

## الجزء السادس

من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى  
للعلامة الفقيه ————— طلافى

نفعنا الله به

آمين

(وبهامشه متن صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووى عليه )

(الطبعة السابعة)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

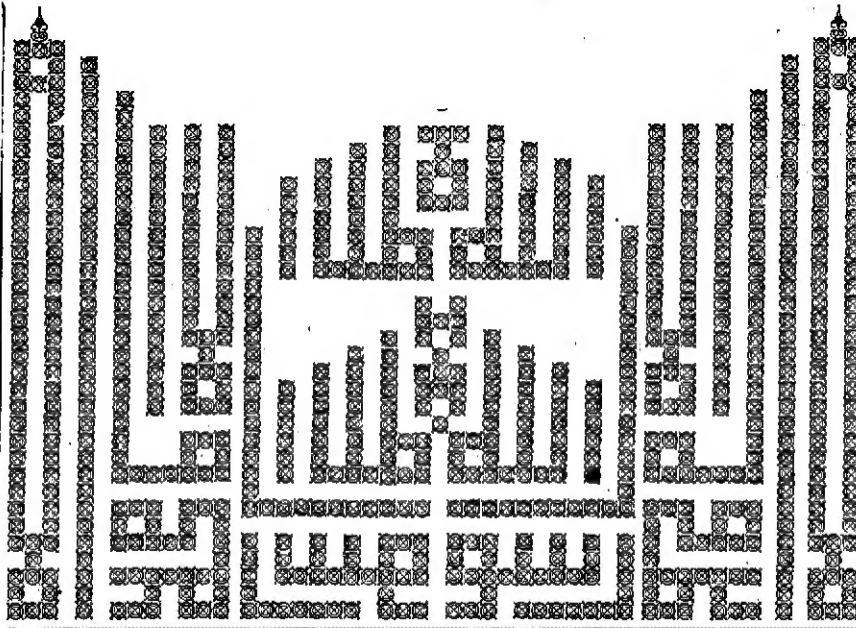
سنة ١٣٢٥

هجريه

حدثنا سعيد بن منصور وزهير  
ابن حرب قال حدثنا سفيان عن  
سليمان الاحول عن طاوس عن  
ابن عباس قال كان الناس  
ينصرفون في كل وجه فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا يفرن  
أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت  
قال زهير ينصرفون كل وجه ولم يقل  
في \* حدثنا سعيد بن منصور وأبو  
بكر بن أبي شيبه واللفظ لسعيد  
قال حدثنا سفيان عن ابن طاوس  
عن أبيه عن ابن عباس قال أمر  
الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت  
الا أنه خفف عن المرأة الحائض

(باب وجوب طواف الوداع  
وسقوطه عن الحائض)

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يفرن  
أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت)  
فيه دلالة لمن قال بوجوب طواف  
الوداع وأنه اذا تركه لم يدم وهو  
الصحيح في مذهبه نأوبه قال أكثر  
العلماء منهم الحسن البصري والحكم  
وجاد والثوري وأبو حنيفة وأحمد  
واسحق وأبو ثور وقال مالك وداود  
وابن المنذر هوسنة لا شيء في تركه  
وعن مجاهد وإيتان كالمذهبيين  
(قوله أمر الناس أن يكون آخر  
عهدهم بالبيت الا أنه خفف عن  
المرأة الحائض) هذا دليل لوجوب  
طواف الوداع على غير الحائض  
وسقوطه عنها ولا يلزمها دم بتركه  
وهذا مذهب الشافعي ومالك وأبي  
حنيفة وأحمد والعلماء كافة الا  
ما حكاه ابن المنذر عن عمر وابن عمر  
وزيد بن ثابت رضي الله عنهم أنهم  
أمرؤها بالتمام لطواف الوداع دليل  
الجمهور وهذا الحديث وحديث



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب المناقب) وفي بعض النسخ كتاب والاوّل أوجه لان الظاهر من صنع المؤلف رحمه الله أنه  
أراد أحاديث الانبياء على الاطلاق ليعم ويكون هذا الباب من جملة أحاديث الانبياء وفي  
القاموس المنقبة المفخرة وقال التبريزي المناقب المكارم وأحدها منقبة كأنها تنقب الصخرة  
من عظمتها وتنقب قلب الحسود وفي أساس البلاغة وذو مناقب وهي الخبار والمآثر (قول الله  
تعالى) بالرفع والحر كذا في الفرع وأصله وفي بعض الاصول وقول الله بالجرح عطفاً على سابقه  
وزيادة الواو (يا أيها الناس ان خلقناكم من ذكر وأنثى) آدم وحواء وأخلقنا كل واحد منكم  
من أب وأم فلا وجه للتفاخر بالنسب (وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا) ليعرف بعضكم بعضاً  
لالتفاخر بالأباء والقبائل (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) فالمناقب انما هي بالعمل بطاعة الله  
والكف عن معصيته وفي حديث ابن عمر طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على  
ناقته القصواء يستلم الأركان محججاً في يدهما وجدلها من انا في المسجد حتى نزل على أيدي الرجال  
نفرج بها الى بطن المسيل فأنيخت ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبهم على راحلته فمد الله  
وأثنى عليه عما هو أهله ثم قال يا أيها الناس قد أذهب الله عنكم عيبة جاهلية ونعظمتها بآياتها  
فالناس رجالان رجل تقي كريم على الله والاخر فاجر شقي هين على الله ان الله تعالى يقول يا أيها  
الناس ان خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله  
أتقاكم ان الله عليم خبير ثم أقول قول هذا واستغفر الله لي ولكم واه ابن أبي حاتم وسقط لاني ذكر  
وجعلناكم الى آخره وقال بعدوا نبي الآية (وقوله) عز وجل (واتقوا الله الذي تساءلون به) أي  
يسأل بعضكم بعضاً فيقول أسألك بالله (والأرحام) بالنصب عطفاً على لفظ الحلاله أي واتقوا  
الأرحام لا تقطعوهما وقيل انه من عطف الخاص على العام لان معني اتقوا الله اتقوا مخالفته  
وقطع الأرحام مندرج في ذلك وقرأ جزءاً بالخفض عطفاً على ضمير البحر ورفي به من غير إعادة الجار



\* حدثني محمد بن حاتم حدثنا

يحيى بن سعيد عن ابن جريج  
أخبرني الحسن بن مسلم عن طاوس  
قال كنت مع ابن عباس إذ قال زيد  
ابن ثابت تفقني أن تصدر الحائض  
قبل أن يكون آخر عهدها بالبيت  
فقال له ابن عباس إما لا فسل فلانة  
الانصارية هل أمرها بذلك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال فرجع  
زيد بن ثابت إلى ابن عباس يخبرك  
وهو يقول ما أراك إلا قد صدقت  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
ليث بن سعد حدثنا محمد بن ربح حدثنا  
الليث عن ابن شهاب عن أبي سلمة  
وعروة أن عائشة قالت حاضت

صفية المذكور بعده ر قوله فقال  
ابن عباس إما لا فسل فلانة  
الانصارية) هو بكسر الهمزة وفتح  
اللام وبالألف الخفيفة هذا هو  
الصواب المشهور وقال القاضي  
ضبطة الطبري والأصلي أمالي  
بكسر اللام قال والمعروف في كلام  
العرب فتحها الأنا تكون على لغة  
من يعمل قال المازري قال ابن  
الانباري قولهم أفعول هذا إما لا  
فعندما فعله ان كنت لا تفعل غيره  
فدخلت ما زائدة لان كما قال الله  
تعالى فاما ترى من البشر أحدا  
فاكتفوا بلا عن الفعل كما تقول  
العرب ان زارك فزره والا فلا هذا ما  
ذكره القاضي وقال ابن الاثير في نهاية  
الغريب أصل هذه الكلمة ان وما  
فأدغمت النون في الميم وما زائدة في  
اللفظ لاحكام لها وقد أمالت العرب  
لأماله خفيفة قال والعوام يشعون  
أمالهم فقصير ألفها ياء وهو خطأ  
ومعناه ان لم تفعل هذا فليكن هذا

وهذا لا يجيزه البصريون وفيه مباحث ذكرتها في مجموعي في القراءات الاربعة عشر والارحام جمع  
رحم وذو الرحم الاقارب يطلق على كل من جمع بينه وبين الآخر نسب (ان الله كان عليكم رقيبا)  
جارجى التعليل (وما ينهى) يضم أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه (عن دعوى الجاهلية) كالتياحة  
وانتساب الشخص الى غير أبيه وترجم المؤلف له في باب يأتي قريبا ان شاء الله تعالى (الشعوب)  
بضم الشين المعجمة جمع شعب بفتحها قال مجاهد فيما أخرجه الطبري عنه (النسب البعيد) مثل  
مضر وربيعة (والقبائل دون ذلك) مثل قريش وتميم وفي نسخة والقبائل البطون \* وبه قال  
(حدثنا خالد بن زيد) أبو الهيثم المقرئ (الكاهلي) الكوفي من أفراده قال (حدثنا أبو بكر) هو ابن  
عباس بن سالم الحنط بالحاء المهملة والنون الكوفي (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد  
المهملين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما)  
في قوله تعالى (وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا) ثبت قوله لتعارفوا في رواية أبي ذر (قال  
الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون) فالشعب الجمع العظيم المنتسبون الى أصل واحد  
وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمار والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الانساب والقبائل  
يجمع الفضائل فخرية شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ وعباس فصيلة  
وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة  
والمعجمة المنقولة بن دار العبدي البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم  
العين ابن عمر العري أنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد عن أبيه) أبي سعيد كيسان  
المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قيل يا رسول الله من أكرم الناس) عند الله عز وجل  
(قال) أكرمهم (أنفاهم) الله تعالى (قالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بنى الله) كذا أورده  
هنا مختصرا وفي باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين قال فأكرم الناس  
يوسف بنى الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله الحديث فأطلق عليه لفظ أكرم الناس  
لأنه رابع نبي على نسق واحد ولم يقع ذلك لغيره اجتماعه الشرف في نسبه من وجهين \* ومطابقة  
الحديث للترجمة في قوله أنفاهم \* وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) الدارمي مولا لهم البصري قال  
(حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا كليب بن وائل) بضم الكاف وفتح اللام وواوائل بالهمز  
وفي اليونينية بتركة التابعي الكوفي المدنى الأصل (قال حدثني) بالافراد وتاء التأنيث (ربيعة  
النبي صلى الله عليه وسلم زينب ابنة) ولا يذري بنت (أبي سلمة) وأمه أم سلمة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم (قال) كليب (قلت لها أرايت النبي صلى الله عليه وسلم) أي أخبريني عنه (أكان من  
مضر) همزة الاستفهام (قالت فمن كان) استفهام انكاري أي لم يكن (الام من مضر) هو ابن نزار  
ابن معد بن عدنان (من بني النضر) بفتح النون وسكون المعجمة (ابن كنانة) بكسر الكاف ابن  
نخعة بن مدركة بن الياس بن مضر وهذا بيان له لأن مضر قبائل وهذا بطن منه واسم النضر قيس  
وسمي بالنضر لنضارته وجهه واشراق وجهه \* وبه قال (حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل التبوذكي  
قال (حدثنا عبد الواحد) قال (حدثنا كليب) قال (حدثني ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم)  
وعبد الواحد شيخ موسى وقيس بن حفص (وأظنها زينب قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن (التيادق) (الدباء) القرع (و) في (الحنتم) وهي جرار مدهونة خضر كان يجعل فيها الخمر  
(والمقير) الطلي بالقار وهو الزفت (والزفت) وفيه تكرار على ما لا يخفى ومن ثم قال الحافظ أبو ذر  
صوابه والتغير بالنون بدل الميم قال كليب (وقلت لها) أي لزينب (أخبريني النبي صلى الله عليه  
وسلم عن كان من مضر كان) أي من أي قبيلة (قالت فمن) بزيادة الجواب ولا يذري عن الجوى

صفية بنت حيي بعدما أقاضت قالت

عائشة فذكرت حديثها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجابته هي قالت فقلت يا رسول الله انها قد كانت أقاضت وطافت بالبيت ثم حاضت بعدما أقاضت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتنظر \* حدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى وأحمد بن عيسى قال أجد حدثنا وقال الآخران أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا الاسناد قالت طمشت صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعدما أقاضت طاهرا غسل حديث الليث \* وحدثنا قتيبة يعني ابن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا زهير بن حرب حدثنا صفيان ح وحدثني محمد بن مثنى قال حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب كاهم عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن صفية قد حاضت بمعنى حديث الزهري \* وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا أفلح عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كنا نتخوف أن تحيض صفية والله أعلم \* (قولها صفية بنت حيي) بضم الحاء وكسر هاو والضم أشهر وفي حديثها دليل لسقوط طواف الوداع عن الحائض وإن طواف الأفاضة ركن لا بد منه وأنه لا يسقط عن الحائض ولا غيرها وأن الحائض تقيم له حتى تطهر فإن ذهبت إلى وطنها قبل طواف الأفاضة بقيت محرمة وقد سبق حديث صفية هذا وبينان إعرابه

٤

والمستألف عمر (كان الامن مضر) استثناء منقطع أي لكن كان من مضر أو من محذوف أي لم يكن الامن مضر أو الهمزة محذوفة من كان وعن كلمة مستقلة أو الاستثناء منقطع لا نكار (كان من ولد النضر بن كنانة) وروى أحمد وابن سعد من حديث الأشعث بن قيس الكندي قال قلت يا رسول الله أنا زعم أنك من بني مني قال نعم من بني النضر بن كنانة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (أصحق بن إبراهيم) بن راهويه قال (أخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عبارة) ابن القعقاع (عن أبي ذرعة) هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال تجدون الناس معادن) زاد الطيالسي في الخير والشر (خيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام إذا فقهوا) بضم القاف ولا يدرى بكسر ها أي في الدين ووجه التشبيه اشتغال المعادن على جواهر مختلفة من نفيس وخسيس وكذلك الناس فمن كان شريفا في الجاهلية لم يزد له الاسلام الا شرفا وفي قوله إذا فقهوا إشارة إلى أن الشرف الاسلامي لا يتم الا بالتفقه في الدين (وتجدون خير الناس) أي من خيرهم (في هذا الشأن) في الولاية خلافة أو إمارة (أشد هم له كراهية) لما فيه من صعوبة العمل بالعدل وحل الناس على رفع الظلم وما يترتب عليه من مطالبة الله تعالى للقائم بذلك من حقوقه وحقوق عبادته وكراهية نصب على التمييز وأشد هم فعل ثان لتجدون (وتجدون شر الناس ذا الوجهين) بنصب ذا مفعول ثان لتجدون وهو المنافق (الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه) قال الله تعالى مذبذب بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء فان قلت هذا يقتضي الذم على ترك طريقة المؤمنين وطريقة الكفار والذم على ترك طريقة الكفار غير جائز أوجب بأن طريقة الكفار وان كانت خبيثة الا أن طريقة النفاق أخبت منها ولذا ذم المنافقين في تسع عشرة آية \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل بتمامه وفي الادب بقصة ذي الوجهين \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي قال (حدثنا المغيرة) هو ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد بن حزام بالحاء المهملة والزاي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقرش في هذا الشأن) الخلافة والامرة لفضلهم على غيرهم قبل وهو خبر بمعنى الامر ويدل له قوله في حديث آخر قد موافق يشاولا تقدموها أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح ولكنه مرسل وله شواهد (مسلمهم تبع لمسلمهم) فلا يجوز الخروج عليهم (وكافرهم تبع لكافرهم) قال الكرماني هو اخبار عن حالهم في تقدم الزمان يعني انهم لم يراوا متبوعين في زمان الكفر وكانت العرب تقدم قرشا وتعظمهم وزاد في فتح الباري لسكنائها الحرم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ودعا إلى الله تعالى توقف غالب العرب عن اتباعه فلما فتحت مكة وأسلمت قريش تبعهم العرب ودخلوا في دين الله أفواجا (والناس معادن) بالواو في الناس في اليونانية وسقطت من فرعها (خيرهم في الجاهلية) أي من انصف منهم بحاسن الاخلاق كالكرم والعفة والحلم (خيرهم في الاسلام إذا فقهوا) ولا يدرى فقهوا بكسر القاف (تجدون من خير الناس) بكسر الميم حرف جر (أشد هم) كذا في الفرع والذي في اليونانية أشد الناس مصلحة وشطب على قوله هم (كراهية لهذا الشأن) الولاية (حتى يقع فيه) فتقول عنه الكراهية لما يرى من إعانة الله تعالى له على ذلك لكونه غير راغب ولا سائل وحينئذ فقام على دينه مما كان يخاف عليه أو المراد أنه اذا وقع لا يجوز له الكراهية \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي والفضائل والله أعلم (باب) بالتثوين من غير ترجمة وهو ساقل لا يدرى \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطن (عن شعبه) بن الحجاج أنه قال (حدثني) بالافراد (عبد الملك) هو ابن مسيرة كما صرح به في تفسير

قبل أن تفيض قالت خاء نار رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقال  
أحباستنا صفة قلنا فأنفذت  
قال فلا إذا \* حدثنا يحيى بن يحيى  
قال قرأت على مالك عن عبد الله  
ابن أبي بكر عن أبيه عن حمزة بنت  
عبد الرحمن عن عائشة أنها قالت  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا رسول الله إن صفة بنت حبي قد  
حاضت فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لعلمها تحبسنا ألم تكن  
قد طافت معك بالبيت قالوا بلى  
قال فاخرجن \* حدثني الحكم  
ابن موسى حدثنا يحيى بن حمزة  
عن الأوزاعي لعنه قال عن يحيى بن  
أبي كثير عن محمد بن إبراهيم التيمي  
عن أبي سلمة عن عائشة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أراد من صفة  
بعض ما يريد الرجل من أهله  
فقالوا إنها حائض يا رسول الله قال  
وانها لحائضتنا قالوا يا رسول الله  
إنها قد زارت يوم الفجر قال فلتنظر  
وضبطه ومعناه وفقهه في أوائل  
كتاب الحج في باب بيتان وجسوه  
الأحرام بالحج قوله حدثني الحكم  
ابن موسى حدثنا يحيى بن حمزة عن  
الأوزاعي لعنه قال عن يحيى بن أبي  
كثير عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي  
سلمة عن عائشة هكذا وقع في معظم  
النسخ وكذا نقله القاضي عن  
معظم النسخ قال وسقط عند الطبري  
قوله لعنه قال عن يحيى بن أبي كثير  
قال وسقط لعنه قال فقط لأن الخذاء  
قال القاضي وأظن أن الاسم كله  
سقط من كتب بعضهم أو شك فيه  
فألحقه على المحفوظ الصواب ونبه  
على الحاشية بقوله لعنه (قوله قالوا

حم عسق (عن طاوس) هو ابن كيسان البجلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه سئل عن  
قول الله تعالى (الأمومة في القرى قال) طاوس (فقال سعيد بن جبير قرى محمد صلى الله عليه وسلم)  
جل الآية على أمر المخاطبين بأن يوادوا أقاربهم صلى الله عليه وسلم وهو عام لجميع المكلفين (فقال)  
ابن عباس (أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الأوله فيه قرابة فنزلت عليه)  
صلى الله عليه وسلم ولا يذري ذرية (الأن تصلوا قرابة) بالتبني (بني وبينكم) وهذا لم ينزل إنما نزل  
معناه وهو قوله الأمومة في القرى والاستثناء منقطع وليست الأمومة من جنس الأجر أو متصل أى  
لا أسألكم عليه أجر إلا هذا وهو أن تودوا أهل قرابتي ولم يكن هذا أجراني الحقيقة لأن ذراته  
قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم في الأمومة قاله الرمضاني وقال في الفتح ودخول الحديث في هذه  
الترجمة واضح من جهة تفسيره الأمومة المطلوبة في الآية بصلة الرحم التي بينه وبين قريش وهم  
الذين خوطبوا بذلك وذلك يستدعي معرفة النسب التي تحقق بها صلة الرحم \* وهذا الحديث يأتي  
في التفسير إن شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن  
عيينة (عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد الأسدي مولا لهم الجلي (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن أبي  
مسعود) عقبه بن عمرو الأنصاري البصري ولا يذري الوقت عن ابن مسعود (يلقبه النبي صلى الله  
عليه وسلم) صريح في رفعه لأنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم (قال من ههنا) أى من المشرق  
(جاءت الفتن) أى تجيء الفتن وعبر بالماضي مبالغة في تحقق وقوعه كآي أمراً الله وأشار بيده  
(نحو المشرق) بيان أو بدل من قوله ههنا (والجفاء) بالجيم والمد في بدء الخلق والقسوة بدل الجفاء  
(وغلظ القلوب) قال القرطبي هما شيان لمسي واحد كقوله تعالى إنما أشكو بثي وحزني إلى الله  
أو المراد بالجفاء أن القلب لا يبين ما وعظو بالغلظ لا يفهم المراد ولا يعقل المعنى (في الفذادين)  
بتشديد الدال الأولى الصياحين (أهل الوب) يفتح الواو والموحدة أى أهل البوادي وسموا بذلك  
لأنهم يتخذون بيوتهم من وبر الأبل (عند أصول أذنان الأبل والبقر) أى عند سوقها (في ربيعة  
ومضر) القيلتين قال في الكواكب وهو بدل من الفذادين \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم  
ابن نافع قال (أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد  
(أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن أباه ربه رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الفخر والخلاء) بضم الخاء وفتح التحتية والمد أى الكبر والعجب (في الفذادين) الذين  
تعلوا أصواتهم في حروبهم ومواشيهم (أهل) البيوت المتخذة من (الوبر) قال الخطابي إنما ذم هؤلاء  
لأنهم لا يشغلهم بما هم فيه عن أمور دينهم وذلك يقضي إلى قسوة القلب (والسكينة) وهى السكون  
والوقار والتواضع (في أهل الغنم) لأنهم غالبادون أهل الأبل في التوسع والكثرة وهما من  
سبب الفخر والخلاء وقد قال عليه الصلاة والسلام هاتين الأخذتين الغنم فإن فيها ركة رواه  
ابن ماجه (والإيمان عيان) ظاهره نسبة الإيمان إلى العين لأن أصل إيمان عني فخذت به النسب  
وعوض عنها الألف فصارت إيمان وهى اللغة الفصحى واختلف في المراد به فقيل معناه نسبة  
الإيمان إلى مكة لأنه مبتدأ منها ومكة عمانية بالنسبة إلى المدينة أو المراد مكة والمدينة اذ هما  
عمائتان بالنسبة إلى الشام بناء على أن هذه المقالة صدرت منه صلى الله عليه وسلم وهو يتنزل أو  
المراد أهل اليمن على الحقيقة وجعله على الموجودين منهم اذ ذاك لا كل أهل اليمن في كل زمان  
وفي الحديث أناكم أهل اليمن هم الذين قلوبا وأرق أفئدة الإيمان عيان (والحكمة عمانية)  
بالتخفيف وحكى التشديد والحكمة العلم المشتمل على معرفة الله المحبوب بنفاذ البصيرة وتهذيب  
النفس وتحقيق الحق والعمل به والصديق اتباع الهوى والباطل والحكيم من له ذلك وقال

معكم \* حدثنا محمد بن مثنى وابن  
بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبة ح وحدثنا عبيد الله  
ابن معاذ واللفظه حدثنا أي حدثنا  
شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن  
الاسود عن عائشة قالت لما أراد  
النبي صلى الله عليه وسلم أن يغفر  
إذا صغية على باب خبياتها كتيبة  
خزينة فقال عقري خلقك انك  
لحاسبنا ثم قال لها اكنى أفضت  
يوم النحر قالت نعم قال فانصري  
\* وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر  
ابن أبي شيبة وأبو كريب عن أبي  
معاوية عن الأعمش ح وحدثنا  
زهير بن حرب حدثنا جرير عن  
متصور بن جهماع عن ابراهيم عن  
الاسود عن عائشة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم نحو حديث الحكم  
غير أنها لما لا يذكران كتيبة خزينة  
بارسول الله أنها قد زارت يوم النحر  
فيه دليل لمذهب الشافعي وأبي  
حنيفة وأهل العراق أنه لا يكره أن  
يقال لطواف الأفاضة طواف  
الزيارة وقال مالك يكره وليس  
للكراهية حجة تعتمد (قولها تنفر)  
بكسر الفاء وضمة هاء والكسر أفصح  
وبه جاء القرآن والله أعلم

(باب استحباب دخول الكعبة  
للحاج وغيره والصلاة فيها والدعاء  
في نواحيها كلها)

ذكر مسلم رحمه الله في الباب  
بأسانيد معين بلال رضي الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل  
الكعبة وصلى فيها بين العمودين  
وبأسانيد عن أسامة رضي الله عنه  
أنه صلى الله عليه وسلم دعا في نواحيها  
ولم يصل وأجمع أهل الحديث

ابن دريد كل كلمة وعظمتك أوزجرتك أودعتك إلى مكرمة أو نهتك عن قبيح فهي حكمة  
\* وهذا الحديث أخرجه مسلم (قال أبو عبد الله) محمد بن اسمعيل البخاري كأي عبدة (سميت  
البنين) معنا (لأنها عن عيين الكعبة والشام عن) ولا يذللها عن (بشار الكعبة) وقال الهمداني  
في الأنساب لما طغنت العرب العاربة أقبل بنو قطن بن عامر فتيامنوا فقاتل العرب ثيامنت  
بنو قطن فسموا البنين وتشاءم الآخرون فسموا أشاما وعن قطرب انما سمي البنين ليمنه والشام  
لشؤمه (والمشامة) هي (الميسرة) قاله أبو عبيدة في تفسير وأصحاب المشامة ما أصحاب المشامة  
وقيل أصحاب المشامة أصحاب النار لأنهم يذهبون بهم إليها وهي في جهة الشمال (واليد اليسرى  
الشؤمي) بالهمزة الساكنة (والجانب اليسار الأشام) بالهمزة المتحركة وثبت قوله قال أبو عبد الله  
لا يذري (باب مناقب قريش) بالصرف على الأصح على إرادة الحى ويجوز عذمة على إرادة  
القبيلة وهم من ولد النضر بن كنانة وهو الصحيح أو من ولد فهر بن مالك بن النضر وهو قول الأكثر  
وأول من نسب إلى قريش قصي بن كلاب وقيل غير ذلك وقيل سمو باسم دابة في البحر من أقوى  
دوابه لقوتهم والتصغير للتعظيم \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا  
شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال كان محمد بن جبير بن مطعم) النوفلي  
الثقة العارف بالنسب (يحدث أنه بلغ معاوية) بن أبي سفيان رضى الله عنهما (وهو) والحال  
أن محمد بن جبير (عنده) والحال أنه (في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو بن العاصي) بالياء  
بعد الصاد وفتح همزة أن والعامل فيه قوله بلغ (يحدث أنه سيكون ملك) قيل اسمه جهجاه بن قيس  
الغفاري (من فحطان) بفتح القاف وسكون الحاء وفتح الطاء المهملة هم جماع البنين (فغضب  
معاوية) من قوله ذلك (فقام) خطيباً (فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنه بلغني ان رجالاً  
منكم يتعدون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر) بالمشاة الفوقية والمثناة لا تروى (عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فأوثق جهالكم فإياكم والاماني التي تضل أهلها) بتشديد ياء الاماني  
جمع أمية وهي التمنيات وما حكاه العيني من أن الاماني بمعنى التسلاوة قال وكان المعنى إياكم  
وقراءة ما في الصحف التي تؤثر عن أهل الكتاب وكان ابن عمر وقد قرأ التوراة ويحكى عن أهلها والا  
فلو حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه معاوية لأنه لم يكن متهماً معارضاً بما في  
البخاري من حديث أبي هريرة مرفوعاً من خروج القحطاني لكن سكوت عبد الله بن عمرو يشعر  
بأنه لم يكن عنده في ذلك حديث معروف (فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا  
الامر) أي الخلافة (في قريش) يستحقونها دون غيرهم (لا يبعد عنهم أحد) في ذلك (الا كبه الله  
على وجهه) وفي نسخة أ كبه بالهمزة وهذا الفعل من النوادر فإن ثلاثه متعد فإذا دخلت عليه  
الهمزة صار لازماً على عكس المعهود في الأصل (ما أقاموا) أي مدة أقامتهم (الدين) أو أنهم إذا  
لم يقموا الدين لا يسمع لهم وهذا الذي أنكره معاوية على ابن عمر وقد صح من حديث أبي هريرة  
عند المؤلف كما سيأتي قريبان شاء الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى  
يخرج رجل من فحطان يسوق الناس بعصاه ولا تناقض بين الحديثين لأن خروج هذا القحطاني  
انما يكون اذا لم تقم قريش الدين فيدال عليهم في آخر الزمان واستحقاق قريش الخلافة لا يمنع  
وجودها في غيرهم فحديث عبد الله في خروج القحطاني حكاية عن الواقع وحديث معاوية في  
الاستحقاق وهو مقيّد بأقامة الدين ومن ثم لما استخف الخلفاء بأمر الدين ضعف أمرهم وتلاشت  
أحوالهم حتى لم يبق لهم من الخلافة سوى اسمها المجرد في بعض الأقطار دون أكثرها وقول  
الكرماني فان قلت فاقولك في زماننا حيث ليس الحكومة لقريش قلت في بلاد المغرب

على الاخذ برواية بلال لانه مثبت  
فعنه يات علم فوجب ترجحه والمراد  
الصلاة المعهودة ذات الركوع  
والسجود ولهذا قال ابن عمر ونسبت  
أن أسأله كم صلى وأما في أسامة  
فسببه أنهم لما دخلوا الكعبة  
أغلقوا الباب واشتغلوا بالدعاء  
فرأى أسامة النبي صلى الله عليه  
وسلم يدعوهم اشتغل أسامة بالدعاء  
في ناحيته من نواح البيت والنبي  
صلى الله عليه وسلم في ناحية أخرى  
وبلال قريب منه ثم صلى النبي  
صلى الله عليه وسلم فراه بلال لقربه  
ولم يره أسامة لبعده واشتغاله بالدعاء  
وكانت صلاة خفيفة فلم يرها أسامة  
لإغلاق الباب مع بعده واشتغاله  
بالدعاء وجازله نفها عملا بظنه وأما  
بلال فحقها فأخبر بها والله أعلم  
واختلف العلماء في الصلاة في  
الكعبة إذا صلى متوجها إلى جدار  
منها أو إلى الباب وهو مردود فقال  
الشافعي والثوري وأبو حنيفة  
وأحمد والجمهور تصح فيها صلاة  
النفل وصلاة الفرض وقال مالك  
تصح فيها صلاة النفل المطلق ولا  
يصح الفرض ولا الوتر ولا ركعتا  
الفجر ولا ركعتا الطواف وقال  
محمد بن جرير وأصبغ المالكي  
وبعض أهل الظاهر لا تصح فيها  
صلاة أبدا لأفريضة ولا نافلة وحكام  
القاضي عن ابن عباس أيضا ودليل  
الجمهور حديث بلال وإذا جعت  
النافلة صحت الفريضة لانها في  
الموضع سواء في الاستقبال في حال  
التزول وانما يختلفان في الاستقبال  
في حال السير في السفر والله أعلم

الخلافه فيهم وكذا في مصر خليفة اعترضه العيني بأنه لم يكن في المغرب خليفة وليس في مصر الا  
الاسم وليس له حل ولا ربط ثم قال ولئن سلمنا صحة ما قاله فيلزم منه تعدد الخلافة ولا يجوز الا  
خليفة واحد لان الشارع أمر ببيعة الامام والوفاء ببيعته ثم من نازعه يضرب عنقه \* وهذا  
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاحكام والنسائي في التفسير \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد)  
هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت أبي) محمد بن زيد بن عبد الله  
ابن عمر بن الخطاب العدوي القرشي يحدث (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) أنه (قال لا يزال هذا الامر) أي الخلافة (في قريش) يستحقونها (ما بقي منهم انسان) ولمسلم  
ما بقي في الناس اثنان قال النووي فيه دليل ظاهر على أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها  
لغيرهم وعلى هذا انعقد الاجماع في زمان الصحابة ومن بعدهم ومن خالف فيه من أهل البدع  
فهو محجوج باجماع الصحابة وقديين صلى الله عليه وسلم أن الحكم مسترأى آخر الزمان ما بقي  
في الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلوات الله وسلامه عليه من زمنه وإلى الآن وان كان المتغلبون  
من غير قريش ملكوا البلاد وقهروا العباد لكنهم معترفون بأن الخلافة في قريش فاسم الخلافة  
باق فيهم فالمراد من الحديث مجرد التسمية بالخلافة لا الاستقلال بالحكم أو أن قوله لا يزال الخ  
خبر بمعنى الامر \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاحكام ومسلم في المغازي \* وبه قال  
(حدثنا يحيى بن بكير) المحضوي مولا هم المصري واسم أبيه عبد الله ونسب لجدته شهيرة به قال  
(حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن عيسى بن خالد الابلي بهمرة مفتوحة فتحتمية  
ساكنة فلام الاموي مولا هم (عن ابن شهاب عن ابن المسيب) سعيد (عن جبير بن مطعم) النووي  
أنه (قال مشيت أنا وعثمان بن عفان) وهو من بني عبد شمس وزاد في باب ومن الدليل على أن  
الحكم للامام من طريق عبد الله بن يوسف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال) أي  
عثمان وفي طريق عبد الله بن يوسف فقلنا (يا رسول الله أعطيت بني المطلب وتركتنا) من العطاء  
(وأعنا نحن وهم مثل بمنزلة واحدة) في الانتساب الى عبد مناف لان عبد شمس ونوفلا وهاشما  
والمطلب بنوه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما بنوه هاشم وبنو المطلب شيء واحد) ولا يذر  
عن الكشميني سي واحد بين مهمة مكسورة وتشديد التحية وعزاها في الفتح الحموي يقال  
هذا سي هذا أي مثله ونظيره وفي رواية المروزي أحد بغير واو مع همزة الالف واستشكله  
السفاقي بأن لفظ أحد انما يستعمل في النبي تقول ما جاءني أحد وأما في الانبات فتقول جاذي  
واحد (وقال الليث) بن سعد مما وصله بعد عن عبد الله بن يوسف عن الليث (حدثني) بالافراد  
(أبو الاسود محمد) أي ابن عبد الرحمن (عن عروة بن الزبير) بن العوام أنه (قال ذهب عبد الله بن  
الزبير مع أناس من بني زهرة) بضم الزاي وسكون الهاء واسمه المغيرة بن كلاب بن مرة (الى عائشة  
وكانت أرق شئ) زاد أبو ذر عليهم (لقراهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم) من جهة أمه  
لانها آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ومن جهة قصي بن كلاب جد والد  
جد النبي صلى الله عليه وسلم لانهم اخوة قصي \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال  
(حدثنا سفيان) الثوري (عن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (ح)  
للتحويل مهمة وفي الفرع وأصله مهمة (قال يعقوب بن ابراهيم) فيما وصله مسلم ولا يذر قال  
أبو عبد الله يعني البخاري وقال يعقوب بن ابراهيم (حدثنا أبي) ابراهيم (عن أبيه) سعد بن ابراهيم  
ابن عبد الرحمن بن عوف أنه (قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن أبي  
هريرة رضي الله عنه) أنه قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قريش بنو النضر وأفهر بن



قراة على مالك عن نافع عن ابن  
عمر أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم دخل الكعبة هو وأسماء  
وبلال وعثمان بن طلحة الحنفي

(قوله وعثمان بن طلحة الحنفي) هو  
بفتح الحاء والجيم منسوب الى حجابة  
الكعبة وهي ولايتها وفتحها  
واغلاقها وخدمتها ويقال له  
ولا قاربه الحبيسون وهو عثمان بن  
طلحة بن أبي طلحة واسم أبي طلحة  
عبد الله بن عبد العزيز بن عثمان  
ابن عبد الدار بن قصي القرشي  
العبدري أسلم مع خالد بن الوليد  
وعمر بن العاصي في هدنة الحديبية  
وشهد فتح مكة ودفع النبي صلى الله  
عليه وسلم مفتاح الكعبة اليه والى  
شعبة بن عثمان بن أبي طلحة وقال  
خيزوها يا بني طلحة خالدة تالدة  
لا ينزعها منكم الا ظالم ثم نزل  
المدينة فأقام بها الى وفاة النبي صلى  
الله عليه وسلم ثم تحول الى مكة  
فأقام بها حتى توفي سنة اثنتين  
وأربعين وقيل انه استشهد يوم  
اجنادين بفتح الدال وكسرها وهي  
موضع بقرب بيت المقدس كانت  
عمروته في أوائل خلافة عمر بن  
الخطاب يرضى الله عنه وثبت في  
الصحيح قوله صلى الله عليه وسلم  
كل ما ثرة كانت في الجاهلية فهي  
تحت قدمي الاساقية الحاج وسدانة  
البيت قال القاضي عياض قال  
العلماء لا يجوز لاحد أن ينزعها منهم  
قال وهي ولاية لهم عليها من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فتبقى دائمة  
لهم ولنرياتهم أبدا لا ينزعون فيها  
ولا يشاركون ماداموا موجودين

مالك بن النضر (والانصار) الاوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة (وجهينة) بضم الجيم وفتح  
الهاء وسكون التحتية وفتح النون ابن زفر بن ليث بن سويد (ومزينة) بضم الميم وفتح الزاي وسكون  
التيه وفتح النون قبيلة من مضر (وأسلم) بلفظ أفعال التفضيل قبيلة أيضا (وأشجع) بالشين  
المجعة السانكة والجيم المفتوحة والعين المهملة قبيلة من غطفان (وغفار) بكسر الغين المجعة  
وفتح الفاء المخففة وبالراء من كنانة (موالي) بفتح الميم وتشديد التحتية أي أنصاري المختصون بي  
وهو خبر المبتدأ الذي هو قریش وما بعده عطف عليه (ليس لهم مولى) متكفل بحالهم متول  
لأمرهم ولا يذرعن الجوى والمستمل ليس لهم موال بالجمع والتخفيف (دون الله) أي غير الله  
(ورسوله) صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا  
البيت) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (أبو الاسود) محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن خويلد  
ابن أسد المدني تيم عروة (عن عروة بن الزبير) بن العوام أنه قال كان عبد الله بن الزبير (ابن أخت  
عائشة لابها أسماء بنت أبي بكر) (أحب البشر الى) خالته عائشة بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
وأبي بكر (رضي الله عنه) (وكان) عبد الله (أبر الناس بها) وكانت عائشة كريمة (لا تمسك شيئا  
مما جاءها من رزق الله) حال كونها (تصدق) به أو تصدقت استئناف وقال في الكواكب  
وفي بعضها الا تصدقت (فقال ابن الزبير) ابن أختها عبد الله (ينبغي أن يؤخذ على يديها) أي  
تنزع من الاعطاء ويحجر عليها (فقلت) لما بلغها قوله (أيوخذ) وفي اليونينية ترك الهمة  
في يؤخذ مع سكون الواو فيم (ما) (على يدي) بالثنية وغضبت من ذلك فقالت (على نذران كلمته)  
فلما بلغ عبد الله غضبها من قوله ونذرنا خوف على نفسه (فاستشفع اليها) لترضى عنه (رجال من  
قریش) لم أقف على أسمائهم (وبأحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم) الزهرين (خاصة  
فامتنعت) من ذلك (فقال له) عبد الله (الزهرين) المنسوبون الى زهرة المذكور قريبا (أحوال  
النبي صلى الله عليه وسلم منهم) أي من الزهرين (عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث) بالغين  
المجعة والمثناة ابن وهب بن عبد مناف بن زهرة (والمسور بن مخزومة) بانحاء المجعة السانكة بعد  
فتح الميم ابن نوفل بن أهيب بن عبد مناف (إذا استأذنا) على عائشة في الدخول (وافتحتم الحجاب)  
الستر الذي بين عائشة وبين الناس أي ارم نفسك من غير استئذان ولا روية (ففعل) عبد الله  
ما قاله من الاقتحام (فأرسل اليها) عبد الله لما قبلت شفاعتهم (بعسر رقاب) لتعق منهم  
ما شاءت كفارة ليمينها (فأعققتهم) بناء التأنيث لابي ذر وباسقاطها غيره (ثم لم تزل) عائشة  
(تعققتهم) بضم أوله من أعق (حتى بلغت أربعين) رقة احتياطا وذهب الشافعية أن من  
قال ان فعلت كذا فله على نذر صرح نذره ويخير بين ربة من القرب والتعيين اليه وكفارة عين  
ونص البويطي يقتضي أنه لا يصح ولا يلزمه شيء (وقالت) بالواو في الفرع وبالفاء في أصله (وددت)  
بكسر الدال المهملة الاولى وسكون الثانية تمنيت (اني جعلت حين خلعت عملا فأفرغ منه)  
أي كأن كانت تقول بدل على نذري على اعتاق ربة أو صوم شهر ونحوه من المعين حتى تكون  
كفارتها معلومة معينة تفرغ منها بالايتمان به بخلاف على نذره فله مهم يحتمل اطلاقه على أكثر  
مما فعلت فلم يطمئن قلبها باعتاق ربة أو رقتين أو أكثر وهذا من رضى الله عنها بالغة في كمال  
الاحتياط والاجتهاد في اراءة الذمة على جهة اليقين واعلمها ببلغها حديث مسلم كفارة النذر  
كفارة عين ونحوه ولو كان بلغها تفعل ذلك وقوله فأفرغ بالنصب في الفرع وأصله أي فاذا أفرغ  
ويجوز أفرغ أي فانا أفرغ \* هذا (باب) بالتثنية (نزل القرآن بلسان قریش) أي بلغتهم  
\* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين

فأغلقها عليه ثم مكث فيها قال ابن  
عمر فسألت بلالاً حين خرج ما صنع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
جعل عودين عن يساره وعموداً  
عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه وكان  
البيت يومئذ على ستة أعمدة ثم صلى  
\* حدثنا أبو الربيع الزهراني  
وقتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدرى  
كلهم عن حماد بن زيد قال أبو كامل  
حدثنا حماد حدثنا أيوب عن نافع  
عن ابن عمر قال قدم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم الفتح فنزل بفناء  
الكعبة وأرسل إلى عثمان بن طلحة  
بفناء المفتح ففتح الباب

صالحين لذلك والله أعلم (قوله دخل  
الكعبة فأغلقها عليه) أعاد أغلقها  
عليه صلى الله عليه وسلم ليكون  
أسكن لقلبه وأجمع لخشوعه ولثلاث  
يجمع الناس ويدخلوا ويرزحوا  
فيئالهم ضرر ويتوش عليه الحال  
بسبب غلظتهم والله أعلم (قوله  
جعل عودين عن يساره وعموداً  
عن يمينه) هكذا هو هنا وفي رواية  
للبخاري وعمودين عن يمينه وعموداً  
عن يساره وهكذا هو في رواية  
الموطأ وفي سنن أبي داود وكله من  
رواية مالك وفي رواية للبخاري وعموداً  
عن يمينه وعموداً عن يساره (قوله  
قدم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوم الفتح فنزل بفناء الكعبة)  
هذا دليل على أن هذا المذكور  
في أحاديث الباب من دخوله صلى  
الله عليه وسلم الكعبة وصلاته  
فيها كان يوم الفتح وهذا الخلاف  
فيه ولم يكن يوم حجة الوداع وفناء  
الكعبة بكسر الفاء وبالمسند جانيها  
وحريها والله أعلم (قوله فجاءه  
بالمفتح) هو بكسر الميم وفي الرواية

ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس) رضى الله عنه (أن  
عثمان بن عفان في خلافته) (دعاه زيد بن ثابت) بالمثلثة في أوله ابن الضحاك الانصاري كاتب الوحي  
وكان من الراشدين في العلم (وعبد الله بن الزبير) بن العوام أول مولود ولد في الاسلام بالمدينة من  
المهاجرين (وسعيد بن العاص) بغير ياء الأموى (وعبد الرحمن بن الحرث بن هشام) المخزومي  
وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه أرسل إلى حفصة بنت عمر بن الخطاب أن أرسل إلى النبا بالحرف  
تنسخها في المصاحف ثم نزلها اليك فأرسلت بها حفصة إلى عثمان فأمر المذكورين بنسخها  
(فتنسخوها في المصاحف) جمع مصحف (وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة) الذين هم غير زيد  
أذهوا أنصاري لأقرشي (إذا اختلفتم أتم وزيد بن ثابت في شيء من) (هجاء القرآن) كالتأبوت هل  
يكتب بالثاء أو بالهاء أو في شيء من أعرابه أو فيهما كقوله ما هذا بشر بالنصب على لغة الجاهليين في  
أعمال ما وهى الفصحى وبالرفع على لغة التميميين في أهملها (فاكتبوه) أى الذى اختلفتم فيه ولا ي  
ذر عن الجوى والمستمل فكتبوها أى الكلمة المختلف فيها (بلسان قريش فأنما نزل القرآن  
(بلسانهم) أى بلغة قريش (ففعوا ذلك) الذى أمرهم به وهذا الحديث أخرجه أيضاً فضائل  
القرآن والترغى في التفسير والنسائي في فضائل القرآن العظيم (باب نسبة) أهل (اليمين إلى  
اسماعيل) بن الخليل ابراهيم (منهم) أى من أهل اليمين (أسلم بن أفضى) بفتح اللام وأفضى بفتح  
الهمزة وسكون الفاء وفتح الصاد المهملة مقصوراً (ابن حارثة) بالخاء المهملة والمثلثة (ابن عمرو  
ابن عامر) بفتح العين فهما ابن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد قال الرضا طي فيما  
نقله في الفتح الأزد جرنومة من جرائم قحطان وفيه قبائل فبهم الانصار وخزاعة وغسان وبارق  
ونعامد والعيل وغيرهم وهو الأزد بن الغوث بن نبت بن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب  
ابن يعرب بن قحطان (من خزاعة) بضم الخاء المعجمة وفتح الزاى وبعد الفاء مهملة فهاء تأنيث  
في موضع نصب على الحال من أسلم بن أفضى واحترز به عن أسلم الذى في مذبح وبجيلة وممراد  
المؤلف أن نسب حارثة بن عمرو متصل بأهل اليمين \* وبه قال (حدثنا مسدد) بضم  
الميم وفتح السين وتشديد الدال الأولى المهملة أبو الحسن الاسدي البصري قال (حدثنا  
يحيى) بن سعيد القطان (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين مصغراً من غير إضافة لشيء مولى  
سلة بن الأكواع أنه قال (حدثنا سلة) بن الأكواع (رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على قوم من أسلم) القبيصة المشهورة حال كونهم (يتناضلون) بالصاد المعجمة بوزن  
يتفعلنون أى يترامون (بالسوق فقال) عليه الصلاة والسلام (أره وأبني اسمعيل) أى يابني  
اسمعيل بن الخليل (فان أباكم) اسمعيل عليه الصلاة والسلام (كان رامياً وأنا مع بني فلان) أى  
بني الأدرع كما في صحيح ابن حبان من حديث أبي هريرة واسم الأدرع محجن كما عند الطبراني (الأحد  
الفرريقين فأمسكوا) أى الفريق الآخر (بأيديهم) عن الرمي (فقال) عليه الصلاة والسلام  
(مالهم) أمسكوا عن الرمي (قالوا وكيف نرمي وأنت مع بني فلان) وعند ابن اسحق بينا محجن بن  
الأدرع يناضل رجلاً من أسلم يقال له فضلة الخير وفيه فقال فضلة وألقى قوسه من يده والله لا أرمي  
معه وأنت معه (قال) عليه الصلاة والسلام (أرموا وأنا معكم كلهم) بالجرتا كيد للضمير الجرور  
قال في فتح الباري وقد خاطب صلى الله عليه وسلم بني أسلم بأنهم من بني اسمعيل فدل على أن اليمين  
من بني اسمعيل قال وفي هذا الاستدلال نظر لأنه لا يلزم من كون بني أسلم من بني اسمعيل أن يكون  
جميع من ينسب إلى قحطان من بني اسمعيل لاحتمال أن يكون وقع في أسلم ما وقع في خزاعة من  
الخلاف هل هو من بني قحطان أو من بني اسمعيل وقد ذكر ابن عبد البر من طريق القعقاع بن

قال ثم دخل النبي صلى الله عليه وسلم (١٠) وبلال وأسامة بن زيد وعثمان بن طلحة وأمر بالباب فأغلق فلبثوا فيه مليا

ثم فتح الباب فقال عبد الله فبادرت الناس فتلقت رسول الله صلى الله عليه وسلم خارجا وبلال على أثره فقلت لبلال هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت أن قال بين العمودين تلقاء وجهه قال ونسيت أن أسأله كم صلى \* وحدثننا أن أبا عمر حدثنا عن أبي عن أبي السخيتاني عن نافع عن ابن عمر قال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح على ناقه لأسامة ابن زيد حتى أتاه فبهاء الكعبة ثم دعا عثمان بن طلحة فقال اتنني بالفتح فذهب إلى أمه فأبى أن تعطيه فقال والله لتعطينيته أو ليخرجن هذا السيف من صلي قال فأعطته أباه فجاءه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه إليه ففتح الباب ثم ذكر بمثل حديث جابر بن زيد \* وحدثنني زهير بن حرب حدثنا يحيى وهو القطان ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ح وحدثننا ابن غير واللفظ له حدثنا عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت ومعه أسامة وبلال وعثمان بن طلحة فأجافوا عليهم الباب طويلا ثم فتح فكنت أول من دخل فلقبت ببلال فقلت أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بين العمودين المقدمين

الآخرى المفتاح وهما القتان (قوله فلبثوا فيه مليا) أي طويلا (قوله ونسيت أن أسأله كم صلى) هكذا ثبت في الصحيحين من روايه ابن عمر وحاقي سنن أبي داود بإسناده ضده عن عبد الرحمن بن صفوان قال قلت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل الكعبة قال صلى ركعتين (قوله فأجافوا عليهم الباب)

حدر في حديث الباب أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بناس من أسلم وخزاعة وهم يتناضلون فقال إرموا بني اسمعيل ففعل هذا ففعل من كان ثم من خزاعة أكثر فزال ذلك على سبيل التغليب وأجاب الهمداني النسابة عن ذلك بأن قوله لهم يا بني اسمعيل لا يدل على أنهم من ولد اسمعيل من جهة الآباء بل يحتمل أن يكون ذلك من بني اسمعيل من جهة الأمهات لأن القحطانية والعذانية قد اختلطوا بالصهورة والقحطانية من بني اسمعيل من جهة الأمهات وهذا الحديث سبق في الجهاد وفي باب واذكر في الكتاب اسمعيل (هذا باب) بالتنوين من غير ترجمة \* وبه قال (حدثنا أبو عمر) بعين مفتوحتين بينهما عين مهملة ساكنة آخره راء عبد الله بن عمر والمنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري (عن الحسين) بن واقد بالقاف المعلم (عن عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة مصغرا ابن الحبيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملة مصغرا الأسلي أنه (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن عمر) بفتح التحتية والميم بينهما عين مهملة ساكنة آخره راء البصري (أن أبا الأسود) ظالم بن عمرو بن سفيان (الدبلي) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية (حدثه عن أبي ذر) هو جندب بن جنادة على الأصح الغفاري (رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى) بتشديد الدال انتسب (غير أبيه) واتخذة أباه (وهو) أي والحال أنه (يعلمه) غير أبيه (الأكفر) أي النعمة ولا يذرا لا كفر بالله وليس هذه الزيادة في غير روايته ولا في رواية مسلم ولا اسمعيل في حذفها وجهها لا يخفى وعلى ثبوتها فهي مؤولة بالاستحالة لذلك مع علمه بالتحريم أو ورد على سبيل التغليب لجزءه فاعله ومن في قوله من رجل زائدة والتعبير بالرجل جرى مجرى الغالب والأفراة كذلك (ومن ادعى قوما) أي انتسب إلى قوم (ليس له فيهم نسب) وسقط لابي ذر لفظ له وللكشمي ليس منهم نسب قرابه أو نحوها (فليتنبأ مقعده من النار) خبر بلفظ الامر أي هذا جزاؤه وقد يعنى عنه أو يتوب فيسقط عنه وقيد بالعلم لان الانما يترب على العالم بالشئ المتعمده فلا بد منه في الحالتين اثباتا ونفيا \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الادب ومسلم في الايمان \* وبه قال (حدثنا علي بن عياش) بالتحية والمجعة الألهاني الحصى قال (حدثنا حزين) بالحاء المهملة المفتوحة والراء المكسورة والراء الحبي بفتح الراء والحاء المهملة بعد هاء موحدة من صغار التابعين ثقة ثبت لكنه روى بالرفض وقال الفلاس كان ينقص عليا وقال ابن حبان كان داعية إلى مذهبه يحتج حديثه وقال البخاري قال أبو الهيثم كان ينال من رجل ثم تركه قال ابن حجر هذا أعدل الأقوال لعلة تاب وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وأخر في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وروى له أصحاب السنن (قال حدثني) بالافراد (عبد الواحد) ابن عبيد الله (بضم العين في الثاني مصغرا) كذا في فرع اليونينية وفي أصله وغيره بفتح العين مكبرا ابن كعب بن عمير (النصري) بالنون المفتوحة والصاد المهملة الساكنة من بني نصر من معاوية بن بكر بن هوازن الدمشقي التابعي الصغير وثقه الجعفي والدارقطني وغيرهما وقال أبو حاتم لا يحتج به وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وخرج له الأربعة (قال سمعت وأثله بن الاسقع) بالقاف ابن كعب الليثي رضي الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أعظم الفسار) بكسر الفاء وفتح الراء مقصورا وبعده جمع فريفة أي من أعظم الكذب والبهتان (أن يدعى الرجل) بتشديد الدال ينتسب (إلى غير أبيه) أو يرى عينه مالم تر بالافراد في عينه ويرى بضم أوله وكسر ثانيه من أرى أي ينسب الرؤية إلى عينه كأن يقول رأيت في منامى كذا وكذا ولا يكون قد رآه يتعمد الكذب وانما زيد التشديد في هذا على الكذب في البقعة قال في المصابيح كالطبيي لانه في الحقيقة كذب عليه تعالى فانه الذي يرسل ملكا الرؤيا بالرواية يلقاها بالتمام وقال في الكواكب



فنسبت أن أسأله كم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثني جريد بن مسعدة (١١) حدثنا خالد يعني ابن الحارث حدثنا عبد الله بن

عون عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه انتهى إلى الكعبة وقد دخلها النبي صلى الله عليه وسلم وبلال وأسامة وأجاف عليهم عثمان بن طلحة الباب قال فكثوا فيه ملياً ثم فتح الباب فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وورقت الدرجة فدخلت البيت فقلت أين صلى النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ههنا قال ونسبت أن أسألهم كم صلى \* وحدثنا ابن سبيد حدثنا الليث ح وحدثنا ابن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه أنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت هو وأسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فأغلقوا عليهم الباب فلما فتحو كنت في أول من دخل فلقيت بلالاً فسأته هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم صلى بين العمودين اليسارين \* وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سالم بن عبد الله عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة هو وأسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ولم يدخلها معهم أحد ثم أغلقت عليهم قال عبد الله بن عمر فأخبرني

أي أغلقوه (قوله وحدثني جريد بن

مسعدة حدثنا خالد يعني ابن

الحارث حدثنا عبد الله بن عون

عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي

الله عنه ما أنه انتهى إلى الكعبة

وقد دخلها النبي صلى الله عليه

وسلم وبلال وأسامة وأجاف عليهم

عثمان بن طلحة الباب قال فكثوا

فيه ملياً ثم فتح الباب فخرج النبي

صلى الله عليه وسلم وورقت الدرجة فدخلت البيت فقلت أين صلى النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ههنا ونسبت أن أسألهم كم صلى

لأن الرؤيا جزء من النبوة والنبوة لا تكون الاوحيا والكاذب في الرؤيا يدعي أن الله أراه ما لم يره وأعطاه جزأ من النبوة لم يعطه والكاذب على الله أعظم فرية ممن يكذب على غيره (أو يقول) نصب عطفاً على السابق ولا يؤيذر والوقت وعزاه في الفتح لآسمي أو تقول بالفوقية والقاف وتشديد الواو والمقحاة أي افترى (على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل) وقد يكون في كذبه نسبة شرع إليه صلى الله عليه وسلم والشرع غالباً عما هو على لسان الملك فيكون الكاذب في ذلك كاذباً على الله وعلى الملك \* وهذا الحديث من عوالي المصنف وأفراده وفيه رواية القرين عن القرين \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد بن درهم (عن أبي جرة) بالجيم والراء نصرب بن عمران الضبي (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس) كانوا أربعة عشر رجلاً بالأنج (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) قبل أن يخرج من مكة في الفتح (فقالوا) لما قال لهم عليه الصلاة والسلام من الوفد (يا رسول الله انا هذا الحى) ولغير أبي ذرنا نحن هذا الحى (من أربعة) بن زرار بن معد بن عدنان (قد حالت بيننا وبينك كفار مضر) لانهم كانوا بينهم وبين المدينة وكانت مسما كنهم بالبحرين وما والاها من أطراف العراق (فلسنا نخاف اليك) بضم اللام (الافى كل شهر حرام) من الأربعة الحرم لحرمه القتال فيها عندهم (فلو أمرتنا بأمر تأخذنا عنك ونبلغه) بضم النون وفتح الموحدة وتشديد اللام المكسورة (من وراءنا) خلفنا من قومنا (قال) صلى الله عليه وسلم (أمركم بأربع) من الخصال (وأنها كم عن أربع) ولا يذعن الحوى والمستمل بأربعة وعن أربعة بالتأنيث فيهما والعدد إذا لم يذكّر بحيزه يجوز تذكيره وتأنيثه (الايان بانه) بالجر بدل من أربع المأمور بها (شهادة أن لا اله الا الله) بجر شهادة أيضاً بانه (واقام الصلاة) المكتوبة (وايتاء الزكاة) المفروضة (وأن تؤدوا إلى الله) عز وجل (خمس ما غنمتم وألحمكم عن) الانتباذ في (الدباء) بالدال المهملة المضمومة والموحدة المشددة ممدودا اليقطين (و) عن الانتباذ في (الختم) بالحاء المهملة المفتوحة وسكون النون الجرار الخضر (و) عن الانتباذ في (النقيير) بفتح النون وكسر القاف ما ينقر في أصل النخلة (و) عن الانتباذ في (المزفت) بالزاي والفاء المشددة المفتوحين ما طلى بالزفت لانه يسرع اليها الاسكار فر بما شرب منها وهو لا يشعر ثم ثبتت الرخصة في كل وعاء مع النهي عن شرب كل مسكر \* وسبق هذا الحديث في كتاب الايمان \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم ابن عبد الله) ولا يؤيذر الوقت وذر قال حدثني بالافراد سالم بن عبد الله (أن) أباه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر لا) تخفيف اللام (ان الفتنة ههنا) حال كونه (يشير إلى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان) يريد أن منشأ الفتن من المشرق وقد وقع مصداق ذلك \* وسبق هذا الحديث في صفة أبليس لعنه الله (باب ذكر أسلم) بن أفضى (وغفار) بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء وهم بنو غفار بن مليل بيم ولا مين مصغرا ابن ضمرة بن بكر بن عبد مناف بن كنانة منهم أبو ذر الغفاري (ومزينة) بضم الميم وفتح الزاي وسكون التحتية بعد هانوا ن اسم امرأة عمر وبن أدبن طابحة بالموحدة ثم المعجمة ابن الياس بن مضر وهي مزينة بنت كلب بن وبرة منهم عبد الله بن مغفل المزني (وجهينة) بضم الجيم وفتح الهاء ابن زيد بن ليث بن سويد بن أسلم بضم اللام ابن إلخاف بالمهملة والفاء وزن الياس ابن قضاة منهم عقبه بن عامر الجهني (وأشجع) بالشين المعجمة والجيم وزن أحراب ريث براء مفتوحة فتحية سا كنة فثلاثة ابن عطفان بن سعد بن قيس فهذه قبائل خمس من مضر \* وبه قال (حدثنا

صلى الله عليه وسلم وورقت الدرجة فدخلت البيت فقلت أين صلى النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ههنا ونسبت أن أسألهم كم صلى

وعبد بن سعيد جميعا عن ابن بكر قال عبد أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء سمعت ابن عباس يقول إنما أمرتم بالطواف ولم تؤمروا بدخوله قال لم يكن ينهى عن دخوله ولكن سمعته يقول أخبرني أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل فيمضى خرج فلما خرج ركع في قبل البيت ركعتين وقال هذه القبلة قلت له ما نواحيها في زواياها قال بل في كل قبلة من البيت \* حدثنا شيبان ابن فروخ حدثناهم حدثنا عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة وفجأست سوار فقام عند سارية فدعا ولم يصل

هكذا وقعت هذه الرواية هنا وظاهره أن ابن عمر سأل بلالا وأسامة وعثمان جميعهم قال القاضي عياض ولكن أهل الحديث وهو هذه الرواية فقال الدارقطني وهم ابن عون هنا وخالفه غيره فأثبتوه عن بلال وخالفه قال القاضي وهذا هو الذي ذكره مسلم في باقي الطرق فسألت بلالا فقال لا أنه وقع في رواية حملة عن ابن وهب فأخبرني بلال وعثمان بن طلحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في جوف الكعبة هكذا هو عند عامة شيوخنا وفي بعض النسخ وعثمان بن أبي طلحة قال وهذا يصدر رواية ابن عون والمشهور انفراد بلال برواية ذلك والله أعلم (قوله فلما خرج ركع في قبل البيت ركعتين وقال هذه القبلة) قوله قبل البيت هو بضم القاف والباء ويجوز أن كان الباء كما في نظائره قبل

أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن سعد) بسكون العين (ابن إبراهيم) ابن عبد الرحمن بن عوف وثبت ابن إبراهيم لابن أبي ذر والوقت (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قرئ في النضر وأظهر ابن مالك النضر (والإنصار) الأوس والخزرج (وجبهة ومنزلة وأسلم وغفار وأصبغ) من آمن من هؤلاء السبعة (موالي) بتشديد التحتية أي أنصاري قال في الفتح وروى موالى بالتخفيف والمضاف محذوف أي موالى الله ورسوله ويدل عليه قوله (ليس لهم مولى دون الله) أي غير الله (ورسوله) وهذه الجملة مقررة للجملة الأولى على اللطرد والعكس وفي ذلك فضيلة ظاهرة لهؤلاء لأنهم كانوا أسرع دخولا في الإسلام \* وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا ينفرد حدثنا (محمد بن غريب) بالغين المجبة المضمومة وفتح الراء الأولى مصغرا ابن الوليد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي (الزهري) المدي قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم عن أبيه) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان أنه قال (حدثنا نافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله بن عمر رضي الله عنه) أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر غفارا غير مصروف باعتبار القبلة (غفر الله لها) ذنب سرقه الحاج في الجاهلية وفيه إشكال بأن هذا سلفها مقصور (وأسلم سالمها الله) عز وجل بفتح اللام من المسألة وترك الحرب ويحتمل أن يكون قوله غفر الله لها وسالمها خبرين يراد بهما الدعاء وهما خبران على باهما وتؤيده قوله (وعصية) بضم العين وفتح الصاد المهملتين وتشديد التحتية وهي مطن من بني سليم ينسبون إلى عصية (عصت الله ورسوله) بقتلها القراء بغير معونة وهذا اختيار ولا يجوز حمله على الدعاء نعم فيه إشعار بظهور الشكاية منهم وهي تستلزم الدعاء عليهم بالخذلان لا بالامعان وانظروا أحسن هذا الخناس في قوله غفارا غفر الله لها الخ وألذه على السمع وأعلقه بالقلب وأبعده عن التكلف وهو من الاتفاقات اللطيفة وكيف لا يكون كذلك ومصدره عن لا ينطق عن الهوى ففصلحة لسانه عليه الصلاة والسلام غاية لا تدرك مداها ولا يداني مثناها وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل \* وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا ينفرد حدثنا (محمد) هو ابن سلام وهو محمد بن عبد الله بن حوشب كما في سورة اقتربت والأكراهة ومحمد بن المني كما عند اسماعيل لا ابن يحيى الذهلي لأنه لا يدرك الثقي قال (أخبرنا عبد الوهاب) ابن عبد المجيد (الثقي عن أبيه) السخيتي (عن محمد) هو ابن سنان (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أنتم سالمها الله وغفارا غفر الله لها) ثم يقل في هذا وعصية الخ وأخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن المني \* وبه قال (حدثنا نافع) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عقبة قال (حدثنا سفيان) الثوري قال المؤلف (وحدثني) بالأفراد ولا ينفرد حدثنا بالجمع وسقط الواو لغيره (محمد بن بشار) بالموحدة والمجبة المتقلة بتدوير قال (حدثنا ابن مهدي) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر المهملة وتشديد التحتية عبد الرحمن (عن سفيان) الثوري (عن عبد الملك بن عمار) بضم العين مصغرا الفرسى بالقاف والسبعين المهملة نسبة إلى فرس له سابق (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) بسكون الكاف (عن أبيه) أي بكره نقيض من الحرثين كلمة بفتحين رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أرايت) أي أتنبروني وأخطب بالافرع ابن حابس كما في الرواية التي بعد (أن كان جبهة ومنزلة وأسلم وغفار) الأربعة (خير من بني نعيم) هو ابن من بضم الميم وتشديد الراء ابن أذ بضم الهمزة وتشديد الدال المهملة ابن طابخة بالموحدة وأثلة المجبة ابن الياس بن مضر (وبني أسد) أي ابن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر (ومن بني عبد الله بن غطفان) بفتح الغين المجبة والطاء المهملة والفاء مخففة ابن سعد بن قيس بن عيلان

\* وحدثنى سريج بن يونس حدثنا هشيم أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد قال قالت (١٣) لعبد الله بن أبي أوفى صاحب رسول الله صلى الله عليه

وسلم أدخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت في عمرته قال لا يجيحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهذا هو المراد بقيلها ومعناه عند بابها وأما قوله ركع في قبل البيت فمعناه صلى وقوله ركعتين دليل لمذهب الشافعي والجمهور وأن تطوع النهار يستحب أن يكون مشئى وقال أبو حنيفة أربعا وسبقت المسئلة في كتاب الصلاة وأما قوله صلى الله عليه وسلم هذه القبلة فقال الخطابي معناه أن أمر القبلة قد استقر على استقبال هذا البيت فلا ينسخ بعد اليوم فصولا إليه أبدا قال ويحتمل أنه علمهم سنة موقف الامام وأنه يقف في وجهه دون أركانها وجوانبها وإن كانت الصلاة في جميع جهاتها مجزئة هذا كلام الخطابي ويحتمل معنى ثالثا وهو أن معناه هذه الكعبة هي المسجد الحرام الذي أمرتم باستقباله لا كل الحرم ولا مكة ولا كل المسجد الذي حول الكعبة بل هي الكعبة نفسها فقط والله أعلم (قوله أدخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت في عمرته قال لا) هذا مما انفقوا عليه قال العلماء والمراد به حجرة القضاء التي كانت سنة سبع من الهجرة قبل فتح مكة قال العلماء وسبب عدم دخوله صلى الله عليه وسلم ما كان في البيت من الاصنام والصور ولم يكن المشركون يتركونه ليغيرها فلما فتح الله تعالى عليه مكة دخل البيت وصلى فيه وأزال الصور قبل دخوله والله أعلم

ابن مضر (ومن بني عامر بن صعصعة) بمهمات مفتوحات سوى الثانية فساكنة ابن معاوية بن بكير بن هوازن (فقال رجل) هو الأقرع (جاوبا وخسرا) فقال صلى الله عليه وسلم (هم) أي جهينة ومن بنيته وأسلم وغفار (خير من بني نعيم ومن بني أسد ومن بني عبد الله بن غطفان ومن بني عامر بن صعصعة) لسبقهم إلى الإسلام مع ما أشبهوا عليه من رقة القلوب ومكارم الأخلاق \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والترمذي في المناقب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) ابن الخياط (عن محمد بن أبي يعقوب) البصري ونسبه إلى جده واسم أبيه عبد الله من بني تميم أنه (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه) أي بكره نفع رضى الله عنه (أن الأقرع بن حابس) بجاه مهملة بعدها ألف فوحدة مكسورة فسين مهملة والأقرع بالقاف التميمي (قال للنبي صلى الله عليه وسلم إنما تابعتك بالمشاة الفوقية وبعد الألف موحدة كذا في الوقت وغيره بابتداء بالوحدة والفتحية (سراق الخبيث) بضم السين وتشديد الراء المفتوحة (من أسلم وغفار ومن بنيته وأحسبه) قال (و) (من) (جهينة) قال شعبة بن الخياط (ابن أبي يعقوب) محمد الراوى هو الذي (شك) في قوله وجهينة والجزم في الأولى بنى الشك (قال النبي صلى الله عليه وسلم) للأقرع (أرأيت) أخبرني (إن كان أسلم وغفار ومن بنيته وأحسبه) قال (وجهينة خير من بني نعيم وبني عامر وأسد وغطفان) وخبرني أن قوله (جاوبا) بالوحدة (وخسرا) أي أخابوا كرواية مسلم فحذف همزة الاستفهام (قال) الأقرع (نعم) (جاوبا وخسرا) (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (والذي نفسي بيده أنهم) أي أسلم وغفار ومن بنيته وجهينة (لخير منهم) بلام التثنية كيدولا في ذل الأخير بزيادة همزة بوزن أفعول وهي لغة قليلة في خير وشر والكثير خير وشر دون نقله إلى أفعال التفضيل وفي رواية الترمذي لخبر كالأرواية الأولى وفي الحديث السابق كرواية مسلم خير بدون لام ولا همزة \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي الأزدي البصري قاضي مكة (عن حماد) هو ابن زيد ولا يرى ذكر الوقت حدثنا حماد (عن أيوب) السخيتي (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال أسلم وغفار) بخذف فاعل قال الثاني وهو النبي صلى الله عليه وسلم وهو اصطلاح لمحمد بن سيرين إذا قال قال أبو هريرة ولم يسم قائلا كجانبه عليه الخطيب البغدادي وتبعه ابن الصلاح فالحديث مرفوع وقد أخرجه مسلم من طريق زهير بن حرب عن ابن علية عن أيوب والامام أحمد من طريق معمر عن أيوب كلاهما قال فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (وشي) أي بعض (من من بنيته وجهينة أو قال شي من جهينة أو من بنيته) شك من الراوى جمع بينهم ما أوافقصر على أحدهما وفي قوله شي تقييد لما أطلق في حديث أبي بكره السابق (خير عند الله أو قال يوم القيامة) بالشك أيضا وهو أيضا تقييد لما أطلق في الحديث السابق لأن ظهور الخبرية إنما يكون في ذلك الوقت (من أسد وتيم وهوازن وغطفان) وقد ذكر في هذا الحديث هوازن بدل بني عامر بن صعصعة وبني عامر بن صعصعة من بني هوازن من غير عكس فذكر هوازن أشمل من ذكر بني عامر وسياق هذا الحديث هنا ثابت في رواية أبي ذر لأنه من تمام باب ذكر أسلم وغفار في آخر الباب ويابى ذكر قطعان وما ينهى من دعوى الجاهلية وقصة خزاعة وقصة اسلام أبي ذر وباب قصة زمزم ويابى باب من انتسب إلى غير أبيه ويابى باب ابن أخت القوم ومولى القوم منهم ولغيره أبي ذر بعد ذكر حديث أبي بكره باب ابن أخت القوم منهم ويابى قصة اسلام أبي ذر وباب قصة زمزم وفي آخره حديث أبي هريرة هذا ويابى باب ذكر قحطان ويابى باب ما ينهى من دعوى الجاهلية ويابى باب قصة خزاعة ويابى باب قصة زمزم وجهل العرب ويابى باب من انتسب

لها خلفا \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا أخبرنا ابن غير عن هشام بهذا الاسناد \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق أخبر عبد الله بن عمر عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم ترى أن قومك حين بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم قالت فقلت يا رسول الله أفلا تردها على قواعد إبراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا حدثان قومك بالكفر لفعلت فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين بلبان الحجر إلا أن البيت يتم على قواعد إبراهيم

\*(باب نقض الكعبة وبنائها)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم لولا حدثان قومك بالكفر لنقضت الكعبة ولجعلتها على أساس إبراهيم فان قبر يشا حين بنت البيت استقصرت ولجعلت لها خلفا) وفي الرواية الاخرى اقتصروا عن قواعد إبراهيم وفي الاخرى فان قريشا اقتصرت في الاخرى اقتصروا من بنيان البيت وفي الاخرى قصر في البناء وفي الاخرى قصر بهم النفقة قال العلماء هذه الروايات كلها بمعنى واحد ومعنى استقصرت قصرت عن تمام بنائها واقتصرت على هذا القدر لقصور النفقة بهم عن تمامها وفي هذا الحديث دليل لقواعد من الاحكام \* منها اذا تعارضت المصالح أو تعارضت مصلحة

الى آياته في الاسلام والجاهلية وهذا الترتيب الاخير هو الذي في الفرع وأصله ونسبه في هامش الفرع على ما ذكرته واذا تقرر هذا فلنذكر على ترتيب الفرع وأصله ولا يضرنا تقديم حديث أبي هريرة بل هو أوجه من تأخيرها كما لا يخفى \* هذا (باب) بالنسبة (ابن أخت القوم ومولى القوم) أي معتقهم بفتح التاء وحليفهم (منهم) \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار زاد أبو ذر خاصة (فقال) لهم لما أتوه (هل فيكم أحد ممن غيركم قالوا لا ابن اخت لنا) هو النعمان بن مقرن المزني كما عندنا حديث أنس هذا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أخت القوم منهم) لانه ينسب الى بعضهم وهو أمه واستبدل به الحنفية على توريث الخال وذوي الارحام اذا لم يكن عصبة ولا صاحب فرض وحله بعضهم على ما سبق \* وبقيته مباحثه تأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الفرائض ولم يذكر المصنف حديث مولى القوم منهم نعم ذكره في الفرائض من حديث أنس بلفظ مولى القوم من أنفسهم وعند البزار من حديث أبي هريرة مولى القوم منهم وحليف القوم منهم وابن أخت القوم منهم وحديث الباب أخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الزكاة وكذا الترمذي في المناقب \* (باب قصة زمزم) ولا يذر قصة اسلام أبي ذر رضي الله عنه وعند العيني باب قصة زمزم وفيه اسلام أبي ذر وبه قال (حدثنا زيد هو ابن أخزم) بفتح الهمزة وسكون الخاء وفتح الزاي المجتئين آخرهم في الطائفة الحافظ البصري وهو من أفراد البخاري وسقط هو ابن أخزم لا يذر (قال أبو قتية) بضم القاف مصعرا ولا يذر قال حدثنا أبو قتية (سالم بن قتية) كذا في الفرع سالم بالف بعد السين والذي في اليونانية وفرعها وقف آقبعا أص وغيرهما من الاصول المعتمدة وذكر مصنفوا أسماء الرجال سلم بغير ألف وسكون اللام بعد الفتح الشعيري بفتح الشين المعجمة وكسر العين المهملة الحراساني سكن البصرة قال (حدثني) بالافراد (مثنى بن سعيد) ضد المفرد وسعيد بكسر العين (القصور) بفتح القاف ضد الطويل القسم الضبعي (قال حدثني) بالافراد (أبو جرة) بالجرم والراء نصر بن عمران الضبعي (قال قال لنا ابن عباس) رضي الله عنهما (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (أخبركم باسلام أبي ذر) الغفاري (قال قلنا بلى) أخبرنا (قال قال أبو ذر كنت رجلا من) حي (غفار فباغنا أن رجلا) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (قد خرج) أي ظهر (بعكة) حال كونه (يرغم أنه نبي) بأنبياء الخبر من السماء (فقلت لاخي) أنيس (انطلق الى هذا الرجل) الذي يرغم أنه نبي فاذا اجتمعت به (كله) وسلم واسمع قوله (واثنى بخبره فانطلق) أنيس حتى أتى مكة (فلقينه) صلى الله عليه وسلم وسمع قوله (ثم رجع) الى أخيه أبي ذر قال (فقلت) أي لأنيس (ما عندك) من خبره عليه الصلاة والسلام (فقال والله لقد رأيت رجلا يأمر بالخير وينهي عن الشر) وسلم رأيت به يأمر بمكارم الاخلاق وكلاما هو بالشعر قال أبو ذر (فقلت له لم تشفى من الخبر) أي لم تحب بحجوب يشفي من مرض الجهول (فأخذت) بقصر الهمزة وتاء المتكلم ولا يذرعن الجوى والمستحلى فأخذت الهمزة وضم الخاء من غير تاء (حرا) بكسر الجيم (وعصا) وسلم أنه تزود وجلس شنه فيها ما قال (ثم أقبلت الى مكة فجعلت لا أعرفه) بفتح الهمزة وسكون العين وكسر الراء (وأكره ان أسأل عنه) قريشا فيؤذوني (وأشرب من ماء زمزم) وعند مسلم من حديث عبد الله بن الصامت وما كان لى طعام الا ماء زمزم فسمعت حتى تكسر تكعكن بطني وما وجدت على كبدي سخفة جوع أي رقة الجوع وضعفه وهزاله فانه لكثرة سمنه اثنت عكن بطنه (وأكون في المسجد الحرام) (قال قريبي علي) هو ابن أبي طالب رضي الله عنه (فقال) لي (كأن الرجل غريب

ما كانت عليه من قواعد ابراهيم صلى الله عليه وسلم مصلحة ولكن تعارضه مفسدة أعظم (١٥) منه وهي خوف فتنة بعض من أسلم قريبا

وذلك لما كانوا يعتقدونه من فضل الكعبة فيرون تغييرها عظيما فتركها صلى الله عليه وسلم \* ومنها فكر ولي الامر في مصالح رعيته واحتجابه بالخاف منه تولد ضرر عليهم في دين أو دنيا الا الامور الشرعية كاتخاذ الزكاة واقامة الحدود ونحو ذلك \* ومنها تأليف قلوب الرعية وحسن حياطتهم وأن لا ينضروا ولا يتعرضوا للخاف تغييرهم بسببه ما لم يكن فيه ترك امر شرعي كما سبق \* قال العلماء بنى

البيت خمس مرات بنته الملائكة ثم ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم قريش في الجاهلية وحضر النبي صلى الله عليه وسلم هذا البناء وله خمس وثلاثون سنة وقيل خمس وعشرون وفيه سقط على الارض حين وقع ازاره ثم بناه ابن الزبير ثم الحجاج بن يوسف واستمر الى الآن على بناء الحجاج وقيل بنى مرتين آخرين أو ثلاثا وقد أوضحته في كتاب ايضاح المناهل الكبير قال العلماء ولا يغير عن هذا البناء وقد ذكر وأن هرون الرشيد سأل مالك ابن أنس عن هدمها وردّها الى بناء ابن الزبير للاحاديث المذكورة في الباب فقال مالك ناشدتك الله يا أمير المؤمنين أن لا تجعل هذا البيت ملعبة للولك لا يشاء أحد الانقضاء وبناءه فتذهب هيئته من صدور الناس وبالله التوفيق (قوله صلى الله عليه وسلم ولجعلت لها خلفا) هو بفتح الخاء المعجمة واسكان اللام وبالفاء هذا هو الصحيح المشهور والمراد به باب من خلفها وقد جاء مفسرا في الرواية الاخرى ولجعلت لها بابا شرقيها بابا

قال أبوذر (قلت) له (نعم) غريب (قال فانطلق) معي (الى المنزل) قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره (عن شيء) فلما أصبحت غدوت الى المسجد لأسأل عنه (عليه الصلاة والسلام) (وليس أحد يخبرني عنه شيء) قال فسرّني على (رضي الله عنه) (فقال أما نال) بنون فألف أي أما أن الرجل يعرف منزله بعد أي أما جاء الوقت الذي يعرف الرجل فيه منزله بأن يكون له منزل معين يسكنه أو أراد دعوته الى بيته للضيافة وتكون اضافة المنزل اليه بعبارة اضافته له فيه أو أراد ارشاده الى ما قدم اليه وقصده أي أما جاء وقت اظهار المقصود من الاجتماع بالنبي صلى الله عليه وسلم والدخول في منزله (قال) أبوذر (قلت) له (لا) أي لا أقصد التوطن ثم أو لا أرب لي في الضيافة والمبيت بمنزلة بل أهم من ذلك وهو التفتيش على المقصود أولا أسأل قريش عنه صلى الله عليه وسلم ظاهرا خوفا لأذية (قال) علي (انطلق) ولا يذر فانطلق (معني قال) فانطلقت معه (فقال) لي (ما أمرك) يسكن المير (وما أقنعتك هذه البلدة قال) أبوذر (قلت له ان كنت على أخبرتك) بذلك ولمسلم كل مؤلف في باب اسلام أبي ذر ان أعطيتني عهدا وميثاقا لترشدني فعلت (قال فاني أفعل) ماذا كرهته (قال قلت له بلغنا أنه قد خرج ههنا رجل يزعم أنه نبي فأرسلت أنحي ليكمه) ويأتيني بخبره (فرجع) بعد أن أتاه وسمع قوله (ولم يشفني من الخبر فأردت أن ألقاه فقال له) علي (سقط لفظه لا يذر) (أما) بالتخفيف (انك قد رشت) بضم الراء وكسر المجمة والذي في اليونينية فتح الراء ولا يذر رشت فتصهما (هذا وجهي) أي توجهي (اليه) صلى الله عليه وسلم (فاتبعتني) بتشديد الفوقية وكسر الموحدة (ادخل) بضم الهمزة مجزوم بالامر (حيث أدخل) بفتح الهمزة مضارع (فاني ان رأيت أحدا أخافه عليك فت) ولا يذر عن الجوى والمستمل فقامت (الى الحائط كاني أصلح نعلي) يسكن الباء (وامض أنت) بهمزة وصل قال أبوذر (فرضي) علي (ومضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له) صلى الله عليه وسلم (اعرض علي الاسلام فعرضه) علي (فأسلمت مكاني فقال لي) صلى الله عليه وسلم (يا أباذر اكرم هذا الامر وارجع الى بلدك فاذا بلغك ظهورنا فاقبل) بهمزة قطع وكسر الموحدة مجزوم علي الامر (فقلت) له (والذي بعثك بالحق لأصرخن) لأرفعن (بها) بكلمة التوحيد صوتي (بين أظهرهم) وإنما يمتثل الامر لانه علم بالقرائن أنه ليس الايجاب (جاء) أبوذر (الى المسجد وقريش) أي والحال أن قريشا (فيه فقال يامعشر قريش) يسكن العين ولا ي الوقت يامعشر قريش (الي) ولا يذر أنا (أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فقالوا) يعني قريشا (قوموا الى هذا الصابي) بالهمزة أي الذي انتقل من دين الى دين أو ارتكب الجهل (فقاموا) اليه قال أبوذر (فضربت) بضم الصاد المعجمة مبنيا للفعل (لأموت) لان أموت يعني ضربه ضرب الموت (فأدركني العباس) بن عبد المطلب (فأكب) بتشديد الموحدة رمي نفسه (علي) لينعمهم أن يضربوني ثم أقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون ولا يذرأ تقتلون بهمزة الاستفهام (رجل من غفار ومتحرك ومحمرك على غفار) بالصرف وعدمه (فأقلعوا) بالقاف الساكنة أي فكفوا (عني) فلما أن أصبحت الغدر رجعت فقلت مثل ما قلت بالامس (من كلمة الاسلام) فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع (بضم الصاد مبنيا للفعل وزام أبوذر والوقت) (مثل) بارفع (ما صنع) بي (بالامس) من الضرب (وأدركني) بالواو ولا يذر فأدركني (العباس) فأكب علي وقال مثل مقالته بالامس قال (ابن عباس) فكان هذا الذي ذكر (أول اسلام أبي ذر رجه الله) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في اسلام أبي ذر ومسلم في الفضائل وفي رواية أبي ذر ههنا باب قصة زمزم وجهل العرب وساق في رواية غيره ههنا حديث أبي هريرة حديث أسلم وغفار السابق كما ذكر وهذا ثابت ههنا بتمامه

غربيا وفي صحيح البخاري قال هشام خلفا يعني بابا وفي الرواية الاخرى لمسلم بابين أحدهما يدخل منه والآخر يخرج منه وفي رواية

وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله (١٦) بن وهب عن محمد بن جريح وحدثني محمد بن سعيد الأبطحي حدثنا ابن وهب

أخبرني محمد بن بكر عن أبيه قال سمعت أبا عبد الله بن عمر يقول سمعت عبد الله بن أبي بكر بن أبي قحافة يحدث عبد الله بن عمر عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

التخاري ولعلها خالفين قال القاضي وقد ذكر الخريفي هذا الحديث هكذا وضبطه خالفين بكسر الخاء قال الخالفة عمود في مؤخر البيت وقال الهروي خالفين بفتح الخاء قال القاضي وكذا ضبطناه على شيخنا أبي الحسين قال وذكر الهروي عن ابن الأعرابي أن الخلف الظهور وهذا يقسم أن المزارد الباء كما فسره الأحاديث الفارقة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لولا أحدتان قومك) هو بكسر الخاء واسكان اللام أي قرب عهدهم بالكفر والله أعلم (قوله فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال القاضي ليس هذا اللفظ من ابن عمر على سبيل التضعيف وإيها والتشكيك في صدقها وحفظها فقد كانت من الخلف والضبط بحيث لا يستتراب في حفظها ولا فيما تنقله ولكن كثيرا ما يقع في كلام العرب صورة التشكيك والتعريض والمراد به اليقين كقوله تعالى وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين وقوله تعالى قل إن ضللت فأنما أضل على نفسي وإن اهتديت الآية

(٢) قوله بكسر الخاء الخ ككتابي الأصل وأصله سقط هنا شيء من الناسخ فعبارة ابن الأثير وإن لم تقبل الميراد ويرى بكسر الخاء أي زياتين كالندين اه كتبه مصححه

في اليونانية وفي هامشها مكتوب مقابله هذا الحديث عند أبي ذر تمام بايند كراسم إلى آخر ما ذكرته هنا فليعلم (باب ذكر قطان) بفتح القاف وسكون الطاء وفتح الطاء المهملة والياء تنهيه أنساب الجن من حجر وكندة وهمدان وغيرهم \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسي (قال حدثني) بالافراد (سليمان بن بلال) المدني (عن ثور بن زيد) بالثلاثة الديلي المدني وقول العيني ابن يزيد من الزيادة الديلي سهوفان الذي من الزيادة حصي روى بالقدر (عن أبي الغيث) بالهجمة والثلاثة بينهما تحفة ساكنة وهمه سالم مولى عبد الله بن مطيع بن الأسود (عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قطان) قال الخالفا ابن حجر أنف على اسمه وجوز القرطبي أنه جهجاه المذكور في مسلم (يسوق الناس بعصاه) كالراعي الذي يسوق غنمه كناية عن الملك وغروجه يكون بعد المهدي ويسير على سيرته وأبو نعيم بن حماد في الفتن وهذا الحديث أخرجه أيضا الفتن (باب ما ينهى من دعوى الجاهلية) وفي نسخة من دعوى الجاهلية \* وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب وهو ابن سلام كجرحه أبو نعيم في مستخرجهم والديلمي وغيرهما قال (أخبرنا محمد بن زيد) بفتح الميم وسكون المعجمة وي زيد من الزيادة الخرائي الجزري قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز المكي (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن دينار) القرشي المكي (أه سمع جابرا) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه يقول غزو نافع النبي صلى الله عليه وسلم) غزوة المر يسبع سنة ست (وقد ناب) بالثلاثة والموحدة بينهما ألف اجتمع أو رجع (معناه من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل) هو جهجاه بن قيس الغفاري (العاب) بلام مفتوحة فعين هجاء هشددة وبعد الألف موحدة أي مزاح بصيغة المبالغة من اللعب وقيل كان يلعب بالحرباب كالحبسة (فكسع) بفتح الكاف والمهملة ضرب (أنصار) هو سنان بن برة حليف بني سالم الخزرجي على دبره (فغضب الأنصاري غضبا شديدا حتى تداعوا) يسكون الواو بعد فتح العين كذا في الفرع بصيغة الجمع أي استغاثوا بالقبائل يستنصر ونههم على عادة الجاهلية وقال في الفتح وفي بعض النسخ عن أبي ذر تداعوا بفتح العين والواو بالثنية والمشهور في هذا ناداعيا بالياء عوض الواو (وقال الأنصاري بالانصار) ولا يذري بالانصار بفصل اللام (وقال المهاجري بالمهاجرين) ولا يذري بالمهاجرين بالفصل أيضا (خرج النبي صلى الله عليه وسلم) عليهم (فقال ما بال دعوى أهل الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبر بكسرة المهاجري الأنصاري قال) جابر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها) يعني دعوى الجاهلية (فإنها خبيثة) فعيجه متكررة مؤذنة لأنها تؤدي إلى الغضب والتقاتل في غير الحق وتؤول إلى النار (وقال عبد الله بن أبي) بالتثنية (ابن سلول) بالرفع صفة لعبد الله وفتح اللام وسلول أمه رأس المنافقين (أفد) بهمزة الاستفهام (تداعوا علينا) بفتح العين وسكون الواو أي استغاث المهاجرون علينا (لأن) بالفتحة مهموزة بعد اللام المفتوحة ولا يذري بينه تحفة بدل الألف (رجعنا إلى المدينة ليخرجن الإعر) يريد نفسه (منها الأذل) يريد النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فقال عمر) رضي الله عنه (ال) بالتضعيف (تقتل) بالمشاة الفوقية في الفرع و زاد في الفتح فقال وبالنون وهو الذي في اليونانية (بارسول الله) ولا يذري الوقت وذراني الله (هذا أخصيت لعبد الله) بن أبي اللام متعلق بقوله قال عمر أرى قال لأجل عبد الله أو للبيان نحو هيت لك وقال الكرمانى وفي بعضها يعني عبد الله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) تقتل (يتحدث الناس) استئناف لا تعلق له بقوله لا (أنه) يريد نفسه الشريفة صلى الله عليه وسلم (كان يقتل أصحابه) أذنى ذلك كما قال أبو سليمان تنفير الناس عن البغول في الدين

لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية أو قال بكفر لأنفقت كنز الكعبة في سبيل الله (١٧) ولجعلت بابها بالأرض ولأدخلت فيها من الحجر

• وحدثنى محمد بن حاتم حدثني ابن مهدي حدثنا سليمان بن حيان عن سعيد يعني ابن ميناء قال سمعت عبد الله بن الزبير يقول حدثتني خالتي يعني عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة لولا أن قومك حديث عهد بشرك لهدمت الكعبة فأزقتها بالأرض وجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة أذرع من الحجر فان قرىشا اقتصرتها حيث بنت الكعبة

(قوله صلى الله عليه وسلم لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية أو قال بكفر لأنفقت كنز الكعبة في سبيل الله) فيه دليل لتقديم أهم المصالح عند تعذر جميعها كما سبق إيضاحه في أول الحديث وفيه دليل لجواز اتفاق كنز الكعبة ونزورها الفاضلة عن مصالحها في سبيل الله لكن جاء في رواية لأنفقت كنز الكعبة في بنائها وبنائها من سبيل الله فلهذا المراد بقوله في الرواية الأولى في سبيل الله والله أعلم ومذهبن أن الفاضل من وقف مسجد أو غيره لا يصرف في مصالح المسجد أو غيره بل يحفظ دائما للكان الموقوف عليه الذي فضل منه فربما احتاج إليه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولأدخلت فيها من الحجر وفي رواية وزدت فيها ستة أذرع من الحجر فان قرىشا اقتصرتها حين بنت الكعبة وفي رواية خمس أذرع وفي رواية قرىشا من سبع أذرع وفي رواية قالت عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدار من البيت هو قال نعم وفي رواية لولا أن قومك

بأن يقولوا لاخوانهم ما يؤمنكم إذا دخلتم في دينه أن يدعي عليكم كفر الباطن فيستجيب بذلك دماءكم وأموالكم وهذا الحديث من أفراد البخاري • وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يثبت (حدثنا) ثابت ابن محمد) بالثلاثة والموحدة والفوقية ابن اسمعيل الكنانى الكوفي العابد قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء الخارفي بخاء معجمة وراء وفاء الهمداني الكوفي (عن مسروق) هو ابن الأجدع الهمداني الكوفي الوادعي (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن سفيان) الثوري بالسند السابق (عن زبيد) برأى مضعومة فوحدة مفتوحة فحسية ساكنة فдал ابن الحرب بن عبد الكريم الباهي (عن إبراهيم) النخعي (عن مسروق عن عبد الله) بن مسعود (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليس منا) أي ليس مقتديا بنا ولا مستنابا سننا (من ضرب الحدود) هو كقوله تعالى وأطراف النهار وقوله ثابت مفارقة وليس له الامفرق واحد (وشق الجيوب) جمع جيب ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس للبسه (ودعا بدعوى) أهل (الجاهلية) وهي زمان الفترة قبل الاسلام بأن قال ما يجوز شرعا ولا ريب أنه يكفر باعتقاد حل ذلك فيكون قوله ليس منا على ظاهره وحينئذ فلا تأويل • وهذا الحديث سبق في باب ليس منا من شق الجيوب من الجنائز (باب قصة خراعة) بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي وبعد الالف عين مهملة • وبه قال (حدثنا) بالجمع وغير أبي ذر حدثني (اسحق بن إبراهيم) بن راهويه قال (حدثنا يحيى بن آدم) بن سليمان القرشي الكوفي صاحب الثوري قال (أخبرنا إسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن أبي حصين) بفتح الخاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الأسدي (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمرو بن لحي بن قعدة (عمرو بفتح العين وسكون الميم مبتدأ وحي بضم اللام وفتح الخاء المهملة مصغرا اسمه ربعة وقعدة بفتح القاف وسكون الميم كذا لا يذروا فتهالكا كرمع تخفيف الميم والباء عن ابن ماهان بكسر القاف وتشديد الميم وكسرها (ابن خندف) بكسر الخاء المعجمة واللام المهملة بينهما نون ساكنة وآخره فاع غير مصروف لأنها أم القبيلة وهي ليلي بنت حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة ولقيت بخندف لان زوجها الياس بن مضر والد قعدة لما مات خربت عليه خراة يدا بحيث هجرت أهلها ودارها وساحت في الأرض حتى ماتت فكان من رأى أولادها الصغار يقول من هؤلاء فيقال بنو خندف إشارة إلى أنها ضيعتهم واشتهر بنوها بالنسب اليها دون أبيهم قال قائلهم • أمهتي خندف والياس أبي • وخبر المبتدأ هو قوله (أبو خراعة) بضم الخاء وفتح الزاي المخففة وبالمهملة وهذا يؤيد قول من قال ان خراعة من مضر وقال الرشاطي خراعة هو عمرو بن ربعة وربعة هذا هو لحي بن حارثة بن عمرو من بقبان عامر ابن ماء السماء بن الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد وهذا مذهب من يرى أن خراعة من اليمن وجمع بعضهم بين القولين فرغم أن حارثة بن عمرو لما ماتت قعدة بن خندف ثانت امرأته حامل بالحي فولدت له وهي عند حارثة فتبناه فنسب إليه فعلى هذا هو من مضر بالولادة ومن اليمن بالتبني وقال ابن الكلبي في سبب تسميته خراعة ان أهل سبأ لما تفرقوا بسبب سبيل العرم نزل بنو مازن على ماء يقال له غسان فن أقام به فهو غساني وانخرعت منهم بنو عمرو بن لحي عن قومهم فزولوا مكة وما حولها فاسموا خراعة وتفرق سائر الأزد وفي ذلك يقول حسان

ولما نزلنا بطن مر تنخرعت • خراعة منافي جوع راكر

وهذا الحديث من أفراد البخاري • وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب)



حدثنا هناد بن السري حدثنا ابن أبي زائدة (١٨) أخبرنا ابن أبي سليمان عن عطاء قال لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاه أهل

الشام فكان من أمره ما كان تركه ابن الزبير حتى قدم الناس الموسم يريد أن يجرهم أو يجرهم على أهل الشام ست أذرع من الحجر مما يلي البيت محسوبة من البيت بلا خلاف وفي الزائد خلاف فان طاف في الحجر وبينه وبين البيت أكثر من ستة أذرع فضمه وجهان لأصحابنا أحدهما يجوز لظواهر هذه الأحاديث وهذا هو الذي رجحه جماعات من أصحابنا الطرسانين والثاني لا يصح طوافه في شيء من الحجر ولا على جداره ولا يصح حتى يطوف خارجا من جميع الحجر وهذا هو الصحيح وهو الذي نص عليه الشافعي وقطعه به جاهدنا أصحابنا العراقيين ورجحه جمهور الأصحاب وبه قال جميع علماء المسلمين سوى أبي حنيفة فإنه قال ان طاف في الحجر وبقي في مكة أعاده وان رجع من مكة بلا إعادة أراق دموا وأجرأه طوافه واحتج الجمهور بأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف من وراء الحجر وقال لتأخذوا مناسككم ثم أطبق المسلمون عليه من زمنه صلى الله عليه وسلم إلى الآن وسواء كان كله من البيت أم بعضه فالطواف يكون من وراءه كإفعل النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم ووقع في رواية ستة أذرع بالهاء وفي رواية خمس وفي رواية قر يبا من سبع بحذف الهاء وكلاهما صحيح ففي الذراع لغتان مشهورتان التائيت والتذكير والتائيت أفصح (قوله لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاه أهل الشام تركه ابن الزبير حتى قدم الناس الموسم يريد أن يجرهم أو يجرهم على أهل

هوان أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال سمعت سعيد بن المسيب قال الجيرة) بفتح الموحدة وكسر المهملة فعبارة بمعنى مفعولة هي (التي يمنع درها) أي لنهنا للطواغيت بالمتناة الفوقية أي لأجل الطواغيت جمع طاغوت وهو الشيطان وكل رأس في الضلال والمراد هنا الأصنام (ولا يحلبها أحد من الناس) تعظيما للطواغيت (والسائبة) هي (التي كانوا يسيدونها) يتركونها (لأنهم فلا يحمل عليها شيء) ولا تركب وكان الرجل يحسبها إلى السدنة فيتركها عندهم (قال) سعيد بن المسيب بالاسناد السابق (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر بن لحي الخزازي) وسقط لابي ذر بن لحي وهذا ما غاب لنا سبق من نسب عمرو بن لحي إلى مضر فان عامر اهو ابن ماء السماء بن سبأ وهو جد عمرو بن لحي عند من ينسبه إلى اليمن ويحتمل أن يكون نسب إليه بطريق التبن كسابق (بحرقه) بضم القاف وسكون المهملة وبالموحدة أمعاء (في النار وكان) أي عمرو (أول من سب السواث) أي أول من ابتدع هذا الرأي الخبيث وجعله ديننا وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في تفسير سورة المائدة وفي رواية أبي ذر هذا كرقصة اسلام أبي ذر وباب قصة زهرم السابق قبل بابين وهذا في الفرع ونصه هنا قصة اسلام أبي ذر وباب قصة زهرم عنده يعني أباذر (باب قصة زهرم وجهل العرب) قال في الفتح كذا في ذر ولغيره باب جهل العرب وهو أولي اذ لم يجر في حديث الباب لزهرم ذكره وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح الشكري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية واسمه اياس الشكري (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال اذا سرك) بسين مهملة وتشديد الراء (ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين ومائة) من الآيات (في سورة الأنعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم) بناتهم مخافة الفقر (سفيها) نصب على الحال أي ذوى سفيه (غير علم) لان الفقر وان كان ضررا الا أن القتل أعظم منه وأيضا فالقتل ناجز وذلك الفقر موهوم فالترام أعظم المضار على سبيل القطع خذرا من ضرر موهوم لا ريب أنه سفاهة وهذه السفاهة انما تولدت من عدم العلم بأن الله أراق أولادهم ولا شك أن الجهل من أعظم المنكرات والقبائح (إلى قوله قد ضلوا) عن الحق (وما كانوا مهتدين) والفائدة في قوله وما كانوا مهتدين بعد قوله قد ضلوا الإشارة إلى أن الانسان قد يضل عن الحق ويعود إلى الهدى فين أنهم قد ضلوا ولم يحصل لهم الهدى قطع وهذا نهاية المبالغة في الذم والآية نزلت في ربيعة ومضر وبعض العرب وهم غير كاذبة \* والحديث من أفراد البخاري (باب جواز) (من انتسب إلى آتائه في الاسلام والجاهلية) اذا كان على غير طريقة المفارقة والمشاركة فلا نكره ذلك مطلقا وهو مجموع بما يأتي (وقال ابن عمرو أبو هريرة) مما سبق حديث كل منهما موصولا في أحاديث الانبياء (عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خايل الله) فذكر نسب يوسف إلى آتائه من الشارع عليه الصلاة والسلام فيه دلالة على جوازه لغيره عليه الصلاة والسلام لغير يوسف وفيه مطابقة للجزء الاول من الترجمة (وقال البراء) بن عازب مما وصله في الجهاد (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (انا ابن عبد المطلب) فانسب إلى الله عليه وسلم إلى جده وهو مطابق للجزء الثاني من الترجمة وسقط هذان التعليقان في بعض النسخ وكذا في اليونانية وقرعها رقم علامة السقوط من غير عزو \* وبه قال (حدثنا عمرو بن حفص) بضم العين قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث النخعي قال (حدثنا الأعشى) سليمان قال (حدثنا عمرو بن مرة) الخازني بالخاء المعجمة والراء والقاء (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس



فلما صدر الناس قال يا أيها الناس أشيروا علي في الكعبة أنقضها ثم أبني بناءها (١٩) أو أصلح ما وهي منه قال ابن عباس فاني قد

فرق لي رأي فيها أرى ان تصلح ما وهي منها وتدع بيتا أسلم الناس عليه وأجبارا أسلم الناس عليها وبعث عليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبير لو كان أحدكم احترق بيته مازى حتى يجده

باطهار فبح فعالهم هذا هو المشهور في ضبطه قال القاضي ورواه العذري يجر بهم الجسيم والباء الموحدة ومعناه يختبرهم وينظر ما عندهم في ذلك من حجة وغضب الله تعالى وليته وأما الثاني وهو قوله أو يحرقهم فهو بالخاء المهملة والراء والباء الموحدة وأوله مفتوح ومعناه يعيظهم بما ربه وقد فعل باليت من قولهم حربت الاسدا اذا أغضبت قال القاضي وقد يكون معناه يحملهم على الحرب ويحرقهم عليها ويؤكدهم انهم لذلك قال ورواه آخرون يجر بهم بالخاء والراء أي يشدقوتهم ويميلهم اليه ويجعلهم خربا له وناصرين له على مخالفتيه وحزب الرجل من مال اليه وتحارب القوم غملا (قوله يا أيها الناس أشيروا علي في الكعبة) فيه دليل لاستحباب مشاورة الامام أهل الفضل والمعرفة في الامور المهمة (قوله قال ابن عباس فاني قد فرق لي فيها رأي) هو بضم الفاء وكسر الراء أي كشف و بين قال الله تعالى وقرأنا فرقاه أي فصلناه و بينه هذا هو الصواب في ضبط هذه اللفظة ومعناها وهكذا ضبطه القاضي والمحققون وقد جعله الحميدي صاحب الجمع بين الصحيحين في كتابه غريب الصحيحين فرق بفتح الفاء بمعنى خاف وأنكره عليه وغلطوا الحميدي في ضبطه وتفسيره (قوله فقال ابن الزبير لو كان أحدكم احترق بيته مازى حتى يجده) هكذا هو في أكثر النسخ يجده بضم الياء وبالدال واحدة وفي كثير

رضي الله عنهما أنه قال لما نزلت وأنذر عشيرتكم الاقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادي يا بني فهر بكسر الفاء ابن مالك بن النضر (يا بني عدي) بفتح العين المهملة وكسر الدال ابن كعب ابن لؤي بن غالب بن فهر (يطعون قريش) بالموحدة ولا يذر عن الكسبية لبطن قريش باللام بدل الموحدة وقال البخاري (وقال لنا قبصة) بفتح القاف ابن عقبة في المذاكرة (أخبرنا) ولأبي الوقت حدثنا (سفيان) هو الثوري (عن جبيب بن أبي ثابت) قيس بن دينار الكوفي (عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال لما نزلت وأنذر عشيرتكم الاقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم أي عشيرته (قبائل قبائل) يا بني فلان يا بني فلان كل قبيلة بما تعرف به وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة قال (أخبرنا) ولأبي ذر حدثنا (أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (حين أنزل الله تعالى وأنذر عشيرتكم الاقربين) يا بني عبد مناف بفتح الميم والنون المخففة (اشترأوا أنفسكم من الله) عز وجل أي باعتبار تخليصها من العذاب كأنه قال أسلوا أسلموا من العذاب فيكون ذلك كالشراء كأنهم جعلوا الطاعة عن النجاة وأما قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم فعناهم أن المؤمن بائع باعتبار تحصيل الثواب والتمن الجنة (يا بني عبد المطلب اشترأوا أنفسكم من الله) تعالى (يا أم الزبيرين العوام) صفية بنت عبد المطلب (عمر رسول الله) صلى الله عليه وسلم عطف بيان (يا فاطمة) الزهراء (بنت محمد) اشتريا أنفسكم من الله لا أمالك لكم من الله شيئا لا أدفع أولا أنفعكم قال تعالى فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء (سلائي من مالي ما شئتما) اعطكم ما عندكم وأحد من رواية موسى بن طلحة عن أبي هريرة دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً فمعهم وخص فقال يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار يا معشر بني كعب كذلك يا معشر بني هاشم كذلك يا معشر بني عبد المطلب كذلك الحديث وعند الواقدي أنه قصر الدعوى على بني هاشم وبني المطلب وهم يومئذ خمسة وأربعون رجلا وفي حديث علي عند ابن اسحق من الزيادة أنه صنع لهم شاة على تريد وقب لبن وان الجميع أكلوا من ذلك وشربوا وفضلت فضلة وقد كان الواحد منهم يأتي على جميع ذلك (تنبيه) حديث ابن عباس وأبي هريرة من مراسيل الصحابة وبذلك جزم الاسماعيلي لأن أبا هريرة إنما أسلم بالمدينة وهذه القصة كانت بمكة وابن عباس كان حينئذ اماً لم يولدوا ما طفلا ويحتمل أن تكون القصة وقعت مرتين لكن الأصل خلاف ذلك وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني قال لما نزلت وأنذر عشيرتكم الاقربين جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بني هاشم ونساء وأهله فقال يا بني هاشم اشترأوا أنفسكم من النار واسعوا في فكاك رقابكم يا عائشة بنت أبي بكر يا حفصة بنت عمر يا أم سلمة الحديث فهذا ان ثبت دل على تعدد القصة لأن القصة الاولى وقعت بمكة لتصر بحه في الحديث المسوق بسورة الشعراء أنه صعد الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده من أزواجه الا بالمدينة وحينئذ فيحتمل حضور أي هريرة وابن عباس ويحمل قوله لما نزلت جمع أي بعد ذلك لأن الجمع وقع على الفور قاله في الفتح ووقع هنا في رواية أبي ذر باب ابن أخت القوم ومولى القوم منهم وقد سبق (باب قصة الحبش) قال في القاموس الحبش والحبشة محركتين والحبش بضم الباء جنس من السودان والجمع حبشان وأحابش وقيل انهم من ولد حبش بن كوش بن حام بن نوح وكانوا سبع اخوة السند والهند والزيج والقفط والحبشة والنوبة وكتعان (وقول النبي صلى الله عليه وسلم فيما وصله في العيدين) يا بني أرفدة (بفتح الفاء لا ي ذرولغيره بكسر ها كذا في اليونانية رقم علامة أبي ذر على الفتح وفتح عليه ولم يرقم للكسر شيئاً ثم قال في الحاشية عن عياض وبنو أرفدة بكسر الفاء لا ي ذرولغيره بفتحها وكذلك ضبطه علينا أبو بحر

فكيف يبتدئ بكافي مستخير ربي ثلاثاً عازم (٣٠) على أمري فلما طوى الثلاث أجمع رأيه على أن ينقضها قصاصاً للناس أن ينزل بأول

الناس يصعد فيه أمر من السماء حتى يصعد رجل فالتقى منه حجارة فلما لم يره الناس أصابه شئ فتابعوا فنقضوه حتى بلغوا به الأرض فجعل ابن الزبير أعمدة فستر عليهم الستور حتى ارتفع بناؤه وقال ابن الزبير اني سمعت عائشة تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو ان الناس حديث عهد هم بكفر وليس عندي من النفقة ما يقوى على بناءه لكثرت أدخلك فيه من الخرج جس أذرع و جعلت لها باباً يدخل الناس منه ويلبأ يخرجون منه قال فانا اليوم أحد ما أنفق ولست أخاف الناس قال فتراد فيه جس اذرع من الخرج حتى أبدى اسنظر الناس اليه فبنى عليه البناء وكان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعاً فلما زاد فيه استقصره فزاد في طوله عشرة اذرع وجعل له بابين أحدهما يدخل منه والآخر يخرج منه فلما قتل ابن الزبير كتب الخراج الى عبد الملك بن مروان يخبره بذلك ويخبره أن ابن الزبير قد وضع البناء على أسنظر البية العندول من أهل مكة

منها بحمد الله بدالين وهما بمعنى (قوله) تتابعوا فنقضوه هكذا ضبطناه تتابعوا بابه موحدة قبل العين وهكذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا ذكره القاضي عن رواية الأكثرين وعن أبي بحر تتابعوا بالثناة وهو عنده الآن أكثر ما يستعمل بالثناة في الشريعة وليس هذا موضع (قوله) فجعل ابن الزبير أعمدة فستر عليهم الستور حتى ارتفع بناؤه المقصود بهذه الأعمدة والستور أن يستقبلها المصلون في تلك الأيام ويعرفوا موضع الكعبة ولم تزل تلك الستور حتى ارتفع البناء وصار مشاهد للناس فلما انما قصول المقصود بالبناء المرتفع من الكعبة

قال لي ابن سراج هو بالكسر لا غير وهو اسم جد لهم أو هو اسم أمه \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المحزومي مولا هم المصري ونسب لجد واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الأمام (عن عقیل) بنضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) بن محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) أن أبابكر رضى الله عنه دخل عليها وعندها جارتان (زاد في العبدین من جوارى الانصار) (في أيام منى تدفنان) بتشديد الفاء الاولى مكسورة ولا يذرتعنيان وتدفعان (وتضربان) بالدف وهو الكريال الذي لا حلال فيه (والنبي صلى الله عليه وسلم متغش) الشين معجمة مشددة مكسورة منونة والكشميني متغشيان بانه مشاة منصوبة منونة وللحموى والمستلي متغشيان بانه الشين منونة من غيراء متعط (شوبه) مضطجعا على الفراش قد حول وجهه (فاتنهرهما) أى الخاريتين (أبو بكر) على فعلهما ذلك وفي العبدین فاتنهرى وقال من مارة الشيطان عند النبي صلى الله عليه وسلم فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما (أتركهما) اتقنيان وتدفعان (باب أبابكر فاتها أيام عيد) أى يوم سرور شرعى فلا ينكر فيه مثل هذا قالت (وتلك الأيام أيام منى) وقالت عائشة (بالسند المذكور) رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستغنى (شوب) وأنا أنظر الى الحبشة وهم يلعبون في المسجد (أى بالدق والخراب) فزجرهم عمر (وضبب في اليونينية وفرعها على لفظهم فصار اللفظ فرجر) فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعهم (أتركهم) (أمناء) نصب على المصدر أى أنتم أمناء (بنى أرفقة يعنى) أنه مشتق (من الأمن) ضد الخوف (باب من أحب أن لا يسب نسبه) أى أهل نسبه بنضم التحتية وفتح المهملة وتاليه رفع وبفتح التحتية وضم المهملة وتاليه نصب وبهم ما ضبط في اليونينية وكذا في فرعها \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرتعنيان (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان القيسي الكوفي قال (حدثنا عبدة) بن سليمان (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت استاذن حسان) بن ثابت الشاعر (النبي صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين قال) عليه الصلاة والسلام (كيف ينسب) أى كيف تهجوهم ونسب مجتمع معهم (فقال حسان لأسئلك) لأخلص نسبك (منهم) من نسبهم بحيث يخص الهجو بهم دونك (كأسئل الشعرة) بنضم التاء الفوقية وفتح السين مبنياً للمفعول ولا يذرتعنيان الشعر بالتحية والشعر بالتذكير (من العين) لأن الشعرة إذا سلت منه لا يعلق بها منه شئ لتعومتها (وعن أبيه) أى أبي هشام وهو عروة بالاسناد السابق اليه أنه (قال ذهب أسب حسان عند عائشة فقالت) لي (لا تسبه) بنضم الموحدة ولا يذرتعنيان (قانه) كان ينافع (بكسر الفاء بعدها حاء مهملة أى يدافع) (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو الهيثم) الكشميني في رواية أخرى ذرتعنيان (تفتح الدابة) بالحاء المهملة (إذا رحمت بحوافرها ونفخه بالسيف إذا تناوله من بين يدي) وهذا ساقط لغير أبي ذرتعنيان (باب ما جاء في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم) جمع اسم وهو اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها أو تخصيصها من غيرها كلفظ زيد والمسي نفع المسم هو الذات المقصود تمييزها بالاسم كتحصير زيد بالمسي هو الواضع لذلك اللفظ والتسمية هي اختصاص ذلك اللفظ بتلك الذات (وقول الله عز وجل) ولغير أبي الوقت وقوله تعالى بالخمر عطف على سابقه (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم) هذه الآية ثبتت هنا في رواية أبي الوقت (وقوله) عز وجل محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار وقوله (من بعدى ابنه أحد) في أى آخر في التنزيل تكرر ذكره فيها باسمه محمد وأما أحد فقد كرهه حكاية عن قول عيسى عليه الصلاة والسلام اذهما أشهر أسمائه الشريعة صلوات الله وسلامه عليه \* وبه قال (حدثنا)

فكتب اليه عبد الملك انا السنانم تلتطخ ابن الزبير في شئ املما زاد في طوله فأقره وأما (٢١) - ما زاد فيه من الحجر فرده الى بنائه وسد الباب

الذي فتحه فنقضه وأعادته الى بنائه  
• حدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد  
ابن بكر أخبرنا ابن جريح قال سمعت  
عبد الله بن عبيد بن عمير والوليد بن  
عطاء يحدثان عن الحرث بن عبد  
الله بن أبي ربيعة قال عبد الله بن  
عبيد وفد الحرث بن عبد الله على  
عبد الملك بن مروان في خلافته  
فقال عبد الملك ما أظن أبا خبيب  
يعني ابن الزبير سمع من عائشة ما  
كان يزعم أنه سمعه منها قال الحرث

واستدل القاضي عياض بهذا  
المذهب مالك في أن المقصود  
بالاستتقال البناء لا البقعة قال  
وقد كان ابن عباس أشار على ابن  
الزبير بنحو هذا وأقاله ان كنت  
هادمها فلا تدع الناس بلا قبلة  
فقال له جابر صلا الى موضعها فهي  
القبلة وذهب الشافعي وغيره  
جواز الصلاة الى أرض الكعبة  
ويجزئه ذلك بلا خلاف عنده سواء  
كان بقى منها شاخص أم لا والله أعلم  
(قوله انا السنانم تلتطخ ابن الزبير  
في شئ) يريد بذلك شبه وعيب فعله  
يقال لخطته أي رميته بامر قبيح  
(قوله وفد الحرث بن عبد الله على  
عبد الملك بن مروان في خلافته)  
هكذا هو في جميع النسخ الحرث بن  
عبد الله وليس في شئ منها خلاف  
ونسخ بلادنا هي رواية عبد الغفار  
الفارسي وادعى القاضي عياض أنه  
وقع هكذا جميع الرواة سوى  
الفارسي فان في رواية الحرث بن  
عبد الله قال وهو خطا بل  
الصواب الحرث بن عبد الله وهذا  
الذي نقله عن رواية الفارسي غير  
مقبول بل الصواب أنها كرواية غيره  
الحرث بن عبد الله ولعله وقع للقاضي

بالجمع ولا يذرح حدثني (ابراهيم بن المنذر) الحراني المدني (قال حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا  
(معن) بالميم المفتوحة فعين مهملة ساكنة فنون ابن عيسى القزاز (عن مالك) الامام (عن ابن  
شهاب) محمد بن مسلم (عن محمد بن جبير بن مطعم) بضم الميم وكسر العين (عن أبيه) جبير (رضي  
الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) فان قيل ان المقرر في علم  
المعاني أن تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر وقد وردت الروايات بأكثر من ذلك حتى قال ابن  
العربي ان له صلى الله عليه وسلم ألف اسم أعجب بأنه لم يرد الحصر فيها فإظهاره أنه أراد أن في خمسة  
أسماء أختص بها أو خمسة أسماء مشهورة عند الأمم السابقة (انا محمد) اسم مفعول منقول  
من الصفة على سبيل التفاضل انه سيكرر هذه اللفظة هو الذي يحمده بعد جاد بعد جاد ولا  
يكون مفعول مثل مدح الامن تكرار منه الفعل مرة بعد أخرى (واحد) منقول من الصفة التي  
معناها التفضيل ومعناه أنه أحد الحامدين لربه وهي صيغة تنبي عن الانتهاء الى غاية ليس وراءها  
منتهى والاسمان اشتقا من أخلاقه المحمودة التي لاجلها استحق أن يسمى بهما قال الأعشى يمدح  
بعضهم \* الى المساجد الفرع الجواد الحمد \* أي الذي تكاملت فيه الخصال المحمودة أو هو من  
اسمه تعالى المحمود كما قال حسان

وشق له من اسمه ليجله \* فذوالعرش محمود وهذا محمد

وهل سمي بأحد قبل محمد أو محمد قبل قال عياض بالاول لان أحد وقع في الكتب السابقة ومحمد في  
القرآن وذلك أنه حذر به قبل أن يحمده الناس واليه ذهب السهيلي وغيره وقال بالثاني ابن القيم  
ولا يذرح عن الكسمة مني وأنا أحد (وأنا الماسح) بالحاء المهملة أي (الذي يدعو الله به الكفر)  
أي يزيله لانه بعث والدنيا مظلة بغياهب الكفر فأتى صلى الله عليه وسلم بالنور الساطع حتى محاه  
• وقيل ولما كانت البحار هي الماشية للأدريان كان اسمه صلى الله عليه وسلم فيها الماسح (وأنا  
الحاشر الذي يحشر الناس) يوم القيامة (على قدمي) بكسر الميم أي على أترى لانه أول من تنشق  
عنه الأرض وفي رواية نافع بن جبير وأنا حاشر بعثت مع الساعة (وأنا العاقب) لانه جاء عقب  
الانبياء فليس بعده نبي وفي الباب عن نافع بن جبير وأبي موسى الأشعري وحذيفة وابن عباس وأبي  
الطفيل وفيها زيادات على حديث الباب في رواية نافع بن جبير أنها سته قذ كراجمة التي في حديث  
الباب وزاد الخاتم رواه ابن سعد وفي حديث حذيفة أحد محمد والحاشر والمقي وبني الرحمة رواه  
الترمذي وابن سعد وقد جعت من أسمائه في كتابي المواهب اللدنية بالخ الحمدية أكثر من  
أربع مائة مرتبة على حروف المعجم \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في فضائل  
النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن  
عيينة (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله  
عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالتخفيف للتنبيه (تعجبون كيف يصرف  
الله عنى شتم) كفار (فريش ولعنهم) بسكون العين (يشتمون) بكسر المشنة الفوقية (مذمما)  
بفتح الميم الاولى المشددة كالآتية (ويلعنون مذمما) يريد بذلك تعريضهم إياه بدم مكان محمد  
وكانت العوراء زوجة أبي لهب تقول \* مذم قلينا \* ودينه أينا \* وأمره عصينا \* (وأنا محمد) كثير  
الخصال الحميدة التي لا غاية لها فمذم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم مصر وفا إلى  
غيره • (باب خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم) أي آخرهم الذي ختمهم أو ختموا به على قراءة  
عاصم بالفتح وقيل من لاني بعده يكون أشفق على أمته واهدى لهم اذهو كالوالد لولده ليس له غيره ولا  
يقدر فيه نزول عيسى بعده لأنه اذا نزل يكون على دينه مع أن المراد أنه آخر من نبى \* وبه قال

نسخة عن الفارسي فيها هذه اللفظة مصحفة على الفارسي لامن الفارسي والله أعلم (قوله ما أظن أبا خبيب) هو بضم الخاء المعجمة وسبق بيانه

بلى أنا سمعته منها قال سمعته انقول ماذا قال قالت (٢٣) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قومك اقتصر وامن ببيان البيت ولولا احداثة

(حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة وتخفيف النون أبو بكر العوفي بفتح العين المهملة والواو وبالقاف قال (حدثنا سليم) بفتح السين وكسر اللام الباهلى البصرى ولا بد من تسليم بن حبان بفتح الخاء المهملة وتشديد التحتية قال (حدثنا سعيد بن ميناء) بكسر الميم وسكون التحتية وبالمد ويقصر (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنهما) كذا في البيهقي بانباء الرضا وسقط في الفرع أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثلي) مبتدأ (ومثل الانبياء) قبل عطف عليه (كرجل) خبره (بنى دارا فأكملها وأحسنها الاموضع لبنه) بفتح اللام وكسر الموحدة بعدها نون ويجوز كسر اللام وسكون الموحدة قطعة طين تعجن ونيس وبنى بها من غير احراق (فجعل الناس يدخلونها) أى الدار (ويتعجبون) بالفوقية بعد التحتية من حسنها (ويقولون لولا موضع البنية) رفع موضع مبتدأ خبره محذوف أى لولا موضع البنية لكان بناء الدار كاملا وزاد الاسماء على وأنام موضع البنية حيث نختب الانبياء وقد أورد صاحب الكواكب سؤال فقال فان قلت المشبه به هنا رجل والمشبه متعدد فكيف صح التشبيه وأجاب بأنه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما قصد في التشبيه وهو أن المقصود من بعثهم مأمم الا باعتبار الكل فكذلك الدار لا تتم الا بجميع اللبنة أو أن التشبيه ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه ثقل فيؤخذ وصف من جميع أحوال المشبه ويشبه مثله من أحوال المشبه به فيقال شبه الانبياء وما بعثوا به من الهدى والعلم وارشاد الناس الى مكارم الاخلاق بقصر رأس من قواعده ورفع بنيانه وبقي منه موضع لبنة فنبينا صلى الله عليه وسلم بعث لتتم مكارم الأخلاق كأنه هو تلك البنية التي بها اصلاح ما بقي من الدار انتهى وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصارى الرزقي (عن عبد الله بن دينار) العدوى مولا هم أبي عبد الرحمن المدنى مولى ابن عمر (عن أبي صالح) ذكوان السمان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان مثلى ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه واجله الاموضع لبنة من زاوية (أزاد مسلم من طريق همام من زواياه وهذا يرد قول من قال ان البنية المشار اليها كانت في أس الدار المذكورة وأنه لولا وضعها لانقضت تلك الدار فان الظاهر كما في فتح الباري أن المراد بها مكملة محسنة لا الاستزمام أن يكون الامر بدونها كان ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه تامة فالمراد هنا النظر الى الأكمل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ما مضى من الشرائع (فجعل الناس يطوفون به) باليت (ويتعجبون له) أى لاجله (ويقولون هلا وضعت هذه البنية قال فانا لبنة وأنا خاتم النبيين) ومكمل شرائع الدين وهذا الحديث أخرجه النسائي في التفسير (باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم) كذا ثبت لابي ذر والوجه حذف ذلك اذ محله آخر المعازي كما سيأتي ان شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين بن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين) سنة (وقال ابن شهاب) محمد بالسند السابق (وأخبرني) أيضا بالافراد (سعيد بن المسيب مثله) أى مثل ما أخبرني عروة عن عائشة وهذا من مراسيل سعيد بن المسيب ويحتمل أن يكون سمعه من عائشة رضى الله عنها وبأن نقل الخلاف في سنة صلى الله عليه وسلم وما في ذلك من المباحث في محله ان شاء الله تعالى يعون الله (باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم) الكنية بضم الكاف ما صدر بأب أو أم وأما اللقب فهو ما أشعر بعد ح أو ذم وما عداهما الاسم والعلم بفتحين يجمع الثلاثة \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث الحوضي قال

عهدهم بالشركة أعدت ما تركوا منه فان بد القومك من بعدى أن ينوه فلهي لأريك ما تركوا منه فارأها قريبا من سبعة أذرع هذا حديث عبد الله بن عبيد وزاد عليه الوليد بن عطاء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولجعلت لها بابين موضوعين في الأرض شرقا وغربا وهل تدرين لم كان قومك رفعوا بابها قالت قلت لا قال تعززا أن لا يدخلها الا من أرادوا فكان الرجل اذا هو أراد أن يدخلها يدعونه يرتقى حتى اذا كاد أن يدخل دفعوه فسقط قال عبد الملك للحرث أنت سمعتها

مرات (قوله صلى الله عليه وسلم ولولا احداثة عهدهم) هو بفتح الخاء أى قربه (قوله صلى الله عليه وسلم فان بد القومك) هو بغير همزة يقال بداله في الامر بداء بالمد أى حدث له فيه رأى لم يكن وهو ذو بدوات أى يتغير رأيه والبداء محال على الله تعالى بخلاف النسخ (قوله صلى الله عليه وسلم فلهي لأريك) هذا جار على احدى اللغتين في علم قال الجوهرى تقول لم ياربجل بفتح الميم معنى تعال قال الخليل أصله لم من قولهم لم الله شعثه أى جمعه كأنه أراد لم نفسك النأى اقرب وهما التثنية وحذفت ألفها الكثرة الاستعمال وجعل اسما واحدا يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمؤنث فيقال في الجماعة هلم هذه لغة أهل الحجاز قال الله تعالى والقاتلين لاخوانهم هلم هلم البنا وأهل نجد يصرفونها فيقولون للآثنين هلم هلم والجمع هلم هلم والراة هلمى وللنساء هلمن والاولى أفصح هذا كلام الجوهرى (قوله صلى

الله عليه وسلم حتى اذا كاد أن يدخل) هكذا هو في النسخ كلها كاد أن يدخل وفيه حجة لجواز دخول ان بعد كاد وقد كثر (حدثنا

تقول هذا قال نعم قال فنكت ساعة بعصاه ثم قال وددت أني تركته وما تحمل (٢٣) \* وحدنا محمد بن عمرو بن جبلة حدثنا أبو عاصم

ح وحدنا عبد بن حميد أخبرنا  
عبد الرزاق كلاهما عن ابن جريج  
بهذا الاسناد مثل حديث ابن بكر  
\* وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا عبد الله

ابن بكر السهمي حدثنا حاتم بن أبي  
ضغيرة عن أبي قرعة أن عبد الملك بن  
مروان بينهما هو يطوف بالبيت اذ  
قال قائل الله ابن الزبير حيث يكذب  
علي أم المؤمنين يقول سمعنا تقول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا عائشة لولا حدثان قومك بالكفر

لنقضت البيت حتى أزيده من

الحرفان قومك قصر وافي البناء  
فقال الحرث بن عبد الله بن أبي

ربيع لا تقل هذا يا أمير المؤمنين  
فأنا سمعت أم المؤمنين تحدث هذا

قال لو كنت سمعته قبل أن أهدمه  
لتركته على ما بين ابن الزبير

\* وحدنا سعيد بن منصور حدثنا  
أبو الأحوص حدثنا أشعث بن أبي

الشعثاء عن الأسود بن يزيد عن  
عائشة قالت سألت رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن الجدر أن  
البيت هو قال نعم قلت فلم يدخلوه

البيت قال إن قومك قصرت بهم  
النفقة قلت فاشأن بابه من رفعها

قال فعل ذلك قومك لئلا يدخلوا من  
شأوا ويمنعوا من شأوا ولأن قومك

حديث عهدهم في الجاهلية

ذلك وهي لغة فصيحة ولكن الأشهر

عدمه (قوله فنكت ساعة بعصاه)

أي بحث بطرفها في الأرض وهذه

عادة من تفكر في أمرهم (قوله)

فقال الحرث بن عبد الله بن أبي

ربيع لا تقل هذا يا أمير المؤمنين  
فأنا سمعت أم المؤمنين تحدث هذا)

فيه الاتصاف للمظلوم ورد الغيبة  
وتصديق الصادق إذا كذبه

(حدثنا شعبة) بن الجراح (عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل) لم يسم وقيل أنه كان يهوديا (يا أبا القاسم فالتفت إليه النبي صلى الله عليه وسلم) زاد المؤلف في رواية آدم عن شعبة في البيع فقال أعاد عوت هذا (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (سموا) بضم الميم (باسمي) محذو وأحد (ولا تكتنوا) بسكون الكاف وبعدها فوقية وتخفيف النون مضبوطة من اكتنى على صيغة افتعل (٣) وقد تشددت مفتوحة ولا يذروا لا تكتنوا بحذف الفوقية وضم النون مخففة من كنى يكتنى بالتخفيف كذا في الفرع وفي اليونينية بالتشديد مع فتح الكاف على حذف أحد المثلي (بكتني) أي القاسم والأمرو والنهي ليسا للوجوب فقد جوزه ماله مطلقا لأنه إنما كان في زمنه لا لاتباس أو نحو تص عن اسمه محذو وأحد الحديث انتهى أن يجمع بين اسمه وكنيته ومباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في محلها والحديث سبق في البيع \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى البصرى قال (أخبرنا شعبة) بن الجراح (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال سموا باسمي) بفتحات والميم مشددة (ولا تكتنوا) بالتاء بعد الكاف وضم النون مخففة وفتحها مشددة (٣) ولا يذروا بفتح التاء والكاف والنون المشددة بحذف إحدى التائين (بكتني) وزاد في الخمس من طريق أبي الوليد في أنما جعلت قاسما أقسم بكنكم أي ليس ذلك لأحد غيري فلا يطق هذا الاسم بالحقيقة إلا عليه \* وفيه مباحث تذكر إن شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا قتيان) بن عيينة (عن أبوب) السخيتاني (عن ابن سيرين) نحمدانه (قال سمعت أبا هريرة) رضي الله عنه حال كونه (يقول قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم سموا) بضم الميم مشددة (باسمي) محذو وأحد (ولا تكتنوا بكتني) بسكون الكاف والتخفيف وكان صلى الله عليه وسلم يكتنى بأبا القاسم بأ كبير أولاده القاسم ويكنى أيضا بأبي إراهيم كافي حديث أنس في محي جبريل له وقوله السلام عليك يا أبا إراهيم وبأبي الارامل كما ذكره ابن دحية وبأبي المؤمنين فيما ذكره (باب) بالتنو بن بغير ترجمة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا (اسحق) ابن ابراهيم بن راهويه وثبت ابن ابراهيم لا بوى الوقت وذر قال (أخبرنا الفضل بن موسى) السنانى بسين مهملة مكسورة ونون قرية من قرى مرو (عن الجعيد) بضم الجيم وفتح العين المهملة آخره دال مهملة مصغرة وقد يكبر (ابن عبد الرحمن) بن أوس الكندي أنه قال (رأيت السائب ابن يزيد) بن سعد الكندي (ابن اربع وتسعين) سنة (جلدا) بفتح الجيم وسكون اللام أي قويا (معتدلا) غير منح مع كبر سنه (فقال قد علمت) بتاء المتكلم (ما متعت به) بضم الميم وتاء المتكلم أيضا مبنيًا للفعول (سمعى) بدل من ضميره (وبصرى) عطف عليه (الابدع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وذلك (ان خاتى) قال الخافض بن حجر لم أقف على اسمها (ذهبت إلى اليه) صلى الله عليه وسلم (فقال) له (يا رسول الله ان ابن أخى شاك) بجمعمة وتخفيف الكاف فاعل من الشكوى وهو المرض (فادع الله) وزاد أبو ذر عن الكشميهنى لفظه (قال) السائب (فدع الله) صلى الله عليه وسلم وظاهر أن الحديث يطابق الباب السابق وهو باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم من حيث أن الأحاديث المسوقة فيه تتضمن أنه كان ينادى يا أبا القاسم والأدب أن يقال يا رسول الله يا نبي الله كما خاطبته خالة السائب (باب) بيان صفة (خاتم النبوة) الذي كان بين كتفيه صلوات الله وسلامه عليه \* وبه قال (حدثنا محمد بن عبيد الله) بضم العين مصغرة أبو ثابت القرظي المدني الفقيه مولى عثمان بن عفان قال (حدثنا حاتم) بالخاء المهملة ابن اسمعيل المدني الحارثي مولاهم

انسان والحرث هذا تابعي وهو الحرث بن عبد الله بن عباس بن أبي ربيعة (قولها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدر

فأخاف أن تنكروا قلوبهم فنظرت أن أدخل الجحدر (٣٤) في البيت وأن ألزق بابه بالأرض \* وحدثته أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبيد الله

يعني ابن موسى حديثنا شيان عن  
أشعث بن أبي الشعثاء عن الأسود  
ابن يزيد عن عائشة قالت سألت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
الحجر وساق الحديث بمعنى حديث أبي  
الأحوص وقال فيه فقلت فاشأن  
بابه مرتفعاً لا يصعد إليه إلا بسلم  
وقال محافة أن تنكروا قلوبهم \* وحدثنا  
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك  
عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار  
عن عبد الله بن عباس أنه قال كاتبة  
الفضل بن عباس رديف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فخاته امرأة  
من خنعم تستقيته فجعل الفضل  
ينظر إليها وتظن أنه فجعل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يصرف  
وجه الفضل إلى الشق الآخر  
قالت يا رسول الله إن فرضة الله  
على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً  
كبيراً لا يستطيع أن يثبت

وفي آخر الحديث فنظرت أن أدخل  
الجحدر في البيت هو بفتح الجيم  
واسكان الدال المهملة وهو الحجر  
وسبق بيان حكمه (قوله صلى الله  
عليه وسلم في حديث سعيد بن منصور  
ولولا أن قومك حديث عهدهم في  
الجاهلية) هكذا هو في جميع النسخ  
في الجاهلية وهو معنى الجاهلية  
كما في سائر الروايات والله أعلم

\* (باب الحج عن العاجز لم يأت به وهم  
ونحوهما أو الموت) \* الملازمة

(قوله كان الفضل بن عباس رديف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاته  
امرأة من خنعم تستقيته فجعل  
الفضل ينظر إليها وتظن أنه فجعل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يصرف وجه الفضل إلى الشق

(عن الجعيد بن عبد الرحمن) الكندي ويقال الأسدي ويقال الليثي ويقال الهلالي أنه (قال  
سمعت السائب بن زيد قال ذهب بي خالتي لم تسمي) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت  
يا رسول الله إن السائب (ابن أختي) عليه بضم العين المهملة وسكون اللام وفتح الموحدة بنت  
شريح (وقع) بفتح القاف بلفظ الماضي أي وقع في المرض وبكسر القاف أي ضاق القرع كاصله  
ولأى ذرو فم بكسر القاف والتنوين أي أصابه وجع في قدميه أو بشكى لحم رجله من الحفاء  
لغلظ الأرض والحجارة وفي نسخة هنا معز وفي الوضوء لا يؤي الوقت وذو كريمة وجع بكسر الجيم  
والتنوين أي مريض قال السائب (فسمع) عليه الصلاة والسلام (رأسي) بيده الشريفة قال  
عطاء مولى السائب كان مقدماً رأس السائب أسود وهو الموضع الذي مسحه النبي صلى الله عليه  
وسلم من رأسه وشاب ما سوي ذلك ورواه البيهقي والبخاري ولا يحضر في إلا فنظهما (ودعاني  
بالبركة وتوضاً فشربت من وضوئه) بفتح الواو أي من الماء المتقاطر من أعضائه المقدسة (ثم قت  
خلف ظهره فنظرت إلى خاتم بين كتفيه) وزاد في نسخة هنا مثل زرا الحلة وفي أخرى إلى خاتم النبوة  
بين كتفيه وهو الذي يعرف به عند أهل الكتاب وفي مسلم في حديث عبد الله بن سرجس أنه كان إلى  
جهة كتفه اليسرى (قال ابن عبيد الله) بضم العين مصغراً لمحمد شيخ المؤلف المذكور (الحلة)  
بضم الحاء وسكون الجيم (من جمل الفرس) بضم الحاء وفتح الجيم ولأى ذر بفتحهما (الذي بين  
غنيته) واستبعد هذا القول بأن التحجيل إنما يكون في القوائم وأما الذي في الوجه فهو القرة  
وأجيب بأن منهم من يطلقه على ذلك مجازاً لكن تعقب بأنه على تقدير تسليمه أن أريد البياض  
فليس له معنى لأنه لا يبقى فائدة لذكر الزواستشكل تفسير الحلة من غير أن يقع لها ذكر سابق  
في كلامه وأجاب في الفتح باحتمال أنه سقط منه شيء وكأنه كان فيه مثل زرا الحلة ثم فسرها وأجاب  
في العمدة بأنه لما روي الحديث عن شيخه ابن عبيد الله وقع السؤال في المجلس عن كيفية الخاتم  
فقال ابن عبيد الله أو غيره مثل زرا الحلة فستل عن معنى الحلة فأجاب عباس بن سرجس وقام  
المؤلف في الوضوء ثم قت خلف ظهره فنظرت إلى خاتم النبوة مثل زرا الحلة \* وكان في باب الدعاء  
للصبيان بالبركة من كتاب الدعاء بلفظ فنظرت إلى خاتم بين كتفيه مثل زرا الحلة (قال) ولأى ذر  
وقال (أبراهيم بن حنيفة) بالحاء المهملة والزاي الزبيدي الأنصاري شيخ المؤلف فيما وصله في الطب  
(مثل زرا الحلة) بفتح الحاء والجيم بيت العروس كالشعانة بن بالثياب والستور له أزار وعرا  
فالزعر على هذا حقيقة وجزم الترمذي بأن المراد بالحلة الطير المعروف وبرزها بضمها وعند مسلم في  
صفته من حديث جابر بن سمرة كأنه بيضة جامدة وفي حديث ابن عمر عن ابن خناب مثل البندقة  
من اللحم وعند الترمذي كبضعة ناشرة من اللحم وعند قاسم بن ثابت مثل السلعة وأما ما ورد من  
أنها كانت كأثر جمع أو كالشامة السوداء وكالحضراء ومكتوب في باطنها أنا الله وحده لا شريك  
له وفي ظاهرها توجه حيث كنت فأنك منصور ونحو ذلك مما حكته في المواهب اللدنية فقال  
الحافظ بن حجر لم يثبت منه شيء وقد أخرج الحافظ في المستدرج عن وهب بن عتبة قال لم يبعث الله  
نبياً إلا وقد كان عليه شامات النبوة في يده النبي الأنبياء صلى الله عليه وسلم فإن شامة النبوة كانت  
بين كتفيه وعلى هذا فيكون وضع الخاتم بين كتفيه بأزاء قلبه المكرم مما اختلف به عن سائر الأنبياء  
\* (باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم) في خلقه بفتح الحاء وخلق بضمها \* وبه قال (حدثنا أبو  
عاصم) (الفعال النبيل) (عن عمر بن سعيد بن أبي حسين) بضم العين في الأول وكسرها في الثاني  
وضم الحاء مصغراً في الثالث النوفلي القرشي (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عتبة بن الحارث)  
ابن عامر القرشي أنه (قال صلى أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه) العيص ثم خرج عيسى زاد

على الرحلة أفأج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع \* حدثني علي بن خنسم أخبرنا (٢٥) عيسى عن ابن جريج عن ابن شهاب حدثنا

سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل أن امرأة من خنم قالت يا رسول الله إن أبي شيخ كبير عليه فريضة الله في الحج وهو لا يستطيع أن يستوى على ظهره فبهره فقال النبي صلى الله عليه وسلم فجي عنه

على الرحلة أفأج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع وفي الرواية الأخرى فجي عنه الشرح هذا الحديث فيه فوائد منها جواز الإرداف على الدابة إذا كانت مطبقة وجواز سماع صوت الأجنبية عند الحاجة في الاستفتاء والمعاملة وغير ذلك ومنها تحريم النظر إلى الأجنبية ومنها إزالة المشرك باليد لمن أمكنه ومنها جواز النيابة في الحج عن العاجز المأبوس منه بهرم أو زمانة أو موت ومنها جواز حج المرأة عن الرجل ومنهار الوالدين بالقيام بمصالحهما من قضاء دين وخدمة ونفقة وحج عنهما وغير ذلك ومنها وجوب الحج على من هو عاجز بنفسه مستطيع بغيره كوله وهذا مذهبنا لأنها قالت أدركته فريضة الحج شيخا كبيرا لا يستطيع أن يثبت على الرحلة ومنها جواز قول حجة الوداع وأنه لا يكره ذلك وسبق بيان هذا مرات ومنها جواز حج المرأة بلا محرم إذا أمنت على نفسها وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وحوازا للحج عن العاجز يموت أو غضب وهو الزمانه والهزم ونحوهما وقال مالك والليث والحسن بن صالح لا يحج أحد عن أحد إلا عن ميت لم يحج حجة الاسلام قال القاضي وحكي عن النخعي وبعض السلف لا يصح وقال الشافعي والجمهور يجوز الحج عن

الاسماعيلي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ليلال وعلى رضى الله عنه عيشى الى جانبه (فرأى) أى أبو بكر (الحسن) بفتح الحاء ابن على (يلعب مع الصبيان) وكان عمره اذ ذاك سبع سنين ولعبه مخول على اللاتنية اذ ذاك (خمله على عاتقه وقال بأبي) وفي حاشية اليونينية وفرعها بأبي بأبي كذا مر قوم عليها سلامه أبي ذرو التحج و رقم اثنين بالعدد الهندي وظاهره التكرار مرتين أى أفديه أفديه هو (شبهه بالنبي) صلى الله عليه وسلم يسكون التحية من النبي في الفرع مخففة وفي اليونينية بتشديد يدها (لاشبهه بعلى) كذا بالسكون أيضا في الفرع وفي الاصل بالتشديد يعنى أباه (وعلى) أى والحال أن عليا (يفعل) فيه إشعار بتصديقه \* وهذا الحديث أخرجه أيضا فضل الحسن والنسائي في المناقب \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربع الكوفي اسم أبيه عبد الله ونسبه لجدّه (قال حدثنا زهير) بضم الزاى مصغر ابن معاوية الجعفي الكوفي قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي خالد الاحمسي البجلي الكوفي (عن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وهب ابن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وبعد الواو ألف فهمزة (رضى الله عنه) أنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن) بن علي (يشبهه) فوافق أبو جحيفة الصديق ووقع في حديث أنس في المناقب أن الحسين بضم الحاء كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجمع بينهما بأن الحسن كان يشبههما بين الصدر إلى الرأس والحسين أسفل من ذلك \* وحديث الباب أخرجه مسلم في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفي فضائله والترمذي في الاستئذان والنسائي في المناقب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا كما في اليونينية (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم الباهلي البصري الصيرفي قال (حدثنا ابن فضيل) بضم الفاء مصغرا هو محمد بن فضيل بن غزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاى الضبي مولا هم أبو عبد الرحمن الكوفي قال (حدثنا اسمعيل بن أبي خالد) الاحمسي مولا هم البجلي (قال سمعت أبا جحيفة) وهو وهب بن عبد الله (رضى الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن بن علي عليهما السلام) لو قال رضى الله عنهم ما كان أوجه لما لا يخفى (شبهه) قال اسمعيل (قلت لابي جحيفة صفة) صلى الله عليه وسلم (لي قال كان أبيض) اللون (قد شط) بفتح الشين المعجمة وكسر الميم صار سواد شعره مخالطا للبياض ولمسلم من طريق زهير عن أبي اسحق عن أبي جحيفة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه منه بيضاء وأشار الى عنقه (وأمر لنا النبي صلى الله عليه وسلم) أى لابي جحيفة وقومه من بني سوا على سبيل جائزة الوفد (بثلاث عشرة) يسكون الشين وثلاث بغير تاء (قلوصا) بفتح القاف الاثنى من الابل وفي الاصول كلاهما من رواية أبوي ذر والوقت والاصمعي وابن عساكر بثلاثة عشر بانيات التاء بعد المثلثة وفتح الشين واسقاط التاء قال ابن مالك فيما نقله عنه اليونيني صوابه بثلاث عشرة بمحذف التاء من الثلاث وثباتها في عشرة قال اليونيني وأصلحت ما في الاصل على الصواب اه وقال في المصايح ولا يبعد التذكير على ارادة التأويل (قال) أبو جحيفة (فقبض) بضم القاف توفي (النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن نقبضها) بنون قبل القاف وزاد الاسماعيلي من طريق محمد بن فضيل بالاسناد المذكور فذهبنا نقبضها فأتانا موته فم يعطونا شيئا فلما قام أبو بكر قال من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليجي فقمتم اليه فاخبرته فامر لنا بها \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن رجا) الغداني بغين معجمة مضمومة ودال مهملة مخففة البصري قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس (عن) جدّه (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (عن) وهب (بالتنوين) أبي جحيفة (ابن عبد الله) (السوائي) بضم السين وبالهزمية أنه (قال رأيت النبي) ولا يابى الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم ورأيت بياضا) في شعره (من تحت شفته السفلى



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
عينة عن إبراهيم بن عقبة عن  
كريب بن مولى ابن عباس عن ابن  
عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
لقي ركباً بالروحاء فقال من القوم قالوا  
المسلمون فقالوا من أنت قال رسول  
الله فرفعت اليه امرأة صبيها  
فقلت ألهكذا حج قال نعم ولك أجر  
\* حدثنا أبو بكر بن محمد بن العلاء  
حدثنا أبو أسامة عن سفيان بن  
محمد بن عقبة عن كريب عن ابن  
عباس قال رفعت امرأة صبيها  
فقلت يا رسول الله ألهكذا حج قال  
نعم ولك أجر

المست عن فرضه ونذره سواء أوصى  
به أم لا ويحزى عنه ومنه  
الشافعي وغيره أن ذلك واجب في  
تركه وعندنا يجوز العاجز  
الاستنابة في حج التطوع على أصح  
القولين واتفق العلماء على جواز  
حج المرأة عن الرجل الأحسن بن  
صالح فنعسه وكذا نعه من منع  
أصل الاستنابة مطلقاً والله أعلم

\* (باب حجة الصبي وأجر  
من حجه) \*

(قوله لقي ركباً بالروحاء فقال من  
القوم فقالوا المسلمون فقالوا من  
أنت قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) الركب أصحاب الأبل خاصة  
وأصله أن يستعمل في عشرة فما  
دونها وسبق في مسلم في الأذان أن  
الروحاء مكان على ستة وثلاثين

ميلاً من المدينة قال القاضي عياض  
يحتمل أن هذا اللقاء كان ليلاً فلم  
يعرفوه صلى الله عليه وسلم ويحتمل  
كونه نهار لكنهم لم يروه صلى الله  
عليه وسلم قبل ذلك لعدم هجرتهم  
فاسلموا في بلدانهم ولم يهاجروا

قبل ذلك (قوله فرفعت امرأة صبيها

(٢٦) وزهير بن حرب وابن أبي عمير جميعاً عن ابن عينة قال أبو بكر حدثنا سفيان بن

العمفة) نصب بدل من يضاويحوز الجربد لا من الشفة وهي ما بين الذقن والشفة السفلى سواء  
كان عليه شعر أم لا وتطلق على الشعر أيضاً \* وبه قال (حدثنا عصام بن خالد) بكسر العين المهملة  
بعد هاء صادمه ملة أبو إسحق الحنصلي الحضرمي قال (حدثنا جرير بن عثمان) بفتح الحاء المهملة  
وكسر الراء وسكون التحتية بعدها زاي معجمة من صغار التابعين (أنه سأل عبد الله بن بسر) بضم  
الموحدة وسكون السين المهملة الماضي (صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال أ رأيت) بهمزة  
الاستفهام (النبي صلى الله عليه وسلم) نصب على المفعولية (كان شيخاً) نصب خبر كان كذا  
في الفرع وجوزوا كون أ رأيت بمعنى أخبرني والنبي رفع على الابتداء وقوله كان شيخاً خبره وهو  
استفهام محذوف الأداة وعندنا لا سيما على قلت شيخ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أم شاب  
وهو يؤيد القول الأخير (قال كان في عنقه شعرات بيض) أي لا تزيد على عشرة لا يراد بصيغة  
جمع القلة وقيل إنها كانت سبع عشرة شعرة وهذا الحديث هو الثالث عشر من ثلاثاته وهو من  
أفراد هـ وبه قال (حدثني) بالأفراد (حدثنا) (ابن بكير) بضم الموحدة مصغراً وهو يحيى بن  
عبد الله بن بكير (قال حدثني) بالأفراد (الليث) بن سعد الإمام (عن خالد) هو ابن يزيد الجعفي  
الأسكندراني (عن سعيد بن أبي هلال) الليثي المدني (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) الفقيه المدني  
المشهور بربيعة الرأي أنه (قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه حال كونه (يصف النبي صلى  
الله عليه وسلم قال كان ربعة من القوم) بفتح الراء وسكون الموحدة أي مربوعاً والتأنيث باعتبار  
النفس وفسره بقوله (ليس بالطويل ولا بالقصير) وزاد البيهقي عن علي وهو الطويل أقرب  
وعن عائشة لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد وكان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده  
ولم يكن على حال يماشي أحدهم الناس ينسب إلى الطويل إذا طاله صلى الله عليه وسلم ولربما  
اكتشفه الرجال الطويلان فيطولهما فإذا فارقه نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الربعة  
رواه ابن عساكر والبيهقي (أزهر اللون) أبيض مشرباً بحمرة كما صرح به في حديث أنس من وجه  
آخر عند مسلم والاشرب خلط لون بلون كان أحد اللونين سقى الآخر يقال يابض مشرباً بحمرة  
بالتخفيف فإذا شدد كان للتكثير والمبالغة وهو أحسن الألوان (ليس بأبيض أبيض) بهمزة  
مفتوحة وميم ساكنة وهاء مفتوحة ثم قاف أي ليس بأبيض شديد البياض كلون الحص (ولا آدم)  
بالمدة أي ولا شديد السمرة وانما يخالط بياضه الحمرة والعرب تطلق على كل من كان كذلك أسمر كما  
في حديث أنس المروي عند أحمد والبراز وابن منده باسناد صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
أسمر والمراد بالسمرة الحمرة التي تخالط البياض (ليس) شعره (بجعد) بفتح الجيم وسكون العين  
المهملة ولا (قطط) بالقاف وكسر الطاء الأولى وقبحها ولا شديد الجعودة كسعر السودان  
(ولا سبط) بفتح السين المهملة وكسر الموحدة ولغير أبي ذر يسكونها من السبوط ضد الجعودة  
أي ولا مسترسل فهو متوسط بين الجعودة والسبوط (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم والحركة  
في الفرع وأصله وعزاه في فتح الباري للأصلي قبل وهو وهم إذ لا يصح أن يكون وصفاً للسبط  
المنني عن صفة شعره عليه الصلاة والسلام وفي غير الفرع وأصله رجل بارفغ مبتدأ وخبر أي  
هو رجل يعني مسترسل (أنزل عليه) الوحي (وهو ابن أربعين) سنة سواء ذلك انما يستقيم  
على القول بأنه ولد في شهر ربيع وهو المشهور وروى عنه فيه (فلبث بمكة عشرين سنين ينزل عليه) الوحي  
(وبالمدينة عشرين سنين) قيل بمقتضاه أنه عاش ستين سنة قال الزركشي هذا قول أنس والصحيح  
أنه أقام بمكة ثلاث عشرة سنة لأنه توفي وعمره ثلاث وستون سنة وأجاب في المصابيح بأن أنس لم يقتصر  
على قوله فلبث بمكة عشرين سنين بل قال فلبث بمكة عشرين سنين ينزل عليه الوحي وهذا لا ينافي أن

يكون

قبل ذلك (قوله فرفعت امرأة صبيها



\* وحدثنى محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن إبراهيم بن عقبة (٢٧) عن كريب أن امرأه رفعت صبيها

فقال يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك أجر \* وحدثننا محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن محمد بن عقبة عن كريب عن ابن عباس بعثه

يكون أقام بها أكثر من هذه المدة ولكنه لم ينزل عليه إلا في العشر ولا يخفى أن الوحي فتر في ابتدائه سنتين ونصفاً وأنه أقام ستة أشهر في ابتدائه يرى الرؤيا الصالحة فهذه ثلاث سنين لم يوح إليه في بعضها أصلاً وأوحى إليه في بعضها ما ما في حمل قول أنس على أنه لبث بمكة ينزل عليه الوحي في اليقظة عشرين سنين واستقام الكلام لكن يقدر في هذا الجمع قوله في حديث أنس من طريق اسمعيل عن مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن في باب الجعد وتوفاه على رأس سنتين سنة وبأني أن شاء الله تعالى في الوفاة آخر المغازي بعون الله تعالى وقوته ما في ذلك (وليس) ولا يذري عن الكسبي في قبض وليس (في رأسه ولحيته عشرين شعرة بيضاء) أي بل دون ذلك وفي حديث عبد الله بن بسر السابق قريباً كان في عنقه شجرتان بيض بصيغة جمع القلة وجمع القلة لا يزيد على عشرة ~~لكنه~~ خصه بعنفقه الكرمة فيحتمل أن يكون الزائد على ذلك في صدغيه كما في حديث البراء لكن في حديث أنس من طريق حميد قال لم يبلغ ما في لحيته من الشيب عشرين شعرة قال حميد وأما إلى عنقه سبع عشرة رواه ابن سعد باسناد صحيح وعنده أيضاً باسناد صحيح عن أنس من طريق ثابت ما كان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته الأسبع عشرة شعرة أو ثمان عشرة (قال ربيعة) بن أبي عبد الرحمن بالسند المذكور (فرايت شعراً من شعرة) صلى الله عليه وسلم (وإذا هو أحر فسألت) هل خضب عليه الصلاة والسلام (فقبل) لي أنما (أحر من الطيب) قيل المسؤل المجيب بذلك أنس بن مالك رضي الله عنه واستدل به بأن عمر بن عبد العزيز قال لأنس هل خضب النبي صلى الله عليه وسلم فإني رأيت شعراً من شعرة قد لون فقال إنما هذا الذي لون من الطيب الذي كان يطيب به شعره فهو الذي غير لونه فيحتمل أن يكون ربيعة سأل أنس عن ذلك فأجابته قاله الحافظ بن حجر وتبعه العيني فليأمل \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في اللباس ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والترمذي في المناقب والذسائي في الزينة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك بن أنس) إمام دار الهجرة الاصبغي (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) الرأي (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) سقط ابن مالك لأبي ذر (أنه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن) قال البيضاوي أي الظاهر البين طوله من بان إذا ظهر وقال ابن الأثير رأى المفرط طولاً (ولاً بالقصير ولا بالابيض الأملق) السكرية البياض بل كان أزهر اللون أي أبيض مشرباً بحمرة (وليس بالآدم) بالمدى الشديد السمرة (وليس) شعرة (بالجعد القطط) الشديد الجعودة (ولاً بالسط) يسكون الموحدة ولأبي ذر السبط بكسرهما ولا بالستر بل كان وسطاً بينهما (بعنه الله على رأس أربعين سنة) وهذا يتجه على القول بأنه ولد في ربيع الأول وبعث في رمضان فيكون له تسع وثلاثون ونصف سنة ويكون قد ألقى الكسر (فأقام بمكة عشرين سنين) أي وحي إليه (وبالمدنية عشرين سنين) فتوفاه الله عز وجل (وليس في رأسه ولحيته عشرين شعرة بيضاء) \* وبه قال (حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله) المروزي الرباطي الأشقر قال (حدثنا اسحق بن منصور) السلولي بفتح المهملة مولا هم أبو عبد الرحمن قال (حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه) يوسف بن اسحق (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبعي أنه (قال سمعت البراء) بن عازب رضي الله عنه (يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنه) قال البرماوي كالكرمانى وفي بعضها وأحسنهم (خلقاً) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام كذا في الفرع وفي اليونانية بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وفي غيرها بضم الخاء واللام أيضاً وفي فتح الباري بفتح المعجمة لا كثر وقال الكرماني أنه الأصح وضبطه ابن التين بضم أوله وعند الاسماعيلي خلقاً وأخلق بالشد والخلق بالضم الطبع والسمية يصح إعرامها عنه إلا أن تكون وصية أو قيمة من جهة القاضي وقيل أنه يصح إعرامها واحرام العصابة وإن لم يكن لهم ولاية المال

وجاهير العلماء أن حج الصبي منعقد صحيح يشاب عليه وإن كان لا يجزئيه عن حجة الإسلام بل يقع تطوعاً وهذا الحديث صريح فيه وقال أبو حنيفة لا يصح حجه قال أصحابه وإنما فعلوه عمر بن الخطاب عليه السلام ففعله إذا بلغ وهذا الحديث يرد عليهم قال القاضي لا خلاف بين العلماء في جواز الحج بالصبيان وإنما منعه طائفة من أهل البدع ولا يلتفت إلى قولهم بل هو مردود بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه واجماع الأمة وإنما خلاف أي حنيفة في أنه هل ينقدح حجه ونجسرى عليه أحكام الحج ونجس فيه القدية ودم الجبران وسائر أحكام البالغ فابو حنيفة يمنع ذلك كله ويقول إنا لا نجذب ذلك عمرينا على التعليم والجمهور يقولون نجسرى عليه أحكام الحج في ذلك ويقولون حجه منعقد يقع نفلاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل له حجا قال القاضي وأجمعوا على أنه لا يجزئه إذا بلغ عن فريضة الإسلام الأفرقة شذت فقالت يحجزه ولم تلتفت العلماء إلى قولها (قوله صلى الله عليه وسلم ولك أجر) معناه بسبب جهالة ونحوها إنا لا نحتمله المحرم وفعله ما يفعله المحرم والله أعلم وأما الولي الذي يحرم عن الصبي فالصحيح عند أصحابنا أنه الذي يلي ماله وهو أبوه وأجدده أو الوصي أو القسيم من جهة القاضي أو القاضي أو الامام وأما الام فلا يصح إعرامها عنه إلا أن تكون وصية أو قيمة من جهة القاضي وقيل أنه يصح إعرامها واحرام العصابة وإن لم يكن لهم ولاية المال

وحدثني زهير بن حرب حدثنا ابن يدر بن هرون (٢٨) أخبرنا الربيع بن مسلم القرشي عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يارسل الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال زدوني ما ترككم فأنما هلك من كان قبلكم بكنة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشي فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه

هذا كما إذا كان صغيرا لا يميز فإن كان ميرا أذن له الولي فأحرم فلو أحرم بغير إذن الولي أو أحرم الولي عنه لم ينقض على الأصح وصفة أحرام الولي عن غير الميراث يقول بقلبه جعلته محرما والله أعلم

\*(باب فرض الحج مرة في العمر)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يارسل الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال زدوني ما ترككم فأنما هلك من كان قبلكم بكنة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشي فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه) الشرح هذا الرجل السائل هو الأقرع بن حابس كذا جاء مينا في غير هذه الرواية واختلف الأصوليون في أن الأمر هل يقتضي التكرار والصحيح عند أصحابنا لا يقتضيه والثاني يقتضيه والثالث يتوقف فيما زاد على مرة على اليمين فلا يحكم باقتضائه ولا يمنع من هذا الحديث قد يستدل به من يقول بالتوقف لأنه سأل فقال أكل عام ولو كان مطلقه يقتضي التكرار أو عهده

(ليس بالطويل البائن) المفرط في الطول فهو اسم فاعل من بان أي ظهر أو من بان أي فارق سواء بأفراط طوله (ولا بالقصير) بل كان أربعة. وهذا الحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم. وبه قال (حدثنا أبو نعير) الفضل بن دكين قال (حدثنا همام) فتح الهاء وتشديد الميم الأولى ابن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الهمزة (عن قتادة) ابن دعامة أنه (قال سألت أنسا) رضى الله عنه (هل خضب النبي صلى الله عليه وسلم) شعره (قال لا) لم يخضب (أما كان شي) قليل من الشيب (في صدغيه) بضم الصاد واسكان الدال المهملة تن بعدهما محجمة وبالثنية ما بين الأذن والعين ويطلق على الشعر المتثل من الرأس في ذلك الموضع أي فلم يحتج إلى أن يخضب وهذا كإنبه عليه في الفتح مغاير للحديث السابق أن الشيب كان في عنقه فجمع بينهما ما يحدث مسلم عن أنس لم يخضب صلى الله عليه وسلم وإنما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذاً أي متفرق قال وعرف من مجموع ذلك أن الذي شاب من عنقه أكثر مما شاب من غيرهما وهذا الحديث أخرجه النسائي في الزينة. وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث بن سفيان الخوضي الثوري البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن البراء بن عازب رضى الله عنهما) سقطان عازب لأبي ذر أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مربوعا) يقال رجل ربعة ومربوع إذا كان بين الطويل والقصير (بعيد ما بين المنكبين) أي عريض أعلى الظهر (له شعر) في رأسه (يبلغ شحمة أذنيه) بالثنية لأبي ذر عن الكشميهني ولغيره أذنه (رأيت في حلة) قال في القاموس الحلة بالضم ازوررداء ولا يكون حلة إلا من ثوبين أو ثوب له بطانة (جرا) أي منسوجة بخطوط جرمع سواد كسائر البرود اليمنية وليست كلها أجراء لأن الأجر الحت منهي عنه أشد النهي ومجث ذلك بأن أن شاء الله تعالى في موضعه من اللباس بعون الله وقوته (لم أر شاطئ أحسن منه) إذ حقيقة الحسن الكامل فيه لأنه الذي تم معناه دون غيره (قال) ولا يذر وقال (يوسف بن أبي اسحق) نسبه لجده واسم أبيه اسحق بن أبي اسحق السبيعي (عن أبيه) الضمير يرجع إلى اسحق لا إلى يوسف لأن يوسف لا يروى إلا عن جده أبي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي أو ذكر الأب مجازا في روايته عن البراء (إلى منكبيه) بالثنية أي تبلغ الحجة إلى منكبيه \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في اللباس ومسلم في الفضائل وأبو داود في اللباس والترمذي في الاستئذان والأدب والنسائي في الزينة. وبه قال (حدثنا أبو نعير) الفضل ابن دكين قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية (عن أبي اسحق) السبيعي أنه (قال سئل البراء بن عازب رضى الله عنه وعند اسماعيل قال له رجل (أ كان وجه النبي صلى الله عليه وسلم مثل السيف) في الطول والمعان ولما لم يكن السيف شاملا لطرفين فاصرا في تمام المرأى عن الاستدارة والاشراق الكامل والملاحه رده ردا بليغا حيث (قال لابل مثل القمر) في الحسن والملاحه والتدوير وعدل إلى القمر لجمعه الصفتين التدوير والمعان وعند مسلم من حديث جابر ابن سمرة قال لابل مثل الشمس أي في نهاية الاشراق والقمر أي في الحسن وزاد وكان مستديرا تنبها على أنه أراد التشبيه بالصفتين مع الحسن والاستدارة لأن التشبيه بالقمر إنما يراد به الملاحه فقط \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في المناقب. وبه قال (حدثنا الحسن بن منصور أبو على) البغدادي الشطوي بفتح الشين المهملة والطاء المهملة قال (حدثنا حجاج بن محمد الأعور بالمصيصة) بفتح الميم والصاد المهملة المشددة الأولى وتخفيف الثانية مفتوحة كذا في الفرع وفي أصله بالتخفيف مع فتح الميم وفي نسخة الناصرية بفتح الميم مخففة الصاد مدنية بناها أبو جعفر المنصور على نهر جحجان قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن الحكم) بفتح الحاء ابن عتيبة بضم

لم يسأل ولقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا حاجة الى السؤال بل مطلقة محمول على (٣٩) كذا وقد يحجب الآخرون عنه بأنه سأل

استطهارة واحتياطاً وقوله صلى الله عليه وسلم ذروني ما تركتكم ظاهر في أنه لا يقتضي التكرار قال المساوردي ويحتمل أنه انما احتمل التكرار عنده من وجيه آخر لان الجح في اللغة قصد فيه تكرار فاحتمل عنده التكرار من جهة الاشتقاق لا من مطلق الامر قال وقد تعلق بما ذكرناه عن أهل اللغة ههنا من قال بايجاب العمرة وقال لما كان قوله تعالى والله على الناس حج البيت يقتضي تكرار قصد البيت بحكم اللغة والاشتقاق وقد أجمعوا على أن الحج لا يجب الامرة واحدة كانت العودة الاخرى الى البيت تقتضي كونها عمرة لانه لا يجب قصده لغیر حج وعمرة باصل الشرع وأما قوله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ففيه دليل للمذهب الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان له أن يحتج في الاحكام ولا يشترط حكمه أن يكون بوحى وقيل يشترط وهذا القائل يحجب عن هذا الحديث بانه لعله أوحى اليه ذلك وانه أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ذروني ما تركتكم) دليل على أن الاصل عدم الوجوب وأنه لا حكم قبل ورود الشرع وهذا هو الصحيح عند محققى الاصولين لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم) هذا من قواعد الاسلام المهمة ومن جوامع الكلم التي أعطاها صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه ما لا يخص من الاحكام كالصلاة بانواعها اذا عجز عن بعض أركانها أو بعض شروطها أتى بالساقى واذا

العين المهمة وفتح الفوقية وسكون التحتية بعدد اموحدة أنه (قال سمعت أبا جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وبعد التحتية الساكنة فاء وهب بن عبد الله السوائي (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) من قبة جراح من آدم بالا بطح من مكة (بالحاجرة) في وسط النهار عند شدة الحر (الى البطحاء) المسيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى (فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين) قصر السفر (وبين يديه عنزة) بفتحات أقصر من الرمح وأطول من العصا فيأرج (وزاد فيه) ولأى ذر قال شعبة بن الحجاج بالسند السابق وزاد فيه (عون) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة نون (عن أبيه أبي جحيفة) وهب بن عبد الله قال الكرمانى وما وقع في بعض النسخ عون عن أبيه عن جحيفة سهولان عوناهو ابن أبي جحيفة (قال كان عمر من ورائها) أى من وراء العنزة (المرأة وقام الناس) اليه صلى الله عليه وسلم (فجعلوا يأخذون يديه) بالثنائية (فيمسحون بها) بالافراد ولأى ذر عن الجوى والمستملى بهما (وجوههم) تبركا (قال) أبو جحيفة (فأخذت بيده فوضعتها على وجهي) فاذا هي أبر من النخيل (لحمته مزاجه الشريف وسلامته من العلل) وأطبر راحة من المسك) وكانت هذه صفته عليه الصلاة والسلام وان لم يس طيبا حتى كان كإرواه أبو نعيم والبراز باسناد صحيح اذا مر في طريق من طرق المدينة وجدوا منه راحة الطيب وقالوا مر رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الطريق والله در القائل

\* فن طيبه طاب له طريقه \* وقالت عائشة كان عرقه في وجهه مثل الحنان أطيب من المسك الاذفرر وأما أبو نعيم وحديث الباب سبق في الوضوء باب استعمال فضل وضوء الناس \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (حدثنا) ولأى ذر أخبرنا (عبد الله) ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الابلبي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأجود ما يكون في رمضان) بنصب أجود الثاني في الفرع وفي اليونينية بضمها وفي الناصرية بالوجهين قال التوربشتي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمح بالوجود لكونه مطبوعا على الجود مستغنيا عن الفانيات بالمباقيات الصالحات اذا بداه عرض من أعراض الدنيا لم يعرفه مؤخر عينيه وان عرّو كثير يبدل المعروف قبل أن يسئل وكان اذا أحسن عادوا واوجد جاد فاذا لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد وبان يظهر منه آثار ذلك في رمضان أكثر مما يظهر منه في غيره (بين يلقاه جبريل) أمين الوحي ويتابع امداد الكرامة عليه فيجذب مقام البسطح الاولة الوجد فينعم على عباد الله بما أنعم الله عليه ويحسن اليهم كما أحسن الله اليه بتعليم جاهلهم واطعام جائعهم الى غير ذلك مما لا يعد ولا يحصى شكر الله على ما آتاه جزاءه الله أفضل ما جازى نبياً عن أمته (وكان جبريل عليه السلام يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن) ليتقرر عنده ويرسخ فلا ينساه ويتخلق به في الجود وغيره (فلرسول الله صلى الله عليه وسلم) أى فيسبب ما ذكره عليه الصلاة والسلام (أجود بالخير من الريح المرسلة) بفتح السين التي أرسلت بالبشرى بين يدي رحته وذلك لعموم نفعها فاذا شبه جوده عليه الصلاة والسلام بالخير في العباد بنشر الريح القطر في البلاد وشتان ما بين الأثرين فان أحدهما يحيي القلب بعدموته والاخر يحيي الارض بعدموتها \* وهذا الحديث قد سبق في أول الكتاب وفي الصيام \* وبه قال (حدثنا يحيى) غير منسوب قال العيني كالكرمانى والبرماوى هو ابن موسى الخثي بفتح الحاء المعجمة وتشديد المنة الفوقية المكسورة واما ابن جعفر بن أعين انتهى والصواب أنه الخثي وصرح به في رواية أبي ذر فقال يحيى بن موسى

عجز عن بعض أعضاء الوضوء أو الغسل أو غسل الممكن واذا وجد بعض ما يكفيه من الماء لطهارته أو لغسل النجاسة فعلى الممكن واذا

صلى الله عليه وسلم قال لا تسافر المرأة ثلاثا

وجبت إزالة منكورات أو فطرة جماعة من تلزمه نفقتهم أو نحو ذلك وأمكنه البعض فعل الممكن وإذا وجد ما يستبرئ به عورته أو حفظ بعض الفاحشة أتى بالممكن وأشبه هذا كثيرة غير منحصرة وهي مشهورة في كتب الفقه والمقصود التنبيه على أصل ذلك وهذا الحديث موافق لقول الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وأما قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته ففيها مذهبان أحدهما أنها منسوخة بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم والثاني وهو الصحيح أو الصواب وبه جزم المحققون أنها ليست منسوخة بل قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم مفسرة لها ومبينة للمراد بها قالوا وحق تقاته هو امتثال أمره واجتناب نهيه ولم يأمر سبحانه وتعالى إلا بالاستطاعة قال الله تعالى لا يكلف الله فسا إلا وسعها وقال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج والله أعلم \* وأما قوله صلى الله عليه وسلم وإذا نهيتكم عن شيء فعدوه فهو على إطلاقه فإن وجد عذر بوجهه كما كل الميتة عند الضرورة أو شرب الخمر عند الإكراه أو التلفظ بكلمة الكفر إذا أكره أو نحو ذلك فهذا ليس منهيا عنه في هذا الحال والله أعلم وأجبت الأمة على أن الحج لا يجب في العمر للمرة واحدة بأصل الشرع وقد تجب زيادة بالنذر وكذا إذا أراد دخول الحرم لحاجة لا تتكرر كزيارة وتجارة على مذهب من أوجب الاحرام لذلك حج أو عمره وقد سفت المسئلة في أول كتاب الحج والله أعلم \* (باب سفر المرأة مع محرم إلى حج وغيره) \* قوله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة ثلاثا

كافي الفرع وأصله وهو رواية ابن السكن واسم جده عبد الله بن سالم قال (حدثنا عبد الرزاق) ابن همام قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها) حال كونه (مسرورا) فراحا (تبرق) بضم الراء تضي وتسنير من الفرح (أسارير وجهه) يعني خطوط وجهه التي في حينه تبرق عند الفرح واحدها سار بكسر السين وجمعها أسارير جمع الجمع (فقال ألم تسمي ما قال المدلجى) بضم الميم وسكون الدال المهملة وبفتح اللام المكسورة جيم فتحيته مشددة واسمه مجز زعيم مضمومة جيم مفتوحة فزاي مكسورة مشددة فزاي أخرى (الزيد وأسامة) ابنه وكانوا يقدحون في نسب أسامة لكونه أسودوز يداييض فقال مجز المدلجى حين رآهما تائعين تحت قطيفة (ورأى أقدامهما) قد بدت من تحت القطيفة (أن بعض هذه الأقدام من بعض) فقضى بلحاق نسبه وكانوا يعتمدون قول القائيق ففرح صلى الله عليه وسلم لأن في ذلك زجر لهم عن القدح في الأنساب واستدل بذلك على العمل بالقيافة حيث يشبهه لحاق الولد بأحد الواطئين في طهر واحد لأن النبي صلى الله عليه وسلم سرب ذلك قال أماننا الشافعي رحمه الله ولا يسرب باطل وخالف أبو حنيفة وأصحابه والمشهور عن مالك إثباته في الاماء ونفيه في الدارائر واحتج أبو حنيفة بقوله تعالى ولا تنكف ما ليس لك به علم وليس في حديث المدلجى دليل على الحكم بقول القافة لأن أسامة كان نسبه ثابتا قبل ذلك وإنما تعجب النبي صلى الله عليه وسلم من إصابة المدلجى \* وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا والغرض منه هنا قوله تبرق أسارير وجهه \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا واسم أبي يحيى عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري التابعي (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب) أبي الخطاب السلمي المدني التابعي (أن) أباه (عبد الله بن كعب) التابعي (قال سمعت) أبي (كعب بن مالك) الأنصاري الخزرجي يحدث حين تخلف عن غزوة (تبوله) قال فلما سلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور) فرأيت به الله على كعب (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سراسر استار وجهه) أي أضاء (حتى كأنه) أي الموضع الذي يبين فيه السرور وهو جبينه (قطعة قر) فان قلت لم عدل عن تشبيه وجهه الشريف بالقمر إلى تشبيهه بقطعة قر أجاب الشيخ سراج الدين البلقيني بأن وجه العدول أن القمر فيه قطعة يظهر فيها سواد وهو المسمى بالكف فالوشبه بالجمع لاختلاف هذه القطعة في المشبهه وغرضه اثباته التشبيه على أكمل الوجوه فلذلك قال كأنه قطعة قر يريد القطعة الساطعة التي تراق الخالية من شوائب الكد راتهي وقيل ان الإشارة إلى موضع الاستارة وهو الجبين وفيه يظهر السرور كما قالت عائشة مسرورا تبرق أسارير وجهه فكان التشبيه وقع على بعض الوجه فتناسب أن يشبه ببعض القمر لكن قد أخرج الطبراني حديث كعب بن مالك من طريق في بعضها كأنه دائرة قر وأما حديث جبير بن مطعم عند الطبراني أيضا التفت البناء النبي صلى الله عليه وسلم بوجهه مثل شقة القمر فهو محمول على صفته عند الالتفات (وكننا نعرف ذلك منه) أي استناره وجهه إذا سراسر وجهه قوله فلما سلت محذوف أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشر كما سيأتى ان شاء الله تعالى في غزوة تبوله وقد ساقه هنا مختصرا جدا وأخرجه في مواضع من الوصايا والجهاد ووفود الأتصار ومواضع من التفسير والاحكام والمغازي مطولا ومختصرا ومسلم في التوبة والطلاق والنسائي \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي مولاهم قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري بتشديد الحتية المدني نزيلي الاسكندرية حليف بني زهرة (عن عروة) بضم

في أول كتاب الحج والله أعلم \* (باب سفر المرأة مع محرم إلى حج وغيره) \* قوله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة ثلاثا

الاموعها ذو محرم \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن عمرو أبو أسامة (٣١) ح

العين بن أبي عمرو يفتح العين أيضا واسمه ميسرة مولى المطلب (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا) يفتح القاف الطبة من الناس المجتمعين في عصر واحد وقيل سمي قرنا لأنه يقرن أمة بأمة وعالمًا بعالم وهو مصدر قرنت وجعل اسمًا للوقت وأوله وقيل القرن ثمانون سنة وقيل أربعون وقيل مائة (حتى كنت من القرن الذي كنت فيه) ولأبي ذر منه وحكي غايه لقوله بعثت والمراد بالبعث نقله في أصلا الأباء أبا فابا قرنا فقرنا حتى ظهر في القرن الذي وجد فيه أي انتقلت أولًا من صلب ولد اسمعيل ثم من كنانة ثم من قريش ثم من بني هاشم فالقاء في قوله قرنا فقرنا للترتيب في الفضل على سبيل الترفي من الآباء من الأبعد إلى الأقرب فالأقرب كما في قولهم خذا الفضل فالأكل وأعمل الأحسن فالأجل \* وهذا الحديث من أفراد \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبه لجدّه واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بن صفيع عبد الاول ابن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره) يفتح التحتية وسكون السين وكسر الدال المهملتين ويجوز ضم الدال أي يرسل شعر ناصيته على جبهته (وكان) المشركون يفرقون (بكسر الراء ولأبي ذر يفرقون بضمها) رؤسهم أي يلقون شعر رؤسهم إلى جانبيه ولا يتركون منه شيئا على جبهتهم (فكان) بالفاء ولأبي ذر وكان (أهل الكتاب يسدلون رؤسهم) يرسلون شعر رؤسهم على جباههم (وكان) بالواو ولأبي ذر فكان (رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب) لأنهم كانوا على بقية من دين الرسل فكانت موافقتهم أحب إليه من موافقة عباد الاوثان (فيما لم يؤمر فيه بشيء) أي فيما لم يخالف شرعه (ثم فرق) بالتخفيف (رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه) أي شعر رأسه أي ألقاه إلى جانبي رأسه فلم يترك منه شيئا على جبهته بعد ما سدل لأمر أمر به \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الهجرة واللباس ومسلم في الفضائل وأبو داود وفي الترجل والترمذي في السمائل والنسائي في الزينة وابن ماجه في اللباس \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان المروزي (عن أبي حنيفة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون البشكري المروزي (عن الاعمش) سليمان (عن أبي وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله بن عمرو) يفتح العين ابن العاصي (رضي الله عنهما) أنه (قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا) ناطقا بالفحش وهو الزيادة على الحد في الكلام السيئ (ولا متفحشا) ولا متكفلا للفحش نفى عنه صلى الله عليه وسلم قول الفحش والتفوه به طبعًا وتكلفًا (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول ان من خياركم أحسنكم أخلاقا) حسن الخلق احتياز الفضائل واجتناب الرذائل وهل هو غريزة أو مكتسب واستدل القائل بأنه غريزة بحديث ابن مسعود عند البخاري ان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم \* وحديث الباب أخرجه أيضا في الأدب ومسلم في الفضائل والترمذي في البر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما خير) بضم الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة (رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين) من أمور الدنيا (الأخذ بأسرها) أسهلها وأبهمها فاعل خير ليكون أعظم من قبل الله أو من قبل الخلقين (مالم يكن) أسرها (انما) أي يقضى إلى الاسم (فان كان) (الاسر) انما كان (صلى الله عليه وسلم) (أبعد الناس منه) كالتيخير بين المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة ان كانت بحيث تجر إلى الهلاك لا تجوز والتيخير بين أن يفتح عليه

وحدثنا ابن غير حدثنا أبي جميعا عن عبد الله بهذا الاستاد وفي رواية أبي بكر فرق ثلاث وقال ابن غير في روايته عن أبيه ثلاثة ألامومعها ذو محرم \* وحدثننا محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا الضحاك عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة ثلاث ليال الامومعها ذو محرم

الامومعها ذو محرم وفي رواية فوق ثلاث وفي رواية ثلاثة وفي رواية لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة ثلاث ليال الا ومعها ذو محرم وفي رواية لا تسافر المرأة يومين من الدهر الا ومعها ذو محرم منها وزوجها وفي رواية نهى أن تسافر المرأة مسيرة يومين وفي رواية لا يحل لامرأة مسلمة تسافر مسيرة ليلة الا ومعها ذو محرم منها وفي رواية لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم الا مع ذي محرم وفي رواية مسيرة يوم وليلة وفي رواية لا تسافر امرأة الا مع ذي محرم هذه روايات مسلم وفي رواية لا ي داود لا تسافر ريدا والبريد مسيرة نصف يوم قال العلماء اختلفت هذه اللفاظ لا اختلاف السائلين واختلاف المواطن وليس في النهي عن الثلاثة تصریح باباحة اليوم أو الليلة أو البريد قال البيهقي كأنه صلى الله عليه وسلم سئل عن المرأة تسافر ثلاثا بغير محرم فقال لا وسئل عن سفرها يومين بغير محرم فقال لا وسئل عن سفرها يوما فقال لا وكذلك البريد فأدى كل منهم ما سمعه وما جاء منها متخذا عن راو واحد فسمعه في مواطن فروى تارة هذا وتارة هذا

وكله صحيح وليس في هذا كله تحديد لا قل ما يقع عليه اسم السفر ولم يرد صلى الله عليه وسلم تحديد قل ما يسي سفرًا فالحاصل أن كل ما يسي

سفر انتهى عنه المرأة بغير زوج أو محرم سواء (٣٣) كان ثلاثة أيام أو يومين أو يوماً أو يبدأ وغير ذلك لرواية ابن عباس المطلقة وهي آخر

روايات مسلم السابقة لتسافر  
امرأة الامع ذى محرم وهذا يتناول  
جميع ما يسمى سفراً والله أعلم  
وأجعت الأمة على أن المرأة يلزمها  
حجة الاسلام اذا استطاعت لعموم  
قوله تعالى والله على الناس حج البيت  
وقوله صلى الله عليه وسلم يفي  
الاسلام على خمس الحديث  
واستطاعتها كاستطاعة الرجل  
لكن اختلفوا في اشتراط المحرم لها  
فابو حنيفة يشترطه لوجوب الحج  
عليها إلا أن يكون بينها وبين مكبة  
دون ثلاث مراحل ووافقه جماعة  
من أصحاب الحديث وأصحاب  
الرأى وحكى ذلك أيضاً عن الحسن  
البصري والخضري وقال عطاء  
وسعيد بن جبيرة ابن سيرين ومالك  
والاوزاعي والشافعي في المشهور  
عنه لا يشترط المحرم بل يشترط الامن  
على نفسها قال أصحابنا يحصل  
الامن بزواج أو محرم أو نسوة ثقات  
ولا يلزمها الحج عندنا إلا بهذه  
الاشياء فلو وجدت امرأة واحدة  
ثقة لم يلزمها لكن يجوز لها الحج  
معها هذا هو الصحيح وقال بعض  
أصحابنا يلزمها وجود نسوة أو امرأة  
واحدة وقد يكثر الامن فلا يحتاج  
الى أحد بل تسير وحدها في جملة  
القافلة وتكون آمنة والمشهور من  
نصوص الشافعي وجاهاً أصحابه هو  
الاول واختلف أصحابنا في خروجها  
لحج التطوع وسفر الزيارة والقارة  
ومحذور ذلك من الاسفار التي ليست  
واجبة فقال بعضهم يجوز لها  
الخروج فيها مع نسوة ثقات كحجة  
الاسلام وقال الجمهور لا يجوز الامع  
زوج أو محرم وهذا هو الصحيح  
للأحاديث الصحيحة وقد قال

من كنوز الارض ما يخشى من الاشتغال به أن لا يتفرغ للعبادة وبين أن لا يؤتبه من الدنيا إلا  
الكفاف وان كانت السعة أسهل منه قال في الفتح والاثم على هذا أمر نسي لا يراد منه معنى  
الخطيئة لثبوت العصمة (وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه) خاصة كعفوه عن  
الرجل الذي جفا في رفع صوته عليه وقال انكم يابني عبد المطلب مطلق رواء الطبراني وعن  
الأخر الذي جبر دانه حتى أثرف كفه رواء البخاري (الآن تتنهك) بضم الفوقية وسكون  
النون وفتح الفوقية والهاء أي لكن اذا انتهكت (حرمة الله) عز وجل (فتنتقم الله) لنفسه عن  
ارتكيب تلك المحرمه (بها) أي بسببها لا يقال انه انتقم لنفسه حيث أمر بقتل عبد الله بن خطل  
وعقبة بن أبي معيط وغيرهما ممن كان يؤذيه لأنهم كانوا مع ذلك ينتهكون حرمة الله \* وهذا  
الحديث أخرجه أيضاً في الأدب ومسلم في الفضائل وأبو داود في الأدب \* وبه قال (حدثنا سليمان  
ابن حرب) الواسطي قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن ثابت) البصري (عن أنس رضي الله عنه)  
أنه (قال ما مسست) بكسر السين المهملة الأولى وفتح وتسيدين الثانية (حرباً ولا ديباجاً) بكسر  
الدال المهملة وفتح وهذا من عطف الخاص على العام لأن الديباج نوع من الحرير (الآن من كف  
النبي صلى الله عليه وسلم) وفي حديث ابن أبي هالة عند الترمذي في صفته عليه الصلاة والسلام  
انه كان شتر الكفين أي غليظهما في خشونة وجع بينهما ما بأن المراد اللين في الجلد والغلظ في  
العظام فيكون قوي البدن ناعمه (ولاشمت) بفتح الشين المعجمة وكسر الميم الأولى وفتح وتسكين  
الثانية (ريحاظ أو) قال (عرقاظ) بفتح العين المهملة وبعد الراء الساكنة فاعمال شت من الراوي  
(أطيب من ريح) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو) قال (عرف النبي صلى الله عليه وسلم) بالفاء  
أيضا وقع في بعض الروايات أو عرق بفتح الراء بعده فاقاف فأوعى على هذا التنويع لكن المعروف  
الاول هو الريح الطيب \* وهذا الحديث من افرادهم أخرجه مسلم عنه \* وبه قال (حدثنا  
مسدد) هو ابن مسرهد الأسدي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن  
الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي (عن عبد الله بن أبي عتبة) بضم العين المهملة وسكون  
الفوقية وفتح الموحدة مولى أنس بن مالك (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه (قال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء) نصب على التمييز وهو تغير وانكسار عند خوف ما يعاب  
أو يذم (من العذراء) بالذال المعجمة البكر لان عذرتها ما وهي حلة البكارة باقية اذا دخل عليها (في  
خدرها) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة أي في سترها الذي يكون في جنب البيت وهو  
من باب التميم لان العذراء في الخلوة يشتد حياءها أكثر مما تكون خارجة عنها لكون الخلوة  
مظنة وقوع الفعل بها ومحل وجود الحياء منه صلى الله عليه وسلم في غير خدره والله \* وهذا  
الحديث أخرجه أيضاً في الأدب ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثني)  
بالافراد ولأبي ذر حدثنا (محمد بن بشار) بالموحدة والمججمة المشددة بتدار قال (حدثنا يحيى)  
القطان (وابن مهدي) عبد الرحمن (قالا حدثنا شعبة) بن الحجاج (مثله) مثل الحديث السابق متنا  
واسناداً وزاد محمد بن بشار على رواية مسدد في رواية عبد الرحمن بن مهدي وحده (واذا كره)  
صلى الله عليه وسلم (شأ عرف في وجهه) لتغيره بسبب ذلك \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولأبي ذر  
حدثنا (علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة الجوهري البغدادي قال (أخبرنا شعبة)  
ابن الحجاج (عن الأعمش) سليمان (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والراء سلمان الأشجعي وليس هو  
أبا حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال ما عاب النبي  
صلى الله عليه وسلم طعاماً) مباحاً (قط) كأن يقول ما خ قليل الخ ونحوهما (ان اشتباهاً كلمة وال)

\* حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة جميعا عن جرير قال قتيبة حدثنا جرير (٣٣٣) عن عبد الملك وهو ابن عير عن قرعة عن أبي

سعيد قال سمعت منه حديثا فأعجبني فقلت له أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم أسمع قال سمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشدوا الرجال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى وسمعت يقول لا تسافر المرأة يومين من الدهر

فاتفقوا على أن عليها أن تهاجر منها الى دار الاسلام وان لم يكن معها محررم والفرق بينهما أن أقامته في دار الكفر حرام اذا لم تستطع اظهار الدين وتجنس على دينها ونفسها وليس كذلك التأخر عن الحج فانهم اختلفوا في الحج هل هو على الفور أم على التراخي قال القاضي عياض قال الباجي هذا عندي في الشابة وأما الكبيرة غير المشتهة فتسافر كيف شئت في كل الأسفار بلا زوج ولا محرم وهذا الذي قاله الباجي لا يوافق عليه لان المرأة مظنة الطمع فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كبيرة وقد قالوا الكل ساقطة لافطة ويجتمع في الأسفار من سفهاء الناس وسقطهم من لا يرتفع عن الفاحشة بالعجز وغيرها لعلية شهوته وقلة دينه وحره وأنه وخيانته ونحو ذلك والله أعلم واستدل أصحاب أبي حنيفة برواية ثلاثة أيام لمذهبهم أن قصر الصلاة في السفر لا يجوز الا في سفر يبلغ ثلاثة أيام وهذا استدلال فاسد وقد جاءت الاجاديد بروايات مختلفة كما سبق وبيننا مقصودها وأن السفر يطلق على يوم وعلى بر يد وعلى دون ذلك وقد

أى وان لم يشتهه (ركه) فان كان حراما عليه وذمه ونهى عنه وأما قوله للضب لا ولم يكن بأرض قوى فأجبتني أعافه فيبان لكراسته لا اظهار عيه \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاطعمة وكذا مسلم وأبو داود وابن ماجه وأخرجه الترمذي في السير \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي مولا لهم قال (حدثنا بكر بن مضر) بسكون الكاف بعد الموحدة ومضربا للضاد المعجمة المفتوحة بعد ضم ابن محمد بن حكيم المصري (عن جعفر بن ربيعة) بن شراحيل المصري (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن عبد الله بن مالك) بالتونين (ابن بجمينة) بآثبات ألف ابن وبجمينة بضم الباء الموحدة وفتح المهملة وبعد التمنية الساكنة نون أم عبد الله فهي صفة له للمالك (الاسدي) بفتح الهمزة وسكون السين المهملة وأصله الازدي لانه من أزد شنوءة فأبدلت الراء سيناً وغلط الداودي وتبعه الزركشي فقالا بفتح السين وغلط البخاري فيه فلم يصيب في ذلك أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد فخرج بين يديه (بتشديد الراء في اليونانية وفتحها وفي الناصرية بتخفيفها) حتى يرى ابطيه (بالنون) قال وقال ابن بكير (هو يحيى بن عبد الله بن بكير وسقط قال الاولى لابي ذر) (حدثنا بكر) هو ابن مضر بالحديث السابق وقال (بياض ابطيه) فراد فيه لفظ بياض \* وهذا الحديث سبق في باب يدي ضيعه من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا عبد الأعلى ابن حماد) أبو يحيى التبري بالنون المفتوحة والراء الساكنة والسين المهملة قال (حدثنا بن يدين زريع) بضم الزاي وفتح الراء معصرا أبو معاوية البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (أن أنارضى الله عنه حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه (رفعا بلغا) في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وأنه كان يرفع يديه (رفعا بلغا) حتى يرى بضم التمنية مبنيا للجھول (بياض ابطيه) مفعول ناب عن الفاعل ولا يدرى ليس في الفرع ولا أصله بالنون المفتوحة بياض نصب على المفعولية واستدل به على أن ابطه أبيض غير متغير اللون وعذ الطبري والاسنوي في المهمات من الخصائص وتعبه ابن العراقي بأنه لم يثبت بوجه من الوجوه والخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا يلزم من ذكر أنس وغيره بياض ابطيه أن لا يكون له شعر فان الشعر اذا تنف بقى المكان أبيض وان بقى فيه آثار الشعر وفي حديث عبد الله بن أكرم الخزاعي عند الترمذي وحسنه أنه سئل مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال كنت أنظر الى عفرة ابطيه اذا سجد والعفرة بياض ليس بالناصع وهذا يدل على أن آثار الشعر هو الذي يجعل المكان أعفر والأفلاك خاليين نبات الشعر حلة لم يكن أعفر نعم الذي يعتقد أنه لم يكن لا بظهره لئلا يكرهه وهذا الحديث قد سبق في الاستسقاء وزاد أبو ذر هذا قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه دعا النبي صلى الله عليه وسلم ورفع يديه ورأيت بياض ابطيه بالثنية أيضا \* وبه قال (حدثنا الحسن بن الصباح) بفتح الحاء والسين ابن الصباح بالصدا المهملة والموحدة المشددة البراء بتقديم الزاء على الراء الواسطي البغدادي قال (حدثنا محمد بن سابق) هو من شيوخ المصنف روى عنه هنادي الواسطة قال (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الفين المعجمة وبعد الواو المفتوحة لام ابن عاصم الجبلي الكوفي قال سمعت عون بن أبي جحيفة ذكر عن أبيه (أبي جحيفة) وهب بن عبد الله أنه (قال دفع) بضم الدال المهملة مبنيا للمفعول أى وصلت من غير قصد الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالابطح خارج مكة منزل الحاج اذا رجع من منى والجملة حالية (في قبة كان بالهجرة) عند اشتداد الحر والجملة استثناف أحوال (خرج) ولا يدرى فخرج (بلال فتأدى بالصلاة ثم دخل) أى بلال (فاخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الواو والماء الذي توضأ به (فوقع الناس عليه) أى على فضل



١ الاومعهاذ ومحرم منها وأزواجها \* وحدثننا (٣٤) محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير قال سمعت قرعة

قال سمعت أبا سعيد الخدري قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً

(قوله صلى الله عليه وسلم الاومعهاذ ومحرم فيها دلالة لمذهب الشافعي والجمهور أن جميع المحارم سواء في ذلك فيجوز لها المسافرة مع محرمها بالنسب كابنها وأختها وابن أخيها وابن أختها وأختها وأختها ومع محرمها بالرضاع كخيمها من الرضاع وابن أخيها وابن أختها منه ونحوهم ومع محرمها من المصاهرة كإبي زوجها وابن زوجها وجهها ولا كراهة في شيء من ذلك وكذا يجوز زلزل هؤلاء الخلوقة بها والنظر اليها من غير حاجة ولكن لا يحل النظر بنهوة لا خدمتهم هذا مذهب الشافعي والجمهور ووافق مالك على ذلك كله إلا ابن زوجه وأفكره سفرها معه لنفسه الناس بعد العصر الأول ولان كثير من الناس لا يتفرون من زوجه الأب نفرتهم من محارم النسب قال والمرأة فتنة الأفياء جبل الله تعالى النفوس عليه من الفرة عن محارم النسب وعموم هذا الحديث يرد على مالك والله أعلم واعلم أن حقيقة المحرم من النساء التي يجوز النظر اليها والخلوة بها والمسافرة بها كل من حرم نكاحها على التأبيد بسبب مباح الخدمتها فقولنا على التأبيد احتراز من أخت المرأة وعمتها وأختها ونحوهن وقولنا بسبب مباح احتراز من أم الموطوءة بشبهة وبفتها فانها يحرم ان على التأبيد وليس استباحة من لان وطء الشبهة لا يوصف بالباحة لانه ليس بفعل مكلف وقولنا حرمتها احتراز

وضوئه عليه الصلاة والسلام (بأخذون منه) للتبرك لكونه مس جسده الشريف (ثم دخل) بلال (فأخرج العترة) بفتح العين المهملة والنون والراي عصا طويلة فيها زج (وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) من القبة (كأنى أنظر إلى ويص سابقه) بفتح الواو وكسر الموحدة وبعد التحية الساكنة صاد مهملة أى ريقهما وهذا هو المراد من هذا الحديث هنا (فكر العترة) قدماه بالارض (ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين) قصر للسفر (عرب بين يديه) صلى الله عليه وسلم (الحمار والمرأة) وسبق الحديث في باب استعمال فضل وضوء الناس من كتاب الوضوء وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرك في اليونانية لافرعها حدثنا (الحسن بن الصباح) بالتحريف في الفرع وبالتسكير في أصله وهو بالصاد المهملة والموحدة المشددة قال العيني وهو السابق أو السابق الحسن ابن محمد بن الصباح الزعفراني ونسبه الى جده (البرار) بتقديم الراءى قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه عليه وسلم كان يحدث حديثاً لو عدته العاذلاً حصاه) لمباثقة صلى الله عليه وسلم في التبريل والتفخيم بحيث لو أراد المستمع عد كلمته أو حرفه لا يمكنه ذلك لوضوحه وبيانه لا يقال فيه اتحاد الشرط والجزاء لانه كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد فسر بلا تطبيقاً عداها وبوغ آخرها \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود (وقال الليث) بن سعد الامام فيما وصله الذهلي في الزهريات عن أبي صالح عن الليث (حدثني) بالافراد (ونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (أنه قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير عن عائشة) رضى الله عنها (أنها قالت) لعروة (ألا) بالتخفيف وفتح الهمزة (بجبل) بضم التحتية واسكان العين المهملة من الإعجاب (أوفلان) بالرفع فاعل وهو أبو هريرة بكافى مسلم وغيره ولا يذرك أوفلان قال القاضي عياض هو من أدي بكنته ورواه الحافظ ابن حجر بان عائشة إنما خاطبت عروة بقولها ألا يجبل ثم ذكر له المتعجب منه وقالت أوفلان ولكنه جاء أبا بالالف على اللغة القليلة نحو ولو ضربه بأفقيس ثم حكى وجه التعجب فقالت (جاء) أى أبو هريرة (جلس الى جانب محرقى) حال كونه (يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) يسرد حديثه حال كونه (يسمعنى ذلك وكنت أسبح) أصلى نافله أو على ظاهره أى أذكر الله والاول وجه كما لا يخفى (فقام قبل أن أفضى سبحي ولو أدركته لردت عليه) أى لا تكرب عليه سرده وبينت له أن التبريل في الحديث أولى من السرد (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دم) أى لم يكن يتابع الحديث بحديث استعجالاً بل كان يتكلم بكلام واضح مفهوماً على سبيل التأنى خوف التباسه على المستمع وكان يعيد الكلمة ثلاثاً لفهمه عنه هذا (باب) بالتونين (كان النبي صلى الله عليه وسلم تمام عينه) بالافراد ولا يذرك عن الكشميهني عينا بالتثنية (ولا ينام قلبه) ليعي الوحي اذا أوحى اليه في منامه قال عبيد بن عمير رؤيا الانبياء وحي ثم قرأ أنى أرى في المنام أنى أذبحك (رواه) أى حديث تمام عينه ولا ينام قلبه (سعيد بن ميناء) بكسر الميم وسكون التحتية مدودا (عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في كتاب الاعتصام مطولاً وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القنبي (عن مالك) الامام (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أنه سأل عائشة رضى الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليالى (رمضان) قالت ما كان يزيدنى (ليالى (رمضان ولا فى) ليالى (غيره على احدى عشرة ركعة) أى غير ركعتي الفجر وثبت فى من قوله ولا فى غيره ولا يذرك سقطت لغيره (يصلى أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن) أى هن مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه

من الملاحظة فانها محرمة على التأبيد بسبب مباح وليس محرم لان تحريرها ليس لحرمتها بل عقوبة وتقليد والله أعلم والوصف



فأعجبني وأتقنتي فهي أن تسافر المرأة مسيرة يومين الاومعها زوجها أو ذومحرم (٣٥) واقتص باقى الحديث • وحدثننا عثمان بن

أبى شيبة حدثنا جرير عن مغيرة  
عن ابراهيم عن سهيم بن منجاب  
عن قرعة عن أبى سعيد الخدرى

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تشدوا  
الرجال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى  
هذا والمسجد الحرام والمسجد  
الاقصى) فيه بيان عظيم فضيلة هذه  
المساجد الثلاثة ومن يتعالى غيرها  
لكونها مساجد الانبياء صلوات الله  
وسلامه عليهم ولفضل الصلاة فيها  
ولو نذر الذهاب الى المسجد الحرام  
لزمه قصده الحج أو عمرة ولو نذره  
الى المسجدين الآخرى فقولان  
للشافعى أحدهما عند أحكامه  
يستحب قصدهما ولا يجب والثانى  
يجب وبه قال كثيرون من العلماء  
وأما باقى المساجد سوى الثلاثة  
فلا يجب قصدها بالنذر ولا ينقصد  
نذر قصدها هذا مذهبنا ومذهب  
العلماء كافة الا محمد بن مسلمة المالكي  
فقال اذا نذر قصده مسجد قبا لزمه  
قصده لان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يأتيه كل سبب واكبا وما شيا  
وقال الليث بن سعد يلزمه قصد ذلك  
المسجد أى مسجد كان وعلى  
مذهب الجاهليين لا ينقصد نذره ولا  
يلزمه شئ وقال أحمد يلزمه كفارة  
عين واختلف العلماء فى شد الرجال  
وإعمال المطى الى غير المساجد  
الثلاثة كالذهاب الى قبور الصالحين  
والى المواضع الفاضلة ونحو ذلك  
فقال الشيخ أبو محمد الجوينى من  
أصحابنا هو حرام وهو الذى اشار  
القاضى عياض الى اختياره والصحيح  
عند أصحابنا وهو الذى اختاره  
امام الحرمين والمحققون أنه لا يحرم  
ولا يكره قالوا والمراد أن الفضيلة

والوصف (ثم صلى أربعا) أخرى (فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم صلى ثلاثا) قالت (فقلت  
يا رسول الله تنام قبل أن توتر) استفهام مخدوف الاداة (قال) عليه الصلاة والسلام (تمام عيني)  
بالافراد (ولا ينام قلبى) وهذا من خصائصه فيقطة قلبه تمنعه من الحدث وهذا الحديث قد سبق في  
التعبد • وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبى أوس (قال حدثني) بالافراد (أخى) عبد الحميد  
(عن سليمان) بن بلال (عن شريك بن عبد الله بن أبى غر) بفتح النون وكسر الميم أنه قال (سمعت  
أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة) الى بيت المقدس  
أنه (جاء) باسقاط الضمير ولأبى الوقت وذرجاه (ثلاثة نفر) من الملائكة قال ابن حجر لم  
أتحقق أسماءهم وقال غيره هم جبريل وميكائيل واسرافيل ولم يذكر ذلك مستندا يقول عليه  
(قبل أن يوحى اليه) استشكل بان الاسراء كان بعد المبعث بل لا ريب فكيف يقول قبل أن يوحى  
اليه فهو غلط من شريك لم يوافق عليه وليس هو بالحافظ لاسيما وقد انفرد بذلك عن أنس ولم يرو ذلك  
غيره من الحفاظ وأجيب على تقدير الصحة بأنه لم يوثق عقب تلك الليلة بل بعد بستين لانه انما  
أسرى به قبل الهجرة بثلاث سنين وقيل غير ذلك مما يأتى ان شاء الله تعالى (وهو) صلى الله عليه وسلم  
(ثاني في مسجد الحرام) بتسكير الاول وتعريف الثاني بين اثنين حمزة وجعفر (فقال أولهم) أول  
النفر (أيهم هو) أى الثلاثة لمحمد صلى الله عليه وسلم (فقال أوسطهم هو خيرهم) يعنى النبي صلى  
الله عليه وسلم لانه كان ثالثا بين الاثنين (وقال آخرهم) أى آخر النفر الثلاثة (خذوا خيرهم) للعروج  
به الى السماء (فكانت تلك) أى القصة أى لم يقع فى تلك الليلة غير ما ذكر من الكلام (فلزمهم)  
عليه الصلاة والسلام (حتى جاؤا) اليه (ليلة أخرى فيمارى قلبه والنبي صلى الله عليه وسلم نائمة عيناه  
ولا ينام قلبه) تمسك بهذا من قال أنه رؤيا منام ولا حجة فيه ان قد يكون ذلك حاله أول وصول الملك  
اليه وإسرى في الحديث ما يدل على كونه نائما فى القصة كلها وقد قال عبد الحق رواية شريك أنه كان  
نائما زيادة مجهولة (وكذلك الانبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فتولاه) عليه الصلاة والسلام  
(جبريل ثم عرج به الى السماء) كذا ساقه هنا مختصرا ويأتى ان شاء الله تعالى مع مباحثه فى موضعه  
وقد أخرجه مسلم فى الايعان (باب علامات النبوة) الواقعة (فى) زمن (الاسلام) من حين  
المبعث دون ما وقع منها قبل وعبر بالعلامات لتشمل المعجزات التى هى خوارق عادات مع التحدى  
والكرامات • وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسى قال (حدثنا سلم بن زرير)  
بسكون اللام بعد فتح وزرير بفتح الزاى وراعى مهملتين أو لا هما مكسورة بينهما تحتية ساكنة  
الطاردى البصرى قال (سمعت أبا رجا) عمران بن ملحان الطاردى المخضرم المغمى قال حدثنا  
عمران بن حصين (بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين رضى الله عنه) أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه  
وسلم فى مسير (راجعين من خيبر كفى مسلم أوفى الحديثية كما عند أبى داود) فأدجلوا بهم مرة قطع  
مفتوحة وسكون الدال المهمة وبالجم (ليتهم) أى ساروا أولها (حتى اذا كان وجه الصبح) ولا يذ  
فى وجه الصبح (عرسوا) بفتح العين وضم السين المهملتين بينهما راء مشددة أى نزلوا آخر الليل  
للاستراحة (فغلبتهم أعينهم) فناموا (حتى ارتفعت الشمس فكان أول من استيقظ من منامه أبو  
بكر) الصديق رضى الله عنه (وكان لا يوقظ) بفتح القاف مبني للمجهول (رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من منامه حتى يستيقظ) فى التيمم وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نام لم يوقظ حتى يكون هو  
يستيقظ لانا لا ندرى ما يحدث له فى نومه أى من الوحى (فاستيقظ عمر) بعد أبى بكر رضى الله عنهما  
(فقعدا أبو بكر عند رأسه) صلى الله عليه وسلم (جعل يكبر ويرفع صوته بالتكبير) حتى استيقظ  
النبي صلى الله عليه وسلم (وفى التيمم فلما استيقظ عمر رأى ما أصاب الناس أى من نومهم عن صلاة

التامة أعماهى فى شد الرجال الى هذه الثلاثة خاصة والله أعلم (قوله فأعجبني وأتقنتي) قال القاضى معنى أتقنتي أعجبنتي وأتما

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنافق المرأة (٣٦) فلا تألا مع ذى محرم. وحدثني أبو غسان المسمعي ومحمد بن بشار جميعاً عن معاذ

ابن هشام قال أبو غسان حدثنا معاذ  
حدثني أي عن قتادة عن فرعة عن  
أبي سعيد الخدري أن نبي الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا تسافر امرأة  
فوق ثلاث ليال الا مع ذي محرم  
\* وحدثنا ابن مثنى حدثنا ابن أبي  
عدي عن أبي سعيد عن قتادة بهذا  
الاسناد وقال أكثر من ثلاث الا مع  
ذي محرم \* وحدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد  
عن أبيه أن أبا هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يحل لامرأة تسافر مسيرة  
ليلة الا ومعها رجل ذو حرمة منها  
\* وحدثني زهير بن حرب حدثنا  
يحيى بن سعيد عن ابن أبي ذئب  
حدثنا سعيد بن أبي سعيد عن أبيه  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن  
بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم  
الا مع ذي محرم \* وحدثنا يحيى بن  
يحيى قال قرأت على مالك عن سعيد  
ابن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن  
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن  
بالله واليوم الآخر

كمر المعنى لاختلاف اللفظ والعرب  
تفعل ذلك كثيرا البيان والتوكيد  
قال الله تعالى أولئذ عليهم صلوات  
من ربهم ورحمة والصلاة من الله  
الرحمة وقال تعالى فكلوا مما غنمتم  
حلالا طيبا والطيب هو الحلال  
ومنه قول الحطمة

الأحباذ اهند وأرض بها هند \*  
وهند أنى من دونها النأى والبعد  
والنأى هو البعد ( قوله حدثنا يحيى  
ابن يحيى قال قرأت على مالك عن  
سعيد بن أبي سعيد المقبرى عن أبيه  
عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول

الصحيح حتى خرج وقتها وهم على غير ماء وكان رجلا جليدا فكبّر ورفع صوته بالتكبير فزال بكبر  
ورفع صوته بالتكبير حتى استيقظ بضوته النبي صلى الله عليه وسلم ولا منافاة بينهما إلا لاجتماع أن كلا  
من أبي بكر وعمر فعل ذلك (فترى) فيه حذف ذكر في التيم بلفظ فلما استيقظ شكوا إليه الذي  
أصابهم فقال لأصبراً ولا يضرب رءوساً ولا تحلوا فأسرار غير بعيد ثم نزل (وصلى بنا الغداة) أي الصبح  
(فاعتزل رجل) لم يسم (من القوم لم يصل معنا فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (قال  
يا فلان) الذي لم يصل (ما فعلت أن تصلي معنا قال) يا رسول الله (أصابني جنابة) زاد في التيم  
ولاء (فأمره أن يتيم بالصعيد) فتيمم (ثم صلى) قال عمران (وجعلني) من الجعل قيل وضوئه  
فأجعلني أي أمرني بالمحلة (رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركوب بين يديه) بفتح الراء على كشط في  
الفرع وهو ما ركب من الدواب ففعل بمعنى مفعول وفي غيره بضمها جمع راكب كشاهد وشهود  
وصوب الأخير لكن قال في المصابيح لوجه الخطئة في الموضوعين أي جعلني من الجعل وفتح راه ركوب  
(وقد عطشنا عطشا شديدا) في التيم بعد قوله عليه بالصعيد فإنه يكفيك ثم سار النبي صلى الله  
عليه وسلم فاشتكى إليه الناس العطش فترى فدعا فلانا كان سميته أبو رجاء نسيه عوف ودعا عليا فقال  
لهما اذهبا فابغيا الماء فانطلقا وفلان المبهم هو عمران القائل هنا وجعلني (فيينا) بالميم (نحن نسير)  
نتبني الماء (إذا نحن بأمره أسأله) بالسين والال المهمتين أي حرسنا (رجلهم أين مرادتين) تنثية  
مرادة راوية أو قرينة زاد في التيم من ماء (فقلنا لها أين الماء فقالت أنه لا ماء) أي هنا (فقلنا كم بين  
أهلك وبين الماء قالت يوم وليلة فقلنا لها) انطلقا (رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت) ولابي ذر  
فقالت (وما رسول الله) قال عمران (فلم عليكها) بضم النون وفتح الميم وتشديد اللام المكسورة  
(من أمرها) شيئا (حتى استقبلتنا النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط لفظ وسلم من الفرع كصله  
(حدثته) أي المرأة (مثل الذي حدثنا) به (غير أنها حدثته أنها مومنة) بضم الميم فهمة ساكنة  
ففوقية مكسورة فم مفتوحة أي ذات ايتام (فامر) عليه الصلاة والسلام (عزادتها فخرج) بالسين  
والهاء المهمتين (في العزلاوين) تنثية عزلا بعين المهملة وسكون الزاي والمدغم القربة والحموى  
والمستبلى بالعزلاوين بالباء الموحدة بدل في (فسر بنا) منها حال كوننا (عطاشا أربعين) بالنصب  
بسانا لعطاشا والحموى والمستبلى أربعون بالرفع أي ونحن أربعون (رجلا حتى روينا) بكسر  
الواو من الروى (فلأنا كل قرينة معنا وادواة) بكسر الهمزة وتخفيف الال المهملة أنا مغيرة من  
جلدي فخذ الماء (غير أنه) أي الشأن أنا (لم نسق بعيرا) بالنون في لم نسق لأن الابل تصير  
على الماء (وهي) أي المرادة (تكاد تنض) بفوقية مفتوحة فنون مكسورة فصاد مهيمة  
مشددة كذا في اليونانية لكن في الفرع خفضة النون على كشط لعله كشط نقطة الباء وجعلها  
نونا أي تنشق (من الماء) بكسر الميم وسكون اللام آخره همة يقال نض الماء من العين إذا نبع  
وقال ابن سيده نض الماء ينض نضاً من باب ضرب إذا سال ونض الماء نضاً ونضض الحرج رشها  
والنضض الحسي وهو ماء على رمل دونه إلى أسفل أرض صلبة فكما نض مثله شيء أي رشه  
واجتمع أخذ ولأبي ذر عن الكشميين نصب بفوقية مفتوحة فنون ساكنة فصاد مهملة مفتوحة  
فوحدة مشددة وفي حاشية نسخة السيماطية نبض بفوقية مفتوحة فنون مكسورة  
فهيمة مشددة وصدر بها الحافظ ابن حجر أي تقطر وتسيل قليلا والثلاثة بمعنى وفي نسخة  
ذكرها القاضي عياض في مشاركة تبض بالموحدة المكسورة والصاد المهملة المشددة من  
البصيص وهو البريق ولعمان خروج الماء القليل لكن قال الحافظ ابن حجر معناه مستتبعتها  
فان في نفس الحديث تكاد تنض من الماء فكونها تسيل من الماء طاهر وأما كونها تلج من

المجلس

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر

تسافر مسيرة يوم وليسلة الامع ذي محرم منها \* وحدثننا أبو كامل الجحدرى (٣٧) حدثنا بشر يعنى ابن مفضل حدثنا سهل

ابن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة أن تسافر ثلاثاً الا ومعها ذو محرم منها \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعاً عن أبي معاوية قال قال أبو كريب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر سفراً يكون ثلاثة أيام فصاعداً الا ومعها أبوها أو أبوها أو زوجها أو أخوها أو ذو محرم منها \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج قالاً أخبرنا وكيع أخبرنا الأعمش بهذا الاسناد مثله

تسافر مسيرة يوم وليسلة الامع ذي محرم منها هكذا وقع هذا الحديث في نسخ بلادنا عن سعد عن أبيه قال القاضي عياض وكذا وقع في النسخ عن الجلودى وأبي العلاء والكسائى وكذا رواه مسلم في الاسناد السابق قبل هذا عن قتيبة عن الليث عن سعيد عن أبيه وكذا رواه البخارى ومسلم من رواية ابن أبي ذئب عن سعيد عن أبيه قال واستدرك الدارقطنى علماً ما أخرجهما هذا عن ابن أبي ذئب وعلى مسلم أخرجه إياه عن الليث عن سعيد عن أبيه وقال الصواب عن سعيد عن أبي هريرة من غير ذكر أبيه واحتج بان مالكاً ويحيى بن أبي كثير وسهلاً قالوا عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة ولم يذكر عن أبيه قال والصحيح عن مسلم في حديثه هذا عن يحيى بن يحيى عن مالك عن سعيد عن أبي هريرة من غير

الماء فبعد انتهى فلي تأمل مع القول انها من البصيص وهو البرق ولعان خروج الماء القليل وفي نسخة السجاسطية في أصل الكتاب تنضر بفوقية فنون فضاء مجة مشددة فراء مفتوحات وفي أصل ابن عساكر بفوقية مفتوحة فنون ساكنة فضاء مجة مفتوحة فراء مشددة مرفوعة من الضرر قال الكرماني مشتق من باب الانفعال أى تنقطع يقال ضررت فتنضر وقال البرماوى والصواب تنضر ج أى تنشق من الانضراح وكذا رواه مسلم وكأنه سقط حرف الجيم وفي أصل مسبوغ على الأصل يقطر بفوقية مفتوحة ففقا فساكنة فطاء فراء مضمومتين مهملتين وهى بمعنى التيسيل (ثم قال) صلى الله عليه وسلم لا يصحبه الذين معه (ها توما عندكم) تطيبوا خاطرها في مقابلة حبسها في ذلك الوقت عن المسير الى قومها لأنه عوض عن الماء (فجمع لها) بضم الجيم وكسر الميم (من الكسر) بكسر الكاف وفتح المهملة (والتمر) وجعل في ثوب ووضع بين يديها وسارت (حتى أتت أهلها قالت) ولا يذرع قالت (نقبت أسحر الناس أو هو بنى كازعوا فهدى الله ذلك) ولا يذرع ذلك باللام بدل الالف (الصرم) بكسر الصاد المهملة وسكون الراء بعده هاء الميم ينزلون بأهلهم على الماء (بتلك المرأة) ولا يذرع الحوى والمستلمى بتلك بجمجمة ساكنة بدل اللام (فأسلت وأسلا) \* وهذا الحديث سبق في باب الصعيد الطيب وضوء المسلم من كتاب التيمم • وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يذرع حدثنا (محمد بن بشر) بالوحدة والمجوعة المشددة قال (حدثنا ابن أبي عدى) هو محمد بن أبي عدى واسمه ابراهيم البصرى (عن سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة بن دعامة) (عن أنس رضى الله عنه) أنه (قال) أتى النبي صلى الله عليه وسلم بضم الهمزة وكسر الفوقية مبنياً للمفعول والنبي نائب الفاعل (بأناء) فيهما (وهو) أى والحال أنه (بالزوراء) بفتح الزاى وسكون الواو بعدها راء فالف ممدودة موضع بسوق المدينة (فوضع يده في ذلك) (الأناء) فعل الماء ينبع (بضم الموحدة وتفتح وتكسر) (من بين أصابعه) من نفس لجه الكائن بين أصابعه ومن بينها بالنسبة الى رية الرائي وهو في نفس الامر للبركة الحاصلة فيه يفور ويكثر والاول أوجه (فتوضأ القوم قال قتادة قلت لأنس كم كنتم قال) كنا (ثلثائة) بالنصب خبر لكان المقدرة وفي اليونانية كانت رفعة وأصلها ناصبة وفي الفرع رفع على كسط (أو زهاء) بضم الزاى ممدود أى قدر (ثلثائة) \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل الانصارى (عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (الحال أنه قد) (حانت) أى قربت (صلاة العصر فالتمس الوضوء) بضم التاء وكسر الميم مبنياً للمفعول والوضوء بفتح الواو أى طلب الماء للوضوء ولا يذرع في اليونانية فالتمس الناس الوضوء ولم يعرفها في فرع التنكرى وفرع آقمغالا يذرع وهى في حاشية اليونانية بالجرمة مرقوم عليها بالاسود علامته مصحح عليها (فلم يجد) وه فى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم همزة أى ورسول الله صلى الله عليه وسلم نائب الفاعل (بوضوء) بفتح الواو بقاء فى اناء (فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده في ذلك الاناء فأمر الناس) (بالقاء فى أفر) أن يتوضأوا منه فرائت (أى أبصرت) (الماء يشبع) بثلاث الموحدة أى يخرج (من تحت) وفى نسخة اليونانية وفرعها مصحح عليها من بين (أصابعه فتوضأ الناس حتى توضأوا من عند آخرهم) قال الكرماني كلمة من هنا بمعنى الى وهى لغة الكوفيين يجوزون مطلقاً وضع حرف الجر بعضها مقام بعض اه وقال غيره والمعنى توضأ الناس ابتداء من أولهم حتى انتهوا الى آخرهم ولم يبق منهم أحد والشخص الذى هو آخرهم داخل في هذا الحكم لان السياق يقتضى العموم وكذا أنس ان قلنا يدخل المخاطب بكسر

ذ كرايه وكذا ذكره أبو مسعود الدمشقى وكذا رواه معظم رواة الموطا عن مالك قال الدارقطنى ورواه الزهرانى والقروى عن مالك

• وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن (٣٨) حرب كلاهما عن سفيان قال أبو بكر أخبرنا سفيان بن عيينة قال أخبرنا عمرو بن

دينار عن أبي معبد قال سمعت ابن عباس يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يجنب يقول لا يتحلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم ولا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم

فقالا عن سعد بن أبيه هذا كلام القاضي (قلت) وذكر خلف الواسطي في الأطراف أن مسلما رواه عن يحيى بن يحيى عن مالك عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة وكذا رواه أبو داود في كتاب الحج من سننه والترمذي في النكاح عن الحسن ابن علي عن بشر بن عمر عن مالك عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه أبو داود في الحج أيضا عن القعني والعلاء عن مالك عن يوسف بن موسى عن جرير كلاهما عن سهيل عن سعيد عن أبي هريرة فحصل اختلاف ظاهر بين الحفاظ في ذكر أبيه فعله سمعه من أبيه عن أبي هريرة ثم سمعه من أبي هريرة نفسه فرواه تارة كذا وتارة كذا وسماعه من أبي هريرة صحيح معروف والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يتحلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم) هذا استثناء منقطع لأنه متى كان معها محرم لم يبق خلوة فتقدر الحديث لا يقعدن رجل مع امرأة إلا ومعها محرم وقوله صلى الله عليه وسلم ومعها ذو محرم يحتمل أن يريد محرما لها ويحتمل أن يريد محرما لها أو له وهذا الاحتمال الثاني هو الجارى على قواعد الفقهاء فانه لا فرق بين أن يكون معها محرم لها كابنها وأختها وأُمها وأختها أو يكون محرما له كاخته وبنته وعمته وخالته فيجوز القعود معها في هذه الأحوال ثم إن الحديث مخصوص أيضا بالزوج فإنه لو كان معها زوجها كان كالمحرم وأولى بالجواز وأما إذا خلا الأجنبية بالأجنبية والسلام

الطاء في عموم خطابه وإنما أتى بفضلة من الماء لئلا يظن أنه صلى الله عليه وسلم موجد للماء ولا يجاد انما هو لله تعالى لا لغيره \* وهذا الحديث قد سبق في باب التماس الناس الوضوء من كتاب الطهارة \* وبه قال (حدثنا عبد الرحمن بن مبارك) العيشي بعين مهملة فتحة ساكنة وشين معجمة نسبة الى بنى عائش بن مالك البصري قال (حدثنا حرم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي المعجمة ابن مهران القطعي بضم القاف وفتح الطاء البصري (قال سمعت الحسن) البصري (قال حدثنا أنس بن مالك رضى الله عنه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بعض مخارجه) أي بعض أسفاره (ومعه ناس من أصحابه) الواو والعال (فانطلقوا يسرون فحضرت الصلاة ولم يجدوا ماء يتوضون) به وماء بالمهملة ولم يضبطه الديلمي لوضوحه (فانطلق رجل من القوم فجاء بقدح من ماء يسير) الرجل هو أنس كافي مسند الحرث بن أبي أسامة من طريق شريك بن أبي نجر عن أنس بلفظ قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق إلى بيت أم سلمة قال فأتيتها بقدح ماء اما ثلثه واما نصفه (فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ) منه زاد في مسند الحرث وفضلت فضلة وكثر الناس فقالوا لم تقدر على الماء (ثم مد) صلى الله عليه وسلم (أصابعه الأربع) ولا في الوقت الأربع (على القدح ثم قال) لهم (قوموا فتوضأوا) ولا في ذروتوضأوا بغير فاء (فتوضأ القوم حتى بلغوا فيمبار يدون من الوضوء) بضم الياء وكسر الراء (وكانوا سبعين أو نحوهم) وهذا الحديث من أفراد \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون وسكون التثنية بعد هاء آه (سمع يزيد) بن هرون بن زاذان الواسطي يقول (أخبرنا جريد الطويل) عن أنس رضى الله عنه (قال حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار من المسجد) النبوي (يتوضأ) ولا يذير فتوضأ (ويبقى قوم) لم يتوضأ (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم غنضب) بضم الميم مكسورة فاء ساكنة فضاء مفتوحة معجمتين فوحدة آاء (من حجارة) تغسل فيه الثياب ويسمى الاحاتة والمركن (فيه ماء فوضع) عليه الصلاة والسلام (كفه) بالافراد (فصغر الخضب أن يسط فيه كفه فضم أصابعه فوضعها في الخضب فتوضأ القوم كلهم جميعا) قال جريد (قلت) لانس (كم كانوا قال ثمانون رجلا) ولا يذير عن الكشميني ثمانين بالنصب خبر كان المقدره \* ولم يذكر في هذا الحديث نبع الماء اختصارا للعلم به وهذه أربع طرق لحديث أنس الاول طريق قتادة والثاني طريق اسحق بن عبد الله والثالث طريق الحسن والرابع طريق جريد وفي الاولى أنهم كانوا بالزوراء بالمدينة الشريفة وكذا الرابعة وفي الثالثة في السفر وفي الاولى أن الذين توضأوا كانوا ثمانمائة وفي الثالثة كانوا سبعين وفي الرابعة ثمانين فظهر أنهم ما قصت ان في موطنين للتعاريف في عبد من توضأ وتعين المكان الواقع فيه ذلك وهي مغارة واضحة يتعذر الجمع فيها ووقع عند أبي نعيم من رواية عبد الله بن عمر عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى قباء فأتى من بعض بيوتهم بقدح صغير \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي البصري قال (حدثنا عبد العزيز بن مسلم) القسمي بالقاف والسبب المهمة قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن السلمى الكوفي (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهمة رافع الأشجعي (عن جابر بن عبد الله) لا نصارى (رضي الله عنهما) أنه (قال عطش الناس) بكسر الطاء المهمة (يوم الحديبية) بتخفيف الياء (والنبي صلى الله عليه وسلم بين يديه كوة) بتثنية الراء آاء صغير من جلد يشرب فيه (فتوضأ) منها (جهش الناس نحوه) عليه الصلاة والسلام بفتح الجيم والهاء والشين المعجمتين باب قطع أي أسرعوا إلى الماء ثم شين لا خذمه ولا يذير بكسر الهاء من باب سمع والعموى والمستمل جهش باسقاط الفاء وفتح الهاء (فقال) عليه الصلاة

الاحوال ثم إن الحديث مخصوص أيضا بالزوج فإنه لو كان معها زوجها كان كالمحرم وأولى بالجواز وأما إذا خلا الأجنبية بالأجنبية والسلام

فقام رجل فقال يا رسول الله ان امرأتى خرجت حاجة وانى كتبت في غزوة (٣٩) كذا وكذا قال انطلق فخرج مع امرأتك

• وحديثنا أوالربيع الزهراني قال أخبرنا جاذ عن عمرو بهذا الاسناد نحوه • وحديثنا ابن أبي عمير أخبرنا هشام يعني ابن سليمان الخزومي عن ابن جريح بهذا الاسناد نحوه ولم يذكر لا يخلون رجل بامرأة الاومعها ذو محرم

من غير ثالث معهم فهو حرام باتفاق العلماء وكذا لو كان معهما من لا يستحي منه لصغره كابن سنتين وثلاث ونحو ذلك فان وجوده كالعدم وكذا لو اجتمع رجال بامرأة أجنبية فهو حرام بخلاف ما لو اجتمع رجل بنسوة أو جانب فان الصحيح جوازه وقد أوضحت المسئلة في شرح المذهب في باب صفة الأئمة في أوائل كتاب الحج والختم أن الخلوة بالامرء الاجنبي الحسن كالمرأة فتحرم الخلوة حيث حرمت بالمرأة الا اذا كان في جمع من الرجال المصونين قال أصحابنا ولا فرق في تحريم الخلوة حيث حرمانها بين الخلوة في صلاة وغيرها ويستثنى من هذا كله مواضع الضرورة بان يجد امرأ أجنبية منقطعة في الطريق أو نحو ذلك فيباح له استحبابها بل يلزمه ذلك اذا خاف عليها أو تركها وهذا الاختلاف فيه ويدل عليه حديث عائشة رضي الله عنها في قصة الافك والله أعلم (قوله فقال رجل يا رسول الله ان امرأتى خرجت حاجة وانى كتبت في غزوة كذا وكذا قال انطلق فخرج مع امرأتك) فيه تقديم الهمم من الامور المتعارضة لانه لما تعارض سفره في الغزو وفي الحج معهما رجع الحج معهما لان الغزو يعارضه يقوم غيره فمقامه عنه بخلاف الجمعها (قوله وحديثنا ابن أبي عمير حدثنا هشام يعني ابن سليمان الخزومي عن ابن جريح بهذا الاسناد نحوه ولم يذكر لا يخلون رجل بامرأة الاومعها ذو محرم)

والسلام ولا يذو الوقت قال (مالك قالوا) يا رسول الله (ليس عندنا ماء نتوضأ به) ولا نشرب الا ما بين يديك (وماء مهموز في اليونانية وفتح آقبعا ولم يضبطه في فرع تنكر (فوضع) صلى الله عليه وسلم (يدفي الركوة فجعل الماء يشور) بالثالثة ولا يذو عن الكشمي يفرور بالقاء (بين أصابعه) بغير من (كأما مال العيون فسر بنا وتوضأنا) قال سالم (قلت) الجابر (كم كنتم قال لو كنا مائة ألف لكفانا) كذا خمس عشرة مائة (قال في شرح المشكاة عدل عن الظاهر لاحتمال التجوز في الكثرة والقلة وهذا يدل على أنه اجتمع فيه وغلب ظنه على هذا المقدار وقول البراء في الحديث الذي ينلوه هذا الحديث كذا أربع عشرة مائة كان عن تحقيق لان أهل المدينة كانوا ألفا وأربعمائة تحقيقا وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي وكذا مسلم والنسائي في الطهارة والتفسير • وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل بن زياد بن درهم التميمي الكوفي قال (حدثنا اسرائيل بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه (قال) كل يوم الحديبية (تخفيف الياء ولا يذو بالحديبية) أربع عشرة مائة (رجح البيهقي هذه الرواية على رواية خمس عشرة مائة بل قال ابن المسيب فيما حكى عنه انها وهم وهي رواية مالك والاكثرين فيما نقله غير واحد لكن ما وقع في رواية زهير أنهم كانوا ألفا وأربعمائة أو أكثر يدل على عدم التحديد وقد جمع بأنهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة فن قال ألفا وخمسمائة جبر الكسر ومن قال ألفا وأربعمائة ألفا وأربعمائة أو أربعمائة فحق قال ألفا وثلاثمائة فحمل على ما طلع هو عليه واطلع غيره على زيادة لم يطلع هو عليها والزيادة من الثقة مقبولة وقال في العدة يحمل قول من يزيد على أربع عشرة مائة أو ينقص منها مائة على عذته من انضم من المهاجرين والانصار من العرب فهم من جعل المنضافين لهم مائة ومنهم من جعل المهاجرين والانصار ثلاث عشرة مائة ولم يعد من انضاف اليهم لكونهم أتباعا أو ما قول ابن اسحق كانوا سبع مائة فقال له تفقه من قبل نفسه من حيث انهم انحروا البدنة عن عشرة وكانوا انحروا سبعين وليس فيه دليل على أنهم لم ينكروا غير البدن وأيضا كان فيهم من لم يحرم أصلا (والحديبية بئر) على مرحلة من مكة عما إلى المدينة وقيل سميت بشجرة حذباء كانت هناك (فتزحناها) أي استقيناماءها حتى لم نترك فيها فطرة (من ماء) فجلس النبي صلى الله عليه وسلم على شفير البئر (بالشين المعجمة المفتوحة والفاء المكسورة أي على شقتها) فلعاباء فضمض (أي جعله في فيه الشر يف وحر كه) (ومج) أي رمى بالماء الذي في فيه (في البئر فكنا) بفتح الكاف وضمة (غير بعيد ثم استقيناماء) من البئر (حتى روينا) بكسر الواو (وروت) بفتحها ولا يذو ورويت بكسرهما مع زيادة تحتية بعدها (أو) قال (صدرت) بفتح الراء أي رجعت (ركابنا) بفتح الراء وبعد الالف تحتية ولا يذو الوقت وروينا بكسر الراء واسقاط التحتية بلنا التي تحملنا وهذا الحديث من أفراد • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصاري المدني (أنه سمع أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول قال أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري المدني (لأمسلم) واسمه هارميلة أو سهلة أو رسة وهي أخت أم حرام بنت ملحان وكنيتها حاله لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاع زوجته والدة أنس (لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع) وكأنه لم يسمع في صوته لم تكلم اذ ذاك الفخامة المألوفة منه فحمل ذلك على الجوع بالقرينة التي كانوا فيها وفيه رد على دعوى ابن حبان أنه لم يكن بجوع محتجا بحديث أبيت يطعمني ربي ويسقيني وهو محمول على تعدد الحال فكان أحيانا بجوع ليتأسى به أصحابه ولا سيما من لا يجد مدافيصا فيضا عاف أجره وفي رواية

عمر حدثنا هشام يعني ابن سليمان الخزومي عن ابن جريح بهذا الاسناد نحوه ولم يذكر لا يخلون رجل بامرأة الاومعها ذو محرم

حدثني هرون بن عبد الله قال أخبرنا (٤٠) حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أن علياً الأزدى أخبره أن ابن

عمر عليهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوى على بعيره خارجاً إلى سفر كبير ثلثاً ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإننا إلى ربنا لمنقلبون اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا هذا واطوئ عنا بعده اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب في المال والأهل

هذا آخر الخواتم الذي لم يسمعه أبو اسحق إبراهيم بن مغيان من مسلم رحمه الله وقد سبق بيان أوله عند أحاديث ورحم الله المحققين والمقصود من هنا قال أبو اسحق حدثنا مسلم بن حجاج قال وحدثنى هرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني أبو الزبير الحديث وهو أول الباب الذي ذكره متصلاً بهذا والله أعلم

(باب استحباب الذكر إذا ركب دابته متوجهاً للسفر فرجاً أو غيره وبيان الأفضل من ذلك الذكر)

(قوله كان إذا استوى على بعيره خارجاً إلى سفر كبير ثلثاً ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين إلى آخره) معنى مقرنين مطبقين أي ما كانا يطبق قهراً واستعمالاً لولا تسخير الله تعالى إياه لنا وفي هذا الحديث استحباب هذا الذكر عند ابتداء الأسفار كلها وقد جاءت فيه أذكار كثيرة جمعها في كتاب الأذكار (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب في المال والأهل) الوعاء بفتح الواو

يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عن مسلم عن أنس قال جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته جالساً مع أصحابه يتحدثونهم وقد عصب بطنه بعصاة فسألت بعض أصحابه فقالوا من الجوع فذهبت إلى أبي طلحة فأخبرته فدخل على أم سليم قال (فهل عندك من شيء قالت نعم فأخرجت أقرصاً من شعير ثم أخرجت خبازاً) بكسر الخاء المعجمة أي نصيفاً (لها قلت الخبز ببعضه ثم دسسته) أي أخففته (تحت يدي) بكسر الدال أي بطني (ولا تنثي) بالمثلثة ثم الفوقية الساكنة ثم النون المكسورة لفتني (بعضه) ببعض الخباز على رأسي ومنه لآل العلامة على رأسه أي عصبها ثم أرسلتني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذهبت به بالخبز (فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد) الذي هيأه للسلامة في غزوة الأحزاب (ومعه الناس فقمت عليهم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت أبا طلحة) استنهام استخباري (فقلت نعم) أرسلني (قال بطعام فقلت نعم) بطعام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه) من الصحابة (قوموا) قال في الفتح ظاهره أنه صلى الله عليه وسلم فهم أن أبا طلحة استدعاه إلى منزله فلذا قال لهم قوموا وأول الكلام يقتضي أن أم سليم وأبا طلحة أرسلتا الخبز مع أنس فيجمع بأنهما أرادا بإرسال الخبز مع أنس أن يأخذه صلى الله عليه وسلم فيأكله فلما وصل أنس ورأى كثرة الناس حوله استخفا وظاهر له أن يدعو النبي صلى الله عليه وسلم ليقوم معه وحده إلى المنزل ليحصل المقصود من اطعامه قال وقد وجدت في أكرار وإيات ما يقتضي أن أبا طلحة استدعى النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة ففي رواية سعد بن سعيد عن أنس عند مسلم يعني أبا طلحة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأدعوه وقد جعل له طعاماً وفي رواية محمد بن كعب فقال يابني اذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فادعوه ولا تدع معه غيره ولا تفخخني (فانطلق) وأصحابه وفي رواية محمد بن كعب فقال للقوم انطلقوا فانطلقوا وهم غمانور رجلاً (وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فأخبرته) بحديثهم (فقال أبا طلحة يا أم سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم) أي قدر ما يكفهم (فقلت) أم سليم (الله ورسوله أعلم) بقدر الطعام فهو أعلم بالمصلحة ولولم يكن يعلم بالمصلحة لم يفعل ذلك (فانطلق أبا طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة معه) حتى دخل على أم سليم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يا أم سليم) بفتح ميم هل من مشددة مع الخطاب للؤونة وهي لغة أهل الحجاز يستوى فيها المذكر والمؤنث والمفرد وغيره تقول هل يا زيد ويا هند ويا زيدان ويا هندان ولا يذعن الكشميني هلي بالياء التحتية أي هات (ما عندك فأت بذلك الخبز) الذي كانت أرسلته مع أنس (فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت) بتشديد الفوقية بعد ضم (وعصرت أم سليم عكة) من جلد فها من (فأدمته) جعلته أداماً للفتوت (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ما شاء الله أن يقول) وفي رواية مباركة فضالة عند أحد فقال بسم الله وفي رواية سعد بن سعيد عن مسلم فسبحها ودعها بالبركة وفي رواية النضر بن أنس عند أحد عن أنس جئت بها ففتح رباطها ثم قال بسم الله اللهم أعظم فيها البركة (ثم قال أئذن) بالدخول (لعشرة) من أصحابه ليكون أرفق بهم فإن الأناء الذي فيه الطعام لا يتحمل عليه أكثر من عشرة إلا يضر رطبهم لبعده عنهم (فأذن لهم) أبا طلحة فدخلوا (فأكلوا) من ذلك الخبز المأدوم بالسمن (حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال) عليه الصلاة والسلام لا ي طلحة (أئذن لعشرة) ثالثة (فأذن لهم) فدخلوا (فأكلوا حتى شبعوا) (٢) ثم خرجوا ثم قال أئذن لعشرة رابعة (فأكل القوم كلهم حتى شبعوا) كذا في الفرع حتى شبعوا كتب

واذا رجع قالهن وزاد فيهن ايون تائون عابدون لربنا حامدون \* حدثني زهير بن حرب (٤١) أخبرنا اسمعيل بن علية عن عاصم الاحول

عن عبد الله بن سرجس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر يتعوذ من وعشاء السفر وكآبة القلب والجوارح بعد الكون واسكان العين المهمة وبالشاء المثلة وبالمدوهى المشقة والشدة والكآبة بفتح الكاف وبالمدوهى تغير النفس من خزن ونحوه وبالمنقلب بفتح اللام المرحج (قوله والجوارح بعد الكون) هكذا هو في معظم النسخ من صحيح مسلم بعد الكون بالنون بل لا يكاد يوجد في نسخ بلادنا الا بالنون وكذا ضبطه الحفاظ المتقنون في صحيح مسلم قال القاضي وهكذا رواه الفارسي وغيره من رواة صحيح مسلم قال ورواه العذري بعد الكور بالراء قال والمعروف في رواية عاصم الذي رواه مسلم عنه بالنون قال القاضي قال ابراهيم الحاربي يقال ان عاصم اوهم فيه وان صوابه الكور بالراء (قلت) وليس كما قال الحاربي بل كلاهما روايتان ومن ذكر الرايتين جميعا الترمذي في جامعه وخلات من المحذنين وذكرهما أبو عبيد وخلق من أهل اللغة وغيره الحديث قال الترمذي بعد أن رواه بالنون و يروى بالراء أيضا ثم قال وكلاهما له وجه قال ويقال هو الرجوع من الايمان الى الكفر أو من الطاعة الى المعصية ومعناه الرجوع من شيء الى شيء من الشر هذا كلام الترمذي وكذا قال غيره من العلماء معناه بالراء والنون جميعا الرجوع من الاستقامة أو الزيادة الى النقص قالوا ورواية الراء مأخوذة من تكوير العمامة وهو لفها وجعلها ورواية النون مأخوذة من الكون

حتى على كشط وفي اليونانية وفرع آقبغاو الناصرية وغيرهما ما رأيت به كلهم وشبعوا (والقوم سبعون) زاد أبو ذر هشارجلا (أو) قال (عناون رجلا) بالشك من الراوى وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عند أحد حتى فعل ذلك بثمانين رجلا ثم أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأهل البيت وتر كواسورا أى فضلا وفي رواية عمرو بن عبد الله عند أبي يعلى عن أنس وفضات فضله فأهدى بناها لجيراننا وفي رواية سعد بن سعيد عند مسلم ثم أخذ ما بقي فجمعه ثم دعا فيه بالبركة فعاد كما كان \* وحديث الباب هذا أخرجه المصنف أيضا في الاطعمة وكذا مسلم وأخرجه الترمذي في المناقب والنسائي في الوصية \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (محمد بن المثني) اعزى البصري قال (حدثنا أبو أحمد) محمد بن عبد الله (الزبيرى) بضم الزاى وفتح الموحدة مصفرا الكوفي قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) هو النخعي (عن علقمة) بن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه أنه (قال) كنا نعد الآيات التي هي خوارق العادات (بركة) من الله تعالى (وأنتم تعدونها) كلها (تخويفا) مطلقا والتحقيق أن بعضها بركة كشعب الجيش الكثير من الطعام القليل وبعضها تخويف ككسوف الشمس وكانهم عسكوا بظاهرقوله وما نرسل بالآيات التخويفا أى من زول العذاب العاجل كالطبيعة والمقدمة له (كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) في الحديثية كما جزمه البيهقي أو خبير كما عند أبي نعيم في الدلائل (فقل الماء فقال) صلى الله عليه وسلم (اطلبوا فضلا من ماء) ثلاثا ظن أنه صلى الله عليه وسلم موجد للماء (فأولاءنا فيه ماء قليل فأدخل يده) المباركة (في الاناء) ثم قال (حتى) بفتح الباء (على الظهور) بفتح الطاء أى هلموا الى الماء مثل حتى على الصلاة ويجوز ضم الطاء والمراد الفعل أى تظهروا (المبارك) الذى أمده الله بركة نبيه صلى الله عليه وسلم (والبركة) مبتدأ خبره (من الله) عز وجل قال ابن مسعود (فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى من نفس اللحم الذى بينهما (ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل) أى في حالة الاكل في عهده صلى الله عليه وسلم غالبوا عند الاسماعيلي كانوا كل مع النبي صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في المناقب \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة (قال حدثني) بالافراد (عاصم) هو الشعبي (قال حدثني) بالافراد أيضا (جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه أن أباه توفي) شهيدا يوم أحد (وعليه دين) وفي رواية وهب بن كيسان ثلاثون وسقا ليهودى فاستنظره جابر فأبى أن ينظره قال (فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت) له (إن أبى ترك عليه دينا وليس عندي الا ما يخرج نخله) من التمر (ولا يبلغ ما يخرج) نخله في مدة (سنتين) بالجمع (ما عليه) من الدين (فانطلق معي لكيلا) ولا يذركى لا يفحش) بضم أوله وكسر ثالثة أو فتح أوله وضم ثالثة والوجهان في الناصرية (على الغرماء) بتشديد ياء على فقال عليه الصلاة والسلام نعم فانطلق فأتى الى الحائط (فشى حول بيدر من بيدر التمر) قال في المغرب البيدر الموضع الذى يداس فيه الطعام (فدعا) في عمره بالبركة (ثم مشى حول بيدر) آخر (فدعا) ثم جلس عليه (على البيدر) فقال انزعوه) بكسر الزاى أى من البيدر وفي رواية معوية عن الشعبي في البيوع كل للقوم (فأوفاهم الذى لهم) وفي رواية فراس في الوصايا ثم قال لجابر جذاؤه الذى له فقدم (وتبى مثل ما أعطاهم) وفي رواية معوية بتبى كانه لم ينقص منه شيء وفي رواية وهب بن كيسان فأوفاه ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا ويجمع بالمثل على تعدد الغرماء فكان أصل الدين كان منه ليهودى ثلاثون وسقا من صنف واحد فأوفاه وفضل



ودعوة المظلوم وسوء المنظر في الأهل والمال (٤٣) \* وحدثننا يحيى بن يحيى وزهير بن حرب جميعاً عن أبي معاوية ح وحدثنني حامد بن عمر

حدثنا عبد الواحد كلاهما عن عاصم هذا الأسناد مثله غير أن في حديث عبد الواحد في المال والأهل وفي رواية محمد بن حازم قال يبدأ بالأهل إذا رجع وفي رواية جيعا اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر ح وحدثننا عبد الله بن سعيد واللفظ له حدثنا يحيى وهو القطان عن عبد الله عن نافع عن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قفل من الجيوش أو التمرايا أو الحج أو المرأة إذا أوفى على ثنية أو قد فسد كبرئنا ثم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

الرجوع عن الجماعة بعد أن كفيها يقال كاربما تمته إذا لفها وحارها إذا انقضها وقيل نعوذ بك من أن تفسد أمورنا بعد صلاحها كفساد العمامة بعد استقامتها على الرأس وعلى رواية النون قال أبو عبد الله سئل عاصم عن معناه فقال ألم تسمع قولهم حارب بعد ما كان أي أنه كان على حالة جبلة فرجع عنها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ودعوة المظلوم) أي أعوذ بك من الظلم فإنه يترتب عليه دعاء المظلوم ودعوة المظلوم ليس بينهما وبين الله حجاب ففسد التحذير من الظلم ومن التعرض لأسبابه

\* (باب ما يقال إذا رجع من سفر الحج وغيره) \*

(قوله قفل من الجيوش) أي ورجع من الغزو وقوله إذا أوفى على ثنية أو قد فسد كبر معنى أوفى ارتفع وعلا

من ذلك البدر سبعة عشر وسقا وكان منه لغير ذلك اليهودي أشياء أخر من أصناف أخرى فأوفاهم وفضل من المجموع قدر الذي أوفاه قاله في فتح الباري \* وهذا الحديث سبق مطولاً ومختصراً في الاستقراض والجهاد والشروط والبيع والوصايا \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل التبوذكي قال) (حدثنا متمر عن أبيه) سليمان بن طرخان قال (حدثنا أبو عثمان) عبد الرحمن النهدي (أنه حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما أن أصحاب الصفة) وهو مكان في مؤخر المسجد النبوي مظلل أعده نزول الغرباء فيه عن لأمأوى له ولا أهل (كانوا أناساً فقراء وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث) من أهل الصفة (ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس) منهم أن لم يكن عنده ما يقتضي أكثر من ذلك (أو سادس) مع الخامس أن كان عنده أكثر من ذلك ولا يوزي ذلك الوقت بسادس بموحدة قبل السين الأولى وسقط لا يذلفظ أو من قوله أو سادس (أو كقوله) عليه الصلاة والسلام (وأن أبا بكر جاء بثلاثة) من أهل الصفة إلى بيته لانه كان عنده طعام أربعة ولعله أخذ سابعاً زاد على ما ذكره صلى الله عليه وسلم في قوله ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس أو سادس لارادة أن يؤثر بنصيبه إذ ظهر أنه لم يأكل أولاً معهم (وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة) منهم وعبر عن أبي بكر بلفظ المحي عليه بديتيه من المسجد وعن النبي صلى الله عليه وسلم بالانطلاق لقربه (وأبو بكر) أخذ (ثلاثة) كذا بالنصب على رواية أبي ذر عن الكشمي والمستملي كما في هامش اليونيسية وفرعها على اضماراً أخذ كما مر لا يقال هذا تكرار مع السابق لأن السابق لبيان من أحضرهم إلى منزله مع الإشارة إلى أن أبا بكر كان من المكثرين ممن عنده طعام أربعة فأكثر وهذا الأخير بيان لابتداء ما في نصيبه ولا يذرعن الكشمي أيضاً بثلاثة زيادة الموحدة فيكون عطفاً على قوله وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم أي وانطلق أبو بكر بثلاثة وهي رواية مسلم وللأولين وثلاثة بالواو والنصب (قال) عبد الرحمن بن أبي بكر (فهو) أي الشأن (أنا) مبتدأ (وأبي) أبو بكر الصديق (وأخي) أم رومان زينب أو وعلة وخبر المبتدأ محذوف أي في الدار قال أبو عثمان عبد الرحمن النهدي (ولا أدري هل قال) عبد الرحمن (أمرأت) أمية بنت عدي بن قيس السهمية أم أكبر أو لاداه أبي عتيق محمد (وخادمي) بالاضافة ولم يسم ولا يذرعن الكشمي وخادم خدمتها مشتركة (بين بيتنا وبين بيت أبي بكر) وان أبا بكر تعشى (أكل العشاء وهو طعام آخر النهار) عند النبي صلى الله عليه وسلم (وحده) (ثم لبث) بكسر الموحدة بعد هاء مثله مكث (حتى صلى العشاء) معه عليه الصلاة والسلام (ثم رجع) إلى منزله بالثلاثة وأمر أهله أن يضيئوا لهم (فلبث) فيه (حتى تعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم رجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبث عنده ثم رجع إلى منزله (بغاء) إليه (بعد ما مضى من الليل ما شاء الله) فتعشى الأول أخبار عن تعشى الصديق وحده والثاني تعشيه صلى الله عليه وسلم أو الأول من العشاء بكسر العين المهملة أي الصلاة والثاني بفحها قاله الكرماني وقال في فتح الباري قوله فلبث حتى تعشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله وإن أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم تكرار وفائدة الإشارة إلى أن تأخره عند النبي صلى الله عليه وسلم كان عقداً أن تعشى معه وصلى معه العشاء ومارجع إلى منزله إلا بعد أن مضى من الليل قطعة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب أن يؤخر صلاة العشاء وعند اسماعيل بن شريك بالكاف بدل قوله رجع بالجيم أي صلى النبي صلى الله عليه وسلم النافلة التي بعد صلاة العشاء ولمسلم والاسماعيلي أيضاً بدل حتى تعشى بالمجزة نفس بالسين المهملة من النعاس وهو أوجه وقال القاضي عياض أنه الصواب وبهذا ينتهي التكرار

والفد فبغاء من مفتوحين بينهما مال مهملة ساكنة وهو الموضع الذي فيه غلظ وارتفاع وقيل هو القلاة التي لا شيء فيها وقيل كانه

ايون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب (٤٣) وحده \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا

اسماعيل يعني ابن علية عن ايوب ح  
وحدثنا ابن ابي عمر حدثنا معن عن  
مالك ح وحدثنا ابن رافع حدثنا  
ابن ابي فديك اخبرنا الضحالة  
كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم عن الا حديث  
ايوب فان فيه التكبير مرتين  
\* وحدثني زهير بن حرب حدثنا  
اسماعيل بن علية عن يحيى بن ابي  
اسحق قال قال انس بن مالك اقبلنا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم أنا وأبو  
طلحة وصفيّة رديفته على ناقته حتى  
اذا كنا بطهر المدينة قال ايون تائبون  
عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقول  
ذلك حتى قدمنا المدينة \* وحدثنا حميد  
ابن مسعدة حدثنا بشر بن المفضل  
حدثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن  
مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن

غليظ الارض ذات الحصى وقيل  
الجلد من الارض في ارتفاع وجهه  
فداقد (قوله صلى الله عليه وسلم  
ايون) أي راجعون (قوله صلى  
الله عليه وسلم صدق الله وعده  
ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده)  
أي صدق وعده في اطهار الدين  
وكون العاقبة للمتقين وغير ذلك  
من وعده سبحانه وتعالى ان الله لا  
يخلف الميعاد وهزم الاحزاب وحده  
أي من غير قتال من الادميين والمراد  
الاحزاب الذين اجتمعوا يوم الخندق  
وتحزبوا على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فارسل الله عليهم ريحا  
وجنودا لم يرها وهذا يرتبط بقوله  
صلى الله عليه وسلم صدق الله  
تكذيبا لقول المنافقين والذين في  
قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله  
الاغورا هذا هو المشهور والمراد  
أحزاب يوم الخندق قال القاضي  
وقيل يحتمل أن المراد أحزاب الكفر

كله الا في قوله لبث وسببه (٣) تعلق أسباب اللبث وحينئذ فيكون المعنى وان أبابكر تعشى عند النبي  
صلى الله عليه وسلم لبث عنده حتى صلى العشاء ثم ركع النافلة التي بعدها فلبث حتى أخذ  
النبي صلى الله عليه وسلم النعاس وقام لينام فرجع أبو بكر حينئذ الى بيته فجاء بعد ما مضى  
من الليل ماشاء الله (قالت له امرأته) أم رومان (ما حبسك عن) ولا يذر عن الحصى  
والمستحلى من (اضيا فلك) الثلاثة (أو) قالت (ضيفك) بالافراد اسم جنس يطلق على القليل  
والكثير والشك من الراوى (قال) أبو بكر لزوجه (أو عشيتم) بهمزة الاستفهام وحذف الياء  
المتولدة من المثناة الفوقية ولا يذر عن الكشميني أو ما عشيتم بزيادة ما (قالت أبو) بفتح الهمزة  
والموحدة وسكون الواو امتنعوا من الأكل (حتى نجيء قد عرضوا) أي الخدم (عليهم) أي  
العشاء فأولوا فاعالجوهم (فغلبوهم) ولم يأكلوا حتى تخضروا كل معهم قال عبد الرحمن  
(فذهب فاخترت) أي فاخترت خوفامنه (فقال) لي (يا غنثي) بضم الغين المجمة وفتح المثلثة  
بينهم ما نون ساكنة آخره رأى أي باجأه أو يا ثقيلا أو يا ثيما (جذع) بالجيم والدال والعين المهملتين  
المفتوحتين دعا على بالجدع وهو قطع الأنف والأذن أو الشفة (وسب) نتم أي طنأمنه أنه فرط  
في حق الأضياف (وقال) للأضياف (كوا) زاد في الصلاة لاهنيا قاله تأديبا لهم لما ظهر له أن  
التأخير منهم أوهو خير والمعنى أنكم لم تنهؤا بالطعام في وقته (وقال) أبو بكر (لا أطعمه أبدا)  
وفي رواية الحريري فقال انما انتظرتموني والله لا أطعمه أبدا فقال الآخرون لا نطعمه أبدا حتى  
تطعمه ولأبي داود من هذا الوجه هات طعماءك فوضع فقال بسم الله (قال) عبد الرحمن  
(وأيتم الله) بهمزة وصل ويجوز قطعها مبتدأ أخبره محذوف أي قسي (ما كنا نأخذ من القمة) في  
الصلاة لقمة يحذف ال (الاربا) زاد في الطعام (من أسفلها) من أسفل القمة (أكثر منها حتى  
شبعوا) بكسر الموحدة (وصارت) أي الاطعمة أو الجفنة (أكثر ما كانت قبل فنظر أبو بكر)  
أي اليها كما في الصلاة (فأذاشني) قدر الذي كان (أو أكثر قال) أي أبو بكر ولا يذر فقال (لامرأته)  
أم رومان (يا أخت بني فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة وهو ابن غنم ابن  
مالك بن كنانة وأم رومان من ذرية الحرث بن غنم وهو أخو فراس بن غنم فلما ظهر أن أبابكر نسبها  
الى بني فراس لكونهم أشهر من بني الحرث والمعنى يا أخت القوم المنتسبين الى بني فراس وفي  
الصلاة ما هذا وهو استفهام عن الزيادة الحاصلة في ذلك الطعام (قالت لا وقرة عيني) نعى النبي  
صلى الله عليه وسلم ولا زائدة أو نافية على حذف تقديره لا شيء غير ما أقول وقال الكرماني ما هذه  
الحالة فقالت لا أعلم (لهي) الاطعمة أو الجفنة (الآن أكثر مما قبل بثلاث مرات) ولا يذر مرار  
وهذا النبوة من آياته صلى الله عليه وسلم ظهرت على يد الصديق كرامة له وانما خلقت أم رومان  
لما وقع عندها من السرور بذلك (فأكل منها أبو بكر وقال انما كان الشيطان) الحامل الى على ذلك  
(يعني عيینه) التي حلفها حيث قال والله لا أطعمه ولمسلم انما كان ذلك من الشيطان يعني عيینه  
والحاصل كما في الفتح أن الله أكرم أبابكر فأزال ما حصل له من الحرج فعاد مسرورا وانقلب  
الشيطان مدحورا (ثم أكل منها القمة) ليرغم الشيطان بالحنث الذي هو خير وأكراما لضيافته  
وليحصل مقصوده من أكلهم ولا يكون أكثر قد رقتهم على الكفارة (ثم جعلها الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فاصبحت عنده) عليه الصلاة والسلام (وكان بيننا وبين قوم عهد) أي عهد مهادة  
(فرضي الاجل) فجاءوا الى المدينة (فعرّفنا) بالعين المهملة وتشديد الراء وبالفاء (اثنا عشر رجلا)  
بالف على لغة من يجعل المثنى كالمقصور في أحواله الثلاث أي جعلناهم عرفاء على بقية أصحابهم  
وللحموي فتقرنا بالفوقية بعد اللقاء وتشديد الراء وسكون القاف وفي نسخة ففقرنا بفتح القاف

في جميع الايام والمواطن والله أعلم (باب استحباب النزول ببطحاء ذي الحليفة والصلاة بها اذا صدر من الحج والعمره وغيرهما فرجها)

التي بذى الخليفة فصلى بها قال وكان عبد الله بن عمر يفعل ذلك \* وحدثني محمد بن ربح بن المهاجر المصري أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة واللفظ له قال حدثنا الليث عن نافع قال كان ابن عمر يُنبِئُ بالبطحاء التي بذى الخليفة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبئُ بها ويصلي بها \* وحدثنا محمد بن اسحق المسيبي حدثني أنس يعني أبا حمزة عن موسى بن عقبة عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا صدر من الحج أو العمرة أتاه بالبطحاء التي بذى الخليفة التي كان ينبئُ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا محمد بن عباد قال حدثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن موسى وهو ابن عقبة عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى في معرسة بذى الخليفة فقيل له انك يبطحاء مباركة \* وحدثنا محمد بن بكر بن الريان وسريج بن يونس واللفظ لسريج قال حدثنا اسمعيل ابن جعفر قال أخبرني موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى وهو في معرسة من ذى الخليفة في بطن الوادي فقيل انك يبطحاء مباركة قال موسى وقد أتاه بناسا لم يأتوا من المسجد الذي كان عبد الله ينبئُ به بتعري معرسة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أسفل من المسجد الذي يبطن الوادي بينه وبين القبلة وسطا من ذلك

(قوله صلى الله عليه وسلم أتاه بالبطحاء التي بذى الخليفة فصلى بها قال وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك وفي الرواية الأخرى

فالضمير المرفوع فيه للنبي صلى الله عليه وسلم ونامفعوله (مع كل رجل منهم أناس الله أعلم كم) رجل (مع كل رجل) جملة اعتراضية (غير أنه) صلى الله عليه وسلم (بعث معهم) نصيب أصحابهم من تلك الخفنة والأطعمة اليهم (قال) عبد الرحمن (أكلوا منها) أي أكل الجيش من الأطعمة أو الخفنة (أجمعون أو كما قال) الشك من أبي عثمان فيما قاله عبد الرحمن وهذا هو المناسب للترجمة على ما لا يخفى ان ظهور أوائل البركة عند الصديق وتعامها في الخفنة المحمدية (وغيرهم يقول فتعرفنا) بالفوقية بعد الفاء وتشديد الراء وفي نسخة قال البخاري وغيره بالافراد مع زيادة قال البخاري يقول فعرنا من العرافة بالعين المهملة والعريف هو الذي يعرف الامام أحوال العسكر وثبت في الفرع قوله وغيرهم يقول فتعرفنا وسقط من أصله وقال في الهامش وغيره يقول فعرنا من العرافة وعزاه لابي ذر \* وهذا الحديث قد مر في باب السير مع الاهل آخر المواقيت \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد بن مسر بل الاسدي البصري قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه (و) رواه جاد (عن يونس) بن عبيد البصري (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال) أصاب أهل المدينة قحط (بفتح القاف وسكون الحاء المهملة أي جدد من حبس المطر) (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (فينا) بغير ميم (هو مخطب يوم الجمعة) وجواب بينا قوله (انقام رجل) لم يسم هذا الرجل نعم في الدلائل البهني ما يدل على أنه خارجة بن حصن الفزاري (وقال) يا رسول الله هلك الكراع بضم الكاف الخيل (هلكت النساء) جمع شاة (فادع الله يسقنا) عليه الصلاة والسلام (يديه) بالثنية (ودعا) اللهم اسقنا (قال أنس وان السماء كمثل الزجاج) من شدة الصفاء اذ ليس فيها سحابة ولا كدر (فهاجرت ريح أنشأت سحابا ثم اجتمع) ذلك السحاب (ثم أرسلت السماء عز اليها) بالعين المهملة والراء المعجمة المفتوحين وكسر اللام وتفتح بعدها تحته مفتوحة جمع عز لا هو هي فم المازدة الاسفل كما مر يعني فأمطرت (نفرجنا) من المسجد نخوض الماء حتى أتينا منازلنا فلم نزل نطر (بضم النون وسكون الميم وفتح الطاء من الجمعة) (الي الجمعة الأخرى فقام اليه) صلى الله عليه وسلم (ذلك الرجل) القاتل هلك الكراع (أو غيره) شك الراوي (فقال يا رسول الله تهدمت البيوت) أي من كثرة المطر زاد في طريق ابن أبي غر عن أنس في باب الدعاء اذا انقطعت السبل وهلك المواشي (فادع الله بحبسه) بالحزم جواب الطلب والضمير للمطر (فتبسم) عليه الصلاة والسلام (ثم قال حوالينا) وفي باب الدعاء اذا كثرت المطر اللهم حوالينا أي اللهم أمطر حوالينا (ولا) تطر (علينا) قال (فنظرت الي السحاب تصدع) بصيغة الماضي أي انكشف وأصله الانشقاق ولا يذرع الكشميين كلفي اليونانية وبعض الاصول المعتمدة وفرع آقبغا أص وذلك من الفرع التنكري يتصدع بالتحنية قبل الفرقية بصيغة المضارع وقول العيني وللأصلي تتصدع وهو الاصل ولكن حذف منه إحدى التاءين لعله سهو (حول المدينة) كأنه اكليل (بكسر الهمزة وهو ما أحاط بالثني وسبق هذا الحديث في الاستسقاء من طرق \* وبه قال) (حدثنا محمد بن المنثي) العنزي الرزني البصري قال (حدثنا يحيى بن كثير) بالثنية ابن درهم (أوغسان) بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة العنبري بالنون الساكنة قال (حدثنا أبو حفص واسمه عمر) بضم العين (ابن العلاء) بفتح العين المهملة تمدودا وسقطت الواو من قوله واسمه لا يذرع (أخو أبي عمرو) بفتح الغين وسكون الميم (ابن العلاء) أحد القراء السبعة (قال سمعت نافعا) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) أنه قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الي جذع) بكسر الجيم وسكون الذال المعجمة

ابن شهاب عن جید بن عبد الرحمن عن  
أبي هريرة ح وحدثني حملة بن  
يحيى التميمي قال أخبرنا بن وهب  
قال أخبرني يونس أن ابن شهاب  
أخبره عن جید بن عبد الرحمن بن  
عوف عن أبي هريرة قال بعثني أبو  
بكر الصديق في الخجة التي أمره  
عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قبل حجة الوداع في رهط يؤذنون في  
الناس يوم النحر لا يحج بعد العام  
مشركا ولا يطوف بالبيت عريان  
قال ابن شهاب فكان جید بن عبد  
الرحمن يقول يوم النحر يوم الحج  
الأكبر من أجل حديث أبي هريرة

موضع النزول قال أبو زيد عرس  
القوم في المنزل إذا نزلوا به أي وقت  
كان من ليل أو نهار وقال الخليل  
والأصمعي التعسر بس النزول في  
آخر الليل قال القاضي والنزول  
بالبطء بذى الحليفة في رجوع  
الحاج ليس من مناسك الحج وإنما  
فعلة من فعله من أهل المدينة تبركا  
بآثار النبي صلى الله عليه وسلم  
ولأنهم باطعوا مباركة قال واستحب  
مالك النزول به والصلاة فيه وأن لا  
يجاوز حتى يصلي فيه وإن كان في غير  
وقت صلاة مكث حتى يدخل وقت  
الصلاة فصلى قال وقيل إنما نزل به  
صلى الله عليه وسلم في رجوعه حتى  
يصبح ثلثا يقبأ الناس أهلهم ليلا كما  
نهى عنه صلى الله عليه وسلم صريحا  
في الأحاديث المشهورة والله أعلم

(باب لا يحج البيت مشرك ولا يطوف  
بالبيت عريان وبين يوم الحج الأكبر)  
(قوله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال  
بعثني أبو بكر الصديق رضي الله عنه  
في الخجة التي أمره عليها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع  
في رهط يؤذنون في الناس يوم النحر  
لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف  
بالبيت عريان قال ابن شهاب وكان جید بن عبد الرحمن يقول يوم النحر يوم الحج الأكبر من أجل حديث أبي هريرة رضي الله عنه) معنى قول

أي كان يخطب مستندا إلى جذع نخلة (فلما اتخذ) عليه الصلاة والسلام (المنبر يتحول إليه) للخطبة  
(فمن الجذع) لفارقتها حينئذ المتألم المشتاق عند الفراق وانما يشاق إلى بركة الرسول عليه الصلاة  
والسلام ويتأسف على مفارقتها عقل العقلاء والعقل والحنين بهذا الاعتبار يستدعي الحياة  
وهذا يدل على أن الله تعالى خلق فيه الحياة والعقل والشوق ولهذا نحن (فأنه) عليه الصلاة  
والسلام (فسح يده عليه) فسكن \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في الصلاة (وقال عبد الحميد)  
جزم المزني بأنه عبد بن جید الحافظ المشهور قال وكان اسمه عبد الحميد وقيل له عبد بغير إضافة  
تخفيفا (أخبرنا عثمان بن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن فارس البصري قال (أخبرنا معاذ بن  
العلاء) المازني أخو أبي عمر وابن العلاء (عن نافع) مولى ابن عمر (بهذا) الحديث السابق وهذا  
التعليق وصله الدارمي في مسنده عن عثمان بن عمر بهذا الإسناد (ورواه) أي الحديث (أبو عاصم)  
الذبيلي فيما وصله البيهقي وأبو داود (عن ابن أبي رواد) بفتح الراء والواو المشددة ميمون المروزي  
(عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فذكره \* وبه قال (حدثنا أبو  
نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الواحد بن أعين) الخزرجي (قال سمعت أبي) أي ابن الحشبي  
(عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم يوم  
الجمعة (يخطب إلى شجرة أو) قال إلى نخلة (بالشك من الراوي) فقالت امرأة من الانصار (لم  
تسم) أو رجل (في رواية ابن أبي رواد عند البيهقي في الدلائل انه تميم الداري) (بارسول الله ألا)  
بالتخفيف (لنجل لك منبر) قال ان شئتم فجعلوا له منبرا (عله باقوم بالوحدة والقاف المضمومة آخره  
ميم أو لام وهو منبرنا وأبراهيم أو كلاب أو صباح والاول أشهر وروى الواقدي من حديث أبي هريرة  
أن تيمما أشار بعلمه فعمله كلاب مولى العباس وجزم البلاذري بأن الذي عمله أبو رافع مولى النبي صلى  
الله عليه وسلم (فلما كان يوم الجمعة) برفع يوم اسم كان وبالنصب على الظرفية وقت الخطبة (دفع)  
بضم الدال المهمة وكسر الفاء ولا يذرع الكشميني رفع بالراء بدل الدال أي النبي صلى الله عليه  
وسلم (إلى المنبر) ليخطب عليه (فصاحت النخلة) التي كان يخطب عندها (صباح الصبي) زادني  
البيع حتى كادت أن تنشق (ثم نزل النبي صلى الله عليه وسلم فضمه) أي الجذع ولا يصلي وأبي ذر  
عن الكشميني فضما أي النخلة (إليه) صلى الله عليه وسلم (ثنت) أي جعلت ثنت (أنين الصبي  
الذي يسكن) بضم التحتية آخره نون مبنيا للفعول من التسكين (قال) عليه الصلاة والسلام  
(كانت) أي النخلة (تبكي على ما كانت تسمع من الذكرك عندها) \* وهذا الحديث سبق في باب  
الحج من البيوع \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (أخي) أبو  
بكر عبد الحميد (عن سليمان بن بلال) القرشي التيمي (عن يحيى بن سعيد) الانصاري أنه (قال  
أخبرني) بالافراد (حفص بن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن أنس بن مالك) أنه سمع جابر بن عبد  
الله (الانصاري) رضي الله عنه يقول كان المسجد النبوي (مسقوفا على جذوع من نخل)  
كانت له كالأعمدة (فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب يقوم) مستندا إلى جذع منها فلما  
صنع له المنبر (بضم الصاد مبنيا للفعول) (وكان) بالواو ولا يوي الوقت وذرفكان (عليه) أي على  
المنبر (فسمعنا ذلك الجذع صوتا كصوت العشار) يكسر العين المهمة وبالسين المجهة المخففة الناقفة  
التي أتت عليهما من يوم أرسال الفعل عليهما عشرة أشهر (حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع  
يده عليهما فسكنت) بالانون \* وهذا الحديث سبق في باب الخطبة على المنبر من كتاب الجمعة  
وقد قال الشافعي رضي الله عنه فيما نقله ابن أبي حاتم عنه في مناقبه ما أعطى الله نبيا ما أعطى  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقيسل أعطى عيسى احياء الموتى قال أعطى محمد حنين

حدثنا هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن عيسى (٤٦) قال حدثنا ابن وهب أخبرني مغيرة بن بكير عن أبيه قال سمعت يونس بن يوسف يقول

حميد بن عبد الرحمن أن الله تعالى قال وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر ففعل أبو بكر وعلي وأبو هريرة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم هذا الأذان يوم النحر بأذن النبي صلى الله عليه وسلم في أصل الأذان والظاهر أنه عين لهم يوم النحر فتعين أنه يوم الحج الأكبر ولأن معظم المناسك فيه وقد اختلف العلماء في المراد بيوم الحج الأكبر فقيل يوم عرفة وقال مالك والشافعي والجمهور هو يوم النحر ونقل القاضي عياض عن الشافعي أنه يوم عرفة وهذا خلاف المعروف من مذهب الشافعي قال العلماء وقيل الحج الأكبر للاحتراز من الحج الأصغر وهو العمرة واحتج من قال هو يوم عرفة بالحديث المشهور بالحج عرفة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يحج بعد العام مشرك) موافق لقول الله تعالى إنما للمشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والمراد بالمسجد الحرام ههنا الحرم كله فلا يمكن مشرك من دخول الحرم بحال حتى لو جافى رسالة أو أمر مهم لا يمكن من الدخول بل يخرج إليه من يقضى الأمر المتعلق به ولو دخل خفية ومرض ومات نبش وأخرج من الحرم (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يطوف بالبيت عريان) هذا ابطال لما كانت الجاهلية عليه من الطواف بالبيت عراة وأستدل به أصحابنا وغيرهم على أن الطواف يشترط له سترا عورة والله أعلم

الجذع حتى سمع صوته فهي أكبر من ذلك وقد قال ابن السبكي والصحيح عندي أن حين الجذع متواتر وعن ابن حجر نحوه ولفظه حين الجذع وانشقاق القمر نقل كل منهما ناقلا مستفيضا يفيد القطع عند من يطلع على طرق الحديث دون غيرهم عن لامارسة له في ذلك انتهى وقد ذكرت في المواهب من مباحث ذلك ما يكفي وبالله التوفيق \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجبة المشددة قال (حدثنا ابن أبي عدي) وهو محمد بن إبراهيم بن أبي عدي (عن شعبة) عن الحجاج \* وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا يذو وحدثنا أبو واو بالجهم (بشر بن خالد) بموحدة مكسورة فشين معجمة ساكنة العسكرية الفرائضي زيل البصرة قال (حدثنا محمد) هو ابن جعفر غندر (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الأعشى أنه قال (سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة (يحدث عن حذيفة) بن اليمان (أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال) (الصحابة) (أيكم يحفظ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتنة) (الخصوصة) (فقال حذيفة أنا أحفظ كما قال) (صلى الله عليه وسلم) والكاف زائدة للتأكيد (قال) (عمر) (هات) (بالبناء على الكسر) (انك لجريء) (وزن فعيل وفي الصلاة انك عليه لجريء) أي على النبي صلى الله عليه وسلم أي جسور (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنه الرجل في أهله) قال الزين بن المنير أي بالميل اليهن أو عليهن في القسمة والابتناء حتى في أولادهن (و) (فتنه) في (ماله) (بالاشتغال به عن العبادة أو بحبسه عن إخراج حق الله) (و) (فتنه) في (جاره) (بالحسد والمفاخرة وزاد في الصلاة وولده وهذه كلها) (تكفرها الصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) وليس التكفير كما أشار إليه في بهجة النفوس مختص بما ذكر بل نبيه على ما عداه فكل ما شغل صاحبه عن الله عز وجل فهو فتنه وكذلك المكفرات لا تختص بما ذكر بل نبيه على ما عداه فذكر من عبادة الأفعال الصلاة ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة الأقوال الأمر بالمعروف والمكفر انما هو الصغار فقط كما قررته غير مرة (قال) (أي عمر) (ليست هذه) (الفتنة) (أريد) (ولكن) (الذي أريد الفتنة) (التي تسوج كوج البصر) (تضطرب كاضطرابه عند هيجانه) وكنى بذلك عن شدة الخصامة وكثرة المنازعة وما ينشأ عن ذلك (قال) (حذيفة) (لعمري) (يا أمير المؤمنين) (لا بأس عليك منها) (ان ينكأ وبينه بابا مغلقا) (بفتح اللام أي لا يخرج شيء من الفتن في حياته) (قال) (عمر) (حذيفة) (مستفهما منه) (بفتح الباب) (باسقاط أداة الاستفهام وضم أوله مبنيًا للفعول) (أو يكسر قال) (حذيفة) (لا) (بفتح) (بل يكسر قال) (عمر) (ذاك) (ولاي ذر ذلك أي كسر الباب) (أخرى) (بفتح) (الهزلة وسكون المهمله وفتح الراء أي أجدر) (أن لا يفتح) (زاد في الصيام إلى يوم القيامة) (انما قال ذلك لأن العادة أن الغلق انما يفتح في الصحيح فأما ما انكسر فلا يتصور غلقه قاله ابن بطلان وقال النووي ويحتمل أن يكون حذيفة علم أن عمر يقبل ولكنه كره أن يخاطبه بالقتل لأن عمر كان يعلم أنه الباب فأتى بعبارة يحصل بها المقصود بغير تصريح بالقتل انتهى وكأنه مثل الفتن بدار ومثل حياة عمر بباب لها مغلق ومثل موته بفتح ذلك الباب فادامت حياة عمر موجودة وهي الباب المغلق لا يخرج مما هو داخل تلك الدار شيء فإذا مات فقد انفتح ذلك الباب وخروج ما في تلك الدار وأخرج الخطيب في الرواة عن مالك أن عمر رضي الله عنه دخل على أم كلثوم بنت علي فوجد هاتيك فقال ما يبكيك قالت هذا اليهودي (١) لكعب الاحبار يقول انك باب من أبواب جهنم فقال عمر ما شاء الله ثم خرج فأرسل الي كعب فجاءه فقال يا أمير المؤمنين والذي نفسي بيده لا ينسلخ ذوالحجة حتى تدخل الجنة فقال ما هذا من في الجنة ومرة في النار فقال أنا لتدخل في كتاب الله على باب من أبواب جهنم تمنع الناس أن يقتحموا فيها فإذا مات اقتحموا انتهى قال أبو وائل (قلنا) (لحذيفة) (علم الباب) (ولاي ذر علم عمر الباب) (قال نعم) (علمه) (كما يعلم) (أن دون غد

١ قوله لكعب الاحبار أي وأسلم كعب في خلافة أبي بكر وقيل في

خلافة عثمان ومات سنة اثنين وثلاثين في خلافة عثمان وقد بلغ مائة وأربعين سنة من تهذيب التهذيب لابن حجر اهـ الليلة

عن ابن المسيب قال قالت عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (٤٧) ما من يوم أكثر من أن يعتق الله عز وجل

فيه عبدا من النار من يوم عرفة وأنه  
ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول  
ما أراد هؤلاء \* وحدثننا يحيى بن  
يحيى قال قرأت على مالك عن سفيان  
ثوري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن  
أبي صالح السمان عن أبي هريرة

\* (باب فضل يوم عرفة) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم ما من يوم  
أكثر من أن يعتق الله عز وجل فيه  
عبدا من النار من يوم عرفة وأنه  
ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول  
ما أراد هؤلاء) هذا الحديث ظاهر  
الدلالة في فضل يوم عرفة وهو  
كذلك ولو قال رجل امرأتى طالق  
في أفضل الأيام فلا يحلنا وجهان  
أحدهما تطلق يوم الجمعة لقوله  
صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت  
فيه الشمس يوم الجمعة كما سبق في  
صحیح مسلم وأصحها يوم عرفة  
للحديث المذكور في هذا الباب  
ويتأول حديث يوم الجمعة على أنه  
أفضل أيام الأسبوع قال القاضي  
عياض قال المأزري معنى يدنو في  
هذا الحديث أي تدنو رجسته  
وكرامته لادنو مسافة ومما سأل  
القاضي يتأول فيه ما سبق في  
حديث النزول إلى السماء الدنيا  
كما جاء في الحديث الآخر من غط  
الشيطان يوم عرفة لما يرى من تنزل  
الرجة قال القاضي وقد يريد دنو  
الملائكة إلى الأرض أو إلى السماء  
بما ينزل معهم من الرجة ومباهاة  
الملائكة بهم عن أمره سبحانه وتعالى  
قال وقد وقع الحديث في صحیح مسلم  
مختصرا وذكره عبد الرزاق في مسنده  
من رواية ابن عمر رضي الله عنهما  
قال أن الله ينزل إلى السماء الدنيا  
فيباهي بهم الملائكة فيقول هؤلاء

\* (باب فضل الحج والعمرة) \*

الليلة) أي الليلة أقرب من الغد قال حذيفة (أنى حدثته) أي عمر (حديثا ليس بالاغليط) بفتح  
الهمزة جمع أغلوط بضمها أي حديثه حديثا صادقا محققا من حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
لا عن اجتهاد ورأى قال أبو وائل (فهنا أن نسأله) أي حذيفة من الباب (وأمرنا بالواو وسكون  
الراء) (مسروفا) هو ابن الأجدع أن يسأله (فسأله فقال من الباب قال) أي حذيفة الباب (عمر)  
رضي الله عنه وقول الزركشي في تفسير حذيفة بهما أشكال فإن الواقع في الوجود يشهد أن الأولى  
بذلك أن يكون عثمان لأن قتله هو السبب الذي فرق كلمة الناس وأوقع بينهم تلك الحروب العظيمة  
والفتن الهائلة تعقبه البدر الدمايني فقال لا خفاء أن مبدأ الفتنة هو قتل عمر فلا معنى للمنازعة  
حذيفة صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن الباب هو عمر ولعل ذلك هو من جملة  
الأمرار التي ألقاها إليه صلى الله عليه وسلم وفي قوله أنى حدثته حديثا ليس بالاغليط إيماء إلى ذلك  
فينبغي تلحق قوله بالقبول وانما يحمل على الاعتراض على مثل هؤلاء السادة الجلة أعجاب المعترض  
برأيه ورضاه عن نفسه وظنه أنه تأهل للاعتراض حتى على الصحابة وهو دون ذلك كله انتهى فأنه  
تعالى يرحم البدر فلقد بالغ ولا يلزم من الاستشكال وعدم فهم المراد الاعتراض والعناد ولقد  
وافق حذيفة على معنى روايته أبو ذر فروى الطبراني بأسانيد رجاله ثقات أنه لقي عمر فأخذ بيده  
فغمره فاقال له أبو ذر أرسل يدي يا فضل الفتنة الحديث وفيه أن أبا ذر قال لا تصيكم فتنة مادام  
فيكم وأشار إلى عمر وروى البرزقي حديث قدامة بن مظعون عن أخيه عثمان أنه قال لعمر يا غلق  
الفتنة فسأله عن ذلك فقال مررت ونحن جلوس مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا غلق الفتنة  
لا يزال بينكم وبين الفتنة باب شديد الغلق ما عاش \* وحديث الباب سبق في الصلاة وبه قال  
(حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الأموي مولاهم واسم أبيه  
دينار قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي  
هريرة رضي الله عنه) وهذا الحديث قد أشبه على أربعة أحاديث أحدها قتال الترك (عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر) بفتح العين وتسكينها  
يعني يجعلون نعالهم من حبال ضفرت من الشعر أو المراد طول شعورهم حتى تصير أطرافها في  
أرجلهم موضع النعال ولمسلم يلبسون الشعر ويمشون في الشعر وقال ابن دحية المراد القندس  
الذي يلبسونه في الشرايش قال وهو جلد كلب الماء (وحتى تقاتلوا الترك صغارا لا عين حرا الوجوه  
ذلف الأنوف) بضم الذال المججمة وسكون اللام بعدها فاء جمع أذلف أي صغير الأنف مستوى  
الارنية وضغار وجرد ذلف نصب صفة للنصب قبلها (كأن وجوههم الجان) بفتح الميم والجيم  
الخفيفة وبعد الألف نون مشددة جمع مجن بكسر الميم أي الترس (المطرقة) بضم الميم وسكون الطاء  
وفتح الراء مخففة وهي التي ألبست الطراق وهي جلدة تقدر على قدر الدرفة وتلصق عليها فكانها  
ترس على ترس فشبها بالترس لبسطها وتدويرها بالمطرقة لغلظها وكثرة فجها \* والترك قيل أنهم  
من ولد سام بن نوح وقيل من ولد يافث وبلاذهم ما بين مشارق خراسان إلى مغارب الصين وبين  
ما يلي الهند إلى أقصى المعمور \* وهذا الحديث الأول سبق في باب قتال الترك من الجهاد  
والثاني قوله عليه الصلاة والسلام (وتجدون من خير الناس أشدهم كراهية) ولأبي ذر عن الحموي  
والكشميني وتجدون من خير الناس كراهية (لهذا الأمر) وهي الولاية خلافة أو أمانة لمافيه من  
صعوبة العمل بالعدل (حتى يقع فيه) فتزول عنه الكراهية لما يرى من إعانة الله على ذلك لكونه  
غير سائل \* وهذا قد سبق في المناقب والثالث قوله صلى الله عليه وسلم (والناس معادن) جمع معدن  
وهو الشيء المستقر في الأرض فتارة يكون نفيسا وتارة يكون خسيسا وكذلك الناس (خيارهم في

عبادي جاؤني شعثا غبرا رجوت ويخافون عذابي ولم يروني فكيف لورأوني وذكر باقي الحديث

(قوله صلى الله عليه وسلم العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما) هذا ظاهر في فضيلة العمرة وانها مكفرة للخطايا الواقعة بين العسرين وسبق في كتاب الطهارة بيان هذه الخطايا وبيان الجمع بين هذا الحديث وأحاديث تكفير الوضوء للخطايا وتكفير الصلوات وصوم عرفة وعاشوراء واحتج بعضهم في نصرة مذهب الشافعي والجمهور في استحباب تكرار العمرة في السنة الواحدة مرارا وقال مالك وأكثر أصحابه يكره أن يعتمر في السنة أكثر من عمرة واحدة قال القاضي وقال آخرون لا يعتمر في شهراً أكثر من عمرة وأعلم أن جميع السنة وقت للعمرة فتصحب في كل وقت منها الا في حق من هو متلبس بالجح فلا يصح اعتباره حتى يفرغ من الجحولا تكره العمرة عندنا لغير الحاج في يوم عرفة والأضحية والتشريق وسائر السنة وهذا قال مالك وأحمد وجاهاير العلماء وقال أبو حنيفة تكره في خمسة أيام يوم عرفة والنحر وأيام التشريق وقال أبو يوسف تكره في أربعة أيام وهي عرفة والتشريق واختلف العلماء في وجوب العمرة فذهب الشافعي والجمهور أنها واجبة ومن قال به عمر وابن عمر وابن عباس وطاوس وعطاء وابن المسيب وسعيد بن جبير والحسن البصري ومسروق وابن سيرين والشعبي وأبو ردة بن أبي موسى وعبد الله بن شداد والثوري وأحمد وإسحق وأبو عبيد وداد وقال مالك وأبو حنيفة وأبو ثوري سنة وليست واجبة وحكي أيضاً عن النخعي (قوله صلى الله عليه وسلم واجل المبرور ليس له جزء الا الجنة)

(الجاهلية خيارهم في الاسلام) فصفا الشرف لا تتغير في ذاتها بل من كان شريفا في الجاهلية فهو بالنسبة الى أهل الجاهلية رأس فان أسلم استمر شرفه وكان أشرف ممن أسلم من المشركين في الجاهلية \* وهذا قد نسب في المناقب أيضا والرابع قوله عليه الصلاة والسلام (ولياتين على أحدكم زمان) أي بعد موته صلى الله عليه وسلم (لأن رائي) فيه (أحب اليه من أن يكون له مثل أهله وماله) فكل واحد من العصاة من بعدهم من المؤمنين يتنزل رؤيته عليه الصلاة والسلام ولو فقد أهله وماله \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحد ثنا (يحيى) بن موسى الخثمي وأبي يحيى ابن جعفر اليكندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام (عن معمر) بن وهبان (عن راشد) بن همام (عن همام) بن منبه (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا يضم الخاء وسكون الواو وبالزاي المعجمة (وكرمان من الأعاجم) بفتح الكاف في الفرع وفي غيره بكسرهما والوجهان في اليونانية وسكون الراء قال ابن دحية قيدنا خوزا بالزاي وقيدته الجرجاني بالراء المهملة مضاعفا الى كerman وصوبه الدارقطني وحكاها عن الإمام أحمد وقال بعضهم انه تصحيف وقيل اذا أضيف قبل المهملة واذا عطفته قبل الزاي لا غير واستشكل هذا مع ما سبق من قوله تقاتلون الترك لأن خوزا وكرمان ليسا من بلاد الترك أما خوزا فمن بلاد الاهواز وهي من عراق العجم وأما كerman فبلدة من بلاد العجم أيضا بين خراسان وبحر الهند ويحتمل أن يكون هذا الحديث غير حديث قتال الترك ولا مانع من اشتراك الصنفين في الصفات المذكورة أعني قوله (حمر الوجوه فطس الأنوف) جمع أفضس وأفطس والقطوسة تطامن قصة الأنف وانتشارها (صغار الاعين كائن وجوههم المحان المطرقة) وثبت في الفرع كأن سقط من أصله فوجوههم بالرفع قال الكرماني فان قلت أهل هذين الاقليمين أي خوز وكرمان ليسوا على هذه الصفات وأجاب بأنه اما أن بعضهم كانوا بهذه الأوصاف في ذلك الوقت أو سيصرون كذلك فيما بعد ولما أنهم بالنسبة الى العرب كالتوابع للترك وقيل ان بلادهم فيها موضع اسمه كerman وقيل ذلك لأنهم يتوجهون من هاتين الجهتين وقال في شرح المشكاة لعل المراد بهما صنفان من الترك كان أحدهما أصول أحدهما من خوز وأحد أصول الآخر من كerman فسماهم صلى الله عليه وسلم باسمه وان لم يشتهر ذلك عندنا كما نسبهم الى قنطورا وهي أمة كانت لابراهيم عليه الصلاة والسلام (نجا لهم الشعر \* تابعه غيره) أي غير يحيى شيخ المؤلف في روايته (عن عبد الرزاق) بن همام أخرجه أحمد وإسحق في مسنديهما \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال قال اسمعيل) بن أبي خالد (أخبرني قيس) بن وهبان (عن أبي حازم) قال أتينا بأهرايرة رضي الله عنه فقال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين (أي المدة التي لازمه فيها الملازمة الشديدة والافدة صحبته كانت أكثر من ثلاث سنين فخرج أحمد وغيره عن جريد بن عبد الرحمن الجعفي قال صحبت رجلا صحب النبي صلى الله عليه وسلم أربع سنين كما صحبه أبو هريرة الحديث وقد كان أبو هريرة قد قدم في خير سنة سبع وكانت خيرة في صفر ووفى النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الأول سنة إحدى عشرة فعلى هذا تكون المدة أربع سنين وزيادتها (لم أكن في سني) بكسر السين المهملة والتون وتشديد القمية وهي مفتوحة في اليونانية وفتحها والناصرة وغيرهما على الاضافة الى ياء المتكلم أي في مدة عمري ولكنهم يسمونها بالمد في اليونانية وفتحها في شيء معجمة مفتوحة بعدها همزة واحدا الأشياء (أحرص على أن أعي الحديث) أحفظه (من فيهن) في الثلاث السنين والمفضل عليه والمفضل كلاهما أبو هريرة فهو مفضل باعتبار ثلاث السنين ومفضل عليه باعتبار باقي سني عمره و (سمعتة يقول وقال هكذا بيده بين يدي الساعة) أي قبلها



\* وحدثنا سعيد بن منصور وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الخطاب وزهير بن حرب (٤٩) قالوا حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثني

محمد بن عبد الملك الأموي حدثنا عبد العزيز بن المختار عن سهيل ح وحدثني ابن غير حدثنا أي حدثنا عبد الله ح وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع ح وحدثني محمد ابن مثنى حدثنا عبد الرحمن جميعا عن سفيان ثل هؤلاء عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ثعلبة بن مالك بن أنس \* وحدثنا يحيى بن يحيى وزهير بن حرب قال يحيى أخبرنا وقال زهير حدثنا جرير عن منصور عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه

البر وهو الطاعة وقيل هو المقبول ومن علامة القبول أن يرجع خيرا مما كان ولا يعاود المعاصي وقيل هو الذي لا يرياء فيه وقيل الذي لا يعقبه معصية وهما داخلان فيما قبلهما ومعنى ليس له جزء إلا الجنة أنه لا يقصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد أن يدخل الجنة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه) قال القاضي هذا من قوله تعالى فلا رفت ولا فسوق والرفث اسم للفحش من القول وقيل هو الجماع وهذا قول الجمهور في الآية قال الله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم يقال رفت ورفث بفتح الفاء وكسرهما رفت ويرفث ويرفث بضم الفاء وكسرهما وفتحها ويقال أيضا أرفث بالالف وقيل الرفث التصريح بذكر الجماع قال الأزهرى هي كلمة جامعة

تقاتلون قوما نعالهم الشعر وهو هذا البارز بتقديم الراء المفتوحة وتكسر على الزاي المعجمة يعني البارز لقتال أهل الإسلام أي الظاهرين في براز من الأرض قيل هم أهل فارس أو الأكراد الذين يسكنون في البارز أي الصحراء والدبالة وقال سفيان بن عيينة مرة وهم أي الذين يقاتلون أهل البارز بتقديم الزاي المفتوحة وتكسر على الراء المعجمة والمعرفة الأول وبه جزم الأصلي وابن السكن \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفتن \* وبه قال حدثنا سليمان ابن حرب الواسطي بالشين المعجمة والحاء المعجمة المكسورتين قال حدثنا جرير بن حازم بالحاء المعجمة والزاي ابن زيد الأزدي البصري قال سمعت الحسن البصري يقول حدثنا عمرو بن تغلب بفتح العين المعجمة وسكون الميم وتغلب بفتح الفوقية وسكون الغين المعجمة وكسر اللام بعدها موحدة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين يدي الساعة قبلها تقاتلون قوما ينتعلون الشعر وتقاتلون قوما كأن وجوههم المجان المطرقة بفتح الراء اسم مفعول قال الحافظ ابن حجر وقد ظهر صدق هذا الخبر وقد كان مشهورا في زمن الصحابة حديث أنزكو الترك ما تركوكم فروى الطبراني من حديث معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وروى أبو يعلى من وجه آخر عن معاوية بن خديج قال كنت عند معاوية فأتاه كتاب عاملة أنه أوقع بالترك وهرمهم فغضب معاوية من ذلك ثم كتب إليه لا تقاتلهم حتى يأتيك أمرى فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الترك تجلي العرب حتى تلحقهم غنابت الشيع قال فأنأ كره قتلهم لذلك وقاتل المسلمون الترك في خلافة بني أمية وكان ما بينهم وبين المسلمين مسدودا إلى أن فتح ذلك شيئا بعد شيء وكثر السبي منهم وتنافس فيهم الملوك لما فيهم من الشدة والبأس حتى كان أكثر عسكر المعتصم منهم ثم غلب الأتراك على الملك فقتلوا ابنه المتوكل ثم أولاده واحدا بعد واحد إلى أن خالط المملكة الديلم ثم كان الملوك السامانية من الترك أيضا فلكوا بلاد العجم ثم غلب على تلك الممالك سبكتكين ثم آل سلجوق وامتدت ملكتهم إلى العراق والشام والروم ثم كان بقايا أتباعهم بالشام وهم آل زنكي وأتباع هؤلاء وهم بيت أيوب واستكثر هؤلاء أيضا من الترك فغلبوهم على المملكة بالديار المصرية والشامية والحجازية وخرج على آل سلجوق في المائة الخامسة الغزنويون البلاد وفتكوا في العباد ثم جاءت الطامة الكبرى المعروفة بالتر فكان خروج جنكزخان بعد الستمائة فاستعرت بهم الدنيا ناراً خصوصاً المشرق أسره حتى لم يبق بلد منه حتى دخله شرهم ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة المعتصم آخر خلفائهم على أيديهم في سنة ست وخمسين وثمانمائة ثم لم تزل بقاياهم يخرجون إلى أن كان الثلث ومعناه الإعرج واسمه عمر بفتح المثناة الفوقية وضم الميم فطرق الديار الشامية وعات فيها وخرب دمشق حتى صارت خاوية على عروشها ودخل الروم والهند وما بين ذلك وطالت مدته إلى أن أخذه الله وتفرق بنوه البلاد وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم \* وبه قال حدثنا الحكم بن نافع أبو اليمان قال أخبرنا شعيب هو ابن أبي حمزة عن الزهري محمد بن مسلم أنه قال أخبرني بالافراد سالم بن عبد الله أن أباه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقاتلونكم اليهود الخطاب للهاجرين والمراد من يأتي بعدهم بدهر طويل لأن هذا النعمان يكون إذا نزل عيسى عليه السلام فإن المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال فتسلطون عليهم بفتح اللام المشددة حتى يقول الحجر ولغير أبي ذر ثم يقول الحجر حقيقة يا مسلم هذا يهودي ورأى فاقتله فضيه ظهور الآيات قرب الساعة من كلام الجهاد ويحتمل الجواب أن يكون المراد أنهم لا يفيدهم الاختباء والاول أولى وفي حديث أبي أمامة في قصة خروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام

\* وحدثناه سعيد بن منصور عن أبي (٥٠) عوانة وأبي الاحوص ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا وكيع عن

مسعر وسفيان ح وحدثننا ابن  
منثى حدثننا محمد بن جعفر قال  
حدثنا شعبة كل هؤلاء عن منصور  
بهذا الاسناد وفي حديثهم جميعا من  
حج فلم يرفث ولم يفسق \* وحدثننا سعيد  
ابن منصور قال حدثنا هشيم عن  
سبار عن أبي حازم عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم مثله  
\* وحدثننا أبو الطاهر وحرملة بن  
يحيى قال حدثنا ابن وهب أخبرني  
يونس بن يزيد عن ابن شهاب أن علي  
ابن حسين أخبره أن عمرو بن عثمان  
ابن عفان أخبره عن أسامة بن زيد  
ابن حارثة أنه قال يا رسول الله أنزل  
في دارك بمكة فيقال وهل تركنا  
عقيل من رباغ أودو وكان عقيل  
ورث أباطالب هو وطالب ولم يرثه  
جعفر ولا علي شيئا لأنهما كانا مسلمين  
وكان عقيل وطالب كافرين

أمه أي بغير ذنب وأما الفسوق  
فألعصية والله أعلم

\* (باب نزول الحاج بمكة  
ونور يثدورها) \*

(قوله يا رسول الله أنزل في دارك  
بمكة فقال وهل تركنا عقيل من  
رباغ أودو وكان عقيل ورث أباطالب  
هو وطالب ولم يرثه جعفر  
ولا علي شيئا لأنهما كانا مسلمين  
وكان عقيل وطالب كافرين) قال  
القاضي عياض لعله أضاف الدار  
إليه صلى الله عليه وسلم لسكناء أباها  
مع أن أصلها كان لأبي طالب لأنه  
الذي كفله ولأنه أكرم ولد  
عبد المطلب فاحتوى على أملاك  
عبد المطلب وحازها وحده لسنة  
على عادة الجاهلية قال ويحتمل أن  
يكون عقيل باع جميعها وأخرجها  
عن أملاكهم كما فعل أبو سفيان

وراء الدجال ومعه سبعون ألف يهودي كلهم ذو سيف محلى وساج فاذا نظر إليه الدجال ذاب  
كما يذوب الملح في الماء وينطلق هاربا فيقول عيسى عليه السلام إن لي فيك ضربا لن تسبقني بها  
فيذكره عيسى عليه السلام عند باب لدا الشرق فيقتله وتنهزم اليهود فلا يبقى شيء مما خلق الله  
يتوارى به يهودي إلا أنطق الله ذلك الشيء لا حجر ولا شجر ولا حائط ولا دابة فقال يا عبد الله المسلم  
هذا يهودي فتعالة قتله إلا العرقدة فانها من شجرهم لا تنطق رواه ابن ماجه مطولا وأصله عند  
أبي داود ونحوه من حديث سمرة عند أحمد بإسناد حسن وأخرجه ابن منده في كتاب الايمان من  
حديث حذيفة بإسناد صحيح \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البخاري قال (حدثنا سفيان) ابن  
عيينة (عن عمرو) بن المغيرة (عن ابن دينار) (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري رضى الله عنهما (عن  
أبي سعيد) بكسر العين سعد بن مالك بن سنان الخدري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) أنه (قال يأتي على الناس زمان يغزون) أي فقام أي جماعة (فيقال فيكم) بحذف همزة  
الاستفهام ولا يذر عن الكشميهم إلهم فيكم (من صحب الرسول صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم  
فيفتح عليهم ثم يغزون فيقال لهم) سقط لفظ لهم لا يذر (هل فيكم من صحب من صحب الرسول  
صلى الله عليه وسلم) أي تابعي (فيقولون نعم فيفتح لهم) أي عليهم وحذف لدلالة الأولى قال في  
الفتح وفيه رد على من زعم وجود الصحابة في الأعصار المتأخرة لأنه يتضمن استمرار الجهاد والبعوث  
إلى بلاد الكفار وأنهم يسألون هل فيكم أحد من الصحابة فيقولون لا وكذلك في التابعين وأتباعهم  
وقد وقع ذلك فيما مضى وانقطعت البعوث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار وقد ضبط أهل  
الحديث آخر من مات من الصحابة وهو على الإطلاق أبو الطفيل عامر بن واثلة الليثي كما جزم به  
مسلم في صحيحه وكان موته سنة مائة أو سبع ومائة أو ست عشرة ومائة وهو مطابق لقوله عليه  
الصلاة والسلام قبل وفاته بشهر على رأس مائة لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليه اليوم أحد  
\* وهذا الحديث قد سبق في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن الحكم) بفتح الحاء (أخبرنا النضر) بفتح النون وسكون الضاد المججمة ابن شمير المازني قال (أخبرنا إسرائيل) ابن  
يونس بن أبي اسحق السبيعي قال (أخبرنا سعيد) بسكون العين أبو مجاهد الطائي قال (أخبرنا  
محمد بن خليفة) بضم الميم وكسر الحاء المجملة وتشديد اللام الطائي (عن عدي بن حاتم) الطائي أنه  
(قال بينا) بغير ياء (أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذا ناه رجل) لم يسم (فشكا إليه الفاقة ثم أتاه  
آخر) أيضا (فشكا إليه) صلى الله عليه وسلم وثبت لفظ إليه لا يذر (قطع السبيل) أي الطريق من  
طائفة يترصدون في المسالك لاخذ المال أو لغير ذلك ولم يسم الرجل الآخر لكن في دلائل النبوة  
لأبي نعيم ما يرشد إلى أن الرجلين صهيب وسلمان (فقال باعدى) هل رأيت الحيرة (بكسر الحاء  
المهملة وسكون التحتية وفتح الراء كانت بلاد ملوك العرب الذين تحت حكم آل فارس وكان ملكهم  
بومثد يأس بن قبيصة الطائي ولها من تحت يد كسرى بعد قتل الزعمان بن المنذر) قلت لم أرها وقد  
أثبت (بضم الهمزة ميمنا لافقوله) أي أخبر (عنها) عن الحيرة (قال فان طالت بك حياة ترين  
الظعينة) بالطاء المججمة المراء في المودج (ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا  
إلا الله) قال عدي (قلت فيما بيني وبين نفسي) متعجبا (فأين دعا ربي) بالدال والعين المهملتين  
لأبنا الدال المججمة أي كيف تمر المرأة على قطاع الطريق من طي غير خائفة وهم يقطعون الطريق على  
من مر عليهم بغير حوار (الذين قد سعروا البلاد) بفتح السين والعين المشددة المهملتين أي ملوها نارا  
وفسادا وهو مستعار من استعار النار وهو تفردها والتها بها والموصول صفة سابقة (ولئن طالت بك

وغيره بدور من هاجر من المؤمنين قال الداودي فساع عقيل جميع ما كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولمن هاجر من بني عبد المطلب حياة

وحدثنا محمد بن مهران الرازي وابن أبي عمير وعبد بن جديع عن عبد الرزاق قال (٥١) ابن مهران حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن

الزهرى عن علي بن حسين عن عمرو  
ابن عثمان عن أسامة بن زيد قلت  
يا رسول الله أين نزل غدا وذلك في  
حجته حين دنونا من مكة فقال وهل  
ترك لنا عقيل منزلا \* وحدثني محمد  
ابن حاتم قال حدثنا روح بن عبادة  
حدثنا محمد بن أبي حفصة وزمعة  
ابن صالح قال حدثنا ابن شهاب عن  
علي بن حسين عن عمرو بن عثمان  
عن أسامة بن زيد أنه قال يا رسول  
الله أين نزل غدا إن شاء الله تعالى  
وذلك زمن الفتح قال وهل ترك لنا  
عقيل من منزل \* حدثنا عبد الله بن  
مسلم بن قعنب قال حدثنا سليمان  
يعني ابن بلال عن عبد الرحمن  
ابن حميد أنه سمع عمر بن عبد العزيز  
يسأل السائب بن يزيد يقول هل  
سمعت في الإقامة بركة شيا فقال  
السائب سمعت العلاء بن الحضرمي  
يقول سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول للمهاجر إقامة ثلاث  
بعد الصدر بركة كأنه يقول لا يزيد عليها

وقوله صلى الله عليه وسلم وهل  
ترك لنا عقيل من دار فيه دلالة  
للمذهب الشافعي وموافقه أن مكة  
فقط صلها وأن دورها مملوكة  
لأهلها لها حكم سائر البلدان في  
ذلك فتورث عنهم ويجوز لهم  
بيعها ورهنها وأجارتها وهبتها  
والوصية بها وسائر التصرفات  
وقال مالك وأبو حنيفة والأوزاعي  
وآخرون ففقت عنوة ولا يجوز شي  
من هذه التصرفات وفيه أن المسلم  
لا يرث الكافر وهذا مذهب العلماء  
كافة إلا ما روى عن إسحق بن راهوية  
وبعض السلف أن المسلم يرث الكافر  
وأجمعوا أن الكافر لا يرث المسلم  
وستأتي المسئلة في موضعها

حياة لتفتحن) بفتح اللام وضم الفوقية وسكون الفاء وفتح الفوقية والحاء المهملة وتشديد النون  
مبني للفعول ولا يذر لفتحتن بفتح التاءين (كنوز كسرى) قال عدى مستفهما (قلت كسرى)  
أى كنوز كسرى (بن هرمز قال) عليه الصلاة والسلام (كسرى بن هرمز) ملك الفرس وإنما  
قال عدى ذلك لعظمة كسرى إذ ذاك (ولئن طالت بك حياة لترين) بفتح اللام والفوقية والراء  
والتحنية وتشديد النون (الرجل يخرج) بضم أوله وكسر ناله (ملء كفه من ذهب أو فضة  
يطالب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه) لعبد الفقراء حينئذ قيل وذلك يكون في زمن عيسى  
عليه السلام وجرم البهقي بأن ذلك في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لحديث عمر بن أسيد بن  
عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال لما ولي عمر بن عبد العزيز ثلاثين شهرا لا والله ما مات حتى  
جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء فما يبرح حتى يرجع  
عما له ننذا كرم من نضعه فيه فلا نجد قد أغنى عمر الناس رواء البهقي وقال فيه تصديق ما روى شافى  
حديث عدى بن حاتم (وليلقين الله أحداكم) بفتح اللام والتحنية وسكون اللام وفتح القاف  
والتحنية ورفع أحد كم على الفاعلية (يوم يلقاه) في القيامة (وليس بينه وبينه ترجان) بفتح  
الفوقية وضمها وضم الجيم (ترجمه فيقولن ألم) ولا يذر فيقولن له بزيادة لام بعد الفاء ولفظة  
له ألم (أبعث اليك رسولا فيبلغك) بصيغة المضارع منصوبا (فيقولن بلى) يارب (فيقول) جل  
وعلا (ألم أعطك مالا) زاد الكشميني وولدا (وأفضل) بضم الهززة وسكون الفاء وكسر الضاد  
المججمة من الافعال أى وألم أفضل (عليك) منه (فيقولن بلى) يارب (فينظر عن يمينه فلا يرى  
الاجهني وينظر عن يساره فلا يرى الاجهني) قال عدى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا  
النار ولو بشقة تمر (بكسر الشين المججمة ولا يذر عن الكشميني والحوي بشق تمره بحذف تاء  
التأنيث بعد القاف (فن لم يجد شقة تمر) ولا يذر عن ماشق تمره تصديق بها (فبكلمة طيبة) يرده  
بها ويطيب قلبه (قال عدى فرأيت الطعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا  
الله وكنت فبين افتتح كنوز كسرى بن هرمز) قال عدى أيضا (ولئن طالت بكم حياة لترون) بالواو  
(ما قال النبي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم يخرج) أى الرجل (ملء كفه) أى من ذهب أو فضة فلا  
يجد من يقبله \* وهذا الحديث قد مر في كتاب الزكاة في باب الصدقة قبل الرد وبه قال (حدثني)  
بالأفراد ولا يذر حدثنا (عبد الله بن محمد) المستدي وثبت ابن محمد لا يذر قال (حدثنا أبو عاصم)  
ابن محمد أحد مشايخ المؤلف روى عنه هنا بواسطة قال (أخبرنا سعدان بن بشر) بالوحدة  
المكسورة والمججمة الساكنة الجهني الكوفي قال (حدثنا أبو مجاهد) سعد بسكون العين الطائي  
قال (حدثنا محمد بن خليفة) بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام الطائي قال (سمعت عديا)  
هو ابن حاتم الطائي يقول (كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظتم هذا الإسناد سبق في الزكاة  
وهو فناء رجلان أحدهما يشكو العيلة والآخر يشكو قطع السبيل فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أما قطع السبيل فانه لا يأتي عليك إلا قليل حتى تخرج العير إلى مكة بغير خفي وأما العيلة فان  
الساعة لا تقوم حتى يطوف أحدكم بصدقة لا يجد من يقبلها منه ثم ليقفن أحدكم بين يدي الله  
عز وجل ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له ثم ليقولن له ألم أو نك ما لا وولدا فيقولن بلى ثم  
ليقولن ألم أرسل اليك رسولا فيقولن بلى فينظر عن يمينه فلا يرى إلا النار ثم ينظر عن شماله فلا  
يرى إلا النار فليقتلن أحدكم النار ولو بشق تمره فان لم يجد فبكلمة طيبة هذا اللفظ وقد يروىهم إطلاق  
المؤلف انه مثل الاول سواء وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا يذر حدثنا (سعيد بن شرحبيل)  
بضم الشين المججمة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة بعدها موحدة مكسورة فتحنية ساكنة فلام

مبسوطة ان شاء الله تعالى والله أعلم

(باب جواز الإقامة بركة للمهاجر منها بعد فراغ الحج والعمرة ثلاثة أيام بلا زيادة)

ما سمعت في سكتي مكة فقال السائب  
ابن يزيد سمعت العلاء أوقال العلاء  
ابن الحضرمي قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجر  
بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا \* وحدثننا  
حسن الحلواني وعبد بن جند  
جنا عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد  
قال حدثنا أي عن صالح عن عبد  
الرحمن بن جند أنه سمع عمر بن عبد  
العزيز يسأل السائب بن يزيد فقال  
السائب سمعت العلاء بن الحضرمي  
يقول سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول ثلاث ليل يمكنهن المهاجر  
بمكة بعد الصدر

(قوله صلى الله عليه وسلم يقيم  
المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا)  
وفي الرواية الاخرى مكث المهاجر  
بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا وفي  
رواية للمهاجر اقامة ثلاث بعد  
الصدر بمكة كأنه يقول لا يزيد عليها  
معنى الحديث ان الذين هاجروا  
من مكة قبل الفتح الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حرم عليهم  
استيطان مكة والاقامة بها ثم أيج  
اهم اذا وصلوها حج أو غمرة أو  
غيرهما ان يقيموا بعد فراغهم  
ثلاثة أيام ولا يزيدوا على الثلاثة  
واستدل أصحابنا وغيرهم بهذا  
الحديث على أن اقامة ثلاثة ليس  
لها حكم الاقامة بل صاحبها في  
حكم المسافر قالوا فاذنوا للمسافر  
الاقامة في بلد ثلاثة أيام غير يوم  
الدخول ويوم الخروج جازله  
الترخص برخص السفر من القصر  
والقصر وغيرهما من رخصه ولا يصير  
له حكم المقيم والمراد بقوله صلى الله  
عليه وسلم يقيم المهاجر بعد قضاء  
نسكه ثلاثة أي بعد رجوعه ممن

منصرف في اليونانية صحيح عليه وغير منصرف في الفرع صحيح عليه أيضا الكندي قال (حدثنا  
ليث) هو ابن سعد الامام (عن يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرثدين بن عبد الله (عن عقبه بن  
عامر ان النبي) ولا يذرع عن عقبه عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه (خرج يوما فاصلى على اهل  
أحد) الشهداء (صلاته على الميت) أي دعاهم بدعاء صلاة الميت (ثم انصرف) حتى أتى (الى المنبر  
فقال) لأصحابه (أني فرطكم) بفتح الراء أي أتقدمكم الى الخوض كالمهبط لكم (وأنا شهيد عليكم  
أني والله لا أنظر الى حوضي الآن) فيه أن الخوض على الحقيقة وأنه مخلوق موجود الآن (وأني  
قد أعطيت خزان مغانج) وفي نسخة مغانج خزان (الارض) فيه اشارة الى ما ملكته أمته مما فتح  
عليهم من الخزان (وأني والله ما أخاف) عليكم (بعدى أن تشر كوا) أي بالله (ولكن) وفي نسخة  
ولكني (أخاف) عليكم (أن تنافسوا) بحذف احدى التاءين تخفيفا (فيها) أي في الدنيا وقد وقع  
ما قاله عليه الصلاة والسلام ففتحت على أمته بعده الفتوح الكثيرة وصبت عليهم الدنيا صبا  
وتحاسدوا وتقاتلوا وقد مر هذا الحديث في باب الصلاة على الشهيد من كتاب الجنائز \* وبه قال  
(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا بن عيينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم  
(عن عروة) بن الزبير (عن أسامة) بن زيد (رضي الله عنه) أنه (قال أنبأني) صلى الله عليه  
وسلم) أي نظرم من مكان عال (على أطم) بضم الهمزة والطاء المهمل (من الاطام) بفتح الهمزة  
المدودة وفي نسخة اطام المدينة أي على حصن من حصون أهل المدينة (فقال) لأصحابه (هل  
ترون ما أرى اني أرى) ببصري (الفتن تقع خلال بيوتكم) أي نواحيها (مواقع القطر) وجه  
التشبيه الكثرة والعموم وهو اشارة الى الحروب الواقعة فيها كوقعة الحرة وغيرها \* وهذا  
الحديث قد سبق في أوخر الحج \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب)  
هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) ولا يذرعني بالافراد فيهما (عروة  
ابن الزبير) بن العوام (أن زينب ابنة) ولا يذرعني (أبي سلمة) بن عتبة (رضي الله عنه) أنه (حدثني أن  
حدثته أن أم حبيبة) رمة (بنت أبي سفيان) أم المؤمنين رضي الله عنها (حدثته أن زينب بنت  
جحش) أم المؤمنين رضي الله عنهن (أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها) أي على زينب بنت  
جحش حال كونه (فرعا) بكسر الزاي أي خائفا مما أخبر به أنه يصيب أمته (يقول لا اله الا الله  
ويل) كلمة يقال لمن وقع فيهلكة (العرب) لانهم كانوا أكثر المسلمين (من شرقا قريبا) قبل خص  
العرب اشارة الى قتل عثمان أو ما يقع من التزلز أو ما جوج وما جوج (فتح اليوم) بالتصبي (من ردم  
يا جوج وما جوج) بكسر الراء ودم في اليونانية والفرع وفتحها في الناصرية وغيرهما ويا جوج  
وما جوج من غيرهم فيهما أي من سدهما (مثل هذا) بالتذكير (وخلق باصبعه) أي بالابهام  
(وبالتالي تلها) وسقطت الباء من بالتالي بالفرع وثبتت بأصله (فقلت زينب) بنت جحش (فقلت  
يا رسول الله أسهل) بكسر اللام (وقمنا الصالحون) وهم لا يتحققون ذلك (قال) عليه الصلاة  
والسلام (نعم اذا كثر الخبث) أي المعاصي وقيل اذا عزا الاشرار وذل الصالحون وسبق هذا  
الحديث في باب قصة يا جوج وما جوج من احاديث الانبياء (وعن الزهري) محمد بن مسلم بن  
شهاب باسناده السابق انه قال (حدثني هند بنت الحارث) القراسية (أن أم سلمة) هند أم المؤمنين  
رضي الله عنها (قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم) من نومه (فقال سبحان الله) نصبه على  
المصدر وفي نسخة لا اله الا الله بدل قوله سبحان الله (ماذا أنزل) الآية وما استفهامية متضمنة لمعنى  
التعجب والتعظيم (من الخزان) أي الكنوز (وماذا أنزل) زاد في باب تحريض النبي صلى الله عليه  
وسلم على قيام الليل الليلة فالليلة تطرف الانزال (من الفتن) من القتال الكائن بين المسلمين هكذا

\* وحدثننا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح وأملاه علينا الملاء (٥٣) قال أخبرني اسمعيل بن محمد بن سعدان

حمد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره  
أن السائب بن يزيد أخبره أن العلاء  
ابن الحضرمي أخبره عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال مكث  
المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا  
وحديثي حجاج بن الشاعر قال  
حدثنا الفضال بن محمد قال أخبرنا  
ابن جريح بهذا الاسناد مثله  
وحديثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي  
أخبرنا جريح عن منصور عن مجاهد  
عن طاوس عن ابن عباس

لأصبح الوجهين عند أصحابنا ان  
طواف الوداع ليس من مناسك  
الحج بل هو عبادة مستقلة أمر بها  
من أراد الخروج من مكة لأنه  
نسك من مناسك الحج ولهذا لا  
يؤمر به المكي ومن يقيم بها موضع  
الدلالة قوله صلى الله عليه وسلم  
بعد قضاء نسكه والمراد قبل طواف  
الوداع كما ذكرنا فان طواف الوداع  
لا إقامة بعده ومتى أقام بعده خرج  
عن كونه طواف وداع فسماه قبله  
قاضي المناسك والله أعلم قال  
القاضي عياض رحمه الله في هذا  
الحديث حجة لمن منع المهاجر قبل  
الفتح من المقام بمكة بعد الفتح قال  
وهو قول الجمهور وأحازه لهم  
جماعة بعد الفتح مع الاتفاق على  
وجوب الهجرة عليهم قبل الفتح  
وجوب سكنى المدينة لنصرة  
النبي صلى الله عليه وسلم ومواساتهم  
له بأنفسهم وأما غير المهاجر ومن  
آمن بعد ذلك فيجوز له سكنى أى  
يلدأ رادسواء بمكة وغيرها بالاتفاق  
هذا كلام القاضي (قوله صلى الله  
عليه وسلم مكث المهاجر بمكة بعد  
قضاء نسكه ثلاثا) هكذا هو في أكثر  
النسخ بـ ثلاثا لا ثلاثا وفي بعضها  
ثلاث ووجه المنصوب أن يندرقه

أورده هنا مختصرا وتماه في الفتن بهذا الاسناد ولفظه من يوقظ صواحب الحجرات يريد أزواجه  
التي يصلين رب كسبة في الدنيا عارية في الآخرة \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال  
(حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة بن الماحشون) بكسر الجيم وبالشين المجمة المضمومة آخره نون  
وأبو عبد العزيز بن عبد الله واسم أبي سلمة دينار وصوب الأكرمانى اسقاط لفظ ابن بعد أبي سلمة وكذا  
هو في التقريب ابن أبي سلمة الماحشون والنون في الفرع وأصله مكسورة فقط صفة لابي سلمة  
وقد تضم صفة لعبد العزيز بن المديني نزيل بغداد وسى بالماحشون لجره وجنته (عن عبد الرحمن  
ابن أبي صعصعة) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة (عن أبيه) أي عبد الله لا عن أبي  
صعصعة (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه (قال قال لي) أي قال أبو سعيد لعبد الله بن أبي  
صعصعة (أني أزال تحب الغنم وتخذها فاصالحها وأصلح رعامها) بضم الراء وتخفيف العين  
المهملتين أي ما يسيل من أنوفها وفي نسخة رعامها بالعين المجمة وهو التراب فكانه قال في الأول  
داوم رضاها في الثاني أصلح مرابضها (فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي على  
الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم يتبع بها باسكان المشاة القوقية وفتح الموحدة بالغنم  
(شعف الجبال) بشين مجمة وعين مهملة وفاء مفتوحة منصوب على المفعولية أي رؤس الجبال  
(أو) قال (شعف الجبال) بالسين المهملة جرائد التخل ولا معنى له هنا والشئ من الراوى وسقط قوله  
أوسعف الجبال الأخير من رواية أبي ذر في الفرع وفي اليونينية علامة السقوط على الجبال فقط  
وفي نسخة أوسعف بالمجمة واسكان العين المهملة (في مواقع القطر) أي في مواضع نزول المطر وهي  
بطون الاودية والصحارى وقال في شرح المشكاة والقطر عبارة عن العشب والكلأ أي يتبع بها  
مواقع العشب والكلأ في شعاف الجبال وفي نسخة ومواقع القطر حال كونه (يقرب دينه) بالقاء  
المكسورة أي يهرب مع دينه أو بسببه (من الفتن) طلبا لسلامته \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز  
ابن عبد الله بن يحيى (الأويسى) القرشي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن  
عوف (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن ابن السيب) سعيد  
(وأي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ستكون فتن) بكسر الفاء وفتح القوقية جمع فتنه والمراد الاختلاف الواقع بين أهل الاسلام  
بسبب افتراقهم على الامام ولا يكون الحق فيها معلوما بخلاف زمان على ومعاوية (القاعد فيها خير  
من القائم والقائم فيها خير من الماشئ والماشي فيها خير من الساعي) قال النووي معناه بيان عظم  
خطرها والحث على تجنبها والهرب منها ومن التسبب في شئ منها وأن سببها وشرها وقتنها تكون  
على حسب التعلق بها (ومن تشرف) بضم القوقية أو التحسية وسكون المجمة وكسر الراء وجرم  
الفاء مضارع من الاشراف ولا يذر تشرف بفتح القوقية والمجمة والراء المشددة وفتح الفاء فعل  
ماض من التشرف (لها) أي للفتنة (تستشرفه) بكسر الراء وجرم الفاء قال التورب شئى أي من  
تطلع لها دعتة الى الوقوع فيها والتشرف التطلع واستعبره هنا الاصلية لشرها وأر بدأها تدعو  
الى زيادة النظر اليها وقبل أنه من استشرف الشئ إذا علونه بربدم انتصب لها انتصبت له  
وصرعه وقيل هو من المخاطرة والاشفاع على الهلاكة أي من خاطر بنفسه فيها أهلكته قال الطيبي  
لعل الوجه الثالث أولى لما يظهر منه من معنى اللام في لها وعليه كلام الفائق وهو قوله أي من  
غالبها غلبته (ومن وجد ملجأ) أي عاصما أو موضعا يلجئ اليه ويعتزل فيه (أو) قال (معاذ) بفتح  
الميم وبالذال المجمة مثل من الراوى وهما بمعنى (فليعذبه) أي فليعتزل فيه وهذا الحديث أخرجه  
أيضا في باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم من كتاب الفتن وأخرجه مسلم أيضا (وعن ابن

مخدوف أي مكثه المباح أن يمكث ثلاثا والله أعلم \* (باب تحريم مكة وتحريم صيدها وخلها وشجرها واعطتها الانشد على (هدوم) \*

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥٤) يوم الفتح فتح مكة لا هجرة ولكن جهادونية وإذا استنفرتم فأنفروا وقال يوم

الفتح فتح مكة أن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض

(قوله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فتح مكة لا هجرة ولكن جهادونية) قال العلماء الهجرة من دار الحرب إلى دار الإسلام باقية إلى يوم القيامة وفي تأويل هذا الحديث قولان أحدهما لا هجرة بعد الفتح من مكة لأنها صارت دار إسلام وأما تكون الهجرة من دار الحرب وهذا يتضمن هجرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانتهائها بقي دار إسلام لا يتصور منها الهجرة والثاني معناه لا هجرة بعد الفتح فضلياً كفضلها قبل الفتح كما قال الله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولكن جهادونية فعناه ولكن لكم طريق إلى التحصيل الفضائل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد ونية الخير في كل شيء (قوله صلى الله عليه وسلم وإذا استنفرتم فأنفروا معناه إذا دعاكم السلطان

إلى غزو فاذهبوا وسبأني بسط أحكام الجهاد وبيان الواجب منه في باب إن شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم أن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض) وفي الأحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا أن إبراهيم حرم مكة فقطأهرها الاختلاف وفي المسئلة خلاف مشهور ذكره الماوردي في الأحكام السلطانية وغتيرة من العلماء في وقت تحريم مكة فقبل أنها ما زالت محرمة من يوم خلق الله السموات والأرض وقبل ما زالت حلالاً كغيرها إلى زمن إبراهيم صلى الله عليه وسلم ثم ثبت لها

التحريم من زمن إبراهيم وهذا القول يوافق الحديث الثاني والقول الأول يوافق الحديث الأول وبه قال الأكثر وأجابوا

شهاب) محمد بن مسلم الزهري بالسند السابق أنه قال (حدثني) بالافراد (أبو بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث) بن هشام بن المغيرة المخزومي الضرير قيل له رابع قريش لكثرة صلاته (عن عبد الرحمن بن مطيع بن الأسود) التابعي على الصحيح (عن نوفل بن معاوية) الكنانى الديلمي من مسئلة الفتح وتأخرت وفاته إلى خلافة يزيد بن معاوية (مثل حديث أبي هريرة هذا) السابق (الأن أبا بكر) الضرير شيخ الزهري (زيد) زيادة مسئلة أو بالسند السابق عن عبد الرحمن بن مطيع إلى آخره وهي قوله (من الصلاة صلاة) هي صلاة العصر (من فاته فكماتوا) بضم الواو وكسر الفوقية (أهله وماله) نصب فيه ما مفعول ثان أى نقص هو أهله وماله وسلم ما بقي بلاء أهل ومال ورفعهم على أنه فعل مالم يسم فاعله أى انتزع منه الأهل والمال والجمهور على النصب واتخاذ كرم المؤلف هذه الزيادة استطراد الكونه وقعت في الحديث الذى ساقه في هذا الباب وإن لم يكن لها تعلق به وهذا الحديث أخرجه مسلم وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمشقة العبدى البصرى قال (أخبرنا سليمان) الثوري (عن الأعمش) سليمان (عن زيد بن وهب) الجهني المخضرم (عن ابن مسعود) عبد الله رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ستكون) أى بعدى (أثرة) بفتح الهززة والمثناة وبضمها وسكون المثناة قال الأزهرى هو لا ستأثر أى يستأثر عليكم بأمور الدنيا ويفضل عليكم غيركم أى فى إعطاء نصيبه من النى (وأمر) أى وستكون أمور أخرى من أمور الدين (تسكنونها) قالوا يا رسول الله فماتنا مرناً أن نفعل إذا وقع ذلك (قال تؤذون الحق الذى عليكم) من بذل المال الواجب فى الزكاة والنفس فى الخروج إلى الجهاد (ونسألون الله) عز وجل من فضله أن يوفى الحق (الذى لكم) من الغنمة والفى ونحوهما ولا يقاتلوهما لاستيفاء حقكم بل وفوا إليهم حقهم من السمع والطاعة وحقوق الدين وكلوا أمركم إلى الله \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الفتن ومسلم فى المغازى والترمذى فى الفتن \* وبه قال (حدثنا) وفى اليونينية حدثني (محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة (سميع بن إبراهيم) المدنى الهروى البغدادي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (عن أبي التياح) بفتح المثناة الفوقية والتخمية المشددة وبعد ألف حاء مهملة يزيد بن جيد الضبعي (عن أبي زرعة) بضم الزاى وسكون الراء هرم بن عمرو بن جرير الجلي (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلك الناس هذا الحى من) بعض (قريش) وهم الأحداث منهم لا كلهم بسبب طلبهم الملك والحرب لأجله ويهلك بضم الباء وكسر اللام من الأهلاك والناس نصب مفعوله والحى رفع على الفاعلية (قالوا) ولا يذرعن الجوى والمستمل قال (فماتنا مرناً) يا رسول الله (قال لو أن الناس اعترضوهم) بأن لا يداخلوهم ولا يقاتلوا معهم ويفروا بينهم من الفتن لكان خير إليهم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الفتن (قال) ولا يذروا قال (محمود) هو ابن غيلان أحد مشايخ المؤلف (حدثنا أبو داود) سليمان الطيالسى ولم يخرج له المنصف إلا استشهاداً قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي التياح) يزيد الضبعي أنه قال (سمعت أبا زرعة) هرم الجلي عن أبي هريرة الحديث وغرضه بسياق هذا تصريح أبي التياح بسماعه من أى زرعة بن عمرو وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) الأزرقى (المكي) قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين (ابن سعيد) بكسر العين (الأموى) بضم الهمزة (عن جده) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية أنه (قال كنت مع مروان) بن الحكم بن أبي العاص بن أمية (وأبى هريرة) وكان ذلك فى زمن معاوية (سمعت أبا هريرة) رضى الله عنه (يقول سمعت الصادق المصدق) صلى الله عليه وسلم (يقول هلاك أمتي) الموجودين آنذاك ومن قاربهم لا كل الأمة إلى يوم القيامة (على

يدي)

فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبل ولم يحل الى الساعة (٥٥) من نهار فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة

عن الحديث الثاني بان تحريمها كان ثابتمن يوم خلق الله السموات والارض ثم خفي تحريمها واستتر خفاؤها الى زمن ابراهيم فأنظره وأشاعه لانه ابتداءه ومن قال بالقول الثاني أجاب عن الحديث الاول بان معناه ان الله كتب في اللوح المحفوظ وفي غيره يوم خلق الله تعالى السموات والارض ان ابراهيم سيحرم مكة بأمر الله تعالى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبل ولم يحل الى الا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة) وفي رواية القتل بدل القتال وفي الرواية الاخرى لا يحل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بهادما ولا يعصدها شجرة فان أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما أذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس ويلمع الشاهد الغائب هذه الاحاديث ظاهرة في تحريم القتال بحكمة قال الامام أبو الحسن الماوردي البصري صاحب الحاوي من أصحابنا في كتابه الاحكام السلطانية من خصائص الحرم ان لا يحارب أهله فان بغوا على أهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يضيق عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويدخلوا في أحكام أهل العدل قال وقال جمهور الفقهاء يقتلون على بغيمهم اذ لم يكن ردهم عن البغي الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق الله التي لا يجوز اضعافها

يدى بسكون التهمة (غلة) بكسر الغين المعجمة وسكون اللام جمع غلام وهو الطائر الشارب (من قريش فقال مروان غلة) يكونون امراء وزاد في الفتى من طريق موسى بن اسمعيل عن عمرو بن يحيى فقال مروان لعنة الله عليهم غلة (قال أبو هريرة) رضى الله عنه لمروان (ان شئت) ولكشمه بنى ان شئت (ان أسمهم بنى فلان وبنى فلان) وكان أبو هريرة رضى الله عنه يعرف أسماءهم وكان ذلك من الجراب الذي لم يحدث به وزاد في الفتى فكنيت أخرج مع جدى الى بنى مروان حين ملكوا الشام فاداراهم غلمانا أحدا قال لنا عسى هؤلاء أن يكونوا منهم قلنا أنت أعلم والقائل فكنيت أخرج مع جدى عمرو بن يحيى وعند ابن أبي شيبة أن أباه ريرة رضى الله عنه كان عشي في السوق ويقول اللهم لا تدركني سنة ستين ولا أماراة الصبيان قال في الفتى وفي هذا اشارة الى أن أول الاغيلة كان في سنة ستين وهو كذلك فان يزيد بن معاوية استخلف فيها وبقى الى سنة أربع وستين فبات ثمولى ولده معاوية ومات بعد أشهر وقال الطيبي رآهم صلى الله عليه وسلم في منامه يلعبون على منبره صلوات الله وسلامه عليه وقد جأ في تفسير قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس انه رأى في المنام أن ولدا الحكم يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة \* وبه قال (احمد ثنا يحيى بن موسى) الخنثى بفتح الخاء المعجمة وتشديد القوية قال (احمد ثنا الوليد بن مسلم القرشي الاموي) (قال حدثني) بالافراد (ابن جابر) هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر (قال حدثني) بالافراد أيضا (سمر بن عبيد الله) بضم الموحدة وسكون السين المهملة وعبيد الله بضم العين مصغرا (الحضرمي) بفتح الخاء المهملة وسكون الضاد المعجمة (قال حدثني) بالافراد أيضا (أبو ادريس) عاذه الله بالعين المهملة والذال المعجمة ابن عبد الله (الخلواني) بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو والنون (انه سمع حذيفة بن اليمان) العنسي بالموحدة حليف الانصار (يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني) بنصب مخافة على التعليل وأن مصدريه والشر الفتنة وهن عرى الاسلام واستيلاء الضلال وفشو البدعة والخير عكسه يدل عليه قوله (فقلت يا رسول الله انا كنفاني جاهلية وشر جاء الله بهد الخير) أي بعثك وتشديد مبانى الاسلام وهدم قواعد الكفر والضلال (فهل بعد هذا الخير من شر) في رواية نصير بن عامر عنه عن حذيفة عند ابن أبي شيبة فتنة (قال) عليه الصلاة والسلام (نم قلت) يا رسول الله (وهل بعد هذا) ولا بد ذلك (الشر من خير قال نعم وفيه) أي الخير (دخن) بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة آخره نون كدرأى غير صاف ولا خالص وقال النووي كالفوضى عياض قبل المراد بالخير بعد الشر أيام عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه قال حذيفة (قلت) يا رسول الله (وما دخنه) أي كدره (قال قوم يهدون) الناس بفتح الياء (بغير هدي) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة والاضافة الى ياء المتكلم فيصير بياءين الاولى مكسورة والثانية ساكنة أي لا يستنون بسنتي ولا يصلي بغير هدى بضم الهاء وتنوين الدال ولا يذرعن الكشمه بنى هدى بفتح فسكون فتتوين بكسر (تعرف منهم وتنكر) أي تعرف منهم الخير فتشكره والشر فتشكره وهو من المقابلة المعنوية فهو راجع الى قوله وفيه دخن والخطاب في تعرف وتنكر من الخطاب العام (قلت فهل بعد ذلك الخير) المشوب بالكدر (من شر قال) عليه الصلاة والسلام (نم دعاة) بضم الدال المهملة جمع داع (الى) ولا يذرعلى (أبواب جهنم) أي باعتبار ما يؤل اية شأنهم أي يدعون الناس الى الضلالة ويصدونهم عن الهدى بأواع من التلبيس فلذا كان بمنزلة أبواب جهنم (من أجابهم بها) أي النار أي الى الخصال التي تؤل اليها (فذفوه فيها) أعادنا الله من ذلك ومن جميع المهالك عنه وكرمه وقيل المراد بالشر بعد الخير الامراء بعد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ويأتى من ذلك ان شاء الله

اضعافها حفظها أولى في الحرم من اضعافها هذا كلام الماوردي وهذا الذي نقله عن جمهور الفقهاء هو الصواب وقد نص عليه الشافعي



في كتاب اختلاف الحديث من كتب الإمام ونص عليه الشافعي أيضا في آخر كتابه المسمى بسير الواقدي من كتب الإمام وقال القفال المروزي من أصحابنا في كتابه شرح التلخيص في أول كتاب النكاح في ذكر الخصائص لا يجوز القتال بمكة قال حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجوز لنا قتالهم فيها وهذا الذي قاله القفال غلطته عليه حتى لا يغتر به وأما الجواب عن الأحاديث المذكورة هنا فهو ما أجاب به الشافعي في كتابه سير الواقدي إن معناها تحريم نصب القتال عليهم وقتالهم بما يملكه كالتخصيق وغيره إذا أمكن إصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما إذا تحصن الكفار في بلد آخر فإنه يجوز قتالهم على كل وجه وبكل شيء والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يعضد شوكه ولا يحتجى خلاها) وفي رواية لا تعضدها شجرة وفي رواية لا تحتل شوكةا وفي رواية لا يخط شوكةا قال أهل اللغة العضد القطع والخلأ بفتح الخاء المعجمة مقصور وهو الرطب من النكلا قالوا الخلأ والعشب اسم للرطب منه والحشيش والهشيم اسم للباس منه والنكلا مهموز يقع على الرطب واللباس وعدان مكى وغيره من لحن العوام اطلاقهم اسم الحشيش على الرطب بل هو مختص باللباس ومعنى تحتل يؤخذ ويقطع ومعنى يخط يضرب بالعصا ونحوها يسقط ورقه وانفق العلماء على تحريم قطع أشجارها التي لا يستنبتها الآدميون في العادة وعلى تحريم قطع خلاها واختلفوا فيما ينبت الآدميون

تعالى في كتاب الفتن بعون الله وقوته قال حذيفة (قلت يا رسول الله صفهم) أي الدعاة (لنا فقال) عليه الصلاة والسلام (هم من جلدتنا) يجيم مكسورة فلام سا كنة فدا ل مهملة مفتوحة أي من أنفسنا وعشيرتنا من العرب أو من أهل ملتنا) ويتكلمون بالسنتنا) قال القاسبي أي من أهل لساننا من العرب وقيل يتكلمون بما قال الله ورسوله من المواعظ والحكم وليس في قلوبهم شيء من الخير يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم قال حذيفة (قلت) يا رسول الله (فما تأمرني أن أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وأماهم) بكسر الهمزة أي أميرهم ولوجار وفي رواية أبي الأسود عن حذيفة عند مسلم تسمع وتطيع وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك) قلت فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام) يحتمعون على طاعتهم) قال (عليه الصلاة والسلام إن لم يكن لهم إمام يحتمعون عليه) (فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض) بفتح العين المهملة وتشديد الضاد المعجمة أي ولو كان الاعتزال بالعض (بأصل شجرة) فلا تعدل عنه) حتى يدركك الموت وأنت على ذلك) العض قال الثوري بشئ أي تتمسك بما تقوى به عزيمتك على اعتراضهم ولو بما لا يكاد يصح أن يكون متمسكا وقال الطيبي هذا شرط نعقب به الكلام تيمنا وبالغة أي اعتزل الناس اعتزالا غاية بعده ولو وقعت فيه بعض أصل الشجرة فافعل فإنه غيرك وقال البيضاوي المعنى إذا لم يكن في الأرض خليفة فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان وعض أصل الشجرة كناية عن مكابدة المشقة كقولهم فلان بعض الحجارة من شدة الالم والمراد لزوم كقوله في الحديث الآخر عضوا عليها بالنواجذ وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن ومسلم في الامارة والجماعة وابن ماجه في الفتن وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا بالجمع (محمد بن المثنى) الغزي الزم البصري قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (يحيى بن سعيد) القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد الجلي الكوفي أنه قال (حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) أنه قال تعلم أصحابي الخير) نصب على المفعولية (وتعالت الشر) أي خوفها على نفسي من ادراكه \* وهذا الحديث كما قاله في الفتح أخرجه الاسماعيلي من هذا الوجه باللفظ الاول الا أنه قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بدل قوله كان الناس وبه قال (حدثنا الحكم بن نافع) أبو اليمان الحنصلي قال (حدثنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) (عن محمد بن مسلم الزهري بن شهاب) أنه قال (حدثني) بالافراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يقتل قتيان) بقاء مذكورة ففوقية سا كنة وبعد التخمية المفتوحة ألف فتون كذا في الفرع وأصله وعلى الهامش منها صوابه قتيان بهمزة مفتوحة بعد الفاء ففوقية فالف ثنية فتة وهي الجماعة والمراد كافي الفتح على ومن معه ومعاقبة ومن معه لما تحار با بصفتين (دعواهما واحدة) لأن كلا منهما يسمى بالاسلام أو يدعى أنه محق وقد كان على الإمام والافضل موثقا لاتفاق وقد بايعه أهل الحل والعقد بعد عثمان ومخالفه مخطئ معذور بالاجتهاد والمجتهد إذا أخطأ لا إثم عليه بل له أجر والمصيب أجران وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد الأزدي مولا لهم (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال لا تقوم الساعة حتى يقتل قتيان) بقاء ففوقية سا كنة فتخمية وصوابه كما مر فتان بهمزة ففوقية مفتوحة (فيكون بينهما قتلة) بفتح الميم مصدر ميمي (عظيمة) أي قتل عظيم وعند ابن أبي خزيمة في تاريخه أنه قتل بصفتين من الفتيان فتة على وقتة معاوية بنحو سبعين ألفا وقيل أسكن من

الشافعي في الشجرة الكبيرة بقرة وفي الصغيرة شاة وكذا جاء عن ابن عباس وابن الزبير (٥٧) وبه قال أحمد وقال أبو حنيفة الواجب

في الجميع القيمة قال الشافعي ويضمن الخلبا القيمة ويجوز عند الشافعي ومن وافقه رعى المباح في كلا الحرم وقال أبو حنيفة وأحمد ومحمد لا يجوز وأما صدق الحرم فإجماع على الحلال والمحرم فان قتله فقتله الجزاء عند العلماء كافة إلا داود فقال يأثم ولا جزاء عليه ولو دخل صيد من الخيل إلى الحرم فله ذبحه وأكله وسائر أنواع التصرف فيه هذا مذهبنا ومذهب مالك وداود وقال أبو حنيفة وأحمد لا يجوز ذبحه ولا التصرف فيه بل يلزمه إرساله فإذا كان أدخله مذبحا جازأكله وقاسوه على المحرم واحتج أصحابنا بالجمهور بحديث أبي أنس مافعل النحر والقياس على ما إذا دخل من الخيل شجرة أو كلاً ولأنه ليس بصيد حرم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يعضد شوكه) فيه دلالة لمن يقول بنحر جميع نبات الحرم من الشجر والكل سواء الشوك المؤذي وغيره وهو الذي اختاره المتأولي من أصحابنا وقال جمهور أصحابنا لا يحرم الشوك لأنه مؤذ فأشبهه الفواسق الخمس ويخصون الحديث بالقياس والصحيح ما اختاره المتأولي والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم) وأنه لم يحل القتال فيه لأحد من قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار) هذا ما يحتج به من يقول إن مكة فتحت عنوة وهو مذهب أبي حنيفة وكثيرين أو لا كثيرين وقال الشافعي وغيره فتحت صلحا وتواولا وهذا الحديث على أن القتال كان جائزا له صلى الله عليه وسلم في مكة ولو احتج باليه لفعله ولكن ما احتج إليه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم

ذلك وقيل كان بينهم أكثر من سبعين زحفوا وكان أول قتالهما في غرة صفر فلما كاد أهل الشام أن يغلبوا رفعوا المصاحف عشورة عمرو بن العاص ودعوا إلى ما فيه فقال الأمر إلى الحكمين فخرى ما جرى من اختلافهما واستبداد معاوية بملك الشام واشتغال علي بالخوارج (دعواهما واحدة) ونؤخذ منه الرد على الخوارج ومن تبعهم في تكفيرهم كلام الطائفتين (ولان تقوم الساعة حتى يبعث) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول يخرج ويظهر (دجالون) بفتح الدال المهملة والجيم المشددة يقال دجل فلان الحق بباطله أي غطاه ويطلق على الكذب أيضا وحينئذ فيكون قوله (كذابون) تأكيدا (قريبا) نصب حال من النكرة الموصوفة (من ثلاثين) نفسا وفي مسلم من حديث جابر بن سمرة أن بين يدي الساعة ثلاثين كذبا بالجزم بذلك (كلهم يزعم أنه رسول الله) بتسويل الشيطان لهم ذلك مع قيام الشوكة لهم وظهور شبهة كمسيلة باليمامة والاسود العنسي باليمن وكان ظهورهما في آخر الزمن النبوي فقتل الثاني قبل موته صلى الله عليه وسلم ومسيمة في خلافة أبي بكر وفيها خرج طليحة بن خويلد في بني أسد بن خزاعة وبماح التيمية في بني تميم ثم تاب طليحة ومات على الإسلام على الصحيح في خلافة عمر قيل وثابت المرأة في أول خلافة ابن الزبير خرج المختار بن أبي عبيد الثقفي وتغلب على الكوفة ثم ادعى النبوة وزعم أن جبرين يأتيه وقاتل في سنة بضع وستين وفي خلافة عبد الملك بن مروان خرج الحرث فقتل ثم خرج في خلافة بني العباس جماعة ادعوا ذلك بسبب ما نشأ لهم عن جنون أو سوداء وقد أهلك الله من وقع لذلك منهم وآخرهم الدجال الأكبر \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن أبا سعيد الخدري رضى الله عنه قال بينما) باليم (نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسما) يفتح القاف مصدر قسمت الشيء فانقسم سمي الشيء المقسوم بالمصدر والواو في وهو الحال وزاد أفلح ابن عبد الله في روايته عنه يوم حنين وفي رواية عبد الرحمن بن أبي نعيم عن أبي سعيد في المغازي أن المقسوم كان تبرا بعنه على بن أبي طالب رضى الله عنه من اليمن فقسمه النبي صلى الله عليه وسلم بين أربعة (إذا تاهدوا نحو بصرة) وثبت في الفرع اذ وسقط من اليونانية وعدة أصول والنحو بصرة بضم الخاء المعجمة وفتح الواو وسكون التحتية وكسر الصاد المهملة بعد هاء واسمه نافع كما عند أبي داود ورجحه السهيلي وقيل اسمه حرقوص بن زهير (وهو رجل من بني تميم) وفي باب من ترك قتال الخوارج من كتاب استنباط المرتدين جاء عبد الله بن ذي الخويصرة (فقال يا رسول الله اعدل) في القسمة (فقال) عليه الصلاة والسلام (ويلك ومن يعدل إذا لم اعدل) وفي رواية ابن أبي نعيم فقال يا رسول الله اتق الله قال ويلك أولست أحق أهل الأرض أن يتق الله (قد خبت وخسرت أن لم أكن اعدل) لم يضبط في اليونانية ناهى خبت وخسرت هنا وضبطها في غيرهما بالضم والفتح على المتكلم والمخاطب وافتح أشهر وأوجه قال التوربشتي هو على ضمير المخاطب لا على ضمير المتكلم وانما رد الخيبة والخسران إلى المخاطب على تقدير عدم العدل منه لأن الله تعالى بعثه رجلا للعالمين وليقوم بالعدل فهم فاذا قدر أنه لم يعدل فقد خاب المعترف بأنه مبعوث إليهم وخسر لأن الله لا يحب الخائنين فضلا أن يرسلهم إلى عباده وقال الكرماني أي خبت وخسرت لكونك تابعا ومقتديا بمن لا يعدل ولا يذرعن الجوى إذا لم أكن اعدل (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (يا رسول الله انذني في فيه فاضرب) نصب بقاء الجواب ولا يذرا ضرب (عنفه) باسقاط الفاء وبالجزم جواب الشرط (فقال دعه) لا تضرب عنقه فان قلت كيف منع من قتله مع أنه قال لن أدرتهم لا قتلهم أجاب في شرح الستة بأنه اغتابهم إذا كثروا وامتنعوا بالسلح واستعرضوا الناس ولم

فقال الا الاذخره وحدثنى محمد بن رافع حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا مفضل عن منصور في هذا الاسناد بمثله ولم يذكر يوم خلق السموات والارض وقال بدل القفال القفل

أم لا لكن ان تاف في نفاره قل سكون نفاره ضمنه المنفر والافلا ضمان قال العلماء ونبه صلى الله عليه وسلم بالتفسير على الاتلاف ونحوه لانه اذا حرم التفسير فالانلاف أولى قوله صلى الله عليه وسلم ولا يلتقط لقطته الا من عرفها وفي رواية لا تحل لقطتها الا لمنشد المنشد هو المعروف وأما طابها فيقال له ناشد وأصل النشد والانسار دفع الصوت ومعنى الحديث لا تحل لقطته لمن يريد أن يعرفها سنة ثم يملكها كما في باقي البلاد بل لا تحل الا لمن يعرفها أبدا ولا يملكها وهم هذا قال الشافعي وعبد الرحمن بن مهدي وأبو عبيد وغيرهم وقال مالك يجوز تركها بعد تعريفها سنة كما في سائر البلاد وبه قال بعض أصحاب الشافعي ويتأولون الحديث تأويلات ضعيفة واللفظة بفتح القاف على اللغة المشهورة وقيل باسكانها وهي الملقوط (قوله الا الاذخر) هونبت معروفة طيب الرائحة وهو بكسر الهمزة والخاء (قوله فانه لقينهم ويوتهم) وفي رواية نجعله في قبورنا ويوتنا فبينهم بفتح القاف هو الحداد والصانع ومعناه يحتاج اليه القين في وقود النار ويحتاج اليه في الضبور لتسديده فخرج الحسد المتخلة بين اللسان ويحتاج اليه في سقوف البيوت يجعل فوق الخشب (قوله

تكن هذه المعاني موجودة حين منع من قتلهم وأول ما نجم ذلك في زمان علي رضي الله عنه فقالتهم حتى قتل كثير منهم اهـ ولمسلم من حديث جابر رضي الله عنه فقال عمر رضي الله عنه دعني يارسول الله فاقتل هذا المنافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي وقال الاسماعيلي أنما تركه صلى الله عليه وسلم قتل المذكور لانه لم يكن أظهر ما يستدل به على ما رآه فلو قتل من ظاهره الصلاح عند الناس قبل استحكام أمر الاسلام وروسخه في القلوب نفرهم عن الدخول في الاسلام وأما بعده صلى الله عليه وسلم فلا يجوز ترك قتالهم اذا أظهر ورايهم وخروجهم من الجماعة وخالفوا الجماعة مع القدرة على قتالهم وفي المغازي من رواية عبد الرحمن بن أبي نعيم عن أبي سعيد في هذا الحديث فسأله رجل أظنه خالد بن الوليد قتله ولمسلم فقال خالد بن الوليد بالجزم وجمع بينهم ما بان كلاً منهم ما سأل ذلك ويؤيده ما في مسلم فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال يارسول الله أنا أضرب عنقه قال لا ثم أدير فقام اليه خالد بن الوليد سيف الله فقال يارسول الله أنا أضرب عنقه قال لا قال في فتح الباري فهذا نص في أن كلاً منهم ما سأل وقد استشكل سؤال خالد في ذلك لان بعث على اليمن كان عقب بعث خالد ابن الوليد اليها والذهب المقسوم كان أرسله على من اليمن كما في حديث أبي نعيم عن أبي سعيد ويحجبان ما ن عليا لما وصل الي اليمن رجع خالد منها الي المدينة فأرسل علي بالذهب فخر خالد قسمته ولا في الوقت فقال له دعه أي فقال صلى الله عليه وسلم لعمر أتركه (وان له أصحابا يحقر أحدكم) بكسر القاف يستقل (صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم) وعند الطبري من رواية عاصم بن شميخ عن أبي سعيد تحقرون أعمالكم مع أعمالهم ووصف عاصم أصحاب نجدة الحروري أنهم بصومون النار وبقومون الليل وفي حديث ابن عباس عند الطبري في قصة مناظرته لخوارج قال فأتيتهم فدخلت على قوم لم أر أشد اجتهاداً منهم والفاء في قوله فان له أصحابا ليست للتعليل بل لتعقيب الاخبار أي قال دعه ثم عقب مقالته بقصتهم (يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم) بالثناة الفوقية والقاف جمع ر قوة بفتح المثناة الفوقية وسكون اراء وضم القاف بوزن فعولة قال في القاموس ولا تنضم ناؤه العظم ما بين ثغرة النحر والعاتق يريد أن قراءتهم لا يرفعها الله ولا يقبلها العله باعتقادهم أو أنهم لا يعملون بها فلا يتأبون عليها أوليس لهم فيه حظ الامر وده على لسانهم فلا يصل الى حلقهم فضلا عن أن يصل الى قلوبهم لان المطلوب تعقله وتدبره لوقوعه في القلب (يعرقون) يخرجون سرعاً (من الدين) أي دين الاسلام من غير حظ ينالهم منه وفيه حجة لمن يكفر الخوارج وان كان المراد بالدين الطاعة للإمام فلا حجة فيه واليه ذهب الخطابي وصرح القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذي بكفرهم بحجج بقوله صلى الله عليه وسلم يعرقون من الاسلام (كما يعرق السهم من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التحتية فعلة بمعنى مفعولة وهي الصيد المرعى والمرق سرعة نفوذ السهم من الرمية حتى يخرج من الطرف الآخر ومنه مرق البرق لخروجه بسرعة فنبه من وقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه ويشد سرعة خروجه لقوة ساعد الراعي لا يعلق بالسهم من جسد الصيد (ينظر) بضم أوله وفتح نائه مبني للمفعول (الي نضله) وهي حديدة السهم (فلا يوجد فيه) في النصل (شي) من دم الصيد ولا غيره (ثم ينظر الى رصافة) بكسر الراء وبالصاد المهملة وبعد الالف فاعاد في القاموس الرصافة محركة واحدة الرصاف للعقب أي بفتح القاف وهو العصب يعمل منه الاوتار يولي فوق الرغظ يضم الراء وسكون العين المهملة بعد هاء طاء مجة مدخل نسخ النصل بالنون والخاء المعجمة أي أصله كالرصافة والرصوفة بضمهما والمصدر الرصف مسكونة بالفتح رصف

وقال لا يلتقط لقطته الامن عرفها • حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن سعيد (٥٩) عن أبي سعيد عن أبي شريح العدوي انه قال

لعمرو بن سعيد وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي ايها الامير احدثك قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته اذ نأى وعاء قلبي وأبصرته عيناى حين تكلم به أنه حمد الله وأثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا ولا يعرض بها شجرة

عليه وسلم وأوحى اليه في الحال استثناء الاذخر وتخصيصه من العموم وأوحى اليه قبل ذلك انه ان طلب أحد استثناء شئ فاستثنه أو انه اجتمع في الجميع والله أعلم (قوله عن أبي شريح العدوي) هكذا ثبت في الصحيحين العدوي في هذا الحديث ويقال له أيضا الكعبي والخزاعي قيل اسمه خو بلد بن عمرو وقيل عمرو بن خو بلد وقيل عبد الرحمن بن عمرو وقيل هاني بن عمرو وأسلم قبل فتح مكة وتوفي بالمدينة سنة ثمان وستين (قوله وهو يبعث البعوث الى مكة) يعني لقتال ابن الزبير (قوله سمعته اذ نأى وعاء قلبي وأبصرته عيناى) أراد به هذا كله المبالغة في تحقيق حفظه اياه وتنقسه زمانه ومكانه ولفظه (قوله صلى الله عليه وسلم ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس) معناه أن تحرم عما يوحى الله تعالى لأنها اصطلم الناس على تحريمها بغير أمر الله (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا ولا يعرض بها شجرة) هذا قد يحتمل به من يقول الكفار ليسوا بمخاطبين بفروع الاسلام والصحيح عندنا وعند

السهم شد على رطله عقبة (قال) ولا يذر عن المستمل فلا (يوجد فيه شئ ثم ينظر الى نصيه) بنون مفتوحة مضاد معجمة مكسورة ففتحته مشددة (وهو قدحه) بكسر القاف وسكون الدال وبالحاء المهملة قال البيضاوي وهو تفسير من الراوى أى عود السهم قبل أن يرش وينزل أو هو ما بين الرش والنصل وسمى بذلك لانه يرى حتى عادنضوا أى هزىلا (فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى قدذه) بضم القاف وفتح الدال المعجمة الاولى جمع قدزة الرش الذى على السهم (فلا يوجد فيه شئ قد سبق) السهم (الفرث) بالثلثة ما يجتمع في الكرش (والدم) فلم يظهر أثرهما فيه بل خربا جاعده وكذلك هؤلاء لم يتعلقوا بشئ من الاسلام (آيتهم) أى علامتهم (رجل أسود) اسمه نافع فيما أخرجه ابن أبي شيبة وقال ابن هشام ذوالخو بصرة (أحدى عضديه) وهو ما بين المرفق الى الكتف (مثل ثدى المرأة) بفتح المثناة وسكون الدال المهملة (أو) قال (مثل البضعة) بفتح الموحدة وسكون المعجمة القطعة من اللحم (تدرر) بفتح الفوقية والدالين المهملتين بينهما راء ساكنة وآخر راء أخرى وأصله تدردر حذف أحدى التاءين تخفيفا أى تتحرك وتذهب ونحى وأصله حكاية صوت الماء في بطن الوادى اذا تدافع (ويخرجون على حين فرقة) بالحاء المهملة المكسورة آخره نون وفرقة بضم الفاء أى زمان افتراق ولا يذر عن الكشميين على خير فرقة بخاء معجمة مفتوحة وآخر راء وكسر فاء فرقة أى على أفضل طائفة (من الناس) على بن أبى طالب وأصحابه رضى الله عنهم وفي رواية عبد الرزاق عند أحد وغيره حين فتره من الناس بفتح الفاء وسكون الفوقية قال في الفتح ورواية فرقة بكسر الفاء هي المعتمدة وهي التى عند مسلم وغيره ويؤيدها ما عند مسلم أيضا من طريق أبي نصره عن أبي سعيد عرق مارقة عند فرقة من المسلمين قتلهم أولى الطائفتين بالحق (قال أبو سعيد) الخدرى رضى الله عنه بالسند السابق اليه (فأشهد أنى سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشهد أن على ابن أبى طالب) رضى الله عنه (قاتلهم وأنامعه) بالنهران وفي باب قتل الخوارج وأشهد أن عليا قتلهم ونسبة قتلهم لعل لانه كان القائم بذلك (فأمر بذلك الرجل) الذى قال فيه صلى الله عليه وسلم إحدى عضديه مثل ثدى المرأة (فالتمس) بضم الفوقية وكسرها بعد ما بينا للمفعول أى طلب فى القتل (فأتى به) واسلم من رواية عبيد الله بن أبى رافع فلما قتلهم على قال انظروا فلم ينظروا شيئا فقال ارجعوا فواته ما كذبت ولا كذبت مرتين أو ثلاثا ثم وجدوه في خربة (حتى نظرت اليه على فعت النبي صلى الله عليه وسلم الذى نعته) \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الادب وفي استنابة المرتدين وفصائل القرآن والتساوى في فضائل القرآن والتفسير وابن ماجه في السنة \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلثة العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن خيثمة) بفتح الخاء المعجمة وسكون التحتية وبالثلثة المفتوحة ابن عبد الرحمن الجعفي الكوفي (عن سويد بن غفلة) بضم السين وفتح الواو وسكون التحتية وغفلة بفتح الغين المعجمة والفاء واللام انه قال قال على رضى الله عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تأخر (ففتح الهمة وكسر الخاء المعجمة أسقط (من السماء أحب الى من أن أ كذب عليه وانا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة ويجوز ضم فسكون وضم ففتح كهمة وفتحها جمع خادع وكسر فسكون فهي خمسة وتكون بالتورية وبخلف الوعد وذلك من المستثنى الجائز المخصوص من الحرم المأذون فيه رفقا بالعباد وليس للعقل في تحريمه ولا تحليله أتراما هو الى الشارع (سمعت رسول الله) ولا يوزى ذرو الوقت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يأتى في آخر الزمان قوم حدثاء الانسان (بضم الخاء وفتح الدال المهملتين وبالثلثة مدودا والأسنان بفتح الهمة

آخرين انهم مخاطبون بها كما هم مخاطبون باصوله وانما قال صلى الله عليه وسلم فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دمًا ولا يعرض بها شجرة

فان أحد ثرخص بقتال رسول الله صلى الله ( ٦٠ ) عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأذن

لکم وانما أذن لی فیها ساعة من  
نهار وقد عادت حرمتها اليوم  
کحرمتها بالامس ولبیغ الشاهد  
الغائب فقیل لای شریح ما قال لك  
عمرو قال انا أعلم بذلك منذ بان  
شریح ان الحرم لا یبعد عاصیا ولا  
فارادیم ولا فارا بحربة \* حدثنی زهير  
ابن حرب وعبد الله بن سعید جیعا  
عن الولید قال زهير حدثنا الولید  
ابن مسلم حدثنا الازاعي حدثنا  
یحیی بن ابي کثیر حدثنی ابوسلمة  
هو ابن عبد الرحمن حدثنی ابو هريرة  
قال لما فتح الله عز وجل علی رسولہ  
الذی ینقاد لاحکامنا وینزع عن  
محرمات شرعنا ویستمر احکامه  
جعل الکلام فیہ ولبس فیہ أن  
غیر المؤمن لبس مخاطبا بالفروع  
( قوله یسفل ) بکسر الفاء علی  
المشهور وحکی ضمها أي یسبیلہ  
( قوله صلى الله علیه وسلم فان أحد  
ترخص بقتال رسول الله صلى  
علیه وسلم الی آخره ) فیہ دلالة لمن  
یقول فقتل مکة عنوة وقد سبق فی  
هذا الباب بیان الخلاف فیہ  
وتأویل الحدیث عند من یقول  
فتحت صلمان معناه دخلها متأهباً  
للقِتال لواحِاج الیه فهو دلیل  
الجواز لک الساعة ( قوله صلى  
الله علیه وسلم ولبیغ الشاهد  
الغائب ) هذا اللفظ قد جاءت به  
أحادیث كثيرة وفيه التصريح  
بوجوب نفل العلم واشاعة السنن  
والاحکام ( قوله لا یبعد عاصیا ) أي  
لا یعصمه ( قوله ولا ذرا بحربة ) هی  
بفتح الحاء المجمة واسکان الراء هذا  
هو المشهور ویقال بضم الحاء  
أیضا حکاها القاضي وصاحب  
المطالع وآخرون وأصلها سرفة الابل  
رتطلق علی کل خیانة وفي صحیح البخاری انها البلیة وقال الخلیل هی الفسادی الدین من الخارب وهو اللص المفسد

مكة قام في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها (٦١) رسوله والمؤمنين وانها لن تحل لاحد كان قبلي

وانها أحلت لي ساعة من نهار وانها لن تحل لاحد بعدى فلا ينظر صيدها ولا يختلي شوكرها ولا تحل ساقطتها <sup>بالقتل</sup> <sup>مكة</sup> الا لمشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يقدى واما ان يقتل فقال العباس الا الاذخر يا رسول الله فانما نجعله في قبورنا وبيوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر فقام أبو شاهر رجل من أهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الارض وقيل هي العيب (قوله صلى الله عليه وسلم ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يقدى واما ان يقتل) معناه ولي المقتول بالخيار ان شاء فقتل القاتل وان شاء أخذ فداءه وهي الدية وهذا تصريح بالحجة للسافعي وموافقه ان الولي بالخيار بين أخذ الدية وبين القتل وان له اخبار الحائى على أى الامرين شاء ولى القتل وبه قال سعيد بن المسيب وابن سيرين وأحمد واسحق وأبو ثور وقال مالك ليس للولي الا القتل أو العفو وليس له الدية الا رضا الحائى وهذا خلاف نص هذا الحديث وفيه أيضا دلالة لمن يقول القاتل عمد يجب عليه أحد الامرين القصاص أو الدية وهو أحد القولين للسافعي والثاني أن الواجب القصاص لا غير وانما يجب الدية بالاختيار وتظهر فائدة الخلاف في صورته الوعفا للولي عن القصاص ان قلنا الواجب أحد الامرين سقط القصاص ووجب الدية وان قلنا الواجب القصاص بعينه لم يجب قصاص ولا دية وهذا الحديث محمول على القتل عمد افاته

عطف على الجلالة الشريفة (ولكنكم تستجلبون) وهذا الحديث أخرجه في الاكراه وفي باب ما لى النبي صلى الله عليه وسلم من المشركين بمكة وأبو داود في الجهاد والنسائي في العلم والزينة \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا أنس بن مالك) بفتح الهمزة وسكون الزاي بعدها راء وسعد يسكون العين الباهلي السهماني قال (حدثنا) ولا يوى الوقت وذرا خبرنا ابن عون) هو عبد الله بن عون بن أربطان المزني البصري (قال أنبأني) بالافراد (موسى بن أنس) بن مالك قاضي البصرة وعنه عبد الله بن أحمد بن حنبل عن يحيى بن معين عن أنس بن عوف عن ابن عون عن ثمامة بن عبد الله بن أنس بدل موسى بن أنس أخرجه أبو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا أدري عن الوهم وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن أنس قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فقد ثابت في بيته الحديث قال في الفتح بعد أن ذكر ذلك وهذا صورته مرسل الا أنه يقوى أن الحديث لابن عون عن موسى لا عن ثمامة (عن) أبيه (أنس بن مالك) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس (أي ابن شماس خطيبه صلى الله عليه وسلم وخطيب الانصار) فقال رجل (قال الحافظ ابن حجر هو سعد بن معاذ واه مسلم واسم عيل القاضي في أحكام القرآن ورواه الطبراني لعاصم بن عدى العجلاني والواقدي لابي مسعود البدرى وابن المنذر لسعد بن عباد وهو أقوى (يا رسول الله أنا أعلم لك) أى لاجاك (علمه) أى خبره (فأنه) الرجل (فوجده) حال كونه (جالسا في بيته) حال كونه (منكسرا رأسه) بكسر الكاف المشددة (فقال ما شأنك) أى ما حالك (فقال) ثابت حالى (شركا برفع صوته) التفات من الحاضر الى الغائب وكان الاصل أن يقول كنت أرفع صوتي (فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله) أى بطل والاصل أن يقول على فهو التفات كما مر (وهومن) وفي اليونينية مكتوب فوق من في بالاخضر (أهل النار فاقى الرجل) النبي صلى الله عليه وسلم (فاخبرناه) أى ثابتا (قال كذا وكذا) يعنى أنه حبط عمله وهومن أهل النار (فقال موسى بن أنس) الراوى بالسند السابق (فرجع) الرجل الى ثابت (المرّة الآخرة) بعد الهمزة وكسر المعجمة من عنده صلى الله عليه وسلم (بشارة عظيمة فقال) له النبي صلى الله عليه وسلم (اذهب اليه) أى الى ثابت (فقل له انك لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة) وعند ابن سعد من مرسل عكرمة أنه لما كان يوم البيامة انهزم المسلمون فقال ثابت أف لهؤلاء ولما يعبدون ولهؤلاء ولما يصنعون قال ورجل قائم على ثلثة فقتله وقتل وعند ابن أبي حاتم في تفسيره عن ثابت عن أنس في آخر قصة ثابت بن قيس فكنا نراه عشي بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة فلما كان يوم البيامة كان في بعضنا بعض الانكشاف فأقبل وقد تكفن ونحنظ فقاتل حتى قتل وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم أنه من أهل الجنة لكونه استشهد وهذا يحصل المطابقة وليس هذا مخالفا لقوله صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة الى آخر العشرة لان التخصيص بالعدد لا ينافي الزائد \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحنا (محمد بن بشار) بن دار العبدى البصري قال (حدثنا غندر) محمد ابن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه قال (سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه ما يقول فرأى رجلا) هو أسيد بن حضير (الكهف وفي الدار الدابة) أى فرسه (فجعلت تنفر) بنون وفاء مكسورة (فسلم) الرجل قال الكرماني دعاء السلامة كما يقال اللهم سلم أو فوض الامر الى الله تعالى ورضى بحكمه أو قال سلام عليك (فاذا ضيابة) بضاد معجمة مفتوحة وموحدين بينهما ألف سجادة تغشى الارض كالدهان وقال الداودي الغمام الذى لا مطرفيه (أو) قال (سجادة غشيت) شك الراوى (فذكره) أى ما وقع له (لنبي صلى الله عليه وسلم

لا يجب القصاص في غير العمد (قوله فقام أبو شاهر) هو بهاء وتكون هاء في الوقف والدرج ولا يقال بالهاء قالوا ولا يعرف اسم أبي شاهر هذا





ولا يعصد شجرها ولا يلتقط ساقطها الا من شد ومن قتل له قتيلا فهو بخير النظرين اما (٦٣) أن يعطى يعني الدية وما أن يقاد أهل القتيلا

قال في رجل من أهل اليمن يقال له  
أوشاه فقال كتب لي يا رسول الله  
فقال اكتبوا لي شاه فقال رجل  
من قريش الا اذخر فانا نجعله في  
بيوتنا وقبورنا فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الا اذخر <sup>في بيوتكم</sup> حدثني  
سلمة بن شبيب حدثنا ابن أعين حدثنا  
معقل عن أبي الزبير عن جابر قال  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
لا يحل لأحدكم أن يحمل عكة  
السلاح <sup>في بيوتكم</sup> حدثنا عبد الله بن مسleme  
القعنبي ويحيى بن يحيى وقتيبة بن  
سعيد أما القعنبي فقال قرأت على  
مالك بن أنس وأما قتيبة فقال حدثنا  
مالك وقال يحيى واللفظة قلت لمالك  
أحدك أن شهاب عن أنس بن  
مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم  
دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل  
لأحدكم أن يحمل السلاح عكة)  
هذا النهي إذا لم تكن حاجة فان  
كانت جاز هذا مذهبنا ومذهب  
الجاهلية قال القاضي عياض هذا  
محمول عند أهل العلم على حمل  
السلاح لغرض ضرورة ولا حاجة فان  
كانت جاز قال القاضي وهذا مذهب  
مالك والشافعي وعطاء قال وكرهه  
الحسن البصري تمسكا بظاهر هذا  
الحديث وحجة الجمهور دخول النبي  
صلى الله عليه وسلم عام عمرة القضاء  
بمشارطه من السلاح في القرب  
ودخوله صلى الله عليه وسلم عام  
الفتح متأهبا للقتال قال وشذ  
عكرمة عن الجماعة فقال إذا احتاج  
إليه حمله وعليه الفدية وإمارة أراد  
إذا كان محرما وليس المغفر أو الدرع  
ونحوهما فسلما يكون مخالفا  
لجماعة والله أعلم

(انقض الضرع) أي ندى الشاة (من التراب والشعر والغذى) بالقاف والذال المججمة مقصور  
وأصله ما يقع في العين قال الجوهري أوفى الشرب وكان شبه ما يقع بالضرع من الاوساخ بالغذى  
الذي يسقط في العين أو الشرب (قال) أبو اسحق السبكي (فرأيت البراء يضرب إحدى يديه على  
الأخرى بنفض خلب) الراعي (في قعب) بقاف مفتوحة فعين مهملة ساكنة قدح من خشب  
مقعر (كتبه) بضم الكاف وسكون المثناة وفتح الموحدة شيئا قليلا (من لبن) قدر حلبه (ومع)  
ولا يذرعن الجوى والمستمل ومعه (أداة) بكسر الهمزة نداء من جلد فيه ماء (حلتها النبي) لأجله  
(صلى الله عليه وسلم يروي) يستقي (منها) حال كونه (يشرب ويتوضأ) مستأنفا لبيان  
الاعتماد في السقي (فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فكرهت أن أوقفه) من نومه (فوافقه حين  
استيقظ) أي وافق أتباعه وقت استيقاظه (فصببت من الماء) الذي في الأداة (على اللبن) الذي في  
القعب (حتى برد) بفتح الراء (أسفله فقلت اشرب يا رسول الله قال فشرب حتى رصبت) أي طابت  
نفسى لكثرة ما شرب (ثم قال) صلى الله عليه وسلم لا يكر (ألم يأت للرجل) أي ألم يأت وقت  
الارتحال قال أبو بكر رضي الله عنه (قلت بلى قال فارتحلنا بعد ما مالت الشمس) عن خط  
الاستواء وانكسرت سورة الحر (واتبعنا) بفتح العين (سرافقة بن مالك) بضم السين ابن جعشم  
(فقلت أتينا) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (يا رسول الله فقال لا تحزن أن الله معنا) بالنصر (فدعا  
عليه النبي صلى الله عليه وسلم فارتطم) بضم الهمزة وصل وسكون الراء وفتح الفوقية والطاء المهملة والميم  
(به) بسرافقة (فرسه) أي غاصت به قوائمها (إلى بطنها ري) بضم الهمزة أظن (في جلد) بفتح  
الجيم واللام صلب (من الأرض شذ زهير) الراوي هل قال هذه اللفظة أم لا (فقال) سرافقة (إني  
أراكم) بضم الهمزة أظنكم (قد دعوتنا على) حتى ارتطمت بي فرسى (فادعوا لي) بالخلاص  
(فأنه لك) مبتدأ وخبر أي ناصر كما وحافظ كما حتى تبلغ مقصدكما (ان أرد) أي ادعوا الان أرد  
(عنكم الطلب) وفي نسخة فأنه بالنصب قال في المصابيح على اسقاط حرف القسم أي أقسم بالله  
لكم لأن أرد عنكم أو على معنى فخذ اعهد الله لكم فخذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه (فدعا  
له النبي صلى الله عليه وسلم فنجنا) من الارتطام (فجعل) أي فشرع فيما وعد من ردم من لقي فكان  
(لا يلقى أحدا) يطلبهما (الاقال) له (كفيتكم) ولا يذرا الا قال قد كفيتكم ولا يذرعن الجوى  
والمستمل كفيتكم بضم الكاف وكسر الفاء واسقاط الكاف الثانية (ما هنا) أي الطلب الذي هنا  
لاني كفيتكموه (فلا يلقى أحدا الا رد) بيان لسابقه (قال) أبو بكر رضي الله عنه (ووفى)  
بتخفيف الفاء سرافقة (لنا) ما وعد به من رد الطلب وبه قال (حدثنا معلى بن أسد) بضم الميم وفتح  
العين المهملة واللام المشددة العمى البصري قال (حدثنا عبد العزيز بن مختار) بالخاء المججمة  
الديباغ الانصاري قال (حدثنا خالد) هو ابن مهران الخذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن  
عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أعرابي) قيل هو قيس بن أبي حازم كما  
في ربيع الاراء للبخشي (يعوده) جملة حالية (فقال) بالفاء في الفرع وفي اليونينية قال (وكان  
النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل على مريض يعوده) سقط قوله النبي صلى الله عليه وسلم في الفرع  
وثبت في اليونينية (قال لأبأس) عليك هو (طهور) للثمن ذنوبك أي مطهرة (ان شاء الله) بدل  
على أن قوله طهور دعا لآخر (فقال) عليه الصلاة والسلام (له) أي لأعرابي (لأبأس طهوران  
شاء الله قال) الأعرابي مخاطبا له صلى الله عليه وسلم (قلت طهور كلا) ليس بطهور (بل هي حمى)  
وللكشمهني كما في الفتح بل هو أي المرض حمى (تفور) بالفاء أي يظهر حرها ووجهها وغلبانها  
(أو) قال (تنور) شذ من الراوي هل قال بالفاء أو بالثلثة ومعناها واحد (على شيخ كبير تريره

لجماعة والله أعلم (باب جواز دخول مكة بغير إحرام) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه

لا بأس بالخط  
المعسر من  
أنس  
المعسر  
ناصري

مغفر فلما نزع جاءه رجل فقال ابن خطل متعلق (٦٤) باستار الكعبة فقال اقتلوه فقال مالك نم \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وقيصة بن سعيد  
الثقي قال يحيى أخبرنا وقال قتيبة  
مغفر وفي رواية وعليه عمامة  
سوداء بغير احرام وفي رواية خطب  
الناس وعليه عمامة سوداء قال  
القاضي وجه الجمع بينهما ان اول  
دخوله كان على رأسه المغفر ثم بعد  
ذلك كان على رأسه العمامة بعد  
ازالة المغفر بدليل قوله خطب  
الناس وعليه عمامة سوداء لأن  
الخطبة إنما كانت عند باب الكعبة  
بعد تمام فتح مكة وقوله دخل مكة  
بغير احرام هذا دليل لمن يقول  
يجوز دخول مكة بغير احرام لمن لم  
يؤذن كاسواء كان دخوله لحاجة  
تكرر كالخطاب والحشاش والسقاء  
والصيد وغيرهم أم لم تكرر كالتأخر  
والزائر وغيرهما سواء كان آمنا أو  
خائفا وهذا أصح القولين للشافعي  
وبه فتى أصحابه والقول الثاني  
لا يجوز دخولها بغير احرام ان كانت  
حاجته لا تكرر الا ان يكون مقاتلا  
أو خائفا من قتال أو خائفا من ظالم  
لظهر ونقل القاضي نحو هذا عن  
أكثر العلماء (قوله جاءه رجل فقال  
ابن خطل متعلق باستار الكعبة  
فقال اقتلوه) قال العلماء إنما قتله  
لأنه كان قد ارتد عن الاسلام وقتل  
مسلمًا كان يخدمه وكان يهجو النبي  
صلى الله عليه وسلم ويسبه وكانت له  
قيتان تغنيان بهجاء النبي صلى  
الله عليه وسلم والمسلمين فان قيل ففي  
الحديث الآخر من دخل المسجد  
فهو آمن فكيف قتله وهو متعلق  
بالاستار فالجواب أنه لم يدخل في الامان  
بل استنائه هو وابن أبي سرح والقيتين  
وأمر بقتله وان وجد متعلقا باستار  
الكعبة كما جاء مصرحاً به في أحاديث

القبور) بضم القوية وكسر الزاي من أزاره اذا حمله على الزيارته (فقال النبي صلى الله عليه وسلم فذم  
اذا) بالتثنية قال في شرح المشكاة الغاء مرتبة على محذوف ونعم تقرير لما قال يعني أرشدك بقول  
لا بأس عليك الى أن الحى تطهره وتنقي ذنوبك فأصبر واشكر الله عليها فأبيت الا اليأس والكفران  
فكان كما زعمت وما اكتفيت بذلك بل رددت نعمة الله قاله غضبا عليه انتهى وزاد الطبراني من  
حديث شرحبيل والد عبد الرحمن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للاعرابي اذا أبيت فهي كما تقول  
وقضاء الله كأن فما أمسى من الغد الامتثال في فتح الباري وبه هذه الزيادة يظهر دخول هذا  
الحديث في هذا الباب وأخرجه الدوالي في البكى بلفظ فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما قضى الله  
فهو كأن فأصبح الاعرابي ميتا \* وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الطب وفي التوحيد  
والنساء في الطب وفي اليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا أبو عمر) يعني مفتوحين بينهما عين  
مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج واسمه ميسرة المقعد المنقري مولاهم البصري قال  
(حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري التنوري قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب البصري  
(عن أنس) رضي الله عنه أنه قال كان رجل نصرانيا لم يسم وفي مسلم أنه من بني النجار (فأسلم وقرأ  
البقرة وآل عمران فنكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم) الوحي (فعاد نصرانيا) كما كان ولمسلم  
من طريق ثابت عن أنس فانطلق هاربا حتى لحق بأهل الكتاب فرفعوه (فكان يقول) لعنه الله  
(ما يدري محمد الا ما كتبت له فأما لله الله) ولمسلم فالباب أن قصم الله عنقه ففهم (فدفنوه فأصبح  
وقد لفظته الارض) بفتح الفاء في الفرع وقال السفاقي وغيره بكسر هاء أي طرحته ورمته من  
داخل القبر الى خارجة لتقوم الحجة على من رآه ويدل على صدقه صلى الله عليه وسلم (فقالوا) أي  
أهل الكتاب (هذا) الرحى (فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم) وللإسماعيلي لما لم يرض دينهم  
(بنشوا عن صاحبنا) قبره (فألقوه) خارجة (خفروا له فأعقوا) بالعين المهملة أبعدوا (فأصبح  
ولا يذرف أعقواله في الارض ما استطاعوا فأصبح) وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه  
بنشوا عن صاحبنا لما هرب منهم (سقط لما هرب منهم لا يذرف) خارج القبر (خفروا له  
فأعقوا له في الارض ما استطاعوا فأصبح قد) ولا يذرف وقد (لفظته الارض فعلوا أنه ليس من  
الناس) بل من رب الناس (فألقوه) وفي رواية ثابت عند مسلم فتر كوه منبوتا \* وبه قال (حدثنا  
يحيى بن بكير) نسبه لجد واسم أبيه عبد الله المصري بالميم قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام  
(عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال وأخبرني) بالافراد وهو عطف على  
محذوف أي أخبرني فلان وأخبرني (ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسري بكسر الكاف والفتح أفصح وأنكر الزناج  
الكسر محجبان النسبة اليه كسري بالفتح ورد بنحو قولهم في بني تغلب بكسر اللام تغلبى بفتحها  
فلا حجة والمعنى اذا مات كسري أنوشروا بن هرمل وهو لقب لكل من ملك الفرس فلا كسري  
بعده) بالعراق (واذا هلك) مات (قبصر) وهو هرقل ملك الروم (فلا قبصر بعده) بالشام قاله  
عليه الصلاة والسلام تطيبا لقلوب أصحابه من قريش وتبشيرا لهم بان ملكهم ما يزال عن الاقليمين  
الذين كورين لانهم كانوا بآتون الشام والعراق نجارا فلما أسلوا خافوا انقطاع سفرهم اليهما  
لندخولهم في الاسلام فقال لهم صلى الله عليه وسلم ذلك قاله امامنا الاعظم الشافعي وقد عاش قبصر  
الى زمن عمر سنة عشرين على الصحيح وبقي ملكه وانما ارتفع من الشام وما والاها لانه لما أتاه كتاب  
النبي صلى الله عليه وسلم قبله وكاد أن يسلم وأما كسري ففرق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم فدعا  
عليه أن يغرق ملكه فذهب ملكه أصلا ورأسا فقد وقع مصداق ذلك فلم يبق ملكهما على الوجه

آخر وقيل لأنه ممن لم يف بالشرط بل قاتل بعد ذلك وفي هذا الحديث جهل الك والشافعي وموافقهما في جواز إقامة الحدود الذي

حدثنا معاوية بن عمار الدهني عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله الانصاري أن رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم دخل مكة وقال قتيبة

والقصاص في حرم مكة وقال أبو حنيفة لا يجوز وتأولوا هذا الحديث على أنه قتله في الساعة التي أبيعته له وأجاب أصحابنا بأنها إنما أبيعته له ساعة الدخول حتى استولى عليها وأذن عن له أهلها وأما قتل ابن خطل بعد ذلك والله أعلم واسم ابن خطل عبد العزى وقال محمد بن اسحق اسمه عبد الله وقال الكلبي اسمه غالب بن عبد الله بن عبد مناف بن أسعد بن جابر بن كثير بن تيم بن غالب وخطل بخاء مجبة وطاء مهمل مفتوحين قال أهل السير وقيل سعد بن حريث والله أعلم (قوله قرأت على مالك بن أنس وفي رواية قلت لمالك حديثك ابن شهاب عن أنس ثم قال في آخر الحديث فقال نعم) يعني فقال مالك نعم ومعناه أحدثك ابن شهاب عن أنس بكذا فقال مالك نعم حدثني به وقد جاء في الصحيحين في مواضع كثيرة مثل هذه العبارة ولا يقول في آخره قال نعم واختلف العلماء في اشتراط قوله نعم في آخر مثل هذه الصورة وهي إذا قرأ على الشيخ قائلاً أخبرك فلان أو نحوه والشيخ مصغله فاهم لما يقرأ غير منكر فقال بعض الشافعيين وبعض أهل الظاهر لا يصح السماع إلا بها فان لم ينطق بها لم يصح السماع وقال جماهير العلماء من المحدثين والفقهاء وأصحاب الأصول يستحب قوله نعم ولا يشترط نطقه بشئ بل يصح السماع مع سكوته والحالة هذه اكتفاء بظاهر الحال فإنه لا يجوز لمالك أن يصر على الخطأ في مثل هذه الحالة قال القاضي هذا مذهب العلماء كافة

الذي كان في الزمن النبوي (و) الله (الذي نفس محمد سيده لتنفق) بضم الفوقية وسكون النون وكسر الفاء وضم القاف (كنوزهما) ما لهما المدفون أو الذي جمع وادخر (في سبيل الله) عز وجل وقد وقع ذلك في نسخة الناصرية لتنفق بفتح الفاء والقاف ملحقه كرفعة كنوزهما وكذا هو ثابت في غيرهما من النسخ \* وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة السوائي الكوفي قال (حدثنا سفيان) ابن سعيد بن مسروق الثوري (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين مصغرا الفرسى نسبة الى فرس له سابق (عن جابر بن سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم السوائي بضم السين المهملة والمد الصحابي ابن الصحابي رضي الله عنهما (رفعه) ولا يدرى من المستلمي والكشميني يرفعه أي الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده) بل يحرق ملكه أصلا وأساسا (واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده) (علائك مثل ما علاك وذلك أنه كان بالشام وبها بيت المقدس الذي لا يتم للنصارى نسك الاب والاعلاء على الروم أحد الان كان دخله فاتجلى عنها قيصر ولم يخلفه احد من القياصرة في تلك البلاد بعده قاله الخطابي وسقط لغيري ذكر قوله واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده وللاسماعيلي من وجه آخر عن قبيصة المذكور مثل رواية الاكثرين وقال كذا قال ولم يذكر قيصر وقال (وذكر) الحديث كالسابق على رواية الاكثرين فقيه حذف أي وذكر كلا ما أو حديثا (وقال لتنفق) بفتح الفاء والقاف مع ضم الفوقية (كنوزهما) رفع مفعول ناب عن فاعله ولم يضبط في اليونانية الفاء والقاف من لتنفق ولا زاي كنوزهما ثم ضبط في الفرع الزاي بالرفع فقط (في سبيل الله) أي في أبواب البر والطاعات والحديث قدم في الجنس \* وبه قال (حدثنا أبو البيان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن عبد الله بن أبي حسين) مصغرا ونسبه لجده واسم أبيه عبد الرحمن التوفلي أنه قال (حدثنا نافع بن جبير) أي ابن مطعم (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قدم مسيلة الكذاب) بكسر اللام من اليمامة الى المدينة النبوية (على عهد رسول الله) أي زمنه ولا يدرى الوقت على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) سنة تسع من الهجرة وهي سنة الوفود (فجعل يقول ان جعل لي محمد الأمر) أي النبوة والخلافة (من بعده تبعته وقدمها) أي المدينة (في بشر كثير من قومه) وذكر الواقدي أن عددا من كان معه من قومه سبعة عشر نفسا فيحمل على تعدد القدوم (فأقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) تألفاه ولقومه رجاء اسلامهم وليبلغه ما أنزل اليه (ومعه ثابت بن قيس بن شماس) بفتح المعجمة والميم المشددة وبعد الفسين مهملة خطيبة (وفي يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلة) بكسر اللام (في أصحابه فقال) عليه الصلاة والسلام (لو سألتني هذه القطعة) من الجريد (ما أعطيتكموها ولن تعدوا) بالعين المهملة أي لن تحاور (أمر الله) حكمه (فبك) ولئن أدبرت (عن طاعتي) (يعقرنك الله) بالقاف ليقطنك (وإني لأرأك) بفتح همزة لأرأك وفي بعضها بضمها أي لا طنك (الذي أريت) بضم الهمزة وكسر الراء في منأى (فبك ما رأيت) قال ابن عباس رضي الله عنهما بالسند السابق (فأخبرني أبو هريرة) رضي الله عنه عن تفسير المنام المذكور (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما باليم) أنا نائم رأيت في يدي (بالتثنية) (سوارين من ذهب) صفة لهما ويجوز أن تكون من الداخلة على التمييز وفي التوضيح كما نقله العيني أن السوار لا يكون الا من ذهب فذكر الذهب للتأكيده فان كان من فضة فهو قلب كذا قال وتبعه في المصابيح وعبارته ومن ذهب صفة كاشفة لانه السوار لا يكون الا من ذهب الى آخره وقال في الفتح من لبیان الجنس كقوله تعالى وحلوا أساور من فضة ووهم من قال الاسوار لا تكون الا من ذهب الى آخره (فأهمني) فاحترقني (شأنهما) لكون الذهب من حلية النساء ومما حرم على الرجال (فأهمني الى في المنام) على لسان الملك أو وحى الهام

دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام (٦٦) وفي رواية قتيبة قال حدثنا ابو الزبير عن جابر خذ ثنا علي بن حكيم الا ودي اخبرنا

شريك عن عمار الدهني عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء وحدثنا يحيى بن يحيى واسحق بن ابراهيم قالوا اخبرنا وكيع عن مساور الوراق عن جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس وعليه عمامة سوداء وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة والحسن الحلواني قالوا حدثنا أبو أسامة عن مساور الوراق قال حدثني وفي رواية الحلواني قال سمعت جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه قال كافي أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرنخ طرفيها بين كتفيه ولم يقل أبو بكر على المنبر

هو بضم الدال المهملة واسكان الهاء والنون منسوب الى دهن وهم بطن من بجملة وهذا الذي ذكرناه من كونه باسكان الهاء هو المشهور ويقال بفتحها وعن حكى الفتح أبو سعيد السمعي في الانساب والحافظ عبد الغني المقدسي (قوله وعليه عمامة سوداء) فيه جواز لباس الثياب السود وفي الرواية الاخرى خطب الناس وعليه عمامة سوداء فيه جواز لباس الاسود في الخطبة وان كان الابيض افضل منه كما ثبت في الحديث الصحيح خير ثيابكم البياض وأما لباس الخطباء السود في حال الخطبة فخير ولكن الافضل البياض كما ذكرنا وإنما لبس العمامة السوداء في هذا الحديث بيانا للجواز والله أعلم (قوله كافي أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه عمامة سوداء قد أرنخ طرفيها بين كتفيه)

(ان انفخهما) همزة وصل وكسر النون للتأكيدهما والجزم على الأمر وقال الطبري ويجوز في أن أن تكون مفسرة لأن أوحى متضمن معنى القول وأن تكون ناصبة والجار مجذوف (فنفتحهم ما فطرا) في ذلك إشارة الى حقارة أمرهما لأن شأن الذي يفتح فيذهب بالنفخ أن يكون في غاية الحقارة قاله بعضهم ورده ابن العربي بأن أمرهما كان في غاية الشدة لم ينزل بالمسلمين قبله مثله قال في الفتح وهو كذلك لكن الإشارة انما هي للحقارة المعنوية لا الحسية وفي طبع انهما إشارة الى اضمحلال أمرهما (فأولتهما) أي السوارين (كذابين) لان الكذب وضع الشيء في غير موضعه ووضع سوارى الذهب المنهى عن لبسه في يديه من وضع الشيء في غير موضعه اذهب ما من خلية النساء وأيضاً الذهب مشتق من الذهب فعلم أنه شيء يذهب عنه وتأكد ذلك بالأمر لانه فيفتحهما فطرا فدل ذلك على انه لا يثبت لهما أمر وأيضاً يتجه في تأويل نفعهما أنه فتلهما بريحه لانه لم يفرهما بنفسه فأما الغنسي فقتله فيروز الصابي بصنعاء في حياته صلى الله عليه وسلم في مرض موته على الصحيح وأما مسيلة فقتله وحشي قاتل حزة في خلافة الصديق رضي الله عنه (يخرجان بعدى) استشكل بأنهما كانا في زمنه صلى الله عليه وسلم وأجيب بأن المراد بخروج وجهي بعده ظهور شوكتهما ومحاربتهم ودعواهما النبوة نقله الامام الترمذي عن العلماء قال الحافظ ابن حجر وفيه نظر لان ذلك كله ظهر للاسود بصنعاء في حياته صلى الله عليه وسلم فادعى النبوة وعظمت شوكته وحارب المسلمين وقتل فيهم وغلب على البلدان وآل أمره إلى أن قتل في حياته عليه الصلاة والسلام كما مر وأما مسيلة فكان ادعى النبوة في حياته صلى الله عليه وسلم لكن لم تعظم شوكته ولم تقع محاربته الا في زمن الصديق فأما أن يحمل ذلك على التغليب وأن المراد بقوله بعدى أي بعد نبوتى (فكان أحدهما الغنسي) بفتح العين المهملة وسكون النون وكسر السين المهملة من بني غنس وهو الاسود واسمه عتبة بعين مهملة مفتوحة فوحدة ساكنة ابن كعب ويقال له ذوالخمار بالحاء المعجمة لانه كان يحضر وجهه (والآخر مسيلة) بكسر اللام مصغرا ابن عمامة بضم المثلثة ابن كبير بموحدة ابن حبيب بن الخزيم من بني حنيفة (الكذاب صاحب اليمامة) بتخفيف اليمين مدينية بالين على أربع مراحل من مكة قال في المفهم مناسبة هذا التأويل لهذه الرواية أن أهل صنعاء وأهل اليمامة كانوا أسلموا وكانوا كالساعدين للاستلام فلما ظهر فيهما الكذبان وتبرجعا على أهلهم غلبت خرافة قولهما ودعواهما الباطلة اتخذوا كثرهم بذلك فكان اليدان بمنزلة البلدين والسواران بمنزلة الكذابين وكونهم من ذهب إشارة الى ما خرفاهم والزخرف من أسماء الذهب وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم والترمذي والنسائي في الرؤيا \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن العلاء) ابن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا جاد بن أسامة) أبو أسامة القرشي مولاهم الكوفي (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة مصغرا (ابن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن جده أبي بردة) الحزن أو عامر (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه (أراه) بضم الهمزة أظنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) والقائل أراه قال الحافظ ابن حجر هو البخاري كأنه شك هل نسمع من شيخه صيغة الرفع أولا وقد ذكره مسلم وغيره عن أبي كريب محمد بن العلاء شيخ المؤلف فيه بالسند المذكور بدون هذه اللفظة بل جزموا برفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال رأيت في المنام أني أهاجر من مكة الى أرض بها نخل فذهب وهي) بفتح الواو والهاء وتسكن وبه جزم في النهاية وكسر اللام أي وهي (الى أنها اليمامة أو هجر) بفتح الهاء والحاء غير متصرف مدينية معروفة بالين ولا يذرا والهجر بزيادة ال (فأذاهي) مبتدأ واذا الفاعل (المدينية) خبره

(يبر)

هكذا هو في جميع نسخ بلادنا وغيرها طر فيها بالتثنية وكذا هو

وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد الدراوردي عن عمرو بن يحيى المازني (٦٧) عن عباد بن ثميم عن عمه عبد الله بن زيد

ابن عاصم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن إبراهيم حرم مكة ودعا لأهلها وإنى حرمت المدينة لحرم إبراهيم مكة وإنى دعوت في صاعها ومدها على ما دعا به إبراهيم لأهل مكة • وحدثني أبو كامل الجحدري قال حدثنا عبد العزيز يعني ابن المختار • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة • حدثنا خالد بن مخلد • حدثني سليمان بن بلال • حدثنا إسحق بن إبراهيم • أخبرنا الحزومي • حدثنا وهيب • كلهم عن عمرو بن يحيى هو المازني بهذا الإسناد أما حديث وهيب فبكرواية الدراوردي

في الجمع بين الصحيحين للحيمدي وذكر القاضي عياض أن الصواب المعروف طرفها بالأفراد وإن بعضهم رواء طرفها بالتثنية والله أعلم وسأني بسط حكم إرخاء العمامة في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى

باب فضل المدينة ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم فيها بالبركة وبيان تحريمها وتحريم صيدها وشجرها وبيان حدود حرمها •

(قوله صلى الله عليه وسلم إن إبراهيم حرم مكة) هذا دليل لمن يقول إن تحريم مكة إنما كان في زمن إبراهيم صلى الله عليه وسلم والعجيب أنه كان يوم خلق الله السموات والأرض وقد سقت المسئلة مستوفاة قريبا وذكرنا في تحريم إبراهيم احتمالين أحدهما أنه حرمها بأمر الله تعالى له بذلك لا باجتهاده فلهذا أضاف التحريم إليه تارة وإلى الله تعالى تارة والثاني أنه دعا لها فحرمها الله تعالى بدعوته فأضيف التحريم إليه لذلك (قوله صلى الله عليه وسلم وإنى حرمت المدينة لحرم إبراهيم مكة)

(يترتب) بالثلثة عطف بيان والنهي عن تسميتها باللتزبه أوقاله قبل النهي (ورأيت في رؤياي هذه أني هرزت) عجبتني (سيفا) هوسيفه ذو الفقار (فانقطع صدره) وعند ابن إسحق ورأيت في ذباب سيفي ثلثا (فإذا هو) تأويله (ما أصيب من المؤمنين يوم أحد) وذلك لأن سيف الرجل أنصاه الذين يصلون بهم كما يصل بسيفه وعند ابن هشام حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال وأما التلم في السيف فهو رجل من أهل بيتي يقتل وفي رواية عروة كان الذي رأى بسيفه ما أصاب وجهه صلى الله عليه وسلم (ثم هرزته بأخرى) ولا يذر أخرى بإسقاط الموحدة (فعاد أحسن ما كان) فإذا هو ما جاء الله به من الفتح (لمكة) واجتماع المؤمنين (وإصلاح حالهم) ورأيت فيها (في رؤياي) بقراي الموحدة والقاف (والله) بالرفع في اليونانية فقط ورقم عليه علامة أبي ذر وصحح وكشط الخفضة تحت الهاء (خير) رفع مبتدأ وخبر وفيه حذف أي وصنع الله بالمقتولين خير لهم من مقامهم في الدنيا وفي نسخة والله بالجر على القسم لتحقيق الرؤيا ومعنى خير بعد ذلك على التناول في تأويل الرؤيا كذا قاله في المصابيح (فإذا هم) أي البقر (المؤمنون) الذين قتلوا (يوم أحد) وفي مغازي أبي الأسود عن عروة بقرا يذبح وبهذه الزيادة يتم التأويل اذ ذبح البقر هو قتل الصحابة بأحد وفي حديث ابن عباس عند أبي يعلى فأولت البقر الذي رأيت بقرا يكون فينا قال فكان ذلك من أصيب من المسلمين وقوله بقرا يفتح الموحدة وسكون القاف مصدر بقره بقره بقره وهو شق البطن وهذا أحد وجوه التعبير وهو أن يشتق من الأمر معنى يناسبه والأولى أن يكون قوله والله خير من حلة الرؤيا وإنها كلمة سمعها عند رؤيا البقر بدليل تأويله لها بقوله صلى الله عليه وسلم (وإذا الخير ما جاء الله من الخير) ولا يذر ما جاء الله به من الخير (وثواب الصدق الذي آتانا الله) بالمد أعطانا الله عز وجل (بعد يوم بدر) ينصب دال بعد وجر ميم يوم أي من فتح خيبر ثم مكة قاله في الفتح ووقع في رواية بعد بالضم أي بعد أحد ونصب يوم أي ما جاء الله به (ع) بعد بدر الثانية من تثبيت قلوب المؤمنين • وهذا الحديث أخرجه مقطعا في المغازي والتعبير ومسلم في الرؤيا وكذا النسائي وابن ماجه • وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) ابن أبي زائدة الهمداني الكوفي (عن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الألف سين مهمله ابن يحيى المكتوب (عن عامر) ولا يذر زيادة الشعبي (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) أقبلت فاطمة (رضي الله عنها) عشي كائن مشيتها بكسر الميم لأن المراد الهيئة (منى النبي صلى الله عليه وسلم) وكان إذا منى كأنما ينحدر من صلب (فقال) لها (النبي صلى الله عليه وسلم مرحبا يا بنتي) بياء النداء في الفرع وفي الناصرية يا حرف نداء بنتي بإسقاط الألف وعلى هامشها صوابه يا بنتي بموحدة فالف وصل واسكان الموحدة وكذا هو في اليونانية وظاهر الفرع الحاق ألف وزيادة نقطة تحت الموحدة (ثم أجلسها عن يمينه) وعن شمالة (بالشك من الراوي) ثم أسرها حديثا فبكت (قالت عائشة رضي الله عنها) فقلت لها لم تبكين ثم أسرها حديثا فضحكت (قالت عائشة رضي الله عنها) فقلت ما رأيت كالיום (أي كفرح اليوم) (فرحا) بفتح الراء (أقرب من حزن) بضم الحاء المهمله وسكون الراء ولا يذر من حزن ففتحهما (قالت عائشة رضي الله عنها) (فسألتها عما قال) عليه الصلاة والسلام لها حتى بكت وضحكت (فقلت ما كنت لأفشي) بضم الهمزة (سر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم) متعلق بمحذوف تقديره فلم تقل شيئا حتى توفي (فسألتها) عن ذلك (فقلت أسرا إلى إن جبريل بكسر همزة إن) كان يعارضني (يدارني) القرآن كل سنة مرة وأنه عارضني العام مرتين ولا أراه (بضم الهمزة ولا أظنه) الاحضار جلي (فيه أنه استنبط ذلك



عن علي ما دخله ابراهيم عليه الصلاة والسلام (٦٨) وأما سليمان بن بلال وعبد العزيز بن المختار في روايتهم ما دخله ابراهيم عليه

الصلاة والسلام وحديثنا بغيره عن  
سعيد حدثنا بكر يعني ابن مضر عن  
ابن الهادي عن أبي بكر بن محمد  
عن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن  
رافع بن خديج قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم عليه  
الصلاة والسلام حرم مكة واني  
أحرم ما بين لابتيها يريد المدينة

وذكر مسلم الأحاديث التي بعده  
عنائه هذه الأحاديث هي ظاهرة  
للساقي ومالك وموافقيهما في  
تحريم مكة المدينة وشجرها وأباح  
أوجيفته ذلك واحتج به بحديث  
بأنه غير منافق في التغير وأجاب أصحابنا  
بجوابين أحدهما أنه يحتل أن  
حديث التغير كان قبل تحريم  
المدينة والثاني يحتل أنه صاده من  
الحلل لا من حرم المدينة وهذا  
الجواب لا يلزمهم على أصولهم لأن  
مذهب الحنفية أن صيدا الحل إذا  
أدخله الحلال إلى الحرم ثبت له  
حكم الحرم ولكن أصلهم هنا  
ضعيف فترد عليهم بدليله والمشهور  
من مذهب مالك والشافعي  
والجمهور أنه لا ضمان في صيد  
المدينة وشجرها بل هو حرام بلا  
ضمان وقال ابن أبي ذئب وابن أبي  
ليلى يجب فيه الجزاء كرم مكة وبه  
قال بعض المالكية والشافعي قول  
قديم أنه يسلب القاتل لحديث سعيد  
ابن أبي وقاص الذي ذكره مسلم بعد  
هذا قال القاضي عياض لم يقل  
بهذا القول أحد بعد الصحابة إلا  
الشافعي في قوله القديم والله أعلم  
(قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم  
حرم مكة واني أحرم ما بين لابتيها  
يريد المدينة) قال أهل اللغة وغرب  
الحديث اللان الحمران

مما ذكره من معارضة القرآن مرتين وفي رواية عروة الجزم بأنه ميت من وجهه ذلك (وانت أول  
أهل بيتي لحاقا) بفتح اللام والحاء المهملة (فبكيت) لذلك الذي قاله من حضور أجلي وانت  
أول أهل بيتي موتا بعدى (فقال) عليه الصلاة والسلام (أما) بتخفيف الميم (رضين أن تكوني  
سيدة نساء أهل الجنة) دخل فيه اخواتها وأمهات عائشة رضي الله عنهن قبل وأمهات ساداتهن لأنهن  
ميتن في حياتهن صلى الله عليه وسلم فكن في صحبته ومات أبوها وهو سيد العالمين فكان في صحبته  
وميراثها وقدر روى البزار عن عائشة رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام قال فاطمة خير بناتي  
انها أصيبت في حق لمن كانت ههنا حالها أن تسود نساء أهل الجنة وقيل أبو بكر بن داود من  
أفضل حديثه أم فاطمة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فاطمة بضعة مني فلا أعدل  
ببضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدنا وحسن هذا القول السليم واستشهد بصحة ما  
أباليه حين ربط نفسه وحلق أن لا يحله إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت فاطمة لتجعله فأبى  
من أجل فقهه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعيا فاطمة ببضعة مني غلته وهو تفرج حسن  
ليكن قوله لأنهن ميتن في حياته منقطع بأن عائشة لم تمت في حياته بل بعده في أيام معاوية بن أبي  
سفيان وقد يقال ان قوله (أما) سيدة (نساء المؤمنين) بالشين من الرواية يضيع الاستدلال  
بالسابق مع ما يتبادر إليه الذهن من أن المراد من لفظ المؤمنين غير النبي صلى الله عليه وسلم فلا يدخل  
أزواجه ودخول المتكلم في عموم كلامه مختلف فيه كالأخفى (فحككت ذلك) الذي قاله وهو  
أما رضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة وهذا الحديث أخرجه أيضا الاستاذان وفضائل  
القرآن ومسلم في الفضائل والنسائي في الوفا والمناقب وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرحنا  
(يحيى بن فرقة) بفتح القاف والراء والعين المهملة الخازي المدني المؤذن قال (حدثنا ابراهيم بن  
سعيد) بسكون العين (عن أبيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن عروة) بن الزبير بن  
العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه)  
أي مرضه (الذي قبض فيه) ولا يدر عن الكسمة في شكواه التي قبض فيها (فسأرتها بشئ)  
فبكيت ثم دعاها فأسأرتها فحككت قالت (عائشة رضي الله عنها) (فسألتها عن ذلك) لم يقل عروة في  
روايته ههنا ما سبق في رواية مسروق فقال ما كنت لأفتني به رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ  
بل قال بعد قوله فسأرتها عن ذلك (فقال) أي فاطمة (سأرتني النبي صلى الله عليه وسلم) بتشديد  
راءه (فأخبرني أنه قبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت) ذلك (ثم سأرتني فأخبرني أني أول  
أهل بيته أتبعه) بفتح الهمزة وسكون الفوقية وفتح الموحدة (فحككت) لذلك وقد اتفقت  
الروايتان على أن بكاءها لإعلامه بإماموته وضم مسروق لذلك كونها أول أهله لحاقا به واختلف  
في سبب حكها في رواية مسروق أخبارا بإمامتها سيدة نساء أهل الجنة ورواية عروة كونها  
أول أهله لحاقا به وروح في التمهيد رواية مسروق لاشتمالها على زيادة ليست في رواية عروة وهو من  
الثقات الضابطين \* ومطابقة الحديث للترجمة أخبره صلى الله عليه وسلم عما يقع فوقه كما قال  
فانهم اتفقوا على أن فاطمة رضي الله عنها كانت أول من مات من أهل بيته المقدس بعده حتى من  
أزواجه مرضى الله عنهن \* وهذا الحديث أخرجه أيضا المغازي ومسلم في فضائل فاطمة  
والنسائي في المناقب \* وبه قال (حدثنا محمد بن عروة) بهذين مهملتين مفتوحتين بينهما راء  
ساكنة وبعد الثانية أخرى مفتوحة ابن البرند بكسر الموحدة والراء وسكون التون بعدها دال  
مهملة ابن النعمان السامي بالسين المهملة القرشي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي  
بشر) بلوحة المكسورة والهمزة الساكنة جعفر بن أبي وحشية (عن سميد بن جابر عن ابن

واحدتهما لا بهي الا أرض الملبسة بحجارة سودا ولديته لابنان شرقية وغربية وهي بينهما ويقال لا بهي

\* وحد ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان بن بلال عن عتبة بن مسلم عن نافع بن (٦٩) جبر أن مروان بن الحكم خطب الناس

فذكر مكة وأهلها وحرمتها ولم يذكر المدينة وأهلها وحرمتها فناداه رافع بن خديج فقال مالي أسمعتك ذكرت مكة وأهلها وحرمتها ولم تذكر المدينة وأهلها وحرمتها وقد حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لابتيها وذلك عندنا في أديم خولاني أن شئت أقرأتك قال فسكت مروان ثم قال قد سمعت بعض ذلك وحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد كلاهما عن أبي أحمد قال أبو بكر حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أنى حرمت المدينة ما بين لابتيها لا يقطع عضاهها ولا يصاد صيدها \* وحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير ح وحد ثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا عثمان بن حكيم حدثني عامر بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى حرمت ما بين لابتي المدينة أن يقطع عضاهها أو يقتل صيدها وقال المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون لا يدعها أحد رغبة عنها إلا أبدل الله فيها من هو خير منه

ولو به فوبه بالنون ثلاث لغات مشهورات وجع الالة في القلة لابات وفي السكرة لاب ولوب (وقوله صلى الله عليه وسلم وأنى أحرمت ما بين لابتيها) معناه اللابتان وما بينهما والمراد تحريم المدينة ولا بتيها (وقوله صلى الله عليه وسلم لا يقطع عضاهها ولا يصاد صيدها) صريح في الدلالة لمذهب الجمهور في تحريم صيد المدينة وشجرها وسبق خلاف أبي

١ ومنه حديث عثمان رأى صيبا

عباس رضي الله عنهما أنه (قال كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يدني) أي يقرب (ابن عباس) يريد نفسه ففيه التفات (فقال له عبد الرحمن بن عوف) الزهري لعمر (ان لنا أبناء) بالتونين (منه) في السن فلم تدنهم (فقال) عمر (أنه من حيث تعلم) من جهة علمه ولا يذرف قال أنه من كنت تعلم (فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية إذا جاء نصر الله والفتح) يريد بهم علمه وذكاه (فقال) ابن عباس هو (أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه) الله (أياه قال) عمر لابن عباس (ما أعلم منها إلا ما تعلم) قال العيني ومطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله أعلمه أي أعلم النبي صلى الله عليه وسلم ابن عباس أن هذه السورة في أجله عليه الصلاة والسلام وهو أخبر قبل وقوعه فوق كمال كذا قال فليتامل وفي حديث جابر عند الطبراني لما نزلت هذه السورة قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل نعتي التي نفسي فقال له جبريل وللآخر خير لك من الأولى \* وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في المغازي والتفسير والترمذي في التفسير وقال حسن وثاق مباحثه في محالها ان شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن الغسيل) المعروف بغسيل الملاثة قال (حدثنا عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الحجرة إلى المسجد (في مرضه الذي مات فيه علفه) بكسر الميم وفتح الحاء المهملة مرديا بها على منكبيه (قد عصب) بتشديد الصاد المهملة في الفرع وأصله أي رأسه (بعصاة) سوداء (حتى جلس على المنبر فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإن الناس يكثر ون يقل الأنصار) هو من الأخبار بالمغيبات وإن الناس كثروا وقل الأنصار كما قال عليه الصلاة والسلام (حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام) قال الكرمان في وجه التشبيه الإصلاح بالقليل دون الفساد بالكثير أو كونه قليلا بالنسبة إلى سائر أجزاء الطعام (فن ولي منكم شيئا يضرفيه) أي في الذي وليه (قوموا وينقع فيه) آخر بن فليقبل من محسنهم (الحسنة) ويتجاوز (بالجزم عطف على فليقبل أي فليعف) عن مسيئتهم (السيئة أي في غير الحدود قال ابن عباس رضي الله عنهما) (فكان) ذلك (آخر مجلس جلس به) أي بالمنبر ولا يذرفه (النبي صلى الله عليه وسلم) وقد مر الحديث في باب من قال في الخطبة بعد الشاء أما بعد من كتاب الجمعة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في رخصتنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا يحيى بن آدم) الكوفي صاحب الثوري قال (حدثنا حسين الجعفي) بضم الجيم وسكون العين المهملة وكسر الفاء (عن أبي موسى) إسرائيل بن موسى البصري (عن الحسن البصري) (عن أبي بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف نفع بن الحرث الثقفي (رضي الله عنه) أنه قال (أخرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم الحسن) بن علي رضي الله عنهما (فصعد به على المنبر) بكسر عين سعد (فقال) والحسن إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى (ابني هذا سيد) كفاه شرفا وفضلا تسمية سيد البشر صلى الله عليه وسلم له سيدا وفيه أن ابن بنت يطلق عليه ابن ولا اعتبار بقول الشاعر

بنونا بنو آبائنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأبعد

نم هذا باعتبار الحقيقة والأول باعتبار المجاز (ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين) أي طائفتين طائفة معاوية بن أبي سفيان وطائفة الحسن وكانت أربعين ألقابا يعود على الموت وكان الحسن أحق الناس بهذا الأمر فدعاه ورعاه إلى ترك الملك رغبة فيما عند الله ولم يكن ذلك لعله ولا لقلة وقوله من المسلمين دليل على أنه لم يخرج أحدا من الطائفتين في تلك الفتنة من قول أو فعل عن الاسلام إذ إحدى الطائفتين مصيبة والأخرى مخطئة مأجورة وقد اختار السلف ترك الكلام

تأخذ العين جالا فقال دسوا فواتته أي سودوا النقرة التي في ذقنه ليرد العين عنه نهاية اه من هامش الأصل

عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنِي  
عَاصِمُ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ نَمُوذُ كَرْمِثِلَ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ

مخيفة والغضاء بالقصر وكسر  
العين وتخفيف الضاد المجهة كل  
شعر فمسلوك واحدتها اعضاضة  
وعضضة. والله أعلم (قوله صلى الله  
عليه وسلم ولا يثبت أحد على لأواها  
وجهدا الا كنت له شفعا  
وشهيدا يوم القيامة) قال أهل  
اللغة اللأواء بالمد الشدة والجوع  
وأما الجهد فهو المشقة وهو يفتح  
الهم في لغة قبله بضمها وأما  
الجهد بمعنى الطاقة فبضمها على  
المشهور وحكى فتحها. وأما قوله  
صلى الله عليه وسلم (الا كنت  
شفيعا أو شهيدا) فقال القاضي  
عياض رحمه الله سئل قد علمن  
فمعى هذا الحديث ولم يخص ساكن  
المدينة بالشفاعة هنا مع عموم  
بضمها وادعاه بأياها لأتمه قال  
وأجبت عنه بجواب شاف مقنع في  
أوراق اعترف بصوابه كل واقف  
عليه قال وأذكر من ههنا المعانيق  
هذا الموضع قال بعض شيوخنا  
هذا الحديث والأظهر عندنا أنها ليست  
للحديث لأن هذا الحديث رواه  
ابن عبد الله وسعد بن أبي وقاص  
وابن عمر وأبو سعيد وأبو هريرة  
وأسماء بنت عيسى وعضية بنت أبي  
عبيد بن رضى الله عنهم عن النبي صلى  
الله عليه وسلم بهذا اللفظ ويعتمد  
الاتفاق جميعهم أو رواهم على الشك  
وتطابقهم فيه على صيغة واحدة  
بل الأظهر أنه قاله صلى الله عليه وسلم  
هكذا فاما أن يكون أعلم بهذه الجملة  
هكذا. واما أن يكون أول التفسير

وَيَكُونُ شَهِيدَ الْبَعْضِ أَهْلَ الْمَدِينَةِ

[illegible]

أُطْلِقَتْ

بِالْيَقِينِ أَمَّا شَفِيعُ الْعَامِينَ وَشَهِيدُ الْطَائِفِينَ وَأَمَّا شَهِيدُ الْمَنِّ مَاتَ فِي حَتَاةٍ وَشَفِيعُ

انطلقت فطفت وقال العيني بالتاء المفتوحة فيها لانه خطاب أمية لسعد (فينا) بغير ميم (سعد يطوف اذا أوجهل فقال من هذا الذي يطوف بالكعبة فقال سعد) له (أنا سعد فقال أوجهل تطوف بالكعبة) حال كونك (أما وقد آويناهم بمحمد أو آويناهم بمحمد) بعد هزمة آويناهم وقصرها وفي رواية ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق السبيعي في أول المغازي وقد آويناهم الصباة وزعم أنكم تنصرونهم وتعينونهم أما والله لو أنك مع أبي صفوان ما رجعت إلى أهلك سالما (فقال) سعد له (نعم) أو بناهم (قتل أحيا) بالخاء المهملة أي تخاصم سعد وأوجهل وتنازعا (بينهما فقال أمية لسعد لا ترفع صوتك على أبي الحكم) بفحشين يريد أوجهل اللعين (فانه سيد أهل الوادي) مكة (ثم قال سعد) لا يجهل (والله لن منعتي أن أطوف بالبيت لأقطع عن مجرك بالسام) وفي رواية ابراهيم بن يوسف المذكور والله لن منعتي هذا لأمنعتك ما هو أشد عليك منه طريقك على المدينة (قال) فجعل أمية يقول لسعد لا ترفع صوتك (أي على أبي الحكم) وجعل يسكبه فغضب سعد (من أمية) (فقال) لسعد لا أمية (دعنا عنك) أي اترك محاماتك لا يجهل (فاني سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يزعم أنه قاتلك) الخطاب لأمية وقال الكرمانى وتبعه البرماوى ان الضمير لأبي جهل أي ان أوجهل يقتل أمية واستشكل بكون أبي جهل على دين أمية فكيف يقتله وأجاب الكرمانى وتبعه البرماوى بأن أوجهل كان السبب في خروج أمية إلى بدر حتى قتل فكأنه قتله اذ القتل كما يكون صائرا قد يكون تسببا قال في الفتح وهو فهم عجيب وانما أراد سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم يقتل أمية ويرد قول الكرمانى ما في رواية ابراهيم بن يوسف المذكور في أول المغازي ان أمية لما رجع إلى امرأته قال يا أم صفوان ألم ترى ما قال لي سعد قالت وما قال لك قال زعم أن محمدا أخبرهم أنه قاتلي ولم يتقدم في كلامه لأبي جهل ذكر (قال) أمية (يا أي) يقتل (قال) سعد (نعم) (ياك) (قال) أمية (والله ما يكذب محمدا إذا حدث) قاله لانه كان موصوفا عندهم بالصدق (فرجع) أمية (إلى امرأته) صفية بنت عمر (فقال) لها (أما) بتخفيف الميم (تعلين ما قال لي أخي النضرى) بالمثناة نسبة إلى نضر وهو اسم طيبة قبل الاسلام وذكره بالاخوة باعتبار ما كان بينهما من المودة في الجاهلية (قالت) صفية امرأته (وما قال) لك (قال) زعم أنه سمع محمدا يزعم أنه قاتلي قالت فوالله ما يكذب محمدا بل هو الصادق المصدوق (قال فلما خرجوا) أي أهل مكة (إلى بدر وجاء الصريح) بالصاد المهملة المفتوحة آخره خاء معجمة فاعيل من الصراخ وهو صوت المستصرخ أي المستغيث قال الزركشي كالسفاقي فيه تقديم وتأخير لان الصريح جاءهم فخرجوا إلى بدر قال البدر الدماميني هذا بناء على أن الواو لا ترتيب وهو خلاف مذهب الجمهور ولو سلم فلان سلم أن الواو للعطف وانما هي للحال وقدم قد درة أي فلما خرجوا في حال محبة الصريح لهم فلا تقديم ولا تأخير وعند ابن اسحق أن الصارخ ضمضم بن عمرو الغفاري وأنه لما وصل إلى مكة جدد بعيره وحول رحله وشق قبضه وصرخ يامعشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد الغوث الغوث (قالت له) لأمية (امرأته أما) بالتخفيف (ذكرت ما قال لك أخوك النضرى) سعد (قال) فأراد (أمية) أن لا يخرج معهم إلى بدر خوفا مما قاله سعد (فقال له) أوجهل أنك من أشرف الوادي (أي مكة) وفي رواية ابراهيم بن يوسف المذكور فأتاه أوجهل فقال يا أصفوان إنك مني بال الناس قد تخلفت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا معك (فسر يوما أو يومين) أي ثم ارجع إلى مكة (فسار معهم يومين) كذا في الفرع ونسخة البرزالي باثبات يومين بعد فسار معهم وسقطت من اليونانية وفعها آقبغاو الناصرية وغيرها فلم يزل على ذلك حتى وصل المقصد (فقتله الله) ببدر في وقوعها كما سيأتي بيان ذلك في محله ان شاء الله تعالى وهذا الحديث أخرجه أيضا في باب ذكر

لن مات بعده أو غير ذلك قال القاضي وهذه خصوصية زائدة على الشفاعة للمذنبين وألا للمؤمنين في القيامة وعلى شهادته على جميع الأمة وقد قال صلى الله عليه وسلم في شهداء أحد أنا شهيد على هؤلاء فيكون تخصيهم بهذا كما هو زيادة منزلة وحظوة قال وقد يكون أو بمعنى الواو فيكون لأهل المدينة شفعاء وشهيدا قال وقد روى الا كنت له شهيدا وأوله شفعاء قال وإذا جعلنا وللشك كما قاله المشايخ فإن كانت اللفظة الصحيحة شهيدا اندفع الاعتراض لانها زائدة على الشفاعة المدخلة المجردة لغيرهم وان كانت اللفظة الصحيحة شفعاء فاختصاص أهل المدينة بهذا مع ما جاء من عمومها وادخاها لجميع الامنة ان هذه شفاعة أخرى غير العامة التي هي لخراج أمتهم من النار ومعافاة بعضهم منها بشفاعته صلى الله عليه وسلم في القيامة وتكون هذه الشفاعة لأهل المدينة بزيادة الدرجات أو تخفيف الحساب أو بمشاء الله من ذلك أو بأكرامهم يوم القيامة بأنواع من الكرامة كابوائهم إلى ظل العرش أو كونهم في روح وعلى منابر أو الاسراع بهم إلى الجنة أو غير ذلك من خصوص الكرامات الواردة لبعضهم دون بعض والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يدعها أحد رغبة عنها إلا أبدل الله فيها من هو خير منه) قال القاضي اختلفوا في هذا فقيل هو مختص بعهدي حياته صلى الله عليه وسلم وقال آخرون هو عام أبدا وهذا أصح (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يريد أحد أهل المدينة بسوء الأذابة

الله في السارذوب الرصاص أو ذوب الملح في الماء) قال القاضي هذه الزيادة وهي قوله في النار دفع اشكال الأحاديث التي لم تذكر فيها

وحدثنا الشيخ بن ابراهيم وعبد بن محمد جميعا (٧٣) عن العتدي قال عبد اخبرنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل

ابن محمد عن عامر بن سعد أن سعدا  
ركب إلى قصر بالعقيق فوجد  
عبدًا يقطع شجرة أو يخطه فسلبه  
فلما رجع سعد جاءه أهل العبد  
فكلموه أن يرده على غلامهم أو  
عليهم ما أخذ من غلامهم فقال  
معاذ الله أن أرد شيئا فقلته رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأبى أن يرده عليهم

هذه الزيادة وتبين أن هذا حكمه في  
الآخرة قال وقد يكون المراد به من  
أرادها في حياة النبي صلى الله عليه  
وسلم كني المسلمون أمره واضمح  
كبد كأيضاح الرصاص في النار  
قال وقد يكون في اللفظ تأخير  
وتقصيد أي أذناه الله ذوب  
الرصاص في النار ويكون ذلك لمن  
أرادها في الدنيا فافعل به الله ولا  
يمكن له سلطانا بل يذهب عن قرب كما  
انقضى شأن من جازها أيام بني  
أمية مثل مسلم بن عقبة فإنه هلك  
في منصرفه عنها ثم هلك برنين  
بجارية من شمله على أثر ذلك  
وغيرهما ممن صنع متبعها قال  
وقيل قد يكون المراد من كادها  
اغتيالا وطلب الغر بها في غفلة فلا  
يتم له أمره بخلاف من أتى ذلك  
جهارا كما مر استباحوها قوله أن  
سعدا ركب إلى قصره بالعقيق فوجد  
عبدًا يقطع شجرة أو يخطه فسلبه  
فلما رجع سعد جاءه أهل العبد  
فكلموه على أن يرده على غلامهم أو  
عليهم ما أخذ من غلامهم فقال  
معاذ الله أن أرد شيئا فقلته رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وأبى أن يرده  
عليهم هذا الحديث يصرح في  
الدلالة ليهرب بالله والشافعي  
وأجدو الجاهيز في تحريم صيد المدينة  
وشجرها كالمسبق وخالف فيه أبو

النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل بدمه وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح لنا (عبد الرحمن  
ابن شيبة) هو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شيبة أبو بكر الحزامي بالحجاز الممثلة المتكسورة  
والزاي القرني مولاهم قال (حدثنا) ولا يذرح الوقت أخبرنا القضاة المجمع والجمع في الفرع وفي  
البوينة أخبرني بالافراد (عبد الرحمن بن المغيرة) ولا يذرح في المغيرة (عن أبيه) المغيرة بن  
عبد الرحمن بن عبد الله الحزامي (عن موسى بن عقبة) الإمام في المغازي (عن سالم بن عبد الله عن)  
أبيه (عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وعن أبيه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
رأيت الناس في المنام مجتمعين في صعيد فقام أبو بكر (الصدوق رضي الله عنه) وفي رواية أي بكر  
ابن سالم عن سالم في باب مناقب عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في المنام أني أخرج بدلو بكرة  
على قليب فجاء أبو بكر (فتزع) بنون فرأى فيهم مهلة مفتوحة أخرج الحاشي بالبر لا يستقام  
(ذويا) بفتح الذال المهلة دلوا بملاوأم (أودنوبين) بالسين لا كثر وفي رواية همام في التعبير  
ذو يمين من غير شل (وفي بعض زعمه) أي استغاله (ضعف) بسكون العين وضم الفاء منونة  
في الفتح والذي في أصله ضعف بضم العين وفتح الفاء (والله يعقره) أي أنه على مهل وورق وليس  
فيه خط من فضيلته بل هو إشارة إلى ما فتح في زمانه من الفتوح وكانت قليلة لا تستغاله بفتح أهل  
الردة مع قصر مدته خلافة وقول من قال أن المراد الإشارة إلى مدته خلافة قال الحافظ ابن حجر فيه  
نظر لأنه ولي سنتين وبعض سئل كان ذلك المراد لفضل ذنوبين أو ثلاثه وبؤيد مما وقع في حديث ابن  
مسعود في نحوه هذه القصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاعبروا يا أبا بكر فقال أي الأمر من بعدك  
ثم يليه عمر قال كذلك غير هالمثل أخرجه الطبراني لكن في استنباده أبو بن جابر وهو ضعيف (ثم  
أخذها) أي الذنوب (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فاستحالت) أي انقلبت (بده غرا) بفتح  
العين المهلة وسكون الراء بعد هامو حدة دلوا عظيما أكبر من الذنوب وفيه إشارة إلى عظم الفتوح  
التي كانت في زمنه رضي الله عنه وكثرتها وكان كذلك ففتح الله تعالى عليه من البلاد والاموال  
والغنائم ومنصر الامصار وذوون الدواوين اطول مدته (فلم أر عبقريا) بفتح العين المهلة وسكون  
الموحدة وفتح القاف وكسر الراء وتشديد التثنية كاملا قويا سيدا (في الناس يعقرو) بفتح  
التثنية وسكون الفاء وكسر الراء (فريه) بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التثنية يعمل عمله ويقوى  
قوته (حتى ضرب الناس بعطن) بفتح العين والطاء المهملتين آخره نون منائح الابل اذا صدرت  
عن الماء والعطن للابل كالوطن للناس لكن غلب على مبركها تحول الجوز وقال ابن التبراري  
معناه حتى رووا ورواوا بلهم وأبركوا وضربوا بها عطنا أي تشرب عللا بعطن وتسترع فيه  
وقال القاضي عياض طاهر هذا الحديث أنه عائد إلى خلافة عمر وقيل يعود إلى خلافتهم معا لأن أبا  
بكر جمع شمل المسلمين أولا بفتح أهل الردة وأشد الفتوح في زمنه ثم عهد إلى عمر فكثرت في خلافة  
الفتوح واتسع أمر الاسلام واستقرت قواعده (وقال همام) هو ابن بنب عمار صلة في التعبير  
من هذا الوجه ومن غيره (عن أبي هريرة) ولا يذرح الوقت سمعت أبا هريرة رضي الله عنه (عن  
النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (فتزع أبو بكر ذنوبين) ولا يذرح (أودنوبين) بفتح الهمزة  
تأتي أن شاء الله تعالى في محالها وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح لنا (عبد الرحمن بن الوليد)  
بالموحدة آخره بين مهلة ابن نصر (الترسي) بنون مفتوحة لراسا كنه فسين مهلة متكسورة  
قال (حدثنا معمر قال سمعت أبي) سليمان بن طرخان التميمي النبي قال (حدثنا أبو عثمان)  
عبد الرحمن النهدى بالنون المفتوحة والهاء الساكنة (قال أنبئت) بضم الهمزة مفتوحة  
أي أخبرت (أن جبريل عليه السلام) وهذا أمر سل لكن في آخره أنه سمعه من أسامة بن جبريل مستندا

حقيقة كما قلناه عنه وقد ذكرهنا مسلم في صحيحه بغيرها من رواة عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية علي بن أبي طالب

\* وحدثننا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر جميعا عن اسمعيل قال ابن أيوب (٧٣) حدثنا اسمعيل بن جعفر قال أخبرني عمرو بن

أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب أنه سمع أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن أبي وقاص وأنس بن مالك وجابر ابن عبد الله وأبي سعيد وأبي هريرة وعبد الله بن زيد ورافع بن خديج وسهل بن حنيفة وذ كز غيره من رواية غيرهم أيضا فلا يلتفت إلى من خالف هذه الأحاديث الصحيحة المستفيضة وفي هذا الحديث

دلالة لقول الشافعي القديم أن من صادف حرم المدينة أو قطع من شجرها أخذ سلبه وبهذا قال سعد ابن أبي وقاص وجماعة من الصحابة

قال القاضي عياض ولم يقل به أحد بعد الصحابة إلا الشافعي في قوله القديم وخالفه أئمة الأمصار (قلت) ولا تضرحوا فتم إذا كانت السنة معه وهذا القول القديم هو المختار لثبوت الحديث فيه وعمل الصحابة على وفقه ولم يثبت له دافع قال

أصحابنا فإذا قلنا بالقديم في كيفية الضمان وجهان أحدهما يضمن الصيد والشجر والكلاب كضمان

حرم مكة وأصحبهما وبه قطع جمهور المفرعين على هذا القديم أنه يسلب الصائد وقاطع الشجر والكلاب وعلى هذا المراد بالسلب وجهان

أحدهما أنه ثبابة فقط وأصحبهما وبه قطع الجمهور أنه كسب القتل من الكفار فيدخل فيه فرسه وسلاحه ونفقته وغير ذلك مما يدخل في سلب القتل وفي مصرف السلب ثلاثة أوجه لأصحابنا

أصحبها أنه لا سلب وهو الموافق لحديث سعد والثاني أنه لمساكين المدينة والثالث لبيت المال وإذا سلب أخذ جميع ما عليه الأسائر

متصلا (أني النبي صلى الله عليه وسلم وعنده) أم المؤمنين (أم سلمة) عند بنت أبي أمية والجملة حالبة (فجعل) عليه الصلاة والسلام (يحدث) رجلا عنده (ثم قام) الرجل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأم سلمة) يستفهمها عن الذي كان يحدثه هل عرفت أنه ملك أم لا (من هذا) يستفهم (أو كما قال) شك الراوي في اللفظ مع بقاء المعنى (قال) أبو عثمان (قلت) أم سلمة (هذا حديث) بن خليفة الكشي وكان جبريل عليه السلام يأتي كثيرا في صورته (قلت أم سلمة أيم الله) بهمزة قطع من غير واو (ما حسبته إلا آية حتى سمعت خطبة نبي الله صلى الله عليه وسلم بخبر) بضم التحتية بصيغة المضارع من أخبر أي (عن جبريل) وفي نسخة بخبر جبريل بالموحدة وفتح الخاء وفي فضائل القرآن يخبر فعلا مضارعاً بخبر جبريل (أو كما قال) قال في الفتح ولم أقف في شيء من الروايات على بيان هذا الخبر في أي قصة ويحتمل أن يكون في قصة بني قريظة فقد وقع في الدلائل للبيهقي عن عائشة أنها رأت النبي صلى الله عليه وسلم يكلم رجلا وهو راكب فلما دخل قلت من هذا الرجل الذي كنت تكلمه قال عن تشبيهه قلت بدحية بن خليفة قال ذلك جبريل أمرني أن أمضي إلى بني قريظة انتهى فلي تأمل (قال) سليمان بن طرخان (قلت لأبي عثمان) عبد الرحمن النهدي (من سمعت هذا) الحديث (قال) سمعته (من أسامة بن زيد) حب رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضائل القرآن ومسلم في فضائل أم سلمة رضي الله عنها

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ سقطت البسملة لأبي ذر (باب قول الله تعالى يعرفونه) خبر المبتدأ الذي هو الذين آتيناهم الكتاب والضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم أي يعرفونه معرفة جليلة (كيعرفون أبناءهم) أي كعرفهم أبناءهم لا يلتبسون عليهم بغيرهم وجاز الازمجار وإن لم يسبق له ذكر لأن الكلام يدل عليه ولا يلتبس على السامع ومثل هذا الازمجار فيه تغزيم وأشعار بأنه لشهرته معلوم بغير إعلام وكاف كإصابت لمصدر محذوف أي معرفة كائنة مثل معرفة أبناءهم (وإن فر يقامتهم) من أهل الكتاب (ليثبتون الحق) محمد صلى الله عليه وسلم (وهم يعلمون) جملة اسمية في موضع نصب على الحال من فاعل يكتبون وهذا ظاهر في أن كفرهم كان عنادا وسقط لأبي ذر وإن فر يقال آخره \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) القنيسبي الدمشقي الأصل قال (أخبرنا مالك بن أنس) الإمام الأعظم الأصمحي رحمه الله وسقط لأبي ذر ابن أنس (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن اليهود جاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له أن رجلا منهم) من اليهود لم يسم (وامرأة) منهم أيضا (زينا) واسم المرأة بكرة بضم الموحدة وسكون السين المهملة وذكر أبو داود السيب في ذلك من طريق الزهري سمعت رجلا من مزينة من يتبع العلم وكان عند سعيد بن المسيب يحدث عن أبي هريرة قال زني رجل من اليهود بامرأة فقال بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى هذا النبي فإنه بعث بالتخفيف فإن أفتانا بفتيادون الرجم قبلناها واحتجينا بها عند الله عز وجل وقلنا فتيا من أنبيائنا قال فأقوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في أصحابه فقالوا يا أبا القاسم ما ترى في رجل وامرأة منهم زينا (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) لئلا نهم ما يعة قدون في كتابهم (ما تجدون في التوراة في شأن الرجم) في حكمه وأعله أوحى إليه أن حكم الرجم فيها ثابت على ما شرع لم يلحقه تبديل (فقالوا فنضحهم) بفتح النون والضاد المجمة بينهم ما فاءسا كنه من الفضيحة أي فكشف مساوهم للناس ونبيها (ويجحدون) بضم أوله وفتح ثالثه مبنيا للفسحول (فقال عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام انخر رجلا من بني يوسف بن يعقوب عليهم السلام وشهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة (كذبتم أن فهم الرجم) أي على الزاني المحصن ولأبي ذر الرجم بلام الابتداء (فأقوا بالتوراة) بفتح الهمزة والفوقية (فنشروها



لا يطلع الشمس في غمام من غمامكم بخدمني (٧٤) فخرجني أبو طلحة يردني وراءه فكتب أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نزل

وقال في الحديث ثم أقبل حتى إذا بدا له أحد قال هذا جبل يحبنا ونحبه فلما أشرف على المدينة قال اللهم اني أكرم ما بين جبلنا مثل ما حرم به إبراهيم مكة اللهم بارك لهم في مذهبهم وصاعهم وحدثناه سعدا ابن منصور وقتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري عن عمرو بن أي عمرو عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه غير أنه قال اني أكرم ما بين لأبنيها وحدثناه حامدا من عرف قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قال قلت لأنس بن مالك أكرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال نعم ما بين كذا إلى كذا فن أحدث فيها حدثا قال ثم قال في

أبو بكر

والله أعلم (قوله حتى إذا بدا له أحد قال هذا جبل يحبنا ونحبه) الصحيح المختار أن معناه أن أحد الجبل حقيقة جعل الله تعالى فيه تميزا محبة كما قال سبحانه وتعالى وإن منكم لجهنم من خشية الله وكما عن الجذع اليابس وكما سمع الحموي وكما قال جرير بن عيسى صلى الله عليه وسلم وكما قال تينابن صلى الله عليه وسلم اني لا عرف حجر عكة كان يسلم على وكما دعا الشجرتين المضرقتين فاجتمعتا وكما جف حرام فقال اسكن حرام فليس عليك الا نبي وصديق الحديث وكما كلفه ذراع الشاة وكما قال سبحانه وتعالى وإن من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم والعجم في هذه الآية أن كل شيء يسبح حقيقة بحسب حاله ولكن لا يفقهه وهذا وظأشبهه شواهد لما اخترناه واختاره المحققون في معني

فوضع أحدهم) هو عبد الله بن صوريا الأعور (يدعى على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام أرفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا) أي اليهود (صدق) ابن سلام (بالجمد فيها) في التوراة (آية الرجم فأمر بهما) بالزانيين (رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجا) وفي حديث جابر عند أي داود وقد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشهود فناء أربعة فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل المرو في المكحلة فأمر بهما فرجا (قال عبد الله) بن عمر بن الخطاب (فرايت الرجل يحنا) بالجيم الساكنة والهزئة آخره أي يكبل ولا يذرعن الجوى والمستلح يحني بالحاء المهملة وكسر النون من غير همز أي يعطف (على المرأة بقية الحارة) ومباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في الحدود بعون الله وقوته \* وقد أخرجني الحارث بن وهب في الحدود وكذا الترمذي وأخرجه النسائي في الرجم (باب سؤال المشركين أن يربهم النبي صلى الله عليه وسلم آية) أي هجرة خارقة للعامة (فأراهم انشقاق القمر) \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا) ولأبي ذر حدثنا (ابن عيينة) سفيان (عن ابن أبي ليلى) بفتح النون وكسر الهمزة وبعد التحية الساكنة حاء مهملة عبد الله بن يسار المكي (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن أبي معمر) بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة عبد الله بن خزيمة الكوفي (عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه) أنه (قال انشق القمر على عهد رسول الله) ولأبي ذر والوقت النبي (صلى الله عليه وسلم) أي زمنه وفي أمه (شقين) بكسر الشين ويفتح أي نصفين وزاد أبو نعيم في الدلائل من ظر في عتبة بن عبد الله قال ابن مسعود قلقد رأيت أحد شقيه على الجبل الذي غنى ونحن عكة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أشهدوا) من الشهادة وإنما قال ذلك لأنهم همزة عظيمة لا يكاد يعدلها شيء من آيات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في التوبة والترمذي في التفسير وكذا النسائي \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولأبي ذر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا يونس) بن محمد المؤدب قال (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) وسقط لأبي ذر ابن مالك وسقط الرضى أيضا في اليونانية قال المؤلف (وقال في خليفة) بن خياط (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عمرو (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) زاد في اليونانية ابن مالك رضى الله عنه (أنه حدثهم أن أهل مكة سألو أبا عبد الله صلى الله عليه وسلم أن يربهم آية فأراهم انشقاق القمر) زاد في رواية في الصحيحين شقين حتى رأوا حراميهما وأنس لم يحضر ذلك لأنه كان ابن أربع سنين أو خمس بالمدينة \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولأبي ذر حدثنا (خلف بن خالد القرشي) مولاهم أو لمها أو بالمضاء قال (حدثنا بكر بن مضر) بضم مضمومة فضاء معجمة مفتوحة فراء القرشي (عن جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل بن حسن القرشي (عن عزالدين مالك) بكسر العين وتخفيف الراء بعد ألف كاف الغفاري المدني (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن عبد الله) بن عتبة (بن مسعود) أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس رضى الله عنهم أن القمر انشق) وقد روى عن ابن عباس عند أبي نعيم في الدلائل والفضائل فصار قرين (في زمان النبي صلى الله عليه وسلم) وابن عباس أيضا لم يحضر ذلك لأنه كان عكة قبل الهجرة بخمسة سنين وكان ابن عباس آنذاك لم يولد لكن في بعض الطرق أنه حل الحديث عن ابن مسعود وانشقاق القمر من أمهات المعجزات وأجمع عليه المفسرون وأهل السنن وروى عن جماعة كثيرة من الصحابة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولأبي ذر حدثنا وفي نسخة وهي التي في اليونانية باب التكوين من غير ترجمة حدثنا (محمد

الحديث وان أحدنا حقيقة وقيل المراد بحنا أهله خذف المضاعف وأقام المضاعف اليه مقامه والله أعلم

هذه شديدة من أحدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله (٧٥) منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا قال ابن

أنس أو آوى محدثا حدثني زهير بن حرب حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا عاصم الأحول قال سألت أنسا أحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال نعم هي حرام لا تختلي خلاها من فعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين

(قوله من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة

والناس أجمعين) قال القاضي معناه من أتى فيها أنما أو آوى من أتاه وضمه إليه وجاءه قال ويقال آوى وآوى بالقصر والمد في الفعل اللازم والمتعدى جميعا لكن القصر في اللازم أشهر وأفصح والمد في المتعدى أشهر وأفصح (قلت) وبالأفصح جاء القرآن العزيز في الموضعين قال الله تعالى أرأيت إذا دأبنا إلى الصخرة وقال في المتعدى وآويناها إلى ريوه قال القاضي ولم ير وهذا الحرف إلا محدثا بكسر الدال ثم قال وقال الامام المازري روي بوجهين كسر الدال وفتحها قال فمن فتح أراد الاحداث نفسه ومن كسر أراد فاعل الحدث وقوله عليه لعنة الله إلى آخره هذا وعيد شديد لمن ارتكب هذا قال القاضي واستدلوا بهذا على أن ذلك من الكبار لان اللعنة لا تكون الا في كبيرة ومعناه ان الله تعالى يلعنه وكذا يلعنه الملائكة والناس أجمعون وهذا بالغة في ابعاده عن رحمة الله تعالى فان اللعن في اللغة الطرد والابعد قالوا والمراد باللعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه والطرد عن الجنة أول الامر وليست هي كلجنة السفار الذين يبعدون من رحمة الله تعالى كل الابعاد والله

ابن المثنى العنزي قال (حدثنا معاذ قال حدثني بالافراد) (أبي) هشام بن عبد الله الدستواي (عن قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أنس) (ولا يذرع عن أنس) (رضي الله عنه أن رجلا من أسيد ابن الحضير وعباد بن بشر (من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة) بكسر اللام (ومعهما مثل المصباحين يضآن بين أيديهما) اكراما لهما واطهارا لسرقوله بشر المشائين في الظلم للساجد بالنور التام يوم القيامة فجعل لهما مما اذخر في الآخرة (فلما افترقا صار مع كل واحد منهما) نور (واحد) بضى له (حتى أتى أهله) وعند عبد الرزاق في مصنفه أن أسيد بن حضير ورجلا من الانصار كحدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا في يد كل واحد منهما عصية فأضاءت عصا أحدهما حتى مشى في ضوئها حتى اذا افترقا بهما الطريق أضاءت عصا الآخر فمشى كل واحد منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله وأخرج البخاري في تاريخه عن جررة الاسلي قال كذا عند النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ففرقنا في ليلة ظلماء فأضاءت أصابعي حتى جعوا عليهما ظهرهم وما هلك منهم وان أصابعي لتسير وبأني من يد لما ذكرته هنا في مناقب أسيد وعبدان شاء الله تعالى بعونه وقوته \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) هو عبد الله بن محمد بن أبي الاسود واسم أبي الاسود جدي بن الاسود البصري وهو ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد الجلي أنه قال (حدثنا قيس) هو ابن أبي حازم قال (سمعت المغيرة بن شعبه) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يزال) بالثناة التحمية (ناس من أمتي ظاهرين) زاد مسلم عن ثوبان على الحق وله أيضا من حديث جابر يقاتلون على الحق ظاهرين (حتى يأتيهم أمر الله) وفي حديث جابر بن سمرة عند مسلم حتى تأتيهم الساعة (وهم ظاهرون) أي غالبون من خالفهم وقال النووي أمر الله هو الريح الذي يأتي فيأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة واستدل به أكثر الحنابلة وبعض من غيرهم على أنه لا يجوز خلق الزمان عن المجتهد وعورض بحديث ابن عمر المروي في البخاري وغيره مرفوعا ان الله لا يزرع العلم بعد أن أعطاهموه انتزاعا ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون اذ فيه دلالة على جواز خلق الزمان عن مجتهد وهو قول الجمهور لانه صريح في رفع العلم بقبض العلماء وترئيس الجهال واذا انتفى العلم ومن يحكم به استلزم انتفاء الاجتهاد والمجتهد \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاعتصام والتوحيد ومسلم في الجهاد \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم القرشي (قال حدثني) بالافراد (بن جابر) هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الأزدي (قال حدثني) بالافراد (عمير بن هاني) بضم العين مصغرا وهاني بالنون بعد الالف آخره مرة الشامي (أنه سمع معاوية) بن أبي سفيان (يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله) قال التوربشتي الأمة القائمة بأمر الله وان اختلف فيها فان القصدها الفتنة المربطة في ثغور الشام فنصر الله بهم وجه الاسلام لما في قوله بعدوهم بالشام (لا يضرهم) كل الضرر (من خذلهم) بالذال المججمة (ولامن خالفهم) اذ العاقبة للفتين (حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك) وفي حديث عقبة بن عامر لا تزال عصاة من أمتي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة (قال عمير) أي ابن هاني بالسند السابق (فقال مالك بن نبحامر) بضم النحبة وفتح المعجمة المحققة وكسر الميم بعد هاء السكسكى الحصى التابعي الكبير (قال معاذ) هو ابن جبل (وهم) أي الأمة القائمة

أعلم (قوله لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا) قال القاضي قال المازري اختلفوا في تفسيرهما فقبل الصرف القرينة

\* حديثنا فتية بن سعيد عن مالك بن أنس فيما (٧٦) قرئ عليه عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكيا اللهم وبارك لهم في مدائنهم وبارك لهم في مذهبهم

والعدل النافلة وقال الحسن البصري الصرف النافلة والعدل الفريضة عكس قول الجمهور وقال الاصمعي الصرف التوبة والعدل الفدية وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال بنس الصرف الاكتساب والعدل الفدية وقال أبو عبيد العدل الحيلة وقيل العدل المثل وقيل الصرف الفدية والعدل الزيادة قال القاضي وقيل المعنى لا تقبل فريضته ولا نافلته قبول رضا وان قبلت قبول جزاء وقيل يكون القبول هنا بمعنى تكفير الذنب بهما قال وقد يكون معنى الفدية هنا لا يحد في القيامة فداء يقتدي به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله عز وجل على من يشاء منهم بأن يفديه من النار بيهودي أو نصراني كما ثبت في الصحيح (قوله في آخر هذا الحديث فقال ابن أنس أو أرى محدثا) كذا وقع في أكثر النسخ فقال ابن أنس ووقع في بعضها فقال أنس بحذف لفظة ابن قال القاضي ووقع عند عامة مشيوخنا فقال ابن أنس بآيات ابن قال وهو الصحيح وكان ابن أنس ذكر آياه هذه الزيادة لأن سياق هذا الحديث من أوله إلى آخره من كلام أنس فلا وجه لاستدراك أنس بنفسه مع أن هذه اللفظة قد وقعت في أول الحديث في سياق كلام أنس في أكثر الروايات قال وسقطت عند السمر قسدي قال وسقط لها هناك يشبه أن يكون هو الصحيح ولهذا استدركت في آخر

بأمر الله مقيمون (بالشام فقال معاوية) بن أبي سفيان (هذا مالك) يعني ابن بخامر (زرعهم أنه سمع معاذ يقول وهم بالشام) وفي حديث أبي هريرة في الأوسط للطبراني يقاتلون على أبواب دمشق وما حولها وعلى أبواب بيت المقدس وما حوله لا يضرهم من خذلهم ظاهري إلى يوم القيامة وحديث الباب أخرجه أيضا في التوحيد ومسلم في الجهاد \* وبه قال (حديثنا على بن عبد الله) المدني قال (حديثنا) والذي في اليونانية أخبرنا (سفيان) بن عيينة قال (حديثنا شيب بن عرقدة) بفتح الشين المعجمة وكسر الموحدة الأولى وسكون التحتية وفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف والدال المهملة السلي الكوفي أحد التابعين (قال سمعت الحلي) بالخاء المهملة المفتوحة وال التحتية المشددة أي القبيلة التي أنافها وهم البارقيون نسبوا إلى بارق جبل باليمن نزله بنو سعد بن عدي بن حارثة فنسبوا إليه ومقتضاه أنه سمعهم من جماعة أفلقهم ثلاثة (يحدثون) ولا يدرى يحدثون بفتح التحتية فزيادة فوقه وفتح الدال (عن عروة) بن الجعدو يقال ابن أبي الجعدو وقيل اسم أبيه عباس البارقي بالموحدة والقاف الصحابي الكوفي وهو أول قاض بها وقال الحافظ أبو ذر محافي هامش اليونانية عروته هو البارقي رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه دينار يشتري له به شاة فاشترى له به) بالدينار (شأتين) ولا جد من رواية أبي ليبيد عن عروة قال عرض للنبي صلى الله عليه وسلم حلب فأعطاني دينار فقال أي عروته فأنشأت الجلب فاشترى لنا شاة قال فأنشأت الجلب فساومت صاحبه فاشترى به شأتين دينار (فباع أحدهما) أي أحدي الشأتين (بدينار وجاءه) ولا يدرى ذرو الوقت فجاءه بالغاء بدل الواو (بدينار وشاة فداء) عليه الصلاة والسلام (له بالبركة في بيعه) في رواية أحمد فقال اللهم بارك له في صفقته (وكان لو اشترى التراب لرجح فيه) ولا جد قال فلقد رأيتني أفك بكناسة الكوفة فأرجع أربعين الفاقيل أن أصل إلى أهلي (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (كان الحسن بن عماره) بضم العين وتخفيف الميم الحلي مولا هم الكوفي قاضي بغداد في زمن المنصور ثاني خلفاء بني العباس وهو أحد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم وفي التهذيب قال محمود بن غيلان عن أبي داود الطيالسي قال شعبة أنبت جرير بن حازم فقلت له لا لجل لك أن تروى عن الحسن بن عماره فإنه يكذب وقال علي بن الحسن ابن شقيق قلت لابن المبارك لم تركت أحاديث الحسن بن عماره قال خرج عنه عدي سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج فيقولهما تركت حديثه وقال أحمد بن حنبل منكر الحديث وأحاديثه موضوعة لا يثبت حديثه وقال ابن حبان كان يدلس على الثقات ما سمعهم من الضعفاء عنهم وبالجلة فهو متروك. لكن ليس له في البخاري إلا هذا الموضع (جاءنا بهذا الحديث) المذكور (عنه) أي عن شيب بن عرقدة (قال) أي الحسن بن عماره المذكور (سمعه) أي الحديث (شيب من عروة) البارقي قال سفيان بن عيينة (فأنشأت) أي شيبا (فقال شيب بن عماره) أي الحديث (من عروة) البارقي بل (قال) أي شيب (سمعت الحلي) البارقي (يخبرونه) أي بالحديث (عنه) أي عن عروة وتسلم هذا الحديث من جوز بيع الفضولي ووجه الدلالة منه كما قال ابن الرقعة أنه باع الشاة الثانية من غير إذن وأقره عليه الصلاة والسلام على ذلك وهو مذهب مالك في المشهور عنه وأبي حنيفة وبه قال الشافعي في القديم فينبع قبل البيع وهو موقوف على إجازة المالك فان إجازته نفذ وان رده لغا ومن حكى هذا القول من العراقيين المحاملي في الباب وعلق الشافعي في البويطي صحته على صحة الحديث فقال في آخر باب الغصب إن صح حديث عروة البارقي فكل من باع أو أعتق مالا غيره بغير إذنه ثم رضى بالبيع والعق جازان هذا اللفظة ونقل البيهقي أنه علقه أيضا على صحته في الام والمذهب أنه باطل وهو الحديث الذي لا يعرف العراقيون

الحديث هذا آخر كلام القاضي (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لهم في مكيا اللهم وبارك لهم في مدائنهم وبارك لهم في مذهبهم) غير

\* وحدثني زهير بن حرب وابراهيم بن محمد السامي قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا أبي (٧٧) قال سمعت يونس يحدث عن الزهري عن

أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل بالمدينة ضعفي مائة مرة من البركة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو كريب جميعا عن معاوية قال أبو كريب حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه

قال القاضي البركة هنا معنى الثروة والزيادة وتكون بمعنى الثبات والازوم قال فقيل يحتمل أن تكون هذه البركة دينية وهي ما يتعلق بهذه المقادير من حقوق الله تعالى في الزكوات والكفارات فتكون معنى الثبات والبقاء لها كبقاء الحكم بها سقاء الشريعة وثباتها ويحتمل أن تكون دينية من تكثير الكيل والقدر بهذه الأكيل حتى يكفي منه ما لا يكفي من غيره في غير المدينة أو ترجع البركة إلى التصرف بها في التجارة وأرباحها وإلى كثرة ما يكال بها من غلاتها وثمارها أو تكون الزيادة فيما يكال به الاتساع عيشهم وكثرة بعد ضيقه لما فتح الله عليهم ووسع من فضله لهم وملكتهم من بلاد الحبش والريف بالشام والعراق ومصر وغيرها حتى كثر الحبل إلى المدينة واتسع عيشهم حتى صارت هذه البركة في الكيل نفسه فزادهم وصارها شيئا مثل مد النبي صلى الله عليه وسلم مرتين أو مرة ونصفا وفي هذا كله ظهور اجابة دعوته صلى الله عليه وسلم وقبولها هذا آخر كلام القاضي والظاهر من هذا كله أن البركة في نفس المكيل في المدينة بحيث يكفي المد فيها لن لا يكفي في غيرها والله أعلم (قوله ابراهيم بن محمد السامي) هو بالسعين المهمة

غيره على ما حكاه الامام ومن تابعه الحديث حكيم بن حزام لا تتبع ما ليس عندك وحديث واثلة ابن عامر لا تتبع ما لا تملك وأجابه عن حديث الباب على تقدير صحته باحتيال أن يكون عروة وكيل في البيع والشراء معا وبأن البخاري أشار بقوله قال سفیان كان الحسن إلى آخره إلى بيان ضعفه وإتيه أي الحسن وأن شييبا لم يسمع الحديث من عروة وإنما سمعه من الحلي البارقين ولم يسمهم عن عروة والحديث بهذا الضعيف للجهل بحالهم وأجيب بأن شييبا لا يروي إلا عن عدل فلا بأس به وبأنه أراد نقله بوجه أكدا في نفسه شعار بأنه لم يسمع من رجل فقط بل من جماعة متعددة ربما يفيد خبرهم القطع به وأما الحسن بن عماره وإن كان متر وكافاه ما ثبت شيئا بقوله من هذا الحديث وبأن الحديث قد وجد له متابع عند الامام أحمد وأبي داود والترمذي وابن ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير بن الخزيم بكسر المعجمة وتشديد اللام المكسورة وبعد هاتختة ساكنة ثم فوقية عن أبي سعيد واسمه لماز بكسر اللام وتخفيف الميم وبالزاي ابن زباز بفتح الزاي وتشديد الموحدة آخره زاي الأزدي الصدوق قال حدثني عروة البارقي فذكر الحديث بعينه (ولكن) أي قال شييب بن عرفة لم أسمع الحديث السابق من عروة البارقي ولكن سمعته يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخيرة معقود) أي لازم (بنواصي الخيل) الغازية في سبيل الله (اليوم القيامة) وفيه تفضيل الخيل على سائر الدواب (قال) أي شييب بالسند السابق (وقدرأبت في داره) أي دار عروة (سعين فرسا قال سفیان) بن عيينة بالسند السابق (يشترى) بفتح أوله وكسر الراء أي عروة البارقي (له) أي لرسول الله صلى الله عليه وسلم (شاة) كأنها أخصية (والظاهر أن قوله كأنها أخصية من قول سفیان أدرجه فيه وكذا قال في الفتح ولم أر في شيء من طرق الحديث أنه أراد أخصية وقد بالغ أبو الحسن بن القطان في كتاب بيان الوهم في الإنكار على من زعم أن البخاري أخرجه حديث شراء الشاة محتججا وقال إنما أخرجه حديث الخيل وانجربه سياق القصة إلى تخريج حديث الشاة قال في الفتح وهو كما قال لكن ليس في ذلك ما يمنع تخريجه ولا ما يحطه عن شرطه لأن الحلي يمتنع في العادة تواطؤهم على الكذب لاسيما وقد ورد ما يعضده ولأن الغرض منه الذي يدخل في علامات النبوة دعاؤه صلى الله عليه وسلم لعروة فاستحب له حتى كان لو اشترى التراب ربح فيه وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذي في البيوع وابن ماجه في الأحكام \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في نواصيها) ولا يذرمعقود في نواصيها (الخبر) قال الخطابي كني بالناصية عن جميع ذات الفرس يقال فلان مبارك الناصية ومبارك الغرة أي الذات (اليوم القيامة) قال القاضي عياض فيه من البلاغة والعدوثة ما لا من يدعيه في الحسن مع الحسن بين الخيل والخير وسبق هذا الحديث في الجهاد \* وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) الدارمي البصري قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي التياح) بفتح الفوقية والنحوية المشددة آخره حاء مهملة اسمه يزيد بن جيد أنه (قال سمعت أنسا) ولا يذرا أنس بن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير) لم يقل إلى يوم القيامة وهذا الحديث رواه في الجهاد من طريق مسند عن يحيى عن شعبه عن أبي التياح بلفظ البركة في نواصي الخيل \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) لأمام (عن زيد بن أسلم) العدوي (عن أبي صالح) ذكوان (السمان) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال الخيل لثلاثة لرجل أجر ولرجل

قرباب سبعة فقد كذب فيها أسنان  
الابل وأشياء من الخرافات وفيها  
قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة  
حرم ما بين عيراني ثور فن أحدث فيها  
جدنا وأوى محمدنا فلعنة الله  
واللائكة والناس أجمعين لا يقبل  
الله منه يوم القيامة صر فاولا عدلا

أول الأصوات  
ليس غير على

(قوله خطبنا على بن أبي طالب رضي  
الله تعالى عنه فقال من رغب أن عندنا  
شيأ نقرأه الا كتاب الله وهذه  
الصحيفة فقد كذب) هذا نص صريح  
من على رضي الله تعالى عنه بابطال  
حائز عمه الرافضة والشعة  
وتحذروا من قولهم ان عليا رضي  
الله تعالى عنه أوصى السبه التي  
عنى الله عليه وسلم بأمر كثيرة من  
أشهر العلم وقواعد الدين وأئمة  
الشريعة يقولون صلى الله عليه وسلم  
خص أهل البيت بما لم يطلع عليه  
تخبرهم وهذه دعوى باطلة  
واخراعات فاسدة لا أصل لها  
ويكفي في إبطالها قول علي رضي  
الله عنه هذا وفيه دليل على جواز  
كتابة العلم وقد سبق بيانه قريبا (قوله  
صلى الله عليه وسلم المدينة حرم  
ما بين عيراني ثور) أما غير ففتح  
العين المهملة وان كان المنشاء تحت  
وهو جمل معروف قال القاضي  
عياض قال مصعب الزبيري وغيره  
ليس بالمدينة عير ولا ثور قالوا وأما  
ثور عكة قال أبو طالب الزبيري جيل  
بناحية المدينة قال القاضي أكبر  
الرواة في كتاب المضار في ذكر وأغيا  
وأما ثور فنه من كفى عند تكلم  
مؤمن من ثور مكانه بياضا لانهن  
أقوله بالحاء المهملة أي أقبلوا هار بن  
الله قال أبو عبيد أحال الرجل الى  
مكان كذا انحول السهم عن أي نذر

ستر وعلى رجل وزر) ثم (فأما الرجل الذي) هي (له أجر فو رجل ربطها) الجهاد (في سبيل الله)  
عز وجل (فأما لها) في الجبل الذي ربطها حتى تسرح الرعي (في مرج) يفتح الميم وسكون الراء  
بعد هاجم أي موضع كذا (أوروضه) بالشك (وما) بالواو ولا يدرى (أصابت) من أكل أو شرب  
أو مشى (في طيلها) بكسر الطاء المهملة وفتح النون أي حبلها المروطة فيه (من المرج أو الرضة  
كانت) أي لصاحبها (حسنت) يوم القيامة (ولو أنها قطعت طيلها) حبلها الذي يكون (واستنت)  
يفتح القوية وتشد يد النور عذب عرج ونشاط (شرفا أو شرفين) يفتح السين المعجمة والمراء  
والقاء فيها أي شوطا أو شوطين فحدث عن الموضع الذي ربطها صاحبها فمضى رعي ورعى غيره  
(كانت أروانها) بالثنية (حسنت) أي لصاحبها في الآخرة (ولو أنها ضربت بمرقعات) أي  
منه بغير قصد (ولم يرد أن يسقطها كان ذلك) الشرب وعدم الإزالة (له حسنت) أو (أما الذي) أي له  
ستر فهو (رجل ربطها نفسها) يفتح الفين المعجمة وتشد يد النون المكسورة أي استغفرت عن الناس  
(ونسرا) بقوية معشوقة قبل المهمة في الفروع وغيره وفي التوبة وغيرها وسرانا بقاط القوية  
(وتعقبا) عن سؤالهم (لم) ولا يدرى (ليس عني الله رفاها) بان يؤدى ذكاة تجارها  
(وطهر رها) بان يركب عليها في سبيل الله (فهى له كذا) كذا (تقيم من القامة) أو (أما الذي) هي  
عليه ورد فهو (رجل ربطها خرا) لأجل الفخر (وربما) أي أظهار الطاعة والباطل بخلافه  
(وأنه) بكسر النون وفتح الواو ثم واد أي حذو (لاهل الاسلام) أي عليه (وربما) أي (وسئل  
النبي) ولا يدرى رسول الله (صلى الله عليه وسلم عن الخمر) هل لها حكم الجبل (فقال ما أنزل) وفي  
التوبة يغير عز وهازل الله (على فيها الا هذه الآية الجامعة) لكل خير وشي (بالفداء) بالفاء  
والذال المعجمة المشددة أي القتل المثل المنفردة في معناه (فن يعمل مقال ذكره خبرا به ومن  
يعمل مقال ذكره شرارة) وهذا الحديث قد مر في الجهاد وبه قال (حدثنا على بن عبد الله  
للديلمي قال) حدثنا صفوان (حدثنا أبو) السخاني (عن محمد) هو ابن مبرين أنه  
قال (سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم) بتشديد  
الموحدة بعد الصاد المهملة (خبر بكرة وقد خرجوا إلى النبي فبأروا ما قالوا محمد والحسين) أي  
الحسين وسمي به لانه خمسة أحسام الجبهة والبصرة والمقدمة والساق والقلب (وأما) بالحاء  
المهملة ولا يدرى عن الجوى والمسلمي فأجأوا بالقاء بدل الواو والجيم بدل الخاء (الى الحصن) أي  
الذي هو الى الحصن هار بن حال كونهم (يسعون فزوع النبي صلى الله عليه وسلم بديه) بالثنية  
(وقال الله أكبر خربت) أي تحيرت (خير) في توجهها اليها (أنا ذرا لثنا ساعة قوم فساء صباح  
المتذرين) وقد مر هذا الحديث في الجهاد وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى (أراهم  
أن المتذير) الخراي قال (حدثنا أنى القديك) بضم القاء وفتح الدال المهملة وسكون الضمة  
أسمه كاف محمد بن اسمعيل واسم أبي قديك دينار الديلمي (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن  
(عن الميموني) بضم الموحدة معيين أي عبد كيسان (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال  
قلت يا رسول الله أني سمعت منك حديثا كثيرا) صفة له بالاه اسم حش يتناول القليل والكثير  
(فأنا) صفة ثانية والتبستان زوال علم سابق عن الحافظة والذكر (قال) صلى الله عليه وسلم  
(أبسطر داء فبسطه) أي لما قال أبسط أمشط أمره فبسطه والأفراط منه عطف الخبر  
على الانشاء وهو مختلف فيه ولغير أبي قديك بقطب الساق الضمة المنصوب (ففرق) عليه الصلاة  
والسلام (بيده) بالافراد ولا يدرى بديه (فيه) جمل الحفظ كالتي الذي يفرق منه ثوري به  
في روايته ومثل ذلك في عالم الحس (ثم قال) صلى الله عليه وسلم لا يهررة (ضمة) قال (فصممه) فما

لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً وانتهى حديث أبي بكر وزهير عند قوله يسعى بها أدناهم ولم يذكر ما بعده وليس في حديثهم ما معلق في قراب سيفه اعتقدوا ذلك نورها خطأ قال المازري قال بعض العلماء نورها وهم من الراوى وانما ثور بمكة قال والصحيح إلى أحد قال القاضي وكذا قال أبو عبيد أصل الحديث من غير إلى أحد هذا ما حكاه القاضي وكذا قال أبو بكر الحارثي الحافظ وغيره من الأئمة أن أصله من غير إلى أحد (قلت) ويحتمل أن ثورا كان اسم الجبل هناك إما أحد وما غيره نفى اسمه والله أعلم واعلم أنه جاء في هذه الرواية ما بين غير إلى ثورا وإلى أحد على ما سبق وفي رواية أنس السابقة اللهم إلى أكرم ما بين جبلها وفي الروايات السابقة ما بين لابتيها والمراد بالابنتين الحرتان كما سبق وهذه الأحاديث كلها متفقة فباين لابتيها بيان لحد حرهما من جهتي المشرق والمغرب وما بين جبلها بيان لحد من جهة الجنوب والشمال والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم) المراد بالذمة هنا الأمان معناه أن أمان المسلمين للكافر صحيح فإذا أمنه أحد المسلمين حرم على غيره التعرض له مادام في أمان المسلم وللايمان شروط معروفة وقوله صلى الله عليه وسلم يسعى بها أدناهم فيه دلالة لمذهب الشافعي وموافقته أن أمان المرأة والعبد صحيح لانهما أدنى من الذكور الأحرار (قوله صلى الله عليه وسلم ومن ادعى إلى غير أبيه أو انتفى إلى

نسبت حديثاً بعد) بالضم لقطعه عن الإضافة وقد مر الحديث في كتاب العلم (بسم الله الرحمن الرحيم \* باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط الباب لأبي ذرifa بعده رفع (ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم في زمن نبوته ولوساعة) (أوراه) في حال حياته ولو لحظة مع زوال المانع من الرؤية كالعمى حال كونه في وقت الصحبة أو الرؤية (من المسلمين) العقلاء ولو أنى أو عبداً أو غير بالغ أو جنياً أو ما كمال على القول ببعثته إلى الملائكة (فهو من أصحابه) خبر المبتدأ الذي هو من الموصول وصحب صلته ودخول الفاء في فهو تضمن الابتداء معنى الشرط وأوفى قوله أوراه للتنقسم والضمير المنصوب للنبي صلى الله عليه وسلم أو للصاحب والا كفاء بحذف الرؤية من غير مجالسة ولا معاشاة ولا كلمة مذهب الجمهور من المحدثين والأصوليين لشرف منزلته صلى الله عليه وسلم فانه كما صرح به غير واحد إذا رآه مسلم أو رأى مسلماً لحظة طبع قلبه على الاستقامة إذا نه باسلامه متهى للقبول فإذا قابل ذلك النور المحمدي أشرق عليه فظهر أثره في قلبه وعلى جوارحه والصحبة لغة تتناول ساعة فأكثر وأهل الحديث كما قال النووي قد نقلوا الاستعمال في الشرع والعرف على وفق اللغة وإلى ذهب الأمدى واختاره ابن الحاجب فلو حلف لا يصحبه حنث بلغة وعد في الإصاغة من حضر معه عليه الصلاة والسلام حجة الوداع من أهل مكة والمدينة والطائف وما بينهما من الأعراب وكانوا أربعين ألفاً لحصول رؤيتهم له صلى الله عليه وسلم وإن لم يرههم هو بل ومن كان مؤمناً به زمن الاسراء ان ثبت أنه عليه الصلاة والسلام كشف له في ليلة من جميع من في الأرض فرأه وان لم يلقه لحصول الرؤية من جانبه صلى الله عليه وسلم وهذا غير مرد على ما قاله صاحب المصابيح ليس الضمير المستتر في قول البخاري أو رآه يعود على النبي صلى الله عليه وسلم لانه يلزم عليه أن يكون من وقع عليه بصر النبي صلى الله عليه وسلم صحابياً وإن لم يكن هو وقد وقع بصره على النبي صلى الله عليه وسلم ولا قائل به انتهى وأما ابن أم مكتوم وغيره ممن كان من الصحابة أعمى فيدخل في قوله ومن صحب وكذا في قوله أو رآه النبي صلى الله عليه وسلم على ما لا يخفى وقول الحافظ الزين العراقي في شرح ألفيته ان في دخول الأعمى الذي جاء إليه صلى الله عليه وسلم ولم يصحبه ولم يجالس في قول البخاري في صحبته من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ورآه نظراً ظاهره أن في نسخه التي وقف عليها ورآه أو العطف من غير ألف فيكون التعريف من كيان الصحبة والرؤية معاً فلا يدخل الأعمى كما قال لكن في جميع ما وقعت عليه من الأصول المعتمدة والتي للتنقسم وهو الظاهر لاسيما وقد صرح غير واحد بأن البخاري تسع في هذا التعريف شيخه ابن المديني والمنقول عنه أو بالألف وأما الصغير الذي لا يميز كعبد الله بن الحارث بن نوفل وعبد الله بن أبي طه الأنصاري من حنكة صلى الله عليه وسلم أو دعاه ومحمد بن أبي بكر الصديق المولود قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وأيام فهو وإن لم تصح نسبة الرؤية إليه صحابي من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم رآه كما مشى عليه غير واحد ممن صنف في الصحابة وأحاديث هؤلاء من قبيل مراسيل كبار التابعين ثم ان التقييد بالسلام يخرج من رآه في حال الكفر فليس بصاحب على المشهور ولو أسلم كرسول قبصر وان أخرج له الامام أحمد في مسنده وقد زاد الحافظ ابن حجر كشيخه الزين العراقي في التعريف ومات على الاسلام ليخرج من ارتد بعد أن رآه مؤمناً ومات على الردة كان خطئ فلا يسمى صحابياً بخلاف من مات بعد ردته مسلماً في حياته صلى الله عليه وسلم أو بعده سواء لقيه ثانياً أم لا وتعقب بأنه يسمى قبل الردة صحابياً ويكفي ذلك في صحة التعريف ألا يشترط فيه الاحتراز عن المنافي العارض ولذا لم يحتزروا في تعريف المؤمنين عن الردة العارضة لبعض أفرادهم في زائد في التعريف أراد تعريف من يسمى صحابياً بعد انقراض

غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) هذا صريح في غلظ تحريم انتماء الانسان إلى غير أبيه أو انتماء العتيق إلى ولاء



وحدثني علي بن حجر السعدي أخبرنا علي بن (٨٠) مسهر ح وحدثني أبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع جميعا عن الأعمش بهذا الاسناد

فمحدث أبي كريب عن أبي معاوية  
إلى آخره وزاد في الحديث في أخير  
مسلم فلعنة الله والملائكة  
والناس أجمعين لا يقبل منه يوم  
القيامة صرف ولا عدل وليس في  
حديثهما من ادعى إلى غير أبيه  
وليس في رواية وكيع ذكر يوم  
القيامة وحدثني عبد الله بن عمر  
القرظي يروي ومحمد بن أبي بكر المقتدي  
قالا حدثنا عبد الرحمن بن مهدي  
حدثنا سفيان عن الأعمش بهذا  
الاسناد نحو حديث ابن مسهر  
ووكيع الأقولة من وثق غير  
مواليه وذكر لعنة الله وحدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة حدثنا حبيب بن  
علي البصري عن زائدة عن سلتين  
عن أبي صالح عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال المدينة  
حرم فمن أحدث فيها حدثا أو أوى  
محرما فلعنة الله والملائكة  
والناس أجمعين لا يقبل منه يوم  
القيامة غنديل ولا صرف وحدثنا  
أبو بكر بن النضر بن أبي النضر  
حدثني أبو النضر حدثنا عبد الله  
الأشجعي عن سفيان عن الأعمش  
بهذا الاسناد مثله ولم يقل يوم  
القيامة وزاد ودمه المسلمين واحدة  
يسعى بها أدناهم فمن أخفر مسلما  
فلعنة الله والملائكة والناس  
أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة عدل  
ولا صرف حدثنا يحيى بن يحيى  
قال قرأت على مالك عن ابن شهاب  
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة  
غير مواليه لما فيه من كفر النعمة  
وتضييع حقوق الأرواح والأولاد  
والعقل وغير ذلك مع ما فيه من قطيعة  
الرحم والعقوق (قوله صلى الله عليه  
وسلم فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله)

اللعنة لا مطلقا ولا لزمه أن لا يسمى الشخص صحابيا في حال حياته ولا يقول بهذا أحد كذا قرره  
الجلال المحلى لكن انتزع بعضهم من قول الأشجعي أن من مات من تدين أنه لم يرل كافر الآن  
الاعتبار بالتمام صحة أخرجه فانه يصح أن يقال لم يره مؤمنا لكن في هذا الانتزاع نظر لانه حين  
رويته كان مؤمنا في الظاهر وعليه مدار الحكم الشرعي فيسعى صحابيا فانه شيطان في فتح المغيب وبه  
قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن  
ديشار (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري الصحابي ابن الصحابي (رضي الله عنه) يقول حدثنا  
أبو سعيد (سعد بن مالك) الانصاري (الخدري) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يأتي على الناس زمان فيغزو قدام) بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة فالف فقيم أي جماعة  
(من الناس) لا واحد له من لفظه قال الجوهر في صحابه والعامه تقبل قيام بلا همز قال  
المحقق البدر الدماميني في مصابحه لارج عليهم في ذلك ولا يعدون به لاختلاف فان تخفيف  
الهمزة في مثله بقلب ح كها حرفا مجازا لركه ما قبلها عربي فصيح وهو قياس وغاية الأمر أنهم  
الترمو التحفيف فيه وهو غير متنع (فيقولون) أي الذين يغزوهم لهم (فيكم) محذوف  
أداة الاستفهام (من صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح ميم من (فيقولون) لهم  
(نعم) فيمن صاحبه (فيفتح لهم) بضم التحتية وفتح القوية (ثم يأتي على الناس زمان فيغزو  
قدام من الناس فيقال) لهم (هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو  
التابعي (فيقولون) لهم (نعم فيفتح لهم) ثم يأتي على الناس زمان فيغزو قدام من الناس فيقال  
لهم (هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء من صاحب  
في الموضعين كيم من والمراد أتباع التابعين (فيقولون) لهم (نعم فيفتح لهم) وهذا الحديث قد مر  
قريبا في علامات النبوة وقبله في الجهاد وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدر حدثنا (استحق)  
ابن راهويه قال (حدثنا) ولا يدر أخبرنا (النضر) بفتح النون وسكون الصاد المعجمة ابن شميل  
قال (أخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي جرة) بضم مفتوحة وميم سا كنه فراء نصر بن عمران  
الضبي أنه قال (سمعت زهد من مضرب) بفتح الزاي وسكون الهاء بعدها دال مهملة مفتوحة  
ثم ميم ومضرب بضم الميم وفتح الصاد وكسر الراء المشددة وبعد هامو حدة الحري بفتح الحيم قال  
(سمعت عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (رضي الله عنه) ما يقول قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم خير امتي (أهل) (قرني) بفتح القاف والقرن أهل زمان واحد متقارب  
استمر كواقي أمر من الأمور المقصودة ويطلق على مدة من الزمان واختلف في تحديدها من عشرة  
أعوام إلى مائة وعشرين والمراد بهم هنا الصحابة (ثم الذين يلونهم) أي يقربون منهم وهم التابعون  
(ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين وهذا صريح في أن الصحابة أفضل من التابعين وأن  
التابعين أفضل من تابعي التابعين وهذا مذهب الجمهور وذهب ابن عبد البر إلى أنه قد يكون فيمن  
يأتي بعد الصحابة أفضل ممن كان في جله الصحابة وأن قوله عليه الصلاة والسلام خير الناس قرني  
ليس على عمومته دليل ما يجمع القرن بين الفاضل والمفضول وقد جمع قرنه عليه الصلاة والسلام  
جماعة من المنافقين المظهورين للإيمان وأهل الكبر والذين أقام عليهم أو على بعضهم الحدود  
وقد روى أبو أمامة أنه صلى الله عليه وسلم قال طوبى لمن رأى وأمن بي وطوبى بسبع مررات لمن لم  
يرني وأمن بي وفي مسند أبي داود الطيالسي عن محمد بن أبي حمزة عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عسر  
رضي الله عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أنترون أي انطلقوا أفضل أعيانا  
قلنا الملائكة قال وحق لهم بل غيرهم قلنا الانبياء قال وحق لهم بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه

انه كان يقول لو رأيت الأطباء ترع بالمدينة ماذعرتها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨١) ما بين لابتيها حرام \* وحدثننا اسحق بن ابراهيم

ومحمد بن رافع وعبد بن جند قال اسحق أخبرنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لابتي المدينة قال أبو هريرة فلو وجدت الأطباء ما بين لابتيها ماذعرتها وجعل اثني عشر ميلا حول المدينة حتى \* حدثنا قتيبة ابن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أنه قال كان الناس إذا رأوا أول الثمر جاؤا به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فإذا أخذته رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لنا في ثمرنا وبارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في صاعنا وبارك لنا في مدنا اللهم ان ابراهيم عبدك وخليفك ونبيك واني عبدك ونبيك وانه دعاك لمكة واني أدعوك للمدينة مثل ما دعاك لمكة ومثله معه قال ثم يدعوا أصغر ولده فيعطيه ذلك الثمر \* وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن محمد المدني عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بأول الثمر فيقول اللهم بارك لنا في مدينتنا وفي ثمرنا وفي مدنا وفي صاعنا بركة مع بركة

إذا أمته (قوله لو رأيت الأطباء ترع بالمدينة ماذعرتها) معنى ترع ترعى وقيل معناه تسعى وتتسبط ومعنى ذعرتها أفرغتها وقيل نغرتها (قوله) كان الناس إذا رأوا أول الثمر جاؤا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أخذته رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لنا في ثمرنا

وسلم أفضل الخلق إيماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني فهم أفضل الخلق إيماناً لكن روى أحمد والدارمي بإسناد حسن وصححه الحاكم قال أبو عبيدة يارسول الله هل أحد خير منا أسلمنا معك وما جاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني والحق ما عليه الجمهور لان الصحبة لا يعدلها شيء وحديث للعامل منهم أجزا حسن منك لا دلالة فيه على أفضلية غير الصحابة على الصحابة لان مجرد زيادة الاجر لا يستلزم ثبوت الافضلية المطلقة وإسناد حديث أبي داود السابق ضعيف فلا حجة فيه وكلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع الصحابة فانه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والخديبية والذي يظهر أن محل النزاع يتمحض فحين لم يحصل له الا مجرد المشاهدة أماما من قاتل معه أو في زمانه بأمره أو أنفق شيئا من ماله بسببه أو سبق اليه بالهجرة والنصرة وضبط الشرع المتلقى عنه وبلغه لمن بعد فلا يعدله في الفضل أحد بعده كائنا من كان (قال عمران) بن الحصين بالسند السابق (فلا أدري أذكر) صلى الله عليه وسلم (بعد قرنه قرنين) ولا يذمر من تين بالميم (أو ثلاثا) وفي نسخة أو ثلاثة وفي مسلم عن عائشة رضي الله عنها قال رجل يارسول الله أي الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث فلم يشك كما كثير طرق الحديث (ثمان بعدكم) بالكاف (قوما) بالنصب اسم ان وزاد ابن حجر ههنا ما لم أره في الفرع ولا أصله ولبعضهم قوم بالرفع وقال يحتل أن يكون من الناس على طريقة من لا يكتب الالف في المنسوب وقال العيني الوجه على تقدير صحة الرواية أن يكون بفعل محذوف تصديره ثمان بعدكم يحيى قوم (يشهدون ولا يستشهدون) أي يتحملون الشهادة من غير تحميل أو يؤدونها من غير طلب الاداء (ويخونون ولا يؤتمنون) لخباياهم الظاهرة بخلاف من خان مرة واحدة فان ذلك قد لا يؤثر فيه (وينذرون) بفتح أوله وضم الذال المعجمة ولا يذرو وينذرون بكسرها (ولا يفون) ينذروهم ولا يذرو ولا يوفون (ويظهر فيهم السم) بكسر السين وفتح الميم أي يعظم حرصهم على الدنيا والتمتع بلذااتها حتى تسمن أجسادهم \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلاثة العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) هو النخعي (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الواو حدة ابن قيس السلماني بفتح السين وسكون اللام المرادى (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني) أي أهله (ثم) أهل القرن (الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) الأول أصحابه ثم أتباعهم ثم أتباع أتباعهم (ثم يحيى قوم نسبق شهادة أحدهم بيمينه وشهادته) ليس فيه دور لأن المراد من حرصهم على الشهادة وترجيحها أنهم يحلفون على ما يشهدون تارة قبل وتارة بعد حتى لا يدري بأيهما البداءة فكأنهم ما يتسابقان لقلة المال بالدين (قال) منصور بن المعتمر (قال ابراهيم) النخعي بالسند السابق (وكانوا يضربونا) ضرب تأديب ولا يذرو يضربوننا (على الشهادة والعهد) أي على قول أشهد بالله وعلى عهد الله (ونحن مسفار) لم تبلغ حد التفقه وان كانوا بلغوا الحلم حتى لا يصير لهم ذلك عادة فيحلفون في كل ما يصلح وما لا يصلح \* ومزهد الحديث في باب لا يشهد على شهادة جور من كتاب الشهادات كسابقه (باب مناقب المهاجرين) الذين هاجروا من مكة إلى المدينة والمناقب جمع منقبة ضد المثلة (وفضلهم) بالجر عطف على السابق وسقط لابي ذر لفظ باب مناقب ورفع وكذا فضلهم على ما لا يخفى (منهم) من المهاجرين بل هو أفضلهم وسيدهم (أبو بكر) واسمه على المشهور (عبد الله بن أبي قحافة) بضم القاف وتخفيف الحاء المهملة وبالفاء واسم عثمان (التي) بفتح الفوقية وسكون التحتية ونسبه إلى جدّه الأعلى تيم فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة من كعب وكان اسمه

ثم يعطيه أصغر من يحضره من الولدان (٨٢) حدثنا محمد بن اسمعيل بن علي بن عبد الله بن أبي اسحق أنه

حدث عن أبي سعيد مولى المهري أنه أصابهم بالمدينة جهد وشدة وأنه أتى أبا سعيد الخدري فقال له اني كثير العيال وقد أصابتنا شدة فأردت أن أنقل عيالي الى بعض الريف فقال أبو سعيد لا تفعل الزم المدينة فإنا نخرجنا مع نبي الله صلى الله عليه وسلم أعلم أنه قال حتى قدمنا عسافان فأقامهم بالي فقال الناس والله ما نحن ههنا في شيء وإن عيالتنا خلوف ما نأمن عليهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا الذي بلغني من حديثكم ما أدري كيف قال والذي أحلف به أو والذي نفسي بيده لقد هممت أن أؤنسهم لا أدري أيهم ما قال لأمرن بما تقتضي رحل ثم لا أحل لها عقدة حتى أقدم المدينة

والمدينة والصاع والمد واعلاما له صلى الله عليه وسلم بابتداء صلاحها لما يتعلق بهما من الزكاة وغيرها وتوجيه الخارصين (قوله ثم يعطيه أصغر من يحضره من الولدان) فيه بيان ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من مكارم الاخلاق وكامل الشفقة والرحمة وملاطفة الكبار والصغار وخص بهذا الصغير لكونه أرغب فيه وأكثر تعلقا به وحرصا عليه (قوله فأردت أن أنقل عيالي الى بعض الريف) قال أهل اللغة الريف بكسر الراء هو للارض التي فيها زرع وخصب وجدها أرياف ويقال أريفا صرنا الى الريف وأرأفت الارض أخضبت فهي ريفة (قوله وإن عيالتنا خلوف) هو بضم الخاء أي لمن عندهم رجال ولا من يحميمهم (قوله صلى الله عليه وسلم لا أمرن بما تقتضي رحل) هو بلسان الراعي تخفيف الحلة أي يشد عليها رحلها

عقبة لأنه ليس في نسبه ما يعاب به أو لقدمه في الخير أو لسبقه الى الاسلام أو لحسنه أو لأن أمه استقبلت به البيت وقالت اللهم هذا عتيقك من الموت قالت لأنه كان لا يعيش لها ولد أو لأن النبي صلى الله عليه وسلم بشره بأن الله أعنته من النار كما في حديث عائشة عند الترمذي وصححه ابن حبان ولقب بالصديق لتصديقه النبي صلى الله عليه وسلم وعند الطبراني بإسناد رجاله ثقات من حديث علي أنه كان يخاف أن الله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق واسم أمه سلى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو المذكورا سلت وهاجرت (رضي الله عنه) وعن والديه وأولاده ولأبي ذر رضوان الله عليه (وقول الله تعالى) جر عطا على سابقه أو رفع ولأبي ذر عز وجل (للفقراء المهاجرين) قال في الأنوار بدل من لذى القربى وما عطف عليه لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يسمى فقيرا انتهى وذلك لأن الله تعالى رفع منزلته عن أن يسمى فقيرا وقوله الشيطان يعدكم الفقر دليلا على أن الفقر مذموم والفقر أربعة أشياء فقر الحسنة في الآخرة وفقر القناعة في الدنيا وفقر المقتنى وفقرهما والغنى بحسبه فن فقد القناعة والمقتنى فهو الفقير المطلق على سبيل الذم ومن فقد القناعة دون القنية فهو الغنى بالمجاز الفقير بالحقيقة ومن فقد القنية دون القناعة فإنه يقال له فقير وغنى (الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) فإن كفار مكة أخرجوهم وأخذوا أموالهم (يبتغون) يطلبون بهجرتهم (فضلا من الله ورضوانا وينصر الله ورسوله) ين الله وشرع رسوله بأنفسهم وأموالهم (أولئك هم الصادقون) الذين ظهر صدقهم في أيمانهم وسقط قوله الذين أخرجوا الى آخره لأبي ذر وقال بعد قوله المهاجرين الآية (وقال الام) ولأبي ذر وقال الله الام (تنصروا فقد نصره الله) أي وان لم تنصروا فسينصره الله إذا أخرجهم من الغار (الى قوله ان الله معنا) أي بالعصمة والمعونة وسقط قوله الى قوله ان الله معنا لأبي ذر وقال بعد قوله نصره الله الآية (قالت عائشة) مما ذكره في باب الهجرة الى المدينة ألا في أن شاء الله تعالى (وأبو سعيد) الخدري بما وصله ابن حبان في صحيحه (وابن عباس) مما أخرجه أحد والحاكم (رضي الله عنهم) وكان أبو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار (لما أخرجوا من مكة الى المدينة) وبه قال (حدثنا عبد الله بن رجاء) الغداني بضم الغين المعجمة وتخفيف الدال المهملة وبعد الالف نون محققة البصري قال (حدثنا اسرائيل) بن بونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب الانصاري رضي الله عنه أنه (قال اشترى أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه من) أبيه (عازب رجلا) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة للناقة (بثلاثة عشر درهما فقال أبو بكر لعازب حر البراء) بفتح الراء (فليجمل الى) بتشديد الياء التثنية (رجلي فقال) له (عازب) لاحي نحدثنا كيف صنعت أنت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجتما من مكة (في الهجرة الى المدينة) والمشركون (من أهل مكة) يطلبونكم (أي هما ومن معهما) (قال) أبو بكر (ارحلنا من مكة فاحيينا) وسرينا بفتح السين (ليلتنا وبومنا) والشك من الراوي (حتى أظهرنا) ولأبي ذر عن الكشيمن ظهرنا بغير ألف والاول هو الصواب أي صرنا في وقت الظهيرة (وقام قائم الظهيرة) شدة حرها عند الزوال (فرميت ببصري هل أرى من ظل فأبى اليه) بعد المهمة وفتح التثنية في اليونانية وفتحها صححا عليه (فإذا صغرت) فلما رأيتها (أيتها فظنرت بقية ظل لها فسويته) أي موضعها في علامات النبوة فنزلنا عنده أي عند الظل وسويت النبي صلى الله عليه وسلم مكانا يدي بنام عليه (ثم فرشت للنبي صلى الله عليه وسلم فيه) في الظل (ثم قلت له اضبط جمع يابني الله فاضطجع النبي صلى الله عليه وسلم ثم انطلقت أنظر ما حولي هل أرى مني الطلب أحدا فإذا أبا راعي غنم) لم يسم الراعي ولا مالك الغنم (يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذي أردنا) من

الظل فسأله فقلت له لمن أنت يا غلام قال رجل من قريش سماه فعرفته فقلت له هل في غنمك من لبن قال نعم قلت له فهل أنت حالب لبنا ولا بي ذرعن الكشميين لنا قال نعم فأمرته فاعتقل شاة من غنمه ثم أمرته أن ينفض ضرعها من لغبار ثم أمرته أن ينفض كفيه بالثنية فقال هكذا ضرب إحدى كفيه بالأخرى فيه اطلاق القول على الفعل واستجاب التذليل لما يؤكل ويشرب فخلب لي كسبة بضم الكاف وسكون المثناة بعدها موحدة مفتوحة قليلا من لبن و كنت قد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اداوة بكسر الهمزة من جلد فيها ماء على فها خرقة كذا في الفرع خرقة بالنصب وفي اليونانية وغيرها بالرفع فصببت منها على اللبن حتى برد أسفله بفتح الراء فانطلقت به باللبن المشوب بالماء الى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقته قد استيقظ من نومه فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضى أى طابت نفسى لكثرة ما شرب وفيه أنه أمعن في الشرب وقد كانت عادته الماء لوفقه عدم الامعان ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله أى دخل وقته قال عليه الصلاة والسلام لم يبق قد آن وسقط لفظ بل لى ذر فارتحلنا والقوم كفار قريش يطلبونا ولا بي ذر يطلبونا فلم يدركنا أحد منهم غير سراقته مالئ بن جعشم بحجم مضومة فعين مهملة ساكنة فشين معجمة مضومة فيم على فرس له فقلت هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا وهذا الحديث قد مر في علامات النبوة ترى قوله تعالى ولكم فيها جمال حين تريحون أى بالعشي وحين ترحون أى بالغداة قال في الفتح والصواب أن ثبت هذا في حديث عائشة في الهجرة فان فيه ويرعى عليهم ما عاين من فهيروير يحيا عليهما وثبت هذا في رواية أبي ذر عن الكشميين وسقط لغيره \* وبه قال حدثنا محمد بن سنان العوفي بفتح العين المهملة والواو وكسر القاف قال حدثنا همام بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك الانصاري عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار زادني رواية موسى بن اسمعيل عن همام في الهجرة فرفعت رأسي فرأيت أقدام القوم فقلت لو أن أحدهم نظر تحت قدميه بالثنية لأبصرنا فقال عليه الصلاة والسلام ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما أى جاعلهم ثلاثة بضم نفسه تعالى إليهما في المعية المعنوية التي أشار إليها بقوله ان الله معنا وهو من قوله نأى اثنين اذ هما في الغار الآية \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الهجرة والتفسير ومسلم في الفضائل والترمذي في التفسير باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سدوا الأبواب كلها الابواب أبي بكر الصديق بنصب باب على الاستثناء قاله ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما وصله الموافق في باب النخوة والمتر من كتاب الصلاة معناه \* وبه قال حدثني بالافراد ولا بي ذر حدثنا عبد الله بن محمد المسندي قال حدثني بالافراد ولا بي ذر حدثنا في اليونانية بالجمع فقط أبو عامر عبد الملك بن عمرو العقدي قال حدثنا فليح بضم الفاء وفتح اللام وسكون التنية بعدها حاء مهملة ابن سليمان الخزاز قال حدثني بالافراد سالم أبو النضر بالنون المفتوحة والضاد المعجمة الساكنة القرشي المدني عن بسر بن سعيد بضم الواو وسكون المهملة وسعيد بكسر العين مولى ابن الحضرمي عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في مرضه قبل موته بثلاث ليال وقال الواو ان الله عز وجل خير عبدا من التخير بين الدنيا وبين ما عنده عز وجل في الآخرة واختار ذلك العبد ما عند الله عز وجل قال أبو سعيد فبكى أبو بكر الصديق رضى الله عنه ففجئنا بالكاهن أن يخبر

حراما ما بين ما زمها أن لا يهراق فيها دم ولا يحمل فيها سلاح لقتال ولا تخبط فيها شجرة الالعلف اللهم بارك لنا في مدينتنا اللهم بارك لنا في صاعنا اللهم بارك لنا في مدينتنا اللهم بارك لنا في صاعنا اللهم بارك لنا في مدينتنا اللهم اجعل مع البركة بركة من والذي نفسى بيده ما من المدينة شعب ولا نقب الا عليه ملكان يحرسانها حتى تقدموا اليها ثم قال للناس ارتحلوا وارتحلنا فأقبلنا الى المدينة فوالذي نخلف به أو يخلف به الشك

معناه أو اصل السير ولا أحل عن راحتى عقدة من عقد حلها ورحلها حتى أصل الى المدينة لم بالغنى في الاسراع الى المدينة قوله صلى الله عليه وسلم وانى حرمت المدينة حراما ما بين ما زمها المأزم بهمة بعد الميم وبكسر الزاى وهو الجبل وقيل المضيق بين الجبلين ونحوه والاول هو الصواب هنا ومعناه ما بين جبلها كما سبق في حديث أنس وغيره والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم ولا تخبط فيها شجرة الالعلف هو باسكان اللام وهو مصدر علقت علقا وأما الالعلف بفتح اللام فاسم للحشيش والتبن والشعير ونحوها وفيه جواز أخذ أوراق الشجر للعلف وهو المراد هنا بخلاف خبط الأغصان وقطعها فإنه حرام قوله صلى الله عليه وسلم ما من المدينة شعب ولا نقب الا عليه ملكان يحرسانها حتى تقدموا اليها فيه بيان فضيلة المدينة وحراسها في زمنه صلى الله عليه وسلم وكثرة الحراس واستيعابهم الشعب زيادة في الكرامة لرسول الله صلى الله عليه

وسلم قال أهل اللغة الشعب بكسر الشين هو الفرجة النافذة بين الجبلين وقال ابن السكيت هو الطريق في الجبل والنقب بفتح النون على

من جادما ووضعنا حالنا حين دخلنا المدينة حتى (٨٤) أغار علينا بنو عبد الله بن غطفان وما يهجمهم قبل ذلك شيء \* وحدثننا زهير بن حرب

حدثنا السمعيل بن علية عن علي بن المبارك قال حدثنا يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سعيد مولى المهري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لنا في صاعنا ومذنا واجعل مع البركة بركتين \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن موسى حدثنا شيبان بن خالد عن أبي إسحق بن منصور أخبرنا عبد الله قال حدثنا حرب يعني ابن شداد كلاهما عن يحيى بن أبي كثير هذا الإسناد مثله

المشهور وحكي القاضي عياض ضمها أيضا وهو مثل الشعب وقيل هو الطريق في الجبل قال الأخفش أنقأ المدينة طرقها وبفاجها (قوله ما وضعنا حالنا حين دخلنا المدينة حتى أغار علينا بنو عبد الله بن غطفان وما يهجمهم قبل ذلك شيء) معناه أن المدينة في حال غيبتهم عنها كانت محمية محروسة كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم حتى أن بني عبد الله بن غطفان أغاروا عليها حين قدمنا ولم يكن قبل ذلك يمنعهم من الاغارة عليها مانع ظاهر ولا كان لهم عدو يهجمهم ويستغلون به بل سبب منعهم قبل قدومنا حراسة الملائكة كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل اللغة يقال هاج الأثر وهاجت الحرب وهاجها الناس أي تحركت وحركوها وهجت زيدا حرسته للامر كاه ثلاثي وأما قوله بنو عبد الله فهكذا وقع في بعض النسخ عبد الله بفتح العين مكبر ووقع في أكثرها عبيد الله بضم العين مصغر والأول هو الصواب بلا خلاف بين أهل هذا الفن قال القاضي عياض

بالموحدة من الخبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير) بفتح التحتية المشددة (وكان أبو بكر) رضي الله عنه (أعلنا) المراد من الكلام المذكور فبكي حزنا على فراقه عليه الصلاة والسلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أمن الناس على في صحبتهم وماله) بفتح الهمزة والميم وتشديد النون أفعل تفضيل من المني بمعنى العطاء والبذل أي أن من أبذل الناس لنفسه وماله (أبا بكر) بالنصب اسم إن والجار والمجرور خبرها وهذا واضح وبعضهم فيما قاله في الفتح وغيره أبو بكر بالرفع ووجهه بتقدير ضمير الشأن أي أنه والجار والمجرور بعده خبره مقدم وأبو بكر مبتدأ مؤخر وأعلى أن مجموع التكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الأداة وقال صاحب المصابيح قال ابن بري هو خبر إن واسمها محذوف ومن أمن الناس صفته والمعنى إن رجلا أو أناسا من أمن الناس على ومن زائدة على رأي الكسائي وهو ضعيف وجهه على حذف ضمير الشأن جل على الشذوذ ولوقيل بأن إن بمعنى نعم وأبو بكر مبتدأ وما قبله خبره لاستقام من غير شذوذ ولا ضعف انتهى أو هو على مذهب من جوز أن يقال علي بن أبي طالب قاله الكرمانى وفي حديث ابن عباس عند الطبراني رفعه ما أحد أعظم عندي يدا من أبي بكر واساني بنفسه وماله وأنكثني ابنته وفي حديث مالك بن دينار عند ابن عساکر عن أنس رفعه أن أعظم الناس علينا منا أبو بكر زوجني ابنته واساني بنفسه وأن خير المسلمين مالا أبو بكر أعتق منه بلالا وعلني إلى دار الهجرة وعند ابن حبان عن عائشة قال أنفق أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألف درهم (ولو كنت متخذ خليلا) من الناس (غير ربي لا اتخذت) منهم (أبا بكر خليلا) لأنه أهل لذلك لولا المانع فإن خلة الرحمن تعالى لا تسع محالة شيء غيره أصلا وسقطت لفظة خليلا الثانية من اليونانية وثبتت في فرعها التنكيزي (ولكن أخوة الإسلام ومودته) أي مودة الإسلام أي حاصلة وفي حديث ابن عباس الآتي بعد باب إن شاء الله تعالى أفضل وفيه اشكال يذكر في موضعه إن شاء الله تعالى (لا يقين) بنون التأكيد المشددة (في المسجد باب) رفع على الفاعلية والنهي راجع للكلفين لا إلى الباب فكثي بعدم البقاء عن عدم الإبقاء لأنه لازم له كأنه قال لا يبقيه أحد حتى لا يبق (ال) بابا (سند) حذف المستثنى والفعل صفته (ال) باب أبي بكر (بنصب باب على الاستثناء أو رفعه على البذل وهو استثناء مفرغ والمعنى لا يبقوا بنا غير سدود الأبواب أبي بكر فاتر كونه بغير سد قبل وفيه تعريض بالخلافة له لأن ذلك أن أريده الحقيقة فذلك لأن أصحاب المنازل الملاصقة للمسجد كان لهم الاستطراق منها إلى المسجد فأمر بسد هاسوى خوخة أبي بكر فنهيا الناس على الخلافة لأنه يخرج منها إلى المسجد للصلاة وأن أريده المجاز فهو كناية عن الخلافة وسد أبواب المقالة دون التطرف والتطلع إليها قال التوربشتي وأرى المجاز أقوى إذ لم يصح عندنا أن أبا بكر كان له منزل بجنت المسجد وإنما كان منزله بالسبخ من عوالي المدينة انتهى وتعبقه في الفتح بأنه استدلال ضعيف لأنه لا يلزم من كون منزله كان بالسبخ أن لا يكون له دار مجاورة للمسجد ومنزله الذي كان بالسبخ هو منزل أصحابه من الانصار وقد كان له أذالك زوجة أخرى وهى أسماء بنت عيسى بالاتفاق وقد ذكر عمر ابن شبة في أخبار المدينة أن دار أبي بكر التي أذن له في إبقاء الخوخة منها إلى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تزل بيد أبي بكر حتى احتساج إلى شيء يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشتريتها منه أم المؤمنين حفصة بأربعة آلاف درهم وقد وقع في حديث سعد بن أبي وقاص عند أحمد والسنائي باسناد قوي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الأبواب الشارعة في المسجد وترك بابا على وفي رواية للطبراني في الأوسط برجال ثقات من الزيادة فقالوا يا رسول الله سددت أبوابها فقال ما أنا

\* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثلث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي سعيد مولى (٨٥) المهري أنه جاءه بأسعيد الخدرى لىالى الحرة

فاستشاره فى الجلاء من المدينة وشكا اليه أسعارها وكثرة عياله وأخبره أن لا يصبر له على جهد المدينة ولأولها فقال له ويحك لا آمر لك بذلك انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر أحد على لأولها فموت الا كنت له شفيعا أو شهد يوم القيامة اذا كان مسلما \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وأبو كريب جميعا عن أبي أسامة واللفظ لابي بكر وابن غير قال حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير حدثني سعيد بن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدرى أن عبد الرحمن حدثه عن أبيه أبي سعيد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى حرمت ما بين لابتى المدينة كاحرم ابراهيم مكة قال ثم كان أبو سعيد يأخذ وقال أبو بكر يجحد أحدنا فى يده الطير فيفكه من يده ثم يرسله \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن يسير بن عمرو عن سهل بن حنيف

شيوخنا فى نسخ مسلم من طريق ابن ماهان ومن طريق الجلودى بنو عبد الله مصغروا وهو خطأ قال وكان يقال لهم فى الجاهلية بنو عبد العزى فتصاهم النبي صلى الله عليه وسلم بنى عبد الله فسمتهم العرب بنى محولة انحويل اسمهم والله أعلم (قوله جاءه بأسعيد الخدرى لىالى الحرة) يعنى الفتنة المشهورة التى نهبت فيها المدينة سنة ثلاث وستين (قوله فاستشاره فى الجلاء) هو بفتح الجيم والمد وهو القرار من بالذات

قوله والمراد بالبعدي هنا الزمانية عبارة الفتح باب فضل أبي بكر بعد

سدتها ولكن الله سدها ونحوه عند أحمد والنسائي والحاكم ورجالهم ثقات عن زيد بن أرقم وابن عباس وزاد فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره واه أحمد والنسائي ورجالهم ثقات ونحوه من حديث جابر بن سمرة عند الطبراني وبالجملة فهى كما قاله الحافظ ابن حجر أحاديث يقوى بعضها بعضا وكل طريق منها صالح للاحتجاج فضلا عن مجموعها لكن ظاهرها يعارض حديث الباب والجمع بينهما بما عدل عليه حديث أبي سعيد عند الترمذى أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلى لا يحل لأحد أن يطرق هذا المسجد غيرى وغيره والمعنى أن باب على كان الى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يأمر بسده ومحصل الجمع أن الأمر بسد الأبواب وقع مرتين فى الأولى استثنى عليا لما ذكر فى الأخرى استثنى أبا بكر ولكن لا يتم ذلك لأن ما يحمل ما فى قصة على على الباب الحقيقى وما فى قصة أبي بكر على الباب المجازى والمراد به الخوخة كما صرح به فى بعض طرقه وكانهم لم يأمر بسد الأبواب بسدوها وقد صرح أبو بكر الكلأباذى فى معانى الاخبار بأن بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة الى داخل المسجد وبيت على لم يكن له باب الا من داخل المسجد انتهى لمخضمان فتح البارى (باب فضل أبي بكر بعد فضل النبي صلى الله عليه وسلم) والمراد بالبعدي هنا الزمانية أما البعدي فى الرتبة فيقال فيها الأفضل بعد الانبياء أبو بكر وقد أطبق السلف على أنه أفضل الأمة حكى الشافعى وغيره اجماع الصلابة والتابعين على ذلك \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثنا سليمان بن بلال) (عن يحيى بن سعيد) (الانصارى) (عن نافع) (مولى ابن عمر) (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال كنا نخير بين الناس فى زمن النبي) (ولا يذرى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) (أن نقول فلان خير من فلان) (فتخير) (ففضل) (أبا بكر) على جميع البشر بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام (ثم) (فضل بعده) (عمر بن الخطاب ثم) (بعد عمر) (عثمان بن عفان رضى الله عنهم) (وسقط لفظ ابن الخطاب وابن عفان لابي ذر زاذق رواية عبيد الله بن عمر عن نافع فى مناقب عثمان ثم ترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يفاضل بينهم وزاد الطبراني فى رواية فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره ولا يلزم من سكوتهم اذذاك عن تفضيل على عدم تفضيله وفى بعض طرق الحديث عند ابن عساكر عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر قال انكم لتعلمون أنا كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى يعنى فى الخلافة كذا فى أصل الحديث ففيه تقييد بالخيرية المذكورة والافضلية بما يتعلق بالخلافة فقد أطبق السلف على خير بينهم عند الله على هذا الترتيب كخلافتهم وذهب بعض السلف الى تقديم على على عثمان وعمر قال به سفيان الثورى لكن قيل انه رجع وقال مالك فى المدونة وتبعه يحيى بن القطان وغيره لا يفضل أحدهما على الآخر وقالت الشيعة وكثير من المعتزلة الافضل بعبد النبي على \* وهذا الحديث من أفراد رجال اسنادهم مدينون (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذنا خليلا قاله أبو سعيد) الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فى الباب السابق \* وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) (الفراهيدى) (الازدى) (مولا هم قال) (حدثنا وهيب) (بضم الواو ومصغرا ابن خالد بن عجلان البصرى قال) (حدثنا أيوب) (السختياني) (عن عكرمة) (مولى ابن عباس) (عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لو كنت متخذ من أمتى خليلا) أرجع اليه فى الحاجات وأعتمد عليه فى المهمات (لا اتخذت أبا بكر) وانما الذى الجأ اليه وأعتمد فى جملة الأمور عليه هو الله تعالى وسقط قوله من أمتى لابي ذر (ولكن) تخفيف النون أبو بكر (أخى) فى الاسلام (وصاحب) فى الغار والدار وهو استدراك على مضمون الجملة الشرطية كانه

النبي أى فى رتبة الفضل وليس المراد بالبعدي الزمانية فان فضل أبي بكر كان ثابتا فى حياته صلى الله عليه وسلم كادل عليه حديث الباب تأمل



قال أهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى (٨٦) المدينة فقال إنها حرم آمن • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن

أبيه عن عائشة قالت قد مننا المدينة وهي وبיתה فاشتكى أبو بكر واشتكى بلال فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوى أصحابه قال اللهم نجب النساء المدينة كما نجبت مكة أو أشد وفتحها وأبارك لنا في ما عها ومدها وحول جأها إلى الخففة

غيره (قوله صلى الله عليه وسلم في المدينة أتمها حرم آمن) فيه دلالة لمذهب الجمهور في تحريم صيدها وشجرها وقد سبقَت المسئلة (قوله أتمها المدينة وهي وبיתה) هي بهمزة مدودة يعني ذات وباء بالمد وبالقصر وهو الموت الذريع هذا أصله ويطلق أيضا على الأرض الوحشة التي تكثر بها الأمراض لاسيما للغزاة الذين ليسوا مستوطنين فان قيل كيف قدموا على الوباء في الحديث الآخري الصحيح انتهى عن القدوم عليه فالجواب من وجهين ذكرهما القاضي أحدهما أن هذا القدوم كان قبل النهي لان النهي كان في المدينة بعد استيطانها والثاني أن النهي عنه هو القدوم على الوباء الذريع والطاعون وأما الذي كان في المدينة فاما كان وجاع مرض بسببه كثير من الغزاة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وحول جأها إلى الخففة) قال الخطابي وغيره كان سنا كتوا الخففة في ذلك الوقت يوم دافعه دليل للدعاء على الكفار بالأمراض والاستقام والهيلالة وفيه الدعاء للمسلمين بالنعمة وطيب بلاذهم والبركة فيها وكشف الضر والشدة عنهم وهذا مذهب العلماء كافة قال القاضي وهذا خلاف قول بعض المتصوفة

قال ليس بيني وبينه خلة ولكن اخوة الاسلام فنفى الخلة المنبئة عن الحاجة وأثبت الاخاء المقتضى لساواة قاله البضاوي • وبه قال (حدثنا علي بن أسد) الحمي البصري وسقط ابن أسد لغير أبي ذر (وموسى) من غير نسبة ولا يذر موسى بن اسمعيل التنوخي كذا في الفرع وأصله عن أبي ذر التنوخي بالخاء المعجمة قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف والصواب التبوذكي (قالا حدثنا وهيب) هو ابن خالد (عن أبيه) هو السخيتاني أي عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (وقال لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذته) يعني أبا بكر (خليلًا ولكن اخوة الاسلام أفضل) فزاد لفظ أفضل وكذا عند الطبراني من طريق عبد الله بن تمام عن خالد الحذاء ولفظه ولكن اخوة الايمان والاسلام أفضل قاله في الفتح واستشكل بأن الخلة أفضل من اخوة الاسلام فانما تستلزم ذلك وزيادة وأجيب بأن الميراث أن مودة الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من مودتهم مع غيره قال ولا يعكر على هذا اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة فان ربحان أي بكر عرف من غير ذلك واخوة الاسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين وإعلاء كلمة الحق وتحصيل كرامة الثواب ولا يكر من ذلك أكثر وأعظم • وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي (عن أبيه) السخيتاني (مثله) أي مثل الحديث السابق • وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (أخبرنا) ولا يذر حدثنا (حماد بن زيد) بن درهم الجهضمي (عن أبيه) السخيتاني (عن عبد الله بن أبي مليكة) بضم الميم مصغرا أنه (قال كتب أهل الكوفة) أي بعضهم وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة كما أخرج أحد (إلى ابن الزبير) عبد الله (في) مسألة (الجد) وميراثه (فقال) ابن الزبير يحيا لابن عتبة (أما الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه (لو كنت متخذًا من هذه الأمة خليلًا لاتخذته) فانه (أنزله أبا) أي أنزل الجد منزلة الأب في استحقاقه الميراث وفيه أنه أفضاهم بمثل قول أبي بكر وسباني ان شاء الله تعالى من يدل ذلك في باب ميراث الجد مع الاخوة من كتاب الفرائض (يعني) ابن الزبير بالذي أنزل الجد أبا (أبا بكر) الصديق والغرض منه هنا قوله لو كنت متخذًا خليلًا وقد أشعر هذا بأن درجة الخلة أرفع من درجة المحبة وقد ثبتت محبة جماعة من أصحابه كما يكر وفاطمة ولا يعكر عليه أنصاف إبراهيم بالخلة ومحمد بالمحبة فتكون المحبة أرفع من رتبة الخلة إذ محمد عليه الصلاة والسلام قد ثبتت له الخلة أيضا كما في حديث ابن مسعود عند مسلم وقد اتخذ الله صاحبكم خليلًا وأما ما ذكره القاضي غياض في الشفاء من الاستدلال لتفضيل مقام المحبة على الخلة بأن الخليل قال لا تخزني والحيث قبل له يوم لا يحسرى الله النبي إلى غير ذلك مما ذكره ففيه نظر لان مقتضى الفرق بين الشبيين أن يكونا في حد ذاتهما يعني باعتبار مدلول خليل وحيث فاذكره يقتضى تفضيل ذات محمد صلى الله عليه وسلم على ذات إبراهيم عليه الصلاة والسلام من غير نظر إلى ما جعله غلة معنوية في ذات من وصف المحبة والخلة فالحق أن الخلة أعلى وأكمل وأفضل من المحبة ثم ان قوله عليه الصلاة والسلام لو كنت متخذًا خليلًا لغيري يشعر بأنه لم يكن له خليل من بني آدم وأما ما أخرجه أبو الحسن الحرابي في فوائده من حديث أبي بن كعب قال ان أحدث عهدى بنيتك قبل موته بخمس دخلت عليه وهو يقول انه لم يكن نبى الا وقد اتخذ من أمته خليلًا وان خليلي أبو بكر فان الله عز وجل اتخذني خليلًا كما اتخذ إبراهيم خليلًا فهو معارض بحديث جندب عند مسلم أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل موته بخمسين إلى أبا إلى الله عز وجل أن يكون لي منكم خليل والذي في الصحيح لا يقاومه غيري وعلى تقدير ثبوت حديث أبي رضي الله عنه فيمكن الجمع بينهما بأنه انما برئ من ذلك نواضعار به واعظاما

ان الدعاء قد خفي في الشوك والرضا وأنه ينبغي تركه وخلاف قول المعتزلة أنه لا فائدة في الدعاء مع سبق القدر ومذهب العلماء كافة أنه

\* وحديثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة وابن غير عن هشام بن عروة بهذا (٨٧) الاسناد نحوه \* وحديثنا زهير بن حرب حدثنا

عثمان بن عمر أخبرنا عيسى بن حفص بن عاصم حدثنا نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر على لأوائها كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة \* وحديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن قطن بن وهب بن عوف بن الأجدع عن يحنس مولى الزبير أخبره أنه كان جالساً عند عبد الله بن عمر في الفتنة فأتته مولاة له تسلم عليه فقالت اني أردت الخروج يا أبا عبد الرحمن اشتد علينا الزمان فقال لها عبد الله أقعدى لكعاقبى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر على لأوائها وشذنها أحد الا كنت له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة \* وحديثنا محمد بن رافع حدثنا ابن أي قديك حدثنا الضحاك عن قطن انخرأى عن يحنس مولى مصعب عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر على لأوائها وشذنها كنت له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة يعنى المدينة

الدعاء عبادة مستقلة ولا يستجاب منه الا ما سبق به القدر والله أعلم وفي هذا الحديث علم من أعلام نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم فان

الحفظة من يومئذ محتبة ولا يشرب أحد من ماءها الا حرم

(قوله عن يحنس مولى الزبير) هو

له ثم أذن الله له فيه في ذلك اليوم لما رأى من تشوقه اليه واكراما لابي بكر رضى الله عنه بذلك وحينئذ فلان في بين الخبرين قاله في الفتح \* وهذا الحديث من أفراده وفي بعض النسخ هنا وهو ثابت في اليونينية مرقوم عليه علامة السقوط لابي ذر هذا (باب) بالثنوين بغير رجة فهو كلفصل من سابقه \* وبه قال (حدثنا الحميد بن عبد الله بن الزبير المكي) (ومحمد بن عبد الله) بفتح العين غير مصغر في الفرع ابن حوشب الطائفي وقال العيني ابن عبد الله أي بضم العين مصغرا وكذا هو في اليونينية والناصرية وفتح آ قبعا وهو عبيد الله بن محمد بن زيد القرشي الاموي يعنى مولى عثمان بن عفان وهو سهو (قالا حدثنا ابراهيم بن سعد) ثبت ابن سعد لابي ذر (عن أبيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه) جبير أنه (قال أنت امرأه) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها (النبي) ولا يذرى الى النبي (صلى الله عليه وسلم) زاد في باب الاختلاف من كتاب الأحكام فكلمته في شئ فلم يسم ذلك الشئ (فأمرها أن ترجع اليه قالت أرايت) أي أخبرني وفي الاعتصام فكلمته في شئ فأمرها بأمر فقالت أرايت يا رسول الله (ان جئت ولم أجدك) قال جبير بن مطعم أو من بعده (كانها تقول الموت) أي ان جئت فوجدت ذلك قدمت ماذا أفعل (قال صلى الله عليه وسلم) (ولغيري أذكر في اليونينية قال عليه الصلاة والسلام) (ان لم تجدني فأتني أبا بكر) قال ابن بطال استدل النبي صلى الله عليه وسلم بظاهر قولها ان لم أجدك أنها أرادت الموت فأمرها بآتيان أبي بكر قال وكأنه أفترن بسؤالها حالة أفهمت ذلك وان لم تنطق به قال في الفتح والى ذلك وقعت الإشارة بقوله كانها تقول الموت وفي الأحكام كانها ترمي بالموت وفي الاعتصام كانها تعنى الموت لكن قولها فان لم أجدك أعم في النبي من حال الحياة وحال الموت ودلالته لها على أبي بكر مطابقة لذلك العموم وفيه الإشارة الى أن أبا بكر هو الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعارض هذا جزم عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف لان مراده نفي النص على ذلك صريحاً وفي الطبراني حديث قلنا يا رسول الله الى من تدفع صدقات أموالنا بعدك قال الى أبي بكر الصديق وهذا ثبت كلن أصرح من حديث الباب في الإشارة الى أن الخليفة بعده أبو بكر لكن اسناده ضعيف \* وبه قال (حدثني) بالافراد (أحمد بن أبي الطيب) سليمان المروزي البغدادي الاصل وصفه أبو زرعة بالحفظ وضعفه أبو حاتم لكن ليس له في البخاري الا هذا الحديث وقد أخرجه من رواية غيره في اسلام أبي بكر قال (حدثنا اسمعيل بن محمد) بضم الميم وفتح الجيم الهمداني الكوفي قواه يحيى بن معين وجماعة ولينه بعضهم وليس له في البخاري غير هذا الحديث قال (حدثنا بيان بن بشر) بالموحدة والتحية المفتوحة وبعده الالف نون وبشر بكسر الموحدة وسكون المعجمة الاحمسي بالمهملة (عن وبرة بن عبد الرحمن) بفتح الواو والموحدة والراء وزن شجرة الحارثي (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى ابن الحرث النخعي الكوفي أنه (قال سمعت عماراً) هو ابن ياسر رضى الله عنه (يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معه) ممن أسلم معه (الأنيسة أعبد) بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن خاف وعبيد بن زيد الحبشي وذكر بعضهم عمار بن ياسر بدل أي فكيهة (وامرأتان) خديجة أم المؤمنين وأم أيمن أو سمية (وأبو بكر) الصديق وكان أول من أسلم من الاحرار البالغين رضى الله عنه \* وهذا الحديث أيضاً في اسلام أبي بكر وفيه ثلاثة من التابعين \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرى (هشام بن عمار) أبو الوليد السلمي الدمشقي قال (حدثنا صدق بن خالد) الاموي مولا همام أبو العباس الدمشقي قال (حدثنا زيد بن واقد) بكسر القاف الدمشقي الثقة وليس له في البخاري الا هذا الحديث (عن بسر بن عبيد الله) بضم

وللاخر حجازا (قوله ان ابن عمر رضى الله عنهما قال لمولاه اقعدي لكعاقبى) هي بفتح اللام وأما العين فبنيمة على الكسر قال أهل اللغة

\* وحدتنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعا (٨٨) عن اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال لا يصبر على  
لأواء المدينة وشدة ما أحدهم من أمي  
الا كنت له شفعا يوم القيامة أو  
شهيدا \* وحدتنا ابن أبي عمير حدثنا  
سفیان عن أبي هريرة عن موسى بن أبي  
عيسى أنه سمع أبا عبد الله القراط  
يقول سمعت أبا هريرة يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله  
\* وحدتنا يوسف بن عيسى حدثنا  
الفضل بن موسى أخبرنا هشام بن  
عروة عن صالح بن أبي صالح عن  
أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا يصبر أحد  
على لأواء المدينة مثله

يقال امرأة لكاع ورجل لكع  
بضم اللام وفتح الكاف ويطلق  
ذلك على التسميم وعلى العبد وعلى  
الغبي الذي لا يهتدي لكلام غيره  
وعلى الصغير وخطيبا ابن عمر بهذا  
انكارا عليها لادلاله عليها لكونها  
ممن ينتهي اليه ويتعلق به وحشاها على  
سكنى المدينة لما فيه من الفضل  
قاله العلماء وفي هذه الأحاديث  
المذكورة في الباب مع ما سبق وما  
بعدها دلالات ظاهرة على فضل  
سكنى المدينة والصبر على شدائد ما  
وضيق العيش فيها وإن هذا الفضل  
باق مستمر إلى يوم القيامة وقد  
اختلف العلماء في المجاورة بمكة  
والمدينة فقال أبو حنيفة وطائفة  
تكره المجاورة بمكة وقال أحمد بن  
حنبل وطائفة لا تكره المجاورة بمكة  
بل تستحب وإنما كرهها من كرهها  
لأموالها وخوف الملل وقلة الحرمة  
للأنس وخوف ملاسمة الذنوب  
فإن الذنوب فيها أقبح منكف غيرها  
كما أن الحسنات فيها أعظم منها في  
غيرها واحتج من استحبها بما يحصل  
فيها من الطاعات التي لا تحصل بغيرها وتضعيف الصلوات والحسنات وغير ذلك والمختار أن المجاورة فيها

الموجودة وسكون السنين وعبيد الله بضم العين مصغرا الحضرمي الشامي (عن عائذ الله) بالذال  
المجعة (أبي ادريس) بن عبد الله الخولاني بالخاء المعجمة المفتوحة (عن أبي الدرداء) عومر بضم  
العين مصغرا آخره اء ابن زيد بن قيس الأنصاري (رضي الله عنه) أنه قال كنت جالساً عند النبي  
صلى الله عليه وسلم إذ قبل أبو بكر (حال كونه) أخذاً بطرف ثوبه حتى أبدى) بألف بعد الدال من  
غير همز أي أظهر (عن ركبته) بالأفراد وفيه أن الركبة ليست عورة (فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم) لما رآه (أما) بالتشديد (صاحبكم) يعني أبا بكر ولا يذرع عن الكسبيته صاحبك بالأفراد  
يخاطب أبا الدرداء (فقد غامر) بغير معجمة مفتوحة وبعد الألف ميم مفتوحة أيضاً فراء أي  
خاصم ولا بس الخسومة وقسم أماً صاحبكم محذوف تقديره نحو قوله وأما غيره فلا أعلمه (فسلم)  
رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم (وقال) يا رسول الله (إني كان بيني وبين ابن الخطاب)  
عمر رضي الله عنه (شيء) في التفسير محاوراة بالخاء المعجمة أي مراجعة وعند أبي يعلى من حديث  
أبي امامة معاذ بن (فأسرعت إليه ثم ندمت) على ذلك (فسأله أن يغفر لي) ما وقع مني (فأبى علي)  
وعند أبي نعيم في الحلية من طريق محمد بن المبارك فتمتعه إلى البقيع حتى خرج من داره  
(فأقبلت إليه فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثاً) أي أعاد هذه الكلمات  
يغفر الله لك ثلاث مرات (ثم إن عمر) رضي الله عنه (ندم) على ذلك (فأبى منزل أبي بكر) ليزيل  
ما وقع بينه وبين الصديق (فسأل) أهله (أثم أبو بكر) يفتح الهمزة والمثلثة أي أهنأ أبو بكر  
(فقالوا) بحسين له (لأفأني إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله عليه  
وسلم يتغير) بالعين المهملة المشددة أي تذهب نضارته من الغضب ولأبي ذر يتغير بالعين المعجمة  
(حتى أشفق) أي خاف (أبو بكر) أن ينال عمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكرهم (بخفا)  
بالجيم والمثلثة أي برأ أبو بكر (على ركبته) بالتيه (فقال يا رسول الله والله أنا كنت أظلم) منه  
في ذلك (مرتين) قال الكرماني ظرف لقال أولئك وأما قال ذلك لأنه الذي بدأ (فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدق) بغير تاء في الفرع كما صله  
وفي نسخة صدقت (وواساني) ولأبي ذر عن الكسبيته واساني وفي نسخة أساني بهمزة بدل الواو  
والاول أوجه لأنه من الواساة (بنفسه وماله فهل أنتم تاركوني صاحب) بإضافة تاركوني صاحب  
وفصل بين المضاف والمضاف إليه بالجاء والمجرور رعاية بتقديم لفظ الإضافة وفي ذلك جمع بين  
أصافتين إلى نفسه تعظيماً للصديق وتظهيراً لقراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين قتل  
أولادهم شركائهم ي نصب أولادهم وخفض شركائهم وفصل بين المضافين بالفعل ومباحث ذلك  
ذكرتها في كتاب القراءات الأربع عشرة وفي التفسير هل أنتم تاركون بالنون قال أبو البقاء وهي  
الوجه لأن الكلمة ليست مضافة لأن حرف الجر منع الإضافة وربما يجوز حذف النون في  
موضع الإضافة ولا إضافة هنا قال والأشبه أن حذفها من غلط الرواة انتهى ولا ينبغي نسبة  
الرواة إلى الخطأ مع ما ذكر وورود أمثلة لذلك (مرتين) أي قال هل أنتم تاركوني صاحباً مرتين  
(فأأوذى) أبو بكر (بعدها) أي بعد هذه القصة لما أظهره النبي صلى الله عليه وسلم من تعظيمه  
\* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التفسير وهو من أفراد \* وبه قال (حدثنا علي بن أسد) العمي  
قال (حدثنا عبد العزيز بن المختار) الأنصاري الدباغ (قال خالد الحذاء) بالخاء المعجمة والذال  
المجعة محذوف (حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصفة (عن أبي عثمان) التهمدي أنه (قال حدثني)  
بالأفراد ولأبي ذر حدثنا (عمر بن العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على  
جيش ذات السلاسل) بفتح السين المهملة الاولى وكسر الثانية ستمسح قال عمرو (فأبته)

وسلم على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال وحدثنا يحيى بن أيوب وقيس بن وابن حجر جيعان اسمعيل بن جعفر قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يأتي المسيح من قبل المشرق همته المدينة حتى ينزل ذرا أحد ثم تصرف الملائكة وجهه قبل الشام وهناك يهلك وحدثنا قيس بن سعد وحدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه وقريبه هلم إلى الرخاء هلم إلى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون والذي نفسي بيده لا يخرج منهم أحد رغبة عنها إلا خلف الله فمخبراً منه إلا أن المدينة كالسكر يخرج الخبث لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها كما ينفي السكر خبث الحديد

جميعاً مستحمة الآن يغلب على نظم الوقوع في المحذورات المذكورة وغيرها وقد جاورهم ما خلائق لا يحصون من سلف الأمة وخلفها ممن يقتدى به وينبغي للعابور الاحتراز من المحذورات وأسبابها والله أعلم

(باب صيانة المدينة من دخول الطاعون والدجال إليها)

(قوله صلى الله عليه وسلم على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال) أما الانقاب فسبق شرحها قريباً وفي هذا الحديث فضيلة المدينة وفضيلة سكانها وحمايتهم من الطاعون والدجال

(باب المدينة تنفي خبثها وتسمى طابة وطيبة)

(قوله صلى الله عليه وسلم في المدينة

فقلت) وقع عند ابن سعد أنه وقع في نفس عمر ولما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجيش في هذه الغزوة وفيهم أبو بكر وعمر أنه مقدم عنده في المتزلة عليهم فسأله فقال يا رسول الله (أي الناس أحب إليك قال) عليه الصلاة والسلام (عائشة) قال عمرو (فقلت من الرجال فقال) عليه الصلاة والسلام (أبو بكر) قلت ثم من (أحب إليك بعده) قال (عليه الصلاة والسلام) ثم عمر بن الخطاب فعذر جالاً زاد في المغازي من وجه آخر فسكت مخافة أن يجعاني في آخرهم وفي حديث عبد الله بن شقيق عند الترمذي وصححه من حديث عائشة قلت لعائشة أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحب إليه قالت أبو بكر وفي آخره قالت أبو عبيدة عامر بن الجراح قال في الفتح فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أبهموا في حديث الباب بأبي عبيدة \* وحديث الباب أخرجه أيضاً في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي والنسائي في المناقب \* وبه قال (حدثنا أبو إيمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف) ثبت اسم الجد لا يذر (أن أباه هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما بالميم (راع) لم يسم في غنمه عدا عليه الذئب) بالعين والدال المهملتين خبر المبتدأ الذي هو راع الموصوف بقوله في غنمه (فأخذ منها شاة فطلبه الراعي) ليأخذها منه (فالتفت إليه الذئب فقال) له (من لها) أي الغنم (يوم السبت) يضم الموحدة وقيل بسكونها (يوم ليس لها) عند الفتح حين يتركها الناس هملان (راع) رعاها (غيري) وقبل غير ذلك مما سبق في حديث بني إسرائيل (وبينا) بغير ميم ولا يذر (بينما بالميم) (رجل) لم يسم (يسوق بقرة قد حمل عليها) بتخفيف الميم وفي بني إسرائيل يسوق بقرة أذكر كهم فاضرها (والتفت إليه فكلمته فقالت اني لم أخلق لهذا) التحميل (ولكني) سقطت الواو لا يوزن في الوقت (خلقت للحرث) وفي بني إسرائيل فقالت انما لم تخلق لهذا انما خلقتا للحرث والخصر في ذلك غير مراد اتفاقاً (قال) ولا يذر فقال (الناس) متجهين (سبحان الله) زاد في بني إسرائيل بقرة تسلكهم (فقال) كذا في الفرع وفي اليونانية قال (النبي صلى الله عليه وسلم) اني أومن بذلك (النطق الصادر من البقرة والفاء فيه جواب الشرط محذوف تقديره فاذا كان الناس يتجهون منه ويستعربونه فاني لا أعجب منه ولا أستعربه وأومن به أنا) وأبو بكر وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما (وسقط ابن الخطاب لا يذر) زاد في بني إسرائيل وما همأتم وعند ابن جبان من طريق محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة في آخره في القصتين فقال الناس آمناً آمناً آمن به رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وسبق حديث الباب في المزاولة وبني إسرائيل \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة العابد قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (ابن المسيب) سعيد أنه (سمع أباه هريرة رضي الله عنه قال) ولا يذر يقول (سمعت رسول الله) كذا في الفرع وفي اليونانية النبي (صلى الله عليه وسلم يقول بينما) بغير ميم (أنا نام رأيتني على قلب) بئر مقلوب ترابها قبل الطي (عليها دلو فزعت منها) من البئر (ما شاء الله ثم أخذها) أي الدلو (ابن أبي قحافة) أبو بكر الصديق رضي الله عنهما (فزع منها) أي أخرج الماء من القلب (ذوياً وذو بين) فتح المجبة فيهما الدلو المتلى والشئ من الراوى (وفي نزعه ضعف والله يغفر له ضعفه) وليس فيه خط من مرتبته وانما هو اخبار عن حاله في قصر مدة خلافته والاضطراب الذي وجد في زمانه من أهل الردة فزارة وغطفان وبني سلمة وبني يربوع وبه بعض بني تميم وكندة وبكر بن وائل وأتباع مسيلة الكذاب وانكار بعض الزكاة فدعاه عليه الصلاة والسلام

• حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس (٩٠) فيما قرئ عليه عن يحيى بن سعيد قال سمعت أبا الجبابر سعيد بن يسار يقول

سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت بقربة تأكل القرى يقولون يارب وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكبر خبث الحديد \* وحدثنا عمرو الناقد وابن أبي عمر

قال العلماء خبث الحديد والفضة هو وصحهما وقذرهما الذي يخرجهما النار منهما قال القاضي الاطهر ان هذا مختص بمن النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام معه الا من ثبت ايمانه وأما المنافقون وجهلة الأعراب فلا يصبرون على شدة المدينة ولا يحسبون الاجر في ذلك كما قال ذلك الأعرابي الذي أصابه الوباء أقاني ببعض هذا كلام القاضي وهذا الذي ادعى انه الاطهر وليس بالاطهر لان هذا الحديث الاول في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها كما ينفي الكبر خبث الحديد وهذا والله أعلم في زمن الدجال كما جاء في الحديث الصحيح الذي ذكره مسلم في أواخر الكتاب في أحاديث الدجال انه يقصد المدينة فترجف المدينة ثلاث رجفات يخرج الله بها منها كل كافر ومنافق فيقتل انه مختص بمن الدجال ويحتمل انه في أزمان متفرقة والله أعلم قوله صلى الله عليه وسلم أمرت بقربة تأكل القرى (معناه أمرت بالهجرة إليها واستيطانها وذكروا في معنى أكلها القرى وجهين أحدهما انها مركز جيوش الاسلام في أول الامر فنها فتحت القرى وغنت أموالها وسماهاها والثاني معناه أن أكلها وميزتها تكون من القرى المفتوحة واليهما ساق غنائمها (قوله صلى الله عليه وسلم يقولون يارب وهي المدينة) يعني أن بعض الناس

بالمغفرة ليتحقق السامعون أن الضعف الذي وجد في نزعهم من مقتضى تغيير الزمان وقلة الاعوان لأن ذلك منه رضي الله عنه لكن نسبه اليه اطلاقا لا اسم المحل على الحال وهو مجاز شائع في كلام العرب (ثم استحال) أي تحولت الدلو (غربا) بفتح الغين المعجمة وبعد الراء الساكنة موحدة دلوا عظيمة (فأخذها ابن الخطاب) عمر رضي الله عنه (فلما أربع قريبا) أي سيدا عظيما قويا يقال هذا عبقري القوم كما يقال سيدهم وكبيرهم وقويهم وقيل الاصل أن عبقري بفتح القاف يسكن الجن فيما يزعمون فكما رأوا شيئا فافتاغروا به بما يصعب عمله ويدق أو شيئا عظيما في نفسه نسبوه اليها ثم اتسع فيه فسمي به السيد والكبير والقوي وهو المراد هنا (من الناس ينزع نزع عمر) وفي رواية أبي يونس فلم أر نزع رجل قط أقوى منه (حتى ضرب الناس بعطن) بفتح الميمتين آخره نون ما يعدل للشرب حول البئر من مباركة الايل وعند ابن أبي شيبة في مناقب عمر حتى روى الناس وضربوا بعطن وفي رواية همام فلم يزل ينزع حتى نولى الناس والحوض يتفجر وفيه اشارة الى طول مدة خلافة عمر وكثرة انتفاع الناس بها وهذا الحديث قد سبق ويأتي ان شاء الله تعالى في كتاب التعبير وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا موسى بن عقبة الامام في المغازي) (عن سالم بن عبد الله عن أبيه) (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرتوه خيلاء) أي لاجل الخيلاء أي كبر (لم ينظر الله اليه) نظر رجة (يوم القيامة فقال أبو بكر ان أحد شقي) بكسر المعجمة أي جاني (لوني يسترخي) بالحاء المعجمة وكان سبب استرخائه تخافة جسم أبي بكر رضي الله عنه (الآن أتعاهد ذلك منه) أي اذا غفلت عنه استرخي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء) فيه انه لا حرج على من انجز ازاره بغیر قصد مطلقا وهل كراهة ذلك التحريم وللتنزيه فيه خلاف (قال موسى) بن عقبة بالسند السابق (فقلت لسالم) هو ابن عبد الله بن عمر (أذكر) فعل ماض والهمزة للاستفهام (عبد الله) أي أبوه (من جرت ازاره قال) سالم (لم أسمع ذلك الا نوبه) ومباحث هذا تأتي ان شاء الله تعالى في اللباس بعون الله وقوته وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (شعيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال أخبرني) بالافراد (جيد ابن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة) رضي الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجين) أي شيئين (من شيء من الأشياء) وفسر في بعض الأحاديث ببعيرين شاتين درهمين قال التوربشتي ويحتمل أن يراد به تكرار الانفاق مرة بعد أخرى قال الطيبي وهذا هو الوجه اذا حلت التثنية على التكرار لان القصد من الانفاق التثنية من النفس بانفاق كرائم الاموال والمواظبة على ذلك كما قال تعالى ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم أي لينشوا بمثل المال الذي هو شقيق الروح وبذلك أشق شيء على النفس من سائر العبادات الشاقة (في سبيل الله) في طلب نوابه وهو أعم من الجهاد وغيره من العبادات وأخص بالجهاد (دعى من أبواب) بغير تنوين (يعني الجنة) والظاهر أن لفظ الجنة سقط عند بعض الرواة فلما أغاها المحافظة زاد يعني (باعتد الله هذا خير) أي من الخيرات وليس المراد به أفعال التفضيل (فمن كان من أهل الصلاة) المؤدين لغرائضها المكثرين من نوافلها (دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة) المكثرين منها (دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام) المكثرين منه (دعى من باب الصيام وباب الريان) وسقط الواو من بعض النسخ فيكون باب بدلا أو بيتا (فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب من ضرورة) قال المظهرى ما نفي

فلا حدثنا سفيان ح وحدثنا ابن مثنى حدثنا عبد الوهاب جميعا عن يحيى بن سعيد (٩١) بهذا الاسناد وقال كما ينفي الكبر الخبيث

ولم يذ كر الحديد وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن أعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصاب الأعرابي وعيل

من المنافقين وغيرهم يسمونها يثرب وانما اسمها المدينة وطابة وطيبة ففي هذا كراهة تسميتها يثرب وقد جاء في مسند أحمد بن حنبل حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في كراهة تسميتها يثرب وحكى عن عيسى بن دينار أنه قال من سماها يثرب كتبت عليه خطيئته قالوا وسبب كراهة تسميتها يثرب لفظ التثريب الذي هو التوبخ والملامة وسميت طيبة وطابة لحسن لفظهما وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح وأما تسميتها في القرآن يثرب فأنما هو حكاية عن قول المنافقين والذين في قلوبهم مرض قال العلماء ولدينة النبي صلى الله عليه وسلم أسماء المدينة قال الله تعالى ما كان لأهل المدينة وقال تعالى ومن أهل المدينة وطابة وطيبة والدار فاما الدار فلا منها والاستقرار بها وأما طابة وطيبة فن الطيب وهو الرائحة الحسنة والطاب والطيب لغتان وقيل من الطيب بفتح الطاء وتشديد الباء وهو الطاهر خلوصها من الشر وطهارتها وقيل من طيب العيش بها وأما المدينة ففيها قولان لأهل العربية أحدهما ما به جزم قطرب وابن فارس وغيرهما أنها مشتقة من دان يدين إذا أطاع والدين الطاعة والثاني أنها مشتقة من سدن بالمكان إذا أقامه وجع المدينة مدن ومدن بأسكان الدال

ومن في من ضرورة زائدة أي ليس ضرورة على من دعى من تلك الأبواب اذ لدعى من باب واحد لحصل مراده وهو دخول الجنة مع أنه لا ضرورة عليه أن يدعى من جميع الأبواب (وقال) أبو بكر الصديق رضي الله عنه (هل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم ولا يذ كر فقال (نعم) يدعى منها كلها على سبيل الخبير في الدخول من أيها شاء لاستحالة الدخول من الكل معا (وأرجو أن تكون منهم بأب بكر) والحاصل أن كل من أكثر من عبادته خص بباب يناسبه ينادى منه فن اجتماعه العمل بجميعها دعى من جميع الأبواب على سبيل التكريم ودخوله إنما يكون من باب واحد وهو باب العمل الذي يكون أغلب عليه وأن الصديق من أهل هذه الأعمال كلها إذ الرجاء منه صلى الله عليه وسلم واجب وفيه أقوى دليل على فضيلة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه والحديث سبق في الصوم \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الأويسى (قال حدثنا سليمان بن بلال) أبو أبواب القرشي التيمي (عن هشام بن عروة عن) أبيه (عروة بن الزبير) ولا يذ كر قال أخبرني بالافراد عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وأبو بكر) غائب عند زوجته بنت خارجة الانصاري (بالسبع) بالسعين المهمة المضمومة والنون الساكنة بعدها حاء مهملة (قال اسمعيل) بن عبد الله الأويسى المذكور (يعني) ولا يذ كر تعني باهوية بدل التحية أي عائشة بالسبع (بالعالية) وهي منازل بني الحارث (فقام عمر) ابن الخطاب حال كونه (يقول والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند أحمدان عائشة قالت جاء عمر والمغيرة بن شعبة فلستأذنا فأذنت لهما وجذبت الحجاب فنظر عمر اليه فقال واغشياه ثم قاما فلما دنوا من الباب قال المغيرة يا عمر مات قال كذبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت حتى يقبض الله المنافقين الحديث وهذا قاله عمر بناء على غلبة ظنه حيث أداه اجتتهاد اليه وفي سيرة ابن اسحق من طريق ابن عباس أن عمر رضي الله عنه قال له ان الحامل له على هذه المقالة قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فظن أنه صلى الله عليه وسلم بقي في أمته حتى يشهد عليها (قالت) عائشة (وقال عمر والله ما كان يقع في نفسي الا ذاك) أي عدم موته (وليبعثه الله) عز وجل في الدنيا (فما يقطعن) بفتح اللام والتحية وسكون القاف وفتح الطاء ولا يذ كر فليقطعن بضم التحتية وفتح القاف وكسر الطاء مشددة (أي يذ كر رجال وأرجلهم) فائتين بموته عليه الصلوة والسلام (بخا أبو بكر) رضي الله عنه من السبع (فكشف عن) وجه (رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله) بين عينيه (فقال) وفي اليونينية والفرع قال وكشط ما قبلها (بأي أنت وأمي) أي مفدى بهما فالباء متعلقة بمحذوف (طبت حيا وميتا) (الله الذي نفسي بيده لا يذ كر الله) برفع يذ كر (الموتين) في الدنيا (أبدا) ومراده الرد على عمر حيث قال ان الله يبعثه حتى يقطع أي يذ كر رجال وأرجلهم لأنه لو صح ما قاله لزم أن يموت موته أخرى فأشار الى أنه أكرم على الله من أن يجمع عليه موتين كما جمعهما على غيره كالذي مر على قرية وأنه يحيا في قبره ثم لا يموت (ثم خرج) أبو بكر من عند النبي صلى الله عليه وسلم وعمر يكلم الناس (فقال) (له) أيها الخائف (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات) (على رسلك) بكسر الراء وتشديد الحلف ولا تستجمل (فلما تكلم أبو بكر جلس عمر) وفي الجناز خرج أبو بكر وعمر يكلم الناس فقال اجلس فأبى (فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه وقال ألا) بالتخفيف للتنبيه على ما يأتي بعد (من كان يعبد محمدا فان محمدا صلى الله عليه وسلم قد مات) وسقطت التصلية لآي ذر (ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وأنهم ميتون) فان الكل بصد الموت في عداد الموتى (وقال وما محمد الا رسول قد خلت

وضمها ومدائن بالهمز وتركه والهمز أفصح وبه جاء القرآن العزيز والله أعلم (قوله ان أعرابيا بايع النبي صلى الله عليه وسلم فأصاب الأعرابي وعيل



بالمدينة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم (٩٣) فقال يا محمد أفلني بيعتي فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال

أفلني بيعتي فأبى ثم جاءه فقال أفلني بيعتي فأبى فخرج الأعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما المدينة كالكبر تنفي خبيها وينصع طيها \* وحدنا عبد الله بن معاذ هو العنبري حدثنا أي حدثنا شعبة عن عبد بن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما طيبة يعني المدينة وإنما تنفي الخبيث كما تنفي النار خبيث الفضة

بالمدينة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أفلني بيعتي فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال أفلني فأبى ثم جاءه فقال أفلني بيعتي فأبى فخرج الأعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما المدينة كالكبر تنفي خبيها قال العلماء إنما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم بيعته لأنه لا يجوز لمن أسلم أن يترك الإسلام ولا لمن هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم للمقام عنده أن يترك الهجرة ويذهب إلى وطنه أو غيره قالوا وهذا الأعرابي كان ممن هاجر وبيع النبي صلى الله عليه وسلم على المقام معه قال القاضي ويحتمل أن يبيعة هذا الأعرابي كانت بعد فتح مكة وسقوط الهجرة إليه صلى الله عليه وسلم وإنما يبيع على الإسلام وطلب الأقالمة منه فلم يقبله والصحيح الأول والله أعلم (قوله فأصاب الأعرابي وعل) هو بفتح العين وهو ومغث الحى والمهاو وعل كل شئ معظمه وشده (قوله صلى الله عليه وسلم إنما المدينة كالكبر تنفي خبيها وينصع طيها) هو بفتح الطاء والصاد المهملة أي يصفون ويخلصون ويتركون الناصع الصافي انطالع ومنه قولهم ناصع اللون أي صافيه وخالصة ومعنى الحديث أنه يخرج من المدينة من لم يخلص اعتنا به حتى والغندر

من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وبارئ له (وسيجزي الله الشاكرين قال فتشج الناس) بنون فشين معجمة فميم مفتوحات (يكون) قال الجوهري تشج الباكى إذا غص بالكاء في حلقه من غير استحباب أو هو بكاء معه صوت (قال واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عباد) الأنصارى الساعدي وكان نقيب بني ساعدة لأجل الخلافة (في سقيفة بني ساعدة) موضع مسقف كالسباط يجتمع إليه الأنصار (فقالوا) أي الأنصار المهاجرين (مننا أمير ومنكم أمير) قالوا ذلك على عادة العرب الجارية بينهم أن لا يسود القبيلة إلا رجل منهم (فذهب إليهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة) عامر (بن الجراح) رضى الله عنهم (فذهب عمر يتكلم فاستكه) بالفوقية (أبو بكر وكان عمر يقول والله ما أردت بذلك إلا أني قد هبأت كلا ما قد أعجبتني خشيت) أي خفت (أن لا يذله أو بكر ثم تكلم أبو بكر فتكلم) حال كونه (أبلغ الناس) ويجوز رفع أبلغ خبر مبتدأ محذوف أي فتكلم أبو بكر وهو أبلغ الناس وفي باب رجم الحبلى من الزنا من حديث ابن عباس عن عمر أنه قد قال قد كان من خبرنا حين توفي الله نبيه أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأمرهم في سقيفة بني ساعدة وخالف عناقلى والزبيرو من معهما واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر رضى الله عنه فقلت لابي بكر انطلق بنا إلى أخواننا يقولون من الأنصار فأنطلقنا نريدهم الحديث إلى أن قال فلما جلسنا خطب خطيبهم فأثنى على الله بما هوأهله ثم قال أما بعد ففنى أنصار الله وكتيبة الإسلام وأنتم عشر المهاجرين رهط وقد دفت دافعة من قومكم فإذا هم يريدون أن يحتزلونا من أصلنا وأن يحضنونا من الأمر فلما سكنت قال عمر أردت أن أتكم وكنت زورت مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر وكنت أدارى منه بعض الحديث فلما أردت أن أتكم قال أبو بكر على رملك فكرهت أن أغضبهم فتكلم أبو بكر فكان هو أحلم مني وأقر والله ما ترك من كلمة أعجبتني في تزوري الأقال في بيده مثلهما وأفضل منها (فقال في) جلة (كلامه نحن) أي قريش (الأمراء وأتم الوزراء) المستشارون في الأمور والخلافة لا تكون إلا في قريش (فقال حباب بن المنذر) بضم الحاء المهملة وفتح الموحدة الأولى مخففة والمنذر بلفظ الفاعل من الإنذار الأنصارى (لا والله لا نفعل) ذلك (مننا أمير ومنكم أمير) وزاد ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد فانا والله ما ننفس عليكم هذا الأمر ولكننا نخاف أن يلبه أقوام قتلنا آباءهم وأخوانهم (فقال أبو بكر لا ولكننا لا امرأوا أتم الوزراءهم) أي قريش (أوسط العرب دارا) مكة أي هم أشرف قبيلة (وأعرسهم أحسابا) بالموحدة في أعرسهم وأحسابا بفتح الهمزة وبالموحدة جمع حسب أي أشبه شمائل وأفعالا بالعرب والحسب الفعال الحسان مأخوذ من الحساب إذا عده وامتاقهم فن كان أكثر كان أعظم حسبا ويقال النسب للآباء والحسب للأفعال (فبايعوا) بكسر الباء التحتية بلفظ الأمر (عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة بن الجراح) ثبت ابن الجراح لا يخذ (فقال عمر) رضى الله عنه (بل نبايعك أنت فانت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ عمر بيته) أي بيته أي بكر (فبايعه وبايعه الناس) المهاجرون وكذا الأنصار حين قامت عليهم الحجة بثبوت قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة في قريش عندهم (فقال قائل) من الأنصار (قتلتم سعد بن عباد) أي كدتم تقتلونه أو هو كناية عن الأعراض والخذلان (فقال عمر قتله الله) كداه عليه لعدم نصرته الحق وتخلفه فيما قيل عنبيعة أبي بكر وامتناعه منها وتوجهه إلى الشام فبات بها في ولاية عمر نحو ران سنة أربع عشرة وأخمس عشرة وقيل أنه وجد ميتا في مغسله وقد أخضر جثته ولم يشعر وأعوته حتى سمعوا قائل يقول ولا يرون شخصه

قد قتلنا سيدنا الخ \* رج سعد بن عباد فرميناه بسهمي \* فلم يحط فؤاده

• وحدنا قتيبة بن سعيد وهناد بن السري وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا أبو الأحوص (٩٣) عن سماعة عن جابر بن سمرة قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ان الله سمي المدينة طابة **في حديثي**

محمد بن حاتم وبرايم بن دينار قال

حدثنا حجاج بن محمد ح وحدثني

محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق

كلاهما عن ابن جريج أخبرني عبد

الله بن عبد الرحمن بن يحيى عن أبي

عبد الله القراط أنه قال أشهد على أبي

فها من خلص إيمانه قال أهل اللغة

يقال نصح الشيء ينصح بفتح الصاد

فهم ما نصحوا إذا خلص ووضح

والناصح الخالص من كل شيء (قوله

وحدثنا قتيبة بن سعيد وهناد بن

السري وأبو كريب وأبو بكر بن أبي

شيبه) هكذا وقع في بعض النسخ ووقع

في أكثرها بخلاف ذكر أبي كريب

(قوله صلى الله عليه وسلم ان الله

سمي المدينة طابة) هذا فيه

استحباب تسميتها طابة وليس فيه

انها لا تسمى بغيره فقد سماها الله

تعالى المدينة في مواضع من القرآن

وسماها النبي صلى الله عليه وسلم

طبة في الحديث الذي قبل هذا من

هذا الباب وقد سبق ايضاح الجميع

في هذا الباب والله أعلم

• (باب تحريم اعادة أهل المدينة بسوء

وأن من أرادهم بأذاه الله) •

(قوله أخبرني عبد الله بن عبد

الرحمن بن يحيى عن أبي عبد الله

القرط) هكذا صوابه أخبرني عبد

الله بفتح العين مكبر وهكذا هو في

جميع نسخ بلادنا ومعظم نسخ

المقارنة ووقع في بعضها عبد الله

بضم العين مصغره وهو غلط ويحسن

بكسر النون وفتحها سبق بيمينه

قريباً في باب الترغيب في سكني

المدينة والقرط بالطاء المحممة

والعذر له في تحلفه عن بيعة الصديق أنه تأول ان الانصار استحقاقاً في الخلافة فهو معذور وان كان  
ما اعتقده من ذلك خطأ \* وهذا الحديث من أفراد المؤلف (وقال عبد الله بن سالم) أبو يوسف  
الاشعري المصنف مما وصله الطبراني في مسند الشاميين (عن الزبدي) بضم الزاي وفتح الموحدة  
واسكن التمهة محمد بن الوليد أنه قال (قال عبد الرحمن بن القاسم أخبرني) بالافراد أبي (القاسم)  
ابن محمد بن أبي بكر الصديق (ان عائشة رضي الله عنها قالت شخص) ففتح الشين والخاء المعجمتين  
والصاد المهملة أي ارتفع (بصر النبي صلى الله عليه وسلم) عند وفاته حين خير (ثم قال في الرقيق)  
أي أدخلني في الرقيق أي في السلا (الأعلى) قالها (ثلاثاً ورفض) القاسم بن محمد (الحديث) فيما  
يتعلق بالوفاة وقول عمر انه لم يمت وقول الصديق انه مات وتلاوة الآيتين (قالت عائشة فما كانت  
من خطبتهما) أي العيرين (من خطبة الانفع الله بها) قال في الكواكب وكلمة من الأولى تبعية  
أو بيانة والثانية زائدة ثم بينت عائشة وجه نفع الخطبتين فقالت (لقد خوف عمر الناس) بقوله  
ليقطعن أيدي رجال (وان فيهم لافاق) أي وان بعضهم منافق وهم الذين عرض بهم عمر رضي الله  
عنه (فردهم الله بذلك) الى الحق (ثم لقد بصر أبو بكر الناس الهدى وعرفهم الحق الذي عليهم)  
ثبت الذي لا يذرعن الكشميين (وخرجوا به) أي بسبب قوله وتلاوته ما ذكر (يتلون وما محمد الا  
رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين) وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى قال (أخبرنا  
سفيان) الثوري قال (حدثنا جامع بن أبي راشد) الصيرفي الكوفي قال (حدثنا أبو يعلى) منذر  
ابن يعلى الكوفي الثوري (عن محمد بن الحنفية) واسمها خلة بنت جعفر انه (قال قلت لأبي) على  
ابن أبي طالب رضي الله عنه (أي الناس خير بعد رسول الله) ولا يذرعن النبي (صلى الله عليه  
وسلم) زاد في رواية محمد بن منده عن منذر عن محمد بن الحنفية عند الدارقطني قال أو ما تعلم يا بني  
قلت لا (قال أبو بكر قلت ثم من قال ثم عمر) سقط لا يذرعنهم (وخشيت أن يقول عثمان) خير  
بعد عمر تواضعاً منه وهضمها لنفسه فضطرب علمه الحال لانه كان يعتقد أن أباها علياً أفضل (قلت  
ثم أنت) أفضل بعد عمر (قال ما أنا الا رجل من المسلمين) وعند ابن عساكر في ترجمة عثمان من  
طريق ضعيفة في هذا الحديث ان علياً قال ان الثالث عثمان وقد سبق بيان الاختلاف في  
أيهم أفضل بعد العمرين وقد وقع الاجماع بأخوة بين أهل السنة ان ترتيبهم في الفضل كترتيبهم  
في الخلافة رضي الله عنهم وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى البغلافي (عن مالك) الامام  
(عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر (عن عائشة رضي الله عنها أنها  
قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره) سنة ست في غزوة بني المصطلق  
(حتى اذا كنا بالبيداء) بفتح الموحدة مهدوداً موضع قريب من المدينة (أو بذات الجيش) بفتح الجيم  
وسكون التحتية بعدها محممة موضع آخر قريب منها والشئ من عائشة (انقطع عقدني) بكسر  
العين وسكون القاف (فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه) أي طلبه (وأقام الناس  
معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس أبا بكر فقالوا) له (الأتري ما صنعت عائشة  
أقامت) ولا يذرعن الكشميين قامت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالناس معه (بأبواب  
حرف الجر في الناس في فرع اليونانية كأصله معهما عليه) وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء  
أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على نخدي (بالذال المعجمة) قد نام فقال (ل  
(حبست رسول الله والناس) نصب عطفاً على سابقه (وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت  
فعائني) أبو بكر (وقال ما شاء الله أن يقول) فقال حبست الناس في قلادة وفي كل مرة تكونين  
عناء (وجعل يطعنني) بضم العين (بيده في خاصرتي) ثبت قوله بيده في اليونانية وغيرها وسقط

منسوب الى القرط الذي يدبغ به قال ابن أبي حاتم لانه كان يبيعه واسم أبي عبد الله القرط هذا دينار وقد سماه في الرواية التي بعد هذا

هريرة أنه قال قال أبو القاسم صلى الله (٩٤) عليه وسلم من أراد أهل هذه البلدة بسوء يعني المدينة أذابه الله كما يذوب

المرح في الماء \* وحديثي محمد بن حاتم وأبراهيم بن دينار قال أحدهما يحتاج ح وحديثي محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق جميعا عن ابن جرير قال أخبرني عمرو بن يحيى بن عمار أنه سمع القراط وكان من أصحاب أبي هريرة يزعم أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد أهلها بسوء يريد المدينة أذابه الله كما يذوب الملح في الماء قال ابن حاتم في حديث ابن يحنس يدل قوله بسوء شرا \* حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن أبي هريرة عن موسى بن أبي عيسى ح وحديثنا ابن أبي عمر حدثنا الدراوردي عن محمد بن عمرو جميعا سمعنا أبا عبد الله القراط سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم يعني ابن اسمعيل عن عمر بن نبيه أخبرني دينار القراط قال سمعت سعد بن أبي وقاص يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد أهل المدينة بسوء أذابه الله كما يذوب الملح في الماء \* وحديثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل يعني ابن جعفر عن عمر بن نبيه الكعبي عن أبي عبد الله القراط أنه سمع سعد بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم مثله غير أنه قال بدهم أو بسوء

في حديثه عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (قوله صلى الله عليه وسلم من أراد أهل هذه البلدة بسوء يعني المدينة أذابه الله كما يذوب الملح في الماء) قيل يحتمل أن المراد من أرادها غازيا مغيرا عليها ويحتمل غير ذلك وقد سبق بيان هذا الحديث

في الفرع (فلا يمنعني من التجرة إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي فنام) بالنون من النوم (رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح) دخل في الصباح وفي التيمم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاف من القيام حين أصبح (على غير ما فأنزل الله عز وجل آية التيمم) التي في المسألة (فتيمموا) أي الناس لآية التيمم المقضية للأمر بذلك (فقال أسيد بن الحضير بالخاء المهملة والضاد المعجمة مصغر بن الأوسى (ما هي) أي البركة التي حصلت للناس برخصة التيمم) بأول بركتهم (يا آل أبي بكر) بل هي مسبوقة ببركات (فقالت عائشة فبعثنا) أي أترنا (البعير الذي كنت زاكبة) (عليه) حالة السير (فوجدنا العقد تحته) أي تحت البعير وهذا الحديث قد مر في التيمم \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) أبو الحسن العسكري الخراساني الأصل قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي أنه (قال سمعت ذكوان) أبا صالح الزيات (يحدث عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي) شامل لمن لا بس الفتن منهم وغيره لا نهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون فسبهم حرام من محرمات الفواحش ومذهب الجمهور أن من سبهم يعزى ولا يقتل وقال بعض المالكية يقتل ونقل عياض في الشفاء عن مالك بن أنس وغيره أن من أبغض الصحابة وسبهم فليس له فيء المسلمين حق ونوزع بأية الحشر والذين جاؤا من بعدهم الآية وقال من غا ط أصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى ليغضبهم الكفار وروى حديث من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وقال المولى سعد الدين التفتازاني إن سبهم والطعن فيهم إن كان مما يخالف الأدلة القطعية فكفر كقذف عائشة رضي الله عنها والافدعة وفسق وقد قال صلى الله عليه وسلم الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني زاد البرقاني في المصاحفة من طريق أبي بكر بن عياش عن الأعمش بل يوم (ما بلغ) من الفضيلة والثواب (مدأحدهم) من الطعام الذي أنفقوه (ولا نصيفه) بفتح النون وكسر الصاد المهملة بوزن رغيغ النصف وفيه أربع لغات نصف بكسر النون ونصفا بزيادة تحته أي نصف المد وذلك لما يقارنه من مزيد الإخلاص وصدق النية وكمال النفس وقال الطبري ويمكن أن يقال فضيلتهم بحسب فضيلة انفاقهم وعظم موقعها كما قال تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح أي قبل فتح مكة وهذا في الاتفاق فكيف يجاهدتهم وبذلهم أرواحهم ومهجهم وقد أورد في الكواكب سؤال الأفعال فان قلت لمن الخطاب في قوله لا تسبوا أصحابي والصحابة هم الحاضرون وأجاب بأنه لغيرهم من المسلمين المروضين في العقل جعل من سيو حده كالموجود ووجودهم المتقرب كالحاضر وتعبقه في الفتح بوقوع التصريح في نفس الحديث كما يأتي في بيان شاء الله تعالى بأن الخطاب بذلك خالد بن الوليد حيث كان بينه وبين عبد الرحمن بن عوف شيء فسيبه خالد وهو من الصحابة الموجودين إذ ذلك باتفاق وقرآن قوله فلو أنفق أحدكم الخ فيه إشعار بأن المراد قوله أولا أصحابي أصحاب مخصوصون والافعال خطاب كان أولا للصحابة وقال لو أن أحدكم أنفق فنهى بعض من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وخطابه بذلك عن سب من سبقه يقتضي زجر من لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب أولى وتعبقه في العمدة بأن الحديث الذي فيه قصة خالد لا يدل على أنه مخاطب بذلك فان الخطاب لجماعة ولئن سلمنا أنه مخاطب فلا نسلم أنه كان إذ ذلك صحابيا بالاتفاق إذ يحتاج إلى دليل ولا يظهر ذلك إلا بالتاريخ اه

قريباً في الأبواب السابقة (قوله غير أنه قال بدهم أو بسوء) هو بفتح الدال المهملة واسكان الهاء أي بغائلة وأمر عظيم والله أعلم وليس

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن موسى حدثنا أسامة بن زيد عن أبي (٩٥) عبد الله القراط قال سمعته يقول سمعت أبا

هريرة وسعدا يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لأهل المدينة في مدهم وساق الحديث وفيه من أراد أهلها بسوء فليكن له من الله كذا وكذا وأذابه الله كما يذوب الملح في الماء \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان بن أبي زهير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الشام فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يبسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح اليمن فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يبسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح العراق فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يبسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون

(باب ترغب الناس في سكنى المدينة عند فتح الأمصار)

(قوله صلى الله عليه وسلم يفتح الشام فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يبسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون) قال أهل اللغة يبسون بفتح الباء المشناة من نحت وبعدها ياء موحدة تصم وتكسر ويقال أيضا بضم المشناة مع كسر الموحدة فتكون اللفظة ثلاثية ورباعية فحصل في ضبطه ثلاثة أوجه ومعناه يتحملون بأهلهم وقيل معناه يدعون الناس إلى بلاد الحبس وهو قول إبراهيم الخري قال أوعى مدته يأسوقون والبس سوق الأبل وقال ابن وهب معناه يزينون لهم البلاد ويحبونها إليهم ويدعونهم إلى الرحيل إليها ونحوه في الحديث السابق يدعون رجل ابن عمه وقريبه لهم إلى الرخاء وقال الداودي معناه

وليس في النسخة التي عندي من الاتفاق جواب عن ذلك (تابعه) أي تابع شعبة بن الحجاج المذكور (حرير) هو ابن عبد الحميد فيما وصله مسلم عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد بلغة كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شئ فسيبته خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أحدا من أصحابي وهذا ظاهر في أن الخطأ ط خالد كما قال الحافظ أما كونه كذلك مسلما فينظر (و) تابع شعبة أيضا (عبد الله بن داود) بن عامر بن الربيع الخريبي بضم المعجمة وفتح الراء وسكون التحتية بعدها موحدة مكسورة فيما وصله أحمد في مسنده عنه بغير ذكر القصة (و) تابعه أيضا (أبو معاوية) محمد بن حازم معجمتين الضرب ربما وصله أحمد في مسنده (و) تابعه أيضا (محاضر) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وبعدها ألف ضاد معجمة فراء ابن المورع بضم الميم وفتح الواو وتشديد الراء المكسورة بعدها عين مهملة الكوفي مما وصله أبو الفتح الحداد في فوائده فذكر كرم مثل رواية جرير السابقة لكن قال بين خالد بن الوليد وبين أبي بكر الصديق بدل عبد الرحمن بن عوف قال الحافظ ابن حجر وقول جرير أصح وكل من الأربعة روى ذلك (عن الأعمش) سليمان بن مهران وحديث الباب أخرجه مسلم في الفضائل وأبو داود في السنة والترمذي والنسائي في المناقب وابن ماجه في السنة \* وبه قال (حدثنا محمد بن مسكين) أي ابن غيلة بالنون مصغرا اليما في نزيل بغداد (أبو الحسن) قال (حدثنا يحيى بن حسان) التميمي قال (حدثنا سليمان بن بلال القرشي التيمي مولى القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق وكان بربريا) عن شريك بن أبي نجر (فتح النون وكسر الميم نسبه لجدته واسم أبيه عبد الله) عن سعيد بن المسيب (أه) قال أخبرني بالافراد (أبو موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضى الله عنه (أنه توضع في بيته ثم خرج) منه قال أبو موسى (فقلت لأتزامن) بفتح اللام الأولى آخره نون تو كيد ثقيلة (رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كون) بفتح اللام والنون الثقيلة أيضا (معهم يوم هذا قال جاء) أبو موسى (المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا) له (خرج ووجه) بفتح الواو والجيم المشددة بصيغة الماضي أي توجه أي وجه نفسه (ههنا) وسقط لابي ذر والواو الأولى مع تشديد الجيم ولا بذر عن الكشميهني وجه بسكون الجيم مضاعفا إلى الطرف وهو ههنا أي جهة كذا قال أبو موسى (فخرجت) من المسجد (على أثره) بكسر الهمزة وسكون المثلثة ولا بذر أثره بفتح الهمزة والمثلثة (سأل عنه) عليه الصلاة والسلام (حتى) وجدته (دخل بئر أريس) بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون التحتية بعدها سين مهملة مصر ووف في الفرع وأصله ونص عليه ابن مالك بستان بالقرب من قباء قال أبو موسى (جلست عند الباب وبأبها من جرير حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فتوضأ فقلت إليه فاذا هو جالس على بئر أريس وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء حافة البئر أو الدكة التي حولها (وكنف عن ساقيه) الكريمتين (ودلاهما) أي أرسلهما (في البئر فجلست عليه) سلام الله وصلاته عليه (ثم انصرفت جلست عند الباب فقلت لأكون نواب رسول الله (ولا بذر) ذروا بالنبي (صلى الله عليه وسلم اليوم) وسقط لفظ اليوم في الفرع وثبت في اليونانية وزاد المؤلف في الأدب من رواية محمد بن جعفر عن شريك ولم يأمرني وفي صحيح أبي عوانة من طريق عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب فقال لي يا أبا موسى أملك على الباب فانطلق وقضى حاجته وتوضأ ثم جاء ففعد على قف البئر وعند الترمذي من طريق عثمان عن أبي موسى فقال لي يا أبا موسى أملك على الباب فلا يدخل علي أحد وهذا مع حديث الباب ظاهره التعارض وجمع بينهما بالنووي باحتمال أنه عليه الصلاة والسلام أمره بحفظ الباب أولا إلى أن يقضى حاجته ويتوضأ لأنها حالة يستتر فيها ثم حفظ الباب أبو موسى بعد ذلك من تلقاء نفسه انتهى وأما قوله

يزجرون الدواب إلى المدينة فيبسون ما يطوون من الأرض ويقفونه فيصير غبارا ويفتون من بهما يبصفون لهم من رغد العيش وهذا

\* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا (٩٦) ابن جريج أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان بن

أبي زهير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتح اليمن فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح الشام فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح العراق فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وحديثي زهير بن حرب حدثنا أبو صفوان عن يونس بن يزيد ح وحدثني خزيمة بن يحيى واللفظ له أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدينة ليركنها أهلها على خير ما كانت مذلة للعوا في يدي السباع والطير قال مسلم أبو صفوان هذا هو عبد الله بن عبد الملك بن عبد الله بن جريج عشرين سنين كان في حجره

ضعيف أو باطل بل الصواب الذي عليه المحققون أن معناه الأخبار عن خروج من المدينة متحملا بأهلها ما ساقى سيره مسرعا إلى الرخاء في الأمصار التي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقصصها قال العلماء في هذا الحديث معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر بفتح هذه الأقاليم وإن الناس يتحملون بأهلهم إليها ويركون المدينة وإن هذه الأقاليم تفتح على هذا الترتيب ووجد جميع ذلك كذا محمد الله وفضله وفيه فضيلة سكنى المدينة والصبر على شدتها وضيق العيش بها والله أعلم

(باب اخباره صلى الله عليه وسلم بترك الناس المدينة على خير

فقلت لا كون فقال في الفتح فيحتمل أنه لما حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يحفظ عليه الباب (خاء أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (فدفع الباب) مستأذنا في الدخول (فقلت من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسلك) بكسر الراء أي تعجل وتأن ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر مستأذن في الدخول عليك (فقال انذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لا ي بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشره بالجنة فدخل أبو بكر) رضي الله عنه (فجلس عن عين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقه) موافقة له عليه الصلاة والسلام وليكون أبغ في بقاءه عليه الصلاة والسلام على حالته وراحته بخلاف ما إذا لم يفعل ذلك فرمى بأصحابه فرفع رجله الشر يفتن قال أبو موسى (ثم رجعت فجلست على الباب) (وقد) كنت قبيل (ركت أخى) أباردة عامرا وأخى أبارهم (يتوضأ ويلبغى فقلت إن ير الله بفلان خير ير أباها) أباردة وأبارهم (بأن به فإذا إنسان يحرك الباب) مستأذنا (فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت له) (على رسلك ثم جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال انذن له وبشره بالجنة فجلت فقلت له) (ادخل وبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة) زاد أبو عثمان في رواية أنه أتته أن شاء الله تعالى في مناقب عثمان فحمد الله وكذا قال في عثمان (فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجله في البئر) وسقط قوله فدخل لا يذر (ثم رجعت فجلست فقلت إن ير الله بفلان خير يأت به) بر يده أخاه (خاء إنسان يحرك الباب) مستأذنا (فقلت له) (من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت له) (على رسلك فجلت إلى رسول الله) ولابي ذر إلى النبي (صلى الله عليه وسلم فأخبرته) زاد أبو عثمان فسكت هنيئة (فقال انذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه) هي البلية التي صار بها شهيد الدار من أذى المحاصرة والقتل وغيره (فخفته فقلت له ادخل وبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك) زاد في رواية أبي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفيه تصديق النبي صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به (فدخل فوجد القف قد ملئ) بالنبي صلى الله عليه وسلم والعمر بن (فجلس وجاهه) عليه الصلاة والسلام يضم الواو وكسرها أي مقابله عليه الصلاة والسلام (من الشق الآخر قال شريك) بالسند السابق وفي نسخة اليونانية وفتحها قال شريك بن عبد الله قال سعيد بن المسيب قال (أي جمعية الصالحين معه صلى الله عليه وسلم ومقابلة عثمان له) (قبورهم) من جهة كون العمر بن مصاحبين له عند الحضرة المقدسة لا من جهة أن أحدهما في اليمن والآخر في اليسار وأن عثمان في البقيع مقابلا لهم قال النووي وهذا من باب الغراسة الصادقة \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن ومسلم في الفضائل \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (محمد بن بشر) بالموحدة والمهمة المشددة بتدار العبدى قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعابة (أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم سعد) بكسر العين علا (أحدا) الجبل المعروف بالمدينة (وأبو بكر) مرفوع عطف على الضمير المستتر في مع وجود القاصيل أو بالابتداء وما بعده وهو قوله (وعمر وعثمان) عطف عليه أي وأبو بكر وعمر وعثمان سعدوا معه قال في المصابع والاول أولى (فرجع) أي اضطرب (هم) أحد (فقال) له عليه الصلاة والسلام (أنت أحد) من أئمة حذفت أذاته أي بأحد وندأوه غطابه وهو يحتمل الحجاز والحقيقة لكن الظاهر الحقيقة كقوله أحد جبل يحبنا ونحبه (فأتنا علي بن أبي بكر) أبو بكر

ما كانت \* (قوله صلى الله عليه وسلم للمدينة ليركنها أهلها على خير ما كانت مذلة للعوا في يدي السباع والطير (وشهيدان)

\* وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن (٩٧) ابن شهاب أنه قال أخبرني سعيد بن المسيب

أن أباهميرة قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول يتركون  
 المدينة على خير ما كانت لا يغشاها  
 إلا العوافى يريد عوافى السباع  
 والطير ثم يخرج راعيان من مرينة  
 يريدان المدينة ينعقان بغنهما  
 فيجدانها وحشا حتى إذا بلغا ثنية  
 الوداع خرا على وجوههما

وفي الرواية الثانية يتركون المدينة على خير ما كانت لا يفسهاها الا العوافي يدعوا في السباع والطير ثم يخرج راعيان من مزرعة يريدان المدينة يتعقان بغيرهما فيجدانها وحشا حتى اذا بلغا ثنية الوداع خرا على وجوههما أما العوافي فقد فسر هاهنا الحديث بالسباع والطير وهو صحيح في اللغة مأخوذ من عفوة اذا أنبتة تطلب معروفه وأما معنى الحديث فالظاهر المختار أن هذا الترتيب لا بد منه يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة وتوضحه قصة الراعيين من مزرعة فانهما يجتران على وجوههما حين تدركهما الساعة وهما آخر من يحشر كما ثبت في صحيح البخاري فهذا هو الظاهر المختار وقال القاضي عياض هذا مما جرى في العصر الأول وانقضى قال وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فقد تركت المدينة على أحسن ما كانت حين انتقلت الخلافة عنها الى الشام والعراق وذلك الوقت أحسن ما كانت للسدين والدينا أما الدين فذكره العلماء بها وكما لهم وأما الدنيا فلما رتها وغرسها واتساع حال أهلها قال وذكر الاخبار يوفى بعض الفتن التي جرت بالمدينة وخاف أهلها انه رحل

«وشهيدان) عمر وعثمان قال ابن المنير قيل الحكمة في ذلك أنه لما أرحف أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين أن هذه الرجفة ليست من جنس رجفة الجبل يقوم موسى عليه السلام لما حرفوا الكلام وأن تلك رجفة الغضب وهذه هزة الطرب ولهذا انص على مقام النبوة والصديقية والشهادة التي توجب سرور ما اتصلت به لا رجفانه فأقر الجبل بذلك فاستقر وما أحسن قول بعضهم ومال حراء تحته فرجابه \* فلو لمقال أسكن تضعضع وانقضا

وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل عمر وأبو داود في السنة والترمذي والنسائي في المناقب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حديثنا (أحمد بن سعيد) بكسر العين الرباطي المروزي (أبو عبد الله) (الأشقر قال) (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم ابن حازم أبو عبد الله الأزدي البصري قال (حدثنا حضر) هو ابن جوير يقيموني بن عيم أوفى هلال (عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما) بلام ولا يدرى حديثنا (أننا على بئر أنزع) أي أستقي (منها) في المنام (جاءني أبو بكر وعمر فأخذوا بكرا للدلو فزغ) منها (ذنوباً وذنوبين) بفتح الذال المعجمة دلوا أو دلوين ممثلين ماء والشك من الراوي (وفي نزعه ضعف) إشارة إلى ما كان في زمنه من الارتداد واختلاف الكلمة ولين جانبه ومداراته مع الناس (والله يغفر له) هي كلمة كانوا يقولونها الفعل كذا والله يغفر لك (ثم أخذها ابن الخطاب) عمر (من يد أبي بكر) بالافراد ولا يدرى من يدى أبي بكر (فاستحالت) أي تحولت (في يده غربا) بفتح الغين المعجمة وسكون الراء دلوا عظيمة (فلم أرع بقر يا سيد اقويا) من الناس بقرى فربه (بفتح التحتية وسكون الفاء في الاولى وفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التحتية المفتوحة في الثانية أي يعمل عمله البالغ) (فتزع) من البئر (حتى ضرب الناس بعطن) بفتح المهملة آخره منون (قال وهب) هو ابن جرير المذكور بالاسناد السابق المذكور (العطن مبرك) الابل يقول حتى رويت الابل فأناخت (قال في المصاييح قيل حق الكلام فأنخت أي بركت وهذا كله فيه إشارة إلى ما أكرم الله عز وجل به عمر من امتداد مدة خلافته ثم القيام فيها بأعزاز الاسلام وحفظ حدوده وتقوية أهله حتى ضرب الناس بعطن أي حتى روي وأوروا وأبلمهم وأبركوها وضربوا لها عطنا وهو مبرك الابل حول الماء يقال أعطت الابل ففهي عاطنة وعواطن أي سقيت وتركت عند الحياض لتعده مرة أخرى \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حديثنا (الوليد بن صالح) النخاس بالخاء المعجمة الفلسطيني وثقه أبو حاتم وغيره ولم يكتب عنه أحد لانه كان من أصحاب الراي وليس له في البخاري الا هذا الحديث وسيأتي ان شاء الله تعالى من وجه آخر في مناقب عمر قال (حدثنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق السبيعي بفتح المهملة وكسر الموحدة أخو اسراييل قال (حدثنا عمر بن سعيد بن أبي الحسين) بضم العين في الاول وكسرها في الثاني وضم الحاء في الثالث ولا يدرى حديثنا (الملك) التوفلي (عن ابن أبي مليكة) عبد الله ابن عبيد الله بضم عين الثاني (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال اني لواقف) بلام الناكيد المفتوحة (في قوم فدعوا الله) ولا يدرى الوقت يدعون الله بفتح الله بفتح الدال وضم العين (لعمر بن الخطاب وقد وضع على سريره) لمامات والجملة حالية من عمر (اذا رجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول) لعمر بن الخطاب (رجل الله) بصيغة الماضي ولا يدرى والوقت والاصبلي بفتح الله (ان كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبك) النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه تدفن معهم (لاني كثيرا) اللام للتعليل أو مؤكدة وكثيرا ظرف زمان وعامله كان تقدم عليه (عما) زيادة من أو التقدير أجد كثيرا (والاصبلي ما) كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كنت وأبو بكر وعمر (عطف على المرفوع المتصل بدون تأكيد ولا فاصل وفيه



حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس (٩٨) فيما قرئ عليه عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد بن عليم عن عبد الله بن زيد المازني أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة. وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن محمد المدني عن يزيد ابن الهادي عن أبي بكر عن عبد بن عليم عن عبد الله بن زيد الأنصاري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين منبري وبيتي روضة من رياض الجنة

وحالها اليوم قريب من هذا وقد خربت أطرافها هذا كلام القاضي والله أعلم ومعنى ينعمان بغيرهما يصحان (قوله صلى الله عليه وسلم فيصداها وحشا) وفي رواية البخاري وحوشا قيل معناه يجذباها خلاء أي خلقة ليس بها أحد قال إبراهيم الحربي الوحش من الأرض هو الخلاء والصحيح أن معناه يجذباها ذات وحوش كما في رواية البخاري وكما قال صلى الله عليه وسلم لا يغشاها إلا العواقي ويكون وحشا بمعنى وحوشا وأصل الوحش = كل شيء توحش من الحيوان وجمعه وحوش وقد يعبر بواحدة عن جميعه كما في غيره وحكي القاضي عن ابن المرباط أن معناه أن غنمهم ما تصير وحوشا ما أن تنقلب ذاتها فقصر وحوشا وما أن تتوحش وتنفر من أصواتها وأنكر القاضي هذا واختار أن الضمير في يجذباها عائدا إلى المدينة لا إلى الغنم وهذا هو الصواب وقول ابن المرباط غلط والله أعلم

(باب فضل ما بين قبره صلى الله عليه وسلم ومنبره وفضل موضع منبره)

(قوله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة) ذكر وفي معناه قولان أحدهما أن

خلاف بين البصريين والكوفيين قبل الحديث يرد على المانع ولكن في رواية الأصيلي كنت أنا وأبو بكر وعمر بالفصل فلعطف حينئذ على الضمير بعد تأكيده واستغنى هذه الرواية عن الإحالة على الرواية الآتية إن شاء الله تعالى في مناقب عمر إذ فيها العطف مع التأكيده (ورفعت وأبو بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر وعمر فان كنت) كذا في اليونانية وغيرهما وفتت عليه من النسخ المعتمدة فان كنت بأنفاء وسكون النون وأما الفرع فالذي فيه وإن كنت بأول وبعد النون المكسورة المشددة تحتية (لأرجوان يجعلك الله معهما) في الحجة (فالتفت فاذا هو) أي القائل (علي بن أبي طالب) رضي الله عنه. ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أنه يدل على فضيلة الصديق كما لا يخفى. وبه قال (حدثنا) بالجمع لا يذروا غيره حدثني (محمد بن يزيد) من الزيادة البراز بتشديد الزاي الأولى (الكوفي) قال ابن خلفون وليس بأبي هشام محمد بن يزيد بن رفاعه الرفاعي قاله الكلبي وذاي والحاكم وقال ابن حجر وفي رواية ابن السكن عن الفربري محمد بن كثير وهو وهم به عليه أبو علي الجبائي لأنه لا يعرف له رواية عن الوليد انتهى قال (حدثنا الوليد) بن مسلم (عن الأوزاعي) عبد الرحمن (عن يحيى بن أبي كثير) بالمشقة صالح البياحي الطائي (عن محمد بن إبراهيم) بن الحرث التيمي القرشي (عن عمرو بن الزبير) بن العوام أنه (قال سألت عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عقبة بن أبي معيط المقتول كافرا بعد وقعة بدر) جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي (زادني باب مالتني النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين عكة في حجر الكعبة) (فوضع رداءه) أي رداء النبي صلى الله عليه وسلم ولأبي ذر رداءه (في عنقه) الشريف (خففه به) ولا يذرعن الحوى والمستلتي بها (خنقا) بكسر النون وسكونها في المصدر وفتحها في الماضي وهو خنقه (شديدا فخاء أبو بكر) ولا يذرعها أبو بكر (حتى دفعه) أي دفع بيده عقبة (عنه) صلى الله عليه وسلم وزاد ابن اسحق وهو يبي (فقال) لهم (أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم) قال بعضهم أبو بكر أفضل من مؤمن آل فرعون لأن ذاك اقتصر حيث انتصر على اللسان وأما أبو بكر رضي الله عنه فأتبع اللسان يدا ونصر بالقول والفعل محمد صلى الله عليه وسلم. وهذا الحديث أخرجه في باب مالتني النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين عكة (باب مناقب عمر بن الخطاب) بن فضال بضم النون وفتح الفاء آخره لام مصغرا بن عبد العزيز بن رباح بكسر الراء وفتح التحتية وبعد الالف حاء مهملة ابن عبد الله بن فرط بضم القاف ابن رباح بفتح الراء والزاي وبعد الالف مهملة ابن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر واسمه قريش بن مالك بن النضر (أبي حفص) كتابها النبي صلى الله عليه وسلم كما عند ابن اسحق في السيرة ولقبه القاروق لقبه به النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه ابن أبي شيبة في تاريخه وقيل لقبه به أهل الكتاب قاله الزهري فيما رواه ابن سعد وقيل جبريل رواه البغوي (القرشي) نسبة إلى جذه الأعلى فهر (المعدوي) نسبة إلى عدي المذكور (رضي الله عنه) استخلفه أبو بكر فأقام عشرين سنة أشهر وأربع ليال وقله أبو لؤلؤة فبروز غلام المغيرة بن شعبه وسقط لفظ باب لا يذرعها برفع. وبه قال (حدثنا) حجاج بن منهال (بكسر الميم وسكون النون السلي الأماطي) قال (حدثنا عبد العزيز بن الماجشون) بكسر الجيم وضم الشين المجهمة المدني نزيل بغداد ونسبه لجده أبي سلمة الماجشون والأقسام أبيه عبد الله وسقط لا يذرعها ابن الماجشون حينئذ مرفوع لقب عبد العزيز قال (حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتني) بضمير المتكلم وهو من خصائص أفعال القلوب أي رأيت نفسي في

• حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن متي قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن وحيدنا (٩٩) ابن غير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن خبيب

ابن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم  
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة  
من رياض الجنة ومنبري على حوضي  
\* حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي

حدثنا سليمان بن بلال عن عمرو بن  
يحيى عن عباس بن سهل الساعدي  
عن أبي جريد قال خرجنا مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك  
وساق الحديث وفيه ثم أقبلنا حتى  
قدمنا وادي القرى فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اني مسرع فمن  
شاء منكم فليسر معي ومن شاء  
فليمكث فخرنا حتى أشر فنعلى  
المدينة فقال هذه طابة وهذا أحد  
وهو جبل يحبنا ونحبه \* وحدثنا  
عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا  
قرة بن خالد عن قتادة حدثنا أنس بن  
مالك قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان أحد أجبل يحبنا ونحبه  
\* وحدثنا عبد الله بن عمر القواريري  
حدثني حرقم بن عمار حدثنا قرة  
عن قتادة عن أنس قال نظر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى أحد  
فقال ان أحد أجبل يحبنا ونحبه

قولان أحدهما القبر قاله زيد بن أسلم  
كبار وي مفسر ابن قبرى ومنبري  
والثاني المراد بيت سكناء على  
ظاهره وروى ما بين حجرى ومنبري  
قال الطبري والقولان متفقان لان  
قبره في حجرته وهي بيته (قوله صلى  
الله عليه وسلم ومنبري على  
حوضي) قال القاضي قال أكر  
العلماء المراد منبره بعينه الذي كان  
في الدنيا قال وهذا هو الأول أظهر قال  
وأكرر كثير منهم غيره قال وقيل ان  
له هناك منبرا على حوضه وقيل  
معناه ان قصد منبره والحضور عنده  
للازمة الاعمال الصالحة يورد

المنام (دخلت الجنة فاذا أنا بالرمضاء) بضم الراء وبالصاد المهملة ممدودا مصغرا سهلة بنت ملحان  
الانصارية (امرأة أبي طلحة) زيد بن سهل الانصاري والرمضاء صفة لها لرمص كان بعينها  
(وسمعت خشقة) بخاء مفتوحة وشين ساكنة معجمتين وفاء مفتوحة وفي اليونانية بفتح الشين أى  
صوت ليس شديدا وهو حركة وقع القدم (فقلت من هذا فقال) جبريل وأغيره من الملائكة (هذا  
بلال) ويحتمل أن يكون القائل هذا بلال بلال نفسه (ورأيت) فيها (قصرا) زاد الترمذي من  
حديث أنس من ذهب (بغنائها) بكسر الفاء والمدة ما امتد خارجا من جوانبه (جارية فقلت لمن هذا)  
القصر (فقال) أى الملك ولا يذعن الكشميين فقالوا أى الملائكة وفى نسخة بالفرع وأصله  
وصحح عليها فقالت أى الجارية (المر) بن الخطاب (فأردت أن أدخله فأنظر اليه) ينصب أنظر  
(فذكرت غيرتك) بفتح الغين المعجمة وفى الرواية التى فى النكاح فأردت أن أدخله فلم يذعننى الا  
على غيرتك (فقال عمر) أفديك (أبى وأبى يارسول الله أعليك أعار) الأصل أعلمها أعار منك فهو  
من باب القلب \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الفضائل والنسائي فى المناقب \* وبه قال (حدثنا  
سعيد بن أبى مریم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبى مریم الجمحي مولا هم المصري قال  
(أخبرنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن  
شهاب) محمد بن مسلم الزهرى انه (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) ان باهريرة رضى الله عنه  
قال بينا (بغير ميم) نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال بينا (بغير ميم) أيضا (أنا ثم رأيتني)  
أى رأيت نفسى (فى الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر) وضوا شرعا ولا يلزم أن يكون على  
جهة التكليف أو يؤول بأنها كانت محافظة فى الدنيا على العبادة وألغى بالتزاد وضاعة وحسنا وهذه  
المرأة هى أم سليم وكانت حينئذ فى قيد الحياة (فقلت لمن هذا القصر قالوا) أى الملائكة (المر  
فذكرت غيرته) بفتح الغين المعجمة مصدر قولك غار الرجل على أهله (فوليت مدبرا فبكى عمر) لما  
سمع ذلك سرور ربه وتشوقه اليه وثبت قوله عمر لا بوى ذر والوقت (وقال أعليك أعار يارسول الله)  
\* وهذا الحديث سبق فى باب ما جاء فى صفة الجنة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذعننا (محمد  
ابن الصلت) بفتح الصاد المهملة وبعد اللام الساكنة فوقية (أبو جعفر الكوفى) الاسدى قال  
(حدثنا ابن المبارك) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الألبى (عن الزهرى) محمد بن مسلم انه (قال  
أخبرني) بالافراد (حزة) بالحاء المهملة والراء (عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال بينا) بغير ميم (أنا ثم شربت) وفى باب فضل العلم من كتاب العلم بينا أنا ثم  
أتيت بقدر لبن فشربت (بغنى اللبن حتى أنظر) بالرفع معهما عليه فى الفرع وأصله ولا يذرا نظر  
بالنصب (الى الرى) بكسر الراء وتشديد الياء التختية حال كونه (يجرى فى ظفري) بالافراد (أو)  
قال (فى أظفارى) ورؤية الرى على طريق الاستعارة كأنه لما جعل الرى جسما أضاف اليه ما هو  
من خواص الجسم وهو كونه مرئيا قاله فى الفتح (ثم ناولت عمر) وفى العلم ثم أعطيت فضلى عمر بن  
الخطاب (قالوا فأتولته) أى عبرته ولا بوى ذر والوقت فأتولت باسقاط الضمير (يارسول الله قال)  
أتولته (العلم) وذلك من جهة اشتراك العلم واللبن فى كثرة النفع فاللبن للغذاء البدنى والعلم للغذاء  
المعنوى ويأتى مزيد فوائده فى باب التعبير ان شاء الله تعالى بعون الله تعالى وفضله وكرمه \* وبه قال  
(حدثنا محمد بن عبد الله بن غير) بضم النون آخره مصغرا الحمدانى الكوفى قال (حدثنا محمد  
ابن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة العبدى أبو عبد الله الكوفى قال (حدثنا عبيد الله)  
بضم العين مصغرا ابن عمر العمرى (قال حدثني) بالافراد (أبو بكر بن سالم) وثقه العجلي وليس له فى  
التخارى الا هذا الموضع (عن) أبیه (سالم عن) أبیه (عبد الله بن عمر) رضى الله عنهم أن النبی صلى

صاحبه الحوض ويقتضى شربه منه والله أعلم \* (باب فضل أحد) \* (قوله صلى الله عليه وسلم ان أحد أجبل يحبنا ونحبه) قيل معناه يحبنا

ابي هريرة يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا افضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام. وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حديد قال عبد اخبرنا وقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق اخبرنا عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة في غيره من المساجد الا المسجد الحرام \* حدثني اسحق بن منصور حدثنا عيسى بن المنذر الحمصي حدثنا محمد بن حرب حدثنا الزبيدي عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وابي عبد الله الاخرمولى الجهنيين وكان من اصحاب ابي هريرة انهما سمعا ابا هريرة يقول صلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام فان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء وان مسجده آخر المساجد قال ابو سلمة وابي عبد الله لم نذكر ان ابا هريرة كان يقول عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعنا ذلك ان نستثبت ابا هريرة عن ذلك الحديث حتى اذا توفي ابو هريرة نذكرنا ذلك ونلازمنا ان لا نكون ككنا ابا هريرة في ذلك حتى يستند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان سمعته منه اهله وهم اهل المدينة ونحبهم والصحيح انه على ظاهره وأن معناه يحتملوه بنفسه وقد جعل الله فيه تميزا وقد سبق بيان هذا الحديث قريبا والله أعلم

\* (باب فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة) \* (قوله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا افضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام)

الله عليه وسلم قال أريت بضم الهمزة وكسر الراء (في المنام أني أزع بدلو بكرة) باسكان الكاف صحيحا عليه في الفرع وحكى الفتح ودلومضاف الى بكرة وقال في الفتح بكرة بفتح الموحدة والكاف على المشهور وحكى بعضهم تليث الموحدة ويجوز اسكان الكاف على أن المراد نسبة الدلو الى الاتي من الابل وهي الشاة أي الدلو التي يستقي بها وأما بالتعريف فالتخسبة المستندرة التي يعلق فيها الدلو (على قلب) بقاف مفتوحة فلام مكسورة وبعد التخيبة الساكنة موحدة بتر لم تطو (جاء أو بكر) الصديق (فزرع) أي أخرج من ماء القلب (ذوبا أو ذوبين) دلو أو دلوين والشك من الراوى (نزع ضعيفا) أول بقصر مدة خلافته (والله يغفر له) ضعفه (ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت) أي تحولت الدلو في يده (غربا) دلوا عظيما (فلم أرعمر يا) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة وفتح القاف وبعد الراء المكسورة تحتية مشددة (بغري فريه) بالغاء الساكنة بعد فتح في الاولى وبالفتوحة في الثانية (حتى روى الناس وضربوا بعطن) فيه إشارة الى طول مدة خلافة عمر وكثرة انتفاع الناس بها (قال ابن جبير) بالجيم سعيد فيما وصله عبد بن حديد ولا يذو ونسبها في الفتح الاصلي وكريمة وبعض النسخ عن أبي ذر قال ابن عمر بنون وميم مصغرا قيل هو محمد بن عبد الله بن غير شيخ المؤلف قال البرمى كالبكرماني وهو أولى لانه راوى الحديث (العقري عتاق الزباني) بكسر العين حسانتها (وقال يحيى) قال في الفتح هو ابن زياد الفراء كما في معاني القرآن له وقال الكرماني هو يحيى بن سعيد القطان لانه أيضا راوى الحديث كما سبق في مناقب أبي بكر (الزباني) هي (الطنافس) جمع طنفسة بكسر الطاء وفتح الفاء وهي البساط (لها خيل) بفتح الخاء المعجمة والميم وفي الفرع كاصله بسكون الميم أي أهذاب (رقيق مبثوثة) أي (كثيرة) وهذا الذي قال في العقري هو معناه في اللغة وأما المراد به هنا فسد القوم وغير ذلك مما سبق. وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني) بالافراد (أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عبد الحميد) بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب (أن محمد بن سعد) بسكون العين (أخبره أن أبا) سعد بن أبي وقاص (قال) وسقط لابي ذر من قوله حدثنا علي بن عبد الله الى قوله أن أبا قال (حدثني) بالافراد ولا يذو حدثنا (عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى المدني قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) أي ابن الخطاب (عن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه) رضي الله عنه (قال استأذن عمر بن الخطاب) رضي الله عنه وسقط لابي ذر ابن الخطاب (علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يكمنه) هن من أزواجه لقوله (ويستكثرنه) أي يطلبن منه أكثر مما يعطين وفي مسلم اثنان يطلبن النفقة حال كونهن (عالية أصواتهن على صوته) قبل النهي عن رفع الصوت على صوته أو كان ذلك من طبعهن قاله ابن المنير ومن قبله القاضي عياض وفي الفرع وأصله عالية بالرفع أيضا على الصفة (فلما استأذن عمر بن الخطاب) سقط ابن الخطاب لابي ذر (فن فبادرن الخطاب) أسرعن اليه (فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب) من فعلهن (فقال عمر أضحك الله سنك يا رسول الله) مراده لازم الضحك وهو السرور والدعاء بالضحك (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عمت من هؤلاء) النسوة (اللاتي كن عندي) يرفعن أصواتهن (فلما سمعن صوتك ابتدرن الخطاب فقال) ولا يذو قال (عمر فأتت أحن أن يهن) بفتح الاولى والثاني من الهيبة يوقرن (يا رسول الله

فبينما نحن على ذلك جالسنا عبد الله بن ابراهيم بن قارظ فذكرنا ذلك الحديث والذي (١٠١) فرطنا فيه من نص أبي هريرة عنه فقال لنا

عبد الله بن ابراهيم بن قارظ أشهد أني سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني آخر الانبياء وان مسجدى آخر المساجد حدثنا محمد بن مني وابن أبي عمر جيعان الثقفي قال ابن مني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول سألت أبا صالح هل سمعت أبا هريرة يذكر فضل الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن أخبرني عبد الله بن ابراهيم بن قارظ أنه سمع أبا هريرة يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة أو كألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا أن يكون المسجد الحرام \* وحدثني زهير بن حرب وعبد الله بن سعيد ومحمد بن حاتم قالوا حدثنا يحيى القطان عن يحيى بن سعيد هذا الاسناد

اختلف العلماء في المراد بهذا الاستثناء على حسب اختلافهم في مكة والمدينة أيتهما أفضل ومذهب الشافعي وجهاير العلماء أن مكة أفضل من المدينة وان مسجد مكة أفضل من مسجد المدينة وعكسه مالك وطائفة فعند الشافعي والجمهور معناه إلا المسجد الحرام فان الصلاة فيه أفضل من الصلاة في مسجدى وعند مالك وموافقه إلا المسجد الحرام فان الصلاة في مسجدى تفضله بدون ألف قال القاضي عياض أجمعوا على أن موضع قبره صلى الله عليه وسلم أفضل بقاع الارض وان مكة والمدينة أفضل بقاع الارض واختلفوا في أفضلهما ما عدا

١ قوله لمفعوليته كذا في النسخ  
غير اعتبار التلظ به كافي أبي النجا

ثم قال عمر (لهن) يا عذوات أنفسهن أتمبني ولا تبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن نعم أنت أظ وأغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* بحجة فيهم ما من الفضاظة والغلظة بصيغة أفعال التفضيل المقتضية للشركة في أصل الفعل لكن يعارضه قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك \* وأجيب بان الذي في الآية يقتضي نفي وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث بل مجرد وجود الصفة في بعض الأحوال كالانكار المنكر مثلاً وقد كان عليه الصلاة والسلام لا يواجه أحدا بما يكره الا في حق من حقه في الله عز وجل وكان عمر مبالغاً في الزجر عن المكروهات مطبقاً في طلب المندوبات كلها فمن ثم قال النسوة ذلك (فقال) له رسول الله صلى الله عليه وسلم إني يا ابن الخطاب بكسر الهمزة وسكون التحتية منونا منصوباً قال في الفتح وهي روايتنا أي لا تبدئنا بحديث ولا بوى الوقت وذرية بالكسر والتنوين أي حدثنا ما شئت فكانه يقول أقبل على حديث نعهد منك أو على أي حديث كان وأعرض عن الانكار عليهم وحكي السفاقي ايه بكسرة واحدة في الهاء وقال معناه كف عن لومهم وقال في القاموس ايه بكسر الهمزة والهاء وفتحها وتنون المكسورة كلمة استزادة واستنطاق وياه باسكان الهاء زجر بمعنى حسبك وياه بمبنيته على الكسر فاذا وصلت نونت وياه بالنصب وبالفتح أمر بالسكوت اه وقال في المصابيح فان قلت قد صرحوا بان مانون من أسماء الأفعال تنكرة وما لم ينون منها معرفة فعلى كونها معرفة فمن أي أقسام المعارف هي وأجاب بأن ابن الحاجب في ايضاحه على الفصل قال انه ينبغي اذا حكم بالتعريف أن تكون أعلاماً مسمياتها الفعل الذي هي بعينه فتكون علماً لمفعوليته ١ واذا حكم بالتنكير أن تكون لواحد من آحاد الفعل الذي يتعدد اللفظه واختلف حينئذ المعنى بالاعتبارين فصح بدون تنوين كآساسة وبالتنوين كأسد وقال في شرح المشكاة لاشك أن الأمر بتوقيره صلى الله عليه وسلم مطلوب لذاته تجب الاستزادة منه فكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه استزادة منه في طلب توقيره وتعظيم جانبه ولذلك عقبه بما يدل على استرضاء ليس بعده استرضاء أجداد منه صلى الله عليه وسلم لفعله كلها الاسما هذه الفعلة حيث قال (والذي نفسي بيده ما لقيت الشيطان سالكا فجا) بفتح الفاء والجم المشددة أي طر يقا واسعا (قط الاسلاك بغا غير فجا) أي لشدة بأسه خوفاً من أن يفعل به شيئاً فهو على ظاهره أو هو على طريقي ضرب المثل وان عمر فارق سبيل الشيطان وسلك سبيل السداد خالف كل ما يحبه الشيطان قاله عياض والاول أولى وهذا لا يفتضح عصيته لانه ليس فيه الا فرار الشيطان منه أن يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما اتصل قدرته اليه \* وهذا الحديث سبق في باب صفة ابليس وجنوده \* وبه قال (حدثنا محمد بن مني) العنزي الزمن البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) عن اسمعيل بن ابي خالد أنه قال (حدثنا قيس) هو ابن أبي حازم (قال قال عبد الله) هو ابن مسعود رضي الله عنه (مازلنا أعرة) في الدين (منذ) بالنون (أسلم عمر) بن الخطاب رضي الله عنه وكان اسلامه بعد حجة بثلاثة أيام بدعوته صلى الله عليه وسلم اللهم أعز الاسلام بآبي جهل أو بهر بن الخطاب وعند الترمذي من حديث ابن عمر باسناد صحيح وصححه ابن حبان اللهم أعز الاسلام بأحب الرجلين اليك بآبي جهل أو بهر قال فكان أحبهما اليه عمر وعند ابن أبي شيبة من حديث ابن مسعود كان اسلام عمر عزاً وهجرة نصر أو مارتة رجة والله ما استطعنا أن نصلي حول البيت طاهر بن حتى أسلم عمر وعند ابن سعد من حديث صهيب قال لما أسلم عمر قال المشركون انتصف القوم منا \* وحديث الباب أخرجه أيضاً في اسلام عمر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة قال) أخبرنا عبد الله بن المبارك

والصواب لمفعوليته بتقديم العين المهملة على القاف أي الفعل من حيث حصوله في العقل من غير اعتبار التلظ به كافي أبي النجا

١٠٣) وحديثي زهير بن حرب ومحمد بن متي قال (١٠٣) حدثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام \* وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا ابن غير وحديثنا أبو ح وحديثنا محمد بن متي حدثنا عبد الوهاب كلهم عن عبيد الله بهذا الأسناد \* وحديثي إبراهيم بن موسى حدثنا ابن أبي زائدة عن موسى الجهني عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثله \* وحديثنا ابن أبي عمر حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله

موضع قبره صلى الله عليه وسلم فقال عمرو وبعض الصحابة ومالك وأكثر المدنيين المدينة أفضل وقال أهل مكة والكوفة والشافعي وابن وهب وابن حبيب المالكيان مكة أفضل قلت ومما احتج به أصحابنا للفضل مكة حديث عبد الله بن عدى بن الجراء رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحلته بمكة يقول والله انك خير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت ورواه الترمذي والنسائي وقال الترمذي هو حديث حسن صحيح وعن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في مسجدى حديث حسن رواه أحمد ابن حنبل في مسنده والبيهقي وغيرهما بأسناد حسن والله أعلم واعلم ان مذهبا أنه لا يختص هذا الفضل بالصلاة في هذين المسجدين بالفريضة بل يعقرض والنقل جميعا وبه قال مطرف من

قال (حدثنا عمر بن سعيد) بكسر العين ابن أبي حسين النوفلي القرشي المكي (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن أبي مليكة بضم الميم مصغرا (أنه سمع ابن عباس يقول وضع عمر على سريره بعد أن مات (فتكفغه الناس) بنون مشددة ثم فاء أي أحاطوا به من جميع جوانبه حال كونهم يدعون له (ويصلون) عليه (قبل أن يرفع) من الأرض (وأنا فيهم فلم يرعني) أي لم يفزعني ويفجأني (الارجل أخذ) هذا الهمزة بوزن فاعل ولا يذعن الكشميهني أخذ بصيغة الماضي (منكبي) بالافراد (فإذا) هو (على) ولا يذعن على بن أبي طالب (فترحم على عمر) رضي الله تعالى عنهما (وقال) مخاطبا لعمرو (ما خلقت أحدا أحب الي) ينصب أحب في الفرع صفة لأحد ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف (أن النبي الله عجل عليه مثل) فيه أنه كان لا يعتقد أن لأحد عملا في ذلك الوقت أفضل من عمل عمر (وأيتم الله ان كنت لا ظن أن يجعلك الله) مدفونا (مع صاحبك) يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله عنه في الحجر الشريف أوفى الجنة (وحسبت أني كنت كثيرا أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول) بفتح همزة أني مفعول حسبت وبالكسر استئناف تعليلي أي كان على حسابي أن يجعلك الله مع صاحبك سمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (ذهب أنا وأبو بكر وعمر ودخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر) وهذا الحديث سبق قريبا في مناقب أبي بكر \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ولا يذعن سعيد بن أبي عروبة (قال) أي البخاري (وقال لي خليفة) هو ابن خياط أحد مشايخه مذاكرة (حدثنا محمد بن سواء) بفتح السين وتخفيف الواو وعمدود الضمير السدوسي المتوفى سنة سبع وثمانين ومائة (وكهمس ابن المنهال) بفتح الكاف وسكون الهاء وفتح الميم بعد هاء سين مهملة والمنهال بكسر الميم وسكون النون السدوسي أيضا (فألا حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة المذكور وسقط قوله وقال لي خليفة الخ في رواية أبي ذر في بعض النسخ واقتصر على طريق يزيد بن زريع كإنبه عليه في الفتح (عن قتادة) ابن دعامة (عن انس بن مالك رضي الله عنه) أنه قال سعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى أحد (ولا يذرن أحدنا باسقاط الي) (ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجف) أي اضطرب (بهم) أحد (فضربه) صلى الله عليه وسلم (برجله) وفي البيهقي نسخة فرعه علامة السقوط من غير عزو على فضربه برجله (قال) ولا يذرن وقال (أثبت أحد) أي بأحد وسقط لفظا خلا لا يذرن (فأعجلنا الانبي أوصديق أو شهيد) بالالف والواو وفيها مقيل أو بمعنى الواو لقوله في مناقب الصديق فاعلم ان النبي وصديقي وشهيدان فيكون لفظ أو شهيد بالالف هنا بالافراد الجنس ولا يذرن وصديقي بالواو أو شهيد بالالف قبل الواو فمقيل أو بمعنى الواو أيضا وقيل تغييرا لاسلوب الاشعار غفارة الحال لأن النبوة والصدقية حاصلتان بخلاف الشهادة فانها لم تكن وقعت حينئذ قال ولأن حقيقة الثالث محاز وفي نسخة عليها علامة السقوط لا يذرن بالفرع وأصله شهيدان بالثنية \* وهذا الحديث قد سبق في مناقب الصديق \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي سكن مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال حدثني) بالافراد أيضا (عمر هو ابن محمد) أي ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (أن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه) أسلم مولى عمر بن الخطاب (قال سألني ابن عمر) بن الخطاب (عن بعض شأني يعني) عن نفض شأن أبيه (عمر) رضي الله عنه (فأخبرته فقال) أي ابن عمر (مارأيت أحدا قط بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) في هذه الخصال (من حين قبض) عليه الصلاة والسلام بفتح نون حين في الفرع مضجعا عليها على البناء لضافته إلى مبنى وليس البناء هنا متحكما وانما هو أولى من الاعراب قاله في المصابيح (كان أجبت) بفتح الجيم

وتشديد

\* وحدثننا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة حدثنا (١٠٣) ليث عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله

ابن معبد عن ابن عباس أنه قال ان امرأه اشتكت شكوى فقالت ان شغفاني الله لا أخرجن فلاصلين في بيت المقدس فبرأت ثم تجهزت تريد الخروج فاعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تسلم علمها فأخبرتها بذلك فقالت اجلسي فكلتي ما صنعت وصلي في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا مسجد الكعبة

أصحاب مالك وقال الطحاوي يختص بالفرض وهذا يخالف لاطلاق هذه الاحاديث الصحيحة والله أعلم واعلم أن الصلاة في مسجد المدينة تزيد على فضيلة الألف فيما سواه الا المسجد الحرام لانها تعادل الألف بل هي زائدة على الألف كما صرح به هذه الاحاديث أفضل من ألف صلاة وخير من ألف صلاة ونحوه قال العلماء وهذا فيما يرجع الى الثواب فتواب صلاة فيه يزيد على ثواب ألف فيما سواه ولا يتعدى ذلك الى الاجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلاتان فصلى في مسجد المدينة صلاة لم تحز به عنهما وهذا لا خلاف فيه والله أعلم واعلم أن هذه الفضيلة مختصة بنفس مسجده صلى الله عليه وسلم الذي كان في زمانه دون ما يزيد فيه بعده فينبغي أن يحرص المصلي على ذلك ويتفطن لما ذكرته وقد نهت على هذا في كتاب المناسل والله أعلم (قوله وحدثننا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة حدثنا ليث عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد عن ابن عباس أنه قال ان امرأه اشتكت شكوى فقالت ان شغفاني الله لا أخرجن فلاصلين في بيت المقدس فبرأت ثم تجهزت تريد الخروج فاعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تسلم علمها فأخبرتها بذلك فقالت اجلسي فكلتي ما صنعت وصلي في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا مسجد الكعبة أصحاب مالك وقال الطحاوي يختص بالفرض وهذا يخالف لاطلاق هذه الاحاديث الصحيحة والله أعلم واعلم أن الصلاة في مسجد المدينة تزيد على فضيلة الألف فيما سواه الا المسجد الحرام لانها تعادل الألف بل هي زائدة على الألف كما صرح به هذه الاحاديث أفضل من ألف صلاة وخير من ألف صلاة ونحوه قال العلماء وهذا فيما يرجع الى الثواب فتواب صلاة فيه يزيد على ثواب ألف فيما سواه ولا يتعدى ذلك الى الاجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلاتان فصلى في مسجد المدينة صلاة لم تحز به عنهما وهذا لا خلاف فيه والله أعلم واعلم أن هذه الفضيلة مختصة بنفس مسجده صلى الله عليه وسلم الذي كان في زمانه دون ما يزيد فيه بعده فينبغي أن يحرص المصلي على ذلك ويتفطن لما ذكرته وقد نهت على هذا في كتاب المناسل والله أعلم (قوله وحدثننا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة حدثنا ليث عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد عن ابن عباس أنه قال ان امرأه اشتكت شكوى فقالت ان شغفاني الله لا أخرجن فلاصلين في بيت المقدس فبرأت ثم تجهزت تريد الخروج فاعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تسلم علمها فأخبرتها بذلك فقالت اجلسي فكلتي ما صنعت وصلي في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا مسجد الكعبة

وتشديد الدال المهملة أفعل تفضيل من جد اذا اجتهد في الامور (وأجود) أفعل من الجود بالاموال (حتى انتهى) الى آخر عمره (من عمر بن الخطاب) أي في مدة خلافته لقبلها \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا جاد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه أن رجلا) عوذوا الخويصرة وقيل أبو موسى الاشعري (سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة) تقوم (قال) عليه الصلاة والسلام (وماذا أعددت لها) قال الطيبي سلك مع السائل اسلوب الحكيم لانه سأل عن وقت الساعة (قال) الرجل (لا شيء الا أني أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لأبي ذر (فقال) ولا شيء ذر قال عليه الصلاة والسلام (أنت مع من أحببت) بحسن نيتك من غير زيادة عمل في الجنة أي بحيث يتمكن كل واحد منهم ما من رؤية الآخر وان بعد المكان لان الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضا واذا أرادوا الرؤية والتلاقى قدر واعلى ذلك هذا هو المراد من هذه المعية لا كونهم في درجة واحدة (قال أنس فما فرحنا بشيء) بكسر الراء بصيغة الماضي (فرحنا) بفتح الراء والخاء مصدر أي كفرحنا وانتصابه بنزع الخافض (يقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فأنأى أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحبي اياهم وان لم أعمل بعمل أفعالهم) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قرعة) بفتح القاف والزاي والعين المهملة الجازي المدني قال (حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي سلمة) ابن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون) بتشديد الدال المهملة المفتوحة أي ملهون أو يلق في روعهم الشيء قبل الاعلام به فيكون كالذي حدثه غيره به أو يجري الصواب على اسانهم من غير قصد ولاي ذر ناس محدثون (فان يكن في أمي أحد) منهم (فانه عمر) بن الخطاب (زاد زكريا بن أبي زائدة) فيما وصله الاسماعيل في روايته (عن سعد) هو ابن ابراهيم المذكور (عن أبي سلمة عن أبي هريرة) أنه (قال قال النبي) ولاي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم لقد كان فمين كان قبلكم) ولاي ذر لقد كان قبلكم (من بني اسرائيل رجال يكلمون) بفتح اللام المشددة تكلمهم الملائكة (من غير أن يكونوا أنبياء) أو المعنى يكلمون في أنفسهم وان لم يروا متكلما في الحقيقة وحينئذ فيرجع الى الالهام (فان يكن من) ولاي ذر الوقت والاصلي في (أمي منهم أحد فعر) وثبت لا يذرعن الكشميني لفظ منهم وليس قوله فان يكن للترديد بل للتأكيد كقولك ان يكن لي صديق ففلان اذا المراد اختصاصه بكمال الصداقة لاني الاصدقاء واذا ثبت أن هذا وجد في غير هذه الامة المفضولة فوجوده في هذه الامة الفاضلة أخرى (قال ابن عباس رضي الله عنهما من نبي ولا محدث) بفتح الدال المشددة وقد ثبت قول ابن عباس هذا لأبي ذر وسقط لغيره وصله سفيان بن عيينة في أو اخر جامع وعبد بن حميد بلفظ كان ابن عباس يقرأ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) انخرومي القرشي أحد العلماء الأثبات (وأبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف أنهم ما (قالا سمعنا أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما باليم (راع) لم بسم (في غنمه عدا الذئب) بالعين المهملة في عدا (فأخذ منها شاة فطلبها) أي الراعي (حتى استنفذها) منه (فالتفت اليه الذئب فقال له من لها) أي للغنم (يوم السبع) بضم الموحدة أو بسكونها الحيوان المعروف (ليس لها) ولاي ذرعن الجوى والمستمل لهذا بدل لها وفي الرواية السابقة في فضل أبي بكر وغيرها

معبد عن ابن عباس أنه قال ان امرأه اشتكت شكوى فقالت ان شغفاني الله لا أخرجن فلاصلين في بيت المقدس فبرأت ثم تجهزت تريد الخروج فاعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تسلم علمها فأخبرتها بذلك فقالت اجلسي فكلتي ما صنعت وصلي في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا مسجد الكعبة



قالت ميمونة سمعت رسول الله صلى الله عليه (١٠٤) وسلم يقول صلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواها من المساجد إلا مسجد الكعبة

هذا الحديث مما أنكر على مسلم بسبب استاده قال الحفاظ ذكر ابن عباس فيه وهم وصوابه عن إبراهيم ابن عبد الله عن ميمونة هكذا هو المحفوظ من رواية الليث وابن جريج عن نافع عن إبراهيم بن عبد الله عن ميمونة عن غير ذكر ابن عباس وكذلك رواه البخاري في صحيحه عن الليث عن نافع عن إبراهيم بن ميمونة ولم يذكر ابن عباس قال الدارقطني في كتاب العمل وقبيل رواه بعضهم عن ابن عباس عن ميمونة وليس ثبت وقال البخاري في تاريخه الكبير إبراهيم ابن عبد الله بن معبد بن العباس بن عبد المطلب عن أبيه وميمونة وذكر حديثه هذا من طريق الليث وابن جريج ولم يذكر فيه ابن عباس ثم قال وقال لنا المكي عن ابن جريج أنه سمع نافعاً قال إن إبراهيم بن معبد حدث أن ابن عباس حدثه عن ميمونة قال البخاري ولا يصح فيه ابن عباس قال القاضي عياض قال بعضهم صوابه إبراهيم بن عبد الله ابن معبد بن عباس أنه قال إن امرأه اشتكت قال القاضي وقند ذكر مسلم قبل هذا في الباب حديث عبد الله عن نافع عن ابن عمر وحديث موسى الجهني عن نافع عن ابن عمر وحديث أيوب عن نافع عن ابن عمر وهذا مما استدركه الدارقطني على مسلم قال وليس

١ قوله المكسورة الذي في الباب والرتيب بفتحها وفي القاموس خالدها جزيرة مشهورة ببحر فارس اهكذاها مش قوله ثم فارقه هي رواية الكشمي كافي الفتح وقول الشارح ولا يذعن

يوم ليس لها (راع) رعاها (غيري) أي عند الفتن حين يتركها الناس هملاً (فقال الناس) متعجبين من نطقه (سبحان الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني أومن به) بالطلاق الصادر من الذئب والفاء جواب شرط محذوف أي فإذا كان الناس يستغفرونه ويتعجبون منه فاني لأستغفر به وأومن به (و) كذا (أبو بكر وعمر وماثم) بفتح المثناة (أبو بكر وعمر) ولم يذكر هنا قصة البقرة المذكورة في رواية بني إسرائيل كفضل أبي بكر به قال (حدثنا يحيى بن بكير) المحمدي مولاهم المصري واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو أمامة) أسعد (بن سهل بن حنيف) بضم الحاء مصغراً (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) بالدال المهملة (رضي الله عنه) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما بغير ميم (أنا أنتم رأيت الناس) من الرؤيا الحلية على الأطهر والبصرية حال كونهم (عرضوا علي وعليهم قص) بضم القاف والميم جمع قصص والواو الحال (فها) أي القصص (ما) أي الذي (يبلغ الشدى) بضم المثناة وكسر الدال المهملة وتشديد التحتية جمع ثدى وغير أي ذرا الثدي بفتح فسكون على الافراد (ومنها ما يبلغ دون ذلك) فلم يصل إلى الثدي (وعرض على عمر) الخطاب رضي الله عنه (وعليه قصص اجتره) بهمة وصل وسكون الجيم أي لطلوه (قالوا) أي من حضر من الصحابة أو الضديق كما يأتي إن شاء الله تعالى في التعبير (فأولته) أي عبرته (يارسول الله قال) أولته (الدين) لأن الدين يشمل الإنسان ويحفظه ويقيه المخالفات كوقاية الثوب وشموله ولا يلزم منه أفندية عمر على أبي بكر فعمل الذين عرضوا لم يكن فيهم أبو بكر وكون عمر عليه قصص يحمله لا يستلزم أن لا يكون على أبي بكر أطول منه وهذا الحديث سبق في الايمان في باب تفاضل أهل الايمان في العمل \* وبه قال (حدثنا الصلت ابن محمد) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام بعدها فوقية البخاري بالخاء المعجمة والراء المكسورة (١) البصري قال (حدثنا اسمعيل بن إبراهيم) هو ابن علي قال (حدثنا أيوب) السخستاني (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن المسورين مخزومة) بكسر الميم وسكون السين المهملة في الأول وفتح الميم وسكون الخاء المعجمة في الثاني أنه (قال لما طعن عمر) رضي الله عنه وكان الذي طعنه بالزور عبد الغيرة بن شعبة في خاصرته وهو في صلاة الصبح يوم الاربعاء لأربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين (جعل يالم) بفتح الهمزة ساكنة (فقال له ابن عباس وكأنه يجزعه) بضم التحتية وفتح الجيم وتشديد الزاي المكسورة أي يزيل جزعه (يا أمير المؤمنين ولئن كان ذلك) بغير لام ولا يذعن عن الكشمي كما في الفرع وأصله ولا كل ذلك بلا النافية واسقاط كان وزيادة كل وذلك باللام واللام شبيهة بذلك باسقاط اللام أي لا تبلغ فيما أنت فيه من الجزع ونسب هذه الكرامات إلى بعض روايات غير البخاري وتبعه البرماوي فلم يبق عليه بامقروة للكشمي ولا بعضهم كما في الفتح كالنكواكب ولا كان ذلك وكأنه دعا أن لا يكون الموت بتلك الطعنة أو لا يكون ما تخافه (لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجست صحبته ثم فارقه) (٢) ولا يذعن الحموي والمستمل ثم فارقت بحذف الضمير (وهو) صلى الله عليه وسلم (عند راض ثم صحبت أبا بكر فأجست صحبته ثم فارقه) ولا يذعن فارقه (وهو) رضي الله عنه (عند راض ثم صحبت صحبته) بفتح الصاد والحاء والموحدة جمع صاحب وضم اده أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر قال في الفتح وفيه نظرا لانه أن بصيغة الجمع موضع التثنية واعتضه العيني فقال لا يتوجه النظر فيه أصلاً بل الموضع موضع جمع لان المراد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وأجاب في الانتقاض بأنه مسلم أن أصحاب صيغة جمع لكن لم يضاف إلى هذا الجمع الاثنان وهو النبي صلى

الحموي والمستمل الخ كذا في نسخة صحيحة ويؤيدها صنيع الفتح فلا يلتفت لما في نسخ الطبع من زيادة الكشمي في معهما اه صحيحه الله

حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال عمرو حدثنا سفيان عن (١٠٥) الزهري عن سعيد بن أبي هريرة يبلغ به النبي

صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد ابي بكر  
ومسجد الحرام ومسجد الأقصى

بمحمود عن ابيوب وعمل الحديث  
عن نافع بذلك وقال قد خالفهم الليث  
وابن جرير فروياه عن ابراهيم بن  
عبد الله بن معبد عن ميمونة وقد ذكر  
مسلم الروايتين ولم يذكر البخاري في  
صححه رواية نافع بوجه وقد ذكر  
البخاري في تاريخه رواية عبد الله  
وموسى عن نافع قال والاول اصح  
يعني رواية ابراهيم بن عبد الله عن  
ميمونة كما قال الدارقطني والله اعلم  
قلت ويحتمل صحة الروايتين جميعا  
كما فعله مسلم وليس هذا الاختلاف  
المذكور نافع من ذلك ومع هذا  
فالمتن صحيح بالاخلاق والله اعلم  
(قوله عن ميمونة رضى الله عنها أنها  
أفتت امرأة نذرت الصلاة في بيت  
المقدس أن تصلي في مسجد النبي  
صلى الله عليه وسلم واستندلت  
بالحديث) هذه الدلالة ظاهرة وهذا  
حجة لأصح الأقوال في مذهبه في  
هذه المسئلة فإنه اذا نذر صلاة في  
مسجد المدينة أو الأقصى هل  
تتعين فيه قولان الأصح تتعين فلا  
تجربته تلك الصلاة في غيره والثاني  
لا تتعين بل تجربته تلك الصلاة حيث  
صلى فاذا قلنا تتعين فنذرهما في أحد  
هذين المسجدين ثم أراد أن يصلهما  
في الآخر ففيه ثلاثة أقوال أحدها  
يجوز والثاني لا يجوز والثالث وهو  
الأصح ان نذرهما في الأقصى جاز  
العدول الى مسجد المدينة دون  
عكسه والله أعلم

(باب فضل المساجد الثلاثة)

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد

الله عليه وسلم وأبو بكر فالنظر موجه انتهى وقال عياض أو تكون صحبت زائدة وللروزي  
والجرجاني كما في هامش الفرع واليونانية ثم صحبتهم أي المسلمين وهي التي بدأ بها في الفتح وعزا  
الرواية الاولى لرواية بعضهم ورجح هذه الأخيرة عياض (فأحسنت صحبتهم ولئن فارقتهم لتفارقهم)  
بالنون المشددة (وهم عندك راضون قال) عمر لابن عباس ولا يذر فقال (أما ما ذكرت من صحة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ن) (ورضاء) (عني) (فانما ذلك) (ولا يذر عن الجوى والمستمل فان  
ذلك باسقاط ما وزيادة لام قبل الكاف (من) بفتح الميم وتشديد النون عطاء (من الله تعالى)  
وفي نسخة جل ذكره وسقط هذا ولفظ تعالى لا يذر (من به على) وأما ما ذكرت من صحة أبي بكر  
ورضاء فانما ذلك من من الله جل ذكره من به على) وسقط لفظ جل ذكره لا يذر (وأما ما ترى  
من جرعى فهو من أجل) (ولا ي الوقت ومن أجل) (اصحابك) (ولا يذر عن الجوى والمستمل  
اصحابك بضم الهمزة مصغرا خاف الفتنة عليهم بعده (والله لو أنى طلاع الارض) بكسر الطاء  
وتخفيف اللام أى مألها (ذهب الا فتديت به من عذاب الله عز وجل قبل أن أراه) أى العذاب  
والهمزة مفتوحة وعند أبي حاتم من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أنه دخل على عمر حين طعن  
فقال أبشر يا أمير المؤمنين أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كفر الناس وقاتلت  
معه حين خذله الناس ولم يختلف في خلافتك رجلا ونقلت شهيدا فقال أعداءك فادفقا المعرور  
من غررتوه لو أنى ما على ظهره من بيضاء وصفراء لا فتديت به من هول المطع وانما قال ذلك  
لغلبة الخوف الذي وقع له حينئذ من التقصير فيما يحب عليه من حقوق الرعية ومن الفتنة  
بمدحهم (قال جاد بن زيد) مما وصله الاسماعيلي (حدثنا ابيوب) السخيتاني (عن ابن ابي مليكة)  
عبد الله (عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال (دخلت على عمر بهذا) الحديث السابق  
ولم يذكر المسور بن مخرمة فيحتمل كما قال في الفتح أن يكون محفوظا عن الاثنين ويأتى مزيد  
لفوائده هذا الحديث ان شاء الله تعالى في آخر مناقب عثمان \* وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى)  
ابن راشد القطان قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (قال حدثني) بالافراد (عثمان بن  
غيان) بكسر الغين المعجمة وتخفيف التحتية وبعد الالف مثله الباهلي فيما قيل البصري  
قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (أبو عثمان) عبد الرحمن (النهدي) بفتح النون (عن أبي  
موسى) الاشعري (رضي الله عنه) أنه (قال كتب مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط)  
بستان (من حيطان المدينة) من بساتينها (فجاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم) أي بعد أن استأذنته (افتح له وبشره بالجنة ففتحت له فاذا أبو بكر) الصديق رضى  
الله عنه (فبشرته بما قال النبي) ولا يذر الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وهو وبشره  
بالجنة (حمد الله) عز وجل على ذلك (ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح  
له وبشره بالجنة ففتحت له فاذا هو عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وسقط لفظ هو لا يذر  
(فأخبرته بما قال النبي صلى الله عليه وسلم) بشره بالجنة (حمد الله) على ذلك (ثم استفتح رجل  
فقال لي) صلى الله عليه وسلم (افتح له وبشره بالجنة على بلوى نصيبه) هي قتله في الدار (فاذا عثمان  
فأخبرته بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حمد الله تعالى عليه) (ثم قال الله المستعان) اسم  
مفعول أى على ما نذر به صلى الله عليه وسلم فان ما أخبر به من البلاء يصيبني لا بحالة قبائه  
أستعين على مرارة الصبر عليه وشدة مقاساته \* وهذا الحديث قد مر في مناقب أبي بكر رضى  
الله عنه \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي سكن مصر (قال حدثني) بالافراد  
(ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخبرني) بالافراد (حيوة) فتح الحاء المهملة وسكون التحتية

الرجال الا الى ثلاثة مساجد مسجد ابي بكر

\* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى (١٠٦) عن معمر بن الزهري هذا الإسناد غير أنه قال تشدد الرجال إلى ثلاثة مساجد

\* وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب قال حدثني عبد الجيد بن جعفر أن عمران بن أبي أنس حدثه أن سلمان الأعرج حدثه أنه سمع أبا هريرة يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما يسافر إلى ثلاثة مساجد مسجد الكعبة ومسجدى ومسجد ألياء \* وحدثني محمد بن خاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن حميد الخراط قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال مررت بعبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري قال قلت له كيف سمعت أباك يذكر في المسجد الذي أسس على التقوى

وفي رواية ومسجد ألياء هكذا وقع في صحيح مسلم هنا ومسجد الحرام ومسجد الأقصى وهو من إضافة الموصوف إلى صفته وقد أجازته النحويون الكوفيون وتأوله البصريون على أن فيه محذوفاً تقديره مسجد المكان الحرام والمكان الأقصى ومنه قوله تعالى وما كنت بجانب الغربي أي المكان الغربي ونظائره وأما ألياء فهو بيت المقدس وفيه ثلاث لغات أفصحهن وأشهرهن هذه الواقعة هنا ألياء بكسر الهمزة واللام وبالمد والثانية كذلك إلا أنه مقصور والثالثة ألياء بمحذوف الباء والمدوسى الأقصى بعده من المسجد الحرام وفي هذا الحديث فضيلة هذه المساجد الثلاثة وفضيلة تشدد الرجال إليها لآن معناه عند جمهور العلماء لأفضلية في تشدد الرجال إلى مسجد غيرهما وقال الشيخ أبو محمد الجويني من أصحابنا يحرم تشدد الرجال إلى غيرها وهو غلط وقد سبق بيان هذا الحديث وشرحه قبل هذا قليل في باب سفر المرأة مع محرم إلى الحج وغيره

وفتح الواو ابن شريح بالمجعة المضومة آخره حامه مخلة الحضرمي المصري (قال حدثني) بالافراد (أبو عقبل) بفتح العين المهملة وكسر القاف (زهرة بن معبد) بضم الزاي وسكون الهاء ومعبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الموحدة البصري (أنه سمع خذ عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان التيمي ابن عم طلحة بن عبيد الله (قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) رضي الله عنه والأخذ باليد دليل على غاية المحبة وكمال المودة قاله الكرماني واقتصر المؤلف على هذا القدر من هذا الحديث هنا وساقه تأملاً بهذا الاستدراك في الأيمان والتذور وبقيته فقال له عمر يا رسول الله لآنت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال له عمر فإنه الآن والله لآنت أحب إلى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر وبأني إن شاء الله تعالى الكلام عليه في محله من الأيمان والتذور بعون الله وقوته (باب مناقب عثمان بن عفان) بن أبي العاصي بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وأمه أروى بنت كريب بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف أسلمت بعد ابنها (أبي عمرو) بفتح العين أي وأبي عبد الله كنيته مشهورتان والأولى أشهر ولقبه ذو النورين فروى خيمته في الفضائل والبارقطين في الأفراد من حديث علي أنه ذكر عثمان فقال ذلك امرؤ يذيع في السماء ذنوب النورين وعند ابن السامك من حديثه أيضاً نحوه وعن المهلب بن أبي صفرة قيل له ذلك لأنه لم يعلم أحد تزوج ابنتي نبي غيره وقيل لأنه كان يحتم القرآن في الوتر فالقرآن نور وقيام الليل نور وقيل لأنه إذا دخل الجنة برقبته برقتين فلذا قيل له ذو النورين (القرشي) يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف (رضي الله عنه) وسقط لفظ باب لأبي ذر (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما سبق موضوعاً في باب إذا وقف أرضاً وبئراً من كتاب الوقف (من يحضر) بكسر الظاء وبالجزم عن ولأبي ذر يحضر بالرفع (يسرور) ومعه فله الجنة فحضرها عثمان (رضي الله عنه) (وقال) صلى الله عليه وسلم (من جهر جيش العسرة) غزوة تبوك (فله الجنة فحضرها عثمان) رضي الله عنه بالف دينار رواه أحمد والترمذي من حديث عبد الرحمن بن سمرة وثلاثة بغير تكرار رواه من حديث عبد الرحمن بن خباب السلمي \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواشحي) قال (حدثنا جاد بن زيد) أي ابن درهم (عن أبيوب) السخيتاني (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطاً) يستأذنه في الباب قبله من خيطان المدينة (وأمرني بحفظ باب الحائط فجاء رجل يستأذن) في الدخول عليه فذهبت فاستأذنته عليه الصلاة والسلام (فقال أئذن له وبشره بالجنة) فإذا أبو بكر ثم جاء آخر يستأذن في الدخول فاستأذنته (فقال) عليه السلام (أئذن له وبشره بالجنة) فإذا عمر ثم جاء آخر يستأذن في الدخول فاستأذنته (فسمكت) عليه الصلاة والسلام (هنيئة) بضم النون وسكون التثنية وفتح الهاء مصغراً شيئاً قليلاً (ثم قال أئذن له وبشره بالجنة على بلوى ستصيه) بسين قبل الفوقية (فأذن عثمان ابن عفان) وزاد زين في تحريده فقال اللهم صبراً (قال جاد) هو ابن زيد الذي كثر بالسند السابق ولأبي ذر جاد بن سنية والأول أصوب قاله الحافظ ابن حجر وأيد برأيه الطبراني في عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب حدثنا جاد بن زيد عن أبيوب (وحدثنا عاصم) هو ابن سليمان (الاسهول) أبو عبد الرحمن البصري (وعلى بن الحكم) بفتح الحاء المهملة والكاف البناني البصري أنهم (سمعا بأعثمان) عبد الرحمن بن مل (يحدث عن أبي موسى) الأشعري رضي الله عنه (بنحوه) أي الحديث السابق (وزاد فيه عاصم) الاحول دون علي بن الحكم (ان النبي

قال قال لي أبي دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نسائه فقلت (١٠٧)

يا رسول الله أي المسجد الذي أسس

على التقوى قال فأخذ كفًا من

حصباء فضرب به الأرض ثم قال هو

مسجدكم هذا المسجد المدينة قال

فقلت أشهد أني سمعت أباك هكذا

يذكره. وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة

وسعيد بن عمرو الأشعري قال ساعد

أخبرنا وقال أبو بكر حدثنا حاتم بن

إسماعيل عن حماد عن أبي سلمة عن

أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه

وسلم وعنه ولم يذكر عبد الرحمن بن أبي

سعيد في الأسناد. وحدثننا أبو جعفر

أحمد بن منيع حدثنا إسماعيل بن

إبراهيم حدثنا أيوب عن نافع عن ابن

عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان يزور قباء راكبًا وماشيًا. وحدثننا

أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله

ابن غير وأبو أسامة عن عبيد الله ح

وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا

أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن

ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يأتي مسجد قباء راكبًا

وماشيًا فصلى فيه ركعتين قال أبو

بكر في روايته قال ابن غير فصلى فيه

ركعتين \* وحدثننا محمد بن مني

(قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل

عن المسجد الذي أسس على التقوى

فأخذ كفًا من حصباء فضرب به

الأرض ثم قال هو مسجدكم هذا

لمسجد المدينة) هذا نص بأنه المسجد

الذي أسس على التقوى المذكور

في القرآن ورد لما يقوله بعض

المفسرين أنه مسجد قباء وأما أخذه

صلى الله عليه وسلم الحصاء وضربه

في الأرض فالمراد به المبالغة في

الايضاح لبيان أنه مسجد المدينة

صلى الله عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء قد انكشف) وللكشمي قد كشف (عن ركبته)

بالتثنية (أو ركبته) بالافراد شك الراوي واستدل به على أنه ليست بعورة (فلما دخل عثمان)

عليه (غطاها) استحياء منه لان عثمان كان مشهورا بكثرة الحياء فاستعمل معه عليه الصلاة

والسلام ما يقتضي الحياء وفي حديث أنس مرفوعا مما أخرجه في المصابيح من الحسان أصدق

أمتي حياء عثمان وفي حديث ابن عمر عند الملال في سيرته مرفوعا عثمان أحبي أمتي وأكرمها وفي

حديث عائشة رضي الله عنها عند مسلم وأجد أنه صلى الله عليه وسلم قال في عثمان ألا استحي من

رجل استحي منه الملائكة. وبه قال (حدثني) بالافراد لابي ذر حدثنا (أحمد بن شبيب بن سعيد)

بفتح السين المجبة وكسر الموحدة الاولى الجبطين بفتح الحاء المهملة والموحدة البصرية المدنى

الاصل (قال حدثني) بالافراد (أبي) شبيب (عن يونس) بن يزيد (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم

الزهري (أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (أن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن عدي بن

الخيار) بكسر الخاء المجبة وتخفيف التحتية النوفلي (أخبره أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن

الاسود بن عبد يغوث) بالعين المجبة والمثلثة القرشي المدنى الزهري (قالا) لعبيد الله بن عدي

ابن الخيار (ما نعلم أن تكلم عثمان لاخيه) أي لأجل أخى عثمان لانه ولابي ذر عن الكشمي

في أخيه (الوليد) بن عقبة بن أبي معيط وكان عثمان ولده الكوفة بعد أن عزل سعد بن أبي وقاص

وكان عثمان ولده الكوفة لما ولي الخلافة بوصية من عمر ثم عزله بالوليد ستة خمس وعشرين وكان

سبب ذلك أن سعدا كان أميرها وكان عبد الله بن مسعود على بيت المال فاقترض سعد منه مالا

لجاءه يتقاضاه فاحتصم فبلغ عثمان فغضب عليه ما فعزل سعدا واستحضر الوليد وكان عاملا

بالجزيرة على عمر بها فولاه الكوفة نقله في الفتح عن تاريخ الطبري (فقد أكره الناس فيه) أي

في الوليد القول لانه صلى الصبح أربع ركعات ثم التفت إليهم وقال أزيدكم وكان سكران أو الضمير

يرجع الى عثمان أي أنكروا على عثمان كونه لم يحذف الوليد بن عقبة وعزل سعد بن أبي وقاص به مع

كون سعدا أحد العشرة واجتمع له من الفضل والسن والعلم والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق

منه شيء للوليد بن عقبة قال عبيد الله بن عدي (فقصدت لعثمان حتى) ولابي ذر عن الكشمي

حين (خرج الى الصلاة فقلت) له (ان لي اليك حاجة وهي) أي الحاجة (نصيحة لك) والواو للحال

(قال) أي عثمان (يا أيها المرء منك) أي أعوذ بالله منك وثبت منك لابي ذر (قال معمر) هو ابن

راشد البصري فيما وصله في هجرة الحبشة (أراه) بضم الهمزة أي أظنه (قال أعوذ بالله منك) فيه

نصريح ما بهم في قوله يا أيها المرء منك وانما استعان منه خشية أن يكلمه بما يقتضي الانكار

عليه فيضيق صدره بذلك قاله السفاسي وسقط قوله أراه قال لابي ذر قال عبيد الله بن عدي

(فأنصرفت) من عند عثمان (فرجعت إليهما) الى المسور وعبد الرحمن بن الأسود وزان في رواية

معمر فحدثتهما بالذي قلت لعثمان وقال لي فقال لا قد قضيت الذي كان عليك فيينا أنا جالس معهما (اذ

جاء رسول عثمان) ولم يسم (فأثبته فقال ما نصيحتك فقلت) له (ان الله سبحانه بعث محمدا صلى الله

عليه وسلم بالحق) سقطت التصلية لابي ذر (وأزل عليه الكتاب وكنت) بناء الخطاب (عمن استجاب

لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر هنا أيضا (فهاجرت الهجرتين) هجرة

الحبشة وهجرة المدينة (وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط لابي ذر لفظ رسول الله الخ

(ورأيت هديه) بفتح الهاء وسكون الدال أي طريقه صلى الله عليه وسلم (وقد أكره الناس) الكلام

(في شأن الوليد) بسبب شربه الخرو سو وسيرته وزاد معمر في عليك ان تقيم عليه الحد (قال عثمان

لعبيد الله (أدركت) أي سمعت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وأخذت عنه قال عبيد الله (قلت

(باب فضل مسجد قباء وفضل الصلاة فيه وزيارته)

(قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور قباء راكبًا وماشيًا فصلى فيه ركعتين

حدثنا يحيى حدثنا عبد الله أخبرني نافع عن ابن (٨٠) عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي قباء راكباً وماشيّاً وحدثني أبو معن

الرقاشي زبدي بن يزيد الثقفي بصري ثقة حدثنا خالد يعني ابن الحارث عن ابن جهمان عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم يمشي حديث يحيى القطان \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي قباء راكباً وماشيّاً \* وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني عبد الله بن دينار أنه سمع عبد الله بن عمر يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي قباء راكباً وماشيّاً \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا سفیان بن عيينة عن عبد الله بن دينار أن ابن عمر كان يأتي قباء كل سبت وكان يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيه كل سبت \* وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفیان بن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي قباء يعني كل سبت كان يأتيه راكباً وماشيّاً قال ابن دينار وكان ابن عمر يفعل \* وحدثني عبد الله بن هاشم حدثنا وكيع عن سفیان بن ابن دينار بهذا الإسناد ولم يذكر كل سبت وفي رواية أن ابن عمر كان يأتي مسجد قباء كل سبت وكان يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأتيه كل سبت أما قباء فالصبح المشهور فيه المذوال تذكير والصرف وفي لغة مقصور وفي لغة مؤنث وفي لغة مذكر غير مصروف وهو قريب من المدينة من عواليها وفي هذه الأحاديث بيان فضله وفضل

لا لم أسمع ولم يردني الادراك بالنسب فانه وادى حياة النبي صلى الله عليه وسلم كما سألني ان شاء الله تعالى في قصة مقتل حمزة (ولكن خلص) بفتح الخاء واللام بعده هماً صامه ممله أي وصل (إلى من علمه ما يخلص) بضم اللام ما يصل (إلى العذراء) بالذال المحجمة البكر (في سترها) ووجه التشبيه بيان حال وصول عليه صلى الله عليه وسلم إليه كما وصل علم الشريعة إلى العذراء من وراء الحجاب ليكون كانه شاعداً أعاف صوله إليه بطريق الأولى لمصره على ذلك (قال) أي عثمان (أما بعد فان الله بعث محمدًا صلى الله عليه وسلم بالحق) سقط التعليل لاني ذكر (فكنت ممن استجاب لله ورسوله) صلى الله عليه وسلم (وأمنت بما بعثه) وهاجرت الهجرة (فقلت) بفتح التاء خطايا لعبيد الله (ومحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه) من المبايعه بالموحدة (فوالله ما عصيته ولا غششته) يعني وشيئين مجتمعات مع فتح الاولين وسكون الثالث (حتى توفاه الله) زاد أبو ذر عن رجل (ثم أبو بكر مثله) بالرفع ولا يذرمثله بالنصب أي مثل ما فعلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فما عصيته ولا غششته (ثم عمر مثله) ولا يذرمثله بالنصب أي ما عصيته ولا غششته (ثم استخلفت) بضم الفوقية الاولى والاخيرة مبنيًا للفعول (أفليس) مهزلة الاستفهام (لي) عليكم (من الحق مثل الذي) كان (لهم) على قال عبيد الله (قلت) له (لي) قال فها هذه الأحاديث التي تبلغني عنكم بسبب تأخير إقامة الحد على الوليد وعزل سعد (أما ما ذكرت من شأن الوليد فسنأخذ فيه بالحق ان شاء الله تعالى ثم دعا علياً رضي الله تعالى عنه (فأمره أن يجلد) بعد أن شهد عليه رجلاً آخر أحدهما حران مولى عثمان أنه قد شرب الخمر كما في مسلم والرجل الآخر للصحاب بن جثمالة الصحابي رواه يعقوب بن سفیان في تاريخه وانما أخر عثمان إقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك فلما وضع له ذلك الأمر عزله وأمر علياً بإقامة الحد عليه ولا يذرعن الجوى والمستمل أن يجلد باسقاط ضمير النصب (جلده) على (ثمانين) جلده وفي رواية معمر في هجرة الحبشة بجلده أوليد أربعين جلده قال في الفتح وهذه الرواية أصح من رواية يونس والوهم فيمن الرأوى عنه وهو ضييب بن سعد ويزجر واية معمر ما في مسلم ان عبد الله بن جعفر جلده وعلى يعد حتى بلغ أربعين فقال أمسك ثم قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا أجابني وذهب الشافعي ان حد الخمر أربعون لما سبق في رواية معمر وحديث مسلم عن أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب في الخمر بالجر يد والنعال أربعين ثم لا مام أن يزيد على الأربعين قدرهات رأيت لما سبق عن عمر وراه على حيث قال وهذا أحب الي وقال كافي مسلم لانه اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى اغترى وحسد الاقتراء فهاون وهذه الزيادة على الحد تعازير لا حد ولا لما جاز تركه واعترض بأن وضع التعزير النقص عن الحد فكيف يساويه وأجيب بأن تلك الجنائيات تولدت من الشارب لكن قال الرافي ليس هذا شافياً فان الجناية غير متحققة حتى يعزروا الجنائيات التي تولدت من الخمر لا تنحصر فلنحذر الزيادة على الثمانين وقد منعوها قال وفي تبليغ الصحابة الضرب ثمانين الفاسط مشعرة بأن الكل حد وعليه حد الشارب مخصوص من بين سائر الحدود وثانين نعمت بعضه ويتعلق بعضه باجتهاد الامام ويأتي من ذلك ان شاء الله تعالى بعون الله في الحدود \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن حاتم بن زريع) بالخاء الممهلة وكسر المشاء الفوقية ويرى بالموحدة المفتوحة والزاي المكسورة والتعنية الساكنة بعدها عين ممله قال (حدثنا شاذان) بالسين والذال المجتمعتين لقب الاسود بن عامر الشامي الاصل ثم البغدادي قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون) بضم النون في الفرع صفة لعبد العزيز وبكسر هاء صفة لابي سلمة لان كلا منهما تلقب به

مسجد والمصلاة فيه وفضيلة زيارته راكباً وماشيّاً وهكذا جميع المواضع الفاضلة تجوز زيارتها (عن)

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء الهمداني (١٠٩) جميعاً عن أبي معاوية واللفظ ليحيى أخبرنا -

(عن عبد الله) بضم العين مصغراً ابن عمر العمرى (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهم) أنه (قال) كفى زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا نعدل بأبي بكر (في الفضل) (أحداً) من الصحابة بعد الانبياء (ثم عرث عثمان) ولا يذر ثم عرث عثمان برفع الراء والنون (ثم نزل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم) وفي لفظ للترمذي وقال أنه صحيح غريب كأنقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي أبو بكر وعمر وعثمان وفي آخر عند الطبراني وغيره ما هو أصرح كأنقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي أفضل هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر وعثمان فيسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينكره. ووجه الخطأ في ذلك بأنه أراد به الشيوخ وذوى الاسنان منهم الذين كان صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر شاورهم فيه وكان على رضى الله عنه إذا ذلك حديث السن ولم يرد ابن عمر الأزدراء على ولا تأخره ورفعته عن الفضيلة بعد عثمان ففضله مشهور لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة وإنما اختلفوا في تقديم عثمان عليه اه قال في الفتح وما اعتذره من جهة السن بعيداً أثره في التفضيل المذكور والظاهر أن ابن عمر أراد بذلك أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل فيظهر لهم فضل الثلاثة ظهوراً ينافي فجزمون بذلك ولم يكونوا اطلعوا على التنصيص وقال الكرماني يحتمل أن يكون ابن عمر أراد أن ذلك وقع لهم في بعض أزمنته صلى الله عليه وسلم فلا يمنع ذلك أن يظهر لهم بعد ذلك وإلى القول بتفضيل عثمان ذهب الشافعي وأحمد وإسحاق والبيهقي عنهما وحكاها الشافعي عن إجماع الصحابة والتابعين وهو المشهور عن مالك وكافة أئمة الحديث والفقه وكثير من المتكلمين واليه ذهب أبو الحسن الأشعري والقاضي أبو بكر الباقلاني ولكنهما اختلفا في التفضيل أهو قطعي أم ظني فالذى مال إليه الأشعري الأول والذي مال إليه الباقلاني واختاره امام الحرمين في الارشاد الثاني وعبارته لم يبق عندنا دليل قاطع على تفضيل بعض الأئمة على بعض إذا العقل لا يدل على ذلك والأخبار الواردة في فضائلهم متعارضة ولا يمكن تلقي التفضيل ممن منع امامة المفضول ولكن الغالب على الظن أن أبا بكر رضى الله عنه أفضل الخلائق بعد الرسول صلى الله عليه وسلم ثم عمر أفضلهم بعده وتعارض الظنون في عثمان وعلى \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود في السنة (تابعه) أى تابع شاذان (عبد الله بن صالح) الجهني كاتب الليث وثبت ابن صالح لا يذر (عن عبد العزيز) ابن أبي سلمة المأجشون بإسناده المذكور \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبريزي وسقط ابن اسمعيل لا يذر قال (حدثنا أبو عوانة) الواح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا عثمان هو ابن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما واو ساكنة آخره موحدة كذا في الفرع والناصرية وفي الفتح بكسر الهاء مولى بني تميم البصري التابعي الأوسط من طبقة الحسن البصري (قال جاء رجل من أهل مصر) لم يعرفه الحافظ ابن حجر نعم قال في المقدمة قيل انه يزيد بن بشر السكسكي (ع) ولا يذر وحج (البيت) الحرام (فرأى قوماً جلوساً) أى جالسين لم يسموا (فقال من هؤلاء القوم قال) ولا يذر عن الجوى والمستعلى فقال وله عن الكشميهني فقالوا (هؤلاء قریش) لم يسم الحبيب أيضاً (قال فن الشيخ فيهم) الذي يرجعون إليه (قالوا) هو (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (قال) يا ابن عمر اني سألتك عن شيء حدثني (عنه) هل تعلم أن عثمان فريوم (غزوة) (أحد قال) ابن عمر (نعم) فقال (أى الرجل ولا يذر قال هل) تعلم أنه تغيب (بالعين المجبة) (عن) غزوة (بدر ولم يشهد) وقعها (قال) ابن عمر (نعم قال) الرجل هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان) تحت الشجرة في الحديبية (فلم يشهدا قال) ابن عمر (نعم قال) الرجل (الله أكبر) مستحسن الجواب ابن عمر لكونه مطابقاً لمعتقد (قال ابن عمر) بحبيله ليزيل اعتقاده (تعال أبين لك) بالجزم (أما فرار يوم لطيفاً فاذا قالوا اتكح فلانة أو بنت فلان أو أخته أرادوا عقد عليها وإذا قالوا اتكح امرأته أو زوجته لم يريدوا إلا الوطء لانه بذكر امرأته

أبو معاوية عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة قال كنت أمشي مع عبد الله بن عمر فلقبته عثمان فقام معه فحدثه فقال له عثمان يا أبا عبد الرحمن ألا تزوجك جارية شابة لعلها تذكرك بعض ما مضى من زمانك قال فقال عبد الله لئن قلت ذلك لقد قال لنا رسول الله

راكباً وما شياً وفيه أنه يستحب أن تكون صلاة النفل بالنهار ركعتين كصلاة الليل وهو مذهبننا ومذهب الجمهور وفيه خلاف أى حنفية وسقت المسئلة في كتاب الصلاة وقوله كل سبت فيه جواز تخصيص بعض الأيام بالزيارة وهذا هو الصواب وقول الجمهور وكره ابن مسلة المالكي ذلك قالوا لعله لم يبلغه هذه الأحاديث والله أعلم والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب النكاح)

هو في اللغة الضم ويطلق على العقد وعلى الوطء قال الامام أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري قال الأزهرى أصل النكاح في كلام العرب الوطء وقيل للزوج نكاح لانه سبب الوطء يقال نكح المطر الأرض ونكح النعاس عينه أصابها قال الواحدي وقال أبو القاسم الزجاجي النكاح في كلام العرب الوطء والعقد جميعاً قال وموضع نكح على هذا الترتيب في كلام العرب للزوم الشيء الشيء راكباً عليه هذا كلام العرب الصحيح فاذا قالوا نكح فلان فلانة نكحها نكحاً ونكاحاً أرادوا تزوجها وقال أبو علي الفارسي فرقت العرب بينهما فرقا



صلى الله عليه وسلم يامعشر الشباب من (١١٠) استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض البصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء

وزوجته يستغنى عن ذكر العقد قال القراء العرب تقول نكح المرأة بضم النون بضمها وهو كناية عن الفرج فاذا قالوا نكحها ارادوا اصاب نكحها وهو فرجها وقلنا يقال نكحها كما يقال باضعها هذا آخر ما نقله الواحدى وقال ابن فارس والجوهري وغيرهما من أهل اللغة النكاح الوطء وقد يكون العقد ويقال نكحتها ونكحت هي أى تزوجت وانكحته زوجته وهى نكح أى ذات زوج واستنكحها أى تزوجها هذا كلام أهل اللغة وأما حقيقة النكاح عند الفقهاء ففيها ثلاثة أوجه لأصحابنا حكاه القاضي حسين من أصحابنا فى تعليقه أحدها أنه حقيقة فى العقد مجازى الوطء وهذا هو الذى صححه القاضي أبو الطيب وأطنب فى الاستدلال له وبه قطع المتولى وغيره وبه جاء القرآن العزيز والاحاديث والثانى أنه حقيقة فى الوطء مجاز فى العقد وبه قال أبو خنيفة والثالث أنه حقيقة فىهما بالاشتراك والله أعلم

باب استحباب النكاح لمن طاقت نفسه إليه ووجد مؤنه واشتغال من عمر عن المؤن بالصوم

قوله صلى الله عليه وسلم يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض البصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء قال أهل اللغة المعشر هم الطائفة بالذين يشملهم وصف فالشباب معشر والشيوخ معشر والانباء معشر والنساء معشر وكذا ما أشبهه والشباب جمع شباب

أحد فاشهد أن الله عز وجل عفا عنه وغفر له فى قوله ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم وأما تعييه عن بدركانه كان كذا فى الفرج كان بغير تاء تأنيث وفى اليونينية والناصرية وغيرهما كانت فتحة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية براء مضمومة وقاف مفتوحة ونحبة مشددة وكانت مريضة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالتخاف هو وأسماء بن زيد كفى مستدرله الحاكم وانها ماتت حين وصل زيد بن عارضة بالبشارة وكان عمرها عشرين سنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه فقد حصل له المقصود والأشهرى والدينى (وأما تعييه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان لبعته) عليه الصلاة والسلام (مكانه) أى مكان عثمان فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان إلى أهل مكة ليعلم قريش أنه انحازهم عن الأحزاب (وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة) فشق فى غيبة عثمان أن المشركين تعرضوا لحرب المسلمين فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبي صلى الله عليه وسلم بعثت تحت الشجرة أن لا يقرؤا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة النبي) أى مشيراتها (هذه يد عثمان) أى بدليها (فضرب بها على يده) اليسرى (فقال هذه) البيعة (عثمان) أى عنه ولا ريب أن يده صلى الله عليه وسلم لعثمان خير من يده لنفسه (فقال له) أى للرجل (ابن عمر اذهب بها) أى بالاجوبة التى أجبنا بها (الآن معك) حتى يزول غيبك ما كنت تعتقد من غيب عثمان \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد عن سعيد عن قتادة) ابن دعامة أن أنس رضى الله عنه حدثهم قال سعد النبي صلى الله عليه وسلم بكسر العين (أحد) الجبل المشهور (ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجع) أى اضطرب الجبل بهم ولا يذ عن الجوى والمستمل فرجفت أى الحضرة كفى حديث أبى هريرة عنده مسلم بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير فحركت الحضرة (وقال) عليه الصلاة والسلام للرجل ولابى ذر فقال (اسكن أحد) بالبناء على الضم منادى مفرد حذف منه الأداة قال أنس (أظنه ضربه برجله) الشريفة (فليس عليك إلا نبى وصديق) أبو بكر (وشهيدان) عمر وعثمان ورواية حراء تدل على التعدد ووقع فى حديث أى ذر تصديق حديث أنس هذا على سابقه (باب) ذكر (قصة البيعة) بعد عمر بن الخطاب (وذكر) (الاتفاق على) تقديم (عثمان بن عفان) رضى الله عنه فى الخلافة على غيره ولفظ باب ثابت لا يذرسا فط لغيره فالقصة والاتفاق رفع ويقط الباب والترجمة للكشمينى والمسمى (وفيه) أى فى الباب (مقتل عمر رضى الله عنه) وسقط قوله وفيه الخ للكشمينى والمسمى \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) الترمذى قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح الشكري) (عن حصين) بضم الحاء مصغرا ابن عبد الرحمن الكوفي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الأودى (١) أنه (قال) رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل أن يصاب بالقتل (بأيام) أربعة (بالمدينة) الشريفة (وقف) ولا يذ عن الكشمينى ووقف (على حذيفة بن اليمان) صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وعثمان بن حنيف) بضم الحاء المهملة وفتح النون آخر فاع مصغرا ابن وهب الأصبغى الضمى رضى الله تعالى عنه ما وكان عمر قد بعثه يضر بان على أرض السواد فخرج وعلى أهلها الحذرية (قال) عمر لهما (كيف فعلتما) فى أرض سواد العراق حين بوليتما صحبا (أجابا) أن تكونا قد حلتما الأرض (الذكرورة من الخراج) (ملا تطبيق) حله (قالا) مجيبين له قلنا (أبى الأرض) أمرأى له مطبقة ما فيها كيرفضل (بالموحدة لا بالثلاثة) (قال) عمر رضى الله عنه لهما (انظرا) أى احذرا (أن تكونا حلتما الأرض ملا تطبيق قال) عمرو بن ميمون (قالا) أى حذيفة

ويجمع على شبان وشبية والشاب عند أصحابنا هو من بلغ ولم يجاوز ثلاثين سنة (١١١) وأما الباء ففيها أربع لغات حكاهما القلحي

عاض الفصيحة المشهورة الباء بالمد والهاء والثانية الباء بلامد والثالثة الباء بالمد بلاهاء والرابعة الباء بهاء بلامد وأصلها في اللغة الجماع مشتقة من الباء وهي المنزل ومنه مباءة الأبل وهي مواطنها ثم قيل لعقد النكاح باء لان من تزوج امرأة بواها منزلا واختلف العلماء في المراد بالباء هنا على قولين يرجعان الى معنى واحد أحدهما أن المراد معناها اللغوي وهو الجماع فتقديره من استطاع منكم الجماع لتقديره على مؤنه وهي مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنه فعليه بالصوم ليدفع شهوته ويقطع شرميه كما يقطعها الوعاء وعلى هذا القول وقع الخطاب مع الشباب الذين هم مظنة شهوة النساء ولا ينفكون عنها غالباً والقول الثاني أن المراد هنا بالباء مؤن النكاح سميت باسم ما يلزمها وتقديره من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطعها فليصم ليدفع شهوته والذي حل القائلين بهذا على هذا أنهم قالوا قوله صلى الله عليه وسلم ومن لم يستطع فعليه بالصوم قالوا والعاجز عن الجماع لا يحتاج الى الصوم يدفع الشهوة فوجب تأويل الباء على المؤن وأجاب الأولون عما قدمناه في القول الأول وهو أن تقديره ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنه وهو محتاج الى الجماع فعليه بالصوم والله أعلم وأما الوعاء فكسر الواو وبالذ وهورض الخصبين والمراد ههنا الصوم يقطع الشهوة ويوطئ شرمي كما يقطع الوعاء وفي هذا

وابن حنيفة (لا) ما حملناها فوق طاقها (فقال عمر ثلث سألني الله تعالى لأدعن أرا مل أهل العراق لا يجتمعن الى رجل بعدى أبدا قال فما أتت عليه إلا أربعة) أي صبيحة رابعة (حتى أصيب) بالطنع بالسكين (قال) عمرو بن ميمون (في لقائهم) في الصف أنتظر صلاة الصبح (ما بيني وبينه إلا عبد الله بن عباس غداة أصيب) بنصب غداة على الظرف مضافا الى الجلة أي صبيحة الطعن (وكان) رضي الله عنه (إذا مر بين الصفيين قال) للناس (استروا حتى إذا لم يرفهين) أي الصنفوف ولا يذرعن الكشميين فيهم بالميم بدل النون أي أهل الصنفوف (خللا تقدم فكبر) تكبيرة الاحرام (ورعافرا سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك) ولا يذر بسورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك قبل السنين أو نحو ذلك (في الركعة الأولى) والثلث من الراوى (حتى يجتمع الناس) للصلاة (فأهو الآن كبر) للاحرام (فسمعتة يقول قلنى أو كائى الكلب حين طعننه) أو أولؤة فيروز العلي غلام المغيرة بن شعبة والثلث من الراوى وقيل ظن انه كلب عضه وكان عمر فيمار واه الزهرى مमारواه ابن سعد باسناد صحيح لا ياذن السبي قد احتلم في دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة فذكره غلاما عنده صنعاً ويستأنثه أن يدخله المدينة ويقول ان عنده أعمالا تنفع الناس انه حصد اذ نقاش نجار فأذن له فضرب عليه كل شهر مائة فشكا الى عمر شدة الخراج فقال له ما خرجك بكثير في جنب ما تعمل فانصرف ساخطا قلبت عمر ليا لى فربه العبد فقال ألم أحدث أنك تقول لو أشاء لصنعت رحا تطحن بالريح فالتفت اليه عباس فقال لأصنعن لك رحا يتحدث الناس بها فأقبل عمر على من معه فقال توعدنى العبد قلبت ليا لى ثم اشمط على خنجر ذى رأسين نصابه وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد فى الغلس حتى خرج عمر رضي الله عنه يوقظ الناس الصلاة الصلاة وكان عمر يفعل ذلك فلما دنا عمر وثب عليه فطعنه ثلاث طعنات احداهن تحت السرة فدخلت الصفاق وهي التي قتلتها (فطار العلي) بكسر العين المهملة وبعد اللام الساكنة جيم وهو الرجل من كفار العجم الشديدين المراد أولؤة أي أسرع في مشيه (بسكين ذات طرفين لا يمر على أحد عينا ولا شملا) وسقط لفظ لا من قوله ولا شملا من رواية أبي ذر (الاطعنه) بها (حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة) بالموحدة بعد المهملة وفي نسخة بالوينية تسعة بالهوقية قبل المهملة منهم كاسين البكير الليثى الصحابي وعاش الباقون (فلما رأى ذلك رجل من المسلمين) وفي ذيل الاستيعاب لابن فتحون انه من المهاجرين يقال له حطان التميمي البربوعى (طرح عليه برسا) بضم الموحدة والنون بينهما راء ساكنة فقلنسوة طويلة وقيل كساء يجعله الرجل في رأسه (فلما ظن العلي انه مأخوذ بنجر نفسه وتناول عمر) رضي الله عنه (بد عبد الرحمن بن عوف فقدمه) الى الصلاة بالناس قال عمرو بن ميمون (فن يلى عمر) أي من الناس (فقد رأى الذى أرى) من طعن العلي لعمر (وأما) الذين فى (نواحي المسجد فانهم لا يدرون غير أنهم قد فقدوا) بفتح القاف (صوت عمر) فى الصلاة (وهم يقولون) متعجبين (سبحان الله سبحان الله) مرتين (فصلى بهم عبد الرحمن) بن عوف رضي الله عنه (صلاة خفيفة) وفي رواية أبي اسحق السبيعي عند ابن أبي شيبة بأقصر سورتين فى القرآن أنا أعطيناك الكوثر وإذا جاء نصر الله والفتح (فلما نصر فوا قال يا ابن عباس انظر من اظن من قتلى جبال) ابن عباس (ساعة) بالجيم (ثم جاء فقال) قتلت (غلاما المغيرة قال) عمر (الصنع) بفتح الصاد المهملة والنون الصانع الخاذق فى صناعته (قال) ابن عباس (نم قال) عمر (فأثله الله) والله (لقد أمرت به معروفا) بفتح هـ مرة أمرت (الحمد لله الذى لم يجعل ميتى) عيم مكسورة فتحية ساكنة ففوقيتين أو لاهما مفتوحة أي قتلتى ولا يذر عن الكشميين ميتى بفتح الميم وكسر النون والحقبة المشددة واحد المنيا (بيد رجل يدعى الحديث الأمر بالنكاح لمن استطاعه وناقت اليه نفسه وهذا مجمع عليه لكنه عندنا وعند العلماء كافة أمر نذ لا إيجاب فلا يلزم

التزويج ولا التسرى سواء خاف العنت أم لا هذا (١١٣) مذهب العلماء كافة ولا يعلم أحد أوجبه إلا داود ومن وافقه من أهل الظاهر ورواية

عن أحمد فانهم قالوا يلزمه إذا خاف العنت أن يتزوج أو يسرى قالوا وإنما يلزمه في العز مرة واحدة ولم يشترط بعضهم خوف العنت قال أهل الظاهر إنما يلزمه التزويج فقط ولا يلزمه الوطء وتعلقوا بظاهر الأمر في هذا الحديث مع غيره من الأحاديث مع القرآن قال الله فانكحوا عاتباتكم من النساء وغيرهن من الآيات وأخرج الجمهور بقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء إلى قوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم لغيره سبحانه وتعالى بين النكاح والتسرى قال الإمام المازري هذا حجة للجمهور لأنه سبحانه وتعالى خير بين النكاح والتسرى فلا يجب التسرى بالانفاق ولو كان النكاح واجبا لما خير بينه وبين التسرى لأنه لا يصح عند الأصوليين التخيير بين واجب وغيره لأنه يؤدي إلى إبطال حقيقة الواجب وأن تاركه لا يكون آثما وأما قوله صلى الله عليه وسلم فمن رغب عن سنتي فليس مني فعنه من رغب عنها أعراض عنها غير مقتصد على ما هي عليه والله أعلم وأما الأفضل من النكاح وتركه فقال أصحابنا الناس فيه أربعة أقسام قسم تتوق إليه نفسه ويحسد الموت قسم تحببه النكاح وقسم لا تتوق ولا يحسد الموت فيكرهه وقسم تتوق ولا يحسد الموت فيكرهه وهذه أمور بالصوم يدفع التوقان وقسم يحسد الموت ولا تتوق فذهب الشافعي وجهه وأصحابنا أن نزل النكاح لهذا والتمسك للعبادة أفضل ولا يقال النكاح مكروه بسبب تركه

الاسلام) بل على يد رجل مجوسى وهو أولولؤه ثم قال عمر مخاطب ابن عباس (قد كنت أنت وأولك) العباس (تخيان أن تكتر العلو ج بالمدينة) وغند عمر بن شبة من طريق ابن سيرين قال بلغنى أن العباس قال لعمر لما قال لا تدخلوا علينا من السبي إلا الوصفاء من عمل المدينة شديد لا يستقيم إلا بالعلو ج (وكان العباس أكثرهم رقيقا) وثبت لفظ العباس لابي ذر (فقال) ابن عباس رضى الله عنهما مخاطب عمر (ان شئت فعلت) يضم تاء فعلت وفسره بقوله (أى ان شئت قتلنا) من بالمدينة من العلو ج (قال) عمر لابن عباس ولا يذرف قال (كذبت) تقتلهم (بعد ما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلكم) أى إلى قبلكم (وهو أحكم) أى فهم مسلمون والمسلم لا يجوز قتله وتكذيبه له وعلى ما ألف من شدته في الدين (فاحتل) عمر رضى الله عنه (إلى بيته فانطلقنا معه وكان الناس) يتشددون بعد الهجرة (ثم تعبه مصيبة قبل يومئذ فقال يقول لابن عباس) عليه (وقائل يقول أخاف عليه فأتى بنبيذ) بالمجسة متخذ من غمر نفع في ماء غير مسكر (فتسربه) لينظر ما قدر بجرعه (فخرج من جوفه) أى جرحه وهى رواية الكشمي قال في الفتح وهو أصوب وفي رواية أبي رافع عند أبي يعلى وابن حبان فخرج النبيذ فلم يدرأ هو نبيذ أمهم (ثم أتى بطن فتسربه) ولا يذرعن الجوى والمستطلى فشرب باستقاط ضمير المفعول (فخرج من جرحه) أبيض ولا يذرعن جوفه (فعلوا) ولا يذرعن الكشمي ففرقوا (أنه ميت) من جراحته (فدخلنا عليه وجاء الناس يشنون) يضم أوله ولا يذرعن الكشمي وجاء الناس فجعلوا يشنون (عليه) خيرا (وجاء رجل شاب) رافق رواية جريح عن حصين السابقة الجنائز من الانصار (فقال أبشر يا أمير المؤمنين بيسرى الله) عز وجل (لأن من حبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم) يقع القاف والتنوين أى فضل ولا يذرعن الجوى والمستطلى وقدم بكسر القاف أى سبق (في الاسلام ما قد علمت) في موضع رفع على الابتداء خبره لك مقدما (ثم وليت) يقع الواو وتخفيف اللام للحلافة (فعدلت) في الرعية (ثم شهادة) بالرفع والتنوين عطف على ما قد علمت (قال) عمر رضى الله تعالى عنه (وددت) بكسر الدال الأولى وسكون الاخرى أى أحبت (أن ذلك كفاف) يقع الكاف واللام على ابن عباس كفافا بالنصب اسم ان (لا على ولا لى) أى سواء بهت واه لا عقاب ولا ثواب وعند ابن سعد أن ابن عباس أتى على عمر نحو من هذا وهو محمول على التعلد وعنده من حديث جابر رضى الله عنه أن من أتى عليه بحسد الرحمن بن عوف رضى الله عنه وعند ابن أبي شبة أن المغيرة بن شعبة أتى عليه وقال له هنيئا لك الجنة (فلما أدبر) الرجل الشاب إذا أترده عيس الذرحن (طوله) (قال) عمر رضى الله عنه (ردوا على الغلام) فلما جاءه (قال ابن أخى) ولا يذرعن (أرفع ثوبك) عن الأرض (فانه أبى) بالموحدة والمصوى والمستطلى أتى بالنون (لثوبك) وأتى لربك عز وجل ثم قال لابنه (يا عبد الله بن عمر انظر ما على من الذين يفسدوه فوجدوا مسته وتمانين ألفا في شجرة قال ان وى) بتخفيف الظلم (له) للدين (قال آل عمر فاذم من أموالهم) أى مال عمر قال مقصده أو المراد به عمر (والا) بان لم يف (فسل في بنى عدى بن كعب) وهم البطن الذى هو منهم (فان لم تف أموالهم) بذلك (فسل في غريش) قبيلتهم (ولا تعدهم) يسكون المعين أى لا تعجزهم (إلى غيرهم فاذعنى هذا المال) وفي حديث جابر عند ابن أبي عمير أن عمر رضى الله عنه قال لابنه ضعها في بيت مال المسلمين وان عبد الرحمن بن عوف سأله فقال انفقها في حجج حجبتها ونوايب كانت تنوبنى ثم قال له (انطلق إلى عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها (فقل لها) (يقرا عليك عمر السلام) ولا تغفل أمير المؤمنين فأتى لست اليوم للمؤمنين أميرا) قال ذلك ليشقته بالموت حينئذ وأشار إلى عائشة حتى لا تحبها بكونه أميرا للمؤمنين قاله السفياني (وقل لها

أفضل ومذهب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وبعض أصحاب مالك أن النكاح له أفضل والله أعلم (يستأنف)

• وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال أني (١١٣) لأشئ مع عبد الله بن مسعود عن أبيه عثمان

ابن عفان فقال هلم يا أبا عبد الرحمن قال واستخلاه فلما رأى عبد الله أن ليست له حاجة قال قال لي تعال يا علقمة قال فأتيت فقال له عثمان ألا تزوجك يا أبا عبد الرحمن جارية بكرًا لعله يرجع إليك من نفسك ما كنت تعهد فقال عبد الله لئن قلت ذلك فذكر عثلي حديث أبي معاوية • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة بن غير عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء

(قوله ان عثمان بن عفان قال لعبد الله بن مسعود ألا تزوجك جارية شابة لعلها تذكرك بعض ماضى من زمانك) فيه استحباب عرض الصاحب هذا على صاحبه الذى ليست له زوجة بهذه الصفة وهو صالح لزواجه على ما سبق تفصيله قريبا وفيه استحباب نكاح الشابة لانها المحصلة لمقاصد النكاح فانها اذا استمتعا وأطيب نكته وأرغب فى الاستمتاع الذى هو مقصود النكاح وأحسن عشرة وأفكه محادثة وأجل منظرا وألين ملبسا وأقرب الى أن يعودها زوجها الاخلاق التى يرتضيها وقوله تذكرك بعض ماضى من زمانك معناه تذكرك بها بعض ماضى من نشاطك وقوة شبابك فان ذلك ينعش البدن (قوله ان عثمان دعا ابن مسعود واستخلاه فقال له) هذا الكلام دليل على استحباب

(يستأذن) أى يستأذنك (عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبه) النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر رضى الله عنه فى الحجر فأتى البها بن عمر (فسلم) عليها (واستأذن) بها فى الدخول (ثم دخل عليها فوجدها قاعدة تبكى) من أجله (فقال) لها (يقرا عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبه) فقالت كنت أريد لنفسي ولأولادى (به) (لا خصنه بالدفن عند صاحبه) (اليوم على نفسي فلما أقبل) ابن عمر على منزل أبيه بعد أن فارق عائشة رضى الله عنها (قبل) لعمر (هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال) عمر (ارفعوني) من الارض كأنه كان مضطجعا فأمرهم أن يقعدوه (فأسندوه رجل) لم يسم أو هو ابن عباس (إليه فقال) لابنه (ماليك قال الذى تحب) بمخفى ضمير النصب (يا أمير المؤمنين أذنت قال الحمد لله ما كان من شئ أهم) بالنصب خبر كان وسقط لا يذلفظ من (الى) بتشديد الاء (من ذلك) الذى أذنت فيه (فاذا أنا قضيت) وفى نسخة قبضت (فاجلوني) الى الحجر بعد تجهيزي (ثم سلم) عليها فاذا فرغت (فقل) لها (يستأذنك) (عمر بن الخطاب) أن يدفن مع صاحبه (فان أذنت لي فأدخلوني وان ردتني ردتني الى مقابر المسلمين) خاف رضى الله عنه أن يكون الأذن الاول حياء منه لصدوره فى حياته وأن ترجع بعد موته (وجاءت أم المؤمنين حفصة) بنت عمر اليه (والنساء تسير معها فلما رأيناها قلنا) بألف بعد النون فيهما (فولجت عليه) أى دخلت على عمر (فبككت) ولا يذرعن الجوى والمستلمى فكنت (عنده ساعة واستأذن الرجال) فى الدخول على عمر (فولجت) دخلت حفصة (داخلاهم) مدخلا لأهلها وسقط قوله لهم من الفرع وثبت فى اليونانية وغيرها (فسمعت بكاءها من) المكان (الداخل فقالوا) أى الرجال لعمر (أوص) بفتح الهمزة (يا أمير المؤمنين استخلف) وقيل القائل عبد الله بن عمر (قال) عمر (ما أجند) بحجم مكسورة (أحق) وفى نسخة ما أحدا حق وللكشمي ما أجند بالجيم أحدا حق (بهذا الامر) أى أمر المؤمنين (من هؤلاء الثغراء والرهط) بالشئ من الراوى (الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فسمي عليا وعثمان والزبير) بن العوام (وطلمة) ابن عبيد الله (وسعدا) هو ابن أبي وقاص (وعبد الرحمن) بن عوف (وقال) أى عمر (يشهدكم) بسكون الدال فى الفرع وفى اليونانية بالضم أى يحضركم (عبد الله بن عمر وليس له من الامر) أى أمر الخلافة (شئ كهيشة التعزيفة) فان أصابت الامر (يكسر الهمزة وسكون الميم ولا يذرعن اللشمي) الامارة بكسر الهمزة (سعدا فهو ذلك) أهل لها (والا) بان لم تصبه (فليستعنه) (سعدا) (أيكم) فاعل يستعن (ما أمر) بضم الهمزة وتشديد الميم المكسورة مبنيا للفعول أى مادام أميرا (فاني لم أعزله) عن الكوفة (عن) ولا يذرعن (عجز) فى التصرف (ولا خيانه) فى المال (وقال) أى عمر (أوصى) بضم الهمزة (الخليفة من بعدى بالمهاجرين الاولين) الذين صلوا الى القبلتين أو الذين أدر كوا بيعة الرضوان (أن) بان (يعرف لهم حقهم ويحفظ) نصب عطاء على يعرف (لهم حرمهم وأوصيه بالنصار) الاوس والخزرج (خير الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم) لزمو المدينة والايمان وتمكنوا فمما قبل مجي الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه اليهم أو تبوءوا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثانى والمضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام أو تبوءوا الدار وأخلصوا الايمان كقوله • علفتها بتنا وما باردا • وقيل سمي المدينة بالايمان لانها مظهر ومصيرة (أن) أى بان (يقبل من محسنهم) بضم التحتية (وأن يعنى عن مسيئهم وأوصيه باهل الامصار خيرا) بالميم (فانهم رده الاسلام) بكسر الراء وسكون الدال المهملة وبالهمزة أى عونه (وجباة المال) بضم الجيم وفتح الموحدة المخففة جمع جاب أى يجمعون المال (وغيظ العدو) أى يغفلون العدو بكسرهم وقوتهم (وأن لا يؤخذ) ولا يذرعن المستلمى والكشمي ولا يؤخذ (منهم الا فضلهم عن

وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن ( ١١٤ ) الأعشى عن عمار بن عمر عن عبد الرحمن بن زيد قال دخلت أبا وعي علقمة والأسود

على عبد الله بن مسعود قال وأنا شاب يومئذ فذكر حديثا ثبت أنه حدث به من أجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل حديث أبي معاوية وزاد قال فلم ألبث حتى تزوجت \* حدثني عبد الله بن سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا الأعشى عن عمار بن عمر عن عبد الرحمن بن زيد عن عبد الله قال دخلنا عليه وأنا أحدث القوم بمثل حديثهم ولم يذكروا لم ألبث حتى تزوجت \* وحدثني أبو بكر بن نافع العبدي حدثنا بهر حدثنا جاد ابن سلة عن ثابت عن أنس أن نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر فقال بعضهم لا أزواج النساء وقال بعضهم لا آكل اللحم وقال بعضهم لا أنام على فراش خمد الله وأنتى عليه فقال ما بال أقوام قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأزواج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني

على استحباب البكر وتفضيلها على الثيب وكذا قاله أصحابنا لما قدمناه قريبا في قوله جارية شابة (قوله عن عبد الرحمن بن زيد قال دخلت أنا وعي علقمة والأسود على عبد الله بن مسعود) هكذا هو في جميع النسخ وهو الصواب قال القاضي ووقع في بعض الروايات أنا وعي علقمة والأسود وهو غلط ظاهر لأن الأسود أخو عبد الرحمن ابن زيد لأمه وعلقمة عمة جدها وهو علقمة بن قيس (قوله فذكر حديثا ثبت أنه حدث به من أجلي) هكذا هو في كثير من النسخ وفي بعضها رأيت وهما صحبان

رضاهم) أي الأفاضل عنهم وقال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني وفي رواية الكشميني ويؤخذ منهم بحذف حرف التثنية قالوا الأول يعني وأن لا هو الصواب اه والذي في اليونانية للكشميني والمستعمل ولا يؤخذ بآيات حرف التثنية كما مر (وأوصيه بالأعراب خيرا فانهم أصل العرب ومادة الإسلام) بتشديد الدال (أن) أي بأن (يؤخذ من حواشي أموالهم) أي التي ليست بخيار (وتزد) بالفوقية المضمومة أي الحواشي أو بالتحسية أي المأخوذ (على فقرائهم وأوصيه بدمعة الله ودمعة رسوله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلة لايذر والمراد بالدمعة أهلها (أن يوق لهم بعددهم) يسكون الواو وفتح الفاء مخففة (وأن يقاتل) بفتح الفوقية (من ورائهم) جار ومجرور أي إذا قصدتهم عدو لهم (ولا يكفوا) بفتح اللام المشددة في الجزية (الاطاقهم فلما قبض) رضي الله تعالى عنه بعد ثلاث من جراحته (خرجناه) من منزله وصلى عليه صهيب وروى مما ذكره في الرياض أنه لما قتل أظلمت الأرض بفعل الضي يقول لأمه يا أماء أقامت القيامة فتقول لا يا بني ولكن قتل عمر رضي الله تعالى عنه وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها مما أخرجه أبو عمر ناحت الحق على عمر رضي الله تعالى عنه قبل أن يموت ثلاث فقالت

أبعد قتل بالمدينة أظلمت \* له الأرض تهتر العظام بأسوق  
جزى الله خيرا من أمام وباركت \* يد الله في ذاك الأديم المشرق  
فن يسع أو يركب جناحي نعمة \* ليلدر ما قدمت بالأمن يسبق  
قضيت أمورا ثم غادرت بعدها \* بوائقي من أكامها لم تفتسق

(فانطلقنا عشي) حتى أتينا بحجرة عائشة رضي الله تعالى عنها (فسلم عبد الله بن عمر) فلما قضى سلامه (قال) لعائشة رضي الله عنها (يستأذن عمر بن الخطاب قالت أدخلوه) بهمرة مفتوحة وكسر الخاء المعجمة (فأدخل فوضع) بضم الهمزة من الأول والواو من الثاني مبنيين للفعل (هناك) في بيت عائشة رضي الله تعالى عنها (مع صاحبه) وراء قبر أبي بكر أو حذاء منكبي أبي بكر عند رأس النبي صلى الله عليه وسلم أو عند رجل أبي بكر (فلما فرغ) بضم الفاء وكسر الراء في اليونانية والناصرية وغيرهما وفي الفرع فرغوا (من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط) المذكورون لأجل من يلي الخلافة منهم (فقال عبد الرحمن) بن عوف (اجعلوا أمركم) في الاختيار (إلى ثلاثة منكم) ليقل الاختلاف (فقال الزبير قد جعلت أمري إلى علي فقال طلحة) بن عبيد الله (قد جعلت أمري إلى عثمان وقال سعد) أي ابن أبي وقاص (قد جعلت أمري إلى عبد الرحمن بن عوف) سقط ابن عوف من الفرع وثبت في أصله وفي الناصرية وغيرهما (فقال عبد الرحمن) يخاطب عبد الله بن عثمان (أيكابر من هذا الأمر ففعله إليه والله) رقيب (عليه و) كذا (الإسلام لينظر) بفتح اللام في اليونانية وغيرها جواب القسم مقدر وفي بعضها بكسرها أمرا الغائب (أفضلهم في نفسه) أي معتقده (فأسكت الشجان) عثمان وعلي بضم همزة أسكت وكسر كافها مبني للفعل كأن مسكتا أسكتهما وفي اليونانية قال أودر فأسكت بفتح الهمزة والكاف أصوب يقال أسكت الرجل أي صار ساكنا (فقال عبد الرحمن أقتعلونه) أي أمر الولاة (إلى) بتشديد التحية (والله على) رقيب (أن) بأن (لا آلو) بعد الهمزة أي لا أقصر (عن أفضلكم قال) عثمان وعلي (نعم) نجعله اليك (فأخذ بيد أحدهما) وهو علي (فقال) له (لث قرابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقدم) بفتح القاف ولا يذر بكسرها (في الإسلام ما قد علمت) صفة أو بدل من القدم (فأنه) رقيب (عليك أن أمرتك) بتشديد الميم (لتعدلن) في الرعية (ولئن أمرت عثمان لتسعين) قوله (ولتطيعن) أمره (ثم خلا بالآخر) وهو عثمان (فقال له مثل ذلك) الذي قاله له علي وزاد

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن مبارك ح وحدثنا أبو كريب محمد بن (١١٥) العلاء والمقطلة أخبرنا ابن مبارك عن

معر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن سعد بن أبي وقاص قال روى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصنا \* وحدثني أبو عمران محمد بن جعفر بن زياد حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب قال سمعت سعدا يقول رد على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصنا \* حدثنا محمد بن رافع حدثنا حجين ابن المثنى حدثنا ليث عن عقيل عن ابن شهاب أنه قال أخبرني سعيد بن المسيب أنه سمع سعد بن أبي وقاص يقول أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أجاز له ذلك لاختصنا وإن معناه من تركها أعراضا عنها غير معقدة لها على ما هي عليه أما من ترك التكاح على الصفة التي يستحب له تركها كما سبق أو ترك النوم على الفراش لمجرد عنه أو لا اشتغاله بعبادة ما ذنوبها أو نحو ذلك فلا يتناولها هذا الذم والنهي (قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم جدد الله تعالى وأثنى عليه فقال ما بال أقوام قالوا كذا وكذا) هو موافق للمعروف من خطبه صلى الله عليه وسلم في مثل هذا أنه إذا كره شيئا خطب الناس تركه أهية ولا يعين فاعله وهذا من عظيم خلقه صلى الله عليه وسلم فإن المقصود من ذلك الشخص وجميع الحاضرين وغيرهم ممن يبلغه ذلك يحصل ولا يحصل توبخ صاحبه في الملا (قوله روى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصنا) قال العلماء التبتل هو الانقطاع

الطبري من طريق المدائني بإسناد أن سعدا أشار إليه بعثمان وأنه دار تلك الليالي كلها على الصحابة ومن وافق المدينة من أشرف الناس لا يخلو رجل منهم إلا أمره بعثمان (فلما أخذ الميثاق) من الشيخين (قال أرفع يدك يا عثمان فبايعه فبايع) بفتح الياء فيها (له على وولج) أي دخل (أهل الدار) أي أهل المدينة (فبايعوه) ويأتي مرارا بذلك أن شاء الله تعالى في كتاب الأحكام حيث ساق المؤلف رحمه الله تعالى حديث الشورى (باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه) وكناه صلى الله عليه وسلم بابي تراب وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم لا بويه وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف وهي أول هاشمية ولدت هاشميا أسلمت وتوفيت بالمدينة وسقط لفظ باب لا يذرف التار في رفع (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله المؤلف في الصلح وعمره القضاء (لعل أنت) مبتدأ خبره (منى وأنا منكم) أي أنت متصل بي قرابا وعلا أو نسبا (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه في علي مما وصله قريبا في الباب السابق (توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقي مولا هم قال (حدثنا عبد العزيز) بن أبي حازم (عن) أبيه (أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) يسكون العين الساعدي (رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) في غزوة خيبر (لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه) بالثنية (قال فبات الناس يدوكون) بالذال المهملة والكاف أي يحوضون (ليتلهم أيهم يعطاهما) أي الراية (فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون أن يعطاهما) ولا يذرف عن الكشميهني رجون (فقال أين علي بن أبي طالب فقالوا) هو (يشكي عينيه) بالثنية (يا رسول الله قال فأرسلوا إليه) بهمة قطع وكسر السين (فأتوني به) بصيغة الأمر فأرسلوا (فلما جاء) علي (بصق) صلى الله عليه وسلم (في عينيه ودعا) بالواو ولا يذرف دعا (له فبرا) بوزن ضرب أي شق (حتى كأن لم يكن به وجع) فيهم ما بل لم يرد ولم يصدع بعد (فأعطاه) عليه السلام (الراية) ولا يذرف عن الجوى والمستمل فاعطى بضم الهمزة الراية (فقال علي يا رسول الله آفأتلهم) بحذف همزة الاستفهام (حتى يكونوا مثلنا) مسلمين (فقال) عليه الصلاة والسلام له (انفذ) بضم الفاء وبالذال المعجمة أي امض (على رسلك) بكسر الراء هيئتلك (حتى تنزل بساحتهم) بفنائهم (ثم ادعهم) بهمزة وصل (إلى الإسلام وأخبرهم) بهمزة قطع (بما يجب عليهم من حق الله فيه) في الإسلام (فوالله لأن) بفتح اللام والهمزة وفي اليونينية بكسر اللام وفتح الهمزة (يهدى الله بلك رجلا واحدا) وإن المصدر برفع على الابتداء وخبره (خير لك من أن يكون لك جرانم) تصديق بها وتشبيهها بأمور الآخرة بأعراض الدنيا للتقريب إلى الأفهام والافئدة من الآخرة خير من الدنيا وما فيها بأسرها ومثلها معها قاله في الكواكب كالنور \* وقد سبق هذا الحديث في الجهاد \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال) حدثنا حاتم (بالحاء المهملة وبالمثناة الفوقية ابن اسمعيل الكوفي) عن يزيد (من الزيادة) (ابن أبي عبيد) مصغرا بغير إضافة إلى شيء مولى سلمة (عن سلمة) بن الأكوع أنه (قال كان علي) رضي الله عنه (قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في) غزوة (خير وكان به رمد فقال أنا أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بسبب الرمد (فخرج علي فالحق بالنبي صلى الله عليه وسلم) بخير أوفى أثناء الطريق (فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله) أي خيبر (في صباحها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية أولياخذن الراية) بالشئ من الراوي (غدا رجلا) بالنصب مفعول لا عطين ولا يذرف عن الكشميهني رجلا بالرفع على الفاعلية (يحبه الله ورسوله) أو قال يحب الله ورسوله (حجة حقيقية مستوفية لشراطها) بفتح الله عليه (خير ولا يذرف عن الجوى والمستمل على يديه وفي الأكايل للحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث

عن النساء وترك التكاح انقطاعا إلى عبادة الله وأصل البتل القطع ومنه مريم البتول وفاطمة البتول لانقطاعهما عن نساء زمانهما ديننا



وحدثنا عمرو بن علي حدثنا عبد الله بن علي حدثنا (١٦٦) هشام بن أبي عبد الله عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رأى امرأة فأتى امرأته زينب وهي  
تمس منبثة لها فقصى حاجته ثم  
خرج إلى أصحابه فقال إن المرأة تقبل  
في صورة شيطان وتدبر في صورة  
شيطان فإذا أبصر أحدكم امرأة  
فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه  
وفضل لا ورغبة في الآخرة ومنه  
صدقة بثلة أي منقطعة عن تصرف  
مالكها قال الطبري التبتل هو ترك  
لذات الدنيا وشهواتها والانقطاع  
إلى الله تعالى بالتفريغ لعبادته  
وقوله رد عليه التبتل معناه نهاء  
عنه وهذا عند أصحابنا محمول  
على من نأفت نفسه إلى النكاح  
ووجد مؤنه كما سبق أيضا وعلى  
من أضره التبتل بالعبادات الكثيرة  
الشاقة أما الأعراض عن الشهوات  
واللذات من غير أضرار بنفسه ولا  
تفويت حق لزوجة ولا غيرها  
ففضيلة لا تمنع من إيل مأمور بها وأما  
قوله لو أذن له لاختصنا فعنه لو أذن  
له في الانقطاع عن النساء وغيرهن  
من ملاذ الدنيا لاختصنا لدفع شهوة  
النساء لمكننا التبتل وهذا محمول  
على أنهم كانوا يظنون بجواز  
الاختصاص بأجهادهم ولم يكن ظنهم  
هذا موافقا فإن الاختصاص بالإدنى  
حرام صغيرا كان أو كبيرا قال البغوي  
وكذا يحرم خصاء كل حيوان لا  
يؤكل وأما ما لا يؤكل فيكون خصاؤه  
في صغره ويحرم في كبره والله أعلم  
باب نيب من رأى امرأة فوقع  
في نفسه إلى أن يأتي امرأته  
أوجار يته فيواقعهما

(قوله صلى الله عليه وسلم إن المرأة  
تقبل في صورة شيطان وتدبر في  
صورة شيطان فإذا أبصر أحدكم  
امرأة فليأت أهله فإن ذلك رد

أبأكبر رضي الله عنه إلى بعض حصون خبير فقاتل ولم يكن فتح فبعث عمر رضي الله عنه فلم يكن  
فتح (وإذا نحن بعلي) رضي الله عنه قد حضر (وما نرجو) أي ما نرجو قدومه للمرد الذي به  
(فقالوا) يا رسول الله (هذا علي) قد حضر (فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر عن  
الكتب في الراية (ففتح الله) تعالى (عليه) خير \* وهذا الحديث قد مر في الجهاد في باب ما قيل  
في لواء النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن يعقوب القتيبي الذي قال  
(حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) أي حازم مسلمة بن دينار (أن رجلا) لم يقف إلا فظن ابن  
عمر وجهه الله على اسمه (جاء إلى سهل بن سعد) يسكون البهاة والعين الساعدي (فقال هذا فلان  
لأمير المدينة) أي عن أمير المدينة قال في المقدمة هو مروان بن الحكم (يدعو عليا عند المنبر)  
أي يذكره بشئ غير مرضي وفي رواية الطبراني من وجه آخر عن عبد العزيز بن أبي حازم  
يدعوه للتب على (قال) أبو حازم (فيقول) سهل بن سعد (ماذا) قال فلان المكي به عن أمير  
المؤمنين (قال) أبو حازم (يقول) فلان الأمير (له) علي (أوترب فضلك) سهل (قال) ولاي ذر  
وقال (والله ما سمعنا) أبا تراب (إلا النبي صلى الله عليه وسلم وما كان له) ولغير أي ذر وما كان والله  
(اسم أحب إليه مني) ولاي ذر أحب لرفع وفيه إطلاق الألف على الكنية قال أبو حازم  
(فاستظمت الحديث سهلا) أي سألت سهلا عن الحديث وأعام القصة وفيه إشارة إلى الاستطعام  
للتحديث بجامع ما بينهما من الذوق فلا طعام الذوق الحسي والكلام الذوق المعنوي (وقلت)  
ولاي الوقت فقلت بالغاء بدل الواو (يا أبا عباس) بالوحدة المشددة وأخره مهمله كنية سهل بن  
سعد (كيف) زاد أبو ذر ذلك ولا سيما علي فقلت يا أبا عباس كيف كان أمره (قال دخل على  
علي فاطمة) رضي الله عنه وما وفي البيهقي عليه السلام (ثم خرج فاضطجع على المسجد فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم ابن ابن علي) علي (قالت في المسجد) وفي الطبراني كان يتي ومينته شئ  
(خرج إليه) صلى الله عليه وسلم (فوجد زداة قد سقط عن ظهره وخلص) أي وصل (التراب إلى  
ظهره فجعل) عليه الصلاة والسلام (يمسح التراب عن ظهره) وسقط لاني قد سقطه التراب الأخيرة  
(فيقول) له (أجلس يا تراب مرتين) قال في الكواكب مرتين طسرف لقوله فيقول أجلس  
\* وهذا الحديث قد مر في باب نوم الرجل في المسجد من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا محمد بن  
رافع) القشيري النيسابوري قال (حدثنا حسين) هو ابن علي الجعفي الكوفي (عن زائدة)  
ابن قدامة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين عثمان بن عطاء الأسدي الكوفي  
(عن سعد بن عبيدة) بضم العين مصفرا أي حرة الكوفي له (قال جابر بن) هو نافع بن الأزرق  
قال في المقدمة قال وليس هو السكسي (إلى ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (الرسالة عن  
عثمان فذكر) ابن عمر (عن محاسن عمل) كان فاقه في جيش العسرة ونسبته برومة ونسبته ذلك  
وظن ذكر معنى أخبره عندهما ابن عمر (قال) ابن عمر (لعل ذلك) الذي ذكرته من محاسن عمله  
(فيكون) قال (الرجل) ثم قال (ابن عمر) (فأرغم الله بآبائكم) أي أفضلهما نارعا وهو التراب والباء  
زائدة (ثم سأله عن علي) رضي الله عنه (فذكر) ابن عمر (محاسن عمله) كنهود بدير وفتح خير  
(قال هو) أي علي رضي الله عنه (ذلك) بينه وأوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم (أي أحسنها بناء  
أو أنه في وسطها وعند النساء) فقال انظر إلى منزله من بني الله صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد  
غير بيته (ثم قال) له ابن عمر (لعل ذلك) الذي ذكرته (بسوء) قال (الرجل) (أقبل) الجيم  
وتخفيف اللام أي تم (قال) له (فأرغم الله ما قبل انطلق) أذهب (فأجهد علي) بشديد الباء  
(جهدا) بفتح الجيم أي أفلح في حق ما تقدر عليه فإن الذي قلته لك الحق وقائل الحق لا يباي





حدثنا محمد بن عبد الله بن غير الهمداني حدثنا (١١٨) أبي وكيع وابن بشر عن اسمعيل عن فيس قال سمعت عبد الله يقول كنا نقر ومعه

رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لنا نساء فقلنا ألا نستخصي فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالنكاح إلى أجل ثم قرأ عبد الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبقات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين

قال العلماء إنما فعل هذا بياناً لهم وإرشاداً لما ينبغي لهم أن يفعلوه فعلمهم بفعله وقوله وفيه أنه لا بأس بطلب الرجل امرأته إلى الوقت في التهاز وغيره وإن كانت مشغولة بما يمكن تركه لأنه ربما غلبت على الرجل شهوته فيتضرر بالتأخير في بدنه أو في قلبه وبصره والله أعلم

(باب نكاح المتعة وبيان أنه أبغ ثم نسخ ثم أبغ ثم نسخ واستقر تحريمه إلى يوم القيامة)

أعلم أن القاضي عياض بسط شرح هذا الباب بسطاً بلغا وأتى فيه بأشياء نفيسة وأشياء يخالف فيها فالوجه أن ننقل ما ذكره مختصراً ثم نذكر ما ينكر عليه ويخالف فيه وننته على المختار قال قال المازري ثبت أن نكاح المتعة كان جائزاً في أول الإسلام ثم ثبت بالأحاديث الصحيحة المذكورة هنا أنه نسخ وانعقد الإجماع على تحريمه ولم يخالف فيه الأطائفة من المبتدعة وتعلقوا بالأحاديث الواردة في ذلك وقد ذكرنا أنها منسوخة فلا دلالة لهم فيها وتعلقوا بقوله تعالى فما استمتعتم به منهن فأؤنهن أجورهن وفي قراءة ابن مسعود فما استمتعتم به منهن إلى أجل وقرأ ابن مسعود هذه شاذة لا يخرج بها قراؤها خبراً ولا يلزم العمل بها قال وقال زفر من نكح نكاح متعة تأبى نكاحه وكأنه جعل ذلك التاجيل من باب الشروط الفاسدة في النكاح فأنهاتلغى ويصح النكاح قال المازري

هرون من موسى قال وفيه تشبيه وجه التشبيه مبهم بينه بقوله إلا أنه لا نبي بعدي فعرف أن الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة مادتهما وهو الخلافة ولما كان هرون المشبه به أعما كان خليفة في حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة علي التي صلى الله عليه وسلم بحياته وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والنسب في المناقب وابن ماجه في السنة \* وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهمل أبو الحسن الجوهري الهاشمي مولا هم قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن أيوب) السخيتاني (عن ابن سيرين) (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة السلياني (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال) لا أهل العراق لما قدمها وأخبرهم أن ربه كراى عمرى غديم يسع أمهات الأولاد وأنه رجع عنه فرأى أن يسعين وقال له عبيدة السلياني رأيت ورأى عمرى الجماعة أحب إلى من رأيت وحيدك في الفرقة (أقضوا كما) ولأبي ذر عن الكشميهني على ما (كنتم تفضون) قبل (فأى كره الاختلاف) على الشيخين أو الاختلاف الذي يؤدى إلى التنازع والفتن والاختلاف الأئمة رحمة ولا أزال على ذلك (حتى يكون للناس جماعة) للناس جار ومجور ورجاعة اسم كان ولأبي ذر حتى يكون الناس جماعة الناس بالرفع اسمها أو التالها خبرها (أو أموت) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي أو أنا أموت والنصب عطفاً على حتى يكون (كلمات أصحابي) وقد اختلف الصلابة الأولى في يسع أمهات الأولاد فعن علي وابن عباس وابن الزبير الجواز قال في الروضة وعن الشافعي ميل للقول ببيعها وقال الجمهور ليس للشافعي فيه اختلاف قول وانما ميل القول إشارة إلى مذهب من جوزه ومنهم من قال جوزه في القديم فعلى هذا هل تعتق بموت السيد وجهان أحدهما لا وبه أجاب صاحب التقریب والشيخ أبو علي والثاني نعم قاله الشيخ أبو محمد والصيدلاني كالمدير قاله الامام وعلى هذا يجهل أن يقال تعتق من رأس المال ويحتمل من الثلث فاذا قلنا بالمذهب أنه لا يجوز بيعه بافضى قاض بجوازه حكى الرويانى عن الأصحاب أنه ينقض قضاؤه وما كان فيه من خلاف بين القرن الأول فقد انقطع وصار مجمعا على منعه ونقل الامام فيه وجهين (فكان ابن سيرين) محمد بالسند السابق (رى) أى يعتقد (أن عامة ما روى) مما روى به الرافضة (على) ولأبى ذر والوقت وابن عساكر عن علي من الأقوال المشتملة على مخالفة الشيخين (الكذب) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو طامة ما روى \* ووقع في رواية أبي ذر حديث سعد بعد حديث علي (باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي) أبي عبد الله أسلم قديما وهاجر الهجرتين وهو شقيق علي وأسن منه بعشر سنين (رضي الله عنه) وسقط لأبي ذر لفظ باب وثبت له الهاشمي (وقال النبي) ولأبي ذر وقال له النبي (صلى الله عليه وسلم) مما وصله في عمرة القضاء (أشبهت خلقي) بفتح الحاء وسكون اللام (وخلق) بضمهما \* وبه قال (حدثنا أحمد بن أبي بكر) واسم أبي بكر القاسم بن الحارث بن زرارته بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف أبو مصعب الزهري المدني قال (حدثنا محمد بن إبراهيم بن دينار أبو عبد الله الجهنى عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أن الناس كانوا يقولون أكرأ أبو هريرة (من رواية الحديث) (وإني كنت أكرم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيع بطي) بموحدة فشين محجمة مكسورة بين فوحدة مفتوحة ولأبي ذر عن الكشميهني يشيع بلام مكسورة فتحة مفتوحة وسكون المعجمة بلفظ المضارع (حتى) ولأربعة عن الجوى والمستحلى حين (لا أكل الخير) بالميم أى الخير الذى جعل في بحينه الخير وفي نسخة الخير بالموحدة والزأى أى الخير المأدوم قاله في المصاييح والعمدة وزاد والخير بضم المعجمة وبالزأى الادم وتبع في ذلك الكرماني (ولأبى الحسير) بالخاء المعجمة المفتوحة وبعد

واختلفت الرواية في صحيح مسلم في النهي عن المتعة ففيه أنه صلى الله عليه وسلم نهى (١١٩) عنها يوم خيبر وفيه أنه نهى عنها يوم فتح مكة

فان تعلق بهذا من أجاز نكاح المتعة وزعم أن الأحاديث تعارضت وان هذا الاختلاف قاذح فهاقلنا هذا الزعم خطأ وليس هذا تناقضاً لانه يصح أن ينهى عنه في زمن ثم ينهى عنه في زمن آخر تؤكد أو لا يشتر النهي ويسمعه من لم يكن سمعه أولاً فسمع بعض الرواة النهي في زمن وسمعه آخرون في زمن آخر فنفى كل منهم ما سمعه وأضافه الى زمان سماعه هذا كلام المازري قال القاضي عياض روى حديث اباحة المتعة جماعة من الصحابة فذكره مسلم من رواية ابن مسعود وابن عباس وجابر وسلمة بن الأكوع وسيرة بن معبد الجهني وليس في هذه الأحاديث كلها أنها كانت في الحضر وإنما كانت في أسفارهم في الغزو عند ضرورتهم وعدم النساء مع أن بلادهم حارة وصبرهم عنهن قليل وقد ذكر في حديث ابن أبي عمر أنها كانت رخصة في أول الإسلام لمن اضطر إليها كالبسة ونحوها وعن ابن عباس رضي الله عنهما نحوه وذكروا مسلم عن سلمة بن الأكوع اباحتها يوم أوطاس ومن رواية سيرة اباحتها يوم الفتح وهما واحد ثم حرمت يومئذ وفي حديث عليّ تحرر عنها يوم خيبر وهو قبل الفتح وذكروا غير مسلم عن عليّ أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها في غزوة تبوك من رواية اسحق بن راشد عن الزهري عن عبد الله بن محمد بن علي عن أبيه عن علي ولم يتابعه أحد على هذا وهو غلط منه وهذا الحديث رواه مالك في الموطأ وسفيان بن عيينة والعري ويونس وغيرهم عن الزهري وفيه يوم خيبر وكذا ذكره مسلم عن جماعة عن الزهري وهذا هو الصحيح وقد روى أبو داود ومن حديث الربيع بن سبرة عن أبيه النهي عنها في حجة الوداع قال

الموحدة المكسورة تحتية ساكنة فراء من البرود ما كان موشى مخططاً ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشميني الحرير (ولا يخدمني فلان ولا فسلانه وكنت ألقى بطني بالحصاء من الجوع) لتكسر حرارة شدة الجوع ببرودة الحصاء (وان كنت لأستقرئ الرجل) بالهمز أي أطلب منه أن يقرئني (الآية) من القرآن العزيز (هي) أي والحال أن تلك الآية (معي) أي أحفظها وقال الحافظ ابن حجر والزركشي أي أطلب منه القرئ أي الضيافة كإقوع ميينا في رواية أبي نعيم في الحلية عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه وجد عمر رضي الله عنه فقال أقرئني فظن أنه من القراءة وأخذ يقرئه القرآن ولم يطعمه قال وإنما أردت منه الطعام وهذا الذي قاله برده قوله الآية كما قاله العيني وصاحب المصابيح فالجمل على أنها مقضيتان أوجه وأجاب في انتقاض الاعتراض بأنه إذا جمل على التعدد حيث يكون في القصة أستقرئ بالهمز أو مع التصريح بالآية فهو من القراءة جرماً وحيث لا بل يكون بتسهيل الهمزة أمكنت إرادة التورية كما في رواية أبي نعيم انتهى قلت وهذا الحديث رواه المؤلف في الأطعمة من طريق عبد الرحمن بن أبي شبة عن ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن أبي سعيد كما هنا أستقرئ بالهمز وذكر الآية مرة واحدة أيضاً الترمذي في المناقب عن أبي سعيد الأشج عن اسمعيل بن إبراهيم التيمي عن إبراهيم بن اسحق المخزومي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ ان كنت لأستقرئ الرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن الآية من القرآن وأنا أعلم بها منه ما أسأله إلا يطعنني شيئاً فكنت إذا سألت جعفر بن أبي طالب لم يجني حتى يذهب بي الى منزله فيقول لامرأته يا أسماء أطعينا فإذا أطعنا أجابني وكان جعفر يحب المساكين ويجلس اليهم ويحدثهم ويحدثونه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى بأبي المساكين ثم قال هذا حديث غريب وأبو اسحق المخزومي هو إبراهيم بن الفضل المدني وقد تكلم فيه بعض أهل الحديث من قبل حفظه فقد ثبت أن قوله أستقرئ بالهمز من القراءة مع التصريح بالآية فتعين الجمل على التعدد جمعاً بين ما ذكره ورواية أبي نعيم المذكورة \* وهذا الحديث قدر رواه ابن ماجه في الزهد عن عبد الله بن سعيد الكندي عن اسمعيل بن إبراهيم التيمي عن أبي اسحق المخزومي لكنه لم يقل فيه وكنت أستقرئ الرجل الآية هي معي (كي ينقلب) أي يرجع (بي) الى منزله (فيطعنني) شيئاً (وكان أخيراً الناس) بآيات الهمزة قبل الخاء وزن أفضل ومعناه ولا يذر عن الكشميني خير بخذفها لفتان فصيحان (للسكين) بالافراد جنس ولا يذر لاساكين (جعفر بن أبي طالب كان ينقلب بنا) الى منزله (فيطعننا ما كان في بيته) فيافي موضع نصب مفعول ثان لقوله فيطعننا (حتى ان كان يخرج) بضم الياء من الإخراج (البناء العكة) وعاء السمن (التي ليس فيها شيء) يمكن إخراجها منها بغير شيء (فتشقها فتعلق ما فيها) أي في جوانبها بعد الشق \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن حجر الباهلي الصيرفي الفلاس قال (حدثنا يزيد بن هرون) الواسطي قال (أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد) واسمه سعد الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (أن ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا سلم على ابن جعفر) عبد الله (قال السلام علي يا ابن ذي الجناحين) لقوله عليه الصلاة والسلام له هنيئاً لك أبوك يطير مع الملائكة في السماء أخرجه الطبراني وكان قد أصيب عتوة من أرض الشام وهو أمير بيده رواية الاسلام بعد زيد بن حارثة فقاتل في الله حتى قطعت يده فأرى النبي صلى الله عليه وسلم فيما كشف به أن له جناحين مضرحين بالدم يطير بهما في الجنة مع الملائكة وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند الترمذي والحاكم بأسناد على شرط مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال مررت بي جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم وفي حديث ابن عباس مرفوعاً

وكذا ذكره مسلم عن جماعة عن الزهري وهذا هو الصحيح وقد روى أبو داود ومن حديث الربيع بن سبرة عن أبيه النهي عنها في حجة الوداع قال

أبو داود وهذا أصح ما روي في ذلك وقد روي عن (١٣٠) سيرة أيضا باحتوائها في حجة الوداع ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنها حيث نادى يوم

القيامة وروى عن الحسن البصري أنها ما حلت قط الا في عرفة القضاء وروى هذا عن سيرة الجوهري أيضا ولم يذكر مسلم في روايات حديث سيرة تعيين وقت الا في رواية محمد بن سعيد الدارمي ورواية اسحق بن ابراهيم ورواية يحيى بن يحيى فانه ذكر فيها يوم فتح مكة قالوا وذكر الرواية باحتوائها يوم حجة الوداع خطأ لانه لم يكن يومئذ ضرورة ولا عرفة واكثرهم يجوز انسانهم والصحيح ان الذي جرى في حجة الوداع محرم النبي كما جاز في غير روايته ويكون تحريمه صلى الله عليه وسلم النبي عنها يومئذ لا جتماع الناس ولبطع المشاهدة القاصي والخاص وتقرر الشريعة كقوله غيبته وبين الغلال والحرام يومئذ وتحرير المنعة حينئذ لقوله الى يوم القيامة قال القاضي ويحتمل ما جاز من تحريم المنعة يوم خيبر وفي عرفة القضاء ويوم الفتح ويوم أوطاس أنه حلال النبي عنها في هذه المواضع لان حديث تحريمها يوم خيبر صحيح لا مطعن فيه بل هو ثابت من رواية الثقات الاثبات لكن في رواية سيفيان أنه نهى عن المنعة وعن لحوم الجوار الأهل يوم خيبر فقال بعضهم هذا الكلام فيه انفصال ومعناه أنه يحرم المنعة ولم يسن زمن تحريمها ثم قال ولحوم الجوار الأهل يوم خيبر فيكون يوم خيبر لتحريم الجوار الأهل خاصة ولم يسن وقت تحريم المنعة لجمع بين الروايات قال هذا القائل وهذا هو الاشبه ان تحريم المنعة كان بمكة وأما لحوم الجوف فيغير بلا شك قال القاضي وهذا أحسن لو ساعدنا الروايات عن غير سيفيان قال والاولى ما قلناه انه

دخلت البارحة الجنة فريأت فيها جعفر الطيار مع الملايكة رواه الطبراني وفي أخرى عنه ان جعفر الطيار مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله عز وجل من يديه (قال أبو عبد الله) البخاري (الجناحان) في قول ابن عمر هما (كل ناحيتين) قال في الضحى لعله أراد هذا اجل الجناحين على المعنوي دون الحسي وهذا ثابت في رواية النسفي وحيدته وسقط من البوينة (ذكر العباس بن عبد المطلب) وكنت به أبو الفضل وكان أسن من النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين أو ثلاث وكان جسيلا وسيما أبصر له صغيرتان معتدلا وقبل طولا وكان فتيما رواه ابن أبي حاتم من رفوعاً جود قريش كفاراً وأصلها رجلاً وزاد أبو عمر وكان ذارأي حسن ودعوة مرجوة وقد قيل انه أسلم قديماً وكان يكتم اسلامه وأظهره يوم الفتح ووفى في خلافة عثمان قبل مقتله بسنتين بالمدينة يوم الجمعة لاثنتي عشرة خلت من رجب وأسن رمضان سنة اثنتين وثلاثين وهو ابن ثمان وثمانين سنة وصلى عليه عثمان ودفن بالبقيع (رضي الله عنه) ووفيه قال (حدثنا الحسن بن محمد) أي ابن الصباح الزعفراني قال (حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري) قال (حدثني) بالافراد (أن عبد الله بن المنذر) رفع عبد الله عطف بيان على أي المرفوع (عن) عمه (عمامة بن عبد الله بن أسن) بالثلثة المضمومة وتخفيف الميم (عن أسن رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (كان اذا قطعوا) بفتح القاف واكسر الميم لعله أصابهم الخطأ (استنق) متوسلاً (بالعباس بن عبد المطلب) للرجل التي يتبعون النبي صلى الله عليه وسلم فاراد عمر أن يصلها عراة حقة أي من أمر صلة الأرحام ليكون ذلك وسيلة الى رحمة الله تعالى (فقال اللهم أنا ككاتبوسل اليك نبينا صلى الله عليه وسلم) في حديثه (فاسقنا وإنا) بضم الهمزة (توسل اليك) يوم نيتنا (العباس) (فامسحنا قال فيسقون) وقال أبو عمر كانت الأرض أخصب على عهدنا أحدنا شديداً سنة سبع عشرة فقال كعب بأمر المؤمنين ان بني اسرائيل كانوا اذا أصابهم مثل هذا استسقوا بصبغة أنبيائهم فقال عمر هذا عم النبي صلى الله عليه وسلم وصوابه وسيد بني هاشم فبني النبي عمر وقال انظر ما فيه الثالث ثم صعد المنبر ومعه العباس فاستسقى فيه واوما أحسن قول عقيل بن أبي طالب رضي الله عنه

بمى سقى الله البتلاد وأهلها عتبة يستسقى بشيعة عمر  
نوحه بالعباس في الجذب داعياً فما جاز حتى جاد بالدمع المطر

وهذه الترجمة وحدها ساقطان من رواية أبي ذر والنسفي وقد سبق الحديث في الاستسقاء في (باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم) من ينسب العباس المطلب مؤمناً كعبي وبناته ومنسقة فاطمة عليها السلام بنت النبي صلى الله عليه وسلم) بجر منسقة فاطمة على متالب (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصلته في آخر علامات النبوة (فاطمة سيدة نساء أهل الجنة) وشققت السك لا في ذر وكذا قول ومنسقة فاطمة الخ ووفيه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم ناظر قال (أخبرنا عصب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (عمر بن الزبير) ابن العوام (عن عائشة رضي الله عنها أن فاطمة عليها السلام أرسلت الى أبي بكر الصديق (تسأله) ميراثها من النبي صلى الله عليه وسلم فيها) ولا يذرعن الكسبه بنى مما (أوله الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) وهو ما أخذ من التكفار على سبيل الغلبة من غير قتال (طلب صدقة النبي صلى الله عليه وسلم) لجميع المؤمنين وهي نخل لبني النضير التي تعتقد فاطمة أنها مائة صلى الله عليه وسلم (التي طلدتة) ميراثها من (فقدت) بفتح الفاء والادال المهملة مصدر وفاقول لا يذر وفقدت بغير حرف بلد بينها وبين المدينة ثلاث مراحل (و) من (ما بقى من خمس خيبر) وهو سهمه عليه الصلاة والسلام

كره التحريم لكن يبقى بعده ما جاز من ذكر باحتوائها في عرفة القضاء يوم الفتح (فقال

ويوم أوطاس فيحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم أباحها لهم للضرورة بعد التحريم ثم (١٢١) حرما تخرى عما يؤيد أفيكون حرما يوم

﴿فقال أبو بكر رضي الله عنه لها﴾ (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث) أي أنا معاشر  
الأنبياء لا نورث ﴿ما تركناه فهو صدقة﴾ وسقط لا يذلل لفظ فهو ﴿انما يأكل آل محمد﴾ عليه الصلاة  
والسلام فاطمة وعلي وأبناهما ﴿من هذا المال يعني مال الله ليس لهم أن يذوا على المأكول وإنني  
والله لا أغري شيئا من صدقات النبي﴾ ولا يذر رسول الله ﴿صلى الله عليه وسلم التي كانت عليهم في عهد  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا عمل فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾ زاد في الخمس فأنى  
أخشى أن تركت شيئا من أمره أن أزيغ ﴿فتشهد على﴾ رضي الله عنه ﴿ثم قال أنا قد عرفنا يا أبا بكر  
فضيلتك وذكر﴾ أي على رضي الله تعالى عنه ﴿قرايتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحققهم  
فتكلم أبو بكر فقال﴾ معسذرا عن منعه ﴿والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أحب إلى أن أصل من قرأني﴾ قال صاحب التوضيح فيما نقله عنه صاحب العمدة قوله فتشهد على  
إلى آخره ليس من هذا الحديث إنما كان ذلك بعد موت فاطمة رضي الله عنها وقد أتى به في موضع آخره  
ومطابقة الحديث للترجمة في قوله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وبه قال ﴿أخبرني﴾ بالافراد  
ولابي ذر حديثا بالجمع من التحديث ﴿عبد الله بن عبد الوهاب﴾ الحنبل البصري قال ﴿حدثنا خالد﴾  
هو ابن الحرب بن سليم الهجيمي قال ﴿حدثنا شعبة﴾ بن الجراح ﴿عن واقد﴾ بقاف بعدها دل مهملة  
انه ﴿قال سمعت أبي﴾ محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر ﴿يحدث عن ابن عمر عن أبي بكر رضي الله عنهم﴾  
أنه ﴿قال﴾ يخاطب الناس ﴿ارقبوا﴾ أي احفظوا ﴿محمد صلى الله عليه وسلم في أهل بيته﴾ فلا تؤذوهم  
\* وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل الحسن والحسين \* وبه قال ﴿حدثنا أبو الوليد﴾ هشام بن  
عبد الملك الطيالسي قال ﴿حدثنا ابن عيينة﴾ سفيان ﴿عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة﴾ عبد  
الله ﴿عن المسور بن مخرمة﴾ رضي الله عنه ﴿أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال﴾ لما خطب على  
بنت أبي جهل واسمها جويرية أسلت وباعته ﴿فاطمة بضعة﴾ يفتح الموحددة وسكون الضاد المعجمة  
أي قطعة ﴿منى فن أغضبها أغضبتني﴾ زاد في رواية ويؤذني ما آذاها قالوا فنهى تحريم أياها صلى الله  
عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه وان تولد الإبداء مما أصله مباح وهذا من خصائصه صلى الله عليه  
وسلم \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح والطلاق ومسلم في الفضائل وأبو داود في النكاح  
والترمذي والنسائي في المناقب \* وبه قال ﴿حدثنا يحيى بن قرعة﴾ بالقاف والراء والعين المهملة  
المفتوحات القرشي المكي المؤذن قال ﴿حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه﴾ سعد بسكون العين ابن  
إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ﴿عن عروة﴾ بن الزبير ﴿عن عائشة رضي الله عنها﴾ أنها قالت دعا  
النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه الذي ﴿وفي نسخة من الفرع التي﴾ قبض فيها فاسارها  
بشيء ﴿بتشديد الراء﴾ فبكت ثم دعاها فاسارها فضحكت قالت ﴿أي عائشة رضي الله عنها﴾ فسالها  
عن ذلك الذي قاله لها فبكت وضحكت زاد في رواية مسروق عند المصنف فقالت ما كنت لأفنى  
سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿فقال﴾ أي بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ﴿سأرى النبي صلى الله  
عليه وسلم﴾ بتشديد الراء ﴿فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت﴾ لذلك ﴿ثم سأرى  
فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه فضحكت﴾ لذلك وأتبعه بسكون الفوقية بعد فتح الهمزة وفتح  
الموحددة \* وهذا الحديث وسابقه سقطا لأبي ذر والنسائي سبقنا بينهما بإسناده ومنه في علامات  
النبوذة وهي أولها في مناقب فاطمة رضي الله عنها مطولا فهو أوجه من إنباتهم ما في ﴿باب مناقب  
الزبير بن العوام رضي الله عنه﴾ ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب  
ابن لؤي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وينسب إلى أسد فيقال القرشي الأسدي وأمه  
صفية بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت وهاجرت وأسلم هو رضي الله عنه

خير وفي عمرة القضاء ثم أباحها يوم  
الفتح لضرورة ثم حرما يوم الفتح  
أيضا تخرى عما يؤيد وتسقط رواية  
أباحها يوم حجة الوداع لأنها مروية  
عن سيرة الجهنى وانما روى الثقات  
الاثبات عنه الإباحة يوم فتح مكة  
والذي في حجة الوداع انما هو التحريم  
فيؤخذ من حديثه ما اتفق عليه  
جمهور الرواة ووافقه عليه غيره من  
الصحابة رضي الله عنهم من النهي  
عنها يوم الفتح ويكون تخرى بها يوم  
حجة الوداع تأكيداً كيداً واشاعته كما  
سبق وأما قول الحسن انما كانت  
في عمرة القضاء لا قبلها ولا بعدها  
فترده الأحاديث الثابتة في تخرى بها  
يوم خير وهي قبل عمرة القضاء وما  
جاء من إباحتها يوم فتح مكة ويوم  
أوطاس مع أن الرواية به هذا انما  
جاءت عن سيرة الجهنى وهو راوى  
الروايات الأخر وهي أصح فيترك  
ما خالف الصحيح وقد قال بعضهم  
هذا مما تناوله التحريم والإباحة  
والنسخ مرتين والله أعلم بهذا آخر  
كلام القاضى والصواب المختار  
أن التحريم والإباحة كانا مرتين  
فكانت حالا قبل خير ثم حرمت  
يوم خير ثم أبحت يوم فتح مكة وهو  
يوم أوطاس لاتصالهما ثم حرمت  
يومئذ بعد ثلاثة أيام تخرى عما يؤيد  
إلى يوم القيامة واستمر التحريم ولا  
يجوز أن يقال إن الإباحة مختصة  
بما قبل خير والتحريم يوم خير  
للتأيد وأن الذي كان يوم الفتح مجرد  
توكيد التحريم من غير تقديم إباحة  
يوم الفتح كما اختاره المازرى  
والقاضى لأن الرواية التي ذكرها  
مسلم في الإباحة يوم الفتح صريحة  
في ذلك فلا يجوز زاسقة، ظهروا لا مانع يمنع من تكرير الإباحة والله أعلم قال القاضى واتفق العلماء

وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن (١٢٣) اسمعيل بن أبي خالد بهذا الاسناد مثله وقال ثم قرأ علينا هذه الآية ولم يقل قرأ

عبد الله وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن اسمعيل بهذا الاسناد قال كنا ونحن شباب فقلنا يا رسول الله ألا نستخصي ولم يقل نفز على أن هذه المتعة كانت نكاحا إلى أجل لا ميرات فيها وقرأها يحصل بانقضاء الأجل من غير طلاق ووقع الإجماع بعد ذلك على تحريمها من جميع العلماء إلا الروافض وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول بانهما ورؤى عنه أنه رجع عنه قال وأجمعوا على أنه متى وقع نكاح المتعة إلا أن يحكم بطلانه سواء كان قبل الدخول أو بعده الأما سبق عن زفر واختلف أصحاب مالك هل يحد الواطئ فيه ومذهبنا أنه لا يحد لشبهة العقد وشبهة الخلاف وما أخذ الخلاف اختلاف الأصوليين في أن الإجماع بعد الخلاف هل يرفع الخلاف ويصير المسئلة مجمعا عليها والاصح عند أصحابنا أنه لا يرفعه بل يدوم الخلاف ولا يصير المسئلة بعد ذلك مجمعا عليها أبدأ به قال القاضي أبو بكر الباقلاني قال القاضي وأجمعوا على أن من نكح نكاحا مطلقا وبنته أن لا يمكث معها إلا مدة نواها فنكاحه صحيح حلال وليس نكاح متعة وإنما نكاح المتعة ما وقع بالشروط المذكورة ولكن قال مالك ليس هذا من أخلاق الناس وشذ الأوزاعي فقال هو نكاح متعة ولا خير فيه والله أعلم قوله فقلنا ألا نستخصي فهنا عن ذلك فيه موافقة لما قدمناه في الباب السابق من تحريم الخصاص لما فيه من تغيير خلق الله ولما فيه من قطع النسل وتعذيب الحيوان والله أعلم قوله رخص لنا أن ننكح المرأة بالتوب أي بالتوب وغيره مما تراضي به

وهو ابن خمس عشرة سنة وعندنا كما يسند صحيح وهو ابن ثمان سنين وحضر يوم اليرموك وفتح مصر مع عمرو بن العاص وشهد الجمل مع عائشة رضي الله عنها وقتل بوادي السباع راجعا عن حرب أهل الجمل سنة ست وثلاثين رضي الله عنه وسقط لفظ ياب لابي ذر فأناب مرفوع (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما مما وصله في سورة براءة (هو) أي الزبير (حواري النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء المهملة والواو وبعد ألف راء ففتح مشددة قال المؤلف (وسمى الحواريون) أي حوار يوعيسى (ليأبى نياهم) وهذا وصله ابن أبي حاتم وقيل لصفاء قلوبهم وعند الترمذي عن ابن عينة الحواري الناصر \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة القطواني قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء القرشي الكوفي قاضي الموصل (عن هشام ابن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير أنه (قال أخبرني) بالافراد (مروان بن الحكم) بن أبي العاص بن أمية الأموي المدني (قال أصاب عثمان بن عفان رضي الله عنه رعا فشد يد) بالرفع فاعل وعثمان مفعول (سنة الرعا) سنة إحدى وثلاثين كما عند ابن شيبة في كتاب المدينة وكان للناس فيها رعا ف كثير (حتى حبسه) أي حبس عثمان الرعا (عن الحج وأوصى فدخل عليه رجل من قريش) لم يقف الحافظان حجر على تسميته (قال) له (استخلف) بالجرم خليفة بعد موتك (قال) عثمان (وقالوه) أي قال الناس هذا القول (قال) الرجل (نعم) قالوه (قال) عثمان (ومن) استخلف (فسكت) الرجل (فدخل عليه) على عثمان (رجل آخر) قال مروان (أحسبه الحرث) بن الحكم أخامروان الراوي (فقال) لعثمان (استخلف) خليفة بعدك (فقال عثمان وقالوا) أي الناس ذلك (فقال) الحرث (نعم) قالوا ذلك (قال) عثمان (ومن هو) الذي قالوا أني استخلفه (فسكت) الحرث (قال) عثمان (فلعلهم قالوا) استخلف (الزبير قال) الحرث (نعم قال) عثمان (أما) بالتخفيف (والذي نفسي بيده أنه تخيرهم ما علت) أي هو الذي علمته أو ما صدرية أي في على أي في شيء مخصوص بحسن الخلق (وان كان) أي الزبير (لأحبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي الذين أشاروا باستخلافه \* وهذا الحديث قد ذكره النسائي في المناقب عن معاوية \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولأبي ذر حدثنا بالجمع (عبيد بن اسمعيل) الهباري القرشي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن هشام) أنه قال (أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير قال (سمعت مروان) بن الحكم يقول (كنت عند عثمان) بن عفان رضي الله عنه (أما رجل) لم يسم (فقال استخلف قال) عثمان (وقيل ذلك) بحذف همزة الاستفهام ولأبي ذر عن الحموي والمستمل ذلك باللام (قال) الرجل (نعم) قبل ذلك (الزبير) أي الذي قيل باستخلافه هو الزبير (قال) أما بالتخفيف والألف ولأبي ذر عن الكشميني أم بحذفها (والله أنكم لتعلمون أنه) أي الزبير (خبركم) قال ذلك (ثلاثا) \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد بن درهم أبو عثمان التهمدي الكوفي قال (حدثنا عبد العزيز بن هوان) أبي سلمة (هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماسجشون بكسر الجيم بعدها شين معجمة مضمومة المدني نزيل بغداد) عن محمد بن المنكدر (بن عبد الله بن الهدير مصفر التميمي المدني) (عن جابر) هوان عبد الله الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) أن لكل نبي حوارى (كذا في فرع اليونيس) حشاة تحتية منصوبة اسم إن بدون ألف مصححا عليها أي أنصارا (وان حوارى) أي ناصري (الزبير بن العوام) رضي الله عنه وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) هوان شوبه فيما قاله الدارقطني وهو أبو العباس مردويه المروزي فيما قاله أبو عبد الله الحارثي وزاد الكلاباذي السمسار وصوب قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عبد الله بن

وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن دينار (١٢٣) قال سمعت الحسن بن محمد يحدث عن

جابر بن عبد الله وسلمة بن الأكوع  
قالا خرج علينا منادى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قد اذن لكم  
أن تستمتعوا يعني متعة النساء  
وحدثني أمية بن بسطام العيشي  
حدثنا يزيد بن ربيعة حدثنا  
روح وهوا بن القاسم عن عمرو  
ابن دينار عن الحسن بن محمد عن  
سلمة بن الأكوع وجابر بن عبد الله  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أتانا فأذن لنا في المتعة

فيه اشارة الى انه كان يعتقد  
اباحها كقول ابن عباس وانه لم  
يلغها نسخها (قوله وحدثني أمية  
ابن بسطام العيشي حدثنا يزيد بن  
زياد حدثنا روح وهوا بن القاسم  
عن عمرو بن دينار عن الحسن بن  
محمد عن سلمة بن الأكوع وجابر  
هكذا هو في بعض النسخ وسقط في  
بعضها ذكر الحسن بن محمد بن قال  
عن عمرو بن دينار عن سلمة وجابر  
وذكر المازري أيضا أن النسخ  
اختلف فيه وانه ثبت ذكر الحسن  
في رواية ابن مهران وسقط في رواية  
الجلودي وسبق بيان أمية بن بسطام  
وأه يجوز صرف بسطام وترك صرفه  
وان البناء تكسر وقد تفتح والعيشي  
بالشين المعجمة (قوله عن جابر بن  
عبد الله وسلمة بن الأكوع قال  
خرج علينا منادى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد اذن لكم أن  
تستمتعوا) وفي الرواية الثانية عن  
سلمة وجابر أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أتانا فأذن لنا في المتعة  
فقوله في الثانية أتانا يحتمل أنانا

الزبير (رضي الله عنه أنه قال كنت يوم الاحزاب) لما حاصر قريش ومن معهم المسلمين بالمدينة  
وحضر الخندق لذلك (جعلت) بضم الجيم وكسر العين وسكون اللام (أنا وعمر بن أبي سلمة) بضم  
العين القريشي المخزومي المدني ربيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه أم سلمة (في النساء) يعني  
نسوة النبي صلى الله عليه وسلم (فنظرت فإذا أنا بالزبير) أي (على فرسه يختلف) أي يجيء  
ومذهب (الي بني قريظة) اليهود (مرتين أو ثلاثا) بالثاء كذا بائيات مرتين أو ثلاثا في كل ما وقفت  
عليه من الاصول وعزام الحافظ ابن حجر وبعه العيني لرواية الاسماعيلي من طريق أبي أسامة لا يقال  
ان مراد الحافظ زيادة ذلك عند الاسماعيلي على رواية البخاري بعد قوله رأيتك تختلف لانه ذكر  
ذلك عقب قوله السابق يختلف الي بني قريظة قبل لاحقه (فلما رجعت قلت يا بئرايتك تختلف) أي  
أي تجيء وتذهب الي بني قريظة (قال) مستغفرا بالهمزة استفهام تقرير (أوهل رأيتني يا بني  
قلت) ولاي ذر قال (نعم) رأيتك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يأت بني قريظة  
فيأيتني بخبرهم (تحتية ساكنة بعد الفوقية ولاي ذر عن الكشميني فيأيتني بخبرها) فانطلقت  
اليهم (فلما رجعت) بخبرهم (جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين أبويه) في الفداء تعظيما  
واعلاء لتقدرى لان الانسان لا يفدى الا من يعظمه فيذل نفسه له (فقال فذاك أي وأمي) وفي  
الحديث صحة سماع الصغير وانه لا يتوقف على أربع أو خمس لان ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين  
وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق (تنبيه) قوله فلما  
رجعت قلت يا بئرايت الى آخره قال الحافظ ابن حجر رحمه الله انه مدرج كما وقع مينا في رواية مسلم من  
طريق علي بن مسهر عن هشام حيث ساقه الي بني قريظة ثم قال قال هشام وأخبرني عبد الله بن عروة  
عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابي الخ ثم ساقه من طريق أبي أسامة عن هشام قال لما  
كان يوم الخندق فساق الحديث نحوه ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن أدرج القصة في حديث  
هشام عن أبيه عن الزبير اهـ وبه قال (حدثنا علي بن حفص) انحراسا للمروزي سكن عسقلان  
قال (حدثنا ابن المبارك) عبد الله المروزي قال (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير  
ابن العوام (ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين شهدوا واقعة اليرموك في أول خلافة عمر ولم  
يقف الحافظ ابن حجر على تسمية واحد منهم (قالوا الزبير يوم) واقعة اليرموك (تحتية مفتوحة وراء  
ساكنة وميم مضمومة آخره كاف موضع بالشام كان فيه الواقعة بين المسلمين والروم (ألا) بالتخفيف  
(نشد) بضم الشين المعجمة أي على المشركين (فشد معك) عليهم (خمل) أي الزبير (عليهم  
فضرروه) أي الروم (ضربتني على عاتقه بينهم ماضية ضربه) بضم الضاد وكسر الراء مبني  
للفعل (يوم) واقعة (بدر قال عروة) بن الزبير بالسند السابق (فكنت أدخل أصابعي في تلك  
الضربات) الثلاث بسكون راء الضربات في اليونينية (العب وأنا صغير) وقد كان المسلمون في  
واقعة اليرموك خمسة وأربعين ألفا وقليل ستة وثلاثين ألفا والروم سبعمئة ألف وكان مع جبلة ابن  
الأيهم من عرب غسان ستون ألفا وكانت الدولة للمسلمين فقتلوا من الروم مائة ألف وخمسة آلاف  
نفس وأسروا منهم أربعين ألفا واستشهد من المسلمين أربعة آلاف (باب ذكر طلحة) ولاي ذر  
عن الكشميني مناقب طلحة (بن عبيد الله) وسقط باب لا ي ذر وعبيد الله بضم العين وفتح الموحدة  
ابن عثمان بن عير ١ بن عمرو بن عامر بن عثمان بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب يجتمع مع  
النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب ومع أبي بكر الصديق رضي الله عنهم في كعب بن سعد بن تيم  
وكان يقال له طلحة الخير وطلحة الجود وأمه الصعبة بنت الحضرمي أخت العلاء أسلمت وهاجرت  
وعاشت بعد ابنها قليلا وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين وذكر أن عليا رضي الله عنه لما وقف

١ قوله ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد كنية محمدا  
نسخ الطبع وفي نسخة السادات من نسخ الشرح على اصلاح وهو الموافق لفتح الباري ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد كنية محمدا



وحدثنا الحسن بن علي الخوافي (١٣٤) حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال قال عطاء قدم جابر بن عبد الله معتمرا

فخنتاه في منزله فسأل القوم عن أشياء ثم ذكروا المنفعة فقال نعم استمعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر \* حدثني محمد ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله يقول كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر حتى نهي عنه عمر في شأن عمرو بن حريث \* حدثنا حامد بن عمر البكر أوى حدثنا عبد الواحد يعني ابن زباد عن عاصم عن أبي نضرة قال كنت عند جابر ابن عبد الله فأتاه فقال ابن عباس وأبو الزبير اختلفا في المتعين فقال جابر فعلتاها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد لهما \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ثوبان بن محمد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا أبو عيسى عن إياس بن سلمة عن أبيه قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم له ومناذيه كما صرح به في الرواية الأولى ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم مر عليهم فقال لهم ذلكم بلسانه (قوله استمعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر) هذا محمول على أن الذي استمتع في عهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لم يبلغه النسخ وقوله حتى نهانا عنه عمر يعني حين بلغه النسخ وقد سبق إيضاح هذا (قوله كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق) القبضة بضم القاف وفتحها والضم أفصح قال الجوهري القبضة بالضم ما قبضت عليه من شيء يقال أعطاه قبضة من سويق أو تمر قال وروى عافيه (قوله حدثنا حامد بن عمر البكر أوى)

على مصرع طلحة بن كبي حتى أخضل لحيمته بدموعه ثم قال اني لأرجو أن أكون أنا وأنت عن قال الله تعالى فهم وزرعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين (وقال عمر) رضي الله عنه في طلحة (توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض) وهذا وصلة المؤلف مطولا في مقتل عمر السابق \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدنا (محمد بن أبي بكر المقدسي) بضم الميم وفتح القاف والذال المهمة المشددة والميم المكسورة قال (حدثنا معتمر عن أبيه) سليمان التيمي (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النخعي أنه (قال لم يبق مع النبي) ولا يذرحدنا (صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام) أيام وقعة أحد (التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم) المشركين (غير طلحة) رفع غير على الفاعلية (وسعد عن حديثهما) أي عن حديث طلحة وسعد حدث بذلك أبو عثمان \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الواسطي قال (حدثنا ابن أبي خالد) اسمعيل واسم أبي خالد سعد (عن قيس بن أبي حازم) بالحاء المهمة والزاى واسمه عوف الأحمسي الجلي قدم المدينة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم أنه (قال رأيت يد طلحة التي وقى) بفتح الواو والقاف المخففة (بها النبي صلى الله عليه وسلم) لما أراد بعض المشركين أن يضربه يوم أحد (قد شئت) بفتح الميم واللام المشددة وضم الشين خطأ وقيل أول لغة زينة الشيل نقص في الكف وبطلان لعلها وليس معناها القطع كما زعم بعضهم وفي المتن الذي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن ينظر إلى شهيد عشي على وجه الأرض فليتنظر إلى طلحة بن عبيد الله وكان ممن أنزل الله عز وجل فيه فهم من قضى نحبه رواه الترمذي وعنده أيضا من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال سمعت أذني من في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول طلحة والزبير جاريا في الجنة (باب مناقب سعد بن أبي وقاص) رضي الله عنه بتسديد للقاف (الزهرى وبنو زهرة أحوال النبي صلى الله عليه وسلم) لأن أمه أمنة منهم وأقارب الام أحوال (وهو سعد بن مالك) يريد أن اسم أبي وقاص طالك بن أمية بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وأمه أمنة أم رسول الله صلى الله عليه وسلم أخواتها وهبت وأم وهب جنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس بنت عم أبي سفيان بن حرب وشهد بدرًا والحديبية وسائر المشاهد وهو أحد الستة الذين جعل عمر فيهم الشورى وكان محاب الدعوة مشهورا بذلك لحجاب دعونه وترجي وتوفي سنة خمس وخمسين من ثلاث وعشرين سنة وسقط باب لا يذرح قوله مناقب من فروع \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدنا (محمد بن المتي) الغزي قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي (قال سمعت يحيى بن اسمعيل القطان) قال سمعت سعد بن المسيب قال سمعت سعدا (هو ابن وقاص رضي الله عنه) يقول جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم في التفدية (أبو به) فقال فذلك أي وأخي (يوم أحد) كما فعل ذلك للزبير \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في الاستئذان والمناقب والنسائي في السنة \* وبه قال (حدثنا مسكين بن إبراهيم) الحنظلي ولا يذرحدنا (عن أبيه) زيادة قال (حدثنا هشام بن هاشم) بكسر الهاء بعدها جمعة في الأول كذا في فرع التوينية وفي غيره بفتح الفاء فالف قد ثلث المتفق عليه وهو الذي في التوينية فالظاهر أن الذي في الفرع سهو وهو ابن عتبة بن أبي وقاص الزهرى (عن عامر بن سعد) بسكون العين (عن أبيه) سعد بن أبي وقاص أنه (قال) والله (لقد رأيتني وأنا ثلث الاسلام) أي أنه كان ثالث من أسلم أولا أي من الرجال \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدنا (أبراهيم بن موسى) القزويني الصغير الرازي قال

ذكرنا مرات أنه منسوب إلى جده الأعلى أبي بكر الصديق (قوله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم) (أخبرنا

عليه وسلم عام أو طاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها \* وحدثننا قتبية بن سعيد حدثنا الثالث (١٢٥) عن الربيع بن سبرة الجهمي عن أبيه سبرة أنه

قال أذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمتعة فأنطلقت أنا ورجل إلى امرأة من بني عامر كأنها بكرة عيطاء فعرضنا عليها أنفسنا فقالت ما تعطيني فقلت ردائي وقال صاحبي ردائي وكان رداء صاحبي أجود من ردائي وكنت أشبه منه فإذا نظرت إلى رداء صاحبي أعجبها وإذا نظرت إلى أعجبته ثم قالت أنت وردائك يكفيني فكشك معهما ثلاثاً ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع فليخل سبيلها \* حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجهمي حدثنا بشر بن عبيد الله بن الفضل حدثنا ابن عمار عن غزية عن الربيع بن سبرة أن أباه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة قال فأقنأها خمس عشرة ثلاثين بين ليلة ويوم فاذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في متعة النساء فخرجت أنا ورجل من

عليه وسلم عام أو طاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها هذا تصريح بأنها أصبحت يوم فتح مكة وهو يوم أو طاس شيء واحد أو طاس واحد بالطائف ويصرف ولا يصرف فمن صرفه أراد الوادي والمكان ومن لم يصرفه أراد البقعة كافي نظائره وأكثر استعمالهم له غير مصرف (قوله الربيع بن سبرة) هو بفتح السين المهملة واسكان الباء الموحدة (قوله فأنطلقت أنا ورجل إلى امرأة من بني عامر كأنها بكرة عيطاء) أما البكرة فهي الفتية من الإبل أي الشابة القوية وأما العيطاء فبفتح العين المهملة واسكان الباء المشاة تحت وبطاء مهملة وبالمدة وهي الطويلة العنق في اعتدال وحسن

(أخبرنا ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة واسمه ميمون الهمداني الكوفي قال (حدثنا هاشم بن هاشم بن عتبة) بفتح الهاء بعدها ألف في الاثنين وعبته بضم العين المهملة وسكون الفوقية بعدها موحدة (ابن أبي واصل قال سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص) رضي الله عنه (يقول ما أسلم أحدنا في اليوم الذي أسلمت فيه) قاله بحسب ما علمه ولا فقد أسلم قبله غيره (ولقد مكثت سبعة أيام وإلى ثلث الإسلام) وهذا محمول على الأحرار البالغين يخرج خديجة وعلى أوقاله بحسب ما أطلع عليه لأن من أسلم إذا ذاك كان يخفى إسلامه وقال أبو عمر بن عبد البر أنه أسلم قديماً بعد سنته هو سابعهم وهو ابن سبع عشرة سنة قبل أن تفرض الصلاة على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه (تابعه) أي تابع ابن أبي زائدة (أبو أسامة) جاد بن أسامة قال (حدثنا هاشم) هو ابن هاشم بن عتبة السابق وهذه المتابعة وصلها المؤلف في الإسلام سعد \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين فيهما والنون في آخرهما بن أوس الواسطي البزاز قال (حدثنا جاد بن عبد الله) الواسطي (عن اسمعيل) بن أبي خالد الجلي (عن قيس) هو ابن أبي حازم أنه (قال سمعت سعداً) هو ابن أبي وقاص (رضي الله عنه يقول في لأول العرب رمي بسهم في سبيل الله) عز وجل وذلك في سرية عبيدة بضم العين ابن الحرث بن المطلب بن عبد مناف الذي بعثه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ستين راكباً من المهاجرين فهم سعد بن أبي وقاص إلى رابع ليلة قوا عير القريش في السنة الأولى من الهجرة فقاموا بالسهم فكان سعد أول من رمي في سبيل الله قال (وكتنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم ومالنا طامعاً لا ورق الشجر حتى إن أحدنا ليضع) عند قضاء الحاجة (كايضع البعير أو الشاة) أي نجوهم يخرج منهم مثل البعير ليسه وعدم الغذاء المؤلف (ماله خاط بكسر الخاء المعجمة وسكون اللام أي لا يختلط بعضه ببعض لحفاة) ثم أصبحت بنو أسد تعزوني (بعين مهملة فزاي فراء تؤذني من التأديب) (على الإسلام) أو تعلمي الصلاة وتعرفني بأني لأحسنها فغير عن الصلاة بالإسلام كما عبر عنها بالإيمان في قوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم إني أنا الله عباد الدين ورأس الإسلام (لقد خبت إذا) بالتثنية (وضل على) مع سابقتي في الإسلام إن كنت أحسن الصلاة وأتقرا لي تعليم بني أسد (وكانوا وشوا) بفتح الواو والشين المعجمة وسكون الواو (به) بسعد (لي عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (قالوا لا يحسن يصلي) وقصته مع الذين زعموا أنه لا يحسن الصلاة مرت في صفة الصلاة \* وهذا الحديث أخرجه في الاطعمة والرفاق ومسلم في آخر الكتاب والترمذي في الزهد والنسائي في المناقب والرفاق وابن ماجه في السنة (باب ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم) جمع الصهر بالصهر قال في القاموس وزوج بنت الرجل وزوج أخته والاختان أصهار أيضاً وقد صاهرهم وفهمهم وأصهرهم والهم صار فهمهم صهرا والاختان جمع ختن وهو كل من كان من قبل المرأة كالأب والآخر والمراد هنا الأول وسقط الباب لابي ذر (منهم أبو العاص) لقب طوقيل مقسم بكسر الميم وقيل هاشم (ابن الربيع) بن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس ابن عبد مناف وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (علي بن حسين) هو ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (أن المسورين مخزومة) رضي الله عنه (قال) إن علياً خطب بنت أبي جهل (جويرية بضم الجيم وقيل العوراء) فسمعت بذلك فاطمة (رضي الله عنها) فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت (له) يزعم قومك أنك لا تغضب لبنتك إذا وذن (وهذا على ناكح) أي يريد أن ينكح (بنت أبي جهل) وأطلق عليه اسم ناكح مجازاً باعتبار قصد له

قوام والعبط بفتح العين والياء طول العنق (قوله صلى الله عليه وسلم من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع فليخل سبيلها) هكذا هو

قوى ولي عليه فضل في الجمال وهو قريب من (١٣٦) الدمامة مع كل واحد من اربعة فبردى خلق وأما بردين عى فبردى غرض حتى اذا كنا

بأسفل مكة أو بأعلاها فلتقتنا فتاة  
مثل البكرة العظيمة فقلنا هاهل  
لأن يستمع من أحدنا قالت وما  
ذا تذلان ففسر كل واحد منارده  
فقلت تنظر الى الرجلين وراها  
فصاحبي ينظر الى عطفها فقال ان  
رد هذا خلق ويردى جديد غرض  
فتقول رده هذا لا بأس به ثلاث  
مرار أو مرتين ثم استمعت منها فلم  
أخرج حتى حرمها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم \* وحدثني أحمد بن  
سعيد بن صخر الدارمي حدثنا  
أبو التعمان حدثنا وهيب حدثنا  
غمار بن غزية حدثني الربيع بن  
سبرة الجهني عن أبيه قال خرجنا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام  
الفتح الى مكة فذكر عتلى حديث  
بشر وزاد قالت وهل يصلح ذلك  
وقبه قال ان رده هذا خلق محرم  
حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا  
أبي حدثنا عبد العزيز بن عمر حدثني  
الربيع بن سبرة الجهني ان أباه حدثه

في جميع النسخ التي يتبع فلجل أي  
يتبع بها خلف بها لدلالة الكلام  
عليه أو وقع يتبع موقع مباشر أي  
ينشرها وحذف المفعول (قوله  
وهو قريب من الدمامة) هي بفتح  
الدال المهملة وهي القبح في الصورة  
(قوله فبردى خلق) هو بفتح اللام  
أي قريب من البالي (قوله فلتقتنا  
فتاة مثل البكرة العظيمة) هي بعين  
مهملة مفتوحة وبنونين الأولى  
مفتوحة وبطائين مهملتين وهي  
كالعطاء وسبق بيانها وقيل هي  
الطويلة فقط والمشهور الأولى (قوله  
ينظر الى عطفها) هو بكسر العين  
أي جانبها وقيل من رأسها الى وركها  
وفي هذا الحديث دليل على انه لم يكن

(فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) خطيبا ليشيع الحكم الذي سيقروه يأخذوا به على سبيل  
الوجوب أو الأولوية قال المسور (فسمعت حين تشهد يقول أما بعد فاني أنسكت أبا العاص) لقط  
(ابن الربيع) أي ابنته عليه الصلاة والسلام زينب أ كبرياتها وكان ذلك قبل النبوة (حدثني  
وصدقني) بخفيف الدال بعد الصاد أي في حديثه وعلله كان شرط عليه أن لا يتزوج علي زينب فلم  
يتزوج عليها وكذلك علي قال يكن كذلك فيحتمل أن يكون نسي ذلك الشرط (وان فاطمة بضعة)  
بفتح الموحدة فقط وسكون المهملة ولا يذرعن الهوى والمستل مضعف عيم مضمومة بدل الموحدة  
وغين مهملة بدل المهملة (منى واني أكره أن يسووها) أحد علي أو غيره (والله لا يجتمع بنت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله) أي جهل أو غيره (عند رجل واحد فتزل على الخطبة)  
بكسر الخاء المهملة قال ابن داود فيما ذكره المحب الطبري حرم الله عز وجل علي أن ينكح علي  
فاطمة حماها القوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال أبو علي السجفي في  
شرح التلخيص يحرم التزوج على بنات النبي صلى الله عليه وسلم (وزاد محمد بن عمرو بن حملة) بفتح  
العين وسكون الميم وحملته بفتح الحامين المهملتين بينهما لام ساكنة وأخرى مفتوحة بعد الخاء الثانية  
مما وصله في أوائل الخمس (عن ابن شهاب) الزهري (عن علي) ولا يذرعن الكشميهني زياد بن  
الحسين (عن مسور سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث بطوله (وذكر) فيه (صهره من  
بني عبد شمس) هو أبو العاص بن الربيع (فأثني عليه) خيرا (في مصاهرته بآه فاحسن) الشاء  
(قال حدثني فصدقني) بخفيف الدال (ووعدي) أن يرسل الي زينب أي لما أسرى بدير مع  
المشركين وفدى بشرط وعليه صلى الله عليه وسلم أن يرسلها (فوقلي) بخفيف الفاء بذلك وأسر  
أبو العاص مرة أخرى وأجارت زينب فأسلم وردها اليه النبي صلى الله عليه وسلم الى نكاحه وولدت له  
أمامة التي كان يحملها النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي (باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي  
صلى الله عليه وسلم) وكان من بني كلب أسرى في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعنته خديجة رضي  
الله عنها فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم منها وخبره النبي صلى الله عليه وسلم لما طلب أبوه وبعه أن  
يفديه بين المقام عنده أو يذهب معهم فقال يا رسول الله لا أختار عليك أحدا أبدا وسقط باب لابي  
ذرو حينئذ فناقبر رفع (وقال البراء) بن عازب مما وصله في كتاب الصلح (عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) أنه قال لزيد (أنت أخونا ومولانا) \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون المهملة  
وفتح اللام أو الهيشم الجلي القطواني بفتح القاف والمهملة قال (حدثنا سليمان بن بلال) قال  
حدثني (بالأفراد) (عبد الله بن دينار) العلوي مولا هم أبو عبد الرحمن المدني مولى ابن عمر (عن  
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا) الأطراف الروم  
حيث قتل زيد بن حارثة والد أسامة المذكور وهو البعث الذي أمر بجهنم عند موته عليه الصلاة  
والسلام وأنفذهم أبو بكر رضي الله عنه بعده (وأمر عليهم أسامة بن زيد) بشديد الميم من أمر  
(فقطع بعض الناس في أمارته) بكسر الهمزة وكان ممن اتسبب مع أسامة كبار المهاجرين  
والانصار فيهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسليمان أسلم فتكلم قوم  
في ذلك وكان أشدهم في ذلك كلاما عياش بن أبي ربيعة الخزرجي فقال يستعمل هذا الغلام على  
المهاجرين فكثرت المقالة في ذلك فسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعض ذلك فصرده على  
من تكلم وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فغضب صلى الله عليه وسلم غضبا  
شديدا فخطب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان) بكسر الهمزة في الفرع وبفتحها في  
اليونانية (تطعنوا في أمارته فقد كنتم تطعنون في أمارته أبيه) زيد (من قبل) في غزوة

في نكاح المتعة ولي ولا شهود (قوله ان رده هذا خلق محرم) هو بفتح الميم مفتوحة وماء مهملة مشددة وهو البالي ومنه ع الكتاب اذ البالي مؤنة

أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس اني قد كنت أذنت لكم (١٢٧) في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرم ذلك

الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن عبد العزيز بن عمر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله ما كان من الموالى وكانت العرب لا ترى تأمير الموالى وتستكف عن اتباعهم كل الاستكاف فلما جاء الله عز وجل بالاسلام ورفع قدر من لم يكن له عندهم قدر بالسابقة والهجرة والعلم والتقى عرف حقهم المحفوظون من أهل الدين فأما المرتدون بالعادة والممتحنون بحب الرياسة من الأعراب ورؤساء القبائل فلم يزل يخرج في صدورهم شيء من ذلك لاسيما أهل النفاق فانهم كانوا يسارعون الى الطعن وشدة التكبر عليه وكان صلى الله عليه وسلم قد بعث زيدا أميرا على عدة سرايا وأعطاه جيش مؤنة وسار تحت رايته فيها بحماة الصحابة وكان خليفته بذلك أسواقه وفضله وقربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر أسامة بن زيد على جيش فيهم جماعة من مشيخة الصحابة وفضلاتهم وكان رأي في ذلك سوى ما توسم فيه من العجاجة أن يهمل الأرض وتوطئه لمن يلي الأمر بعده ثلاثين زع أحديدا من طاعة وليعلم كل منهم أن العادات الجاهلية قد عمت مسالكها وخفيت معالمها (وأيما الله ان كان) زيدا (خليفا) بالخاء المعجمة المفتوحة والقاف أي والله ان الشأن وفي أصل ابن مالك وأيم الله لقد كان خليفته (للا مارة) أي حقيقا بها (وان كان لمن أحب الناس الى) سقطت لاهل من أصل ابن مالك وقال استعمل ان الخففة المتروكة العمل عاريا ما بعدها من اللام الفارقة لعدم الحاجة اليها وذلك لانه اذا خففت ان صار لفظها كلفظ ان النافية فيخاف التباس الاثبات بالنفي عندئذ لم العمل فالترمو واللام المؤكدة مميزة لها ولا يثبت ذلك الا في موضع صالح للاثبات والنفي فحوان علمت لفاضلا فاللام هنا لازمة اذ لو حذف مع كون العمل متروكا وصلاحة الموضع للنفي لم يتيقن الاثبات فلو لم يصلح الموضع للنفي جازت بطل اللام وحذفها (وان هذا) أسامة بن زيد (لمن أحب الناس الى بعده) أي بعد أبيه زيد وفي الحديث جواز إمارة المولى وتولية الصغير على الكبير والمفضل على الفاضل والحديث من أفراده \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بفتح القاف والزاي القرشي المكي المؤذن قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير رضي الله عنه (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت دخل على قائف) قبل نزول الحجاب أو بعده وهي محتجبة والقائف هو الذي يطوق الفروع بالاصول بالشبه والعلامات والمراد به هنا مجرذ بالحليم والزاي المشددة بعدها زاي أخرى المدبج (والذي صلى الله عليه وسلم شاهدوا أسامة بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان) تحت كساء وأقدامهما طاهرة (فقال) القائف مجرذ (ان هذه الاقدام) اقدام أسامة وأبيه (بعضها من بعض قال فسر بذلك) الذي قاله القائف (الذي صلى الله عليه وسلم وأعجبه فاخبر به) بالفاء في فاخبر ولا يوي الوقت وذروا خبر به (عائشة) رضي الله عنها قال في العمدة لعله عليه الصلاة والسلام لم يعلم انهما معه ولم يظهر وجه المطابقة بين الحديث والترجمة قيل يستأنس له بقوله فسر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم الخ \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح (باب ذكر أسامة بن زيد) قال البرماوى كالكرمانى انما لم يقل مناقب كما قال فيما سبق لان المذكور في الباب أعم من المناقب كالحديث الثاني وسقط باب لابي ذر فاللاحق مرفوع \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبور جاء الثقي مولاهم البغلافي وسقط ابن سعيد لابي ذر قال (حدثنا الليث) هو ابن سعد

قوله في الحديث السابق انهم كانوا يتنعمون الى عهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على انه لم يبلغهم الناسخ كما سبق وفيه أن المهر الذي كان

ودرس (قوله صلى الله عليه وسلم قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا) وفي هذا الحديث التصريح بالمنسوخ والناسخ في حديث واحد من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كحديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفيه التصريح بتحريم نكاح المتعة الى يوم القيامة وأنه يتعين تأويل

فأمرت نفسها ساعة ثم اختارتني على صاحبي (١٢٨) فكان معنا ثلاثاً ثم أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرأقهن • حدثنا عمر

الناقد وابن خزيمة والاحد ثمانية  
ابن عينة عن الزهري عن الربيع  
ابن سبرة عن أبيه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة  
• وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا ابن عتبة عن معمر عن  
الزهري عن الربيع بن سبرة عن  
أبيه أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نهى يوم الفتح عن متعة النساء  
• وحدثني حسن الجواليقي وعبد  
ابن حميد عن يعقوب بن إبراهيم بن  
سعد حدثنا أبي عن صالح بن  
ابن شهاب عن الربيع بن سبرة  
الجهني عن أبيه أنه أخبره أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نهى عن  
المتعة زمان الفتح متعة النساء وأن  
أباه كان يمنع سبردين أحمرين  
• وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا  
ابن وهب أخبرني يونس قال ابن  
شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن  
عبد الله بن الزبير قام بمكة فقال  
ان ناساً أعصى الله فلو بهم كما عصى  
أنصارهم يقتلون بالمتعة يعرض  
برجل فناداه فقال مالك الخلف جاف  
فلمصرى بلقد كانت المتعة تفعل على  
عهدنا إمام المؤمنين يزيد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال له ابن الزبير  
أعطاهما يستقر لهما ولا محل أخذني  
منه وإن فارقهما قبل الأجل المسمى  
كما أنه يستقر في النكاح المعروف  
المهر المسمى بالوطء ولا يسقط منه  
شيء بالفرقة بعده (قوله فأمرت  
نفسها ساعة) هو بهمة عمدة  
أي شاورت نفسها وأفكرت في ذلك  
ومنه قوله تعالى ان الملا يا عمر و  
بك (قوله ان ناساً أعصى الله فلو بهم  
أعصى أبصارهم يقتلون بالمتعة  
يعرض برجل) يعنى يعرض بابن  
عباس (قوله انك خلف جاف) الخلف بكسر الجيم قال ابن السكيت وغيره الخلف هو الجاف وعلى هذا قيل انما جاع بينهما فأكيدا • عبيد

الإمام (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن  
قريشاً أهدمهم شأن الخزومية) فاطمة بنت الأسود التي سرق في غزوة الفتح (فقالوا من  
يخبرني) يتجاسر طريق الأدلال (عليه) صلى الله عليه وسلم (الأسامة بن زيد) رضى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم) بكسر حاء حب أي محبوه وقد مر في ذكر بني إسرائيل • وبه قال (وحدثنا علي)  
هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال ذهب أسأل الزهري) محمد بن مسلم بن  
شهاب (عن حديث الخزومية) فاطمة (فصاحني) قال علي (قلت لسفيان) بن عيينة (فلم تحمله)  
ولا يذرف لمحملة أي فلم ترو حديث الخزومية (عن أحد قال) سفيان (وحدثه) أي حديثه (في  
كتاب كان كتبه أبو بن موسى) بن عمر وابن سعد بن العاصمي الأموي (عن الزهري) محمد (عن  
عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن امرأة) تسمى فاطمة (من بني محرز سرق) خطبا  
(فقالوا من يكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم) حتى لا يقطع يدها (فلم يخبرني) بجسر (أحد أن  
يكلمه) في ذلك (فكلمه أسامة بن زيد فقال) عليه الصلاة والسلام له ولغيره (ان بني إسرائيل كان  
إذا سرق فيهم الشريف تركوه) فلم يقطعوا يده (وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه) ثبت قوله فيهم  
لا يذرعن الكسبية (أو كانت) أي السارقة (فاطمة) بنته صلى الله عليه وسلم سرق (لقطعت  
يدها) وخص المثل بفاطمة رضي الله عنها لأنها كانت أعز أهلها وفيه منقبة عظيمة ظاهرة لأسامة  
• هذا (باب) بالتونين ونقط لفظ باب لا يذرع بغير ترجمة • وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع  
حدثنا (الحسن بن محمد) بفتح الحاء ابن الصباح الرضائي قال (حدثنا أبو عباد يحيى بن عباد) بفتح  
العين وتشديد الموحدة فيهم ما الضبي البصري قال (حدثنا الماحسون) عبد الله بن عبد الله بن  
أبي شبة قال (أخبرنا عبد الله بن دينار قال نظر ابن عمر يوماً وهو في المسجد) بالواو والحاء (الذي رجل  
يسحب ثيابه) بالثناة التحتية وثيابه نصب على المفعولية ولا يذرع عن الجفوى والمستقلى تصح  
بالثناة القوقية ثيابه رفع على الفاعلية (في ناحية من المسجد فقال انظر من هذا لث هذا عذدي)  
بالتونين أي قريباتي حتى انصه وأعطه وقال في الفتح وقد روى بالماء الموحدة من العبودية قال  
وكأنه على ما قيل كان أسود اللون (قال له) أي لابن عمر (انسان) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه  
(أما) بتخفيف الميم (تعرف هذا يا أبا عبد الرحمن) وهي كنية عبد الله بن عمر (هذا محمد بن أسامة)  
ابن زيد بن حارثة (قال) ابن دينار (فطأ ابن عمر) أي خفض (رأسه ونقر يده في الأرض)  
بالثقاف المحففة ويديه بالثناة ففعل ذلك تعظيماً له (ثم قال لورا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لأحده) كنهه لأسامة وأبيه زيد • وهذا الحديث من أفراد • وبه قال (حدثنا موسى بن أبي عبد  
السودكي قال) (حدثنا عمير قال سمعت أبي) سليمان قال (حدثنا أبو عثمان) عبد الرحمن التميمي  
(عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما) أنه (حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه  
والحسن) بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما (فيقول اللهم أحبهما) بفتح الهمزة وكسر الحاء  
المهملة وفتح الموحدة المشددة (فأني أحبهما) بضم الهمزة والموحدة وهذه منقبة عظيمة  
لأسامة والحسن • وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في فضائل الحسن والأدب والنسائي  
في المناقب (وقال نعيم) بضم النون وفتح العين المهملة ابن خلد بن معاوية شيخ المؤلف (عن ابن  
المبارك) عبد الله قال (أخبرنا عمر) بفتح الميم بينهما عن مهمة ساكتان راشد (عن الزهري)  
محمد بن مسلم الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (مولي) بالتونين (لأسامة بن زيد) هو حملة بن يحيى  
الطاهوسيكون الراوي فتح الميم (ان الحاج) بفتح الحاء وتشديد الجيم الأولى (ابن عيينة) ابن أم  
أعمن (أخاضه النبي صلى الله عليه وسلم واسمه بركة ونسب أعمن إلى أمه لأنها كانت أشهر من أبيه

فخر بن يوسف فوالله لئن فعلتم الأبرج نكحنا بأجارك قال ابن شهاب فآخبرني خالد بن (١٢٩) المهاجر بن سيف الله أنه بيناهو جالس عند رجل

جاءه رجل فاستفتاه في المتعة فأمره  
بها فقال له ابن أبي عمرة الانصاري  
مهلا قال ما هي والله لقد فعلت في  
عهد امام المؤمنين قال ابن أبي عمرة  
انها كانت رخصة في أول الاسلام لمن  
اضطر اليها كالميتة والدم ولحم الخنزير  
ثم أحكم الله الدين ونهى عنها قال  
ابن شهاب وأخبرني ربيع بن سبرة  
الجهني أن أباه قال قد كنت  
استمعت في عهد النبي صلى الله  
عليه وسلم امرأة من بني عامر  
ببردين آخرين ثم نهانا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن المتعة قال  
ابن شهاب وسمعت ربيع بن سبرة  
يحدث ذلك عمر بن عبد العزيز وأنا  
جالس \* وحدثني سلمة بن شبيب  
حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل  
عن ابن أبي عملة عن عمر بن عبد  
العزيز قال حدثني الربيع بن سبرة  
الجهني عن أبيه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نهى عن المتعة وقال  
ألانها حرام من يومكم هذا إلى يوم  
القيامة ومن كان أعطى شيئا فلا  
يأخذه حدثنا يحيى بن يحيى قال  
قرأت على مالك عن ابن شهاب عن  
عبد الله والحسن ابني محمد بن علي  
عن أبيهما عن علي بن أبي طالب أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم

لاختلاف اللفظ والجاني هو  
الغليظ الطبع القليل الفهم والعلم  
والادب لبعده عن أهل ذلك (قوله  
فوالله لئن فعلتم الأبرج نكحنا بأجارك)  
هذا محمول على أنه أبلغه الناسخ  
لها وإنه لم يبق شيء في تحريمها فقال  
ان فعلتها بعد ذلك وطئت فيها  
كنت زانيا وربك بالاجار التي  
يرجمها الزاني (قوله فآخبرني خالد  
ابن المهاجر بن سيف الله) سيف الله  
هو خالد بن الوليد المخزومي سماه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ينكح في أعداء الله

عبيد بن العيين ابن عمرو يفتحها ابن هلال الخزرجي الانصاري ولشرفها بحضائنه صلى الله عليه  
وسلم (وكان أعين بن أم أعين والد الحجاج (أخا أسامة) بن زيد (لأمه) أم أعين لان زيد بن حارثة كان  
تزوجها بعد عبيد فولد له أسامة (وهو) أي أعين (رجل من الانصار فرآه) بالفاء عطف على مقدر  
تقديره ان الحجاج بن أعين دخل المسجد فصلى فرآه (ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده) سقط لأبي ذر  
ولا سجوده (فقال) ابن عمر له (أعد) صلاتك (قال أبو عبد الله) أي البخاري وهذا سقط لأبي ذر  
(وحدثني) بالافراد (سليمان بن عبد الرحمن) المعروف بابن ابنة شرحبيل أبو أيوب الدمشقي قال  
(حدثنا الوليد بن مسلم) القرشي الاموي الدمشقي وثبت ابن مسلم لأبي ذر قال (حدثنا عبد الرحمن  
ابن عمر) بفتح النون وكسر الميم الجصبي الدمشقي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال  
(حدثني) بالافراد (حرملة) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء وفتح الميم (مولي أسامة بن زيد أنه بينا)  
بالميم (هو مع عبد الله بن عمر) رضي الله عنه قيل فيه تجريد كان حق حرملة أن يقول بينا أنا بخرد  
من نفسه شخصا فقال بيناهو وقيل التفات من الحاضر الى الغائب (ادخل الحجاج بن أعين)  
المسجد فصلى ولأبي ذر عن الكشمهني الحجاج بن الاعين بن أم أعين (فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال)  
له ابن عمر (أعد) صلاتك (فلاولي) الحجاج (قال لي ابن عمر) يا حرملة (من هذا) الذي صلى (قلت)  
له هو (الحجاج بن أعين بن أم أعين) بركة بنت ثعلبة أسلمت قديما (فقال ابن عمر لورأي هذا) يعني  
الحجاج (رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبه) لمحبة أعين وأمه (فذكر حبه وما ولدته أم أعين) من  
ذكر رأيتي وقوله وما بواو والعطف في الفرع وعزاها في الفتح لرواية أبي ذر والضيم على هذا في قوله فذكر  
حبه لاسامة أي ميله وضبط في اليونانية على واو وما ولدته أبي ذر فذكر حبه ما ولدته فحذف الواو  
فالضمير على هذا للنبي صلى الله عليه وسلم وما ولدته هو المفعول (قال) أي البخاري (وحدثني) لأبي  
ذر زاذني بغير واو وهي بدل وحدثني وغيره وزاذني (بعض أصحابي) هو يعقوب بن سفيان وأوالده لي  
فان كلا منهما كما قاله في الفتح أخرجه (عن سليمان) بن عبد الرحمن المذكور (وكانت) أي أم أعين  
(حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم) قال ابن حجر وكان هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان فحمله  
عن بعض أصحابه فيبين ما سمعه مما لم يسمعه \* (باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنهما) كان يكنى أبا عبد الرحمن أسلم مع اسلام أبيه بمكة صغيرا وهاجر مع أبيه وأمه زينب ويقال  
رابطة بنت مطعون أخت عثمان وقدامة ابني مطعون وهو ابن عشر وشهد المشاهد كلها بعد بدر  
وأحد واستصر يوم أحد وشهد الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة وكان عالما مجتهدا الزوايا للسنة  
فرورامن البدعة تاحمها الامة وروى ابن وهب عن مالك قال بلغ عبد الله بن عمر ستا وثمانين سنة وأفتى  
في الاسلام ستين سنة ونشر نافع عنه علما جا وقال سفيان الثوري كان من عادة ابن عمر رضي الله عنه  
أنه اذا أعجبه شيء من ماله تصدق به وكان رفيقه عرفوا ذلك فرموا شمر أحد هم وزم المسجد والاقبال  
على الطاعة فاذا رآه ابن عمر على تلك الحال أعتقه ففعل له انهم يخذعونك فقال من خدعنا بالله  
انخدعنا له وقال نافع مامات ابن عمر حتى أعتق ألف انسان وأزاد عليه وكان مولده في السنة الثانية  
أو الثالثة من المبعث وتوفي في أوائل سنة ثلاث وسبعين وكان سبب موته أن الحجاج دس له رجلا قد  
سم زج رمحه فزجه في الطريق وطعته في ظهر قدمه وسقط لأبي ذر لافظ باب فته اقب رفع \* وبه قال  
(حدثنا محمد) كذا لأبي ذر وقال انه محمد بن اسمعيل البخاري المؤلف وسقط ذلك لغيره قال (حدثنا  
اسحق بن نصر) نسبة لجده واسم أبيه ابراهيم السعدي المروزي كان ينزل مدينة بخاري بباب بني  
سعد قال (حدثنا عبد الرزاق) (ابن همام الصنعاني) (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد

نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن أسكل (١٣٠) لحوم الجمر الانسية \* وحدثناه عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي حدثنا

جويرية عن مالك بن مالك بن هذا الاسناد وقال سمع علي بن أبي طالب يقول لقفلان اندر رجل تائه فيها نارسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حديث يحيى بن يحيى عن مالك \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير وزهير بن حرب جميعا عن ابن عينة قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن حسن وعبد الله ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر وعن لحوم الجمر الاهلية \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن ابن شهاب عن الحسن وعبد الله ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي أنه سمع ابن عباس يبلن في متعة النساء فقال مهلا يا ابن عباس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم الجمر الانسية \* وحدثنى أبو الطاهر وحرمة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن الحسن وعبد الله ابني محمد بن علي بن أبي طالب عن أبيهما أنه سمع علي بن أبي طالب يقول لابن عباس نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

(قوله نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن أسكل لحوم الجمر الانسية) قوله الانسية ضبطوه بوجهين أحدهما كسر الهمزة واسكان التون والثاني فتحها ما جمعوا وصرح القاضي بترجيح الفتح وأنه رواية الأكثرين وفي هذا الحديث تحريم لحوم الجمر الانسية وهو مذهبننا ومذهب العلماء كافة الا طائفة يسيرة من السلف فقد روى عن ابن عباس وعائشة وبعض السلف ابائهم

وروى عنهم تحريمه وروى عن مالك

ابن مسلم بن شهاب (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال كان الرجل) من الصحابة (في حيلة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا) قال الكرمانى بدون تنوين تختص بالمنام كالرؤية بالبقطة فرقوا بينهما بحر في التأنيث أى الألف المقصورة والتاء اه ومن ثم لحنوا المتن في قوله \* وروى باله أحلى في العيون من الغمض \* وأجيب بأن الرؤيا والرؤية واحد كقري وقربة ويشهد له قول ابن عباس في قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أرى نكال الا فتنة للناس أنهم رؤية عين أرى بها صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به وقوله في الحديث وليس رؤيا بمنام فهذا مما يدل على اطلاق لفظ الرؤيا على ما رى بالعين بقطة وقال النووي الرؤيا مقصورة ومهنة وزهري يجوز ترك هـمزا تخفيفا وفي الفرع إذا رأى رؤيا بالتنوين (قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فثبتت أن أرى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاما) ولأبي ذر شأبا (عرب) ولأبي ذر عن الكشميهني عن زبائيرهمز وفتح العين وهي الفصحى أى لا زوجة لى (وكنت أنام في المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين) قال ابن حجر رحمه الله لم أقف على تسميتهما (أخذاني) بالنون (فذهباني) بالموحدة (الى النار فأذا هي مطوية كطى البئر وأذا لها قرنان كقري البئر) وهما ما بيني في جانبهما من بحارة توضع عليها الخشبة التي تعاق فيها البكرة (وأذا فيها ناس قد عرفتهم) قال ابن حجر لم أقف في شيء من الطرق على تسمية واحد منهم (فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار) مرتين (فلقيهما) أى الملكين (ملك آخر فقال لى لن ترأى) بضم الفوقية وبعد الألف عين منصوبة بلىن كذا في فرع اليونينية وعند القاسى مما ذكره في الفتح وغيره لىن ترأى بالجرم ووجهه ابن مالك بأنه سكن العين للوقف ثم شبهه بسكون الجرم خذف الألف قبله ثم أجرى الوصل مجرى الوقف ويجوز أن يكون جرته بلىن وهي لغة قليلة قال الفراء ولا أحفظ لها شاهدا أى لا روع عليك بعد ذلك وعند ابن أبي شيبة من رواية جرير بن حازم عن نافع فلقبه ملك وهو يرعد فقال لم ترع (فقصصتها) أى الرؤيا (على حفصة) أم المؤمنين أخته رضى الله عنها (فقصتها حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يقصها بنفسه عليه صلى الله عليه وسلم تأدبا ومهابة (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (نعم الرجل) أخوك (عبد الله لو كان يصلى بالليل) ولأبي ذر من الليل (قال سالم) بالسند السابق (فكان عبد الله) أى بعد ذلك (لا ينام من الليل الا قليلا) \* وهذا الحديث قد سبق في باب فضل من تعازى من الليل من طريق نافع مطولا ويأتى ان شاء الله تعالى في التعبير بعون الله وقوته \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي زيل مصر قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري بالميم (عن يونس) بن زيد الا بلى (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة) أم المؤمنين رضى الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها) لما قصت رؤيا أخيهما عبد الله السابقة (ان عبد الله) أخاك (رجل صالح) وكان لعبد الله بن عمر من الولد عبد الله وأمه صفية بنت أبي عبيد وسالم أمه أم ولد وعبد الله وعبد الرحمن وعاصم وجريرة وواقدة وزيد وبلال (باب مناقب عمار) بفتح العين وتشديد الميم ابن ياسر أبى اليقظان العنسي بالنون الساكنة والسین المهملة أسلم هو أبوه قد عاوأه أمه سمية وعذوبان فى الله عز وجل وقتل أبوجهل أمه وهاجر عمار الهجري وصلى الى القبلتين وقتل بصفتين سنة سبع وثلاثين (و) مناقب (حذيفة) بن اليمان بن جابر الغبسى بالموحدة حليف بنى عبد الاشهل من الانصار أسلم هو أبوه قيل وجع المؤلف بين عمار وحذيفة في الترجمة لوقوع الشبهة عليهما معاً من أبى الرداء فى حديث واحد (رضى الله عنهما) وسقط الباب لأبي ذر \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد أبو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس بن

كراهته وتحريمه (قوله اندر رجل تائه) هو الحائر الذاهب عن الطريق المستقيم والله أعلم



متعة النساء يوم خير وعن كل لحوم الجمر الانسية **حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي (١٣١)** حدثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها **وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عراك بن مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أربع نسوة أن يجمع بينهن المرأة وعمتها والمرأة وخالتها \* وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا عبد الرحمن ابن عبد العزيز قال ابن مسلمة مدني من الانصار من ولد أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنكح العمة على بنت الاخ ولا ابنة الاخت على اخالة \* وحدثني حرمة بن يحيى أخبرنا وهب بن يونس عن ابن شهاب أخبرني قبيصة بن ذؤيب الكعبي انه سمع أبا هريرة يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمع الرجل بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها قال ابن شهاب فترى خالة أبيها وعمه أبيها بنتك المنزل \* وحدثني أبو معن الرقاشي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا هشام عن يحيى انه كتب اليه عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة على عمها ولا على خالتها \* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الله بن موسى عن شيكان عن يحيى قال حدثني أبو سلمة انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله**

(\*) باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وأختها في النكاح

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يجمع

بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها وفي رواية لا تنكح العمة على بنت الاخ ولا ابنة الاخت على اخالة) هذا دليل لمذهب العلماء كافة انه

أبي اسحق السبيعي (عن المغيرة) بن مقسم الضبي الكوفي (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي انه (قال قدمت الشام) زادني تفسير سورة الليل في نفر من أصحاب عبد الله (فصليت ركعتين) في المسجد (ثم قلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فأتيت قوما) لم أقف على أسمائهم (فجلست اليهم فاذا شيخ قد جاء حتى جلس) أي غاية مجيئه جلوسه (الي جنبتي) وجلس بصيغة الماضي وعند الخافضين حجر حتى يجلس بصيغة المضارع مبالغة وزاد الاسماعيل في روايته فقلت الحمد لله اني لأرجو أن يكون الله عز وجل استجاب لدعوتي (قلت) للقوم (من هذا) الشيخ (قالوا) هو (أبو الدرداء) عويم بن عامر الانصاري الخزرجي قال علقمة (فقلت) له (اني دعوت الله أن يسر لي جليسا صالحا فيسر لي) الله (لي قال) أي أبو الدرداء ولأبي ذر فقال (من أنت قلت) له أنا (من أهل الكوفة قال أوليس عندكم) في الكوفة أو المدينة (ابن أم عبد) يعني عبد الله بن مسعود (صاحب النعنين) وكان يلي نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملهما وبعثهما دهما (والوساد) بالاد المهملة و بغير هاء المخددة (والمطهرة) بإثبات الهاء وكسر الميم ولأبي ذر عن الجوى والمطهر بغير هاء ومراده الثناء عليه بخدمة النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لشدة ملازمته صلى الله عليه وسلم لما ذكر يكون عنده من العلم ما يستغنى به الطالب عن غيره وكأنه فهم أن قدومه الشام لاجل العلم ويستغاد منه أن الطالب لا يرحل عن بلد له العلم الا اذا أخذ ما عند علمائها (فيكم) ولأبي ذر عن الجوى والمستلى أفيمكم همزة الاستفهام (الذي أجاره الله من الشيطان) أن يغويه (علي) ولأبي ذر يعني على (لسان نبه صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لأبي ذر زاد في رواية شعبة الآتية ان شاء الله تعالى في الحديث التالي لهذا يعني عمارا (أوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله عليه وسلم) حذيفة (الذي) أعلمه (لا يعلم) بحذف ضمير المفعول ولأبي ذر الذي لا يعلمه (أحد غيره) من معرفة المنافقين بأسمائهم وأنسابهم وكان عمر رضي الله عنه اذا مات أحد تبع حذيفة فان صلى عليه حذيفة صلى عليه وغيره نصب على الاستثناء ورفع بدل من أحد (ثم قال) أبو الدرداء لعلقمة (كيف يقرأ عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (والليل اذا يغشى) قال علقمة (فقرأت عليه والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى والذي ذكره الانبياء) بحذف وما خلق وبالجهر وسقط لأبي ذر والنهار اذا تجلى (قال) أبو الدرداء (والله لقد أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيه الى في) تشديد التخمية وقد قيل انها زلت كذلك ثم أنزل وما خلق الذي ذكره والآن في فلم يسمعه ابن مسعود ولا أبو الدرداء وسمعه سائر الناس وأثبت في المصحف والحديث ذكره في سورة الليل من التفسير وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن مغيرة) بن مقسم الضبي (عن ابراهيم) النخعي انه (قال ذهب علقمة) بن قيس (الي الشام فلما دخل المسجد قال اللهم يسر لي جليسا صالحا فجلس الي أبي الدرداء فقال أبو الدرداء) له (من أنت قال) علقمة (من أهل الكوفة قال أليس فيكم أو منكم) بالشك من الراوي (صاحب السر الذي لا يعلمه غيره يعني حذيفة) بن اليان وسقط الضمير من قوله لا يعلمه لأبي ذر عن الجوى والمستلى (قال) علقمة (قلت) له (بلى قال) أبو الدرداء (أليس فيكم أو منكم) بالشك (الذي أجاره الله على لسان نبه صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لأبي ذر (يعني من الشيطان يعني عمارا) قال علقمة (قلت بلى قال أليس فيكم أو منكم صاحب السواك) ولا يصلي وابن عساكر وأبو الوقت وذر عن الجوى والمستلى (أو السرار) بكسر السين بعدها راء أن بينهم ما ألف من السر ولا بن عساكر وأبو الوقت وذر عن الجوى والمستلى والسواد بكسر السين وبالواو المفتوحة وبعد الألف دال مهملة وهو السرار يقال ساودته سوادا أي سارته سرارا وأصله ادناء

يحرم الجمع بين المراءى وعمتها وبينها وبين خالتها (١٣٣) سواء كانت عمه وخالة حقيقة وهي أخت الأب وأخت الأم أو مجازية وهي أخت أبي

سواده من سواده وهو الشخص وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحجبه إذا جاء ولا يخفي عنه سره (قال) علقمة (بني قال) أبو الدرداء (كيف كان عبد الله) بن مسعود (يقرا والليل إذا نفسي والنهار إذا تجلي) قال علقمة (قلت والذكر والأنثى قال) أبو الدرداء (ما زال بي هؤلاء) أي أهل الشام (حتى أدوا بيستروني) ولأبي ذر يستتر لوني بنو بني (عن شئ سمعته من رسول الله) ولأبي ذر من النبي (صلى الله عليه وسلم) وهو قوله والذكر والأنثى بغير ما خلق وللصرافة المتواترة بأبائهم البكنهم تبلفهما فاقصرا على ما سمعاه (باب مناقب أبي عبيدة) يضم العين وفتح الموحدة عامر بن عبد الله (بن الجراح) يفتح الجيم وتشديد الراء وبعد الألف حاصلة منه بن هلال بن أبيه بن ضبة بن الحرث بن فهر بن مالك يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في فهر وأمه من بني الحرث بن فهر أسلمت وقتل أبوه كافر يوم بدر ويقال أنه هو قتله وتوفي أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بالطائفة سنة ثمان عشرة وكان طويلا نحيفا أرم الثنتين خفيف اللحية والأثرم الساقط الثنية وسبب ثمره أنه كان انترع سهمين من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بنشبهه فسقطنا (رضي الله عنه) وسقط باب لأبي ذر وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) يفتح العين وسكون الميم ابن حجر الباهلي البصري الفلاس الصيرفي قال (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى البصري السامي بالسین المهمل من بني سامة بن لؤي قال (حدثنا جالد) الخدام (عن أبي قلابه) بكسر القاف والتضخيم عبد الله الحرثي بالجيم أنه (قال حدثني) بالافراء (أنس بن مالك) رضي الله عنه وسقط لأبي ذر ابن مالك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل أمة أمين) أي ثقة راضوا لأبي ذر إن لكل أمة أمينا (وان أمينا أيها الأمة) قال القاضي عياض هو بالرفع على النداء والافصح أن يكون منصوبا على الاختصاص أي أمنا بخصوصين من بين سائر الأمم (أبو عبيدة بن الجراح) فالمراد الاختصاص وإن كانت صورته صورة النداء وهذه الصفة وإن كانت مشتركة بين أبي عبيدة وغيره من الصحابة إذ كل أمين بل لا ريب لكن السياق مشعر بأن له مزية في ذلك ولا يخص صلى الله عليه وسلم أحد من أجداد الصحابة بفضيلة وصفه بها أشعر بقدر زائد في ذلك على غيره كوصف عثمان رضي الله تعالى عنه بالحياة وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والتساوي في المناقب \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن صلة) بكسر الصاد وتخفيف اللام ابن زفر يضم الزاي وفتح الفاء العسبي بالموحدة الساكنة الكوفي التناخي الكبير (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاهل بخران) يفتح القون وسكون الجيم بلد باليمن وهم العاقب والسيد ومن معهم لما وقد وأعليه عليه الصلاة والسلام سنة تسع (لأبعثن يعني عليكم أمينا حق أمين) فيه تأكيد والإضافة فيه نحو قوله إن زيد العالم حق عالم وحيد عالم أي عالم حقا وحدا يعني عالمنا بالغ في العلم حيدا ولا يتزل من الحد المستطاع منه شيا وسقط لأبي ذر قوله يعني عليكم أمينا ولمسلم لأبعثن اليكمر حلا أمينا حق أمين (فأشرف أصحابه) ولمسلم والاسماعيلي فاستشرف لها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير في لها الأمانة أي تظلموا لها وأروغوا فيها حرصا على نيل الصفة المذكورة وهي الامانة لا على اللوابة من حيث هي (فبعث) عليه الصلاة والسلام (أبا عبيدة) بن الجراح (رضي الله عنه) أي معهم \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في المعازي ومسلم في الفضائل والترمذي والتساوي في المناقب وابن ماجه في السنة وسقط التحويل ههنا لأبي ذر ولم يذكر المؤلف في حقه مناقب عبد الرحمن ولا لسبعين زيدا اللذين فيهما من العشرة نعم كراسلام سبعين زيدا في ترجمته في أوائل السيرة النبوية ولعله كما قال في الفتح من

الأب وأبي الحدوان علا وأخت أم الأم وأم الجدة من جهتي الأم والأب وإن علت فكلمهن باجماع العلماء يحرم الجمع بينهما وقالت طائفة من الخوارج والشيعه يجوزوا واحتجوا بقوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم واحتج الجمهور بهذه الأحاديث وخصوصا ما لا ية والصحيح الذي عليه جمهور الأصوليين جواز تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد لانه صلى الله عليه وسلم مبين للناس ما أنزل إليهم من كتاب الله وأما الجمع بينهما في الوطء فملك الميم كالنكاح فهو حرام عند العلماء كافة وعند الشيعة مباح قالوا ويباح أيضا الجمع بين الاختين غلثت الميم قالوا وقوله تعالى وأن تحموا بين الاختين أمهوه في النكاح قال وقال العلماء كافة هو حرام كالنكاح أموه قوله تعالى وأن تحموا بين الاختين وقولهم أنه مختص بالنكاح لا يقبل بل جميع المتد كوراث في الآية محرمات بالنكاح وملك الميم جميعا ومما يدل عليه قوله تعالى والمحصات من النساء الاما ملكت أيمانكم فإن معناه أن ملك الميم يحل وطأها ملك الميم لأنكاحها فإن عقد النكاح عليها لا يجوز لسببها والله أعلم وأما باقي الآداب كالمجمع بين بنتي العم أو بنتي الخالة أو نحوهما بخلاف عندنا وعند العلماء كافة إلا ما حكاه القاضي عن بعض السلف أنه حرمه دليل الجمهور وقوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم والله أعلم وأما الجمع بين زوجة الرجل وبنته من غيرها فآثر عندنا وعندنا لك وأبي حنيفة والجمهور وقال الحسن وعمرمة وابن أبي ليلى لا يجوز ذلك دليل الجمهور وقوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم وقوله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين المراءى وعمتها ولا بين

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن هشام عن محمد بن سيرين عن أبي ( ٣٣ ) هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخطب

الرجل على خطبة أخيه ولا يسوم على سوم أخيه ولا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفي صحتها وتتنكح فأعالمها ما كتب الله لها

المرأة وخالتها طاهر في أنه لا فرق بين أن ينكح الثنتين معا أو تقدم هذه أو هذه فالجمع بينهما حرام كيف كان وقد جاء في رواية أبي داود وغيره لا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى لكن أن عقد عليها معا بعد واحد فنكاحهما باطل وإن عقد على أحدهما ثم الأخرى فنكاح الأولى صحيح ونكاح الثانية باطل والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا يسوم على سوم أخيه) هكذا هو في جميع النسخ ولا يسوم بالواو وهكذا يخطب مرفوع وكلاهما مألوف لفظ الخبر والمراد به النهي وهو أبلغ في النهي لأن خبر الشارع لا يتصور وقوع خلافه والنهي قد تنفع مخالفته فكان المعنى عام لواحد النهي معاملة الخبر المتكلم وأما حكم الخطبة فسيأتي في بابها قربان شاء الله تعالى وكذلك السوم في كتاب البيع (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفي صحتها) ولتنكح فأعالمها ما كتب الله لها يجوز في تسأل الرفع والكسر الأول على الخبر الذي يراد به النهي وهو المناسب لقوله صلى الله عليه وسلم قبله لا يخطب ولا يسوم والثاني على النهي الحقيقي ومعنى هذا الحديث نهى المرأة الأجنبية أن تسأل الزوج طلاق زوجته وأن ينكحها ويصيرها من نفقته

تصرف الناقلين لكون المؤلف لم يبيضه ومن ثم لم تقع المرافعة في الترتيب لا بالفضيلة ولا بالأسنية ولا بالسابقة (باب ذكر مصعب بن عمير) يضم الميم وسكون الصاد وفتح العين في الأول وضم العين وفتح الميم مصغرا في الثاني ابن هاشم بن عبد الدارين عبد مناف القرشي كان من أحلة الصحابة وفضلهم أسلم بعد دخوله عليه الصلاة والسلام دار الأرقم وبعثه صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قبل الهجرة بعد العبة الثانية يقرهم القرآن وقيل أنه أول من جمع الجمعة بالمدينة قبل الهجرة قتله ابن قيس في وقعة أحد ولم يذكر المؤلف هنا حديثا في مناقبه وكأنه يبيض له نعم سبق في الجنائز أنه لما استشهد لم يوجد له ما يكفن فيه وسقط هذا التوبيخ مع ترجمته لا يذ (باب مناقب الحسين) أبي محمد (والحسين) أبي عبد الله ابني علي من فاطمة الزهراء (رضي الله عنهما) وعن أبيهما وكان مولدا وألهم في رمضان سنة ثلاث من الهجرة وتوفي بالمدينة مسموما سنة خمسين وولد ثانيا في شعبان سنة أربع وقتل يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكر بلاء وسقط باب لا يذ (قال) ولأبي ذر (قال) نافع بن جبيل) أي ابن مطعم مما وصله في البيوع مطولا (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه قال (عائق النبي صلى الله عليه وسلم الحسن) \* وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل المروزي قال (حدثنا) ولأبي ذر أخبرنا (ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا) ولأبي ذر أخبرنا (أبو موسى) إسرائيل بن موسى قال أبو ذر من أهل البصرة نزل الهند (عن الحسن) البصري لم يروه عن الحسن غير أبي موسى أنه (سمع أبا بكر) نفع بن الحرث الثقفي رضي الله عنه أنه قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن) بفتح الحاء (إلى جنبه) حال كونه صلى الله عليه وسلم (ينظر إلى الناس مرة وإلى مرة) إلى الحسن (مرة ويقول) اللهم (ابني هذا سيد) كفاه هذا فضلا وشرفا (ولعل الله أن يصلح به بين فتيين) أي فرق بين (من المسلمين) فوقع ذلك كما قاله عليه الصلاة والسلام لما وقع بينه وبين معاوية بسبب الخلافة كان المسلمون يومئذ فرقين فرق مع الحسن وفرقة مع معاوية وكان الحسن يومئذ أحق الناس بالخلافة فدعاه ورعه وشفقته على المسلمين إلى ترك الملك والدينار رغبة فيما عند الله عز وجل ولم يكن ذلك أقله ولا ذلة فقد بايعه على الموت أربعون ألفا \* وهذا الحديث قدم في الصلح \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا المعتمر) ولأبي ذر معتمر (قال سمعت أبي) سليمان (قال حدثنا أبو عثمان) عبد الرحمن بن مل الهندي (عن أسامة بن زيد) أي ابن الحرث (رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه (أي يأخذ أسامة) والحسن (بن علي وفيه التفات) أو تجر يد وعند المصنف في الأدب أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأخذني فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الأخرى الحسن بن علي ثم يضمهما (ويقول اللهم إني أحبهما فأحبهما) وكما قال (بالشك في الأدب ثم يقول اللهم إني أرحهما فأرحهما) \* وبه قال (حدثني) بالأفراد ولأبي ذر بالجمع (محمد بن الحسين بن إبراهيم) يضم الحاء وفتح السين المهملة أبو جعفر العامري البغدادي أخو أبي الحسن علي بن الحسين بن اشكاب (قال حدثني) بالأفراد (حسين بن محمد) يضم الحاء مصغرا التميمي المروزي قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه قال (أني) يضم الهمزة مبنيا لمفعول (عبيد الله) يضم العين وفتح الموحدة (ابن زياد) الذي ادعاه معاوية أخا ليه أبي سفيان فألحقه بشبهه وكان يقال له زياد بن أبيه (برأس الحسين بن علي) يضم الحاء وكان ابن زياد آنذاك أميرا على الكوفة عن يزيد بن معاوية وكان الحسين رضي الله عنه لما مات معاوية وبويع يزيد بانه أبي أن يبايعه وكتب إلى الحسين رجال من شيعة أبيه من الكوفة لهم لينابيع فأتى أحق من يزيد فخرج الحسين من مكة إلى العراق فأخرج إليه عبيد الله بن زياد من الكوفة جيشه فالتقى بكميل على القرابة

ومعروفه ومعاشرته ونحوهما كان المطلقة فخرج عن ذلك بما كتفاه في الصحيفة مجازا قال الكسائي وأكفأت الأبناء كنبته وكفأته

\* وحدثني حمزة بن عوف بن أبي عوف حدثنا (١٣٤) علي بن منبه عن داود بن أبي هند عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال نهى رسول الله

صلى الله عليه وسلم أن تنكح المرأة على عمتها وأختها وأن تسأل المرأة طلاق أختها لتكفي ما في محبتها فان الله عز وجل رازقها \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار وأبو بكر بن نافع واللفظ لابن مثنى وابن نافع قالوا حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن عمرو بن دينار عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وأختها \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا شعبة قال حدثني ورقاء عن عمرو بن دينار بهذا الاسناد مثله

واكفأته أمهته والمراد باختها غيرها سواء كانت أختها من النسب أو أختها في الاسلام أو كافرة

\* (باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبته) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا ينكح) ثم ذكر مسلم الاختلاف ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم أو وهو حلال فاختلف العلماء بسبب ذلك في نكاح المحرم فقال مالك والشافعي وجد وجهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم لا يصح نكاح المحرم واعتمدوا أحاديث الباب وقال أبو حنيفة والكوفيون يصح نكاحه تلذبت قصة ميمونة رضي الله عنها وأجاب الجمهور عن حديث ميمونة بلحقيقة صحها أن النبي صلى الله عليه وسلم أعان تزوجها حلالا هكذا رواه أكثر الصحابة قال القاضي وغيره ولم يرو أنه تزوجها محرم إلا ابن عباس وحده وروى ميمونة وأبو رافع وغيرهما أنه تزوجها حلالا وهم أعرف بالقصة لتعلقهم به بخلاف ابن عباس ولاتهم أضبط من ابن عباس وأكثر الجواب الثاني تأويل حديث ابن عباس على أنه تزوجها

وقتل الحسين من عسكر ابن زياد قتل كثيرة حتى قتل فقيل قتله شمر بن ذى الجوشن الضبابي وقيل سنان بن أبي سنان واحترق رأسه وأتى بها ابن زياد وابن علي في اليونينية مكتوب على هامشها بالهجرة من غير رقم ولا تصحح (جعل) يضم الحيم مبنيا للمفعول الرأس الشريف (في طست) بفتح الطاء وسكون السين (جعل) ابن زياد (ينكح) بالمشاء الفوقية آخره يضرب بضم الباء في أنفه وعينه فقال له زيد بن أرقم أرفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضعه وعند الطبراني أنه كان يقرع ثيابا بالحسين بضميه فقال له زيد بن أرقم أرفع قضيبك عن هاتين الثنتين فوالله الذي لا اله الا هو لقد رأيت شقي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هاتين الثنتين بقبله ما ثم بكى فقال ابن زياد بكى الله عينك فوالله لولا أنك شيخ قد خرفت وذهب عقلك لضربت هنة لك فقام وصرخ وقال يا معاشر العرب أنتم بعد اليوم عبيد قتلتم ابن فاطمة وأخترتم ابن من جأته وهي أم زياد فهو يقتل خياركم ويستعبد شراركم فبعد المن رضى بالذل والعار (وقال) ابن زياد (في حسنه) أي في حسن الحسين (شيا) وفي رواية الترمذي أنه قال ما رأيت مثل هذا أحسننا (فقال أنس كان) الحسين (أشبههم) أي أشبه أهل البيت (رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان) شعر رأسه وحشته رضى الله عنه (مخضوبا بالوشعة) بفتح الواو وسكون المعجمة كذا في فرع اليونينية وقف تنكر لغا وبالسین المهملة في فرعها وقف أقبعا أص وهو الذي في اليونينية وبه قيده الشارحون وغيرهم وفي الناصرية بالمهملة أيضا لكنه كتب فوقها معا وهو نبت يختص به عيل الى السواد ولما قتل الحسين بكى الناس فأكثر واقتل الله ابن زياد سنة اثنتين وستين قتله ابراهيم بن الاشتر وكان المختار بن أبي عبيد الثقفي أرسله لقتاله وحي برأسه ورؤس أصحابه بين يدي المختار فجاءت حبة دقيقة فخللت الرأس حتى دخلت في فم ابن زياد وخرجت من منخره ودخلت من منخره وخرجت من فمه ثم أرسل المختار رأسه وبقية الرأس لمحمد بن الحنفية أو الى عبيد الله بن الزبير \* وبه قال (حدثنا حجاج بن المنهال) ولأبي ذر ابن منهل السلي البرساني قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (عدي) بفتح العين وكسر الدال المهملة وتشديد التحتية ابن ثابت الانصاري (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحسن بن علي) بفتح الحاء (على عاتقه) بين منكبيه وعنقه والواو في والحسن للحال وثبت ابن علي لابي ذر (يقول) أي على عاتقه حال كونه يقول (اللهم اني أحبه فأحبه) بفتح الهمزة في الاخير وضمها في الاول وباء الثانية بالرفع والنصب معاني اليونينية وفرعها \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والترمذي في المناقب وكذا النسائي \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن خثيلة العنكي مولاهم المروزي البصري الاصل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي (قال أخبرني) بالافراد ولأبي ذر أخبرنا (عمر بن سعيد بن أبي حسين) بضم العين في الاول وكسر هاء الثاني وضم الحاء في الثالث القرشي التوفلي (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عقبة بن الحارث) القرشي المكي أنه (قال رأيت أبا بكر) الصديق (رضي الله عنه وحل الحسين) بفتح الحاء (وهو يقول) أفنديه (بأي) (وهو) شبيه بالنبي صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون التقدير هو معدي بأي شبيه فيكون خبرا بعد خبر (ليس شبيه بعلي) أبيه (وعلي) رضي الله عنه (يخبرني) وشبهه بالرفع قال ابن مالك في شرح التسهيل كذا ثبت في صحيح البخاري ورفعه اما بناء على أن ليس حرف عطف كما يقول الكوفيون فتكون مثل لا ويجوز أن يكون شبه اسم ليس وخبرها ضمير متصل حذف الاستغناء بنيته عن لفظه والتقدير ليسه شبيهه ونحوه قوله عليه الصلاة والسلام في خطبة يوم النحر ليس ذوا لجة من حذف الضمير المتصل خبرا للكان وأخواتها وفي رواية أبي الوقت شبهها بالنصب خبر

\* قتلوا ابن عفان الخليفة محرم \*

أى في حرم المدينة والثالث انه تعارض القول والفعل والصحيح حينئذ عند الأصوليين ترجيح القول لانه يتعدى الى الغير والفعل قد يكون مقصورا عليه والرابع جواب جماعة من أصحابنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان له أن يتزوج في حال الاحرام وهو مخصص به دون الامة وهذا أصح الوجهين عند أصحابنا والوجه الثاني انه حرام في حقه كغيره وليس من الخصائص وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا ينكح فعنه ولا يتزوج امرأة بولاية ولا وكالة قال العلماء سببه أنه لما منع في مدة الاحرام من العقد لنفسه صار كالمرأة فلا يعقد لنفسه ولا لغيره وظاهر هذا العموم أنه لا فرق بين أن يتزوج بولاية خاصة كالاب والاخ والم ونحوهم أو بولاية عامة كالسلطان والقاضي ونائبه وهذا هو الصحيح عندنا وبه قال جمهور أصحابنا وقال بعض أصحابنا يجوز أن يتزوج المحرم بالولاية العامة لانها يستفاد بها ما لا يستفاد بالخاصة ولهذا يجوز للمسلم تزويج الذمية بالولاية العامة دون الخاصة وأعلم ان النبي عن النكاح والانكاح في حال الاحرام نهى تحريم فلو عقد لم ينقض سواء كان المحرم هو الزوج والزوجة أو العاقد لهما بولاية أو وكالة فالنكاح باطل في كل ذلك حتى لو كان الزوجان والولي محلين وكل الولي أو الزوج محرم ما في العقد لم ينقض وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا ينكح فنهى تزويجه ليس محرام وكذلك يكره للمحرم أن يكون شاهدا في نكاح عقده المحلون وقال بعض أصحابنا لا ينقض بهادته لان الشاهد ركز في عقد النكاح كالولي والصحيح الذي عليه

ليس واسمها الضمير وعند الامام أحمد من وجه آخر عن ابن أبي مليكة ان فاطمة رضى الله عنها كانت ترفص الحسن وتقول بأبي شبيه بالنبي لاشبهه بعلي قال في فتح الباري وفيه ارسال فان كان محفوظا فلعلها تواردت في ذلك مع أبي بكر أو تلقى ذلك أحدهما عن الآخر فان قلت هذا معارض بقول علي في وصفه النبي صلى الله عليه وسلم لم أرقبله ولا بعده مثله أجيب بحمل النفي على العموم والاثبات على المعظم فالمراد الشبه في بعض الاعضاء والافاء باسم حسنه صلى الله عليه وسلم منزله عن الشريف كما قال ابو بصير شرف الدين في قصيدته الميمية

منزه عن شريفك في محاسنه \* بخوهر الحسن فيه غير منقسم

وهذا الحديث من أفراد البخاري \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (يحيى بن معين) بفتح الميم وكسر العين المهمة ابن عوف العطفاني مولاهم أبو بكر بالبغدادى امام الجرح والتعديل المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائتين بالمدينة النبوية وله بضع وسبعون سنة (وصدقة) بن الفضل المروزي (قالا أخبرنا محمد بن جعفر) المشهور بغندر (عن شعبة) بن الحجاج (عن واقد بن محمد) بالقاف المكسورة والدال المهمة (عن أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه (قال قال أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (أرغبوا) بضم الهمزة وفي اليونينية بالوصل وسكون الراء وبعد القاف المضمومة موحدة أى احفظوا (محمد) صلى الله عليه وسلم في أهل بيته (وسقطت) التصلة لابي ذر واختلف في أهل البيت فقبل نسائه لانهن في بيته قاله سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما وهو قول عكرمة ومقاتل وقيل على وفاطمة والحسن والحسين قاله أبو سعيد الخدرى وجماعة من التابعين منهم مجاهد وقتادة وقيل هم من تحرم عليه الصدقة بعده آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس قاله زيد بن أرقم وقال ابن الخطيب والفخر الرازى والاولى أن يقال هم أولاده وأزواجه والحسن والحسين وعلى منهم لانه كان من أهل بيته لمعاشرته فاطمة بنته وملازمته \* وهذا الحديث قدم في باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا) بالجمع وغير أبي ذر حدثني (ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي الفراء أبو اسحق الرازى قال (أخبرنا هشام بن يوسف) أبو عبد الرحمن الصنعاني (عن معمر) أى ابن راشد (عن الزهرى) محمد ابن مسلم بن شهاب (عن أنس) رضى الله عنه (وقال عبد الرزاق) أخبرنا معمر عن الزهرى أخبرني (بالافراد) أنس قال لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي (بفتح الحاء) \* وهذا الحديث أخرجه الترمذى في المناقب وسقط قوله وقال عبد الرزاق الى قوله أخبرني أنس من الفرع \* وبه قال (حدثنا) بالجمع وغير أبي ذر حدثني (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة بنسار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن أبي يعقوب) الضبي البصرى ونسبه لجدّه واسم أبيه عبد الله انه قال (سمعت ابن أبي نعم) بضم النون وسكون العين المهمة الزاهد الجلي واسم عبد الرحمن يقول (سمعت عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (وسأله) أى رجل من أهل العراق كما عند الترمذى (عن المحرم) بالجمع والعمرة (قال شعبة) بن الحجاج (أحسبه يقتل الذباب) ما يلزمه اذا قتلها وهو محرم (فقال) أى ابن عمر متعجبا من كونهم يستلون عن الشئ الخفير ويقرطون في الشئ الخطير (أهل العراق يسألون عن الذباب) بضم المجعة وبالموحدة بينهما ألف ما يلزم المحرم اذا قتله (وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) الحسين بضم الحاء (وقال النبي صلى الله عليه وسلم هما) أى الحسنان (ريحانان) ببناء فوقية بعد النون بلفظ التثنية ولا يذرح يحيى (من الدنيا) بغير تاء بلفظ الافراد ووجه التشبيه أن الولد يشبه

شاهدا في نكاح عقده المحلون وقال بعض أصحابنا لا ينقض بهادته لان الشاهد ركز في عقد النكاح كالولي والصحيح الذي عليه



يومئذ أميرا للحج فأرسل إلى أبان أني  
قد أردت أن أتكلم طلحة بن عمر  
فأحب أن تحضر ذلك فقال له أبان  
ألا أراك عراقيا جافيا اني سمعت  
عثمان بن عفان يقول قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح  
المحرم

هكذا قال حماد عن أيوب في  
رواية بنت شيبه بن عثمان وكذا  
قال محمد بن راشد بن عثمان بن عمرو  
القرشي وزعم أبو داود في سننه أنه  
الصواب وأن مالكاً وهم فيه وقال  
الجمهور بل قول مالك هو الصواب  
فانه بنت شيبه بن جبير بن عثمان  
الحبي كذا حكاه الدارقطني عن  
رواية الأكرمين قال القاضي ولعل  
من قال شيبه بن عثمان نسبه إلى  
جده فلا يكون خطأ بل الروايتان  
صحيحتان أحدهما حقيقة  
والأخرى مجاز وذكر الزبير بن بكار  
أن هذه البنت تسمى أمة الحميد  
واعلم أنه وقع في اسناد رواية حماد  
عن أيوب رواية أربعة تابعيين  
بعضهم على بعض وهم أيوب  
السخنياني ونافع ونيسه وأبان بن  
عثمان وقد نهت على نظائر كثيرة  
لهذا سبقت في هذا الكتاب وقد  
أوردتها في جزم مع رباعيات الصحابة  
رضي الله عنهم (قوله فقال له أبان  
ألا أراك عراقيا جافيا) هكذا هو في  
جميع نسخ بلادنا عراقيا وذكر  
القاضي أنه وقع في بعض الروايات  
عراقيا وفي بعضها أعرابيا قال وهو  
الصواب أي جاهلا بالسنة والاعرابي  
هو ساكن البادية قال وعراقيا هنا  
خطأ لأن يكون قد عرف من  
مذهب أهل الكوفة حينئذ جواز

نحو خمسة من الصحابة إذا ذكروا ابن عباس فخالقوه لم يزل يقرهم حتى ينتهوا إلى قوله وتوفي رضي  
الله عنه بالطائف بعد أن عي سنة ثمان وستين وهو ابن سبعين سنة وصلى عليه محمد بن الحنفية \* وبه  
قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد العبدي مولا هم التنوري  
(عن خالد) الخذاء (عن عكرمة عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال ضمني النبي صلى الله عليه  
وسلم إلى صدره وقال اللهم علمه الحكمة) وسقط لابي ذر وأبو وقال \* وبه قال (حدثنا أبو معمر) عيسى بن  
مفتوح بن عيسى بن ساذكة عبد الله بن عمر المتقري مولا هم المقعد التميمي قال (حدثنا عبد  
الوارث) بن سعيد التنوري أي الحديث بسنده إلى آخره (وقال) فيه (اللهم علمه الكتاب) بدل قوله  
الحكمة وثبت لفظ اللهم لابي ذر \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا  
وهيب) بضم الواو ومصغر ابن خالد بن عجلان البصري (عن خالد) الخذاء بسنده السابق (مثله)  
بالنصب بفعل مقدر أي مثل رواية أبي معمر (والحكمة) هي (الاصابة في غير النبوة) وهذا التفسير  
ثابت لابي ذر عن المستملي وقال ابن وهب قلت لمالك ما الحكمة قال معرفة الدين والتفقه فيه والاتباع  
له وقال الشافعي رضي الله عنه الحكمة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدل رحمه الله تعالى لذلك  
بأنه تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب أن يكون المراد من الحكمة شيئا  
خارجا عن الكتاب وليس ذلك إلا السنة وقيل هي الفصل بين الحق والباطل والحكيم هو الذي يحكم  
الأمور ويتقنها وعند البغوي في معجمه أنه صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس رضي الله عنهما فقال  
اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وعند الضعفاء علمه تأويل القرآن وعند ابن عمر رضي الله عنهما  
فيما رواه أبو زرعة الدمشقي في تاريخه ابن عباس أعلم الناس بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم  
وقد بسط ابن عادل الكلام على تفسير الحكمة فليراجع وعند يعقوب بن سفيان في تاريخه باسناد  
صحيح عن أبي وائل قال قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها فقال رجل لو سمعت هذا الدليم  
أسلمت وتقدم في كتاب العلم حديث الباب من رواية أبي معمر \* (باب مناقب خالد بن الوليد) بن  
المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بفتح التثنية والقاف والطاء المشالة ابن مرة بن كعب  
يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر في مرة بن كعب ويكنى أبا سليمان أسلم في هجرة  
الحديبية وعزماته يوم موتة وفي الردة وبه فتوح العراق وجميع فتوح الشام أكثر من أن تحصى  
إذا كان له فيها العناء العظيم الحفيل والبلاء الحسن الجميل وتوفي بحدص سنة إحدى وعشرين حثف  
أنفه وعمره بضع وأربعون سنة (رضي الله عنه) وسقط باب لابي ذر \* وبه قال (حدثنا أحمد بن واقد)  
بالقاف المكسورة والدال المهملة أبو يحيى الاسدي مولا هم الخراشي واسم أبيه عبد الملك ونسبه لجده  
قال (حدثنا جاد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي أبو اسمعيل البصري (عن أيوب) السخنياني  
(عن جاد بن هلال) العدوي أي نصر البصري الثقة العالم لكن توقف فيه ابن سيرين لدخوله في عمل  
السلطان (عن أنس) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى زيدا أي ابن حارثة (وجعفر) \*  
أي ابن أبي طالب (وابن رواحة) بفتح الراء والواو والمخففة عبد الله (لناس) أي أخبرهم بموتهم في  
غزوة موتة (قبل أن يأتيهم خبرهم) وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أرسل سرية إليها واستعمل عليهم  
زيدا وقال إن أصيب جعفر فإن أصيب فابن رواحة فخرجوا وهم ثلاثة آلاف فتلاقوا مع الكفار  
فاقتلوا فكان كما قال عليه الصلاة والسلام (فقال أخذ الراية زيد فأصيب) أي قتل (ثم أخذ جعفر)  
باسقاط ضمير المفعول ولابي ذر عن الكشي بن نعيم (أصيب) أي قتل (ثم أخذ ابن  
رواحه فأصيب) باسقاط ضمير قال ذلك (وعيناه) عليه الصلاة والسلام (تترقان) بزال معجمة



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير واسحق (١٣٨) الحنظلي جميعا عن ابن عيينة قال ابن غير حد ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار

عن أبي الشعثاء أن ابن عباس أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم زاد ابن غير حدث به الزهري فقال أخبرني بن يدين الأصم أنه نكحها وهو حلال \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا داود ابن عبد الرحمن عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد أبي الشعثاء عن ابن عباس أنه قال تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن آدم حدثنا جابر بن حازم حدثنا أبو فزارة عن بن يدين الأصم حدثني ميمونة بنت الحارث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال قال وكانت خالتي وخالة ابن عباس \* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث بن سعد حدثنا محمد بن ربح أخبرنا ليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا يخطب بعضكم على خطبة بعض \* وحدثني زهير ابن حرب ومحمد بن مثنى جميعا عن يحيى القطان قال زهير حدثنا يحيى عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه الآن يأذنه \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن عبيد الله بهذا الاسناد

(باب تحريم الخطبة على خطبة أخيه حتى يأذن أو يترده)

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب

بعضكم على خطبة بعض وفي رواية لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه الآن يأذنه

رضي

وراء مكسورة وفاء تسيلان بالدموع (حتى أخذ سيف) باسقاط المفعول ولا يذعن الكسمة حتى حتى أخذها سيف (من سيف الله) عز وجل وفي الجنازة فأخذها خالد بن الوليد من غير امرأة أي من غير تأمير منه صلى الله عليه وسلم لكنه رأى المصلحة في ذلك فأخذها راية (حتى فتح الله عليهم) على يد خالد فالتحارز بالمسلمين حتى رجعوا سالمين وفي حديث أبي قتادة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه سيف من سيوفك فانت نصرته فمن يومئذ سمي سيف الله وفي حديث عبد الله بن أبي أوفى مما أخرجه الحاكم وابن حبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا خالد فإنه سيف من سيوف الله صبه على الكفار \* وهذا الحديث قد سبق في الجنازة والجهاد وعلامات النبوة ويأتي أن شاء الله تعالى في المغازي يعون الله وقوته (باب مناقب سالم) أي ابن معقل بفتح الميم وسكون العين وكسر القاف كان من أهل فارس من فضلاء الصحابة الموالين وكبارهم معدود في المهاجرين لانه هاجر إلى المدينة وفي الانصار لانه (مولي) امرأة (أي حذيفة) بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف الانصارية تبناه أبو حذيفة لما تزوجها فنسب اليه واستشهد سالم بالبيعة (رضي الله عنه) وسقط لفظ باب لا يذ \* وفيه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بفتح العين في الاول وضم الميم وتشديد الراء ابن طارق الجلي بفتح الجيم والميم الكوفي الأعمى (عن ابراهيم) النخعي (عن مسروق) هو ابن الاجدع أنه (قال ذكر) بضم الميم مبنيا للمفعول (عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (عند عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (فقال) لرجل لا زال أحبه بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقروا القرآن (أي اطلبوه) من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به (من) سالم مولى أي حذيفة (من) (أبي بن كعب) (من) معاذ بن جبل قال (عمرو) (لا أدري بدأ بأبي) أي بأبي بن كعب (أو بمعاذ) ولا يذرا بمعاذ بن جبل وإنما خص هؤلاء الأربعة لانهم أكثر ضبطا للفظ القرآن وأتقن لادائه وإن كان غيرهم أفقه في معانيه منهم أولانهم ثم تفرغوا لأخذهم منه مشافهة وغيرهم اقتصر وعلى أخذ بعضهم عن بعض أو انه صلى الله عليه وسلم أراد الاعلام بما يكون بعدهم من تقدم هؤلاء الأربعة وانهم أقرأ من غيرهم وليس المراد أنهم لم يجمعه غيرهم وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في مناقب أبي بن كعب وفي فضائل القرآن وفي مناقب معاذ وفي مناقب عبد الله بن مسعود ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب (باب مناقب عبد الله بن مسعود) أي ابن عافل بالغين المحجة والقاض حبيبة ابن شمع بفتح الشين المحجة وسكون الميم بعدها خاء محجمة ابن فارس قاله وبعد الألف راء ابن عمرو بن صاهله بن كاهل بن الحرث بن عيم بن سعد بن هذيل بن مدركة أي عبد الرحمن بن عوف بن زهرة وكان أبوه مسعود بن عافل قد حالف في الجاهلية عبد الله بن الحرث بن زهرة وأمه أم عبد بن عبد ود هذلية من نخذأبيه وأمهازهرية قبل انها بنت الحرث بن زهرة وكان اسلامه قديما في أول الاسلام وكان سادس ستة في الاسلام وهو من القراء المشهورين ومن جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهاجر المهاجرين وصلى إلى القبليتين وشهد بدر أو الحديبية وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة وكان قصيرا نحيفا يكاد طوال الرجال يوازنونه جالوسا وهو قائم وفي سنة اثنتين وثلاثين وقد جاوز الستين ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان (رضي الله عنه) وكان له من الولد عبد الرحمن وبه كان يكنى وعتبة وأبو عبيدة واسمه عامر وسقط لفظ باب لا يذ \* وفيه قال (حدثنا حفص بن عمر) الخوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاغمشي أنه (قال سمعت أبا وائل) شقيق بن سلة (قال سمعت مسروقا) هو ابن الاجدع (قال قال عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص

\* وحدثني أبو كامل الجحدرى حدثنا جاحد ثنا أيوب عن نافع بهذا الاسناد \* وحدثني (١٣٩) عمرو الناقد وزهير بن حرب وابن أبي عمر

قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سعيد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يبيع حاضر لباد أو يتناجشوا أو يخطب الرجل على خطبة أخيه أو يبيع على بيع أخيه ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفى ما فى نائها أو ما فى صحتها زاد عمرو فى روايته ولا يسم الرجل على سوم أخيه \* وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب أن أباه زهير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تناجشوا ولا يبيع المرء على بيع أخيه ولا يخطب المرء على خطبة أخيه ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفى ما فى نائها

يأبى المؤمن أخوه المؤمن فلا أن يبيع على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يدرى هذه أن يكون فاه جالا أى فى صفة لقائه أى أى الموجه إلى فى لمؤول بها هذا اللفظ فى النظر اهـ

رضى الله عنهما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا) أى لم يكن متكاملا بالقبح (ولا متفحشا) ولا متكاملا بالكلام بالقبح نفى عنه الفحش والتفوه طبعاً وتكلفاً (وقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (ان من أحبك إلى أحسنكم أخلاقاً وقال) عليه الصلاة والسلام (استقروا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود) (من) (سالم مولى أبي حذيفة) (من) (أبي بن كعب) (من) (معاذ بن جبل) رضى الله عنهم كذا ساق المؤلف هذا الحديث بزيادة صفة من صفاته صلى الله عليه وسلم فى أوله والظاهر أن بعض الرواة تحمله كذلك فأورده المؤلف كذلك ومطابقة الحديث لا تخفى \* وبه قال (حدثنا موسى) (بن اسمعيل التبوذكى) (عن أبي عوانة) (الوضاح بن عبد الله الشكرى) (عن معبرة) (بن مقسم الكوفى) (عن إبراهيم) (النخعى) (عن علقمة) (بن قيس النخعى) أنه قال (دخلت الشام فصلت ركعتين) فى المسجد (فقلت اللهم يسر لى جليسا) زاد أبو ذر عن الكشميهنى صالحاً (فأرأيت شيخاً) حال كونه (مقبلاً فلماذا) (قرب منى) (قلت) له (أرجو أن يكون استجاب الله) عز وجل دعائى (قال) (أبى) (من أين أنت) (وسقط لفظه أين لآبى ذر قال علقمة) (قلت) له (أنا) (من أهل الكوفة قال أفلم) (همزة الاستفهام ولا بى ذر فلم) (يكن فيكم صاحب النعلين والوساد) أى الخدعة (والمطهرة) أى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (أولم) (همزة الاستفهام ولا بى ذر ولم) (يكن فيكم الذى أجبر من الشيطان) زاد فى المناقب على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم أى عمار (أولم يكن فيكم صاحب السر الذى لا يعلمه غيره) أى حذيفة لانه صلى الله عليه وسلم عرفه أسماء المناقبين (كيف قرأ ابن أم عبد) عبد الله بن مسعود رضى الله (والليل) زاد أبو ذر أذيعشى قال علقمة (فقرأت الليل أذيعشى والنهار أذيعشى والذ كروا لأننى) بجر الذ كروا وحذف وما خلق (قال) أى الشيخ وهو أبو الدرداء (أقرأنيها) أى والذ كروا لأننى (النبي صلى الله عليه وسلم فاه إلى فى) بتشديد الياء وعند الزمخشري فاه بالالف قال وهذا من إحدى اللغات وهى القصر كعصا فاعراهه مقدر فى

آخره وأما نصب فاه فقال فى المصاحح المنقول فى مثله ثلاثة أقوال أن يكون فاه جالا ١ وصرح مالك فى التسهيل بأنه الأولى ومنصوراً بالحذف هو الجال أى جاعلاً فاه إلى فى أو أصل من فى فى حذف الجار فانتصب ما كان مجزوا به (فما زال هؤلاء) أهمل الشام (حتى كادوا يردوا قراءة والذ كروا لأننى إلى ان أقرأ وأما خلق الذ كروا لأننى ولا بى ذر ولا أصبلى يردونى بانه \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواشقى) قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عم عمرو بن عبد الله السبيعي) (عن عبد الرحمن بن يزيد) (من الزيادة النخعى) (أخى الأسود بن سنان) حذيفة (بن اليان) (عن رجل قرب السم) (الهيئة الحسنة) (والهذى) (الدال المهملة الطريقة والمذهب) (من النبي صلى الله عليه وسلم حتى تأخذ عنه) المرضية والسكينة والوقار (فقال) (وفى الفرع قال حذيفة) (ما أعرف) (ولا بى ذر) سمنا وهذا يدل (فتح الدال المهملة وتشديد اللام سيرة وخالة وهيئة) (بالنبي ابن أم عبد) (وهى كنية أم عبد الله بن مسعود رضى الله عنه) \* وهذا والنساقى فى المناقب \* وبه قال (حدثني) (بالأفراد ولا بى ذر بالجمع) (محمد أبو بكر) (يب الهمدانى الكوفى قال) (حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي ليحة) (بالأفراد) (أبى) (يوسف) (عن أبي إسحق) (أنه) (قال حدثني) (بالأفراد) (الرجل بن يزيد) (بنا) (قال سمعت أناساً) (عبد الله بن قيس) (يقول قد مت أنا وأخى) (أبوهم أو أبو ذر) (من اليمن فنكثنا) (بضم الكاء

مأخوذة من مجموع فاه إلى فى ذكره الصبان تصريف وده

الاحاديث ظاهرة في تحريم الخطبة على خطبة (١٤٠) أخيه وأجمعوا على تحريمها إذا كان قد صرح للغائب بالاجابة ولم يأذن ولم يتركه فلو

خطب على خطبته وتزوج والحالة  
هذه غصى وصح النكاح ولم يفسخ  
هذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال  
داود يفسخ النكاح وعن مالك  
روايان كالمذهبين وقال جماعة من  
أصحاب مالك يفسخ قبل الدخول  
لا بعده أما إذا عرض له بالاجابة ولم  
يصرح ففي تحريم الخطبة على خطبته  
قولان للشافعي أحدهما لا يحرم  
وقال بعض المالكية لا يحرم حتى  
يرضوا بالزوج ويسعى المهر واستدلوا  
لما ذكرناه من أن التحريم إنما هو  
إذا حصلت الاجابة بحديث فاطمة  
بنت قيس فأنها قالت خطبني أبو  
جهم ومعاوية فلم ينكر النبي صلى الله  
عليه وسلم خطبة بعضهم على بعض  
بل خطبها لأسامة وقد يعترض  
على هذا الدليل فيقال لعل الشافعي  
لم يعلم بخطبة الأول وأما النبي صلى  
الله عليه وسلم فاشار بأسامة لآ  
خطبته واتفقوا على أنه إذا  
الخطبة رغبة عنها وأذن فيها  
الخطبة على خطبته وقد  
بذلك في هذه الاحاديث وقول  
الله عليه وسلم على خطبة أخ  
الخطابي وغيره ظاهرة اخت  
التحريم بما إذا كان  
مسلمًا فإن كان كافرًا فلا  
وبه قال الاوزاعي وقال  
العلماء تحرم الخطبة  
الكافر أيضًا ولهم أن يح  
هذا الحديث بأن التقي  
خرج على الغالب فله  
مفهوم يعمل به كفا  
ولا تقتلوا أولادكم من أم  
تعالى وزيادكم اللاتي في  
من نسائكم ونظائر  
الصحيح الذي يقتضيه  
وعومها أنه لا فرق بين

حالة كوننا (ما نرى) بالضم (الآن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لما  
نرى) أي لاجل ما نراه (من دخوله ودخول أمه) أم عبد بن عبدود (على النبي صلى الله عليه وسلم)  
وكان ابن مسعود رضي الله عنه يلج على النبي صلى الله عليه وسلم ويلبسه نعليه ويغشي أمامه  
ومعه ويستتره إذا اغتسل وقال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أذنك على أن ترفع الحجاب وأن  
تسمع سواي حتى أنهارك أخرجه مسلم وقال عليه الصلاة والسلام من أحب أن يقرأ القرآن غضا  
كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد وقال فيه عمر كنيف مليء علما وعند الحاكيم عن حذيفة قال لقد  
علم المحفوظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن ابن أم عبد من أكثرهم إلى الله وسيله يوم  
القيامة اه وحديث الباب أخرجه مسلم في الفضائل والترمذي والنسائي في المنافب (باب ذكر  
معاوية) بن أبي سفيان يخبر عن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي وأمه  
هند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس يجتمع أبوه وأمه في عبد شمس أسلم هو وأخوه يزيد بن أبي  
سفيان وأمه هند في فتح مكة وكان معاوية يقول أنه أسلم يوم الحديبية وكنم اسلامه من أبيه وأمه وهو  
وأبوه من المؤلفة فلو بهم ومن الطبقة الاولى في قسم غنائم حنين ثم حسن اسلامها ما كتب معاوية  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وولي الشام امرؤ عثمان بن عفان سنة وولي الخلافة سنة أربعين ومكث  
خليفة عشرين سنة الأشهر وكان أبيض جميلا وهو من الموصوفين بالحلم وتوفي بدمشق سنة ستين  
وهو ابن ثنتين وثمانين سنة أو ثمان وسبعين سنة (رضي الله عنه) وسقط باب لا يذري وبه قال  
(حدثنا الحسن بن بشر) بفتح الحاء في الاول وكسر الموحدة وسكون المعجمة في الثاني أبو علي  
البيجلي الكوفي قال (حدثنا المعافى) بضم الميم وفتح العين والغاء بينهما ألف ابن عمران الأزدي  
الموصلي الملقب بياقوتة العلماء (عن عثمان بن الاسود) بن موسى المدني (عن ابن أبي مليكة) عبد  
الله أنه (قال أو تر معاوية) رضي الله عنه (بعد) صلاة (العشاء بركعة) واحدة (وعنده مولى لابن  
عباس) اسمه كريب (فأتى) كريب (ابن عباس) رضي الله عنهما وأخبره بذلك (فقال) ابن عباس له  
(عه) أي أترك القول في معاوية والانتكار عليه (فانه) عارف بالفقه لانه (قد صح رسول الله  
الله عليه وسلم) وتعلم منه وغير أبي ذر اسقاط لفظة قد وبه قال (حدثنا ابن أبي مريم) هو سعيد  
كم بن أبي مريم قال (حدثنا نافع بن عمر) بضم العين ابن عبد الله الجمعي قال (حدثني)  
نبي ذر حدثنا (ابن أبي مليكة) عبد الله أنه (قيل لابن عباس) والقائل كريب كما سبق  
المؤمنين معاوية فانه ما أوتر الا بواحدة) وسقط لغير أبي ذر فانه (قال) أي ابن عباس  
قال أصاب انه (فقيه) فلا تنكر عليه وزاد لفظة أصاب وبه قال (حدثني) بالافراد  
عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة والمهملة أبو عثمان البصري  
جعفر (غندر قال) (حدثنا شعبه) هو ابن الحجاج (عن أبي التياح) بالفوقية  
سدا لالف حاء مهملة يزيد بن حيد الضبي البصري أنه (قال سمعت جحران بن  
سكون الميم وأبان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة مولى عثمان بن عفان  
نبي الله عنه) أنه (قال أنكم تصلون صلاة) بلام التأكيد (لقد صحبنا النبي  
نصلها) يعني الصلاة ولا يذري عن الجوى والمستمل يصلها يعني الركعتين  
بين بعد) صلاة (العصر) وهذا التقى معارض بآيات غيره أنه صلى الله  
بسي ذكره في الصلاة ومناسبة هذه الاحاديث لما ترجم له بما فيها من ذكر  
تعالى على أنه قد ورد في فضل السيد معاوية رضي الله عنه أحاديث لكنها

وحدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا عبد الصمد حدثنا شعبة عن العلاء وسهيل (١٤١) عن أبيهما عن أبي هريرة عن النبي صلى الله

عليه وسلم ح وحدثنا محمد بن شاذي  
حدثنا عبد الصمد حدثنا شعبة عن  
الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا أنهم  
قالوا على سوم أخيه وخطبة أخيه \*  
وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن  
وهب عن الليث وغيره عن يزيد بن أبي  
حبيب عن عبد الرحمن بن شماسة أنه  
سمع عقة بن عامر على المنبر يقول إن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
المؤمن أخو المؤمن فلا يحل لمؤمن  
أن يتباع على بيع أخيه ولا يحط  
على خطبة أخيه حتى يذبح حدثنا  
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك  
عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله

ليست على شرط المؤلف فن لم يقل باب مناقب معاوية أو فضائله إذ أنه لا تصرح بذلك فيما  
ساقه في الباب على ما لا يخفى \* وهذا الحديث من أفراد وسبق في باب لا تبخرى الصلاة قبل غروب  
الشمس من كتاب الصلاة (باب مناقب فاطمة) الزهراء البتول بنت النبي صلى الله عليه وسلم من  
خديجة (رضي الله عنها) ولأبي ذر عليها السلام قال ابن عبد البر أنها وأختها أم كلثوم أفضل بناته صلى  
الله عليه وسلم قال وولدت فاطمة رضي الله عنها سنة إحدى وأربعين من مولده عليه الصلاة والسلام  
وتزوجها على رضي الله عنه بعد بدر في السنة الثانية وولدت له حسينا وحسينا ومحمدا وزينب  
وأم كلثوم ورقية فماتت رقية ولم تبلغ كذا رواه الطبري عن الليث وقال غيره فماتت محسن  
صغيرا ولم يتزوج عليها حتى ماتت ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم عقب إلا من ابنته فاطمة رضي  
الله عنها وتوفيت بعد موته صلى الله عليه وسلم بستة أشهر وقيل بثمانية أشهر وقيل بمائة يوم وقيل  
بسبعين والاول أشهر وكانت وفاة أم هانئ ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من شهر رمضان سنة إحدى عشرة  
وهي ابنة تسع وعشرين سنة قاله المدائني وقيل ابنة ثلاثين وصلى عليها على وقيل العباس وقيل أبو  
بكر وسقط لفظ باب لا يذر (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في علامات النبوة مطولا  
(فاطمة سيدة نساء أهل الجنة) وروى النسائي من حديث داود بن أبي الفرات عن علي بن أحمد  
السكري عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل نساء أهل  
الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وداود بن أبي الفرات وعلى بن أحمد ثقتان فالحديث  
صحیح وهو صريح في أن فاطمة وأما أفضل نساء أهل الجنة والحديث الاول المعلق يدل لتفضيلها  
على أمها قال الشيخ تقي الدين السبكي فالذي نختاره وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم  
عائشة ولم يخف عنا الخلاف في ذلك ولكن إذا جاءهم الله بطل نهر مفضل \* وبه قال (حدثنا أبو  
الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو بن دينار عن ابن أبي  
مليكة) عبد الله (عن المسور بن مخرمة رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
فاطمة بضعة) بفتح الموحدة قطعة (منى فن أغضبها) فقد (أغضبني) استدله به السهيلي على أن  
من سها فاله يكفر وإنما أفضل بناته صلى الله عليه وسلم وعورض بأن أخواتها زينب ورقية وأم  
كلثوم يشاركنها في الصفة المذكورة لأن كل منهن بضعة منه صلى الله عليه وسلم وإنما يعتبر بالفضل  
بأمر يخص به الفضل على غيره وأجيب بأنها امتازت عنهن بأنهن من في حماه صلى الله عليه وسلم  
فكن في صحيفته ومات صلى الله عليه وسلم في حياة فاطمة فكان في صحيفتها ولا يقدر ذلك إلا الله  
فانفردت فاطمة دون سائر بناته فامتازت بذلك وبأنه بشرها في مرض موته بأنها سيدة نساء أهل  
الجنة أي من أهل هذه الأمة الحمدية وقد ثبتت أفضلية هذه الأمة على غيرها فتكون فاطمة على هذا  
أفضل من مريم وآسية وفي ذلك خلاف وقد بسط الكلام على ذلك في شرح النقاية وأجيب عن  
حديث عائشة رضي الله عنها عند الطحاوي أنه صلى الله عليه وسلم قال زينب أفضل بناتي على  
تقدير نبوته بان ذلك كان متقدما ثم وهب الله عز وجل لفاطمة من الأحوال السنية والمكالات العلية  
ما لم يشركه أفه أحد من نساء هذه الأمة مطلقا \* وهذا الحديث سبق في ذكر أصهار النبي صلى  
الله عليه وسلم باتم من هذا وسقط لفظ باب لا يذر \* (باب فضل عائشة) الصديقة بنت الصديق  
أبي بكر بن أبي قحافة القرشي التيمي وأما أم رومان ابنة عامر بن عويمرو كنيها أم عبد الله بعد  
الله بن الزبير ابن أختها وولدت في سنة ثمان أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطا ثم ثبتت وولدت في  
الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين وأنحوها ومات النبي صلى الله عليه وسلم وله نحو ثمانية عشر عاما وقد  
حفظت عنه شيئا كثيرا حتى قيل إن ربع الأحكام الشرعية منقول عنها قال عطاء بن أبي رباح كانت

الفاست والخطبة في هذا كله بكسر  
الخاء وأما الخطبة في الجمعة والعيد  
والج وغير ذلك وبين يدي عقد  
النكاح فبضمها وأما قوله صلى الله  
عليه وسلم ولا يبيع بعضكم على بيع  
بعض ولا يسم على سوم أخيه ولا  
تباحثوا ولا يبيع حاضر لباد  
فسيأتي شرحها في كتاب البيوع  
إن شاء الله تعالى (قوله حدثنا  
شعبة عن العلاء وسهيل عن أبيهما)  
هكذا صورته في جميع النسخ وأبو  
العلاء غير أبي سهيل فلا يجوز أن  
يقال عن أبيهما قالوا أو صوابه أبوهما  
قال القاضي وغيره ويصح أن يقال  
عن أبيهما ما بفتح الباء على لغة من قال  
في تشبة الأب بأن كما قال في تشبة  
السديدان فتكون الرواية صحيحة  
لكن الباء مفتوحة والله أعلم

(باب تحریم نكاح الشغار وبطلانه

(قوله إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار والشغار أن يزوجه الرجل ابنته على أن يزوجه ابنته وليس بينهما صداق

\* وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن مني وعبيد الله (١٤٣) بن سعيد قالوا حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله

عليه وسلم بمثله غير أن في حديث عبيد الله قال قلت لنافع ما الشغار وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حماد ابن زيد عن عبد الرحمن السراج عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب بن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا شغار في الإسلام حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن نمير وأبو أسامة عن عبيد الله عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشغار إذا بين نمير والشغار أن يقول الرجل للرجل زوجه حتى ابتسك وأزوجه ابتنى أو زوجتي أختك وأزوجه أختي \* وحدثنا أبو كريب حدثنا عبد الله بن عبيد الله وهو ابن عمر هذا الإسناد ولم يذكر زيادة ابن نمير \* وحدثني هرون ابن عبيد الله حدثنا حماد بن محمد قال قال ابن جريج ح وحدثنا إسحق بن إبراهيم ومحمد بن رافع عن عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشغار

وفي الرواية الأخرى بيان أن تفسير الشغار من كلام نافع وفي الرواية الأخرى ابنته أو أخته قال العلماء الشغار بكسر الشين المهملة وبالغين المهملة أصله في اللغة الرفع يقال شغرا الكلب إذا رفع رجله ليبول كانه قال لا ترفع رجل بنتي حتى أرفع رجل بنتك وقيل هو من شغرا البلد إذا خلخلوه عن الصداق ويقال شغرت المرأة إذا رفعت رجلها عند

عائشة رضي الله عنها أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأياً في العامة وقال عروة بن الزبير ما رأيت أحدا أعلم بفقته ولا بطلب ولا بشعر من عائشة وقال الزهري لو جمع علم عائشة إلى علم جميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل ومن خصائصها أنها كانت أحب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم إليه وبرأها الله مما رهاها به أهل الألفك وأنزل الله عز وجل في عذرها وبراءتها وحيايتي في محارب المسلمين إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين وتوفيت سنة ثمان وخمسين من الهجرة في خلافة معاوية وقد قاربت السبعين وذلك ليلة الثلاثاء لبع عشرية خلت من رمضان وصلى عليها أبو هريرة (رضي الله عنها) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا اسم جده وأبو عبد الله المحزومي المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (أن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما عاتش بفتح الشين في الفرع مصححا عليه ويجوز ضمها ككل مرخم (هذا جبريل يقرئك السلام) أي بسم عليك قالت (فقلت عليه السلام) وأغير أي ذروا عليه السلام (ورحة الله وبركاته ترى) بناء الخطاب (مالا أرى) بفتح الهمة (تريد) عائشة بذلك (رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح وهذا من قول عائشة رضي الله عنها اه واستنبط منه استحباب بعث السلام وبعث الأجنبي السلام إلى الأجنبية المصالحة إذا لم تخف مفسدة وأنه لو بلغه سلام أحد في ورقة من غائب لزمه الرد عليه باللفظ إذا قرأه \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي أساس قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (قال) المؤلف بالسند السابق (وحدثنا عمرو) بفتح العين بن مرزوق الباهلي المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) باليم المضمومة والراء المشددة وعمرو بفتح العين الهمداني الكوفي (عن مرة) وسقط عن مرة في الفرع سهوا ونبت في الأصل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل) بفتح الكاف والميم ويجوز كسر الميم وضمها (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من النساء الامريم بنت عمران) أم عيسى عليه السلام (وآسية) بوزن فاعلة من الأسى وهي بنت مزاحم (امراة فرعون) قيل وكانت ابنة عمه وقيل غير ذلك استدلل به على نبوة مريم وآسية لأن أكمل النوع الانساني الانبياء ثم الصديقون ثم الاولياء والشهداء فلو كانتا غير نبيتين لزم أن لا يكون في النساء ولية ولا صديقة ولا شهيدة والواقع أن هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكأنه قال لم ينأ من النساء الامريم وآسية ولو قال لم تثبت صفة الصديقة أو الولاية أو الشهادة الالف لانه وفلان لم يصح لو جود ذلك لغيرهن الا أن يكون المراد من الحديث كمال غير الانبياء فلا يثبت به الدليل على ذلك لاجل ذلك قاله في الفتح واستشهد بعضهم بنبوة مريم بكبرها في سورة مريم مع الانبياء وهو قريئة وقد اختلف في نبوة نسوة غير مريم وآسية كخواء وسارة قال السبكي ولم يصح عندنا في ذلك شيء (وفضل عائشة) بنت أبي بكر (على النساء) أي نساء هذه الأمة (كفضل التريد) المتخذ من الخبز واللحم (على سائر الطعام) وهذا لا يلزم منه ثبوت الأفضلية المطلقة بل يخص بنحو نساء هذه الأمة كما مر وأشار ابن جبان كما أورد في الفتح إلى أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقدمة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جمعاً بين حديث الجاهل كما أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة وفي الصحيح لما جاءت فاطمة رضي الله عنها إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال لها أليس تحبين ما أحب قالت بلى قال فأحبي هذه يعني عائشة قال الشيخ تقي الدين السبكي

حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا هشيم ح وحدثنا ابن خزيمة حدثنا وكيع (١٤٣) ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

أبو خالد الأجر ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا يحيى وهو القطان عن عبد الحميد بن جعفر عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله البرقي عن عتبة بن عاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحق الشرط أن يوفي به ما استحلتم به الفروج هذا لفظ حديث أبي بكر وابن مثنى غير أن ابن مثنى قال الشرط

على أنه منهى عنه لكن اختلفوا هل هو منهى يقتضي إبطال النكاح أم لا فعند الشافعي يقتضي إبطاله وحكاها الخطابي عن أحمد واسحق وأبي عمير وقال مالك يفسخ قبل الدخول وبعده وفي رواية عنه قبله لا بعده وقال جماعة يصح به المثل وهو مذهب أبي حنيفة وحكي عن عطاء والزهري والليث وهو رواية عن أحمد واسحق وبه قال أبو ثور وابن جرير وأجمعوا على أن غير البنات من الأخوات وبنات الأخ والعمات وبنات الأعمام والاماء كالبنات في هذا وصورته الواضحة زوجتك بنتي على أن تزوجني بنتك وبضع كل واحدة صداق للآخرى فيقول قبلت والله أعلم

\*(باب الوفاء بالشرط في النكاح)\*

قوله صلى الله عليه وسلم إن أحق الشرط أن يوفي به ما استحلتم به الفروج قال الشافعي وأكثر العلماء رضي الله عنهم أن هذا محمول على شروط لا تنافي مقتضى النكاح بل تكون من مقتضياته ومقاصده كاشتراط العشرة بالمعروف والانفاق عليها وكسوتها وسكنائها بالمعروف وأنه لا يقصر في شيء من حقوقها ويقسم لها

وهذا الأمر لا صارف لجملة على الوجوب وحكمه صلى الله عليه وسلم على الواحد حكمه على الجماعة فيلزم من هذا وجوب محبتها على كل أحد وقال صلى الله عليه وسلم فيها ما لا يحصى من الفضل ونطق القرآن العزيز في شأنها بما لم ينطق به في غير ها وأما بقية أزواجه صلى الله عليه وسلم غير خديجة فلا يبلغن هذه المراتبة لكننا نعلم لفظة بنت عمر من الفضائل كثيرا فأشبهه أن تكون هي بعد عائشة والكلام في التفضيل صعب ولا ينبغي التسليم إلا بما ورد والسكوت عما سواه وحفظ الأدب وقال المتولي من أصحابنا والاولى بالعاقل أن لا يشتغل بمثل ذلك \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوسي (قال حدثني) بالافراد (محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير (عن عبد الله بن عبد الرحمن) أبي طوالة الأنصاري (أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام) ولا يذري على سائر الطعام \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري (حدثنا) (محمد بن بشار) بالموحدة والمجتمعة المشددة أبو بكر بن دار العبدى قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد) بن الصلت بن عبيد الله بن الحكم بن أبي العاصي بن بشر الثقفي قال (حدثنا ابن عون) عبد الله البصري (عن القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق التيمي أحد الفقهاء بالمدينة (أن عائشة) رضي الله عنها (اشتكت) أي مرضت (فجاء ابن عباس) أي يابكر (فقال) لها (يا أم المؤمنين تقدمين) يفتح الدال (على فرط صدق) يفتح الفاء والراء أي بإضافته لصدق من إضافة الموصوف لصفته والفرط السابق إلى الماء والمنزل والصدق الصادق (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) بل بتكرار العامل (وعلى أبي بكر) الصديق رضي الله عنه والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم وأبا بكر قد سبقا وأنت تلحقينهما وهما قد هما لآل المنزل في الجنة فلتقر عينك بذلك \* ومطابقته للترجمة بكونه قطع لعائشة بدخول الجنة ألا يقول ابن عباس ذلك لا يتوقف \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في التعبير \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة أنه قال (سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة (قال لما بعث على عمار) هو ابن ياسر (والحسن) يفتح الحاء ابن علي (إلى) أهل (الكوفة) ليستنفرهم (ليطلب خروجهم إلى علي وإلى نصرته في مقاتلة) كانت بينه وبين عائشة بالبصرة في وقعة الجمل وجواب لما قوله (خطب عمار فقال) في خطبته (إني لأعلم أنها) يعني عائشة (زوجته) صلى الله عليه وسلم (في الدنيا والآخرة) في حديث ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم قال لها أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة (ولكن الله ابتلاكم لتبغوه) سبحانه وتعالى في حكمه الشرعي في طاعة الامام وعدم الخروج عليه (أو) لتبغوا (أيها) أي عائشة رضي الله عنها \* وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) أبو محمد القرشي الهباري الكوفي من وادهبار بن الأسود واسمه عبد الله وعبيد لقب غلب عليه وعرف به قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة التميمي بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها أنها استغارت من) أخنها (أسماء) بنت أبي بكر الصديق (فلادة) بكسر القاف قيل كان ثمنها اثني عشر درهما (فهلكت) أي ضاعت (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها) وفي التيم رجلا وفسر بأنه أسيد بن حضير (فأدركتهم الصلاة ففصلوا بغير وضوء) لم أفق على تعيين هذه الصلاة (فلما أتوا النبي) ولأنه يذري رسول الله (صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك) الذي وقع لهم من فقد الماء وصلاتهم بغير وضوء (إليه) صلى الله عليه وسلم (فنزلت آية التيم) التي في سورة المائدة (فقال أسيد بن حضير) بضم الهمزة والحاء المهملة مصغرين الأنصاري الأوسي الأشعري وزاد في التيم

كغيرها وإنما لا يخرج من بيته إلا بآذنه ولا تنشر عليه ولا تصوم تطوعا بغير إذنه ولا تأذن في بيته إلا بآذنه ولا تصرف في مناعه إلا برضاه

حدثني عبد الله بن عمر بن ميسرة القواريري (١٤٤) حدثنا خالد بن الحرث حدثنا هشام عن يحيى بن أبي كثير حدثنا أبو سلمة حدثنا أبو

لعائشة رضي الله عنها (جزأ الله خيرافوا لله ما نزل بك أمر قط الا جعل الله لك منه مخرجاً) من مضايقه وكرهه والكاف في الثلاثة مكسورة على ما لا يخفى (وجعل للمسلمين) كلهم (فيه بركة) وسبق هذا الحديث في التيميم \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبيد بن اسمعيل) الهباري قال (حدثنا أبو أسامة) جاذب أسامة عن هشام عن أبيه عروة بن الزبير (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه الذي توفي فيه جعل يدور في نسائه ويقول أين أنا غدا أين أنا غدا) مرتين حال كون قوله ذلك (حرم صاعلي) أن يكون في بيت عائشة رضي الله عنها قال عروة (قالت عائشة فلما كان يومى) يوم نوبتى (سكن) قال الكرماني أى مات أو سكنت عن هذا القول وتعقبه في الفتح فقال الثاني أى سكونه هو الصحيح والاول خطأ صريح وتعقبه في العمدة فقال الخطأ الصريح بخطه لان في رواية مسلم فلما كان يومى قبضه الله عز وجل بين صغرى ونخري اه وهذا لا يخفى فيه لان مرادها انه قبض يوم نوبتها لا اليوم الذي جاء اليها فيه لان ذلك كان قبل يوم موته عدة وقوله عن هشام عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صورته صورة المرسل لان عروة تابعي لكن دل قوله قالت عائشة رضي الله عنها أنه موصول عنها وباقي ان شاء الله تعالى موصولاً من وجه آخر في باب الوفاة النبوية بعون الله تعالى وقوته وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحنبل البصري قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة أنه (قال كان الناس يعجرون) بالخاء المهملة والراء المشددة المفتوحتين يقصدون (بهدياهاهم) للنبي صلى الله عليه وسلم (يوم) نوبته (عائشة) رضي الله عنها حين يكون عليه الصلاة والسلام عندها العلم بمحبته لها (قالت عائشة فاجتمع صواحي) أمهات المؤمنين (الى أم سلمة) هند زوج النبي صلى الله عليه وسلم (فقلن) لها ولا يذرح فقالوا (يا أم سلمة والله ان الناس يعجرون بهدياهاهم يوم عائشة وانازل يد الخير) بنون المتكلم ومعه غيره (كأمر يدمع عائشة فري) بفتح الفاء وضم الميم وكسر الراء (رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا اليه حيثما كان) من بيوت نسائه (أوحى ما دار) اليهن يوم نوبتهن (قالت) عائشة (قد كرت ذلك) الذي قلن لها (أم سلمة) للنبي صلى الله عليه وسلم (لما دار اليها يوم نوبتها) (قالت) أم سلمة (فأعرض عني) عليه الصلاة والسلام (فلما عاداني) يوم نوبتي (ذ كرت له ذلك) الذي قلن ولا يذرح ذلك باللام (فأعرض عني فلما كان في) المرة (الثالثة ذ كرت له ذلك) فقال (عليه الصلاة والسلام) (يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحى وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها) وكفاهاهم ذاشراً وغراً وخاف بكسر اللام هو ما يتغطى به \* وهذا الحديث قد سبق في باب قبول الهدية من كتاب الهبة \* وهذا آخر النصف الاول كما نقله الكرماني عن المتقين المعتمدين بالبخاري من الشيوخ وانتهت كتابته على يد جامعهم أحمد بن محمد بن أبي بكر القسطلاني يوم الخميس حادي عشر رجب الفرد الحرام سنة احدى عشرة وتسعمائة والله أسأل بوجهه الكريم ونبيه العظيم عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم أن يعينني على اتمامه وتحريره وينفعني به والمسلمين في الحال والمآل مع القبول والاقبال وأن يمن علي بالمقام في الحضرة المحمدية مع الرضا في عافية بلا محنة أستودعه ذلك فانه لا تخيب ودائعه والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولا ملجأ ولا منجى من الله الا اليه يثولون ان شاء الله تعالى أول النصف الثاني

(بسم الله الرحمن الرحيم) باب مناقب الانصار (جمع ناصر كالاصحاب جمع صاحب ويقال جمع نصير كشرىف وأشراف والنسبة أنصاري وأيس نسبة لاب ولا أم بل سمو بذلك لما فازوا به دون

هجرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح الائم حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا يا رسول الله وكيف اذنها قال أن تسكت \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا الحجاج بن أبي عثمان ح وحدثني ابراهيم بن موسى أخبرنا عيسى بن يفي ابن يونس عن الأوزاعي ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا حسين بن محمد حدثنا شيخان ح وحدثني عمرو الله قد ومحمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر ح وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا معاوية كلهم عن يحيى بن أبي كثير بمثل معنى حديث هشام واسناده واتفق لفظ حديث هشام وشيخان ومعاوية بن سلام في هذا الحديث حدثنا أبو بكر بن أبي شبة حدثنا عبد الله بن ادريس عن ابن جريج ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع جميعا عن عبد الرزاق واللفظ لان رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال سمعت ابن أبي مليكة يقول قال ذكوان مولى عائشة سمعت عائشة

وتحذ ذلك وأما شرط بخالف مقتضاه كشرط أن لا يقسم لها ولا ينسرى عليها ولا ينفق عليها ولا يسافر بها وتحذ ذلك فلا يجب الوقاع به بل يلغو الشرط ويصح النكاح بمهر المثل لقوله صلى الله عليه وسلم كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وقال أحمد وجماعة بحب الوفاء بالشرط مطلقا لحديث أن أحق الشروط والله أعلم

(باب استئذان الثيب في النكاح باللفظ والبكر بالسكوت) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تنكح الائم حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا يا رسول الله وكيف اذنها قال أن تسكت غيرهم



تقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجارية ينكحها أهلها أستاذ (١٤٥) أم لا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم

تستأمر فقالت عائشة فقلت له فانها

تستحي فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم فذلك اذنها اذا هي سكنت

«حدثنا سعيد بن منصور وقيس بن

سعيد قالوا حدثنا مالك ح وحدثنا

يحيى بن يحيى واللفظ له قال قلت

لمالك حدثك عبد الله بن الفضل عن

نافع بن جبير عن ابن عباس أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال الايم أحق

بنفسها من ولها والبكر تستأذن

في نفسها واذنها صامتة اقال نعم

وفي رواية الايم أحق بنفسها من ولها

والبكر تستأذن في نفسها واذنها

صامتة وفي رواية الثيب أحق

بنفسها من ولها والبكر تستأمر

واذنها سكوتها وفي رواية والبكر

يستأذن أباؤها في نفسها واذنها

صامتة قال العلماء الايم هنا الثيب

كما فسرت الرواية الاخرى التي ذكرنا

وللايم معان آخر والعمات بضم

الصاد هو السكوت قال القاضي

اختلف العلماء في المراد بالايم هنا مع

اتفاق أهل اللغة على انها تطلق على

امرأة لا زوج لها صغيرة كانت أو

كبيرة بكرة كانت أو ثيبا قاله ابراهيم

الحري واسم فعل القاضى وغيرهما

والأيم في اللغة العزوبة ورجل

أيم وامرأة أيم وحكى أبو عبيد آية

أيضا قال القاضي ثم اختلف العلماء

في المراد بها هنا فقال علماء الحجاز

والفقهاء كافة المراد الثيب

واستدلوا بأنه جاء مفسرا في الرواية

الاخرى بالثيب كما ذكرناه وبأنها

جعلت مقابلة للبكر وبأن أكثر

استعمالها في اللغة للثيب وقال

الكوفيون وزفر الأيم هنا كل

امرأة لا زوج لها بكرة كانت أو

غيرهم من نصرته صلى الله عليه وسلم وابوانه وابو له من معه ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم وكان  
القباس أن يقال ناصري فقالوا أنصاري كأنهم جعلوا الانصار اسم المعنى فان قلت الانصار جمع  
قلة فلا يكون لما فوق العشرة وهم ألوف أجيب بأن جنى القلة والكثرة انما يعتبران في تكررات  
الجموع أما في المعارف فلا فرق بينهما والانصار هم ولد الاوس والخزرج وحلفاؤهم أبناء حارثة بن  
ثعلبة وهو اسم اسلامي واسم قبيلة بالقاف المفتوحة والتممة الساكنة وسقط باب لا بوى  
ذر والوقت فتأنيب بالرفع على ما لا يخفى (وقول الله عز وجل) والذين آووا ونصر والذين تبوءوا  
الدار والايمان (أي لم يموها وعكفوا فيها ما أوتبوا وادار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من  
الثاني والمضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام أوتبوا وادار الهجرة وأخلصوا الايمان كقوله  
عطفها تبنا وما باردا أو سمي المدينة بالايمان لانها مظهره (من قبلهم) من قبل هجرة المهاجرين  
وهم الانصار (يحجون من هاجر اليهم) ولا يشغل عليهم (ولا يجدون في صدورهم) من أنفسهم  
(حاجة مما أوتوا) مما أعطى المهاجرون من النى وغيره وبقية الاوصاف ويؤثرون على أنفسهم  
ولو كان بهم خصاصة قال في فتوح الغيب وحاصل الوجه الاربعه يعود الى أن عطف الايمان  
على الدار إيمان من باب التقدير أو من باب الانسحاب والايمان اما مجرى على حقيقة أو استعارة  
في الوجه الاول الايمان حقيقة والعطف من باب التقدير لكن بقدر بحسب ما يناسبه وكذلك  
في الوجه الثالث العطف فيه للتقدير لكن بحسب السابق وفي الثاني والرابع العطف على  
الانسحاب والايمان على الوجه الثاني استعارة مكنية وعلى الثالث مجاز أضيف بادنى ملايسة  
وعلى الرابع استعارة مصرحة تحقيقية فشبّه في الوجه الاول الايمان من حيث أن المؤمنين من  
الانصار عكفوا فيه تمكن المالك المتسلط في مكانه ومستقره بمدينة من المدائن الحصينة بتواضعها  
ومرافقتها ثم خيل أن الايمان مدينة بعينها تحمية لاحضا فأطلق على المخيل باسم الايمان المشبه  
وجعلت القرينة نسبة التبوؤ الا لازم للمشبه به على سبيل الاستعارة التخيلية لتكون مانعة لارادة  
الحقيقة وعلى الرابع شبهت طيبة لكونها دار الهجرة ومكان ظهور الايمان بالتصديق الصادر  
من المخلص المحلى بالعمل الصالح ثم أطلق الايمان على مدينته عليه الصلاة والسلام بواسطة نسبة  
التبوؤ اليه وهي استعارة مصرحة تحقيقية لان المشبه المتروك وهو المدينة حسى والجامع الحجة  
من مخاوف الدارين ففي الاول المبالغة والمدح يعود الى سكان المدينة أصالة وفي الثاني بالعكس  
والأول ادعى لاقتضاء المقام لان الكلام وارد في مدح الانصار الذين بذلوا مهجهم وأموالهم في نصرته  
الله ونصرته رسوله صلى الله عليه وسلم وهم الذين آووه ونصروه وسقط لابي ذر قوله يحجون الخ وقال  
بعد قوله من قبلهم الآية «وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوؤ كى قال (حدثنا مهدي  
ابن ميمون) المعولى بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو والبصرى وسقط ابن ميمون لابي ذر  
قال (حدثنا غياث بن جرير) بفتح الغين المهملة في الاول والجيم في الثاني المعولى البصرى (قال  
قلت لانس) هو ابن مالك رضى الله عنه (أرأيت) أى أخبرني ولا بى الوقت أرأيت أى أخبرني (اسم  
الانصار كنتم) ولا بى الوقت كنتم (سمون به) بفتح السين المهملة والميم المشددة قبل القرآن (أم  
سماكم الله) عز وجل به (قال) أنس رضى الله عنه (بل سمانا الله) زاد أبو ذر عز وجل أى به كفى  
قوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قال غيلان (كان تدخل على أنس) رضى  
الله عنه بالبصرة (فيحدثنا مناقب الانصار) ولا بى ذر مناقب الانصار بزيادة الموحدة قبل الميم  
(ومشاهدتهم) بالنصب أو بالخفض (ويقبل على) بتشديد الياء (أو على رجل من الازد)  
بفتح الهمزة وسكون الزاى غيرى والمراد بالازدى غيلان والشئ من الراوى هل قال على أو أبهم

نفسها النكاح صحيح وبه قال الشعبي والزهرى (١٤٦) قالوا وليس الولي من أركان صحة النكاح بل من ثمانية وقال الاوزاعي وأبو يوسف

ومحمد تتوقف صحة النكاح على إجازة الولي قال القاضي واختلفوا أيضا في قوله صلى الله عليه وسلم أحق من ولها هل هي أحق بالاذن فقط أو بالاذن والعقد على نفسها فعنده الجمهور بالاذن فقط وعند هؤلاء بهما جميعا وقوله صلى الله عليه وسلم أحق بنفسها يحمثل من حيث اللفظ أن المراد أحق من ولها في كل شيء من عقد وغيره كما قال أبو حنيفة ودادود ويحتمل أنها أحق بالرضا أي لا تزوج حتى تنطق بالاذن بخلاف البكر ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم لا نكاح إلا بولي مع غيره من الأحاديث الدالة على اشتراط الولي تعين الاحتمال الثاني وأعلم أن لفظه أحق هنا للمشاركة معناه أن لها في نفسها في النكاح حقا ولولها حقا وحققها أو كد من حقه فإنه لو أراد تزويجها كفوا وامتنعت لم تجبر ولو أرادت أن تزوج كفوا فامتنع الولي أجبر فإن أصر زوجه القاضي فدل على تأكيد حقه ورجحانه وأما قوله صلى الله عليه وسلم في البكر ولا تنكح البكر حتى تستأمر فاختلفوا في معناه فقال الشافعي وابن أبي ليلى وأحمد وأحق وغيرهم الاستئذان في البكر ما مور به فإن كان الولي أما أو جدا كان الاستئذان مندوبا إليه ولو زوجهها بغير استئذانها صحيح لكال شافعيته وإن كان غيرهما من الأولياء وجب الاستئذان ولم يصح نكاحها قبله وقال الاوزاعي وأبو حنيفة وغيرهما من الكوفيين يجب الاستئذان في كل بكر بالغة وأما قوله صلى الله عليه وسلم في البكر إذنها صماتها فظاهره عدمه في كل بكر وكل ولي وإن سكوتها يكفي مطلقا وهذا هو الصحيح

نفسه (فيقول) مخاطبا إلى الرجل (فعل قومك) يريد الانصار (يوم كذا وكذا وكذا) يحكي ما كان من أمرهم في المغازي ونصر الاسلام واستشكل بأنه ليس قومهم من الانصار وأجيب بأنه باعتبار النسبة الاعمى الى الازد لان الازديهمهم \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في آخر أيام الجاهلية والنسائي في التفسير \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبد بن اسمعيل) الهباري قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن اسامة وثبت قال في الفزع وسقطت في اليونينية (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) كان يوم بعث (بضم الموحدة وتخفيف العين المهملة وبعد ألف مثناة أو بالفتح المجهمة أو هو تخفيف أو بالوجهين عن الاصمعي كما حكاه عياض أو بالمجبة فقط لا يذرح مضمروف للتأنيث والعلة لانه اسم بقعة قال ابن قرقول على ميلين من المدينة وقع فيها حرب بين الاوس والخزرج وكان سبب ذلك أن من قاعدتهم ان الاصيل لا يقتل بالخليف فقتل رجل من الاوس حليفا للخزرج فأرادوا أن يقيسوه فامتنعوا فوقعت الحرب بينهم لذلك قيل بقيت الحرب بينهم مائة وعشرين سنة حتى جاء الاسلام وكان رئيس الاوس فيه حضيرا والدا سيد وكان أيضا فارسهم وقال أبو أحمد العسكري قال بعضهم كان يوم بعث قبل قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة بخمس سنين وقتل حضير كثير من رؤسائهم وأشرفهم وكان ذلك اليوم (وما قدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم) اذ لو كانوا أحياء لاستكبروا عن متابعتة عليه الصلاة والسلام ولنع حب رياستهم عن حب دخول رئيس عليهم وسقطت التولية لا يذرح (فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) المدينة (و) الحال انه (قد افترق ملوهم) أي جمعهم (وقتل) بضم القاف مبنيا للمفعول (سرواتهم) بفتح السين المهملة والراء والواو اختيارهم وأشرفهم (وخرجوا) بضم الجيم وتشديد الراء المكسورة بعد ها حاء مهملة من الجرح ولا يذرح المستملى وخرجوا بخاء معجمة فراء مفعلة وحين فخرج أي خرجوا من أوطانهم (فقدمه الله) بتشديد الدال أي ذلك اليوم (رسوله صلى الله عليه وسلم) سقطت التولية لا يذرح (في) أي لاجل (دخولهم) أي الذين تأخروا (في الاسلام) فكان في قتل من قتل من أشرفهم عن كان يأنف أن يدخل في الاسلام مقدمات الخير وقد كان بقي منهم من هذا النوع عبد الله بن أبي بن سلول وقصته في أنفته وتكبره مشهورة لا تخفى وفي هنا تعليلية كهي في قوله تعالى فذلكن الذي لمتنني فيه ولمسكم فيما أفضتم فيه أي لاجله وفي الحديث دخلت امرأة النار في هرة حبستها أي لاجلها \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي التياح) بالفوقية ثم التحية المشددة وبعد ألف حاء مهملة يزيد بن جريد الضبي البصري انه (قال) سمعت أنسا رضي الله عنه يقول قالت الانصار يوم فتح مكة (يعني عام فتحها بعد قسم غنائم حين وكان بعد فتح مكة بشهرين) (و) الحال انه (أعطى قريشا) ممن لم يتمكن الايمان من قلبه لما بقي فيه من الطبع البشري في حجة المال غنائم حين يتألفهم بذلك لتطمئن قلوبهم وتجتمع على محبة لان القلوب جبلت على حب من أحسن اليها ولذا لم يقسم أمواله مكة عند فتحها ومقول قول الانصار (والله ان هذا) الاعطاء (هو الحب ان سيوفنا تقطر من دماء قريش) حال مقرر لجهة الاشكال أي ودماءهم تقطر من سيوفنا فهو من باب القلب نحو عرضت الناقة على الخوض قال لنا الخلفاء الغريبا عن في النخعي \* وأسافنا يقطر من نحدة دما والمعنى ان سيوفنا من كثرة ما أصابها من دماءهم تقطر (وغنلقنا) أي التي غنلقنا (رد عليهم) أي لم يعطنا منها شيئا (فبلغ ذلك) الذي قالوه (النبي صلى الله عليه وسلم) ذكر ابن اسحق عن أبي سعيد

ويكفي فيه سكوتها وان كان غيرهما فلا بد من نطقها لانها تستحي من الأب والجد (١٤٧) أكثر من غيرهما والصحيح الذي عليه الجمهور

ان السكوت كاف في جميع الاولياء  
لعموم الحديث لوجود الحياء  
وأما الثيب فلا بد فيها من النطق بلا  
خلاف سواء كان ألولي أبا أو غيره  
لأنه زال كمال حياءها بممارسة  
الرجال وسواء زالت بكارتها بشكاح  
صحيح أو فساد أو بوطء شبهة أو برئنا  
ولو زالت بكارتها بوثبة أو باصبع  
أو بطول المكث أو وطئت في  
دبرها فلها حكم الثيب على الأصح  
وقيل حكم البكر والله أعلم ومذهبنا  
ومذهب الجمهور أنه لا يشترط اعلام  
البكر بأن سكوتها اذن وشرطه  
بعض المالكية واتفق أصحاب  
مالك على استحبابه واختلاف العلماء  
في اشتراط الولي في صحة النكاح  
فقال مالك والشافعي رحمهما الله  
يشترط ولا يصح نكاح الابوي وقال  
أبو حنيفة لا يشترط في الثيب ولا في  
البكر البالغة بل لها أن تزوج  
نفسها بغير اذن ولها وقال أبو ثور  
يجوز أن تزوج نفسها باذن ولها  
ولا يجوز بغير اذنه وقال داود يشترط  
الولي في تزويج البكر دون الثيب  
احتج مالك والشافعي بالحديث  
المشهور لانكاح الابوي وهذا  
يقتضي نفي الصحة واحتج داود بأن  
الحديث المذكور في مسلم صريح  
في الفسوق بين البكر والثيب وان  
الثيب أحق بحقوق نفسها والبكر  
تستأذن وأجاب أصحابنا عنه بأنها  
أحق أي شريكة في الحق بمعنى أنها  
لا تحبر وهي أيضا أحق في تعيين  
الزوج واحتج أبو حنيفة بالقياس  
على البيع وغيره فانها تستقل فيه  
بلاولي وحمل الأحاديث الواردة  
في اشتراط الولي على الأمة والصغيرة  
وخص عمومها بهذا القياس

الحديث رضي الله عنه ان الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم سعد بن عبادَةَ (فدعا  
الانصار) وفي غزوة الطائف من وجه آخر عن أنس بجمعهم في قبعة من آدم ولم يدع معهم غيرهم فلما  
اجتمعوا (قال) أنس (فقال) لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما الذي بلغني عنكم وكانوا) يعني  
الانصار (لا يكذبون فقالوا هو الذي بلغني) أي قلنا الذي بلغني وفي المغازي فقال ما حديث بلغني  
عنكم فقال فقهاء الانصار أمار وسأونا يارسول الله فلم يقولوا شيئا وأما ناس من حديثه أسنانهم  
فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطى قرشا ويتركنا وسيموفنا تقطر من دماهم (قال) عليه الصلاة  
والسلام (أولا) بفتح الواو (ترضون أن يرجع الناس بالغنائم) من الشاة والبعير (الي بيوتهم  
وترجعون) بآببات النون على الاستئناف ولأبي ذر عن الكشمي وتراجعوا بحذفها عطا على أن  
يرجع (برسول الله صلى الله عليه وسلم الي بيوتكم) زاد في المغازي فواته لما تغلبون به خبر مما  
ينقلون به قالوا يارسول الله قدر ضينا فقال عليه الصلاة والسلام (ولسلك الانصار واذيا) مكانا  
منخفضا والذي فيه ماء (أو شعبا) بكسر الشين المعجمة ما انفرج بين جبلين أو الطريق في الجبل  
(سلك وادى الانصار) وشعبهم (ولأبي ذر وشعبهم) بالسقاط الألف وأراد عليه الصلاة والسلام  
بذلك حسن موافقته اياهم وترجيحهم في ذلك على غيرهم لما شاهد منهم من حسن الجوار والوفاء  
بالعهد لا متابعتهم لانه عليه الصلاة والسلام هو المتبوع المطاع لا التابع المطيع \* وهـ  
الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الزكاة والنسائي في المناقب (باب قول النبي صلى الله  
عليه وسلم لولا الهجرة) أمر ديني وعيـاً مأمور بها (لكنك من الانصار) ولأبي ذر لكنت امرأ  
من الانصار أي لا تنسب الى داركم المدينة أو تسميت باسمكم وانتسبت اليكم كما كانوا ينتسبون  
بالخلف لكن خصوصية الهجرة سبقت فنهت من ذلك وهي أعلى وأشرف فلا تبدل بغيرها وقيل  
غير ذلك ومراده بذلك تألفهم واستطابة نفوسهم والثناء عليهم في دينهم حتى رضي أن يكون  
واحد منهم لولا ما عنعه من الهجرة التي لا يجوز تبدلها (قاله عبد الله بن زيد) أي ابن عاصم بن  
كعب الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله المؤلف في غزوة الطائف من المغازي  
بطوله \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالوحدة والمعجمة المشددة بن دار العبدى قال  
(حدثنا غندر) بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة محمد بن جعفر قال (حدثنا  
شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) القرشي الجمعي مولا هم (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أو قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم) بالنسبة من الراوى (لأن الانصار سلكوا  
واذيا أو شعبا) ولأبي ذر وشعبا بغير ألف والشين مكسورة فيهما أي طريقا في الجبل (سلك في  
وادى الانصار) والمراد بلدهم (ولولا الهجرة) التي لا يجوز تبدلها (لكنك امرأ من الانصار)  
ليس المراد الانتقال عن نسب آبائه لانه ممنوع قطعاً لاسيما ونسبه عليه الصلاة والسلام أشرف  
الانساب وكذا ليس المراد النسب الاعتقادي فانه لا معنى للانتقال اليه فالمراد النسبة البلدية  
وكانت المدينة دار الانصار والهجرة اليها أمر أو اجبا أي لولا أن النسبة الهجرية لا يسعني هجرها  
لا تنسب الى داركم ويحتمل انه لما كانوا أخواله لكون أم عبد المطلب منهم أراد أن ينتسب اليهم  
لهذه الولادة لولا مانع الهجرة فانه محبي السنة وتخصيه لولا فضلى على الانصار لكنك واحد منهم  
وهذا تواضع منه صلى الله عليه وسلم وحث للناس على إكرامهم واحترامهم وسبق قريبا من يـد  
لذلك (فقال أبو هريرة ما ظلم) بفتح الظاء المعجمة واللام رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا القول  
أفديهم (بأي وأمي) ان الانصار (أو وه) بمدة الهز من الاواء (ونصروا أو) قال أبو هريرة (كلمة  
أخرى) مع هاتين الكلمتين أي واسوه وأصحابه بما لهم \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في

وتخصص العموم بالقياس جائز عند كثيرين من أهل الأصول واحتج أبو ثور بالحديث المشهور أي امرأة نكحت بغير اذن ولها

• وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن (١٤٨) زياد بن سعد عن عبد الله بن الفضل مفع قافع بن جبير بن جبير عن ابن عباس أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال النبي أحق بنفسها من وليها والبكر تستأمر واذنهما سكوتها • وحدثننا ابن أبي عمير حدثنا سفيان بهذا الاستناد وقال النبي أحق بنفسها من وليها والبكر يستأذنهما أوها في نفسها واذنهما صحتها وربما قال وصتهما اقرارهما • وحدثننا أبو بكر بن محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة قال وجدت في كتابي عن أبي أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم لست سنين وبني وبني وأنا بنت تسع سنين

فنسكحها باطل ولان الولي انما يراد ليختار كفؤا للدفع العار وذلك يحصل بآذنه قال العلماء ناقض داود مذهبه في شرط الولي في البكر دون الشيب لانه احداث قول في مسألة مختلف فيها ولم يسبق اليه ومذهبه أنه لا يجوز احداث مثل هذا والله أعلم

(باب جواز تزويج الأب البكر الصغيرة)

(فيه حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم لست سنين وبني وبني وأنا بنت تسع سنين وفي رواية تزوجها وهي بنت سبع سنين) هذا صحيح في جواز تزويج الأب البكر الصغيرة بغير اذنها لانه لا اذن لها والحد كالأب عندنا وقد سبق في الباب المناضي بسط الخلاف في اشتراط الولي وأجمع المسلمون على جواز تزويجه بنبته البكر الصغيرة لهذا الحديث واذن بلغت فلا خيار لها في فسحه عند مالك والشافعي وسائر فقهاء الحجاز وقال أهل العراق لها الخيار اذا بلغت أما غير الأب والجد من الأولياء فلا يجوز أن تزوجها عند الشافعي والثوري ومالك وابن أبي ليلى وأحمد وأبي ثور

المنافق (باب آباء النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر الهمزة (بين المهاجرين والانصار) وعند ابن سعد أنه آخى بين مائة خبيث من المهاجرين وخبيث من الانصار وكان ذلك قبل بدر بخمسة أشهر في دار أنس لما أتى ذكر من سعى منهم ان شاء الله تعالى في باب كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه قبيل المعازي دعون الله تعالى وسقط لفظ باب لآخي ذرفنا بعده ورفع • وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الأوسي (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) يسكون العين (عن أبيه) سعد (عن جده) ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أنه (قال لما قدموا المدينة) أي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهذه الصورة صورة الارسل لان ابراهيم بن عبد الرحمن لم ينفه بذلك لكن المؤلف ساق الحديث في أول البيوع من طريق ظاهره الاتصال وهي طريق عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف لما قدموا المدينة (آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف) أحدا العشرة بالمسيرة (و) بين (سعد بن الربيع) بفتح الراء ابن عمرو بن أبي زهير الانصاري الخزرجي النقيب (قال) ولاي ذرفنا أي سعد (عبد الرحمن) أي ذكر الانصار مالا فاقسم مالي نصفين وفي البيوع فاقسم لك نصف مالي (ولي امرأتان) اسم احدهما عمر بنت خرم والاخرى لم تسم (فاظن) في نفسها (أعجم ما ليك فسهالي أطلقها) بالجرم جواب الأمر (فاذا انقضت عتتها فاستزوجهما) بالجرم على الأمر (قال) له عبد الرحمن (بارك الله لك في أهلك ومالك) وفي البيوع لاحاقم في ذلك (أين سوقكم) بالجمع ولاي ذرفنا سوقكم (قدلوه على سوق بني قينقاع) بقاف مفتوحة فتحية فسا كنه فنون مضمومة وبعد القاف ألف فعين مهسلة غير مصر وف على ارادة القيسية وفيما صرف على ارادة الحى بطن من اليهود أضيف اليهم السوق (فما انقلب) عبد الرحمن منه (الاومعه فضل من أقط) بفتح الهمزة وكسر القاف وقد تسكن قال عياض هو جبن اللبن المستخرج زبدته وخضه ما بن الاعراب بالضمان وقيل لن يحفف مستحجر يطبخ به (وسمن ثم تابع القدوق) أي الذهاب في صبغة كل يوم الى السوق التجارية (ثم جاء يوم ماويه أرضفرة) من الطيب الذي استعمله عند الزفاف (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (مهم) بفتح الميم وسكون الهاء وقع التحية وسكون الميم كلمة عينية أي ما هذا وقال بعض المتأخرين أصلها ما هذا الأمر فاقصر من كل كلمة على حرف لا من اللبس (قال) عبد الرحمن (تزوجت) زاد في الرواية الاحقة كالتي في البيوع امرأتين الانصار ولم تسم نعم هي بنت أنس بن زافع الانصاري الأوسي وفي الأوسط للطبراني عن أبي هريرة رضي الله عنه بسند فيه ضعف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خضب بالصفرة فقال ما هذا انصباب امرأتين قال نعم (قال) عليه الصلاة والسلام (كم سقت البها) مهور (قال) سقت البها (نواة من ذهب أو) قال (وزن نواة) أي خمسة دراهم (من ذهب) وسقط من ذهب هذه لآخي ذرفنا (سكت ابراهيم بن سعد الرازي • ومر هذا الحديث في أول البيوع ويأتي ان شاء الله تعالى واثبتوا اندقر ينافي الحديث التالي • وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الحنفي قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري (عن جده) الطويل (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال قدم عليا لعبد الرحمن بن عوف المدينة (وأخى رسول الله) ولاي ذرفنا النبي (صلى الله عليه وسلم) بينه وبين سعد بن الربيع (الخزرجي) وعند عبد بن جبير من طريق ثابت عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم آخى بين عبد الرحمن بن عوف وبين عثمان بن عفان فقال عثمان لعبد الرحمن ان لي حاططين الحديث قال في الفتح وهو وهم من رواية زاذان (وكان) سعد (كثير المال فقال سعد) لعبد الرحمن (قد علمت الانصار اني من أكثرها مالا سأقسم مالي بيني وبينك شطرين ولي امرأتان) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسم

جميع الاولياء ويصح ولها الخيار اذا بلغت الا ثمانين فقال لا خيار لها واتفق الجاهل على أن الوصي الاجنبي لا يزوجهما وجوز شريح وعروة وجندله تزويجها قبل البلوغ وحكا الخطابي عن مالك أيضا والله أعلم وأعلم أن الشافعي وأصحابه قالوا يستحب أن لا يزوج الاب والجد البكر حتى تبلغ ويستأنها ثلاثا يوقعها في أسرار الزوج وهي كراهية وهذا الذي قالوه لا يخالف حديث عائشة رضي الله عنها لان مرادهم أنه لا يزوجهما قبل البلوغ اذ لم تكن مصلحة ظاهرة أما اذا حصل مصلحة ظاهرة بخلاف فوتهما بالتأخير كحديث عائشة فيستحب تحصيل ذلك الزوج لان الاب أمور بمصلحة ولده فلا يفوتهما والله أعلم وأما وقت زفاف الصغيرة المزوجة والدخول بها فان اتفق الزوج والولي على شيء لا ضرر فيه على الصغيرة عمل به وان اختلفا فقال أحد وأبو عبيد تجبر على ذلك بنت تسع سنين دون غيرها وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة حدث ذلك أن تطبق الجماع ويختلف ذلك باختلافهم ولا يضبط بسن وهذا هو الصحيح وليس في حديث عائشة رضي الله عنها تحديد ولا المنع من ذلك فمن أطاقت قبل تسع ولا الاذن فيه لمن لم نطقه وقد بلغت تسعا قال الداودي وكانت عائشة رضي الله عنها قد شبت شبابا حسنا وأما قولها في رواية تزويجي وأنا بنت سبع وفي أكثر الروايات بنت تسع فالجمع بينهما أنه كان لها ست وكسر ففي رواية اقتصر على السنين وفي رواية عدت السنة التي دخلت فيها والله أعلم (قوله

أمر أتى سعدا أن ابن سعد ذكر أنه كان له من الولد أم سعد واسمها جميلة وأما عمرة بنت حزم وتزوج زيد بن ثابت أم سعد فولدت له ابنة خارجة فيؤخذ من هذا تسمية إحدى أمرأتى سعد وقال شيخنا الحافظ أبو الخير السخاوي أنه وجد تسمية الزوجة الثانية في تفسير مقاتل عند قوله الرجال قوامون على النساء وأنها حبيبة بنت زيد بن أبي زهير (فانظر أعجميها اليك فأطلقها) برفع لأجلك (حتى اذا حلت) بان انقضت عدتها (تزوجتها) بفوقية بعد الجلم الساكنة (فقال) له (عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك) زاد في السابقة ومالك (فلم يرجع) فيه حذف اختصره الراوي وهو قوله في الرواية السابقة ابن سوقكم فدلوه على سوق بني قينقاع وزاد في أخرى في الوليمة نخرج الى السوق فباع واشترى وفي رواية حماد فاشترى وباع فخرج فلم يرجع (ومثني أفضل) أي ربح (شباب من سنين وأقط) وفي رواية زهير بن معاوية أول اليسوع فأتي به أهمل منزله (فلم يلبث الا يسيرا حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه وضرب) بفتح الواو والمجزة آخره راء أي لطم (من صفرة) أي صفرة خلوق والخلوق طيب يصنع من زعفران وغيره (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مهيم) كلمة استفهام مبنية على السكون وهل هي بسيطة أم مركبة قولان لاهل اللغة وقال ابن مالك هي اسم فعل بمعنى أخبر وفي الأوسط للطبراني فقال له مهيم وكانت كلمته اذا أراد أن يسأل عن الشيء وعند المصنف في رواية حماد بن زيد قال ما هذا (قال تزوجت امرأة من الأنصار) قال البيضاوي يحتمل أن يكون مهيم استفهاما انكاريا لما تقدم من التهي عن التضييع بالخلوق فأجابته بقوله تزوجت أي فتعلق بي منها ولم أقصده وبأني مزيد لهذا ان شاء الله تعالى في موضعه وقد جزم الزبير بن بكار في كتاب النسب أن التي تزوجه بنت أبي الحيسر بفتح المهملة بينهما تحتية ساكنة آخره راء واسمه أنس بن رافع الأوسي كما مر قريبا (فقال) عليه الصلاة والسلام له (ما سقت فيها) ولأبي ذر عن الكشميني اليها بدل فيها وفي رواية حماد ابن سلمة في الوليمة كم أصدقها (قال) عبد الرحمن سقت اليها (وزن نواة من ذهب أو نواة من ذهب) بالشك من الراوي كما مر واستنكر الداودي رواية وزن نواة ورجح الثانية ورد عليه بأن في رواية شعبة عن عبد العزيز بن صهيب على وزن نواة وكذا الغير بالجزم وهم أئمة حفاظ فلا وهم في الرواية لأنها وان كانت نواة تمر أو غير لها قدر معلوم يصلح أن يقال وزن نواة ولعل المراد نوى التمر كما يوزن بنوى الخروب وقيل كان القيمة عنها يومئذ خمسة دراهم وقيل ربع دينار كذا قرره بعضهم وعورض بأن نوى التمر يختلف في الوزن فكيف يجعل معيار الما بوزن به \* وبقيته محض ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في موضعه بعون الله وقوته (فقال) عليه الصلاة والسلام له (أولم ولو بشاة) استدله على تأكيد أمر الوليمة اذ أنه صلى الله عليه وسلم أمر باستدرا كهبا بعد انقضاء الدخول وبأني ان شاء الله تعالى اختلاف الأئمة هل وقتها عند العقد أو عقبه أو عند الدخول أو عقبه أو موسع من ابتداء العقد الى انتهاء الدخول \* وبه قال (حدثنا الصلت بن محمد) بفتح المهملة وسكون اللام آخره فوقية (أبوهمام) بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى الخارني بالخاء المعجمة وخارن من ساحل البصرة (قال سمعت المغيرة بن عبد الرحمن) الخزاعي المدني قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قالت الأنصار) لما قدوا المدينة زاد في باب اذا قال اكفني مؤنة النخل من المزارعة للذي صلى الله عليه وسلم (اقسم بيننا وبينهم النخل) بسكون المعجمة وفي المزارعة بيننا واخواننا ومرادهم المهاجرون (قال) عليه الصلاة والسلام (لا أقسم) (قال) الانصار لهم أيها المهاجرون (تكفونا) ولأبي ذر يكفوننا بالتحية والنونين (المؤنة) في النخل يتعهد بالسقي والتربية (وتشركونا) بفتح القوقية

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال وجدت في كتابي عن أبي أسامة هذا معناه أنه وجد في كتابه ولم يذكر أنه سمعه ومثل هذا يجوز روايته

قالت فقد من المدينة فوحتك شهر افوق شرى (١٥٠) جملة فانتى أم رومان وأنا على أرجوحى صواحى فصرتى فانتى

وما أدري ما ترى يدى فأخذت يدى  
فأوقفتى على الباب فقلت هه هه  
حتى ذهب نفسى فأدخلنى بيتا فاذا  
نسوة من الأنصار فقلن على الخير  
والبركة وعلى خير طائر فاستنى  
اليهن فغسلن رأسى وأصلحنى

على الصبح وقول الجمهور ومع هذا  
فلم يقتصر مسلم عليه بل ذكره  
متابعة لغيره (قولها فوحتك شهر  
فوقى شرى جملة) الوعل لم الحى  
وفى أى كل وبجبة تضم الحى تصغير  
جهة وهى الشعر النازل الى الأذنين  
ونحوهما أى صار الى هذا الحد بعد  
أن كان قد ذهب بالمرض (قولها  
فانتى أم رومان وأنا على أرجوحى)  
أم رومان هى أم عائشة وهى تضم  
الراء واسكان الواو وهذا هو  
المشهور ولم يذكر الجمهور غيره وحكى  
ابن عبد البر فى الاستيعاب ضم الراء  
وفتحها ورج الفتح وليس هو براج  
والأرجوحى تضم الهمزة وهى خشبة  
يلعب عليها الصبيان والجوارى  
الصغار يكون وسطها على مكان  
مرتفع ويجلسون على طرفها  
ويحركونها فيرفع جانب منها وينزل  
جانب (قولها فقلت هه هه حتى  
ذهب نفسى) هو بفتح الفاء هذه  
كلمة يقولها الجمهور حتى يتراجع  
الى حال سكونه وهى باسكان الهاء  
الثانية فهى لها قال سكنت (قولها  
فاذا نسوة من الأنصار فقلن على  
الخير والبركة وعلى خير طائر) النسوة  
بكسر التون وضمها فقلن التكسر  
أنصح وأشهر والطائر الخط يطلق  
على الخط من الخير والشر ولما زادها  
على أفضل حفظ وبركة وفيه استحباب  
الدعاء بالخير والبركة لكل واحد من  
الزوجين ومثله فى حديث عبد

الراء ونون واحدة وضم الفوقية وكسر الراء ولأبى ذر وشركونا بالتحية المضمومة وكسر الراء  
(فى التمر) بالمشاة الفوقية وسكون الميم أى يكون التمر بيننا وبينهم شركة ولأبى ذر عن الكشمى فى  
الأمر بدل التمر أى الأمر الحاصل من ذلك وهو من قولهم أمر ماله بكسر الميم أى كذا (قالوا) أى  
المهاجرون للأنصار (سمعنا وأطعنا) وإنما أبى التمر على الله عليه وسلم أن يقسم بينهم الخل لانه علم  
أن الفتوح ستفتح عليهم فكره أن يخرج عنهم شيئا من ربة نجيلهم التى بها قوامهم شفقة عليهم  
ولما فهم الأنصار ذلك جعوا بين المصلتين امتثالاً لأمره عليه الصلاة والسلام ومواساةً للمهاجرين  
(باب حب الأنصار) من الأيمان سقط لفظ الباب لاي ذر فآله رفع \* وبه قال (حدثنا حاج بن  
منهال) بكسر الميم الاعمادى البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج أبو سفيان العمري أن أمير المؤمنين  
فى الحديث (قال اخبرنى) بالافراد ولا يدرى بالافراد أيضاً (عدي بن ثابت) الأنصارى ثقة  
لكنه قاضى الشيعة وإمام مسجدهم بالكوفة (قال سمعت البراء) بن عازب (رضى الله عنه  
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأقال قال النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار) الأوس والخزرج  
(لا يحبهم) كلهم (الأمؤمن) كامل الأيمان (ولا يبغضهم) كلهم من جهة نصرتهم للرسول عليه  
الصلاة والسلام (الامنافق) وفى مستخرج أبى نعيم من حديث البراء من أحب الأنصار فحببى  
أحبهم ومن أبغض الأنصار فبغضى أبغضهم وهو يؤيد ما مر من تقدير من جهة نصرتهم لهم الخ  
والتقييد بكلهم يخرج لمن أبغض بعضهم لغنى يسوع البغض له (فن أحبهم أحبه الله ومن  
أبغضهم أبغضه الله) وإنما خصوا بذلك لما فازوا به دون غيرهم من القبائل من إوائه صلى الله عليه  
وسلم ومواساته بأنفسهم وأموالهم فكان صنيعهم لذلك موجبا لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين  
إنذاك من عرب وعجم والعداوة تجر البغض ثم ان ما اختصوا به موجب للحسد والحسد يحجر الى  
البغض أيضا فمن حذر صلى الله عليه وسلم من بعضهم ورغب فى جهم حتى جعله من الأيمان  
والتفانى تنويعها بفضلهم وهذا أجاز باطرا فى أعيان الصحابة لتحقيق الاشتراك فى الأكرام لمناهم  
من حسن الغناء فى الدين وان وقع من بعضهم لبعض بغض بسبب الحروب الواقعة بينهم فذلك  
من غير هذه الجهة لما طرأ من المخالفة ومن ثم لم يحكم بعضهم على بعض بالتفانى وإنما حل لهم فى ذلك  
حال المجتهدين فى الأحكام للصواب أجران وللخطئ أجر واحد \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى  
الأيمان والترمذى والنسائى فى المناقب وابن ماجه فى السنة \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم)  
الفرافيدى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد الرحمن) كذا فى الفرع وأحب له لكنه ضب  
عليه وقال فى الهامش عن عبد الله بن عبد الرحمن وهو الصواب (ابن عبد الله بن جبر) بفتح الجيم  
وسكون الموحدة وقيل جابر بن عبد الله الأنصارى (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم (أنه) (قال آية الأيمان) أى علامته (حب الأنصار وآية التفانى بغض الأنصار) وقد  
وقع فى أعراب الحديث لأبى القيلة العكبرى أنه الأيمان بهم مودة مكسورة وقون مشددة وهاء  
والأيمان مرفوعة وأعرابه فقال إن لنا كيدا والهاء ضمير الشأن والأيمان مبتدأ أو ما بعده خبر  
ويكون التقدير ان الشأن الأيمان حب الأنصار وهذا تصحيح وفيه نظر من جهة المعنى لانه  
يقتضى حصر الأيمان فى حب الأنصار وليس كذلك فان قلت واللفظ المشهور أيضا يقتضى  
الحصر أوجب بأن العلامة كالمخاصة بطردولا لتعكس وان أخذت من طريق المفهوم فهو مفهوم  
لقب لا عبرة به سلمنا الحصر لكنه ليس حقيقيا بل ادعائيا للبلغة أو هو حقيقة لكنه خارج عن  
أبغضهم من حيث النصرة كما مر أو يقال ان اللفظ خرج على معنى التحذير فلا يرد ظاهره ولذا لم  
يقابل الأيمان بالكفر الذى هو ضده بل قابله بالتفانى إشارة الى الترغيب والترهيب والترهيب إنما

الرجى بن عوف رضى الله عنه بارئ الله لك (قولها فغسلن رأسى وأصلحنى) فيه استحباب تنظيف العروس وزيينها الزوجها خوطب

فلم ير عني الا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى فأسلمني اليه \* وحدثننا يحيى بن (١٥١) يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام بن عروة ح

وحدثنا ابن غير واللفظ له حدثنا  
عبد الله بن سليمان عن هشام عن  
أبيه عن عائشة قالت تزوجني النبي  
صلى الله عليه وسلم وأنا بنت ست  
سنين وبني وبني وأنا بنت تسع سنين  
\* وحدثننا عبد بن حميد أخبرنا عبد  
الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري  
عن عروة عن عائشة أن النبي صلى  
الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت  
سبع سنين وزفت اليه وهي بنت  
تسع سنين ولعبها معها ومات عنها  
وهي بنت ثمان عشرة \* وحدثننا  
يحيى بن يحيى وإسحق بن إبراهيم  
وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
قال يحيى وإسحق أخبرنا وقال  
الآخران حدثنا أبو معاوية عن  
الاعمش عن إبراهيم عن الأسود عن  
عائشة قالت تزوجها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهي بنت ست  
وبني بها وهي بنت تسع ومات عنها  
وهي بنت ثمان عشرة

واستجاب اجتماع النساء لذلك ولأنه  
يتضمن إعلان النكاح ولأنهن  
يؤانسها ويؤذبنها ويعلمن أداها  
حال الزفاف وحال إقائها الزوج  
(قولها فلم ير عني الا ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم ضحى فأسلمني  
اليه) أي فلم يبعثني وبأني بفتة الا  
هذا وفيه جواز الزفاف والدخول  
بالعروس نهارا وهو جائز ليلا ونهارا  
واخرج به البخاري في الدخول نهارا  
وترجم عليه بابا (قوله وزفت اليه  
وهي ابنة تسع سنين ولعبها معها)  
المراة هذه اللعب المسماة بالبنات  
التي تلعب بها الجوارى الصغار  
ومعناه التثنية على صغر سنها قال  
القاضي وفيه جواز اتخاذ اللعب  
واباحة لعب الجوارى بهن وقد جاء

خوطبه من يظهر الايمان أمان يظهر الكفر فلا لأنه من تكب ما هو أشد من ذلك \* وهذا  
الحديث قد مر في كتاب الايمان \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار أنتم أي مجموعكم  
(أحب الناس الي) أي من مجموعهم فلا ينافيه أحبيه أحد اليه غير الانصار لان الحكم للكل بشئ  
لا ينافي الحكم به لفرد من أفرادهم فلا تعارض بينهما وبين قوله أبو بكر في جواب من قال من أحب  
الناس اليك قال أبو بكر وسقط لفظ باب لا يذر \* وبه قال (حدثنا أبو معمر) عبد الله بن عمرو  
المنقري المقعد البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان التميمي مولا لهم التنويري  
الحافظ قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب البنانى الاعشى (عن أنس رضى الله عنه) أنه (قال رأى  
النبي صلى الله عليه وسلم النساء والصبيان مقبلين قال حسببت أنه قال من عرس) بضم العين والراء  
والشذ من الراوى وفي باب ذهاب النساء والصبيان الى العرس من النكاح مقبلين من عرس  
بالجرم من غير شك (فقام النبي صلى الله عليه وسلم ممثلا) بضم الميم الاولى واسكان الثانية وكسر  
المثناة وفتحها في الفرع وأصله أي منتصبا قائما قال السفاقي كذا وقع بأعيان والذى ذكره أهل  
اللغة مثل الرجل بفتح الميم وضم المثناة مثولاً اذا انتصب قائما ثلاثيا اه قال العيني كأن غرضه  
الانكار على الذى وقع هنا وليس بوجه لان ممثلا معناه مكلفا نفسه ذلك وطالباً لذلك فلذلك عدى  
فعله وأما مثل الثلاثي فهو لازم غير متعد وفي حاشية الفرع وأصله ممثلا بضم الميم الاولى وفتح الثانية  
وتشديد المثناة مفتوحة أي مكلفا نفسه ذلك وطالباً لذلك منها وفي النكاح فقام ممثلا بمثناة فوقية  
بعد الميم الثانية الساكنة ثم نون مشددة أي قام قياما طويلاً وهو من الامتنان لان من قام له  
عليه الصلاة والسلام فقد امتن عليه بشئ لا أعظم منه فكأنه قال امتن عليهم بحبته ويؤيده قوله  
بعد (فقال اللهم أنتم من أحب الناس الي) قالها ثلاث مرات (وتقديم لفظ اللهم للتبرك أو  
للاستشهاد بالله في صدقه \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في النكاح \* وبه قال (حدثنا يعقوب بن  
إبراهيم بن كثير) الدورقي البغدادى الحافظ قال (حدثنا بهز بن أسد) موحدة مفتوحة فها ساكنة  
فجعة الامام الحجة قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (هشام بن زيد) أي ابن أنس  
ابن مالك الانصارى رضى الله عنه (قال سمعت) جدى (أنس بن مالك رضى الله عنه قال جاءت  
امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهما صبى لهما لم يسم هو ولا أمه (فكلمها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) ابتداءً بالكلام تأنيساً لهما وأجابها عما سأله عنه (فقال) النبي  
صلى الله عليه وسلم (والذى نفسى بيده انكم) أيها الانصار (أحب الناس الي) أي من خرف  
التبعية مقدراً كماله عليه الحديث السابق (مرتين) أي قال ذلك القول مرتين \* وهذا الحديث  
أخرجه في النكاح والتذوق ومسلم في الفضائل والنسائي في المناقب \* (باب اتباع الانصار)  
بفتح الهمزة وسكون الفوقية وهم حلفاؤهم ومواليهم وسقط لفظ باب لا يذر \* وبه قال (حدثنا  
محمد بن بشر) العبدى مولا لهم بن دار الحافظ قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا  
شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة الجلى أحد الاعلام الثقافى بالاراء أنه قال  
(سمعت أبا حرة) بالخاء المهملة والزاى طلمة بن يزيد من الزيادة مولى قرظ بن كعب بالقاف  
المفتوحة والراء والفاء المعجمة (عن زيد بن أرقم) أنه قال (قالت الانصار يا رسول الله لكل نبى  
أتباع) بفتح الهمزة وسكون الفوقية وسقط لغير أى ذل لفظ يا رسول الله (وانا قد اتبعناك) وصل  
الهمزة وتشديد الفوقية (فادع الله أن يجعل أتباعنا) بقطع الهمزة وسكون الفوقية فيقال  
لهم الانصار ليدخلوا في الوصية لنا بالاحسان وغيره (فدعا) عليه الصلاة والسلام (به) بالذى سألو  
فقال كفى الرواية الا لا حقيقة اللهم اجعل أتباعهم منهم قال عمرو بن مرة (فتميت) بتخفيف الميم

في الحديث الآخران النبي صلى الله عليه وسلم رأى ذلك فلم يشكره قالوا وسببه تدر يهن لتربية الاولاد واصلاح شأنهن ويوتن هذا كلام



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (١٥٣) واللفظ لزهير قال حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أمية عن عبد الله بن عمرو

عن عروة عن عائشة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال فأبى نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحظي عنده مني قال وكانت عائشة تسحب أن تدخل نساءها في شوال وحدثنا ابن عمر حدثنا أني حدثنا سفيان بهذا الإسناد ولم يذكر فعل عائشة وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن يزيد بن بكير عن بكير عن أبي حازم عن أبي هريرة قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتته رجل فأكبره أنه زوج امرأة من الأنصار

الفاضل ويحتمل أن يكون مخصوصا من أحاديث النبي عن اتخاذ الصور لما ذكره من المصلحة ويحتمل أن يكون هذا منها عنه وكانت قصته عائشة هذه ولعلها في أول الهجرة قبل تحريم الصور والله أعلم

(باب استحباب التزوج والتزوج في شوال واستحباب الخول فيه) قوله عن عائشة رضي الله عنها قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال فأبى نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحظي عنده مني قال وكانت عائشة تسحب أن تدخل نساءها في شوال فيه استحباب التزوج والتزوج في شوال وقد قص أصحابنا على استحبابه واستدلوا بهذا الحديث وقصصت عائشة رضي الله عنها هذا الكلام وما كانت الحاحلة عليه وما يتخلل بعض العوام اليوم من كراهة التزوج والتزوج في شوال وهذا باطل لا أصل له وهو من آثار الجاهلية كانوا يتطرون بذلك في اسم شوال من الاشالة والرفع والله أعلم

(باب ندب من أراد نكاح امرأة إلى أن ينظر إلى وجهها وكفها قبل خطبتها) قوله صلى الله عليه وسلم للتزوج امرأة من الأنصار (٢) هكذا يباين بالإيجل وهذا

أى نقلت (ذلك إلى ابن أبي ليلى) عبد الرحمن الأنصاري عالم الكوفة (قال) ولا يذوق قال (قد زعم ذلك زيد) هو ابن أرقم \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا جهم) بن مرة \* بضم الجيم ونسديد الراجل الجلي قال (سمعت أبا جهم) بالهاء المهملة والزاي (رجلا من الأنصار) بضم السين رجلا عطف بيان أو بدلا من جهم وأسمى جهم فمأله الغساني طحمة بن زيد وكذا قال الحافظ أبو الفضل بن طاهر والحافظ عبد الغني المقدسي قال (قالت الأنصار) يا رسول الله (الكل قوم أتباعنا فادع الله أن يجعل أئمتنا) قال الطيبي الفاء تستدعي محذوفا أي لكل بني أتباع ونحن أتباع فادع الله أن يكون أتباعنا أي خلفاؤنا وموالينا (من) أي متصليين بامتثالين آثارنا حسن أن يكون لهم ما حصل لنا من العز والشرف (قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل أتباعهم منهم قال عمرو) أي ابن مرة الرازي (قد كرهه لابن أبي ليلى) عبد الرحمن (قال قد زعم) أي قال (ذلك) بغير لام (زيد قال شعبة) بن الحجاج (أظن زيد بن أرقم) وكأنه احتمل عنده أن يكون ابن أبي ليلى أراد بقوله قد زعم ذلك زيد أي زيد آخر كزيد بن ثابت وطلحة بن عبيد الله وغيره في المستخرج من طريق علي بن الجعد جاز ما به وفيه التنبيه على شرف محبة الأخيار صح المراد مع من أحب وأمل تأثير المحبة في كل شيء حتى في البواشي بالصحة رفعت على أيدي الملوك وحتى في الخطب بالصحة الجاهلية يعق من القناد فطيلت بمحبة الأخيار (باب فضل دور الأنصار) أي منازلهم وكانت كل قبيلة منهم تسكن محلة فسميت تلك المحلة دارا وسطا باب لا يذوق فباعده مرفوع \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذوق بالجمع (محمد بن بشير قال) حدثنا غندر (محمد بن جعفر قال) حدثنا شعبة (بن الحجاج) قال سمعت قتادة بن دعامة (عني أنس بن مالك عن أبي أسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة والميم (حدثنا) ابن ربيعة الساعدي (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الأنصار) أي قبلاتهم من باب إطلاق المحل وإرادة الحال أو خيرا بها بسبب خيرية أهلها (بنو النضير) بفتح النون والهمزة المشددة وهو قوم الذين تعلبوا بن عمرو بن النضر ج (ثم بنو عبد الأشهل) بفتح الهمزة والهاء بينهما محبة ساكنة آخره لام بن حنظل بن الحرث بن الخزرج (بنو النضير) ج (ثم بنو حارثة) بفتح الحاء (ثم بنو ساعدة) بن كعب بن الخزرج الأكبر وهو أخو الأوس وهذا الشارحة بن ثعلبة العنقاء لطول عنقه ابن عمرو بن مزيق بن عامر بن ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس الطريفي بن ثعلبة الملهول بن ملز بن وهب بن جهم بن غسان بن الأزد واسمه ذاء على وزن فعال ابن الغوث بن شجيب بن يعرب ابن يقطين وهو قبطان وإلى قبطان جاع العين وهو أوالين كله منهم من ينسبه إلى اسمعيل فيقولون قبطان بن الهميسع بن ثمين بن نبت بن اسمعيل وهذا قول الكشي ومنهم من ينسبه إلى غيره فيقولون قبطان بن فالح بن عابر بن صالح بن أرغند بن سام بن نوح فعلى الأول العرب كلها من ولد اسمعيل وعلى الثاني (١) وسعى تيم الله التجار لأنه أحسن بقدم وقيل بل نضر وهو جهم بل بالقدم

(وفي كل دور الأنصار خير) وإن تفاوتت مراتبه خير الأولى في قوله خير دور الأنصار معنى أفضل التفضيل وهذه اسم (فقال سعد) هو ابن عباد (ما أرى) بفتح الهمزة محبة على ما في الخبر هو أصله ويجوز الضم بمعنى الظن (النبي صلى الله عليه وسلم) بالالتسديد (قد فصل علينا) أي بعض القبائل وأما قال ذلك لأنه من بني ساعدة ولم يذكره عليه الصلاة والسلام إلا كلمة ثم بعد ذكره القبائل الثلاث (فقبل) له (قد فصلكم) عليه الصلاة والسلام (على كثير) من قبائل الأنصار وغير الله كورين وفي هذا تفضيل القبائل والأشخاص من غير هوى ولا محازفة ولا يكون هذا غيبة

أنظرت إليها قال لا قال فاذهب  
فانظر إليها فان في عين الانصار  
شيئا هكذا الرواية شيا بالهمزة  
وهو واحد الاشياء قبل المراء  
صغر وقيل زرقة وفي هذا دلالة  
لجواز ذكر مثل هذا النصيحة وفيه  
استحباب النظر الى وجه من يريد  
تزويجها وهو مذهبنا ومذهب مالك  
وأبي حنيفة وسائر الكوفيين وأحد  
وجاهير العلماء وحكي القاضي عن  
قوم كراهته وهذا خطأ مخالف  
لصريح هذا الحديث ومخالف  
لاجماع الامة على جواز النظر  
للحاجة عند البيع والشراء  
والشهادة ونحوها ثم انه انما يباح  
له النظر الى وجهها وكفيها فقط  
لانهم ليسا بعورة ولانه يستدل  
بالوجه على الجمال أو ضده بالكفين  
على خصوصية البدن أو عدمها هذا  
مذهبنا ومذهب الاكثريين وقال  
الاوزاعي ينظر الى مواضع اللعم  
وقال داود ينظر الى جميع بدنهما  
وهذا خطأ ظاهر من باب لا حول  
السنة والاجماع ثم مذهبنا ومذهب  
مالك وأحد والجمهور أنه لا يشترط  
في جواز هذا النظر رضاها بل له  
ذلك في غفلتها ومن غير تقدم اعلام  
لكن قال مالك أكره نظره في غفلتها  
مخافة من وقوع نظره على عورة  
وعن مالك رواية ضعيفة انه لا ينظر  
إليها الا بآذانها وهذا ضعيف لان  
النبي صلى الله عليه وسلم قد أذن في  
ذلك مطلقا ولم يشترط استئذانها  
ولانها تستحي غالباً من الاذن ولان  
في ذلك اغترافاً رافراً بما رآها فلم تعجبه  
فتر كها فتعسر وتناذى ولهذا  
قال أصحابنا يستحب أن يكون  
نظره إليها قبل الخطبة حتى ان

\* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في مناقب سعد بن عباد ومسلم في الفضائل والترمذي  
والنسائي في المناقب (وقال عبد الصمد بن عبد الوارث التنويري فيما وصله في مناقب سعد بن عباد) حدثنا  
شعبة بن الحجاج قال (حدثنا قتادة بن دعامة قال سمعت أنساً قال أبو أسيد) بضم الهمزة  
الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث) وقال (في) (سعد بن عباد) بضم العين  
وتخفيف الموحدة فصرح بما أجبه في الأولى \* وبه قال (حدثنا سعد بن حفص) بسكون  
العين (الطحاوي) بالطاء المفتوحة والحاء المكسورة الملتين بينهما لام ساكنة الكوفي وثبت  
الطحاوي لأبي ذر قال (حدثنا شيبان بن عبد الرحمن النخعي) عن يحيى بن أي كثير صالح اليماني  
الطائي أنه قال (قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف) (أخبرني) بالافراد (أبو أسيد) بضم الهمزة  
وفتح المهمل الساعدي رضي الله عنه (أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول خير الانصار) وقال  
خير دور الانصار بنو النجار (من انظر رج والشك من الراوي) (وبنو عبد الأشهل) من الأوس  
(وبنو الحارث) من الخزرج (وبنو ساعدة) من الخزرج أيضاً وقع التعبير ههنا بالواو وفي رواية  
أنس السابقة بضم كرواية حميد اللاحق وفيه اشعار بأن الواو قد تفيد الترتيب قال ابن هشام في  
مغنيه وقول السيرافي ان النخعيين واللفويين أجعوا على أنها لا تفيد الترتيب مردود بل قال  
بافادتها بآه قطرب والرقي والفراء وتعلب وأبو عمرو والزهدي وهشام والشافعي اه وتعقبه الشيخ  
بهاء الدين السبكي بأن الشافعي رضي الله عنه لم ينص على أفادتها بالترتيب وانما أخذوه من قوله  
بالترتيب في الموضوع وليس بأخذ صحيح قال ونقل جماعة الترتيب عن أبي حنيفة أيضاً وانما أخذوه  
من قوله اذا قال لغير المدخول بها أنت طائق وطائق وتقع واحدة وليس بأخذ صحيح لان  
الواحدة انما وقعت فقط لانها بان قبل نطقه بالمعطوف فلم يتبق محلاً للطلاق ونقل ابن عبد البر في  
التمهيد أن بعض أصحاب الشافعي رحمه الله حكى في كتاب الأصول أن الكسائي والفراء يقولان  
بأنها بالترتيب وقال القرافي المشهور عنه أنها بالترتيب حيث يستحيل الجمع وظاهر هذا النقل أنها  
عنده للمعينة اللسان فتكون بالترتيب اه ويحتمل أن يفهم الترتيب هنا من التقديم لان مجرد  
الواو \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأدب ومسلم في الفضائل والنسائي في المناقب \* وبه قال  
(حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم الجلي قال (حدثنا سليمان بن بلال) (قال حدثني) بالافراد (عمرو  
ابن يحيى) بن عمار المازني المدني (عن عباس بن سهل) أي ابن سعد الساعدي (عن أبي حميد)  
الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان خير دور الانصار دار بني النجار ثم بني) ولا يذر  
وبني (عبد الأشهل ثم دار بني الحارث ثم دار) (بني ساعدة وفي كل دور الانصار خير) قال أبو حميد  
(فلحقنا) بسكون القاف (سعد بن عباد) بنصب سعد على المقولية (فقال أبو أسيد) بضم الهمزة  
وأبو بالرفع على الفاعلية ولا يذر فلحقنا بفتح القاف بصيغة الماضي ونام مفعول سعد بن عباد بالرفع  
فاعله فقال أنا أسيد منادى حذفته منه الآداة (الم تر أن نبي الله) ولا يذر عن الكشميني أن رسول  
الله (صلى الله عليه وسلم) ولا يذر عن الجوى والمستمل أن الله (خير الانصار) فضل بعضهم على  
بعض (لجعلنا أخيراً) في الذكر (فأدرك سعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خير) بضم  
الحاء المجرمة مبني للمفعول (دور الانصار) برفع دور نائباً عن الفاعل أي فضل بعض قبائلها على  
بعض (لجعلنا) بضم الجيم مبني للمفعول مع سكون اللام (آخر) في الذكر (فقال) عليه الصلاة  
والسلام (أوليس) بفتح الواو (بجسبكم) بموحدة قبل الحاء وسكون السين أي أوليس بكافكم  
(أن تكونوا من الخيار) جمع خير الذي معنى افعال التفضيل وهو تفضيلهم على سائر القبائل \* وهذا  
الحديث قد مر في باب خرص التمر من كتاب الزكاة (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) مخاطباً

رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني تزوجت امرأة من الانصار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل نظرت اليها فان في عيون الانصار شيئا قال قد نظرت اليها قال على كم تزوجتها قال على أربع أواق فقال له النبي صلى الله عليه وسلم على أربع أواق كاتما تختون الفضة من عرض هذا الجبل ما عندنا ما نعطيك ولكن عسى أن نبعثك في بعث تصيب منه قال فبعث نعتا الى بني عيس بعث ذلك الرجل فيهم • حدثنا قتيبة بن سعيد الثقفي حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن أبي حازم عن سهل بن سعد ح وحدثناه قتيبة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد الساعدي قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت أهبط نفسي

استحب أن يبعث امرأة يثق بها تنظر اليها وتخبره ويكون ذلك قبل الخطبة لما ذكرناه (قوله صلى الله عليه وسلم كاتما تختون الفضة من عرض هذا الجبل) العرض بضم العين واسكان الراء هو الجانب والناحية وتختون بكسر الحاء أي تقشرون وتقطعون ومعنى هذا الكلام كراهة اكثار المهر بالنسبة الى حال الزوج والله أعلم

(باب الصدق وجواز كونه تعليم قرآن وخاتم حديث وغير ذلك من قليل وكثير واستحباب كونه خمسمائة درهم لمن لا يحجب به)

(قوله حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري) هو القاري بتشديد الراء منسوب الى القارة

(لأنصارا صبرا واحق تلقوني على الحوض قاله عبد الله بن زيد) أي ابن عاصم المازني (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله المؤلف تاما في غزوة حنين • وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) (حدثنا عبد الله بن العبدى قال) (حدثنا غندر) (حدثنا جعفر قال) (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك عن أسيد بن حضير) بضم الهمزة وفتح السين المهملة في الاول وضم الحاء المهملة وفتح الصاد المعجمة في الثاني مصغر بن (رضي الله عنه أن رجلا من الانصار) قيل هو أسيد الراوى (قال يا رسول الله ألا تستعني) أي ألا تجعلني عاملا على الصدقة أو على بلد (كما استعملت فلانا) قيل هو عمرو بن العاص كذا ذكره في المقدمة في السائل والمستعمل وقال في الشرح لا أدري الآن من أين نقلته (قال) عليه الصلاة والسلام (يستلقون بعدى أثره) بضم الهمزة وسكون المثناة ولأبي ذر عن الكشمي أثره بفتحهما أي من يستأثر عليكم بأموال الدنيا بفضل عليكم غيركم (فأصبروا) على ذلك (حتى تلقوني على الحوض) • وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا والترمذي في الفتن ومسلم في المغازي والنسائي في القضاء والمناقب • وبه قال (حدثني) بالافراد ولأبي ذر حدثنا (محمد بن بشار) بالوحدة والمعجمة المشددة بدار قال (حدثنا غندر) (حدثنا جعفر قال) (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن هشام) هو ابن زيد (قال سمعت) (حدثني) (أنس بن مالك) ولأبي ذر سمعت أنسا (رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم) مخاطبا (لأنصاركم) يستلقون بعدى أثره (بفتح الهمزة والمثناة ولأبي ذر بضم فسكون) (فأصبروا) على ذلك (حتى تلقوني) يوم القيامة (وموعدهم الحوض) أي الذي ترد عليه أمته صلى الله عليه وسلم آتيه عدد النجوم كما في مسلم • وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) (المسندى قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن يحيى بن سعيد) (الانصاري أنه) (سمع أنس بن مالك رضي الله عنه حين خرج) أي سافر يحيى (معه) أي مع أنس رضي الله عنه (الى الوليد) بن عبد الملك بن مروان وكان أنس رضي الله عنه قد توجه من البصرة حين آذاه الحجاج الى دمشق يشكوه الى الوليد بن عبد الملك فأنصفه منه (قال) أي أنس (دعا النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار الى أن يقطع) بضم أوله وسكون تاءيه وكسر نائه أي يعطى (لهم الخمرين) البلد المشهور بالعراق على جهة الاقطاع وكان عليه الصلاة والسلام صالح أهله وضرب عليهم الجزية (فقالوا) أي الانصار (لا) نقطع لنا (الا أن تقطع لآخواننا من المهاجرين مثلها قال) عليه الصلاة والسلام (اما) بكسر الهمزة وتشديد الميم (لا) والاصل ان مالنا لا يريدوا ولا تقبلوا فأدغم في النون في الميم وحذف فعل الشرط فصارا مالا (فأصبروا حتى تلقوني) أي يوم القيامة على الحوض (فإنه) أي ان اقطاع المال (سعيكم) بالتحية بعد الدين ولأبي ذر تصيبكم بالقوية حال كونكم (بعدى أثره) بضم الهمزة وسكون المثناة وفتحهما ولأبي ذر أثره بعدى بالتقديم والتأخير أي استأثر بغيركم عليكم • وهذا الحديث قد مر في باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من الجزية • (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم) قوله (أصلح الانصار والمهاجرة) بكسر الجيم جماعة المهاجرين الذين هاجروا من مكة الى المدينة وسقط لفظ باب لا يذر • وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحاق قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا أبو اسحاق) بكسر الهمزة وتخفيف التحية (معاوية بن قرة) بضم القاف وتشديد الراء ابن اباس المدني البصري وسقط معاوية بن قرة لغير أبي ذر (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله) ولأبي ذر قال النبي (صلى الله عليه وسلم) لما رأى المهاجرين والانصار يجفرون الخندق ورأى ما بهم من النصب والجوع مثلا يقول ابن زواجة (لا عيش) مستمر (لا عيش الآخرة فأصلح) بقطع الهمزة (لانصار والمهاجرة) بضم الميم وكسر الجيم • وهذا أخرجه أيضا

فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر فيها ووصيه ثم طأ رسول الله (١٥٥) صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة أنه لم

يقض فيها شأنا جلست فقام رجل من أصحابه فقال يا رسول الله ان لم يكن لك بها حاجة فزوجنيما فقال فهل عندك من شيء فقال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى أهلك

نكحها الله كما قال الله تعالى وامرأة

مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك

من دون المؤمنين قال أصحابنا فلهذه

الآية وهذا الحديث دليلان لذلك

فاذا وهبت امرأة نفسها لله صلى الله

عليه وسلم فزوجهها بلا مهر رجل له

ذلك ولا يجب عليه بعد ذلك مهرها

بالدخول ولا بالوفاة ولا بغير ذلك

بخلاف غيره فإنه لا يتحول نكاحه من

وجوب مهر ما مضى وامامه المثل

وفي انعقاد نكاح النبي صلى الله عليه

وسلم بلفظ الهبة وجهان لأصحابنا

أحدهما أنه عقد لظاهر الآية وهذا

الحديث والثاني لا يعتقد بلفظ الهبة

بل لا يعتقد باللفظ التزويج أو

الانكاح كغيره من الأمة فإنه

لا يعتقد إلا بأحد هذين اللفظين

عندنا بخلاف ويجعل هذا

القائل الآية والحديث على أن

المراد بالهبة أنه لا مهر لأجل العقد

بلفظ الهبة وقال أبو حنيفة لا يعتقد

نكاح كل أحد بكل لفظ يقتضي

التملك على التائب ويحمل مذهبا

قال الثوري وأبو ثور وكثيرون من

أصحاب مالك وغيرهم وهو إحدى

الروايتين عن مالك والرواية الأخرى

عنه أنه لا يعتقد بلفظ الهبة والصدقة

والبيع إذا قصد به النكاح سواء

ذكر الصداق أم لا ولا يصح

بلفظ الرهن والاحارة والوصية

ومن أصحاب مالك من يحمله بلفظ

الاحلال والاباحة حكاه القاضي

في الرقاق ومسلم في المغازي والنسائي في المناقب والرقاق وعن قتادة بن دعامة بالعطف على الاسناد السابق وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي (عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل الحديث الأول (و) لكن (قال فافغر للانصار) بدل قوله في الأول فأصلح وللانصار باللام الجارة ولأبي ذر فافغر الانصار بالنصب \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن جريد الطويل) أنه قال (سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال كانت الانصار يوم الخندق تقول) وهم يحفرون الخندق حول المدينة ويقولون التراب (نحن الذين يبيعوا محمد) بموحدة وبعد الالف تحية (على الجهاد ما حيننا أبدا) وفي الجهاد من طريق عبد العزيز ابن صهيب عن أنس ما بقينا أبدا (فأجابهم) صلى الله عليه وسلم (اللهم لا عيش) مستمر أو معتبر (الاعيش الآخرة) فأكرم الانصار والمهاجرة (وهذا من قول ابن رواحة قال الداودي وانما قال لا هم بلا ألف ولا لام ليتزن وأجاب في المصايح بأنه اللهم على جهة الحزم بالخاء والزاي المجهتين وهو الزيادة على أول البيت حرفا فصاعدا الى أربعة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محدثين عبيد الله) مصغرا ابن محمد أبو ثابت مولى عثمان بن عفان القرشي المدني قال (حدثنا ابن أبي حازم) (عبد العزيز) (عن أبيه) أبي حازم واسمه سلمة بن دينار (عن سهل) (بفتح المهملة وسكون الهاء ابن سعد بن مالك الانصاري رضي الله عنه أنه) (قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر الخندق) بكسر الفاء حول المدينة (ونقل التراب) المتحصل منه (على أكتادنا) بالمشاة الفوقية جمع كتد وهو ما بين الكاهل الى الظهر قال في المصايح جمع كتد بفتح الكاف والتاء معا وهو مغرز العنق في الصلب وقيل من أصل العنق الى أسفل الكفين قال في الفتح والكشميني وكذا هو في اليونانية معز والابى ذر عن الكشميني على أكتادنا بالوحدة جمع ككيد ووجهه أنا نحمل التراب على جنونا مما يلي الكبد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فافغر للمهاجرين والانصار) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي وكذا مسلم وأخرجه النسائي في المناقب والرقاق (هذا) (باب) بالتثنية وسقط لفظ باب لابي ذر (ويؤثر) (أي) الانصار وفي نسخة وعزاه في الفرع وأصله لابي ذر باب قول الله ويؤثر (على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أي فاقه والمعنى يقدمون المحاول على حاجة أنفسهم ويبدون بالناس قبلهم في حال احتياجهم الى ذلك \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا عبد الله بن داود) بن عامر الهمداني الكوفي (عن فضيل بن غزوان) بالغيث والزاي المجهتين وفضيل بالتصغير أبو الفضل الكوفي (عن أبي حازم) بالخاء المهملة والزاي سلمان الانصبي لاسلمة بن دينار (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا) هو أبو هريرة (أبى النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في التفسير فقال يا رسول الله أصابني الجهد (فبعث في نسائه) أمهات المؤمنين يطلب منهن ما يضيفه (فقلن ما معنا) أي ما عندنا (الا الماء فقال رسول الله) ولأبي ذر فقال النبي (صلى الله عليه وسلم من يضيف اليه في طعامه) أو يضيف (بكسر الضاد المجمة وسكون التثنية) (هذا) الرجل بالشك من الراوي (فقال رجل من الانصار) يا رسول الله (أنا) أضيفه (فانطلق به الى امرأته فقال) لها (أكرمي ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) (ما عندنا الا قوت صبياني) بالياء بعد النون ولأبي ذر صبيان بنتون النون بغير ياء وفي مسلم فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة وعلى هذا فالمرأة أم سليم والاولاد أنس واخوته لكن استبعد الخطيب أن يكون أبو طلحة هذا هو زيد بن سهل عم أنس بن مالك زوج أمه فقال هو رجل من الانصار لا يعرف اسمه ووجهه أن هذا الرجل المضيف ظهر من حاله أنه كان قليل ذات اليد فإنه لم يجد ما يضيف

عياض (قوله فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر فيها ووصيه ثم طأ) أما صعد فبتشديد العين أي رفعه وأما وصوب فبتشديد

الواوى خفض وفيه دليل لجواز النظر لمن اراد أن يتزوج امرأة وتأمله اباه وفيه استحباب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح لتزوجه وفيه أنه يستحب لمن طلبت منه حاجة لا يمكنه قضاؤها أن يسكت سكتوا يفهم السائل منه ذلك ولا يجمل بالمتنع الا اذا لم يحصل الفهم الا بصرح المتنع فبصرح قال الخطابي وفيه جواز نكاح المرأة من غير أن تسئل هل هي في عدة أم لا لاجل على ظاهر الحال قال وعادة الحكام يحشون عن ذلك احتياطاً (قلت) قال الشافعي لا يزوج القاضى من حاء ته طلب الزواج حتى يشهد عدلان أنه ليس لها ولي خاص وليس في زوجية ولا عدة فن أحصانا من قال هذا شرط واجب والأصح عندهم أنه استحباب واحتياط وليس بشرط (قوله صلى الله عليه وسلم انظر ولو خاتم من حديد) هكذا هو في النسخ خاتم من حديد وفي بعض النسخ خاتم وهذا واضح والاول صحيح أيضاً ولو حضر خاتم من حديد وفيه دليل على أنه يستحب أن لا يعقد النكاح الا بصدق لانه أقطع للزواج وأفع للمرأة من حيث انه لو حصل طلاق قبل الدخول وجب نصف المسمى فلم تكن تسمى لم يجب صداق بل يجب المتعة فلو عقد النكاح بلا صداق صح قال الله تعالى لا جناح عليكم ان تطلقتم النساء ما تمسوهن أو تقرضوهن فريضة فهذا نصريح صحة النكاح والطلاق من غير مهر ثم يجب لها المهر وهل يجب بالعقد أم بالدخول فيه خلاف مشهور وهما قولان للشافعي أحدهما بالدخول وهو ظاهر هذه الآية وفي هذا الحديث أنه يجوز أن يكون الصداق قليلا وكثيرا بما يتول اذا راضى به الزوجان لان خاتم الحديد في نه اليه من القلة وهذا

به الاقوت أولاده وأبو طحمة زبدين سهل كان أكثر أنصاري بالمدينة ما لا ونقل ابن بشكو ال عن أبي المتوكل الناجي أنه ثابت بن قيس وقيل عبد الله بن رواحة (قوله) لها (هي طعما وأصحبى سراجا) همزة قطع وموحدة بعد الصاد المهملة في اليونانية وتغيرها أي أوقديه وفي الفرع وأصلحى باللام بدل الموحدة ولم أرها كذلك في غيره (وتوحي صبيانك اذا أرادوا عشاء) قال في المصابيح ففهم نفوذ فعل الاب على الابن وان كان منطويا على ضرر اذا كان ذلك من طريق النظر وأن القول فيه قول الاب والفعل فعله لانهم توموا الصبيان جيا عاليا يثار القضاة حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في اجابة دعوته والقيام بحق ضيفه (فهيات) زوجة الانصاري (طعامها وأصحب) بالموحدة أو قدس (سراجها وتومت صبيانها) بغير عشاء (ثم قامت كأنها تصلح سراجها فاطفاً فجعل) الانصاري وزوجته (ربانه) بضم أوله (أنهما) ولاي ذرعن الحصى والمستطى كأنهما (يا كلان فباتا طاووين) أي بغير عشاء وكل الضيف (فلما أصبح غدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) جواب لما قوله غدا ضمن فيه مع في الاقبال أي لما دخل الصباح أقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال) له صلى الله عليه وسلم (فجعل الله الليلة أو) قال (عجب من فعالكم) الحسنة وفاء فعالكم مفتوحة ونسبة الفضل والتعجب الى الباري جل وعلا مجازية والمراد بهما الرضا بضميهما (فأنزل الله) عز وجل (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) قال في النهاية لخصاصة الجوع والضعف وأصلها الفقر والحاجة الى الشيء والجملة في موضع الحال ولو بمعنى الفرض أي ويؤثرون على أنفسهم مفرضة خصاصتهم (ومن يوق شح نفسه) اضافته الى النفس لانه غير مرة فيها والشح اللوم وهو غيرة والبخل المنع نفسه فهو أعم لانه قد يوجد البخل ولا شحمة ولا انعكس والمعنى ومن غلب ما أمر به بنفسه وخالف هواها معونة الله عز وجل وتوفيقه (فأولئك هم المفلحون) الظافرون بما أرادوا وسقط لا يذرفوه ومن يوق الخ \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً والترمذي والنسائي في التفسير ومسلم في الأطعمة (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) في الانصار (اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا) بفتح الواو (عن مسنيهم) وسقط لا يذرفوا باب فما بعده مرفوع \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن يحيى أبو علي) المروزي الصائغ بالعين المعجمة قال (حدثنا شاذان) بالمجشين عبد العزيز (أخو عبدان) عبد الله العابد وعبدان لقبه (قال) أي شاذان (حدثنا أبي) عثمان بن جبلة قال (أخبرنا شعب بن الحجاج) بفتح الحاء المهملة وتشديد الجيم الاولى الحافظ أبو بسطام العتكي أمير المؤمنين في الحديث (عن هشام بن زيد) أنه (قال سمعت) جدي (أنس بن مالك يقول مر أبو بكر) الصديق (والعباس) بن عبد المطلب (رضي الله عنهما) يجلس (بالتنوين) من مجالس الانصار (والذي صلى الله عليه وسلم في مرض موته) وهم (أي والحال أنهم) يكون فقال (العباس أو الصديق له) ما يبكيكم قالوا ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم منا أي الذي كنا نجلس معه ونخاف أن يموت ونفقد مجلسه فيكننا لذلك (فدخل) العباس أو أبو بكر (على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك) الذي وقع من الانصار (قال) أنس (أخرج النبي صلى الله عليه وسلم) الحال أنه (فجذب) تخفيف الصاد المهملة (على رأسه حاشية برد) بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الشيب معزوف ولا يذرعن المستطى برده وحاشية نصب مفعول عصب (قال) أنس رضي الله عنهما (فصعد) عليه الصلاة والسلام (المنبر) بكسر العين (ولم يصعد بعد ذلك اليوم) بفتح العين من يصعد (فمد الله وأثنى عليه ثم قال أو صيكم بالانصار فأنهم كرشى) بفتح الكاف وكسر الراء (والشبن المعجمة) وعيني (بعين مهملة مفتوحة ونحنية ساكنة وموحدة مفتوحة وتاء تأنيث قال القرأ ضرب المثل

فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتم من حديد ولكن هذا ازاري (١٥٧) قال سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء

مذهب الشافعي وهو مذهب جماهير العلماء من السلف والخلف وقد قال زبيدة وأبو الزناد وابن أبي ذئب ويحيى بن سعيد واللثبي بن سعد والثوري والاوزاعي ومسلم بن خالد الزنجي وابن أبي ليلى وداود ورفقهاء أهل الحديث وابن وهب من أصحاب مالك قال القاضي هو مذهب العلماء كافة من الحجازيين والبصريين والكوفيين والشاميين وغيرهم أنه يجوز ما رآه في الزوجان من قليل وكثير كالسوط والنعل وخاتم الحديد ونحوه وقال مالك أقله ربع دينار كصاب السرقة قال القاضي هذا مما انفرد به مالك وقال أبو حنيفة وأصحابه أقله عشرة دراهم وقال ابن شبرمة أقله خمسة دراهم اعتباراً بئصاب القطع في السرقة عندهما وكره النخعي أن يتزوج باقل من أربعين درهماً وقال مرة عشرة وهذه المذاهب سوى مذهب الجمهور مخالفة للسنة وهم محجوجون بهذا الحديث الصحيح الصحيح وفي هذا الحديث جواز اتخاذ خاتم الحديد وفيه خلاف للسلف حكاه القاضي ولا يحسن في كراهته وجهان أحدهما ألا يكره لأن الحديث في النهي عنه ضعيف وقد أوضحت المسئلة في شرح المهذب وفيه استحباب تجهيل تسليم المهر اليها (قوله لا والله يا رسول الله ولا خاتم من حديد) فيه جواز الخلف من غير اختلاف ولا ضرورة لكن قال أصحابنا بكم من غير حاجة وهذا كان محتاجاً إليه كدقوله وفيه جواز تزويج المعسر وتزويجه (قوله ولكن فيه دليل

بالكرش لانه مستقر غذاء الحيوان الذي يكون فيه نماءه والعيبة ما يحرز فيها الرجل نفيس ما عنده يعني انهم موضع سره وأمانته وقال ابن دريد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموجز الذي لم يسبق اليه (وقد قضا الذي عليهم) من الابواء والتصرفه عليه الصلاة والسلام كما يابعه لئلا العقبة (وبقي الذي لهم) وهو دخول الجنة كما وعدهم به صلى الله عليه وسلم ان آووه ونصروه (فأقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) في غير الحدود \* وهذا الحديث أخرجه النسائي \* وبه قال (حدثنا جدي بن يعقوب) أبو يعقوب المسعودي الكوفي قال (حدثنا ابن الغسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حفظة غسيل الملائكة قال (سمعت عكرمة) مولى ابن عباس (يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه ملحفة) بكسر الميم وسكون اللام وفتح الحاء المهملة حال كونه (منعطفاً) بنون ساكنة مصحفة على كسح في الفرع وفي أصله وهو الذي في الناصرية وغيرهامة عطفاً بالقوية المفتوحة وتشديد الطاء أي مرتدياً (بها على منكبيه) بفتح الميم وكسر الكاف وفتح الموحدة (وعليه عصابة) بكسر العين قد عصب بها رأسه من وجعها (دسماً) بالرفع صفة لعصابة أي سوداء (حتى جلس على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال) بعد الشاء (أما بعد أيها الناس فإن الناس يكرهون وتقل الانصار) قال التوربشتي يريد أن أهل الاسلام يكرهون وتقل الانصار لان الانصار هم الذين آووه صلى الله عليه وسلم ونصروه وهذا أمر قد انقضى زمانه لا يلحقهم الا لاحق ولا يدرك شأوه السابق وكلما مضى منهم واحد مضى من غير بدل فيكره غيرهم ويقولون (حتى يكونوا كالملح) بكسر الميم (في الطعام) من القلة ووجه التشبيه أن الملح بالنسبة الى جلة الطعام جزء يسير منه بالنسبة للمهاجرين وأولادهم الذين انتشروا في البلاد وملكوها الاقاليم فمن ثم قال عليه الصلاة والسلام للمهاجرين (فمن ولي منكم) أيها المهاجرون (أمراً) مفعول به (يضر فيه) أي في ذلك الأمر (أحد أو ينفعه) صفة كاشفة لأمراً (فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم) مخصوص بغير الحدود كما سبق \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولغير أبي ذر (حدثنا) محمد بن بشار (بالموحدة والمجعة المشددة) بن دار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) ابن دعامه يحدث (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الانصار كرتني) بفتح الكاف وكسر الراء أي جاعتي (وعيتي) أي موضع سرى مأخوذة من عيبة الثياب وهي ما تحفظ فيها (والناس) غير الانصار (سيكثرون) بفتح التثنية وضم المثناة (والانصار) يقولون (وقد وقع كما قال صلى الله عليه وسلم لان الموجودين الآن ممن ينسب لعلي ابن أبي طالب رضي الله عنه ممن يتحقق نسبه اليه أضعاف من يوجد من قبلي الأوس والخزرج ممن يتحقق نسبه وقس على ذلك ولا تنفك الى كثرة من يدعي أنه منهم من غير برهان قاله في الفتح (فأقبلوا) بفتح الموحدة (من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والترمذي في المناقب والنسائي (باب مناقب سعد بن معاذ) بالذال المهملة ابن النعمان ابن امرئ القيس بن عبد الأشهل الانصاري الأوسي الأشهلي كبير الأوس كما أن سعد بن عبادة كبير الخزرج وأياهما أراد الشاعر بقوله

فان يسلم السعدان يصح محمد \* بمكة لا تخشى خلاف المخالف (رضي الله عنه) وسقط باب لا يذر \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بن دار العبدي قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر (حدثني) غندر (محمد بن جعفر قال (حدثنا) وفي نسخة أخبرنا (شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه

هذا ازاري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء فيه دليل



فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فراه (١٥٨) رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا قام به قد عجل له فلما جاء قال ماذا فعلت من القرآن

قال معي سورة كذا وسورة كذا عددها فقال تقرأهن عن ظهر قلب قال نعم قال اذهب فقد ملكتها بما معك من القرآن هذا حديث ابن أبي مازن وحديث يعقوب بن قاربه في اللفظ وحدثنا خلف بن هشام حدثنا حماد بن زيد وحدثني زهير بن حرب حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم عن الدراوردي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن

علي بن نظر كبير القوم في مصالحهم وهدايته اياهم الى ما فيه الرقي بهم وفيه جواز لبس الرجل ثوب امرأته اذا رقت أو غلب على ظنه رضاها وهو المراد في هذا الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم اذهب فقد ملكتها معك) هكذا هو في معظم النسخ وكذا نقله القاضي عن رواية الاكثرين ملكتها بضم الميم وكسر اللام المشددة على ما لم يسم فاعله وفي بعض النسخ ملكتها بكافين وكذا رواه البخاري وفي الرواية الاخرى وجعلتها قال القاضي قال الدارقطني رواية من روى ملكتها وهم قال والصواب رواية من روى وجعلتها قال وهم أكثر وأحفظ (قلت) ويحتمل صحة اللفظين ويكون جرى لفظ التزويج أولا فملكها ثم قال له اذهب فقد ملكتها بالتزويج السابق والله أعلم وفي هذا الحديث دليل لجواز كون الضد اق تعلم القرآن وجواز الاستبصار لتعليم القرآن وكلاهما ظاهرا عند الشافعي وبه قال عطاء والحسن بن صالح ومالك واسحق وغيرهم ومنعه جماعة منهم الزهري وأبو حنيفة وهذا الحديث مع الحديث الصحيح

(قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه يقول أهديت بضم الهمزة مينا المفعول (الذي صلى الله عليه وسلم حلة حرير) أهداها له أ كبر ودومة كما في حديث أنس السابق في الهمزة (فعل أحضاه بمسونها) بفتح التحتية والمسير (ويجسون) بفتح التحتية وسكون العين (من لبينا فقال) صلى الله عليه وسلم لهم (أجسون من لبنا هذه) الحلة (لنديل سعد بن معاذ) زاد في الهمزة في الجنة (خير منها) أي من الحلة (أو ألين) بالشل من الراوي ولا يدر عن الكشميني وألين وانما ضرب المثل بالنديل لانهم ليست من عسنة الثياب بل يتبدل في أنواع فمصح بها الايدي وينقص بها الغبار عن البدن ويغطي بها ما يهدى وتخدلها فالثياب فصار سبيلها يسيل الخادم وسيل سائر الثياب يسيل المخدم فاذا كان أذناها هكذا ظلت بعلها \* وهذا الحديث رواه مسلم في الفضائل ورواه (أي حديث الباب) قتادة بن دعامة فيما وصله المؤلف في الهمزة (والزهري) محمد بن مسلم بن شهاب مما وصله في اللباس (سمعا أنس بن مالك) رضي الله عنه وفي البونينية والتاصرة سمعا أنسا فاسقطا كغيرهما ما أثبتته في الفرع وهو ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المثني) العنزي الرمن قال (حدثنا فضل ابن مساور) بفتح الفاء وسكون الضاد المعجمة ومساور بضم الميم وفتح السين المهملة وبعد الالف واو مكسورة فراء البصري (خزن أبي عوانة) بفتح الخاء المعجمة والظوق قسمة آخر منون أي صهر أبي عوانة بفتح العين المهملة والواو المخففة وزوج ابنته واختن يطلق على كل من كان من أقارب المرأة قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح الشكري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي سفيان) طلحة بن نافع القرشي مولاهم قال جماعة ليس به بأس وقال شعبة حديثه عن جابر صحيفه خرج له البخاري مقر ونايا خر (عن جابر) الانصاري (رضي الله عنه) أنه قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اهتز العرش) أي تحرك حقيقة (لموت سعد بن معاذ) فرجا بقدم وروح وخلق الله تعالى فيه تميزا اذا لامع من ذلك أو المراد اهتز أهل العرش وهم جلته فحذف المضاف وبؤيده حديث الحاكم ابن جابر بل عليه السلام قال من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشرت به أهلها أو المراد باهتزاز رتياحه لروحه واستبشاره بصعوده الى كرامته ومنه قولهم فلان يهتز للكارم ليس مرادهم اضطراب جسمه وحر كنهه وانما يريدون ارتياحه اليها واقباله عليها وقيل جعل الله تعالى اهتزاز العرش علامة للملائكة على موته أو المراد الاسكنانية عن تعظيم شأن وفاته والعرب تنسب الشيء العظيم الى أعظم الاشياء فتقول أظلمت الارض لموت فلان وقامت له القيامة وهذا الحديث شأخرجه مسلم في المناقب أيضا وابن ماجه في السنة (وعن الاعمش) سليمان بن مهران بالاسناد السابق اليه أنه قال (حدثنا أبو صالح) ذكره ابن الزيات (عن جابر) الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل حديث أبي سفيان طلحة بن نافع السابق وفائدة سياق هذا أنه لا يخرج لابي سفيان هذا الامر وبناغيه واستشهاد المسامع ما زاده حيث قال (فقال رجل) قال الحافظ ابن حجر رحمه الله لم أقف على تسجيته (جابر) المذكور رضي الله عنه (فان البراء) أي ابن عازب (يقول) في معنى قوله عليه الصلاة والسلام اهتز العرش لموت سعد بن معاذ أي (اهتز السرير) الذي حمل عليه وسياق الحديث يباهي اذ ان المراد منه فضيلة وأي فضيلة في اهتزاز سريره اذ كل سرير يهتز اذا تعادبت يدي الرجال نعم يحتمل أن يراد اهتزاز حلة سريره فرجا بقدمه على ربه عز وجل وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما عند الحاكم اهتز العرش فرجا بقاء الله سعدا حتى تقضت أعواده على عوانة قال ابن عمر يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأنزل عليه فأنزل الله البراء لكن هذا الحديث يعارض حديث ابن عمر هذا من رواية عطية بن السائب عن

ان أحق ما أخذتم عليه أجر كتاب الله تعالى يردان قول من منع ذلك ونقل القاضي عياض جواز الاستبصار لتعليم القرآن عن مجاهد



زائدة كلهم عن أبي حازم عن سهل بن سعد بهذا الحديث يزيد بعضهم على بعض غير أن (١٥٩) في حديث زائدة قال انطلق فقد زوجهما

فعلها من القرآن \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد العزيز بن محمد حدثني يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد ح وحدثني محمد بن أبي عمر المكي واللفظ له حدثنا عبد العزيز بن علي بن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه قال سألت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كم كان صداق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان صداقه لأزواجه ثلثي عشرة أوقية ونشأ قالت أتدري ما النش قال قلت لا قالت نصف أوقية فذلك خمسمائة درهم فهذا صداق رسول الله صلى الله عليه وسلم لأزواجه \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو الربيع سليمان بن داود العنكي وقتيبة بن سعيد واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخر أن حدثنا جاد بن زيد عن ثابت عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى على

العلماء كافة سوى أبي حنيفة (قولها كان صداق رسول الله صلى الله عليه وسلم لأزواجه ثلثي عشرة أوقية ونشأ قالت أتدري ما النش قلت لا قالت نصف أوقية فذلك خمسمائة درهم) أما الأوقية فبضم الهمزة وبتشديد الباء والمراد أوقية الحجاز وهي أربعة درهما وأما النش فينون مفتوحة ثم شين مهملة مشددة واستدل بعض أصحابنا بهذا الحديث على أنه يستحب كون الصداق خمسمائة درهم والمراد في حق من يمتثل ذلك فإن قيل صداق أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كان أربعة آلاف درهم وأربع مائة دينار فالجواب أن هذا القدر تبرع به النجاشي

مجاهد عن ابن عمر وفي حديث عطاء مقال لأنه ممن اختلط في آخر عمره ويعارضه أيضا ما صححه الترمذي من حديث أنس رضي الله عنه قال لما حلت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون ما أخف جنازته فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة كانت تحمله (فقال) أي جابر في جواب الرجل (أنه كان بين هذين الحيين) الأوس والخزرج (ضعفان) بالصاد والعين المعجني جمع ضغينة وهي الحقد (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اهترعش الرحمن موت سعد بن معاذ) فالتصريح بعرض الرحمن يرد ما تأوله البراء وغيره ولم يقل البراء ذلك على سبيل العداوة لسعد بل فهم شيئا محتملا لحمل الحديث عليه وإله لم يقف على قوله اهترعش الرحمن وظن جابر أن البراء قاله غضبا من سعد فساغله أن ينتصر له \* وبه قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بن البرزب كسر الموحدة والراء وسكون النون آخره دال مهملة الساجي بالمهمله قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري قاضي المدينة (عن أبي امامة) أسعد (بن سهل بن حنيف) بضم الحاء المهملة صغرا الأوسي الانصاري (عن أبي سعيد) بكسر العين سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه أن أناسا) مائة مضمومة وهم بنو قريظة ولا يذرا ناسا (نزلوا) من قلعهم بخبر بعد أن حاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين ليلة وقذف الله تعالى في قلوبهم الرعب (على حكم سعد بن معاذ فأرسل اليه) النبي صلى الله عليه وسلم وكان سعد رحي في غزوة الخندق بسهم قطع منه الاكل (بقاء) من المسجد المدني النبوي (على حار) قد وطي له بوسادة ومعه قومه من الانصار (فلما بلغ قريبا من المسجد) الذي أعده النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة أيام محاصرته لبني قريظة قيل والاشبه أن قوله من المسجد تصحيف وصوابه فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم بكافي مسلم وأبي داود وهذا فيه تخطئة الراوي بمجرد الظن فالاولى كافي المصابيح حله على ما مر من كونه اختلط عليه الصلاة والسلام هناك مسجد اولن سلمنا أنه لم يكن ثم مسجد أصلا لكن لا نسلم أن قوله من المسجد متعلق بقوله قريبا وإنما هو متعلق بمحذوف أي فلما بلغ قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم في حاله كونه جائبا من المسجد (قال النبي صلى الله عليه وسلم) للحاضرين من الانصار ارفعوا أعم (قوموا الى خيركم أو سيدكم) بالثالث من الراوي وعلى القول بأنه عام يمتثل أنه لم يكن في المسجد من هو خير منه أو المراد السيادة الخاصة من جهة التحكيم في هذه القصة ولا يذروهم واخيركم أو سيدكم كما يسقط الى الرفع بتقدير هو (فقال) عليه الصلاة والسلام له (ياسعد ان هؤلاء) اليهود من بني قريظة (نزلوا على حكتك) فهم (قال) سعد (فاني أحكم فيهم أن تقتل) طائفة (مقاتلتهم) وهم الرجال (وتسي ذرايرهم) النساء والصبيان (قال) عليه الصلاة والسلام له (حكمت) أي فيهم (بحكم الله) عز وجل (أو بحكم الملك) بكسر اللام وهو الله جل وعلا والثالث من الراوي والغرض من الحديث هنا قوله قوموا الى خيركم كما لا يخفى \* وسبق الحديث في باب اذا نزل العدو على حكم رجل من باب الجهاد (باب منقبة أسيد بن حضير) بضم الهمزة والحاء المهملة مصغر بن ابن سمك بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس ابن زيد بن عبد الأشهل الانصاري الاوسي الأشهلي أبي يحيى المتوفى سنة عشرين في خلافة عمر على الأصح وصلى عليه عمر رضي الله عنه (و) باب منقبة (عباد بن بشر) بفتح العين والموحدة المشددة وبشر بموحدة مكسورة ومهملة ساكنة ابن وقش بفتح الواو وسكون القاف وبمهملة الانصاري الخزرجي الأشهلي أسلم قبل الهجرة وشهد بدرا وأبلى يوم اليمامة فاستشهد بها (رضي الله عنه) وسقط لأبي ذر لفظ باب فالتالي مرفوع كما لا يخفى \* وبه قال (حدثنا علي بن مسلم) الطوسي البغدادي قال (حدثنا جابر) بفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة ابن هلال الباهلي

من ماله اكرام النبي صلى الله عليه وسلم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أداه وأعقبه والله أعلم (قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى على

عبد الرحمن أثر صفة فقال ما هذا فيه أنه يستحب للامام والفاضل تفقد أصحابه والسؤال عما يختلف من أحوالهم وقوله أثر صفة وفي رواية في غير كتاب مسلم رأى عليه صفة وفي رواية رجع من زعفران والزعفران غودال وعين مهملات هو أثر الطب والصحيح في معنى هذا الحديث أنه يتعلق به أثر من الزعفران وغيره من طيب العروس ولم يقصده ولا تعد الزعفران فقد ثبت في الصحيح النهي عن الزعفران للرجال وكذا نهى الرجال عن الخلق لأنه شعار النساء وقد نهى الرجال عن التشبه بالنساء فهذا هو الصحيح في معنى الحديث وهو الذي اختاره القاضي والمحققون قال القاضي وقيل أنه يرخص في ذلك للرجل العروس وقد جاء ذلك في أثر ذكره أبو عبيد أنهم كانوا يرخسون في ذلك للشباب أيام عرسه قال وقيل لعله كان يسير فيهم شكر قال وقيل كان في أول الإسلام من تزوج لبس ثوبا مصبوغا علامة لسروته وزوجه قال وهذا غير معروف وقيل يحتمل أنه كان في ثيابه دون بدنه ومذهب مالك وأصحابه جواز لبس الثياب المزعفرة وحكاة مالك عن علماء المدينة وهذا مذهب ابن عمر وغيره وقال الشافعي وأبو حنيفة لا يجوز ذلك للرجل (قوله تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب) قال القاضي قال الخطابي أنوأة اسم لقدر معروف عندهم فسررها بخمسة دراهم من ذهب قال القاضي كذلك فسررها أكثر العلماء وقال أحمد (١) قوله ابن كعب بن جشم حذف من النسب جلة بين كعب وجشم كافي الحلي وهي ابن كعب بن عمرو بن أذين سعد بن علي بن أسد بن شاردة بن زيد الماشقة فوق وكسر الزاي ابن جشم الحلي وجد

وثبت لأبي ذر ابن هلال قال (حدثناهم) بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى أن يحيى العوزي بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الذال المججمة أبو عبد الله النضري قال أحمد هو ثبت في كل المشايخ قال (أخبرنا قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه أن رجلين) ذكرهما في الرواية المتعلقة بعد (خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة) بكسر اللام (واذا) بالواو ولأبي ذر فاذا (نورين أيديهما) يضيء (حتى تفرقا تفرق النور معهما) يضيء مع كل واحد منهما حتى أتى أهله أكرام اللهما (وقال عمر) هو ابن راشد فيما وصله عبد الرزاق في مصنفه والاسماعيل (عن ثابت عن أنس) رضي الله عنهما (أن أسيد بن حضير ورجلا من الأنصار) وتامة تجدنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا ويبد كل واحد منهما عصية فاضادت عصا أحدهما حتى مشيا في ضوئها حتى إذا اقترفت بهما الطريق أضادت عصا الآخر حتى فارقا أحدهما حتى بلغ أهله (وقال حماد) هو ابن سلمة فيما وصله أحمد والحاكم (أخبرنا ثابت عن أنس) رضي الله عنه أنه قال (كان أسيد بن حضير) سقط ابن حضير لأبي ذر (وعبد بن بشر عند النبي صلى الله عليه وسلم) وتامة في ليلة ظلماء حندس فلما خرجا أضادت عصا أحدهما فمشيا في ضوئها فلما اقترفت بهما الطريق أضادت عصا الآخر وقد وقع مثل هذا الخبر المذكورين فروى أبو نعيم أنه صلى الله عليه وسلم أعطى قتادة بن النعمان وقد صلى معه العشاء في ليلة مظلمة مطيرة عرجونا وقال انطلق به فإنه سيضيء لك من بين يديك عشرا ومن خلفك عشرا فإذا دخلت بيتك فستري سوادا فاضربه حتى يخرج فإنه الشيطان فانطلق فأضاه العرجون حتى دخل بيته ووجد السواد فضر به حتى خرج \* وحديث الباب أخرجه المؤلف في أبواب المساجد من الصلاة (باب مناقب معاذ بن جبل) بفتح الجيم والموحدة ابن عمرو بن أوس بن عائذ بن عدى (١) بن كعب بن جشم بن الخزرج من نجباء الصحابة قال ابن مسعود رضي الله عنه كنا نشبهه بأبراهيم عليه الصلاة والسلام كان أمة فانتالته حنيفا وكان شهد العقبة وبذرا وتوفي في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة بالاردن (رضي الله عنه) وسقط لفظ باب لأبي ذر (وبه قال) حدثني بالافراد ولأبي ذر حدثنا (محمد بن بشير) بنذر العبدي قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة الحلي بفتح الجيم والميم (عن إبراهيم) النخعي (عن مسروق) هو ابن الأجدع الهمداني أحد الأعلام (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي (رضي الله عنهما) أنه قال (جمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن بكسر الراء أي خذوه من أربعة من ابن مسعود) عند الله (و) من (سالم مولى أبي حذيفة) من (أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التختية ابن كعب (و) من (معاذ بن جبل) قال النوراني هؤلاء الأربعة تفرغوا لأخذ القرآن عنه صلى الله عليه وسلم مشافهة وغيرهم اقتصر وأعلى أخذ بعضهم عن بعض أولان هؤلاء تفرغوا لأن يؤخذ عنهم وأنه صلى الله عليه وسلم أراد الأعلام بما يكون بعد وفاته عليه الصلاة والسلام من تقدم هؤلاء الأربعة وانهم أقرأ من غيرهم (منقبة) بفتح الميم (سعد بن عباد) بضم العين وتخفيف الموحدة ابن دليم بن حارثة بن أبي خزيمة بفتح الحاء المهملة وكسر الزاي بعدها تحققة ثم ميم ابن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة الأنصاري الساعدي نقيب بني ساعدة شهيد بدر كافي صحيح مسلم لكن المعروف عند أهل المغازي أنه تم بالخروج فتمش فأقام نعيم ذكره في البدر بين الواقدي والمذايني وابن الكلبي وكان سيدها جوادا ذار يأسه ومات بجوران من أرض الشام سنة أربع عشرة أو خمس عشرة في خلافة عمر قال ابن الأثير في أسد الغابة ولم يختلفوا أنه

أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن مالك  
أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على وزن نواة من ذهب فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة

ابن حنبل هي ثلاثة دراهم وثلاث  
وقيل المراد نواة التمر أي وزنها من  
ذهب والصحيح الأول وقال بعض  
المالكية النواة ربع دينار عند أهل  
المدينة وظاهر كلام أبي عبيدانه دفع  
خمس دراهم قال ولم يكن هناك ذهب  
انما هي خمسة دراهم تسمى نواة كما تسمى  
الاربعون أوقية (قوله صلى الله عليه  
وسلم فبارك الله لك) فيه استحباب  
الدعاء للمتزوج وان يقال بارك  
الله لك أو فحوره وسبق في الباب قبله  
ايضاحه (قوله صلى الله عليه وسلم  
أولم ولو بشاة) قال العلماء من أهل  
اللغة والفقهاء وغيرهم الوليمة الطعام  
المتخذ للعرس مستتقة من الولم وهو  
الجمع لان الزوجين مجتمعان قاله  
الزهري وغيره وقال ابن الأثير  
أصلها تمام الشيء واجتماعه والفعل  
منها أولم قال أصحابنا وغيرهم  
الضيافات غانية أنواع الوليمة للعرس  
والخرس بضم الخاء المعجمة ويقال  
الحرص أيضا بالصاد المهملة للولادة  
والاعذار بكسر الهمزة وبالعين  
المهملة والذال المعجمة للختان  
والوكيرة للبناء والتقيعة لتقدم  
المسافر مأخوذة من النقع وهو  
الغبار ثم قيل ان المسافر يصنع  
الطعام وقيل يصنع غيره له  
والعقيقة يوم سابع الولادة والوضيعة  
بفتح الواو وكسر الضاد المعجمة الطعام  
عند المصيدة والمأدبة بضم الدال  
وفتحها الطعام المتخذ ضيافة بلا سبب  
والله أعلم واختلف العلماء في وليمة  
العرس هل هي واجبة أم مستحبة

وحدثنا علي مغتسله وقد اخضر جسده ولم يشعر واجوته بالمدينة حتى سمعوا قائل يقول من بئر  
ولا يرون أحدا  
نحن قتلنا سيدنا الخزرج سعد بن عباد \* فرمينا به بسهم \* فلم يخط فؤاده  
فلما سمع الغلمان ذلك ذعروا وحفظوا ذلك اليوم فوجدوه اليوم الذي مات فيه سعد بالشام قال ابن  
سيرين يينا سعد يقول قائما اذا تكاثفت قتلته الجن وقبره بالمنيحة قرية من غوطة دمشق  
مشهور بزار الى اليوم (رضي الله عنه وقالت عائشة) رضي الله عنها في سعد (وكان قبل ذلك)  
الذي قاله في حديث الأفلح (رجلا صالحا) ولكن احتمته الحية وذلك أنه لما قال صلى الله عليه  
وسلم يا معشر المسلمين من بعدني في رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي فوالله ما علمت على أهل بيتي  
الاخيرا فقام سعد بن معاذ الانصاري فقال يا رسول الله أنا أعذر لمنه ان كان من الاوس ضربت  
عنه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرنا فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج  
فقال لسعد كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله وليس مراد عائشة رضي الله عنها الغرض  
منه لان سعد لم يكن منه الا الرد على سعد بن معاذ ولا يلزم منه زوال تلك الصفة عنه في وقت  
صدور الأفلح وقد كان في هذه المقالة متأولا فلا ذلك أو رد المؤلف ذلك في مناقبه \* وبه قال (حدثنا  
اسحق) هو ابن منصور الكوسج المروزي قال (حدثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث التنوري قال  
(حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه)  
يقول (قال أبو أسيد) بضم الهمزة وقع السين مالكا بن ربيعة الساعدي (قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خير دور الانصار) أي قبائلهم فهو من باب اطلاق المحل وارادة الحال (بنى) أي دور بني  
كذا في الفرع بني البلاء وفي اليونانية وغيره بنو النجار) بالجيم من الخزرج (ثم بنو عبد الأشهل)  
بالسين المعجمة من الاوس (ثم بنو الحارث بن الخزرج ثم بنو ساعدة) من الخزرج (وفي كل دور  
الانصار خير) وان تفاوتت مراتبه في الاول يعني أفعال التفضيل وهذه الاخيرة اسم (فقال سعد  
ابن عباد وكان ذاق دم في الاسلام) بكسر القاف وضبطه القابسي بفتحها ولكل وجه صحيح كما  
لا يخفى (أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فضل علينا) بعض القبائل (ف قيل له قد فضلكم)  
عليه الصلاة والسلام (على ناس كثير) من قبائل الانصار غير المذكورين وهذا الحديث سبق  
قرين (باب مناقب أبي بن كعب) بضم الهمزة ثم فتح فتشديد ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية  
ابن عمرو بن مالك بن النجار واسمه تيم اللات بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج الاكبر الانصاري الخزرجي  
التجاري شهد العقبة وبدرا وكان عمره يقول أبي سيد المسلمين وتوفي سنة ثلاثين (رضي الله عنه)  
وسقط لفظ باب لابي ذرقوله مناقب مرفوع \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك  
الطيمالي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) (عن أبي الجهم) (عن أبي الجهم) (عن  
مسروق) هو ابن الأجدع أنه (قال ذكر) بضم المعجمة مبنيا للفعول (عبد الله بن مسعود عند  
عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي (فقال ذاك رجل لا زال أحبه سمعت النبي) وفي مناقب  
سالم لا زال أحبه بعدما سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من أربعين من  
عبد الله بن مسعود فبدأ به) من (سالم مولى) امرأة (أبي حذيفة) بن عتبة الانصاري وكان أبو  
حذيفة تبناه لما تزوج بها فنسب اليه (و) من (معاذ بن جبل) (و) من (أبي بن كعب) وفي الترمذي  
مرفوعا وأقروهم أبي بن كعب وقال أبو عمر قال محمد بن سعد عن الواقدي أول من كتب لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم مقدمة المدينة أبي بن كعب وهو أول من كتب في آخر الكتاب وكتبه فلان بن  
فلان \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالوحدة ثم المعجمة المشددة بتدار العبدى قال

• وحدثننا اسحق بن ابراهيم الحنظلي اخبرنا وكيع (١٦٢) حدثنا شعبة عن قتادة وجديد عن انس ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأته

على وزن نواته من ذهب وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أولم ولو بشاة • وحدثننا ابن مثنى وحدثننا أبو داود ح وحدثننا محمد بن رافع وهر بن عبد الله قال حدثنا وهب بن جرير ح وحدثننا أحمد بن خراش وحدثننا شعبة كلهم عن شعبة عن جديد هذا الأسناد غير أن في حديث وهب قال قال عبد الرحمن تزوجت امرأة • وحدثننا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن قدامة قال أخبرنا النضر بن شميل حدثنا شعبة حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال سمعت أنس يقول قال عبد الرحمن ابن عوف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى بشاة العرس فقلت تزوجت امرأة من الانصار فقال كم أصدقها فقلت نواة وفي حديث اسحق من ذهب

مالك وغيره وأوجبها داود وغيره واختلف العلماء في وقت فعلها حكى القاضي أن الأصح عند مالك وغيره أنه يستحب فعلها بعد الدخول وعن جماعة من المالكية استحبابها عند العقد وعن ابن حبيب المالكي استحبابها عند العقد وعند الدخول وقوله صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة دليل على أنه يستحب للوسر أن لا ينقص عن شاة ونقص القاضي الإجماع على أنه لا حد لقدرها المجزئ بل بأي شيء أولم من الطعام حصلت الولية وقد ذكر مسلم بعد هذا في ولية عرس صفيية أنها كانت بغير لحم وفي وليمة زينب أشبهنا خبزاً ولحماً وكل هذا ما نرى تحصل به الولية لكن يستحب أن تكون على قدر حال الزوج قال القاضي واختلف السلف في تكرارها أكثر من يومين فكرهته طائفة ولم تكرهه طائفة قال واستحب أصحاب مالك للوسر كونها أسبوعاً • (باب فضيلة اعتاقه أمته ثم تزوجها) • صهيب

(حدثنا غندر) محمد بن جعفر (قال سمعت شعبة) بن الحجاج يقول (سمعت قتادة) بن دعامه (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) يقول (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا) هو ابن كعب (ان الله) عز وجل (أمرني أن أقرأ لعلي) سورة (لم يكن الذين كفروا) زاد أبو ذر من أهل الكتاب قراءة (بلاغ) وندار لا قراءة تعلم واستدكار (قال) أبي (وسماني) الله لك يا رسول الله (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) سماني (وعند الطبراني من وجه آخر عن أبي بن كعب قال نعم باسمك ونسبك في الملا الأعلى) (قال) أنس رضي الله عنه (فبكي) أي فراحس ورواها وخوفاً أن لا يقوم بشكر تلك النعمة وأما استفسره بقوله وسماني لانه جوز أن يكون أمره أن يقرأ على رجل من أمته غير معين فاخترته أنت وقال القرطبي خص هذه السورة بالذكر لما احتوت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والعصف والكاتب المثلة على الانبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع وجازتها • وهذا الحديث ذكره المؤلف في الفضائل والتفسير والترديد والنسائي في المناقب (باب مناقب زيد بن ثابت) بالمثلثة ابن الضحان بن زيد بن لوزان بن عمرو بن عبد بن عوف بن غنم ابن مالك بن النجار الانصاري الخزرجي ثم البخاري وكان عمره لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة إحدى عشرة سنة وكان أعلم الصحابة بالفرائض ومن أعلم الصحابة والراغبين في العلم ومن أفكاه الناس اذا خلع أهله وتوفي سنة خمس وأربعين وصلى عليه مروان بن الحكم وسقط لفظ باب لا يذره وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) (بندارق) (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامه (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال (جمع القرآن) أي استظهره حفظاً (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار أبي) هو ابن كعب الخزرجي (ومعاذ بن جبل) الخزرجي (وأبو زيد) أوس أو ثابت بن زيد أو سعيد بن عبيد بن النعمان (وزيد بن ثابت) قال قتادة (قلت لأنس من أبو زيد) المذكور (قال) هو (أحد عموتي) واسمه أوس قاله علي بن المدائني أو ثابت بن زيد قاله ابن معين أو هو سعيد بن عبيد بن النعمان جزم به الدارقطني أو قيس بن السكن بن قيس بن زعور بفتح الزاي وبالمهمله وبالراء ابن حرام بالخاء والراء المهملين الانصاري البخاري قاله الواقدي ووجه قول أنس أحد عموتي لانه أنس بن مالك بن النضر ابن ضمضم بالصاد بن المجتبي ابن زيد بن حرام فان قلت قد جمع القرآن غيرهم أيضاً جيب بأن مفهوم العدد لا ينفي الزائد وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل (باب مناقب أبي طلحة) زيد بن سهل ابن الاسود بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار الانصاري الخزرجي البخاري عقبه بدر بن نقيب وأمه عاتكة بنت مالك بن عدي بن زيد مناة بن عدي بن مجتعيان بن زيد مناة وهو مشهور بكنيته وكان زوج أم سليم بنت ملحان أم أنس بن مالك وروى عن ثابت عن أنس بمحمد كره في أسد الغابة أنه لما خطب أم سليم قالت له يا أبا طلحة ما مثلك بذلك ككافراً وكافراً وأنا امرأة مسلمة ولا يحل لي أن أتزوجك فان تسلم فذلك مهري لأسالك غيره فأسلم فكان ذلك مهرها قال ثابت فما سمعت بامرأة كانت أكرم الناس مهراً من أم سليم توفي سنة اثنتين وثلاثين أو أربع وثلاثين وقاله المدائني سنة إحدى وخمسين وقيل أنه كان لا يكاد يصوم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من أجل الغزو فلما توفي صلى الله عليه وسلم صام أربعين سنة لم يفطر الا أيام العيد وهو ثوبه يقول من قال انه توفي سنة إحدى وخمسين رضي الله عنه (وسقط لفظ باب لا يذره) فيه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو بفتح العين ابن أبي الحجاج ميسرة المقعد التميمي المنقري مولا هم البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري قال (حدثنا عبد العزيز) بن

\* وحدثننا بن مثنى حدثنا أبو داود وحديثنا شعبة عن أبي حمزة قال شعبة واسمه (١٦٣) عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن أنس بن مالك أن عبد

الرحمن بن عوف تزوج امرأة على وزن نواة من ذهب \* وحدثنه محمد ابن رافع حدثنا وهب أخبرنا شعبة بهذا الاسناد غير أنه قال فقال رجل من ولد عبد الرحمن بن عوف من ذهب \* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا اسمعيل يعني ابن عليه عن عبد العزيز عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر قال فصلينا عندها صلاة الغداة بغلس فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طلحة وأنارديف أي طلحة فأجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر وان ركبتي لتس نخذي النبي صلى الله عليه وسلم والخمس الأزارع نخذي النبي صلى الله عليه وسلم فاني لأرى بياض نخذي نبي الله صلى الله عليه وسلم

(قوله فصلينا عندها صلاة الغداة) دليل على أنه لا كراهة في تسميتها الغداة وقال بعض أصحابنا يكره والصواب الاول (قوله وأنارديف أي طلحة) دليل لجواز الازار اذا كانت الدابة مطيقة وقد كثرت الاحاديث الصحيحة بمثله (قوله) فأجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر دليل لجواز ذلك وأنه لا يسقط المروءة ولا يحل عراة أهل الفضل لاسيما عند الحاجة للقتال أو رياضة الدابة أو تدريب النفس ومعاناة أسباب الشجاعة (قوله وان ركبتي لتس نخذي النبي صلى الله عليه وسلم والخمس الأزارع نخذي النبي صلى الله عليه وسلم) فاني لأرى بياض نخذي النبي صلى الله عليه وسلم هذا مما يستدل به أصحاب مالك وغيرهم عن يقول الفخذ ليس بعورة ومذهبنا أنه عورة

صهيب عن أنس رضي الله عنه أنه (قال لما كان يوم وقعت أحد انهمز الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم) الواو في وأبو طلحة للحال وهو مبتدأ خبره (محبوب) بفتح الميم وضم الجيم وسكون الواو أو بضم الميم وفتح الجيم وكسر الواو ومشددة آخره موحدة فيهما وكلاهما في الفرع وأصله أي مترس (به عليه) زاده الله شرفا لديه (بحجفة) بفتح الحاء المهملة والجيم والفاء بتس (له) من جلد لا خشب فيه وقوله بحجفة متعلق بقوله محبوب كالأخني (وكان أبو طلحة رجلا راميا) بالقوس (شديد القد) باضافة شديد إلى القدي بكسر القاف وتشديد الدال وهو السير من جلد لم يدبغ أي شديد وتر القوس في النزع والمدد قال الحافظ ابن حجر رحمه الله وبهذا جزم الخطابي وتبعه ابن التين اه وبعبارة الخطابي فيما ذكره الكرماني ويحتمل أن تكون الرواية القدي بالكسر وورائده وتر القوس قال الزركشي ولذا أتبعه بقوله (يكسر يومئذ قوسين) بتحتية مفتوحة فكاف ساكنة وقوسين نصب على المفعولية (أو ثلاثا) بالنصب عطفًا عليه من شدته والذي في اليونينية وعزاها في الفتح للذكر شديد بالنصب لبلاد التأكيد وكلمة قد لا تحقيق والذي في فرع اليونينية شديد بنصب واحدة على الدال وكشطا الأخرى القدي بنصبه على القاف وكشط فوق الدال واللام ولم يضبطهما وضبط على قوله يكسر وفي الهامش كاليونينية عن الكشميهني في رواية أي ذرعنه تكسر بفوقية مفتوحة فكاف مفتوحة وتشديد المهملة المفتوحة ففعل ليدل على كثرة الكسر يومئذ قوسان رفع فاعل تكسر أو ثلاث رفع أيضا عطفًا على سابقه وقال في الفتح وروى شديد المد بالميم المفتوحة بدل القاف وتشديد الدال وقال الكرماني وتبعه البرماوى وفي بعضها اليد أي بالتحية بدل القاف (وكان الرجل يمر) بابي طلحة (ومعه الجعبة) بفتح الجيم وسكون العين المهملة الكنانة (من النبل) بفتح النون وسكون الواو موحدة السهام (فيقول) النبي صلى الله عليه وسلم (انشرها) بنون ساكنة فجمجمة مضمومة ولا يذرع عن الكشميهني انشرها بالمثلثة بدل الشين المججمة (لأبي طلحة) ليرى بها (فأشرف النبي صلى الله عليه وسلم) أي اطلع من فوق حال كونه (ينظر إلى القوم) وهم يرمون (فيقول) له (أبو طلحة يابى الله) أفديك (بأبي أنت وأمي لا تشرف) بالشين المججمة والجزم على النهي أي لا تطلع (بصبيك) رفع أي لا تشرف فانه يصيبك (سهم من سهام القوم) من الأعداء ولا يذري يصيبك بالجزم جواب النهي لكن قال القاضى عياض والاول هو الصواب والثاني خطأ وقلب المعنى وتعقبه في المصابيح فقال بل الثاني صواب على رأى المكسائي المشهور وهو أنه أجاز لا تكفر تدخل النار ولا تدن من الاسديا كالجزم اذن الواضع البين ان معنى الاول لا تكفر فأنك ان تكفر تدخل النار وأن معنى الثاني لا تدن من الاسد فأنك ان تدن منه يأكلك والجماعة انما يقدرون فعل الشرط منفيًا فلذلك لا يصح عندهم التركيب المذكور لكن لم يصل الامر فيه الى حد اذا وجدنا رواية صحيحة تنفرج على رأى امام من أئمة العربية جليل المكانة نطرح الرواية ونقطع بخطئها اعتمادا على مذهب المخالفين هذا أمر لا يقتضيه الانصاف (نحري دون نحرك) قال الكرماني النحر الصدر أى صدرى عند صدرك أى أقف أنا بحيث يكون صدرى كالترس لصدرك اه قال أنس (ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر) أمي (أم سليم) زوج أبي طلحة رضي الله عنهم (وانهم المشمران) بكسر الميم مع التثنية أنوهم (أرى) بفتح الهمزة أبصر (خدم سوقيهم) بضم السين جمع ساق مجرور باضافة خدم اليه وهو بفتح الحاء المججمة وبال دال المهملة جمع الخدمة وهي الخلل أو أصل الساق وكان قبل نزول الحجاب حال كونهم (تنقران القرب) بفتح الفوقية وسكون الثون وضم القاف وبعد الزاى ألف فنون أى تنبان وتنقران من سرعة السير والقرب نصب واستبعد لان تنقر غير متعد وأوله بعضهم على نزع الحافض أى تنبان بالقرب وضبطه

ويحمل أصحابنا هذا الحديث على أن انحسار الأزار كان بغير اختياره صلى الله عليه وسلم فانحسر للزجة واجراء امر كوب ووقع نظرا أنس

فلما دخل القرية قال الله اكبر خربت خبير (١٦٤) انما اثارنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث مرات قال وقد خرج

القوم الى اعمالهم فقالوا الحمد لله قال عبد العزيز وقال بعض اصحابنا محمد والخمس قال واصبناها عنوة وجوع النبي فبغاه دحمة فقال يا رسول الله اعطني جارية من النبي فقال اذهب فذجارية فاخذ صفية بنت حبي فبغاه رجل الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله

اليه فانه لا تعدوا وكذلك مست ركبته الفخذ من غير اختيارهما بل للزجة ولم يقل انه تعد ذلك ولانه حسر الارزاسل قال الحسر بنفسه قوله فلما دخل القرية قال الله اكبر خربت خبير فيه دليل لاستحباب الذكر والتكبير عند الحرب وهو موافق لقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذ قمتم فسموا فانتموا واذكروا الله كثيرا ولهذا قالها ثلاث مرات ويؤخذ منه ان الثلاث كثير واما قوله صلى الله عليه وسلم خربت خبير فذكر رواه وجهين أحدهما انه دعاء تقصد به أسأل الله خرابها والثاني اخبار بخرابها على الكفار وفتحها للمسلمين (قوله محمد والخمس) هو بالخاء المعجمة ورفع السين المهملة وهو الخبيش قال الأزهرى وغيره سبي خبيسا لانه خمسة اقسام مقدمة وساقه وميمته وميسرة وقلب وقيل تخميس العتائم وأطلقوا هذا القول لان هذا الاسم كان معروفا في الجاهلية ولم يكن لهم تخميس (قوله واصبناها عنوة) هو فتح العين أي قهر الاصالحا وبعض حصون خبير أصيب صلحا واستوحش في بابه ان شاء الله تعالى (قوله فبغاه دحمة الى قوله فاخذ صفية بنت حبي) اما دحمة ففتح الدال وكسرها

في الفرع وأصله تنقران أيضا ضم حرف المضارعة وكسر القاف من أنقر فعدها بالهمزة فيصح على هذا نصب القرب والتكشيم تنقلان باللام بدل الزاي وفي المصباح ان القرب مفعول باسم فاعل منصوب على الحال محذوف أي تنقران جاعلتين القرب (على متونهما) ظهورهما (تفرغاه) بضم حرف المضارعة أي الماء (في أفواه القوم) من المسلمين (ثم رجعان فملاهما) ثم رجعا ثم فملاهما (تفرغاه) كذا في الفرع بالتأنيث وفي أصله تفرغاه (في أفواه القوم) وقع السيف من يدي أبي طلحة (ثنية يدي ولاي دزمن يدا لا فرانا) اما مرتين واما ثلاثا (زاد مسلم في روايته من الثعاس وعند المؤلف في المغازي في باب اذ تصعدون عن أبي طلحة انه قال كنت فحين تغشاه الثعاس يوم أخذ حتى سقط سني من يدي فزاد يسقط وأخذه ويسقط وأخذه \* ورجال حديث الباب كلهم بصريون وسبق في الجهاد ذكره أيضا في غزوة أحد (باب مناقب عبد الله بن سلام) بضم السين اللام بن الحرب الاسرائيلي ثم الانصاري كان حليفا لهم من بني قينقاع وهو من ولد يوسف بن يعقوب عليهما السلام وكان اسمه في الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم حين أسلم عبد الله وكان اسلامه لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرا وفي الترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه عاشر عشرة في الجنة وثوي في عبد الله سنة ثلاث وأربعين (رضي الله عنه) وسقط لفظ باب لا ي ذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال سمعت مالكا) امام دار الهجرة (يحدث عن أبي النضر) بالاضاد المعجمة سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين فهما النبي المدي (عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه) سعدا أحد العشرة المبشرة بالجنة انه (قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لأحد عني على الأرض) الآن بعد موت العشرة المبشرة الذين منهم سعد بن أبي وقاص (انه من أهل الجنة) لا بعد الله بن سلام (وقوله عني على الأرض صفة مؤكدة لاحد كما في قوله تعالى وما من دابة في الأرض الا رزقنا من ماء لا يطعم الا من استشكل بانه صلى الله عليه وسلم قال لجماعة منهم من أهل الجنة غير ابن سلام وبعده ان لا يطعم سعد على ذلك وما أجيب به بانه كره تركية نفسه لانه أحد المبشرين بذلك متعقب بانه لا يستلزم ان ينسب سماعه مثل ذلك في حق غيره وما سبق من التقدير بالآن بعد موت العشرة الى آخره مما أجاب به في الفتح وأيده رواية الدارقطني من طريق اسحق بن الطباع عن مالك ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحبي عشي انه من أهل الجنة وما عنده من طريق عاصم بن مهجع عن مالك لرجل حبي بنى الاستسكال لكنه يعكر عليه ما عند الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك بلفظ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا أقول لاحد من الاحياء انه من أهل الجنة الا بعد الله بن سلام (وبلغني انه قال في نزل سليمان الفارسي لكن قال الحافظ ابن حجر ان هذا السياق منكر اه وأجاب النووي بان سمعاه قال ما سمعت ونسب سماعه ذلك لا يدل على نفي التبشيرة لغيره واذا اجتمع النفي والاثبات فالاثبات مقدم عليه اه وقال الكرماني لفظ ما سمعت لم ينف أصل الاخبار بالجنة لغيره (قال) سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (وفيه) في عبد الله بن سلام (نزلت هذه الآية وشهد شاهد من بني اسرائيل) زاد أبو ذر على مثله (الآية) كذا قال الجمهور ان الشاهد هو عبد الله بن سلام وعوررض بان ابن سلام انما أسلم بالمدينة وقال لا حقا فمكة وأجيب بانها مكية الآية وشهد شاهد الى آخر الآيتين ومعنى الآية اخبروني ماذا تقولون ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به أي المشركون وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله والمثل مسلمة يعني عليه أي على أنه من عند الله فافمن الشاهد واستكبرتم عن الايمان به وقبل الشاهد موسى ومثل القرآن هو التوراة فشهد موسى على

وأما صفية فالتحجيج أن هذا كان اسمها قبل السبي وقيل كان اسمها زين فسميت بعد السبي والاضطفاء صفية التوراة

أعطيت دحية صفية بنت حيي سيد قرينة والنضير ما تصلح الألف قال إيدعوه بها (١٦٥) قال فاعلموا فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه

وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها

التوراة ومحمد على الفرقان فكل واحد يصدق الآخر لان التوراة مشتبهة على البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن مصدق للتوراة (قال) أي عبد الله بن يوسف التنيسي (لأدرى قال مالك) الامام (الآية) أي نزولها في هذه القصة من قبل نفسه (أوفى) اسناد هذا (الحديث) وعند ابن منده في الايمان من طريق اسحق بن يسار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزيادة وفيه قال اسحق فقلت لعبد الله بن يوسف ان أبا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة فقال عبد الله بن يوسف ان مالك كان تكلم به عقب الحديث وكانت معي ألواح فكتبت فلذا قال لأدرى الخ وقد أخرج الاسماعيلي والدارقطني في غرائب مالك من طريق أي مسهر وعاصم بن مهجع وعبد الله بن وهب وغيرهم كلهم عن مالك بدون هذه الزيادة فالظاهر انها مدرجة من هذا الوجه وعند الدارقطني من رواية ابن وهب التصريح بانها من قول مالك ثم عند ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وعند الترمذي من حديث ابن سلام نفسه وعند ابن حبان من حديث عوف انها زلت في عبد الله بن سلام قاله في الفتح وحديث الباب أخرجه مسلم في الفضائل وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا أضر) بفتح الهمزة وسكون الزاي وفتح الهاء ابن سعد الباهلي مولاهم (السمان) بتشديد الميم البصري المتوفى سنة ثلاث ومائتين (عن ابن عون) عبد الله واسم جده أربطان البصري (عن محمد) هو ابن سيرين (عن قيس بن عباد) بضم العين وتخفيف الموحدة البصري قتله الحجاج صبرا أنه (قال كنت جالسا في مسجد المدينة) النبوية مع بعض الصحابة (فدخل رجل) هو ابن سلام كما يأتي قريبا (على وجهه أثر الخشوع فقالوا) لما بلغهم من حديث سعد السابق (هذا رجل من أهل الجنة فصرى) الرجل (ركعتين تجوز فيهما) بفتح الفوقية والجيم والواو المشددة بعدها زاي خففهما (ثم خرج) من المسجد (وتبعته فقلت) له (انك حين دخلت المسجد قالوا) أي الحاضرون فيك عندك (هذا رجل من أهل الجنة قال) ابن سلام منكرا عليهم قطعهم بالجنة له (والله ما ينبغي لاحد أن يقول ما لا يعلم) ولعله لم يبلغه خبر سعد أو بلغه ذلك وكره الثناء عليه بذلك تواضعا وإيثارا للحمول وكرهه للشهرة (وسأحدثك) بالواو ولا يذر فسا حدثك (لم ذلك) الانكار الصادر مني عنهم وهو أي (رأيت رؤيا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه) هي أي (رأيت كافي في روضة ذكر) ابن سلام الرأي (من سعتها) بفتح السين (وخضرتها وسطها) بسكون السين (عمود من حديد أسفله في الارض وأعله في السماء في أعلاه عبوة) بضم العين وسكون الراء المهملة وفتح الواو (فقيل له) ولا يذري (أرقه) بها السكت ولا يذرع عن الحموى والمستلى أرق باسقاطها (قلت) ولا يذري فقلت (لا أستطيع) أن أرقاه (فأتاني منصف) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة وبعد هاءه ولا يذرع عن الحموى والمستلى منصف بفتح الميم وكسر الصاد والاول أشهر أي خادم (فرفع ثيابي من خلتي فرقيت) بكسر القاف (حتى كنت في أعلاها) فأخذت بالعروة فقيل لي استمسك (بها) فاستيقظت (من منامي) (و) الحال (انها) أي العروة (لني يدي) قبل أن أتركها وليس المراد أنه استيقظ وهي في يده وان كانت القدرة صالحة لذلك (فقصتها على النبي صلى الله عليه وسلم قال) ولا يذري الوقت وذر فقال (تلك الروضة الاسلام) أي جميع ما يتعلق بالدين (وذلك) للحموى وأما (العمود) فهو (عمود الاسلام) أي أركانه الخمسة أو كلمة الشهادة وخدوها (وتلك العروة الوثقى) ولغير أي ذروتك العروة عروة الوثقى أي الايمان قال تعالى فن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى (فأنت على الاسلام حتى تموت وذلك) ولا يذري ذروتك (الرجل عبد الله بن سلام) يحتمل أن يكون هو قوله ولا مانع أن يخبر بذلك ويريد نفسه ويحتمل أن يكون من كلام الراوي وليس في هذا نص بقطع

(قوله أعطيت دحية صفية بنت حيي سيد قرينة والنضير ما تصلح الألف قال ادعوه بها قال فاعلموا فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها) قال خذ جارية من السبي غيرها) قال المازري وغيره يحتمل ما جرى مع دحية وجهين أحدهما أن يكون رد الجارية برضاها وأذن له في غيرها والثاني انه إنما أذن له في جارية له من حشوا السبي لأفضلهن فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم انه أخذ أنفسهن وأجودهن نسبا وشرافا قومها وجمالا استرجعها لانه لم يأذن فيها ورأى في ابقائها لدحية مفسدة لتهزم بمثلها على باقي الجيش ولما فيه من انتهاكهم ولما مرتبها وكونها بنت سيدهم ولما يخاف من استعلائها على دحية بسبب مرتبتها وربما ترتب على ذلك شقاق أو غيره فكان خذمه صلى الله عليه وسلم اياها لنفسه قاطعا لكل هذه المفاسد المتخوفة ومع هذا فغرض دحية عنها (وقوله في الرواية الأخرى انها وقعت في سهم دحية فاشترها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة أروس) يحتمل أن المراد بقوله وقعت في سهمه أي حصلت بالأذن في أخذ جارية موافق باقي الروايات وقوله اشترها أي أعطاه بدلها سبعة أنفس تطيبا لقلبه لأنه جرى عقد بيع وعلى هذا تتفق الروايات وهذا الاعطاء لدحية محمول على التنفيل فعلى قول من يقول بالتنفيل يكون من أصل الغنية لا اشكال فيه وعلى قول من يقول ان التنفيل

من خمس الخمس يكون هذا التنفيل من خمس الخمس بعد أن ميرا وقبله ويحسب منه فهذا الذي ذكرناه هو الصحيح المختار وحكي



القاضي معنى بعضه ثم قال والاولى  
عندي أن تكون صفة فيا لانها  
كانت زوجة كنانة بن الربيع وهو  
وأهله من بني أبي الحقيق كانوا  
صالحوا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وشروط علمهم أن لا يكتنوه  
كترافان كتموه فلا نعمة لهم وسألهم  
عن كنز حبي بن أخطب فكتنوه  
وقالوا أذهبت النعمات ثم عز عليه  
عندهم فأنقض عهدهم فسيأثم  
ذكر ذلك أبو عبيد وغيره فضفة من  
شبههم فهي في ذلك لا خمس بل يفعل  
فيه الامام ما رأى هذا كلام القاضي  
وهذا تقرير مع مذهب على مذهبه أن  
النبي لا يخلص ومذهبا أنه يخلص  
كالغنية والله أعلم (قوله فقال له  
ثابت يا أبا جرة ما أصدقها قال  
نفسها أعتقها وتزوجها) فيه أنه  
يسمى أن يعتق الأمة وتزوجها  
كما قال في الحديث الذي بعده  
له أجران وقوله أصدقها نفسها  
اختلف في معناه فالصحيح الذي  
أختره المحققون أنه أعتقها تبرعا  
بلا عوض ولا شرط ثم تزوجها  
برضاها بلا صداق وهذا من  
خصائصه صلى الله عليه وسلم أنه  
يحوز نكاحه بلا مهر ولا في الحال  
ولا فيما بعده بخلاف غيره وقال  
بعض أصحابنا معناه أنه شرط عليها  
أن يعتقها وتزوجها فقبلت فلزمها  
الوفاء به وقال بعض أصحابنا أعتقها  
وتزوجها على قيمتها وكانت مجهولة  
ولا يحوز هذا ولا الذي قبله لغيره صلى  
الله عليه وسلم بل هما من الخصائص  
كما قال أصحاب القول الاول واختلف  
العلماء فمن أعتق أمته على أن تزوج  
به أو يكون عتقها صدقا فقال  
الجمهور لا يلزمها أن تزوجه ولا  
يصح هذا الشرط ومن قاله مالك والشافعي وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن وزفر قال الشافعي فان أعتقها على هذا الشرط فقبلت

النبي صلى الله عليه وسلم أنه من أهل الجنة كما نص على غيره فلذا أنكر عليهم ويحتمل أن يكون قوله  
ما ينبغي أنكاره على من سأل عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم بأن ذلك لا يحب فيه لما  
ذكره من قصة المنام وأشار بذلك القول إلى أنه لا ينبغي لأحد أنكار ما لا علم له به إذا كان الذي أخبره  
به من أهل الصدق ويحقق هذا قوله فاستعظمت وانهم إلى يدى أى حقيقة من غير تأويل كما هو ظاهر  
اللفظ وتكون رواية هذه كشفا كشفه الله تعالى له كرامة له وهذا الحديث أخرجه أيضا في التعبير  
ومسلم في الفضائل وبه قال (وقال في خليفة) بن خياط (حدثنا عباد) هو ابن نصر العنبري قاضي  
البصرة قال (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن محمد) هو ابن سيرين أنه قال (حدثنا قيس بن عباد)  
بضم العين وبخفيف الموحدة (عن ابن سلام) عبد الله أنه قال (في الحديث السابق) (وصيف  
مكان) قوله فيه (منصف) بكسر الميم وفتح الصاد وهو الخادم الصغير ذكرنا أو أنى وبه قال (حدثنا  
سليمان بن حرب) الواحشي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سعيد بن أبي ردة) بضم الموحدة  
وسكون الراء (عن أبيه) أبي ردة عامر بن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أنه قال (أثبت المدينة)  
طيبة (فلقيت عبد الله بن سلام رضى الله عنه فقال ألا تحبى فأطعك) بالنصب (سواء قوما  
وتدخل في بيت) بالثبوتين للتعظيم لم دخول النبي صلى الله عليه وسلم فيه (ثم قال انك بأرض) مقم  
وهي أرض العراق (الرباب) فاش) ظاهر كثير والجملة الاسمية من المبتدأ والخبر في موضع جر صفة  
لأرض (إذا كان لك على رجل حق فأهدى إليك حل تب) بكسر الحاء المهملة وسكون الميم (أو حل  
شعير أو حلقت) بفتح القاف وتشديد المشاء القوقية نوع من علف الدواب (فلانا خذناه ربا)  
كأنه مذهبه والافلاذى عليه الفقهاء أنه لا يكون ربا الا اذا اشتراطه ولا يخفى الورع (ولم يذكر النضر)  
بالضاد المجهمة ابن شميل (وأبو داود) الطيالسي (ووهب) بسكون الهاء ابن جرير في روايتهم هذا  
الحديث (عن شعبه) بن الحجاج (البيت) وبنحوه مع ترك قبول هدية المستقرض تحصل المطابقة  
لأنه علم منه ورعه ودخول النبي صلى الله عليه وسلم منزله (باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم  
خديجة) بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية أول خلق الله اسلاما اتفاقا  
وكانت له صلى الله عليه وسلم وزير صدق عند ما بعث فكان لا يسمع من المشركين شيئا يكرهه من رد  
عليه وتكذيبه إلا فرج الله بهاعنه ثبته وتصدقته وتخفف عنه وهون عليه ما بقي من قومه  
واختارها الله تعالى له صلى الله عليه وسلم لما أراد بها من كرامته وكانت تدعى في الجاهلية الطاهرة  
تزوجها صلى الله عليه وسلم وسنة خمس وعشرون سنة في قول الجمهور وكانت قبله عتقها في حاله بن  
النباش بن زياد التميمي حليف بني عبد الدار وتوفيت على الصحيح بعد النبوة بعشرين سنة في شهر  
رمضان فأقامت معه صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة واستشكل قوله في صحيح بصيغة التفعيل  
اذمقتضاه أن يكون التزويج لغيره صلى الله عليه وسلم وأجيب بأن التفعيل قد يجيء بمعنى  
التفعل أو المراد تزويجه صلى الله عليه وسلم خديجة من نفسه (وذكر) فضلها رضى الله تعالى  
عنها (وبه قال) (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام البجلي كندى قال (أخبرنا) ولأى ذكر حدثنا  
(عبد) بن سليمان (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير أنه قال سمعت عبد الله بن  
جعفر (أى ابن أبي طالب) قال سمعت (عمر) رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول (وبه قال) (حدثني) بالافراد ولأى ذكر حدثني بن زياد الوائلى في نسخة ح وحدثني  
(صدقة) بن الفضل المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن سليمان) عن هشام (بن عروة) عن أبيه (عن  
أنه) قال سمعت عبد الله بن جعفر (المذكور) (عن علي) ولأى ذكر زيادة بن أبي طالب (رضي الله

عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه **(قال خير نسائها)** أي الدنيا أي خير نساء أهل الدنيا في زمانها **(مریم)** بنده **(ع ران)** وخير نسائها أي هذه الأمة **(خديجة)** وعند مسلم من رواية وكيع عن هشام في هذا الحديث وأشار وكيع إلى السماء والأرض قال النووي رحمه الله أراد وكيع بهذه الإشارة تفسير الضمير في نسائها وأن المراد جميع نساء الأرض أي كل من بين السماء والأرض من النساء قال والظاهر أن معناه أن كل واحدة منهن خير نساء الأرض في عصرها وأما التفضيل بينهما فاسكت عنه وفي حديث عمار بن ياسر عند البزار والطبراني مرفوعا لقد فضلت خديجة على نساء أمي كما فضلت مریم على نساء العالمين قال في الفتح وهو حسن الإسناد واستدل به على تفضيل خديجة على عائشة وعند النسائي بإسناد صحيح وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما مرفوعا أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة و مریم وآسية \* وبه قال **(حدثنا سعيد بن عفیر)** بضم المهملة وفتح الفاء أبو عثمان المصري نسبة لجدته عفیر واسم أبيه كثير المثلثة قال **(حدثنا الليث)** بن سعد الإمام **(قال كتب إلى هشام)** قال في فتح الباري وقع عند اسماعيل من وجه آخر عن الليث حدثني هشام فعدل الليث لقي هشام ما بعد أن كتب إليه فحدثه به أو كان مذهبه إطلاق حدثنا في الكتابة وقد نقل ذلك عنه الخطيب في علوم الحديث **(عن أبيه)** عروة بن الزبير العوام **(عن عائشة رضي الله عنها)** أنها **(قالت ما غرت على امرأة النبي صلى الله عليه وسلم)** بكسر الغين المعجمة وسكون الراء من الغيرة وهي الحمة والأنفة يقال رجل غيور وامرأة غمور بلاهاء لان فعولا يشترك فيه الذكرو والانثى ومما نافية ومما في قوله **(ما غرت)** مصدرية أو موصولة أي ما غرت مثل غيرني أو مثل التي غرت **(على خديجة)** فيه ثبوت الغيرة وانها غير مستسكرة وقوعها من فضلات النساء فضلا عن دونهن وأن عائشة كانت تغار من نساء النبي صلى الله عليه وسلم لكن من خديجة أكثر **(هلكت)** ماتت **(قبل أن يتزوجني)** يعني ولو كانت الآن موجودة لكانت غيرني أقوى ثم بينت سبب غيرتها بقولها **(لما كنت أسمع به ذكرها)** وفي الرواية الآتية من كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها **(وأمره الله أن يبشرها ببنت)** أي في الجنة **(من قصب)** بفتح القاف والصاد المهملة آخره موحدة لتو لوجوف وهذا أيضا من جملة أسباب الغيرة لان اختصاصها بهذه البشرية يشعر بعز يد محبة عليه الصلاة والسلام لها وعند اسماعيل من رواية الفضل بن موسى عن هشام بن عروة ما حدثت امرأة قط ما حدثت خديجة حين بشرها النبي صلى الله عليه وسلم ببنت من قصب **(وان كان ليذبح الشاة)** ان مخففة من الثقيمة ولذا أتت باللام في قولها ليذبح الشاة **(فيهدى)** بضم الياء وكسر الدال **(في خلائها)** بانحاء المعجمة أصدقاؤها **(منها)** من الشاة **(ما يسهن)** أي ما يكفهن ولا يذر عن الجوى والمستل ما يتسهن برزادة الفوقية المشددة بعد التحتية أي ما يتسع لهن قال في الفتح وفي رواية النسفي يشبعهن من الشبع بكسر المعجمة وفتح الموحدة وليس في روايته لفظة ما وهذا أيضا من أسباب الغيرة لما فيه من الأشعار باستمرار حبه لها حتى كان يتعاهد أصدقاؤها \* وبه قال **(حدثنا قتيبة بن سعيد)** أبو رجاء البلخي قال **(حدثنا جريد بن عبد الرحمن)** بضم الحاء وفتح الميم في الأول مصغرا الرؤاسي بضم الراء وفتح المهملة وسين مهملة مكسورة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحدود **(عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها)** أنها **(قالت ما غرت على امرأة)** أي من أزواجه عليه الصلاة والسلام **(ما غرت)** أي مثل غيرني أو مثل التي غرت **(على خديجة)** من كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها **(اذ كثرة ذكر النبي تدل على محبته وأصل غيرة المرأة من تحيل محبة غيرها أكثر منها وعند النسائي من رواية النضر بن شميل عن هشام كالمؤلف في النكاح من كثرة ذكرها إياها**

عنت ولا يلزمها أن تزوجه بل له عليها قيمتها لانه لم يرض بعقها إجمانا فان رضيت وزوجها على مهر يتفقان عليه فله عليها القيمة ولها عليه المهر المسمى من قليل أو كثير وان تزوجها على قيمتها فان كانت القيمة معلومة له ولها صبح الصداق ولا تبقى له عليها قيمة ولا لها عليه صداق وان كانت مجهولة ففيه وجهان لاحكامنا أحدهما يصح الصداق كالمثلثة كانت معلومة لان هذا العقد فيه ضرب من المساحقة والتخفيف وأصحهما وبه قال جمهور أصحابنا لا يصح الصداق بل يصح النكاح ويحببها مهر المثل وقال سعيد بن المسيب والحسن والخضر والزهرى والثوري والأوزاعي وأبو يوسف وأحمد وأحق يجوز أن يعقها على أن تزوجه ويكون عتقها صداقها ويلزمها ذلك ويصح الصداق على ظاهر لفظ هذا الحديث وتأوله الآخرون بما سبق **(قوله حتى اذا كان بالطريق جهزته له أم سليم)** فأهدته له من الليل فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا وفي الرواية التي بعده هذه ثم دفعها إلى أم سليم تصنها وتهبها قال وأحسبه قال وتعتق ببنتها أما قوله تعتق فعناه تستبرئ فانها كانت مسبية يجب استبرأؤها وجعلها في مدة الاستبراء في بيت أم سليم فلما انقضى الاستبراء جهزتها أم سليم وهيأتها أي زينتها وجعلها على عادة العروس بما ليس ممنه عنده من شتم ووصل وغير ذلك من المنه عنده وقوله أهدتها أي زينتها يقال أهديت العروس إلى زوجها أي زففتها والعروس يطلق على الزوج والزوجة جميعا وفي الكلام تقديم وتأخير ومعناه اعتدت أي استبرأت ثم هيأتها

فقال من كان عنده شيء فليجي به قال وبسط نطعا (١٦٨) فجعل الرجل يجي بالقط وجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الرجل يجي بالسمن

فاسوا حسبا فكانت ولية رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنى أبو الربيع الزهراني حدثنا جاد يعني ابن زيد عن ثابت وعبد العزيز بن صهيب عن أنس ج وحدثننا قتيبة ابن سعيد حدثنا جاد يعني ابن زيد عن ثابت وشعب بن حبيب عن أنس ج وحدثننا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة وعبد العزيز عن أنس ج وحدثننا محمد بن عيسى القبري حدثنا أبو عوانة عن أبي عثمان عن أنس ج وحدثنى زهير بن حرب حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن شعيب بن الجصاب عن أنس ج وحدثنى محمد بن رافع حدثنا يحيى بن آدم وعمر بن سعد وعبد الرزاق جميعا عن سفيان عن يونس بن عبيد عن شعيب بن الجصاب عن أنس كلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أعتق صفية وجعل عتقها صداقها وفي حديث معاذ عن أبيه تزوج صفية وأصدقها عتقها

أهدتها والاولا تقضى رتبما وفيه الزفاف بالليل وقد سبق في حديث تزوجه صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها الزفاف بها راذ كرتا هنالك جواز الامرين والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من كان عنده شيء فليجي به وفي بعض النسخ فليجي به بخبرون) فيه دليل لولية العرس فالحق بعد الدخول وقد سبق أنها يجوز قبله وبعد وفيه ادلال الكبير على أصحاه وطلب طعامهم في نحو هذا وفيه أنه يستحب لأصحاب الزوج وخبراته مساعدته في وليته بطعام من عندهم (قوله وبسط نطعا) فيه أربع لغات مشهورات فتح النون وكسرها مع فتح الطاء واسكانها أفصحهن كسر النون مع فتح الطاء وجعه نطوع وأنطاع (قوله فجعل الرجل يجي بالقط وجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الرجل يجي بالسمن فاسوا حسبا) ابن

وثنا عليها (قالت وزوجني بعدها) بعد موتها (ثلاث سنين) قال النووي أرادت بذلك زمن الدخول عليها وأما العقد فقدم على ذلك عدة سنة ونصف ونحو ذلك وعند الاسماعيل من طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن أبيه أنه كتب الى الوليد بن ثابت متى توفيت خديجة وأنها توفيت قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة بثلاث سنين أو قرب من ذلك وتكح صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها بعد موت خديجة وعائشة بنت ست سنين ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى بها بعد ما قدم المدينة وهي بنت تسع سنين اه وقد توفيت خديجة قبل الهجرة فافا وماتت في رمضان سنة عشر من النبوة وكان بناؤه عليه الصلاة والسلام على عائشة رضي الله عنها بعد منصرفه من وقعة بدر في شوال سنة اثنتين (وأمره زيه عز وجل أو خبريل عليه السلام) بالشك من الراوى (أن يبشرها بيت في الجنة من قصب) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عمر بن محمد بن حسن) بضم العين في الاول وفتح الحاء في الثالث المعروف بأن التل بفتح المشاء الفوقية وتشديد اللام الاسدي الكوفي المتوفى في شوال سنة خمسين ومائتين قال (حدثنا أبي) محمد بن حسن بن الزبير الكوفي قال (حدثنا حفص) هو ابن غياث الضبي الكوفي قاضها (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت ما غرت على أحد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما غرت على خديجة وما رأيتها) وقد كانت رؤيتها لها يمكنه لأنه كان لها عند موتها ست سنين فيجتمل النبي بقيد اجتماعها عنده صلى الله عليه وسلم (ولكن) بسبب الغيرة (كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره كرها) ومن أحب شيئا أكثر من ذكره (وربما ذبح) عليه الصلاة والسلام (الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يعطى في صدائق خديجة فربما قلت له كانه) بها بعد النون المشددة ولا يذعن الكسمة من كان (لم يكن في الدنيا الا خديجة) وفي غير الفرع وأصله لم يكن في الدنيا امرأة الا خديجة فذكر المستثنى منه (فيقول) عليه الصلاة والسلام (انها كانت وكانت) كرمرتين ولم يردية التثنية ولكن يتعلق بال تكرير كل مرة من خصائنها ما يدل على فضلها كقوله تعالى وأما الجدار فكان لعلامين يمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا ولم يذكر هشام متعلقه للشهرة تفخيما وقد ذكر نحو كانت فاضلة وكانت عاقلة (وكان لي منها ولد) وعند أحد من طريق مسروق عن عائشة رضي الله عنها أمنت بي إذ كفر بي الناس وصدقتني إذ كذبني الناس وواسنتني بما لها اذ حرمني الناس وورقني الله ولدها اذ حرمني اولاد النساء الحديث وقد كان جميع اولاده عليه الصلاة والسلام منها الا ابراهيم عليه السلام فانه من مارية القبطية \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والترمذي في البر \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر بن مسرير الاسدي البصري الحافظ قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد أنه (قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى) بفتح الهاء والقاء بينهما واو ساكنة واسمه علقمة الأسدي (رضي الله عنهما) بشر النبي صلى الله عليه وسلم خديجة (هو استفهام محذوف الأداء أي أبشرها) قال (ابن أبي أوفى) (نعم) بشرها عليه الصلاة والسلام (بيت) أي في الجنة (من قصب) لؤلؤة مجوفة كافي الكبير للطبراني وفي الاوسط من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت الأحمر (لاصحب) بالصاد المهملة والياء الموحدة والمفتوحات لا صياح (فيه ولا نصب) نفي عنه ما في بيوت الدنيا من آفة جلبة الاصوات ونعيب تهيتها واصلاحها وسقط قوله قال نعم في الفرع والوجه الاثبات كما هو ثابت في اليونانية فعمل السقط من الكاتب أو غيره فانه أعلم \* وهذا الحديث سبق في أبواب العمرة في باب مني يحل المعتمر بأنهم من هذا \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح المعجمة

فتح الطاء وجعه نطوع وأنطاع (قوله فجعل الرجل يجي بالقط وجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الرجل يجي بالسمن فاسوا حسبا) ابن

\* وحديثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن مطرف عن عامر عن أبي بردة (١٦٩) عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم في الذي يعتق جاريته ثم يترجها له أجران. حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا أبو جازد بن حماد بن سلمة حدثنا ثابت عن أنس قال كنت ردف أبي طلحة يوم خيبر وقد مضى تس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فابتناهم حين برغت الشمس وقد أخرجوا مواشيهم وخرجوا بفؤسهم ومكأ تلهم ومروهم فقالوا الحمد والحمد والحمد قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خربت خيبر أنا وإنا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قال وهمهم الله ووقعت في سهم دحية جارية جميلة فاشتريها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة أرؤس ثم دفعها إلى أم سليم فصنعها له وتم. وها قال وأحسبه قال وتعتد في بيتها وهي صفية بنت حيي قال وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وليتها التمر والاقط والسمن

الحليس هو الاقط والتمر والسمن

يخطو ويحمن ومعناه جعلوا ذاك حيسا ثم أكاوه (قوله صلى الله عليه وسلم في الذي يعتق جاريته ثم يترجها له أجران) هذا الحديث سبق بيانه وشرحه واضح في كتاب الايمان حيث ذكره مسلم وانما أعاده هنا تنبيها على ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك في صفية لهذه الفضيلة الظاهرة (قوله حين برغت الشمس) هو بفتح الباء والزاي ومعناه عند ابتداء طلوعها (قوله وخرجوا بفؤسهم ومكأ تلهم ومروهم) أما الفؤس فهمرة مدودة على وزن فعمل جمع فأس بالهمز وهي معروفة والمكأ تل جمع مكأ وهو القففة والزنبيل

ابن غزوان الضبي مولا هم الحافظ (عن عمارة) بضم العين وتخفيف الميم ابن القعقاع (عن أبي زرعة) هم أم عبد الله بن عمرو بن حرير الجبلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال أبي جبريل) عليه السلام (النبي صلى الله عليه وسلم) عند الطبراني في رواية سعيد بن كثيران ذلك كان وهو بجراء (فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت) أي البك (معها ناء فيه أدام) بكسر الهمزة (أو) قال (طعام) في رواية الطبراني المذكورة أنه كان حيسا (أو) قال (شراب) والشك من الراوي (فأذهى أتت فاقرا) بهمزة وصل وفتح الراء (عليها السلام من ربهما) جل وعلا (ومنى) وهذا لعمري خاصة لم تكن لسواها زاد الطبراني في روايته المذكورة فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وزاد النسائي من حديث أنس وعليك يا رسول الله السلام ورجة الله وبركانه ففعلت مكان رد السلام على الله الشاء عليه تعالى ثم غابت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره وهذا يدل على وقور فقهاها كالأخفى (وبشرها ببيت في الجنة من قصب لا خبث فيه ولا نصب) وقد أبدى السهيلي لنفي هاتين الصفتين حكمة لطيفة فقال لانه صلى الله عليه وسلم لما دعا إلى الأيمان أجابت خديجة رضي الله عنها طوعا فلم تحوجه إلى رفع الصوت من غير منازعة ولا تعبل أرألت عنه كل تعب وأنت من كل وحشة وهونت عليه كل عسير فناسب أن يكون منزلها الذي بشرها به ربه بالصفة المقابلة لفعلها وصوره حالها رضي الله عنها ومن خواصها رضي الله عنها أنها لم تسوء قط ولم تغاضبه \* وهذا الحديث من المراسيل لأن أباه ربه رضي الله عنه لم يدركه خديجة وأيامها (وقال اسمعيل بن خليل) الخزاز بحجرات الكوفي مما وصله أبو عوانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسمعيل بن خليل المذكور قال (أخبرنا علي بن مسهر) أبو الحسن الكوفي الحافظ (عن هشام عن أبيه) عن ربة الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت استأذنت هالة بنت خويلد) زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم (أخت خديجة) بنت خويلد (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الدخول عليه بالمدينة وكانت قد هاجرت إلى المدينة ويحتمل أن تكون دخلت عليه بمكة حيث كانت عائشة رضي الله عنها مع بعض سفراته (فعرف استئذان خديجة) أي صفة استئذان خديجة لشبه صوتها بصوت اختها فتذكر خديجة بذلك (فارتاع لذلك) بوقية أي فزع والمراد لازمه أي تغير قال في الفتح ووقع في بعض الروايات فارتاح بالحاء المهملة أي اهتر ذلك سرورا (فقال اللهم اجعلها) هالة (نصب على المفعولية ويجوز الرفع بتقدير هذه هالة وفي الموضع وأصله هالة بفتح ثم نصب منونا (قالت) عائشة رضي الله عنها (فغرت فقلت يا) أي أي شيء (تذكر من عجز زمن عمار قرير جراء الشديدين) بجر جراء وجوز أبو البقاء الرفع على القطع والنصب على الحال وهو تأنيث أحر والشدق بكسر الشين المعجمة جانب القم وصفته بالدرد وهو سقوط الانسان من الكبر فلم يبق بشدها بياض الاجرة اللثات (هلكت في الدهر قد أبدلك الله خيرا منها) في حديث عائشة رضي الله عنها من طريق أبي جحج عند أحمد والطبراني قالت عائشة رضي الله عنها فقلت قد أبدلك الله بكسرة السن حديثه السن فغضب حتى قلت والذي بعثك بالحق لأذكركها بعد هذا الانحسير وهذا رد قول السفافسي ان في سكوتة عليه الصلاة والسلام على ذلك دليلا على فضل عائشة على خديجة الآن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل (باب ذكر جرير بن عبد الله) بن جابر وهو الشليل بشين معجمة مفتوحة فلا ميم بينهما تحتية ساكنة ابن مالك (الجبلي) بفتح الموحدة والجيم نسبة إلى جبيلة بنت مصعب بن سعد العسيرة أم ولد أعمار بن أرأش أحد جداد جرير وأسلم جرير قبل وفاته صلى الله عليه وسلم باربعين

(٣٣) قسطنطاني (سادس) والمرور جمع مر بفتح الميم وهو معروف نحو الجرفه وأكبر منها يقال لها المساحي هذا هو الصحيح في معناه

خُصَّتْ الْأَرْضُ أَفَاحِصَ وَجِيءَ بِالْإِنطَاعِ فَوَضَعَتْ (١٧٠) فِيهَا وَجِيءَ بِالْإِقْطِ وَالسَّمْنِ فَشَبَعَ النَّاسُ قَالَ وَقَالَ النَّاسُ لَا تَدْرِي أَتَرَى وَجْهَهَا أَمْ

أَتَخَذَهَا أَمْ وَلَدَ قَالُوا إِنْ جِئْنَا فِيهِ  
أَمْرًا تَهُوَ إِنْ لَمْ يَجِبْهَا فِيهِ أَمْ وَلَدَ قَالُوا  
أَرَادَ أَنْ تَرْكَبَ جِئْنَا فَعُدَّتْ عَلَى  
عِزِّ الْبَعِثَةِ فَعَرَفُوا أَنَّ قَدَرَتْ وَجْهَهَا أَفَلَمَّا  
دَنَوْا مِنَ الْمَدِينَةِ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَفَعْنَا قَالَ فَعُتِرَتْ  
الْمَنَاقِقُ الْعَضْبَاءُ وَتَدَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَدَّرَتْ فَعَامُ فَسْتَرَهَا  
وَقَدْ أَشْرَفَتِ النِّسَاءُ فَقُلْنَ إِبْدَعِ اللَّهُ  
الْيَهُودِيَّةَ قَالَ فَقُلْتُ يَا أَبَا جَرَّةٍ أَوْفَعِ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
أَيُّ اللَّهِ لَقَدْ وَفَّقَ قَالَ أَنَسُ وَشَهِدَتْ  
وَلَيْمَةُ زَيْنَبُ فَشَبَعَ النَّاسُ خَبَرًا  
وَلَحْمًا وَكَانَ يَبْعَثُنِي فَأَدْعُو النَّاسَ  
فَلَمَّا فَرَغَ قَامَ وَتَبِعَتْهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلَانِ  
اسْتَأْنَسَ بِهِمَا الْحَدِيثُ لَمْ يَخْرُجَا فَعَلَّ  
يَمْرُ عَلَى نِسَائِهِ فَيَسْلَمُ عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ  
مِنْهُنَّ سَلَامًا

وَحَكَى الْقَاضِي قَوْلَيْنِ أَحَدُهُمَا هَذَا  
وَالثَّانِي أَنَّ الْمَرَادَ بِالْمَرْوَةِ هَذَا الْجِبَالُ  
كَانُوا يَصْعَدُونَ بِهَا إِلَى التَّخْيِيلِ قَالَ  
وَاحِدُهُمَا يَفْتَحُ الْمِيمَ وَكَسَرُهَا لِأَنَّهُ  
يَمْرُجِينَ يَقُولُ (قَوْلُهُ خُصَّتْ الْأَرْضُ  
أَفَاحِصَ) هُوَ بَضْمُ الْفَاءِ وَكَسَرُ  
الْهَاءِ الْمَهْمَلَةِ الْمُخَفَّفَةِ أَيْ كَشَفِ  
الْتُّرَابِ مِنْ أَعْلَاهَا وَحُفِرَتْ شَيْئًا  
يَسِيرًا لِمَعْمَلِ الْإِنطَاعِ فِي الْحَقْفُورِ  
وَيَصُبُّ فِيهَا السَّمْنُ فَيَشْبَتُ وَلَا يَخْرُجُ  
مِنْ جَوَانِبِهَا وَأَصْلُ الْقَحْصِ  
الْكَشْفُ وَخُصَّ عَنِ الْأَمْرِ وَخُصَّ  
الطَّائِرُ لِيَبْقِيَ وَالْأَفَاحِصُ جَمْعُ  
أَفْخُوصٍ (قَوْلُهُ فَعُتِرَتْ الْمَنَاقِقُ الْعَضْبَاءُ  
وَتَدَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَتَدَّرَتْ فَعَامُ فَسْتَرَهَا) قَوْلُهُ عُتِرَتْ  
بِفَتْحِ التَّاءِ وَتَدَّرَ بِالنُّونِ أَيْ سَبَقَتْ  
وَأَصْلُ التَّدْوِيرِ الْخَسْرُ وَجُ وَالْأَفْرَادُ  
وَمِنْهُ كَلِمَةٌ تَدَارَى أَيْ فَرَدَتْ عَنْ  
النَّظَارِ (قَوْلُهُ فَعَلَّ يَمْرُ عَلَى نِسَائِهِ  
فَيَسْلَمُ عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَلَامًا

يَوْمًا قَالَ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ وَفِيهِ نَظَرُ لَأَنَّهُ ثَبَتَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ اسْتَنْصَتِ  
النَّاسُ وَذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَمَانِينَ يَوْمًا وَكَانَ جَرِيرُ حَسَنِ الصُّوَرَةِ قَالَ عَمْرُ  
ابْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَرِيرُ يُوسُفُ هَذِهِ الْأُمَّةُ وَهُوَ سَيِّدُ قَوْمِهِ وَفِي الطَّبَعِ أَنَّ لَهُ لِمَا دَخَلَ عَلَى  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْرَمَهُ وَسَبَطَ لَهُ رِداءَهُ وَقَالَ إِذَا تَأْتَاكُمْ كَرِيمٌ قَوْمِي فَأَكْرَمُوهُ وَتَوَفَّى سَنَةً  
أَحَدِي وَخَمْسِينَ أَوْ أَرْبَعٍ وَخَمْسِينَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) وَسَقَطَ لَفْظُ بَابِ لَا يَذُرُّ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا  
اسْتَعْقَى) بِنِ شَاهِينَ أَبُو بَشِيرٍ (الْوَاسِطِيُّ) قَالَ (حَدَّثَنَا خَالِدٌ) هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رِيْدٍ  
الْوَاسِطِيُّ الطَّبَعَانِ (عَنْ بِيَانٍ) بِفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ وَتَخْفِيفِ التَّحْتِ ابْنِ بَشِيرٍ بِالْمَوْحِدَةِ الْمَكْسُورَةِ  
وَالْمَجْمُوعَةِ السَّاكِنَةِ الْأَنْحُسَى (عَنْ قَيْسٍ) هُوَ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ (قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)  
الْبَحْلِيُّ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا حَقَّقْتُ) وَلَا يَاقُوتُ قَالَ مَا حَقَّقْتُ (رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ)  
أَسْمَلْتُ) أَيْ مَا مَنَعَنِي مِمَّا التَّمَسْتُ مِنْهُ أَوْ مِنْ دُخُولِ مَنْزِلِهِ وَلَا يَلْزَمُ مِنْهُ النُّظَرُ إِلَى أَمْعَاتِ الْمُؤْمِنِينَ  
(وَلَا رَأَى الْأَخْلَاقَ) أَيْ تَبَسُّمَ بِشَاشَةٍ وَكَرَامًا وَطِفَالَهُ (وَعَنْ قَيْسٍ) هُوَ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ بِالْأَسْنَادِ  
السَّائِقِ (عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ) الْبَحْلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ (قَالَ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بَيْتٌ) فِي خُتْمِ قَبِيلَةٍ  
مِنَ الْبَلَيْنِ (يُقَالُ لَهُ ذُو الْخَلِصَةِ) بِأَنْهَاءِ الْمَجْمُوعَةِ وَاللَّامُ وَالصَّادُ الْمَهْمَلَةُ الْمُفْتَوَحَاتِ (وَكَانَ يُقَالُ لَهُ  
الْكَعْبَةُ الْبَلَانِيَّةُ) بِتَخْفِيفِ الْبَاءِ (أَوِ الْكَعْبَةُ الشَّامِيَّةُ) بِالنَّشْكِ فِي الْفَرْعِ وَفِي رِوَايَةٍ الْإِلَاحِيَّةُ  
وَالشَّامِيَّةُ بَغِيرَ أَلْفِ بِلَاشٍ قَالَ عِيَاضُ ذَكَرَ الشَّامِيَّةَ غُلُظَ مِنَ الرِّوَاةِ وَالصَّوَابُ حَذْفُهَا أَهْ يَعْنِي  
أَنَّ الْكَعْبَةَ الشَّامِيَّةَ هِيَ الَّتِي بِحُكَّةِ الْمَشْرِقَةِ فَفَرَّقُوا بَيْنَهُمَا بِالْوَصْفِ الْخَمِيرِ وَأَوَّلُهُ النُّوْوَى ١ وَالتَّيْ عَمَّةُ  
الْكَعْبَةِ الشَّامِيَّةِ وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ لَهُ رَاجِعٌ إِلَى بَيْتٍ وَالْمَرَادُ بِهِ بَيْتُ الصَّنَمِ يَعْنِي كَانَ يُقَالُ  
لِبَيْتِ الصَّنَمِ الْكَعْبَةُ الْبَلَانِيَّةُ وَالْكَعْبَةُ الشَّامِيَّةُ فَلَا غُلُظَ وَلَا حَاجَةَ إِلَى التَّنْوِيلِ بِالْعَدَدِ وَلَوْ أَنَّ  
النَّظَارَ (فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ أَنْتَ مَرِيحِي) مِنَ الْإِرَاحَةِ (مِنْ ذِي الْخَلِصَةِ  
قَالَ) جَرِيرُ (فَنَفَرْتُ إِلَيْهِ فِي خَمْسِينَ وَمِائَةِ فَارَسٍ مِنْ) رَجَالِ (أَحْمَسَ) بِفَتْحِ الْهَمْزِ وَبِالْهَاءِ الْمَهْمَلَةِ  
السَّاكِنَةِ آخِرُهُ سَبْعُ مَهْمَلَةٍ بَعْدَ فَتْحِ قَبِيلَةِ جَرِيرِ (قَالَ فَكَسَّرَ نَاهُ وَقَتْلَانًا مِنْ وَجْدٍ نَاهُ عَنْدَهُ فَأَتَيْنَاهُ)  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَأَخْبَرَنَاهُ) بِذَلِكَ (فَدَعَانَا وَلَأَحْمَسَ) وَفِي بَابِ الْبَشَارَةِ فِي الْفَتْوحِ مِنْ الْجِهَادِ  
فَبَارَكْ عَلَى خَيْلِ أَحْمَسَ وَرَجَالِهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ (بَابُ ذِكْرِ حَذْيِ بَقِيَّةِ الْإِيمَانِ الْعَسِيِّ) بِسُكُونِ  
الْمَوْحِدَةِ بَعْدَ هَامِ مَهْمَلَةٍ وَخَذْيَةُ بَضْمُ الْهَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحُ الْمَجْمُوعَةِ وَبِالْفَاءِ مَصْغَرًا وَالْإِيمَانُ بِتَخْفِيفِ  
الْيَمِّ وَاسْمُهُ حَسِيلٌ وَنَحْمُ الْقَبِيلَ لَهُ الْإِيمَانُ لِأَنَّهُ أَصَابَ دِمَاقِي قَوْمَهُ فَهَرَبَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَحَالَفَ بَنِي عَبْدِ  
الْأَشْهَلِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَجَاءَهُ قَوْمُهُ الْإِيمَانُ لِأَنَّهُ حَالَفَ الْأَنْصَارَ وَهُمْ مِنَ الْبَلَيْنِ وَكَانَ صَاحِبَ سِرِّ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَعْمَلَهُ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمِيرًا عَلَى الْمَدَائِنِ وَمَاتَ بَعْدَ قَتْلِ عُمَانَ بِأَرْبَعِينَ  
يَوْمًا سَنَةً سِتٍّ وَثَلَاثِينَ وَسَبَقَتْ لَفْظُ بَابِ لَا يَذُرُّ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنِي) بِالْأَفْرَادِ  
(أَسْمَعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ) الْخَزَّازُ بِجَهَنَّمَ قَالَ (حَدَّثَنَا سُلَيْمَةُ بْنُ رَجَاءٍ) التَّمِيمِيُّ الْكُوفِيُّ (عَنْ هِشَامِ بْنِ  
عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) أَنَّهُمَا (قَالَتَا لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدِهِمْ الْمَشْرُكُونَ هَزَمَ بَيْنَهُمَا)  
ظَاهِرًا (فَصَبَّاحَ بَلِيْسَ) لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا (أَيَّ عِبَادِ اللَّهِ) أَقْبَلُوا (أَخْرَأَكُمْ) أَوْ أَنْصَرُوا أَخْرَأَكُمْ  
(فَرَجَعْتَ) أَوْ لَا هُمْ عَلَى أَخْرَأِهِمْ فَاجْتَلَدْتُ (فَاقْتَلْتُ) (أَخْرَأَهُمْ) قَالَ فِي التَّنْفِيزِ وَجْهٌ الْكَلَامُ  
فَاجْتَلَدْتُ هِيَ وَأَخْرَأَهُمْ قَالَ فِي الْمَصَابِيحِ يَرِيدُ لَأَنَّ الْأَجْتِلَادَ كَالْتَجَالِدِ يَسْتَدْعِي تَشَارُكَ أَمْرَيْنِ  
فَصَاعِدًا فِي أَصْلِهِ لَكِنَّ التَّقْدِيرَ الَّذِي جَعَلَهُ وَجْهٌ الْكَلَامُ مُشْتَبِلٌ عَلَى حَذْفِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ وَحَذْفِ  
الْعَاطِفِ وَحَدِّهِ وَالظَّاهِرُ عَدَمُهُ أَوْ عَرَّتْهُ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَجْعَلَ مِنْ حَذْفِ الْعَاطِفِ وَالْمَعْطُوفِ مُشْتَبِلٌ  
سَرَابِيلُ تَقْيِيمُ الْحَرِّ أَيْ وَالْبَرْدِ وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ فَاجْتَلَدْتُ أَخْرَأَهُمْ وَأَخْرَأَهُمْ

عليكم كيف أنتم يا أهل البيت فيقولون بخير يا رسول الله كيف وجدت (١٧١) أهلك فيقول بخير فلما فرغ رجع ورجعت

معه فلما بلغ الباب اذاهو بالرجلين قد استأنس بهما الحديث فلما رآه قد رجع فلما فرج جافوا الله ما أدري أنا أخبرته أم أنزل عليه الوحي بأنهما قد خرجا فرجع ورجعت معه فلما وضع رجله في أسكفة الباب أرخى الجلباب ببني وبينه وأنزل الله هذه الآية لاندخلوا بيوت النبي الآن يؤذن لكم الآية \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا شبابة حدثنا سليمان عن ثابت عن أنس ح وحدثنني به عبد الله بن هاشم بن حبان واللفظ له حدثنا بهر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت حدثنا أنس قال صارت صفة لدمية في مقسمه وجعلوا يمدحونها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويقولون مارأينا في السبي مثلها قال فبعث إلى دحية فأعطاه

عليكم كيف أنتم يا أهل البيت فيقولون بخير يا رسول الله كيف وجدت أهلك فيقول بخير في هذه القطعة فوائد منها أنه يستحب للإنسان إذا أتى منزله أن يسلم على امرأته وأهله وهذا مما يتكبر عنه كثير من الجاهلين المترفعين ومنها أنه إذا سلم على واحد قال سلام عليكم أو السلام عليكم بصيغة الجمع قالوا ليتناولوه وملكيه ومنها سؤال الرجل أهله عن حالهم فرعما كانت في نفس المرأة حاجة فتسبحي أن تبدي بها فإذا سألهما انبسطت لذكر حاجتهما ومنها أنه يستحب أن يقال للرجل عقب دخوله كيف حاله ونحو هذا (قوله فلما وضع رجله في أسكفة الباب) هي همزة قطع مضمومة وباسكان السين

والكشيميني فاجتلدت مع أخراهم (فتنظر حذيفة فإذا هو بابيه) البان (فنادى أي عباد الله) هذا (أي) هذا (أي) يحذر المسلمين عن قتله ولم يسمعوا فقتلوه يظنون أنه من المشركين وتصدق حذيفة بدينه على من قتله (فقال) أي عائشة رضي الله عنها (فوالله ما احتجزوا) بمعاملة وحيهم وزاي أي ما انفصلوا من القتال (حتى قتلوه) خطأ (فقال حذيفة غفر الله لكم) قال هشام (قال أي) عروة (فوالله ما زالت في حذيفة منها) من هذه الكلمة (بقية خير) أي بقية دعاء وادعاء غفر لقاتل أبيه اليمان (حتى لقي الله عز وجل) أي مات وقال النبي أي ما زال في حذيفة بقية حزن على أبيه من قتل المسلمين له (باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة) بن عبد شمس القرشية الهاشمية والدة معاوية بن أبي سفيان أسلمت في الفتح بعد اسلام زوجها أبي سفيان وأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم على نكاحها وكانت امرأة ذات أنفة ورأى وعقل وشهدت أحدا كافرا فلما قتل حرمة مثالبه وشقت كبده فلا كتها فلم تطق وتوفيت في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه في اليوم الذي مات فيه أبو قحافة والد أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهي القاتلة للنبي صلى الله عليه وسلم لما شرط على النساء في المباينة ولايسرقن ولايزنن وهل ترني الحرية (رضي الله عنها) وسقط باب لأبي ذر (وقال عبدان) عبد الله بن عثمان المروزي عما وصله البيهقي (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأبلج) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (حدثني) بالافراد (عروة) بن الزبير (أن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت هند بالصرف لاني ذرو لغيره يعلمه) بنت عتبة قالت (ولاني ذرف قالت (يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض من أهل خباء أحب إلى أن يذلوا) بفتح أوله وكسر المعجمة (من أهل خبائل) بكسر الخاء المعجمة وفتح الموحدة مع المذخمة من وبرأوصوف ثم أطلقت على البيت كيف كان (ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض أهل خباء أحب بالنصب ولاي ذرأ أحب بالرفع (إلى أن يعزوا) بلفظ الجمع ولاي ذر عن الحموى والمسمى أن يعز (من أهل خبائل قالت) أي هند قال عليه الصلاة والسلام ولاي ذر قال بدل قالت أي النبي صلى الله عليه وسلم (وأياضا) ستردين من ذلك ويتمكن الايمان في قلبك فيز يدحلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويقوى رجوعك عن بغضه (والذي نفسي بيده قالت يا رسول الله ان أباسفيان رجل مسيد) بكسر الميم والسين المهملة المشددة بخيل شحيح (فهل على حرج) أي نعم (أن) أي بأن (أطم) بضم الهمزة وكسر العين (من) المال (الذي له عيالنا قال) عليه الصلاة والسلام (لا أراه) بضم الهمزة أي الاطعام (الا بالمعروف) بقدر الحاجة دون الزيادة ولا بن عسا كرفي نسخة وأبي ذر عن الكشيميني قال الا بالمعروف ولا بن عسا كروأبي ذر عن الحموى والمسمى قال لا بالمعروف وهذا الحديث أخرجه أيضا في النفقات والأيمان والنذور (باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل) بفتح العين وسكون الميم ونفيل بضم النون وفتح الفاء ابن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك القرشي العدوي والد سعيد بن زيد أحد العشرة وابن عم عمر بن الخطاب رضي الله عنه يجتمع هو وعمر في نفيل رضي الله عنه وسقط لفظ باب لا يذره وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن أبي بكر) المسمى قال (حدثنا فضيل بن سليمان) التميمي قال (حدثنا موسى) ولاي ذر ابن عتبة قال (حدثنا سالم بن عبد الله عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح) بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح الدال وآخره مائة مملتين (٢) وادقبل مكة من جهة الغرب مكان في طريق التنعيم وقيل وادوق فيه الصرف وعدمه (قبل أن ينزل) بفتح أوله ولاي ذر ينزل بضمه (على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي فقد تمت) بضم القاف (إلى النبي صلى الله عليه وسلم سفرة) بضم السين

(٢) قوله وادقبل مكة الخ لا يخفى

سقامة هذه العبارة وعبارة الفتح هو مكان في طريق التنعيم ويقال هو واداه وفي القاموس وبلدح وادقبل مكة أو جيل بطريق جدناه فحرر

بهما ما أراد ثم دفعهما إلى أي فقال أصلهما قال (١٧٢) ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير حتى إذا جعلها في طهارة نزل ثم ضرب

عليها القبة فلما أصبح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان عنده فضل زاد فلما أتاه قال فجعل الرجل يجيء بفضل التمر وفضل السويق حتى جعلوا من ذلك سوادا حيسا فجعلوا يأكلون من ذلك الحيس ويشربون من حياض إلى جنبهم من ماء السبابة قال فقال أنس فكانت تلك وليلة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قال فانطلقنا حتى إذا رأينا جدر المدينة هشنا البها فرغنا مطينا ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطيته قال وصفة خلفه قد أردفها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فعبثت مطية رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرع وصرعت قال فليس أحد من الناس ينظر إليه ولا إليها حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسترها قال فأتينا فقال لم نضر

(قوله فجعل الرجل يجيء بفضل التمر وفضل السويق حتى جعلوا من ذلك سوادا حيسا) السواد بفتح السين وأصل السواد الشخص ومنه في حديث الاسراء أي آدم عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة أي أشخاص والمراد هنا حتى جعلوا من ذلك كوما شاخصا مرتفعا فخطوه وجعلوه حيسا (قوله حتى إذا رأينا جدر المدينة هشنا البها) هكذا هو في النسخ هشنا البها وتشديد الشين المجع ثم نون وفي بعضها هشنا بشينين الأولى مكسورة مخففة ومعناها منشطنا وخففنا وانبعث نفوسنا البها يقال منه هشتت بكسر الشين في الماضي وفتحها في المضارع وذكر القاضي الرايثين السابقتين قال والرواية الأولى على الادغام لالتقاء المثلين

مرفوع نائب عن الفاعل قال ابن الأثير السفرة طعام يتخذها المسافر وأكثروا يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام إلى الجلد وسمي به كما سميت المزاولة راوية وغير ذلك من الأسماء المنقولة قال ابن بطال وكانت هذه السفرة لقريش (فأى) زيد بن عمرو بن نفيل (أن يأكل كل منها ثم قال زيد) مخاطبا للذين قدموا السفرة (أني لست أكل مما تذبحون على أنصابكم) جمع نصب بالنهملة وضمتين وهي أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للأصنام (ولا أكل إلا ما ذكر اسم الله عليه) واستشكل بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان أولي بذلك من زيد وأوجب بأنه ليس في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم أكل منها وعلى تقدير كونه صلى الله عليه وسلم أكل منها فزيد إنما فعل ذلك برأى عدمه لا بشرع بل بغيره وإنما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين إبراهيم وكان في شرع إبراهيم تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه وتحريم ما لم يذكر اسم الله عليه إنما نزل في الإسلام والأصح أن الأشياء قبل الشرع لا توصف بحل ولا حرم قاله السهيلي وقول ابن بطال وكانت السفرة لقريش فقد موها للنبي صلى الله عليه وسلم فأى أن يأكل كل منها فقد موهها للنبي صلى الله عليه وسلم لم يزد بن عمرو فأى أن يأكل كل منها تعقبه في الفتح فقال هو محتمل لكن لا أدري من أين له هذا الجزم بذلك فأى لم أقف عليه في رواية أحد وقال الخطابي كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل مما يذبحون للأصنام يأكل مما عدا ذلك وإن كانوا لا يذبحون كزواكهم اسم الله عليه وإنما فعل ذلك زيد برأى أنه لا بشرع بل بغيره قاله السهيلي واستضعف بأن الظاهر أنه كان في شرع إبراهيم عليه الصلاة والسلام تحريم ما ذبح لغير الله لأنه كان عدوا للأصنام \* وهذا الحديث يأتي أن شاء الله تعالى في كتاب الصيد (وأن) بفتح الهززة ولا يذبحون (زيد بن عمرو) المذكور (كان يعيب) بفتح أوله (على قريش ذبايحهم) التي يذبحونها لغير الله (ويقول) لهم (الشاة خلقها الله وأنزل لها من السماء الماء) لتشرب به (وأنت لها من الأرض) الكلالا كاله (ثم تذبحونها على غير اسم الله انكار ذلك) الفعل (ولعظما له) ونصب انكار على التعليل واعظما عطف عليه وقوله وأن زيد ما موصول بالاسناد المذكور \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الذبايح والنسائي في المناقب (قال موسى) بن عقبة بالاسناد المذكور (حدثني) بالافراد (سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (ولا أعلمه إلا تحدث) بضم الفوقية والحاء وكسر الدال المهملة مبنيا للأفعول ويجوز الفتح فيه ما مبنيا للفاعل وفي نسخة لا يحدث بضم التحتية وفتح الحاء والدال وضم المثناة (به عن ابن عمر) زيد بن عمرو بن نفيل خرج (من مكة) إلى الشام يسأل عن الدين (أي دين التوحيد) (ويتبعه) يسكون الفوقية في الفرع وأصله وعليها علامة أبي ذر وفي الفتح ويتبعه بتشديد هاء من الاتباع ولا كشمهني ويتبعه بفتح فوقية مفتوحة بينهما واحدة ساكنة وفي نسخة معجمة بعد هاء التحتية ساكنة أي يطلبه (فلقي عالما من اليهود) قال الحافظ ابن حجر رحمه الله لم أقف على اسمه (فسأله عن دينهم فقال) له (أني لعلي) لعل واسمها وخبرها قوله (أن أدين دينكم فأخبرني) عن شأن دينكم (فقال) له اليهودي (لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله) أي من عذابه (قال) زيد ما أفر (بالقاء) (الامن غضب الله ولا أجل من غضب الله شيئا أبدا وأنا أستطيعه) أي والحال أن لي قدرة على عدم جل ذلك وفي اليونانية وأني أستطيعه بتشديد النون مفتوحة استفهامية (فهل تدلني على غيره) من الأديان (قال) له (ما أعلمه إلا أن يكون) ديننا (حنيفا قال زيد وما) الدين (الحنيف قال) اليهودي هو (دين إبراهيم) لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد إلا الله) وحده (لا شريك له) (خرج زيد فلقي عالما من النصارى) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه أيضا (فذكر مثله) أي مثل ما ذكر لعالم اليهود (فقال) له (إن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله)

وهي لغة من قال هزت سيني وهي لغة بكر بن وائل قال ورواه بعضهم هشنا بكسر الهاء واسكان الشين وهو من هاشم يهش بمعنى أي



قال فدخلنا المدينة فخرج جوارى نسائه يترأينها ويشتمن بصرعها **حدثني محمد (١٧٣)** بن حاتم بن ميمون حدثنا به زح وحدثني محمد بن

رافع حدثنا أبو النضر هاشم بن القاسم  
قالا جميعا حدثنا سليمان بن المغيرة  
عن ثابت عن أنس وهذا حديث  
به زح قال لما انقضت عدة زينب قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد  
فاذكرها علي قال فانطلق زينب حتى  
أتاها وهي تخمر بعينها قال فلما  
رأيتها عظمت في صدرى حتى  
ما أستطيع أن أنظر إليها أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ذكرها

هش (قوله فخرج جوارى نسائه)  
أى صغيرات الأسمنان من نسائه  
(قوله يشتمن) هو بفتح الياء والميم  
(قوله قبل هذا) ان يحجبها فهي  
امرأته استدل به المالكية ومن  
وافقهم على أنه يصح النكاح بغير  
شهود اذا أعلن لأنه لو أشهد لم يخف  
عليهم وهذا مذهب جماعة من  
الصحابه والتابعين وهو مذهب  
الزهري ومالك وأهل المدينة شرطوا  
الاعلان دون الشهادة وقال جماعة  
من الصحابة ومن بعدهم تشترط  
الشهادة دون الاعلان وهو مذهب  
الاوزاعي والثوري والشافعي وأبي  
حنيفة وأحمد وغيرهم وكل هؤلاء  
يشترطون شهادة عدلين إلا أبا حنيفة  
فقال ينعقد بشهادة فاسقين  
وأجعت الامة على أنه لو عقد سرا  
بغير شهادة لم ينعقد وأما اذا عقد  
سرا بشهادة عدلين فهو صحيح عند  
الجاهل وقال مالك لا يصح والله أعلم

\* (باب زواج زينب بنت جحش ونزول  
الحجاب واثبات وليمة العرس) \*

(قوله قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لزيد فاذكرها علي) أى فاخطبها  
لى من نفسها فيه دليل على أنه  
لا بأس أن يبعث الرجل لخطبة  
المرأة له من كان زوجها اذا علم أنه  
لا يكسر ذلك كما كان حال زيد مع

أى من إبعاده من رحته وطرده عن بابه (قال) له زيد (ما أفرأ من لعنة الله ولا أحل من لعنة الله  
ولا من غضبه شيأ أبدا وأنا أستطيع) وفي اليونانية وغيرها وأنى بفتح النون مشددة استغفامية  
وعند الداراني وفى بكسر الهمزة والنون المشددة لا أستطيع (فهل تدلنى على غيره) من الاديان  
(قال ما علمه إلا أن يكون حنيفا قال) له زيد (وما الخنيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا  
نصرانيا ولا يعبد إلا الله) وحده لا شريك له (فلما رأى زيد قولهم فى ابراهيم عليه السلام  
خرج فلما برز) أى ظهر خارجا عن أرضهم (رفع يديه فقال اللهم انى) بكسر الهمزة (أشهد  
أنى) بفتحها (على دين ابراهيم) وروى البزار والطبراني من حديث سعيد بن زيد خرج زيد بن  
عمرو وورقة يطلبان الدين حتى أتيا الشام فتصروا ورقة وامتنع زيد فأتى الموصل فلقى راهبا  
فعرض عليه النصرانية فامتنع الحديث وفيه قال سعيد بن زيد فسألت أنا وعمرو رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال غفر الله له ورحمه فإنه مات على دين ابراهيم (وقال الليث) بن سعد  
مما وصله أبو بكر بن أبي داود عن عيسى بن حماد المعروف برغبة عن الليث (كتابى) بشديد  
التحبة (هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديقي (رضي الله عنهما)  
أنهما (قلت رأيت زيد بن عمرو بن نفيل قائما مسندا ظهره إلى الكعبة يقول يا معاشرة قريش)  
ولأبى ذر يا معشر يسكون العيين وفتح المجمة (والله ما منكم على دين ابراهيم غيرى) وفي حديث  
أبى أسامة عند أبى نعيم فى مستخرجيه وكان يقول الهى اله ابراهيم ودينى دين ابراهيم (وكان) أى  
زيد (يحكى المؤودة) مفعولة من وأدالتى اذا قتله وأطلق عليها اسم الوأد اعتبارا بما أُرِىَ فيها وان  
لم يقع وكانوا يدفنون النساء وهن بالحياة وأصله فيما قيل من الغيرة عليهن لما وقع لبعض العرب  
حيث سبى بنت آخر فاستقرشها فأراد أبوها أن يقتلها فاختارت الذى سبها خلف  
أبوها ليقتلن كل بنت تولد له فتوقع على ذلك وأكره من كان يفعل ذلك منهم من الاملاق وقوله  
يحكى المؤودة وهو مجاز عن الابقاء وذلك أنه (يقول للرجل اذا أراد أن يقتل ابنته لا تقتلها أنا  
أ كفيكها) ولأبى ذر وابن عباس كراتنا كفيك (مؤتفايا خذها) من أبوها يقوم بما تحتاج اليه  
(فاذا نزعرت) براعى وعينين مهملات أى نشأت (قال لأبيان شئت دفعها إليك وان شئت  
كفيتك مؤتها) وعند القاسم كهي من حديث عامر بن ربيعة حليف بنى عدى بن كعب قال  
قال لزيد بن عمرو انى خالفت قومي واتبعتم مله ابراهيم واسماعيل وما كانا بعدان وأنا أنتظر نبيا  
من بنى اسرائيل ولا أرى أدركه وأنا أومن به وأصدق وأشهد أنه نبي وان طالت بك حياة فأقرئه  
منى السلام قال عامر فلما أسلمت أعلمت النبي صلى الله عليه وسلم خبره قال فرد عليه السلام  
ورحم عليه وقال لقد رأيتك فى الجنة يسحب ذبولا وفى رواية أبى أسامة المذكور سئل النبي  
صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال يبعث يوم القيامة أمة وحده بنى وبين عيسى بن مريم وروى أبو  
عمر أنه كان يقول يا معشر قريش اياكم والربا فإنه يورث الفقر وروى الزبير بن بكار من طريق  
هشام بن عمرو قال بلغنا أن زيدا كان بالشام فبلغه فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأقبل بريده  
فقتل بمنذعة من أرض البلقاء وقال ابن اسحق لما توسط بلادهم قتلوه وقيل أنه مات قبل المبعث  
بخمسة سنين عند بناء قريش الكعبة (باب بنيان الكعبة) فى الجاهلية على يد قريش فى زمن  
النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته وعند ابن اسحق وغيره ان قريشا لما بنيت الكعبة كان عمر النبي  
صلى الله عليه وسلم يومئذ نحو عشرين سنة وسقط لفظ باب لا بدى ذرقه له من فروع \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد ولا أبى ذر حدثنا (محمود) هو ابن غيلان العدوى مولاهم المروزي قال (حدثنا  
عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرني) بالافراد (ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز المكي (قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فلما رأيتها عظمت في صدرى حتى ما أستطيع أن أنظر إليها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها

فوليتها ظهري ونكصت على عقبي فقلت (١٧٤) يا زينب أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما أبصاعة شيئا حتى

أوامر ربي فقامت الى مسجد ها  
وزل القرآن وجاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فدخل عليها فغيرا دن  
فوليتها ظهري ونكصت على  
عقبى معناه أنه هاجها واستحلها  
من أجل إرادة النبي صلى الله عليه  
وسلم تزويجها فعاملها معاملة  
من تزويجها صلى الله عليه وسلم  
في الأعظام والأجلال والمهابة  
وقوله أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ذكرها هو بفتح الهـ مرة من  
أن أى من أجل ذلك وقوله نكصت  
أى رجعت وكان جاء إليها لخطبها  
وهو ينظر إليها على ما كان من  
عادتهم وهذا قبل زول الحجاب فلما  
غلب عليه الإحلال تأخر وخطبها  
وظهره اليها لئلا يسبقه النظر اليها  
(قوله ما أبصاعة شيئا حتى أوامر  
ربي فقامت الى مسجد ها) أى  
موضع صلاتها من بيتها وفيه  
استجاب صلاة الاستخارة لمن هم  
بأمر سواء كان ذلك الأمر طاهرا  
أو نجسا وهو موافق لحديث جابر  
في صحيح البخارى قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يعلنا الاستخارة  
في الأمور كلها يقول إذا هم أحدكم  
بالأمر فليركع ركعتين من غير  
الفرصة الى آخره وأملها استخارت  
لخوفها من تقصير في حقه صلى الله  
عليه وسلم (قوله وزل القرآن وجاء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فدخل عليها فغيرا دن) يعنى زل  
قوله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا  
زوجنا كما فدخل عليها فغيرا دن

أخبرني (بالأفراد أيضا) (عمرو بن دينار) بفتح العين أنه (سمع جابر بن عبد الله) (الانصارى) (رضى الله  
عنه) ما قال لما بنيت الكعبة (بضم الواو) وكسر النون مبنيا للفعول أى لما بنيتها قرش  
(ذهب النبي صلى الله عليه وسلم) (عنه) (عباس بن قنلان الحجازي) على أعناقهم الملبثات (فقال  
عباس النبي صلى الله عليه وسلم) (باب آخر) (جعل أزارك على رقبتك يقول) بالتحية بعد الصاف  
مرفوع ولا يذير بقل بمحذوها على الجرم (من الحجارة) ففعل ذلك صلى الله عليه وسلم (آخر) أى  
فوقع (الى الأرض وطمخت) بفتح (عينه) أى شخصتها وارفعنا (الى السماء ثم أفاق)  
وسقطت هذه من الفرع وفي حديث أبي الطفيل فيمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم  
الحجارة إذا نكشت عورته فنودي يا محمد غط عورتك فذلك أول ما نودي فاروق له عورة قبل ولا  
بعد (وقال) (لعمه) (أعطى) (أزاري) (أعطى) (أزاري) فأعطاه فأخذ (فشد عليه) (زاده الله شرفا لديه  
(أزاده) (زاد في رواية في أوائل الصلاة فاروى بعد ذلك عريانا وهذا الحديث من مراسيل الصحابة  
وسبق في باب فضل مكة وبنائها واختلاف في عدد بناء الكعبة والذي يحصل من مجموع عشر  
مرات للملائكة وآدم وأولاده والخليل والعباقرة وجرهم وقصى بن كلاب وقرش وعبد الله بن  
الزبير والحجاج ومررت دلالة ذلك \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) (محمد بن الفضل السدي) قال  
(حدثنا جابر بن زيد) (هو ابن درهم الأزدي الجهمي) (عن عمرو بن دينار وعبيد الله بن  
أبي يزيد) (بضم عين عبيد الله) (يزيد من الزيادة) (مول أهل مكة) (قالا لم يكن على عهد النبي صلى الله  
عليه وسلم حول البيت) (الحرام) (حائط كانوا يصون حول البيت) (وهذا أمر سل وقيل منقطع لان  
عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد من صغار التابعين وقوله (حتى كان عمر) أى زمان خلافته  
(فبنى حوله حائطا) (وهذا منقطع لانهم لم يذكروا عمر) (قال عبيد الله) (بن أبي يزيد) (جدره) (بفتح  
الجيم) (وسكون الدال) (مرفوع أى جداره) (متداخرا) (فصير) (والجملته صفة حائطا) (والذى في  
الفرع جدره بفتح الجيم) (وسكون الدال) (المهملة) (ونصب الراء بعد هاهاه) (أنيت مرفوع عليها شطبة  
بالجرزة قصيرة بالرفع أيضا وكذا هو في اليونانية لكن بغير نقط على الهاء ولا ضبط لها فيجتمل أن  
يكون الرفع على الراء وفي نسخة جدارا ١ بفتح الجيم والدال والنصب قصيرة نصب أيضا (فتناه ابن  
الزبير) (عبد الله) (رضى الله عنه) (مزيه طويلا وهذا المقدار هو الموصول أيضا من الحديث كمنبه  
عليه الحافظ ابن حجر) (باب) (بيان) (أيام الجاهلية) (أيام الفترة) (وسميت بها لكثرة جهالاتهم وسقط  
لأى ذرفظ باب \* وبه قال (حدثنا مسدد) (هو ابن مسرهد قال) (حدثنا يحيى) (بن سعيد القطان  
(قال هشام حدثني) (بالأفراد ولا يذير حديثنا هشام قال حدثني) (أبى) (عمرو بن الزبير) (عن عائشة  
رضى الله عنها) (أنها) (قالت) (كان عاشوراء) (ولأى ذر كان يوم عاشوراء) (يومما تصومهم قرش في  
الجاهلية) (اقتداء بشرع سابق) (ليكن قال في الفتح إن في بعض الأخبار أنه كان يصومهم فقط ثم رفع  
عنهم فصاموا شيكرا) (وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومهم) (أى في الجاهلية) (فلما قدم المدينة) (في  
ربيع الأول) (صامه) (على عادته) (وأمر) (أصحابه) (بصيامه) (في أول السنة الثانية) (فلما نزل رمضان)  
أى صيامه في الثانية في شهر شعبان (كان من شاء صامه) (أى عاشوراء) (ومن شاء لا يصومه) (وهذا  
الحديث قدم في كتاب الصيام \* وبه قال (حدثنا مسلم) (هو ابن إبراهيم قال) (حدثنا وهيب)  
مصغرا هو ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) (عبد الله) (عن أبيه) (طاووس) (عن ابن عباس) (رضى الله  
عنه) (أنه) (قال كانوا) (أى أهل الجاهلية) (برون) (بفتح التثنية) (أى يقتضون) (أن العمرة) (أى  
الأحرام) (في أشهر الحج) (شوال وذى القعدة وتسع من الحجة وليلة النحر وأوشعرا وذى الحجة  
بكماله على الخلاف فيه) (من الفجور) (أى من الذنوب) (في الأرض) (كانوا) (أى في الجاهلية) (يسمون

وعليها فهو جمع جدار ككتب وكتاب وعليها لا يناسب قوله بعد قصيرا بل المناسب عليها قصيرة أي بها مش الطبع المحرم

قال فقال ولقد رأيتنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلعنا الخبز واللحم حين امتد (١٧٥) النهار فخرج الناس وبقى رجال يتحدثون في

البيت بعد الطعام فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعته فجعل يتبع حجر نساءه يسلم عليهن ويقبلن يارسول الله كيف وجدت أهلك قال فما أدري أنا أخبرته أن القوم قد خرجوا أو أخبرني قال فانطلق حتى دخل البيت فذهبت أدخل معه فالتقى الستر بيني وبينه ونزل الحجاب قال ووعظ القوم بما وعظوا به زاد ابن رافع في حديثه لاندخلوا بيوت النسبى الآن يؤذن لكم الى طعام غيرنا فمن انابه الى قوله والله لا يستحي من الحق \* حدثني أبو الربيع الزهراني وأبو كامل فضيل ابن حسين وقتيبة بن سعيد قالوا حدثنا جاد وهو ابن زيد عن ثابت عن أنس وفي رواية أبي كامل سمعت أنس قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم على امرأة وقال أبو كامل على شيء من نساءه ما أولم على زينب فإنه ذبح شاة \* حدثنا محمد بن عمر وبس عباد بن جملة بن أبي رواد ومحمد بن بشارة قالوا حدثنا محمد وهو ابن جعفر حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب قال سمعت أنس ابن مالك يقول ما أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة من نساءه أكثر وأفضل مما أولم على زينب فقال ثابت البناني بما أولم قال أطمعهم خبزاً ولحماً حتى تركوه

لأن الله تعالى زوجته إياها به هذه الآية (قوله ولقد رأيتنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلعنا الخبز واللحم حين امتد النهار) هو بفتح الهمزة من أن وقوله حين امتد النهار أى ارتفع هكذا هو في النسخ حين بالنون (قوله يتبع حجر نساءه يسلم عليهن الى آخره) سبق شرحه في الباب قبله (قوله أطمعهم خبزاً ولحماً حتى تركوه) يعنى حتى

المحرم صغراً بالتثنية مصر وفا قال النووي بخلافه وفي الفرع كاصله عن أبي ذر صغراً بغير تنوين (ويقولون إذا راى الدبر) بالمهمل والموحدة المفتوحتين الجرح الذي يحصل في ظهر الأبل من اصطكاك الأتقاب وبرابغير همزة في الفرع كاصله (وعفا الأثر) أى ذهب أثر الحاج من الطريق بعد رجوعهم بوقوع الأمطار وزاد في الج واصلح صغراً (حلت العمرة لمن اعتمر) يسكون الراء كالسابقين للجمع (قال) ابن عباس (فقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) مكة (رابعة) أى صبح رابعة من ذى الحجة حال كونهم (مهلين بالجم) ولا يلزم من أهلاله عليه الصلاة والسلام بالجم أن لا يكون قارناً (وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها) أى يقبلوا الحجة (عمرة) ويتم الواجب لها فيصيروا متمتعين وهذا الفسخ خاص بذلك الزمن خلافاً لما أجد (قالوا) يارسول الله أى الحل هل هو حل عام لكل ما حرم بالأحرام حتى الجماع أو حل خاص (قال) عليه الصلاة والسلام (الحل كله) فيحل فيه حتى الجماع لأن العمرة ليس لها التحلل واحد \* وهذا الحديث قد سبق في الجم \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال كان عمرو) بفتح العين ابن دينار (يقول حدثنا سعيد بن المسيب) التابعي (عن أبيه) المسيب (عن جده) جده سعيد واسمه حزن بفتح الحاء المهمل وسكون الزاي بعدها نون المهاجرى وكان من أشرف قرش في الجاهلية أنه (قال جاء عيل في الجاهلية) قبل الاسلام (فكسا) أى غطى (ما بين الجبلين) المشرفين على مكة (قال سفيان) بن عيينة (ويقول) عمرو بن دينار (أن هذا الحديث له شأن) أى قصة طويلة \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن بيان) بفتح الموحدة وتخفيف التحتية (أبى بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن بشر بالموحدة والمعجمة ككثيثة الاحصى الكوفي (عن قيس ابن أبي حازم) بالخاء المهمل والزاي واسمه عوف أنه (قال دخل أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (على امرأة من أحسن) بحاء وسين مهملتين وفتح المير قبيلة من بجيله وليست من الجنس الذين هم من قریش (يقال لها) المرأة (زينب) بنت المهاجر كما في طبقات ابن سعد وأبنت جابر كما ذكر أبو موسى المديني في ذيل الصحابة عن ابن مسعود في تاريخ النساء أنه أوزين بنت عوف كما ذكر الدارقطني في العلل قال وذكر ابن عيينة عن اسمعيل أنه جاد إبراهيم بن المهاجر قال في الفتح والجمع بين هذه الأقوال ممكن فن قال بنت المهاجر نسبها الى أبيها أو بنت جابر نسبها الى جدها الأدنى أو بنت عوف نسبها الى جدها الأعلى (فرأها) أبو بكر (لأنكم) بحذف أحد المثليين (فقال) ما لها لا تكلم قالوا حجت مصمتة بضم الميم الأولى وكسر الثانية وسكون الصاد المهمل اسم فاعل من أصمت رباعياً يقال أصمت بفتح أوله أصماتاً وصمت بفتح تين صموتا وصماتاً وصماتاً أى ساكتة (قال لها) تكلمى فان هذا أى ترك الكلام لا يحل هذا (الصمات) من عمل الجاهلية فتكلمت وعند اسماعيل أن المرأة قالت له كان بيننا وبين قومك في الجاهلية شر خلفت أن الله عافاني من ذلك أن لا أكلم أحداً حتى أجمع فقال أن الاسلام يهدم ذلك فتكلمى (فقلت) له (من أنت قال) لها (امرؤ من المهاجر بن قالت أى المهاجر بن قال) لها (من قریش قالت) له (من أى قریش أنت قال) لها (أنك) بكسر الكاف (أسول) بلام التأكيد وصيغة فعول المذكر والمؤنث فيها سواء والمعنى أنك لكثرة السؤال (أنا أبو بكر قالت) له (ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح) أى دين الاسلام (الذي جاء الله به بعد الجاهلية قال) أبو بكر رضى الله عنه (بقاؤكم عليه ما استقامت بكم) بالموحدة ولأبى ذر عن الكشمي في لكم باللام (أعنتكم) لأن باستقامتكم تقام الحدود وتؤخذ الحقوق ويوضع كل شئ موضعه (قالت) له (وما الأئمة قال) لها (أما) بالتخفيف (كان لقومك) شبهوا وتركوه لشبعهم (قوله ما أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة من نساءه أكثر وأفضل مما أولم على زينب) يحتمل أن سبب ذلك

حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي وعاصم بن النضر (١٧٦) التيمي ومحمد بن عبد الأعلى كلهم عن معتمر واللفظ لابن حبيب حدثنا معتمر بن

سليم قال سمعت أبا جندبنا أبو مجاز عن أنس بن مالك قال لما روج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش دعا القوم فطمعوا ثم جلسوا يتحدثون قال فأخذ كأنه يتنهد للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام من القوم زاد عاصم وابن عبد الأعلى في حديثهما قال فبعد ثلاثة وإن النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جالس منهم قاموا فانطلقوا قال فثبت فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد انطلقوا قال فجاء حتى دخل فذهبت أدخل فالتى الحجاب بيني وبينه قال وأزل الله عز وجل يأيتها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه إلى قوله إن ذلكم كان عند الله عظيما \* وحديثي عمرو الناقد حدثنا يعقوب بن إبراهيم ابن سعد حدثنا أبي عن صالح قال ابن شهاب إن أنس بن مالك قال أنا أعلم الناس بالحجاب لقد كان أبي بن كعب يسألني عنه قال أنس أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن زينب بنت جحش قال وكان تروجها بالمدية فدعا الناس للطعام بعد ارتفاع النهار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس معه رجال الشكر لله لله في أن الله تعالى روجه إياها بالوحي لا بولي وشهود بخلاف غيرها ومبذبهنا الصحيح المشهور عند أصحابنا صحة تكاثره صلى الله عليه وسلم بلاولي ولا شهود لعدم الحاجة إلى ذلك في حقه صلى الله عليه وسلم وهذا الخلاف في غير زينب وأما زينب فنصوص عليها والله أعلم (قوله حدثنا أبو مجاز) هو بكسر الميم ولسكان الجيم وفتح اللام

رؤس وأشرف يأمرهم فيطيعونهم قالت له (بلى قال) لها (فهم أولئك على الناس) بكسر الكاف واستدل به على أن من نذر أن لا يتكلم لم ينفق نذره لأن أبا بكر رضي الله عنه أطلق أن ذلك لا يحل وأنه من فعل الجاهلية وأن الإسلام هدم ذلك ولا يقول أبو بكر مثل هذا إلا عن توقيف فيكون في حكم المرفوع وشروط النذور كونه قربة لم تمنع كعتق وعادة مريض وسلام وتشيع جنازة فلونذر غير قربة كواجب عني كصلاة الظهر أو معصية كشراب خمر وصلاة بعدد أو مكروه كصيام الدهر لمن خاف به ضررا أو فوت حق أو مباح كقيام وقعود وصيت سواء نذر فعله أم تركه لم يصح نذره أما الواجب المذكور فلأنه لم ينعى بالزام الشرع قبل النذر فلا معنى لالتزامه وأما المعصية فلهذا ثبت مسلم لا نذر في معصية الله وأما المكروه والمباح فلاهما لا يتقرب بهما وتأتي زيادة لهذا في النذور إن شاء الله تعالى بقوة الله ومعونه \* وفيه قال (حدثني) بالافراد (فروء بن أبي المغراء) بفتح الفاء وسكون الراء والمغراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الراء ومدودا البكدي الكوفي قال (أخبرنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت أسلمت امرأة سوداء لبعض العرب لم تسم وذكر عمر بن شبة أنها كانت بمكة وأنهما لما رقع لها ذلك هاجرت إلى المدينة (وكان لها حشف) بجاء مهملة مكسورة وفاء ساكنة بعدها شين معجمة بيت صغير (في المسجد قالت) عائشة رضي الله عنها (فكانت تأتيننا فتحدث عذرا) بحذف أحد المثليين تخفيفا ولا يذرتحدث بحذف الفاء وثابت البناء الأخرى (فأذا فرغت من حديثها قالت ويوم الوشاح) بكسر الواو وضمها وقد تبدل همزة مكسورة بالشين المعجمة وبعد الألف حاء مهملة ما يقيد من الجلود يرصع بالجواهر وتشده المرأة بين عاتقها وكشحتها (من تعاجيب ربنا \* ألا) بالتخفيف (أنه) بفتح الهاء وكسر هاء في اليونينية (من بلدة الكفر أنجاني فلما أكثر) من ذلك (قالت لها عائشة) رضي الله عنها (وما يوم الوشاح) قالت خرجت جويرة قلب بعض أهلي (وكانت عروسة فدخلت مغسلاها) وعليها وشاح من آدم) أحر (فسقط منها فانحطت عليه الحديا) بضم الحاء وفتح الدال المهملة شين وتشديد التثنية من غير همزة (وهي تحسبه الحما فاختذت) بحذف ضمير التثنية ولا يذرفاخذته (فأتمموني به) فعذبوني حتى بلغ من أمرهم) كذا في الفرع والذي في أصله من أسرى (أنهم طلبوا) ذلك الوشاح (في قبلي) وفي الصلاة فالتسود فلم يجدوه قالت فاتهم موني قالت فطفقوا يغتسئون حتى فثثوا قبلها (فبيناهم) بغير ميم (حولي وأنا في كرى إذا قلت الحديا حتى وازت) بالراء المعجمة أي حادث (برؤسنا) بهمزة بعدها واو ولا يذرونا بغير همزة (ثم ألقته فأخذه فقلت لهم هذا الذي اتهموني به) أي أخذته (وأنا منه بريئة) جملة حالته \* وسبق هذا الحديث في باب نوم المرأة في المسجد من كتاب الصلاة \* وفيه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد البغلاني قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) المدني (عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ألا) بالتخفيف (من كان حالفا) أي من أراد أن يحلف (فلا يحلف) بالجرم (ألا بالله) أي كوالله وكرب العالمين والحي الذي لا يموت ومن نفسي بيده وبصفته الذاتية كقضايته وعزته وكبريائه وكلامه لا بغيره لأن الحلف يقتضي تعظيم المخوف به وحقيقة الأعظمة مختصة به تعالى فلا يضاهي به غيره (فكانت) بالفاء ولا يذرونا (فأقربش تحلف بآبائهما) بأن يقول الواحد منهم أبي أو أمي لا أقول هذا أو وحي أبي أو وربة أبي (فقال) لهم صلى الله عليه وسلم (لا تحلفوا بآبائكم) لأنه من أيمان الجاهلية \* وتأتي إن شاء الله تعالى ما فيه من المباحث في باب بعون الله وقوته وهذا الحديث أخرجه الترمذي \* وفيه قال (حدثنا يحيى بن سليم) أبو سعيد الجعفي زيل مصر وتوفي بها فمما قاله المندري سنة تسع

بكسر الميم ولسكان الجيم وفتح اللام وبعد هاء زاي وحي فتح الميم والمشهور الأول واسمه لاح بن حميد قيل وليس في الصحيحين - وثلاثين

بعد ما قام القوم حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فشى فشبثت معه حتى بلغ (١٧٧) باب حجرة عائشة ثم ظن أنهم قد خرجوا فرجع

ورجعت معه فاذا هم جلوس مكانهم فرجع فرجعت الثانية حتى بلغ حجرة عائشة فرجع فرجعت فاذا هم قد قاموا فضر بي وبينة بالستر وأزل الله اية الحجاب وحذتنا قتيبة بن سعيد حدثنا جعفر يعني ابن سليمان عن الجعد أبي عثمان عن أنس بن مالك قال تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل بأهله قال فصنعت أمي أم سليم حيسا فجعلته في تور فقالت يا أنس اذهب بهذا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل بعث بهذا إليك أمي وهي تقر بذلك السلام وتقول ان هذا لك مناقيل يا رسول الله قال فذهبت بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان أمي تفكر ذلك السلام وتقول ان هذا لك مناقيل يا رسول الله فقال ضعه

من أول اسمه لام ألف غيره (قوله عن أنس قال تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل بأهله فصنعت أمي أم سليم حيسا فجعلته في تور فقالت يا أنس اذهب بهذا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل بعث بهذا إليك أمي وهي تقر بذلك السلام وتقول ان هذا لك مناقيل يا رسول الله) فيه أنه يستحب لأصدقاء المتزوج أن يبعثوا إليه بطعام يساعدونه به على وليته وقد سبق هذا في الباب قبله وقد سبق هنالك بيان الخيس وفيه الاعتذار إلى المبعوث إليه وقول الانسان نحو قول أم سليم هذا لك مناقيل وفيه استحباب بعث السلام إلى الصاحب وان كان أفضل من الباعث لكن هذا يحسن اذا كان بعيدا من موضعه اوله عذر في عدم الحضور

وثلاثين ومائتين (قال حدثني بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخ- برني) بالافراد (عمر) بفتح العين ابن الحرث المصري (أن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (حدثه أن) أباه (القاسم) كان عشي بين يدي الجنائز (وهو أفضل عند الشافعية وعند الحنفية ورواه أفضل لانها متبوعة (ولا يقوم لها) اذا مرت عليه (ويخرج عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت كان أهل الجاهلية يقومون لها يقولون اذارأوها كنت في أهل ما) أي الذي (أنت) فيه كنت في الحياة مثله ان خير أخير وان شرافته وذل في ما يده عنه من أن روح الانسان تصير طائر مثله وهو المشهور عندهم بالصدى والهام وحينئذ فاموصول وبعض صلته محذوف يقولون ذلك (مرتين) أو المعنى كنت في أهلك شريفامثلا فأى شيء أنت الآن فباحينئذ استفهامية أو مانافية ولفظ مرتين من تنمة المقول أي كنت مرة في القوم واست بكائن فيهم مرة أخرى كآهومعتقد الكفار حيث قالوا ما هي الاحيان الدنيا وفي قول عائشة رضي الله عنها كان أهل الجاهلية ما يدل ظاهره أنه لم يبلغها أمره عليه الصلاة والسلام بالقيام للجنائز فقرأ أن ذلك من شأن الجاهلية وقد جاء الاسلام بخالفهم وقد ذهب الشافعي رحمه الله إلى أنه غير واجب وأن الأمر به منسوخ وهل يبقى الاستحباب قال والفقود أحب إلى وبكرهة القيام صرح النووي رحمه الله ومجئ ذلك مرفى الجنائز \* وبه قال (حدثني بالافراد (عمر بن العباس) بالموحدة والمهملة وعين عمرو مفتوحة أبو عثمان البصري قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي العنبري البصري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الكوفي أدرك الجاهلية أنه (قال قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ان المشركين كانوا لا يفيضون (بضم التحتية) أي لا يدفعون (من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم أي من المزدلفة (حتى تشرق الشمس) بفتح القوية وضم الراء أي تطلع ولا يذرتشرق بضم التاء وكسر الراء من الاشراق (على) جبل (ثبير) بثلاثة مفتوحة فوحدة مكسورة (خالفهم النبي صلى الله عليه وسلم فأفاض قبل أن تطلع الشمس) وهذا مذهب الشافعية والجمهور \* وبه قال (حدثني بالافراد (اسحق بن ابراهيم) بن راهويه (قال قلت لابي أسامة) جاد بن أسامة (حدثكم يحيى بن المهلب) بضم الميم وفتح الهاء واللام المشددة أبو كدينة بضم الكاف وفتح الدال وسكون التحتية بعدهانون مصغرا الكوفي الجلي الموثق ليس له في البخاري سوى هذا الموضع قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين أبو عبد الرحمن السلي الكوفي (عن عكرمة) مولى ابن عباس في تفسير قوله تعالى (وكأ سادها قال ملائمتا) متتابعة (من غير انقطاع قال أنا ناعامر يعني قرانا \* فآثر غناله كأ سادها

(قال) عكرمة بالسند السابق (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (سمعت أبي يقول في الجاهلية) قبل أن يسلم (اسقنا كأ سادها) وعند الاسماعيلي من وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما سمعت أبي يقول لعلامه ادهق لنا أي املا لنا أو تابع لنا وهذا معنى السابق وفي الباب قال عكرمة ورجع سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول اسقنا وادهق لنا ودعا ابن عباس رضي الله عنهما غلاما له فقال اسقنا فجاء الغلام بهاملا أي فقال ابن عباس هذا الدهاق وعن عكرمة أيضا وزيد بن أسلم أنهم الصافية \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم مصغرا الكوفي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها الشاعر) من اطلاق الكلمة على الكلام وهو مجاز محتمل عند النحويين مستعمل

كم كانوا قال زهاء ثلثمائة وقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس هات التور قال فدخلوا حتى امتلأت الصفة والحجرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتخلى عشرة عشرة ولما اكمل كل انسان بما يليه قال فاكوا حتى شبعوا قال فخرجت طائفة ودخلت طائفة حتى اكوا كله ثم فقال لي يا انس ارفع قال فرفعت فادري حين وضعت كان اكثر ام حين رفعت قال وجلس طوائف منهم فعدتون في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وزوجه مولية وجهها الى الحائط فتقبلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم على نسائه ثم رجع فلما راوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجع ظنوا انهم قد تقبلوا عليه

(قوله صلى الله عليه وسلم اذهب فادع لي فلانا وفلانا وفلانا ومن لقيت وسمى رجالا قال فدعوت من سمي ومن لقيت قال قلت لانس عدد كم كانوا قال زهاء ثلثمائة) قوله زهاء بضم الزاي وفتح الهاء وبالمد ومعناه نحو ثلثمائة وفيه أنه يجوز في الدعوة أن ياذن المرسل في ناس معينين وفيهمين كقوله من لقيت من أردت حرفي هذا الحديث مجزأة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتكثير الطلوع كما وضع في الكتاب (قوله صلى الله عليه وسلم يا انس هات التور) هو بكسر التاء من هات كسرت اللام كما تكسر الطاء من أعط (قوله وزوجه مولية وجهها) هكذا هو في جميع النسخ وزوجه بالتاء وهي لغة قليلة

تكررت في الحديث والشمع والمشمور وحذفها (قوله ظنوا انهم قد تقبلوا عليه) هو بضم القاف المحففة

عند المتكلمين وهو من باب تسمية الشيء باسم جزئه على سبيل التوسع ولمسلم من طريق شعبة وزائدة عن عبد الملك ان اصدق بيت وله من رواية ثوري عن عبد الملك اشعر ركلة تكلمت بها العرب (قوله ليد) يفتح اللام وكسر الموحدة ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن الجعفري العامري من حوّل الشعراء مخضرم وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة وفد قومه بنو جعفر فاسلم وحسن اسلامه (الا) بالتحفيف استفتاحية (كل شيء) مبتدأ مضاف للذكر وهو يغيد البستغراق افرادها نحو كل نفس ذائقة الموت (ما خلا الله) نصب بخلا وخبر المبتدأ قوله (باطل) كذا بالتونين أي كل شيء خلا الله وخلاصاته الذاتية من رجة وعذاب وغير ذلك والمراد كل شيء سوى الله حائر عليه الفناء لذاته والصف الآخر لهذا البيت \* وكل نعيم لا يحلّ لزال \* وهو من قصيدته من البحر الطويل وجمتها عشرة أبيات وانشدته عائشة رضي الله عنها قوله

ذهب الذين يعاش في أ كفافهم \* وبقيت في خلف كحلد الجرب

فقال رحم الله لبيدا كيف لو أدرك زماننا هذا وقال له عمر بن الخطاب أنشدني شيئا من شعرك فقال ما كنت لأقول شعرا بعد أن علمني الله البقرة وآل عمران وتوفي بالكوفة في أماراة الوليد بن عتبة عليها في خلافة عثمان رضي الله عنه عن مائة وأربعين سنة وقيل وسبع وخمسين سنة وهو القائل

ولقد شئت من الحياة وطولها \* وسؤال هذا الناس كيف لبيد

(وكاد أمية بن أبي الصلت) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية والصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام بعدها فوقية النقي أي قارب (أن يسلم) بضم التحتية وسكون السين المهملة وكسر اللام أي في شعره في حديث مسلم من طريق عمر بن النضر يدعي أمية قال ردت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك من شعر أمية قلت نعم فأنشدته مائة بيت فقال لقد كاد يسلم في شعره وكان أمية يتعبد في الجاهلية ويؤمن بالبعث وأدرك الاسلام ولم يسلم وقيل انه دخل في النصرانية وأكثر في شعره من ذكر التوحيد وسقط لا يذران من قوله أن يسلم وحينئذ يسلم رفع \* وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الادب والرفاق ومسلم في الشعر والترغيب في الاستئذان وابن ماجه في الادب \* وبه قال (حدثنا سميع) بن أبي أوس قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحذنا (أخى) عبد الحميد المدني (عن سليمان بن بلال) أي أبو النضر المدني وثبت ابن بلال لا يذرح (عن يحيى بن سعيد) الانصاري قاضي المدينة (عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كان لأبي بكر) الصديق رضي الله عنه (غلام) لم يسلم (يخرج) بضم التحتية وسكون المعجمة وكسر الراء (له الخراج) أي يعطيه كل يوم ما عنده وضره عليه من كسبه (وكان أبو بكر يا كل من خراجه) إذا سأله عنه وعرف حله (بخاء يوم ما بشي) من كسبه (فا كل منه أبو بكر) رضي الله عنه ولم يسأله (فقال له الغلام تدرى) ولا يذرعن الكشميهني أن تدرى (ما هذا) الذي جئت به وأكث منه (فقال أبو بكر) رضي الله عنه (وما هو قال كنت تكهن لانسان في الجاهلية) لم يسلم (والحال أني) ما أحسن الكهانة بكسر الكاف وهي الاخبار بالغيب من غير طريق شرعي وكان كثيرا في الجاهلية لا سيما قبل البعثة وكان منهم من يزعم أن له رثيا من الجن يلقى اليه الاخبار ومنهم من يدعي أنه يستدله ذلك بفهم أعطيه (الأنى خدعته فلقيني فأعطاني بذلك) أي بمقالة الذي تكهن له (فهذا) ولا يذرعن الكشميهني فهو (الذي أكث منه فأدخل أبو بكر) رضي الله عنه (يده) في فيه (فقاء)

قال فابتدروا الباب فخرجوا كلهم وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أرنى (١٧٩) السور ودخل وأنا جالس في الحجر فلم يلبث الا

سيرا حتى خرج على وأنزلت هذه الآية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأهن على الناس يأيهن الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النسبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إناه ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم فانتمشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي الى آخر الآية قال الجعد قال أنس بن مالك أنا أحدث الناس عهدا به هذه الآيات وحجبت نساء النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن أبي عثمان عن أنس قال لما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب أهدت له أم سليم حبسافي ثور من محارة فقال أنس فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فادعني من لقيت من المسلمين فدعوت له من لقيت فجعلوا يدخلون عليه فإكلون ويخرجون ووضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على الطعام فدعا فيه وقال فيه ماشاء الله أن يقول ولم ادع أحد الفقيه الادعوت فأكلو حتى شعبوا وخرجوا وبقي طائفة منهم فاطالوا عليه الحديث فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يستحي منهم أن يقول لهم شيئا فخرج وتركهم في البيت فانزل الله عز وجل يأيهن الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إناه قال قتادة غير متعنين طعاما ولكن اذا دعيت فادخلوا حتى بلغ ذلكم أظهر لقلوبكم وقولوهن (باب الأمر بأجابه الداعي الى دعوة)

دعوة الطعام بفتح الدال ودعوة النسب بكسر ها هذا قول جمهور

العرب وعكسه نيم الرباب بكسر الراء ففقالوا الطعام بالنسب بالفتح وأما قول قطرب في المثلث ان دعوة الطعام بالنسب

استفزع (كل شيء في بطنه) انتهى عن حلوان الكاهن ولان ما يحصل بطريق الخديعة حرام \* وبه قال (حدثنا سعد) وهو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني الفقيه الثبت قال (أخبرني) بالافراد (نافع) (مولى ابن عمر) (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال كان أهل الجاهلية يتبايعون لحوم الجوزور (بفتح الجيم البعير ذكرا كان أو أنثى) (الى جبل الحبلة) بفتح الحاء المهملة والموحدة فيها (قال) ابن عمر (وحبل الحبلة) هو (أن تنج الناقة) بضم النونية الأولى وفتح الثانية بينهما نون ساكنة آخره جيم مبنيا للمفعول أى تضع (ما في بطنها) تحمل (الناقة) (التي تجت) بضم النون وكسر الفوقية (فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك) (لجمل الاجل) \* ومباحثه سبقت في باب بيع الغرر وحبل الحبلة من البيع \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا مهدي) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر المهملة وتشديد التحتية ابن ميمون الأزدي البصري (قال حدثنا غيلان بن جبر) بفتح الميم وسكون التحتية وجبر بفتح الجيم البصري (كننا في أنس بن مالك) رضي الله عنه (فحدثنا عن الانصار وكان) ولأبي ذر فكان بالفداء بدل الواو (يقول لي فعل قومك) في الجاهلية (كذا وكذا يوم كذا وكذا وفعل قومك كذا وكذا يوم كذا وكذا) وليس غيلان من الانصار وانما قال له أنس فعل قومك نظرا الى النسبة الأعمية وهي الأزدي \* وهذا الحديث قد سبق في مناقب الانصار (القسامة في الجاهلية) بفتح القاف وتخفيف السين المهملة مأخوذة من القسم وهي البين وهي في عرف الشرع حلف معين عند التهمة بالقتل على الاثبات أو النفي أو هي مأخوذة من قسمة الأيمان على الخائفين وثبتت هذه الترجمة عند الاكثرين عن الفرري هنا وسقطت للنسفي قال ابن حجر وهو أوجه لان الجميع من ترجمة أيام الجاهلية \* وبه قال (حدثنا أبو معمر) بسكون العين المهملة بين فقتل عبد الله بن عمرو المقعد المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد أبو عبيدة البصري التنوري قال (حدثنا ظن) بفتح القاف والطاء المهملة بعد هانوت ابن كعب البصري القطعي بضم القاف وفتح المهملة الاولى (أبو الهيثم) بالمثلثة قال (حدثنا أبو يزيد) من الزيادة (المدني) ولأبي ذر المدني البصري قال في الفتح ويقال له المدني بزيادة تحتية ولعل أصله كان من المدينة ولكن لم يرو عنه أحد من أهلها وشل عنه مالك فلم يعرفه ولم يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره وليس له ولا لراوى عنه في البخاري الا هذا الموضع (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال ان أول قسامة كانت في الجاهلية لفينا) بلام التاكيد (بنى هاشم) كان الحكم بها وبني مجرور بدل من الضمير المجرور وذلك أنه (كان رجل من بني هاشم) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف كما قال الزبير بن بكار وكان نسبته الى بني هاشم مجازا لما كان بين بني هاشم وبني المطلب من المودة والمواخاة وسماء ابن الكلبي عامرا (استأجره رجل من قريش) اسمه خدش بنجاء معجزة مكسورة فعدال مهمة وبعد الاف شين معجمة ابن عبد الله بن أبي قيس العامري كما عند الزبير بن بكار وللأصلي وأبي ذر فيما ذكره في الفتح استأجر رجلا من قريش قال وهو مغلوب والصواب الاول (من أخذ أخرى) بكسر الخاء المعجمة وتسكن آخره معجمة (فانطلق) الاجير (معه) مع المستأجر (في ابله) الى الشام (فرجل به) أي بالاجير ولأبي ذر وابن عساكر فربه رجل (من بني هاشم) لم يسم (قد انقطعت عروة جوالقه) بضم الجيم وكسر اللام مصححا عليها في الفرع كالاصل من غير همز أي وعائه ويكون من جلود وغيره فارسي معرب (فقال) للاجير (أغثي) بمثلثة من الاعانة (بعقال) بكسر



حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع (١٨٠) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعى أحدكم إلى الصلاة

فلما أهاه وحذتنا محمد بن مني حذتنا  
 جالدين الحرب عن عبيد الله عن  
 نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال إذا دعى أحدكم إلى  
 الحزبة فليجنب قال خالد فاذعبيد الله  
 ينزله على العرس

العين المهمله بحال (أشده عروه جوالقي لا تنفر الابل) يكسر الفاء وضم الراء مصححا عليها في  
الفتح ع وأصله (فأعطاه عقلا أفنديه عروه جوالقه فلانوا) (عقلا الابل) بضم العين مينا  
المفعول (لا يعبروا وحدا) لم يعقل لعدم وجدان عقاله الذي أشده الجوالقي (فقال الذي استأجره  
ماشان هذا البعير لم يعقل من بين الابل قال) له الأخير (فمن له عقلا قال) المستأجر له (فأمر  
عقاله أن زاد الفأ كهي من وجه آخر عن أبي معشر شيخ المؤلف فقال من يبيع من بني هاشم قد  
انقطع عروه جوالقه واستغاثني فأعطينه) (قال في نسخة) بالمهولة والذال المحجمة أي رماه  
(انصاعا) أصابت مقتله (كان فيها أجله) وقول العيني تبعه حافظ أن يجر وجه الله قوله فبات أي  
أشرف على الموت ظاهره أنه من الحديث عند البخاري ولم يأخذه في أصل من أصوله بعد الكسبه  
عنه والله أعلم نعم قوله فكان فيها أجله معناه مات لكنه لا يلزم منه القوله ببدليل قوله (فمر به رجل  
من أهل اليمن) لم يسم أي قبل أن يقضى (فقال) له (أنشهد الموسم) أي موسم الحج (قال) الرجل  
المسار (ما أنشهد) بخلاف ضمير المفعول (وربما شهدته قال) له (هل أنت مبلغ) بضم الميم وسكون  
الموحدة وكسر اللام (عني رسالة حررت من الدهر) يسكون الضاد وفي اليونانية بفتحها أي وقلم  
الاوراق (قال نعم) أفعل ذلك (قال فكنيت) بضم الكاف وسكون الين وفي اليونانية بفتحها  
عليها في الضرع كأمه وفي غيره بفتحها على الخطاب من الكون فيها أولاد في كنة بالفتح وبضم  
والموحدة من الكتابة قال ابن حجر رحمه الله وهذه أوجه من الأولى وقال عياض أنها ثلاثون عند  
الجوي والمستفي وانما التي في أصل سماعة (إذا أنت شهدت الموسم فلتدب آل قريش) بالياء  
الهمزة في الضرع ويحذف هائي غيره على الاستغاثه (فإذا أجولت فتدب آل بني هاشم) بالهمزة  
وحذفها كسابقه (فإن أجولت فاسأل) يسكون السين بفتحها هائي في الضرع وفي اليونانية بفتح  
بفتح السين من غيرهم (عن أبي طالب فأخبره أن فلانا) الذي استأجرني (قتلني في) أي بسبب  
(فقال ومات المستأجر) بفتح الجيم بسبب تلك الخلفه بعد أن أوصى المالك بما أوصاه (فلما قدم  
الذي استأجره أتاه أبو طالب فقال) له (مفعول صاحبنا قال من من فاحسنت القيام عليه) ووق  
(فوليت دفنه) بفتح الواو وكسر اللام (قال) أبو طالب (قد كان أهل ذلك) يعني لا يولاي ذلك  
(منذ فكث حينا) بضم الكاف (ثم إن الرجل) المالك (الذي أوصى إليه أن يبلغ) بضم التثنية  
وسكون الموحدة وكسر اللام (عنه) ما ذكر (وأي الموسم) أي أتاه (فقال له آل قريش قالوا) له  
(هذه قريش قال يا آل بني هاشم) ولأبي ذر عن الجوي والمستفي بابي هاشم (قالوا هذه بنو هاشم قال  
أبني) ولأبي ذر عن الجوي والمستفي من (أبو طالب قالوا هذا أبو طالب قال) له (أمر في ثلاث أن  
أبلغك) بضم الهمزة وسكون الموحدة (رسالة أن) بفتح الهمزة (فلما ناقضه في) أي بسبب (عقاله)  
وزاد ابن الكلبي فأخبر بالقصة ونحوها شطوفا باليت لا يعلم بما كان فقام رجال من بني هاشم  
إلى خديج فقتلوه وقالوا قتلنا صاحبنا فخذ (فأتاه أبو طالب فقال) له (أخبرنا إحدى ثلاث)  
كانت من رفقته عندهم (إن شئت أن نؤذي) همزة مفتحة حقه (بأنه من الابل قال) أي بسبب ذلك  
(قتلنا صاحبنا وإن شئت جلف) بلفظ الماضي (خسبون من قومك أن) بفتح الهمزة وكسرهما  
في اليونانية (لم يقتله فإن آيت) أي آيتعت من ذلك (فقتلنا به) والظاهر أن هتيه هي السالمة  
وعند الزبير بن بكراء هم تحا كوا في ذلك إلى الوليد بن المغيرة فقتل آل خلف حسون رخلا من  
بني عامر عند البيت ما قتله خدش (فأتى قومه) هذه كرهيم ذلك (فقالوا خلف فأنته) أي بالثنية  
(أمر أمي بن هاشم) اسمها زين بنت علقمة أخت المفعول (كانت تحت رجل منهن) اسم عبد  
لعزي بن قيس العامري (قد ولدت له) ولدا اسمه حو طب بضم طين مصغر وله حصة (فقال

• وحدثننا ابن غير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله (١٨١) صلى الله عليه وسلم قال إذا دعى أحدكم

إلى وليمة عرس فليجب \* حدثني أبو الربيع وأبو كامل قال لا حدثنا جاد حدثنا أيوب ح وحدثننا قتيبة حدثنا جاد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنوا الدعوة إذا دعيتم • وحدثنني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا دعا أحدكم أخاه فليجب عرسا كان أو نحوه • وحدثنني اسحق بن منصور حدثنا عيسى بن المنذر حدثنا ببيعة حدثنا الزبيدي عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعى إلى عرس أو نحوه فليجب \* حدثني جريد بن مسعدة الباهلي حدثنا بشر بن الفضل حدثنا اسمعيل بن أمية عن نافع عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنوا الدعوة إذا دعيتم • وحدثنني هرو بن عبد الله حدثنا ساجح بن محمد عن ابن دريد أخبرني موسى بن عقبة عن نافع قال سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجيبوا هذه الدعوة إذا دعيتم لها قال وكان عبد الله يأتي الدعوة في العرس وغير العرس ويأتها وهو صائم

والثالث تكره (قوله صلى الله عليه وسلم إذا دعى أحدكم إلى وليمة عرس فليجب) قد يحتج به من يخص وجوب الاجابة بولية العرس ويتعلق الآخرون بالروايات المطلقة لقوله صلى الله عليه وسلم في الرواية التي بعد هذه إذا دعا أحدكم أخاه فليجب عرسا كان أو نحوه ويحملون هذا على الغالب أو نحوه من التأويل والعرس باسكان الراء وضمها الغتان مشهورتان وهي مؤنثة وفيها لغة بالتذكير

بأب طالب أحب أن تحيز (بحجم وزاي تسقط) (ابن) (حويطبا) (هذا) من اليين وتغفوعنه (رجل) أي بدل رجل (من الحسين ولا تصبر عينه) بفتح الفوقية وسكون الصاد المهملة وضم الموحدثة وتكسر حجز وم على النهي ولا يذر ولا تصبر بضم أوله وكسر نالته أي ولا تلزمه باليمن (حيث تصبر الايمان) بضم الفوقية وفتح الموحدثة بين الركن والمقام (ففعول) أبوطالب مأسأته (فأتاه رجل منهم) لم يسم (فقال يا أب طالب أردت نخسين رجلا أن يحلفوا مكان مائة من الابل بصيب) فعل مضارع (كل رجل) نصب كل على المفعولية (يعيران هذان يعيران فاقبلهما عني) بفتح الموحدثة (ولا تصبر) بفتح أوله وضم نالته وقد تكسر ولا يذر ولا تصبر بضم أوله وكسر نالته (يعني حيث تصبر الايمان) بضم أوله وفتح نالته مبنيا للمفعول وبكسر الموحدثة مبنيا للفاعل (فقبلهما وجاء ثمانية وأربعون رجلا) (خلفوا) زاد ابن الكلبي عند الركن أن خدش أبري ومن دم المقتول (قال ابن عباس) رضي الله عنهما بالسند المذكور (فوالذي نفسي بيده ما حال) ولا يذر عن الكشميني ما جاء (الحول) من يوم حلفهم (ومن الثمانية وأربعين) الذين حلفوا وللأصيلي وابن عساكر والأربعين (عين نظرف) بكسر الراء أي تحرك زاد ابن الكلبي وصارت رباع الجميع لحويطب فلذا كان أكثر من عكة رباعا واستشكل قول ابن عباس رضي الله عنهما ما فوالذي نفسي بيده إلى آخره مع كونه حين ذلك لم يولد وأوجب باحتمال أن الذي أخبره بذلك جماعة اطمانت نفسه إلى صدقهم حتى وسعه أن يحلف على ذلك قاله السفاقي وقال في الفتح ويحتمل أن يكون الذي أخبره بذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو أمكن في دخول هذا الحديث في الصحيح وقال في الكواكب فيه ردع الظالمين وسلاوة للمظلومين ووجه الحكمة في هلاكهم كلهم أن يمانعوا من الظلم اذ لم يكن فيهم اذ ذلك نبي ولا كتاب ولا كانوا يؤمنون بالبعث فلو تركوا مع ذلك هم لالاً كل القوى الضعيف ولا تقتضم الظالم المظلوم وروى الفاكهني كما ذكره في الفتح من طريق ابن أبي نجيج عن أبيه قال حلف ناس عند البيت قسامة على باطل ثم خرجوا فمزلوا تحت صخرة فانهم دمت عليهم \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في القسامة ومباحث القسامة تأتي إن شاء الله تعالى في محلها بعون الله وقوته \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبيد بن اسمعيل) بضم العين مصغرا غير مضاف لشيء وكان اسمه عبد الله وكنيته أبو محمد الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير عن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كان يوم بعث) بضم الموحدثة آخره مثله غير منصرف لابي ذر للتأنيث والعلية اسم بقعة وغيره بالصرف اسم موضع وقع فيه حرب بين الاوس والخزرج (لوما قدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم) قبل قدمه المدينة بخمس سنين قتل فيه كثير من أشrafهم اذ لو كانوا أحياء لاستكبروا عن متابعتة وسقطت التصلية لابي ذر (فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد افتقر ملوهم) جاعتهم (وقتل) بتشديد الفوقية الاولى في اليونانية وتخفيفها في غيرها (سرواتهم) بفتح المهملة شرافهم (وخرجوا) بضم الجيم وتشديد الراء (قدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في) أي لاجل (دخولهم في) دين (الاسلام) وسبق هذا الحديث في مناقب الانصار • وبه قال (وقال ابن وهب) عبد الله فيما وصله أبو نعيم في مستخرجه (أخبرنا عمرو) بفتح العين ابن الحرب المصري (عن بكير بن الأشج) بضم الموحدثة مصغرا ولاشج بهمزة وشين مبهمة مع فتحين بضم نسبة لجدته واسم أبيه عبد الله مولى بني مخزوم (أن كرينا) بضم الكاف وفتح الراء وسكون التحتية بعدها موحدثة (مولى ابن عباس) حدثه أن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس السعي (المنى الشديد) (بيطن الوادي بين الصفا والمر وقسنة) ولا يذر عن الكشميني

• وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب حدثني (١٨٣) عن ابن محمد عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا دعيت

إلى كراع فأجيبوا • وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بن عيينة عن ابن عمر حدثنا أبي قال حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعيت إلى طعام فليجب أن تأكل منه وإن شئت تركه ولم يتركه ابن مثنى إلى طعام • وحدثنا ابن عيسى حدثنا أبو عاصم عن ابن جريح عن أبي الزبير هذا الإسناد بمثله • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث عن هشام بن سريين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعيت إلى طعام فليجب أن تأكل منه وإن كان مفطرا فليطعم (قوله صلى الله عليه وسلم إذا دعيت إلى كراع فأجيبوا) والمراد به عند جواهر العلماء كراع الشاة وغلطوا من جعله على كراع الغنم وهو موضع بين مكة والمدينة على مرأجل من المدينة (قوله صلى الله عليه وسلم إذا دعيت إلى طعام فليجب أن تأكل منه وإن شئت تركه) وفي الرواية الأخرى فليجب أن كان صائما فليصل وإن كان مفطرا فليطعم) اختلفوا في معنى فليصل قال الجمهور معناه فليدع لأهل الطعام بالمعزة والبركة ونحو ذلك وأصل الصلاة في اللغة الدعاء ومنه قوله تعالى وصل عليهم وقيل المراد الصلاة الشرعية سنة بالركوع والسجود أي يشتغل بالصلاة ليحصل له فضلها ولتبرئ أهل المكان والحاضرين وأما المفطر في الرواية الثانية أمره بالأكل وفي الأولى تحريمه واختلف العلماء في ذلك والأصح في مذهبه أنه لا يجب الأكل في وليمة العرس ولا في غيرها فمن أوجبها في رواية الثانية وتأول الأولى على من كان صائما

بسنه (أنما كان أهل الجاهلية يسعونها) عشونها مشيا شديدا (ويقولون لا نجبر البطحاء) يضم التون وكسر الجيم وبعد التهمة الساكنة زاي أي لا يقطع مسيل الوادي (ال) إجازة (شدا) بقوة وعدوشديد ولم ينف ابن عباس سنة السعي المحرر بل شدة المنهي إذا وصل السعي طريقه قال الرسول صلى الله عليه وسلم بل واجب ركن في الحج والحجزة ثم قال الجمهور باستصحاب العذوق بطن المسيل وخالفهم ابن عباس رضي الله عنهما • وبه قال (حدثنا) ولا يذوحدثني بالاقراء (عبد الله بن محمد) يضم العين في الفرع وفي اليونانية وغيرها بقصها وهو المعروف (الجحف) يضم الجيم وسكون العين المهمة المسندى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (أخبرنا مطرف) يضم الميم وفتح المهملة وكسر الراء المستند ابن عبد الله الحرشي بمهملتين ثم محجمة البصري قال (سمعت أبا السفر) بفتح المهملة والفاء سعيد بن محمد بضم الضمة وسكون الحاء المهمة وكسر الميم بعدها دال مهمة المهملة في الثوري الكوفي (يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول يا أيها الناس اسمعوا مني ما أقول لكم) سماع ضبط واثقان (وأسمعون) بهمزة قطع أي أعيدوا على (ما تقولون) أنكم حفظتموه مني فكانه خشى أن لا يفهموا مراده (ولا تذهموا فقولوا قال ابن عباس) كذا (قال ابن عباس) كذا من قبل أن تضبطوا ما أقول لكم (من طاف بالبيت فليطف من وراء الحجر) بكسر الخاء وسكون الجيم وهو المحوط الذي تحت المزاب وأكثروا روايات كناية عليه في شفاء الغرام أن فيه من البيت نحو سبعة أذرع كافي للصحيين (ولا تقولوا الخطي) أي لا تسموه بالخطي (فإن الرجل في الجاهلية كان يحلف) عنده (فيلقي) فيه (سوطه أو نعله أو قوسه) بعد أن يحلف علامة لعقد حلفه فسموه بالخطي لذلك لكونه يحطم أمعنهم ففعل بمعنى فاعل وقيل ماذا كره في شفاء الغرام لأنهم كانوا يطرحون قيسما طافوا به من الشباب فيبقى حتى يهطم من طول الزمان وقيل لأنهم كانوا يحطمون بالأيمان فقل من حلف هناك آثما ألا جعلت له العقوبة وقيل الخطي من يمين الحجر الأسود والمقام وزمزم والحجر لكن قال في الفتح أن حديث ابن عباس المذکور محقق في رده هذا وشبهه • وبه قال (حدثنا عيسى بن حماد) بتشديد الميم ابن معاوية بن الحرث الخزاعي أبو عبد الله الرفاء بالفاء المروزي نزيل مصر صدوق بخطي كثيرا فقيه عارف بالقرائن وقد تتبع ابن عدي ما أخطأ فيه وقال باقي حديثه مستقيم ووثقه أحمد قال (حدثنا هشيم) يضم الهاء وفتح الشين المحجمة مصغرا ابن بشير بفتح الموحدة بوزن عظيم ابن معاوية بن حازم بمحمتين أو اسطى (عن حصين) بمهملتين مصغرا ابن عبد الرحمن الكوفي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين أو أدى أي عبد الله الخضر المشهور أسلم في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يره أنه (قال رأيت في الجاهلية قردة) بكسر القاف وسكون الراء أني الحيوان المعروف (اجتمع عليها قردة) بكسر القاف وفتح الراء جمع قرود وجمع أيضا على قرود حال كونها (قد زنت فرجها فرجتها معهم) وهذا الحديث ثابت في جميع أصول البخاري التي رأيتها قال في الفتح وكفي بإيراد أبي ذر الحافظ له عن شيوخه الثلاثة الأئمة المتقين ومن الفرير وأبي سعود له في الأطراف محبة لكنه سقط من رواية التسي وكذا الحديث الذي بعده ولا يلزم من ذلك أن لا يكون في رواية الفرير فان رواية تزيدي رواية التسي عدداً أحاديثاً ورواها الأسماعيلي من وجه آخر من طريق عبد الملك بن مسلم عن عيسى بن جيطان عن عمرو بن ميمون قال كنت في اليمن في غم لأهلي وأنا على شرف فساء قريذ مع قردة فتوسد بيدها فإفرد أصغرها ففترها فسلط يدها من تحت رأس القردة الأول سلا رفيقا وتبعته فوقع عليها وأنا أنظر ثم رجعت فجعلت تدخل يدها تحت خد القردة الأول برقي فاستيقظ فزعافسها فصاح فاجتمعت القرود فجعل يصيح ويومئ

والأصح في مذهبه أنه لا يجب الأكل في وليمة العرس ولا في غيرها فمن أوجبها في رواية الثانية وتأول الأولى على من كان صائما

\* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن الأعرج عن أبي (١٨٣) هريرة أنه كان يقول بنس الطعام طعام الوأمة

يدعى اليه الاغنياء ويترك المساكين  
فمن لم يأت الدعوة فقد عصي الله  
ورسوله \* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا  
سفيان قال قلت للزهري يا أبا بكر  
كيف هذا الحديث شر الطعام  
طعام الاغنياء فضحك فقال ليس  
هو شر الطعام طعام الاغنياء قال  
سفيان وكان أبي غنيا فأقرعتني هذا  
الحديث حين سمعت به فسألت عنه  
الزهري فقال حدثني عبد الرحمن  
الأعرج أنه سمع أبا هريرة يقول شر  
الطعام طعام الوأمة ثم ذكره  
حديث مالك

ومن لم يوجهه اعتمد التصريح  
بالتحسين في الرواية الاولى وحمل  
الامر في الثانية على الندب واذا قيل  
بوجوب الاكل فأقله لقمة ولا تلزمه  
الزيادة لأنه يسمى أكلا ولهذا الحلف  
لا يأكل حنث بلقمة ولأنه قديخيل  
صاحب الطعام أن امتناعه لشبهة  
باعتقادها في الطعام فإذا أكل لقمة  
زال ذلك التحليل هكذا اصرح باللقمة  
جماعة من أصحابنا وأما الصائم فلا  
خلاف أنه لا يجب عليه الاكل  
لكن إن كان صومه فراضا لم يجزله  
الاكل لأن الفرض لا يجوز الخروج  
منه وإن كان نفلا جاز الفطر وتركه  
فإن كان يشق على صاحب الطعام  
صومه فالفضل الفطر والا فإتمام  
الصوم والله أعلم (قوله قبل هذا  
وكان عبد الله يعني ابن عمر يأتى  
الدعوة في العرس وغير العرس  
ورأيتها وهو صائم) فيه أن الصوم  
ليس بعذر في الاجابة وكذا قاله  
أصحابنا قالوا اذا دعى وهو صائم لم  
الاجابة كما يلزم المفطر ويحصل  
المقصود بحضوره وإن لم يأكل فقد  
يتبرأ به أهل الطعام والحاضرون  
(قوله شر الطعام طعام الوأمة)

الهابية فذهب القرود عينة ويسرة فجاء بذلك القرد أعرفه فخر والهما حفرة فرجوهما فلقد  
رأيت الرجم في غير بني آدم ورواه البخاري أيضا في تاريخه الكبير فقال قال لي نعيم بن حداد أخبرنا  
هشيم عن أبي المليح وحسين عن عمرو بن ميمون قال رأيت في الجاهلية قردة اجتمع عليها قردة  
فرجوها ورجتها معهم وليس فيه قد زنت وقول ابن الأثير في أسد الغابة كان عبد البر ان القصة  
بطولها يعني المروية عند الاسماعيلي المذكورة تدور على عبد الملك بن مسلم عن عيسى بن حطان  
وليس ابن يحنج بهما وهذا عند جماعة من أهل العلم منكرا لاضافة الزنا الى غير مكلف واقامة  
الحسد وعلى البهائم ولو صح ذلك لكان من الجن لأن العبادات والتكليفات في الجن والانس دون  
غيرهما أوجب عنه بأنه لا يلزم من كون عبد الملك وابن حطان مطعمونا فيمضاهم رواية البخاري  
للقصة عن غيرهما بل مقوية وعاضدة لرواية الاسماعيلي المذكورة وأنه لا يلزم من كون صورة  
الواقعة صورة الزنا أن يكون ذلك زنا حقيقة ولا حدا وانما أطلق ذلك عليه لشبهه به فلا يستلزم  
ذلك إيقاع التكليف على الحيوان \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان)  
ابن عيينة (عن عبد الله) بضم العين مصغر ابن أبي يزيد المكي مولى آل قارظ بن شيبه الكداني  
وثقه ابن المديني أنه (سمع ابن عباس رضي الله عنهما قال خلال من خلال الجاهلية) بانحاء المجمة  
فهما أي خصال من خصال الجاهلية (الطعن في الانساب) أي القدر فم ابغبر علم (والنيابة)  
بكسر النون على الميت (وندى) عبد الله الراوي الخلة (الثالثة قال سفيان) ابن عيينة (ويقولون  
انها) أي الثالثة (الاستسقاء بالانواء) جمع نوء وهو منزل القمر كانوا يقولون مطر بانواء كذا وسقينا  
بنوء كذا (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم) مصدر ميمي من البعث وهو الارسال هو (محمد  
ابن عبد الله) الذي تكاملت فيه الخصال الحمودة وهو اسم مفعول من الصفه على سبيل التفاؤل  
أنه سيكرجده وسائر أسماء وصفه عليه الصلاة والسلام راجعة اليه وتوفي أبوه بعد شهر من  
حمله أو وهو في المهد أو وهو ابن شهرين والاول أشهر (ابن عبد المطلب) اسمه شيبه الحمد لأنه ولد  
وفي رأسه شيبه ولقب بعبد المطلب لأن عمه المطلب جاءه الى مكة رديقه وهو بهيمة بذة فكان يستل  
عنه فيقول هو عبدى حياء من أن يقول ابن أخي وعاش مائة وأربعين سنة (ابن هاشم بن عبد  
مناف بن قصي بن كلاب بن مرة) واسم هاشم عمرو قيل له هاشم لأنه هشم الذي يذبحه لقومه في زمن  
الحجاجة ومناف بفتح الميم وتخفيف النون وقصى بضم القاف تصغير قصى أي بعدد لأنه بعد عن  
عشيرته في بلاد قضاة حين احتمله أمه وصغر على فعيل لانهم كرهوا اجتماع يا آت فخذوا  
احداهن وهي الثانية التي تكون في فعيل فبقى على وزن فعيل مثل فليس واسمه مجمع وقال  
الشافعي رحمه الله يزيد وكناب بكسر الكاف وتخفيف اللام ولقب به لحبته الصيد وكان أكثر  
صيده بالكلاب قاله المهلب وغيره واسمه حكيم أو عروة ومرة منقول من اسم الخنظلة قاله  
السهيلي (ابن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر) وكعب أول من جمع يوم العروبة  
وكان قصيرا خيطيا قبل وسمى كعبا لستره على قومه ولين جانبه لهم منقول من كعب القدم وقيل  
لارتفاعه على قومه وشرقه فيهم ولؤي بالهمزة في الاكثر تصغير اللام وهو الثور الوحشي وغالب  
بالمجمة وكسر اللام وفهر بكسر الفاء وسكون الهاء وهو من الحجارة الطويل والاملس قيل واسمه  
قريش وهو أبو قريش فمن لم يكن من ولده فليس بقريشي وقال آخر من أصل قريش النضر محققين  
بحديث الأشعث بن قيس الكندي قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد كندة  
فقلت ألتسم من أيا رسول الله قال لا نحن بنو النضر بن كنانة لا نفقوا منا ولا تنتسب من أينا نذكره  
أبو عمرو زاد في رواية أبي نعيم في الرياضة قال أشعث والله لا أسمع أحدا نقي قريشا من النضر بن

وقد يتجملون به وقد ينفخون بدعائه أو بإشارته أو ينصاونون عمالا ينصاونون عنه في غيبته والله أعلم



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد واللفظ لعروة قال حدثنا سفيان عن (١٨٥) الزهري عن عروة عن عائشة قالت جاءت امرأة

رفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كنت عند رفاعة فطلقني فمت طلاقاً ففوت عبد الرحمن بن الزبير وانما معه مثل هذبة الثوب فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أريدن أن ترجعي إلى رفاعة لاحتى تذوق عسلته وبذوق عسلتك قالت وأبو بكر عنده وعالدين سعيد بالباب ينتظر أن يؤذن له فنادى يا أبا بكر ألا تسمع هذه ما تجهرون به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

والحققون وقال ابن منده وأبو نعيم الإصمعي في كتابيهما في معرفة الصحابة انما هو عبد الرحمن بن الزبير ابن زيد بن أمية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن أوس والصواب الأول (قولها فمت طلاقاً) أي طلقني ثلاثاً (قولها هذبة الثوب) هو بضم الهاء واسكان الدال وهي طرفه الذي لم ينسج شبهوا به سذب العين وهو شعر جفنها (قوله صلى الله عليه وسلم لاحتى تذوق عسلته وبذوق عسلتك) هو بضم العين وفتح السين تصغير عسلته وهي كناية عن الجماع شبه لذته بلذة العسل وحلاوته قالوا وأنت العسلة لأن في العسل نعتين التذكير والتأنيث وقيل أنها على إرادة النطفة وهذا ضعيف لأن الانزال لا يشترط وفي هذا الحديث أن المطلقة ثلاثاً لا تحل لمطلقها حتى تنكح زوجاً غيره وبطأها ثم يفارقها وتنقض عدها فاما مجرد عدها عليها فلا يبيحها الأول وبه قال جميع العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وانفرد سعيد ابن المسيب فقال اذا عقد الثاني

(فيشقي باثنين) بضم التحتية وفتح السين المججمة (ما يصرفه ذلك) الوضع على مفرق رأسه (عن دينه ولين الله) عز وجل (هذا الأمر) بفتح اللام وضم التحتية وكسر الفوقية وتشديد الميم المفتوحة والنون من الاتعام والكال واللام للثأ كبدأ أي أمر الاسلام (حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت) بفتح الميم (ما يخاف) أحد (الاله) عز وجل (زاد بيان) المذكور في السند بروايته (والذئب على غنمه) بنصب الذئب عطفاً على المستثنى منه لا المستثنى قاله في النكوا كب وجوزوه في الفتح وقال ان التقدير ولا يخاف الا الذئب على غنمه لان سياق الحديث انما هو ولا من من عدوان بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية لا لالام من من عدوان الذئب فان ذلك انما يكون عند نزول عيسى اه وتعبه في العدة بأن سياق الحديث أعم من عدوان الناس وعدوان الذئب ونحوه لان قوله الراكب أعم من أن يكون معه غنم أو غيره وعدم خوفه يكون من الناس والحيوان وبان ذلك غير مختص بزمان عيسى عليه الصلاة والسلام وانما وقع هذا في زمن عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه فان الرعاة كانوا آمنين من الذئاب في أيامه ولم يعرفوا موتة الابدوان الذئب على الغنم \* وهذا الحديث قد سبق في باب علامات النبوة \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواحشي قال (حدثنا شعبة) بن الخفاف (عن أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم) في رمضان سنة خمس من البعثة كما قال الواقدي (فسجد) بعد فراغه من قراءتها (فما بقي أحد) من المسلمين والمشركين (الاسجد) معه المسلمون لله وغيرهم لآلهم لانها أول سجدة نزلت فأرادوا معارضة المسلمين بالسجود لآلهم (الارجل) وهو أمية بن خلف كافي سورة النجم عند المؤلف فلم يسجد (رأيت أنه أخذ كفاً من حصار فرعه) إلى وجهه (فسجد عليه وقال هذا يكفيني فلقد رأيته بعد) بالبناء على الضم أي بعد ذلك (قتل كاهراً بالله) تعالى يوم بدر ومطابقة الحديث للترجمة في عدم سجود هذا المذكور اذ في مخالفته نوع أذى على ما لا يخفى \* وهذا الحديث سبق في أبواب السجود ويأتي ان شاء الله تعالى في التفسير \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (محمد بن بشار) بن دار العبدي قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الخفاف (عن أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الاوذي المخضرم (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم) بغير ميم في بينا (ساجد) عند الكعبة (وحوله ناس من قريش) وهم السبعة المدعو عليهم بعد (جاء عقبة بن أبي معيط) أشقاهم (بسلام جزور) بفتح السين المهملة (فقد فقه على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه فجاءت فاطمة) ابنته (عليها السلام فاخذته من ظهره) الشريف (ودعت على من صنع) ذلك وفي رواية اسرائيل فاقبلت تسبهم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما رفع رأسه من السجود وفرغ من الصلاة اللهم عليك الملائكة من قريش أي الزم جماعتهم وأشرافهم أي أهل كهم (أباجه) بن هشام واسمه عمرو فرعون هذه الامة (وعتبه بن ربيعة) بضم العين وسكون الفوقية وفي اليونانية الرفع والنصب بتقدير أعنى ونحوه (وشيبة بن ربيعة) أنا عتبه (وأمية بن خلف) أو أبي بن خلف شعبة ابن الخفاف هو (السائل) في ذلك والصحيح أنه أمية كافي كتاب الصلاة لان أبي قتله النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد قال ابن مسعود رضي الله عنه (قرأيتهم قتلوا يوم بدر والقوا) بضم الهمزة (في بئر) هنالك تحقير الشائهم وثلاثاً نأذي بريهم (غير أمية) ولا يدرى زيادة بن خلف (أبوي) بالشك (تقطعت أوصاله فلم يلق في البئر) وهذا الحديث سبق في آخر الوضوء وبه قال (حدثنا) ولا يدرى حدثني بالافراد (عثمان بن أبي شيبة) أخو أبي بكر قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن



حدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى واللفظ لحرمله (١٨٦) قال أبو الطاهر حدثنا وقال حرمله أخبرنا بن وهب أخبرني يونس عن

ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رفاة القرطبي طلق امرأته فبث طلاقها فتروجت بعده عبد الرحمن بن الزبير فقامت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إنها كانت تحت رفاة فطلقها آخر ثلاث تطليقات فتروجت بعده عبد الرحمن بن الزبير والله ما معه إلا مثل الهدية وأخذت بهدية من جلبابها قال فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا وقال لعائش تريد أن ترجعي إلى رفاة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوق عسيلته وأبو بكر الصديق جالس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وحالدين سعيد بن العاصي جالس بباب الحجرة لم يؤذن له قال فطفي خالدي أنا بكر ألا تخرج هذه عما تحبهره عنيد رسول الله صلى الله عليه وسلم في العقد على الصحيح وأجاب الجمهور بأن هذا الحديث مخصوص لمعوم الآية ومبين للرأبها قال العلماء ولعل سعيد لم يبلغه هذا الحديث قال القاضي عياض لم يقل أحد بقول سعيد في هذا الاطاعة من الخواص واتفق العلماء على أن تعيب الحشفة في قلبها كافي ذلك من غير انزال المني وشدا الحسن البصري فشرط انزال المني وجعله حقيقة العسيلة قال الجمهور بدخول الذكركم على اللذة والعسيلة ولو وطئها في تكاح فاسد لم يحل الاول على الصحيح لانه ليس بزواج (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم تبسم) قال العلماء ان التبسم للتعجب من جهرها وتصرييحها بهذا الذي تستحي النساء منه في العادة وأرغبها في زوجها الاول وكرهه الثاني والله أعلم

منصور) هو ابن المعمر أنه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح لنا (سعيد بن جبير أو قال) منصور (حدثني) بالافراد (الحكم) بن عتيبة بضم العين وفتح الفوقية وسكون التحتية وفتح الموحدة الكندي الكوفي (عن سعيد بن جبير) أنه (قال) أمرني عبد الرحمن بن أبي (بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الزاي مقصور الخراعي مولا هم محابي صغير (قال) سل ابن عباس (رضي الله عنهما) بفتح السين من غير همز في الناصرية قال أسأل ابن عباس رضي الله عنهما (عن هاتين الآيتين ما أمرهما) أي ما التوفيق بينهما وهما قوله تعالى في سورة الفرقان (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) كذا في الرواية ولفظ التسلاوة ولا يقتلون بثبوت النون زادا يؤذوا بالحق (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) أي حيث دلت الاولى على العفو عند التوبة والثانية على وجوب الجزاء مطلقا (فسألت ابن عباس) رضي الله عنهما عن ذلك (فقال لما أنزلت التي في الفرقان قال مشركو أهل مكة فقد قتلنا النفس التي حرم الله ودعونا مع الله الها آخر وقد أتينا الفواحش) فما يغني عنا الاسلام وقد فعلنا ذلك كله وسقط قوله وقد لا يذرح (فأنزل الله) عز وجل (الامن تاب وآمن الآية) التي في سورة الفرقان (فهذه لا وليك) الكفار (وأما التي في) سورة (النساء) ففي (الرجل) المسلم (إذا عرف الاسلام وشرائعه ثم قتل فزأوه جهنم خالد فيها) سقط قوله خالد فيها من اليونانية فلا تقبل توبته وقال زيد بن ثابت لما نزلت التي في الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخر عجبنا من لينها فكنا سبعة أشهر ثم نزلت الغليظة بعد اللينة فسجحت اللينة وأراد بالغليظة آية النساء وبالنسبة آية الفرقان وقد ذهب أهل السنة إلى أن توبة قاتل المسلم عدا مقبولة الآية وإلى لغفار لمن تاب وان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وماروى عن ابن عباس رضي الله عنهما فهو تشديد ومبالغة في الزجر عن القتل وليس في الآية متمسك لمن قال بالتخلد في النار بارتكاب الكبائر لان الآية نزلت في قاتل هو كافر وهو مقبس بن ضيابة وقيل انه وعيد لمن قتل مؤمنا ميتا لقتله بسبب ايمانه ومن استحل قتل أهل الايمان لايمانهم كان كافرا مخلدا في النار وذكر أن عمرو بن عبيد جاء إلى أبي عمرو بن العلاء فقال هل يخلف الله وعده فقال لا فقال أليس قد قال الله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزأوه جهنم خالد فيها فقال أو عمرو من العجمة أتيت يا أبا عثمان ان العرب لاتعد الاخلاف في الوعيد خلفا وانما تعد اخلاف الوعد خلفا وأنشد

واني وان أوعده أو وعدته \* تخلف ايعادي ومنه موعدي

قال عبد الرحمن بن أبي (فذكرته) أي قول ابن عباس رضي الله عنهما (لجاهد) هو ابن جبر (فقال الامن تدم) أي الآية الثانية مقيدة بقوله الامن تاب حلالا لطلاق على المقيد وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التفسير وأبو داود في الفتن والنسائي في المجازية والتفسير \* وبه قال (حدثنا عياش بن الوليد) بالتحية وبعد الألف شين مبهمة الرغام البصري قال (حدثنا الوليد ابن مسلم) أبو العباس الدمشقي قال (حدثني) بالافراد (الاوزاعي) عبد الرحمن قال (حدثني) بالافراد أيضا (يحيى بن أبي كثير) بالثنية الطائي مولا هم الهناني (عن محمد بن ابراهيم التيمي) أي عبد الله المدني أنه (قال حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (قال سألت) عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما) (قلت أخبرني) بكسر الموحدة وسكون الزاي وسقط لفظ قلت من اليونانية (بشدق) صنعه المشركون بالنبي صلى الله عليه وسلم قال (يحيى) بغير ميم ولا يذرح بيتا (النبي صلى الله عليه وسلم صلى في حجر الكعبة) بكسر الخاء المهملة وسكون الجيم (إذا قيل عقيقة بن أبي معيط) المقتول كافر بعد بدر (فوضع يده) أي يوب النبي صلى الله عليه وسلم (في عنقه)



\* وحدثننا عبد بن حديد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن (١٨٧) عائشة أن رفاعة القرظي طلق امرأته فتزوجها

عبد الرحمن بن الزبير فباعت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان رفاعة طلقها آخر ثلاث تطليقات بمثل حديث يونس \* حدثنا محمد بن العلاء الهمداني حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن المرأة يتزوجها الرجل فطلقها فتزوج رجلا آخر فطلقها قبل أن يدخل بها التحلل لزوجه الأول قال لا حتى يذوق عسلها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا بن فضال ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية جمعا عن هشام بهذا الاسناد \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي ابن مسهر عن عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت طلق رجل امرأته ثلاثا فتزوجها رجل ثم طلقها قبل أن يدخل بها فأراد زوجه الأول أن يتزوجها فسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال لا حتى يذوق الآخر من عسلها ما ذاق الأول \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا يحيى يعني بن سعيد جمعا عن عبيد الله بهذا الاسناد مثله وفي حديث يحيى عن عبيد الله حدثنا القاسم عن عائشة \* حدثنا يحيى بن يحيى واسحق بن إبراهيم واللفظ يحيى قال أخبرنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أحدهم إذا أراد أن يأتي أهله قال باسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فإنه إن يقدر بينهما

المكرم (خففه) به (خفقا) بسكون النون (شديدا) فاقبل أبو بكر (الصديق) رضي الله عنه (حتى) أخذ عنك به (بفتح الميم) وكسر الكاف أي عنك عتبة (ودفعه) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (أنتقلون رجلا) كراهية (أن يقول ربنا الله الآية) أي لأن يقول وقال الزهري في آية المؤمنين (ولأن تقولوا ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية ولا فكر وهذا رده أبو حيان بأن تقدير هذا الوقت لا يجوز إلا مع المصدر المصريح به تقول جئت صياح الديك أي وقت صياحه ولو قلت أجيئت أن صاح الديك أو أن يصيح لم يصح نص عليه النحويون وهذا الاستفهام على سبيل الإنكار وفي هذا الكلام ما يدل على حسن هذا الإنكار لأنه ما زاد على أن قال ربنا الله وقد جاءكم بالبينات وذلك لا يوجب القتل البتة (تابعه) أي تابع عياش بن الوليد (ابن إسحق) محمد فقال (حدثني) بالافراد (يحيى بن عروة عن) أبيه (عروة) بن الزبير أنه قال (قلت لعبد الله بن عمرو) بفتح العين وهذه المتابعة وصلها أحمد والبرار (وقال عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان فيما وصله النسائي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (قبل لعمر بن العاص) خالف هشام أخا يحيى بن عروة في اسم الصحابي فقال يحيى عبد الله بن عمرو وقال هشام عمرو بن العاص فيرجح رواية يحيى موافقة محمد بن إبراهيم التيمي (وقال محمد بن عمرو) بفتح العين ابن علقمة الليثي المديني فيما وصله المؤلف في خلق أفعال العباد (عن أبي سلمة) ابن عبد الرحمن بن عوف أنه قال (حدثني) بالافراد (عمرو بن العاص) وهذا كله مع ما سبق من حديث عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم قال لها وكان أشد ما لقيت من قومك فذكر قصته بالطائف مع تقيف يدل على تعدد ذلك فلا تعارض على ما لا يخفى \* وحديث الباب سبق في مناقب أبي بكر الصديق رضي الله عنه ﴿باب اسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه﴾ سقط لفظ باب لا يذوقه رفعه والصديق فعيل مبالغة في الصدق وهو الكثير الصدق وقيل الذي لم يكذب قط وقد قال أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى لم يزل أبو بكر رضي الله عنه بعين الرضا منه فأختلف الناس في مراده بهذا الكلام فقيل لم يزل مؤمنا قبل البعثة وبعدها وهو الصحيح المرتضى وقيل بل أراد أنه لم يزل بحالة غير مغضوب فيها عليه لعلم الله تعالى بأنه سيؤمن ويصير من خلاصة البرار قال الشيخ تقي الدين السبكي رحمه الله لو كان هذا امرأته لاستوى الصديق وسائر الصحابة في ذلك وهذه العبارة التي قالها الأشعري في حق الصديق رضي الله عنه لم تحفظ عنه في حق غيره فالصواب أن يقال ان الصديق رضي الله عنه لم يثبت عنه حالة كفر بالله كما ثبتت عن غيره ممن آمن وهو الذي سمعناه من أشياخنا ومن يقتدي به وهو الصواب ان شاء الله تعالى ونقل ابن طبري أنباء بحمالة الإبناء أن القاضي أبا الحسين أحمد بن محمد الزبيدي روى بأسناده في كتابه المسمى معالي الفرس إلى عوالي العرش أن أبا هريرة رضي الله عنه قال اجتمع المهاجرون والأنصار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه وعيشك يا رسول الله اني لم أسجد لصنم قط فغضب عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال تقول وعيشك يا رسول الله اني لم أسجد لصنم قط وقد كنت في الجاهلية كذا وكذا سنة فقال أبو بكر رضي الله عنه ان أبا جحافة أخذ بيدي فانطقت بي إلى مخدع فيه الأصنام فقال لي هذه آلهتنا الشم العسلا فأسجد لها وخذلاني ومضى فدنوت من الصنم وقلت اني جائع فاطمئني فلم يجبني فقلت اني عارفا كسني فلم يجبني فأخذت حفرة فقلت اني ملق عليك هذه الحفرة فان كنت الها فامنع نفسك فلم يجبني فالتفت عليه الحفرة فخر لوجهه وأقبل أبي فقال ما هذا يا بني فقلت هو الذي ترى فانطلق بي إلى أمي فأخبرها فقالت دعوه فهو الذي ناجاني الله تعالى به فقلت يا أمه ما الذي ناجاك به قالت

(باب ما يستحب أن يقول عند الجماع)

(قوله صلى الله عليه وسلم لو أن أحدهم إذا أراد أن يأتي أهله قال باسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فإنه إن يقدر بينهما

ح وحدثنا عبد بن حيد أخبرنا عبد  
الرزاق جميعا عن الثوري كلاهما  
عن منصور يعني حديث جرير  
غير أن شعبة تليس في حديثه ذكر  
باسم الله وفي رواية عبد الرزاق عن  
الثوري باسم الله وفي رواية ابن عمر  
إلى منصور أراه قال باسم الله وحدثنا  
قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي  
شيبه وعمر والنقاد والفظ لا يكر  
قالوا حدثنا بسفيان عن ابن المنكدر  
سمع جابر يقول كانت اليهود تقول  
إذا أتى الرجل امرأة من درها في  
ليلها كان الولد أجول فزلت  
نسأؤكم حرت لكم فأتوا حرتكم  
في شتم وحدثنا محمد بن ربح  
أخبرنا الألب عن ابن الهادي عن أبي  
حازم عن محمد بن المنكدر عن جابر  
بن عبد الله أن يهود كانت تقول  
إذا نسأ المرأة من درها في قبلها تم  
جئت بان وليلها أجول قال فأنزلت  
نسأؤكم حرت لكم فأتوا حرتكم  
في شتم وحدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا أبو عوانة ح وحدثنا عبد  
الوارث بن عبد الصمد حدثني أبي  
عن جدي عن أبي ح وحدثنا  
محمد بن مني حدثني وهب بن جرير  
حدثنا شعبة ح وحدثنا محمد بن مني

ولدى تلك لم يضروا شيطان أبدا قال  
القاضي قيل المراد بانه لا يضروا نه  
لا يضروا شيطان وقيل لا يظعن  
فيه الشيطان عند ولائته بخلاف  
غيره قال ولم يجعله أحد على العزم  
في جميع الضرر والوسوسة والاغواء  
هذا كلام القاضي

\*) (باب جواز جاعه امراته في قبيلها  
من قدامها ومن وراءها من غير  
تعريض للدرز) \*

(قول جابر كانت اليهود تقول اذا  
 أتى الرجل امرأته من دبرها في قبيها

[illegible]

أَيُّ الرَّجُلِ إِذَا مَنَ بِيَدِهِ فِي قَيْلِهِ كَانَ الْوَلَدُ أَجُولَ أَجُولٍ قَبْلَتْ نَسْلُهُ كَمْ حَسَنَتُكُمْ فَأَوَّخَرْتُكُمْ إِلَى شَيْءٍ

حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان ح وحدثني عبد الله بن سعيد وهو روى بن (١٨٩) عبد الله وأبو معن الرقاشي قالوا أخبرنا وهب بن

جرير أخبرنا أبي قال سمعت النعمان ابن راشد يحدث عن الزهري ح وحدثني سليمان بن معبد حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد العزيز وهو ابن المختار عن سهيل بن أبي صالح كل هؤلاء عن محمد بن المنكدر عن جابر بهذا الحديث وزاد في حديث النعمان عن الزهري أن شاء محبة وان شاء غير محبة غير أن ذلك في صمام واحد وحدثنا محمد بن مني وابن بشار واللفظ لابن مني قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن زارة بن أوفى عن أبي

وفى رواية أن شاء محبة وان شاء غير محبة غير أن ذلك في صمام واحد المحبة بيمين مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم باء موحدة مشددة مكسورة ثم ياء مثناة من تحت أى مكسوبة على وجهها والصمام بكسر الصاد أى ثقب واحد والمراد به القبل قال العلماء وقوله تعالى فأتوا حرثكم أنى شئت أى موضع الزرع من المرأة وهو قبلها الذى يزرع فيه التى لا يتغافلوا فيه اباحة وظها فى قبلها أن شاء من بين يديها وان شاء من وراءها وان شاء مكتوبة وأما الدبر فليس هو بحرث ولا موضع زرع ومعنى قوله تعالى أنى شئت كيف شئتم وانفق العلماء الذين يعدونهم على تحريم وطء المرأة فى دبرها حائضا كانت أو طاهرا لأحاديث كثيرة مشهورة بحديث ملعون من أتى امرأة فى دبرها قال أصحابنا لا يحل الوطء فى الدبر فى شئ من آدميين ولا غيرهم من الحيوان فى حال من الأحوال والله أعلم (قوله أن يهود كانت تقول)

عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (قال سألت مسروقاً) أى ابن الأجدع (من آذن) أى من أعلم (النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال) مسروق (حدثنى) بالافراد بذلك (أبول) يعنى عبد الله (بن مسعود) أنه (بفتح الهمزة) أذنت (بالمدأملت بهم شجرة) وفى مسند اسحق بن راهويه سمرة بدل قوله شجرة \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى التبوذكى قال (حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد) بفتح الغين فى الاول وكسر هاءى الثالث (قال أخبرنى) بالتوحيد (جدى) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص (عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه كان يحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم أداة) بكسر الهمزة ناعمة صغير من جلد يتخذ الماء ولا يذرا الاداة (لوضوئه وحاجته فينبأ) بالميم (هو يتبعه بها فقال) عليه الصلاة والسلام (من هذا فقال أنا أبو هريرة فقال ابغنى) همزة وصل من الثلاثى ولأبى ذر يقطع أى اطلب لى (أحجاراً تستغض) بكسر الفاء والجزم جواباً للامر أستنج (بها ولا تأتني بعظم ولا برؤة فأنتبه بأحجاراً حلقها فى طرف ثوبى حتى وضعت) بحذف المفعول ولأبى ذر عن الكشميين وضعت (الى جنبه ثم انصرفت حتى اذا فرغ) من حاجته (مشيت معه فقلت) له يا رسول الله (ما بال العظم والروثة قال) عليه الصلاة والسلام (هما من طعام الجن وإنه أتانى وفد من نصيبين) بفتح النون وكسر الصاد المهملة بعدها تحتين ساكتان بينهما موحدة مكسورة آخره نون بلدة مشهورة بالجزيرة وقال السفاقي بالشام قال فى الفتح وفيه تجوز فان الجزيرة بين الشام والعراق (ونعم الجن فسألوا فى الزاد) يحتمل أن يكون وقع فى هذه الليلة أو فيما مضى (فدعوت الله لهم أن لا يرزقوا بعظم ولا روثه الا وجدوا عليها طعاماً) ولأبى ذر عن المستملى والكشميين طعماً بضم الطاء وسكون العين من غير ألف والذى تحصل من الاخبار أن وفادة الجن عليه صلى الله عليه وسلم مرات بيطن نخلة وهو يقرأ القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا وكانوا سبعة أحدهم زوبعة وبالجنون وأخرى يقيقع الغرقد وفى هذه الليالى حضر ابن مسعود وخط عليه وخارج المدينة وحضر هالزير بن العوام وفى بعض أسفاره حضر هابلل بن الحرث (باب اسلام أبى ذر) جندب بن جندادة (الغفارى رضى الله عنه) وسقط الباب لأبى ذر وبه قال (حدثنى) بالتوحيد (عرو بن عباس) بفتح العين أبو عثمان البصرى قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي) الحافظ أبو سعيد البصرى التولوى قال (حدثنا المنى) بضم الميم وفتح المثناة والنون المشددة ابن عمران الضبعى (عن أبى جرة) بالميم والراء نصير بن عمران (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال لما بلغ أبان ربعت النبي صلى الله عليه وسلم قال لاخيه) أنيس بضم الهمزة مصغراً (اركب) وسر (الى هذا الوادى) (وادى مكة) (فاعلم) همزة وصل (لى علم) بكسر العين وسكون الادم (هذا الرجل الذى يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء واسمع من قوله ثم اتنى فانطلق الاخ) أنيس المذكور ولأبى ذر عن الكشميين فانطلق الآخر بفتح الخاء المعجمة بدل قوله الاخ (حتى قدمه) أى وادى مكة (وسمع من قوله) الذى يسلب الارواح صلى الله عليه وسلم (ثم رجع الى) أخيه (أبى ذر فقال له رأيت يامر بكارم الاخلاق وكلاماً) نصب بتقدير وسمعت يقول كلاماً أو عطف على ضمير رأيت من باب قوله \* علقها تبناً وما باردا \* أوضن الرؤية معنى الاخذ أى أخذت منه كلاماً (ما هو بالشعر) زاد مسلم ولقد وضعت قوله على أقرأ الشعر فلم يلتزم عليها والله انه لصادق (فقال) له أبو ذر (ما شئتني) بالشين المعجمة والفاء (عما أردت فترو ودحل شنة) بفتح المعجمة والنون المشددة قريبة حلقة (له فيها ماء) وسار (حتى قدم مكة فأتى المسجد فالتمس النبي صلى الله عليه وسلم) أى طلبه (ولا يعرفه وكره أن يسأل عنه) فريشافيوذونه (حتى أدركه بعض الليل فرأه) ولأبى ذر اضطجع ولا يصلى وابن

هكذا هو فى النسخ يهود غير مصر وفلان المراد قبيلة اليهود فامتنع صرقة للتأنيث والعلمية \* (باب تحريم امتناعها من فراش زوجها) \*

هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا باتت المرأة (١٩٠) هاجرة فراش زوجها العنتها الملائكة حتى تصبح \* وحديثه يحيى بن حبيب

حدثنا خالد يعني ابن الحرث حدثنا  
شعبة بهذا الاسناد وقال حتى ترجع  
\* حديثنا ابن أبي عمير حدثنا مروان  
عن يزيد يعني ابن كيسان عن أبي  
حازم عن أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم والذي  
نفسى بيده ما من رجل يدعو  
امراة الى فراشه فباتي عليه الا  
كان الذي في السماء ساخطا عليها  
حتى يرضي عنها \* وحديثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا  
أبو معاوية ح وحديث أبو سعيد  
الأشجعي حدثنا وكيع ح وحديث  
زهير بن حرب واللفظ له حدثنا جرير  
كلهم عن الأعمش عن أبي حازم عن  
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته  
الى فراشه فلم تأت فبات غضبان  
عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
مروان بن معاوية عن عمر بن حرة  
العمري حدثنا عبد الرحمن بن  
سعد قال سمعت أبا سعيد الخدري  
يقول قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان من أشر الناس عند الله  
منزلة يوم القيامة الرجل يفضي الى

(قوله صلى الله عليه وسلم اذا باتت  
المرأة هاجرة فراش زوجها العنتها  
الملائكة حتى تصبح وفي رواية حتى  
ترجع) هذا دليل على تحريم  
امتناعها من فراشه لغير عند شرعي  
وليس الخوض بعد في الاستماع  
لان له حقا في الاستماع بما فوق  
الآثار ومعنى الحديث أن العنة  
تستمر عليها حتى تزول المعصية بطاوع  
الفجر والاستغناء عنها أو بتوبتها  
ورجوعها الى الفراش (قوله  
صلى الله عليه وسلم فبات غضبان  
عليها) وفي بعض النسخ غضبان  
(باب تحريم افشاء السر المرأة)

عساكروا في الوقت فاضطجع فراءه (على) رضى الله عنه (فعرى أنه غريب) وفي رواية أبي قتبية  
السابقة في قصة زمزم فقال كان الرجل غريبا قلت نعم (فلم أراه تبعه) ولا أبي قتبية قال على له  
انطلق الى المنزل قال فانطلقت معه (فلم يسأل واحد منهم صاحبه عن شيء حتى أصبح ثم احتل) أبو  
ذر (قرينه وزاده الى المسجد وظل ذلك اليوم) فيه (ولا يراه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أمسى  
فعدالى مضجعه) بكسر الخيم ولا يدر مضجعه بقصتها (قرنه على فقال أما نال) بالنون أي أما أن  
(الرجل أن يعلم منزله) أي أن يكون له منزل معين يسكنه أو أراد دعوته الى منزله وأضاف المنزل اليه  
علا بسة أضافته له فيه (فأقامه) من مضجعه (فذهب به معه لا يسأل واحد منهم صاحبه عن شيء  
حتى اذا كان يوم الثالث فعلى) ولا يدر عن الكسطيني فعدا ولا يدر عن الجوى والمستحلى فعد  
(على على مثل ذلك) الفعل من أخذه الى منزله (فأقامه معه) وسقط من اليونينية وغيرها قوله على  
التي بعد على (ثم قال له على) (ألا تحبني) بالرفع (ما الذي أقدمك) هنا (قال) (أبوذر) (ان  
أعطيتني عهدا وميثاقا لترشدني) الى مقصودي ولا يدر عن الكسطيني لترشدني بنون واحدة  
مشددة (فعلت ففعل) على ما ذكره من العهد والميثاق (فأخبره) أبوذر عن مقصوده ولا يدر  
ذرفا خبرته بقاء المتكلم قبل الضمير وفيه الثقات (قال له على) (فأخبره) أبوذر عن مقصوده ولا يدر  
عليه وسلم) سقطت التصلة لا يدر (فاذا أصبحت فاتبعني) بتشديد الفوقية لا يدر ويخففها  
ساكنة لغيرهم (فاني ان رأيت شيئا أخاف عليكم فأتى ريق الماء) ولا يدر قتيبة فأتى الى الحائط  
كان أصل نعلي ولعنه قالهما جميعا (فان مضيت فاتبعني) بتشديد الفوقية لا يدر ويخففها  
لغيره (حتى تدخل مدخلى ففعل) أبوذر ذلك (فانطلق يفتوه) أي يتبعه (حتى دخل على النبي  
صلى الله عليه وسلم ودخل) أبوذر (معه فسمع من قوله) صلى الله عليه وسلم (وأسلم مكابه فقال له  
النبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى قومك) غفار (فأخبرهم) بنشأ لعل الله أن ينفعهم بك  
(حتى يأتيك أمرى) ولا يدر قتيبة قال يا بأذركم هذا الاخر وارجع الى بلدك فاذا بلغك طهورنا  
فأقبل وانما أمره بالكتمان خوفا عليه من قريش (قال) أبوذر (والذي نفسي بيده لا صرخن بها)  
لأرفعن بكلمة التوحيد صوتي (بين ظهرانيهم) بفتح الهمزة أي في جمعهم (فخرج حتى أتى  
المسجد) الحرام (فنادى بأعلى صوته أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ثم قام القوم)  
قريش (فصربوه حتى أضجعوه) على الأرض (وأبى العباس) بن عبد المطلب رضى الله عنه  
(فأكب عليه قال) ولا يدر ثم قال (وليكلم ألسن تعلمون أنه من غفار وأن طريق تجارتكم الى  
الشام) عليهم (فأنقذتهم) بالقاف والذال المجمة أي خلصهم من المشركين (ثم عاد من الغد  
لنملها فصرّبوه وناروا اليه) بالثنية (فأكب العباس عليه) فأنقذتهم ويرجع الى قومه فأسلم  
أخوه أبس وأمه وكثير من قومه \* وهذا الحديث قد حرق في قصة زمزم في مناقب قريش  
\* هذا (باب اسلام سعيد بن زيد) بكسر العين ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وزوج أخته أم جميل  
الفاء أحد العشرة المبشرة بالجنة وهو ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وزوج أخته أم جميل  
فاطمة بنت الخطاب وكان أبوهم يزيد يطلب دين الخنثية من إبراهيم قتل النبي فكان بعد الله  
وحده لا يشرك به شيئا وصلى الى الكعبة حتى مات على ذلك (رضي الله عنه) \* وفيه قال (حدثنا  
قتيبة بن سعيد) الثقي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن اسمعيل) بن أبي خالد (عن قيس)  
هو ابن أبي حازم (قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في مسجد الكوفة يقول والله لقد  
رأيتني) بضم التاء الفوقية أي لقد رأيت نفسي (و) الحال (ان عمر) بن الخطاب رضى الله عنه  
(الموثق على الاسلام) بالثنية مجمل أوقد كالا سيرتني قبا واهانة وفي حديث أنس رضى الله عنه

(قوله صلى الله عليه وسلم ان من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي الى

امراته وتفضى اليه ثم ينشر سرها \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن غير وابو كريب قال (١٩١) حدثنا أبو أسامة عن عمر بن حنظلة عن عبد الرحمن

ابن سعد قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أعظم الامانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضى الى امرأته وتفضى اليه ثم ينشر سرها وقال ابن غير ان أعظم \* وحدثننا يحيى بن أنس وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا حدثنا اسمعيل بن جعفر قال أخبرني ببيعة عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محرز أنه قال دخلت أنا وأبو الصرمة على أبي سعيد الخدري فسأله أبو الصرمة فقال يا أبا سعيد هزل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر العزل

امراته وتفضى اليه ثم ينشر سرها قال القاضي هكذا وقعت الرواية أشهر بالالف وأهل النحو يقولون لا يجوز أشهر وأخير وأما يقال هو خير منه وشمره قال وقد جاءت الاحاديث الصحيحة بالثنتين جميعا وهي حجة في جوازهما جميعا وأنها القتان وفي هذا الحديث تحريم إفساء الرجل ما يجري بينه وبين امرأته من أمور الاستمتاع ووصف تفاصيل ذلك وما يجري من المرأة فيه من قول أو فعل ونحوه فاما مجرد ذكر الجماع فان لم تكن فيه فائدة ولا إليه حاجة فمكره ولأنه خلاف المروءة وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خير أو ليصمت وإن كان إليه حاجة أو ترتب عليه فائدة بان ينكر عليه اعراضه عنها أو تدعى عليه العجز عن الجماع أو نحو ذلك فلا كراهة في ذكره كما قال صلى الله عليه وسلم اني لأفعله أنا وهذه وقال صلى الله عليه وسلم لاني طلبة أعرضتم اللذة وقال الجابر النكيس النكيس والله أعلم

عند صاحب الصفوة أن عمر رضي الله عنه لما بلغه اسلام أخته وزوجها سعيد بن زيد وثب عليه فوطئه وطأ شديدا فجاءت أخته فدفعت عن زوجها ففتح يده فدمى وجهها وهذارت دما قاله البرماوي كالكبرماني حيث فسر قوله لموتني أي على الثبات على الاسلام وبشددني وبشيتني عليه (قبل أن يسلم عمر) رضي الله عنه وكان سبب اسلامه اسلامها وما سمعه في بيتهم ما من القرآن كما سأتى ان شاء الله تعالى ولذا أخر المؤلف ذكر اسلام عمر رضي الله عنه عن اسلام سعيد (ولو أن أحدا الجبل المعروف) (أرفض) بهزمة وصل وسكون الراء وفتح الفاء وتشديد الصاد المعجمة أي زال من مكانه (الذي) أي لأجل الذي (صنعتهم نعمان) بن عفان رضي الله عنه من القتل (لكن) محقوقا (أرفض) أي حقيقا بالارضا ضا وهذا منه على سبيل التمثيل وكان سعيد بن زيد من المهاجرين الأولين وشهد المشاهد كلها الأبدرا وضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بسهمه وأجره وكان مجاب الدعوة \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في اسلام عمر وفي الأكرام أيضا \* (باب اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه) سقط لفظ باب لأني ذكرنا في رفع \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولأني ذكرنا (محمد بن كثير) بالمشقة أبو عبد الله العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن اسمعيل بن أبي خالد) الكوفي الحافظ (عن قيس بن أبي حازم) التابعي الكبير البجلي (عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) أنه (قال مازلنا أعز منذ أسلم عمر) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي سكن مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري أيضا (قال حدثني) بالتوحيد (عمر بن محمد) بضم العين (قال فأخبرني) بالافراد (جدي زيد بن عبد الله بن عمر) بقاء العطف على شيء مقدركه قال قال كذا فأخبرني بكذا (عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه (قال بينما) بالميم (هو) أي عمر بن الخطاب (في الدار) حال كونه (خائفا) من قريش لما أسلم (انجاء العاص) بكسر الصاد صححا عليها في الفرع كأصله لانها من الناقص لان أصله العاصي بالياء كالفاضي تخفف بترك الياء وبضم الصاد اذا قلنا انه من الاجوف أي ألفه مبدلة عن واو أصله العوص (ابن وائل) بالمد (السهمي) بفتح السين المهملة وسكون الهاء (أبو عمرو) والعاص جاهلي أدرك الاسلام ولم يسلم وهو ابن هاشم بن سعيد بن سهم (عليه حالة حبرة) بكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة جر باضافة حبة الهيار ومخطط ولأني ذكر جر بإسقاط الهاء وقيص مكشوف (مخيط) بجر وهو (أي العاص) من بني سهم وهم حلفاء ونافى الجاهلية) بالحاء المهملة جمع حليف من الحلف وهو المعاقدة والمعاهدة على التعاضد والتساعد (نقال له) (العاص) ما بال (بضم اللام ما سألتك) قال زعم قومك (بنو سهم) أنهم سيقنوني (ولأني ذكر سيقنوني بنون واحدة) (أن أسلمت) أي لأجل اسلامي بفتح همزة ن وفي الناصرية بكسر ها كالفرع ولم يضبطها في المونية (قال) (له) العاص (لا سبيل) لهم (اليك) فقال عمر رضي الله عنه (بعد أن قالها) أي كلمة لا سبيل اليك (أمنت) بهزمة مفتوحة وميم مكسورة ونون ساكنة وفوقية مضومة من الامان أي زال خوف لقول العاص لانه كان مطاعا في قومه (فخرج العاص فلقى الناس قد سال) بغير همز أي امتلا (بهم الوادي) وادي مكة (فقال) (العاص) (أين تريدون فقالوا تريد هذا ابن الخطاب) عمر رضي الله عنه (الذي صبا) أي خرج عن دين آبائه (قال) (العاص) (لا سبيل) لكم (اليه فكر الناس) بتشديد الراء أي رجعوا \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المدني) قال (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (قال عمرو بن دينار) قال سفيان (سمعت) أي عمرو بن دينار (قال قال عبد الله بن عمر) (ابن الخطاب) رضي الله عنه لما أسلم عمر اجتمع الناس عند داره (ولأني ذكر عن الكشمي اليه عند داره) (وقالوا

العزل هو أن يجامع فإذا قارب الانزال نزع وأزل خارج الفرج وهو مكروه عندنا في كل حال وكل امرأه (باب حكم العزل)

فقال نعم غزوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٩٣) غزوة لم يطلع فسينا كرائم العرب فطالت علينا العزبة ورغبنا في الفداء فأردنا

أن نستمتع ونعزل فقلنا نفعل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا لأنسأله فبأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا عليكم أن لا تفعلوا ما كتب الله خلق نعمة هي سواء عرفت أم لا لانه لم يبق في قطع النسل ولهذا جاء في الحديث الآخر تمتعوا لأن الله لا يقطع طريق الولادة كما يقتل المولود بالولادة وأما التصريم فقال أصحابنا لا يحرم في مملوك كسبه ولا في زوجته الأمانة سواء رضيت أم لا لأن عليه ضرر في مملوكه بحسبها أم ولد وامتناع بيعها وعليه ضرر في زوجته الرقبة بحسبها ولده رقبته بآلامه وأما زوجته الحرة فإن أذنت فيه لم يحرم والأفوخة إن أجمعها لا يحرم ثم هذه الأحاديث منع غيرنا فجمع بينهما أن ما ورد في النبي محمول على كراهة التزويج وما ورد في الأذن في ذلك محمول على أنه ليس بمحرّم وليس معناه في الكراهة هذا مختصر ما يتعلق بالآيات من الأحكام واجتمع بين الأحاديث والسلف خلاف كنعوماد كراهة من مذهبننا ومن حرمه بغير إذن الزوجية الحرة قال عليها ضرر في العزل فيشترط لجوازه إذنها (قوله غزوة لم يطلع) أي بني المصطلق وهي غزوة المر سيع قال القاضي قال أهل الحديث هذا أولى من رواية قومين بن عقبة أنه كان في غزوة وطاس (قوله كرائم العرب) أي النفوس منهم (قوله فطالت علينا العزبة ورغبنا في الفداء) معناه احتجنا إلى الوطء وخفنا من الجبل قصير أم ولد يمنع علينا بيعها وأخذ الفداء فيها فيستطيع

صبا عمر) بغيرهم خرج عن دينه إلى دين آخر قال ابنه (وأنا غلام فوق ظهر بيتي فأم رجل عليه قباء من ديباج) من أربسم وقد تفتح داله (فقال قد صبا عمر) بقط لفظ قدمن اليونانية (فأنا) الاجتماع فلا يعرض له أحد (فأنا) أي والحال أنا (له جاز) الخيم وتخفيف الراء أي آخره من أن يظلمه أحد (قال) ابن عمر رضي الله عنه (فرايت الناس تصدعوا) بأصدا والبال المشددة المقنوحين المهملين أي تفرقوا (عنه فقلت) أي (من هذا) الرجل الذي تفرق الناس بسببه (قال) بالافراد في اليونانية قالوا هو (العاصم بن رائل) بن قومه قال (سعد بن يحيى بن سليمان) الجعفي (قال حدثني) بالتوحيد (ابن وهب) عبد الله قال (حدثني) بالافراد أيضا (عمر) بن محمد ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (أن سألنا عنه عن) أي (عبد الله بن عمر) أنه (قال) ما سمعت عمر لشيء قط يفتح القاف وتشديد الطاء لاجل شيء أو عن شيء قط (يقول الله لا تقه) كذا إلا كان كما يظن) لانه كان من المحدثين يفتح الدال (يفيها) بالمجر (عمر) رضي الله عنه (جالس) وجواب فيما قوله (أذمر به رجل جيل) قال البيهقي يشبه أن يكون هو سواد بن قارب يفتح السين وتخفيف أو أو قارب بالقاف والراء الممسورة بعدها موحدة (فقال) عمر (لقد أخطأني) في كونه في الجاهلية بأن صار مسلما (أو) قال (أن هذا) سواد بن قارب مستمر (على دينه في الجاهلية) على عبادة الأوثان (أو لقد) بالهمزة والواو الساكنة في اليونانية وغيره أو في القسح أو لقد (كان كاهنهم) بكسر الهاء أي كاهن قومه (على) بتشديد الياء أي أحضر (الرجل) أو قريومني (فدعى) بضم الدال مبنيا للفعول (له) أي لاجل عمر (فقال) ولأني ذروا (له) عمر (ذلك) الذي قاله في غيبته من التردد وقال أبو عمر كان يشكهن في الجاهلية فأسلم وداعبه عمر يوما وقال ما فعلت كهانتك يا سواد فغضب وقال ما كنا عليه نحن وأنت يا عمر من جاهلتنا وكفرنا شر من الكهانة قالك تعبرني بشيء تبث منه وأرجو من الله العفو عنه (فقال) سواد (ما رأيت) شيئا (كاليوم) أي مثل ما رأيت اليوم أي حيث (استقبل) بضم الفوقية مبنيا للفعول (به) أي فيه (رجل) نائب عن الفاعل (مسلم) صفة له وللاربعة استقبل بفتح الفوقية مبنيا للفاعل به أي بالكلام رجلا مفجول رأيت ومسلما صفته كذا أعربه الكرماني وتبعه البرماوي وقال العيني فيه شيء أن كان مراد من رأيت المصنوع من في الحديث فإن قدر لفظ رأيت آخر يكون موجهات تقدير مرأيت يوما مثل هذا اليوم رأيت استقبل به أي بالكلام المذكور رجلا مسلما فقوله استقبل به جملة معوضة بين الفاعل والمفعول وبما صيل المعنى ما رأيت كاليوم رأيت فيه رجلا استقبل فيه أي في اليوم اه وعذد البيهقي في رواية من رسالة قد جاء الله بالإسلام قالنا وذو كراهية (قال) عمر رضي الله عنه (والى أغرم عليه) أي الزمان (لا ما أخبرني) أي ما أطلب منك إلا الأخبار (قال) سواد (كنت كاهنهم) أي أخبرهم بالمعياشي في الجاهلية (قال) له عمر (فأعجب) بالضم وما استفهامية (ما حدثك به جنتك) من أخبار الغيب (قال) بينا) بالهمزة (أنا وما في السجوق جاءني) الجنب (أعرف فيها الفرع) فتح القاف والراء والمهملة أي الخوف (فقال) لي ولأني ذروا قالت (أم البنين وبناتها) بكسر الهمزة وسكون الموحدة والنصب عطف على سابقه أي وخوفها (وبأسها) من البأس ضد الرجم (من بعد أنكسها) بكسر الهمزة وسكون التونين أي من بعد انقلابها على رأها قال ابن فارس معناه تبست من استراق السمع بعد أن كتبت ألقته فانقلبت عن الاستراق قد ألبست من السمع (ولحوقها) بالنصب عطف على ابتلاها وبالجر عطف على أنكسها أي ولحوق الحين (بالقلاص) بالفتح المكشورة آخره صادمه جملة جمع فلو ص الثاقفة الشابة (وأخلاصها) بفتح الهمزة وسكون الحاء

منه منع بيع أم الولد وأن هذا كان مشهورا عندهم (قوله صلى الله عليه وسلم لا عليكم أن لا تفعلوا ما كتب الله خلق نعمة هي



كائنة الى يوم القيامة الاستكون \* حدثني محمد بن الفرج مولى بني هاشم حدثنا محمد (١٩٣) بن الزبير قال حدثنا موسى بن عقبة عن محمد بن يحيى بن حبان بهذا الاسناد في معنى

حديث ربعة غير أنه قال فان الله كتب من هو خالق الى يوم القيامة \* وحدثني عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري عن ابن محرز عن أبي سعيد الخدري أنه أخبره قال أصبنا سبانيا فكننا نعزل ثم سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال لنا وانكم لتفعلون وانكم لتفعلون وانكم لتفعلون مامن نسمة كائنة الى يوم القيامة الا

هي كائنة \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا بشر بن المفضل حدثنا شعبة عن أنس بن سيرين عن معبد بن سيرين عن أبي سعيد الخدري قال قلت له سمعته من أبي سعيد قال نعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عليكم أن لا تفعلوا فأنما هو القدر \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر وحديثي يحيى بن حبيب حدثنا خالد بن عيسى ابن الحرث ح وحدثني محمد بن حاتم حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وهو قالوا جميعا حدثنا شعبة عن أنس بن سيرين بهذا الاسناد مثله غير أن في حديثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في العزل لا عليكم أن لا تفعلوا إذا كنتم فأنما هو القدر وفي رواية بهز قال شعبة قلت له سمعته من أبي سعيد قال نعم \* وحدثني أبو الربيع الزهراني وأبو كامل الخدري واللفظ لابي كامل قال حدثنا جاد وهو ابن زيد حدثنا أيوب عن محمد عن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود رده الى أبي سعيد الخدري قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال لا عليكم

كائنة الى يوم القيامة الاستكون معناه ما عليكم ضرر في ترك العزل

المهمة بعدها لام ألف فسين مهمة جمع جلس بكسر أوله وهو كساء يجعل تحت رجل الابل على ظهورها تلازمه ومنه قيل فلان جلس بيته أي ملازمه قال في التكو ك ب والمراد بيان ظهور النبي العربي صلى الله عليه وسلم ومتابعة الجن للعرب ولحقهم بهم في الدين اذ هو رسول الثقلين وهذا الشعر من الرجز لكن وقع الاخير غير موزون نعم روى ورحلها العيس باحلاسها وهذا موزون والعيس بكسر العين الابل وعند البيهقي موصولا من حديث البراء بن عازب في دلائل النبوة له بعد قوله وأحلاسها

تهوى الى مكة تبغى الهدى \* مامؤمنوها مثل أرجاسها فانهمض الى الصفوة من هاشم \* واسم بعينيك الى رأسها

قال ثم نهني فأفرغني وقال ياسواد ان الله عز وجل بعث نبيا فانهمض اليه تسعد وترشد فلما كان في الليلة الثانية أتاني فنهني ثم قال

عجبت للجن وتطلا بها \* وشدها العيس بأقتابها تهوى الى مكة تبغى الهدى \* وليس قدماها كأذ نابها فانهمض الى الصفوة من هاشم \* واسم بعينيك الى قابها

فلما كان في الليلة الثالثة أتاني فنهني فقال

عجبت للجن وتنفارها \* وشدها العيس بأكوارها تهوى الى مكة تبغى الهدى \* ليس ذوو النسر كأذ خارها فانهمض الى الصفوة من هاشم \* مامؤمنوها الجن ككفارها

قال فوقع في قلبي الاسلام وأتيت المدينة فلما رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بك ياسواد بن قارب قد علمنا ما جاء بك قال قد قلت شعرا فسمعه مني فقلت

أتاني رثي بعديل وهجعة \* ولم ألك فيما قد بليت به كاذب ثلاث ليال قوله ككل ليلة \* أتاك نبي من لؤي بن غالب فتمرت عن ساق الأزار ووسط \* لي الذعلب الوجناء عند السباب فاشهد أن الله لا رب غيره \* وأنت مأمون على ككل غائب وأنت أدنى المرسلين شفاعة \* الى الله يا ابن الأكرمين الاطايب فرنا بما يأتيك يا خير مرسل \* وان كان فيما جاء شيب الذوائب فكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة \* سواك بعن عن سواد بن قارب

قال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه (قال عمر) رضي الله عنه (صدق) سواد (بينما) بالميم (انا عند ألهتهم) ولاي ذروا الاصيلي وابن عساكر بينما أنا نائم عند ألهتهم أي أصنامهم (اذ جاء رجل) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمه وعند أحمد من وجه آخر أنه ابن عباس شيخ أدرك الجاهلية (بجمل فذبحه فصرخ به صارخ لم أسمع صارخا قط أشد صوتا منه يقول يا جالحج) بفتح الجيم وبعد اللام المكسورة تحته ساكنة فاء مهمة أي يا وقيح ومعناه المكافح والمكاشف بالعداوة ويحتمل أن يكون نادى رجلا بعينه أو من كان متصفا بذلك (أمر نجح) بذون مفتوحة فخير مكسورة آخره هاء مهمة من التجاح وهو الظفر بالبعية (رجل فصيح) بالفاء من الفصاحة ولاي ذرعن الكشميني يصبح تسمية مفتوحة بدل الفاء من الصباح (يقول لا اله الا أنت) ولاي ذرعن الكشميني لا اله الا الله (فوثب القوم) بالناء المثناة أي قاموا قال عمر فلما رأيت ذلك (قلت لا أبرح حتى أعلم ما وراء هذا) ثم نادى يا جالحج أمر نجح (رجل فصيح) ولاي ذرعن الكشميني يصبح (يقول



أن لا تفعلا إذا كنتم فاعلموا القدر قال محمد قوله (١٩٤) لا عليكم أقرب إلى النهي \* وحد ثنا محمد بن مشني حد ثنا معاذ بن معاذ حد ثنا ابن عون

عن محمد عن عبد الرحمن بن بشر  
الانصاري قال فرد الحديث حتى  
رده إلى أبي سعيد الخدري قال ذكر  
العزل عند النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال وماذا كنتم قالوا الرجل تكون  
له المرأة ترضع فيصيب منها ويكره  
أن تحمل منه والرجل تكون له  
الامة فيصيب منها ويكره أن يحمل  
منه قال فلا عليكم أن لا تفعلا إذا كنتم  
فاعلموا القدر قال ابن عون حدثت  
به الحسن فقال والله لكأن هذا  
زجر \* وحد ثنا حجاج بن الشاعر  
حد ثنا سليمان بن حرب حد ثنا حماد  
ابن زيد عن ابن عون قال حدثت  
محمد بن ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن  
ابن بشر يعني حديث العزل فقال  
أي حديث عبد الرحمن بن بشر  
\* حد ثنا محمد بن مشني حد ثنا عبد  
الاعلى حد ثنا هشام عن محمد عن  
معبد بن سيرين قال قلنا لابي سعيد  
هل سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يذكر في العزل شيئا قال نعم وساق  
الحديث يعني حديث ابن عون إلى  
قوله القدر \* حدثني عبد الله بن  
عمر القواريري وأحد بن عبد الله قال ابن  
عبد الله أخبرنا شفيان وقال عبد الله  
حدثنا شفيان بن عيسى عن ابن أبي  
نحيج عن مجاهد عن قزعة عن أبي  
سعيد الخدري قال ذكر العزل  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
ولم يفعل ذلك أحدكم ولم يفعل فلا  
يفعل ذلك أحدكم فإنه ليست نفس  
مخلوقة إلا الله خالقها \* حدثني  
هرون بن سعيد الأيلي حد ثنا عبد  
الله بن وهب أخبرني معاوية يعني  
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن  
أبي الودائع عن أبي سعيد الخدري

لا اله الا الله فقامت فانشبنا بفتح النون وكسر الشين المعجمة وسكون الموحدة أي ما مكنتنا  
وتعلقنا بشئ (أن قيل هذانبي) قد ظهر وعند أبي نعيم في دلالة أن أبلجهل جعل لمن يقتل محمدا  
صلى الله عليه وسلم مائة ناقة قال عمر رضي الله عنه فقلت له أي بالحكم الضمان صحيح قال نعم قال  
فتقلعت سني أريده فررت على رجل وهم يرون أن يذبحوه فقامت أنظر إليهم فإذا أصاح يصيح من  
خوف العجل يا آل ذريح أمر بخرج رجل يصيح بلسان فصيح قال عمر رضي الله عنه فقلت في نفسي  
ان هذا الأمر ما يراديه إلا أنا قال فدخلت على أختي فإذا عندها سعيد بن زيد وذكر القصة في سبب  
أسلامه بطولها وفي حديث أسامة بن زيد عن أبيه عن جده أسلم قال قال لنا عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه أتخبون أن أعلمكم كيف كان بدء أسلامنا قلنا نعم قال كنت من أشد الناس على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فبينما أنا في يوم حار بالهجرة لقيني رجل من قریش اسمه نعيم بن عبد الله  
الغمام وكان مخفيا أسلامه رضي الله عنه فقال أين تذهب يا ابن الخطاب أنت زعم أنك هكذا وقد  
دخل عليك هذا الأمر في بيتك أختك قد صبت فرجعت مغضبا فدخلت عليها فقلت يا عبدة  
نفسها بلغني أنك قد صبت وأرفع شيئا في يدي فأضربها به فسيل الدم فمكنت ثم قالت يا ابن الخطاب  
ما كنت فاعلا فافعل فقد أسلت فظنرت فإذا بكتاب في ناحية البيت فقلت لها أعطيتني فقال  
لا أعطيتك لست من أهله أنت لا تغسل من الجنابة ولا تطهر وهذا لا يمسه إلا المطهرون فلم أزل بها  
حتى أعطيتني فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم فلما مررت بالرحمن الرحيم دعرت ورمت بالكتاب  
من يدي ثم رجعت إلى نفسي فأخذته فإذا فيه سمع الله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم  
فكلاما مررت بالاسم من أسماء الله تعالى دعرت ثم رجعت إلى نفسي حتى بلغت أمروا بالله ورسوله  
إلى قوله ان كنتم مؤمنين فقلت أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فخرج القوم  
يتبادرون بالكبر استبشارا بما سمعوه مني فلما دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ  
بجامع قصي فحزني إليه ثم قال أسلم يا ابن الخطاب اللهم اهده فقلت أشهد أن لا اله الا الله وأنت  
رسول الله فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بطريق مكة ثم قال ثم خرجت ففرعت باب خالي فقلت له  
أشعرت أي صوت فأجاف الباب دوني وتركني فلما اجتمع الناس جئت إلى رجل لا يكتم السر  
فذكرت له فيما بيني وبينه أي قد صبت لسمع ذلك ما يصيبني ما أصاب المسلمين من أدنى قرين  
قال فرفع الرجل صوته بأعلاه ألا ان ابن الخطاب قد صابا قال فما زال الناس يضربوني وأضربهم  
قال فقال خالي ما هذا فقبل له ابن الخطاب فقام على الحجر فأشار بكه فقال لا أتى قد أدرجت ابن  
أختي قال فأنكشف الناس عني قال وكنت لا أشاء أن أرى أحدا من المسلمين يضرب الأرايتته  
وأنا لأضرب فقلت ما هذا بشئ حتى يصيبني ما يصيب المسلمين قال فانهلت حتى إذا جلس الناس  
في الحجر وصلت إلى خالي فقلت له جوارك رذ عليك فما زلت أضرب وأضرب حتى أعز الله الاسلام  
وهذا الخبر رواه ابن اسحق وان الذي كان في الصحيفة سورة طه فبها قال (حدثني) بالافراد (محمد بن  
المنني) (الغزني) قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد قال (حدثنا  
قيس) (هو ابن أبي حازم) (قال سمعت سعيد بن زيد) أي ابن عمرو بن نفيل رضي الله عنه (يقول  
للقوم) في مسجد الكوفة (لورايتي) بضم اللاء وسقط لولا أي لورايت نفسي (موتني عمر على  
الاسلام) بضم الميم وسكون الواو وكسر المثناة هانئة في تضيقا على لكوني أسلت (أنا وأخته)  
زوجتي فاطمة بنت الخطاب (وما) كان عمر (أسلم ولوان أخدا) الخيل المعروف بالمدينة (انقض)  
بالنون والقاق والضاد المعجمة المشددة انكسر وانكسر (ولاني) ذكر عن الكسهمي انقض بالفاء أي  
تفرق (لما صنعتهم بعميان) بن عفان رضي الله عنه يوم الدار (لما كان محقوقا) بفتح الميم وسكون

سمعه يقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ما من كل الماء يكون الولد وإذا أراد الله خلق شيئا لم ينعشه شيئا المهمة

• وحديثه أحسن المنذر البصري حدثنا زيد بن الحباب حدثنا معاوية أخبرني (١٩٥) علي بن أبي طلحة الهاشمي عن أبي الوالد

عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله • حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية هي خادمتنا وسانيتها وأنا أطوف عليها وأنا أكره أن تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سيأتها ما قدر لها فلبث الرجل ثم أتاه فقال ان الجارية قد حبلت فقال قد أخبرتك أنه سيأتها ما قدر لها • حدثنا سعيد بن عمرو الأشعري حدثنا سفيان بن عيينة عن سعيد بن حسان عن عروة بن عياض عن جابر بن عبد الله قال سألت رجلا النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عندي جارية لي وأنا أعزل

أم لا فلا فائدة في عزلكم فانه ان كان الله تعالى قد خلقها ساس حكمكم الماء فلا يتفجع حرصكم في منع الخلق وفي هذا الحديث دلالة لمذهب جماهير العلماء ان العرب يجزى عليهم الرق كما يجزى على العجم واتهم اذا كانوا مشركين وسبوا جاز استرقاقهم لان بني المصطلق عرب صليبة من خراعة وقد استرقوهم ووطئوا سباياهم واستباحوا بيعهم وأخذوا منهم وبهم هذا قال مالك والشافعي في قوله الصحيح الجديد وجهور العلماء وقال أبو حنيفة والشافعي رضي الله عنهما في قوله القديم لا يجزى عليهم الرق لشرفهم والله أعلم (قوله ان لي جارية هي خادمتنا وسانيتها) أي التي تستقي لسانها بالعبودية ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم الذي أخبرني به) جارية يعزل عنها ان شئت ثم أخبرني انها حبلت الى آخره) فيه دلالة على

المهمة وقافين بينهم ما واصلوا واصلوا (أن ينقض) أي أن ينهدم وللكشمهني أن ينقض بالفاء أي أن يتفرق والمعنى لو تحركت القبائل لطاب نار عثمان لفعلا واصلوا • وهذا الحديث سبق في الباب الذي قبل هذا والله الموفق • (باب انشقاق القمر) في زمنه صلى الله عليه وسلم • هجرة له وسقط لفظ باب لابي ذر قال في رفعه على ما لا يخفى • وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحنا (عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي البصري قال (حدثنا بشر بن الفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة والمفضل بضم الميم وفتح الفاء والضاد المعجمة المشددة ابن لاحق الرقاشي بقاف ومعجمة أو اسمعيل البصري قال (حدثنا سعيد بن أبي عروبة) مهران الشكري مولا لهم أحد الاعلام (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه أن أهل مكة (كفار قرش) وفي دلائل النبوة لابي نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل والعاص بن وائل والعاص بن هشام والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب وابنه زمعة والنضر بن الحرث (سأله) رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرهم آية (أي معجزة تشهد لما ادعاهم من نبوته) فأرأهم القمر شقين (يفتح الشين في الفرع) مصححا عليه وضبطها في الفتح والمصاييح واليونينية والناصرية بكسرها أي نصفين (حتى رأوا حرا) بالنون الجبل المعروف (بينهما) بين الشقين وهذا من مراسيل الصحابة لان اناسا يشاهد هذه القصة وفي حديث مسلم فأرأهم القمر مرتين وكذا هو بلفظ مرتين في مصنف عبد الرزاق عن معمر وكذا أخرجه أحمد واسحق في مسنديهما ولعل المراد فرقين جمع بين الروايات كانه عليه في الفتح • وبه قال (حدثنا عبدان) اسمه عبد الله ابن عثمان بن جبلة المروزي (عن أبي حنيفة) بالحاء المهمة والزاي محمد بن ميمون الشكري (عن الاعمش) سليمان (عن ابراهيم) الخفي (عن أبي معمر) عبد الله بن سفيان (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال) انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم غني فقال (يخاطب أبا سلمة بن عبد الاسد والأرقم بن أبي الارقم وابن مسعود) (اشهدوا) ولا يذرحنا (النبي صلى الله عليه وسلم) (اشهدوا) أي اضطوا ذلك بالمشاهدة (وذهبت فرقة) من القمر (نحو الجبل) المعروف بجرا وبقيت الاخرى مكانه حتى صار حرا بينهما وقوله ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم يرد على من قال ان قوله في الآية وانشق القمر يعني سينشق يوم القيامة فأوقع الماضي موقع المستقبل لتحققه وهو خلاف الاجماع وكذا قول الآخر انشق يعني انفلق عنه الظلام عند طلوع الشمس كما يسمى الصبح فلما (وقال أبو الخفي) مسلم بن صبيح الكوفي (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (انشق بمكة) وهذا وصله أبو داود الطيالسي (وتابعه) أي وتابع ابراهيم الخفي في روايته عن أبي معمر (محمد بن مسلم) الطائفي (عن ابن أبي نجيج) يسار (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن أبي معمر) عبد الله بن سفيان (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه وهذه المتابعة وصلها عبد الرزاق في مصنفه ولا معارضة بين قوله بمكة وقوله غني اذا المراد أن ذلك وقع قبل الهجرة ومضى من جملة مكة • وبه قال (حدثنا عثمان بن صالح) السهمي المصري قال (حدثنا بكر بن مضر) بفتح الموحدة وسكون الكاف ومضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة ابن محمد بن حكيم المصري (قال حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) بن شريحيل المصري (عن عراب بن مالك) بكسر العين المهمة وتخفيف الراء الغفاري المدني (عن عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن القمر انشق على (ولا يذرحنا) الكشمهني في (زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) بمكة قبل الهجرة وهذا مرسل لان ابن عباس رضي الله عنهما لم يدرك ذلك لانه كان ابن سنتين أو ثلاث • وبه قال (حدثنا

عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك ان يمنع (١٩٦) شيئا اراده الله قال جاء الرجل فقال يا رسول الله ان الحارثي كذب كرها  
لكن جئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عبد الله ورسوله  
\* وحدتنا حاجج بن الشاعر حدثنا  
أبو أحمد الزبيري حدثنا سعيد بن  
حسان قاض أهل مكة أخبرني  
عروة بن عياض بن عدي بن الحيار  
التوفلي عن جابر بن عبد الله قال  
جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم يعني حديث سفيان \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وإسحق بن  
إبراهيم قال إسحق أخبرنا وقال أبو  
بكر حدثنا سفيان عن عمرو بن  
عطاء عن جابر بن عبد الله قال كنا  
نعزل والقرآن ينزل إذا سقى قال  
سفيان لو كان شيئا ينهي عنه لنهانا  
عنه القرآن \* وحدثني سلمة بن  
شبيب حدثنا الحسن بن أعين  
حدثنا معقل عن عطاء قال سمعت  
جابر يقول لقد كنا نعزل على عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
\* وحدثني أبو غسان المسمعي  
حدثنا معاذ يعني ابن هشام قال  
حدثني أبي عن أبي الزبير عن جابر  
قال كنا نعزل على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك النبي الله  
صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا عنه  
\* وحدثني محمد بن مثنى ومحمد بن  
بشار قال حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبة عن يزيد بن خير قال  
سمعت عبد الرحمن بن جبير يحدث  
عن أبيه عن أبي البرداء عن النبي  
الحاق النسب مع العزل لأن المعتمد  
ينسب وفيه أنه إذا اعترف بوطء أمته  
صارت فراشاه ونطقه أولادها لا  
أن يدعى الاستبراء وهو مذهبا  
ومذهب مالك (قوله صلى الله عليه  
وسلم أنما عبد الله ورسوله) معناه  
هنا أن ما أقول لكم حق فاعتمدوه  
واستيقنوه فإنه يأتي مثل قلبي الصبح \*

عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك ان يمنع (١٩٦) شيئا اراده الله قال جاء الرجل فقال يا رسول الله ان الحارثي كذب كرها  
لكن جئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عبد الله ورسوله  
\* وحدتنا حاجج بن الشاعر حدثنا  
أبو أحمد الزبيري حدثنا سعيد بن  
حسان قاض أهل مكة أخبرني  
عروة بن عياض بن عدي بن الحيار  
التوفلي عن جابر بن عبد الله قال  
جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم يعني حديث سفيان \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وإسحق بن  
إبراهيم قال إسحق أخبرنا وقال أبو  
بكر حدثنا سفيان عن عمرو بن  
عطاء عن جابر بن عبد الله قال كنا  
نعزل والقرآن ينزل إذا سقى قال  
سفيان لو كان شيئا ينهي عنه لنهانا  
عنه القرآن \* وحدثني سلمة بن  
شبيب حدثنا الحسن بن أعين  
حدثنا معقل عن عطاء قال سمعت  
جابر يقول لقد كنا نعزل على عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
\* وحدثني أبو غسان المسمعي  
حدثنا معاذ يعني ابن هشام قال  
حدثني أبي عن أبي الزبير عن جابر  
قال كنا نعزل على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك النبي الله  
صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا عنه  
\* وحدثني محمد بن مثنى ومحمد بن  
بشار قال حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبة عن يزيد بن خير قال  
سمعت عبد الرحمن بن جبير يحدث  
عن أبيه عن أبي البرداء عن النبي  
الحاق النسب مع العزل لأن المعتمد  
ينسب وفيه أنه إذا اعترف بوطء أمته  
صارت فراشاه ونطقه أولادها لا  
أن يدعى الاستبراء وهو مذهبا  
ومذهب مالك (قوله صلى الله عليه  
وسلم أنما عبد الله ورسوله) معناه  
هنا أن ما أقول لكم حق فاعتمدوه  
واستيقنوه فإنه يأتي مثل قلبي الصبح \*

عمر بن حفص) يضم العبد النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا  
الاعمش) سليمان قال (حدثنا ابراهيم) النخعي (عن أبي هريرة) عبد الله (عن عبد الله) بن مسعود  
(رضي الله عنه) أنه (قال انشق القمر) كذا أورده مختصرا وهو ثابت في رواية الجوزي  
والكشميني وقول بعضهم لو انشق لما خفي على أهل الأقطار ولو ظهر عندهم لغفله من آثار الان  
الطباع مجبولة على نشر الجاهل من دودبانه يجوز أن يحجب الله عن رجال عظمهم لا سيما وأكبر  
الناس نيام والابواب مغلقة وقيل من يتوعد السماء ولعله كان في قدر الخطط التي هي مدرج البصر  
وقد روى أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله أنهم سألوا السفاهل انشق قالوا فإدرا أبناء (باب  
هجرة) المسلمين من مكة إلى أرم (الحبشة) بإشرافه صلى الله عليه وسلم لما قبل كفار قريش على  
من آمن بعد نوبهم ويؤذونهم ليدروهم عن دينهم وكانت الهجرة من أرمين الأولى في رجب سنة خمس  
من المبعث وكان عددهم من هاجر اثني عشر رجلا وأربع سنين خرجوا مشاة إلى الحبشة فاستأجروا  
سفينتين بنصف دينار وذكرا ابن إسحق أن السبب في ذلك أن النبي قال لا يصحبه من أرمي المشركين  
يؤذونهم ولا يستطيع أن يكفهم أن بالحبيشة ملك لا يظلم عبدا أحد فخرجوا حتى جعل  
الله لهم قرا قال فكان أول من خرج منهم عثمان بن عفان ومعه زوجته حفصة بنت رسول الله  
وأخرج يعقوب بن سفيان بسند موصول إلى أبيه قال ليطأ على رسول الله خبر هذا فقد تمت  
أمرأة فقالت له قد رأيتم ما قد دخل عثمان أمرأته على جملته فقال معهم الله أن عثمان لأول من  
هاجر بأهله بعد لوط قلت وهذا تظهر التكنة في تصدير البخاري الباب بحديث عثمان وقد سرد  
ابن إسحق أسماءهم فأما الرجال فهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام  
وأبو حذيفة بن عتبة ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن عبد الأسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة  
وسهيل بن بيضاء وأبو سبرة وأبو هريرة العامري قال ويقال بدله خاطب بن عمر والعامري وأما النسوة  
فهن رقية بنت النبي وسهلة بنت سهيل امرأة أبي حذيفة وأم سلمة بنت أبي أمية امرأة أبي سلمة  
وليلة بنت أبي خزيمة امرأة عامر بن ربيعة وواقعة المواقدي في سردهم وروايتين عن عبد الله بن  
مسعود وخطب بن عمرو مع أنه ذكر في أول كلامه أنهم كانوا أحد عشر رجلا فالصواب ما قال ابن  
إسحق بأنه إنما كان في الهجرة الثانية ويؤيده ما روى أحمد بن حنبل في مسنده عن ابن مسعود قال  
بعثنا النبي عليه السلام إلى الحبشة ونحن نحو من ثمانين رجلا منهم عبد الله بن مسعود وجعفر  
ابن أبي طالب وعبد الله بن عمر فطمة وعثمان بن مظعون وأبو هريرة فذكرنا الحديث الطويل فخرج ثم  
رجعوا فحدثنا ما بلغهم عن المشركين سجودهم معه صلى الله عليه وسلم عند قراءة سورة البقرة فلقوا  
من المشركين أشد مما عهدوا فهاجر واثنا عشر وكانوا ثلاثة وثلاثين رجلا لأن كان فيهم عثمان  
وعثمان عشرة امرأة وسقطيات لا يذكر (وقالت عائشة) رضي الله عنها ما وجدته المولود مطولا  
في باب الهجرة إلى المدينة (قال النبي صلى الله عليه وسلم أريت) يضم الهجرة (دار هجرة)كم  
ذات نخل بين لابتي (تمثيلا لآفة وهي الخيرة ذات الحجارة السود وهذا مظهر) (فهاجر من هاجر)  
من المسلمين (قبل المدينة) فكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها (ورجع عامر من كان هاجر  
بأرض الحبشة إلى المدينة) وهذا وقع بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة (في) أي في هذا الباب  
(عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري مما يأتي آخر الباب أن شاء الله تعالى ومثلا (و) عن  
(أسماء) بنت عيسى الخثعمية وهي أخت أم المؤمنين ميمونة لأمها كاسية بنتي في غزو خيبر أن  
شاه الله تعالى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي) (المستدق)  
قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد العاملي (عن

(باب تحريم وطء الحامل المسبية) \* (قوله عن يزيد بن خير) هو بانطاء (الزهري)

صلى الله عليه وسلم انه أتى بامرأة محج على باب فسطاط فقال لعليه يريد أن يلم (١٩٧) بها فقالوا نعم فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لقد هممت أن ألغنه  
لعنا يدخل معه قبره كيف يورثه  
وهو لا يحل له كيف يستخدمه وهو  
لا يحل له \* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شبة حدثنا يزيد بن هرون ح  
وحدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو داود  
جميعا عن شعبة في هذا الإسناد

المجعة (قوله أتى بامرأة محج على  
باب فسطاط) المجع عيم مضمومة  
ثم جيم مكسورة ثم خاء مهملة وهى  
الحيامل التى قربت ولادتها وفى  
الفسطاط ست لغات فسطاط  
وفسطاط وفسطاط يحذف الطاء  
والتاء لكن بتشديد السين وبضم  
الفاء وكسر هاءى الثلاثة وهونحو  
بيت الشعر (قوله أتى بامرأة محج  
على باب فسطاط فقال لعليه يريد أن  
يلم بها فقالوا نعم فقال لقد هممت أن  
ألغنه لعنا يدخل معه قبره كيف  
يورثه وهو لا يحل له كيف يستخدمه  
وهو لا يحل له) معنى يلم بها أى  
يطؤها وكانت حاملا مسببة لا يحل  
جاءها حتى تضع وأما قوله صلى الله  
عليه وسلم كيف يورثه وهو لا يحل له  
كيف يستخدمه وهو لا يحل له فإنه  
أنه قد تأخر ولادتها ستة أشهر  
بحيث يحتمل كون الولد من هذا  
السبب ويحتمل أنه كان من قبله فعلى  
تقدير كونه من السبب يكون ولدا  
له ويتوارثان وعلى تقدير كونه من  
غير السبب لا يتوارثان وهو لا السبب  
لعدم القرابة بل له استخدام لأنه  
مملوكه فتقدير الحديث أنه قد  
يستحقه ويجعله ابنه له ويورثه مع  
أنه لا يحل له توريثه لكونه ليس منه  
ولا يحل توارثه ومزاجته لساق  
الورثة وقد يستخدمه استخدام  
العبيد ويجعله عبدا يملكه مع أنه

الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (حدثنا) وفى نسخة أخبرني بالافراد (عروة بن الزبير أن  
عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عدي بن الحيار) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف التحتية  
(أخبره أن المسور بن مخرمة) بن نوفل الزهرى الصحابى الصغير (وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد  
يعوث) بالعين المعجمة المضمومة والمثناة الزهرى من صحباء التابعين وأشرفهم (قالا) أى لعبيد الله  
ابن عدي بن الحيار (ما منعك أن تكلم خالك عثمان) بن عفان ليست أمه أختاله بل من ربه (فى  
أخيه) لأمه (الوليد بن عقبة) بضم العين وسكون القاف ابن أبي معيط وكان عثمان ولده الكوفة  
بعد عزل سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه (وكان أكر) ولا يذعن الكشمينى أكبر بالموحدة  
بدل المثناة (الناس فيما فعل) عثمان (به) بالوليد من تقويته فى الأمور وأهماله حدس به المسكر  
(قال عبيد الله) بن عدي (فانتصبت لعثمان حين خرج الى الصلاة فقلت له ان الى الله حاجة وهى  
نصيحة) لك (فقال أيها المرء أعوذ بالله منك) قال ذلك لأنه فهم أنه يكلمه بما فيه انكار عليه فيضيق  
صدره لذلك قال عبيد الله (فانصرفت فلما قضيت الصلاة) نصب مفعول (جاءت الى المسور والى  
ابن عبد يعوث فحدثتهم بما لى قلت لعثمان و) الذى (قال لى) عثمان (فقالا قد قضيت الذى كان  
عليك فينبما) بالميم (أنا جالس معهما اذ جاءنى رسول عثمان) لم يسم (فقالا) المسور وابن عبد  
يعوث (لى قد ابتلاه الله) بأنى نفسه بعد ان شاء الله تعالى من قول المصنف (فانطلقت حتى  
دخلت عليه فقال ما نصيحتك التى ذكرت أنى) بحد الهززة (قال فتشهدت) وسقط لفظ قال فى  
الفرع وثبت فى الاصل (ثم قلت ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلة لآبى ذر  
(وأزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ورسوله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلة فى رواية  
أبى ذر ولا بى ذر عن الكشمينى عن استجاب الله ورسوله وآمن (وأمنت به وهاجرت الهجرة بين  
الاولين) بضم الهززة وسكون الواو وفتح اللام والتحية الاولى وتسكين الثانية تنثية أولى على  
التغليب بالنسبة الى هجرة الحبشة فانها كانت أولى ونائية أما الى المدينة فلم تكن الا واحدة وهذا  
هو المراد من هذا الحديث فى هذا الباب كالا يخفى (وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت  
هدية) طريقه (وقد أكر الناس) الكلام (فى شأن الوليد بن عقبة) بسبب شربه الخمر وسوء سيرته  
(حق عليك أن تقيم عليه الحد فقال لى) أى على عادة العرب (يا ابن أختى) ولا بى ذر أختى قال  
الكرمانى هى الصواب لأنه كان خاله (أذكرت) بناء الخطاب (رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
قلت لا) أى لم أذكره اذ رايت من يعى عنه وليس مراده فى الادراك بالسن لأنه ولد فى حياته عليه  
الصلاة والسلام (ولكن قد خلص) أى وصل (الى من علمه ما خلص) ما وصل (الى العذراء)  
بالذال المعجمة والمد البكر (فى سترها) بكسر السين أى من شرعه الشائع الذائع الذى ليس بخفى على  
أحد (قال فتشهد عثمان فقال ان الله قد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق) سقط لفظ قد  
والتصلة لآبى ذر (وأزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ورسوله صلى الله عليه وسلم) سقطت  
التصلة لآبى ذر (وأمنت) ولا بى ذر عن الكشمينى عن استجاب الله ورسوله وآمن (بما بعث به  
محمدا صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلة لآبى ذر (وهاجرت الهجرة بين الاولين) الى الحبشة والمدينة  
(كما قلت) بناء الخطاب لعبيد الله (وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وباعته) من الميابة ولا بى  
ذر وتابعته بالفوقية بدل الموحدة من المتابعة (والله) بالواو ولا بى ذر عن الكشمينى فوالله بالفاء  
(ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله) ثم استخلف الله أبابكر فوالله ما عصيته ولا غششته ثم  
استخلف (بضم الفوقية مجنبا للفعول) (عمر) رضى الله عنه (فوالله ما عصيته ولا غششته) زاد  
أبو ذر حتى توفاه الله (ثم استخلفت) بضم الفوقية مجنبا للفعول (أفليس لى عليكم) بضم

لا يحل له ذلك لكونه منه اذا وضعته لمدة محتملة كونه من كل واحد منهم ما فيجب عليه الامتناع من وطئها خوفا من هذا المحذور فهذا

حدثنا خلف بن هشام حدثنا مالك بن أنس ح وحديثنا (١٩٨) يحيى بن يحيى والفظلة قال قرأت على مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل

عن عروة عن عائشة عن جدامة بنت وهب الأسدية أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد هممت أن أنهي عن الغيلة حتى

هو الظاهر في معنى الحديث وقال القاضي عياض معناه الإشارة إلى أنه قد نبى هذا الجنين بنطقه هذا السامى فصر مشار كافيه فمتبع الاستدلال قال وهو نظير الحديث الآخر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسق ماءه ولد غيره هذا كلام القاضي وهذا الذي قاله ضعيف أو باطل وكف ينتظم الثوريث مع هذا التأويل بل الصواب ما قدمناه والله أعلم

باب جواز الغيلة وهي وطء لمرضع وكراهة العزل\*

(قوله عن جدامة بنت وهب) ذكر مسلم اختلاف الرواة فيها هل هي بالدال المهملة أم بالذال المعجمة قال والصحيح أنها بالدال يعني المهملة وهكذا قال جمهور العلماء الصحيح أنها بالمهملة والجيم مضمومة بلا خلاف وقوله جدامة بنت وهب وفي الرواية الأخرى جدامة بنت وهب أخت عكاشة قال القاضي عياض قال بعضهم أنها أخت عكاشة على قول من قال أنها جدامة بنت وهب بن محسن وقال آخرون هي أخت رجل آخر يقال له عكاشة بن وهب ليس بعكاشة بن محسن المشهور وقال الطبري هي جدامة بنت جندل هاجرت قال والمحدثون قالوا فيها جدامة بنت وهب هذا ما ذكره القاضي والمختار أمها جدامة بنت وهب الأسدية أنعت عكاشة بن محسن المشهور الأسدي وتكون أخته من أمه وفي عكاشة لغتان سبقتا في كتاب الأعيان

الاستفهام (مثل) ولا يذم من الحق مثل (الذي كان لهم على) بتشديد الياء وسقطت من الفرع وثبتت في أصله (قال) عبيد الله (يلى قال) عثمان (فما هذه الأحاديث التي تبغى عنكم) بسبب تأخير الجد عن الوليد (فأما ما ذكرت من شأن الوليد بن عقبة) سقط ابن عقبة لا يذر (فستأخذ فيه أن شاء الله بالحق قال) عبيد الله (خلد الوليد أربعين جلد) بعد أن شهد عليه حران والصعب بن جثامة أنه قد شرب الخمر (وأمر علماء أن يجلده وكان هو) أي على (جلده) ولا تنافي بين قوله هنا أربعين وقوله في مناقب عثمان ثمانين لأن التخصيص بالعدد لا ينافي الزائد أو كان الجلد بسوط له طرفان (وقال يونس) بن يزيد لا يلى (فما واصله في مناقب عثمان) (وابن أخى الزهري) محمد بن عبد الله بن مسلم مما واصله ابن عبد البر في تهديم (عن الزهري) محمد بن مسلم (أفليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم) وهذا التعليق عن يونس وابن أخى الزهري ثابت في رواية المستمل فقط (قال أبو عبد الله) البخاري في قوله ابتلاؤه الله (بلا من ربكم) أي (ما ابتليتم به من شدة وفي موضع) آخر (البلاء) هو (الابتلاء والتجسس) بالخاء والصاد المهملتين (من بلوته) بالواو (ومحصه أي استخرجت ما عنده) ويشهد له قوله (بلا) أي (يختبر) أو (مبتليكم) أي (يختبركم) ثم استنطرد فقال (وأما قوله بلا) من ربكم (عظيم) فالمراد به (الغم) بكسر النون (وهي من أبلته) إذا أضعفت عليه (وتلك) أي الأولى (من ابتليتم) وهذا كله ثابت في رواية المستمل وحده \* وبه قال (حدثني) بالتوحيد (محمد بن المنقذ) الغزي الزم قال (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن هشام) أنه (قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة) امرأة بنت أبي سفيان (وأم سلمة) هند ولا يذر تقديم أم سلمة على أم حبيبة (ذكرنا كنيسة رأيناها بالحيرة) بنون الجمع على أن أقل الجمع اثنان أو معهما غيرهما من النسوة وكانت أم سلمة هاجرت الأولى مع زوجها أبي سلمة بن عبد الأسد وأم حبيبة الثانية مع زوجها عبيد الله بن محسن فأت ذلك (فيها تصاور فذكرنا) ذلك (للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أولئك) بكسر الكاف (إذا كان فيهم الرجل الصالح فأت بنوا) ولا يذر عن الجوى والمستمل فبنوا (على قبره مسجد أو صور أو فيه تيل) بفوقية مكسورة فتحتية ساكنة ولا يذر عن الجوى والمستمل تلك (الصور) باللام بدل التحتية (أولئك) بكسر الكاف (شرار الخلق عند الله يوم القيامة) \* وهذا الحديث سبق في الجنائز في باب بناء المساجد على القبر \* وبه قال (حدثنا الجدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا يحيى بن سعيد السعدي) بكسر العين (عن أبيه) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص (عن أم خالد) أمها أمة بفتح الهمزة والميم المخففة وبالله عمو خالد هو ابن الزبير بن العوام (بنت خالد) أي ابن سعيد بن العاص أنها (قالت قدمت من أرض الحبشة وأتجويرية فكسبني رسول الله صلى الله عليه وسلم خديعة) بفتح الخاء المعجمة وبالضاد المهملة كساف من خر (لها أعلام فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الأعلام بيده) الكريمة (ويقول بناء سناء) مرتين بفتح السين والنون وبعد الألف هاء ساكنة فبها (قال الجدي) عبد الله الرازي (يعني) هو أي الثوب (حسن حسين) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن جلد) الشيداني مولا هم البصري (عن أي عوانة قال) (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح الشكري) (عن سليمان) ابن مهران الأعشى (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال) كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو اضطرى فردد علينا السلام (فما رجعنا من عند النخاشي) ملك الحبشة من الهجرة الثانية إلى المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم يتجهز إلى بدر (سلمان عليه) وهو في الصلاة (فلم يرد علينا) السلام (فقلنا يا رسول الله اننا كنا نسلم

عليك

تشد يد الكاف وتخفيفها والتشديد أنصحه وأشهر (قوله صلى الله عليه وسلم لقد هممت أن أنهي عن الغيلة حتى

ذكرت أن الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضراً ولا دهم (قال مسلم) وأما خلف فقال (١٩٩) عن جذامة الاسدي والصحيح ما قاله يحيى

بالدال غير منقوطة \* حدثنا عبيد الله ابن سعيد ومحمد بن أبي عمر قال حدثنا المقرئ حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني أبو الاسود عن عروة عن عائشة عن جذامة بنت وهب أخت عكاشة قالت حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم في أناس وهو يقول لقد هممت أن أنهي عن الغيلة فنظرت في الروم وفارس فإذا هم يغيلون أولادهم فلا يضراً ولا دهم ذلك شيئاً

ذكرت أن الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضراً ولا دهم (قال أهل اللغة الغيلة هنا بكسر الغين ويقال لها الغيل بفتح الغين مع حذف الهاء والفعال بكسر الغين كما ذكره مسلم في الرواية الأخيرة وقال جماعة من أهل اللغة الغيلة بالفتح المرة الواحدة وأما بالكسر فهي الاسم من الغيل وقال أن أريدها وطاء المرضع جاز الغيلة والغيلة بالكسر والفتح واختلاف العلماء في المراد بالغيلة في هذا الحديث وهي الغيل فقال مالك في الموطأ والاصمعي وغيره من أهل اللغة هي أن يجامع امرأته وهي مرضع يقال منه أعال الرجل وأغيل إذا فعل ذلك وقال ابن السكيت هو أن ترضع المرأة وهي حامل يقال منه عالت وأغيلت قال العلماء سبب همه صلى الله عليه وسلم بالنهي عنها أنه يخاف منه ضرر أولاد الرضيع قالوا والأطباء يقولون إن ذلك الأبن داء والعرب تكرهه وتقيه وفي الحديث جواز الغيلة فإنه صلى الله عليه وسلم لم ينه عنها وبين سبب تركه النبي وفيه جواز الاجتهاد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال جمهور أهل

عليك) وأنت في الصلاة (فترد علينا) السلام (قال ابن في الصلاة شغلاً) بالله عز وجل لا يمكن معه غيره قال سليمان الاعمش (قفلت لأبراهيم) النخعي (كيف تصنع أنت) إذا سلم عليك انسان وأنت في الصلاة (قال أرد) عليه (في نفسي) \* وهذا الحديث قد سبق في آخر الصلاة في باب لا يرد السلام في الصلاة \* وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بفتح العين المهملة والمذأبوك ريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة قال (حدثنا يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء مصغراً (عن) جذه (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه قال (بلغنا محرج النبي) مصدر مبي أي خروج النبي (صلى الله عليه وسلم) أي مبعثه وأخر وجهه إلى المدينة (ونحن باليمن فركننا سفينة) لنصل إلى مكة (فألقنا سفينتنا) بسبب هيجان البحر والريح (إلى النجاشي بالحبيشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب) رضي الله عنه (فألقنا معه) بالحبيشة (حتى قدمنا) المدينة (فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر) سنة ست أو سبع (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم يا أيها أهل السفينة هجرتان) هجرة من مكة إلى الحبيشة وهجرة من الحبيشة إلى المدينة وفي رواية مسلم فأسلم لنا وما قسم لاحد غاب عن خير من شياً إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه وسقطت أداة النداء من قوله يا أهل السفينة \* وحديث الباب آخره المؤلف مقطوعاً في الحس والمغازي ومسلم في الفضائل (باب موت النجاشي) بفتح النون ومحيى ابن دحية كسرها وهو لقب كل من ملك الحبيشة ولقبه الآن الحطيط بفتح الحاء وكسر الطاء الخفيفة المهملتين آخره تحية خفيفة وسقط لفظ باب لا يذري \* وبه قال (حدثنا أبو الريح) سليمان بن داود العتيقي الزهراني المقرئ البصري قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم حين مات النجاشي) سنة تسع أو ثمان قبل فتح مكة (مات اليوم رجل صالح فقوموا فاضلوا) أي صلاة الغيبة (على أخيكم) في الاسلام (أحكمة) بهمزة وصاد وحاء مهملتين وميم مفتوحات آخره هاء تأنيث قيل هو لقبه واسمه عطية \* وبه قال (حدثنا عبيد الأعلى بن حماد) الباهلي مولا هم البصري الترسى بفتح النون وسكون الراء بالسين المهملة قال (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي على الراء مصغراً أبو معاوية البصري قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عرو وبه قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي (أن عطاء حدثهم عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما أن نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى على النجاشي) بتشديد التحيمة وتخفيفها ولا يذري عن السكيت ميم صلى على أحمة النجاشي (فصفا) بتشديد الفاء (ورأه فكنت في الصف الثاني أو الثالث) \* ومطابقه للترجمة من جهة صلاته عليه بعد إعلامه بوته \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي شيبه) قال (حدثنا يزيد بن هرون) بن زاذان السلي مولا هم أبو خالد الواسطي وسقط ابن هرون لغير أبي ذر (عن سليم بن حيان) بفتح السين مصححاً عليها في الفرع كاصله وكسر اللام وحيان بفتح الحاء المهملة والتحيمة المشددة الهذلي البصري قال (حدثنا سعيد بن ميناء) بكسر الميم (عبد الله) عن جابر بن عبد الله (الأنصاري) رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على أحمة النجاشي (صلاة الغيبة) فكبر عليه أربعا واستنبت منه الصلاة على الغائب لكنها لا تسقط الفرض (تابعه) أي تابعه يزيد بن هرون (عبد الصمد) بن عبد الوارث في روايته إياه عن سليم بن حيان \* وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) بضم الزاي مصغراً أبو خزيمة الحافظ قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) قال (حدثنا أبي) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن

الاصول وقيل لا يجوز لتمكنه من الوحي والصواب الاول (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا هم يغيلون) هو بضم الياء لانه من أعال يغسل كما



الموودة شئت \* وحديثه ما أبو بكر  
ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن ابي  
خديجة عن يحيى بن ابي بن محمد بن  
عبد الرحمن بن نوفل المقرئ عن  
عروة عن عائشة عن خديجة بنت  
وهب الأسدية أنها قالت سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر  
بمثل حديث سعيد بن أبي أيوب في  
العزل والغيبلة غير أنه قال في الغيبلة  
\* حدثني محمد بن عبد الله بن غير  
ورهبين حرب واللفظ لان غير قال  
حدثنا عبد الله بن زيد المقرئ قال  
حدثنا حيوة قال حدثني عياض  
ابن عباس أن أبا النصر حدثه عن عامر  
ابن سعد أن أسامة بن زيد أخبره والله  
سعد بن أبي وقاص أن أبا جابر جاء إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يأني أعزل عن امرأتي فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم تفعل ذلك  
فقال الرجل أسفقت على ولدها وعلى  
أولادها

سبق قوله ثم سألوه عن العزل فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك  
الوأد الخفي وهي واذنا الموودة شئت  
الوأد الموودة فالهزم والوأد دفن  
النتن وهي حبة وكاتب العرب  
تفعله تخشنة الأملق ورعا فعلوه  
خوف الغار والموودة النتن المدفونة  
حبة ويقال وأنت المرأة ولدها وأد  
قبيل فحيت موودة لأنها تنقل  
بالتراب وقد سقى في باب العزل  
وجه تسمية هذا وأد وهو مشابهاة  
الوأد في تقويت الحياة وقوله في  
هذا الحديث واذنا الموودة شئت  
معناه أن العزل يشبه الوأد  
المبتدأ كور في هذه الآية (قوله  
حدثني عياض بن عباس) الأول  
بالسين المحممة وأبوه بالسين المهملة  
وهو عياض بن عباس القتيبي بكسر القاف منسوب إلى قتياب بطن من رعين (قوله أسفقت على ولدها) هو بضم الهمزة ويحفظ

عبد الرحمن بن عوف الزهري (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه  
(قال حدثني) بالأفراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عنه المسيب) سعيد (أن أبا عريزة  
رضي الله عنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي لهم النجاشي صاحب الحبشة) أي أخبر  
أصحابه بموته (في اليوم الذي مات فيه) وهو علي من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم (وقال) لهم  
(استغفروا لا أخذك) في الإسلام النجاشي (وعنه صالح) أي ابن كيسان بالسند السابق (عن ابن  
شهاب) الزهري أنه (قال حدثني) بالأفراد (سعيد بن المسيب) وسقط لا يذري المسيب وثبت في  
عن الكشي مني حدثني بالأفراد أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد (أن أبا هريرة رضي الله عنه أخبرهم  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صف بهم في المصلى) خارج المدينة (فصلى عليه) على النجاشي  
(وكبر أربعا) ولا يذري ذكر عليه أربعا وهذا النجاشي هو الذي هاجر إليه المسلمون وكتبه صلى  
الله عليه وسلم كتابا يذره فيه إلى الإسلام مع عمرو بن أمية فسقطت من الهجرة وأسلم على يد جعفر  
ابن أبي طالب وأما النجاشي الذي ولي بعده الحبشة فبكان كافرا لم يعرف له إسلام ولا اسم (بابه  
تقديم المشركين) أي تحالفهم (على النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط لفظ باب لا يذري وبه قال  
(حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوسي (قال حدثني) بالأفراد (أبراهيم بن محمد) يسكون العين  
المقرئ (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله  
عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حبشنا) أي غزوتها (منزلنا غدا ان شاء  
الله) اعتراض بين المبتدأ وهو قوله منزلنا وخبره وهو قوله (يخفف بن كنانة) ففتح الحاء المعجمة ما  
اغدر من غلط الجبل وارتفع عن مسيل الماء وهو المحصب (حيث تقاسموا) تحالفوا (على الكفر)  
زاد في الجمع من طريق الأوزاعي عن الزهري وذلك أن قريشا وكنانة تحالفت على بني هاشم وبني  
عبد المطلب أو بني المطلب أن لا يناكحهم ولا يبايعون حتى يسلموا اللهم النبي صلى الله عليه وسلم  
وفي الشيرة وكتبوا بذلك كتابا بخط بغض بن عامر بن هاشم وعلقوه في جوف الكعبة وعاهدوا على  
العمل بما فيه من ذلك ثلاث سنين فاشتد البلاء على بني هاشم في شعبهم وعلى كل من معهم فلما كان  
رأس ثلاث سنين تلاوم قومهم قصي عن ولدهم بنو هاشم ومن سواهم وأجفوا أمرهم على نقض  
ما تعاهدوا عليه من العذر والبراءة وبعث الله على مصيقتهم الأرضة فأكلت وحشيت ما فيها من  
مشتاق وعهد وبقى ما كان فيها من ذكر الله عز وجل وأطلع الله تعالى نبيه على ذلك فأخبره أنا  
طالت بذلك فقال أربابنا أخبروا بذلك قال نعم فقال أبو طالب لا والله لا والله ما كذبني ثم خرج أبو  
طالب فقال يا معشر قريش إن ابن أخي أخبرني أن الله عز وجل قد سلط على مصيقتكم الأرضة  
فإن كان كما يقول فوالله لأبسله حتى يموت من عند آخرنا وإني إن كان الذي يقول فوالله لأبسله  
صاحبا فقتلتم أو استخصمتم فقتلوا فقدرضنا بالذي تقول ففعلوا المصيفة هو جدوها كما أخبر فقالوا  
هذا خبر ابن أخيل وزادهم ذلك نعيابا وعدوانا وبأنى إن شاء الله تعالى على من سخطت الناس من  
المباخت في الفتح يقول الله وقوله (باب قصة أبي طالب) عبد مناف عم النبي صلى الله عليه وسلم  
شقيق عبد الله وكافله بعد موت عبد المطلب وتوفي أبو طالب بعد خروجه من الشعب سنة عشر  
من المبعث وسقط لفظ باب لا يذري وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد (حدثنا يحيى)  
ابن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري أنه قال (حدثنا عبد الملك بن عيسى) ضم العين مصفرا قال  
(حدثنا عبد الله بن الحرث) بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب قال (حدثنا عبد الله بن عباس بن عبد المطلب  
رضي الله عنه) أنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أغنيت عن حمل) أي طالب أي أي شئ نفعته  
عنه (فوالله) كذا في الضرع وغيره والذي في اليونينية والناصرة فانه (كان يحوطك) بصونك



فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان ذلك ضاراً لفرس والروم وقال زهير (٢٠١) في روايته ان كان لذلك فلا ماضا ذلك فارس

ولا الروم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة أن عائشة أخبرتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها وانها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة قالت عائشة فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراه فلا نال حفصة من الرضاة فقالت عائشة يا رسول الله لو كان فلان حياً لعمها من الرضاة دخل على قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان الرضاة تحرم ما تحرم الولادة \* وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة ح وحدثني أبو معمر اسمعيل بن ابراهيم الهذلي حدثنا علي بن هاشم بن البريد جميعا عن هشام بن عروة عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاة ما يحرم من الولادة

وكسر انفاء أي أخاف (قوله صلى الله عليه وسلم ماضا ذلك فارس ولا الروم) هو تخفيف الراء أي ماضهم يقال ضاره يضيره ضيرا وضره يضرضه وضرا والله أعلم

\* (كتاب الرضاة) \*

هو بفتح الراء وكسرها والرضاة بفتح الراء وكسرها وقدرضع الصبي أمه بكسر الصاد يرضعها بفتحها رضاعا قال الجوهري ويقول أهل نجد رضع يرضع بفتح الصاد في الماضي وكسرها في المضارع رضعاً كضرب يضرب بضم با وأرضعته أمه وامرأة مرضع أي لها ولد ترضعه فان وصفته بالرضاعه قلت مرضعة بالهاء والله أعلم (قوله صلى

ويحفظك وينب عنك) ويغضب لك قال عليه الصلاة والسلام (هو في ضحاح) بفتح الضادين المجتمين وجاء من مهملتين أو لا همسا كنه يبلغ كعبه (من نار) وأصله مارق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعبين واستعير للنار (ولو لا أنا) شفعت فيه (لكان في الدرك الأسفل من النار) أي أقصى قعرها وقال ابن مسعود رضي الله عنه الدرك الأسفل ثوابت من حديد مقفلة في النار وقال أبو هريرة رضي الله عنه بيت يقفل عليهم تنوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأدب ومسلم في الإيمان \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمود) هو ابن غيلان العدوي مولا هم المروزي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الحيري مولا هم أبو بكر الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد الأزدي الاسدي مولا هم البصري (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبيه) المسيب بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي ابن أبي وهب الخزرجي له ولابيه صحبة (ان أبا طالب لما حضرته الوفاة) قبل أن يدخل في الغرغرة (دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل) عمرو بن هشام بن المغيرة عدو الله فرعون هذه الامة (فقال) عليه الصلاة والسلام له (أي عم قل لا اله الا الله كلمة) نصب بدلان من مقول القول وهو لا اله الا الله (أحاج) بضم الهمزة بعدها حاء مهملة وبعد الالف جيم مشددة وفي الجنائز أشهد (لأنها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية) بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو ابن مخزوم وقد أسلم عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد في غزوة حنين (بأبا طالب ترغب) ولابي ذر أن ترغب بهمزة الاستفهام (عن ملة عبد المطلب فلم يزل الا يكلمانه حتى قال آخر شيء كلهم به) أنا (على ملة عبد المطلب فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرن لك) كما استغفر ابراهيم لابيه ولابي ذر عن الكشميني لا تستغفر له بالهاء بدل الكاف (مالم أنه) بضم الهمزة وسكون الذن منبها للمفعول (عنه) أي مالم ينهي الله عن الاستغفار له (فترلت ما كان للنبي والدين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي) أي ما صح الاستغفار في حكم الله وحكمته (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) من بعد ما ظهر لهم أنهم ما توا على الشرك فهو كالعلة لل منع من الاستغفار لهم وسقط لابي ذر من قوله ولو كانوا أولى قربي الخ وقال بعد قوله للمشركين الى أصحاب الجحيم (ونزلت) في أبي طالب وفي نسخة ونزل (انك لاتهدي من أحبيت) أي أحبت هدايته أو أحبته لقرباته أي ليس ذلك اليك انما عليك البلاغ والله يهدي من يشاء وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة وقد كان أبو طالب يحوطه عليه الصلاة والسلام وينصروه ويحبه حيا طيبعا لا شرعيا فسبق القدر فيه واستمر على كفره والله الحجة السامية ولاتنافي بين هذه الآية وبين قوله وانك لاتهدي الى صراط مستقيم لان الذي أثبتته وأضافه اليه الدعوة والذي نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصد ويأتي من سبيلاذ كرهنا في تفسير سورة براءة بعون الله \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا) بالجمع ولابي ذر حدثني (الليث) بن سعد قال (حدثنا) بالجمع ولابي ذر حدثني (ابن الهاد) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي (عن عبد الله بن خباب) بفتح المعجمة والموحدة المشددة الاولى الانصاري التابعي (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدري) بالبدال المهمة رضي الله عنه (انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وذكر) بضم الذا الميم وكسر الكاف (عنده عمه) أبو طالب (فقال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحاح من النار) بضادين مجتمين مفتوحين بينهما حاء مهملة وهو مارق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعبين ثم استعير للنار (يلبغ كعبه يغلي منه دماغه) بفتح التحتية وسكون الغين المعجمة وكسر اللام \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بالخاء المهملة والزاي الزبيري الاسدي المدني قال (حدثنا

\* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الرزاق (٣٠٣) أخبرنا ابن جريج أخبرني عبد الله بن أبي بكر هذا الاسناد مثل حديث هشام ابن عروة

وفي حديث قصة حفصة وحديث قصة عائشة الاذن لدخول الميم من الرضاغة علمنا وفي الحديث الآخر فليج عليك عجلت قالت انما أرضعتني المرأة ولم يرضعني الرجل قال انه علم فليج عليك هذه الاحاديث متفقة على ثبوت حرمة الرضاغ وأجعت الاممة على ثبوتها بين الرضيع والمرضة وانه يصيرانها يحرم عليه نكاحها أبداً ويجل له النظر اليها والخلوة بها والسافرة ولا يترتب عليه أحكام الامومة من كل وجه فلا يتوارثان ولا يحب على كل واحد منهما نفقة الاً خرولا يعق عليه بالملك ولا تردها عنه لها ولا يعقل عنها ولا يسقط عنها القصاص بقتله فهما كالاحنيين في هذه الاحكام وأجمعوا أيضاً على انتشار الحرمة بين المرضعة وأولاد الرضيع وبين الرضيع وأولاد المرضعة وانه في ذلك كونهما من النسب لهذه الاحاديث وأما الرجل المنسوب ذلك اليه لكونه زوج المرأة أو وطئها بملك أو شبهة فهذا مذهب العلوية كافة ثبوت حرمة الرضاغ بينه وبين الرضيع وبصير ولداً وأولاد الرجل اخوة الرضيع وأخواته وتكون اخوة الرجل أعمام الرضيع وأخواته عماته وتكون أولاد الرضيع أولاد الرجل ولم يخالف في هذا الا أهل الظاهر وابن عليهما ففعلوا لا ثبت حرمة الرضاغ بين الرجل والمرضع ونقله المازري عن ابن عمر وعائشة واحتجوا بقوله تعالى وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاغة ولم يذكر البنات والعمه كذا كرهنا في النسب واحتج الجمهور بهذه الاحاديث الصحيحة الصريحة

أبي حازم سلمة بن دينار (والد راوردى) بفتح الدال المهملة الاولى والراء وبعد الالف واومفتوحة وسكون الراء بعد هاء الدال المهملة فتحية عبد العزيز بن محمد (عن يزيد بن الهاد) (هذا) الحديث المذكور (وقال تغلى منه أم غامه) أى أصله وفي رواية يونس عن ابن اسحق فقال يغلى منها ذماغه حتى يسيل على قدميه قال السهلي من باب النظر في حكمه الله وسما كلمة الجزاء للعمل ان أباطالب كان معه صلى الله عليه وسلم بحملته متحرراً باله الا انه كان منتهياً قدمه على ماله عند المطالب حتى قال عند الموت أنا على ماله عند المطالب فسلط العذاب على قدميه خاصة لثبته اياهما على ماله آياته (باب حديث الاسراء) سقط التوسيل لا يذمر (وقول الله تعالى سبحان) تزيده تعالى عن السوء وهو علم التسبيح كعثمان للرجل قال الراغب السبع المر السبع في الماء أو في الهواء يقال سبع سبعاً وسباحة واستعير لمر السجود في الصوم في الفلك كقوله تعالى كل في فلك يستبحون ويحمرى الفرس والسباحات بها وسرعة الذهاب في العمل ان لك في النهار سباحاً طويلاً والتسبيح أصبه الثريه للباري جل وعلا والمر السريع في عبادته عز وجل وجعل ذلك في فعل الخير كما جعل الابعاد في الشروق قبل أبعده الله ثم جعل التسبيح عام في العبادات قولاً كانت أو فعلاً وأبينة قال تعالى فلو لا أنه كان من المسبحين وقال عز وجل ونحن نسبح بحمدك ونسلم أسأله مصدر كعفران قال أبو البقاء سبحان اسم واقع موقع المصدر وقد استقيم منه سجد والتسبيح ولا يكاد يستعمل المضاعف لان الاضافة تبيين من المعظم فإذا أفرغ عن الاضافة كان اسماً على التسبيح لا ينصرف للتعريف والالف والنون في آخره مثل عثمان وقال ابن الحاحب والدليل على أن سبحان علم التسبيح قول الشاعر

قد قلت لما جاني فخره \* سبحان من علقمة الفاخر

ولو لا أنه علم لوجب صرفه لان الالف والنون في غير الصفات انما تنفع مع العلية ولا يستعمل علماً الا اذا أو كثر استعماله مضاعفاً وليس يعلم لان الاعلام لا تضاعف (الذي أسرى بعبد) سبيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأسرى وسرى واحد لكن قال السهلي تسامع اللغويون في سري وأسرى وجعلوهما معنى واحداً واتفقت الرواة على تسمية الاسراء به عليه السلام اسراء ولم يسمه أحد منهم سري فدل على أنهم لم يصفوا فيه العبارة ولذلك لم يختلف في تلاوة أسرى دون سري وقال والليل اذا يسر فدل على أن السرى من سريت اذا سرت ليلاً وهي مؤنثة تقول طالت سرت ليل الليل والاسراء متعد في المعنى لكن حذف مفعوله كثيراً حتى ظن أنهم بمعنى لما رواه ما غير متعد في اللفظ الى مفعول وانما أسرى بعبد أى جعل البراق يسرى به وحذف المفعول للدلالة عليه اذا قصودنا خبر كره لاذ كر الدابة التي سرت بها (الليلة) نصب على الظرفية وقيدته بالليل والاسراء لا يكون الا بالليل للتأكيد أوليد تلفظ التشديد على تعليل مدة الاسراء أو أنه أسرى به في بعض الليل من مكة الى الشام مدة أربعين ليلة (من المسجد الحرام) روى انه من بيت أم هانئ قال المراد بالمسجد الحرام حرم مكة لا حاطة بالمسجد والشك فيه وكان الاسراء به بقعة اذ لا فضيلة للعالم ولا مزية للشام (الى المسجد الأقصى) هو بيت المقدس لأنه لم يكن حينئذ وراءه مسجد وهو معدن الانبياء من لدن الخليل ولذا جعلوا له ذلك كليم فأمهم في محبتهم ودارهم ليدل ذلك على أنه الرئيس المقدم والامام الاعظم صلى الله عليه وسلم ويترتب وكرم وسقط قوله من المسجد الحرام الخ لا يذره وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المحمدي مولاهم المضري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري انه قال (حدثني) بالاقراء (أوسمة بن عبد الرحمن) بن عوف قال

(سمعت)

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير (٢٠٣) عن عائشة أمها أخبرته أن أفلح أخأبى القعيس

جاء يستأذن عليها وهو وعهما من الرضاعة بعد أن أنزل الحجاب قالت فابت أن أذن له فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته بالذي صنعت فأمرني أن أذن له على \* وحد ثناء أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفیان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت أتاني عمي من الرضاعة أفلح بن أبي قعيس فذكر عني حديث مالك وزاد قلت انما أرضعتني المرأة ولم يرعني الرجل

في عم عائشة وعم حفصة وقوله صلى الله عليه وسلم مع اذنه فيه أنه يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة وأجابوا عما احتجوا به من الآية أنه ليس فيها نص باناحة البنت والعممة وتحدهما لأن ذكر الشيء لا يدل على سقوط الحكم عما سواه ولم يعارضه دليل آخر كيف وقد جاءت هذه الأحاديث الصحيحة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أراه فلانا لعم حفصة) هو بضم الهمزة أي أظنه (قوله حدثنا علي بن هاشم بن البريد) هو بياء موحدة مفتوحة ثم راء مكسورة ثم مشاة تحت (قوله عن عائشة) انها أخبرته أن أفلح أخأبى القعيس جاء يستأذن عليها وهو وعهما من الرضاعة الى آخره وذكر في الحديث السابق في أول الباب عن عائشة انها قالت يا رسول الله لو كان فلان حيا لعماهما من الرضاعة دخل على قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة (اختلف العلماء في عم عائشة المذكور فقال أبو الحسن القاسبي هما عمان لعائشة من الرضاعة أحدهما أخو أبيها أي بكر من

سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتني بتشديد الدال المعجمة ولا في ذرعن الكشمهني كذبتني ثناء التانيث بعد الموحدة (قريش) أي إذا أخبرهم أنه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع (فت في الحجر) بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم (فخلا الله) بالجيم وتخفيف اللام ولا في ذرعن الكشمهني فخل الله بتشديدها كشف (لي بيت المقدس) بأن أزال الحجاب بيني وبينه (فطفقت) بكسر الفاء وسكون القاف (أخبرهم عن آياته) علاماته (وأنا أنظر اليه) وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما خفي بالمسجد وأنا أنظر اليه حتى وضع عند دار عقيل فنهته وأنا أنظر اليه رواه البزار وفي الدلائل للبيهقي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي سلمة قال اقتن ناس يعني عقب الاسراء فجاءه ناس الى أبي بكر رضي الله عنه فذكروا له فقال أشهد أنه صادق فقالوا أو تصدقه أنه أتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع الى مكة قال نعم أصدقه بأبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء قال فسمي بذلك الصديق وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الايمان والترمذي والنسائي في التفسير (باب المعراج) بكسر الميم قال في النهاية مفعال من العروج وهو الصعود كانه آله وقال في الصحاح عرج في الدرجة والسميع عرج عروجا أي ارتقى والمعراج السلم ومنه ليلة المعراج والجمع معارج ومعارج مثل مفاتيح ومفاتيح قال الاخفش ان شئت جعلت الواحد معرج ومعرج مثل مرقة ومرقاة والمعارج المصاعداه وسميت ليلة المعراج لصعود النبي صلى الله عليه وسلم فيها وظاهر صنيع البخاري هنا أن ليلة الاسراء كانت غير ليلة المعراج حيث أفرد كل واحدة منهما بترجمة لكن قوله في أول الصلاة باب كيف فرضت الصلاة ليلة الاسراء يدل على اتحادهما فان الصلاة انما فرضت في المعراج وانما أفرد كلا منهما بترجمة لان كلا منهما يشتمل على قصة منفردة وان كانا رقعاما والجهور على أن وقوعهما معاني ليلة واحدة في القطة بجسده المكرم صلى الله عليه وسلم وقيل وقع ذلك مرتين مرة في المنام توطئة وتعميد ومرة في القطة وذهب الاكثرون الى أنه كان في ربيع الاول قبل الهجرة بستة وقيل كان في رجب وعن الزهري انه كان بعد المبعث بخمس سنين ورجحه القرطبي والنووي وعند ابن أبي شيبة من حديث جابر وابن عباس رضي الله عنهما قالوا ولرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وفيه بعث فيه عرجبه الى السماء وفيه مات \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة بعدهما موحدة القيسى قال (حدثنا همام بن يحيى) بفتح الحاء وتشديد الميم الاولى ابن دينار العوزي بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة ذال المعجمة مكسورة قال (حدثنا قتادة) بن دعامه (عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة) بفتح الصادين المهملتين وسكون العين المهملة الانصاري (رضي الله عنهما) نبي الله (ولا في ذراع النبي) صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسري به (فما بضم الهمزة مبنيا للمفعول أنه قال) (بينما بالمير) أنا) كائن (في الخطيم) أي في الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم وسقط قوله قال في اليونينية (وربما قال في الحجر) بدل الخطيم والشك من قتادة وفي بدء الخلق بينا أنا عند البيت وهو أعم (مضطجعا) نصب على الحال (إذا أتاني آت) هو جبريل عليه السلام (فقد) بالفاء والقاف والمهملة المشددة المفتوحات شق طولا (قال) قتادة (وسمعت) أي أنسا (يقول فشق ما بين هذه الى هذه ففتحت للجبارود) بفتح الجيم وبعد الفاء مضمومة فواو فدل مهملة ابن أبي سبرة البصري التابعي صاحب أنس رضي الله عنه (وهو الى جنبي) بفتح الجيم وسكون النون وكسر الموحدة (ما يعني) أنس (به) بقوله فشق ما بين هذه الى هذه (قال) يعني به (من نغرة نحره) بثلاثة مضمومة وسكون المعجمة بعدها واو الموضع المنخفض بين الرقوتين (الى شعرته) بكسر الشين

الرضاعة ارتضع هو وأبو بكر رضي الله عنه من امر أو واحدة والثاني أخو أبيهما من الرضاعة الذي هو القعيس وأبو القعيس أبو همام

قال تربت يدك أوميتك \* وحدثنى حملة (٣٠٤) بن يحيى أخبرنا بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته

أنه جاء أفلح أخو أبي القعيس يستأذن عليها بعد ما نزل الحجاب وكان أبو القعيس أباً عاتشة من الرضاة قالت عائشة فقلت والله لا أذن لأفلح حتى استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن أبا القعيس ليس

الرضاة وأخوه أفلح عمها وقل هو عم واحد وهذا غلط فإن عمها في الحديث الأول ميت وفي الثاني حي جاء يستأذن فالصواب ما قاله القابسي وذكر القاضي القولين ثم قال قول القابسي أشبه لأنه لو كان واحداً لفهمت حكمه من المرة الأولى ولم تحتجب منه بعد ذلك فإن قيل فإذا كانا عيين كيف سألت عن الميت وأعلمها النبي صلى الله عليه وسلم أنه عم لها يدخل عليها واحتجبت عن عمها الآخر أخى أبي القعيس حتى أعلمها النبي صلى الله عليه وسلم بأنه عمها يلج عليها فهل اكتفت بأحد السؤالين فالجواب أنه يحتمل أن أحدهما كان عمها أحد الأبوين والآخر منهما أوماً أعلى والآخر أدنى ونحن وذلك من الاختلاف تخافت أن تكون الابنة مختصة بصاحب الوصف المسؤول عنه أولاً والله أعلم (قوله عن عائشة رضي الله عنها أن أفلح أخا أبي القعيس جاء يستأذن عليها وفي رواية أفلح بن أبي قعيس وفي رواية استأذن على نعي من الرضاة أبو الجعد فردته قال في هشام إنما هو أبو القعيس وفي رواية أفلح ابن قعيس قال الحفاظ الصواب الرواية الأولى وهي التي كررها مسلم في أحاديث الباب وهي المعروفة في كتب الحديث وغيرها أن عمها من الرضاة هو أفلح أخو أبي القعيس وكنية أفلح أبو الجعد والقعيس بضم القاف وفتح العين والسين المهملة (قوله صلى الله عليه تربت يدك أوميتك) عليه

المجمة وسكون العين المهملة عاتية أوميت شعرها قال قتادة (وسمعه) أي سمعت أنس رضي الله عنه (يقول) أي شاق (من قصه) بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة رأس صدره (إلى شعرته) فاستخرج قلبي ثم أتيت (بضم الهمزة) بفتح الطاء وسكون السين المهملة (من ذهب) قبل تحريم استعماله (ملوءة) بالتأنيث على لفظ الطست لأنها مؤنثة وبالطرح على الصف (أعانا) نصب على التمييز لا حقيقة وتحسد المعاني جائز كتبت الموت كشفاً وبها من باب التمثيل كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط وفائدته كشف المعنوي بالحسي (بضم العين) أي غسل جبريل (قبي) وفي مسلم كالمؤلف في كتاب الصلاة بما زمر من أنه أفضل المياه وفيه تقوية القلب (ثم حشي) بضم الهمزة وكسر المجمة أعانا وحكمة وفي الصلاة ثم جاء بطست من ذهب ممثلة بحكمة وأما ما فرغه في صدرى ثم أطبقه (ثم أعيد) موضعه من الصدر المقدس وأما في الطست لأنه أشهر لأن الغسل عرفاً وبالله لكونه أعلى الأواني الحسية وأعضاها وحكمة القبول لتقوى على احتجاء الأسماء الحسنى والشوق في المقام الأسنى وقد أكرر القاضي عباس رحمه الله شق الصدر المقدس لئلا الأسراء وقال إنما كان ذلك وهو صغير في بني سعد عند مريضته حليمة وتفقوه بأن ذلك وقع مرتين الأولى عند دخوله لترزع العائشة التي قبله عندها هذا حظ الشيطان مثلاً وإذا نشأ على أكمل الأحوال من العصمة والثاني عند الأسراء وقد روى الطيالسي والحرث في مسندهما من حديث عائشة رضي الله عنها أن الشق وقع مرة أخرى عند مجيء جبريل عليه السلام لمبا الوحي في غار حراء زيادة الكرامة ولينقل الوحي بقلب قوى على أكمل الأحوال من التقديس وقد وقع في ذلك من الخوارق ما يدهش السامع فسبكتنا الإيمان به والتسليم من غير أن نتكلم في التوفيق بين المنقول والمعقول للتسبب مما يتوهم أنه محال من شق البطن وإخراج القلب المؤذين إلى الموت لا محالة ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة إلى المجاز في خبر الصادق إلا في الأمور المحال على القدرة وسقط قوله ثم أعيد لغريبي ذكر (ثم أتيت) بضم الهمزة من باب الفعل (بداية دون البعل وفوق الجار أبيض) اللون والتذكير باعتبار المركوب وعند الثعلبي بسند ضعيف من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما أخذ لختاً لانس وعرف كالفرس وقوائم كالابل وأطراف وذنب كالبرة وكان صدره يافوته جراحاً (فقال له) أي لانس رضي الله عنه (الجارود) بن أبي سبرة (هو البراق) بأما حرة (استفهام حذف منه الأداة وأوجرة بالطاء المهملة والزاي كنية أنس رضي الله عنه) (قال أنس نعم) (هو البراق) بضع خطوه) هج الخاء المعجمة وسكون طاء المهملة (عند أقصى طرفه) بفتح الهمزة وسكون الراء بعد هاء أي يضع رجليه عند منتهى ما يرى بصره وهو يدل على أنه كان عشي على وجه الأرض وروى ابن سعد عن الواقدي بأسانيد له جناحان ولعله يشعر بأنه يطير بين السماء والأرض (فحملت عليه) بضم الخاء مبنياً للمفعول (فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا) فيه حذف صريح به التبعي في دلالة من حديث أنس سعيد ولفظه فإذا أتى بداية كاللعل يقال له البراق وكانت الأنبياء كنيتي فركبته الحديث قال ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلبت ثم أتيت بالمعراج وعند ابن إسحق ولم أر قط شيئاً أحسن منه وهو الذي يمد يد الميت عينية إذا احتضر وفي رواية كتب فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى خرج هو وجبريل وفي شرف المصطفى لابن سعد أنه منضد باللو عن عيمه ملائكة وعن يسناره ملائكة وعند ابن أبي خاتم من رواية يزيد بن مالك عن أنس رضي الله عنه فلم ألبس إلا سيرا حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فأخفني يدني جبريل فقدمني فصلبت بهم وعند أحمد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما أتى النبي صلى الله

هو أرضعتني ولكن أمرته قالت عائشة فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٠٥) قلت يا رسول الله إن أفلح أخا أبي القعيس

حائني يستأذن علي فكفرت أن  
أذن له حتى استأذنتك قالت فقَالَ  
النبي صلى الله عليه وسلم ائذني له  
قال عروة فبذلك كانت عائشة  
تقول حرمان الرضاعة ما تحرمون  
من النسب \* وحدثناه عبد بن جند  
أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن  
الزهري بهذا الإسناد جاء أفلح أخو  
أبي القعيس يستأذن عليها فهو  
خديثهم وفيه قاله علي تبت عينك  
وكان أبو القعيس زوج المرأة التي  
أرضعت عائشة \* وحدثننا أبو بكر  
ابن أبي شيبة وأبو كريب قال  
حدثنا ابن عمير عن هشام عن أبيه  
عن عائشة قالت جاء عبي من  
الرضاعة يستأذن علي فأبيت أن  
أذن له حتى استأمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلما جاء رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قلت إن عبي  
من الرضاعة استأذن علي فأبيت أن  
أذن له فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فليج عليك قلت أتما  
أرضعتي المرأة ولم يرضعني الرجل  
قال انه علي فليج عليك \* وحدثنني  
أبو الربيع الزهري أني حدثنا حماد  
يعني ابن زيد حدثنا هشام بهذا  
الاسناد أن أخا أبي قعيس استأذن  
عليها فذكر نحوه \* وحدثننا يحيى بن  
يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام  
بهذا الاسناد نحوه غير أنه قال استأذن  
عليها أبو القعيس \* وحدثنني الحسن  
ابن علي الحلواني ومحمد بن رافع قال  
أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج  
عن عطاء أخبرني عروة بن الزبير أن  
عائشة أخبرته قالت استأذن علي  
عبي من الرضاعة أبو الجعد فردته  
قال لي هشام أتما هو أبو القعيس  
فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم المسجد الأقصى قام يصلي فاذا النبيون أجمعون يصلون معه ولا ظهر أن صلاته بهم بيت  
المقدس كانت قبل العروج ثم عرج به إلى السماء الدنيا (فاستفتح) جبريل (فقبل) ولأبي ذر قبل  
(من هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل قبل) ولأبي ذر قال أي خازن السماء (ومن معك قال)  
جبريل معي (محمد قبل وقد أرسل إليه) للعروج به (قال) جبريل (نعم) أرسل إليه (قبل) مر حبابه  
ففتح المحي (جاء) قال ابن مالك في شواهد في هذا الكلام شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول  
أو الصفة عن الموصوف في باب نعم لأنها تحتاج إلى فاعل هو المحي عو إلى مخصوص بها هو مبتدأ  
مخبر عنه بنم وفاعله هو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء والتقدير ونعم المحي الذي  
جاء أو نعم المحي محي جاء وكونه موصولاً أو جود لانه مخبر عنه والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه  
نكرة (ففتح) خازنها الباب (فلما خلصت) بفتح اللام أي وصلت (فأذا فيها آدم فقال) له جبريل  
(هذا أولك آدم فسلم عليه) لأن المار يسلم على القاعد وان كان المار أفضل من القاعد (فسلمت عليه  
فرد) علي (السلام ثم قال) له آدم (مر حبابا بالإن الصالح والنبي الصالح ثم سعد) جبريل (حتى)  
ولأبي ذر ثم سعدني حتى (أتى السماء الثانية واستفتح) جبريل بابها (قبل) ولأبي ذر قبل (من  
هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل قبل ومن معك قال) معي (محمد قبل وقد أرسل إليه قال)  
جبريل (نعم) أرسل إليه (قبل) مر حبابه ففتح المحي (جاء) أو نعم المحي محي (جاء) (ففتح)  
الخازن الباب (فلما خلصت إذا يحيى) بن زكريا (وعيسى) بن مريم (وهما ابنا الخلة) لأن أم يحيى  
إشباع بنت فاقود أخت حنة بالحملة والنون المشددة بنت فاقود أم مريم وذلك أن عمران بن  
مانان تزوج حنة وزكريا تزوج إشباع فولدت إشباع يحيى وولدت حنة مريم فتكون إشباع خالة مريم  
وحنة خالة يحيى فهما ابنا خالة بهذا الاعتبار وليس عمران هذا بأب موسى إذ بينهما فيما قبل ألف  
وشاغانه سنة ولأبي ذر ابنا خالة (قال) جبريل له عليه الصلاة والسلام (هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما  
فسلمت عليهما فردا) علي السلام (ثم قال) لي (مر حبابا بالآخ الصالح والنبي الصالح ثم سعد) جبريل  
(بي إلى السماء الثالثة واستفتح) جبريل الباب (قبل) له ولأبي ذر قبل (من هذا) الذي يستفتح  
(قال جبريل قبل ومن معك قال) جبريل معي (محمد قبل وقد أرسل إليه) للعروج به (قال نعم قبل  
مر حبابه ففتح المحي) محي (جاء ففتح) بضم الفاء الثانية مبنيًا للفعول (فلما خلصت إذا يوسف  
قال) لي جبريل (هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فرد) علي السلام (ثم قال) مر حبابا بالآخ  
الصالح والنبي الصالح ثم سعدني (جبريل) حتى أتى السماء الرابعة واستفتح (جبريل) (قبل) له  
(من هذا) قال جبريل (ولأبي ذر قال) (ومن معك قال محمد قبل وقد أرسل إليه قال نعم) أرسل  
إليه (قبل) مر حبابه ففتح المحي (جاء ففتح) بضم الفاء مبنيًا للفعول لنا (فلما خلصت إلى  
أدريس) والأربعة فإذا أدريس (قال) جبريل (هذا أدريس فسلم عليه فسلمت عليه) ولغير  
الكسمة بن سفيان لفظ عليه (فرد) علي السلام (ثم قال) لي (مر حبابا بالآخ الصالح والنبي  
الصالح) فيه رد على النسابة في قولهم إن أدريس جد نوح والألقال والابن الصالح كما قال آدم (ثم  
سعد) جبريل (بي حتى أتى السماء الخامسة واستفتح) جبريل (قبل) له (من هذا) الذي يستفتح  
(قال جبريل قبل) ولأبي ذر قال (ومن معك قال) جبريل (محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت  
التعليق لأبي ذر (قبل) وقد أرسل إليه قال نعم قبل مر حبابه ففتح المحي (جاء) قبل المخصوص بالمدح  
محذوف وفيه تقديم وتأخير والتقدير جاء ففتح المحي محي (فلما خلصت فإذا هرون قال هذا هرون  
فسلم عليه فسلمت عليه فرد) السلام علي (ثم قال) مر حبابا بالآخ الصالح والنبي الصالح ثم سعدني  
جبريل (حتى أتى السماء السادسة واستفتح) جبريل (قبل) من هذا قال جبريل قبل من (ولأبي ذر

أخبرته بذلك قال فهل أذنت له تبت عينك أو يندك \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث بن سعد أخبرنا محمد بن ربيع أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي

حبيب عن عزاله عن عروته عن عائشة أنها أخبرته (٢٠٦) أن عها من الرضاعة يسمى أفط استأذن عليها فاجتبه فاخبرت رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال لها لا تحضبي منه فإنه يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب وتحدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أي حدثنا شعبة عن الحكم عن عزاله بن مالك عن عروته عن عائشة قالت استأذن علي أفط بن قيس فابيت أن آذنه فارسل أي عجل أرضعتك امرأه أخي فابيت أن آذنه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لم تدخل علي فله عجل حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب ومحمد بن العلاء واللفظ لابي بكر قالوا أخبرنا معاوية عن الأعمش عن سعد بن عميرة عن أي عبد الرحمن عن علي قال قلت لرسول الله مالك تنوق في قريش وتدعنا فقال وعندكم شيء قلت نعم بنت حمزة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها لا تحل لي انها ابنة أخي من الرضاعة وتحدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم عن جريح وتحدثنا ابن عمير عن أي حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان كلهم عن الأعمش بهذا الاستناد مثله وتحدثنا هادي بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أريد علي ابنة حمزة فقال انها لا تحل لي انها ابنة أخي من الرضاعة ويحرم من الرضاعة ما يحرم من الرحم

سقى شرحه في كتاب الفسل (قوله مالك تنوق في قريش) هو بناء مشاء فوق مضوحة ثم نون مضوحة ثم وواو مضوحة مشددة ثم قاف أي مختار وتباع في الاختيار قال القاضي وضبطه بعضهم بناء من مشاتين الثانية مضمومة أي تميل (قوله وتحدثنا هادي)

قال ومن (معك قال) معي (محمد قيل وقد أرسل اليه) سقطت واو وقد لا يذر (قال نعم قال مرحبا به فقم المحي جاء فلما خلصت فإذا موسى) قال في المصايح ان العاصية وفي فاذا ابراهيم زائدة (قال) جبريل (هذا موسى فسلم عليه وسلم عليه فرد) على السلام (ثم قال) له (مرحبا بالاخ الصالح والثاني الصالح فلما تجاوزت) بالخيم والزاني أي موسى (بكي قيل) ولا يذوق قيل وفي نسخة قال (له ما يبكيك) يا موسى (قال ابني لان غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من أمته كثر من) ولا يذ عن الكشميني أكتوهن (في خلفها من أمي) ليس بكأوه حسدا احسان الله بل أسفا على ما آتاه من الاخر المترتب عليه رفع درجته بسبب ما حصل من أمته من كثرة الخاطئة المتصلة ببعض أحوالهم المستلزم لذلك نقص أجره لان لكل نبي مثل أجر جمع من اتبعه وقوله غلام مراد به انه صغير السن بالنسبة اليه وقد أتم الله عليه عالم ينعم به عليه مع طول عمره (ثم سعدني) جبريل (الي السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال نعم قال مرحبا به فقم المحي جاء فلما خلصت فإذا ابراهيم) الخليل (قال) جبريل (هذا أبوك) ابراهيم (فسلم عليه قال فسلمت عليه فردا السلام قال) وفي نسخة فقال ولا يذ ثم قال (مرحبا بالابن الصالح والثاني الصالح) وقد استشكل رؤية الانبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالارض وأجيب بأن أرواحهم تشكل بصور أجسادهم أو أخضر ترائد أجسادهم لملاقاته صلى الله عليه وسلم تلك اللذة تشرى بقاله وتكرعا (ثم رفعت لي) أي لأجلي بضم الزاء وكسر الفاء وفتح العين المهملة وتسكين الفوقية (سدره المنتهى) التي ينتهي اليها ما يخرج من الارض فيقبض منها ولا يذ عن الجوى والمنتهى ثم رفعت بسكون العين وضم الفوقية والى الجارة وسدره جربها وجمع بين الرويتين بأنه رفع اليها وظهرت له كل الظهور حتى أطلع عليها كل الاطلاع (فاذا انقها) بكسر الموحدة وفتح السدرة (مثل قلال هجر) بكسر القاف وهجر بفتح الهاء والجيم اسم بلد لا ينصرف للعلية والتأنيث ومما رده أن عمرها في الكبر كالجرار التي تصنع بها وكانت معروفة عند المخاطبين فلذا وقع التمثيل بها ولا يذ عن الجوى والمستمل مثل قلال الهجر بالتعريف (وإذا ورقها مثل آذان الضيلة) بكسر القاء وفتح الضمية جمع قيل وقول الزركشي بفتح القاء والياء تعقبه في المصايح بأنه سهو (قال) لي جبريل (هذه سدره المنتهى وإذا أربعة أنهار) يخرج من أصلها (نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذان يا جبريل قال أما الباطنان فهذان) بجران (في الجنة) وبجران من أصل سدره المنتهى ثم يسيران حيث شاء الله ثم يزلان الى الارض ثم يسيران فيها وقال مقاتل الباطنان السلسيل والكور (وأما الظاهران فالنيل) شهر مصر (والفرات) بالمشاة الفوقية خطا ووصلا وقالا بالهاء نهر بغداد (ثم رفع لي البيت المعمور) كذا الكشميني يدخله كل يوم سبعون ألف ملك وزاد في بدء الخلق اذا خرجوا لم يعودوا (ثم أتيت باناء من جرواء من لبن وانا من عسل فأخذت اللبن) فسربت منه (فقال) جبريل (هي الفطرة) الاسلمية (أنت) ولا يذ التي أنت (عليها وأمتك) وفي الاثرية من حديث أي هرير رضي الله عنه ولو أخذت الحرفوت أمتك وعند البيهقي عن أنس ولو شربت الماء غرفت وغرفت أمتك وفي مسلم أن أمته بالآنية كان بيت المقدس قبل المعراج ويحتمل أن الآنية عرضت عليه مرتين مرة عند فراقه من الصلاة ببيت المقدس ومرة عند وصوله الى سدره المنتهى (ثم فرست) بالبنا لا يفعل (على الصلوات) بالجمع ولا يذ الصلاة (تسعين صلاة كل يوم) وزاد في الصلاة ثم عرجني حتى ظهرت لمستوى أجمع فيه صريف الاقلام قال ابن خزم وفي رواية أنس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم فقرض الله

وتحدثنا هادي) هو بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة ويقال له هدي بضم الهاء وسبق بيانه مرات (قوله أريد علي ابنة حمزة) عز



• وحدثناه زهير بن حرب حدثنا يحيى وهو القطان ح وحدثننا محمد بن يحيى بن مهران (٢٠٧) القطعي أخبرنا بشر بن عمر جيعا عن شعبة ح

وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
علي بن مسهر عن سعيد بن أبي عروبة  
كلهم ماعن قتادة باسنادهم سواء  
غير أن حديث شعبة انتهى عند  
قوله ابنة أخي من الرضاعة وفي  
حديث سعيد أنه يحرم من الرضاعة  
ما يحرم من النسب وفي رواية بشر  
ابن عمر سمعت جابر بن زيد وحديثنا  
هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن  
عيسى قال حدثنا ابن وهب أخبرني  
مخزوم بن بكير عن أبيه قال سمعت  
عبد الله بن مسلم يقول سمعت محمد  
ابن مسلم يقول سمعت حميد بن عبد  
الرحمن يقول سمعت أم سلمة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم تقول  
قيل لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم أين أنت يا رسول الله عن ابنة  
حجرة أو قيل ألا تخطب بنت حجرة  
هو بضم الهمزة وكسر الراء ومعناه  
قيل له يتزوجها (قوله محمد بن يحيى  
ابن مهران القطعي) هو بضم القاف  
وفتح الطاء منسوب إلى قطيعة قبيلة  
معروفة وهو قطيعة بن عيس بن  
بغض بن ريث بن غطفان بن سعد  
ابن قيس بن عيلان بالعين المهملة  
(قوله كلهم ماعن قتادة) كذا وقع في  
بعض النسخ وفي بعضها كلاهما وهو  
الجاري على المشهور والاول صحيح  
أيضا وقد سبق بيان وجهه في الفصول  
السابقة في مقدمة هذا الشرح (قوله  
وفي رواية بشر سمعت جابر بن زيد)  
يعني في رواية بشر أن قتادة قال  
سمعت جابر بن زيد وهذا مما يحتاج  
إلى بيانه لأن قتادة مدلس وقد قال  
في الرواية الاولى قتادة عن جابر وقد  
علم أن المدلس لا يحتج بعفته حتى  
يثبت سماعه لذلك الحديث فثبته  
مسلم على ثبوته (قوله أخبرني مخزوم  
ابن بكير عن أبيه قال سمعت عبد الله بن مسلم يقول سمعت محمد بن يحيى بن مهران (٢٠٧) القطعي أخبرنا بشر بن عمر جيعا عن شعبة ح

عز وجل على أمي نحسين صلاة (فرجعت فمرت على موسى فقال بما) ولاي ذر بم (أمرت) بضم  
الهمزة مبني للمفعول (قال) نبينا صلى الله عليه وسلم قلت له (أمرت بخمسين صلاة كل يوم) وليلة  
(قال) موسى عليه السلام (إن أمتك لا تستطيع) أن تصلي (خمسين صلاة كل يوم) وليلة (وإني  
والله قد جربت الناس قبلك وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة فارجع إلى ربك فأسأله التخفيف  
لا أمتك) قال عليه الصلاة والسلام (فرجعت) إلى ربي (فوضع عني عشرين) من الخمسين (فرجعت  
إلى موسى) فأخبرته (فقال مثله) (إن أمتك لا تستطيع الخ) (فرجعت فوضع عني عشرين) من  
الاربعين (فرجعت إلى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرين) من الثلاثين (فرجعت إلى  
موسى فقال مثله فرجعت فأمرت بعشرين صلوات) بالاضافة وفي اليونانية بعشرين بالتثنية (كل  
يوم) وليلة (فرجعت) إلى موسى سقط لفظ فرجعت لا يذروا إلى موسى لكل (فقال) موسى (مثله  
فرجعت فأمرت بخمسين صلوات كل يوم) وليلة (فرجعت إلى موسى فقال بما) بألف بعد الميم ولاي  
ذر بم (أمرت قلت أمرت بخمسين صلوات كل يوم قال إن أمتك لا تستطيع خمسين صلوات كل يوم  
وإني قد جربت الناس قبلك وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة فارجع إلى ربك فأسأله التخفيف  
لا أمتك قال) عليه الصلاة والسلام فقالت له (سألت ربي حتى استحييت) فلا أرجع فإني إن رجعت  
صرت غير راض ولا مسلم (ولكن) ولاي ذر عن الكشميين ولكني (أرضى وأسلم قال) عليه  
الصلاة والسلام (فلما جاوزت ناداني مناد) والذي في اليونانية نادى مناد (أمضيت فريضتي  
وخففت عن عبادي) وهذا من أقوى ما يستدل به على أنه صلى الله عليه وسلم كلمه ربه ليلة الاسراء  
بغير واسطة كما قاله في الفتح • وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا  
سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن عكرمة) مولى ابن عباس رضى الله  
عنهما (عن ابن عباس رضى الله عنهما في) تفسير (قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة  
للناس قال هي رؤيا عين أريها رسول الله) ولاي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به إلى بيت  
المقدس) وبذلك تسلم من قال كان الاسراء في المنام ومن قال كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية من  
قوله أريها ليلة أسري به والاسراء انما كان في اليقظة لأنه لو كان مناما ما كذبت قرين فيه واذا  
كان ذلك في اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة لزم أن يكون في اليقظة أيضا لزم يقل أحداه نام  
لما وصل إلى بيت المقدس ثم عرج به وهو نائم وانما كان في اليقظة فاضافة الرؤيا إلى العين للاحتراز  
عن رؤيا القلب (قال) ابن عباس رضى الله عنهما (والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة  
الزقوم) واختاره ابن جرير قال لا جاع الحجة من أهل التأويل على ذلك أي في الرؤيا والشجرة فان  
قلت ليس في القرآن ذكر لعن شجرة الزقوم أجيب بأن المعنى والشجرة الملعونة أكلوها وهم الكفار  
لأنه قال فانهم لا تكون منها فانها تؤن منها البطون فوصفت بلعن أهلها على المجاز ولان العرب تقول  
لكل طعام مكروه وضار ملعون ولان اللعن هو الابعاد من الرحمة وهي في أصل الخيم في أبعاد مكان  
من الرحمة (باب وفود الانصار) الاوس والخزرج (إلى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وببيعة  
العقبة) يعني في الموسم وكان صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على القبائل كل موسم فلقى عند  
العقبة ستة نفر من الخزرج وهم أبو أمامة أسعد بن زرارة وعوف بن الحر بن رفاعه وهو ابن عفره  
ورافع بن مالك الجملاني وقطبة بن عامر بن حديدة وعقبة بن عامر بن نابي وجابر بن عبد الله بن رباب  
ومن أهل العلم بالسيرة من يجعل فهم عبادة بن الصامت بدل جابر بن رباب فدعاهم صلى الله عليه وسلم  
إلى الاسلام فآمنوا وقالوا اتار كنا قومنا وبينهم حروب فتنصرف فندعوهم إلى ما دعوتنا إليه ففعل  
الله أن يجمعهم بك فان اجتمعت كلمتهم عليك واتبعوك فلا أحد أعز منكم وانصرفوا إلى المدينة

ابن بكير عن أبيه قال سمعت عبد الله بن مسلم يقول سمعت محمد بن يحيى بن مهران (٢٠٧) القطعي أخبرنا بشر بن عمر جيعا عن شعبة ح



ابن عبد المطلب قال ان حجة اخرى من الرضا (٣٠٨) حديثنا أبو بكر بن محمد بن الغلاء حدثنا أبو أسامة أخبرنا هشام قال أخبرني  
 أي عن زبني بنت أم سلمة عن أم  
 حبيبة بنت أبي سفيان قالت دخل  
 علي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقلت له هل لك في أختي بنت أبي  
 سفيان فقال أفعل بماذا قلت ففعلها  
 قال أو تحبين ذلك قلت نعم  
 ففعلها وأحب من شركتي في الخير  
 أختي قال فافها لا تحمل لي قلت فافها  
 أخبرني أنك تخطب ذرة بنت أبي  
 سلمة قال بنت أم سلمة قلت نعم

الاستاذ فيه أن نعمة تابعيون أولهم  
 بكر بن عبد الله بن الأشج روى عن  
 جماعة من الصحابة والثاني عبد الله  
 ابن مسلم الزهري أخو الزهري  
 المشهور وهو تابعي سمع ابن عمر  
 وآخرين من الصحابة وهو أكبر من  
 أخيه الزهري المشهور والثالث محمد  
 ابن مسلم الزهري المشهور وهو أخو  
 عبد الله الراوي عنه كما ذكرناه  
 والرابع جريد بن عبد الرحمن بن عوف  
 وهو الزهري تابعي مشهور إن  
 ففي هذا الاستاذ ثلاث لطائف  
 من علم الاستاذ أحداها كونه جمع  
 أربعة تابعين بعضهم عن بعض  
 الثانية أن فيه رواية الكبر عن  
 الصغير لأن عبد الله أكبر من أخيه  
 محمد كما سبق الثالثة أن فيه رواية  
 الأخ عن أخيه (قوله السكت لك  
 بخلة) هو بضم الميم واسكان الخاء  
 المحجمة أي استأخلى لك بغرضه  
 (قوله وأحب من شركتي في الخير  
 أختي) هو بفتح الشين وكسر الراء  
 أي أحب من شركتي فسكت وفي  
 صحتك والانتفاع منك بخبرات  
 الآخرة والدنيا (قوله تخطب ذرة  
 بنت أبي سلمة) هي بضم الدال وتشديد  
 الراء وهذا الاختلاف فيه وأما  
 ما حكاه القاضي عياض عن بعض

فدعوا قومهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم ولم يبق دار من ذوالانصار إلا وفهاذ كرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فلما كان العام المقبل قدم مكة من الانصار اثنا عشر رجلا منهم خمسة من الستة الذين  
 ذكرناهم وهم أبو أمامة وعوف بن عفراء ورافع بن مالك وقطن بن عيسى وقيس بن عازب بن الحارث بن  
 رفاعه وهو ابن عفراء أخو عوف المذكور كوان بن عبد الله بن خزيمة البرقي وعبد الله بن الصامت  
 ابن قيس بن أصرم وأبو عبد الرحمن بن زيد بن عذرة البصري حليف بني عبيدة بن جراح بن عبد الله بن  
 ابن الصلة وهو لأم من الخزرج ومن الأوس رجلا أبو الهيثم بن التيمم بن أبي عبد الله الأشهل وعويم  
 ابن ساعدة من بني عمرو بن عوف حليف لهم فبأبوه عند العقبة على سبعة النساء وبعث معهم صلى  
 الله عليه وسلم ابن أم مكتوم وجعاب بن عبد الله بن أسلم منهم القرآن وشرايع الإسلام ويدعون  
 من لم يسلم إلى الإسلام وأسلم على يد مصعب خلق كثير من الانصار ولم يبق في بني عبد الأشهل أحد من  
 الرجال والنساء إلا أسلم حاشا الأضرع عمرو بن ثابت بن وقش فإنه تأخر إسلامه إلى يوم أحد فأسلم  
 واستشهد ولم يبق من بني عبد الله واحدة وأخبر عنه الصلاة والسلام أنه من أهل الجنة ثم خرج جماعة  
 كثيرة من أسلم من الانصار يريدون لقاء رسول الله عليه وسلم في حله فيوم كفار منهم قواف ومكة  
 فواعدوه بالعقبة من أوسط أيام التشريق فبأبوه عند العقبة على أن يجمعوه فجمعهم منه  
 أنفسهم ونساءهم وأبناءهم وأن رجل منهم هو وأصحابه وحضر العباس تلك الليلة موثقا لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ومو كذا على أهل يثرب وكان يومئذ على دين قومه وكان للبراء بن معرور في تلك  
 الليلة المقام المحمود في التوثيق وكان المايعون تلك الليلة سبعين رجلا واهم اثنين وسقط لفظ باب  
 لا يذره وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) انضم الموحدة مصغرا اسم جده واسم أبيه عبد الله المخزومي  
 المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد امام المسيرين (عن عقيل) انضم العين ابن خالد الأيلي (عن  
 ابن شهاب) الزهري قال المؤلف (وحدثنا) بالواو والثانية في رواية أبي ذر (أحمد بن صالح)  
 أبو جعفر المصري قال (حدثنا عيسى) بفتح العين والسين المهملتين بينهما فون ساكنة فوحدة  
 مفتوحة ابن خالد بن زيد الأيلي قال (حدثنا) عيسى (بن يوسف) بن زيد الأيلي واللفظ لعقيل الليونس  
 (عن ابن شهاب) أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك) ابنه  
 (عبد الله بن كعب) وكان قائد كعب أبيه (حين عي قال سمعت) أي (كعب بن مالك) يحدث  
 حين يخلف عن النبي (ولا يذره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك) الحديث بطوله  
 قال ابن بكير في حديثه (أي حديث عقيل) (ولقد شهدت مع النبي) وفي نسخة مع رسول الله  
 (صلى الله عليه وسلم) وضم في الفرع على لفظ النبي (ليلة العقبة) الثالثة (حين توافقنا)  
 بالثنية والقاف (على الإسلام وما أحب أن لي بها) أي بدلها (متهددين) قالوا يا أبا عبد الله  
 (وان كانت يدرك) بفتح الهاء وسكون المعجمة وفتح الكاف أي أكثر شهرة (في الناس منها)  
 لأن ليلة العقبة المذكورة كانت أول الإسلام ومنه فاشاونا كذا أسامة وهذا الحديث مرفق  
 الوصايا والجهاد وآخره أيضا في المغازي والتفسير والاستدلال والأحكام بطولا ومختصرا وبه  
 قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال كان عمرو) بفتح  
 العين ابن دينار (يقول سمعت جابر بن عبد الله) بن عمرو بن حرام بالمهملتين ابن كعب بن غمر بن  
 كعب بن سلمة الانصاري (رضي الله عنهما يقول شدي) بالموحدة قبل التختة الساكنة  
 (خالي) ثنية خال مضاف لباء المشكم المحققة (العقبة) الثالثة (قال أبو عبد الله) الضمري  
 المؤلف ولا يذره قال عبد الله بن محمد أي المعنى المستند (قال ابن عيينة) سفيان (أحدهما)

رواه كتابه مسلم أنه ضبطه ذرة بفتح الذال المعجمة فتحذف لاش فيه (قوله قال ابنة أم سلمة قلت نعم) هذا سؤال استتبع وتنفى أي

أى خالى جابر (البراء بن معرور) بمهمات وأم جابر اسمها نسيبة بضم النون بنت عقبة بضم العين وسكون القاف بن عدى وأخواها ثعلبة وعمر وهما خالا جابر وقد شهدا العقبة الأخيرة وأما البراء بن معرور فليس من أحوال جابر لكنه كما قال في الفتح كالكرمانى من أقارب أمه وأقارب الأم يسمون أحوالاً مجازاً \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (ابراهيم بن موسى) بن يزيد الفراء الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (أن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال عطاء) هو بن أبي رباح (قال جابر) الانصاري (أنا وأبى) عبدالله (وخالى) بكسر اللام بالافراد ولا يذروا خالاً بالتثنية (من أصحاب العقبة) الثالثة وكان جابر أصغر من شهدها \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (اسحق بن منصور) أبو يعقوب الكوسج المروزي قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابن أخى ابن شهاب) محمد بن عبدالله (عن عمه) محمد بن مسلم الزهرى أنه (قال أخبرنى) بالافراد (أبو ادريس عائذ الله) بالعين المهملة والذال المعجمة مدودا (ابن عبدالله) الخولاني أحد الاعلام سقط ابن عبدالله من اليونانية (أن عبادة بن الصامت) رضى الله عنه ابن قيس (من الذين شهدوا بدر) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أصحاب ليلة العقبة) وهو أحد النقباء وأحد الستة أهل العقبة الاولى في قول بعضهم وأحد الاثني عشر أهل الثانية وأحد السبعين في الثالثة (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله عصابة) بكسر العين المهملة (من أصحابه تعالى) بفتح اللام (بابعوى) عاقبوني (على) التوحيد (أن لا تشركوا بالله شيئاً) على أن لا تشركوا شيئاً (و) على أن لا تزناؤا (على أن لا تقتلوا أولادكم ولا تأتون) ولا يذروا ولا يصلي ابن عباس كروا تأتون المحذف النون عطف على المنصوب السابق (يهتان) يكذب يهت سامعه (تفترونه) تخلفونه (بين أيديكم وأرجلكم) أى من قبل أنفسكم فكفى بالبد والرجل عن الذات لان معظم الافعال بها (ولا تعصوني في معروف) قاله صلى الله عليه وسلم تطبيقاً لقولهم والافهوصلى الله عليه وسلم لا يأمر الا بالمعروف (فن وفى منكم) بتخفيف الفاء بالعهد (فأجره على الله) فضلاً (ومن أصاب منكم أيها المؤمنون) من ذلك شيئاً غير الشرك (فعوقبه) بسببه (في الدنيا) بأقامة الحد عليه (فهو) أى العقاب (له كفارة) فلا يعاقب عليه في الآخرة (ومن أصاب من ذلك) المذكور (شيئاً فستره الله فأمره) مفوض (الى الله تعالى) أن شاء عاقبه (بعده) وان شاء عفا عنه (بفضله) قال (عبادة) (فبايعته) وفى نسخة فبايعناه (على ذلك) وهذا الحديث سبق في كتاب الايمان \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد بن أبي حبيب) من الزيادة وحبيب بالحاء المهملة المفتوحة والموحدين بينهما تحتية ساكنة الازدي أبى رجاء عالم مصر (عن أبي الخير) مرثد بفتح الميم والمثلثة بينهما راء ساكنة وآخره دال مهملة ابن عبد الله المصرى (عن الصنائجى) بضم الصاد المهملة وفتح النون المخففة وبعد الالف موحدة مكسورة فاء مهملة عبد الرحمن بن عسيلة بضم العين وفتح السين المهملتين مصغر التابعى (عن عبادة بن الصامت) بن قيس أبى الوليد الخزرجى (رضى الله عنه أنه قال انى من النقباء) الاثني عشر (الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) ليلة العقبة الثالثة على الاواء والنصرة وغيرهما (وقال بابعناه) أى في وقت آخر (على أن لا تشركوا بالله شيئاً) على ترك الاشراك (و) أن لا تسرق (بمحذف المفعول ليدل على العموم) (و) أن لا تزنى (بالنصب عطف على سابقه) (و) أن لا تقتل النفس التى حرم الله بالالحق ولا تنتهب) بنون الاولى مفتوحة والثانية ساكنة فقوقية مفتوحة فهاء مكسورة فوحدة ولا يذرعن الكشميتى ولا تنهب بمحذف الفوقية وفتح الهاء أى لا تأخذ مال

احتمال أرادته غيرها (قوله صلى الله عليه وسلم لو أنهم لم تكن ربيتي في حجرى ما حلت لي أنها ابنة أخى من الرضاعة) معناه أنهم أحرام على بسبب كونها ربيبة وكونها بنت أخى فلو فقد أحد السبعين حرمت بالآخر والربيبة بنت الزوجة مشتقة من الرب وهو الاصلاح لانه يقوم بامورها ويصلح أحوالها ووقع في بعض كتب الفقه أنها مشتقة من التربية وهذا غلط فاحش فان من شرط الاشتقاق الاتفاق في الحروف الاصلية ولام الكلمة وهو الحرف الاخير يختلف فان آخر رباء موحدة وآخرى باء مثناة من تحت والله أعلم والحر بفتح الحاء وكسرها أو ما قوله صلى الله عليه وسلم ربيتي في حجرى ففيه حجة لداود الظاهري أن الربيبة لا تحرم الا اذا كانت في حجر زوج أمها فان لم تكن في حجره فهي حلال له وهو موافق لظاهر قوله تعالى وربائكم اللاتي في حجوركم ومذهب العلماء كافة سوى داود أنها حرام سواء كانت في حجره أم لا قالوا والتقييد اذا خرج على سبب لكونه الغالب لم يكن له مفهوم يعمل به فلا يقصر الحكم عليه ونظيره قوله تعالى ولا تقتلوا أولادكم من املاق ومعلوم أنه يحرم قتلهم بغير ذلك أيضاً لكن خرج التقييد بالاملاق لانه الغالب وقوله تعالى ولا تسكروا فتسكنكم على البغاء ان أردن تحصنا ونظائره في القرآن كثيرة (قوله صلى الله عليه وسلم أرضعتى وأبأها ثوبية) أبأها بالباء الموحدة أى أرضعت أنا وأبأها بوسيلة من ثوبية بناءً على مضمومة ثم واومفتوحة ثم باء التصغير ثم باء موحدة ثم هاء وهى مولاة لابي لهب ارتضع منها صلى الله عليه وسلم قبل حليلة

وحدثنا عمرو الناقد حدثنا الأسود  
ابن عامر أخبرنا زهير كلاهما عن  
هشام بن عروة بهذا الاسناد سواء  
\* وحدثنا محمد بن ربح عن المهاجر  
أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب  
أن محمد بن شهاب كتب يذكر أن  
عروة حدثه أن زينب بنت أبي سلمة  
حدثته أن أم حبيبة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم حدثتها أنها  
قالت لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا رسول الله انك أخي عروة  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أتخمين ذلك فقالت نعم يا رسول الله  
لست لك بخيلة وأحب من شركتي  
في خير أختي فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فإن ذلك لا يلج لي قالت  
فقلت يا رسول الله فانا نتحدث أنك  
تريد أن تنكح ديرة بنت أبي سلمة قال  
بنت أم سلمة قلت نعم قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لو أنهم لم تكن  
ربيتي في حجرى ما حلت لي أنها  
ابنة أخي من الرضاعة أرضعتني  
وأبا سلمة ثوبية فلا تعرضن  
على بنا تكن ولا أخواتكن  
\* وحدثني عبد الملك بن شعيب  
ابن الليث قال حدثني أبي عن  
جدي حدثني عقیل بن خالد ح  
وحدثنا عبد بن حميد أخبرني يعقوب  
ابن ابراهيم الزهري حدثنا محمد  
ابن عبد الله بن مسلم كلاهما عن  
الزهري بإسناد ابن أبي حبيب عنه  
نحو حديثه ولم يسم أحد منهم في  
حديثه عروة غير يزيد بن أبي حبيب  
السعيدة رضي الله عنها (قوله صلى  
الله عليه وسلم فلا تعرضن على  
بنا تكن ولا أخواتكن) إشارة إلى  
أخت أم حبيبة وبنت أم سلمة واسم  
أخت أم حبيبة هذه عروة بنت أبي سلمة  
المهملة وقد سماها في الرواية الأخرى وهذا محمول على أنها لم تعلم حينئذ بحرم الجمع بين الأختين وكذا لم تعلم من عرض

أحد بغير حق (و) أن (لا نعصى) بالعين والصاد المهملتين أي لا نعصى الله في معروف (بالجنة ان  
فعلنا ذلك) متعلق بقوله يا بعنا أي يا بعنا على أن لا نفعل شيئا هذا كرمية الجنة والكنهية  
ولا نفرض بالقاف والصاد المهملة وهو تعصيف وتكلف بعضهم في تأويله فقال نهاهم عن ولاية  
القضاء قال في الفتح وهذا يبطئه أن عبادة ولي قضاء فلسطين في زمن عمر رضي الله عنه وقيل  
أن قوله بالجنة متعلق بنقض أي ولا نفرض بالجنة لا خدمين بل الأمر موكول إلى الله تعالى  
لاحكم لنا فيه لكن يبقى قوله إن فعلنا ذلك لأجوابه (فان غشنا) بالعين المهملة والسين  
المكسورة المهمتين والتخمية الساكنة أي ان أصبنا (من ذلك) المنهى عنه (شيئا كان قضاءه ذلك)  
مفوضا (إلى الله) عز وجل ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه وظاهر صريح المؤلف أن هذه المباحة  
وقعت ليلة العقبة وبه جزم القاضي عياض وآخرون وقال ابن حجر أنها مباحة أخرى غير ليلة  
العقبة وإنما الذي في العقبة أن تمنعوني مما تمنعون منهنه نسألكم وأبناكم إلى آخره ثم صدرت  
بعد مباحات أخرى منها هذه التي ذكر فيها هذه المنهيات ويقوى ذلك نزول آية المحتصة  
فانها بعد فتح مكة ولقوله في رواية مسلم والنسائي كما أخذ على النساء بل عبد الطهراني من وجه  
آخر عن الزهري ثم يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يبيع عليه النساء يوم فتح مكة فظهر  
أن هذه البيعة إنما صدرت بعد نزول الآية بل بعد صدور بيعة العقبة فصيح تفسير البيعتين  
بيعة الانصار قبل الهجرة وبيعة أخرى بعد فتح مكة وانما وقع الالتباس من جهة أن عبادة  
ابن الصامت حضر البيعتين ولما كانت بيعة العقبة من أجل ما يتمدح به فكان يذكرها إذا  
حدث تنويعا بسابقتها وتؤيده أيضا قوله في هذا الحديث الأخير ولا نتب لان الجهاد لم يكن فرض  
والمراد بالانتهاج كما قاله في الفتح ما يقع بعد القتال لكن تفسير الانتهاج بذلك على الخصوص  
غير ظاهر على ما لا يخفى لكن روى ابن اسحق بسنده عن عبادة قال كنت فيمن حضر البيعة الأولى  
وكانتني عشر رجلا فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعته النساء أي على وفق بيعة  
النساء التي نزلت بعد ذلك عند فتح مكة ففيه الجزم بأنها ليلة العقبة وأجيب بأنه اتفق وقوع  
ذلك قبل نزول الآية وأضيفت للنساء لضبطها بالقرآن والراجح أن التفسير يجمع بذلك وجه من بعض  
الرواة والذي دل عليه الأحاديث أن البيعات ثلاثة العقبة وكانت قبل فرض الحرب والثانية بعد  
الحرب على عدم الفرار والثالثة على ظهير بيعة النساء \* وهذا الحديث قد مر في كتاب الايمان  
\* (باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة) رضي الله عنها (وقدموها المدينة) بعد الهجرة  
(وبنائها) عليه الصلاة والسلام (بها) وسقط لفظ باب لا يذوقه ويشارف على ما لا يخفى  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذوقه (فروة بن أبي المغراء) بفتح الميم وسكون الغين المهملة  
ممدود السكوني قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة قاضي الموصل القرشي  
الكوفي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت تزويجني)  
أي عقد علي (النبي صلى الله عليه وسلم) وأبنت ست سنين فقدمنا المدينة) أنا وأمي أم رومان  
وأختي أسماء بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه (فترانا في بني الحارث بن  
خزرج) ولا يذوقه الخزرج (فوعكت) بضم الواو وسكون الكاف أي جمعت (ففرق) بالراء  
المشددة للكشمية أي انتفت (شعري) ولا يذوقه الحزري والمستمل ففرق بالراء أي انقطع  
لكن قال القاضي عياض أنه بالراء عند الكشمية عكس ما هنا (قوفي) تخفيف الفاء أي كثر  
وقبه حذف تقديره ثم اتصل من الوعد فترى شعري فكفر (جيمه) بضم الجيم وفتح الميم بينهما  
تحتية ساكنة مصغر جمة بضم الجيم من شعر الرأس ما سقط عن المنسكين فإذا كان إلى شصمة

حدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم ح وحدثنا محمد بن عبدالله (٢١١) بن غير حدثنا اسمعيل ح وحدثني سويد بن سعيد

حدثنا معتمر بن سليمان كلاهما عن  
أيوب عن ابن أبي مليكة عن عبد  
الله بن الزبير عن عائشة قالت قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
سويد وزهيران النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا تحرم المصصة والمصتان

بنت أم سلمة تحرم الربيعة وكذا لم تعلم  
من عرض بنت حمزة تحريم بنت  
الاخ من الرضاعة أولم تعلم أن حمزة  
أخ له من الرضاع والله اعلم (قوله  
صلى الله عليه وسلم لا تحرم المصصة  
والمصتان وفي رواية أخرى لا تحرم  
الاملاحة والاملاحتان وفي رواية  
قال يابني الله هل تحرم الرضعة  
الواحدة قال لا وفي رواية عائشة  
رضي الله عنها قالت كان فيما أنزل  
من القرآن عشر رضعات معلومات  
يحرم من ثم تسخن بخمس معلومات  
فتوفي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن  
اما الاملاحة فبكسر الهمزة  
وبالجيم اخففة وهي المصصة يقال  
ملج الصبي أمه وأملجته وقولها  
فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهن فيما يقرأ هو بضم الباء من يقرأ  
ومعناه أن النسخ بخمس رضعات  
تاخر انزاله حدا حتى انه صلى الله  
عليه وسلم توفي وبعض الناس يقرأ  
خمس رضعات ويجعلها قرأنا ماؤا  
لكونه لم يبلغه النسخ لقرب عهده  
فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجعوا  
عن ذلك وأجمعوا على أن هذا  
لا يتلى والنسخ ثلاثة أنواع أحدها  
ما نسخ حكمه وتلاوته كعشر  
رضعات والثاني ما نسخت تلاوته  
دون حكمه كخمس رضعات  
وصك الشيخ والشيخة اذا زنيا  
فارجوهما والثالث ما نسخ حكمه

الاذنين سي وفرة وجيمة بالرفع على الفاعلية وفي الفرع بالنصب (فأنتني أمي أم رومان)  
زينب القرابية (وأنني أرجوحة) بضم الهمزة وسكون الراء وضمة الجيم وبعد الواو اوجاء مهملة  
جبل يشدق كل من طرفه خشبة فيجلس واحد على طرف وآخر على الآخر ويجتر كان فيميل  
أحدهما بالآخر من لعب الصغار (ومع صواحب لي) بغير تنوين (فصرخت بي فأنتها لا)  
ولا يذر عن الكشميهني ما (أدري ما تريدني) والكشميهني مئى (فأخذت يدي حتى أوقفتني  
على باب الدار وأتيتني) بالنون والجيم مع فتح الهمزة والماء وبضم الهمزة وكسر الهاء أى أنت نفس  
نفسا عاليا من الاعياء (حتى سكن بعض نفسي) بفتح الفاء ثم أخذت شيئا من ماء فسحبت به وجهي  
ورأيتي ثم أدخلتني الدار فاذا نسوة من الانصار لم أعرف أسماءهن (في البيت فقلن على الخير  
والبركة وعلى خير طائر) أى على خير حظ ونصيب (فأسلمتني اليهن فأصلحن من شأنى فلم يرعنى)  
بفتح التحتية وضم الراء وسكون العين المهملة فلم يعجباني (الارسل الله صلى الله عليه وسلم) قد  
دخل على (ضحى) على غير علم (فأسلمتني) النسوة الانصاريات (اليه) وعند أحد من وجه آخر  
فوقفت بي عند الباب حتى سكنت نفسي الحديث وفيه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس  
على سريره وعند ربه رجال ونساء من الانصار فأجلسني في حجره ثم قالت هؤلاء أهلك يا رسول الله  
بارك الله لك فيهم فوثب الرجال والنساء وبني رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا (وأنا يومئذ  
بنت تسع سنين) وكان ذلك في شوال من السنة الاولى من الهجرة والثانية وقولها في حديث  
أحمد رضي الله عنه وبني يبرق قول الجوهرى في الصحاح العامة تقول بنى بأهله وهو خطأ وإنما  
يقال بنى على أهله والاصل فيه أن الداخل على أهله يضرب عليه قبة ليلية الدخول ثم قيل لكل  
داخل بأهله بان اه \* وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في النكاح \* وبه قال (حدثنا  
معلى) بضم الميم وفتح العين واللام مشددة منونة ابن أسد أبو الهيثم البصرى قال (حدثنا وهيب)  
مصفر ابن خالد البصرى (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة  
رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها أريتك) بضم الهمزة (في المنام مرتين) وفي  
رواية ثلاث مرات (أرى) بفتح الهمزة والراء (أنك) بكسر الكاف (في سرقه) ففتح السين المهملة  
والراء والقاف في قطعة (من حرير) والمراد أنه يريه صورتها (ويقول) أى جبريل ولا يذر عن  
الكشميهني ويقال (هذه امرأتك فأكشف) عن وجهك بهمزة قطع وضم الفاء في الفرع  
والناصرية والذي في اليونانية بهمزة وصل والجزم فعل أمر وزاد في اليونانية عنها (فاذا هي  
أنت) وفي رواية فاذا أنت هي أى مثل الصورة التي رأيتها في المنام وهو تشبيه بليغ حيث حذف  
المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه كقوله كنت أظن أن العقرب أشد لسعة من الزنبور فاذا هو هي  
أى فاذا الزنبور مثل العقرب فحذف الاداة مبالغة فصل التشابه (فأقول انك هذا من عند الله  
بعضه) بضم أوله قال في شرح المشكاة هذا الشرط مما يقوله المتحقق لثبوت الامر المدل بصحته  
تقرير الوقوع الجزاء وتحققه ونحوه قول السلطان لمن تحت قهره ان كنت سلطانا انتقم منك  
أى السلطنة مقتضية للانتقام وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون ذلك قبل البعثة فلا  
اشكال فيه وان كان بعدها ففيه ثلاث احتمالات التردد هل هي زوجته في الدنيا والاخرة أو  
في الاخرة فقط أو أنه لفظ شل لا يراد به ظاهره وهو نوع من البديع عند أهل البلاغة يسمى  
تجاهل العارف وسماه بعضهم مزج الشك باليقين أو وجه التردد هل هي رؤيا وحى على ظاهرها  
وحقيقتها أو رؤيا وحى لها تعبيرا وكلا الامرين جائز في حق الانبياء اه قال في الفتح الاخبار هو  
المعتمد به جزم السهيلي عن ابن العربي ثم قال وتعبيره باحتمال غيرها للأرضاء والاوّل بردها أن  
وبقيت تلاوته وهذا هو الاكثر ومنه قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهم الآية والله أعلم واختلف

العلماء في القدر الذي ثبت به حكم الرضاع فقالت (٢١٢) عائشة والشافعي وأصحابه لا يثبت بأقل من خمس رضعات وقال جمهور العلماء

يثبت برضعة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وخطاط وطائوس وابن المسيب والحسن ومكحول والزهرى وقتادة والحنك وحامد ومالك والأوزاعي والثوري وأبي حنيفة رضي الله عنهم وقال أبو نؤير وأبو عبيد وابن المنذر وداد يثبت بثلاث رضعات ولا يثبت بأقل فأما الشافعي وموافقه فأخذوا بحديث عائشة خمس رضعات معلومات وأخذ مالك رحمه الله بقوله تعالى وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم ولم يذكرو عددا وأخذوا بدعوى قوم حديث لا تحرم المصصة والمصتان وقال هو مبين للقرآن واعترض أصحاب الشافعي رحمه الله على المالكية فقالوا إنما كانت تحصل الدلالة لكم لو كانت الآية واللاتي أرضعنكم أمهاتكم واعترض أصحاب مالك على الشافعية بأن حديث عائشة هذا لا يحتج به عندهم وعند محقق الأصوليين لأن القرآن لا يثبت بخبر الواحد وإذا لم يثبت قرآن لم يثبت خبر الواحد عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن خبر الواحد إذا توجع عليه قادم يوقف على العمل به وهذا إذا لم يحجى إلا بأحاديث أن العادة بحديث متواتر يوجب ربه والله أعلم واعترضت الشافعية على المالكية بحديث المصصة والمصتان وأجابوا عنه بأجوبة باطلة لا ينبغي ذكرها لكن ثبت عليها خوفاً من الاعتراض بها منها أن بعضهم ادعى أنها منسوخة وهذا باطل لا يثبت بحجة الدعوى ومنها أن بعضهم زعم أنه موقوف على عائشة وهذا خطأ فاحش بل قد ذكره مسلم وغيره من طرق صحاح

السياق يقتضي أنها كانت قد وجدت فإن ظاهر قوله فإذا هي يشعر بأنه كان قد رآها وعرّفها قبل ذلك والواقع أنها ولدت بعد العشرة وبدأ أول الاحتمالات الثلاثة رواية ابن حبان في آخر حديث الباب هي زوجة الدنيا والآخرة والثاني بعيد \* وبه قال (حدثنا) بالجمع وغير أبي ذر حديثي (عبد بن اسمعيل) بضم العين مصغراً من غير إضافة الهاء إلى القرنى النكوف قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة عن هشام عن أبيه عزرة بن الزبير أنه قال (نوفيت حديثي) أم المؤمنين رضي الله عنها (قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من مكة (إلى المدينة بثلاث سنين) وقيل بأربع وقيل بخمس (فلبث سنتين وأقر بها من ذلك) لم يدخل على أحد من النساء ثم دخل على سودة بنت زمعة قبل أن يهاجر وقبل أن يعقد على عائشة رضي الله عنها كما قاله قتادة وغيره ولم يذكر ابن قتيبة غيره وقيل بعد عائشة (ونكح عائشة) أي عقد عليها في شوال (وهي بنت ست سنين ثم بنى بها) في شوال بعد أن هاجر (وهي بنت تسع سنين) ومكثت عنده صلى الله عليه وسلم تسعاً وتوفي وهي بنت ثمان عشرة وثبت قوله سنين بعدت لابي ذر عن الكشمي وسقط بعد تسع لابي ذر \* وهذا الحديث مرسل لأن عزرة لم يحضر القصة لكن الأقرب أنه يحمله عن عائشة رضي الله عنها لكثرة علمه بأحوالها (باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم) بإذن الله عز وجل له في ذلك بقوله تعالى وقول رب أدخلني مدخل صدق بعدد بعة العظيمة شهرين ونصفه عشر يوماً (وأصحابه) أي بكر وعامر بن فهيرة وصاحبه له من مكة (إلى المدينة) وكان قد هاجر بين العقبتين جماعة من أم مكتوم وغيره وسقط باب لابي ذر (وقال عبد الله بن زيد) مما وصله في غزوة حنين (وأبو هريرة) مما سبق موصولاً في مناقب الانصار (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار) قاله جواباً لقولهم أنه أحب الإقامة بوطنه بمكة أي لولا الهجرة لكنت أنصاراً صرافاً فلم يمنعني مانع من المقام بمكة لكنني اتصفت بصفة الهجرة والمهاجر لا يقيم بالبلد التي هاجر منها مستوطناً فلتطمئن قلوبكم بعدم التحول عنكم (وقال أبو موسى) عبد الله بن قيس (عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل فذهب وهي) بفتح الواو والهاء طي (إلى أنها البصرة) مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف (أو هجر) بفتح الهاء والجيم بدمعروف من البحرين وهي مساكن عبد القيس أو هي قرية بقرب المدينة وصوب في الفتح الأولى ولا يذروا الهجرة تأداة التعريف (فإذا هي المدينة يثرب) بالثنية وهذا وصله في الصلاة \* وبه قال (حدثنا الحمدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت أبا وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة حال كونه (يقول عبدنا خباباً) بفتح الخاء المحجمة وتشديد الموحدة الأولى ابن الأربط بالقوفة المشددة في مرض (فقال هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي إلى المدينة بأذنه والألف تسميه عليه الصلاة والسلام غير أبي بكر وعامر بن فهيرة حال كوننا (نريد وجه الله) لا الدنيا (فوقع أجرنا على الله) فضلائمه تعالى (فنام من مضى) مات (لم يأخذ من أجره) من الغنائم التي أخذها من أدرك زمن الفتح (شيأ) بل أخذ الله تعالى له أجره موفراً في الآخرة (منهم مصعب بن عمير) بضم العين مصغراً ابن هاشم بن عبد مناف (قتل يوم أحد) قتله ابن قتيبة (وتربوا مرة) كسأ غلطاً (فكننا) لما كفناه (إذا غطينا بهارأسه بدت رجلاه وإذا غطينا) بها (رجليه بدا) غير هزرة (رأسه) فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسه (بطرفها) ونجعل على رجله شيئاً من الأذخر (بذال) ونعاه مجتمين لحشيش مكة ذي الریح الطيب (ومنا من أينعت له ثمرة) نضجت وطابت (فهو يهدبها) بكسر الدال المهملة معجماً عليها في الفرع وأصله ويجوز الضم والفتح أي يحبتبها

وهذا الحديث مرفى باب اذ لم يجد كفنا الاما وارىء رأسه من كتاب الجنائز • وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا حماد هو ابن زيد) أي ابن درهم وسقط لفظ هو لابي ذر (عن يحيى) ابن سعيد الانصارى (عن محمد بن ابراهيم) بن الحرث التيمي (عن علقمة بن وقاص) الليثي أنه قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم أراه (بضم الهمزة أي أظنه كذا في هامش اليونانية) فخر جاله بعد قوله رضي الله عنه بعطفة بالجرزة خفية وزاد في الفرع صلى الله عليه وسلم (يقول الاعمال بالنسبة) بالافراد على الاصل لاتحاد محلها الذي هو القلب وحذف انما والجمع المحلى بال يفيد الاستعراق وهو مستلزم للصر المثبت للحكم المذكور ونفيه عن غيره فلا عمل الابنية (فن كانت هجرته الى دنيا) بغير تنوين (يصيها أو) الى (امرأة تترجها) نية وقصد (فهجرت الى ماهاجر اليه) من الدنيا والمرأة حكوا وشرعاً وهجرته اليها فبجعة غير صحيحة أو غير مقبولة فلا نصيب له في الآخرة والذي دعاهم لهذا التقدير اتحاد الشرط والجزاء ولا بد من تغايرهما وأجاب بعضهم بأنه اذا اتحد مثل ذلك يكون المراد به المبالغة في التحقير كهذه أو التعظيم كقوله (ومن كانت هجرته الى) طاعة (الله ورسوله فهجرت الى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلة لابي ذر وأعاد الجرح وظهر الامر المضمر اذ لم يقل فهجرت اليها المقصد الاستلزام بذكر الله ورسوله بخلاف الدنيا والمرأة فان ابهامهما أولى وقد اشتهر أن سبب هذا الحديث قصة مهاجر ام تيس وأنه خطبها فأبى أن تتروجه حتى يهاجر فهاجر فترجها فكان يسمى مهاجر ام تيس رواه الطبراني في معجمه الكبير باسناد رجاله ثقات ومباحث الحديث سبقت أول الكتاب والله المستعان • وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن زيد) من الزيادة هو اسحق بن ابراهيم بن يزيد الاموي مولاهم الفراديسي (الدمشقي) قال (حدثنا يحيى بن حمزة) بالحاء المهملة والزاي أبو عبد الرحمن قاضي دمشق (قال حدثني) بالافراد (أبو عمرو) عبد الرحمن (الاوراعي عن عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة (ابن أبي لبابة) بضم اللام وفتح الموحدين بينهما ألف مخففة الاسدي الكوفي سكن الشام (عن مجاهد بن جبر المكي أن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما كان يقول لا هجرة بعد الفتح وحدثني) بالافراد ولا يذوق يحيى بن حمزة وحدثني (الاوراعي) عبد الرحمن (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة أنه قال زرت عائشة رضي الله عنها وكانت مجاورة في جبل شيرا نذال مع عبيد بن عمير الليثي (ثلاثة) فساألناها ولا يذوق وسألناها (عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم) أي بعد الفتح (كان المؤمنون) قبل الفتح (بقرأ حدهم) من مكة (بدينه الى الله تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم) الى المدينة وسقطت التصلة لابي ذر (مخافة أن يفتن عليه) أي على دينه فكانت واجبة لذلك ولتعلم الشرائع والاحكام وقتال الكفار (فاما اليوم) بعد الفتح (فقد أظهر الله الاسلام) وفشت الشرائع والاحكام (واليوم) والاصلي وأبي ذر عن الكشميين والمؤمنين بدل قوله واليوم (بعبد به حيث شاء) فالحكم يدور مع علمه قال الماوردي اذا قدر على اظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلدة دار اسلام فالاقامة فيها أفضل من الرحلة لما يترجى من دخول غيره في الاسلام (ولكن جهاد) في الكفار (ونية) أي وثواب نية في الجهاد والهجرة نعم مادام في الدنيا دار كفر فالهجرة منها واجبة على من أسلم وخاف أن يفتن في دينه • وبه قال (حدثني) بالافراد (زكريا بن يحيى) البلخي قال (حدثنا ابن غير) عبد الله الهمداني (قال هشام فاخبرني) بالافراد (أبي) غروفة (عن عائشة رضي الله عنها أن سعدا) بسكون العين ابن معاذ الانصاري (قال) في قرش يوم بني قريظة وكان قد أصيب يوم الخندق في الاكل (اللهم انك تعلم انه ليس أحد أحب الى أن أجاهدكم فيك من قوم كذبوا رسولك صلى الله

عن أي الخليل عن عبد الله بن الحرث عن أم الفضل قالت دخل أعرابي على نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيتي فقال يا نبي الله أنى كانت لي امرأة فترجوت عليها أخرى فرجعت امرأتى الأولى أنها أرضعت امرأتى الخدي رضة أو رضةتين فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لا تحرم الاملاحة والاملاحتان قال عمرو في روايته عن عبد الله بن الحرث بن نوفل وحدثني أبو غسان المسمعي حدثنا معاذ ج وحدثنا ابن مشني وابن بشار قال حدثنا معاذ بن هشام حدثني أي عن قتادة عن صالح بن أي مزيم أي الخليل عن عبد الله بن الحرث عن أم الفضل أن رجلا من بني عامر بن صعصعة قال يا نبي الله هل تحرم الرضة الواحدة قال لا • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا سعد بن أي عروبة عن قتادة عن أي الخليل عن عبد الله بن الحرث أن أم الفضل حدثت أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم الرضة أو الرضعتان أو المصاة أو المصتان • وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم جميعا عن عبدة ابن سليمان عن ابن أبي عروبة بهذا الاسناد أما اسحق فقال كرواية ابن بشر والرضعتان أو المصتان وأما ابن أبي شيبة فقال والرضعتان والمصتان • وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا بشر بن السري حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن أي الخليل عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن أم الفضل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم الاملاحة والاملاحتان على رد السنن بمجرد الهوى وتوهين صحيحها لنصرة المذاهب وقد جاء في اشتراط العدد أحاديث كثيرة مشهورة فالصواب اشتراطه قال القاضي عياض وقد شذبه بعض الناس فقال لا يثبت الرضاع الا بعشر رضعات وهذا باطل مردود والله أعلم (قوله امرأتى الخدي) هو



• حدثني أحمد بن سعيد الدارمي حدثنا (٢١٤) حبان بن محمد ثناهما محمد بن نايف ثنا عن أبي الخليل عن عبد الله بن الحارث عن أم الفضل سأل

رجل النبي صلى الله عليه وسلم أن يحرم  
المدة فقال لا لا وحدها يحيى بن يحيى  
قال قرأت على مالك عن عبد الله بن  
أبي بكر عن عروة عن عائشة أنها قالت  
كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات  
كانت من معلومات بحجر من ثم تسجن بحجر  
معلومات فتوفي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن  
• حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي  
حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى  
وهو ابن سعيد عن عروة أنها سمعت  
عائشة تقول وهي تذكر الذي يحرم  
من الرضاعة قالت عمرة فقالت عائشة  
نزل في القرآن عشر رضعات معلومات  
ثم نزل أيضا خمس معلومات وحديثناه  
محمد بن يحيى بن سعيد قال أخبرني  
عمرة أنها سمعت عائشة تقول بعثله

بضم الحاء واسكان الدال أي الجديدة  
(قوله حديثنا حبان حدثناهما محمد بن نايف  
هو حبان بن هلال وهو بفتح الحاء  
وبالباء الموحدة وذكر مسلم سهولة  
بنت سهل امرأة أبي حذيفة  
وارضاعها سالما وهو رجل واختلف  
العلماء في هذه المسئلة فقالت  
عائشة وداود ثبت حرمة الرضاع  
برضاع البالغ كما ثبت رضاع الطفل  
لهذا الحديث وقال سائر العلماء  
من الصحابة والتابعين وعلماء الأمصار  
إلى الآن لا يثبت إلا الرضاع من له  
دون سنتين إلا أنا حنفية فقال  
سنتين ونصف وقال زفر ثلاث سنين  
وعن مالك رواية بسنتين وأيام واحتج  
الجمهور بقوله تعالى والوالدات  
برضع أولادهن حولين كاملين لمن  
أراد أن يتم الرضاعة وبالحديث الذي  
ذكره مسلم بعد هذا أنما الرضاعة  
من المصاعة وبأحاديث مشهورة  
وجاؤا حديث سهل على أنه مختص  
بها وبما قد روى مسلم عن أم سلمة

بزيادة المالكية معلومات بحجر من ثم تسجن بحجر معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن

عليه وسلم سقطت التصلبة لا يذر (وأخرجوه) من مكة (اللهم فاني أظن أنك قد وضعت الحرب  
بيننا وبينهم وقال أبان بن يزيد) العطار (حدثنا هشام عن أبيه) عروة أنه قال (أخبرتني) بالافراد  
(عائشة) رضى الله عنها بالحديث المذكور وقال في نفسه (من قوم كذبوا نبيلك وأخرجوه) كان غير  
وزاد (من قرش) فأفصح بتعيين القوم وقرش هم المخزجوم له عليه الصلاة والسلام لا بنو قريظة  
وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله في المقدمة رواية أبان بن يزيد عن هشام أقف على من وصلها • وبه  
قال (حدثني) بالافراد وغيره أي ذكر حديثنا بالجمع (مطرب الفضل) المروزي قال (حدثنا روح بن  
عبادة) بضم العين وتخفيف الموحدة وثبت ابن عبادة لابي ذر قال (حدثنا هشام) أي ابن حسان  
القهدوسي (١) بضم القاف وسكون الهاء آخره سين مهملة قال (حدثنا عكرمة) مولى ابن عباس  
(عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الموحدة وكسر  
العين (أربعين سنة فبكت) بضم الكاف (بمكة ثلاث عشرة سنة وحي إليه) فيها من المدة فترة الوحى  
ومدة الرضا الصالحة (ثم أمر بالهجرة) من مكة إلى المدينة (فهاجر عشرين ومات) بها (وهو ابن  
ثلاث وستين) سنة وثبت قوله سنة بعد قوله ثلاث عشرة للعموي والكشميني • وبه قال (حدثني)  
بالافراد (مطرب الفضل) سقطان الفضل لابي ذر قال (حدثنا روح بن عبادة) وسقط لابي ذر أيضا  
ابن عبادة قال (حدثنا كبريا بن أمحق) المكي ثقة لكنه روى بالقدرة قال (حدثنا عمر بن دينار عن  
ابن عباس) رضى الله عنهما أنه (قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة) سنة من  
مجيء جبريل له بالوحى (وتوفي) بالمدينة (وهو ابن ثلاث وستين) سنة • وبه قال (حدثنا سعيد بن  
عبد الله) الأوبسي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الإمام (عن أبي النضر) بالضاد المجهمة سالم بن  
أي أمية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين التبي المدني (عن عبيد) بالتصغير من غير إضافة (يعني  
ابن حنين) بضم الحاء المهملة وفتح النون مولى زيد بن الخطاب وسقط لفظ يعني لابي ذر (عن أبي  
سعيد الخدري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر فقال ان عبد خيره  
الله بين أن يؤثمه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده في الآخرة) فأختر ما عنده فبكى أبو بكر وقال  
فدينالك يا رسول الله (بأبائنا وأمهاتنا) قال أبو سعيد (فحببنا له وقال الناس) متعجبين من تقدمته  
لانهم لم يفهموا المناسبة بين الكلامين (انظروا إلى هذا الشيخ يحجر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
عبد خيره الله بين أن يؤثمه من زهرة الدنيا وبين ما عنده وهو يقول فدينالك بآبائنا وأمهاتنا فكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير) بفتح التحتية المشددة والنصب خبر كان ولفظ هو ضمير فصل  
ولا يذر هو الخير بالرفع على أنه خبر المبتدأ الذي هو هو والجملة في موضع نصب خبر كان (وكان  
أبو بكر هو أعلمنا به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من آمن الناس على) بتشديد الباء  
(في صحته وماله أبكر) بفتح الهمزة والميم وتشديد النون أي من أبذلهم وأصحهم من من عليه  
مثلا من من منه اذ ليس لاحد أن يثق على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو وأورد مورد الاحاد  
واذا جعل على معنى الامتنان غاد ذما على صاحبه لان المنية تهدم الصيغة وأبكر بالنصب  
على ما لا يخفى (ولو كنت متخذا خليلا من أمتي) أرجع اليه في المهمات وأعمد عليه في الحاجات  
(لا تخذت أبكر) خليلا ولكن ملجئى واعتمادى في جميع الأحوال إلى الله تعالى (الا)  
بالتشديد (خلة الاسلام) استدراك من مضمون الجملة الشرطية لو خواها كانه قال ليس بيني وبينه  
خلة ولكن أخوة الاسلام في الخلة المنبئة عن الحاجة وأثبت الاعاء المقصود للساواة (لا يبقين)  
بفتح التحتية وسكون الموحدة وفتح القاف والحقبة وتشديد النون (في المسجد خوخة) بضم الخاء  
وقوله فبكت بضم الكاف أي وبفتها كنصر وكرم كتبه مصححه



سهلة بنت سهل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني أرى في وجه أبي حذيفة من دخول سالم وهو حليفة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرضعيه قالت وكيف أرضعته وهو رجل كبير فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد علمت أنه رجل كبير زاد عمرو في حديثه وكان قد شهد بدرًا وفي رواية ابن أبي عمر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن أبي عمر جميعا عن الثقفى قال ابن أبي عمر حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة أن سالمًا مولى أبي حذيفة كان مع أبي حذيفة وأهله في بيتهم فأنتت غني سهلة بنت سهل النبي صلى الله عليه وسلم فقالت أن سالمًا قد بلغ ما يبلغ الرجال وعقل ما عقلوا وأنه يدخل علينا وإنى أظن أن في نفس أبي حذيفة من ذلك شيئًا فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أرضعيه تحرجي عليه ويذهب الذي في نفس أبي حذيفة فرجعت فقالت اني قد أرضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع قال حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريج اخبرنا ابن أبي مليكة أن القاسم بن محمد بن أبي بكر أخبره أن عائشة أخبرته أن سهلة بنت سهل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان سالمًا سالم مولى أبي حذيفة معناني في بيتنا وقد بلغ ما يبلغ الرجال وعلم ما يعلم الرجال قال أرضعيه تحرجي عليه

وسائر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم انهن خالفن عائشة في هذا والله

مفتوحتين بينهما أو ساكنة باب صغير وكانوا قد فتحوا أبوابا في ديارهم إلى المسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسدها كلها (الاخوة أبي بكر) تذكر عياله وتنبيهها على أنه الخليفة بعده أو المراد الجواز فهو كناية عن الخلافة وسد أبواب المقالة دون التطرق ورجه الطيبي محتمجا بأنه لم يصح عنده أن أبابكر رضي الله عنه كان له بيت بجانب المسجد وإنما كان منزله بالنسخ من عوالي المدينة \* وهذا الحديث مر في كتاب الصلاة وغيره \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزاز ونسبه لجدّه (قال حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد أنه قال (قال ابن شهاب) عن محمد بن مسلم الزهري (فاخبرني) بالنوحي (عروة بن الزبير رضي الله عنه أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) أنها (قالت لم أعقل أبوي) بكسر القاف وتشديد ياء أبوي أي أبابكر وأم رومان (قطالا وهما يدينان الدين) بكسر الدال أي دين الاسلام (ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون) بأذى الكفار من قريش بحصرهم بني هاشم والمطلب في شعب أبي طالب وأذن صلى الله عليه وسلم لاصحابه في الهجرة إلى الحبشة (خرج أبو بكر) رضي الله عنه حال كونه (مهاجرا نحو أرض الحبشة) ليخلف من سبقه من المسلمين ممن هاجر إليها (حتى بلغ) ولابي ذر حتى اذ بلغ (برك الغمام) بفتح الموحدة وسكون الراء بعدها كاف والغمام بكسر الغين المعجمة وتخفيف الميم وبعد الالف دال مهملة موضع على خمس ليال من مكة إلى جهة اليمن ولابي ذر برك بكسر الموحدة (بقية ابن الدغنة) بفتح الدال المهملة وكسر الغين المعجمة وتخفيف النون وقال الاصمعي قرأنا للمروزي فتح الغين ولابي ذر في اليونينية بضم الدال وله أيضا فيم ابن دغنة بضم الدال والغين وتشديد النون ونسبت هذه لكن زيادة أداة التعريف لاهل اللغة والاولى للرواة وهو اسم أمه واسم الحرب بن يزيد كما عند البازي من طريق الواقدي عن معمر بن الزهري وليس هو ربيعة بن ربيع وهم الكرماني قاله الحافظ بن جرير رحمه الله (وهو سيد القارة) بالقاف وتخفيف الراء قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر (فقال) له (ابن يزيد) أبابكر فقال له (أبو بكر) أخرجني قومي أي تسيبوا في أخرجني قريش (فأريد أن أسير في الأرض وأعبد ربي) بهززة مفتوحة فسب مكرورة وحاء مهملتين بينهما متحتمية ساكنة ولم يذكر له وجه مقصده لانه كان كافرا (قال) له (ابن الدغنة) فان مثلنا يا أبا بكر لا يخرج (ففتح أوله وضم ثامنه من الخروج ولا يخرج) بضم ثم فتح من الإخراج (انك) ولا تسمى والكشميهني أنت (تكسب المعدوم) بفتح تاء تكسب أي تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك ولابي ذر عن الكشميهني المعدوم بضم الميم وكسر الدال من غير واو (وتصل الرحم) أي القرابة (وتحمل الكل) بفتح الكاف وتشديد اللام الذي لا يستقل بأمره أو الثقل (وتقرى الضيف) بفتح الفوقية من الثلاثي (وتعين على نوائب الحق) أي حوادثه فوصفه بمثل ما وصفت خديجة رضي الله عنها به النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدل على اشتراك أبي بكر رضي الله عنه بالصفات البالغة أنواع الكمال (فأنالك جار) أي مجسرا منع من يؤذي (ارجع) ولابي ذر فارجمع (واعبد ربك ببلدك) مكة (فرجع) أبو بكر رضي الله عنه (وارتحل معه ابن الدغنة) إلى مكة (فطاف ابن الدغنة عشيّة في أشرف قريش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج مثله) من وطنه باختياره على نية الإقامة مع ما فيه من النفع المتعدى لاهل بلده (ولا يخرج) بضم أوله وفتح ثامنه لا يخرج به أحد بغير اختياره لما ذكر (أن يخرجون رجلا) استفهام إنكاري (يكسب المعدوم) ولا كشميهني المعدوم (ويصل الرحم ويحمل الكل) ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قريش بحوار ابن الدغنة) بكسر الجيم

أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أرضعيه) قال القاضي لعلها حلبته ثم شربه من غير أن عيس ثديها ولا التقت بشرتاها وهذا الذي قاله القاضي

قال فكثت سنة أو قربا منها لأحدث (٢١٦) به وبعته ثم لقيت القاسم فقلت له لقد حدثني حديثا ما حدثته بعد

قال فها هو فأخبرته قال فحدثني عن عائشة أخبرنيته \* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن حميد بن نافع عن زينب بنت أم سلمة قالت قالت أم سلمة لعائشة أنه يدخل عليك الغلام الأيفع الذي ما أحب أن يدخل علي قال فقالت عائشة أما لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوق قالت إن امرأة أبي حذيفة قالت يا رسول الله إن سالما يدخل علي وهو رجل وفي نفس أبي حذيفة منه شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضعنه حتى يدخل عليك \* وحدثني أبو الطاهر وهرون بن سعيد الأيلي واللفظ لهرون قال حدثنا ابن وهب أخبرني مخرمة بن بكير عن أبيه قال سمعت حميد بن نافع يقول سمعت زينب بنت أم سلمة تقول سمعت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول لعائشة والله ما تطيب نفسي أن يراني الغلام قد استغنى عن الرضاعة فقالت لم قد جاءت سهلة بنت سهيل المديرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله والله اني لأرى في وجهه أي حذيفة من دخول سالم قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضعنه فقالت

حسن ويحتمل أنه عني عن منته الحاجة كما خص بالرضاعة مع الأكبر والله أعلم قوله فكثت سنة أو قربا منها لأحدث به وبعته (١) قوله وهم يصحبون كذا في اليونانية وكذا التكرية وسقط من خط المزي لفظ وهم تبعه عليه العراقي بهامش الفرع وقال وهم من اليونانية اه بهامش

أي لم ترد عليه قوله في جوار أبي بكر رضي الله عنه فأطلق التكذيب وأراد لازمه لأن كل من كذب فقد رد قولك (وقالوا ابن الدغنة مرأيا بكر فليعبد) عطف على محذوف تقديره مرأيا بكر لا يشترط أن يشي وليعبد من جاله فليعبد (ربه في داره فليصل فيم بالقرأ ما شاء ولا يؤذي بذلك) الذي يقرؤه ويعبد به (ولا يستعلن به) بل يحفيه (فانما تخشى أن يفتن) بكسر القاء بذلك (نساءنا وأبناءنا فقال ذلك) القول الذي قالوه (ابن الدغنة لا يكره أن يفتن) أي مكث على ما شرطوا عليه (يعبد ربه في داره ولا يستعلن به) لا يقرأ في غير داره (قال الحافظ ابن حجر رحمه الله ولم يقع في قدر زمان المدة التي أقام فيها أبو بكر رضي الله عنه على ذلك) (ثم بدا لأبي بكر رضي الله عنه أي ظهر له رأى غير الرأى الاول) (فابتنى مسجدا ببناء داره) بكسر القاء والمد أي أمامها (وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن) كله أو بعضه (فنهق) بفتح النون ساكنة ففان مفتوحة فذل المعجمة مكسورة بعدها واو كذا المروزي والمستمل وعند غيرهما من شيوخ أبي ذر فيتنقذ بالهاء الفوقية بدل النون وتشديد المعجمة المفتوحة بوزن يتفضل أي يتدافعون على أي بكر رضي الله عنه فيقذف بعضهم بعضا فينسا قطون عليه ويروي فيتنقص بالصاد المهملة أي يزدحجون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينسكبس قال الخطابي وهو المحفوظ والكشيمهني كافي الفتح وعراها في اليونانية للجرجاني فيتنقص بنون ساكنة بدل الفوقية وكسر الصاد أي يسقط (عليه نساء المشركين وأبنائهم) (١) وهم يصحبون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكا) بتشديد الكاف كثير البكاء رضي الله تعالى عنه (لا يملك عينيه) من رقة قلبه (إذا قرأ القرآن) إذا نظرية والعمل فيه لا يملك أو شرطية والجاء مقدر أي إذا قرأ القرآن لا يملك عينيه (فأفرغ ذلك) أي أخاف ما فعله أبو بكر من صلواته وقراءته (أشرف قريش من المشركين) على نساءهم وأبنائهم أن يميلوا إلى الاسلام لما يعلمون من رقة قلوبهم (فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم) أي على أشرف قريش من المشركين ولا يذر عن الكشيمهني فقدم عليه أي على أبي بكر رضي الله عنه (فقالوا) أي كفار قريش (انا كنا أحرنا) بهمزة مقصورة فيم فراء مهملة (أبا بكر بجوارك) أي بسبب جوارك وللقاسي أجرتنا بالزاي أي أجبنا قال في الفتح والاول أوجه (على أن يعبد ربه في داره فقد جاء ذلك فابتنى مسجدا ببناء داره فأعلن بالصلاة) والقراءة فيه وانقاد خشيته أن يفتن نساءنا وأبنائنا (بفتح التحتية وكسر الفوقية ونصب التاني على المفعولية ولغير أبي ذر يفتن بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول فالتاني رفع (فأنه) بهمزة وصل عن ذلك (فلن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل وان أبي) امتنع (الأن يعلن به لك فسله) بفتح السين وسكون اللام من غير همز (أن رد ذلك ذمتك) أي أمانك له (فانقاد كرهنا أن نخفرك) بضم النون وسكون الخاء المعجمة وكسر القاء باع من الاخفاء أي تنقض عهدك (وليسنا مقرين) ولا يذر بمقرين (لا يكر الاستعلان) خوفا على نساءنا وأبنائنا (فالت عائشة) رضي الله عنها بالسند السابق (فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر) رضي الله عنه (فقال) له (قد علمت الذي عاقدت لك عليه) بناء المتكلم (فأما أن تقتصر على ذلك) الذي عاقدت لك عليه (وأما أن ترجع إلينا) بتشديد الياء (فتمني) عهدي (فأني لأحب أن تسمع العرب أي أخبرت) بضم أوله وكسر ثالثة (في رجل عاقدت له فقال أبو بكر فاني أرد إليك جوارك وأرضي بجوارك الله عز وجل) أي بحمايته (والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة) جملة حاله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم للسلطان أي أريت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (دار هجرتك ذات نخل بين لابتي) تنبيه لآية تخفيف الموسدة قال الزهري (وهما الخرتان) بالخاء المهملة وتشديد الراء جارة سود (فهاجر من هاجر قبل المدينة)

انه ذو لحية فقال أرضع به يذهب ما في وجهه أبي حذيفة فقالت والله ما عرفته في وجهه أبي (٢١٧) حذيفة \* حدثني عبد المالك بن شعيب بن

الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب أنه قال أخبرني أبو عبيدة بن عبد الله بن زمعة أن أمه زينب بنت أبي سلمة أخبرته أن أمها أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تقول أني سأراؤا زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدخلن عليهن أحدا بتلك الرضاعة وقلن لعائشة والله ما نرى هذا إلا رخصة أرخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم خاصة فما هو بذخل علينا أحد بهذه الرضاعة ولا رأينا \* حدثني هناد بن السري حدثنا أبو الأحوص عن أشعث بن أبي الشعثاء عن أبيه عن مسروق قال قالت عائشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي رجل قاعد فاشتد ذلك عليه ورأيت الغضب في وجهه قالت فقلت يا رسول الله إنه أثنى من الرضاعة قالت فقال انظرن أخوتكن من الرضاعة فأنما الرضاعة من الجماعة \* وحدثناه محمد بن مثنى وابن بشار

هكذا هو في بعض النسخ وهبته من الهيسة وهي الاجلال وفي بعضها رهبته بالرء من الرهبة وهي الخوف وهي بكسر الهاء واسكان الباء وضم التاء وضبطه القاضي وبعضهم رهبته بأسكان الهاء وفتح الباء ونصب التاء قال القاضي هو منصوب بالسقاط حرف الجر والضبط الاول أحسن وهو الموافق للنسخ الآخر وهبته بالواو وقلها يدخل عليها الغلام لا يقع هو بالياء المثناة من تحت وبالفاء وهو الذي قارب البلوغ ولم يبلغ وجعه أيقاع وقد أيقع الغلام ويقع وهو يافع والله أعلم

بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها (ورجع عامة من كان هاجر بارض الحبشة الى المدينة) لما سمعوا الاستيطان المسلمين بها (وتجهز أبو بكر) رضى الله عنه (قبل المدينة) أي يريد جهة المدينة (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك) بكسر الراء وسكون السين المهملة على مهلك ولا بن حبان فقال اصبر (فأني أرجو أن يؤذن لي) في الهجرة (فقال أبو بكر وهل ترجو ذلك) أي الاذن (يا بني أنت) زاد الكشميني وأمي (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أرجو (فبس) أي منع (أبو بكر نفسه) من الهجرة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لاجله (ليجبه) في الهجرة (وعلف) أبو بكر رضى الله عنه (راحلتين) تشية راحلة من الابل القوى على السير وحمل الانتقال (كانتا عنده ورق السم) بفتح السين المهملة وضم الميم قال الزهري وهو الخط بفتح الخاء المعجمة والموحدة ما يخط بالعصا فيسقط من ورق الشجر (أربعة أشهر قال ابن شهاب) الزهري بالسند السابق (قال عروة) بن الزبير (قالت عائشة) رضى الله عنها (فبينما) بالميم (نحن يوما جلوس في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة) أول الزوال عند شدة الحر (قال قائل) قال في القصة يحتمل أن يفسر بعامر بن قهيرة مولى أبي بكر وفي الطبراني أن قائل ذلك أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها (لاي بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (متقعا) أي مغطيا رأسه (في ساعة لم يكن يأتينا فيها) فقال أبو بكر فداء بكسر الفاء وبالهزة ولاي ذرعن الحموى والمستمل فدى بالقصر من غير همز (له أي وأمي والله ما جاء به في هذه الساعة الأمر) حدث (قالت) عائشة رضى الله عنها (فداء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن) في الدخول (فاذن له) أبو بكر رضى الله عنه (فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاي بكر أخرج من عندك) بهمزة قطع مفتوحة وكسر الراء (فقال أبو بكر انما هم أهلك) يريد عائشة وأمها (يا بني أنت يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (فأني) ولاي ذرعن الكشميني فانه (قد أذن لي في اناروج) بضم الهمزة وكسر الال المعجمة أي الى المدينة (فقال أبو بكر) أريد (الحمابة) وبالرفع خبر مبتدأ محذوف (ياي أنت يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم) الصعبة التي تطلبها (قال أبو بكر فخذ ياي أنت يا رسول الله إحدى راحتي هاتين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثمن) أي لا آخذ الا بالثمن وعند الواقدي ان الثمن كان ثمانمائة وأن الراحلة هي القصواء وأنها كانت من بني قشير وعند ابن اسحق أنها الجداء (قالت عائشة) رضى الله عنها (فخرجناهما أحت الجهاز) بالخاء المهملة والمثناة أفعل تفضيل من الحث أي أسرع ولاي ذرعن الكشميني والحموى أحب بالوحدة والجهاز ففتح الجيم وكسرهما يحتاج اليه في السفر ونحوه (وضعتناهما سفرة) أي زادا (في جراب) بكسر الجيم وعن الواقدي أنه كان في السفرة شاة مطبوخة (فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها) بكسر النون ما يشده الوسط (فربطت به على فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاق) بالافراد ولاي ذرعن الكشميني النطاقين بالثنية والمحفوظ أنها شقت نطاقها نصفين فشدت بأحدهما الزاد وشدت فم القربة بالأخر فسميت ذات النطاقين (قالت) عائشة رضى الله عنها (ثم لحق) بكسر الحاء (رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار) بالتونين (في جبل ثور) بالثنية المفتوحة وكان خروجهما من مكة يوم الخميس (فكننا) بفتحات (فيه ثلاث ليال) وخرجا منه يوم الاثنين (بيت) في الغار (عندهما عبد الله ابن أبي بكر) الصديق رضى الله عنهما (وهو غلام شاب ثقف) بفتح المثناة وكسر القاف وتسكن وتفتح بعدها فاء حاذق (لكن) بالام مفتوحة وبقاف مكسورة فتون سريع الفهم (فيدلج) بضم الباء وسكون الدال ولاي ذر فیدلج بتشديد الدال يخرج (من عندهما) بحرف فيصبح مع قرش

قالا حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثنا عبيد الله بن (٢١٨) معاذ حدثنا أبي قال اجمعنا حدثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

عكة كبات) بها الشدة رجوعه بغلس (فلا يسمع أمر ايكثادان به) يضم التحية وفوقية بعد الكاف  
يفتعلان من الكيد مبنى للمفعول أى يطلب لهما ما فيه المكروه ولا يذر عن الكشمه ييكادان  
يحذف الفوقية (الاعواء) حفظه (حتى ياتهما بخبر ذلك حين يخلط الظلام ويرعى) أى يحفظ  
(عليهما عامر بن فهيرة) يضم الفاء مصغرا (مولى أى بكر) الصديق رضى الله عنه (منعة) بكسر  
الميم وسكون النون وفتح المهلة شاة تحلب انا بالفسادة وانا بالعشى (من غنم) كانت لابي بكر  
رضى الله عنه (فيريحها) أى الشاة والغنم (عليهما حين تذهب ساعه من العشاء) كل ليلة فيعملان  
ويشربان (فبيعتان في رسل) بكسر الراء وسكون المهلة (وهولبن مختمها) للظري (ورضيفهما)  
بفتح الراء وكسر الصاد المعجمة بعد هاء التحية ساكنة ففاء مكسورة مجرور عطف على المضاف اليه  
ومرفوع عطف على قوله وهو ابن وهو الموضوع فيه الحجارة المعجمة لتذهب وخامته ونقله (حتى  
ينعق بها) بفتح أوله وكسر نالته المهمل أى يصبح بالغنم ويرجزها ولا يذرهما بالثنية أى يسمع  
الذي صلى الله عليه وسلم والصديق رضى الله عنه صوته اذا جرجنهما (عامر بن فهيرة بغلس) هو  
ظلام آخر الليل وسقط ابن فهيرة لابي ذر (ينعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث) التى  
اقام فيها بالانار وعند ابن عائذ من حديث ابن عباس فيصيح في رعيان الناس كبات فلا يظن  
له (واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا) هو عبد الله بن أريقط بالقاف والطاء  
مصغرا (من بنى الدليل) بكسر الدال المهلة وسكون التحية بعد هاء لام (وهو) أى الرجل الذى  
استأجر (من بنى عبد بن عدى) أى ابن الدليل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وقيل من بنى عدى بن  
عمرو (هاديا) يهدهم ما فى الطريق (خريتا) بكسر الخاء المعجمة والراء المشددة بعد هاء التحية ساكنة  
فوقية ونضم ما صفة لرجلا قال الزهرى (وانخربت) هو (الماسر بالهداية) حال كونه أى  
الرجل الذى استأجر (قد غس) بغير محجمة فيم فسين مهلة مفتوحات (حلقا) بكسر الحاء  
المهلة وبغداد اللام الساكنة فاء (فى آل العاص بن وائل السهمي) بفتح السين المهلة وسكون الهاء  
يعنى أنه حليف لهم وأخذ بنصيب من عقدهم وكانوا اذا احتلوا قوا غسوا أيديهم فى دم أو خلق  
أو شئ يكون فيه تلويح فيكون ذلك توكيد للحنف (وهو) أى الرجل الذى استأجره (على دين  
كفار قريش فأمناه) بفتح الهمة المقصورة وكسر الميم أى ائتمناه (فدفعنا اليه راحلتهم ما واعداه  
غار ثور بعد ثلاث ليال) فاناهما (براحلتهم ما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل)  
عبد الله بن أريقط (فاخذهم طريق السواحل) بالسين والحاء المهملتين بينهما واو قاف أسفل  
من عصفان (قال ابن شهاب) الزهرى بالسند المذكور (وأخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن مالك  
المدلجى) يضم الميم وسكون الدال وكسر اللام والجيم وتشد يد التحية (وهو ابن أخى سراقه بن  
مالك بن جعشم) يضم الجيم والسين المعجمة بينهما عين مهلة ساكنة وسقط لابي ذر ابن مالك كذا  
فى الفرع كاسمه وقال فى فتح البارى وتبعه العيني قوله ابن أخى سراقه بن جعشم فى رواية أبى ذر  
ابن أخى سراقه بن مالك بن جعشم (أن أباه) مالك (أخبره أنه سمع سراقه بن جعشم) نسبة لجده  
(يقول جاء نارسول) بالافراد فى رسول فى الفرع وفى اليونانية رسل يضم الراء والسين بلفظ الجمع  
(كفار قريش يجعلون فى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى (أبى بكرية) أى مائة ناقة كل واحد  
منهم من قتله ولا يذر لمن قتله (أو أسره فيئنا) بالميم (انا جالس فى مجلس من مجالس قومي بنى مدلج  
أقبل) ولا يذر عن الجوى والمستمل اذا قبل (رجل منهم حتى قام علينا ونحن جالوس فقال يا سراقه  
انى قد رأيت أنفا) بعد الهمة وكسر النون الآن (أسودة) بكسر الواو وبعد المهلة الساكنة  
أبخصا (بالاحل أراها) يضم الهمة أظنها (محمد أو أحمابه قال سراقه فعرفت أنهم هم فقلت له

وكيع ح وحدثني زهير بن حرب  
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي جميعا  
عن سفيان ح وحدثنا عبد بن حميد  
حدثنا حسين الجعفي عن زائدة  
كلهم عن أشعث بن أبى الشعشاء  
بإسناد أبى الاحوص كفى حديثه  
غير أنهم قالوا من الجماعة حدثنا  
عبد الله بن عمر بن ميسرة  
القواريرى حدثنا يزيد بن زريع  
حدثنا عبد بن أبى عروبة عن قتادة  
عن صالح أبى الخليل عن أبى علقمة  
الهاشمي عن أبى سعيد الخدرى أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
حين بعث جيشا الى أوطاس  
فلحقوا عدوا فقتلواهم فظهروا عليهم  
(قوله حدثنا يزيد بن زريع حدثنا  
سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن  
صالح أبى الخليل عن أبى علقمة  
الهاشمي عن أبى سعيد الخدرى  
وفى الطريق الثانى عن عبد الأعلى  
عن سعيد عن قتادة عن أبى الخليل  
عن أبى علقمة عن أبى سعيد  
الخدرى وفى الطريق الآخر عن  
شعبة عن قتادة عن أبى الخليل عن  
أبى سعيد الخدرى من غير ذكر أبى  
علقمة) هكذا هو فى جميع نسخ  
بلادنا وكذا ذكره أبو على الغسانى  
عن رواية الجلودى وابن ماهان قال  
وكذلك ذكره أبو مسعود الدمشقى  
قال ووقع فى نسخة ابن الحناء  
بأنسب أبى علقمة بن أبى الخليل  
وأبى سعيد قال الغسانى ولا أدرى  
ما صوابه قال القاضى عياض قال  
غير الغسانى أنسب أبى علقمة هو  
الصواب قلت ويحتمل أن أنسبته  
وحدثه كلاهما صواب ويكون  
أبو الخليل سمع بالوجهين فرواه تارة  
كذا وتارة كذا وقد سبق فى أول

انهم ليسوا بهم ولكنك رأيت فلانا وفلاناً لم أعرف اسمهما انطلقوا بفتح اللام بأعيننا أي في نظرنا معاينة يتبعون ضالته لهم ثم لبثت في المجلس ساعة ثم فت فدخلت منزلي فأمرت جاريتي لم يعرف ابن حجر اسمها أن تخرج فرسي ووزاد موسى بن عقيبته ثم أخذت قداحي بكسر القاف أي الازام فاستقسمت بها فخرج الذي أكره لا تضره وكنت أرجو أن أردوه وأخذوا المائة ناقة وهي من وراء أكة رابية مرتفعة فتجسها على بتشد يد الختية وأخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت فخططت بالهملات بزجه الارض بضم الزاي والجير المشددة المكسورة الحديد الذي في أسفل الرمح أي أمكنت أسفله ولا يذرعن الكشمهني فخططت بالحاء المعجمة أي خففت أعلاه وحررت بزجه على الارض فخطها به من غير قصد لخطها لكي لا يظهر الرمح ان أمسك بزجه ونصبه وخففت عاليه لا يظهر بر يقه لمن بعده منه فينذره وينكشف أمره لانه كره أن يتبعه أحد فيسركه في الجمالة حتى أتيت فرسي فركبته فرفعتها بالراء ولا يذرع فرعتها بتشد يد الفاء أسرع بها السير تقرب بتشد يد الراء مفتوحة ومكسورة أي فرسي ضرب من الاسراع قال الاصمعي والتقريب أن ترفع يديهما معا وتضعهما معا حتى دونت منهم فغرت بالفاء والمثلثة ولا يذرعوت أي فرسي فخرت بالخاء المعجمة سقطت عناء عن فرسي ففقت فاهوت يدي أي بسطتها إلى كنانتي كيس السهام فاستخرجت منها الازام جمع زلم بفتح الزاي واللام أقلام كانوا يكتبون على بعضها نغم وعلى بعضها لا وكانوا اذا أرادوا أمر استقسموا بها فاذا خرج السهم الذي عليه نغم خرجوا واذا خرج الاخر لم يخرجوا ومعنى الاستقسام معرفة قسم الخير والشر واستقسمت بالفاء ولا يذرعوت واستقسمت بالواو بها أضرهم أم لا طابت معرفة النفع وأضرهم باللام أي التفاؤل فخرج الذي أكره لا تضرهم فركبت فرسي وعصيت الازام الواو للحال أي فلم ألتفت إلى ما خرج من الذي أكره تقرب بي فرسي حتى اذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر رضي الله عنه يكثر الالتفات ساخت بالسين المهملة والخاء المعجمة أي غاصت يد فرسي في الارض زاد الطبراني عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها النخريها حتى بلغنا الركبتين فخرت عنها ثم زجرتها على القيام فنهضت فلم تكذب فخرج يديها بضم أوله من أخرج من الارض فلما استوت قائمة اذا لا تريد بها عثمان بالعين المهملة المضموه فثلثة مفتوحة وبعد الف نون دخان من غير نار وهو مبتدأ خبره قوله لا تريد بها قدما ولا يذرعن الكشمهني غبار بالمعجمة والموحدة آخره راء ساطع منتشر في السماء مثل الدخان فاستقسمت باللام فخرج الذي أكره لا تضرهم فناديتهم بالأمان وعند ابن اسحق فناديت القوم أنا سراقه بن مالك بن جعشم انظروني أكلمكم فوالله لا يأتكم مني شيء تكرهونه فوقفوا فركبت فرسي حتى جثتهم ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتله ان قومك فريش قد جعلوا فيك الدية يدفعونها لمن يقتلك أو بأسر لك وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس فريش بهم من الحرص على الظفر بهم وغير ذلك وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزاني لم ينقصاني النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر شيئاً ولم يسألاني شيئاً معي إلا أن قال إلى النبي صلى الله عليه وسلم أخف عنا بفتح الهمة وسكون المعجمة بعد هاء فاء أمر من الاخفاء قال سراقه فسألته عليه الصلاة والسلام أن يكتب لي كتاب أمن يسكون المير فامر عليه الصلاة والسلام عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أديم بكسر الدال المهملة بعد هاء تحتية وفي نسخة من أدم بفتح الدال وحذف تحتية جلد مدبوغ زاد ابن اسحق فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه إلى

فأنزل الله عز وجل في ذلك والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما كنكم أي فهي لكم حلال اذا انقضت عدتهن سبق بيانه قريبا قوله فأصابوهم سبيلاً فكأن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرجوا من غشيانهم من أجل أزواجهم من المشركين فأنزل الله تعالى في ذلك والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما كنكم أي فهن لكم حلال اذا انقضت عدتهن معنى تخرجوا خافوا الخرج وهو الاثم من غشيانهم أي من وطنهم من أجل أنهم زوجات والمزوجة لا تحل لغير زوجها فأنزل الله تعالى يا احبهن بقوله تعالى واحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما كنكم والمراد بالمحصنات هنا المزوجات ومعناه والمزوجات حرام على غير أزواجهن إلا ما ملكتم بالسبي فانه ينفسخ نكاح زوجها الكافر وتحل لكم اذا انقضت استبرأوها والمراد بقوله اذا انقضت عدتهن أي استبرأوهن وهي بوضع الحمل من الحامل وبحيضة من الحائض كما حلت به الاحاديث الصحيحة واعلم أن مذهب الشافعي ومن قال بقوله من العلماء أن المسبية من عبدة الاوثان وغيرهم من الكفار الذين لا كتاب لهم لا يحل وطؤها لك البين حتى تسلم فنادمت على ذنبها فهي محرمة وهو لا المسبيات كن من مشركي العرب عبدة الاوثان فمؤول هذا الحديث وشبهه على أنهم أسلمن وهذا التأويل لا بد منه والله أعلم واختلف العلماء في الامة اذا بيعت وهي مزوجة مسلمان لا ينفسخ النكاح وتحل لمشتريها أم لا فقال

ابن عباس ينفسخ لعوم قوله تعالى والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما كنكم وقال سائر العلماء لا ينفسخ وخصوصاً الآية

الهاشمي حدث أن أناسا عند الخديري  
 حدثهم أن نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم بعث يوم حنين سرية بمعنى  
 حديث يزيد بن زريع غير أنه قال  
 الامام ملك أعماكنكم منهن فلا  
 لكم ولم يذكروا أن انقضت عدتهن  
 \* وحدثنني يحيى بن حبيب الحارثي  
 حدثنا خالد بن الحارث حدثنا  
 شعبة عن قتادة بهذا الاسناد نحوه  
 \* وحدثنني يحيى بن حبيب الحارثي  
 حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة  
 عن قتادة عن أبي الخليل عن أبي  
 سعيد قال أصابوا مينا يوم أوطاس  
 لهن أزواج فقتلوهن فأنزلت هذه  
 الآية. والمحصنات من النساء الا  
 ما ملكت أيمانكم \* وحدثنني يحيى  
 ابن حبيب حدثنا خالد بن الحارثي  
 الحارث حدثنا سعيد عن قتادة بهذا  
 الاسناد نحوه \* وحدثننا قتادة بن  
 سعيد حدثنا ثابت ج حدثنا  
 محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن  
 شهاب عن عروة عن عائشة أنها  
 قالت اختصم سعد بن أبي وقاص  
 وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد  
 هذا لما رسول الله ابن أخي عتبة بن  
 أبي وقاص عهد إلى أبيه أن يبيعه  
 إلى شبيهه وقال عبد بن زمعة هذا  
 أخي يا رسول الله وأدعى فراش أبي  
 الملوكة بالسبي قال المازري هذا  
 اختلاف مبني على أن الملوكة اذا  
 خرج على سب هل يقصر على  
 سبه أم لا فن قال يقصر على سبه  
 لم يكن قسمه هنا حجة للملوكة  
 بالشراء لان التقدير الامام ملكت  
 أيمانكم بالسبي ومن قال لا يقصر  
 بل يحمل على عسومه قال ينفخ  
 نكاح الملوكة بالشراء لكن ثبت  
 في حديث شراء عائشة بزيارة  
 النبي صلى الله عليه وسلم خبر براءة  
 في زوجها فدل على أنه لا ينفخ

جهة مقصده قال ابن شهاب الزهري بالسند السابق (فأخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن  
 العوام (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا بخيبر) بكسر الهمزة  
 وتخفيف الجيم حال كونهم (قافلين) راجعين (من الشام فيكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وأبا بكر ثياب بياض) وقول الدماطي ان الذي كسا النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثيابا  
 هو طلحة بن عبيد الله وكان جاثيا من الشام في غير متسكاف ذاك ان أهل السيرة يذكروا أن الزبير  
 لقي النبي صلى الله عليه وسلم في طريق الهجرة وأما هو طلحة بن عبيد الله ليس فيه دلالة على ذلك  
 فالأول الجمع بينهما والآخر في الصحيح أصح لاسيما والرواية التي فيها طلحة بن عبيد الله من طريق ابن لهيعة عن  
 أبي الاسود عن عروة والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة وعبدان أبي شبة  
 من طريق هشام بن عروة عن أبيه محمور رواية أبي الاسود فتعين تصحيح القولين وحيثما فيكون كل  
 من الزبير وطلحة كساهما (وسمع المسلمون بالمدينة يخرج) ولا يذرع خرج (رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من مكة فكانوا يغدون) يسكون العين المجهمة يخرجون (كل غداة إلى الحرة) بالخاء  
 المهملة المفتوحة وتشديد الراء (فينتظرونه حتى يردهم حرا طهرا فانطلقوا) رجعوا (يوم بعد  
 ما أطالوا انتظارهم) له عليه الصلاة والسلام (فلما آووا إلى بيوتهم أوفى) بفتح الهمزة وسكون  
 الواو وفتح الفاء أي طلع (رجل من يهود) لم يسم (على أطم) يضم الهمزة والطاء المهملة حصن  
 (من أطامهم لا مرمى نظر إليه فيصير) بفتح الواو وحذف الميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وأصحابه) حال كونهم (مبيضين) بفتح الواو وحذف الميم (بعد ما صاروا مصحبة عليهم الشباب  
 البيض قال السفاقي ويحتمل أن يريد متجهلين قال ابن فارس يقال بانض أي منهصل ويندل  
 عليه قوله (يزول بهم السراب) المرئ في شدة الحر كأنه ما من شيء إذا جسته لم يجده شيئا كما قال الله  
 تعالى (فلم يلك اليهودي) نفسه (أن قال بأعلى صوته بأمعاشم العرب) بالفتح بعد العين ولا يذرع  
 ياء عشر بحذف الألف وسكون العين (هنا جركم) بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة أي يظلمكم  
 وصاحب دولتكم (الذي تنتظرون) السعادة بحسبه (فشار المسلمون) بالثنية (إلى السلاح فتلقوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بظفر الحرة) الأرض التي علم الحارة السود (فعدل بهم) تخفيف  
 الدال (ذات البين حتى يزل بهم في بني عذرون عوف) بفتح العين وسكون الميم أي ابن مالك بن  
 الاوس ومنه أزلهم بقاء (وذلك) وفي رواية وكان (يوم الاثنين من شهر ربيع الأول) أوله أو المثلث  
 خلت منه أو لا تثنى عشرة ليلة خلت منه أو ثلاث عشرة خلت منه (فقام أبو بكر الناس) يتلقاهم  
 (ويجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا) ساكتا (فطفق من جاء من الانصار من لم ير رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يحيى أبا بكر) أي يسلم عليه بظنه النبي صلى الله عليه وسلم (حتى أصابت  
 الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو بكر) رضى الله تعالى عنه (سقى ظلال عليه) صلى  
 الله عليه وسلم (ردائه فحرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك) وعند عروة بن عتبة  
 فطفق من جاء من الانصار من لم يكن رآه يحسبه أبا بكر رضى الله تعالى عنه حتى إذا أصابه الشمس أقبل  
 أبو بكر رضى الله عنه بشي يظله (فلتب رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عذرون عوف يضع  
 عشرة دابة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى) وهو مسجد قباء (وصلى فيه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) أيام مقامه بقاء (شركب راحلته) من قباء يوم الجمعة فأدركته الجمعة في بني سالم بن  
 عوف (فسارعى مع الناس) ولا يذرع عن الكشمة منى مع الناس (حتى يركب) راحلته (عند  
 مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة) وعند سعيد بن منصور حتى استأجنت عند موضع المنبر  
 من المسجد (وهو صلى فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان) موضع المسجد (مريدا) بكسر الميم وفتح

بالشراء لكن هذا تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد وفي جواز خلاف والله أعلم \* (باب الولد الغرض من توفى الشبهات) \* الموحدة

لموحدة بينهما راء ساكنة (التر) يخفف فيه (السهيل) بالتصغير (وسهل) ابني رافع بن عمرو  
 (غلامين يتيمين في حجر أسعد) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم ولأبي ذر سعد (بن زرارة) وكان  
 أسعد رضي الله عنه من السابقين إلى الإسلام من الانصار وأما أخوه سعد فتأخر إسلامه (فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ركب به راحلته هذا إن شاء الله المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الغلامين فساومهما بالبر بديعة فحده مسجد افقلا لابل نهبه لك يا رسول الله فأبى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما (أي اشتراه وثبت قوله فأبى إلى آخره في رواية  
 أبي ذر) ثم بناه مسجدا وطلق (بكسر القاء) رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل اللين هذا الجمال (بكسر الحاء  
 اللام وكسر الموحدة الطوب النية) (في بنيانه ويقول وهو ينقل اللين هذا الجمال) بكسر الحاء  
 المهملة وفتح الميم مخففة ولأبي ذر هذا الجمال بفتح الحاء المهملة أي هذا المحمول من اللين أبر عند الله  
 وأطهر عند الله (لا جمال) بكسر الحاء المهملة ولأبي ذر لا جمال بفتحها (خير) الذي يحمل منهما من  
 التمر والزبيب ويحويهما الذي يغتبط به حاملوه قال القاضي عياض رحمه الله تعالى وقد رواه المستنلى  
 جمال بالجيم المفتوحة قال وله وجه والأول أطهر (هذا أبر) أي أبقي ذخرا عند الله عز وجل وأكثر  
 ثوبا وأدوم نفعا (ربنا وأطهر) بالطاء المهملة أي أشد طهارة من جمال خبير (ويقول اللهم ان الاجر  
 أجر الآخرة فأرحم الانصار والمهاجرة) بكسر الجيم (فتأمل) عليه الصلاة والسلام (بشعر رجل  
 من المسلمين لم يسم لي) هو عبد الله بن رواحة (قال ابن شهاب) الزهري (ولم يبلغنا في الأحاديث أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت) ولأبي ذر غير هذه الايات أي  
 السابقة قال في التنقيح قد أنكر على الزهري ذلك من وجهين أحدهما أنه رجز وليس بشعر ولذا  
 يقال لصاحبه راجز لا شاعر وثانيهما أنه ليس بموزون اه وتعبقه في المصاحب بأن بين الوجهين  
 تنافيا لان الاول يقتضي تسليم كون الكل موزونا ضرورة أنه جعله رجزا ولا بد فيه من وزن خاص  
 سواء قلنا هو شعر أم لا والثاني مصرح بنبي الوزن ولقائل أن يمنع كون الرجز غير شعر وكون قائمه  
 غير شاعر وهو الصحيح عند العرويين سلما أن الرجز ليس شعرا لكن لا نسلم أن قوله هذا الحال لا حال  
 خبير \* هذا أبر بنا وأطهر من بحر الرجز وانما هو من مشطور السربيع دخله الكسف والخبث  
 وأما قوله ليس بموزون فاعلم في قوله ان الاجر أجر الآخرة فأرحم الانصار والمهاجرة اه والمنوع  
 عليه صلى الله وسلم عليه انشاء الشعر لا انشاده \* وهذا الحديث أخرجه في مواضع مختصرا  
 وبتمامه هنا فقط \* وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن أبي شيبه) نسبه لجدته  
 واسم أبيه محمد قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير  
 (وفاطمة) بنت المنذر بن الزبير (عن أسماء) بنت أبي بكر (رضي الله عنهما) وعنه أنها (صنعت  
 سفرة للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر) أيها (حين أراد المدينة) في الهجرة (فقلت لأبي) أي بكر  
 رضي الله عنه (ما أجده شيئا أربطه) به بكسر الموحدة أي الطرف أو رأس السفرة فهو على  
 تقدير حذف مضاف (الانطاق) بكسر القاف وتخفيف التحتية (قال) أبو بكر رضي الله تعالى  
 عنه (فشقيه) باثنين (فعلت) ما أمرني به أبي من الشق (فسميت) بضم السين المهملة وكسر  
 الميم المشددة (ذات النطاقين) وقد مر هذا الحديث في باب حمل الزاد في العز ومن كتاب الجهاد  
 و (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (أسماء ذات النطاقين) بالافراد وهذا وصله في سورة براءة وهو  
 ثابت هنا لأبي ذر \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمعجمة المشددة أبو بكر بنندار العبدى  
 قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن أبي إسحق) عمر والسبيعي  
 أنه (قال سمعت البراء بن عازب) رضي الله عنه (أنه) (قال لما قبل النبي صلى الله عليه وسلم) من

قوله صلى الله عليه وسلم الولد للفرش  
 وللعاهر الحجر) قال العلماء العاهر  
 الزاني وعهر زنى وعهرت زنت  
 والعهر الزنا ومعنى له الحجر رأى له  
 الخيبة ولا حق له في الولد وعادة العرب  
 أن تقول له الحجر وبفيه الأثلب  
 وهو الستار ونحو ذلك يريدون  
 ليس له الا خيبة وقيل المراد بالحجر

هنا أنه يرمي بالحجارة وهذا ضعيف لانه ليس كل زان يرمي وانما يرمي المحصن خاصة ولانه لا يلزم من رجسه نفي الولد عنه والحديث انما ورد



فأنت بولد لمدة الامكان منه لحقه الولد وصار ولدا يجري بينهما التوارث وغيره من أحكام الولادة سواء كان موافقا له في الشبه أم مخالفا ومدة امكان كونه منه ستة أشهر من حين أمكن اجتماعهما أما ما نصير به المرأة فراشا فإن كانت زوجة صارَتْ فراشا مجردا عقد النكاح ونحوها في هذا الاجماع وشرطوا امكان الوطء بعد ثبوت الفراش فإن لم يمكن بأن تكبح المغربي مشرقية ولم يفارق واحده منهما وطنه ثم أنت بولد لستة أشهر أو أكثر لم يلحقه لعدم امكان كونه منه هذا قول مالك والشافعي والعلماء كافة إلا بأحد من شرطين لا يملك الامكان بل اكتفى بمجرد العقد قال حتى لو طلق عقب العقد من غير امكان وطء فولدت لستة أشهر من العقد لحقه الولد وهذا ضعيف ظاهر الفساد ولا حجة في اطلاق الحديث لانه خرج على الغالب وهو حصول الامكان عند العقد هذا حكم الزوجة وأما الأمة فعند الشافعي ومالك نصير فراشا بالوطء ولا نصير فراشا مجردا للملك حتى لو بقيت في ملكه سنين وأنت بأولاد ولم يتأهلا ولم يقربوطها لا يلحقه أحد منهم فإذا وطئها صارَتْ فراشا فإذا أنت بعد الوطء بولد أو أولاد لدة الامكان لحقوه وقال أبو حنيفة لا نصير فراشا إلا إذا ولدت ولدا واستلحقته فأتا في به بعد ذلك يلحقه الآن بنفيه قال لانها لو صارَتْ فراشا بالوطء لصارَتْ بعقد الملك كالزوجة قال أصحابنا ان الفرق أن الزوجة تراو الوطء خاصة بفعل الشرع والعقد عليها كالوطء لما كان هو المقصود وأما الأمة فتراد للملك الرقبة وأنواع من المنافع غير الوطء ولهذا يجوز أن يملك أختين وأما وبناتها ولا يجوز جمعها بعقد النكاح فلم نصير نفوس

الغار (الى المدينة تبعه سراقه من مالك بن جعشم) بضم الجيم والمجتمعة بينهما ماملة ساكنة الكناى أسلم بعد الطائف (فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فساخت) بالخاء المعجمة غاصت (به فربسه قال النبي صلى الله عليه وسلم ادع الله لي ولا أضرك) ولا يذروا أضربك بزيادة حرف الجر قبل الكاف (فدعاه) عليه الصلاة والسلام (قال فعتطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فبراع قال) ولا في ذرف قال (أو يكن) رضي الله عنه زاد في القطة فأنطلقت فإذا أنا برأعي غنير يسوق غنمه فقلت لمن أنت قال لرجل من قريش فسماء ففرقة فقلت هل في غنمك من لبن فقال نعم فأمرته فأعقل شاه من غنمه ثم أمرته أن ينفض ضرعها من الغبار (فأخذت قلحا خلطت فيه كسبه) بضم الكاف وسكون المثناة قبله (من لبن فأتيته) عليه الصلاة والسلام (فشرب منه) (حتى رضيت) وبه قال (حدثني) بالافراد (زكريا بن يحيى) بن صالح اللؤلؤي البلخي الحافظ (عن أبي أسامة) حاد ابن أسامة (عن هشام بن عمرو عن أبيه عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق (رضي الله عنها) وعن أبيها (أنها حملت بعبد الله بن الزبير) بن العوام رضي الله عنه (توفي) قالت فخرجت من مكة مهاجرة الى المدينة (وأنا من) بضم الميم الأولى وكسر الفوقية وتشديد الميم أي والحال أني قد أتممت مدة الحمل الغالبة وهي تسعة أشهر (فأبيت المدينة فزلت بقاء) بالضرف (فولدت به بقية ثم أتيت به) بعبد الله (النبي صلى الله عليه وسلم) بالمدينة (فوضعه) بالفوقية والفاغوى من ربيعة (في فيه) (في حجره) بفتح الحاء المهملة (ثم دعا بئر فوضعه ثم نفل) بالفوقية والفاغوى من ربيعة (في فيه) في في عبد الله (فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه) بفتح الحاء المهملة ونون مشددة وكاف مفتوحة (بئر) بالفوقية وسكون الميم كالسابقة بان مضعها وذلك بها حنكه (ثم دعاه وبرك عليه) بفتح الموحدة والراء المشددة بان قال بارك الله فيك واللاه بارك فيه (وكان) عبد الله (أول مولود ولد في الاسلام) من المهاجرين وفي بعض النسخ يعني بالمدينة وهذا الحديث أخرجه أيضا في العقيقة ومسلم في الاستئذان (بأبوه) أي تأنع زكريا بن يحيى (خالد بن مخلد) بفتح الميم واللام بينهما خاء معجمة ساكنة القطواني (عن علي بن مسهر) قاضي الموصل (عن هشام عن أبيه) عروة رضي الله عنه (عن أسماء رضي الله عنها أنها هاجرت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبل) وعند الاممنا على عما وصله وهي حمل بعبد الله فوضعه بقاء فلم ترضعه حتى أتته به النبي صلى الله عليه وسلم نحو وفي آخره وسما عبد الله وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (عن أبي أسامة) حاد (عن هشام بن عمرو عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت أول مولود ولد في الاسلام) من المهاجرين بالمدينة (عبد الله بن الزبير أو) أمه ومن معها (بنا النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم عروة فلا كها) مضعها عليه الصلاة والسلام (ثم أدخلها في فيه) في فم عند الله بن الزبير رضي الله عنه (فأول ما دخل بطنه ريق النبي) ولا في ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام وابن المنني قال (حدثنا عبد الصمد) قال (حدثنا) بالجمع ولا في ذر حدثني (أي) عبد الوارث بن سعيد البصري قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) مصغر قال (حدثنا) ناس بن مالك رضي الله عنه قال أقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم من مكة (الى المدينة وهو مريد) أبابكر (رضي الله عنه خلفه على الراحة التي هو عليها) (وأبو بكر سرج) قد أسرع اليه الشيب في لحية الكرمية (يعرف) يعرفه الهم التجار (أبى الله) ولا في ذر والنبي (صلى الله عليه وسلم شاب) ليس في لحية الشيب يعرفه وكان أسن من الصدوق رضي الله عنه (لا يعرف) لعدم ترده الهم (قال قتيبة) الرجل أبابكر (رضي الله عنه في الانتقال من بني عمرو) (فيقول)

من المنافع غير الوطء ولهذا يجوز أن يملك أختين وأما وبناتها ولا يجوز جمعها بعقد النكاح فلم نصير نفوس

العقد فراشا فاذا حصل الوطء صارت كالخربة وصارت فراشا واعلم أن حديث عبد بن (٢٢٣) زمعة المذكور هنا محمول على أنه ثبت مصير

أمة أمية زمعة فراشا زمعة فلهذا  
ألقى النبي صلى الله عليه وسلم به الولد  
وثبت فراشه أمام بيته على إقراره  
بذلك في حياته وأما بعلم النبي صلى الله  
عليه وسلم ذلك وفي هذا دلالة للشافعي  
ومالك على أي حنفية فإنه لم يكن  
لزمعة ولد آخر من هذه الأمة قبل  
هذا فدل على أنه ليس بشرط خلاف  
ما قاله أبو حنيفة وفي هذا الحديث  
دلالة للشافعي وموافقه على مالك  
وموافقيه في استحقاق النسب لأن  
الشافعي يقول يجوز أن يستحق  
الوارث نسبا لمورثه بشرط أن يكون  
حائرا للارث أو يستحقه كل الوثة  
وبشرط أن يمكن كون المستحق ولده  
لبيت وبشرط أن لا يكون معروف  
النسب من غيره وبشرط أن يصدق  
المستحق أن كان عاقلا ناعا وهذه  
الشروط كلها موجودة في هذا الولد  
الذي ألقاه النبي صلى الله عليه وسلم  
بزمعة حين استلقه عبد بن زمعة  
ويتأول أصحابنا هذا تأويلين أحدهما  
أن سودة بنت زمعة أخت  
عبد استحقته معه ووافقه في ذلك  
حتى تكون كل الوثة مستحقين  
والتأويل الثاني أن زمعة مات كافرا  
فلم ترث سودة أكونها مسألة وورثه  
عبد بن زمعة وأما قوله صلى الله عليه  
وسلم واحتجبني منه يا سودة فأمرها به  
نذبا واحتياط لأنه في ظاهر الشرع  
أخوها لأنه ألقى بأبيه لكن لما رأى  
الشبه بين بعته بن أبي وقاص  
خشى أن يكون من مائه فيكون  
أجنبيا منها فأمرها بالاحتجاب منه  
احتياطاً قال المازري وزعم بعض  
الحنفية أنه إنما أمرها بالاحتجاب  
لأنه جاء في رواية احتجبني منه فإنه ليس  
بأخ لك وقوله ليس بأخ لك لا يعرف  
في هذا الحديث بل هي زيادة باطلة مردودة والله أعلم قال القاضي عياض رضي الله عنه كانت عادة الجاهلية الحاق النسب

له (بابا بكر من هذا الرجل الذي بين يديك فيقول) له (هذا الرجل يهديني) ولأبي ذر الذي يهديني  
(السبيل قال فيحسب الحاسب أنه إنما يعنى الطريق وإنما يعنى) أبو بكر رضي الله عنه (سبيل الخير  
فالتفت أبو بكر) رضي الله عنه (فأذا هو بفارس) هو سراق (قد لحقهم فقال يا رسول الله هذا  
فارس قد لحق بنا فالتفت نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اصصره فصصره الفرس) ولأبي ذر  
فصصره فرسه (قامت تحمحم) بحاء من مهمتين وميمين أي تصوت وذكر في قوله فصصره باعتبار  
لفظ الفرس وأنت في قوله قامت باعتبار ما في نفس الأمر من أنها كانت أنى قاله ابن حجر وقال  
العيني قال أهل اللغة ومنهم الجوهرى الفرس يقع على الذكر والأنثى ولم يقل أحدهما يذكر  
باعتبار لفظه ويثبت باعتبار أنها كانت في نفس الأمر أنثى (فقال) سراق (يا نبي الله مر فيهم) بغير  
أنف ولأبي ذر عا (سألت قال) عليه الصلاة والسلام (فقف مكانك لا تترك أحدنا يلحق بنا)  
قال في الكواكب هو كقوله لا تدن من الأسد تله وهو ظاهر على مذهب الكسائي قال في العدة  
هذا المثال غير صحيح عند غير الكسائي لأن فيه فسادا المعنى لأن انتفاء الدنو ليس سببا للهلاك  
والكسائي يجوز هذا لأنه يقدر الشرط إيجابيا في قوة أن دنوت من الأسد تله (قال فكان)  
سراق (أول النهار جاهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحة) بفتح الميم وسكون  
المهملة وفتح اللام والحاء المهملة أي يدفع عنه الأذى بمثابة السلاح (فقرئ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم جانب الخربة) بفتح الحاء المهملة والراء المشددة فأقام بقاء المدة التي أقامها وبني بها المسجد ثم  
بعث (عليه الصلاة والسلام) إلى الأنصار (فطوى في هذا الحديث أقامته عليه الصلاة والسلام  
ببقاء) فجاءوا إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم (أبي بكر) رضي الله تعالى عنه وثبت قوله وأبي بكر  
لأبي ذر وحده (فسلموا عليهم ما قالوا ركبنا) حال كونكم (أمين) حال كونكم (مطاعين) بفتح  
النون والعين بلفظ التثنية فيهما وفي الفرع بكسرهما بلفظ الجمع وكشف فوقهما والاول أوجه على  
ما لا يخفى (فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) رضي الله عنه (وحقوا) بالحاء المهملة  
المفتوحة والفاء المشددة أحد قوا أي الأنصار (دونهما بالسلاح فقيل في المدينة جاء نبي الله جاء  
نبي الله) مرتين (صلى الله عليه وسلم فأشرفوا ينظرون) إليه صلى الله عليه وسلم (ويقولون جاء نبي  
الله) مرة واحدة كافي الفرع والذي في اليونانية والناصرية جاء نبي الله مرتين (فأقبل) عليه  
الصلاة والسلام (يسير حتى نزل جانب دار أبي أوب) الأنصارى رضي الله تعالى عنه (فأله) عليه  
الصلاة والسلام (ليحدث أهله أذ سمع به عبد الله بن سلام) بتخفيف لام ابن سلام الأسراني من  
حلفاء بني عوف بن الخزرج (وهو) أي والحال أنه (في نخل لاهله يحترف) بالحاء المعجمة والفاء  
يحتنى (لهم) من النار (فجعل) بكسر الجيم مخدفة استجمل (أن يضع) ولأبي ذر عن الجوى  
والكشميني أن يضم (الذي يحترف لهم) لاهله (فيها) أي في النخل (جاء) إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم (وهي) أي والحال أن الثمرة التي اجتمعا (معه فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم) في  
الترمذي أنه أول ما سمع من كلامه أن قال أيها الناس أفشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام  
وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام (فخرج إلى أهله فقال نبي الله) ولأبي ذر النبي (صلى  
الله عليه وسلم أي يموت أهلنا) أقارب والددة عبد المطلب صلى بنت عمر ومن بني مالك بن النجار  
(أقرب فقال أبو أوب) الأنصارى رضي الله عنه (أنا نبي الله هذه دارى وهذا باني قال) عليه  
الصلاة والسلام (فانطلق) فهي تنادى (فهى) يسكنون الهاء في الفرع والذي في اليونانية  
بفتحها وتشديد الحمية بعدها همزة ساكنة (لنا مقبلا) فتح الميم وكسر القاف أي مكانا مقبلا فيه

في هذا الحديث بل هي زيادة باطلة مردودة والله أعلم قال القاضي عياض رضي الله عنه كانت عادة الجاهلية الحاق النسب



حدثني يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال حدثنا الليث وحديثنا قتيبة بن سعيد حدثنا (٢٢٥) الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها

قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على مسرورا تبرق أسارير وجهه فقال ألم ترى أن مجرزا نظرت آتفا إلى زيد بن حارثة وأسامة بن زيد فقال ان بعض هذه الاقدام لمن بعض

(باب العمل بالخاق القائف الولد)

(قوله عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على مسرورا تبرق أسارير وجهه فقال ألم ترى أن مجرزا نظرت آتفا إلى زيد بن حارثة وأسامة بن زيد فقال ان بعض هذه الاقدام لمن بعض) قال أهل اللغة قوله تبرق فتح التاء وضم الراء أى تضيء وتستدير من السرور والفرح والاسارير هي الخطوط التي في الجبهة واحدها سرور وسر وجهه أسرار وجمع الجمع أسارير وأما مجرزا فميم مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم زاي مشددة مكسورة ثم زاي أخرى هذا هو الصحيح المشهور وروى القاضى عن الدارقطني وعبد الغنى أنهما حكيا عن ابن جرير أنه بفتح الزاي الاولى وعن ابن عبد البر وأى على القسافي ان ابن جرير قال انه محرز باسكان الحاء المهملة وبعدها راء والصواب الاول وهو من بنى مدج بضم الميم واسكان الدال وكسر اللام قال العلماء وكانت القيافة فهم وفي بنى أسد تعترف لهم العرب بذلك ومعنى نظرت آتفا أى قربيا وهو عد الهمزة على المشهور وبصرها وقرى بها في السبع قال القاضى قال المازرى وكانت الجاهلية تفقد في نسب أسامة لكونه أسود شديد السواد وكان زيد أبيض كذا قاله أبو داود عن أحمد بن صالح فلما قضى هذا القائف بالخاق نسبه مع اختلاف

فلم نجد شيئا نكفنه فيه الا مرة كما اذا غطيناها برأسه خرجت رجلاه (فإذا) بالفاء ولا بى ذر وإذا (غطينا رجليه خرج رأسه فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغطي) بفتح الغين المعجمة وتشديد الطاء مكسورة في الفرع وفي أصله يسكون الغين وكسر الطاء مخففة (رأسه بها ونجعل على رجله من اذخر) بالذال والخاء المعجمتين ثبت حجازى طيب الرائحة (ومن ان أبعث) بالتحية والنون أدركت ونفخت (له ثمرته فهو يهدبها) بكسر الدال مصححا عليه في الفرع ويجوز الضم والفتح أى يجتنبها وهذا الحديث سبق في الجناز وعنه قريب \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة أبوز كريا البلخي قال (حدثنا روح) بفتح الراء ابن عبادة بضم العين قال (حدثنا عوف) بفتح العين الاعرابى (عن معاوية بن قرة) بضم القاف وفتح الراء المشددة أنه (قال حدثني) بالافراد (أبو ردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (بن ابي موسى) عبد الله (الأشعري قال قال لي عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (هل تدري ما قال أبى) عمر (الأبيل) أبى موسى (قال قلت لا) أدرى (قال فان أبى قال لا بيل يا أبا موسى هل يسرك اسلامنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجر تمامه وجهادنا معه وعملنا معه بركة) بفتح الموحدة والراء والدال المهملة ثبت وسلم (لنا وأن كل عمل عملنا) بفتح الميم في الاول وكسر هاء في الثاني (بعد نجواننا) بالجيم وسكون الواو (كفأفرا أسارأس) قاله عمر رضي الله عنه هضمنا نفسه أو لم أرى أن الانسان لا يخلو عن تقصير في كل خير يعمل (فقال) ولا بى ذر قال (أبى) الصواب ما في رواية النسفي فقال أبول لأن ابن عمر يخاطب أبا ردة ويعلمه أن أباه أبا موسى قال (لا والله قد جاهدنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا وضمننا وعلنا خيرا كثيرا وأسلم على أيدينا بشر كثير) بالثلثة (وانا لرجوزك فقال أبى) عمر (لكنى أنا والذي نفس عمر بيده لوددت أن ذلك برد) بفتحات سلم (لنا وأن كل شئ عملنا) سقط ضمير النصب لا بى ذر (بعد نجواننا كفأفرا أسارأس) قال أبو ردة (فقلت) لابن عمر (ان أباك) عمر (والله خير من أبى) أبى موسى لان مقام الخوف أفضل من مقام الرجاء \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن صباح) بتشديد الموحدة البراز معجمتين قال المؤلف (أو بلغني عنه) عن محمد بن صباح عباد بن الوليد الغبري بضم الغين المعجمة وفتح الموحدة وقدر روى المؤلف عن محمد بن صباح في الصلاة واليسوع جازما بغير واسطة قال (حدثنا اسمعيل بن عليه (عن عاصم) هو ابن سليمان الأحمول (عن أبى عثمان) عبد الرحمن بن مل الهندي أنه قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما إذا قيل له (هاجر قبل أبى يغضب) لمافي من رفعته على أبيه وتنافس (قال) ابن عمر (وقد مت أنا) أبى (عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم) عند البيعة قال في الفتح ولعلها بيعة الرضوان (فوجدناه قائلنا) نأثم في القائلة (فرجعنا الى المنزل فأرسلني عمر) رضي الله عنه اليه صلى الله عليه وسلم (وقال) ولا بى ذر فقال (اذهب فانظر هل استيقظ) عليه الصلاة والسلام من نومه (فأتيته) عليه الصلاة والسلام (فدخلت عليه فبايعته ثم انطلقت الى عمر فأخبرته أنه قد استيقظ فانطلقنا اليه) زاد الله شرفا ليه حال كوننا (نهروا هروا حتى دخل) عمر (عليه فبايعه ثم بايعته) ثانيا وزعم الداودي أن هذه البيعة كانت عند قدمه عليه الصلاة والسلام المدينة في الهجرة واستبعد لان ابن عمر لم يكن اذذاك في سن من ببايع وقد عرض على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بثلاث سنين يوم أحد فلم يجزه فيجتمل أن تكون البيعة هذه على غير قتال وانما ذكرها ابن عمر ليعين سبب وهم من قال انه من هاجر قبل أبى وانما الذي وقع له أنه بايع قبل أبى فتوهم بعضهم أن هجرته كانت قبل هجرة أبى وليس كذلك حكاه في الفتح عن الداودي \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بى ذر حدثني بالافراد (أحمد بن عثمان) الأزدي الكوفي قال (حدثنا

وحدثني عمر والنقاد وزهير بن حرب وأبو بكر بن (٢٣٦) أبي شيبة واللفظ لعمر وقالوا حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة

قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم مسرورا فقال يا عائشة ألم ترى أن مجرزا المدلجى دخل علي فرائى أسامة وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤوسهما وبدأت أقدامهما فقال أن هذه الأقدام بعضها من بعض \* وحدثنا زهير بن أبي مزاحم حدثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل قائف ورسول الله صلى الله عليه وسلم شاهدا وأسامة بن زيد ويزيد بن حارثة مضطجعان فقال إن هذه الأقدام بعضها من بعض فسر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعجبه وأخبر به عائشة \* وحدثني حرمة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر وابن جريج كلهم عن الزهري بهذا الاسناد يعني حديثهم وزاد في حديث يونس وكان مجرزا قائفا

في النسب قال القاضي قال غير أحد بن صالح كان زيدا زهر اللون وأم أسامة هي أم أين واسمها بركة وكانت حبشية سوداء قال القاضي هي بركة بنت محسن بن ثعلبة بن عمرو بن حصين بن مالك بن سلة بن عمرو بن النعمان والله أعلم واختلف العلماء في العمل بقول القائف فنفاه أبو حنيفة وأصحابه والثوري وإسحق وأئبته الشافعي وجماهير العلماء والمشهور عن مالك إثباته في الاماء ونفيه في الحرائر وفي رواية عنه إثباته فيها ودليل الشافعي حديث مجرزان النبي صلى الله عليه وسلم فرح لكونه وحديث أمته من غير

شرح بن مسلمة) بضم الشين المعجمة وفتح الراء آخره مهملة ومسلمة بضم مفتوحة ومهملة ساكنة وفتح اللام الكوفي قال (حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه) يوسف بن إسحق (عن أبي إسحق) عمرو السبيعي أنه (قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه) (يحدث قال ابتاع أبو بكر) رضي الله عنه (من عازب) هو أبو البراء المذكور (رحلا) يسكون الخطاء المهملة قال البراء (خملته معه) أي خملت الرجل مع أبي بكر رضي الله عنه (قال فسأله عازب عن مسير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أخذ) بضم الهمزة وكسر المعجمة (علينا بالرد) بالارتقاء (نخرجنا ليل) من الغار بعد ثلاث ليل (فأحدثنا) بجاء مهملة فثلاثين فنون أي أسرعنا السير وفي نسخة فحدثنا زيادة فوقية بعد الحاء افتعلنا من الخث وفي أخرى فاحيينا بتحيين بدل المثلثين بلا فوقية من الأحياء ضد النوم (ليتناو يومنا حتى قام قائم الظهيرة) نصف النهار حيث لا يظهر ظل (ثم رفعت لنا بحجرة) أي ظهرت لأبصارنا (فأتيناهما ولهائش من ظل قال) أبو بكر رضي الله تعالى عنه (ففرشت رسول الله صلى الله عليه وسلم فروة) من جلد (معي ثم اضطجع عليها النبي صلى الله عليه وسلم فانا طلقت أنفص ما حوله) من الغبار (فأذا أناباراع قد أقبل في غنمة) بضم الغين المعجمة وفتح النون ولا يذر عن الجوى والمستمل في غنيمته بوقية بعد الميم (ريد من الحجرة مثل الذي أزدنا) منها من الظل (فسأله من أنت يا غلام فقال أنا فلان فقلت له هل في غنمك من لبن قال نعم قلت له هل أنت حالب) أي أذن لك أن تحلب من غنمك على سبيل الضيافة (قال نعم فأخذ شاة من غنمه فقلت له انفض الضرع) من الأوساخ (قال فلب كشة) بكاف مضمومة فثلاثه ساكنة فوحدة قطعة (من لبن) قدر ملء القدح (ومعي إداوة) بكسر الهمزة وءاء من جلد (من ماء عليها) ولا يذر عليها (خرقة) قدر وأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم (راء مفتوحة فواو مشددة مفتوحة فهمزة ساكنة ففوقية فهاء أي تأتيت بها حتى صلحت تقول رأت الأمر إذا نظرت فيه ولم تجعل وقال في النهاية الصواب ترك الهمزة أي شددتها بالخرقة وربطتها عليها يقال رويت البعير بخفف الواو إذا شددت عليه بالرواء بكسر الراء وقال الأزهرى الرواء الحبل الذي يروى به على البعير أي يشد به المتاع عليه وقال الكرماني رواتها جعلت فيها الماء لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فصبيت على اللبن) من الاداة (حتى برد أسفله) بفتح الموحدة والراء (ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فقالت) له (اشرب يا رسول الله فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ريفت) أي طابت نفسي بكثرة شربه (ثم ارتحلنا والطلب) بفتح الطاء واللام بعدها موحدة (في أثرنا) بكسر الهمزة وسكون المثلثة ولا يذر في أثرنا بفتحهما (قال البراء فدخلت مع أبي بكر) رضي الله تعالى عنه (على أهله فإذا عائشة ابنته) رضي الله تعالى عنها (مضطجعة) بالرفع ولا يذر مضطجعة بالنصب (قد أصابتهما حتى قرأت أمانها) أمانها (فقبل) ولا يذر يقبل (أخذها) بلفظ المضارع (وقال) لها (كيف أنت يا بنية) وهذا الحديث قد مر في باب علامات النبوة بآتم لكن بدون هذه الزيادة اذ لم يذكرها البخاري إلا هنا وكان دخول البراء على عائشة رضي الله عنها قبل الحجاب اتفاقا وشبه دون البلوغ وبه قال (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) الدمشقي قال (حدثنا محمد بن جبير) بكسر الحاء المهملة وسكون الميم وبعد التخمينة المفتوحة راء الحصى قال (حدثنا إبراهيم بن أبي عبلة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة وفتح اللام شمر بن يقظان العقيلي الشامي (أن عقبه بن وساج) بفتح الواو والسين المهملة المشددة آخره جيم البصري سكن الشام (حدثه عن أنس خادم النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم) المدينه لما هاجر إليها (وليس في أصحابه) المهاجرين (أشيط) مهملة مفتوحة فحمة ساكنة فيم مفتوحة فطاء مهملة قد خالط شعره الأسود بياض (غير) بفتح الراء ولا يذر غير

عن سفيان عن محمد بن أبي بكر عن  
عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن

يشترط فيه العدة الله واختلافوا في  
أنه هل يكتب في واحد والأصح عند  
أصحابنا إلا كثرة واحد وبه قال  
ابن القاسم المالكي وقال مالك  
يشترط اثنان وبه قال بعض أصحابنا  
وهذا الحديث يدل لا كثرة واحد  
واختلف أصحابنا في اختصاصه  
بني مدلج والأصح أنه لا يختص  
وانتفعوا على أنه يشترط أن يكون  
خير اجماع هذا مجتزأ واتفق القائلون  
بالقائف على أنه انما يكون فيما  
أشكلك من وطأين محترمين كالمشترى  
والبائع بطأن الجارية المبعة في  
طهر قبل الاستبراء من الأول فتأتي  
بواحدة ستة أشهر فصاعدا من وطأ  
أثنائي ولدون أربع سنين من وطأ  
الأول وإذا رجعت إلى القائف فألحقه  
بأحدهما لحقه به فان أشكلك عليه  
أو نفاه عنهما ترك الولد حتى يبلغ  
فينسب إلى من يميل إليه منهما  
وان ألحقه بهما فذهب عمر بن  
الخطاب ومالك والشافعي أنه يترك  
حتى يبلغ فينسب إلى من يميل إليه  
منهما وقال أبو ثور وسحنون يكون  
ابنهما وقال الماسحون ومحمد  
ابن مسلمة المالكيان يلحق بأكثرهما  
له شبهة قال ابن مسلمة الآن يعلم  
الأول فيلحق به واختلف النافون  
للقائف في الولد المتنازع فيه فقال  
أبو حنيفة يلحق بالرجلين المتنازعين  
فيه ولوتنازع فيه امرأتان لحق  
بهما وقال أبو يوسف ومحمد يلحق  
بالرجلين ولا يلحق إلا بامرأة واحدة  
وقال أصح يقرع بينهما

باب قدر ما تستحقه البكر والثيب

(قوله عن سفيان بن محمد بن أبي بكر عن عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن

(أبي بكر) بضمها (فغلفها) بفتح الغين المعجمة واللام والفاء وعلى اللام في الفرع وأصله خف  
وصرح به البرماوى فقال تخفيف اللام وسبقه اليه الزركشى في التنقيح وتعبه في المصايح بان  
القاضي عياض رجه الله قال ان الرواية بتشديد هاءم حكى عن ابن قتيبة أنه قال غلف لحية  
بالتخفيف ولا يقال بالتشديد قال فأعرض الزركشى عن الرواية واعتمد قول ابن قتيبة وضمير  
النصب من قوله فغلفها عائدا إلى لحيته لتقدم الدال عليها وهو قوله ليس في أصحابه أشبه غير أبي  
بكر والمعنى لطحها وسترها (بالحناء) بكسر الحاء المهملة وتشديد النون ممدودا (والكتم) بفتح  
الكاف والفوقية المخففة وحكى عن أبي عبيد تشديد هاء ورق يخضب به كلاً من نبات ينبت  
في أصعب الصحو رفيتلى خيطا نالطا فوجتناه صعب ولذلك هو قليل (وقال دحيم) بضم  
الدال وفتح الحاء المهملتين عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي الحافظ فيما وصله الاسماعيلي  
قال (حدثنا الوليد) بن مسلم الحافظ عالم الشام قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن قال  
(حدثني) بالافراد (أبو عبيد) بضم العين مصغرا واسمه حي بضم المهملة وتخفيف التحتية  
الأولى وتشديد الثانية مولى سليمان بن عبد الملك (عن عقبة بن وساج) بالسین المهملة والجم  
قال (حدثني) بالتوحيد (أنس بن مالك) رضى الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة  
مهاجرا (فكان أنس) أصحابه (الذين قدموا معه) (أبو بكر) رضى الله عنه وقد خالط سواد شعر  
لحيته بياض (فغلفها بالحناء) والكتم حتى قتالونها بقاف فتون فهمرة مفتوحات اشتدت  
حزنها حتى ضربت إلى السواد وبه قال (حدثنا أصبغ) بن الفرج القرشي مولا هم المصري  
كاتب عبد الله بن وهب المصري قال (حدثنا) ولأبي ذر أخبرنا (ابن وهب) عبد الله (عن يونس)  
ابن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير عن عائشة) رضى الله عنها (أن)  
أباها (أبا بكر) رضى الله عنه تزوج امرأتين (بني) (كلب) أي ابن عوف بن عامر بن ليث بن  
بكر بن عبد مناة بن كنانة (يقال لها) التي تزوجها (أم بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف ولم  
يقف الحافظ ابن حجر رجه الله على اسمها (فلما هاجر أبو بكر) رضى الله عنه إلى المدينة (طلقها)  
فزوجها ابن عمها (أبو بكر) شدا بن الأسود بن عبد شمس بن مالك بن جعونة ويقال له ابن شعوب  
بفتح المعجمة وضم المهملة وبعد الواو الساكنة موحدة وهو (هذا الشاعر الذي قال هذه  
القصيدة) التي كان (رفي) بها (كفار قریش) الذين قتلوا يوم بدر وألقاهم النبي صلى الله عليه وسلم  
بالقلب (وما ذا بالقلب) البئر التي لم تطو (قلب بدر) بدل من قلب الأول (من الشيزي) بكسر  
السين المعجمة وسكون التثنية وفتح الزاي مقصورا شجر تعمل منه الجفان أي وما ذا بقلب بدر  
من أصحاب الجفان والقصاع المعمولة من الشيزي التي يدخل كونها (ترين) بضم الفوقية وفتح  
الزاي وتشديد التحتية بعدها ون (بالسنام) بفتح السين المهملة والتون أي الجحوم سنام الأبل فهو  
على حذف مضاف وقيل كانوا يسمون الرجل الطعام جفنة لأنه يطعم الناس (وما ذا بالقلب  
قلب بدر) من القينات (فتح القاف) أي وماذا به من أصحاب المغنيات (والشرب الكرام) بفتح  
السين المعجمة وسكون الراء النداء والواحد شارب كعجب وصاحب (تحبي بالسلامة) بالتحية  
أو دعاء بالسلامة ولأبي ذر عن الجوى والمستلى تحيينا السلامة (أم بكر) وهل (بالواو) لأبي ذر عن  
الجوى والمستلى فهل (لى بعد) هلاك (قوى من سلام) من تحية أو من سلامة وهو يقوى أن  
المراد من السلام الدعاء بالسلامة أو الاخبار بها (حدثنا الرسول) صلى الله عليه وسلم (بأن سنجيا)  
بعد الموت (وكيف حياة أصداء) بفتح الهمزة وسكون الصاد وفتح الدال المهملتين ممدودا جمع  
صدى ذكر البوم (وهام) بفتح الواو والهاء وألف قيم جمع هامة تخفيف الميم على المشهور وكانت

من إقامة الزوج عندها عقب الزفاف



ثلاثا وقال انه ليس بك علي أهلك  
هوان ان شئت سبعت لك وان  
سبعتك سبعت لنسائي  
• وحديثنا يحيى بن يحيى قال قرأتنا  
على مالك عن عبد الله بن أبي بكر  
عن عبد الملك بن أبي بكر عن أبي  
بكر بن عبد الرحمن أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين تزوج أم  
سلمة وأصبحت عنده قال لها ليس  
بك علي أهلك هوان ان شئت  
سبعت عنده وان شئت ثلثت ثم  
درت قالت ثلث

ابن الحرث بن هشام عن أبيه عن  
أم سلمة أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما تزوج أم سلمة أقام  
عندها ثلاثا وفي رواية مالك  
عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الملك  
ابن أبي بكر عن أبي بكر بن عبد  
الرحمن أن النبي صلى الله عليه وسلم  
حين تزوج أم سلمة وكذا رواه من  
رواية سليمان بن بلال مرسل  
ورواه بعد هذا من رواية حفص بن  
غياث متصلا برواية سفيان قال  
الدارقطني قد أرسله عبد الله بن أبي  
بكر وعبد الرحمن بن حديد كذا مرسل  
وهذا الذي ذكره الدارقطني  
من استدرأه كهذا على مسلم فاسد  
لان مسارا جهاته قديرا اختلافي  
الرواية ووضعه وإرساله ومذهبه  
ومذهب الفقهاء والاصوليين  
ومحقق الحديث أن الحديث اذا  
روى منه الا وهو ملاحكم بالا اتصال  
ووجب العمل به لانها زيادة ثقة  
وهي مقبولة عند المجاهر فلا يصح  
استدراك الدارقطني والله اعلم  
قوله صلى الله عليه وسلم لا تمسك  
رضي الله عنها لما تزوجها وأقام  
عندها ثلاثا انه ليس بك علي أهلك

العرب تعقد أن روح القليل الذي لم يؤخذ بثأره تصير هامة فترقو عنده قبره وتقول اسقوني  
اسقوني من دم قاتلي فاذا أخذ بثأره طارت وقيل كانوا يزعمون أن عظام الميت وقيل روحه تصير  
هامة ويسمون بها الصدى وهذه تفسير كثر العلماء فهو هذا عطف قصيري وقيل الصدى الطائر  
الذي يطير بالليل والهامة جمعة الرأس وهي التي يخرج منها الصدى زعمهم وأراد الشاعر انكار  
البعث بهذا الكلام فانه يقول اذا صار الانسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى انسانا  
• وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا هشام) هوان يحيى الشيباني البصري  
(عن ثابت) البنانى (عن أنس عن أبي بكر رضي الله عنه) أنه (قال) كنت مع النبي صلى الله عليه  
وسلم في الغار (بجبل نور) فرفعت رأسي فاذا أنا بأقدام القوم) كفار فربيت (فقلت يا نبي الله لو أن  
بعضهم طأ طأ بصرة) أي أماله الى تحت (رأنا قال) عليه الصلاة والسلام (استك يا أبا بكر) نحن  
(أثنان الله نالهما) في مغلوبتهما وتحصيل مرادهما وهذا الحديث سبق في مناقب أبي بكر رضي  
الله عنه • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا الوليد بن مسلم) الدمشقي قال  
(حدثنا الأوزاعي) (عبد الرحمن) (وقال محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي) قال (حدثنا) وفي نسخة  
حدثني (الزهري) محمد بن مسلم (قال حدثني) بالأفراد (عليه بن زيد النبي قاله حدثني) بالتحديد  
أيضا (أوسعيد) بكسر العين الحدرى (رضي الله عنه قال) جاء أعزالي إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
فسأله عن الهجرة) أي أن يبايعه على أن يقيم بالمدينة ولم يكن من أهل مكة الذين وجبت عليهم  
الهجرة قبل فتح مكة (فقال) عليه الصلاة والسلام (ويح إن الهجرة شأنها) أي القيام بحفظها  
(شديد) لا تستطيع القيام بحفظها) فهل لك من ابل قال نعم قال فتعطي صدقتهم (الواحدة) قال نعم  
قال فهل تخم منها) أي تعطيم العيرك يحلب منها (قال نعم قال فقلها) للباكين (يوم وروها)  
بضم الواو والراء على الماء لانه أرقق لها ولا يذر وروها بكسر الواو وسكون الراء بغير واو بعدها  
(قال نعم قال فاهل من وراء البحار) بكسر الموحدة وبالمهمل أي من وراء القرى والمدن فلا تنال  
أن تقيم في بلدك ولو كنت في أقصى بلاد الاسلام (فان الله لن يترك) فيفتح التخيبة وكسر القويمة  
أي لن ينقلك (من) ثواب (عملك شيئا) اذا أدبت الحقوق التي عليك وهذا الحديث قد سبق  
في باب زكاة الابل من الزكاة (باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم) اليه يوم الاثنين أول  
ربيع الأول وقيل في ثمانية (و) مقدم أكثر (أصحاب المدينة) قبله • وبه قال (حدثنا أبو الوليد)  
هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال أنبأنا) أي أخبرنا (أبو الحسن)  
عمرو بن عبد الله السبيعي أنه (سمع البراء رضي الله عنه قال أول من قدم علينا) بالمدينة  
المهاجرين (مصعب بن عمير) بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين المهملة حرمه هو حبيب بن عبد  
تضم العين مصغرا ابن هشام بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري ونزل على  
خبيب بن عدي كما قاله موسى بن عقبة وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخرج به بالهجرة والاقامة  
وتعليم من أسلم من أهل المدينة (وابن أم مكتوم) عمر والأعشى بعد مصعب (ثم قدم علينا  
عمار بن ياسر) بالتحية والسين المهملة بينهما ألف وقد اختلف في عمار هل هاجر المدينة أم لا  
فان يكن فهو بمن هاجر المهاجرين (وبلال) المؤذن (رضي الله عنهم) وهذه الحديث أخرجه  
أيضا في فضائل القرآن • وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالأفراد (محمد بن بشر) بن داود  
العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي الحسن) عمرو  
السبيعي أنه (قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه) أنه (قال أول من قدم علينا) من  
المهاجرين (مصعب بن عمير) بعده (ابن أم مكتوم) عمرو المؤذن واسم أمه طائفة (وكنا



\* وحد ثنا عبد الله بن مسلة القهني حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن (٢٢٩) عبد الرحمن بن حنبل عن عبد الملك بن أبي بكر عن أبي بكر بن

يقرئان الناس القرآن بالتثنية فهما ولا يذر وكانوا يقرؤن الناس بلفظ الجمع فهما بعد ذلك كراثنين  
 (فقدم بلال) المؤذن ابن رباح وأمه حامية مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنه (وسعد)司空  
 العين ابن أبي وقاص رضي الله عنه أحد العشرة (وعمار بن ياسر) ثم قدم عمر بن الخطاب رضي  
 الله عنه (في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) وسعى منهم ابن اسحق فيما قرأته في عيون  
 الاثر زيد بن الخطاب وعمر وعبد الله ابني سراقبة بن المعتز بن أنس بن أدة بن رباح بن عبد الله بن قريط  
 ابن رباح بن عدي بن كعب وخنيس بن حذافة السهمي وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وواقدة بن  
 عبد الله التيمي حليف لهم وخولى بن أبي خولى ومالك بن أبي خولى واسم أبي خولى عمرو بن زهير  
 وبني البكير أربعتهم ياسر وعافلا وعامر وأخالد أحلفا وهم من بني سعد بن ليث وعياش بن أبي ربيعة  
 ونزل هؤلاء الثلاثة عشر على رفاعة بن عبد المنذر بن زهير في بني عمرو بن عوف بقاء قال في القح  
 فلعن بقية العشرين كانوا من أتباعهم وزاد ابن عائذ في مغازبه الزبير (ثم قدم النبي صلى الله عليه  
 وسلم) وأبو بكر وعامر بن فهيرة وزوا على كثوم بن الهمد فيما قاله ابن شهاب فيما حكاه الحاكم  
 ورجحه (فأرأيت أهل المدينة فرحوا بشي فرحهم) أي كفرحهم فالنصب على زرع الخافض  
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جعل الاماء) جمع أمة (يقطن قدم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) وعند الحاكم عن أنس رضي الله عنه فخرجت جوار من بني النجار يضربن بالدق وهن يقطن  
 نحن جوار من بني النجار يا حبا محمد بن جابر (فأقدم) عليه الصلاة والسلام (حتى قرأت)  
 سورة (سبح اسم ربك الأعلى في سور) أخرى معها (من الفصل) وأوله الجرات كما سمحه النووي  
 في دقائق منها وجه وغيرها وجزم ابن كثير أن سورة سبح اسم ربك الأعلى مكية كلها الحديث الباب  
 \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن  
 أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) في الهجرة  
 (وعلى) بضم الواو وكسر العين أي حم (أبو بكر وبلال) رضي الله عنهما (قالت) عائشة (فدخلت  
 عليهما فقلت يا أبت كيف تجدك) أي تجد نفسك (وباللال كيف تجدك) قالت عائشة  
 رضي الله عنها (فكان أبو بكر) رضي الله عنه (إذا أخذته الحى يقول كل امرئ مصبح) بفتح  
 الموحدة المشددة (في أهله) والموت ادنى (أقرب إليه) من شر النعلة (بكسر الشين المججمة سيورها  
 التي على وجهها والمعنى أن المرء يصاب بالموت صباحا أو يقال له صبحك الله بالخير وقد يفجؤه الموت  
 بقية نهاره) وكان بلال إذا ألقع) بفتح الهمزة واللام ولا يذر ألقع بضم ثم كسر (عنه الحى) وسقط  
 لفظ الحى لا يذر (رفع عقيرته) بفتح العين المهملة وكسر القاف وسكون التحتية وفتح الراء بعدها  
 فوقية أي صوته بالبكاء (ويقول ألا) بتخفيف اللام (ليت شعري هل أبيت ليلة) \* بواد (هو وادى  
 مكة) (وحول أذخر) بكسر الهمزة وسكون الذال وكسر الخاء المجتمعة حشيش مكة ذوال الرحمة الطيبة  
 (وجليل) بالجيم بنت ضعيف يحشى به خصاص البيوت وهو التمام (وهل أردن) بنون التأكيد  
 الخفيفة (بوما يماه) بالهاء (مجنة) \* بفتح الميم والجيم والتون المشددة وتكسر الجيم اسم موضع على  
 أميال من مكة كان به سوق في الجاهلية (وهل يدون) بنون التأكيد الخفيفة يظهر (في شامة)  
 بالشين المججمة والميم المخففة (وطفيل) بطاء مهملة مفتوحة وفاء مكسورة بعدها تخنية ساكنة  
 جيلان بقرب مكة أو عتيان (قالت عائشة) رضي الله عنها (فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فاخبرته) بشأنهما (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد  
 وصححها وبارك لنا في صاعها ومذها وانتقل جهاها فاجعلها بالحقفة) بضم الجيم وسكون الحاء  
 المهملة وكانت إذ ذاك مسكن اليهودي الآن ميقات مصر وفيه جواز الدعاء على الكفار

سبعت لئسائي \* وحد ثنا يحيى بن يحيى  
 أخبرنا هشيم عن خالد عن أبي قلابه  
 عن أنس بن مالك قال إذا تزوج البكر  
 على الثيب أقام عندها سبعا وإذا  
 تزوج الثيب على البكر أقام عندها  
 ثلاثا قال خالد ولو قلت أنه رفعه  
 لصدقت ولكنه قال السنة كذلك  
 وفي رواية دخل عليها فلما أراد أن  
 يخرج أخذت بثوبه فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم إن شئت زدتك  
 وحاسبتك به للبكر سبع وللثيب  
 ثلاث وفي حديث أنس للبكر سبع  
 وللثيب ثلاث) أمأ قوله صلى الله  
 عليه وسلم ليس بك على أهلك هوان  
 فعناء لا يلحقك هوان ولا يضيع من  
 حقك شيء بل تأخذ به كاملا ثم بين  
 صلى الله عليه وسلم حقها وأنها محيرة  
 بين ثلاث بلا قضاء وبين سبع  
 ويقضى لباقي نساءه لأن في الثلاث  
 مزية بعدم القضاء وفي السبع مزية  
 لها بتواليا وكال الانس فيها فاختارت  
 الثلاث لكونها لا تقضى وليقرب  
 عوده اليها فانه يطوف عليهن ليلة ليلة

ثم ياتيهما ولوا أخذت سبه عا طاف بعد ذلك

أى لا أفعل فعلا به هو أنك على رضى  
 هذا الحديث استحباب ملاطفة  
 الأهل والعيال وغيرهم وتقريب  
 الحق من فهم المخاطب ليرجع إليه  
 وفيه العدل بين الزوجات وفيه أن  
 حق الزفاف ثابت للزوجة فتقدم به  
 على غيرها فإن كانت بكرًا كان لها  
 سبع أيال بأيامها بلا قضاء وإن كانت  
 ثيبًا كان لها الخيار إن شاءت سبعة  
 وبقي السبع لباقي النساء وإن  
 شاءت ثلاثًا ولا يقضى هذا مذهب  
 الشافعي وموافقيه وهو الذي ثبتت  
 فيه هذه الأحاديث الصحيحة وعمن  
 قال به مالك وأحمد وإسحق وأبو ثور  
 وابن جرير وجهور العلماء وقال أبو  
 حنيفة والشافعي وأحمد يجب قضاء  
 الجميع في الثيب والبكر واستدلوا  
 بالظواهر الواردة بالعدل بين الزوجات  
 وحجة الشافعي هذه الأحاديث  
 وهي مخصوصة للظواهر العامة  
 واختلف العلماء في أن هذا الحق  
 للزوج أو للزوجة الجديدة ومذهبنا  
 ومذهب الجمهور أنه حق لها وقال  
 بعض المالكية حقه على بقية  
 نسائه واختلفوا في اختصاصه بمن  
 له زوجات غير الجديدة قال ابن عبد  
 البر وجهور العلماء على أن ذلك حق  
 للمرأة بسبب الزفاف سواء كان عنده  
 زوجة أم لا لعموم الحديث إذا  
 تزوج البكر أقام عندها سبعة  
 وإذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثًا  
 ولم يخص من لم يكن له زوجة وقالت  
 طائفة الحديثيين له زوجة  
 أو زوجات غير هذه لأن من لا زوجة  
 له فهو مقیم مع هذه كل دهر ومواسم  
 لها متمتع بها مستمرة بلا قاطع  
 بخلاف من له زوجات فإنه جعلت  
 هذه الأيام المحددة لتأنيسها المتصلا

لنستقر عشر نهاله وتذهب حشمتها وحشمتا منه ويقضى كل واحد منهم ما لذته من صاحبها ولا ينقطع بالذوران على غيرها قال

• وحدثنى محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن أيوب وخاله الحذاء (٢٣١) عن أبي قلابة عن أنس قال من السنة أن يقيم

عند الكرسبعا قال خالد ولو شئت قلت رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا شبابة بن سوار حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم تسعة نسوة ورجع القاضي عياض هذا القول وبه جزم البغوي من أصحابنا في فتاويه فقال إنما ثبت هذا الحق للجديدة إذا كان عنده أخرى يبيت عندها فإن لم تكن أخرى أو كان لا يبيت عندها لم يثبت للجديدة حق الزفاف كما لا يلزمه أن يبيت عند زوجته ابتداء والاول أقوى وهو المختار لعموم الحديث واختلفوا في أن هذا المقام عند الكبر والتيب إذا كان له زوجة أخرى واجب أم مستحب فذهب الشافعي وأصحابه وموافقيهم أنه واجب وهي رواية ابن القاسم عن مالك وروى عنه ابن عبد الحكم أنه على الاستحباب (قوله عن أنس قال من السنة أن يقيم عند الكرسبعا) هذا اللفظ يقتضي رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فإذا قال الصحابي السنة كذا أو من السنة كذا فهو في الحكم كقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا هذا مذهبنا ومذهب الحديث وجاهر السلف والخلف وجعله بعضهم موقوفا وليس بشيء (قوله قال خالد ولو قلت أنه رفعه لصدقت وفي الرواية الأخرى لو شئت قلت رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم) معناه أن هذه اللفظة وهي قوله من السنة كذا صريحة في رفعه فلو شئت أن أقولها بناء على الرواية بالمعنى لقلتها

قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (أخبرنا ابن شهاب) الزهري (عن خارجة بن زيد بن ثابت) بالخاء المعجمة والجيم رضى الله عنه وثابت بالمثناة الانصاري المدني رضى الله عنه (أن) أمه (أم العلاء) بفتح العين المهملة ممدودا ثبت الحرب بن ثابت بن خارجة الانصارية (امرأته من نساءهم) أي نساء الانصار (بايعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن عثمان بن مظعون) بالطاء المعجمة الجحى (طار لهم) أي وقع في سهمهم (في السكنى حين اقترعت الانصار) بألف الوصل ولا يذرهامش الفرع وأصله مصححا عليه قرعت بلا ألف وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وغيره كذا وقع ثلاثا والمعروف اقترعت من الرباعي ولعله لم يقف الاعلى رواية أي ذر فقد ثبت بالألف في أصل الفرع والمعنى خرج لهم في القرعة (على سكنى المهاجرين) لما دخلوا عليهم المدينة مهاجرين (قالت أم العلاء فاشتكى عثمان) أي مرض (عندنا قرضته حتى توفي) زاد في الجنازة وغسل (وجعلنا في أثوابه) أي كفنناه فيها (فدخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت رجة الله عليك أبا السائب) منادى حذف أداته وبالسبب المهملة وهي كنية عثمان بن مظعون (شهادتي عليك) أي لك (لقد أكرمك الله) عز وجل أي أقسم بالله لقد أكرمك الله عز وجل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك) بكسر الكاف أي من أين علمت (أن الله) عز وجل (أكرمه قالت قلت لأدري) أفديك (بأبي أنت وأمي يا رسول الله فن) يكرمه الله إذا لم يكن هو من المكرمين مع إيمانه وطاعته (قال) صلى الله عليه وسلم (أما هو فقد جاءه والله اليقين) أي الموت (والله أني لأرجوه الخير وما أدري والله وأنار رسول الله ما يفعل بي) بضم أوله وفتح ثالثة وكان هذا قبل نزول ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر والدليل القطعي أنه خير البرية وأكرمهم ولأبي ذر ما يفعل به أي بعثمان وبهذه الرواية يرتفع الاشكال المحجب عنه لكن المحفوظ الرواية الاولى (قالت) أم العلاء (فوالله لأزكي بعده) أي بعد ابن مظعون (أحدا) كذا في الفرع والذي في اليونينية أصله أحد بعده بالتقديم والتأخير وزاد في الجنازة (قالت فأحزنتي ذلك) الذي وقع في شأن ابن مظعون من عدم الجزم له بالخير (فتمت فأريت) بتقديم الهمزة المضمومة على الراء (عثمان بن مظعون) سقط ابن مظعون لآي ذر (عينا) من ماء (تجري تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته) بما رأته (فقال ذلك) بكسر الكاف (عله) الصالح الذي كان يعمل به وسبق هذا الحديث في باب الدخول على الميت من كتاب الجنازة وبه قال (حدثنا) ولا يذره حديثي بالتوحيد (عبيد الله) بالتصغير (ابن سعيد) بكسر العين ابن يحيى أبو قدامة اليشكري السرخسي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام رضى الله عنه (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت كان يوم بعث) بضم الموحدة وبالمثناة مصروف على أنه اسم قوم ولا يذره مصر وف على أنه اسم بقعة للتأنيث والعلمية (بوما قدمه الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم) أي لأجله تمهيد الله لأنه كان به وقعة بين الأوس والخزرج وقتل فيه خلق كثير من رؤسائهم (فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقد افترق ملوهم) أي جاعتهم ولأبي ذر ملوهم صورة الهمز واو (وقلت سراتهم) بسين مهملة مفتوحة بغير واو بعد الراء أي أشرفهم (في) أي لأجل (دخولهم) أي دخول من بقي من الانصار (في الاسلام) فلو كان رؤسائهم أحياء ما انقادوا للرسول صلى الله عليه وسلم بحال الرئاسة والجار والمجرور يتعلق بقوله قدمه الله عز وجل وهذا الحديث قد سبق في مناقب الانصار رضى الله عنهم وبه قال (حدثني) بالافراد وصحح عليه في الفرع وأصله (محمد بن المنثري) بالمثناة والنون المشددة العزري الزمن قال

(باب القسم بين الزوجات وبين أن السنة أن تكون لكل واحدة ليلة مع زوجها)

ولو قلتها كنت صادقا والله أعلم

فكان اذا قسم بينهم لا ينتهي الى المرأة الاولى (٢٣٣) الا في تسع فكن يجتمعن كل ليلة في بيت التي باتت بها فكان في بيت عائشة فاعت زينب

فقد بدلهما فقالت هذه زينب فكف  
التي صلى الله عليه وسلم بدله فتناولتا  
حتى استجتمتا واقامت الصلاة فز  
أو بكر على ذلك فسمع أصواتهما  
فقال اخرج يا رسول الله الى الصلاة  
واحت في أفواههن التراب

مذهبا أنه لا يلزمه أن يقسم لثمانه  
بل أنه احتجنا به كلهن لكن بكره  
تعطيلهن محتاجة من الفتنة عليهن  
ولا ضرار بهن فان أراد القسم لم  
يجزه أن يتدنى بواحدة منهن  
الا بقربة ويجوز أن يقسم ليلة ليلة  
واحدة بين اثنتين وثلاثا ولا يجوز  
أقل من ليلة ولا يجوز الزيادة على  
الثلاثة الا برضاهن هذا هو  
الصحيح في مذهبا وفيه أوجه  
ضعيفة في هذه المسائل غير ما ذكرته  
وانفقوا على أمم يجوز أن يطوف  
عليهن كلهن ويطأهن في الساعة  
الواحدة برضاهن ولا يجوز ذلك بغير  
رضاهن واذا قسم كان لها اليوم  
الذي بعث ليلتها ويقسم للربعة  
والخامسة والنساء لانه يحصل لها  
الاكثر به ولا به يستمتع بها بغير الوطء  
من قبله وتطر ولمس وغير ذلك قال  
أصحابنا واذا قسم لا يلزمه الوطء  
ولا التسوية فيه بل أنه أن يقسم  
خندهن ولا يطأ واحدة منهن وله أن  
يطأ بعضهن في نوبتها دون بعض  
لكن يستحب أن لا يعطيلهن وأن  
يسويهن في ذلك كإقامته والله  
أعلم قوله كان النبي صلى الله عليه  
وسلم تسع نسوة فكان إذا قسم  
بينهن لا ينتهي الى المرأة الاولى الا في  
تسع فكن يجتمعن كل ليلة في بيت  
التي باتت بها فكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في بيت عائشة فاعت  
زينب قد بدلهما فقالت هذه زينب  
فكف التي صلى الله عليه وسلم بدله  
فتناولتا حتى استجتمتا فخرج يا رسول الله الى الصلاة واحت في أفواههن التراب

(حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن هشام عن أبيه) عروة (عن  
عائشة) رضي الله عنها (أن أبا بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (دخل عليها والنبي صلى الله  
عليه وسلم عندها يوم فطر أو أضحى) بفتح الهمزة وتويز الحاء الشين من الراوى والواو في قوله  
والتي الحال (و) الحال أن (عندها قنيتان) بفتح القاف نسبة قنيتي أي ياربين مؤنبتين على النون  
الاحيرة من قنيتان في اليونانية وفرعها ولا يدر عن الكسبية والمسجلة قنيتان (قنيتان) أي  
تشدان زاد في الصلاة وليست بمعنيتين والمراد تزويجه صلى الله عليه وسلم عن أن يكون فيه علة  
من معنيتين مشهورتين (عنا تقاذفت) بالقاف والذال المحجمة أي عارضا من (الانصار) ولا ي  
ذر تعازفت بالعين المهملة والراء بدل تقاذفت من عرفت اللهاوى عاصرا وعليه من المعارف من  
الاشعار التي قالها الانصار (يوم بعث) في حجة بعضهم بعث (فقال أبو بكر) رضي الله تعالى عنه  
(من ماز الشيطان) استفهام محذوف الأداة في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك (مرتين  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعهما) اتركما (يا أبا بكر) ان لكل قوم عيدا وان عيدا هذا  
اليوم) ومطابقة هذا الحديث للترجمة قال العيني رحمه الله تعالى من حيث أنه مطابق للحديث  
السابق في ذكر يوم بعث والمطابق للطابق مطابق قال ولم أجد أنه كرهه مطابقة كذا قال  
فليتأمل \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (ج  
وحدثنا) ولا يدر وحدثنى بالافراد (اسحق بن منصور) الكوفي المروزي قال (أخبرنا عبد  
الصمد) بن عبد الوارث العنبري مولا هم التنويري بفتح المشاء الفوقية وتشديد النون المضمومة  
البصري (قال سمعت أبي) عبد الوارث (يحدث) فقال (حدثنا أبو التياح) بفتح الفوقية والتحتية  
المشذمة وبعد الالف جاء مهملة (زيد بن جند) بضم الحاء صغرا (الضبي) بضم الضاد المهملة  
وقع الموحدة (قال حدثني) بالافراد (أس بن مالك) رضي الله عنه قال لما تشدد الملم (قدم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) مهاجرا (نزل في علو المدينة) بضم العين المهملة وسكون  
اللام في قباء وكان ذلك إشارة الى علوه وعلوه بفتح اللام (في حى) يقال لهم نزوع عن ومن عوف (بفتح العين  
المهملة فهما ابن مالك الا ترى ابن حارثة) قال (أس بن مالك) رضي الله عنه قال لما تشدد الملم (قدم  
بني النجار) أي جاءتهم (قال بخاوا) حال كونهم متقلدين سبوقهم بالجر لا ضافة متقلدي الله  
(قال وكانني أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته) أي ناقته القصواء (وأبو بكر) الصديق  
رضي الله تعالى عنه (ردفه) بكسر الراء وسكون الدال المهملة والجمة اسم حالي ولا يدر ردفه  
طارف وغيره بالنصب (وملا بني النصار) يشنون (حوله حتى) نزلوا (التي) رحله (بغية) بكسر  
الفاء مدان (أي أوب) حاكمين زيد الانصاري رضي الله تعالى عنه وهو ما استحسنه جواد (قال)  
أس رضي الله تعالى عنه (فكان) عليه الصلاة والسلام (بصلى) حيث أدركته الصلاة وبصلى في  
مراتب الغيم) أي ما واهل (قال ثم إنه أمر بيضاء المجدف أن يرسلي الى ملائكة النصار فأتوا فقالوا لهم  
(يا بني النصار تامنوني) بالثنية أي ساوموني (حائطكم هذا) أي بيتناكم وفي الصلاة يحافظكم  
بحرف الجر (فقالوا) ولا يدر قالوا (لا والله لا نطلب عنه الا الى الله تعالى أي منه) قال (أس بن  
رضي الله تعالى عنه) (فكان فيه) أي في البستان (ما أقول لكم) كانت فيه قبور المشركين وكانت  
فيه حرب (بكسر الهمزة المهملة وفتح الراء معصما عليها في الفرج) كما صدر (وكان في فعل فامر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت وبالنزول) بكسر ثم فتح معصما عليها (فجاء  
قسوت وبالجمل فقطع) وهو محمول على أنه غير مشرك ومن حازقه للمحاجة (قال) أس رضي  
الله تعالى عنه (فصفوا التخل قبلة المسجد) أي في جهتها (قال وجعلوا أعضاءه) بكسر العين

فتناولتا حتى استجتمتا فخرج يا رسول الله الى الصلاة واحت في أفواههن التراب المهمة

نخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة الآن يقضى النبي صلى الله (٣٣٣) عليه وسلم صلاته فجيء أبو بكر فيضعل بي

ويقول فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته أتاه أبو بكر فقال لها أقول لا شديدا وقال أنصنعين هذا

أما قوله تسع نسوة فهن اللاتي توفى عنهن صلى الله عليه وسلم وهن عائشة وحفصة وسودة وزينب وأم سلمة وأم حبيبة وميمونة وجويرية وصفية

رضي الله عنهن ويقال نسوة ونسوة بكسر النون وضمهما الغتان الكسر أفصح وأشهر وبه جاء القرآن العزيز

وأما قوله فكان إذا قسم لهن لا ينتهي إلى الأولى إلا في تسع فعتاه بعد انقضاء التسع وفيه أنه يستحب

أن لا يزيد في القسم على ليلة ليلة لأن فيه مخاطرة بحقوقهن وأما قوله فكان يجتمع كل ليلة إلى آخره

ففيه أنه يستحب الزوج أن يأتي بيته لكن لودعا كل واحدة في نوبتها كل أمر أقرق يتيها ولا يدعوهن إلى

بيته لكن لودعا كل واحدة في نوبتها إلى بيته كان له ذلك وهو خلاف الأفضل ولودعاها إلى بيت ضرتهن

تأثمها إلا جابة ولا تكون بالامتناع ناشئة بخلاف ما إذا امتنعت من الاتيان إلى بيته لأن عليها ضررا في

الاتيان إلى ضرتهن وهذا الاجتماع كان برضاهن وفيه أنه لا يأتي غير صاحبة النوبة في بيتها في الليل بل

ذلك حرام عندنا إلا ضرورة بأن حضرها الموت أو نحوه من الضرورات وأما مديده إلى زينب

وقول عائشة هذه زينب فقيل أنه لم يكن عبد الله زينب عائشة صاحبة النوبة لانه كان في الليل وليس في

اليوم مصابيح وقيل كان مثل هذا برضاها وأما قوله حتى استخبتا فهو بخفاء مجمعة ثم جاء موعدة

مفتوحتين ثم تأمنا فوق من

المهمة وفتح الضاد المجمة أي عضادق الباب وهما خشبتان من جانبيه (حجارة قال جعلوا) بغير واو وسقط لأبي ذر لفظ قال كذا في الفرع والذي في اليونينية قال قال مرتين والثانية ساقطة لأبي ذر أي قال أنس رضي الله عنه جعلوا (يقولون ذلك) بغير لام ولأبي ذر ذلك (العجز وهم يرتجزون) تنسيط النفوسهم ليسهل عليهم العمل (ورسول الله صلى الله عليه وسلم) يرتجز (معهم) وهم (يقولون اللهم انه لا خير الا خير الآخرة) وسقط لفظ انه لا في ذر (فانصر الانصار) الاوس والخزرج (والمهاجرة) بكسر الجيم الذين هاجر وا إلى المدينة وهذا الحديث قد سبق في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية من كتاب الصلاة (باب) حكم إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه من حج أو عمره وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن حنيفة) بالحاء المهملة والزاي ابن محمد بن حنيفة ابن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام المدني قال (حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل الكوفي (عن عبد الرحمن بن جندب) بضم الحاء المهملة مصغر ابن عبد الرحمن بن عوف (الزهري) أنه (قال سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن زيد) ابن أخت التمر (فتح النون وكسر الميم بعدها راء الكندي) (ما سمعت في) حكم (سكني مكة) للمهاجر (قال سمعت العلاء بن الحضرمي) الصحابي الجليل رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) أي ثلاث ليال ترخص الإقامة فيها (للمهاجر بعد) طواف (الصدر) بفتح الصاد المهملة والدال وهو بعد الرجوع من منى من غير زيادة وجوز بعضهم الإقامة بعد الفتح وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج (باب) بالتثوين من غير ترجمة ولأبي ذر عن الكشميهني باب التاريخ وهو تعريف الوقت من حيث هو وقت والارخ بكسر الهمزة الوقت وفي الاصطلاح قبل هو توقيت الفعل بالزمان ليعلم مقدار ما بين ابتداءه وبين أي غاية فرضته له فاذا قلت كتيته في يوم كذا من شهر كذا من سنة كذا وقرئ بعدما كتيته بعد ذلك بسنة مثلاً علم أن ما بين الكتابة وبين قراءتها سنة وقيل هو أول مدة الشهر ليعلم به مقدار ما مضى وأما اشتقاقه ففيه خلاف قيل أنه أعجمي فلا اشتقاق فيه وقيل عربي واختصت العرب بأنها تؤرخ بالسنة القمرية تدون الشمسية فلهذا تقدم الليالي في التاريخ على الأيام لأن الهلال انما يظهر في الليل (من أين أتروا التاريخ) أي من أي وقت كان ابتداءه وعند ابن الجوزي أنه لما كتب نوح آدم أتروا بهبوط آدم عليه السلام فكان التاريخ به إلى الطوفان ثم إلى نار الخليل ثم إلى زمان يوسف ثم إلى خروج موسى من مصر يني إسرائيل ثم إلى زمن دودا ثم إلى زمن سليمان ثم إلى زمان عيسى عليه السلام ورواه ابن اسحق عن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل أرخت اليهود بخراب بيت المقدس والتصارى برفع المسيح وأما ابتداء تاريخ الاسلام فروى عن ابن شهاب الزهري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الأول رواء الحاكم في الاكليل لكن قال في الفتح انه معضل والمشهور خلافه وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا عبد العزيز عن أبيه) أي حازم سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين الساعدي أنه (قال ما عذوا) التاريخ (من) وقت (بعث النبي صلى الله عليه وسلم) قيل لأن وقته كان مختلفا فيه بحسب دعوته للحق ودخول الرؤيا بالصالحه فيه فلا يخولون نزاع في تعيين سنته (ولامن) وقت (وفاته) لما يقع في تذكره من الأسف والتألم على فراقه (ما عذوا) ذلك (الامن) وقت (مقدمه المدينة) مهاجرا وانما جعلوه من أول المحرم لان ابتداء العزم على الهجرة كان في أول المحرم اذ البيعة وقعت في اثنائها ذي الحجة وهي مقدمة الهجرة فكان أول هلال استهل بعد البيعة والعزم على الهجرة هلال محرم فناسب أن يجعل مبتدأه وكان ذلك في خلافة عمر رضي الله عنه سنة سبع عشرة فجمع

حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن هشام بن (٢٣٤) عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما رأيت امرأة أحب إلى أن تكون في مسلاخها

من سودة بنت زمعة من امرأة فيها حدة قالت فلما كبرت جعلت يومها من رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة قالت يا رسول الله قد

وكذا نقله القاضي عن رواية الجمهور وفي بعض النسخ استحيته مثله أي قالت الكلام الرديء وفي بعضها استحيته من الاستحياء ونقل القاضي عن رواية بعضهم استحيته مثله ثم مثله قال ومعناه أن لم يكن تصحيفا أن كل واحدة حثت في وجه الأخرى التراب وفي هذا الحديث ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من حسن الخلق وملاطفة الجميع وقد يحج الخفية بقوله مديته ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ ولا هتفه فانه لم يذكر أنه لمس بالأحامل ولا يحصل مقصودهم حتى ثبت أنه لم يمس بشرتها بالأحامل ثم صلى ولم يتوضأ وليس في الحديث شيء من هذا وأما قوله احتفى أفواههم التراب فما لغة زجرهم وقطع خصامهم وفيه فضيلة لا يكره رضى الله عنه وشفقته ونظرة في المصالح وفيه إشارة الفضول على صاحب الفضل بصلته والله أعلم

(باب جواز هتفها وبها أضرتها)

(قوله عن عائشة رضى الله عنها ما رأيت امرأة أحب إلى أن تكون في مسلاخها من سودة بنت زمعة من امرأة فيها حدة) المسلاخ بكسر الميم وبانفائه المجبة هو الجلد ومعناه أن أكون أناهي وزمعة بفتح الميم واسكانها وقولها من امرأة قال القاضي من هنا البيان واستفاد الكلام قال ولم ترد عائشة عيب سودة بذلك بل وصفها بقوة النفس وجودة القرينة وهي

الحدة بكسر الحاء (قوله فلما كبرت جعلت يومها من رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة) فيه جواز

الناس فقال بعضهم أرخ بالمبعث وقال بعضهم بالهجرة فقال عز الهجرة فرقت بين الحق والباطل فأخرجوا من الحرم لانه منصرف الناس من حجهم فأتفقوا عليه زواياهم وغيره والذي تحصل من مجموع الآثار أن الذي أشار به الحرم عمر وعثمان وعلي وذو كراهميلي أن العصابة رضى الله عنهم أخذوا التار يخ بالهجرة من قوله تعالى لمسجد أسس على التقوى من أول يوم لانه من المعلوم أنه ليس أول الأيام مطلقا فعين أنه أضيف إلى شيء مضمحل وهو أول الزمن الذي عرفه الإسلام وعبد فيه النبي صلى الله عليه وسلم به آمنا وابتدى فيه ببناء المساجد فوافق رأي العصابة رضى الله عنهم ابتداء التار يخ من ذلك اليوم وفهمنا من فعلهم أن قوله تعالى من أول يوم أنه أول التاريخ الإسلامي وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الراء مصغرا أبو معاوية البصري قال (حدثنا محمد) هو ابن راشد الأزدي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت فرضت الصلاة) بمكة (ركعتين) في كتاب الصلاة ركعتين ركعتين بالتركية لا فائدة عموم التثنية لكل صلاة في الحضر والسفر (ثم هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة) (ففرضت أربعين) أربعين (وزك صلاة السفر) ركعتين ركعتين (على) الفريضة (الأولى) بضم الهمزة ولا يذعن على الأول من عدم وجوب الزائد بخلاف صلاة الحضر فانه يزيد في ثلاث منهار كعبان (بالباء) أي تابع برين ذريع (عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد السابق وهذه المتابعة وقيل لها اسماعيلي (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أمضي) بضمزة قطع (الأصابع هيوتهم) أي تمهم اللهم ولا تنقصها عليهم (ومرئته) بفتح الميم وسكون الراء وكسر المثناة وفتح الحنة الخفيفة بعد ما فوقية وبالجر عطف على الجرو والسابق أي روي جعفر عليه الصلاة والسلام (لمن مات بمكة) من المهاجرين وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بالفتح والراء والعين المهملة المفتوحة وقد تسكن الراء الجازي قال (حدثنا إبراهيم) بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عامر بن سعد بن مالك عن أبيه) سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه أنه (قال عادى النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع) سنة عشر (من مرض) ولا يذعن من وجع ي بدل قوله من مرض وزيادة يعنى (أنه) بالفتح المفتوحة بعد ما تحتية ساكنة أي أشرفت (منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغني من أوجع ما ترى وأأذ وما لا يرضى) من الولد الاناث (الابنة) واحدة (اسمها عائشة) أفانصديق بشئى مالى قال (عليه الصلاة والسلام) (لا قال) قلت (فأتصدق) بحذف أداة الاستفهام (بشئى قال لا) سقط قوله قال لا غير أي ذر (قال الثلث) بكسرة (يا سعد والثلث كثير) بالثنية مبتدأ وخبر (أنك أن تذر) بالمجبة وفتح الهمزة تترك (ذر يترك) ولا يذعن الجوى والمبتدأ ورتب (الغنية خير من أن تذرهم عالة) بفتح اللام مخففة فقراء (يتكففون الناس) يطلبون الله صدقة من أكتف الناس أو يسألونهم بكفهم (قال أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس شيخ المؤلف (عن إبراهيم) ابن سعد السابق مما وصله في حجة الوداع (أن) بفتح الهمزة (تذر ذر يترك) وسقط من قوله قال أحد الخ هنا لا يذعن (ولست بنافق) كذا وقع هنا وصح عليه في الفرع كماله والقياس ينفق لانه من انفق وقال في الفتح أن في رواية الكشميني تنفق وهو الصواب (نفقة تبني بها وجه الله لا آجر له الله بها) بضمزة آجر (حتى لا تقمة تجعلها في امرأتك قلت يا رسول الله أخلف) بضم الهمزة وفتح اللام المشددة وحذف همزة الاستفهام أي أخلف (بعد أصح) بمكة أوفى الدنيا (قال) (عليه الصلاة والسلام) (أنك لن تخلف) بضم أوله وفتح ثانية وثالثة المشددة وروى



جعلت يومى منك لعائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين (٢٣٥) يومها ويوم سودة \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة

حدثنا عقبة بن خالد وحديثنا عمرو

الناقد حدثنا الاسود بن عامر حدثنا

زهير وحديثنا مجاهد بن موسى

حدثنا يونس بن محمد حدثنا شريك

كلهم عن هشام بهذا الاسناد أن

سودة لما كبرت بمعنى حديث

جرير وزاد في حديث شريك قالت

وكانت أول امرأة تزوجها بعدى

هبتها فوبت بها لضررتها لانه حقه لكن

يشترط رضا الزوج بذلك لان له حقا

في الواهبه فلا يفوته الا رضاه

ولا يجوز أن تأخذ على هذه الهبة

عوضا ويجوز أن تهب للزوج فيجعل

الزوج نوبتها لمن شاء وقيل يلزمه

نوزيعها على الباقيات ويجعل

الواهبه كالمعدومه والا اول اصح

والواهبه الرجوع متى شئت

فترجع في المستقبل دون الماضي

لان الهبات يرجع فمال يقبض منها

دون المقبوض وقولها جعلت

يومها أى نوبتها وهي يوم وليسلة

وقولها كان يقسم لعائشة يومين

يومها ويوم سودة معناه انه كان

يكون عند عائشة في يومها ويكون

عندها أيضا في يوم سودة لانه يولى

لها اليومين والاصح عند اصحابنا

انه لا يجوز الموالاة للوهوب لها

الارض الباقيات وجوز بعض

اصحابنا بغير رضاهن وهو ضعيف

(قولها وكانت أول امرأة تزوجها

بعدى) كذا ذكره مسلم من رواية

يونس عن شريك انه صلى الله عليه

وسلم تزوج عائشة قبل سودة

وكذا ذكره يونس أيضا عن الزهري

وعن عبد الله بن محمد بن عقيل وروى

عقيل بن خالد عن الزهري انه تزوج

سودة قبل عائشة قال ابن عبد البر

وهذا قول قتادة وأبي عبيدة قلت

انك أن تخلف وفي كلام الباجي ونفسه ما يقتضى أن لن يعنى ان الشرطية لانه فسرهابانك ان  
ينسأ في أجل أو أن تخلف عكة وانما أراد أن يخرج الكلام على الخبر بالتأويل لأن لنفى المستقبل  
محققا والمراد هنا احتمال وقوعه (فتعمل عملا) صالحا (تبتغي) تطلب (به وجه الله) عز وجل (الا  
ازدبت به) بالعمل الصالح ولا يذرها (درجة ورفعة) ولعل تخلف (أن يطول عمره) حتى ينتفع  
بك أقوام) من المسلمين بما يفهمه الله عز وجل على يدك من بلاد الشرك وبأخذه المسلمون من  
الغنائم (ويضربك آخرون) من المشركين الهالكين على يدك وجنودك وكذا كان فانه شفى من  
مرضه ولم يقم عكة وعاش بعد نيقا وأربعين سنة وولى العراق وفهم الله عز وجل على يديه فأسلم على  
يديه خلق كثير ففهمهم الله عز وجل به وقتل وأسرى من الكفار كثيرا فاسترضوا به وذلك من جملة  
أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم (اللهم أمض) بهمرة قطع أى تم (لا يحصى) هجرتهم ولا تردهم على  
أعقابهم (بتلك) هجرتهم ورجوعهم عن استقامتهم قال الزهري عن ابراهيم بن سعد (لكن البأس)  
بالموحدة والهجرة بعد هاجرين مهلة ولم يهزم في اليونانية بل بخفض الباء فقط الذى عليه أثر  
السوس وهو شدة الفقر والحاجة (سعد بن خولة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو (برئ) بفتح التثنية  
وسكون الراء وكسر المثناة أى يتحزن ويتوجع (له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توفى) أى لاجل  
وفاته ولا يذران بتوفى (عكة) التى هاجر منها وقوله لكن البأس الخ ليس بمرفوع بل مدرج من  
قول الزهري كما أفادته رواية أبي داود الطيالسي لهذا الحديث (وقال أحمد بن يونس) المذكور  
أعلاه فيما وصله المؤلف في حجة الدواع كما بيناه قريبا (وموسى) بن اسمعيل المنقرى شيخ المؤلف أيضا  
فيما وصله في الدعوات (عن ابراهيم) بن سعد (أن تذر ورثتك) وهذا التعليق ثابت هنا فى أكثر  
الأصول وغيره أى ذر بعد قوله يتكففون الناس لكن تعليق أحمد بن يونس فقط كما مر \* وأخرج  
الحديث المؤلف فى الخنازير ﴿ هذا (باب) بالتنوين (كيف أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين  
أصحابه) المهاجرين والانصار (وقال عبد الرحمن بن عوف) رضى الله عنه مما وصله أول البيوع  
(أخى النبي صلى الله عليه وسلم بنى وبين سعد بن الربيع) الانصارى رضى الله عنه (لما قدمنا  
المدينة) من مكة مهاجرين (وقال أبو حنيفة) بجمع مضومة فاء مهلة مفتوحة فتحت سا كنة  
ففاء مفتوحة وهب بن عبد الله السوائى من صفار الصحابة رضى الله عنه (أخى النبي صلى الله عليه  
وسلم بين سلمان) الفارسى رضى الله عنه (وبين) (أبى الدرداء) وهذا وصله فى باب من أقسم على أخيه  
ليظفر فى التطوع من كتاب الصيام \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى قال (حدثنا  
سفيان) بن عيينة (عن جند) الطويل (عن أنس رضى الله عنه) انه (قال قدم عبد الرحمن بن  
عوف) رضى الله عنه زاد أبو ذر المدينة (فأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع  
الانصارى) رضى الله تعالى عنه زاد فى البيع وكان سعدا غنى (فعرض عليه) أن يناصره أهله  
وماله (وكان له زوجتان عمرة بنت حرام) والاخرى لم تسم (فقال) له (عبد الرحمن بارك الله لك فى  
أهلك ومالك دلتى) بضم الدال المهملة وتشديد اللام المفتوحة (على السوق) فبلى عليه وذهب اليه  
(فرج) بفتح الراء وكسر الموحدة (شأ من أقط) ابن جهمد معروف (وسمى) فأخى به (فأراه النبي صلى  
الله عليه وسلم بعد أيام وعليه وضرب) بفتح الواو والضاد المعجمة الطخ (من صفرة) من طيب أو وخلق  
يسير (فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم مهي) بفتح الميم الاولى وسكون الهاء وفتح التثنية وسكون  
الميم بعدها أى ما شأنك (يا عبد الرحمن قال يا رسول الله تزوجت امرأة من الانصار) بنت أبى  
الحيسر أنس بن رافع الاويسى ولم تسم (قال فاسقت فيها) أى فاعطيت في مهرها (فقال)  
اعطيت (وزن نواة) بفتح النون من غير همز أى خمسة دراهم (من ذهب فقال النبي صلى الله عليه



حدثنا أبو كريب محمد بن العلام حدثنا (٢٣٣) أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كنت أغار على اللاقي وهن أنفسهن

لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول وتهب المرأة نفسها فلما أنزل الله عز وجل ترجي من نشاء منهم وتووى الليل من نشاء من انتعيت من عزلت قالت قلت والله ما أرى ربك إلا سارحاً في هوالك وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام عن أبيه عن عائشة أنها كانت تقول أما تسمعي امرأة أن تهب نفسها لرجل حتى أنزل الله ترجي من نشاء منهم وتووى الليل من نشاء فقلت إن ربك ليسارح لك في هوالك

وقاله أيضاً محمد بن اسحق ومحمد بن سعد كاتب الواقدي وابن قتيبة وآخرون (قوله ما أرى ربك إلا سارحاً في هوالك) هو بفتح الهمزة من أرى ومعناه يخفق عندك ويوتع عليك في الأمور ولهذا خبرك (قوله عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أغار على اللاقي وهن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول وتهب المرأة نفسها فلما أنزل الله تعالى ترجي من نشاء منهم وتووى الليل من نشاء إلى آخر الآية) هذا من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو زوج من وهبت نفسها بلامه قال الله تعالى خالصه لك من دون المؤمنين واختلف العلماء في هذه الآية وهي فتوة تعالى ترجي من نشاء فقبل ناسخة لقوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد ومجته أن يتزوج ما شاء وقبل بل نبهت تلك الآية بالسنة قاله يذبح أرقم تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد تزول هذه الآية بمونة ومليكة وصفية وجوزية وقالت عائشة ما مات

وسلم أول (ندبا) ولو نشاء أي مع القدرة ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة وقد كانت المواخاة من تين الأولى بين المهاجرين بعضهم وبعض بمكة قبل الهجرة على الحق والمواساة فأخى صلى الله عليه وسلم بين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وبين جرة وبين حارثة رضي الله عنهما وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما وبين الزبير وبين مسعود رضي الله عنهما وبين عبيدة بن الحارث وبلال رضي الله عنهما وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهما وبين أبي عبيدة وسالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنهما وبين سعيد بن زيد وطلحة بن عبيد الله رضي الله عنهما وبين علي ونضلة رضي الله عنهما وسلم ولما نزل المدينة آخى بين المهاجرين والانصار على المواساة والحق في دار أنس بن مالك رضي الله عنه فكانوا يشاورون في كل شيء المقررات حتى نزلت وقعة بدر وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض ففسخ ذلك وكانت المواخاة بعد بناء المسجد وقبل المسجد بيني وقال ابن عبد البر بعد قدومه عليه الصلاة والسلام المدينة خمسة أشهر وقال ابن سعد آخى بين مائة منهم حسون من المهاجرين وحسونة من الانصار وغدا ابن اسحق أنه قال لهم تأخوأي الله عز وجل أخوين أخوين وفي مشروعية التواخي في الله عز وجل بحجة الصلوة وأخوتهم كما قال في قوت الأحياء هون كبير وتأمل تأثير الخصيف في كل شيء حتى الخطب بحجة النصار يعق من النار فعلى بحجة الأخيار بشرطها التي منهم واليه صفاتهم ووفائهم وعقد الأخوة وأخيتك في الله عز وجل وأسقطنا الحقوق والكافة ويقول الآخر مثله ويدعو صاحب أسماؤه ويثني عليه ويدب عنه ويدعوه أبداً في غيبته ولا يسمع فيه ولا في منسلم سواء لا يصادق عدوه وتفرق كل على وذو صاحبته ورعايته بشرط الحديث ورجحنا لأن تحباني الله عز وجل اجتماعي ذلك وتفرقنا عليه وبسط ذلك في موضعه ويكنى ما نقلته أنه جامع لاصوله وحديث الباب سبق في أول البيع (باب) بالتثنية بغير ترجمة وبه قال (بخديتي) بالافراد (حامد بن عمر) بن حصص البكر أرى (عن بشر بن الفضل) بكسر الموحدة وسكون الحجة والمفضل بضم الميم وتشديد الصاد المحجمة ابن لاحق الرقاشي قال (حدثنا حميد الطويل قال (حدثنا أنس) رضي الله تعالى عنه (أن عبد الله بن سلام) بضم السين اللام الأسيراني (اللقمة مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأناب إليه عن أشياء فقال لي سألتك عن ثلاث من المسائل (لا يعلمهن إلا النبي ما أول أشراف الساعة) أي علاماتها (وما أول طعام يأكله أهل الجنة) فيها (وما بال الولد ينزع) بكسر الزاي (إلى أبيه أو إلى أمه) أي يشبههما (قال) عليه الصلاة والسلام (أخبرني) بالافراد (به) بالذی سألت عنه (جبريل أنفا) عبد الهزرة هذه الساعة (قال ابن سلام ذلك) أي جبريل ولا يذرك باللام (عدو اليهود من الملائكة قال) عليه الصلاة والسلام (أما أول أشراف) قيام (الساعة فبأربعين من المشرق إلى المغرب ولما أول طعام يأكله أهل الجنة) فيها (فزيادة كبد الحوت) وهي القطعة المفردة المتعلقة بالكبد وهي أنها طعام وأمرؤ (وأما الولد فإذ أسبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد) بالنصب أي جذبه إليه (وإذا) ولا يذوق (سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد) حدثه بها (قال) ابن سلام (أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله) ثم أم (قال) يا رسول الله إن اليهود يقوم بهت بضم الموحدة والهاء مصححاً عليها في الفرع كما هو جمع بهت كقضب وقضب الذي بهت القول فيما يفتريه عليه ويحلقه (فأما الهيم عن قبل أن يعلموا بأسلام) ولا يذوق (أسلام) بأسقاط الحار (لغات اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ النبي الخ لا يذوق (أي رجل عبد الله بن سلام فيكم) سقط ابن سلام لا يذوق (قالوا خيرنا وابن خيرنا وأفضلنا وابن أفضلنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرايتم) أي أخبروني (أن أسلم عبد الله بن

محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج اخبرني عطاء

قال حضرنا مع ابن عباس جنازة  
ميمونة زوج النبي صلى الله عليه  
وسلم بسرف فقال ابن عباس هذه  
زوج النبي صلى الله عليه وسلم فاذا  
رفعتم نعشها فلا ترعرعوا ولا تزلوا  
وارفقوا فانه كان عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تسع فكان يقسم  
لثمان ولا يقسم لواحدة قال عطاء  
التي لا يقسم لها صفة بنت حي بن  
أخطب • حدثنا محمد بن رافع  
وعبد بن حميد جميعا عن عبد  
الرزاق عن ابن جريج بهذا الاسناد  
وزاد قال عطاء كانت آخرهن مونا  
ماتت بالمدينة

لقوله تعالى ترجى من نساء والاول  
أصح قال أصحابنا الأصح أنه صلى  
الله عليه وسلم مات في حتى أبيع له  
النساء مع أزواجه (قوله أخبرنا ابن  
جرير قال أخبرني عطاء قال حضرنا  
مع ابن عباس جنازة ميمونة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم بسرف)  
اتفق العلماء على أنها توفيت  
بسرف بفتح السين وكسر الراء  
وبالفاء وهو مكان يقرب مكة بينه  
وبينها ستة أميال وقيل سبعة وقيل  
تسعة وقيل اثنا عشر (قوله كان  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تسع يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة  
قال عطاء التي لا يقسم لها صفة  
بنت حي بن أخطب) أما قوله تسع  
فصححوهن من معروفات سبق بيان  
أسمائهن قريبا وقوله يقسم لثمان  
مشهور وأما قول عطاء التي لا يقسم  
لها صفة فقال العلماء هو وهم من  
ابن جريج الراوي عن عطاء وإنما  
الصواب سودة كما سبق في الأحاديث  
واختلفوا في التي وهبت نفسها  
للنبي صلى الله عليه وسلم فقال

سلام) تسلموا (قالوا أعاذة الله) تعالى (من ذلك فأعاد عليهم فقالوا مثل ذلك فخرج إليهم عبدالله)  
من البيت (فقال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله قالوا شربنا وناوشنا وناوشنا وناوشنا  
عبدالله (هذا) الذي قالوه (كنت أخاف يا رسول الله) \* وبه قال (حدثنا علي بن عبدالله) (المديني  
قال (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن عمرو) (بفتح العين) (ابن دينار) (أنه) (سمع) (أبا المنهال) (بكسر الميم  
وسكون النون) (عبد الرحمن بن مطعم) (بكسر العين) (البناني) (قال) (باع شريك) (ل) (لم يسم) (دراهم في  
السوق) (نسبته) (أي) (متأخر من غير تقابض) (فقلت) (متعجبا) (سبحان الله) (أصلح) (هذا فقال) (شريك  
(سبحان الله والله لقد بعثها في السوق فباعها) (وفي نسخة جمع عليها في الفرع كأصله فباعها وزاد  
أبو ذر عن الكشيبي عن علي) (أحد فأسألت البراء بن عازب) (رضي الله تعالى عنه عن ذلك) (فقال قدم  
النبي صلى الله عليه وسلم) (زاد أبو ذر عن الكشيبي المديني) (ونحن نتبايع هذا البيع) (وفي الشركة  
لخاء البراء بن عازب فأسأله فقال فعلت أنا وشريك زيد بن أرقم وسألنا النبي صلى الله عليه وسلم  
عن ذلك) (فقال ما كان يدأب فليس به بأس وما كان نسبته فلا يصلح والي) (بهمزة وصل) (أمر من  
لحق بلقي) (زيد بن أرقم) (بفتح الهمزة والقاف) (فأسأله فأنه كان أعظمنا تجارة فأسألت زيد بن أرقم فقال  
مثله) (أي مثل قول البراء) (أنه لا بد في بيع الدراهم بالدراهم من التقابض في المجلس والحاول  
(وقال سفيان) (بن عيينة) (رضي الله تعالى عنه) (مرة فقدم) (كذا في الفرع والذي رأيت في أصله وكذا  
الناصريه وقال سفيان مرة فقدم) (علينا النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ونحن نتبايع وقال  
نسبته الى الموسم أو الحج) (بالشك من الراوي) (فرا في هذه تعيين مدة النسبته) \* وهذا الحديث قد سبق  
في الشركة والمقصود منه هنا قوله قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ونحن نتبايع (باب اتيان  
اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة هادوا) (في قوله تعالى ومن الذين هادوا) (أي) (صاروا  
يهود) (ولأبي ذر يهودا بالصرف) (وأما قوله هادوا) (فمعناه) (تبتا) (وسقط قوله من رواية أبي ذر) (هايد)  
أي (تأيب) (كذا في اليونانية وفي غيرها بالهمز فها) \* وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) (الفراهيدي  
قال) (حدثنا قرة) (بضم القاف) (وتشديد الراء المفتوحة) (ابن خالد السدوسي) (وفي الناصرية حدثنا قرة  
بالفاء والراء والواو وفي هامشها في النسخ المعتمدة قرة يعني بالقاف) (عن محمد) (هو ابن سيرين) (رضي الله  
عنه) (عن أبي هريرة) (رضي الله تعالى عنه) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (أنه) (قال لو آمن بي  
عشرة من اليهود) (معينين) (لآمن بي اليهود) (كأهم وعند الاسماعيلي لم يبق يهودي الا أسلم وزاد أبو  
سعد في شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم قال كعب رضي الله عنه هم الذين سماهم في سورة  
المائدة وقال الكرماني فان قلت ما وجه صحة هذه الملازمة وقد آمن به من اليهود عشرة وأكثر  
منها أضعافا مضاعفة ولم يؤمن الجميع وأجاب بأن لولاهن فمعناه لو آمن في الزمان الماضي كقبل  
قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة أو عقب قدومه مثلا عشرة لتابعهم الكل لكن لم يؤمنوا حينئذ فلم  
يتابعهم الكل وقال في فتح الباري والذي يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ رؤساء ومن عداهم تبعوا  
لهم فلم يسلم منهم الا القليل كعبد الله بن سلام رضي الله عنه وكان من المشهورين بالرياسة في  
اليهود عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم من بني النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه حي بن  
أخطب وكعب بن الأشرف ورافع بن أبي الحقيق ومن بني قينقاع عبد الله بن حنيف وفنحاص  
ورفاع بن زيد ومن قريظة الزبير بن باطيا وكعب بن أسد وشمويل بن زيد فهو لا علم بثبت اسلام  
واحد منهم وكان كل واحد منهم رئيسا في اليهود لو أسلم تبعه جماعة منهم \* وبه قال (حدثني) (بالأفراد  
ولأبي ذر قال حدثنا) (أحد) (أحمد) (ومحمد بن عبيد الله) (بالشك في اسمه وذكره في التاريخ فقال أحمد من غير  
شك وعبيد بضم العين مصغرا وفي أصل ابن الخطبة عبد الله بفتح العين مكبرا وقال في الهامش من

الزهرى هي ميمونة وقيل أم شريك وقيل زيد بن بنت خزيمة (قوله قال عطاء كانت آخرهن مونا ماتت بالمدينة) قال القاضي طاهر كلام

عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنكح المرأة لأربع لماله ولحسبها ولجمالها ولدينها فأنظر بذات الدين تربت يداك \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن عمار \* وحدثنا أي حدثنا عبد الملك بن أي سليمان عن عطاء أخيه عن جابر بن عبد الله قال تزوجت امرأة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا جابر تزوجت قلت نعم قال أبكر أم ثيب قلت ثيب قال فهلا بكرا فلا عنها ولا عليك قلت يا رسول الله

عطاء أنه أراد بأخيه من موأمة مونة وقد كرى الحديث أنها ماتت نسرف وهي بقرب مكة فقوله بالمدينة وهم (قوله آخره من موأمة) قبل ماتت ميمونة سنة ثلاث وستين وقيل ست وستين وقيل إحدى وخمسين قبل عائشة لأن عائشة توفيت سنة سبع وقيل ثمان وخمسين وأما صفة فتوفيت سنة خمسين بالمدينة هذا كلام القاضي ويحتمل أن قوله ماتت بالمدينة عائد على صفة ونقطة فيه صحيح يحتمله أنوطا هرقه والله أعلم

\*(باب استحباب نكاح ذات الدين)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم تنكح المرأة لأربع لماله ولحسبها ولجمالها ولدينها فأنظر بذات الدين تربت يداك) الصحيح في معنى هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بما يفعله الناس في العادة فانهم يقصدون هذه الخصال الأربع وآخرها عندهم ذات الدين فأنظر أنت أيها المسترشد بذات الدين لأنه أمر بذلك قال شعر أنسب الفعل الجليل للرجل وأبانه وسبق في كتاب الغسل معنى تربت يداك وفي هذا الحديث الحديث على مضاحبة أهل الدين في كل شيء لأن

صاحبهم يستفيد من أخلاقهم وبركهم وحسن طرائفهم ويأمن من المفسدة من جهتهم \* (باب استحباب نكاح البكر) \*

اليونانية الصواب عبيد الله مصغرا قال الحافظ أودر وهي رواية أي الهيم وفي باب أجد ذكره الحافظ أبو نصر وابن طاهر وابن عبد الواحد وفي باب عبيد الله ذكره جميعهم (الغداة) يضم الغين المعجمة وتخفيف الغال المهملة المفتوحة واسم جسده سم على يضم السين مصغرا ابن حجر البصري وقيل التيسار وفي المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين قال (حدثنا جابر بن أسامة) أو أسامة القرني مولا ههم الكوفي قال (أخبرنا أبو عيسى) يضم العين المهملة وفتح الميم وبعد التثنية الساكنة مفعلة غنية بضم العين وسكون القوية وفتح الموحدة ابن عبد الله بن عتبة ابن عبد الله بن مسعود الهذلي المسعودي الكوفي (عن قيس بن مسلم) الجذلي يفتح الحيم الكوفي الغاب (عن طارق بن شهاب) الأحمسي (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه (قال دخل) ولا يذرعن الكسيمي قدم (النبي صلى الله عليه وسلم المدينة) في الهجرة (واذا أناس من اليهود يعظون) يوم (عاشوراء) يصومونه (أشعر سابق) فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بصومه من اليهود (فأمر) الناس (بصومه) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرعن حدثني بالافراد (زياد بن أيوب) أبو هاشم الطوسي دلوه بفتح الدال المهملة وضم اللام وتخفيف التثنية قال (حدثنا هاشم) يضم الهاء مصغرا ابن بشر الواسطي قال (حدثنا) ولا يذرعن خبرنا (أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية إلياس البصري (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة) وأقام بها إلى يوم عاشوراء من السنة الثانية (وجدا اليهود يصومون) يوم (عاشوراء) فسئلوا (ضم السين وكسر الهيمزة) (عن ذلك) الصوم (وقالوا هذا هو اليوم) هذا أظهر ما في الفرع فانه خرج بعد قوله هذا وكتب بالهامش هو مرقوما عليه علامة أي ذر والذي في اليونانية طاهره أن هو بدل من قوله هذا لانه جعل التحريف فوق هذا (الذي أظهر الله فيه موسى) عليه الصلاة والسلام بالهاء بعد الظاء في القوم والذي في أصله أظفر الله بالفاء بدل الهاء (وبني إسرائيل على فرعون) في كتاب الصوم هذا يوم نحى الله عز وجل بني إسرائيل من عدوهم فصامه موسى عليه الصلاة والسلام زاد مسلم شكر الله عز وجل (ومن تصومه تعظيما له) أي لموسى عليه الصلاة والسلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أولى بموسى منكم ثم أمر) ولا يذرعن الحموي والمستمل وأمر وفي كتاب الصيام فصامه وأمر (بصومه) \* ومباحث هذا نسخة في كتاب الصوم \* وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان بن حنبل بن أي وادميون المروزي البصري الأصل قال (حدثنا) ولا يذرعننا (عبد الله) بن المبارك المروزي (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني بالافراد) (عبيد الله) مصغرا (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود رضي الله تعالى عنه (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) سقط لا يذرعن لعبد الله (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره) بفتح التثنية وسكون السين وضم كسر الدال المهملة أي يترك شعره ناصبه على جبينه الشريف صلى الله عليه وسلم (وكان المشركون يفرقون رؤسهم) بفتح التثنية وسكون القاف وضم الزايم وقد تنكسر أي يلقون شعر رؤسهم إلى جانبهم ولا يتركون منه شيئا على جبينهم (وكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم) بكسر الدال مع فتح أوله (وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء) لأن ذلك أقرب إلى الحق من المشركين عبدة الأوثان (ثم فرق النبي صلى الله عليه وسلم رأسه) أي ألقى شعره إلى جانبي رأسه ولم يترك منه شيئا على جبينه \* وسبق في هذا الحديث في هفقه صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعننا (زياد بن أيوب) دلوه

الطوسي



قال قلت له ان عبد الله هلك وترك تسع بنات ( ٣٤٠ ) اوسع بنات واني كرهت ان آتينهن او احيتهن بثلثهن فاحسبت ان

دلالة في الحديث الاول على الترجمة الا ان يقال ان تداوله من بدالي بداعيا كان لطلب الاسلام  
واما الثاني والثالث فلم يظهر لي وجه المطابقة فيه مما قلته من المؤلف ما ادق نظير رحمه الله تعالى  
واجرل نواه والله تعالى اعلم

( بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المغازي )

قال في القاموس غزا غزوا ارادته وطلبه وقصدته كغزاه والعدو سار الى قتلهم والتمسهم غزوا  
وغزوا وانا غزاة وهو غزاوا جمع غزى وغزى كذلى والغزى كغزى اسم جمع واغزاه حمله عليه  
كغزاه ومغزى الكلام مقصده والمغازى مناقب الغزاة وغزوى كذا قصدى وقال غيره  
المغازى جمع مغزى والمغزى يصلح ان يكون مصدرا لقول غزى لغزوا ومغزى ومغزاه ويصلح ان  
يكون موضع الغز ولكن كونه مصدرا متعين هنا والمراد هنا ما وقع من قصد النبي صلى الله عليه  
وسلم الكفار بنفسه او بجيش من قبله ( باب غزوة العشيرة ) يضم العين المهملة وفتح الشين  
المجتمعة ( والعشيرة ) بالمثل هل هي بالهمزة او بالهملة كذا بتقديم الهمزة على الحظ كتاب لا يوى  
الوقت وذر والاصلى وغيرهم بتأخيرها وسقط لاني در لفظ باب وقوله او العشيرة ولفظة بعد  
البنية كتاب المغازى غزوة العشيرة حسب ولاين عسا كرايا بالتشديد في المغازى غزوة  
العشيرة او العشيرة ( وقال ابن اسحق ) هو محمد بن اسحق بن يسار او بكر الملقب مولاهم المسمى  
نزير العراق امام المغازى صدوق لكنه يدلس توفي سنة خمسين ومائة ( اول ما غزا النبي صلى الله  
عليه وسلم الابواء ) بقم الهمة وسكون الموحدة ممدودا منصوب على المفعولية قرية من عمل  
الفرع ينها وبين الحففة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وهي ودان بقع الواو وتشديد  
الدال وكانت في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة ( ثم واط ) يضم الموحدة وفتحها  
وتخفيف الواو اخرها طاء مهملة جبل من جبال جهينة بقرب ينبع وكانت في ربيع الاول سنة  
اثنين ( ثم العشيرة ) بالشين المجتمعة والتصغير اخرها هاء تانيب يطن ينبع وكانت في جمادى  
الاولى سنة اثنين ايضا ذكر الواقدي ان هذه السفرة الثلاث كان عليه الصلوات والسلام يخرج  
فيها يلقي تجار قريش حين يعمرون الى الشام ذهابا واباء بسبب ذلك كانت وقعة بدر ولم يقع في  
الغزوات الثلاث المذكورة وسقط قوله وقال ابن اسحق الخ لا يدرى نعم هو في رواية عنه عن  
المستحلي في آخر الباب وفي رواية اي ذرا الابواء وبواط والعشيرة بالرفع في الثلاثة \* وفيه قال  
( حديثي ) بالافراد ( عبد الله بن محمد ) المسندى قال ( حدثنا وهب ) بسكون الهاء ان عمر بن الخطاب  
قال ( حدثنا شعبه ) بن الحجاج ( عن ابي اسحق ) عمرو بن عبد الله السبيعي انه قال ( كنت الى  
جانب زيد بن ارقم ) بن زيد الانصاري رضى الله تعالى عنه ( فقبل له ) القائل هو ابو اسحق السبيعي  
كما بينه اسرائيل بن يونس عن ابي اسحق كما في آخر المغازى ( ثم غزا النبي صلى الله عليه وسلم من  
غزوة قال تسع عشرة ) غزوه خرج فيها بنفسه لكن روى ابو يعلى بسند صحيح من طريق ابي  
الزبير عن جابر رضى الله عنه ان عددا غزاه صلى الله عليه وسلم احدى وعشرون غزاة فقلت يرد  
ابن ارقم ذكر غزوتين منها ويحتمل ان تكون الابواء وبواط ولعلها ما خفي عليه لغيره ويؤيده  
ما في مسلم بلفظ قلت ما اول غزى لغزاهما قال ذات العشيرة او العشيرة وعد ابن سعد المغازى سبعا  
وعشرين غزوة قبل وقاتل صلى الله عليه وسلم بنفسه منها في عمان بدر ثم احد ثم الاحزاب ثم بني  
المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف كما قاله موسى بن عبيدة وأهل بدر نطة لانه من غزاه  
الاحزاب لكونها كانت في آخرها واقردها غيره لكونها وقعت متفرقة بعد هزيمة الاحزاب ( قلت )  
اي قال ابو اسحق السبيعي لزيد بن ارقم ( ثم غزوت أنت معه قال سبع عشرة ) غزوة ( قلت فأيهم

أجى بامرأة تقوم عليهم وتصلحهم  
قال فبارك الله لك أو قال لي خيرا  
وفي رواية أبي الربيع تلاحبها  
وتلاحبها وتلاحبها وتلاحبها  
بوجه مناقبية بن سعيد حدثنا  
سفيان عن عمر وعن جابر بن عبد  
الله قال قال لي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هل تكف يا جابر وساق  
الحديث الى قوله بامرأة تقوم  
عليهم وتصلحهم قال أصبى  
يدكر ما بهد حديثا يحيى بن  
يحيى أخبرنا هشيم عن سيار عن  
الشمعي عن جابر بن عبد الله قال  
كأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في غزاة فلما أقبلنا تجلت على بعير لي  
قطوف فحقتي راكب خلني

أمرهم وتغفد أحوالهم وإرشادهم  
المصالحهم وتبهمهم على وجه  
المصلحة فيها ( قوله قلت له ان عبد الله  
هلك وترك تسع بنات اوسع  
بنات واني كرهت ان آتينه  
او احيتهن بثلثهن فاحسبت ان  
أجى بامرأة تقوم عليهم وتصلحهم  
قال فبارك الله لك أو قال لي خيرا )  
فيه فضيلة لجابر وإشاره مصلحة  
أخواته على حفظ نفسه وفيه الدماء  
لن فعل خيرا وطاعة سواء تعلقت  
بالداعي أم لا وفيه جواز خدمة  
المرأة زوجها وأولاده وعياله برضاها  
وأما من غير رضاها فلا ( قوله  
تصلحهم ) هو بفتح التاء وضم الشين  
( قوله فلما أقبلنا تجلت ) هكذا هو في  
نسخ بلادنا أقبلنا وكذا نقله القاضي  
عقرواية ابن سفيان عن مسلم قال  
وفي رواية ابن مائة أن أقبلنا بالقاء  
قال ووجه الكلام قفلنا أي رجعنا  
ويصح أقفلنا بفتح اللام أي أقفلنا  
النبي صلى الله عليه وسلم وأقفلنا بضم  
الهمزة لما يسم فاعله ( قوله تجلت على بعير لي قطوف ) هو بفتح القاف أي بطيء

كانت أول) كان حق العبارة أن يقول فأيهم أوفأيهما تأنيث الضمير على الصواب كما لا يخفى وأوله بعضهم على حذف مضاف أي فأى غزوتهم وفي الترمذي عن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير بالاسناد الذي ذكره المؤلف بلفظ قلت فأيتهن قال في الفتح فدل على أن التغيير من البخاري أو من شيخه (قال العسيرة أو العشير) بالتصغير فهما بالمهمله مع الهاء في الاولى وبالمجمله بلاهء في الثانية ولاي ذرا العسير بالمهمله بلاهء أو العسيرة بالمجمله والهاء ولا يصلي العشير بالمجمله في الاولى والمهمله في الثانية مع حذف الهاء والتصغير في الكل وفي نسخة عن الأصلي العشير بفتح العين وكسر الشين المجمله بعير هاء كذا رأيت في الفرع كاصله وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى العشير أو العسيرة الاولى بالمجمله بلاهء والثاني بالمهمله والهاء قال شعبة بن الحجاج (فذكرت لقنادة فقال العشير) يعني بالمجمله وحذف الهاء كما في الفرع وفي نسخة العسيرة بآتياتها ولم يخفف أهل المغازي في ذلك وانهم منسوبة الى المكان الذي وصلوا اليه واسمه العشير والعسيرة بذكر وثبوت وكان قد خرج اليها صلى الله عليه وسلم يريد عير قرش التي صدرت من مكة الى الشام بالتجارة ليغنمها فوجد هاقدا مضت فبسبب ذلك كانت وقعة بدر و زاد أبو ذر هناعن المستملى قال ابن اسحق أول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم الاواء ثم بواط ثم العسيرة وهذا ثابت في أول الباب لغير أبي ذر وسبق التنبيه عليه وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا ومسلم في المغازي والناسك والترمذي في الجهاد والله تعالى أعلم (باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل بدر) قبل وقوع غزوتها وسقط لفظ باب لا يذرك رفع على ما لا يخفى وفي نسخة باب ذكر من قتل بدر وبه قال (حدثني) بالافراد (أحمد بن عثمان) ابن حكيم الاودي قال (حدثنا شرح بن مساة) بضم الشين المجمله آخرها مهمله ومسله بفتح الميم واللام الكوفي قال (حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه) يوسف بن اسحق (عن أبي اسحق) السبيعي انه (قال حدثني) بالافراد (عمر بن ميمون) الأزدي الكوفي أدرك الجاهلية (انه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حدث عن سعد بن معاذ) الانصاري الاشعلى (انه قال كان صديقا لأمية بن خلف) أبي صفوان وكان من كبار المشركين (وكان أمية بالمدينة) يثرب عند سفره الى الشام للتجارة (نزل على سعد) أي ابن معاذ (وكان سعدا ذا أمر بمكة) لاجل العمرة (نزل على أمية) بن خلف (فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انطلق سعد) حال كونه (معتبرا) وكانوا يعتمرون من المدينة قبل أن يعتمر عليه الصلاة والسلام (فنزل على أمية بمكة فقال لأمية انظر لي ساعة خلوة لعلني أنطوف بالبيت فخرجه) أمية (قريباً من نصف النهار) لانه وقت غفلة وقائلة (فلقبها أبو جهل) عمرو الخزومي عدو الله (فقال) لأمية (يا أبا صفوان من هذا معك فقال) ولاي ذرا قال (هذا سعد فقال له) أي اسعد (أبو جهل) لا تخف اللام للاستفهام ولاي ذرا عن الكشميني لا يحذف همزة الاستفهام وهي مرادة (أراك) بفتح الهمزة (تطوف بمكة) حال كونك (أنا وقد أوتيت الصبا) بدمهزة أو يتم وقصرها وضم صاد الصبا وتخفيف الموحدة جمع الصابي كقضاء جمع قاض وكانوا يسمون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المهاجرين الذين هاجروا الى المدينة صبا من صبا اذا مال عن دينه (وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم أم) بتخفيف الميم وألف بعدها حرف استفتاح وفي اليونانية كفرها ما تشديدها وفي غيرها بالتخفيف وكذا حكى الزركشي فيها تشديد الميم قبل وهو خطأ ولاي ذرا (والله لولا أنك مع أبي صفوان) أمية بن خلف (ما رجعت الى أهلك سالما فقال له سعد ورفع صوته عليه أم) بالتشديد في اليونانية وفتحها وفي غيرها بالتخفيف ولاي ذرا (والله لن منعني هذا) أي الطواف بالبيت (لأن معك ما هو أشد عليك منه طريقك) بالنصب بدلا من قوله ما هو أشد عليك منه ويجوز الرفع خبر مبتدا محذوف أي

من الابل فالتفت فاذا انا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يبغلك يا جابر قلت يا رسول الله اني حديث عهد بعيرس فقال أبكر اتر وحتما أم ثيبا قال قلت بل ثيبا قال هلا جارية تلاعبها وتلاعبك قال فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال أمهلوا حتى ندخل لئلا أي عشاء كي تنشط الشعثه وتستحد المغيبة قال وقال اذا قدمت فالكيس الكيس

المشي (قوله فخس بعري بعزة) هي بفتح النون وهي عصا نحو نصف الرمح في أسفلها زج (قوله فانطلق بعيري كما جودما أنت راء من الابل) هذا فيه معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأثر بركته (قوله صلى الله عليه وسلم أمهلوا حتى ندخل لئلا أي عشاء كي تنشط الشعثه وتستحد المغيبة) الاستحداد استعمال الحديثة في شعر العانة وهو ازالته بالموسى والم راد ههنا ازالته كيف كانت والمغيبة بضم الميم وكسر الغين واسكان الباء وهي التي غاب عنها زوجها وان حضر زوجها فهي مشهد بلاهء وفي هذا الحديث استعمال مكارم الاخلاق والشفقة على المسلمين والاحترام من تتبع العورات واجتلاب ما يقتضى دوام الصحبة وليس في هذا الحديث معارضة للحديث الصحيحة في النهي عن الطرروق لئلا يلا ذلك فحين جاء بغته وأما ههنا فقد تقدم خبر يحثهم وعلم الناس وصولهم وأنهم سيدخلون عشاء فتستعد لذلك المغيبة والشعثه وتصلح حالها وتذهب للقائه زوجها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت



\* حدثنا محمد بن متى حدثنا عبد الوهاب يعني (٣٤٣) ابن عبد الحميد الثقفي حدثنا عبيدة الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله

قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فابطاني جلي فأتني علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي يا جابر قلت نعم قال ما شأنك قلت أبطاني جلي وأعمأ فتخلفت فنزل ففججه فجججه ثم قال اركب فركبت فلقد درأ بتي أكفاه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنزوت فقلت نعم فقال أبكر أم ثيبا فقلت بل ثيب قال فهل جارية تسلا عنها وتلاعبك قلت ان لي أخوات فاحببت أن تزوج امرأة تحمهن وتمشطهن وتقوم عليهن قال أما انتك فادم فاذا قدمت فالكيس الكيس ثم قال أتبيع جلك قلت نعم فاشتراه مني بأوقية ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد مدت بالعداء فبكت المسجد فوجدته على باب المسجد فقال الآن حين قدمت قلت نعم قال فدع جلك وادخل فصل ركعتين قال فدخلت فصلت ثم رجعت فأمر بلالا أن يرن لي أوقية فوزن لي بلال فارحح في الميزان قال فانطلقت فلما ولست قال ادع لي جابر فذهبت فقلت الآن رد علي الجمل ولم يكن شيء أنفض الى منه فقال خذ جلك ولك ثمنه \* وحدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا المعتمر قال سمعت أبي حدثنا أبو نصر عن جابر بن عبد الله قال كنا في مسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله فجججه بجججه) هو بكسر الجيم وهو عصافها تعقف يلقط بها الزاكب ما سقط منه (قوله صلى الله عليه وسلم) دخل فصل ركعتين (فيه استحباب ركعتين عند القدم ومن السفر) (قوله فوزن لي بلال فارحح في الميزان) فيما استحباب ارجاح الميزان في وفاء الثمن وقضاء الديون ونحوها وسيأتي الكلام في حديث جابر

هو طريقت (على المدينة فقال له) أي لسعد (أمية لا ترفع صوتك يا سعد على أبي الحكم) بفتحين هو عبد الله أبو جهل (سيد) صفة لسابقه ولا يصلي وابن عساكر فانه سيد (أهل الوادي) أي أهل مكة (فقال سعد دعنا عنك يا أمية) أي أتزل محاماتك لا يجهل (قواته لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انهم) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (قاتلوه) ولولا صلى الله عليه وسلم لم يقتل أمية ثم تأول ذلك بأن أبا جهل كان السبب في خروجه الى القتال والقتل كما يكون جبارة يكون تسببا (قال) أي أمية قاتلي (عكة قال لا أدري ففرغ) بكسر الزاي أي خاف (ذلك) الذي قاله سعد (أمية فرعاشيدا) بفتح الزاي وفي عاملات النبوة من طريق اسرئيل فقال والله ما يكذب محمد اذا حدث في رواية اسرئيل سبب فرجه كما قاله في الفتح (فلما رجع أمية الى أهله) زوجته (قال) لها (يا أم صفوان) اسمها صفية أو كريمة بنت معمر بن حبيب بن وهب (ألم ترى ما قال لي سعد قالت وما قال لك قال زعم أن محمدا) زاد في نسخة صلى الله عليه وسلم (أخبرهم انهم قاتلي) بتشديد الياء ولا يذراؤه قاتلي بافراد الضمير وتخفيف الياء وفي هذا رد لما قاله الكرماني وتصريح بما مر على ما لا يخفى (فقلت له عكة قال لا أدري فقال) ولا يذراؤه (أمية والله لا أخرج من مكة فلما كان يوم بدر) زاد اسرئيل وجاء الصريح وعند ابن اسحق أن اسم الصارخ ضضم بن عمرو والغفاري وكان أبو صفيان جاء من الشام في قافلة عظيمة فيها أموال قريش فندب النبي صلى الله عليه وسلم الناس اليهم فلما بلغ أبا صفيان ذلك أرسل ضمضا الى قريش يحرضهم على المحي علفظ أموالهم فلما وصل مكة جدد بعيره وشق قيصة وصرخ يا عشر قريش أموالكم مع أي سفيان قد عرض لها محمد الغوث الغوث فلما فرغ من ذلك (استغفر أبو جهل الناس) أي طلب خروجهم (قال) ولا يذرا والا صلي وابن عساكر فقال (أدر كوا عيركم) بكسر العين أي القافلة التي كانت مع قريش ولا يذرا غيرهم بالهاء بدل الكاف (فكره أمية أن يخرج) من مكة الى بدر (فأناه أبو جهل فقال) له (يا أبا صفوان انتك متى راء الناس قد تخلفت) كذا ابن عساكر ولا يذرا عن الكشمي بن زيادة ما وهي الزائدة الكافة عن العمل واثبات الالف بعد الراء من راء ومن حقها أن تحذف لان متى للشرط وهي تجزم الفعل المضارع وخروجه ابن مالك على أنه مضارع راء بتقديم الالف على الهمزة وهي لغة في رأى ومضارعه راء بعد همزة فلما جزم حذفت الالف ثم أبدلت الهمزة الفاقصا راء أو على اجراء المعتل بحري الصحيح ولا يصلي راء بحذف الالف وهو الوجه كما لا يخفى (وأنت سيد أهل الوادي) وداى مكة (تخلفوا معك) وقد كان كل منهم ما سيد قومه (فلما رزل به أبو جهل حتى قال أما) بالتشديد (اذ غلبني) على الخروج (قواته لأشترين أجود بعير عكة) أي ليستعد عليه للهرب اذا خاف شيئا وعند ابن اسحق أن أبا جهل سلط عقبة بن أبي معيط على أمية لخرج فأتى عقبة بجبهة حتى وضعها بين يديه وقال انما أنت من النساء وكان عقبة سفيها (ثم قال أمية) بعد أن اشترى البعير زوجته (يا أم صفوان جهز بني فقال له يا أبا صفوان وقد نسيت ما قال لك أخوك) بالعهد سعد (البيزري) بالثلاثة نسبة الى يثرب مدينة الرسول عليه السلام من القتل (قال لا) أي ما نسيت ولكني (ما أريد أن أجوز) أي أنفذ وأسلط (معهم الا قربا فلما خرج أمية أخذ لا ينزل منزلا) بنون وزاي في رواية الكشمي من النزول والعموى والمسخلى لا يزل عن ثمانية فوقية وزوا وكاف من التزل والاولى أولى (الاعقل بعيره فلم يزل بذلك) أي على ذلك (حتى قتله الله عز وجل ببدر) سيد بلال الموزن وغيره ويأتي ان شاء الله تعالى تحقيقه في غزوة بدر وهذا موضع الترجمة \* والحديث قد سبق في



وَأَنَا عَلَى نَاضِحٍ لِي أَنَّمَا هُوَ فِي أَخْبَارِ النَّاسِ قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣٤٣) أَوْ قَالَ نَحْشَهُ أَرَادَ قَالَ بَشَى كَانَ مَعَهُ قَالَ جَعَلَ

بَعْدَ ذَلِكَ يَتَقَدَّمُ النَّاسُ يَنَازِعُنِي حَتَّى  
أَتِي لَأُكْفِهَ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَبْغِيهِ بِكَذَا  
وَكَذَا وَاللَّهِ يَغْفِرُكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ لَكَ  
بِأَنِّي اللَّهُ قَالَ أَتَبْغِيهِ بِكَذَا وَكَذَا  
وَاللَّهِ يَغْفِرُكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ لَكَ قَالَ  
وَقَالَ لِي أَرْزُوحْتَ بَعْدَ أَيْمِكَ قُلْتُ  
نَعَمْ قَالَ ثِيَابًا أَمْ بَكْرًا قَالَ قُلْتُ ثِيَابًا  
قَالَ فَهَلْ لَزَوْجَتْ بِكَ رِثَاحُكَ  
وَتَضَاحَكُهَا وَتَلَاعِبُكَ وَتَلَاعِبُهَا  
قَالَ أَوْ نَضْرَةٍ فَكَانَتْ كَلِمَةً يَقُولُهَا  
الْمُسْلِمُونَ أَفَعَلَّ كَذَا وَكَذَا وَاللَّهِ  
يَغْفِرُكَ حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدِيُّ وَأَبِي  
أَبِي عَمْرٍو اللَّفْظُ لِأَبِي أَبِي عَمْرٍو قَالَ  
حَدَّثَنَا سَفِيانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ  
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
الْمَرْأَةَ خَلَقَتْ مِنْ ضَلَعٍ لِي نَسْتَقِيمُ  
لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا  
اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَهِيَ عَوِجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ  
تَقِيهَا كَسَرْتَهَا وَكَسَرَهَا طَلَقَهَا

وَبِيعَهُ الْجَمَلُ فِي كِتَابِ الْيَسُوعَ إِنْ شَاءَ  
اللَّهُ تَعَالَى (قَوْلُهُ وَأَنَا عَلَى نَاضِحٍ) هُوَ  
الْبَعِيرُ الَّذِي يَسْتَقِي عَلَيْهِ (قَوْلُهُ أَنَّمَا  
هُوَ فِي أَخْبَارِ) هُوَ بَضْمُ الْهَمْزَةِ  
وَفَتْحُ الرَّاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

\*(بَابُ الْوَصِيَّةِ بِالنِّسَاءِ)

(قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ  
خَلَقَتْ مِنْ ضَلَعٍ لِي نَسْتَقِيمُ لَكَ عَلَى  
طَرِيقَةٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ  
بِهَا وَهِيَ عَوِجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيهَا  
كَسَرْتَهَا وَكَسَرَهَا طَلَقَهَا) الْعَوِجُ  
ضَبْطُهُ بَعْضُهُمْ هُنَا يَفْتَحُ الْعَيْنُ  
وَضَبْطُهُ بَعْضُهُمْ بِكَسْرِهَا وَلَعَلَّ  
الْفَتْحَ أَكْثَرُ وَضَبْطُهُ الْحَافِظُ  
أَوْ الْقَاسِمُ بْنُ عَسَاكِرٍ وَآخَرُونَ  
بِالنَّكَسْرِ وَهُوَ الْارْجَحُ عَلَى مَقْتَضَى  
مَا اسْتَقْلَهُ عَنْ أَهْلِ اللُّغَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ  
تَعَالَى قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ الْعَوِجُ بِالْفَتْحِ فِي كُلِّ مَنْتَصَبٍ كَالْحَافِظِ وَالْعَوِجُ وَشِبْهُهُ بِالنَّكَسْرِ مَا كَانَ فِي بَسَاطٍ أَوْ أَرْضٍ أَوْ مَعَاشٍ أَوْ دِينٍ وَيُقَالُ

عَلَامَاتُ النَّبُوَّةِ (بَابُ قِصَّةِ غَزْوَةِ بَدْرٍ) وَالْأَصْلِيُّ وَابْنُ عَسَاكِرٍ وَأَبِي ذَرٍّ قِصَّةُ بَدْرٍ وَسَقَطَ لَفْظُ بَابٍ  
لَا بِذَرٍّ قِصَّةُ رَفَعٍ وَقَالَ فِي الْفَتْحِ ثَبَتَ بَابٌ فِي رِوَايَةِ كَرِيمَةَ وَقَالَ الْعَيْنِيُّ مَاتَبَتِ الْآفِي رِوَايَةُ كَرِيمَةَ  
وَبَدْرٍ قِصَّةُ مَشْهُورَةٍ نَسَبَتْ إِلَى بَدْرٍ بْنِ مَخْلَدٍ بْنِ النَّضْرِ بْنِ كَثَّانَةَ كَانَ نَزَلَهَا أَوْ بَدْرٍ اسْمُ بَنِي هَاشِمٍ  
بِذَلِكَ لَاسْتِدَارَتِهَا وَلَصَفَاءُ مَا هِيَ فَكَانَ الْبَدْرِيُّ فِيهَا (وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى) بِالْجَرِّ عَطْفًا عَلَى الْمُضَافِ  
وَبِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى الْمَرْفُوعِ فِي رِوَايَةٍ مِنْ أَسْقَطَ لَفْظُ بَابٍ (وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ) حَالٌ مِنَ  
الضَّمِيرِ وَأَمَّا قَالَ أَذِلَّةٌ وَلَمْ يَقُلْ ذَلَالٌ لِيُذِلَّ عَلَى قَلْبِهِمْ مَعَ ذَلَّتْهُمْ لَضَعْفِ الْحَالِ وَقَوْلُهُ الْمَرَاكِبُ وَالسَّلَاحُ  
لَا يَنْهَى عَنْ أَخْذِهَا هُجْرَةُ الْإِسْتِعْدَادِ لِلْقِتَالِ كَمَا يَنْبَغِي أَنَّمَا خَرَجُوا لِلْقِتَالِ أَبِي سَفِيانٍ لَا خِذَ مَا مَعَهُ مِنْ  
أَمْوَالٍ قَرِيشٍ بِخِلَافِ الْمُشْرِكِينَ (فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكِرُونَ) أَيْ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي الثَّبَاتِ مَعَهُ وَلَا  
تَضَعُوا فَإِنْ نَعِمَتْ وَهِيَ نِعْمَةُ الْإِسْلَامِ لَا يَقَابِلُ شُكْرُهَا إِلَّا بِذِلِّ الْمُهْجِ وَبِفِدَاءِ الْإِنْفُسِ وَالنَّصْرَةِ  
وَالشَّهَادَةِ فِي سَبِيلِهِ فَانْتَبِهُوا لِعَلَّكُمْ تَدْرِكُونَ شُكْرَ هَذِهِ النِّعْمَةِ أَوْ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي الثَّبَاتِ مَعَهُ وَالنَّصْرَةِ  
لَهُ تَحْصِلُ لَكُمْ نِعْمَةُ الظَّفَرِ فَتَشْكُرُوا هَافِوَضْعَ الشُّكْرِ مَوْضِعَ النِّعْمَةِ إِذَا نَابَكُمْ هَافِوَضْعَ قَالَهُ الطَّبِيُّ  
(إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ أَوْ بِقَوْلِهِ وَإِذْ غَدَوْتُ مِنْ أَهْلِكَ فَكَيْفَ كُنَ الْمُرَادُ  
غَزْوَةً أَوْ أَحَدًا وَعَمِلَ الْمُصَنِّفُ بِدَلِّ عَلَى اخْتِيَارِهِ الْأَوَّلِ وَهُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِ وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ  
إِلَى الشَّعْبِيِّ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ بَلَّغَهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ أَنَّ كُرْزِينَ جَابِرَ عِدَّةِ الْمُشْرِكِينَ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (أَلَنْ  
يَكْفِيَكُمْ) قَالَ الْكُوشَانِيُّ أَدْخَلَ هَمْزَةً لَاسْتِقْهَامٍ عَلَى النَّبِيِّ تَوْخِيحًا لَهُمْ عَلَى اعْتِقَادِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يَنْصُرُونَ  
بِهِذَا الْعَدَدِ فَدَفَّقَتْهُ إِلَى اثْبَاتِ الْفِعْلِ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ مُسْتَقْبَلًا فَقَالَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ (أَنْ يَكْفِيَكُمْ) أَنْ يَكْفِيَكُمْ بِثَلَاثَةِ  
آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مِنْزِلِينَ مِنَ السَّمَاءِ (بَلَى) بِإِجَابِهَا لِمَا بَعْدَ لِي أَيْ بَلَى يَكْفِيكُمْ وَمَعَهُمُ الزِّيَادَةُ  
عَلَى الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى فَقَالَ (إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا) أَيْ عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ مَعَ نِيَّتِكُمْ وَالتَّقْوَى وَتَذَكُّرُوا مَا جَرَى  
عَلَيْكُمْ يَوْمَ أَحَدٍ حِينَ عَدِمْتُمْ الصَّبْرَ وَالتَّقْوَى وَمَا نَحْنَتْ يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ صَبَرْتُمْ وَاتَّقَيْتُمْ اللَّهَ مِنَ الظَّفَرِ  
وَالنَّصْرِ (وَيَا تُوكِمُ) أَيْ الْمُشْرِكُونَ (مَنْ فُورَهُمْ هَذَا) مَنْ سَاعَتَهُمْ هَذِهِ (يَعِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ  
مِنَ الْمَلَائِكَةِ) فِي حَالِ اتِّبَانِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَأْخِيرٍ (مُسْتَوِينَ) أَيْ مُعْلِينَ بِالصُّوْفِ الْإِبْيَضِ أَوْ بِالْعَهْنِ  
الْأَحْمَرِ أَوْ بِالْعَمَامَةِ وَعَنْدَابِنْ مَرْدِيهِ مَرُفُوعًا كَانَتْ سِمَا الْمَلَائِكَةِ يَوْمَ بَدْرٍ عَمَامَتُهُمْ سُودًا وَيَوْمَ أَحَدٍ عَمَامَتُهُمْ  
حُمْرًا وَعَنْدَابِنْ أَبِي حَاتِمٍ أَنَّ الزُّبَيْرَ كَانَتْ عَلَيْهِ يَوْمَ بَدْرٍ عَمَامَةٌ صَفْرَاءُ مُعْتَجِرًا بِهَا فَتَزَلَّتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمْ  
عَمَامَتُهُمْ صَفْرًا (وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ) أَيْ وَمَا جَعَلَ أَمْدَادَكُمْ (الْإِبْشَرِي لَكُمْ) بِالنَّصْرِ (وَلَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ  
وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) لَا بِكَثْرَةِ الْعَدَدِ وَلَا جِدَّةِ النَّصْرِ إِلَى الْمَدَدِ وَأَمَّا أَمْدَهُمْ وَوَعْدُهُمْ  
بِهِ بِشَارَةٍ لَهُمْ (الْعَزِيزُ) الَّذِي لَا يَغَالِبُ (الْحَكِيمُ) الَّذِي تَجَرَّى أَفْعَالُهُ عَلَى مَا يَرِيدُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِعَصَالِحِ  
الْعَبِيدِ (لِيَقْطَعَ) أَيْ أَرْسَلَ الْمَلَائِكَةَ لِكَيْ تَسْتَأْصِلَ (طَرَفًا) جَاعَةً (مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ  
(أَوْ يَكْتَبَهُمْ) أَيْ يَهْزِمُهُمْ أَوْ يَصْرَعُهُمْ (فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ) لَمْ يَحْصُلُوا عَلَى مَا أَمَلُوا وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ  
الْأَصْلِيِّ بَعْدُ وَأَتَمَّ أَذِلَّةً إِلَى قَوْلِهِ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ وَلَا يَذَرُ ابْنُ عَسَاكِرٍ بَعْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى لَعَلَّكُمْ تُشْكِرُونَ  
إِلَى قَوْلِهِ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ (وَقَالَ وَحْشِي) يَفْخُ الْوَاوُ وَسُكُونُ الْحَاءِ وَكَسَرُ الشَّيْنِ الْمُجْمَعَةُ وَتَشْدِيدُ  
الْقَضِيَّةِ مِنْ حَرْبِ الْحَبَشِيِّ مِمَّا وَصَلَهُ الْمُؤَلِّفُ فِي غَزْوَةِ أَحَدٍ فِي بَابِ قَتْلِ حِزْمَةٍ (تَمْلُ حِزْمَةً) بَنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ  
(طُعْمَةُ بَنِ عَدَى) بَضْمُ الطَّاءِ وَقَعَ الْعَيْنُ الْمَهْمَلَتَيْنِ مُصَغَّرًا (ابْنُ الْخِيَارِ يَوْمَ بَدْرٍ) بِكَسْرِ الْخَاءِ  
الْمُجْمَعَةِ وَهُوَ هُوَ وَالصَّوَابُ ابْنُ نُوْفَلٍ وَيَأْتِي تَحْقِيقُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي غَزْوَةِ أَحَدٍ وَزَادَ أَبُو ذَرٍّ عَنْ  
الْكُشَمِينِيِّ هُنَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَخَارِيُّ فُورَهُمْ هُوَ غَضَبُهُمْ وَهَذَا تَفْسِيرُ عِكْرَمَةَ وَمُجَاهِدٌ وَقَالَ  
الرَّاغِبُ الْقُورَشِيُّ الْغُلَيَّانُ وَيُقَالُ ذَلِكَ فِي النَّارِ نَفْسُهَا إِذَا هَاجَتْ فِي الْقَدْرِ وَالْغَضَبِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

تَعَالَى قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ الْعَوِجُ بِالْفَتْحِ فِي كُلِّ مَنْتَصَبٍ كَالْحَافِظِ وَالْعَوِجُ وَشِبْهُهُ بِالنَّكَسْرِ مَا كَانَ فِي بَسَاطٍ أَوْ أَرْضٍ أَوْ مَعَاشٍ أَوْ دِينٍ وَيُقَالُ

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي (٣٤٤) عن زائدة عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

وهي تفور تكاد تميز من الغيظ (وقوله تعالى واذ) أي اذ كراذ (بعدكم الله إحدى الطائفتين) غير قریش التي أقبلت مع أبي سفيان من الشام أو النضير وهو من خرج من قریش مع عتبة بن ربيعة لاستنقاذها من أيدي المسلمين (أنها لكم) بدل اسمها (وتودون) أي تتنون (أن غير ذات الشوكة تكون لكم) يعني العير فإنه لم يكن فيه إلا أربعون فارساً \* (الشوكة) هي (الحذ) وهذا تفسير أي عبدة في الحجاز مستعار من واحد الشوك وسقط قوله وتودون الخ العير أي ذروا بن عباس ولفظهما أنها لكم الآية \* وبه قال (حدثني) بالافراء ولاي ذرحدثنا (يحيى بن بكير) وهو يحيى بن عبد الله بن بكير مصنف المخرزمي مولاهم المصري قال (حدثنا الثبتي) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وقطع الثبتي بن خالد الابلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أن) أباه (عبد الله بن كعب) الانصاري المديني قال ان له رؤية (قال سمعت) أي (كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول لم يختلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاه الا في غزوة تبوك) فاني تختلف (غير اني تختلف عن) ولاوي ذروا الوقت في (غزوة بدر ولم يعاتب) بفتح التاء مبني المفعول (أحد) برفع نائب عن الفاعل ولاي ذر عن الكسمة بن ولهم يعاتب الله عز وجل أحداً (تختلف عنها) أي عن غزوة بدر بخلاف غزوة تبوك وغير كما قال الكرمان في صفة والمعنى انه ما يختلف الا في تبوك حال مجازة بخلاف بدر لتختلف تبوك لان التوجه لبدر لم يكن بقصد الغزو بل بقصد أخذ العير (انما خرج رسول الله) ولاي ذر التي (صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يريد غير قریش) ليغيبها لا القتال (حتى جمع الله بينهم) أي بين المسلمين (وبين عدوهم) قریش (على غير ميعاد) ولا ارادة قتال وهذا كله بخلاف غزوة تبوك ولذا لم يستثنها بلفظ واحد بل غاب بين التخليقين كما ترى \* ويأتي هذا الحديث ان شاء الله تعالى تمامه في غزوة تبوك بعون الله تعالى وقوته (باب قول الله) ولاي ذر قوله (تعالى اذ تستغيثون ربكم) أي اذ كروا اذ تستغيثون ربكم أو بدل من اذ بعدكم أي تسألون ربكم وتدعونه يوم بدر بالنصرة على هيدوكم (فاستجاب لكم أني) أي بأني (مدكم بألف من الملائكة مردفين) متتابعين بعضهم في أثر بعض (وما جعله الله) أي الامداد بالالف (الابشري) لا بشارة لكم بالنصر (ولتطمئن به قلوبكم) أي لتسكن اليه قلوبكم فيقول ما بها من الوجع فقلتم وذلتكم (وما النصر الا من عند الله) فليس بكثره العدد والعدد (ان الله عزيز) يعز من يشاء بنصره (حكيم) فيما شرعه من قتال الكفار مع القدرة على هلاكهم ودمارهم بحوله وقوته (اذ يغشاكم) أي اذ كروا اذ وبدل فان لاظهار نعمة نالته من اذ بعدكم أي يعطيك (النعاس أمنة) نصب مفعولاه (منه) يعني أمان من عند الله عز وجل قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والنعاس في القتال أمنة من الله تعالى وفي الصلاة من الشيطان لعنه الله تعالى وقال قتادة النعاس في الرأس والنوم في القلب وقال ابن كثير أما النعاس فقد أصابهم يوم أحد وأما يوم بدر فقد ناله هذه الآية أيضاً (ويترك عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحديث والجنابة وهو طهارة الظاهر (ويذهب عنكم رجز الشيطان) وسوسه وكيد وهو طهارة بالباطن (وليربط على قلوبكم) بالصبر والاقدام على محاربة العدو وهو شجاعة الباطن (ويثبت به الاقدام) أي بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل وهو شجاعة الظاهر وأما ربط على القلوب حتى تثبت في المعركة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حين سار الى بدر والمشركون بينهم وبين المأمومة دعة فأصاب المسلمين ضعف شديد وألقى الشيطان في قلوبهم العبط يوسوس بينهم رزعون أنكم أولياء الله وفيكم رسوله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون محبين فأمطر الله عز وجل

من كان يؤمن بالله واليوم الآخر واذ شهد أمر أفلتكم بخبر أوليسكت واستوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان أعوج شيء في الضلع أعلا ما نذهبت نعمة كسرتة وان تركته لم يزل أعوج استوصوا بالنساء خيراً وحدثني ابراهيم بن موسى الرازي حدثنا عيسى يعني ابن يونس حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن عمران بن أبي أنس عن عز ابن الحكم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرل مؤمن مؤمنة ان كره منها خلقا رضى منها آخر وأقال غيره

فلان في دينه عوج بالكسر هذا كلام أهل اللغة قال صاحب المطالع قال أهل اللغة العوج بالفتح في كل شخص مرئي وبالكسر فيما ليس بمرئي كالرأى والكلام قال وانفرد عنهم أبو عمر والسيباني فقال كلاهما بالكسر ومصدرهما بالفتح والضلع بكسر الضاد وفتح الهمزة وقبسه دابل لما يقوله الفقهاء وبعضهم ان حواء خلقت من ضلع آدم قال الله تعالى خلقتكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبين النبي صلى الله عليه وسلم أنها خلقت من ضلع وفي هذا الحديث ملاطفة النساء والاحسان الين والصبر على عوج أخلاقهن واحتمال ضعف عقولهن وكرهية طلاقهن بلا سبب وأنه لا يطع في استقامتها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا شهد أمر أفلتكم بخبر أوليسكت واستوصوا بالنساء) فيه الحث على الرفق بالنساء واحتمالهن كما قد مناه وأنه ينبغي للانسان أن لا يتكلم الا بخير فاما الكلام المباح الذي لا فائدة فيه فيمك عنه مخافة من

انجراره الى حرام أو مكروه (قوله صلى الله عليه وسلم لا يفرل مؤمن مؤمنة ان كره منها خلقا رضى منها آخر وأقال غيره) بقرئ بفتح وجعل

\* وحدثنا محمد بن متي حدثنا أبو عاصم حدثنا عبد الحميد بن جعفر حدثنا عمران (٢٤٥) بن أبي أنس عن عمر بن الحكم عن أبي هريرة

عن النبي صلى الله عليه وسلم عنده  
حدثنا هرون بن معروف حدثنا  
به عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن  
الحرث أن أبا نونس مولى أبي هريرة  
حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لولا حواء لم  
تخن أنثى زوجها الدهر

الباء والراء واسكان الفاء بينهما قال  
أهل اللغة فركه بكسر الراء يفركه  
بفتحها إذا بغضه والفرل بفتح  
الفاء واسكان الراء البغض قال  
القاضي عياض هذا ليس على  
النهى بل هو خبر أي لا يقع منه  
بغض تام لها قال وبغض الرجال  
للنساء خلاف بغضهن لهم قال  
ولهذا قال إن كرمها خلقا رضى  
منها آخر هذا كلام القاضي وهو  
ضعيف أو غلط بل الصواب أنه  
نهى أي ينبغي أن لا يبغضها لأنه إن  
وجد فيها خلقا يكره وجد فيها خلقا  
مرضيا بان تكون شرسة الخلق  
لكنها ذينة أو جميلة أو عفيفة  
أو رفيقة به وأنحو ذلك وهذا الذي  
ذكرته من أنه نهى يتعين لوجهين  
أحدهما أن المعروف في الروايات  
لا يفرل بأسكان الكاف لا يرفعها  
وهذا يتعين فيه النهى ولوروى  
مرفوعا لكان نهيا بلفظ الخبر  
والثاني أنه قد وقع خلافه فبعض  
الناس يبغض زوجته بغضا شديدا  
ولو كان خبرا لم يقع خلافه وهذا  
واقع وما أدري ما حل القاضي على  
هذا التفسير (قوله صلى الله عليه  
وسلم لولا حواء لم تخن أنثى زوجها  
الدهر) أي لم تخنه أبدًا وحواء بالمد  
روى عن ابن عباس قال سميت

حواء لأنها أم كل حي قيل أنها ولدت لأدم عليه السلام أربعين

وجعل عليهم مطرا شديدا فشرب المسلمون وتطهروا وأذهب الله عز وجل عنهم رجز الشيطان  
وأنشف الرمل حين أصابه المطر ومنى الناس عليه والدواب فساروا إلى القوم وأمد الله عز وجل  
نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بألف من الملائكة فكان جبريل عليه السلام في خمسمائة  
مجنبة وميكائيل في خمسمائة مجنبة (أذبحي ربك) متعلق بقوله ويثب أو بدل ثالث من قوله واذ  
(إلى الملائكة أنى معكم) مفعول يوحى أي أنى ناصركم ومعينكم (فتبتوا الذين آمنوا) بشرهم  
بأنصرف كان الملك عيسى أمام الصف ويقول أشيروا فاتكم كثير وعدوكم قليل والله تعالى  
ناصركم (سألني) سأفذف (في قلوب الذين كفروا الرعب) يعني الخوف من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والمؤمنين ثم علم كيف يضربون ويقتلون فقال (فاضربوا فوق الأعناق) أي على  
الأعناق التي هي المذايح أو الرؤس (واضربوا منهم كل بنان) أي أصابع أي حزوار قابعهم  
واقطعوا أطرافهم (ذلك) يعني الضرب والقتل (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أي بسبب مشاققتهم  
أي مخالفتهم لهما إذ كانوا في شق وتركوا الشرع والإيمان به وأتباعه في شق (ومن يشاق الله  
ورسوله) يخالفهما (فإن الله شديد العقاب) كذا ساق الآيات كلها في رواية كريمة ولأبي ذر وابن  
عسا كذا تستغيثون ربكم إلى قوله العقاب وللأصلي إلى قوله فإن الله شديد العقاب وسقط لهم  
ما بعد ذلك \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس بن أبي  
اسحق السبيعي (عن مخارق) بضم الميم وتخفيف الخاء المعجمة وبعد الراء المكسورة قاف ابن  
عبد الله بن جابر الجبلي الأحسي (عن طارق بن شهاب) الجبلي الأحسي الكوفي أنه (قال  
سمعت ابن مسعود) رضى الله تعالى عنه (يقول شهدت من المقداد بن الأسود) رضى الله  
عنه (مشهدا) نسب إلى الأسود لأنه كان تبناه في الجاهلية والأقسام أبيه عمرو بن نفيع العيين ابن  
ثعلبة الكندي وقول الزركشي في التنقيح أن ابن يكتب هنا بالالف لأنه ليس واقعا بين علمين  
تعقبه في المصايح بأنه إذا وصف العلم باب متصل مضاف إلى علم كفي ذلك في إيجاب حذف الالف  
من ابن خطاسواء كان العلم الذي أضيف إليه ابن علم إلى الأول حقيقة أولا وهذا ظاهر  
كلامهم وكون الأبوة حقيقة لم أرهم تعرضوا لاشتراطه فما أدري من أين أخذ الزركشي  
هذا الكلام وقد يقال الأب حقيقة في أبي الولادة فيحمل إطلاقهم عليه لأنه الأصل ثم لا عجب  
من ترتيبه نفي وقوع ابن هنا بين علمين على كون الأسود كان تبناه في الجاهلية فان تبنيه لا يدفع  
صورة الواقع من كون الابن قد وقع بين علمين فتأمل اه (لأن أكون صاحبه) بفتح اللام ونصب  
صاحبه خبرا كون ولا يذرعن الكشمهني أنا صاحبه بزيادة أتا مع الرفع والنصب أوجه قاله ابن  
مالك أي صاحب المشهد أي قائل تلك المقالة التي قالها (أحب إلى مما عدل) بضم العين وكسر  
الدال أي وزن (به) من شيء يقابله من الدنيويات أو الثواب أو أعم من ذلك (أبي النبي صلى الله  
عليه وسلم وهو يدعو على المشركين) الواو في وهو للصل (فقال) يا رسول الله (لأنقول)  
بنون الجمع (كما قال قوم موسى) له (أذهب أنت وربك فقاتلا) قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله  
وعدم مبالاة بهما أو تقديره أذهب أنت وربك يعينك فانا لا نستطيع قتال الجبارة وقال  
السمري قندي أنت وسيدك هرون لأن هرون كان أكبر منه بسنتين أو ثلاث سنين (ولكننا نقاتل)  
عدوك (عن عيناك وعن شمالك وبين يديك وخلفك) فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه (ع)  
أي استنار (وسره) عليه الصلاة والسلام (يعني قوله) أي قول المقداد رضى الله تعالى عنه  
وعند ابن إسحق أن هذا الكلام قاله المقداد لما وصل النبي صلى الله عليه وسلم إلى الصفراء  
وبلغهم أن قريشا قد بدوا وأن أباسفيان نجبا عن معفاستنار الناس فقام أبو بكر رضى الله

\* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا محمد بن زكريا أخبرنا (٢٤٦) معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا بنو إسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبث اللحم ولولا بنو آدم لم يخبث أئني زوجها الدهر حدثني محمد بن عبد الله بن غير الهمداني حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة أخبرني شرحبيل بن شريك أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يحدث عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا طاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة وحدثني حرمل بن يحيى أخيه بنان وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المرأة كالضلع أذ ذهب تقمها كسرناها وإن تركها استمتعت بها وفيها عوج وحدثني زهير بن حرب وعبد بن حميد كلاهما عن يعقوب ابن إبراهيم بن سعد عن ابن أخي الزهري عن عمه بهذا الإسناد مثله سواء

ولدا في عشرين بطن في كل بطن ذكر وأنثى واختلفوا متى خلقت من ضلع آدم فقيل قبل دخوله الجنة فدخلها وقل في الجنة قال القاضي ومضى هذا الحديث أنها أم بنات آدم فأشبهها بوزع العرق لما جرى لها في قصة الشجرة مع إبليس فمن لها كل الشجرة فأغواها فأخبرت آدم بالشجرة فأكل منها (قوله صلى الله عليه وسلم لولا بنو إسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبث اللحم) يخبر هو بفتح الباء والنون ويكسر النون والمضارع منه خير بكسر النون وفتحها ومصدره الخسر والخوز وهو إذا تغير وأتيت قال العلماء معناه أن

تعالى عنه فقال فاحسن ثم عمر رضي الله عنه كذلك ثم المقداد فذكر نحو ما في حديث الباب وزاد والذي بعث بالحق نبيا لو سلكت بركة العباد لجاهدنا معك من دونه قال فقال أشيروا علي قال فعرّفوا أنه يريد الانصار وكان يقصوف أن لا يوافقوه لانهم لم يبايعوه الا على نصرتهم من يقصده لا أن يسير بهم الى العدو وقال له سعد بن معاذ رضي الله عنه امض يا رسول الله لينا أمرت به فحسن معك قال فسر قوله ونسطه وسقط للاصلي وأبي ذر عن المستملى قوله يعني قوله (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الله بن حوشب) يفتح الحاء المهملة والشين المعجمة بينهما واو وسكونية آخره موحدة الطائي قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفي قال (حدثنا خالد) هو الجندب (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر) لما نظر الي أصحابه وهم ثلثمائة وثيف ونظر الى المشركين فاذا هم ألف وزيادة فاستقبل عليه الصلاة والسلام القبلة فقال (اللهم أنشدك) بضم الشين والدال مع فتح الهمزة ولا يذاني أنشدك (عهدي ووعدك) أي أطلب منك الوفاء بما عهدت ووعدت من الغلبة على الكفار والنصر للرسول واطهار الدين قال تعالى واقدسيقت كلتنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون واذا بعدكم الله احدى الطائفتين وعند سعد بن منصور أنه صلى الله عليه وسلم ركع ركعتين وعند ابن اسحق أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم هذه قبري أشيب بخيلائها وخرها تحادل وتكذب رسولك اللهم نصرك الذي وعدتني اللهم ان شئت لم تعبد أي ان شئت أن لا تعبد بعد هذا تسلطون على المؤمنين وفي حديث عمر رضي الله عنه عند مسلم اللهم ان تهلك هذية العصاة من أهل الاسلام لا تعبد في الارض وانما قال ذلك لانه علم أنه خاتم النبيين فلو هلك ومن معه حيث لم يبعث الله عز وجل أحدا من يدعو الى الايمان (فأخذ أبو بكر) رضي الله تعالى عنه (بمده) عليه الصلاة والسلام (فقال حسبك) أي يكفيك زاد في رواية وهيب عن خالد في التفسير قد ألحقت علي ربك وفي مسلم فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه فقال يا بني الله كفالك بالفداء والا كثر كذا بالذال المعجمة مناشدة تدبرك فانه سينجز لك ما وعدك فانزل الله تعالى اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم الآية قال فامد فاه الله عز وجل بالملائكة قال في فتح الباري وعرف بهذا الزيادة مناسبة الحديث للترجمة وقال بعضهم لما رأى عليه الصلاة والسلام الملائكة وأصحابه في الجهاد والجهاد على ضربين بالسيف وبالعداء ومن سنة الامام أن يكون من وراء الجيش لا يقاتل معهم فلم يكن عليه الصلاة والسلام يلحج نفسه من أحد الجهادين وقال النووي رحمه الله قال العلماء وهذه المناشدة انما فعلها عليه الصلاة والسلام وأصحابه تلك الحال لتقوى قلوبهم بدعائه وتضرعهم أن الدعاء عبادة وقد كانوا يعلمون أن وسيلته سبحانه (الخروج) عليه الصلاة والسلام من القبة (وهو يقول سيهرم الجمع ويولون الدبر) قال الزجاج يعني لا يدل لان اسم الواحد يدل على الجمع أي سيفرق شملهم ويغلبون يعني يوم بدر وفي هذا اعلم من اعلام النبوة لان هذه الآية نزلت بمكة وأخبرهم أنهم سيهرمون في الحرب فكان كما قال وعند ابن أبي حاتم عن عكرمة رضي الله عنه لما نزل سيهرم الجمع ويولون الدبر قال عمر رضي الله عنه أي جمع يهرم أي جمع يغلب قال عمر فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبق في الدرع وهو يقول سيهرم الجمع ويولون الدبر فعرفت تأويلها يومئذ ورواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أن عمر رضي الله تعالى عنه قال قد كره (تنبيه) لم يحضر ابن عباس رضي الله عنهما هذه القصة فحدثه هذا مرسل قال في الفتح ولعله أخذه عن عمر أو عن أبي بكر رضي الله تعالى عنهما وفي مسلم من طريق أبي زميل بالري مضر وأسمه سماعة بن الوليد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك بن أنس عن نافع عن ابن (٢٤٧) عمر أنه طلق امرأته وهي حائض في عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل  
عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن ذلك

\*(كتاب الطلاق)\*

هو مشتق من الاطلاق وهو  
الإرسال والترك ومنه طاعت البلاد  
أى تركها ويقال طلقت المرأة  
وطلقت بفتح الهمزة وضمها والفتح  
أنفصح تطلق بضمها فيهما

\*(باب تحريم طلاق الحائض بغير  
رضاها وأنه لو خالف وقع الطلاق  
ويؤمر برجعها)\*

أجعت الأمة على تحريم طلاق  
الحائض الحائض بغير رضاها ولو  
طلقها أثم ووقع طلاقه ويؤمر  
بالرجعة لحديث ابن عمر المذكور  
في الباب وشذ بعض أهل الظاهر  
فقال لا يقع طلاقه لأنه غير مأذون  
له فيه فأشبه طلاق الأجنبية  
والصواب الأول وبه قال العلماء  
كافة ودليلهم أمره بمراجعتها  
ولو لم يقع لم تكن رجعة فإن قيل  
المراد بالرجعة الرجعة اللغوية  
وهي الرد إلى حالها الأول لأنها  
تحبس عليه طلاقه فلما هذا غلط  
لوجهين أحدهما أن حمل اللفظ  
على الحقيقة الشرعية يقدم على  
حمله على الحقيقة اللغوية كما تقرر  
في أصول الفقه الثاني أن ابن عمر  
صرح في روايات مسلم وغيره بأنه  
حسبها عليه طلاقه والله أعلم  
وأجمعوا على أنه إذا طلقها يؤمر  
برجعها كما ذكرنا وهذه الرجعة  
مستحبة لا واجبة هذا ما ذهبنا إليه  
قال الأوزاعي وأبو حنيفة وسائر  
الكوفيين وأحمد وفقهاء المحدثين  
وآخرون وقال مالك وأصحابه هي  
واجبة فان قيل ففي حديث ابن

حدثني عمر رضي الله عنه فذكره بنحوه \* وقد أخرجه المؤلف أيضا في التفسير وكذا النسائي هذا  
(باب) بالثوبين من غير ترجمة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) القراء الصغرى قال  
(أخبرنا هشام) هو ابن يوسف (ابن ابن حريش) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني)  
بالافراد (عبد الكريم) بن مالك أبو أمية الجزري (أنه سمع مقبما) بكسر الميم وسكون القاف وفتح  
السين المهملة أبا القاسم (مولى عبد الله بن الحرث) بن نوفل الهاشمي ويقال له مولى ابن عباس  
رضي الله عنهما لشدة ملازمته له (يحدث عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أنه سمعه يقول  
لا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين عن) غزوة (بدر) والخارجون إلى بدر (في الثواب  
والاجر كذا) أورده المؤلف مختصرا وأنفرد بإخراجه دون مسلم وقد رواه الترمذي من طريق حجاج  
عن ابن جريج عن عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا يستوى القاعدون  
من المؤمنين غير أولي الضرر عن بدر والحاضرون إلى بدر لما نزلت غزوة بدر قال عبد الله بن جحش  
وابن أم مكتوم لا يعلمان يا رسول الله هل لنا رخصة فنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين  
غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم  
على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى قال الترمذي حسن غريب من هذا الوجه فقوله  
تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين كان مطلقا فلما نزل بوجي غير أولي الضرر صار ذلك مخرجا  
لذوي الأعذار المبيحة لترك الجهاد من العمى والعرج والمرضى عن مساواتهم المجاهدين في سبيل  
الله بأموالهم وأنفسهم \* وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في التفسير وكذا الترمذي  
كما ترى (باب عدة أصحاب) غزوة (بدر) الذين شهدوا الواقعة ومن ألحق بهم \* وبه قال  
(حدثنا مسلم) هو الفراهيدي الأزدي مولا لهم البصري ولأبوي ذر والوقت مسلم بن إبراهيم  
قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب  
الأنصاري (قال استصغرت) بضم التاء مبنيا للمفعول (أنا وابن عمر) قال المؤلف (وحدثني)  
بالافراد وسقطت الواو لغير رأى ذر (محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا وهب) بفتح الواو  
ابن جريز (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحق) السبيعي (عن البراء) بن عازب رضي الله عنه أنه  
(قال استصغرت أنا وابن عمر) عند حصول القتال وعرض من يقاتل ورد من لم يبلغ على عادته  
صلى الله عليه وسلم في المواطن (يوم) غزوة (بدر) ولاتفاق بين قول ابن عمر رضي الله عنهما  
استصغرت يوم أحد وبين قول البراء أنه لا نه عرض فيها واستصغروا وقد جاء عن ابن عمر نفسه رضي  
الله عنهما أنه عرض يوم بدر وهو ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغروا وعرض يوم أحد وهو ابن أربع  
عشرة سنة فاستصغروا (وكان المهاجرون) الحاضرون (يوم بدر نيفاً على ستين) بفتح النون وتشديد  
التحفة وتخفيف والنصب خبر كان وهو ما بين العقدين (و) كان (الأنصار نيفاً وأربعين ومائتين)  
نصب عطفا على نيفا وفي رواية أبي ذر نيف وأربعين ومائتان برفع نيف خبر المبتدأ الذي هو  
الأنصار ومائتان عطف عليه ولمسلم لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين  
وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وتسعة عشر وعند ابن سعد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر  
في ثلثمائة رجل وخمسة نفر كل المهاجرين منهم أربعة وسبعين وسائرهم من الأنصار وتخلف  
ثمانية لعل ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهامهم وأجرهم وهم عثمان بن عفان رضي الله  
عنه تخلف على أمره نهرية وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد رضي الله عنهم مابعثهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يتجسسون خبر العير وأبولساية خلفه على المدينة وعاصم بن عدى خلفه  
على أهل العالية والحرث بن حاطب ردهم من الروحاء إلى بني عمرو بن عوف لشيء بلغه عنه (٢)

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها (٢٤٨) ثم ليركها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء أمسك بعد وان شاء طلق قبل

أن يحبس فثلث الغدة التي أمر الله عز وجل أن تطلق لها النساء \* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وابن رجب واللفظ ليحيى قال قتيبة حدثنا ليث وقال الآخران أخبرنا الليث ابن سعد عن نافع عن عبد الله أنه طلق امرأته وهي حائض فطلقة واحدة فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يراجعها ثم عسكها حتى تطهر ثم تحيض عنده حيضة أخرى ثم عملها حتى تطهر من حيضتها فان أراد أن يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل أن يجامعها عمر هذا أنه أمر بالرجعة ثم تأخير الطلاق إلى طهر بعد الطهر الذي يلي هذا الحيض فافائدة التأخير فالجواب من أر بعة أوجه أحدها لثلاث أصناف الرجعة لغرض الطلاق فوجب أن عسكها زمانا كان يحل له فيه الطلاق وانما أمسكها لتطهر فائدة الرجعة وهذا جواب أصحابنا والثاني عقوبة له ونوبة من معصية باستدوائه جنياته والثالث أن الطهر الأول مع الحيض الذي يليه وهو الذي طلق فيه كفر موافق لما قلنا فطلقاتها في أول طهر لكان كن طلق في الحيض والرابع أنه نهى عن طلاقها في الطهر ليطول مقامه معها فقلعه بجامعها فيذهب ما في نفسه من سبب طلاقها فمسكها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها ثم ليركها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء أمسك بعد وان شاء طلق قبل أن يحبس فثلث الغدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء) معنى قبل أن يحبس أي قبل أن يبطأها ففهم تحرير الطلاق في طهر جامعها فيه قال أصحابنا يحرم طلاقها في طهر جامعها فيه حتى يبين حملها لثلاث كون حاملا فيندم فاذا بان الحمل دخل (أخبرنا

والحرث بن الصمة وقع فكسر باروحاء فرداه إلى المدينة ونحوها من جبر كذلك \* وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين الخراي قال (حدثنا زهير) (مصرغ) ابن معاوية قال (حدثنا أبو اسحق) (حدثنا أبو اسحق) (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول حدثني) بالافراد (أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عن شهد بدر) أي وقعتها (أنهم كانوا عدة أصحاب طلوت) عدم الصروف للصمة والعلمة (الذين جازوا) برأى مضمومة بعد الألف من غير واو ولا صلي واس عسا كروا أي ذرع عن المستمل والحموى أجازوا (معهم النهر) وهو نهر فلسطين (بضعة عشر وثلاثمائة) قال البراء لا والله ما جاوز معن النهر (المؤمن) وقوله لا والله جواب كلام محمد ذوف أي هل كان بعضهم غير مؤمن أولا زائدة وقام حلف تا كيد الله خبر وكان طلوت من ذرية بنيامين شقيق يوسف ابن يعقوب عليهم الصلاة والسلام وقصته مذكورة في القرآن \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن رجا) بتخفيف الجيم مدودا ضد الخوف البصري قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) السبيعي (عن البراء) أنه قال كنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بنصب أصحاب (تحدثنا عدة أصحاب) غزوة (بدر على عدة أصحاب طلوت الذين جازوا) بالواو قبل الزاى (معهم النهر ولم يجاوز) باسقاط ضمير المفعول (معهم المؤمن) بضعة عشر وثلاثمائة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي شيبه) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه واسمه إبراهيم قال (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري (عن أبي اسحق) السبيعي (عن البراء) قال المؤلف (ح) وحدثنا محمد بن كثير (بالمثناة البصري قال (حدثنا) وفي البونية أخبرنا (سفيان) الثوري (عن أبي اسحق) السبيعي (عن البراء) رضي الله عنه) أنه قال كنا نتحدث أن أصحاب (غزوة بدر) ثمانمائة وبضعة عشر عدة أصحاب طلوت الذين جازوا) بالواو قبل الزاى (معهم النهر) بفتح الهاء وقد تسكن (ولما جاوز معهم المؤمن) وفسر البضع بثلاثة (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش شبيهة) مجرور بالفتحة بدل من سابقه لا ينصرف للعلمية والتأنيث ابن ربيعة (وعنه) بضم العين وسكون الفوقية مجرور بالفتحة كالسابق ابن ربيعة المذكور (والوليد) بن عتبة المذكور (وأبي جهل بن هشام) أي ابن المغيرة (و) بيان (هلاكمهم) وسقط التثنية وما بعده إلى هنا لا يذرع عن المستمل ولا صلي عن التكمسين وثبت ذلك كله للحموى وهو أوجه لانه لا تعلق لحديثها المسوق فيها باب عدة أهل بدر \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عمرو بن خالد) الخراي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا أبو اسحق) السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين (عن عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه ولا بن عسا كروا عن ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه قال استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة) لما وضع كفار قريش على طهر المقدس سلا الخزور وهو ساجد (فدعا على قريش) كفار (قريش على شبيهة من ربيعة) بن عبد شمس بن عبد مناف (وعنه) بن ربيعة والوليد بن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية وفي مسلم بالقاف ثم نهى على صوابه هو وأرويه لان الوليد بن عتبة بن أبي معيط اذ ذاك كان طفلا أو لم يكن (وأبي جهل بن هشام) قال ابن مسعود رضي الله عنه (فاشهد بالله لقد رأيتهم) أي الأربعة (مصرغ) بالقصر مطر ونحوه بن القتلى في المصارع التي عسها صلى الله عليه وسلم قبل القتال (قد غيرتهم الشمس) أي غيرت ألوانهم إلى السواد وأجسادهم بالانتفاخ وقدين سبب ذلك بقوله (وكانوا وما حاروا) وهذا الحديث قد سبق في الوضوء والصلاة والجهاد (باب قتل أبي جهل) سقطت هذه الترجمة وتبويبها إلى ذرو ولا صلي وابن عسا كروا \* وبه قال (حدثنا ابن غير) محمد بن عبد الله قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد الاحمسي الجلي قال

بعد ذلك في طلاقها على بصيرة فلا يندم فلا تحرم ولو كانت الحائض حاملا فالصحيح (٢٤٩) عندنا وهو نص الشافعي رحمه الله أنه لا يحرم

طلاقها لان تحريم الطلاق في الحيض انما كان لتطويل العدة لكونه لا يحسب قرأ وأما الحامل الحائض فعدها بوضع الحمل فلا يحصل في حقها تطويل وفي قوله صلى الله عليه وسلم ان شاء أمسكت وان شاء طلق دليل على انه لا اثر في الطلاق بغير سبب لكن يكره للحديث المشهور في سنن أبي داود وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبغض الحلال الى الله الطلاق فيكون حديث ابن عمر لبيان أنه ليس بحرام وهذا الحديث لبيان كراهة التزويه قال أصحابنا الطلاق أربعة أقسام حرام ومكروه وواجب ومندوب ولا يكون مباحا مستوى الطرفين فأما الواجب ففي صورتين وهما في الحكيين اذا بعثهما القاضي عند الشقاق بين الزوجين ورأيا المصلحة في السلاق وجب عليهما الطلاق وفي المولى اذا مضت عليه أربعة أشهر وطالبت المرأة بحقوقها فامتنع من الفتيمة والطلاق فالأصح عندنا انه يجب على القاضي أن يطلق عليه طلاقه رجعية وأما المكروه فأن يكون الحال بينهما مستقبلا فيطلق بالاسبب وعليه يحمل حديث أبغض الحلال الى الله الطلاق وأما الحرام ففي ثلاث صور أحدها في الحيض بلا عوض منها ولا سؤلها والثاني في طهر جامعها فيه قبل بيان الحمل والثالث اذا كان عنده زوجات يقسم لهن وطلق واحدة قبل أن يوفيهما قسمها وأما المندوب فهو أن لا تكون المرأة عقيمة أو يخافا أو أحدهما أن لا يقيما عند الله أو نخوذ ذلك والله أعلم

(أخبرنا قيس) هو ابن أبي حازم الأحمسي البجلي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه أنه أتى أبا جهل) في قتلى قرش (وبه رمق) فبصره روح (يوم بدر) زاد ابن اسحق فعرفه فوضع رجله على عنقه ثم قال له لقد أخزأه الله يا عدو الله (فقال أبو جهل) وبعد أخزأني (هل أعاد) مرة مفتوحة فعين مهملة ساكنة فيهم مفتوحة فذال مهملة أي أشرف (من رجل قتلوه) أي ليس بعار وأعد القوم سيدهم وللأصيلي وأبي ذر عن الكشميين هل أعذر بذال معجمة فراء يسط بذلك عذر نفسه فيما اتفق من قتله بيد قومه \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن يونس البربوعي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي قال (حدثنا سليمان) بن طرخان (التميمي) وسقط التيمي لابي ذر (أن أنسا) رضي الله عنه (حدثهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (عمر بن خالد) بفتح العين الخزاني قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية (عن سليمان التيمي) ثبت التيمي في اليونينية وسقط من فرعها (عن أنس رضي الله عنه) ولا يبي ذر والأصيلي وابن عساكر أن أنسا حدثهم (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ينظر ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود) رضي الله عنه (فوجده قد ضربه ابناعفراء) بفتح العين المهملة وسكون الفاء وفتح الراء بعدها همزة ممدودا معاذ ومعوذ وفي مسلم أن للذين قتلوه معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء وهو ابن الحرث وعفراء أمه وهي ابنة عبيد بن نعلبة النخارية (حتى برد) بفتح الموحدة والراء أي مات أو صار في حال من مات ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح ويؤيد هذا التفسير الأخير قوله (قال أنت) بهمة الاستفهام (أبو جهل) بأو والرفع ولا بن عساكر والأصيلي وأبي ذر عن الجوى والكشميين أبا جهل بالالف بدل الواو على لغة من يثبت الالف في الاسماء الستة في كل حال كقوله \* ان أباهوا أبأ أباه \* وأنصب على النداء أي أنت مصروع بأأ أبا جهل وهذا هو المعتمد من جهة الرواية فقد صرح اسمعيل بن عيسى عن سليمان التيمي بأنه هكذا انطق بها فكأن الرفع من اصلاح بعض الرواة (قال) أنس رضي الله عنه (فأخذ) ابن مسعود رضي الله عنه (بلمحمة) متشعبا منه بالقول والفعل لانه كان يؤذيه بكثرة أخذ الأذى (قال) أي أبو جهل ولا بن عساكر فقال (وهل فوق رجل قتلوه) أي لا عار على في قتلكم أباي قاله النووي (أو) قال هل فوق رجل قتلوه قومه (شئ سليمان) قال أحمد بن يونس (شيخ المؤلف قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه) أنت أبو جهل (بالواو على الأصل لخلاف عامة الرواة وسقط قال أحمد الخ لابي ذر والحديث أخرجه مسلم في المغازي \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المثنى) الزمعي قال (حدثنا ابن أبي عدي) محمد بن ابراهيم البصري وأبو عدي كنية ابراهيم (عن سليمان) بن طرخان (التميمي) عن أنس رضي الله عنه (أنه) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما فعل أبو جهل فانطلق ابن مسعود رضي الله عنه (فوجده قد ضرب به ابناعفراء) وللأصمعي من طريق يحيى القطان عن سليمان التيمي أن أنسا رضي الله عنه سمعه من ابن مسعود رضي الله عنه ولفظه عن أنس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر من يأتينا بخبر أبي جهل قال يعني ابن مسعود رضي الله عنه فانطلقت فاذا ابناعفراء وقد اكتفاه فضر به (حتى برد) وفي مسلم حتى برئ بالكاف بدل الدال أي سقط وكذا هو عند أحمد قال عياض وهو مذموم لأنه قد كلف ابن مسعود رضي الله عنه فلو كان مات لم يكلم ابن مسعود (فأخذ بلمحمة فقال) أي ابن مسعود رضي الله عنه (أنت أبا جهل) بالالف كما مر وقيل باضمارة غني وتعبه السفاسي بأن شرط هذا الاضمار أن تذكر النعوت (قال) أبو جهل (وهل فوق رجل قتلوه قومه أو قال قتلوه) بالسك كالسابق وعند ابن اسحق وزعم رجال من بني مخزوم أن ابن مسعود



فقلت العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء (٣٥٠) وزاد ابن ربح في روايته وكان عبد الله ذا سئل عن ذلك قال لاحدهم أما أنت طلعت

أمر أنك مرة أو مرتين فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا وإن كنت طلقها ثلاثا فقد حرمت عليك حتى تنكح زوجا غيره وعصيت الله فيما أمرت من طلاق أمر أنت

وقال مالك والأوزاعي وأبو حنيفة والليث هو بدعة قال الخطابي وفي قوله صلى الله عليه وسلم حرمت فلما رجعها دليل على أن الرجعة لا تنفذ قرأ في رضا المرأة ولا وليها ولا تجد عقد والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم فقلت العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء فيه دليل لمذهب الشافعي ومالك وموافقهما أن الإقراء في العدة هي الإطهار لانه صلى الله عليه وسلم قال لطلقها في الطهر إن شاء فقلت العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء أي قبلها ومعلوم أن الله لم يأمر بطلاقهن في الحيض بل حرمه فان قيل الضمير في قوله فقلت يعود إلى الخضة قلنا هذا غلط لأن الطلاق في الحيض غير مأثور به بل محرم وإنما الضمير عائذ إلى الحالة المذكورة وهي حالة الطهر أو إلى العدة واجمع العلماء من أهل الفقه والأصول واللغة على أن القرء يطلق في اللغة على الحيض وعلى الطهر واختلفوا في الإقراء المذكورة في قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء وفيما تنقض به العدة فقال مالك والشافعي وآخرون هي الإطهار وقال أبو حنيفة والأوزاعي وآخرون هي الحيض وهو مروي عن حماد وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم وبه قال الثوري وزفر واسحق وآخرون من السلف وهو أصح

رضي الله عنه كان يقول قال لي أبو جهل لقد ارتقيت يارويي الغنم مرتين صعبا قال ثم احتزرت رأسه ثم بحث به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هذا رأس عدو الله أي جهل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الذي لا اله غيره قال قلت نعم والله الذي لا اله غيره ثم ألقيت رأسه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابن المثنى) محمد بن العزري قال (أخبرنا) ولابي الوقت حدثنا (معاذ بن معاذ) بضم الميم آخره محبة فبها بين نصر أبو المثنى البصري القاطن قال (حدثنا سليمان) التيمي قال (أخبرنا) أنس بن مالك نحوه نحو الحديث السابق \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال كتبت عن يوسف بن الساجشون قال البكر ماني وتبعه العيني هو كناية عن سمعت لأن الكتابة لازم السماع عادة وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله طاهرة أنه كتبه عنه ولم يسمعه منه وقد تقدم في المجلس مطولا عن مسند عن يوسف موصولا (عن صالح بن إبراهيم عن أبيه) إبراهيم (عن حماد) عبد الرحمن بن عوف والضمير لصالح (في) قصة (بدر) يعني حديث أبي عقراء معاذ ومعوذ السابق في المجلس \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الله الرقاشي) بفتح الراء والقاف المخففة وبعد الالفشين محبة البصري قال (حدثنا معمر) قال سمعت أبي سليمان بن طرخان التيمي يقول حدثنا أبو مجاز بكسر الميم وسكون الجيم وبعد اللام المشوكة زاي لاحق بن جند السدوسي القاطن رضي الله عنه (عن قيس بن عباد) بضم العين وتخفيف الموحدة الضبعي البصري (عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال أنا أول من يحشو) بالحم والمثلثة أي يترك على ركبتيه (بين يدي الرحمن) من مجاهد في هذه الأمة (للمصومة يوم القيامة) وقال قيس بن عباد بالسند السابق (وفيه) أي في علي وحمزة وعبيدة ابن الحرث (أثرت) هذان خصمان (فريقان مختصمان) فالتخصم صفة وصف بها الفريق (اختصموا في ربهم) بالجمع جمالا على المعنى لأن كل خصم تحته أشخاص (قال هم الذين تبارزوا) من البروز وهو الخروج من بين الصفيين على الأفراد للقتال (يوم) وقعة (بدر) أحدهم (حمزة) بن عبد المطلب (و) الثاني (علي) هو ابن أبي طالب (و) الثالث (عبيدة) أو أبو عبيدة بضم العين مصفرا (ابن الحرث) رضي الله عنهم (و) الرابع (شعبة بن ربيعة) الخامس أخوه (عنته بن ربيعة) والسادس ولده (الوليد بن عتبة) فبارز حمزة وشعبة وعلي الوليد بن عتبة وعبيدة عنته وكان أسن القوم عنته بن ربيعة ولم يجهل كل من حمزة وعلي حتى أن قتل من بارزه واختلف عبيدة وعنته بينهما ضربتان فأثنى كل واحد منهما صاحبه وكر حمزة وعلي بسيفيهما على عنته فذفعا عليه واحتملا صاحبهما فآذاه إلى أصحابه وكانت الضربة وقعت في ركبتيه فأت منها لبارزهوا بالصفراء ويقال إن عبيدة للوليد وعلي شعبة والسند بذلك أصح الآن الأول أنسب لأن عبيدة وشعبة كانا شجيين كعتبة وحمزة بخلاف علي والوليد فكانا شابين \* وبه قال (حدثنا قيس) بفتح القاف ابن عنته السوائي الكوفي قال (حدثنا) بضم السين مسروق الثوري (عن أبي هاشم) يحيى بن دينار الرامي لتزولة قصر الرمان الواسطي (عن أبي مجاز) لاحق السدوسي (عن قيس بن عباد) تخفيف الموحدة (عن أبي ذر) جندب الغفاري (رضي الله عنه) أنه (قال) نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم في ستة من قريش علي وحمزة وعبيدة بن الجرح (رضي الله عنهم) وشعبة بن ربيعة وعنته بن ربيعة والوليد بن عتبة وهؤلاء الستة بعضهم أقرب بعض إذا التكل من عبد مناف فالشاة الأول المسجلون من بني عبد مناف اثنا من بني هاشم وعبيدة من بني المطلب ووافقهم مشركون من بني عبد شمس بن عبد مناف \* وهذا الحديث أخرجه في التفسير ومسلم في آخر صحيحه والنسائي في السير والمناقب والتفسير وابن ماجه في الجهاد \* وبه قال (حدثنا) إسحق بن

(قال مسلم) جود الميث في قوله تطليقة واحدة \* حدثنا محمد بن عبد الله بن عيسى حدثنا (٢٥١) أبي حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال

طلقت امرأتى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مره فليراجعها ثم ليدعها حتى تطهر ثم تحيض حضة

والقائل بالحيض يشترط ثلاث حضرات كوامل فهو أقرب إلى موافقة القرآن ولهذا الاعتراض صار ابن شهاب الزهري إلى أن الأقراء هي الأطهار قال ولكن لا تنقض العدة الإبلانة أطهار كاملة ولا تنقض بطهرين وبعض الثالث وهذا مذهب الفردية بل اتفق القائلون بالطهار على أنها تنقض بقراءين وبعض الثالث حتى لو طلقها وقد بقي من الطهر لحظة يسيرة حسب ذلك فقرأ ويكفها طهران بعده وأجابوا عن الاعتراض بأن الشيتين وبعض الثالث يطلق عليها اسم الجمع قال الله تعالى أجمع أشهر معلومات ومعلوم أنه شهران وبعض الثالث وكذا قوله تعالى فن تعجل في يومين المراد في يوم وبعض الثاني واختلف القائلون بالطهار متى تنقض عتتها فالأصح عندنا أنه بمجرد رؤية الدم بعد الطهر الثالث وفي قول لا تنقض حتى يمضي يوم وليلة والخلاف في مذهب مالك كهو عندنا واختلف القائلون بالحيض أيضا فقال أبو حنيفة وأصحابه حتى تغسل من الحضة الثالثة أو يذهب وقت صلاة وقال عمر وروى ابن مسعود والثوري وزفر واسحق وأبو عبيد حتى تغسل من الثالثة وقال الأوزاعي وآخر من تنقض بنفس انقطاع الدم وعن اسحق رواية أنه إذا انقطع الدم انقطعت

أبراهيم الصواف قال (حدثنا يوسف بن يعقوب) السدوسي مولاهم (كان ينزل في بني ضبيعة) بضم الضاد المعجمة وفتح الموحدة (وهو مولد لبني سدوس) بفتح السين وضم الدال قال (حدثنا سليمان بن طرخان) (التي عن أبي مجاز) لاحق (عن قيس بن عباد) بضم العين وتخفيف الموحدة أنه (قال قال علي رضي الله تعالى عنه فيما نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم) أي في دينه تعالى \* وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (يحيى بن جعفر) البخاري السكندري قال (أخبرنا) ولأبي ذر وابن عساكر (حدثنا) (وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح الراسي بضم الراء ثم همزة فمهمة الكوفي الثقة الحافظ العابد (عن سفيان) الثوري رضي الله عنه (عن أبي هاشم) يحيى الرامى (عن أبي مجاز) لاحق (عن قيس بن عباد) أنه قال (سمعت أبا ذر) الغفاري (رضي الله عنه يقسم) بضم التحتية أي يحلف بالله (لنزلت) بلام التأكيد وتاء التأكيد ولأبي ذر والاصملي وابن عساكر (هؤلاء الآيات) هذان خصمان إلى تمام ثلاث آيات (في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر نحوه) أي نحو ميثاق حديث قيس عن سفيان السابق \* وبه قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي) ثبت الدورقي لأبي ذر قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء مصغرا ابن بشر الواسطي قال (أخبرنا أبو هاشم) الرامى ولأبي ذر عن أبي هاشم (عن أبي مجاز) لاحق (عن قيس) وللأصملي وابن عساكر عن قيس بن عباد أنه (قال سمعت أبا ذر) الغفاري رضي الله عنه (يقسم) قسما بالنصب مفعولا مطلقا (إن هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم نزلت في الذين برزوا يوم بدر حمرة وعلى وعبيدة بن الحرث) رضي الله عنهم (وعتبة وشيبة ابني ربيعة) بن عبد شمس (والوليد بن عتبة) وقال سعيد بن أبي عمرو بفتح السين قتادة في قوله تعالى هذان خصمان اختصموا في ربهم قال اختصم المسلمون وأهل الكتاب فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبينا وكتابنا قبل كتابنا ففخض أولى بالله تعالى منكم وقال المسلمون كتابنا يقضى على الكتب كلها ونبينا خاتم الأنبياء ففخض أولى بالله تعالى منكم فأمر الله عز وجل الآية وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد في هذه الآية مثل الكافر والمؤمن اختصم في البعث وهذا يشمل الأقوال كلها وينظم فيه قصة بدر وغيره فان المؤمنين يريدون نصره دين الله والكافرين يريدون إطفاء نور الإيمان وخذلان الحق وظهور الباطل وهذا اختيار ابن جرير وهو حسن ولذا قال فالذين كفر واقتطعت لهم ثياب من نار \* وبه قال (حدثني) بالافراد (أحمد بن سعيد) بكسر العين ابن إبراهيم الرابطي المروزي (أبو عبد الله) الأشقر قال (حدثنا اسحق بن منصور السلولي) الكوفي وثبت السلولي لابن عساكر قال (حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه) يوسف بن اسحق بن أبي اسحق (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه قال (سأل رجل) قال ابن جرير جده الله لم أف على اسمه ويحتمل أن يكون هو الراوي فأبهم اسمه (البراء) بن عازب (وأنا سمع) الواو للعال (قال أشهد) بهمزة الاستفهام الاستخبار أي أحضر (علي) هو ابن أبي طالب رضي الله عنه (بدر) قال (البراء) شهد واقعة بدر و (بارز) من المبارزة (وظاهر) أي لبس درعا على درع \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأويسى (قال حدثني) بالافراد (يوسف بن الماجشون) بكسر الجيم والنون (عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه) إبراهيم (عن جده عبد الرحمن) ابن عوف رضي الله عنه أحد العشرة أنه (قال كاتب أمية بن خلف) أي كتب له زاد في الوكالة كتابا بأن يحفظني في صاغيتي بصاد همزة وغين ميم أي مالي وأحاشيتي وأهلي ومن يصني إلى أي يعمل وأحفظني في صاغيتي بالمدينة فلماذا كرت له الرحمن قال لا أعرف الرحمن كاتبني باسم الذي كان في الجاهلية فكاتبته عبد عمرو (فلما كان يوم بدر فذكر قتله) أي قتل أمية (وقتل ابنه) علي

الرجعة ولكن لا تحل للزوج حتى تغسل احتياطا وخر وجامن الخلاف والله أعلم (قوله قال مسلم جود الميث في قوله تطليقة واحدة)

عبيد الله قلت لنافع ما صنعت  
التطبيق قال واحدة اعتد بها  
«وحيثما أتوا بكرين أي شبيبة وإن  
مضى فلا حد ثمة عبيد الله من أدريس  
عن عبيد الله هذا الإسناد عن عبيد  
بن كرمول عبيد الله لنافع قال ابن  
مثنى في روايته فلي رجعه أو قال أبو  
بكر فلي رجعه «وحدثنى زهير بن  
حرب حدثنا اسمعيل عن أيوب عن  
نافع أن ابن عمر طلق امرأته وهي  
حائض فتألم عمر النبي صلى الله  
عليه وسلم فأمره أن يرجعها ثم  
يجهلها حتى تحيض حيضة أخرى ثم  
يجهلها حتى تظهر ثم يطلقها قبل أن  
يسمى فقلت العتيدة التي أمر الله  
عز وجل أن تطلق لها النساء قال  
فتكان ابن عمر أسئل عن الرجل  
يطلق امرأته وهي حائض يقول  
أما أنت طلقها واحدة أو اثنتين إن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره  
أن يرجعها ثم يجهلها حتى تحيض  
حيضة أخرى ثم يجهلها حتى تظهر  
ثم يطلقها قبل أن يسميها وأما أنت  
طلقها ثلاثا فقد عصيت بذلك فيما  
أمر الله به من طلاق امرأتك وثلاث  
منك \* وحدثنى عبيد بن حميد  
أخبرنا يعقوب بن إبراهيم أخبرنا  
محمد وهو ابن أخي الزهري عن عبيد  
أخبرنا سالم بن عبد الله أن عبد الله  
ابن عمر قال طلق طلق امرأتك وهي  
حائض فذكر ذلك عمر النبي صلى الله  
عليه وسلم فخطب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثم قال مره فلي رجعه  
حتى تحيض حيضة أخرى مستقبلة  
سوى حيضتها التي طلقها فليطلقها  
بذلك أن يطلقها فليطلقها طاهرا  
من حيضتها قبل أن يسميها فذلك  
الطلاق للعدة كما أمر الله وكان

(فقال بلال) المؤذن لما رآه (لأنجوت أن نجأمية) زاد في الو. كاله تخرج معه فريق من الانصار في  
آثارنا فلما خشيت أن يلحقوا فخلعت لهم ابنه اسمه علي لا سخطهم فقتلوه ثم أوأاحتني بنبعونا وكان  
رجلا ثقيلا فلما أدركوا فلقته ابرك فبرك فألقيت عليه نفسي لا منعه فقتلوه بالسيف حتى قتلوه  
وكان أمة قد عذب بلالا في المشغفين عكة وبرحم الله القليل

هنا زاد في الرحن فضلا \* فقد أدركت نارك يا بلال

\* وبه قال (حدثنا عثمان بن عمار) (بن عثمان قال أخبرني) بالافرن (أي) عثمان بن حنبل  
المرزوقي (عن شعبة) بن صالح (عن أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن الأسود) بن يزيد  
الخصي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله) تعالى (عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ  
والنجم فوجد بها عند فراغها منها (ووجدت من معه غير شاة) هو أمة من خلف (أخذ) كفا من  
زباب فرفعه إلى حبه فقال بكفي هذا قال عبد الله (بن مسعود) رضي الله تعالى عنه (فأشهر أمة)  
أي الرجل (بعد قتل كافر) وسبق هذا الحديث في باب حجة النجم من حدود القرآن \* وبه قال  
(أخبرني) بالافراد ولان غساكر وأبي ذر حدثني بالافراد أيضا (والأصلي) حديثنا (إبراهيم بن  
موسى) القراء الرازي الصغير قال (حدثنا) ولان إبراهيم بن هشام بن يوسف (قاضي صنعاء) عن  
مهر (بفتح الميم) بينهما عين موهلة ساكنة ابن راشد علم الدين (عن هشام) ولان إبراهيم بن هشام  
(عن) أبيه (عروة) بن الزبير رضي الله عنه أنه قال كان في الزبير (بن العوام) ثلاث ضربات  
بفتح الراء كلفضاد بالسيف احداهن في عاتقه ما بين عنقه ومنكبه وقد سقى في مذاقب الزبير من  
طريق ابن المازك عن هشام بن عروة أن الضربات الثلاث كن في عاتقه وكذا في الرواية اللاحقة  
(قال) عروة (ان كنت لأدخل أصابعي فيها) ولان يذعن الكشميني فنهن والدم في لأدخل  
لأأكيد (قال) عروة (ضرب) بضم أوله مبنيا للفعول (فقتل يوم بدر) واحدا قوم الزمولى  
بفتح التمنية وقد نضم وسكون الراء وضم الميم وبعد الواو الساكنة كاف ووضع بين أدفعات  
ودمشق كانت به وقعة عظيمة في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه بين المسلمين والروم وكان أمير  
المسلمين أبو عبيدة بن الجراح وأمير الروم من قبل هرقل باهان فالوحدة أو المير الارمني سنة خمس  
عشرة بعد فتح دمشق وقيل قبله سنة ثلاث عشرة واستشهد فيها من المسلمين أربعين ألفا وقتل  
من الروم مائة ألف وخمسة آلاف وأسرا أربعون ألفا وكان في المسلمين من الميريين مائة رجل  
(قال عروة) بالسند السابق (وقال لي عبد الملك بن مروان حين قتل) أي (عبد الله بن الزبير) أي  
وأخذا حجاج ما وجد له فأرسله إلى عبد الملك وكان من جلته سبعة وخمسة وعشرون إلى عبد الملك بالشام  
(يا عروة هل تعرف سيف الزبير قلت نعم قال فافيه قلت فيم قال) بفتح الفاء اللام المشددة (فيها)  
بضم الفاء وفتح اللام مشددة مبنيا للفعول والضمير الفاعل أي كسرت قطعة من حذاه (يوم) وقعة  
(بدر قال) عبد الملك (صدقت) ثم قال ما هو مشهور بالنسبة إلى بني (بن قنول) بضم القاف واللام  
مخففة كسور في حذاه (من قرأ الكتاب) بكسر القاف والكتاب بالمشاة الفوقية جمع كنية  
وهي الجيش أي ضربت الجيوش بعضهم بعضا وهذا من البيت أوله \* ولا يجب فهم فبدأ أن  
سيوفهم \* وهو من المدح في معرض الذم لان الفل في السيف نقص حسي فكيف كان دليلا  
على قوة ساعد صاحبه كان من حلة كاله (ثم رده) أي رده عبد الملك السيف (على عروة قال هشام)  
هو ابن عروة بالسند السابق (فأفاه) أي قومنا السيف (بيننا) بأن نمرنا ما تساوى فيمنه فإذا هو  
يسلوى (ثلاثة آلاف وأخذ بعضنا) من الروم وهو عثمان بن عروة أخو هشام قال هشام  
(ولودت) بفتح اللام والواو وكسر الدال الأولى وسكون الثانية (أي كنت أخذت) ومطابقة

\* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا يزيد بن عبد ربه حدثنا محمد بن حرب حدثني (٢٥٣) الزبيدي عن الزهري بهذا الاسناد غير أنه

قال قال ابن عمر فرأيت ما وحسبت لها التليفة التي طلقها \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن عسيرة واللفظ لا يكره قالوا وحدثنا وكيع عن سفيان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن سالم عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا \* وحدثنى أحمد بن عثمان بن حكيم الاودي وحدثننا خالد بن مخلد حدثني سليمان وهو

يعني أنه حفظ وأتقن قدر الطلاق الذي لم يتقنه غيره ولم يمهله كما أمهله غيره ولا غلط فيه وجعله ثلاثا كما غلط فيه غيره وقد تظاهرت روايات مسلم بأنها طلاق واحدة (قوله صلى الله عليه وسلم ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا) فيه دلالة لجواز طلاق الحامل التي تبين حملها وهو مذهب الشافعي قال ابن المنذر وبه قال أكثر العلماء منهم طائوس والحسن وابن سيرين وربيعة وحنابلان أبي سليمان ومالك وأحمد واسحق وأبو ثور وأبو عبيد قال ابن المنذر وبه أقول وبه قال بعض المالكية وقال بعضهم هو حرام وحكى ابن المنذر رواية أخرى عن الحسن أنه قال طلاق الحامل مكروه ثم مذهب الشافعي ومن وافقه أنه أن يطلق الحامل ثلاثا بلفظ واحد وبألفاظ متصلة وفي أوقات متفرقة وكل ذلك جائز لا بدعة فيه وقال أبو حنيفة وأبو يوسف يجعل بين الطلقتين شهرا وقال مالك وزفر ومحمد بن الحسن لا يوقع عليها أكثر من واحدة حتى تضع (قوله أما أنت

الحديث للرجة في قوله فيه فله فلها يوم بدر اذ فيه النصر يجمع بحضور الزبير وقعة بدر فدخل في عدة أصحاب بدر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذري حديثي بالافراد (قوة) بفتح الفاء وسكون الراء ابن أبي المغراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة محمد بن عمرو الكوفي واسم أبي المغراء معبد يكره (عن علي) هو ابن مسهر ولا يذري والاصيلي وابن عساكر حدثنا علي (عن هشام عن أبيه) عروة أنه (قال كان سيف) أي (الزبير) ولا يذري والاصيلي وابن عساكر الزبير بن العوام (محلى) بالخاء المهملة واللام المشددة المفتوحين من الحلية (بفضة قال هشام) بالسند السابق (وكان سيف) أي (عروة) بن الزبير (محلى بفضة) أيضا \* وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) قال الدارقطني هو أحمد بن محمد بن ثابت يعرف بابن شويه وقال الحاكم أبو عبد الله وأبو نصر الكلابي هو أحمد بن محمد بن موسى المروزي يعرف بعردويه وزاد الكلابي السمسار ورجح المزني وغيره هذا الثاني وهو المراد هنا قال (حدثنا) ولا يذري خبرنا (عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا هشام بن عروة) ثبت ابن عروة في البونية (عن أبيه) عروة (أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك ألا التحضيض (تشدد فشدد معك) بضم الشين المعجمة فبهما أي ألا تحمل على المشركين فتحمل معك عليهم (فقال) ولا يذري قال (أبي ابن شدت) عليهم (كذبتم) أي أخلقتهم (فقالوا) ولا بن عساكر قالوا (لأنفعل) ما ذكر من الكذب وقال الكرماني يحتمل أن يكون قولهم لا رد الكلام أي لا يتخلف ولا تكذب ثم قالوا نفعل أي الشد (حمل) الزبير (عليهم) أي على الروم (حتى شق صفوفهم فجاوزهم ومعهما أحد) ممن قال له ألا تشدد فشدد معك (ثم رجع) الزبير حال كونه (مقبلا) إلى أصحابه (فأخذوا) أي الروم (لجأه) أي لجأهم فرسه (فضر به ضر بيتن على عاتقه بينهما ضربة ضربه بها) بضم الضاد وكسر الراء (يوم بدر) وهذا يخالف السابق اذ قال ضرب ثنتين يوم بدر وواحدة يوم اليرموك قال صاحب فتح الباري فان كان اختلافا على هشام فرواية ابن المبارك أثبت لان في حديث معمر عن هشام مقالا والافحتم أن يكون كان فيه في غير عاتقه ضربتان أيضا فيجمع بذلك بين الرويتين (قال عروة) بالسند المتقدم (كنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنصغي) وقوله ألعب وأنصغي زيادة على الرواية السابقة ها وبازيادة أيضا سبق في المناقب (قال عروة) أيضا (وكان معه) أي مع الزبير (عبد الله بن الزبير يومئذ) أي يوم وقعة اليرموك (وهو ابن عشرين) قال الحافظ ابن حجر رجه الله هو بحسب الغاء الكسر والافسنة حينئذ كان على الصحيح تقديرا ثبتي عشرة سنة (قوله على فرس) لانه آنس منه الفروسية ثم (وكل) ولا يذري وابن عساكر ووكيل (به رجلا) لم أعرف اسمه ليحفظه لثلاثهم على العدو جماعته من الفروسية على ما لاطافة له به لاسيما عند اشتغال الزبير بالقتال \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي أنه (سمع روح بن عباد) بفتح الراء وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة ابن العلاء القيسي البصري قال (حدثنا سعيد بن أبي عروبة) مهران اليشكري مولا هم البصري (عن قتادة) بن دعامة (قال ذكر لنا أنس بن مالك) رضى الله تعالى عنه (عن أبي طلحة) زيد بن طلحة الانصاري (أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر) بعد الفراغ من القتال (باربعة وعشرين رجلا من صناديد) كفار (قريش) بفتح الصاد المهملة من ساداتهم وشجعانهم ممن قتله الله عز وجل من السبعين (فقد فوا) بضم القاف وكسر المعجمة مبني للفعل فطرحوا (في طوى) بفتح الطاء المهملة وكسر الواو وتشديد التخمية بمرطوية أي مبينة بالجحارة (من أطواء بدر خيبت) غير طيب (مخبت) بضم الميم وكسر الموحدة من أخبت اذا اتخذ أصحابا خبنا وطرح باقي السبعين في مواضع أخرى وعند الواقدي كنبه عليه في الفتح أن طلقت امرأتك مرة أو مرتين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا وان كنت طلقته ثلاثا فقد حرمت عليك) أما قوله

ابن بلال حدثني عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه (٣٥٤) طلق امرأته وهي حائض فسأل عمر عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

مره فلما راجعها حتى تطهر ثم تحيض  
حيضة أخرى ثم تطهر ثم يطلق بعد  
أو يمسك \* وحدثني علي بن حجر  
السعدي حدثنا اسمعيل بن ابراهيم  
عن أيوب عن ابن سيرين قال مكثت  
عشرين سنة بحدثنى من لا أنهم أن  
ابن عمر طلق امرأته ثلاثا وهي  
حائض فأمر أن يراجعها فجعلت  
لا أشبههم ولا أعرف الحديث حتى  
أقبت أباعلاب بنونس بن جبير  
الباهي وكان ذا ثبوت فحدثني أنه  
سأل ابن عمر فحدثه أنه طلق امرأته  
تطلقته وهي حائض فأمر أن  
يرجعها قال قلت أخبرت عليه  
قال فها أن عمر واستحقق \* وحدثنا  
أبو الربيع وقتيبة قال أجدنا  
سجاد عن أيوب بهذا الاسناد نحوه  
غير أنه قال فسأل عمر النبي صلى الله  
عليه وسلم فأمره \* وحدثنا عبد  
الوارث بن عبد الصمد حدثني أبي  
عن جدي عن أيوب بهذا الاسناد  
وقال في الحديث فسأل عمر النبي  
صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمره  
أمر في هذا فجاءه أمر في بالرجعة  
وأما قوله أما أنت فقال القاضي  
عياض رضي الله عنه هذا مشكل  
قال قيل إنه بفتح الهمزة من أما أي  
إن كنت فخذوا الفعل الذي  
يلي إن وجعلوا ما عوضا من الفعل  
وفتحوا إن وأدغموا النون في ما وجاؤا  
بأنت مكان العلامة في كنت  
وبدل عليه قوله بعده وإن كنت  
طلقها ثلاثا فقد حرمت عليك  
(قوله أقبت أباعلاب بنونس بن جبير)  
هو بفتح العين المحجمة وتشديد اللام  
وآخره باء موحدة هكذا ضبطناه  
وكذا ذكره ابن ماكولا والجهوز  
وذكر القاضي عن بعض الرواة  
تخفيف اللام (قوله وكان ثابت)

القلب المذكور كان قد حضره رجل من بني النضر فناسب أن يلقى فيه هؤلاء الكفار (وكان) النبي  
صلى الله عليه وسلم (إذا ظهر) أي غلب (على قوم أقام بالعرصة) بفتح العين وسكون الراء كل  
موضع واسع لا بناء فيه (فلا ثلاث ليل فلما كان بيدر اليوم الثالث أمر) عليه الصلاة والسلام  
(براحله فشد عليهم راحلهما ثم سبي وتبعه أصحابه) بفتح القاف وفتح الموحدة في الفرج والذى في  
أصله والناسير بفتح النون وفتح الراء وصل وتشديد القوف وفتح الموحدة (وقالوا ما نرى) بضم النون  
ما نطق (ينطق) عليه الصلاة والسلام (اللبعض حاجته حتى قام على شفة الركي) أي طرف  
البئر ولا يدر شفير بذل شفة الركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التختة الذي قبل أن تطوى  
ويجمع بينه وبين السابق بأنهم كانت مطوية فاستهدمت فصاروا كل ركي (فجعل) عليه الصلاة  
والسلام (يناديهم) أي قلى كفار قريش (باسمائهم وأسماء آبائهم) بفتح الهمزة (يا فلان بن فلان  
ويا فلان بن فلان) وفي رواية جند عن أنس رضي الله عنه عند أحدوا من أمهق فنادى يا عتبة بن  
ربيعه ويا شيبة بن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا أباجول بن هشام ولم يكن أمية بن خلف في القلب  
لأنه كان مخفيا فانتفع بالقوا عليه من الحجارة والتراب ما غيبه فأنظر أنه كان قريبا من القلب فناداه  
مع من نادى من رؤسائهم (أيصركم أنكم أطعتم الله ورسوله فاقبلوا ما وعدنا ربنا) من الثواب  
(حقا) قال (فهل وجدتم ما وعد ربكم) من العذاب (حقا) وتقدره وعدكم ربكم بفتح الدال  
ما وعدنا ربنا عليه (قال) أبو طلحة (فقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه مستفهما (يا رسول الله  
ما تكلم من أجساد لأرواح لها) ولا يدر عن الكشمين فيها (فقال رسول الله) ولا يدر  
والاصيلي وابن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم)  
من القتلى الذين ألقوا في القلب (قال قتادة) بالاسناد السابق (أجابه الله حتى أسمعهم قوله)  
صلى الله عليه وسلم (توبخا وتصفيرا ونقمة) كذا بفتح النون وكسر القاف معهما عليهما في حاشية  
اليونانية وفي أصلها نقمة بزيادة تحتية سا كنه بعد القاف ليكنه ضرب عليهما وفي الناصرية نقمة  
بكسر النون وسكون القاف (وحسرة ونذما) أي لأجل التوبخ فالنصوص بالتعليل ومراد  
قتادة بهذا التأويل الرذ على من أنكرا أنهم لا يسمعون \* وبه قال (حدثنا الحمدي) عبد الله بن  
الزبير قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة قال (حدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن عطاء) هو ابن  
أي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال في نفسه يقول تعالى (الذين بدلوا نعمة الله كفرا  
قال هم والله كفار قريش) بدلوا أي غيروا نعمة الله عليهم في محمد صلى الله عليه وسلم حيث أتبعه  
منهم كفروا به (قال عمرو) هو ابن دينار (هم قريش ومحمد صلى الله عليه وسلم نعمة الله) أنهم به  
عليهم فكفروا نعمة الله عز وجل (وأحلو أقومهم) الذين ناقضوهم على الكفر (دار البوار قال)  
عمرو عناهم موقوف عليه فالسابق (النار) نصب على المفعول (يوم بدر) نظير لأحلو وبه قال  
(حدثني) بالافراد (عبيد بن اسمعيل) الهباري القرشي قال (حدثنا أبو أسامة) جابر بن أسامة  
(عن هشام عن أبيه) عروته أنه (قال ذكر) بضم الذال المحجمة وكسر الكاف (حدثنا شعبة رضي الله  
عنها أن ابن عمر رفع الي النبي) أي قال قال النبي (صلى الله عليه وسلم إن الميت يعذب) بفتح الذال  
المحجمة ولا يدر يعذب (في قبره بكذا أهله) عليه وسلم عن عمر عن عائشة رضي الله عنها أنها ذكر  
عندها أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول إن الميت يعذب بكذا أي عذبه أي سواء كان  
الباكي من أهل الميت أم لا فليس الحكم مختصا بأهله فقوله بكذا أهله خرج مخرج الغالب  
(فقال نعم) ولا يدر عن الكشمين فقالت وهبل بكسر الهمزة أي غلط وفتحها الذي ابن عمر  
رحمه الله نعم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يعذب بخطيئته وذنبه وإن أهله) أي وأحوال

هو بفتح التاء والباء أي مبتدئا (قوله قلت أخبرت عليه قال فها أن عمر واستحقق) ان

أن يراجعها حتى يطلقها طاهرا من غير جماع وقال يطلقها في قبل عدتها \* وحدثني (٣٥٥) يعقوب بن إبراهيم الدوري عن ابن عليه عن

يونس عن محمد بن سيرين عن يونس بن جبير قال قلت لابن عمر رجل طلق امرأته وهي حائض فقال أتعرف عبد الله بن عمر فانه طلق امرأته وهي حائض فأقضى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فأمره أن يرجعها ثم تستقبل عدتها قال فقلت له اذا طلق الرجل امرأته وهي حائض أيعتد بتلك التطليقة فقال فها أو ان عجز واستحمت \* حدثنا محمد بن متي وابن بشار قال ابن متي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت يونس بن جبير قال سمعت ابن عمر يقول طلقت امرأة وهي حائض فأقضى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعها فاذا

معناه أغيرت رفع عنه الطلاق وان عجز واستحمت وهو استتفهام انكار وتقدير نعم تحسب ولا تمتنع احتسابها لعجزه وحقاقته قال القاضي أي ان عجز عن الرجعة وفعل فعل الاجن والقاتل لهذا الكلام هو ابن عمر صاحب القصة وأعاد الضمير بلفظ الغيبة وقد بينه بعد هذه في رواية أنس بن سيرين قال قلت يعني لابن عمر فاعتدت بتلك التطليقة التي طلقت وهي حائض قال مالي لا أعتد بها وان كنت عجزت واستحمت وجاء في غير مسلم أن ابن عمر قال أرايت ان كان ابن عمر عجز واستحمت فاستنعه أن يكون طلاقا أو ما قوله فيه فيتمم أن يكون للكف والزجر عن هذا القول أي لا تشك في وقوع الطلاق واجزم بوقوعه وقال القاضي المراد به ما فيكون استفهاما أي فإيكون ان لم احتسب بها ومعناه لا يكون الا الاحتساب بها فابدل من الالف هاء كما قالوا في مهمات أصلهما ما أي أي شيء (قوله صلى الله عليه وسلم يطلقها في قبل عدتها) هو بضم القاف والبناء

ان أهله (ليكون عليه الآن قالت وذال) بغير لام ولا يذوالا أصلي وابن عساكر وذلك (مثل) بكسر الميم وسكون المثناة (قوله) أي قول ابن عمر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على القلب وفيه قتلى بدر من المشركين فقال لهم ما) ولا يذرعن الجوى والمسنلى مثل ما (قال) أي ابن عمر رضى الله عنهم في تعذيب الميت (انهم ليسمعون ما أقول) بيان لقوله مثل ما قال (انما قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (انهم الآن ليعلمون أن ما كنت أقول لهم حق) ولا يذرعن الكشمهني لحق أي وهم ابن عمر فقال ليسمعون بدل ليعلمون والعلم كما قال البيهقي وغيره لا يمنع السماع فلا تنافي بين ما أنكرته وأثبتته ابن عمر وغيره (ثم قرأت) عائشة رضى الله عنها مستدلة لما ذهب إليه (انك لا تسمع الموتى) قوله تعالى (ما أنت بسمع من في القبور) فحملت ذلك على الحقيقة ومن ثم احتاجت الى التأويل في قوله ما أنتم بسمع لما أقول منهم والذي عليه جماعة من المفسرين وغيرهم أنه مجاز وان المراد بالموتى ومن في القبور الكفار شبهوا بالموتى وهم أحياء حيث لا يتفهمون بسموعهم كما لا تنفع الاموات بعدهم وصيرهم الى قبورهم وهم كفار بالهداية والدعوة وحينئذ فلا دليل في هذا على ما نفته عائشة رضى الله عنها قال عروة (تقول) بالفوقية أي عائشة رضى الله عنها وغير أي ذر يقول بالتحية أي عروة مينا المراد عائشة رضى الله عنها من قوله انك لا تسمع الموتى (حين تبوا) أي اتخذوا مقاعدهم من النار) فأشار الى أن اطلاق النبي في الآية مقيد بحالة استقرارهم في النار \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عثمان) بن أبي شيبة إبراهيم الكوفي أنه قال (حدثنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام عن أبيه) عروة (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قلب بدر فقال) مخاطب من ألقى فيه من كفار قریش (هل وجدتم ما وعد ربكم) من العقاب (حقا ثم قال) عليه الصلاة والسلام (انهم الآن يسمعون) ولا ين عساكر لسمعون (ما أقول فذكر) بضم الذال المجمة وكسر الكاف قول ابن عمر (لعائشة) رضى الله عنها (فقلت انما قال النبي صلى الله عليه وسلم انهم الآن ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم) من التوحيد والایمان وغيرهما (هو الحق ثم قرأت) قوله (انك لا تسمع الموتى حتى قرأت الآية) وأجيب بأنه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله عز وجل أحياهم حتى سمعوا كما قال قتادة وفي مغازي ابن اسحق رواية يونس ابن بكير باسناد جيد وأخرجه أحمد باسناد حسن عن عائشة رضى الله عنها مثل حديث أبي طلحة وفيه ما أنتم بسمع لما أقول منهم فان كان محفوظا فلعلمها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية الصحابة لكونها تشهد القصة وقد قال السهيلي اذا جاز أن يكونوا في هذه الحالة عالمين جاز أن يكونوا سامعين وذلك إما بأذان رؤسهم على قول الأكثر أو بأذان قلوبهم وقد تسلبه من يقول ان السؤال يتوجه على الروح والجسد ورده من قال انما يتوجه على الروح فقط بأن الاسماع يحتمل أن يكون لاذن الرأس واذن القلب فلم يبق فيه حجة اه وقد أنكر عذاب القبر بعض المعتزلة والرافض متحيزين بان الميت جاد لا حياة له ولا ادراك فتعذبه محال وأجيب بأنه يجوز أن يخلق الله تعالى في جميع الاجزاء أو في بعضها نوعا من الحياة قدر ما يدرك ألم العذاب وهذا لا يلزم منه إعادة الروح الى الجسد ولا ان يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى ان الغريق في الماء والمأكول في بطون الحيوانات والمصلوب في الهواء يعذب وان لم نطاع نحن عليه (باب فضل من شهد) من المسلمين (بدر) مع النبي صلى الله عليه وسلم مقاتلا للمشركين وسقط الباب لا يذوالا أصلي وابن عساكر \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذوالا أصلي وابن عساكر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عروة) بفتح العين واسكان الميم بها فابدل من الالف هاء كما قالوا في مهمات أصلهما ما أي أي شيء (قوله صلى الله عليه وسلم يطلقها في قبل عدتها) هو بضم القاف والبناء



ابن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن  
عبد الملك عن أنس بن سيرين قال  
سألت ابن عمر عن امرأته التي طلق  
فقال طلقها وهي حائض فذكر  
ذلك امرأته فذكره النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال مرة فليطلقها  
فإذا طهرت فليطلقها طهرها قال  
فراحتهم سالم فليطلقها طهرها فقلت  
فأعندك ذلك التلطيقة التي  
طلقت وهي حائض قال ما لي  
لا أعيدهم أو ان كنت عسرت  
واسعيت \* حدثنا محمد بن  
مثنى بن سيار قال ابن مثنى حدثني  
محمد بن سعد عن حدثنا شعبة عن أنس  
ابن سيرين أنه سمع ابن عمر قال طلقت  
امرأتي وهي حائض فأبى عمر النبي  
صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال  
مرة فليطلقها ثم إذا طهرت  
فليطلقها فقلت لابن عمر أفاحسب  
بذلك التلطيقة قال ف \* وحدثني  
يحيى بن حبيب حدثنا خالد بن  
أخرش \* وحدثني عبد الرحمن  
ابن بشر حدثنا شهر قال حدثنا شعبة  
بهذا الأشهاد غير أن في حديثيها  
ليرجعها وفي حديثيها قال فقلت  
له أفاحسب بها قال ف \* وحدثنا  
يحيى بن ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق  
أخبرنا ابن جريج أخبرني ابن طاوس  
عن أبيه أنه سمع ابن عمر يحدث عن

أي في وقت تستقبل فيه العدة  
وتشرع فيها وهذا يدل على أن  
الأقراء هي الأظهار وأنهما إذا طلقا  
في الطهر شرعت في أنجاب في الأقراء  
لان الطلاق المأمور به إنما هو في  
الطهر ولأنهما إذا طلقا في الحيض  
لا يستقبلان الحيض قرأ بالاجماع  
فلا تستقبل فيه العدة وإنما

تستقبلها إذا طلقا في الطهر والله أعلم

الازدي قال (حدثنا أبو يحيى) ابراهيم بن محمد بن الحوث الفزاري أحد الاعلام (عن جند)  
بالطويل انه (قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول أميت خلافة) بن مرقاة الانصاري (يوم) وقعة  
(بئر) رماه ان العرقه سهنت وهو يشرب من الجوض فقتله (وهو غلام فانت أمه) الربيع بنت  
النضرمة أنس رضي الله عنه (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة  
خاتمتي فليكن) بالخصبة وتبوت الثوب أي حارته ولا ربعه فان لم يكن ذلك فهو لولاي ذر  
والاصيلي أيضا فان تكن بالفوقية والثوب أي حارته في الحنة لنفسه وأحسب وان تد  
الاجري) فوقية بغير ثوب ولا يذر والاصيلي تكن بالفوقية والثوب (تري) حنة ويدر الزاهية  
في الكفاة من غير همزة ولا يصلي ولا يذر عن الكسبي يرفع يده مع الصبر حتى وما  
(ما صنع) يسكون العين في التوبية وفرعها (فقلت) عليه الصلاة والسلام (ويحك) بكسر  
الكاف كلمة ترحم وأشفاق (أوهلت) بفتح الواو والعطف على مقد والهاء وكسر اللوحدة  
يسكون اللام والهمزة لا ينفصلان أبك خنوب أمالك تحصيل أوقفك بفتح ثمانية أصابك من  
الشكل بانه حتى خفت مسلة الحنة (أوجه واحدة هي) بفتح الهمزة مللا ستمها والواو  
للعطف (انها حنان كثيرة) في الحنة (وايه) أي ابنك عازية (في حنة القردوس) وهي أفضلها وبوبه  
قال (حدثني) بالافراد (السقي بن ابراهيم) بن زاهر به الخططي قال (أخبرنا محمد بن الحسن الشافعي)  
ابن زيد الاودي (قال سمعت حنبل بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد الملهة ثلثين السلي  
الكوفي (عن سعد بن عبيدة) بالمكان العين في الاول وضمها في الثاني تصغرا السلي (عن أبي عبد  
الرحمن) عبد الله بن حبيب بن ربيعة بفتح الموحدة (السلي) الكوفي المقرئ  
مشهور بكنيته ولابيه حصة (عن علي رضي الله عنه) انه (قال يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأبراهيم) بفتح الميم والمثناة بينهما ما راسا كنه زادا أو ذرا العوى بفتح العين بالحمنة والثوب  
(والزبير) زاد الاربعه ان العوام (وكننا فارس) وهذا الأسياني ما وقع في باب الحائض من الجهاد  
أنه بحث مع علي الزبير والمقداد ذرا وبه الجهاد لا تنفي الزائد عنها (قال انطلقوا) بكسر اللام (حتى  
تأوارضة خاخ) بمحمدين موضع بين مكة والمدينة (فان بها امرأ من المشركين) اسمها سارة على  
بالمشهور (معها كتاب من خاطب من أي بلغة) سقط لان عطاء ابن أي بلغة (إلى المشركين) من  
أهل مكة صفوان بن أمية وشهل بن عمرو وعكرمة بن أبي جهل يخبرهم به فض أمر النبي صلى الله  
عليه وسلم (فأدركاها) حال كونها (تسرع على بغير لها) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا  
لها أخرجي (الكتاب فقلت ما معنا كتاب) ولأبي ذر الشكيب (فأخرجها) أي أخرجها بغير الذي هي  
عليه (فالمسنا) الكتاب (فلم تركنا فقلنا) ولأبي ذر والوقت فقلت (ما كنت) بمحمدين ولا أصيلي  
ما كنت بضم الكاف وكسر المعجمة مخففة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الصاد عن الكتاب بضم  
الفوقية وسكون المعجمة وكسر الراء والهمزة والثوب الثقيلة (أو لغير ذلك) الكتاب (فليأمرنا الخلد)  
بكسر الخيم (أهوت) بيدها (إلى حرجتها) بضم الحاء المهملة وسكون الخيم فعدت إلى عقدة الأزار  
(وهي مخففة بكسرة فخرجت) أي الكتاب من حرجتها (فأطلقناها) بالضم المكسرة فيها  
(إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فلما قرئت (فقال عمر يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين  
فدعني فلا ضرب عنقه) فالحرم وفتح اللام ولا يذر فلا ضرب بكسر اللام وفتح الباء الموحدة  
والاصيلي لا ضرب كذلك لكن بانقطاع الفاء (فقلت) انه (النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط لفظ النبي  
والتصلي لا يذر والاصيلي وان عساكر (ما حلك على خاصيت) يا حاطب (قال حاطب والله)  
ولأبي ذر والاصيلي وابن عساكر قال والله (ماي أن لا) بفتح الهمزة (أكون) ولأبي ذر عن الجوى

ال (قوله عن ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه انه سمع ابن عمر ينسأل عن



رجل طلق امرأته حائضا فقال أتعرف عبد الله بن عمر قال نعم قال فإنه طلق امرأته (٢٥٧) حائضا فذهب عمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم

فاخبره الخبر فأمره أن تراجعها قال لم أسمعه يزيد على ذلك لأبيه \* وحدثني هرون بن عبد الله حدثنا جاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عروة يسأل ابن عمر وأبوالزبير يسمع ذلك كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن عبد الله بن عمر طلق امرأته وهي حائض فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعها فرددتها وقال إذا طهرت فليطأ أو وليمسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم بآيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن \* وحدثني هرون بن عبد الله حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن أبي الزبير عن ابن عمر نحوه هذه القصة \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عروة يسأل ابن عمر وأبوالزبير يسمع

رجل طلق امرأته إلى آخره وقال في آخره لم أسمعه يزيد على ذلك لأبيه) فقوله لأبيه بالباء الموحدة ثم الياء المشددة من تحت ومعناه أن ابن طاوس قال لم أسمعه أي لم أسمع أبي طاوس يزيد على هذا القدر من الحديث والقائل لأبيه هو ابن جريج وأراد تفسير الضمير في قول ابن طاوس لم أسمعه واللام زائدة فعناه يعني أباه ولو قال يعني أباه لكان أوضح (قوله وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم فطلقوهن في قبل عدتهن) هذه قراءة ابن عباس وابن عمر وهي شاذة لا تثبت قرأنا بالاجماع ولا

الآن أكون بكسر الهمزة ولا بى ذر عن الكشمهني ما بى أن أكون بفتح همزة أن وحذف لا (مؤمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلة لابي ذر (أردت أن يكون لي عند القوم) مشرك فريش (يد) نعمة ومنة عليهم (يدفع الله بها عن أهلي ومالي وليس أحد من أصحابك إلا له هناك) بمكة (من عشرته من يدفع الله به عن أهله وماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ولا تقولوا له الا خيرا فقال عمر انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلا ضرب عنقه) قال في المصابيح هذا مما استشكله جدا وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم قد شهد بالصدق ونهى أن يقال له الا بخير فكيف ينسب بعد ذلك إلى خيانة الله ورسوله والمؤمنين وهو مناف للأخبار بصدقه والنهي عن اذنبه ولعل الله عز وجل يوفق للجواب عن ذلك اه وقد أجيب بأن هذا على عادة عمر في القوة في الدين وبغضه للمنافقين فظن أن فعله هذا موجب لقتله لكن لم يجزم بذلك ولذا استأذن في قتله وأطلق عليه النفاق لكونه أبطن خلاف ما أظهر والنبي صلى الله عليه وسلم عذره لأنه كان متأولا اذا ضررتي فعله (فقال) عليه الصلاة والسلام (ليس) أي حاطب (من أهل بدر) وكان عمر رضي الله عنه قال وهل كونه من أهل بدر يسقط عنه هذا الذنب فأجاب بقوله (فقال) عليه الصلاة والسلام (لعل الله اطلع إلى أهل بدر فقال) تعالى مخاطبهم خطاب تشریف وخصوصية (اعملوا ما شئتم) في المستقبل (فقد وجبت لكم الجنة أوفقدت غفرت لكم) بالشك من الراوى والمراوغفرت لكم في الآخرة (فدمعت عيناه) رضي الله تعالى عنه (وقال الله ورسوله أعلم) والتعير بالخبر بلفظ الماضي في قوله غفرت مبالغة في تحقيقه وكلمة لعل في كلام الله ورسوله للوقوع وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند أحد وأبي داود أن الله تعالى اطلع فأسقط لفظ لعل وليس المراد من قوله اعملوا ما شئتم الاباحة اذ هو خلاف عقد الشرع فيحتمل أن يكون المراد أنه لو قدر صدور ذنب من أحد منهم لبادر بالتوبة ولازم الطريقة المثلى وقيل غير ذلك مما سبق في باب الجاسوس من كتاب الجهاد والله تعالى الموفق والمعين على الإكمال والمتفضل بالقبول (باب) بالتونين بغير ترجة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد الجعفي) المسندي وسقط الجعفي لابي ذر والاصيلي وابن عساكر قال (حدثنا أبو أحمد) محمد بن عبد الله (الزيري) بضم الزاي وليس من نسل الزبير بن العوام وسقط الزيري لابي ذر وابن عساكر قال (حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل) اسمه حنظلة (عن حمزة بن أبي أسيد) بالحاء المهملة والزاي وأسيد بضم الهمزة وفتح المهملة مصغرا اسمه مالك بن ربيعة الأنصاري الساعدي المدني المتوفى في خلافة الوليد بن عبد الملك (والزبير بن المنذر بن أبي أسيد عن أبي أسيد) مالك بن ربيعة المذكور (رضي الله عنه) أنه (قال قال لنا رسول الله) ولا يذر وابن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم يوم بدر إذا أكتبوك) بالثلثة المفتوحة أي قربوا منكم ولا يذر عن الجوى والمستمل أكتبوكم بالثناة الفوقية (فأرموهم) بالنبل (واستبقوا) بالفوقية والموحدة الساكنة والقاف المضمومة (بنكم) أي اذا كانوا على بعد فلا ترموهم فإنه اذا رمى عن البعد سقط في الارض فلا يحصل الغرض من نكابة العدو واذا صانها عن هذا استبقاها لوقت حاجته اليها عند القرب \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) المعروف بصاعقة قال (حدثنا أبو أحمد) محمد بن عبد الله (الزيري) قال (حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل) حنظلة (عن حمزة بن أبي أسيد) مالك (والمنذر بن أبي أسيد) مالك ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسماه فعد في الصحابة لذلك وهذا كما تراه في الفرع كاصله وغيرهما من الاصول المعتمدة والمنذر باسقاط الزبير الثابت في الرواية الاولى قال الكرماني والمفهوم من بعض الكتب أن الزبير هو المنذر نفسه سماه الرسول صلى الله عليه وسلم بالمنذر لكن

يكون لها حكم خبر الواحد عندنا وعند محققى الأصولين والله أعلم

عنه حديث صحيح وفيه بعض الزيادة (قال مسلم) أخطأ (٢٥٨) حيث قال مولى عروة وأما هو مولى عروة (حدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن

رافع واللفظ لابن رافع قال اسحق أخبرنا وقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طلوس عن أبيه عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وصنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب ان الناس قد استعملوا في أمر قد كانت لهم فيه أناة فلو أمضيناه عليهم فأمضاه عليهم . حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا روح بن عبادة أخبرنا ابن جريج وحديثنا ابن رافع واللفظ له حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني ابن طلوس عن أبيه أن أبا الصهباء قال لابن عباس أتعلم أنما كانت الثلاث تجعل واحدة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وثلاثان من أماره عمر فقال ابن عباس نعم

### (باب طلاق الثلاث)

(قوله عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وصنتين من خلافة عمر رضي الله عنهما طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب ان الناس قد استعملوا في أمر قد كانت لهم فيه أناة فلو أمضيناه عليهم فأمضاه عليهم وفي رواية عن أبي الصهباء أنه قال لابن عباس أتعلم أنما كانت الثلاث تجعل واحدة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وثلاثان من أماره عمر فقال ابن عباس نعم وفي رواية ان أبا الصهباء قال لابن عباس هيات من هياتك ألم يكن طلاق الثلاث على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر واحدة فقال قد كان ذلك فلما كان في عهد عمر تتابع

قال في الفتح وأبعد من قال ان الزير هو المتذر بنفسه وفي نسخة نبه عليها في الكواكب ولم يذكر الحافظ ابن حجر رجحه الله غيرهما والزيرين أي أسيد بدل قوله والمنذرين أي أسيد فأسقط لفظ المتذر الثابت بعد الزير في الرواية الأولى فقيل أنه هو المذكور في الأولى وفي نسخة في الثانية إلى جده وموصوب في الفتح أن الزير الثاني عم الأول (عن أبي أسيد رضي الله عنه) أنه (قال قال لنا رسول الله) ولأبي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) يوم بدر إذا أكتبوك (بالمثنية) يعني كبروكم (بالمثنية) أيضا خففه ولأبي ذر وإن عساكر أكتبوكم قيل وهذا التفسير غير معروف في اللغة والكتب القريب كهم فغني أكتبوكم قاروكم والهمزة التعدية وقال ابن فارس أكتب الصبي إذا أمكن من نفسه قالهني إذا قرأوا منكم فأمكتبوكم من أنفسهم (فارموهم) بالنيل (واستبقوا) بهسكون الموحدة (بيلكم) في الحالة التي إذا رمت به لا تصيب غالباً فأما إذا صاروا إلى الحالة التي يمكن فيها الإصابة غالباً فارموا \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عمر بن خالد) يفتح العين ابن فر وفتح الجرزي الحارثي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الزمارة يوم أحد عبد الله ابن جبير) يضم الجيم مصغراً الانصاري أميراً (فأصابوا مني) أي أصاب المشركون من المسلمين (سبعين) بالموحدة بعد السين (وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا) ولأبي ذر والاصيلي وابن عساكر أصاب (من المشركين) يوم بدر أربعين ومائة سبعين (بالموحدة بعد السين) (أسيرا وسبعين) بالموحدة أيضاً (قتيلاً قال أبو سفيان) سخرين حرب (يوم يوم بدر والحرب سجال) يكسر السين المهملة أي نوبة تلو نوبة كما قال في الحديث السابق ينال منا وننال منه أي يصيب منا ونصيب منه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن العلاء) أبو كرييب الهذلي الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حيان بن أسامة (عن يزيد) يضم الموحدة مصغراً ابن عبد الله (عن جده أبي بردة) عامر بن أبي موسى (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه (أراه) يضم الهمزة أظنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وإذا الخير) قطعة من حديث مرفي علامات النبوة بهذا الاستناد أوله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل فذهب وهي إلى أمها البياضة وأهجر فإذا هي المدينة تنبئ ورأيت في رؤياي هذه أني هزئت سيفاً فأنقطع صدره فإذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد ثم هزته بأخرى فعاد أحسن ما كان فإذا هو ما جاء الله عز وجل به من الخير وثواب الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقراً والله خير فإذا هم المؤمنون يوم أحد وإذا الخير (ما جاء الله به من الخير بعد) يضم الدال أي بعد يوم أحد (وثواب الصدق) رفع ثوب مصححاً عليه في الفرع كاهله وبالجر عطفاً على الخير (الذي آتانا به يوم) غزوة بدر (لأنه من تثبت قلوب المؤمنين لأن الناس قد جعوا لله وخوفهم فزادهم ذلك إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل \* وبه قال (حدثني) بالافراد (يعقوب بن ابراهيم) كذا لأبي ذر بآيات ابن ابراهيم وكذا للاصيلي فيما قاله الحافظ ابن حجر رحمه الله وقال المزي أنه الدورقي وقد سقط ما ثبت في روايتهما غيرهما بجزء السكلا بآي بأنه ابن مسلمين كسب وجوز الحارثي أن يكون يعقوب بن محمد الزهري وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله أما أن يكون الدورقي أو ابن محمد الزهري قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين (عن أبيه) سعد بن ابراهيم (عن جده) عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أنه (قال قال عبد الرحمن بن عوف ألقني الصنف يوم) وقعة بدر إذا تمقت فإذا عن عيسى وعن يساري قيسان (زادني باب من لم يخمس الأسلاب من الخمس من الانصار) حديث السنن فكان في لم آمن (بالموحدة) مرفوعة ففتح الميم من العدو (بمكناهما) أي بجمعة

الناس في الطلاق فأجازه عليهم) وفي سنن أبي داود عن أبي الصهباء عن ابن عباس نحوه هذا الا انه قال كان الرجل مكانهما

إذا طلق امرأته قبل أن يدخل بها جعلوه واحدة هذه ألفاظ هذا الحديث (٢٥٩) وهو معدود من الأحاديث المشككة وقد اختلف

العلماء فبين قال لا امرأته أنت طالق  
ثلاثا فقال الشافعي ومالك وأبو  
حنيفة وأحمد وجاهير العلماء من  
السلف والخلف رحمة الله عليهم  
يقع الثلاث وقال طاوس وبعض  
أهل الظاهر لا يقع بذلك الا واحدة  
وهو رواية عن الحجاج بن أرطاة ومحمد  
ابن اسحق والمشهور عن الحجاج بن  
أرطاة أنه لا يقع به شيء وهو قول ابن  
مقاتل ورواية عن محمد بن اسحق  
واختج هؤلاء بحديث ابن عباس  
هذا وبأنه وقع في بعض روايات  
حديث ابن عمر أنه طلق امرأته  
ثلاثا في الخيض ولم يحسب به  
وبأنه وقع في حديث ركانة أنه طلق  
امرأته ثلاثا وأمره رسول الله  
صلى الله عليه وسلم برجعتها واحتج  
الجمهور بقوله تعالى ومن يتعد  
حدود الله فقد ظم نفسه لا تدرى  
لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا قالوا  
معناه ان المطلق قد يحدث له ندم فلا  
يمكنه تداركه لوقوع البينونة فلو  
كانت الثلاث لا تقع لم يقع طلاقه  
هذا الأرجح فلا يندم واحتجوا  
أيضا بحديث ركانة أنه طلق امرأته  
البتة فقال له النبي صلى الله عليه  
وسلم ما أردت الا واحدة قال  
الله ما أردت الا واحدة فهذا دليل  
على أنه لو أراد الثلاث لوقعن والأقلم  
يكن لتخليفه معنى وأما الرواية التي  
رواها المخالفون ان ركانة طلق ثلاثا

١ قوله بمعنى الى لعل الاولى أن  
يقول بمعنى التأمل اه معصمه  
٢ قوله بضم الميم في اليونينية وفرعها  
عبارة الفرع كذا في اليونينية على  
ميم رموهم ضمة فليعلم كتبه المزمى  
وقوله فليعلم موهم للتبى لان ضم  
الميم خلاف ما أجمع عليه الصرفيون  
من أن الفعل المعتل المفتوح

مكانهما وهو كناية عنهما كأنه لم يبق بينهما لانه لم يعرفهما فلم يأمن أن يكونا من العدو وفي مغازي  
ابن عازب ما منقطع فأشفقت أن يوتى الناس من قبلي لكوني بين غلامين حديثين (اذ قال لي  
أحد هما سر من صاحبه يا عم أرى أباهم قتل) (يا ابن أخي وما بالوا ولابن عساكر ما تصنع  
به قال عاهدت الله عز وجل) (ان رأيت أن أقتله أو أموت دونه) قال العيني الاول ان أو بمعنى الى  
أى الى أن أموت دونه (فقال لي الآخر سر من صاحبه مثله قال) عبد الرحمن (فاسرفى أى بين  
رجلين مكانهما فأشرت لهما اليه) أى الى أبى جهل (فشد عليه مثل الصقرين) الذين يصاد بهما  
(حتى ضرباه) بسيفهما حتى قتلاه (وهما) أى الفتيان معاذ ومعوذ (ابنا عقرأ) بفتح العين  
وسكون الفاء مدودا اسم أمهما وأبوهما الحرث بن رفاعه \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل)  
التبوذكى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال  
(أخبرنا ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالأفراد (عمر بن أسيد بن جارية) بضم العين في الاول  
وعن ابن السكن عمير بالتصغير والاول أصح وفتح الهمزة وكسر المهملة بعد هاء تحتية ساكنة  
في الثاني وبالجميم في الثالث وللاصلي وابن عساكر وأبى ذر عن المستملى والكشميني عمرو وفتح  
العين وللاصلي وابن عساكر وأبى ذر عن المستملى ابن أسيد ولأبى ذر عن الحموي ابن أبى أسيد  
بزائدة أبى وفي الفتح عن الكشميني عمرو بن جارية نفسه الى جده وسبق في باب هل يستأمر  
الرجل من كتاب الجهاد عمرو بن أبى سفيان بن أسيد بن جارية (الثقفي) بالمثلثة (حليف بن زهرة)  
بضم الزاى وسكون الهاء (وكان) عمر (من أصحاب أبى هريرة عن أبى هريرة رضى الله عنه) أنه  
(قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة) من الرجال (عينا) نصب بدلا من عشرة أى  
جاسوسا سبق تسمية بعضهم في الجهاد وهو مرثد الغنوى وخالد بن البكير الليثي وعاصم بن ثابت  
أميرهم وخبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق ومعتب بن عبيد البلوى (وأمر)  
بتشديد الميم (عليهم عاصم بن ثابت) بالمثلثة ابن أبى الأفلح (الانصارى جد عاصم بن عمر بن  
الخطاب) لامه واسمها جيلة بفتح الجيم (حتى اذا كانوا بالهداة) بفتح الهاء والدال المهملة المشددة  
بلاهمز ولأبى ذر والأصلي بالهداة بفتح الدال مخففة بعد هاء مرة مفتوحة وفي نسخة صحيحة  
كما قال في اليونينية بالهداة بتسكين الدال مع الهمزة موضع (بين عسقان ومكة ذكر وا) بضم  
المججمة (لحى من هذيل) بضم الهاء وفتح المججمة (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام مصححا عليها  
في الفرع كأصله وحكى قتها ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر (ففر والهم) بتخفيف الفاء  
وتشدداى استجد والهم (بقريب من مائة رجل رام) بالنبل (واقصوا) بالقاف والصاد المهملة  
أى اتبعوا (آثارهم حتى وجدوا ما كلهم) في مكان أكلهم (الترقى منزل نزولهم فقالوا) بالفاء ولأبى  
ذر عن الكشميني قالوا وللحموى والمستملى فقال أى القوم هذا (عمر يرب) بالمثلثة (فاتبوا  
آثارهم فلما حس) صوابه كما قال الشافعي أحس رباعيا أى علم (بهم عاصم وأصحابه لجؤا الى  
موضع فأحاط بهم القوم فقالوا) أى بنو لحيان (لهم) لعاصم وأصحابه (انزلوا) وسقط لاى ذر لفظ  
لهم (فأعطوا بأيديكم) بقطع همزة فأعطوا وحذف المفعول الاول أى انقادوا وسلموا ولأبى ذر عن  
الكشميني فأعطونا (ولكم العهد والميثاق أن لا تقتل منكم أحدا فقال عاصم بن ثابت)  
لأصحابه (أيها القوم أما) بتشديد الميم (أنا فلا أنزل في ذمة كافر) أى في عهده (اللهم) وأغير أى  
ذر ثم قال اللهم (أخبر) بقطع الهمزة وكسر الموحدة (عنا نبيل صلى الله عليه وسلم) سقطت التنصية  
لأبى ذر (فرموهم) بضم الميم في اليونينية وفرعها أى رمى الكفار المسلمين (بالنبل) بفتح النون  
وسكون الموحدة بالسهم العربية (فقتلوا) أمير القوم (عاصم) زاد في الجهاد في سبعة أى من

ما قبل الآخر اذا اتصل به واو الضمير يبق على فتحه بخلاف ما اذا كان مكسورا فانه يضم كما اذا كان مضموما فأداه التفتازانى اه

ولعل مناصب هذه الرواية الضعيفة  
اعتقد أن لفظ البنت يقتضي الثلاث  
فرواه بالمعنى الذي فهمه وغلط في  
ذلك وأما حديث ابن عمر فالروايات  
الصحيحة التي ذكرها مسلم وغيره ما  
طلقها واحدة وأما حديث ابن  
عسار فيختلف العلماء في جوامع  
وتأويله فالصحيح أن معناه أنه كان في  
أول الأمر إذا قال لها أنت طالق  
أنت طالق أنت طالق ولم يوثق كيداً  
ولا استنفاً فحكمهم وقوع طلاقه  
لأنه إذا رآه منهم إلا أن يختلف ذلك  
مطلق على الغالب الذي هو عادة  
التأكيدها كما كان في زمن عمر رضي  
الله عنه وكبر استئصال الشاس  
لهذه القضية وطلب منهم إرادة  
الاستئصال بها حيث عند الإطلاق  
على الإطلاق عملاً بالكتاب المبني  
إلى القهقريه ما في ذلك العسر وقتل  
المراء أن المعتاد في زمن الأول كان  
طلقوا واحدة وصار الناس في زمن  
عمر يوقعون الثلاث دفعة فثبته  
عمر رضي الله عنه ليكون اعتباراً من  
اختلاف عادة الناس إلا أن تغير  
حكم في نفسه واحدة فكأنما روي  
وقد زعم من لا خبره بالخطأ أن ابن  
فلان كان يوقع ثلاثاً وهو يخطئ  
فما نحن إلا أن عمر رضي الله عنه  
لا يمنع ولو منع وما شاء لم أدرك  
الحكمة التي استدل بها أن أراد هذا  
القتال أنه استخرج من التي صحت  
الله عليه وسلم فقال لا يخرج منكم  
ولكن يخرج عن طاهر الجديك  
لأنه لو كان كذلك لم يجوزوا أن  
يخرجوا منكم في خلافة أبي بكر  
وبعض خلافه عمر (فان قيل) فقد  
يجمع الحاضرين على النسخ فيصير ذلك  
منهم (قلنا) إنما قيل ذلك لأنه يستدل  
باجتماعهم على ناسخ وأما أنهم  
يشعرون من تلقاء أنفسهم فعدا الله لأنه اجتمع على الخطأ وهم معصومون من ذلك فان قيل فلعل النسخ إنما ظهر لهم في زمن

العشرة (ونزل إليهم ثلاثة نفر على العهد والميثاق منهم خبيب) يضم الحاء المحجمة وفتح الموحدة  
الاولى مصراً ابن عمى الانصاري (وزيد بن الدثنة) ففتح الدال المهملة وكسر المثلثة وفتح النون  
(ورجل آخر) هو عبد الله بن طارق البصري (فانما استكروا منهم) أطلقوا أو انزلوا قسمهم (فالبنت  
القويصة) (فردوهم بها قال الرجل الثالث) عبد الله بن طارق وهذا أول الغزو والله لا يحكمكم  
الذي هو لا بأس به) يضم الهاء ولا يذو أسوة بكسر هاء أي اقتداء (الذي قتلتني غردوه) بالميم  
وتشديد الميم (الاولى المقنوتين) (فما جوه) زاد في الجهاد على أن يصليهم أي إلى مكان (فان كان  
بعضهم) وفي غزوهم والرجوع منهم تساهل (فانطلق) يضم الطاء من الجاهل (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
الذي تسمى باعوهما) زاد في الجهاد على (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
نوفل) وهم عقبه وأبو سريجة وأخوهما لأمهما جبر بن أبي هب (خبيبة) واستمرى ابن الدثنة  
صفوان بن أمية (وكان خلب هو قتل الحرب من عامي يوم بدر) (استنفاً الحافضة الشرف الدثني)  
بأن خبيبة هذا هو ابن عمي لم يشهد بدر وأما الذي شهد بدر وقتل الحرب هو خبيب بن يساف  
ابن أبي ولادى بن الاسدي بن عبد البر واسد الغابة لأن الأثران خبيب بن عتيق شهد بدر وأما  
الاولان عقبه بن الحرب استمرى خبيب بن عتيق وكان قد قتل عامي من كبر الأبي عتيق ورجلة  
خبيب بن يساف وشهد بدر وأول أمية بن خلف (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
في الحرب (استمرى) لا يجمع كذا أو آخره حتى تنقضي الأشهر الحرم (حتى أجمعوا قتله فاستعار  
من بعض بني الحنظلة موسى) بعدم الصرف لأنه على وزن فاعل أو بالصرف على أنه على  
وزن مفعول (استمرى) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
وإن عسا كرفاعرت حتى ضمر النصب (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
المؤنث صغراً (وهي غافلة) عنه (حتى أتاه) أي أتى إلى الخبيبة (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
المسالم فاعل من الإخلاص منضاف إلى المفعول (على فكهة والموسى) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
(فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
عزفها خبيب فقال أختي (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
(فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
يا كلى عفا) بكسر القاف عنفود (من غيب في يده وأما يوقى بالحديد وما يملك من كبر) (فما جوه)  
(فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
نورجوا) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
زكيت) في موضع مسند التميمي (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
للصلاة (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
أهلكهم واستأصلهم بحيث لا تبقى أجدانهم (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
الاولى مصدر عني التبدل أي ذوى بدوالة السبي ويروي بغير النون جمع يده وهي المقطعة  
من التي التبدل وهو نصب على الظاهر من المدعو عليهم (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
على الأول فاعل أي يكون التقدير ذوى بدوالة في الجاهل ويخرج في يده ويخرج في يده  
ببدا نفسه حالاً على جهالة اللغة أو على تأويله باسم الضاميل وعطف السبي فقد وضعا  
أجبت فمن ما شكا كافر أو من قتل منهم بعد هذه الدعوة فالحق لا يرد إلا ما مضى ولا يرد  
ولا يرد من منها أحداً (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه) (فما جوه)  
أما من حيناً قتل) يضم الهاء وفتح القويصة حال كوني (مسلم) على أي حبيبة كان قد مصرى

\* وحدثننا اسحق بن ابراهيم أخبرنا سليمان بن حرب عن جادين زيد عن أيوب (٢٦١) السخيتاني عن ابراهيم بن ميسرة عن طباوس

أن أبا الصهباء قال لابن عباس هات من هنالك أم يكن طلاق الثلاث على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر واحدة فقال قد كان ذلك فلما كان في عهد عمر تتابع الناس في الطلاق فأجازه عليهم

عمر قلنا هذا غلط أيضا لأنه يكون قد حصل الاجماع على الخطأ في زمن أبي بكر والمحققون من الأصوليين لا يشترطون انقراض العصر في صحة الاجماع والله أعلم وأما الرواية التي في سنن أبي داود أن ذلك فبين لم يدخل بها فقال بها قوم من أصحاب ابن عباس فقالوا لا يقع الثلاث على غير المدخول بها لأنها بين بواحدة بقوله أنت طالق فيكون قوله ثلاثا خاصا بعد البيونة فلا يقع به شيء وقال الجمهور هذا غلط بل يقع عليها الثلاث لأن قوله أنت طالق معناه ذات طلاق وهذا اللفظ يصلح للواحدة والعدد وقوله بعده ثلاثا تفسيره وأما هذه الرواية التي لأبي داود ضعيفة رواها أيوب السخيتاني عن قوم مجهولين عن طباوس عن ابن عباس فلا يخرج بها والله أعلم (قوله كانت لهم فيه آفة) هو بفتح الهمزة أي مهلة وبقية استئاع لانتظار المراجعة (قوله تتابع الناس في الطلاق) هو يتابع مثناة من تحت بين ألف والعين هذرواية الجمهور ووضبطه بعضهم بالوحدة وهما بمعنى ومعناه أكثروا منه وأسرعوا إليه لكن بالمشناة إنما يستعمل في الشر وبالوحدة يستعمل في الخير

وذلك أي القتل (في ذات الاله) أي في وجهه تعالى وطلب رضاه وثوابه (وان يشأ) ببارك على وفي نسخة في (أوصال شلو) بكسر المعجمة وسكون اللام أي جسد (مزع) بالزاي مقطع والبيتان من قصيدة ذكرها ابن اسحق أولها

لقد جمع الأحزاب حولي وألبوا \* قبائلهم واستجمعوا كل مجمع وقد قربوا أبناءهم ونساءهم \* وقرب من جندع طويل ممنع وكلهم يبدى العداوة جاهدا \* على لأني في وفاق بمضيع إلى الله أشكو غر بني بعد كرتي \* وما جمع الأحزاب لي عند مصرعي فذا العرش صبرني على ما أصابني \* فقد بضعوا الحى وقد ضل مطمعي وذلك في ذات الاله وان يشأ \* ببارك على أوصال شلو مزع وقد عرضوا بالكفر والموت دونه \* وقد ذرفت عناي من غير مدمع وماني حذار الموت أفيليت \* ولكن حذارى حزنار ملقع فليست بعد للعدو تخشعا \* ولا جرحا إلى الله مرجعي فليست أنألي حين أقتل المخ

(ثم قام إليه) إلى خبيب (أبو سرة) بكسر السين المهملة وسكون الراء وفتح الواو والعين المهملة وفتح السين لا يذروا الأصلي عن الجوى والمستملى (عقبه من الحرب فقتله وكان خبيب هوسن لكل مسلم قتل صبورا) أي مصورا يعني مجسوسا للقتل (الصلاة) وانما صلا ذلك سنة لأنه فعل في حياته صلى الله عليه وسلم فاستحسنه وأقره (وأخبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه) وفي نسخة وأخبر بضم الهمزة وكسر الموحدة أصحابه (يوم أضيوا) ولا يذروا عن الجوى والمستملى أصيب أي كل واحد منهم (خبرهم) وسقط قوله يعني النبي صلى الله عليه وسلم لغير ابن عسا كرو عند البهيقي في دلائله أن خبيبا لما قال اللهم إني لأجدر رسولا إلى رسولاك يبلغه عنى السلام جاء جبريل عليه السلام فأخبره بذلك (وبعث ناس من قريش إلى عاصم بن ثابت) أمير السرية (حين حدثوا) بضم الحاء وكسر الدال المهملتين (أنه قتل أن يؤثوا) بضم التحتية وفتح الفوقية (شيئ منه يعرف) به كراسه (وكان) عاصم (قتل رجلا عظيما من عظمائهم) يوم بدر وهو عقبه بن أبي معيط وسقط لا يذروا الأصلي وابن عسا كرو قوله عظيما (فبعث الله لعاصم مثل الظلة) بضم الطاء المعجمة وتشديد اللام السجاية المطلية (من الدبر) بفتح المهملة واسكان الموحدة ذكر كورا النصل أو الزناير (ختمته) حفظته (من رسلهم فلم يقدر) وأن يقطعوا منه شيئا (لأنه كان حلف أن لا يمسه مشركا ولا يمسه مشرك فبر الله قسمه) وسبق هذا الحديث في الجهاد (وقال كعب بن مالك) في حديثه الطويل الآتي أن شاء الله تعالى في غزوة تبوك (ذكروا) لي ممن تخلف عن تبوك (مرارة بن الربيع) بضم الميم وتخفيف الراءين المهملتين (العمرى) بفتح العين المهملة وسكون الميم (وهالال ابن أمية الواقفي) بتقديم القاف على الفاء (رجلين صالحين قد شهدا بدرًا) وهذا بردي على الدماطي وغيره حيث قالوا لم يذكرا أحد مرارة وهالال في البدرين وما في الصحيح أصح والمثبت مقدم على المتناقى \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن سعيد لغير أبي ذر قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام رضى الله عنه كذا في الفرع بالتعريف وفي أصله ليث (عن يحيى) بن سعيد الانصارى (عن نافع) مولى ابن عمر (أن ابن عمر رضى الله عنهما ذكره) بضم الذال المعجمة (أن سعيد بن زيد بن عمرو ابن نفيل) أحد العشرة المبشرة (وكان بدريا) لم يشهد بدرا لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم بعثه هو وطلحة بن عبيد الله في القتال قبل أن يرجعوا فالحقهما النبي صلى الله عليه وسلم عن شهدا وضر ب لهما بسهمهما وأجرهما فكانا كن شهدا (مرض) أي سعيد (في يوم جمعة

والشر فالمشناة هنا أجود (قوله هات من هنالك) هو بكسر التاء من هات والمراد بهنالك أخبارك وأمورك المستغربة والله أعلم

كثير يحدث عن يعلى بن حكيم عن  
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس انه  
كان يقول في الحرام بين يكفرها  
وقال ابن عباس لقد كان لكم في  
رسول الله أسوة حسنة . وحدثنا  
يحيى بن بشر الحريري حدثنا  
معاوية يعني ابن سلام عن يحيى بن  
أبي كثير أن يعلى بن حكيم أخبره  
أن سعيد بن جبيرة أخبره أنه سمع  
ابن عباس قال إذا حرم الرجل عليه  
امر أنه فهمي بين يكفرها وقال لقد  
كان لكم في رسول الله أسوة حسنة

(باب وجوب الطهارة على من  
حرم امرأته ولم ينو الطلاق)

(قوله عن ابن عباس انه كان يقول  
في الحرام بين يكفرها وقال ابن  
عباس لقد كان لكم في رسول الله  
أسوة حسنة) وفي رواية عن ابن  
عباس قال إذا حرم الرجل امرأته  
فهى بين يكفرها واذ كرم سلم حديث  
عائشة في سبب نزول قوله تعالى لم  
تحرم ما أحل الله لك وقد اختلف  
العلماء فيما إذا قال الزوج حنة أنت  
على حرام فذهب الشافعي أنه ابن  
نوى طلاقها كان طلاقا وان نوى  
الظهار كانظهارا وان نوى تحريم  
عنها بغير طلاق ولاظهار لمسه  
بنفس اللفظ كفارة عين ولا يكون  
ذلك عينا وان لم ينو ساقضه قولان  
للشافعي أحدهما يلزمه كفارة عين  
والثاني أنه لغوا لثبوت فيه ولا يترتب  
عليه شيء من الأحكام هذا مذهبنا  
وحكى القاضى عياض في المسئلة  
أربعة عشر مذهبا أحدها المشهور  
من مذهب مالك أنه يقع به ثلاث  
طلقات سواء كانت منخلولا بها أم لا  
لكن لو نوى أقل من الثلاث قبل

فركب اليه) ابن عمر ليغودم (بعد أن تعالى النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة) لعذر انشراق قريبه  
سعيد على الهلاك اذ كان ابن عم عمر وزوج أخته (وقال الليث) بن سعد الامام رضى الله عنه  
مما وصله قاسم بن أسعق في مصنفه (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب)  
الزهرى أنه (قال حدثني) بالتحديد (عبد الله) بن عبد الله بن عتبة (عن مسعود) (أن  
أباه) عبد الله (كتب الى عمر بن عبد الله بن الأرقم) بن عبد بعوث (الزهرى) بأمره أن يدخل على  
سبيعة (بضم السين المهملة وفتح الموحدة) (بنت الحرث الأسلمية فبساها لها عن جدتها عن ما)  
بفضل عن من لاحقها ولا يذروها (قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استفتته) عن  
ذلك (فكتب عمر بن عبد الله بن الأرقم الى عبد الله بن عتبة) بن مسعود (بجبره أن سبيعة بنت  
الحرث) الأسلمية (أخبرته أنها كانت تحت سعد بن خولة) بسكون العين وفتح الحاء المهملة  
وسكون الواو (وهو من بني عامر بن لؤي) من أنفسهم أو حليف لهم (وكان ممن شهد بدر فقتل)  
عنها في حجة الوداع (اتفاقا خلافا لابن جرير حيث قال توفي سنة سبع) (وهى حامل فلم تنجب)  
بالفوقية المفتوحة والنون الساكنة والمهملة المفتوحة بعدهما موحدة أى فلم تلث (أن وضعت  
حلبا بعد وفاته) بليال أو بخمسة وعشرين أو أقل (فلما تلث) بفتح العين المهملة وتشديد اللام  
أى خرجت من نفاسها وطهرت (من نفاسها تحملت) بالجيم ترينت (للخطاب) بضم الخاء المهملة  
وتشديد الطاء المهملة (فدخل عليها أبو السنابل) بفتح السين المهملة والتون وبعد الألف موحدة  
فلما حنة بالحاء المهملة المفتوحة والموحدة المشددة كما قال ابن ما كولا أو بالنون بدل الموحدة  
(ابن بعكث رجل من بني عبد الدار) بفتح الموحدة وسكون العين المهملة وفتح الكاف الأولى  
منصرفا القرشي العامري قاله أبو عمرو وقال أبو موسى ابن بعكث بن الحرث بن الشباق بن عبد الدار بن  
قضى قال ابن الأثير وقول أبي موسى انه من عبد الدار أصح وهو من مسلمة الفخ (فقال لها) أى  
قال أبو السنابل لسبيعة (مالى أراك تجملت الخطاب ترجين النكاح) بضم القوقية وفتح الزاء  
وتشديد الجيم المكسورة ولا يذروها بفتح السين المهملة وسكون الراء وكسر الجيم وفتحها مخففة  
(فانك) ولا يذروها والوقت وانك بالواو بدل الفاء (والله ما أنت بنا كح) أى لست من أهل النكاح  
(حتى غر عليك أربعة أشهر وعشرين) من الأيام بعدها ولا يذروها (فالت سبيعة فلما قال لي)  
أبو السنابل (ذلك جعت على ثيابي حين أمسيت وأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت عنه  
ذلك) الذى قاله أبو السنابل (فأفتاني بأني قد حلت) بلامين مفتوحة وحة ثم ساكنة (حين وضعت  
حلي وأمرني بالتزوج ان بدالى) فقوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا مترين  
بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا مؤول بغير الحوامل وأبو السنابل هو الذى تزوج سبيعة بعد  
والحديث أخرجه أيضا في الطلاق مختصرا وأخرجه أيضا مسلم عنه وكذا أبو داود والنسائي  
وابن ماجه (تابعه) أى تابع الليث (أصبغ) بن الفرج المصبرى شيخ المؤلف في روايته (عن ابن  
وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الأيلي فبصار وادلا سماعي (وقال الليث) بن سعد الامام مما  
وصله المؤلف في تاريخه الكبير (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهرى  
(وسأله) هو قول ابن شهاب (فقال أخبرني) بالافراد ولا يذروها عن الكشيبي حدثني وله عن  
الجوى والمستمل حدثني (عبد بن عبد الرحمن بن نوبان مولى بني عامر بن لؤي أن محمد بن ابياس بن  
السكر) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا ولا يذروها بفتح السين المهملة وتشديد اللام  
مكسورة ٣ و بضم الموحدة وفتح الكاف مخففة (وكان أبوه) أبياس (شهد بدر) وأخيه وأخوه  
والمشاهد كلها معه عليه الصلاة والسلام (أخبره) هذا الحديث أو غيره وغرضه بيان من شهد بدر



يقع به ثلاث طلاقات ولا تقبل نيته في المدخول بها ولا غيرها قاله ابن أبي ليلى وعبد الملك بن الماجشون المالكي والثالث انه يقع به على المدخول بها ثلاث وعلى غيرها واحدة قاله أبو مصعب ومحمد بن عبد الحكم المالكيان والرابع انه يقع به طلاقة واحدة بائمة سواء المدخول بها وغيرها وهور رواية عن مالك والخامس انها طلاقة رجعية قاله عبد العزيز بن أبي مسلمة المالكي والسادس انه يقع ما نوى ولا يكون أقل من طلاقة واحدة قاله الزهري والسابع انه ان نوى واحدة وعددا أو عينا فهو ما نوى والا فلفظ قاله سفيان الثوري والثامن مثل السابع الا انه اذا لم ينو شيئا لزمه كفارة عين قاله الاوزاعي وأبو نؤير والتاسع مذهب الشافعي وسبق ايضا فيه قاله أبو بكر وعمر وغيرهما من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم والعاشر ان نوى الطلاق وقعت طلاقة بائنة وان نوى ثلاثا وقع الثلاث وان نوى اثنتين وقعت واحدة وان لم ينو شيئا فبين وان نوى الكذب فلفظ قاله أبو حنيفة وأصحابه والحادي عشر مثل العاشر الا انه اذا نوى اثنتين وقعتا قاله زفر والثاني عشر انه يجب به كفارة الظهار قاله اسحق بن زاهره والثالث عشر هي عين فيها كفارة اليسين قاله ابن عباس وبعض التابعين والرابع عشر انه كتحريم الماء والطعام فلا يجب فيه شيء أصلا ولا يقع به شيء بل هو لفظ قاله مسروق والشعبي وأبو سلمة وأصبغ المالكي هذا كله اذا قال لزوجه الحرة أما اذا قاله لامة

لابيان انه أخبره قاله الكرماني وقال في الفتح وزاد المؤلف رحمه الله في تاريخه المذكور أنه سأل أبا هريرة رضي الله عنه وابن عباس وعبد الله بن عمرو رضي الله عنهم مثله يعني مثل حديث قبله اذا طلق ثلاثا لم تصلح له أي المرأة فاقتصر المؤلف رحمه الله من الحديث على موضع حاجته منه وهي قوله وكان أبوه شهيداً (باب شهود الملائكة بدرا) مع المسلمين نصرة لهم وعونا على المشركين \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (اسحق بن ابراهيم) بن زاهره قال (أخبرنا جبريل) هو ابن عبد الحميد (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن معاذ بن رفاعه بن رافع الزرقى) الانصاري (عن أبيه) رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء (وكان أبوه من أهل بدر) اتفاقاً (قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال) النبي صلى الله عليه وسلم (من أفضل المسلمين أو) قال (كلمة نحوها) بالشك نحو من خيارنا (قال) جبريل عليه الصلاة والسلام (وكن ذلك من شهد بدرا من الملائكة) من أفضل الملائكة \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشجي قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن يحيى) بن سعيد الانصاري (عن معاذ بن رفاعه بن رافع الزرقى) (وكان رفاعه من أهل بدر وكان رافع) أبو رفاعه (من أهل العقبة) التي غنى أحد الستة والاثني عشر والسبعين الذين يابعوهم عليه الصلاة والسلام قبل الهجرة (فكان) بالفاء ولا يذرح (يقول لابنه) رفاعه (ما يسرني) استفهامية أو نافية (أني شهدت بدرا بالعقبة) أي بدل العقبة ومراة تعظيم العقبة على بدر قاله بحسب اجتهاده لانها كانت منشأ قوة الاسلام ونصرته وسبب هجرته صلى الله عليه وسلم الى المدينة (قال سأل جبريل) عليه الصلاة والسلام (النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) أي بما تقدم في رواية جبريل \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (اسحق بن منصور) أبو يعقوب المروزي قال (أخبرنا يزيد) بن هرون قال (أخبرنا) ولا يذرح حدثنا (يحيى) بن سعيد الانصاري رضي الله عنه (سمع معاذ بن رفاعه أن ملكاً) جبريل عليه الصلاة والسلام (سأل النبي صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر نحوه أي نحو ما سبق (وعن يحيى) بن سعيد الانصاري بالاسناد السابق (أن يزيد بن الهاد) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي (أخبره) أي أخبر يحيى (أنه كان معه) أي مع يزيد بن الهاد (يوم حدثه معاذ هذا الحديث فقال يزيد) بن الهاد (فقال) ولا يذرح قال (معاذ ان السائل) المبهم أولاً (هو جبريل عليه السلام) والذي يظهر أن رافع بن مالك لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم التصريح بتفضيل أهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) الرازي الفراء قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس رضي الله عنهما (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل أخذ رأس فرسه عليه أداة الحرب) وعندنا بن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم خفق خفقة ثم انبته فقال أشر يا أبكر ألك نصر الله هذا جبريل أخذ بعنان فرسه يقود على ثنياه الغبار وعند سعيد بن منصور من مرسل عطية بن قيس أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعدما فرغ من بدر على فرس جرام معقودا للناسية قد عصب الغبار ثنيته وعليه درعه وقال يا محمد ان الله عز وجل بعثني إليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى أفرضيت قال نعم (باب) بالتثنية بغير ترجة فهو كالفصل من سابقه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (خليفة) بن خياط الحافظ العسفرى قال (حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري) وهو أيضا شيخ البخاري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه) (قال مات أبو زيد) قيس بن السكن بن قيس بن زعور ابن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن

فذهب الشافعي انه ان نوى عتقها عتقت وان نوى تحريم عينا لزمه كفارة عين ولا يكون عينا وان لم ينو شيئا وجب كفارة عين على الصحيح



النبى صلى الله عليه وسلم كان يكثر عند نبت نبت حبش فيشرب عندها غسل قالت فتواطيت أنا ونجدة أن أتينا مدخل عليها النبى صلى الله عليه وسلم فلنلقى الى أحد من نرجع مغافيراً كانت مغافير قد دخل على أبيها هي فقالت ذلك من المذهب وقال مالك هذا في الأمة لعولاً يترتب عليه شئ قال القاصي وقال عامة العلماء عليه كفاؤه عن نفسه التبريم وقال أبو حنيفة يحرم عليه ما حرم من أمة وطعام وعسيرة ولا يبي عليه حتى يتناوله قبل ربه حيثما كفار من مذهب مالك والشافعي والجمهور أنه إن قال هذا الطعام حرام على أمة هذا الماء أو هذا الثوب أو يدخل البيت أو كلام زيد وسائر ما يحرمه عمر الزوجة والأمة يكون هذا القول لا شئ فيه ولا يحرم عليه ذلك الشئ فإذا تساوه فلا شئ عليه وأم الولد كالأمة فيما ذكرناه والله أعلم (قوله فتواطيت أنا ونجدة) هكذا هو في النسخ فتواطيت وأصله فتواطيات بالهمز أي اتفقت (قوله أنا) أحد من نرجع مغافير هي نبت الحبش وبغيره فداء وقد التفتت هكذا هو في الموضع الأول في جميع النسخ وأما الموضعان الآخران فوقع فيهما في بعض النسخ التاء وفي بعضها حذفها قال القاصي الصواب أتيناها لأنها عوض من الواو التي في المفرد وأما حذف في ضرورة الشعر وهو جمع مغفور وهو صمغ حلو كالنطفة وله رائحة كريهة ينضجه شجر يقال له العرفط يضم العين المهملة والقلة تكون بالحجاز وقيل إن العرفط نبات له

عدي بن النجار الأنصاري غلبت عليه كنيته أحد الذين جمعوا القرآن في العهد النبوي واختلف في اسمه فقبل سعد بن عمرو وقيل ثابت وقيل قيس بن السكن (أولم يزل عقيباً) ولداً ولداً ولد (وكان بديراً) وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث بن سعد) الإمام (قال) حدثني (بالأفراد) (بجني بن عبيد) الأنصاري رضى الله عنه (عن أبي القاسم بن محمد) عن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (عن ابن خباب) بفتح الخاء المهملة وتسديد الهمزة الأولى لعبد الله بن عمرو بن عدي بن النجار الأنصاري رضى الله عنه (أن) سعداً (أ) بن عبد بن مالك بن عبد رضى الله عنه قدم من سفر فقدم اليه أهل الحجاز من لحوم الأضي (ولاي في الأضي لفظاً) (قال) ما أنا بكلمة حتى أسأل) عن حكمه إذ كانوا من أعيان أهل المدينة ثلاثة أيام (فالتفتني) أي أخبرني (وكان) أخوه لأمه (بديراً) عن شهادة بديراً (فناداه بن النجار) الأنصاري بالثمن فسلل جندوف أي أعني قتاده ويحوز الرفع خبره منذ عهد جندوف أي هو قتاده والخبر يدل على أنه وهو الذي أضيفت إليه يوماً حدثني الأصم فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم فرددته إلى مكانها فكانت أحسن عيشة (فسأله) عن ذلك (فقال) قتاده (أنه) حديث بعدي (أمر بنقض) بفتح النون وسكون القاف بعد هاء ضامة محجمة أي ناقض (الحكم) أي أن يكون عليه بضم الضمة منه المفعول (من أكل لحوم الأضي) بالأفراد ولا يدرى عن الكسبية في الأضي (حدثنا) ثلاثة أيام (فالتفتني) أي أخبرني بطولته عليه الصلاة والسلام بعد كانوا أودعوا ورتدوا كما سألني أن شاء الله تعالى بعون الله وقضاه في بابه والغرض منه ههنا وصف قتاده بأنه كان بديراً (حدثني) بالأفراد (عبيد بن اسمعيل) من خبر من غير إضافة واسمه في الأصل عبد الله الهباري القرطبي قال (حدثنا أبو أسامة) جازين أسامة (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام رضى الله عنه (قال قال الزبير) أي أبو (القيس يوم) وقعة (بدر عبيد بن عبيد بن العاص) يضم العين في الأول معصراً وكسراً في الثاني (وهو مدحج) بضم الميم وفتح الدال المهملة وفتح الجيم الأولى وكسراً هاء مشددة فيهما أي سغطى بالسلاح بحيث (لا ترى منه الأضواء) وفي القاموس المدحج والمدحج السالبي في الضمير (وهو يكتي) بضم التحتية وسكون الكاف وفتح التثنية (أبو) ولابي ذر أبو (ذات النكاش) بفتح الكاف وكسر الراء وهو ولد ذات النطفة وأخف وكل يحتر كالمعدة للانسان ويظلمت على العين والحاشية (فقال) أنا أبو ذات النكرش خيلت عليه بالهمزة (بفتح العين) المهملة والنون والراء كما حركه (فقطعه في عتبه) قال هشام (هو) ابن عروة بالاستناد السابق (فأخبرني) بضم الهمزة متبوعاً للمفعول (أن الزبير قال لقد وضعت رجلي) بالأفراد (عليه ثم غطت) بالهمزة والميم وفتح تطمطت بالياء التحتية (فكان الجهد) بفتح الجيم ولا يدرى عن (أن) أي العفة (وقد أضي طر فاهاً) أي انعطفاً (قال عروة) عن الزبير بالاستناد المذكور (فسأله) أي عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (أي فبسال عليه الصلاة والسلام) الزبير أن يعطيه العارضة بفتح العين من الجوى والمستل على ما صلى الله عليه وسلم (فأعطاه) الزبير العارضة (فلم يقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم) أخذها (أن) يزلها كانت عارضة (ثم طلبها) بضم طاء (أبو بكر) رضى الله تعالى عنه عارضة (فأعطاه) أي أفاض (فبالبض) أبو بكر سألها إياه عن (رضي الله عنه) بفتح العين (فأعطاه إياها) فلما قبض عمر أخذها (الزبير) ثم طلبها عثمان منه (عارضة) فاعطاه إياها عثمان فقبضت خديجة (علي) أي عند علي نفسه قال مقصود ثم كانت بعد علي عند أولاده (فطلبها) بضم طاء (الزبير) من أولاده علي (فكانت) بضم كاف (حتى قتل) والغرض من منه قوله يوم بدر (وحدثنا) أبو النضر (الحكم بن نافع قال) (أخبرنا شبيب) (هو) ابن خزيمة الحنظلي (عن الزهري) محمد بن

أن رائحة المغافر والعرفط حسنة وهو خلاف ما يقتضيه الحديث وخلاف ما قاله الناس قال أهل اللغة العرفط من شجر العضاء وهو كل شجرة شوك وقيل رائحته كرائحة النيد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن توجد منه رائحة كريهة (قولها جوست تحله العرفط) هو بالجيم والراء والسين المهملة أى أكلت العرفط ليصير منه العسل (قولها فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعوده فنزل لم تحرم ما أحل الله لك) هذا ظاهر في أن الآية نزلت في سبب ترك العسل وفي كتب الفقه أنها نزلت في تحريم مارية قال القاضي اختلف في سبب نزولها فقالت عائشة في قصة العسل وعن زيد بن أسلم أنها نزلت في تحريم مارية جاريته وحلفه أن لا يطأها قال ولا حجة فيه لمن أوجب بالتحريم كفارة مختجا بقوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال والله لا أطؤها ثم قال هي على حرام وروى مثل ذلك من حلفه على شربه العسل وتحريمه ذكره ابن المنذر وفي رواية البخاري لن أعوده وقد حلفت أن لا تحبى بذلك أحدا وقال الطحاوى قال النبي صلى الله عليه وسلم في شرب العسل لن أعوده إليه أبدا ولم يذكر مينا لكن قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم بوجوب أن يكون قد كان هناك عين قلت ويحتمل أن يكون معنى الآية قد فرض الله عليكم في التحريم كفارة عمن وهكذا يقدره الشافعي وأصحابه وموافقهم قولها فقال بل شربت

مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو دريس عائد الله) بالذال المعجمة (ابن عبد الله) الخولاني (أن عباد بن الصامت) الانصاري رضى الله عنه (وكان شهد بدرا) يوم وقعت (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا يعقوب) بكسر التختية أى عاقدوني كذا اقتصر هنا منه على هذا وسبق تاما في كتاب الايمان والغرض منه هنا قوله وكان شهد بدرا وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها) روى النبي صلى الله عليه وسلم (سقط لابي ذر روى النبي الى آخره) (أن أبا حذيفة) منهم أو هشيم أو هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العنسي وكان من السابقين ومن هاجر الهجرة (وكان ممن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى سالما) ادعى أنه ابنه قبل نزول ادعواهم لأبائهم وكان أبو سالم معقلا يسكن العين المهمة وكسر القاف وكان من أهل فارس من اصطخر من فضلاء العكابة والموالي وهو معدود في المهاجرين لانه لما أعتقه مولاه ثبته بضم المثناة وفتح الموحدة واسكان التختية وفتح الفوقية الانصار يقزج أى حذيفة تولى أبا حذيفة وتبناه أبو حذيفة (وأنتكه بنت أخيه هند) ولا يدرى نسخة هذا (بنت الوليد بن عتبة) وهو أحد من قتل بيدركفرا (وهو مولى لامرأة من الانصار) هي ثبته امرأة أبي حذيفة المذكورة (كما تبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا) أى ابن حارثة (وكان من تبنى رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه وورث ميراثه) وفي اليونينية من ميراثه (حتى أنزل الله تعالى ادعواهم لأنهم) زاد في باب الاكفاء في الدين من كتاب النكاح الى قوله عز وجل ومواليكم فرددوا الى آبائهم فن لم يعلم أب كان مولى وأخاف الدين (بغامت سهلة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء زاد في النكاح بنت سهيل بضم السين المهملة ابن عمر والقرشي ثم العامري وهي امرأة أبي حذيفة وليست هي التي أعتقت سالما لان تلك أنصارية وهذه قرشية (النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في النكاح فقالت يا رسول الله انا كنا ترى سالما ولما أوقد أنزل الله عز وجل فيه ما قد علمت (فذكر الحديث) لم يذكر بقبته وذكرها البرقاني وأبو داود وبلغظ فكيف ترى فيه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضعه فأرضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة فبذلك كانت تأمر عائشة رضى الله عنها بنات اخوتها وبنات اخواتها أن يرضعن من أحببت عائشة أن يراها أو يدخل عليها وان كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليها وأبت أم سلمة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدخل عليهن بثلث الرضاعة أحد من الناس حتى يرضع في المهد وقلن لعائشة رضى الله عنها والله ما ندرى لعلها رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم دون الناس ومباحث هذا تأتي ان شاء الله تعالى بعون الله في محلها \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا بشر بن المفضل) بتشديد الصاد المعجمة المفتوحة ابن لاحق أو اسحق البصري قال (حدثنا خالد بن ذكوان) أو الحسن المدني (عن الربيع) بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشديد التختية المكسورة (بنت معوذ) بكسر الواو والمشددة بعد هاء المعجمة ابن عفرأ الانصارية أنها (قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم غداة) نصب على الظرفية مضاف لقوله (بنى) بضم الموحدة وكسر النون مبنيا لفهول (علي) بالتشديد أى غداة دخل عليها زوجها اباس بن بكير (فجلس على فراشي كجلسك مني) بكسر اللام بالفرع كاشله وقال الكرمانى وتبعه البرماوى والعيني بفتحها بمعنى الجلوس (وجويز يات) بضم الجيم (بضم الدال وتفتح وتشديد الفاء والجمة حاله حال كونهن) يندبن (يذكرن) من قتل من آبائهن (ولا يدرى من أبائى) يوم بدر

واذ أسرا النبي إلى بعض أزواجه حديثا لقوله بل (٣٦٦) شربت عسلا \* حدثنا أبو بكر بن محمد بن العلاء وهرون بن عبد الله قال حدثنا

أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلواء والعسل

ذكر مسلم في حديث حجاج عن ابن جريح أن النبي شرب عندها العسل حتى زينب وأن المتظاهرين عليه عائشة وحفصة وكذلك ثبت في حديث عمر بن الخطاب وابن عباس أن المتظاهرين عائشة وحفصة رضي الله عنهما وذكر مسلم أيضا من رواية أبي أسامة عن هشام أن حفصة هي التي شرب العسل عندها وأن عائشة وسودة وصيفة هن اللواتي تظاهرن عليه قال والاول أصح حديث حجاج صحيح جيد غاية وقال الاصيلي حديث حجاج أصح وهو أولى بظاهر كتاب الله تعالى وأكمل فائدة يزيد قوله تعالى وان تظاهرا عليه فهما تان لا ثلاث وأنهم ما عائشة وحفصة كما قال فيه وكما اعترف به عمر رضي الله عنه وقد انقلبت الاسماء على الراوي في الرواية الاخرى كما أن الصحيح في سبب نزول الآية أنها من قصة العسل لافي قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح وقال النسائي اسناد حديث عائشة في العسل بعيد صحيح غاية هذا آخر كلام القاضي ثم قال القاضي بعد هذا الصواب أن شرب العسل كان عند زينب (قوله تعالى واذ أسرا النبي إلى بعض أزواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا) هكذا ذكره مسلم قال القاضي فيه اختصار وتسامه ولن أعود التمسك وقد حلفت أن لا أخبري بذلك أحدا كما رواه البخاري وهذا أحد

كذا الحموي والمستمل ولا يذعن الكشميني بيدر بأحسن أو صافهم بما يهيج البكاء والشوق وكان قتل أبوها معوذ وعنها عوف أو معاذ قتلها ما عكرمة من أبي جهل وأطلقت على عمها الآية تغليباً حتى قالت جارية منهم (وفينا نبي يعلم ما يكون) في غد فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم لا تقول هكذا فيه كراهية نسبة الغيب للخلق وقولي ما كنت تقولين وهذا الحديث أخرجه أيضاً في النكاح وأبو داود في الأدب والترمذي وابن ماجه في النكاح \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (أبراهيم بن موسى) الفراء الرازي قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (ح) التحويل (وحدثنا) بالواد (اسماعيل) ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (أخي) عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن محمد بن أبي عتيق) بفتح العين (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن) عبيد الله بن عتبة ابن مسعود أن ابن عباس رضي الله عنهما قال أخبرني بالافراد (أبو طلحة) رضي الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد شهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تدخل الملائكة غير الحفظة (بنيافيه كلب) لا يحل اقتناؤه وأعم قبل وامتناعهم من الدخول لأكله الخفاصة وقبح رايحة (ولا صورة) قال ابن عباس رضي الله عنهما (يريد التماثيل) ولا يذعن الحموي والمستمل صورة التماثيل بالافراد له عن الكشميني صور التماثيل بالفتح (التي فيها الارواح) لما فيها من مضاهاة الخالق جل وعلا والجمهور على التحريم أما صورة الشجر ورجال الابل فليس بحرام لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت \* وسبق هذا الحديث في باب بدء الخلق \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (ح) التحويل السند (وحدثنا) جندب بن صالح أبو جعفر المصري يعرف بابن الطبراني قال (حدثنا عيسى) بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة بعد هاسين مهملة ابن خالد بن يزيد بن أبي النجاد الأيلي قال (حدثنا) عمي (يونس) ابن يزيد (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرنا علي بن حسين) ولابي ذر ابن الحسين (أن) أباه (حسين بن علي) أخبره أن (أباه) علياً هو ابن أبي طالب رضي الله عنه (قال كانت لشارف) بالشين المعجمة آخره فاء ناقصة مسنة (من نصيبي من الغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني مما أفاء الله من الغنم يومئذ) ولابي ذر عليه من الغنم وفي باب فرض الغنم أعطاني شارفاً من الغنم أي مما حصل من سرية عبد الله بن جحش وكانت في رجب من السنة الثانية قبل بدر بشهرين وسبق البحث في ذلك في الغنم (فلما أردت أن أبتى بغاطمة عليها السلام ثبت النبي صلى الله عليه وسلم) أي أدخل بها (وأعدت رجلاً صواعاً) لم يسم (في) ولابي ذر عن الكشميني من (بني قيس) بفتح القافين وضم النون وتفتح وتكسر قبيلة من اليهود (ابن ربحل) معي فتاني بأذخر (الحشيش المعروف) فأردت أن أبيعهم من الصواعين فاستعين به) بتمه (في ولية عرسى) قال في القاموس عرس بالضم وبضمين طعام الوليمة (فينا) بغير مهم ولا يذر ينما (أنا أجمع لشارف) بفتح الفاء وتشديد الياء على التنبيه (من الاقتاب والغرائر والخيال وشارف) مبتدأ خبره (مناخا) ولابي ذر مناختان بزيادة فوقية بعد الحاء فالتد كبير باعتبار لفظ شارف والتأنيب باعتبار معناه أي بلوكان (التي جنب حجره رجل من الانصار) لم أقف على اسمه (حتى) وفي الغنم فرجعت حين (جئت ما جئته) من الاقتاب والغرائر والخيال (فاذا أنا لشارف) بالتشديد (قد أجب) بضم الهمزة وكسر الجيم وتشديد الموحدة فطعت (استنهما) بالرفع مفعولان تابعن الفاعل (وبقرت) بضم الموحدة وكسر الفاء شفت (خواصرهما وأخذ) بضم الهمزة (من أكبادهما فلم أملك

الاقوال في معنى السر وقيل بل ذلك في قصة مارية وقيل غير ذلك (قولها) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلواء والعسل عني

فكان اذا صلى العصر دار على نساءه فيدنو منهن فدخل على حفصة فاحتبس (٢٦٧) عبيدها أكثر مما كان يحتبس فسألت

عن ذلك فقيل لي أهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت أما والله لاحتالن له فذ كرت ذلك لسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيدنو منك فقولي له يا رسول الله أكلت مغافير فانه سيقول لك لا تقول له ما هذا الریح وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه الریح فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي له جرت نخله العرفط وسأقول ذلك له وقولي أنت باصفية فلما دخل على سودة قالت تقول سودة والذي لاله الا هو لقد كدت أن أبادئه بالذي قلت لي وانه لعلى الباب فراق منك فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله أكلت مغافير قال لا قالت فما هذه الریح قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت نخله العرفط فلما دخل على قلت له مثل ذلك ثم دخل على صفية فقالت عثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت يا رسول الله ألا أسقيك منه قال لا حاجة لي به قالت تقول سودة سبحان الله والله لقد حرمتها قالت قلت لها استكني

قال العلماء المراد بالخلاء هنا كل شيء حاولوا كرا العسل بعد هاتينيهما على شرفه ومزيتته وهو من باب ذكر الخاص بعد العام والخلاء بالمد وفيه جواز كل لذيذ الأطعمة والطيبات من الرزق وأن ذلك لا يتنافى الزهد والمراقبة لاسباب اذا حصل اتفاقا (قولها فكان اذا صلى العصر دار على نساءه فيدنو منهن) فيه دليل لما يقوله أصحابنا انه يجوز لمن قسم بين نساءه أن يدخل

عني (حين رأيت المنظر) بفتح الميم والمجعة بينهما ون سا كنة وفي الخمس حين رأيت ذلك المنظر منهما (قلت من فعل هذا) بهما (قالوا فاعله حرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الانصار) بفتح الشين المجعة قال في القاموس القوم يشربون أي الخمر (عنده قينة) أمة مغنية لم تسم (وأصحابه فقالت) أي القينة (في غنائها) ولا يذرفقوا أي القينة وأصحابه (ألا) بالتخفيف (يا حرة) مرخم يحذف آخره (للشرف) بضم الشين المجعة والراء جمع شارف وتسكن راءه وتخفيفا قال ابن الاثير ويرى ذا الشرف بفتح الشين والراء أي ذا العلا والرفعة (النواء) بكسر النون والمدجج نوبة أي مينة وتماه \* وهن معقلات بالغناء وضع السكين في اللبسات منها \* وضرجهن حرة بالدماء قال في مقدمة الفتح وذكر المرزباني في معجم الشعراء أن قائل هذا الشعر عبد الله بن السائب المخزومي (قوب) بالمثلثة وفي القاموس الوثب الطفر ثم قال والطفرة الوثب في ارتفاع (حرة إلى السيف فأجبت أسنتهما وبقروا صرهما وأخذن ما كبادهما قال على) رضي الله تعالى عنه (فانطلقت حتى أدخل) بلفظ المضارع مبالغة في استحضار صورة الحال والافكان الاصل أن يقول حتى دخلت (على النبي صلى الله عليه وسلم) وعند زبد بن حارثة وعرف (بالواو ولا يذرفعرف) النبي صلى الله عليه وسلم الذي لقيت (بكسر القاف) من فعل حرة (فقال مالك قلت يا رسول الله ما رأيت كالיום) أقطع (عدا حرة على ناقتي) بفتح الفوقية وتشديد التحتية (فأجبت أسنتهما وبقروا صرهما وها هو ذا في بيت معه شرب) جماعة يشربون الخمر (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم رداءه فارتنى) به (ثم انطلق عشي واتبعته) بتشديد الفوقية (أنا وزبد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حرة فاستأذن عليه فأذن) بضم الهمزة ولا يذرفأذن بفتحها (له فطفق النبي صلى الله عليه وسلم بلوم حرة فيما فعل) بشار في على (فاذا حرة عثل) بفتح المثلثة وبعد الميم المكسورة لام أي سكران (شجرة عينا) بسبب السكر (فقطر حرة) رضي الله عنه (إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر) برفعه (فنظر إلى ركبته) بالثنية والذي في اليونينية بالافراد (ثم صعد النظر فنظر إلى وجهه) الشريف (ثم قال حرة وهل أنتم الاعبيد لأبي) عبد المطلب أي في الخضوع لحرمة (فعرف النبي صلى الله عليه وسلم أنه عثل) سكران (فكنص) رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقيبه) بالثنية رجع (القهمري) بأن مشى إلى خلف ووجهه لحرة خوفا أن يحدث منه شيء فيكون منه جبرأ فيرده ان وقع منه شيء (فخرج وخرجنا معه) صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة أبو عبد الله المكي سكن بغداد قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان رضي الله تعالى عنه (قال أنفذه) بالفاء والذال المجعة أي بلغ به منتهاه من الرواية (لنا ابن الاصبهاني) بفتح الهمزة عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي أو المراد بقوله أنفذه أرسله فكان أنه حمله عنه مكاتبه (سمعه من ابن معقل) بفتح الميم وكسر القاف عبد الله المزني (أن عليا) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه كبر على سهل بن حنيف) بضم الحاء المهملة وفتح النون مصغر المامات بالكوفة فسنة ثمان وثلاثين ولم يذ كر عبد التكبير وفي اليونينية عن الحافظ أبي ذر أنه قال يعني أنه كبر عليه خسا وكذا في مستخرجه من طريق البخاري بهذا الاسناد خسا كذلك وفي معجم الصحابة للبخاري عن محمد بن عباد بهذا الاسناد ستا وكذا رواه البخاري في تاريخه الكبير أي فقيل لعلي في ذلك (فقال انه شهد بدر) ولن شهد افضل على غيره حتى في تكبيرات الجنائز والاجماع أنه لا يكبر الا أربع تكبيرات لكن لو كبر الامام خسا لم تبطل ولا يتابعه المأموم \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله أنه في النهار إلى بيت غير المقسوم لها الحاجة ولا يجوز الوطء) قولها والله لقد حرمتها (هو تخفيف الراء أي مينة منه يقال منه حرمة وأحرمة

قال أبو اسحق إبراهيم حدثنا الحسن بن بشر بن القاسم (٢٦٨) حدثنا أبو أسامة بهذا سواء \* وحدثني سعيد بن سفيان عن علي بن مسهر

عن هشام بن عروة بهذا الاستناد نحوه  
وحدثني أبو الطاهر حدثنا ابن وهب  
سبح وعبد بن حرملة بن يحيى  
الجبلي واللفظ له أخبرنا عبد الله  
ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن  
ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد  
الرحمن بن عوف أن عائشة قالت  
لما أمر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بتغيير أزواجه بدأني فقال اني  
ذاكر لك أمرا فلا عليك أن  
لا تهجلي حتى تستأمرى أوييل  
قالت قد علم أن أويي لم يكونا  
ليأمراني بفراقه قالت ثم قال ان  
الله عز وجل قال يا أيها النبي قل  
لأزواجك ان كنتم تردن الحياء  
الذي رزقناهن من أنفسنا فأتين  
أسرجهن سراجا جليلا وان كنتم  
تردن الله ورسوله والدار الآخرة  
فان الله أعد للحسنات منكم أجرا  
عظيما قالت فقلت في أي هذا أستأمر  
أويي فاني أريد الله ورسوله والدار  
الآخرة قالت ثم فعل أزواج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت

والاول أفصح (قوله قال إبراهيم  
حدثنا الحسن بن بشر حدثنا أبو  
أسامة بهذا) معناه ان إبراهيم بن  
سفيان صاحب مسلم ساروا مسلما  
في استناد هذا الحديث فرواه عن  
واحد عن أبي أسامة كباراه مسلم  
عن واحد عن أبي أسامة فعلا  
برجل والله أعلم

\*(باب بيان أن تغييره أمر الله  
لا يكون طلاقا لا بنية)\*

(قوله لما أمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بتغيير أزواجه بدأني  
فقال اني ذاكر لك أمرا فلا عليك  
أن لا تهجلي حتى تستأمرى أوييل

قالت قد علم أن أويي لم يكونا ليأمراني بفراقه) اغايد أبا الفضل

سمع) أياه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يحدث أن) أياه (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (حين  
تأملت حفصة بنت عمر) فخرجت الهمة وتشد يد التحية المقنعة (من) زوجها (خديجة بنت خصفة بن خذافة)  
فضم الخاء المحممة وفتح النون وبعد التحية الساكنة سين مفتوحة وحدثنا بالحاء المهملة المضموعة  
والذال المحممة والفاء ابن أبي بن عدس بن سعد بن سهم بن عمرو القرظي (السهمي) بالسين المهملة  
أي صارت لأزواج لها بموت (وكان) خديجة (من) أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهدنا  
توفي بالمدينة (من) جراحة أصابته في وقعة أحد قاله في الإصاها وقيل بل بعد ذلك قال في الفتح وله  
أولي فاتهم قالوا الله صلى الله عليه وسلم تزوجها بعد خمسة وعشرين شهرا من الهجرة وفي رواية بعد  
ثلاثين شهرا وفي أخرى بعد عشرين شهرا وكانت أسعد بعد بدر ما كثر من ثلاثين شهرا أو جزم ابن  
سعد بأنه مات بعد قدمه عليه الصلاة والسلام من بدر وبه جزم ابن حديد الناس (قال عمر فقلت  
عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت) له (ان شئت أنكحت حفصة بنت عمر قال عثمان  
(ما نظرت) أي أتفكر (في أمرى فلبت ليالي) أي لم تلبث ليالي (فقال قد بداني أن لا تزوج  
وهي هذا قال عمر فقلت) له (ان شئت أنكحت حفصة بنت عمر فعمت أبو بكر)  
أي سكنت (فلم يرجع إلى شيء) ففتح التحية وكسر الجيم وهو كيد رفع الجار لا يحل أن يطلق أنه  
صبت زمانا ثم تكلم (فكنت عليه) على أبي بكر (أوجد) بالجيم أي أشد مودة أي غضبا (منى  
على عثمان) أي ليكونه أياه أولانم اعتذر له نائبا بخلاف أبي بكر فانه لم يجبه بشيء (فلبت ليالي ثم  
خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحتها أياه فلقيني أبو بكر فقال لعلي فحدثت) أي غضبت  
(على حين عرضت علي حفصة فلم أرجع) فلم أعد (اليك) جوابا (قلت نعم قال فانه لم يمنعني أن  
أرجع اليك) جوابا (فما عرضت) علي (الآن قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها  
فلم أكن لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد ابن عسا كرا بذا (ولوزر كها) عليه الصلاة  
والسلام (لقبنا) وفيه فضل كتمان السرفاذ الطهره صاحبها ارتفع الحرج ومباحته تأتي ان  
شاء الله تعالى في النكاح والغرض من ذكره هنا قوله قد شهد بدر وقد أخرج في النكاح وكذا  
النسائي \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم القصاب قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عدى)  
بفتح العين وكسر الال المهملتين وتشد يد التحية ابن أبيان بن ثابت الانصاري (عن) جده لأمه  
(عبد الله بن يزيد) من الزيادة الانصاري الخطمي الصحابي أنه (سمع أبا مسعود) عفة بن عمرو  
الانصاري الخزرجي (البدرى) لأنه شهد وقعتها كذهب اليه المؤلف ومسلم في البكني والطبراني  
والحاكم أبو أحمد وقال لا يكونون لم يشهدوا تمايز فيها فأنسب اليها قال الاستاذ علي لم يصح شهوده  
بدر أو بما كانت مسكنة فقيل له البدرى والمثبت مقدم على الثاني (عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
أنه (قال نفقة الرجل على أهله) من زوجة وولد حال كون الرجل يحتمل أي يربطها بوجه الله تعالى  
فهو له (صدقة) في الثواب \* وهذا الحديث سبق في آخر كتاب الاعيان \* وبه قال (حدثنا أبو  
اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعبه) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب  
أنه قال (سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (يحدث عن عبد العزيز) ذا المناقب الشهيرة (في  
أمارته) بكسر الهمة فقال (أمر المغيرة بن شعبة العنبري) أي حبلتها ولا يبرأ الصلاة بدل قوله  
العنبري (وهو أمير الكوفة) من قبل معاوية بن أبي سفيان (قد خلى أبو مسعود) ولا يذرف خلى  
عليه أبو مسعود (عقبه بن عمرو الانصاري) الخزرجي (جذ زيد بن حسن) أي ابن علي بن أبي طالب  
لأمه وهي أم بشير بنت أبي مسعود عقبه المذكور وكان تزوجها سعد بن زيد بن عمرو بن نفيل  
فولدت له ثم خلف عليها الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه فولدت له زيدا وكان أبو مسعود

شهد

\* حدثنا سريج بن يونس حدثنا عباد بن عباد عن عاصم عن معاذا العدوية عن (٢٦٩) عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يستأذنا إذا كان في يوم المرأة منا بعد ما زلت ترجى من تشاء منهمن وتؤوى اليك من تشاء فقالت لها معاذا فإ كنت تقولين لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنتك قالت كنت أقول ان كان ذلك إلى لم أؤثر أحدا على نفسي \* وحدثناه الحسن بن عيسى أخبرنا ابن المبارك أخبرنا عاصم بهذا الإسناد نحوه \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا عبث عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن مسروق قال قالت عائشة قد خيرنا رسول الله صلى الله

أن لا تعجلي وأنما قال لها هذا شفقة عليها وعلى أبوها ونصيحة لهم في بقائها عنده صلى الله عليه وسلم فإنه خاف أن يخلطها صغرها وقلة تجارها على اختيار الفراق فيجب فراقها فتضرع وأبواها وباقي السوءة بالاعتداء بها وفي هذا الحديث منقبة ظاهرة لعائشة ثم لساثر أمهات المؤمنين رضي الله عنهن وفيه المبادرة إلى الخير وإيثار أمور الآخرة على الدنيا وفيه نصيحة الإنسان صاحبه وتقديمه في ذلك ما هو أنفع في الآخرة (قولها ان كان ذلك إلى لم أؤثر أحدا على نفسي) هذه المنافسة فيه صلى الله عليه وسلم ليست مجرد الاستمتاع ولطلق العشرة وشهوات النفوس وحظوظها التي تكون من بعض الناس بل هي منافسة في أمور الآخرة والقرب من سيد الأولين والآخرين والرغبة فيه وفي خدمته ومعاشرته والاستفادة منه وفي قضاء حقوقه وحوائجهم وتوقع نزول الرحمة والوحي عليه عندها ونحو

(شهد بدرا) والظاهر أن هذا من كلام عروة وهو حجة في ذلك لأنه أدرك أبا مسعود وان كان روى عنه هذا الحديث بواسطة فإنه انما يخبر عن مشاهدته له فلذا جزم المؤلف به حيث قال في السابق البدرى (فقال) له (لقد علمت) بناء الخطاب أنه (نزل جبريل) عليه السلام صبيحة ليلة الاسراء (فصلى) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات ثم قال) جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم (هكذا أمرت) بضم الهمزة وفتح التاء على الخطاب أى الذى أمرت به من الصلاة ليلة الاسراء مجازا هكذا تفسيره مفصلا ولا يذرا أمرت بضم التاء أى أمرت أن أصلى بك قال عروة (كذلك كان بشير بن أبي مسعود) بفتح الموحدة وكسر الشين الموحدة التابعى (يحدث عن أبيه) أى مسعود عقبه وهذا مرسل صحابى لأنه لم يدرك القصة فيجتمل أن يكون سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم أو من صحابى آخر \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكى قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح الشكري) (عن الأعمش) (سليمان) (عن إبراهيم) (عن عبد الرحمن بن يزيد) (عن النخعي) (عن) (عمر) (علقمة) (بن قيس) (أبي شبل) (الغفقي) (عن أبي مسعود) (عقبه) (البدرى) (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (الآيتان من آخر سورة البقرة) هما قوله تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه إلى آخر السورة (من قرأهما في ليلة كفتاه) من شر الانس والجن أو أغتناه عن قيام الليل بالقرآن (قال عبد الرحمن) بن يزيد بالسند المذكور (فلقبت أبا مسعود) البدرى (وهو) أى والحال أنه (يطوف بالبيت فسألته) عن ذلك (فحدثني) أى الحديث المذكور كما حدث به علقمة عنه \* وهذا الحديث فيه أربعة من التابعين وآخرجه المؤلف أيضا في فضائل القرآن ومسلم وأبو داود في الصلاة والترمذى والنسائى في فضائل القرآن وابن ماجه في الصلاة \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) (بضم الموحدة مصغرا وسقط ابن بكير لاي ذرقا) (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) (بضم العين بن خالد الايلي) (عن ابن شهاب) (الزهري) أنه قال (أخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع) (الانصارى) (أن عتب بن مالك) بكسر العين وسكون الفوقية وبالموحدة ابن عمرو بن العجلان الخزرجى (وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرا من الانصار) أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعامه كما في الصلاة في باب المساجد في البيوت فقال يا رسول الله أتى أنكرت نصرى وأنا أصلى لقومى فإذا كانت الأمطار سال الوادى الذى بينى وبينهم لم أستطع أن آتى مسجدهم فأصلى بهم وددت يا رسول الله انك تأتني فتصلى فى بيتي فاتخذهم مصلى الحديث بطوله وغرضه هنا قوله ان عتب بن مالك ممن شهد بدرا من الانصار \* وبه قال (حدثنا أحمد بن صالح) (المصرى) وسقط هو ابن صالح لاي ذرقا (حدثنا عنبسة) بن خالد بن يزيد الايلي قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (قال ابن شهاب) (عن محمد بن مسلم) (الزهري) (ثم سألت الحصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (ابن محمد) (الانصارى) (وهو) أحد بني سالم وهو من سراتهم (بفتح السين المهملة من خيارهم) (عن حديث محمود بن الربيع) (بفتح الراء) (عن عتب بن مالك فصدة) بذلك \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) (الحكم بن نافع) قال (أخبرنا شعيب) (هو ابن أبي حمزة) (عن الزهري) (محمد بن مسلم) أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن عامر بن ربيعة) (العنزي) حليف بني عدى أبو محمد المدنى ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يبه حجة مشهورة وثقة العجلي (وكان من أكبر بني عدى) أى ابن كعب بن ثوى ووصفه بأنه أكبر منهم بالنسبة إلى من لقيه الزهري منهم ولا يذرعن الكشميين بني عامر يدل بني عدى (وكان أبوه) (عامر) (شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم أن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (استعمل قدامة بن مظعون) (وهو أخو عثمان بن مظعون) (على البحرين) ثم عزله وولى عثمان بن أبي العاص وكان

ذلك ومثل هذا حديث ابن عباس وقوله في القدر لاؤثر بنصبي منك أحدا ونظائر ذلك كثيرة (قولها خيرنا رسول الله صلى الله



عليه وسلم فلم نعهده طلاقاً \* وحدثنا أبو بكر بن أبي (٢٧٠) شعبة حدثنا علي بن مسهر عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن مسروق

قال ما ألقى خبراً أرى واحدة أو مائة أو ألفاً بعد أن تخارني ولقد سألت عائشة فقالت قد خيرا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفكان طلاقاً \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عاصم عن الشعبي عن مسروق عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساءه فلم يكن طلاقاً \* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الرحمن عن سفيان عن عاصم الأخول واسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت خيرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فلم يعهده طلاقاً \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت خيرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فلم يعهدها علينا شيئا \* وحدثني أبو الربيع الزهراني حدثنا اسمعيل بن ذكربيا حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة وعن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة

عليه وسلم فلم يعهده طلاقاً وفي رواية فلم يكن طلاقاً وفي رواية فاخترناه فلم يعهده طلاقاً وفي رواية فاخترناه فلم يعهدها علينا شيئا وفي بعض النسخ فلم يعهدها علينا شيئا في هذه الأحاديث دلالة لمذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد وجهاهما العلماء أن من خير زوجته فاخترته لم يكن ذلك طلاقاً ولا يقع به فرقة وزوي عن علي وزيد بن ثابت والحسن واليث بن سعد أن نفس

سبب عزله ما ذكره عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري عنه أنه شرب مسكراً فلما ثبت عنده جده وغضب على قدامته ثم حجاجاً فاستيقظ عمر بن قومه فزاع فقال لعلوا بقدامة أتاني أت فقال صالح قدامة فأناب أخوه فاصطلموا ولم يذكروا المصنف وجه الله فضته لم يكونا ليست على شرطه وإنما غرضه منها قوله (وكان شهد بدرا وهو) أي قدامة (خال عبد الله بن عمر و) أخته (حفصة رضي الله عنهم) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) الضبي البصري قال (حدثنا جويرية) بن أسماء الضبي ابن أخي عبد الله الرازي عنه (عن مالك) الإمام (عن الزهري) محمد بن مسلم (أن سالم بن عبد الله أخبر قال أخبر) فعل ماض من الأخبار (رافع بن خديج) بالرفع فأعله وخديج بفتح الخاء المحجمة وكسر الهمزة آخره جيم الانصاري الخزرجي (عبد الله بن عمر) بالنصب مفعوله ولا يذعن الجوى والمستمل أخبى في زيادة النون والتعنية قال في الفتح وهو خطأ (أن عمة) ظهرها مصغر ومظهر بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الهاء المكسورة بكاضبته ابن ما كولا بني رافع بن عدي بن زيد الانصاري (وكانا شهدا بدرا) أنكر الله ما طلى شهودهما بدرا وقال إنما شهدا أحداً والمثبت مقدم على النافي (أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع) وكانوا يكرهون الأرض بما ينبت فيها على الأربعة وهو النهر الصغير أو شئ يستنبه صاحب الأرض من المزارع لاجل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك لما فيه من الجهل قال الزهري (قلت لسالم فتكرها) أي أفتكرى المزارع (أنت قال نعم) أكرها ثم قال سالم فتكر على رافع (إن رافعا كثر على نفسه) فلم يفرق في النهي بين الكراء ببعض ما يخرج من الأرض وبين الكراء بغيره فالتهمى عما هو عن الأول \* وقد سبق أصل الحديث في كتاب المزارعة مع مباحثه \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد السلي أبي الهذيل الكوفي الثقة تعبيره حفظه في الآخر أنه (قال سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي) أبا الوليد المدني ولده على عهد رسول الله عليه وسلم وذكره العجلي من كبار التابعين الثقات وكان معهوداً في الفقهاء (قال رأيت رفاعاً بن رافع) بكسر الراء في الأول ابن مالك بن الجحان بامعاز (الانصاري) المتوفى في أول خلافة معاوية (وكان شهد بدرا) قال في الفتح وبقية هذا الحديث أخرجهما الإسماعيلي من طريق معاذ بن معاذ رضي الله عنه عن شعبة بلفظ سمع رجلاً من أهل بدر يقال له رفاع بن رافع كبر في صلته حين دخلها ومن طريق ابن أبي عدي عن شعبة ولفظه عن رفاع رجلاً من أهل بدر أنه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيراً ولم يذكر البخاري ذلك لانه موقوف ليس من غرضه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن هوقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد الأزدي (ويونس) بن يزيد الأيلي كلاهما (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة بن الزبير) بن العوام رضي الله عنه (أنه أخبره أن المسور بن مخرمة) الصحابي الصغير (أخبره أن عمرو ابن عوف) رضي الله عنه بالقاء والعين المفتوحة فيهما الانصاري (وهو خليف ابني عامر بن لؤي وكان شهد بدرا مع النبي) ولا يذعن مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم أن رسول الله) ولا يذعن أن النبي (صلى الله عليه وسلم بعث أباعبيدة) عامر (بن الجراح) رضي الله عنه (إلى البحرين) موضع بين البصرة وعمان (بأبي بجزيتها) أي جزيرة أهلها (وكان رسول الله) ولا يذعن أن النبي (صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين) في سنة تسع من الهجرة (وأهمي) بتشديد الميم (عليهم السلام) الحضري (الصحابي) (فقدم أبو عبيدة) بن الجراح رضي الله عنه (عمال من البحرين) وكان مائة ألف (فسمعت الانصار يقدمون أبي عبيدة فوافوا) من الموافاة (صلاة الفجر مع النبي) ولا يذعن

\* وحدثنا هير بن حرب حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا أبو الزبير (٢٧١) عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر يستأذن

على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا يبائبة لم يؤذن لاحد منهم قال فأذن لابي بكر فدخل ثم أقبل عمر فاستأذن فأذن له فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا حوله نسائه وأجاسا كتفا قال فقال لأقولن شيأ فيخلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة سألتني النفقة فقلت لها فوجأت عنقها فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هن حولى كما ترى يسألني النفقة فقام أبو بكر الى عائشة فجأ عنقها وقام عمر الى حفصة فجأ عنقها كلاهما يقول تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ماليس عنده فقلن والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ أبدا ليس عنده ثم اعتزلهن شهرا أوتسعا وعشرين ثم نزلت عليه هذه الآية يأيتها النبي قل لأزواجك حتى بلغ الى الحسنات متكن أجرا عظيما قال فببدأ بعائشة فقال يا عائشة اني أريد أن أعرض عليك أمرا أحب أن لا يتجلى فيه حتى تستشيري أوبيك

لا يصح هذا عن مالك ثم هو مذهب ضعيف مردود بهذه الاحاديث الصحيحة الصريحة ولعل القائلين به لم يطلعهم هذه الاحاديث والله أعلم (قوله واجسا) هو بالجيم قال أهل اللغة هو الذى اشتد حره حتى أمسك عن الكلام يقال وجم بفتح الجيم وجوما (قوله لأقولن شيأ) فيخلك النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ أخلك النبي صلى الله عليه وسلم فيه استحباب مثل هذا وأن الانسان إذا رأى صاحبه مهموما حزينا يستحب له أن يحدثه

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف بعد الصلاة (تعرضوا له فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأيهم ثم قال لهم) أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشي قالوا أجل (أى نعم) يا رسول الله قال فأبشر وأأمروا (بقطع الهمة فيهم ما وكسر الميم في الثاقبي مشددة من غير مد من التأميل) ما يسركم فوالله ما الفقير (نصب بقوله) أخشى عليكم ولكنى) بالتحية بعد النون ولا ي ذروا ولكن محذوها (أخشى) عليكم (أن تسط عليكم) أى بسط (الذنب) كما بسطت على من قبلكم (ولا لا يصلي وابن عساكر وأبي ذر عن الكشمي من كان قبلكم) فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم) وفي اسناد هذا الحديث تابعيان وصحبايان \* وسبق في باب الجزية والموادعة \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي عارم قال (حدثنا جابر بن حازم) أى ابن زيد بن عبد الله الأزدي (عن نافع) مولى ابن عمر (أن ابن عمر رضى الله عنهما كان يقتل الحيات كلها حتى حدثه أبو لبابة) بضم اللام وتخفيف الموحدة الاولى بشير بن عبد المنذر وقيل رفاع بن عبد المنذر الانصاري (البدري) رضى الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل جنات البيوت) بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الحية البيضاء أو الرقيقة أو الصغيرة (فأمسك عنها) وسبق الحديث في كتاب بدء الخلق \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن المنذر) ابن عبد الله بن المنذر الحزامي بالزاي قال (حدثنا محمد بن فليح) بضم الفاء مصغرا ابن سليمان الاسلي أو الحزامي المدني (عن موسى بن عقبة) الاسدي مولى ال الزبير الامام في المغازي (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثنا أنس بن مالك أن رجلا من الانصار) ممن شهدوا وقعة بدر ولم يسموا (استأذنوا رسول الله) ولا ي ذر النبي صلى الله عليه وسلم) لما أسر العباس وكان الذى أسره أبو اليسر كعب بن عمر والانصارى ولما شد وثاقه أن فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يأخذه النوم فأطلقوه ثم طلبوا عاتم رضاه عليه الصلاة والسلام (فقالوا ائذن لنا فلنترك) بنون الجمع والحزم ولا م التأكد أى ان تأذن فلنترك (الابن اختنا عباس فداه) بكسر الفاء معدودا وأم العباس ليست من الانصار بل جدته أم عبد المطلب منهم فأطلقوا علمها لفظ الاخوة (قال) عليه الصلاة والسلام (والله لا تذرون) بالذال المعجمة المفتوحة أى لا تتركوا (منه) من الفداء ولا ي ذر عن الكشمي لا تذرون له (درهما) وعند ابن اسحق انه صلى الله عليه وسلم قال له يا عباس افد نفسك وابني أخوك عقيب بن أبي طالب ونوفل بن الحرث وحليفك عتبة بن عمرو فانفذوا مال قال اني كنت مسلما ولكن القوم استكروني قال الله أعلم بما تقول ان بك ما تقول حقاقان الله يجزيك ولكن ظاهرا الامر أنك كنت علينا وانما لم يترك له صلى الله عليه وسلم ثلاثا يكون في الدين نوع محبابة \* وسبق الحديث في العتق والجهاد \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك ابن مخلد النبيل (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عطاء ابن يزيد) البتي (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عدى) فتحها ابن الخير القرشي النوفلي (عن المقداد بن الاسود) تبناه الاسود بن عبد يغوث فنسب اليه واسم أبيه عمرو قال المؤلف رحمه الله بالسند المذكور (ح وحدثني) بالافراد وبأثبات الواو ولا ي ذر (اسحق) بن منصور الكوسج المروزي قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد) يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني زيل بغداد قال (حدثنا ابن أخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال أخبرني) بالافراد (عطاء بن زيد البتي) بالمثلثة (ثم الجندعي) بضم الجيم يسكون النون وبعد الال المهملة المفتوحة عين مهملة مكسورة (أن عبيد الله) بضم العين (ابن عدى بن الخير) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف التحتية (أخبره أن المقداد بن عمرو) بفتح العين بما يضحكه أو يشغله أو يطيّب نفسه وفيه فضيلة لابي بكر الصديق رضى الله عنه (قوله فوجأت عنقها وقوله فجأ عنقها) هو بالجيم وبالهزة

بما يضحكه أو يشغله أو يطيّب نفسه وفيه فضيلة لابي بكر الصديق رضى الله عنه (قوله فوجأت عنقها وقوله فجأ عنقها) هو بالجيم وبالهزة

قالت وما هو يا رسول الله فقتل عليها هذه الآية قالت (٢٧٢) أفينك يا رسول الله أستشير أباي بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة وأسألك

أن لا تخبر امرأة من نسائي ما لي  
قلت قال لا نسائي امرأة منهن  
الا أخبرن بها ان الله تعالى لم يعصني  
معتنوا ولا متعتوا ولكن بعثني معلما  
ميسرا **ق** حدثني زهير بن حرب  
حدثنا عمر بن يونس الحنفي حدثنا  
عكرمة بن عمار عن سماعة بن ميمون  
حدثني عبد الله بن عباس حدثني  
عمر بن الخطاب قال لما اعتزل نبي الله  
صلى الله عليه وسلم نسائه قال  
دخلت المسجد فاذا الناس يتكئون  
ثانخصي ويقولون طلق رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نسائه وذلك قبل  
ان يؤمرن بالخروج فقال عمر فقلت  
لا عني ذلك اليوم قال فدخلت على  
عائشة فقلت يا نبي الله بكسر اقد  
بلغ من شأنك ان تؤذي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال مالي  
وبالي اني انظر الى رسول الله  
قال فدخلت على حفصة بنت عمر  
فقلت لها يا حفصة اقد بلغ من  
شأنك ان تؤذي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والله لقد علمت ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يحبك ولولا اني اطلقك لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم فبكك أشد  
للنكاح فقلت لها يا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قالت هو في  
خزائنه في المشربة فدخلت

يقال ويخاطب اذا طعن قوله عن  
سماعة بن ميمون هو يضم الزاي  
وفتح الميم قوله فاذا الناس يتكئون  
بالخصي هو بناء مشتة بعد الكاف  
أي يضربون به الارض كعمل المهموم  
المفكر (قولها عليك بعينك) هي  
بالعين المهملة ثم بناء مشتة تحت ثاء  
موجبة نحو المراء عيكت نوحه بتلك  
حفصة قال أهل اللغة العيبة في

ابن ثعلبة بن مالك بن ببيعة (الكندي) بكسر الكاف (وكان حليف ابني زهرة) يضم الزاي  
وسكون الهاء ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر (وكان ممن شهد بدر) مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أخبرته قال يا رسول الله كذا في الفرع والذي في أصله أنه قال يا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (أرأيت) أي أخبرني (ان لقيت رجلا من الكفار فقتلنا فاضربا احدي  
يدى بالسيف ففقطعهما ثم لا ذال المجعة أي التما واحضن (مني بنصره فقال أسلمت الله) أي  
دخلت في الاسلام وفي رواية معمر عن الزهري في هذا الحديث عند مسلم أنه قال لا اله الا الله (أقبله  
يا رسول الله) بهززة الاستفهام والمدة (بعد ان قالها) أي كلمة أسلمت الله (فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تقبله فقال يا رسول الله انه قطع احدي يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا تقبله فان قتلته فانه بمنزلة من قبل ان يقتله) لانه صار مسلما معصوما  
الدم قد جب الاسلام ما كان منه من قطع يدي (وانك بمنزلة من قبل ان يقول بكلمة) أسلمت الله  
(التي قالها) أي ان هلك منكم منا بالقصاص كما ان دم الكافر مباح بحق الدين فوجه الشبه  
اباحة الدم وان كان المرحوب مختلفا وانك تكون آثما كما كان هو آثما في حال كفره فيصممك اسم  
الاسم وان كان سبب الاسم مختلفا أو المعنى ان قتلته مستحلا وتعتق بان استصلاه للقتل انما هو  
بثاويل كونه أسلم خوفا من القتل ومن ثم لم يوجب النبي صلى الله عليه وسلم قتل اولاده في انما ذلك  
والله أعلم حيث كان عن اجتهاد ساعده المعنى وبين صلى الله عليه وسلم ان من قالها فقد عصم دمه  
وماله وقال هلا شقيقت عن قلبه اشارة الى نكتة الجواب والمعنى والله أعلم ان هذا الظاهر مضمحل  
بالنسبة الى القلب لانه لا يطعن على ما فيه الا الله ولعل هذا أسلم حقيقة وان كان تحت السيف  
ولا يمكن دفع هذا الاحتمال بحيث وجدت الشهادتان حكمه ضمنونهما بالنسبة الى الظاهر وأمر  
الباطن الى الله تعالى فالانذار على قتل المتلفظ به سماع احتمال أنه صادق فيما أخبر به عن  
ضيمه فيه ارتكاب ما لعله يكون ظمالة فالكف عن القتل أولى والشارع عليه الصلاة والسلام  
ليس له غرض في ازهاق الروح بل في الهداية والارشاد فان تعذر ذلك سبيل تعين ازهاق الروح  
لرؤال مفسدة الكفر من الوجود ومع التلطف بكلمة الحق لم تعذر الهداية حصلت أو تحصل في  
المستقبل فمادة الفساد الثاني عن كتمان الكفر قد زالت بالانذار ظاهرا ولم يبق الا الباطن وهو  
مشكوك ومرحوما لا وان لم يكن حالا فقد لاح من حيث المعنى وجه قبول الاسلام اه  
مخلصا من المصايح فيما نقله عن التاج ابن السكيت وبقيته مباحثة تاتي ان شاء الله تعالى في  
أول كتاب الديات بعون الله تعالى وقوته \* وبه قال (حدثني) بالافراد (يعقوب بن ابراهيم)  
ابن كثير الدورقي قال (حدثنا ابن علي) اسمعيل بن ابراهيم وعليه أمة قال (حدثنا سليمان بن  
طرخان أبو المعتمر (التجني) قال (حدثنا أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوم (وقعة بدر) من ينظر ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود رضي الله عنه (فوجدته قد  
ضربه ابنه عفره) معاذ ومعوذ الانصاريان (حتى رد) بفتحات أي مات (فقال) له ابن مسعود  
رضي الله عنه (أنت) بالمد على الاستفهام (أباهل) بالالف بعد الموحدة (قال ابن علي قال  
سليمان بن طرخان) هكذا قالها أنس رضي الله عنه (قال أنت أباهل) بالالف بعد الموحدة  
وخرجها القاضي عياض على أنه منادى أي أنت المقتول الذليل بأباهل على جهة التوبيخ  
والتقريع وقال الداودي يحتمل معنيين أن يكون استعمل اللحن ليعظ أباهل كالمصغرة أو يريد  
أعني أباهل وردة السفاقي بأن تعينه في مثل هذه الحالة لا معنى له ثم التصحيح بضم الراء  
انما يكون اذا تكررت النعوت وتعقبه في التنقيح في الاول بأنه أبلغ في التكميم وفي الثاني بأن

كلام العرب وعاء يجعل الانسان فيه أفضل ثيابه ونقيس متاعه فسميت ابنته بها (قوله هو في المشربة) هي بفتح الراء التكرار

فإذا أناب باح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على أسكفة المشربة مدل (٢٧٣) رجليه على نقي من خشب وهو جذع يرقى عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحذر

فناديت يارباح استأذن لي عندك  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فنظر يارباح إلى الغرفة ثم نظر إلى قلم  
يقول شيئا ثم قلت يارباح استأذن لي  
عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم فنظر يارباح إلى الغرفة ثم  
نظر إلى قلم يقول شيئا ثم رفعت صوتي  
فقلت يارباح استأذن لي عندك  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأني أظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم ظن أني جئت من أجل  
حفصة والله لأن أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بضرب عنقها  
لأضرب عنقها ورفعت صوتي  
فأومأ لي أن أرقه فدخلت على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
مضطجع على حصير فجلست فاذني  
عليه أزاره وليس عليه غيره وإذا  
الحصير قد أثر في جنبه فنظرت  
ببصرى في خزانة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم فإذا أنا بقبضة من شعر  
نحو الصاع ومثلها قرظا في ناحية  
الغرفة وإذا أفتق معلق قال  
فأندرت عنائي قال ما يبكيك يا ابن  
الخطاب قلت يا بني الله ومآلي لأبكي  
وهذا الحصير قد أثر في جنبك وهذه  
خزانتك لأرى فيها إلا ما أرى  
وذاك قصير وكسرى في الثمار  
وضمها (قوله فإذا أنا بريح) هو بفتح  
الراء وبالداء الموحدة (قوله قاعدا على  
أسكفة المشربة) هي بضم الهمزة  
والكاف وتشديد الفاء وهي عتبة  
الباب السفلى (قوله على نقي من  
خشب) هو بنون مفتوحة ثم قاف  
مكسورة هذا هو الصنعة المسمى

التسكار ليس شرطاً في القطع عند الجمهور وإن أوهمه عبارة ابن مالك في كتبه وقال في المصابيح  
كلاهما معاني الوجه الثاني غلط فإن ما نحن فيه ليس من قطع النعت في شيء لأمع التسكار ولا مع  
حذفه ضرورة أنه ليس عندنا غير ضمير الخطاب وهو لا ينعج أجماعاً وقال القاضي عياض رواه  
الجميدى أنت أبو جهل وكذا البخاري من طريق يونس وعلى هذا فيخرج على أنه استعمل على لغة  
القصير في الأب ويكون خبر المبتدأ (قال) أي أبو جهل لابن مسعود رضى الله عنه (وهل فوق  
رجل قتلته قال سليمان) بن طرخان بالسند السابق (أو قال قتلته قومه قال وقال أبو مجاز) بكسر  
الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي مبهمة لاحق بن حميد (قال أبو جهل) لابن مسعود رضى  
الله عنه (فلو) فقتلني (غير أكل) بفتح الهمزة وتشديد الكاف آخره أي زراع (قتلني) هو مثل  
لوزات سوارطمتني فيكون المرفوع بعد لوفاعلا محذوف يفسره الظاهر ثم يحتمل أن تكون  
شرطية فالجواب محذوف أي لتسلي وتيحتمل أن تكون للثني فلا جواب ومراده احتقار  
قاتله وانتقاصه عن أن يقتل مثله أكل لأن قاتليه وهما ابنا عفرام من الانصار وهم عمال  
أنفسهم في أرضهم ونخلهم فان قلت أين هذا من قوله وهل أعد من رجل قتلته قومه أجب بأنه  
أراد هنا انتقاص المباشرة لقتله وأراد هناك تسليته نفسه بأن الشريف إذا قتلته قومه لم يكن ذلك  
عاراً عليه فجعل قومه قاتلين له مجازاً باعتبار تسببهم في قتله وسعيهم فيه وإن لم يباشروه فجعل  
الانتقاص غير محل التعظيم فلا تناقض قاله في المصابيح \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل  
المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري)  
محمد بن مسلم (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود رضى الله عنه أنه قال  
(حدثني) بالافراد (ابن عباس عن عمر رضى الله عنهم) أنه قال (لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم  
قلت لأبي بكر انطلق بنا إلى أخواننا من الانصار فلقينا) بفتح التحتية فعل ومفعول (منهم) من  
الانصار (رجلان) فاعل (صالحان شهدا بدر) أخذت عروة (ولابى ذرعن الكسبيتين) فحدثت به  
عروة (بن الزبير فقال هما) أي الرجلان (عوم بن معاينة) بضم العين المهملة وفتح الواو وآخره  
ميم مصغرا بن عائش بفتح العين ومهجمة (ومع بن عدي) بفتح الميم وسكون العين  
المهملة وهو أخو عاصم بن عدي (لما قطعنا من حديث سبق في المناقب ومراده منه هنا  
قوله شهدا بدر) \* وبه قال (الجمع ولا يذرح حدثني) (اسحق بن ابراهيم) بن راهويه  
أنه (سمع محمد بن فضيل) بن ابراهيم بن غزوان الكوفي يحدث (عن اسمعيل) بن أبي خالد  
(عن قيس) هو ابن أبي (سواء البدرين) أي المال الذي يعطاه كل واحد منهم  
في كل سنة (نحو) (وقال عمر) رضى الله عنه في خلافة (لأفضلهم  
على من بعدهم) من سواهم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق  
ابن منصور) أخبرنا (عبد الرزاق) بن همام بن نافع الحافظ  
أبو بكر الصنعوني (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن محمد بن جبير  
ابن مطعم) أي ابن (عن أبيه) رضى الله  
عنه أنه (قال) صلاة (المغرب بالطور وذلك أول ما قرأ)  
أي سكن في (غيرهما من الأصول المعتمدة الايمان  
وفي الفري) التزام أحكامه الا عند فتح مكة (وعن

والانهار وأنت رسول الله صلى الله عليه (٢٧٤) وسلم وصفوته وهذه خرائتك فقال يا ابن الخطاب ألا ترضى أن

تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا قلت بلى قال ودخلت عليه حين دخلت وأنا أرى في وجهه الغضب فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من شأن النساء فإن كنت تطلقهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك وقبلما تكلمت وأجد الله بكلام الأرجوت أن يكون الله يصدق قولى الذى أقول ونزلت هذه الآية آية التخيير عسى ربه أن تطلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير وكانت عائشة بنت أبى بكر وحفصة تظاهران على سائر نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أطلقتهن قال لا قلت يا رسول الله انى دخلت المسجد والمسلمون ينكتون بالحصى يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه أأنا نزل فأخبرهم أنك لم تطلقهن قال نعم ان شئت فلم أزل أحده حتى تحسر الغضب عن وجهه وحتى كسر فخذك وكان من أحسن الناس نفرا ثم نزل نبي الله صلى الله عليه وسلم ونزلت فزلت أتشبث بالخذع ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما عشي

وهو الجلد الذى لم يتم دباغته وجعه أفق بفتحهما كادهم وأدم وقد أفق أدعه بفتحهما بأفقه بكسر الفاء (قوله حتى تحسر الغضب عن وجهه) أى زال وانكشف (قوله وحتى كسر فخذك) هو بفتح الشين المعجمة المنخفضة أى أبدى أسنانه تبسما ويقال أيضا فى الغضب وقال ابن السكيت كشبر ويسمى ويتسم

ثم كلفى فى هؤلاء النتنى بنونين مفتوحين بينهما فوقية ساكنة جمع نتن كزمن يجمع على زمنى والمراد قتلى بدر الذين صاروا جيفاً (لتركهم) أحياء ولم أقتلهم من غير فداء أكراما (له) واحتراما وقبولاً لشفاعته لما كانت له عنده صلى الله عليه وسلم من اليدين رجوع من الطائف فى جواره وعند الفساكهى باسناد حسن مرسل ان المطعم بن عدي أمر أربعة من أولاده فلبسوا السلاح وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة فبلغ ذلك قريشاً فوالوا له أنت الرجل الذى لا تحفوله ذمة ولما حصر قريش بنى هاشم ومن معهم من المسلمين فى الشعب كان المطعم من أشد من قام فى نقض الصحيفة التى كتبها قريش على بنى هاشم ومن معهم ومات المطعم قبل وقعة بدر (وقال الليث) بن سعد امام المصرين بما وصله أبو نعيم فى مستخرجهم (عن يحيى بن سعيد) الانصارى وسقط لغير أبى ذر بن سعيد (عن سعيد بن المسيب) أنه قال (وقعت الفتنة الاولى يعنى مقتل عثمان) بن عفان رضى الله عنه يوم الجمعة ثمان ليال خلت من ذى الحجة بعد أن حوصرت تسعة وأربعين يوماً وأشهرين وعشرين يوماً (فلم تبق) بضم الفوقية وسكون الموحدة الفتنة الاولى (من أصحاب بدر) الذين شهدوا ووقعها (أحداً ثم وقعت الفتنة الثانية يعنى الحرة) بفتح الحاء المهملة والراء المشددة أرض ذات حجارة سود موضع بالمدينة كانت به الوقعة بين أهلها وعسكر يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين بسبب خلع أهل المدينة يزيد وولوا على قريش عبد الله بن مطيع وعلى الانصار عبد الله بن حنظلة وأخرجوا عامل يزيد عثمان بن محمد بن أبي سفيان بن عزم بن يدم بن أبى طهرهم وكان عسكر يزيد سبعة وعشرين ألف فارس وخمسة عشر ألف راجل (فلم تبق) هذه الفتنة الثانية (من أصحاب الحديثية) أحداً ثم وقعت (الفتنة الثالثة) قيل هى فتنة الازارقة بالعراق وقيل فتنة أى حرة الخارجى بالمدينة فى خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة وقيل فتنة قتل الحجاج لعبد الله بن الزبير رضى الله عنه وتخرى به الكعبة سنة أربع وسبعين (فلم ترفع) هذه الفتنة الثالثة (ولناس طباخ) بفتح الطاء المهملة والموحدة المنخفضة ثم بعد ذلك جاء معجزة أى عقل وقيل قوة وقيل بقية خير فى الدين واستشكل قوله فلم تبق وطلمة وسعدا وسعيدا وغيرهم عاشوا بعد ذلك زماناً فقالوا بالفتنة الاولى مقتل الحسين والثانية الحرة وبالثالثة ما ليس المراد أنهم قتلوا عند مقتل عثمان بل انهم ما تواضعوا بالفتنة الاخرى بوقعة الحرة وكان آخر من مات من البدر الحرة وقول الداودى ان المراد بالفتنة الاولى مقتل أحد من البدرين موجودا وقول بعضهم ان أحداً بأنه ما من عام الا وقد خص الاقوله تعالى والله بكل شئ الثالثة التى لم تبين فى الحديث فتنة الازارقة بان الآ وقعت بالمدينة دون غيرها \* وبه قال (حدثنا) البخارى قال (حدثنا عبد الله بن عمر) بن غانة افر بقبه قال (حدثنا يونس بن يزيد) الأسمعي عروة بن الزبير) بن العوام رضى الله (وعلقمة بن وقاص) الليثى (وعبيد) والصواب بضمهما مصغرا (ابن عبد الله) رضى الله عنهما وج النبي صلى الله

سبق قلم  
أشبه

على الأرض ما يحسه بيده فقلت يا رسول الله انما كنت في الغرفة تسعة وعشرين (٢٧٥) قال ان الشهر يكون تسعا وعشرين فقامت على

باب المسجد فنادت بأعلى صوتي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه وزلت هذه الآية واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف اذا عاوبه ولوردوه الى الرسول والى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا استنبطت ذلك الأمر وأنزل الله عز وجل آية التخيير \* حدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني سليمان بن يحيى أخبرني ابن بلال أخبرني يحيى أخبرني عبيد بن حنين أنه سمع عبد الله بن عباس يحدث قال مكثت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب عن آية فما أستطيع أن أسأله هيئته له حتى خرج حاجا فخرجت معه فلما رجع فكنا ببعض الطريق عبد الله الى الاراك لحاجة له فوقفت له حتى فرغ ثم سرت معه فقلت يا أمير المؤمنين من اللتان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أزواجه فقال تلك حفصة وعائشة قال فقلت له والله ان كنت لأريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فما أستطيع هيئته لك قال فلا تفعل ما ظننت أن عندي من علم فداني عنه فان كنت أعلمه أخبرتك قال وقال عمر والله ان كفا في الجاهلية ما نعد للنساء أمرا حتى أنزل الله فبين ما أنزل وقسم لهن ما قسم قال فبينما أنا في أمر أأمره اذا قالت لي امرأتى لو صنعت كذا وكذا فقلت لها وما لك أنت ولما ههنا وما تكلفك في أمر أريدك فقالت لي عجبالك يا ابن الخطاب ما تريد أن تراجع أنت وان ابنتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه

(كل من عروة وسعيد وعلقمة وعبيد الله) حدثني (بالافراد) (طائفة) (قطعة) (من الحديث) قالت (عائشة رضي الله عنها) فاقبلت أنا وأُم مسطح (بكسر الميم) سلمى بنت أبي رهم للتبرز قبل المناصع قبل أن تتخذ الكنف فريامن البيوت والناس يفيضون في قول أصحاب الأفك (فغثرت) بالفاء في اليونانية وغيرها في الفرع بالواو وبالعين المهملة والمثلثة والراء المفتوحة آخره فوقية (أم مسطح في مرطها) بكسر الميم وسكون الراء كسائها (فقالت تعس مسطح) يفتح فوقية وكسر العين المهملة وتفتح بعدها سين مهملة أي كب لوجهه (فقلت) لها (بشما قلت تسعين) باسقاط همزة الاستفهام (رجلا شهد بدرا فذ كر حديث الأفك) السابق في كتاب الشهادات في باب تعديل النساء بعضهم بعضا بتمامه والمراد منه هنا قوله شهد بدرا \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن المنذر) الخزازي القرشي المدني قال (حدثنا محمد بن فليح بن سليمان) يضم الفاء مصغرا وسقط ابن سليمان في الفرع وثبت في أصله (عن موسى بن عقبة) مولى آل الزبير الامام في المغازي (عن ابن شهاب) محمد الزهري أنه (قال) بعد أن ذكر غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذه) المذكورات هي (مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كر الحديث) عن أهل بدر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يلقيهم) في القلب من الالتقاء وللأصيلي وأبي الوقت عن الجوى يلقيهم بفتح اللام وكسر القاف مشددة بعدها موحدة بدل التحتية والسكسمة في يلقيهم بسكون اللام وبالعين المهملة والقون بدل القاف أو الموحدة أو التحتية (هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا) وسقط كم من قوله وعدكم في الفرع وثبت في أصله (قال موسى) بن عقبة بالسند المذكور (قال نافع) مولى ابن عمر (قال عبد الله) بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (قال ناس من أصحابه) منهم عمر (يا رسول الله تنادي ناسا أمواتا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنتم بأسمع لما قلت منهم) فيه شاهد على جواز الفصل بين أفعال التفضيل وكلمة من (بجميع من شهد بدرا من قريش) قال في الفتح هو من بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب وبه قال الكرماني لكن في الفرع وأصله قال أبو عبد الله وعليه علامة السقوط لابي ذر وحده وهو يدل على أن قوله بجميع الى آخره من كلام البخاري (من ضرب له بسهمه) بضم الضاد وكسر الراء من الغنime وان لم يشهد هال منذر كعثمان بن عفان رضي الله عنه (أحد وثمانون رجلا وكان عروة بن الزبير يقول قال الزبير فسميت) بضم القاف وكسر السين (سهمانهم) بضم السين وسكون الهاء (فكانوا مائة) من قريش من شهد هاجسا وحكا أو بانضمام موالهم وأتباعهم وسرد ابن سيد الناس أسماءهم فبلغ بهم أربعة وتسعين (والله أعلم) يحتمل أن يكون من كلام الزبير فعلة دخله بعض الشك اطول الزمان أو من الراوي عنه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة ابن راشد الأزدي مولا لهم (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة (عن الزبير) بن العوام أنه (قال ضربت) بضم الضاد مبني للفعل (يوم بدر للمهاجرين) هم قريش (بمائة سهم) وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما عند الطبراني والبرز أن المهاجرين بدر كانوا سبعة وسبعين رجلا قال في الفتح فعلة لم يذكروا من ضرب له بسهم من لم يشهد هاجسا وقال الداودي انما كانوا على التحرير أربعة وثمانين وكانت معهم ثلاثة أفراس فأنسهم لهم سهمين سهمين وضرب لرجال كان أرسلهم في بعض أمره بسهمهم فيصح أنها كانت مائة بهذا الاعتبار (باب تسمية من سمي من أهل بدر) الذين حضروا وقعها (في) هذا الجامع الذي وضعه الامام (أبو عبد الله) محمد بن اسمعيل البخاري قال في الكواكب والقصود منه تسمية من علم في هذا الكتاب أنه من أهل بدر على الخصوص فكانه

في آخره أي أستمسك (قوله فينما أنا في أمر أأمره) معناه أشاء وفيه نفسي وأفكر ومعنى بينما وبين أي بين أوقات اثنما ري وكذا



رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
يظل يومه غضبان فقالت حفصة  
والله اننا لتراجعه فقلت لتعلمين اني  
أحذر لك عقوبة الله وغضب رسوله  
يا بنية لا يقرنك هذه التي قد أعجبها  
حسنها وحب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انما هي خرجت حتى  
أدخل على أم سلمة لتقرا بي منها  
فكلمتها فقالت لي أم سلمة عجبك  
يا ابن الخطاب قد دخلت في كل شيء  
حتى تنقضي أن تدخل بين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وبين أزواجه  
قال فأخذتني أخذا كسرتني عن  
بعض ما كنت أجد فخرجت من  
عندها وكان لي صاحب من الانصار  
اذا غبت أأتاني بالخبر واذا غاب كنت  
أنا آتيه بالخبر ونحن حينئذ  
نتخوف ملكا من ملوك غسان  
ذكر لنا أنه يريد أن يسير لينا فقد  
امتلا ثلاث صدور نأمنه فأتني صاحبي  
الانصاري يدق الباب وقال افتح  
افتح فقلت جاء الغساني فقال أشد  
من ذلك اعتزل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أزواجه

ما أشبهه وسبق بيانه (قوله حتى  
أدخل على حفصة) هو بفتح اللام  
(قوله وكان لي صاحب من الانصار  
اذا غبت أأتاني بالخبر واذا غاب  
كنت أنا آتيه بالخبر) في هذا  
استحباب حضور مجالس العلم  
واستحباب التناوب في حضور العلم  
اذالم يتيسر لكل واحد الحضور  
بنفسه (قوله من ملوك غسان) الاشهر  
ترك صرف غسان وقيل يصرف  
وسبق ايضاحه في أول الكتاب  
(قوله فقلت جاء الغساني فقال أشد  
من ذلك اعتزل رسول الله صلى الله

فذلكه واجمال لما تقدم مفصلا لا تسمية المذكورين منهم مطلقا ذكرا كثيرا من لم يختلف في  
شهوده بدرا كابي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه لم يذكره هنا ولا تسمية من روى حديثا منهم  
فان كثيرا من المذكورين هنا لم يروى حديثا فيه نحو حارثة وغيره وقد رتب من ذكره هنا (على  
روفي المجمع) الارسل الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الأربعة فقدمهم لشرفهم وفي بعضها  
تقدمه صلى الله عليه وسلم فقط كما سئذ كره ان شاء الله تعالى وسقط لأبي ذر لفظ باب وقوله الذي  
وضعه الى آخره (الذي محمد بن عبد الله) بن عبد المطلب بن هاشم (الهاشمي صلى الله عليه وسلم)  
وذكره تبركا والاف كونه حضر بدرا من المقطوع به (أبو بكر الصديق) رضي الله تعالى عنه وفي  
نسخة عبد الله بن عثمان بن أبي تافة ولاي ذر القرشي وتقدم في أول المغازي حيث قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يوم بدرا اللهم اني أنشدك فأخذا أبو بكر رضي الله عنه بيده وقال حسبك  
(ثم عن) رضي الله تعالى عنه ولاي ذر عن ابن الخطاب العدوي نسبته الى جده الأعلى عدي بن  
كعب وسبق ذكره حيث قال يا رسول الله تكلم أجساد الأرواح لها (ثم عثمان) رضي الله عنه  
ولاي ذر عثمان بن عفان خلفه النبي صلى الله عليه وسلم على ابنته أي رقية وكانت مريضة وضرب  
له بسهم أي وأجره فكان كمن شهدا كما سبق في مناقبه (ثم علي) رضي الله عنه ولاي ذر علي بن  
أبي طالب الهاشمي وسبق ذكره في الواقعة السابقة حيث قال كان لي شارف من المغنم يوم بدرا  
(ثم ياسر بن البكير) بكسر الهمزة وفتحها وتخفيف التحتية والبكير بضم الموحدة وفتح الكاف  
مصغرا ولاي ذر عن الكشمي البكير بكسر الموحدة والكاف المشددة اللثني وسبق في باب شهود  
الملائكة بدرا وسقط لفظ ثم في الأربعة ولاي ذر واتفق على اسقاطها في كل ما أتى بعده وهو (بلال  
ابن رباح) بفتح الراء والموحدة المخففة المؤذن الحبشي (مولي أبي بكر الصديق) رضي الله عنه وغير  
أبي ذر القرشي ذكر في كتاب الوكالة حيث قال يوم بدرا لا يجوز ان نجأمية بن خلف (حزبه بن عبد  
المطلب الهاشمي) رضي الله عنه هو الذي قتل شيعة بن ربيعة يوم بدرا كما سبق (حاطب بن أبي بلتعة)  
عمر رضي الله عنه (حليف القرشي) سبق أن عمر أرا دقله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انه شهد  
بدرا (أبو حذيفة) هشام على الأكر (ابن عتبة بن ربيعة) بن عبد شمس (القرشي) ذكر في باب  
شهود الملائكة بدرا (زينة بن الربيع) رضي الله عنه بفتح الراء والتخفيف كذا في اليونينية وفتحها  
قال في أسد الغابة كذا ذكره عبدان وابن أبي علي وفي بعض الاصول الربيع بضم الراء والتشديد  
مصغرا وهو الصواب وبه جزم في أسد الغابة وفتح الباري والعمدة والكواكب وغيرها وهو واسم  
أمة عمه أنس بن مالك رضي الله عنه (الانصاري قتل يوم بدرا وهو حارثة بن سراقه) بضم السين  
وتخفيف الراء ابن الحرب بن عدي (كان في النظارة) بتشديد الظاء المهجمة الذين لم يخرجوا القتال  
وكان غلاما جاءهم غرب فوقع في ثغرة نحره فقتله فمات أمه الربيع فقالت يا رسول الله قد علمت  
مكان حارثة مني فان يكن في الجنة فأصبر والافسيري الله عز وجل ما أصنع فقال لها يا أم حارثة  
انها ليست بجنة واحدة ولكنها جنان كثيرة وهو في الفردوس الأعلى قالت سأصبر (خبيب بن  
عدي) رضي الله عنه بالخاء المهجمة المضومة والموحدة المفتوحة (الانصاري) الاوسي سبق في باب  
فضل من شهد بدرا أن خبيبا قتل الحرب بن عامر يوم بدرا وقال النبطي انما هو خبيب بن يساف  
(خنيس بن حذافة) بضم الخاء المهجمة وفتح النون آخره سين مهمل مصغرا وحذافة بضم المهمل  
وفتح المهجمة وبالفاء ابن قيس بن عدي بن سعد بن سهم (السهمي) القرشي ذكره في باب من  
غير نجة يلى باب شهود الملائكة بدرا بلفظ وقال ابن عمر حين تأمعت حفصة من خنيس بن حذافة  
وكن من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد شهد بدرا توفي بالمدينة (رافعة بن رافع) أي ابن مالك

فقلت رغم أنف حفصة وعائشة ثم أخذتوني فأخرج حتى جئت فاذار رسول الله (٢٧٧) صلى الله عليه وسلم في مشربله يرتقي إليها

بجملها وغلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسود على رأس الدرجة فقلت هذا عمر فأذن لي قال عمر فقصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فلما بلغت حديث أم سلمة تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه لعلى حصير ما بينه وبينه شيء وتحت رأسه وسادة من أدم حشوها ليف وان عند رجليه قرطام مضورا وعند رأسه أهابا معلقة فأريت أثر الحصير في جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكيت فقال ما يبكيك يا عمر

لما بقلقه أو بغضبه (قوله رغم أنف حفصة) هو بفتح العين وكسرهما يقال رغم رغم رغما ورغما ورغما بفتح الراء وضمها وكسرهما أى لصق بالرغام وهو التراب هذا هو الاصل ثم استعمل في كل من عجز عن الانتصاف وفي الذل والانقياد كرها (قوله فأخذتوني فأخرج حتى جئت) فيه استحباب العمل بالثوب والعمامة ونحوهما عند لقاء الأئمة والكبار احتراماً لهم (قوله في مشربله يرتقي إليها بجملها) وقع في بعض النسخ بجملها وفي بعضها بجملها وفي بعضها بجملها وكلمة صحيح والاخيرة أجود قال ابن قتيبة وغيره هي درجة من الخلل كما قال في الرواية السابقة جذع (قوله وان عند رجليه قرطام مضورا) وقع في بعض الأصول مضورا بالاضاد المعجمة وفي بعضها بالمهملة وكلاهما صحيح أى مجموعا (قوله وعند رأسه أهابا معلقة) بفتح الهيمزة والهاء وضمهما لغتان مشهورتان جمع اهاب وهو الخلد قبل الدباغ على قول الأكثرين وقيل الخلد مطلقا

ابن الجبلان بن عمرو بن عامر بن زريق الزرقى (الانصارى) ذكره في باب فضل من شهد بدرا قال وكان من أهل بدر (رفاعة بن عبد المنذر) بضم الميم وكسر الذا الموحدة (أبولبابة) بضم اللام وتخفيف الموحدة تين بينهما ألف (الانصارى) ذكره في الباب المذكور أنفا بلفظ حديثه أبولبابة البدرى لكن قال الا كثرون انما هو أخو أبي لبابة واسمه بشير وليس بأبي لبابة رفاعة وقال الزركشي خرج بشير بن عبد المنذر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر ثم رده وضرب له بسهمه مع أصحاب بدر وشهد أخو امر فاعة ومبشر بدرا وقتل يومئذ مبشر (الزبير) بضم الزاي المعجمة وفتح الموحدة (ابن العوام) بنسبته الواو (القرشى) تقدم ذكره في كثير من الاحاديث (زيد بن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء (أبو طلحة الانصارى) زوج أم أنس بن مالك ذكره في باب الدعاء على المشركين (أبو زيد الانصارى) هذا ساقط من فرع المزى وثبت في غيره وقال في الفتح وتقدم في حديث أنس وقال الكرماني اسمه قيس (سعد بن مالك) بفتح السين المهملة وسكون العين هو سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة (الزهرى) القرشى قال في الفتح لم يتقدم له في هذه القصة ذكر لكن هو منهم بالاتفاق وسقط ذكره هنا من بعض الاصول (سعد بن خولة) بسكون العين وخولة بفتح المعجمة وسكون الواو زوج سبيعة الاسلمية (القرشى) وذكره ابن اسحق وموسى بن عقبة وسليمان التيمي في أهل بدر وذكره البخارى في باب الفضل بلفظ وكان بدريا (سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل) بكسر العين وعمرو بفتحها ونفيل بضم النون وفتح الفاء مصغرا (القرشى) ذكره في باب الفضل فقال وكان بدريا قال في عيون الا ترقدم من الشام سعيدا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر فكلمه فضرب له بسهمه وأجره (سهل بن حنيف) بفتح السين المهملة في الاول وضم الحاء المهملة في الثانى مصغرا (الانصارى) الاوسى شهد بدرا والمشاهد كلها ومات بالكوفة سنة ثمان وثلاثين وصلى عليه على بن أبى طالب وكبر عليه خسا وقال انه بدري كما سبق فريبا (ظهير بن رافع) بضم الظاء المعجمة وفتح الهاء مصغرا ابن عدى (الانصارى) الاوسى وهو عم رافع بن خديج (أخوه) اسمه مظهر بضم الميم وفتح المعجمة وكسر الهاء مشددة ولم يسمه البخارى وذكر انهم شهدا بدرا لكن قال أبو عمر ان ظهيرا لم يشهدا وشهد أحدا وما بعدهما وكذا قيل لم يشهدا مظهر وسقط الواو من قوله وأخوه لا يذر وزاد في نسخة هنا عبد الله بن عثمان أبو بكر الصديق القرشى وعبد الله هو اسم أبي بكر وعثمان اسم أبيه أى عمافة وسقط لا يذر وثبت له أولا (عبد الله بن مسعود الهذلى) بضم الهاء وفتح المعجمة ذكره في أول المغازى بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما فعل أبو جهل فانطلق ابن مسعود وسقط لا يذر عبد الله بن مسعود الهذلى وفي بعض النسخ هنا على بن أبى طالب الهاشمى وقد سبق ذكره وهو ساقط هنا ثابت فيما سبق لا يذر (عتبة بن مسعود الهذلى) بضم العين وسكون الفوقية أخو عبد الله بن مسعود ولم يتقدم له ذكر في البخارى ولا ذكره أحد من صنف في المغازى في البدرين وقد رقم عليه في الفرع علامة السقوط قال في الفتح وهو ساقط عند النسفي ولم يذكره الاسماعيلي ولا أبو نعيم في مستخرجيهما وهو المعتمد (عبد الرحمن بن عوف الزهرى) ذكره في باب الفضل قال انى لى الصف يوم بدر (عميدة بن الحرث) بضم العين مصغرا ابن عبد المطلب (القرشى) ذكره في أول المغازى بلفظ برز عميدة يوم بدر (عبادة بن الصامت) بضم العين وتخفيف الموحدة (الانصارى) ذكره في باب بعد باب شهود الملائكة بدرا بلفظ وكان شهد بدرا وثبت في نسخة هنا عمر بن الخطاب العدو عثمان بن عفان القرشى خلفه النبي صلى الله عليه

وسبق بيانه في آخر كتاب الطهارة (قوله فأريت أثر الحصير في جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكيت فقال ما يبكيك

فقلت يا رسول الله ان كسرى وقبصر قباها فيه (٣٧٨) وأنت رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما رضي أن تكون لهما

الدين والآخر؟ وحديثنا محمد  
ابن مني حديثنا عطاء حدثنا جاد  
ابن سلمة أخبرني يحيى بن سعيد عن  
عبيد بن حنين عن ابن عباس قال  
أقبلت مع عمر حتى إذا كنا غير  
الظهران وساق الحديث بطوله فكيف  
حدثني سليمان بن بلال غير أنه قال  
قلت شأن المرأتين قال حفصة وأم  
سلمة وزاد في حديث الجرح فاذ في كل  
بيت بكاء وزاد أيضا وكان آلى منهن  
شهرا فلما كان تسعا وعشرين نزل  
اليهن

فقلت يا رسول الله ان كسرى  
وقبصر قباها فيه وأنت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أما رضي أن تكون لهما الدنيا  
ولك الآخرة هكذا هو في الاصول  
ولك الآخرة وفي بعضها الهمة الدنيا  
وفي آثرها الهمة بالثنية وأكثر  
الروايات في غير هذا الموضع لهم  
الدنيا ولنا الآخرة وكله صحيح (قوله  
وكان آلى منهن شهرا) هو بعد  
الهمزة وفتح اللام ومعناه حلف  
لا يدخل عليهن شهرا وليس هو  
من الايلاء المعروف في اصطلاح  
الفقهاء ولله حكمه وأصل  
الايلاء في اللغة الحلف على الشيء  
يقال منه آلى يؤلى ايلاء وتآلى تأليا  
واثنى اثنا وعصار في عرف  
الفقهاء مختصا بالحلف على الامتناع  
من وطء الزوجة ولا خلاف في هذا  
الاما حكى عن ابن سيرين أنه قال

قوله وسقط من اليونانية الخ  
الذي يعلم من فروغ اليونانية  
غير فرع المزي أن الساقط منها  
انما هو لفظ عبد فقط اه من

وسلم على ابنته وضرب له بسهمه وسقط هذا كله لا يذروا في السابق كما مر (عمر بن عوف)  
بفتح العين فهما وبالفاء في الثاني (حليف بن عامر بن لؤي) بضم اللام وفتح الهمزة وتشديد  
التيمة ذكروه فيه بلفظ وكان شهيدا (عقبه بن عمرو) بسكون القاف والميم (الانصاري) ذكروه  
فيه فقال شهيدا لكن قال ابن الاثير ان الحسن على لا يصح شهوده بشرا وانما سكتهم (عامر بن  
ربيع العنزي) بالنون والراء ولا يذروا عن الكشمي العدوي بالنون المهملة بعد العين من غير  
نون ولا زاي قال في الفتح وكلاهما صواب لانه عنزي الاصل عدوي الحلف ذكروه في الباب فقال  
كان شهيدا (عاصم بن ثابت) بالثنية والقوية (الانصاري) ذكروه في باب قتل الاسير من الجهاد  
بلفظ كان قتل رجلا من عتباتهم يوم بدر (عويم بن ساعدة) بضم العين آخره ميم مصغرا  
(الانصاري) ذكروه قريبا بلفظ فليقتل رجلا صالحا شهيدا بدرا عويم ومعنى (عتبان بن مالك)  
بكسر العين وسكون القوية وفتح الموحدة (الانصاري) ذكروه بعد باب شهود الملائكة بدرا بلفظ  
وكان ممن شهد بدرا (قدامة بن مطعون) بضم القاف وتخفيف الدال المهملة وسكون الطاء المهملة  
ذكروه قريبا فقال وكان ممن شهد بدرا (قتادة بن النعمان الانصاري) ذكروه قريبا بقوله وكان  
بذري (معاذ بن عمرو بن الجوح) بضم الميم وبالدال المهملة وعمرو بفتح العين والجوح بفتح الجيم  
وضم الميم آخره هاء مهملة ذكروه في باب من لم يخلص الاسلام من الجهاد بلفظ قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سلبه أي سلب أي جهل لمعاذ بن عمرو (معوذ بن عفرأ) بضم الميم وفتح العين  
وتشديد الواو وكسرها وعقراء بفتح العين وسكون الفاء مدودا اسم أمه (وأخوه) عوف ذكروهما  
قريبا (مالك بن ربيعة أبو أسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة (الانصاري) ذكروه في باب الفضل  
حيث قال قال لئلا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر (مرارة بن الربيع) بضم الميم وتخفيف الراء  
والربيع بفتح الراء وكسر الموحدة (الانصاري) ذكروه في باب الفضل في حديث كعب بلفظ ذكروا  
مرارة وهلالا رجلا صالحا شهيدا بدرا (معن بن عدى الانصاري) ذكروه مع عويم ونوزع في كونه  
أنصاري وانما هو بلوي نعم هو حليف الانصار (مسطح بن اثانة) بكسر الميم وسكون السين وفتح  
الطاء بعد هاء مهملات وأثانة بضم الهمزة ومثلثين بينهما ألف آخره هاء تأنيث (ابن عباد بن  
عبد المطلب بن عبد مناف) ذكروه قريبا في حديث الاقل بلفظ أنسبين رجلا شهيدا وثبت  
قوله ابن عبد المطلب في الفرع ١ وسقط من اليونانية وغيرها (مقداد بن عمرو) بكسر الميم  
وبدالين مهملة بينهما ألف وعمرو بفتح العين والتشديد ميم مقدم عيم في آخره بدل الدال وهو  
غلط (الكندي حليف بني زهرة) بضم الزاي وسكون الهاء ذكروه قريبا قال وكان ممن شهد بدرا  
(هلال بن أمية الانصاري) ذكروه في قصة كعب مع مرارة ثملة من ذكروهما من البديين أربعة  
وثلاثون غير النبي صلى الله عليه وسلم وسرد الحافظ أبو الفتح البكري ما وقع له من المهاجرين  
أربعة وتسعين ومن الخرج مائة وخمسة وتسعين ومن الأوس أربعة وسبعين فذلك ثلثمائة  
وثلاثة وستون قال وهذا العدد أكثر من عدد أهل بدر وانما جاء من جهة الخلاف في بعضهم اه  
وقال في الكواكب وفائدة ذكرهم معرفة فضيلة السبق وترجيحهم على غيرهم والاعمال لهم بالرضوان  
على التعيين (رضي الله عنهم) أجمعين (باب حديث بني النضير) بفتح النون وكسرها الضاد المهملة  
قبيلة كريمة من اليهود كان صلى الله عليه وسلم وادعهم على أن لا يحاربهم (ويخرج رسول الله صلى  
الله عليه وسلم) يخرج مخرج غطفاء على الجرح والسابق بالاضافة ويقط لا يذروا في باب قتاله من فوج  
ويخرج معطوف عليه وهو مصدر وميم أي نحو وجهه صلى الله عليه وسلم (اليهم) أي إلى بني  
النضير ليستعينهم (في دية الرجلين) العامرين اللذين كانوا قد خرجا من المدينة معهما وعدو عهد

هامش الاصل وفي الفتح ووقع هنا لا يذروا في نسبه عباد بن عبد المطلب والصواب حذف عبد اه

الايلاء الشرعي محمول على ما يتعلق بالزوجة من ترك جماع أو كلام أو اتفاق قال (٣٧٩) القاضي عياض لا خلاف بين العلماء أن مجرد

الايلاء لا يوجب في الحال طلاقا ولا كفارة ولا مطالبة ثم اختلفوا في تقدير مدته فقال علماء الحجاز ومعظم الصحابة والتابعين ومن بعدهم المولى من حلف على أكثر من أربعة أشهر فإن حلف على أربعة فليس بمول وقال الكوفيون هو من حلف على أربعة أشهر فأكثر وشذبان أبي ليلى والحسن وابن شبرمة في آخرين فقالوا إذا حلف لا يجامعها يوما أو أقل ثم تركها حتى مضت أربعة أشهر فهو مول وعن ابن عمر أن كل من وقت في عيمته وقتاوان طالت مدته فليس بمول وانما المولى من حلف على الأبد قال ولا خلاف بينهم أنه لا يقع عليه طلاق قبل أربعة أشهر ولا خلاف أنه لو جامع قبل انقضاء المدة سقط الايلاء فأما إذا لم يجامع حتى انقضت أربعة أشهر فقال الكوفيون يقع الطلاق وقال علماء الحجاز ومصر وفقهاء أصحاب الحديث وأهل الظاهر كلهم يقال الزوج إما أن يجامع وإما أن تطلق فإن امتنع طلق القاضي عليه وهو المشهور من مذهب مالك وبه قال الشافعي وأصحابه وعن مالك رواية كقول الكوفيين وللشافعي قول أنه لا يطلق القاضي عليه بل يحجر على الجماع أو الطلاق ويعزر على ذلك إن امتنع واختلف الكوفيون هل يقع طلاق رجعي أم بائن فأما الآخرون فاتفقوا على أن الطلاق الذي يوقعه هو أو القاضي يكون رجعيًا إلا أن مالك يقول لأنه يحل فيها الرجعة حتى يجامع الزوج في العدة قال القاضي عياض ولم يحفظ هذا الشرط عن أحد سوى مالك ولومضت ثلاثة اقراء في الأشهر الأربعة فقال جابر بن زيد إذا طلق انقضت عدتها بذلك الاقراء وقال الجمهور يجب استئناف العدة

من النبي صلى الله عليه وسلم فصادفهما عمرو بن أمية الضمري وكان عامر بن الطفيل أعمقه لما قتل أهل بئر معونة عن رقبة كانت عن أمهم ولم يشعر عمرو أن مع العامر بين العقد المذكور فقال لهما ممن أنتم فاذا ذكره الله أنهما من بني عامر فتركما حتى نأما فقتلهما وظن أنه ظفر ببعض ثأر أصحابه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لقد قتلت قتيلين لأود بينهما وكان بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف (وما أرادوا) أي بنو النضير (من الغدير برسول الله) ولا يذر بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك أنه لما أتاهم عليه الصلاة والسلام قالوا نعم يا أبا القاسم نعينك ثم خلا بعضهم ببعض وأجمعوا على اغتياله عليه الصلاة والسلام بأن يلقوا عليه رحي فأخبره جبريل بذلك فرجع إلى المدينة وأمر صلى الله عليه وسلم بالتهيؤ لحربهم والسير اليهم (قال) ولا يذر وقال (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب بما وصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن الزهري (عن عروة) ابن الزبير أنه قال (كانت) غزوة بني النضير (على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل) وقعة (أحد) وقول الله تعالى بالجرا أو بالرفع عطفًا على مخرج (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني يهود بني النضير (من ديارهم) بالمدينة (لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا) اللام تتعلق بأخرج وهي كاللام في قوله تعالى باليتقى فذمت لحياقي وقوله جئت لوقت كذا أي أخرج الذين كفروا عند أول الحشر ومعنى أول الحشر أن هذا أول حشرهم إلى الشام وهم أول من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب إلى الشام وهذا أول حشرهم وآخر حشرهم أجلاء عمرًا ياهم من خيبر إلى الشام أو آخر حشرهم يوم القيامة وسقط قوله لأول الحشر من الفرع بإصلاح على كسط وثبت في أصله وغيره كقوله ما ظننتم أن يخرجوا (وجعله) أي قتال بني النضير (ابن اسحق) محمد (بعد بئر معونة) في صفر سنة أربع من الهجرة (و) غزوة (أحد) وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافران (اسحق بن نصر) هو ابن ابراهيم ونسبه إلى جده المروزي زيل بجاري قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز المكي (عن موسى بن عقبة) الاسدي صاحب الغازي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال حاربت النضير وقرينة) بالطاء المحجمة المشالة أي النبي صلى الله عليه وسلم فالمفعول محذوف ولا يذر قرينة والنضير بالتقديم والتأخير (فأجلى) بهمزة مفتوحة وجيم سا كنة فلام مفتوحة أي فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم (بني النضير) من أوطانهم مع أهلهم وأولادهم (وأقر قرينة) في منازلهم (ومن عليهم) ولم يأخذ منهم شيئاً (حتى حاربت) أي إلى أن حاربتهم صلى الله عليه وسلم (قرينة) فحاصروهم خمسًا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب فزلوا على حكمه صلى الله عليه وسلم (فقتل رجالهم وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين) بعد أن أخرج الحرس فأعطى الفارس ثلاثة أسهم وكانت الخيل ستة وثلاثين (الابعضهم) أي بعض قرينة (لحقوا بالنبي صلى الله عليه وسلم فأمنهم) بعد الهزيمة وتخفيف الميم أي جعلهم آمنين ولا يذرفأمنهم بتشديد الميم والقصر (وأسلوا وأجلى) صلى الله عليه وسلم (يهود المدينة) كلهم بني قينقاع (بقافين مضوحين بينهما تحية سا كنة فنون مضمومة وتكسر وتفتح وبعد ألف عين مهملة) وهم رهط عبد الله بن سلام (بالتخفيف) ويهود بني جارثة (بنصب يهود عطفًا على السابق) (و) أجلى (كل يهود المدينة) ولا يذر ولا أصبلى وابن عساكر وكل يهودي بالمدينة بتحية بعد الدال ثم موحدة ولا يذر وكل يهود بنون الدال \* وبه قال (حدثني) بالافراد (الحسن بن مدرئ) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الراء البصري الطحان قال (حدثنا يحيى ابن حماد) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم الشيباني البصري قال (أخبرنا) ولا يذر حدثنا (أبو

مالك ولومضت ثلاثة اقراء في الأشهر الأربعة فقال جابر بن زيد إذا طلق انقضت عدتها بذلك الاقراء وقال الجمهور يجب استئناف العدة

حنين وهو مولى العباس قال سمعت ابن عباس يقول كنت أريد أن أسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبثت سنة ما أحيدله موضعها حتى سمعته إلى مكة فلما كان بمنى الظهران ذهب يقضى حاجته فقال أدركني بأداة من ما عاقبته به فالما قضى حاجته ورجع ذهب أصعب عليه وذكرت فقلت له يا أمير المؤمنين من المرأتين فما قضيت كلامي حتى قال عائشة وحفصة

واختلفوا في أنه هل يشترط للإبلاء أن تكون عيسته في حال الغضب ومع قصد الضرر فقال جمهورهم لا يشترط بل يكون موليا في كل حال وقال مالك والأوزاعي لا يكون موليا إذا حلف للمصلحة ولده لفظاه وعن علي وابن عباس رضي الله عنهما أنه لا يكون موليا إلا إذا حلف على وجه الغضب (قوله حدثنا سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد سمع عبيد بن حنين مولى العباس) هكذا هو في جميع النسخ مولى العباس قالوا وهذا أقول سفيان بن عيينة قال البخاري لا يصح قول ابن عيينة هذا وقال مالك هو مولى آل زيد بن الخطاب وقال محمد بن جعفر ابن أبي كثير هو مولى بني زريق قال القاضي وغيره الصحيح عند الحفاظ وغيرهم في هذا قول مالك (قوله في هذه الرواية كنت أريد أن أسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا هو في جميع النسخ على عهد قال القاضي إنما قال على عهده توفيرا لها والمراد تظاهرتا عليه في عهده كما قال الله تعالى وإن تظاهرا عليه وقد صرح في سائر الروايات

عوانة (الوضاح الشكري) (عن أبي بشر) بكسر الواو وحده وسكون المهملة جعفر بن أبي وحشة أياس الشكري الواسطي (عن سعيد بن جبير) أنه (قال قلت لابن عباس) رضي الله عنهما (سورة الحشر قال قل سورة النضير) لأنها أنزلت فيهم سموا ذلك الله فيها الذي أصابهم من النقرة كذا رواه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس (تابعه) أي تابعه بأعوانة (هشيم) بضم الهاء وفتح المهملة ابن بشير الواسطي (عن أبي بشر) وهذه المتابعة وصلها المؤلف في التفسير \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الأسود) هو عبد الله بن محمد بن أبي الأسود واسم أبي الأسود حميد بن الأسود أبو بكر البصري الخافض ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي قال (حدثنا معمر) بضم الميم وسكون العين المهملة وفتح الفوقية وكسر الميم بعد هاء (عن أبيه) سليمان بن طرخان البصري أنه قال (سمعت أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال كان الرجل من الأنصار يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم الخلات) من تحله هدية ليصرفها في نوائيه (حتى افتتح قرظته) أجلي (النضير فكان بعد ذلك يرده عليهم) نخلاتهم وسبق هذا الحديث في باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قرظته والنضير من الخس بغير هذا الاسناد ويأتي أن شاء الله تعالى بأنهم من هذا السياق في أول غزوة بني قريظة بعون الله تعالى \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا الثعلبي) بن سعد الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال حرق) بتشديد الراء (رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بن النضير) ولغير أبي ذر عن الكشمي كافي الفتح واليوينية نخل النضير باسقاط بن (وقطع) الاشجار وفيه جواز قطع شجر الكفار وراقه وبه قال عبد الرحمن بن القاسم ونافع مولى ابن عمر ومالك والثوري والشافعي وأحمد واسحق والجمهور قاله النووي في شرح مسلم (وهي البويرة) بضم الواو وحده وفتح الواو وسكون التحتية وفتح الراء بعدها هاء تأنيث موضع نخل بن النضير بقرب المدينة الشريفة (فزلت ما قطعتم من لبنه) هو بيان لما قطعتم ومحل ما نصب بقطعتم كانه قيل أي شئ قطعتم وأنت الضمير العائد إلى ما في قوله (أوتر كتموها) لأنه في معنى اللينة واللينة هي أنواع التبركها الالهجة وقيل كرام النخل وقيل كل الاشجار لنخلها وأنواع نخل المدينة مائة وعشرون نوعا وبالله اللينة عن واو قبلت لكسر ما قبلها (فأعانة على أصولها فبأن الله) قطعها وتركها عيشته \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق) هو ابن منصور المروزي أو هو ابن راهويه قال (أخبرنا حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الواو وحده ابن هلال الباهلي قال (أخبرنا جويرية بن أسماء) بالميم مضغ جارية ابن عبيد الضبعي البصري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم حرق نخل بن النضير قال) ابن عمر رضي الله عنهما (ولها) أي البويرة (بقول حسان بن ثابت) شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهان) ولا في ذرع الكشمي لئان باللام بدل الواو (على سراة بني لؤي) بفتح السين المهملة ولؤي بضم اللام وفتح الهمزة وتشديد التحتية أي هان على ساداتهم قريش وأكابرهم (حريق بالبويرة مستطير) أي منتشر قال في التوضيح هو من بحر الواو فدخل الجحزة الأول منه العضب فهو على زنة مفتعلن (قال فأجابه أبو سفيان بن الحرث) ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (أدام الله ذلك) التصريق (من صنيع) وخرق في نواحيها المدينة وغيرها من مواضع أهل الاسلام (السعي) فهو دعاء على المسلمين لالههم لأنه كان كافرا إذا ذلك (ستعلم أيا منها) من البويرة (بئره) بضم النون وسكون الزاي أي ببغداد من الشئ وزنا ومعنى وقد تفتح النون (وتعلم أي) بالنصب (أرضينا) بلفظ الجمع في اليونية وغيرها وفي الفرع بفتح الصاد على التثنية أي المدينة التي هي دار الاعيان أو مكة التي كانت بها الكفار (نضير) بفتح الفوقية وكسر الصاد المهملة من الضير أي تنضرب بذلك \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم

عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله ابن أبي ثور عن ابن عباس قال لم أزل حريصا أن أسأل عمر عن المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله تعالى ان تتوبوا إلى الله فقد صغيت قلوبكم حتى حج عمر وحجبت معه فلما كانا ببعض الطريق عدل عمر وعدلت معه بالادواة فتبرز ثم أتاني فسكنت على يديه فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله عز وجل لهما ان تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما قال عمر وعجبا لك يا ابن عباس قال الزهري كره والله مأسأته عنه ولم يكنه قال هي حفصة وعائشة ثم أخذ يسوق الحديث قال كنا معشر قريش قوما نغلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلمن من نساؤهم قال وكان منزلي في بني أمية بن زيد بالعوالي فتغضبت يوما على امرأتي فاذا هي تراجعني فأنكرت أن تراجعني فقالت ما تشكر أن أراجعك فوالله ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتم جرحه احداهن اليوم الى الليل فانطلقت فدخلت على حفصة فقلت أتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت نعم فقلت أتم جرحه احدا كن اليوم الى الليل قالت نعم فقلت قد خاب من فعل ذلك منكن وخسر أفتأمن احدا كن أن يغضب الله عليها

بانهما اظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فسكنت على يديه فتوضأ) فيه جواز الاستعانة

كانت لعذر فلا بأس بها وان كانت لغيره

ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالتوحيد ولا يذرا خبرنا (مالك بن أنس بن الحذعان) بالملثثة والحركات (النصري) بالنون والصاد المهملة (أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دعاه) في قصة فدل في أول كتاب الخس قال مالك بينما أنا جالس في أهلي حين متع النهار اذ ارسل عمر بن الخطاب رضي الله عنه يأتيني فقال أجب أمير المؤمنين فانطلقت معه حتى أدخل على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكئ على وسادة من آدم حشوها ليف فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مالك انه قد علمت عينا من قومك أهل أبيات وقد أمرت فيهم برضخ فاقبضه واقسمه بينهم فقلت يا أمير المؤمنين لو أمرت له غيري قال فاقبضه أيها المرء فيمنعنا أنا جالس عنده (اذ جاءه حاجبه يرفا) بفتح التحتية والفاء بينهما راسا كنه مقصورا (فقال له هل لك) رغبة (في) دخول (عثمان) بن عفان (وعبد الرحمن) ابن عوف (والزبير) بن العوام (وسعد) بسكون العين بن أبي وقاص فانهم (يستأذنون) في الدخول عليك (فقال) عمر ولا يذروني والوقت قال (نعم فأدخلهم) بكسر الخاء بلفظ الامر (فلبت قليلا) زاد في الخس فدخلوا فسلموا وجلسوا ثم جلس يرفا يسيرا (ثم جاء فقال هل لك) رغبة (في) دخول (عباس وعلى) فانهما (يستأذنان) في الدخول عليك (قال نعم فلما دخلا) وسلا (قال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا) على بن أبي طالب (وهما يتخصمان) يتنازعا ونبتجادلان (في الذي) ولا يذروني عن الكشميهني التي (أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من مال بني النضير) أي جعله له فإيا خاصة مما لم يوجب على تحصيله منهم بخيل ولا ركاب وسقطت التصلية لابي ذر (فاستب) بتشديد الموحدة (على وعباس) في غير محرم بل من قبيل العتب ونحوه (فقال الرهط) زاد في الخس عثمان وأصحابه (يا أمير المؤمنين اقض بيننا وأرح) بهمزة مفتوحة وراهم مكسورة فخامهم له من الراحة (أحدهما من الآخر فقال عمر اتدوا) بتشديد الفوقية المفتوحة وهمزة مكسورة لا تعجلوا (أنشدكم) بفتح الهمزة وبالمجعة أسألكم (بالله الذي بذنه تقوم السماء) بغير عمد (والارض) على الماء هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما ترك صدقة (بالرفع خبر المبتدأ الذي هو ما والعائد محذوف أي الذي تركه صدقة) يريد عليه الصلاة والسلام (بذلك نفسه) الكريمة وكذا غيره من الانبياء بدليل آخر وهو قوله في حديث آخر نحن معاشر الانبياء لا نورث (قالوا) أي الرهط (قد قال) عليه الصلاة والسلام (ذلك فأقبل عمر على علي وعباس) رضي الله عنهم (فقال) لوما (أنشدكم كما بالله هل تعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قال نعم قال) لهما (فأني أحدثكم عن هذا الامر ان الله سبحانه كان خص رسوله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر (في) وفي نسخة من (هذا التي) بشئ لم يعطه احدا غيره فقال جل ذكره وما أفاء الله على رسوله منهم (من بني النضير) فإنا أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب (ولا ابل) الى قوله قد ركبنا هذه (بنو النضير) خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (لاحق لاحد غيره فيها) كما هو مذهب الجمهور وعند الشافعية بخمس خمسة أجناس لاية الانفال واعلموا أنما غنمتم من شئ فحمل المطلق على المقيد وقد كان عليه الصلاة والسلام يقسم له أربعة أجناسه وخمس خمسة ولكل من الاربعه المذكورين معه في الآية خمس خمس وأما بعده فيصرف ما كان له من خمس الخمس لمصلحتنا ومن الانجاس الاربعه للترقة (ثم والله ما احتازها) بهمزة وصل وحاء مهملة وفوقية مفتوحة وزاي مفتوحة ما جمعها (دونكم ولا استأثرها) ولا يذروا لاصيلي وابن عساكر ولا استأثر بها أي ولا استقل بها (عليكم لقد أعطاكموها) أي أموال التي (وقسمها فيكم حتى بقي هذا المال منها فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على أهله نفقة سنتهم)



شأ وسليني ما بذاك ولا يغرنك أن  
كانت جارتك هي أوسم وأحب  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
منك يريد عائشة قال وكان لي خازن  
من الانصار فكان تناوب النزول إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فينزل يوما وأنزل يوم فليأتني بخبر  
الوحي وغيره وآتية غسل ذلك فحكا  
تحدث أن غسان تتعلل غليل  
لشعرونا فنزل صاحب حتى ثم أتاني عشاء  
فضرب بابي ثم ناداني فخرجت إليه  
فقال حدث أمر عظيم قلت ماذا  
أجاءت غسان قال لا بسل أعظم من  
ذلك وأطول طلق النبي صلى الله  
عليه وسلم نساءه فقلت قد جئت  
حفصة وخسرت قد كنت أظن  
هذا كأننا حتى إذا صليت الصبح  
شدت علي ثيابي ثم زلت فدخلت  
على حفصة وهي تبكي فقلت  
أطلقكن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالت لا أدري هاهنا معتزل  
في هذه المشرقة فأتيت غلامه  
أسود فقلت استأذن لغيري فدخل ثم  
خرج إلى فقال قد ذكرتك له فصمت  
فانطلقت حتى انتهيت إلى المنبر  
فجلست فإذا عندهم رطل حلوس  
يبكي بعضهم فجلست قليلا ثم غلبي  
ما أجدهم أتيت الغلام فقلت  
استأذن لغيري فدخل ثم خرج إلى  
فقال قد ذكرتك له فصمت فوليت  
مدبر فإذا الغلام يدعوني فقال  
ادخل فقد أذن لك فدخلت فسلمت  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فهو خلاف الأولى ولا يقال  
مكرهه على الصحيح (قوله ولا يغرنك  
أن كانت جارتك هي أوسم) قوله  
أن كانت بفتح الهمزة والمراد

ولابي ذر سنته (من هذا المال ثم يأخذ ما بقى) منه (فيجعله يجعل مال الله) بفتح الميم وسكون الحيم  
في السلاح والكرع ومصالح المسلمين (فعل) بكسر الميم (ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته  
ثم توفي النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر) رضي الله عنه (فأنا ولي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقبضه) أي المال (أبو بكر فعل فيه بما عمل به) وفي نسخة فيه (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأنتم حينئذ فأقبل) عمرو ولا بوي ذرو الوقت وأقبل (على علي وعباس وقال) لهما (تذكران)  
بالتثنية واستشكل مع قوله وأنتم حينئذ بالجمع لعدم المطابقة بين المتد والخبير وأجاب  
في الكواكب الدراري بأنه على مذهب من قال أن أقل الجمع اثنان أو أن لفظ حينئذ خبره  
وتذكران ابتداء كلام قال وفي بعضها أتيتك ذكران (أن أبا بكر عمل فيه كما تقولان والله) عمر  
وجل (يعلم أنه فيه لصديق بار) بتشديد الراء (راشد تابع للحق ثم توفي الله) عز وجل (أبا بكر)  
رضي الله عنه (فقلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فقبضته سنتين من أمارتي)  
بكسر الهمزة (أعمل) بفتح الميم (فيه بما) ولا بذر عن الجوى والمستقلى ما (عمل رسول الله)  
ولا بوي ذرو الوقت فيه رسول الله (صلى الله عليه وسلم وأبو بكر والله يعلم أنه) بفتح الهمزة ولا بوي  
ذروا بكسر الهمزة (فيه صادق) ولا بوي ذروا صادق باللام في خبران (بار) عطوف بيروه واطفه  
(راشد) اسم فاعل من رشدي رشدي رشدي والرشد خلاف الغي (تابع للحق)  
ثم جئتماني كلا كما وكلتكم واحدة وأمر كما جميع جئتمني يعني عباسا ولا ينافي هذا قوله  
أولا جئتماني بالتثنية لجواز أنهم جاءوا معا أولا ثم جاء العباس وحده قاله الكرماني (فقلت لك)  
وفي المجلس جئتمني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته  
من أبيها فقلت لك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فلما بدا) ظهر  
لي (أن أدفعه إليك) وجواب لما قوله (قلت) لك (أن شئت ما دفعته إليك على أن عليك)  
عهد الله وميثاقه لتعلم أن بفتح الميم وتشديد النون في الضرع وأصله وفي غيرهما بالتخفيف  
(فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) منذ ولته (وبما عملت فيه منذ) بغير نون  
ولا بوي ذر منذ (وليت) بفتح الواو وكسر اللام الخلافة (والا فلا تكلماني) في ذلك (فقلت ما دفعه  
اليت بذلك) الذي كان يعمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم (فدفعته إليك) على ذلك (أفتتسمان)  
أي أفتطلبان (منى قضاء غير ذلك فوالله الذي بآذنه تقوم السماء) بغير عمد (والارض) على الماء  
(لا أقضي فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فإن عجزت عائلته فادفعوا لي) بحذف ضمير المفعول  
ولا بوي ذر عن الكشمي فادفعوا لي (فأنا) بالفاء هو الذي في اليونانية وفي بعض الأصول وأنا  
(أفتتسمان) بفتح الهمزة وضم المكاف الثانية (قال) أي الزهري (خذت هذا الحديث عروة بن  
الزبير فقال صدق مالك بن أوس) فيما حدث به (أنا سمعت عائشة رضي الله عنها روي النبي صلى الله  
عليه وسلم تقول أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان (إلى أبي بكر) رضي الله عنهما  
(يسألنهم عنهم مما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلة لا بوي ذر (فكنت  
أنا أردهن فقلت لهن ألا) بالتخفيف (تتقين الله ألم تعلمن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يقول لا نورث ما ترك صدقة يريد بذلك نفسه أعمايا كل آل محمد صلى الله عليه وسلم في هذا  
المال) من جملة من يأكل منه لأنه لهم بخصوصهم (فأنهى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم  
إلى ما أخبرتهن) بسكون الفوقية (قال) عروة (فكانت هذه الصدقة بيد علي) رضي  
الله عنه (منعها على عباس) رضي الله عنهما (فغلبه عليهما) بالتصرف فيها وتحصيل غلاتها  
لا بتخصيص الحاصل بنفسه (ثم كان) ذلك المال (بيد حسن بن علي ثم بيد حسين بن علي ثم بيد علي

لا فقلت الله أكبر لو رأيتني يارسول الله وكنا مشركي ريش قوما تغلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساءهم فطفق نساؤنا يتعلمن من نساءهم فتغضبت على امرأتى يوما فإذا هي تراجعني فأنكرت أن تراجعني فقالت ما تنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتمجره احداهن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن وخسر أفتا من احداهن أن يغضب الله عليها لغضب رسوله صلى الله عليه وسلم وإذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يارسول الله قد دخلت على حفصة فقلت لا يغرنك أن كانت جارتك هي أو سم منك واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت أستاذس يارسول الله قال نعم فليست فرفعت رأيتي في الميت فوالله ما رأيت فيه شئ أبرد البصر الا أهبا ثلاثة فقلت ادع الله يارسول الله أن يوسع على أمك فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله عز وجل وأستوى حالسا ثم قال أفى شئت أنت يا ابن الخطأب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفرني يارسول الله

(قوله متكى على رمل حصير) هو بفتح الراء واسكان الميم وفي غير هذه الرواية رمال بكسر الراء يقال رملت الحصير وأرملته اذا نسجته (قوله صلى الله عليه وسلم وأولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا) قال القاضي عياض هذا

ابن حسين) مصغرو لابي ذر زيادة آل في حين وحسين في المواضع الثلاثة (و) بيد (حسن ابن حسن) فتح الحاء فيهما (كلاهما) أي على بن حسين بن علي وحسن بن حسن بن علي وكل منهما ابن عم الآخر (كانت يدا ولانها) أي يتناولان في التصرف في الصدقة المذكورة (ثم) كانت (بيد بن حسن) بفتح الحاء أي ابن علي ابن أخى الحسن المذكور (وهي صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا) \* وهذا الحديث مرقى باب فرض الخس \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (ابراهيم بن موسى) الرازي الفراء الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) ابن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أن فاطمة عليها السلام والعباس أنيا أبابكر (رضي الله عنهم) يلتسان أي يطلبان ميراثهما أرضه (عليه الصلاة والسلام) من فذل (بالصرف ولاي ذر من فذل بعدهم وكانت له عليه الصلاة والسلام خاصة) (وسمعه من خير) وهو الحسن (فقال) لهما (أبو بكر) رضي الله عنه (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ما تركنا صدقة) بالرفع خبر المبتدا وهو ما تركنا وسبق في الخس أن الامامية حرفوه فقالوا لا يورث بالتحية بدل النون وصدقة نصب على الحال وما تركنا مفعول مالم يسم فاعله فجعلوا المعنى أن ما يترك صدقة لا يورث فحرفوا الكلام وأخرجوه عن نط الاختصاص اذا أحاد الامة اذا وقفوا أموالهم وجعلوها صدقة انقطع حق الورثة عنها مع من يدب بحث ذلك فراجعته (انما يأكل آل محمد في هذا المال) من جملة من يأكل منه أي يعطون منه ما يكفهم لآل علي وجه الميراث ثم اعتذر أبو بكر عن منعه القسمة بقوله (والله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الى أن أصل من قرابتي) ولا يلزم منه أن لا يصلهم بده من جهة أخرى \* وتقدم هذا الحديث في أول الخس بدون قوله (والله لقرابة الخ) قال في الفتح وظاهره الادراج وقد بينه الاسماعيلي بلفظ فتشهد أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فوالله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الى أن أصل من قرابتي (باب قتل كعب بن الاشرف) اليهودي وكان في ربيع الاول من السنة الثالثة كما عند ابن سعد وسقط لفظ باب لابي ذر قتاله رفع كمالا يخفى \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار وفي نسخة قال سمعت عمرا يقول (سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكعب بن الاشرف) من يستعد وينتدب لقتله (فانه قد آذى الله ورسوله) بهجائه له والمسلمين ويحرض قريش عليهم كما عند ابن عاتق من طريق أبي الاسود عن عروة وفي الاكليل للحاكم من طريق محمد بن محمود بن محمد بن مسلمة عن جابر فقد آذانا بشعره وقوى المشركين (فقام محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام ابن سلمة الانصاري أخو بني عبد الاشهل (فقال يارسول الله أتحب أن أقتله) استغفها استخباري (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أحب ذلك (قال) يارسول الله (فأذن لي أن أقول شيئا مما يسر كعبا) قال (عليه الصلاة والسلام) (قل) وعند ابن عبد البر فرجع محمد بن مسلمة فذكرت أيا ما مشغول النفس بما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل ابن الاشرف فأثى أبا نائلة سلمة كان بن سلامة بن وقش وكان أبا كعب بن الاشرف من الرضاة وعباد بن بشر بن وقش والحرب بن أوس بن معاذ وأبا عبيس بن جبر فأخبرهم بما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل ابن الاشرف فأجابوه الى ذلك فقالوا كننا نقتله ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول الله انه لا بد لنا أن نقول قال قولوا ما بئد لكم فأنتم في حل (فأناه) أي أتى كعبا (محمد بن مسلمة فقال) له يا كعب (ان هذا الرجل) يعني

مما يحتاج به من يفضل الفقر على الغنى لما في مفهومه أن بقدر ما يتعجل من طيبات الدنيا يفوتها من الآخرة مما كان مدخره لولم

قالت لما مضى تسع وعشرون ليلة دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأني فقلت يا رسول الله انك أقسمت أن لا تدخل علينا شهرا وانك دخلت من تسع وعشرين أعذهن فقال ان الشهر تسع وعشرون ثم قال بعائشة اني اذا كررت أمرا فلا عليك أن لا تفعل فيه حتى تستأمرى أوبىك ثم قرأ علي الآية يا أيها النبي قل لازواجك حتى بلغ أجزاعظيما فقالت عائشة قد علم والله أن أوبى لم يكن ألبا مراني بفراقه قالت فقلت أوفى هذا أستا مر أوبى فاني أرى يد الله ورسوله والدار الآخرة قال معمر فأخبرني أيوب أن عائشة قالت لا تخبر نساءك أني أخبرتك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أرسلني مبلغا ولم يرسلني متعنتا قال قتادة صغت قلوبكم كما قلت قلوبكم

يتجهه قال وقد يتأوله الآخرون بان المراد أن حظ الكفار هو ما نالوه من نعيم الدنيا ولا حظ لهم في الآخرة والله أعلم (قوله من شدة موجدته) أي الغضب (قوله صلى الله عليه وسلم ان الشهر تسع وعشرون) أي هذا الشهر وفي هذه الأحاديث جواز احتجاب الامام والقاضي ونحوهما في بعض الاوقات لحاجتهم المهمة وفيها أن الحاجب اذا علم منع الأذن بسكون المحجوب لم يأذن والغائب من عادة النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يتخذ حاجبا واتخذ في هذا اليوم للحاجة وفيه وجوب الاستئذان على الإنسان في منزله وأن علم أنه وحده لانه قد يكون على حالة يكره الاطلاع عليه فيها وفيه تكرار الاستئذان اذا لم يؤذن وفيه أنه لا فرق بين الرجل الخليل وغيره في أنه يحتاج الى الاستئذان وفيه تأديب الرجل ولده صغيرا لرضيه

النبي صلى الله عليه وسلم (قد سألتنا صدقة) مفعول ثان لسأل زاد الواقدي ونحن لا نجد مانا كل (وانه قد عينا) بفتح العين وتشديد النون الاولى اتعبنا وكلفنا المشقة (وانى قد أتيتك أسستك قال) كعب (وأبضا) أي زيادة على ما ذكرت (والله لعله) بفتح الفوقية والميم وضم اللام وفتح النون المشددين أي لزيدن ملائكتكم وضجركم (قال) محمد بن مسلمة (انا قد اتبعناه فلا نحب أن ندعه) أي نتركه (حتى ننظر الى أي شيء يصير شأنه) أي حاله (وقد أردنا أن نسلقنا وسقا أو وسقين) بفتح لواو وكسر هاو الوسق كما في القاموس وغيره جل بعير وهو ستون صاعا والصاع أربعة أمداد كل مد رطل وثلاث والسبع من الراوى علي بن المديني كما قاله ابن حجر وأسفيان كما قاله الكرماني (وحدثنا عمرو) هو ابن دينار (غير مرة فلم يذكرو سقا أو وسقا) بفتح الفوقية والميم وضم اللام وفتح النون المشددين (في الحديث) وسقا أو وسقين فقال (في الحديث) وسقا أو وسقين (بنصبهما على الحكاية ولا يوي ذرو الوقت وسقا أو وسقا) فقال (أي عمرو) (أرى) بضم الهمزة أي أظن (فيه) في الحديث (وسقا أو وسقين فقال) كعب (نعم ارهنوني) بهمزة وصل وفتح الهاء كاللاحقين وفي الفرع الاولى بهمزة قطع وكسر الهاء أي أعطوني رهنا على التمر الذي تريدونه (فقالوا أي شيء تريد) أن نرهنتك (قال ارهنوني) بألف الوصل وفتح الهاء في الفرع كاصله (نساءكم قالوا كيف نرهنتك نساءنا) بفتح حرف المضارعة لان ما ضيره رهن ثلاثي قيل وفيه لغة أرهن (وأنت اجل العرب) والنساء يملن الى الصور الجميلة زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ولا تأمنك وأي امرأة تتعنت منك لجمالك (قال فارهنوني أبناءكم قالوا كيف نرهنتك أبناءنا فيسب) بضم التحتية وفتح المهملة (أحدكم) بالرفع مفعولا تابعا فاعله (فيقال رهن) بضم الراء وكسر الهاء (وسقا أو وسقين هذا عار علينا ولكننا نرهنتك اللامة) بهمزة وابدالها ألفا (فأسفيان) بن عيينة (يعني) باللامنة (السلاح) والذي قاله أهل اللغة انها الدرع فيكون اطلاق السلاح عليها من اطلاق اسم الكل على البعض ومرادهم أن لا يشكر كعب السلاح عليهم لذا أتوه وهو معهم كما في رواية الواقدي (فواعده أن يأتيه خاءه) محمد بن مسلمة (لما ومعها أبو نائلة) بنون وبعد الألف همزة مسكان من سلامة (وهو أخو كعب من الرضاغة) وتديع في الجاهلية (فدعاهم الى الحصن فنزل اليهم) ولا يذرعن الحوى والمستمل فنزل البنا وعز الدين اسحق وأبي عمر أن محمد بن مسلمة والأربعة المذكورين قدموا الى كعب قبل أن يأتوا أبانا ثلثة مسكان فلما أتاه قاله ويحك يا ابن الاشرف اني قد جئت لحاجة أريدك كرها لك فأتهم غنى قال فاعل قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء من البلاء عادتنا العرب وومتنا عن قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى جاع العيال وجهدت النفس وأصبحنا قد جاهدنا وجهدنا فقال كعب أنا ابن الاشرف أما والله لقد كنت أخبرك يا ابن أم سلامة أن الامر سيصير الى ما أقول فقال مسكان اني قد أردت أن تبعنا طعنا ونرهنتك ونوق لك قال أرهنوني أبناءكم ونساءكم قال لقد أردت أن تقضينا أنت أجمل العرب وكيف نرهنتك نساءنا أم كيف نرهنتك أبناءنا فيعبر أحدكم فيقال رهن بوسق أو وسقين ان معي أصحابا على مثل رأي وقد أردت أن أتيتكم فتيبهم وتجنس في ذلك ونرهنتك من الحلقة ما فيه فواء فقال ان في الحلقة لو فاء فرجع أبو نائلة الى أصحابه وأخبرهم الخبر وأمرهم أن يأخذوا السلاح ويأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا واجتمعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فبقي معهم الى بقيع الغرقم وجههم وقال انطلقوا على اسم الله وقال اللهم أعزهم ورجع عنهم وكانت ليلة مقمرة حتى انتهوا الى حصنه فهتف به أبو نائلة اه فضه ان الذي خاطب كعبا بذلك أولا هو أبو نائلة وهو الذي هتف به وهو مخالف لرواية الصحيح من أنه محمد بن مسلمة فيحتمل كما في الفتح ان يكون كل منهما كامه في ذلك وقال في المصابيح انه محمد بن مسلمة وكلامه مع كعب كان أولا عند المفاوضة في حديث الاستسلاف ووركونه

كان أوكيرا أو بنتا من وجه لان أبا بكر وعمر رضي الله عنهما أدبا بينهما ووجأ كل (٢٨٥) واحد منهما بنته وفيه ما كان عليه النبي

صلى الله عليه وسلم من الثقل من الدنيا والزهادة فيها وفيه جواز سكنى الغرفة ذات الدرج واتخاذ الخزانة لاثاث البيت وفيه ما كانوا عليه من حرصهم على طلب العلم وتناوبهم فيه وفيه جواز قبول خبر الواحد لأن عمر رضي الله عنه كان يأخذ عن صاحبه الانصاري وبأخذ الانصاري عنه وفيه أخذ العلم عن كان عنده وإن كان الأخذ أفضل من المأخوذ منه كما أخذ عمر رضي الله عنه عن هذا الانصاري وفيه ان الانسان اذا رأى صاحبه مهموما وأراد إزالة همه وموانسته بما يشرح صدره ويكشف همه ينبغي له أن يستأذنه في ذلك كما قال عمر رضي الله عنه أستأنس برسول الله ولانه قد يأتي من الكلام بما لا يوافق صاحبه فيز يدهم ماور بما أخرجه وربما تكلم بما لا يرضيه وهذا من الآداب المهمة وفيه توقير الكبار وخدمتهم وهيبتهم كما فعل ابن عباس مع عمر وفيه الخطاب بالالفاظ الجميلة كقوله أن كانت جارتك ولم يقل ضرتك والعرب تستعمل هذا المثل لفظ الضرة من السكراهة وفيه جواز قرع باب غيره للاستئذان وشدة الفرع للأموال المهمة وفيه جواز نظر الانسان الى نواحي بيت صاحبه ومافيه اذا علم عدم كراهة صاحبه لذلك وقد كره السلف فضول النظر وهو محمول على ما اذا علم كراهته لذلك أو شك فيها وفيه أن للزوج هجران زوجته واعتزاله في بيت آخر اذا جرى منه سبب يقتضيه وفيه جواز قوله لغيره رغم انفه اذا أساء كقول عمر رغم أنف حفصه

لرضيعه أي نائلة انما هو ثل الحال عند نزوله اليهم من الحصن (فقال له امرأته) لم يقف الحافظ بن حجر على اسمها أين تخرج هذه الساعة فقال انما هو محمد بن مسلمة وأخي أبو نائلة و قال سفيان (قال غير عمرو) بفتح العين ابن دينار وبين الجسدي في روايته عن سفيان ان الغير الذي أبهمه هنا هو العباسي (قالت) أي امرأة كعب له (اسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم) كناية عن طالب شرو عند ابن ابي يحيى فقلت والله اني لاعرف في صوته الشر (قال) كعب (انما هو أخي محمد بن مسلمة ورضي أبو نائلة ان الكريم لو) ولا يذر عن الجوى والمستمل اذ (دعى الى طعنة بلبل لاجاب قال ويدخل) بضم التحتية وكسر المعجمة (محمد بن مسلمة مع رجلين) ولا يذرو يدخل بفتح التحتية وضم المعجمة مع محمد بن مسلمة رجلين بزيادة الموحدة (قيل لسفيان سماهم عمرو) أي ابن دينار (قال سمي بعضهم قال عمرو جاء معه رجلين وقال غير عمرو وأبو عيسى بن جبر) بفتح العين المهملة وبعد الموحدة الساكنة مهملة واسمه عبد الرحمن وجبر بفتح الجيم وسكون الموحدة ضد الكسر الانصاري الاشلهي (والحرث بن أوس) واسم جده معاذ (وعبد بن بشر) بفتح العين وتشديد الموحدة وبشر بوحدة مكسورة ومعجمة ساكنة ابن وقش السابق ذكرهم (قال عمرو جاء معه رجلين فقال) لهم (اذا جاء) كعب (فاني قاتل بشره) أي آخذه والعرب تطلق القول على غير الكلام محازا ولا يذرعن الكشميني فاني مائل بشعره (فأشبهه) بفتح الشين المعجمة (فاذا رأيتوني اسمك كنت من رأسه فدوكم) خذوه بأسيا فكم (فاضربوه وقال) عمرو (مرة ثم أتيكم) بضم الهمزة وكسر الشين أي أمكنكم من الشر (فقل اليهم) كعب من حصنه حال كونه (متوشحا) بثوبه (وهو ينفخ) بفتح الفاء في الموشية وغيرها وبالهاء المهملة آخره يفوح (منه ريح الطيب فقال) محمد بن مسلمة لكعب (مارأيت كالיום رجلا أي أطيب) وكان حديث عهد بعمر (وقال غير عمر وقال) كعب (عندي أعطر نساء العرب) ولا يذرعن الجوى والمستمل أعطر سيد العرب قال في الفتح نكأن سيد تصحيف من نساء فان كانت محفوظة والمعنى أعطر نساء سيد العرب على الحذف وعند الواقدى أن كعبا كان يدهن بالمسك الفتيق والعنبر حتى يتلبق في صدغيه (وأكمل العرب) وعند الاصلى كافي الفتح وأجل بالجيم بدل الكاف قال وهى أشبه (قال عمرو) في روايته (فقال) محمد بن مسلمة لكعب (أتأذن لي أن أشم رأسك) بفتح الهمزة والشين المعجمة (قال نعم فشمه ثم أشم أصحابه ثم قال) له مرة ثانية (أتأذن لي أن أشم رأسك) قال نعم فبأسمه كن منه (محمد بن مسلمة قال) لأصحابه (دونكم) خذوه بأسيا فكم (فقتلوه ثم أنوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه) بقتله \* وهذا الحديث سبق مختصرا بهذا الاسناد في باب رهن السلاح (باب قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق) بضم الحاء المهملة وفتح القاف الاولى مصغرا اليهودي (ويقال) اسمه (سلام بن أبي الحقيق) بتشديد اللام (كان بخيبر ويقال) كان (في حصن له بأرض الحجاز وقال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب بما وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي منيع عن جده عنه (هو) أي قتل أبي رافع (بعده) قتل كعب بن الاشرف (قال ابن سعد في رمضان سنة ست وقيل غير ذلك) \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعنا (احمق بن نصر) نسبه لجده واسم أبيه ابراهيم السعدى المروزى قال (حدثنا يحيى بن آدم) بن سليمان الكوفي قال (حدثنا ابن أبي زائدة) يحيى (عن أبيه) زكريا بن أبي زائدة ميمون أو خالد الكوفي القاضي (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء بن عازب رضي الله عنهما) وسقط لابي ذر ابن عازب أنه (قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) مادون العشرة من الرجال وعند الحاكم انهم كانوا أربعة منهم عبد الله بن عتيك (الى أبي رافع) ليقتلوه بسبب انه كان

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٢٨٦) عن عبد الله بن يزيد مولى الاسود بن سفيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن

فاطمة بنت قيس أن أبا عمرو بن حفص طلقها البتة وهو غائب فأرسل إليها وكيلة بشعر فسيخطه فقال والله مالك علينا من شيء

وبه قال عمر بن عبد العزيز وأخرون وكرهه مالك وفيه فضيلة عائشة للإمام بها في التخيير وفي الدخول بعبد انقضاء الشهر وفيه غير ذلك والله أعلم

\*(باب المظلة البائن لا نفقة لها)\*

فيه حديث فاطمة بنت قيس أن أبا عمرو بن حفص طلقها هكذا قاله الجمهور أنه أبو عمرو بن حفص وقيل أبو حفص بن عمرو وقيل أبو حفص ابن المغيرة واختلفوا في اسمه والأكثر أن اسمه عبد الجيد وقال النسائي اسمه أحمد وقال آخرون اسمه كنيته وقوله أنه طلقها هذا هو الصحيح المشهور الذي رواه الحفاظ واتفق على روايته الثقات على اختلاف ألفاظهم في أنه طلقها ثلاثا أو البتة وآخر ثلاث تطليقات وجاء في آخر صحيح مسلم في حديث الجساسة ما يوهم أنه مات عنها قال العلماء وليست هذه الرواية على ظاهرها بل هي وهم أو مؤولة وستوضحها في موضعها إن شاء الله تعالى وأما قوله في رواية أنه طلقها ثلاثا وفي رواية أنه طلقها البتة وفي رواية طلقها آخر ثلاث تطليقات وفي رواية طلقها طلقه كانت بقيت من طلاقها وفي رواية طلقها ولم يذكر عددا ولا غيره فالجمع بين هذه الروايات أنه كان طلقها قبل هذه طلقين ثم طلقها هذه المرة الطلقة الثالثة فن روى أنه طلقها مطلقا

حزب الأحزاب عليه صلى الله عليه وسلم (فدخل عليه عبد الله بن عتيك) بفتح العين المهملة وكسر الفوقية وسكون التحتية بعدها كاف الانصاري (بنته) بفتح الموحدة وسكون التحتية ولا يذ عن الجوى والمستملى بيته بفتح التحتية مشددة بلفظ الماسح من التثبيت والجملة حاله بتقدير قد أي دخل على أبي رافع عبد الله بن عتيك والحال أنه قد بدت الدخول (إيلا) أي في الليل (وهو) أي والحال أن أبا رافع (نائم فقتله) كذا أورده مختصرا وسبق في الجهاد في باب قتل النائم المشرك عن علي بن مسلم عن يحيى بن زكريا أن أبي زائدة مطولا بحور رواية إبراهيم بن يوسف الآتية قريبا إن شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد القطان الكوفي قال (حدثنا عبيد الله) بالتصغير (ابن موسى) بن يازم العيصي الكوفي وهو أبا نضاح المؤلف روى عنه هنا بواسطة (عن إسرائيل) بن يونس (عن) جده (أي اسحق) السبيعي (عن البراء بن عازب) رضي الله عنه وثبت ابن عازب لأبي ذر أنه (قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي رافع) عبد الله أوسلام (المهودي رجلا من الانصار) سمي منهم في هذا الباب اثنين (فأمر) بالغة ونشد الميم ولا يذ وأمر (عليهم عبد الله بن عتيك) بفتح العين المهملة وكسر الفوقية ابن قيس بن الاسود بن سلمة بكسر اللام (وكان أورا فاع) اليهودي (يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه) وهو الذي حزب الأحزاب يوم الخندق وعندها من طريق أي الاسود بن عمرو أنه كان من أعان غطفان وغيرهم من بطون العرب بالممال الكثير على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان) أورا فاع (في) حصن له بأرض الحجاز فلما دنوا (بفتح الدال والنون) قريبا منه وقد غربت الشمس وراح الناس بسرهم (بفتح السين وكسر الحاء المهملة) بينهم راءسا كنه أي رجعوا عواشيم التي ترعى وتسرح وهي الساعة من الليل والبقرة والغنم (فقال) ولا يذ قال (عبد الله) بن عتيك (لأصحابه) (الأي ان شاء الله تعالى تعيينهم في هذا الباب) (اجلسوا مكانكم فاني منطلق) إلى حصن أبي رافع (ومتططف للبواب لعلني أن أدخل) إلى الحصن (فأقبل) إلى ابن عتيك (حتى دنا من الباب ثم تقنع) تغشى (شوبه) ليخفي شخصه كي لا يعرف (كأنه يقضي حاجة وقد دخل الناس فهتف به) أي ناداه (البواب يا عبد الله) ولم يرد به العلم بل المعنى الحقيقي لأن الناس كلهم عند الله (ان كنت تريد أن تدخل فأدخل فاني أريد أن أغلق الباب قد دخلت فكمت) بفتح الكاف والميم أي اختبأت (فلما دخل الناس أغلق الباب ثم علق) بالعين المهملة واللام المشددة (الأغاليق) بالهمزة المفتوحة والعين المعجمة أي المفاتيح التي يغلق بها ويفتح (على وند) بفتح الواو وكسر الفوقية ولا يذ وندبشديد الدال أي التودفأدغم الفوقية بعد قلبها ذالاقيا لها (قال) ابن عتيك (فقمتم إلى الأقاليد) بالقاف أي المفاتيح (فأخذتها ففتحت الباب وكان أبو رافع يسر) يضم أوله وسكون ثانيه مبنيا للفعول أي يقصد (عنده) بعد العشة (وكان في علالي له) بفتح العين وتخفيف اللام وبعد الالف لام أخرى مكسورة فمضوية مشددة جمع عليه يضم العين وكسر اللام مشددة وهي العرفة (فلما ذهب عنه أهل بيته صعدت إليه فجلت كفا فتحت بابا أغلقت على) بنشد بد التحتية (من داخل قلبك ان القوم) بكسر القون مخففة وهي الشرطية دخلت على فعل محذوف يفسره ما بعده مثل وإن أحده من المشركين استجارته (نفلوا) بكسر الذا الميم أي علموا (في لم يخلصوا) يضم اللام (إلى) بنشد بد التحتية (حتى أقتله فأنهيت إليه فاذا هو في بيت مظلم وسط عماله) بسكون السين (لا أبري ابن هو من البيت فقلت) بالفاء قبل القاف ولا يذ والوقت قلت باسقاطها (أبارافع) لا عرف موضع ولا يذ (فقال) من هذا فأهوت (أي قصدت) (نحو) صاحب (الصوت فأضربه) لما وصلت إليه (ضربة بالسيف)

أو طلقها واحدة أو طلقها آخر ثلاث تطليقات فهو ظاهر ومن روى البتة فراده طلقها طلاقا صار به مبتوتة بالثلاث ومن روى بلفظ

بلفظ المضارع وكان الأصل أن يقول ضربته مبالغة لاستحضار صورة الحال (وأنا أي والحال  
أخي) دهش (بفتح الدال المهملة وكسر الهاء بعدها شين معجمة ولا يذردا هـش بألف بعد  
الدال) (فما أغنيت شيئا) أي فلم أقتله (وصاح) أورا فاع (فخرجت من البيت فأمكت) بهمزة قبل  
الميم آخره مثناة (غير بعيد ثم دخلت إليه فقلت ما هذا الصوت يا أبارافع فقال لاملك الويل) مبتدأ  
مؤخر خبره لاملك أي الويل لاملك وهو دعاء عليه (ان رجلا في البيت ضربني قبل بالسيف قال)  
ابن عتيق (فأضربه ضربة أنخسته) بفتح الهمزة وسكون المثناة وفتح الحاء المعجمة والنون بعدها  
فوقية أي الضربة وفي نسخة بسكون النون وضم فوقية أي بالغت في جراحته (ولم أقتله ثم  
وضعت طية السيف) بضم الطاء المسألة المعجمة وفتح الموحدة المخففة بعدها هاء تأنيث في الفرع  
وأصله أي حدة السيف (في بطنه) قال في المحكم الطبعة حد السيف والسنان والنصل والخنجر وما  
أشبه ذلك والجمع طيات وطمون وطمون وطميا ولا يذري ضربيب بالمعجمة غير المسألة وموحدتين  
بينهما متحيتة ساكنة توزن رغيف قال الخطابي هكذا روى وما أراه محفوظا وأما هو طية السيف  
قال والضبيب لا معنى له هنالكة سميلا ن الدم من الفم وفي رواية له أيضا بضم الضاد كما في الفرع  
وأصله ولا يذري أيضا كما قال في المشارق صيب بالصاد المهملة المفتوحة وكذا ذكره الحرابي وأظنه  
طرفه (حتى اخذني ظهره فعرفت) حينئذ (أني قتلت) فجلت أفزع الأبواب بابا باحقي انتهت إلى  
درجة له فوضعت رجلي بالافراد (وأنا أرى) بضم الهمزة أي أظن (أني قد انتهيت إلى الأرض)  
وكان ضعيف البصر (فوقع في ليلة مقمرة فأنكسرت ساق فعضبتها بعمامة) بتخفيف الصاد  
(ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت لا أخرج) وفي نسخة في اليونانية لا أخرج (الليلة حتى  
اعلم أقتله) أم لا (فما صاح الديك قام الناعي) بالنون والعين المهملة خبر موته (على السور فقال  
أنبي) بفتح الهمزة (أبارافع تاجر أهل الحجاز) فتح عين أنبي (١) قال السفاقي غي لغية والمعروف  
أنعو (فانطلقت إلى أصحائي فقلت) لهم (النساء) مهموز ممدود منصوب بمفعول مطلق والمد أشهر  
إذا أفرد فإن كرر قصر أي أسرعوا (فقد قتل الله أبارافع فانهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
فخديته) عما وقع (فقال لي ابسط رجلك) التي أنكسرت ساقها (فبسطت رجلي فشقها) بيده  
المباركة (فكأنتها) أي فكأن رجلي ولا يذري الوقت فكاأنا بالمير بدل الهاء (لم اشتكها قط)  
\* وبه قال (حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي الكوفي قال) (حدثنا شريح) بضم الشين  
المهملة آخره مهملة (هو ابن مسلمة) بالميم واللام المفتوحتين الكوفي وسقط هو لا يذري قال (حدثنا  
ابراهيم بن يوسف عن أبيه) يوسف بن اسحق (عن) جده (أبي اسحق) عمر والسبيعي أنه (قال  
سمعت البراء) زاد أبو ذر وابن عساكر ابن عازب (رضي الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إلى أبي رافع) عبد الله بن أبي الحقيق (عبد الله بن عتيق وعبد الله بن عتبة) بضم العين المهملة  
وسكون فوقية ولم يذكر إلا في هذا الطريق وفي مهمات الجلال البلقيني أن في الصحابة عبد الله  
ابن عتبة اثنان أحدهما مهاجري وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود والآخر عبد الله بن عتبة  
أبوقيس الذكواني والاول غير مراد قطع الألمان أثبت صحبته ذكرانه كان خجاسي السن أو  
سداسيه فتعين الثاني وهذه القصة من مفردات الخرزج وزاد الذهبي ثالثا وهو عبد الله بن عتبة  
أحدثني نوفل له ذكر في زمن الردة نقله وتتمه عند ابن اسحق وقال في الذكواني قيل له صحبة (في  
ناس معهم) هم مسعود بن سنان الأسلمي حليف بني سلة وعبد الله بن أنيس بضم الهمزة مصغرا  
الجهني وأبو قتادة الانصاري فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم وخزاعي بضم الخاء المعجمة وفتح  
الزاي وبالعين المهملة ابن الأسود بن خزاعي الأسلمي حليف الانصار وقيل هو أسود بن خزاعي





فإذا حلت فاذا ذنبي قالت فلما حلت ذكرت له أن معاوية بن أبي سفيان (٢٨٩) وأباجهم خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أما أبو جهم فلا يضيع عصاه عن عاتقه

ببخلاف نظره اليها وهذا قول ضعيف بل الصحيح الذي عليه جمهور العلماء وأكثر الصحابة أنه يحرم على المرأة النظر إلى الأجنبية كما يحرم عليه النظر إليها لقوله تعالى قل للمؤمنين بغضوا من أبصارهم وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ولأن الفتنة مشتركة وكما يخاف الافتتان بها تخاف الافتتان به ويدل عليه من السنة حديث نهبان مولى أم سلمة عن أم سلمة أنها كانت هي وميمونة عند النبي صلى الله عليه وسلم فدخل ابن أم مكتوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم احتميا منه فقالتا إنه أعشى لا يبصر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أفعميا وإن أنتما أليس تبصرانه وهذا الحديث حديث حسن رواه أبو داود والترمذي وغيرهما قال الترمذي هو حديث حسن ولا يلتفت إلى قدح من قدح فيه غير حجة معتمدة وأما حديث فاطمة بنت قيس مع ابن أم مكتوم فليس فيه إذن لها في النظر إليه بل فيه أنها تأمن عنده من نظر غيره ها وهي مأمورة بغض بصرها فيمكنها الاحتراز عن النظر بلا مشقة بخلاف مكانها في بيت أم شريك (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا حلت فاذا ذنبي) هو بعد الهمة أي أعطيني وفيه جواز التعريض بخطبة البائن وهو الصحيح عندنا (قوله صلى الله عليه وسلم أما أبو جهم فلا يضيع العصا عن عاتقه) فيه تأويلان مشهوران أحدهما أنه كثير الاسفار والثاني أنه كثير الضرب للنساء وهذا أصح

فانكسرت وأجيب بأنها تخلعت من المفصل وانكسرت من الساق أو المراد من كل منهما مجرد اختلال الرجل (ثم أتيت أحمأى أجل) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهمله وضم الجيم بعدها لام أمشي مشى المقيد فحل البعير على ثلاثة واللام على واحدة (فقلت) لهم (انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم) بقله (فاني لا أبرح حتى) إلى أن (أسمع الناعية) بخبر عوته (فلما كان في وجه الصبح) مستقبلة (صعد الناعية فقال أنعي) بفتح العين (أبارافع) وقال الأنصبي إن العرب إذا مات فيهم الكبير ركبوا كبرا فربا وسار فقال نعي فلان (قال) ابن عتيك (فقممت أمشي ما بي قلبه) بفتح القاف واللام أي تقلب واضطرب من جهة علة الرجل (فادركت أحمأى قبل أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشروته) يقتل أبي رافع واستش كل قوله فقممت أمشي ما بي قلبه مع قوله السابق فسحها فمكأ نهم أشكها وأجيب بأنه لا يلزم من عدم التقلب عوده إلى حالته الأولى وعدم بقاء الأثر فيها ولعله اشتغل عن شدة الألم والاهتمام به بما وقع له من الفرح فأعين على المشي ثم لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم ومسح عليه زال عنه جميع الألم (باب غزوة أحد) بضم أوله وثانيه معا وكانت عنده الواقعة العظيمة في شوال سنة ثلاث وسقط لأبي ذر لفظ باب فالتالي مرفوع (وقول الله تعالى) جراً ورفع (واذ غدوت من أهلك) واذكري يا محمد إذ خرجت غدوة من أهلك بالمدنية والمراد غدوة من حجرة عائشة رضي الله عنها إلى أحد (تبوئ المؤمنين) تنزلهم وهو حال (مقاعد للقتال) مواطن ومواقف من المينة والمبصرة والقلب والجناحين للقتال يتعلق بتبوي (وأنه سميع) لا قوالكم (عليكم) بيايتكم وضمائر كم (وقوله جل ذكره ولا تهنوا) ولا تضعوا عن الجهاد لما أصابكم من الهزيمة (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من الغنime أو على من قتل منكم أوجرح وهو تسلية من الله تعالى لرسوله وللمؤمنين عما أصابهم يوم أحد وتقوية لقلوبهم (وأنتم الأعلون) وحالكم انكم أعلو منهم وأغلب لانكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد وأنتم الأعلون بالنصر والظفر في العاقبة وهي بشارة بالعلو والغلبة وأن جندنا لهم الغالبون (إن كنتم مؤمنين) جوابه محذوف فقيل تقديره فلا تهنوا ولا تحزنوا وقيل تقديره إن كنتم مؤمنين علمتم أن هذه الواقعة لا تنق على حالها وأن الدولة تصير للمؤمنين (إن يحسبكم قرح) بفتح القاف والواو أبو بكر بضمها بمعنى فقيل الجرح نفسه وقيل المصدر أو المفتوح الجرح والمضوم ألمه (فقد مس القوم قرح مثله) للنحو بين في مثل هذا تأويل وهو أن يقدر وأشيأ مستقبلا لانه لا يكون التعليق إلا في المستقبل وقوله فقد مس القوم قرح مثله ماض محقق وذلك التأويل هو التبيين أي فقدتين مس القرح للقوم وهذا خطاب للمسلمين حين انصرفوا من أحد مع الكأبة يقول إن يحسبكم ما نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم قبلة يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يتجمع عن معاودتكم إلى القتال فأنتم أولى أن لا تضعقوا (وتلك) مبتدأ (الأيام) صفته والخبر (نداولها) نصرها أو الأيام خبر لتلك ونداولها جلة حاله العامل فيها معنى اسم الإشارة أي أشير إليها حال كونها مذكورة (بين الناس) أي أن مسارات الأيام لا تدوم وكذلك مضارها في يوم يكون السرور والفرح بعد يوم آخر بالعكس وليس المراد من هذه المداولة أن الله سبحانه وتعالى تارة ينصر المؤمنين وأخرى ينصر الكافرين لأن نصر الله تعالى منصب شريف لا يليق بالكافر بل المراد أنه تارة يشدد المحنة على الكافر وتارة على المؤمن فعلى المؤمن أدباله في الدنيا وعلى الكافر غضبا عليه (وليعلم الله الذين آمنوا) أي نداولها بالضرب من التدبير وليعلم الله المؤمنين هذين بالصبر والایمان من غيرهم كما علمهم قبل الوجود (ويخذلكم شهداء) وليكرمنا منكم بالشهادة يرشد الشهداء يوم أحد وسموا به لانهم أحياء وحضرت أرواحهم

(٣٧) قسطلاني (سادس) بدليل الرواية التي ذكرها مسلم بعد هذا له ضرب النساء وفيه دليل على جواز ذكر الإنسان بما فيه

عند المشاورة وطلب النصيحة ولا يكون هذا من الغيبة المحرمة بل من النصيحة الواجبة وقد قال العلماء ان الغيبة تباح في ستة مواضع أحدها الاستنصاح وذكرتها بدلائلها في كتاب الاذكار ثم في رياض الصالحين واعلم أن أبا الجهم هذا بفتح الجيم مكبر وهو أبو الجهم المذكور في حديث الانجانية وهو غير أبو الجهم المذكور في التيم وفي المرور بين يدي المصلي فان ذلك بضم الجيم مصغر وقيل أوضحتهما باسمهما ونسبتهما ووصفهما في باب التيم ثم في باب المرور بين يدي المصلي وذكرنا أن أبا الجهم هذا هو ابن حذيفة القرشي العدوي قال القاضي وذكرنا الناس كاهم ولم ينسبوه في الرواية الا يحيى بن يحيى الاندلسي أحد رواة الموطأ فقال أبو جهم بن هشام قال وهو غلط ولا يعرف في الصحابة أحد يقال له أبو جهم بن هشام قال ولم يوافق يحيى على ذلك أحد من رواة الموطأ ولا غيره هم قوله صلى الله عليه وسلم فلا يضع العصا عن عاتقه العاتق هو ما بين العنق والكتف وفي هذا استعمال المجاز وجواز اطلاق مثل هذه العبارة في قوله صلى الله عليه وسلم لا يضع العصا عن عاتقه وفي معاوية انه صعلوك لا مال له مع العلم بأنه كان لمعاوية ثوب بلبسه ونحو ذلك من المال المحقرون أبا الجهم كان يضع العصا عنقه في حال تومعه كله وغيرهما ولكن لما كان كثيرا لجل للعصا وكان معاوية قليل المال جدا جاز اطلاق هذا اللفظ عليهما مجازا في هذا جواز استعمال

دار السلام وأرواح غيرهم لا تشهد لها أولان الله ولا نكتبه شهدوا بهم بالجنة (والله لا يحب الظالمين) اعتراض بين بعض التعليل وبعض ومعناه والله لا يحب من ليس من هؤلاء الشائتين على الايمان المجاهدين في سبيله وهم المنافقون والكافرون (وليه حصن الله الذين آمنوا) التخصيص التخليص من الشيء المعبى وقيل هو الابتلاء والاختبار قال

رأيت فضيلا كان شيا ملفظا \* فكشفه التخصيص حتى بداليا

(وعن الكافرين) ويهلك الكافرين الذين حاربوا عليه الصلاة والسلام يوم أحد لانه تعالى لم يحق كل الكفار بل بقي منهم كثير على كفرهم والمعنى ان كانت الدولة على المؤمنين فلا تميز والاستشهاد والتخصيص وان كانت على الكافرين فلم يحقهم ومحو آثارهم (أم حسبكم أن تدخلوا الجنة) أم منقطعة والهجرة فيها لا ينكار أى لا تحسبوا (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) أى ولما جاهدوا والان العلم متعلق بالعلوم فنزل في العلم منزلة في متعلقه لانه متنفذ بانتفائه تقول ما علم الله في فلان خيرا أى ما فيه خيرا حتى يعلمه ولما معنى لم الآن فيه ضربا من التوقع فدل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل كذا قرينة الزحشرى وتعبه أبو حيان فقال هذا الذى قاله في ما أنها تدل على توقع الفعل المنفي بها فيما يستقبل لا أعلم أحد من النجوين ذكره بل ذكرنا أنك اذا قلت لما يخرج زيد دل ذلك على انتفاء الخروج فيما مضى متصلا بغيره الى وقت الاخبار أما أنها تدل على توقعه في المستقبل فلا اه قال في الدرر النجاة انما فرقوا بينهما من جهة أن المنفي لم هو فعل غير مقرر بقصد ولما تقي له مقر وناهما وقد تدل على التوقع فيكون كلام الزحشرى صحيحا من هذه الجهة (ويعلم الصابرين) نصب باضمار أن والواو بمعنى الجمع نحو لانا كل السبل وتشرب اللبن يعنى أن دخول الجنة وترك المصاير على الجهاد لا يجتمعان (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد أتيكم يومه وأنتم تظنون) سقط لاى ذكر وابن عساكر من قوله وأنتم الاعلون الخ وقالوا الى قوله وأنتم تظنون (وقوله) تعالى (ولقد صدقكم الله وعده) حقق (أنجسواهم) أى (استأصوهم قتل بآذنه) بأمر وعمله (حتى اذا فشلتم) ضعفتم وجبتم (وتنازعتم في الامر) أى اختلفتم حين انهزم المشركون فقال بعضهم انهزم القوم فامامنا فأقبلتم على الغنيمة وقال آخرون ما نتجاوز أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وعصيتكم) أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم بترككم المركز واشتغالكم بالغنيمة (من بعد ما أراكم ما تحبون) من الظفر وقهر الكفار (منكم من يريد الدنيا) الغنيمة وهم الذين تركوا المركز لطلب الغنيمة (ومنكم من يريد الآخرة) وهم الذين نشأ مع عبد الله بن جبر حتى قتلوا (ثم صرفكم عنهم) أى كف معونته عنكم فغلبكم (لبيئكم) لبيئكم صبركم على المصائب ولبيئكم على الايمان عندها (ولقد عفا عنكم) حيث ندمتم على ما فرط منكم من عصيان أمره صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) بالعفو عنهم وقبول توبتهم وسقط لابي عساكر من قوله بآذنه الخ وقال في رواية أى ذر قتل بآذنه الى قوله والله ذو فضل على المؤمنين (وقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية) الذين مفعول أول وأما ما مفعول ثلث والقائل اما ضمير ثلث مخاطب أو ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم وسقط قوله الآية لاى ذر وان عساكر \* توبه قال (خذنا ابراهيم بن موسى) الفرء الصغير قال (أخبرنا عبد الوهاب) ابن عبد الحميد الثقفي قال (حدثنا خالد) الخذاء (عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد هذا جبريل) عليه السلام (أخذ برأس فرسه عليه أداة الجبريل) هذا الحديث من مراسيل الصحابة رضى الله عنهم ولعل ابن عباس رضى الله عنهما بما جده عن أبي بكر

انكحى أسامة بن زيد فكرهته ثم قال انكحى أسامة فنكحته فجعل الله (٢٩١) فيه خيرا واغتبطت \* حدثنا قتيبة بن

سعيد حدثنا عبد العزيز يعني ابن  
أبي حازم وقال قتيبة أيضا حدثنا  
يعقوب يعني ابن عبد الرحمن  
القاري كلهما عن أبي حازم عن

هو بضم الصاد وفي هذا جواز ذكره  
بما فيه للنصيحة كما سبق في ذكر أبي  
جهم (قولها فلما حلت ذكرك له  
أن معاوية بن أبي سفيان وأبا جهم  
خطباني) هذا نصريح بأن معاوية  
الخطاب في هذا الحديث هو  
معاوية بن أبي سفيان بن حرب  
وهو الصواب وقيل أنه معاوية آخر  
وهذا غلط صريح نهى عنه لثلا  
يعتبره وقد أوضحته في تهذيب  
الاسماء واللغات في ترجمة معاوية  
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم  
انكحى أسامة بن زيد فكرهته ثم  
قال انكحى أسامة فنكحته فجعل  
الله فيه خيرا واغتبطت) فقولها  
اغتبطت هو بفتح التاء والباء وفي  
بعض النسخ واغتبطت به ولم تقع  
لفظة به في أكثر النسخ قال أهل  
اللغة الغيبة أن يتنى مثل حال  
المغبوط من غير ارادة والها عنه  
وليس هو بحسب تقول منه غبطته  
عائلا أغمطه بكسر الباء غطا  
وغبطة فأغبط هو كنعته فامتنع  
وحبسته فاحتبس وأما اشارته صلى  
الله عليه وسلم بنكاح أسامة فلما  
علمه من دينه وفضله وحسن طرائقه  
وكرم شمائله فنصح بها بذلك فكرهته  
لكونه مولى ولكونه كان أسود  
جدا فكرر عليها النبي صلى الله  
عليه وسلم الخث على زواجه لما علم  
من مصلحتها في ذلك وكان كذلك  
ولهذا قالت بفعل الله لي فيه خيرا  
واغتبطت ولهذا قال النبي صلى

رضي الله عنه فقد ذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم بدر خفي خفقة ثم انته ففعل  
أشهر يا أبابكر هذا جبريل عليه السلام أخذ بعنان فرسه يقوده على شيايه الغبار وقد سبق الحديث  
في باب شهود الملا شكة بدوا بسنده ومثله لكن بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر  
بذل قوله هنيئاً يوم أحد وهو الصواب المعروف لا يوم أحد ولذا سقط من رواية أبي ذر وغيره من  
المتقين ولم يثبت الا في رواية أبي الوقت والاصيلي ولعله وهم من رواوا وناسخ والله أعلم \* وبه قال  
(حدثنا محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (أخبرنا زكريا بن عدي) أبو يحيى الكوفي قال (أخبرنا  
ابن المبارك) (عبد الله) (عن حيوة) بن شريح الحضرمي الكندي (عن يزيد بن أبي حبيب) سويد  
المصري (عن أبي الخير) مرثد بن عبد الله (عن عقبه بن عامر) الجهني رضي الله عنه أنه (قال  
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد بعد ثمانين) بالياء بعد النون ولا بن عساكر ثمان  
(سنتين) فيه تجوز لزان وقعة أحد كانت في شوال سنة ثلاث ووفاته صلى الله عليه وسلم في ربيع  
الأول سنة إحدى عشرة وحينئذ فتكون بعد سبع سنين ودون النصف فهو من باب جبر الكسر  
زاد في الجنائز كغزوة أحد صلواته على الميت والمراد أنه صلى الله عليه وسلم دعا لهم بدعاء صلاة  
الميت والاجماع يدل له لانه لا يصلي عليه عند الشافعية وعند أبي حنيفة المخالف لا يصلي على القبر  
بعد ثلاثة أيام (كما مودع للأحياء والاموات ثم طلع) بفتح اللام في الفرع (المنبر فقال اني بين  
أيديكم فرط) بفتح الفاء والراء وزاد في الجنائز لكم كغزوة أحد أي أناس بقكم الى الحوض كالمهي  
له لاجلهم وفيه اشارة الى قرب وفاته (وأنا عليكم شهيد) بأعمالكم (وان موعدكم) يوم القيامة  
(الحوض وانى لا نظركه) نظرا حقيقة بطريق الكشف (من مقامي هذا) بفتح ميم مقامي  
الأولى (واني لست أخشى عليكم أن تشركوها) بالله زاد في الجنائز كالأولى آخر غزوة أحد بعدى أى  
لست أخشى على جميعكم الاشرار بل على مجموعكم لان ذلك قد وقع من بعضهم (ولكنى أخشى  
عليكم الدنيا أن تنافسوها) باسقاط احدى التاء من أى ترغبوا فيها (قال) عقبه (فكانت آخر نظرة  
نظرها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقد سبق هذا الحديث في الجنائز في باب الصلاة على  
الشهيد \* وبه قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن موسى) بن باذام الكوفي (عن اسرائيل)  
ابن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه)  
أنه (قال لقينا المشركين يومئذ) أى يوم أحد وكانوا ثلاثة آلاف رجل ومعهم مائتا فارس وجعلوا  
على المينة خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن أبي جهل وعلى الخيل صفوان بن أمية وأعمرو بن  
العاص وعلى الرماة عبد الله بن ربيعة وكان فيهم مائة رام وكان المسلمون مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سبعمائة وفرسه عليه الصلاة والسلام وفرس أبي بردة بن نيار (وأجلس النبي صلى الله  
عليه وسلم) بفتح الهمزة واللام (جيشا من الرماة) بضم الراء بالنبل وكانوا خمسين رجلا (وأمر)  
بتشديد الميم (عليهم عبد الله) بن جبير بن النعمان أخا بني عمرو بن عوف (وقال لا تبرحوا) من  
مكانكم كوفي رواية زهير في الجهاد حتى أرسل اليكم وعند ابن اسحق فقال انضح الخيل عنا بالنبل  
لا يأتوننا من خلفنا ان كانت لنا وعلينا فابت مكانك (ان رأيتونا طهرنا عليهم) غلبناهم (فلا  
تبرحوا) من مكانكم (وان رأيتوهم) يعني المشركين (طهرنا وعلينا فلا تبعونا) وعند ابن  
سعيد في الطبقات وكان أول من أنشب الحرب بينهم أبو عامر الفاسق طلع في خمسين من قومه  
فنادى أنا أبو عامر فقال المسلمون لا مرحبا بك ولا أهلا يا فاسق فقال لقد أصاب قومي بعدى شر  
ومعه عبيد قريش فتراموا بالحجارة وهم المسلمون حتى ولّى أبو عامر وأصحابه وجعل نساء المشركين  
يضربون بالدفوف والغرابيل ويحرقن ويذرنهم قتلى بدر ويقتلن

الله عليه وسلم في الرواية التي بعده هذا طاعة الله وطاعة رسوله خيرا لك (قوله حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاري كلهما) هو القاري

أبي سلمة عن فاطمة بنت قيس أنه طلقها زوجها (٢٩٣) في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان أنفق عليها نفقة دون فلما رأيت ذلك قالت والله لا علمي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن كانت لي نفقة أخذت الذي يصلحني وإن لم تكن لي نفقة لم آخذ منه شيئا قالت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا نفقة لك ولا سكني \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن عمران بن أبي أنس عن أبي سلمة أنه قال سألت فاطمة بنت قيس فأخبرتني أن زوجها النضر بن زريق طلقها فأبى أن ينفق عليها فجاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نفقة لك فأتعتلي فاذهي إلى ابن أم مكتوم فكوني عنده فإنه رجيل أعني تضييع ثيابك عنده

بتشديد الباء سبق بيانه مراراً وهكذا وقع في النسخ كلها وهو صحيح وقد سبق وجهه في الفصول المذكورة في مقدمة هذا الشرح (قوله) وكان أنفق عليها نفقة دون هكذا هو في النسخ نفقة دون بإضافة نفقة إلى دون قال أهل اللغة الدون الردى والحقير قال الجوهري ولا يشق منه فعل قال وبعضهم يقول منه دان يدون دوناً وأدين أداً (قوله صلى الله عليه وسلم) تضييع ثيابك عنده وفي الرواية

١ قوله أبو سعيد كذا في النسخ وفي الزرقاني على المواهب أبو سعيد من غير ياموقوله كلاب بن أبي طلحة الذي في الزرقاني أيضاً كلاب بن طلحة بخذف أي وقوله الجلاس بن طلحة ابن أبي طلحة بن عبيد الله كذا في النسخ وفيه سقط وتحريف وعبارة الزرقاني على المواهب ثم حمله الجلاس ابن طلحة فقتله طلحة بن عبيد الله اهـ قوله بنت شيبه كذا في بعض النسخ وهو موافق لما في الفتح وفي بعض

نحن بنات طارق \* نمشي على النارق \* ان تقبلوا نعانق \* أو تبروا نناق \* فراق غير وابق (فلما لقينا) بخذف المفعول ولان عسا كرليناها وجعل الرماة يشقون خيلهم بالنبل فتولوا هوارب فصاح طلحة بن أبي طلحة صاحب اللواء من يبارز فيبرز له على بن أبي طالب التقيين الضعفين فبدره على فضربه على رأسه حتى فلق هامته فوقع وهو كيش النكبة فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأظهر التكبير وكبر المسلمون وشدوا على كلاب المشركين يضربونهم حتى نقصت صفوفهم ثم حللواهم عثمان بن أبي طلحة أبو شيبه وهو أمام النسوة بنجر ويقول ان علي أهل اللواء حقاً \* أن تحضب الصعدة أو تدقا

وحمل عليه حرة بن عبد المطلب فضربه بالسيف على كاهله فقطع يده وكتفه حتى انتهى إلى مؤثره وبه أسحره ثم حمله ١ أبو سعيد بن أبي طلحة فرماه سعد بن أبي وقاص فأصاب حنجره ثم ألع لسانه ادلاخ الكلب فقتله ثم حمله مسافع بن طلحة بن أبي طلحة فرما قاصم بن ثابت بن أبي الألقح فقتله ثم حمله الحرب بن طلحة بن أبي طلحة فرماه عاصم بن ثابت فقتله ثم حمله كلاب بن أبي طلحة بن عبيد الله فقتله الزبير بن العوام ثم حمله الجلاس بن طلحة بن أبي طلحة بن عبيد الله ثم حمله أرقط بن شرحبيل فقتله علي بن أبي طالب ثم حمله شرحبيل بن قارظ فقتله فقتله ثم حمله صواب غلامهم فقال قاتل قتله سعد بن أبي وقاص وقال قاتل قتله علي بن أبي طالب وقال قاتل قتله قرمان وهو أثبت الأقوال فلما قتل أصحاب اللواء (هروا) أي المشركون منهم من لا يلوون (حتى رأيت النساء) المشركات (يستبدون) بفتح التحتية وسكون الشين المجهمة وفتح الفوقية وكسر المهملة الأولى وسكون الثانية بعد هان أو أي يسرعن المشي (في الجبل) ولان عسا كر يستبدون بفتح الفوقية فجملة فهملة مشددة مفتوحات ولان عسا كر وأي تدوعن السكسمة في يستبدون بفتح مضمومة فسكن مهملة سا كنة فنون مكسورة فدا لمهملة سا كنة فنون أي يصعدون في الجبل (رفعن) ولأبي ذر يرفعن (عن سوقهن) جمع ساق ليعينهن ذلك على سرعة الهرب (قد بدت) ظهرت (خلاخلهن) وسى ابن اسحق النساء المذكورات هن بدت عتبتن جت مع أي سقيان وأم حكيم بنت الحرب بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وفاطمة بنت الوليد بن الغيرة مع زوجها الحرب بن هشام وبرزت بنت مسعود الثقفية مع صفوان بن أمية وهي والدان صفوان وزينة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن الغصاص وهي والدانية عبيد الله وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحجي وخناس بنت مالك والدة صعب بن عمرو حرة بنت طلحة ابن كنانة (فأخذوا) أي المسلمون (يقولون) خذوا (الغنيمة) خذوا (الغنيمة فقال عبد الله) بن جبير عهد إلى (بتشديد التحتية) النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرعوا من مكانكم (فأبوا) وقالوا لم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فدانهم المشركون فقام مقامنا هنا ووقعوا ينتهبون العسكر ويأخذون ما فيه من الغنائم وثبت أميرهم عبد الله في نفر يسير دون العشرة مكانه وقال لا أجوز أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلما ألبسوا صرف وجوههم) أي تحيروا فلم يدروا أين يذهبون ونظر خالد بن الوليد إلى خلاه الجليل وقال أهله فكر بالليل وتبعه عكرمة بن أبي جهل وجلاو على من بقي من الرماة فقتلواهم وقتل أميرهم عبد الله بن جبير وانتهت صفوف المسلمين واستبدلت رحاهم وحالت الرياح فصاروا يقتلون على غير شعاع ويضرب بعضهم بعضاً ما يشعرون به من الجحالة والدهش (فأصيب سبعون قتيلاً) من المسلمين وذكرهم ابن سيد الناس فزادوا على المائة وقيل ان السبعين من الأنصار خاصتهم وبشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال يري عن قومه حتى

النسخ بنت حميش والنخ في الزرقاني على المواهب والصاموس وطلحة بنت شيبه أي يكون ثم به موحدة هـ

\* وحدثني محمد بن رافع حدثنا حسين بن محمد حدثنا شيبان عن يحيى (٢٩٣) وهو ابن أبي كثير قال أخبرني أبو سلمة أن فاطمة

بنت قيس أخت الضحالك بن قيس أخبرته أن أباحفص بن المغيرة المخزومي طلقها ثلاثاً ثم انطلق إلى النين فقال لها أهله ليس لك علينا نفقة فانطلق خالد بن الوليد في نفر فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة فقالوا إن أباحفص طلق امرأته ثلاثاً فهل لها من نفقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليست لها نفقة وعليها العدة وأرسل إليها أن لا تسبقيني بنفسك وأمرها أن تنتقل إلى أم شريك ثم أرسل إليها أن أم شريك يأتيها المهاجرون الأولون فانطلق إلى ابن أم مكتوم الأعمى فأنكأ إذا وضعت خمارك لم يرك فأنطلقت إليه فلما مضت عدتها أنسكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد بن حارثة \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل يعقوب بن جعفر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن فاطمة بنت قيس وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن عمرو حدثنا أبو سلمة عن فاطمة بنت قيس قال كتبت ذلك من فيها كتاباً قالت كنت عند رجل من بني مخزوم فطلقني التمة فأرسلت إلى أهله أتني النفقة واقتصوا الحديث عني حديث يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة غير أن في حديث محمد بن عمرو لا تقول بنا بنفسك

الآخرى فأنكأ إذا وضعت خمارك لم يرك (هذه الرواية مفسرة للأول ومعناه لا تخافين من رؤية رجل البك (قوله صلى الله عليه وسلم لا تسبقيني بنفسك) هو من التعريض بالخطبة وهو جائز في عدم الوفاة وكذا عدة البائت بالثلاث وفيه قول ضعيف في عدة البائت والصواب الأول لهذا الحديث (قوله كتبت ذلك من فيها كتاباً)

صارت شفايا ورجى بالجر وثبت معه عصابة من أصحابه أربعة عشر رجلاً سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر الصديق وسبعة من الأنصار وكان يوم بلاء وتمحيص أكرم الله فيه من أكرم المسلمين بالشهادة حتى خلاص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل بالحجارة حتى وقع لشقه وأصابت رباعيته وشج في وجهه وكلت شفته وكان الذي أصابه من ضربة وجعل الدم يسيل على وجهه (وأشرف) أطلع (أبوسفیان) صخر بن حرب (فقال أفي القوم محمد) بهمة الاستفهام زاد ابن سعد ثلاثاً (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (لا تجيبوه فقال أفي القوم ابن أبي قحافة) أبو بكر الصديق (قال) عليه الصلاة والسلام (لا تجيبوه فقال أفي القوم ابن الخطاب) عمر ثم أقبل أبوسفیان على أصحابه (فقال ان هؤلاء قتلوا) وقد كفيتهمهم (فلو كانوا أحياء لأجابوا فلم يملك عمر نفسه فقال) (كذبت باعدو الله) ان الذين عدت لأحياء كلهم وقد (أبني الله عليك) ولا يذر ابن عساكر (ما يحزنك) بالتحية المضمومة وسكون الحاء المهملة بعد هاءون مضمومة أو بالهمزة بعدها تحية ساكنة (قال أبوسفیان أعل) بضم الهمزة وسكون العين المهملة وضم اللام (هبل) بضم الهاء وفتح الموحدة بعدها لام اسم صنم كان في الكعبة أي أظهر دينك أو زد علواً أو ليرتفع أمرك ويعز دينك فقد غلبت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيئوه قالوا ما نقول قال) عليه الصلاة والسلام (قولوا الله أعل وأجل قال أبوسفیان لنا العزى ولا عزى لكم) تأنيث الاعز بالزاي اسم صنم لقریش (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيئوه قالوا ما نقول قال قولوا الله مولانا) ولينا وناصرنا (ولا مولى لكم) أي لا ناصر لكم قاله تعالى مولى العباد جميعاً من جهة الاختراع وملك التصرف ومولى المؤمنين خاصة من جهة النصرة (قال أبوسفیان يوم بيوم بدر) أي هذا يوم بمقابله يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم بدر أصابوا من المشركين أربعين ومائة سبعين أسيراً وسبعين قتيلاً وفي أحد استشهد من الصحابة سبعون كاهراً (والحرب سجال) أي نوب توبة لك نوبة لنا (وتجدون) ولا يذر عن الكشميهني وستجدون (مثله) بضم الميم وسكون المثناة أي عن استشهد من المسلمين تجدد الآذان والأنوف (لم أمر بها) أن تفعل بهم وسقط لان عساكر والكشميهني لفظها (والحال أنها) لم تسوئ (وان كنت ما أمرت بها) وعندي ابن اسحق عن صالح بن كيسان قال خرجت هند والنسوة معها عثلتن بالقتلى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجد عن الآذان والأنوف حتى اتخذت هند من ذلك خدماً وقلاداً أعطت خدمها وقلادها وقرطها والآلات كن عليها الوحشي جزاءه على قتله حزة وبقرت عن كبدر حزة فلا كتبها فلم تسغها فلفظتها ثم علت على صخرة مشرفة فصرخت بأعلى صوتها ففالت

نحن جزينا كم بيوم بدر \* والحرب بعد الحرب ذات سعر  
ما كان عن عتبة في من صبر \* ولا أخى وعمه وبكر  
شفيت نفسي وقضيت نذرى \* شفيت وحشى غليل صدرى  
فشكر وحشى على عمرى \* حتى نرم أعظمى في قبرى

وحديث الباب من أفراد المؤلف \* وبه قال (أخبرني) ولأبوي ذر والوقت وابن عساكر حدثني بالافراد فيهما (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفیان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما أنه (قال اصطمخ الحمر) أي شربه صبوحاً (يوم أحد) قبل نحر يومه (ناس) منهم عبد الله والد جابر (ثم قتلوا شهداء) والخرف بطونهم فلم يمنعهم ما كان في علم الله من نحر عيها ولا كونها في بطونهم من حكم الشهادة وفضلها لان التعريم انما

عدم الوفاة وكذا عدة البائت بالثلاث وفيه قول ضعيف في عدة البائت والصواب الأول لهذا الحديث (قوله كتبت ذلك من فيها كتاباً)

ابن شهاب أن أباسلة بن عبد الرحمن ابن عوف أخبره أن فاطمة بنت قيس أخبرته أنها كانت تحت أبي عمرو بن حفص بن المغيرة فطلقها آخر ثلاث طليقات فزعمت أنها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستفتيه في خروجها من بيتها فأمرها أن تنقل إلى ابن أم مكتوم الأعمى فأتى مروان أن يصدق في خروج المطلقة من بيتها وقال عروة إن عائشة أنكرت ذلك على فاطمة بنت قيس \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا يحيى حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب بن داود الأسناد مثله مع قول عروة إن عائشة أنكرت ذلك على فاطمة \* حدثنا اسحق ابن ابراهيم وعبد بن حميد واللفظ لعبد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن أبا عمرو بن حفص ابن المغيرة خرج مع علي بن أبي طالب إلى اليمن فأرسل إلى امرأته فاطمة بنت قيس بتطليقة كانت بقى من طلاقها وأمر لها الحرت ابن هشام وعياش بن أبي ربيعة بنفقة فقالا لها والله مالك نفقة إلا أن تكوني حاملا فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرته قولهما فقال لا نفقة لك فاستأذنته في الانتقال فأذن لها فقالت أين يا رسول الله فقال إلى ابن أم مكتوم وكان أعمى تضع ثيابها عنده ولا يراها فلما مضت عدتها أنكحها النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد فأرسل اليها مروان قبيصة بن ذؤيب يسألها عن الحديث الكتاب هنا مصدر لكتبت قوله

يلزم بالنهي وما كان قبل النهي فغير مخاطب به \* وهذا الحديث قدم في باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا من كتاب الجهاد \* وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله ابن عثمان المروزي قال (حدثنا) ولأبي ذر أخبرنا (عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) بسكون العين (عن أبيه ابراهيم أن) أباه (عبد الرحمن بن عوف) بالفاء (أني بطعام) في السبائل للمزدي أنه كان خيرا ولجنا (وكان صاعا) وعند أبي عمر وكان في مرض موته (فقال قتل مصعب بن عمير) مظفرا يوم وقعت أحداث قتلته ابن قتيبة فخرج القاف وكسر الميم وسكون الياء بعدها حمزة وزن سفينه قيل اسمه عبد الله وقيل عمرو حكاما في النبراس ظانا أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن قاتل دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم دفع إليه اللواء كاقيل وقال ابن سعد أنه لما قتل أخذ اللواء ملك على صورته (وهو خير مني) قاله تواضعا أو قبل العلم بكونه من العشرة المبشرة بالجنة (كفن في بردان غطى) بها (رأسه) بضم الغين مبنيا للفعول ككفن (بدت) ظهرت (رجلاه) وان غطى رجلاه بدا (ظهر) (رأسه) لقصرها (وأراه) بضم الهيمزة أي أظنه (قال وقتل حمزة) بن عبد المطلب (وهو خير مني) قتله وحشي وشقي بطنه وأخذ كبده فجاءها إلى هند بنت عتبة من ربيعة فضعفتم ثم لفظتها ثم جاءت فثقت بحمزة وجعلت من ذلك مسكتين ومعضدين حتى قلمت بذلك وبكده مكة قاله ابن سعد وعند الخاك من حديث أنس أن حمزة كفن أيضا كذلك (ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط) بضم الموحدة مبنيا للفعول فيها بسبب الفتوح والغنائم (أو قال أعطينا من الدنيا ما أعطينا) بضم الهيمزة بدل بسط فيها (وقد خشينا أن تكون حسنا فجعلت) ولأن عسنا كروا في ذرعن الكسمة حتى قد جعلت (لنا ثم جعل بيكي) خوفا على أن لا يطعن بمن تقدمه وخرنا على تأخره عنهم (حتى ترك الطعام) ومباحث هذا الحديث تأتي إن شاء الله تعالى بعون الله وقوته في الرقاق \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولأبي ذر حدثني (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال قال رجل) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (لنبي صلى الله عليه وسلم يوم) غزوة (أدريت) أي أخبرني (أن قتلت فأين أنا قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (في الجنة فألقى) الرجل (عمرات) كانت (في يده ثم قاتل حتى قتل) وقد زعم ابن بشكوان أن اسم هذا الرجل عمير بن الحمام بضم المهملة وتخفيف الميم الأولى ابن الجوزي الانصاري السلي محتجا بحدث أنس عند مسلم أن عمير بن الحمام أخرج عمرات بفعل يأكل منهن ثم قال لئن أنا حييت حتى آكل عراقي هذه أم الحياة طويلة ثم قاتل حتى قتل وانتقد بما في أسد الغابة أن عميرا هذا قتل بيد وهو أول قتيل قتل من الانصار في الاسلام في حرب وعند ابن اسحق أنه لاقى القوم يوم بدر وهو يقول  
ركضا إلى الله يغير زاد \* إلا التقي وعجل القضاء  
والصبر في الله على الجهاد \* لن التقي بمن أعظم السداد  
وأما قصة الباب فوقع التصريح فيها بأنهم يوم أحد فالتفاهر كل في الفتح أنهم قضيتان وقعتا لرجلين \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله التميمي البرقي الكوفي ونسبه لجدته لشهرته به قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا الحسن) بن سنان (عن شقيق) هو ابن سلمة (عن خباب بن الأثر) بالمشاة القوية المشددة (رضي الله عنه) أنه (قال هاجر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم) إلى المدينة خالي كوتسا (بني) نطلب (رضي الله عنه) لا الدنيا (فوجب أحرنا على الله) فضلا منه تعالى (ومنا) بالواو في البوينة وغيرها وفي الفرغ فتابا بالفاء



فحدثته فقال مروان لم نسمع هذا الحديث الا من امرأة سناخذ بالعصمة التي (٢٩٥) وجدنا الناس عليها فقات فاطمة حين بلغها

قول مروان فيني وبينكم القرآن قال الله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن الآية قالت هذا لمن كانت له مراجعة فأى أمر يحدث بعد الثلاث فكيف تقولون لا نفقة لها اذ لم تكن حاملا فعلا لم تحبسوها \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا هشيم أخبرنا سيار وحسين ومغيرة وأشعث ومجالد واسماعيل بن أبي خالد وداود كلهم عن الشعبي قال دخلت على فاطمة بنت قيس فسألتها عن قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها فقالت طلقها زوجها البتة فقالت فخاصمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في السكنى والنفقة قالت فلم يجعل لي سكنى ولا نفقة وأمرني أن أعتمد في بيت ابن أم مكتوم \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن حصين أو نحوه ذلك وقد سقت الإشارة إلى هذا في أوائل هذا الباب وأما الغير حادثة فلا يجوز لها الخروج والانتقال ولا يجوز نقلها قال الله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا تخرجن إلا بأذن ربها فاحشة مبينة قال ابن عباس وعائشة المراد بالفاحشة هنا الشؤر وسوء الخلق وقيل هو البذاءة على أهل زوجها وقيل معناه إلا بأذن ربها فاحشة الزنا فيخرجن لأقامة الحد ثم ترجع إلى المسكن (قوله سناخذ بالعصمة التي وجدنا الناس عليها) هكذا هو في معظم النسخ بالعصمة بكسر العين وفي بعضها بالقضية بالقاف والصاد وهذا واضح ومعنى الأول بالثقة والأمر القوي الصحيح (قوله ومجالد) هو بالميم وهو ضعيف وأما ذكره مسلم هنا متابعة والمتابعة يدخل فيها بعض الضعفاء (قوله أنها طلقها زوجها البتة) قالت فخاصمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(من مضى) مات (أو) قال (ذهب) بالشك من الراوى (لم يأكل من أجره) من الغنائم (شيئا) بل قصر نفسه عن شهواته الدنيا لها موفرة في الآخرة (كان منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد لم يتركه إلا عمرة) بفتح النون وكسر الميم شملة مخططة من صوف (كنا اذا غطينا) بفتح الغين (بها رأسه خرجت رجلاه واذ اعطى) بضم الغين (بها رجلاه) بالآخر (بالأفراد) بالآخر (بالذال المعجمة وسقط لابي ذر وابن عساكر على رجلاه الاذخر) (أو قال) عليه الصلاة والسلام (ألقوا) بفتح الهمزة وضم القاف (على رجلاه) بالأفراد ولا يذر وابن عساكر في نسخة رجليه (من الاذخر ومنما من أينعت) بفتح الهمزة وسكون التحتية وفتح النون بعد هاء عين هـ ملة أدركت ونضجت ولفير أبي ذر وابن عساكر قد أينعت (له ثمرته فهو يهدبها) بفتح أوله وضم الدال المهملة وكسر هاء بعدها موحدة يجتنبها \* وهذا الحديث قد سبق في الجنائز \* وبه قال (أخبرنا) ولا يذر حدثنا (حسان بن حسان) أبو علي بن أبي عباد المصري نزيل مكة المشرفة قال (حدثنا محمد بن طلحة) بن مصرف الهمداني قال (حدثنا حميد الطويل) (عن أنس رضي الله عنه أن عمه) أنس بن النضر يسكون الضاد المعجمة (غاب عن) غزوة بدر فقال غبت عن أول قتال النبي صلى الله عليه وسلم (لأن غزوة بدر كانت أول غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم) (لئن أشهدني الله مع النبي صلى الله عليه وسلم) يحذف المفعول وزاد في الجهاد قتال المشركين (ليرين الله) بنون التوكيد الثقيلة (ما أجند) بضم الهمزة وكسر الجيم وتشديد الدال المهملة في الفرع كأصله وعزاه في الفتح لا كبرين قال العين من مضاعف الثلاثي المزيد فيه يقال أجند في الشيء يجند إذا بالغ فيه وقال السفاقي صوابه بفتح الهمزة وضم الجيم يقال جند يجند إذا اجتهد في الأمر وبلغ فيه وأما أجند فأعما يقال لمن سار في أرض مستوية ولا معنى له ههنا وقال في المصابيح انه صواب وله وجه ظاهر تقول أجند فلان هذا الشيء إذا جعله جديدا فالعنى ليرين الله ما أجند في الاسلام من شدة القتل بالكفار واقحام الاهوال في قتالهم قال وضبطه بعضهم بفتح الهمزة وكسر الجيم وتخفيف الدال مضارع وجد أي ليرين الله ما أجند أنا في نفسي من المشقة وارتكاب الخطر (فأقوى يوم أحد فهزم الناس) بضم الهاء مبنيًا للفعل (فقال اللهم اني أعتذر إليك مما صنع هؤلاء يعني المسلمين) من الانهزام (وأبرأ إليك مما جاء به المشركون) من القتال (فتقدم بسيفه) نحو المشركين (فلقي سعد بن معاذ) منهزما (فقال) له (أين يا سعد) ولا يذر عن الكشمية فقال أي سعد (اني أجدر بريح الجنة) حقيقة (دون أحد) أي عند أحد وهو كناية عن شدة اجتهاده المؤدى إلى الجنة (فضى) إلى القتال وقاتل قتلا شديدا (فقتل) شهيدا (فما عرف) بضم العين (حتى عرفته أخته) الربيع بنت النضر (بشامة) وهي الخال (أو بيناته) بموحدين ونونين بينهما ألف أي بأصابعه وقيل بأطرافها (وبه بضع) بكسر الموحدة (وعمانون من طعنة) برمح (وضربة) بسيف (ورمية بسهم) زاد في الجهاد وقدم مثل به المشركون \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبوذكي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) يسكون العين بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم قال (أخبرني) بالأفراد (خارجة بن زيد بن ثابت) الانصاري (أنه سمع زيد بن ثابت) الانصاري (رضي الله عنه يقول فقدت) بفتح القاف (آية من الاحزاب حين نسخنا المصحف) بأمر عثمان بن عفان رضي الله عنه (كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فاتمناها) أي طلبناها (فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الانصاري) زاد في الجهاد والتفسير الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين وهي قوله تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه)

ذكره مسلم هنا متابعة والمتابعة يدخل فيها بعض الضعفاء (قوله أنها طلقها زوجها البتة) قالت فخاصمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ودخلوا المغيرة واسمعييل وأشعث عن (٢٩٦) الشيخ أبيه قال دخلت على فاطمة بنت قيس عن أبي جهم

عن هشيم بن محمد ثنا يحيى بن حبيب  
حدثنا خالد بن الحارث الهجيمي  
حدثنا مرة حدثنا سيار أبو الحكم  
حدثنا الشعبي قال دخلنا على  
فاطمة بنت قيس فاحتفتنا برطب  
ابن طاب وسقنا سويقا قلت فيما لنا  
عن المطلقة ثلاثا أن نعتد قالت  
طالعني يعني ثلاثا فأذن لي النبي صلى  
الله عليه وسلم أن أعتد في أهلي

أى خاصمت وكنيته (قوله فاحتفتنا  
برطب ابن طاب وسقنا سويقا  
قلت) معنى أحتفتنا خفتنا ورطب  
ابن طاب نوع من الرطب الذي  
بالمدينة وقد ذكرنا أن أنواع تمر  
المدينة مائة وعشرون نوعا وأما  
السلت فسين مهملة مضمومة ثم  
لام ساكنة ثم مشاة فوق وهو حب  
يتروذب بين الشعير والخنطة قبل  
طعمه طبع الشعير في البرودة ولونه  
قريب من لون الخنطة وقبل  
عكسه واختلف أصحابنا في حكمه  
على ثلاثة أوجه مشهورة الصحيح  
أنه جنس من المحبوب ليس هو  
الخنطة ولا شعير أو الشافى أنه خنطة  
والثالث أنه شعير وتظهر قائدة  
الخلافة في بعض الخنطة أو بالشعير  
مقتضيا وفي نسخة الهما في أعمام  
نصاب الزكاة وفي غير ذلك وفي هذا  
الحديث استصحاب المصافحة  
واستبانت من النساء لزوارهن  
من فضلاء الرجال وأكرام الزائر  
وأطعماه والله أعلم (قوله سألتها  
عن المطلقة ثلاثا أن نعتد قالت  
طالعني يعني ثلاثا فأذن لي النبي  
صلى الله عليه وسلم أن أعتد في  
أهلي) هذا محمول على أنه أجاز لها  
ذلك لعذر في الانتقال من مسكن

أى فيما عاهدوه عليه فذف الجار كافي المثل صدقني سن بكرة بطرح الحار وإيصال الفعل أى في  
سن بكرة وكان قد نذر رجال من أهله أنهم إذا القوا رجلا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبتوا  
وقالوا حتى يستشهدوا أو هم عثمان بن عفان وطلحة وسعيد بن زيد وجرموسه وعبد وغيرهم (فهم  
من قضي نحبه) أى مات شهيدا كحمزة ومصعب وقضاه الصحابة عبارة عن الموت لأن كل  
حي من المحدثات لا بد له من أن يموت فكانه نذر لازم في كل رقة فإذا مات فقد قضى نحبه أى نذره  
(ومهم من ينظر) الشهادة كعثمان وطلحة وسقط قوله ومنهم من ينظر لابن عباس  
(فألقناها) أى الآية (في سورتها في المصحف) عملا بنبوت نوارها عندهم قيل مع شهادة عمر  
وغيره وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) (بن الحجاج  
(عن عدي بن ثابت) الأنصاري أنه قال (سمعت عبد الله بن زيد) من الزيادة الخطمي حال كونه  
(يحدث عن زيد بن ثابت) الأنصاري (رضي الله عنه) أنه (قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم  
إلى غزوة) (أحد) سنة ثلاث من الهجرة (رجع ناس) من المشركين بين المدينة وأحدوهم عبد الله  
ابن أبي ومن تبعه من المنافقين وكانوا ثلث الناس (من خرج معهم وكان أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم فرقتين فرقة تقول بقاتلهم) أى المنافقين الراجعين (وفرقه) بالنصف فهم لا بد من فرقتين  
ولابى ذر فرقة بالرفع فيها على القطع (تقول لا تقتلهم) لأنهم مسلمون (فتركت) لما اختلفوا  
(قالكم في المنافقين فقتل) أى تفرقت في أمرهم فرقتين (والله أركبهم) رداهم إلى حكم الحاكم  
(عاكسوا) بسبب عصيانهم ومخالفتهم (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم (أنها طيبة تنقي الذنوب)  
أى تجيز وتطهر بالطاء المجهمة أصحاب الذنوب (كأنني أثار غيب الفضة) وهو ما تلقىه القارئ من وسخها  
إذا أذيت وقوله وقال أنها لم تخرج حديث آخر سبق في آخر الجرح كونه عليه في الفتح (باب  
التنوين في قوله تعالى) (اذ) أى واذكر (أهت) أى عزمت (لما تفتان منكم) حيان من الانصار  
بنو سلمة من الخزرج ونحوه من الأوس (أن نفسلا) أى بأن نجعلوا نفعنا وكان عليه الصلاة  
والسلام خرج إلى أحنف ألف والمشركون في ثلاثة آلاف ووعدهم بالفتح إن صبروا وانفزل ابن  
أبي ثلث الناس وقال علام بنقل أنفسنا أولادنا فيهم الحيلان بأبائه ففهمهم الله تعالى فوضاهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلا فرغ من الله تعالى لهم  
على الرشد فبشروا الظاهر أنها ما كانت الأهمية وحديث نفس وكالاتها النفس عند الشهادة من  
بعض الملع ثم ردها صاحبها إلى الثبات والصبر وبوطنها على احتمال المكروه ولو كانت عز عما  
ثبتت معها الولاية والله تعالى يقول (والله وليها) ويجوز أن يراد والله ناصرهم كما وحلى أمرهما  
فإنهما نفسان ولا يتوكلان على الله تعالى (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) آخرهم بأن لا يتوكلوا  
إلا على الله لا يفوضوا أمرهم إلا إليه وسقط لابي ذر وإن عساكر وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقال  
الآية (وبه قال) (حدثنا محمد بن يوسف) الليكدي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان كذا في الفرع  
والذي في البيهقي عن ابن عيينة (عن عمرو) بن قنق العيينة ابن دينار (عن جابر) (أى ابن عبد الله  
الأنصاري) (رضي الله عنه) أنه (قال زلت هذه الآية فينا إذ هممت طائفة بتان منكم أن نفسلا بنى  
سلة) بكسر اللام من الخرز (وبنى خارته) بالثلاثين الأوس (وما أحب أنهم أنزل) بفتح أوله  
وكسر الثاء (والله) أى والحال أن الله تعالى (يقول) (ولابن عباس) كقول الله تعالى (والله وليها)  
أى لما حصل لهم من الشرف ببناء الله تعالى وإنزاله فيهم آية ناطقة بصحة الولاية وأن تلك غير لما أخذوا  
بها لأنهم لما لم تكن عن عزه وتصميم كانت سببا لنزولها (وبه قال) (حدثنا قتيبة) (بن سعيد  
قال) (حدثنا سفيان) (بن عيينة) قال (أخبرنا عمرو) (هو ابن دينار) ولابي ذر عن عمرو (عن جابر) (بن

\* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان (٢٩٧) عن سلمة بن كهيل عن الشعبي عن فاطمة بنت

قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم في المطلقة ثلاثا قال ليس لها سكنى ولا نفقة \* وحدثني اسحق بن ابراهيم الحنظلي حدثنا يحيى بن آدم حدثنا عمار بن رزق عن أبي اسحق عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت طلقني زوجي ثلاثا فأردت النقلة فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقال انتقلني الى بيت ابن عمك عمرو بن أم مكتوم فأعتدي عنده \* وحدثنا محمد بن عمرو بن جبلة حدثنا أبو أحمد حدثنا عمار بن رزق عن أبي اسحق قال كنت مع الاسود بن يزيد جالسا في المسجد الاعظم ومعنا الشعبي فحدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل لها سكنى ولا نفقة ثم أخذ الأسود كفاه من حصي فخصه به فقال ويا ليتك تحدث بعثل هذا قال عمر لا نترك كتاب الله وسنة نبينا صلى الله عليه وسلم لقول امرأة لا ندري لعلها حفظت أو نسيت لها السكنى والنفقة قال الله عز وجل لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا أن يأتين بفاحشة مبينة \* وحدثنا أحمد بن عبد العزيز بن حدثنا أبو داود حدثنا سليمان بن معاذ عن أبي اسحق بهذا الاسناد نحو حديث أبي أحمد عن عمار بن رزق بقصته الطلاق كما سبق ايضا فيه قريبا (قوله فقال انتقلني الى بيت ابن عمك عمرو بن أم مكتوم) هكذا وقع هنا وكذا جاء في صحيح مسلم في آخر الكتاب وزاد فقال هو رجل من بني فهر من البطن الذي هي منه قال القاضي والمشهور بخلاف هذا

عبد الله الانصاري أنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نكحت يا جابر أي هل تزوجت (قلت نعم) يا رسول الله (فان ماذا) نكحت (أبكر) نكحت (أم يثيبا) بالثنية (قلت لا) أي لم أنكح بكرا (بل) نكحت (يثيبا قال) عليه الصلاة والسلام (فهلا) نكحت (جارية) بكرا (تلا عبدك قلت يا رسول الله ان أبي) عبد الله بن عمرو بن حرام (قتل يوم أحد) قتله أسامة الأعور بن عبيد أو سفيان بن عبد شمس بن أبي الأعور السلمي (وترك تسع بنات) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على أسمائهن (كن لي تسع أخوات فكرهت أن أجمع اليهن جارية خرقاء) بخاء معجمة فراء ساكنة ففارق مفتوحة ممدودا جفاء جاهلة لا تحسن العمل ولا تجرب لها (مثلهن ولكن امرأة تعسطنهن) بضم الشين المعجمة أي تسرح شعرهن بالمشط (وتقوم عليهن قال) عليه الصلاة والسلام (أصبت) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (أحمد بن أبي سريح) بضم السين المهملة آخره جيم واسمه الصباح النهشلي قال (أخبرنا عبد الله) بضم العين (ابن موسى) بن باذام الكوفي قال (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن (عن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء وسين مهملة ابن يحيى (عن الشعبي) وهو عامر ابن شراحيل أنه (قال حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما أن أباه استشهد يوم أحد وترك عليه ديناً) ثلاثين وسقارجل من اليهود (وتركت بنات) لا ينافي الرواية السابقة تسع لأن التخصيص بالعدد لا ينافي الزائد وأن ثلاثة من كن متزوجات أو بالعكس (فلما حضر جندنا النخل) بفتح الجيم وكسر هاء وبالزائدين المعجمتين بينهما ألف ولأبي ذر عن الكشمي و ابن عساكر في نسخة جندنا بكسر الجيم وبدالين مهملتين أي قطعه (قال أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول الله (قد علمت أن والدي قد استشهد يوم أحد وترك) عليه (دينا) كثيرا وإني أحب أن يرأى الغرماء فقال اذهب الى حائضك (فبيدر) بكسر الدال المهملة وبجرم الراء أي اجمع (كل عمر) أي نوع من الترفي موضع ولأبي ذر عن الكشمي مرة (على ناحية ففعلت) ذلك (ثم دعوت) صلى الله عليه وسلم (فلما نظروا) أي الغرماء (أنه) عليه الصلاة والسلام (كانهم) ولأبي ذر كانما (أغروا بي) بضم الهمزة وسكون الغين المعجمة أي لحواقي مطالبتي وألحوا علي وكانهم أمروا بذلك (تلك الساعة فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما يصنعون أطاف حول أعظمها بيديرا) أي ألم به وقاربه (ثلاث مرات ثم جلس) عليه الصلاة والسلام (عليه ثم قال ادع لك) بالكاف ولأبي ذر عن الجوهري والمستطلى ادع لي (أصحابك) يعني الغرماء (فما زال يكيل لهم حتى أدى الله عن والدي أمانته وأنا أرضى أن يؤدى الله أمانته والدي ولا أرجع الى أخواني بقرعة فسلم الله البيادر كلها وحتى اني أنظر الى البيدر الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم كانهم لم تنقص) منه (قرعة واحدة) وهذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم \* وقد سبق هذا الحديث في مواضع كالبيع والقرض والمراد من سياقه هنا أن عبد الله والد جابر كان من استشهد بأحد \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين (عن أبيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن جده عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) أنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) وقعة (أحد ومعه رجلان) هما جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام كما في مسلم (يقاتلان) الكفار (عنه) عليه الصلاة والسلام (عليهما ثياب بيض كاشدا القتال) الكاف زائدة أو للتشبيه أي كاشد قتال بني آدم (ما رأيتهما قبل ولا بعد) وهذا برذوق من قال ان الملائكة لم تقابل معه الا يوم بدر وكانوا يكونون فيساووا عددا ومدا \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا مروان بن معاوية) بن الحرث أبو عبد الله الكوفي قال (حدثنا هاشم بن هاشم) بفتح الهاء بعدها ألف فعجمة فيهما ابن عبيد بن

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع حدثنا (٢٩٨) صفيان عن أبي بكر بن أبي الجهم بن ضمير العدوي قال سمعت فاطمة بنت

قيس تقول ان زوجها طلقها ثلاثا فلم يجعل لها رسول الله صلى الله عليه وسلم سكنى ولا نفقة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ احللت فا ذنبني فا ذنبته فطهبا معاوية وأبو جهم وأسامة ابن زيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما معاوية فرجل ترب لا مال له وأما أبو جهم فرجل ضراب للنساء ولكن أسامة فقالت بيد هاهكذا أسامة أسامة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة الله وطاعة رسوله خير لك قالت فتر وجهه فاغيطت \* وحدثننا اسحق بن منصور روى عن عبد الله بن الرحمن بن سيفان عن أبي بكر بن أبي الجهم قال سمعت فاطمة بنت قيس تقول أرسل إلي زوجي أبو عمرو بن حفص بن المغيرة عياش بن أبي ربيعة بطلاق وأرسل معه بخمسة أصع تمر وخمسة أصع شعير فقلت أما لي نفقة الا هذا ولا أعتد في منزلكم قال لا قالت فشدت علي ثيابي وأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي كم طلقك قلت ثلاثا قال صدق ليس لك نفقة

محازا بحمته عان في فهر واختلقت الروايق اسم ابن أم مكتوم فقبل عمرو وقيل عبد الله وقيل غير ذلك (قوله عن أبي بكر بن أبي الجهم بن ضمير) هكذا هو في نسخ بلادنا ضمير بضم الصاد على التصغير وحكى القاضي عن بعض روايتهم أنه صخر بفتح هاء على التكثير والصواب المشهور هو الاول (قوله صلى الله عليه وسلم أما معاوية فرجل ترب لا مال له) هو بفتح التاء وكسر الراء وهو الفقير فأ كده بأنه لا مال له لان الفقير قد يطلق على من له شيء يسير لا يقع موقعه من كفايته

أبي وقاص الزهري المدني ويقال هاشم بن هاشم (البعدي) ابن أخي سعد بن أبي وقاص (قال سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول نزل) بالنون والمثلثة واللام المفتوحات استخرج (في النبي صلى الله عليه وسلم كانه يوم أحد) بكسر الكاف وتخفيف النون جمع النمل (فقال) عليه الصلاة والسلام لم (أرم فذاك أي وأمي) بكسر الفاء وفتح أي لو كان لي إلى القدا عيسى لعديتك بأبوي الذين هما عزاب عندى والمراد من التقدير لازمها وهو الرضا أي أرم من ضيا \* وبه قال (سعد بن مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن يحيى بن سعيد) الانصاري أنه (قال سمعت سعد بن المسيب قال) ولا يروى عن عسا كمر يقول (سمعت سعدا) هو ابن أبي وقاص (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيه) فقال كما في السابقة أرم فذاك أي وأمي (يوم أحد) \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) باللام والذي في اليونانية ليث بن سعد الامام (عن يحيى) بن سعيد الانصاري (عن ابن المسيب) سعيد (أه قال قال سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) وقعة (أحد) في التقدير (أبويه) كاهما) نصب بالياء ولا يوي ذر والوقت كلاهما بالالف بدل الياء (يريد) ابن أبي وقاص (حين قال) له صلى الله عليه وسلم (فذاك أي وأمي وهو يقاتل) \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سحر) بكسر السين وسكون السين وفتح العين المهملة آخره راء ابن كذا بالكوفي (عن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابن شاذان) هو عبد الله بن شاذان الهادي الليثي الكوفي أنه (قال سمعت عليا) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه يقول ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يجمع أبويه لأحد غير سعد) أي ابن أبي وقاص ولأبي الوقت الاسعد وهذا لا ينافي سماع غيره في غيره \* وبه قال (حدثنا بسيرة ابن صفوان) بفتح التحتية والسين المهملة والراء اللخمي الدمشقي قال (حدثنا ابراهيم عن أبيه) سعد بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن شاذان) الليثي السابق (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يجمع أبويه لأحد الا لسعد بن مالك) هو اسم أبي وقاص ولا يذرعن الكسبية غير سعد بن مالك (فأني سمعته يقول يوم أحد يا سعد ارم فذاك أي وأمي) وعند الخا كم في مستدركه من طريق يونس بن بكير وهو في المغازي روايته من طريق عائشة بنت سعد عن أبيها قال لما حال الناس يوم أحد تلك الحولة تنحيت فقلت أذود عن نفسي فاما أن أبحو واما أن أبتشهد فاذارجل بحر وجهه وقد كاد المشركون أن يركبوه فلأبده من الجحى فرماهم واذا بي وبني يديه المقداد فأردت أن أسأله عن الرجل فقال لي يا سعد هذا رسول الله يدعوك فقم وكأني لم يصبق شيء من الإذى وأجلسني أمامه فجلست أرحم زيد كرا الحديث \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبرذكي (عن معمر عن أبيه) سليمان بن طرخان التيمي أنه (قال زعم) أي قال (أبو عثمان) عبد الرحمن النهدي (أه لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام) أي أيام أحد وسقط بعض لابي ذر (اللي) ولا يذرعن الجوى والمستمل الذي (يقاتل فيه) فالتأنيث بالنظر لقوله تلك الأيام والتذكير بالنظر للفظ بعض من المهاجرين (غير طاحه) بن عبيد الله أحد العشرة وغير يارفع (وسعد) بالجر والرفع معا وهو ابن أبي وقاص كذا راء أبو عثمان (عن حديثهما) أي عن حديث طلحة وسعد \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) هو عبد الله بن محمد بن أبي الاسود واسمه جعيد بن الاسود البصري الحافظ قال (حدثنا حماد بن اسمعيل) الكوفي كمن المدينة (عن محمد بن يوسف) بن عبد الله الكندي الاعرج أنه (قال سمعت السائب بن زيد) من صغار الصحابة (قال سمعت عبد الرحمن بن عوف

وطلحة بن عبيد الله (بضم العين) والمقداد بن الاسود (وسعد) أي ابن أبي وقاص (رضي الله عنهم) فما سمعت أحدا منهم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم خشية أن يقع في قوله عليه الصلاة والسلام من كذب على متعمدا فليتبوأ عقده من النار (الأي سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد) بما وقع له من الثبات أو نحو ذلك ولم يبين في هذا الحديث ما حدث به طلحة نعم أخرجه أبو يعلى وقال فيه انه ظاهر بين درعين يوم أحد \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي شيبه) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه واسم أبي شيبه ابراهيم بن عثمان العباسي الكوفي الحافظ المشهور صاحب المسند الكبير والمصنف قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الحافظ المشهور العابد (عن اسمعيل) بن أبي خالد الاحمسي البجلي (عن قيس) هو ابن أبي حازم البجلي انه (قال رأيت يد طلحة) بن عبيد الله (شلاء) بفتح الشين المعجمة وتشديد اللام مدودا أصابها الشلل (وقى) بفتح الواو والقاف المخففة (بها النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم يوم أحد) فقطعت أصابعه \* وبه قال (حدثنا أبو ميمر) يسكون العين عبد الله بن عمرو والعقدى قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال لما كان يوم أحد انهمز الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج والد أنس (بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم محجوب) بضم الميم وفتح الجيم وكسر الواو المشددة بعدها موحدة مترس (عليه) عليه الصلاة والسلام يستمر (بحجفة) بحاء مهملة فخم ففاء مفتوحة وترس من جلد (له وكان أبو طلحة رجلا راميا شديد الفرع) بفتح النون وسكون الزاي بعدها عين مهملة الجذب في القوس (كسر يومئذ) يوم أحد (قوسين أو ثلاثا) من كثرة رميه وشدة ولا بن عساكر ثلاثة (وكان الرجل) من المسلمين (يعر معه بحجبة من النبل) بفتح النون وسكون الموحدة والحجبة بفتح الخيم وسكون العين المهملة الكنانة التي فيها السهام (فيقول) النبي صلى الله عليه وسلم له (انترها) أي الحجبة التي فيها النبل (لأبي طلحة قال) أنس (ويشرف) بضم التحتية وسكون الشين المعجمة وكسر الراء بعدها فاء أي ويطالع ولاي الوقت وتشرف بفتح الفوقية والمجمة والراء المشددة أي تطلع (النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (ينظر الى القوم) المشركين (فيقول أبو طلحة) له صلى الله عليه وسلم (بأبي أنت وأمي لا تشرف) بضم الفوقية وسكون المجمة والحزم على الطلب (يصيبك سهم من سهام القوم) برفع يصيبك أي فهو يصيبك قال في التنقيح وهو الصواب ولا يذري الفرع كأصله يصيبك بالحزم قال العيني جواب للنهي على الاصل قال الزركشي هو خطأ وقلب المعنى اذ لا يستقيم أن يقول ان لا تشرف يصيبك اه ووجهه في المصابيح على رأي الكسائي والتقدير فان تشرف يصيبك سهم قال وهذا صواب لا خطأ فيه ولا قلب المعنى نعم غير الكسائي انما يقدر فعل الشرط منفيان ثم يجيء انقلاب المعنى في هذا التركيب (نحري) يصيبه السهم (دون نحري) أي أفديك بنفسى قال أنس (ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سمية) هي والدته أنس (وانهما المشمرتان) أي لهما (أرى) أي أنظر (خدم سوقهما) بفتح الخاء المعجمة والدال المهملة أي خلاخيلهما وهو محمول على نظر الفجأة أو كان اذ ذلك صغيرا حال كونهما (تتفران) بفوقية مفتوحة فنون ساكنة ففقا مضرومة فزاي مفتوحة وبعد الالف نون أي تبتان وتتفران (القرب) أي بالقرب فالنصب بنزع الخافض ولا بن عساكر وأبي الوقت وقال غيره أي غير أبي معمر وهو جعفر بن مهران عن عبد الوارث تنقلان القرب ولا يذري وحده تتفران بالزاي (أي) (على متونهما) على ظهورهما (تفرغانه) أي الماء (في أفواه القوم) ثم ترجعان فتملا نهائهما تحيان فتفرغانه في أفواه القوم ولقد وقع السيف من يدي (بفتح الدال

(قوله صلى الله عليه وسلم فانه ضرير البصر تلقى ثوبل عنده) هكذا هو في جميع النسخ تلقى وهي لغة صحيحة والمشهور في اللغة تلقين بالنون (قوله صلى الله عليه وسلم وأبو الجهم منه شدة على النساء) هكذا هو في النسخ في هذا الموضع أبو الجهم بضم الجيم مصغر والمشهور أنه بفتحهما مكبر وهو المعروف في باقي الروايات وفي كتب الانساب وغيرها (قولها فشرفني الله بأبي زيد) وكرمني الله بأبي زيد (هكذا هو في بعض النسخ بأبي زيد في الموضعين على أنه كنية وفي بعضها بابن زيد بالنون في الموضعين وادعى القاضي أنها رواية الا كثيرين وكلاهما صحيح هو واسامة بن زيد وكنيته أبو زيد ويقال أبو محمد وأعلم أن في حديث فاطمة بنت قيس فوائد كثيرة احداها جواز طلاق الغائب

(١) قوله بالزاي أي مع ضم التاء

وكسر القاف كما في الفرع اه من هامش الاصل

الثانية جواز التوكيل في الحقوق ولا سكنى الرابعة جواز سماع كلام الأجنبية والأجنبي في الاستفتاء ونحوه الخامسة جواز الخروج من منزل العدة للحاجة السادسة استحباب زيارة النساء الصالحات للرجال بحيث لا تقع خلوة محرمة لقوله صلى الله عليه وسلم في أم شريك تلك امرأة يغشاها أصحابي السابعة جواز التبريض الخطبة المعتدة البائن بالثلاث الثامنة جواز الخطبة على خطبة غيره إذا لم يحصل للأول حاجة لأنها أخبرته أن معاوية وأبا الجهم وغيرهما خطبوها التاسعة جواز ذكر الغائب بما فيه من العيوب التي يكرها إذا كان للنصيحة ولا يكون حينئذ غيبة محرمة العاشرة جواز استعمال الجواز لقوله صلى الله عليه وسلم لا يضع العصا عن عاتقه ولا مال له الحادية عشرة استحباب ارشاد الإنسان إلى مصلحته وإن كرهها وتكرار ذلك عليه لقولها قال أنكحى أسامة فكرهته ثم قال أنكحى أسامة فنكحته الثانية عشرة قبول نصيحة أهل الفضل والانتقاد إلى أشارتهم وأن عاقبتها محمودة الثالثة عشرة جواز نكاح غير الكفو إذا رضي به الزوجة والولي لأن فاطمة قرشية وأسامة مولى الرابعة عشرة الحرص على مصاحبة أهل التقوى والفضل وإن دنت أنسابهم الخامسة عشرة جواز انكار المفتي على مفت آخر خالف النص أو عظم ما هو خاص لأن عائشة أنكرت علي فاطمة بنت قيس تعيها أن لا سكنى للبتوة وإنما كان انتقال فاطمة من مسكنها لعذر من خوف اقتحامه عليها ولبذاتها ونحو ذلك

وسكون التحية بالثنية لكنه مضى على الباء في الفرع كاصله ولا يذر والاصلي وابن عساكر من يد (أبي طلحة) بالافراد (إما مرتين وإما ثلاثاً) زاد مسلم عن الدارمي عن أبي عمر شيخ المؤلف فيه بهذا الاسناد من العباس أي الذي أقام الله تعالى عليهم أمته منه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن سعيد) بكسر العين بن يحيى أبو قدامة الشكري قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت لما كان يوم) وقعة (أحذروا المشركون فصرخ ابليس لعنة الله عليه) وسقط قوله لعنة الله عليه لا يذر (أي عباد الله) يعني المسلمين (أحراركم) أي أحرزوا من الذين وراءكم متأخرين عنكم وهي كلمة يقال لمن يخشى أن يتوفى عند القتال من وراءه وغرض ابليس اللعين أن يغلطهم ليقتل المسلمين بعضهم بعضاً (فرجعت أولاهم) لقتال أحرارهم طائفتين منهم من المشركين (فاجتذلت) بالحليم فاقتلت (هي وأحرارهم فصر) بضم الصاد أي نظر (حذيفة) بن اليمان (وأذاهو بأبيه اليمان) بقتله المسلمون يظنونهم من المشركين (فقال) (حذيفة) (أي عباد الله) هذا (أي) هذا (أي) لا تقتلوه (قال) عروة (قالت) عائشة (فوالله ما احتجزوا) بالخاء المهملة الساكنة والفوقية والحليم المفتوحين والراي المضمومة ما انفصلوا عنه (حتى قتلوه) وعنها ابن سعد أن الذي قتله خطأ عتبة ابن مسعود أخو عبد الله بن مسعود والظاهر مما تكرر في البخاري أن الذي قتله جماعة من المسلمين وعند ابن إسحق وأما اليمان فاختلف أسلاف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه فقال حذيفة قتلتم أبي قالوا والله ما عرفناه (فقال حذيفة) معتذرا عنهم لكونهم قتلوه ظناً منهم أنه من الكافرين (يغفر الله لكم قال عروة) بن الزبير (فوالله ما زالت في حذيفة بقية خير) من دعاء واستغفار لقاتل أبيه (حتى لحق بالله عز وجل) وقال في المصابيح كالتمقيح وقيل بقية خزن على أبيه من قتل المسلمين أباه \* ومر هذا الحديث في باب صفة ابليس وجنوده (بصرت) بضم الصاد وسكون الراء (علت من البصيرة في الأمر) فهو من المعاني القلبية (وأبصرت) بزيادة الهمزة (من بصر العين) المحسوس (ويقال بصرت وأبصرت واحد) كسرعت وأسرعت وهذا ذكره تفسير القوله فبصر حذيفة وهو ساقط في رواية أبي ذر وابن عساكر في (باب قول الله تعالى) وسقط ذلك كله لا يذر (أن الذين تولوا منكم) أنهزمو (يوم التقي الجمعان) جمع النبي صلى الله عليه وسلم وجمع أئمة سفيان للقتال يوم أحد (أنما استرلهم الشيطان) ذعاهم إلى الزفة وحلهم عليها (بعض ما كسبوا) بتركهم المركز الذي أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه (واقعد عفا الله عنهم) تجاوز عنهم (أن الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بالعقوبة \* وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا أبو حمزة) بالخاء المهملة والراي محمد ابن ميمون السكري (عن عثمان بن موهبة) بفتح الميم والهاء بينهما واو ساكنة الأعرج الطلحي التيمي القرشي أنه (قال جابر بن) قال في المقدمة قيل إنه يدين بشر السكسكي (جج البيت فزأى قوماً جلوساً) ليسوا (فقال من هؤلاء القعود قالوا هؤلاء قرشي) لم يسم الحبيب أيضاً (قال من الشيخ قالوا) ولا يذر قال (ابن عمر فأنه فقال) له (أي سائلك عن شيء أتحدثني) عنه (قال أنشدك بحمرة هذا البيت أعلم أن عثمان بن عفان) سقط ابن عفان لا يذر (في يوم) وقعة (أحد قال) ابن عمر (نعم قال) الرجل (فتعلمه تغيب) بالغين المحجمة (عن بدر بن شهاد قال نعم) وقول الداودي أن قوله تغيب خطأ في اللفظ إنما يقال لمن تعد الخلف فاما من تخلف بعد زفر فلا تغيبه في المصابيح لأنه يحتاج إلى نقل عن أئمة اللغة ويعز وجوده (قال) الرجل (فتعلم أنه تخلف) ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشميني تغيب (عنبيعة الرضوان) الواقعة تحت الشجرة في الحديثية

\* وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبه حدثني أبو بكر قال دخلت أنا (٣٠١) وأبو سلمة على فاطمة بنت قيس زمن ابن الزبير

فحدثنا أن زوجها طلقها طلاقاً  
باتاً نحو حديث سفيان \* وحدثني  
حسن بن علي الحلواني حدثنا يحيى  
ابن آدم حدثنا حسن بن صالح عن  
السدي عن الهيثم عن فاطمة  
بنت قيس قالت طلقني زوجها  
فلما جعل لي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سكنى ولا نفقة \* وحدثنا  
أبو بكر بب حديثنا أبو أسامة عن  
هشام قال حدثني أبي قال تزوج  
يحيى بن سعيد بن العاص بنت عبد  
الرحمن بن الحكم فطلقها فأخرجها  
من عنده فعاب ذلك عليهم عروة  
فقالوا إن فاطمة قد خرجت قال  
عروة فأنت عائشة فأخبرتها بذلك  
فقالت ما فاطمة بنت قيس خير في  
أن تذكر هذا الحديث

الطعام والشراب سواء كان المضيف  
رجلاً أو امرأة والله أعلم

\* (باب جواز خروج المعتدة البائن  
والتوفي عنهار زوجها في النهار  
لحاجتها) \*

فهو حديث جابر قال طلقته خاتمي  
فأرادت أن تجذخلها فزجرها  
رجل أن تخرج فأنت النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال بلى فخذني ثلاث  
فأنت عسى أن تصدق أو تفعل  
معرفة \* هذا الحديث دليل  
لخروج المعتدة البائن للحاجة  
ومذهب مالك والثوري والليث  
والشافعي وأحمد وآخرين جواز  
خروجها في النهار للحاجة وكذلك  
عند هؤلاء يجوز لها الخروج في عدة  
الوفاة ووافقهم أبو حنيفة في  
عدة الوفاة وقال في البائن لا تخرج  
ليلاً ولا نهارة وفيه استحباب  
وتذكير المعروف والبر والله أعلم

(فلم يشهدا قال) ابن عمر (نعم قال فكبر) الرجل مستحسناً أجاه به ابن عمر لكونه مطابقاً  
لما يعتقده (قال) ولابي ذر فقال (ابن عمر) له (تعال لأخبرك) ولأبين لك عما سألتني عنه (ليزول  
اعتقادك) أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا (ولابن عسا) كرفد عفا (عنه وأما نغيبه عن بدر  
فانه كان تحت بنت رسول الله (ولابي ذر) وابن عسا كمر بنت النبي (صلى الله عليه وسلم) رقية رضي  
الله عنها (وكانت مريضة) فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالتخلف هو وأسامة بن زيد (فقال له  
النبي صلى الله عليه وسلم إن لك أحر رجل من شهد بدرًا وسهمه وأما نغيبه عن) وفي نسخة من  
(بيعة الرضوان فانه لو كان أحدًا عز بطن مكة من عثمان بن عفان لبعثه) عليه الصلاة والسلام  
أي (مكانه) وسقط ابن عفان لابي ذر (فبعث عثمان) إلى أهل مكة ليعلم قريشاً أنه إنما جاء معتمراً  
لا محارباً (وكان) ولابي ذر عن النكشمي وكانت (بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة)  
فتحدث أن المشركين يقصدون حرب المسلمين فاستمد المسلمون للقتال ويايعهم صلى الله عليه وسلم  
حينئذ أن لا يفروا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) مشيراً (بيده اليمنى هذه يد عثمان) أي بدلها  
(فضرب بها على يده) اليسرى (فقال هذه) البيعة (لعثمان) أي عنه (اذهب بهذا) ولابي ذر عن  
الحوي والمستمل بها أي بالأجوبة التي أجبتك بها (الآن معل) حتى يزول عنك ما كنت تعتقده  
من عيب عثمان \* وسبق هذا الحديث في مناقب عثمان (باب) بالتسوين في قوله تعالى  
(اذتعدون) أي بالغون في الذهاب في صعيد الأرض (ولا تلون على أحد) أي ولا تلتفتون  
وهو عبارة عن غاية انهمزامهم وخوف عدوهم (والرسول يدعوكم) يقول إلى عباد الله إلى عباد  
الله من يكره له الجنة والجملة في موضع الحال (في آخركم) في سافتكم وجماعتكم الأخرى هي  
المتأخرة (فأتابكم) عطف على صرفكم أي بخازاكم الله (عسا) حين صرفكم عنهم وابتلاككم  
(نعم) بسبب غم أدخلتموه على الرسول صلى الله عليه وسلم بعضائكم أمره والمؤمنين بفشلكم  
أو فأتابكم الرسول أي أتابكم غم بسبب غم اغتمتموه لاجله والمعنى إن الصحابة لما رأوه صلى الله  
عليه وسلم شجع وجهه وكسرت ربايعته وقتل عه اغتموا لأجله والنبي صلى الله عليه وسلم لما رآهم  
عصا ربه بطلب الغنمة ثم حرموا منها وقتل أقاربهم اغتم لاجلهم وقال القفال وعندى أن  
الله تعالى ما أراد بقره غمنا ثم اثنين اثنين وانما أراد مواصلة الغموم وطولها أي إن الله عاقبكم  
بغموم كثيرة مثل قتل أخوانكم وأقاربكم ونزول المشركين عليكم بحيث لم تأمنوا أن يهلك  
أكثركم (الكتيل تحزوا على ما فاتكم) لتتروا على تجرع الغموم فلا تحزوا فيما بعد على فائت  
من المنافع لأن العادة طبيعة خامسة (ولما أصابكم) ولا على مصيب من المضار (والله خير عما  
تعملون) لا يخفى عليه شيء من أعمالكم وسقط لابي ذر قوله والرسول يدعوكم الخ وقال  
إلى عما تعملون (تصعدون) أي (تذهبون أصعد) بالهمزة (وصعد) بخذفها وكسر العين (فوق  
البيت) وكأنه أراد التفرقة بين الثلاثي والرباعي وأن الثلاثي بمعنى ارتفع والرباعي بمعنى ذهب  
وسقط من قوله تصعدون الخ للمستمل وأبي الهيثم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عمرو بن خالد)  
الحراني الخزاعي سكن مصر قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا أبو اسحق)  
عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما قال جعل النبي صلى الله  
عليه وسلم على الرجال) بتشديد الحيم جمع راجل خلاف الفارس وكانوا جنسين رجالاً وراة  
(يوم) وقعة (أحد) عبد الله بن جبيل (الانصارى) (وأقبلوا) حال كونهم (منهزمين) أي بعضهم  
اذفرقة استروا في الهزيمة حتى فرغ القتال وهم قليل وفيهم نزل أن الذين تولوا وفرقة تحيرت  
لما سمعت أنه عليه الصلاة والسلام قتل فكانت غاية أخذهم الذب عن نفسه أو يستمر على

الصدقة من التمر عند جداده والهدية واستحباب التعريض لصاحب التمر بفعل ذلك



وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا (٣٠٢) حفص بن غياث حدثنا هشام عن أبيه عن فاطمة بنت قيس قالت قلت لرسول

الله زوجي طلقني ثلاثا وأخاف أن يقتحم علي قال فأمرها ففعلت  
\* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن الحسن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت ما فاطمة حزانة تذكرك هذا قال تعني قولها لا تسكني ولا نفقة \* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الرحمن بن سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه قال قال عمر بن العزيز لعائشة ألم ترى إلى ثلاثة بنت الحياكم طلقها زوجها البتة فخرجت فقلت بشما صنعت فقال ألم تسبحي إلى قول فاطمة فقالت أما إنه لا خير لها في ذلك وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثني ابن جريج ح وحدثني هرون بن عبد الله واللفظ له حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول طلقته طالق فأرادت أن تحمد فخلعها فخرجها رجل أن يخرج فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال بلى بقدي تخلت فأنت عسى أن تصدق أو تنفع على معروف

باب انقضاء عقد المتوفى عنها زوجها وغيرها بوضع الجمل \*

فيه حديث سبعة بضم السين المهملة وفتح الباء الموحدة أنها وضعت بعد وفاة زوجها بلبال فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن عدتها انقضت وانها حلت للأزواج فأخذ بهذا جماهير العلماء من

السلف والخلف فقالوا عدة المتوفى عنها بوضع الجمل حتى لو وضعت بعد موت زوجها بالخطبة قبل غسله

بصيرته في القتال حتى يقتل وهم إلا كبر والثالثة ثبت معه عليه الصلاة والسلام ثم راجعت الثانية لما عرفوا أنه عليه الصلاة والسلام (فذلك اذ يدعوهم الرسول) صلى الله عليه وسلم بقوله إلى عماد الله إلى عباد الله (في آخرهم) في آخرهم ومن وراءهم \* وتقدم هذا الحديث فربما وأخرجه أيضا في التفسير (هذا باب) فالتنوين في قوله تعالى (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا) ثم أنزل الله الأمن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذي كان بهم حتى نعسوا وعلمهم النوم قال أبو البقاء والأصل أنزل عليكم نعاسا إذا أمنته لأن النعاس ليس هو الأمن بل هو الذي حصل به الأمن (يعني) النعاس (طائفة منكم) هم أهل الصدق واليقين (وطائفة) هم المنافقون لم يفهم النعاس (فداهمتهم أنفسهم) ما هم بهم الأهم أنفسهم وخلصها لأهم الدين ولا هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما هم مستغفرون فيهم أنفسهم فلذا لم ينزل عليهم السكينة لأنها واردة وحاشا لا يتلوث بهم (يظنون بالله غير) الطيق (الحق) الذي يجب أن يظن به وهو أنه لا ينضر محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (ظن الجاهلية) أي الظن المخصص بالملأه الجاهلية أو ظن أهل الجاهلية (يقولون هل لنا من الأمر) الذي بعدناه محمد صلى الله عليه وسلم من النصر والظفر (من شيء) إنما هو للمشركين استقحام على سبيل الإنكار (قل) يا محمد هؤلاء المنافقين (إن الأمر) النصر والظفر (كله) يصرفه حيث يشاء (يخفون في أنفسهم) من الظفر والشرك أو يخفون الندم على خروجهم مع المسلمين (ما لا يدون لك) خوف من السيف (يقولون) في أنفسهم أو بعضهم لبعض منكربن يقول لك لهم إن الأمر كله لله (لو كان لنا من الأمر شيء ما قبلنا هذا) أي لو كان الأمر كما قال محمد إن الأمر كله لله ولا ولياء وأنهم الغالبون لما غلبنا قاط واما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة (قل لو كنتم في شيوكم) أي من علم الله منه أن يقتل في هذه المعركة وكتب في اللوح المحفوظ لم يكن يدم وجوده فلو وقع دمه في نبوتكم (البرز) من بينكم (الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم) مضارعهم بأحد ليسكون ما علم الله تعالى أنه يكون والحذر لا يمنع القدر والتدبير لا يقاوم التقدير وقد كتب الله في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك أن العاقبة في الغلبة لهم وأن دين الإسلام يظهر على الدين كله وأن ما سيكون في بعض الأوقات تمحيص لهم (وليتلى الله ما في صدوركم) أي ولتضرب ما في صدوركم من الإخلاص (وليمحص ما في قلوبكم) من وساوس الشيطان (والله يعلم بذات الصدور) وهي الأسرار والضمائر لأنها حالة فيها مصاحبة لها واذ كذا ذلك ليدل به على أن ابتلاه لم يكن لأنه يخفى عليه ما في الصدور وغيره لأنه عالم بجميع المعلومات وأما ابتلاههم لبعض الألبسة أي الاستصلاح وسقط لفظ باب لا يذروا ابن عباس كذا قوله يعني طائفة الخ وقال لا بعد قوله تعاسا إلى قوله بذات الصدور \* وبه قال (وقال في خلقه) ابن خطاب أبو عمرو والعصمى الحصري في المذاكر (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الزاء مضعرا قال (حدثنا سعيد) بكسر السين ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس عن أبي طلحة) يزيد بن سهل الأنصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال كنت فحين تعساء) بفتح العين والسين المشددة المجهتين (النعاس يوم أهدى) أي وهم في مصافهم (حتى سقط سبي حتى يدى من أرا سقط) من يدى (وأخذ وسقط) من يدى (فأخذ) بالفتح ولا يذروا وأخذ قال ابن مسعود عتيار واما ابن أبي حاتم النعاس في القتال أمنة والنعاس في الصلاة من الشيطان وذلك لأنه في القتال لا يكون الأمن بالوقوف بالله تعالى والفرار عن الدنيا ولا يكون في الضلالة إلا من غاية البعد عن الله ثم ذلك النعاس كان فيه فوائد لأن السهر يوجب الضعف والكلال والنوم يفيد عود القوة والنشاط ولأن المشركين كانوا في غاية الحرص على قتلهم

الارواية عن علي وابن عباس  
وسخنون المالكي أن عدتها بأقصى  
الأجلين وهي أربعة أشهر وعشر  
أو وضع الحمل والاماروي عن  
الشعبي والحسن وابراهيم التميمي  
وحاد أنها لا يصح زواجها حتى  
تطهر من نفاسها وحجة الجمهور  
حديث سبعة المذكور وهو  
مخصص لهموم قوله تعالى والذين  
يتوفون منكم وينذرون أزواجا  
يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر  
وعشرا ومبين أن قوله تعالى  
وأولات الاحمال أحملهن أن يضعن  
حملهن عام في المطلقة والمتوفى  
عنها وأنه على عمومها قال الجمهور  
وقد تعارض عموم هاتين الآيتين  
واذا تعارض العمومان وجب  
الرجوع الى مرجح التخصيص  
أحدهما وقد وجدنا حديث  
سبعة المخصص لاربعة أشهر  
وعشرا وأنها محمولة على غير الحامل  
وأما الدليل على الشعبي وموافقيه  
فهو ما رواه مسلم في الباب أنها قالت  
فأقناني النبي صلى الله عليه وسلم  
بأنني قد حلت حين وضعت حلي  
وهذا تصريح بانقضاء العدة  
بنفس الوضع فإن احتجوا بقوله  
فلما تاملت من نفاسها أي طهرت  
منه فالجواب أن هذا اخبار عن  
وقت سؤالها ولا حجة فيه وإنما  
الحجة في قول النبي صلى الله عليه  
وسلم انها حلت حين وضعت ولم  
يعمل بالطهر من النفاس قال  
العلماء من أصحابنا وغيرهم وسواء  
كان حملها ولدا أو أكثر كامل الخلقة  
أو ناقصها أو علقه أو مضغة فتقتضي  
العدة بوضعها إذا كان فيه صورة خلق  
آدمي سواء كانت صورة خفيفة

فبقاؤهم في النوم مع السلامة في تلك المعركة من أدل الدلائل على حفظ الله تعالى لهم وذلك مما  
يزيل الخوف من قلوبهم ويورثهم الامن ولا نهم لو شاهدوا قتل اخوانهم الذين أراد الله تعالى  
أكرامهم بالشهادة لاشتد خوفهم (هذا باب) بالتثوين في قوله تعالى (ليس لك من الأمر شيء)  
اسم ليس قوله شيء وخبرها لك ومن الأمر حال من شيء لانها صفة مقدمة (أوتوب عليهم) عطف  
على ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكذبهم وليس لك من الأمر شيء اعتراض بين المعطوف  
والمعطوف عليه والمعنى ان الله تعالى مالك أمرهم فاما ان يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم  
ان أسأوا (أو يعذبهم) ان أصروا على الكفر ليس لك من أمرهم شيء إنما أنت عبد مبعوث  
لأنذارهم ومجاهدتهم (فانهم ظالمون) مستحقون للتعذيب وسقط لفظ باب لا يذر (قال جيد)  
الطويل مما وصله أحد والترمذي والنسائي ذكره المؤلف كلاحقة في بيان سبب نزول الآية  
الساكنة (وثابت) الثابت مما وصله مسلم (عن أنس) أنه قال (شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
أحد) في رأسه (فقال كيف يفلح قوم شجوا نبيهم) وهو يدعوهم الى الله تعالى (فنزلت ليس لك من  
الأمر شيء) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن عبد الله بن زياد السلي) بضم السين المهملة البلخي  
سكن مرو قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري)  
محمد بن مسلم أنه قال (حدثني) بالافراد (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (أنه سمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة (ولا يذري الركعة) (الآخرة من الفجر)  
بعد أن شج وكسرت رباعيته يوم أحد (يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا) صفوان بن أمية  
وسهيل بن عمرو والحرب بن هشام يقول ذلك (بعد ما يقول سمع الله لمن جدهد بنا ولك الحمد) ولا يذري  
ذروا بن عساكر لك باسقاط الواو (فأنزل الله) عز وجل (ليس لك من الأمر شيء) الى قوله فانهم  
ظالمون (سقط لا يذري فانهم وزاد أحد والترمذي فتيب عليهم كلهم \* وحديث الباب أخرجه  
المؤلف أيضا في التفسير والاعتصام والنسائي في الصلاة والتفسير (وعن حنظلة بن أبي سفيان)  
هو معطوف على قوله أخبرنا معمر الخ والراوي له عن حنظلة هو عبد الله بن المبارك أنه قال (سمعت  
سالم بن عبد الله يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جرح يوم أحد يدعو على صفوان  
ابن أمية (بن خلف الجحفي) وسهيل بن عمرو (القرشي العامري) والحرب بن هشام (أي ابن المغيرة  
القرشي المخزومي) (فنزلت ليس لك من الأمر شيء) الى قوله فانهم ظالمون (أي فليسوا أو يعذبهم - م  
ان ماتوا كفارا والثلثة المسمون أسلموا يوم الفتح وحسن اسلامهم ولعل هذا هو السرفي نزول  
قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء \* وقد ذكر المؤلف في هذا الباب سببين لنزول الآية والثاني  
مرسل ويحتمل أن الآية نزلت في الأمرين جميعا فانهما كانا في قصة واحدة وقد اختلف في سبب  
نزلها على قولين أحدهما نزلت في قصة أحد واختلف القائلون بذلك في قيل السبب ما وقع من  
شجبه عليه اله لآلة والسلام يوم أحد كما مر وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى ما فعلوا بحمزة  
من المثلة قال لأمتين بسبعين منهم فنزلت وقيل أراد أن يدعو عليهم بالاستئصال فنزلت لعله أن  
أكثرهم يسلمون قال القفال وكل هذه الاشياء حصلت يوم أحد فنزلت الآية عند الكل فلا اعتنع  
جلها على الكل وقيل انه عليه الصلاة والسلام أراد أن يعلن المسلمين الذين خالفوا أمره والذين  
أنهزموا فذمه الله من ذلك بنزلها وقيل انه عليه الصلاة والسلام ٢ القول الثاني أنها  
نزلت في قصة القرأ الذين بعثهم عليه الصلاة والسلام الى بئر معونة في صفر سنة أربع من الهجرة  
على رأس أربعة أشهر من أحد ليعلموا القرأ أن يقتلهم عامر بن الطفيل وقتت عليه الصلاة  
والسلام شهر ربيع على جماعة من تلد القبائل بالعين لكن قال في الباب أكثر العلماء متفقون

وحدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى وتقرار با (٣٠٤) في اللفظ قال حرمله حدثنا وقال أبو الطاهر أخبرنا بن وهب حدثني يونس بن

زيد عن ابن شهاب حدثني عبيد الله  
ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن  
أباه كتب إلى عمر بن عبد الله بن  
الأرقم الزهري يأمره أن يدخل  
على سبيعة بنت الحارث الأسدية  
فيسألهما عن حديثهما وعما قال لها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
استفتته فكتب عمر بن عبد الله إلى  
عبد الله بن عتبة يخبره أن سبيعة  
أخبرته أنها كانت تحت سعد بن  
خولة وهو في بني عامر بن لؤي وكان  
من شهد بدرًا فتوفي عنها في حجة  
الوداع وهي حامل فلم تنجب أن  
وضعت حملها بعد وفاته فلما تلعت  
من نفاسها حملت للخطاب فدخل  
عليها أبو السنابل بن بعلك رجل  
من بني عبد الدار فقال لها مالي  
أراك متجمله تلعلل ترجين النكاح  
انك والله ما أنت بنا كبح حتى تمر  
عليك أربعة أشهر وعشر قالت  
سبيعة فلما قال لي ذلك جمعت على  
نباي حين أمسيت فأنبت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن  
ذلك فأقناني بأني قد حلت حين  
وضعت حلي وأمرني بالتزوج أن  
بدلي قال ابن شهاب فلا أرى بأسا  
أن تتزوج حين وضعت وإن كانت  
في دمهأ غير أنه لا يقربها زوجها  
حتى تطهر

صفة جلها (قوله) كانت تحت  
سعد بن خولة وهو في بني عامر بن  
لؤي هكذا هو في النسخ في بني عامر  
بني وهو صحيح ومعناه ونسبه في بني  
عامر أي هو منهم (قوله فلم تنجب)  
أي لم تنجب (قوله أبو السنابل بن  
بعلك) السنابل بفتح السين  
وبعك بضم الكاف مفتوحة ثم عين

على أنها في قصة أحدية (باب ذكر أم سليل) بفتح السين المهملة وكسر اللام وبعد التحية الساكنة  
طاء مهملة لا يعرف اسمها وعند ابن سعد أنها أم قيس بنت عيسى بن زياد من بني مازن وكان  
يقال لها أم سليل لأن اسمها سليل وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثنا  
اللمث) بن سعد الإمام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (وقال نعلبة بن أبي  
مالك) بالثلثة وسكون العين المهملة أبو يحيى القرظي المولود في الزمن النبوي وله رؤية وسقطت  
واو وقال نعلبة في رواية باب حمل النساء القرب من كتاب الجهاد (أن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه قسم مروطا) أكسية من صوف أوخر (بين نساء من نساء أهل المدينة فبق منها مروط) بكسر  
الميم (جيد فقال له بعض من عنده) لم يسم هذا القائل (بأمر المؤمنين أعط) بهزة قطع مفتوحة  
(هذا) المروط الذي بقى (بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون) ولا يدر عن الجوى  
والمستحلى يريد (أم كلثوم) بضم الكاف وسكون اللام بالثلثة (بنت علي) أمها فاطمة بنت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وأولاد بناته عليه الصلاة والسلام ينسبون إليه (فقال عمر) بن الخطاب على  
عادته الكريهة في تقديم الجانب على من عنده في الاعطاء (أم سليل أخقه) منها (وأم سليل من  
نساء الانصار من تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر) رضي الله عنه (فانها كانت تزفر)  
بفتح الفوقية وسكون الزاي وبعد الفاء المكسورة رأى أي تحمل (لنا القرب يوم أحد) وفسر  
الضاري في الجهاد تزفر بتخييط وهو غير معروف في اللغة كما قاله عياض وغيره (باب قتل حمزة)  
ولاي ذكر زياده ابن عبد المطلب رضي الله عنه والنسب قتل حمزة سيد الشهداء وسقط لاي ذكر لفظ باب  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد (أبو جعفر محمد بن عبد الله) بن المبارك المخري بضم الميم وفتح الخاء  
المهملة وتشديد الراء البغدادى قال (حدثنا يحيى بن المثنى) بضم الحاء المهملة وفتح الخاء المهملة وبعد  
التحية الساكنة نون اليمامى بالميم سكن بغداد وولي قضاء خراسان قال (حدثنا عبد العزيز بن  
عبد الله بن أبي سلمة) الماحشون (عن عبد الله بن الفضل) بن عباس بن ربيعة بن الحرث بن عبد  
المطلب الهاشمي المدني من صغار التابعين (عن سليمان بن يسار) بالتحية والسين المهملة والخفيفة  
أخي عطاء التميمي (عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري) بفتح الضاد المهملة وسكون الميم رضي الله  
عنه أنه (قال خرجت مع عبيد الله) بضم العين (ابن عدي بن الحارث) بكسر الحاء المهملة وتخفيف  
التحية ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي (فلما قدمنا حص) بكسر الحاء المهملة وسكون الميم  
المدينة المشهورة (قال لي عبيد الله بن عدي) بنت ابن عدي لاي ذكر (هل لي في وحدي) بفتح الواو  
وسكون الحاء المهملة وكسر الشين المهملة وتشديد التحية ابن حرب الحنظلي وولي جبير بن مطعم  
(نسأله عن قتل حمزة) بحذف الضمير ولا يدر عن الكشميهني عن قتله حمزة في وقعة أحد (قلت)  
له (نم وكان وحشي يسكن حص) فسألت عنه فقبل لنا هو الذي طلق قصرة كانه حيث (بحاء مهملة  
مفتوحة فم مكسورة فتحية ساكنة ففوقية على وزن رغيف رق كسر السين يشبه به الرجل  
السين وفي رواية لاي عائد فوجدناه رجلا سمي حمزة عينا (قال) جعفر (حدثنا حتى وقفنا عليه  
يسير) وفي نسخة يسير (فسلنا) عليه (فرد) علينا (السلام قال وعبيد الله) بن عدي (معتبر)  
بضم الميم وسكون العين المهملة وفتح الفوقية وبعد الجيم المكسورة راء (بسم الله) لفها على رأسه  
من غير أن يدبرها تحت حنكه (ما يرى وحشي) منه (الاعينيه ورجليه) بالثنية فمها (فقال) له  
(عبيد الله يا وحشي أنعرفني قال) جعفر (فتنظر اليه) وحشي (ثم قال لا والله الا أني أعلم أن عدي  
ابن الحارث تزوج امرأة يقال لها أم قتال) بكسر القاف وفتح الفوقية المخففة وبعد الالف لام قاله  
الامام ابن ما كولا قال في الفتح والكشميهني أم قال بالموحدة بدل الفوقية والاول أصح قاله

ساكنة ثم كافين الاولى مفتوحة واسم أبي السنابل عمرو وقيل حبة بالياء الموحدة وقيل بالنون حكاهما ابن ما كولا وهو الكرماني

\* حدثنا محمد بن مثني الغزالي حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد أخبرني (٣٠٥) سليمان بن يسار أن أباسلمة بن عبد الرحمن وابن عباس

اجتمعوا عند أبي هريرة وهما يذكران المرأة تنفس بعد وفاة زوجها بليل فقال ابن عباس عذتها آخر الأجلين وقال أبو سلمة قد حلت فجعل لا يتنازعان ذلك قال فقال أبو هريرة أنا مع ابن أخي يعني أباسلمة فبعثوا كريبا موليا ابن عباس إلى أم سلمة بسألها عن ذلك فجاءهم فأخبرهم أن أم سلمة قالت إن سبيعة الأسلمية نفست بعد وفاة زوجها بليل وأنا هذا كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها أن تترج \* وحدثناه محمد بن ربح أخبرنا الليث ح وحدثناه أبو بكر ابن أبي شيبة وعمر والناس قد قالوا حدثنا يزيد بن هرون كلاهما عن يحيى بن سعيد هذا الإسناد غير أن الليث قال في حديثه وأرسلا إلى أم سلمة ولم يسم كريبا \* وحدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن حميد بن نافع عن زينب بنت أبي سلمة أنها أخبرته هذه الأحاديث الثلاثة قال قالت زينب دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أوسفيان فدعت أم حبيبة بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره فدهنت منه جارية ثم مست بعارضيها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة

أبو السائب بن يعقوب بن الحجاج بن الحرث بن السباق بن عبد الدار كذا نسبه ابن الكلبي وابن عبد البر وقيل في نسبه غير هذا (قوله نفست بعد وفاة زوجها بليل) هو بضم النون على المشهور وفي لغة بفتحها وهما لغتان في الولادة وقوله بعد وفاته بليل قيل أنها شهر وقيل أنها خمس وعشرون ليلة وقيل دون ذلك

الكرمانى وتبعه البرماوى وفي بعضها قتال بضم القاف (بنت أبي العيص) بكسر العين المهملة وسكون التحتية بعدها صادمه مهمة ونسبها الجدها واسم أبيها أسيد أخت عتاب بن أسيد كذا في أسد الغابة وقال في الفتح أنها عمه عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية فليظن (فولدت) أم قتال (له) (أعدى) (غلاما عكة) وسقط لفظ له لا يذر (فكنت أسترضع) أى أطلب (له) من رضعه (حملت ذلك الغلام مع أمه فناولتها ياه) وزاد ابن اسحق والله ما رأيت منذ ناولتك أملك السعدية التي أرضعتك بذي طوى فاني ناولتكها وهي على بعيرها فأخذت ذلك فلعلت لي قدمك حين رفعتك فها هو الآن وقفت على فعرقتما (فلما نزلتني قدمك) يعني أنه شبه قدميه بقدمي الغلام الذي حمله فكان هو هو وكان بين الرويتين نحو من خمسين سنة (قال) (جعفر) (فكشف عبيد الله عن وجهه ثم قال) (له) (ألا تخبرنا بقتل حمزة قال) (وحشى) (نعم إن حمزة قتل طعيمة بن عدي بن الخير بيدر) في وقعتهما وطعيمة بضم الطاء وفتح العين مصغرا قال الديلماني وتبعه في التنقيح إنما هو طعيمة بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وأما عدي بن الخير فهو ابن أخي طعيمة لأنه عدي بن الخير ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف (فقال لي مولاي جبير بن مطعم إن قتلت حمزة يعني) أى طعيمة بن عدي وفيه تجوز لأنه طعيمة بن عدي كما مر (فأنت حر قال فلما أن خرج الناس) يعني قريشا (عام عشرين) تنبيه عن أى عام وقعة أحد (وعين جبل بحيال) جبل (أحد) بكسر الهمزة المهملة بعدها تحتية أى من ناحيته (ينمو بينه واد) وهذا تفسير من بعض الرواة (خرجت مع الناس) قريش (الي قتال فلما أن اصطفوا للقتال) وثبت لفظ أن قبل اصطفوا لا يذر وجواب لما قوله (خرج سبعاء) بكسر السين المهملة وتخفيف الموحدة بن عبد العزى الخزاعي (فقال هل من مبارز قال نخرج إليه حمزة بن عبد المطلب فقال) (له) (باسباع يا ابن أم تمار) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الميم وبعد الألف راءى أمه وكانت مولدة لشرقي بن عمرو النخعي والد الأخنس (مقطعة البظور) بضم الموحدة والطاء المعجمة جمع بظ وهو اللحمة التي تقطع من فرج المرأة الكائنة بين إسكتها عند ختانها وكانت أمه خاتنة تحت النساء عكة فعن غيره بذلك ومقطعة بكسر الطاء المهملة وفتحها خطأ (أتحاذ الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) بفتح الهمزة وضم الفوقية وفتح الحاء المهملة وبعد الألف دال مهملة مشددة أى أتعاذ بهما وتعاذ بهما وفي القاموس وحاده غاضبه وعاده وخالفه وسقطت التصلية لا يذر (قال) (وحشى) (ثم شد) حمزة (عليه) أى على سبعاء فقتله (فكان كأمس الذاهب) في العدم (قال) (وحشى) (وكنيت) بفتح الميم اختبات (لحمزة) أى لاجل أن قتله (تحت حمزة) وفي مرسل عمير بن اسحق أنه انكشف الدر عن بطنه (فلما نادى) أى قرب (منى رميته بجرى) فأضعهافي ننته (بضم المثناة وتشديد النون بعدها فوقية في عاتته وقال في القاموس أو مرطاء ما بينهما وبين السرة وقال في مرط المرطاء كالغبراء ما بين السرة أو الصدر إلى العانة) حتى خرجت من بين وركيه (بالتنسية) (قال) (وحشى) (فكان ذلك) (الرحى بالخرية) (العهد به) كناية عن موت حمزة (فلما رجع الناس) قريش من أحد (رجعت معهم فأقت عكة حتى فشا) أى إلى أن ظهر (فيها الاسلام ثم خرجت) منها (إلى الطائف) هاربا لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة (فأرسلا) أى أهل الطائف (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) عماد ثمان (رسولا) بالافراد لا يذر رسلا بالجمع (فقبل) بالفاء ولا بوى ذرو الوقت وقيل (لأنه لا يسهل الرسل) بفتح حرف المضارعة لا يتألم منه مكرمه (وعند ابن اسحق فلما خرج وقد أهل الطائف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسلموا ضاقت على الأرض وقلت ألحق بالشام أو باليمن أو ببعض البلاد فاني لاني ذلك إذ قال رجل ويحك انه والله ما يقتل أحدا من الناس دخل في دينه (قال

غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٠٦) يقول على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتجسس على ميت فوق ثلاث

الاعلى زوج أربعة أشهر وعشرا

قال أهل اللغة الاحداد والحداد مشتق من الحد وهو المنع لانها تمتع الزينة والطيب يقال أخذت المرأة تحذا حداد وحذت تحذبضم الحاء وتحذب بكسرهما حداد كذا قال الجمهور انه يقال أخذت وحذت وقال الاصمعي لا يقال الا أخذت رباها ويقال امرأة حاذ ولا يقال حاذة وأما الاحداد في الشرع فهو ترك الطيب والزينة وله تفاصيل مشهورة في كتب الفقه (قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تتجسس على ميت فوق ثلاث الاعلى زوج أربعة أشهر وعشرا) فيه دليل على وجوب الاحداد على المعتدة من وفاة زوجها وهو يجمع عليه في الجملة وان اختلفوا في تفصيله فيجب على كل معتدة عن وفاة سواء المدخول بها وغيرها الصغيرة والكبيرة والبكر والثيب والحررة والامة والمسلية والكافرة هذا مذهب الشافعي والجمهور وقال أبو حنيفة وغيره من الكوفيين وأبو ثور وبعض المالكية لا يجب على الزوجة الكتابة بل يختص بالمسلية لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله تحضه بالمؤنة ودليل الجمهور أن المؤمن هو الذي يستثمر خطاب الشارع وينتفع به وينقاد له فلذلك يدينه وقال أبو حنيفة أيضا لا حداد على الصغيرة ولا على الزوجة الامة وأجمعوا على أنه لا حداد على أم الولد ولا على الامة (قوله معصم عليه في اليونانية وقرأها الذي رأته في الفرع

فخرجت معهم حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى قال (ي) أنت وحشي) بهذا الهزيمة (قلت نعم قال أنت قتلت حمزة) مرتين (قلت قد كان من الامر) في شأن قتله (ما قد بلغك) كذا في الفرع باثبات قد وفي أصله وغيره بحذفها (قال) عليه الصلاة والسلام (فهل تستطيع أن تغيب وجهك عني) يضم القوقية وفتح المعجمة وتشديد الحنة المكسورة (قال فخرجت) من عنده (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج مسيلمة التكذاب) بكسر اللام صاحب اليمامة على أثر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وادعى النبوة وجمع جموعا كثيرة لقتال العذابة وجهه له أبو بكر الصديق رضي الله عنه جيشا وأمر عليهم خالد بن الوليد (قلت لا أخرج من الى مسيلمة لعل أقتله فأ كفى به حمزة) بالهمزة أي وأبيه به وهو تكيد وخوف والافلا رب أن الاسلام يجب ما قبله (قال) وحشي (فخرجت مع الناس) الذين جهزهم أبو بكر لقتال مسيلمة (فكان من امره) أي مسيلمة (ما كان) من المقاتلة وقتل جمع من الصحابة ثم كان الفتح للمسلمين (قال فاذا رجل) أي مسيلمة (فأثم في ثلثة جدار) بفتح المثناة معصم عليه في اليونانية وقرأها وسكون اللام أي خلل جدار (كانه جمل أورك) أسهلونه كالماد (نار الرأس) منتشر شعرها (قال فرميت به بحربتي) التي قتلت بها حمزة (فأضعتها) ولاي ذر عن الجسدي والمستطلى فوضعتها (بين يديه حتى خرجت من بين كفيه) قال وثب اليه رجل من الانصار (بحرم) لما كرم والواقدى وأسحق بن راهويه أنه عبد الله بن زيد بن عاصم المازني وخرم سيف في كتاب الردة أنه عدى بن سهل وقيل أبو دحانة والاول أشهر (فضر به بالسيف على هامته) أي رأسه (قال) عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلة بالاسناد السابق (قال عبد الله بن الفضل فأخبرني) بالافراد (سلمين بن يسار أنه سمع عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما (يقول فقالت حارية) لما قتل مسيلمة (على ظهر بيت) تندبه (وأما المؤمن قتل الغد الأسود) وحشي وذكرته بلفظ الامر وان كان يدعى الرسالة لما رأته من أن أمور أصحابه الذين آمنوا به كلها كانت اليه وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار اعماهم ولم تقصد الى تلقيه بذلك والله أعلم (باب) ذكر ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد) سقط لفظ باب لأبي ذر وبه قال (حدثنا) بالجمع ولاي ذر وابن عساكر حدثني (اسحق بن نصر) هو ابن ابراهيم بن نصر السعدي المروزي نزيل بخارى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعائي (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) بن عبد الميم بن منبه أنه (سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله) ولا يور ذر والوقت التي (صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا فيه شيراني) كسر (رباعيته) أي النبي السقطي والرباعية بفتح الراء وتخفيف الموحدة السن التي تلي الثانية من كل جانب وللانسان أربع ربايات وكان الذي كسر رباعيته صلى الله عليه وسلم عتبة بن أبي وقاص وجرح شفته السفلى (اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لأبي ذر (في سبيل الله) كما قتل صلى الله عليه وسلم في غزوة أحد أي بن خلف الجمحي وخرج بقوله في سبيل الله من قتله في حد أو قصاص وبه قال (حدثني) بالافراد (مخالد بن مالك) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة أبو جعفر التيسابوري الرازي الأصل من أفراد قال (حدثنا يحيى بن سعيد الأموي) بضم الهمزة وفتح الميم قال (حدثنا) ولاي ذر أخبرنا (ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عمرو بن دينار) عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه (قال اشتد) كذا في اليونانية وغيرهما من الأصول المأتممة عن ابن عباس قال اشتد وفي الفرع عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد (غضب الله على من قتله النبي صلى الله عليه وسلم) بيده (في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم دموا) بفتح الدال المهملة

المذكور ضم الثلث من غير تصحيح فعله سبق نظره من الشارح وفي المصباح انها مثل غرفة وغرف كذا في المصباح الأصل والميم

إذا توفي عنهما سيدهما ولا على الزوجة الرجعية واختلفوا في المطلقة ثلاثاً (٣٠٧) فقال عطاء وربيعة ومالك والليث والشافعي وابن

المنذر لا أحداً عليهما وقال الحكم وأبو حنيفة والكوفيون وأبو ثور وأبو عبيد عليهما الأحاد وهو قول ضعيف للشافعي وحكي القاضي قولاً عن الحسن البصري أنه لا يجب الأحاد على المطلقة ولا على المتوفى عنها وهذا إذا غرب ودليل من قال لا أحاد على المطلقة ثلاثاً قوله صلى الله عليه وسلم لا على الميت نخس الأحاد بالميت بعد تحريمه في غيره قال القاضي واستفيد وجوب الأحاد في المتوفى عنها زوجها من اتفاق العلماء على حمل الحديث على ذلك مع أنه ليس في لفظه ما يدل على الوجوب ولكن اتفقوا على حمله على الوجوب مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر حديث أم سلمة وحديث أم عطية في الكحل والطيب واللباس ومنعهما منه والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم أربعة أشهر وعشراً فالمراد به عشرة أيام لباليها هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا ما حكي عن يحيى بن أبي كثير والأوزاعي أنهم أربعة أشهر وعشراً ليلاً وأنها تحل في اليوم العاشر وعندنا وعند الجمهور لا تحل حتى تدخل ليلة الحادي عشر وأعلم أن التقيد عندنا بأربعة أشهر وعشراً أخرج على غالب المعتزات أنها تعتد بالأشهر ما إذا كانت حاملًا فعذتها بالحمل ويلزمها الأحاد في جميع العدة حتى تضع سواء قصرت المدة أم طالت فإذا وضعت فلا أحاد بعده وقال بعض العلماء لا يلزمها الأحاد بعد أربعة أشهر وعشراً وإن لم تضع الحمل والله أعلم قال

والميم المشددة أي جرحوا (وجهه) صلى الله عليه وسلم حتى خرج منه الدم وكان الذي جرح وجهه الشريف صلى الله عليه وسلم ابن قيس قد دخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته فانتزعهما أبو عبيدة عامر بن الجراح وعض عليهما حتى سقطت نيتاه من شدة غوصهما وامتص مالك بن سنان والد أبي سعيد الخدري الدم من وجنته ثم أزرده فقال عليه الصلاة والسلام من مس دمي دمه لم تصبه النار \* وحديث الباب من مراسيل الصحابة لأن أبا هريرة وابن عباس لم يشهدا وقعة أحد ويحتمل أن يكونا تحملاً ممن حضرها أو سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم بعده (باب) بالتونين بغير ترجه فهو كالفصل من سابقه وسقط لا يذره به قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي واسمه يحيى وقيته لقب غلب عليه قال (حدثنا يعقوب) بن عبد الرحمن الأسكندراني (عن أبي حازم) بالخاء المهملة والراء سبعة بن دينار (أنه سمع سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين فيهما الساعدي رضي الله عنهما (وهو يسئل) يضم أوله مبنياً للفعول وفي الفرع بالفتح ولعله سبق فلم (عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي جرحه في وقعة أحد (فقال أما) تخفيف الميم حرف استفتاح وتكرر قبل القسم كقوله \* أما والذي أبكى وأضحك والذي \* أمات وأحيا والذي أمره الأمر وقوله هنا (والله) لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وبادوي (يضم الدال المهملة وسكون الواو الأولى وكسر الثانية بعدها تحسية مبنياً للفعول) قال كانت فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسله وعلى بن أبي طالب (ثبت ابن أبي طالب لابن عساكر) يسكب الماء بالجن (بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون بالترس على الجرح) فلما رأت فاطمة رضي الله عنها (أن الماء لا يزيل الدم إلا كثرة) أخذت قطعة من حصير فأحرقتها حتى صارت رماداً (وأصقتها) بالواو بالجرح ولا يوزى ذر الوقت فألصقتها (فاستسك الدم وكسرت ربا عيته) المبنى السفلى (يؤمئذ) كسر هاء عتبة بن أبي وقاص أخو سعد ومن ثم لم يولد من نسله ولد فيبلغ الخنثى الا وهو أبحر وأهمل أي مكسور الشايع يعرف ذلك في عقبه (وجرح وجهه) جرحه عبد الله بن قيسه فأما الله (وكسرت البيضة) أي الخوذة (على رأسه) وسلط الله على ابن قيسه تيس جبل فلم يزل ينطحه حتى قطعه قطعة قطعة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عمر بن علي) أبو حفص الباهلي الصيرفي الفلاس البصري قال (حدثنا أبو عاصم) الفخاري بن مخلد النبيل قال (حدثنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال اشتد غضب الله على من قتله نبي) بيده في غير قصاص أو حذر (واشتد غضب الله على من دعى) تشديد الميم (وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا أورده هنا عن ابن عباس لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم ورفع في السابق (باب) بالتونين في قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح دثنى (محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا أبو معاوية) محمد بن حازم السعدي (عن هشام عن أبيه) عمرو بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) في سب زول قوله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول) مبتدأ أخبره للذين أحسنوا أوصفة للمؤمنين أو نصب على المدح (من بعدما أصابهم القرع) الجرح (الذين أحسنوا منهم واتقوا) من اللبيين كهي في قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم (أجر عظيم) في الآخرة (قالت) أي عائشة رضي الله عنها (العمرة بالن أختي) هي أسماء بنت أبي بكر (كان أبوك منهم الزبير) أبي (ابو بكر) الصديق رضي الله عنه وابن عساكر أبوك بالتثنية وعلى هذا ففيه إطلاق الأب على الجد (لما أصاب رسول الله) نصب على المفعولية ولا يذري الله (صلى الله عليه وسلم) ما أصاب يوم أحد

العلماء والخمسة في وجوب الأحاد في عدة الوفاة دون الطلاق لأن الزينة والطيب يدعوان إلى النكاح ويوقعان فيه فنهيت عنه

بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحسد على ميت فنوق ثلاث الأعلى زوج أربعة أشهر وعشرا قالت زينب سمعت أمي أم سلمة تقول جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنهار وجها

ليكون الامتناع عن ذلك زاجرا عن النكاح لكون الزوج ميتا لا يمنع معتدته من النكاح ولا راعيه ناكحها ولا يخاف منه بخلاف المطلق الحي فانه يستغنى بوجوده عن زاجر آخر ولهذه العلة وجبت العدة على كل متوفى عنها وان لم تكن مدخولا بها بخلاف الطلاق فاستظهر للبت بوجوب العدة وجعلت أربعة أشهر وعشرا لأن الاربعة فيها ينفخ الروح في الولدان كان والعشرا احتياطوا في هذه المدة يتحرك الولد في البطن قالوا ولم يוכל ذلك الى أمانة النساء ويجعل بالأقراء كالطلاق لما ذكرناه من الاحتياط للبت ولما كانت الصغيرة من الزوجات نادرة ألحق بالغالb في حكم وجوب العدة والاحداد والله أعلم (قوله فدعت أم حبيبة بطيب فيه صفره خلوقا وغيره) هو برفع خلوق و برفع غيره أي دعت بصفره وهي خلوقا وغيره والخلوق بفتح الخاء هو طيب مخلوط (قوله ثم مست بعارضها) هما حائنا الوجه فوق الذقن الى مادون الأذن وانما فعلت هذا للدفع صورة الاحداد وفي هذا الذي فعلته أم حبيبة وزينب مع الحديث المذكور دلالة لجواز الاحداد على غير الزوج ثلاثة أيام فادونها

وانصرف بالواو ولا يذرف انصرف (المشركون) ولا يذرعن الكشمهني عنه المشركون (خاف أن يرجعوا) اليهم لما بلغه أن اباسفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد قلعوا الروحاء وذهبوا وهو بالرجوع (قال) ولا يذرعن الوقت فقال (من يذهب في ازهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة وعند ابن اسحق أنه انما خرج مرهبا لا عدو وليظنوا أن الذي أصابهم لم يؤذهم عن طلب عدوهم (فانتدب) فاجاب (منهم سبعون رجلا) ممن حضر وقعة أحد (قال) كان فيهم أبو بكر والزبير (وسمى منهم ابن عباس عند الطبراني أبابكر وعمر وعثمان وعلي بن عباس وطلحة وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأبا حذيفة وابن مسعود رضي الله عنهم وعند ابن اسحق وغيره أنهم لما بلغوا اجراء الاسد وهي من المدينة على ثلاثة أميال فأتى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فأنزلت هذه الآية ﴿باب من قتل من المسلمين يوم﴾ وقعة (أحد) منهم حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسدر سوله قتله وحشي بن حرب وفي طبقات ابن سعد عن عبيد بن اسحق قال كان حمزة بن عبد المطلب يقاتل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بنسيفين ويقول أنا أسد الله وجعل يقبل ويدبر فينما هو كذلك اذ عمر عشرة فوقع على ظهره وبصر به الأسود فزرقه بحرية فقتله وفيها أيضا أن هند المالاكت كبده ولم تستطع أكلها قال صلى الله عليه وسلم أنا كنت منها شيئا قالوا لا قال ما كان الله لي يدخل شيئا من حمزة التار \* وسبق ذكره في باب مقرر وسقط ابن عبد المطلب لا يذرعن (و) منهم (اليمن) أبو حذيفة قتله المسلمون خطأ كما مر في آخر باب اذ همت طائفتان (و) منهم (أنس بن النضر) بضاد معجمة ابن ضمضم بن زيد بن حرام وهو عم أنس بن مالك كما ذكره أبو نعيم وابن عبد البر وغيرهما ولا يذرعن النضر بن أنس وهو خطأ والصواب الاقول كما ذكره الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله وابن عبد البر وأبو اسحق الصريضي (و) منهم (مصعب بن عمير) بضم الميم وفتح العين وعمر مصعب ابن هاشم بن عبد مناف وكان حامل اللواء وبه قال (حدثني) بالافراد (عرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر بن كنيث بالنون والزاي الصيرفي الفلاس قال (حدثنا معاذ بن هشام) (الاستوائي) قال (حدثني) بالافراد (أبي) هشام (عن قتادة) بن دغامة انه (قال) ما نعلم جيا من أحياء العرب أكثر شهيدا أعز (يعين منهلة) فزاي من العزة ولا بن عساكر وأبي ذرعن الكشمهني أغر بن غنيم معجمة فراء وانتصابها ماصفة أو عطف بخذف حرف العطف كالتحيات المباركات (يوم القيامة من الانصار قال قتادة) بالاستناد السابق مستدلا على صحة قوله الاول (وحدثنا أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه قتل منهم) من الانصار (يوم أحد) سبعون (و) وكذا قال ابن السبعين من الانصار خاصة ابن سعد في طبقاته لكنهم في تراجمهم زادوا على ذلك وقد سرد الحافظ أبو الفتح أسماء المستشهدين من المهاجرين والانصار ستة وتسعين منهم من المهاجرين ومن ذكره معهم أحد عشر ومن الانصار خمسة وعثمان بن الاوس ثمانية وثلاثين ومن الخزرج سبعة وأربعين منهم عند ابن اسحق من المهاجرين أربعة ومن الانصار احدى وأربعين من الاوس أربعة وعشرين ومن الخزرج سبعة وثلاثين والباقين عن موسى بن عتبة أو عن ابن سعد أو عن ابن هشام والزينة ناشئة عن الاختلاف في بعضهم (و) قتل منهم (يوم بئر معونة) سبعون (كان يقال لهم القراء (ويوم البامة) مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف (سبعون قال) قتادة كما في مستخرج أبي نعيم (وكان بئر معونة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) حيث بعثهم لحاجة فعرض لهم عياني من بني سليم رجل وذ كواين فقتلهم فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم شهر ا في صلاة الغداة وذلك بدء القنوت (ويوم البامة على عهد أبي بكر) الصديق في خلافته (يوم) قتال (مسيلمة) بكسر اللام (الكذاب) الذي ادعى النبوة



وقد اشتكت عينها أفنكحها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مرتين (٣٠٩) أو ثلاثا كل ذلك يقول لاثم قال اغتاهي أربعة

أشهر وعشر وقد كانت احدا كن في الجاهلية ترمي بالبعرة على رأس الحول قال حميد فقلنا زين وما ترمي بالبعرة على رأس الحول فقالت زين كانت المرأة اذا توفي عنها زوجها

(قولها وقد اشتكت عينها) هو رفع النون ووقع في بعض الأصول عنها بالالف (قولها أفنكحها فقال لا) هو بضم الحاء وفي هذا الحديث وحديث أم عطية المذكور بعده في قوله صلى الله عليه وسلم لا تستحل دليلا على تحريم الاكحال على الخاذة سواء احتاجت اليه أم لا وجاء في الحديث الآخر في الموطأ وغيره في حديث أم سلمة اجعليه بالليل وامسحه بالنهار ووجه الجمع بين الاحاديث أنها اذا لم تحتاج اليه لا يحل لها وان احتاجت لم يجز بالنهار ويجوز بالليل مع أن الاولى تركه فان فعلته مسحته بالنهار فحديث الاذن فيه لبيان أنه بالليل للحاجة غير حرام وحديث النهي محمول على عدم الحاجة وحديث التي اشتكت عينها فنهاها محمول على أنه نهى تنزيه وتأوله بعضهم على أنه لم يتحقق الخوف على عينها وقد اختلف العلماء في اكحال المحدة فقال سالم ابن عبد الله وسليمان بن يسار ومالك في روايته عنه يجوز اذا خافت على عينها بكحل لا طيب فيه وجوزوه بعضهم عند الحاجة وان كان فيه طيب ومذهبا جواز له لا عند الحاجة بما لا طيب فيه (قوله صلى الله عليه وسلم اغتاهي أربعة أشهر وعشر وقد كانت احدا كن في الجاهلية ترمي بالبعرة على رأس الحول) معناه لا تستكرن العدة

النوبة \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (البغلائي قال) (حدثنا الليث) بن سعد امام المصريين (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى (وقعة أحد) في ثوب واحد ثم يقول أيهم (أي القتلى) أكثر أخذ القرآن (بسكون الحاء المعجمة) فاذا أشير له عليه الصلاة والسلام (إلى أحد) من القتلى بالأكثرية (قدمه في الحد) مما يلي القبلة (وقال) عليه الصلاة والسلام (أنا شهيد على هؤلاء) أراقب أحوالهم وشفيح لهم (يوم القيامة) وأمر بدفنهم بدمائهم ولم يصل عليهم ولم يغسلوا (فيحرم غسل الشهيد ولو جنبوا الصلاة عليه والحكمة فيه) ما كدنفهم بدمائهم بقاء أثر الشهادة عليهم وأما حديث صلواته عليه الصلاة والسلام على قتلى أحد صلواته على الميت فالمراد دعاءهم كدعائه لليت جمع بين الأدلة \* وسبق هذا الحديث في باب من يقدم في اللحد من الجنائز (وقال أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي شيخ المؤلف فيما وصله الاسماعيلي (عن شعبة) بن الحجاج (عن ابن المنكدر) محمد القرشي التيمي أنه (قال سمعت جابرا) ولأبي الوقت جابر بن عبد الله (قال لما قتل أبي) عبد الله يوم أحد (جعلت أبكي وأكشف الثوب عن وجهه ففعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهوني) عن البكاء ولأبي ذر ينهوني (والنبي صلى الله عليه وسلم لم يبه) عنه (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه) ولأبي ذر وابن عباس كرا تبكيه باسقاط التحتية (أو ما تبكيه) وعند مسلم وجعلت فاطمة بنت عمرو عمتي تبكيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه كذا قرره في فتح الباري قال وكذا تقدم عند المصنف في الجنائز وتعقبه العيني بأن الذي في الجنائز ليس كذلك بل لفظه فذهبت أريد أن أكشف عنه فنهاني قومي ثم ذهبت أكشف عنه فنهاني قومي فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برفع فسمع صوت صائحة فقال من هذه فقالوا ابنة عمرو وأخت عمرو قال فلم تبكي أو لا تبكي وكيف ترك صريح النهي لجابر ويقال النهي هنا لفاطمة بنت عمرو وليس لها ذكر وهذا تصرف عجيب وان كان أصل الحديث واحدا فلا يمنع أن يكون النهي هنا لجابر وهناك لفاطمة بنت عمرو انتهى (ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها) متراجحين على المبادرة ليصعدوا برحمة ويتبشروا بما أعده الله من الكرامة وأولست للسؤال بل للتسوية بين البكاء وعدمه أي ان الملائكة تظله سواء تبكيه أم لا (حتى رفع) من محله \* وسبق هذا الحديث في باب الدخول على الميت بعد الموت من الجنائز \* وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر وابن عباس كرا حدثني بالافراد (محمد بن العلاء) بفتح العين ممدودا أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) (جابر بن أسامة) (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (ابن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن جده أبي بردة) عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) قال البخاري أو شيخه محمد بن العلاء (أرى) بضم الموحدة وفتح الراء أظن أنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) شئ هل تحمله مرفوعا أم لا أنه (قال رأيت في رؤياي) ولأبي ذر عن الكشميनी أريت بهمة مضمومة وكسر الراء (أني هزرت سيفي) بفتح الهاء والراء الأولى وسكون الثانية وهو ذو الفقار ولأبي ذر عن الكشميनी سيفي (فانقطع صدره) وعند ابن اسحق ورأيت في ذباب سيفي ثلما (فأنا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد) قال المهلب لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصول بأصحابه عبر عن السيف بهم وبهزة عن أمر ملهم بالحرب وعن القطع فيه بالقتل فيهم وفي رواية عروة كان الذي رأى بسيفه ما أصاب وجهه عند ابن هشام وأما التلم في السيف فهو رجل من أهل بني يقشل (ثم هزته أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ما جاء به الله) ولأبي ذر ما جاء الله به (من الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها)

ومنع الاكحال فيها فانها مدة قليلة وقد خفت عتكن وصارت أربعة أشهر وعشر بعد أن كانت سنة وفي هذا تصریح بنسخ

دخلت حفصا ولبست ثيابها ولم تسم طيبا ( ٣١٠ ) ولا شيئا حتى تمربها سنة ثم توثى بدابة حمارا وشاة أو طير فتقتض به فقلها فتقتض

بشيء الامات ثم يخرج فتعطى بعة  
فتربى جهات ثم تراجع بعد ما شئت من  
طيب أو غيره

الاعتداد سنة المذكور في سورة  
البقرة في الآية الثانية وأما رميها  
بالبعة على رأس الحول فقد فسر  
في الحديث قال بعض العلماء معناه  
أنها رمت بالبعة وخرجت منها  
كانفصالها من هذه البعة ورميها  
بها وقال بعضهم هو إشارة إلى أن  
الذي فعلته وصبرت عليه من  
الاعتداد سنة وليسها ثيابها  
ولزمها يتأصغرا حين بالنسبة إلى  
حق الزوج وما يستحقه من المراجعة  
كما هو الرمي بالبعة (قوله دخلت  
حفصا) هو بكسر الحاء المهملة  
واسكان الفاء والشين المهملة أي بيتا  
صغيرا حقيرا قريب السمك (قوله  
ثم توثى بدابة حمارا وشاة أو طير  
فتقتض به) هكذا هو في جميع النسخ  
فتقتض بالفاء والصاد قال ابن  
قتيبة سألت الجازين عن معنى  
الاقتضاض فذكروا أن المعتدة  
كانت لا تغتسل ولا تسم ماء ولا تقلم  
ظفرها ثم يخرج بعد الحول بأربع  
منظر ثم تقتض أي تكسر ما هي  
فيه من العدة بطائر تسم به قبلها  
وتلبذه فلا يكاد يعيش ما تقتض به  
وقال مالك معناه تسمح به جلد ها وقال  
ابن وهب معناه تسمح بيدها عليه  
أو على ظهره وقيل معناه تسمح به ثم  
تقتض أي تغتسل والاقتضاض  
الاعتسال بالماء العذب للانقاء  
وإزالة الوسخ حتى تصبح بيضا نقية  
كالكفضة وقال الأخصص  
معناه تنظف وتنقي من الدرن  
تسبها لها بالفضة في نقاتها وبياضها

أي في رؤياي (بقرا) بالوحدة والقاف المفتوحين زاد أبو يعلى وأبو الأسود في مغازية تذيب  
(والله خير) رفع مبتدأ وخبر وفيه حذف تقديره وصنع الله خير (فأذا هم) أي البقر (المؤمنون)  
الذين قتلوا (يوم أحد) وفي حديث جابر عند أحمد والنسائي أنه صلى الله عليه وسلم قال رأيت كائنا  
في درع حصينة ورأيت بقرا تصرف أوت الدرع الحصينة المدينة وأن البقر بقر والله خير وقوله بقر  
الأخير يسكون القاف مصدر بقره بقره أي شق بطنه وهذا أحد وجوه التعبير وهو أن  
يستق من الأمر معنى يناسب ولهذا الحديث سبب بينه في حديث ابن عباس المروي عند أحمد  
أيضا والنسائي في قصة أحد وإشارة النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يرحوا من المدينة وما يشارهم  
الخروج لطلب الشهادة وليس له الأمانة وندامتهم على ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي أني  
إذا لبس لأمتة أن يضعها حتى يقا تل وفيه أي رأيت أني في درع حصينة الحديث \* قوله قال  
(حدثنا أحمد بن نوس) هو أحمد بن عبد الله بن نوس اليربوعي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن  
معاوية قال (حدثنا الأعمش) سليمان الكوفي (عن شقيق) هو ابن سلمة (عن خباب) بالخاء المعجمة  
والموحدة المشددة المفتوحين وبعد الألف موحدة أيضا ابن الأثرى بالفوقية المشددة (رضي الله  
عنه) أنه (قال هاجر نافع النبي صلى الله عليه وسلم) أي إلى المدينة (ونحن نبتغي) أي نطلب  
(وجه الله) لا الدنيا (فوجب أجرا على الله) فضلا (فنا من مضي) أي مات (أو ذهب) مثل الراوى  
(لم يأكل من أجره) من الغنائم (شيئا كان منهم مصعب بن عمير) يضم العين مضغرا (قتل يوم أحد ولم)  
بالواو والذي في اليونانية فلم (يترك الأجرة) أي شمله مخططة من صوف (كذا إذا غطينا) يفتح الغين  
(بهارأسه خرجت رجلاه واذأ غطي) يضم الغين وكسر الطاء (بها رجليه) ولا يذرج لاه بالالف  
بدل الياء وهو أوجه (خرج رأسه فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم غطوا بهارأسه واجعلوا على  
رجليه الأذخر) بالذال المهملة ولا يذرم الأذخر (أو قال) عليه الصلاة والسلام (ألقوا) يفتح  
الهمزة وضم القاف بدل اجعلوا (على رجليه من الأذخر ومنان أينعت) أي أدركت ونضجت  
(له ثمرة فهو يهدبها) بكسر الدال المهملة وتضم أي يحتملها وسبق هذا الحديث أول الغزوة  
هذا (باب) بالتنوين (أحد) الجبل الذي كان به الواقعة (بجنا ونحبه) قاله عباس بن سهل  
الساعدي الانصاري مما وصله المؤلف في باب خرس الترم من كتاب الزكاة (عن أبي حمزة) عبد  
الرحمن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وأحد كما قال ياقوت في معجم البلدان له يضم أوله وثانيه معا  
وهو اسم من جبل لهذا الجبل وقال السهيلي سمي به لتوحيده وانقطاعه عن جبال أخرى هناك  
قال أيضا وهو مشتق من الأحذية وجر كل حر وفه الرفع وذلك يشعر بارتفاع دين أحد وعلوه  
وقال ياقوت هو جبل أحر ليس بنى شنا خيب بينه وبين المدينة قرابة ميسل في شمالها وطلها ورد  
محمد بن عبد الملك الفقهسي بغداد سخن إلى وطنه وذكرا أحدًا وغيره من نواحي المدينة قال

نفي النوم عنى فالقواد كتيب \* نواب هم ما زال تنوب  
وأحراض أمراض بغداد جعت \* على وأنهار لمن قسيب  
وظلت دموع العين ترمي غروها \* من المناذر آت لمن شعوب  
وما جرة من خشية الموت أخضت \* دموى ولكن الغريب غريب  
ألا ليت شعري هل أبيت ليلة \* بسلح ولم تغلق على دروب  
وهل أحد بادلناو كانه \* حصان أمام المقربات جنب  
يتخب السراب الفحل بنى وبينه \* فيسعدو لعين تارة ويغيب  
فان شفائي نظرة ان نظرتها \* إلى أحد والحتران قريب

\* وحدثننا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن حيد بن نافع قال (٣١١) سمعت زينب بنت أم سلمة قالت توفي جيم لأم

حبيبة فدفعت بصفرة فسحقته بذراعها وقالت انما اصنع هذا لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تكسد فوق ثلاث الاعلى زوج أربعة أشهر وعشرا وحدثنني زينب عن أمها وعن زينب زوج النبي صلى الله عليه وسلم أو عن امرأة عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وحدثننا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن حيد بن نافع قال سمعت زينب بنت أم سلمة تحدث عن أمها أن امرأة توفي زوجها فخافوا على عيها فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنوه في الكحل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كانت احدا كن تكون في شربيتها في أحلاسها أو في شرا أحلاسها في يتها حولها فاذا مر كل برمت ببعة فخرجت أفلا أربعة أشهر وعشرا \* وحدثننا عبيد الله بن معاذ حدثنا أي حدثنا شعبة عن حيد بن نافع بالحديثين جميعا حديث أم سلمة في الكحل وحديث أم سلمة وأخرى من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم غير أنه لم نسما زينب نحو حديث محمد بن جعفر وذكر الهروي أن الازهرى قال رواه الشافعي تقبص بالقاف والصاد المهمة والباء الموحدة ماخوذ من القبض وهو القبض بأطراف الاصابع (قوله توفي جيم لام حبيبة) أي قريب (قوله صلى الله عليه وسلم في شرا أحلاسها) هو بفتح الهمزة واسكان الحاء المهمة جمع جلس بكسر الحاء والمراد في شربها كما في الرواية الاخرى وهو مأخوذ من

واني لأرعى النجم حتى كائن \* على كل نجم في السماء رقيب وأشتاق للبرق اليماني أن يدا \* وأزاد شوقا أن تهب جنوب

\* وبه قال (حدثني) بالافراد (نصير بن علي) الجهمضي البصري (قال أخبرني) بالافراد (أبي) على ابن نصر (عن قرينة خالد) بضم القاف وتشديد الراء (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (سمعت أنسا رضي الله عنه) يقول (أن النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية جيد المعلقة السابقة هنا الموصولة في الزكاة لما رجع من تبوك ورأى أحدا (قال هذا اجل يحبنا ونحبه) حقيقة وضع الله تعالى فيه الحب كما وضع التسبيح في الجبال المسجدة مع داود عليه الصلاة والسلام وكما وضع الخشبة في الحجارة التي قال فيها وان منها لما يهبط من خشية الله ولا يكثر وصف الجادات بحب الانبياء والاولياء كما خذت الاسطوانة على مفارقتها صلى الله عليه وسلم حتى سمع الناس خنيها أو المراد الانصار سكان المدينة فيكون من باب حذف المضاف كقوله تعالى واسأل القرية وقيل أراد انه كان يبشره اذا رآه عند القدوم من أسفاره بالقرب من أهله ولقائهم وذلك فعل المحب \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في المناسك \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن أبي عمرو بفتح العين أيضا (مولي المطلب) بن حنظل (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع له أحد بفتح الطاء واللام مخففا وفي باب فضل الخدمة في الغزو من كتاب الجهاد من طريق عبد العزيز بن عبد الله الأويسى عن محمد بن جعفر عن عمر أن أنسا قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر أخدمه فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم راجعا وبدا له أحد (فقال هذا) مشيرا الى أحد (جبل يحبنا ونحبه) اذ جزاء من يحب أن يحب قال في الروض وفي الآثار المستدرة أن أحدا يكون يوم القيامة عند باب الجنة من داخلها وفي المسند عن أبي عثمان بن جبير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحد يحبنا ونحبه وهو على باب الجنة وغير بغضنا وبغضه وهو على باب من أبواب النار ويقويه قوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب فيناسب هذه الآثار ويشد بعضها بعضا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن ولا أحسن من اسم مشتق من الاحدية وقد سمي الله تعالى هذا الجبل بهذا الاسم مقدمة لما أراد الله تعالى من مشاكلة اسمه لمعناه اذ أهله وهم الانصار نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم والتوحيد والمبعوث بدين التوحيد استقر عنده حيا وميتا وكان من عادته صلى الله عليه وسلم أن يستعمل الوتر ويحبه في شأنه كما استعمل اللاحدية فقد وافق اسم هذا الجبل أغراضه صلى الله عليه وسلم ومقاصده في الاسماء فتعلق الحب من النبي صلى الله عليه وسلم به اسما ومسمى نخس من بين الجبال بأن يكون معه في الجنة اذ ابست الجبال بسا ف كانت هباء منبثا قال وفي أحد قبره رون أخى موسى عليهما الصلاة والسلام وكان قد مرانا احد حاجين أو معتبرين روى هذا المعنى في حديث أسنده الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب فضائل المدينة انتهى (اللهم ان ابراهيم) الخليل عليه الصلاة والسلام (حرم مكة) بحر عل لها على لسانه (واني حرمت المدينة ما بين لابتيها) بتخفيف الموحدة تثنية لابه وهي الحرة والمدينة بين حرتين وفي الجهاد كتحريم ابراهيم مكة ومراده في الحرمة فقط لافي وجوب الجزاء \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عمرو بن خالد) بفتح العين ابن فروخ الحراني قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد ابن أبي حبيب) سويد المصري (عن أبي الخير) مرثد بن عبد الله اليزني (عن عقبه) بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم ما فصلي على) قتلى (أهل أحد) زاد في أول غزوة أحد بعدثمان سنين وسبق فيه ما فيه من البحث (صلاته على الميت) أي دعا لهم كدعائه

جلس البعير وغيره من الدواب وهو كالمسح يجعل على ظهره (قوله نعي أبي سفيان) هو بكسر العين مع تشديد الباء وباسكانها مع تخفيف

سلة تحدث عن أم سلمة وأم حبيبة  
تذكر أن أم سلمة أتت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فذكرت له أن  
ابنتها توفي عنها زوجها فاشتكت  
عنها فهي تريد أن تكحلها فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه  
كانت احدا كن تربي بالبرعة عند  
رأس الحول وانما هي أذ بعثنا شهر  
وعشر حدثنا عمرو والنقد وابن أبي  
عمرو اللفظ امرو قالوا جندنا سفيان  
ابن عيينة عن أيوب بن موسى عن  
جند بن نافع عن زينب بنت أبي  
سلمة قالت لما أتت أم حبيبة نعي أبي  
سفيان دعت في اليوم الثالث  
بصفرة فسيحت به ذراعيها وعارضها  
وقالت كتبت عن هذا غيبة سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم  
الآخر أن تحذف فوق ثلاث الأعلى  
زوج قائمها تحذله أربعة أشهر  
وعشرا \* وحدثننا يحيى بن يحيى  
وقتيبة وابن رجم عن الليث بن سعد  
عن نافع أن صفية بنت أبي عبيد  
حدثته عن حفصة أو عن عائشة  
أو عن كليهما أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة  
تؤمن بالله واليوم الآخر أو تؤمن  
بأنه يؤمن بالله أن تحذف على ميت فوق  
ثلاثة أيام الأعلى زوجها \* وحدثننا  
شيبان بن فروخ جندنا عبد العزيز  
يعني ابن مسلم حدثنا عبد الله بن  
دينار عن نافع بن أبي نعيم عن الليث  
مثل روايته \* وحدثننا أبو غسان  
المسمعي ومحمد بن مني قالوا جندنا  
عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن  
سعيد يقول سمعت نافعا يحدث  
عن صفية بنت أبي عبيد أنها سمعت  
حفصة بنت عمر زوج النبي صلى الله

عليه وسلم تحدث عن النبي صلى الله عليه

وسلم عن أبيه حديث الليث وابن دينار وزاد فانها اتحد عليه أربعة أشهر وعشرا بالذال

\* وحدثنا أبو الربيع حدثنا حماد عن أبي حنيفة وحديثنا ابن غير حدثنا (٣١٣) أبي حنيفة عبيد الله جميعا عن نافع عن صفية بنت أبي عبيد عن بعض أنوار

النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم عن بعض أنوار \* وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر ابن أبي شيبة وعمر بن الناقد وزهير ابن حرب والفضل بن يحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا سفیان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوجها \* وحدثنا حسن بن الربيع حدثنا ابن إدريس عن هشام عن حفصة عن أم عطية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحدا امرأة على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا ولا تلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب ولا تنكح حل

أي خبره موته (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب) العصب بعين مفتوحة ثم صاذا كنه مهملتين وهو برود البين يعصب غزلها ثم يصبغ معصوبا ثم تنسج بمعنى الحديث التي عن جميع الثياب المصبوغة للزينة إلا ثوب العصب قال ابن المنذر

١ قال الحافظ بن حجر قلت يلزم من الذي قال ذلك رد هذا الحديث الصحيح فلولي به قتل خبيب بن عدي الحرث بن عامر ما كان لاعتناء آل الحرث بن عامر بأسر خبيب معني ولا بقتله مع التصريح في الحديث الصحيح أنهم قتلوه لكن يحتمل أن يكون قتلوه بخبيب بن عدي لكون خبيب بن أساف قتل الحرث على عادتهم في الجاهلية بقتل بعض

بالذال المعجمة (يقال لهم بنو نيا) بكسر اللام وفتحها (فتبعوهم بقرب من مائة رام) بالنبل (فأقتصوا آثارهم) أي تبعوهم شأ فشيأ (حتى أتوا منزلا نزله فوجدوا فيه نوى تمر تزودوه من المدينة فقالوا هذا تمر نرب فتبعوا آثارهم حتى لحقوهم فلما انتهى عاصم وأصحابه لجأوا إلى فدند) بفتح الفاء بن يونس مادل مهمة ساكنة آخره دال أخرى أي رابية مشرفة (وجاء القوم) بنو لحيان (فأحاطوا بهم) بعاصم وأصحابه (فقالوا) أي بنو لحيان أنهم (لكنهم جهدوا والميثاق أن نزلتم إلينا أن لا تقتل منكم رجلا فقال عاصم اما) بتشديد الميم (أنا فلا أنزل في ذمة كافر) وعند ابن سعد فاما عاصم بن ثابت ومروث بن أبي مرثد وخالد بن أبي البكر ومعتب بن عبيد فقالوا والله لا نقبل من مشرك عهدا ولا عقدا أبدا اه وقال عاصم (اللهم أخبر عنا نيك) ولا يذروا بن عسا كر رسولك زاد الطبا سى عن ابراهيم بن سعد فاستجاب الله تعالى لعاصم فأخبر رسوله صلى الله عليه وسلم خبره فأخبر أصحابه بذلك يوم أصيبوا (فقاتلوهم) بفتح التاء وللاربعة فرموهم (حتى قتلوا عاصما) جلة (سبعة نفر بالنبل) بفتح التون وسكون الموحدة (وبقي خبيب وزيد) أي ابن الدثنة بفتح الدال للمهمة وكسر المثناة (ورجل آخر) هو عبد الله بن طارق (فأعطوهم العهد والميثاق فلما أعطوهم العهد الميثاق نزلوا) من القد فله (اللهم فلما استمكنوا منهم حلوا وأتوا قسيهم فربطوهم) فقال الرجل الثالث الذي معهما (وهو عبد الله بن طارق) هذا أول الغدرة (أي امتنع) أن يصحبهم بخرروه (بفتح الحيم وتشديد الراء الأولى وضم الثانية) وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعل فقتلوه (وفي طبقات ابن سعد وخرجوا بالنفر الثلاثة حتى إذا كانوا بعر الظهران اتزع عبد الله بن طارق يده من القرن وأخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموه بالحجارة حتى قتلوه فقبه بعر الظهران (وانطلقوا بخبيب وزيد حتى باعوه مائة مائة واشترى خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل) عند ابن اسحق كابن سعد أن الذي اشتراه خبير بن أبي اهاب التيمي حليف بني نوفل وكان أخا الحرث بن عامر لاه لبقته بأبيه (كان خبيب هو قتل الحرث) بن عامر المذكور (يوم بدر) قال الشرف الدمشقي لم يذكر أحد من أهل المغازي أن خبيب بن عدي شهد بدر ولا قتل الحرث بن عامر وانما ذكر وأن الذي قتل الحرث بن عامر بدر خبيب بن أساف وهو غير خبيب بن عدي هو خزرجي وخبيب بن عدي أوسى اه (١) وزاد ابن سعد وأما زيد فابن عاصم صفوان بن أمية قتله بأبيه (فحك) خبيب (عندهم) أي عند بني الحرث (أسرا حتى إذا) خرجت الأشهر الحرم و (أجمعوا قتله استعار موسى) بالثنتين تركه (من بعض نيات) بني (الحرث) اسمها زين بنت الحرث أخت عقبة بن الحرث الذي قتل خبيبا (استعدها) بهمة وصل وسكون السين المهمة وفتح التاء والخاء الدال المشددة المهملتين أي خلق بها عاتته والذي في اليونانية استعده بقطع الهمة وكسر الخاء وكشط فوق الشدة وتبعه في الفرع لكنه كسط خفضه الخاء ولم يضبطها ولا بوى ذر والوقت ليستعدها (فأعارته) موسى (قالت) زينب (فغفلت) بفتح الفاء (عن صبي لي) هو أبو حسين بن الحرث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي الحسين المكي الخزرجي الحديث (فدرج) أي فشي إليه حتى أتاه فوضعه على نفسه فلما رأته فرغت) بكسر الزاي (فرغت عرف ذلك) الفرع (منى) ولا يذر ذلك باللام (وفي يده موسى فقال أنت خشن) أي الخفافين ولا يذرعن الكشميني أنحسين بجاء وسين مهملتين بعدهما موحدة مكسورتين أنطين (أن أقتله ما كنت لأفعل ذلك) بكسر الكاف (إن شاء الله تعالى وكانت) زينب (تقول ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب لقد رأيت يا كل من قطن عنب) بكسر القاف أي عنقود (بما عكة يوم شد غمره) بالمثناة وفتح الميم وفي الفرع بالمشاة فوقية وسكون الميم (واهلوتني) بالمثناة مقيد (في الحديد وما كان) ذلك

(٤٠ - فسطا لاني سادس) القبيلة عن بعض ويحتمل أن يكون خبيب بن عدي ترك في قتل الحرث والعلم عند الله اه

الناقد حلة ثلثه بن هرون كلاهما  
عن هشام بن عبد الاسناد وقال احمد  
أدلى طهرها بنده من قسط واطفار  
\* وصنف في ابا الزبير الزهراني  
خبرنا عن احمد بن النجاشي عن حفصة  
عن أم عطية قالت كان النبي ان نجد  
على مائة فوق ثلاث الا على رواج  
أربعة أشهر وعشر الا ذلك محل ولا  
تطيب ولا تلبس ثوبا مصبوغا وقد  
رخص للمرأة في طهرها اذا  
اغتسلت أحد انام من محبها في  
نبذة من قسط واطفار

أجمع العلماء على انه لا يجوز للعادة  
لبس الثياب المعصورة والمصبغة  
الا ما صبغ بسواد فخر بالمصبوغ  
بالسواد عسرة من الزبير وناث  
والشافعي وكرهه الزهري وكره  
عسرة القصب وأجاز الزهري  
وأجاز مالك عتقة والاصح عند  
أصحابنا نحره مطبقا وهذا  
الحديث صحيح من أحاديث قال ابن  
المنصور في صحيحه جميع العلماء في  
الثياب المصبغة ومنع بعض متأخري  
المالكية من جسد البيض الذي يترين  
بهو كذا في جسد السواد قال أصحابنا  
ويجوز كل ما صبغ ولادة صالحة  
الذين يصبغون لعلهم لا يلبسوا في الاصح  
ويجوز لبس الذهب والفضة وكذلك  
الزواجر والطلاء جاز في الجوز (الوجه)  
صلى الله عليه وسلم ولا بأس طيبا  
الا اذا ظهرت فيه كذبين فقتلوا اوطافار  
النبذة بعضها ثوب الطهارة والنسج  
اليسير والله اعلم فبهم المصنفين  
فيه كسبه كسب في صبغة بدل القطن  
وتلا بدله الطاهر وهو الاطفار يوعان  
معروفان من العفوف وليس من مقصود  
الطبيب بخص من فيه لا يغسله حتى

المقتطف (الارزق رقة الله) خبيبا (فخرجوا به من الحرم) الى التعميم (لما تلو فقتل دعوى)  
ان كولي (أصل) بالتحية بعد الام ولا يذعن الكسبي حتى أصل (ركعتين) فصلاهما بالتعميم  
(ثم انصرف اليهم فقال) ولا أن تروا أن ما يجرع (ولا كسبه حتى شاق الضرع فقط من جرع (من  
الموت فمات) على الركعتين (فكان) خبيبا (أول من من الر كسبه عن القتل هو) واستشكل  
قوله أول من من اذ السنة التي احيى احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله واجيب  
بأنه فعلهما في حياته صلى الله عليه وسلم واستحسنهما (ثم قال) بحسب دعوتهم (الهم احضروهم  
عندنا) بقطع الهمة وإخلاء الصدقات على من أهلكهم بحيث لا يبقى من عذبتهم أحد  
(ثم قال ما نأى) بضم الهمزة وتو لا يذعن الجوى والمستلي وما ان أباي ما ألقى (والى بكسر الهمزة  
تأقية التاكيد وله من الكسبي فمات) أباي في السطح من اليونانية ولست أباي (حين أقتل  
مسلمنا \* على أي شق) بكسر الشين المحجمة أي خبيبا (كان الله مصرعي \* وذلك في ذات  
الاله \* أي طاعته ولهذه اللفظة مباحث طويلة تأتي ان شاء الله تعالى بفضل الله تعالى ومقرنته  
في باب ما يذكر في الذوات والنوع من كتاب التوحيد (وان يشاء \* عن رجل (بارك على  
أوصال ناله) جمع وفصل أي عضو الشوك بكسر الشين المحجمة وسكون الهمزة عند أي على  
العضاء جسد (مخرج \* رأي مشقة مقسومة على من هو له قطع (ثم قال الله عليه بن الحارث)  
أخبرني وكتبه أبو عمرو وعنه كيانا (فقتله وبغث فز من الى عاصم) أي ابن ثابت المقتول  
في جلة الثغر السبعة (التروا) بضم التاء وفتح القوفية (بشي من جسده يعرفونه) به (وكان  
عاصم قتلى عظيما من عظمائهم يوم بدر) قيل هو عقبه بن أبي معيط فان عاصم قتله صبرا بامر  
النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان انصرفوا من بدر (فجعت الله عليه) بالافراد ولا يذعن عليهم أي  
على المعونين من قبل قريش لخار ادوا ان يقطعوا شيئا من لحمه (مثل القلابة) بضم القاء المحجمة  
وفتح اللام المشددة السحابة (من الدبر) بفتح الدال للمهمل وسكون اللوحدة أي الزنا بمرأه كقوله  
الحل وفي رواية اني لا استوفيت الله عليهم الدبر طير في وجوههم يريد عظمهم (فمات من رسلهم  
فلم يقدر وافته على شيء) وحديث ابن عاصم ان عاصم كان أعطى الله تعالى عهدا ان لا يعض مشركا  
لا يحسه مشركا أبدا فكان عمر يقول ليا باغاه فلك يحفظ الله العهد المؤمن بعد وفاء كما يحفظه  
في حياته \* وهذا الحديث قد سبق في باب هل يستأمر الرجل من كتاب الجهاد \* وفيه قال  
(حدثنا) ولا يذعن رواين عسرة كذا في الافراد (عند الله من محمد) المستدق قال (حدثنا شافعيان)  
ابن عبيدة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار أنه (سمع جازا) هو ابن عبد الله الاخير يرضى الله  
عنه (يقول الذر قتل خبيبا هو أبو عمرو وعنه) بكسر الشين المهملة وفتحها وهي اكثمة عقبه بن  
الحارث \* وفيه قال (حدثنا) (ومعمر) عبد الله بن عمرو الملقب بالقطيع قال (حدثنا عبد الوارث)  
ابن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز) بن مهزيب (عن أبي أسيد رضي الله تعالى عنه) أنه (قال بعث  
النبي صلى الله عليه وسلم بعثي حلالا للعلمة) حتى أن رجلا وهو من أصحابه صلى الله عليه وسلم  
فأخذه من السبعين وكان (يقال لهم القرية) أو بعضهم هذه الصلوة بالسلام فماتوا الى الاسلام  
فقتل ابن اسحق ان الباراء بن مالك بن حفص ملاعب الاسبيبة فلم يبق في يقول الله صلى الله  
عليه وسلم فخرج عن عليه الاسلام ودعا اليه فلم يسل ولم يذعن الاسلام وقال يا محمد لو بعثت رسالا  
من أصحابك الى أهل نجد قد بعثتهم الى أمراء رجوت أن يفسحوا لك فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اني أنبئني أهل نجد فليسهم قال أبو رزاه قالهم عليه فبعث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم (فخرج من لهم) السبعين (حيان) بالحاء المهملة وتشديد التاء فماتوا الى أي جماعة

ملاعنة الرجل امرأته يقال تلعنا وتلعنا ولاغن القاضى بينهما وسى لعنا لقول (٥١ م) الزوج على لعنة الله ان كسبت من الكاذبين قال

(من في سليم) ضم السين أحدهما (رعل و) الآخر (ذكوان) عند بشر يقال لها بر معونة) وهي بين أرض بنى عامر وحرمة بنى سليم (فقال القوم) السبعون للحيين (والله ما ياكم أردنا انما نحن مجتازون) بالجيم والزاي (في حاجة للتي صلى الله عليه وسلم فقتلوه) الا كعب بن زيد بن قيس بن مالك بن كعب بن عبد الاشهل بن حارثة بن دينار فانهم تركوه وبه رمق فارت من بين القتلى فعاش حتى قتل يوم الخندق شهيدا (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم شهر في صلاة الغداة) أى الصبح (وذلك بدء القنوت وما كنا نقنت) أى قبل ذلك (قال عبد العزيز) بن صهيب بالسند السابق (وسأل رجل) هو عاصم الاحول (انساعن القنوت بعد الركوع أو عند فراغ) بالتثنية (من القراءة) قبل الركوع (قال لابل عند فراغ) بالتثنية (من القراءة) قبل الركوع وفي الحديث الذى بعد أنه بعد الركوع فينظر الراجح منهما \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم الفراهيدى قال (حدثنا هشام) الدستوائى قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال قنت رسول الله) ولا بوى ذر والوقت النبى (صلى الله عليه وسلم شهر ابعدا الركوع يدعو على أحياء من العرب) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الاعلى بن حماد) الترسى قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عمرو وبه (عن قتادة عن أنس بن مالك) رضى الله عنه أن رجلا بكسر الراء وسكون العين المهملة (وذكوان) بن ثعلبة (وعصية) بضم العين مصغرا بن خفاف (و بنى لحيان) بكسر اللام وفتحها حى من هذيل (استدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى طلبوا منه المند (على عتق) ولا بى ذرعن الكشميين على عدوهم وهذا وهم كما قاله الدماطى لان بنى لحيان لسوا أصحاب بر معونة وانما هم أصحاب الرجيع الذين قتلوا عاصما وأصحابه وأسر واخيبيوا وكذا قوله رعل وذكوان وعصية وهم ايضا وانما ثاره أبو براء كما مر لكن قال الحافظ بن حجر ان ما فى هذه الرواية هنا وما فى الجهاد من وجه آخر عن سعيد عن قتادة يرد على من قال ان رواية قتادة وهم وقال فى المصابيح وهذا فى الحقيقة انتقاد على أنس بن مالك رضى الله عنه وان طريق الرواية اليه بذلك صحيحة لا مقابلة فيها (وامد هم بسبعين من الانصار) نسيمهم القراء) لكثرة قراءتهم (في زمانهم كانوا يحتمطون) يجمعون الخطب ولا بى ذرعن الكشميين يحطون (بالنهار ويصلون بالليل) وكان أميرهم المنذر بن عمرو والساعدى فانطلقوا (حتى كانوا بمر معونة فقتلوه وغدروا بهم فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) فقتل شهر ابعدا عوفى (صلاة) الصبح على أحياء من أحياء العرب على رعل وذكوان وعصية وبنى لحيان (فسر بين القاتلين هنا وبين غيرهم فى الدعاء لان خبر بر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء إلى صلى الله عليه وسلم فى ليلة واحدة وعند ابن سعد ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلهم بعد الركعة فى الصبح اللهم اسددو طأئتكم على مضر اللهم سنين كسنى يوسف اللهم عليك بنى لحيان وعضل والقارة ورعل وذكوان وعصية فانهم عصوا الله ورسوله ولم يحذروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى ما وبعد على قتلى بر معونة (قال أنس) فقرأنا فيهم قرأنا ثم ان ذلك القرآن (رفع) أى لم تحت تلاوته (بلغوا عنا قومنا) ناقد لقينار بنا فرضى عنا وارضا نا) وعند ابن سعد انه لما أحيط بهم قالوا اللهم اننا لنجد من يبلغ رسالتك عنا السلام غيرك واقربه منا السلام فاخبره جبريل عليه السلام بذلك فقال وعليهم السلام (وعن قتادة) بالسند السابق (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه انه (حدثه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قنت شهر فى صلاة الصبح يدعو على أحياء من أحياء العرب على رعل وذكوان وعصية وبنى لحيان زاد خليفة) بن خياط العصفري شيخ المؤلف فقال (حدثنا ابن زريع) ولا بى ذرعن يزيد بن زريع قال (حدثنا سعيد)

العلماء من أصحابنا وغيرهم واختير لفظ اللعن على لفظ الغضب وان كانا موجودين فى الآية الكريمة وفى صورة اللعان لان لفظ اللعنة متقدم فى الآية الكريمة وفى صورة اللعان ولان جانب الرجل فيه أقوى من جانبها لانه قادر على الابتداء باللعان دونها ولانه قد يغفل لعنه عن لعانها ولا ينعكس وقيل سى لعنا من اللعن وهو الطرد والابعد لان كلامهما يبعد عن صاحبه ويحرم النكاح بينهما على التأبيد بخلاف المطلق وغيره واللعان عند جمهور أصحابنا يمين وقيل شهادة وقيل يمين فيها ثبوت شهادة وقيل عكسه قال العلماء وليس من الأيمان ثبوت متعبد بالاللعان والقسم متولا يمين فى جانب المدعى الا فيهما والله أعلم قال العلماء وجوز اللعان لحفظ الانساب وودفع المعرة عن الأزواج وأجمع العلماء على صحة اللعان فى الجملة والله أعلم واختلف العلماء فى نزول آية اللعان هل هو بسبب عو عير العجلانى أم بسبب هلال بن أمية فقال بعضهم بسبب عو عير العجلانى واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الذى ذكره مسلم فى الباب أول العو عير قد أنزل الله فىك وفى صاحبك وقال جمهور العلماء سبب نزولها قصة هلال بن أمية واستدلوا بالحديث النبى ذكره مسلم بعد هذا فى قصة هلال قال وكان أول رجل لآعن فى الاسلام قال الماوردى من أصحابنا فى كتابه الخاوى قال الاكثر وقصة هلال ابن أمية أسبق من قصة المعجلانى قال والمثقل فيها مستحبه ومختلفه وقال ابن الصباغ من أصحابنا فى كتابه الشامل قصة هلال تين أن الآية نزلت فيه أولا قال وأما قوله صلى الله عليه وسلم لم يعمر ابن الله فقد



جاء إلى عاصم بن عدي الأنصاري فقال له أ رأيت يا عاصم لو أن رجلا وحيد مع امرأته رجلا يقتله فقتلونه أم كيف يفعل فسل لي عن ذلك يا عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسل عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففكر فمرسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها حتى كبر على عاصم ما تشع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم إلى أهله جاءه عورير فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عاصم لعورير لم تأتني بخبر فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة التي سأله عنها قال عورير والله لا أتتني حتى أسأله عنها فأقبل عورير حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسط الناس

أزل فيك وفي صاحبك فغناه ما أزل في قصة هلال لأن ذلك حكم عام لجميع الناس قلت ويحتمل أنها زلت فيها جميعا فلعلها ما سأل في وقتين متقاربين فزلت الآية فهما وسبق هلال بالعنان فصدق أنها زلت في ذا وفي ذاك وأن هلال أول من لا عن والله أعلم قالوا وكانت قصة اللعان في سبعين سنة تسع من الهجرة ومن نقله القاضي عياض عن ابن جرير الطبري قوله ففكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها المراد كراهة المسائل التي لا يحتاج إليها لاسما ما كان فيه هتكتهم أو مسلمة أو أشاعة فاحشة أو شناعة على مسلم أو مسلمة قال العلماء إنما إذا كانت المسائل مما يحتاج إليه في أمور الدين وقد وقع فلا كراهة فيها

بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا أنس) رضي الله عنه (أن أولئك السبعين) القراء (من الأنصار قتلوا بئر معونة) وقوله (مرا) ضم القاف وسكون الراء أي (كتابا نحوه) أي يجوز رواية عبد الأعلى بن جاد عن يزيد بن زريع (وبه قال) (حدثنا موسى بن اسمعيل) الملقب (بأبي طه) (حدثنا همام) فتح الهاء وتنوين الميم ابن يحيى بن دينار المصري (عن اسحق بن عبد الصمد) (قال حدثني) بالافران (أنس) أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث عامه أي سال أنس حرام من ملحق (أخ) أي وهو أخ ولا يذرع الحورير والمسئلة أي المسئلة بدلا من قوله عليه (الأم سلمة) أم أنس (في سبعين راكبا) إلى بني عامر (وكان) سبب البعث أن كل واحد من المسلمين عاصر بن الطفيل (بضم الطاء المهملة) وفتح الفاء ابن مالك بن جعفر بن كلاب وهو ابن أبي راء عامر بن مالك وكان (خبر) هو النبي صلى الله عليه وسلم لما أتاه (بن ثلاث خصال فقال يكون لك أهل السهل) ففتح المهملة وسكون الهاء مسكان البوادي (ولي أهل المدر) ففتح الميم والهمزة المهملة بعدها راء أهل البلاد (أو أكون خليفة) أو أغزول (بأهل غطفان) بالعين المعجمة والطاء المهملة والفاء المفتوحة قبيلة (بألف) أي أشقر (وألف) أي أحر فقال عليه الصلاة والسلام اللهم اكفني عامر (قطع عن عامر) أي ابن الطفيل المذكور أي أضيافه الطاعون (في بيت أم فلان فقال غدة) بضم الغين المعجمة وتنوين الدال المهملة (كغدة البكر) بفتح الواو وسكون الكاف الغنى من الأبل (في بيت امرأة من آل فلان) أي من آل سلول كما عند الطبري وهي سلول بنت شيخان وزوجها مرة بن صعصعة أخو عامر بن صعصعة ينسب بنوه إليها ولا يذرع من آل بني فلان (أتولى بغيري) فأت على ظهر فرسه (قال الداودي) وكانت هذه من جارات عامر فأما الله بذلك ليصغر إليه نفسه (واطلق حرام أخو أم سلمة) الذي بعثه عليه الصلاة والسلام (وهو رجل أعرج ورجل) آخر (من بني فلان) في الفرج هو علي كشت باس قاطالوا ونبت في غيره وهي وأوالخال والأعرج صفة لحرام وليس كذلك بل الأعرج غيره فالصواب وهو ورجل أعرج قال في المصابيح وكذا ثبت في بعض النسخ ففعل الواو قدمت سهوا في الرواية الأولى وعند البيهقي من رواية عثمان بن سعيد عن موسى بن اسمعيل شيخ المؤلف فيه فأنطلق حرام ورجلان معه رجل أعرج ورجل من بني فلان وعند ابن هشام في زيادات السير أن الأعرج اسمه كعب بن زيد وهو من بني دينار بن النخيل واسم الآخر المنذر ابن محمد بن عقبة بن أحيمر من الجلاح الخزرجي (قال) حرام للرجل الأعرج ولا يخبر الذي من بني فلان (كونا فربما) أي (فإن آمنوا) بفتح الهمزة للمبتدئة والميم المحذوفة (كنتم قريبا) مني (وإن قتلوا) أيتم أحصاكم) فخرج الهمزة (فقال) لهم (أؤمنوني) ولا يذر أؤمنوني أي أتعطوني الإيمان (أبلغ) بالجرم جواب الاستفهام (رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل) حرام (بحدسهم وأوموا) بالواو ولا يذرعوا أي أشاروا (إلى رجل فأتاه من خلفه فطعته قال همام) أي ابن يحيى بن دينار (أحسبه) أي أظنه (حتى أفسده) بلذال المحسنة أي أنفذه من الجانب الآخر (بالحج) قال في الفتح لم أعرف اسم الرجل الذي طعنه ووقع في السيرة لابن اسحق ما ظاهره أنه عامر بن الطفيل لأنه قال فلما نزلوا إلى الصلاة بئر معونة بعثوا حرام بن ملحان بكاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عامر بن الطفيل فلما أتاهم تنظر في كتابه حتى عدا عليه فقتله (قال) حرام لما طعن (الله أكبر فزنت) بالشهادة (ورب الكلمة فحرق الرجل) الذي هو رفيق حرام فلم يكنوه أن يرجع إلى المسلمين بل لحقه المنبر كون فقتلوه وقتلوا أصحابه (قال) فقتلوا كلهم (غير) الرجل (الأعرج) كن في رأس جبل فأنزل الله تعالى علينا ثم كان من المنسوخ (تلاوه) والجملة مترضة بين قوله فأنزل الله علينا وبين قوله (فأنقذ الصبار بنافرضي عنا وأرضانا فذها

وليس هو المراف في الحديث وقد كان المسلمون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأحكام الواقعة فيحييهم ولا ينكرها

فقال يا رسول الله أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقنته فتقتلونه أم (٣١٧) كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد نزل فيك وفي صاحبك فاذهب  
فأت بها قال سهل فتلاعنا وأناع  
الناس عند رسول الله صلى الله عليه  
وسلم

وأما كان سؤال عاصم في هذا الحديث  
عن قصة لم تقع بعد ولم ينجح إليها  
وفيها إشاعة على المسلمين والمسلمات  
ونسلط اليهود والمنافقين ونحوهم  
على الكلام في أعراض المسلمين  
وفي الاسلام ولان من المسائل ما  
يقضى جوابه تضيقا وفي الحديث  
الآخر أعظم الناس جرما من سأل  
عما يحرم فحرم من أجل مسئلة  
(قوله يا رسول الله أرايت رجلا وجد  
مع امرأته رجلا أيقنته فتقتلونه أم  
كيف يفعل فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قد نزل فيك وفي  
صاحبك فاذهب فأت بها قال  
سهل فتلاعنا) هذا الكلام فيه  
حذف ومعناه أنه سأل وقذف  
امرأته وأنكرت الزنا وأصر كل  
واحد منهما على قوله ثم تلاعنا  
(وقوله أيقنته فتقتلونه) معناه اذا  
وجد رجلا مع امرأته وتحقق انه  
زنى بها فان قتله قتلتموه وان ركه  
صبر على عظيم فكيف طريته  
وقد اختلف العلماء فيمن قتل رجلا  
وزعم انه وجدته قد زنى بامرأته فقال  
جمهورهم لا يقبل قوله بل يلزمه  
القصاص الا أن تقوم بذلك بينة أو  
يعترف به ورتة القتل والبيئة أربعة  
من عدول الرجال يشهدون على  
نفس الزنا ويكون القتل محصنا  
وأما فيما بينه وبين الله تعالى فان  
كان صادقا فلا شيء عليه وقال بعض  
أصحابنا يجب على كل من قتل زانيا  
محصنا القصاص ما لم يامر السلطان  
بقتله والصواب الاول وجاع عن بعض

النبي صلى الله عليه وسلم عليهم) لما بلغه خبرهم (ثلاثين صباحا) في القنوت (على رعل وذ كوان  
وبني لحيان وعصية الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) وانما شرك بين القاتلين هنا وبين  
غيرهم في الدعاء لورود خبر بئر معونة وأصحاب الرجيع في ليلة واحدة كما مر قريبا ونقل العيني عن  
كتاب شرف المصطفى أنه صلى الله عليه وسلم لما أصيب أهل بئر معونة بآفات الحى اليه فقال لها اذهبي  
الى رعل وذ كوان وعصية عصت الله ورسوله فأنتنهم فقتلت منهم سبع مائة رجل بكل رجل من  
المسلمين عشرة \* وحديث الباب قد مر في باب من ينكب في سبيل الله من كتاب الجهاد \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (حبان) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن موسى  
المرزقي السلي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المرزقي قال (أخبرنا معمر) يسكون العين ابن  
راشد (قال حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (قائمة بن عبد الله) بضم المثلثة وتخفيف الميم الاولى  
(ابن أنس) قاضي البصرة (أنه سمع) جده (أنس بن مالك رضي الله عنه يقول لما طعن) بضم الطاء  
(حرام بن ملحان وكان) أي حرام (خاله) خال أنس (يوم بئر معونة) ظرف لقوله طعن (قال بالدم  
هكذا) من اطلاق القول على الفعل أي أخذ الدم من موضع الطعن (فخنقه) رشه (على وجهه  
ورأسه ثم قال فزت) بالشهادة (ورب الكعبة) \* وهذا الحديث أخرجه النسائي أيضا في المنقب  
\* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (عبيد بن اسمعيل) الهباري الكوفي من ولد هبار  
ابن الاسود وعبيد لقب غلب عليه واسمه عبد الله قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن  
هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت استأذن النبي صلى الله  
عليه وسلم أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (في الخروج) من مكة الى المدينة (حين استدعاه  
الاذى) من قريش (فقال له) عليه الصلاة والسلام (أقم فقال يا رسول الله أتعلم أن يؤذن لك  
و الهجرة الى المدينة) فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (له) (اني لا رجوز لك قالت)  
عائشة (فانتظره أبو بكر فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ظهرا) أي في وقت الظهر  
(فناداه فقال) له يا أبا بكر (أخرج) بفتح الهمزة وكسر الراء من الاخراج (من عندك) في موضع  
نصب على المفعولية وللاربعة اخرج بضمهما (فقال أبو بكر انما هما ابتائى) عائشة وأسامة (فقال  
أشعرت أنه) الهمزة في أشعرت خرجت عن الاستفهام الحقيقي وأقربت الثبوت فكأنه قال اعلم  
أنه (قد أذن لي في الخروج) الى المدينة (فقال) أبو بكر (يا رسول الله) أريد (العجبة) أي المرافقة  
ويجوز الرفع (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) ثم أريد (العجبة قال يا رسول الله عندى ناقتان قد  
كنت أعددتهم للخروج فأعطى النبي صلى الله عليه وسلم احدهما وهى الجذعاء) بالذال المهملة  
وهى المقطوعة الاذن لكنه سمى لها ولم تكن مقطوعة (فركبا) أي النبي صلى الله عليه وسلم  
وأبو بكر رضي الله عنه (فانطلقا حتى أتيا الغار وهو) نقيب (بشور) الجبل المعروف (بقواريا) من  
قريش (فيه فكان عامر بن فهيرة) بضم الفاء وفتح الهاء مصغرا (غلاما لعبد الله بن الطفيل) بضم  
الطاء المهملة وفتح الفاء مصغرا قال الديلمى الصواب الطفيل بن عبد الله (ابن سخرية) بفتح السين  
المهملة وسكون الخاء المعجمة بعدها موحدة فراء فتاء تانيث وهو أزدى من بني زهران (أخو عائشة  
لامها) ولا يذرح عن الكشميهني أخي بدل من عبد الله والرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو أخو عائشة  
وذلك ان أبا الطفيل زوج أم مروان والدة عائشة قدم في الجاهلية مكة فخالف أبا بكر قبل الاسلام  
ومات وخاف الطفيل فتزوج أبو بكر امرأته أم رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة واشترى أبو بكر  
عامر بن فهيرة من الطفيل فاعتقه (وكانت لابي بكر منحة) بكسر الميم وسكون النون بعدها هاء  
مهملة ناقة تدر اللبن (فكان) عامر بن فهيرة (روح) يذهب بعد الزوال (بها) بالتحية (ويغدو)

السلف تصديقه في أنه زنى بامرأته وقتله بذلك (قوله قال سهل فتلاعنا وأناع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه ان اللعان يكون

بمحضه الامام والقاضي ومجمع  
من الناس وهو احد انواع تعطيل  
الاعان فانه يعطل بالزمان والمكان  
والجمع فاما الزمان فيبعد العصر  
والمكان في اسرف موضع في ذلك  
البلد والجمع طائفة من الناس اعظم  
اربعة وهل هذه التعطيلات واجبة  
أم مستطرفة فيه خلاف عندنا الاصح  
الاخصاص بقوله فلما فرغوا قال يحيى  
كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها  
فطلقها ثلثا فاقيل ان يا امره رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب  
فكانت سنة التلacin (وفي الرواية  
الاخرى فطلقها ثلثا فاستدل ان  
يا امره رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فما فرقتها عند النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم انكم  
التفريق بين كل تلاعين وفي  
الرواية الاخرى انه لا عن ثم لا عفت  
ثم فرق بينهما في رواية ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لا سبيل لك عليها  
واختلف العلما في الفرقه بالاعان  
فقال مالك والشافعي والجمهور رتبع  
الفرقة بين الزوجين بنفس  
التلاعن ويحرم عليه نكاحها على  
التابع لهذه الاخذ لكن قال  
الشافعي وبعض المالكية فحصل  
الفرقة بتلعان الزوج وحده ولا  
تتوقف على تعان الزوجين وقال  
بعض المالكية تتوقف على لعانها  
وقال ابو حنيفة لا يحصل الفرقة  
الا بقتل القاضي بها بعد التلاعن  
لقوله ثم فرق بينهما وقال الجمهور  
لا تقتصر الى قضاء القاضي لقوله  
صلى الله عليه وسلم لا سبيل لك عليها  
والرواية الاخرى فما فرقتها وقال  
الليث لا أثر للعان في الفرقة ولا يحصل به فراق أصلا واختلف القائلون بتأييد التحريم فيما اذا كذب بعد ذلك نفسه فقتل الحافظ

قبله (عليهم ويصح) يضم التهمة وكسر الموحدة (فيديلج) بفتح التهمة وتشديد الدال الموحدة  
المفتوحة وكسر اللام بعدها جيم أي يسير من آخر الليل (الهما) الى النبي صلى الله عليه وسلم وأبي  
بكر رضي الله عنه (ثم يسرج) أي يذهب باللمحة الى المرعي (فلا يقطي) فتح التهمة وضم الطاء  
المهملة فلا يدري (به أحد من الرعاء) بكسر الراء والمدة (فلما سرج) أي النبي عليه الصلاة والسلام  
كذا في اليونانية وغيره في الفرع وغيره فلما سرج أي النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر (خرج  
معهما) عامر الى المدينة (بعقبه) يضم أوله وكسر القاف يردونه بالقوة (حتى قدما) بالتمسية  
ولا يذوقهم (المدينة) فقتل عامر بن فهيرة يوم بمرعونة (وهو ابن أنس بن مالك) كان قد قدم الاسلام  
أسلم قبل أن يدخل النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم (وعن أبي أسامة) جابر بن أسامة عطف على  
قوله حدثنا عبد بن سميع (قال قال) الى (هشام بن عروة) ابن الربيع (فأخبرني) بالافسار (أي  
قال لما قتل الذين بمرعونة) وهم القراء (وأسر عرو بن أمية) فتح العين (الضري) قال الله عامر بن  
الطفيل (هل تعرف أصحابك) قال نعم فطاف في القتلى فعمل يسأل عن انسابهم ثم قال له (من  
هذا أشار الى قتيل) منهم (فقال له عرو بن أمية هذا عامر بن فهيرة فقال) عامر بن الطفيل (فقد  
رأيت بعد ما قتل رفع الى السماء حتى اني لا نظير الى السماء بينه وبين الارض ثم وضع) يضم الواو  
وكسر الصاد المعجمة أي الى الارض وفي رواية الواقدي ان الملائكة توارت فظنوا به المنسكون (فأني  
النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم) من الله تعالى على لسان جبريل عليه السلام (فنعاهم) أي أخبر  
عوتهم (فقال) صلى الله عليه وسلم لأصحابه (ان أصحابي) القراء (قد أصيبوا وانهم قد سألوا ربهم  
فقالوا ربنا أخبرنا اخواننا بما رزقنا عندك ورزيت عنا فخيرهم عنهم وأصيب يومئذ منهم عرو بن  
أخيه ابن الصلت فسمى عرو) بن الربيع بن العوام لما ولد (به) أي باسم عروته بن أسماء المذكور وكان  
بين قتلى عروته بن أسماء عموه عرو بن الربيع بن عروته بن أسماء المذكور وكان  
بفتح العين (سعى به منذرا) بالنصب على مذهب الكوفيين في إقامة الجار والمجرور وفي قوله به مقام  
الفاعل كقراءة أبي جعفر لجزي قوما ابن الربيع بن العوام وهو أخو عروته \* وهذا الحديث مرسل  
ولذا اختصه المؤلف عن سابقه مع عطفه عليه لغير الموصوف من المرسل وهو قال (حدثنا) ولا ي  
ذروا بن عساكر خذني بالافراد (محمد) هو ابن مقاتل المروزي قال (أخبرنا) بالافراد (بن المبارك  
المروزي قال) (أخبرنا سليمان) بن طرسان (التي) عن أبي جعفر (بكسر الميم وسكون الطاء) بفتح  
اللام وبفتح هاء زاي لاحق بن حميد (عن أنس رضي الله عنه) (أنه) قال قتل النبي صلى الله عليه وسلم  
بعد اربعين شهرا (متنا) قال سمع الله من خذته (يدعو على رجل وذكوان) يقول  
عصية عصمت الله ورسوله \* (وه قال) خذ شيخا بن بكر (ضم الموحدة) معصرا قال (حدثنا  
مالك) الامام (عن اسحق بن عباد بن أبي طلحة عن) عبد الله بن مالك (رضي الله عنه) قال  
ادع النبي صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا يعني أصحابه (القراء السبعين) بمرعونة (وسقط  
لفظ يعني أصحابه لاني ذكر (الذين حسبنا حخين) ولا يذروا وقت ابن عساكر يعني (يدعو على  
رجل ولحيان) عصية عصمت الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال أنس فأنزل الله تعالى لنبيه صلى الله  
عليه وسلم في الذين قتلوا (ضم القاف وكسر التاء) أصحاب بمرعونة (بجز أصحاب بدلامن  
المجرو والسابق) قرأنا قرأناه حتى نسخ (لفظه) بعد (بالياء على الضم) بلعوا قومنا المسلمين (فقد  
القتل) بنا فرضى عنه وصينا عنه (ووقع في بعض النسخ) فأنزل الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في  
الذين قتلوا بفتح القاف والتاء ولا يخفى ما فيه \* (وه قال) (حدثنا موسى بن سميع) السجدي

الحافظ

أبو حنيفة تحمله لزوال المعنى المحرم وقال مالك والشافعي وغيرهما (٣١٩) لا يحمل له أبدا العموم قوله صلى الله عليه

وسلم لا سبيل للعلماء والله أعلم وأما قوله كذبت عليها يارسول الله ان أمسكتها فهو كلام تام مستقل ثم ابتدأ فقال هي طالق ثلاثا تصدق قوله في أنه لا عسكها وإنما طلقها لأنه ظن ان اللعان لا يجرها عليه فأراد تحريمها بالطلاق فقال هي طالق ثلاثا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا سبيل لك عليها أي لا مال لك لك عليها فلا يقع طلاقك وهذا دليل على أن الفقرة تحصل بنفس اللعان واستدل به أصحابنا على أن جمع الطلقات الثلاث بلفظ واحد ليس حراما وموضع الدلالة أنه لم ينكر عليه إطلاق لفظ الثلاث وقد يعترض على هذا فيقال إنما ينكر عليه لأنه لم يصادف الطلاق محلا مملوكا له ولا نفوذا وبحجاب عن هذا الاعتراض بأنه لو كان الثلاث محرما لا تنكر عليه وقال له كيف ترسل لفظ الطلاق الثلاث مع أنه حرام والله أعلم وقال ابن نافع من أصحاب مالك إنما طلقها ثلاثا بعد اللعان لأنه يستحب اظهار الطلاق بعد اللعان مع أنه قد حصلت الفقرة بنفس اللعان وهذا فاسد وكيف يسحب للانسان أن يطلق من صارت أجنبية وقال محمد بن أبي صفرة المالكي لا تحصل الفقرة بنفس اللعان واحتج بطلاق عويمر وبقوله ان أمسكتها وتأوله الجمهور كما سبق والله أعلم وأما قوله قال ابن شهاب فكانت سنة المتلاعنين فقد تأوله ابن نافع المالكي على أن معناه استحباب الطلاق بعد اللعان كما سبق وقال الجمهور معناه حصول الفقرة بنفس

الحافظ قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد قال) (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان (الاحول قال سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن القنوت في الصلاة هل هو مشر وع فيها (فقال) له (نعم) كان مشر وع فيها قال الاحول (فقلت كان) محله (قبل الركوع أو بعده قال) أنس (قبله) أي لأجل ادراك المسبوق (قلت فان فلانا) قال الحافظ بن جرير اسمه وأهو محمد بن سيرين (أخبرني) بالافراد (عندك قلت) أنه (بعده قال) أنس (كذب) أي اخطأ (انما أنت رسول الله) ولا يوبى ذروا الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهر الله) أي لانه (كان بعث ناسا) من أهل الصفة (يقال لهم القراء وهم سبعون رجلا الى ناس من المشركين) من بني عامر (و) الحال انه بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد (أي أمان) قبلهم (بكسر القاف وفتح الموحدة وفتح اللام أي في جهتهم فلما أتى القراء الى بئر معونة أراد عامر بن الطفيل ابن أخي أبي براء عامر المعروف بلعاب الأسنة الغدر بهم فدعا بني عامر المبعوث اليهم ليقتلوه فابوا واستصرخ عليهم رجلا وعصبة وذكوان من بني سليم (فظهر) غلب هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد (أي بنو سليم أي غلبوهم وقتلوا القراء) (فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهر ايدع عليهم) وبهذا التقرير يندفع ما في هذا السياق من الاشكال \* (باب غزوة الخندق) سقط باب لابي ذر وسيمت بالخندق الذي حفر حول المدينة بأمره صلى الله عليه وسلم وإشارة للمان الفارسي وعمل فيه صلى الله عليه وسلم بنفسه ترغيبا للمسلمين (وهي) غزوة (الاحزاب) كذا في الفرع واليونانية جمع حزب وهم طوائف المشركين من قريش وغطفان واليهود ومن معهم الذين اجتمعوا على حرب المسلمين وكانوا فيما قال ابن اسحق عشرة آلاف والمسلمون ثلاثة آلاف (قال موسى بن عقبة) صاحب المغازي (كانت) غزوة الخندق وتسمى أيضا غزوة الاحزاب لما ذكر (في شوال سنة أربع) من الهجرة وقال ابن اسحق سنة خمس والذي خنع اليه البخاري هو قول موسى بن عقبة واستدل به بقوله (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) (العبدي مولا هم الدورق قال) (حدثنا يحيى بن سعيد) القطن (عن عبيد الله) بضم العين مضر ابن عمر بن حفص ابن عامر بن عمر بن الخطاب العمري المدني انه (قال) أخبرني (بالافراد) نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم عرضه يوم (غزوة) (أحد) لما عرض الجيش ليخبراً حوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في همتهم وترتيب منازلهم (وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزه) بضم أوله وكسر الجيم بعدها زاء أي لم يرضه ولم يأذره في الجهاد لعدم أهليته للقتال (وعرضه يوم) غزوة (الخندق) وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه (لكونه تاهل فيكون بين الخندق وأحد سنة واحدة وأحد كانت سنة ثلاث فيكون الخندق سنة أربع وثبت قوله سنة في الموضوعين لابي ذر عن الكشي ميني \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى (قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز عن) أبيه (أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه) انه (قال) كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخندق وهم (أي المسلمون) (يحفرون) بكسر الفاء (ونحن) ننقل التراب على أكادنا (بالنشارة الفوقية جمع كند وهو ما بين الكاهل الى الظهر) (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش) أي دائم (لا عيش الآخرة) فأغفر للمهاجرين والانصار (وهذا غير موزون ولعل أصله) ١ فأغفر للانصار والمهاجرة بنقل الهمزة وباللام في المهاجرة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) السندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن المهلب البغدادي الكوفي الاصل قال (حدثنا أبو اسحق) ابراهيم بن محمد بن الحرث الفزاري (عن) جيد (الطويل انه قال) (سمعت أنس رضي الله عنه يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى)

١ قوله ولعل أصله الخ هذا محله في الحديث الآتي بعده كما فعل ابن حجر تأمل اه هامش

• وحدثنى حمزة بن يحيى أخيراً بن وهب (٣٣٠) أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سهل بن سعد الأنصاري أن عمر

عزوة (الخنق) فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون) بكسر الفاء حال كونهم (في غداة باردة فلم يكن لهم عيب بعد ذلك) الحضر (لهم فلما رأى ما بهم من التعب) يفتح النون والصاد المهملة أي التعب (والجوع قال) ولا يلى الوقت فقال صلى الله عليه وسلم لحنانهم على العمل (اللهم إن العيش) المتعب الدائم (عيش الآخرة) لا عيش الدنيا (فاغفر للأنصار) همزة قطع (والمهاجرة) بكسر الميم وسكون الهمزة فهما (فقالوا) أي الأنصار والمهاجرة حال كونهم (يحسين) أي يحسن الذين ياتونهم بمجاهدة على الجهاد ما بقينا أبداً) وبه قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله بن عمر القتيبي قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (عن عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال جعل الأنصار والمهاجرون والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة) ينفون التراب على متوهم (جمع من قال في القاموس من متنا الظاهر مكتفياً الصلابة ويؤث) وهم يقولون نحن الذين ياتونهم بمجاهدة على الإسلام ما بقينا أبداً قال (أنس يقول النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحسبهم اللهم أنه لا خير إلا خير الآخرة فلما رأى الأنصار والمهاجرة) وظاهر ما بهم كانوا يحسبونه تارة ويحسبهم أخرى (قال) أنس بالأسناد السابق (يؤث) بضم أوله وفتح ثالثة مبني القبول (عل كفى من الشيعر) ولا يذر من شعرو كفى بكسر الفاء على الأفراد يفتحها على التثنية مضاعفها إلى ياء المشكاة (فيضع) أي فيقطع (اللهم باهله) بكسر الهمزة ودة كه (سحقه) يفتح السين المهملة وكسر النون وفتح الحاء المهملة فاعدها هاء تاليف متعبرة الريح فأسد الطم (يوضع بين يدي القوم والقوم) أي والحال أن القوم (جباغ وهي) أي الإهالة (يشعة) يفتح الموحدة وكسر الشين المحجمة وبالعين المهملة (في الخلق) بالحاء المهملة أي كرههم الطم تأخذنا الخلق (ولها ربح مستن) بضم الميم وسكون التون وكسر القوقية وقول صاحب التوضيح والتقصير قيل صوابه منته إلا أنه يجوز في المؤنث غير الحقيقي أن يعبر عنه بالذكاء كنعقه في المصباح بأنه ليس يستقيم من وجهين أحدهما أنه خبر بأن الصواب مستقيم متضاداً أن التعبير عتق خطأ ثم قطع بأن المؤنث غير الحقيقي يجوز التعبير عنه بالذكاء كنعقه بالمتن صواباً لا خطأ ولا يكون صواب الكلمة مخصراً في التعبير عنها بالتأنيث والحاصل أن آخر كلامه يفيض أوله بأنهم ما ان جعل التعبير عن المؤنث غير الحقيقي بالذكاء كنعقه على جهة الجواز صواباً كما ما مقطوع بطلانه فإن قلت فواجب ما في المتن قلت حمل الريح على العرف فاعلمها معاملة اه • وبه قال (حدثنا خالد بن يحيى) بن صفوان أبو محمد السيلي الكوفي قال (حدثنا عبد الواحد ابن أعين) يفتح الهمزة والميم بينهما تحتية ساكنة (عن أبيه) أي الحديثي مولى ابن عمر الخزومي القريني للكي أنه (قال أثبت جابر) الأنصاري (رضي الله عنه فقال) يا أبا عبد الله الخندق يحفر) بتشديد نون أنا (فعرضت كدية شديدة) بكاف مضمومة فندال همزة ساكنة تحتية فطعة صلبة من الأرض لا يعمل فيها المعلوم ولا ينحسار كره وأيضاً عن الجوى والمستحلى كدية يفتح الكاف وسكون التنية وفتح الدال المهملة القطعة الشديدة الصلبة من الأرض أنظر أولاً من عسا كره أيضاً كدية بكاف فوحدة مكسورة أي قطعة من الأرض صلبة أيضاً وفتح في رواية الأصمعي عن الجرجاني فنداز كره في فتح الباري كدية بنون بعد الكاف وعند ابن السكيت كدية عشاة فوقية لكن قال القاضي عياض لا أعرف لها معنى (لما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لعل كدية) ولا ينحسار كره كدية بكسر الموحدة كاهن (عرضت في الخندق فقال) صلى الله عليه وسلم (أنا نازل) في الموضع الذي فيه الكدية (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (وبطشه مقصوب) من الجوع (بجهر) مشيد عليه بعضاً بقضية الحناء صلبة الكرم بواسطة خلاه الحواف إذ وضع الحجر فوق البطن مع شد العصاة عليه يقبه أو هو تسكين حرارة الجوع ببردا الحجر (ولثنا) بالثنية مكتناً

الأنصاري من بني العجلان أتى عاصم بن عدي وساق الحديث مثل حديث مالك وأبو داود في حديث قوله وكان فراقه يا أبا عبد الله يستنق المخلات عشرين وزاد فيه قال سهل فكانت حاملة فكان ابنها يدعى إلى أمه ثم جرت السنة أنه رثها وترب منها فراض الله لها

المعاني وأما قوله صلى الله عليه وسلم إذا لم يفرق بين كل متلاعنين فضاء عليه السلام والثاني الوجهور بيان أن الفرقة تحصل بنفس المعاني بين كل متلاعنين وقيل فضاء تخرجها على التأييد كقوله جهوز العلماء قال القاضي عياض واتفق علماء الأنصار على أن محمود قد فده لزوجته لا يجر منها عليه إلا بأعبد فقال تعبير محرم عليه بنفس القذف بغير لسان (قوله فكانت حاملة فكان ابنها يدعى إلى أمه ثم جرت السنة أنه رثها وترب منها ما فرض الله لها) فيه جواز لعان الجالس وأنه إذا اعترف أوفى عنه نسب الجالس انتهى عنه وأنه ثبت نسبهم من الأم ويزهون تربت منه ما فرض الله تعالى للأم وهو اللسان لم يكن لبيت ولد ولا ولدان ولا أثنان من الأخوة أو الأخوات وإن كان شيء من ذلك قلها السند وقد أجمع العلماء على جريان التوارث بينه وبين أمه وبناته وبين أختها الفروع من جهة أمه وهم أخوة وأخواته من أمه وجداته من أمه ثم إذا دفع إلى أمه فرضها أو إلى أختها الفروع وبقي شيء فهو لمواحي أمته إن كان عليها ولأولم يكن عليه هو ولا يباشرة فاتفقوا فإن لم يكن لها منوال فهو لبيت المال هذا تفصيل مذهب

عن حديث سهل بن سعد أتي بني ساعدة أن رجلا من الانصار جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا وذكر الحديث بقصته وزاد فيه فتلاعنا في المسجد وأنا شاهد وقال في الحديث فطلقها ثلاثا قل أن يا امرئ رسول الله صلى الله عليه وسلم ففارقها عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال التفرق بين كل متلاعنين \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظه حدثنا عبد الله بن غير حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير قال سئلت عن المتلاعنين في امرأته مصعباً يفرق بينهما قال فادر بت أمأقول فضبت الى منزل ابن عمر بمكة فقلت للغلام استأذن لي قال انه قائل فسمع صوتي قال ابن جبير قلت نعم قال ادخل فوالله ما جاء بك هذه الساعة الشافعي وبه قال الزهري ومالك وأبو ثور وقال الحكم وجاد يرثه ورثة أمه وقال آخرون عصيته عصبة أمه روى هذا عن علي وابن مسعود وعطاء وأحمد بن حنبل وقال أحمد فان انفردت الأم أخذت جميع ماله بالعصوبة وقال أبو حنيفة اذا انفردت أخذت الجميع لكن الثلث بالفرض والباقي بالرد على قاعدة مذهبه في اثبات الرد والله أعلم (قوله فتلاعنا في المسجد) فيه استحباب كون اللعان في المسجد وقد سبق بيانه (قوله فقلت للغلام استأذن لي قال انه قائل فسمع صوتي فقال ابن جبير قلت نعم)

(ثلاثة أيام لا تذوق ذواقاً) شيأمن مأ كول ولا مشروب والجملة اعتراضية أو ردت لبيان السبب في ربطه صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه (فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول) بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو بعد هالام المسحاة (فضرب) في الكدية (فعاد) المضروب (كثيلاً) بالمثلثة وملا (أهبل) بهمزة مفتوحة فها عسا كنة ففتحمة مفتوحة فلام (أو) قال (أهيم) بالميم بدل اللام أي سائلاً والشك من الراوى وعند الاسماعيلي أهيم بالميم من غير شك قال جابر (فقلت يا رسول الله أئذن لي الى البيت) أي حتى آتي بقي زاد أبو نعير في مستخرجه فأذن لي (فقلت) أي لما أتيت البيت (الامرأتى) سهيلة بنت مسعود الانصارية (أرايت بالنبي صلى الله عليه وسلم شيأ) من الجوع (ما كان في ذلك صبر) بكسر الكاف وسقط لفظ كان لا يذو ابن عسا كر (فغندل) شيأ قالت عندي شعير) وعند يونس بن بكير انه صاع (وعناق) بفتح العين الأني من أولاد المعز (فذبحت العناق) باسكان الحاء أي أنه ذبح العناق بنفسه (وطاحت الشعير) امرأته سهيلة (حتى جعلنا) ولا يذو عن الكشميني جعلت المرأة (اللحم في البرمة) بضم الموحدة القدر (ثم جئت النبي صلى الله عليه وسلم والعجين قد انكسر) اختر (والبرمة بين الاناثي) بالهمزة والمثلثة المفتوحتين وبعد الالف فامكسورة ففتحمة مشددة بحجارة ثلاثة توضع عليها القدر (فدكادت) قاربت (أن تنضج) بفتح الصاد المحجمة تطيب وسقط لا يذو ابن عسا كر لفظه أن (فقلت) له عليه الصلاة والسلام ولا يذو فقال له عليه الصلاة والسلام (طعيم) بضم الطاء وتشديد تحتية مصغراً مبالغة في تحقيره قيل من تمام المعروف في تعجيله وتحقيره (لي) صنعته أو مصنوع (فقم أنت يا رسول الله ورجل) معك (أو رجلان) بالشك (قال) عليه الصلاة والسلام (كم هو) طعامك (فذكرت له) كيته (قال) عليه الصلاة والسلام (كثير طيب) ثم (قال) عليه الصلاة والسلام (قل لها) أي لسهيلة (لاتنزع البرمة) من فوق الاناثي (ولا) تنزع الخبز من التنور حتى آتي) أي أجيء الى بيتكم (فقال) عليه الصلاة والسلام لمن حضر من أصحابه ولا يذو فقال (قوموا) أي الى كل جابر (فقام المهاجرون والانصار) وسقط قوله والانصار لا يذو وابن عسا كر واثباته أوجه ويونس بن بكير في زيادة المغازي فقال للمسلمين جميعاً قوموا (فلما دخل) جابر (على امرأته) سهيلة (قال) لها (ويحك) كلمة رجة تعال لمن وقع في هلكة لا يستحقها نصب باضمار فعل (جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار ومن معهم قالت) له (هل سألت) صلى الله عليه وسلم عن شأن الطعام قال جابر (قلت) لها (نعم) سألت وفي رواية يونس قال فلقيت من الحياء ما لا يعله الا الله عز وجل وقلت جاء الخلق على صاع من شعير وعناق فنذلت على امرأتى أقول اقتضحت جاءك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجند أجمعن فقالت هل كان سألك كم طعامك فقلت نعم فقالت الله ورسوله أعلم نحن قد أخبرناه بما عندنا فكشفت عني غماشديداً (فقال) عليه الصلاة والسلام لمن معه (ادخلوا) البيت (ولاتضاعطوا) بضاد وغيث معجمتين وطاء مهملة مشالة لا تردجوا (فدخل) عليه الصلاة والسلام (بكسر الخبز ويجعل عليه اللحم ويخمر البرمة والتنور) يغطيها (إذا) أخذ منه ويقرب الى أصحابه ثم ينزع (بالتحتية المفتوحة والنون الساكنة والزاي المكسورة والعين المهملة أي يأخذ اللحم من البرمة ويقرب الى أصحابه) فلم يزل يكسر الخبز ويغرف (من البرمة) حتى شعوا وبقي بقية قال (عليه الصلاة والسلام لامرأة جابر) كل هذا الذي بقي (وأهدى) بهمزة قطع مفتوحة وكسر الدال المهملة أي ابغى منه ثم بين سبب ذلك بقوله (فان الناس أصابتهم مجاعة) بفتح الميم وفي رواية يونس فلم يزل يأكل ونهدي يومنا أجمع \* وهذا الحديث من أفراد \* وبه قال (حدثني) بالافراد (وعمر بن علي) بفتح



الاحاجة فدخلت فاذا هو مفترش برذعة متوسد وسادة (٣٣٣) حشوها ليف قلت أبا عبد الرحمن المتلاعنان أيفرق بينهما قال سبحان الله

نعم ان أول من سأل عن ذلك فلان بن فلان قال يا رسول الله أ رأيت أن لو وجد أحدنا امرأته على فاحشة كيف يصنع ان تكلم تكلم بأمر عظيم وان سكنت سكنت على مثل ذلك قال فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فلم يحبه فلما كان بعد ذلك أتاه فقال ان الذي سألتك عنه قد ابتليت به فأنزل الله عز وجل هذؤلاء الآيات في سورة النور والذين يرمون أزواجهن فتلأهن عليه ووعظوه وذكروه وأخبره ان عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قال لا والذي بعثك بالحق ما كذبت عليها ثم دعاها فوعظها وذكروها وأخبرها ان عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قالت لا والذي بعثك بالحق انه لكاذب فبدأ بالرجل فشهد أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم ثنى بالمرأة فشهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين ثم فرق بينهما

العين وسكون الميم ابن بحر الصير في البصري قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد شيخ المؤلف أيضا قال (أخبرنا حفظة بن أبي سفيان) بن عبد الرحمن بن صفوان بن أمية الجمحي المكي قال (أخبرنا سعيد بن مينا) بكسر العين ومينا بكسر الميم وسكون التحتية وبعد النون ألف محذوف ومقصود (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال لما حفر الخندق) بضم الحاء مينا للمفعول وتالبه نائب الفاعل (أ رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم خصا شديدا) بفتح الخاء المعجمة والميم وبالصاد المهملة ضور البطن من الجوع (فأنكفأت) بالهمزة وقد تبدل ياء لكن قال الحافظ أبو ذر ضوا به فأنكفأت بالهمزة وقال في التنقيح أصله الهمزة من كفأت الاء ويسهل قال في المصابيح لكن ليس القياس في تسهيل مثله ابدال الهمزة ياء أي انقلب (الى امرأتى) سهيلة (فقات) لها (هل عندك شيء) فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خصا شديدا فأخرجتني (تشديد التحتية) (جرايا) بكسر الجيم (فيه ضاع من شعير ولنا بهيمة) بضم الموحدة وفتح الهاء مضغرة همة وهي الصغير من أولاد الغنم (داجن) بكسر الجيم من الغنم ما يرى في البيوت ولا يخرج الى المرحى من البجن وهو الأقامة بالمكان ولا تدخله التاء لانه صار اسما للنساء وخرج عن الوصفية (فدحجتها) أنالسكون الحاء وضم التاء (وطحنت) امرأتى (الشعير) وسقط الشعير لأي ذروا بن عساكر (ففرغت) من طحن الشعير (الى) أي مع (فراعى) من ذبح البهيمة (وقطعتها في برمتها ثم ولت) أي رجعت (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) سهيلة عقبر جوعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تقضخنى) بفتح الفوقية والضاد المعجمة بينهما فاءسا كنة (رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن معه فخشة) ولا يذرعن الكشميين ومن معه فخئت بحذف الموحدة من قوله وعن والضمير من فخشة (فساررتة فقلت) له سرا (يا رسول الله دحجنا بهيمة لنا وطحنا) ولا يذروا بن عساكر وطحنت أي امرأته (صاعا من شعير كان عندنا ففعال أنت ونفر معك) دون العشرة من الرجال (فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أهل الخندق ان جابرا قد صنع سؤرا) بضم السين المهملة وبعد الهمزة الساكنة راء كذا في الفرع بالهمز وفي اليونانية وغيرها بتركه الطعام الذي يدعى اليه أو الطعام مطلقا وهي لفظة فارسية قال الطبري وقد تظاهرت أحاديث صحيحة بان رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم بالالفاظ الفارسية أي كقوله للحسن رضي الله تعالى عنه كخ ولعبد الرحمن مهبر أي ما هذا ولا م خاله سنا سنا يعني حسنة وهو يدل على جوارزه وأما سؤر بالهمزة فهو البقية (في هلابكم) بالحاء المهملة وتشديد التحتية وهلاب بفتح الهاء واللام المشوكة مخففة كلمة استدعاء فيها بحث أي هلموا مسرعين (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لخابر (لا تنزلن) بضم الفوقية وكسر الزاي وضم اللام (برمتكنم) نصب على المفعولية ولا يذروا لا تنزلن بفتح الزاي واللام مبنيا للمفعول برمتكنم رفع مفعول ثاب عن فاعله (ولا تخبرن) بفتح الفوقية وكسر الموحدة وضم الزاي وتشديد النون (بجئكنم) نصب ولا يذروا لا تخبرن بضم التحتية وفتح الموحدة والزاي بجئكنم رفع (حتى أجيء) الى مثركم قال جابر (فخئت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس) بضم الدال (حتى جئت امرأتى فقالت) لما رأت كثرة الناس وقلة الطعام (بك وبك) أي فعل الله بك كذا وفعل بك كذا فالباء تتعلق بمحذوف (فقلت) لها (قد فعلت الذي قلت) من اخباره صلى الله عليه وسلم بقلة الطعام وقولك لا تقضخنى (فأخرجت) أي المرأة (له) صلى الله عليه وسلم (بجئنا فقصق فيه) بالصاد ولا يذروا الوقت وابن عساكر فسق بالسين ويقال بالزاي أيضا لكن قال النووي بالصاد في أكثر الأصول وفي بعضها بالسين المهملة وهي لغة قليلة وفي القاموس البصاق كغراب والبساق والبراق ماء الفهم اذا خرج

فيه أن الابتداء في اللعان يكون بالزوج لان الله تعالى بدأ به ولانه



\* وحدّثه علي بن حجر السعدي حدثنا عيسى بن يونس حدثنا (٣٢٣) عبد الملك بن أبي سليمان قال سمعت سعيد

ابن جبير قال سئلت عن المتلاعنين زمن مصعب بن الزبير فلم أدر ما أقول فأثبت عبد الله بن عمر فقلت أرايت المتلاعنين أيفرق بينهما ثم ذكر بمثل حديث ابن عمر \* وحدّثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واللفظ لي قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدّثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين حسابكم على الله أحدكم كاذب لا سبيل لك عليهما

يسقط عن نفسه حدّثه فهو ينفى النسب إن كان ونقل القاضي وغيره إجماع المسلمين على الابتداء بالزوج ثم قال الشافعي وطائفة لولا عنت المرأة قبله لم يصح لعانها وصححه أبو حنيفة وطائفة (قوله فشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين) هذه ألفاظ اللعان وهي تجمع عليها (قوله صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين حسابكم على الله أحدكم كاذب) قال القاضي ظاهره أنه قال هذا الكلام بعد فراغهما من اللعان والمراد بيان أنه يلزم الكاذب التوبة قال وقال الداودي إنما قاله قبل اللعان تحذيرا لهما منه قال والاول أظهر وأولى بسياق الكلام قال وفيه رد على من قال من النكاح أن لفظه أحد لا تستعمل إلا في النفي وعلى من قال منهم لا تستعمل إلا في الوصف ولا تقع موقع واحد وقد وقعت في هذا الحديث في غير نفي ولا وصف وقعت موقع واحد وقد أجازاه

منه وما دام فيه فرق (و بارك) في المحين أي دعا فيه بالبركة (ثم عمد) بفتح الميم قصد (إلى رمته) فبصق (بالصا) ولا يذر عن الجوى والمستجلى فيه أي في الطعام ولا يذر عن الكشميهني فيها أي في البرمة (و بارك) في الطعام (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (ادع خابرة) كذا في اليونينية وغيرها وفي الفرع ادع على خابرة (فلتخبرني) يسكون اللام (واقدمي) يسكون القاف وفتح الدال وكسر الحاء المهملتين أي اغرفي (من برمتكم) والمغرفة تسمى المقدحة وقد ح من المرق غرغ منه (ولا تنزلوها) بضم الغوية وكسر الزاي أي البرمة من فوق الأثافي (وهم) أي والحال أن القوم الذين كانوا (ألف) والحكم للرائد لم يدعه فلا يقدح ما روى أنهم كانوا تسعة أوثلاثمائة قال جابر (فاقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا) أي ما لوان الطعام (وان برمتنا لغط) بكسر الغين المحجمة وتشديد الطاء المهملة أي مثله تفرج بحيث يسمع لها غطيط (كأهي) وان عجمنا الخبز كما هو (أي لم ينقص من ذلك شيء وما في كما كافة وهي مصححة لدخول الكاف على الجملة وهي مبتدأ والخبر محذوف أي كأهي قبل ذلك وهذا علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم والحديث قد سبق مختصرا في الجهاد \* وبه قال (حدثني) بالتوحيد عثمان بن أبي شيبة (هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسم أبي شيبة إبراهيم بن عثمان العباسي) أنسكو في أخو أبي بكر والهيثم قال (حدثنا عبدة) ابن سليمان (عن هشام عن أبيه) عمرو بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) في قوله تعالى (اذ جاؤكم) بنو غطفان (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب فريش وفي حديث ابن عباس عند ابن مردويه اذ جاؤكم من فوقكم قال عيينة بن حصن ومن أسفل منكم أبو سفيان بن حرب (واذا غت الابصار) مالت عن سنها ومستوى نظرها حيرة أو عدلت عن كل شيء فلم تلتفت إلى عدوها الشدة الروع (وبلغت القلوب الحناجر) الحنجرة رأس الغلصمة وهي منتهى الحلقوم والحلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا اذا انتفخت الرئة من شدة الفرع أو الغضب ربت وارتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة وقيل هو مثل في اضطراب القلوب وان لم تبلغ الحناجر حقيقة (قالت) عائشة رضي الله تعالى عنها (كان ذلك) إشارة إلى ما ذكر من مجي الكفار من فوق وأسفل وغير ذلك ولا يذروا ابن عساكر ذلك باللام (يوم الخندق) \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (عن أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء بن عازب) رضي الله عنه (أنه قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم ينقل التراب يوم حفر (الخندق حتى أغمر) بفتح الهمزة وسكون الغين المحجمة وفتح الميم أي وأرى التراب (بطنه أو) قال (أعبر) بالغين المحجمة أيضا والموحدة بدل الميم وتشديد الراء من الغبار وهو واضح (بطنه) مرفوع على الفاعلية وفي الأولى منصوب على المفعولية (يقول) رجزا من كلام عبد الله بن رواحة

(والله لولا الله ما هتدينا \* ولا تصدقنا ولا صلينا

فأزلن سكينتنا علينا \* وثبت الأقدام إن لاقينا

أن الأولى قد نبهوا علينا)

كذا بائبات قد في الفرع كاصله وغيرهما وقال الحفاظ بن جرير بسجود وتحريره ان الذين قد نبهوا علينا فذكر الراوي الأولى بمعنى الذين وحذف قد اه والظاهر أن قد محذوفة من نسخته (إذا أرادوا فتنة أبينا) بالموحدة الفرار (ورفع بها) أي بالكلمة الأخيرة (صوته) وهي (أبينا أبينا) مرتين وهذا الحديث سبق في باب حفر الخندق من كتاب الجهاد \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن شعبة) ابن الحجاج أنه (قال حدثني) بالافراد (الحكم)

المبرد ويؤيده قوله تعالى فشهادة أحدهم وفي هذا الحديث ان الخصمين المتكاذبين لا يعاقب واحد منهما وان علما كذب أحدهما على

قال يا رسول الله مالي قال لا مال لك ان كنت صدقت (٣٢٤) عليها فهو مما استحللت من فرجها وان كنت كذبت عليها فاذك ابعداك منها

قال زهير في روايته حدثنا سفيان عن عمرو سمع سعيد بن جبير يقول سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنى أبو الربيع الزهراني حدثنا جاد عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أخوي بني الجهلان وقال الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب \* وحدثناه ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن أبيه سمع سعيد بن جبير قال سألت ابن عمر عن الأمان فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثناه أبو عثمان المسمعي ومحمد بن مثنى وابن بشار واللفظ للمسمعي وابن مثنى قالوا حدثنا معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي عن قتادة عن عروة عن سعيد ابن جبير قال لم يفرق مصعب بين المتلاعنين قال سعيد فذكرت ذلك لعبد الله بن عمر فقال فرق بني الله صلى الله عليه وسلم بين أخوي بني الجهلان \* وحدثناه سعيد بن منصور ووثبة بن سعيد قال حدثنا مالك \* وحدثناه يحيى بن يحيى واللفظه قال قلت لأمك حدثنا نافع عن ابن عمر أن رجلا لا عن امرأته على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وألحق الولد بأمه قال نعم \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة \* وحدثناه ابن عمر حدثنا أي قال حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال لا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين رجل من الأنصار وامرأته وفرق بينهما

بعض النسخ غروية

بفتحين ابن عتبة بضم العين وفتح الفوقية مصغر عتبة الباب (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نصرت) بالنون المضمومة وكسر الصاد يوم الأحزاب (بالصبا) بفتح الصاد المهملة وتخفيف الموحدة والقصر الريح الشرقية (وأهلكك) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد بالدور) بفتح الدال المهملة الريح الغربية وعن ابن عباس في رواه ابن مردويه قال قالت الصبا للدبور اذهبي بئنا نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان الحرائر لاهتبن بالليل فغضب الله عليها فاعلمها عقابا وقال مجاهد سخط الله على الأحزاب الريح ففكها فتدورهم ونزعت خيامهم حتى أصغفهم وبه قال (حدثني) (بالأفراد) (حدثني عثمان) أبو عبد الله الأزدي الكوفي قال (حدثنا شريح بن مسلمة) بالشين المعجمة المضمومة أحرماهم ملة مصغر ومسلمة عيم فلام مفتوحتين بينهما ملة ساكنة الكوفية (قال حدثني) (بالأفراد) (أبراهيم ابن يوسف قال حدثني) (بالأفراد) (أي) (يوسف بن أسحق) (عن) (جندب) (أبي إسحق) (عمر بن عبد الله السبيعي أنه) (قال سمعت البراء) (زاد أبو ذر وابن عساكر ابن غارب حال كونه) (يحدث قال لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت به ينقل من تراب الخندق حتى واري) (ستر) (عني التراب) (كذا في الفرع والذي في التوثيقية القبان) (جلده بطنه وكان كثير الشعر) (أي شعر صدره وهو معارض عاروي في صفته صلى الله عليه وسلم انه كان ذوقا في التسرية أي الشعر الذي في الصدر الى البطن وجمع بينهما بأنه كان مع دفته كثيرا أي لم يكن منتشر ابل كان مستطيلا) (فسمعت) (عليه الصلاة والسلام) (يرتجز بكلمات ابن رواحة) (عبد الله الانصاري) (وهو ينقل من التراب يقول اللهم لا أنت ما اهدينا \* ولا تصدقنا ولا صلينا \* فأنزل تسكينه علينا \* وثبت الأقدام ان لا فينا \* ان الأولى قد بقوا) (ولابن عساكر وأبي ذر عن الحموي والكشميهني رغبوا) (علينا \* وان أرادوا قتله أيتنا \* قال ثم عد) (عليه الصلاة والسلام) (صوته بأخرها) (وهي أيتنا \* وبه قال) (حدثني) (بالأفراد) (عبد) (بفتح العين وسكون الموحدة) (ابن عبد الله) (أبو سهل الصغار الخراشي البصري قال) (حدثنا عبد الصمد) (بن عبد الوارث بن سعيد) (عن عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه أن ابن عمر رضي الله عنهما قال أول يوم شهدته) (أي باشرت فيه القتال) (يوم غزوة) (الخندق) (وقد سبق أنه عرض في يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة ولم يجزه صلى الله عليه وسلم ويوم بارقع ولاي ذرا بالفتح \* وبه قال) (حدثني) (بالأفراد) (أبراهيم بن موسى) (الرازي القراء الصفي قال) (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعالي (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) (محمد بن مسلم) (عن سالم عن ابن عمر قال) (معمر بن راشد) (وأخبرني) (بالأفراد) (ابن طائوس) (عبد الله) (عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه) (قال دخلت على حفصة) (أختي) (ونسواتها) (بفتح النون وسكون السين المهملة وبعد الواو المفتوحة ألف فتوقية فيها) (كذا في الفرع وأصله بسكون السين) (ونسب للحكم بكسر النون وضبطه غير واحد من الشراح بفتحها أي صفاتها شعرها) (وعند ابن السكيت نوساتها بتقديم الواو على السين قال القاضي عياض وهو أشبه بالصحة) (وقال أبو الوليد الوقشي أنه الصواب من ناس ينوس اذا تحركت ونسخت الذوات نوسا لأنها تتحرك كثيرا وفي القاموس النوس والنوسان التذنب وذو نوس بالضم زرعة من حسان من أدواء البين الذوابة كانت تنوس على ظهره وقال الماوردي نوساتها بفتح الواو وسكونها أي صفاتها شعرها (تنطف) (بكسر الطاء المهملة وتنضم لغير أي ذرا أي تقطر ولعلها اغتسلت) (قلت) (له) (قد كان من أمر الناس ما ترين) (أي ما وقع بين علي ومعاوية من القتال في صفين يوم اجتماعهم على الحكومة فيما اختلفوا فيه فراسا لبقا بالصحاب

\* وحدثننا محمد بن منق وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى وهو (٣٢٥) القطان عن عبيد الله بهذا الاسناد \* حدثنا زهير

ابن حرب وعثمان بن أفي شيبه  
واسحق بن ابراهيم واللفظ لزهير  
قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون  
حدثنا جرير عن الأعمش عن ابراهيم  
عن علقمة عن عبد الله قال أنا  
لليلة جعة في المسجد اذ جاء رجل ليطلب  
من الانصار فقال لو أن رجلا وجد  
مع امرأته رجلا فتكلم جلدتوه  
أو قتل قتلتموه وإن سكت سكت على  
غيظ والله لا سالن عنه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلما كان من  
الغد أتى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فسأله فقال لو أن رجلا وجد  
مع امرأته رجلا فتكلم جلدتوه  
أو قتل قتلتموه أو سكت سكت على  
غيظ فقال اللهم افتح وجعل يدعو  
فتزلت آية العنان والذين يرمون  
أزواجهن ولم يكن لهم شهداء  
الأنفُسُهم هذه الآيات فابتلى به  
ذلك الرجل من بين الناس فجاءه  
وامرأته إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قتلا عنهما فشهد الرجل  
أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين  
ثم لعن الخامسة أن لعنة الله عليه  
إن كان من الكاذبين فذهبت لثلاثة  
فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم  
مه فأبت فلعن فلما أدبر قال  
لعلها أن تجي عبه أسود جعد الخفاف  
به أسود جعدا \* وحدثننا اسحق بن  
ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس ح  
في هذا دليل على استقرار  
المهر بالدخول وعلى ثبوت مهر  
الملاعة بالدخول به والمسلتان  
مجمع عليهما وفيه أنها لو صدقته  
وأقرب بالزنا لم يسقط مهرها (قوله  
صلى الله عليه وسلم اللهم افتح)  
قوله معر ضابان عمر الخ عبارة

من الحرمين وغيرهما وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك (فلم يجعل لي) يضم التحتية مبنيا  
لفعل (من الأمر) أي من الأمانة والملك (شي فقال) له حفصة (الحق) بهم بكسر الهمزة  
وفتح الحاء (فانهم) ينظرونك وأخشى أن يكون في احتباسك عنهم فرقة بينهم ومخالفة (فلم تدعه)  
أي لم تدع حفصة أختها عبد الله (حتى ذهب) إلى القوم في المكان الذي كان فيه الحكمان وحضر  
ما وقع بينهم (فلما تفرق الناس) بعد قضية التحكيم وحاصلها أنهم اتفقوا على تحكيم أبي موسى  
الاشعري من جهة علي وعمر بن العاص من جهة معاوية فقال عمر ولاي موسى قم فأعلم الناس  
بما اتفقنا عليه فخطب أبو موسى فقال في خطبته أيها الناس اتفقدوا في هذه فلم تراعوا أصلي  
لها ولا لم لشعنا من رأي اتفقت أنا وعمر وعليه وهو أن الخلع علينا ومعاوية وتترك الأمر شورى  
ونستقبل للأمة هذا الأمر فيقولوا عليهم من أجبه واني قد خلعت علينا ومعاوية ثم نجي وجاء  
عمر ووقف مقامه فمد الله وأثنى عليه ثم قال إن هذا قد قال ما سمعتم وأنه قد خلع صاحبه واني قد  
خلعته كما خلعه وأثبت صاحبي معاوية فانه ولي عثمان والمطالب بدمه وهو أحق الناس فلما انفصل  
الأمر على هذا (خطب معاوية قال) معر ضابان عمرو أبيه (من كان يريد أن يتكلم في هذا الأمر)  
أمر الخلاف (فليطلع) بسكون اللام الأولى وكسر الثانية وضم التحتية (لناقرنه) بفتح القاف  
وسكون الراء وفتح النون أي فليبد لنا رأيه أو صفحة وجهه والقرنان في الوجه أي فليظهر لنا  
نفسه ولا يخفها (فلنح أحق به) بأمر الخلاف (منه) من عبد الله بن عمر (ومن أبيه) عمرو ولعل  
معاوية كان رأيه في الخلافه تقديم الفضل في القوة والمعرفة والرأي على الفضل في السبق إلى  
الاسلام والدين فلذا أطلق أنه أحق ورأي ابن عمر خلاف ذلك وأنه لا يبايع المفضول الا اذا خشي  
الفتنة ولذا يبايع بعد ذلك معاوية ثم انهم يذنبون بنه عن نقض بيعته كما سأل أن شاء الله تعالى  
في الفتنة بعون الله تعالى وفضله ولذا (قال حبيب بن مسلمة) يمين مفتوحين وسكون السين المهملة  
ابن مالك بن وهب الفهري الصحابي الصغير لابن عمر (فهلا أجبت) أي معاوية عما قاله (قال عبد  
الله بن عمر) (خلت حبوتي) يضم الحاء المهملة وسكون الموحدة ثوب يلقي على الظهر ويربط طرفاه  
على الساقين بعد ضمهما (وهمت أن أقول) (أحق بهذا الأمر) أمر الخلاف (منك من قاتلك  
وأباك) أباسفيان يوم أحد ويوم الخندق (على الاسلام) وأتما حبيث كافرين وهو على بن أبي  
طالب (لخيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع) بسكون الميم ولاي ذريين الجميع بكسر هاء وزيادة تحتية  
(وتسفل الدم) بفتح الفوقية وكسر الفاء (ويحمل) يضم التحتية وفتح الميم (عني غير ذلك) ما لم أرده  
(فذكرت ما أعد الله) عز وجل لمن صبر (في الجنان) من الخيرات والحوار الحسان (قال حبيب)  
هو ابن مسلمة لابن عمر مصوباً رأيه (حفظت وعصمت) يضم أولهما وفتح الفوقيتين (قال محمود)  
هو ابن غيلان المروزي شيخ المؤلف مما وصله محمد بن قدامة الجوهري في كتاب أخبار الخوارج له (عن  
عبد الرزاق) أي عن معمر شيخ هشام بن يوسف بسنده إلى ابن عمر وقال (و نوساتها) بتقديم الواو  
على السين كما سبق معر وآراءه ابن السكن وفي المحكم لابن سيدة بسكون الواو وفتحها وقال العيني  
لا وجه له كره هذا الحديث هنا لأن يقال ذكره استطراداً لما قبله لأن كلا منهما يتعلق بابن عمر  
انتهى ويحتمل أن يكون في قوله من قاتلك وأباك على الاسلام المفسر بيوم أحد والاحزاب اذ أن  
أباسفيان كان قائد الاحزاب يومئذ وهذا الحديث من أفراد \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل  
ابن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن سليمان  
ابن صرد) يضم الصادق وفتح الراء بعد هاء المهملات ابن الجون بفتح الجيم الخراجي الصحابي المشهور  
أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم) غزوة (الاحزاب) لما انصرف قريش (تغزوهم ولا  
الفتح قبل أراد عليا وعرض بالحسن والحسين وقيل أراد عمر وعرض بابنه عبد الله وفيه بعد لان معاوية كان يبلغ في تعظيم عمر اه

ابن مثنى حدثنا عبد الأعلى حدثنا هشام عن محمد قال سألت أنس بن مالك وأنا أرى أن عنده منه علما فقال ان هلال بن أمية قذف امرأته بشريك بن صخاء وكان أخا البراء بن مالك لأمه وكان أول رجل لاعن في الإسلام قال فلاعنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرفوها فان جاءت به أبيض سبطا قضى العنين فهو لهلال بن أمية وان جاءت به أكل جعدا حش الساقين فهو لشريك بن صخاء قال فأثبت أنها جاءت به أكل جعدا حش الساقين \* وحدثنا محمد بن ربح عن المهاجر وعيسى بن حماد المصريان واللفظ لابن ربح قال أخبرني اللث عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن ابن عباس أنه قال ذكر التلاع عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم بن عدى في ذلك قولاً ثم انصرف فأثاه رجل من قومه يشكو إليه أنه وجد مع أهله رجلاً فقال عاصم ما ابتليت بهذا الاقوى فذهب به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بالذي وجد عليه

بين لنا الحكم في هذا (قوله ان هلال بن أمية قذف امرأته بشريك بن صخاء) هي بسين مفتوحة ثم حاء ساكنة مهملة وبالدو شريك هذا صحابي بلوى حليف لال انصار قال القاضي وقبول من قال انه يهودي باطل (قوله وكان أول رجل لاعن في الإسلام) سبق بيانه في أول هذا الباب (قوله صلى الله عليه وسلم لعلها أن تحجى به أسود جعدا) وفي الرواية الأخرى فان جاءت به

بغزوئنا) ولابن عساكر ولا يغزو بنا بسقاط نون الجمع من غير ناصب ولا جازم وهي لغة قاشية \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا يحيى بن آدم) بن سليمان صاحب الثوري قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس قال (سمعت) جدي (أبا اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي يقول سمعت سليمان بن صرد يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول حين أحلى) ففتح الهمزة وسكون الجيم وفتح اللام (الاحزاب عنه) كذا في فرع اليونينية كاصلاها وقال الحافظ ابن حجر أحلى ضبط بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام أي رجعوا عنه وفيه إشارة الى أنهم رجعوا وبغير اختيارهم بل بصنع الله تعالى رسوله (الآن تغزوهم ولا يغزوئنا) بنون ولا يغزوئنا (نحن نسير اليهم) وقد وقع ذلك كما قال عليه الصلاة والسلام فانه اعترف في السنة المقبلة فصدته قرش ووقعت الهدنة بينهم الى أن نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر وابن عساكر حدثني بالافراد (اسحق) هو ابن منصور المروزي قال (حدثنا روح) هو ابن عبادة قال (حدثنا هشام) قال في الفتح هو ابن حسان أي القردوسي قال وكنت قد كرت في الجهاد أنه المستوثق ثم رأيت المزي جزم في الأطراف بأنه ابن حسان ثم وجدته مصر حابه في عدة طرق فهو المعتمد (عن محمد) هو ابن سيرين (عن عبيدة) ففتح العين وكسرها لوحدة ابن عمر والسيلاني الكوفي (عن علي) بن أبي طالب رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم) وقعة (الخنديق ملائكة عليهم) أي على الكفار (يؤمنهم) أحياء (وقبورهم) أمواتا (نارا كما شغلونا) بقتالهم ولا يذرعن الحموى والمستمل كلما يزيد اللام قال ابن حجر وهو خطأ (عن الصلاة الوسطى) زاد مسلم صلاة العصر (حتى غابت الشمس) وأكثروا علماء الصحابة وغيرهم أنها العصر كما ساقى ان شاء الله تعالى في تفسير سورة البقرة \* وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد أبو السكن الخنظلي التميمي قال (حدثنا هشام) أي ابن حسان القردوسي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) ابن عبد الرحمن بن عوف (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جاء يوم الخندق بعلمنا غربت الشمس) ولا يذرعن الكشمهني غابت الشمس (جعل) بسقاط الفاء من جعل الثابتة عنده في آخر المواقيت (يسب كفار قرش وقال يا رسول الله ما كذبت) بكسر الكاف (أن أصلي حتى كادت الشمس أن تغرب) وسقط لابن عساكر لفظه أن من قوله أن تغرب أي ما صليت حتى غربت لان كاد اذا تجرعت من الشيء كان معناها الاثبات فان دخل عليها النفي كان نفيا لان قولك ما كاد زيد يقوم معناه نفي قرب الفعل وههنا نفي قرب الصلاة فانتفت الصلاة بطريق الأولى (قال النبي صلى الله عليه وسلم والله ما صليت بها فزنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بطحان) بضم الموحدة وسكون الطاء المهملة واد بالمدنية (فتوضأ) النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة وتوضأ بالها في الصلاة (بنا جماعة) بعد ما غربت الشمس ثم صلى (بنا) بهذا المغرب \* وبه قال (حدثنا محمد بن كني) العبدى البصري قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن ابن المنكدر) محمد أنه قال سمعت جابرا) هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنه ما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب من يأتي بنا بخبر القوم) يعني بني قريظة كما قال الواقدي هل نقضوا العهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا قرشا على محاربة المسلمين (فقال الزبير) بن العوام (أنا) أتيت بخبرهم يا رسول الله (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (من يأتي بنا بخبر القوم فقال الزبير أنا ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من يأتي بنا بخبر القوم فقال الزبير أنا) أتيت بالكرار ثلاثة مرات (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (ان لكل نبي حواريا) كذا بفتح الحاء المهملة والواو وآخره تحية مشددة خاصة من أصحابه أو ناصرا أو وزيراً

(وان حوارى الزبير) يشهد التحية كالسابقة \* والحديث سبق في باب فضل الطليعة من كتاب  
الجهاد وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن سعيد بن أبي سعيد  
عن أبيه) أبي سعيد كيسان المقبري (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يقول لا اله الا الله وحده أعز جندة ونصر عبده) النبي صلى الله عليه وسلم (وغلب الأحزاب)  
الذين جاؤا من مكة وغيرهما يوم الخندق (وحده فلا شيء بعده) أى جميع الاشياء بالنسبة الى وجوده  
تعالى كالأعداء كل شيء يقضى وهو الباقي فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده \* وبه قال (حدثنا) ولابي  
ذروان عساكر حدثني بالافراد (محمد) غير منسوب وهو ابن سلام البكندى قال (أخبرنا الفزاري)  
بفتح الفاء والزاي مروان بن معاوية بن الحرث الكوفي سكن مكة (وعبده) بفتح العين وسكون  
الموحدة ابن سليمان كلاهما (عن اسمعيل بن أبي خالد) بعد البجلي أنه (قال سمعت عبد الله بن أبي  
أوفى) علقمة الاسلمى (رضي الله عنهما يقول دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب) يوم  
الخندق (فقال اللهم) أى بالله يا (منزل الكتاب) القرآن قال الطيبي لعل تخصيص هذا الوصف  
بهذا المقام يلوح الى معنى الاستنصار في قوله تعالى ليظهرهم على الذين كلهم لو كره المشركون والله  
متم نوره وأمثال ذلك يا (سريع الحساب) أى فيه (أهزم الأحزاب) بالزاي المجعلة كسرهم وبند  
شملهم (اللهم اهزمهم وزلزلهم) فلا يشتوا عند القيام لطيش عقولهم وقد فعل الله تعالى ذلك  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل عليهم ريحا وجنودا فهزمهم \* وقد سبق هذا الحديث في باب  
الدعاء على المشركين بالهزيمة من الجهاد \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة قال  
(أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن سالم) هو ابن عبد  
الله بن عمر (ونافع) مولى ابن عمر كلاهما (عن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل) بفتح القاف والفاء أى رجع (من الغزو أو الحج أو العمرة) كلمة أو  
للتنوين لا للثبوت (يبدأ فيكبر ثلاث مرار) ولابي ذرمرات (ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك  
له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير أيون) بعد العمرة أى نحن راجعون الى الله تعالى نحن  
(نائبون) اليه تعالى قاله عليه الصلاة والسلام تعليما لأمته أو تواضعا نحن (عابدون) نحن  
(ساجدون لربنا) نحن (حامدون) له تعالى قال في شرح المشكاة لربنا يجوز أن يتعلق بقوله  
عابدون لان عمل اسم الفاعل ضعيف فيتقوى به أو بحامدون ليفيد التخصيص أى تحمدرنا بالانحمد  
غيره وهذا أولى لانه كالخاتمة للدعاء ومثله في التعليق قوله تعالى لا ريب فيه هدى للمتقين يجوز أن يقف  
على لا ريب فيكون فيه هدى مبتدأ وخبرافيقدر خبر لا ريب مثله ويجوز أن يتعلق بلا ريب ويقدر  
مبتدأ الهدى اه وفي مجموعي في فنون القرآن مزيد على ما ذكر في الآية (صدق الله وعده) فيما  
وعده من اظهار دينه (ونصر عبده) محمد القائم بحقوق العبودية صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم  
(وأهزم الأحزاب) الذين تجمعوا يوم الخندق له (وحده) نفي السبب فناء في السبب وما ربيت اذ  
ربيت ولكن الله رمى (باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الميم وسكون الراء وكسر الجيم  
في الفرع وقال الكرماني وتبعه البرماوى بفتحها هو المناسب للمحاصرة والفتح هو الذي في اليونانية  
(من) المكان الذي وقع فيه قتال (الأحزاب) الى منزله بالمدينة (ومخرجه) منها (الى بنى قريظة)  
بضم القاف وفتح الفاء المجعلة المشالة بوزن جهينة قبيلة من يهود خيبر لسبع بقين من ذى القعدة  
سنة خمس في ثلاثة آلاف رجل وستة وثلاثين فرسا ومحاصرتها اياهم (نصفا وعشرين ليلة) \* وبه  
قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي شيبه) ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي قال (حدثنا) كذا

ادعى عليه أنه وجد عند أهله خذلا  
آدم كثير اللحم فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اللهم ين  
فوضعت شبيها بالرجل الذي ذكر  
زوجها أنه وجد عند هافلا عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما  
فقال رجل لابن عباس في المجلس  
أهى التي قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لورجت أحدنا غير  
بينة رجت هذه فقال ابن عباس  
لأنك امرأة كانت تظهر في الاسلام  
السوء \* وحدثنى أحد بن يوسف  
الازدى حدثنا اسمعيل بن أبي  
أويس حدثني سليمان يعنى ابن  
بلال عن يحيى حدثني عبد الرحمن  
ابن القاسم عن القاسم بن محمد عن  
ابن عباس أنه قال ذكرنا لثلاث  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بمثل حديث الليث وزاد فيه بعد  
قوله كثير اللحم قال جعدا قبطا

فبفتح الجيم واسكان العين قال  
الهروى الجعد في صفات الرجال  
يكون مدحاو يكون ذمافاذا كان  
مدحا فله معنيان أحدهما أن يكون  
معصوب الخلق شديد الاسمر والثاني  
أن يكون شعره غير سبط لان  
السبوطه أكثرها في شعور العجم  
وأما الجعد المذموم فله معنيان  
أحدهما القصير المتردد والآخر  
الخيال يقال جعدا الاصابع وجعد  
اليدى أى خييل وأما السبط  
فبكسر الباء واسكانها وهو الشعر  
المسترسل وأما حش الساقين فيجاء  
مهملة مفتوحة ثم ميم ساكنة ثم  
شين معجمة أى دقيقتها والجوشة  
الدقة وأما قضى العينين فهو وز  
مدود على وزن فعيل وهو بالاضاد  
المعجمة ومعناه فاسدهما بكثرة مع  
أوحرة أو غير ذلك (قوله وكان  
خذلا) هو بفتح الخاء المعجمة واسكان الدال المهملة وهو المعتلى الساق (قوله صلى الله عليه وسلم لورجت أحدنا غير بينة رجت هذه)

وحدثنا عنهما والناس قد وافقوا في عمرو واللفظ لعمر وقال (٣٣٨) حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن القاسم بن محمد قال قال عبد الله بن شذاد وذكر المتلاعنان عند ابن عباس فقال ابن شذاد أهما اللذان قال النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعا أحدنا غير بينة لرجعتها فقال ابن عباس لأنك أمرأة أعلنت قال ابن أبي عمري رواه عن القاسم بن محمد قال سمعت ابن عباس \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن الدراوردي عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن سعد بن عبادَةَ قال يا رسول الله أرايت الرجل يجد مع أمرأته رجلا يقتله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قال سعد بن أبي ذؤيب كرمك بالحق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا إلى ما يقول سيدكم \* وحدثني زهير

ابن حرب حدثنا إسحق بن عيسى حدثنا مالك عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن سعد بن عبادَةَ قال يا رسول الله أن وجدت مع امرأتى رجلا أمهله حتى آتى بأربعة شهداء قال نعم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال حدثني سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال سعد بن عبادَةَ يا رسول الله لو وجدت مع أهلي رجلا لم أمسه حتى آتى بأربعة

وفسرها ابن عباس بأنها امرأة كانت تظهر في الإسلام السوء وفي رواية أنها امرأة أعلنت معنى الحديث أمه أشبهه وشاع عنها الفاحشة ولكن لم يثبت بينة ولا اعتراف ففيه أنه لا يقيم الحد بمجرد الشياخ والقرائن بل لابد من بينة أو اعتراف (قوله أن سعد بن عبادَةَ قال يا رسول الله أرايت الرجل يجد مع أمرأته رجلا يقتله

في اليونانية وغيره وفي الفرع بدلها قال (ابن غير) بضم النون مصغرا عبد الله (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق) إلى المدينة (ووضع السلاح واغتسل أتاه جبريل عليه السلام فقال) مخاطبته صلى الله عليه وسلم (قد وضعت السلاح والله) نحن معاشر الملائكة (ما وضعتناه فخرج) بالقائه بالخرم على الطالب ولا يذروا بن عساكر أخرج (الهم قال) له النبي صلى الله عليه وسلم (فأبى أن) أذهب (قال) جبريل (ههنا وأشار إلي) ولا يذرعن الكشمهني وأشار بيده إلى (في قرينة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم بهم) وذلك لأنهم كانوا نقضوا العهد وقالوا مع قريش وعظمان على حربته صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث قد سبق في باب الغسل بعد الحرب من الجهاد \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل التبوذكي قال) (حدثنا جبريل بن حازم) الأزدي البصري (عن جبريل بن هلال) العدوي البصري (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال كافي أنظر إلى الغبار ساطعا) أي من تفاعل (في رفاق بني غنم) بضم الزاي وتخفيف القاف وبعد الألف قاف أخرى وغنم بفتح الغين المهمة وسكون النون بطن من الخرج من ولد غنم من مالك بن النجار وأشار بهذا إلى أنه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر إليها ثم خصه به بعد تلك المدة الطويلة (موكب جبريل) بنصب موكب بتقدير أنظر موكب ولا يذروا موكب بالجسر بدلا من الغبار وضبطه ابن اسحق موكب بالضم كذا ذكره في هامش اليونانية خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل والموكب نوع من المنبر وجماعة الفرسان أو جماعة ركاب يسرون برفق وزاد أبو ذر صلوات الله عليه (حين سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة) \* وهذا الحديث سبق في باب ذكر الملائكة من بدء الخلق \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) ابن عبيد بن مخارق أبو عبد الرحمن الضبيعي يقال الهلالي البصري قال (حدثنا جويرية بن أسماء) ابن عبيد الضبيعي البصري وهو عم السابق (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب لا يصلين) بترن التأكيد التثنية (أحد) منكم (العصر الا في بني قريظة فأدرك بعضهم العصر) نصب على المفعولية ولا يذروا بعضهم نصب مفعول مقدم العصر رفع على الفاعلية (في الطريق فقال بعضهم) الضمير لنفس بعض الأول (لا نصل حتى تأتيها) أي بني قريظة عملا بظاهر قوله لا يصلين أحد لأن في النزول مخالفة للأمر الخاص فخصوا عموم الأمر بالصلاة أول وقتها عما إذا لم يكن عذر يبيح لهم ذلك (وقال بعضهم بل نصل) نظر إلى المعنى لا إلى ظاهر اللفظ (لم رد) بضم الأول وفتح الثاني وفي اليونانية بكسر الراء (هذا ذلك) الظاهر بل المراد لازمه وهو الاستعجال في الذهاب لبني قريظة فصاروا كيانا لأنهم لم يصلوا وكانوا كيانا في مضادة للأمر بالإسراع (فذكر) بضم الذا الميم (ذلك) المذكور من فعل الطائفتين (لنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم) لا التاركين ولا الذين فهموا أنه كتابة عن الله \* وقد سبق هذا الحديث في باب صلاة الطالب والمطلوب من صلاة الخوف \* تنبيه \* وقع في البصري لا يصلين أحد العصر وفي مسلم الظاهر مع اتفاقهما على روايتهما عن شيخ واحد سناد واحد ووافق الصغرى أبو نعيم وأصحاب المغازي والطبراني والبيهقي في دلائله ووافق مسلما أبو يعلى وابن سعد وابن خبان فجمع بينهما احتمال أن يكون بعضهم قبل الأمر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فعيل لمن لم يصلها لا يصلين أحد الظهر ولم يصلها لا يصلين أحد العصر أو أن طائفة منهم راحوا بعد طائفة فقيل للطائفة الأولى الظهر وللقية العصر قال ابن حجر وكلاهما مع لا بأس به لكن بعد ما تمخض المخرج لأنه عند الشيخين باسناد واحد من مبدئه إلى منتهاه فيبعد أن يكون كل من رجال السناد قد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قال سعد بن أبي ذؤيب كرمك بالحق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا إلى ما يقول سيدكم قد

شهداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال كلا والذي بعثك (٣٢٩) بالحق ان كنت لا عاجله بالسيف، قبل ذلك

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا الى ما يقول سيدكم انه لغفور وأنا أغفر منه والله أغفر مني \* حدثني عبيد الله بن عمر القواريري وأبو كامل فضيل بن حسين الخدرى واللفظ لابي كامل قال حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن وراد كاتب المغيرة عن المغيرة بن شعبة قال قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتى لضرته بالسيف غير مصفح عنه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أغفرون من غير سعد فوالله لأنا أغفر منه والله أغفر مني من أجل غير الله حرم

وفي الرواية الأخرى كلا والذي بعثك بالحق ان كنت لأعاجله بالسيف قال المازري وغيره ليس قوله هو رد القول النبي صلى الله عليه وسلم ولا مخالفة من سعد بن عبادة لأمرة صلى الله عليه وسلم وأتمامه من الاخبار عن حالة الانسان عند رؤيته الرجل عندهم أنه واستلاء الغضب عليه فانه حينئذ يعاجله بالسيف وان كان عاصيا وأما السيد فقال ابن الأنباري وغيره هو الذي يفوق قومه في الفخر قالوا والسيد أيضا الخليم وهذا أيضا حسن الخلق وهو أيضا الرئيس ومعنى الحديث فمجهومان قول سيدكم (قوله لضرته بالسيف غير مصفح) هو بكسر الفاء أي غير ضارب بصفح السيف وهو جانيه بل أضربه بجده (قوله صلى الله عليه وسلم انه لغفور وأنا أغفر منه والله أغفر مني وفي الرواية الأخرى والله أغفر مني من أجل غير الله حرم

١ قوله لاستغفناهم أي المهاجرين كايعلم من عبارة الفتح اه  
٢ قوله كانوا في هامش بعض

قد حدث به على الوجهين ادلو كان كذلك لجله واحدمهم عن بعض رواه على الوجهين ولم يوجد ذلك اه وقيل في وجه الجمع أيضا أن يكون عليه الصلاة والسلام قال لاهل القوة أولن كان منزله قريبا لا يصلين أحد الظهور وقال لغفورهم لا يصلين أحد العصر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذروا بن عساكر حدثني بالافراد (ابن أبي الاسود) هو عبد الله بن محمد بن أبي الاسود واسم أبي الاسود جدي بن الاسود البصري الخافظ قال (حدثنا) معتز (هو ابن سليمان بن طرخان التيمي) قال البخاري (وحدثني) بالواو والافراد (خليفة) بن خياط قال (حدثنا) معتز قال سمعت أبي سليمان (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال كان الرجل) من الانصار (يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم) غمر (الغلات) من عقاره هدية أو هبة ليصرفها في نوائيه (حتى) أي الى أن (افتتح قرظته والنضير) رزها اليهم لاستغفناهم (١) عن تلك ولا نهم لم يملكوا أصل الرقبة ولا يذرعن الكشميني حين يبدل حتى والأولى أوجه (وان أهلى أمرى أن أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله) بهمرة قطع مفتوحة منصوب عطف على المنصوب السابق أن يرد اليهم النخل (الذين) ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر في نسخة الذي ٢ (كانوا أعطوه) غرها (أو بعضه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم أيمن) بركة حاضنته (جفأت أم أيمن) أي فأعطانيه جفأت أم أيمن كافي مسلم (فجعت الثوب في عنق) حال كونها (تقول كلا) أي ارتدع عن هذا (والذي لا اله الا هو لا يعطيكهم) عليه الصلاة والسلام ولا بن عساكر لا يعطيكهم باسقاط الهاء ولا يذروا لا يعطيكهم بالنون بدل التحية (وقد أعطانيها) ملكا لرقبتها قالت - على سبيل التطن (أو كما قالت) أم أيمن شك الراوى في اللفظ مع حصول المعنى (والنبي صلى الله عليه وسلم يقول) لها ملاحظة لها المالها عليه من حق الحضنة (لثكنا) أي من عندي بدل ذلك (وهي) تقول (لأنس رضي الله عنه كلا والله) لا يعطيكهم (حتى أعطاهما) النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان بن طرخان (حسبت أنه) أي أنسا (قال عشرة أمثاله أو كما قال) أنس فرضيت وطاب قلبه وهذا من كثرة حمله صلى الله عليه وسلم وبره وفرط جوده \* وقدم هذا الحديث في الجنس مختصرا وفي غيره \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشر) بالموحدة والمجتمعة المشددة بتدار العبدى البصري قال (حدثنا) معتز (حدثني) ابن جعفر قال (حدثنا) شعبة (بن الحجاج) عن سعد (يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أنه) قال سمعت أبا أمامة (أسعدا وسعد بن سهل بن خفيف الانصاري) قال سمعت أبا سعيد (سعد بن مالك) الخدرى رضي الله عنه يقول زل أهل قرظة (من حصنهم) على حكم سعد بن معاذ بعد أن حاصروهم خمسة عشر يوما أشد الحصار ورموا بالنبل وكان سعد ضعيفا وكان قد دعا الله أن لا يمتعه حتى يشفي صدره من بنى قرظة (فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم الى سعد فأتى على حمار فليادنا) قرب (من المسجد) الذي كان أعده النبي صلى الله عليه وسلم في بنى قرظة أيام حصارهم وقال في المصابيح ان قوله من المسجد متعلق بمحذوف أي فلما دنا آتيا من المسجد فان مجيشه الى النبي صلى الله عليه وسلم كان من مسجد المدينة (قال) عليه الصلاة والسلام (للا نصار قوموا الى سيدكم) سعد بن معاذ (أو) قال (خيركم) بالشك من الراوى ولا يذروا وأخيركم زاد في مستند مد عن عائشة رضي الله عنها فأنزلوه (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم له (هؤلاء) بنو قرظة (نزلوا) من حصونهم (على حكمكم) منهم (فقال) سعد بن رسول الله (تقتل) منهم بفتح الفوقية الاولى وضم الثانية (مقاتلتهم) وهم الرجال (وتسبي) بفتح الفوقية وكسر الموحدة (نذاريهم) بتشديد التحتية وهم النساء والصبيان (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (قضيت) فيهم (بحكم الله وربما قال) عليه الصلاة والسلام (بحكم الملك) بكسر اللام مثل الراوى في أى اللفظين قال عليه الصلاة



الفواحش ما ذمها وما باطن ولا شخص أغير (٣٣٠) من الله ولا شخص أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك بعث الله

المرسلين مبشرين ومنذرين ولا شخص أحب إليه المدحة من الله من أجل ذلك وعد الله الجنة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمر بهذا الاسناد مثله وقال غير مصفح ولم يقل غيبه

الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال العلماء الغيرة بفتح الغين وأصلها المنع والرجل غيوز على أهله أي يمنعهم من التعلق بأجنبي تنظر أو حديث أو غيره والغيرة صفة كمال فأخبر صلى الله عليه وسلم بأن سعد أغيور وأنه أغير منه وأن الله أغير منه صلى الله عليه وسلم وأنه من أجل ذلك حرم الفواحش فهذا تفسير لغنى غير الله تعالى أي أنها متعة سبحانه وتعالى الناس من الفواحش لكن الغيرة في حق الناس يقارنها تعير حال الانسان وانزعاجه وهذا مستحيل في غير الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم لا شخص أغير من الله تعالى) أي لا أحد أو أعما قال لا شخص استعارة وقيل معناه لا ينبغي لشخص أن يكون أغير من الله تعالى ولا يتصور ذلك منه فينبغي أن يتأدب الانسان بعاملته سبحانه وتعالى لعباده فانه لم يعاجلهم بالعقوبة بل حذرهم وأذبرهم وكر ذلك عليهم وأمهلهم فكذا ينبغي للعبد أن لا يبادر بالقتل وغيره في غير موضعه فان الله تعالى لم يعاجلهم بالعقوبة مع أنه لو عاجلهم كان عدلا منه سبحانه وتعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ولا شخص أحب إليه العذر من الله تعالى من أجل ذلك بعث الله المرسلين مبشرين

والسلام وهما عني والحديث مرفى باب اذا نزل العدو على حكم رجل \* وبه قال (حدثنا) ولا يخفى ذكره حتى بالافراد (ذكر يان يحيى) بن صالح أبو يحيى البلخي الحافظ قال (حدثنا عبد الله بن عمر) بالنون مصغرا الهمداني السكوني قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت أصيب سعد) هو ابن معاذ الانصاري (يوم الخندق) بماء رجل من كفار (قريش يقال له حسان) بكسر الحاء المهملة وتشديد الهمزة (ابن العروة) بفتح العين المهملة وكسر الراء بعدها فاف فهما تأنيث اسم أمه لطبري بها قال في المصابيح وذكر الزبير بن بكار في الأتساب أن اسمها قلابية بنت أسعد فعلى هذا تكون العروة وصفها لها أو لها ولا يذروها حسان بن قيس من بني معيص بن عامر بن لؤي بفتح الميم ومعص وكسر العين المهملة بعدها تحتية ساكنة فهملة ابن علقمة بن عبد مناف (رما في الآكل) بفتح الهمة وسكون الشكاف بعدها مهملة فلام عرق في وسط الذراع في كل عضونه شعبة اذا قطع لم يرق الدم (فضرب النبي صلى الله عليه وسلم خيمة) كذا في اليونينية وغيرها وفي الفرع خيمته (في المسجد النبوي بالمدينة) وعند ابن أبي عمير في خيمة رفيدة عنده وكانت تدأى الجرحى (ليعوده من قريب فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق) إلى بيته بالمدينة وجواب قوله (وضع السلاح واغتسل فأتاه جبريل عليه السلام) زابان سعد على فرسه عليه عمامة سوداء قد أراها هاهنا كتفية على ثيابه الغبار وتحتة قطيفة جراء (وهو) أي والخال أنه (نفض رأسه من الغبار فقال) للنبي صلى الله عليه وسلم (قد وضعت السلاح والله ما وضعتها) أخرج الهم قال النبي صلى الله عليه وسلم فأن (أذهب فأشار) جبريل عليه السلام (إلى بي قريظة فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) فحاصرهم يضع عشرة ليلة كما عند موسى بن عقبة وفي حديث علقمة بن وقاص عن عائشة عند الطبراني وأحمد حسان وعشرين وكذا عند ابن اسحق وزاد حتى أجهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فعرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا أو يقتلوا نساءهم وأبناءهم ويخرجوا مستقيمين أو يبيتوا المسلمين ليلة السبت فقالوا لا تؤمن ولا تستحل السبت وأي عيش لنا بعد أبنائنا ونسائنا فأرسلوا إلى أبي أمامة بن عبد المندر وكانوا حلفاء فاستشار وفي التزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم فأشار إلى حلقة يعني الذبح ثم قدم فتوجه إلى المسجد النبوي فارتبط به حتى تاب الله عليه (فنزله على حكمه) عليه الصلاة والسلام (فرد) عليه الصلاة والسلام (الحكم) ففهم (إلى سعد) أي ابن معاذ فأرسل إليه فلما حضر (قال فاني أحكم ففهم أن تقتل) الطائفة (القاتلة) منهم وهم الرجال (وأن تسبي النساء والذرية) أي الصبيان (وأن تقسم أموالهم) وعند ابن اسحق فخذ قواهم خنلق ففرضت أعناقهم فخرى الدم في الخندق وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم وكانوا أسمة وعند الترمذي والنسائي وابن حبان بأسناد صحيح أنهم كانوا أربع مائة مقاتل فصنع بينهم ما بأن الباقي كانوا أتباعا (قال هشام) بالاسناد السابق (فأخبرني) بالافراد (أي) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أن سعدا قال اللهم انك تعلم أنه ليس أحد أحب إلى أن أجاهدكم فقلت من قوم كذبوا رسولك صلى الله عليه وسلم وأخرجوه من وطنهم مكة اللهم فاني أظن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم فان كان بقي من حرب) كفار (قريش مني فأبقي) همزة قطع (له) أي للحرب ولأن عساكر وادي دعرن الكشمية هي لهم أي لقريش (حتى أجاهدكم فقلت وان كنت وضعت الحرب) بينهم (فأجروها) همزة وصل وضعت الجيم أي جراحته وقد كادت أن تبرأوني منكم من رواية عبد الله بن عمر عن هشام قال سعد وتحتجر كلمة البراء اللهم انك تعلم الخ ومعنى تحتجر يس (واجعل موتى فيها) لا فوز عبرة الشهادة (فانفجرت من لبته) بفتح اللام والموحدة

وحدثنا عتبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناسق وزهير بن حرب (٣٣١) واللفظ لعتبة بن عتبة قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن

الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان امرأتى أتت ولدت غلاما أسود فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل لك من ابل قال نعم قال فما ألوانها قال حمر قال هل فهمان أو ورق قال ان فيها لورقا قال فأنى أنا هذا لك قال عسى أن يكون نزع عرق قال وهذا عسى أن يكون نزع عرق \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حمد قال ابن رافع حدثنا وقال الآخرون أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن وهب عن محمد بن رافع أخبرنا ابن أبي ذئب أخبرنا ابن أبي ذئب جميعا عن الزهري بهذا الاستاد نحو حديث ابن عيينة غير أن في حديث معمر فقال يارسول الله ولدت امرأتى غلاما أسود وهو حينئذ يعرض بأن بنفيه وزاد في آخر الحديث ولم يخصص له في الانتفاء منه

الا عذر من الله تعالى فاعذرهما بمعنى الاعذار والانذار قبل أخذهم بالعقوبة ولهذا بعث المرسلين كما قال سبحانه وتعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا والمدح بكسر الميم وهو المدح بفتح الميم فاذا ثبت الهاء كسرت الميم واذا حذف فتحت ومعنى من أجل ذلك وعد الحنفة أنه لما وعد هاروغب فيها كثر سؤال العباد اياه منه والثناء عليه والله أعلم (قوله ان امرأتى ولدت غلاما أسود فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل لك من ابل قال نعم قال فما ألوانها قال حمر قال هل فيها من أورق قال ان فيها لورقا قال فأنى أنا هذا لك قال عسى أن يكون نزع

المشدة وكسر المشاة من موضع القلادة من صدره وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم الى صدره وانفجر منه وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال أنه مرث به عنز وهو مضطجع فأصاب ظلفها موضع الجرح فانفجر ولا يذرعن الكشميني من ليلته قال في الفتح وهو تخفيف (فلم يرعهم) بفتح أوله وضم ثانيه وتسكين العين المهملة أى لم يفرغ أهل المسجد (وفي المسجد خيمة) والجملة حالية (من بنى غفار) أى رجل أو من خيام بنى غفار بكسر الميم وتخفيف الفاء وعند ابن اسحق أنها لفيفة فاعل زوجها كان من بنى غفار ورجع الكرماني وتبعه البرماوى الضمير في قوله فلم يرعهم لبنى غفار قال والسياق يدل عليه أى لم يفرغ بنى غفار (الا الدم) الخارج من جرح سعد (يسمى اليهم) الى أهل المسجد فقالوا يا أهل الخيمة ما هذا الذى يأتيكم من قبلكم بكسر القاف وفتح الموحدة من جهنكم وهذا يضعف قول الكرماني ان الضمير راجع لبنى غفار على ما لا يخفى نعم ان كان ثم خيمة غير اتى فيها سعد فلا شك (فاذا سعد يغزو) بالغين والذال المجهتين يسيل (جرحه ما فأت منها) أى من تلك الجراحة واهتم لونه عرش الرحمن وشيعه سبعون ألف ملك (رضى الله عنه) \* وهذا الحديث سبق في باب الخيمة في المسجد من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا الحجاج) ولا يذرعن الحجاج (بن مهنا) بكسر الميم وسكون النون السلى الأعطاطى البصرى قال (أخبرنا شعبه) بن الحجاج (قال أخبرنى) بالافراد (عدى) هو ابن ثابت الانصارى الكوفى (أنه سمع البراء) بن عازب (رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان) بن ثابت (يوم قرظة) سقط لابي ذر يوم قرظة (اهجهم) بضم الحيم أمر من الهجو ضد المدح أى المشركين (أو هاجهم) بكسر الحيم من المهاجرة من باب المفاعلة الدالة على الاشتراك في الهجو والشك من الراوى (وجبريل معك) بالتأنييد والمعونة والوالوال (وزاد ابراهيم بن طهمان) بفتح الظاء المهملة وسكون الهاء مما وصله النسائي باسناده على شرط البخارى (عن الشيبانى) أى اسحق سليمان (عن عدى بن ثابت عن البراء بن عازب) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قرظة لحسان ابن ثابت اهيج المشركين فان جبريل معك) وعند ابن مردويه من حديث جابر مما ذكره في الفتح لما كان يوم الأحزاب وردهم الله بغيطهم قال النبي صلى الله عليه وسلم من يحى أعراض المسلمين فقام كعب وابن رواحة وحسان فقال لحسان اهيجهم أنت فانه سيعينك عليهم روح القدس وزيادة ابن طهمان عن الشيبانى تعين أن الامر كان يوم قرظة \* تمت غزوة بنى قريظة والله أعلم بسم الله الرحمن الرحيم ربنا آتئنا من لدن درجة وهى الثامن أمرنا شدا (باب غزوة ذات الرقاع) بكسر الراء بعد ها قاف ألف فعين مهملة وسقط باب لابي ذر فبا بعده رفع (وهى غزوة محارب خصفة) بالحاء المعجمة والصاد المهملة والفاء المفتوحة وباضافة محارب لتاليه للتمييز عن غيرهم من المحاربين لان محارب في العرب جماعة كانه قال محارب الذين ينسبون الى خصفة بن قيس عيلان بن الياس بن مضر لا الذين ينسبون الى فهر والى غيرهم ثم ان خصفة المذكور (من بنى ثعلبة من غطفان) عثلة وعين مهملة فى الاول وقع الغين المعجمة والمهملة والفاء كذا فى البخارى وهو يقتضى أن ثعلبة جد محارب قال ابن حجر وليس كذلك فان غطفان هو ابن سعد بن قيس بن عيلان فمحارب وغطفان ابناعم فكيف يكون الأعلى منسوب الى الأدنى والصواب ما فى الباب الالاحق وهو عند ابن اسحق وغيره بنى ثعلبة بنوا والعطف هكذا به على ذلك أبو على الغسانى فى أوهام الصحيجين (فتزل) النبي صلى الله عليه وسلم (تخلا) بالنون والحاء المعجمة مكانا من المدينة على يمين بواد يقال له شدخ بمعجمتين بينهما مهملة وبذلك الوادى طوائف من قيس من بنى فزارة وأشجع وأعمار (وهى) أى هذه الغزوة (بعد خير لأن) باموسى (الاشعرى) (جاء) من

عرق قال وهذا عسى أن يكون نزع عرق) أما الأورق فهو الذى



\* وحدثنى محمد بن رافع حدثنا جحيم حدثنا الليث عن عقيل عن ابن (٣٣٣) شهاب أنه قال بلغنا أن أباهريرة كان يحدث عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم **حدثنا جحيم بن يحيى** قال قلت لمالك حدثك نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ عن العبد قوم عليه قيمة العبد فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق \* وحدثناه قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد وحديثنا شيان ابن فروخ حدثنا جرير بن حازم ح وحديثنا أبو الربيع وأبو كامل قال

معناه استغرقت بقلبي أن يكون مني لأنه ينفاه عن نفسه بلفظه والله أعلم

كتاب العتق

قال أهل اللغة العتق الحرية يقال منه عتق بعث عتقا بكسر العين وعتقا بفتحها أيضا حكاه صاحب المحكم وغيره وعتقا وعتاقا فهو عتيق وعتاق أيضا حكاه الجوهري وهم عتقاء وأعتقه فهو معتق وعتيق وهم عتقاء وأمة عتيق وعتيقة وأما عتائق وحلف بالعتاق أى الاعتاق قال الأزهرى هو مشتق من قولهم عتق الفرس إذا سقى وبجاء عتق الفرس طاروا سقلا لأن العبد يتخلص بالعتق ويذهب حيث شاء قال الأزهرى وغيره وإنما قيل لمن أعتق نسمة أنه أعتق رقبة وفل رقبة نفخت الرقبة دون سائر الأعضاء مع أن العتق يتناول الجميع لأن حكم السيد عليه وملكه له كعبل في رقبة العبد وكالغفل المانع له من الخروج فإذا أعتق فكانت أطلق رقبته من ذلك والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من أعتق شركا له في عبد وكان له مال يبلغ عن العبد قوم عليه قيمة العبد فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق وفي نسخة ما أعتق هذا حديث ابن عمر

جابر وليس هو عند ابن اسحق عن وهب كما أوردته الآن يكون البخارى اطلع على ذلك من وجه آخر لم نقف عليه أو وقع في النسخة تقديم وتأخير فظنه موصولا بالخبر المستند والله أعلم اهـ (وقال يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة بن الأكوع عزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد) وهذا وصله المؤلف قبل غزوة ذي قور ترجم له بقوله غزوة ذي قور وهى الغزوة التى أغاروا فيها على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ذكره من أجل حديث ابن عباس السابق وأنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف بذى قرد ولا يلزم من ذى قرد فى الحديثين أن تتحد القصة كما لا يلزم من كونه عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الخوف فى مكان أن لا يكون صلاها فى مكان آخر قال البيهقى الذى لا نسل فيه أن غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخير وحديث سلمة بن الأكوع مصرح بذلك وأما غزوة ذات الرقاع فمختلف فيها فظهر تغاير بين القصةين كما جزم به قبل قاله فى فتح البارى فالذى جنح اليه البخارى أنها كانت بعد خير مستدلا بما ذكره لكنه ذكرها قبل خبر فاما أن يكون ذلك من الرواية عنه أو إشارة الى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسما لغزوتين مختلفتين كما أشار اليه البيهقى \* وبه قال (حدثنا) ولا يدرى حدثنى بالافراد (محمد بن العلاء) أبو كريب الهمداني قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحد وفتح الراء وسكون التحتية (ابن أبي ردة) بضم الموحد وسكون الراء (عن) جده (أبي ردة عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعرى (رضي الله عنه) أنه (قال) خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى غزاة (ولابن عساكر فى غزوة) ونحن ستة نفر (قال ابن حجر) لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الأشعرين (ينابيع) واحد (نعتبه) أى تركبه عقبه بأن يركب هذا قليلا ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتى على آخرهم (ففتقت) بقاء ونون مفتوحتين ففاق مكسورة فموحدة مفتوحة بعدها فوقية أى رقت وتقرضت وقطعت الأرض جلود (أقدما) من الخفاء (ونقت) قدما أى وسقطت أطفارى (لذلك) فكنا نلف على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما (أى لأجل ما) كنا نعصب (بفتح النون وسكون العين وكسر الصاد المهملتين ولا يدرى نعصب بضم النون وفتح العين وتشديد الصاد) من الخرق على أرجلنا وحدث أبو موسى (الأشعرى بالسند السابق) بهذا الحديث ثم ذكره ذلك (لما فيه من تركية نفسه) (قال ما كنت أضعه بأن أذكره كانه كرهه أن يكون شئ من عمله أفساه) لأن كتمان العمل أفضل من اظهاره الا لمصلحة راجحة كأن يكون ممن يقتدى به وقد قيل فى سبب التسمية أيضا أنهم رقعوا أراياتهم بها وقيل اسم شجرة بذلك الموضع وقيل جبل نزلا عليه أرضه ذات ألوان من حمرة وصفرة وسواد فسميت به والله أعلم وهذا الحديث أخرجه مسلم فى المغازى \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى مولا لهم وسقط ابن سعيد لابن عساكر (عن مالك) هو ابن أنس الامام (عن يزيد بن رومان) مولى الزبير ابن العوام (عن صالح بن خوات) بفتح الخاء المعجمة والواو المشددة وبعد الالف فوقية ابن جبير بضم الجيم وفتح الموحد ابن النعمان الانصارى التابعى وليس له فى البخارى الا هذا الحديث (عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) غزوة (ذات الرقاع صلى صلاة الخوف) قيل واسم المهم سهل بن أبي خثمة ورجح فى الفتح أنه خوات بن جبير أبو صالح المذكور قال ويحتمل أن يكون صالح سمعه من أبيه ومن سهل بن أبي خثمة والصحابة عدول فلا يضر جهالة أحدهم وسقط لا يدرى ابن عساكر لفظ صلى (أن طائفة صفت معه) عليه الصلاة والسلام (و) صفت طائفة (جاء العتق) بكسر الواو وضما أى جعلوا وجوههم تلقاه (فصلى) صلى الله عليه وسلم (ب) الطائفة (التي معه) ركعة ثم ثبت (عليه السلام حال كونه) (فأعما وأعوا) أى الذين صلى بهم

العبد قوم عليه قيمة العبد فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق وفي نسخة ما أعتق هذا حديث ابن عمر

حدثنا جاد حدثنا أيوب ح وحدثنا ابن عمر حدثنا (٣٣٤) أبي حدثنا عبيد الله ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الوهاب

قال سمعت يحيى بن سعيد ح وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني اسمعيل بن أمية ح وحدثنا هرون ابن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني أسامة ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا ابن أبي ذئب عن ابن أبي ذئب كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن عيسى حديث مالك عن نافع \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهشل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الملول بين الرجلين فيعتق أحدهما قال يضمن \* وحدثني عمرو الناقد حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهشل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أعتق شقيقه في عبد خلاصه في ماله إن كان له مال فإن لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عنه \* وحدثنا علي بن خنيس أخبرنا عيسى بن يحيى عن ابن يونس عن سعيد بن أبي عروبة بهذا الإسناد وزاد إن لم يكن له مال قوم عليه العبد قيمة عدل ثم يستسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه

وفي حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الملول بين الرجلين فيعتق أحدهما قال يضمن وفي رواية له قال من أعتق شقيقه في عبد خلاصه في ماله إن كان له مال فإن لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه وفي رواية إن لم يكن له مال قوم عليه العبد قيمة

عدل ثم يستسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه

الر كعة (لا أنفسهم) ركعة أخرى (ثم انصرفوا فصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخرى) التي كانت وجاء العدو (فضلي بهم) عليه الصلاة والسلام (الر كعة التي بقيت من صلاته) عليه السلام (ثم ثبت) عليه السلام (مالسا) يخرج من صلاته (وأتموا أنفسهم) الر كعة الأخرى (ثم سلم بهم) عليه السلام \* وهذا الحديث أخرجه بقية الستة في الصلاة (وقال معاذ حدثنا هشام) هو ابن أبي عبد الله الدستواي البصري (عن أبي الزبير) محمد بن مسلم بن تدرس المكي (عن جابر) رضي الله عنه أنه (قال) كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم نخل موضع من أراضي غطفان كما مر (فذكر) أنه صلى الله عليه وسلم صلى (صلاة الخوف) كما مر وغرض المؤلف منه الإشارة إلى اتفاق روايات جابر على أن الغزوة التي وقع فيها صلاة الخوف هي غزوة ذات الرقاع (قال مالك) الإمام الأعظم بسند حديث صالح بن خوات السابق (وذلك) المروى في حديث صالح (أحسن ما سمعت في صلاة الخوف) ووافق مالك على ترجيح الشافعي وأحمد لسلامتهما من كثرة المخالفة وكونها أحوط لأمر الحرب (تابعه) أي تابع معاذ (اليث) بن سعد الإمام فمنا وصلة المؤلف في تاريخه (عن هشام) هو ابن سعد المديني أي سعيد القرشي هؤلاء هم يعرفون بيمين يدين أسلم وليس هو هشاما الدستواي إذ لا رواية لليث بن سعد عنه (عن زيد بن أسلم أن القاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (حدثه) فقال (صلى النبي) ولا يدر عن الكشمهني حديثه صلاة النبي (صلى الله عليه وسلم) صلاة الخوف (في غزوة بني أعمار) بفتح الهمزة وسكون النون آخره راء قبيلة من بجيلة بفتح الموحدة وكسر الجيم وهذه الرواية مرسله ورجالها غير رجال الأولى فوجه هذه المتابعة من جهة أن حديث سهل بن أبي حنيفة في غزوة ذات الرقاع فتحمد مع حديث جابر وهذه المتابعة وصلها المؤلف رحمه الله في تاريخه يلفظ قال لي يحيى بن عبد الله بن بكر حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم سمع القاسم بن محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في غزوة أعمار نحوه يعني نحو حديث صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الأنصاري) وسقط ابن سعيد في الأولى وابن سعيد لا نصارى لا يدرى ابن عساكر (عن القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق (عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة عبد الله أوعامر بن ساعدة أنه (قال يقوم الإمام) في صلاة الخوف (مستقبل القبلة وطائفة منهم معه) مع الإمام (وطائفة من قبل العدو) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهته (وجوهمهم إلى العدو فيصلي) الإمام (بالذين معه ركعة ثم يقومون ثم يكونون لأنفسهم ركعة ويسجدون سجدة في مكانهم ثم يذهب هؤلاء) الذين صلوا (إلى مقام أولئك) الذين كانوا قبل العدو (فجي أو أولئك) الذين كانوا قبل العدو (عليه الصلاة والسلام) (فركع بهم) عليه السلام (ركعة فله) عليه الصلاة والسلام (ثلاث ثم ركعون ويسجدون سجدة) زاد في الرواية السابقة أنه يسلم بهم \* وهذا الحديث مرسل لأن أهل العلم بالأخبار اتفقوا على أن سهل بن أبي حنيفة كان صغيرا في زمنه صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة من التابعين المدنيين في نسق واحد يحيى بن سعيد الأنصاري في فقهه \* وبه قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن شعبة) بن الحجاج (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم أن محمد بن أبي بكر رضي الله تعالى عنه (عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) وهذا مرفوع \* وبه قال (حدثني) بالأفراد (محمد بن عبيد الله) بضم العين ابن محمد مولى عثمان بن عفان القرشي الأموي الفقيه (قال حدثني) بالأفراد (ابن أبي حازم)

بين الرواة قال قال الدارقطني روى هذا الحديث شعبة وهشام عن قتادة وهما (٣٣٥) أثبت فليذكر كرافيه الاستسعاء ووافقهما هشام  
ففضل الاستسعاء من الحديث بجعله

من رأى أي فتادة قال وعلى هذا أخرجه البخاري وهو الصواب قال الدارقطني وسمعت أبا بكر النيسابوري يقول ما أحسن ما رواه هشام وضبطه ففضل قول قتادة عن الحديث قال القاضي وقال الأصبلي وابن القصار وغيرهما من أسقط السعاية من الحديث أولى من ذكرها لأنها ليست في الأحاديث الأخر من رواية ابن عمر وقال ابن عبد البر الذين لم يذكروا السعاية أثبت من ذكروها قال غيره وقد اختلف فيها عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة فتارة ذكرها وتارة لم يذكروا فدل على أنها ليست عنده من متن الحديث كما قال غيره هذا آخر كلام القاضي والله أعلم قال العلماء ومعنى الاستسعاء في هذا الحديث أن العبد يكلف الاكتساب والطلب حتى يتجدد له قيمة نصيب الشر يكف الأخر فإذا دفعها إليه عتق هكذا فسر جهور القائلين بالاستسعاء وقال بعضهم هو أن يتخدم سيده الذي لم يعتق بقدر ما له فيه من الرق فعلى هذا تتفق الأحاديث وقوله صلى الله عليه وسلم غير مشقوق عليه أي لا يكلف ما يشق عليه والشقص بكسر الشين النصيب قايلا كان أو كسيرا وينال له الشقص أيضا بزيادة الباء ويقال له أيضا الشر بكسر الشين وفي هذا الحديث أن من أعتق نصيبه من عبد مشترك قوم عليه باقية إذا كان موسرا بقيمة غنل سواء كان العبد مسلما أو كافرا وسواء الشريك مسلما أو كافرا وسواء كان العتيق عبدا أو أمة ولا خيار للشريك في هذا ولا للعبد ولا العتيق بل ينفذ هذا الحكم وإن كرهه كلهم مراعاة لحق الله تعالى في الحرية وأجمع العلماء على أن نصيب

عبد العزيز (عن يحيى) بن سعيد الانصاري أنه (سمع القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديقي يقول (أخبرني) بالافراد (صالح بن خوات عن سهل) أي ابن أبي حنيفة أنه (حدثه قوله) السابق في صلاة الخوف (وبه قال) (حدثنا أبو أيمن) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (سالم) بن أبيه (ابن عمر) رضي الله عنهما قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد أي جهتها بأرض عطفان (فواذينا) بالزراي المججمة أي قبلنا (العدو) فصارفناهم (وهذا الحديث من هذا الاسناد في أول أبواب صلاة الخوف بآدم معاهنا وبقية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي لفافقام طائفة معه وأقبلت طائفة على العدو وركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا وكان الطائفة التي لم تصل بخاؤا فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين (وبه قال) (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغرا قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سالم) ابن عبد الله بن عمر عن أبيه أن رسول الله (ولابن عساكر أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى) صلاة الخوف (باحدى الطائفتين والطائفة الأخرى) مبتدأ خبره قوله (مواجهة العدو) ثم انصرفوا الذين صلى بهم (فقاموا في مقام أصحابهم) ولابن عساكر أولئك (بأداء أولئك) الذين كانوا مواجهة العدو (فصلى بهم) صلى الله عليه وسلم (ركعة ثم سلم عليهم) ثم قام هؤلاء ففوضوا أي أدوا (ركعتهم) وقام هؤلاء ففوضوا ركعتهم (وبه قال) (حدثنا أبو أيمن) الحكم بن نافع قال (حدثنا) ولا يوزر الوقت أخبرنا (شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) أنه (قال حدثني) بالافراد (سنان) هو ابن أبي سنان الدؤلى كافي الرواية الأخرى (وأبوسلة) بن عبد الرحمن بن عوف (أن جابرا) الانصاري رضي الله عنه (أخبر أنه غرام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد) أي جهتها (وبه قال) (حدثنا اسمعيل) بن أبي أوس (قال حدثني) بالتوحيد (أخي) عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن محمد بن أبي عتيق) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر ونسبه لجدته (عن ابن شهاب) الزهري (عن سنان بن أبي سنان) يزيد بن أمية (الدؤلى) بضم الدال المهملة بعد هاء حمزة مفتوحة فلام ونقسه العجلي وغيره وليس له في البخاري الحديث في الطب وهذا الذي هنا (عن جابر بن عبد الله) رضي الله عنهما أخبر أنه غرام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما قفل (رجع) رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل (رجع) معه فأدركتهم القائلة (شدة الحر في وسط النهار) في واد كثير العضاء بكسر العين المهملة وفتح الصاد المخففة وبعد الاف هاء شجر عظيم له شوك كالطلح والعوسج (فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في العضاء يستظلون بالشجر ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة) بسين مهملة وراء مفتوحتين بينهما ميم مضومة شجرة كثيرة الورق يستظل بها (فعلق بها سيفه) قال جابر (بالسند السابق) فمناومة فاذا نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا بالجثاء فاذا غنمده أعراي جالس بين يديه يأتي ذكره قريبا إن شاء الله تعالى وقوله فاذا في الموضعين للفاجأة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا) الاعراي (اخترط سبي) أي سله (وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده) حال كونه (صلتا) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام بعدها فوقية مجرد من غمده بمعنى مصلحت (فقال لي من يمنعك مني) ان قتلته (قلت) له (الله) يمنعني منك (فها هو ذا جالس) وعند ابن اسحق بعد قوله الله فذفع جبريل في صدره فوقع السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني قال لا أحد (ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم) استلما للكفار ليدخلوا في الاسلام وعند الواقدي أنه أسلم ورجع الى قومه فاهتدى للشريك في هذا ولا للعبد ولا العتيق بل ينفذ هذا الحكم وإن كرهه كلهم مراعاة لحق الله تعالى في الحرية وأجمع العلماء على أن نصيب



المعتق يعتق بنفس الاعتراف الا ما حكمه القاضي (٣٣٣) عن ربيعة أنه قال لا يعتق نصيب المعتق موسرا كان أو معسرا وهذا مذهب باطل

مخالف للاحاديث الصحيحة كلها والاجماع وأما نصيب الشريك فاختلفوا في حكمه اذا كان المعتق موسرا على ستة مذاهب أحدها وهو الصحيح في مذهب الشافعي وبه قال ابن شبرمة والأوزاعي والثوري وابن أبي ليلى وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل وأصحق وبعض المالكية أنه عتق بنفس الاعتراف ويقوم عليه نصيب شريكه بقيمته يوم الاعتراف ويكون ولا جبه للمعتق وحكمه من حين الاعتراف حكم الأحرار في الميراث وغيره وليس للشريك الا المطالبة بقيمة نصيبه كقولته قال هو لا مولو أعسر المعتق بعد ذلك استمر نفوذ العتق وكانت القيمة ديناً في ذمته ولو مات أخذت من تركته فان لم تكن له تركه ضاعت القيمة واستمر عتق جعته قالوا ولو أعتق الشريك نصيبه بعد اعتراف الأول نصيبه كان اعترافه لغوا لأنه قد صار كله حراً والمذهب الثاني أنه لا يعتق إلا بدفع القيمة وهو المشهور من مذهب مالك وبه قال أهل الظاهر وهو قول الشافعي والثالث مذهب أبي حنيفة للشريك الخيارات أن شاء استسعى العبد في نصف قيمته وإن شاء أعتق نصيبه والولاء بينهما وإن شاء قوم نصيبه على شريكه المعتق ثم يرجع المعتق بما دفع إلى شريكه على العبد يستسعيه في ذلك والولاء كله للمعتق قال والعبد في مدة الاستسعاء بمنزلة المكاتب في كل أحكامه الرابع مذهب عثمان التي لا شيء على العتق إلا أن تكون جارية رافعة تراد للوطئ فيضمن ما أدخل على شريكه فيها من الضرر الخامس حكم ابن سيرين أن القيمة في بيت المال السادس يحكى عن اسحق بن راهويه أن هذا الحكم للعبيد دون الأماء المغازي

به خلق كثير (وقال أبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وبعد ألف نون بن زيد العطار البصري فيما وصله مسلم (حدثنا يحيى بن أبي كثير) الإمام أبو نصر اليماني الطائي مولا لهم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن جابر) أنه (قال) كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات الرقاع فإذا أنا على شجرة طلبيلة ذاب نخل (تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم) لئلا نلحمنا ويستغل بهم أفزل تحت شجرة (جاء رجل من المشركين وسيف النبي صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة) وهو نائم (فأخترطه) أي سله (فقال) له (بخافني) قال له عليه السلام (لا قال فن غمعت مني قال) عليه السلام (الله) يعني منك (فنهده) أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأقيمت الصلاة فصلى بطنائفة ركعتين ثم سلم وسلاوا ثم (تأخروا) إلى جهة العدو (وصلى) عليه الصلاة والسلام مستقبلاً (بالباطنة الأخرى) التي كانت في جهة العدو (ركعتين) ثم سلم وسلاوا (وكان النبي صلى الله عليه وسلم أربع) فرضاً ونقلاً (والقوم ركعتين) فرضاً واستدل به على جواز صلاة المفترض خائب المشغل كما قرره النووي في شرح مسلم جهابدين الدليلين ولا يذركم ركعتان رفع (وقال مسدد بن أبي عوانة) الوضاح البشكري مما وصله سعيد بن منصور (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون القصة يحفر في أي وحشية (اسم الرجل) الذي اخترط سيف النبي صلى الله عليه وسلم (غور في الحرب) بضم الغين المهمة وسكون الواو وقع الرأء بعد هذا (وقال) عليه الصلاة والسلام (منها) في طلب الغزوة (محارب خصفة) بفعل مضاف لتالبة (وقال أبو الزبير) محمد بن مسلم بن ندر (عن جابر) كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فصل فسلم (الحوق) وهذا قد سبق قريباً (وقال أبو هريرة) مما وصله أبو داود وأبو عاصم وابن حبان (صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة نجد) ولا يذركم عن الكشميين في غزوة نجد (صلاة الخوف) وأما جابر أبو هريرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم أيام خيبر (فدبل على أن غزو ذات الرقاع بعد خيبر) وتعقب بأنه لا يلزم من كون الغزوة من جهة نجد أن لا تتعد فإن تجد واقع القصد في جهة أخرى غزوة فوات فيحصل أنه يكون أبو هريرة حاضراً التي بعد خيبر لا التي قبلها قاله في الفتح (باب غزوة بني المصطلق) بضم الميم وسكون الصاد وفتح الطاء المسألة المهمة وكسر اللام بعد ها قال في عقب جاذعين سعد بن عمرو بن ربيعة ابن حارثة بطن (من) أي (خراعة) بضم الخاء المهمة وفتح الراء الحقيقة قال في القاموس هي من الأزد وسوا ذلك لأنهم يخرجوا أي تخلفوا عن قومهم وأقاموا بمكة وهي حجة بالمصطلق لحسن صوته وهو أول من غنى من خراعة والأصل في مصطلق مشتق من التلة الغزوة فأدلت طاء لاجل الصاد (وهي غزوة المريسيع) بضم الميم وفتح الراء وسكون الحجة وكسر السين المهمة بعدها تحسب سائكة فعين مهمة قال في القاموس مضمر من سواع ثم أضاف الله إليه وبين الفرع مسيرة يوم واليه تصاف غزوة بني المصطلق وفيه سقط عقد عائشة وزات أمه التيم (قال ابن أبي عمير) محمد بن أبي مغازيه من رواية يونس بن بكير عنه (وذلك) الراوي في شعبان (سنة ست) من الهجرة وفي رواية قتادة وعقبه وغيرهما عند البيهقي في شعبان سنة خمس وروى الحسن بن أحمد وغيره وبخرم بالأول الطبري وغيره (وقال موسى بن عقبة سنة أربع) الذي في مغازي ابن عقبة من طرق أخرجهما الحسن بن أبي عمير في ذلك أنه وأبو سعيد التياجوري وغيرهم أنه سنة خمس قلعه سبق فلم قال أهل المغازي وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنعه بشر كثير وثلاثون فرساً لموا على القوم حلة واحدة فأنفلت منهم انسان بل قتل عشرة وأسر سائرهم وغاب عثمان بن عفان وعشرين يوماً (وقال النعمان بن راشد) الحرزى مما وصله الجوزقي والبيهقي (عن الزهري) محمد بن مسلم أي (عن عمرو بن عائشة) كان حديث الأفل في غزوة المريسيع (وبه قال ابن اسحق وغيره من أهل

الضرر الخامس حكم ابن سيرين أن القيمة في بيت المال السادس يحكى عن اسحق بن راهويه أن هذا الحكم للعبيد دون الأماء المغازي



وهذا القول شاذ مخالف للعلماء كافة والاقوال الثلاثة قبله وأسده مخالفة لصرح (٣٣٧) الاحاديث فهي مردودة على قائلها هذا كله فيما

اذا كان المعنى لنصيبه موسرا فأما اذا كان معسرا حال الاعتاق ففيه أربعة مذاهب أحدها مذهب مالك والشافعي وأحمد وأبي عبيد وموافقهم ينفذ العتق في نصيب المعتق فقط ولا يبال بالمعتق بشئ ولا يستسعى العبد بل يبقى نصيب الشريك رفيقا كما كان وبهذا قال جمهور علماء الحجاز لحديث ابن عمر المذهب الثاني مذهب ابن شبرمة والاوزاعي وأبي حنيفة وابن أبي ليلى وسائر الكوفيين وأصحق يستسعى العبد في حصصة الشريك واختلف هؤلاء في رجوع العبد عما أدى في سعياته على معتقه فقال ابن أبي ليلى يرجع به عليه وقال أبو حنيفة وصاحبه لا يرجع ثم هو عند أبي حنيفة في مدة السعاية بمنزلة المكاتب وعند الآخرين هو حر بالسراية المذهب الثالث مذهب زفر وبعض البصريين أنه يقوم على المعتق ويؤدي القيمة اذا أيسر الرابع حكاه القاضي عن بعض العلماء أنه ان كان المعتق معسرا بطل عتقه في نصيبه أيضا فيبقى العبد كما رفيقا كما كان وهذا مذهب باطل أما اذا ملك الانسان عبدا بكماله فاعتق بعضه فيعتق كله في الحال بغير استسعاء هذا مذهب الشافعي ومالك وأحمد والعلماء كافة وانفرد أبو حنيفة فقال يستسعى في بقيقته لمولاه وخالفه أصحابه في ذلك فقالوا بقول الجمهور وحكي القاضي أنه روى عن طاوس وربيعة وجماد ورواية عن الحسن كقول أبي حنيفة وقالة أهل الظاهر وعن الشعبي وعبيد الله بن الحسن الغبري أن الرجل ان يعتق

المغازي \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي البغلي قال (أخبرنا معمر بن جعفر) أي ابن أبي كثير الانصاري المدني سكن بغداد (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) المشهور بربيعة الرأي (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة بن سعيد الانصاري المدني (عن ابن محيرز) بضم الميم وقع المهمة وسكون التحتين بينهما راء مكسورة آخره زاي عبد الله القرشي التابعي (أنه قال دخلت المسجد فرأيت أبا سعيد الخدري جلست اليه فسألتها عن العزل) وهو زرع الذكرك من الفرج قبل الانزال دفنا لحصول الولد أهو جائز أم لا (قال) ولا يذر فقال (أبو سعيد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني المصطلق فأصابنا سببا من سبب العرب فاشتبهنا النساء واشتدت) ولا يذر عن الكشمهني واشتدت علينا العزبة) بضم المهملة والزاي الساكنة فقد لازم واج والنكاح قال في القاموس العزب محركة من لأه ل له ولا تقل أعزب أو قليل والاسم العزبة والعزوبة مضمومتين والفعل كنصر وعزب ترك النكاح (وأحبنا العزل) خوفا من الاستيلاء المانع من البيع ونحن نحب الأثمان (قاردا نأثنا نعزل وقتلنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بن أظهرنا قبل أن نسأله) عن الحكم (فأثناءه عن ذلك فقال) عليه الصلاة والسلام (ما عليكم) بأس (أن لا تفعلوا) أي ليس عدم الفعل واجبا عليكم أولا زائدة أي لا بأس عليكم في فعله (ما من نسمة) نفس (كائنة) في علم الله (اليوم القيامة الا وهي كائنة) في الخارج فافترده الله لا بد منه \* وهذا الحديث سبق في باب الرقيق من كتاب البيع وبه قال (حدثنا) ولا يذر وابن عساكر حدثني بالافراد (محمد) هو ابن غيلان المروزي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما أنه (قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة نجد فلما أدركته) صلى الله عليه وسلم (القائلة) شدة الحر (وهو في واد كثير العضاة) بكسر العين المهملة وبالهاء آخره شجر عظيم له شوك (قتل) عليه الصلاة والسلام (تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه) بالشجرة (فتفرق الناس في الشجر يستظلون) به (ويبدأ) بغير ميم (نحن كذلك اذ دعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشنا فاذا أعراي قاعد بين يديه) صلى الله عليه وسلم (فقال ان هذا أناي وأنا نائم فاخرط سبقي) أي سله (فاستعظمت وهو قائم على رأسي فخرط سبقي) حال كونه (صائنا) مجردا من غمده (قال من يمنعك مني قلت الله) يعني منك (فسامه) بشين معجمة مخففة أي غمده (ثم قعد فهو هذا قال) جابر (ولم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم) استلذا \* وهذا الحديث ثابت هنا في الفرع وسقط في بعض النسخ هنا وثبت في السابق ويحتمل أن يكون كتب في الاصل على الحاشية واشتبه على الناسخ فنقله هنا كذا قيل والله أعلم (باب غزوة أعمار) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الميم بعدها ألف فراء وقد يقال غزوة بني أعمار وهي قبيلة \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن قال (حدثنا عثمان بن عبد الله بن سراقه) بضم السين المهملة وتخفيف الراء والقاف العدوي (عن جابر بن عبد الله الانصاري) رضي الله عنه أنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أعمار يصلي على راحلته) حال كونه عليه الصلاة والسلام (متوجها قبل المشرق) بكسر القاف وفتح الموحدة جهة المشرق حال كونه (متطوعا) \* وهذا الحديث قد مر في باب صلاة التطوع على الدواب وفي باب ينزل للكتابة وليس فيه ذكر قصة أعمار فلا معنى لذكره هنا على ما لا يخفى وسقط لفظ باب لابي ذروا بن عساكر (باب حديث الافل والافل) بكسر الهمزة وفتحها مع سكون الفاء فهما (منزلة النجس) بكسر النون وسكون الجيم (والنجس)

ابن أبي عروبة وذكروا في الحديث  
قوم عليه قيمة عدل \* وحدثنا  
يحيى بن يحيى \* قال قرأت على مالك  
عن نافع عن ابن عمر عن عائشة أنها  
أرادت أن تشتري جارية تعتقها  
فقال أهلها نبيعكها على أن ولدها  
لنا فذكرت ذلك لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال لا يعتد ذلك  
فأعانا الولاء لمن أعتق

ظاهرا أنه من كلام النبي صلى الله  
عليه وسلم وكذلك رواه مالك وعبد  
الله العتري فوصله بكلام النبي  
صلى الله عليه وسلم وجعله منه  
ورواه أيوب عن نافع فقال قال  
نافع والافقد عتق منه ما عتق  
فصله من الحديث وجعله من  
قول نافع وقال أيوب مرة لا أدري  
هو من الحديث أم هو شيء قاله نافع  
ولهذه الرواية قال ابن وضاح ليس  
هذا من كلام النبي صلى الله عليه  
وسلم قال القاضي وما قاله مالك  
وعبد الله العمري أولى وقد جرداه  
وهما في نافع أثبت من أيوب عند  
أهل هذا الشأن كيف وقد شد أيوب  
فيه كما ذكرناه قال وقد رواه يحيى بن  
سعيد عن نافع وقال في هذا الموضع  
والافقد جاز ما صنع فأثبه على  
المعنى قال وهذا كله يرد قول من  
قال بالاستبعا والله أعلم (قوله  
صلى الله عليه وسلم قيمة عدل) بفتح  
العين أي لا زيادة ولا نقص والله أعلم  
(باب بيان أن الولاء لمن أعتق)

فيه حديث عائشة في قصة برة  
وأنها كانت مكاتبه فاشتريها عائشة  
وأعتقها وأنهم شرطوا ولدها  
وقول النبي صلى الله عليه وسلم إنما  
الولاء لمن أعتق وهو حديث عظيم

بفتحهما (يقال) يضم التحتية وألف بعد القاف ولا يذرتقول بالفوقية والواو بدل الالف ولا ي  
ذرا أيضا وابن عساكر يقول بالتحية (أفكهم) بكسر الهمزة الواقع في غزوة المريسيع والافك  
بكسر الهمزة مصدر أفل يأفل أفكا (وأفكهم) بفتح الهمزة وسكون الفاء فهما وسقطت  
الآخرة لا يذر (وأفكهم) بفتحهما مصدران له أيضا ومراذه الإشارة إلى قوله تعالى وذلك  
أفكهم وعن عكرمة وغيره بثلاث فحبات فعلا ماضيا (فن قال أفكهم) بالفتح (يقول) معناه  
(صرفهم عن الإيمان وكذبهم كما قال يؤفل عنه من أفل) أي (يصرف عنه من صرف) الصرف  
الذي لا أشد منه وأعظم أو يصرف عنه من صرف في سابق علم الله تعالى (٣) أي علم فيما نزل أنه ما قول  
عن الحق لا يرعوى والضمير في عنه لآمرآن وهذه الجملة من قوله فن قال أفكهم الخ ناسبة لا يذر  
وابن عساكر \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأويسى المدني قال (حدثنا إبراهيم بن  
سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) أي ابن كيسان (عن ابن  
شهاب) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب  
وعلقمة بن وقاص وعبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي  
الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الأفل ما قالوا أفكهم) أي الاربعة عروة  
فن بعده (حدثني) بالافراد (طائفة) قطعة (من حديثها وبعضهم كان أوعى) أي أحفظ  
(لحديثها من بعض) وسقطت لفظة كان لابن عساكر (وأثبت له اقتصاصا) أي سياقا وأثبت  
نصب عطفا على خبر كان (وقد وعيت) بفتح العين حفظت (عن كل رجل منهم الحديث) أي  
بعض الحديث (الذي حدثني) به منه (عن) حديث (عائشة) من اطلاق الكل على البعض فلا  
تساقى بين قوله وكلهم حدثني طائفة من الحديث وبين قوله وقد وعيت عن كل واحد منهم  
الحديث وحاصله أن جميع الحديث عن مجموعهم لأن جميعهم عن كل واحد منهم (وبعض حديثهم  
يصدق بعضها وإن كان بعضهم أوعى له من بعض قالوا قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا أراد سفرا أقرع بين أزواجه) تطيب القلوب (فأيهن) بغير تاء تأنيث ولا يذر فأيتهن  
بأنبأها ولا يذر عساكر وأبى الوقت وأيهن بالواو بدل الفاء أي فأى أزواجه (خرج سهمها خرج  
بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأقرع بيننا) عليه الصلاة والسلام (في غزوة  
غزاه) هي غزوة المريسيع (نخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد  
ما نزل الحجاب) أي الأمر به (فكنت أحمل) بضم الهمزة وفتح الميم (في هودج) ولا يذر عن  
الجوى والمستلمى في هودج (وأزّل فيه) بضم الهمزة وفتح الزاى (فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل) بفتح القاف والفاء جمع (دوننا) أي قرب بنا ولا يذر  
ودوننا (من المدينة) ال كوننا (أفلقين) راجعين (أذن) بفتح الهمزة ومدونة وتخفيف المجهدة  
أي أعلم (ليلة بالرحيل فممت حين أذنوا بالرحيل فشب) قضاء حاجتي منفردة (حتى جاوزت  
الحيث فلما قضيت شأنى) الذى مشيت له (أقبلت إلى رحلي) الموضع الذى نزلت به (فلمست  
صدرى فاذا عقد) بكسر العين فلاة (لى من جرع ظفار) بفتح الحاء وسكون الزاى مضاف  
لظفار بغير همز ولا يذر عن المستلمى أظفار بالهمز وصوب الخطأ حذف الهمزة وكسر الراء  
مبنيًا كضار مدينة بالهمز (فدا انقطع فرجعت) إلى الموضع الذى ذهبت اليه (فالتفت عقدي  
خبيتى ابتغاؤه) طلبه (قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون) بضم التحتية وفتح الراء وتشديد  
الحاء ويجوز فتح التحتية وسكون الراء وفتح الحاء ولا يذر والوقت وابن عساكر يرحلون بى  
(فاحتلوا هودجى) ولا يذر عن الجوى والمستلمى فملوه (فرحلوه) بالتخفيف أي وضعوه (على

المكاتب ومن جوزه عطاة والغنى  
وأحمد ومالك في روايته عنه وقال  
ابن مسعود وربيعة وأبو حنيفة  
والشافعي وبعض المالكية ومالك  
في روايته عنه لا يجوز بيعه وقال  
بعض العلماء يجوز بيعه للعنق  
للاستخدام وأجاب من أبطل  
بيعه عن حديث بريرة بأنها عجزت  
نفسها وفسخوا الكتابة والله أعلم  
الموضع الثاني قوله صلى الله عليه  
وسلم اشتريها وأعتقها واشترط  
لهم الولاء فان الولاء لمن أعتق  
وهذا مشكل من حيث أنها اشتريها  
وشرطت لهم الولاء وهذا الشرط  
يفسد البيع ومن حيث أنها  
خدعت البائعين وشرطت لهم  
مالا يصح ولا يحصل لهم وكيف أذن  
لعائشة في هذا ولهذا الأشكال  
أنكر بعض العلماء هذا الحديث  
بجملته وهذا منقول عن يحيى بن  
أكرم واستدل بسقوط هذه اللفظة  
في كثير من الروايات وقال جاهد  
العلماء هذه اللفظة صحيحة  
واختلفوا في تأويلها فقال بعضهم  
قوله اشتريها وأعتقها واشترط  
لهم الولاء قال تعالى ولهم للعنة عني عليهم  
وقال تعالى ان أحسنتم أحسنتم  
لانفسكم وان أسأتم فلها أي فعلها  
وهذا منقول عن الشافعي والمزني  
وقاله غيرهما أيضا وهو ضعيف لانه  
صلى الله عليه وسلم أنكر عليهم  
الاشتراط ولو كان كما قاله صاحب  
هذا التأويل لم ينكره وقد يجاب عن  
هذا بأنه صلى الله عليه وسلم إنما  
أنكر ما أرادوا اشتراطه في أول  
الامر وقيل معنى اشتريها لهم الولاء  
أظهرى لهم حكم الولاء وقيل  
المراد الزجر والنهي ببيعهم لانه صلى  
الله عليه وسلم كان بين لهم حكم الولاء وأن هذا الشرط لا يحل فلما جازى في اشتراطه ومخالفة الامر قال لعائشة هذا بمعنى لا تبالي

بغيري الذي كنت أركب عليه وهم يحسبون أني فيه) أي في اليهودج (وكان النساء اذا ذل خفافا لم  
يهلن) يسكون الهاء وضم الموحدة وسكون اللام بعدها نون (ولم يغشهن اللحم) أي لم يكتر يقال  
هبله اللحم أي كثر عليه وركب بعضه بعضا (انما يأسكن العلقه) بضم العين وسكون اللام  
وقح القاف القليل (من الطعام فلم يستنكر القوم خفة اليهودج حين رفعوه وجلووه وكنت جارية  
حديثه السن) لم تبلغ حينئذ خمس عشرة سنة (فبعثوا الجبل) أناروه (فساروا ووجدت عقدي  
بعدم استمر الجيش) أي ذهب ماضيا واستمر استفعل من مرر (فثت منازلهم وليس بها منهم داع  
ولا محبب فتيمة) قصدت (منزلي الذي كنت به) ولا بن عساكر فيه (وظننت) أي علمت (أنهم  
سيفقدوني) ولا بني ذر سيفقدوني (فيرجعون الى قبينا) بغير مير (أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني)  
بالأفراد (فثت) أي من شدة ما اعتراها من الغم أو أن الله تعالى ألقى عليها النوم لطفا منه بها  
لنستريح من وحشة الافراد في البرية بالليل (وكان صفوان بن المعطل) بضم الميم وتشديد الطاء  
المفتوحة (السلامي ثم الذكواني) يتخلف (من وراء الجيش) فمن سقط له شيء من متاعه كالقدح  
والاداة أو ثيابه (فأصبح عند منزلي فرأى سوادا ناسا) أي شخص انسان (ثام فعر في حين رأي  
وكان رأي قبل) نزول (الحجاب فاستيقظت) من نومي (باسترجاعه) أي بقوله والله وأنا اليه  
راجعون (حين عرفني فحمرت) بالخاء المعجمة والميم المشددة المفتوحة وحتين والراء الساكنة أي غطيت  
(وجهي بحجابي) بكسر الجيم وسكون اللام وموحدين بينهما ألف (ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا  
سمعت منه كلمة غير استرجاعه) يقول والله وأنا اليه راجعون لما شق عليه من ذلك (وهوى) بفتح  
الهاء والواو (حتى أناخ راحلته فوطئ على يدها) ليسهل الركوب عليها فلا يحتاج الى مساعد  
(فقمتم الهافر كبتها فاطلن) صفوان حال كونه (بقودبي الراحلة حتى أتينا الجيش) حال كوننا  
(موغرين) بضم الميم وسكون الواو وكسر الغين المعجمة بعدها راء أي داخلين في الوغرة وهي شدة  
الخروج عبر بلفظ الجمع موضع التثنية (في نحر الظهيرة) بالخاء المعجمة الساكنة حين بلغت الشمس  
منتهاها من الارتفاع كأنها وصلت الى النحر وهو أعلى الصدر (وهم) أي والحال ان الجيش (نزول  
قالت) عائشة رضي الله عنها (فهلك من) بفتح الميم ولا بن عساكر فهلك في من (هلك) من أمر  
الافك (وكان الذي تولى كبر الافك) بكسر الكاف وسكون الباء الموحدة الذي باشر معظمه  
(عبد الله بن أبي) بالتثنية (ابن سلول) بالرفع علم لأمر عبد الله فيكتب بالألف وشاع ذلك في الجيش  
(قال عروة) بن الزبير بالسند السابق (أخبرت) بضم الهمزة مبني للمفعول (أنه) أي حديث الافك  
(كان يشاع ويتحدث به عنده) عند عبد الله بن أبي (فبقره ويستمع) فلا ينكره ولا ينهي عنه من  
يقوله (ويستوشيه) يستخرجه بالبحث عنه حتى يقشيه (وقال عروة) بن الزبير (أيضا) بالسند  
السابق (لم يسم) بفتح السين والميم المشددة (من أهل الافك أيضا الا حسان بن ثابت) الشاعر  
(ومسطح بن أثانة) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء بعدها حاء مهملة وأثانة بضم الهمزة  
ومثلتين بينهما ألف مخففا القرشي المطلي (وحنة بنت جحش) بفتح الخاء المعجمة والنون بينهما ميم  
ساكنة أخت أم المؤمنين زينب بنت جحش (في ناس آخرين لا علم لي بهم) أي بأسمائهم (غير أنهم  
عصبة) عشرة أو ما فوقها الى الأربعين (كما قال الله تعالى) في سورة النوران الذين جاؤا بالافك  
عصبة منكم (وان كبر ذلك) بضم الكاف وكسرها أي وان متولى معظمه (يقال عبد الله) ولا بني  
ذر يقال له عبد الله (بن أبي) بالتثنية (ابن سلول قال عروة) بالسند السابق (كانت عائشة) رضي  
الله عنها (تكره أن يسم) بضم التحتية وفتح السين المهملة وتشديد الموحدة (عند حسان) بن  
ثابت رضي الله عنه (وتقول انه الذي قال فان أبي) ثابتا (ووالده) منذرا (وعرضي) بكسر العين

الله عليه وسلم كان بين لهم حكم الولاء وأن هذا الشرط لا يحل فلما جازى في اشتراطه ومخالفة الامر قال لعائشة هذا بمعنى لا تبالي

سواء شرطته أم لا فإنه شرط باطل مردود لانه (٣٤٠) قد سبق بيان ذلك لهم فعلى هذا لا تكون لفظة اشترطى هنا لا باحة والأصح في

تأويل الحديث ما قال أصحابنا في كتب الفقه ان هذا الشرط خاص في قصة عائشة واحتمل هذا الاذن وابطاله في هذه القصة الخاصة وهي قضية عين لا عموم لها قالوا والحكمة في اذنه ثم ابطاله أن يكون أبلغ في قطع هادتهم في ذلك وزجرهم عن مثله كما أذن لهم صلى الله عليه وسلم في الاحرام بالج في حجة الوداع ثم أمرهم بفسخه وجعله عمرة بعد أن أحرموا بالج وأما فصل ذلك ليكون أبلغ في زجرهم وقطعهم عما اعتادوه من منع العمرة في أشهر الحج وقد تحتل المفردة اليسيرة لتحصيل مصلحة عظيمة والله أعلم بالموضع الثالث قوله صلى الله عليه وسلم إنما الولاء لمن أعتق وقد أجمع المسلمون على ثبوت الولاء لمن أعتق عبده أو أمته نعم نفسه وأنه يرثه وأما العتيق فلا يرث سيده عند الجاهل وقال جماعة من التابعين يرثه كعكسه وفي هذا الحديث دليل على أنه لا ولاء لمن أسلم على يده ولا للمتقط القط ولأن حالف أسأنا على المناصرة وهذا كله قال مالك والأوزاعي والثوري والشافعي وأحمد ودلود وجاهل العلماء قالوا وإذالم يكن لأحد من هؤلاء المذكورين وارث قاله لبيت المال وقال زبيدة والليث وأبو حنيفة وأصحابه من أسلم على يديه رجل فولأوله وقال اسحق بن راهوية ثبت للمتقط الولاء على القسبط وقال أبو حنيفة ثبت الولاء بالخلف ويثوار ثابته دليل الجمهور حديث إنما الولاء لمن أعتق وفيه دليل على أنه إذا أعتق عبده سائبة أي على أن لا ولاء عليه يكون الشرط لاغيا

المهملة موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو سلفه أو من ينسب اليه (العرض محمد منكم وقاء قالت عائشة رضي الله عنها) (فقد من المديسة فاشتكت) (حين قدمت) المدينة (شهر أو الناس بغيضون) (بضم التحتية نحو ضون) (في قول أصحاب الأفل لا أشعر بشئ من ذلك وهو ريني) (بفتح التحتية الأولى وسكون الثانية بينهما راء مكسورة يوهمني) (في وجي أني لأعرف) (وفي كتاب الشهادات أني لأرى) (من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف) (بضم اللام وسكون الطاء ولاي ذرفي الاصل المروى عنه من رواية أبي الخطيئة اللطف بفتح اللام والطاء أي الرفق) (الذي كنت أرى منه حين أشكيتني أني أدخل على رسول الله حين نقهت) (بفتح الذون والقاف وسكون الهاء أوقفت من المرض) (خرجت مع) (يسكون الجيم ولاي ذرف خرجت معي) (أم مسطح) (بفتح الجيم ومسطح بكسر الميم وسكون المهملة) (قبل المناصب) (بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة المناصب بالصناد والعين المهملة موضع خارج المدينة) (وكان) (المناصب) (متبرزا) (موضع قضاء حاجتنا) (وكنا لا نخرج الا ليل ليلي وذلك قبل أن نتخذ الكنف) (الامكنة المتخذة لقتضاء الحاجة) (فربنا من بيتنا قالت) (أمرنا) (في التبرز) (أمر العرب الأولى في البرية) (خارج المدينة) (قبل الغائط وكنا نأذي بالكنف أن نتخذها عند بيتنا قالت فانطلقت أنا وأم مسطح وهي) (سلى) (ابنة أبي رهم من المطلب) (بضم الراء وسكون الهاء واسمه أنيس ابن عبد مناف وأمه بنت حضر بن عامر خالة أبي بكر الصديق) (رضي الله تعالى عنه وسقط قوله الصديق لا يذري) (وانها مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب) (بفتح العين وتشديد الموحدة) (فاقبلت أنا وأم مسطح قبل نيتي) (أي جهته) (حين فرغنا من شأننا فغرت) (عشلة وقصبات) (أم مسطح في مرطها) (بكسر الميم في كسائها) (فقال تعس) (بفتح العين ولاي ذرف تعس بكسر هاء مسطح) (كب لوجهه أو هلك) (فقلت لها بئس ما قلت أنيسين رجلا شهيدا ذرا فقلت أي هتاه) (يسكون الهاء ولاي ذرف ضمها يا هذه) (ولم تسمي ما قال) (مسطح) (قالت) (عائشة رضي الله عنها) (وقلت لها ما) (ولاي ذرف ما) (قال فاجبرني يقول أهل الاف قال فزددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تيسكم فقلت له أكاذن لي أن أتى أوى تشديد الباء) (قالت وأريد أن أستيقن الخبر) (الذي سمعته) (من قبلهما) (أي من جهتهما) (قالت فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فأتيتهما) (فقلت لا أي بأنتما) (هو قبة بعد الميم) (ماذا يتحدث الناس) (به) (قالت يا بنية) (ولاي ذرف بالكسر) (هو علي) (الشأن) (فوالله أقول ما كنت امرأة قط وضئته) (أي حسنة جميلة) (عند رجل يحبها لها ضار إلا كثرن) (تشديد المثلثة ولاي ذرف عن الكشميتي إلا كثرن) (عليها) (القول في عيبها ونقصها والمراد بعض أفعالها ضار لها كحمنة بنت جحش أحب زيب أو نساء ذلك الزمان فالاستثناء منقطع لأن أمهات المؤمنين لم يعيبها) (قالت) (عائشة رضي الله عنها) (فقلت) (متعجبة من ذلك) (سبحان الله أو لقد) (بهمزة الاستعظام) (تحدث الناس بهذا) (قالت فيكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا رقا) (بالقاف والهمزة لا ينقطع) (لي دمع ولا أ كحل ينوم) (لأن الهموم موجبة للسهر وسيلان الدموع) (ثم أصبحت أبكي) (قالت وندار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب) (رضي الله عنه) (واسامة بن زيد حين استلبت الوي) (بارفع أي حين طال لبث زوله حال كونه) (بسالهما) (عن ذلك) (ويستشيرهما في فراق أهله) (لم تغل في فراق لكرأتهما التصريح بإضافة الفراق اليها) (قالت فأما اسامة فاستأمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة أهله والذي يعلم لهم في نفسه) (أي من الود) (فقال أسامة) (عمر) (أهلك) (العقائف

وثبت له الولاء عليه وهذا مذهب الشافعي ووافقيه وانه (٣٤١) لو اعتقه على مال أو باعه نفسه بثلثه عليه

الولاء وكذلك كاتبه أو استولدها وعتقت بوجه في كل هذه الصور يثبت الولاء ويثبت الولاء للمسلم على الكافر وعكسه وإن كان لا يتوارثان في الحال لعموم الحديث الموضع الرابع أن النبي صلى الله عليه وسلم خير بريرة في فسخ نكاحها وأجمعت الأمة على أنها إذا عتقت كلها تحت زوجها وهو عبد كان لها الخيار في فسخ النكاح فإن كان حراً فلا خيار لها عند مالك والشافعي والجمهور وقال أبو حنيفة لها الخيار واحتج برواية من روى أنه كان زوجها حراً وقد ذكرها مسلم من رواية شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم لكن قال شعبة ثم سألت عن زوجها فقال لا أدري واحتج الجمهور بأنها قضية واحدة والروايات المشهورة في صحيح مسلم وغيره أن زوجها كان عبداً قال الحفاظ ورواية من روى أنه كان حراً غلط وشاذة مردودة لمخالفها المعروف في روايات الثقات ويؤيده أيضاً قول عائشة قالت كان عبداً ولو كان حراً لم يخبرها ورواه مسلم وفي هذا الكلام دليلان أحدهما إخبارها أنه كان عبداً وهي صاحبة القضية والثاني قولها لو كان حراً لم يخبرها ومثل هذا لا يكاد أحديهما الاتوقفاً ولا الأصل في النكاح المزوج ولا طريق إلى فسخه إلا بالشرع وانما ثبت في العبد بغير الحر على الأصل ولأنه لا ضرر ولا عار عليها وهي حرة في المقام تحت حر وانما يكون ذلك إذا أقامت تحت عبداً فثبت لها الشرع الخيار في العبد لازالة الضرر بخلاف الحر قالوا ولأن رواية هذا الحديث تدور على عائشة وابن عباس فاما ابن عباس فانفتحت الروايات عنه أن زوجها كان عبداً أو أم عائشة فعظم الروايات عنها أيضاً أنه كان عبداً فوجب ترجيحها والله أعلم بالموضع

كذا أهلك بالرفع لابي ذر وغيره أهلك بالنصب أي أمسك أهلك (ولا نعلم) عليهم (الاخيرا) أو ما على فقال يا رسول الله لم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير) بالتذكير على إرادة الجنس (وسل الجارية) بريرة ولعلها كانت تخدم عائشة رضي الله عنها حينئذ قبل شرائها أو كانت اشتريتها أو أحررت عتقها إلى بعد الفتح (تصدقك) بالجزء وهي لم تعلم منها إلا البراءة فتخبرك (قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال أي بريرة هل رأيت من شيء يربك) أي من جنس ما قبل فيها (قالت له بريرة والذي بعثك بالحق ما رأيت عليها أمرأ قاط أنعمه) بغين معجمة وصاد مهمل أي أعياه عليها (غير أنها) ولا لابي ذر وابن عباس كرم أنها (جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتي الداجن) بكسر الجيم الشاة وقيل كل ما يأنف البيوت شاة وغيرها (فتأكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي وهو على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرنى) أي من يقوم بعذري أن كافأته على قبض فعله ولا يليني أو من ينصرنى (من رجل قد بلغني عنه أذا في أهلي والله ما علمت على أهلي الا خيرا ولقد ذكر وارجله) هو صفوان بن المعطل (ما علمت عليه الا خيرا وما يدخل على أهلي الا معي قالت فقام سعد بن معاذ) سقط لابي ذر وابن عباس كرابن معاذ (أخو بني عبد الأشهل فقال أنا يا رسول الله أعذرله) بفتح الهمزة وكسر الذا ل المعجمة منه (وإن كان من الاوس) فليتنا (ضربت عنقه وإن كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا فنعلمنا أمره) فيه (قالت) عائشة رضي الله عنها (فقام رجل من الخزرج وكانت أم حسان) بن ثابت (بنت عمه من نخعة) بالذال المعجمة (وهو سعد بن عباد وهو سيد الخزرج قالت وكان) ولا لابي ذر فكان (قبل ذلك رجلا صالحا) كاملا في الصلاح لم يتقدم منه ما يتعلق بالوقوف مع أنفسه الحية ولم تعصمه في دينه ولكن كان بين الحيين مشاحنة قبل الاسلام ثم زالت وبقى بعضها بحكم الانفة كما قالت (ولكن احتمته) من مقالة سعد بن معاذ (الحية) أغضبته (فقال لسعد كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله) لا تأنعك منه (ولو كان من رهط ما أحببت أن يقتل فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنقتله) ولو كان من الخزرج إذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وليست لكم قدرة على معناها قابل قوله لأن معاذ كذبت لا تقتله بقوله كذبت لنقتله (فقال منافق) في الورد (تجادل عن المنافقين) ولم يرد نفاق الكفر بل اظهاره الود لا اوس ثم ظهر منه في هذه القصة خلاف ذلك (قالت فنار الحيان الاوس والخزرج) بالثالثة أي نهض بعضهم إلى بعض من الغضب (حتى هموا أن يقتتلوا) ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر قالت فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخففهم حتى سكتوا وسكت (عليه الصلاة والسلام) قالت فبكيت بومي ذلك كله لا يرفأني دمع ولا أكتحل بنوم قالت وأصبح أبو أي (أبو بكر وأم رومان) عندي وقد بكيت ليلتين وبوما لا يرفأني دمع ولا أكتحل بنوم حتى اني لأظن أن البكاء فالتق كبدى فيينا (بغير ميم) (أبو أي جالس عندي وأنا بكى فاستأذنت على امرأة من الانصار) لم تسم (فأذنت لها فجلست تبكي معي) أي تفجعها لما نزل بها (قالت فيينا) بغير ميم (نحن على ذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عذري منذ قبل ما قبل قبلها) بفتح القاف وسكون الموحدة (وقد لبث شهر الا يوحى اليه في شأنى) هذا (بشيء) ليعلم المتكلم من غيره (قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال أما بعد يا عائشة انه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة) مما نسبوه اليك (فسيرئك الله) عز وجل منه بوعي ينزله (وان كنت ألمت بذنب) أي وقع منك على خلاف العادة (فاستغفرى الله وتوبى اليه) منه (فان العبد اذا اعترف) بذنبه (ثم تاب) منه (تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمي) بالقاف واللام

عباس فانفتحت الروايات عنه أن زوجها كان عبداً أو أم عائشة فعظم الروايات عنها أيضاً أنه كان عبداً فوجب ترجيحها والله أعلم بالموضع

الخامس قوله صلى الله عليه وسلم كل شرط ليس في كتاب الله (٣٤٣) فهو باطل وان كان مائة شرط صريح في ابطال كل شرط ليس له أصل في

كتاب الله تعالى ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم وان كان مائة شرط أنه لو شرطه مائة مرة تو كيدا فهو باطل كما قال صلى الله عليه وسلم في الرواية الاولى من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فليس له وان شرطه مائة مرة قال العلماء الشرط في البيع ونحوه أقسام أحدها شرط يقتضيه اطلاق العقد بأن شرط تسليمه الى المشتري أو ببقية الثمرة على الشجر الى أو ان الجسد أو الرد بالعيب الثاني شرط فيه مصلحة وتدعائه الحاجة كاشتراط الرهن والضمين والخيار وتأجيل الثمن وبحوثك وهذان القسمان جائزان ولا يؤثران في صحة العقد بلا خلاف الثالث اشتراط العتق في العبد المبيع أو الامة وهذا جائز أيضاً عند الجمهور ولحديث عائشة وترغيباً في العتق لقوته وسرايته الرابع ما سوى ذلك من الشروط كشرط استثناء منفعة وشرط أن يبيعه شيئاً آخر أو يكره داره أو نحو ذلك فهذا شرط باطل مبطل للعقد هكذا قال الجمهور وقال أحمد لا يبطله شرط واحد وانما يبطله شرطان والله أعلم بالموضع السادس قوله صلى الله عليه وسلم في النعم الذي تصدق به على بريرة هو لها صدقة ولنا هدية دليل على أنه اذا تغيرت الصفة تغير حكمها فيجوز للعتق شيئاؤها من الفقير وأكها اذا أهداها له ولها شيء وغيره ممن لا تحل له الزكاة إهداء والله أعلم واعلم أن حديث بريرة هذا فوافد وقواعد كثيرة وقد صنف فيه ابن خزيمة وابن جرير تصنيفين ~~مميزين~~ احدهما ثبت الولاء للعتق الثانية

المقتوحتين والصادا المهمة انقطع لان الحزن والغضب اذا أخذ أحدهما فقد ادمع لفرط حرارة المصيبة (حتى ما أحس منه قطرة فقلت لابي أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم عني) وسقط لفظ عني لابي ذر وابن عساكر (فيما قال فقال أبي والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأبي أجيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت أهي والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وأنا جارية حديثه السن لا أقر من القرآن كثيراً ابي والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتهم به فلن قلت لكم اني بريئة لا تصدقوني ولا يذرا لا تصدقوني) ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أني منه بريئة لا تصدقوني) بضم القاف وتشديد النون (فوالله لا أجدي وليكم مثلاً الا يا يوسف) يعقوب عليهما السلام (حين قال) في تلك الحنة (فصبر جميل) لا جرح فيه (والله المستعان على ما تصفون ثم تحولت فاضطجعت على فراشي والله يعلم أني حينئذ بريئة وان الله مبدي) اسم فاعل من التبرئة (براءة) أي تحولت مقدرة أن الله تعالى يرثي غيب الناس بسبب براءة في نفس الامر والاسبابية والجملة حالية مقدرة (ولكن والله ما كنت أظن ان الله) تعالى (منزل في شأني وحياتي لشيء في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بأمر ولكن) بتخفيف النون ساكنة ولا يذروا ولا يذروا تشديد هاء مكسورة بعدها تحتية (كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة ويأبى يرثي الله بها فوالله ما رام) بالراء وألف بعدها ثم ميم ما فارق (رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج أحداً من أهل البيت حتى أنزل عليه) الوحي (فأخذه) عليه الصلاة والسلام (ما كان يأخذه من البراءة) بضم الموحدة وفتح الراء والخاء المهمة تدور من التشديد من نقل الوحي (حتى انه ليتحدروا) بالمشاة الفوقية ولا بن عساكر ليتحدروا بنون ساكنة بدل الفوقية أي لينصب (منه من العرق مثل الجمان) بضم الجيم وتخفيف الميم مفتوحة اللواو (وهو في يوم شات من نقل القول الذي أنزل عليه) صلوات الله وسلامه عليه (قالت فسري) بضم السين وتشديد الراء مكسورة أي أزيل وكشف (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصف بك فكانت أقول كلمة تكلم بها أن قال يا عائشة أما الله يفتح همزة وتشديد الميم (فقد برأك) مما نسب اليك بما أوحاه الله الي من القرآن (قالت فقالت لي أهي) ولا يذروا عن الجوى والمستلى أهي بالتقديس والتأخير (قوي اليه) زاده الله شرفاً لده (فقلت) لا (والله لا أقوم اليه فاني) بالفاء ولا بن عساكر (والى) لا أجد الا الله عز وجل (الذي أنزل براءتي) (قالت وأنزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصابة منكم العشرة الايات) ثبت قوله عصابة منكم لابي ذر وابن عساكر (ثم أنزل الله تعالى هذا في براءتي) وتاب الى الله من كان تكلم في من المؤمنين وأقيم الحد على من أقيم عليه (قال أبو بكر الصديق) وسقط لفظ الصديق لابي ذر (وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه) اذ كان ابن حالة الصديق (وفقر والله لا ينفق على مسطح شيئاً بعد الذي قال لعائشة ما قال فأنزل الله) تعالى (ولا ياتل) ولا يحلف (أو لا الفضل منكم) أي الطول والاحسان والصدقة (الى قوله غفور رحيم) فكما تغفر يغفر لك (قال أبو بكر الصديق) سقط لفظ الصديق لابي ذر (بلى والله اني لأحب أن يغفر الله لي فرجع) بتخفيف الجيم (الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبداً قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش) أم المؤمنين (عن أمرى فقال زينب ماذا علمت) على عائشة (أورأيت) منها (فقالت يا رسول الله أحيى سمى) عن أن أقول سمعت ولم أسمع (وبصري) من أن أقول نظرت ولم أنظر (والله ما علمت) عليها (الاخيرا قالت عائشة وهي) أي زينب (التي كانت تساميني) تضاهيني وتفاخرني بحماها ومكانتها عند النبي صلى الله عليه وسلم (من أن واج النبي

انه لا ولا غيره الثالثة ثبوت الولاء للمسلم على الكافر وعكسه الرابعة جواز الكفاية الخامسة جواز فسح الكتابة اذا صلى



عمر الدكاتب نفسه واحتج به طائفة لجواز بيع المكاتب كما سبق (٣٤٣) السادسة جواز كتابة الأمة ككتابة العبد

السابعة جواز كتابة المروجة الثامنة أن المكاتب لا يصير حراً بنفس الكتابة بل هو عبد ما بقي عليه درهم كما صرح به في الحديث المشهور في سنن أبي داود وغيره وبهذا قال الشافعي ومالك وجاهير العلماء وحكي القاضي عن بعض السلف أنه يصير حراً بنفس الكتابة ويثبت المال في ذمته ولا يرجع إلى الرق أبداً وعن بعضهم أنه إذا أدى نصف المال صار حراً ويصير الباقي ديناً عليه قال وحكي عن عمرو بن مسعود وشريح مثل هذا إذا أدى الثلث وعن عطاء مثله إذا أدى ثلاثة أرباع المال التاسعة أن الكتابة تكون على نجوم لقوله في بعض روايات مسلم هذه إن برة قالت إن أهلها كاتبوها على تسع أواق في تسع سنين كل سنة وقمة ومذهب الشافعي أنها لا تجوز على نجم واحد بل لابد من نجمين فصاعد أو قال مالك والجمهور تجوز على نجوم وتجو ز على نجم واحد العاشرة ثبوت الخيار للأمة إذا عتقت تحت عبد الحادية عشرة تصحيح الشروط التي دلت عليها أصول الشرع وإبطال ما سواها الثانية عشرة جواز الصدقة على مولى قريش الثالثة عشرة جواز قبول هدية الفقير والمعق الرابعة عشرة تحريم الصدقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لقولها وأنت لائناً كل الصدقة ومذهبنا أنه كان يحرم عليه صدقة الفرض إلا خلاف وكذا صدقة التطوع على الأصح الخامسة عشرة أن الصدقة لا تحرم على قريش غير بني هاشم وبني المطلب لأن عائشة قرشية

صلى الله عليه وسلم فعصمها الله) أي حفظها (بالورع قالت عائشة) وطفت بكسر الفاء وجعلت (أختها حنة تحارب لها) لأجلها فتذكر ما يقول أهل الافك (فهلكت فممن هلك قال ابن شهاب) محمد بن مسلم بالسند السابق (فهذا الذي بلغني من حديث هؤلاء الرهط ثم قال عروة) أي ابن الزبير (قالت عائشة والله إن الرجل) صفوان بن المعطل (الذي قيل له ما قيل) من الافك (ليقول) متعجباً مما نسبوا إليه (سبحان الله فوالذي نفسي بيده ما كشفت من كنف أنثى قط) أي سترها وهو وكاية عن عدم الجماع وقدرى أنه كان حضوراً وان معه مثل الهدية (قالت عائشة) ثم قتل (أي صفوان) بعد ذلك في سبيل الله (شهاداً) وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي (قال أمي علي هشام بن يوسف) الصنعاني (من حفظه) قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال قال لي الوليد بن عبد الملك) بن مروان الأموي (أبلغك) بهمزة الاستفهام الاستخباري (أن علياً كان فم قذف عائشة قلت لا) لأن علياً منزه عن أن يقول مثل قول أهل الافك (ولكن قد أخبرني) بالافراد (رجلان من قومك) قريش (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري (وأبو بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث) المخزومي (أن عائشة رضيت الله عنها قالت لهما) لابي بكر وأبي سلمة (كان علي مسلماً) بكسر اللام المشددة من التسليم أي ساكناً (في شأنها) أي في شأن عائشة والحكموى مسلماً بفتح اللام من السلامة من الخوض فيه ولابن السكن والنسفي مسياً ضمة محسن أي في ترك التحزن لها فالمراد من الاسماء هنا مثل قوله والنساء سواها كثير وهو رضي الله عنه منزه عن أن يقول بمقالة أهل الافك (فراجعوه) قال في الفتح أي هشام بن يوسف فيما أحسب وزعم الكرماني أن المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري (فلم يرجع) هشام وقال الكرماني فلم يرجع الزهري إلى الوليد أي لم يجب بغير ذلك (وقال مسلماً) بكسر اللام المشددة ولا يذر مسلماً بفتحها (بلا شك فيه) لا بلفظ مسياً (و) زاد لفظ (عليه) أي قال فلم يرجع الزهري إلى الوليد (كان في أصل العتيق) مسلماً (كذلك) لا مسياً لكن رواه عبد الرزاق بلفظ مسياً وقال الأصمعي بعد أن رواه بلفظ مسلماً كذا قرأناه ولا أعرف غيره ورأه ابن مردويه بلفظ أن علياً ساء في شأنه والله يغفر له وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبرذكي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكري (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن الواسطي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة قال (حدثني) بالافراد (مسروق بن الأجدع) يسكون الجيم وفتح الدال المهملة (قال حدثني أمرومان) قيل إن أمرومان توفيت في زمنه صلى الله عليه وسلم سنة أربع أو خمس أو ست ومسروق لم يدركها لأنه لم يقدم من اليمن إلا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم في خلافة أبي بكر أو عمر وهذا ما ذكره الواقدي ومافي الصحيح أصح وقد جزم إبراهيم الحربي بأن مسروق قاسم من أمرومان وله خمس عشرة سنة فيكون سماعه في خلافة عمر لأن مولده مسروق كان في سنة الهجرة وكذا قال أبو نعيم الأصمعي عاشت أمرومان بعد النبي صلى الله عليه وسلم (وهي أم عائشة رضي الله عنهما قالت) بينا) بغير ميم (أنا فاعدة أنا وعائشة إذ ولجت امرأة من الأنصار) أي دخلت ولم تسم هذه المرأة قال في المقدمة وهي غير المرأة الأولى التي دخلت وبكت مع عائشة (فقالت فعل الله بفلان وفعل) بفلان تعني من خاض في الافك (فقالت أمرومان وما ذاك) قالت ابني فممن حدث الحديث) قال الحافظ ابن حجر والذين تكلموا في الافك من الأنصار ممن عرفت أسماءهم عبد الله ابن أبي وحسان بن ثابت ولم تكن أم واحد منهم ما موجوده إلا أن يكون لاحدهما أم من رضاع أو غيره (قالت) أمرومان للمرأة الأنصارية (وما ذاك) قالت كذا وكذا (تذكر مقالة أهل الافك

وقبلت ذلك اللحم من برة على أنه حكم الصدقة وأنه حلال لها دون النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليها النبي صلى الله عليه وسلم

هذا الاعتقاد السادسة عشرة جواز سؤال (٣٤٤) الرجل عما راى في بيته وليس هذا مخالفا لما في حديث أم زرع في قولها ولا يسأل

عما عهد لان معناه لا يسأل عن شيء  
عهده وفات فلا يسأل ابن ذهب  
وأما هذا فكانت البرمة والحلم فيها  
موجودين حاضرين فسالهم النبي  
صلى الله عليه وسلم عما فيها ليس لهم  
حكمه لانه يعلم أنهم لا يترون  
خضار له شيئا عليه به بل اتوهمهم  
بكرهه عليه فأراد بيان ذلك لهم  
السابعة عشرة جواز الصبح اذا لم  
يتكلف وانما هي عن بيع الكهان  
ونحوه مما فيه تكلف الثامنة عشرة  
اعطاء المكاتب في كتابته التاسعة  
عشرة جواز تصرف المرأة في مالها  
بالشراء والاعتاق وغيره اذا كانت  
رشيقة العشرة وان بيع الامة  
المروجة ليس بطلاق ولا ينسخ به  
النكاح وبه قال جاهل العلماء وقال  
سعيد بن المسيب هو طلاق وعن ابن  
عباس انه ينسخ النكاح وحديث  
بريرة رد المذهين لانهما خيرت في  
بقائهما معه الحادية والعشرون  
جواز اكتساب المكاتب بالسؤال  
الثانية والعشرون احتمال أخف  
المفسدين بدفع أعظمهما واحتمال  
مفسدة يسيرة لتحصيل مصلحة عظيمة  
على ما بيناه في تأويل شرط الولاء  
لهم الثالثة والعشرون جواز  
شفاعة من الحاكم الى  
المحكوم له بالحكم عليه وجواز  
الشفاعة الى المرأة في البقاء مع  
زوجها الرابعة والعشرون لها  
الفسخ بعتقها وان تضر الزوج  
بذلك لشدة حبه اياها لانه كان يبكي  
على بريرة الخامسة والعشرون  
جواز خدمة العتيق لعتقه برضاه  
السادسة والعشرون أنه يستحب  
للإمام عند وقوع بدعة أو امر  
يحتاج الى بيانه أن يخطب الناس  
وإن لهم حكم ذلك وينكر على

(قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ذلك (قالت نعم قالت وأبو بكر قالت نعم ففرت)  
عائشة (مغشياً عليها فما أفاق) من غشيتها (الأوعياح) بنافض (أي برعدة (فطرح)   
 يسكون الخاء (عليها ثيابها فمطعتها) بها (فأما النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما شأن هذه قالت  
يا رسول الله أخذتها الحى بنافض قال فعل) ذلك (في حديث يحدث) بضم التاء الفوقية والحاء  
وكسر الدال المهملتين المشددة منبسطا للفعول زاد في رواية غير أي ذرية (قالت) أم رومان (نعم  
فقد عدت عائشة فقالت والله لئن خلعت) أي ربة (لا تصدقوني) ولا ذر لا تصدقوني ثابتون  
وقاية (ولئن قلت لا تعذروني) بفتح الفوقية وكسر الهمزة أي لا تقبلوا مني العذر ولا يذرا لا تعذروني  
بنون (مثل) وثلثم كيعقوب (أي يوسف الصديق) (وبه) إذ قال في محنته (والله المستعان)  
أي أستعينه (على) احتمال (ما تصفون) من الصبر على الزينة (قالت) أم رومان (انصبري)  
صلى الله عليه وسلم ولأي ذر فأنصرف (ولم يقل) لي (شيئا فأزل الله) تعالى (عذرها) بعد ذلك بما أنزله  
في سورة النور (قالت) عائشة عليها الصلاة والسلام (بحمد الله لا يحمد أحد ولا بحمدك) قالت  
ذلك أدلا لا عليهم وعباد كونهم شكوا في حالها مع عليهم بحسن طرائفها أو جعل أحوالها \* وهذا  
الحديث قد سبق في باب لقد كان في يوسف وأخوته من أحاديث الأنياع \* وبه قال (حدثني)  
بالافراد (يحيى) بن جعفر بن معين البيهقي قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح (عن نافع بن  
عمر) بن عبد الله الجمحي القرشي (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عائشة رضي الله عنها) أنها  
(كانت تقرأ) قوله تعالى في سورة النور اذ تلقونه (اذ تلقونه) بكسر اللام وضم القاف المشددة  
(بالسنتكم وتقول) مفسرة (الوقت) بفتح الواو وسكون اللام ولا يذروا بفتحها هو (الكذب  
قال ابن أبي مليكة) عبد الله بالسند السابق (وكانت) عائشة (أعلم من غيرها بذلك) الذي قرأته  
بكسر اللام (لأنه نزل فيها) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذروا (حدثني) عثمان بن أبي شيبة (هو عثمان بن  
محمد بن أبي شيبة) إبراهيم بن عثمان العباسي الكوفي قال (حدثنا عبدة) هو عبد الرحمن بن سليمان  
الكلابي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير أنه (قال ذهب أسب حسان) بن ثابت (عند عائشة  
فقلت لا تسبه فإنه كان ينافع) بالفاء المكسورة بعدها همزة أي يخاضع (عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) وقالت عائشة استاذن (حسان) (النبي صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين)  
من قرئش (قال) عليه الصلاة والسلام (كيف) فعل (نسبي) إذا هجوت قرئشا (قال) حسان  
(أسلتكم منهم) كما نسل الشعرة من العجين وقال محمد) ولا يذروا الوقت وابن عساكر محمد بن  
عقبة أبو جعفر الطحان الكوفي أحد مشايخ المؤلف ولا يصلي وكرمة حنيفة بن محمد بن عيسى قال  
(حدثنا عثمان بن فرقد) البصري قال (سمعت هشاما عن أبيه) عروة بن الزبير (قال سببت)  
تشديدا الموحدة (حسان) بن ثابت (عند عائشة رضي الله عنها) (وكان ممن كن) تشديدا المثلثة  
(عليها) في ذكر قصة الأفلح الحديث \* وبه قال (حدثني) بالافراد (بن حنيفة) بكسر الموحدة  
وسكون المهجمة العسكرية (الفرأضي) قال (أخبرنا محمد بن جعفر) الملقب بعتور (عن شعبة) بن  
الحجاج (عن سليمان) بن مهران الإغمسي (عن أبي الضمى) مولى بن مبيح الكوفي (عن مسروق)  
هو ابن الأجدع أنه (قال دخلنا) ولا يصلي دخلت (على عائشة رضي الله عنها) وتحدثها حسان بن  
ثابت تشديدا شعرا يشب بآيات له) بفتح المهجمة وتشديدا الموحدة المكسورة الأولى من التشبيب  
وهو ذكر الشاعر ما يتعلق بالقرن ولحنوه (وقال) لابن عساكر فقال (حسان) بفتح المهملتين  
وبعد الألف نون عفيفة فتنوع من الرجال (رزان) براء مهمل فقرأى محمدا مخففة صاحبة وقار وعقل  
ثابت (ما رن) بضم الفوقية وفتح الزاي المهجمة وتشديد النون المضموه أي ما تبسم (بربة) \*

٣. قوله وضم القاف المشددة صوابه المخففة كما في العيني وضبط المزي والشارح في محل آخر اهـ

بکسر

وحد ثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابت عن ابن شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته (٣٤٥) أن بريرة جاءت عائشة تستعمنها في كتابتها ولم تكن

قضت من كتابتها شيئا فقالت لها عائشة ارجعي إلى أهلِكَ فإن أحببوا أن أفضي عنك كتابتك ويكون ولاؤك لي ففعلت فذكرت ذلك لبريرة لأهلها فأبوا وقالوا إن شاءت أن تحتسب عليك فلتفعل ويكون لنا ولاؤك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتاعي فأعتق فأعما الولاء لمن أعتق ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال أناس يشتطون شروطا ليست في كتاب الله من اشتراط شرط ليس في كتاب الله فليس له وإن شرط مائة مرة شرط الله أحق وأوثق

من ارتكب ما يخالف الشرع السابعة والعشرون استعمال الادب وحسن العشرة وجميل الموعظة كقوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يشتطون شروطا ليست في كتاب الله ولم يواجهه صاحب الشرط بعينه لأن المقصود يحصل له ولغيره من غير فضيحة وشناعة عليه الثامنة والعشرون أن الخطب تبدأ بحمد الله تعالى والثناء عليه عما هو أهله التاسعة والعشرون أنه يستحب في الخطبة أن يقول بعد حمد الله تعالى والثناء عليه والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد وقد تكررت في خطب النبي صلى الله عليه وسلم وسبق بيانه في مواضع السلاطون التغليظ في إزالة المنكر والمبالغة في تقييده والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم شرط الله أحق) قيل المراد به قوله تعالى فأخوانكم في الدين ومواليكم وقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه الآية قال القاضي وعندي

بكسر الراء بتممة (وتصبح غري) بفتح الغين المعجمة وسكون الزاء وفتح المثناة أي جائعة لا تغاب الناس إذ لو كانت مقابلة لكلمات آكله من لحم أخيهما فتكون شعبة أو تصبح خبيصة البطن (من خوم الغوافل) عما يرمين به من الشر لا من لم يتهم قط ولا خطر على قلوبهم فهم في غفلة عنه وهذا أبلغ ما يكون من الوصف بالغباف (فقالت له عائشة لئن كنت است كذلك) أي بل اغتبت وخضت في قول أهل الافك (قال مسروق فقلت لهما ما تأذني له) بحذف نون ارفع لمجرد التخفيف قال ابن مالك وهو ثابت في الكلام الفصيح ثمره ونظمه ولا يذرم تأذني له (أن يدخل عليك) أي في الدخول عليك (وقد قال الله عز وجل) (والذي تولى كبره) عظمه (منهم) من العصبية (له عذاب عظيم) وقوله في التقيص أنكر ذلك عليه وإنما الذي تولى كبره عبد الله بن أبي ابن سلول وإنما كان حسان من الجملة تعقبه في المصايح بأن هذا في الحقيقة انكار على عائشة فإنها سلمت مسروق ما قال بقولها أو أي عذاب أشد من العبي (فقالت) عائشة (وأي عذاب أشد من العبي) وكان قد عصى (قالت) ولا يذرف قالت (له أنه) أي حسان (كان ينافع) يذب (أو يهاجي) بشعره (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) ويخاصم عنه وسقط لفظ له لا يذرف \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الفضائل (باب غزوة الحديبية) بضم الحاء وفتح الدال المهملتين وسكون التحتية وكسر الواو وحدة وتخفيف التحتية قال ابن الأثير وأثير من المحدثين يشددونها وقال أبو عبيد البكري وأهل العراق يثقلون وأهل الحجاز يخففون وقال في الفتح وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف وقال في القاموس والحديبية كدوية حية وقد تشددت بقر قرب مكة حرسها الله تعالى ولا يذرع عن الكشمهني عمرة الحديبية بل غزوة (وقول الله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين إذا يبايعونك تحت الشجرة الآية) وسقط لا يذرع تحت الشجرة \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) الجعفي قال (حدثنا سليمان بن بلال) أبو محمد مولى الصديق (قال حدثني) بالافراد (صالح بن كيسان عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن زيد بن خالد الجهني) رضي الله عنه (أنه) (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام المدينة من المدينة يوم الاثنين مستهل ذي القعدة سنة ست قاصدين العمرة) فأصابنا مطر ذات ليلة فصلينا لنا أي لأجلنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح) ولا يذرع عن الكشمهني صلاة الصبح (ثم أقبل علينا) بوجهه الكريم (فقال أتدرون ماذا قال ربكم) عز وجل استفهام على سبيل التنبيه (فتنا الله ورسوله أعلم) بذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (قال الله تعالى) (أصبح من عبادي مؤمن بي وكافري) الكفر الحقيقي وسقط قوله لا يذرع (فأما من قال مطر بارحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمن بي كافر بالكوكب) ولا يذرع وابن عساكر بالكواكب بالجمع (وأما من قال مطرنا بنجم كذا) زاد الكشمهني وكذا (فهو مؤمن بالكوكب) ولا يذرع وابن عساكر بالكواكب بالجمع (كافري) الكفر الحقيقي لأنه قاله بالايمن حقيقة لأنه اعتقد ما يفضي إلى الكفر وهو اعتقاد أن الفعل للكواكب وسبق هذا الحديث في باب يستقبل الامام الناس إذا سلم من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهمة بعدها موحدان الاسود القيسي البصري قال (حدثنا همام) بفتح الهاء والميم المشددة ابن يحيى بن دينار العوزي البصري (عن قتادة) بن دعامة (أن أنس رضي الله عنه أخبره قال اعتبر رسول الله ولا يذرع والوقت النبي) صلى الله عليه وسلم أربع عمر كلهن في ذي القعدة (لا) العمرة (التي كانت مع حبه) في ذي الحجة ثم بين الأربع بقوله (عمرة) نصب بدل من السابق (من الحديبية في ذي القعدة وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة) وهي عمرة القضية (وعمره من الجعرانة) بسكون

(٤٤) قسطلاني (سادس) انه قوله صلى الله عليه وسلم إنما الولاء لمن أعتق (قوله قالوا إن شاءت أن تحتسب عليك فلتفعل)

\* حدثني أبو الطاهر أخبرنا بن وهب أخبرني (٣٤٦) يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله

عليه وسلم أنها قالت جاءت بريرة قالت فقالت يا عائشة اني كاتب أهلي على تسع أواق في كل عام أوقية بمعنى حديث الليث وزاد فقال لا يمنعك ذلك منها ابتاعي وأعنتي وقال في الحديث ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد \* وحدثننا أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام بن عروة أخبرني أبي عن عائشة قالت دخلت على بريرة فقالت ان أهلي كاتبوني على تسع أواق في تسع سنين في كل سنة أوقية فأعني فقلت لها ان شاء الله لك أن أعد لها لهم عدة واحدة وأعتقل ويكون الولاء على فذ كرت ذلك لأهلها فأبوا الا أن يكون الولاء لهم فأتيتي فذ كرت ذلك قالت فانتهرتها فقالت لا هاء الله اذا قالت فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

معناه ان أرادت الثواب عند الله وأن لا يكون لها ولأولاد فلتفعل (قوله في كل عام أوقية) وقع في الرواية الاولى في بعض النسخ وقية وفي بعضها أوقية بالالف وأما الرواية الثانية فوقية بغير ألف باتفاق النسخ وكلاهما صحيح وعم الغتان اثبات الالف أفصح والأوقية الحجازية أربعون درهما (قولها فانتهرتها) فقالت لا هاء الله ذلك وفي بعض النسخ لا هاء الله اذا هكذا في النسخ وفي روايات الحديثين لا هاء الله اذا بعد قوله هاء وبالالف في اذا قال المازري وغيره من أهل العربية هذان لحسان وصوابه لا هاء الله ذا بالقصر في ها وحذف الالف من اذا قالوا وماسوا مخطا قالوا ومعناه دايعني وكذا قال الخطابي وغيره ان الصواب لا هاء الله ذا بحذف الالف وقال أبو زيد النحوي وغيره يجوز القصر

العين (حيث قسم غنائم حنين) بالصرف (في ذي القعدة) أيضا (وعمره مع حجة) في ذي الحجة \* وسبق هذا الحديث في أبواب العمرة من كتاب الحج \* وبه قال (حدثنا عبد بن الربيع) بفتح الراء العامري قال (حدثنا علي بن المبارك) الهنائي البصري (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة أن أبا) أبا قتادة الحارث بن ربعي الانصاري الخزرجي (حدثه قال انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم أصحابه ولم أحرمني أنا كذا ساقه هنا مختصرا وبما في الحج \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن موسى) بضم العين العيسى (عن اسرايل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه (قال تعدون أنتم الفتح) في قوله تعالى اننا فتحنا لآل فتيمة (فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح) العظيم (بيعة الرضوان يوم الحديبية) لأنها كانت مبدأ الفتح العظيم المبين لما ترتب على الصلح الذي وقع من الامن ورفع الحرب وعسكر من كان يخشى الدخول في الاسلام والوصول الى المدينة كما وقع لخالد ابن الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما وتابعت الاسباب الى أن كمل الفتح (كنامع النبي) ولا يذر مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة) بسكون الشين المجمة لم يقل ألفا وأربع مائة اشعارا بأنهم كانوا منقسمين الى المائة وكانت كل مائة متميزة عن الاخرى (والحديبية بئر) على مرحلة من مكة (فتر كناها فلم تترك فيها قطرة) من ماء (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها فجلس على شفيرها) أي حرفها (ثم دعا بآباء من ماء فتوضأ ثم مضى ودعا) الله تعالى سرا (ثم صبه فيها) أي صب الماء الذي توضأ ومضى به في البئر (فتر كناها غير بعيد) في رواية زهير فدعاهم قال دعوها غير ساعة (ثم انها أصدرتنا) أي أرجعتنا وقدرونا (ما شئنا) أي القدر الذي أردنا ثم ربه (نحن ورجالنا) البنا التي نسير عليها \* وبه قال (حدثني) بالافراد (فضل بن يعقوب) بالصاد المجمة الرخا بضم الراء وفتح الحاء المجمة البغدادى قال (حدثنا الحسن بن محمد بن أعين) بفتح الهمزة والتخفيف بينهم ما عين مهملة ساكنة آخره نون (أبو علي الحراني) بفتح الحاء والراء المشددة المهملة بن وبعد الالف نون فياء نسبة قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال ابنا البراء بن عازب رضي الله عنهما أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ألفا) ولا بن عساكر ألف (وأربع مائة أو أكثر) وعند ابن أبي شيبة من حديث مجمع ابن حارثة كانوا ألفا وخمس مائة وجع بينهم بأنهم كانوا أكثر من ألف وأربع مائة فن قال ألفا وخمس مائة جبر الكسرو من قال ألفا وأربع مائة ألفا وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفا وثلاث مائة فيحمل على ما طلع هو عليه واطلع غيره على زيادة لم يطلع هو عليها والزيادة من الثقة مقبولة أو العدد الذي ذكره جملة من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك (فترزوا على بئر) فترزوها فأتوا النبي (كذا في الفرع وفي اليونانية رسول الله صلى الله عليه وسلم) فأخبروه بذلك (فأتى البئر وقعد على شفيرها) على حرفها (ثم قال اتوني بدلو) فيه ماء (من ماء فأتى به فبصق) بالصاد ولا يذر فبصق بالسبعين فيه (فدعاهم قال) عليه الصلاة والسلام لهم (دعوها ساعة فأروا أنفسهم وركابهم) أي أباهم التي يسرون عليها (حتى ارتحلوا) \* وبه قال (حدثنا يوسف بن عيسى) أبو يعقوب المروزي قال (حدثنا بن فضال) بضم الفاء مصغرا مجمدا قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر رضي الله عنه) أنه (قال عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ منها ثم أقبل الناس نحوه فقال) ولا يذروا الوقت وإن عساكر قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم قالوا يا رسول الله ليس عندنا ماء نتوضأ به ولا نشرب الا ما في ركوتك قال فوضع النبي صلى الله عليه وسلم

فسألتني فأخبرته فقال اشترها وأعتقها واشترط ليهم الولاء فان الولاء لمن أعتق (٣٤٧) ففعلت قالت ثم خطب رسول الله صلى الله عليه

وسلم عشية فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنا لأقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله عز وجل فهو باطل وإن كان مائة شرط كتاب الله أحق وشرط الله أوثق ما بالرجال منكم يقول أحدهم أعتق فلانا والولاء لي إنما الولاء لمن أعتق \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا ابن عمير ح وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع ح وحدثنا زهير ابن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن جرير كله عن هشام بن عروة بهذا الاسناد نحوه حديث أبي أسامة غير أن في حديث جرير قال وكان زوجها عبد الله بن عمر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فاختارت نفسها ولو كان حرام لم يخبرها وليس في حديثهم أما بعد \* حدثنا زهير بن حرب ومحمد ابن العلاء واللفظ لزهير قال حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام بن عروة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت كان في بريرة ثلاث قضايا أراد أهلها أن يبيعوها

والد في هاو كلهم ينكرون الالف في اذاو يقولون صوابه اذا قالوا وليست الالف من كلام العرب قال أبو حاتم السجستاني جاء في القسم لاه الله قال والعرب تقول به بالهمزة والقياس تركه قال ومعناه لا والله هذاما أقسم به فادخل اسم الله تعالى بين ها وذا واسم زوج بريرة مغيب بضم الميم والله أعلم

قوله زاد الاصل لي قال وقع في خط المزني عزوه لابن عساكر كذا بهامش الاصل

بده في الر كوة بفعل الماء يفور (ولابي ذر عن الكشميني يشور بالمثلثة بدل الفاء (من بين أصابعه) أي من اللحم الكائن بين أصابعه (كأ مثال العين قال جابر (فسر بنا وتوضأنا) قال سالم بن أبي الجعد (فقلت لجابر كم كنتم يومئذ قال لو كنا مائة ألف لكفانا كننا خمس عشرة مائة) \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (الصلب بن محمد) الخاركي قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغرا (عن سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (قلت لسعيد بن المسيب بلغني أن جابر بن عبد الله) الانصاري (كان يقول كانوا أربع عشرة مائة فقال لي سعيد حدثني جابر كانوا خمس عشرة مائة الذين يابعوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية) وسقط قوله مائة لا بوي ذرو الوقت وابن عساكر (قال) ولا بوي الوقت وذروا ابن عساكر تابعه أي تابع الصلت ابن محمد (أبو داود) سليمان الطيالسي فيما وصله الاسماعيلي (حدثنا قنادة) بن خالد (عن قتادة) تابعه محمد بن بشر حدثنا أبو داود وحدثنا شعبة حدثنا علي (هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (قال عرو) بفتح العين ابن دينار (سعد) ولابي ذر حدثنا عمرو وقال سمعت (جابر بن عبد الله) رضي الله عنه ما قال قال لئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أنتم خير أهل الأرض) فيه أفضلية أصحاب الشجرة على غيرهم من الصحابة وعثمان رضي الله عنه منهم وإن كان حينئذ غائبا بركة لانه صلى الله عليه وسلم يابع عنه فاستوى معهم فلا حجة في الحديث للشعبة في تفضيل علي على عثمان قال جابر (وكنا ألفا وأربعمائة ولو كنت أبصر اليوم) يعني لانه كان عمي في آخر عمره (لأر يتكم مكان الشجرة) التي وقعت ببيعة الرضوان تحتها (تابعه) أي تابع سفيان بن عيينة (الأعمش) سليمان (سمع سألنا مع جابر ألفا وأربعمائة) وهذه المنابعة وصلها المؤلف في آخر كتاب الاشربة بأطول مما هنا (وقال عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن معاذ حدثنا أبي) معاذ بن معاذ بن نصر التميمي العنبري قاضي البصرة فيما وصله أبو نعيم في مستخرجيه على مسلم قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمر بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء أنه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي أوفى) علقمة الأسلمي (رضي الله عنه) زاد الأصل في قال (كان أصحاب الشجرة ألفا وثلثمائة) هذاما اطلع عليه ابن أبي أوفى فلا تاني بينه وبين مار وادغيره فكل أخبر بما رأى والعدد دللني الزائد وقول ابن دحية الاختلاف في عددهم دال على أنه قيل بالتخمين متعقب بامكان الجمع كما مر وقال البيهقي ان رواية من قال ألفا وأربعمائة أصح وأغرب ابن اسحق فقال انهم كانوا سبع مائة وقاله استبطا من قول جابر نحر بالبدنة عن عشرة وكانوا نحر واسبعين بدنة ولا دلالة فيه لما قاله فانه لا يدل على أنهم لم ينحروا غير البدن مع أن بعضهم لم يكن أرم أصلا (وكانت أسلم) القليلة المشهورة (عن المهاجرين) وبزم الواقدي أن أسلم كانت في غزوة الحديبية مائة وحينئذ فالمهاجرون كانوا ثمان مائة (تابعه) أي تابع عبيد الله بن معاذ (محمد بن بشر) الملقب ببندار فيما وصله الاسماعيلي عن أبي عبد الله الكرم عن بندار قال (حدثنا أبو داود) سليمان الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن موسى) القراء الصغير قال (أخبرنا عيسى) بن يونس (عن اسمعيل) بن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (أنه سمع مرداسا) بكسر الميم ابن مالك (الأسلمي) الكوفي (يقول وكان) مرداس (ابن أصحاب الشجرة) الذين يابعوا النبي صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان تها يقبض الصالحون الأول والأول قال في استكوا كب أي الأصل والأصلح وقال في العدة الأول رفع بفعل محذوف أي يذهب الأول وقوله الأول عطف عليه اه وقول البرماوي كالزركشي يجوز رفعه على الصفة تعقبه في المصباح بأن عطف الصفات المفترقة مع اجتماع منعوتها من خصائص الواو والعاطف هنا الفاء لا الواو

و يشترطوا ولا هافذ كرت ذلك للنبي صلى الله عليه (٣٤٨) وسلم فقال اشترها وأعتقها فإن الولاء لمن أعتق قالت وغتقت فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتارت نفسها قالت وكان الناس يتصدقون عليها وتهدى لنا فذ كرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال هو عليها صدقة وهو لكم هدية فكلوه

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن سماعة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها اشترت بريرة من أناس من الانصار واشترطوا الولاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن ولي النعمة وخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان زوجهاء عداوأهدت لعائشة لحا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو صنعت لنا من هذا اللحم قالت عائشة تصدق به علي بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية \* حدثنا محمد بن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يحدث عن عائشة أنها أرادت أن تشتري بريرة للعتيق فاشترطوا ولا هافذ كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشترها وأعتقها فإن الولاء لمن أعتق وأهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم هذا تصدق به علي بريرة فقال هو لها صدقة وهو لنا هدية وخبرت فقال عبد الرحمن وكان زوجهاء قال شعبة ثم سألته عن زوجها فقال لا أدري \* وحدثننا أحمد بن عثمان النوفلي حدثنا أبو داود حدثنا شعبة بهذا الاسناد نحوه \* وحدثننا محمد بن مني وابن بشار جميعا عن أبي هشام قال ابن مني حدثنا غيرة بن سلمة المخزومي

ثم قال الزركشي أيضا ويجوز نصبه على المال أي مرتبين وجاز وإن كان فيه الالف واللام لان الحال ما يتخلص من المكرر فإن التثنية ذهبوا مترتين قاله أبو البقاء وهل الحال الاول أو الثاني أو المعنى المجموع منهما خلافا كالاخلاف في هذا حلوا مض لان الحال أصلها الخبر قال السيد الدمامي نقل قول بأن الخبر في نحو هذا حلوا مض هو الثاني لا الاول غريب ولم أقف عليه غيره (وتبقى) بعد ذهاب الصالحين (حفالة كحفالة الترو والشعر) بضم الحاء المهملة وفتح الفاء فيهما أي ردالة من الناس كردى الترو والشعر وهو مثل الحفالة بالثلاثة والفاء قد تقع موقع التاء نحو قوم وقوم (لا يعبا الله بهم شيئا) أي ليست لهم عنده تعالى منزلة \* وهذا الحديث من أفرادة عن الأئمة الخمسة وليس للاسلي في البخاري غيره وقد أورده أيضا في الرقاق مرفوعا \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن مروان) بن الحكم (والمسور بن مخرمة) أنهم سموا (قالا) خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه (والبضع بكسر الموحدة وسكون الضاد المعجمة ما بين ثلاث إلى تسع على المشهور وقيل إلى عشر وقيل من اثنين إلى عشرة وقيل من واحد إلى أربعة) فلما كان بذي الحليفة (مبقات أهل المدينة) (فلما هدى) بأن علق في عنقه شيئا يعلم أنه هدى (وأشعره) بأن ضرب صفة السنام النبي بحديدة فطخها بدما شعاعا بانها هدى أيضا (وأحرم منها) بالعمرة قال علي بن المديني (لا أحصى كم سمعته) أي الحديث (من سفيان) بن عيينة (حتى سمعته يقول لا أحفظ من الزهري) محمد بن مسلم (الاشعار والتقليد فلا أدري يعنى موضع الاشعار والتقليد أو الحديث كله) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني (الحسن بن خلف) أبو علي الواسطي (قال حدثنا إسحق بن يوسف) الأزرق الواسطي (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء وفتح القاف ممدودا ابن عمر بن كليب الشكري (عن ابن أبي نجيم) بفتح النون وكسر الجيم وبعد الياء الساكنة مهملية يسار ضد البين (عن مجاهد) هو ابن جبر أنه (قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة) بضم العين المهملة وسكون الجيم بعدها راضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وقلة يسقط على وجهه فقال أيؤذيك هو أم لا) بتشديد الميم جمع هامة بتشديد ها وهي الدابة والمراد بها القمل والهجرة للاستفهام (قال نعم) يؤذي (فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخلق) رأسه (وهو بالحديبية) ولم يبين (بكسر التحتية المشددة ولا يؤذ ذر والوقت وابن عساكر لم يبين (لهم) لم يظهر لهم في ذلك الوقت (أنهم يحلون) من عرتهم (بها) بالحديبية (وهم) أي الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه (على طمع أن يدخلوا مكة) للعمرة (فأنزل الله تعالى الفدية) المتعلقة بالحقق للادى في قوله فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه الآية (فأمره) أي كعبا (رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطعم فرقا) بفتح الفاء والراء وتسكن ستة عشر طلالا (بين ستة مساكين أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة أيام) بنصب يهدي ويصوم عطفا على أن يطعم \* وهذا الحديث تدسقب في باب النسب بشاة \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الأويسى (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن أسلم عن أبيه) أسلم مولى عمر بن الخطاب أنه (قال خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى السوق فلحقته) بكسر الحاء وسكون التاء (عمر أمراة شابة) لم تسم (فقلت) له (يا أمير المؤمنين هلا زوجي) مات (وترك صبية صفرا) بكسر الصاد المعجمة وضم الجيم (كرعا) بضم الكاف أي (والله ما ينضجون) بضم التحتية وكسر الضاد المعجمة وضم الجيم (كرعا) بضم الكاف أي لا كراع لهم حتى ينضجوه وهو ما دون الكعب من الشاة (واللهم زرع) أي نبات (والأضرع)

بريرة عبدا \* وحدثني أبو الطاهر  
حدثنا ابن وهب أخبرني مالك بن  
أنس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن  
عن القاسم بن محمد عن عائشة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت  
كان في بريرة ثلاث سنن خيرت على  
زوجها حين عتقت وأهدى لها لحم  
فدخل على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والبرمة على النار فدعا  
بطعام فأتى بخبز وأدم من آدم البيت  
فقال ألم أرمية على النار فها لحم  
فقالوا بلى يا رسول الله ذلك لحم  
تصدق به على بريرة فكرهنا أن  
نطعمك منه فقال هو عليها صدقة  
وهو منها الساهية وقال النبي صلى  
الله عليه وسلم فيها نعمة الولاء لمن  
أعتق \* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان  
ابن بلال حدثني سهيل بن أبي صالح  
عن أبيه عن أبي هريرة قال أرادت  
عائشة أن تشتري جارية تعتقها  
فأبى أهلها إلا أن يكون لهم الولاء  
فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال لا ينعى ذلك فأعما  
الولاء لمن أعتق \* حدثنا يحيى بن  
يحيى التميمي أخبرنا سليمان بن  
بلال عن عبد الله بن دينار عن ابن  
عمر أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نهى عن بيع الولاء وعن هبته

\* (باب النهي عن بيع الولاء وهبته) \*

(قوله أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نهى عن بيع الولاء وعن  
هبته) فيه تحريم بيع الولاء وهبته  
وأنهما لا يتحان وأنه لا يتنقل الولاء  
عن مستحقه بل هو لجهة كل حمة

قوله أي انصباغا هذا لا يلائم

رواية سهمانهم ما والذي في الفتح

لابن حجر سهماننا أي انصباغا وهو الموافق لما إذا عرفت ذلك ففي عبارة الشارح تليق قد بر

يحبونه (وخشيت أن تأكلهم الضبع) بضم الموحدة أي تهلكهم السنة المجيدة الشديدة (وأنا  
بنت خفاف بن أيماء) بضم الخاء المعجمة ووافين مخففتين بينهما ألف وإعما بكسر الهمزة وفتحها  
وسكون التحتية مدودا (انغفاري) بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء له ولا يسه وجده صحبة كما  
حكاه ابن عبد البر (وقد شهد أبي الحديبية مع رسول الله) ولأبي ذر مع النبي (صلى الله عليه وسلم  
فوقف معها عمر ولم يرض ثم قال) لها (مرحبا بنسب قريب) من قرش لأن كانه تجمعهم وغفار  
(ثم انصرف) عمر رضى الله عنه (إلى بغير ظهير) بفتح الظاء فوى الظهور معد للخدمة وفي رواية  
ظهور بكسر الظاء وسكون الهاء آخره (كان مر بوطا في الدار فحمل عليه غرار تين ملاهما  
طعما ما وحمل بينهما ففقه وثبا ثم ناولها بخطامه) أي ناول المرأة الذي يقاد به البعير (ثم قال) لها  
(اقتاديه) بالقاف أي قوديه (فلن يفنى حتى يأتيكم الله بخير فقال رجل) لم يعرف ابن حجر اسمه  
(يا أمير المؤمنين أكرت لها) من العطاء (قال) ولأبي ذر فقال (عمر تكلت) بالثاء المفتوحة  
والكاف المكسورة أي فقدت (ملك) وهي كلمة تقولها العرب ولا يريدون حقيقتها (والله إني  
لأرى) بفتح همر لأرى (أباهذه وأحاه) لم يسم (فدحاصر حصنا) من الحصون (زما نأفا فتجاه)  
يحتمل أن يكون بخير لأنها كانت بعد الحديبية وحوصرت حصونها (ثم أصبحنا نستقي) بفتح  
النون وسكون المهملة وفتح الفوقية وكسر الفاء بعدها همر ذى نطلب (سهمانهم فيه) بضم  
السين أي انصباغا ١ من الغنمة ولأبي ذر عن الجوى نستقي بالقاف بغير همزة وبه قال (حدثني)  
بالأفراد (محمد بن رافع) النيسابوري القشيري (حدثنا) كذا في اليونينية وغيرها والذي  
في الفرع قال (شبابه) بشين معجمة وموحدة مخففة مفتوحة تين وبعد الألف موحدة أخرى  
مفتوحة (ابن سوار) بفتح السين المهملة والواو المشددة (أبو عمرو) بفتح العين (الفراري) بفتح  
الفاء والزاي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي الاعي الحافظ المفسر  
(عن سعيد بن المسيب عن أبيه) المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي أنه (قال لقد رأيت الشجرة)  
التي كانت بعة الرضوان تحتها (ثم أتيتها بعد) بضم الدال أي بعد ذلك (فلم أعرفها) ولأبي ذر عن  
الكشميهني أنسيتها (قال محمود) أي ابن غيلان وللأصلي قال أبو عبد الله أي البخاري قال محمود  
(ثم أنسيتها بعد) وهذا ساقط لأبي ذر \* وبه قال (حدثنا محمود) أي ابن غيلان أبو أحمد المروزي قال  
(حدثنا عبيد الله) بضم العين ابن موسى العبسي وهو أيضا شيخ المؤلف (عن إسرائيل) بن يونس  
ابن أبي اسحق السبيعي (عن طارق بن عبد الرحمن) البجلي الكوفي أنه (قال انطلقت حاجا فمرت  
بقوم يصلون) قال ابن حجر لم أقف على اسم أحد منهم وزاد الاسماعيلي في مسجد الشجرة (قلت)  
لهم (ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان)  
وقد كانوا جعلوا تحتها مسجدا يصلون فيه (فأتيت سعيد بن المسيب فأخبرته) بذلك (فقال سعيد  
حدثني) بالأفراد (أبي) المسيب (أنه) كان فيمن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة  
قال (أي المسيب) فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها) أي نسينا موضعها ولأبي ذر عن المستلي  
والكشميهني أنسيتها (فلم نقدر عليها فقال سعيد) أي ابن المسيب منكر (أن أصحاب محمد صلى  
الله عليه وسلم لم يعلموها وعلموها أنتم فأنتم أعلم) منهم قاله متكما \* وبه قال (حدثنا موسى)  
ابن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح الشكري) قال (حدثنا طارق) هو ابن  
عبد الرحمن البجلي (عن سعيد بن المسيب عن أبيه أنه كان من بايع) من الصحابة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (تحت الشجرة) قال (فرجعنا إليها العام المقبل فعبت) بفتح السين المهملة وكسر  
الميم أي استنبت (عينا) قيل ثلاثا يفتتن الناس بها لما وقع تحتها من الخير وزوال الرضوان لم يفتت

لابن حجر سهماننا أي انصباغا وفي التوشيح سهمانهم أي انصباغا وهو الموافق لما إذا عرفت ذلك ففي عبارة الشارح تليق قد بر



قال ابراهيم سمعت مسلماً بن الحجاج يقول الناس (٣٥٠) كلهم عيال على عبد الله بن دينار في هذا الحديث \* وحدَّثنا

أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا ابن عيينة ح  
وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل بن جعفر ح  
وحدثنا ابن غير حدثنا أي حدثنا  
سفيان بن سعيد ح وحدثنا ابن  
مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة ح وحدثنا محمد بن مثنى  
حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبد الله  
ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا ابن  
أبي فديك حدثنا النخعي يعني ابن  
عثمان كل هؤلاء عن عبد الله بن  
دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم مثله غير أن النخعي ليس  
في حديثه عن عبد الله إلا البيهقي  
ولم يذكر الهبة \* وحدثني محمد بن  
رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن  
جريح أخبرني أبو الزبير

النسب وبهذا قال جماهير العلماء  
من السلف والخلف وأجاز بعض  
السلف نقله ولعلهم لم يبلغهم  
الحديث

\* (باب تحريم تولي العتيق غير  
مواليه) \*

فيه نهيه صلى الله عليه وسلم أن  
يتولى العتيق غير مواليه وأنه لعن  
فاعل ذلك ومعناه أن ينتمى العتيق  
إلى ولاء غير معتقه وهذا حرام  
لتقويته حق المنعم عليه لأن الولاء  
كالنسب فيحرم تضييعه كما يحرم  
تضييع النسب وانتساب الإنسان  
إلى غير أبيه وأما قوله صلى الله عليه  
وسلم من تولي قوماً بغير إذن مواليه  
فقد احتج به قوم على جنواز التولي  
بإذن مواليه والحجج الذي عليه  
الجمهور أنه لا يجوز أن أذنوا كما  
لا يجوز الانتساب إلى غير أبيه وإن أذن

ظاهرة تخفيف تعظيم الجهال لها وعبادتهم لها قال النووي وفي رواية سعيد عن أبيه هذا الحديث  
رد على الخاتم حيث قال إن شرط البخاري أن يروى عن راوٍ له رواية أو يروى عنه المسند إلا أنه  
سعيد ولعله أراد من غير الصحابة \* وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عتبة  
قال (حدثنا سفيان) (عن طارق) هو ابن عبد الرحمن أنه (قال ذكرت) بضم الميم  
وسكون الفوقية مبنياً للفعول (عند سعيد بن المسيب الشجرة) التي يبيع تحتها (فصل) فقال  
أخبرني (بالأفراد) (أبي) (المسيب بن حزن) (وكان شهيداً) زاد الاسم على من طريق أبي زرعة عن  
قبيصة أنهم أتوها من العام المقبل فأنسوها اه قال في الفتح وإنكار سعيد بن المسيب على من زعم  
أنه عرفها معتمداً على قول أبيه أنهم لم يعرفوها في العام المقبل لا يدل على نفي معرفتها أصلاً فقد وقع  
عند المصنف في حديث جابر السابق قرياً بقوله لو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة فهذا  
يدل على أنه كان يضبط مكانها بعينه وإذا كان في آخر عمره بعد الزمان الطويل يضبط موضعها فلفظه  
دلالة على أنه كان يعرفها بعينها قال ثم وجدت عند ابن سعد بأسناد صحيح عن نافع أن عمر بلغه  
أن قوماً يأتون الشجرة فيصلون عند هاق وعدهم ثم أمر بقطعها فقطعت اه وقال في شفاء  
الغرام ويقال إن وضع الحديث به والذي فيه التبر المعتبر وفقه بئر شمس بطريق حدة والشجرة  
والحديث لا يعرف الآن ولا يست بالموضع الذي يقال له الحديث في طريق حدة لقرب هذا  
الموضع من حدة وبعده من مكة والحديث دونه بكثير إلى مكة وهذا الحديث في الحرم كما قال  
مالك أوفى طرف الحل كما قال الماوردي أو بعضها في الحل وبعضها في الحرم كما قال الشافعي  
\* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وتخفيف الماء قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج  
(عن عمرو بن مرة) بفتح العين أنه (قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى) علقمة بن خالد الأسلمي (وكان  
من أصحاب الشجرة) الذين بايعوه صلى الله عليه وسلم تحتها (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا  
أتاه قوم بصدقة قال اللهم صل عليهم) ترحم عليهم وأغفر لهم وكان يفعله امتثالاً لقوله تعالى وصل  
عليهم ولا يحسن هذا غيره صلى الله عليه وسلم (فأنا أبي) علقمة (بصدقة) أي بركته (فقال)  
عليه السلام (اللهم صل على آل أبي أوفى) \* وهذا الحديث قدم في الزكاة والغرض منه هنا  
قوله وكان من أصحاب الشجرة \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (عن أخيه) عبد الحميد  
(عن سليمان) بن بلال (عن عمرو بن يحيى) المازني (عن عباد بن عليم) بفتح العين والموحدة المشددة  
ابن زيد بن عاصم المازني أنه (قال لما كان يوم) وقعة (الخر) بفتح الحاء المهملة والراء المشددة  
خارج المدينة التي وقعت بين عسكر يزيد وأهل المدينة في سنة ثلاث وستين بسبب خلع أهل  
المدينة يزيد بن معاوية وأباح مسلم بن عقبة أمير جيش يزيد المدينة ثلاثة أيام يقتلون ويأخذون  
الناس ووقعوا على النساء حتى قيل أنه جلت ألف امرأة في تلك الأيام من غير زوج (والناس  
يباعون) بعد الله بن حنظلة (بفتح الحاء المهملة والطاء المهملة بنهم) ما نون ساكنة ابن الغسيل على  
الطاعة له وخلع يزيد بن معاوية (فقال ابن زيد) هو عبد الله بن زيد بن عاصم عم عباد بن عليم الأنصاري  
المازني (على ما يبيع ابن حنظلة الناس قسلاً) (ببيع الناس) على الموت قال لا يبيع على ذلك  
أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (فيه إشعار بأنه بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على الموت) (وكان) ابن زيد (شهيداً) صلى الله عليه وسلم (الحديث) وقتل عبد الله بن حنظلة  
وأولاده وريد يوم الخرة في سبع مائة من وجوه الناس من المهاجرين والأنصار وغيرهم وهذا  
الحديث قد سبق في الجهاد باب البيعة في الحرب \* وبه قال (حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي قال  
حدثني) بالأفراد (أبي) يعلى قال (حدثنا إياس بن سلمة) بكسر الهمزة وتخفيف التخمئة وسلمة بفتح

أنه سمع جابر بن عبد الله يقول كتب النبي صلى الله عليه وسلم على كل بطن (٣٥١)

عقوله ثم كتب أنه لا يحل لمسلم أن يتوالى  
مولى رجل مسلم بغير إذنه ثم أخبرت  
أنه لعن في صحيفته من فعل ذلك  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري  
عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من تولى قوما بغير إذن مواليه  
فعليه لعنة الله والملائكة لا يقبل  
منه صرف ولا عدل \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي  
الجعفي عن زائدة عن سليمان عن أبي  
صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال من تولى قوما  
بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله  
والملائكة والناس أجمعين لا يقبل  
منه يوم القيامة صرف ولا عدل  
\* وحدثني إبراهيم بن دينار حدثنا  
عبيد الله بن موسى حدثنا شيبان  
عن الأعمش بهذا الاسناد غير أنه  
قال ومن والى غير مواليه بغير إذنهم  
\* وحدثنا أبو بكر يث حدثنا أبو معاوية  
حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي  
عن أبيه قال خطبنا علي بن أبي طالب  
فقال من زعم أن عندنا شيئا نفروءه  
الا كتاب الله عز وجل وهذه الصحيفة  
قال وصحيفة معلقة في قراب سيفه  
فقد كذب فيها أسنان الابل وأشياء  
من الجراحات وفيها قال النبي صلى  
الله عليه وسلم المدينة حرم ما بين غير  
الى ثور فني أحدث فيها حدثا أو أوى  
محمدنا فعليه لعنة الله والملائكة  
والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم  
القيامة صرفا ولا عدلا وذمة  
المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم  
هذا بغير إذن المولى فلا يكون  
له مفهوم يعمل به ونظيره قوله تعالى  
وربائبكم اللاتي في محجوركم وقوله  
تعالى ولا تقتلوا أولادكم من أطلاق

وغير ذلك من الآيات التي قيدها بالغالب وليس لها مفهوم يعمل به (قوله كتب النبي صلى الله عليه وسلم على كل بطن عقوله) هو بضم العين

ومن ادعى الى غير أبيه أو انتمى الى غير  
القيامة صر فاولا عدلا

(٣٥٣)

مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم

محمد بن مثنى العنزي حدثنا يحيى بن  
سعيد عن عبد الله بن سعيد وهو  
ابن أبي هند حدثني اسمعيل بن أبي  
حكيم عن سعيد بن مر جانة عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من أعتق رقبة مؤمنة أعتق  
الله بكل إرب منها إربا منه من النار  
\* وحدثنا داود بن رشيد حدثنا  
الولي بن مسلم عن محمد بن مطرف  
أبي غسان المدني عن زيد بن أسلم عن  
علي بن حسين عن سعيد بن مر جانة  
عن أبي هريرة عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من أعتق رقبة  
أعتق الله بكل عضو منها عضوا من  
أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه  
\* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
ليث عن ابن الهادي عن عمر بن علي بن  
حسين عن سعيد بن مر جانة عن أبي  
هريرة قال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول من أعتق رقبة  
مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه  
عضوا من النار حتى يعتق فرجه  
بفرجه

والقاف ونصب اللام مفعول كتب  
والهاء ضمير البطن والعقول الديات  
واحدا عقل كفلس وفلس  
ومعناه ان الدية في قتل الخطا  
وعمد الخطا تجب على العاقلة وهم  
العصبات سواء الآباء والأبناء وان  
علوا أو سفلوا أو ما حديث علي رضي  
الله عنه في الصحيفة وان المدينة حرم  
الى آخره فسبق شرحه واخفا في  
آخر كتاب الحج

(باب فضل العتق)

(قوله داود بن رشيد) بضم الراء  
(قوله صلى الله عليه وسلم من أعتق  
رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضوا

من أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه

الحديث (وكان ممن شهد الشجرة) أي بايع تحتها (قال في لأ وقد تحت القدر) بكسر القاف  
بالا فرد ولا يذر القدر بضمها على الجمع أي في غزوة خيبر (بحوم الجر) أي الاهلية (اذنادي  
منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها كم عن)  
أكل (لحوم الجر) أي الانسية والغرض من سياقه هنا قوله وكان شهد الشجرة كما لا يخفى (وعن  
مجزأة) بالاسناد السابق (عن رجل منهم) من أسلم أو من الصحابة (من أصحاب الشجرة اسمه أهبان  
ابن أوس) بضم الهمزة وسكون الهاء بعدها موحدة الاسمي يعرف بعلم الذئب (وكان اشتكى  
ركبته) بالافراد (وكان) ولا يذر وابن عساكر فكان (اذا سجد جعل تحت ركبته) بالافراد أيضا  
(وسادة) لئنه ليشتم من السجود من غير ضرر يخيل بالخشوع من يس الأرض \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالوحدة والمجزة المشددة أبو بكر بنادار العبدى قال (حدثنا ابن  
أبي عدي) محمد (عن شعبة) بن الحجاج (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن بشير بن يسار) بضم  
الموحدة وفتح المجزة ويسار ضد البين الانصاري (عن سويد بن النعمان) بن مالك الانصاري (وكان  
من أصحاب الشجرة) أنه قال (كان رسول الله) ولا يذر النبي (صلى الله عليه وسلم) وأصحابه أتوا  
بسويق فلا كوه أي مضغوه وأداروه في أفواههم (تابعه) أي تابع ابن أبي عدي بالاسناد السابق  
(معاذ) هو ابن معاذ قاضي البصرة (عن شعبة) بن الحجاج وهذا وصله الاسماعيلي والحديث سبق  
في الطهارة ويأتي تريبا ان شاء الله تعالى في غزوة خيبر والغرض منه هنا قوله وكان من أصحاب  
الشجرة \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (محمد بن حاتم بن زريع) بالخاء الموحدة  
وبعد الالف فوقية وزريع عو حدة مفتوحة فزاي مكسورة ففتحته ساكنة فعين مهملة بوزن  
عظيم أبو عبد الله وقيل أبو سعيد البغدادي قال (حدثنا شاذان) بالشين والذال المعجمتين الاسود  
ابن عامر الشامي ثم البغدادي (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي جرة) بالجيم والراء المعوى والمستغنى  
واسمه نصر بن عمران الضبي وللكشمرني أبي جرة بالخاء والزاي وهو تخفيف انه (قال سألت  
عائذ بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم وعائذ بالذال المعجمة واسم جده هلال المزني وسقط ابن  
عمرو لغير الكشمرني (وكان من) صالحى (أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من أصحاب الشجرة  
هل ينقض الوتر) اذا صلى واستيقظ الذي صلاه من نومه مریدا للتطوع بأن يصلى ركعة يشفعه  
بها ثم يتطوع ثم يوتر بحافظة على قوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا أو يضلى  
ما شاء ولا ينقض وترا كتهاء بما سبق (قال) عائذ (اذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره) وزاد  
الاسماعيلي واذا أوترت من آخره فلا توتر من أوله يعنى لا تنقضه وهذا هو الصحيح عند الشافعية  
وهو قول المالكية وعامة جمهور الحنفية \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن يوسف)  
التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن زيد بن أسلم) العدوي مولى عمر (عن أبيه) أسلم (أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره) في حديث ابن مسعود عند الطبراني أنه  
سفر الحديبية (و) كان (عمر بن الخطاب) يسير معه ليلافسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (لا شتغاله بالوحى) ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ولعله ظن أنه عليه  
الصلاة والسلام لم يسمعه فلذا كرر السؤال (وقال) وللأصميلي فقال بالفاء بدل الواو (عمر بن  
الخطاب) يخاطب نفسه وسقط ابن الخطاب لا يوى الوقت وذر وابن عساكر (نكثت) بفتح  
المثناة وكسر الكاف أي فقد ذلك (أمد يا عمر) سقط لفظ يا عمر لادب بعة (نزلت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ثلاث مرات) بتخفيف الزاي أي ألحبت عليه أو راجعته أو أتته بما يكره من سؤالك  
وفي رواية نزلت بتشديد الزاي وهو الذي ضبطه الاصميلي وهو على المبالغة ومن الشيوخ من

الارب بكسر الهمزة واسكان الراء هو العضو بضم العين وكسر ها وفي هذا الحديث (٣٥٣) بيان فضل العتق وانه من أفضل الاعمال وما

رواه بالتشديد والتخفيف هو الوجه قال الحافظ أبو ذر سألت عنه من لقيت أر بعين ستة فإقرا ته  
قط الانا التخفيف وكذا قال نعلب (كل ذلك لا يجيئ قال عمر فركت بعيري ثم تقدمت أمام  
المسلمين وخشيت أن ينزل في قرآن فأنشبت) بكسر الشين المعجمة فما لبنت (أن سمعت  
صارخا) لم يسلم (يصرخني قال فقلت لقد خشيت أن يكون نزل) ولأبي الوقت قد نزل (في)  
بتشديد الياء ولأبي ذر عن أنكشمني بي أي نزل بسببي (قرآن وجئت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فسلمت) زاد الكشميني عليه (فقال) عليه الصلاة والسلام (لقد أنزلت على الالة سورة  
لهي أحب الي مما طلعت عليه الشمس) لما فيها من البشارة بالمغفرة وأفعول دللاراد بها المفاضلة  
(ثم قرأ) أنا فتحنا لك فتحا مبينا الفتح الظفر بالبلدة عنوة أو صلحا بحرب أو بغيرة لانه مغلق مام  
يظفر به فاذا ظفر به فقد فتح ثم قيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجعه صلى الله عليه وسلم من الحديبية  
كما مر عدله بالفتح وحي به على لفظ الماضي لانها في تحقها عنزة الكائنة وفي ذلك من الفخامة  
والدلالة على علو شأن الخبر به ما لا يخفى وقيل هو صلح الحديبية فانه حصل بسببه الخير الجزيل الذي  
لا مريد عليه وقيل المعنى قضينا لك قضاء بنا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل  
لتطوفوا بالبيت من الفتح وهي الحكومة وظاهر هذا الحديث الارسلان أسلم لم يدرك هذه  
القصة لكن ظاهره يقتضي أن أسلم تحمله عن عمر كما وقع التصريح بذلك عند البزار بلفظ سمعت  
عمر والله الموفق والمعين \* وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (عبد الله بن محمد) المستدي قال  
(حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (حين حدث هذا الحديث)  
الذي هذا سند (حفظت بعضه) من الزهري (وثبتني) فيما سمعته من الزهري (معر) أي ابن راشد  
(عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور بن مخرمة) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة بعد هاء  
(ومروان بن الحكم) يزيد أحدهما على صاحبه فالأخرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية  
في بضع عشرة مائة من أصحابه (والاربعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) فلما أتى ذا الحليفة  
الميلقات المعروف (فألهدي وأشعره وأحرم منها بعرة) وهذا القدر مما ثبت فيه معركا بينه أبو نعيم  
في مستخرجه وقد سبق في هذا الباب من رواية ابن المديني عن سفيان قوله لا أحفظ الأشعار  
والتقليد فيه (وبعث) عليه الصلاة والسلام (عينا) أي جاسوسا (له من خزاعة) اسمه بسر بن  
سفيان بضم الموحدة وسكون السين المهملة كما ذكره ابن عبد البر (وسار النبي صلى الله عليه وسلم  
حتى كان بغدير الاشطاط) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة بدها مهملتان بينهما ألف موضع  
تلقاء الحديبية وفي نسخة أبي ذر بالاعمام والاهمال (أناه عينه) بسر (قال) وفي نسخة فقال (ان  
قريشا جمعوا لك) بتخفيف الميم (جوعا وقد جعلوا لك الاحباش) بالحاء المهملة وبعد الألف  
موحدة آخره شين معجمة جاءت من قبائل شتى وقال الخليل أحياء من القارة انضموا الى بني ليث  
في محاربتهم قريشا قبل الاسلام وقال ابن دريد خلفاء قريش تحالفوا تحت جبل يسمى حبشيا  
فسموا بذلك (وهم مقاتلوهم وصادوك) بتشديد الدال (عن البيت) الحرام (وما نعوذ) من  
الدخول الى مكة (فقال) صلى الله عليه وسلم (أشيروا أيها الناس على أتروا) بفتح التاء (ان اميل  
الى عملهم وذاري هؤلاء) الكفار (الذين يريدون أن يصدونا عن البيت فان يأتونا كان الله عز  
وجل قد قطع عينا) جاسوسا (من المشركين) يعني الذي بعثه عليه الصلاة والسلام أي غايته انا  
كما كمن لم يبعث الجاسوس ولم يعبر الطريق وواجههم بالقتال (والا) بأن لم يأتونا (تركناهم  
محرورين) براء الهملة والموحدة مسلوين منهم وبين الاموال والعيال (قال أبو بكر بارسل الله)  
انك (خرجت عامد هذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فوجهه) البيت (فن صدنا عنه

يحصل به العتق من النار ودخول الجنة وفيه استحباب عتق كامل الاعضاء فلا يكون خصيا ولا فاقد غيره من الاعضاء وفي الخصي وغيره أيضا الفضل العظيم لكن الكامل أولى وأفضله أعلامنا وأنفسه كما سبق بيانه في أول الكتاب في كتاب الايمان في حديث أي الرقاب أفضل وقدر وي أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن سالم بن أبي الجعد عن أبي امامة وغيره من الصحابة رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايما امرئ مسلم أعتق امرأ مسلما كان فكا كه من النار يجزى كل عضو منه عضوا منه وايما امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكا كه من النار يجزى كل عضو منهما عضوا منه وايما امرأ مسلمة أعتقت امرأ مسلمة كانت فكا كه من النار يجزى كل عضو منها عضوا منها قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال هو وغيره وهذا الحديث دليل على ان عتق العبد أفضل من عتق الامة قال القاضي عياض واختلف العلماء ايما أفضل عتق الاناث أم الذكور فقال بعضهم الاناث أفضل لانها اذا عتقت كان ولدها حرا سواء تزوجها حرا وعبد وقال آخرون عتق الذكور أفضل لهذا الحديث ولما في الذكور من المعاني العامة المنفعة التي لا توجد في الاناث من الشهادة والقضاء والجهاد وغير ذلك مما يختص بالرجال اما شرعا واما عادة ولأن من الامة من لا ترغب في العتق وتضع به بخلاف العبد وهذا القول هو الصحيح وأما التقييد في

\* وحدثني خديجة بن مسعدة حدثنا بشر بن الفضل (٣٥٤) حدثنا علي بن محمد الحمزي حدثنا واقد يعني أخاه حنيفة بن سعيد بن مر جاعة

صاحب علي بن حسين قال سمعت  
أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إنما امرئ مسلم  
أعتق امرأ مسلما استنقذ الله بكل  
عضو منه عضو ما منه من النار قال  
فانطلقت حين سمعت الحديث من  
أبي هريرة فذكرته لعلني بن الحسين  
فاعتق عبد الله فدا عطاءه ابن جعفر  
عشرة آلاف درهم وألف دينار  
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير  
ابن حرب قال حدثنا جرير عن سهيل  
عن أبيه عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يحزني ولد أو ولد إلا أن يحده مملوكا  
فيستره فيعتقه وفي رواية ابن أبي  
شيبه ولد والده \* وحدثنا أبو بكر  
حدثنا وكيع ح وحدثنا ابن غير  
حدثنا أبي ح وحدثني عمرو الناقد  
حدثنا أبو أحمد الزبيري كلهم عن  
سفيان عن سهيل بهذا الاسناد مثله  
وقالوا ولد والده

فضل بلا خلاف ولكن دون فضل  
المؤمنة ولهذا اجمعوا على أنه يشترط  
في عتق كفاية القتل كونها مؤمنة  
وحكي القاضي عياض عن مالك  
أن الأعلى ثمننا أفضل وإن كان كافرا  
وخالفه غير واحد من أصحابه  
وغيرهم قال وهذا أصح

\*(باب فضل عتق الوالد)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يحزني  
ولد أو ولد إلا أن يحده مملوكا فيستره  
فيعتقه) يحزني بفتح أوله أي  
لا يكافئه بأحسنه وقضاء حقه إلا  
أن يعتقه واختلפו في عتق الأقارب  
إذا مملوكوا فقال أهل الظاهر  
لا يعتق أحد منهم بمجرد الملك سواء  
الوالد والولد وغيرهما بل لابد من  
إنشاء عتق واحتجوا بغيرهم هذا الحديث وقال جماعة العلماء يحصل العتق في الآباء والأمهات والأجداد

قالت عائشة قال صلى الله عليه وسلم (أمضوا على اسم الله) \* وبقول (حدثني) بالألف (أد) (استحق)  
ابن راهويه (قال أخبرنا يعقوب) بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال  
(حدثني) بالتوحيد (ابن أخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله بن مسلم (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب  
أخيه قال (أخبرني) بالتوحيد (عروة بن الزبير) بن العوام (أنه سمع مروان بن الحكم والمسور بن  
مخرمة يخبران خبرا من خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمة الحديبية فكان فيما أخبرني عروة  
عنهما أنه لما كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم سهيل بن عمرو) بضم السين وفتح عين عمرو (يوم  
الحديبية على قضية) (المدح في) (المدح) (المعينة) وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه فلا يأتيل منا  
أحد رجل أو أنثى (وان كان على دينك إلا ردته لنا وخليت بيتنا وبيتنا وأنت) أي وامتنع  
(سهيل أن يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا على ذلك فكره المؤمنون ذلك وامتضوا) بتشديد  
الميم مفتوحة وفتح العين وضم الصاد المعجمة وأصله امتعضوا فقلت النون ميماء وأدغمت في الميم  
ولأبي ذر عن الكشمي وامتعضوا بسكون الميم مخففة وبعدها فوقية مفتوحة أي شق عليهم  
والأصلي وابن عساکر وامتعضوا كذلك لكن بالنطاء المعجمة المشالة ولهما أيضا امتعضوا كذلك  
لمكن بالفوقية المشددة بدل الميم ولا وجه لهذه ولا ولي هي الأوجه (فتكلموا فيه) فقالوا سبحان الله  
كيف ردنا إلى المشركين وقد جاء مسلما (قلنا إلى سهيل أن يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الأعلى ذلك) كاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم (عليه) (فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبا حنبل  
ابن سهيل يومئذ إلى أبيه سهيل بن عمرو) وكان قد جاء يرسف في قيوده وقد خرج من أسفل مكة  
حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين (ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من الرجال إلا رده في  
تلك المدة وإن كان مسلما وجاءت المؤمنات) حال كونهن (مهاجرات) في أثناء مدة الصلح (فكانت)  
ولأبي ذر وكانت (أم كاثوم) بضم الكاف والمثناة بينهما لام ساكنة بنت عقبة بن أبي معيط ممن  
خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي عاتق (بالمثناة الفوقية أي شابة أو أشرفت على البلوغ  
(فجاء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجعها) بفتح التحتية (لهم حتى أنزل الله  
تعالى في المؤمنات ما أنزل) من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات  
فامتنوهن الله أعلم بما هن فأن علمتهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار أي لا تردوهن  
إلى أزواجهن المشركين فنقض العهد بينهما وبين المشركين في النساء خاصة (قال ابن شهاب)  
محمد بن مسلم بالاسناد السابق (وأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج النبي إلى آخره لأبي ذر (قالت) ولأبي ذر أخبرته (أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية يا أيها النبي إذا جاءك  
المؤمنات يابعنك) وسقط لفظ يابعنك في نسخة ولا يوي ذر والوقت وابن عساکر يا أيها الذين  
آمنا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات بدل يا أيها النبي الآية السابقة (وعن عمه) عطف على قوله  
حدثني ابن أخي ابن شهاب عن عمه وهو موصول بالاسناد السابق (قال بقناعتين أمر الله رسوله  
صلى الله عليه وسلم أن يرد إلى المشركين ما أنفقوا على من هاجر من أزواجهن) وثبت لفظ على  
لأبي ذر (وبلقنا أن أبا بصير قد كره) أي الحديث (بطوله) كما هو مذکور آخر كتاب الصلح  
\* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (عن مالك) الإمام (عن نافع ابن عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما خرج) ولا يوي ذر والوقت عن الكشمي حين خرج (معتراق) أيام (الفتنة) حين نزل  
الحجاج لقتال ابن الزبير (فقال إن صدقت) منعت (عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في الحديبية من التحلل بالحرث بالحق) (فأهل) ابن عمر (يعبر من أجل

\* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن محمد بن يحيى (٣٥٥) بن حبان عن الأعرج عن أبي هريرة أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن بيع الملامسة والمنابة  
 والجندات وان علوا وعلون وفي  
 الأبناء والبناات وأولادهم الذكور  
 والإناث وان سفلوا مجردا الملك سواء  
 المسلم والكافر والقريب والبعيد  
 والوارث وغيره ومختصره أنه يعتق  
 عمودا النسب بكل حال واحتفظوا فيها  
 وراء عمودى النسب فقال الشافعي  
 وأصحابه لا يعتق غيره مما بالملك  
 لا الأخوة ولا غيرهم وقال مالك  
 يعتق الأخوة أيضا وعنه رواية أنه  
 يعتق جميع ذوى الأرحام المحرمة  
 ورواية ثالثة كذهب الشافعي  
 وقال أبو حنيفة يعتق جميع ذوى  
 الأرحام المحرمة وتأول الجمهور  
 الحديث المذكور على أنه لما تيسر  
 في شرائه الذي يترب عليه عتقه  
 أضيف العتق إليه والله أعلم

### (كتاب البيوع)

قال الأزهري تقول العرب بعث  
 بمعنى بعث ما كنت ملكته وبعث  
 بمعنى اشتريت قال وكذلك شريت  
 بالمعنيين قال وكل واحد بيع وبائع  
 لأن الثمن والمثمن كل منهما مبيع  
 وكذا قال ابن قتيبة يقول بعث الشيء  
 بمعنى بعته وبمعنى اشتريته وشريت  
 الشيء بمعنى اشتريته و بمعنى بعته  
 وكذا قاله آخرون من أهل اللغة  
 ويقال بعته وابتعته فهو مبيع  
 ومبيوع قال الجوهري كما تقول  
 مخيط ومخيط قال الخليل المحذوف  
 من مبيع واومضول لأنها زائدة  
 فهي أولى بالحذف وقال الأخفش  
 المحذوف عين الكلمة قال المازري  
 كلاهما حسن وقول الأخفش  
 أقيس والابتاع الاشتراء وتبايعا

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل بعة عام الحديبية \* وهذا الحديث سبق في باب  
 إذا أحصر المعتمر من كتاب الحج \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى)  
 ابن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر) رضى الله  
 عنهما (أنه أهل) أحرم بعمرة زمن الفتنه (وقال ابن حنبل يبي وبينه) أى البيت الحرام (فعلت)  
 باللام ولا يذرعن الكشمي ففعلت (كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم حين حالت كفار قرش  
 بينه وبين البيت في الحديبية من النحر ثم الحلق بنية التحلل) (وتلا) ابن عمر (لقد كان لكم في  
 رسول الله أسوة حسنة) وهذا الحديث قدم مطولا في الباب المذكور \* وبه قال (حدثنا عبد الله  
 ابن محمد بن أسماء) الضبي وقيل الهلالى البصرى قال (حدثنا) عيسى (جويرية) بن أسماء بن  
 عبيد البصرى (عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله) شقيقه (سالم  
 ابن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (أخبراهما كلأ) أباهما (عبد الله بن عمر) قال المؤلف (ح  
 وحدثنا) وسقطت الواو ولا يذرعن (موسى بن اسمعيل) النبوذكى قال (حدثنا جويرية) بن أسماء  
 (عن نافع) ابن بعض بني عبد الله (أما عبد الله أو عبيد الله أو سالم) (قاله) لما أراد أن يعتمر حين  
 نزول الحاج على ابن الزبير (لأوقت العام) لكان خيرا (فأى أخاف أن لا تصل إلى البيت قال خرجنا  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم حال كفار قرش دون البيت فحضر النبي صلى الله عليه وسلم هذا ياه وحلق  
 وقصر أصحابه) (لأوامر عمرتهم) (وقال) بالواو ولا يذرعن وابن عساكر قال (أشهدكم أنى أوجب  
 عمرة) على نفسى (وأن خلى بينى وبين البيت طقت) به (وأن حيل بينى وبين البيت صنعت)  
 ولا يذرعننا (لما صنع رسول الله) ولا يذرعن النبي (صلى الله عليه وسلم) بالتحلل من العمرة بالنحر  
 والحلق (فسار ساعته ثم قال ما أرى شأنهما) أى الحج والعمرة (الأواحد) في جواز التحلل منهما  
 بالاحصار (أشهدكم أنى قد أوجب حجة مع عمرى فطاف طوافا واحدا) سعى (سعيًا واحدا) يوم  
 دخل مكة ومكث (حتى حل منهما جميعا) يوم النحر وأهدى \* وهذا الحديث قد سبق في باب إذا  
 أحصر المعتمر \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (شجاع بن الوليد) بالشين المعجمة أبو الليث البخارى  
 مؤيد الحسن بن العلاء السعدى الأمير أنه (سمع النضر بن محمد) بالضاد المعجمة الساكنة الحرثى  
 بضم الجيم وفتح الراء وبعدها شين معجمة اليماني قال (حدثنا حنظل) بفتح الصاد المهملة وسكون  
 الخاء المعجمة ابن جويرية لعمري (عن نافع) أنه (قال ان الناس يتحدثون ان ابن عمر أسلم قبل) أبيه  
 (وعمر وليس كذلك ولكن تمر يوم الحديبية أرسل عبد الله) ابنه (الى فرس له عند رجل من الأنصار)  
 قال ابن جرير (أقف على اسمه) ويحتمل أنه الذى آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبينه (بأقربه  
 ليقاتل عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع) الناس (عند الشجرة وعمر لا يذرعن بذلك مبايعه)  
 عليه الصلاة والسلام (عبد الله ثم ذهب الى الفرس فجاءه الى عمر وعمر يستلثم) بسكون اللام  
 وكسر الهمزة أى يلبس لأمته بالهمزة أى درعه (للقاتل وأخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يبايع تحت الشجرة قال فأنطلق) عمر (فذهب معه) ابنه (حتى يبايع) عمر (رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فهى التى يتحدث الناس ان ابن عمر أسلم قبل عمر) وظاهر هذه الطريق الارسل لكن ظهر  
 في الطريق التالية ان نافع جله عن ابن عمر (وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم) فيما وصله  
 الاسماعيلى عن الحسن بن سفيان عن دحيم عن الوليد بن مسلم وفي بعض النسخ وقال لى هشام بن  
 عمار حدثنا الوليد بن مسلم قال (حدثنا عمر بن محمد العمري) قال (أخبرنى) بالافراد (نافع عن ابن  
 عمر رضى الله عنهما) الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر  
 فاد الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم) أى يحيطون به ناظرون اليه بأحد أقامهم (فقال) عمر بن  
 وباعته ويقال استبعته أى سأله البيع وأبعت الشيء أى عرضته البيع وبيع الشيء بكسر الباء وضمها وبوع لغة فيه وكذلك القول في قيل وكيل

\* وحدثننا أبو بكر بن زبوان أبي عمر (٣٥٦) قال اخذتنا وكيع عن سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن

الذي صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا ابن غير وأبو أسامة ح وحدثننا محمد بن عبد الله بن غير وحدثننا أبي خ وحدثننا محمد بن مثني وحدثننا عبد الوهاب كاهم عن عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثننا قتيبة بن سعيد وحدثننا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سميل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثنني محمد بن رافع وحدثننا عبد الرزاق أخبرنا ابن جرير أخبرني عمرو ابن دينار عن عطاء بن مناة أنه سمعه يحدث عن أبي هريرة أنه قال نهى عن بيعتين الملامسة والمناذرة أما الملامسة فإن يلبس كل واحد منهما ثوب صاحبه بغير تأمل والمناذرة أن يلبس كل واحد منهما ثوب الآخر ولم ينظر واحد منهما إلى ثوب صاحبه \* وحدثنني أبو الطاهر وخزيمة بن يحيى واللفظ الحرمة قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص أن أبا سعيد الخدري قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين وليستين نهى عن الملامسة والمناذرة في البيع واللامسة لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل أو بالنهار ولا يقبله إلا بذلك والمناذرة أن يلبس الرجل إلى الرجل بثوبه وينبذ الآخر إليه ثوبه

\* (باب ابطال بيع الملامسة والمناذرة)

(قوله في الاستناد الأول مالك عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج)

الخطاب لابنه (باعتد الله أنظر ما شأن الناس قد أخذوا برسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذ عن الجوى والمستمل قال بدل قد قال في الفتح وهو تحريف (فوجدتهم) عبد الله بن عمر (يباعون) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فبايع ثم رجع إلى أبيه) عمر (فأخبره بذلك) (خرج فبايع) عمر وبايع معه ابنه مرة أخرى واستشكل بأن سبب مبايعة ابن عمر هنا غير سبب مبايعة قبل وأجيب باحتمال أن عمر بعثه ليحضره الفرس فرأى الناس مجتمعين فقال له انظر ما شأنهم فذهب يكشف حالهم فوجدتهم يبايعون فبايع وتوجه إلى الفرس فأحضرها ثم ذكر حديث الجواب لآبيه \* وبه قال (حدثنا ابن غير) هو محمد بن عبد الله بن غير الهمداني قال (حدثنا علي) بن عبيد الطنافسي قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد الأحصي الكوفي (قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى) علقمة (رضي الله عنهما) قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اعتمر (عمره القضاء) (فطاف) بالكعبة (فطافنا معه وصلى وصلينا) ولا يذرفصلنا (معه) (الفاء بدل الواو) (وسعى بين الصفا والمروة فكتا نسترد من) مشرك (أهل مكة لا يصيبه) (أي ثلاثا يصيبه) (أحد بنى) يؤذيه وهذا الحديث قد مر في باب متى يحل المعتمر من أبواب العمرة في كتاب الحج \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحديثي بالأفراد (الحسن) بفتح الحاء والسين المهملتين (ابن اسحق) بن أبي زياد الشيبى مولا لهم المروزي المعروف بحسنويه الموثق من النسائي قال (حدثنا محمد بن سابق) (التميمي البغدادي) قال (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وبعد الواو والمفتوحة لام الجلي (قال سمعت أبا حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الأسدي الكوفي (قال قال أبو وائل) شقيق بن سلمة (لما قدم سهل بن حنيف) الانصاري الصحابي (من) وقعة (صفين) التي كانت بين علي ومعاوية (أثناء نستخبره فقال) وقد كان بينهم بالتقصير في القتال يوم صفين (اتهموا الرأي) في الجهاد أي أتهموا رأيكم أي في هذا القتال فأنما تقاتلون في الاسلام اخوانكم باجتهاد اجتهدتموه (فلقد رأيتني) أي رأيت نفسي (يوم أبي جندل) العاصي بن سهل لما جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية من مكة مسلما وهو يحرقوده وكان قد عذب في الله فقال أبوه يا محمد أول ما أقاضيك عليه فرد عليه أبا جندل وكان رده أشق على المسلمين من سائر ما جرى عليهم (ولو استطيع أن أردد علي رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره لرددت) وقالت قتلا شديدا لأمري عليه (وابنه ورسوله أعلم) بما فيه المصلحة فترك عليه السلام القتال ابقام على المسلمين وصونا للدماء (وما وضعنا أسيفنا على عواتقنا) في الله (لا مرفقنا) (بشق علينا) (الأسهل بنا) أي أدنتنا الأسيف (إلى أمر) سهل (نعرفه) فادخلتنا فيه (قبل هذا الأمر) يعني أمر الفتنة الواقعة بين المسلمين فانها مشكلة لما فيها من قتل المسلمين (مانسدة) بضم السين المهملة (منهم) من الفتنة (خصما) بضم الخاء المعجمة وسكون الصاد المهملة (الانفجر علينا خصم ما ندري كيف نأتي له) بضم الخاء المعجمة أيضا الناحية والطرف وقيل جانب كل شيء خصمه ومنه يقال للخصمين خصمان لأن كل واحد منهما يأخذ بناحية من الدعوى غير ناحية صاحبه وأصله خصم القرية وهو طرفها واستعمل هنا على جهة الاستعارة وحسنه ترشيح ذلك بالانفجار أي كما انفجر الماء من نواحي القرية وكان قول سهل هذا يوم صفين لما تحكم الحكيان وأراد الاخبار عن انتشار الأمر وشدة وائنة لايتها أصلاحه وتلافيه وهذا الحديث قد مر في أواخر باب الجهاد \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا جناد بن زيد عن أيوب) السخيتي (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (عن كعب بن عجرة) بضم العين وسكون الحيم (رضي الله عنه) أنه (قال أتى علي النبي صلى الله عليه وسلم زمن) عشرة (الحديبية والقمل يتناثر على وجهي فقال أيؤذيك



و يكون ذلك بيعهما عن غير نظر ولا تراض \* وحدثني عمر والناس حدثنا يعقوب (٣٥٧) بن ابراهيم بن سعد قال حدثنا أبي عن صالح عن

ابن شهاب بهذا الاسناد وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن ادريس ويحيى بن سعيد وأبو أسامة عن عبيد الله بن ح وحدثني زهير بن حرب واللفظ له حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن ح حدثني أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحصة وعن بيع القرر

من طريق عبد الغافر الفارسي مالك عن نافع عن محمد بن يحيى بن حبان بن زيادة نافع قال وهو غلط وليس لنا نافع ذكر في هذا الحديث ولم يذكر مالك في الموطأ نافع في هذا الحديث وأما نهي صلى الله عليه وسلم عن الملامسة والمناذرة فقد فسره في الكتاب بأحد الأقوال في تفسيره ولا صحابنا ثلاثة أوجه في تأويل الملامسة أحدها تأويل الشافعي وهو

ان يأتي ثوب مطوى أو في ظلمة فيلمسه المستام فيقول صاحبه بعته هو بكذا بشرط أن يقوم لمسلك مقام نظرك ولاخبارك إذا رأيت والثاني أن يجعل نفس الأس بيعا فيقول إذا لمسته فهو مبيع والثالث أن يبيعه شيئا على أنه متى لمسه انقطع خبار المجلس وغيره وهذا البيع باطل على التأويلات كلها وفي المناذرة ثلاثة أوجه أيضا أحدها أن يجعل نفس التبذيعا وهو تأويل الشافعي والثاني أن يقول بعته فإذا نبذته البك انقطع الخيار وازم البيع والثالث المراد نبذ الحصة كما سنده أن شاء الله تعالى في بيع الحصة وهذا البيع باطل للقرر قوله ويكون ذلك بيعهما عن غير نظر ولا تراض) معناه بلا تأمل ورضا بعد التأمل والله أعلم

هو أم رأسك) بفتح الهاء والواو وبعد الالف ميم مشددة أي قل رأسك) قلت نعم) يؤذني) قال فالحق) رأسك) وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين أو أنسل نسمة) يضم السين ووصل الهيمزة كما قاله الحفاظ أي اذبح ذبيحة) قال أبو ب) السخيتاني) لا أدري بأي هذا) المذكور من الصيام والاطعام والنسل) بدأ) وبه قال) حدثني) بالافراد) محمد بن هشام أبو عبد الله) المروزي سكن بغداد قال) حدثنا هشيم) يضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشر بفتح الموحدة بن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمي الواسطي ثقة ثبت كثير التدليس والارسال الخفي) عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية واسمه اياس الواسطي ويقال البصري) عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة) رضى الله عنه أنه قال) كذمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحدبية ونحو) أي والجمال أنا) محرمون) بالعمر) وقد حصرنا المشركون) بفتح الحاء والصاد والراء المهملة لات حبسونا عن الوصول للكعبة) قال وكاتب في وفرة) بفتح الواو وسكون الفاء) مرأى شحمة أذى) فحلت الهوام) القمل) تساقط) بتشديد السين) على وجهي فربى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيؤذيك هوام رأسك قلت نعم) يارسول الله) قال وأزلت هذه الآية فن كان منكم مريضا) فن كان به مرض يحوجه الى الخلق) أو به أذى من رأسه) وهو القمل أو الجراحة) فقدي) فعليه إذا خلق فدية) من صيام) ثلاثة أيام) أو صدقة) على ستة مساكين نصف صاع من بر) أو نسل) شاة وهو مصدر أوجع نسمة) باب قصة عكل) يضم العين وسكون الكاف بعد هاء لام) وعريثة) يضم العين المهملة وفتح الراء وسكون التحتية وفتح النون وسقط لفظ باب لابي ذر) وبه قال) حدثني) بالافراد) عبد الأعلى بن حماد) الترمذي الباهلي مولا هم البصري قال) حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي المضمومة على الراء المفتوحة الحياط أبو معاوية البصري قال) حدثنا سعيد عن قتادة) بن دعامة) ان انسا رضى الله عنه حدثهم أن ناسا من عكل) قبيلة من تيم الرباب) و) من) عريضة) حتى من بحيلة) قدموا المدينة على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام) أي تفلطوا بكامة التوحيد واطهروا الاسلام) فقالوا يا نبي الله انا كنا أهل ضرع) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء ما شية وابل) ولم تكن أهل ريف) بكسر الراء أرض زرع وخصب) واستخرجوا المدينة فأمرهم) ولابي ذر فأمرهم) رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود) بفتح الذال المعجمة آخر مهملة من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة) وراع) كقاض ولابي ذر وراعى اسمه يسار النبي) وأمرهم أن يخرج جوافيه) في الذود) فيشربوا من البانها وأبوالها) أي الابل) فأنطقوا) فشر بوا منهما) حتى إذا كانوا ناحية الحرة) وصحوا وسموا ورجعت اليهم أولانهم) كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم) يسارا) وذلك لما استأقوا الذود) أدركمهم فقاتلهم فقطعوا يده ورجله وغرزوا الشوك في لسانه وعينه حتى قتل) فبلغ) ذلك) النبي صلى الله عليه وسلم فبعث) عليه السلام) الطلب في آثارهم) أي وراءهم فأخذوا) فأمرهم فسمروا) بخفيف الميم ولابي ذر بتشديد هاء) أعينهم) أي كملت بالمساير المحمية وقطعوا أيديهم) وأرجلهم تخفيف الطاء) وتركوا) يضم التاء) في ناحية الحرة) ظاهرا المدينة) حتى ماتوا على حالهم قال قتادة) بالاسناد السابق) بلغنا) ولابي ذر وبلغنا) أن النبي صلى الله عليه وسلم به ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلة) يضم الميم وسكون المثلة يقال مثلت بالحيوان إذا قطعت أطرافه وشوّهت به ومثلت بالقتل إذا جددت أنفه وأذنه ومذا كبره وشيا من أطرافه وسقط لفظ كان للاربعه) وقال شعبة) بن الحجاج مما وصله المؤلف في الزكاة وللأصلي قال أبو عبيد الله أي البخاري وقال شعبة) وأبان) بن يزيد اعطار مما وصله ابن أبي

(باب بطلان بيع الحصة والبيع الذي فيه غرر) نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الحصة وبيع القرر أما بيع الحصة ففقه ثلاث تأويلات

أخذها أن يقول بعثك من هذه الآثاب ما وقعت (٣٥٨) عليه الخاصة التي أرسنها أو بعثك من هذه الأرض من هنا إلى ما انتهت إليه

هذه الخاصة والثاني أن يقول بعثك على أنك بالخيار إلى أن أرحي بهذه الخاصة والثالث أن يجمع لافس الرمي بالخاصة فيعاقب يقول إذا رميت هذا الثوب بالخاصة فهو مبيع منك بكسفا وأما النبي عن بيع الغرير فهو أصل عظيم من أصول كتاب البيوع ولهذا أقدم مسلم ويدخل فيه مسائل كثيرة غير مختصرة كبيع الآبق والمعدوم والمجهول وما لا يدرى على تسليمه وما لم يتم ملك البائع عليه مبيع السجل في المسألة الكثير واللين في الضرر وبيع الحمل في البطن وبيع بعض الصبرة منهما وبيع ثوب من أثواب وشاة من شياه ونظائر ذلك فكل هذا بيعه باطل لأنه غر من غير حاجة وقد يحتمل بعض الغررتبعا إذا دعت الحاجة كالحمل كأساس للمبادر وكما قال بائع الشاة الحامل والتي في ضره بالن فانه يصح البيع لأن الأساس تابع للتأخر من التنازل ولأن الحاجة تدعو إليه فانه لا يمكن رويته وكذا القول في حمل الشاة ولبنها وكذلك أجمع المسلمون على جواز أشياء فيها غر خفيف منها أنهم أجمعوا على صحة بيع أجنة المحشوة وأن لم ير حشوها ولو بيع حشوها بانفرد لم يجر وأجمعوا على جواز آجزة الذار والذابة والثوب ونحو ذلك شهرامع أن الشهرقة يكون ثلاثين يوما وقد يكون تسعة وعشرين وأجمعوا على جواز دخول الحجام بالآخرة مع اختلاف الناس في استعجالهم الماء وفي قدر مكثهم وأجمعوا على جواز الشرب من السقاء بالعوض مع جهالة قدر المشروب واختلاف عادة الشاربين

شبية (وجاد) هو ابن سلمة مما وصله أبو داود والنسائي (عن قتادة) بن دعامة (من عريضة) ولم يقل من عكل (وقال يحيى بن أبي كثير) مما وصله المؤلف في المحار بين (أيووب) السخنياني فيما وصله أيضا في الطاهرة (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد (من أنس) قدّم نفر من عكل يؤم يقولوا من عريضة يرويه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) صدقة قال (حدثنا حفص بن عمر أبو عمر) بنضم العيين فيهما (الحوضي) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو بعدها ضافة معجمة من شيوخ المؤلف دروي عنه بالواسطة قال (حدثنا جناد بن زيد) قال (حدثنا أيوب) السخنياني (والحاج) ابن أبي عثمان ميسرة البصري (الصواف) قال (حدثني) بالافراد (أبو جاه) سليمان (مولى أبي قلابه) عبد الله بن زيد وكان الأصل حديثا في التثنية لكن قال الحافظ بن حجر المراد حجاج لأن أيوب لا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه وقد اختلف عليه هل هو عتيده عن أبي قلابه بغير واسطة أو بواسطة (وكان) أبو جاه (مع) مع أبي قلابه (بالسلام) أن عمر بن عبد العزيز استشار الناس يوما قال (لهم ولا يذرف قال) ما تقولون في هذه القصة (أي قصة الأيمان على الأولياء في الدم عند الموت أي القرائن المغلبة على الظن) فقالوا (هي) (حق قضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضت بها الخلفاء قبلك) قال (أبو جاه) وأبو قلابه خلف سريرة (أي سريرة عمر) فقال عتيبة بن سعيد (بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة والمهملة وسعيد بكسر العين القرشي الأموي) (فإن حديث أنس في العريضة) فأنهم قتلوا الراعي وكان مغلول ولم يحكم فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكم القصة قبل اقتض منهم (قال أبو قلابه إناي حديثه أنس بن مالك) يحدثهم (قال عبد العزيز بن صهيب عن أنس من عريضة) ولم يقل من عكل (قال أبو قلابه عن أنس من عكل) فلم يقل من عريضة (ذكر القصة) وينقطع من قوله قال شعبة إلى هنا عند أبي ذر والوقت وابن عباس كره وثابت عندهم في آخر غزوة ذي قرد (باب غزوات قرد) بفتح القاف والراء وحكى ضم القاف ونسب لافوين والاول للاحدين ماء على نحو بر يدما بين عطفان ولا يذرى قرد مع سقوط الباب له (وهي الغزوة التي اغاروا) فيها (على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر اللام جمع لقحة وهي الناقة ذات اللبن كانت عشرين لقحة (قل خير بثلاث) من الليالي وعند ابن سعد كانت في ربيع الأول سنة ست قبل الحديبية فيجعل أن يكون ما وقع في حديث سلمة بن الأكوع المروي عندهم مسلم بالحفظ في بيعنا أي من الغزوة إلى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة الا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خيبر من وهم بعض الرواة كما قاله القرطبي شارح مسلم يرويه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي قال (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة ابن اسمعيل (عن يزيد ابن أبي عبيد) مولى سلمة بن الأكوع أنه (قال سمعت سلمة بن الأكوع يقول خرجت من المدينة نحو الغابة) (قبل أن يؤذن) بفتح الهمزة المشددة (بالأوق) وهي صلاة الصبح (وكانت) بالثناء في اليونانية وغيرها وفي المفرع وكان (لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم) ترى بذي قرد قال فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف) لم يسم أو هو رباح الذي كان يخدمه صلى الله عليه وسلم (فقال) لي (أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم قت من أخذها قال) أخذها (عطفان) زاد في الجهاد وفرارة وهو من عطفان الخاص على العام لأن فرارة من عطفان (قال فصرخت ثلاث صرخات) ولا يذرعن الجوى والمستملى ثلاث صرخات بن زيادة موحدة (يا صبا صبا) مرة واحدة وفي الجهاد مرتين منادى مستغاث يقال عند الغارة وهاء صبا صبا كنه (قال فاسمعني ما يأمركم) لا بني المدينة) حرثها وفي الطبراني فصعدت في سلع ثم صعدت يا صبا صبا فأنهى صبا صبا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنودي في الناس الفرع الفرع (ثم اندفعت) أي أسرع في السير (فلقي)

عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن بيع جبل الحبلية \* وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن مثنى واللفظ لزهير قالوا حدثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر قال كان أهل الجاهلية يتبايعون لحم الجز وراى جبل الحبلية وجبل الحبلية أن تنفج النافقة ثم تحمل التي تتجبت فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك

بسبب الغرر والصحة مع وجوده على ما ذكرناه وهو أنه ان دعيت حاجة إلى ارتكاب الغرر ولا يمكن الاحتراز عنه إلا بشقة وكان الغرر حقيقاً جازاً البيع والأفلا وما وقع في بعض مسائل الباب من اختلاف العلماء في صحة البيع فيها وفساده كبيع العين الغائبة مبنى على هذه القاعدة فبعضهم يرى أن الغرر حقير فيجعله كالعدم فيصح البيع وبعضهم يراه ليس بحقير فيبطل البيع والله أعلم وأعلم أن بيع الملاصة وبيع المنابذة وبيع جبل الحبلية وبيع الحصاة وعيب الفحل وأشباهها من البيوع التي جاء فيها نصوص خاصة هي داخلة في النهي عن بيع الغرر ولكن أفردت بالذكر ونهى عنها لكونها من بیاعات الجاهلية المشهورة والله أعلم

\* (باب تحريم بيع جبل الحبلية) \*

فيه حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع جبل الحبلية هي بفتح الحاء والباء في الحبل وفي الحبلية قال القاضي ورواه بعضهم باسكان الباء في الأول وهو

وجهي فلم تنفج عينا ولا شيئا الا حتى أدرتهم وقد أخذوا يستقون من الماء فقلت أرميهم بنيل بفتح النون وكنت رامياً وأقول أنا ابن الا كوع \* اليوم \* ولا يذر وابن عساكر واليوم \* يوم الوضع \* أي يوم هلاك اللثام \* وأرتجز \* بذلك أو بغيره \* حتى استنفذت القاح \* كلها \* منهم واستلبت منهم ثلاثين برة قال وحاء النبي صلى الله عليه وسلم والناس \* وكان قد خرج عليه السلام إليهم غداة الاربعاء في خمسمائة أو سبعمائة \* فقلت \* له \* يا نبي الله قد حبت اقوم الماء \* ففتح ميم حيث أي منعهم من شربه \* وهم عطاش فابعت إليهم الساعة \* وعند ابن سعد فلو بعثني في مائة رجل استنفذت ما بأيديهم من السرح وأخذت بأعناق القوم \* فقال \* عليه الصلاة والسلام \* يا ابن الا كوع ملكك \* أي قدرت عليهم \* فأسجج \* بهم مرة قطع مفتوحة وسكون السين المهملة وبعد الجيم المكسورة حاء مهملة أي فارق ولا تأخذ بالشدة \* قال ثم رجعنا \* إلى المدينة \* ويرد في رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته \* العضاء \* حتى دخلنا المدينة \* زاد هنا أبو أذر والوقت وابن عساكر قال شعبة إلى قوله باب قصة عكل المذكور قبل آخر الباب \* (باب غزوة خيبر) \* وهي مدينة ذات حصون ومارع على ثمانية برد من المدينة إلى جهة الشام وسقط لفظ باب لأبي ذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) \* القعني \* (عن مالك) \* امام دار الهجرة \* (عن يحيى بن سعيد) \* الانصاري \* (عن بشير بن يسار) \* انضم الموحد وفتح المعجمة مصغروا يسار بالتحية والمهملة المخففة \* (أن سويد ابن الزعمان أخبره أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر) \* سنة سبع \* (حتى إذا كان بالصباح) \* بالصاد المهملة والمد \* (وهي من أدنى) \* أي من أسفل \* (خير صلى العصر ثم دعا بالازواد) \* جمع زاد وهو ما يؤكل في السفر \* (فلم يؤت الا بالسويق فأمر) \* عليه الصلاة والسلام \* (به فترى) \* بضم المثناة وتشديد الراء وتخفف أي بل بالماء حصل له من اليس \* (فأكل) \* عليه الصلاة والسلام \* (وأكلنا) \* منه وزاد في الجهاد وشربنا \* (ثم قام إلى) \* صلاة \* (المغرب فضمض) \* قبل أن يدخل في الصلاة \* (ومضمضنا) \* كذلك \* (ثم صلى ولم يتوضأ) \* بسبب أكل السويق \* وهذا الحديث سبق في الوضوء ويأتى أن شاء الله تعالى في الطعام \* وبه قال \* (حدثنا عبد الله بن مسلمة) \* القعني قال \* (حدثنا حاتم ابن اسمعيل) \* المديني الحارثي مولاهم \* (عن يزيد بن أبي عبيد) \* الأسدي مولى سلمة بن الا كوع \* (عن سلمة ابن الا كوع رضى الله عنه) \* أنه \* (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ففسرنا ليلاً فقال رجل من القوم) \* هو أسيد بن حضير \* (لعمري) \* نعم سلمة بن الا كوع \* (يا عامر ألا تسمعنا من هنياتك) \* هنياتين أو لهما مضمومة بعدها نون مفتوحة فتحية سا كنة مصغرته ولأبي ذر عن الكشمهني هنياتك بهاء واحدة مضمومة وتشديد التحية أي من أراجيزك \* وعند ابن اسحق من حديث نصر ابن دهر الأسدي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سيره إلى خيبر عامر بن الا كوع وهو عم سلمة بن الا كوع واسم الا كوع سنان أنزل يا ابن الا كوع فأحد لنا من هنياتك فقيه أنه صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره بذلك \* (وكان عامر رجلاً شاعراً) \* ولا يذر عن الكشمهني حذاء \* (فزل) \* يحدو بالقوم يقول اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا \* (قال ث الفتح في هذا القسم زحاف الخرم معجمتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله) \* وأكثر هذا الرجز قد تقدم في الجهاد من حديث البراء بن عازب وأنه من شعر عبد الله بن رواحة فيحتمل أن يكون هو و عامر تواردا على ما تواردا منه بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر وأستعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة \* (فاغفر فداءك) \* بكسر الفاء والمد والمخاطب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم أي اغفر لنا تقصيرنا في حقك ونصرك \* اذ لا يتصور أن يقال مثل هذا الكلام للباري تعالى وقوله اللهم لم يقصد

قوله جبل وهو غلط والصواب الفتح قال أهل اللغة الحبلية هنا جمع حابل كطام وظلمة وفاجر وبخرة وكاتب وكتبة قال الاخفش يقال جبلت

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٣٦٠) عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بعضكم

على بيع بعض \* حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثنى واللفظ لزهير قال حدثنا يحيى عن عبيد الله

المرأة فهي حائل والجفع نسوة حيلة  
وقال ابن الأثير الهاء في الحيلة للباغة  
ووافقه بعضهم واتفق أهل اللغة على أن  
الحبل مختص بالأميات ويقال في  
غيرهن الحمل يقال حملت المرأة ولدا  
وحملت بولد وحملت الشاة حصة  
ولا يقال حبلت قال أبو عبيد لا يقال  
لشيء من الحيوان حمل إلا ما حاد في  
هذا الحديث واختلف العلماء في  
المراد بالشيء عن بيع حبل الحيلة  
فقال جماعة هو البيع بشئ مؤجل  
إلى أن تلد الناقة ويلد ولدها وقد  
ذكر مسلم في هذا الحديث هذا التفسير  
عن ابن عمر وبه قال مالك والشافعي  
ومن تابعهم وقال آخرون هو بيع  
ولد الناقة الحمل في الحال وهذا  
تفسير أبي عبيد معمر بن المثنى  
وصاحبه أبي عبيد القاسم بن سلام  
وآخرين من أهل اللغة وبه قال  
أحمد بن حنبل وأبو حنيفة وأبو  
وهذا أقرب إلى اللغة لكن الراوي  
هو ابن عمر وقد فسره بالتفسير الأول  
وهو أعرف ومذهب الشافعي ومحقق  
الاصوليين أن تفسير الراوي مقدم  
إذا لم يخالف الظاهر وهذا البيع  
باطل على التفسيرين أما الأول فلا أنه  
يبيع بشئ إلى أجل مجهول والأجل  
يأخذ قسطا من الزمن وأما الثاني  
فلا أنه يبيع معدوم ومجهول وغير  
مملوك البائع وغير مقدور على تسليمه  
والله أعلم

\* (باب تحريم بيع الرجل على بيع  
أخيه وسومه على سومه وتحريم الخيش وتحريم التصرية) \* (قوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع بعضكم على بيع بعض)

بها الدعاء وإنما اقتصر الكلام (ما بقينا) من الأبقاء الموحدة أي ما خلفنا راءنا ما كنسبناه  
من الأتام ولا يذمنا اتقينا بالفوقية المشددة أي ما تركنا من الأوامر (والقين) أي وسل ربك أن  
يلقين (سكنة علينا) وثبت الأقدام) أي وأن ثبتت الأقدام (انلاقينا) العدو (أنا إذا صبح)  
بكسر الصاد المهملة وتسكين التحتية (بنا) أي إذا دعينا إلى غير الحق (أيننا) أي امتنعنا ولا يذم  
عن المستملى والكشميني أي أننا بالفوقية بدل الواحد أي إذا دعينا إلى القتال أو إلى الحق جئنا (وبالصباح  
عولوا علينا) أي وبالصوت العالي قصدونا واستغاثوا علينا وفي نسخة بالفرع كاصله أعلوا علينا  
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق) للابل (قالوا) يا رسول الله (عامر بن الأكوع  
قال) عليه الصلاة والسلام (يرجعه الله) وعند أحمد من رواية أبياس بن سلمة فقال غفر لك ربك قال  
وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان يخصه الاستشهاد (قال رجل من القوم) هو عسر  
ابن الخطاب كما في مسلم (وجبت له الشهادة بدعائه) (يا نبي الله لولا) أي هلا (أمتعتنا به) أبقيته  
لنا لنتمتع به (فأبينا خبير) أي أهل خبير (فأصرناهم حتى أصابتنا غمصة) جماعة (شديدة ثم إن  
الله تعالى فتحها عليهم) حصنا حصنا وكان أولها فتحا حصن ناعم (فلما أسى الناس مساء اليوم الذي  
فتحتم عليهم أوقدوا نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على أي شيء توقدونها  
(قالوا) نوقدها (على لحم قال على أي لحم) أي على أي نوع اللحم توقدونها (قالوا) اللحم خر  
الأنسية (بكسر الهمزة وسكون النون) أو يفتح الهمزة والنون صفة جر م ولحم حرقى الفرع كاصله  
ولأبي ذر بارفع خبر مستد محذوف أي هو لحم جر ويجوز أن نصب بنزع الخافض أي على لحم جر وهو  
بضمين جمع جار (قال النبي صلى الله عليه وسلم أهر يقوها) همزة مفتوحة وسكون الهاء ولأبي  
ذر وابن عساكر هريقوها أي أريقوها والهاء زائدة (واكسر وهما فقال رجل) لم يسم أو هو عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه (يا رسول الله أو) يسكون الواو (نهر يقها) يضم النون (ونفسها قال)  
غلبه الصلاة والسلام (أو) يسكون الواو (ذلك) أي الغسل (فلما تصاف القوم) بتشديد الماء أي  
للقاتل (كان سيف عامر) أي ابن الأكوع (قصيرا فقتلوه به ساقهم ودى يضر به) به (و يرجع  
ذباب سيفه) أي طرفه الأعلى أو حده (فأصاب عين ربة عامر) أي طرف ركبته الأعلى وعند  
أحمد فلما قد منا خبير خرج ملكهم مرحب بخطر سيفه فبرز له عامر فاختلفا ضربتين فوقع سيف  
مرحب في ترس عامر فذهب عامر يسفل له أي يضر به من أسفل فرجع سيف عامر على نفسه  
(فما منته قال فلما قتلوا) رجعو من خبير (قال سلمة) بن الأكوع (رأى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهو أخذ بيدي) ولأبي ذر عن الجوى والمستملى يدي باسقاط الجار (قال مالك) وعند قتبية  
رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا عجمه ثم مهملة وموحدة أي متغير اللون ولا يأس  
فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي (قلت له فدأبني وأمرى زعموا أن عامرا حبط عمله) لأنه  
قتل نفسه وفي رواية أبياس بطل عمل عامر قتل نفسه وسعى من القاتلين أسيد بن حضير في رواية  
قتبية الآتية في الأدب (قال النبي صلى الله عليه وسلم كذب من قاله أن) ولأبي ذر وإن (له  
لأجرين) أجر الجهاد الطاعة وأجر الجهاد في سبيل الله واللام للتأكيد ولأبي ذر عن الجوى  
والمستملى أجرين باسقاطها (وجع) عليه الصلاة والسلام (بين أصبعيه أنه لجاهد) مرتكب  
للسقاة واللام للتأكيد (مجاهد) في سبيل الله بكسر الهاء والتثنية فيها بلفظ اسم الفاعل  
والأول مرفوع على الخبر والثاني اتباع للتأكيد كقولهم جاد محمد ولأبي ذر عن الجوى والمستملى  
مما ليس في اليونانية جاهد بفتح الهاء والدال بلفظ الماضي قال عياض والأول الوجه قال في  
التنقيح وتبعه في المصايح بفتح الهاء في الأول ما ضيا وكسرها في الثاني أسما منصوبا بذلك الفعل

على خطبة أخيه إلا أن يأذن له  
\* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن  
سعيد وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل  
وهو ابن جعفر عن العلاء عن  
أبيه عن أبي هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا يبيع المسلم على سوم أخيه

وفي رواية لا يبيع الرجل على بيع  
أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه  
إلا أن يأذن له وفي رواية لا يبيع  
المسلم على سوم المسلم أما البيع  
على بيع أخيه فثاله أن يقول لمن  
اشتري شيئاً في مدة الخيار فسخ  
هذا البيع وأنا أبيعك مثله  
بأرخص من ثمنه أو أجد منه ثمنه  
ونحو ذلك وهذا حرام ويحرم أيضاً  
الشراء على شراء أخيه وهو أن  
يقول للبائع في مدة الخيار فسخ  
هذا البيع وأنا أشتريه منك بأكثر  
من هذا الثمن ونحو هذا وأما السوم  
على سوم أخيه فهو أن يكون قد  
اتفق مالك السلعة والراغب فيها  
على البيع ولم يعفدها فيقول آخر  
للبائع أنا أشتريه وهذا حرام بعد  
استقرار الثمن وأما السوم في السلعة  
التي تباع فبين يزيد فليس بحرام  
وأما الخطبة على خطبة أخيه  
وسؤال المرأة طلاق أختها فسبق  
بينهما ما أو اختلفا في كتاب النكاح  
وسبق هنالك أن الرواية لا يبيع  
ولا يخطب بالرفع على سبيل الخبر  
الذي يراد به النهي وذكرنا أنه أبلغ  
وأجمع العلماء على منع البيع على  
بيع أخيه والشراء على شراءه  
والسوم على سومه فلو خالف وعقد  
فهو عاص وينفقد البيع هذا  
مذهب الشافعي وأبي حنيفة

جمع الجهد (قل عربي مشي) بالمير والقصر (بها) بالارض أو المدينة أو الحرب أو الخصلة (مثله)  
أي مثل عامر قال القاضي عياض وأكثروا البخاري عليه وقال المؤلف أيضاً (حدثنا قتيبة) بن  
سعيد قال (حدثنا حاتم) بالخلاء المهمل بن اسمعيل المذكور في السند السابق و (قال) في حديثه  
(نشأ) بالنون بدل الميم وبالهزة آخره فعل ماض أي شب (بها) وكبر فخالف في هذه اللفظة وهذه  
الرواية موصولة عند المؤلف في الأدب وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التديسي قال (أخبرنا  
مالك) الإمام (عن حميد الطويل عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى خيبر)  
أي قرياً منها (ليلاً وكان إذا أتى قوماً بليل) ليغزوهم (لم يغزهم) بكسر الغين الموحدة من الإغارة  
وللاربعة لم يقرهم بالقصاف من القرب (حتى يصبح) فلما أصبح خرجت اليهود بمساجيهم  
بسكون الباء (ومكنا نلهم) ففقههم بطلبون زرعهم (فلما رآوه) عليه الصلاة والسلام (قالوا) جاء  
(محمد وآلته محمد والحجس) الجيش (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) بعائمه من الوحى (خرجت خيبر  
أنا ذر لنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) \* وهذا الحديث سبق في الجهاد في باب دعاء النبي  
صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام وبه قال (أخبرنا) ولابي ذر حدثنا (صدقة بن الفضل) المروزي  
قال (أخبرنا بن عيينة) سفيان قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن محمد بن سيرين عن أنس بن  
مالك رضي الله عنه) أنه (قال صبحنا خيبر) بتثنية الموحدة وسكون المهمل (بكرة) استشكل  
مع الرواية السابقة أنهم قدموها ليلاً وأجيب بالحل على أنهم لما قدموها باتوا دونها ركبوا إليها  
بكرة فصبحوها بالقتال والإغارة (فخرج أهلها) الرزوعهم وضروعهم (بالمساجي) التي هي آلات  
الحرب (فلما بصروا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا) هذا (محمد وآلته) هذا (محمد والحجس) رفع  
عطفاً على المرفوع أو نصب مفعولاً معه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) الله أكبر خرجت خيبر  
تفأولاً بالهـ الهدم مع لفظ المسحاة المأخوذ من يحوت المأخوذ منه أن مدينتهم ستخرب قاله  
السهمي (أنا ذر لنا بساحة قوم) بقرهم وحضرهم (فساء صباح المنذرين) أي بش الصباح  
صباح من أنذر بالعداب (فأصبنا من لحوم الجرف فنادى منادى النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى  
الله عليه وسلم إن الله ورسوله نهيانكم) استدلل به على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد  
ولابي ذر عن الجوى والمستملئ منها كم بالأفراد (عن) كل (لحوم الجرف) الأهلية (فأنهار جس)  
قذروتن وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالأفراد (عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي البصري  
قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن محمد) أي  
ابن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه بمزة ثم تحية  
منوناً لم يسم ولابي ذر جأى بالتحية منوناً بل من الهمز والذى في اليونانية جأى بمزة ثم تحية  
منونة (فقال) يا رسول الله (أكلت الجرف) بضم الهمزة مبدئاً للمفعول (فمسكت) عليه الصلاة  
والسلام (ثم أتاه) ولابي ذر ثم أتى (الثالثة فقال أفنيت الجرف فنادى) هو أبو طلحة (فنادى في  
الناس إن الله ورسوله نهيانكم) بتثنية الضمير نهي تحريم (عن لحوم الجرف الأهلية) فأنهار جس  
(فأكلت القذور) بضم الهمزة وسكون الكاف وكسر الفاء وهمزة مفتوحة قيل الصواب  
فكفشت باسقاط الهمزة الأولى (وأنهم التفور بالحلم) أي قد اشتد غلبانها \* وبه قال (حدثنا  
سلم بن حرب) الوائحي قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم (عن ثابت) البناني (عن أنس  
رضي الله عنه) أنه (قال صلى الله عليه وسلم الصبح قرياً من خيبر بغلس) في أول وقتها  
ذكر ابن اسحق أنه نزل بوادي يقال له الرجيع بينهم وبين غطفان لئلا يمدوهم وكانوا حلفاءهم

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثناه محمد بن مني حدثنا عبد الصمد حدثنا شعبة عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثناه عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عدي وهو ابن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يستام الرجل على سوم أخيه

على إباحة البيع والشراء فيمن يزيد وقال الشافعي وكرهه بعض السلف وأما النجش فنون مفتوحة ثم جيم ساكنة ثم شين مججمة وهو أن يزيد في ثمن السلعة لألرغبة فيها بل ليخدع غيره ويغتره ليزيد ويشتريها وهذا حرام بالاجماع والبيع صحيح والاثم مختص بالناجش أن لم يبع سلعة البائع فإن وطأه على ذلك أنما جميعا ولا خيار للمشتري أن لم يكن من البائع مواطأة وكذا أن كانت في الأصح لانه قصر في الاغترار وعن مالك رواه أن البيع باطل وجعل النهي عنه مقتضيا للفساد وأصل النجش الاستتارة ومنه نجحت الصيد أن نجسه بضم الجيم نجحا إذا استترته سمي الناجش في السلعة ناجحا لانه يثير الرغبة فيها ويرفع ثمنها وقال ابن قتيبة أصل النجش الختل وهو الخداع ومنه قيل للصائد ناجش لانه يختل الصيد ويحتال له وكل من استثار شيئا فهو ناجش وقال الهروي قال أبو بكر النجش المدح والاطراء وعلى هذا معنى الحديث لا يعدح أحدكم السلعة ويزيد في ثمنها بالرغبة والصحيح الأول (قوله حدثنا شعبة

ثم قال) عليه الصلاة والسلام لما أشرف على خيبر (الله أكبر خربت خيبر أناذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) المخصوص بالذم محذوف أي فساء صباح المنذرين صباحهم (فخرجوا) أي يهود خيبر حال كونهم (يسعون في السكك) أي في أرقعة خيبر ويقولون محمد والنخيس فقاتلهم عليه الصلاة والسلام حتى ألقاهم إلى قصرهم فصالحوه على أن له صلى الله عليه وسلم الصفراء والبيضاء والحلقة ولهم ما حلت ركابهم وعلى أن لا يسكرتموا ولا يغيبوا شيئا فإن فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد فغيبوا مكالحي بن أخطب فيه عليهم فقال عليه الصلاة والسلام أين مسكنك حي بن أخطب قالوا أذهبتهم الحرب والنفاق فوجدوا المسكن (فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة) بكسر التاء الأولى أي الرجال (وسبي الذرية وكان في السبي صفية) بنت حيي (فصارت إلى دحية الكلبي ثم صارت إلى النبي صلى الله عليه وسلم) فترجها (فدخل عتقها صداقها) خصوصية له عليه الصلاة والسلام (فقال عبد العزيز بن صهيب لثابت يا أبا محمد أنت) عبد الهمة (قلت لأنس ما أصدقها) عليه الصلاة والسلام (فقلت ثابت رأسه تصديقاله) \* وهذا الحديث سبق في صلاة الخوف في باب التذكير والغسل \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد العزيز بن صهيب) أنه (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول سبي النبي صلى الله عليه وسلم صفية) سيدة قرظطة والنضير وعند ابن إسحق أنها سبيت من حصن القموص (فأعتقها وترجها) بغير مهر قال ابن الصلاح معناه أن العتق حل محل صداق وان لم يكن صداقا (فقال) ولا بد ذرقا (ثابت) البنانى (لأنس ما أصدقها قال أصدقها نفسها فأعتقها) وهذا ظاهر جدي أن المجمعول مهرها ونفس العتق وهو من خصائصه ومن جزم بذلك الماوردي \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا يعقوب) بن عبد الرحمن الاسكندراني (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقي هو والمشركون) أي في خيبر كما في حديث أبي هريرة لاحق لهذا الحديث (فأقتلوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (ومال الآخرون) أهل خيبر (إلى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل) قيل هو قرمان بضم القاف وسكون الزاي الظفري بفتح المعجمة والغاء نسبة لبني ظفر بطن من الانصار وكنيته أبو الغدادي بغير معجمة مفتوحة فتحمة ساكنة آخره قاف (لا يدع لهم) أي لا يترك لليهود نسمة (شاذة) بشين وذال مشددة معجمة التي تكون مع الجماعة ثم تغار قهم (ولا فاذة) بالفاء والمعجمة المشددة أيضا التي لم تكن اختلطت بهم أصلا والمعنى أنه لا يرى نسمة منهم (الاتبعها) بتشديد الفوقية (يضر بها سيفه) يقتلها (فقتل) ولا يصلي فقالوا ولان عساكروا في الوقت وأبي ذر عن الجوى والمستلى فقال ولأبي ذر عن الكشمي فقلت قال في الفتح فإن كانت هذه محفوظة فالقائل سهل بن سعد الساعدي (ما أجزأ) بحجم وزاي أي ما أغنى (من اليوم أحدكم أجزأ فلان) هو على سبيل المبالغة فقد كان في القوم من كان فوفا في ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بالتخفيف استفتاحية فتكسر الهمة من قوله (إنه من أهل النار) لنفاقه باطنا وعند الطبراني من حديث أكرم الخراعي قلنا يا رسول الله إذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في النار فأين نحن قال ذلك أخبات النفاق (فقال رجل من القوم) عوا كتم بن أبي الحون الخراعي (أنا صاحب) أي لا تبعه كما في الرواية الأخرى (قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل) قرمان (جر حاشد يدا فاستجمل الموت فوضع سيفه بالأرض وذنبه) بمعجمة مضمومة أي طرفه (بين يديه ثم تحامل) مال (على سيفه) زاد أكرم حتى خرج من ظهره (فقتل نفسه

هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتاقى الركبان لبيع ولا بيع بعضكم على بيع بعض ولا يتاجشوا ولا يبيع حاضر لباد ولا تصروا الابل والغنم فمن ابتاعها بعد ذلك فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها فإن رضىها أمسكها وإن سخطها ردها وصاعاً من تمر

الغلاء هو ابن عبد الرحمن وسهيل هو ابن أبي صالح وليس بأخ له فلا يقل عن أبيهما بكسر الباء بل كان حقه أن يقول عن أبيهما ما ينبغي أن يقرأ الموجود في النسخ عن أبيهما بفتح الباء الموحدة ويكون ثنية أب على لغة من قال هذان أبان ورأيت أبين فثناه بالالف والنون وبالء والنون وقد سبق مثله في كتاب النكاح وأوصفناه هناك قال القاضي الرواية فيه عند جميع شيوخنا بكسر الباء قال وليس هو بصواب لأنهما ليسا أخوين قال ووقع في بعض الروايات عن أبيهما وهو الصواب قال وقال بعضهم في الاول لعله عن أبيهما بفتح الباء (قوله وفي رواية الدورقي على سمية أخيه) هو بكسر السين واسكان المياء وهي لغة في السوم ذكرها الجوهري وغيره من أهل اللغة قال الجوهري ويقال أنه لغائي السمية (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تصروا الابل) هو بضم التاء وفتح الصاد ونصب الابل من التصرية وهي الجمع يقال صرى بصري تصرية وصراها بصريها تصرية فهي مصرة كغشاه يغشها تغشية فهي مغشاة وز كاهن كهازن كية فهي مزكة قال القاضي ورويناه في

خروج الرجل الذي أتبعه (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (وما ذاك قال الرجل الذي ذكرت أنفاً) عبد الحمزة وكسر النون أي الآن (أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك) الذي قتله (فقات أنالك به) أتبعه حتى أرى ماله (فخرجت في طلبه ثم جرح جرحاً شديداً فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو (لنفسه) وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو والناس وهو من أهل الجنة) فيه التحذير من الاعتزاز بالأعمال (تأنيبه) قال المهلب هذا رجل من أعلامنا صلى الله عليه وسلم أنه نفذ عليه الوعيد من النفاق ولا يلزم منه أن كل من قتل نفسه يقضى عليه بالنار وقال السفاقي يحتمل أن يكون قوله هو من أهل النار إن لم يغفر الله له \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالأفراد (سعيد بن المسيب) أن أبا هريرة رضى الله عنه قال شهدنا خير (مجازع) جنسه من المسلمين لأن أبا هريرة رضى الله عنه أعاجب بعد فتح خيبر لكن عند الواقدي أنه حضر بعد فتح معظم خيبر فخرق آخرها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل) أي عن رجل منافق (من معه يدعى الاسلام هذا من أهل النار) لانه منافق غير مؤمن أو أنه سيرتد أو يستحل قتل نفسه (فلما حضر القتال) بالرفع صحاح عليه في الفرع على انفعالية ويجوز النصب أي فلما حضر الرجل القتال (فأنت الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراح فكد) أي قارب (بعض الناس يرتاب) أي يشك في صدقه صلى الله عليه وسلم (فوجد الرجل ألم الجراح فاهوى بيده إلى كنانته فاستخرج منها أسهما) بالهمز أوله وضم الهاء بلفظ الجمع ولا يذعن الكشميني سهماً بالافراد (فخرجهما نفسه فاشتد) أي أسرع (رجال من المسلمين) في المشي (فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك اتحرف فلان فقتل نفسه فقال) صلى الله عليه وسلم (قم يا فلان) هو بلال كافي القدر أو عمر ابن الخطاب كافي مسلم أو عبد الرحمن بن عوف كما عند البيهقي ويحتمل أنهم نادوا جعما في جهات مختلفة كما قاله في الفتح (فأذن) بتشديد الال المعجمة المكسورة (أنه) ولا يذعن أن (لا يدخل الجنة المؤمن) فيه اشعار بسلب الايمان عن هذا الرجل (أن الله يؤيد) ولا يذعن ذرعن الكشميني لمؤيد (الدين بالرجل الفاجر) الذي قتل نفسه أو الال الجنس لا الالع فديم كل فاجر أي الدين وساعده بوجه من الوجوه وقد صرح في حديث أبي هريرة هذا بما هم فيه في حديث سهل من أن هذه القصة كانت بخير وهو ظاهر سياق المؤلف وأنها متحدتان عنده لكن بين السياقين اختلاف كما لا يخفى فلذا أخرج السفاقي إلى التعدد نعم يمكن الجمع باحتمال أن يكون نحر نفسه باسمه فلم تره في روحه وإن كان قد أشرف على القتل فانكأ حينئذ على سيفه استجبالاً للموت وحينئذ فلا تعدد (تابعه) أي تابع شعيباً (معه) هو ابن راشد كما هو موصول في القدر والجهاد عند المؤلف (عن الزهري) محمد بن مسلم في هذا الاسناد (وقال شبيب) بفتح الشين المعجمة وكسر الموحدة الأولى ابن سعيد فيما وصله النسائي (عن يونس) ابن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (أخبرني) بالأفراد (ابن المسيب) سعيد (وعبد الرحمن بن عبد الله ابن كعب أن أبا هريرة) رضى الله عنه (قال شهدنا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر) وللاصلي وابن عسار وأبو الوقت وذرعن الجوى والمستمل حينئذ بالحاء المهملة والنون بدل خيبر يعني خائف يونس معروش عياض في شرحه مسلم في حديث أبي هريرة شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ كنا وقعت الرواية فيها عند عبد الرزاق في الأم ورواه الذهلي خيبر أي

غير صحيح مسلم عن بعضهم لا تصروا بفتح التاء وضم الصاد من الصر قال وعن بعضهم لا تصروا بضم الابل بضم التاء من تصري بغير واو بعد الراء ورفع



في ضرعها عند ارادة بيعها حتى يعظم ضرعها فيظن المشتري أن كثرة لبنها عادة لها مستمرة ومنه قول العرب صريت الماء في الخوض أي جمعته وصري الماء في ظهره أي حبسه فلم يتزوج قال الخطابي اختلف العلماء وأهل اللغة في تفسير المصرة وفي اشتقاقها فقال الشافعي التصرية أن يربط أخلاف الناقة أو الشاة ويترك حلبها اليومين والثلاثة حتى يجتمع لبنها فيزيد مشربها في عنها بسبب ذلك لظنه أنه عادة لها وقال أبو عبيد هو من صر اللبن في ضرعها أي حقه فيه وأصل التصرية حبس الماء قال أبو عبيد ولو كانت من الربط لكانت مصرورة أو مصررة قال الخطابي وقول أبي عبيد حسن وقول الشافعي صحيح قال والعرب تصر ضرور المحلوبات واستدل المجتهد قول الشافعي رحمه الله بقول العرب لا يحسن الكثر انما يحسن الحلب والصرو بقول مالك بن نيرة فقلت لقومي هذه صدقاتكم

مصرة أخلافها لم تجرد قال ويحتمل أن أصل المصرة مصرة أبدلت إحدى الراءين ألفا كقوله تعالى خاب من دساها أي دسها كرهوا اجتماع ثلاثة أحرف من جنس واعلم أن التصرية حرام سواء تصرية الناقة والبقرة والشاة والحارية والفرس والأنان وغيرها لأنه غش وخداع وبيعها صحيح مع أنه حرام وللمشتري الخيار في امساكها وردها وسنوضحه في الباب الآتي إن شاء الله تعالى وفيه دليل على تحريم التسديس في كل

بأخاء المجتعة وهو الصواب وقال في المشارق واه جميع رواية مسلم خينا وكذا بعض رواة البخاري من طريق يونس عن الزهري وكذا المنذري وصوابه خير كإرواء ابن السكن وأحدى الرايتين عن الأصلي عن المروزي في حديث يونس هذا وكذا في البخاري في حديث شعيب والزبيدي عن الزهري وكذا قال عند در عن معمر قاله الذهلي قال وحين وهم لكن رواية من رواه عن البخاري في حديث يونس صحيحة الرواية خطأ في نفس الحديث كما عند مسلم لأنه روى الرواية على وجهها وإن كانت خطأ في الأصل ألا ترى قصد البخاري إلى التنبيه عليها بقوله وقال شعيب عن يونس إلى قوله خير فالوهم من يونس لا من دون البخاري ومسلم (وقال ابن المبارك) عبد الله المروزي (عن يونس) بن يزيد (عن الزهري) بن شهاب (عن سعيد) أي ابن المسيب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) يريد بهذا التعليق أن سعيدا وافق شييبا في لفظ حين بأخاء المجتعة وخالفه في الإسناد فأرسل الحديث وهذا وصلة المؤلف في الجهاد وليس فيه تعيين الغزوة (تابعه) أي تابع ابن المبارك (صالح) هو ابن كيسان (عن الزهري) محمد بن مسلم فيما وصله المؤلف في تاريخه قال في الفتح أي في ترك ذكر أسام الغزوة لافي بقية المتن والأسناد كما هو ظاهر سياقه في تاريخه (وقال الزبيدي) بضم الزاي وقمح الموحدة محمد بن الوليد أبو الهذيل الشامي الحنصلي (أخبرني) بالافراد (الزهري) محمد (أن عبد الرحمن بن كعب) نسبه لجده واسم أبيه عبد الله بن كعب (أخبره أن عبيد الله) بضم العين في اليونانية (ابن كعب قال أخبرني) بالافراد ولا يوزر الوقت حدثني (من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم خير) ولا يوزر بخير بن يادة الجار وهذا وصلة المؤلف في التاريخ وقال الزبيدي (قال) ولا يوزر وقال (الزهري وأخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عمر بن الخطاب لكن قال الغساني عبيد الله بالتصغير لا أدري من هو ولعله وهم والصحيح عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وكذا عند الذهلي قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله قال ابن حجر وهو أصوب من عبيد الله أي بالتصغير (وسعيد) أي ابن المسيب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا التعليق مرسل وصله الذهلي في الزهريات قال في الفتح وقد اقتضى صنيع المؤلف ترجيح رواية شعيب ومعه وأن بقية الروايات محتملة وإن ذلك لا يستلزم القدر في الرواية أراجحة لأن شرط الاضطراب أن تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء منها \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه) أنه (قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبراً وقال لما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر والشك من الراوي ورجع منها) (أشرف) بالشين المجتعة والغام (الناس على وادفروا أصواتهم بالتكبير الله أكبر الله أكبر) مرتين ولا يوزر واحدة (لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعوا) بكسر الهمزة وقمح الموحدة أي ارفعوا أو أمسكوا عن الجهر أو اعطفوا (على أنفسكم) بالرفق وكفوا عن الشدة (انكم لاتدعون أصم ولا غابا انكم تدعون سميعا) يسمع السر وأخفى (قريباً) ليس غاباً وهذا كالتعليل لقوله لاتدعون أصم (وهو معكم) بالعلم والقدرة عموماً وبالفضل والرحمة خصوصاً (وأنا خلف) أي وراء (دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعتني) صلى الله عليه وسلم (وأنا أقول لاحول ولا قوة الا بالله) قيل الحيلة هي الحول قلبت واوها ياء لأنه كسر ما قبلها والمعنى لا يوصل إلى تدبير أمر وتغيير حال الا بمشيئتك ومعونتك (فقال لي) عليه الصلاة والسلام (يا عبد الله بن قيس قلت لبيك رسول الله) بخذف أداة النداء ولا يوزر يا رسول الله (قال ألا أدلك على كلمة من كنز من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله)

\* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عدي (٣٦٥) وهو ابن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن التلق للركبان وأن يبيع حاضر لباد وأن تسأل المرأة طلاق أخوها عن النجش والتصرية وأن يستام الرجل على سوم أخيه \* وحدثني أبو بكر بن نافع حدثنا غندر ح وحدثناه محمد بن مني حدثنا وهب بن جرير ح وحدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد حدثنا أبي قالوا جميعا حدثنا شعبة بهذا الاسناد في حديث غندر وروى نهى وفي حديث عبد الصمد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى بمثل حديث معاذ عن شعبة \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن النجش \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن أبي زائدة ح وحدثنا ابن مني حدثنا يحيى يعني ابن سعيد ح وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تتلق الساع حتى تبلغ الاسواق وهذا لفظ ابن نمير وقال الآخرون إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التلق \* حدثني محمد بن حاتم واسحق بن منصور جميعا عن ابن مهدي عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن نمير عن عبيد الله

شيء وأن البيع من ذلك ينعقد وأن التدليس بالفسل حرام كالتدليس بالقول

\* (باب تحريم تلقى الجلب) \*

دلتني (فذلك أي وأمي) قال الطيبي هذا التري كيب ليس باستعاره لذكر المشبه وهو الحقولة والمشبه به وهو الكثر ولا التشبيه الصريح لبيان الكثرة بقوله من كنوز الجنة بل هو من ادخال الشيء في جنس وجعله أحد أنواعه على التغليب والكثرة إذا نوعان المتعارف وهو المال الكثير يجعل بعضه فوق بعض ويحفظ وغير المتعارف وهو هذه الكلمة الجامعة المكتثرة بالمعاني الإلهية لما فيها محتوية على التوحيد الخفي لأنه إذا نفيت الحيلة والحركة والاستطاعة عما من شأنه ذلك وأثبتت له على سبيل الخصر وبإيجاده واستعانت به وتوفيقه لم يخرج شيء من ملكه وملكه كونه قال ومن الدلالة على أنها الدالة على التوحيد الخفي قوله عليه الصلاة والسلام لا يوفي إلا مؤمناً لا أدل على كثره أنه كان يذكروا في نفسه والدلالة أنما تستقيم على ما لم يكن عليه وهو أنه لم يعلم أنه توحيد خفي وكثر من الكثرة ولا أنه لم يقل ما ذكرته كثر من الكثرة بل صرح بها حيث (قال لا حول ولا قوة إلا بالله) تنبيهه على هذا السر والله أعلم وسقط لابي ذر لفظ من كنوز \* وبه قال (حدثنا المسكين بن ابراهيم) علم لانسبة لمكة وروى صاحب الكواكب قال (حدثنا يزيد بن أبي عبيد) بضم العين (قال رأيت أثر ضربة في ساق سلمة بن الأكوع) (فقلت) له (يا أبا مسلم) وهي كنية سلمة (ما هذه الضربة) التي بساقل (فقال هذه ضربة أصابني) (ولابن عساكر) أصابنا ولا يصلي وأبوى الوقت وذرا أصابها أي رجله (يوم خيبر) فقال الناس أصيب سلمة فأنبت النبي (ولابن ذر عن الكشي) يعني إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) فنفت فيه (أي في موضع الضربة) (ثلاث نقات) بالمثلثة بعد الفاء فهما جمع نفقة وهي فوق النفخ ودون التفل برق خفيف وغيره (فما شكتكنا حتى الساعة) بالجر في اليونانية على أن حتى جارة وفي غيرها بالنصب بتقدير زمان أي فما شكتكنا حتى الساعة \* وهذا الحديث من الثلاثيات \* وبه قال (حدثنا عبيد الله بن مسلمة) (القعبي) قال (حدثنا ابن أبي حازم) (عن أبيه) (أبي حازم سلمة بن دينار) (عن سهل) (أي ابن سعد الساعدي) (أنصارى) أنه (قال التقي النبي صلى الله عليه وسلم والمشركون) من يهود وخيبر (في بعض مغازيه) يعني خيبر (فأقتلوا) (قال كل قوم) من المسلمين واليهود (إلى عسكرهم) أي رجوعا بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (وفي المسلمين رجل) اسمه قزمان (لا يدع من المشركين) نسمة (شاذة) انفردت عنهم بعد أن كانت معهم (ولا فائدة) منفردة لم تكن معهم قبل (الاتبعها) بتشديد الفوقية (فصرها بسييفه) فقتلها (فقيل يا رسول الله ما أجزأنا) (أحد) (ولابن عبيد الله) (ما أجزأ فلان) بالجرم والراي فهما (فقال) عليه الصلاة والسلام (أنه من أهل النار فقالوا أيئنا من أهل الجنة) كان هذا مع جده وجهاده (من أهل النار) فقال رجل من القوم اسمه أكتن من أبي الجون (لأنه نفعه فاذأ نمرع) المشي (وأبطأ) فيه (كنت معه حتى جرح) جرحا شديدا فوجد ألم الجراحة (فاستعمل الموت فوضع نصاب سيفه) أي مقبضه ملتصقا (بالارض وذبابه) طرفه (بين ثدييه ثم تحامل) (اتكأ) (عليه فقتل نفسه) (وعند الواقي أن قزمان كان تخلف عن المسلمين يوم أحد فغيره النساء فخرج حتى صار في الصف الأول فكان أول من رمى بسهم ثم صار إلى السيوف ففعل العجائب فلما انكشف المسلمون كسر حوض سيفه وجعل يقول الموت أحسن من الفرار فربقه قتادة بن النعمان فقال له هنالك الشهادة قال إلى الله ما قاتلت على دين إنما قاتلت على حسب قومي ثم أفلقتسه الجراحة فقتل نفسه لكن قوله يوم أحد خالف فيه وهو لا يحتج به إذا انفرد فكيف إذا خالف نعم في حديث أبي يعلى الموصلي تعيين يوم أحد لكنه مما وقع الاختلاف فيه على الراوي كما مر (نجاء الرجل) أي الذي اتبعه (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) فقال أشهد أنك رسول الله فقال وماذا فآخبره (بقتل قزمان نفسه) (فقال) عليه الصلاة والسلام (إن الرجل لعمل يعمل أهل

(قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تتلق السلع حتى تبلغ الاسواق وفي رواية نهى عن التلق)

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله (٣٦٦) بن المبارك عن التيمي عن أبي عثمان عن عبد الله عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه نهى عن تلقى البيوع  
 \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم  
 عن هشام عن ابن سيرين عن أبي  
 هريرة قال نهى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أن يتلقى الجلب \* حدثنا  
 ابن أبي عمر حدثنا هشام بن سليمان  
 عن ابن جريح أخبرني هشام  
 القرظوسي عن ابن سيرين قال  
 سمعت أبا هريرة يقول أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لا تلقوا  
 الجلب فن تلقى فاشترى منه فإذا أتى  
 سيده السوق فهو بالخيار

وفي رواية نهى عن تلقى البيوع وفي  
 رواية أن يتلقى الجلب وفي رواية  
 لا تلقوا الجلب فن تلقى فاشترى منه  
 فإذا أتى سيده السوق فهو بالخيار  
 وفي رواية نهى أن يتلقى الركبان  
 \* الشرح (قوله صلى الله عليه  
 وسلم أتى سيده) أي مالكة البائع  
 وفي هذه الأحاديث تحريم تلقى  
 الجلب وهو مذهب الشافعي ومالك  
 والجمهور وقال أبو حنيفة والأوزاعي  
 يجوز التلقى إذا لم يضر بالناس فإن  
 أضركره والصحيح الأول للنهي  
 الصريح قال أصحابنا وشرط التحريم  
 أن يعلم النهي عن التلقى ولولم يقصد  
 التلقى بل خرج لشغل فاشترى منه  
 ففي تحريمه وجهان لأصحابنا  
 وقولنا لا صحاب مالك أحكم ما عند  
 أصحابنا التحريم لوجود المعنى ولو  
 تلقاهم وباعهم ففي تحريمه وجهان  
 وإذا حكمنا بالتحريم فاشترى صح  
 العقد قال العلماء وسبب التحريم  
 إزالة الضرر عن الجالب وصيانته  
 من يخذعه قال الامام أبو عبد الله  
 المازري فإن قيل المنع من بيع  
 الحاضر البادي سببه الفرق بأهل  
 البلد واحتل فيه غبن البادي والمنع  
 من التلقى أن لا يغبن البادي ولهذا  
 قال صلى الله عليه وسلم فإذا أتى

الجنة فيما يسد للناس وانه من (ولا يذلمن) أهل النار ويعمل بعمل أهل النار فيما يسد للناس  
 وهو (ولا يذرم عن الجوى) والمستل وانه (من أهل الجنة) \* وبه قال (حدثنا محمد بن سعيد  
 الخراعي) البصري قال (حدثنا زيد بن الربيع) أبو خدش بكسر الخاء المجمة وبالذال المهملة  
 المخففة آخره شين مججمة اليمد البصري (عن أبي عمران) عبد الملك بن حبيب الجوني جيم  
 مفتوحة وو' وسأكنه وبالنون نسبة إلى بني الجون بطن من الأزد أنه (قال نظر أنس) رضي الله عنه  
 (إلى الناس يوم الجمعة) بسجدة البصرة (فرأى طيالة) بكسر اللام على رؤسهم وهو جمع طيالسان  
 بفتح اللام فارسي معرب (فقال كأنهم) أي الذين رأى عليهم الطيالة (الساعة) يهود خيبر (قال  
 في الفتح الذي يظهر أن يهود خيبر كانوا يكرتون من لبس الطيالة وكان غيرهم من الناس  
 الذين شاهدتهم أنس لا يكرتون منها فلما قدم البصرة رأهم يكرتون منها فبشبههم يهود خيبر ولا يلزم  
 منه كراهية لبس الطيالة وقيل إنما أنكر ألوانها لأنها كانت صفراء اه وتعقبه العيني  
 فقال إذا لم يفهم منه الكراهية فائدة تشبيهها بهم باليهود في استعمالهم الطيالة ومن قال  
 من العلماء أنه كره ألوانها حتى يعتد عليه ومن قال إن اليهود في ذلك الزمان كانوا يستعملون  
 الصفر من الطيالة ولئن سلمنا ذلك فلم يكن تشبيه أنس رضي الله عنه لأجل اللون وقد روى  
 الطبراني من حديث أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت ربحا صبيغ رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه  
 أو أزاره بزعفران أو ورس ثم يخرج فيهما \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال  
 (حدثنا حاتم) بالخاء المهملة ابن اسمعيل الكوفي سكن المدينة (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين  
 وفتح الموحدة مولى سلمة (عن سلمة رضي الله عنه) أنه (قال كان علي) ولأبي ذرعي بن أبي طالب  
 (رضي الله عنه تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان رمدا) بكسر الميم وزاد أبو نعيم  
 لا يصبر (فقال أنا أتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم) لأجل الرمدا كأنه أنكر على نفسه تخلفه  
 (فلحق) زاد أبو ذر عن الكشمي به أي بخيبر أو قبل وصوله إليها (فلما بنا الليلة التي فقت) خيبر  
 صبيحتها (قال) عليه الصلاة والسلام (لا عطين) بفتح الهجمة في اليونانية والذي في الفرع بضمها  
 (الراية غدا أو) قال (ليأخذن الراية غدا رجل يحبه الله ورسوله) وعند أحد والنسائي وابن  
 حبان والحاكم من حديث بريدة بن الحصيب لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له  
 فلما كان الغدا أخذ عمر فرجع ولم يفتح له وقتل محمود بن مسلمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لأدفعن لوائي غدا إلى رجل (يفتح عليه) بضم الياء مبنيا للفعل ولأبي ذر يفتح الله عليه (فخبر  
 نزجوها فقبل هذا على) أعطاه) عليه الصلاة والسلام الراية وقال (ففتح عليه) بضم الفاء وكسر  
 الفوقية مبنيا للفعل \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الباخي وسقط ابن سعيد لأبي ذر قال  
 (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله بن عبد الغاري بغيرهمز (عن أبي حازم) سلمة بن  
 دينار الأعرج أنه (قال أخبرني) بالأفراد (سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لا عطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله) خيبر (على يديه) بالثنية  
 والراية قبل بمعنى اللواء وهو العلم الذي يحمل في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحمله  
 أمير الجيش وفي حديث ابن عباس المروي عند الترمذي كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم سوداء ولواؤه أبيض ومثله عند الطبراني عن بريدة وزاد ابن عدي عن أبي هريرة مكتوب فيه  
 لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في التغيرات (يحبه الله ورسوله) وبه الله ورسوله) زاد ابن  
 اسحق ليس بقرار وفي حديث بريدة لا يرجع حتى يفتح الله له (قال فبات الناس يدوكون) بدال  
 مهملة مضمومة وبعد الواو كاف في اختلاط واختلاف (ليتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس

عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع حاضر لباد وقال زهير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى أن يبيع حاضر لباد

سيده السوق فهو بالخيار الجواب أن الشرع ينظر في مثل هذه المسائل الى مصلحة الناس والمصلحة تقتضي أن ينظر للمصلحة على الواحد لا للواحد على الواحد فلما كان البادي اذا باع نفسه انتفع جميع أهل السوق واشتروا رخصاً فانتفع به جميع سكان البلد نظر الشرع لأهل البلد على البادي ولما كان في التلقي انما ينتفع المتلقي خاصة وهو واحد في قبالة واحد لم يكن في إباحة التلقي مصلحة لاسيما وينضاف الى ذلك علة ثانية وهي حقوق الضرر بأهل السوق في انفراد المتلقي عنهم بالرخص وقطع المواد عنهم وهم أكثر من المتلقي فنظر الشرع لهم عليه فلا تناقض بين المستثنين بل هما متفقان في الحكمة والمصلحة والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم فاذا أتى سيده السوق فهو بالخيار ففيه دليل لا لبس الخيارات قال أصحابنا لا خيار للمائع قبل أن يقدم ويعلم السعرة اذا قدم فان كان الشراء بأرخص من سعر البلد ثبت له الخيار سواء أخبر المتلقي بالسعر كاذباً أو لم يخبر وان كان الشراء بسعر البلد أو أكثر فوجهان الأصح لا خيار له لعدم الغبن والثاني ثبوته لا إطلاق الحديث والله أعلم (قرله أخبرني هشام القرطوسي) هو بضم القاف والدال واسكان الراء بينهما منسوب الى القرايس قيل له معرفة والله أعلم

غدا وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو) وحذف النون بغير جازم ولا ناصب لغة ولا يذير رجون (أن يعطاها) وفي حديث بريدة فامناً أحله منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هو يرجون يكون ذلك الرجل حتى تطاولت أنا (فقال) عليه الصلاة والسلام (أين على ابن أبي طالب) أي مالي لا أراه حاضراً وكأنه استبعد غيبته عن حضرته في مثل ذلك الموطن لاسيما وقد قال لأعطين الراية غدا الخ وقد حضر الناس كلهم طمعاً أن يكون كل منهم هو الذي يفوز بذلك الوعد (فقيل) ولا يذير فقالوا (هو يارسول الله يشتكي عينيه) بتقديم الغمير وباء يشتكي عليه اعتذاراً عنه على سبيل التأكد قاله الطيبي (قال) عليه الصلاة والسلام (فأرسلوا) بكسر السين أمر من الأرسال وفتحها أي قال سهل بن سعد فأرسلوا أي العجالة (اليه) أي الى على وهو بخير لم يقدر على مباشرة القتال لرمذه (فأتى به) ولمسلم من طريق أبيه عن أبيه قال فإرسلني الى على قال فجئت به أقوده أرمده (فبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعاه فبراً) بفتح الراء وكسرها (حتى كأن لم يكن به وجع) وعندنا كما من حديث على نفسه قال فوضع رأسي في حجره ثم رقى في ألبه راحته فذلك به عيني وعند الطبراني من حديثه أيضاً قال رمدت ولا صدمت مذدفع الى النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر وعنده أيضاً قال ودعاني فقال اللهم أذهب عنه الحر والقر قال فاشتكيتهما حتى يومى هذا (فأعطاه الراية فقال على يارسول الله أفأنتهم حتى يكونوا مثلاً) مسلمين (فقال) له عليه الصلاة والسلام (اغذ) بضم الفاء آخره ذال محجمة أي امض (على رسلك) بكسر الراء أي هينتك (حتى تنزل بساحتهم) أي بضائهم (ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه) أي في الاسلام فإن لم يطيعوا لك بذلك فقاتلهم (فوالله لأن) بفتح اللام والهززة وفي اليونانية وغيرها بكسرها وفتح الهززة (يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك جرانهم) تلكها وتقتنيها وكانت مما يتفاخر العرب بها أو تصدق بها وجر بسكون الميم في اليونانية وعند ابن اسحق من حديث أبي رافع أنه قال خرجنا مع علي حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيه فضر به رجل من يهود فطرح ترسه فتناول علي باباً كان عند الحصن فقتل به عن نفسه حتى فتح الله عليه ففدراً بتي في سبعة أنا منهم نجهد على أن نقبل ذلك الباب فأنقلبه وبه قال (حدثنا عبد الغفار بن داود) أبو صالح الخرائفي قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) الاسكندراني وسقط لابي ذر ابن عبد الرحمن (ح) لتحويل السند قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (أجد بن عيسى) الهمداني القسري المصري الأصل كذا الكري عابن عيسى ولا يذير على بن شيبة عن الفريرى وجرم به أبو نعيم في مستخرجه أحمد بن صالح وهو أبو جعفر الطبري المصري الحافظ قال (حدثنا ابن وهب) عبدالله (قال أخبرني) بالافراد (يعقوب بن عبد الرحمن) الاسكندراني القاري (الزهري) حليف بني زهرة كذا في النسخ المعتمدة ابن عبد الرحمن الزهري وفي اليونانية وقرعها عن الزهري لكنه شطب بالحجرة على عن وكتب فوقها علامة السقوط لا يذير وصحح عليها وضبط الزهري بالرفع وصحح عليها وفي بعض الاصول المعتمدة عن الزهري باثبات عن وجر الزهري بها (عن عمرو) بفتح العين ابن أبي عمرو ميسرة أبي عثمان المدني (مولي المطلب) هو ابن عبدالله بن حنطب الخزومي (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال قدمنا خير فلما فتح الله عليه) صلى الله عليه وسلم (الحصن) المسمى بالقموص على يد علي رضي الله عنه (ذكر) بضم الذال المحجمة (له) عليه الصلاة والسلام (جمال صفية بنت حيي بن أخطب) لاسرائيلية وقد قتل زوجها (كأنه بن الربيع بن أبي الحقيق) وكانت عروساً فاعطفاها) أي اختارها (النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه) من الصفي

ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتلقى الركبان وأن يبيع حاضر لباد قال فقلت لابن عباس ما قوله حاضر لباد قال لا يكن له سمسارا \* حدثنا يحيى بن يحيى التيمي أخبرنا أبو خزيمة عن أبي الزبير عن جابر وحديثنا جابر بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع حاضر لباد دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض غير أن في رواية يحيى بن رزق \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن يونس عن ابن سيرين عن أنس بن مالك قال نهينا أن يبيع حاضر لباد وإن كان أخاه أو أباه \* حدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي عن ابن عون عن محمد بن محمد عن أنس ح وحدثنا ابن مثنى حدثنا معاذ حدثنا ابن عون عن محمد قال قال أنس بن مالك نهينا عن أن يبيع حاضر لباد

وفي رواية قال طاوس لابن عباس ما قوله حاضر لباد قال لا يكن له سمسارا وفي رواية لا يبيع حاضر لباد دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض وفي رواية عن أنس نهينا أن يبيع حاضر لباد وإن كان أخاه أو أباه \* هذه الأحاديث تتضمن تحريم بيع الحاضر للبادى وبه قال الشافعى والأكثر من قال أصحابنا والمراد به أن يقدم غريب من السادية أو من بلد آخر بمتاع تم

الذى كان يؤخذ له عليه الصلاة والسلام من رأس الخمس قبل كل شيء قيل وكان اسمها زنب قبل أن تسمى فلما صارت من الصفي سميت صفية (نخرج بها) عليه الصلاة والسلام (حتى بلغ بها) ولا يذرح حتى بلغنا (سد الصهباء) بضم السين المهملة ولا يذرح بفتحها ووضعاً أسفل خبير (حلت) أى صارت بالطهارة من الخبض حلالة له عليه الصلاة والسلام (فبني بها) أى دخل عليها (رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صنع حبساً) بجاء مهملة مفتوحة فتحتية ساكنة فسين مهملة ثم انحط بسمن وأقط (في نطع) ١ بكسر النون وفتح الطاء المهملة (صغير ثم قال لى آذن) بفتح الهمزة ممدودة وكسر المعجمة ولا يذرح ثم قال آذن (من حولك فكانت تلك) الحيسة (وليته) ولا يذرح عن الجوى والمستلى وليته (على صفية ثم نحر جنا إلى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوى لها وراءه بعباءة) بضم الباء وفتح الحاء المهملة وتشديد الواو المكسورة أى يجعل لها حوية وهى كساء تحشوي دار حول الركب (ثم يجلس) عليه الصلاة والسلام (عند بعبه فيضع ركبته) الشريفة (وتضع صفية) رضى الله عنها (رجلها على ركبته) عليه الصلاة والسلام (حتى تركب) وفي مغازى أبى الاسود عن عروة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لها خذله الشريف لتركب فأجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تضع رجلها على خذله فوضعت ركبته على خذله وركبت \* وهذا الحديث قدمه فى باب هل يسافر بالخارية قبل أن يستبرئ من كتاب البيع \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبى أويس (قال حدثنى أبى) أبو بكر عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن يحيى) بن سعيد الأنصارى (عن جريد الطويل) أنه (سمع أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام على صفية بنت حيي بطريق خبير) في المنزلة التى كان نزاهها وهى سد الصهباء (ثلاثة أيام حتى أعرس) أى دخل (بها) وليس المراد أنه سار ثلاثة أيام ثم أعرس (وكانت) صفية ولا يذرح وكان (فبين) ولا يذرح عن الجوى والمستلى فيما بانف بدل النون (ضرب) بضم الضاد المعجمة ولا يذرح ضرب بفتحها (عليها الحجاب) أى كانت من أمهات المؤمنين لأن ضرب الحجاب انما هو على الحرائر لا على ملك اليمين \* وهذا الحديث أخرجه النسائى فى الزكاح \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبى مرمر) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبى مرمر أبو محمد الجعفى مولاهم البصرى قال (أخبرنا) بالحاء المعجمة (محمد بن جعفر بن أبى كثير) الهمداني (قال أخبرنى) بالتوحيد (جريد) الطويل (أنه سمع أنس رضى الله عنه يقول أقام النبي صلى الله عليه وسلم) ولا يذرح عن الجوى قام قال ابن حجر والاول أوجه (بين خبير والمدينة ثلاث ليال) بياهما (بني عليه بصفية فدعوت المسلمين إلى وليته) عليه الصلاة والسلام (وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها إلا أن أمر) عليه الصلاة والسلام (بالا بالانطاع) أى بأن تبسط الانطاع أى السفر (فبسطت فالتى عليها التمر والاقط والسمن فقال المسلمون) هل هى (أحدى أمهات المؤمنين) الحرائر (أو ما ملكك يمينه قالوا) ولا يذرح فقالوا (إن جبهافهى أحدى أمهات المؤمنين وإن لم يحجبها فهى مما ملكك يمينه فلما ارتحل) عليه الصلاة والسلام (وطأ) أى أصح (لها) ما تحتها الركوب (خلفه ومد الحجاب) \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج الحافظ أبو بسطام العتقى أمير المؤمنين فى الحديث \* قال المؤلف (ح وحدثنى) بالتوحيد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا وهب) بفتح الواو وسكون الهاء ابن جرير بن حازم قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن جريد بن هلال) العدوى البصرى (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المعجمة والفاء المشددة المزنى (رضى الله عنه) أنه (قال كذا حصرى خبير) فى الفرع محاصر بن ثابت النون وفى أصله حذفها وفى الخمس

\* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا داود بن قيس عن موسى بن يسار (٣٦٩) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من اشترى شاة مصراة فليقلب بها فليجلبها فان رضى حللها أمسكها والاردها ومعهها صاع من تمر \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع شاة

الحاجة اليه ليليبه بسعر يومه فبقول له البلدي اتركه عندي لا تبعه على التدرج بأغلى قال أضحنا وانما يحرم بهذه الشروط وبشرط أن يكون عالما بانهي فلو لم يعلم النهي أو كان المتاع مما لا يحتاج اليه في البلد أو لا يؤثر فيه لقلة ذلك المحبوب لم يحرم ولو خالف وباع الحاضر للبادي صح البيع مع التحريم هذا مذهبا وبه قال جماعة من المالكية وغيرهم وقال بعض المالكية يفسخ البيع مالم يفت وقال عطاء ومجاهد وأبو حنيفة يوزع الحاضر للبادي مطلقا لحديث الدين النصيحة قالوا وحديث النهي عن بيع الحاضر للبادي منسوخ وقال بعضهم انه على كراهة التنزيه والصحيح الاول ولا يقبل النسخ ولا كراهة التنزيه مجرد الدعوى

### (باب حكم بيع المصراة)

قد سبق بيان التصريه وبيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا تصروا الابل والغنم في باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه (قوله صلى الله عليه وسلم من اشترى شاة مصراة فليقلب بها فليجلبها فان رضى حللها أمسكها والاردها ومعهها صاع من تمر وفي رواية من ابتاع شاة

من هذا الوجه قصر خير (فرمى انسان) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (بحراب) بكسر الجيم وعاء من جلد (فيه شحم) بشين مجمة فاء مهمله ساكنة (فنزوت) بنون فزاي مفتوحتين أى وثبت مسرعا (لأخذته فالتفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت) منه لكونه اطلع على حرصه عليه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبيد بن اسمعيل) بضم العين وفتح الموحدة الهباري الكوفي وكان اسمه عبد الله وعبيد لقب عليه وعرف به (عن أبي أسامة) حاد بن أسامة (عن عبيد الله) بضم العين العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (وسالم) ابنه (عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن أكل الثوم) بفتح المثناة ١ في اليونانية وكذا في الفرع لستن ريحة فالنهي فيه للتنزيه وكان عليه الصلاة والسلام لا يأكله لأجل لقاء الملك (و) نهى (عن) أكل (لحوم الجر) ولا يذبح (الأهلية) نهى تحريم وفيه استعمال اللفظ في حقيقته وهو التحريم وفي مجازة وهو الكراهة \* وقوله (نهى عن أكل الثوم هو) ولا يذبح وهو مروى (عن نافع وحده) لا عن سالم (ولحوم الجر الأهلية) مروى (عن سالم) وحده لا عن نافع \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذبح (يحيى بن قرعة) بفتح القاف والراى المكي المؤذن قال (حدثنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الله) أبي هاشم (و) أخيه (الحسن) بفتح الحاء (ابن محمد بن علي) وكان الحسن ثقة فقيه لكن قيل انه أول من تكلم في الارباع (عن أبيهما) محمد بن الحنفية (عن) أبيه (علي بن أبي طالب رضى الله عنه) وسقط لا يذبح أى طالب (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى) نهى تحريم (عن متعة النساء) وهو النكاح الى أجل سمي بذلك لان الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وغيره من أغراض النكاح وكان جائزا في أول الاسلام لمن اضطر اليه كأكل الميتة ثم حرم (يوم خيبر) ثم رخص فيه عام الفتح أو عام حجة الوداع ثم حرم الى يوم القيامة وقد قيل ان في هذا الحديث تفديما وتأخيرا وان الصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الجر الانسية وعن متعة النساء وليس يوم خيبر ظرفا لمتعة النساء لانه لم يقع في غزوة خيبر فمتعة بالنساء وعند الترمذي بدل قوله هنا يوم خيبر زمن خيبر وقال ابن عبد البر ان ذكر النهي يوم خيبر غلط وقال السهيلي لا يعرفه أحد من أهل السير وسيكون لنا عودة الى ذكر ما في هذا من رامتقنا شاء الله تعالى بعونه وقوته (و) نهى عليه الصلاة والسلام يوم خيبر (عن) أكل (الجر الانسية) بكسر الهمزة وسكون النون ولا يذبح عن الجوى والمسمى جر الانسية باسقاط الالف واللام وفتح الهمزة والنون ولا يذبح والكشمهني عن أكل لحوم الجر الانسية بفتح الهمزة والنون أيضا \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (حدثنا) ولا يذبح (عبيد الله) بضم العين (ابن عمر) العمري (عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن) أكل (لحوم الجر الأهلية) اقتصر في هذه على ذكر نافع وحده وفي المتن على الجر فقط \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن نصر) المروزي وقيل البخاري السعدي لزوج له في بخاري باب بن سعد ونسبه لجدته واسم أبيه ابراهيم قال (حدثنا محمد بن عبيد) الحنفى الطنافسى قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن نافع وسالم عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجر الأهلية) اقتصر على ذكر الجر لكنه زاد سالم نافع \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قاضي مكة قال (حدثنا حاد بن زيد) اسم جده درهم أحد الأئمة الاعلام (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن محمد بن علي) أبي جعفر الباقر جده الحسين بن علي بن أبي طالب (عن جابر ابن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال نهى رسول الله) ولا يذبح (النهي) صلى الله عليه

مصرأة فهو فيها بالخيار ثلاثة أيام ان شاء أمسكها (٣٧٠) وان شاء ردها ورد معها صاعا من تمر \* حدثنا محمد بن عمرو بن جبلة بن أبي رواد

حدثنا أبو عامر يعني العقدي حدثنا  
قرة عن محمد عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال من اشترى  
شاة مصرأة فهو بالخيار ثلاثة أيام  
فان ردها ورد معها صاعا من طعام  
لا سمراء \* حدثنا ابن أبي عمر حدثنا  
سفيان عن أيوب عن محمد عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من اشترى شاة مصرأة  
فهو بخير النظرين ان شاء أمسكها  
وان شاء ردها وصاعا من تمر لا سمراء  
\* وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا عبد  
الوهاب عن أيوب بهذا الاسناد غير  
أنه قال من اشترى من الغنم فهو  
بالخيار \* حدثنا محمد بن رافع حدثنا  
عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام  
ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فذكر كراهة أحاديث منها وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا ما أحدكم  
اشترى لقحة مصرأة أو شاة مصرأة  
فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها  
أما هي والافيردها وصاعا من تمر

مصرأة فهو فيها بالخيار ثلاثة  
أيام ان شاء أمسكها وان شاء  
ردها ورد معها صاعا من تمر وفي  
رواية من اشترى شاة مصرأة فهو  
بالخيار ثلاثة أيام فان ردها ورد معها  
صاعا من طعام لا سمراء وفي رواية  
من اشترى شاة مصرأة فهو بخير  
النظرين ان شاء أمسكها وان شاء  
ردها وصاعا من تمر لا سمراء وفي  
رواية اذا ما أحدكم اشترى لقحة  
مصرأة أو شاة مصرأة فهو بخير  
النظرين بعد أن يحلبها أما هي  
والافيردها وصاعا من تمر \* الشرح  
أما المصراة واشتقاقها فسبق  
بينهما في الباب المذكور وأما

وسلم يوم خيبر عن) أكل (لحوم الجمر الاهلية) سقط الاهلية لغير الكشفي (ورخص في)  
أكل لحوم (الخنيل) واستدل به على جواز أكلها وهو قول امامنا الشافعي ومحمد وأبي يوسف  
\* ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في الذبائح \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الذبائح وأبو  
داود في الاطعمة والنسائي في الصيد والوليمة \* وبه قال (حدثنا سعيد بن سليمان) سعدويه  
الواسطي سكن بغداد قال (حدثنا عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة ابن العوام بن عمر  
الواسطي (عن الشيباني) بالشين المعجمة المفتوحة بعدها تحتة ساكنة فو حدة أي اسحق سليمان بن  
فيروز الكوفي (قال سمعت ابن أبي أوفى) عبد الله (رضي الله عنهما) رادا لاصلي يقول (أصابنا  
مجماعة يوم خيبر ان القصد وراثة في) بلام التاء كيد على لحوم الجمر الاهلية (قال وبعضها انضجت)  
بالضاد المعجمة المكسورة والجيم المفتوحة (فما منادى النبي صلى الله عليه وسلم) أبو طلحة ينادي  
(لانا كلوا من لحوم الجمر شاة وأهر يقوها) بهمة قطع مفتوحة أي صوها ولا يذروها وهي يقوها  
باسقاط الهمزة وفتح الهاء (قال ابن أبي أوفى) عبد الله (فحدثنا) معشر الصحابة (أنه) عليه  
السلام (والسلام) انما نهى عنها لأنهم لم يأكلوا منها الخمس (وقال بعضهم نهى  
عنها بالنسبة) أي قطع (لأنها كانت تأكل العذرة) بالذال المحضة أي النجاسة وفي التعليق  
شي لأن التبسط قبل القسمة في الماء كولات قدر الكفاية خلال وأكل العذرة يوجب التكره  
لا التحريم وقد قالوا ان السبب في الازالة النجاسة وقيل انما نهى عنها للحاجة اليها \* وبقي  
المبحث تأتي في موضعه ان شاء الله تعالى بعون الله وفضله \* وبه قال (حدثنا حاج بن منبه) أبو  
محمد السلي الأحمطي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (عدي بن ثابت)  
الانصاري (عن البراء) بن عازب (وعبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنهما أنهم كانوا مع النبي صلى  
الله عليه وسلم (بخيبر) (وأصابوا جمرات) أهلية (فطبخوها) ولا يذرفا طبخوها بقلب تاء الافتعال  
طاء وادغامها في التثنية أي عالجوا طبخوها (فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) أبو طلحة  
(أكفوا القدور) يقطع الهمزة مفتوحة وكسر الفاء ولا يذرفا كفوا بكسر الهمزة وفتح الفاء  
وضم الواو وقال عياض أكفوا يقطع الهمزة وكسر الفاء وأكفوا بضمها وفتح الفاء لغتان أي  
أقبلوها وقال بعضهم كفأت قلبت وكفأت أملت وهو مذهب الكسائي أي أميلوها البراق  
مافها \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الذبائح \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن  
منصور الكوسج المروزي قال) (حدثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج  
قال (حدثنا عدي بن ثابت) الانصاري أنه قال (سمعت البراء) بن عازب (وابن أبي أوفى) عبد الله  
(رضي الله عنهما) صرح بالحدِيث هنا بخلاف الاولى فانها بالفتح (حدثنا عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال) اللهم (يوم خيبر وقد نصبوا القدور) يطبخون لحم جمرات أهلية (أكفوا القدور)  
أقبلوها وأميلوها البراق مافها \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القراهيدي قال (حدثنا  
شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) الانصاري (عن البراء) أنه (قال عن زنا مع النبي صلى الله  
عليه وسلم نحوه) أي نحو السابق \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) القراء  
الرازي الصغير قال (أخبرنا ابن أبي زائدة) يحيى بن زكريا قال (أخبرنا عاصم) الاخول (عن عامر)  
الشعبي (عن البراء) بن عازب رضي الله عنهما (سقط ابن عازب لابي ذر أنه) (قال أمرنا النبي صلى الله  
عليه وسلم في غزوة خيبر أن) أي بأن (نلقى الجمرات الأهلية) بضم النون وسكون اللام وكسر  
القاف وأن مصدرية أي بالقاء الجمرات الأهلية (بنسبة) بكسر النون بعدها تحتة ساكنة فو حدة  
مفتوحة آخره منون لم تنطخ (ونضيجة) بالنون أيضا (ثم يأمرنا بأكلة بعد) فليتم تحريمه \* وبه

قال الفحة فبكر اللام بفتحها وهي النافقة القرية العهد بالولادة نحو شهرين أو ثلاثة والكسر أفصح والجماعة لفتح كثره وقرب



وأنه ثبت للشئ بى الخيار إذا علم التصريه وأنه ثبت الخيار فى سائر البيوع المشتملة على تدليس بان سود شعر الجارية الشائبة أو جعد شعر البسطة ونحو ذلك واختلف أصحابنا فى خيار مشترى المصرة هل هو على الفور بعد العلم أو عند ثلاثة أيام فقبل عند ثلاثة أيام لظاهر هذه الأحاديث والأصح عندهم أنه على الفور ويحملون التقييد بثلاثة أيام فى بعض الأحاديث على ما إذا لم يعلم أنها مصرة إلا فى ثلاثة أيام لأن الغالب أنه لا يعلم فيما دون ذلك فإنه إذا نقص لتبها فى اليوم الثانى عن الاول احتمل كون النقص لعارض من سوء معارفا فى ذلك اليوم أو غير ذلك فإذا استمر كذلك ثلاثة أيام علم أنها مصرة ثم إذا اختار رد المصرة بعد أن حلها ردها وصاعا من تمر سواء كان اللبن قليلا أو كثيرا سواء كانت ناقة أو شاة أو بقرة هذا مذهبا وبه قال مالك والليث وابن أبى ليلى وأبو يوسف وأبو ثور وفقهاء الحديثين وهو الصحيح الموافق للسنة وقال بعض أصحابنا بربصاعا من قوت البلد ولا يختص بالتمر وقال أبو حنيفة وطائفة من أهل العراق وبعض المالكية ومالك فى رواية غريبة عنه يردّها ولا يرد صاعا من تمر لأن الأصل أنه إذا أنف شداً لغيره رد مثله أن كان مثليا والافقيمة وأما جنس آخر خلافاً للأصول وأجاب الجمهور عن هذا بأن السنة إذا وردت لا يعترض عليها بالعقول وأما الحكمة فى تقييده بصاع التمر فلأنه كان غالب قوتهم فى ذلك الوقت فاستمر

قال (حدثني) بالافراد (محمد بن أبى الحسين) بضم الحاء أبو جعفر السمناني بكسر المهملة وسكون الميم وبنونين بينهما ألف الحافظ من أقران المؤلف عاش بعده خمس سنين قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبى) حفص بن غياث الكوفي أحد مشايخ المؤلف روى عنه بالواسطة (عن عاصم) هو ابن سليمان الأحمول (عن عامر) هو ابن شراحيل الشعبي (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال لا أدري أنهى عنه) أى عن أكل لحم جحر الالهية (رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أنه كان جولة الناس) بفتح الحاء المهملة وضم الميم يحملون عليها (فكرة) عليه الصلاة والسلام (أن تذهب حولتهم) بسبب الاكل (أو حرمة فى يوم خير) تحريم مطلقاً أبدياً يعنى بقوله نهى عنه (لحم الجحر) ولابى ذر جحر (الالهية) فهو بيان للضمير ويجوز رفع لحم خبر مبتدأ محذوف \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى النبايح \* وبه قال (حدثنا الحسن بن اسحق) الملقب بحسنويه الشاعر المروزي قال (حدثنا محمد بن سابق) الكوفي البزاز رزى بل بغداد قال (حدثنا زائدة) بن قدامة أبو الصلت الكوفي (عن عبيد الله بن عمر) بضم العين فيه ما العمرى (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر للفرس سهمين وللراجل سهماً قال) عبيد الله بن عمر بالاسناد السابق (فسره نافع فقال إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم) ولا يراد الفارس على ثلاثة وإن حضر بأكثر من فرس كما لا ينقص عنها (فإن لم يكن له فرس فله سهم) واحد وقال أبو حنيفة لا يسهم للفارس الاسهم واحد ولفرسه سهم \* وهذا الحديث قدم فى باب سهام الفرس من كتاب الجهاد \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المحزومى مولاهم المصرى اسم أبيه عبد الله ونسبه الى جده قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الألبى (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن سعيد بن المسيب أن جبير بن مطعم أخبره قال مشيت أنا وعثمان ابن عفان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا) يا رسول الله (أعطيت بنى المطلب) بن عبد مناف بن قصي بن كلاب (من خمس خيبر) يسكون الميم فى اليونانية وضمها فى الفرع (وتركتنا) فلم تعطنا منه (ونحن) وهم (عزلة واحدة منك) فى الاتساب الى عبد مناف لأن عثمان كان عسماً وجبير ابن مطعم نوفلياً نسبة الى عبد شمس ونوفل وهما وهاشم والمطلب بنو عبد مناف (فقال) صلى الله عليه وسلم (إنما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد) ولأبى ذر عن المستلى هاشمى بسنين مهمة مكسورة بدل المعجمة المفتوحة وتشديد التحتية من غيرهم أى سواء (قال جبير) هو ابن مطعم (ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس وبنى نوفل شيئاً) وتعدى به أماننا الشافعى رحمه الله أن سهم ذوى القربى خاص ببنى هاشم وبنى المطلب دون غيرهم \* وقدم الحديث فى باب ومن الدليل على أن الخمس للامام \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن العلاء) أبو بكر ب الهمداني قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة قال (حدثنا يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن) جده (أبى بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن أبى موسى) عبد الله بن قيس الأشعرى (رضى الله عنه) أنه (قال بلغنا من جرح النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة مصدر ميمي بمعنى خروجه أو اسم زمان بمعنى وقت خروجه أى بعثته وأهجرته وعلى الثانى يحتمل أنه بلغتهم الدعوة فأسلموا وتأخروا فى بلادهم حتى وقعت الهدنة والامان من خوف القتال والواو فى قوله (ونحن باليمن) للحال (فخرجنا) حال كوننا (مهاجرين اليه) ثبت اليه فى اليونانية وسقط من الفرع (أنا وأخوانى) أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة (عامر بن قيس) والآخرون أبو هريرة (بضم الراء وسكون الهاء ابن قيس الأشعرى) (إنما) بكسر الهمزة وتشديد الميم (قال) أبو موسى (بضع) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ما بين الثلاثة الى التسعة أو ما بين الواحد الى العشرة ولابى ذر بضعاً

حكم الشرع على ذلك وإنما لم يجب مثله ولا قيمته بل وجب صاع فى القليل والكثير ليكون ذلك جدار يرجع اليه ويوزل به التخاصم وكان

\* حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا جابر بن زيد (٣٧٣) وحديثنا أبو الربيع العتكي وقتيبة قال أحد ثنا جاد عن عمرو بن دينار عن طائوس عن

ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه قال ابن عباس وأحسب كل شيء مثله \* وحديثنا ابن أبي عمرو وأحد بن عبدة قال

صلى الله عليه وسلم حرصا على رفع الخصاص والمنع من كل ما هو سبب له وقد يقع بيع المصراة في البوادي والقري وفي مواضع لا يوجد من يعرف القيمة ويعتمد قوله فيها وقد يتلف اللبن وينازعون في قوته وكثرته وفي عيونه فجعل الشرع لهم ضابطا للزراع معه وهو صاع عمر ونظيره هذا الدية فانها مائة بعير ولا تختلف باختلاف حال القتل قطعا للزراع ومثله الغرة في الخنابة على الجنين سواء كان ذكرا أو أنثى تام الخلق أو ناقصه جسيلا كان أو قميحا ومثله الخبران في الزكاة بين السنين جعله الشرع شاتين أو عشرين درهما قطعا للزراع سواء كان التفاوت بينهما قليلا أو كثيرا وقد ذكر الخطابي وآخرون نحوه هذا المعنى والله أعلم فان قيل كيف يلزم المشتري رد عوض اللبن مع ان الخراج بالضمان وان من اشترى شيئا مبيعيا ثم علم العيب فردبه لا يلزمه رد الغلة والأل كساب الحاصلة في يده فالجواب ان اللبن ليس من الغلة الحاصلة في يد المشتري بل كان موجودا عند البائع وفي حالة العقد ووقع العقد عليه وعلى الشاة جميعا فهم مبيعان بثن واحد وتعذر رد اللبن لاختلافه بما حدث في ملك المشتري فوجب رد عوضه والله أعلم

\*(باب بطلان بيع المبيع

قبل القبض) \* (قوله صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه قال ابن عباس وأحسب كل شيء مثله) هو

بالنصب ولا يصلي في بضع بر يادها لجاروا البضع متعلق بخرجنا وموضعه نصب على الحال (واما قال في ثلاثة ونجسين أو اثنين ونجسين رجلا من قومي) الاشعريين ولا يذرعن المستملي من قومه بالهاء بدل التعنية (فركناسفينة فألقنا سفينتنا الى النجاشي) ملك الحبشة والسفينة رفع على الفاعلية (بالحبشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب) بها (فألقنا معه) ثم (حتى قدمنا جميعا) وسمى ابن اسحق من قدم مع جعفر فسر دأسماءهم وهم ستة عشر رجلا ففهم امرأته أسماء بنت عيسى وخالد بن سعيد ابن العاص وامرأته وأخوه عمرو بن سعيد ومعقيب بن أبي فاطمة (فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر) زاد في فرض الخس فأسمهم لنا ولم يسهم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا إلا لمن شهد هامة الأصحاب سفينتين مع جعفر وأصحابه فانه قسم لهم معهم وعند النبي أنه عليه الصلاة والسلام كلم المسلمين قبل أن يقسم لهم فأنشروهم (وكان أناس من الناس) سمى منهم عمر (يقولون لنا يعني لأهل السفينة سبقناكم بالهجرة ودخلت أسماء بنت عيسى) مع زوجها جعفر (وهي من قدم معنا) من أصحاب السفينة (على حفصة) بنت عمر رضي الله عنه (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونها (زائرة) وقد كانت هاجرت الى النجاشي فبينما هاجر فدخل عمر على ابنته (حفصة وأسماء عندنا فقال عمر حين رأى أسماء) لا بنته حفصة (من هذه قالت أسماء بنت عيسى قال عمر الحبشية هذه) بعد همة الاستفهام وليس في اليونانية وفروعها مد على الهمة وقال الحبشية لسكننا هاهنا (البجيرية هذه) لركوبها البحر ولا يذرعنا في الفتح الجيرية بالتصغير أي أهى التي كانت في الحبشة أهى التي جاءت في البحر (قالت أسماء نعم قال) عمر لها (سبقناكم بالهجرة) الى المدينة (فتحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم فغضبت) أسماء (وقالت كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعط جاهلكم وكأني دار أوفي أرض البعداء بضم الموحدة وفتح العين والدال المهملتين مدودا ودار وأرض بغير تنوين لا ضاقتهما الى البعداء (البغضاء) بضم الموحدة وفتح العين والضاد المهملتين مدودا جمع بعيد وبغض (بالحبشة وذلك في الله وفي رسوله) ولا يذرعني رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي لاجلهم وأطلب رضاها (وأيم الله) بهمة وصل في الفرع وأصله (لا أطعم طعاما ولا أنسب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله) ولا يذرعني (صلى الله عليه وسلم) ونحن كأثوذي ونخاف (بضم النون فهم مامنين للفعول والذال المجمة) (وسأذرك ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأسأله والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قالت) له (يا نبي الله ان عمر قال كذا وكذا قال فما قلت له قالت قلت له كذا وكذا قال) عليه الصلاة والسلام (ليس بأحق بي منكم وله ولاصحابه هجرة واحدة ولكم أنتم) تأكيد لضمير الخفض (أهل السفينة) نصب على الاختصاص أو التنداء بحذف أداته ويجوز الخفض على البدل من الضمير (هجرتان) الى النجاشي واليه عليه الصلاة والسلام وعند ابن سعد باسناد صحيح عن الشعبي قال قالت أسماء يا رسول الله ان رجلا يفتخرون علينا ويرغموننا لسانا من المهاجرين الأولين فقال بل لكم هجرتان هاجرتم الى أرض الحبشة ثم هاجرتم بعد ذلك (قالت) أسماء (فقد رأيت أيا موسى) الاشعري (وأصحاب السفينة يأتوني) ولا يذرعن الجوى والمستملي يأتوني بنونين وله عن الكشميهني يأتون أسماء (أرسالا) بفتح الهمة أفواجا أي ناسا بعد ناس (يسألوني) ولا يذرعن يسألوني بنونين (عن هذا الحديث ما من الدنيا شيء هم أهقر ولا أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم) وقوله قالت أسماء يحتمل أن يكون من رواية أبي موسى عنها فيكون من رواية صحابي عن مثله ويحتمل أن يكون من رواية أبي بردة عنها أو يريده قوله (قال أبو بردة) ليس

حدثنا سفيان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان (٣٧٣) وهو الثوري كلاهما عن عمرو بن دينار هذا

الاسناد نحوه \* حدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد قال ابن رافع حدثنا وقال الآخران أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه قال ابن عباس وأحسب كل شيء بمنزلة الطعام \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه حتى يكفله فقلت لابن عباس لم فقال ألا تراهم يتبايعون بالذهب والطعام مرجأ ولم يقل أبو كريب مرجأ \* حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا مالك ح وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال كذا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبايعون بالطعام مرجأ فبعث علينا من يأمرنا بالانتقاله من المكان الذي ابتعناه فيه الى مكان سواه قبل أن نبيعه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن عميد الله ح وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير واللفظ له حدثنا أبي وفي رواية حتى يقبضه وفي رواية من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يكفله فقلت لابن عباس لم فقال ألا تراهم يتبايعون بالذهب والطعام مرجأ وفي رواية ابن عمر قال كذا في زمان

هو أبا موسى (قالت أسماء فلقد ولاني ذر ولقد بالوا وبذل الغاء (رأيت أبا موسى) الأشعري (وأنه ليست بعيد هذا الحديث مني قال) ولاني ذر وقال (أبو بردة) بالاسناد السابق (عن أبي موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لأعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن) بثلاث راء رفقة وضما أشهر (حين يدخلون) منازلهم (بالليل) اذا خرجوا الى المسجد أو لشغل تامم رجعوا وقال الدمي اطلق الصواب حين يرحلون باراءه وأخاء المهملات بدل الدال وأخاء المعجمة وقال النووي الا ولي صحيحة وأصح وقال صاحب المصاييح ولم أعرف ما الموجب لطح هذه الرواية مع استقامتها هذا شيء عجيب (وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل وان كنت لم أرمنازلهم حين نزلوا بالنهار ومنهم حكيم) صفة رجل منهم كما قاله أبو علي الصدقي أو علم على رجل من الأشعرين كما قاله أبو علي الجاني (اذالتي الخيل أو قال العدو) بالشك (قال لهم ان أحمجا يأمر منكم أن تنظروهم) بفتح الفوقية وضم الطاء المعجمة ولاني ذر أن تنظروهم بضم التاء وكسر الطاء أي تنظروهم أي من الانتظار انه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم اذا أرادوا الانصراف شيلا تنظروا الفرسان حتى يأتيكم ليعينهم على القتال وهذا بالنسبة الى قوله العدو وأما بالنسبة الى الخيل فيجتمه أن يريد بها خيل المسلمين ويشير بذلك الى أن أحمجا كانوا رجاله فكان يأمر الفرسان أن ينظروهم وهم ليسير والى العدو جميعا قاله في الفتح \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن ابراهيم) بن راهوية أنه (سمع حفص بن غياث) يقول (حدثنا يزيد بن عبد الله عن) جده (أبي بردة عن أبي موسى) الأشعري رضي الله عنه أنه (قال قد منا على النبي صلى الله عليه وسلم) مع جعفر وأصحابه من الحبشة (بعد أن افتتح خيبر قسم لنا) عليه الصلاة والسلام (ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا) الأشعريين ومن معهم وجعفر ومن معه \* وبه قال (حدثنا) ولاني ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب البغدادي قال (حدثنا أبو اسحق) ابراهيم بن محمد الفزاري (عن مالك ابن أنس) الامام أنه (قال حدثني) بالافراد (نور) بفتح المثناة وبعد الواو الساكنة راء ابن زيد الدبلي المدني (قال حدثني) بالافراد (سالم) أبو الغيث (مولي ابن مطيع) عبد الله ولا يعرف اسم أبي سالم (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول افتتحنا خيبر) أي افتتح المسلمون خيبر والافأبو هريرة لم يحضر فتح خيبر ثم حضرها بعد الفتح (ولم) ولاني ذر والوقت فلم (نغنم ذهباً ولا فضة انما غنمنا البقر والابل والمنايع والحوائط) أي البساتين (ثم انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى) بضم القاف وفتح الراء مقصورا موضع بقرب المدينة (ومعه) عليه الصلاة والسلام (عبد له) أسود (يقال له مدغم) بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملة آخره ميم وقيل كركرة بفتح الكافين أو كسرهما (أهداه له أحد بني الضباب) بكسر الضاد المعجمة وبياء بن موحدتين بينهما ألف وهو رفاع بن زيد بن وهب الخداحي كافي مسلم وللم الضبيب مصغرا واختلف هل اعتقه صلى الله عليه وسلم أو مات رقيقا (فبينما) بالميم (هو يحط رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جاءه سهم عائر) بعين مهملة فأنف فهمزة فراء وزن فاعل لا يدري من رمى به وقيل هو الحائد عن قصده (حتى أصاب ذلك العبد فقال الناس هنيأ له الشهادة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي) ولاني ذر عن الحموي والمستمل بل يسكون اللام وهي الصواب والاولى تصحيف (والذي نفسى بيده ان الشملة التي أصابها يوم خيبر من المغنم لم تصبها المقاسم لتشتعل) بنفسها (عليه نار) تعذيبه أو انما سبب لعذابه في النار (بغاء رجل) لم يقف الحافظ ان حجر على اسمه (حين سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم بشره أو بشرا كين) بكسر الشين المعجمة سير النعل على ظهر

رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبايع الطعام فيبعث علينا من يأمرنا بالانتقاله من المكان الذي ابتعناه فيه الى مكان سواه قبل أن نبيعه

حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن عمر أن (٣٧٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشترى طعاما فلا يبعه حتى

يستوفيه قال وكان يشتري الطعام من الركب أن جزاها فها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعه حتى ينقله من مكانه \* حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا عبد الله بن وهب حدثني عمر بن محمد عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشترى طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه ويقبضه \* وحدثنا يحيى بن يحيى وعلي بن حجر قال يحيى أخبرنا اسمعيل بن جعفر وقال علي حدثنا اسمعيل عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أنهم كانوا يضربون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتروا طعاما جزاها أن يبعوه في مكانه حتى يحولوه \* وحدثني حرملة بن يحيى حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سالم بن عبد الله أن أباة قال قد رأيت الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ابتاعوا طعاما جزاها يضربون أن يبعوه في مكانهم ذلك حتى يؤووه إلى رحالهم قال ابن شهاب وحدثني عبد الله بن عبد الله بن عمر أن أباة كان يشتري الطعام جزاها فيحمله إلى أهله

وفي رواية كان يشتري الطعام من الركب جزاها فها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعه حتى ينقله من مكانه وفي رواية عن ابن عمر أنهم كانوا يضربون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتروا طعاما جزاها أن يبعوه في مكانه حتى يحولوه وفي رواية رأيت الناس في عهد

القدم فقال هذاني كنت أصبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرأه أو شرا كان من نان والشك من الراوى \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) بالجحى مولا لهم البصري ونسبته لحده الأعلى واسم أبيه الحكم بن محمد بن أبي مرزوق قال (أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المديني (قال أخبرني) بالافراد (زيد عن أبيه) أسلم مولى عمر بن الخطاب (أنه سمع عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (يقول أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (والذي نفسي بيده) لولا أن أترك آخر الناس بيانا (بفتح الموحدين) وتشديد الثانية وبعد ألف نون قال أبو عبيد لا أحسبه عربا وقال الأزهرى هو لغة عمانية لم تقش في كلامه مد وهو الباج بمعنى واحد وقال في القاموس وهم بيان واحد وعلى بيان ويخفف أى طريقة واحدة وقال في النهاية أى أتركهم شيئا واحدا لأنه إذا قسم البلاد المفتوحة على الغنائم بقي من لم يحضر الغنيمة ومن يحيى بعد من المسلمين بتغيير شي منها فلذلك تركها لتكون بينهم جميعهم انتهى وقيل معناه لولا أن أتركهم فقرا معدمين (ليس لهم شيء ما ففقت) بضم الفاء وكسر الفوقية (على) بتشديد التحتية (قرية الاقسمتها) بينهم (كأقسم النبي صلى الله عليه وسلم خير ولكني أتركها خزائنها لهم بقسمونها) بكسر الخاء الموحدة أى يقسمونها خراجها \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنني) العتري الزماني قال (حدثنا ابن مهدي) عبد الرحمن (عن مالك بن أنس) الامام (عن زيد بن أسلم عن أبيه) أسلم (عن) مولا (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه (قال لولا آخر المسلمين ما ففقت) بضم الفاء مبنيا للمفعول (عليهم قرية الاقسمتها) كأقسم النبي صلى الله عليه وسلم خير (نظر إلى المصلحة العامة للمسلمين وذلك بعد استرضائهم لهم وكان عمر رضي الله عنه يفضل المهاجرين وأهل بدر في العطاء \* وبه قال) حدثنا علي بن عبد الله (المديني قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وسأله اسمعيل بن أمية) بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي والحلة حالية (قال أخبرني) بالافراد (عنيسة بن سعيد) بفتح العين المهملة والموحدة بينهما نون ساكنة والسين مهملة عم والد اسمعيل (أن أبا هريرة رضي الله عنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله) وهو يخبر أن يعطيه من غنائم خيبر (قال له بعض بني سعيد بن العاص) هو أبان بن سعيد (لا تعطه يا رسول الله فقال أبو هريرة هذا) يعني أبان بن سعيد (فأثاب ابن قوئل) بقافين مفتوحتين بينهما واو ساكنة آخره لام بوزن جعفر اسم النعمان بن مالك بن ثعلبة بن أصرم بصاد مهملة بوزن آخر الانصاري الاوسى وقوئل لقب ثعلبة وألقب أصرم (فقال) أبان بن سعيد (واعجباه) بها ساكنة آخره اسم فعل بمعنى أعجب (لور) بلام مكسورة فواو مفتوحة فوحدة ساكنة فراء وبيئة تشبيه السور ريشي نعم بن اسرائيل (تدلى) بمعنى انحدار علينا (من قدوم الضان) بفتح الضاد وضم الدال المحففة والضان بالضاد المهملة بغداهمزة اسم جبل بأرض دوس قوم أبي هريرة وأراد أبان بذلك تحقير أبي هريرة وأنه ليس في قدر من يشير بعباء ولا منع (ويذكر) مبنى للمفعول بصيغة التثنية (عن الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد مما وصله أبو داود وغيره (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عنيسة بن سعيد أنه سمع أبا هريرة) رضي الله عنه قال كونه (يخبر سعيد بن العاص قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبان) بن سعيد (على سرية من المدينة قبل نجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أى ناحية نجد قال ابن حجر لم أعرف حال هذه السرية (قال أبو هريرة فقدم أبان وأصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يخبر بعدما افتتحها وان خرم خيلهم) بضم الخاء والزاي وبسكونها في اليونانية جمع خراس (الليف) بلام اثنا كيد والرفع خبران ولا يذعن الكشميني الليف بتشديد اللام بدون لام ثانيا كيد (قال أبو

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن خزيمة وأبو بكر بن قيس قالوا حدثنا زيد بن حباب عن الضحاك (٣٧٥) بن عثمان عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن

سليمان بن يسار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشترى طعاما فلا يبيعه حتى يكفله وفي رواية أبي بكر من اشترى

\*(الشرح) قوله مرجا أي مؤثرا ويجوز همزة وترك همزة والجفاف بكسر الجيم وضما وقعها ثلاث لغات الكسر أفصح وأشهر وهو البيع بلا كيل ولا وزن ولا تقدير وفي هذا الحديث جواز بيع البصرة جزافا وهو مذهب الشافعي قال الشافعي وأصحابه بيع البصرة من الخطة والترو وغيرهما جزافا صحيح وليس بحرام وهل هو مكروه فيه قولان للشافعي أحدهما مكروه كراهة تنزيه والثاني ليس بمكروه قالوا والبيع بصرية الدراهم جزافا حكمه كذلك ونقل أصحابنا عن مالك أنه لا يصح البيع إذا كان بائع البصرة جزافا يعلم قدرها وفي هذه الأحاديث النهي عن بيع المبيع حتى يقبضه البائع واختلف العلماء في ذلك فقال الشافعي لا يصح بيع المبيع قبل قبضه سواء كان طعاما أو عقارا أو منقولا أو نفقا أو غيره وقال عثمان البتي يجوز في كل مبيع وقال أبو حنيفة لا يجوز في كل شيء إلا العقار وقال مالك لا يجوز في الطعام ويجوز فيما سواه وأوقفه كثيرون وقال آخرون لا يجوز في المكيل والموزون ويجوز فيما سواه أما مذهب عثمان البتي فحكمه المازري والقاضي ولم يحكه الا كثرون بل نقلوا الاجماع على بطلان بيع الطعام المبيع قبل قبضه قالوا وانما الخلاف فيما سواه فهو شاذ متروك والله أعلم (قوله) كانوا يضربون اذا باعوه يعني قبل

هريرة قلت يا رسول الله لا تقسم لهم) لأبان ومن معه (قال أبان وأنت بهذا) المكان والمثلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنك لست من أهله ولا من قومه ولا من بلاده (ياور يتحدث من رأس ضأن) جبل وتحدث بلفظ الماضي على طريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ولا يذر والاصلي وابن عساكر ضال بلام مخففة بدل النون من غيرهم قال في فتح الباري قيل وقع في إحدى الظريقتين ما يدخل في قسم المقلوب فان في رواية ابن عيينة أن أباه ريرة السائل أن يقسم له وأن أبان هو الذي أشار بتمعه وقدر حج الذهلي رواية الزبدي ويؤيد ذلك قوله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبان اجلس فلم) ولا يذر ولم (يقسم لهم) قال ويحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون كل من أبان وأبي هريرة أشار أن لا يقسم للأخرو ويدل عليه أن أباه ريرة احتج على أبان بأنه قاتل ابن قوقل وأبان احتج على أبي هريرة بأنه ليس ممن له في الحرب يد يستحق به النفل فلا قلب (قال أبو عبد الله) المؤلف (الضال) باللام هو (السدر) زاد أهل اللغة البري وهذا ثابت لا يذرعن المستمل ساقط لغيره \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد) بفتح العين الأموي وسقط لا يذرعن سعيد قال (أخبرني) بالافراد (جدي) سعيد بن عمرو ابن سعيد العاص (أن أبان بن سعيد أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم) بخبر بعد ما افتتحها (فسلم عليه فقال أبو هريرة يا رسول الله هذا) أبان بن سعيد (قاتل ابن قوقل) يوم أحد وكان كافرا ثم أسلم وقيل ان الذي قتل ابن قوقل في أحدنا هو صفوان بن أمية الجمحي (وقال) لا يذر فقال (أبان لأبي هريرة وأعجبك ما وبرئ أدأ) عملتين بينهما همزة ساكنة وآخره أخرى مفتوحة هجم ولا يذرعن المستمل تدارأ برأ بدل الدال الثانية بغير همزة (من قدوم ضأن) بفتح الضاف كإمر (ينعي) بفتح الياء وسكون النون وفتح العين المهملة أي يعيب (علي) بتشديد الياء (أمرأ) بفتح الراء تعال لهمزة يعني ابن قوقل (أكرمهم الله) بأن يصير شهيدا (يدى) بالافراد (ومنعه) أي ابن قوقل (أن يهينني) يقتلني (يده) لأن أبان كان حينئذ كافرا فلو قتله ابن قوقل قبل أن يسلم كان ذلك إهانة له ونزافا فزاد بالشهادة وبالاسلام وفي رواية بالفرع وأصله هين بنون مشددة بادغام الاولى في الاخرى \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي الحافظ المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) هو ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) أم المؤمنين رضي الله عنها (أن فاطمة) الزهراء (عليها السلام) بنت النبي صلى الله عليه وسلم أرسلت إلى أبي بكر (الصادق) رضي الله عنه (تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما آفأ الله عليه) أي مما أعطاه الله من مال الكفار من غير حرب ولا جهاد (بالمدينة) نحو أرض بني النضير حين أجلاهم (وفدك) مما صالح أهلها على نصف أرضها (وما بقي من خمس خير فقال أبو بكر) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) انما عشر الانبياء (لا تورث مائر كإصدقة) بالرفع خبر سابقه (انما يأكل كل آل محمد صلى الله عليه وسلم في هذا المال) ما يكفهم (والى والله لا أغر شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان) ولا يذر عن الكسهمي كانت (عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ وسلم من اليونانية (ولأعملن فيها ما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأني) أي امتنع (أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئا فوجدت) بالجيم أي غضبت (فاطمة على أبي بكر في ذلك) لما فيها من مقتضى البشرية ثم سكن بعد (فهجرت) هجران انقباض عن لقائه لا الهجران المحترم ولعلها عادت في اشتغالها بشؤونهم عرضها (فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر) على الصحيح المشهور

قبضه هذا دليل على أن ولي الأمر يعز من تعاطى بيعا فاسدا ويعززه بالضرب وغيره مما يراه من العقوبات في البدن على ما تقر في كتب الفقه

يسار عن أبي هريرة أنه قال مروان أحلت بيع الربا فقال مروان ما فعلت فقال أبو هريرة أحلت بيع الصكالك وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام حتى يستوفى قال فخطب مروان الناس فنهى عن بيعها قال سليمان فظفرت إلى حرس يأخذونها من أيدي الناس

(قوله قال أبو هريرة مروان أحلت بيع الصكالك وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام حتى يستوفى فخطب مروان الناس فنهى عن بيعها) الصكالك جمع صك وهو الورقة المكتوبة بدين ويجمع أيضا على صكوك والمراد هنا الورقة التي يخرج من ولي الأمر بالرزق لمستحقه بأن يكتب فيها للسان كذا وكذا من طعام أو غيره فيبيع صاحبها ذلك لسان قبل أن يقضه وقد اختلف العلماء في ذلك والأصح عند أصحابنا وغيرهم جواز بيعها والثاني منعها فمن منعها أخذ بظاهر قول أبي هريرة وبوجهه ومن أباحها تأول قضية أبي هريرة على أن المشتري من خرج له الصك بانه لثالث قبل أن يقضه المشتري فكان النهي عن البيع الثاني لا عن الأول لأن الذي خرج له مالك لذلك ملكا مستقرا وليس هو بمشتري فلا يمنع بيعه قبل القبض كما لا يمنع بيعه ما ورثه قبل قبضه قال القاضي عياض بعد أن تأوله على نحو ما ذكرته وكانوا يتابعونها ثم يبيعها المشترون قبل قبضها فنوا عن ذلك قال فبلغ ذلك عمر بن الخطاب فرده عليه وقال لا تبع طعاما ابتعته حتى تستوفيه انتهى هذا العام

(فلما توفيت دفنها زوجها على) رضى الله عنه (لئلا) بوصية منها كما عند ابن سعد أروادة زيادة التستر (ولم يودن) بغير همة في اليونينية وبه في الناصرية ولم يعلم بها أبوبكر (لأنه ظن أن ذلك لا يخفى عنه وليس فيه ما يدل على أنه لم يعلم بموتها ولا صلى عليها) (وصلى عليها) أي على وعند ابن سعد أن العباس صلى عليها (وكان أعلى من الناس وجهه) أي يحترمونه (حياة فاطمة) أكرامها (فلما توفيت استنكر على وجوه الناس) لأنهم قصر واعن ذلك الاحترام لاستمراره على عدم مبايعة أبي بكر وكانوا يعذرونه أيام حياتهم عن تأخره عن ذلك باستغاله بها وتسلية خاطرها (فالتس) على (مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع) أي أبوبكر (تلك الأشهر) السنة أما لاستغاله بفاطمة كما مر أو اكتفاء عن بابعه إذ لا يشترط استيعاب كل أحد بل يكفي الطاعة والانقياد (فأرسل) على (إلى أبي بكر) الصديق رضى الله عنه (أن اتنا ولا يتنا أحدا معك كراهية) منه (لمحض عمر) مصدر ميمي بمعنى الحضور ولا يذر ليحضر عمر وذلك لما عرفوه من قوة عمر وصلابته في القول والفعل فرعما تصدر منه معاتبة نفذي إلى خلاف ما قصدوه من المصافاة (فقال عمر) لما بلغه ذلك لأبي بكر (لا والله لا تدخل عليهم وحدا) فربما تركوا من تعظيمك ما يجب لك (فقال أبو بكر) رضى الله عنه (وما عسيتم) بكسر السين وفحها (أن يفعلوا) ولا يذرا أن يفعلوه (ي) أي على ومن معه قال ابن مالك فيه شاهد على صحة تضمين بعض الأفعال معنى فعل آخر وأجرائه مجزاة في التعدية فان عسى في هذا الكلام قد تضمنت معنى حسب وأجريت مجزاة فنصبت ضمير الغائبين على أنه مفعول أول ونصبت أن يفعلوا تقدير اعلى أنه مفعول ثان وكان حقسه أن يكون عاريا من أن كالمو كان بعد حسب ولكن جرى بأن لثلاث خرج عسى بالكلية عن مقتضاها ولأن أن قد تسد بصلتها مسد مفعولي حسب فلا يستبعد مجيئها بعد المفعول الأول بدلا منه وسادة مسد ثاني مفعوليها قال ويجوز جعل تاء عسيتم حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى والتقدير ما عساهم أن يفعلوا وهو وجه حسن (والله لا تينهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على فقال أنا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله إليك) بفتح فاء تنفس أي لم تحسدك على الخلافة (ولكنك استبددت) بدلين أحداهما مفتوحة والآخر ساكنة (علينا بالأمر) أي لم تشاورنا في أمر الخلافة (وكأنى) بفتح النون في الفرع كاصله وبالضم (لقرا بتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا) من المشاورة ولم يزل على رضى الله عنه يذكر له ذلك (حتى فاضت عينا أبي بكر) من الرقة (فلما تكلم أبو بكر قال والذي نفسي بيده لقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرأتني وأما الذي شجر بيني وبينكم) أي وقع فيه التنازع والاختلاف (من هذه الأموال) التي تركها النبي صلى الله عليه وسلم من فداك وغيرها (فلم) ولا يوزر والوقت فإلى لم (آل) بعد الهمة وضم اللام لم أقصر (فيها) في الأموال (عن الخير ولم أترك) أمرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فيها إلا صنعته فقال على لأبي بكر موعدك العشي بالفتح على الظرفية أو الرفع خبر المبتدأ أي بعد الزوال (لليعة فلما صلى أبو بكر الظهر رقى) بكسر القاف أي علا (على المنبر فتشهد وذكرا شأن على وتخلعه عن البيعة وعذره) بفتحات بصيغة الماضي بوزن نهراى قبل عذره ولغير أبي ذر عذره بضم العين وسكون المجمة (بالذي اعتذر إليه ثم استغفر وتشهد على) رضى الله عنه (فعظم) ولا يذرع عن الكشميهني وعظم (حق أبا بكر) زاد مسلم وذكرك فضله وسابقتها في الإسلام ثم مضى إلى أبي بكر فبايعه (وحدث أنه لم يحمله على الذي صنع) من التأخر (نفاة على أبي بكر) أي حسدا (ولا انكارا الذي فضله الله به ولكننا) كأنرى (بفتح النون فقط في اليونينية وفي غيرها بضمها) (لنا في هذا الأمر) أي أمر الخلافة

( ۴۸ - قسطانی سادس )



\* حديثنا زهير بن حرب ومحمد بن متى قالوا حدثنا يحيى وهو القطان ح وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حديثنا محمد بن بشر ح وحديثنا ابن غير حدثنا أبي كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحديثنا زهير بن حرب وعلي بن حجر قالوا حدثنا اسمعيل ح وحديثنا أبو الربيع وأبو كامل قالوا حدثنا حماد وهو ابن زيد جميعا عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحديثنا ابن متى وابن أبي عمير قالوا حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد ح وحديثنا ابن رافع حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا النخعي كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث مالك عن نافع

(قوله صلى الله عليه وسلم البيعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا إلا بيع الخيار) هذا الحديث دليل لثبوت خيار المجلس لكل واحد من المتبايعين بعد انقضاء البيع حتى يتفرقا من ذلك المجلس بأبدانهم وهذا قال جاهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ممن قال به علي بن أبي طالب وابن عمر وابن عباس وأبو هريرة وأبو برة الأسلمي وطاوس وسعيد ابن المسيب وعطاء وشريح القاضي والحسن البصري والشعبي والزهري والأوزاعي وابن أبي ذئب وسفيان بن عيينة والشافعي وابن المبارك وعلي بن المديني وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وأبو ثور وأبو عبيد والخاري وسائر المحدثين وآخرين رضى الله عنهم وقال أبو

النبي صلى الله عليه وسلم خير اليهود أن يعملوها أي يتعاهدوا أشجارها بالسقي وغير ذلك (ويزرعوها ولهم شطر ما يخرج منها) أي نصفه \* وسبق الحديث في المزارعة (باب الشاة التي سمى النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونها (بخير رواه) أي حديث السهم (عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله في الوفاة النبوية \* وبه قال (حديثنا) عبد الله بن يوسف (التنيسي) قال (حدثنا الليث) بن سعد (الأمام) قال (حدثني) بالافراد (سعيد) هو ابن أبي سعيد المقبري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أنه) (قال) لما فوجئت خيبراً هديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاه فيها سم (بن ثعلبة) السبيعي أهدها له زينب بنت الجراح اليهودية امرأتها سلام بن مشكم وكانت سألت أي عضون الشاة أحب إليه فقيل الذراع فأكرت فيها من السم فلما تناول الذراع لآل منها مضغعة ولم يسفها وأكل منها ما به بشر بن البراء فأساغ لقمته ومات منها وعند البيهقي أنه عليه الصلاة والسلام أكل وقال لأصحابه أمسكوا فانهم سامة ومات بها ما جالس على ذلك قالت أردت أن كنت نبيا فبطعنك الله وإن كنت كاذبا فاربح الناس منك قال فاعرض لها وزاد عبد الرزاق واحتجهم على الكاهل قال قال الزهري وأسلمت فتركها وعندنا بن سعد أنه دفعها إلى أولياءه بشر فقتلها \* (باب غزوة زيد بن حارثة) والدا سامة مولى النبي صلى الله عليه وسلم وسقط لفظ باب لا يذر \* وبه قال (حدثنا مسدد) بن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا سفيان بن سعيد) الثوري (الكوبي) قال (حدثنا عبد الله بن دينار) (المدني) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضى الله عنهما قال (أمر) (بتشديد الميم) (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أسامة (بن زيد) (على قوم) (من كبار المهاجرين والأنصار) فهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وغيرهم (قطعنوا) أي بعضهم (في أمارته) بكسر الهمزة وكان أشدهم في ذلك عياش بن أبي ربيعة فقال يستعمل هذا الغلام على المهاجرين فكثرت المقالة في ذلك فسمع عمر بن الخطاب بعض ذلك فردّه على من تكلم وأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغضب غضبا شديدا فخطب (فقال) ان تطعنوا بضم العين وفتحها (في أمارته) أي أسامة (فقطعنتم في أمارته) زيد (من قبله) في غزوة موتة وقد بعث صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة في عدة سرايا قال سلمة بن الأكوع فيما رواه أبو مسلم الكجعي غزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمر به علي بن الحدييث فأولها قبل نجد في مائة راكب في جمادى الآخرة سنة خمس ثم إلى بني سليم في ربيع الآخرة سنة ست ثم في جمادى الأولى منها في مائة وسبعين تنلق غير قریش وأسروا أبا العاص بن الربيع ثم في جمادى الآخرة منها إلى بني ثعلبة ثم إلى حسمى بضم الحاء وسكون السين المهملة ثم إلى مقصورا في خمسمائة إلى ناس من جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من عند هرقل ثم إلى وادي القرى ثم إلى ناس من بني فزارة وكان قد خرج قبلها في تجارة فخرج عليه ناس من بني فزارة فاخذوا مامعه وضربوه فخره النبي صلى الله عليه وسلم إليهم فأوقع بهم وقتل أم قرفة بكسر القاف وسكون الراء بعد هاء فاء فاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن جذيمة بن بدوعم عينة بن حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم فقال انه ربها في ذنب فرسين وأجراهما فمقطعت وأسرى منها وكانت جميلة ولم يقع في حديث الباب تعيين الغزوة التي أمر عليها الكن قال الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى وأعل هذه الأخيرة مراد المصنف وقد ذكر مسلم طرفا منها في حديث سلمة بن الأكوع (وأيام الله لقد كان) زيد (خليقا) بالحاء المعجمة والفاء أي حقيقا (للامارة) لسوابقه وفضله وقربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأن كان) زيد (من أحب الناس إلى) بأسقاط لام المن الثابتة في باب مناقب زيد عند المؤلف (وأن هذا) أسامة (من أحب الناس إلى بعده) أي بعد

وهو رواية عن الثوري وهذه الأحاديث الصحيحة ترد على هؤلاء وليس لهم عنها جواب (٣٧٩) صحيح فالصواب ثبوته كما قاله الجمهور والله

أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم  
الابيع الخيار ففيه ثلاثة أقوال  
ذكرها أصحابنا وغيرهم من العلماء  
أصحها أن المراد التخيير بعد تمام  
العقد قبل مفارقة المجلس وتقديره  
يثبت لهما الخيار ما لم يتفرقا الآن  
يتخاير في المجلس ويتخارا امضاء  
البيع فيلزم البيع بنفس التخيير  
ولا يدوم إلى المفارقة والقول الثاني  
أن معناه إلا يعاشرط فيه خيار  
الشرط ثلاثة أيام أو دونها فلا  
ينقض الخيار فيه بالمفارقة بل يبقى  
حتى تنقضي السدة المشروطة  
والثالث معناه إلا يعاشرط فيه أن  
لا خيار لهما في المجلس فيلزم البيع  
بنفس البيع ولا يكون فيه خيار  
وهذا تأويل من يصحح البيع على  
هذا الوجه والأصح عند أصحابنا  
بطلانه بهذا الشرط فهذا تنقيح  
الخلافاً في تفسير هذا الحديث  
واتفق أصحابنا على ترجيح القول  
الأول وهو المنصوص للشافعي  
ونقلوه عنه وأبطل كثير منهم ما سواه  
وغلطوا قائله ومن رحمه من  
المحدثين البيهقي ثم بسط دلائله وبين  
ضعف ما يعارضها ثم قال وذهب  
كثير من العلماء إلى تضعيف الأثر  
المنقول عن عمر رضي الله عنه البيع  
صفقة أو خيار أو البيع لا يجوز  
فيه شرط قطع الخيار وإن المراد ببيع  
الخيار التخيير بعد البيع أو بيع  
شرط فيه الخيار ثلاثة أيام ثم قال  
والصحيح أن المراد التخيير بعد البيع  
لأن نافعاً رعا عبر عنه ببيع  
الخيار وربما فسره به ومن قال  
بتصحیح هذا أبو عيسى الترمذي  
ونقل ابن المنذر في الإسراق هذا  
واسحق بن راهويه والله أعلم

أبيه \* (باب عمرة القضاء) قال السهيلي سميت عمرة القضاء لأنه قاضى فيها قرشاً لئلا ينهأ قضاء عن  
عمرة الحديبية التي صد عنها لأنها لم تكن فسدت حتى يجب قضاءها بل كانت عمرة تامة ولذا  
عدت في عمره عليه الصلاة والسلام وقيل بل هي قضاء عنها أو أتعادوها في عمره لثبوت الاجر فيها  
لأنها كست وهو بني على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعتمر فصد عن البيت والجمهور  
على وجوب الهدى من غير قضاء وعن أبي حنيفة عكسه ولا يذرعن المستلي غزوة القضاء وتوجيه  
كونها غزوة أنه عليه الصلاة والسلام خرج مستعداً بالسلاح والمقاتلة خشية أن يقع من قرش  
غدر ولا يلزم من إطلاق الغزوة وقوع المقاتلة وسقط لفظ باب لا يذرعن الثاني مرفوع (ذكره)  
أي حديث عمرة القضاء (أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه لما دخل مكة في عمرة القضاء مشى  
عبد الله بن رواحة بين يديه وهو يقول

خلو ابني الكفار عن سبيله \* قد أنزل الرحمن في تنزيله \* بأن خير القتل في سبيله

نحن قتلناكم على تأويله \* كما قتلناكم على تنزيله

رواه عبد الرزاق ورواه ابن حبان في صحيحه بزيادة وهي

ويذهل الخليل عن خليله \* يارب اني مؤمن بقيله

فقال عمر رضي الله عنه يا ابن رواحة تقول الشعر بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه يا عمر فهذا أشد عليهم من وقع النبل \* وبه قال (حدثني)  
بالافراد ولا يذرعن المستلي حدثنا (عبيد الله بن موسى) بضم العين ابن باذام الكوفي (عن  
إسرائيل بن يونس (عن) جده (أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء بن عازب  
رضي الله عنه) أنه (قال لما) يتشديد الميم وسقطت لما لابن عساكر (اعتمر النبي صلى الله عليه  
وسلم) أي أحرم بالعمرة (في ذي القعدة) سنة ست من الهجرة وبلغ الحديبية (وأي) أي امتنع (أهل  
مكة أن يدعوه) بفتح الدال أن يتركوه (يدخل مكة حتى قاضاهم على أن يقيم بها ثلاثة أيام) من  
العام المقبل (فلما كتبوا) أي المسلمون (الكتاب) ولا يذرعن الكشمهني فلما كتب الكتاب بضم  
الكاف مبنياً بالفعل والكتاب على بن أبي طالب (كتبوا هذا ما قاضى) ولا يذرعن الكشمهني  
ما قاضاه (عليه محمد رسول الله) قال ابن حجر رواية الكشمهني غلط وكأنه لما رأى قوله كتبوا  
ظن أن المراد قرش وليس كذلك بل المراد المسلمون ونسبة ذلك إليهم وإن كان الكاتب واحداً  
بجارية (قالوا لا نفر بهذا) ولا يذرعن الكشمهني لا نفر بالكسر هذا (لو تعلم أن رسول الله مأموناً عندنا  
شيئاً) وعند الناس مأموناً عندنا (ولكن أنت محمد بن عبد الله فقال أن رسول الله وأنا محمد بن  
عبد الله ثم قال لعلي (ع) ولا يذرعن عساكر لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه (ع) رسول الله (ع)  
أي الكلمة المكتوبة من الكتاب (قال علي) سقط لفظ على لا يذرعن عساكر (لا والله لا أحول)  
أبداً فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب (فقال لعلي أرى مكانها فحاشا  
فأعادها لعلي) فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله (وهذا التقرير يزول استشكل ظاهره  
المقتضي أنه صلى الله عليه وسلم كتب المستلزم لكونه غير أمي وهو يناقض الآية التي قامت بها  
الحجة وأخفت الجاحد وقيل المراد بقوله كتب أمر بالكتابة فاستناد الكتابة إليه مجاز وهو كثير  
كقولهم كتب إلى كسرى وكتب إلى قيسر فقله كتب أي أمر علياً أن يكتب وأما إنكار بعض  
المتأخرين على أبي مسعود نسبتهما إلى تخرج البخاري فليس بشيء فقد علم ثبوتها في سنة وكذا  
أخرجها النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى وكذا أحمد عن يحيى بن المثني عن  
إسرائيل لفظه فاخذ الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

التفسير عن الثوري والأوزاعي وابن عيينة وعبد الله بن الحسن العنبري والشافعي

\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابت بن وهب حدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث بن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أنه قال إذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا أو يخير أحدهما الآخر فبأن خير أحدهما لا خرف تبايعا على ذلك فقد وجب البيع وإن تفرقا بعد أن تبايعا ولم يتزكوا واحدهما البيع فقد وجب البيع \* وحدثني زهير بن حرب وابن أبي عمير كلاهما عن سفيان قال زهير حدثنا سفيان ابن عيينة عن ابن جريج قال أُمي على نافع أنه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تبايع المتبايعان بالبيع فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا أو يكون بيعهما عن خيار فإذا كان بيعهما عن خيار فقد وجب البيع زاد ابن أبي عمير روايته قال نافع فكان إذا تبايع رجلان فإراد أن لا يقبله قام فبني هنية ثم رجع إليه

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا أو يخير أحدهما الآخر فبأن خير أحدهما لا خرف تبايعا على ذلك فقد وجب البيع) ومعنى أو يخير أحدهما الآخر أي يقول له اختر ماضاء البيع فإذا اختار وجب البيع أي لزم وأبهرم فإن خيرا أحدهما الآخر فسكت لم ينقطع خيار الساكت وفي انقطاع خيار القاتل وجهتان لأصحابنا أحدهما الانقطاع لظاهر لفظ الحديث (قوله فكان ابن عمر إذا بايع رجلا فأراد أن لا يقبله قام فبني هنية ثم رجع) هكذا هو في بعض الأصول هنية بتشديد الهمزة

هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله نعم لم يذ كر البخاري هذه الزيادة في الصلح حيث ذكر الحديث عن عبد الله بن موسى بهذا الاسناد وقول البايع انه صلى الله عليه وسلم كتب بعد أن لم يكتب وإن ذلك معجزة أخرى رده عليه علماء الاندلس في زمانه ورموه بسبب ذلك بالزندقة والله أعلم قال السهيلي والمجرات يستحيل أن يدفع بعضها بعضا ولا يذروا بن عساكر هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله (لا يدخل) بضم أوله وكسر ثلثه (مكة السلاح الا السيف في القرباب وإن لا يخرج) بفتح أوله وضم ثلثه (من أهلها باحدان أراد أن يتبعه وأن لا ينع من أصحابه أحدا إن أراد) وسقط لا يذلفظ ان من ان أراد الثانية (أن يقيم بها فلما دخلها) عليه الصلاة والسلام في العام المقبل (ومضى الاجل) أي قرب مضى الثلاثة الايام (أتوا) كفار قريش (عليها قفاوا) (قل لصاحبك) يعنون النبي صلى الله عليه وسلم (أخرج عننا فمضى الاجل) وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فلما كان اليوم الرابع جاءه سهيل بن عمرو وحوط ببن عبد العزى فقال لا تنسبك الله والعهد الا ما خرجت من أرضنا فرد عليهم ما سعد بن عباد فأسكته النبي صلى الله عليه وسلم وأذن بالرحيل وكأنه قد دخل في أثناء النهار فلم يكمل الثلاث الا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتلفيق وكان محيئهم في أثناء النهار قرب محي ذلك الوقت (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة حجرة) اسمها عسارة أو فاطمة أو أمامية أو أمة الله أو سلمي والا ول أشهر ولابن عساكر بنت حجرة (تنادي) النبي صلى الله عليه وسلم اجلاله (يا عيم يا عيم) مرتين والافهوه صلى الله عليه وسلم ابن عسار وألكون حجرة كان أحاهم من الرضاة (فتتاولها على) رضى الله عنه (فأخذ بيدها وقال لفاطمة) زوجته (عليها السلام دونك) أي خذي (ابنة) ولابي ذر وابن عساكر بنت (عك حلتها) تخفيف المير بلفظ الماضي وكان الفاء سقطت وهي ثابتة عند النسائي من الوجه الذي أخرجه من البخاري ولابي ذر عن الحموي والكشميني حلتها بتشديد الميم المكسورة وبعد اللام تحته ساكنة بصيغة الامر ولا يصلي هنا صححنا عنه في الفرع كاصله اجلها بالالف بدل التشديد فان قلت كيف أخرجهما عليه الصلاة والسلام من مكة ولم ردها اليهم مع اشتراط المشر كين ان لا يخرج بأحد من أهلها ان أراد الخروج أجيب بأن النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك وبأنه عليه الصلاة والسلام لم يخرجها ولم يأمر بأخراجها وبأن المشر كين لم يطلبوها (فاختصم فيها) في بنت حجرة بعد أن قدموا المدينة كما عند أحمد والحاكم (على) هو ابن أبي طالب (وزيد) هو ابن حارثة (وجعفر) هو ابن أبي طالب أي في أيهم تكون عنده (قال) ولابن عساكر فقال (على أنا أخذتها وهي بنت عبي) زاد أبو داود في حديث علي وعندي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أختي بها (وقال جعفر) هي (ابنة) ولابي ذر بنت (عبي وخالتها) اسماء بنت عميس (بختي) أي زوجتي (وقال) بالواو ولابي ذر وقال (زيد ابنة) ولابي ذر وابن عساكر بنت (أختي) وكان النبي صلى الله عليه وسلم أخى بينه وبين حجرة كما ذكره الحاكم في الاكمل وأبو سعد في شرف المصطفى وزاد في حديث علي انما خرجت اليها وعنده أيضا أن زيداهو الذي أخرجهما من مكة (فقضى بها النبي) ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم لخالتها) اسماء فخرج جانب جعفر لقرابته وقرابة امرأته مهادون الاخرين وفي رواية أبي سعيد السكري ادفعها الى جعفر قاله أو سعيكم (وقال) عليه الصلاة والسلام (الخالة بمنزلة الام) أي في الشفقة والحنو والاهتداء الى ما يصلح الولد (وقال لعلي أنت مني وأنا منك) أي في النسب والصهر والسابقة والمحنة (وقال جعفر أشبهت خلق وخلق) بفتح الخاء في الاولى أي صورتي وبضمها في الثانية أما الاولى فقد شرب جعفر فيها جماعة عدها بعضهم سبعا وعشرين وأما الثانية فخصوصية لجعفر نعم في حديث عائشة ما يقتضي حصول مثل

غيره موزون وفي بعضها هنية بتخفيف الباء وزائدة هاء أي شيأ يسيرا وقوله فأراد أن لا يقبله أي لا يقبله

جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بيعين لا بيع بينهما حتى يتفرقا لا بيع الخيار حدثنا محمد بن متى حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة ح وحدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي الخليل عن عبد الله بن الحرث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فان صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما محقت بركة بيعهما \* حدثنا عمرو بن علي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا همام عن أبي التياح قال سمعت عبد الله بن الحرث يحدث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه قال مسلم بن الحجاج والبخاري بن حزام في جوف الكعبة وعاش مائة وعشرين سنة \* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون البيع وفي هذا دليل على أن التفريق بالابدان كإفسار ابن عمر الراوي وفيه رد على تأويل من تأول التفريق على أنه التفريق بالقول وهو لفظ البيع (قوله صلى الله عليه وسلم كل بيعين لا بيع بينهما حتى يتفرقا) أي ليس بينهما بيع لازم (قوله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا) فان صدق وبيننا بورك لهما في بيعهما أي بين كل واحد صاحبه ما يحتاج إلى بيانه من عيب ونحوه في السلعة والثمن وصدق في ذلك وفي (باب من يحد في البيع) \*

ذلك لفاطمة أكنه ليس بصريح كما في قصة جعفر وهي منقبة عظيمة لجعفر على ما لا يخفى (وقال) عليه الصلاة والسلام (لزيد أنت أخونا) في الإيمان (ومولانا) أي عتيقنا (وقال) ولاي ذروا الاصيلي وابن عساكر قال باسقاط الواو (على) بالاسناد السابق له عليه الصلاة والسلام (الاستترج بنت جرة قال) عليه الصلاة والسلام (انها ابنة) ولاي ذروا ابن عساكر بنت (أخي من الرضاة) فلا تلحق له. وهذا الحديث سبق في باب كيف يكتب هذا ما صالح فلان بن فلان من كتاب الصلح \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن رافع) النيسابوري ولاي ذر محمد هو ابن رافع قال (حدثنا سريح) بالسين والحاء المهملتين في الفرع والصبوب بالحيم بعد المهملة ابن النعمان البغدادي الجوهري وهو شيخ المؤلف روى عنه بالواسطة قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام وبعد الياء الساكنة هاء مهملة لقب عبد الملك بن سليمان قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن الحسين بن ابراهيم) المعروف بابن اشكاب ناظر البغدادي (قال حدثني) بالافراد (أبي) الحسين اشكاب بن ابراهيم بن الحر العامري أبو علي الخراساني ثم البغدادي قال (حدثنا فليح بن سليمان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى مكة في ذي القعدة حال كونه (معتمرا) فقال كفار قريش بينه وبين البيت (لما بلغ) المدينة (فخره) به وحلق رأسه (للتحلل من العمرة) بالحديبية وقاضاهم (أي صالحهم) على أن يعتمر العام المقبل ولا يحمل سلاحا عليهم الا سيوف (يعني في قرايبها) كافي الحديث السابق (ولا يقيم بها) بمكة (الا ما أحبوا) وهو ثلاثة أيام كما دل عليه قوله (لا في قريبا) (فاعتمر) عليه الصلاة والسلام (من العام المقبل) فدخلها كما كان صالحهم فلما أن أقام بها ثلاثا أمروه أن يخرج منها (فخرج) كإمر \* وهذا المتن لفظ رواية محمد بن الحسين وأما لفظ محمد بن رافع ففي باب الصلح مع المشركين من كتاب الصلح \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذروا ابن عساكر حدثنا عثمان بن أبي شيبة (هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسم أبي شيبة ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبرانه (قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد النبوي) فإذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جالس (خبر عبد الله) إلى حجره عائشة ثم قال (أي عروة بن الزبير كما وقع التصريح به في مسلم لابن عمر (كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال) ابن عمر اعتمر (أر بما احداهن في رجب ثم سمعنا سنين عائشة) أي حس مرور السواك على اسنانها (قال عروة يألم المؤمنين ألا تسمعين) ولاي ذر عن الكشميني ألم تسمعي (ما يقول أبو عبد الرحمن) هي كنية ابن عمر (ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر احداهن في رجب فقال ما اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم عمرة الا وهو) أي ابن عمر (شاهده) أي حاضر معه (وما اعتمر في رجب قط) وثبت قوله عمرة لا يذر عن الكشميني ولم تنكر عائشة على ابن عمر الا قوله في رجب وسكوته يدل على عدم تنبئه في ذلك وحينئذ فلا يقال هنا قول ابن عمر المثبت مقدم على نفي عائشة كما لا يخفى \* وهذا الحديث مرفى في باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الحج \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن اسمعيل بن أبي خالد) الكوفي الحافظ انه (سمع ابن أبي أوفى) عبد الله (يقول لما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمرة القضيبة (استترناه من غلمان المشركين ومنهم) أي ومن المشركين (أن يؤذوا رسول الله) ولاي ابن عساكر اني (صلى الله عليه وسلم) وعند الحميدي وكذا نستره من أهل مكة أن يرهبه أحد \* وهذا الحديث قد سبق في غزوة الحديبية \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا حماد هو ابن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن سعيد

الاخبار بالثمن وما يتعلق بالعوضين ومعنى محقت بركة بيعهما أي ذهبت بركته وهي زيادته ونماؤه

انه يخذع في البيوع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بايع فقل لا خلافة فكان اذا بايع يقول لا خلافة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع حدثنا سفيان خ وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة كلاهما عن عبد الله بن دينار بهذا الاسناد مثله وليس في حديثيهما فكان اذا بايع يقول لا خلافة

أقوله ذكر رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخذع في البيوع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بايع فقل لا خلافة فكان اذا بايع يقول لا خلافة \* أمأقوله صلى الله عليه وسلم فقل لا خلافة هو بخاء مخممة مكسورة وتخفيف اللام وبالداء الموحدة وقوله فكان اذا بايع قال لا خلافة هو بياء مثناة تحت بدل اللام هكذا هو في جميع النسخ قال القاضي ورواه بعضهم لا خلافة بالتون قال وهو تضعيف قال ووقع في بعض الروايات في غير مسلم تخذبة بالذال المعجمة والنواب الاول وكان الرجل ألغ فكان يقولها هكذا ولا يمكنه أن يقول لا خلافة ومعنى لا خلافة لا خديعة أي لا تحيل للشخص يعني أولا يلزمي حتى يقتل وهذا الرجل هو حيان بفتح الحاء وبالداء الموحدة ابن منقذين عمرو الانصاري والد يحيى وأوسع ابني حيان شهد أحدا وقتل بل هو والده منقذين عمرو وكان قد بلغ مائة وثلاثين سنة وكان قد شج في بعض مغازيه مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الحصون فحجر فأصابته في رأسه ما مومه فتغير بها لسانه وعقله لكن لم يخرج عن التمييز وذكره الأثر قطعي أنه كان صريحا وقد جاء في رواية ليست بثابتة ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل له مع هذا القول اختيارا ثلاثة

ابن جبير الكوفي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة في عمرة القضية (فقال المشركون انه) أي الشأن (يقدم عليكم وفد) باقواء الساكنة والرفع فاعل يقدم أي جماعة ولا ياب الوقت وقد بانقاف المفتوحة فالغمير في انه للنبي صلى الله عليه وسلم أي انه يقدم عليكم عليه السلام والحال انه قد (وهنتهم) أي الضجاجة ولا ين عساكروهمهم بخذف الضوئية بعد التون أي أضعفهم (حي يرب) فاطلع الله نبيه عليه الصلاة والسلام على ما قالوه (فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرموا) بضم الميم (الاشواط الثلاثة) الاول ليرى المشركين قوتهم بذلك (وأن يمشوا ما بين الركنين) اليمانيين حيث لا يراههم قريش اذ كانوا من قبل فعيقتان وهو لا يشرف عليهما (ولم يمنعهم أن يأمرهم أن يرموا الاشواط) السبعة (كلها الا الأبقاء عليهم) بكسر الهمزة والرفع فاعل لم يمنع أي الارادة الرفق (وزاد) وللأصلي قال أبو عبد الله وزاد (ابن سلمة) جاد فيما وصله الاسماعيلي (عن الربيع) السخني (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) انه (قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (لعامة الذي استأمن) أي دخل في الأمان (قال) لأصحابه (ارموا نري) عليه الصلاة والسلام (المشركين) بضم الباء وكسر الراء وفي اليونينية ليرى المشركون (قوتهم) والمشركون من قبل (أي من جهة قبل فعيقتان) بضم القاف (بضم القاف الاولى وكسر الثانية) وهذا الحديث سبق في باب كيف كان بدء الرمل من الحج \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام (عن سفيان) وللأصلي وابن عساكر أخبرنا سفيان (بن عيينة) الهلالي مولاهم الكوفي الأعور أخذ الأعلام (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال انما سبي النبي صلى الله عليه وسلم) أي رمل أي هرو (بالبيت) غداة الطواف به (وبين الصفا والمروة ليرى عليه الصلاة والسلام) (المشركين قوته) \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضرا ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخني (عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة) بنت الحرب الهلالية وسقط لفظ ميمونة لاي ذرو والأصلي وابن عساكر (وهو محرم) بجملة القضية (وبنيها) وهو حلال وماتت (بعد ذلك) (بسرقة) في الموضع الذي بني بهافيه وهو على عشرة أميال من مكة سنة إحدى وخمسين (قال أبو عبد الله) أي البخاري وسقط هذا الخبر للأصلي (وزاد) ولا يذروا باسقاط الواو (ابن اسحق) محمد فقال (حدثني) بالافراد (ابن أبي نجيح) عبد الله (وأبان بن صالح عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس) قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة في عمرة القضاء (وهذا أوله ابن اسحق في سيرته وكان الذي زوجها منه العباس بن عبد المطلب وكانت أختها أم الفضل تحته) (باب غزوة موتة) بضم الميم وسكون الواو من غير همز لا كثر (من أرض الشام) بالقرب من البلقاء في جادى الاولى سنة ثمان وسقط لفظ ياب لاي ذرو وابن عساكر فغزو رفع \* وبه قال (حدثنا أحمد) هو ابن صالح أبو جعفر المصري ثمانية أبو علي بن شبويه عن الفربري وبه حزم أبو تميم وقال الكللابي هو أخ جندب عسفي التستري المصري الأصل وقيل أحمد ابن عبد الرحمن ابن أخي بن وهب قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري (عن عمرو) بفتح العين ابن الحرث الانصاري المصري (عن ابن أبي هلال) سعيد الليثي المدني (قال وأخبرني) بالافراد قال في الفتح وهذا عطف على محذوف وقع مينا في باب جامع الشهادات من السنن لسعيد بن منصور حيث قال حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن سعيد بن أبي هلال أنه بلغه أن ابن رواحة قد كرس شعره قال فالتقوا أخذ الراية يزيد بن حارثة فقال لثقي فقل ثم أخذها

\* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله (ص ٣٨٣) صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع

\* حدثنا ابن نمير حدثنا أبي حدثنا عميد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه

أيام في كل ساعة يتبايعها واختلف العلماء في هذا الحديث فعمله بعضهم خاصا في حقه وإن المعاقبة بين المتبايعين لازمة لا خيار للمغبون بسببها سواء قلت أم كثرت وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وآخرين وهي أصح الروايتين عن مالك وقال البغداديون من الماسكية للمغبون الخيار لهذا الحديث بشرط أن يتبع الغبن ثلث القيمة فإن كان دونه فلا ولا الصحيح الأول لأنه لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أثبت له الخيار وإنما قال له قل لا خلافة أي لا خديعة ولا يازع من هذا ثبوت الخيار ولأنه لو ثبت أو أثبت له الخيار كانت قضية عين لا عموم لها فلا ينفذ منه إلى غيره إلا بدليل والله أعلم

\* (باب النهي عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها بغير شرط القطع) \*

فيه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع وفي رواية نهى عن بيع النخل حتى يزهو وعن السنبل حتى يبيض ويأمن العاهة وفي رواية لا يتبايعوا الثمر حتى يبدو صلاحه وتذهب عنه الإلقة قال يبدو صلاحه جزمه وصفرته وفي رواية قيل لابن عمر ما صلاحه قال تذهب عاهته وفي رواية نهى عن بيع الثمر حتى يطيب وفي رواية نهى عن بيع النخل

الشرح أما لفظ الباب فعني

جعفر فقاتل حتى قتل ثم أخذها ابن رواحة فادحيدة ثم نزل فقاتل حتى قتل فأخذها ابن الوليد الراية فرجع بالمسلمين على حجة ورمي واقد بن عبد الله التميمي المشركين حتى ردهم الله قال ابن أبي هلال وأخبرني (نافع أن ابن عمر) رضي الله عنهما (أخبره أنه وقف على جعفر يومئذ وهو قاتل فعددت به نجسين بين طعنة) برمح (وضربة) بسيف (لبس منها) ولا يذر عن الكسبه يني فيها (شيء في دبره) بضم الموحدة (يعني في ظهره) أي لم يكن منها شيء في حال الإذبار بل كلها في حال الإقبال لم يزد شجاعته وسقط لابي ذر والاصلي وابن عسا كر قوله يعني في ظهره \* وبه قال (أخبرنا) ولا يذر والاصلي وابن عسا كر حدثنا (أحمد بن أبي بكر) واسم أبي بكر القاسم بن الحسين بن زوزارة ابن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف أبو مصعب القرشي الزهري المدني صاحب مالك بن أنس قال (حدثنا غيره بن عبد الرحمن) الخزامي كذا قال ابن خلفون أن أحمد بن حنبل روى عن الخزامي وقال (أخبرني) كذا قال ابن خزيمة الخزامي وهو أوثق من الخزومي وابن خزيمة في البخاري سوى هذا الحديث وهو بطريق المتابعة عنده وكان الخزومي فقيه أهل المدينة بعد مالك وهو صدوق (عن عبد الله بن سعد) بسكون العين وللاصلي وابن عسا كر سعيد بكسر هاء ابن أبي هند القرظاري ثقة صدوق (عن نافع عن) مولا (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) وسقط عبد الله لابي ذر وابن عسا كر أنه (قال أمر) بشديد المير (رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة مودة زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن قتل زيد جعفر) أي ابن أبي طالب أميرهم (وإن قتل جعفر فبذل الله من رواحة) (قال عبد الله) بن عمر بالاسناد السابق (كنت فيهم في تلك الغزوة فالتسنا) طلبنا (جعفر بن أبي طالب) بعد أن قتل (فوجدناه في القتلى) وجدنا ما في جسده (سقط للاصلي وابن عسا كر لفظ ما) (بضعاً وتسعين من طعنة) برمح (ورمية) بسهم ولا تنافي بين هذه والسابقة المختصرة على نجسين لأن تخصيص العدد لا ينفي الزائد وأن الحسين كانت بصدده والآخرى بجسده كله وأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام فإن ذلك لم يذكرفي الرواية الأولى \* وبه قال (حدثنا أحمد بن واقد) بالقاف هو أحمد بن عبد الملك أبو يحيى الخزامي قال (حدثنا جاد بن زيد) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم ابن درهم الامام أبو اسمعيل الأزدي (عن أيوب) السخيتي (عن حميد بن هلال) العدوي البصري (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى زيدا) أي ابن حارثة (وجعفر) أي ابن أبي طالب (وابن رواحة) عبد الله (للناس) أي أخبرهم عوتهم (قبل أن يأتيهم خبرهم فقال) عليه الصلاة والسلام (أخذ الراية زيد فاصيب) أي استشهد (ثم أخذ) (جعفره صيب) بحذف المفعول والمراد الراية (ثم أخذ) ها (ابن رواحة فاصيب) بحذف المفعول أيضا (وعينه تذر فان) بذيال معجمة وراء مكسورة أي تدفعان الدموع والواو والحاء (حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله) خالد بن الوليد باتفاق أصحابه على تأميره (حتى فتح الله عليهم) وذكر موسى بن عقبة في المغازي أن يعلى بن أمية قدم بخبر أهل مودة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئت فأخبرني وإن شئت فأخبرتك قال فأخبرني فأخبره خبرهم فقال والذي بعثت بالحق نبيا ما تركت من حديثهم حرفا لم تذكره \* وهذا الحديث قد سبق ذكره في الحناظر والجهاد وعلامات النبوة وفضل خالد \* وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي (قال سمعت يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني عمه) بنت عبد الرحمن بن سعيد (قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول لما جاء قتل ابن حارثة) زيد أي خبر قتله على لسان جبريل أو رجل من الجيش (و) خبر قتل (جعفر بن أبي طالب) وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهما (ولابي ذر وابن عسا كر قتل ابن رواحة وابن حارثة

حتى يأكل أو يؤكل وحتى يوزن فقلت ما يوزن فقال رجل عنده عند يعني ابن عباس حتى يحز

\* وحدثنى علي بن حجر السعدي وزهير بن حرب (٣٨٤) قالوا حدثنا اسمعيل عن أبيه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم نهى عن بيع الخمل حتى يزهر

يبدو يظهر وهو بلا همز وما ينبغي ان يبيعه عليه انه يقع في كثير من كتب المحدثين وغيرهم حتى بدوا باللف في الخط وهو خطأ والصواب حذفها في مثل هذا الناصب وانما اختلافوا في انباتها اذا لم يكن ناصب مثل زبد يبدو والاختيار حذفها أيضا ويقع مثله في حتى يزهر وصوابه حذف الالف كما ذكر (قوله يزهر) هو يفتح الباء كذا ضبطوه وهو مخفف كما سنده كره ابن شاذان الله تعالى قال ابن الاعراب يقال زها النخل يزها اذا ظهرت ثمرته وأزهي يزهي اذا اجرا وأصفر وقال الاصمعي لا يقال في النخل ازهي انما يقال زها وحكماهما أوزيد لغتين وقال الخليل أزهي النخل بداء صلاحه وقال الخطابي هكذا يروى حتى يزهر وقال والصواب في العربية حتى يزهي والازهاء في التمر ان يجمر أو يصفر وذلك علامة الصلاح فيها ودليل خلاصتها من الآفة قال ابن الاثير منهم من أنكر يزهي كما أن منهم من أنكر يزهر وقال الجوهري الزهر يفتح الزاي وأهل الحجاز يقولون بضمها وهو البسر الملوّن يقال اذا ظهرت الحبة أو الصقر في النخل فقد ظهر فيه الزهر وقد زها النخل زها وأزهي لغة فهذه أقوال أهل العلم فيه ويحتمل من مجموعها جواز ذلك

أقوله من صائر الباب قال في الفتح وذكر ابن التين وغيره ان الذي وقع في الحديث بلفظ صائر تغيير والصواب صير بكسر الميم والمهملة ومحتاجة ساكنة ثم جاء قال الجوهري الصير شق الباب

وجعفر بن أبي طالب رضوان الله عليهم (جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد حال كونه (يعرف فيه الحزن) يضم الحاء وسكون الزاي وضبطه أبو ذر الحزن بفتحهم للرحمة التي في قلبه ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء (قالت عائشة وأنا اطلع من صائر الباب تعني من شق الباب) بفتح الشين المهملة في البيهقي (قائه) عليه الصلاة والسلام (رجل) لم يقف الحافظين حجر على اسمه (فقال أي رسول الله ان نساء جعفر) زوجاته لكن لا تعرف له غير أسماء فالحال علي من ينسب اليه من النساء في الجملة أولى (قال وذكر) ولا يذروا بن عسا كرقالت أي عائشة فذكر (بكاءهن فاهرن) عليه الصلاة والسلام (أن ينهجن) عن ذلك (قال فذهب الرجل ثم أتى) اليه عليه الصلاة والسلام (فقال قد نمتهن وذكرانه) وللأصلي وأي ذر عن الكشي مني أسن قال في الفتح وهي أوجه (لم يطعنه) بضم أوله (قال فامر أيضا) بحذف المفعول أي فامرهم (فذهب) اليهن (ثم أتى) فقال والله لقد غلبنا بسكون الموحدة في عدم الامتثال لقوله لكونه لم يصرح لهن بنهي الشارع أو جملن الامر على التنزيه أو لشدة الحزن لم يستطعن ترك ذلك وليس النهي عن البكاء فقط بل الظاهر أنه على نحو النوح أو كن ركن النوح ولم يترك البكاء وكان غرض الرجل حسم المادة فلم يطعنه لكن قوله (فرغت) عائشة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاحت) بالحاء المهملة والمثناة المضمومة وتكسر لا يقال حنايحو ويحني (في أفواههن من التراب) يدل على انهن تمادين على الامر المنوع منه شرعا (قالت عائشة فقلت) للرجل (أرغم الله انفل) أي أصفه بالتراب ولم ترد حقيقة الدعاء (فوالله ما أنت تفعل) بما أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم لقصوره عن القيام بذلك وعند ابن اسحق من وجسه بمحجج أنها قالت وعرفت أنه لا يقدر أن يحني في أفواههن التراب (وماتركت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغناء) بفتح العين والنون والمدمن التعب وهذا الحديث مضى في الحناثر \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن أبي بكر) المقدسي قال (حدثنا عمر بن علي) المقدسي عم الراوي عنه (عن اسمعيل بن أبي خالد) الاحمسي مولاهم الجلي (عن عامر) الشعبي أنه (قال) كان ابن عمر اذا احيا ابن جعفر (عبد الله أي سلم عليه) قال السلام عليك يا بن ذي الجناحين (لأنه لما قطعت يده يوم موته جعل الله جناحين يطير بهما في الجنة وفي مرسل عامر بن عمر بن قتادة أن جناحي جعفر من ياقوت زواهد البهي في الدلائل \* وبه قال) حدثنا ابراهيم (كذا في الفرع ابراهيم غير منسوب قال (حدثنا سفيان) فمحتمل أن يكون ابراهيم هذا هو ابن المنذر الحزامي المدني أحد الاعلام وسفيان هو ابن عيينة لكن في جميع الاصول التي وقفت عليها حدثنا أبو نعيم أي الفضل بن دكين الحافظ وهو الذي شرح عليها الحافظ أبو الفضل ابن حجر وتبعه العيني وكذا قال الكرماني وغيره وسفيان هو ابن سعيد الثوري (عن اسمعيل) بن أبي خالد الاحمسي الجلي (عن قيس بن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي أي عبد الله الجلي التابعي الكبير فاته النخبة ببيان أنه (قال سمعت خالد بن الوليد) بن المغيرة المخزومي أسلم قبل غزوة موقعة بشيرين وكان النصر على يده يومئذ رضي الله عنه (يقول لقد انقطعت في يدي يوم موقعة تسعة أساف فاني في يدي) بكسر الدال (الاصفحة عمانية) بتحقيق التشديد وحكي تشديدها والصفحة بصاد مهملة ففاء ففتحة ساكنة فاء مهملة السيف الفريض \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المشي) العتري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد أنه (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم (قال سمعت خالد بن الوليد يقول لقد ذق) بضم الدال وتشديد الدال في قوله انقطعت (في يدي يوم) غزوة موقعة تسعة أساف وصيرت) بفتح الموحدة (في يدي صفيحة في عمانية) فلم تنقطع وهذا يدل على أنهم قتلاوا من الكفار

وفي الحديث من نظر من صير باب ففتحت عنه فهي هدر قال أبو عبيدة لم أسمع هذا الحرف الا في هذا الحديث كثيرا



وعن انسبل حتى يبيض ويأمن العاهة نهى البائع والمشتري \* حدثني (٣٨٥) زهير بن حرب حدثنا جرير عن يحيى بن سعيد

كثيرا وسقط لاني ذر لفظه لي \* وبه قال (حدثني) بالتوحيد (عمران بن ميسرة) البصري يقال له صاحب الأديم قال (حدثنا محمد بن فضيل) أي ابن غزوان الضبي مولا لهم الحافظ (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن (عن عامر) الشعبي بن شراحيل (عن النعمان بن بشير) الخرزجي ولد قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بثمان سنين وسبعة أشهر وقتل بحمص سنة خمس وستين (رضي الله عنهما) أنه (قال أغنى على عبد الله بن راحة) الانصاري الخرزجي الشاعر أحد السابقين رضي الله عنه بسبب مرض حصل له (فعلت أخته عمرة) والدة النعمان بن بشير راوي هذا الحديث (تبكى) عليه وتقول (واجبله) بالحيم والموحدة واللام والواو فيه لانسبة والهاء للسكت وزاد ابن سعد من مرسل الحسن واعزاه وفي مستخرج أبي نعيم واعضاه (واكذوا كذا) مرتين (تعدد عليه) أي تذكر محاسنه وذلك غير جائز (فقال) عبد الله (حين أفارق) من الانغماء لاخته عمرة (ما قلت شيئا) مما سبق (الاقبل لي أنت كذلك) استفهام على سبيل الانكار ولاني ذر وابن عساكر أنت كذلك باسقاط اللام وفي مرسل أبي عمران الجوني عند ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عادته فأغنى عليه فقيل اللهم إن كان أجله قد حضر فيسر عليه والافاشفه قال فوجد خفة فقال كان ملك قد رفع مرزبة من حديد يقول آفت كذا فلو قلت نعم لقمعني بها وعند أبي نعيم فنهاها عن البكاء عليه \* وبه قال (حدثني قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عيسى) بفتح العين وسكون الموحدة وفتح المثناة بعدها راء ابن القاسم الكوفي (عن حصين) بضم الحاء ابن عبد الرحمن (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن النعمان بن بشير) رضي الله عنه أنه (قال أغنى على عبد الله ابن راحة بهذا) أي بما ذكر في الحديث السابق من قوله فعلت أخته عمرة تبكي الخ وسقط لاني ذر وابن عساكر لفظ ابن راحة (فللمات) في غزوة موقعة وبلغها خبره (لم تبك عليه) لنيه ياها عن ذلك في مرضه الذي أغنى عليه فيه ولم يمت منه وبهذا يتضح وجه ادخال الحديث الذي قبل هذا في الباب كما لا يخفى (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد إلى الحرقات) بضم الحاء والراء المهملتين وفتح القاف وبعد الألف فوقية نسبة إلى الحرقه واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة بن مودة بن جهينة وسمى الحرقه لأنه حرق قوما بالقتل فبالغ في ذلك والجمع فيه باعتبار بطون تلك القبيلة (من جهينة) بضم الجيم مصغرا نسبة إلى جده المذكر وسقط لفظ باب لاني ذر \* وبه قال (حدثني) بالتوحيد (عمر بن محمد) بفتح العين الناقد البغدادي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء مصغرا ابن بشير الواسطي قال (أخبرنا حصين) بضم الحاء ابن عبد الرحمن الكوفي قال (أخبرنا أبو ظبيان) بفتح الظاء المعجمة في اليونانية أو بكسر هاء وسكون الموحدة وبعدا تحتية ألف فتون حصين بن جندب الكوفي (قال سمعت أسامة بن زيد رضي الله عنهما يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحرقه) بالافراد (فصحبنا القوم فهمزناهم ولحقنا) بالواو ولاني ذر فلحقنا (أنا ورجل من الانصار) قال في المقدمة لم أعرف اسم الانصاري ويحتمل أن يكون أبا الدرداء ففي تفسير عبد الرحمن بن زيد ما يرشد إليه (رجال منهم) هو مرداس بن عمرو ويقال ابن نهيك الفدكي (فلما غشيناه) بكسر الشين المعجمة (قال لاله الا الله فكف الانصاري) زاد أبو ذر والأصلي عنه (فطعنته) بالفاء ولاني ذر والأصلي وابن عساكر وطعنته (برمحي حتى قتلتها فلما قدمنا) المدينة (بلغ النبي صلى الله عليه وسلم) قتلى له بعد قوله كلمة التوحيد (فقال يا أسامة أقتله) بهمة الاستفهام الانكاري (بعد ما قال لاله الا الله قلت) يا رسول الله (كان متعوذا) من القتل (فما زال) عليه الصلاة والسلام (يكتررها) أي كلمة أقتله بعد ما قال لاله الا الله (حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم) انما قال أسامة ذلك على سبيل المبالغة لا الحقيقة قال الكرماني

عن انسبل حتى يبيض ويأمن العاهة نهى البائع والمشتري \* حدثني (٣٨٥) زهير بن حرب حدثنا جرير عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتاعوا الثمر حتى يبدو صلاحه وتذهب عنه الآفة قال يبدو صلاحه حرة وصفرته \* حدثنا محمد بن مثني وابن أبي عمر قال حدثنا عبد الوهاب عن يحيى بهذا الاسناد حتى يبدو صلاحه لم يذكر ما بعده \* حدثنا محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا الضعفاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث عبد الوهاب \* حدثنا سويد بن سعيد حدثنا حفص بن ميسرة حدثني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عثل حديث مالك وعبيد الله \* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى ابن أيوب وقيس بن وهب عن ابن جابر قال يحيى ابن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الثمر حتى يبدو صلاحه \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن عن سفيان ح وحدثنا ابن مثني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبه كلاهما عن عبد الله ابن دينار بهذا الاسناد وزاد في حديث شعبه فقيلا لابن عمر ما صلاحه قال تذهب عاهته \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر ح

كله فالزيادة من الثقة مقبولة ومن نقل شيئا لم يعرفه غيره قبلنا إذا كان ثقة (قوله وعن انسبل حتى يبيض) معناه يشتد حبه وهو بدو صلاحه (قوله ويأمن العاهة) هي الآفة تصيب الزرع أو الثمر ونحوه

فتفسده (قوله حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر ح

وحدثنا جدين يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير (٣٨٦) عن جابر قال نهى أونها نار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع التمر حتى يطيب

\* حدثنا جدين عثمان التوفلي  
حدثنا أبو عاصم ح وحدثني محمد  
ابن حاتم واللفظ له حدثنا روح  
حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو بن  
ذيار أنه سمع جابر بن عبد الله يقول  
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن بيع التمر حتى يسد وصلاته

وحدثنا جدين يونس حدثنا  
زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر  
فقوله أولاً عن جابر كان ينبغي له على  
مقتضى عادة وقاعدته وقاعدة غيره  
حذفه في الطريق الأول ويقتصر  
على أبي الزبير لحصول الغرض به  
لكنه أراد زيادة البيان والايضاح  
وقد سبق بيان مثل هذا غير مرة  
(قوله حدثنا جدين عثمان التوفلي  
حدثنا أبو عاصم ح وحدثني محمد  
ابن حاتم واللفظ له حدثنا روح  
حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو بن  
ابن دينار) هكذا يوجد في النسخ  
هذا وأمثاله فينبغي أن يقرأ القارئ  
بعد روح قالاً حدثنا زكريا بالأن أبا  
عاصم ور وحاير ويان عن زكريا فلو  
قال القارئ حدثنا زكريا كان  
خطأ لأنه يكون محدثاً عن روح  
وحده وتار كالطريق أبي عاصم  
ومثل هذا ما يغفل عنه فنهت عليه  
ليتفطن لأشباهه وينبغي أن يكتب  
هذا في الكتاب فيقال قالاً حدثنا  
زكريا وإن كانوا يحذفون لفظه  
قال إذا كان المحدث عنه واحداً  
لأنه لا يلبس بخلاف هذا فإن قال  
قائل يجوز أن يقال هنا قال حدثنا  
زكريا ويكون المراد قال روح  
وبدل علمه أنه قال واللفظ له قلنا  
هذا محتمل ولكن اظها المختار  
ما ذكرناه أولاً لأنه أكثر ثلاثة لثلاث  
يكون تارك رواية أبي عاصم والله

أوتنى أسلاماً لا ذنب فيه وقال الخطابي ويشبه أن يكون أسامة تأول قوله فلم يك ينفعهم إيمانهم  
لما رأوا بأسنا ولم ينقل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزم أسامة من زبدية ولا غير هاتم نقل أبو  
عبد الله القرطبي في تفسيره أنه أمره بالدية فليست وهذه الغزوة تعرف عند أهل المغازي بسرية  
غالب بن عبد الله الليثي إلى الميعة في رمضان سنة سبع فقالوا أن أسامة قتل الرجل في هذه  
السرية وهو مخالف لظاهر ترجمة البخاري أن أميرها أسامة ولعل المصير إلى ما في البخاري هو  
الراجح بل الصواب لأن أسامة ما أمر إلا بعد قتل أبيه بغزوة مؤتة في رجب سنة ثمان والله أعلم  
\* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الديات ومسلم في الإيمان وأبو داود في الجهاد والنسائي  
في السير \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البخاري قال (حدثنا حاتم) بالخاء المهملة ابن اسمعيل  
المدني الحارثي مولاهم (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين وفتح الموحدة مولى سلمة أنه (قال سمعت  
سلمة بن الأكوع يقول غزوت مع النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم سبع غزوات)  
بالموحدة بعد السنين عمرة الحديبية وخيبر ويوم القرد وغزوة الفتح والطائف وتبوك ١ وهي  
آخرهن (وخرجت فيما يبعث من البعث) جمع بعث وهو الحيش (تسع غزوات) بفوقية قبل  
السين (مرة علينا أبو بكر) الصديق أمير إلى بني فزارة وأخرى إلى بني كلاب وثالثة إلى الج  
(ومرة علينا أسامة) أميراً إلى الحرة رقات وإلى أبي بضم الهمزة وسكون الموحدة ثم نون مفتوحة  
مقصودة من نواحي البلقاء وهذه خمسة ذكرها أهل السير وبقيت أربع لم يذكرها فيجتمعا  
أن يكون في هذا الحديث حذف أي ومرة علينا غيرهما وسقط للأصلي لفظه علينا الأخيرة  
\* وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضاً في المغازي (وقال عمر بن حفص بن غياث) شيخ المؤلف فيما  
وصله أبو نعيم في مستخرجهم من طريق أبي بشر اسمعيل بن عبد الله بن عمر بن حفص وسقط ابن غياث  
لأبي ذر قال (حدثنا) بالجمع ولابن عساكر حدثني بالتوحيد وفي نسخة أخبرنا (أبي عن يزيد بن أبي  
عبيد) مولى سلمة أنه (قال سمعت سلمة يقول غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات)  
بالموحدة بعد السنين المهملة أيضاً (وخرجت فيما يبعث من البعث) بفتح الموحدة وسكون العين  
ولأبي ذر والأصلي من البعث (تسع غزوات علينا مرة) أميراً (أبو بكر) الصديق (ومرة) علينا  
أميراً (أسامة) \* سبق قرياً بيان ما في ذلك \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم) النبيل (الضحاك بن  
مخلد) بفتح الميم وسكون المعجمة وسقط الضحاك بن مخلد لأبي ذر قال (حدثنا) ولأبي ذر وابن عساكر  
والأصلي أخبرنا (يزيد بن أبي عبيد) مولى سلمة وثبت ابن أبي عبيد لأبي ذر (عن سلمة بن الأكوع  
رضي الله عنه) أنه (قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم تسع غزوات) بفوقية قبل السنين كذا  
في الفرع هنا في رواية أبي عاصم الضحاك فإن كانت محفوفة فله عذرة وادى القرى التي  
وقعت بعد خيبر وعمرة القضاء وبهما تكمل التسعة لكن رأيت في غير الفرع من الأصول المعتمدة  
سبع بالموحدة في هذه الرواية وفي الفتح أنه روى بلفظ التسع بالفوقية في رواية حاتم بن اسمعيل  
(وغزوت مع ابن حارثة) أي أسامة من يزيد بن حارثة فنسبته إلى جدته (استعمله) النبي صلى الله عليه  
وسلم ولأبي ذر (استعمله) علينا أميراً \* وهذا الحديث هو الخامس عشر من ثلاثاته \* وبه قال  
(حدثنا محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي أو هو محمد بن عبد الله  
الحزومي البغدادي الحافظ قال (حدثنا حماد بن مسعدة) بفتح الميم وسكون السنين وفتح العين  
والدال المهملات (عن يزيد بن أبي عبيد) سقط ابن أبي عبيد لأبي ذر والأصلي وابن عساكر (عن  
سلمة بن الأكوع) سقط للثلاثة أيضاً بن الأكوع أنه (قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع  
غزوات فذكر) منها (خيبر والحديبية ويوم حنين ويوم القرد قال) ولأبي ذر وقال (يزيد بن أبي عبيد

حدثنا محمد بن مثني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا (٣٨٧) شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي البختري قال

سألت ابن عباس عن بيع النخل فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل حتى يأكل منه أو يؤكل وحتي يؤزن قال فقلت ما يؤزن فقال رجل عنده حتى يحزر

أعلم (قوله عن أبي البختري) هو بفتح الباء الموحدة واسكان الخاء المعجمة وفتح التاء المشددة فوق واسمه سعيد بن عمران ويقال ابن أبي عمران ويقال ابن فيروز الكوفي الطائي مولاهم قال هلال بن خباب بالمجعة وبالموحدة كان من أفضل أهل الكوفة وقال حبيب بن أبي ثابت الامام الحليل اجتمعت أنا وسعيد بن جبير وأبو البختري وكان أبو البختري أعلمنا وأفقهنا قتل بالجاجة سنة ثلاث وعشرين وقال ابن معين وأبو حاتم وأبو زرعة ثقة وانما كرت ما كرت فيه لأن الحاكم أبأحدث قال في كتابه الأسماء والكنى ان أبا البختري هذا ليس قويًا عندهم ولا يقبل قول الحاكم لانه جرح غير مفسر والجرح اذا لم يفسر لا يقبل وقد نص جماعات على أنه ثقة وقد سبق بيان هذه القاعدة في أول الكتاب والله أعلم (قوله سألت ابن عباس عن بيع النخل فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل حتى يأكل منه أو يؤكل وحتي يؤزن قال فقلت ما يؤزن فقال رجل عنده حتى يحزر) أما قوله يأكل أو يؤكل فمعناه حتى يصلح لان يؤكل في الجملة وليس المراد كماله بل ما ذكرناه وذلك يكون عند بدو الصلاح أو ما تفسيره يؤزن يحزر فظاهر لان الحزر طريق الى معرفة قدره وكذا الوزن وقوله حتى

(ونسيت بقيتهم) بالميم ١ في جمع الغزوات والمعروف في ذلك بقيتهم بنون التانيث (باب غزوة الفتح) أي فتح مكة لنقض أهلها العهد الذي وقع بالحد يسه وسقط لفظ باب لابي ذر وابن عساكر (وذكر) ما بعث به حاطب بن أبي بلتعة) بفتح الواو وحدة وسكون اللام بعدها فوقية فعين مهملة مفتوحة وحاطب مهملة (الي أهل مكة يخبرهم بغزو النبي صلى الله عليه وسلم) أي أنهم به قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلائي وسقط لابي ذر وابن عساكر ابن سعيد قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار) أنه (قال أخبرني) بالواو وحيد (الحسن بن محمد) بن علي بن أبي طالب المعروف بأبوه بابن الحنفية (أنه سمع عبيد الله) بضم العين (ابن أبي رافع) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه أسلم (يقول سمعت عليا رضي الله عنه يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير بن العوام) والمقداد بن الأسود (فقال) لنا (انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ) بخاءين مهملة بينهما ألف موضع بين مكة والمدينة (فإن بها طعينة) امرأة في هودج اسمها سارة كما عند ابن اسحق أو كنود كما عند الواقدي وعنده أن حاطبا جعل لها عشرة دنانير على ذلك (معها كتاب نفذوا) والاصيلي وأبي ذر عن الكشمي نفذوه بضمير النصب (منها قال) ثبت قال في اليونينية (فانقلنا تعادى) بحذف إحدى التاءين أي تجرى (بناخيلنا حتى أتينا الروضة) فاذا نحن بالطعينة (المدكورة) قلنا لها أخرجي الكتاب (الذي معك) بقطع همزة أخرجي مفتوحة وكسر الراء وسقط لفظ لابي ذر والاصيلي وابن عساكر (قالت ما معي كتاب فقلنا) لها (أخرجي الكتاب) بضم الفوقية وكسر الراء والجيم (أو نلقين) نحن (الكتاب) عندك (قال) بالتذكير في اليونينية ليس الا وفي الفرع قالت بالتانيث فليظن (فأخرجته) أي الكتاب (من عقاصها) بكسر العين وبالضاد الخيط الذي يعتصم به أطراف الذوائب أو الشعر المظفور (فأتيناه رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقرئ (فأذابه من حاطب بن أبي بلتعة الى ناس) صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن أبي جهل ولابي ذر عن الكشمي الى أناس (بمكة من المشركين يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسبق لفظ الكتاب في الجهاد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا) سقط قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي ذر وأبي الوقت وابن عساكر (قال يا رسول الله لا تجعل عليّ أني كنت امرأ ملصقا) بفتح الصاد (في قريش يقول كنت حليفاً بالخاء المعجمة والقاء) ولم أكن من أنفسها وكان من معك من المهاجرين من لهم قرابات (بالجمع يحمون) بها (أهلهم وأموالهم فأحببت) أي حين (فأنتي ذلك من النسب فيهم أن أتخذ عندهم يداً) أي منة عليهم (يحمون) بها (قراي) وعند ابن اسحق وكان لي عندهم ولد وأهل فصانعتهم عليه وعند الواقدي بسندله مرسل أن حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في الناس بالغزو ولا أراه يريد غيركم وقد أحبت أن يكون لي عندكم يد (ولم أفعله ارتدادا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الاسلام) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما (بالتحفيف) انه قد صدقكم (بتخفيف الدال قال الصدق) (فقال عمر) بن الخطاب على عادة شدته في دين الله (يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق) أطلق عليه ذلك لانه أبطن خلاف ما أظهر لكن عذره النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان متأولاً لانه لا ضرر فيما فعله (فقال) عليه الصلاة والسلام مرشد الى علة عدم قتله (انه قد شهد بدراً) وكأنه قال وهل شهود بدري يسقط عنه هذا الذنب الكبير فأجابته بقوله (وما يدريك لعل الله اطع علي من شهد بدراً قال) ولابي ذر والاصيلي وابن عساكر فقال أي مخاطباً لهم خطاباً اكراماً (اعلموا ما شئتم) في المستقبل (فقد غفرت لكم) والمراد المغفرة في الآخرة فلو صدر من أحد منهم ما يوجب الحد مثلاً اقتص منه \* ومباحث

١ قوله بقيتهم بالميم ووقع في رواية حكاها الكرماني ولم أقف عليها بقيتها وهي أوجه اه فتح

\* وحدثنى أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا محمد بن (٣٨٨) فضيل عن أبيه عن ابن أبي نعم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا تبتاعوا الثمار حتى يبدؤوا صلاحها

هذا سبقت في الجهاد (فأمر الله تعالى) السورة يأبىها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوئهم وأولياءهم فيه دليل على أن الكيفية لا تسلب اسم الإيمان (تلقون) حال من الضمير في لا تتخذوا أي لا تتخذوهم أولياء ملقين (اليهم بالموثة) والالقاء عبارة عن إيصال الموثة والاقضاء بها اليهم والباء في الموثة زائدة مؤكدة للتعدي كقوله ولا تلقوا بأيديكم أو أصليته على أن مفعول تلقون محذوف معناه تلقون اليهم أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) حال من لا تتخذوا أو من تلقون أي لا تتولوهم ولا تؤادوهم وهذا حالهم (بما جاءكم من الحق) دين الاسلام والقرآن (إلى قوله) فقد ضل سواء السبيل أي فقد أخطأ طريق الحق والصواب وثبت قوله وقد كفر وبما جاءكم من الحق للأصلي وسقط قوله أولياء تلقون اليهم بالموثة لابن عساكر (باب غزوة الفتح في رمضان) سنة ثمان \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالتوحيد (عقيل) بضم العين ابن خالته الابل (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (أن ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة الفتح في شهر رمضان) وكان عليه الصلاة والسلام قد خرج من المدينة لعشر مضين من رمضان (قال) الزهري بالاسناد السابق (ومع ابن المسيب) ولابن عساكر سعيد بن المسيب يقول مثل ذلك (أي غزوة الفتح كانت في رمضان وزاد البيهقي من طريق عاصم بن علي عن الليث لا أدرى أخرج في شعبان فاستقبل رمضان أو خرج في رمضان بعدما دخل غير أن عبيد الله بن عبد الله أخبرني فذكر ما ذكر البخاري في قوله (وعن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود بالاسناد السابق أنه (أخبره) وثبت ابن عبد الله أخبره لأبي ذر والأصملي وابن عساكر (أن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله) ولأبي ذر النخعي (صلى الله عليه وسلم) لما خرج إلى مكة في غزوة الفتح (حتى إذا بلغ الكديد) بفتح الكاف وكسر الدال الأولى (الماء الذي بين قديد) بضم القاء وفتح الدال (وعصفان أظفر) وأظفر الناس معه وكان بعد العصر كما في مسلم وكان قد شق على الناس الصوم (فلم يزل مغطرا حتى انسلخ الشهر) \* وهذا قد سبق في كتاب الصوم في باب اذا صام أياما من رمضان ثم سافر وعند البيهقي من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري قال صبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة لثلاث عشرة خلت من رمضان وهو مدرج من قول ابن أبي حفصة أدرجه وعند أحمد بأسناد صحيح من طريق قرعة بن يحيى عن أبي سعيد قال خرج جماعة النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح لليلتين من شهر رمضان وهذا كما في الفتح يدفع التردد لماضي وبعين يوم الخروج وقول الزهري بعين يوم الدخول ويعطى أنه أقام في الطريق اثني عشر يوما \* وبه قال (حدثني) بالافراد وللأصملي وابن عساكر حدثنا (محمود) هو ابن غيلان قال (أخبرنا) ولابن عساكر حدثنا (عبد الرزاق) بن همام الصنعاني أحد الأعلام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد عالم اليمن قال (أخبرني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في رمضان من المدينة ومعه عشرة آلاف) وعند ابن اسحق في اثني عشر ألفا من المهاجرين والانصار وأسلم وغفار ومزينة وجهينة وسليم وجمع بين الروايتين بأن عشرة آلاف من نفس المدينة ثم تلاحق به الألفان (وذلك على رأس ثمان سنين) وفي نسخة ثمانى بالياء (ونصف من مقدمه) عليه الصلاة والسلام (المدينة) أي بناء على التاريخ بأول السنة من المحرم لأنه اذا دخل من السنة الثامنة شهران أو ثلاثة أطلق عليها سنة مجازا من تسمية البعض باسم السهل ويقع ذلك

يخبر هو بتقديم الزاى على الراء أي يخرص ووقع في بعض الأصول بتقديم الراء وهو تصحيف وإن كان يمكن تأويله لوصح والله أعلم وهذا التفسير عند العلماء أو بعضهم في معنى المضاف إلى ابن عباس لأنه أقر قائله عليه ولم ينكره وتقريره كقوله والله أعلم (قوله عن ابن أبي نعم) هو باسكان العين بلاياء بعدها واسمه دكين بن الفضيل وشروح مسلم كلها ساكنة عنه أما أحكام الباب فإن باع الثمرة قبل جأ صلاحها بشرط القطع صح بالاجماع قال أصحابنا ولو بشرط القطع ثم لم يقطع فالبيع صحيح ويلزمه البائع بالقطع فإن تراضيا على إبقائه زوان باعها بشرط التبقية فالبيع باطل بالاجماع لانهار بما تلقت الثمرة قبل ادراكها فيكون البائع قد أكل مال أخيه بالباطل كما جاء به الاحاديث وأما اذا شرط القطع فقد انتفى هذا الضرر وإن باعها مطلقا بلا شرط فذهبنا ومذهب جهـ ور العلماء أن البيع باطل لا إطلاق هذه الاحاديث وإنما صححناه بشرط القطع لاجتماع خصوصنا الاحاديث بالاجماع فيما اذا شرط القطع ولان العادة في الثمار الإبقاء فصار كالشروط وأما اذا بيعت الثمرة بعد بدو الصلاح فجوز بيعها مطلقا وبشرط القطع وبشرط التبقية لمفهوم هذه الاحاديث ولان ما بعد الغاية يخالف ما قبلها اذا لم يكن من جنسها ولان الغالب فيها السلامة بخلاف ما قبل الصلاح ثم اذا بيعت بشرط التبقية أو مطلقا يلزم البائع بسقيتها إلى أن أو ان الحذاذ لان ذلك هو العادة فيها هذا مذهبنا وبه قال

حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري ح قال وحدثنا ابن نمير (٣٨٩) وزهير بن حرب واللفظ لهما قال حدثنا سفيان

حدثنا الزهري عن سالم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه وعن بيع الثمر بالتمر قال ابن عمر وحدثنا زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا إذا بن غير في روايته أن تباع

والكوفيين وأكثر العلماء أنه يجوز بيع السبل المشتد وأما مذهبا فقصه تفصيل فإن كان السبل شعيرا أو ذرة أو ما في معناها مما ترى حياته حازبه وان كان حنطة ونحوها مما تسترحبته بالقشور التي تزال بالدياس ففيه قولان للشافعي رضي الله عنه الجديد أنه لا يصح وهو أصح قوليه والتقديم أنه يصح وأما قبل الاستداد فلا يصح بيع الزرع إلا بشرط القطع كذا كرنا وإذا باع الزرع قبل الاستداد مع الأرض بلا شرط جاز تبعا للأرض وكذا الثمر قبل بدو الصلاح إذا بيع مع الشجر جاز بلا شرط تبعا وهكذا حكمه بقول في الأرض لا يجوز بيعها في الأرض دون الأرض إلا بشرط القطع وكذا لا يصح بيع البطيخ ونحوه قبل بدو صلاحه وفروع المسئلة كثيرة وقد نفقت مقاصدها في روضة الطالبين وشرح المذهب وجعت فيها أجلا مستكرات وبالله التوفيق (قوله في الحديث نهى البائع والمشتري) أما البائع فبأنه لا يريدا كل المال بالباطل وأما المشتري فلا أنه يوافق على حرام ولأنه يضع ماله وقد نهى عن إضاعة المال

باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في العرايا

في آخر ربيع الأول ومن ثم إلى رمضان نصف سنة أو يقال كان آخر شعبان تلك السنة آخر ربيع سنين ونصف من أول ربيع الأول فلما دخل رمضان دخلت سنة أخرى وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فصح أنه رأس ثمان سنين ونصف وأن رأس الثمان كان أول ربيع الأول وما بعده نصف سنة كذا قرر في الفتح وهو ما في رواية معمر هذه قال والصواب على رأس سبع سنين ونصف وانما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ومن أثناء ربيع الأول إلى أثناء رمضان نصف سنة سواء ألتزموا بها سبع سنين ونصف اهـ (فسار) عليه الصلاة والسلام (هو ومن معه) وللأصلي فسار بن معه ولا يذروا ابن عسا كفسار معه (من المسلمين إلى مكة) حال كونه عليه الصلاة والسلام (يصوم ويصومون حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الأولى (وهو ما بين عسفان وقديد) بضم القاف مصغرا (أفطر) عليه الصلاة والسلام (وأفطروا) أي أصحابه الذين كانوا معه (قال الزهري) بالسند السابق (وانما يؤخذ من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الآخر فلا آخر) أي يجعل الآخر لللاحق ناسخا للأول السابق وفيه إشارة إلى الرد على القائل ليس له الفطر إذا شهد أول رمضان في الحضر مستدلا بآية فنشهد منكم الشهر فليصمه وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا ولا يصلي وابن عسا كحدثنا عياش ابن الوليد بتحمية وشين معجمة الرقام البصري قال (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي البصري قال (حدثنا خالد) الخذاء البصري (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال خرج النبي) ولا يذروا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في رمضان إلى حنين بالخاء المهملة المضمومة والنون المفتوحة بعدها تحمية ساكنة فنون أخرى وادينه وبين مكة بضعة عشر ميلا والمخفوظ المشهور أن خروجه عليه الصلاة والسلام لحنين إنما كان في شوال سنة ثمان إذ مكة فتحت في سابع عشر رمضان وأقام عليه السلام بها تسعة عشر يوما يصلي ركعتين فيكون خروجه إلى حنين في شوال بلارب وقول بعضهم إن المراد أن ذلك كان في غير زمن الفتح وكان في حجة الوداع أو غيرها مردود بأن حنينا لم تكن إلا في شوال عقب الفتح اتفاقا وأجيب عن الاستسكال بأجوبة أولاهما ما قاله الطبري أن المراد من قوله خرج عليه الصلاة والسلام في رمضان إلى حنين أنه قصد الخروج إليها وهو في رمضان فذكر الخروج وأراد القصد بالخروج وهذا شائع ذائع في الكلام والناس يختلفون فصائم أي فبعضهم صائم (و) بعضهم (مفطر) لاختلافهم في كونه عليه الصلاة والسلام كان صائما ومفطرا (فما استوى على راحلته دعا باناء من ابن أوماء) بالنسبة من الراوي (فوضعه على راحلته) كفه (أو على راحلته) التي هورا كب عليها وسقط لأبوي ذر والوقت لفظ على الثانية وللأصلي على راحلته أو راحلته بالتقديم والتأخير (ثم نظر إلى الناس) ليرى وسقط لفظ إلى لاذي ذر فالناس رفع على الضمالة (فقال المفطرون للصوام) بضم الصاد وتشديد الواو بعدها ألف ولا أربعة للصوم بإسقاط الألف جمع صائم (أفطروا) مهمة قطع مفتوحة وكسر الطاء زاد الطبري في تهذيبه بإعصاة وهذا الحديث انفرد به البخاري (وقال) بالواو وللأصلي وابن عسا كقال (عبد الرزاق) بن همام الصنعاني فيما وصله أحمد (أخبرنا معمر) هو ابن راشد عالم البين (عن أيوب) السخيتي (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما) خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح أي في رمضان فصام حتى مر بغدير في الطريق الحديث (وقال جاد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) إلا أكثر بإسقاط ابن عباس وكذا واصله البيهقي من طريق سليمان بن حرب شيخ المؤلف عن جاد بذلك جزم الدارقطني وأبو نعيم في مستخرجه فيكون مرسلا وبه قال (حدثنا علي بن

فيه حديث ابن عمر رضي الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمر بالتمر ورخص في بيع العرايا وفي رواية رخص

وحدثني أبو الطاهر وحرمله واللفظ حرمله قال (٣٩٠) أخبرنا بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب وأبو

سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتبعوا الثمر حتى يبدوا صلاحه ولا يتبعوا الثمر بالتمر قال ابن شهاب وحدثني سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله سواء ١ وحدثني محمد بن رافع حدثنا حماد بن المنذر حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزاينة والمحاقلة والمزاينة أن يباع ثمر الخضل بالتمر والمحاقلة أن يباع الزرع بالقمح واستكره الأرض بالقمح قال وأخبرني سالم بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يتبعوا الثمر حتى يبدوا صلاحه ولا يتبعوا الثمر بالتمر وقال سالم أخبرني عبد الله عن زيد بن ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رخص بعد ذلك في بيع العربية بالرطب أو بالتمر ولم يرخص في غير ذلك ٢ وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رخص لصاحب العربية أن يبيعها بخمر صها من الثمر في بيع العربية بالرطب أو بالتمر ولم يرخص في غير ذلك وفي رواية رخص لصاحب العربية أن يبيعها بخمر صها من الثمر) وبقي روايات الباب بعناه وفيها ذكر المحاقلة والمزاينة وكره الأرض وهذا يؤخره إلى باب أما ألفاظ الباب فقولوه وعن بيع الثمر بالتمر وفي رواية لا يتبعوا الثمر بالتمر هما في الروايتين الأولى الثمر بالثاء المثناة والثاني الثمر بالمشاة ومعناه الرطب بالتمر وليس المراد كل الثمر بالثاء المثناة فان سائر الثمار يجوز بيعها بالتمر (قوله حدثنا حماد بن رافع) هو بضم الحاء واخره نون (وقوله رخص في بيع العربية بخمر صها من الثمر) (قال)

عبد الله ٣ المديني قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد الضبي (عن منصور) هو ابن المعتمر السلي (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن طاوس) اليماني (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان لغزوة الفتح فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا بآباء من ماء فشرب نهارا لما قيل له عليه الصلاة والسلام ان الصوم شق على الناس وهم ينظرون فمكث فشرب (ليريح الناس) نصب مفعول ثان ليرى ولا يصلي وأبى ذر عن الكشمي ليراه الناس بالرفع على الفاعلية أي فيقتدوا به في الإفطار (فأفطر) عليه الصلاة والسلام (حتى قدم مكة قال) عكرمة (وكان ابن عباس يقول صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر) فيه (فن شاء صام ومن شاء أفطر) لكن ابن عباس لم يشاهد هذه القصة لأنه حينئذ كان بمكة فرواه عن غيره ٤ وهذا الحديث قد سبق في باب من أفطر في السفر ليراه الناس ٥ هذا (باب) بالتثنية (أبى ذر) الذي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح سقط لفظ باب لأبى ذر ٦ وبه قال (حدثنا) بالجمع ولأبى ذر حدثني (عبيد بن اسمعيل) أبو محمد القرشي الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير أنه قال لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهذا مرسل لأن عروة تابعي (فبلغ ذلك) المسير (قريشا) بمكة (خرج أبو سفيان) حنظلي (بن حرب وحكيم ابن خزام) بكسر الحاء المهملة وبالزاي (وبديل بن ورقاء) بضم الواو وفتح الدال المهملة وورقاء براء ساكنة فقط في مفتوحة الخزامى من مكة (يلتمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبلوا يسرون حتى أتوا مر الظهران) بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء لفظ التثنية ومر بفتح الميم وتشديد الراء موضع قرب مكة (فأذا هم بنيران) كأنها نيران عرفة التي كانوا يوقدون فيها ويكثرون منها وعند ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه فأوقدوا عشرة آلاف نار (فقال أبو سفيان ما هذه) النار والله (لأنها نيران) ليلة يوم (عرفة) في كثرتها (فقال بديل بن ورقاء نيران بني عمرو) بفتح العين يعني خزاعة وعمرو هو ابن لحي (فقال أبو سفيان عمرو أقل من ذلك فراههم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم) وقد سمي منهم في السير عمر بن الخطاب وعند ابن عائد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بين يديه خيلا تقبض العيون وخزاعة على الطريق لا يتركون أحدا مضى فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين أخذتهم الخيل تحت الليل (فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم أبو سفيان) رضي الله عنه (فلما سار) عليه الصلاة والسلام (قال للعباس اجلس) أبو سفيان عند حطم الخيل (بالحاء والطاء الساكنة المهملة) والخيل بالحاء المعجمة بعدها تحية أي أزدحامها ولا يصلي وأبى ذر عن المستمل خطم بالحاء المعجمة الجبل بالحيم والموحدة أي أنف الجبل لأنه ضيق فيرى الجيش كله ولا يقوته رؤية أحد منهم (حتى ينظر إلى المسلمين فحبسه العباس فجعلت القبائل ترمع النبي) وللأصيلي مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تمر كتيبة كتيبة على أبي سفيان (عشاة فوقية بعد الكاف القطعة من العسكر فعية من الكتب وهو الجمع) (فرت كتيبة قال) ولأبى ذر والأصيلي وابن عساكر فقال (يا عباس من هذه) الكتيبة (قال) ولأبى ذر والأصيلي وابن عساكر فقال (هذه غفارة قال) أبو سفيان (مالي وغفارة) بغير صرف ولأبى ذر بالتثنية مصروفة أي ما كان بيني وبينهم حرب (ثم مرت جهينة) بضم الجيم وفتح الهاء (قال) أبو سفيان والأصيلي فقال (مثل ذلك ثم مرت سعد بن هذيم) بضم الهاء وفتح الهمزة المهملة والمعروف سعد هذيم بالإضافة قال في الفتح ويصح الآخر على الجواز (فقال) أبو سفيان (مثل ذلك) القول الأول (ومرت) ولأبى ذر ثم مرت (سليم) بضم السين وفتح اللام (فقال) أبو سفيان (مثل ذلك حتى أقبلت كتيبة لم ير) أبو سفيان (مثلا قال من هذه) القبيلة

(قال) هو بضم الحاء واخره نون (وقوله رخص في بيع العربية بخمر صها من الثمر) (قال)

\* وحدثننا يحيى بن يحيى حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد أخبرني (٣٩١) نافع أنه سمع عبد الله بن عمر يحدث أن زيدا بن

نابت حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العربية يأخذها أهل البيت بخمرها تمرأيا كلونها رطباً \* وحدثننا محمد بن مني حدثنا عبد الوهاب سمعت يحيى ابن سعيد يقول أخبرني نافع بهذا الأسناد مثله \* وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن يحيى بن سعيد بهذا الأسناد غير أنه قال والعربية الفخلة تجعل للقوم فيبيعونها بخمرها تمرأيا \* وحدثننا محمد بن ربح ابن المهاجر أخبرنا الليث عن يحيى ابن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر قال حدثني زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العربية بخمرها تمرأيا قال يحيى العربية أن يشتري الرجل ثمر الفخلات لطعام أهله رطباً بخمرها تمرأيا \* وحدثننا ابن نمير حدثنا أي حدثنا عبد الله حدثني نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العربية أن تباع بخمرها كيلاً \* وحدثننا ابن مني حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بهذا الأسناد وقال أن تؤخذ بخمرها تمرأيا \* وحدثننا أبو الريح وأبو كامل قالا وحدثننا حماد وحديثه على بن حجر حدثنا سمعيل كلاهما عن أيوب عن نافع بهذا الأسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العربية بخمرها تمرأيا \* وحدثننا عبد الله بن مسleme القعبي حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد عن بشير بن يسار عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل دارهم منهم

هو وفتح الخاء وكسر الهاء فتح أشهر ومعناه بقدر ما فيها الذر تمرأيا فن قال هو مصدر أي اسم

قال العباس هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عبادته الراية التي للانصار فقال سعد بن عبادته حامل راية الانصار يا بأسفيان اليوم بارفع ولا بوي الوقت وذرا اليوم بالنصب يوم الجمعة يفتح الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة أي يوم حرب لا يوجد فيه مخلص أو يوم القتل والمراد المقتلة العظمى اليوم نصب على الظرفية تستحل يضم الفوقية الاولى وفتح الثانية والحاء المهملة ميم الفعل الكعبة فقال أبو سفيان يا عباس حبذا يوم الذمار بالذال المهملة المكسورة وتخفيف الميم آخره الهاء أو حين الغضب المحرم والأهل يعني الانتصار لمن بكه قاله غلظة وعجزا وقيل أراد حبذا يوم يلزم فيه حفظي وحاجتي عن المكروه وفي مغازي الاموي أن بأسفيان قال للذي صلى الله عليه وسلم لما حاذاه أمرت بقتل قومك قال لا فذكره ما قال سعد بن عبادته ثم ناشده الله والرحم فقال يا بأسفيان اليوم يوم المرحه اليوم يعز الله قريشا وأرسل الى سعد فأخذ الراية منه ودفعها الى ابنه قيس ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتائب عدد فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المهاجرين وكان الانصار أكثر عددا منهم وعند الحميدي في مختصره وهي أجل الكتائب بالجيم بدل القاف من الجلالة قال القاضي عياض في المشارق وهي أظهر اه وكل منهم ما ظهر لا خفاء فيه ولا ريب كما في المصاييح أن المراد قلة العدد لا الاحتقار هذا ما لا يظن بعسالم اعتماده ولا توهمه فهو وجه لا محيد عنه ولا ضير فيه بهذا الاعتبار والتصريح بان النبي صلى الله عليه وسلم كان في هذه الكتيبة التي هي أقل عددا مما سواها من الكتائب قاض بجلالة قدرها وعظم شأنها وربحانها على كل شيء سواها ولو كان ملء الأرض بل وأضعاف ذلك فاف هذا الذي يشم من نفس القاضي في هذا المحل اه وراية النبي ولا يصلي وراية رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن العوام رضى الله عنه فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبوسفيان قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تعلم ما قال سعد بن عبادته قال عليه الصلاة والسلام ما قال سعد قال أبو سفيان قال وسقط من اليونانية احدي قال كذا وكذا أي اليوم يوم الجمعة فقال عليه الصلاة والسلام كذب سعد فيه اطلاق الكذب على الاخبار بغير ما سبق ولو بناه فأنه على غلبة الظن وقوة القرينة ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة أي باظهار الاسلام وأذان بلال على ظهرها وازالة ما كان فيها من الاصنام ومحو الصور التي كانت فيها وغير ذلك ويوم تكسى فيه الكعبة لانهم كانوا يكسونها في مثل ذلك اليوم قال عروة وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز رايته بالجون بالحاء المهملة المفتوحة والجيم المخففة المضمومة موضع قريب من مقبرة مكة قال ولا يذروا قال عروة بن الزبير بالسند السابق وأخبرني بالافراد والوافي اليونانية وفي غيرها بالفاء نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس أي بعد فتح مكة يقول الزبير بن العوام يا أبا عبد الله ههنا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز بفتح الفوقية وضم الكاف الراية قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء بفتح الكاف والمد ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من كدى بضم الكاف والقصر وهذا مخالف للاحاديث الصحيحة الآتية ان شاء الله تعالى أن خالد دخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم من أعلاها فقتل بضم القاف وكسر التاء من خيل خالد يومئذ ولا يذروا ولا يصلي وابن عساكر خالد بن الوليد رضى الله عنه يومئذ رجلان جيش بن الأشعر بجاء مهملة مضمومة فوخذة مفتوحة ففتحها ساكنة فشين مهملة وهو لقبه واسمه خالد بن سعد والأشعر بشين مهملة وعين مهملة الخراعي وهو أخو أم معبد التي مر بها النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا وكرز بن جابر بضم الكاف بعد هاء ساكنة فزاي

للفعل ومن كسر قال هو اسم للشيء المخروص قوله عن بشير بن يسار عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل دارهم منهم



الأنه رخص في بيع العربية النخلة والتخلتين يأخذها أهل البيت بخرصها ثم يأكلونها رطباً \* وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثننا بن ربح أخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن بشير ابن يسار عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيع العربية بخرصها ثم

سهل بن أبي حنمة) أما بشير فبضم الموحدة وفتح الشين وأما يسار فبالشدة تحت والسين مهملة وهو بشير بن يسار المدني الأنصاري الحارثي مولاهم قال يحيى بن معين ليس هو بأخي سليمان بن يسار وقال محمد بن سعد كان شيخاً كبيراً فقهاً قد أدرك عامة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قليل الحديث وقوله من أهل دارهم يعني من بني حارثة والمرد بالدار المحلة وقوله عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي جماعة منهم ثم ذكر بعضهم فقال منهم سهل بن أبي حنمة والبعض يطلق على القليل والكثير وحنة بفتح الحاء المهملة واسكان الشاء المثناة واسم أبي حنمة عبد الله بن ساعدة وقيل عامر بن ساعدة وكنية سهل أبو يحيى وقيل أبو محمد توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين (قوله في هذا الاسناد حدثنا عبد الله بن مسلمة القنبي حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى هو ابن سعيد عن بشير بن يسار عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل دارهم منهم سهل بن أبي حنمة) في هذا الاسناد

(الفهرى) بكسر الفاء وسكون الهاء وكان من رؤساء المشركين وهو الذي أغار على سرح النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر الأولى ثم أسلم قديماً وبعثه النبي صلى الله عليه وسلم في طلب العرنيين وذكر ابن إسحاق أن أصحاب خالد بن الوليد لقوا ناساً من قريش منهم سهل بن عمرو وصفوان بن أمية كانوا يجتمعوا بالخدمة بالخاء المعجمة والنون مكان أسفل ١ من مكة فقاتلوا المسلمين فقتلوا وشوهم شيأ من القتال فقتل من غيل خالد مسلمة بن الميلاء الجهني وقتل من المشركين اثنا عشر رجلاً وثلاثة عشر وانهمزوا \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (عن معاوية بن قرة) بضم القاف وتشديد الراء (قال سمعت عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الفاء المفتوحة المزني (يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح) حال كونه (يرجع) صوته بالقراءة (وقال) معاوية ابن قرة (لولا أن يجتمع الناس حولي لرجعت كراجع) عبد الله بن مغفل يحكي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه لا كيل للحاكم من رواية وهب بن جرير عن شعبة لقراءت بذلك اللحن الذي قرأه النبي صلى الله عليه وسلم \* وحديث الباب أخرجه المؤلف في التفسير فضائل القرآن والتوحيد ومسلم في الصلاة والنسائي في فضائل القرآن \* وبه قال (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) ابن بنت شرحبيل التميمي الدمشقي قال (حدثنا سعدان بن يحيى) بسكون العين اسمه سعيد وسعدان لقبه كوفي نزل دمشق وليس له في البخاري إلا هذا الحديث قال (حدثنا) ولابي ذر والاصيلي وابن عساکر حدثني بالافراد (محمد بن أبي حفصة) ميسرة البصري (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي بن حسين) بضم الخاء ابن علي بن أبي طالب (عن عمرو بن عثمان) بفتح العين وسكون الميم ابن عفان القرشي الأموي (عن أسامة بن زيد) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنه قال زمن النسخ) قبل أن يدخل مكة بيوم (بارسول الله أن ينزل غدا قال النبي صلى الله عليه وسلم وهل تركنا عقيل) بفتح العين وكسر القاف (من منزل ثم قال) صلى الله عليه وسلم (لا يرث المؤمن الكافر ولا يرث الكافر المؤمن قيل الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ومن) ولابي ذر والاصيلي وابن عساکر من (ورث أبا طالب قال ورثه عقيل و) أخوه (طالب) ولم يرث جعفر ولا علي شيئاً لانهما كانا مسلمين ولو كانا وارين لنزل عليه الصلاة والسلام في دورهما وكانت كانهما ملكه لعله يباشرهما إياه على أنفسهما (قال مهمل) هو ابن راشد مما وصله في الجهاد (عن الزهري) محمد بن مسلم (أن ينزل غدا في حنطة ولم يقل يونس حنطة ولا زمن الفتح) أي سكت عن ذلك قال في الفتح وبقي الاختلاف بين ابن أبي حفصة ومهمل ومعمراً وثقياً وأنقن من محمد بن أبي حفصة \* وسبق الحديث في باب توريث دور مكة وبيعها وشراؤها من كتاب الحج \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (حدثنا) ولابي ذر والاصيلي وابن عساکر أخبرنا (شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرير عن الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله (ولابي ذر والاصيلي وابن عساکر عن النبي صلى الله عليه وسلم منزلنا غدا) إن شاء الله إذا فتح الله مكة (الخيف) بفتح الخاء المعجمة وسكون التحتية رفع خبر المبتدأ الذي هو منزلنا أو الخيف مبتدأ ومنزلنا خبره والخيف ما انحدر عن غلط الجبل وارتفع عن مسيل الماء (حيث تقاموا) تحالفوا (على الكفر) من إخراج النبي صلى الله عليه وسلم وبني هاشم وبني المطلب من مكة إلى الخيف وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (أخبرنا ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال

بشير بن يسار عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل داره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى فذكر بمثل حديث سليمان بن بلال

أنواع من معارف علم الاسناد

وطرقه منها انه استاد كل مديون وهذا نادر في صحيح مسلم بخلاف

الكوفيين والبصريين فانه كثير قدمنا في مواضع كثيرة من أوائل

هذا الكتاب وبعدها بيان ومنها أن فيه ثلاثة أنصار بين مدنيين

بعضهم عن بعض وهذا نادر جدا وهم يحيى بن سعيد الانصارى

وبشير وسهل ومنها قوله سليمان يعني ابن بلال وقوله يحيى وهو ابن

سعيد وقد قدمنا في الفصول التي في أول الكتاب وبعدها بيان فائدة

قوله يعني وقوله وهو وأن المراد أنه لم يقع في الرواية بيان نسب ما قبل

اقتصر الراوي على قوله سليمان ويحيى فأراد مسلم يانه ولا يجوز

أن يقول سليمان بن بلال فانه يزيد على ما سمعنا من شيخه فقال يعني

ابن بلال فصل البيان من غير زيادة منسوبة الى شيخه ومنها ما يتعلق

بضبط الاسماء والانساب وهو بشير بن يسار وقدينا والقعني

وهو منسوب الى جده وهو عبدالله ابن مسلمة بن قعنب ومنها أن فيه

رواية تابعي عن تابعي وهو يحيى عن بشير وهذا وان كان نظاره في

الحديث كثيرة فهو من معارفهم ومنها قوله عن بعض أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم منهم سهل ابن أبي حنيفة فيه أنه يجوز إذا سمع

من جماعة ثقات جاز أن يحذف بعضهم ويرى عن بعضهم وقد

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد أن يغزو (حنينا) يعني في غزوة الفتح لأن غزوة حنين كانت عقب غزوة الفتح (منزلنا غدا إن شاء الله بخيف بني كنانة حيث تقهوا على الكفر) قيل إنما اختار النزول في الحيف ليعتد كراهية السابقة فيشكر الله تعالى على ما أنعم به عليه من الفتح العظيم وتمكنهم من دخول مكة طاهرا ومبالغة في الصبح عن الذين أسأوا ومعاملتهم بالاحسان والمن \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بفتح القاف والراء المكي المؤذن قال (حدثنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المغفر) بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وبعد الفاء المفتوحة راء زرد ينسج من الدرع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة (فلما نزع جاء رجل) لم يسم ولا يذرجاءه رجل بائنا الضمير المنصوب (فقال) يا رسول الله (ابن خطل) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة بعدها لام عبدالله (منعني) باستار الكعبة (وكان أسلم ثم ارتد وقل قتل بغير حق وكان له قيتان تغنيان بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم) (فقال) عليه الصلاة والسلام (اقتله) وعند ابن شبة في كتاب مكة من حديث السائب بن يزيد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استخرج من تحت أستار الكعبة عبد الله بن خطل فضربت عنقه صبرا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال لا يقتلن قرشي بعد هذا صبرا قال في الفتح ورجاله ثقات الآن في أبي معشر مقالا واختلف في قاتله وجرم ابن اسحق بأن سعيد بن حريث وأبا برة الأسلي اشتركا في قتله ورجح الواقدى أنه أبو برة (قال مالك) الامام الاعظم بالسند السابق (ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فيما نرى) بضم النون وفتح الراء أي فيما نظن (والله أعلم يومئذ محرم) اذ لم يروا أحدا نه تحلل يومئذ من احرامه \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا) ولا يذروا أصلي حدثنا (ابن عيينة) سفيان (عن ابن أبي نجيع) وهو بفتح النون عبد الله واسم أبي نجيع يسار (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن أبي محمد) عبدالله بن سجيعة (عن عبدالله) ابن مسعود رضي الله عنه أنه (قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت) الحرام (ستون وثلاثمائة نصب) بضم النون والصاد المهملة ما ينصب للعبادة من دون الله جل وعلا (بفعل) عليه الصلاة والسلام (يطعنها) بضم العين على الارجح (يعود في يدهم يقول جاء الحق) الاسلام وأل القرآن (وزحق الباطل) اضمحل وتلاشى (جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد) أي زال الباطل وهلك لأن الابداء والاعادة من صفة الحي فعدمها عبارة عن الهلاك والمعنى جاء الحق وهلك الباطل وقيل الباطل الاصنام وقيل البليس لانه صاحب الباطل وأولاه هالك كما قيل له الشيطان من شاط اذا هلك أي لا يخلق الشيطان ولا الصنم أحدا ولا يبعثه والمنشئ والباعث هو الله تعالى لا شريك له وفي مسلم من حديث أبي هريرة يطعن في عينه بسية القوس وعند الفاكهى من حديث ابن عمر وصحبه ابن جبان فيسقط الصنم ولا عيسه وعند الفاكهى والطبراني من حديث ابن عباس فلم يبق وثن استقبله الاسقط على فقام مع أنها كانت ثابتة بالارض وقد شد لهم ابليس لعنه الله أقدامها بالراسص وفعل صلى الله عليه وسلم ذلك لاذلال الاصنام وعاديتها ولاظهار أنها لا تنفع ولا تضر ولا تدفع عن نفسها شيئا \* وحديث الباب سبق في باب هل تكسر الذنان من كتاب المظالم \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا أصلي وابن عساكر حدثنا الجمع (اسحق) بن منصور الكوسج المروزي قال (حدثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث بن سعيد الغبري مولاهم التنويري بفتح المشاء وتشديد النون المضومة (قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الوارث قال (حدثنا) ولا يذروا (حدثني) بالافراد (أبواب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله

عن يحيى بن عمار أن اسحق بن عمار قال (٣٩٤) الزين وقال ابن أبي عمير الربا \* وحدثناه عمرو الناقد وابن غيرهما لا حديثنا

سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد  
عن بشير بن يسار عن سهل بن أبي  
حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
نحو حديثهم \* وحدثننا أبو بكر  
ابن أبي شيبة وحسن الحلواني قال  
حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير  
حدثني بشير بن يسار مولى بني  
حارثة أن رافع بن خديج وسهل بن  
أبي حمزة حدثناه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نهى عن المزاينة التمر  
بالتمر إلا أصحاب العرايا فإنه قد أذن  
لهم \* وحدثننا عبد الله بن مسلمة  
ابن قعنب حدثنا مالك ح وحدثننا  
يحيى بن يحيى واللفظ له قال قلت  
لمالك حدثنا داود بن الحصين عن  
أبي سفيان مولى ابن أبي أحمد عن  
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم رخص في بيع العرايا

الذاكر هو الثقي الذي هو في درجة  
سليمان بن بلال وانما ذكرت هذا  
وان كان ظاهر الالة قد يغلط فيه بل  
قد غلط فيه (قوله غير أن اسحق وابن  
مثنى جعلنا مكان الربا الزين وقال  
ابن أبي عمير الربا) يعني أن ابن أبي  
عمير رفيق اسحق وابن مثنى قال في  
روايته ذلك الربا كما سبق في رواية  
سليمان بن بلال وأما اسحق وابن  
مثنى فقالا ذلك الزين وهو بفتح  
الزاي واسكان الموحدة وبعدها  
نون وأصل الزين الدفع وسمى هذا  
العقد مزاينة لأنهم يتدافعون في  
مخاصمتهم بسببه لكثرة الغرر  
والخططر (قوله مولى بني حارثة)  
بالهام (قوله عن أبي سفيان مولى ابن  
أبي أحمد) قال الحاكم أبو أحمد أبو  
سفيان هذا ممن لا يعرف اسمه قال  
ويقول مولى أبي أحمد وابن أبي

عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة (الفتح) (أي) امتنع (أن يدخل البيت) الحرام  
(وفيه الآلهة) أي الأصنام (فأمرهم فأخرج) منه (فأخرج) بفتح الهمزة والراء (الفرع) وفي  
أصله بضم الهمزة وكسر الراء (صورة إبراهيم) الخليل (و) صورة ولده (إسماعيل) عليهما الصلاة  
والسلام (التي صورهما المشركون) (في أيديهما من الأزام) بالزاي المجمة جمع زلم وهي التي كانوا  
يستقسمون بها الخير والشر وتسمى القداح مكتوب عليها فاعل لا تفعل فإذا أراد أحدهم فعل شيء  
أدخل يده فأخرج منها واحد فان خرج الأمر مضى لشأته وان خرج النهي كف (فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم فأنزلهم الله) أي لعنهم الله (لقد علموا) أنهما (ما استقسما بها قط) لأنهما كانا  
معصومين (ثم دخل البيت فكبر في نواحي البيت وخرج) منه (ولم يصل فيه) نفي ابن عباس رضي  
الله عنهما صلاة عليه الصلاة والسلام في البيت الحرام وأثبتنا بلال والمثبت مقدم على النافي  
\* وهذا الحديث قد سبق في الحج وغيره (تابعه) أي تابع عبد الصمد عن أبيه (معمر) هو ابن راشد  
فيما وصله أحمد (عن أيوب) السخيتاني (وقال وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد الجعلافي وسقط  
واو وقال لا يذر (حدثنا أيوب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم) أسقط ابن عباس فهو  
مرسل والموصول أرجح لاتفاق عبد الوارث ومعمر على ذلك عن أيوب قاله في الفتح (باب دخول  
النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة) لما قدمها يوم الفتح وسقط لفظ باب لا يذرفقوله دخول رفع  
(وقال الليث) بن سعد الامام فيما وصله المؤلف في باب الردف على الراحلة من الجهاد (حدثني)  
بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (قال أخبرني) بالافراد (نافع عن) مولاه (عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل يوم الفتح من أعلى مكة) من كداء بالفتح والمد (على  
راحلته) حال كونه (مردفا أسامة بن زيد) خادمه (ومعه بلال) مؤذنه (ومعه عثمان بن طلحة)  
لكونه (من الحجبة) أي سدة الكعبة الذين معهم مفتاحها (حتى أتانا) عليه الصلاة والسلام  
راحلته (في المسجد فأمره) أي أمر عليه الصلاة والسلام عثمان الحجبي (أن يأتي بمفتاح البيت)  
الحرام زاد عبد الرزاق من مرسل الزهري فأبطأ عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره حتى أنه  
ليست حذر منه مثل الجان من العرق ويقول ما يجسه فسمي رجل اليه وجعلت أم عثمان سلافة تقول  
ان أخذ منكم لا يعطيكوه أبدا فبرز بها حتى أعطته المفتاح فجاءه ففتح (فدخل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم) الكعبة (ومعه أسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فكث فيه) أي في البيت ولا ي  
ذر عن الكسبهني فيها أي في الكعبة (نهارا طويلا) يكبر ويصلي ويدعو (ثم خرج) منه (فاستبق  
الناس) للولوج الى الكعبة (فكان عبد الله بن عمر) بن الخطاب (أول من دخل) الكعبة (فوجد  
بلالا وراء الباب فاعفاه) أي صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (في الكعبة) (فأشار له) بلال (الى  
المكان الذي صلى فيه) عليه الصلاة والسلام منها (قال عبد الله) بن عمر (فنسيت أن أسأله كم صلى)  
عليه الصلاة والسلام (من سجدة) أي من ركعة وعند ابن اسحق أنه وقف على باب الكعبة ثم قال  
يا معشر فريش ماترون أي فاعل فيكم قالوا خيرا أخ كريم وابن أخ كريم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء  
وعند ابن عائد من مرسل عبد الرحمن بن سابط أنه دفع مفتاح الكعبة الى عثمان فقال خذها خالدة  
مخلدة أي لم أدفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ولا ينزعها منكم الا ظالم \* وحديث الباب قد مر في باب  
الردف على الحار من الجهاد \* وبه قال (حدثنا الهيثم) بالمثلثة (ابن خارجة) انحراسا في المروزي قال  
(حدثنا حفص بن ميسرة) الصنعاني وليس له حديث موصول في البخاري الا هذا (عن هشام بن  
عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (أن عائشة) ولا يذر عن الكسبهني عن عائشة (رضي  
الله عنها) أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء (بفتح الكاف وتخفيف الدال

بخرصها فيما دون خمسة أوسق أو في خمسة يشك داود قال خمسة أودون خمسة قال نعم (٣٩٥) \* وحدثننا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت

على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة والمزابنة بيع الثمر بالتمر كيلا وبيع التكرم بالزبيب كيلا

وهو مدني ثقة (قوله خمسة أوسق) هي جمع وسق وفتح الواو ويقال يكسرها وفتح أفصح ويقال في الجمع أيضا أوساق ووسوق قال الهروي كل شيء جلته فقد وسقته وقال غيره الوسق ضم الشيء بعضه إلى بعض وأما قدر الوسق فهو وستون صاعا والصاع خمسة أرتال وثلاث بالبغدادى وأما العرايا فواحدتها غرية بتشديد الاء كطمية ومطايا وخمسة وخمسا ما شتقة من التعرى وهو التجرد لانها عريت عن حكم باقي البستان قال الأزهرى والجمهور هي فعية بمعنى فاعلة وقال الهروي وغيره فعلة بمعنى مفعولة من عرايعه وإذا تأه وترد إليه لان صاحبها يتردد إليها وقيل سميت بذلك لتعلى صاحبها الأول عنها من بين سائر نخله وقيل غير ذلك والله أعلم (قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر ورخص في العرايا تباع بخرصها) فيه تحريم بيع الرطب بالتمر وهو المزابنة كما فسره في الحديث مشتقة من الزبن وهو الخاصمة والمدافعة وقد اتفق العلماء على تحريم بيع الرطب بالتمر في غير العرايا وإنه ربا وأجفوا أيضا على تحريم بيع العنب بالزبيب وأجفوا أيضا على تحريم بيع الخنطصة في سنبليها بخنطة صافية وهي المخافلة مأخوذة من الحقل وهو الحشر وموضع الزرع وسواء عند جمهورهم كان الرطب والعنب على الشجر أو

المهملة بمدودا (التي بأعلى مكة تابعه) أى تابع حفص بن ميسرة (أبو أسامة) جادين أسامة (وهيب) بضم الواو ابن خالد في روايتهما عن هشام بن عروة بهذا الاسناد (في كداء) بفتح الكاف والمد \* وبه قال (حدثنا عبد بن اسمعيل) بضم العين وفتح الموحدة الهبارى الكوفي قال (حدثنا) ولا يدرى حديثي بالافراد (أبو أسامة) جادين أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير أنه قال (دخل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح من أعلى مكة من كداء) بفتح ومد وهذا مرسل تابعي (باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح) \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبه) ابن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين بن مرة (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن أنه (قال ما أخبرنا أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى) صلاة (الضحى غير أم هانئ) فاخته بنت أبي طالب قال الكرماني ولا يلزم من عدم وصول الخبر إليه عدمه (فإنها ذكرت أنه يوم فتح مكة أغتسل في بيتها ثم صلى ثمانى ركعات) لا ينافي قوله من لنا عندنا ان شاء الله خيف بنى كافة لانه عليه الصلاة والسلام لم يقم في بيتها انما نزل فاغتسل وصلى ثم رجع الى الخيف (قالت أم هانئ لم أره) عليه الصلاة والسلام (صلى صلاة أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود) \* وهذا الحديث مضى في صلاة الضحى من كتاب الصلاة (باب) بالتثنية بغير ترجمة فهو كالفصل من الذى قبله \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجبة المشددة بندار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) ابن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح الكوفي (عن مسروق) هو ابن الأجدع عن مالك الهمداني (عن عائشة رضيت الله عنها) أنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول) ولا يدرى ذر عن الكسيمي يقرأ (في ركوعه وسجوده سبحانه اللهم ربنا وبحمدك) أى نسبحك والحال أننا نتلى بحمدك فيه وقال في شرح المشكاة أى وبحمدك سبحانه ومعناه بتوفيقك لي وهذا يتلى وفضلك على سبحتك لا بحول وقوتي فبه شكر الله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها والتفويض الى الله تعالى وان كل الافعال لله (اللهم اغفر لي) زاد في الصلاة يتأول القرآن أى يفعل ما أمر به فيه أى في قوله فسبح محمد ربك واستغفره قال في فتح الباري ووجه دخول هذا الحديث هنا ما ساءلى في التفسير بلفظ ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن أنزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها فذكر الحديث \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح اليشكري (عن أبي بشر) بكسرة الموحدة وسكون المجمة جعفر بن أبي وحشية أياض (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضيت الله عنهما) أنه (قال كان عمر بن الخطاب رضيت الله عنه يدخلني) عليه في مجلسه (مع أشياخ بدر) الذين حضروا غزوتها (فقال بعضهم) هو عبد الرحمن بن عوف (لم تدخل هذا الفتى) ابن عباس (معنا ولنا أبناء مثله) في السن فلم تدخلهم (فقال) عمر (أنه) أى ابن عباس (عن قدامه) ولعبد الرزاق ان له لسانا سؤلا وقلبا عقولا (قال فدعاهم) أى الاشياخ (ذات يوم ودعاني معهم قال) ابن عباس (وما رؤيته) بضم الراء فهم مرة مكسورة مفتحة ساكنة ولا يدرى ذر عن الجوى والمستمل أريته بهمزة مضمومة فراء مكسورة فتحتة ساكنة أى طنته (دعاني يومئذ الا ليربهم مني) مثل ما رأى هو مني من العلم (فقال) لهم (ما تقولون اذا) ولا يدرى اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا حتى ختم السورة (ثبت في دين الله أفواجا لا يدرى) (فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا) بضم النون على عدونا (وقم علينا) المدائن والقصور (وقال بعضهم لا يدرى ولم يقل بعضهم شيئا فقال لي) عمر (يا ابن) ولا يدرى ذر عن الجوى والمستمل ابن عباس (يخفف

مقطوعا وقال أبو حنيفة ان كان مقطوعا جاز بيعه بمثله من اليابس وأما العرايا فهي أن يخرص الخارص نخلات فيقول هذا

النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة والمزابنة بيع ثمر النخل بالتمر كيلا وبيع العنب بالزبيب كيلا وبيع الزرع بالحنطة كيلا

الرطب الذي عليها اذا ليس يحس منه ثلاثة أوسق من الترمشلا فيبيعه صاحبه لانسان بثلاثة أوسق تمر وبتقاضان في المجلس فيسلم المشتري التمر ويسلم بائع الرطب الرطب بالحنطة وهذا حائر فيما دون خمسة أوسق ولا يجوز فيما زاد على خمسة أوسق وفي جوازها في خمسة أوسق قولان للشافعي أحدهما لا يجوز لان الاصل تحريم بيع التمر بالرطب وجاءت العرايا رخصة وشك الراوي في خمسة أوسق أو دونها فوجب الاخذ باليقين وهو دون خمسة أوسق وبقيت الخمسة على التحريم والاصح أنه يجوز ذلك للفقراء والاعنياء وأنه لا يجوز في غير الرطب والعنب من الثمار وفيه قول ضعيف انه يختص بالفقراء وقول انه لا يختص بالرطب والعنب هذا تفصيل مذهب الشافعي في العربية وبه قال أحمد وأخرون وتأولها مالك وأبو حنيفة على غير هذا وظواهر الاحاديث ترد تأويلهما (قوله رخص في بيع العربية بالرطب أو بالتمر ولم يرخص في غير ذلك) فيه دلالة لأحد أوجه أحكامنا انه يجوز بيع الرطب على النخل بالرطب على الارض والاصح عند جمهورهم بطلانه وتأولون هذه الرواية على أن أولئك لا للتخيير والاباحة بل معناه رخص في بيعها بأحد النوعين وشك الراوي فحمل على أن المراد التمر كما صرح به في سائر الروايات والله أعلم

أداة النداء (أ) كذلك تقول قلت لا قال فأتقول قلت هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله اذا جاء نصر الله والفتح) أي (فتفتح مكة فذاك علامة أجلك) أي موتك (فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) أمره تعالى بعد أن بذل المجهود فيما كلف به من تبليغ الرسالة ومحاربة أعداء الدين بالاقبال على التسبيح والاستغفار والتأهب للسير الى المقامات العليا والوقوف بالرفيق الاعلى وهذا المعنى هو الذي فهمه منها ابن عباس حتى رده على أولئك المشايخ وقال أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه عمر كما قال (قال عمر ما أعلم منها الا ما تعلم) وروى أن عمر لما سمعها بكى وقال الكمال دليل الزوال \* وبه قال (حدثنا سعيد بن شرحبيل) بالشين المعجمة المضمومة والراء المفتوحة بعدها حاء مهملات ساكنة فوحدة مكسورة الكندي الكوفي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام ولا يذري (عن المقبري) بفتح الميم وسكون القاف وضم الموحدة سعيد بن كيسان وكان يسكن عند المقبرة فنسب اليها (عن أبي شريح) بالشين المعجمة المضمومة أوله والحاء المهملة آخره خويلد بضم الخاء مصغرا (العدوي) بفتح المهملين وكسر الواو (أنه قال لعمر بن سعيد) بفتح العين وسكون الميم ابن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية القرشي الاشدق وكان أمير المدينة (وهو يبعث البعوث الى مكة) لغزو عبد الله بن الزبير لا متناعه من مبايعة يزيد بن معاوية (أذن لي أيها الأمير أحدثك) بالجرم جواب الامر (قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد) ظرف وهو اليوم الثاني (من يوم الفتح) ولغير أبي ذر يوم الفتح باسقاط الجار (سمعتة أذن لي ووعاء) أي حفظه (قلبي) وتحقق فهمه (وأبصرته عيناى) بناء التانيث كسمعتة أي فلم يسمع من وراء حجاب بل مع الرؤية والمشاهدة (حين تكلم به) عليه الصلاة والسلام (انه) بكسر الهمزة وسقطت الكلمة غير أبي ذر (جد الله وأثنى عليه) من عطف العام على الخاص (ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس) من قبل أنفسهم بل بحريم الله بوحى (لاجل امرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفل جهادما) بغير حق (ولا يعصد) بفتح الياء وكسر الضاد أي لا يقطع (بها شجرة) فان أحد رخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لاجل قتاله (فيها) مستدلا بذلك (فقولوا له) ليس الامر كذلك (ان الله أذن لرسوله) خصوصية صلى الله عليه وسلم (ولم يأذن لكم وانما أذن لي) تعالى في القتال (فيها) ولا يذره فيه أي في القتال (ساعة من نهار) وهي من طلوع الشمس الى العصر فكانت مكة في حقه عليه الصلاة والسلام في تلك الساعة بمنزلة الحل (وقد عادت حرمها اليوم) يوم الفتح لاني غيره (تكرمتها بالامس) الذي قبل يوم الفتح (وليبغ الشاهد) أي الحاضر (الغائب فقبل لابي شريح) المذكور (ماذا قال لك عمرو) أي ابن سعيد المذكور (قال) أبو شريح (قال) عمرو (أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح ان الحرم لا يعيد) بالذال المعجمة أي لا يعصم (عاصيا) من اقامة الحد عليه (ولا قارا) بقاء وراء مشددة (بدم) أي مصاحبا لدم ملتجئا الى الحرم بسبب خوفه من اقامة الحد عليه (ولا قارا بخربة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة أي بسبب خربة وللاصلي بخربة بضم الخاء ولغيره بفتحها وصوبه بعضهم كما قاله القاضي عياض (قال أبو عبد الله) البخاري (الخربة) أي (البلية) وهذا ثابت لابي ذر وحده \* وهذا الحديث سبق في باب تبليغ العلم الشاهد الغائب من كتاب العلم \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد ولا يذري (عن يزيد بن أبي حبيب) الازدي أبي رجاء عام مصر (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة المخففة (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر) بافراد الفعل والاصل أن يقول حرمالا تسهم في التحريم واحد

وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا ابن أبي زائدة عن عبيد الله بن هذا الاسناد (٣٩٧) مثله حدثني يحيى بن معين وهو من بن عبد الله

وحسين بن عيسى قالوا حدثنا أبو أسامة حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة والمزابنة بيع ثمر النخل بالتمر كيلا وبيع الزبيب بالغنبيلا وعن كل ثمر يخصره \* حدثني علي بن حجر السعدي وزهير بن حرب قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن ابراهيم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة والمزابنة أن يباع ما في رؤس النخل بتمر بكيل مسمى أن زاد في وان نقص فعلى \* وحدثناه أبو الربيع وأبو كامل قالوا حدثنا جاد حدثنا أيوب بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث ح وحدثني محمد بن ربح أخبرنا الليث عن نافع عن عبد الله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة أن يبيع ثمر حائطه أن كانت نخلا بتمر كيلا وأن كان كرما أن يبيعه بزبيب كيلا وأن كان زرعاً أن يبيعه بكيل طعام نهى عن ذلك كله وفي رواية قتيبة أو كان زرعاً \* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب حدثني يونس ح وحدثناه ابن رافع حدثنا ابن أبي فديك أخبرني الفضال ح وحدثني سعيد بن مسرة حدثني موسى بن عقبة كلهم عن نافع بهذا الاسناد نحوه حديثهم \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع نخلاً قد أبرت فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع

\* (باب من باع نخلاً عليها تمر) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم من باع نخلاً قد أبرت فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع) قال أهل اللغة

مصححه

\* وسبق هذا الحديث بأطول من هذا في باب بيع الميتة من كتاب البيع (باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح) بفتح ميم مقام الأولى في الفرع وفي غيره بعضها أي الإقامة والمراد وصفه بأنه أقام، وبه قال (حدثنا أبو يعقوب) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (ح وحدثنا) بالواو لا في ذر (فيصه) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عقبة بن عامر السوائي الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن يحيى بن أبي اسحق) مولى الحضارمة البصري (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم عشر) ولابي ذر عشرة أي عشرة أيام بمكة وضواحيها (نقصر الصلاة) قال الحافظ ابن حجر وظاهر هذا الحديث والذي قبله التعارض والذي أعتقده أن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع فإنها السفارة التي أقام فيها بمكة عشر لأنه دخل يوم الرابع وخرج يوم الرابع عشر وأما حديث ابن عباس فهو في الفتح \* وهذا الحديث سبق في باب ما جاء في التقصير وأخر كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا عاصم) الاحول (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال أقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة) زمن الفتح (تسعة عشر يوماً) ليلها حال كونه (بصلى) الرباعية (ركعتين) ولابي داود وسبعة عشر بتقديم السين على الموحدة وله من حديث ابن حصين ثمان عشرة ومباحث ذلك سقت في أبواب التقصير \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس البرقي قال (حدثنا أبو شهاب) عبد ربه بن نافع الحنظلي بالخاء المهملة والتنون (عن عاصم) الاحول (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر) زمن الفتح بمكة (تسع عشرة) بتقديم الفوقية على السين كالسابقة (نقصر الصلاة) لأنهم كانوا يتوقعون حاجتهم يوماً فوما (وقال ابن عباس) بالسند السابق (ونحن نقصر) إذا سافرنا فاقصا ما بيننا وبين تسعة عشرة يوماً (فإذا زدنا) في الإقامة على تسعة عشر يوماً (أعما) الصلاة أربعاً ومناسبة هذه الأحاديث الترجمة واضحة لاختفاء بها والله الموفق والمعين \* هذا (باب) بالتنوين (وقال الليث) ابن سعد الامام فيما وصله المؤلف في تاريخه الصغير والادب المفرد له عن عبد الله بن صالح عن الليث (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد اليماني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله بن ثعلبة بن صغير) بضم الصاد وفتح العين المهملة فياء تصغير فراء ويقال له أيضاً ابن أبي صغير العذري بضم العين المهملة وسكون الدال وبالراء (وكان النبي صلى الله عليه وسلم قدم مسج وجهه عام الفتح) وكان ولد قبل الهجرة وقيل بعدها ولا يه ثعلبة صحبة وأطلق الدارقطني وغيره أن لعبد الله صحبة واقتصر المؤلف على ذكر المناسبة من الحديث ولم يذكر مقول قول عبد الله بن ثعلبة اختصاراً \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام) أبو عبد الرحمن بن يوسف الصنعاني اليماني (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سنان) بضم السين المهملة وفتح التنون بعدها تخمية ساكنة فنون أخرى (أي جبلة) (الحال أنا نحن مع ابن المسيب) الضمري ويقال السلمي (قال) الزهري (أخبرنا) أي أبو جبلة (و) الحال أنا نحن مع ابن المسيب (سعيد أراد تقوية روايته عنه بكونها بحضرة ابن المسيب ولم يذكر الخبر به) (قال) أي الزهري (وزعم) أي وقال (أبو جبلة) أنه أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وخرج معه إلى مكة (عام الفتح) كذا ذكره في الصحابة ابن منده وأبو نعيم وابن عبد البر وقال غيرهم ورجع معه عليه الصلاة والسلام حجة الوداع \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواشحي) قال (حدثنا جاد بن زيد) (أما ابن درهم) عن أيوب (السختياني) (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرجاني (عن عمرو بن سلة) بفتح العين وكسر

قوله قال الحافظ ابن حجر وظاهر الحق هذه العبارة أن تذكر بعد حديث ابن عباس الآتي كما صنع في الفتح اه

\* حدثنا محمد بن شاذي بن سعيد ح (٣٩٨) وحدثنا ابن غير حدثنا أبي جيعا عن عبيد الله ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ

له حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبعنا نخل اشترى أصولها وقد أبرت فان عمرها للذي أبرها الآن يشترط الذي اشترها \* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبعنا امرئ أبر نخلا ثم باع أصلها فللذي أبر ثم النخل الآن يشترط المبتاع \* وحدثنا أبو الوارث بضع وأبو كامل قال حدثنا جراح وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل كلاهما عن أيوب عن نافع بهذا الأسناد نحوه

يقال أبرت النخل أبره أبر بالنخف كالكتة اكاه كلال وأبرته بالتشديد أو بره تأبيرا تعلته أعلمه تعلما وهو أن يشق طلع النخلة ليدر فيه شيء من طلع ذكر النخل والابار هو شقة سواء حط فيه شيء أو لا ولو تأبرت بنفسها أي تشقت في كاهها في البيع حكم المؤبرة بفعل الآدمي هذا مذهبا وفي هذا الحديث جواز الابار للنخل وغيره من الثمار وقد اجعوا على خوارزه وقد اختلف العلماء في حكم بيع النخل المبيعة بعد التأبير وقبله هل تدخل فيها الثمرة عند اطلاق بيع النخلة من غير تعرض للثمرة بنفي ولا اثبات فقال مالك والشافعي والليث والاكثرون ان باع النخلة بعد التأبير فثمرتها للبائع إلا أن يشترطها المشتري بأن يقول اشتريت النخلة بثمرتها هذه وان باعها قبل التأبير فثمرتها للمشتري فان شرطها البائع لنفسه حاز عند الشافعي والاكثرين وقال مالك لا يجوز شرطها للبائع وقال أبو

حيفة هي للبائع قبل التأبير وبعده عند الاطلاق وقال ابن أبي ليلى هي للمشتري قبل التأبير وبعده فأما

اللام ابن قيس وقيل ابن نفع الجرمي اختلف في صحته (قال) أيوب (قال لي أبو قلابة) (ألا) بالتخفيف (تلقاه) أي ألتقي عمرو بن سلة (فتسأله قال) أبو قلابة (فلقينه) أي عسروا بن سلة (فتسأله فقال) عمرو بن سلة (كأنما) أي بوضع نزل به (عمر الناس) بتشديد الراء مجرورة صفة لماء وفي اليونانية بفتح الراء أي موضع مرورهم (وكان عمر بن الخطاب كان فسا لهم ما للناس) بالتكرار مرتين (ما هذا الرجل) أي يسألون عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن حال العرب معه (فيقولون يزعم أن الله أرسله أوحى اليه أوحى الله) وسقط لفظ أولاي ذكر (بكذا) في اليونانية وقرعها مشطوب على الباء المعجمة شطبتين وفوقها علامة أي ذراي أن الباء ساقطة في رواية والشل من الراوي يريد حكاية ما كانوا يخبرونهم به مما سمعوا من القرآن وفي مستخرج أي نعم فيقولون نبي يزعم أن الله أرسله وأن الله أوحى اليه كذا وكذا (فكنت أحفظ ذلك) ولا يذرك (الكلام) ولا يداود وكنت غلاما حفظت من ذلك قرأنا كثيرا (وكأنما) بالواو ولا يذرك كأنما (بغري) بضم التحتية وسكون الغين المعجمة وفتح الراء كذا في الفرع مع ما عليه من التقرية أي كأنما يلقى (في صدرى) ونسبها في فتح البارى للإسماعيلي لكنه قال بتشديد الراء قال ورجعها عياض ولا يذرع عن الكشمهني يقر بقاء مفتوحة وراء مسندة من القرار قال في الفتح وفي رواية عن الكشمهني يقر بأربعة آلاف مقصورا من التقرية أي يجمع ولا يذرع عن الحموى والمسمى ونسبها في الفتح لا أكثر يقر بسكون القاف آخرهمزة مضمومة من القراءة (وكانت العرب تلوم) بفتح اللام والواو المشددة وأصله بتامين فذفت أحداها تخفيفا أي تنتظرون وتربص (باسلامهم الفتح) أي فتح مكة (فيقولون أتر كوه وقومه) قر يشا (فانه ان ظهر عليهم فهو نبي صادق فلما كانت وقعة أهل الفتح يادر) أي أسرع (كل قوم باسلامهم وبدر) أي أسرع (أي قومي باسلامهم فلما قدم) أي قال جئتكم والله من عند النبي صلى الله عليه وسلم حقا فقال (عليه الصلاة والسلام لهم) (صلوا صلاة كذا في حين كذا وصلوا كذا) ولا يذروا صلاة كذا (في حين كذا) فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكثركم قرأنا (ولا يذروا) أنهم قالوا يا رسول الله من يؤمننا قال أكثركم جعل القرآن (فتنظروا) في الحى (فلم يكن أحد أكثر قرأنا مني لما كنت ألتقي) من القرآن (من الركن فقد موني بين أيديهم) أصلى بهم (وأنا ابن ست أو سبع سنين وكانت علي بردة) شملة مخططة أو كساء أسود مربع (كنت اذا وجدت تفلفت) بقاف ولا م مشددة وصادمه ملة أي انجمعت وتكشفت (عني) فقالت امرأة من الحى ألا نقطوا (بحذف النون في الفرع كاصله في حالة الرفع قال ابن مالك انه ثابت في الكلام الفصح نثره ونظمه ولا يذروا لا تعطون) عناست قارئكم (أي عجزه) (فاشترروا) زاد أبو داود في صاعمانيا بضم العين مخففة نسبة الى عمان من البحرين (فقطعوا لي فصا فافرحت بشئ فرحى بذلك القيص) وبهذا عمل الشافعية في امامة الصبي الميز في القرية ولا يستدل به على عدم شرط ستر العورة في الصلاة لأنها واقعة حال فيحتمل أن يكون ذلك قبل علمهم بالحكم وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا (عبد الله بن مسلمة) بن قعب الصنعيني (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الليث) بن سعد الامام فباوصله الذهلي في الزهريات (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه قال (حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) قال ابن حجر والفظ رواية يونس (ان عائشة) رضي الله عنها (قالت كان عتيبة بن أبي وقاص) مالك قيل انه يحكى وقال أبو نعيم لا بل مات كافرا وهو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم (عهدا الى أخيه سعد) أحد العشرة المبشرة



\* حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن رعم قالوا أخبرنا البت ح وحدثنا قتيبة بن (٣٩٩) سعيد أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن

سالم بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للذي باعها إلا أن يشترط المبتاع ومن ابتاع عبدًا فإله للذي باعها إلا أن يشترط المبتاع \* وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا سفیان بن عيينة عن الزهري بهذا الإسناد مثله \* وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني نونس عن ابن شهاب حدثني سالم بن عبد الله بن عمر أن أباه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بتمثله

الشافعي والجمهور فأخذوا في المؤبرة عنطوق الحديث وفي غيرها عفوهم وهو دليل الخطأ وهو حجة عندهم وأما أبو حنيفة فأخذ عنطوق في المؤبرة وهو لا يقول بدليل الخطأ فألحق غير المؤبرة بالمؤبرة واعتزوا علمه بأن الظاهر يخالف المستتر في حكم التبعية في البيع كما أن الجفین تبع الأم في البيع ولا تبعها الولد المنفصل وأما ابن أبي ليلى فقله باطل منابذ لصريح السنة ولعله لم يبلغه الحديث والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ومن ابتاع عبدًا فإله للذي باعها إلا أن يشترط المبتاع) هكذا روي هذا الحكم البخاري ومسلم من رواية سالم عن أبيه ابن عمر ولم تقع هذه الزيادة في حديث نافع عن ابن عمر ولا يضر ذلك فإسلام ثقة بل هو أجل من نافع فزيادته مقبولة وقد أشار النسائي والدارقطني إلى ترجيح رواية نافع وهذه إشارة من دودة وفي هذا الحديث دلالة لما لا يشرط المشتري لظاهر هذا

بالجنة (أن يقبض) عبد الرحمن (ابن وليدة زمعة) فعيلة من الولادة بمعنى مفعولة قال الجوهري الصبية والامة والجمع ولأند وزمعة بفتح الزاي وسكون الميم وهو ابن قيس بن عبد شمس القرشي العامري والد سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقف الحفاظ ابن حجر على اسم هذه الوليدة وقال لكن ذكر مصعب بن الزبير وابن أخيه الزبير في نسب قریش أنها كانت أمة عمانية وكانت مستفرشة لزمعة فزنى بها عتبة وكانت طريفة الجاهلية في مثل ذلك أن السيدان استلحقه لحقه وان نفاها انتفى عنه وان ادعاه غيره كان مرد ذلك إلى السيد والقائف وقال عتبة أنه ابني فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في (الفتح) أخذ سعد بن أبي وقاص ابن وليدة زمعة (وفي رواية معمر عن الزهري فلما كان يوم الفتح رأى سعد الغلام فغرقه بالشبه فاحتضنه إليه وقال ابن أخي ورب الكعبة) فأقبل به إلى رسول الله (ولابى ذر الوقت إلى النبي) صلى الله عليه وسلم وأقبل معه عبد بن زمعة فقال سعد بن أبي وقاص هذا ابن أخي عهد إلى أنه ابنه قال (ولابى ذر فقال) عبد بن زمعة يا رسول الله هذا أخي هذا ابن (وليدة) زمعة ولد على فراشه فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ابن وليدة زمعة فإذا هو (أشبه الناس بعتبة بن أبي وقاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو) أي الولد (لأنه هو أخوك) بالاستحقاق وأجحه عليه الصلاة والسلام بعلمه في ذلك (يا عبد بن زمعة) بضم دال عبد وفتحها وابن نصب على الحاليين (من أجل أنه ولد على فراشه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجبي منه) أي من ابن وليدة زمعة المتنازع فيه (باسودة) ندبا واحتياطا ولا فقد ثبت نسبه وأخوته لها في ظاهر الشرع (لما رأى) عليه الصلاة والسلام (من شبه عتبة بن أبي وقاص) بالولد المتنازع فيه وأشار الخطابي إلى أن ذلك مزية لامهات المؤمنين لأن لهن في ذلك ما ليس لغيرهن (قال ابن شهاب) الزهري فيما وصله المؤلف في القدر (وقالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراس) أي لصاحب الفراش زوجها أو سيدها (وللعاهر) أي الزاني (الحجر) الخبيثة ولا حقه في الولد والمراد الرجم وضعف بأنه ليس كل من زنى رجم بل المحصن وأيضا فلا يلزم من رجحه نفي الولد والحديث انما هو في نفسه عنه (وقال ابن شهاب) أيضا (وكان أبو هريرة يصيح) بفتح أوله أي يعلن (بذلك) أي بقوله الولد للفراس وللعاهر الحجر \* وهذا الحديث موصول إلى الزهري منقطع بينه وبين أبي هريرة رواه مسلم وغيره من طريق سفیان بن عيينة ومسلم أيضا من طريق معمر كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) أبو الحسن المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا نونس) ابن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالأفراد (عروة بن الزبير) بن العوام (أن امرأة) اسمها فاطمة المخزومية (سرق) حلياً وغيره (في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح) طاهره الإرسال لكن طاهر قوله في آخره قالت عائشة أنه عن عائشة \* وموضع الترجمة منه قوله في غزوة الفتح (ففرق قوما) أي التجوا (إلى أسامة بن زيد) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يستشفعون) أي يستشفعون به عند النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يقطع يدها ما عفا وأما فداءه وكان صلى الله عليه وسلم يقبل شفاعته (قال عروة فلما كلمه) عليه الصلاة والسلام (أسامة فيها تلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتكلمني) بهمز الاستفهام الانكاري وفي الحدود أتدفع (في حدم) حدود الله قال أسامة استغفرني يا رسول الله فلما كان العشي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فأتى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنا أهلك الناس قبلكم (ولانسائي من رواية سفیان انما هلك بنوا إسرائيل) أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه (لم يقيموا عليه الحد) وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد (وفي رواية اسمعيل بن أمية

الله وقول الشافعي القديم ان العبد اذا ملكه سيده ما لملكه لكنه اذا باعه بعد ذلك كان ماله للبائع إلا أن يشترط المشتري لظاهر هذا

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن (٤٠٠) غير وزهير بن حرب قالوا جميعا حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن

عطاء عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمزابنة والخبارة

الحديث وقال الشافعي في الحديد وأبو حنيفة لا علك العبد شيئا أصلا وتأولا الحديث على أن المراد أن يكون في يد العبد شيء من مال السيد فاضيف ذلك المال إلى العبد للاختصاص والانتفاع لأللك كما يقال جل الدابة وسرج الفرس والافاذاباع السيد العبد فذلك المال للبائع لأنه ملكه الآن يشترطه المتاع فيصح لأنه يكون قد باع شيئين العبد وماله الذي في يده بمن وأحد ذلك جائز قالوا ويشترط الاحتراز من الربا قال الشافعي فإن كان المال دراهم لم يحز بيع العبد وتلك الدراهم بدراهم وكذلك كان دنائير لم يحز بيعها بذهب وان كان حنطة لم يحز بيعها بحنطة وقال مالك يجوز أن يشترطه المشتري وإن كان دراهم والتمن دراهم وكذلك في جميع الصور لا طلاق الحديث قال وكأنه لاحصة للمال من الثمن وفي هذا الحديث دليل للأصح عند أصحابنا أنه إذا باع العبد أو الجارية وعليه نيايه لم تدخل في البيع بل تكون للبائع الآن يشترطها المتاع لأنه مال في الجملة وقال بعض أصحابنا تدخل وقال بعضهم يدخل سائر العورة فقط والأصح أنه لا يدخل سائر العورة ولا غيره لظاهر هذا الحديث ولأن اسم العبد لا يتناول الثياب والله أعلم

(باب النهي عن المحاقلة والمزابنة وعن الخبارة وبيع الثمرة قبل بدو صلاحها وعن بيع المعاومة وهو بيع السنين)

أقوله الجزري كذا بخطه والذي في

التقريب الخزازي وفي التهذيب التميمي الخنظلي ويقال الخزازي أبو الحسن الحراني الجزري كذا في هامش الأصل - اه

واذا سرق فيهم الوضيع قطعوه (والذي نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع يدها) وهذا من الأمثلة التي صح فيها أن لو حرق امتناع لا امتناع وقد ذكر ابن ماجه عن محمد بن ربح سمعت الليث يقول عقب هذا الحديث قد أعادها الله من أن تسرق وكل مسلم ينبغي له أن يقول هذا وخص صلى الله عليه وسلم فاطمة بنته بالذكر لأنها أعز أهله عنده فأراد المبالغة في تثبيت إقامة الحد على كل مكاف وترك المحاباة (ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك المرأة) التي سرق (فقطعت يدها) وللشأن قيم بالبلال فغذبها فاقطعها (فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت) وعند أي عوانة من رواية ابن أخي الزهري فنكحت رجلا من بني سليم وتابت (قالت عائشة فكانت تأتيني بعد ذلك فارفع حاجتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند أحد أنها قالت هل من توبة يا رسول الله فقال أنت اليوم من خطيئتكم كيوم ولدتك أمك وبقيت فوائد الحديث تأتي إن شاء الله تعالى في كتاب الحدود والله الموفق والمعين \* وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) الحراني الجزري سكن مصر قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل النهدى أنه (قال حدثني) بالافراد (مجاهد) عجم مضمومة فميم فألف فشين معجمة مكسورة فعين مهمله ابن مسعود بن ثعلبة بن وهب السلمي بضم السين أنه (قال أنيت النبي صلى الله عليه وسلم بأخي) مجالد (بعد الفتح قلت يا رسول الله جئت لأبني لتبانيه على الهجرة) إلى المدينة (قال) عليه الصلاة والسلام (ذهب أهل الهجرة) الذين هاجروا قبل الفتح (عافها) من الفضل فلا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية (فقلت على أي شيء تبانيه قال) عليه الصلاة والسلام (أبانيه على الإسلام والايحسان والجهاد) عند الحاجة إليه قال أبو عثمان النهدى (فلقيت أبا معبد) بر يد مجالد (بعد) أي بعد سماعي الحديث من مجاشع وللأصلي وابن عساكر وأبي ذر عن الحموي والمستمل فليقت معبد والصواب الأول (وكان) أي أبو معبد (أكبرهما) أي أكبر الأخوين (فسألته) عن حديث مجاشع الذي سمعته منه (فقال صدق مجاشع) \* وهذا الحديث قد مر في أوائل الجهاد في باب البيعة في الحرب أن لا يفزوا مختصرا \* وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) المقدمي قال (حدثنا الفضيل) ولا يذرفضيل (بن سليمان) التيمري البصري قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان (عن أبي عثمان النهدى عن مجاشع بن مسعود) أنه قال (انطلقت بأبي معبد) مجالد (إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليأبانيه على الهجرة) إلى المدينة (قال) عليه الصلاة والسلام (مضت الهجرة لأهلها) فلا هجرة بعد الفتح (أبانيه على الإسلام والجهاد) ولم يذكر في هذه الايمان الثابت في الأولى قال أبو عثمان (فلقيت أبا معبد) أم مجاشع (فسألته) عما حدثني به أخوه مجاشع (فقال صدق مجاشع وقال خالد) الخذاء فيما وصله الاسماعيلي (عن أبي عثمان) النهدى (عن مجاشع أنه جاء بأخيه مجالد) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا مجالد يا رسول الله فبانيه على الهجرة الحديث \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) أبو بكر العبدى البصري بن دار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية واسمه اياس (عن مجاهد) هو ابن جبر أنه قال (قلت لابن عمر رضي الله عنهما اني أريد أن أهاجر إلى الشام قال) أي ابن عمر (لا هجرة) أي بعد الفتح (ولكن جهاد فانطلق) بكسر اللام والجرم على الأمر (فاعرض) بهمة قطع مجزوما على الأمر أيضا مع جاعلها في الفرع وبهمة وصل مع جاعلها في أصله (نفسك فان وجد شيئا) من الجهاد والقدره عليه فهو المراد (والأ) بان لم تجد شيئا من ذلك (رجعت وقال النضر) بن شمبل فيما وصله الاسماعيلي (أخبرنا شعبة) بن الحجاج قال (أخبرنا أبو بشر) جعفر (قال سمعت مجاهدا)

يقول

والمراعة متقاربتان وهما المعاملة على الأرض ببعض ما يخرج منها من الزرع كالنخل والرمان وغير ذلك من الاجزاء المعلومة لكن في المراعة يكون البذر من مالك الأرض وفي المخارة يكون البذر من العامل هكذا قال جمهور أصحابنا وهو ظاهر نص الشافعي وقال بعض أصحابنا وجاعة من أهل اللغة وغيرهم هي بمعنى قالوا والمخارة مشتقة من الخير وهو الاكارى الفلاح هذا قول الجمهور وقيل مشتقة من الخبار وهي الأرض اللينة وقيل من الخبرة وهي النصيب وهي بضم الخاء وقال الجوهري قال أبو عبيد الله النصيب من سهم أو لحم يقال تخبروا خبره اذا اشتروا شاة فذبحوها واقتسموها وقال ابن الاعراب مأخوذة من خير لان أول هذه المعاملة كان فيها وفي صحة المراعة والمخارة خلاف مشهور للسلف والخلف وسنوضحه في باب بعده ان شاء الله تعالى وأما النوى عن بيع المعاومة وهو بيع السنين ففناه ان يبيع ثمر الشجرة عامين أو ثلاثة أو أكثر فيسمى بيع المعاومة وبيع السنين وهو باطل بالاجماع نقل الاجماع فيه ابن المنذر وغيره لهذه الاحاديث ولانه يبيع غير رلانه يبيع معدوم

١ (قوله نية الجهاد وفي الهجرة) هكذا في النسخ التي بأيدينا باثبات في قبل الهجرة اهـ معصية

٢ قوله الخضرى كذا بخطه وصوابه كافي اللب والتهديب الخضرى بزيادة الميم ذبابة الى خضرمه بلد باليمامة هذا وفي القاموس والخضرمه قوم من العجم خرجوا

يقول (قلت لابن عمر) أى انى أريد الشام الخ (فقال لا هجرة اليوم أو) قال (بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله) أى مثل الحديث السابق \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدنا (اسحق بن زيد) نسبة لجده واسم أبيه ابراهيم الفراديسى قال (حدثنا يحيى بن حزة) الحضرمى قاضى دمشق (قال حدثني) بالافراد (أبو عمرو) بفتح العين عبد الرحمن (الأوزاعى عن عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة (ابن أبي لبابة) الأسدى الكوفى (عن مجاهد بن جبر المكي ان عبدا لله بن عمر رضى الله عنهما كان يقول لا هجرة بعد الفتح) وبه قال (حدثنا اسحق بن زيد) الفراديسى قال (حدثنا يحيى بن حزة) الحضرمى قال (حدثني) بالافراد (الأوزاعى) أبو عمرو (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة أنه (قال زرت عائشة مع عبيد بن عمير) بضم العين فهما اللبني (فسألهما عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان المؤمن) بالافراد معصية عليه في الفرع كأصله أى قبل الفتح وفي الهجرة المؤمنون (يفرأ أحدهم دينه) أى بسبب حفظ دينه (الى الله) عز وجل (والى رسوله صلى الله عليه وسلم) الى المدينة (مخافة أن يفتن عليه) بنصب مخافة على التعليل (فأما اليوم) بعد الفتح (فقد أظهر الله الاسلام) وفشت الشرائع والاحكام (والمؤمن بعبدربه حيث شاء ولكن جهاد) في الكفار (ونية) أى وثواب (١) نية الجهاد وفي الهجرة \* وسبق الحديث في الهجرة \* وبه قال (حدثنا اسحق) هو ابن منصور وبه جزم أبو علي الجبائي أو هو ابن نصر قاله الحاكم قال (حدثنا أبو عاصم) هو النبيل (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال أخبرني) بالافراد (حسن ابن مسلم) أى ابن يثاق المكي (عن مجاهد) هو ابن جبر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا مرسل وقد وصله في الحج والجهاد من رواية منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس (قام يوم الفتح فقال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض فهي حرام بحرام الله) بفتح الحاء والراء بعدها ألف في اللفظين (الى يوم القيامة) والخليل مبلغ التحريم عن الله الى الناس (لم تحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد بعدى ولم تحلل) بفتح الفوقية وكسر اللام الاولى ولا يلى الوقت والاصيلى ولم تحلل بضم الفوقية وفتح اللام (لى) وزادوا والوقت قط (الاساعة من الدهر) ما بين أول النهار ودخول العصر (لا ينفر صيدها) أى لا يزعج عن مكانه (ولا يعصد) لا يقطع (شوكةا) ولا يذرعن الكشمه بنى شجرها (ولا يخلتلى) بضم التحتية وسكون المعجمة مقصور الابقع (خلاها) بفتح المعجمة مقصورا أيضا كؤها الرطب (ولا تحل نقطتها الا لمنشد) يعرفها ثم يحفظها المالك الكه ولا يملكها كسائر لقطه غيرها من البلاد (فقال العباس بن عبد المطلب الا الانذر) بالمعجمتين (يا رسول الله فانه لا بد منه للقين) بفتح القاف الحداد للوقود (والبيوت) في سقفها بان يجعل فوق الخشب أو للوقود كالحقاف (فسكت) صلى الله عليه وسلم (ثم قال) بوحى أو نطق في روعه (الا الانذر فانه حلال) والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى فالتحريم الى الله حكما والى الرسول بلاغا (وعن ابن جريج) عبد الملك بالاسناد السابق أنه قال (أخبرني) بالافراد (عبد الكريم) بن مالك الحرزى الحضرمى ٣ بالخاء والاضاد المعجمتين نسبة الى قرية من النيامة (عن عكرمة عن ابن عباس عثله هذا) الحديث السابق (أنفحو هذا) شك من الراوى وهل المثل والحكومة رادان أو المثل هو المتحد في الحقيقة وانفحوهم (رواه) أى الحديث المذكور (أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولا في كتاب العلم (باب قول الله تعالى ويوم) أى واذكر يوم (حنين) واديين مكة والطائف الى جنب ذى الحجاز بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا من جهة عرفات سمى باسم حنين بن قابتة بن مهليل خرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم لست خالون من شؤال لما بلغه أن مالك بن عوف النصرى جمع القبائل من هوازن ووافقه على ذلك التقفيون وقصدوا محاربة المسلمين وكان المسلمون اثني عشر

وعن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ولا يباع الا بالدينار (٣٠٤) والدرهم الا العرايا \* وحد ثنا عبد بن حميد أخبرنا أبو عاصم أخبرنا ابن جريح

عن عطاء وأبي الزبير أنهم سمعا جابر ابن عبد الله يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كرمته \* حدثنا اسحق بن ابراهيم الخطابي أخبرنا محمد بن يزيد الجزري حدثنا ابن جريح أخبرني عطاء عن جابر ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاربة والمحاقلة والمزابنة وعن بيع الثمرة حتى تطعم ولا تباع الا بالدرهم والدنانير الا العرايا قال عطاء فسر هالنابار قال أما المحاربة فالارض البيضاء يدفعها الرجل الى الرجل فينفق فيها ثم يأخذ من الثمر وزعم أن المزابنة بيع الرطب في الخصل بالتمر كيلا والمحاقلة في الزرع على نحو ذلك يبيع الزرع القائم بالحطب كيلا \* حدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن أحمد بن أبي خلف كلاهما عن زكريا قال ابن أبي خلف حدثنا زكريا بن عدي أخبرنا عبد الله عن زيد بن أبي أنيسة حدثنا أبو الوليد المشكي وهو جالس عند عطاء ابن أبي رباح عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة والمحاربة وان يشتري الخصل حتى يشقه ومجهول وغيره مقدور على تسليمه وغيره مملوك للعاقدة والله أعلم قوله نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ولا يباع الا بالدينار والدرهم الا العرايا معناه لا يباع الرطب بعد بدو صلاحه بتمر بل يباع بالدينار والدرهم وغيرهما والممنوع أنما هو يبعه بالتمر الا العرايا فيجوز بيع الرطب فيها بالتمر بشرطه السابق في بابه (قوله نهى عن بيع الثمرة حتى تطعم) هو بضم التاء وكسر العين أي حتى يبدو صلاحها وتصير طعاما بطيب أكلها (قوله نهى أن يشتري الخصل حتى يشقه

ألفا وهو وزن وثقيف أربعة آلاف وقد روى يونس بن بكير في زيادات المغازي عن الربيع بن أنس قال قال رجل يوم حنين لن تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فكانت الهزيمة قال في فتوح الغيب وهذا مثل قوله تعالى لم يخروا عليها أصما وعميانا قوله لم يخروا ليس نفيًا للفرور وانما هو إثبات له ونفي للصمم والعشى كذلك لن تغلب ليس نفيًا للغلبة وانما هو إثبات لها ونفي للقلة يعني متى غلبنا كان سببه عن القلة ٣ هذا من حيث الظاهر ليس كلمة الإعجاب لكنها كناية عن إعجابك أنه قال ما أكثر عددنا ذلك قوله تعالى (اذ) بدل من يوم (أعجبتمكم كثيرتم) حصل لهم الإعجاب بالكثرة وزال عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة العدد والعدد (فلم تغن عنكم شيًا وضافت عليكم الارض بما رحبت) ما مصدرية وبالباء معنى مع أي مع رحبها أي لم تجدوا موضعًا للفراركم من أعدائكم فكانها وضافت عليكم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهم زمتم (ثم أنزل الله سكينة) رحمة التي سكنوا بها وأمنوا (الى قوله غفور رحيم) يستر كفر العدو بالاسلام وينصر المولى بعد الانهزام فالكلام وارد مورد الامتنان على الصحابة بنصرته اياهم في المواطن الكثيرة وكانت النصره في هذا اليوم مخصوص بأجل امتنانا لما شوهد منهم ما ينال النصره من الإعجاب بالكثرة ولولا فضل الله وكرامته لرسوله صلى الله عليه وسلم ولأومنين لثبت الدبره عليهم والنصره للأعداء ألا ترى كيف أقيم المظهر مقام المضر في قوله تعالى ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين ليؤذن بأن وصف الرسالة والايان أهل للآفة صار بعد الفرار والعفو عن الاغترار وحذف في رواية أبي ذر قوله فلم تغن الخ وقال الى غفور رحيم \* وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن غير) أبو عبد الرحمن الهمداني الكوفي قال (حدثنا يزيد بن هرون) الواسطي قال (أخبرنا اسمعيل) بن أبي خالد (قال رأيت بيد ابن أبي أوفى) بفتح الهمزة والفاء عبد الله الاسلمى (ضربة) وعند الاسماعيلي ضربة على ساعده وزاد أحمد فقلت ما هذه (قال ضربتها) بضم الضاد مبنيًا للأفعول (مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين) قال اسمعيل (قلت) له (شهدت حينما قال قبل ذلك) من المشاهد وأول مشاهدته الحديبية \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) أبو عبد الله العددي قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (سفيان) الثوري (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه وجاءه رجل) قال ابن حجر لم أقف على اسمه (فقال) له (يا أبا عامر) بضم العين وتخفيف الميم كنية البراء (أوليت) أي انهم زمتم (يوم حنين) والهمزة للاستفهام (فقال) ولابي ذر قال (أما أنا فاشهد على النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يول) لم ينهزم (ولكن عجل) بكسر الجيم مخففا (سرعان القوم) بفتح السين المهملة والراء وقد تسكن أو أثلهم الذين يسارعون الى الشيء ويقبلون عليه بسرعة (فرشقتم) بالسين المعجمة والقاف أي زمتمهم (هوازن) القبيلة المعروفة وكانوا رماة وكان المسلمون قد جلاو على العدو فانكسروا فقبل المسلمون على الغنائم فاستقبلهم هوازن ما يكاد يقطع لهم سهم فرشقوهم ما يكادون رشقا يحطون (وأوسفيان بن الحرث) ابن عبد المطلب ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم (أخذ برأس بقلته) صلى الله عليه وسلم (البيضاء) التي أهداه له فروة بن نفاثة على الصحيح حال كونه (يقول) أنا النبي لا كذب (فلا أنهم زم) لأن الله قد وعد في النصر (أنا ابن عبد المطلب) فيه دليل على جواز قول الانسان في الحرب أنا فلان وأنا ابن فلان أو مثل ذلك \* وهذا الحديث قد سبق في باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء من الجهاد \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا) (شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) السبيعي أنه قال (قيل للبراء) بن عازب (رضي الله عنه) وأنا أسمع أوليت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين (بصيغة الجمع في أوليت الشاملة لكلهم) (فقال) البراء

والاشقاء أن يحمر أو يصفر ويؤكل منه شيء والمحاقلة أن يباع الحقل بكيل من الطعام (٤٠٣) معلوم والمزاينة أن يباع النخل بأواسق من

التمر والمخابرة الثلث والرابع واشباه ذلك قال زيد قلت لعطاء بن أبي رباح سمعت جابر بن عبد الله يذكر هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم \* وحدثنا عبد الله بن هاشم حدثنا بهز حدثنا سليمان بن حبان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزاينة والمحاقلة والمخابرة وعن بيع الثمرة حتى تشقق قال قلت لسعيد ما تشقق قال تحمار وتصفار ويؤكل منها \* وحدثنا عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن عبيد الغبري واللفظ لعبيد الله قالوا حدثنا جابر بن زيد حدثنا أوب عن أبي الزبير وسعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمزاينة والمعاومة والمخابرة قال أحدهما بيع السنين هي المعاومة وعن الثبوري رخص في العرايا

والاشقاء أن يحمر أو يصفر وفي رواية حتى تشقق بالخاء هو يضم التاء وسكان الشين فيهما وتخفيف القاف ومنهم من فتح الشين في تشقه وهما جازان في تشقه وتشقق ومعناها واحد ومنهم من أنكر تشقه وقال المعروف بالخاء والصحيح جوازهما وقيل إن الهاء بدل من الخاء كما قالوا مدحه ومدحه وقد فسر الراوي الاشقاء والاشقاق بالاحمرار والاصفرار قال أهل اللغة ولا يشترط في ذلك حقيقة الاصفرار والاحمرار بل ينطلق عليه هذا الاسم إذا تغير تغيرا يسيرا إلى الحمر أو الصفرة قال الخطابي الشققة لون غير خالص الحمر

مجيلا للسائل بجواب بديع متضمن لاثبات الفرار لهم لكن لا على جهة التعميم (أما النبي صلى الله عليه وسلم فلا) أي لم يفر (كانوا) أي هوازن (رماة) فرشقوا بالنبل رشقا فقولنا (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم وهو ثابت لم يبرح (أنا النبي لا كذب) أي لست بكاذب فيما أقول حتى أنهزم بل أنا متيقن بنصر الله عز وجل (أنا ابن عبد المطلب) فانتسب إلى جده دون أبيه عبد الله لشهرته لما رزقه من نباهة الذكر والسيادة وطول العروا إذا كان كثير من العرب يدعونه ابن عبد المطلب كما في قصة ضمام بن ثعلبة وقد قيل أنه اشتهر عندهم أن عبد المطلب يخرج من ظهره رجل يدعو إلى الله تعالى فأراد صلى الله عليه وسلم أن يذكر أصحابه بذلك وأنه لا بد من ظهوره على أعدائه وأن العاقبة لتقوى به نفوسهم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بدار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحق) عمرو السبيعي أنه (سمع البراء) ابن عازب (وسأله رجل من قيس) لم يعرف الحافظين بحراسه (أفررت) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فقال (البراء فررنا) لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفي اليونينية وفرعها) لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفع والنصب (لم يفر) بل ثبت وثبت معه أربعة نفر ثلاثة من بني هاشم ورجل من غيرهم على والعباس بين يديه وأبوسفیان بن الحرث أخذ بالعتان وابن مسعود من الجانب رواه ابن أبي شيبة من مرسل الحكم بن عتيبة وعند الترمذي بإسناد حسن من حديث ابن عمر لقد رأيتنا يوم حنين وإن الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رجل وعند أحد الحاكم عن ابن مسعود فولى الناس عنه ومعه ثمانون رجلا من المهاجرين والأنصار ولعل الامام النووي لم يقف على هذه الروايات حيث قال إن تقدير الكلام أفررتكم كلكم فيدخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم فقال البراء لا والله لم يفر النبي صلى الله عليه وسلم ولكن (كانت هوازن رماة) وأما ما حملنا عليهم انكشفوا (أي انهزموا) فأكبنا (محدثين) الأولى مفتوحة والثانية ساكنة بعدها نون أي وقعنا (على الغنائم) وفي الجهاد فأقبل الناس على الغنائم (فاستقبلنا) بضم التاء وكسر الموحدة أي استقبلهم هوازن (بالسهام) أي فولينا قال الطبري انهزم المني عنه هو ما يقع عن غيرنية العود وأما الاستطراد للكرة فهو كالتحيز إلى فئة (ولقد رأيت رسول الله) ولا يذري النبي (صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء) وعند مسلم من حديث سلمة على بغلته الشهباء وعند ابن سعد ومن تبعه على بغلته دلدل وقال الحافظ بن حجر وفيه نظر لأن دلدل أهداه الله المقوقس يعني لأنه ثبت في صحيح مسلم من حديث العباس وكان على بغلة بيضاء أهداه الله فروة بن نفاثة الجذاعي قال القطب الحلبي فيحتمل أن يكون يومئذ ركب كلا من البغلين أن ثبت أنها كانت محبته والافاقى الصحيح أصح اه وفي ركوبه صلى الله عليه وسلم البغلة يومئذ دلالة على فرط شجاعته وثباته (وأن أبوسفیان) زاد أبو ذر ابن الحرث (أخذ) كذا في اليونينية وغيرها وفي الفرع لآخذ (بزمائها) وفي مسلم عن العباس ولي المسلمون مدبرين فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار قال العباس وأنا أخذ بلجام بغلته رسول الله صلى الله عليه وسلم كفهأراد أن لا تسرع وأبوسفیان أخذ بركابه فلعلمنا تناوب ذلك (وهو) عليه الصلاة والسلام (يقول أنا النبي لا كذب) لم يذكر الشطر الثاني في هذه الرواية وقد كان بعض أهل العلم فيما حكاه السفاقي يفتح الباء من قوله لا كذب ليخرج من الوزن وقد أجيب عن هذا بأنه خرج منه عليه الصلاة والسلام هكذا موزون ولم يقصد به الشعر وأنه لغيره وتمثل هو عليه الصلاة والسلام به وأنه كان \* أنت النبي لا كذب \* أنت ابن عبد المطلب \* فذكره بلفظ أنافي الموضوعين (قال إسرائيل) بن يونس بن أبي إسحق السبيعي فيما وصله

أوالصفرة بل هو غير الهمافي كمودة (قوله سليم بن حبان) بفتح السين وحيان بالمشاة وسعيد بن مينا بالمد والقصر (قوله نهى عن الثنية)

\* وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلى بن حجر قالا (٤٠٤) حدثنا السعدي وهو ابن علي بن أيوب عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله

عليه وسلم بمثله غير أنه لا يذكر بيع  
السنين هي المعاومة وحديثي  
ابن عبد الحميد حدثنا زيار بن أبي  
معروف قال سمعت عطاء عن جابر  
ابن عبد الله قال نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن كراء الارض  
وعن بيعها السنين وعن بيع الثمر  
حتى يطيب \* وحديثي أبو كامل  
المجدي حدثنا حماد يعني ابن زيد

هي الاستثناء والمراد الاستثناء في  
البيع وفي رواية الترمذي وغيره  
باسناد صحيح نهى عن الثنا لأن  
يعلّم فقال الثنا المبطل للبيع قوله  
بعتك هذه الصبرة الابعضا وهذه  
الاشجار أو الاغنام أو الثياب  
وتحويها الابعضا فلا يصح البيع  
لان المستثنى مجهول فلو قال بعتك  
هذه الاشجار الا هذه الشجرة  
أو هذه الشجرة الاربعها أو الصبرة  
الاثلثها أو بعتك بألف الادرها  
أوما أشبه ذلك من الثنا المعلومة  
صح البيع باتفاق العلماء ولو باع  
الصبرة الأصاغا منها فالبيع باطل  
عند الشافعي وأبي حنيفة وصح  
مالك أن يستثنى منها ما لا يزيد على  
ثلثها أما إذا باع غرة فخلات واستثنى  
من غرتها عشرة أصع مثلا للبائع  
فذهب الشافعي وأبي حنيفة  
والعلماء كافة بطلان البيع وقال  
مالك وجماعة من علماء المدينة  
يجوز ذلك ما لم يزد على قدر ثلث الثمرة  
(قوله حدثنا أبو الوليد المكي عن  
جابر) وفي رواية أخرى سعيد بن  
مينا عن جابر قال ابن أبي حاتم  
أبو الوليد هذا سبه يسار وقال عبد  
الغني هذا غلط إنما هو سعيد بن مينا

المؤلف في الجهاد (وزهير) هو ابن معاوية الجعفي مما وصله في باب من صف أصحابه عند الهزيمة فقالا  
في آخره (نزل النبي صلى الله عليه وسلم عن بقلته) أي واستنصر أي قال اللهم أنزل نصرك ولسلم  
من حديث سلمة بن الأكوع فلما غشوا النبي صلى الله عليه وسلم نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب  
ثم استقبل به وجوههم فقال شأهت الوجوه فما خفق الله منهم أنسابا إلا ملأ عيني ترابا تلك القبضة  
فولواهم زمين وقوله شأهت الوجوه أي قبضت وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وهو اتصال  
تراب تلك القبضة اليسيرة اليهم وهم أربعة آلاف \* وبه قال (حدثنا سعيد بن غفير) هو سعيد بن  
كثير بن غفير بضم العين وفتح الفاء ابن مسلم الانصاري مولا لهم البصري قال (حدثني) بالافراد  
(ليث) ولا يذرا لثب بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي  
(عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري قال المؤلف (ح وحدثني) ابوا العطف والافراد (اصحق)  
ابن منصور المروزي قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال  
(حدثنا ابن أخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله (قال محمد بن شهاب) الزهري (وزعم عروة بن الزبير)  
ابن العوام (ان مروان) بن الحكم الاموي ولد سنة اثنتين من الهجرة ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم  
(والمسور بن حمزة) بن نوفل الزهري له حصة (أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا  
مرسل لان المسور يصغر عن ادراك هذه القصة ومروان أصغر منه (قام حين جاء وفد هوازن)  
حال كونهم (مسلمين) لما انصرف عليه الصلاة والسلام من الطائف في شوال الى الجعرانة وبها سبي  
هوازن (فسألوه ان يرده اليهم أموالهم وسبيهم) وذكروا قاضي أن وفد هوازن كانوا أربعة وعشرين  
يتافهم أبو رقان السعدي فقال يا رسول الله ان في هذا الخطأ لاهاتك وخالاتك وحواضك  
ومرضعاتك فامن علينا من الله عليك (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معي من ترون) بفتح  
الفوقية من الصحابة (وأحب الحديث الى أصدقائه اختاروا) أن أورد اليكم (احدى الطائفتين) أي  
الامرئ (أما السبي وأما المال وقد كنت استأنتت) بسكون المهملة وفتح الفوقية بعدها همزة  
ساكنة فنون مفتوحة فتحية ساكنة (بكم) أي أخرت قسم السبي بسبيكم التحضروا ولاي ذرعن  
الكنتمهني لكم أي لاجلكم فأبائتم حتى ظننت انكم لا تقدمون وقد قسمت السبي (وكان أنظرهم)  
كذا في الفرع وفي نسخة انتظرهم زيادة فوقية بعد النون (رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع عشرة  
رسلة) لم يقسم السبي وتركه بالجعرانة (حين قفل) أي رجع (من الطائف) الى الجعرانة (فلما تبين  
لهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد اليهم الا احدى الطائفتين) المال أو السبي (قالوا فانا نختار  
سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأتى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فان  
أخوانكم) وفد هوازن (قد جاؤنا) حال كونهم (تائبين واني قد رأيت أن أرد اليهم سبيهم فاني أحب  
منكم أن يطيب ذلك) نفسه بدفع السبي بمجان من غير عوض (فليفعل) جواب الشرط (ومن أحب  
منكم أن يكون على خطئه) من السبي (حتى نعطيه اياه) أي عوضه (من أول ما نقي الله علينا  
فليفعل) فقال الناس قد طيبنا ذلك اللهم أي حملنا أنفسنا على ترك السبا يا حتى طابت بذلك (يا رسول  
الله) يقال طابت نفسي بكذا اذا حملتها على السباح من غير اكراه فطابت بذلك (فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان لا تدري من أذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع السباع فأنكم) أي  
نقبأؤكم (أمركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه  
أنهم قد طيبوا ذلك (وأذنوا) له صلى الله عليه وسلم أن يرده السبي اليهم قال ابن شهاب (هذا  
الذي بلغني عن سبي هوازن) \* وهذا الحديث قد سبق في باب ومن الدليل على أن الحسن لنواب

عن مطر الوراق عن عطاء عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه (٤٠٥) وسلم نهى عن كراء الارض \* وحدثننا

عبد بن حمد حدثنا محمد بن الفضل  
لقبه عارم وهو أبو النعمان السدوسي

(قوله عن جابر قال نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن كراء  
الارض) وفي رواية من كانت له  
أرض فليزرعها فان لم يستطع أن  
يزرعها وعجز عنها فليعنها أخاه  
المسلم ولا يؤاجرها إياه وفي رواية من  
كانت له أرض فليزرعها أو ليزرعها  
أخاه ولا يكرها وفي رواية نهى عن  
المخارة وفي رواية فليزرعها أو ليزرعها  
أخاه ولا تبعوها وفسره الراوي  
بالكراء وفي رواية فليزرعها  
أو فليجرها أخاه والألف ليدعها وفي  
رواية كنا نأخذ الأرض بالثلث  
والربع بالمذاينات فقام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال من  
كانت له أرض فليزرعها فان لم يزرعها  
فليعنها أخاه فان لم يعنها أخاه  
فلميسكها وفي رواية من كانت له  
أرض فليعنها أو ليعرها وفي رواية  
نهى عن بيع أرض بيضاء سفتين  
أو ثلاثا وفي رواية نهى عن الحقول  
وفسره جابر بكراء الأرض ومثله من  
رواية أبي سعيد الخدري وفي رواية  
ابن عمر كانوا يكرأ أرضنا ثم تركوا ذلك  
حين سمعنا حديث رافع بن خديج  
وفي رواية عنه كالأرض بالخير بأسا  
حتى كان عام أول فزعم رافع أن نبي  
الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه  
وفي رواية عن نافع أن ابن عمر رضي  
الله عنهما كان يكرأ أرضا على  
عهد النبي صلى الله عليه وسلم وفي  
أمازة أبي بكر وعمر وعثمان وصدرنا  
من خلاف معاوية ثم بلغه آخر  
خلاف معاوية أن رافع بن خديج  
يحدث فيها بنهى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم فدخل عليه وانام معه

المسلمين \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جابر بن زيد) أي  
ابن درهم الجهضمي (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) وفي نسخة ان ابن عمر وكذا هو في  
الفرع كاصله لكن فيه ما شطب بالجرعة على ابن (قال يارسول الله) أوردته كذا مختصرا مرسلا  
وسبق في الخمس تمامه بلفظ ان عمر قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان على اعتكاف يوم  
في الجاهلية فأمره أن ينهى به قال وأصاب عمر جارتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة  
الحديث قال البخاري (ح وحدثني) بالواو وبالافراد وسقطت الواو لغير أبي ذر (محمد بن مقاتل)  
المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد  
(عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال (لما قفلنا) رجعتنا (من  
حنين) سأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن نذر كان نذره في زمن (الجاهلية اعتكاف) بجر  
اعتكاف بدلا من نذره وفي نسخة بالفرع معصحا عليها كاصله اعتكافا ولا يذرا اعتكاف بالرفع  
(فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بوفائه وقال بعضهم) هو أحد بن عبد الله الضبي كما أخرجه  
الاسماعيلي من طريقه (جاء) هو ابن زيد بن درهم (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر)  
ولفظ الاسماعيلي كان عمر نذرا اعتكاف ليلة في الجاهلية فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن  
ينهى به (ورواه جابر بن حازم بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) فأما رواية جابر فرفوضها مسلم لفظ ان عمر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالجرعة  
بعد أن رجع من الطائف فقال يارسول الله اني نذرت في الجاهلية أن أعتكف يوما في المسجد  
الحرام فكيف ترى قال اذهب فاعتكف يوما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطاه  
جارية من الخمس فلما أعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم سببا بالناس قال عمر يا عبد الله اذهب  
الى تلك الجارية فخذل سبيلها وأما رواية جابر فرفوضها مسلم أيضا \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن  
يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) هو الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمر بن كثير  
ابن أفلح) بضم العين المدني مولى أبي أيوب الانصاري تابعي صغير وثقه النسائي (عن أبي محمد)  
نافع بن عباس عو حدة ومهله أو بتحتية ومعجزة الاقرع المدني (مولى أبي قتادة) قيل له ذلك  
لزوجته وكان مولى عقيلة الغفارية (عن أبي قتادة) الحرب بن ربي وقيل اسمه النعمان فارس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه (قال خرجنا مع النبي) ولا يذرع رسول الله (صلى الله عليه  
وسلم عام حنين فلما التقينا) مع المشركين (كانت للمسلمين) أي لبعضهم غير رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ومن معه (جولة) بالجيم أي تقدم وتأخروا بذلك احترازا عن لفظ الهزيمة (فرأيت  
رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين) أي أشرف على قتله ولم يسم الرجلان (فضربته)  
أي المشرك (من ورائه على جبل عاتقه) أي عصب عاتقه عند موضع الرداء من العنق (بالسيف)  
ولا يذري سيف (فقطعت الدرع) الذي هو لابس (وأقبل على فضمني ضمة وجدت من هارج  
الموت) أي شدة كشدة الموت (ثم أدكه الموت فأرسلني) أي أطلقني (فلحق عمر) زاد أبو ذر ابن  
الخطاب (فقلت) له (ما بال الناس) منهزمين (قال أمر الله عز وجل) أي هذا الذي أصابهم  
حكم الله وقضاؤه (ثم رجعوا) أي المسلمون بعد الانهزام (وجلس) بالواو ولا يذرع الجوى  
والمستبلى فجلس (النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتل قتيلا) أوقع القتل على المقتول باعتبار  
ما له كقوله أعصر خنجر (له عليه بيته فله سلبه) قال أبو قتادة (فقلت من يشهدني) بقتل ذلك  
الرجل (ثم جلست فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثله) من قتل قتيلا له عليه بيته فله سلبه وقوله  
فقال الخ ثابت لا يذرع (قال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم مثله فقلت) وسقط لا يذرع قال

فسأله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن كراء المزارع فتركها ابن عمر وفي رواية عن حنظلة بن قيس قال سألت رافع بن خديج



عن كراء الارض بالذهب والورق فقال لا بأس به (٤٠٦) انما كان الناس يؤجرون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم على المادي بانات

ثم قال النبي الخ فقمتم (فقلت من يشهدني ثم جلست قال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم مثله فقمتم فقال) عليه الصلاة والسلام (مالك يا أبا قتادة فاجبرته) بذلك (فقال رجل) هو أسود بن خزاعي الأسدي كما قاله الواقدي (صدق) يا رسول الله (وسلبه عندي فأرضه) بقطع الهمة (منى) ولا يذرعن الجوى والمستنلى منه (فقال أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (لاها الله) بقطع الهمة ووصلها وكلاهما مع اثبات ألفها وحذفها فهي أربعة النطق بلام بعدد هاء التنبيه من غير ألف ولا همز وبألف من غير همز وبالألف وقطع الحلالة وبحذف الألف وثبت همة القطع والمشهور في الرواية الأولى والثالث أى لا والله (إذا) بالتنوين وكسر الهمة \* ومباحث هذا ماها سبقت في باب من لم يخص الأسلاب وقال في شرح المشكاة هو كقولك لمن قال لك أفعول كذا فقلت لا والله إذا لا أفعول فالتقدير إذا (لا بعد) بكسر الميم أى لا يقصد النبي صلى الله عليه وسلم (إلى أسد من أسد الله) بضم الهمة وسكون السين في الثاني أى إلى رجل كأنه أسدي الشجاعة (يقاقل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) أى بسنيهما (فيعطيك سلبه) أى سلب الذي قتله بغير طيب نفسه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق) أبو بكر (فأعطه) بهمة قطع قال الحافظ أبو عبد الله الحميدي الإندلسي سمعت بعض أهل العلم يقول عند ذكر هذا الحديث لو لم يكن من فضيلة الصديق رضى الله عنه إلا هذا فإنه يثاق علمه وشدة صرامته وقوة انصافه وصحة توفيقه وصدق تحقيقه بادر إلى القول الحق فزجر وأفتى وحكم وأمضى وأخبر في الشريعة عنه صلى الله عليه وسلم بحضرته وبين يديه بما صدقه فيه وأجراه على قوله وهذا من خصائصه الكبرى إلى ما لا يحصى من فضائله الأخرى قال أبو قتادة (فأعطانيه) أى السلب (فأبتعت) أى اشتريت (به مخففة) بفتح الميم والراء بينهما معجمة ساكنة وبعد الراء فاء أى بسنانا (في بني سلمة) بكسر اللام بطن من الأنصار (فأنه) بالفاء ولا يذروانه (الأول مال تألثته) اقتنيته (في الإسلام) وعندا جده عن أنس بن هوازن جاءت يوم حنين فذكر القصة قال فهزم الله المشركين فلم يضرب بسيف ولم يطعن برمح وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من قتل كافرا فله سلبه فقتل أبو طلحة يومئذ عشرين رجلا وأخذ أسلابهم وقال أبو قتادة أتى قتل رجلا على جبل العاتق وعليه درع فأجملت عنه فقام رجل فقال أخذتها فأرضه منها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسئل شيأ إلا أعطاه أو سكت فسكت فقال عمر لا يقبضها الله على أسد من أسده ويعطيكها فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق عمر وأساند هذا الحديث أخرجه به مسلم بعض هذا الحديث وكذلك أبو داود ولكن الراجح أن الذي قال ذلك أبو بكر كإرواء أبو قتادة وهو صاحب القصة فهو أتقن بما وقع فيها من غيره ويمكن أن يجمع بأن يكون عمر أيضا قال ذلك تقوية لقول أبي بكر قاله في فتح الباري \* وحديث الباب مر في باب من لم يخص الأسلاب من الخمس (وقال الليث) ابن سعد الإمام فبما وصله المؤلف في الأحكام عن قتيبة عن الليث (حدثني) بالافراد (بجني بن سعيد) الأنصاري (عن عمر بن كثير بن أفلح) بضم العين مولى أبي أيوب (عن أبي محمد) نافع (مولى أبي قتادة) أن أبا قتادة (رضي الله عنه) قال لما كان يوم حنين نظرت إلى رجل من المسلمين يقاتل رجلا من المشركين وآخر من المشركين يختله (بجاء معجمة ساكنة وفوقية مكسورة أى يتخذعه) من ورائه ليقته فأسرعت إلى الذي يختله فرفع يده ليضربني وأضرب (بواو همة قطع ولا يذروا ضرب يده فقطعها ثم أخذني فضمني ضما شديدا حتى تخوفت) الموت خذفت المفعول (ثم تركني من الترك كذا في الفرع كاصله مصححا عليه مع حذف المفعول وقال في فتح الباري وغيره ترك كذا بالوحدة لا أكثر ول بعضهم بالثناة فتحلل ودفعته ثم قلبته وانهم المسلطون وانهم زمت معهم) أى غير

\* حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا مطر الوراق عن عطاء عن جابر بن عبد الله (٤٠٧) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

كانت له أرض فليرزقها فان لم يرزقها فليرزقها آخاه

وقال الشافعي وأبو حنيفة وكثيرون يجوز اجاتها بالذهب والفضة والطعام والثياب وسائر الاشياء سواء كان من جنس ما يزرع فيها أم من غيره ولكن لا يجوز اجاتها بجزء ما يخرج منها كالثالث والرابع وهي الخبيرة ولا يجوز أيضاً أن يشترط له زرع قطعة معينة وقال ربيعة يجوز بالذهب والفضة فقط وقال مالك يجوز بالذهب والفضة وغيرهما الا الطعام وقال أحمد وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وجاعة من المالكية وآخرون يجوز اجاتها بالذهب والفضة وتجوز المزارعة بالثلث والرابع وغيرهما وهذا قال ابن شريح وابن خزيمة والخطابي وغيرهم من محقق أصحابنا وهو الراجح المختار وسنوضحه في باب المساقاة ان شاء الله تعالى اقاماً ما طاموس والحسن فقد ذكرنا جملتها وأما الشافعي وموافقه فاعتدوا بصريح رواية رافع بن خديج وثابت بن الضحاك السابقتين في جواز الاجارة بالذهب والفضة ونحوهما وتأولوا أحاديث النبي تأويلين أحدهما جعلها على اجاتها على المأذونات أو بزرع قطعة معينة أو بالثلث والرابع وكحذلك كما فسر الرواة في هذه الاحاديث التي ذكرناها والثاني جعلها على كراهة التزينة والارشاد الى اجاتها كما نهى عن بيع الغرر نهى تزينة بل يتواهبونه وكحذلك وهذا التأويلان لا بد منهما أو من أحدهما للجمع بين الاحاديث وقد أشار الى هذا التأويل الثاني

النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه (واذا بعير من الخطاب في الناس) الذين لم ينهزموا (فقلت له ما شأن الناس قال أمر الله) أي هذا حكمه (ثم تراجع الناس) الذين انهمزموا (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقام بيعة على قتل قتله فله سلبه) قال أبو قتادة (فقلت لا أتمس بيعة على قتلي فلم أر أحدا يشهد لي فجلست ثم بدا) أي ظهر (لي فذكرت أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القتل الذي يذكرك) أبو قتادة ولا يذرعن الكسهمي الذي ذكره (عندي فأرضه منه فقال أبو بكر) رضي الله عنه (كلا) بكاف ولا ممشدة حرف ردع (لا يعطه) أي السلب (أصيب من قرش) بضم الهمزة وفتح الصاد المهملة وسكون التحتية وكسر الموحدة بعدها غين معجمة وصفه بالعجز والهوان تشبيهاً بالاصبع وهو نوع من الطيور وقيل شبهه بالصغاء وهو بنت ضعيف كالثام ولا يذرك إذ كره في الفتح أصبغ كذا في اليونانية معجمة ثم مهمة وفوق العين نصبتين تصغير ضبع قيل وهو مناسب للسباق حيث قال (ويدع) أي يترك (أسداً من أسدائه) فشبّه به لضعف اقتراسه وما يوصف به من العجز واعترض بان تصغير ضبع ضبيع لا أضبيع وقال ابن مالك أضبيع تصغير أضبع وهو القصير الضبع أي العضد ويكنى به عن الضعيف وقال الحافظ أبو ذر الهروي يقال أضبيع بالصاد والعين المهملتين وأصبيع بالصاد المهملة والغين المعجمة (بقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذاه) أي السلاح (الى) بتشديد التحتية (فاشترت منه) بثمنه (خرفاً) بكسر الخاء المعجمة قال السفاقي هو اسم ما يخترف من الثمر أقام الثمرة مقام الاصل وقيل الخرف والمخرف لا يكون جنى الخلل وانما هو الخلل نفسها والثر يسمى مخروفاً والمراد هنا البستان (فكان أول مال تأثله) اقتنته (في الاسلام) وعند ابن اسحق أول مال اعتقدته أي جعلته عقدة والاصل فيه من العقد لان من ملك شيئاً عقد عليه وذكر الواقدي أن البستان المذكور كان يقال له الوديين\* (باب غزاة أو طاس) ولا يذرع غزاة ولا أو بدل الاف وأوطاس بفتح الهمزة وسكون الواو بعدها طاء وسين مهملتان بينهما ألف واد في ديار هوازن وفيه عسكروا هم وثقيف ثم التقوا بجنين وسقط لفظ باب لا يذرع\* وبه قال (حدثنا) ولا يذرع حدثني بالافراد (محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو اسامة) جاد بن اسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن) جده (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس (رضي الله عنه) أنه (قال لما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من) وقعة (حنين بعث أبا عامر) عبيد بن سليم بن حضار الأشعري وهو عم أبي موسى الأشعري على المشهور أميراً (على جيش الى أوطاس) في طلب الفارين من هوازن يوم حنين الى أوطاس فأنهض اليهم (فلقي دريد بن الصمة) بضم الدال مصغراً الدر بد بالمهملتين والراء والصمة بكسر الصاد المهملة وتشديد الميم الحشمي بالجيم المضمومة والشين المعجمة المفتوحة (فقتل) بضم القاف مينا للفعول (دريد) قتله ربيعة بن رفيع بن وهبان بن ثعلبة السلمي فيما جزم به ابن اسحق وأهو الزبير بن العوام كما يشعر به حديث عند البزار عن أنس بن سناد حسن (وهزم الله أصحابه) أي أصحاب دريد (قال أبو موسى) الأشعري (وبعثني) رسول الله صلى الله عليه وسلم (مع أبي عامر) عبيد أي عمه الى من التجأ الى أوطاس (فرمى أبو عامر في ركبة رماه جشمي) أي رماه رجل جشمي بحجم مضمومة فشين معجمة مفتوحة وميم مكسورة فياء نسبة ابني جشم وهم أوفى والعلاء ابن الحارث كالعنداب هشام (بسهم فأنبته) بقطع الهمزة أي السهم (في ركبة) قال أبو موسى (فأنهت اليه فقلت له يا عم من رماك) بهذا السهم (فاشار الى أبي موسى) هو الثقات وكان الاصل ان يقول فاشار الى

البخاري وغيره ومعناه عن ابن عباس والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أوليرزقها آخاه) أي يجعلها مزرعة له ومعناه يعبرها ياها

\* حدثنا الحكم بن موسى حدثنا هقل يعني (٤٠٨) ابن زياد عن الأوزاعي عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال كان لرجال فضل

أرضين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له فضل أرض فليزرعها أو يبيعها أخاه فإن أبيع فليسلم أرضه \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا معلى بن منصور الرازي حدثنا خالد أخبرنا الشيباني عن بكير بن الأخنس عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤخذ للأرض أجراً وحط \* حدثنا ابن عمير حدثنا أي حدثنا عبد الملك عن عطاء عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له أرض فليزرعها فإن لم يستطع أن يزرعها ويحضرها فليبيعها أخاه المسلم ولا يؤاجرها إياه \* وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا همام قال سأل سليمان بن موسى عطاء فقال أحدثني جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كانت له أرض فليزرعها أو يزرعها أخاه ولا يكرها قال نعم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان عن عمرو بن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الخبارة \* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا عبيد الله بن عبد المجيد حدثنا سليمان بن حبان حدثنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان له فضل أرض فليزرعها أو يزرعها أخاه ولا يتبعوها فقلت لسعيد ما قوله ولا يتبعوها يعني الكراء قال نعم \* وحدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر قال كنا نخبار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصيب من القصرى

(فقال ذاك قاتلي الذي رماني) قال أبو موسى (فقصدت له فلقته فلما رأى ولي) بفتح الواو واللام المشددة أي أدبر (فاتبته) بتسديد الفوقية وهزمة الوصل سرت في أثره (وجعلت أقول له ألا) بالتخفيف (تستحي) بكسر الحاء المهملة ولا يذرتستحي بسكونها وز يادة تحتية مكسورة أي من فرارك (الأنثب) عند اللقاء (فكف) عن التولي (فاخذلقنا ضربتين بالسيف فقتلته ثم قلت لابي عامر قتل الله صاحبك قال فارتع هذا السهم) بوصل الهمزة وكسر الزاي (فزعته فترا) باليون والزاي من غير همز أي انصب (منه) من وضع السهم (الماء قال يابن أنى أقرى النبي صلى الله عليه وسلم السلام) عني (وقل له استغفرني) كذا بالياء معججاً عليه بالرفع كاصلة واستغفر بلفظ الطلب والمعنى أن أبا عامر سأل أبا موسى أن يسأل له النبي صلى الله عليه وسلم أن يستغفر له قال أبو موسى (واستخلفني أبو عامر على الناس) أميرا (فكث يسيراثم مات) رضى الله عنه ثم قال لهم أبو موسى حتى فتح الله عليه قال (فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته) حال كونه (على سرير مرمل) بهم الميم الأولى وفتح الثانية بينهم ماراء ساكنة ولا يذرم رمل بفتح الراء والميم الثانية مشددة منسوج بحمل ونحوه (وعليه فراش) نقل السفاقسي عن الشيخ أبي الحسن أنه قال الذي أحفظه في هذا ما عليه فراش قال وأرى أن ما سقطت هنا (قد أثر رمال السرير في ظهره وجنبه) بفتح الموحدة على التننية (فاخبرته بخبرناو خبر أبي عامر) أنه (قال قل له) صلى الله عليه وسلم (استغفرني فدعا) عليه الصلاة والسلام (بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر ورأيت بياض ابطيه) فيرفع اليدين في الدعاء خلافاً لمن خصه بالاستسقاء (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم اجعله) في المرتبة (يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس) بيان لسابقه لأن الخلق أعم ولا يذرم من الناس قال أبو موسى (فقلت ولي فاستغفر) يارسول الله (فقال اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريماً) ويجوز فتح ميم مدخلا وكلاهما معني المكان والمصدر وكرىما حسناً (قال أبو بردة) عامر بالسند السابق (أحدهما) أي الدعوات (لأبي عامر والآخرى لأبي موسى) باب غزوة الطائف (قال في القاموس هي بلاد تقيف في واد أول قراها القيم وآخرها الوهط سميت بذلك لأنها طافت على الماء في الطوفان أولان جبريل طاف بها على البيت أولانها كانت بالشام فنقلها الله تعالى إلى الحجاز بدعوة إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أولان رجلا من الصدق أصاب دما بحضر موت ففر إلى واد وحالف مسعود بن معتب وكان له مال عظيم فقال هل لكم أن أبنى لكم طوقاً عليكم يكون لكم رداً من العرب فقالوا نعم فبناه وهو الحائط المطيف به وسقط لفظ باب لأبي ذر (في سؤال سنة ثمان) من الهجرة (قاله موسى بن عقبة) في معانيه بجمهور أهل المغازي \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير (سمع سفيان) بن عيينة يقول (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن زينب ابنة) ولا يذرم بنت (أبي سلمة) عبد الله بن عبد الأسد المخزومي (عن أمها أم سلمة) هند بنت أمية المخزومية أم المؤمنين (رضي الله عنها) أنها قالت (دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعندي نخنت) بضم الميم وفتح الحاء المعجمة والنون بعدها مثله وبكسر النون أفصح وافتتح أشهر وهو من فيه الخنثاء أي تكسروتن كالنساء (فسمعت) ولا أصلي فسمعه (يقول لعبد الله بن أمية) ولا يذرم عن الكشميين ابن أبي أمية (يا عبد الله أ رأيت) أي أخبرني (أن فتح الله عليكم الطائف غداً ففعلت) بابتة غيلان (بن سلمة) بادية تحتية مفتوحة بعد الدال المهملة وقيل بالنون بدل التحية فاسميت وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاستحاضة وتزوجها عبد الرحمن بن عوف وأسلم أبوها أيضاً بعد فتح الطائف (فاتها تقبل بأربع) من العكن وتذكر بثمان منها والعكنة

ومن كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضحكته له أرض فليزرعها أو فليحرقها أخاه والأقليد عها بضم

\* حدثني أبو الطاهر وأحمد بن عيسى جميعاً عن ابن وهب قال ابن عيسى حدثنا (٤٠٩) عبد الله بن وهب قال حدثني هشام بن سعد أن

أبا الزبير المكي حدثته قال سمعت جابر بن عبد الله يقول كفاي زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأخذ الأرض بالثلث أو الربع بالماديان فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال من كانت له أرض فليزرعها فإن لم يزرعها فليمنحها أخاه فإن لم يمنحها أخاه فليمنحها \* حدثنا محمد بن مني حدثنا يحيى ابن جراح حدثنا أبو عوانة عن سليمان حدثنا أبو سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من كانت له أرض فليمنحها أو ليعزها \* وحدثني حجاج بن الأشاعر حدثنا أبو الجواب حدثنا عمار بن رزيق عن الأعمش بهذا الاسناد غير أنه قال فليزرعها أو فليمنحها رجلاً \* وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث أن بكراً حدثته أن عبد الله بن أبي سلمة حدثه عن النعمان بن أبي عيماش عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء الأرض قال بكير وحدثني نافع أنه سمع ابن عمر يقول كنكرى أرضاً ثم تركنا ذلك حين سمعنا حديث رافع بن خديج \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الأرض البيضاء سنتين أو ثلاثاً \* وحدثنا سعيد بن منصور وأبو بكر بن أبي شيبه وعمرو الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن حميد الأعرج عن سليمان بن عتيق عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع السنين وفي رواية ابن أبي

بضم العين ما انطوى وتثنى من لحم البطن سمناً والمراد أن أطراف العسكر الأربع التي في بطنها تطهر ثمانية في جنبها قال الزركشي وغيره وقال ثمان ولم يقل ثمانية والأطراف مذكرة لأنه لم يذكرها كما يقال هذا الثوب سبع في ثمان أي سبعة أذرع في ثمانية أشبار فلما لم يذكر الأشبار أنث لتأنيث الأذرع التي قبهاها اه قال في المصاييح أحسن من هذا أنه جعل كلاماً من الأطراف عكته تسمية للجزء باسم الكل فأنث بهذا الاعتبار (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن بسكون اللام وفتحها (هؤلاء) الخثون (عليكن) ولا يذر عن الكشميهني عليكم بالميم بدل النون ثم أجلاه من المدينة إلى الحبي فلما ولي عمر بن الخطاب الخلافة قيل له أنه قد ضعف وكبر فاحتاج فأذن له أن يدخل في كل جمعة فيسأل الناس ويرد إلى مكانه (قال) (ولاي ذر وقال) (ابن عيينة) سفيان (وقال ابن جريح) (عبد الملك بن عبد العزيز) (الخث) اسمه (هيت) بكسر الهاء وسكون التحتية بعدها فوقية وهذا أوصله ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة وضبطه ابن درستويه بهاء مكسورة فنون ساكنة فوحدة وزعم أن ما سواه تصحيف وقيل هيت لقبه واسمه مانع بفوقية وعين مهملة وهو مولى عبد الله بن أبي أمية المذكور \* وهذا الحديث أخرجه في النكاح أيضاً واللباس ومسلم في الاستئذان والنسائي في عشرة النساء وابن ماجه في النكاح \* وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا أبو أسامة) جابر بن أسامة (عن هشام) بالسند المذكور (هذا) الحديث السابق (وزاد وهو محاصر الطائف يومئذ) \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) (ابن عيينة) (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن أبي العباس) السائب ابن فروخ (الشاعر الأعشى) المكي (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن العاص ولابي ذرع عن الجوى والمستمل ابن عمر بضم العين وفتح الميم ابن الخطاب وصوبه الدارقطني وغيره والاختلاف في ذلك غير قادح في الحديث كما لا يخفى (قال للماحصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف) وكانت تعصف قدر متوا حصنهم وأدخلوا فيه ما يصلحهم لسنة فلما انهزموا من أوطاس دخلوا حصنهم وأغلقوه عليهم قال ابن سعد وكانت مدة حصارهم ثمانية عشر يوماً وقيل خمسة عشر يوماً وقال ابن هشام سبعة عشر وقيل أربعين يوماً وقيل غير ذلك (فلم يزل منهم شياً) وذ كر أهل المغازي أنهم رموا على المسلمين سكك الحديد الحماة ورموهم بالنبل فأصابوا قوماً فاستشار صلى الله عليه وسلم نوفل بن معاوية الديلي فقال لهم نعلب في حجر أن أقت عليه أخذته وإن تركته لم يضرك (قال) عليه الصلاة والسلام (أنا فافلون) أي راجعون إلى المدينة (إن شاء الله ففعل) ذلك (عليهم) أي على الصحابة (وقالوا نذهب ولا نفتحه وقال مرة نقفل) بضم الفاء أي نرجع (فقال) صلى الله عليه وسلم (اغدوا على القتال) أي سيروا أول النهار لأجل القتال (فغدوا) فلم يفتح عليهم (فأصابهم جراح) لانهم رموا عليهم من أعلى السور فكانوا ينالون منهم بسهامهم ولا تصل السهام اليهم لكونهم أعلى السور فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (أنا فافلون غدا إن شاء الله) عز وجل (فأعجبهم) ذلك حينئذ (ففتح النبي صلى الله عليه وسلم وقال سفيان) (ابن عيينة) (مرة قبسم) عليه الصلاة والسلام وهذا ترديد من الراوي (قال) أي المؤلف (قال الحميدي) عبد الله بن الزبير شيخ البخاري (حدثنا سفيان) (ابن عيينة) (الخبر كاه) بالنصب أي بجميع الحديث بالخبر من غير عنونة ولا يذر عن الكشميهني بالخبر كاه وقد أخرج الحديث أيضاً في الأدب ومسلم في المغازي والنسائي في السير \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولابي ذر حدثني (محمد بن بشار) بالسين المعجمة المشددة بن دار العبدي قال (حدثنا غندر) (محمد بن جعفر) قال (حدثنا شعبة) (ابن الحجاج) (عن عاصم) هو ابن سليمان أنه (قال سمعت أبا عثمان) (عبد الرحمن التهدي) قال سمعت

عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال (٤١٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له أرض فليرزقها وأليم منحها أحماء فإن

سعدا) هو ابن أبي وقاص أحد العشرة (وهو أول من رعى بسهم في سبيل الله وأب بكره) نفعيا  
(وكان تسور حصن الطائف) أي سعدا إلى أعلامه ثم تدلى منه (في أناس) من عبيد أهل الطائف  
أسلموا (خفاء) أي أبو بكره (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالا سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
من ادعى (أي من انتسب) إلى غير أبيه وهو يعلم) أنه غير أبيه (فليخسه عليه حرام) إذا استحل  
ذلك أو خرج من خرج التغليظ (وقال هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (وأخبرنا) وسقطت الواو لابي  
ذر (مهر) هو ابن راشد الأزدي مولاهم (عن عاصم) هو ابن سليمان (عن أبي العالية) يرفع بضم  
الراء وفتح الفاء ابن مهران الرياحي (أو أبي عثمان) عبد الرحمن (التهذي) بفتح التثنية وسكون  
الهاء بالشك من الراوي أنه (قال سمعت سعدا) هو ابن أبي وقاص (وأب بكره) نفعيا (عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال عاصم قلت) لابي العالية (أولابي عثمان) لقد شهد عندك رجلان سعد  
وأبو بكره (حسبك بهما قال أجل) أي نعم (أما أحدهما) وهو سعد (فأول من رعى بسهم في سبيل  
الله وأما الآخر) وهو أبو بكره (فنزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف)  
أي من أهله وعند الطبراني أن أب بكره تدلى ببكرة فكنى أب بكره لذلك وسعى في السير ممن نزل من  
حصن الطائف من عبيدهم فأسلم مع أبي بكره المنبعث عبد عثمان بن عامر بن مغبت ومزروق  
والأزرق زوج سمية والدمزياد بن عبيد والأزرق أبو عتبة وكان لكدة الثقفي ووردان وكان عبد  
الله بن ربيعة ويحس ١ النبال وكان لابن مالك الثقفي وأبراهيم بن جابر وكان لخرشة الثقفي وشار  
وكان لعثمان بن عبد الله ونافع مولى الحرث بن كدة ونافع مولى غيلان بن سلة الثقفي قال في الفتح  
ولم أعرف اسم الباقرين قال ولم يقع لي هذا التعليق موصولا إلى هشام بن يوسف ومراد المؤلف منه  
ما فيه من بيان عدد من أبهم في الرواية السابقة \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد  
(محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حاد بن أسامة (عن يزيد بن  
عبد الله) بضم الموحدة (عن) حده (أي برده) بضم الموحدة عامر (عن أبي موسى) عبد الله بن  
قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه (قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجرعانة)  
بكسر الجيم وسكون العين وقد تكسر العين وتشدد الراء (بين مكة والمدينة) كذا وقع هنا قال الداودي  
وهو وهم ٢ والصواب بين مكة والطائف وبه جزم النووي وغيره (ومعه بلال) المؤذن (فأتى النبي  
صلى الله عليه وسلم أعرابي) قال ابن حجر لم أقف على اسمه (فقال ألا تنجز) أي ألا توفي (لي  
ما وعدتني) من غنime حين أو كان ذلك وعدا خاصا به (فقال) صلى الله عليه وسلم (له أبشر) بقطع  
الهزة بقرب القسمة أو بالثواب الجزيل على الصبر (فقال) الأعرابي (قدأ كثر علي من أبشر  
فأقبل) عليه الصلاة والسلام (على أبي موسى) الأشعري (وبلال) المؤذن (كهيمة الفضل) بان  
فقال (لهما) رد) الأعرابي (البشري فأقبلا) بفتح الموحدة (أنما) البشري (فالأقبلا) هما يارسول  
الله (ثم دعا) عليه الصلاة والسلام (بقدح فيه ماء فغسل يديه) بالتنسية (ووجهه فيه ورج فيه ثم  
قال اشربا منه وأفرغا) بقطع الهزة وكسر الراء أي صبا (على وجوهكما ونحو ركا وأشبرا) بقطع  
الهزة (فأخذوا القدح ففعلا) ما أمرهما به صلى الله عليه وسلم (فأدات أم سلمة) أم المؤمنين  
رضي الله عنها (من وراء البستان أفضل) بقطع الهزة وكسر الضاد المعجمة (لأمك) تعني نفسها  
(فأفضلا) بقطع الهزة وفتح الضاد (لهامنه طائفة) أي بقية \* وهذا الحديث أخرجه مسلم  
في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) الدورقي قال (حدثنا  
اسماعيل) بن إبراهيم بن عليه قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرني)

أي فلم يسلك أرضه \* وحدثنا الحسن  
الحلو أني حدثنا أبو توبة حدثنا  
معاوية عن يحيى بن أبي كثير أن  
يزيد بن نعيم أخبره أن جابر بن عبد  
الله أخبره أنه سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ينهى عن المزابنة  
والحقول فقال جابر بن عبد الله  
المزابنة التمر بالتمر والحقول كراء  
الأرض \* حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن  
القاري عن سهيل بن أبي صالح عن  
أبيه عن أبي هريرة قال نهى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة  
والمزابنة \* وحدثني أبو الطاهر  
أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك بن  
أنس عن داود بن الحصين أن أبا  
سفیان مولى ابن أبي أجد أخبره أنه  
سمع أبا سعيد الخدري يقول نهى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
المزابنة والمحاقلة والمزابنة اشتراء  
التمر برؤس النخل والمحاقلة كراء  
الأرض \* وحدثنا يحيى بن يحيى  
وأبو الربيع العتكي قال أبو الربيع  
حدثنا وأقال يحيى أخبرنا حاد بن زيد  
عن عمرو قال سمعت ابن عمر يقول

بالاعوض وهو معنى الرواية الأخرى  
فليم منحها أحماء بفتح الياء والنون  
أي يجعلها له منهجة أي عارية وأما  
الكراء فمدودو يكرى بضم الياء  
(قوله فنصيب من القصري) هو  
بقاف مكسورة ثم صاد مهملة

أ قوله ويحس بضم المشاء من تحت  
و فتح الحاء المهملة وفتح النون  
المشدة آخره سين مهملة كقاف  
سيرة الشاهي اه من هامش

٣ قوله وهو وهم الخ يحاب عنه  
بأن أل في المدينة للعهد عن البلد التي

كنا لا نرى بالخير بأسا حتى كان عام أول فرعم رافع أن نبي الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه (١١٤) \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان

بالأفراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (أن صفوان بن يعلى بن أمية) التيمي (أخبره) ولغير أبي در  
باسقاط الضمير (أن) أباه (يعلى) كان يقول لبتى أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل (بضم  
الياء وفتح الزاي) (عليه) الوحي (قال فيينا) بغير ميم (النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة) بالتخفيف  
والتشديد (وعليه ثوب قد أطل به) بضم الهمزة وكسر الطاء المحجمة (معها فيه ناس من أصحابه إذ  
جاءه أعرابي عليه جبة متضمن) أى متلطيخ وهو صفة أعرابي المرفوع أو خبر مبتدأ محذوف أى هو  
متضمن (بطلب فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره في جبة بعدما تضمن) تلتطيخ  
(بالطيب) ولا يذير طيب (فأشار عمر) رضى الله عنه (الى يعلى بيده أن تعال فإلى يعلى فأدخل  
رأسه) ليرى النبي صلى الله عليه وسلم حال نزول الوحي لتقوية الايمان بمشاهدته (فإذا النبي صلى الله  
عليه وسلم محمر الوجه يغط) بكسر المحجمة وتشديد المهملة يتردد صوت نفسه كالنائم من شدة ثقل  
الوحي (كذلك ساعة ثم سرى عنه) أى كشف عنه ما يتغشاه من ثقل الوحي (فقال) عليه الصلاة  
والسلام (أين الذي يسألتني عن العمرة آنفا فالتمس) بضم التاء وكسر الميم طلب (الرجل فأثني به)  
بضم الهمزة وكسر التاء (فقال) عليه الصلاة والسلام (أما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات)  
نص في تكرار الغسل ثلاثا فالعامل في قوله ثلاث مرات أقرب الفعلين اليه وهو فاغسله أو العامل  
فيه فقال أى قال له ثلاث مرات اغسل الثوب فلا يكون تنصيصا على ثلث الغسل وكانت القصة  
بالجعرانة سنة ثمان وقد قالت عائشة رضى الله عنها طيبته في حجة الوداع أى سنة عشر فهو ناسخ  
للاول (وأما الجبة فانزعها) عنك (ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك) فيه دلالة على أنه يعرف  
أعمال الحج \* وقد سبق هذا الحديث في كتاب الحج في باب غسل الخلق \* وبه قال (حدثنا  
موسى بن اسمعيل) التبريزي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري قال  
(حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين ابن عمارة الانصارى المازنى (عن عباد بن تميم) الانصارى  
المازنى المدني (عن عبد الله بن زيد بن عاصم) أى ابن كعب الانصارى المازنى صحابي مشهور قيل  
انه هو الذي قتل مسلمة الكذاب واستشهد بالحررة سنة ثلاث وستين أنه (قال لما أفاه الله على رسوله  
صلى الله عليه وسلم) أى لما أعطاه الله غنائم الذين قاتلهم (يوم حنين) وسقطت النصيلة لابي ذر  
(قسم) عليه الصلاة والسلام الغنائم (في الناس في المؤلفة قلوبهم) بدل بعض من كل والمؤلفة هم  
أناس أسلموا يوم الفتح اسلا ماضعيفا وقد سربان طاهر في المبهات له أسماءهم وهسم أبوسفيان بن  
حرب وسهيل بن عمرو وحويط بن عبد العزيز وحكيم بن خزام وأبو السائب بن بعلك وصفوان  
ابن أمية وعبد الرحمن بن يربوع وهؤلاء من قريش وعيينة بن حصن الفرارى والاقرع بن حابس  
التيمي وعمرو بن الأيهم التيمي والعباس بن مرداس السلمي ومالك بن عوف النضري والعلاء  
ابن حارثة التقي قال ابن جرير في ذكر الاخيرين نظر فصيل انما جاء آ طائعين من الطائف الى  
الجعرانة وذكروا قادي في المؤلفة معاوية ويزيد بن أبي سفيان وأسيدي حارثة ومخرمة بن  
نوفل وسعيد بن يربوع وقيس بن عدي وعمرو بن وهب وهشام بن عمرو وزاد ابن اسحق النضر بن  
الحارث والحارث بن هشام وجبير بن مطعم وعين ذكره فيهم أبو عمر سفيان بن عبد الاسد والسائب بن  
أبي السائب ومطيع بن الاسود وأبو جهنم بن حذيفة وذكر ابن الجوزي فيهم زيد الخليل وعلقمة بن  
علائة وحكيم بن طلق بن سفيان بن أمية وخالد بن قيس السهمي وعمر بن مرداس وذكر غيرهم فيهم  
قيس بن مخرمة وأحجبة بن أمية بن خلف وابن أبي شريق وحرمله بن هودة وخالد بن هودة وعكرمة  
ابن عامر العبدري وشيبة بن عمارة وعمرو بن وريقة وليد بن ربيعة والمغيرة بن الحارث وهشام بن الوليد  
الخزومي فهو لا يزيد على الاربعين نفسا قاله في الفتح (ولم يعط الأنصار شيئا) من جميع الغنيمة

ح وحدثننا علي بن حجر وابراهيم  
ابن دينار قال حدثنا اسمعيل وهو  
ابن علية عن أيوب ح وحدثننا  
اسحق بن ابراهيم أخبرنا وكيع  
حدثنا سفيان كلهم عن عمرو بن  
دينار بهذا الاسناد مثله وزاد في  
حديث ابن عينة فقر كناه من أجله  
\* وحدثننا علي بن حجر حدثنا  
اسمعيل عن أيوب عن أبي الخليل  
عن مجاهد قال قال ابن عمر لقد  
متعنارافع نفع أرضنا \* وحدثننا  
يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع  
عن أيوب عن نافع ان ابن عمر كان  
يكري مزارعه على عهد النبي صلى  
الله عليه وسلم وفي اماره أبي بكر  
وعمر وعثمان وصدر من خلافة  
معاوية حتى بلغه في آخر خلافة  
معاوية أن رافع بن خديج يحدث  
فيها بنهي عن النبي صلى الله عليه  
وسلم فدخل عليه وأنامعه فسأله  
فقال كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ينهي عن كراء المزارع  
فتركها ابن عمر بعد وكان اذا سئل  
عنها بعد قال زعم ابن خديج أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى  
عنها \* وحدثننا أبو الريح وأبو  
كامل قال حدثنا جاد بن زيد ح  
وحدثني علي بن حجر حدثنا اسمعيل  
كلاهما عن أيوب بهذا الاسناد  
ساكنة ثم راء مكسورة ثم باء مشددة  
على وزن القبطى هكذا ضبطناه  
وكذا ضبطه الجمهور وهو المشهور  
قال القاضي هكذا روينا عن  
أكثرهم وعن الطبري بفتح القاف  
والراء مقصور وعن ابن الخزازي بضم  
القاف مقصور قال والصواب الاول  
وهو ما بقي من الحب في السنبيل  
بعد الدياس ويقال له القصارة بضم  
القاف وهذا الاسم أشهر من القصرى (قوله كنا لا نرى بالخير بأسا) ضبطناه بكسر الخاء وفتحها والكسر أصح وأشهر ولم

مثله وزاد في حديث ابن علقمة قال قتر كهان (٤١٣) عمر بعد ذلك فكان لا يكرهها وحديثنا ابن غير حديثنا أبي حدثنا عبيد الله عن

نافع قال ذهب مع ابن عمر الى رافع ابن خديج حتى أتاه بالبلاط فأخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراه المزارع \* وحدثني ابن أبي خلف وبجاء بن الشاعر قال حدثنا زكريا بن عدي أخبرنا عبيد الله بن عمر وعن زبد عن الحكم عن نافع عن ابن عمر أنه أتى رافعا فذكر هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا محمد بن مني حدثنا حسين يعني ابن حسن بن يسار حدثنا ابن عون عن نافع أن ابن عمر كان يأخذ الأرض قال فنبئ حديثنا عن رافع بن خديج قال فأنطلق بي معه اليه قال فذكر عن بعض عمومته ذكر فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن كراه الأرض قال قتر كهان ابن عمر فلم يأخذه \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يزيد بن هرون حدثنا ابن عون بهذا الاسناد وقال فحدثه عن بعض عمومته عن النبي صلى الله عليه وسلم

يذكر الجوهري وآخر من أهل اللغة غيره وحكى القاضي فيه الكسر والفتح والضم ورجح الكسر ثم الفتح وهو معنى المخارة (قوله أتاه بالبلاط) هو بفتح الباء مكان معروف بالمدينة مباط بالمخارة وهو بقرب مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله عن نافع أن ابن عمر كان يأخذ الأرض فنبئ حديثنا عن رافع بن خديج فذكره وفي آخره قتر كهان ابن عمر فلم يأخذه) هكذا هو في كثير من النسخ يأخذ بالهاء والذال من الأخذ وفي كثير منها يأخذ بالحيم المضمومة والراء في الموضعين قال القاضي وصاحب

فهو مخصوص بهذه الواقعة ليتألف مسألة الفتح وفي المفهم أن العطاء كان من الخس ومنه كان أكثر عطايه وقيل إنما كان تصرف في الغنمة لأن الانصار كانوا انهمزوا قلم رجعوا حتى وقعت الهزيمة على الكفار فرد الله أمر الغنمة لنبية عليه الصلاة والسلام ((فكانهم وجدوا)) بفتح الواو والحيم خزنوا ولا يذر عن الجوى والمستحلى وجد بصمتين جمع واحد ((اذم يصيبهم ما أصاب الناس)) من القسمة وزاد في رواية أبي ذر عن الجوى أو كانوا منهم وجدوا اذم يصيبهم ما أصاب الناس بالشكل قال وجد بصمتين أو وجدوا فعل ماض وأما على رواية الكسمة فهي وجدوا في الموضوعين فتكرار بغير فائدة كما لا يخفى وجوز الكرماني وتبعه بعضهم أن يكون الأول من الغضب والثاني من الحزن ((خطبهم)) عليه الصلاة والسلام زاد مسلم فحمد الله وأثنى عليه ((فقال يا معشر الانصار ألم أجدكم ضلالا)) بضم الضاد المعجمة وتشديد اللام الأولى بالشرك ((فهذا كم اللهبي)) الى الامان ((وكنتم متفرقين)) بسبب حرب بعات وغيره الواقع بينهم ((فأنفكم اللهبي وعاله)) ولا يذرو كنتم عاله بالعين المهملة وتخفيف اللام أى فقراء لا مال لكم ((فاغناكم اللهبي)) صلى الله عليه وسلم ((شيأ قالوا الله ورسوله أمن)) بفتح الهمة والميم وتشديد النون أفعل تفضيل من المن ((قال)) عليه الصلاة والسلام ((ما منعكم أن تحببوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال)) وسقطت التصلية ولفظ قل لا يذر ((كلنا قال شيأ قالوا الله ورسوله أمن)) قال لو شئتم قلتم جئنا كذا وكذا ((وفي حديث أبي سعيد فقال أما والله لو شئتم قلتم فصدقم وصدقتم أيتنا مكد بافصد قنالك ومخذلا فنصير ناك وطريذا فاقا ويناك)) وعائلا فواسيناك زاد أحمد من حديث أنس قالوا بل المنته لله ورسوله وانما قال صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعا منه والافنى الحقيقة المحجة البالغة والمنته عليهم كما قالوا ((الارضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير)) اسم اجنس يقع كل منهم على الذكر والانثى ((وتذهبون بالنبي صلى الله عليه وسلم الى رحالكم)) ذكرهم ما غفلوا عنه من عظيم ما اختصوا به منه بالنسبة الى ما اختص به غيرهم من عرض الدنيا الغانية وسقطت التصلية لا يذر ((لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار)) قاله استطابة لنفسهم وثناء عليهم وليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادى لانه حرام مع أن نسبه عليه الصلاة والسلام أفضل الانساب وأكرمها وهو تواضع منه عليه الصلاة والسلام وحث على اكرامهم واحترامهم لكن لا يبلغون درجة المهاجرين السابقين الذين خرجوا من ديارهم وقطوعا عن اقرارهم وأجياهم وحرمت أوطانهم وأموالهم والانصار وان اتصفوا بصفة النصرة والايثار والمحبة والايواء لكنهم مقيمون في موطنهم وحسبك شاهدا في فضل المهاجرين قوله هذا لأن فيه إشارة الى جلالة رتبة الهجرة فلا يتركها فهو نبى مهاجرى لا أنصارى وقد سبق من يدل ذلك في فضل الانصار ((ولو سلكت الناس واديا وشعبا)) بكسر الشين المعجمة وسكون المهملة طر يقا فى الجبل ((اسلكت وادى الانصار وشعبا)) والمراد ببلدهم ((الانصار شعاب)) الثوب الذى يلى الخلد ((والناس دنار)) بكسر الدال المهملة وبالثلثة المفتوحة مما يجعل فوق الشعاب أى انهم بطانته وخاصته وانهم الضيقه وأقرب اليه من غيرهم وهو تشبيهه ببلغ ((انكم يستلقون بعدى أثره)) بفتح الهمة والثلثة وضم الهمة وسكون المثناة أى يستأثر عليكم عيالكم فيه اشتراك من الاستحقاق ((فاصبروا)) على ذلك ((حتى تلقوني على الخوض)) يوم القيامة فيحصل لكم الانتصاف من ظلمكم مع الثواب الجزيل على الصبر \* وهذا الحديث آخره مسلم في الزكاة \* وبه قال ((حدثني)) بالافراد ((عبد الله بن محمد)) المستدي قال ((حدثنا هشام)) هو ابن يوسف الصنعاني قال ((أخبرنا جعفر)) هو ابن راشد ((عن الزهري)) محمد بن مسلم أنه ((قال أخبرى)) بالافراد ولا يذر حديثنا بالافراد أيضا ((أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال ناس من الانصار حين أقام الله

المطالع هذا هو الصواب وهو المعروف لجهور رواته صحيح مسلم قال صاحب المطالع والاول تصحيف وفي بعض النسخ يؤاجر على



ابن عمر كان يكرى أرضه حتى بلغه أن رافع بن خديج الانصاري كان ينهي عن كراء الأرض فلقبه عبد الله فقال يا ابن خديج ماذا تحدث عني رسول الله صلى الله عليه وسلم في كراء الأرض قال رافع ابن خديج لعبد الله سمعت عني وكانا قد شهدا بدرًا يحسدان أهل الدار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عن كراء الأرض قال عبد الله لقد كنت أعلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الأرض تكرى ثم خشى عبد الله أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدث في ذلك شيئًا لم يكن عليه فترك كراء الأرض وحدثني علي بن حجر السعدي ويعقوب بن إبراهيم قال أحدثنا سمعنا وهو ابن عيسى عن أيوب عن يعلى بن حكيم عن ستين بن يسار عن رافع بن خديج قال كنا نحافل بالأرض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركها بالثلث والرابع والطعام المسمى فجاءنا ذات يوم رجل من عموته فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر كان لنا نافعًا وطواعية الله ورسوله أنفع لنا ثم أننا نحافل بالأرض فنكرها على الثلث والرابع والطعام المسمى وأمرنا أن نزرعها أو نزرعها وكراهها وما سوى ذلك

على رسوله صلى الله عليه وسلم سقطت التصلية لابي ذر (ما أقام من أموال هوازن فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا المائة من الابل فقالوا) أي الانصار (يعفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم) قالوه توطئة وتعهيد لما يرد بعده من العتاب كقوله تعالى عفا الله عنكم لم أذنت لهم وسقطت التصلية لابي ذر (يعطى قريشا ويركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم) جلة وسيوفنا حال مقررة لجهة الاشكال وهي من باب قولهم عرضت الناقة على الحوض (قال أنس) بضم الحاء وكسر الدال مبنيًا للفعول أي أخبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بمقاتلتهم (وعند ابن اسحق من حديث أبي سعيد أن الذي أخبره صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ (فارسل) صلى الله عليه وسلم (إلى الانصار فجمعهم في قبة من آدم) بفتح الهمزة المقصورة والدال جلد مدبوغ (ولم يدع) بسكون الدال ٢ أي لم يناد (معهم غيرهم فلما اجتمعوا قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبًا) فقال ما حديث (بالتنوين) بلغني عنكم فقال فقهاء الانصار أمارؤساؤنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا وأما ناس منا حديثه أسنانهم فقالوا يعفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم سقطت التصلية لابي ذر (يعطى قريشا ويركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لهم (فاني أعطى رجالا حديثي عهد بكفر أتألفهم أما) تخفيف الميم (ترضون أن يذهب الناس بالاموال وتذهبون بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى رحالكم) بيوتكم (فوالله لما) بفتح اللام لتأ كيد أي الذي (تقبلون به خير مما تقبلون به) وفي مناقب الانصار من طريق أبي التياح عن أنس ألا ترضون أن يرجع الناس بالغنائم إلى بيوتهم وترجعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيوتكم (قالوا) يا رسول الله قدر ضيقنا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم استجدون (ولاي ذرعن الكشمهني فتجدون بالفاء بدل السين) (أثرة شديدة) بضم الهمزة وسكون المثناة وفتحهما ويقال أيضا أثره بكسر الهمزة وسكون المثناة من تفرده عليكم كما في اشتراك في الاستحقاق أو يفضل نفسه عليكم في الشيء وقيل المراد بالآثرة نفس الشدة قال في الفتح ويرد سياق الحديث وسببه (فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله) يوم القيامة (صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لابي ذر (فاني على الحوض قال أنس فلم يصبروا) وفي قوله ستلقون علم من أعلام النبوة لأنه كان كما قال صلوات الله وسلامه عليه \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قاضي مكة قال (حدثنا شعيب) بن الحجاج (عن أبي التياح) بالثناة الفوقية ثم التمنية المشددة وبعد الألف جاء مهملة يزيد بن حميد (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال لما كان يوم فتح مكة) أي زمان فتحها الشامل لجميع السنة (قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم) هوازن (بين قريش) ولأبي ذر عن الحوي والمستمل في قريش (فغضبت الانصار قال النبي صلى الله عليه وسلم) لهم لما بلغه ذلك (أما ترضون أن يذهب الناس بالدينا وتذهبون رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر (قالوا بلى) قد رضينا وذكروا قدي أنه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحر ين وتكون لهم خاصة بعده دون الناس وهي يومئذ أفضل ما فتح عليه من الأرض فأبوا وقالوا لا حاجة لنا بالدينا (قال) عليه الصلاة والسلام (لوسلت الناس واديًا وشعبًا سلكت وادي الانصار أو شعبهم) وأشار عليه الصلاة والسلام بذلك إلى ترجيحهم بحسن الجوار والوفاء بالعهد لا وجوب متابعتهم اذ هو صلى الله عليه وسلم المتبوع المطاع لا التابع المطيع فأكثر تواضعه صلوات الله وسلامه عليه \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا أزهر) بن سعد السمان أبو بكر الباهلي البصري (عن ابن عون) عبد الله أنه قال (أنباهاشام بن زيد بن أنس عن) حماد (أنس رضى الله عنه) أنه (قال لما كان يوم حنين التقى) النبي صلى الله عليه وسلم و(هوازن ومع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة

وهذا صحيح (قوله ان عبد الله بن عمر كان يكرى أرضية) كذا في

١ قوله ابن معاذ صوابه ابن عبادة وإن ابن معاذ مات بعد غزوة قريظة له منه كذا هامش

٢ قوله بسكون الدال كذا في جلة أصول معتمدة ووقع في خط المزني يدع بفتححة على الدال أي لم يتركه اه هامش

يحدث عن رافع بن خديج قال كنا نحاقل بالارض فنكرها على الثلث والربع ثم ذكر مثل حديث ابن عليه \* وحدثناه يحيى بن حنين حدثنا خالد بن الحرث وحدثناه عمرو بن علي حدثنا عبد الأعلى ح وحدثناه اسحق بن ابراهيم اخبرنا عدة كلهم عن ابن ابي عروبة عن يعلى بن حكيم بهذا الاسناد مثله \* وحدثناه أبو الطاهر اخبرنا ابن وهب اخبرني جرير بن حازم عن يعلى بن حكيم بهذا الاسناد عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل عن بعض عومته \* حدثني اسحق بن منصور اخبرنا أبو مسهر حدثني يحيى بن حمزة حدثني أبو عمرو الأزاعي عن أبي التجاشي مولى رافع بن خديج عن رافع أن ظهيرا بن رافع وهو عمه قال أتاني ظهير فقال لقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر كان بنا رافقا فقلت وما ذلك ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو حق قال سألتني كيف تصنعون بمحافلكم فقلت نؤاخرها يا رسول الله

بعض النسخ أرضه بفتح الراء وكسر الضاد على الجمع وفي بعضها أرضه على الافراد وكلاهما صحيح (قوله عن أبي التجاشي عن رافع أن ظهيرا بن رافع وهو عمه قال أتاني ظهير فقال لقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا هو في جميع النسخ وهو صحيح وتقديره عن رافع أن ظهيرا رحمه الله حدثني بحديث قال رافع في بيان ذلك الحديث أتاني ظهير فقال لقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا التقدير دل عليه فوى الكلام ووقع في بعض

آلاف من المهاجرين (والطلاق) بضم الطاء وفتح اللام والقاف ممدودا جمع طليق فاعيل بمعنى مفعول وهم الذين من عليهم صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة فلم يأسرهم ولم يقتلهم منهم أبو سفيان ابن حرب وابنه معاوية وحكيم بن خزام (فأدبروا قال) عليه الصلاة والسلام (يامعشر الانصار قالوا البيلك يا رسول الله وسعد بن) هومن الالفاظ المقرونة لبيلك ومعناه اسعاده بعد اسعاده أي ساعدت على طاعتك مساعدة وهم منصوبان على المصدر (لبيلك نحن بين يديك) وسقطت لبيلك هذه لاني ذر (فنزله النبي صلى الله عليه وسلم) عن بغلة (فقال أنا عبد الله ورسوله) وزاد احدثي غير هذا الحديث في قصة حنين فأخذ كفا من تراب وقال شاهدت الوجوه (فانهزم المشركون) وأعطى الله تعالى رسوله غنائهم وأمر عليه الصلاة والسلام بحبسها بالحرارة فلما رجع من الطائف وصل الى الحرة في خامس ذي القعدة وانما أخر القصة لرجاء أن تسلم هوازن وكاواسنة آلاف نفس من النساء والاطفال وكانت الابل أربعة وعشرين ألفا والغنم أربعين ألف شاة (فأعطى الطلقاء) الذين من عليهم عليه السلام باعتاقهم لما بقي فيهم من الطمع البشري في محبة المال فأعطاهم لتطمئن قلوبهم وتجتمع على محبته لان القلوب جبلت على حب من أحسن اليها (والمهاجرين ولم يعط الانصار شيئا) منه قيل لانهم كانوا انهم موافق رجوعوا حتى وقعت الهزيمة على الكفار فرد الله أمر الغنيمة لنبيه صلى الله عليه وسلم (فقالوا) أي الانصار ولم يذكر مقولهم اختصارا أي تكلموا في منع العطاء عنهم وفي رواية الزهري عن أنس السائقة فقالوا انغير الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويتركنا وسيفونا تقطر من دماهم (فدعاهم) صلى الله عليه وسلم (فأدخلهم في قبة فقال أمارضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون) الى المدينة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقالوا رضينا يا رسول الله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوسلكت الناس وادناوسلكت الانصار شعبا اخترت شعب الانصار) لحسن جوارهم ووفائهم بالعهد \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الزكاة وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة بن دعامة) عن أنس بن مالك (سقط ابن مالك لاني ذر (رضي الله عنه) أنه) قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من الانصار لما قسم غنائم حنين على قريش ولم يقسم للانصار شيئا منها وقالوا ما قالوا (فقال) لهم (ان قريشا حديث عهد بجاهلية) بافراد حديث والمعروف حديثو بالواو (ومصيبة) من نحو قتل اقرارهم وفتح بلادهم (واني أرئت أن أحبرهم) بفتح الهجمة وسكون الجيم وضم الموحدة من الخبر ضد الكسر ولاي ذر عن الجوى والمستمل أن أحبرهم بضم الهجمة وكسر الجيم بعد ما بحثه فزاي من الجائزة (وأنا أفهم) للاسلام (أمارضون أن يرجع الناس بالدينا وترجعون رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم) سقطت التصلة لاني ذر (قالوا بلى) رضينا (قال) عليه الصلاة والسلام (لوسلكت الناس وادناوسلكت الانصار شعبا اسلكت وادى الانصار أشعب الانصار) بالشك من الراوى \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في المناقب والنسائي في الزكاة وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال لما قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسمة غنيمة حنين) فأثر ناسا في القسمة (قال رجل من الانصار) قال الواقدي هو معتب بن قشير المناقب (ما أرادها) أي هذه القسمة (وجه الله) قال ابن مسعود (فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته) بقوله (تغير وجهه) المقدس من الغضب (ثم قال وجهه الله على موسى) الكليم (لقد أودى بأكثر من



كلاهما عن الشيباني عن عبد الله بن السائب (٤١٦) قال سألت عبد الله بن معقل عن المزارعة فقال أخبرني ثابت بن الفخالة أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزارعة وفي رواية ابن أبي شيبة نهى عنها وقال سألنا ابن معقل ولم يسمع عبد الله \* حدثنا إسحق بن منصور أخبرنا يحيى بن حماد حدثنا أبو عسوة عن سليمان الشيباني عن عبد الله بن السائب قال دخلنا على عبد الله بن معقل فسأله عن المزارعة فقال زعم ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزارعة وأمر بالمؤاجرة وقال لا بأس بها \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا جاد بن زيد عن عمرو أن محمدا قال لما توس انطلق بنا إلى ابن رافع بن خديج فسمع منه الحديث عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فاتهره قال أتى والله لو أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه ما فعلته ولكن حدثني من هو أعلم به منهم يعني ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأن يخرج الرجل أخاه أرضه فخير له من أن يأخذ عليه خراجا معلوما \* وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا شيبان عن عمرو بن طاووس عن طلوس أنه كان بخبار قال عمرو بن فضال أنه رأى عبد الرحمن بن لؤي ركب هذه المؤاجرة فأنهم زعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المؤاجرة فقال أي عمرو وأخبرني أعلمهم بذلك يعني ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنها إنما قال لا يخرج أحدا من أخيه خيرة من أن يأخذ عليه خراجا معلوما

(قوله أن محمدا قال لما توس انطلق بنا إلى ابن رافع بن خديج فسمع منه الحديث عن أبيه) روى فسمع بوصل الهجمة مخروما على الأمر

أنما عبد الله ورحمته فأنهزم المشركون فأصاب (ولأبى ذر الوقت وأصاب يومئذ غنائم كثيرة فقسم في المهاجرين والطفاء ولم يعط الانصار شيئا) من ذلك (فقال الانصار إذا كانت (سديدة) كالحرب رفع سديدة ولأبى ذر نصبها (فحين ندعى) بضم التون مبنيا للمفعول نطلب (ويعطى الغنيمة غيرنا فبلغه) عليه الصلاة والسلام (ذلك غنمهم في قبة فقال يا معشر الانصار ما حديث بلغني عنكم فسكنوا) وسقط لأبى ذر عنكم وفي طريق الزهري عن أنس السابغة قريبا فقال فهاهنا الانصار أمارؤسا ونايا رسول الله فلم يقولوا شيئا ويجمع بينهما بأن بعضهم سكنت وبعضهم أجاب (فقال يا معشر الانصار ألا ترضون أن يذهب الناس بالدين ويذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط لأبى ذر التصلية (تخزونه) بالخاء المهملة (إلى يوتنكم قالوا بلى) رخصنا برسول الله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوسل الناس وأدناوسلكت الانصار شعبا أخذت شعب الانصار فقال هشام) بالسند السابق (يا أبا جزة) وهي كنية أنس ولأبى ذر وقال هشام قلت يا أبا جزة (وأنت شاهد ذلك) ولأبى ذر عن الجوى والمستلى ذلك باللام (قال) أنس (وإن أغيب عنه) استغهام إنكارى \* (تنبه) كان الوجه أن يقدم حديث أنس هذا على حديث ابن مسعود الذي سبق لتوالي طرق حديث أنس قال الحافظ ابن حجر وأظن من تفسير الرواة عن الفربري فإن طريق أنس الأخيرة سقطت من رواية النسفي ففعل البخاري الحقها فكثبت متأخرة عن مكانتها (باب السرية التي قبل نجد) بكسر اللام وفتح الموحدة أى في جهة نجد \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السديسي قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد قال (حدثنا أيوب) التميمي (عن ثاقف) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية) طائفة من الجيش قال ابن حجر وهي من مائة إلى خمسمائة وقال في القاموس من خمسة أنفس إلى ثلثمائة أو أربع مائة وكان أبو قتادة أميرها وعند أهل المغازي أنها كانت قبل التوجه للفتح وقال ابن سعد في شعبان سنة ثمان (قبل نجد) جهتها (فكنت فيها) زاد في الخمس في باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين فغنموا ابلا كثيرة (قتلت سهامنا) ولأبى ذر سهماننا ضم السين وسكون الهاء (أثنى عشر بعيرا) وفي باب الخمس أو أحد عشر بعيرا بالشد (ونقلنا) بضم التون مبنيا للمفعول أى أعطى كل واحد منّا زيادة على المستحق له (بعيرا بعيرا) بالتكرار مرتين (فرجعتنا) ولأبى ذر عن الجوى والمستلى فرجعت (بثلاثة عشر بعيرا) \* وهذا الحديث قد سبق في الخمس كالمسار (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد) عقب فتح مكة في سؤال قبل الخروج إلى حنين عند جميع أهل المغازي في ثلثمائة ونجسين من المهاجرين والانصار (إلى بني جذيمة) بفتح الجيم وكسر الهمزة بعدها خمسة سائة قال ابن حجر أى ابن عامر بن عبد مناف بن كنانة \* وبه قال (حدثنا) ولعيا بى ذر حديث (عمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) ابن همام قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد قال البخاري (ح. وحديث) بالأفراد (نعم) بضم النون ابن حماد قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا عمر) أى ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى بني جذيمة) داعيا إلى الاسلام لا مقاتلا (فدعاهم إلى الاسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلطنا ففعلوا يقولون صبا ناصبا) بلهمز التاء كن فيما أى خرجنا من الشرك إلى دين الاسلام فلم يكف خالد إلا بالتصريح بذكر الاسلام وفهم أنهم غنموا عن التصريح أنهم لم ينقادوا (فقتل خالد يقاتل منهم ويأسر) بكسر السين وسقط في بعض النسخ لفظ منهم (ودفع إلى كل رجل منا) أى من الصحابة الذين كانوا معه في السرية (أشيرة

ويقطعها من فوق على أخبر وكلاهما صحيح والأول أجود (قوله صلى الله عليه وسلم يأخذ عليه خراجا) أى أجرة والله أعلم حتى

أبي شيبة وإسحق بن إبراهيم جيعان  
وكيع عن سفیان ح وحدثنا  
محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن  
جرير ح وحدثني علي بن حجر  
حدثنا الفضل بن موسى عن شريك  
عن شعبة كلهم عن عمرو بن دينار  
عن طاوس عن ابن عباس عن النبي  
صلى الله عليه وسلم نحو حديثهم  
\* وحدثني عبد بن جند ومحمد بن  
رافع قال عبد أخبرنا وقال ابن رافع  
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا مفر عن  
ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأن  
يمنح أحدكم أخاه أرضه خير له من  
أن يأخذ عليها كذا وكذا الشيء معلوم  
قال وقال ابن عباس هو الخقل وهو  
بلسان الانصار المحافلة \* وحدثنا  
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي  
أخبرنا عبد الله بن جعفر الرقي حدثنا  
عبيد الله بن عمرو عن زيد بن أبي  
أنيسة عن عبد الملك أبي زيد عن  
طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال من كانت له أرض  
فانه أن يمنحها أخاه خير له \* وحدثنا  
أحمد بن حنبل وزهير بن حرب واللفظ  
لزهير قال حدثنا يحيى وهو القطان  
عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن  
عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عامل أهل خيبر بشرط ما يخرج منها  
من ثمر وأزرع \* وحدثني علي  
ابن حجر السعدي حدثنا علي وهو ابن  
مسهر حدثنا عبيد الله عن نافع عن  
ابن عمر قال أعطى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خيبر بشرط ما يخرج  
من ثمر وأزرع فكان يعطى أزواجه  
كل سنة مائة وسق ثمانين وسقا من ثمر

\* (كتاب المأفأة والمزارعة)

حتى إذا كان يوم) بالتنوين أي من الأيام قاله ابن حجر وقال العيني ليس يصحح بل يوم اسم كان  
الثامة مضافا إلى قوله (أمر خالد أن يقتل) أي بأن يقتل (كل رجل منا أسيره) كافي قوله هذا يوم  
ينفع الصادقين صدقهم اه والذي في الفرع كاصله التنوين وعند ابن سعد قلما كان السحر نادى  
خالد من كان معه أسير فليضرب عنقه ولا يذر عن الكشمهني كل إنسان بدل قوله رجل قال ابن عمر  
(فقلت والله لا أقتل أسيرى ولا يقتل رجل من أصحابي) المهاجرين والانصار (أسيره) وعند ابن  
سعد أن بني سليم قتلوا من في أيديهم (حتى قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا له فرفع النبي  
صلى الله عليه وسلم يده) ولا يذريده بالثنية وسقطت التصلية لابي ذر (فقال اللهم اني أبرأ إليك مما  
صنع خالد) قال ذلك (مرتين) وانما نفع عليه الصلاة والسلام على خالد استجباله في شأنه وترك  
التثبت في أمرهم إلى أن يسرى المراد من قولهم صبأنا ولم ير عليه قودا لانه تأول أنه كان مأمورا  
بقتالهم إلى أن يسلموا (باب سرية عبد الله بن حذافة) بضم الحاء المهملة وفتح الذال المعجمة بعدها  
ألف ففاء ابن قيس بن عدي بن سعد (السهمي) وسقط لفظ باب من الفرع كاصله (وعلقمة بن  
محرز) بضم الميم وفتح الحيم وكسر الزاي الاولى المشددة وصحح عليه في الفرع كاصله أو بفتح الزاي  
وقال عبد الغني الكسبر الصواب لانه جزواصي أسارى من العرب وكذا ضبطه ابن ما كولا وابن  
السكن والحوي والمستمل والاصيلي والنسفي ولا يذري ابن محرز بالخاء المهملة الساكنة والراء  
المكسورة بعد هاراي ابن الاعور (المدلجي) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام والحيم  
(ويقال انها) أي هذه السرية (سرية الانصار) ولا يذري الانصاري قال في الفتح أشارا إلى احتمال  
تعدد القصة أو يكون على المعنى الاعم أي أن عبد الله بن حذافة نصره صلى الله عليه وسلم في الحملة  
\* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا  
الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (سعد بن عبيدة) بسكون العين في الاول وضما  
في الثاني مصغرا الكوفي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب السلي (عن علي رضي الله عنه)  
أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية فاستعمل) ولا يذري واستعمل بالواو بدل الفاء عليها (رجلا  
من الانصار) هو عبد الله بن حذافة السهمي فيما قاله ابن سعد (وأمرهم أن يطيعوه فغضب) أي  
عليهم ولمسلم فأغضبوه في شيء (فقال) ولا يذري قال (أليس أمركم النبي صلى الله عليه وسلم أن تطيعوني  
قالوا بلى قال فاجعوا إلى خطبائهم) أي الخطب (فقال أوقدوا) بفتح الهمزة وكسر القاف (نارا  
فاوقدوها فقال ادخلوها) وفي رواية حفص بن غياث في الاحكام فقال عزمت عليكم لما جعتم  
خطبا وأوقدتم نارا ثم دخلتم فيها (فهموا) بفتح الهاء وضم الميم مشددة فسرهم البرماوى كالكرمانى  
بقوله خزنوا قال العيني وليس كذلك بل المعنى فقصدا ويؤيده رواية حفص فلما هموا بالدخول فيها  
فقاموا ينظر بعضهم إلى بعض (وجعل بعضهم يسلك بعضهم يقولون فررنا إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم من النار فإنا لو احدثنا النار) بفتح الميم وتكسر انطفاؤها (فسكن غضبه فبغ) ذلك  
(النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو دخلوها) أي لو دخلوا النار التي أوقدوها طائنين أنهم بسبب طاعتهم  
أميرهم لا تضرمهم (ما خرجوا منها) لانهم كانوا يموتون فلم يخرجوا منها (إلى يوم القيامة) أو الضمير في  
قوله دخلوها النار التي أوقدوها وفي قوله ما خرجوا منها النار الآخرة لانهم ارتكبوا ما نهوا عنه من  
قتل أنفسهم مستحلين له على هذا فمعه نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام قال ابن حجر وقال  
الكرمانى وغيره والمراد بقوله إلى يوم القيامة التأبيد يعني لو دخلوها مستحلين وقال الداودى فيه أن  
التأويل الفساد لا يعذبه صاحبه (الطاعة) للخلق (في) الأمر (المعروف) شرعا وفي الحديث

وعشرين وسقامن شعبه فلما ولي عمر قسم خير خير (٤١٨) أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يقطع لهم الأرض والماء أو يضمن لهم

الأوساق كل عام فاختلن فهن من اختار الأرض والماء وهن من اختار الأوساق كل عام فكانت عائشة وحفصة من اختار الأرض والماء \* وحدثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله حدثني نافع عن عبد الله ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل أهل خير بشرط ما خرج منها من زرع أو ثمر وواقص الحديث بنحو حديث علي بن مسهر ولم يذكر فكانت عائشة وحفصة من اختار الأرض والماء وقال خير أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يقطع لهم الأرض ولم يذكر الماء

وفي رواية على أن يعتملوها من أموالهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم شرط عمرها في هذه الأحاديث جواز المساقاة وبه قال مالك والثوري والليث والشافعي وأحمد وجميع فقهاء الحديث وأهل الظاهر وجاهير العلماء وقال أبو حنيفة لا يجوز وتأول هذه الأحاديث على أن خير فحقت عنوة وكان أهلها عبيد الرسول الله صلى الله عليه وسلم فما أخذه فهو له وما تركه فهو له واحتج الجمهور بظواهر هذه الأحاديث بقوله صلى الله عليه وسلم أقركم ما أقركم الله وهذا صريح في أنهم لم يكونوا عبيدا قال القاضي وقد اختلفوا في خير هل فحقت عنوة أو صلحا أو بحلاء أهلها عنها بغيره أو ببعضها صلحا وبعضها عنوة وبعضها بحلاء عنه أهلها أو بعضها صلحا وبعضها عنوة قال وهذا أصح الأقوال وهي رواية مالك ومن تابعه - وبه قال ابن عينة قال وفي كل قول أثر مروي وفي رواية

أن الأمر المطلق لا يعم جميع الأحوال لأنه صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يطيعوا الأمير فمما لو ذلك على عموم الأحوال حتى في حال الغضب وفي حال الأمر بالمعصية فين لهم عليه الصلاة والسلام أن الأمر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية وقد ذكر ابن سعد في طبقاته أن سبب هذه السرية أنه بلغه صلى الله عليه وسلم أن ناسا من الحبشة تراهم أهل جدة فبعث اليهم علقمة بن مجز في ربيع الآخر سنة تسع في ثلثمائة فأنهى بهم إلى جزيرة في البحر فلما خاض البحر اليهم هربوا فلما رجع تعجل بعض القوم إلى أهلهم فأمر عبد الله بن حذافة على من تعجل قال البرماوي ولعل هذا عذر البخاري حيث جمع بينهما مع أنه في الحديث لم يسم واحدا منهما وترجة البخاري لعلها تفسير للبهيم الذي في الحديث \* والحديث أخرجه أيضا في الأحكام وفي خبر الواحد ومسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد والنسائي في البيعة والسير \* (بعث أبي موسى الأشعري ومعاذ) ولا يذرو معاذ ابن جبل رضي الله عنهما (إلى اليمن قبل حجة الوداع) \* وبه قال (أحمد بن موسى) بن اسمعيل التبريزي قال (أحمد بن أبي عوانة) الوضاح يشكرى قال (أحمد بن عبد الملك) بن عمير (عن أبي بردة) عامر بن أبي موسى قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا موسى (عبد الله بن قيس) وهذا امرسل لكنه سألني أن شاء الله تعالى قربا من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى متصلا به (ومعاذ ابن جبل إلى اليمن قال وبعث كل واحد منهما على مخالف) بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة آخره فاء الكسرة والأقليم والرسناتق بضم الراء وسكون السين المهملة وفتح الفوقية آخره قاف بلغة أهل اليمن قال (واليمين مخالفان) وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وجهة أبي موسى السفلى (ثم قال) عليه الصلاة والسلام لهما (يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا) الأصل أن يقال بشرا ولا تنذرا وأنسيا ولا تنفرا فجمع بينهما ليعم البشارة والندارة والتأنيس والتنفير فهو من باب المقابلة المعنوية قاله الطبري وقال الحافظ ابن حجر ويظهر لي أن النسكة في الاتيان بلفظ البشارة وهو الأصل ولفظ التنفير وهو اللازم وأني بالذي بعده على العكس لا لاشارة إلى أن الانذار لا ينفى مطلقا بخلاف التنفير فكتفي بما يلزم عنه الانذار وهو التنفير فكأنه قال ان أنذرتم فليكن بغير تنفير كقوله تعالى فقولوا له قولنا (فانطلق كل واحد منهما) من أبي موسى ومعاذ (إلى عمله قال (١) وكان كل واحد منهما إذا سار في أرضه وكان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا في الزيادة (فسلم عليه فسار معاذ في أرضه قريبا من صاحبه أبي موسى ففأ) معاذ (يسير على بغيره حتى انتهى إليه) إلى أبي موسى (وإذا بالواو ولا يذروا) هو جالس وقد اجتمع إليه الناس وإذا رجل عنده (قال ابن حجر لم أقف على اسمه لكن في رواية سعيد بن أبي بردة الآتية قريبا من يهودى (قد جعل يده إلى عنقه) حلة حاله صفة لرجل (فقال له معاذ) لا ي موسى (يا عبد الله بن قيس أيم هذا) بفتح الباء والميم بغير اشباع أى شئ هذا وأصله أى ما وأى استقهامية وما معنى شئ فخذت الألف تخفيفا ولا يذرى بضم الباء (قال) أبو موسى (هذا رجل كفر بعد إسلامه قال) معاذ (لا أنزل) أى عن بغلي (حتى يقتل قال) أبو موسى (إنما جئ به لذلك فانزل) بهمزة وصل مجزوم على الأمر (قال ما أنزل حتى يقتل فأمر به) أبو موسى (فقتل ثم نزل فقال) لا ي موسى (يا عبد الله كيف تقرأ القرآن قال) أبو موسى (أنفوقه نفوقا) بالفاء ثم القاف أى أقرؤه شيئا بعد شئ في أناه الليل والنهار يعنى لا أقرؤه مرة واحدة بل أفرق قراءته على أوقات مأخوذ من فواق الناقة وهو أن تحلب ثم تترك ساعة حتى تدر ثم تحلب (قال) أبو موسى (فكيف تقرأ أنت يا معاذ قال) أنا م أول الليل فأقوم (بالقاء) وقد قضيت جزئي من النوم (بضم الجيم وسكون الزاي) بعد هاهو مرة مكسورة ففاء أى أنه جزأ الليل أجزأ جزأ النوم وجزأ للقراءة والقيام وقال الزركشى تبعا للديماطى قيل الوجه قضيت أربى قال في المصابيح وهذا من التكمات العارية

من الدليل اهـ فالذي جاء في الرواية صحيح فلا يلتفت لخطئته بمجرد التخييل (فأقرأ ما كتب الله لي فاحتسب نومي كما احتسب قومي) بهمزة قطع وكسر السين من غير فوقية في احتسب في الموضعين بصيغة الفعل المضارع أي أطلب الثواب في الراحة كما أطلبه في التعب لأن الراحة إذا قصد بها الاعانة على العبادة حصل الثواب ولا يذرعن الجوى والمستمى فاحتسبت نومي كما احتسبت قومي بهمزة وصل وفتح السين وسكون الموحدة بعدها فوقية بصيغة الماضي فيهما\* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعننا (استحق) قال الحافظ ابن حجر هو ابن منصور رأى أبو يعقوب الكوسج وقال العيني قال المزي هو ابن شاهين أي أبو بشر الواسطي قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن زيد الواسطي الطحان (عن الشيباني) بالشين المعجمة والموحدة سليمان بن فيروز (عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه) أي بردة (عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى اليمن فسأله) أي سأله أبو موسى النبي صلى الله عليه وسلم (عن أشربة تصنع بها) أي باليمن (فقال) عليه الصلاة والسلام له (وما هي قال البتع) بكسر الموحدة وسكون الفوقية بعدها عين مهمل (والمزر) بكسر الميم وسكون الزاي بعدها راء قال سعيد (فقلت لا ي بردة ما البتع قال) هو (نبذ العسل) بالذال المعجمة (والمزنبذ الشعير فقال) عليه الصلاة والسلام (كل مسكر حرام) اتفاقاً (رواه) أي الحديث (جرير) هو ابن عبد الحميد فيما وصله الاسماعيلي (وعبد الواحد) بن زياد كلاهما (عن الشيباني) سليمان بن فيروز (عن أبي بردة) قال في المقدمة ورواية عبد الواحد لم أرهما موصولة\* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم القراهيدي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا سعيد بن أبي بردة) بن أبي موسى (عن أبيه) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم جده) أي جد أبي سعيد (أباموسى) عبد الله بن قيس الأشعري (ومعاذ) هو ابن جبل (إلى اليمن) فقال (عليه الصلاة والسلام لهما) (يسرا) بالتحسين والسين المهملة من اليسر (ولا تعسرا وبشرا) بالموحدة والمعجمة (ولا تنفرا) بالقاف (وتطاوعا) أي كونامه تفقين في الحكم ولا تختلفا فإن اختلافكما يؤدي إلى اختلاف أتباعكما وحينئذ تقع العداوة والمحاربة بينهما وفيه إشارة إلى عدم الخرج والتصنيق في أمور الملة الخفيفة السمحة كما قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج أي قد وسع عليكم بأمة نبي الرحمة خاصة ورفع عنكم الحرج أي كان (فقال أبو موسى يائي الله أن أرضنا بهما شراب) يتخذ (من الشعير المزرو وشراب) يتخذ (من العسل البتع فقال كل مسكر حرام فأنطلقا) أي كل واحد إلى عمله (فقال معاذ لابي موسى كيف تقرأ القرآن قال) أقرأه حال كوني (قائما وقاعدا وعلى راحلتي) ولا يذرعن راحلتي معصا عليها في اليونينية (وأنفوقه نفوقا) أي لا أقرأه دفعة واحدة بل كما يحب اللين ساعة بعد ساعة والفوق ما بين الخبتين (قال) معاذ (أما أنا فأنام وأقوم) وأنا م ولا يذرعن الكشميني والجوى فأقوم وأنا م (فأحتسب نومي) لأنها معيئة على طاعتي (كما احتسب قومي وضرب فسطاطا) بيتا من الشعر (فجعلنا يزاوران) يزوران أحدهما صاحبه (فزار معاذ أباموسى فاذا رجع لم يبق موتى) لم يعرف ابن حجر اسمه (فقال) معاذ (ما هذا فقال أبو موسى يهودي أسلم ثم ارتد فقال معاذ لأضرب عنقه\* تابعه) أي تابع مسلما (العقدي) عبد الملك بن عمرو ومما وصله البخاري في الأحكام (ووهب) ولا يذرعن وهيب بضم الواو وفتح الهاء صغرا ابن جرير مما وصله اسحق بن راهويه في مسنده (عن شعبة) ابن الحجاج (وقال وكيع) هو ابن الجراح مما وصله في الجهاد (والنضر) بالنون المفتوحة والصاد المعجمة الساكنة ابن شميل مما وصله البخاري في الأدب (وأبو داود) هشام بن عبد الملك مما وصله النسائي (عن شعبة) بن الحجاج (عن سعيد بن أبيه) أي بردة وابن خزيمة وابن شريح وآخرون تجوز المساقاة والمزارعة بمجمعتين وتجوز كل واحدة منهما منفردة وهذا هو الظاهر المختار للحديث

لله ورسوله وللمسلمين وهذا يدل أن قال عنوة أذحق المسلمين أنما هو في العنوة وظاهر قول من قال صلحا أنهم صلحوا على كون الأرض للمسلمين والله أعلم واختلوا فيما تجوز عليه المساقاة من الأشجار فقال داود وتجوز على النخل خاصة وقال الشافعي على النخل والعنب خاصة وقال مالك تجوز على جميع الأشجار وهو قول للشافعي فأما داود فرأها رخصة فلم يتعدها فيها المنصوص عليه وأما الشافعي فوافق داود في كونها رخصة لكن قال حكم العنب حكم النخل في معظم الأبواب وأما مالك فقال سبب الجواز الحاجة والمصلحة وهذا يشمل الجميع فيقاس عليه والله أعلم (قوله بشرط ما يخرج منها) فيه بيان الجزاء المساقى عليه من نصف أو ربع أو غيرهما من الأجزاء المعلومة فلا يجوز على مجهول كقوله على أن لك بعض الثمر وانفق المجوزون للمساقاة على جوازها بما اتفق المتعاقدان عليه من قليل أو كثير (قوله من ثمر أو زرع) يحتاج به الشافعي وموافقوه وهم الأكثرون في جواز المزارعة تبعاً للمساقاة وإن كانت المزارعة عندهم لا تجوز منفردة فتجوز تبعاً للمساقاة فيساقاه على النخل وزراعته على الأرض كما جرى في خيبر وقال مالك لا تجوز المزارعة لمنفردة ولا تبعاً إلا ما كان من الأرض بين الشجر وقال أبو حنيفة وزفر المزارعة والمساقاة فاسدتان سواء جمعها أو فرقهما ولو عقدت فاسختا وقال ابن أبي ليلى وأبو يوسف ومحمد وسائر الكوفيين وقفها المحدثين وأجد



\* وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب (٤٣٠) أخبرني أسامة بن زيد البثني عن نافع عن عبد الله بن عمر قال لما قمت خبير

سالت يهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرهم فيها على أن يعملوا على نصف ما خرج منها من الثمر والزرع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقركم فيها على ذلك ما شئنا ثم ساق الحديث نحوه حديث ابن عمر وابن مسهر عن عبيد الله وزاد فيه وكان الثمر يقسم على السهمان من نصف خبير فبدأ أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخس

خبير ولا يقبل دعوى كون المزارعة في خبير إنما جازت تبعا للساقاة بل حازت مستقلة ولأن المعنى المحوز للساقاة موجود في المزارعة قياسا على القراض فإنه جائز بالاجماع وهو كالمزارعة في كل شيء ولأن المسلمين في جميع الامصار والاعصار مستمرين على العمل بالمزارعة وأما الاحاديث السابقة في النهي عن المخارة فسبق الجواب عنها وإنها مجعولة على ماذا شرط لكل واحد قطعة معينة من الارض وقد صنف ابن خزيمة كتابا في جواز المزارعة واستقصى فيه وأحاد وأجاب عن الاحاديث بالنهي والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم أقركم فيها على ذلك ما شئنا وفي رواية الموطأ أقركم ما أقركم الله قال العلماء وهو عائذاني مدة العهد والمراد بما عتقكم من المقام في خبير ما شئنا ثم نخرجكم إذا شئنا لأنه صلى الله عليه وسلم كان عازما على اخراج الكفار من خربة العرب كما أمر به في آخر عمره وكما دل عليه هذا

١ بيض الشارح بعد قوله مما وصله وبعبارة الفتح أما رواية جرير وهو ابن عبد الحميد فوصلها الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة ومن طريق يوسف بن موسى كلاهما عن جرير عن الشيباني اه هامش

(عن جده) أبي موسى الاشعري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وثبت قوله وقال وكيع الخ للستلي وحده (رواه جرير بن عبد الحميد) مما وصله (عن الشيباني) سليمان بن فيروز (عن أبي بردة) وسقط رواه جرير الخ لابي ذر \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عباس بن الوليد) بالموحدة والسين المهملة (هو الترمذي) بفتح النون وسكون الراء وكسر السين المهملة وثبت هو الترمذي لابي ذر في نسخة قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد (عن أيوب بن عازد) البصري انه قال (حدثنا قيس بن مسلم) الجدي أبو عمر والكوفي العابد (قال سمعت طارق بن شهاب) الاحمسي (يقول حدثني) بالافراد (أبو موسى الاشعري رضي الله عنه) وسقط الاشعري لابي ذر انه (قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أرض قومي) أي اليمن (فخئت ورسول الله صلى الله عليه وسلم منيخ) أي نازل (بالأبطح) من مكة مسيل واديهما (فقال أعجبت) وفي الخ فقال بما أهلت (بأبي عبد الله بن قيس قلت نعم يا رسول الله قال كيف قلت قال قلت ليلك أهلالا) ولأبوي ذر والوقت أهلال (كاهل لال) وفي الخ قلت أهلت كاهل لال النبي صلى الله عليه وسلم (قال فهل سقت معك هديا قلت لم أسق) هديا (قال فطف بالبيت واسع بين الصفا والمروة ثم حل) بكسر الحاء المهملة وتشديد اللام أي من أحرامك (ففعلت) ما أمرني به النبي صلى الله عليه وسلم من الطواف والسعي والاحلال (حتى مشطت لي امرأة من نساء بني قيس) لم أسم أي سرحت بالمشط رأس (ومكثنا) نعل (بذلك حتى استخلف عمر) بضم المشاة الفوقية وسكون المعجمة مبنيا للفعل زاد في الخ فقال أي عمران تأخذ بكاب الله فانه يأمرنا بالتمام قال الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وان تأخذ بسنة النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يحل من أحرامه حتى نحر الهدى \* ومباحث ذلك مرت في باب الحج وبه قال (حدثني) بالافراد (جبان) بكسر المهملة وتشديد الموحدة ابن موسى المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي (عن زكريا بن اسحق) المكي روى بالاراء لكنه ثقة (عن يحيى بن عبد الله بن صبيح) المكي (عن أبي معبد) بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الموحدة نافذ بالقاء والذال المعجمة (مولي ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن) سنة عشر قبل حجة الوداع يعلمهم القرآن والشرائع ويقضي بينهم يأخذ الصدقات من العمال (انك ستأتي قوما من أهل الكتاب) التوراة والانجيل ولا يذر قوما أهل كتاب وسقطت لفظة من فأهل بفتح اللام وكتاب بالتكثير (فاذا جئتهم فادعهم الى أن يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فان هم طاعوا) ولا يذرأ طاعوا (لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم طاعوا) ولا يذرأ طاعوا (لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليكم) بالكاف ولا يذر عليهم (صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فان هم طاعوا) ولا يذرأ طاعوا (لك بذلك فأياك وكرائم أموالهم) أي احذرا أخذ نفائس أموالهم (واتق دعوة المظلوم فانه) أي فان الشأن (ليس بينه) أي الدعاء (وبين الله حجاب قال أبو عبد الله) البخاري على عادته في تفسير ألفاظ غريبة تقع له من القرآن اذا وافقت لفظ الحديث (طوعت) له نفسه معناها (طاعت) له نفسه (وأطاعت) بالهمزة (لغة) في طاعت بغير همز ويقال اذا أخبر عن نفسه (طعت) بكسر الطاء (وطعت) بضمها (وأطعت) بزيادة الهمزة قال في القاموس طاع له بطوع وبطاع انقاد كانطاع وقال الازهرى الطوع نقض الكره وطاع له انقاد فاذا مضى لأمره فقد أطاعه وقوله قال أبو عبد الله الخ ساقط في رواية أبي ذر \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي

وحدثنا ابن ربح أخبرنا الليث عن محمد بن عبد الرحمن عن نافع عن عبد الله بن (٤٣١) عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دفع إلى

يهود خبير نخل خبير وأرضها على أن يعتملوها من أموالهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم شطر عمرها

الحديث وغيره واحتج أهل الظاهر بهذا على جواز المساقاة مدة مجهولة وقال الجمهور لا يجوز المساقاة إلا إلى مدة معلومة كالجارة وتأولوا الحديث على ما ذكرنا وقيل جاز ذلك في أول الإسلام خاصة للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل معناه أن لنا أخرجكم بعد انقضاء المدة المسماة وكانت سميت مدة ويكون المراد بيان أن المساقاة ليست بمعدداً كالباع والنكاح بل بعد انقضاء المدة تنقضي المساقاة فان شئنا عقدنا عقداً آخر وان شئنا آخر حناكم وقال أبو ثور إذا أطلق المساقاة اقتضى ذلك سنة واحدة والله أعلم بقوله على أن يعتملوها من أموالهم بيان لوظيفة عامل المساقاة وهو أن عليه كل ما يحتاج إليه في إصلاح الثمر واستراته مما يتكرر كل سنة كالسقي وتنقية الأنهار وإصلاح منابت النخيل وتلقيحه ونخلة الحشيش والقضبان عنه وحفظ الثمرة وجذاذها ونحو ذلك وأما ما يقصد به حفظ الأصل ولا يتكرر كل سنة كبناء الحيطان وحفر الأنهار فلي المالك والله أعلم (قوله فكان يعطى أزواجه كل سنة مائة وسق ثمانين وسقاً من تمر وعشرين وسقاً من شعير) قال العلماء هذا دليل على أن البياض الذي كان يجير الذي هو موضع الزرع أقل من الشجر وفي هذه الأحاديث دليل لمذهب الشافعي وموافقيه أن الأرض التي تفتح عنوة تقسم بين الغائبين الذين اقتكوها كما تقسم بينهم الغنمة المنقولة بالاجماع لأن النبي صلى الله عليه وسلم قسم خيبر بينهم وقال مالك وأصحابه يقفها

قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن حبيب بن أبي ثابت) الأسدي الفقيه المجتهد (عن سعيد بن جبير) الوالي الكوفي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الأودي الغضرم (أن معاذاً رضي الله عنه لما قدم اليمن صلى بهم الصبح فقرأ) فيها بقوله تعالى (واتخذ الله إبراهيم خليلاً فقال رجل من القوم) المصلين جاهلاً بطلان الصلاة بالكلام الاجنبي أو كان خلفهم لم يدخل في الصلاة ولم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه كما قاله في المقدمة (لقد قرأت عن أم إبراهيم) لما حصل لها من السرور (زاد معاذ) هو ابن معاذ البصري (عن شعبة) بن الحجاج (عن حبيب) ابن أبي ثابت (عن سعيد) أي ابن جبير (عن عمرو) أي ابن ميمون الأودي (أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن فقرأ معاذ في صلاة الصبح سورة النساء فلما قال واتخذ الله إبراهيم خليلاً قال رجل خلفه) مصل أو غير مصل (قرت عن أم إبراهيم) أي بردت دمعتها لان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ومراده من اعادته بيان بعثته صلى الله عليه وسلم لمعاذ وفهم من حديث ابن عباس السابق وهذا الحديث أنه بعثه أميراً على المال وعلى الصلاة أيضاً (بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد رضي الله عنهما إلى اليمن قبل حجة الوداع) وبه قال (حدثني) بالافراد (أحمد بن عثمان) بن حكيم أبو عبد الله الكوفي قال (حدثنا شريح بن مسلمة) بضم الشين العجمة آخره مائة مهمة ومسلمة بفتح الميم واللام الكوفي قال (حدثنا إبراهيم بن يوسف بن اسحق بن أبي اسحق) عمر وقال (حدثني) بالافراد (أبي) يوسف (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه قال (سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه) يقول (بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خالد بن الوليد إلى اليمن) أي بعد رجوعهم من الطائف وقسمه الغنائم بالجعرانة قال ثم بعث علياً بعد ذلك مكانه (أي مكان خالد) فقال (له عليه الصلاة والسلام) (مر أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب) بضم الياء وفتح العين وتشديد القاف المكسورة أي يرجع (معل) إلى اليمن بعد أن رجع منه (فليعقب) فليرجع (ومن شاء فليقبل) بضم التحتية وكسر الموحدة (فكنت فيمن عقب) بتشديد القاف (معه قال) البراء (فغنمت أواق) مثل جوار حذف الياء استغفالا ولا يذر والأصلي أوقى بياء مشددة ويجوز تخفيفها (ذوات عدد) أي كثيرة قال الحافظان حجر لم أوقف على تحريرها \* وهذا الحديث من أفراد \* وبه قال (حدثني محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا روح بن عباد) بضم العين وتخفيف الموحدة القيسى أبو محمد البصري قال (حدثنا علي بن سويد بن محبوب) بفتح الميم وسكون النون وضم الجيم وبعد الواو الساكنة فاء السدوسي البصري (عن عبد الله بن بريدة عن أبيه) بريدة بن الحبيب بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة آخره موحدة مصغرة الأسلمى (رضي الله عنه) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً إلى خالد ليقبض الخنس) أي خمس الغنيمة قال بريدة (وكنتم أبغض علياً) رضي الله عنه لأنه رآه أخذ من المغنم جارية (وقد اغتسل) فظن أنه غلها ووطئها ولا سماه على من طرق إلى روح ابن عباد بعث علياً إلى خالد ليقبض الخنس وفي رواية له ليقسم التي فاصطفي على منه لنفسه سبية أي جارية ثم أصبح ورأسه يقطر (فقلت لخالد ألا ترى إلى هذا) يعني علياً (فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم إذ كرت ذلك) الذي رأيت من علي رضي الله عنه (له) عليه الصلاة والسلام (فقال يا بريدة أبغض علياً فقلت نعم قال لا تبغضه) زاد أحمد من طريق عبد الجليل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه وان كنت تحبه فازدده حباً وله أيضاً من طريق أبلج الكندي عن عبد الله بن بريدة لا تقع في علي فإنه مني وأنامته وهو وليكم بعدى (فإنه في الخنس) أكثر من ذلك (قال الحافظ أبو ذر غمأ أبغض علياً لأنه رآه أخذ من المغنم فظن أنه غل فلما علمه صلى الله

الغائبين الذين اقتكوها كما تقسم بينهم الغنمة المنقولة بالاجماع لأن النبي صلى الله عليه وسلم قسم خيبر بينهم وقال مالك وأصحابه يقفها

الامام على المسلمين كما فعل عمر رضي الله عنه (٤٢٢) في أرض سواد العراق . وقال أبو حنيفة والكوفيون تخيير الامام بحسب المصلحة

في قسمتها أو تركها في أيدي من كانت لهم بخراج يوظفه عليها وتصير ملكا لهم كارض الصلح (قوله وكان التمر يقسم على السهمان في نصف خير فآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس) هذا يدل على أن خبر قحمت عنوة لان السهمان كانت للغاتين وقوله يأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس أي يدفعه الى مستحقه وهم خمسة الاصناف المذكورة في قوله تعالى واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن الله نجسه ولرسول فآخذ لنفسه نجسا واحدا من الخمس ويصرف الانحاس الباقية من الخمس الى الاصناف الأربعة الباقين واعلم أن هذه المعاملة مع أهل خير كانت برضا الغاتين وأهل السهمان وقد أقسم أهل السهمان سهمانهم وصار لكل واحد منهم معلوم (قوله فلما ولي عمر قسم خير) يعني قسمها بين المستحقين وسلم اليهم نفس الارض حين أخذها من اليهود حين أجلاهم عنها (قوله فأجلاهم عمر الى تيماء وأريحاء) هما ممدودتان وهما قرنتان معروفتان وفي هذا دليل على أن مراد النبي صلى الله عليه وسلم باخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب اخراجهم من بعضها وهو الحجاز خاصة لان تيماء من جزيرة العرب لكنها ليست من الحجاز والله أعلم

٢ قوله ألا تأمنوني هكذا في نسخ الطبع بنون واحدة كنسخة عبد الله ابن سالم البصري الخط المرسله من مولانا السلطان عبد الحميد نصره الله مصححا عليها وفي بعض نسخ الخط تأمنوني بزيادة نون قبل نون الوقاية كتبه مصححه

عليه وسلم أنه أخذ أقل من حقه أحبه اه وفي طريق عبد الجليل قال فما كان في الناس أحد أحب الي من علي ولعل الحارثية كانت بكر اغير بالغ فأذى اجتهاده رضى الله عنه الى عدم الاستبراء وفيه جواز التسري على بنت النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف التزويج عليها \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد (عن عمارة بن القعقاع عن شبرمة) الكوفي قال (حدثنا عبد الرحمن بن أبي نعم) بضم النون وسكون العين المهمة (قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول) بعث علي بن أبي طالب رضى الله عنه وسقط لابي ذر ابن أبي طالب (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الين بذهبية) بضم الذال المعجمة مصغرة ذهبية وهي القطعة من الذهب قاله الخطابي وتعقب بأنها كانت تبرا فالتأنيث باعتبار معنى الطائفة وأنه قد ثبوت الذهب في بعض اللغات (في أديم مروط) بالفاء والطاء المعجمة أي مدبوع بالقرط (لم تحصل) أي لم تخلص الذهبية (من ترابها) المعدني بالسبك (قال فقسهما بين أربعة نفر) يتألفهم بذلك (بين عيينة بن بدر) نسبة الى جده الأعلى لانه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري (وأقرع بن حابس) الخنظلي ثم الجحاشي فيمشاهد على أن ذا الالف واللام من الاعلام الغالبة قد ينزعان عنه في غير ذاء ولا اضافة ولا ضرورة وقد حكى سيويه عن العرب هذا يوم اتين مباركا قاله ابن مالك (وزيد الخليل) باللام ابن مهلهل الطائي ثم أحد بني نهان وقيل له زيد الخليل لكرائم الخليل التي كانت عنده وسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيدا لخبر بالراء بدل اللام وأثنى عليه وأسلم وحسن اسلامه ومات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم (والرابع اما علقمة) بن علاثة بضم العين المهمة وتخفيف اللام والمثلثة العامري (واما عامر بن الطفيل) العامري والشث في عامر وهم من عبد الواحد فقد خرم في رواية سعيد بن مسروق بانه علقمة بن علاثة وقدمات عامر بن الطفيل قبل ذلك بخراج طلع له في أصل أذنه كافرا (فقال رجل من أصحابه) لم يسم وكأنه أبهمه سترأ عليه (كنا نحن أحق بهذا) القسم (من هؤلاء) الأربعة (قال فبلغ ذلك) القول (النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألا تأمنوني ٢ وأنا أمين من في السماء يأتيني خبر السماء صباحا ومساء قال فقام رجل غائر العينين) بغير معجمة وتحتية بوزن فاعل أي عيناها داخلتان في محاجرهما لاصقتان بقعر الحدقة (مشرف الوجنتين) بضم الميم وسكون الشين المعجمة وبعد الراء فاء أي بارزهما (ناشر الجبهة) بشين وزاي معجمتين مرتفعها (كث اللحية) كثير شعرها (مخلوق الرأس) موافق لسيا الخوارج في التحليق مخالف للعرب في توفيرهم شعورهم (شمر الأزار) بفتح الميم واسمه فيما قيل ذوانخو بصره التيمسي ورج السهيلي أن اسمه نافع كما في أبي داود وقيل حرقوص بن زهير كما خرمه ابن سعد (فقال يا رسول الله اتق الله قال) عليه الصلاة والسلام (وبك أوتيت أحق أهل الارض أن يتق الله قال ثم ولي الرجل قال خالد بن الوليد يا رسول الله ألا أضرب عنقه) وفي علامات النبوة فقال عمر يا رسول الله انذني فيه فاضرب عنقه ولا منافاة بينهما لاحتمال أن يكون كل منهما قال ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (لا تفعل) لعله أن يكون نصلي فقال خالدوكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم أؤمر أن أنقب قلوب الناس (بفتح الهمزة وسكون الميم وضم القاف بعدها موحدة كذا ضبطه ابن ماهان وغيره بضم الهمزة وفتح النون وتشديد القاف مع كسرها أي أبحث وأفتش ولأبي ذر عن قلوب الناس (ولا أشق بطونهم قال ثم نظر) عليه الصلاة والسلام (اليه) أي الى الرجل (وهو مقف) أي مول فقاء ولا ي ذرمقني بآثبات الباء بعد الفاء المشددة بناء على الوقف في مثله بالياء وهو وجه صحيح قرأه ابن كثير والواق لکن الوقف بحذفها أقيس وأكثر ولا يجوز في الوصل الالحذف ومن أثبتا وقفها أثبتا

وحدثني محمد بن رافع واسحق بن منصور واللفظ لابن رافع قال حدثنا (٤٣٣) عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح قال حدثني موسى

ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن عمر ابن الخطاب أجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما طهر على خير أراد إخراج اليهود منها وكانت الأرض حين طهر عليها غروجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم وللسلمين فأراد إخراج اليهود منها فسألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرهم بها على أن يكفوا عملها ولهم نصف الثمرة فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نقرم بها على ذلك ما شئنا فقرروا بها حتى أجلاهم عمر إلى تيماء وأريحاء حدثنا ابن عمير حدثنا أبي حدثنا عبد الملك عن عطاء عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يغرس غرسا إلا كان ما أكل منه له صدقة وما سرق منه له صدقة وما أكل السبع منه فهو له صدقة وما أكل الطير فهو له صدقة ولا يرزؤه أحد إلا كان له صدقة

#### (باب فضل الغرس والزرع)

(قوله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يغرس غرسا إلا كان ما أكل منه له صدقة وما سرق منه له صدقة وما أكل السبع منه فهو له صدقة وما أكل الطير فهو له صدقة ولا يرزؤه أحد إلا كان له صدقة وفي رواية لا يغرس مسلم غرسا ولا يزرع زراعا فإكل منه انسان ولادابة ولا شيء إلا كانت له صدقة وفي رواية لا كان له صدقة إلى يوم القيامة) في هذه الأحاديث فضيلة الغرس وفضيلة الزرع وأن أجر فاعل ذلك مستمر مادام الغراس والزرع وما تولد منه إلى يوم القيامة وقد اختلف العلماء في أطيب المكاسب

خطار عاية للوقوف وعليه تتخرج رواية أبي ذر والجملة الحالية (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يذر وقال بالواو (أنه يخرج من ضئضئ) بضادين مجتئين مكسورتين الثانية مكتسفة همزتين أولاهما ساكنة والساكنة هي ضئضئ بضادين مهملتين وهما بمعنى أي من نسل (هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا) لمواظبتهم على تلاوته فلا يزال لسانهم رطابا بها وهو من تحسين الصوت بها (لا يجاوز حناجرهم) أي لا يرفع في الأعمال الصالحة فليس لهم فيه حظ الأمر وهو على لسانهم فلا يصل إلى حلوقهم فضلا عن أن يصل قلوبهم حتى يتدبروه بها (يعرقون من الدين) الاسلام (كما يعرق السهم) أي خروجه إذا نفذ من الجهة الأخرى (من الرمية) فتح الرء وكسر الميم وتشديد التحتية الصيد المرمي (وأطنه) عليه الصلاة والسلام (قال لئن أدر كتمهم لأقتلهم قتل عود) أي لاستأصلتهم كاستئصال عود \* وهذا الحديث سبق في باب قول الله تعالى وأما عا فلا تذكروا برح من كتاب أحاديث الأنبياء \* وبه قال (حدثنا المكي بن إبراهيم) بن بشير بن فرقد الخنظلي (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز أنه قال (قال عطاء) هو ابن أبي رباح (قال جابر) رضى الله عنه (أمر النبي صلى الله عليه وسلم عليا) حين قدم مكة من اليمن ومعه هدى (أن يقيم على إحرامه) الذي كان أحرم به كإحرامه عليه الصلاة والسلام ولا يحل لأن معه الهدى (زاد محمد بن بكر) فتح الموحدة وسكون الكاف البرسائي في روايته (عن ابن جريح) قال عطاء قال جابر فقدم علي بن أبي طالب رضى الله عنه (من اليمن) بكسر الهمزة أي ولايته على اليمن (قال) ولا يذر فقال (له النبي صلى الله عليه وسلم) بخذف ألف ما الاستفهامية على الكثير الشائع (أهلته) أحرمت (يا علي قال عبا) أي بالذي (أهل) أحرم (به النبي صلى الله عليه وسلم قال) عليه الصلاة والسلام (فأهد) بهمزة قطع مفتوحة (وامكث) بهمزة وصل أي البت حال كونك (حراما) أي محرم (كما أنت) من الإحرام إلى الفراغ من الحج (قال وأهدى له) عليه الصلاة والسلام (على هديا) \* وبه قال (حدثنا مسدد) بالسين المهملة ابن مسرهد (قال حدثنا بشر بن الفضل) بن لاحق الرقاشي بقاء ومجبة البصري (عن جند) أبي عبيدة (الطويل) أنه قال (حدثنا بكر) هو عبد الله المزني البصري (أنه ذكر لابن عمر أن أناسا حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بعمره وحنة فقال أهل النبي صلى الله عليه وسلم بالحج وأهلنا به معه) وسقطت معه لابي ذر (فلما قدمنا مكة قال) عليه الصلاة والسلام (من لم يكن معه هدى فليحمله عمره وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم هدى فقدم علينا علي بن أبي طالب من اليمن حاما فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم) أهلت (بغير ألف بعد الميم) (فان معنا أهلت) زوجته فاطمة (قال) علي رضى الله عنه (أهلت بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم قال) عليه الصلاة والسلام (فامسك) على إحرامك (فان معنا هديا) غزوة ذي الخلفة (بفتح الخاء المعجمة واللام والصاد المهملة) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا عا) هو ابن عبد الله الطحان قال (حدثنا بيان) بفتح الموحدة والتحية المخففة ابن بشر (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن جرير) هو ابن عبد الله الجلي أنه (قال كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلفة) الذي كان فيه الصنم وقيل اسم البيت الخلفة واسم الصنم ذو الخلفة وحكي المبرد كافي الفتح أن موضع ذي الخلفة مزار مسجد اجام عابدة يقال لها العيلات من أرض خثم (و) يقال له (الكعبة اليمانية) بتخفيف الياء ليكونها من اليمن (والكعبة الشامية) هي التي بمكة وحذف خبر المبتدا الذي هو الكعبة كإقراره وغير واحد منهم النووي قالوا هو يزول الاشكال ويحصل التمييز بين كعبة البيت الحرام وبين التي اتخذوها مضاهاة لها باليمن وقال في الفتح الذي يظهر لي أن الذي في الرواية صواب وأنها

\* وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح (٤٢٤) وحدثننا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر

أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أم مبشر الانصارية في نخل لها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم من غرس هذا النخل أم مبشر أم مبشر فقال بل مسلم فقال لا يغرس مسلم غرسا ولا يزرع زرعاً فإما كل منه انسان ولادابة ولا شيء الا كانت له صدقة \* وحدثننا محمد بن حاتم وابن أبي خلف قال حدثنا روح حدثنا ابن جريح قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يغرس رجل مسلم غرسا ولا يزرع فإما كل منه سبع أو طائر أو شيء الا كان له فيه أجر وقال ابن أبي خلف طائر شيء

وأفضلها فليل التجارة وقيل الصنعة باليد وقيل الزراعة وهو الصحيح وقد بسطت ابضاحه في آخر باب الاطعمة من شرح المذهب وفي هذه الاحاديث أيضا ان الثواب والاجر في الآخرة مختص بالمسلمين وان الانسان يثاب على ما سرق من ماله أو أنفقته ذابة أو طائر ونحوهما (وقوله صلى الله عليه وسلم ولا يزرعه) هو براء ثم زاي بعدها همزة أي ينقصه ف يأخذ منه (قوله في رواية الليث عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أم مبشر الانصارية في نخل لها) هكذا هو في أكثر النسخ دخل على أم مبشر وفي بعضها دخل على أم معبد أو أم مبشر قال الحفاظ المعروف في رواية الليث أم مبشر بلا شك ووقع في رواية غيره أم معبد كما ذكره مسلم بعد هذه الرواية ويقال فيها أيضا أم مبشر فحصل أنها يقال لها أم مبشر وأم معبد وأم مبشر قيل اسمها خليدة بضم الخاء ولم يصح وهي امرأة يزيد بن حارثة أسلمت وبايعت

كانت يقال لها اليمانية باعتبار كونها باليمن والشامية باعتبار أنهم جعلوا بابها مقابل الشام ويؤيده ما ذكره عياض أن في بعض الروايات اليمانية الكعبة الشامية بغير واو قال والمعنى كان يقال لها تارة كذا وتارة كذا وقال السهيلي فاللام من قوله يقال له لام العلة يعني أن وجود هذا البيت كان يقال لاجله الكعبة الشامية يبدأ السبب الحامل على وصف الكعبة الحرام بالشمالية قصد تمييزها من هذا البيت الحادث الذي سموه بالكعبة اليمانية وأما قبل وجوده فكانت الكعبة لا تحتاج الى وصف وإذا أطلقت فلا يراد بها الا البيت الحرام لعدم المزاحم فقد زال الاشكال قال جرير (فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم ألا) بتخفيف اللام (ريحي) أي تريح قلبي (من ذي الخليفة) طلب يتضمن الامر وخص جرير بذلك لانها كانت في بلاد قومه (فنفرت) بالفاء المخففة بعد النون أي خرجت له مسرعا (في مائة وخمسين راكفا كسرناه) أي البيت (وقتلنا من وجدنا عنده فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته) بذلك (فدعانا ولا أحسن) بالحاء والسين المهملتين وزن أحر وهم أخوة بحيلة رهط جرير ينتسبون الى أحسن بن الغوث بن أنمار وبحيلة اسم امرأة نسب إليها القبيلة المشهورة \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (عبد ابن المنثري) العنزي قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد الجعفي الكوفي ولابي ذر عن اسمعيل أنه قال (حدثنا قيس) هو ابن أبي حازم (قال قال لي جرير رضي الله عنه قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ألا تريحي من ذي الخليفة) والمراد بالراحة راحة القلب لانه ما كان شيء أتعب لقلبه عليه الصلاة والسلام من بقاء ما يسر له من دون الله (وكان يبتني خنم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة بوزن جعفر قيسية من اليمن ينسبون الى خنم بن أنمار بفتح الهمزة وسكون النون ابن اراش بكسر الهمزة وتخفيف الراء وبعد الالف شين معجمة ابن عثر بفتح العين المهملة وسكون النون آخره زاي (يسمي الكعبة) ولابي ذر كعبة (اليمانية) فانطلقت في خمسين ومائة فارس من أحسن سقط من أحسن لابي ذر (وكانوا) أي أحسن (أصحاب خيل) أي لهم ثبات عليها (وكنتم لا أثبت على الخيل فضررب) صلى الله عليه وسلم (في) ولابي ذر على (صدرى حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى) وعند الحاكم من حديث البراء فشق جريه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القلع أي بالقاف واللام المفتوحتين عدم الثبات على السرج فقال ادن مني فدنا منه فوضع يده على رأسه ثم أرسلها على وجهه ومصدره حتى بلغ عاتقه ثم وضع يده على رأسه وأرسلها على ظهره حتى انتهت الى آليته (وقال اللهم نبته واجعله هاديا مهيديا) قيل فيه تقديم وتأخير لانه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا وقيل معناه كاملا مكملا (فانطلق) جرير ومن معه (اليها) الى ذي الخليفة (فكسرها وحرقها) بتشديد الراء أي هدم بناءها وحرق النار في أخشابها (ثم بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) يخبره بذلك وفي السابقة أن جرير هو الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وهو محمول على الجاهل (فقال رسول جرير والذي بعثني بالحق ما جئت حتى تركتها) أي ذات الخليفة (كانها جل أحراب) بالجم والراء والموحدة أي سوداء من التهريق كالجلل الأحراب اذا طلى بالقطران أو هو كذبة عن اذهابهم جهتها (قال فبارك) عليه الصلاة والسلام (في خيل أحسن ورجالها خمسين مرات) وهذا الحديث سبق في باب البشارة بالفتوح من الجهاد \* وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد القطان الكوفي قال (أخبرنا) ولابي ذر حدثنا (أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن اسمعيل بن أبي خالد) الجعفي (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن جرير) رضي الله عنه أنه (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تريحي من ذي الخليفة فقلت بلى) يا رسول الله (فانطلقت اليها) في خمسين ومائة فارس من أحسن وكانوا أصحاب خيل وكنتم لا أثبت على الخيل

حدثنا أحمد بن سعيد بن إبراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا بن اسحق (٤٢٥) أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله

يقول دخل النبي صلى الله عليه وسلم على أم مغيذ جاثيا فقال يا أم مغيذ من غرس هذا النخل أم مسلم أم كافر فقالت بل مسلم قال فلا يغرس المسلم غرسا فبا كل منه انسان ولاداة ولا طيرا الا كان له صدقة الى يوم القيامة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث ح وحدثنا أبو كريب واسحق بن إبراهيم جميعا عن أبي معاوية ح وحدثنا عمرو الناقد حدثنا عمار بن محمد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن فضيل كل هؤلاء عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر زاد عمرو في روايته عن عمار وأبو بكر في روايته عن أبي معاوية فقالا عن أم مبشر عن النبي صلى الله عليه وسلم وبعالم يقل وكلهم قالوا عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث عطاء وأبي الزبير وعمرو بن دينار

(قوله حدثنا أحمد بن سعيد بن إبراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا بن اسحق أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله) قال أبو مسعود الدمشقي هكذا وقع في نسخ مسلم في هذا الحديث عمرو بن دينار والمعروف فيه أبو الزبير عن جابر (قوله عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر زاد عمرو في روايته عن عمار وأبو بكر في روايته عن أبي معاوية فقالا عن أم مبشر الى آخره) هكذا وقع في نسخ مسلم وأبو بكر ووقع في بعضها وأبو كريب بدل أبي بكر قال القاضي قال

فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضرب يده على صدره حتى رأيت أثر يده في صدره وقال اللهم ثبته على الخيل (واجعله هاديا) غيره حال كونه (مهديا) بفتح الميم في نفسه وحينئذ فلا يقال فيه تقديم وتأخير كما مر (قال فاقوعت عن فرس) وفي نسخة فرسي (بعد قال وكان ذوا الخلصة يتألمين الخشم وبجيلة فيه) أي في البيت (نصب) بضم نون حجر ينصب يذبحون عليه (بعد يقال له الكعبة قال فأتاها) جرير (خرقها بالنار وكسرها) أي هدم بناءها (قال ولما قدم جرير اليه كان به رجل يستقسم بالأزلام) أي يطلب قسمه من الشر والخير بالقدر (فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قد رعليل ضرب عنقك قال فينما) بالميم (هو يضرب بها) بالأزلام (اذ وقف عليه جرير فقال له جرير) (لما كسرتم اولئشهدا) بتقوين الادل ولا يذرعن الجسوى والكشمهني ولتشهدن بسكون اللام وبعد الدال نون تو كيد ثقبه (أن لاله الا الله أو لأضربن عنقك قال فكسرها وشهد) أي أن لاله الا الله (ثم بعث جرير رجلا من أحسن بكنى) بضم الياء وسكون الكاف (أبا أرطاة) بهمزة مفتوحة وراهسا كنة وطاعة مهلة مفتوحة وبعد الألف تاء واسمه حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين ابن ربعة كافي مسلم (الى النبي صلى الله عليه وسلم يبشر بذلك فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كأنها جمل أجرب) من سواد الاحراق (قال فبرئ) بتشديد الراء ولا يذرعن الكشمهني فبارك (النبي صلى الله عليه وسلم على خيل أحسن ورجالها) أي دعاها بالبركة (خمس مرات) بمبالغة واقصر على الوتر لانه مطلوب (غز ودة ذات السلاسل) قال ابن سعد في طبقاته فيما قرأته فيها وهي وراة ذات القرى وينها وبين المدينة عشرة أيام وكانت في جنادى الآخرة سنة ثمان من مهاجرة صلى الله عليه وسلم انتهت وجرم ابن أبي خالد في كتاب صحيح التاريخ أنها كانت سنة سبع وسميت بذلك لان المشركين فيما قيل ارتبط بعضهم الى بعض مخافة أن يفرؤا ولأن بها ماء يقال له الساسل (وهي غزوة تلخ) بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة قبيلة كبيرة ينسبون الى تلخ واسمها مالك بن عدى بن الحرث بن مرة بن أد (وجذام) بضم الجيم وفتح الذال المعجمة الخفيفة قبيلة كبيرة ينسبون الى عمرو بن عدى أخو تلخ على المشهور (قاله اسمعيل بن أبي خالد وقال ابن اسحق) محمد صاحب المغازي (عن يزيد بن زمران المدني) عن عروة (بن الزبير بن العوام) (هي) أي ذات السلاسل (بلاد بلي) بفتح اللام وسكون اللام المخففة بعدها تحتية للنسبة قبيلة كبيرة ينسبون الى بلي بن عمرو بن الحاف بن قضاة (وعذرة) بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة ينسبون الى عذرة بن سعد هذيم بن زيد بن ليث بن سويد بن أسلم بضم اللام ابن الحاف بن قضاة (وبني القين) بفتح القاف وسكون التحتية ابن شيع الله بكسر الشين المعجمة وسكون التحتية آخره عين مهلة ابن أسد بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة \* وبه قال (حدثنا اسحق) بن شاهين أبو بشر الواسطي قال (أخبرنا) ولا يذرعحدثنا (خالد بن عبد الله) الطحان وسقط لابي ذر ابن عبد الله (عن خالد الحذاء) بالخاء المعجمة والذال المعجمة ابن مهران (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص) كذا بغير ياء في الفرع كأصله بعد أن عقده لواء أبيض (على جيش ذات السلاسل) وكانوا اثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار ومعهم ثلاثون فرسا لما ذكر من أن جمعا من قضاة تجعوا وأرادوا أن يدنوا من أطراف المدينة وأمره أن يستعين بمن يمر به من بني وعذرة وبلقين فسار الليل وكن النهار فلما قرب من القوم بلغه أن لهم جمعا كثيرا فبعث رافع بن مكيت الجهني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستدفع فبعث اليه أبا عبيدة بن الجراح في مائتين وعقده لواء وبعث معه سراة المهاجرين

\* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد ومحمد بن (٤٢٦) عبيد الغبري واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا

أبو عوانة عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم بغرس غرساً أو يزرع زرعاً فأكمل منه طيراً أو إنساناً أو بهيمة إلا كان له به صدقة \* وحدثنا عبد بن حميد حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا أبان بن يزيد حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دخل نخللاً لم يمشر امرأته من الانصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غرس هذا النخل أمست أم كافر قالوا مسلم بنحو حديثهم \* حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب عن ابن جريح أن أبا الزبير أخبره عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بعث من أخيك ثم اح ح وحدثنا محمد بن عباد حدثنا أبو ضمرة عن ابن جريح عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو بعث من أخيك ثم أفا صابته جائحة فلا يحمل لك أن تأخذ منه شيئاً ثم تأخذ مال أخيك بغير حق \* وحدثنا حسن الخوازي حدثنا أبو عاصم عن ابن جريح بهذا الاسناد مثله \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وعلي بن حجر قالوا حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

ولابي كريب واسحق بن ابراهيم عن أبي معاوية قال راوى عن أبي معاوية هو أبو كريب لا أبو بكر وهذا واضح وبين والله تعالى أعلم

\* (باب وضع الجوائح) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لو بعث من أخيك ثم أفا صابته جائحة فلا يحمل لك أن تأخذ منه شيئاً ثم تأخذ مال أخيك بغير حق وفي رواية عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

والانصار وفيهم أبو بكر وعمر وأمه أن يلحق بهمرو وأن يكونا جميعاً ولا يختلفا فلحق بهمرو فأراد أبو عبيدة أن يؤم الناس فقال عمر وانما قدمت على مدداً وأنا لا أفرطاً له بذلك أبو عبيدة فكان عمر ويصلى بالناس وسار حتى وطئ بلاد بلي ودوخها حتى أتى إلى أقصى بلادهم وبلاد عسرة وبلقين ولقي في آخر ذلك جمعاً فحمل عليهم المسلمون فهر بوا في البلاد وتفرقوا كذا ذكره ابن سعد وعندنا كما من حديث يزيد أن عمر بن العاص أمرهم في تلك الغزوة أن لا يوقدوا ناراً فأناكر ذلك عمر فقال أبو بكر رضي الله عنهم أجمعين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعثه علمنا إلا لعلمه بالحرب فسكت عنه وعند ابن حبان أنه منعهم أن يوقدوا ناراً وأنهم لما هزموا العدو وأرادوا أن يتبعوهم فنعهم فلما انصرفوا ذكر وأذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال كرهت أن أذن لهم أن يوقدوا ناراً فيرى العدو قتلهم وكرهت أن يتبعوهم فيكون لهم مدد فمد أمره (قال) عمرو (فأتيته) لما قدمنا من جيش ذات السلاسل فقعدت بين يديه (فقلت) يا رسول الله (أى الناس أحب إليك قال عائشة قلت من الرجال قال أبوها قلت ثم من قال عمر) بن الخطاب قال عمر وبن العاصي (فعدر جالاً فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم) أى في الفضل وعند البيهقي قال عمر وحدثت نفسي أنه لم يبعثني على قوم فيهم أبو بكر وعمر إلا لمزلة لي عنده فأتيته حتى قعدت بين يديه فقلت يا رسول الله من أحب الناس إليك الحديث (ذهب جرير) أى ابن عبد الله الجبلى (الى) أهل (الين) ليقا نلهم ويدعوهم الى أن يقولوا لا اله الا الله والظاهر كما في الفتح أن هذا البعث غير بعثه الى هدم ذي الخلفة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله ابن أبي شيبه) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه ابراهيم بن عثمان أبو بكر الكوفي الخافض (العيسى) بفتح العين وكسر السين المهملة بينهما موحدة ساكنة قال (حدثنا ابن ادريس) عبد الله الاودى بسكون الواو أبو محمد الكوفي الثقة العابد (عن اسمعيل بن أبي خالد) الاحمدى مولا هدم الجبلى (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن جرير) الجبلى رضي الله عنه أنه (قال كنت بالبحر) ولا بوى ذرو الوقت والاصبلى وابن عساكر بالين (فلقيت رجلين من أهل الين ذا كلاع) بفتح الكاف واللام المخففة وبعد الف عین مهملة اسمها اسمعيل بسكون السين المهملة وفتح الميم وسكون التحتية وفتح الفاء بعدها عين مهملة ويقال أيفع بن باكر واء ويقال ابن حوشب بن عمرو (وذا عمرو) بفتح العين وكان من مولى الين وكان جرير قرضى حاجته وأقبل راجعاً يريد المدينة وكاناً أيضاً قد عزم على التوجه الى المدينة قال جرير (فعلت أحدثهم) أى ذا كلاع وذا عمرو ومن معهما (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له) لجرير (ذو عمرو) كان الذي تذكرو من أمر صاحبك (يعنى النبي صلى الله عليه وسلم) لقد مر على أجليه منذ ثلاث (جواب الشرط مقدر أى ان أخبرني بهذا أخبرتك بهذا) فالأخبار بسبب الأخبار ومعرفة ذي عمرو وبوفاته عليه الصلاة والسلام اما بطريق الكهانة أو أنه كان من المحدثين أو سماع من بعض القادمين سرقاه الكرماني وتعقبه في الفتح بأنه لو كان مستغداً من غيرهما لاحتاج الى بناء ذلك على ما ذكره جرير فالظاهر أنه قاله عن اطلاع من الكتب القديمة (وأقبلنا معي) متوجهين الى المدينة (حتى اذا كنا في بعض الطريق رفع لنا ركب من قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أى من جهتها (فسألناهم فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخف أبو بكر والناس صالحون فقالوا) أى ذوالكلاع وذو عمرو (أخبر صاحبك) أبا بكر رضي الله عنه (أنا قد جئنا ولعلنا سنعود) اليه (ان شاء الله) تعالى (ورجعا الى الين) قال جرير (فأخبرت أبا بكر بحديثهم) جمع باعتبار من معهم أو أن أقل الجمع اثنان (قال أفلا جئت بهم) وروى سيف في الفتوح أن أبا بكر بعث أنس بن مالك يستنفر أهل الين الى



نهى عن بيع ثمر النخل حتى ترهوفقلنا لأنس ما زهوها قال تحمر وتصفر (٤٢٧) أرايتك أن منع الله الثمرة بم تستحل مال

أخيك \* حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك عن حميد الطويل عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمرة حتى ترهق قالوا وما ترهق قال تحمر وقال إذا منع الله الثمرة فم تستحل مال أخيك \* وحدثني محمد بن عباد حدثنا عبد العزيز بن محمد عن حميد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن لم يترها الله عز وجل فم يستحل أحدكم مال أخيه \* حدثنا بشر بن الحكم وأبراهيم بن دينار وعبد الجبار بن العلاء والمفضل لبشر قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن حميد الأعرج عن سليمان بن عتيق عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح قال أبو إسحق وهو صاحب مسلم حدثنا عبد الرحمن بن بشر عن سفيان بهذا \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن بكير عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري قال أصيب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار ابتاعها فكثرت دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال

نهى عن بيع النخل حتى ترهوفقلنا لأنس ما زهوها قال تحمر وتصفر أرايتك أن منع الله الثمرة بم تستحل مال أخيك وفي رواية عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن لم يترها الله فم يستحل أحدكم مال أخيه وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال أصيب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار ابتاعها فكثرت دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال

الجهاد فحل ذوالالكلاع ومن معه فلما كان بعد البناء على الضم أي بعد هذا الأمر في خلافة عمر بن الخطاب وهاجر ذوعرو قال لي ذوعرو باحري إن بك على كرامة وإني مخبرك خبرا أنك معشر العرب إن ترأوا بخير ما كنتم إذا هلك أمير تأمرتم بقصر الهمة وتشديد الميم في الفرع وفي غيره عند الهمة وتخفيف الميم أي تشاورتم في أمير (آخر) ومعنى المشددا أقم أميرامنكم عن رضامنكم أو عهد من الأول (فإذا كانت أي الامارة بالسيف أي بالقهر والغلبة كانوا أي الخلفاء ملو كما يغضبون غضب الملوك ويرضون رضا الملوك غروة سيف الحر بكسر السين المهملة وسكون التحتية بعدها فاء أي ساحله وهم يملقون أي يرصدون عيرا بكسر العين المهملة ابتلا تحمل ميرة (قرش وأميرهم أبو عبيدة عامر وقيل عبد الله بن عامر بن الجراح) الفهرى القرشي وسقط ابن الجراح لغير أبي ذر (رضي الله عنه) وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) قال حدثني بالافراد ولا يدرى حديثنا (مالك) الامام (عن وهب بن كيسان) بفتح الكاف (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما أنه قال بعث) ولا يدرى بعث (رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث) سنة ثمان (قبل الساحل) أي جهته (وأمر عليهم بأعبدة بن الجراح وهم) أي الجيش (ثلاثة تفرجنا) التفات من الغيبة للتكلم (وكنا) بالواو ولا يدرى الوقت فكنا (بعض الطريق في الزاد) أمر أبو عبيدة بازواد الجيش بفتح (بفتحات وفي اليونانية بضم الجيم وكسر الميم) فكان الذي جعه (مزودي عمر) بكسر الميم وفتح الواو والذال والمزود بكسر الميم ما يجعل فيه الزاد (فكان يقوتنا) بضم القاف وسكون الواو (كل يوم قليل قليل) ولا يدرى يقوتنا بفتح القاف وكسر الواو المشددة كل يوم قليلا قليلا بالنصب على المفعولية (حتى فني) مافي المزودين من الزاد العام (فلم يكن يصيبنا) مما جمع ثانيا من الازواد الخاصة (الأمرة عمرة) قال وهب (فقلت) لجابر (ما غني عنكم عمرة فقال لقد وجدنا نفقدها) مؤثرا (حين فني) بفتح الفاء (ثم اتهمنا إلى ساحل البحر) فاذ احوت مثل الطرب (بفتح الظاء المعجمة المشالة وكسر الراء الجسل الصغير) فأكل منها (والاربعة مئة أي من الحوت) القوم ثمان (ولا يدرى) عشرة ليلة ثم أمر أبو عبيدة بضلعين بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام (من أضلاعه) أن يضعا (فصبنا) كان الاصل أن يقول فنصبنا ثمانية لكنه غير حقيق التأييد (ثم أمر براحله) أن ترحل (فرحلت) بتخفيف الحاء ولا يدرى بتشديدها (ثم مرت) بضم الميم وتشديد الراء مبينا للمفعول وفي اليونانية بفتح الميم (تحتهم) تحت الضلعين (فلم تصبهما) الراحة لضعفهما \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال الذي حفظناه من عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية راكب أميرنا حلة حالبة بدون الواو ولا يدرى وأمرنا أبو عبيدة بن الجراح نرصد عير قرش فأقنا بالساحل نصف شهر فنفت أزوادنا فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخط (بفتح الخاء المعجمة والموحدة بعدها طاء مهملة ووق السالم) فسمى ذلك الجيش جيش الخط فألقى لنا البحر دابة (من السمك) يقال لها العنبر يتخذ من جلدها الأتراس (فأكلنا منه) من الحوت (نصف شهر) في الرواية السابقة ثمان عشرة ليلة قيسل القائل بالزيادة ضبط ما لم يضبطه الآخر القائل بهذا الثاني ولعله ألغى الزائد وهو الثلاثة (وأدناها) بهمزة وصل وتشديد الدال المهملة (من ودكه) بفتح الواو والدال المهملة من شحمه (حتى ثابت) بثلاثة وبعد الألف موحدة ففوقية أي رجعت (الينا أجسامنا) إلى ما كانت عليه من القوة والسمن بعد ما هزلت من الجوع (فأخذ أبو عبيدة ضلعان أضلاعه) ولا يدرى عن المستمل من أعضائه (فنصبه فعمد) بفتح الميم (إلى أطول رجل معه) هو قيس بن سعد بن عبادة

عليه وسلم في ثمار ابتاعها فكثرت دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لغرمائه  
خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك  
اختلف العلماء في الثمرة اذا بيعت  
بعد بدو الصلاح وسلمها البائع الى  
المشتري بالتخمية بينه وبينها ثم تلفت  
قبل او ان الجذاذ باقية سماوية هل  
تكون من ضمان البائع او المشتري  
فقال الشافعي في أصح قوليه وأبو  
حنيفة والليث بن سعد وآخرون  
هي في ضمان المشتري ولا يجب  
وضع الجائحة لكن يستحب وقال  
الشافعي في القديم وطائفة هي في  
ضمان البائع ويجب وضع الجائحة  
وقال مالك إن كانت دون الثلث  
يجب وضعها وإن كانت الثلث  
فأكثر وجب وضعها وكانت من  
ضمان البائع واحتج القائلون  
بوضعها بقوله أمر بوضع الجوائح  
وبقوله صلى الله عليه وسلم فلا يحل  
لك أن تأخذ منه شيئا لأنها في معنى  
الباقية في يد البائع من حيث أنه  
يلزمه سقمها فكأنها تلفت قبل  
القبض فكانت من ضمان البائع  
واحتج القائلون بأنه لا يجب وضعها  
بقوله في الرواية الأخرى في غار  
ابتاعها فكأنه يدينه فأمر النبي صلى  
الله عليه وسلم بالصدقة عليه ودفعه  
الى غرمائه فلو كانت توضع لم يفقر  
الى ذلك وجعلوا الأمر بوضع الجوائح  
على الاستحباب أو فيما بيع قبل بدو  
الصلاح وقد أشار في بعض هذه  
الروايات التي ذكرناها الى شيء من  
هذا وأجاب الاولون عن قوله فكأن  
دينه الى آخره بأنه يحتمل أنها تلفت  
بعداً وإن الجذاذ وتفريط المشتري  
في تركها بعد ذلك على الشجر فأنها  
حينئذ تكون من ضمان المشتري  
قالوا ولهذا قال صلى الله عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم لغرمائه  
خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك  
قال سفيان بن عيينة مرة ضلعان أضلاعه ولستم لي من أعضائه (فنصبه) سقط فخصبه  
لا يذر (وأخذ ذر جلاو بعير أفر تحته) را كبا عليه (قال) ولا يذر فقال (جابر وكان رجل من  
القوم نحر ثلاث جزائر) عند ما جاءوا (ثم نحر ثلاث جزائر ثم نحر ثلاث جزائر) بالسكرار ثلاث  
مرات والجزائر جمع جزور وهو البعير ذكرا كان أو أنثى (ثم أن أبوعبيدة نهاه) عن ذلك لأجل قلة  
الظهر (وكان عمرو بن دينار) يقول أخبرنا أبو صالح (ذ كوان السماء) أن قيس بن سعد  
الصبغي (قال لابنه) سعد بن عباد لما رجعوا (كنت في الجيش فجاؤا قال انحر قال) قلت له  
(نحرت قال ثم جاءوا قال) لي (انحر قال) قلت له (نحرت قال ثم جاءوا قال انحر قال) قلت له  
(نحرت ثم جاءوا قال انحر قال) قلت له قد (نهيت) بضم النون وكسر الهاء مبنيا للمفعول أي نهاني  
أبو عبيدة وتكرر قوله انحر أربع مرات وهذا صورته صورة المرسل لأن عمرو بن دينار لم يدرك  
زمان تحديث قيس لابنه بذلك نعم رواه الحميدي في مسنده فيما أخرجه أبو نعيم في مستخرج  
من طريقه بلفظ عن أبي صالح عن قيس بن سعد بن عباد قال قلت لأبي وكنت في ذلك الجيش  
جيش الخبط فأصاب الناس جوع قال لي انحر فذكره \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن  
مسدد قال (حدثنا يحيى) لقطان (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال أخبرني)  
بالأفراد (عمرو) بفتح العين ابن دينار (أنه سمع جابرا رضي الله عنه يقول غزونا جيش الخبط وأمر  
أبو عبيدة) بن الجراح بضم الهمزة مبنيا للمفعول أمره النبي صلى الله عليه وسلم علينا (فجئنا  
جوعا شديدًا فأتى البحر) ولا يذر لنا البحر (حوتنا ميتا لم نمنه) في العظم (يقال له العنبر) ويقال  
إن العنبر الذي يشم رجميع هذه الدابة وقيل أنه يخرج من فعر الجريا كله بعض دوابه لدسومته  
فيقتله رجميعا فيوجد كالجمرة الكبار يطفو على الماء فتلقبه الرياح الى الساحل وهو يقوى  
القلب والدماغ نافع من الفالج واللقوة والبلغم الغلظ وقال الشافعي رحمه الله سمعت من قال رأيت  
العنبر نابثا في الحر ملطو يامثل عنق الشاة وله رائحة كية وفي الحر دوبة تقصده كذا كبر محبه  
وهو سها فتأكله فيقتلها ويلفظها البحر فيخرج العنبر من بطنها (فأكلنا منه نصف شهر فأخذ أبو  
عبيدة عظاما من عظامه فزارا كبت تحته) قال ابن جريح (فأخبرني) بالفاء والأفراد ولا يورى ذر  
والوقت وأخبرني (أبو الزبير) محمد بن مسلم المكي بالسند السابق (أنه سمع جابرا يقول قال)  
ولا يورى الوقت فقال (أبو عبيدة كلوا) أي من الحوت فأكلنا (فلما قدمنا المدينة كثرنا ذلك للنبي  
صلى الله عليه وسلم فقال كلوا رزقا أخرجه الله) لكم (أطعمونا إن كان معكم) منه شيء (فأناه)  
بالمد أي أعطاه (بعضهم) ولا يصلي ونسبها في الفتح لابن السكن فأناه بهضمه بضمونه (فأكله)  
وفيه حل ميتة السمك وغير ذلك مما لا يخفى وفي هذه السرية كان عمر بن الخطاب وقد رونا  
حديثها في الغيلانيات وفيه أنه لما أصابهم الجوع قال قيس بن سعد من يشتري مني تمرا يجز  
يوفيني الجزر ههنا وأوفيه التمر بالمدينة فجعل عمر يقول وأعجباه لهذا الغلام لا مال له يدين فيما غيره  
وأنه ابتاع خمس جزائر كل جزور بوسق من تمر ففكرها لهم في مواطن ثلاثة كل يوم جزورا  
فلما كان اليوم الرابع نهاه أميره فقال أتريد أن تخف زمتك ولا مال لك فلما قدم قيس لقيته سعد  
فقال ما صنعت في جماعة القوم قال نحرت قال أصبت قال ثم ماذا قال نحرت قال أصبت قال  
ثم ماذا قال نحرت قال أصبت قال ثم ماذا قال نهيت قال ومن نهالك قال أبو عبيدة أميرى قال ولم  
قال زعم أن لا مال لي وإنما المال لا يلب قال فلأدبع حوائط أدناها لحائط تجده منه خمسين  
وسقا الحديث بطوله اقتصر منه على المراد (حج أي بكر) الصديق رضي الله عنه  
(بالناس في سنة تسع) من الهجرة \* وبه قال (حدثنا) ولا يورى ذر حديثي بالأفراد (سليمان بن داود

\* حدثني يونس بن عبد الأعلى أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن (٤٢٩) الحرث عن بكير بن الأشج هذا الإسناد مثله  
\* وحدثني غير واحد من أصحابنا

أبو الربيع (بفتح الراء وكسر الموحدة العتكي البصري قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام  
وبعد التحتية الساكنة حاء مهملة ابن سليمان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن جدي بن  
عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه) سقط الصديق لابي ذر  
(بعث في الحج التي أمره) تشديد الميم أي جعله (عليها) أميرا (النبي صلى الله عليه وسلم قبل حجة  
الوداع يوم النحر) زاد في الحج عني (في) حلة (رهط) وهو ما دون العشرة من الرجال (يؤذن) بفتح  
الهمزة وتشديد المعجمة المكسورة يعلم الرهط أو أبو هريرة على الالتفات (في الناس لا يحج) ولا ي  
ذرا أن لا يحج (بعد) هذا (العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان) برفع يطوف أو نصبه عطفًا على  
لا يحج وأن لا يحج ولا يذرا ولا يطوف بنون التوكيد الثقيلة \* وبه قال (حدثني عبد الله  
ابن رباح) بالراء والجيم الغداني البصري قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق)  
عمر بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه (قال) آخر سورة نزلت (حال  
كونها) كاملة براءة وآخر سورة نزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة (استش  
كل قوله هنا كاملة الساقط من روايته في تفسير براءة من حيث أنها نزلت شيئاً فشيئاً والمراد  
بعضها أو معظمها أو الألفها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية فعمل المراد بقوله سورة في  
الموضعين القطعة من القرآن أو الأضافة عني من البيانية أي من آخر سورة وازالة الاشكال بالتعبير  
بآخر آية نزلت وياتي أن شاء الله في التفسير من بذلك والله الموفق والعين لاله غيرم (وقد بنى عيم)  
أي ابن مريض الميم وتشديد الراء ابن أدبضم الهمزة وتشديد الدال المهملة بن طابحة بموحدة مكسورة  
وحاء معجمة مفتوحة ابن الياس بن مضر وقد كانت الوفود بعد رجوعه عليه الصلاة والسلام من  
الحجرات في أو آخر سنة ثمان وما بعدها وعند ابن هشام أن سنة تسع كانت تسمى سنة الوفود \* وبه قال  
(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي صخرة) بالصاد المهملة  
المفتوحة والخاء المعجمة الساكنة جامع من شداد الحاربي الكوفي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم  
وسكون الخاء وكسر الراء بعدها زاي (المازني عن عمران بن حصين) بضم الخاء وفتح الصاد المهملتين  
(رضي الله عنهما) أنه (قال) أتى نفر (عند رجاء من ثلاثة إلى عشرة في سنة تسع) من بني عيم الذي  
صلى الله عليه وسلم فقال (أهم عليه الصلاة والسلام) (أقبلوا البشري) بدخول الجنة (بابي عيم) وذلك  
أنه عليه الصلاة والسلام عرفهم أصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد (قالوا) يا رسول الله قد بشرتنا  
وأنما جئنا للاستعطاء (فأعطنا) بهمرة قطع من المال (فرى) بكسر الراء وسكون التحتية بعدها  
همزة ولا يذرا في رؤى بضم الراء بعدها همزة فتحة (ذلك في وجهه) وفي بدء الخلق فتغير وجهه أي  
أسفا عليهم لا يثأرهم الدنيا (خاء نفر من الين) من الأشعرين (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم  
(أقبلوا البشري) بالجنحة (اذلم يقبلها بنو عيم) قالوا قبلنا ذلك (يا رسول الله) \* وقد مر هذا  
الحديث في أوائل بدء الخلق (هذا) (باب) بالتنوين (قال ابن اسحق) محمد صاحب المغازي (غزوة  
عينية بن حصن بن حذيفة بن بدر) غزوة مصدر مضاف لفاعله ومفعوله (بنو العنبر من بني عيم  
بعثه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم) لما قيل فيما ذكره الواقدي أنهم أغاروا على ناس من خزاعة  
(فأغار) عليهم عينية ومن معه وكانوا نحسين ليس فيهم أنصاري ولا مهاجري (وأصاب منهم  
ناسا وسبي منهم نساء) ولا يذرا عن الكشمهني سباء بسين مكسورة بعدها موحدة وعند الواقدي  
أنه أسر منهم أحد عشر رجلا وأحد عشر امرأة وثلاثين صبيا فقدم رؤسأهم بسبب ذلك  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد (زهير بن حرب) أبو خيشمة للنسائي والد أبي بكر بن أبي خيشمة قال  
(حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة) هرم الجبلي الكوفي  
بينه وبين سفيان بن عيينة واحد فقط والله أعلم

الآخرون عن هذا بأن معناه ليس  
لكم الآن الا هذا ولا تحل لكم  
مطالبته مادام معسر ابل ينظر الى  
ميسرة والله أعلم وفي الرواية  
الاخيرة التعاون على البر والتقوى  
ومواساة المحتاج ومن عليه دين  
والحث على الصدقة عليه وأن  
المعسر لا تحل مطالبته ولا ملازمته  
ولا سجنه وبه قال الشافعي ومالك  
وجهورهم وحكي عن ابن شريح  
حبسه حتى يقضى الدين وان كان  
قد ثبت اعساره وعن أبي حنيفة  
ملازمته وفيه أن يسلم الى الغرماء  
جميع مال المفلس ما لم يقض دينهم  
ولا يترك المفلس سوى ثيابه  
ونحوها وهذا المفلس المذكور قيل  
هو معاذ بن جبل رضي الله عنه  
(قوله حدثني محمد بن عباد حدثنا  
عبد العزيز بن محمد عن جدي عن  
أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ان لم ينرها الله فبهم يستحل  
أحدكم مال أخيه) قال  
الدارقطني هذا وهم من محمد بن  
عباد أو من عبد العزيز في حال  
اسماعه محمد الأن ابراهيم بن حجرة  
سمعه من عبد العزيز مرفوضا لا يميننا  
أنه من كلام أنس وهو الصواب  
وايس من كلام النبي صلى الله عليه  
وسلم فأسقط محمد بن عباد كلام النبي  
صلى الله عليه وسلم وأتى بكلام أنس  
وجعله مرفوعا وهو خطأ (قوله  
قال أبو اسحق حدثني عبد الرحمن  
ابن بشر عن سفيان بهذا) أبو  
اسحق هذا هو ابراهيم بن محمد بن  
سفيان روى هذا الكتاب عن مسلم  
ومراده أنه علا برجل فصار في  
رواية هذا الحديث كشيخه مسلم

(قوله وحدثني غير واحد من أصحابنا) \* (باب استحباب الوضع من الدين) \* (قوله وحدثني غير واحد من أصحابنا)

قالوا حدثنا اسمعيل بن أبي أويس حدثني أخى (٤٣٠) عن سليمان وهو ابن بلال عن يحيى بن سعيد عن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن أن أمه  
 ٤٣٠ بنت عبد الرحمن سمعت عائشة  
 تقول سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صوت خصوم بالباب عالية أصواتهم

قالوا حدثنا اسمعيل بن أبي أويس  
 حدثني أخى قال جماعة من الحفاظ  
 هذا أحد الأحاديث المقطوعة في صحيح  
 مسلم وهى اثنا عشر حديثا سبق بيانها  
 في الفصول المذكورة في مقدمة هذا  
 الشرح لأن مسالم يذ كرم من سمع  
 منه هذا الحديث قال القاضي إذا  
 قال الراوى حدثني غير واحد  
 أو حدثني الثقة أو حدثني بعض  
 أصحابنا فليس هو من المقطوع  
 ولا من المرسل ولا من المعضل عند  
 أهل هذا الفن بل هو من باب  
 الرواية عن المجهول وهذا الذى قاله  
 القاضي هو الصواب لكن كيف  
 كان فلا يحتاج بهذا المتن من هذه  
 الرواية لولم يثبت من طريق آخر  
 ولكنه قد ثبت من طريق آخر  
 فقد رواه البخارى في صحيحه عن  
 اسمعيل بن أبي أويس وأهل مسالم  
 أراد بقوله غير واحد البخارى وغيره  
 وقد حدث مسلم عن اسمعيل هذا من  
 غير واسطة في كتاب الحج وفى آخر  
 كتاب الجهاد وروى مسلم أيضا عن  
 أحمد بن يوسف الأزدي عن اسمعيل  
 في كتاب العنان وفي كتاب الفضائل  
 والله أعلم (قوله في هذا الباب قال  
 مسلم بن الحجاج روى الليث بن سعد  
 قال حدثني جعفر بن زبيدة) هذا  
 أحد الأحاديث المقطوعة في صحيح  
 مسلم ويسمى معلقا وسبق في التيمم  
 مثله بهذا الاسناد وهذا الحديث  
 المذكور هنا متصل عن الليث رواه  
 البخارى في صحيحه عن يحيى بن بكير  
 عن الليث عن جعفر بن زبيدة بأسناده  
 المذكور هنا رواه النسائى عن الربيع  
 ابن سليمان عن شعيب بن الليث عن

(عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال لأزال أحب بنى تميم بعد ثلاث) من الخصال (سمعتهم من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها) أنث ضمير بقولها باعتبار الثلاث وذكره في سمعته باعتبار اللفظ  
 ولا يصلى سمعتهن باعتبار المعنى (فيهم هم أشد أمتى على الدجال) أى إذا خرج (وكانت فيهم) ولا ي  
 ذر عن الكشمهني منهم (سبية) بفتح السين المهملة وكسر الموحدة وتشديد التحتية أى جارية مسبية  
 (عند عائشة) وكان على عائشة نذر عتق من ولد اسمعيل (فقال أعقبتهم فانتها من ولد اسمعيل)  
 وتعيين اسم العقبة هذه سبق في باب من ملك من العرب في العتق (وجاءت صدقاتهم) أى صدقات  
 بنى تميم (فقال) عليه الصلاة والسلام (هذه صدقات قوم أو قومي) بياء النسب لاجتماع نسبه  
 الشريف بنسبهم في الياس بن مضر \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) الفراء الرازى  
 الصغير قال (حدثنا هشام بن يوسف) الصنعاني (أن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم  
 عن ابن أبي مليكة) عبد الله (أن عبد الله بن الزبير أخبرهم أنه قدم ركب من بنى تميم على النبي صلى  
 الله عليه وسلم) وسأله النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤمر عليهم أحدا (فقال أبو بكر) الصديق رضى  
 الله عنه يا رسول الله (أمر القعقاع) بفتح القافين (ابن معبد بن زرار) عليهم (فقال عمر) بن  
 الخطاب (بل أمر الأقرع بن حابس) عليهم يا رسول الله (قال أبو بكر) لعمر رضى الله عنهم (ما أردت  
 الاخلافي) أى ليس مقصودك الا مخالفة قولى (قال عمر ما أردت خلافا لغيرك) أى تجادلا  
 وتخاصما (حتى ارتفعت أصواتهم) بحضرته عليه الصلاة والسلام (فترى في ذلك) بآيها الذين  
 آمنوا لا تقدموا حتى انقضت) أى الآية وبأى أن شاء الله تعالى في تفسير سورة الحجرات من بذلك  
 (باب وفد عبد القيس) بن أقصى بفتح الهيمرة وسكون الفاء وفتح الصاد المهملة ابن دعوى  
 بضم الدال وسكون العين المهملتين وكسر الميم بعدها تحية ثقيلة ابن جديلة بالحيم بوزن كبيرة ابن  
 أسد بن ربيعة بن زار وهي قبيلة كبيرة يسكنون البحرين وهي أول قرية أقيمت فيها الجمعة  
 بعد المدينة وسقط الباب لآي ذرفوفد رفع \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق) بن  
 ابراهيم بن راهويه قال (أخبرنا أبو عامر) عبد الملك بن عمرو (العدي) بفتح العين والقاف قال  
 (حدثنا قرة) بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد السدي (عن أبي جرة) بالحيم والراء نصر بن  
 عمار الضبى أنه قال (قلت لابن عباس) رضى الله عنهما (ان لي حرة يتبذ) بضم التحتية وفتح  
 الموحدة مبنية المفعول (لي فيها نبت) كذا في الفرع وأصله وفي غيره تنبذ بفتح نون بدل التحتية لى  
 نبتا بالنصب ولم يضبط ذلك الحافظ ابن حجر وقال اسناد الفعل الى الحرة مجاز انتهى وقال بعضهم  
 لعله جارية تنبذ (فأشربه حلوا) كائنة تلك الحرة التي يتبذل فيها (في) حلة (جر) بفتح الجيم  
 وتشديد الراء جميع حرة كجرار (ان أكرت منه) نثر بال الخالست القوم فأطلت الجلود معهم  
 (خشيت أن أقتض) لاني أصبر في حال مثل حال السكاري (فقال) أى ابن عباس (قدم وفد  
 عبد القيس) القدمة الثانية (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكانوا ثلاثة عشر رجلا كبارهم  
 الأشج وسبى منهم في التحرير (٣) منقذ بن حبان ومن يدة بن مالك وعمر بن مرحوم والحريث بن  
 شعيب وعبيدة بن همام والحريث بن جندب وصحار بن العباس بصاد مضمومة وحاء مهملة وعند ابن  
 سعد منهم عتبة بن حروم وفي سنن أبي داود وقيس بن النعمان العدي وفي مسند البزار الجهم بن قثم وعند  
 أحمد الرسيم العدي وفي المعرفة لاني نعيم جويرة العدي وفي الادب البخارى الزارع بن عامر العدي  
 وأما ما عند الدولاني من أنهم كانوا أربعين فيحتمل أن يكون الثلاثة عشر رؤسهم ولذا كانوا ركبا  
 والباقيون أتباعا (فقال مرحبا بالقوم) حال كونهم (غير خزايا ولا ندماي) بالالف واللام (فقالوا  
 يا رسول الله ان بيننا وبينك المشركين من مضر) فيه الدلالة على تقدم اسلامهم على مضر (وانا

واذا أحدهما يستوضع الآخر ويسترفقه في شيء وهو يقول والله لا أفعل (٤٣١) نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فاقبال

أين المتأني على الله لا يفعل المعروف قال أنا يا رسول الله وله أي ذلك أحب \* حدثنا حرمة بن يحيى أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني عبد الله بن كعب بن مالك أخبره عن أبيه أنه تقاضى ابن أبي حدر دينا كان له عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارتفعت أصواتهم حتى سمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كشف سحيف حجرته أبيه عن جعفر بن ربيعة قوله وإذا أحدهما يستوضع الآخر ويسترفقه أي يطلب منه أن يضع عنه بعض الدين ويرقبه في الاستيفاء والمطالبة وفي هذا الحديث دليل على أنه لا بأس بثل هذا ولكن بشرط أن لا ينتهي إلى الإلحاح وإهانة النفس أو الإيذاء ونحو ذلك إلا من ضرورة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أين المتأني على الله لا يفعل المعروف قال أنا يا رسول الله وله أي ذلك أحب) المتأني الخالف والألية اليمين وفي هذا ذكر اهتلاف علي ترك الخير وانكار ذلك وأنه يستحب لمن حلف لا يفعل خيرا أن يحث فيكفر عن عيمته وفيه الشفاعة إلى أصحاب الحقوق وقبول الشفاعة في الخير (قوله تقاضى ابن أبي حدر دينا كان له عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارتفعت أصواتهم) معنى تقاضاه طالبه به وأراد قضاءه وحدر بفتح الحاء والراء وفي هذا الحديث حواز المطالبة بالدين في المسجد والشفاعة إلى صاحب الحق والاصلاح بين الخصوم وحسن التوسط بينهم (قوله كشف سحيف حجرته) هو

لأنصل اليك إلا في أشهر الحرم) لحرمه القتال فيها عندهم (حدثنا) بكسر الدال المشددة بصيغة الطلب (يحمل من الأمران علمناه) أي بالامر (دخلنا الجنة) برحمة الله (وندعوه من وراءنا) من قومنا الذين خلفناهم في بلادنا (قال أمركم بأربع) أي بأربع حمل (وأنها كم عن أربع الايمان بالله) بالخز يد لا من أربع الاولى (هل تدرون ما الايمان بالله) قالوا الله ورسوله أعلم قال هو (شهادة أن لا اله الا الله) زاد في الايمان وأن محمد رسول الله (واقام الصلاة) اعاد ذكر الشهادة تبركها لانهم كانوا مسلمين مقرين بكلمتي الشهادة لكن ربما كانوا ينظرون أن الايمان مقصور عليهما كما كان ذلك في ابتداء الاسلام فالمراد إقام الصلاة وما يلها وهو قوله (وابتداء الزكاة وصوم رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس) ولم يذكر الج لكونه على التراخي وألعدم استطاعتهم له من أجل كفار مضر أو لم يكن فرض أو لم يقصد اعلامهم بجميع الاحكام التي تجب عليهم فعلا أو تركا ولذلك اقتصر في المناهي على الانتباه وأما ما في الصيام من سنن البهق الكبرى من زيادة ذكر الج لفتح ر واية شاذة وأبو قتادة القاشبي المذكور في سننه تغير حفظه في آخر أمره فلعل هذا مما حدث به في التغير والله أعلم (وأنها كم عن أربع ما انتبه) وفي الايمان عن الانتباه وهي من اطلاق المحل (٣) وأرادة الحال كما صرح به في رواية هذا الباب كرواية النسائي ما ينتبه (في الدباء) البقطين (والنقير) وهو أصل الخلة ينقر فيه خذمنه وعاء (والختم) بالخاء المهملة والنون والفوقية الحرة الخضراء (والزفت) المطلى بالزفت واقتصر من المناهي على هذه الاربعة لكثرة تعاطيهم لها \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا جابر بن زيد عن أبي جرة) بالحجيم الضبي أنه قال (سمعت ابن عباس) رضي الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله نأهنا هذا الحي من ربيعة (والحي اسم لترك القبيلة ثم سميت القبيلة به لان بعضهم يحيا ببعض) وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر فليسنا نخلص (بضم اللام) اليك الا في شهر حرام فرائنا (بضم الميم أصله أو مرنا بهم مرتين فخذت الهمة الاصلية للاستئصال فصار أمرنا فاستغنى عن همة الوصل فخذت فبق مر على وزن عل لان المحذوف فاء الفعل (بأشياء نأخذها وندعو الهام ورائنا) أي خلفنا من قومنا (قال) عليه الصلاة والسلام (أمركم بأربع وأنها لكم عن أربع الايمان بالله شهادة أن لا اله الا الله) أي وأن محمد رسول الله كما صرح به في رواية أخرى والاقتصار على الاولى لكونها صارت علما عليهم أو في الزكاة وشهادة بزيادة أو وهي زيادة شاذة لم يتابع عليها حاج بن منهل أحد (وعقد) بيده (واحدة) وهذا يدل على أن الشهادة اخذت الاربع (واقام الصلاة وابتداء الزكاة وأن تؤدوا لله خمس ما غنمتم) ولم يذكر الصوم وسقط لفظ الله في الفرع وثبت في الاصل وفي نسخة إلى الله (وأنها كم عن) الانتباه أو المنوذي (الدباء والنقير والختم والزفت) وفي مستند أبي داود الطيالسي بإسناد حسن عن أبي بكر قال أما الدباء فإن أهل الطائف كانوا يأخذون القرع فيخربون فيه الغيب ثم يدفونه حتى يهدر ثم يموت وأما النقير فإن أهل اليمامة كانوا ينقرون أصل الخلة ثم يدفون الرطب والبسر ثم يدعونه حتى يهدر ثم يموت وأما الختم فخرار يحمل الينافها الخمر وأما الزفت فهذه الاوعية التي فيها الزفت وتفسير الصحابي أولى أن يعذر عليه من غيره لانه أعلم بالمراد ومعنى النهي عن الانتباه في هذه الاوعية بخصوصها أنه يسرع إليها الاسكار فر بما شرب منها من لم يشعر بذلك ثم ثبتت الرخصة في الانتباه في كل وعاء مع النبي عن شرب كل مسكر كما سيأتي البحث فيه في كتاب الاشربة أن شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي سكن مصر قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن وقبول الشفاعة في غير معصية وجواز الاشارة واعتمادها لقوله فأشار إليه بيده أن ضع الشطر

كعب قد فعلت يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم فاقضه \* وحدثناه اسحق بن ابراهيم اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك أن كعب بن مالك اخبره أنه تقاضى دينه على ابن أبي حذرد بن عبد الله بن وهب قال (م) وروى الليث بن سعد قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك أنه كان له مال على عبد الله بن أبي حذرد الاسدي فلقبه فلزمه فتكلمما حتى ارتفعت أصواتهما فمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا كعب فأشار بيده كأنه يقول النصف فأخذ نصفاً مما عليه وترك نصفاً \* حدثنا جد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد أخبرني أبو بكر بن محمد بن عمرو ابن حزم أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول بكسر السين وفتحها الغنات واسكان الجيم والله أعلم

(باب من أدرك ما باعه عند المشتري وقد أفلس فله الرجوع فيه)

(قوله حدثنا جد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد أخبرني أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول) هذا الاسناد فيه

(١) قوله والمدينة كذا في النسخ

الحارث (وقال بكر بن مضر) بفتح الموحدة في الأول وضم الميم في الثاني القرشي المصري مما وصله الطحاوي (عن عمرو بن الحارث عن بكر) بضم الموحدة وفتح الكاف ابن عبد الله رضي الله عنه ابن الأشج الخزرجي (أن كريبا) بضم الكاف وفتح الراء وسكون التحتية بعدها موحدة (يولى ابن عباس حدثه أن ابن عباس وعبد الرحمن بن أزهري القرشي الزهري الصحابي عم عبد الرحمن بن عوف (والمسور بن مخرمة) الزهري الصحابي الثلاثة (أرسلوا إلى عائشة رضي الله عنها فقلوا) لها (أقرأ عليها السلام مناجيعاً وسليها عن الركعتين) أي عن صلاتهما (بعد العصر وانا) بالواو ولاي ذرفانا (أخبرنا) بضم الهمزة وكسر الموحدة قال في الفتح لم أقف على تسمية المخبر ولعله عبد الله ابن الزبير (أنك تصليها) بكسر الكاف والضمير للصلاة ولاي ذرفانا (وقد بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها) أي عن الصلاة بعد العصر وللكشميني عنهما (قال ابن عباس) بالسند السابق (وكنيت أضرع مع عمر) بن الخطاب (الناس عنهما) بالثنية عن الركعتين (قال كريب) بالاسناد السابق (فدخات عليها) على عائشة (وبلغتها ما أرسلوني) به (فقال سل أم سلمة) رضي الله عنها وعند الطحاوي فقالت عائشة ليس عندي ولكن حدثني أم سلمة وزاد المؤلف في باب اذا كلم وهو يصلي في أواخر الصلاة فخرجت اليهم (فأخبرتهم) بقولها (فردوني إلى أم سلمة عثلى ما أرسلوني إلى عائشة فقالت أم سلمة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما وأنه صلى العصر ثم دخل على وعندي نسوة من بني حرام من الأنصار فصلاهما فإرسلت إلي الخادم) قال في الفتح لم أقف على اسمها (فقلت) لها (قوى إلى جنبه) عليه الصلاة والسلام (فقلوني) له (يقول) لك (أم سلمة يا رسول الله ألم أسمعك تنهى عن صلاة) هاتين الركعتين (بعد العصر) (فأرأيت) بفتح الهمزة (تصليهما) أن أشار بيده فاستأخري (عنه) ففعلت الجارية ذلك (فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف) أي فرغ من الصلاة (قال يا بنت أبي أمية) هو والد أم سلمة (سألت عن الركعتين) اللتين صليتهما (بعد العصر) أنه أتاني أناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشقوا عني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان (وعند الطحاوي من وجه آخر قدم على قلائص الصدقة فنسيتهما ثم ذكرتهما فذكرت أن أصليهما في المسجد والناس يرون في صليتهما عندك وهذا الحديث مر في باب اذا كلم في الصلاة وساقه ههنا من طريقين بلفظ بكر بن مضر وفي الباب السابق في الصلاة بلفظ ابن وهب والغرض منه هنا ذكر وفد عبد القيس على ما لا يخفى \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد الجعفي) المسندي قال (حدثنا أبو عامر عبد الملك) بن عمرو والعقدى قال (حدثنا ابراهيم هو ابن طهمان) الخراساني (عن أبي حرة) بالجيم نصير بن عبد الرحمن الضبي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال أول جمعة جعت) في الاسلام (بعد جمعة جعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالمدينة (في مسجد عبد القيس) وكانوا يزلون البحرين قرب عمان (بحواي) بضم الجيم وتخفيف الواو وقد تمزق وقع المثلثة الخفيفة (يعني قرية من البحرين) وسقط لا يذري عنى قرية وحكى الجوهري وابن الأثير والزنجشري أن جواي اسم حصن بالبحرين وهو لا ينافي كونها قرية \* وسبق هذا الحديث في باب الجمعة (باب وفد بني حنيفة) بن الجيم بالجيم ابن صعب بن علي بن بكر بن وائل قبيلة مشهورة يزلون اليمامة بين مكة والمدينة (وحدث ثمانية من أنال) بمثلثة فم خفيفة بعدها ألف فم وأنال بضم الهمزة فثلاثة خفيفة ابن النعمان بن مسلمة الخنفي \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) أبو محمد التنيسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) كيسان المقبري (أنه سمع أبا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوسعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (٤٣٣) من أدرك ماله بعينه عند رجل قد أفلس

أو إنسان قد أفلس فهو أحق به من غيره \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح جيعان الليث بن سعد ح وحدثنا أبو الربيع ويحيى بن حبيب الحارثي قالوا حدثنا حماد يعني ابن زيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شبة حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الوهاب ويحيى بن سعيد وحفص بن غياث كل هؤلاء عن يحيى بن سعيد في هذا الاسناد يعني حديث زهير وقال ابن ربح من بينهم في روايته أيما امرئ أفلس \* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا هشام بن سليمان وهو ابن عكرمة بن خالد الخزازي عن ابن جريج حدثني ابن أبي حسين أن أبا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أخبره أن عمر ابن عبد العزيز روى عنه عن حديث أبي بكر بن عبد الرحمن عن حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي يعدم إذا وجد عنده المتاع ولم يفرقه أنه لصاحبه الذي يباعه

أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض وهم يحيى بن سعيد الانصاري وأبو بكر بن محمد بن عمرو وعمر بن بكر بن عبد الرحمن ولهذا نظائر سمعت (قوله صلى الله عليه وسلم من أدرك ماله بعينه عند رجل قد أفلس فهو أحق به من غيره وفي رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي يعدم إذا وجد عنده المتاع ولم يفرقه أنه لصاحبه الذي يباعه) اختلف العلماء فبين اشترى سلعة فأفلس أو مات قبل أن يؤدي ثمنها ولا وفاء عنده كانت السلعة باقية بحالها فقال الشافعي

(١) قوله له هي في نسخ من المتن بعد قوله ثم قال وقوله فقال ما قلت في نسخ قال ما قلت بدون فاء اهـ

هريرة رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا أي فرسان خيل وهو من ألطف المجازات وأبدعها فهدى على حذف مضاف وفي الحديث يا خيل الله اركبي أي فرسان خيل الله (قبل نجد) أي جهتها (بغاة) رجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فرطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة (كذا في الفرع) كاهله وغيرهما مما وفقت عليه من الأصول المعتمدة والذي في الفتح وعمدة القاري ما زادوا وأعربه كالطبيبي في شرح مشكاته أن تكون ما استفهامية وذا موصولا وعندك صلته أي ما الذي استقر عندك من التظن فيما فعلت بك أو ماذا يعني أي شئ مبتدأ وعندك خبره فظن خيرا (فقال عندى خير يا محمد) لأنك لست ممن يظلم بل يحسن وينعم (ان تقتلني تقتل ذامم) بالمهمله وتخفيف الميم أي ان تقتل من عليه دم مطلوب به وهو مستحق عليه فلا عيب عليك في قتله وفعل الشرط اذا كررت في الجزاء دل على نفاة الامر وللكشمهيني كافي الفتح ذم بالمجئمة وتشديد الميم أي ذاممة وضعت لان فيها قلبا للمعنى لانه اذا كان ذاممة متعنت قتله وأجيب بالجل على ان معناه الحرمه في قومه (وان تنعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل منه ما شئت فقل) بضم الفوقية أي فتركه النبي صلى الله عليه وسلم (حتى كان الغد) وسقط لغير أبي ذر لفظ فقل (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (١) ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر فتركه (عليه الصلاة والسلام) حتى كان بعد الغد فقال (٢) ما عندك يا ثمامة فقال عندى ما قلت لك (اقتصر في اليوم الثاني على أحد الامرين وحذفهما في اليوم الثالث وفيه دليل على حذفه لانه قدم أول يوم أشق الامرين عليه وهو القتل لما رأى من غضبه صلى الله عليه وسلم في اليوم الأول فلما رأى انه لم يقتله رجلا ان ينعم عليه فاقتصر على قوله ان تنعم وفي اليوم الثالث اقتصر على الاجل تفويضا الى جيل خلقه ولطفه صلوات الله وسلامه عليه وهذا ادعى للاستعطف والعفو (فقال) عليه الصلاة والسلام (اطلوا ثمامة) فاطلقوه (فاطلقوا الى نجبل) بالجر في الفرع أي ماء مستنقع وفي نسخة بالهاء المعجمة (قريب من المسجد فاغتسل) منه (ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله (٢) وأشهد أن محمدا رسول الله يا محمد والله ما كان على الارض وجه أبغض الى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه الى والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب الدين الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد الى وان خيلك أي فرسانك (أخذتني وأنا أريد العمرة فماذا ترى فبشره رسول الله) ولاي ذرا النبي (صلى الله عليه وسلم) بما حصل له من الخير العظيم بالاسلام ومحوما كان قبله من الذنوب العظام (وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل) لم أعرف اسمك (صوت) أي خرجت من دين الى دين (قال لا والله) ما صوبت وسقط لفظ الجلالة من اليونانية (ولكن أسلمت مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا من أسلوب الحكيم كأنه قال ما خرجت من الدين لانكم لستم على دين فأخرج منه بل استحدثت دين الله وأسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لله رب العالمين فان قلت مع تقتضي استحسان المصاحبة لان معنى المعبة المصاحبة وهي مفاعلة وقد قيد الفعل بها فيجب الاشتراك فيه كذا ناص عليه صاحب الكشاف في الصافات أجيب بأنه لا يبعد ذلك فلعلة وافقه فيكون منه صلى الله عليه وسلم استدامة ومنه استدامة (ولا والله) فيه حذف أي والله لا أرجع الى دينكم و (لا ياتكم من اليمامة حبة خنطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم) زاد ابن هشام ثم خرج الى اليمامة فنعهم أن يحملوا الى مكة شيئا فكتبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم انك تأمر بصله الرحم فكاتب الى ثمامة أن يخلى بينهم وبين الجمل اليهم \* وهذا الحديث قد مر في باب ربط الاسير في المسجد مختصرا \* وبه



عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أفلس الرجل فوجد الرجل متاعه بعينه فهو أحق به \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا سعيد ح وحدثني زهير بن حرب أيضا حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي كلاهما عن قتادة بهذا الاسناد مثله وقال فهو أحق به من الغرماء

وطائفة بأعيانها بخيار ان شاء تركها وضارب مع الغرماء بينهما وان شاء رجع فيها بينهما في صورة الافلاس والموت وقال أبو حنيفة لا يجوز له الرجوع فيها بل تتعين المضاربة وقال مالك رجع في صورة الافلاس ويضارب في الموت واحتج الشافعي بهذه الاحاديث مع حديثه في الموت في سنن أبي داود وغيره وتأولها أبو حنيفة تأويلات ضعيفة مردودة وتعلق بشي يروي عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما وليس بثابت عنهما (قوله حدثنا محمد بن المثني حدثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا شعبة عن قتادة عن النضر بن أنس ثم قال وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا سعيد) هكذا هو جميع نسخ الادنا في الاسناد الاول شعبة بضم السين المعجمة وهو شعبة بن الحجاج وفي الثاني سعيد بفتح السين المهملة وهو سعيد بن أبي عروبة وكذا نقله القاضي عن رواية الجلاوي قال ووقع في رواية ابن ماهان في الثاني شعبة ايضا بضم السين المعجمة قال والضواب ١ قوله وحى الهام فيه أنه لا يتأتى هذا التفسير مع قوله في المنام لأن مراتب الوحي ثلاثة امامنا ما والهاما وأبواسطة الملك اه من هاسم سمعت

قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حنيفة (عن عبد الله بن أبي حسين) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين بضم الحاء ابن الحرث التوفلي التابعي الصغير قال (حدثنا نافع بن جبير) بضم الجيم ابن مطعم القرشي المدني (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال) قدم مسيلمة الكذاب (بكسر اللام ابن ثمامة بن كبير بالموحدة ابن حبيب بن الحرث من بني حنيفة) وكان فيما قاله ابن اسحق ادعى النبوة سنة عشر وقدم مع قومه (على عهد رسول الله) ولأبوي ذر الوقت على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة (فجعل يقول ان جعل لي محمد الخلافة (من بعده) وللاصلي وأبي ذر عن الكشميهني ان جعل لي محمد الامر من بعده (تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه) بني حنيفة (فأقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) ليتألفه وقومه رجاء اسلامهم وليبلغه ما أنزل اليه (ومعه) عليه الصلاة والسلام (ثابت بن قيس بن شماس) خطيب الانصار (وفي يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد) من النخل (حتى وقف على مسيلمة في أصحابه) فكلمه في الاسلام فطلب مسيلمة أن يكون له شيء من أمر النبوة (فقال) عليه الصلاة والسلام له (لوسألتني هذه القطعة) من الجريد (ما أعطيتكها ولان تعدوا أمر الله فيك) ان تجاوز حكمه (وأتيت أدبرت) عن طاعتي (ليعقرنك الله) ليلدك (واني لا راد) بفتح الهمزة ولا ي ذر بضمها (الذي أريت) بضم الهمزة وكسر الراء في مسامح (فيه ما رأيت وهذا ثابت يحيي عني) لانه الخطيب فاكتفى عليه الصلاة والسلام بما قاله له وان كان يريد الاسهاب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم بذلك (ثم انصرف عنه) صلى الله عليه وسلم (قال ابن عباس فسألت عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انك أرى) بفتح الهمزة والراء وفي اليونينية بضم الهمزة (الذي أريت) بضم الهمزة وكسر الراء (فيه ما رأيت فأخبرني أبو هريرة) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا) بغير ميم (أنا نائم) وجواب بينا قوله (رأيت في يدي) بتثنية الياء بالتثنية (سوارين من ذهب) صفة لهما (فأهمني شأنهما) فأخرتني لان الذهب من حلية النساء (فأوحى الي في المنام) وحى الهام (١) أبواسطة الملك (أن انفخهما) بهمزة وصل (فنفتحهما فطارا) لحقارة أمرهما ففیه إشارة الى اضمحلال أمرهما (فأولتهما كذا بين) لأن الكذب وضع الشيء في غير موضعه (يخرجان) أي تظهر شوكتهم ما ودعواهما النبوة (بعدي أحدهما العنسي) بفتح العين المهملة وسكون النون وكسر السين المهملة من بني عيس وهو الاسود واسمه عبله بن كعب (والآخر مسيلمة) الكذاب \* وهذا الحديث مر في علامات النبوة \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا ي ذر حدثني (اسحق بن نصر) هو اسحق بن ابراهيم ابن نصر السعدي المروزي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعائي (عن ميم) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (أنه سمع أباه يروى رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا) بغير ميم (أنا نائم أتيت) بضم الهمزة وكسر الفوقية ولا ي ذر فأثبت بالفاء (بخزائن الارض) ما فتح على أمته صلى الله عليه وسلم من الغنائم من ذخائر كسرى وقيصر وغيرهما أو المراد معادن الارض التي فيها الذهب والفضة (فوضع) بضم الواو وكسر الضاد (في كني) بالافراد (سواران من ذهب فكبرا) بضم الموحدة عظما وفتلا (على فأوحى الي) والكشميهني فأوحى الله الي (أن) أنفخهما (بهمزة وصل) فنفتحهما فذهبا فأولتهما الكذا بين الذين أتيا بينهما صاحب صنعاء (الاسود العنسي) (وصاحب اليمامة) مسيلمة الكذاب وصاحب بالنصب في الموضوعين في اليونينية وفي فرعها بالرفع فيهما \* وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في كتاب التعبير بعون الله وقوته \* وبه قال (حدثنا الصلت بن محمد) بالصاد المهملة بعدها لام سا كنة ففوقية الخاركي بالخاء المعجمة (قال

سمعت مهدي بن ميمون (الازدي المعولي بكسر الميم وسكون العين وفتح الواو بعد هاء لام مكسورة البصري) قال سمعت أبا رجاء (عمران بن الحان) (الطارد) أسلم زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره (يقول كان بعد الجرح) من دون الله (فإذا وجدنا جرحاً هو أخير) بهمزة ولا أصلي وابن عساكر خير بإسقاطها ولا بي ذرعن الكشميني أحسن (منه) (١) القيناه (أي رميناه) (وأخذنا الآخر) والمراد بالخيرية الأحسنية كالبياض والنعموة ونحو ذلك من صفات الأجر المستحسن (فإذا لم نجد جرحاً جرحاً جرحاً) يضم الجيم وسكون المثناة قطعة (من تراب) تجمع فتصير كوماً (ثم جئنا بالشاة فلقيناه عليه) حقيقة أو مجازاً عن التقرب إليه بالتصدق عنه بذلك اللبن قاله البرماوي كالكرمانى واستبعد في الفتح وقال المغني نحلبه عليه لصير نظير الجرح (ثم طغناه فإذا دخل شهر رجب قلنا منصل الأسنه) بفتح النون وتشديد الصاد للكشميني كافي الفتح وبغيره بسكون النون وقد فسره في قوله (فلاندرج بحافيه حديدية ولا سهما فيه حديدية لا ترعناه وألقيناه شهر رجب) أي في شهر رجب قال مهدي بالسند السابق (وسمعت أبا رجاء يقول كنت يوم بعث النبي) يضم الموحدة وكسر العين ولا بي ذرعن النبي بفتح الموحدة وسكون العين أي اشتهر أمره (صلى الله عليه وسلم غلاماً أرمي الأبل على أهلي فلما سمعنا بخبر وجهه) صلى الله عليه وسلم أي ظهوره على قومه من قريش بفتح مكة (فررنا إلى النار إلى مسيلة الكذاب) بدل من النار بترك الراء العامل وفيه إشارة إلى أن أبا رجاء كان ممن تابع مسيلة من قومه بني عطار (قصة الأسود) \* عهله بفتح العين المهملة وسكون الموحدة وفتح الهاء ابن كعب وكان يقال له ذوالخمار بالخاء المعجمة لأنه كان يخمر وجهه وقيل هو اسم شيطانه (العنسي) بسكون النون \* وبه قال (حدثنا) ولا بي ذرعن ثني بالافراد (سعيد بن محمد الجرمي) بفتح الجيم وسكون الراء الكوفي الثقة قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) قال (حدثنا أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن عبيدة) بالتصغير (ابن نسيط) بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها تحتية ساكنة فطاء مهملة الر بندي بفتح الراء والموحدة بعدها معجمة (وكان في موضع آخر اسمه عبد الله) قال في الفتح أراد بهذا أن ينسب على أن الميهم هو عبد الله بن عبيدة لا أخوه موسى وموسى ضعيف جداً وأخوه عبد الله ثقة وكان عبد الله أكبر من موسى بنمانين سنة (ان عبيد الله) يضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (قال بلغنا أن مسيلة الكذاب) لعنه الله (قدم المدينة فقتل) مسيلة (في دار بنت الحرث وكان) ولا أصلي وكانت (تحت) أي تحت مسيلة (بنت الحرث) كبسة بالكاف وتشديد التحتية المكسورة بعدها سين مهملة ولا بي ذراعاً من الحرث (بن كزير) يضم الكاف آخره رأى مصغر ابن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس فقتل عليها مسيلة لكونها كانت امرأته (وهي) أي كبسة صاحبة الدار (أم) أولاد (عبد الله بن عامر) بن كزير عبد الرحمن وعبد الملك وعبد الله وسقط عند الراوي لفظ أولاد وكانت أم عبد الله بن عبد الله بن عامر فسقط عبد الله الثاني عند الراوي إذا نهز وجه عبد الله بن عامر وابنة عمه لأمه وهذا معارض بأن كبسة هذه لم تكن اذذاك بالمدينة وإنما كانت عند مسيلة باليمامة فلما قتل تزوجها ابن عمها عبد الله بن عامر بن كزير كما ذكره الدارقطني في المؤتلف والمختلف وتبعه ابن ماكولا بل التي نزل عليها هي رملة بنت الحدث قال في المقدمة بدال مهملة بعد الحاء المهملة لا براء قبلها ألف كذا هو عند ابن سعد وغيره والحدث هو ابن ثعلبة بن الحرث بن زيد من الانصار وكانت دارها دار الوفود ولعل الحدث صحف بالحرث إذا الحرث يكتب بالألف اه وكانت رملة زوج معاذ بن عفراء الصحابي ولها محبة ومباينة رضي الله عنها

أخبرنا سليمان بن بلال عن خنيم ابن عزاله عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أقلس الرجل فوجد الرجل عنده سملعته بعينها فهو أحق بها

حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا منصور عن ربعي بن حراش أن حذيفة حدثهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقت الملائكة روح رجل من كان قبلكم فقالوا أعملت من الخير شيئاً قال لا قالوا تذكرك قال كنت أداين الناس فأمر فتيتي أن ينظر والمعسر ويتجاوز واعن الموسر قال قال الله عز وجل تجاوزوا عنه \* وحدثنا علي ابن حجر وأبو مقبل بن ابراهيم واللفظ لابن حجر قال حدثنا جريح عن المغيرة عن نعيم بن

الاول (قوله وحدثني محمد بن أحمد ابن أبي خلف وحجاج بن الشاعر قال حدثنا أبوسلمة الخزازي قال حجاج منصور بن سلة قال أخبرنا سليمان ابن بلال) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا وأصولهم المحققة قال حجاج منصور بن سلة ومعناه أن أباسلمة الخزازي هذا اسمه منصور بن سلة فذكره محمد بن أحمد بن أبي خلف بكنيته وذكره حجاج باسمه وهذا صحيح وذكر القاضي عياض أنه وقع في معظم نسخ بلادهم ولعامه رواهم قال حجاج حدثنا منصور بن سلة فزاد لفظه حدثنا قال القاضي والصواب حذف لفظه حدثنا كما وقع لبعض الرواة قال وعكن تأويل هذا الثاني على موافقة الأول على أن المراد أن محمد بن أحمد كاه وحجاج سماه

باب فضل انظار المعسر والتجاوز في الاقتضاء من الموسر والمعسر

(قوله كنت أداين الناس فأمر

فتيتي أن ينظر والمعسر ويتجاوز واعن الموسر قال الله تجاوزوا عنه

أبي هند عن ربي بن حراش قال اجتمع حذيفة (٤٣٦) وأبو مسعود فقال حذيفة رجل لقي زبه غر وجعل فقال ما علمت قال ما علمت من الخبر

الأنى كنت رجلا ذامال فكنت  
أطالب به الناس فكنت أقبل  
المسور وأتجاوز عن المعسور فقال  
تجاوزوا عن عبدى قال أبو مسعود  
هكذا سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول \* حدثنا محمد بن  
مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة عن عبد الملك بن عمار عن ربي  
ابن حراش عن حذيفة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أن رجلا مات  
فدخل الجنة فقيل له ما كنت تعمل  
قال فاما ذكر واما ذكر فقال انى  
كنت أبايع الناس فكنت أنظر  
المعسر وأتجاوز في السكة أوفى النقد  
فغفر له فقال أبو مسعود وأنا سمعته  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
\* حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو  
خالد الأحمر عن سعد بن طارق عن  
ربي بن حراش عن حذيفة قال أتى  
الله تعالى بعبد من عباده آناه الله  
مالا فقال له ماذا علمت في الدنيا قال  
ولا يكتمون الله حديثا قال يارب  
آتيتي مالك فكنت أبايع الناس  
وكان من خلقي الجواز فكنت أتيسر  
على الموسر وأنظر المعسر فقال  
الله عز وجل أنا أحق بذامنك  
تجاوزوا عن عبدى فقال عقيصة بن  
عامر الجهني وأبو مسعود الأنصاري  
هكذا سمعناه من في رسول الله صلى الله  
عليه وسلم

وفي رواية كنت أقبل المسور  
وأتجاوز عن المعسور وفي رواية  
كنت أنظر المعسر وأتجاوز في السكة  
أوفى النقد وفي رواية وكان من خلقي  
الجواز فكنت أتيسر على الموسر  
وأنظر المعسر فقوله قتياب معناه  
غلاني كما صرح به في الرواية  
الآخرى والتجاوز والتجاوز معناه

(فأناه) أى مسيئة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) استئلا فإله وتبليغ الوحي (ومعه ثابت بن قيس  
ابن شماس وهو) أى ثابت (الذى يقال له خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قضيب) من جريد النخل (فوقف) عليه الصلاة والسلام (عليه) أى على مسيئة  
العين (فكلمه) صلى الله عليه وسلم في الاسلام (فقال له) أى للنبي صلى الله عليه وسلم (مسيئة ان  
شئت خليت بيننا) ولا يذرعن الجوى والكشمينى خليا بينك وله عن المستلى خليت بينك  
(وبين الامر) أى امر النبوة ثم جعلته لنا بعدك فقال النبي صلى الله عليه وسلم (لو سألتنى هذا  
القضيب ما أعطيتك واني لا زال) بضم الهمزة أطنك (الذى أريت) بضم الهمزة (فيه ما أريت)  
بضمها أيضا ولا يذرم أريت (وهذا ثابت بن قيس) الخطيب (وسيجيل عني) على سبيل التفصيل  
(فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم قال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بالسند المذكور) سألت عبد  
الله بن عباس عن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ذكر (هافى شان مسيئة) فقال ابن عباس  
ذكرنى (بضم الهمزة) مبيئا للمفعول وسبق أن اذكره أبو هريرة (ان رسول الله) ولا يذرنى  
(صلى الله عليه وسلم قال بينا) بلام (أنا نائم أريت أنه وضع) بضم الواو وكسر الضاد المجهمة (في  
يدى) بتشديد الياء (سواران) ولا يذرسواران (من ذهب) ولا يذرو الوقت والاصلي وضع  
بفتحين في يدي بلفظ التثنية أيضا سواران بهمزة مكسورة وسكون السين لغة في السابق منصوب  
بالياء على المفعولية (فقطعتهما) بفاء مضمومة وظاء معجمة مشالة بعد هافى عن مهملة يقال قطع الامر  
فهو قطيع اذا جاوز المقدار قال في النهاية كذا جاء متعبدا والمعروف قطعت به أو منه والتعبدية  
تكون على المعنى لانه يعنى أكبرتهما وخفتهما (وكرهتهما) لكونهما من خلية النساء  
(فأذن لي) بضم الهمزة وكسر الهمزة (ففنختهما فطارا فأتتهما كذا بين نجران فقال عبيد  
الله بن عبد الله بن عتبة (أحدهما العنسى) الأسود (الذى قتله فيروز بالين) وذلك أنه كان قد  
خرج بصنعاء وأدى النبوة وغلب على عامل صنعاء المهاجر بن أبي أمية وقيل أنه مر به فلما حاذاه عثر  
المخارقاتى أنه سجد له ولم يقم المخرج حتى قال له شيئا وكان معه فيمار واه البيه في دلالته شيطانان  
يقال لأحدهما سميتي بهممتين وقاف مصغرا والآخر شقيق بعجمة وقافين مصغرا أيضا وكان  
يخبرانه بكل شيء يحدث في أمور الناس وكان باذان عامل النبي صلى الله عليه وسلم بصنعاء فأت  
فداء شيطان الأسود فأخبره فخرج في قومه حتى ملك صنعاء وتزوج المرزبانة زوجة باذان فذكر  
القصة في مواعدها دارويه وفيروز وغيرهما حتى دخلوا على الأسود ليلا وقد سقته المرزبانة الخمر  
صرفا حتى سكر وكان على يده ألف حارس فنقب فيروز ومن معه الجدار حتى دخلوا فقتله فيروز  
واحتزأه وأخرجوا المرأة وما أحبوا من المتاع وأرسلوا الخبر إلى المدينة فوافى بذلك عند وفاة النبي  
صلى الله عليه وسلم قال أبو الأسود عن عروة أصيب الأسود قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
وليلة فأناه الوحي فأخبر أصحابه ثم جاء الخبر إلى أبي بكر (والآخر مسيئة الكذاب) وقد ساق المؤلف  
حديث الباب مرسلًا وقد ذكره في الباب السابق موصولا لكن من رواية نافع بن جبير عن ابن  
عباس وفي سنده في هذا الباب ثلاثة من التابعين في نسق صالح بن كيسان وعبد الله بن عبيدة وعبيد  
الله بن عبد الله (باب قصة أهل نجران) بفتح النون وسكون الجيم بلد كبير على سبع مراحل  
من مكة وسقط الباب لا يذرفا إلى رفع \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عباس بن الحسين)  
بالموحدة والسين المهملة وضم الحاء من الحسين البغدادى القطرى نسب إلى فنطرة بردان بشرى  
بغداد الثقة وليس له في البخارى الا هذا الحديث وآخر سبق في التهجد مفسرنا قال (حدثنا  
يحيى بن آدم) بن سليمان القرشى الكوفى (عن اسرايل) بن يونس (عن) جده (أبي

قوله شيئا كذا في النسخ وقال العيني شيئا بفتح الشين المجهمة وسكون الهمزة وهي كلمة تستعمل عند جماعة الحاراه من هاشم (استحق)

\* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وإسحاق بن إبراهيم واللفظ (٤٣٧) ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا

أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن أبي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء إلا أنه كان يخالط الناس وكان موسراً فكان يأمر غلامه أن يتجاوزوا عن المعسر قال قال الله تعالى نحن أحق بذلك منه تجاوزوا عنه \* حدثنا منصور بن أبي مزاحم ومحمد بن جعفر بن زياد قال منصور حدثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري وقال ابن جعفر أخبرنا إبراهيم وهو ابن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رجل يدين الناس فكان يقول لفتاه إذا أتيت معسراً فتجاوز عنه لعل الله يتجاوز عنا فلقى الله تعالى فتجاوز عنه

المساحقة في الاقتضاء والاستيفاء وقول ما فيه نقص يسير كما قال وأتجاوز في السكة وفي هذه الأحاديث فضل انظار المعسر والوضع عنه أما كل الدين وأما بعضه من كثير أو قليل وفضل المساحقة في الاقتضاء وفي الاستيفاء سواء استوفى من موسر أو معسر وفضل الوضع من الدين وأنه لا يحتقر شيء من أفعال الخير فلعنه سبب السعادة والرحمة وفيه جواز توكيل العبيد والأذن لهم في التصرف وهذا على قول من يقول شرع من قبلنا شرع لنا (قوله الميسور والمعسر) أي أخذ ما تيسر وأسامح بما تعسر (قوله حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن سعد بن طارق عن ربعي بن حراش عن حذيفة ثم قال

إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن صلة بن زفر) بضم الزاي وفتح الفاء بعد هاء العسبي الكوفي (عن حذيفة) بن اليمان أنه (قال جاء العاقب) بالعين المهملة والقاف والموحدة واسمه عبد المسبح (والسيد) بفتح السين وكسر التيمية المشددة واسمه الإيهم بفتح الهمزة وسكون التحتية وفتح الهاء بعد هاء ميم أو شرحيل (صاحبانجران) أي من أكابر نصارى نجران وحكامهم وكان السيد رئيسهم والعاقب صاحب مشورتهم (الرسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يبلعناه) أي يأهله و كان معهم أيضاً أبو الحرث بن علقمة وكان اسقفهم وحبيرهم وصاحب مدراسهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكره ابن سعد دعاهم إلى الإسلام وتلا عليهم القرآن فامتنعوا فقال إن أنكرتم ما أقول فهلم أبهلكم (قال فقال أحدهما) قيل هو السيد (صاحبه) العاقب وقيل العاقب الذي قال للسيد (لا تفعل) ذلك (فوالله لئن كان نبياً فلا غنا) بتشديد الثون والكشميني فلا غنا بظهار الثون (لا تفعل نحن ولا عقبتنا من بعدنا) ثم (قالا) بعد أن انصرفا ولم يسلموا ورجعا وقالوا أنا لنباهلك فاحكم علينا بما أحببت ونصالحك فصالحهم على ألف حلة في رجب وألف حلة في صفر ومع كل حلة أوقية (أنا نعطيكم ما سألتنا وأبعث معنار جلاً أميناً ولا تبعث معنا إلا أميناً فقال) عليه الصلاة والسلام (لا تبعث معكم رجلاً أميناً حق أمين فاستشرفه) أي لقوا عليه الصلاة والسلام (أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أمين هذه الأمانة) \* وبه قال (حدثني) بالافراء لا يذرو له يره بالجمع (محمد بن بشر) بنادار العبدى قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت أبا إسحق) السبيعي (عن صلة بن زفر) بضم الزاي وفتح الفاء بعد هاء العسبي (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) أنه (قال جاء أهل نجران) العاقب والسيد ومن معهما (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أبعث لنا رجلاً أميناً فقال لا تبعث اليكم رجلاً أميناً حق أمين) فيه توكيد والاضافة فيه نحو أن زيد العالم حق عالم أي عالم حقاً (فاستشرفه الناس) ولا زبعة لها أي للامارة ورجبوافها حرم صاعلي نيل الصفة المذكورة وهي الأمانة (فبعث أبا عبيدة بن الجراح) اليهم \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن خالد) الحذاء البصري (عن أبي قتابة) بكسر القاف وتخفيف اللام عبد الله بن زيد الجرهمي (عن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لكل أمة أمين) ثقة رضي (وأمين هذه الأمانة) المحمدية (أبو عبيدة بن الجراح) وأشار المؤلف بسياق هذا الحديث هنا إلى أن سبب قوله عليه الصلاة والسلام ذلك في أبي عبيدة الحديث السابق \* وقد مر هذا الحديث في المناقب (قصة عمان) بضم العين وتخفيف الميم باليمن سميت بعمان بن سبا (والبحرين) بلد عبد القيس \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (سمع ابن المنكدر) محمد (جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) بنصب جابر على الفعولية ورفع ابن المنكدر على الفاعلية (يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاء مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا ثلاثاً فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم) مال البحرين من عند العلاء بن الحضرمي (على أبي بكر أمر منادياً) قيل هو بلال (فنادى من كان له عند النبي صلى الله عليه وسلم دين) كفر ضر (أو عده) بكسر العين وتخفيف الدال وعده بها (فلأنتي) أوفيه (قال جابر فحثت أبا بكر فآخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو قد جاء مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا ثلاثاً قال فأعطاني قال جابر فلقيت أبا بكر بعد ذلك) وفي الخمس في باب ومن

في آخر الحديث فقال عقبتهن عامر الجهني وأبو مسعود الانصاري هكذا سمعنا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم

هريرة يقول سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول عن عله رضي الله عنه حدثنا  
أبو الهيثم خالد بن خدّاش بن عجلان  
حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن  
يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي  
قتادة أن أبا قتادة طلب غريمه  
فتواري عنه ثم وجده فقال اني  
معسر قال الله قال آله قال فاني  
سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول من سره أن يخيه الله  
من كرب يوم القيامة فليخس عن  
معسر أو يرض عنه

هكذا هو في جميع النسخ فقال عقبه  
ابن عامر وأبو مسعود قال الحفاظ  
هذا الحديث انما هو محفوظ لأبي  
مسعود عقبه بن عمرو الانصاري  
البدرى وحده وليس لعقبه بن  
عامر فيه رواية قال الدارقطني  
والوهب في هذا الاسناد من أبي خالد  
الاجر قال وصوابه فقال عقبه بن  
عمرو أبو مسعود الانصاري كذا رواه  
أصحاب أبي مالك سعد بن طارق  
وتابعهم نعيم بن أبي هند وعبد الملك  
ابن غير ومنصور وغيرهم عن ربي  
عن حذيفة فقالوا في آخر الحديث  
فقال عقبه بن عمرو أبو مسعود وقد  
ذكر مسلم في هذا الباب حديث  
منصور ونعيم وعبد الملك والله أعلم  
(قوله صلى الله عليه وسلم من سره  
أن ينجي الله من كرب يوم القيامة  
فلينفس عن معسر) كرب بضم  
الكا ففتح الراء جمع كربة ومعنى  
ينفس أي يبد ويؤخر المطالبة وقيل  
معناه يفرج عنه والله أعلم

١ قوله لنواب رسول الله صوابه  
لنواب المسلمين لانه انما ذكر  
الحديث المذكور فيه لافي باب و

الدليل على أن الخمس لثواب (١) رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق علي عن سفيان بن عيينة  
فأنته يعني أبا بكر فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا فثاني ثلاثا وجعل  
سفيان يحشو بكفه جميعا ثم قال لنا أي سفيان هكذا قال لنا ابن المنكدر وقال مرة فأنته أبا بكر  
(فأنته فلم يعطني ثم أنته) فسأله (فلم يعطني ثم أنته الثالثة فلم يعطني فقلت له قد أنتهك)  
وسألتك (فلم يعطني ثم أنتهك فلم يعطني فإما ان تعطيني وإما ان تخل عني) أي من  
جهتي (فقال) أبو بكر رضي الله عنه يخاطب جابر (أقلت) بهمة الاستفهام الانكارى (بخل  
عني وأى داء أدوا) بالهمزة في الفرع كاصله (من البخل قالها) أبو بكر (ثلاثا) لكن في الخمس  
قال يعني ابن المنكدر وأى دواء أدوا من البخل نعم في الحديث في مسند الحمدي وقال ابن المنكدر  
في حديثه قال في الفتح فظهر بذلك اتصاله إلى أبي بكر (ما منعك) من العطاء (من مرة الا وأنا أريد  
أن أعطيك وعن عمرو) هو ابن دينار بالسند السابق مما وصله المؤلف في باب من تكفل عن ميت  
دينا بل فقط حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو (عن محمد بن علي) قال الحافظ بن  
حجر هو المعروف بالباقر بن زين العابدين بن علي بن الحسين بن علي وهو من زعم أن محمد بن علي  
هو ابن الخنفة أنه قال (سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما (يقول جثته) يعني  
أبا بكر رضي الله عنه فقلت له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا فثاني لى حشة  
(فقال لي أبو بكر عذها) أي الحشة (فعددتها فوجدتها جساما فقال خذ مثلها مرتين)  
\* وهذا الحديث قد سبق في باب الكفالة (باب قدوم الاشعرين) سنة سبع عند فتح خيبر مع  
أبي موسى (و) بعض (أهل اليمن) وهم وفد جحير سنة الوفود سنة تسع وليس المراد اجتماعهما  
في الوفادة وسقط لفظ باب لأنني ذكرنا في رفع (وقال أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (عن  
النبي صلى الله عليه وسلم هم) أي الاشعريون (منى وأنامهم) هي من الاتصالية ومعنى ذلك المبالغة  
في الاتحاد برقمهما واتفاقهما على طاعة الله تعالى \* والحديث موصول عند المؤلف في الشركة \* وبه  
قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي (واسحق بن نصر) أبو ابراهيم السعدي (قالا  
حدثنا يحيى بن آدم) بن سليمان الكوفي قال (حدثنا بن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة  
واسمه ميمون أو خالد الحمداني الكوفي (عن أبيه) زكريا بالاعشى الكوفي (عن أبي اسحق) عمرو بن  
عبد الله السبيعي (عن الاسود بن يزيد) النخعي الكوفي (عن أبي موسى) الأشعري (رضي الله عنه)  
ثمة (قال قدمت أنا وأخي) أبوهرم أو أبو ردة (من اليمن) على النبي صلى الله عليه وسلم عند فتح  
خير حجة جعفر بن أبي طالب (فمكنا حينا) حال كوننا (ما نرى) بضم النون أي ما نطقن (ابن  
مسعود) عبد الله (وأمة) أم عبد الهذلية (الامن أهل البيت) النبوي (من كثرة دخولهم) على  
النبي صلى الله عليه وسلم (ولزومهم له) وقد سبق في مناقب ابن مسعود \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم)  
الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد السلام) بن حرب بن سلمة النهدي بالنون الملائي بضم الميم  
وتخفيف اللام الثقة الحافظ له من أكبر (عن أبوب) السخفياني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد  
الجرمي (عن زهدهم) بفتح الزاي وسكون الهاء وزن جعفر بن مضرب بالضاد المعجمة وكسر الراء  
الجرمي بفتح الجيم كالسابق أبي مسلم البصري أنه (قال لما قدم أبو موسى) قال ابن حجر أي إلى  
الكوفة أمرا عليها في زمن عثمان ووهم من قال أراد اليمن لان زهد ما لم يكن من أهل اليمن انتهى  
والظاهر أنه أراد بالواهم الكرماني ومن تبعه (أكرم هذا الحى من جرم) بفتح الجيم وسكون الزاء  
قبيلة مشهورة ينسبون إلى جرم بن ريان براء مفتوحة فو حدة مشددة بن ثعلبة بن حلوان بن عمران  
ابن الحاف بن قضاة (وانا لجأوس عنده وهو يتغذى) بالغين المعجمة والذال المهملة (دجا) دجا

**وفى**

الحديث المذكور فيه لافي باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اه من هاشم

\* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني جرير بن حازم عن أيوب بهذا (٤٣٩) الاسناد نحوه **حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على**

مالك عن أبي الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال **مطل الغني ظلم**  
وإذا أتبع أحدكم على مليء فليتبّع  
**(باب تحريم مطل الغني وصحة**  
**الحوالة واستحباب قبولها إذا**  
**أحيل على مليء)**

(قوله صلى الله عليه وسلم **مطل الغني ظلم**) قال القاضي وغيره **المطل منع**  
قضاء ما استحق أدائه ف**مطل الغني**  
ظلم وحرام ومطل غير الغني ليس  
بظلم ولا حرام لفهوم الحديث ولأنه  
معذور ولو كان غنياً ولكنه ليس  
متمكناً من الأداء لغلبة المال أو  
لغير ذلك جازله التأخير إلى الامكان  
وهذا مخصوص من مطل الغني أو  
يقال المراد بالغني المتمكن من الأداء  
فلا يدخل هذا فيه قال بعضهم وفيه  
دلالة لمذهب مالك والشافعي  
والجمهور أن المعسر لا يحل حبسه  
ولا ملازمته ولا مطالبة حتى يوسر  
وقد سبقت المسئلة في باب المقلص  
وقد اختلف أصحاب مالك وغيرهم  
في أن الماطل هل يفسق وترد شهادته  
بطله مرة واحدة أم لا ترد شهادته  
حتى يتكرر ذلك منه ويصير عادة  
ومقتضى مذهبنا اشتراط التكرار  
وجاء في الحديث الآخر في غير مسلم  
لن الواجد يحل عرضه وعقوبته  
التي يفتح اللام وتشديد الاء وهو  
المطل والواجد بالجميع الموسر قال  
العلماء يحل عرضه بأن يقول ظلمي  
ومطلني وعقوبته الحبس والتعزير  
(قوله صلى الله عليه وسلم وإذا أتبع  
أحدكم على مليء فليتبّع) هو باسكان  
التاء في أتبع وفي فليتبّع مثل  
أنخرج فليخرج هذا هو الصواب  
المحدثين أنه يشدد في الكلمة الثانية

وفي القوم رجل جالس لم يسم نعم في رواية عبد الله بن عبد الوهاب عن جاد عن أيوب في الخمس أنه من  
بني تيم الله أحر كانه من المولى (فدعاء) أبو موسى (إلى الغداة) معه (فقال) الرجل (أني رأيتني)  
أي الدجاج (يا كل شيئاً) من النجاسة (فقدزته) بفتح القاف وكسر الال المعجمة أي كرهته  
واستقدزته (فقال) له أبو موسى (هلم) أي تعال (فأني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكله  
فقال) الرجل (أني حلفت لا آكله) كذا في اليونينية وفي الفرع وغيره أن لا آكله (فقال) له  
أبو موسى (هلم أخبرك) بالجرم (عن يمينك) الذي حلفته (أنا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم نغم من  
الاشعريين) ما بين الثلاثة إلى العشرة من الرجال (فاستحملناه) طلبنا منه أن يحملنا واثقالنا على  
أبل في غزوة تبوك (فأني أن يحملنا فاستحملنا خلف أن لا يحملنا ثم لم يلبث النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم أن أتى) بضم الهمزة (بنهب ابل) من غنيمة (فأمر لنا بخمس ذود) بالاضافة وفتح الال  
المعجمة ما بين التثنية إلى التسعة من الابل (فلما قبضنا هافلنا تغفلنا) بالغين المعجمة وتشديد الفاء  
وسكون اللام (النبي صلى الله عليه وسلم عينه لا نفلح بعدها أبداً) أتيت فقلت يا رسول الله أنك حلفت  
أن لا تحملنا (بفتح اللام) (وقد حملنا قال أجل) أي نعم حلفت وحلتكم وزاد في رواية عبد الله  
ابن عبد الوهاب المذكورة أنفسيت (ولكن لا أحلف على يمين) أي محلوف عين وسلم أمر  
بيل يمين (فأرى) بفتح الهمزة (غيرها خبراً منها) أي من الخصلة المحلوف عليها (الأتيت الذي  
هو خير منها) زاد في الرواية المذكورة وتحلتها \* والمطابقة بين الترجمة والحديث ظاهرة \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر أبو حفص الباهلي البصري  
الصيرفي قال (حدثنا أبو عاصم) النبيل الضحالي بن محمد قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثنا  
أبو حفرة جامع بن شداد) بالمعجمة وتشديد الال المهملة الا ولي المحاربي قال (حدثنا صفوان بن  
محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الراء بعدها زاي (المأزني قال حدثنا عمران بن حصين  
قال جاءت بنو تميم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبشروا بهم مرة قطع بالخنزير) باني تميم  
قالوا أما اذ بشرتنا فأعطنا) من المال (فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه ناس من أهل  
اليمين) وهم الاشعريون (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لهم (اقبلوا البشري) يا أهل اليمين (اذلم  
يقبلها بنو تميم قالوا قد قبلنا) ها (يا رسول الله) كذا أورده هذا الحديث هنا مختصراً وسبق تلام في  
بدء الخلق ومرا دمه هنا قوله فجاءه ناس من أهل اليمين قال في الفتح واستشكل بأن قدوم وفد بني  
تميم كان سنة تسع وقدوم الاشعريين كان قبل ذلك عقب فتح خيبر سنة سبع وأجيب باحتمال أن  
يكون طائفة من الاشعريين قد مروا بعد ذلك \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد)  
المسندى (الجعفي) قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم ابن حازم قال (حدثنا شعبة) ابن  
الخطاج (عن اسمعيل بن أبي خالد) الاجسي مولا هم الجلي (عن قيس بن أبي حازم) الجلي (عن أبي  
مسعود) عقبه بن عمرو والبدري الانصاري رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان  
ههنا وأشار) بالواو ولا يذر عن الجوى والمستلى فأشار (بيده إلى) جهة (اليمين) أي أهلها لا من  
ينسب اليها ولو كان من غير أهلها وفيه رد على من زعم أن المراد بقوله الايمان يمان الانصار لانهم  
يمانوا الأصل لان في اشارته إلى اليمين ما يدل على أن المراد به أهلها حيث لا الذين كان أصلهم منها  
وسبب الشاء عليهم بذلك اسراهم إلى الايمان وحسن قبولهم له ولا يلزم من ذلك نفيه عن غيرهم  
كما لا يخفى (والجفاء) بفتح الجيم والفاء مدودا التباع و عدم الرقة والرجة (وغلظ القلوب) بكسر  
الغين المعجمة وفتح اللام بعدها معجمة (في الغدادين) بالفاء والدالين المهملتين الا ولي مشددة جمع فداد  
وهو الشديد الصوت (عند أصول اذئاب الابل) عند سوقهم لها ذمهم لاشتغالهم بمعالجة ذلك عن

المشهور في الروايات والمعروف في كتب اللغة وكتب غريب الحديث ونقل القاضي وغيره عن بعض

\* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن (٤٤٠) يونس ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق قال اجمعنا حدثنا معمر عن

همام بن منه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله  
 وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
 حدثنا وكيع ح وحدثني محمد بن حاتم  
 حدثنا يحيى بن سعيد جميعا عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع فضل الماء \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم  
 أخبرنا روح بن عباد حدثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ضرب الجبل وعن بيع الماء والارض لتصرفن ذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك ح وحدثنا قتيبة حدثنا ليث كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينع فضل الماء لينع به الكلال والصواب الأول ومعناه وإذا أحبل بالدين الذي له على مؤسر فلحقه نيل يقال منه تبع الرجل لحق أتبعه تبعة فأتابع إذا طلبته قال الله تعالى ثم لا تجدوا لكم علينا تبعا ثم مذهب أصحابنا والجمهور أنه إذا أحبل على ملي استحب له قبول الحوالة وجلا الحديث على الندب وقال بعض العلماء القبول مباح لا مندوب وقال بعضهم واجب لظاهر الأمر وهو مذهب داود الظاهري وغيره والله أعلم

(باب تحريم بيع فضل الماء الذي يكون بالفلاة ويحتاج إليه لرحي الكلال وتحريم منع بذله وتحريم بيع ضرب الفحل)

(قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع فضل الماء وفي رواية عن بيع ضرب الجبل وعن بيع الماء والارض لتصرفن ذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع فضل الماء وفي رواية لا ينع فضل الماء لينع به الكلال

نور



• وحدثننا أبو الطاهر وحرمله واللفظ الحرمله أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس (٤٤١) عن ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة

ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا فضل الماء للبهائم والكلاب \* وحدثننا جندب بن عثمان التوفلي وحدثننا أبو عاصم الفخاري عن محمد بن جندب عن ابن جريح أخبرني زياد بن سعد أن هلال بن أسامة أخبره أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يباع فضل الماء لبيعاً به الكلاب

وفي رواية لا يباع فضل الماء لبيعاً به الكلاب (أما انتهى عن بيع فضل الماء لبيعاً به الكلاب فعمداً أن تكون لأنسان يربى كلبه بالفسلة وفيها ماء فاضل عن حاجته ويكون ذلك كلاً ليس عنده ماء الا هذا فلا يمكن أصحاب المواشي رعيه الا اذا حصل لهم السقي من هذه البئر فيحرم عليه منع فضل هذا الماء للماشية ويجب بذله لها بلا عوض لانه اذا منع بذله امتنع الناس من رعي ذلك الكلاب خوفاً على مواشيهم من العطش ويكون يمنعهم الماء ما نفعهم رعي الكلاب وأما الرواية الاولى فهي عن بيع فضل الماء فهي محمولة على هذه الثانية التي فيها يمنع به الكلاب ويحتمل أنه في غيره ويكون نهى تنزيه قال أصحابنا يحب بذل فضل الماء بالفسلة كما ذكرناه بشرط أحد هاتين أن لا يكون ماء آخر يستغنى به والثاني أن يكون البذل لحاجة الماشية لا لسقي الزرع والثالث أن لا يكون مالكه محتاجاً اليه \* وعلم أن المذهب الصحيح أن من نفع في ملكه ماء صار ملكاً له وقال بعض أصحابنا لا يملكه أما اذا أخذ الماء في اناء من

ذر الوقت يمان بلاهاء تأنيث قال في الفتح الاظهر أن المراد من ينسب له بالسكبي بل هو المشاهد في كل عصر من أحوال سكان جهة اليمن اذ غالبهم رفاق القبايل والابدان وغالب من يوجد من جهة الشمال غلاط القلوب والابدان وعند البرار من حديث ابن عباس ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة اذ قال الله أكبر اذ جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن نقيت قلوبهم حسنة طاعتهم الايمان والفقهاء عيان والحكمة عمانية وعن جبير بن مطعم عنه صلى الله عليه وسلم قال يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب هم خير أهل الارض رواه أحد البرار وأبو يعلى \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة العابد المروزي البصري الاصل) (عن أبي حنيفة) بالزاي محمد بن ميمون السكري (عن الاعمش) سليمان (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس أنه قال كنا جالساً مع ابن مسعود فغاب خباب ففتح الخساء المحجمة والموحدة المشددة وبعد الانف موحدة أخرى ابن الارت الصحابي رضي الله عنه (فقال) لابن مسعود مستفهماً منه (يا أبا عبد الرحمن) أيسطيع هؤلاء الشباب أن يقرأوا كما تقرأ أنت (قال أما) بالتخفيف (انك لو) ولا يذر ان (شئت أمرت) بناء الخطاب أو التكميم (بعضهم يقرأ عليك) ولا يذر عن الجوى والمستملى فيقرأ بزيادة فاعقبه بالءوله عن الكشميني فقرأ بصيغة الماضي (قال أجل) أي نعم (قال) ابن مسعود (اقرأ يا علقمة فقال زيد بن حدير) بالخاء المعجمة والدال المفتوحة المهملة من مصغرات (أخو زيد بن حدير) الاسدي التابعي الكبير له رواية في سنن أبي داود (أن امرأ علقمة أن يقرأ وليس بأقرئنا قال) ابن مسعود (أما) بالتخفيف (انك ان شئت أخبرتك بما قال النبي صلى الله عليه وسلم في قومك) بنى أسد من الذم حيث قال عليه الصلاة والسلام فيما سبق في المناقب ان جهينة وغيرها خير من بني أسد وغطفان (وقومهم) النخعي من الشاء فيمارواه أحد البرار باسناد حسن عن ابن مسعود قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو لهذا الخي من النخعي وبنى عليهم حتى تمتب أني رجل منهم قال علقمة (فقرأت حسين آية من سورة مريم فقال عبد الله) بن مسعود لخباب (كيف ترى قال) خباب (قد أحسن) ولا جد فقال خباب لعلقمة أحسنت (قال عبد الله بن مسعود) ما أقرأ شيئاً الا وهو (أي علقمة) يقرأه ثم التفت (عبد الله بن مسعود) الى خباب وعليه خاتم من ذهب فقال له (ألم بأن لهذا الخاتم أن يلقى) بضم أوله وفتح ثالثة أو برجي به (قال) خباب (أما) بالتخفيف (انك لن تراه على) بعد اليوم فألقاه رواه غندر (محمد بن جعفر فيما وصله أبو نعيم في مستخرجه) (عن شعبة) بن الحجاج أي عن الاعمش بالاسناد السابق والظاهر أن خباباً كان يعتقد أن النهي عن خاتم الذهب للتمزيه فيه من ابن مسعود على أنه للتحريم (قصة دوس) بفتح الدال وسكون الواو وبالسين المهملة (والطفيل بن عمرو) بضم الطاء وفتح الفاء وعمر بن قتيبة العيني (الدوسي) بفتح الدال \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن ذكوان) عبد الله بن عبد الرحمن الامام المدني المعروف بابي الزناد (عن عبد الرحمن) بن هرم (عن الاعرج) عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه (قال جاء الطفيل بن عمرو) (الدوسي) وكان يقال له ذوالنور لانه كاذ كره هشام بن الكلبي لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعنه الى قومه فقال اجعل لي آية فقال اللهم نور له فسطع نور بين عينيه فقال يارب اني أخاف أن يقولوا انه مثاة فتحوّل الى طرف سوطه فكان يضئ في الليلة المظلمة (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) يا رسول الله (ان دوساً) القبيلة (قد هلك عصت وأبت فادع الله عنهم فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اهد دوساً) للاسلام (وائت بهم) فرجع الطفيل الى قومه فدعاهم الى الله قدم بعد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير فقل المدينة بسبعين أو ثمانين بيتاً من دوس قد سلوا \* وبه قال

(٥٦) قسطلاني (سادس) الماء المباح فانه يملكه هذا هو ما رواه وقد نقل بعضهم الإجماع عليه وقال بعض أصحابنا لا يملكه

بل يكون أخص به وهذا غلط ظاهر وأما

(٤٤٢)

قوله لا يباع فضل الماء لبيع به الكلال فعنه انه اذا كان فضل ماء

بالفلاة كما ذكرنا وهذا كلال لا يمكن رعيه الا اذا تمكنوا من سقي الماشية من هذا الماء فيجب عليه بذل هذا الماء للماشية بلا عوض ومحرم عليه بيعه لانه اذا باعه كانه باع الكلال المباح للناس كلهم الذي ليس بمال كالماء البائع وسبب ذلك ان اصحاب الماشية لم يبدلوا الثمن في الماء لمجرد ارادة الماء بل ليتوصلوا به الى رعي الكلال فقصودهم تحصيل الكلال فصار يبيع الماء كانه باع الكلال والله اعلم قال اهل اللغة الكلال مهموز مقصور وهو الثياب سواء كان رطبا او يابسا واما الخشيش والهشيم فهو مختص باليابس واما الخلي فقصور غير مهموز وانه مختص بالرطب ويقال له ايضا الرطب بضم الراء واسكان الطاء (قوله نهى عن بيع الارض لتحرق) معناه هي عن احارتها للزرع وقد سقت المسئلة واضحة في باب كراء الارض وذكرنا ان الجمهور يجوزون احارتها بالدراهم والنياب ونحوها ويتأولون النهي تأويلين أحدهما انه نهى تنزيه ليعتادوا اجارتها وارفاق بعضهم بعضها والثاني انه محمول على اجارتها على ان يكون لما لكها قطعة معينة من الزرع وحله القائلون بمنع المزارعة على اجارتها بجزء مما يخرج منها والله اعلم (قوله نهى عن ضرب الجمل) معناه عن اجرة ضرابه وهو عيب الفحل المذكور في حديث آخر وهو بفتح العين واسكان السين المهملة وبالباء الموحدة وقد اختلف العلماء في اجارة الذحل وغيره من الدواب للضراب فقال الشافعي وأبو حنيفة وأبو ثور وآخرين استجاره لذلك باطل وحرام ولا يستحق فيه عوض ولو ازاره المستأجر لا يلزمه المسمى

(حدثني) بالافراد (محمد بن العلاء) بن كريب أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه (قال لما قدمت) أي لما أردت القدوم (على النبي صلى الله عليه وسلم) أريد الاسلام عام خيبر سنة سبع (قلت في الطريق \* باليلة) كذا في جميع الروايات وقول الكرماني انه لا بد من اثبات فاء أو واو في أوله ليصير موزونا تعقب بان هذا في العروض يسمى الخرم بالخاء المعجمة المفتوحة والراء الساكنة وهو أن يحذف من أول الجزء حرف من حروف المعاني وما حاز حذفه لا يقال لا بد من اثباته قاله في الفتح (من طولها وعناها \* ) بفتح العين والنون والمدتبعها (على أنها من دارة الكفر نجت \* ) والدارة أخص من الدار وقد كثر استعمالها في أشعار العرب كقول امرئ القيس \* ولا سياب يوم بداره جلجل \* قال أبو هريرة (وأبو غلام لي في الطريق) قال في الفتح لم أقف على اسمه وفي رواية محمد بن عبد الله بن غدير عن محمد بن بشر عن اسمعيل بن أبي خالد في العتق ومعه غلام ضل كل واحد منهما مع صاحبه أي تاه فذهب كل واحد الى ناحية (فلما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته) على الاسلام (فبينما) بغير ميم (أنا عنده اذ طلع الغلام فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة هذا غلامك) لعلمه عليه بالخيار الملائكة أو بوصف أبي هريرة والجل على الاول أو قال أبو هريرة (فقلت) ولا بد ذر فقال أي أبو هريرة (هو لوجه انه فاعقته) أي بهذا اللفظ ولا بد ذر عن الجوى والمستمل فاعقته لفظ الماضي بفتح القاف بغير تاء بعدها (باب قصة وفد طي) بفتح الطاء المهملة وتشديد التحتية المكسورة بعدها همزة ابن أدد بن زيد بن يشجب قبل وسعى طيا لانه أول من طوى بئرا أو طوى المناهل وكان اسمه جملمة (وحدثني عدي بن حاتم) أي ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج مهملة ثم محجمة ثم راء ثم جيم بوزن جعفر بن امرئ القيس بن عدي الطائي وسقط لفظ باب ولفظ قصة لابي ذر \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح الشكري قال (حدثنا عبد الملك) بن غير (عن عمرو بن حرت) بفتح العين في الاول وضم الحاء المهملة آخره مثناة في الثاني المخروفي الصحابي الصغير (عن عدي بن حاتم) بالخاء المهملة ابن عبد الله الطائي وأبو حاتم الموصوف بالجلود انه (قال أتينا عمر) بن الخطاب في خلافته (في وفد) بفتح الواو وسكون الفاء بعدها دال مهملة من طي (بفعل يدعور رجلا رجلا) من طي (وبسمهم) بأسمائهم قبل أن يدعوه بل قدمهم عليه وفي رواية أجدت ثبت عمر في أناس من قومي بفعل يمرض عنى فاستقبلته (فقلت اما) بتخفيف الميم (تعرفني يا مبر المؤمنين قال لي) أعرفك (أسلمت) يا عدي (اذ كفر واو أقلت اذ) أي حين (أدبر واو وفيت) بالتخفيف العهد بالاسلام والصدقة بعد النبي صلى الله عليه وسلم (اذ) أي حين (غدر واو عرفت) الحق (اذ) أي حين (أنكر واو فقال عدي فلا بألى اذا) أي اذا كنت تعرف قدرى فلا بألى اذا قدمت على غيري وقد كان عدي نصرانيا وكان سبب اسلامه كما ذكره ابن اسحق أن خيل النبي صلى الله عليه وسلم أصابت أخت عدي وأن النبي صلى الله عليه وسلم من عليها فاطلقها بعد أن استه طقة فقال له هلك الوالد غاب الوافد فأمّن على من الله عليه قال ومن وافد قالت عدي بن حاتم قال الفار من الله ورسوله قال فلما قدمت على عدي أشارت عليه بالقدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم وأسلم وفي الترمذي أنه لما قدم قالوا هذا عدي بن حاتم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قال قبل ذلك اني لارجو الله أن يجعل يده في يدي (باب حجة الوداع) سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها وبعثها وسميت أيضا بحجة الاسلام لانه لم يحج من المدينة بعد فرض الحج غيرها ووجه البلاغ لانه بلغ

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن (٤٤٣) عن أبي مسعود الانصاري أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان ابن عيينة كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد مثله وفي حديث الليث من رواية ابن ربح أنه سمع أبا مسعود \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب بن يزيد يحدث عن رافع بن خديج قال قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول شر الكسب مهر البغي وعن الكلب وكسب الخيام \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير حدثني ابراهيم بن قارظ عن السائب بن يزيد حدثني رافع بن خديج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثمن الكلب خبيث ومهر البغي خبيث

من أجرة ولا أجرة مثل ولا ثمن من الاموال قالوا لأنه غرر مجهول وغير مقدور على تسليمه وقال جماعة من الصحابة والتابعين ومالك وآخرون يجوز استجاره لضرب مدة معلومة أو لضربات معلومة لأن الحاجة تدعو اليه وهي منفعة مقصودة وحلوا النهي على التنزيه والحث على مكارم الاخلاق كما حلوا عليه ما قبله به من النهي عن اجارة الارض والله أعلم

باب تحريم ثمن الكلب وحلوان الكاهن ومهر البغي وانتهى عن بيع السنور

(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب ومهر

الناس فيها الشرع في الحج قولاً وفعلاً وحجة التمام والكمال وسقط لفظ باب لا يذر \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويدي قال (حدثنا مالك) هو ابن أنس امام الائمة (عن ابن شهاب) محمد ابن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت خرجنا من المدينة) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (فخمس بقين من ذي القعدة) فاهلنا (أى أحرمتنا من ذي الحليفة) بعمره ثم قال (لنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم (سره) (من كان معه هدى فليل) بلام مشددة (وغير أبى ذر فليل بلامين) بالحج مع العمرة (لا يحل) بالرفع في الفرع والنصب في غيره (حتى يحل منهما) من الحج والعمرة (جميعاً) قالت عائشة (فقدمت) بسكون الميم (مع) صلى الله عليه وسلم (مكة وأنا حائض) ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة (عطف على المنى السابق على تقدير ولم أسع أو هو على طريق الجمار) فشكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (تلى الطواف والسعي بسبب الحيض) فقال انقضى رأسك (أى حلى صفر شعر رأسك) (وامتنطى) سرحه بالمشط (وأهلى) أحرى (بالحج ودعى العمرة) أى علمها من الطواف والسعي والتقصر لأنها تدع العمرة نفسها فتكون قارئة كما تأوله الشافعي رحمة الله تعالى عليه قالت (ففعلت) بسكون اللام ماذا كرم من النقض الى آخره (فلما قضينا الحج) أى وطهرت يوم النحر (أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع) أنحى (عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق) رضى الله عنهما (الى التنعيم) فاعتمرت فقال (عليه الصلاة والسلام) هذه (العمرة) مكان عمرتك (رفع مكان خبر هذه أى عوضها أو بالنصب على الظرفية والاول في الفرع والثاني في أصله وفيه بحث تقدم في باب كيف تم الحائض) قالت فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت و (سعوا) بين الصفا والمروة (لاجل العمرة) ثم حلوا منها بالحق أو التقصير (ثم طافوا طوافاً آخر) للحج (بعد أن رجعوا من منى وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافاً واحداً لا ندراج أفعال العمرة في أفعال الحج خلافاً للحنفية \* وهذا الحديث قد مر في باب كيف تم الحائض والغرض منه هنا قوله في حجة الوداع \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عروة بن على) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلى الصيرفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثني) بالافراد (عطاء) أى ابن أبي رباح (عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال (إذا طاف) المعتمر مطلقاً قارناً كان أو متمتعاً (بالبيت) ولم يسع بين الصفا والمروة ولم يحلق ولم يقصر (فقد حل) من احرامه وهذا مذهب مشهور لابن عباس قال ابن جريج (قلت) لعطاء (من أين قال هذا ابن عباس قال من قول الله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يحلوا في حجة الوداع) قال ابن جريج (قلت) لعطاء (انما كان ذلك بعد المعرف) بتشديد الراء المفتوحة أى الوقوف بعرفة (قال) عطاء (كان ابن عباس يراه) أى الاحلال (قبل وبعد) بالبناء على الضم فهم أى قبل الوقوف وبعده \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في المناسك \* وبه قال (حدثني) بالافراد (بيان) بفتح الموحدة والتحتية المحففة آخره نون ابن عمرو وأبو محمد البخاري بالموحدة والحاء المعجمة قال (حدثنا النضر) بالنون والصاد المعجمة ابن شمير بالشين المعجمة مصغراً قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن قيس) هو ابن مسلم أنه (قال سمعت طارقاً) بالقاف ابن شهاب الاحمسي البجلي الكوفي (عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه) أنه (قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه نازلاً (بالبطحاء) مسيل وادى مكة (فقال أحججت) بهمة الاستفهام الاخبارى أى أحرمت بالحج الشامل لا لكبر ولا صغر (قلت نعم قال ليف أهلات قلت أيسلن باهلل كاهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل) بكسر الخاء من عرتك بالحلق أو بالتقصير

البغي وحلوان الكاهن وفي الحديث الآخر شر الكسب مهر البغي و ثمن الكلب وكسب الخيام وفي رواية ثمن الكلب خبيث ومهر البغي خبيث

وكسب الحجام خييت \* حدثنا اسحق بن ابراهيم (٤٤٤) حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد مثله

\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا  
النضر بن شميل حدثنا هشام عن  
يحيى بن أبي كثير حدثني ابراهيم  
ابن عبد الله عن السائب بن يزيد  
حدثنا رافع بن خديج عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عنه له  
\* حدثني سلمة بن شبيب حدثنا  
الحسن بن أعين حدثنا معقل عن  
أبي الزبير قال سألت جابر عن  
ثمن الكلب والسنور فقال زجر  
النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك

وكسب الحجام خييت وفي الحديث  
الآخر سألت جابرا عن ثمن الكلب  
والسنور فقال زجر النبي صلى الله  
عليه وسلم عنه) أمامه البغي فهو  
ماتأخذه الزانية على الزنا وسماه  
مهر الكونه على صورته وهو حرام  
باجاع المسلمين وأما حلوان الكاهن  
فهو ما يعطاه على كهانته يقال منه  
حلوته حلوانا إذا أعطته قال  
الهروي وغيره أصله من الخلاوة  
شبه بالنبي الحلون حيث أنه  
يأخذه سهلا بلا كلفة ولا في  
مقابلة مشقة يقال حلوته إذا  
أطعمته الحلو كما يقال غسلته إذا  
أطعمته العسل قال أبو عبيد  
ويطلق الحلوان أيضا على غيره  
وهو أن يأخذ الرجل مهر بنته  
لنفسه وذلك عيب عند النساء قالت  
امراة تمدح زوجها

\* لا يأخذ الحلوان عن بناتنا \*  
قال البغوي من أصحابنا والقاضي  
عباس أجمع المسلمون على تحريم  
حلوان الكاهن لانه عوض عن  
محرّم ولانه كل المال بالباطل  
وكذلك أجمعوا على تحريم أجره  
المعتبة للعنا والناخعة للنوح وأما  
الذي جاء في غير صحيح مسلم بن

قال أبو موسى (فطفت بالبيت وبالصفاء والمروة) وفي رواية وبالمرّة أي وحلقت أو قصرت (وأثبت  
امرأته من قيس) لم تسم (فقلت رأسي) تخفيف اللام أخرجت القمل منه والحديث مضى في باب  
من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كاهله \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن المنذر)  
القرشي الحزامي قال (حدثنا أنس بن عياض) المديني قال (حدثنا موسى بن عقبة) الإمام في  
المغازي (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) رضى الله عنهما (أخبره أن حفصة) رضى الله عنها  
(زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أزواجه أن يحلن) بالطواف  
والسعي والتقصير من العمرة (عام حجة الوداع فقالت حفصة) يا رسول الله (فما فعلت) أن تحل من  
عمرتك المضمومة الى الحج اذ أن أكثر الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا (فقال) اني (لبنت  
رأسي) أي بنحو الصمغ فلا يدخل فيه قل (وقلنت هدي) بالتعليق للنعل في عنقه ليعلم (فلبست  
أحل) بفتح الهمزة وكسر المهملة من احرام (حتى أبحر هدي) ليس علة في بقائه على احرامه بل  
انحاله العمرة على الحج ويؤيده قوله في رواية أخرى حتى أحل من الحج خلافا للنفية والحنابلة  
القائلين بأنه جعل العلة ما ذكر في هذا الحديث وسبق من يدل ذلك في باب التمتع والافران \* وبه قال  
(حدثنا أبو البيان) الحكمي بن نافع (قال حدثني) بالافراد ولا يذرا خبرنا بالخاء المعجمة والجمع  
(شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم قال البخاري (وقال محمد بن يوسف) الغرياني  
(حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال أخبرني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن  
سليمان بن يسار) بالتحية والسسين المهمة المخففة (عن ابن عباس رضى الله عنهما أن امرأته من  
ختم) بالخاء المعجمة والمثناة ولم تسم المرأة (استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع)  
يوم النحر (والفضل بن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم) راكب خلفه (فقال يا رسول  
الله ان فريضة الله على عباده) أي في الحج كافي الأخرى (أدركت أبي شيخا كبيرا) ليسم ونصبهما  
على الحال (لا يستطيع أن يستوى على الرحلة) حال أو صفة (فهل يقضى) بفتح الياء أي يجزى  
أو يكفي عنه (أن أجمع عنه قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) يقضى عنه \* وهذا الحديث مرفى في باب  
الحج عن لا يستطيع الثبوت على الرحلة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن رافع بن أبي  
زيد لقشيري النيسابوري فيما قاله الغساني أو هو ابن يحيى الذهلي قال (حدثنا سريج بن النعمان)  
بالسين المهمة والجيم أبو الحسن البغدادي شيخ المؤلف يروي عنه بالواسطة وبغيرها قال (حدثنا  
فليح) بضم الفاء وقع اللام ابن سليمان (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه  
(قال أقبل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو) أي والحال أنه (مردف أسامة) وراءه (على  
القصواء) بفتح القاف وسكون المهملة تمدودا ناقته عليه الصلاة والسلام (ومعه بلال) المؤذن  
(وعثمان بن طلحة) الجبلي (حتى أناخ) راحلته (عند البيت) الحرام (ثم قال لعثمان انثنا بالفتاح)  
أي بفتح الكعبة (جاء بالفتاح) ولا يذرع عن المستمل بالفتح بلا ألف فيهما وفي الفرع شطب  
بالجزة على الألف في الموضعين (ففتح له الباب فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وأسامة) بن زيد  
(وبلال) المؤذن (وعثمان) بن طلحة الكعبي (ثم أغلقوا عليهم الباب فكث) بضم الكاف فيها  
نهارا طويلا (خرج) عليه الصلاة والسلام منها (وابتدر الناس) بالواو ولا يذرع الوقت بابتد  
الناس بالقاء بدل الواو (الدخول فسبقهم) بسكون القاف (فوجدت بلالا قائما من وراء الباب)  
وسقه لا يذرع من (فقلت له) أي لبلال (أن صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى بين  
دينك اليهودين المتقدمين كان البيت) قل أن يهدم ويبنى في زمن ابن الزبير (على ستة أعمدة سطرين)

قال ابن الاعرابي ويقال حلوان الكاهن الشنع والصهميم قال الخطابي وحلوان (٤٤٥) العراف أيضا حرام قال والفرق بين الكاهن

والعراف ان الكاهن انما يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعي معرفة الاسرار والعراف هو الذي يدعي معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما من الامور هكذا ذكره الخطابي في معالم السنن في كتاب السور ثم ذكره في آخر الكتاب أبسط من هذا فقال ان الكاهن هو الذي يدعي مطالعة علم الغيب ويخبر الناس عن الكواثر قال وكان في العرب كهنة يدعون أنهم يعرفون كثير من الامور ففهم من كان يزعم أن له رتبا من الجن وتابعة تلقى اليه الاخبار ومنهم من كان يدعي انه يستدرك الامور بفهم أعطيه وكان منهم من يسمى عرافا وهو الذي يزعم أنه يعرف الامور بمقدرات أسباب يستدل بها على مواقعها كالشيء يسرق فيعرف المظنون به السرقة وتتهم المرأة بالريبة فيعرف من صاحبها ونحو ذلك من الامور ومنهم من كان يسمى المنجم كاهنا قال وحديث النبي عن اتيان الكهان يشتمل على النهي عن هؤلاء كلهم وعلى النهي عن تصديقهم والرجوع الى قولهم ومنهم من كان يدعو والطيب كاهنا وربما سموه عرافا فهذا غير داخل في النهي هذا آخر كلام الخطابي قال الامام ابو الحسن الماوردي من أصحابنا في آخر كتابه الاحكام السلطانية ويعنع المحتسب من يكتسب بالكهانة واللاهو و يؤدب عليه الآخذ والعطى والله أعلم وأما النهي عن غن الكلب وكونه من شر الكسب وكونه خبيثا فيدل على تحريم بيعه والله لا يضح

بالسين المهمة ولا يذرعن المستملى شطرين بالسين المهمة (صلى بين العمودين من السطر المقدم) بالسين المهمة (وجعل باب البيت خلف ظهره واستقبل بوجهه) الشريف (الذي يستقبل) من الجدار (حين تلج) أي تدخل ولا يذرعن الجوى والمستملى حتى تلج (البيت) وفي الفرع شطب على حاء حين (بينه وبين الجدار) الذي قبل وجهه قريبا من ثلاثة أذرع (قال) ابن عمر (ونسيت أن أسأله) أي بلال (كم صلى) صلى الله عليه وسلم ثم (وعند المكان الذي صلى فيه مر مرة حراء) يسكون الراعيين الميمين المفتوحتين واحدة المرمر جنس من الرخام نفيس معروف وقد استشكل دخول هذا الحديث في باب حجة الوداع للتصريح فيه بأنه كان في الفتح \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحاكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (وأبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتهما أن صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم حاضت في حجة الوداع) ليلة النفر بعدما أفاضت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) مستفهما من عائشة (أجابتناهي) عن الرجوع الى المدينة لانه ظن انها لم تطف طواف الافاضة قالت عائشة (فقلت انها قد أفاضت) الى مكة (بارسول الله وطافت بالبيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلتنفر) بكسر الفاء معنالى المدينة \* والحديث سبق في باب اذا حاضت بعدما أفاضت من الحج \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي (قال أخبرني) بالقاء المجمة والافراد ولا يذرعن بالافراد أيضا (ابن وهب) عبد الله المصري (قال حدثني) بالافراد (عمر بن محمد) بضم العين (ان أبا محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر) حدثه عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه (قال) نتحدث بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم (الووالحال) بين أظهرنا ولا (ولا بوى ذر الوقت فلا) ندرى ما حجة الوداع (أي هل وداع النبي صلى الله عليه وسلم أم غيره حتى توفي صلى الله عليه وسلم فعلوا أنه ودع الناس بالوصايا قرب موته) فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكر المسيح الدجال فأطرب (أي أتى بالبلاغة) (في ذكره) بالذم (وقال ما بعث الله من نبي الا أنذر أمته) ولا يصلي أنذر أمته (أنذر نوح) قومهم والبيون من بعده (أي أنذرهم أمهم وعين نوح لانه ادم الثاني) وانه يخرج فيكم (أيها الامة المحمدية عند قرب الساعة) ويدعي الربوبية (قال) نرطبة أي ان (خفي عليكم من شأنه) أي بعض شأنه (فليس يخفى عليكم أن ربكم ليس) بفتح همزة أن (على ما يخفى عليكم لا لنا) وما يدل (١) من ما السابقة أي لا يخفى انه ليس مما يخفى عليكم (ان ربكم ليس بأعور وانه) بالواو أي الدجال ولا يصلي والى الوقت انه (أعور عين النبي) بإضافة أعور (٢) الى ما بعده من اضافة الموصوف الى صفته وهذا ظاهر عند الكوفيين وقدره البصريون عين صفحة وجهه النبي ولا بوى ذر الوقت عين النبي (كان عينه غيبة طافية) بالتحية أي بارزة (الا) بالتخفيف (ان الله حرم عليكم دماءكم) أي أنفسكم (وأموالكم حكرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا الا) بالتخفيف (هل بلغت) ما أرسلت به (قالوا نعم قال اللهم اشهد) قال ذلك القول (لانا ويليكم أو ونحكم) بالشك من الراي والاولى كلمة توجع (انظروا لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) أي لا تكن أفعالكم تشبه أفعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين وقال في شرح المشكة وقوله يضرب بعضكم رقاب بعض جملة مستأنفة مبينة لقوله فلا ترجعوا بعدي كفارا فينبغي أن يمل على العموم وأن يقال فلا يظلم بعضكم بعضا فلا تسفكوا دماءكم ولا تمشكوا أعراضكم ولا تستبيحوا أموالكم ونحوه في الاطلاق وارادة العموم قوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما وهذا الحديث أخرجه في الديات والادب والحدود ومسلم

يعنه ولا يحل عنه ولا فية على متلفه سواء كان معلما أم لا وسواء كان مما يجوز اقتناؤه أم لا وهذا قال جماهير العلماء منهم أبو هريرة والحسن

الكلاب التي فيها منفعة وتجب القيمة على متلفها وحكى ابن المنذر عن جابر وعطاء والنخعي جواز بيع كلب الصيادين وغيره وعن مالك روايات أحدها لا يجوز بيعه ولكن تجب القيمة على متلفه والثانية يصح بيعه وتجب القيمة والثالثة لا يصح ولا تجب القيمة على متلفه دليل الجهر وهذه الأحاديث وأما الأحاديث الواردة في النهي عن ثمن الكلب إلا كلب صيد وفي رواية إلا كلب ضاري وأن عثمان رضي الله عنه غرم أنساناً ثمن كلب قتله عشر بن بغيره وعن ابن عمر بن العاص الثغر يرمي أثلافه فكلها ضعيفة باتفاق أئمة الحديث وقيل أَوْضَحُهَا في شرح المذهب في باب ما يجوز زبنيه وأما كسب الحرام وكونه خبيثاً ومن شر الكسب فطيه دليل لمن يقول بغيره قد اختلف العلماء في كسب الحرام فقال الأكثرون من السلف والخلف لا يحرم كسب الحرام ولا يجرم أكله لا على الحر ولا على العبد وهو المشهور من مذهب أحمد وقال في رواية عنه قال بها فقهاه المحدثين يحرم على الحر دون العبد واعتدوا هذه الأحاديث وشبهها واحتج الجمهور بحديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجهم وأعطى الحرام أجرة قالوا ولو كان حراماً لم يعطه رواه البخاري ومسلم وحملوا هذه الأحاديث التي في النهي على التنزيه والارتفاع عن دناء الكسب والحث على مكارم الاخلاق ومعالي الأمور ولو كان حراماً لم يفرق فيه بين الحر والعبد فإنه لا يجوز للرجل أن يطعم عبداً لا يحل وأما النهي عن ثمن السنور فهو محمول على ما لا ينفع أو على أنه نهى تنزيهه حتى يعتاد

في الايمان وأبو داود في السنة والنسائي في المحاربة وابن ماجه في الفتن \* وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين الخراي قال (حدثنا زهير) بضم الزاي ابن معاوية قال (حدثنا أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال حدثني) بالافراد (زيد بن أرقم) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة وأنه حج بعد ما هاجر) إلى المدينة (حجة واحدة لم يحج بعدها) لأنه توفي في أوائل العام التالي (حجة الوداع) بنصب حجة بدلاً من الأولى ويجوز الرفع بتقدير هي (قال أبو اسحق) السبيعي بالسند المذكور (و) حج (بمكة) حجة (أخرى) قبل أن يهاجر وهذا هو ما أنه لم يحج قبل الهجرة الواحدة وليس كذلك فالمراد أنه لم يترك وهو بمكة الحج قط \* وهذا الحديث مرفى أول المغازي \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن علي بن مدرك) بضم الميم وكسر الراء النخعي الكوفي من ثقات التابعين (عن أبي زرعة) هرم (بن عمرو ابن جرير) البجلي (عن) جده (جرير) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع لحرير استنصت الناس) أي أسكتهم (فقال لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض) قال المظهر يبغي إذا فازت الدنيا فابتوا بعدي على ما أنتم عليه من الايمان والتقوى ولا تظلموا أحداً ولا تحاربوا المسلمين ولا تأخذوا أموالهم بالباطل \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المثنى) قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا أيوب) السخيتي (عن محمد) أي ابن سيرين (عن ابن أبي بكرة) هو عبد الرحمن (عن) أبيه (أبي بكرة) نفع بن الحرث رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) يوم النحر في حجة الوداع (الزمان) هو اسم لقليل الوقت وكثيره وأراد ههنا السنة (قد استدار) استدارة (كهية) كذا في اليونينية وغيرها وفي الفرع كهيته بهاء بعد فوقية أي مثل حالته (يوم خلق الله السموات والارض) وسقطت الجلالة من ليونينية وثبتت في فرعها الكاف صفة مصدر محذوف ودار واستدار بمعنى طاف حول الشيء وإذا عاد إلى الموضع الذي ابتدأ منه والمعنى أن العرب كانوا يؤخرون المحرم إلى صفر وهو التسيء المذكور في قوله تعالى إنما النسيء زيادة في الكفر ليقا تلوا فيه ويضعون ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر إلى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة عاد إلى زمنه المخصوص به قبل ودارت السنة كهيته الأولى (السنة اثنا عشر شهراً) جملة مبينة للجملة الأولى والمعنى أن الزمان في انقسامه إلى الأعوام والأعوام إلى الأشهر عاد إلى أصل الحساب والوضع الذي اختاره الله ووضع يوم خلق السموات والارض (منها أربعة حرم ثلاثة) ولا يذرعن الجوى والمستلثي ثلاث (متواليات ذو القعدة) للعود عن القتال (وذو الحجة) للحج (والحرم) التحريم القتال فيه (و) واحد فرد وهو (رجب مضر) عطف على قوله ثلاثة وأضافه إلى مضر لأنها كانت تحافظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستعمله أحد من العرب (الذي بين جمادى) بضم الجيم وفتح الدال (وشعبان) قاله تأكيذاً وإزاحة للريب الحادث فيه من النسيء (أي شهر هذا) قال القاضي البيضاوي يريده تذكراً لهم حرمة الشهر وتقديرها في نفوسهم لينبئ عليه ما أراد تقريره (قلنا الله ورسوله أعلم) مراعاة للادب وتحريزاً عن التقدم بين يدي الله ورسوله وتوقفاً فيما لا يعلم الغرض من السؤال عنه (فسكت) صلى الله عليه وسلم (حتى ظنننا أنه سيمس به غير اسمه قال) عليه الصلاة والسلام (أليس ذو الحجة) ولا يذرعن الوقت ذال الحجة بالنصب خبر ليس (قلنا لي) يا رسول الله (قال فأبى بلده هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظنننا أنه سيمس به غير اسمه قال أليس) هو (البلدة) نصب خبر ليس وبالتأنيث يريدهم والآلف واللام للعهد (قلنا بلي) قال فأبى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظنننا أنه سيمس به غير اسمه قال

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٤٧) عليه وسلم أمر بقتل الكلاب \* حدثنا أبو بكر

ابن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا  
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال  
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بقتل الكلاب فارسل في أقطار  
المدينة أن تقتل \* وحدثني حميد  
ابن مسعدة حدثنا بشر يعني ابن  
مفضل حدثنا سميع وهو ابن أمية  
عن نافع عن عبد الله بن عمر قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر  
بقتل الكلاب فتنبعث في المدينة  
وأطرافها فلا ندع كلبا

الناس هبته وأعارته والسماحة به  
كما هو الغالب فإن كان مما ينفع  
وباعه صح البيع وكان عنه خللا  
هذا مذهبه وأما مذهب العلماء كافة  
الأماحكي ابن المنذر وعن أبي  
هريرة وطاوس ومجاهد وحارث بن  
زيد أنه لا يجوز بيعه واحتجوا  
بالحديث وأجاب الجمهور عنه بأنه  
محمول على ما ذكرناه فهذا هو  
الجواب المعتمد وأما ما ذكره الخطابي  
وأبو عمر بن عبد البر من أن  
الحديث في النهي عنه ضعيف  
فليس كما قال بل الحديث صحيح رواه  
مسلم وغيره وقول ابن عبد البر أنه لم  
يرو عنه أبي الزبير غير جاد بن سلمة  
غلط منه أيضا لأن مسلما قد رواه  
في صحيحه كما ترى من رواية معقل  
ابن عبيد الله عن أبي الزبير فهذا  
ثقتان رواه عن أبي الزبير وهو ثقة  
أيضا والله أعلم

\* (باب الأمر بقتل الكلاب  
وبيان نسخه وبيان تحريم  
اقتنائها إلا لصيد أو زرع  
أو ماشية ونحو ذلك) \*

(قوله أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أمر بقتل الكلاب وفي رواية

أليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم) قال التور بشتى أراد أموال بعضكم على  
بعض (قال محمد) هو ابن سيرين (وأحسبه) أي أبابكر (قال) في روايته (وأعراضكم عليكم  
حرام) أي أنفسكم وأجسادكم فان العرض يقال للنفس والحسب قاله التور بشتى وتعقب بأنه  
لو كان المراد من الأعراض النفوس لكان تكرار الالان ذكر الدماء كافيا إذا المراد بها النفوس وقال  
الطبي الظاهر أن يراد بالأعراض الأخلاق النفسانية والكلام فيها يحتاج إلى فضل تأمل  
فالمراد بالعرض هنا الخلق والتحقيق ما ذكره ابن الأثير أن العرض موضع المدح والذم من الإنسان  
سواء كان في نفسه أو في سلفه ولما كان موضع العرض النفس قال من قال العرض النفس  
اطلاقا للحل على الحال وحين كان المدح نسبة الشخص إلى الأخلاق الحميدة والذم نسبة إلى  
الذميمة سواء كانت فيه أو لا قال من قال العرض الخلق اطلاقا لاسم اللازم على المألوم وشبه ذلك  
في التحريم بيوم النحر وبمكة وبذي الحجة فقال (كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا) لانهم  
كانوا يعتقدون أنها محرمة أشد التحريم لا يستباح منها شيء وفي تشبيه هذا مع بيان حرمة الدماء  
والأموال تأكيده لحرمة تلك الأشياء التي شبه بتحريمها الدماء والأموال وقال الطبي وهذا من  
تشبيهه ما لم تجز به العادة بما جرت به العادة كما في قوله تعالى واذنقما الجبل فوقهم كأنه ظلة اذ كانوا  
يستبجحون دماءهم وأموالهم في الجاهلية في غير الأشهر الحرم ويحرمونها فيها كأنه قال ان  
دماءكم وأموالكم محرمة عليكم أبدا كحرمة يومكم وشهركم وبلدكم (وستلقون ربكم) يوم القيامة  
(فسيألمكم) ولا يذرف سألكم (عن أعمالكم ألا) بالتخفيف (فلاترجعوا بعدى ضلالا) ضم  
الضاد المحجمة وتشديد اللام الأولى (يضرب بعضكم رقاب بعض ألا) بالتخفيف (ليبلغ الشاهد  
الغائب) القول المذكور أو جميع الأحكام (فلعل بعض من يبلغه) بفتح الموحدة واللام المشددة  
(أن يكون أو عي له من بعض من سمعه فكان محمد) هو ابن سيرين (اذا ذكره يقول صدق محمد)  
ولأبي ذر النخعي (صلى الله عليه وسلم ثم قال) صلى الله عليه وسلم (أهل بلغت) قالها (مرتين) وسبق  
هذا الحديث في غير ما موضع \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفرابي قال (حدثنا سفيان)  
ابن سعيد الثوري أحد الأعلام علماء وزهد (عن قيس بن مسلم) الجدلي أبي عمر الكوفي العابد  
(عن طارق بن شهاب) الجبلي الأحسي الكوفي قال أبو داود رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم  
يسمع منه أنه حدث (أن أناسا من اليهود) وفي باب زيادة الإيمان ونقصانه أن رجلا من اليهود وقع  
في تفسير الطبري ومسنده مسدد والمعجم الأوسط للطبراني أن الرجل هو كعب الأحبار واستشكل  
من جهة كون كعب كان أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم على يد علي فيحتمل أن ثبت أن  
يكون الذين سألو أجماعة من اليهود اجتماع كعب على السؤال وتولي هو السؤال عنهم عن ذلك  
ويجوز أن يكون السؤال صدر قبل إسلامه وقد قال الذهبي في الكاشف أنه أسلم زمن أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه (قالوا) لعمر بأمر المؤمنين آية في كتابكم تقرؤونها (لوزلت هذه الآية  
فينا) معشر اليهود (لاتخذنا ذلك اليوم عبدا) لنا في كل سنة نعظمه لما حصل فيه من اكمال الدين  
(فقال عمر آية فقالوا اليوم أكملت لكم دينكم) أي بأن كفيتمكم عدوكم وأظهرتكم  
عليه كما تقول المولود اليوم اكمل لنا الملك أي كفيتمنا من كنا نخافه أو أكملت لكم ما تحتاجون إليه  
في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على شرائع الإسلام وقوانين القياس  
(وأتممت عليكم نعمتي) بفتح مكة ودخولها آمين ظاهرين وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم  
الإسلام ديننا) حال أخبرتكم لكم من بين الأديان وأذنتكم بأنه الدين المرضي وحده وثبت قوله  
ورضيت الخ لأبي ذر (فقال عمر) رضي الله عنه (أني لأعلم أي مكان أنزلت) فيه (أنزلت ورسول الله

أمر بقتل الكلاب فارسل في أقطار المدينة أن تقتل وفي رواية كان يأمر بقتل الكلاب فتنبعث في المدينة وأطرافها فلا ندع كلبا



دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب الا كلب صيد أو كلب غنم أو ماشية فقتل لابن عمران أباه ريرة يقول أو كلب زرع فقال ابن عمر ان لابي هريرة زرعاً \* حدثنا محمد بن أحمد ابن أبي خلف حدثنا روح ح وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا روح بن عمادة حدثنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر ابن عبد الله يقول أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب حتى ان المرأة تقدم من البادية بكلها فنقتله ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقال عليكم بالأسود البهم ذي النقطتين فإنه شيطان \* حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي التياح سمع مطرف بن عبد الله عن ابن المغفل قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبال الكلاب ثم رخص

الاقتلنا حتى انما نقل كلب المريقم من أهل البادية يتبعها وفي رواية أمر بقتل الكلاب الا كلب صيد أو كلب غنم أو ماشية فقتل لابن عمران أباه ريرة يقول أو كلب زرع فقال ابن عمران لابي هريرة زرعاً وفي رواية جابر أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب حتى ان المرأة تقدم من البادية بكلها فنقتله ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقال عليكم بالأسود البهم ذي النقطتين فإنه شيطان وفي رواية ابن المغفل قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبال الكلاب ثم رخص

(١) قوله قال الزهري هو مقدم من تأخير فان مقول الزهري روى له الخ ٥٥ من هامش الاصل

صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة) أي في آخريات النهار وفي الترمذي من حديث ابن عباس أن يهود يأسأله عن ذلك فقال انها زلت في يوم عيده يوم الجمعة ويوم عرفة \* وحديث الباب قد سبق في الايمان في باب زيادة الايمان \* ورواه قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) بن قعنب الخارفي أحد الاعلام (عن مالك) الامام (عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) بن عروة الاسدي (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة في حجة الوداع (فنامن أهل) أحرم (بعمره ومنا من أهل بحجة ومنا من أهل بحج وعمره) قرن بينهما (وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج) مفرداً ثم أدخل عليه العمرة لحديث ابن عمر وقل عمرة في حجة وحديث أنس ثم أهل بالحج وعمره ولمسلم من حديث عمران بن حصين جمع بين حجة وعمره والمشهور عن المالكية والشافعية أنه صلى الله عليه وسلم كان مفرداً وقد بسط امامنا الشافعي القول فيه في اختلاف الحديث ورجح أنه كان أحرم أحراماً مطلقاً ينتظر ما يؤمر به فنزل عليه الحكم بذلك وهو على الصفا وصوب النووي أنه كان قارناً ويؤيده أنه لم يعتمر تلك السنة بعد الحج ولا شد أن القرآن أفضل من الافراد الذي لا يعتمر في سنته عندنا وقد سبق في الحج من زيد لذلك (فاما من أهل بالحج) وحده (أوجع الحج والعمرة) ابتداء وأدخل العمرة على الحج كما فعل صلى الله عليه وسلم (فلم يحلوا) من احرامهم (حتى يوم النحر) فصره ديه \* ورواه قال (حدثنا عبد الله ابن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) فواب أنس امام الأئمة عن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة ابن الزبير عن عائشة الحديث كما سبق (وقال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) \* ورواه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني بالافراد (مالك مثله) أي مثل الحديث المذكور \* ورواه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي قال (حدثنا ابراهيم هو ابن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عامر بن سعد) بسكون العين (عن أبيه) سعد ابن أبي وقاص مالك رضي الله عنه أنه (قال عادى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من وجع اشفيت) بالشين المعجمة والفاء اشرفت (منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغني من الوجع ما ترى وانا ذومال ولا يرئى الابنة واحدة) هي أم الحكم ورواه من قال انها عائشة لان عائشة أصغر أولاده وعاشت الى أن أدركها مالك بن أنس قاله ابن حجر في المقدمة (فأتصدق بثلثي مالي) استفهام استخباري محذوف الاداة (قال) عليه الصلاة والسلام (لا قلت فأتصدق بشطره) بآيات همزة الاستفهام (قال لا قلت فالثالث قال) عليه الصلاة والسلام (الثالث والثالث كثير) بالظنة أي بالنسبة الى مادونه أو لتصدق به كثير أجروا (أنك) بكسر الهمزة وفتحها على التعليل (أن تذر) بفتح الهمزة وبالذال المعجمة أي ان تترك (ورتل أغنياء خير من أن تذرهم عالة) تخفيف اللام أي فقراء (يتكفون) يسألون (الناس) بكفهم بأن يبسطوها للسؤال (ولست تنفق نفقة بتبني بها وجه الله الا جرت بها حتى القيمة تجعلها في امر أنك) فيها (قلت يا رسول الله أخلف) بهمة مفتوحة مدودة ملحقة في اليونانية سافطة من فرعها أي أترك بمكة (أحد اصحابي) المسافرين معك الى المدينة (قال) صلى الله عليه وسلم (انك لن تخلف) بأن يطول عمرك (فتعمل عملاً تبني به وجه الله الا زدت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام) من المسلمين بما يفتح الله الله على يديك من بلاد الكفرة يأخذ المسلمون من الغنائم (ويضربك آخرون) من المشركين (اللهم أمض) بهمة قطع أي أتم (الاصحابي هجرتهم) التي هاجروها من مكة الى المدينة (ولا تردهم على أعقابهم) بترك هجرتهم ورجوعهم عن مستقيم حالهم فيخيب قصدهم (١) قال الزهري

(الكن)

في كتاب الصيد وكتاب الغنم \* وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا خالد (٤٤٩) يعني ابن الحرث ح وحدثني محمد بن حاتم

حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثني محمد بن الوليد حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثنا يحيى بن ابراهيم أخبرنا النضر ح وحدثنا محمد بن مني حدثنا وهب بن جرير كاهم عن شعبة بهذا الاسناد وقال ابن حاتم في حديثه عن يحيى ورخص في كتاب الغنم والصيد والزرع \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا الا كلب ماشية أو ضاري نقص من أجره كل يوم قيراطان \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن غير قالوا حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا الا كلب صيد أو ماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان \* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا الا كلب ضارية أو ماشية نقص من عمله كل يوم قيراطان \* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب

في كتاب الصيد وكتاب الغنم وفي رواية له في كتاب الغنم والصيد والزرع وفي حديث ابن عمر من اقتنى كلبا الا كلب ماشية أو ضاري نقص من عمله كل يوم قيراطان وفي رواية ينقص من أجره كل يوم قيراط وفي رواية أبي هريرة من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فانه ينقص من أجره قيراطان كل يوم وفي رواية له انتقص أجره كل يوم قيراط

الذي عليه أثر البؤس من شدة الفقر والحاجة (سعد بن خولة) العامري المهاجري البدرى (رفي له) بصيغة الماضي أى حزن لاجله (رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توفي بمكة) بفتح الهمزة أى لموته بالارض التي هاجر منها ولا يصح كسر هالانها تكون شرطية والشرط لما يستقبل وهو كان قد مات \* وسبق الحديث في الجناز والوصايا \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم ابن المنذر) الحزامي المدني أحد الاعلام قال (حدثنا أبو زمرة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم أنس ابن عياض قال (حدثنا موسى بن عقبة) بسكون القاف الامام في المغازي (عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما أخبرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق رأسه في حجة الوداع) والحلاق معمر بن عبد الله بن نضلة بن عوف وعند أجدانه استدعى الحلاق فقال له وهو قائم على رأسه بالموسى ونظر الى وجهه بامعرا أمكنك رسول الله صلى الله عليه وسلم من شحمة أذنه وفي يدك الموسى قال فقلت أما والله يا رسول الله ان ذلك لمن نعم الله على ومنه قال أجل وفي الصحيحين أنه خلق الشق الايمن فقصمه بين من يليه ثم قال احق الشق الآخر فقال ابن أبوط لحة فأعطاه إياه ولا جد وقلم صلى الله عليه وسلم أطفاله وقسمها بين الناس \* وبه قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (بز سعيد) السرخسي نزيل نيسابور قال (حدثنا محمد بن بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف البرساني قال (حدثنا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرني) بالافراد (موسى بن عقبة عن نافع) أنه (أخبره) مولاه (ابن عمر) رضي الله عنهما (ان النبي صلى الله عليه وسلم خلق رأسه في حجة الوداع) بعد الفراغ من النسك (و) خلق (اناس من أحجابه) أيضا (وقصر بعضهم) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بفتح القاف والراى المكي المؤذن قال (حدثنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (وقال الليث) بن سعد الامام (حدثني يونس) بن يزيد عما وصله في الزهريات (عن ابن شهاب) أنه قال (حدثني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة (ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) سقط لابي ذر لفظ عبد الله (أخبره أنه أقبل يسير على حمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم عني في حجة الوداع) سقط قوله عني لابي ذر (يصلى بالناس) زاد في الصلاة الى غير جدار قال الشافعي أى الى غير ستره (فسار الحمارين يدعى بعض الصف ثم نزل عنه) أى عن الحمار (فصف مع الناس) زاد في باب ستره الامام من كتاب الصلاة فلم يشكر ذلك على أحد \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر البصري الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) أنه قال (حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (قال سئل) بضم السين مبني للفعل (أسامة) بن زيد (وأنا شاهد عن سير النبي) بسكون ياء سير ولا بوى ذروا الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم في حجة) أى في حجة الوداع (فقال العنق) بفتح العين والنون والقاف ضرب من السير متوسط (فأذا وجد خوة) بفتح الفاء والواو بينهما جيم ساكنة فرجة (نص) بنون وصا دمهلة مشددة مفتوحين سار سيراشديدا \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عدي بن ثابت) الانصاري (عن عبد الله بن يزيد الخطمي) بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة (ان أبا أيوب) خالد بن زيد الانصاري رضي الله عنه (أخبره أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع المغرب والعشاء جميعا) في وقت واحد (باب غزوة تبوك) بفتح الفوقية وتخفيف الموحدة المضمومة موضع بينه وبين الشام إحدى عشرة مرحلة لا ينصرف للتأنيث والعلية أو بالصرف على ارادة الموضع (وهي غزوة العسرة) بضم العين وسكون السين المهملة لما وقع فيها من العسرة في الماء والظهر والتفقة وكانت آخر غزواته صلى الله عليه وسلم وكانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع اتفاقا فذكرها قبلها خطأ من النساخ

(٥٦) - قسطلاني (سادس) قيراط وفي رواية سفيان بن أبي زهير من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرع ولا ضرع انتقص من عمله كل يوم قيراط

عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا إلا كلب ماشية أو كلب صيد نقص من عمله كل يوم فإراط قال عبد الله وقال أبو هريرة أو كلب حرث \* حدثنا الصقي بن إبراهيم أخبرنا وكيع حدثنا حنظلة بن أبي سفيان عن سالم عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا إلا كلب ضارى أو ماشية نقص من عمله كل يوم فإراط قال سالم وكان أبو هريرة يقول أو كلب حرث وكان صاحب حرث \* حدثنا داود بن رشيد حدثنا مروان بن معاوية أخبرنا عمر بن حمزة بن عبد الله بن عمر حدثنا سالم ابن عبد الله عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعيأ أهل دار اتخذوا كلبا إلا كلب ماشية أو كلب صائد نقص من عملهم كل يوم فإراط \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر أخبرنا شعبة عن قتادة عن أبي الحكم قال سمعت بن عمر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ كلبا إلا كلب زرع أو غنم أو صيد ينقص من أجره كل يوم فإراط \* وحديثي أبو الطاهر وحرمة قال حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فأنه ينقص من أجره فإراط كل يوم وليس في حديث أبي الطاهر ولا أرض (الشرح أجمع العلماء على قتل الكلب

وسقط لفظ باب لا يذرفا بعده رفع . وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدثنا (محدثن العلماء) ابن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحد وفتح الراء (ابن أبي بردة) بضم الموحد وسكون الراء (عن) جدته (أبي بردة) عامر بن أبي موسى (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه (قال) أرسلني أصحابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله الجلال لهم) بضم الحاء المهملة وسكون الميم أي ما يربكون عليه ويحملهم (أذهم معه في جيش العسرة وهي غزوة تبوك) فقلت يا بني الله ان أصحابي أرسلوني إليك تحملهم فقال والله لا أحكم على شيء ووافقته أي صادفته (وهو غضبان ولا أشعر) أي وأحال اني لم أكن أعلم غضبه (ورجعت) إلى أصحابي حال كوني (خزيانا من منع النبي صلى الله عليه وسلم) أن يحملنا (ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه) أي غضب (على) فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث (بفتح الهمزة والموحدة بينهما لام ساكنة آخره مثناة) (الاسويعة) بضم السين المهملة وفتح الواو ومصر ساعة وهي جزء من الزمان أو من أربعة وعشرين جزءا من اليوم واليلة (اذ سمعت بلالا ينادي أي عبد الله بن قيس) يعني بأبعد الله ولا يذراين عبد الله بن قيس (فأجبتة فقال أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعوك فلما أتيتة قال خذ هذين القرينين) تشبيه قرين وهو البعير المقرون بآخر (وهذين القرينين) ولا يذرعن الجوى والمستمل هاتين القرينتين وهاتين القرينتين أي الناقتين (الستة) أربعة (لعله قال هذين القرينين ثلاثا) ذكر الراوي مرتين اختصارا لكن قوله في الرواية الاخرى فأمرنا بخمس ذود بخالف لما هنا فيحمل على التعدد أو يكون زادهم واحدا على الخمس والعدد لا ينفي الزائد (ابتاعهن حينئذ من سعد) قيل هو ابن عبادة (فانطلق) بكسر اللام والجرم على الامر (بهن إلى أصحابك فقل) لهم (ان الله أو قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء) الأبرة (فاركبوهن فانطلقت اليهم بهن) أي إلى أصحابي بالأبرة (فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء ولكني والله لأدعكم حتى ينطلق معي بعضكم إلى من سمع مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظنوا اني حدثتكم شيئا لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انك عندنا ولا يذروا الله انك عندنا (المصدق) بفتح الدال المشددة (ولنفعلن ما أحبيت) أي الذي أحبيت من ارسال أحدنا إلى من سمع (وانطلق أبو موسى بنفر منهم حتى أتوا الذين سمعوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم منعهم اياهم ثم اعطاهم بعد فخذوهم مثل ما حدثهم به أبو موسى) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الذوروكذا مسلم . وبه قال (حدثنا مسدد) بالسين المهملة ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بفتح الحاء المهملة والكاف ابن عتيبة بضم العين وفتح الفوقية مصغرا (عن مصعب بن سعد) بسكون العين (عن أبيه) سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى تبوك) وكان السبب في ذلك ما ذكره ابن سعد في طبقاته وغيره أن المسلمين بلغهم من الانباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة أن الروم جعلت جموعا وأجلبت معهم نهم وجذام وغيرهم من متصرة العرب فندب النبي صلى الله عليه وسلم الناس إلى الخروج وأعلمهم بحجة غزوهم وعند الطبراني ان عثمان رضي الله عنه كان قد جهز عير إلى الشام فقال يا رسول الله هذه مائتا بعير بأقجامها وأحلاسها ومائتا أوقية فقال عليه الصلاة والسلام لا يضر عثمان ما عمل بعدها (واستخلف) على المدينة (عليها) ابن عمر رضي الله عنه (فقال) تخلفني في الصبيان والنساء قال صلى الله عليه وسلم له (الارضى أن تكون مني بمنزلة هرون من)

الكلب والكلب العقور واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه فقال امام الحرمين من اصحابنا امر النبي صلى الله عليه وسلم ألا يقتلها أخيه

حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن (٤٥١) الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتخذ كلبا إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع أنقص من أجره كل يوم قيراط قال الزهري فذكر لابن عمر قول أبي هريرة فقال يرحم الله أبا هريرة كان صاحب زرع \* حدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا هشام الدستوائي حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلبا فإنه ينقص من عمله كل يوم قيراط إلا كلب حرث أو ماشية \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا شعيب بن اسحق حدثنا الأوزاعي حدثني يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن حدثني أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علم عمله \* حدثنا أحمد بن المنذر حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد مثله \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الواحد يعني ابن زياد عن اسمعيل بن سميع حدثنا أبو رزين قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتخذ كلبا ليس بكلب صيد ولا غنم نقص من عمله كل يوم قيراط كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها إلا الأسود البهيم ثم استقر الأمر على النهي عن قتل جميع الكلاب التي لا ضرر فيها سواء الأسود وغيره ويستدل لما ذكره بحديث ابن المغفل وقال القاضي عياض ذهب كثير من العلماء إلى الأخذ بالحديث في قتل الكلاب إلا ما استثنى من كلب الصيد وغيره قال وهذا مذهب قوله بالعين المهملة كذا اقتصر

أخيه (موسى) حين خلفه في قومه بني اسرائيل لما خرج إلى الطور وقد عسكرت الروافض وسائر فرق الشيعة في أن الخلافة كانت لعلي وأنه دوى له بها وكفرت الروافض سائر الصحابة بتقديعهم غيره و زاد بعضهم فكفر عليا لأنه لم يقم في طلب حقه ولا حجة لهم في الحديث ولا مستدل لهم به لأنه صلى الله عليه وسلم إنما قال هذا حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك ويؤيده أن هرون المشبه به لم يكن خليفه بعد موسى لأنه توفي قبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة وبين بقوله (إلا أنه ليس نبى) وفي نسخة لا نبى (بعدي) إذا اتصاله به ليس من جهة النبوة فبقى الاتصال من جهة الخلافة لأنها تلي النبوة في الرتبة ثم إنها لما أن تكون في حياته أو بعد مماته تخرج بعد مماته لأن هرون مات قبل موسى فتعين أن تكون في حياته عند مسيره إلى غزوة تبوك كسير موسى إلى مناجاة به ولما سار عليه الصلاة والسلام إلى تبوك تخلف ابن أبي ومن كان معه وقدم النبي صلى الله عليه وسلم ولحقه بها أبوذر وأبو خيثمة ولحقه بها وفد أدوخ ووفد أيلة فصالحهم صلى الله عليه وسلم على الجزية ثم قفل صلى الله عليه وسلم من تبوك ولم يلق كيدا و قد تم المدينة في شهر رمضان \* وحديث الباب أخرجه مسلم في الفضائل والنسائي في المنقب \* (وقال أبو داود) سليمان بن داود الطيالسي فيما وصله البيهقي في دلائله وأبو نعيم في مستخرجيه (حدثنا شعيب بن الحجاج (عن الحكم) بن عتبة أنه قال سمعت مصعبا) فصرح بالسماع بخلاف الأولى فبالعنة ولذا أوردها \* وبه قال (حدثنا عبد الله) بضم العين (بن سعيد) بكسر العين الشكرى قال (حدثنا محمد بن بكر) بسكون الكاف بعد فتح الموحدة البرسائي قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال سمعت عطاء) أي ابن أبي رباح (يخبر قال أخبرني) بالأفراد (صفوان بن يعلى بن أمية عن أبيه) يعلى بن أمية أنه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم العسرة) بسكون السين ولا بني ذر عن الجوى العسيرة بفتحها بعد هاتحتي ساكنة (قال كان يعلى يقول تلك الغزوة) العسرة (أوثق أعمالى) بالعين المهملة (عندي قال عطاء) المذكور (فقال صفوان قال) أبي (يعلى) بن أمية (فكان لي أجير) يخدمني بالاجرة لم يسم (فقال) الاجير (إنسانا ففض أحد هما يد الآخر قال عطاء فلقد أخبرني صفوان أيهم أعض الآخر فنتسيت) في مسلم إن العاض هو يعلى (قال وارتفع العضوض يده من في العاض) من فده (وارتفع إحدى ثنيتيه) بالثنية (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأهدر) عليه الصلاة والسلام (ثنيته) بالأفراد لم يوجب له ذية ولا قصاصا (قال) ولا بني ذر فقال (عطاء وحسبته أنه) أي صفوان (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أفدع) أفيترك (يده في قبضتضمها) فتح الضاد المحجمة على اللغة الفصيحة أي تأكلها بأطراف أسنانك والاستفهام للانكار (كانها في قبض) في فم ذكرابل (يقضمها) بفتح الضاد كما سبق وهذا الحديث سبق في الإجارة ويأتى إن شاء الله تعالى في كتاب الديات بما حثه بعون الله \* (باب حديث كعب بن مالك) سقط لفظ باب في بعض النسخ (وقول الله عز وجل وعلى الثلاثة) كعب بن مالك ومرة بن الربيع وهلال بن أمية (الذين خلفوا) عن غزوة تبوك \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكر) بضم الموحدة وفتح الكاف (قال حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الأيلي بفتح الهمزة بعد هاتحتي ساكنة ثم لام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك) الأنصاري الشاعر (وكان) أي عبد الله (فأند كعب) أبيه (من) بن (بنه) بفتح الموحدة وكسر النون وسكون التحتية (حين عمي) وكان بنوه أربعة عبد الله وعبد الرحمن ومحمد وعبيد الله ولابن السكن من بيته بالموحدة والتحتية الساكنة والقوقية قال ابن حجر والصواب الأول (قال سمعت) أبي (كعب بن مالك يحدث) عن حديثه (حين تخلف) مفعول به لا مفعول فيه (عن قصة

عليه في المزي قال في الفتح تقدم في الإجارة بلفظ أحالي وبالعين المهملة أصح اه ومثله في الزركشي اه من هامش الأصل

\* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن يزيد بن (٤٥٣) خزيمة ان السائب بن يزيد أخبره انه سمع سفيان بن أبي زهير وهو رجل من

شواة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرع ولا ضرع انقص من عمله كل يوم قيراط قال أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي ورب هذا المسجد

مالك وأصحابه قال واختلف القائلون بهذا هل كلب الصيد ونحوه منسوخ من العموم الاول في الحكم بقتل الكلاب وأن القتل كان عاما في الجميع أم كان مخصوصا بما سوى ذلك قال وذهب آخرون الى جواز اتخاذ جميعها ونسخ الامر بقتلها والنهي عن اقتنائها الا الاسود البهيم قال القاضي وعندى ان النهى أولا كان نهيا عاما عن اقتناء جميعها وأمر بقتل جميعها ثم نهى عن قتلها ما سوى الاسود ومنع الاقتناء في جميعها الا كلب صيد أو زرع أو ماشية وهذا الذي قاله القاضي هو ظاهر الاحاديث ويكون حديث ابن الغفل مخصوصا بما سوى الاسود لانه عام فيخص منه الاسود بالحديث الآخر وأما اقتناء الكلاب فذهبنا أنه يحرم اقتناء الكلب بغير حاجة ويجوز اقتناؤه للصيد وللزراعة وللماشية وهل يجوز لحفظ الدور والدروب ونحوها فيه وجهان أحدهما لا يجوز لطواهر الاحاديث فانها مصرحة بالنهي الانزاع أو صيدا وماشية وأحدهما يجوز قياسا على الثلاثة عملا بالعلة المفهومة من الاحاديث وهي الحاجة وهل يجوز اقتناء الجرو وتربيته للصيد أو الزرع أو الماشية فيه وجهان لأصحابنا أحدهما جوازه (قوله قال ابن عمر ان لابي هريرة زرعوا قال سالم في الرواية الاخرى وكان أبو هريرة يقول أو كلب حرث وكان صاحب حرث) شيئا

تبوك) متعلق بقوله يحدث (قال كعب لم يخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاهما الا في غزوة تبوك غير أني كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب) بكسر التاء معصما عليها في اليونانية مر قوما عليها علامة أي ذري الفرع وأصاء أي لم يعاتب الله (أحدا) ولا في الوقت وأبي ذر ولم يعاتب بفتح التاء مبنيا للفعول أحد بالرفع (تخلف عنها) عن غزوة بدر (انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) الى بدر (يريد عير قريش) بكسر الهمزة واللام التي تحمل الميرة (حتى جمع الله بينهم) أي بين المسلمين (وبين عدوهم) كفار قريش (على غير مهاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة) مع الانصار (حين نواتقنا) بالمشاة ثم المشاة تعاقدنا وتعاهدنا (على الاسلام) والابواء والنصرة قبل الهجرة (وما أحب ان لي بها) أي بدلها (مشهد بدر وان كانت بدر أذكر) أي أعظم ذكرا (في الناس منها كان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر) أي مني كافي مسلم (حين تخلفت عنه) صلى الله عليه وسلم (في تلك الغزاة) أي في غزوة تبوك (والله ما اجتمعت عندي قبله راحلتان قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها) بفتح الواو والراء المشددة أي أوهم غيرها والتورية أن تذكر لفظا يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر فيوهم ارادة القريب وهو يريد البعيد (حتى كانت تلك الغزوة) أي غزوة تبوك (غزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حشد يد واستقبل سفرا بعيديا ومغازا) بفتح الميم والفاء آخره زاي فلاة لا ماء فيها (وعدوا كثيرا) وذلك أن الروم قد جعلت جوعا كثيرة وهرق رزق أصحابه لسنة وأجلبت معه نخم وجذام وغسان وقدموا مقدماتهم الى البلقاء (بجلى) بالميم واللام المشددة ويجوز تخفيفها أوضح (للمسلمين) أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم (بضم الهمزة وسكون الهاء أي ما يحتاجون اليه في السفر والحرب ولا يذرعن الكشميين أهبة عدوهم بدل غزوهم) فآخبرهم صلوات الله وسلامه عليه (بوجه الذي يريد المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب) بالتنوين (حافظ) كذلك بالتنوين وفي مسلم بالاضافة قال الزهري (يريد الديوان) وزاد في رواية معقل يزيدون على عشرة آلاف ولا يجمعهم ديوان حافظ وفي الاكليل للحاكم من حديث معاذ أنهم كانوا يزيدون على ثلاثين ألفا وبهذه العدة جزم ابن اسحق وأورده الواقدي بأسناده آخر موصول وزاد أنه كانت معهم عشرة آلاف فرس فتحمل رواية معاذ على ارادة عدد الفرسان ولا ين مردويه لا يجمعهم ديوان حافظ وقد نقل عن أبي زرعة الرازي أنهم كانوا في غزوة تبوك أربعين ألفا ولا تخالف الرواية التي في الاكليل أكثر من ثلاثين ألفا لاحتمال أن يكون من قال أربعين ألفا جبر الكسر قاله في الفتح وتعبه شيخنا فقال بل المروي عن أبي زرعة أنهم كانوا سبعين ألفا نعم الحضر بالاربعة في حجة الوداع فكانه سبق فلم وأنتقال نظر (قال كعب) بن مالك بالاسناد السابق (فأرجل يريد أن يتغيب الاطن أن) ولا يذرعن الجوى والمستمل أنه (سحقى له) لكثرة الجيش (ما لم ينزل) بفتح أوله وكسر ثائه (فيه وحى الله وغزار رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال) وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب في قبط شديد في ليالى الخريف والناس حار فون في تخيلهم (وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفقت) فأخذت (أعقدوا) بالعين المعجمة (لكني أتجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئا) من جهازي (فأقول في نفسي أنا قادر عليه) متى شئت (فلم ينزل يمتادي بي) الحال (حتى اشتد بالناس الجهد) بكسر الجيم والرفع فاعلا وهو الجهد في الشيء والمبالغة فيه ولا يذرعن الجوى والمستمل حتى اشتد الناس بالرفع على الفاعلية الجهد بالنصب على نزع الخافض أو نعت لمصدر محذوف أي اشتد الناس الاشتداد الجهد (فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم أقض من جهازي

جوازه (قوله قال ابن عمر ان لابي هريرة زرعوا قال سالم في الرواية الاخرى وكان أبو هريرة يقول أو كلب حرث وكان صاحب حرث) شيئا

بذلك وحفظه وأتقنه والعادة أن  
المبتلى بشئ يتقنه ما لا يتقنه غيره  
ويتعرف من أحكامه ما لا يعرفه  
غيره وقد ذكر مسلم هذه الزيادة  
وهي اتخاذ الزرع من رواية ابن  
المغفل ومن رواية سفیان بن أبي  
زهير عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وذكرها أيضاً مسلم من رواية ابن  
الحكم واسمه عبد الرحمن بن أبي نعيم  
البجلي عن ابن عمر فيصنع ابن عمر  
لما سمعها من أبي هريرة وتحققها  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وأنها  
عنه بعد ذلك وزادها في حديثه الذي  
كان يرويه بدونها ويحتمل أنه  
تذكر في وقت أنه سمعها من النبي  
صلى الله عليه وسلم فرواها ونسبها  
في وقت فتركها والخاص أن أبا  
هريرة ليس منفرداً بهذه الزيادة  
بل واقعها جماعة من الصحابة في  
روايتها عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ولو انفرد بها لكانت مقبولة  
مرضية مكرومة (قوله صلى الله عليه  
وسلم عليكم بالأسود البهيم ذي  
النقطتين فإنه شيطان) معنى البهيم  
الخالص الأسود وأما النقطتان  
فهما نقطة أن معروفان يضاوان  
فوق عينيه وهذا ما شاهد معروف  
وقوله صلى الله عليه وسلم فإنه شيطان  
احتج به أحمد بن حنبل وبعض  
اصحابنا في أنه لا يجوز صيد الكلب  
الأسود البهيم ولا يخل إذا قتله لأنه  
شيطان وإنما حل صيد الكلب  
وقال الشافعي ومالك وجاهيز  
العلماء يحل صيد الكلب الأسود  
كغيره وليس المراد بالحديث إخراج  
عن جنس الكلاب ولهذا الويل في  
أنه وغيره وجب غسله كما يغسل  
من ولوغ الكلب الأبيض (قوله  
صلى الله عليه وسلم ما بالهم وبال الكلاب) أي ما شأنهم أي ليركوها (قوله صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارياً) هكذا هو

شياً بفتح الجيم (فقلت أتجهز بعده) صلى الله عليه وسلم (يوم أو يومين ثم ألحقهم فعدوت) بالغين  
المججمة (بعد أن فصلوا) بالصاد المهملة (لا أتجهز فرجعت ولم أقض شيئاً ثم عدوت ثم رجعت ولم  
أقض شيئاً فلم يزل يزل حتى أسرعوا) ولا يذعن الكشيتهني شرعوا بالشين المججمة قال الحافظ بن  
حجر وهو تصحيف (وتفارت الغزو) بالفاء والراء والطاء المهملتين أي فات وسبق (وهممت أن  
أرتحل فأذكرهم) بالنصب عطفاً على ارتحل (وليتي فعلت) ذلك (فلم يقدر لي ذلك) فيه أن المرء  
إذا احتله فرصة في الطاعة فحقه أن يبادر إليها ولا يستوف بها التلايحزمها قال كعب (فكنت  
إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم فطفت فيهم أحرزني أني لأرى إلا  
رجلاً مغموصاً) بفتح الميم وسكون الغين المججمة بعدها ميم أخرى مضمومة فواو فساد مهملة (عليه  
النفاق) أي يظن به النفاق ويتم به وإن يفتح الهمزة قال الزكري على التعليل قال في المصابيح  
ليس صحيحاً إنما هي وصلة لها فعل أحرزني (أو رجلاً من غداً من الضعفاء ولم يذكر في رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم يتبول ما فعل كعب فقال رجل من  
بنو سلمة) بكسر اللام وهو عبد الله بن أنيس السلمي بفتح السين واللام كما قال الواقدي قال في الفتح  
وهو غير الجهنمي الصحابي المشهور (يارسول الله حبسه برداه) تشبیه برده (ونظرة في عطفيه) بكسر  
العين المهملة والتننية أي جانبية كناية عن كونه معجباً بنفسه ذاهو وكبراً ولباساً أو كني به عن  
حسنه وبهجته والعرب تصف الرداء بصفة الحسن وتسميه عطفاً لوقوعه على عطف الرجل وفي  
نسخة باليونانية في عطفه بالافراد (فقال معاذ بن جبل) رضي الله عنه له (بئس ما قلت والله  
يارسول الله ما علمنا عليه الا خيراً فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيمنع ما هو كذلك رأى رجلاً  
منتصباً رول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباً خيثة فإذا هو أبو خيثة سعد بن  
أبي خيثة الانصاري وعند الطبراني أنه قال تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت  
حائطاً فראيت عريشاً قد رث بالماء ورأيت زوجتي فقلت ما هذا بانصاف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في السموم والحروا نافي الظل والنعيم فقممت الى ناضح لي وعمرات وخرجت فلما طلعت على  
العسكر فرأى الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن أباً خيثة فحئت فدعاني (قال كعب بن  
مالك فلما بلغني أنه) صلى الله عليه وسلم (توجه قافلاً) أي راجعاً الى المدينة (حضرني هي  
وطفت) أي أخذت (أخذ كبر الكذب) وعند ابن أبي شيبة وطفقت أعد العذر لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم إذا جاء وأهبي الكلام (وأقول بماذا أخرج من سخفه غداً واستعنت على ذلك بكل ذي  
رأى من أهلي فلما قبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أطل قادمًا) أي دنأدومه (زاح) بالزاي  
المججمة وبإخاء المهملة أي زال (عني الباطل وعرفت أني لن أخرج منه أبداً بشئ فيه كذب فأجعت  
صدقه) أي جزمته به وعقدت عليه قصدي ولا بن أبي شيبة وعرفت أنه لا ينجيني منه الا الصدق  
(وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادمًا) في رمضان كما قاله ابن سعد وكان إذا قدم من سفر بدأ  
بالمسجد فيركع فيمركعتين) فركعهما (ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون) الذين خلفهم  
كسلبهم ونفاقهم عن غزوة تبوك (فطفقوا يعتذرون) أي يظهرون العذر (اليه) صلوات الله وسلامه  
عليه (ويخلفونه) وكانوا بضعة وثمانين رجلاً) من منافق الانصار قال الواقدي وان المعذرين  
من الاعراب كانوا أيضاً اثنين وثمانين رجلاً من غفار وغيرهم وان عبد الله بن أبي ومن أطاعه من  
قومه من غير هؤلاء وكانوا عدداً كثيراً والبضع بكسر الموحدة وسكون الضاد المججمة مابين ثلاث الى  
تسع على المشهور وقيل الى الخمس وقيل مابين الواحد الى الاربعة ومن أربع الى تسع أو سبع وإذا

صلى الله عليه وسلم ما بالهم وبال الكلاب) أي ما شأنهم أي ليركوها (قوله صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارياً) هكذا هو

في معظم النسخ ضارى بالياء وفي بعضها ضاريا (٤٥٤) بالالف بعد الياء منصوبا وفي الرواية الثانية من افتنى كلبا الكلب ضارية وذكر

القاضي أن الأول روى ضارى بالياء وضار بحذفها وضاريا فاما ضاريا فهو ظاهر الاعراب واما ضارى وضار فهما مجروران على العطف على ماشية ويكون من إضافة الموصوف الى صفته كما البارد ومسجد الجامع ومنه قوله تعالى بجانب الغربي ولدار الآخرة وسبق بيان هذا امرات ويكون ثبوت الياء في ضارى على اللغة القليلة في اثباتها في المنقوص من غير ألف ولام المشهور حذفها وقيل أن لفظة ضار هنا صفة للرجل الصائد صاحب الكلاب المعتاد للصيد فسماه ضار باستعارة كما في الرواية الاخرى الا كلب ماشية أو كلب صائد واما رواية الا كلب ضارية فقالوا تقديره الا كلب ذى كلاب ضار يقر الضارى هو المعلم الصيد المعتاد له يقال منه ضرى الكلب يضرى كشرب يشرب ضرى وضراوة وأضراره صاحبه أى عوده ذلك وقد ضرى بالصيد اذا هجبه ومنه قول عمر رضي الله عنه ان اللحم ضراوة كضراوة النحر قال جماعة معناه ان له عادة ينزع اليها كعادة النحر وقال الازهرى معناه ان لاهله عادة في أكله كعادة شارب النحر في ملازمتها وكما أن من اعتاد النحر لا يكاد يصبر عنها كذا من اعتاد اللحم (قوله صلى الله عليه وسلم نقص من أجره) وفي رواية من عمله كل يوم قيراطان وفي رواية قيراط فاما رواية عمله فمعناه من أجر عمله وأما القيراط هنا فهو مقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص جزء من أجر عمله وأما اختلاف الرواية في قيراط وقيراطين فقيل يحتمل انه في نوعين من الكلاب أحدهما أشد أذى من الآخر ولغنى فيهما أو يكون ذلك مختلفا باختلاف المواضع فيكون القيراطان الحد

جاوزت لفظ العشر ذهب البضع لا يقال بضع وعشرون أو يقال ذلك وهو مع المذ كرهاء ومع المؤنث بغيرها بضعه وعشرون رجلا وبضع وعشرون امرأة ولا يعكس قاله في القاموس (فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم) أى طواهرهم (وبابعهم واستغفر لهم ووكّل) فتحات مع التخفيف (سأثرهم الى الله) قال كعب (خنته) صلى الله عليه وسلم (فلما سلت عليه تبسم تبسم المغضب) بفتح الصاد المعجمة (ثم قال تعال خنت أمشي حتى جلست بين يديه) وعند ابن عائد في مغازيه فاعرض عنه فقال يابني الله لم تعرض عني فوالله ما ناققت ولا ربت ولا بدأت (فقال لي ما خلفك) عن الغزو (لم تكن قد انتعت) أى اشترت (ظهرك) قال (فقلت بلى اى والله لو) ولابي ذر عن الكشميني والله يا رسول الله لو (جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرايت أن ساخر من سخطه بعدد ولقد أعطيت جدلا) بفتح الجيم والذال المهملة فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج من عهدته ما ينسب الى مما يقبل ولا يرذ (ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن بسخطك عليّ ولئن حدثتك اليوم (حديث صدق بمجد) بكسر الجيم أى تغضب (عليّ) فيه اى لارجو فيه عفو الله (عني) لا والله ما كان لي من عندو الله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما (بتشديد الميم) هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك) ما يشاء (فقم) فضيت (وإنا رجال) بالثلاثة أى وثبوا (من بني سلة) بكسر اللام (فأتبعوني) بوصل الهزمة وتشديد الفوقية (فقالوا والله ما علمناك كنت أذنب ذنبا قبل هذا ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذرت اليه المتخلفون) بالفوقية وكسر اللام المشددة ولابي ذر المتخلفون باسقاط الفوقية وفتح اللام (قد كان كافيك) بفتح التحتية (ذنبك) أى من ذنبك (استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك) برفع استغفار بقوله كافيك لان اسم الفاعل بعمل فعله (فوالله ما زالوا يؤنبوني) بالهزمة المقطوعة فنون مشددة فوحدة مضومة ونونين أى يؤنبوني لوما عني فوالله ما زالوا يؤنبوني (حتى أردت أن أرجع فا كذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي هذا معي أحد قالوا نعم رجلا قالما مثل ما قلت فقيل لهما مثل ما قيل لك فقلت من هما قالوا امرأته بن الربيع) بضم الميم وتخفيف الراعين (العري) بفتح العين المهملة وسكون الميم نسبة الى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس (وهلال بن أمية الواقفي) بتقديم القاف على الفاء نسبة الى بني واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الاوس وعند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن ان سبب تخلف الاول انه كان له حائط حين زها فقال في نفسه قد غررت قلبها فلما أفت عاى هذا فلما تذكر ذنبه قال اللهم انى أشهدك انى قد تصدقت به في سبيلك وان الثانى كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال لو أفت هذا العام عندهم فلما تذكر ذنبه قال اللهم لك على أن لا أرجع الى أهلى ولا مالى (فذكروا الى رجلين صالحين قد شهدا بدار فاهما أسوة) بضم الهـ هـمة وكسرها وقد استشكل بان أهل السير لم يذكر واوا واحدا منهم ما فبين شهد بدرنا ولا يعرف ذلك في غير هذا الحديث ومن جزم بانهما شهدا بدرنا الاثرم وهو ظاهر صنيع البخارى وتعقب الاثرم ابن الجوزى ونسبه الى الغلط لكن قال الحافظ بن حجر انه لم يصب قال واستدل بعض المتأخرين لكونهما لم يشهدا بدرنا بواقع في قصة حاطب وان النبي صلى الله عليه وسلم لم يهجره ولا عاقبه مع كونه جس عليه بل قال لعمر لما هب يقتله وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعدوا ما شئتم فقد غفرت لكم قالوا بن ذنب التخلف من ذنب الحسن قال في الفتح وليس ما استدلل به بواضح لانه يقتضى أن البدرى عنده اذا جنى جناية ولو كبرت لا يعاقب عليها وليس كذلك فهذا مع كونه المخاطب بقصة حاطب قد جلد قدامة بن مطعون



\* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل عن يزيد (٤٥٥) بن خصفة أخبرني السائب بن زيد أنه وفد عليهم

سفيان بن أبي زهير الشنئي فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبه

في المدينة خاصة لزيادة فضلها واقرباؤها في غيرها وأول القرياطان في المدائن ونحوها من القرى والقرياط في البوادي أو يكون ذلك في زمنين فذكر القرياط أولا ثم زاد التعليل فذكر القرياطين قال الروياني من أصحابنا في كتابه البصر اختلافوا في المراد بما ينقص منه فقيل ينقص مما مضى من عمله وقيل من مستقبله قال واختلفوا في محل نقص القرياطين فقيل بنقص قرياط من عمل النهار وقرياط من عمل الليل أو قرياط من عمل القرض وقرياط من عمل النفل والله أعلم واختلف العلماء في سبب نقصان البحر باقتناء الكلب فقيل لامتناع الملائكة من دخول بيته بسببه وقيل لما يلحق المارين من الأذى من ترويع الكلب لهم وقصدها بهم وقيل إن ذلك عقوبة له لاتخاذها منهى عن اتخاذها وعصيانها في ذلك وقيل لما يتلى به من ولوعه في غفلة صاحبه ولا يغسله بالماء والتراب والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرع ولا زعرا) المراد بالزرع الماشية كالفي سائر الروايات ومعناها من اقتنى كلبا غير زرع وماشية) وقوله وفد عليهم سفيان بن أبي زهير الشنئي) هكذا هو في معظم النسخ بشين مهملة مفتوحة ثم نون مفتوحة ثم هـ هـ مـ مكسورة منسوب إلى أزد شنوءا بشين مفتوحة ثم نون مضمومة ثم هـ مـ ممدودة ثم هاء ووقع في بعض

الحد لما شرب الخمر وهو بدري وانما لم يعاقب صلى الله عليه وسلم حاطبا ولا هجرة لانه قبل عذره في أنه أعما كاتب قرشا خشية على أهله وولده بخلاف تخلف كعب وصاحبه فانهم لم يكن لهم عذر أصلا قال كعب (فضيت حين ذكروهماني) أي الرجليين (ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أهل الثلاثة من بين من تخلف عنه) بالرفع أي خصوصا الثلاثة كقولهم اللهم اغفر لنا أيها العصاة قال أبو سعيد السيرافي انه مفعول فعل مخذوف أي أريد الثلاثة أي أخص الثلاثة ونافه الجمهور وقالوا أي منادى والثلاثة صفة له وانما أوجبوا ذلك لانه في الأصل كان كذلك فنقل إلى الاختصاص وكل ما نقل من باب إلى باب فاعرابه بحسب أصله كفعال التعجب (فاجتمعنا الناس) بفتح الموحدة (وتغير والناحي تنكرت) أي تغيرت (في نفسي الأرض فاهي) الأرض (التي أعرف) لتوحشها علي وهذا يجده الحزبن والمهموم في كل شيء حتى يجده في نفسه قال السهيلي وانما اشتد الغضب على من تخلف وان كان الجهاد فرض كفاية لكنه في حق الانصار خاصة فرض عين لانهم كانوا يبايعوا على ذلك ومصدق ذلك قولهم وهم يحضرون الخندق نحن الذين يابيعوا محمدا \* على الجهاد ما بقينا أبدا

فكان تخلفهم عن هذه الفروقة كبيرة لانه كالتشكك ليعتقهم انتهى وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين في زمنه صلى الله عليه وسلم (فلبنا على ذلك نحسين ليلة) استنبط منه جواز الهجران أكثر من ثلاث وأما انتهى عن الهجرة فوق ثلاث فحمل على من لم يكن هجرانه شرعا (وأما صاحبنا) مرارة وهلال (فاستكانا وقعدا في بيوتهم ما يتيكان وأما أنا فكنيت أشب القوم) أي أقواهم (وأجلدهم فكنيت أخرج فاشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف) أي أدور (في الأسواق ولا يكمنني أحدوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه بذلك السلام على أم لا) انما لم يحزم تحريك شفتيه عليه الصلاة والسلام بالسلام لانه لم يكن يديم النظر إليه من الخجل (ثم أصلى قريبا منه فأسارقه النظر) بالسبب المهمة والقاف أي أنظر إليه في خفية (فاذا قبلت على صلاتي أقبل) عليه الصلاة والسلام (إني وإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء من اعراضهم (مشيت حتى تسورت) أي علوت (جدار حائط أبي قتادة) الحارث بن ربي الانصاري رضي الله عنه أي بستانه (وهو ابن عمي) لانه من بني سلمة وليس هو ابن عمه أخى أبيه الأقرب (وأحب الناس إلى فسلت عليه فوالله ما رد على السلام) لغوم النهي عن كلامهم (فقلت يا باقتادة أنشدك) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة أسألك (بالله هل تعلى أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فنشدته) بفتح المعجمة فسأته بالله كذلك (فسكت فعدت له فنشدته فقال الله ورسوله أعلم) وليس ذلك تكليما لكعب لانه لم ينبوه ذلك لانه منهى عنه بل أظهر اعتقاده فلو حلف لا يكلم زيد فأسأله عن شيء فقال الله أعلم ولم يرد جوابه ولا اسماعه لا بحث (ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار) الخروج من الحائط (قال فينا) بغير ميم (أنا مشى بسوق المدينة اذ انبطى) بفتح النون والموحدة وكسر الطاء المهمة (من أنباط أهل الشام) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الموحدة فلاح وكان نصرانيا ولم يسم (عن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك فطفي الناس يشيرون له) إلى يعنى ولا تشكمون بقولهم مثلا هذا كعب مبالغة في هجره والاعراض عنه (حتى إذا جاءني دفع إلى كتابا من ملك غسان) بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهمة جيلة بن الايهم وهو الحارث بن أبي شمر وعند ابن مردويه فكتب إلى كتابا في سرقه من سرير (فاذا فيه أما بعد فانه قد بلغني ان صاحبك قد جفأ

النسخ المعتمدة السنوي بالواو وهو صحيح على ارادة التسهيل ورواها بعض رواة البخاري شنفوي بضم النون على الأصل

حدثنا يحيى بن أبوب وقته بن سعيد وعلى (٤٥٦) بن حجر قالوا حدثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن حميد قال سئل أنس بن مالك

عن كسب الحمام فقال احتجتم رسول الله صلى الله عليه وسلم حجه أبو طيبة فأمر له بصاعين من طعام وكلم أهله فوضعوا عنه من خراجه وقال إن أفضل ما تداو يته به الحمامة أو هو من أمثل دوائكم \* حدثنا ابن أبي عمر حدثنا مروان يعني الفرزاري عن حميد قال سئل أنس عن كسب الحمام فذكر غسله غير أنه قال إن أفضل ما تداو يته به الحمامة والقسط الجري فلا تعذبوا صبيانكم بالغمر

\*(باب حل أجرة الحمامة)\*

ذكر فيه من الأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجهم وأعطى الحمام أجرة قال ابن عباس ولو كان سخطهم يعطيه وقد سبق قريباتي تحريم عن الكلب بيان اختلاف العلماء في أجرة الحمامة وفي هذه الأحاديث باحة نفس الحمامة وأنها من أفضل الأدوية وفيها باحة التدوي وباحة الأجرة على المعالجة بالتطبيب وفيها الشفاعة إلى أصحاب الحقوق والديون في أن يخففوا منها وفيها حواجز بخارجة العبد برضاه ورضاء سيده وحقيقة المخارجة أن يقول السيد لعبدك تكتب وتعتبني من الكسب كل يوم درهمًا مثلاً والباقي لك أوفى كل أسبوع كذا وكذا ويشترط رضاها (قوله حجه أبو طيبة) هو بطاء مهتلة مفتوحة ثم ياء مشاة تحت ثم ياء موحدة وهو عبد بني بياضة اسمه نافع وقيل غير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم فلا تعذبوا صبيانكم بالغمر) هو بغين معجمة

أقوله وغشيانها إياها عبارة المصاييح عن عذازو جة هلال ومن جرت

ولم يجعل الله بداره وان ولا مضية) بسكون الضاد المعجمة أي حيث يضيع حقل (فالخق بنا) بفتح الحاء المهملة (لواسل) بضم النون وكسر السين المهملة من المواضع (فقلت لما قرأتها) أي الصحيفة المكتوبة فيها (وهذا أياض من البلاء) وعند ابن أبي شيبة قد طمع في أهل الكفر (فتيمت) أي قصدت (بها التنوير) بفتح الفوقية الذي يخبر فيه (فسجرت) بالسین المهملة المفتوحة والجيم أي أوقدت (بها) وهذا يدل على قوة إيمانه وشدة محبته لله ورسوله على ما لا يخفى وعند ابن عائذ أنه شكأه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما زال اعراضك عني حتى رغب في أهل الشرك (حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين إذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الواقدي هو خزيم بن ثابت قال وهو الرسول إلى مرارة وهلال بذلك ولا يذرا إذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم (يأتيني فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تعتزل أمرأتك) عميرة بنت جبير بن صخر بن أمية الانصارية أم أولاده الثلاثة أو هي زوجته الأخرى خيرة بفتح الخاء المعجمة بعد هاتحتيها سكتة (فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعزلها) بكسر الزاي مجزوم بالامر (ولا تقر بها) معطوف عليه (وأرسل إلى صاحبي) بتشديد الياء (مثل ذلك فقلت لامرأتك الحق) بفتح الحاء (بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر) فلحق بهم (قال كعب جاءت امرأته هلال بن أمية) خولة بنت عاصم (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقر بك) بالجرم على النهي (قالت إنه والله ما به حركة إلى شيء والله ما زال يبكي منذ كل من أمره ما كان إلى يومه هذا) قال كعب (فقال لي بعض أهلي) قال في الفتح لم أقف على اسمه واستشكل هذا مع نهيه صلى الله عليه وسلم الناس عن كلام الثلاثة واجب أنه عبر عن الإشارة بالقول يعني فلم يقع الكلام للساني وهو النهي عنه قاله ابن الملقن قال في المصاييح وهذا بناء منه على الوقوف عند اللفظ وطراح جانب المعنى والافليس المقصود بعدم المكاملة عدم النطق باللسان فقط بل المراد هو وما كان بمثابة من الإشارة المفهمة لما يفهمه القول باللسان وقد يجاب بأن النهي كان خاصاً بعذازو جة هلال وغشيانها إياها وقد أذن لها في خدمته ومعلوم أنه لا بد في ذلك من مخالطة وكلام فلم يكن النهي شاملاً لكل أحد وانما هو شامل لمن لا تدعو حاجة هؤلاء إلى مخالطته وكلامه من زوجة وخادم ونحو ذلك فاعل الذي قال لكعب من أهله (لواستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرأتك) لتخدمك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه (كان ممن لم يشمله النهي قال كعب) (فقلت والله لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدري بني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنت فيها وأنا رجل شاب) قوى على خدمة نفسي (فأبنت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت) بفتح الميم (لأنحسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا) أيها الثلاثة (فلما صليت صلاة الفجر صبح تحسین ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا فبينما) بغير ميم (أنا جالس على الحال التي) قد ذكر الله قد ضاقت على نفسي (أي قلبي لا يسعه أنس ولا سرور من فرط الوحشة والغم) وضافت على الأرض بما رحبت (برحبها أي مع سعتها وهو مثل الخيرة في أمره كانه لا يجد فيها مكاناً يقرب فيه قلقاً وخرعاً وإذا كان هؤلاء لم يأكلوا ما لا حرام ولا سقوا ما حراماً ولا أفسدوا في الأرض وأصابهم ما أصابهم فكيف بمن واقع الفواحش والكبائر وجواب بينا قوله (سمعت صوت صارخ أوفى) بالفاء مقصوراً أي أشرف (على جبل سلع) بفتح السين المهملة وسكون اللام (بأعلى صوته يا كعب ابن مالك أبشر) بهمرة قطع وعند الواقدي وكان الذي أوفى على سلع أبا بكر الصديق فصاح قد

تاب الله على كعب (قال) كعب (خفرت ساجدا) شكر الله (وعرفت أن قد جاء فرج وادن) بالمد  
 أى أعلم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس  
 يبشروننا) أيها الثلاثة بتوبة الله علينا (وذهب قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة  
 (صاحبي) مرارة وهلال (بشرون) يبشرونهما (وركض إلى) تشديدا ليلاء أى استحث (رجل  
 فرسا) للعدو وعند الواقدي أنه الزبير بن العوام (وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل) هو حمزة بن  
 عمر والاسلي رواه الواقدي وعند ابن عائذ أن الذين سعي أبو بكر وعمر رضي الله عنهما لكنه صدره  
 بقوله زعموا (وكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته) هو حمزة الاسلي  
 (بشروني نزعته ثوبي) تشديدا ليلاء بالثنية (فكسوته ياهما بشراه) أى توبة الله على (والله  
 ما أملك) من الثياب (غيرهما يومئذ) وقد كان له مال غيرهما كما صرح به فيما يأتي (واستمرت  
 ثوبين) أى من أبي قتادة كما عند الواقدي (فلبستم ما واطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فيتلقاني الناس فوجافوجا) جماعة جماعة (يهنوني) ولا يذرنه نوني (بالتوبة يقولون لتهنك)  
 بكسر النون (توبة الله عليك) قال كعب حتى دخلت المسجد فادرس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جالس حوله الناس فقام إلى تشديد اليلاء (طلحة بن عبيد الله) يضم العين أحد العشرة المبشرة  
 بالجنة (مهرول) أى يسير بين المشي والعدو (حتى صافني وهناني والله ما قام إلى رجل من  
 المهاجرين غيره) وكانا أخوين أخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهما كذا قاله البرماوى كغيره  
 وتعقب بأن الذي ذكره أهل المغازى أنه كان أخا الزبير لكن كان الزبير أخا (أ) فى أخوة المهاجرين  
 فهو أخو أخيه (ولأنساها طلحة) أى هذه الخصلة وهى بشارته أى بالتوبة أى لا تزال أذكر  
 احسانه إلى بئلك وكنت رهين مسرته (قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك  
 أمك) أى سوى يوم إسلامه وهو مستثنى تقدير أو ان لم ينطق به أو ان يوم توبته مكيل ليوم  
 إسلامه فيوم إسلامه بداية سعاده ويوم توبته مكيل لها فهو خير من جميع أيامه وان كان يوم  
 إسلامه خيرا فيوم توبته المضاف إلى إسلامه خيرا من يوم إسلامه المجردها (قال) كعب (قلت  
 أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله) زاد ابن أبي شبة أنتم صدقتم الله  
 فصدقكم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم) يضم السين وتشديد الراء مبتدأ للفقول  
 (استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر) قيل قال قطعة قمر احمر ازمن السواد الذي في القمر أو إشارة  
 إلى موضع الاستنارة وهو الجبين الذي فيه يظهر السرور وقالت عائشة مسرورا ترق أسارى وجهه  
 فكان التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه بعض القمر (وكان يعرف ذلك منه) أى الذى  
 يحصل له من استنارة وجهه عند السرور (فلما جلست بين يديه) صلى الله عليه وسلم (قلت يا رسول  
 الله ان من توبتي أن أنخلع) أخرج (من) جميع (مالى صدقة) قال الزركشى وتبعه البرماوى  
 وابن حجر وغيرهما هى مصدر فيجوز انتصابه بالأنخلع لان معنى أنخلع أن تصدق ويجوز أن يكون  
 مصدرا فى موضع الحال أى متصدقا وتعبه فى المصايح فقال لانسلم أن الصدقة مصدر وانما هى  
 اسم لما يتصدق به ومنه قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة وفى الصحاح الصدقة ما تصدق به على  
 الفقراء فعلى هذا يكون نصبها على الحال من مالى (إلى الله وإلى رسول الله) صلى الله عليه وسلم أى  
 صدقة حال صيته ورسول الله فالى معنى اللام ولا يذروا إلى رسوله (قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) له خوفه عليه من تضرره بالفقر وعدم صبره على الاضاقه (أسلمك عليك بعض مالك فهو خير  
 لك قلت فأنى أسلمك سهمى الذى بخير فقلت يا رسول الله ان الله انما انجاني بالصدق وان من توبتي

\* حدثنا أحمد بن الحسن بن خراش  
 حدثنا شاذبية حدثنا شعبة عن حميد  
 قال سمعت أنس يقول دعا النبي  
 صلى الله عليه وسلم غلاما لنا حجاما  
 فحجمه فأمره بصاع أو مد أو مدين  
 وكلم فيه فحفف عن ضربه  
 \* حدثنا أبو بكر بن أبي شبة حدثنا  
 عفان بن مسلم ح وحدثنا اسحق  
 ابن ابراهيم أخبرنا الخضر وحى كلاهما  
 عن وهيب حدثنا ابن طاوس عن  
 أبيه عن ابن عباس أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم احتجم وأعطى  
 الحجام أجره واستعط \* حدثنا  
 اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد  
 واللفظ لعبد قال أخبرنا عبد الرزاق  
 أخبرنا معمر عن عاصم عن  
 الشعبي عن ابن عباس قال حجم  
 النبي صلى الله عليه وسلم عبد لبي

(١) قوله لكن كان الزبير أبا  
 فى أخوة الخ عبارة الفتح أخا طلحة  
 فى أخوة الخ هـ

أن لا أحدث الا صدقا ما بقيت بكسر القاف (فوالله ما أعلم أحدا من المسلمين أبلاء الله بالموحدة الساكنة أي أنعم عليه (في صدق الحديث منذ كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلاني) أي مما أنعم عليّ وفيه نفي الافضلية لانني المساواة لانه شاركه في ذلك للال ومرارة (ما تعدت منذ كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا كذبا وانى لأرجو أن يحفظني الله فيما بقيت وأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي (أي تجاوز عنه اذنه للمنافقين في التخلف كقوله عفا الله عنهم لم اذنت لهم (والمهاجرين والانصار) ثبت لا يذر والانصار وفيه حث للمؤمنين على التوبة وأنه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار (الى قوله وكونوا مع الصادقين) في ايمانهم دون المنافقين أو مع الذين لم يتخلفوا (فوالله ما أنعم الله عليّ من نعمة قط بعد أن) ولا يذر عن الكشمهني بعد اذ (هداني للاسلام أعظم في نفسي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون) أي أن أكون (كذبة) فلا زائدة كقوله تعالى ما منعك أن لاتسجد (فأهلك) بكسر اللام والنصب أي فأن أهلك (كأهلك الذين كذبوا فان الله تعالى قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لأحد) أي قال قولاً شر ما قال بالاضافة أي شر القول الكائن لأحد من الناس (وقال تبارك وتعالى سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اذ رجعتهم اليهم من الغزو (الى قوله فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي فان رضاكم وحكم لا ينفعهم اذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها (قال كعب وكذت خلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا) أن يتخلفهم كان لعذر (فبايعهم واستغفر لهم وارجأ) بالجيم والهمزة آخره أي آخر (رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا) أيها الثلاثة (حتى قضى الله فيه) بالتوبة (فبذلك قال الله تعالى) وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر الله مما خلفنا يضم الخاء وكسر اللام المشددة وسكون الفاء (عن الغزو وانما) بالواو لا في الوقت ولغيره انما (هو تخلفه) بالخاء المعجمة (ايانا وارجأوه) أي تأخيرهم (أمرنا عن حلفه) صلى الله عليه وسلم (واعذر اليه فقبل منه) عليه الصلاة والسلام اعذاره والمراد على قوله أنهم خلفوا عن التوبة لا عن الغزو وقد أخرج المؤلف رحمه الله تعالى حديث غزوة تبوك وتوبة الله على كعب في عشرة مواضع مطولا ومختصرا وسبق بعضها وياتي منها ان شاء الله تعالى في الاستئذان والاحكام وأخرجه مسلم في التوبة وأبو داود في الطلاق وكذا النسائي (نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالبحر) بكسر الحال المهملة وسكون الجيم وهي منازل ثمود قوم صالح عليه السلام بين المدينة والشام \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي) بضم الجيم وسكون المهملة المسندى بفتح النون قال (حدثنا عبد الرزاق) ابن همام الخافض أبو بكر الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر أحد فقهاء التابعين (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال لما امر النبي صلى الله عليه وسلم بالبحر (ديار ثمود بين المدينة والشام في غزوة تبوك) (قال) لأصحابه الذين معه (لاتدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر (أن يصيبكم) بفتح الهمزة مفعولاه أي مخافة الاصابة أو لئلا يصيبكم (ما أصابهم) من العذاب (الأن تكونوا) باكين ثم قنع) بفتح القاف والنون المشددة أي ستر صلى الله عليه وسلم (رأسه) برأيه (وأسرع السير حتى أجاز الوادي) بالجيم والزاي أي قطعه \* وهذا الحديث سبق في باب قول الله تعالى والى ثمود أخاهم صالحا من أحاديث الانبياء \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بياضة فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم أجره ولكم سيده تخفف عنه من ضرر يته ولو كان هتالم يعطه النبي صلى الله عليه وسلم (حدثنا) عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى أبو همام حدثنا سعيد الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب بالمدينة قال يا أيها الناس ان الله تعالى يعرض بالبحر ولعل الله سينزل فيها

مفتوحة ثم ميم ساكنة ثم زاي معناه لاتعزوا حلق الصبي بسبب العذرة وهي وجع الحلق بل داووه بالقسط البحري وهو العود الهندي

(باب تحريم بيع البحر)

(قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يعرض بالبحر وعل الله سينزل فيها

لأصحاب الجرح) أي عن أصحاب الجرح فاللام بمعنى عن أو قال عند أصحاب الجرح المعذبين هناك  
 (لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين) بفتح الذال المجهمة ثم واد الألف أن تكونوا بأكين مخافة (أن يصيبكم  
 مثل ما أصابهم) من العقاب ومثل بالرفع وسقط لا يذر هذا (باب) بالتنوين بغير ترجمة وبه قال  
 (حدثنا يحيى بن بكير عن الليث) بن سعد الإمام (عن عبد العزيز بن أبي سلمة) هو عبد العزيز بن  
 عبد الله بن أبي سلمة بفتح اللام المجسوس التيمي مولا لهم المذني (عن سعد بن إبراهيم) يسكنون العين  
 ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري قاضي المدينة (عن نافع بن جبير) أي ابن مطعم (عن عروة بن  
 المغيرة عن أبيه المغيرة) ولا يذر مغيرة (ابن شعبة) أنه (قال ذهب النبي صلى الله عليه وسلم لبعض  
 حاجته فقامت أسكب عليه الماء) حين فرغ من حاجته (لا أعلمه إلا قال في غزوة تبوك) فغسل وجهه  
 وذهب يغسل ذراعيه فضاقت عليه كم الحبة) ولا يذر عن الكشميني كما الحبة بالثنية (فأخرجهما  
 من تحت جبهته فغسلهما ثم مسح على خفيه) وسبق الحديث في باب المسح على الخفين من كتاب  
 الوضوء وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكنون الحاء المجهمة القبطواني بفتح القاف والطاء  
 الجلي مولا لهم السكوني قال (حدثنا سليمان بن بلال) قال حدثني (بالأفراد) عرو بن يحيى (بفتح  
 العين المازني ولا يذر عن عمرو بن يحيى) عن عباس بن سهل بن سعد (بالموحدة والمهملة في عباس  
 الساعدي) (عن أبي حميد) بضم الحاء وفتح الميم عبد الرحمن أو المنذر أو غيرهما الساعدي الصحابي  
 المشهور رضى الله عنه أنه (قال أقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك حتى إذا أشرقنا  
 على المدينة قال) عليه الصلاة والسلام (هذه طابة) بألف بعد الطاء وفتح الموحدة من أسماء  
 المدينة (وهذا أحد جبل يحبنا) حقيقة (ونحبه) وسبق الحديث في الجوف فضل الانصار  
 والمغازي وغيرها وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) السمسار المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن  
 المبارك المروزي قال (أخبرنا حميد الطويل عن أنس بن مالك) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم رجع من غزوة تبوك فذنا) أي قرب (من المدينة فقال ان بالمدينة أقواما ما سرتهم سيرا  
 ولا قطعتم واديا لا كانوا معكم) بالقلوب والنيات (قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة  
 حبسهم العذر) عن الغزو معكم فالمعية والحببة الحقيقية انما هي بالسيرة باروح لا مجرد البدن  
 ونية المؤمن خير من عمله فقامل هؤلاء كيف بلغت بهم نيتهم مبلغ أولئك العاملين بأبدانهم وهم  
 على فرسهم في بيوتهم والمسابقة الى الله تعالى والى الدرجات العوالي بالنيات والهمم لا بمجرد الاعمال  
 وهذا الحديث سبق في باب من حبسه العذر عن الغزو من الجهاد (كتاب النبي) وفي نسخة  
 باليونانية باب (كتاب النبي) (صلى الله عليه وسلم الى كسرى) ابرويز بن هرم بن أنوشروان  
 وهو كسرى الكبير المشهور لأنوشروان لأنه صلى الله عليه وسلم أخبر بأن ابنه يقتله والذي قتله  
 ابنه هو ابرويز وكسرى بكسر الكاف لقب كل من يملك الفرس (و) الى (قيصر) وهو هرقل وبه  
 قال (حدثنا اسحق) بن راهويه قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) قال (حدثنا أبي) إبراهيم بن سعد  
 ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم  
 الزهري أنه (قال أخبرني) بالأفراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (أن  
 ابن عباس) رضى الله عنهما (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بجناحه الى كسرى) ابرويز  
 (مع عبد الله بن حذافة السهمي) القرشي أسلم قديما وكان من المهاجرين الأولين وكان مكتوبا بقيقه  
 على ماذكره الواقدي فيما نقله صاحب عيون الاثر بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى  
 كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله الا الله وحده  
 لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله أدعوك بدعاية الله فاني أنا رسول الله الى الناس كافة لينذر

أمرافق كان عنده منها شيء فليبعه  
 ولينتفع به قال فبالبئنا الايسيرا  
 حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 الله تعالى حرم الخرفن أدر كته هذه  
 الآية وعنده منها شيء فلا يشرب ولا  
 يبيع قال فاستقبل الناس بما كان  
 عندهم منها في طريق المدينة  
 فسفكوها

أمرافق كان عنده منها شيء فليبعه  
 ولينتفع به قال فبالبئنا الايسيرا  
 حتى قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان الله حرم الخرفن أدر كته  
 هذه الآية وعنده منها شيء فلا  
 يشرب ولا يبيع قال فاستقبل  
 الناس بما كان عندهم منها في  
 طريق المدينة فسفكوها  
 يعني أراقوها وفي هذا الحديث  
 دليل على أن الاشياء قبل ورود  
 الشرع لا تكليف فيها بتحريم  
 ولا غيره وفي المسئلة خلاف مشهور

من كان حيا ويحق القول على الكافر من أسلم تسلم فإن أبيت فعليلك انم الحوس (فأمره) أي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن حذافة (أن يدفعه) أي الكتاب (إلى عظيم البحرين) المنذر بن ساوي نائب كسرى على البحرين فتوجه عبد الله بن حذافة إليه فأعطاه إياه (فدفعه عظيم البحرين إلى كسرى فلما قرأه) بنفسه أو قرأه غيره عليه (مرفقه) بالزاي والفاء أي قطعه قال ابن شهاب الزهري (فحسبت أن ابن المسيب) سعيد (قال) بالسند السابق (فدعا عليهم) على كسرى وجنوده ولا يذعن المستبلى فدعا عليه أي على كسرى (رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يمرقوا كل عرق) بفتح الزاي فيها أي يتفرقوا ويتقطعوا فاستجاب الله عز وجل دعاءه صلى الله عليه وسلم فسقط الله تعالى على كسرى ابنه شيرويه ففرق بطنه فقتله ولم يبق لهم بعد ذلك أمر نافذ وأدبر عنهم الاقبال حتى انقرضوا بالكيفية في خلافة عمر رضي الله عنه \* وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب ما يذكر في المناولة \* وبه قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) بالثلاثة المؤذن البصري قال (حدثنا عوف) بفتح العين المهمة بعدها واوسا كنه ففاء الأعرابي (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) نفع بن الحرث أنه (قال لقد نفعني الله) عز وجل (بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الجبل) أي نفعني الله أيام واقعة الجبل بكلمة سمعتها فأيام متعلق بنفعني لا بسمعتها لانه سمعها قبل ذلك ففيه تقديم وتأخير (بعد ما كدت أن ألحق) ولا يذركت ألحق (بأصحاب) واقعة (الجبل) عائشة رضي الله عنها ومن معها (فأقاتل معهم) وكان سببها أن عثمان رضي الله عنه لما قتل وبويع على بالخلاف فخرج طلحة والزبير إلى مكة فوجدوا عائشة وكانت قد حجت فأجمع رأيهم على التوجه إلى البصرة يستنقروا الناس للطلب بدم عثمان فبلغ عليا فخرج إليهم فكانت الواقعة ونسبت إلى الجبل (١) التي كانت عائشة قد ركبته وهي في هودجها تدعو الناس إلى الإصلاح (قال) أبو بكر مفسر القولة نفعني الله بكلمة (لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا) بتسديد اللام (عليهم بنت كسرى) بوران بضم الموحدة بنت شيرويه بن كسرى ابرويز وذلك أن شيرويه لما قتل أباه كان أبوه لما علم أن ابنه عمل على قتله احتال على قتل ابنه بعد موته فعمل في بعض خزائنه المختصة به حقا مسموما وكتب عليه حق الجماع من تناول منه كذا جامع كذا فقرأه شيرويه فتناول منه فكان فيه هلا كه فلم يعيش بعد أباه سوى ستة أشهر فلما مات لم يخلف أخا لأنه كان قتل أخوته حرصا على الملك ولم يخلف ذكرا وكرهوا إخراج الملك عن ذلك البيت (٢) فملكوا أخته (قال) عليه الصلاة والسلام (ان يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة) ومذهب الجمهور أن المرأة لا تلي الأمانة ولا القضاء وأجازها الطبري وهي رواية عن مالك وعن أبي حنيفة نفي الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء والغرض من ذكر هذا الحديث هنا بيان أن كسرى لما مرق كتابه صلى الله عليه وسلم ودعا عليه سلط الله عليه ابنه ففرقه فقتله ثم قتل أخوته حتى أفضى الأمر بهم إلى تأمير المرأة بقتل ذلك إلى ذهاب ملكهم ومزقوا واستجاب الله دعاءه صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا فيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب (عن السائب بن يزيد) ولا يذرع سمعت الزهري يقول سمعت السائب بن يزيد رضي الله عنه (يقول أذكر أني خرجت مع الغلمان إلى نية الوداع نتلق) بفتح القاف المشددة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وثنية الوداع بفتح الواو هي ما ارتفع من الأرض أو هي الطريق في الجبل وسميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودعاه بها بعض المقيمين بالمدينة في بعض أسفاره وقبل لانه صلى الله عليه وسلم شيع اليه بعض سراياه فودعه عندها وقيل لان المسافرين المدينة كان يشيع اليها ويودع عندها قديما وما قيل من أنهم كانوا يشيعون الحاج ويودعونهم عندها رده الحافظ

للأصوليين الاصح أنه لا حكم ولا تكليف قبل ورود الشرع لقوله تعالى وما كنا عهدنا بين حتى نبعث رسولا والثاني أن أصلها على التحريم حتى يراد الشرع بغير ذلك والثالث على الإباحة والرابع على الوقف وهذا الخلاف في غير النفس ونحوه من الضروريات التي لا يمكن الاستغناء عنها فانها ليست محرمة بلا خلاف الا على قول من يجوز تكليف ما لا يطاق وفي هذا الحديث أيضا بذل النصيحة للمسلمين في دينهم وديناهم لانه صلى الله عليه وسلم نصعهم في تعجيل الانتفاع بها مادامت حلالا لقوله صلى الله عليه وسلم فلا يشرب ولا يبيع وفي الرواية الاخرى ان الذي حرم شر بها حرم بيعها فيه تحريم بيع الخمر وهو مجمع عليه والعلة فيها عند الشافعي وموافقيه كونها نجسة أو ليس فيها

(١) قوله إلى الجبل التي عبارة الفتح إلى الجبل الذي اه صححه

(٢) قوله فملكوا أخته لعله محرف عن ابنه كما هو صريح صدر الكلام تأمل كتبه صححه

أبو الفضل العراقي وابن القيم بان ثنية الوداع أعلاه من ناحية الشام لا يراها القادم من مكة ولا يخرجها إلا إذا توجه من الشام وأما وقع ذلك عند قدميه من تبوك ويحتمل أن تكون في جهة الحجاز ثنية أخرى (وقال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (مرة) أخرى (مع الصبيان) بدل قوله الأول مع الغلمان وهما بمعنى \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) (المسند) قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن السائب) بن يزيد بن سعيد بن ثمامة رضى الله عنه أنه قال (أذكر أني خرجت مع الصبيان نلتقي النبي صلى الله عليه وسلم إلى ثنية الوداع مقدمه) بفتح الميم وسكون القاف وفتح الدال أي وقت قدمه (من غزوة تبوك) قال في الفتح وفي إيراد هذا الحديث هنا إشارة إلى أن إرسال الكتب إلى الملوك كان في سنة غزوة تبوك وهي سنة تسع \* وتقدم هذا الحديث في باب استقبال الغزاة من الجهاد (باب) ذكر (مرض النبي صلى الله عليه وسلم و) وفاته وقول الله تعالى (يخاطب نبيه صلى الله عليه وسلم) (أنك ميت) أي ستوت (وانهم ميتون) أي سيموتون وبالتخفيف من حل به الموت قال الخليل أنشد أبو عمرو

أيأسائي تفسير ميت وميت \* فدونك قد فسرمت ان كنت تعقل

فن كان ذا روح فذلك ميت \* ومالميت إلا من إلى القبر يحمل

وكانوا يترصدون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فأخبر أن الموت بعهم فلامعنى للبرص وشمانة الباقي بالغاني وعن قتادة نعى إلى نبيه نفسه ونعى اليكم أنفسكم أي أنك وإياهم في عداد الموتى لأن ما هو كائن فكان قد كان (ثم أنكم) أي أنك وإياهم فقلب ضمير المخاطب على ضمير الغائب (يوم القيامة عند ربكم تختصمون) فتمتج أنت عليهم بأنك بلغت فكذبوا واجتهدت في الدعوة فلبجوا في العناد ويعتذرون بما لا طائل تحتها قالت الصحابة رضى الله عنهم ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالية زلت في أهل القبلة وذلك في السماء والمظالم التي بينهم والوجه هو الأول وسقط قوله ثم أنكم الخ لا يذ (وقال) (ولابي ذر فقال) (يونس) ابن زيدا إلى فيما وصله البراء والحاكم (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (قال عروة) بن الزبير (قالت عائشة رضى الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما أزال أجد ألم الطعام) أي أحس الألم في جوفى بسبب الطعام المسموم (الذي أكلت بخير) وعند الواقدي مزارا وابن سعد عنه أنه صلى الله عليه وسلم عاش بعداً كله ثلاث سنين (فهذا أو ان وجدت انقطاع أبهرى) بفتح الهاء عرق مستبطن بالصلب متصل بالقلب ثم تشعب منه سائر الشرايين إذا انقطع مات صاحبه (من ذلك السم) بفتح السين وضمها وأوان رفع على الخبرية وهو الذي في الفرع وبالفتح لاضاقته إلى مبنى وهو الماضى لأن المضاف والمضاف إليه كالشيء الواحد وهو في موضع رفع خبر المبتدأ وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة الحافظة الحزوي مولاهم المصري ونسب لجدته لشهرته به واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) (الزهري) (عن عبيد الله بن عبد الله) بضم العين في الأول بن عتبة بن مسعود (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما) وسقط عبد الله لا يذ (عن) أمه (أم الفضل) لبابة (بنت الحرث) الهلالية أنها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقرأ في) صلاة (المغرب بالمرسلات عرفاً ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله) وفي رواية عبد الله بن يوسف التميمي عن مالك عن ابن شهاب في الصلاة أنها لاخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب \* وبه قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بعين مفتوحتين بينهما راعا كنة وبعد العين الثانية راء أخرى ابن البرند بكسر الموحدة والراء وسكون النون الساسي

منفعة مباحة مقصودة فيلحق بها جميع النجاسات كالسرجين وذرق الحمام وغيره وكذلك يلحق بها ما ليس فيه منفعة مقصودة كالسباع التي لا تصلح للاصطياد والحشرات والحبة الواحدة من الخنطة ويحوز ذلك فلا يجوز بيع شيء من ذلك وأما الحديث المشهور في كتب السنن عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله إذا حرم على قوم أكل شيء حرم عليهم ثمنه فحملوا على ما المقصود منه الأكل بخلاف ما المقصود منه غير ذلك كالعبد والبغل والحمار الأهلّي فإن أكلها حرام وبيعها جائز بالإجماع (قوله صلى الله عليه وسلم فن أدركته هذه الآية) أي أدركته حيا وبلغته والمراد بالآية قوله تعالى أنما الحرام والميسر الآية (قوله فاستقبل الناس بما كان عندهم منها في طريق المدينة فسفكوها) هذا



بالسبب المهمة البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون  
 المعجمة حفص بن أبي وحشية يابن الواسطي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس) أنه قال كان عمر  
 ابن الخطاب يرضى الله عنه يدني أي يقرب (ابن عباس) من نفسه وكان الأصل أن يقول يدنيه  
 لكنه أقام الظاهر مقام المضمرة فقال له عبد الرحمن بن عوف إن لنا أبناء مثله في السن فلم تدنهم  
 فقال عمر (إنه من حيث تعلم) من جهة قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من جهة  
 زيادة معرفته (فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية إذا جاء نصر الله والفتح) بعد أن سألهم ففهم من  
 قال فتح المدائن ومنهم من سكت (فقال) ابن عباس مجيباهو (أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أعلمه يا ه فقال) له عمر (ما أعلم منها إلا ما تعلم) وعند الطبراني عن ابن عباس من وجه آخر لما نزلت  
 أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد ما كان اجتهدا في أمر الآخرة وقوله وقال يونس المعلق  
 السابق بعد قوله تختصمون وخرهاني رواية أبي ذر \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال  
 (حدثنا سفيان) (ولا يذري ابن عينة بدل سفيان) (عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبيرة) أنه  
 قال قال ابن عباس رضي الله عنهما (يوم الخميس وما يوم الخميس) رفع يوم خبر مبتدأ محذوف  
 ومراده التعجب من شدة الأمر وتفخيمه ولمسلم ثم جعل تسيل دموعه حتى رأيت على خديه كأنها  
 نظام للؤلؤ (استدبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه فقال اتوني) زاد في العلم كتاب أي  
 بأدوات الكتاب كالدواة والقلم أو ما يكتب فيه كالكاغذ (أكتب لكم) بالجرم جواب الأمر  
 والرفع على الاستئناف أي أمر من يكتب لكم (كتابا لن تضلوا) منصوب بحذف النون ولا يذري  
 عن الكشميهني لا تضلون (بعده أبدأ فتنازعوا) فقال بعضهم نكتب لما فيه من امتثال الأمر  
 وزيادة الايضاح وقال عمر رضي الله عنه حسبنا كتاب الله فالأمر ليس للوجوب بل للإرشاد إلى  
 الأصلح (ولا ينبغي عندني تنازع) قيل هذا مدرج من قول ابن عباس ويرده قوله عليه الصلاة  
 والسلام في كتاب العلم في باب كتابة العلم ولا ينبغي عندني التنازع (فقالوا ما شأنه أهرج)  
 بآيات همزة الاستفهام وقع الهاء والجيم والراء ولبعضهم أهرج اضم الهاء وسكون الجيم  
 والنون مفعولاً بفعل مضمر أي قال هجر اضم الهاء وسكون الجيم وهو الهذيان الذي يقع من  
 كلام المريض الذي لا ينتظم وهذا مستحيل وقوعه من المعصوم صحة مرضا وانما قال ذلك من  
 قاله منكرا على من توقف في امتثال أمره باحضار الكنف والدواة فكأنه قال كيف تتوقف  
 أتظن أنه كغيره يقول الهذيان في مرضه امتثال أمره وأحضر ما طلب فانه لا يقول إلا الحق  
 والمراد أهرج بلفظ الماضي من الهجر بفتح الهاء وسكون الجيم والمفعول محذوف أي أهرج الحياة  
 وعبر بالماضي بما لغة لما رأى من علامات الموت (استفهموه) بكسر الهاء بصيغة الأمر أي عن هذا  
 الأمر الذي أراد به هل هو الأولى أم لا (فذهبوا يردون عليه) أي يعيدون عليه مقالته ويستنبطونه  
 فيها وقد كانوا يراجعونه في بعض الأمور قبل تحتم الإيجاب كما راجعوه يوم الحديبية في الحلاق  
 وكتابة الصلح بينه وبين قريش فأما إذا أمر بالشيء أمر عزيمته فلا يراجعهم أحد منهم ولا يذري  
 يردون عنه القول المذكور على من قاله (فقال) عليه الصلاة والسلام (دعوني) أتركوني (فألقى  
 أنافه) من المشاهدة والتأهب للقاء الله عز وجل (خير مما تدعوني) ولا يذري مما تدعوني (إليه)  
 من شأن كتابة الكتاب (وأوصاهم) صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة (بثلاث) من الخصال (قال)  
 لهم (أخرجوا المشركين) بفتح الهمزة وكسر الراء (من جزيرة العرب) هي من عدن إلى العراق  
 طولا ومن جدة إلى الشام عرضا (وأجيزوا الوفد بعموما كنت أجيزهم) أي أعطوهم وكانت  
 جائزة الواحد على عهده صلى الله عليه وسلم أوفية من فضة وهي أربعون درهما فامر بكرامهم

\* حدثنا سويد بن سعيد حدثنا  
 حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم  
 عن عبد الرحمن بن وعلة رجل من  
 أهل مصر أنه جاء عبد الله بن عباس  
 ح وحدثني أبو الطاهر واللفظ له

دليل على تحريم تخليلها ووجوب  
 المبادرة بارتقاها وتحريم مساسها  
 ولو جاز التخليل لبينه النبي صلى الله  
 عليه وسلم لهم ولنهاهم عن اضاعتها  
 كما تفهمهم وختمهم على الانتفاع بها  
 قيل تحريمها حين توقع نزول تحريمها  
 وكأنه أهل الشاة الميتة على دباغ  
 جلدها والانتفاع به وعن قال  
 بتحريم تخليلها وانها لا تظهر بذلك  
 الشافعي وأحمد والثروري ومالك في  
 أصح الروايتين عنه وجوزوا الأوزاعي  
 والبيهقي وأبو حنيفة ومالك في رواية  
 عنه وأما إذا انقلب بنفسها خلا  
 فتطهر عند جمعهم إلا ما حكى عن  
 سحنون المالكي أنه قال لا تطهر



فسارها بشئ فبكت ثم دعاها فسارها بشئ فتحكت سقط لأبي ذر شئ الثانية (فسألنا عن) ولأبي ذر عن الكشميني فسألناها عن سبب (ذلك) البكاء والضحك (فقالت) بعد وفاته (سارني النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني أني أول أهله) ولأبي ذر عن الكشميني أول أهل بيته (يتبعه) بسكون الفوقية (فضحكت) وفي رواية مسروق في علامات النبوة أن الذي سارها به فضحكت هو أخبارها ياها بأنها سيدة نساء أهل الجنة وروى النسائي من طريق أبي سلمة عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين وقد اتفق على أن فاطمة رضي الله عنها كانت أول من مات من أهل بيته صلى الله عليه وسلم بعده حتى من أزواجه \* وهذا الحديث مر في علامات النبوة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد ابن بشار) بالموحدة والمجتمعة المشددة العبدى المشهور ببندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سعد) بسكون العين هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت كنت أسمع) أي من النبي صلى الله عليه وسلم كما في الحديث الآتي قرية إن شاء الله تعالى (أنه لا يموت نبي) من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (حتى يجير) بضم أوله مبني للفعل (بين) للمقام في (الديناو) الارتحال منها إلى (الآخرة) فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه وأخذته بحمة بضم الموحدة وتشديد الحاء المهملة غلظ وخشونة تعرض في مجاري النفس فيغلظ الصوت (يقول مع الذين أنعم الله عليهم الآية فظننت أنه) عليه الصلاة والسلام (خير) وهذا الحديث أخرجه في التفسير \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القصاب البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سعد) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت لما مرض النبي) ولأبي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم المرض) ولأبي ذر مرضه (الذي مات فيه جعل يقول في الرفيق الأعلى) أي الجماعة من الأنبياء الذين يسكنون أعلى عليين وهو اسم جاء على فعل ومعناه الجماعة كالصديق والخليل وقيل المعنى الخفي بالرفيق الأعلى أي بالله تعالى يقال الله رفيق بعباده من الرفق والراقة فهو فاعيل بمعنى فاعل وفي حديث عائشة رفته أن الله رفيق يحب الرفق واهم مسلم وأبو داود من حديث عبد الله بن مغفل ويحتمل أن يراد به حضيرة القدس \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (قال) ولأبي ذر أخبرني (عروة بن الزبير) بن العوام (أن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول أنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيا) بضم التحتية الأولى وتشديد الثانية مفتوحة بينهما حاء مهملة مفتوحة أي يسلم إليه الأمر أو يملك في أمره أو يسلم عليه تسليم الوداع (أو يجير) بين الديناو والآخرة والشك من الراوى (فلما اشكى) أي مرض (وحضره القبض ورأسه على فخذه) عائشة غشي عليه فلما أفاق شخص (بفتح الشين والخاء المجهتين أي ارتفع) (نصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الأعلى) وفي رواية أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه عند النسائي وصححه ابن حبان فقال أسأل الله الرفيق الأسعد مع جبريل وميكائيل وإسرافيل وطاهره أن الرفيق المكان الذي يحصل فيه المرافقة مع المذكورين قالت عائشة (فقلت أذا لمجاورنا) في الديناو ولأبي ذر عن الكشميني لا يختارنا (فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا) به (وهو صحيح) وفي مغازي أبي الأسود عن عروة أن جبريل نزل إليه في تلك الحالة تخيره \* وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (محمد) هو ابن يحيى الذهلي قال (حدثنا عفان) بالفاء المشددة

فسارنا فإسماله رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سارته فقال أمرته ببيعها فقال أن الذي حرم شربها حرم بيعها قال ففتح المراد حتى ذهب ما فيها وعززه على ذلك فلما أخبره أنه كان جاءه بذلك عذره والظاهر أن هذه القضية كانت على قرب تحريم الخمر قبل اشتها ذلك وفي هذا أن من ارتكب معصية جاهلا تحريمها لا اثم عليه ولا تعزير (قوله فسارنا) إسمانا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سارته فقال أمرته ببيعها) المسار الذي خاطبه النبي صلى الله عليه وسلم هو الرجل الذي أهدى الراوية كذا جاء مينا في غير هذه الرواية وأنه رجل من دوس قال القاضي وغلط بعض الشارحين فظن أنه رجل آخر وفيه دليل لجواز سؤال الإنسان عن بعض أسرار الإنسان فإن كان مما يجب كتمان كتمه والإفشاء كره (قوله ففتح المراد)

ابن مسلم الصغار (عن جويرية) بالصاد المهملة المفتوحة والحاء المعجمة الساكنة وجويرية بضم الجيم مصغرا الثميري (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت (دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنام سنده) عليه الصلاة والسلام (إلى صدرى ومع عبد الرحمن سؤالا) من جريد (رطب يستن) بتشديد النون يستاك (به فأبذه) بالموحدة المحففة والدال المهملة المشددة ولا بى ذرعن الكشميهني فأمد به بالميم بدل الموحدة وهما بمعنى أى مد (رسول الله صلى الله عليه وسلم بصرة) الشريف اليه (فأخذت السؤال) من عبد الرحمن (فقصته) بالصاد المهملة المفتوحة أى كسرتة أو قطعتة ولا بى ذرعن الجوى والمستمل فقضته بكسر الصاد المعجمة أى مضغته وحكى السفاقسي فقصته بالفاء والصاد المهملة بدل القاف والمعجمة (ونفضته) بالفاء والصاد المعجمة الساكنة (وطيبته) بالواو فى اليونينية وغيرها وفى الفرع بالفاء أى طيبته بالماء أو باليد أى لينته وقال المحب الطبري فيما قاله فى الفتح إن كان فقضته بالصاد المعجمة فيكون قولها فطيبته تكرارا وإن كان بالمهملة فلا لأنه يصير المعنى كسرتة لطوله أو لازالة المكان الذى تسول به عبد الرحمن (ثم دفعته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستن) أى استاك (به فإرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استن استنا ناقط أحسن منه فاعدا) بالعين والدال المهملتين (أن فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم) من السؤال (رفع يده أو أصبعه) بالشد من الراوى (قال فى الرقيق الأعلى) قالها (ثلاثا ثم قضى) عليه الصلاة والسلام نحوه (وكانت) عائشة (تقول مات) صلى الله عليه وسلم ورأسه (بين حاتقنى) بالحاء المهملة والقاف المكسورة والنون المفتوحة النقرة بين الترقوة وجبل العاتق (وذاتى) بالذال المعجمة والقاف المكسورة طرف الحلقوم وهذا لا يعارضه حديثها السابق أن رأسه كان على فخذهما لاحتمال أنها رفعتهم من فخذهما إلى صدرها وأما ما رواه الحاكم وابن سعد من طرق أنه صلى الله عليه وسلم مات ورأسه فى حجر على ففى كل طريق من طرقه شيعى فلا يحتاج به \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (جبان) بكسر الحاء المهملة ابن موسى المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (أخبرنى) بالتحديد (عروة) بن الزبير (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى) أى مرض (نفث) بالثنية أى أخرج الریح من فيه مع شئ من ريقه (على نفسه بالمعوذات) بكسر الواو والمشددة الإخلاص واللتين بعدها فهو من باب التغليب أو المراد الفلق والناس وجع باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو المراد الكلمات المعوذات بالله من الشياطين والأمراض (ومسح عنه بيده) لتصل بركة القرآن واسم الله تعالى إلى بشرته المقدسة (فلما اشتكى) صلى الله عليه وسلم (وجعه الذى توفى فيه طفقت) ولا بى ذرعن الكشميهني فطفقت أى أخذت حال كوفى (أنفث على نفسه) ولا بى ذر أنفث عنه (بالمعوذات التى كان ينثف) بكسر الفاء فيها (وأمسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم عنه) ليركتها \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا فى الطب وكذا مسلم \* وبه قال (حدثنا معلى بن أسد) الحمي أبو الهيثم أخو مهزب أسد البصري قال (حدثنا عبد العزيز بن مختار) البصري الدباغ قال (حدثنا هشام بن عروة) بن الزبير (عن عباد بن عبد الله) بتشديد الباء (ابن الزبير) بن العوام (أن عائشة) رضي الله عنها (أخبرته أنها سمعت النبي) ولا بى ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم وأصغت) بالصاد المهملة الساكنة والغين المعجمة المفتوحة أى أملت سمعها (إليه قبل أن يموت وهو مسند إلى ظهره) فسمعت (يقول اللهم اغفر لى وارحمنى وألحقنى بالرفيق) أى الأعلى وهى ملحقة فى هامش

\* حدثنى أبو الطاهر قال أخبرنا ابن وهب أخبرنى سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن وعلة عن عبد الله بن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثنا زهير بن حرب واسحق بن إبراهيم قال زهير حدثنا وقال اسحق أخبرنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فافترأهن على الناس ثم نهى عن التجارة فى الحر

هكذا وقع فى أكثر النسخ المراد بحذف الهاء فى آخرها وفى بعضها المزايدة بالهاء وقال فى أول الحديث أهدي راوية وهى هى قال أبو عبيد هماغنى وقال ابن السكيت اغما يقال لها مزايدة وأما الراوية فاسم للبعير خاصة والمختار قول أبى عبيد وهذا الحديث يدل لآبى عبيد فإنه سماها راوية ومزايدة قالوا سميت راوية لأنها تروى صاحبها ومن معه ومزايدة لأنه يتروى فيها الماء فى السفر وغيره وقيل لأنه يزداد

الفرع وأصله بالجرمة من غير تحكيح ولا رقم وهمزة وألحقني قطع \* وبه قال (حدثنا الصلت بن محمد) بالصاد المهملة المفتوحة ابن همام النخعي البصري قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح البشكري) (عن هلال الوزان) هو ابن أبي حميد على المشهور (عن عروة بن الزبير) (بن العوام) (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد) بالجمع (قالت عائشة لولا ذلك) باللام ولا يذعن الجوى والمستمل ذلك (لأبرز) بضم الهمزة وسكون الموحدة وكسر الراء بعدها زاي أي لكشف (قبره) صلى الله عليه وسلم ولم يتخذ عليه الحائل غير أنه (خشى) بفتح الخاء المعجمة (أن يتخذ) بضم الياء مبنيًا للفعل (مسجد) \* وهذا الحديث سبق في الجنائز \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين وفتح الفاء هو سعيد بن كثير بن عفيرة الأنصاري مولا هم البصري (قال حدثني) بالتوحيد (الليث) بن سعد الإمام قال (حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج النبي إلى آخره ولا يذر (قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه) وكان في بيت ميمونة (استأذن أزواجه أن يمرض) أي يتعهد ويخذه (في بيتي) وكانت فاطمة رضي الله عنها هي التي خاطبت أمهات المؤمنين في ذلك فقالت لهن أنه يشق عليه الاختلاف ذكره ابن سعد بأسناد صحيح عن الزهري (فاذن له) بتشديد النون (نخرج) عليه الصلاة والسلام (وهو بين الرجلين بخط رجلاه في الأرض بين عباس ابن عبد المطلب وبين رجل آخر قال عبيد الله) ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود (فأخبرت عبد الله) ابن عباس (بالذي قالت عائشة فقال لي عبد الله بن عباس هل تدري من الرجل الآخر الذي لم تسم عائشة قال) عبيد الله (قلت له) لا أدري (قال ابن عباس هو علي بن أبي طالب) وثبت قوله ابن أبي طالب لا يذر (وكانت) ولا يذر فكانت بالفاء بدل الواو (عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج النبي إلى آخره ولا يذر (تحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل بيتي) وكان يوم الاثنين السابق ليوم الاثنين الذي توفي فيه (واشتد به وجعه قال هريقوا) أي صوا (على) الماء (من سبع قريب لم تحلل) بضم الفوقية وسكون الخاء وفتح اللام الأولى مخففة (أو كنهين) جمع وكاء وهو رباط القربة (لعلني أعهد إلى الناس) أي أودعي (فأجلسناه في مخضب) بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الضاد المعجمة في إجابته (لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا) بكسر الفاء جعلنا (نصب عليه من تلك الأقرب) السبع (حتى طفق يشرنا لينا بيده أن قد فعلت) والحكمة في عدد السبع كما قيل أنه خاصية في دفع ضرر السم والسم (قالت) عائشة (ثم خرج إلى الناس فصلى لهم) ولا يذر عن الجوى والمستمل بهم بالوحدة بدل اللام (وخطبهم) روى الدارمي من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه ونحن في المسجد عاصبار أسه بخر فقه حتى أهوى نحو المنبر فاستوى عليه فاتبعناه قال والذي نفسي بيده إنني لأنظر إلى الحوض من مقامى هذا ثم قال إن عبدا عرضت عليه الدنيا وزينتها فأختار الآخرة قال فلم يفتن بها غير أبي بكر فذرفت عيناه فبكى ثم قال بل نفيديك بآبائنا وأمهاتنا وأموالنا وأنفسنا يا رسول الله ثم هبط فقام عليه حتى الساعة والمراد بالساعة القيامة أي فقام عليه بعد في حياته ولمسلم من حديث جندب أن ذلك كان قبل موته بخمس ولعله كان بعد حصول اختلافهم ولغظهم وقوله لهم قوموا عني فوجد بعد ذلك خفة نخرج قال الزهري بالاستاد السابق (وأخبرني) بالافراد ولا يذر وأخبرنا (عبيد الله بن عبد الله

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن إبراهيم واللفظ لابي كريب قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فحرم التجارة في الخمر فيها جلد لتتسع وفي قوله ففتح المزداد دليل للمذهب الشافعي والجمهور أن أو أني الخمر لا تكسر ولا تشق بل يراق ما فيها وعن مالك روايتان أحدهما كالجمهور والثانية يكسر الاء ويشق السقاء وهذا ضعيف لأصله وأما حديث أبي طلحة أنهم كسروا الدنان فاعما فلو ذلك بأنفسهم من غير أمر النبي صلى الله عليه وسلم (قوله لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن عتبة أن عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما سقط لابي ذر لفظ عبد الله الاخير (قالا لما نزل) بفتح النون والزاي (رسول الله صلى الله عليه وسلم) المرض (طفق بطرح خيمصة) بفتح الخاء المعجمة ثوب خرا وأصوف (له على وجهه فاذا اغتم) بالغين المعجمة الساكنة أخذته نفسه من شدة الحر (كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله) ولغير أبي ذر عن وجهه وهو يقول لعنة الله (على اليهود والنصارى اتخذوا قبورا نياهم مساجد) حال كونه عليه الصلاة والسلام (يحذروا صنعوا) من اتخاذ المساجد على القبور قال البيضاوي لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الانبياء تعظيما لشأنهم ويجعلونها قبلة يتوجهون في الصلاة نحوها واتخذوها وانا لعنهم ومنهم من مثل ذلك وأما من اتخذ مسجدا في جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه لا التعظيم له ولا التوجه نحوه فلا يدخل في ذلك الوعيد \* وقال الزهري بالسند السابق (أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضر العين ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود (أن عائشة) رضي الله عنها (قالت لقد راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك) أي في أمره صلى الله عليه وسلم أبا بكر بإمامة الصلاة (وما جئني على كثرة مراجعته الا أنه لم يقع في قلبي أن يحب الناس بعده) صلى الله عليه وسلم (رجلا قام مقامه) عليه السلام في الصلاة بهم (أبدا ولا) ولا يذرعن الكسبهني وأن لا (كنت أرى) أظن (انه لن يقوم أحد مقامه الا بشاء الناس به) بالشين المعجمة أي وما جئني عليه الا ظني لعدم محبة الناس للقاتم مقامه وظني لنشأوهم به (فأردت أن يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر) قال في المصاييح وهذا ظاهر في كونه باعنا لها على ارادة العدول بذلك عن أبي بكر رضي الله عنه لمكان أبوته منها وشرف منزلته عندها وفي بعض الطرق السابقة أنها أرادت أن يكون عمر هو الذي يصلي فانظر هذا مع علمها بما يلحقه من تشاؤم الناس والله أعلم بحقيقة الحال (رواه) أي الامر بصلاة أبي بكر بالناس (ابن عمر) فيما وصله المؤلف في باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة (وأبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري فيما وصله في هذا الباب (وابن عباس) فيما وصله في باب أنما جعل الامام ليؤتم به (رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (ابن الهادي) هو يزيد بن عبد الله بن الهادي (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت مات النبي صلى الله عليه وسلم وانه) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (لبن حافتي وذافتي فلا أكرهه الموت لأحد أبدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم) والحافنة الوهدة المنخفضة بين الترقوتين من الحلق \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق) بن راهويه قال (أخبرنا بشر بن شعيب بن أبي حمزة) بكبر الموحدة وسكون الشين المعجمة وحركة الحاء المهملة والزاي المحصى (قال حدثني) بالافراد (أبي) شعيب (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري) قال الحافظ الشرف الديلمي انفراد البخاري عن الأئمة بهذا الاسناد وعندني في سماع الزهري من عبد الله بن كعب بن مالك نظر اه وقد سبق في غزوة تبوك أن الزهري سمع من عبد الله وأخوه عبد الرحمن وعبيد الله ومن عبد الرحمن بن عبد الله قال في الفتح فلامعني لتوقف الديلمي فيه فان الاسناد صحيح وسماع الزهري من عبد الله بن كعب ثابت ولم ينفرده شعيب (وكان كعب بن مالك أحد الثلاثة الذين تيب عليهم) لما تخلفوا عن غزوة تبوك (ان عبد الله ابن عباس) سقط لفظ عبد الله لابي ذر (أخبره أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه) ولا يذرعن منه (فقال الناس) له (يا أبا حسن

فاقرأهن على الناس ثم نهى عن التجارة في الخمر قال القاضي وغيره تحريم الخمر هو في سورة المائدة وهي نزلت قبل آية الرابعة طويلة فان آية الرابعة آخر ما نزل أو من آخر ما نزل فيحتمل أن يكون هذا النهي عن التجارة متأخرا عن تحريمها ويحتمل أنه أخير بتحريم التجارة حين حرمت الخمر ثم أخبر به مرة أخرى بعد نزول آية الراتوكيد ومبالغة في اشاعته ولعله حضر المجلس من لم يكن بلغه تحريم التجارة فيها قبل ذلك والله أعلم

كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبح محمد الله باريا (بغير همز في الفرع وقال في المصايح كالتنقيح بالهمز اسم فاعمل من بر المريض اذا فاق من المرض (فاخذ بيده) بيد على (عباس بن عبد المطلب فقال له أنت والله بعد ثلاث) أي بعد ثلاثة أيام (عبد العاص) أي تصير ماورا عوته صلى الله عليه وسلم ولا ية غير (واني والله لأرى) بضم الهمزة أي لأظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا اني لا أعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت) وذكر ابن اسحق عن الزهري أن هذا كان يوم قبض النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال العباس لعلي (اذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنستله) بسكون اللامين (فمن هذا الامر) أي الخلافة (ان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا علمناه فاوصى بنا) الخليفة بعده وعند ابن سعد من مرسل الشعبي فقال علي وهمل يطعم في هذا الامر غيرنا (فقال علي انا والله لئن سألتناها) أي الخلافة (رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحنها) بفتح العين (لا يعطيناها الناس بعده) أي وان لم تمنعناها بأن يسكت فيحتل أن تصل اليها في الجلة (واني والله لا أسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لا أطلبها منه وفي مرسل الشعبي فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم قال العباس لعلي ابسط يدك أبايعك يا بيعك الناس فلم يفعل وفي فوائد أي الطاهر الذهلي باسناد جيد قال علي ياليتني أطعت عباسا ياليتني أطعت عباسا وفي حديث الباب رواية تابعة عن تابعي الزهري وعبد الله بن كعب وصحابي عن صحابي كعب وابن عباس وأخرجه البخاري أيضا في الاستئذان \* وبه قال (حدثنا سعيد بن غفير) بضم العين ونسبه لجده واسم أبيه كثير (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الفهمي الامام (قال حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) (محمد بن مسلم الزهري أنه) (قال حدثني) بالافراد (أنس بن مالك رضي عنه أن المسلمين بينا) بغير ميم ولا يذر بيننا (هم في صلاة الفجر من يوم الاثنين وأبو بكر يصلي لهم) وجواب بينا قوله (لم يفجأهم الا رسول الله) ولا يذر عن الجوى والمستمل الا ورسول الله (صلى الله عليه وسلم قد كشف ستر حجر عائشة فنظر اليهم وهم في صفوف الصلاة) ولا يذرهم صفوف في الصلاة (ثم تبسم ففعل) حال مؤكدة لان تبسم بمعنى ضحك أو كثر ضحك الانبياء التبسم وكان ضحكه عليه الصلاة والسلام فرجا باجتماعهم على الصلاة واقامة الشريعة (فنكص) بالصاد المهملة أي تأخر (أبو بكر على عقبيه) بفتح الموحدة بالتثنية وراه (ايصل الصف ووطن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يخرج الى الصلاة فقال أنس وهم المسلمون) بفتح الهاء والميم المشددة أي قصدوا (أن يفتنوا في صلاتهم) بان يخرجوا منها (فرجا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي باظهار السرور وقولا وفعلنا (فأشار اليهم بيده رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أعوا صلاتكم ثم دخل الحجر وأرخى الست) زاد في باب أهل العلم والفضل أحق بالامامة فتوفى من يومه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبيد) بضم العين مصغرا من غير اضافة لشيء واسم جده ميمون القرشي السبي مولا هم المدني وقيل الكوفي قال (حدثنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق الهمداني الكوفي (عن عمر بن سعيد) بضم العين بن أبي حسين النوفلي القرشي المكي أنه (قال أخبرني) بالافراد (ابن أبي مليكة) (عبد الله) (ان أبا عمرو) بفتح العين (ذكوان) بالذال المعجمة المفتوحة (مولي عائشة) رضي الله عنهما (أخبره أن عائشة كانت تقول ان من نعم الله علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتي وفي يومي و) رأسه (بين سحري) بفتح السين وسكون الحاء المهملتين وأضم السين كما في القاموس وغيره الرثة (ونحري) بالخاء المعجمة موضع القلادة من الصدر (وان الله لجمع بين ريق وريقه عند موته دخل) ولا يذر عن الجوى والمستمل ودخل (علي) بتشديد الياء (عبد الرحمن) بن أبي بكر

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن  
عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد  
الله أنه سمع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة  
ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة  
والخنزير والاصنام فقبل يارسل  
الله أرايت شعوم الميتة فإنه يطلى  
بها السفن ويدهن بها الجلود  
ويستصبح بها الناس فقال

\* (باب تحريم بيع الخمر والميتة  
والخنزير والاصنام) \*

قوله عن جابر أنه سمع النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو  
بمكة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر  
والميتة والخنزير والاصنام فقال  
يارسل الله أرايت شعوم الميتة  
فإنه يطلى بها السفن ويدهن بها  
الجلود ويستصبح بها الناس فقال



﴿وبيده السؤال﴾ وأما سنده رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت ينظر إليه وعرفت أنه يحب السؤال فقلت آخذ ذلك فأشار برأسه أن نعم فتناولته ﴿أي السؤال﴾ فاشتد عليه الوجع ﴿وقلت أليمة﴾ فأشار برأسه أن نعم فلينته ﴿ولابى ذرع﴾ عن الكشمهني زيادة بأمره بالموحدة والميم الساكنة ولا بى ذرا يصاعن الجوى والمستملى فأمره بالفاء بعدها همزة فيم وتشديد الراء أى على أسنانه فاستتال به قال عياض والأول أولى ﴿وبين يديه ركوة﴾ بفتح الراء من آدم ﴿أو غلبة﴾ بضم العين وسكون اللام بعدها موحدة مفتوحة قدح خضم من خشب ﴿يشك عمر﴾ بن سعيد الراوى ﴿فيها ماء ففعل﴾ صلى الله عليه وسلم ﴿يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه﴾ حال كونه ﴿يقول لا اله الا الله ان الموت سكرات﴾ جمع سكرته وهى الشدة ﴿ثم نصب﴾ بفتح النون والصاد المهملة والموحدة ﴿يده ففعل﴾ يقول فى الرفيق الاعلى حتى قبض ﴿بضم القاف وكسر الموحدة﴾ ومالت يده \* وبه قال ﴿حدثنا اسمعيل﴾ بن أبى أويس قال ﴿حدثني﴾ بالافراد ﴿سليمان بن بلال﴾ التيمي مولا هم المدينى قال ﴿حدثنا هشام بن عروة﴾ قال ﴿أخبرني﴾ بالافراد ﴿أبى﴾ عروة بن الزبير ﴿عن عائشة﴾ رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل فى مرضه الذى مات فيه يقول أين أنا غدا أين أنا غدا ﴿مرتين﴾ يريد يوم عائشة فاذن ﴿بتخفيف النون فى الفرع كاصله وفى نسخة فاذن﴾ له أزواجه ﴿بتشديد النون على لغة كلوى البراءة﴾ يكون حيث شاء وفى مرسل أبى جعفر عند ابن أبى شيبة أنه صلى الله عليه وسلم قال أين أكون أنا غدا كرر هـ فعرف أزواجه انما يريد عائشة فقلن يا رسول الله قد وهبنا أيامنا لأختنا عائشة ﴿فكان فى بيت عائشة حتى مات عندها﴾ ولا بى ذرعن المستملى فيها أى فى حجرها وفى نوبتها ﴿قالت عائشة فأت فى اليوم الذى كان يدور على فيه فى بيتي فقبحه الله وان رأسه لبين نحري وسحري﴾ وزاد أحد فى رواية همام عن هشام فلما خرجت نفسه لم أجدر يحافظ أطيب منها ﴿وحالط ريقه ريق﴾ بسبب السؤال ﴿ثم قالت دخل عبد الرحمن بن أبى بكر ومعه سواد نيسن به﴾ بذلك به أسنانه يستاك ١ وسقط لفظ ثم فى اليونانية ﴿فتظن اليه﴾ ولا بى ذرعن الكشمهني الى ﴿رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له أعطني﴾ بهمزة قطع ﴿هذا السؤال يا عبد الرحمن فاعطانيه فقضته﴾ بكسر الضاد المعجمة ولا بى ذرعن الجوى والمستملى فقضته بالصاد المهملة المفتوحة ﴿ثم مضعته﴾ بفتح الضاد المعجمة ﴿فاعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو مستند﴾ ولا بى ذرعن مستند ﴿الى صدرى﴾ وأما ما روى أنه صلى الله عليه وسلم توفى وهو الى صدر على بن أبى طالب فضعيف لا يحتج به \* وبه قال ﴿حدثنا سليمان بن حرب﴾ الواحشى معجمة ثم مهملة قال ﴿حدثنا حماد بن زيد﴾ الجهضمي البصرى ﴿عن أيوب﴾ السخيتاني ﴿عن ابن أبى مليكة﴾ عبد الله ﴿عن عائشة رضى الله عنها﴾ أنها ﴿قالت توفى النبي﴾ ولا بى ذرعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتي وفى يومى ﴿أى يوم نوبتي بحسب الدور والمعهود﴾ وبين سحري ونحري وكانت ﴿بش﴾ ثابت ولا بى ذرعن الجوى والمستملى وكان ﴿أحدانا تعوده﴾ بضم الفوقية وفتح العين المهملة وتشديد الواو المكسورة بعدها زال معجمة ﴿بدعاء اذا مرض فذهبت﴾ بسكون الموحدة ﴿أعوذه فرفع رأسه الى السماء وقال فى الرفيق الاعلى فى الرفيق الاعلى﴾ مرتين ﴿ومر عبد الرحمن بن أبى بكر وفى يده جريدة رطبة فتظن اليه﴾ ولا بى ذرعن الكشمهني الى ﴿النبي﴾ صلى الله عليه وسلم فظننت أن له بها أى بالجريدة حاجة فاخذتها فضعف رأسها ونفضتها فذفعتها ولا بى ذرعن الكشمهني فدفعته ﴿اليه﴾ صلى الله عليه وسلم ﴿فاستن بها كاحسن ما كان مستنا ثم ناولنيها﴾ أى الجريدة ﴿فسقطت﴾ بالفاء ولا بى ذرعن الكشمهني وسقطت ﴿يده أو سقطت﴾ أى الجريدة ﴿من يده فجمع الله بين ريق وريقه﴾ بسبب السؤال ﴿فى آخر يوم﴾ من أيامه صلى الله

لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله اليهود ان الله لما حرم عليهم شحومها أجلاه ثم باعوه فأكلوا ثمنه \* حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة وابن غير قال حدثنا أبو أسامة عن عبد الحميد بن جعفر عن يزيد بن أبى حبيب عن عطاء عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا الضحالة يعنى

لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله اليهود ان الله عز وجل لما حرم عليهم شحومها أجلاه ثم باعوه فأكلوا ثمنه

١ قوله وسقط لفظ ثم فى اليونانية هكذا فى نسخة الطبع وفى نسخة خط موثوق بها اسقاط قوله فى اليونانية وبها مشاهما نصل لم يعزها فى اليونانية لأحد وانما رقم عليها علامة السقوط فقط اه منه

عليه وسلم (من الدنيا وأول يوم) من أيامه (من الآخرة) وفي حديث أخرجه العقيلي أنه صلى الله عليه وسلم قال لها في مرض موته اثني بسواك رطب فامضغيه ثم اثني به أمضغه لكي يختلط ريقك بريقك لكي يهون على عند الموت» وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين بن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (أوسلة) بن عبد الرحمن بن عوف (أن عائشة) رضي الله عنها (أخبرته أن أبا بكر رضي الله عنه) لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (أقبل) حال كونه راكبا (على فرس من مسكنه) أي مسكن زوجته بنت خارجه. وكان عليه الصلاة والسلام أذن له في الذهاب إليها (بالسنة) بضم السين المهملة بعدها نون ساكنة وبضمها فامضغيه من عوالي المدينة من منازل بني الحارث بن الخزرج (حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقيم) أي قصد (رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغشي) بضم الميم وفتح الغين والشين المشددة المجتمعتين أي مغطى (بنوب حبرة) بكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة وإضافة نوب الياء وبتنوين نوب حبرة صفة وهو من ثياب اليمن (فكشفت) الثوب (عن وجهه) الشريف (ثم أكب عليه فقبله وبكى ثم قال) أفديك (بأبي أنت وأمي والله لا يجمع الله عليك موتتين) قبل على حقيقته وأشار بذلك إلى الرد على من زعم أنه سحيا فيقطع أيدي رجال لأنه لو صح ذلك لزم أن يموت موتة أخرى فأخبر أنه أكرم على الله من أن يجمع عليه موتتين كما جمعها على غيره كالذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت وكانذي مر على قرية وهو خاوية على عروشها وهذا أوضح الأجوبة وأسلمها وقيل أراد لا يموت موتة أخرى في القبر كغيره إذ يحيا ليسئل ثم يموت وهذا جواب الداودي وقيل كني بالموت الثاني عن الكرب إذ لا يبقى بعد كرب هذا الموت كراي آخر وأعرب من قال المراد بالموتة الأخرى موت الشريعة أي لا يجمع الله عليك موتك وموت شريعتك ويؤيد هذا القول قول أبي بكر بعد ذلك في خطبته من كان يعبد محمداً فإن محمد أقدمت ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت (أما الموتة التي كتبت عليك فقد منها قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب بالسند المذكور (وحدثني) بالافراد (أوسلة) بن عبد الرحمن (عن عبد الله بن عباس) سقط قوله قال الزهري وقوله عبد الله لا يذ (أن أبا بكر) الصديق (خرج) أي من عند النبي صلى الله عليه وسلم (وعمر بن الخطاب يكلم الناس) يقول له ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن أبي شيبة أن أبا بكر مر به وهو يقول ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين قال وكانوا أظهروا الاستبشار ورفعوا رؤسهم (فقال) أبو بكر له (اجلس يا عمر فإني أريد أن أجلس فأقبل الناس إليه) ولا يذعن الكشيته عن علي (وتركوا عمر فقال أبو بكر أما بعد من) ولا يذروا لأصلي فن (كان منكم يعبد محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لا يذ (فإن) قد أقدمت ومن (كان منكم يعبد الله فإن الله حي لا يموت قال الله تعالى وما محمد إلا رسول قد خلت) مضت (من قبله الرسل إلى قوله الشاكرين وقال) ابن عباس (والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر فتلهاها منه الناس كلهم فما سمع بشر من الناس إلا تلاوها) وعند أحمد من رواية يزيد بن بانوس بالموحدتين بينهما ألف ثم نون مضمومة فواو ساكنة فهملته عن عائشة أن أبا بكر خذ الله وأتني عليه ثم قال إن الله يقول انك ميت وانهم ميتون حتى فرغ من الآية ثم تلاوا محمد الرسول الآية وقال فيه قال عمر أوانها في كتاب الله ما شرعت أنها في كتاب الله وزاد ابن عمر عند ابن أبي شيبة فاستبشروا المسلمون وأخذت المنافقين الكتابية قال ابن عمر فكانما كانت على وجوهنا غطية فكشفت قال الزهري

أبا عاصم عن عبد الحميد حدثني يزيد بن أبي حبيب قال كتب إلى عطاء أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح يمثل حديث الليث وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن إبراهيم واللفظ لأبي بكر

يقال أجل الشحم وجهه أي أذابه وأما قوله صلى الله عليه وسلم (لا هو حرام) فعناه لا تبيعه وهو أمان بيعها حرام والضمير في هو يعود إلى البيع لا إلى الانتفاع هذا هو الصحيح عند الشافعي وأصحابه أنه يجوز الانتفاع بشحم الميتة في طلي السفن والاستباح بها وغير ذلك مما ليس بأكل ولا في بدن الآدمي وهذا قال أيضا عطاء بن أبي رباح ومحمد بن جرير الطبري وقال الجمهور

بالسند السابق (فأخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب أن عمر رضي الله عنه) قال والله ما هو الا  
 أن سمعت أبا بكر تلاها (أي آية آل عمران) ففقرت (فتفتح العين المهملة وكسر القاف وسكون الراء  
 أي دهشت وتحيّرت ولاي ذرعن الجوى والمستمل ففقرت بضم العين أي هلكت ولاي ذر  
 عن الكشميني فققرت بتقديم القاف المضمومة على العين قال ابن حجر وهي خطأ (حتى ماتتني)  
 بضم الفوقية وكسر القاف وتشديد اللام المضمومة أي ماتتني (رجلأى وحتى أهويت)  
 سقطت (الى الارض حين سمعته تلاها أن النبي) ولاي ذرعلمت أن النبي (صلى الله عليه وسلم قد  
 مات) وفيه دلالة على شجاعة الصديق فان الشجاعة حدها موت القلب عند حلول المصائب ولا  
 مصيبة أعظم من موت النبي صلى الله عليه وسلم فظهرت عنده شجاعته وعلمه \* وبه قال (حدثني)  
 بالافراد (عبد الله بن أبي شبة) قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن سفيان) الثوري (عن  
 موسى بن أبي عائشة) الهمداني الكوفي (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن  
 مسعود (عن عائشة وابن عباس) رضي الله عنهم (ان أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي صلى الله عليه  
 وسلم بعد موته) ولاي بوى الوقت وذر بعد ما مات وعندأ حديثي رواية يزيد بن بانوس عنها أنها من  
 قبل رأسه فحدر فاه فقبيل جبهته ثم قال وانبياه ثم رفع رأسه فحدر فاه وقبل جبهته ثم قال واصفياه  
 ثم رفع رأسه وحدر فاه وقبل جبهته وقال واخليلاه \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المسيب قال  
 (حدثنا يحيى بن سعيد القطان بحديث عبد الله بن أبي شبة الخ) (وزاد قالت عائشة لذنائه) بدالين  
 مهملتين أي جعلنا الدواء في أحد جانبي فبه نغير اختياره وذان الذي ادومه العود الهندي والزيت  
 (في مرضه بفعل) عليه الصلاة والسلام (يشير البنائ أن لا تلدوني فقلنا) هذا الامتناع (كرهية  
 المريض للدواء) رفع كراهية خبر مبتدأ محذوف وبالله بالاي ذر مفعول له أي نهانا لكرهية  
 الدواء (فلما أفاق قال ألم أنهم أن تلدوني) ولاي ذر أن تلدوني (قلنا كراهية المريض للدواء فقال)  
 عليه الصلاة والسلام (لا يبقى أحد في البيت الا للدواء أنا أنظر) جملة حالية أي لا يبقى أحد الا لالد  
 في حضوري وحال نظري اليهم قصاء الفعل لهم وعقوبة لهم بتر كهمل امثال نهيه عن ذلك أمامن  
 باشرف ظاهر وأمامن لم يباشرفلكونهم تركوا نهيه عما نهاهم عنه (الا عباس فإنه لم يشهدكم)  
 أي لم يحضركم حال اللد (رواه) أي الحديث المذكور (ابن أبي الزناد) عبد الرحمن مما وصله محمد بن  
 سعد (عن هشام عن أبيه) معروف بن الزبير (عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ ابن سعد  
 كانت تأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخاصرة فاشتدت به فأغشى عليه فلذذناه فلما أفاق قال  
 كنتم تزون أن الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله لي جعل لها على سلطانا والله لا يبقى أحد في  
 البيت الا لالد فابقي أحد في البيت الا لالد ولدنا ميمونة وهي صائغة وانما أنكر التداوي لانه كان غير  
 ملائم لذاته لانهم ظنوا أن به ذات الجنب فدأوه بما يلائمها ولم يكن به ذلك \* وبه قال (حدثنا)  
 ولاي ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) الجعفي المسندي (قال أخبرنا أزهري) بن سعد السمان  
 أبو بكر البصري (قال أخبرنا ابن عون) عبد الله الهلالي الخراز عجمة ثم مهملة وآخره زاي  
 البغدادى (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) هو ابن يزيد النخعي انه (قال ذكر) بضم المعجمة (عند  
 عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى الى علي) أي بالخلافة كما زعمت الشيعة (فقلت من قاله  
 لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم واني لسندته الى صدرى فدعا بالاطست) ليبرق فيه (فانحنث)  
 بالخاء المعجمة والمثلثة آخره أي استترخى ومال الى أحد شقيه (فأت فاشعرت فكيف أوصى الى  
 علي) رضي الله عنه \* وهذا الحديث سبق في أول الوصايا \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين  
 قال (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الواو آخره لام (عن طلحة)

قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن  
 عمرو بن طاوس عن ابن عباس قال  
 بلغ عمر أن سمرة باع خروفا فقال قاتل  
 الله سمرة ألم يعلم أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت  
 عليهم الشحوم فمملوها فباعوها

لا يجوز الانتفاع به في شيء أصلا  
 لعموم النهي عن الانتفاع بالميته  
 الا ما خص وهو الجلد المدبوغ  
 \* وأما الزيت والسمن ونحوهما  
 من الادهان التي أصابتها نجاسة  
 فهل يجوز الاستصباح بها ونحوه  
 من الاستعمال في غير الاكل وغير  
 البدن أو يجعل من الزيت صابون  
 أو يطعم العسل المتنجس للنحل أو  
 يطعم الميته للكلاب أو يطعم الطعام  
 النجس لدوابه فيه خلاف بين  
 السلف الصحيح من مذهبناجواز

ابن مصرف انه قال سألت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما أوصى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا لم يوص بثلث ماله ولا غيره ولا أوصى الى علي ولا الى غيره خلاف ما تزعمه الشيعة فقلت كيف كتب بضم الكاف وكسر التاء على الناس الوصية أو أمر وأمرها بضم الهمزة قال أوصى بكتاب الله أي بما فيه ومنه الأمر بالوصية والحديث مر في الرضايا \* وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا أبو الأحوص سلام بن بشيد اللام ابن سليم الحنفي عن أبي اسحق عمرو بن عبد الله السديني عن عمرو بن الحرث بفتح العين أني جويرة أم المؤمنين أنه قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار ولا درهم ولا عبدا ولا أمة في الرق وفيه دلالة على أن من ذكر من رقبتي النبي صلى الله عليه وسلم في جميع الاخبار كان اماما وما اعتقه الابغلة البيضاء التي كان يركبها وسلاحه وقد أخبرني صلى الله عليه وسلم أنه لا يورث وأن ما يخلفه صدقة وأرضا بخير وفدك جعلها في حياته لابن السبيل صدقة \* وبه قال حدثنا سليمان بن حرب الوائحي قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه أنه قال لما نقل النبي صلى الله عليه وسلم أي اشتد به المرض جعل يتغشاء الكرب فقالت فاطمة ابنته عليها السلام واكرب أباه بألف الندة والهاء الساكنة للوقوف والمراد بالكرب ما كان عليه الصلاة والسلام يجده من شدة الموت فقد كان صلى الله عليه وسلم فيما يصيب جسده الشريف من الآلام كالشربة ليتضاعف أجره وقول الزركشي ان في قولها هذا نظرا وقد رواه مبارك بن فضالة واكرباه تعقب بانه لا يدفع رواية البخاري مع صحته عثل هذا الاسم مع قوله فقال عليه الصلاة والسلام له ليس على أيك كرب بعد هذا اليوم اذهب الى حضرة الكرامة وهو يدل على أنها قالت واكرب أباه كالا لحنفي فلما مات صلوات الله وسلامه عليه قالت يا أبتاه أصله يا أي والفوقية بدل من التحتية والالف للنسبة والهاء للسكت أجاب ربا دعاه الى حضرة القدسية يا أبتاه من جنة الفردوس بفتح ميم من مبتدأ والخبر قوله ماواه منزله يا أبتاه الى جبريل نفعاه بالي الجارة ونفعاه بنونين الاولى مفتوحة والثانية ساكنة وزاد الطبراني في معجمه الكبير والدارمي في مسنده يا أبتاه من ربه ما أدناه فلما دفن صلى الله عليه وسلم قالت فاطمة عليها السلام يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا بالمشاة الفوقية المفتوحة والحاء المهملة الساكنة والمثلثة المضمومة على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب سكت أنس عن جوابها رعاية لها لسان حاله يقول لم تطب أنفسنا بذلك الا أنا فنهرا على فعل ذلك امثالا لامرء صلى الله عليه وسلم وليس قولها واكرب أباه من النياحة لانه عليه الصلاة والسلام أقرها عليه وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الجنايز وقد عاشت فاطمة بعده عليه الصلاة والسلام ستة أشهر فما ضحك تلك المدة وحق لها ذلك وروى أنها قالت

اغبرا فاق السماء وكورت \* شمس النهار وأطلم العصران  
والارض من بعد النبي كتيبة \* أسفا عليه كثيرة الرجفان  
فليكنه شرق البلاد وغربها \* ولتبكه مضر وكل يمانى

قال السهيلي وقد كان موته صلى الله عليه وسلم خطبا كالخا ورزا لاهل الاسلام فادحا كادت تهتله الجبال وترجف الارض وتكسف النيران لانقطاع خبر السماء مع ما آذن به موته عليه الصلاة والسلام من اقبال الفتن السحيم والحوادث الدهم والكرب المدلهمة فلولما أنزل الله من السكينة على المؤمنين وأسر في قلوبهم من نور اليقين وشرح صدورهم من فهم كتابه المبين لانقصمت الظهور وضافت عن الكرب الصدور ولعافهم الجرع عن تديرو الامور ولقد كان

\* حدثنا أمية بن بسطام حدثنا يزيد ابن زريع حدثنا روح يعني ابن القاسم عن عمرو بن دينار بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا اسحق ابن ابراهيم الحنظلي أخبرنا روح ابن عباد حدثنا ابن جريح أخبرني ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أنه حدثني عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود وحرم الله عليهم السحوم فباعوها وأكلوا أثمانها \* وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب

جميع ذلك ونقله القاضي عياض عن مالك وكثير من الصحابة والشافعي والثوري وأبي حنيفة وأصحابه والليث بن سعد قال وروى نحوه عن علي وابن عمر وأبي موسى والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله

من قدم المدينة يومئذ من الناس اذا أشرفوا عليها سمعوا اهلها ضجيجا والبكاء في أرجائها عجيجا  
وحق ذلك لهم ولبن بعدهم لا روى عن أبي ذؤيب الهذلي قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عليل فاستنشقنا حزننا وبنا بطول ليلة لا ينجاب ديجورها ولا يطلع نورها فظلمت أقاسي  
طولها حتى اذا كان قرب السحر أغفيت فهتفت بي هاتف وهو يقول

خطب أجل أناخ بالاسلام \* بين الخيل ومعقد الاطام

قبض النبي محمد فميتونا \* تهمي الدموع عليه بالتسجام

قال فوثبت من نومي فزاعفت نظرت الى السماء فلم أرا السعد الذابح فتفاءلت به ذبحا يقع في العرب  
وعلمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد قبض فركبت ناقتي وسرت فقدمت المدينة نقولا اهلها ضجيجا  
بالبكاء كضجيج الحجيج فقلت مه فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فثقت المسجد فوجدته  
خاليا فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت بابا مرتجا وقيل هو مسجي قد خلا به أهله  
فقلت أين الناس فقيل في سقيفة بني ساعدة فحثهم فتكلم أبو بكر رضي الله عنه فثقه درهم من رجل  
لا يطيل الكلام ومدة يده فبايعوه ورجع فرجعت معه فشهدت الصلاة على النبي صلى الله عليه  
وسلم ودفنه (باب آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر  
الموحدة وسكون الشين المججمة المروزي قال (حدثنا) ولابي ذؤيبنا (حدثنا) عبد الله بن المبارك المروزي

أخبرني يونس عن ابن شهاب عن  
سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قاتل الله اليهود حرم عليهم الشحم  
فبايعوه وأكلوا منه

ابن عمر قال وأجاز أبو حنيفة وأصحابه  
والسبت وغيرهم بيع الزيت النخس  
اذا بينه وقال عبد الملك بن الماجشون  
وأحمد بن حنبل وأحمد بن صالح  
لا يجوز الانتفاع بشئ من ذلك كله  
في شئ من الاشياء والله أعلم قال  
العلماء في عموم تحريم بيع الميتة أنه  
يحرم بيع جثة الكافر اذا قتلناه  
وطلب الكفار شراءه أو دفع عوض  
عنه وقد جاء في الحديث أن نوفل  
ابن عبد الله المخزومي قتله

(قال يونس) بن يزيد الايلي (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (أخبرني) بالافراد (سعيد بن  
المسيب في رجال من أهل العلم) منهم عروة بن الزبير كافي كتاب الرقاق (أن عائشة) رضي الله عنها  
(قالت) كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح (جثة حالية) أنه لم يقبض نبي حتى يرى  
مقعده من الجنة ثم يخبر (بين الدنيا والاخرة) (فلما نزل به) الرض (ورأسه على نخذي) ولابي ذؤيب  
عن الكشميني في نخذي (غشي عليه ثم أفاق فأشخص) رفع (بصره الى سقف البيت ثم قال اللهم  
أسألك) الرفيق الاعلى فقلت اذا لا يختارنا وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به (وهو صحيح)  
وما فهمته عائشة رضي الله عنها من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الاعلى أنه خير نظير فهم  
أبيها رضي الله عنهما من قوله صلى الله عليه وسلم ان عبد اخيره الله أن العبد المراد هو النبي صلى الله  
عليه وسلم حتى يبكي (قالت فكان) ولغير أبي ذؤيب كانت (آخر كلمة تكلم بها اللهم الرفيق الاعلى)  
وعند الخاكم من حديث أنس ان آخر كلمة تكلم بها جلال ربي الرفيع \* (باب) وقت  
(وفاة النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا  
شيبان) بالشين المججمة المفتوحة بعد هاتحتية ساكنة فوحدة مفتوحة بن عبد الرحمن النخوي  
(عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة وابن عباس رضي  
الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث) بالوحدة المكسورة والمثلثة أي مكث (بمكة عشر  
سنين) بعد أن فتر الوحي ثلاث سنين كما قاله الشعبي (ينزل عليه القرآن وبالمدينة عشرة) وبهذا  
يزول الاشكال فان ظاهره يقتضي أنه عليه الصلاة والسلام عاش ستين سنة وهو بغار المروى  
عن عائشة أنه عاش ثلاثا وستين فاذا فرض ما بعد فترة الوحي ومحبي الملك يبايها المدثر وضع وزال  
الاشكال وهو مبني على ما وقع في تاريخ الامام أحمد عن الشعبي أن مدة فترة الوحي كانت ثلاث  
سنين وبه حرم ابن اسحق وقال السهيلي جاء في بعض الروايات المستندة أن مدة الفترة ستان ونصف  
وفي رواية أخرى أن مدة الرؤيا ستة أشهر فن قال مكث عشرين سنة حذف مدة الرؤيا والفترة  
ومن قال ثلاث عشرة سنة أضافها اه وهذا معارض بما روى عن ابن عباس أن مدة الفترة  
المذكورة كانت أياما وحينئذ فلا يحتاج برسل الشعبي لاسيما مع ما عارضه قال في الفتح وقد

المسلمون يوم الخندق فينبذ الكفار  
في خمسة عشر لاق درهم للتي  
صلى الله عليه وسلم فلم يأخذها  
ودفعه اليهم وذكروا ترمذي حديثا  
فجوهذا قال أصحابنا العلة في منع  
بيع الميتة والخمر والخنزير نجاسة  
فيتعدي الى كل نجاسة والعلة في  
الايمان كونها ليس فيها منفعة  
مباحية فان كانت بحيث اذا  
كسرت ينتفع براضها ففي صحة  
بيعها خلاف مشهور لأصحابنا منهم  
من منعه لظاهر النهي وإطلاقه  
ومنها من جوزه اعتمادا على  
الاتفاق وتناول الحديث على ما لم  
ينتفع براضه أو على كراهة التنزيه

واسمعت المنقول عن الشعبي في تاريخ الامام أحمد ولقطة من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي  
أزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة ففقرت بنبوته اسرافيل ثلاث سنين فكان يعلم الكلمة  
والشيء ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل فنزل عليه  
القرآن على لسانه عشرين سنة وأخرجه ابن أبي خيثمة من وجه آخر مختصرا عن داود بلفظ بعث  
لأربعين ووكّل به اسرافيل ثلاث سنين ثم وكل به جبريل فعلى هذا يحسن بهذا المرسل ان ثبت  
الجمع بين القولين في قدر اقامته بمكة بعد البعثة فقد قيل ثلاث عشرة وقيل عشرة ولا يتعلق ذلك  
بقدر مدة الفترة وأما ما رواه عمر بن شبة أنه صلى الله عليه وسلم عاش إحدى وأثنتين وستين ولم يبلغ  
ثلاثا وستين فشاذ \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التيسري قال) (حدثنا الليث) (بن سعد  
الامام) (عن عقيل) (بضم العين ابن خالد) (عن ابن شهاب) (بمحمد بن مسلم الزهري) (عن عروة بن الزبير)  
سقط ابن الزبير لا في ذر (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن  
ثلاث وستين) سنة وهذا موافق لقول الجمهور وحزم به سعيد بن المسيب ومجاهد والشعبي وقال  
أحمد هو الثابت عندنا وأكثر ما قيل في عمره انه خمس وستون أخرجه مسلم من طريق عمار بن أبي  
عمار عن ابن عباس ومثله لأحمد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس وجمع بعضهم بين الروايات  
المشهوره بأن من قال خمس وستون جبريل الكسر ولا يخفى ما فيه (قال ابن شهاب) (الزهري بالاسناد  
السابق) (وأخبرني) (بالافراد) (سعيد بن المسيب مثله) (أي مثل المتن فقط أنه ثلاث وستون) (هذا  
(باب) (بالتنوين بغير ترجمة \* وبه قال) (حدثنا قبيصة) (بفتح القاف ابن عقبة قال) (حدثنا سفيان)  
(الثوري) (عن الأعشى) (سليمان مهران) (عن ابراهيم) (الغضبي) (عن الأسود) (بن يزيد) (عن عائشة  
رضي الله عنها) أنها (قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه) بكسر الدال وسكون الراء  
(مرهونة) (بالتأنيث لان الدرع يد كرو يؤث) (عند يهودي) (يسمى أبا الشعم كما عند البيهقي وهو  
بفتح الشين المحجمة وسكون الحاء المهملة) (بثلاثين يعني صاعا من شعير) (وعند النسائي والبيهقي أنه  
عشرون قال في الفتح ولعله كان دون الثلاثين بخبر الكسرة تارة وألفاء أخرى قال ووقع لابن حبان  
من طريق شيبان عن قتادة عن أنس أن قيمة الطعام كانت ديناراً وزاد المؤلف في البيع الى أجل  
وفي صحيح ابن حبان انه سنة وفي حديث أنس عند أحمد في مسنده ما يفتكها به وذكر ابن الطلاع  
في الاضية النبوية أن أبا بكر أفتل الدرع بعد النبي صلى الله عليه وسلم واستدل به على أن المراد  
بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة عما صححه ابن حبان وغيره نفس المؤمن معلقة بدينه  
حتى يقضى عنه من لم يترك عند صاحب الدين ما يحضل له به الوفاء واليه ختم الماوردي وسقط  
لابي ذرقوله يعني صاعا من شعير قال في الفتح وجه ايراد هذا الحديث هنا الاشارة الى أن ذلك من  
آخر أحواله صلى الله عليه وسلم (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد رضي الله عنهما  
في مرضه الذي توفي فيه) \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم الضحاك بن محمد) (بفتح الميم وسكون الخاء  
المحجمة) (عن الفضل بن سليمان) (بضم الفاء وفتح الصاد المحجمة قال) (حدثنا موسى بن عقبة) (الامام  
في المغازي) (عن سالم عن أبيه) (عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم) أنه قال (استعمل النبي  
صلى الله عليه وسلم أسامة) (بن زيد أميرا) (فقلوا فيه) (أي طعنوا في امارته وقالوا يستعمل هذا الغلام  
أميرا على المهاجرين) (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) (بعد أن صعد المنبر خطيبا) (قد بلغني أنكم  
قلتم في أسامة) (ما تطعونون به فيهم) (وأنه أحب الناس) (الذين طعنوا فيه) (الي) \* وبه قال (حدثنا  
اسماعيل) (بن أبي أويس قال) (حدثنا) (ولابي ذر حدثني بالافراد) (مالك) (الامام) (عن عبد الله بن  
دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثا) (الي أبي لغز الروم

مكان قتل زيد بن حارثة فيه وجوه المهاجرين والانصار منهم أبو بكر وعمر (وأمر عليهم أسامة بن زيد) فلما كان يوم الأربعاء بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه فم وصدع فلما أصبح يوم الخميس عقد له لواء مبيد الشريفة فخرج فدفعه الى بريدة الاسلي وعسكر بالحرف (فقطع الناس في امارته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما بلغه ذلك وخرج وقد عصب رأسه وعليه قطيفة على المنبر خطيبا (فقال) بعد أن حمد الله وأثنى عليه (ان تطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في اماره أبيه) زيد (من قبل وآيم الله) بهمة وصل (ان كان) زيد (خليفا) بالخاء المعجمة والقاف أي لحدرا (للامارة وان كان لمن أحب الناس الى وان) ابنه (هذا لمن أحب الناس الى بعده) زاد أهل السير مما ذكره في عيون الأثر وغيره فاستوصوا به خير فانه من خياركم ثم نزل عن المنبر فدخل بيته يوم السبت لعشر خلون من ربيع الأول سنة إحدى عشرة وجاء المسلمون الذين يخرجون مع أسامة يؤدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخرجون الى العسكر بالحرف فاشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الاحد ودخل عليه أسامة وهو مغمو ر فجعل يرفع يديه الى السماء ثم يضعهما على أسامة قال أسامة فعرفت أنه يدعوني ثم أصبح عليه الصلاة والسلام مفيقا يوم الاثنين فودعه أسامة وخرج الى معسكره وأمر الناس بالرحيل فبينما هو يريد الركوب اذا رسول أم أيمن قد جاءه يقول ان رسول الله صلى الله وسلم عوت فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسلمون الذين عسكروا بالحرف الى المدينة ودخل بريدة بلواء أسامة حتى أتى به باب رسول الله صلى الله عليه وسلم فغرز عذابه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتد وجعه قال أنفذوا بعث أسامة فلما بويع أبو بكر رضي الله عنه أمر بريدة أن يذهب باللواء الى بيت أسامة ليضي لوجهه فضي به الى معسكرهم الأول وخرج أسامة هلال ربيع الآخر سنة إحدى عشرة الى أهل أبي فشن عليهم الغارة فقتل من أشرف له وسبي من قدر عليه وحرق منازلهم ونخلهم وقتل قاتل أبيه في الغارة ثم رجع الى المدينة ولم يصب أحدا من المسلمين وخرج أبو بكر في المهاجرين وأهل المدينة يتلقونه سرورا وكانت هذه السرية آخر سرية جهزها النبي صلى الله عليه وسلم وأول شئ جهزه أبو بكر رضي الله عنه وعند الواقدي أن عقد ذلك الجيش كانت ثلاثة آلاف منهم سبعمائة من قریش وعند ابن اسحق أن أبابكر لما جهز أسامة سأله أن يأذن لعمرى الإقامة فأذن له \* هذا (باب) بالتنوين بغير ترجمة \* وبه قال (حدثنا أصبغ) بن الفرج أبو عبد الله المصري (قال أخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد أيضا (عمر) بفتح العين ولا بزيادة بن الحرث (عن ابن أبي حبيب) يزيد أبي رجاء المصري واسم أبي حبيب سويد (عن أبي الخير) مرثد بفتح الميم والمثلثة بينهما راء ساكنة آخره دال مهملة ابن عبد الله الزبي المصري (عن الصنابحي) بالصاد المهملة المفتوحة والنون الخفيفة وبعد الالف موحدة مكسورة بعدها حاء مهملة عبد الرحمن بن عسيلة بضم العين وفتح السين المهملتين (انه) أي أبا الخير (قال له) للصنابحي (متى هاجرت) الى المدينة (قال خرجنا من اليمن مهاجرين) الى النبي صلى الله عليه وسلم (فقد منا الخفة) أحد مواقيت الاحرام (فأقبل راكب) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمه (فقلت له) الخبر (بالنصب بفعل مقدر) أي هات الخبر (فقال دفنا النبي صلى الله عليه وسلم منذ نحس) قال أبو الخير (قلت) للصنابحي (هل سمعت في) تعيين (ليلة القدر شيئا قال نعم أخبرني) بالافراد (بلال مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم أنه) أي تعيينها (في السبع) الكائن (في العشر الاواخر) أي من رمضان ومبحث ليلة القدر مر في الصيام فليراجع \* هذا (باب) بالتنوين (كم غزا

في الاصنام خاصة وأما الميتة والخمر والخنزير فاجع المسلمون على تحريم بيع كل واحد منها والله أعلم قال القاضي تضمن هذا الحديث أن ما لا يحل أكله والانتفاع به لا يجوز بيعه ولا يحل أكل منه كافي الشحوم المذكورة في الحديث فاعترض بعض اليهود والملاحدة بأن الابن اذا ورث من أبيه جارية كان الاب وطئها فاتها تحرم على

قوله بالصاد المهملة المفتوحة والذي في لب الباب والكرمانى والمزى بضم الصاد المهملة اه من هامش الاصل





فهرسة

الجزء السادس  
من القسطلاني

## (فهرسة الجزء السادس)

من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى

صفحة	باب	صفحة
٧٩	باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن	٣
	صحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين	٤
	فهو من أصحابه	٦
٨١	باب مناقب المهاجرين وفضلهم	٨
٨٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سدوا الأبواب	٩
	الأبواب أبي بكر	١٠
٨٥	باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	١١
٨٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت	١٤
	متخذاً خليلاً	١٤
٨٧	باب	١٦
٩٨	باب مناقب عمر بن الخطاب رضى الله عنه	١٦
١٠٦	باب مناقب عثمان بن عفان رضى الله عنه	١٧
١١٠	باب قصة البسعة والاتفاق على عثمان بن عفان	١٨
	رضى الله عنه	١٨
١١٥	باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي	١٩
	أبي الحسن رضى الله عنه	٢٠
١١٨	باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي رضى	٢٠
	الله عنه	
١٢٠	ذكر العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه	
١٢٠	باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم	
	ومنقبه فاطمة عليها السلام بنت النبي صلى الله	
	عليه وسلم	
١٢١	باب مناقب الزبير بن العوام رضى الله عنه	
١٢٣	باب ذكر طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه	
١٢٤	باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضى	
	الله عنه	
١٢٥	باب ذكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم	
١٢٦	باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله	
	عليه وسلم	
١٢٧	باب ذكر أسامة بن زيد	
١٢٨	باب	
١٢٩	باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله	
	عنه	

(تابع فهرسة الجزء السادس من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للامام العلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
باب مناقب عمار وحذيفة رضي الله عنهما ١٣٠	باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه ١٦٠
باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ١٣٢	منقبة سعد بن عباد رضي الله عنه ١٦٠
باب ذكر مصعب بن عمير ١٣٣	باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه ١٦١
باب مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما ١٣٣	باب مناقب زيد بن ثابت ١٦٢
باب مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضي الله عنهما ١٣٦	باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه ١٦٢
باب ذكر ابن عباس رضي الله عنهما ١٣٦	باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه ١٦٤
باب مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه ١٣٧	باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها رضي الله تعالى عنها ١٦٦
باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنه ١٣٨	باب ذكر خير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه ١٦٩
باب مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ١٣٨	باب ذكر حذيفة بن اليمان العبسي رضي الله عنه ١٧٠
باب ذكر معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ١٤٠	باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة رضي الله عنها ١٧١
باب مناقب فاطمة رضي الله عنها ١٤١	باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل ١٧١
باب فضل عائشة رضي الله عنها ١٤١	باب بيان الكعبة ١٧٣
باب مناقب الانصار وقول الله عز وجل والذين آووا ونصرنا الخ ١٤٤	باب أيام الجاهلية ١٧٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت من الانصار ١٤٧	القسام في الجاهلية ١٧٩
باب اخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار ١٤٨	باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ١٨٣
باب حب الانصار من الايمان ١٥٠	باب ما قال النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين عكة ١٨٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار أنتم أحب الناس إلي ١٥١	باب اسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه ١٨٧
باب اتباع الانصار ١٥١	باب اسلام سعد رضي الله عنه ١٨٨
باب فضل دور الانصار ١٥٢	باب ذكر الجن وقول الله تعالى قل أوحى إلي الخ ١٨٨
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار اصبروا حتى تلقوني على الحوض ١٥٣	باب اسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه ١٨٩
باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أصليح الانصار والمهاجرة ١٥٤	باب اسلام سعيد بن زيد رضي الله عنه ١٩٠
باب واؤثرون علي أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ١٥٥	باب اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه ١٩١
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محبتهم وتجاوزوا عن مبئهم ١٥٦	باب انشقاق القمر ١٩٥
باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه ١٥٧	باب هجرة الحبشة ١٩٦
باب منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضي الله عنهما ١٥٩	باب موت النجاشي ١٩٩
	باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم ٢٠٠
	باب قصة أبي طالب ٢٠٠
	باب حديث الاسراء وقول الله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا الخ ٢٠٢
	باب المعراج ٢٠٣
	باب وفود الانصار إلى النبي صلى الله عليه وسلم عكة وبيعة العقبة ٢٠٧

(تابع فهرسة الجزء السادس من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للامام العلامة القسطلاني)

صفحة	باب	صفحة	باب
٢١٠	باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدموها المدينة وبنائه بها	٢٨٣	باب قتل كعب بن الأشرف
٢١٢	باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى المدينة	٢٨٥	باب قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الخفيق
٢٢٨	باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة	٢٨٩	باب غزوة أحد وقول الله تعالى واذغدوت من أهلاك تبوء المؤمنون الخ
٢٣٣	باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه	٢٩٦	باب اذهمت طائفتان منكم أن تغتالوا الخ
٢٣٣	باب من أين أروخوا التاريخ	٣٠٠	باب قول الله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الخ
٢٣٤	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم امض لأصحابي هجرتهم ومرييتهم من مات بمكة	٣٠١	باب اذ تصعدون ولا تلوون على أحد الخ
٢٣٥	باب كيف أتى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه	٣٠٢	باب ثم أنزل عليكم من بعد الفم أمانة فاعسا الخ
٢٣٦	باب	٣٠٣	باب ليس لك من الامر شيء الخ
٢٣٧	باب آتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة	٣٠٤	باب ذكر أم سليلط
٢٣٩	باب اسلام سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه	٣٠٤	باب قتل حمزة
٢٤٠	(كتاب المغازي)	٣٠٦	باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الخراج يوم أحد
٢٤٠	باب غزوة العشرة أو العسيرة	٣٠٧	باب
٢٤١	باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل بدر	٣٠٧	باب الذين استجابوا لله والرسول
٢٤٣	باب قصة غزوة بدر وقول الله تعالى ولقد نصركم الله بدر وأتم أدلة الخ	٣٠٨	باب من قتل من المسلمين يوم أحد
٢٤٤	باب قول الله تعالى اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم الخ	٣١٠	باب أحد يحبنا ونحبه
٢٤٧	باب	٣١٢	باب غزوة الرجيع ورغل وذكوان وبئر معونة وحديث عضل والقارة وعاصم بن ثابت وخيب وأصحابه
٢٤٧	باب بعدة أصحاب بدر	٣١٩	باب غزوة الخندق وهي الأحزاب
٢٤٨	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش	٣٢٧	باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب ومخرجه الى بني قريظة
٢٤٨	باب قتل أبي جهل	٣٣١	باب غزوة ذات الرقاع وهي غزوة محارب خصفة
٢٥٥	باب فضل من شهد بدر	٣٣٦	باب غزوة بني المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيع
٢٥٧	باب	٣٣٧	باب غزوة أعمار
٢٦٣	باب شهود الملائكة بدر	٣٣٧	باب حديث الافك
٢٦٣	باب	٣٤٥	باب غزوة أحد سنة وقول الله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية
٢٧٥	باب تسمية من سمى من أهل بدر في الجامع الذي وضعه أبو عبد الله على حروف المعجم	٣٥٧	باب قصة عكل وعرينة
٢٧٨	باب حديث بني النضير ومخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم المهم في دية الرجلين وما أرادوا من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٥٨	باب غزوة ذات قرد وهي الغزوة التي أغار واعلى لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر بثلاث

(تابع فهرسة الجزء السادس من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للإمام العلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
٤٢٣ غزوة ذي الخلصة	٣٥٩ باب غزوة خيبر
٤٢٥ غزوة ذات السلاسل وهى غزوة لخم وجذام	٣٧٧ باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل
٤٢٦ ذهاب جرير الى اليمن	خيبر
٤٢٧ غزوة سيف البحر وهم يتلقون عيرا لقريش	٣٧٧ باب معاملة النبي صلى الله عليه وسلم أهل خيبر
وأمرهم أبو عبيدة بن الجراح	٣٧٨ باب الشاة التي سميت للنبي صلى الله عليه وسلم
٤٢٨ حج أبي بكر بالناس في سنة تسع	بخيبر
٤٢٩ وفد بني تميم	٣٧٨ باب غزوة زيد بن حارثة
٤٢٩ باب	٣٧٩ باب عمرة القضاء
٤٣٠ باب وفد عبد القيس	٣٨٢ باب غزوة موتة
٤٣٢ باب وفد بني حنيفة	٣٨٥ باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد
٤٣٥ قصة الاسود العنسي	الى الحركات من جهينة
٤٣٦ باب قصة أهل نجران	٣٨٧ باب غزوة الفتح
٤٣٧ قصة عسان والبحرين	٣٨٨ باب غزوة الفتح في رمضان
٤٣٨ باب قدوم الاشعريين وأهل اليمن	٣٩٠ باب أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم
٤٤١ قصة دوس والطفيل بن عمرو والدوسي	الفتح
٤٤٢ باب قصة وفد طي وحديث عدي بن حاتم	٣٩٤ باب دخول النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة
٤٤٢ باب حجة الوداع	٣٩٥ باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح
٤٤٩ باب غزوة تبوك وهى غزوة العسرة	٣٩٥ باب
٤٥١ باب حديث كعب بن مالك وقول الله عز وجل	٣٩٧ باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح
وعلى الثلاثة الذين خلفوا	٣٩٧ باب
٤٥٨ نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر	٤٠١ باب قول الله تعالى ويوم حنين اذ أعجبتهم
٤٥٩ باب	كثرتكم الخ
٤٥٩ كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى وفيه مصر	٤٠٧ باب غزاة أوطاس
٤٦١ باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته	٤٠٨ باب غزوة الطائف في شوال سنة ثمان
وقول الله تعالى انك ميت وانهم ميتون الخ	٤١٦ باب السرية التي قبل نجد
٤٧٣ باب آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم	٤١٦ باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد
٤٧٣ باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم	الى بني جذيمة
٤٧٤ باب	٤١٧ باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة
٤٧٤ باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد	ابن مجزز المدبجي ويقال انها سرية الانصار
رضي الله عنهما في مرضه الذي توفي فيه	٤١٨ بعث أبي موسى ومعاذ الى اليمن قبل حجة الوداع
٤٧٥ باب	٤٢١ بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد رضي الله
٤٧٥ باب كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم	عنهما الى اليمن قبل حجة الوداع

## (فهرسة الجزء السادس)

من شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم

صفحة	صفحة
باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض	٢
باب استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره والصلاة فيها والدعاء في نواحيها كلها	٦
باب نقض الكعبة وبنائها	١٤
باب الحج عن العاجز لزمانه وهرم ونحوهما أو للون	٢٤
باب صحة حج الصبي وأجر من حج به	٢٦
باب فرض الحج مرة في العمر	٢٨
باب سفر المرأة مع محرم إلى حج وغيره	٣٠
باب استحباب الذكر إذا ركب دابته متوجها لسفر حج أو غيره وبيان الأفضل من ذلك الذكر	٤٠
باب ما يقال إذا رجع من سفر الحج وغيره	٤٢
باب استحباب النزول بطحاء ذي الحليفة والصلاة بها إذا صدر من الحج والعمرة وغيرهما قريبا	٤٣
باب لا يحج البيت مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وبيان يوم الحج الأكبر	٤٥
باب فضل يوم عرفة	٤٧
باب فضل الحج والعمرة	٤٧
باب نزول الحاج بمكة وتوريب دورها	٥٠
باب جواز الإقامة بمكة للمهاجر منها بعد فراغ الحج والعمرة ثلاثة أيام بلا زيادة	٥١
باب تحريم مكة وتحريم صيدها وخلائها وشجرها ولقطتها إلا لمنشد على الدوام	٥٣
باب النهي عن حمل السلاح بمكة من غير حاجة	٦٢
باب جواز دخول مكة بغير حرام	٦٣
باب فضل المدينة ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم فيها بالبركة وبيان تحريمها وتحريم صيدها وشجرها وبيان حدود حرمها	٦٧
باب الترغيب في سكنى المدينة وفضل الصبر على لأوائها وشذتها	٨٧
باب صيانة المدينة من دخول الطاعون والدجال إليها	٨٩
باب المدينة تنفي خبثها وتسمى طابة وطيبة	٨٩
باب تحريم إرادة أهل المدينة بسوء وأن من أرادهم به أذاه الله	٩٣
باب ترغيب الناس في سكنى المدينة عند فتح الأمصار	٩٥
باب اخباره صلى الله عليه وسلم بترك الناس المدينة على خير ما كانت	٩٦
باب فضل ما بين قبره صلى الله عليه وسلم ومنبره وفضل موضع منبره	٩٨
باب فضل أحد	٩٩
باب فضل الصلاة بمسجدى مكة والمدينة	١٠٠
باب فضل المساجد الثلاثة	١٠٥
باب بيان أن المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة	١٠٦
باب فضل مسجد قباء وفضل الصلاة فيه وزيارته	١٠٧
باب كتاب النكاح	١٠٩
باب استحباب النكاح لمن تافت نفسه إليه ووجد مؤنه واشتغال من عجز عن المؤن بالصوم	١١٠
باب نكاح من رأى امرأة فوقعت في نفسه إلى أن يأتي أمره أو جاريته فيواقعها	١١٦
باب نكاح المتعة وبيان أنه أبيع ثم نسخ ثم أبيع ثم نسخ واستقر تحريمه إلى يوم القيامة	١١٨
باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وأخالتها في النكاح	١٣١
باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبته	١٣٤
باب تحريم الخطبة على خطبة أخيه حتى يأذن أو يترك	١٣٨
باب تحريم نكاح الشغار وبطلانه	١٤١
باب الوفاء بالشرط في النكاح	١٤٣
باب استئذان الثيب في النكاح بالنطق والبكر بالسكون	١٤٤
باب جواز تزويج الأب البكر الصغيرة	١٤٨
باب استحباب التزوج والتزويج في شؤال واستحباب الدخول فيه	١٥٢



## (تابع فهرسة شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم)

صفحة	صفحة
١٥٣ باب نذ من أراد نكاح امرأة الى أن يتظر الى وجهها وكفيها قبل خطبتها	٢٦٢ باب وجوب الكفارة على من حرم امرأته ولم ينو الطلاق
١٥٤ باب الصداق وجواز كونه تعليم قرآن وخاتم حديد وغير ذلك من قليل وكثير واستحباب كونه نجسمائة درهم لمن لا يحجب به	٢٦٨ باب بيان أن تخيير امرأته لا يكون طلاقاً إلا بالنية
١٦٢ باب فضيلة اعتناقه أمته ثم يترجها	٢٨٦ باب المطلقة البائن لانفقة لها
١٧٣ باب زواج زينب بنت جحش وزول الحجاب وأبنت وليلة العرس	٣٠١ باب جواز خروج المعتدة البائن والمتوفى عنها زوجها في النهار لحاجتها
١٧٩ باب الامر بإحابة الداعي الى الدعوة	٣٠٢ باب انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها وغيرها بوضع الحمل
١٨٤ باب لا تحل المطلقة ثلاثاً المطلقة حتى تنكح زوجاً غيره ويطأها ثم يفارقها وتنقض عدها	٣٠٥ باب وجوب الاحداد في عدة الوفاة وتحريمه في غير ذلك الاثلاثة أيام
١٨٧ باب ما يستحب أن يقوله عند الجماع	٣١٤ * (كتاب اللعان) *
١٨٨ باب جواز جماعه امرأته في قبلها من قدماها ومن وراءها من غير تعرض للدبر	٣٣٣ * (كتاب العتق) *
١٨٩ باب تحريم امتناعها من فراش زوجها	٣٣٨ باب بيان أن الولاء لمن أعتق
١٩٠ باب تحريم افشاء سر المرأة	٣٤٩ باب النهي عن بيع الولاء وهبته
١٩١ باب حكم العزل	٣٥٠ باب تحريم تولي العتيق غير مواله
١٩٦ باب تحريم وطء الحامل المسبية	٣٥٢ باب فضل العتق
١٩٨ باب جواز الغيلة وهي وطء المرضع وكراهة العزل	٣٥٤ باب فضل عتق الوالد
٢٠١ * (كتاب الرضاع) *	٣٥٥ * (كتاب البيوع) *
٢١٧ باب جواز وطء المسبية بعد الاستبراء وان كان لها زوج انفسخ نكاحه بالسي	٣٥٦ باب ابطال بيع الملاسة والمنازمة
٢٢٠ باب الولد للفراش وتوفي الشبهات	٣٥٧ باب بطلان بيع الحصة والبيع الذي فيه غرر
٢٢٥ باب العمل بالطلاق القائف الولد	٣٥٩ باب تحريم بيع حبل الحيلة
٢٢٧ باب قدر ما استحققه السكر والخب من اقامة الزوج عندها عقب الزفاف	٣٦٠ باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه وسومه على سومه وتحريم الجش وتحريم التصرية
٢٣١ باب القسم بين الزوجات وبيان أن السنة أن تكون لكل واحدة ليلة مع يومها	٣٦٥ باب تحريم تلقي الخلق
٢٣٤ باب جواز هبتها نوبتها لغيرها	٣٦٧ باب تحريم بيع الحاضر للبادي
٢٣٨ باب استحباب نكاح ذات الدين	٣٦٩ باب حكم بيع المصرة
٢٤٣ باب الوصية بالنساء	٣٧٢ باب بطلان بيع المبيع قبل القبض
٢٤٧ * (كتاب الطلاق) *	٣٧٧ باب تحريم بيع صبرة التمر المجهولة القدر بثمر
٢٤٧ باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها وأنه لو خالف وقع الطلاق ويؤمر برجعها	٣٧٧ باب ثبوت خيار المجلس للمتبايعين
٢٥٨ باب طلاق الثلاث	٣٨١ باب من يخذل في البيع
	٣٨٣ باب النهي عن بيع النار قبل بدو صلاحها بغير شرط القطع
	٣٨٩ باب تحريم بيع الرطب بالتمر الا في العرايا

## (تابع فهرسة شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم)

صفحة	صفحة
٤٣٩ باب تحريم مظل الغني وصحة الخوالة واستحباب قبولها اذا أحيل على مليء	٣٩٧ باب من باع نخلا علم بائع
٤٤٠ باب تحريم بيع فضل الماء الذي يكون بالقلاة ويحتاج اليه لرعى الكلا وتحريم منع بذله وتحريم بيع ضراب الفحل	٤٠٠ باب النهي عن المحاقلة والمزابنة وعن المخاربة وبيع الثمرة قبل بدو صلاحها وعن بيع المعاومة وهو بيع السنين
٤٤٣ باب تحريم ثمن الكلب وحلوان السكاكين ومهر البغي والنهي عن بيع السنور	٤٠٤ باب كراء الارض
٤٤٧ باب الأمر بقتل الكلاب وبيان نسخه وبيان تحريم اقتنائها الا لصيد أو زرع أو ماشية ونحو ذلك	٤١٧ * (كتاب المساقاة والمزارعة) *
٤٥٦ باب حل أجرة الخجامة	٤٢٣ باب فضل الغرس والزرع
٤٥٨ باب تحريم بيع النحر	٤٢٦ باب وضع الجوائح
٤٦٨ باب تحريم بيع النحر والميتة والخنزير والاصنام	٤٢٩ باب استحباب الوضع من الدين
	٤٣٢ باب من أدرك ما باعه عند المشتري وقد أفلس فله الرجوع فيه
	٤٣٥ باب فضل انظار المعسر والتجاوز في الاقتضاء من الموسر والمعسر

(تمت)

## الجزء السابع

من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى

للامام القسطلانى

نفعنا الله به آمين

(وبهامشه متن صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووى عليه)

(الطبعة السادسة)

بالمطبعة الكبرى الاميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣٠٥ هجرية

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت  
على مالك عن نافع عن أبي سعيد  
الخدري أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال

\*(باب الربا)\*

مقصود وهو من ربا يربو فيكتب  
بالالف وتثنية ر يوان وأجاز  
الكوفون كتبه وتثنيته بالياء  
لسبب الكسرة في أوله وغلطهم  
البصريون قال العلماء وقد كتبوه  
في المصحف بالواو وقال القراء إنما  
كتبوه بالواو لأن أهل الجاز تعلموا  
الخط من أهل الحيرة ولفظهم الربو  
فعلموه صورة الخط على لغتهم قال  
وكذا قرأها أبو سمال العدوي بالواو  
وقرأ حمزة والسكاسي بالامالة  
بسبب كسرة الراء وقرأ الباقون  
بالفتح لغلبة الباء قال ويجوز  
كتبه بالالف والواو والياء وقال أهل  
اللغة والربا بالميم والمد هو الربا  
وكذلك الريبة بضم الراء والتخفيف  
لغة في الربا أصل الربا الزيادة يقال  
ربا الشيء يربو إذا زاد وأربي الرجل  
وأرعى عاملا بالربا وقصد أجمع  
المسلمون على تحريم الربا في الجملة  
وان اختلفوا في ضابطه وتفاصيله  
قال الله تعالى وأحل الله البيع  
وحرم الربا والاحاديث فيه كثيرة  
مشهورة ونص النبي صلى الله عليه  
وسلم في هذه الاحاديث على تحريم  
الربا في ستة أشياء الذهب والفضة  
والبر والتمر والتم والمخ فقال أهل  
الظاهر لا ربا في غيره هذه الستة بناء  
على أصلهم في نفي القياس وقال

(١) قوله كذا لا يذروا غيره كذا  
في النسخ التي بأيدينا عبارة الفتح  
في رواية أبي ذر كتاب تفسير القرآن  
وأخر غير البسملة اهـ مصححه

## الجزء السابع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\*(كتاب تفسير القرآن)\*

كذا لا يذروا غيره (١) ولا ي الوقت كتاب تفسير القرآن بسم الله الرحمن الرحيم وغيرهما كتاب  
التفسير بسم الله الرحمن الرحيم فآخر البسملة وعرف التفسير وحذف المضاف اليه والتفسير هو  
البيان وحل التفسير والتأويل بمعنى فقول التفسير بيان المراد باللفظ والتأويل بيان المراد بالمعنى  
وقال قوم منهم أبو عبيد هما بمعنى وقال أبو العباس الأزدي النظر في القرآن من وجهين \* الأول  
من حيث هو مقول وهي جملة التفسير وطريقه الرواية والنقل \* والثاني من حيث هو معقول  
وهي جملة التأويل وطريقه الدراية والعقل قال الله تعالى أنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون  
فلا بد من معرفة اللسان العربي في فهم القرآن العربي فيعرف الطالب الكلمة وشرح لغتها  
وأعربها ثم يغفل في معرفة المعاني ظاهرا وباطنا فيوفى لكل منها حقه وقال غيره التفسير علم  
يعرف به فهم كتاب الله تعالى المنزل وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه واستمداد ذلك من  
علم النحو واللغة والتصريف وعلم البيان وأصول الفقه والقرآآت ويحتاج الى معرفة أسباب النزول  
والناسخ والمنسوخ وذكر القاضي أبو بكر بن العربي في كتاب قانون التأويل ان علوم القرآن  
خسون علما وأربع مائة وسبعة آلاف علم وسبعون ألف علم على عدد دكام القرآن مضروبة في  
أربعة قال بعض السلف ان لكل كلمة باطنا وظاهرا واحدا ومقطعا وهذا مطلق دون اعتبار  
تراكيبه وما بينهما من روابط وهذا مما لا يحصى ولا يعلمه الا الله سبحانه وتعالى انتهى وحذفت الالف  
من بسم الله بعد الباء تنبيها على شدة المصاحبة والاتصال بذكر الله (الرحمن الرحيم اسمان)  
مشتقان (من الرحمة) وزعم بعضهم انه غير مشتق لقولهم وما الرحمن واجب بأنهم جهلوا  
الصفة لا الموصوف ولذا لم يقولوا من الرحمن وقول المبرد في محكا ابن التباري في الزاهر الرحمن  
اسم عبراني ليس بعربي قول مرغوب عنه والدليل على اشتقاقه ما صححه الترمذي من حديث

عبد الرحمن بن عوف أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي الحديث قال القرطبي وهذا نص في الاشتقاق فلامعنى للمخالفة والشقاق اه والرحمن فعلان من رحم كغضبان من غضب والرحيم فعيل منه كريض من مرض والرحمة في اللغة رقة في القلب وانه عطف يقتضى التفضل والاحسان ومنه الرحم لانه عطفها على ما فيها وهو تجوز باسم السبب وبسبب العمل في حقه تعالى تجوزا عن انعامه أو عن ارادة الخير لخلقها اذا المعنى الحقيقي يستحيل في حقه تعالى واختلاف في اللفظين فقل هما مترادفان كندمان ونديم وزديان امكان المخالفة يمنع الترادف ثم على الاختلاف قيل الرحمن أبلغ لان زيادة البناء وهو الزيادة على الحروف الاصول تفيد الزيادة في المعنى كما في قطع وقطع وكبار وكبار وبالأستعمال حيث يقال رحمن الدنيا والآخرة وأسماء ندان جرير عن العزمي انه قال الرحمن لجميع الخلق والرحيم بالموثمين وقال تعالى الرحمن على العرش استوى وقال تعالى وكان بالموثمين رحيماً فخصهم باسمه الرحيم فدل على أن الرحمن أشد مبالغة في الرحمة لعمومها في الدارين لجميع خلقه والرحيم خاص بالموثمين وأوجب بانه ورد في الدعاء المأثور رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما وأورد على ما ذكر من زيادة البناء حذروا حذر ذكره ابن أبي الريس وغيره لكن قال البدر ابن الدماميني والنقص بحذروا حذر ينفع بأن هذا الحكم أكثرى لا كلي وإن ما ذكر لا ينافي أن يقع في البناء الانقاص زيادة معنى بسبب آخر كالخاق بالامور الجلية مثل شره ونهمه وإن ذلك فيما اذا كان اللفظان المتلاقين في الاشتقاق متحدى النوع في المعنى كثوث وغوثان لا تحذروا حذرا للاختلاف في المعنى قال وهذا فائدة حسنة وهي أن بعض المتأخرين كان يقول ان صفات الله تعالى التي هي على صيغة المبالغة كغفار ورحيم وغفور كلها مجازا وهي موضوعة للمبالغة ولا مبالغة فيها لان المبالغة هي أن ينسب للشيء أكثر مما له وصفات الله تعالى متناهية في الكمال لا يمكن المبالغة فيها وأيضا فاللغة انما تكون في صفات تقبل الزيادة والنقص وصفات الله تعالى منزهة عن ذلك انتهى وقول بعضهم ان الرحيم أشد مبالغة لانه كدبه والمؤكديكون أقوى من المؤكد أجيب عنه بانه ليس من باب التأكيد بل من باب النعت بعد النعت وقول ان الرحمن علم بالغلبة لانه جاء غير تابع لموصوف كقوله الرحمن علم القرآن وشبهه تعقب بانه لا يلزم من مجيئه غير تابع أن لا يكون نعتا لان المنعوت اذا علم جاز حذفه وابقاء نعته وقال بعضهم ان ارادوا القائل انه علم اختصاصه تعالى به فصحيح ولا يمنع هذا وقوعه نعتا وان اراد انه جاز كما علم لا ينظر فيه الى معنى المشتق فمنوع لظهور معنى الوصفية وعلمة الغلبة يردها أن لفظ الرحمن لم يستعمل الا لله تعالى فلا تحقق فيه الغلبة وأما قول بني حنيفة في مسيلة رحمن اليمامة فنعتهم في كفرهم ولما تسمى بذلك كسأه الله جل باب الكذب وشهر به فلا يقال الامسية الكذاب والظاهر أن رحمن غير مصروف كعطشان وقال البيضاوي وتخصيص التسمية به هذه الاسماء ليعلم العارف أن المستحق لأن يستعان به في مجامع الامور هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها عاجلها وآجلها جليلها وحقيقها فيسوجه بشراشرة الى جناب القدس ويتمسك بحبل التوفيق ويشغل سره بذكره والاستلذاذ به عن غيره (الرحيم والراحم بمعنى واحد كالعليم والعالم) وهذا بالنظر الى أصل المعنى والافصحة فعيل من صيغ المبالغة فنعنا هازا على معنى الفاعل وقد ترد صيغة فعيل بمعنى الصفة المشبهة وفيها أيضا زيادة دلالة على الشبوت بخلاف مجرد الفاعل فانه يدل على الحدوث ويحتمل أن يكون المراد أن فعلا بمعنى فاعل لا بمعنى مفعول لانه قد يراد بمعنى مفعول فاحترز عنه (باب ما جاء في فاتحة الكتاب) أى من الفضل

جميع العلماء سواهم لا يختص بالسته بل يتعدى الى ما في معناها وهو ما يشاركها في العلة واختلفوا في العلة التي هي سبب تحريم الربا في الستة فقال الشافعي العلة في الذهب والفضة كونها ما جنس الاثان فلا يتعدى الربا منهما الى غيرهما من الموزونات وغيرها لعدم المشاركة قال والعهلة في الاربعة الباقية كونها مطعومة فيتمتعى الربا منها الى كل مطعوم وأما مالك فقتل في الذهب والفضة كتول الشافعي رضى الله عنه وقال في الاربعة العلة فيها كونها تدخر للثروت وتصلح له فعداه الى الزبيب لانه كالتسرو الى القطنية لانها في معنى البر والسعر وأما أبو حنيفة فقال العلة في الذهب والفضة الوزن وفي الاربعة الكيل فيتمتعى الى كل موزون من نحاس وحديد وغيرهما وان كل مكيل كالخمس والاشنان وغيرهما وقال سعيد ابن المسيب والشافعي في القديم وأحدرهم الله العلة في الاربعة كونها مطعومة موزونة ومكيلة بشرط الاخرين فعلى هذا الاربا في البطيخ والسفرجل ونحوه مما لا يكال ولا يوزن وأجمع العلماء على جواز بيع الربوي بربوي لا يشاركه في العلة متفاضلا وموطلا وذلك كبيع الذهب بالحنطة وبيع الفضة بالشعر وغيره من المكيل وأجمعوا على أنه لا يجوز بيع الربوي بجنسه وأحدهما مؤجل وعلى أنه لا يجوز التفاضل اذا بيع بجنسه حالا كالذهب بالذهب وعلى أنه لا يجوز التفرق قبل التقابض اذا باع بجنسه أو بغير جنسه مما يشاركه

لا تتبعوا المذهب بالذهب الامثلا  
بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض  
ولا تتبعوا الورق بالورق الامثلا  
بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض ولا  
تتبعوا منها غائباً بناجر

في العلة كالذهب بالفضة والحنطة  
بالشعير وعلى أنه يجوز التفاضل  
عند اختلاف الجنس اذا كان بدا  
يد كصاع حنطة بصاع شعير ولا  
خلاف بين العلماء في شيء من هذا  
الامام سند كره ان شاء الله تعالى عن  
ابن عباس رضي الله تعالى عنهم في  
تخصيص الربا بالنسيئة قال العلماء  
واذا بيع الذهب بذهب أو الفضة  
بفضة سميت مراطلة واذا بيعت  
الفضة بذهب سمى صرفاً وانما سمى  
صرفاً لصفه عن مقتضى الساعات  
من جواز التفاضل والتفرق قبل  
القبض والتأجيل وقيل من  
صرفه ما هو ونصيته ما في الميزان  
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم  
لا تتبعوا الذهب بالذهب ولا الورق  
بالورق الا سواء بسواء) قال العلماء  
هذا يتناول جميع أنواع الذهب  
والورق من جيد ودرى وصحيح  
ومكسور وحلى وتبر وغير ذلك  
وسواء الخالص والمخلوط بغيره  
وهذا كله يجمع عليه (قوله صلى الله  
عليه وسلم ولا تشفوا بعضها على  
بعض) هو يضم التاء وكسر الشين  
المجتمعة وتشديد الفاء أى لا تفضلوا  
والشاف بكسر الشين الزيادة  
ويطلق أيضاً على النقصان فهو من  
الاضداد يقال شفت الدرهم بفتح  
الشين يشف بکسر ها اذا زاد واذا  
نقص واشفه غيره يشفه (قوله صلى  
الله عليه وسلم ولا تتبعوا منها غائباً  
بناجر) المراد بالناجر الحاضر

أو من التفسير وأعم من ذلك والفاصلة في الاصل امام صدر كالعاقبة سمي بها أول ما يفتح به الشيء  
من باب اطلاق المصدر على المفعول والتاء للنقل الى الاسمية وضافتم الى الكتاب بعـنى من لان  
أول الشيء بعضه ثم جعلت علماً للسورة المعينة لانها أول الكتاب المعجز فانه بعضهم وسقط لفظ باب  
لاى ذر (وسميت أم الكتاب أنه) بفتح الهمزة أى لانه (يبدأ بكتابتها في المصاحف ويبدأ بقراءتها  
في الصلاة) هذا كلام أبي عبيدة في المجاز وكره أنس والحسن وابن سيرين تسميتها بذلك قال الأولان  
انما ذلك اللوح المحفوظ وأجيب بأن في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب صححه الترمذى لكن قال السقا قسى هذا  
التعليل مناسب لتسميتها بفاصلة الكتاب لا بأمر الكتاب وقد ذكر بعض الحقين أن السبب  
في تسميتها أم الكتاب اشتغالها على كليات المعاني التي في القرآن من الشناء على الله تعالى وهو ظاهر  
ومن التعبد بالامر والنهي وهو في الآية تعبد بالان معنى العبادة قيام العبد بعبادته وكنهه من  
امتثال الاوامر والنواهي وفي الصراط المستقيم أيضاً من الوعد والوعيد وهو في الدين أنعمت  
عليهم وفي المغضوب عليهم وفي يوم الدين أى الجزاء أيضاً وانما كانت الثلاثة أصول مقاصد القرآن  
لان الغرض الاصلى الارشاد الى المعارف الالهية وما به نظام المعاش وشجاة المعاد والاعتراض  
بأن كثيراً من السور كذلك يدفع بعدم المساواة لانها فاصلة الكتاب وسابقة السور وقد اقتصر  
مضمونها على كليات المعاني الثلاثة بالترتيب على وجه اجمالى لان اولها تناء وأوسطها تعبد  
وأخرها وعدو وعيد ثم يصير ذلك مفصلاً في سائر السور فكانت منها بمنزلة مكة من سائر القرى  
على ما روى من انها سميت أرضها ثم دحيت الارض من تحتها فتشاهل أن تسمى أم القرآن  
كما سميت مكة أم القرى اه وما قاله المؤلف هو معنى قول البيضاوى ونسبى أم القرآن لانها  
مقمتهم وميدو أى يفتح بها كتابة المصاحف ويبدأ بقراءتها في الصلاة وقيل لانها تفتح أبواب  
الجنة ولها أسماء أخر لا تطيل بها (والدين الجزاء في الخير والشر) وسقطت الواو لابي ذر وهذا رواه  
عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو مرسل رجاله ثقات  
ورواه عبد الرزاق بهذا الاسناد أيضاً عن أبي قلابه عن أبي الدرداء موقوفاً وبوقلابه لم يدركه أبا  
الدرداء لكن له شاهد موصول من حديث ابن عمر أخرجه ابن عدى وضعفه وفي المثل (كما تدين  
تدان) الكاف في موضع نصب نعمت المصدر مخذوف أى تدين ديناً مثل دينك وهذا من كلام أبي  
عبيدة أيضاً كسابقه وهو حديث مر فوع أخرجه ابن عدى في الكامل بسند ضعيف من  
حديث ابن عمر مر فوعاً وله شاهد من مرسل أبي قلابه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر  
لا يبلى والاثم لا ينسى والديان لا يموت فكن كما شئت كما تدين تدان رواه عبد الرزاق في مصنفه  
وأخرجه البيهقي في كتاب الاسماء والصفات من طريقه ومعهناه كما تعمل تجازى وفي الزهد للإمام  
أحمد عن مالك بن دينار موقوفاً مكتوب في التوراة كما تدين تدان وكما تزرع تحصد (وقال مجاهد)  
فيما وصله عبد بن حميد من طريق منصور عنه في قوله لا بل تكذبون (بالدين) أى (بالحساب)  
ومن طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أيضاً في قوله تعالى فلو ان كنتم غير (مدنيين) بفتح  
الميم أى (محاسبين) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد  
القطان (عن شعبة) بن الجراح أنه (قال حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن) بالخاء المعجمة  
مصغراً الانصارى (عن حفص بن عاصم) أى ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (عن أبي  
سعيد بن المعلى) واسمه رافع وقيل الحرث وقواه ابن عبد البر وهو الذى قبله أنه (قال كنت أصلى  
في المسجد فدفعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه) زاد في تفسير الانفال من وجه آخر عن

شعبة فلم ته حتى صليت ثم أتيت به (فقلت يا رسول الله اني كنت أصلي فقال ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم) زاد أبو ذر لما يحيبكم واستدل به على ان اجابته واجبة بعض المرء بتركها وهل تبطل الصلاة ام لا صرح جماعة من أصحابنا الشافعية وغيرهم بعدم البطلان وانه حكم مختص به صلى الله عليه وسلم فهو مثل خطاب المصلي له بقوله السلام عليك أيها النبي ومثله لا يبطل الصلاة وفيه بحث لاحتمال أن تكون اجابته واجبة سواء كان الخطيب في الصلاة أم لا أما كونه يخرج بالاجابة من الصلاة أو لا يخرج فليس في الحديث ما يستلزمه فيحتمل ان تجب الاجابة ولو خرج المحيب من الصلاة والى ذلك جرح بعض الشافعية (ثم قال لي) عليه الصلاة والسلام (لا علمك سورة هي اعظم السور) وفي نسخة هي اعظم سورة في القرآن (لعظم قدرها بالخاصية التي لم يشاركها فيها غيرهما من السور لشماتها على فوائد ومعان كثيرة مع وجازة ألفاظها واستدل به على جواز تفصيل بعض القرآن على بعض وهو محكي عن أكثر العلماء كابن راهويه وابن العربي ومنع من ذلك الأشعري والباقلاني وجماعة لأن المفضل ناقص عن درجة الفضل وأسماء الله تعالى وصفاته وكلامه لا تنقص فيها وأوجب بأن التفصيل انما هو بمعنى أن ثواب بعضه أعظم من بعض فالتفصيل انما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفات وفي حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عند الحاكم أن أعمك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلهما (قبل ان يخرج) بالقومية في اليونانية (من المسجد ثم أخذ يمدى) بالافراد (فلما أراد أن يخرج) من المسجد (قالت له) زاد أبو هريرة يا رسول الله (لم تقل لا علمك سورة هي اعظم سورة في القرآن قال الحمد لله رب العالمين) خبر مبتدأ محذوف أي هي كما صرح بها في رواية معاذ في تفسيره (المتاني) (هي السبع) لأنها سبع آيات كسورة الماعون لا ثالث لهم أو قيل للفتحة (المتاني) لأنها ثلثي على مرور الاوقات أي تكرر فلا تنقطع وتدرس فلا تندرس وقيل لأنها ثلثي في كل ركعة أي تعاد أو أنها ثلثي بها على الله أو استتمت لهذه الامة لم تنزل على من قبلها فان قيل في الحديث السبع المتاني وفي القرآن سبعا من المتاني أوجب بانه لا اختلاف بين الصيغتين اذا جعلنا من اللبيان (والقرآن العظيم الذي أوتيته) قال التوريشي ان قبل كيف صح عطف القرآن على السبع المتاني وعطف الشيء على نفسه مما لا يجوز قلنا ليس كذلك وانما هو من باب ذكر الشيء بوصف من أحدهم معطوف على الآخر والتقدير آتيناك ما يقال له السبع المتاني والقرآن العظيم أي الجامع لهذين النعتين وقال الطيبي عطف القرآن على السبع المتاني المراد منه الفتحة وهو من باب عطف العام على الخاص تنزيلا للتغاير في الوصف منزلة التغاير في الذات واليه أو ماصلى الله عليه وسلم بقوله ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن حيث نكر السورة وأفردها بالبدل على انك اذا قصيت سورة سورة في القرآن وجدت بها أعظم منها وظهيره في النسق لكن من عطف الخاص على العام من كان عدو الله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال اه وهو معنى قول الخطابي قال في الفتح وفيه بحث لاحتمال ان يكون قوله والقرآن العظيم محذوف الخبر والتقدير ما بعد الفتحة مثلا فيكون وصف الفتحة انتهى بقوله هي السبع المتاني ثم عطف قوله والقرآن العظيم أي ما زاد على الفتحة وذكر ذلك رعاية لتنظيم الآية ويكون التقدير والقرآن العظيم هو الذي أوتيته زيادة على الفتحة وفيه دليل على ان الفتحة سبع آيات لكن منهم من عد البسملة دون صراط الذين أنعمت عليهم ومنهم من عكس قال الطيبي وعد التسمية أولى لان أنعمت لا يناسب وزانه وزان فواصل السور والحديث ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة ونزل عن حسين بن علي الجمعي انها ست آيات

\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن نافع ان ابن عمر قال لا رجل من بني ليث ان أباه سعيد الخدري ياتر هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية قتيبة فذهب عبد الله بن نافع معه وفي حديث ابن ربح قال نافع فذهب عبد الله وانا معه والليث حتى دخل على أبي سعيد الخدري فقال ان هذا أخبرني أنك تخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع الورق بالورق والذهب بالذهب وعن يبيع الذهب بالذهب الامثلة بالامثلة فاشار أبو سعيد باصبعه الى عينيه وأذنيه فقال أبصرت عيناى وسمعت أذناى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تبعوا الذهب بالذهب ولا تبعوا الورق بالورق الامثلة بالامثلة ولا تشفوا بعضه على بعض ولا تبعوا شيئا غائبه بغير الايدى \* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جابر بن يعنى ابن حازم ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الوهاب سمعت يحيى بن سعيد ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي عن ابن عون كلهم عن نافع بن حوف حديث الليث عن نافع عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم

وبالغائب المؤجل وقد أجمع العلماء على تحريم بيع الذهب بالذهب أو بالفضة مؤجلا وكذلك الحنطة بالحنطة أو بالشعير وكذلك كل شيئ اشترى كافي عنه الربا أما اذا باع دينار بدينار كلاهما في الذمة ثم أخرج كل واحد الدينار أو بعث من أحضره دينار من يثمه وتقاضا



لأنه لم يعد البسلة وعن عمرو بن عبيد أنهم اتفان لأنه عدوا وعدا نعمت عليهم \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضائل القرآن والتفسير وأبو داود وفي الصلاة وكذا النسائي وفي التفسير أيضا وفضائل القرآن وابن ماجه في ثواب التسبيح (باب غير المغضوب عليهم ولا الضالين) الجمهور على جر غير بدل من الذين على المعنى أو من ضمير عليهم ورد بأن أصل غير الوصفية والابدال بالأوصاف ضعيف وقد يقال استعمل غير استعمال الأسماء نحو غيرك يفعل كذا فجاز وقوعه بعد لا لذلك وعن سيبويه هو وصفة للذين ورد بأن غير لا تعرف وأجيب بأن سيبويه نقل أن ماضافته غير محضة قد تميزت فيتعرف الالصفة المشبهة وغير داخل في هذا العموم وقرئ شاذا بالنصب فقيل حال من ضمير عليهم وناصبها أنعمت وقيل من الذين وعاملها معنى الاضافة قال ابن كثير والمعنى اهذنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم ممن تقدم وصفهم بالهداية والاستقامة غير صراط المغضوب عليهم وهم الذين فسدت ارادتهم فعملوا الحق وعدلوا عنه ولا صراط الضالين وهم الذين فقدوا العلم فهم هائمون في الضلالة لا يهتدون الى الحق وكذا الكلام بلا لبديل على ان ثم مسلكين فاسدين وهما طريقتا اليهود والنصارى ومن أهل العربية من زعم أن لا في قوله ولا الضالين زائدة والصحيح ما سبق من انهما تأكيد النفي لئلا يتوهم عطف الضالين على الذين أنعمت عليهم وللفرق بين الطريقين ليتجنب كل منهما فإن طريقة أهل الايمان مشقة على أهل الحق والعمل واليهود فقدوا العمل والنصارى فقدوا العلم ولذا كان الغضب لليهود والضلال للنصارى لأن من علم وترك استحق الغضب بخلاف من لم يعلم والنصارى لما كانوا قاصدين شيئا لكنهم لم يهتدوا الى طريقه لأنهم لم يأثروا الا من بابه وهو اتباع الرسول الحق ضلوا وكل من اليهود والنصارى ضال مغضوب عليه لكن أخص اليهود الغضب وأخص أوصاف النصارى الضلال وقد روى أحمد وابن حبان من حديث عدي بن حاتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المغضوب عليهم اليهود والضالين النصارى والمراد بالغضب هنا الانتقام وليس المراد به تغيرا يحصل عند غلبان دم القلب لارادة الانتقام اذ هو محال على الله تعالى فالمراد الغاية لا الابتداء \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عيسى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مصغرا مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام (عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام في الصلاة (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) فقولوا آمين) بالمد والقصر لغتان ومعناها استجب فهي اسم فعل بنى على الفتح وقيل اسم من أسماء الله تعالى التقدير يا امين وضعف بأنه لو كان كذلك لكان مبنيا على الضم لأنه منادى مفرد معرفة ولان أسماء الله تعالى بوقفية ووجه الفارسى قول من جعله اسماله تعالى على معنى ان فيه ضميرا يعود عليه تعالى لأنه اسم فعل (فن وافق قوله) يا آمين (قول الملائكة) بها (غفر له) أى القائل منكم (ما تقدم من ذنبه) المتقدم كله فن بيانية لا تبعيضية وظاهره يشمل الصغائر والكبائر والحق أنه عام خض منه ما يتعلق بحقوق الناس فلا يغفر بالتأمين للدلالة فيه لكنه شامل للكبائر الا أن يدعى خروجها بدليل آخر وزاد الجرجاني في أماليه في آخر هذا الحديث وما تأخر وعن عكرمة بن مارواه عبد الرزاق قال صفوف أهل الارض على صفوف أهل السماء فان وافق آمين في الارض آمين في السماء غفر له \* وقد سبق من يدل هذا في باب جهر الامام بالتأمين من كتاب الصلاة (بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة) كذا لا يذو وسقطت البسلة لغيره (وعلم) وفي نسخة باب تفسير سورة البقرة وعلم ولا يذو كما وجد مكتوبا بين اسطر اليونانية باب قول الله تعالى وعلم (آدم الاسماء كلها) اما خلق علم ضرورى بها فيه أو اقامه في روعه

\* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن سهيل عن أبيه عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا الذهب بالذهب ولا الورق بالورق الا وزنا بوزن مثلا بمثل سواء بسواء \* حدثني أبو الطاهر وهرون بن سعيد وأحمد بن عيسى قالوا حدثنا ابن وهب أخبرني مخرمة عن أبيه سمعت سليمان بن يسار يقول انه سمع مالك بن أبي عامر يحدث عن عثمان بن عفان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا الدينار بالدينارين ولا الدرهم بالدرهمين \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث بن سعد حدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن مالك بن أنس عن ابن الحداث انه قال أقبلت أقول من يصطرف الدراهم فقال طلحة بن عبد الله وهو عند عمر بن الخطاب أرنا ذهبك ثم اتينا اذا احاطا دما فاعطيتك ورقك فقال عمر بن الخطاب في المجلس فيجوز بلا خلاف عند أصحابنا لان الشرط ان لا يتفرقا بلا قبض وقد حصل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في الرواية التي بعده هذه ولا تتبعوا شيئا عابثا منه بما نجر الايدا بيدوا ما قول القاضي عياض اتفق العلماء على انه لا يجوز بيع أحد ههنا بالآخر اذا كان أحدهما مؤجلا أو غاب عن المجلس فليس كما قال فان الشافعي وأصحابه وغيرهم متفقون على جواز الصورة التي ذكرتها والله عز وجل أعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم وزنا بوزن مثلا بمثل سواء بسواء) يحتمل أن يكون الجمع بين هذه الالفاظ توكيذا

كلا والله لتعطينيه ورقه أو لتردن  
اليه ذهابه فان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال الورق بالذهب ربا  
الاهاء وهاء والرب بالربا الاهاء وهاء  
والشعر بالشعر ربا الاهاء وهاء  
والتمر بالتمر ربا الاهاء وهاء وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب  
واسحق عن ابن عيينة عن الزهري  
بهذا الاسناد

ومبالغة في الايضاح (قوله صلى الله  
عليه وسلم الورق بالذهب ربا الاهاء  
وهاء) فمه لغتان المد والقصر والمد  
أفصح وأشهر وأصله هاء فابتدأت  
المدة من الكاف ومعناه خذ هذا  
ويقول صاحبه مثله والمدة مفتوحة  
ويقال بالكسر أيضا ومن قصره  
قال وزنه وزن خف يقال للواحد هاء  
كخف والاثني هاء أكخفا والجمع  
هاؤا كخفاو والمؤنثة هاء ومنهم  
من لا يثنى ولا يجمع على هذه اللغة  
ولا يغيرها في التانيث بل يقول في  
الجميع هاء قال السيرافي كأنهم  
جعلوا صوتا كصه ومن ثنى وجمع  
قال للمؤنثة هاء وهالفتان ويقال  
في لغة هاء بالمد وكسر الهمزة للذكر  
وللاثني هاء بزيادة ياء وأكثر أهل  
اللغة ينكرون هاء بالقصر وغلط  
الخطابي وغيره المحدثين في رواية  
القصر وقال الصواب المد والقصر  
وليست بغلط بل هي صحيحة كما  
ذكرنا وإن كانت قلبته قال  
القاضي وفيه لغة أخرى هاء  
بالمد والكاف قال العلماء ومعناه  
التقايض فقيه اشتراط التقايض في  
بيع الربوي بالربوي إذا تفقفا في  
قوله انما قال ذلك في المظهر لافي  
المضمر كذا في النسخ وانظره اه  
مصححه

ولا يقتصر الى سابقة اصطلاح للتسلسل والتعليم فعلم يرتب عليه العلم غالبا ولذلك يقال علمته  
فلم يتعلم قاله البيضاوي وظاهر الآية يقتضي أن التعليم للاسماء بؤيده بأسماء هؤلاء وقال  
الزمخشري أي أسماء المسميات حذف المضاف اليه لكونه معلوما مدلولاً عليه بذكر الاسماء  
لان الاسم لا بد له من مسمى وعوض عنه اللام كقوله واشتعل الرأس شيبا واعترض بأن كون  
اللام عوضا عن الاضافة ليس مذهب البصريين انما قال به الكوفيون وبعض البصريين  
والبصريون انما قالوا ذلك في المظهر لافي المضمر وبأنه لم يجعل المحذوف مضافا الى الاسماء  
أي مسميات الاسماء لينتظم تعليل الانباء بالاسماء فيما ذكر بعد التعليم وهو وان قدر المضاف  
اليه وجعل الاسماء غير المسميات لا يقول ان ما عمله آدم وعلمه وعجز عنه الملائكة هو مجرد الالفاظ  
واللغات من غير علم بتجنانق المسميات واحوالها ومنافعتها الظهور أن الفضيلة والكمال انما هي  
في ذلك والى هذا ذهب من جعل الاسم نفس المسمى أو جعل الكلام على حذف المضاف أي  
مسميات الاسماء لكن يرد عليه انه لا دلالة في الكلام على هذا التقدير وجوابه أن الاحوال  
والمنافع أيضا المسميات التي علم أسماءها ولا يتم ذلك بدون معرفتها على وجه تميزه عما عداها  
وهذا كاف قاله في المصاييح واختلف في المراد بالاسماء فقيل أسماء الاجناس دون أنواعها  
وقيل أسماء كل شيء حتى القصعة وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدي القراهيدي بالقاه  
البصري وسقط لابي ذر ابن ابراهيم قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة  
(عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (وقال لي خليفة)  
ابن خياط العصفري بضم العين وسكون الصاد المهملتين وضم الفاء البصري على سبيل المذاكرة  
أو التحديث (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي مصغرا أبو معاوية البصري قال (حدثنا  
سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
انه (قال يجمع المؤمنون يوم القيامة) ولا يذروا يجمعون بواو والعطف على محذوف بينه في رواية  
له (فيقولون لو استشفعنا الى ربنا) لو هي المنضمة للثني والطلب أي لو استشفعنا أحدنا الى ربنا  
فيشفع لنا فيخلصنا مما نحن فيه من الكرب (فيأتون آدم فيقولون انت ابو الناس خلقت الله بيده  
وأشهدك ملائكته وعلمك اسماء كل شيء) وضع شيئا موضع أشياء أي المسميات ازايدة للتقصي  
واحدافا واحدا حتى يستغرق المسميات كلها (فاشفع لنا عند ربك حتى يريحنا) بالراء من الراحة  
(من مكانها) ذافي قولهم (لست هناكم) أي لست في المكانة والمثلية التي تحبسوني يريد  
مقام الشفاعة (ويذكر ذنبه) وهو قربان الشجرة والاكل منها (فيستحي) بكسر الحاء ولا يذو  
فيستحي بكونهم اوزياد فتحيته (اتوا نوحا فانه أول رسول بعثه الله الى أهل الارض) بالانذار  
واهلاله قومه لان آدم كانت رسالته بمنزلة التبرية والارشاد لا دولا ولا ليس المراد بقوله بعثه الله  
الى أهل الارض عموم بعثته فان ذان خصوصيات نبينا صلى الله عليه وسلم فان هذا انما حصل  
له بالحدث الذي وقع وهو انحصار الخلق في الموجودين بعد هلاله سائر الناس بالطوفان فلم يكن  
ذلك في أصل بعثته وأما الاستدلال على عموم رسالته بدعائه على جميع من في الارض فاهل الكوا  
بالفرق الأهل السفينة لانه لو لم يكن مبعوثا اليهم لما أهلكوا بقوله تعالى وما كنا معذبين حتى  
نبعث رسولا وقد ثبت انه أول الرسل فأجيب بجواز أن يكون غيره أرسل اليهم في أشياء مددة نوح  
وبأنهم لم يؤمنوا فدعا على من لم يؤمن من قومه وغيرهم فأجيب لكن لم ينقل أنه نبى في زمن نوح  
عليه الصلاة والسلام غيره فانه أعلم (فيأتونه فيقول) لهم (لست هناكم) قال عياض كناية عن  
ان منزلته دون هذه المنزلة تواضعا وأن كلامهم يشير الى أنها ليست له بل لغيره (ويذكر رسوله

\* حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا جاد بن زيد عن أبو ب عن أبي قلابة قال كنت بالشام في حلقة فيها مسلم بن يسار خفاء أبو الأشعث قال قالوا أبو الأشعث أبو الأشعث فجلس فقلت له حدث آخانا حديث عمادة بن الصامت قال نعم غزونا غزاة وعلى الناس معاوية ففغننا غنائم كثيرة فكان فيما غننا آتية من فضة فامر معاوية رجلا أن يبيعها في أعطيات الناس ففسارح الناس في ذلك فبلغ عبيدة بن الصامت فقام فقال ألى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر

عله الربا سواء اتفق جنسهما كذهب بذهب أم اختلف كذهب بفضة ونبيه صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث يختلف الجنس على متفقهم واستدل أصحاب مالك بهذا على أنه يشترط التقابض عقب العقد حتى لو أخره عن العقد وقبض في المجلس لا يصح عندهم ومدها من صحة القبض في المجلس وإن تأخر عن العقد يوما أو أياما وأكثر ما لم يتفرقا فيه قال أبو حنيفة وآخرون وليس في هذا الحديث حجة لأصحاب مالك وأما ما ذكره في هذا الحديث أن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه أراد أن يصارف صاحب الذهب فمأخذ الذهب ويؤخر دفع الدراهم إلى محبي الخادم فأعما قاله لأنه ظن جوارحه كسائر الساعات وما كان بلغه حكم المسئلة فأبلغه إياه عمر رضي الله عنه فتركه المصارفة (قوله صلى الله عليه وسلم البر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر

ربه) المحكي عنه في القرآن بقوله تعالى رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق أي وعدتني أن تنجي أهلي من العرق وسأل أن ينجيهم من العرق وفي نسخة له به (ماليس له به علم) حال ٣ من الضمير المضاف إليه في سؤاله أي صادرا عنه بغير علم أو من المضاف أي متلبسا بغير علم وربه معقول سؤاله وكان يجب عليه أن لا يسأل كما قال تعالى فلا تسألني ماليس للثبة علم أي ما شغرت من المراد بالاهل وهو من امن وعمل صالحا وان ابنك عمل غير صالح (فيستحي) ولغير أبي ذر يسأله واحدة وكسر الحاء (فيقول اتنوا خليل الرحمن) ابراهيم عليه الصلاة والسلام (فيأتونه فيقول لست هنا كم اتنوا موسى عبيدا كلمة الله وأعطاه التوراة فيأتونه فيقول لست هنا كم ويزكر قتل النفس بغير نفس فيستحي من ربه) ولغير أبي ذر فيستحي يسأله واحدة وكسر الحاء ولا يقدح ذلك في عصيته لكونه خطأ وانما عذبه من عمل الشيطان وسماه ظالمًا واستغفر منه كما في الآية على عادتهم في استعظام محقرات فرط منهم (فيقول اتنوا عيسى عبد الله ورسوله وكلمة الله) لأنه وجد بأمره تعالى دون أب (وروجه) أي ذار روح صدر منه لا بتوسط ما يجري مجرى الأصل والمادة له وقيل لأنه كان يحيى الاموات والقلوب (فيقول) أي بعد ما يأتيه (لست هنا كم اتنوا محمدا صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لغير أبي ذر (عبدا) بالنصب ولا يذرعبد (غفر الله له ما تقدم من ذنبه) عن سهو وتأويل (وما تأخر) بالغصمة أو أنه مغفوره لغيره مؤاخذه بنبذ لوقع (فيأتوني) ولا يذرعبد فيأتوني بنونين وفيه اظهر اشرف نبينا عليه الصلاة والسلام كما لا يخفى (فأنطلق حتى أستاذن على ربي فيؤذن) بالرفع عطفًا على أنطلق ولا يذرعبد بالنصب عطفًا على المنصوب في قوله حتى أستاذن (فأذا رأيت ربي وقعت ساجدا فبديعني ما شاء) ولغير أبي ذر ما شاء الله (ثم يقال أرفع رأسك) وسقط لا يذرعبد رأسك (وسل) بفتح السين من غير ألف وصل (تعطه) بها بعد الطاء (وقل يسمع) أي قولك (واشفع شفع) أي تقبل شفعك (فأرفع رأسي) من السجود (فأجده) تعالى (بضم الميم) ثم أشفع فيحذلي (بفتح الياء تعالى) (حدا) أي بين لي قوما أشفع فيهم كأن يقول شفعتك فيمن أدخل بالصلاة (فأدخلهم الجنة ثم أعود إليه) تعالى (فأذا رأيت ربي مثله) أي أفعل مثل ما سبق من السجود ورفع الرأس وغيره (ثم أشفع فيحذلي حدا) كأن يقول شفعتك فيمن رزني أو فمين شرب الخمر مثلا (فأدخلهم الجنة ثم أعود اثنائه ثم أعود الرابعة فاقول ما بقي في النار الا من حبسه القرآن) أي حكم بحبسه أبدا (ووجب عليه الخلود) وهم الكفار (قال أبو عبد الله) البخاري (الامن حبسه القرآن يعني قول الله تعالى) أي في الكفار (خالدين فيها) وسقط لا يذرعبد الا من واستشكل سياق هذا الحديث من جهة كون المطلوب الشفاعة للأراحة من موقف العرصات لما يحصل لهم من ذلك الكرب الشديد لا للأخراج من النار وأجيب بأنه قد انتهت حكاية الأراحة عند لفظ فيؤذن لي وما بعده هو زيادة علي ذلك قاله الكرماني وقال الطبري لعل المؤمنين صاروا فرقتين فرقة مسلمة يقيمهم إلى النار من غير توقف وفرقة حبسوا في المحشر واستشفعوا به صلى الله عليه وسلم فخلصهم معاهم فيه وأدخلهم الجنة ثم شرع في شفاعة الداخلين النار زمر ابعدهم كإدله عليه قوله فيحذلي حدا الخ فاختصر الكلام وقال في فتوح الغيب أراد قصة واحدة في مقامات متعددة بعبارة مختلفة وأنحاء شتى بحيث لا تغير ولا تناقض البتة من فصيح الكلام وبلغه وهو باب من الإيجاز المختص بالاعجاز ويحتاج في التوفيق إلى قانون يرجع إليه وهو أن يعمد إلى الاختصاصات المتفرقة ويجعل لها أصل بأن يؤخذ من المباني ما هو أجمع للمعاني فما نقص فيه من تلك المعاني شيء يلحق به انتهى وقال في شرح المشكاة أو يراى بالنار الحبس والكربة وما يكوون فيه من الشدة ودنو الشمس إلى رؤسهم

والملح بالمخ الاسواء بسواء عينا بعين  
فن زادوا وزاد فقد أرى فرد الناس  
ما أخذوا فبلغ ذلك معاوية فقام  
خطيبا فقال ألا ما بال رجال يتحدثون  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أحاديث قد كذبوا فيها ونصبه فلم  
نسمعها منه فقام عبادة بن الصامت  
فاعاد القصة ثم قال لتحدثن بما سمعنا  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وان كرم معاوية أوقال وان رغم  
ما أبالي أن لا أسمع في جنده ليلة  
سوداء قال جاهد هذا أو نخوه

والملح بالمخ مثلا يعمل سواء بسواء  
يدفأذا اختلفت هذه الاصناف  
فيصعوا كيف شئتم اذا كان  
يدأيد هذا دليل ظاهر في ان البر  
والشعير صنفان وهو مذهب  
الشافعي وأبي حنيفة والثوري  
وفقهاء الحديثين واخرين وقال  
مالك والليث والاوزاعي ومعظم  
علماء المدينة والشام من المتقدمين  
انهم صنف واحد وهو محكي عن عمر  
وسعد وغيرهما من السلف رضى  
الله عنهم واتفقوا على ان الدخن  
صنف والذرة صنف والارز صنف  
الا الليث بن سعد وابن وهب فقالا  
هذه الثلاثة صنف واحد (قوله صلى  
الله عليه وسلم فن زادوا وزاد فقد  
أرى) معناه فقد فعل الربا المحرم  
فدافع الزيادة وأخذها عاصيان  
مريبان (قوله فرد الناس ما أخذوا)  
هذا دليل على ان البيع المذكور  
باطل (قوله ان عبادة بن الصامت  
قال لتحدثن بما سمعنا من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وان كره  
معاوية أوقال وان رغم) يقال رغم  
يكسر الغين وفتحها ومعناه ذل  
وصار كاللاصق بالرغام وهو التراب

وحرها والجامهم بالعرق وبالخروج الى الخلاص منها • وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في  
التوحيد وأخرجه مسلم في الايمان والنساق في التفسير وابن ماجه في الزهد (باب) بالتنوين  
بغير ترجة (قال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد عن ورقاء عن أبي نجيح عنه في قوله تعالى واذا خلوا  
(الى شياطينهم) أي (أصحابهم من المنافقين والمشركين) وسما شياطين لانهم مائلوا للشياطين  
في عتردهم وهم المظهرون كفرهم وضافتهم اليهم للمشاركة في الكفر قال القطب فهو استعارة  
واضافة الشياطين اليهم قرينة الاستعارة وقال مجاهد أيضا فيما وصله عبد بن حميد بالاسناد  
المذكور في قوله تعالى والله (محيط بالكاقرين) أي (الله جامعهم) زاد الطبري في جهنم قال  
البيضاوي كالمخشي أي لا يقوتونه كالايقوت المحاط به المحيط وحمله والله محيط اعتراض  
لا محمل لها وقال القطب فهو استعارة تمثيلية شبه حال تقريب الكفار في انهم لا يقوتونه ولا  
محيط لهم عن عذابه بحال المحيط بالشئ في أنه لا يقوتونه المحاط به واستعير لجانب المشبه الا حاطة  
وقوله والجمله اعتراض لا محمل لها قال أبو حيان لانها دخلت بين هاتين الجملتين وهما يجعلان  
أصابعهم ويكاد البرق وهما من قصة واحدة (صبغة) أي (دين) يريد قوله تعالى صبغة الله وهذا  
وصله أيضا عبد بن حميد عن مجاهد أيضا وقال البيضاوي أي صبغنا الله صبغة وهي فطرة الله  
التي فطر الناس عليها فانها حلية الانسان كما ان الصبغة تحلية المصبوغ وقال مجاهد أيضا في  
قوله تعالى الا (على الخاشعين) أي (على المؤمنين حقاً) وصله عنه عبد بن حميد (قال مجاهد)  
أيضا (بقوة) أي (يعمل بما فيه) وصله عنه عبد بن حميد أيضا وسقط لابي ذر قوله قال مجاهد  
(وقال ابو العالية) فيما وصله ابن أبي حاتم عنه في قوله تعالى في قلوبهم (مرض) أي (شك) وقال  
أيضا فيما وصله ابن أبي حاتم عنه في قوله تعالى نكالا لما بين يديها (وما خلفها) أي (عبرة لمن  
يقى) أي من بعدهم من الناس وقوله تعالى (لا شيء) فيما بالياء من غيرهم أي (لا يبيض) فيها  
(وقال غيره) هو أبو عبيد القاسم بن سلام في قوله تعالى (يسمونكم) أي (يولونكم) بضم أوله  
وسكون الواو وقال في قوله تعالى هنالك (الولاية مفتوحة) واوها (مصدر الولاية) بفتح الواو والمد  
(وهي الربوبية واذا كسرت الواو فهي الامارة) بكسر الهمزة وانما ذكر هذه ليؤيد بها تفسير  
يسمونكم يولونكم (وقال بعضهم الحبوب التي تؤكل كلها قوم) ذكره الفراء في معاني القرآن  
عن عطاء وقتادة (وقال قتادة) فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى (فباؤا) أي (فانقلبوا وقال  
غيره) في قوله تعالى (يستصغرون) أي (كذا قاله أبو عبيدة أي على المشركين  
ويقولون اللهم انصرنا بنبى آخر الزمان المنعوت في التوراة وقال في قوله تعالى ولبئس ما (شروا)  
به أنفسهم أي (باعوا) وقوله تعالى (راعنا من الرعونة اذا أرادوا أن يحمقوا انما قالوا راعنا)  
بالتنوين صفة لصدر محذوف أي قولاً ذار عن نسبة الى الرعن والرعون الحق والجمله في محل  
نصب بالقول وفي قوله تعالى (لا تجزى) أي (لا تغنى) وفي قوله تعالى لا تتبعوا (خطوات)  
الشيطان (من الخطو والمعنى آثاره) أي آثار الشيطان وجميع ما ذكر من قوله قال مجاهد التالي  
لباب الى هنا ثابت للمستقل والكشيمى ساقط للعموى (قوله تعالى فلا تجعوا الله أندادا)  
جمع ند وهو المثل والنظير (وأنت تعلمون) حال من ضمير فلا تجعلوا ومفعول تعلمون متروك أي  
وحالكم أنكم من ذوى العلم والنظر واصله الرأى فلواتأملت أدنى تأمل اضطر عقالكم الى اثبات  
موجد للممكنات منفرد بوجود الذات متعال عن مشابهة المخلوقات أوله مفعول  
أي وأنتم تعلمون أنه الذى خلق ما ذكر وأنتم تعلمون أن لاندله وعلى كلا التقديرين متعلق العلم  
محذوف اما حواله على العقل أوله العلم به وسقط لابي ذر قوله تعالى فقط \* وبه قال (حدثني) بالافراد

\* وحدثننا اسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر جميعا (١٠) عن عبد الوهاب الثقفي عن أيوب بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا أبو بكر بن

أبي شيبة وعمر الناقد واسحق بن ابراهيم واللفظ لابن أبي شيبة قال اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن خالد الخذاء عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلاً بمثل سواء يساوي بداً بيد فاذا اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدا بيد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع حدثنا اسمعيل بن مسلم العبدى حدثنا أبو المتوكل الساجي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلاً بمثل يدا بيد فمن زاد أو استزاد فقد أربى الاخذ والمعطى فيه سواء \* حدثنا عمرو الناقد حدثنا يزيد

ابن هرون حدثنا سليمان الرقي حدثنا أبو المتوكل الساجي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب مثلاً بمثل فذكر مثله \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء وواصل بن عبد الاعلى قال حدثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي زرعة عن أبي هريرة وفي هذا الاهتمام بتبليغ السنن ونشر العلم وان كرهه من كرهه لمعنى وفيه القول بالحق وان كان المقول له كبيراً (قوله صلى الله عليه وسلم يدا بيد) حجة للعلماء كافة في وجوب التقابض وان اختلف الجنس وجوز اسمعيل بن علية للشرق عند اختلاف الجنس وهو محجوج بالاحاديث والاجماع ولعله لم يبلغه الحديث فلو بلغه لما خالفه (قوله أخبرنا سليمان الرقي هو

ولا يدرى حدثنا عثمان بن أبي شيبة) الحافظ الكوفي قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور عن أبي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (عن عمرو بن شرحبيل) بالصرف وعدمه الهمداني (عن عبد الله) بن مسعود انه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم أى الذنب أعظم عند الله قال ان تجعل لله نداً أى مثلاً ونظيراً (وهو خلقك) وغيره لا يستطيع خلق شئ فوجود الخلق يدل على الخالق واستقامة الخلق تدل على توحيد الله ولو كان المدبر اثنين لم يكن على الاستقامة ولذا قال موحداً الجاهلية يزيد بن عمرو بن نفيل أرباً واحداً أم ألف رب \* أدين اذا تقسمت الامور تركت اللات والعزى جميعا \* كذلك يفعل الرجل البصير (قلت ان ذلك اعظم قلت ثم أى) بالتشديد من غير تنوين قال الفاكهاني لانه موقوف عليه في كلام السائل ينتظر الجواب منه عليه الصلاة والسلام والتنوين لا يوقف عليه اجاءاً وتنوينه مع وصله بما بعده خطأ بل ينبغي أن يوقف عليه وقفة طائفة ثم يؤتى بما بعده اهـ قال في المصابيح هذا عجيب لان الحاشى لا يجب عليه في حالة وصل الكلام بما قبله أو بما بعده ان يراعى حال المحكي عنه في الابتداء والوقف بل يفعل هو ما تقتضيه حالته التى هو فيها وقد قيده ابن الجوزى في مشكل الصحيحين بالتشديد والتنوين كافي الفرع وقال هكذا سمعته من ابن الخشاب وقال لا يجوز الاتمونه لانه اسم معرب غير مضاف (قال وان قتل) في الفرع باسقاط الواو وثبت في أصله (ولذلك) حال كونك (تخاف أن يظلم معك) قلت ثم أى قال ان ترانى حليلاً جارك) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام الاولى أى زوجته فانه زنا وباطل لما أوصى الله تعالى به من حفظ حقوق الجيران وهذا الحديث أورده هنا أيضاً وفي التوحيد والادب والحدائق ومسلم في الايمان والتسائي فيه والرحم والمخاربة (وقوله تعالى وظلناكم الغمام) سهر الله تعالى لهم السحاب يظلمهم من الشمس حين كانوا في التيه وسقط لابي ذر قوله تعالى (وازلناكم من السلاوى كلاً) من طيبت ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكيف وسقط لابي ذر قوله تعالى من طيبت الى آخر أنفسهم وقال بعد كلاً الى يظلمون (وقال مجاهد) فيما وصله القرباني عنه (المن صفة والسلاوى الطير) وعن ابن عباس فيما رواه ابن أبي حاتم قال كان المن ينزل على الشجر فبأكلون منه ماشاءوا \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) (الثوري) (عن عبد الملك) بن عمار القرشي (عن عمرو بن حريث) بضم الحاء صغروا عمرو بفتح العين وسكون الميم (عن سعيد بن زيد) أحد العشرة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يوزى ذر والوقت النبي (صلى الله عليه وسلم الكفاة) بفتح الكاف وسكون الميم والهزة المقفوعة شئ ينبت بنفسه من غير استنبات وكفاف مؤنة (من المن) لانها تسقط بلا كفاة (وماؤها شفاء للعين) اذا ربي بها الكحل والتوتيا وغيرهما مما يكتحل به أما اذا كحل بها مقردة فلا لانها تؤذى العين وقال الثوري الصواب ان مجرد ماؤها شفاء مطلقاً وانما وصفت الكفاة بذلك لانها من الحلال الذي ليس في كسايه شبهة واعترض الخطابي وغيره يادخل هذا فانه ليس المراد انها نوع من المن المنزل على بنى اسرائيل فان ذلك شئ كالترنجيبين وانما معناه أنها تنبت بنفسها من غير استنبات ولا مؤنة وأجيب بأنه وقع في رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمار في حديث الباب من المن الذي أنزل على بنى اسرائيل فظهرت المناسبة على ما لا يخفى (باب) بالتنوين (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أى بيت المقدس (فكلموا منها حيث شئتم رغداً) نصب على المصدر أو الحال من الواو أى واسمعا (وادخلوا الباب) أى باب القرية (سجداً) حال من فاعل ادخلوا وهو جمع ساجد أى متطامنين

اختلاف الجنس وهو محجوج بالاحاديث والاجماع ولعله لم يبلغه الحديث فلو بلغه لما خالفه (قوله أخبرنا سليمان الرقي هو مخبئين

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التبر بالتمرو والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير (١١) والمخ بالمخ مثلاً بمثل يدا بيد فن زاد واستراد فقد

أرى الأما اختلقت ألوانه حدثني  
أبو سعيد الأشج حدثنا المصنف  
عن فضيل بن غزوان بهذا الاسناد  
ولم يذكر يدا بيد \* حدثنا أبو كريب  
وواصل بن عبد الأعلى قال حدثنا  
ابن فضيل عن أبيه عن ابن أبي نعيم  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب  
وزنًا بوزن مثلاً بمثل والفضة بالفضة  
وزنًا بوزن مثلاً بمثل فن زاد  
أواستراد فهو ربا \* حدثنا عبد  
الله بن مسلمة القعنبي حدثنا سليمان  
يعنى ابن بلال عن موسى بن أبي تميم  
عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال الدينار بالدينار لا فضل بينهما  
والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما \*  
حدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد  
الله بن وهب سمعت مالك بن أنس  
يقول حدثني موسى بن أبي تميم بهذا  
الاسناد مثله \* حدثنا محمد بن حاتم  
ابن ميمون \* حدثنا سفيان بن عيينة  
عن عمرو بن أبي المنهال قال باع  
شربل بن وراقاً بنسبة إلى الموسم  
أولى الحج فجاء إلى فأخبرني فقلت  
هذا أمر لا يصلح قال قد بعته في  
السوق فلم ينكر ذلك على أحد  
فاتت البراء بن عازب فسأله  
فقال قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
المدينة ونحن نبيع هذا البسيع فقال  
ما كان يدا بيد فلا بأس به وما كان  
نسبة فهو ربا وابت زبد بن أرقم  
فأنه أعظم تجارة مني فأنتمه فسأله  
فقال مثل ذلك \* حدثنا عبيد الله  
ابن معاذ العنبري حدثنا أي حدثنا  
شعبة عن حبيب مع أبا المنهال  
يقول سألت البراء بن عازب عن  
الضرب فقال سل زيد بن أرقم فهو أعلم  
فسألت زيداً فقال سل البراء فإنه أعلم

مخبتين أو ساجدين لله شكر على آخر أحكم من التيه (وقولوا حطة) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي  
مسألة ثلثنا حطة قال الزمخشري والاصل نصب بمعنى حط عناذنونا بنا حطة ورفعتم لتعطي معنى  
النبات وتكون الجملة في محل نصب بالقول (تغفر لكم خطاياكم) مجزوم في جواب الأمر أي  
بسجودكم ووعائكم (وسنزيد المحسنين) ثواباً ولا في ذر حيث شئتم الآية وسقط ما بعد (رغداً)  
يريد قوله تعالى وكلامها رغداً قال أبو عبيدة (واسع كثير) وفي نسخة واسعة كثيراً بالنصب وهذا  
ثابت في رواية أبي ذر عن المسهلي والكشميني ساقط لغيرهما \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد)  
غير منسوب ونسبه ابن السكن عن الفربري كما في الفتح فقال محمد بن سلام قال الحافظ بن حجر  
ويحتمل عندي أن يكون محمد بن يحيى الذهلي فإنه يروي عن عبد الرحمن بن مهيدي أيضاً وقال  
الجاني الأشبه أنه محمد بن بشر بن شاذي المجهول وزاد الكرماني أو ابن المثنى قال (حدثنا عبد  
الرحمن بن مهيدي) أبو سعيد البصري قال ابن المديني ما رأيت أعلم منه (عن ابن المبارك) عبد الله  
(عن معمر) بفتح الميم هو ابن راشد الأزدي (عن همام بن منبه) بتشديد الميم الأولى ومنبه بتشديد  
الموحدة المكسورة ابن كامل الصنعاني أخى وهب (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) أنه قال قيل لبي (اسرائيل) لما خرجوا من التيه بعد أربعين سنة مع نوح بن نون عليه  
الصلوة والسلام وفتح الله تعالى عليهم بيت المقدس عشية جمعة وقد حبست لهم الشمس قليلاً  
حتى أمكن الفتح (ادخلوا الباب) باب البلد (سجدوا) شكر الله تعالى على ما أنعم به عليهم من الفتح  
والنصر ورتب بلدهم اليهم واندأدهم من التيه وعن ابن عباس فيما رواه ابن جرير بسجداً قال ركعاً  
وعن بعضهم المراد به الخضوع لتعذر حمله على حقيقة (وقولوا حطة) قيل أمر وأن يقولوا على  
هذه الكيفية بالرفع على الحكاية وهي في محل نصب بالقول وانما منع نصب حركة الحكاية  
وتقدم قريباتها أعربت خبر مبتدأ محذوف ومعناها اسم للهية من الحط كالجملة وعن ابن  
عباس فيما رواه ابن أبي حاتم قال قيل لهم قولوا مغفرة (فدخلوا في مغفرة) بفتح الحاء المهملة  
(على استأهمهم) بفتح الهاء وسكون المهملة أي أوراكمهم (فدخلوا) أي غيروا السجود بالرحف  
(وقولوا حطة) كما قيل وزادوا على ذلك مستهزئين (حبة في شعرة) بفتح العين والراء في رواية حنطة  
بالنون بدل حطة والله كشهين في الاعراف في شعيرة بزيادة تحية بعد كسر العين المهملة  
وحاصل الأمر أنهم أمروا وأن يخضعوا لله تعالى عند الفتح بالذلل والقول وأن يعترفوا بذنوبهم  
نخافوا غاية الخائفة ولذا قال الله تعالى في قهم فأنزلنا على الذين ظلموا جواز من السماء بما كانوا  
يفسقون والمراد بالرح الطاعون قيل أنه مات به في ساعة أربعة وعشرون ألفاً \* (قوله تعالى من  
كان) ولا في ذر باب التثوين من كان (عدوا جبريل) قال ابن جرير أرجع أهل العلم بالتأويل أن  
هذه الآية نزلت جواباً لليهود من بنى اسرائيل ادزعو وأن جبريل عدو لهم وأن ميكائيل ولي لهم  
(وقال عكرمة) مولى ابن عباس فيما وصله الطبري (جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة (وميك)  
بكسر الميم (وسراف) بفتح السين المهملة وتخفيف الراء وبالفاء المكسورة الأولى من جبريل  
والثاني من ميكائيل والثالث من اسرافيل معنى الثلاثة (عبد ليل) بكسر الهمزة وسكون التثنية  
معناها في الثلاثة (الله) أي جبريل عبد الله وميكائيل عبد الله واسرافيل عبد الله وقال بعضهم  
جبريل اسم ملك أعجمي فلذلك لم ينصرف للجمة والعامة ومن قال هو مشفق أو مر كب تركب  
إضافة رد قوله لأن الأعجمي لا يدخله الاشتقاق العربي ولأنه لو كان مركباً تركب الإضافة لكان  
منصرفاً \* وبه قال (حدثنا) ولا في ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون  
وسكون التثنية آخره أبو عبد الرحمن المروزي الزاهد أنه (سمع عبد الله بن بكر) بفتح الموحدة

بفتح الراء والباء الموحدة منسوب إلى بنى ربيعة (قوله صلى الله عليه وسلم) لا ما اختلقت ألوانه يعنى أجناسه كما صرح به في الأحاديث

ثم قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٣) عن بيع الورق بالذهب ديناً \* حدثنا أبو الريح العتيكى حدثنا عبد بن العوام

وسكون الكاف ابن حبيب السهمي قال (حدثنا جريد الطويل (عن أنس) رضى الله عنه انه  
(قال سمع عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام (يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذر عن  
الكسبي حتى يقدم مصدر ميمى بمعنى القدوم وله عن الجوى والمستقلى مقدم رسول الله بخذف الجار  
زاد فى باب واذا قال ربك للملائكة من كتاب بدء الخلق المدينة (وهو فى أرض يحترف) بالخاء المعجمة  
الساكنة والفاء أى يحتفى من عمارها (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لى سائل عن ثلاث)  
أى عن ثلاث مسائل (لا يعلمن الا نبي فآول اشرط الساعة) يفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة  
أى علاماتها (وما أول طعام اهل الجنة وما ينزع الولد الى ابيه) بالزاي المكسورة وآخره عين مهملة  
أى يشبه أباه ويذهب اليه (اولى امه قال) عليه الصلاة والسلام (اخبرني بن جبريل اننا) بعد  
الهمزة وكسر النون (قال) ابن سلام (جبريل قال) عليه الصلاة والسلام (نعم قال) ابن سلام  
(ذاك) كذا فى اليونينية وفى الفرع ذلك باللام (عدو اليهود من الملائكة) وفى حديث ابن عباس  
عند أحد أنهم قالوا انه ليس من نبي الاله ملك يأتمه بالخبر فأخبرنا من صاحبك قال جبريل قالوا  
جبريل ذلك ينزل بالحرب والقتال عدو والوقت ميكائيل الذى ينزل بالرحمة والنبات والقطر لكان  
(فقرأ) عليه الصلاة والسلام (هذه الآية) رداعلى قوله ثم أقرأها الراوى استشهد ادا بها (من كان  
عدو الجبريل فانه) أى جبريل (نزله) أى القرآن (على قلبك) لانه القابل للوحى ومحمل الفهم  
والحفظ وكان حقه أن يقول على قلبى لئلا يظن جاء على حكاية كلام الله تعالى كأنه قال قل  
ما تكلمت به وزاد فى رواية أى ذربا من الله أى بأمره تعالى (أما أول اشرط الساعة فذا تحشر  
الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام اهل الجنة) ولا ي الوقت أول طعام يأكله اهل الجنة  
(فزيادة كبده حوت) ولا ي ذرعن الجوى والمستقلى الحوت وهى القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد  
وهى أطيبها وأهنا الاطعمة (واذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد) بالنصب على المفعولية أى  
جذبه اليه (واذا سبق ماء المرأة) أى ماء الرجل (نزع) أى جذبه اليها (قال) ابن سلام (أشهد ان  
لا اله الا الله واشهد انك رسول الله يا رسول الله ان اليهود قوم بهت) بضم الموحدة والهاء فى  
اليونينية وفرعها وفى نسخة بسكون الهاء قال الكرماني جمع بهوت وهو الكثير البهتان وقيل  
بهت أى كذابون ممارون لا يرجعون الى الحق (وانهم ان يعلموا باسعادى قبل ان تسألهم بهتوني  
جاءت اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم أى رجل عبد الله) أى ابن سلام (فيكم قالوا خيرنا  
وابن خيرنا) أفعل تفضيل (وسيدنا وابن سيدنا قال) عليه الصلاة والسلام (أرايتم ان اسلم عبد الله  
ابن سلام) سقط ابن سلام لا يذر (فقالوا اعاذه الله من ذلك فخرج عبد الله فقال شهد ان لا اله الا  
الله وان محمدا رسول الله فقالوا اشترنا وابن شترنا وانت عصوه) ولا ي ذرفا تقتصوه بالقابل الواو (قال)  
ابن سلام (فهذا الذى كنت اخاف يا رسول الله) \* وهذا الحديث ذكره المؤلف قبيل المغازى  
وفى أحاديث الانبياء (باب قوله) تعالى (ما ننسخ من آية أو ننسها) بفتح نون ننسخ الاولى وسينها  
مضارع ننسخ وضم ابن عامر النون وكسر السين مضارع أنسخ ولا ي ذر ننسخ ما بضم النون الاولى  
وسكون الثانية من غيرهم وهى قراءة نافع وابن عامر والكوفيين من الترك والاولى من التأخير  
وزاد ابو ذر نأت بخبر منها وما مفعول مقدم للنسخ وهى شرطية جازمة له والتقدير أى شئ ننسخ  
وقيل شرطية جازمة للنسخ واقعة موقع المصداق من آية هو المفعول به والتقدير أى ننسخ  
آية ورد بأنه يلزم من هذا خلق جله الجزماء من ضمير يعود على اسم الشرط وهو لا يجوز ومن آية  
للتبعض فهى متعلقة بمحذوف لانها عطف لاسم الشرط والنسخ لغة الازالة والنقل من غير ازالة  
ونسخ الآية بيان انتهاء التعبدية لآياتها وأحكامها المستفاد منها أو بما جيعا فمثال نسخ قراءتها

أخبرنا يحيى بن أبى اسحق حدثنا  
عبد الرحمن بن أبى بكرة عن أبيه  
قال نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن الفضة بالفضة والذهب  
بالذهب الاسواء بسواء وأمرنا ان  
نشتري الفضة بالذهب كيف شئنا  
ونشتري الذهب بالفضة كيف شئنا  
قال فسأله رجل فقال يدا بيد  
فقال هكذا سمعت \* حدثني  
اسحق بن منصور أخبرنا يحيى بن  
صالح حدثنا معاوية عن يحيى وهو  
ابن أبى كثير عن يحيى بن أبى اسحق  
ان عبد الرحمن بن أبى بكرة أخبره  
ان أبى بكرة قال نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عنه حدثني أبو  
الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح  
أخبرنا ابن وهب أخبرني أبو هانىء  
انحوا لاني انه سمع على بن رباح التميمي  
يقول سمعت فضالة بن عبيد  
الانصاري يقول أتى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهو يخبر بقلادة فيها  
خز وزذهب وهى من المغنم تباع فأمر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذهب  
الذى فى القلادة فزعه وحده ثم قال  
لهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الذهب بالذهب وزنا بوزن  
الباقية (قوله نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن بيع الورق  
بالذهب ديناً) يعنى مؤجلاً أما إذا  
باعه بعوض فى الذمة حال فيجوز كما  
سبق (قوله أمرنا ان نشتري الفضة  
بالذهب كيف شئنا) يعنى سواء  
ومع فاضلا وشرطه أن يكون حالا  
ويتقابض فى المجلس (قوله سمع على  
ابن رباح) هو بضم العين على  
المشهور وروى قيل بفتحها وقيل يقال  
بالوجهين فالفتح اسم والضم لقب  
(قوله عن فضالة بن عبيد قال  
اشترى بوم خيرة قلادة بأثنى عشر  
دينارا فيها ذهب وخز ففصلته فوجدت فيها أكثر من اثنى عشر دينارا فخذ كرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تباع حتى وابقا



\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن أبي شجاع سعيد بن يزيد عن خالد بن أبي عمران (١٣) عن حنش الصنعاني عن فضالة بن عبد قال

اشترت يوم خميس ثلاثة بائني عشر دينارا فيها ذهب وخرز ففصلتها فوجدت فيها أكثر من اثني عشر دينارا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تباع حتى تفصل

تفصل) هكذا هو في نسخ معتدة قلادة

بائني عشر دينارا وفي كثير من النسخ قلادة فيها اثنا عشر دينارا ونقل القاضي أنه وقع لمعظم شيوخهم قلادة فيها اثنا عشر دينارا وأنه وجده عند بعض أصحاب الحفاظ أبي علي الغساني مصلحه قلادة بائني عشر دينارا قال وهذا وجه حسن وبه يصح الكلام هذا كلام القاضي والصواب ما ذكرناه ولا بائني عشر وهو الذي أصله صاحب أبي علي الغساني واستحسنه القاضي والله أعلم وفي هذا الحديث أنه لا يجوز بيع ذهب مع غيره بذهب حتى يفصل فيباع الذهب بوزنه ذهباً وبباع الآخر بما أراد وكذا الاتباع فضة مع غيرها بفضة وكذا الخلطة مع غيرها بخلطة والمخ مع غيره بمخ وكذا سائر الرقيات بل لا بد من فصلها وسواء كان الذهب في الصورة المذكورة أو لا قليلاً أو كثيراً وكذلك باقي الرويات وهذه هي المسئلة المشهورة في كتب الشافعي وأصحابه وغيرهم المعروفة بمسئلة مدبغوة وصورتها إذا باع مدبغوة ودرهما بمدى مدبغوة أو بدرهمين لا يجوز لهذا الحديث وهذا منقول عن عمر بن الخطاب وابنه رضي الله عنهما وبجاعة من السلف وهو مذهب الشافعي وأجد واسحق ومحمد بن عبد الحكم المالكي وقال أبو حنيفة والثوري والحسن ابن صالح يجوز بيعه بأكثر مما فيه

وأبقاه حكمه هاتحو الشيخ والشيخ إذا زنيا فأرجوهما والحكم فقط نحو وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين والحكم والثلاثة نحو عشر رضعات يحرم من روى مسلم عن عائشة كان فيما أنزل عشر رضعات معلومات فنسخت بخمس ويكون بلا بدل كالصدقة أمام نحواه عليه الصلاة والسلام ويبدل مماثل كالمقابلة وأخف كعدّة الوفاة أو تفصل كنسخ التخيير بين صوم رمضان والفدية قال الله تعالى وعلى الذين يطبقونه فدية \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحثنى بالافراد (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم البصري الصيرفي قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن حبيب) هو ابن أبي ثابت واسمه قيس بن دينار الكوفي (عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس) أنه قال قال عمر رضي الله عنه (أقرؤنا) أي لكاتب الله تعالى (أبي) هو ابن كعب (وأقضانا) أي علمنا بالقضاء (علي) هو ابن أبي طالب (وأنالندع) أي نترك (من قول أبي) وذلك (بأن) من غير لام (أن) أي يقول لادع شيئاً سمعته (ولا يذرحثنى) (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان لا يقول بنسخ ثلاثة شيء من القرآن لكونه لم يبلغه النسخ فرد عليه عمر بقوله (وقد قال الله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها) فإنه يدل على ثبوت النسخ في البعض ولا يذرحثنى بها بضم أوله وكسر ثائه \* وهذا الحديث موقوف وأخرجه الترمذي عن انس مرفوعاً وعند البغوي مرفوعاً أيضاً قضى امتي على بن أبي طالب (باب) بالتنوين (وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) نزلت رداً على النصارى لما قالوا المسيح ابن الله واليهود لما قالوا عزير ابن الله ومشركو العرب الملائكة بنات الله \* وبه قال (حدثنا أبو إيمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن عبد الله بن أبي حسين) بضم الحاء وفتح السين القرشي النوفلي الكوفي أنه قال (حدثنا نافع بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن مطعم القرشي (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال قال الله تعالى (كذبني ابن آدم) بتشديد الذال المعجمة من التكذيب وهو نسبة المتكلم إلى أن خبره خلاف الواقع والمراد البعض من بني آدم (ولم يكن له ذلك) ولا يذرحثنى ذلك له بالتقديم والتأخير (وشقني) من الشتم وهو توصيف الشخص بمافيه أذراء ونقص تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (ولم يكن له ذلك) التكذيب والشم (فأما تكذبيه) أي فزعم أني لا أقدر أن أعيدده كما كان (ووقع في رواية الأعرج في سورة الأخرص وليس أول الخلق ياهون علي من أعادته) (وأما شقته) أي فقله لي (ولد) وإنما كان شقته لما فيه من التمهيص لأن الولد إنما يكون عن والده تحمله ثم تضعه ويستلزم ذلك سبق النكاح والناكح يستدعي باعثاله على ذلك والله تعالى منزّه عن ذلك (فسبحاني) أي تنزهت (أن) اتخذ صاحباً أو ولداً أن مصدرية أي من اتخذ الزوج والولد لما كان الباري سبحانه وتعالى واجب الوجود لذاته قديماً وجوداً قبيل وجود الأشياء وكان كل مولود محدثاً انتفت عنه والادبة ولما كان لا يشبهه أحد من خلقه ولا يجانس حتى يكون له من جنسه صاحبة فيمتو الدانتفت عنه الولدية ومن هذا قوله تعالى ألي يكون له ولد ولم تكن له صاحبة (باب) بالتنوين (وأخذوا) وسقط غير أبي ذر باب وقال بدله قوله واتخذوا (من مقام إبراهيم مصل) بكسر خاء واتخذوا بلفظ الأمر قبل عطف على إذ كروا إذا قيل إن الخطاب هنا لبني إسرائيل أي إذ كروا ونعمت واتخذوا من مقام إبراهيم وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا ماضياً بلفظ الخبر قبل عطفه على جعلنا أي واتخذوا الناس مقامه الموسوم به يعني الكعبة قبله يصولون إليها (مناسبة) قال أبو عبيدة في تفسيره (بنو نير جعون) وعن ابن عباس مزارواه النبري قال ياتونه ثم يرجعون إلى أهلهم ثم يعودون إليه لا يتوضون منه وطراً \* وبه قال (حدثنا مسدد) بالهملات ابن مسرهد (عن يحيى

من الذهب ولا يجوز بمثله ولا بدونه وقال مالك وأصحابه وآخرون يجوز بيع السيف المحلى بذهب وغيره مما هو في معناه بذهب فيجوز

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا (١٤) ابن المبارك عن سعيد بن يزيد هذا الإسناد نحوه \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا

ليث عن ابن أبي جعفر عن الجلاح  
أبي كثير حدثني حنش الصنعاني  
عن فضالة بن عبيد قال كنا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
خبر نبأ بيع اليهود الوقية الذهب  
بالدينارين والثلاثة فقال رسول الله  
عليه بالذهب إذا كان الذهب في  
المبيع تابعه لغيره وقد روي بان يكون  
الثلث فادونه وقال حماد بن أبي  
سليمان يجوز بيعه بالذهب مطلقا  
سواء باعه بمثله من الذهب أو أقل  
أو أكثر وهذا غلط مخالف لأصريح  
الحديث واحتج أصحابنا بحديث  
القلادة وأجاب الحقيقة بأن الذهب  
كان فيها أكثر من اثني عشر دينارا  
وقد اشترها باثني عشر دينارا قالوا  
ونحن لا نجيز هذا وإنما نجيز البيع  
إذا باعها بذهب أكثر مما فيها  
فيكون ما زاد من الذهب المنفرد في  
مقابله الخرز ونحوه مما هو مع  
الذهب المبيع فيصير كعقدين  
وأجاب الطحاوي بأنه انما ينسب  
عنه لأنه كان في بيع الغنائم  
لئلا يغيب المسالون في بيعها قال  
أصحابنا وهذا ان الجوايان ضعيفان  
لا سيما جواب الطحاوي فإنه دعوى  
مجردة قال أصحابنا ودليل صحة قولنا  
وفساد التأويلين ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يباع حتى يفصل  
وهذا أصريح في اشتراط فصل  
احدهما عن الآخر في البيع وأنه  
لا فرق بين أن يكون الذهب المبيع  
قليل أو كثيرا وأنه لا فرق بين بيع الغنائم  
وغيرها والله أعلم (قوله عن الجلاح  
أبي كثير) هو بضم الجيم وتخفيف  
اللام وآخره حاء موحدة (قوله كنا  
نبأيع اليهود الوقية الذهب  
بالدينارين والثلاثة فقال رسول الله

ابن سعيد) القطان (عن حميد) الطويل (عن أنس) أنه (قال قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه  
وافقت الله) ولاني الوقت وافقت ربي (في ثلاث) أي قضاي (أو وافقت ربي في ثلاث) بالشك  
وذكر الثلاث لا يقتضي نفي غيرها فقد روي عنه موافقات بلغت خمسة عشر قصة الأسارى  
(قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم صلى) بين يدي القبلة يقوم الامام عنده وسقط من  
في الفرج كصله وزاد في باب ما جاء في القبلة من كتاب الصلاة فترأت واتخذوا من من مقام إبراهيم  
مصلى (وقلت يا رسول الله يدخل عليك) أي في حجر أمهات المؤمنين (البروا المناجر) أي الناسق  
وهو مقابل البر (فلما أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب) وجواب لو محذوف في الموضعين أو هي للتمني  
فلا تفتقر لجواب وعند ابن مالك هي لو المصدرية أغنت عن فعل التمني (فأنزل الله آية الحجاب)  
وثبت قوله فأنزل الله آية الحجاب في اليونينية وسقط من فرعها (قال) أي عمر (وبلغني معجزة  
النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه) حنصة وعائشة (فدخلت عليهن قلت) ولاني ذرفة قلت  
بن زيادة الفاء (ان انتهيتن أو لبيدن الله رسوله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصاية لغير أبي ذر  
(خير امنكن حتى أتيت إحدى نسائه) قالت يا عمر أما) بالتخفيف (في رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) سقطت التصاية أيضا لغير أبي ذر (ما يعظ نسائه حتى تعظهن أنت) والقاتلة هذا هي أم  
سلمة كما في سورة التحريم بلفظ فقالت أم سلمة عجبالك يا ابن الخطاب دخلت في كل شيء حتى تبتغي  
أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه وقال الخطيب هي زينب بنت جحش وتبعه  
النووي (فأنزل الله عسى ربه ان طلقن ان يبده أزواجهن منكن مسلمات الآية) وهذا  
الحديث سبق في باب ما جاء في القبلة من الصلاة (وقال ابن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم  
ابن أبي مريم المصري مجاروا المؤلف في الصلاة مذاكرة (أخبرنا يحيى بن أيوب) الخافقي قال  
(حدثني) بالافراد (حميد) الطويل قال (سمعت أنس بن عمر) رضي الله تعالى عنهم (قوله تعالى  
واذ ولاني ذر باب بالتسوين) واذا (يرفع إبراهيم القواعد من البيت واسمعهيل) كان ينالوا الحجارة  
وأنما عطفه عليه لأنه كان له مدخل في البناء (ربنا تقبل منا) أي يقولان ربنا والجله حال منهما  
(أنك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بنيائنا قال المؤلف (القواعد أساسها واحدها قاعدة  
والقواعد من النساء واحدها) ولاني ذر واحدها بن زيادة تاء التأنيث وفي نسخة واحدها بنون  
النسوة (قاعدة) بغير تاء تأنيث ففيه إشارة الى الفرق بينهما في مقارنتهما \* وبه قال (حدثنا  
اسماعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم  
ابن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (ان عبد الله بن محمد بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنه (أخبر  
عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال) لها (ألم ترى) بحدف النون للجزم أي ألم تعرفي (أن قومك) قريشا (بنوا الكعبة  
واقصروا عن قواعد إبراهيم) قات عائشة (فقلت يا رسول الله ألا تردها) بضم الدال ولاني ذر  
بفتحها (على قواعد إبراهيم) قال لولا (حدثنا قومك) أي قريش بضم الكسر الحاء وسكون الدال  
المهملة وفتح المثلثة بفتحها أخبره محذوف وجوباً أي موحود يعني قرب عهدهم (بالكسر) أي  
لردتها على قواعد إبراهيم وفي باب فضل مكة وبنيانها من الحج لعلنا (فقال عبد الله بن عمر)  
رضي الله تعالى عنها (ان كانت عائشة) رضي الله تعالى عنها (سمعت هذا من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما أرى) بضم الهمزة أي ما أظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام  
الركنين اللذين يليان) الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم أي يقربان منه (الان البيت لم يتم)  
بتشديد الميم الاولى مقتوحة أي ما نقص منه وهو الذي كان في الاصل (على قواعد إبراهيم)

صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الذهب بالذهب الا وزن بوزن \* حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن (١٥) وهب عن قرة بن عبد الرحمن المعافري وعمر بن

ابن الحرث وغيرهما أن عامر بن يحيى المعافري أخبرهم عن حنشل أنه قال كأمع فضالة بن عبيد في غزوة فطارت لي ولاصحابي قلادة فيها ذهب وورق وجوه فرأيت أن أشتريها فسلت فضالة بن عبيد فقال انزع ذهبها فاجعله في كفة واجعل ذهبك في كفة ثم لا تأخذن الا مثله ففعلت فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأخذن الا مثله ففعلت **حدثنا هرون ابن معز** و **حدثنا عبد الله بن وهب** أخبرني عمرو بن وحيد **حدثني أبو الطاهر** أخبرنا ابن وهب عن عمرو بن الحرث ان أبا النضر حدثه ان يسر بن سعيد حدثه عن معمر بن عبد الله انه أرسل غلامه بصاع قح فقال بعه

صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الذهب بالذهب الا وزن بوزن **يحمل** ان مراده كانوا يتبايعون الاوقية من ذهب وخرز وغيره بدينارين أو ثلاثة والا فالأوقية وزن أربعين درهما ومعالم ان أحدا لا يتنازع هذا القدر من ذهب خالص بدينارين أو ثلاثة وهذا سبب مبايعة الصحابة على هذا الوجه ظنوا جوازه لا خلاط الذهب بغيره فبين النبي صلى الله عليه وسلم انه حرام حتى عيز وبيع الذهب بوزنه ذهباً ووقع هنا في النسخ الوقيصة الذهب وهي لغة قليلة والاشهر الاوقية بالهمز في أوله وسبق بيانها مرات **(قوله فطارت لي ولاصحابي قلادة)** أي حصلت لنا من الغنيمة **(قوله واجعل ذهبك في كفة)** هي بكسر الكاف قال أهل اللغة كفة الميزان وكل مستدير بكسر الكاف وكفة

عليه الصلاة والسلام \* وهذا الحديث سبق في الحج ومطابقته للترجمة في قوله واقتصر واعن قواعدا براهيم **هذا (باب)** بالتنون **(وقولوا آمنا بالله وما أنزل اليانا)** القرآن والخطاب للمؤمنين وسقط لفظ باب غير أي ذر \* وبه قال **(حدثنا)** بالجمع ولا يذرح **حدثني (محمد بن بشار)** بالموحدة والمجبة المشددة العبدى البصرى يقال له بندار قال **(حدثنا عثمان بن عمر)** بضم العين ابن فارس البصرى قال **(أخبرنا علي بن المبارك)** الهنائي بضم الهاء وتحقيق النون ممدودة **(عن يحيى بن أبي كثير)** بالثامنة الطائي مولاهم **(عن أبي سلمة)** بن عبد الرحمن بن عوف الزهري **(عن أبي هريرة)** رضي الله عنه **(أنه قال كان أهل الكتاب)** اليهود يقرؤون التوراة بالعبرانية **(بكسر العين)** المهملة وسكون الموحدة **(ويفسرونها بالعربية)** لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم **يعنى** اذا كان ما يخبرونكم به محتملا لئلا يكون في نفس الامر صدقاً فتكذبوه أو كذباً فتصدقوه **قوة** في الحرج **(وقولوا آمنا بالله وما أنزل اليانا)** وغير أي ذر لا يبدل قوله **اليانا (سيقول السفهاء)** وفي بعض النسخ وعزاه في الفتح لا يذري باب قوله تعالى سيقول السفهاء **(من الناس)** المنكرين لتغيير القبلة من مشرك العرب أو أحبار يهود أو المنافقين والجار والمجرور في محل نصب على الحال من السفهاء والعامل فيها سيقول وهي حال مبينة **(ماولاهم)** أي ماصرفهم **(عن قبائهم التي كانوا عليها)** يعنى بيت المقدس ولا بد من حذف مضاف في عليها أي على توجيهها وجعل الاستفهام في محل نصب بالقول **(قل لله المشرق والمغرب)** حيثما وجهنا توجهنا فالطاعة في امتثال أمره ولو وجهنا كل يوم مرات الى جهات متعددة فنحن عبيده وفي تصريفه وخدامه **(يهدي من يشاء الى صراط مستقيم)** وسقط من قوله التي كانوا عليها الى آخره لا يذري ذر **قال بعد قوله عن قبائهم الآية** \* وبه قال **(حدثنا أبو نعيم)** الفضل بن دكين **(أنه سمع زهيراً)** بضم الزاي مصغراً ابن معاوية **(عن أبي اسحق)** عمرو بن عبد الله السبيعي **(عن البراء بن عازب)** رضي الله عنه **(أن النبي)** وفي نسخة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الى بيت المقدس **(بالمدينة)** ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً **(بالشك من الراوى)** وسقط شهراً الاول لا يذري **(وكان يحجبه ان تكون قبلته قبل البيت)** بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة البيت العتيق **(وأنه صلى أو صلاها صلاة العصر)** بالشك من الراوى ونصب صلاة قبله من الضمير المنصوب في صلاها **(وصلى معه)** عليه الصلاة والسلام **(قوم)** لم أعرف أسماءهم **(أخرج رجل)** هو عباد بن بشر أو عباد بن نسيك **(من كان صلى معه)** عليه الصلاة والسلام **(أخرج على أهل المسجد)** من بني حارثة والمسجد بالمدينة أو مسجد قباء **(وهم راكعون)** حقيقة أو من باب اطلاق الجزاء **(وإرادة الكل)** قال **(أشهد)** أي أحلف **(بأنه لقد صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل مكة)** أي حال كونه متوجها اليها **(فدابروا كما هم)** عليه **(قبل البيت)** جهة البيت العتيق **(وكان الذي مات على القبلة قبل ان تحول قبل البيت)** الحرام **(رجال قبلوا ما ندرنا نقول فيهم)** ذكر الواحد في أسباب النزول منهم أسعد بن زرارة وأبا أمامة **(أحدثني التجار والبراء بن معرور)** أحدثني سلمة لكن ذكر ان أسعد بن زرارة مات في السنة الاولى من الهجرة والبراء بن معرور في صفر قبل قدومه صلى الله عليه وسلم بالمدينة بشهر **(فأنزل الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم)** صلاتكم الى بيت المقدس **(ان الله بالناس لرؤوف رحيم)** فلا يضيع أجورهم وفي رواية أي ذر بعد قوله إيمانكم الآية وسقط ما بعدها \* وهذا الحديث سبق في كتاب الايمان في باب الصلاة من الايمان **(وكذلك)** ولا يذري ذر **باب قوله تعالى وكذلك أي وكما جعلناكم مهتدين الى الصراط المستقيم وجعلنا قبلكم أفضل القبل (جعلناكم أمة وسطاً) أي خياراً أو عدولاً وجعل معنى صير**

الثوب والصائد بضمها وكذلك كل مستطيل وقيل بالوجهين فيها معاً **(قوله ان معمر بن عبد الله أرسل غلامه بصاع قح لبيعه)**

ثم اشترى به شعيرا فذهب الغلام فأخذ صاعا وزادة (١٦) بعض صاع فلما حامعمر أخيره بذلك فقال له معمر لم فعلت ذلك انطلق فردده ولا

تأخذن الامثلة بمنزل فاني كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطعام بالطعام مثلامنزل قال وكان طعامنا يومئذ الشعير فيسئل له فانه ليس بمثله قال فاني أخاف أن يضارع حديثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حديثنا سليمان بن عيسى بن بلال عن عبد الحميد بن سهيل بن عبد الرحمن انه سمع سعيد بن المسيب يحدث أن أباه ريرة وأبا سعيد الخدري ويشترى بثمنه شعيرا فباعه بصاع وزيادة فقال له معمر ردده ولا تأخذه الامثلة بمنزل واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم الطعام بالطعام مثلامنزل قال وكان طعامنا يومئذ الشعير فيسئل له انه ليس بمثله فقال فاني أخاف أن يضارع معنى يشابهه ويشاركه ومعناه أخاف أن يكون في معنى المماثل فيكون له حكمه في تحريم الربا واحتج مالك بهذا الحديث في كون الخطئة والشعير صنفا واحدا لا يجوز بيع أحدهما بالآخر متفاضلا ومساويا ومن ذهب الجمهور أنهم ما صنفتان يجوز التفاضل بينهما للخطئة مع الارزود ليلنا ما سبق عند قوله صلى الله عليه وسلم فاذا اختلفت هذه الاجناس فبيعوا كيف شئتم مع ما رواه أبو داود والنسائي في حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بأس ببيع البر بالشعير والشعير أكثرهما يدايد وأما حديث معمر هذا فلا حجة فيه لانه لم يصرح بأنهما جنس واحد وانما خاف من ذلك فتوزع (١) قوله وسط القوم بالتحريك هكذا في جميع النسخ التي بأيدينا والاولى بالتحريك وفيه سقط وحرر

فتعدى لاشين فالضهير مفعول أول وأمة ثان ووسطانعت وهو بالتحريك اسم لما بين الطرفين ويطلق على خيار الشيء وقيل كل ماصح فيه لفظ بين يقال بالسكون والافيا بالتحريك تقول جالس وسط القوم بالتحريك وقيل المفتوح في الاصل مصدر والسالك طرف (لتكونوا شهداء على الناس) يوم القيامة (و يكون الرسول عليكم شهيدا) علمه للجمع وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا في ذكر حديثي (يوسف بن راشد) هو يوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان الكوفي قال (حدثنا جري) هو ابن عبد الحميد (وابو أسامة) حماد بن أسامة (واللفظ) أي لفظ المتن (الجري عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي صالح) ذكر كون الزيات (وقال أبو أسامة) حماد بن جري عن الاعمش (حدثنا أبو صالح) ذكر كون فضيه تصریح الاعمش بالتحديث (عن أبي سعيد) سعيد بن مالك بن سنان (الخدري رضى الله تعالى عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعى نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما أنا من نذير فيقول من يشهدك فيقول يشهدني (محمد وأمة فيشهدون) له (انه قد بلغ) زاد أبو معاوية عن الاعمش عند النسائي فقال وما علمكم فيقولون أخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه (و يكون الرسول عليكم شهيدا) فذلك قوله جل ذكره وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا (العدل) هو مرفوع من نفس الخبر لا مدرج كما قاله في الفتح وسقط لابي ذر لفظ جل ذكره وقد سبق الحديث في كتاب الانبياء (وما) ولا في ذر باب قوله وما (جعلنا القبلة التي كنت عليها) قيل القبلة مفعول أول والتي كنت عليها ثان فان الجعل بمعنى التصيير أي الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة فانه عليه الصلاة والسلام كان يصلي اليها بمكة ثم لما هاجر أمر بالصلاة الى بيت المقدس تألفا لليهود أي ان أصل أمرنا أن نستقبل الكعبة وما جعلنا قبلة لك بيت المقدس (الانعلم) لتختبروا تبيين (من يتبع الرسول) في الصلاة الى الكعبة (عن يعقوب على عقبه) من يرتد عن دينه بعد ومن موصل ويتبع صلاته والموصول وصلته في محل المفعول بعلم وعلى عقبه في محل نصب على الحال قال البيضاوي فان قلت كيف يكون علمه تعالى غاية الجعل وهو لم يزل عالما وأجاب بان هذا وأشباهه باعتبار التعلق بالحالي الذي هو مناط الجزاء والمعنى لستعلم علمنا به موجودا وقيل ليعلم رسوله والمؤمنون لكنه أسند الى نفسه لانهم خواصه أولي التميز الثابت عن المتزلزل كقوله تعالى ليعلم الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز المسبب عنه (وان كانت) أي التحويلة أو القبلة (الكبيرة) لثقله شاقه وان محقة من الثقله دخلت على ناسخ الابتداء والخبر واللام للفرق بينها وبين النافية (الاعلى الذين هدى الله) وهم التابعون الصادقون في اتباع الرسول والاستثناء مفرغ وجاز ذلك وان لم يتقدمه نفي ولا شبه لانه في معنى النفي (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي بالقبلة المسوخة أو صلاتكم اليها (ان الله بالناس لرؤف رحيم) ولا في ذر بعد قوله من يتبع الرسول الآية وسقط ما بعدها عنده وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن سعيد بن قيس) الثوري (عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهم) انه قال (بيننا الناس) بغير ميم (بص) لون الصبح في مسجد قباء) بالصرف على الاثني عشر (اذ جاء) هو عبد بن بشر (فقال) لهم (أنزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم قرآنا) هو قوله تعالى قد نرى نقاب وجهك في السماء الآيات أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها) بكسر الموحدة على الاخر في اليونانية وفرعها وبفتحها على الخبر (فتوجهوا الى الكعبة) من غير أن تتوالى خطاهم عند التوجه بل كانت مفرقة وهذا الحديث سبق في باب ما جاء في القبلة في أوائل كتاب

حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أخا بنى عدى الانصارى فاستعمله على خير (١٧) فقدم بقرخيب فقال له رسول الله صلى الله

عليه وسلم أكل ترخيبه هكذا قال  
لا والله يا رسول الله أنا لنشتري الصاع  
بالصاعين من الجمع فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن  
مثلا بثل أو يبعوا هذا واشتروا  
بثمنه من هذا وكذلك الميزان  
\* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت  
على مالك عن عبد الحميد بن سمير  
ابن عبد الرحمن بن عوف عن سعيد  
ابن المسيب عن أبي سعيد الخدري  
وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم استعمل رجلا على  
خير بقاء بقرخيب فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أكل ترخيبه  
هكذا فقال لا والله يا رسول الله أنا  
أناخذ الصاع من هذا بالصاعين  
والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلا تفعل بع  
الجمع بالدرهم ثم أتبع بالدرهم جنينا  
عنه احتياطا (قوله فقدم بقرخيب  
فقال له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أكل ترخيبه هكذا قال لا والله  
يا رسول الله أنا لنشتري الصاع  
بالصاعين من الجمع فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن  
مثلا بثل أو يبعوا هذا واشتروا  
بثمنه من هذا وكذلك الميزان) أما الخيب  
فجيم مفتوحة ثم نون مكسورة ثم ياء  
مشناة تحت ثم ياء موحدة وهو نوع  
من الثمر من أعلاه وأما الجمع ففتح  
الجيم واسكان الميم وهو تردي وقد  
فسره في الرواية الأخيرة بأنه الخلط  
من الثمر ومعناه مجموع من أنواع  
مختلفة وهذا الحديث محمول على  
ان هذا العامل الذي باع صاعا  
بصاعين لم يعلم تحريم هذا الكونه  
كل في أوائل تحريم الربا ولغير ذلك  
واحتج بهذا الحديث أصحابنا

الصلاة (باب قدرى) ولا يذري (تقلب وجهك في السماء) أى تردد وجهك في  
جهة السماء تطالع اللوح قبل وقد يصرف المضارع الى معنى المضى كقوله الآية وأشباهها وقول  
الزمخشري قدرى ربحا ترى ومعناه كثرة الرؤية كقوله \* قد أترك القرن مصفرا أنامله \* تعقبه  
أبو حيان بأنه شرح قوله قدرى بربح ترى ورب عند المحققين لتقليل الشيء في نفسه أو لتقليل  
نظيره ثم قال ومعناه كثرة الرؤية فهو مضاد لدلول رب على مذهب الجمهور ثم ما دعه من كثرة  
الرؤية لا يدل عليه اللفظ لأنه لم يوضع للكثرة قدم المضارع سواء أريد المضى أم لا وانما فهمت  
من التقلب (فلنولينك قبلة ترضاها) تحبها وتنشوق اليها المقاصد دينية وافقت مشيئة الله تعالى  
وحكمه والجملة في محل نصب صفة لقبلة (قول وجهك شطر المسجد الحرام) نحوه وجهته وغير  
أبى ذر بعد قوله في السماء الى عما يعلمون وسقط ما بعدها \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله)  
المديني قال (حدثنا معتمر) بضم الميم الأولى وسكون العين وفتح الفوقية وكسر الميم  
آخره (عن أبيه) سليمان بن طرخان (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لم يبق من  
صلى القبلة) أى الصلاة الى بيت المقدس والى الكعبة من المهاجرين والانصار (غيرى)  
وهذا قاله أنس في آخر عمره \* (ولئن آتيت الذين أووا الكتاب) اليهود (بكل برهان  
وحجة على ان الكعبة قبله) (متابعوا قبلتك) أى لم يؤمنوا بها ولا صلوا اليها ولا لم تئن  
موطئة للتقسيم المحذوف وان شرطية فاجتمع شرط وقسم فالجواب له (الى قوله انك اذا من الظالمين)  
والمعنى ولئن أتيت أحواءهم على سبيل القرض والتقدير وحاشاء الله من ذلك ولا يذري ذر بعد  
قوله متابعوا قبلتك الآية وأسقط ما بعده \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون  
الخاء المنجمة للجيمي الكوفي قال (حدثنا سليمان) هو ابن بلال (قال حدثني) بالافراد  
عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما انه (قال بينما الناس بالميم في صلاة الصبح  
بقبا جاءهم رجل) اسمه عباد بن بشر (فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة  
قرآن) بالنسكيران المراد البعض أى قوله تعالى قدرى تقلب وجهك في السماء الآيات وأطلق  
الليلة على بعض اليوم الماضي وما يليه مجازا (وقد أمر) بضم الهمزة مبنيا للمفعول أى أمر الله  
تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام (أن يستقبل الكعبة الا) بتخفيف اللام (فاستقبلوها) بكسر  
الموحدة لا بفتحها كما لا يخفى (وكان وجه الناس الى الشام) تفسير من الراوى (فاستندروا  
بوجوههم الى الكعبة) ولم يؤمروا بإعادة ماصلوهم الى جهة بيت المقدس لان النسخ لا يثبت  
في حق المكف حتى يبلغه \* (الذين آتيناهم الكتاب) هم علماءهم (يعرفونه) صلى الله عليه وسلم  
بنعته وصفته (كما يعرفون أبناءهم) روى ان عمر سأله عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال أنا أعلم به مني يابني قال ولم قال لا نى لم أشك في محمدانه نبي فأما ولدى فعلل والدته خانت زاد  
السمرة قدرى في روايته اقر الله عينك يا عبد الله وقيل الضمير في يعرفونه للقرآن وقيل لتحويل  
القبله وظاهر سياق الآية ثم يقتضى اختياره (وان فريقا منهم) طائفة من اليهود (ليكنون الحق)  
محمد او ما جابه (الى قوله فلا تكونون من الممتريين) الشاكين في أنه من ربك أو في كتمانهم الحق  
عالمين به والمراد نهى الامة لان الرسول لا يشك وسقط لابي ذر وان فريقا الى الحق قال الى قوله  
فلا تكونون من الممتريين ٣ فزاد فلا تكونون \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بفتح القاف والراى  
والعين المهملة المتوحدات قال (حدثنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر) رضي الله  
تعالى عنهما انه (قال بينما الناس) بغير ميم (بقبا في صلاة الصبح اجابهم أت) هو عباد بن بشر  
(فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن) أى قوله تعالى قدرى تقلب وجهك

\* حدثنا الحق بن منصور أخبرنا يحيى بن صالح الوحاظي (١٨) حدثنا معاوية وهو ابن سلام ح وحديثي محمد بن سهل التميمي وعبد الله بن

عبد الرحمن الدارمي واللفظ لهما  
جمعا عن يحيى بن حسان حدثنا  
معاوية وهو ابن سلام أخبرني يحيى  
وهو ابن أي كثير قال سمعت عتبة  
ابن عبد العاقري يقول سمعت أبا  
سعيد يقول جاء بلال بن رباح فقال  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
أين هذا فقال بلال تمر كن عندنا  
ردي فبعث منه صاعين بصاع لمطعم  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عند  
ذلك أوه عين الربا لا تفعل ولكن اذا  
أردت أن تشتري التمر فبعه ببيع  
آخر ثم اشتر به ليمدرك ابن سهل في  
حديثه عند ذلك

يعملها ببعض الناس توصلا إلى  
مقصود الربا بأن يري أن يعطيه مائة  
درهم بمائتين فيبيعه ثوباً بمائتين ثم  
يشتره منه بمائة وموضع الدلالة  
من هذا الحديث أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال له يبعوا هذا واشتروا  
بثمنه من هذا ولم يفرق بين أن يشتري  
من المشتري أو من غيره فدل على أنه  
لا فرق وهذا كله ليس بحرام عند  
الشافعي وآخرين وقال مالك وأحمد  
هو حرام وأما قوله صلى الله  
عليه وسلم وكذا الميزان فيستدل به  
الحنفية لأنه ذكر في هذا الحديث  
الكيل والميزان وأجاب أصحابنا  
وموافقوهم بأن معناه وكذلك  
الميزان لا يجوز التفاضل فيه فيما  
كان ربوا ياموزون (قوله صلى الله  
عليه وسلم أوه عين الربا) قال أهل  
اللغة هي كلمة توجع وتجنن ومعنى  
عين الربا أنه حقيقة الربا المحرم وفي هذه  
الكلمات لغات الفصيحة المشهورة  
في الروايات أو دهم مزة مفتوحة  
ووارم مفتوحة مشددة وهاء ساكنة

في السماء الآيات (وقد أمر) بضم الهمزة (أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها) بكسر الموحدة  
(وكانت وجوههم إلى الشام) من كلام الراوي (فاستداروا إلى الكعبة) وهذه طريقة أخرى  
للحديث السابق (ولكل) وفي نسخة باب ولكل من أهل الملل (وجهة) قبله (هو موليا) وجهه  
(فاستقبلوا الخيرات) من أمر القبلة وغيره (أي فأتوا تكفوا بآياتكم الله جميعا أن الله على كل شيء  
قدير) أي هو قادر على جمعكم من الأرض وإن تفرقت أبادكم وباد أنكم ووقع في رواية أبي ذر  
بعد قوله هو موليا الآية وسقط ما بعدها \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حديثي (محمد بن  
الثنائي) العنزي الزمن البصري (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفیان) الثوري أنه قال  
(حدثني) بالافراد (أبو إسحق) عمرو بن عبد الله السديعي (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله  
تعالى عنه قال صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس) أي ونحن بالمدينة (سبعة عشر  
أو سبعة عشر شهرا) بالشك من الراوي (ثم صرفه) أي صرف الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم  
ولا يذرعن الكشميني ثم صرفوا بضم أوله مبني للمفعول أي صرف الله تعالى نبيه وأصحابه  
(نحو القبلة) أي الكعبة الحرام \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصلاة والنسائي فيهما وفي  
التنبيه (ومن حيث خرجت) أي ومن أي مكان خرجت للسفر (فول وجهك شطر المسجد  
الحرام) إذا صليت (وأنه) أي المأمور به وهو التوجه للكعبة (للعق من ربك وما الله بغافل عما  
تعملون) فيجازيكم بأعمالكم وفي رواية أبي ذر بعد قوله شطر المسجد الحرام الآية وحذف  
ما بعدها (شطره) مبتدأ أي شطر المسجد الحرام وخبره (تلقاؤه) \* وبه قال (حدثنا موسى بن  
اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد العزيز بن مسلم) القسبي قال (حدثنا عبد الله بن دينار)  
العدوي مولا عم أبو عبد الرحمن المدني مولى ابن عمر (قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهم - ما  
يقول بينما الناس بالميم وفي نسخة بإسقاطها (في صلاة) الصبح بقاء في مسجده (إذا جاءهم رجل)  
هو عبد بن بشر (فقال) لهم (أنزل الآية) بضم الهمزة (قرآن فأمر) بضم الهمزة مبني للمفعول أي  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذرعن (أبو الفوارس) أبو داود الفراء (أن يستقبل الكعبة) إذا صلى (فاستقبلوها)  
بكسر الموحدة (فاستداروا) بالفاء مولا غير أبي ذر واستداروا (كهيئتهم) من غير تغيير (فتوجهوا  
إلى الكعبة) من غير أن تتوالى خطاهم عند التوجه (وكان وجه الناس إلى الشام) تفسير من  
الراوي كما سبق \* (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا  
وجوهكم شطره) هذا أمر ثالث منه تعالى بإستقبال الكعبة واختلاف في حكمه التكرار فقل  
نا كمد لأنه أول ما وقع في الإسلام على ما نص عليه ابن عباس وغيره والنسخ من مظان الفتنة  
والشبهة فباخرى أن يؤكدها أو يعاد ذكرها مرة بعد أخرى وقيل أنه منزل على أحوال  
فالاول من هو مشاهد للكعبة والثاني من هو في مكة غائبا عن مشاهدة الكعبة والثالث من هو  
في غيرها من البلدان أو الاول من مكة والثاني من هو في غيرها من البلدان والثالث من خرج في  
الاسفار ولا يذرعن الكشميني شطره بالنصب تلقاؤه وزاد في رواية غير أبي ذر بعد قوله وحيث  
ما كنتم إلى قوله ولعلكم تتدرون أي إلى ما ضلت عنه الامم ولذا كانت هذه الامم أفضل الامم  
وأشرفها \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفي أبو رجاء البغلاني وسقط لابي ذر ابن سعيد  
(عن مالك) الامام الاعظم (عن عبد الله بن دينار) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله تعالى  
عنهما أنه (قال بينما) بالميم (الناس في صلاة الصبح بقاء إذا جاءهم أت) عباد (فقال) لهم (أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الآية) نصب على الظرفية وفي نسخة قرآن كالأرواية السابقة  
والمراد قدرى قلب وجهك في السماء الآيات (وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها)

\* حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل عن أبي قزعة (١٩) الباهلي عن أبي نصر عن أبي سعيد قال أتى

رسول الله صلى الله عليه وسلم بقر فقال ما هذا التمر من تمرنا فقال الرجل يا رسول الله بعنا تمرنا بصاعين بصاع من هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الربا فردوه ثم بيعوا تمرنا واشتروا الثامن هذا \* حدثني الحق بن منصور أخبرنا عبيد الله بن موسى عن شيبان عن يحيى بن أبي سلمة عن أبي سعيد قال كان رزق تمر الجمع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخلط من التمر فكان يبيع صاعين بصاع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا صاع تمر بصاع ولا صاع حنطة بصاع ولا درهم بدرهمين \* حدثني عمرو الساذق حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن سعيد الجري عن أبي نصر قال سألت ابن عباس عن الصرف فقال أيدا بيد قلت نعم قال فلا بأس به

مكسورة منونة بلاها عو يقال آه بدها همزة وتتنو من الها عا كنة من غير واو (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد بن بشرى صاعا بصاعين هذا الربا فردوه) هذا دليل على أن المقبوض يبيع فاسد يجب رده على بائعه وإذا رده استرد الثمن فإن قيل فلم يذكر في الحديث السابق أنه صلى الله عليه وسلم أمر برده فالجواب الظاهر أن القضية واحدة وأمر فيها برده فبعض الرواة حفظ ذلك وبعضهم لم يحفظه فقلنا زيادة الثقة ولو ثبت أنها قضيتان لحلت الأولى على أنه أيضا أمر به وإن لم يبلغنا ذلك ولو ثبت أنه لم يأمرهم ببيعهم قضيتان لحلتهاها على أنه جهل بائعه ولا يمكن معرفته فصار ما لا ضارنا على عليه دين بقيته

بكسر الموحدة قال الراوى (وكانت وجوههم) أى أهل قباء (الى الشام فاستداروا الى القبلة) ولا يذرى نسخة أيضا الى الكعبة (ان الصفا) ولا يذرى قوله ان الصفا (والمروة) ان واسمها وتم محذوف أى ان طواف الصفا وأوسى الصفا أى المروة علمين لجليلين معروفين واللام فيهما للعلبة والمروة الحجارة الصغار والخبر قوله (من شعائر الله) أى من مناسك الحج (فمن حج البيت أو أقره) شرط في محل رفع بالابتداء وج في موضع جزم والبيت نصب على المفعول به لا على الظرف والجواب قوله (فلا جناح عليه ان يطوف بهما) الاجماع على مشروعية الطواف بهما فى الحج والعمرة واختلف فى وجوبه فعن مالك والشافعي أنه ركن لقوله عليه الصلاة والسلام اسمعوا فان الله كتب عليكم السعي رواه أحمد وعنه الامام أحمد أنه سنة لقوله تعالى فلا جناح عليه فإنه ينههم عنه التحريم وضعيف لان نفي الجناح يدل على الجواز الداخلى فى معنى الوجوب فلا يدفعه وعن أبي حنيفة أنه واجب يجبر بالدم (ومن تطوع خيرا) فعل طاعة وخير انصب على أنه صفة مصدر محذوف أى تطوعا خيرا (فان الله شاكر) يقبل اليسير ويعطى الجزيل أو شاكر بقبول أعمالكم (عليهم) بالشواب لا يخفى عليه طاعتكم (شعائر) ولا يذرى الشعائر (علامات) واحدة اشعرية وهى العلامة والاجود فى شعائر الهمة عكس معاش (وقال ابن عباس) رضى الله تعالى عنه ما فيها صلة النبى من طريق على بن أبى طلحة عنه (الصقوان الحجر وبنال الحجارة الملس) بضم الميم وسكون اللام جمع أماس (التي لا تنبت شيئا) أبدا كذا قاله أهل اللغة (والواحدة) أى واحدة الصقوان (صقوانه بمعنى الصفا والمروة) بالصدر (لجميع) وهى الصخرة الصماء وأتت الصقاع واول قولهم صقوان والاشتقاق يدل عليه لانه من الصق وسقط للعموى من قوله وقال ابن عباس الحج \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير عن العوام (انه قال قلت لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأما يومئذ حديث السرس أرايت قول الله تبارك وتعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو أقره فلا جناح عليه ان يطوف بهما فإرى) بضم الهمزة أى فما أظن ولا يذرى أرى بفتحها (على أحد شيئا) من الائم (ان لا يطوف بهما) لان مفهوم الآية ان السعي ليس بواجب لانها دلت على رفع الجناح وهو الاثم وذلك يدل على الاباحة لانه لو كان واجبا لما قيل فيه مثل هذا (فقات عائشة) رادة عليه قوله (كلا لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما) بزيادة لا بعد أن فاتها كانت حينئذ تدل على رفع الائم عن تاركه وذلك حقيقة المباح فلم يكن فى الآية نص على الوجوب ولا عدمه ثم بينت ان الاقتصار فى الآية على نفي الائم بسبب خاص فقالت (انما أنزلت هذه الآية فى الانصار كانوا) زاد فى الحج قبل أن يسلموا (يهلون لمائة) بفتح الميم والنون الخفيفة مجرور بالفتحة للعلمية والتأنيث وسميت بذلك لان النساء كانت تسمى أى تراق عندها (وكانت مائة حدوقديد) بفتح الحاء المهملة وسكون الذاال المعجمة آخره واوى مقابل قديد بضم القاف وفتح الدال موضع من منازل طريق مكة الى المدينة (وكانوا يفرجون) أى يحترزون من الائم (ان يطوفوا) بالتشديد وفى اليونانية بالتخفيف (بين الصفا والمروة) كراهية لصنى غيرهم اساف الذى كان على الصفا وبأله الذى كان بالمروة وحبهم صنهم الذى بقديد وكان ذلك سنة فى آبائهم من أحرملانة لم يطف بين الصفا والمروة (فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) الطواف بينهما (فأنزل الله) تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو أقره فلا جناح عليه ان يطوف بهما) وهذا الحديث سقط للعموى وقد سبق فى باب وجوب الصفا والمروة من كتاب الحج مطولا \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف)

وهو التمر الذى قبضه عوضا فحصل أنه لا اشكال فى الحديث ولله الحمد (قوله سألت ابن عباس عن الصرف فقال أيدا بيد قلت نعم قال فلا بأس به



فأخبرت أبا سعيد فقلت اني سألت ابن عباس (٣٠) عن الصرف فقال أيدا ييد قلت نعم قال فلا بأس به قال وأقال ذلك انا

سكتب اليه فلا يقتكموه قال  
فوالله لقد جاء بعض فتيان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يترفأ نكره  
فقال كان هذا ليس من ترأرضنا  
قال كان في ترأرضنا وفي ترأرضنا العام  
بعض الشيء فأخذت هذا وزدت  
بعض الزيادة فقتال أضعفت أريت  
لا تقرين هذا اذا رايك من تمر لشيء  
فيه ثم اشتري الذي تريد من التمر  
حدثنا الشيخ بن ابراهيم أخبرنا عبد  
الاعلى أخبرنا داود عن أبي نصر  
قال سألت ابن عمر وابن عباس عن  
الصرف فلم يريا به بأسا فاني لقا عد  
عند أبي سعيد الخدري فسأله عن  
الصرف فقال ما زاد فهو ربا فانكرت  
ذلك لقولهما فما فقال لأحد ذلك  
الامام سمعت من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم جاء صاحب فخله بصاع  
من تمر طيب وكان تمر النبي صلى الله  
عليه وسلم هذا اللون فقال له النبي  
صلى الله عليه وسلم ألم أت لك هذا  
قال انطلقت بصاعين فاشتريت به  
هذا الصاع فان سعر هذا في السوق  
كذا وسعر هذا كذا فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وسلم ويلات  
أريت اذا أردت ذلك فبيع تمرك  
بسبعة ثم اشتري بسبعك أي تمر شئت  
قال أبو سعيد قال تمر بالقرأ حق أن  
يكون ربا أم الفضة بالفضة قال  
فأثبت ابن عمر بعد فنهاني ولم أت  
ابن عباس قال حدثني أبو الصهباء  
انه سأل ابن عباس عنه بمكة فذكره  
وفي رواية سألت ابن عمر وابن عباس  
عن الصرف فلم يريا به بأسا قال  
فسألت أبا سعيد الخدري رضي الله  
عنه فقال ما زاد فهو ربا فانكرت  
ذلك لقولهما فذكر أبو سعيد  
حديث نهى النبي صلى الله عليه  
وسلم عن بيع صاعين بصاع وذكر رجوع

ابن واقد القرني قال (حدثنا سفيان) هو الثوري (عن عاصم بن سليمان) الاحول البصري أبي  
عبد الرحمن انه (قال سألت انس بن مالك رضي الله عنه عن الصفا والمروة) في باب ما جاء في السعي  
بين الصفا والمروة قال قلت لانس أكنتم تكرر هون السعي بين الصفا والمروة (فقال كآزري) بفتح  
التون ولا يذري بضمها (انهم امن امر الجاعلية) الذي كانوا يتعمدون به (فلما كان الاسلام  
امسكنا عنهم ما فآزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح  
عليه) كذا لا يذروا وغيره بعد ان الصفا والمروة الى قوله ان يطوف بهما ويهذه الحديث قدم  
في الحج (باب قوله) تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا) من الاصنام (اضدادا)  
كذا فسر أبو عبيدة وهو تفسير باللازم لان النطق في اللغة المثل وزاد أبو ذر في روايته بعد قوله  
أندادا يحبونهم كحب الله يعني أضدادا (واحد هاند) بكسر النون وتشديد الدال المهملة والكاف  
في كحب الله في محل نصب نعت لمصدر محذوف وقال ابن عطية حب مصدر مضاف للمفعول في  
اللفظ وهو في التقدير مضاف للفاعل المضمرة التقدير كحبكم الله أو كحبهم الله وهو اده بالمضمر أن  
ذلك الفاعل من جنس الضمائر ولا يريد أن الفاعل مضمرة في المصدر كما يضمن في الافعال لان هذا  
قول مردود لان المصدر اسم جنس لا يضمن فيه لجوده والمعنى انهم يعظمونهم كعظيم الله  
ويسوون بينه وبينهم في المحبة وسقط باب قوله لا يذري \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن  
عثمان المروزي (عن أبي حنيفة) بالحاء المهملة وله ولزاي محمد بن ميمون (عن الاعشى) سليمان بن  
مهران (عن شقيق) أبي وائل بن سامة (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه (قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم وكلمة وقلت أخرى قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات وهو يدعومن  
دون الله نسا) مثلا (دخل النار) والمثل من تدنودا اذا نفر و ناددت الرجل خالقه خص  
بالمخالف المماثل في الذات كما خص المساوي للمماثل في القدر وتسمية ما يعبد المشركون من  
دون الله أندادا لانهم لما تزكوا عبادته الى عبادتها شابهت حالهم حال من يعقدونها أندادا وانوات واجبة  
بالذات فادرة على أن تدفع عنهم بأس الله وتحمهم ما يرد الله تعالى بهم من خير فتكلم بهم وشنع  
عليهم بأن جعلوا أندادا لمن يتمتع ان يكون له ند (وقلت انا من مات وهو لا يدعوه الله ندادخل الجنة)  
لان انتفاء السبب يقتضي انتفاء المسبب فاذا انتفى دعوى الند انتفى دخول النار واذا انتفى  
دخولها لم يدخل الجنة اذ لا دار بينهما وأما أصحاب الاعراف فقد عرف استغناؤهم من العموم  
(يا أيها الذين آمنوا) ولا يذري باب بالتموين يا أيها الذين آمنوا (كتب عليكم القصاص في  
القتلى) أي بسبب القتل كقوله دخلت امرأة النار في هرة والقصاص مأخوذ من قص الاثر  
فكان القتلى سلك طريقا من القتل بقص أثره فيها ويشي على سبيله في ذلك والقتل جمع قتل  
لفظ مؤنث تأنيث الجماعة أي فرض عليكم على التخيير اذا كان القتل عدلا ان يقتل (الحر  
بالحر الى قوله عذاب اليم) وسقط لا يذري ذرا بالحر والحر الى اليم وقد روى ابن أبي حاتم في سبب  
نزول هذه الآية ان حين من العرب اقتتلوا في الجاهلية قبل الاسلام بقليل وكان بينهم قتل  
وبحرا حتى قتلوا العبيد والنساء فلم يأخذ بعضهم من بعض حتى أسلموا وكان أحد الحيين  
يتناول على الآخر في العدة والاموال خلفوا أن لا يرضوا حتى يقتل الحر منكم بالعبد والذكر  
بالأنثى فترلت واستدل بها المالكية والشافعية على انه لا يقتل الحر بالعبد لكن قال البيضاوي  
لادلالة فيها على انه لا يقتل الحر بالعبد والذكر بالأنثى كما لا يدل على عكسه فان المقهور انما يعتبر  
حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقدينا ما كان الغرض وانما منع مالك  
والشافعية قتل الحر بالعبد سواء كان عبده أو عبدا غيره الحديث لا يقتل حر بعبد رواه الدارقطني

وسلم عن بيع صاعين بصاع وذكر رجوع ابن عمر وابن عباس عن ابا حنيفة الى منعه وفي الحديث الذي بعده ان ابن عباس قال حدثني وقال

حدثني محمد بن عباد ومحمد بن حاتم وابن أبي عمير جميعا عن سفيان بن عيينة واللفظ (٣١) لابن عباد حدثنا سفيان عن عمرو عن أبي صالح

قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول  
الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم  
مثلا بمنزل من زاد أو أزد فقد أرى  
فقلت له إن ابن عباس يقول غير هذا  
فقال لقد أقيمت ابن عباس فقلت  
أرأيت هذا الذي تقول أم شيء سمعته  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو  
وجدته في كتاب الله عز وجل فقال  
لم أسمع من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولم أجده في كتاب الله ولكن  
حدثني أسامة بن زيد أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال الرباني النسبة  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو  
الناسدوا يحيى بن إبراهيم وابن أبي  
عمرو واللفظ لعمر وقال أصحق أنا  
وقال الآخرون حدثنا سفيان بن  
عيينة عن عبد الله بن أبي ريدم عن  
ابن عباس يقول أخبرني أسامة بن  
زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال إنما الرباني النسبة \* حدثنا  
زهير بن حرب حدثنا عفان ح  
وحدثني محمد بن حاتم حدثنا هز  
حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس  
عن أبيه عن ابن عباس عن أسامة  
ابن زيد أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال لا ربا فيما كان يدا بيد  
أسامة أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الرباني النسبة وفي رواية إنما  
الرباني النسبة وفي رواية لا ربا فيما  
كان يدا بيد (الشرح) معنى ما ذكره  
أولا عن ابن عمر وابن عباس أنهما  
كانا يعتقدا أنه لا ربا فيما كان يدا  
بيد وأنه يجوز بيع درهم بدرهمين  
ودينار بدينارين وصاع ثوبين بواحدة  
من الثوبين وكذا الخنطة وسائر  
الربويات كانا يريان جواز بيع  
الجنس بعضها ببعض متفاضلا وإن  
الربا لا يحرم في شيء من الأشياء إلا إذا

وقال الخنفة آية البقرة منسوخة بآية المائة ١ والنفس بالنفس فالقصاص ثابت بين العبد  
والحر والذكر والأنثى ويستدلون بقوله عليه الصلاة والسلام المسلمون تنكح أقدامهم وبأن  
التفاضل غير معتبر في النفس يدلل أن جاعة لوقتلوا واحدا قتلوا به وأجيب بأن دعوى النسخ  
بآية المائة غير سائغة لانه حكاية ما في التوراة فلا ينسخ ما في القرآن وعن الحسن وغيره لا يقتل  
الرجل بالمرأة لهذه الآية وخالفهم الجمهور وهو مذهب الأئمة الأربعة فقالوا يقتل الذكرا بالأنثى  
والأنثى بالذكرا بالإجماع وخالفوا في الكشاف عن الشافعي ومالك أنه لا يقتل الذكرا بالأنثى  
لا عمل عليه (عنى) (ترك) وسقط ذلك في نسخ \* وبه قال (حدثنا حميد) عبد الله بن الزبير بن  
عيسى المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قال سمعت مجاهدا)  
هو ابن جبر المفسر (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنه - ما يقول كان في بني إسرائيل القصاص  
ولم تكن فيهم الدية فقال الله تعالى لهذه الأمة كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد  
بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفى له من أخيه شيء) أى شيء من العقول لأن عفا لازم وفائدته الأشعار  
بأن بعض العفو كالعفو التام في إسقاط القصاص وقيل عفى ترك أى مفعول به وهو  
ضعيف أذ لم يثبت عفا الشيء معنى تركه بل أعفاه وعفا بهدى يعنى إلى الجاني وإلى الذنب قال الله  
تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فإذا عدى به إلى الذنب عدى إلى الجاني باللام كأنه قيل فمن  
عفى له عن جنايته من جهة أخيه يعنى ولي الدم وذكره بلفظ الأخوة الثابتة بينهما من الجنسية  
والإسلام ليرى له ويعطف عليه قاله القاضي في تفسيره (قال عفوان يقبل) (الولى) (الدية) من المعفو  
عنه (فى) القتل (العمد) اتباعا بالمعروف وإداء الله بإحسان يتبع) بتشديد الفوقية وكسر  
الموحدة ولا يذرى يتبع بفتح التحتية وسكون الفوقية وفتح الموحدة أى يطلب ولى المقتول الدية  
(بالمعروف) (من غير عنف) (ويؤدى) المعفوعة الدية (باحسان) من غير مطول ولا جنس (ذلك)  
الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ربكم ورحمة) كما كتب على من كان قبلكم (لأن  
أهل التوراة كتب عليهم القصاص فقط وحرم عليهم العفو وأخذ الدية وأهل الانجيل العفو  
وحرم عليهم القصاص والدية وخيرت هذه الأمة المحمدية بين الثلاثة القصاص والدية والعفو  
تبعوا عليهم وتوسعة (فى) اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم) أى (قتل) بفتحات (بعد قبول الدية)  
فله عذاب موجه فى الآخرة وفى الدنيا يان يقتل لمحال قال سعيد بن أبى عمرو عن قتادة عن  
الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عاقبى رجلا وفى رواية أحد أقتل بعد  
أخذه الدية يعنى لا أقبل منه الدية بل أقتله \* وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بن المنذر (حدثنا)  
ابن أنس بن مالك بن النضر (الأنصارى) وسقط ابن عبد الله لآى ذكر قال (حدثنا حميد) الطويل (أن  
أنس) حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب الله القصاص (يرفعهم ما على أن كتب الله مبتدأ  
والقصاص خبره ونصبهم ما على أن الأول أغراء والثانى بدل منه ونصب الأول ورفع الثانى على أنه  
مبتدأ محذوف الخبر أى اتبعوا كتاب الله ففقيه القصاص والمعنى حكمكم كتاب الله القصاص  
ففيه حذف مضاف وهو يشير إلى قوله تعالى والجروح قصاص وقوله والسن بالسن وهو ثلاثى  
الاستناد مختصر هنا ساقط مطولا فى الصلح وفى هذا الباب يخبره بأعياض قال بالسند إليه (حدثني)  
بالأفراد (عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون وبعد التحتية الساكنة راء أبو عبد الرحمن  
الزاهد المروزي أنه (سمع عبد الله بن بكر) بسكون الكاف (السمعى) قال (حدثنا حميد) الطويل  
(عن أنس) رضى الله عنه (أن الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية المكسورة  
بنت النضر (عته) أى عمة أنس (كسرت ثنية جارية) أى امرأته شابة لأمة إذ لا قصاص

\* حدثنا الحكم بن موسى حدثني هقل (٢٢) عن الاوزاعي حدثني عطاء بن أبي رباح ان ابا سعيد الخدري لقي

ابن عباس فقال له ارايت قولك في  
الصرف اشيأ سمعت من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اشيأ وجدته  
في كتاب الله عز وجل فقال ابن  
عباس كلا لا اقول امارسول الله  
صلى الله عليه وسلم فانت اعم به واما  
كتاب الله فلا أعلمه ولكن حدثني  
أسامة بن زيد ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ألا انما الرباني  
النسيئة

كان نسيئة وهذا معنى قوله انه  
سألهم ما عن الصرف فلم يرياه بأما  
يعني الصرف متفاضلا كدرهم  
بدرهمين وكان معتقدهما حديث  
أسامة بن زيد انما الرباني النسيئة ثم  
رجع ابن عمرو ابن عباس عن ذلك  
وقال لا يتكررم بيع الجنس بفضه  
بعض متفاضلا حين بلغه ما  
حدثني أبي سعيد كاذ كرمسلم من  
رجوعه ما صرح بها وهذه الاحاديث  
التي ذكرها مسلم تدل على ان ابن  
عمرو وابن عباس لم يكن بلغه ما  
حدثني النبي عن التفاضل في غير  
النسيئة فلما بلغه ما رجعا اليه واما  
حدثني أسامة لاريا الا في النسيئة  
فقد قال قائلون بأنه منسوخ بهذه  
الاحاديث وقد أجمع المسلمون على  
ترك العمل بظاهره وهذا يدل على  
نسخه وتأوله آخرون تأويلات  
أحدها انه محمول على غير الرويات  
وهو كبيع الدين بالدين مؤجل بأن  
يكون له عنده ثوب موصوف فيبيعه  
بعبد موصوف مؤجل فان باع به  
حالا جاز الثاني انه محمول على  
الاجناس المختلفة فانه لا يبايعها من  
حيث التفاضل بل يجوز تفاضلها  
يدايد السائل انه يحمل وحديث  
عبادة بن الصامت وأبي سعيد  
الخدري وغيرهما يبين فوجب العمل بالمبين وتزيل الجمل عليه هذا جواب الشافعي رحمه الله (قوله حدثنا هقل) هو بكسر الهاء (فقال)

بين الامة والحرة (فطلبوا) أي قوم الربيع (اليها العفو) عن الربيع (فأبوا) أي قوم الجارية  
(فعرضوا) يعني قوم الربيع (الارض فأبوا) الا الاقصاص (فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
ليقض بينهم بحكم الله (وأبوا) أي امتنعوا من أخذ الارش والعفو (الا الاقصاص فامر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص) يحتمل أن يكون المراد بالكسر القلع أو كسرا يمكن المماثلة فيه  
ليتصور القصاص المأمور به والا فلا قصاص في كسر عظم غير منضبط (فقال انس بن النضر) بفتح  
التون وسكون الضاد المعجمة عم أنس بن مالك (بارسول الله أنكسر نية الربيع لا والذي بعثك  
بالحق لا تكسر نيتيها) ليس رد الحكم الشرع بل نفي لوقوعه بوقوعه أو رجاء من فضل الله تعالى ان  
يرضى خصه ها ويلقى في قلبه العفو عنها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله) أي  
حكم كتاب الله (القصاص) وسقط قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره من الفرع  
(فرضي القوم ففعلوا) عن الربيع (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو  
أقسم على الله لبره) أي جعله بارا في قسمه وفعل ما أراه (باب) ذكر قوله تعالى (يا ايها الذين  
آمنوا كتب عليكم الصيام) مصدر صام يصوم صياما الاصل صواما فابدلت الواو يا والصوم لغة  
الامسالك وشرعا الامسالك عن المفطرات الثلاث الاكل والشرب والجماع ثم ارماع النسيئة (كما  
كتب على الذين من قبلكم) قيل موضعه نصب نعت مصدر محذوف أي كتب كتبنا وقيل كاف  
كافي موضع نصب على النعت تقديره كتابا كما أو صوما كما وعلى الحال كأنه الكلام كتب عليكم  
الصيام مشبها ما كتب على الذين من قبلكم والمعنى كما قبل صومكم كصومهم في عدد الايام كما روى  
ان رمضان كتب على النصاري فوقع في برد او حر شديد فحوتوه الى الربيع وزادوا عليه عشرين  
يوما كنسار لتحويله فالتشبيه حقيقة وروى ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر مرفوعا باسناد  
فيه مجهول صيام رمضان كتبه الله على الامم قبلكم أو المراد مطلق الصيام دون وقته وقدره  
فالتشبيه واقع على نفس الصوم فقط وكان الصوم على آدم عليه الصلاة والسلام أيام البيض  
وعلى قوم موسى عاشورا فالتشبيه لا يقتضي التسوية من كل وجهه (عليكم تتقون) لأن  
الصوم فيه تركية للبدن وتضييق لمسالك الشيطان \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد  
قال (حدثني يحيى بن سعيد القطان) عن عبيد الله (بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص  
ابن عاصم بن عمر بن الخطاب أنه قال اخبرني بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي  
الله عنهما) أنه قال كان عاشورا يصومه اهل الجاهلية قريش ولعلهم اقتدوا في ذلك بشرع  
سابق (فلما نزل رمضان) أي صوم رمضان في شعبان في السنة الثانية من الهجرة (قال)  
عليه الصلاة والسلام (من شاء صامه ومن شاء لم يصمه) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني  
(عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهراب  
(عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها قالت كان عاشورا يصام قبل رمضان  
فلما نزل رمضان) أي فرض صومه زادها غير أي ذرا لفظه قال (من شاء صام) أي عاشورا (ومن  
شاء افطره) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن غيلان قال (أخبرنا عبيد الله) بضم العين  
مصغرا ابن موسى بن اذام الكوفي (عن اسرا ئيل بن يونس) (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن  
ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه قال  
دخل عليه الاشعث) بفتح الهمز وتسكون الشين المعجمة وبعد العين المهمة المفتوحة مثلثة ابن  
قيس الكندي وكان ممن أسلم ثم ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع الى الاسلام في خلافة  
الصدديق رضي الله تعالى عنه (وهو يطعم) بفتح أوله وثالثه أي والحال ان عبدا لله كان يأكل

الخدري وغيرهما يبين فوجب العمل بالمبين وتزيل الجمل عليه هذا جواب الشافعي رحمه الله (قوله حدثنا هقل) هو بكسر الهاء (فقال)

\* حدثنا عثمان بن أبي شيبة وأبو بصير بن إبراهيم واللفظ لعثمان قال الصحيح (٣٣) أخبرنا وقال عثمان حدثنا جرير عن مغيرة قال

سأل شباك إبراهيم خذ شاعن  
علممة عن عبد الله قال لعن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا  
وموكه قال قلت وكاتبه وشاهديه  
قال إنما يتحدث عساهمنا \* حدثنا  
محمد بن الصباح وزهير بن حرب  
وعثمان بن أبي شيبة قالوا حدثنا  
هشيم أخبرنا أبو الزبير عن جابر قال  
لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
آكل الربا وموكه وكاتبه وشاهديه  
وقاله هم سواء \* وحدثنا محمد بن  
عبد الله بن عمرو الهمداني حدثنا أبي  
حدثنا زكريا عن الشعبي عن  
النعمان بن بشير قال سمعته يقول  
سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول وأهوى النعمان  
باصبعه إلى أذنيه أن الحلال بين  
وأن الحرام بين وبينهم ما مشتهيات  
لا يعلمن كثير من الناس

واسكال القاف (قوله سأل شباك  
إبراهيم) هو بنين مجمة مكسورة ثم  
بام موحدة مخدنة (قوله لعن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا  
وموكه وكاتبه وشاهديه وقال هم  
سواء) هذا نص صريح بتحريم كتابة  
المبايع بين المترايين والشهادة  
عليهم ما وفيه تحريم الاعانة على  
الباطل والله أعلم

\* (باب أخذ الحلال وترك

الشبهات)

(قوله صلى الله عليه وسلم الحلال بين  
والحرام بين وبينهم ما مشتهيات  
لا يعلمن كثير من الناس الخ) أجمع  
العلماء على عظم موقع هذا الحديث  
وكثرة فوائده وأنه أحد الأحاديث  
التي عليها مدار الإسلام قال جماعة  
هؤلاء الإسلام وإن الإسلام بدور

(فقال) أي الأشعث (اليوم عاشوراء) وعند مسلم من رواية عبد الرحمن بن يزيد فقل أي ابن  
مسعود أبي أحمد وهي كنية الأشعث أدن إلى الغداء قال أوليس اليوم يوم عاشوراء (فقال) أي ابن  
مسعود (كان يصام) يعني عاشوراء (قبل أن ينزل) يضم أوله وفتح ثالثة لاني ذروا غيره بفتح ثم كسر  
(رمضان فلما نزل رمضان ترك) يضم أوله مبنيًا للمفعول أي ترك صومه (فادن) بجمزة الوصل أي  
فاقرب (فكل) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وبه قال (حدثنا) وفي الفرع كاصله  
حدثني بالافراد (محمد بن المنثري) العنزي لزم البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان  
قال (حدثنا عطاء) هو ابن عروة (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله  
تعالى عنها) أنها قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يصومه زادني كتاب الصوم في رواية أبي الوقت وذروا بن عساكر في الجاهلية (فلما قدم المدينة  
صامه) على عادته (وأمر) الناس (بصيامه) فلما نزل رمضان كان رمضان الفريضة وترك  
عاشوراء فكان من شاء صامه ومن شاء لم يصمه واستدل بهذا على أن صيام عاشوراء كان فريضة  
قبل نزول رمضان ثم نسخ لكن في حديث معاوية السابق في الصيام سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وهو دليل مشهور ومذهب الشافعية  
والحنابلة أنه لم يكن فرضًا ولا ينسخ برخصة وبقيته مجتهد ذلك سمعت في الصوم (باب قوله)  
عز وجل وسقط ذلك لغير أبي ذر (أي أياما معدودات) أي وقتان بعدد معلوم ونصب أياما بعامل  
مقدر أي صوموا أياما وهذا النص إما على الظرفية أو المفعول به أو اتساعا وقيل نصب بكتب أما  
على الظرف أو المفعول به أو حيان فقال أما النص على الظرفية فإنه محل للفعل والسكابة  
ليست واقعة في الأيام لكن متعلقها هو الواقع في الأيام وأما على المفعول اتساعا فأن ذلك مبنى  
على كونه ظرفا لكتب وتقدم أنه خطأ ومعدودات صفة والمراد به رمضان أو ما وجب صومه قبل  
وجوبه ونسخ به وهو عاشوراء كما مر (فن كان منكم مريضا) مرضاضه الصوم ويشق عليه  
معه (أو على سفر) في موضع نصب عطفا على خبر كان وأول التنوين (فعدة) أي فعدة صوم عدة أيام  
المرض أو السفر (من أيام آخر) أن أفطر حذف الشرط والمضاف والمضاف إليه العلم به (وعلى  
الذين يطيقونه) أن أفطروا (فدية طعام مسكين) نصف صاع من بر أو صاع من غيره ثم نسخ ذلك  
(فن تطوع خيرا) فزاد في الفدية (فهو) أي فالتطوع (خير له) وفيه محل رفع صفة خير فيستعلق  
بمعدود أي خير كائنه (وأن تصوموا) أيها المطيقون وأن مصدرية أي صومكم وهو مرفوع  
بالابتداء خبره (خير لكم) من الفدية وتطوع الخير (إن كنتم تعلمون) شرط حذف جوابه  
تقديره اخترتموه أو معناه إن كنتم من أهل العلم أو التدبر علمتم أن الصوم خير لكم (وقال عطاء) هو  
ابن أبي رباح فيما وصله عبد الرزاق (يفطر من المرض كله كما قال الله تعالى) والذي عليه الجمهور أنه  
يباح الفطر لمرض يضرمعه الصوم ضررًا يبيح التيمم وإن طرأ على الصوم ويقضى (وقال الحسن)  
البصري فيما وصله له عبد بن حميد (إبراهيم) الخنعي فيما وصله عبد بن حميد أيضا (في المرضع  
والحامل) بلواو ولا يذرا والحامل (إذا خاف على أنفسهما أو ولدهما ففطران) ولو كان في المرضع  
من غيرها (ثم تضيان) ١ ويجب مع ذلك الفدية في الخوف على الولد أخذ من آية وعلى الذين  
يطيقونه فدية قال ابن عباس أنها استخفت إلا في حق الحامل والمرضع رواه البيهقي عنه لافي الخوف  
على النفس كالمريض فلا فدية عليه (وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام) فإنه يفطر وتجب عليه  
الفدية دون القضاء (فقد أطمع أنس بعدما كبر) بكسر الموحدة وشق عليه الصوم وكان حينئذ  
في عشرة المائة (عاما أو عامين) بالشك من الراوى (كل يوم مسكينا خبزًا ولحمًا أو فطر) وهذا رواه

عليه وعلى حديث الاعمال بالنية وحديث من (٢٤) حسن اسلام المرأة تركه كمالا ليعنيه وقال أبو داود السجستاني يدور على أربعة أحاديث

هذه الثلاثة وحديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب ل أخيه ما يحب لنفسه وقيل حديث ازهد في الدنيا يحب لك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحب لك الناس قال العلماء وسبب عظم موقعه أنه صلى الله عليه وسلم نبه فيه على اصلاح المطعم والمشرب والملبس وغيرها وأنه ينبغي أن يكون حلالا وأرشد الى معرفة الحلال وأنه ينبغي ترك المشتبهات فإنه سبب الحلية دينه وعرضه وحذر من مواقة الشبهات وأوضح ذلك بضرب المثل بالحي ثم بين أهم الأمور وهو مراعاة القلب فقال صلى الله عليه وسلم ألا وإن في الجسد مضغة أخرج حين صلى الله عليه وسلم أن يصلاح القلب يصلح باقي الجسد ويفسده يفسد باقيه وأما قوله صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرم بين فمعناه أن الأشياء ثلاثة أقسام حلال بين واضح لا يخفى حله كالخبز والقواكه والزيت والعسل والسمن ولبن ما كول اللحم ويضمه وغير ذلك من المطعومات وكذلك الكلام والنظر والمشى وغير ذلك من التصرفات فيها حلال بين واضح لا شك في حله وأما الحرام البين فكالتحريم والتحريم والميتة والبول والدم المسفوح وكذلك الزنا والكذب والغيبة والنميمة والنظر الى الأجنبية وأشياء ذلك وأما المشتبهات فمعناه أنها ليست بواضحة الحل ولا الحرمة فلهذا لا يعرفها كثير من الناس ولا يعلمون حكمها وأما العلماء فيعرفون حكمها بنص أو قياس أو استحباب أو غير ذلك فإذا تردد الشيء بين الحل والحرمة ولم يكن فيه نص ولا إجماع اجتهد فيه المجتهد فألحقه بأحد هما بالدليل الشرعي فإذا ألحقه به صار حلالا وقد يكون دليله غير خال عن الاحتمال البين فيكون الورع تركه ويكون داخلا الذين

عبد بن حديد من طريق النضر بن أنس عن أنس ابن مالك الواجب لكل يوم فات صومه مد وهو رطل وثلاث وبالكيل المصري نصف قدح من جنس القطرة فلا يجوز أن يحوطه في وسويق ومثل الكبير المريض الذي لا يطيق الصوم ولا يرجي برؤه الآية السابقة على القول بأنهم تنسخ أصلا (قراءة العامة بطهونه) بكسر الطاء وسكون التسيمة من أطاق يطيق أقام بقم (وهو أكثر) \* وبه قال (حدثني) بالأفراد (اسحق) هو ابن راهويه قال (أخبرنا روح) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة حاء مهيالة ابن عبادة قال (حدثنا زكريا بن اسحق) المكي قال (حدثنا عمرو بن دينار عن عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (سمع) ولابي الوقت أنه سمع (ابن عباس) رضي الله عنهم ما (يقرا) ولا يذر عن الحوى والمستقى يقول (وعلى الذين يطوقونه) بفتح الطاء مخففة وواو مشددة مبنيا للمفعول من طوق بفتح أوله بوزن قطع قال مجاهد يحمونه وعن عمرو بن دينار فيما رواه النساء من طريق ابن أبي نجيح يكفونه أي يكفون أطاقتهم وفي نسخة يطوقونه فلا يطيقونه (قديسة طعام مسكين قال ابن عباس ليست بمسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعمهما) كذا في اليونينية بالإلام وسقطت من القرع كغيره (مكان كل يوم) أفطراه (مسكينا) وفيه دليل للشافعي ومن وافقه أن الشيخ الكبير ومن ذكر معه إذا شق عليه الصوم فافطر فعليه القديسة خلافا للمالك ومن وافقه ومن أفطر لكبير ثم قوى على لقضاء بعد يقضى ويطعم عند الشافعي وأحمد وقال الكوفيون لا أطعام \* (فن شهد منكم الشهر فليصمه) من يجوز أن تكون شرطية وموصولة ومنكم في موضع نصب على الحال من المستمكن في شهد فيشترط محذوف أي كأننا منكم والشهر نصب على الظرفية والمراد بشهد حضر ومفعوله محذوف أي فن حضر منكم المصرف في الشهر ولم يكن مسافرا فليصم فيه والفتا جواب الشرط أو زائدة في الخبر والهاء نصب على الظرفية كما في الكشف وتعقب بأن الفعل لا يتعدى لضير الظرف الابني الآن يتوسع فيه فينصب نصب المفعول به \* وبه قال (حدثنا عياض بن الوليد) بالمئنة التحية والشين المعجمة الرقام البصري قال (حدثنا عبد الأعلى) السامي البصري قال (حدثنا عبد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهم أنه قرأ قديسة طعام) بغير تنوين وجرطام على الإضافة (مساكين) بالجمع وهي رواية أبي ذر وقراءة نافع وابن ذكوان مقابلة بالجمع بالجمع وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكوفيون بالتنوين والرفع على أن قديسة مبتدأ خبره في الجار قبله وطعام بدل من قديسة أو عطف بيان وتخصيص قديسة بتقديم الجار وإضافتها سوغ الابتداء مسكينين بابتداء جديدها إعادة لأفراد العموم أي على كل واحد ممن يطيق الصوم فان قلت أفردوا المسكين والمعنى على الكثرة لأن الذين يطيقونه جمع وكل واحد منهم يلزمه مسكين فكان الوجه أن يجمعوا كإجماع المطيقون أجيب بأن الأفراد أحسن لأنه يفهم بالمعنى أن لكل واحد مسكين أو قرأ هشام بالتنوين والرفع والجمع (قال هي مفسوخة) أي بقوله فن شهد منكم الشهر فليصمه فأثبت الله تعالى صيامه على المقيم الصحيح ورخص فيه للمريض والمسافر وكذا الشيخ الفاني الذي لا يستطيع \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد الثقفي أبو رجاء البغلائي قال (حدثنا بكر بن مضر) بفتح الموحدة وسكون الكاف ومضربهم مضمومة فضاء معجمة مفتوحة فراء ابن محمد بن حكيم المصري (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين ابن يعقوب بن عبد الله مولى قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري المصري أحد الأئمة الاعلام (عن بكر بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا ابن الأشج مولى بني مخزوم المدني زيل مصر (عن يزيد) بن أبي عبيد الاسلمى (مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة) بن الأكوع أنه (قال لما نزلت وعلى

بأحد هما بالدليل الشرعي فإذا ألحقه به صار حلالا وقد يكون دليله غير خال عن الاحتمال البين فيكون الورع تركه ويكون داخلا الذين

فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كلاراعى (٣٥) يرى حول الحى يوشك أن يرتفع فيه الأوان لكل

ملك حى الأوان حى الله محارمه

في قوله صلى الله عليه وسلم فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه وما يظهر للمجتهد فيه شئ وهو مشتببه فهل يؤخذ بحمله أم بحرمته أم يتوقف فيه فيه ثلاثة مذاهب حكاه القاضي عياض وغيره والظاهر انها مخرجة على الخلاف المذكور في الأشياء قبل ورود الشرع وفيه أربعة مذاهب الأصح ان لا يحكم بحل ولا حرمة ولا باحة ولا غيرها لان التكليف عند أهل الحق لا يثبت الا بالشرع والثاني ان حكمها التحريم والثالث الاباحة والرابع التوقف والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم فقد استبرأ لدينه وعرضه أى حصل له البراءة لدينه من الذم الشرعى وصان عرضه عن كلام الناس فيه قوله صلى الله عليه وسلم ان لكل ملك حى وان حى الله محارمه معناه ان الملوك من العرب وغيرهم يكون لكل ملك منهم حى يحرمه عن الناس ويتعهم دخوله فن دخله أو وقع به العقوبة ومن احتاط لنفسه لا يقارب ذلك الحى خوفا من الوقوع فيه والله تعالى أيضا حى وهو محارمه أى المعاصى التى حرمها الله كالقتل والزنا والسرقه والذف والجر والكذب والغيبة والنميمة وكل المال بالباطل وأشبه ذلك فكل هذا حى الله تعالى من دخله بارتكابه شيأ من المعاصى استحق العقوبة ومن قارب يوشك أن يقع فيه فن احتاط لنفسه لم يقاربه ولا يتعلق بشئ

أ قوله قال المنازل كان الشارح كتبها بالحجرة ولا ثم أعاد عليها بالاسود وفي صحيحه يقول يدل قال اه من هاشم

الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من أر دان يظرو بفتدى) فعلى (حتى نزلت الآية الى بعدها) فمن شهم - دمنكم الشهر فليصمه (فندحتها) كلها أو بعضها فيكون حكم الطعام باقيا على من لم يطق الصوم كذا أبو داود والترمذى وأخرجه النسائي في التفسير (قال أبو عبد الله) البخارى مسلم في الصوم كذا أبو داود والترمذى وأخرجه النسائي في التفسير (قال أبو عبد الله) البخارى (مات بكبر) هو ابن عبد الله بن الأشج (قبل) شيخه (يزيد) بن أبي عبيد الاسلمى وكانت وفاته في سنة عشرين ومائة أو قبلها أو بعدها وتوفى يزيد سنة ست أو سبع وأربعين ومائة ويدقق قوله قال أبو عبد الله الخ في رواية غير المستطلى \* (أحل) بضم الهاء - مزة مبنيا لله فعول أى أحل الله (لكم ليلة الصيام الرفق الى نسائكم) عدى الرفق الذى هو كناية عن الجماع بالى والاصل أن يتعدى بالباء يقال أرفق فلان امرأته لتضمنه معنى الافضاء قال تعالى وقد أفضى بعضكم الى بعض كأنه قال أحل لكم الافضاء الى نسائكم بالرفق (هن) أى نسائكم (لباس لكم وأنتم لباس لهن) قال الزمخشري لما كان الرجل والمرأة يعتقنا ويشتمل كل واحد منهما - ما على صاحبه في عناقته شبه باللباس المشتغل عليه قال الجعدى

اذا ما الضجيع ثنى عطفها \* تثنت فكانت عليه لباسا

وزاد القاضي لان كل واحد منهما ما يس - تر حال صاحبه ويتعنه من الفجور ونحوه قال السمرقندى والجملة استئناف تبين سبب الاحلال وهو قوله الصبر عنهن وص - عوبة اجتنابهن لكثرة الخاططة وشدة الملاسة فلذلك رخص في المباشرة (علم الله انكم كنتم) في موضع رفع خبر لأن (تختانون) أنفسكم (تظلمونها) تعريضهم للعقاب وفتقيص حظهم من الثواب (فتاب عليكم) حين تبت عما ارتكبتم من المخطو (وعفا عنكم) يحتمل ان يريد عن المعصية بعينها فيكون تأكيذا وتأييلا زيادة على التوبة ويحتمل أن يريد عفا عما كان يلزمكم من اجتناب النساء بمعنى تركه لكم كما تقول شئ معفو عنه أى متروك (فالا ن) أى فالوقت الذى كان يحرم عليكم فيه الجماع من الليل (بأشروهن) أى جامعوهن (وابتغوا ما كتب الله لكم) أى اطلبوا ما قدره لكم وأثبتته في اللوح المحفوظ من الولد والمعنى أن المباشرة ينبغى أن يكون غرضه الولد فانه الحكمة من خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء لوطر قاله في اسرار التنزيل كالكشف وقال السمرقندى ابتغوا بالقرآن ما أبيع لكم فيه وأمرتم به وسقط من قوله هن لباس لكم الخ في رواية أى ذروا ما بعد قوله الى نسائكم الى قوله وابتغوا ما كتب الله لكم \* وبه قال (حدثنا) عبيد الله بضم العين - غرا ابن موسى العيسى مولا هم الكوفى (عن اسرائيل بن يونس) (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السدي (عن البراء) بن عازب قال المؤان (وحدثنا) ولا يذروا حدى بالافراد (أحمد بن عثمان) بن حكيم الاودى الكوفى قال (حدثنا) شرح بن مسلمة) بشين - حجة مضمومة وراء مفتوحة آخره ماء مهملة ومسلمة بفتح الميم واللام الكوفى (قال حدثني) بالافراد ولا يذروا حدى (ابراهيم بن يوسف عن ابيه) يوسف (عن) جده (أبي اسحق) انه (قال سمعت البراء رضى الله تعالى عنه) قال (لما نزل صوم رمضان كانوا) أى الصحابة (لا يقربون النساء) أى لا يجامعونهن (رمضان كله) ليلا ونهارا زاد في الصيام عن البراء أيضا من طريق اسرائيل انهم كانوا لا يأكلون ولا يشربون اذا ناموا ومفهوم ذلك أن الأكل والشرب كان مأذونا فيه ليلا نهارا يحصل النوم لكن بقية الاحاديث الواردة في هذا تدل على عدم الفرق فيحمل قوله كانوا لا يقربون النساء على الغلب جمع بين الاحاديث (وكان رجال يخفون أنفسهم) فيجامعون وياكلون ويشربون منهم عمر بن الخطاب وكعب بن مالك وقيس بن صرمة الانصارى (فأذن الله تعالى عم الله أنكم كنتم تختانون

الأوان في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد (٢٦) كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

حدثنا وكيع ح وحدثنا إسحق  
ابن إبراهيم أخبرني عدي بن يونس  
حدثنا زكريا بهذا الاسناد مثله  
يقربه من المعصية فلا يدخل في شيء  
من الشبهات (قوله صلى الله عليه  
وسلم) لأوان في الجسد مضغة إذا  
صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد  
فسد الجسد كله ألا وهي القلب  
قال أهل اللغة يقال صلح الشيء  
وفسد يفسد اللام والسبب وضمهما  
والفتح أفصح وأشهر والمضغة القطعة  
من اللحم سميت بذلك لأنها تضع في  
القم لصغرهما قالوا المراد تصغير  
القلب بالنسبة إلى باقي الجسد ومع  
ان صلاح الجسد وفساده تابعان  
القلب وفي هذا الحديث التأكيد  
على السعي في صلاح القلب وحاجته  
من الفساد واحتج جماعة بهذا  
الحديث على ان العقل في القلب  
لا في الرأس وفيه خلاف مشهور  
مذهب أصحابنا وجاهير المتكلمين  
انه في القلب وقال أبو حنيفة هو في  
الدماغ وقد يقال في الرأس وحكوا  
الاول أيضا عن الفلاسفة والناني  
عن الأطباء قال المازري واحتج  
القائلون بأنه في القلب بقوله تعالى  
أفلم يسروا في الأرض فتكون لهم  
قلوب يسمعون بها وقوله تعالى ان في  
ذلك لذكرى لمن كان له قلب وبه  
الحديث فانه صلى الله عليه وسلم  
جعل صلاح الجسد وفساده تابعا  
للقلب مع ان الدماغ من جملة الجسد  
فيكون صلاحه وفساده تابعا  
للقلب فعلم انه ليس محلا للعقل  
واحتج القائلون بأنه في الدماغ بأنه  
اذا فسد الدماغ فسد العقل ويكون  
من فساد الدماغ الصرع في زعمهم ولا  
حجة لهم في ذلك لان الله سبحانه وتعالى

أنفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم) وسقط قوله وعفا عنكم لكم لا يذروا وقال بذلك الآية  
(باب قوله تعالى) وسقط التبويب وتاليه لغير أبي ذر (وكلاوا واشربوا) جميع الليل بعد ان كنتم  
ممنوعين منها بعد النوم في رمضان (حتى) أي إلى ان (يتبين لكم الخيط الأبيض) وهو أول  
ما يبدو من الفجر المعترض في الافق كالخيط المدود (من الخيط الأسود) وهو ما يعتد به من غسق  
الليل شبهها بخطين أبيض وأسود (من الفجر) بيان للخيط الأبيض واكتفى به عن بيان الخيط  
الأسود لدلالة عليه وبذلك خرجا من الاستعارة إلى التمثيل كما قاله القاضي كالنحو شري قال الطيبي  
لأن الاستعارة أن يذكرا حد طرفي التشبيه ويراد به الطرف الآخر وهذا الفجر هو المشبه والخيط  
الأبيض هو المشبه به ولا يقال بقي الأسود على الاستعارة لتكرار المشبه لانه لما كان في الكلام ما يدل  
عليه فكأنه ملغوظ وقال المحقق الكافي تحقيق الكلام في هذا يحتاج إلى تحقيق الفرق بين  
الكلام التشبيهي والكلام المشتمل على الاستعارة فالتشبيه هو الذي يذكريه المشبه لفظا نحو  
زيد أسد أو تقدير نحو أسد في مقام الاخبار عن زيد رأسا أما الكلام الذي يتضمن لاستعارة فهو الذي  
يجعل خلافا عن ذكر المشبه صالحا لان يراد به لولا القرينة الممانعة عن ارادته وإذا علم هذا  
فقوله حتى يتبين لكم إلى آخره فيه معصداً أحدهما بيان أنه من قبيل التشبيه عند أهل البيان  
لأن من قبيل الاستعارة ما فيه من ذكر المشبه والمشبه به وهما الفجر والخيط الأبيض وغشب الليل  
والخيط الأسود على ما مر الثاني تحقيق انه من قبيل الاستعارة لأن باب التشبيه استدلالات  
عليه بنص الكتاب وتساكب السنة وبشهادة أقوى الخطاب أما النص فقوله تعالى من الفجر بيان  
للخيط الأبيض ومعنا معلوم عندك بالضرورة أن البيان مع المبين متحد بالذات مختلف بالاعتبار وإنما  
يتصور هذا المعنى المجازي على سبيل الاستعارة والايتمزج الجمع بين الحقيقة والمجاز وليس يشترك  
بينهما وأما السنة فقد علم منها ان المراد بياض النهار لا خيط الأبيض حيث قال عليه الصلاة  
والسلام فيما يأتي انك لعرى القابل هو سواد الليل وبياض النهار وأما قولهم الاستعارة  
يجب فيها ان يترك ذكر المشبه احترازاً عن فوات المقصود وتبرياعن عود الامر على موضوعه  
بالنقض والابطال ولا يكون الامر كلاً امر فهو مؤول بما لا يذكري المشبه بحيث ينفي عن التشبيه  
فيكون المراد رفع الإيجاب الكلي فيكون أعم من عموم السلب وأما أقوى الخطاب فلان  
المقام مقام المبالغة والاتحاد حتى اشتبه المراد على بعض الازدهان لامقام التغير والتفاوت ومدار  
الاستعارة حيثما كانت اغما هو على قصد المبالغة ودعوى الاتحاد كما أن مدار التشبيه اغما هو  
على قصد التغير والتفاوت والعمدة في الفرق بينهما كمال التمييز بين المقامين بإعطاء كل  
مقام حقه ثم ان المختار في محور زيد أسد هو التفصيل فتارة يكون استعارة بحسب مقتضى المقام  
وأخرى يكون تشبيها بحسبه أيضاً فيكون هذا اجتماع بين القولين المختلفين قال فاعلم من هذا ضعف  
قول من قال انه من باب الاستعارة على الإطلاق كما علم من عدم مناهة قول من قال انه من  
باب التشبيه على الإطلاق انتهى ومن في من الخيط لا ببدء الغاية وهي وجوبه في محل نصب  
يتبين وفي من الفجر يجوز كونها تبعضية فتتعلق بيمين لان الخيط الأبيض هو بعض الفجر  
وأن تتعلق بمحذوف على انها طالع من الضمير في الأبيض أي الخيط الذي هو أبيض كأنما من الفجر  
وعلى هذا يجوز كون من لبيان الجنس كأنه قيل الخيط الأبيض الذي هو الفجر قال التفتازاني  
المعنى على التبعيض حال كون الخيط الأبيض بعضاً من الفجر وعلى البيان حال كونه هو الفجر  
فاعربه حالاً (ثم أتوا الصيام إلى الليل) إلى غروب الشمس والجارو والجور يتعلّق بالانعام أو في  
محل نصب على الجمال من الصيام فيتعاقب محذوف أي كأنما إلى الليل (ولا تباشروهن) ولا

أجرى العادة بفساد العقل عند فساد الدماغ مع ان العقل ليس فيه ولا امتناع من ذلك قال المازري لاسم على أصولهم تجامعون



\* وحدثننا محقق بن ابراهيم أخبرنا جريح عن مطرف وأبي فروة الهمداني ح (٢٧) وحديثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب

يعني ابن عبد الرحمن القاري  
عن ابن عجلان عن عبد الرحمن بن  
سعيد كلهم عن الشعبي عن  
النعمان بن بشير عن النبي صلى الله  
عليه وسلم بهذا الحديث غير أن  
حديث زكريا أتم من حديثهم  
وأكثر \* حدثنا عبد الملك بن  
شعيب بن الليث بن سعد حدثني أبي  
عن جدي حدثني خالد بن يزيد حدثني  
سعيد بن أبي هلال عن عون بن عبد  
الله عن عامر الشعبي أنه سمع النعمان  
ابن بشير بن سعد صاحب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو يحض  
الناس بمحضر وهو يقول سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
الحلال بين والحرام بين فذكر عمل  
حديث زكريا عن الشعبي

في الاشتراك الذي ذكره بين الدماغ  
والقلب وهم يجعلون بين رأس  
المعدة والدماغ اشتراكا والله أعلم  
(قوله عن النعمان بن بشير قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
وأهوى النعمان بأصبعه إلى أذنيه)  
هذا تصريح بسماع النعمان من  
النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو  
الصواب الذي قاله أهل العراق  
وجاهل العلماء قال القاضي وقال  
يحيى بن معين أن أهل المدينة  
لا يسمعون سماع النعمان من  
النبي صلى الله عليه وسلم وهذه  
حكاية ضعيفة أو باطلة والله أعلم  
(قوله صلى الله عليه وسلم ومن وقع  
في الشهوات وقع في الحرام) يحتمل  
وجهين أحدهما أنه من كثرة تعاطيه  
الشهوات يصادف الحرام وإن لم  
يتعمده وقد يأتي ذلك إذا نسب إلى  
تقصير والثاني أنه يعتاد التساهل  
ويقرن عليه ويجسر على شبهة ثم

اتجماعوهم (وأتم ما كفون في المساجد) بنية القرية والجلالة حاله من فاعل مباشر وهن قال  
الضحاك كان الرجل إذا اعتكف فخرج من المسجد جامع أن شامحت نزلت هذه الآية (إلى قوله  
يتقون) أي يتقون مخالفة الأوامر والنواهي وسقط ثم أتموا الصيام الخ في رواية أي ذر وقال  
الآية (العاكف المقيم) كذا فسر أبو عبيدة وسقط ذلك لغیر المستمل وبه قال (حدثنا موسى  
ابن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح  
البشكري (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن السلمي الكوفي (عن  
الشعبي) عامر بن شراحيل (عن عدي) هو ابن حاتم الأصماني رضي الله تعالى عنه أنه (قال أخذ  
عدي) بعد نزول آية حتى يتبين لكم الخيط الأبيض (عقلا) بكسر العين أي خيطا (أبيض  
وعقلا الأسود) أي وجهه ما تحت وسادته كما في رواية هشيم عن حصين في الصيام (حتى كان بعض  
الليل نظر) اليهما (فلم يستبين) فلم يظهر له (فلما أصبح) جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم (قال  
يا رسول الله جعلت تحت وسادتي) زاد الأصملي عقلا بن أي استبين به ما الفجر من الليل ولا يذر  
عن الكشميهني وسادى بإسقاط تاء التأنيث (قال) عليه الصلاة والسلام (أن وسادتي) بغير تاء  
تأنيث (إذا عريض أن) بفتح الهمزة (كان الخيط الأبيض والأسود) المذكوران في الآية تحت  
وسادتي (بزيادة فوقية بعد الدال) وقول الخطابي كني بالوسادة عن النوم أي نومك إذا الطويل  
ومعنى العريض هنا الواسع كعب لا خلاف الطويل يدفعه ما في هذا الحديث لأن المشرق  
والمغرب إذا كانت تحت الوسادة لم عرضة قطعا \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي  
وسقط ابن سعد لا يذوق قال (حدثنا جريح) هو ابن عبد الحميد (عن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء  
المهملة وبعدها الراء المشددة المكسورة فاء ابن طريف الكوفي (عن الشعبي) عامر بن  
شراحيل (عن عدي بن حاتم رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قلت يا رسول الله ما الخيط الأبيض من  
الخيط الأسود) وكان قد وضع عقلا بن تحت وسادته كما سبق (أهما الخيطان قال) عليه الصلاة  
والسلام (أنك عريض أن) بفتح الهمزة (تأنيث) فسر الخطابي عرض القفا بالبله والغفلة  
والبلادة وحينئذ فهو كناية لا مسكان أرادته الحقيقة بل هي أولى لأنه إذا كان وساده عريضا فقاء  
عريضا (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لا بل هو سواد الليل ويسكن النهار) \* وبه قال (حدثنا  
ابن أبي مريم) سعيد بن محمد بن الحكم المصري قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المججمة وتشديد  
السين المهملة وبعدها الالف نون (محمد بن مطرف) بكسر الراء المشددة بلفظ اسم الفاعل المدني قال  
(حدثني) بالافراد ولا يذوق (حدثنا) (أبو حازم) بالحاء المهملة والراء سلمة بن دينار (عن سهل بن  
سعد) بسكون الهاء والعين الساعدي رضي الله تعالى عنه أنه (قال وأزلت) بالواو ولا يذوق (بالواو ولا يذوق  
بإسقاطها) وكلاواشروا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود ولم ينزل (بضم أوله  
وفتح ثامنه ولا يذوق ينزل بفتح ثم كسر (من الفجر وكان رجال) بالواو (إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم  
في رجليه الخيط الأبيض والخيط الأسود ولا يزال يأكل حتى يتبين لارؤيتهما ما أنزل الله بعده)  
ولا يذوق بعد بحذف الضمير (من الفجر فعملوا أنما يعني الليل من النهار) للتصريح بذلك ١ وسقط  
لفظ من في الفرع كغيره وهذا الحديث صريح في نزول من الفجر بعد سابقه وحديث عدي  
مقتضاه اتصاله به واجيب بالتعدد وقد مر الحديث وسابقه في كتاب الصوم والله تعالى الموفق  
(وليس البر) ولا يذوق باب قوله وليس البر (بأن تأوا البيوت من ظهورها) إذا حرمت (ولكن  
البر من اتقى) ذلك وأتقى المحارم والشهوات (وأوا البيوت من أبوابها) محلين ومحرمين (واتوا  
الله) في تغيير أحكامه والاعتراض على أفعاله (عليكم تظفون) لكي تظفروا بالهدى والبر ووقع

الى قوله يوشن ان يقع فيه ﴿ حد ثنا محمد بن (٢٨) عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا زكريا بن عامر حدثني جابر بن عبد الله انه

في رواية أبي ذر بعد قوله من اتقى الآية وحذف ما بعدها \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن موسى) بضم العين مصغرا أبو محمد العباسي مولا هم الكوفي (عن إسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السيمي (عن البراء) بن عازب رضي الله تعالى عنه ما أنه (قال كانوا) أي الانصار وسائر العرب غير الحبس وهم قريش (أذا أحرموا) بالحج والعمرة (في الجاهلية) أتوا البيت من ظهره (من نقب أو فرجته من ورائه) لا من بابه (فأنزل الله تعالى وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها) وسقطت وأوليس لا يذر (ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها) ونزل ابن كثير عن محمد بن كعب قال كان الرجل إذا اعتكف لم يدخل منزله من باب البيت فأنزل الله تعالى الآية ﴿ (وقالوا هم) ولا يذرباب قوله وقالت لهم يعني أهل مكة (حتى لا تكون فتنة) شرك (ويكون الدين لله) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب أو يكون دين الله هو الظاهر العالي على سائر الأديان الحديث الصحيحين من قائل لتكون كلمة الله هي العليا وفي سبيل الله (فإن أتوا) عن الشرك وقيل المؤمنين فكفوا عنهم (فلا عدوان) أي فن قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم ولا عدوان (الاعلى الظالمين) أو المراد فان تخلصوا من الظلم وهو الشرك فلا عدوان عليهم بعد ذلك \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحديثي بالافراد (محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الموحدة العبدى البصرى قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا عبد الله بن عمر العمرى) (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (أن أبا رجلا) قيل هما العلاء بن عرار ومولات الأولى مكسورة وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة صاحب الدنية بفتح المهملة والمثلثة وكسر النون وتشديد التحتية أو نافع بن الأزرق (في فتنة ابن الزبير) عبد الله حين حاصره الحجاج في آخر سنة ثلاث وسبعين بمكة (فقالا ان الناس صعدوا) بصادهمهلة وفون مفتوحة تين أي صنعوا ما ترى من الاختلاف وغير الكشميين ضيعوا بمجمة مضمومة فتحية مشددة مكسورة (وأنت

ابن عمر وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم فليعتك أن تخرج فقال يعني أن الله حرم دم أخى) المسلم (فقالا) أي الرجلان ولا يذرحقالا (ألم يقل الله وقاتلهم حتى لا تكون فتنة) فقل) ابن عمر (قاتلنا) أي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى لم تكن فتنة) أي شرك (وكان الدين لله وأنتم تريدون أن تقاتلوا) أي على الملك (حتى تكون فتنة ويكون الدين لغير الله) وحاصل هذا ان الرجلين كانا يريدان قتال من خالف الامام وابن عمر لا يرى القتال على الملك (وزاد عثمان بن صالح) السهمى المصرى أحد شيوخ المؤلف على رواية محمد بن بشار (عن ابن وهب) عبد الله المصرى أنه (قال أخبرني) بالافراد (فلان) قيل هو عبد الله بن لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء وبعد التحتية الساكنة عين مهله قاضى مصر وعالمهاضفة غير واحد (وحياة بن شريح) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وفتح الواو وشريح بالشين المعجمة المضمومة وفتح الراء المصرى وهو الأكبر وليس هو الحضرمى (عن بكر بن عمر والمعافرى) بفتح الميم وتخفيف العين المهملة وكسر الفاء (ان بكر بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا ابن الأشعث (حدثه عن نافع) مولى ابن عمر (ان رجلا أتى ابن عمر فقال له (يا أبا عبد الرحمن ما جئت على أن تصح عاملا وتعتق عاملا وتترك الجهاد) أي القتال الذى هو كالجهاد (في سبيل الله عز وجل) فى الثواب (وقد علمت ما رغب الله فيه) ثبتت وأو وقد لا يذر (قال) أي ابن عمر لا رجل (يا ابن أخى بنى الاسلام على خمس إيمان بالله ورسوله والصلوات الخمس وصيام رمضان وأداء الزكاة وجمع البيت قال) أي الرجل (يا أبا عبد الرحمن ألا) بالتخفيف (تسمع ما ذكر الله فى كتابه وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) باعين بعضهم على بعض والجمع باعتبار المعنى لان كل طائفة جمع (فاصلحوا بينهما) بالنصح والدعاء الى حكم الله (فان يفت

كان يسير على جمل له قد أعيا فاراد ان يسيرة قال فحقنى النبي صلى الله عليه وسلم قد أعياى وضربه فصار سيرا لم يسير مثله قال بعينه بوقية قلت لا ثم قال بعينه بفتح بوقية شبهة اغلظ منها ثم أخرى أغلظ وهكذا حتى يقع فى الحرام عمدا وهذا نحو قول السلف المعاصى يريد الكفر أى تسوق اليه عافانا الله تعالى من الشر (قوله صلى الله عليه وسلم يوشن ان يقع فيه) يقال أو شكن يوشن بضم الياء وكسر الشين أى يسرع ويقرب (قوله) أتم من حديثهم وأكبر هو بالباء الموحدة وفى كثير من النسخ بالمثلثة وهو أحسن والله أعلم

\* (باب بيع العبر واستئجار ركوبه) \* فيه حديث جابر وهو حديث مشهور احتج به أحمد ومن وافقه فى جواز بيع الدابة ويشترط البائع لنفسه ركوبها وقال مالك يجوز ذلك اذا كانت مسافة الركوب قريبة وجل هذا الحديث على هذا وقال الشافعى وأبو حنيفة وآخرون لا يجوز ذلك سواء قلت المسافة أو كثرت ولا ينعقد البيع واحتجوا بالحديث السابق فى النهى عن بيع الثياب بالحديث الآخر فى النهى عن بيع وشرط وأجابوا عن حديث جابر بأنها قضية عين تنطرق اليها احتمالات قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يعطيه الثمن ولم يرد حقيقة البيع قالوا ويحتمل ان الشرط لم يكن فى نفس العقد وانما يضر الشرط اذا كان فى نفس العقد ولعل الشرط كان سابقا فلم يؤثر ثم تبرع صلى الله عليه وسلم بركابه (قوله صلى الله عليه وسلم بعينه بوقية) هكذا هو فى النسخ بوقية وهى لغة صحيحة سبقت من اراوى قال (احداهما)

واستثبت عليه جلالة إلى أهلي فلما باغت أخته بالجل فقذفني عنه ثم رحمت فارس (٢٩) في أنزى فقال أتراني ما كنتك لا خذ جلال خذ

جلالت ودراهمك فحولك و... هشام  
علي بن خشرم أخبرنا عيسى يعني  
ابن يونس عن زكريا عن عامر  
حدثني جابر بن عبد الله بن عبد  
الله بن عمر \* حدثنا عثمان بن  
أبي شيبة وأبو إسحق بن إبراهيم واللفظ  
لعثمان قال أصح أقوالنا وقال  
عثمان حدثنا جابر عن مغيرة عن  
الشعبي عن جابر بن عبد الله قال  
غزوت مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فتلاحق بي وتحتي ناضح لي قد  
أعيا ولا يكاد يسير قال فقال لي  
ما بعيرك قال قلت لعلي قال فخلف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فزجره ودعاه فزال بين يدي الأبل  
قدماه ليسير قال فقال لي كيف  
ترى بعيرك قال قلت بخير قد أصابته  
بركتك قال أفتميعنيه فاستحييت  
ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت نعم  
فبعته أياه

أوقية وهي أشهر وفيه أنه لا بأس  
بطلب البيع من مالك السلة وأن  
لم يعرضها للبيع (قوله واستثبت  
عليه جلالة) هو بضم الحاء أي  
الحل عليه (قوله صلى الله عليه وسلم  
أتراني ما كنتك) قال أهل اللغة  
الما كسة هي المكاملة في النقص  
من الثمن وأصلها النقص ومنه  
مكس الظالم وهو ما ينتقصه ويأخذه  
من أموال الناس (قوله فبعته  
بوقية وفي رواية بخمس أواق  
وزادني أوقية وفي بعضها بأوقيتين  
ودرهم أو درهمين وفي بعضها  
بأوقية ذهب وفي بعضها بأربعة  
دنانير وذكر البخاري أيضا  
اختلاف الروايات وزاد بمائة  
درهم وفي رواية بعشرين ديناراً  
وفي رواية أحسبه بأربع أواق

أحداهما) أي تعدت (على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي) أي ترجع (إلى أمر الله)  
وتسمع الحق وتطيعه وسقط لغير أبي ذر قوله فان بغت أحداهما إلى آخر قوله حتى تفي  
(فقاتلوهما حتى لا تكون فتنة) شرك (قال) ابن عمر (فعلنا) ذلك (على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وكان الإسلام قليلاً فكان الرجل يقتل في دينه) مبنى لامة فعول (أما قتله وأما  
يعذبه) بلفظ الماضي في الأول والمضارع في الثاني إشارة إلى استمرار التعذيب بخلاف القتل  
وفي الفرع أو يعذبه ولا يذروا ما يعذبونه بأبواب النون وهو الصواب لأن أما التي تجزم هي  
الشرطية وليست هنا شرطية ووجه الأول بان النون قد تحذف لغیر ناصب ولا جازم في لغة  
شامية (حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة قال) الرجل (فما قولك في علي وعثمان) وهذا يشهد إلى  
أن السائل كان من الخوارج فاتهم يولون الشيخين ويخطئون عثمان وعلياً فذكر عليه ابن عمر ذكر  
مناقبهما ومنزلتهما من النبي صلى الله عليه وسلم حيث (قال أما عثمان) رضي الله تعالى عنه  
(فكان الله عذابه) لما فر يوم أحد في كتابه العزيز حيث قال في آل عمران ولقد دعأنا عنكم  
والجلالة رفع اسم كان وخبرها عفا ويجوز نصب اسم كان التشبيه اختان (وأما أنتم فذكرهم أن  
تعدوا عنه) بمنزلة فوقية مع سكون الواو خطا بالجماعة ولا يذرعفوا بالحمية وفتح الواو أي  
فذكرهم أن يعفوا والله تعالى عنه (وأما علي) فإن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنة  
بفتح الخاء المعجمة والمثناة الفوقية أي زوج ابنته (وأشار بيده فقال هذا بيته حيث ترون) أي بين  
آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم يريديان قربه وقرابته منه صلى الله عليه وسلم منزلاً ومنزلة  
(باب قوله) تعالى وسقط ذلك الغير أبي ذر (وانفقة وافي سبيل الله) في سائر وجوه القربان وخاصة  
الصر في قتال الكفار والبذل فيما يقوى به المسلمون على عدوهم (ولأنه وأبا أيديكم إلى التهلكة)  
بالكف عن الغزو والاندفاع فيه فإنه يقوى العدو ويسلطهم على أهلاككم أو المراد الامسالك  
وجب المال فإنه يؤدي إلى الهلاك المؤبد والبائ في بأيديكم زائدة في المفعول به لأن ألقى يتعدى  
بنفسه قال الله تعالى فالتقى موسى عصاه وقيل متعلقة بالفعل غير زائدة والمفعول محذوف أي  
ولا تلقوا أنفسكم بأيديكم يقال هلك فلان نفسه بيده إذا تسبب أهلها (وأحسنوا)  
أعمالكم وأخلاقكم أو تنفضوا على المحاصيل (أن الله يحب المحسنين \* التهلكة والهلاك  
واحد) مصدران \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحدثني (أصح) بن راهويه قال (حدثنا  
النضر) بالضاد المعجمة ابن شميل قال (حدثنا) بن الجراح (عن سليمان) بن مهران الأعشى  
أنه (قال سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة (عن) حديثه وانفقة وافي سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى  
التهلكة قال نزلت في النفقة) قال أبو أيوب الأنصاري نزلت يعني هذه الآية فيمنع من الانصار  
أن لما أعز الله دينه وكثر ناصروه قلنا فيما بيننا وأقبلنا على أموالنا فاصلحناها فانزل الله هذه الآية  
الحديث رواه أبو داود وهذا النظم والترمذي والنسائي وعبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن جرير وابن  
مردويه والحاظ أبو يعلى في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وهو مفسر لقول  
حديثه هذا \* (فن كان منكم) ولا يذرباب قوله فن كان منكم (مريضاً وبه أذى من رأسه)  
بجرأة رقل \* وبه قال (حدثنا) آدم بن أبي إياس قال (حدثنا) بن الجراح (عن عبد الرحمن  
ابن الأصماني) أنه (قال سمعت عبد الله بن معقل) بفتح الميم وسكون العين المهملة وبعد القاف  
المكسورة لام ابن مقرر المزني الكوفي النابعي (قال فعدت إلى كعب بن عجرة) بضم العين المهملة  
وبعد الجيم الساكنة راء مفتوحة أي انتهى قعودي إليه (في هذا المسجد يعني مسجد الكوفة)

قال البخاري وقول الشعبي بوقية أكثر قال القاضي عياض قال أبو جعفر الداردي أوقية الذهب قدرها معالوم وأوقية الفضة

علي ان لي فقار ظهر حتى أبلغ المدينة قال (٣٠) فقلت له يا رسول الله اني عروس فاستاذنته فاذن لي فتقدمت الناس الى المدينة حتى انتهيت

فلما بيني خالي فسألني عن البعير فأخبرته بما صنعت فيه فلامني فيه

أربعون درهما قال وسبب اختلاف هذه الروايات أنهم رويوا بالمعنى وهو جائز فالمراد بوقية ذهب كما سهره في رواية سالم بن أبي الجعد عن جابر ويحمل عليها رواية من روى أوقية مطلقة وأما من روى خمس أواق فالمراد خمس أواق من النضة وهي بقدر قيمة أوقية الذهب في ذلك الوقت فيكون الاخبار بأوقية الذهب عما وقع به العقد وبأواقي النضة عما حصل به الايناء ولا يتغير الحكم ويحتمل أن يكون هذا كله زيادة على الأوقية كما قال غسان بن يثرب وأما رواية أربعة دنانير فوافقة أيضا لأنه يحتمل أن تكون أوقية الذهب حينئذ وزن أربعة دنانير وأما رواية أوقيتين فيحتمل أن احدهما وقع بها البسيع والاخرى زيادة كما قال وزادني أوقية وقوله ودرهم أو درهمين موافق لقوله وزادني قسرا طوا أما رواية عشرين دينار فمحمولة على دنانير صغار كانت لهم ورواية أربع أواق شئت فيها الراوي فلا اعتبار بها والله أعلم (قوله علي ان لي فقار ظهره) هو بضم فاء مفتوحة ثم فاف وهي خرازته أي مفاحل عظامه واحدة ففارة (قوله فقلت له يا رسول الله اني عروس) هكذا يقال للرجل عروس كما يقال ذلك للمرأة انظره ما واحد لكن يختلفان في الجمع فيقال رجل عروس ورجل عرس بضم العين والراء وامرأة عروس ونسوة عرائس

فسألت عن (قوله تعالى) (فدية من صيام) فقال حلت الى النبي صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي (جاءه حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما كنت أرى) ١ بضم الهمزة أظن (ان الجهد) بفتح الجيم (قد بلغ بك هذا) الذي رأيت (أما تجدد شاة قلت لا) أجدها (قال صم ثلاثة أيام) بيان لقوله تعالى أو صيام ٢ (أو أطعم) بكسر العين (سنة مساكين) بيان لقوله أو صدقة (لكل مسكين نصف صاع من طعام) ينصب نصف على المفعولية أو رفع مبتدأ مؤخر (واخلق رأسك) قال ابن حجر (فتزات) أي الآية (في) بكسر الفاء وتشديد التحتية (خاصة وهي لكم عامة) بالنصب ولا يذري ذرعة بالرفع وهذا الحديث سبق في باب الاطعام من الحج (فنتمع) ولا يذري ذرياب بالتثنية فنتمع (بالعمرة الى الحج) شامل لمن أحرم بهما أو أحرم بالعمرة أو لا فلما فرغ من العمرة أحرم بالحج وهذا هو التمتع الخاص وهو المعروف في كلام الفقهاء والتمتع العام يشمل القسمين وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عمران) بن مسلم (أبي بكر) البصري قال (حدثنا أبو رجاء) بالجيم محمد وداد عمران بن ملحان العطاردي البصري (عن عمران بن حصين) بضم الحاء المهملة (رضي الله تعالى عنه) انه قال انزلت آية المتعة في كتاب الله ففعلناها أي المتعة (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل) بضم أوله وفتح ثالثة (قرآن يحرمه) أي التمتع (ولم ينه) بفتح أوله ولا يذري ذرعة بضمه ولا يذري ذرعة الجوى والمستعمل في قوله بالفاء عبد الوار (عنها) أي المتعة فذكر الضمير باعتبار التمتع وانته باعتبار المتعة (حتى مات) النبي صلى الله عليه وسلم (قال رجل) قيل هو عثمان لأنه كان يمنع التمتع (أراه ما شاء) زادني نسخة قال محمد أي البخاري (يقال انه) أي الرجل (عمر) لأنه كان ينهى عنها ويقول ان تأخذ بكتاب الله فإنه يأمر بالالتزام بعني قوله وأتموا الحج والعمرة لله وفي نفس الامر لم يكن عمر رضي الله تعالى عنه ينهى عنها بمجرد ما لها انما كان ينهى عنها ليكثر قصد الناس البيت حاجين ومعمرين قاله الحافظ عماد الدين بن كثير في تفسيره \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج والنسائي في التفسير (ليس عليكم جناح) ولا يذري ذرياب ليس عليكم جناح (أن تبتغوا) أن تطلبوا (فضلا من ربكم) أي رجحا في تجارتكم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام البكندى (قال أخبرني) بالافراد أيضا ولا يذري ذرياب (ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) هو ابن دينار (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال كانت عكاظ) بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبالطاء المعجمة (ومحنة) بفتح الميم والجيم (وذو المجاز) بفتح الميم والجيم وبعد الالف زاي (أسواقا جاهلية) بنصب أسواقا خبر كان وكانت معاشهم منها ولا يذري ذرعة الكسبية أسواقا جاهلية بحذف الحار وضافة أسواقا لاحقه (فتأخروا) أي تأخر رج المسلمون (أن يتجروا) بتشديد الشوقية بعد التحتية وبالجيم المكسورة عدها راء مضهومة من التجارة (في المواسم فتزات ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) قال ابن عباس أي (في مواسم الحج) وهذا الحديث سبق في باب التجارة أيام المواسم من كتاب الحج (باب ثم أقبضوا) ارجعوا (من حيث أفاض الناس) من عرفة لامن المزدلفة \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا محمد بن خازم) بالخاء والزاي المجتمعتين أبو معاوية الضرير قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها قالت (كانت قريش ومن دأب دينها) وهو شوعا من صعصعة وثقف وخراعة فيما قاله الخطابي (يقفون بالمزدلفة) ولا يخرجون من الحرم اذا وقفوا ويقفون لحن أهل الله فلا يخرج من حرم الله (وكأوا يسمون الحس) بضم الحاء المهملة وبعد الميم اسما كنهت من مهملة جمع أحسن وهو الشديد الصلب ومما يلائم لتصلبهم فيما كانوا عليه (وكان سائر العرب) أي باقيهم

١ قوله أرى ضبطها المزي بفتح الهمزة وعليه فهي بمعنى أعلم اه ٢ قوله أو صيام كذا بخطه والتلاوة عن صيام اه (يقفون)

قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حين استاذنته ما تزوجت (٣١) أبكر أم ثيبا فقلت له تزوجت ثيبا قال أفلا

تزوجت بكرا فلا عبك وتلاعها  
فقلت له يا رسول الله توفي والدي  
أو استشهد ولي أخوات صغير  
فكرهت أن أتزوج اليهن منهن  
ولا تؤدبهن ولا تقوم عليهن فتزوجت  
ثيبا لتقوم عليهن وتؤدبهن قال  
فلما قدم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم المدينة غدوت اليها بالعبير  
فأعطاني غنمه وردة علي \* حدثنا  
عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن  
الاعمش عن سالم بن أبي الجعد عن  
جابر قال أقبلنا من مكة إلى المدينة  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأقبل جلي وساق الحديث بقصته  
وفيه ثم قال لي بعني جلاك هذا قال  
قلت لا بل هولك قال لا بل بعنيه  
قال قلت لا بل هولك يا رسول الله  
قال لا بل بعنيه قال قلت فان  
لرجل عني أوقية ذهب فهو لك بها  
قال قد أخذته به فبلغ عليه إلى  
المدينة قال فلما قدمت المدينة

(قوله صلى الله عليه وسلم أفلا  
تزوجت بكرا فلا عبك وتلاعها)  
سبق شرحه في كتاب النكاح وضبط  
لفظه والخلاف في معناه مع شرح  
ما يتعلق به (قوله فان لرجل عني  
أوقية ذهب فهو لك بها) قال قد  
أخذته به هذا قد يحجج به أصحابنا في  
اشتراط الإيجاب والقبول في البيع  
وأنه لا ينقذ بالمعاطاة ولكن الأصح  
اختيار انعقاده بالمعاطاة وهذا لا ينفع  
انعقاده بالمعاطاة فانه لم ينف فيه عن  
المعاطاة والقائل بالمعاطاة يجوز  
هذا فلا يرد عليه ولان المعاطاة إنما  
تكون إذا حضر العوضان فأعطى  
وأخذ فاما إذا لم يحضر العوضان  
أو أحدهما فلا بد من لفظ وفي هذا

(يقنون بعرفات فلما جاء الإسلام أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية  
لأبي ذر (أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها) ينصب الفعلي عطفًا على السابق (فذلك قوله  
تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) سائر العرب غيرة فريش ومن دان دينهم وقيل المراد  
بالناس إبراهيم وقيل آدم عليه ما الصلاة والسلام وقرئ الناس بالناس أي الناسي يريد آدم عليه  
السلام من قوله تعالى فسي ولعني أن الأفاضة من عرفه شرع قديم فلا تنبيروه \* وهذا الحديث  
قدم في الحج \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن أبي بكر) المحدث البصري قال (حدثنا  
فضيل بن سليمان) بضم النون وفتح الضاد في الأول وضم السين وفتح اللام من الثاني الثميري بالنون  
مصغر البصري قال (حدثنا موسى بن عقبة) الامام في المغازي قال (أخبرني) بالافراد (كريب)  
هو ابن أبي مسلم الهاشمي مولاهم المدني (ولي ابن عباس) (عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهم انه  
(قال تطوف ارجل بالبيت) بفتح المنة لتوقية والطاء المخففة وضم الواو المشددة مضًا فالتاء  
وفي نسخة يماوف بالمشنة التحتية وضم الطاء مخففة الرجل بالرفع على القاعدية (ما كان حلالا)  
أي مقبلا مكة أو دخل بعمره وتخلل منها (حتى يهل بالحج) فإذا ركب إلى عرفه فن تيسر له هدية  
بكسر الدال وتشديد التحتية والذي في اليونانية هدية بكسر الدال من غير تشديد على التحتية  
وفي نسخة هدية بسكون الدال وتخفيف التحتية آخره هاء من الابل والبقسر أو الغنم (وجزاء  
الشرط قوله) (ما تيسر له من ذلك) أي فقديته ما تيسر أو فعلية ما تيسر أو بدل من الهدى والجزاء  
بأسره محذوف أي فقديته ذلك أو فعلية تبدل ذلك قاله الكرماني (أي ذلك شاء غير أن لم) وللأصلي  
غيره أن لم (يتيسر له) أي الهدى (فعليه) وجواب (ثلاثة أيام) يصومهن (في الحج) وذلك قبر يوم  
عرفه (لانه يسن للحاج فطره وهذا تقييد من ابن عباس لا طلاق الآية) (فان كان آخر يوم) برفع  
آخر ولا يذري بالنصب (من الأيام) الثلاثة يوم عرفه فلا جراح عليه) لا يجوز صوم شيء منها يوم  
النحر ولا في أيام التشريق كما سيوفى الحج ولا يجوز تقديمها على الأحرام بالحج لانها عبادة بدنية فلا  
تقدم على وقتها (تم لينطق) بالحزم بلام الامر ولا يذري عن المستقلى ينطق بحذف اللام (حتى  
يقف بعرفات من صلاة العصر) عند صيرورة ظل كل شيء مثله أو بعد صلاتهم مع الظهر جمع تقديم  
للسفر (الآن يكون الظلام) بغروب الشمس (تم ليدفعوا من عرفات إذا أفاضوا منها حتى  
يبلغوا جعرا) بفتح الجيم وسكون الميم وهو المزدلفة (الذي يبيتونه) صنية لجعرا وهو من البيات  
وللأصلي وأبي ذر عن الجوى يتبر برفوقية بعد التحتية المضومة فوحدة فرائين مهمتين أولهما  
مفتوح مشدداً أي يطلب فيه البر وهو الصواب وعليه اقتصر في الفتح وفي نسخة يتبر بربزاي مجبة  
آخره بدل الرام من التبرزوه والخروج للبرازوه هو الفضاء الواسع لاجل قضاء الحاجة (تم ليدكر الله  
كثيرا) بكسر الراء مع الافراد وفي نسخة ثم ليدكر الله بضمها مع الجمع (وأكثروا التكبير  
والتلليل) بالواو المفتوحة من غير هزة قبلها في الفرع وأصله وغيره ما من لنسخ المعتمدة التي  
وقفت عليها وقال الخافض بن حجر وتبعه العيني وأكثر وأبانشك من الراوى أي هل قال ثم ليدكر  
الله أو أكثروا التكبير والتلليل (قبل ان تصبوا ثم أفيضوا) فان الناس كانوا يفيضون وقال الله  
تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله (من تغيير المناسك ونحوه) (ان الله غفور  
رحيم) يغفر ذنب المستغفر وكثيرا ما أمر الله بكراهة قضاء العبادات (حتى ترؤوا البحرة) التي  
عند العقبة وهو غاية لقوله ثم أفيضوا أو لقوله أكثروا التكبير (ومنهم) وفي نسخة باب التكوين  
ومنهم (من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) وفي رواية أبي ذر  
بعد قوله في الدنيا حسنة الآية وسقط ما بعده \* وبه قال (حدثنا أبو معمر) بميم مفتوحين

دليل لاصح الوجهين عند أصحابنا وهو انعقاد البيع بالكناية لقوله صلى الله عليه وسلم قد أخذته به مع قول جابر هولك وهذا ان اللفظان

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٣) لبلال أعطه أوقية من ذهب وزده قال فاعطاني أوقية من ذهب وزادني

بينهم ما عين ساكنة عبد الله بن عمرو والمنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان  
العنبري مولا هم التنوري بفتح التنوين تشديد النون البصري (عن عبد العزيز) بن صهيب  
البناني عوحد مضمومة ونونين البصري (عن أنس) رضي الله تعالى عنه انه (قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ربنا) سقط لفظ ربنا لا يذر (آتيناني الدنيا حسنة وفي الآخرة  
حسنة وقتنا عذاب النار) قال ابن كثير جمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا وصرفت كل شر فان  
الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح الى غير ذلك  
وأما الحسنة في الآخرة فأعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات  
وتيسير الحساب وغير ذلك وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسيراً سبباً في الدنيا من اجتناب  
المحارم والآثام وترك الشهات \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الدعوات وأبو داود في الصلاة  
(وهو ألد الخصام) أي شديد العداوة والجدال للمسلمين وفي نسخة ياب وهو ألد الخصام (وقال  
عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله الطبري (النسب) في قوله تعالى ويهلك الحارث والنسل (الحبوان)  
\* وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عتبة السوائي العامري الكوفي قال (حدثنا سفيان) بن سعيد  
ابن مسروق الثوري (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن  
عائشة) رضي الله تعالى عنها (ترفعه) الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (أبغض الرجال الى الله  
الآلد) بفتح الهمزة واللام وتشديد الدال المهملة (الخصم) بفتح الخاء المعجمة وكسر الصاد المهملة  
قال الجوهري رجل الدين اللدد وهو الشديد الخصومة والخصم بكسر الصاد الشدد الخصومة  
وقال ابن الأثير اللدد الخصومة الشديدة وقال التوربشتي الأول يني عن الشدة والثاني عن  
الكثرة وقال شارح المشكاة المعنى انه شديد في نفسه بليغ في خصومته فلا يلزم منه التكرار قال  
الزمخشري في قوله تعالى وهو ألد الخصام أي شديد الجدال والعداوة للمسلمين والخصام المخاصمة  
واضافة الالذ يعني في أو يجعل الخصام ألد على المبالغة أو الخصام جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى  
وهو أشد الخصوم خصومة (وقال عبد الله) هو ابن الوليد العدني (حدثنا سفيان) هو الثوري كما  
جرم به المزي فيهما قال (حدثني) بالافراد (ابن جريج) عبد الملك ولا يذر عن ابن جريج (عن ابن  
أبي مليكة) عبد الله (عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا وصله  
سفيان الثوري في جامعه وذكره المؤلفاتصريحه برفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أم  
حسبتم) وفي نسخة ياب أم حسبتم (ان تدخلوا الجنة) قبل أن تبتلوا قيل أم هي المنقطة فتقدر  
يل والهمزة قيل لا ضرب انتقال من اخبار الى اخبار والهمزة للتقرير والتقدير بل أم حسبتم وقيل  
لمجرد الاضراب من غير تقدير والمعنى أم حسبتم ان تدخلوا الجنة قبل ان تبتلوا وتختبروا وتقتضوا  
كما فعل بالذين من قبلكم من الامم ولذا قال (ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم  
الأساء والضراء) وهي الامراض والاسقام والآلام والمصائب والنوائب وقال ابن عباس وابن  
مسعود وغيرهما الأساء النقر وقال ابن عباس والضراء السهم والواو في ولما الحال والجملة بعدها  
نصب عليها ولما حرف جزم معناها التقي كما هو فيها توقع ولذا جعل مقابل قد (الى قريب) وفي رواية  
أبي ذر بعد قوله من قبلكم الآية وحذف ما عدا ذلك وعند ابن أبي حاتم في تفسيره انها نزلت يوم  
الاحزاب حين أصاب النبي صلى الله عليه وسلم بلاء وحصر وقيل في يوم أحد وقيل نزلت تسليمة  
للمهاجرين حين تروا ديارهم وأموالهم بأيدي المشركين \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني  
(ابراهيم بن موسى) بن يزيد الرازي الفراء الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن حسان (عن ابن  
جرير) عبد الملك انه (قال سمعت ابن أبي مليكة) عبد الله (يقول قال ابن عباس رضي الله عنهما)

قرباطا قال فقلت لا تنارقني زيادة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال فكان في كيس لي فأخذته أهل  
الشام يوم الحرة \* حدثنا أبو كامل  
الحدري حدثنا عبد الواحد بن زياد  
حدثنا الجري عن أبي نضرة عن  
جابر بن عبد الله قال كأمع النبي  
صلى الله عليه وسلم في سفر فخطف  
ناضحى وساق الحديث وقال فيه  
فخسه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم قال لي اركب بسم الله وزاد أيضاً  
قال فما زال يزيدي ويقول والله  
يغفر لك \* وحدثني أبو الربيع  
العنبري حدثنا جابر بن أيوب  
عن أبي الربيع عن جابر قال لما أتني  
علي النبي صلى الله عليه وسلم وقد  
أعيا بعيري قال فخسه فوثب  
فكنت بعد ذلك أحبس خطامه  
لا سمع حديثه فما أقدر عليه فلحقني  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعنيه  
فبعته منه بخمس أواق قال قلت  
علي ان لي ظهري الى المدينة قال  
ولك ظهري الى المدينة قال فلما  
قدمت المدينة أتيت به فزادني  
أوقية ثم وهبها لي صلى الله عليه  
وسلم \* حدثنا عقبه بن مكرم العمي

كأية) قوله صلى الله عليه وسلم لبلال  
أعطه أوقية من ذهب وزده) فيه  
جواز الوكالة في قضاء الديون واداء  
الحقوق وفيه استحباب الزيادة  
في أداء الدين وار جاح الوزن (قوله  
فأخذته أهل الشام يوم الحرة) يعني  
حرة المدينة كان قتال ونهب من  
أهل الشام هناك سنة ثلاث وستين  
من الهجرة (قوله فبعته منه بخمس  
أواق) هكذا هو في جميع النسخ  
فبعته منه وهو صحيح جائز في  
العريية يقال بعته وبعته منه وقد

كثر نظائره في الحديث وقد أوضحت في تهذيب اللغات (قوله حدثنا عقبه بن مكرم العمي) هو مكرم بضم الميم واسكان الكاف في

حدثنا يعقوب بن اسحق حدثنا  
 بشير بن عتبة عن أبي المتوكل  
 الناجي عن جابر بن عبد الله قال  
 سافرت مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في بعض أسفاره أظنه قال  
 غاريا واقتصر الحديث وزاد فيه قال  
 يا جابر أتوقيت الثمن قلت نعم قال لك  
 الثمن ولان الجمل لك الثمن ولان الجمل  
 \* حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري  
 حدثنا أبي حدثنا شعبة عن محارب  
 سمع جابر بن عبد الله يقول اشترى  
 مني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعيرا بوقيتين ودرهم أو درهمين قال  
 فلما قدم صرارا أمر ببقرة فذبحت  
 فأكلوا منها فلما قدم المدينة أمرني  
 أن آتي المسجد فأصلي ركعتين  
 ووزن لي ثمن البعير فأرجح لي

وفتح الرء وأما العمى فبشديد الميم  
 منسوب إلى بني العبطن من تميم  
 (قوله عن أبي المتوكل الناجي) هو  
 بالنون والجيم منسوب إلى بني ناجبة  
 وهم من بني أسامة بن لؤي وقال أبو  
 علي الغساني هم أولاد ناجبة امرأة  
 كانت تحت أسامة بن لؤي (قوله  
 فلما قدم صرارا) هو بصاد مهملة  
 مفتوحة ومكسورة والكسر أفصح  
 وأشهر ولم يذكر إلا كثرون غيره  
 قال القاضي وهو عند الدارقطني  
 والخطابي وغيرهما وعند أكثر  
 شيوخنا صرار بصاد مهملة  
 مكسورة وتخفيف الرء وهو موضع  
 قريب من المدينة قال وقال  
 الخطابي هي بئر قديمة على ثلاثة  
 أميال من المدينة على طريق العراق  
 قال القاضي والأشبهه عندي أنه  
 موضع لا بئر قال وضبطه بعض الرواة  
 في مسلم وبهضم في البخاري ضرا  
 بكسر الضاد المعجمة وهو خطأ ووقع  
 في بعض النسخ المعتمدة فلم يقدم

في قوله تعالى (حتى إذا استبأس الرسل) ليس في الكلام شيء حتى يكون غاية له فقد روه وما أرسلنا  
 من قبلك إلا رجالا فلما فرغوا نصرهم حتى وقيل غير ذلك مما يأتي أن شاء الله تعالى في سورة  
 يوسف عليه الصلاة والسلام (وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة) ذالها المعجمة وهي قراءة الكوفيين  
 على معنى أنه أعاد الضمير من ظنوا وكذبوا على الرسل أي هم ظنوا أن أنفسهم كذبهم ما حدثتهم  
 به من النصر كما يقال صدق رجاءه وكذب رجاءه وأعاد الضمير من على الكفار أي وظن الكفار  
 أن الرسل قد كذبوا فيما وعدوا به من النصر أو غير ذلك مما يأتي أن شاء الله تعالى في سورة يوسف  
 عليه الصلاة والسلام قال ابن أبي مليكة (ذهب) أي بهذه الآية ابن عباس (هناك) بغير لام في  
 اليونانية أي فهم منها ما فهمه من آية البقرة من الاستبعاد والاستبطاء (وتلا حتى يقول الرسول  
 والذين آمنوا معه) لتناهي الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر (من نصر الله)  
 استبطاء تأخره فقبل لهم (الآن نصر الله قريب) استعفا لهم إلى طاعتهم من عاجل النصر وهذه  
 الآية كآية سورة يوسف في محجى النصر بعد اليأس والاستبعاد وفي ذلك إشارة إلى أن الوصول  
 إلى الله تعالى والفوز بالكرامة عنده برفض اللذات ومكابدة الشدائد والرياضات قال ابن أبي  
 مليكة (فلقيت عروبة بن الزبير فذكرت له ذلك) السد كور من تخفيف ذال كذبوا (فقال قالت  
 عائشة) منكرة على ابن عباس (معاذ الله والله ما وعد الله رسوله من شيء قط إلا علم أنه كان قبل  
 أن يموت) ظرف للعالم لا لا يكون (ولكن لم يزل البلا بالرسول حتى خافوا أن يكون من معهم) من  
 المؤمنين (يكذبونهم) وانكار عائشة على ابن عباس رضي الله تعالى عنهم انما هو من جهة أن  
 مراده أن الرسل ظنوا أنهم مكذبون من عند الله لا من عند أنفسهم بقرينة الاستشهاد بآية  
 البقرة ولا يقال لو كان كما قالت عائشة لقل وتيقنوا أنهم قد كذبوا لأن تكذيب القوم لهم كان  
 متحققا لأن تكذيب اتباعهم من المؤمنين كان مظنونا والميقن هو تكذيب من لم يؤمن أصلا  
 قاله المكرمان وياقن زيادة لذلك في آخر سورة يوسف عليه الصلاة والسلام أن شاء الله تعالى  
 (فكانت تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا منقله) وهي قراءة الباقيين غير الكوفيين على معنى وظن  
 الرسل أن قومهم قد كذبواهم فيما وعدوهم به من العذاب والنصرة عليهم فاعاد الضمير من على  
 الرسل (باب) قوله تعالى (نساؤكم حرث لكم) مبتدأ وخبر وجاز الإخبار عن الجنة بالمصدر اما  
 للمبالغة أو على حذف مضاف من الأول أي وطئ نساؤكم حرث أي حرثوا والثاني أي نساؤكم  
 ذوات حرث وإنكم في موضع رفع صفة لحرث متعلق بحذف وأفرد الخبر والمبتدأ جع لانه مصدر  
 والافصح فيه الافراد والتذكير حينئذ وقال في الكشف حرث لكم مواضع حرث لكم وهذا  
 مجاز شبهه بالمحارث تشبيه المايل في أرحامهم من النطف التي منها النسل بالبدور قال في  
 المصابيح قوله وهذا مجاز قيل باعتبار اطلاق الحرث على مواضع الحرث وقيل باعتبار تغير حكم  
 الكرامة في الاعراب من جهة حذف المضاف كما في واسأل القرين وقيل باعتبار جعل المشبه به على  
 المشبه به حذف الاداة كما في زيد أسد فكثيرا ما يقال له الجواز أن لم يكن له استعارة وكان التجوز  
 في ظاهرا الحكم بأنه هو ثم أشار إلى أن هذا التشبيه متفرع على تشبيه النطف الملقاة في أرحامهم  
 بالبدور إذ لو لم يكن هذا التشبيه متفرعا على تشبيه النطف الملقاة في أرحامهم  
 النساء محارث دلالة على أن النطف بذور على ما أشار إليه بقوله تشبيه المايل في الخ كما تقول إن هذا  
 الموضع لمقتبس الشجعان قال المولى سعد الدين التفتازاني ولا يرى ذلك جاريا على القانون الآن  
 يقال التقدير نساؤكم حرث لنطفكم ليكون المشبه مصرحا والمشبه به مكشيا انتهى وقد روى عن  
 مقاتل فروج نساؤكم حرث للولد (فأوتوا حرثكم) أي فأتوا نطفهم كما أتوا نطفهم (أنتي شتم) أي



\* حدثني يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا (٣٤) خالد بن الحرث حدثنا شعبة أخبرني محارب عن جابر عن النبي صلى الله

عليه وسلم بهذه القصة غير أنه قال فاستتره مني بمن قد سمع ولم يذكر الوقيتين والدرهم والدرهمين وقال أمر ببقرة فخرت ثم قسم لهما صرار غير مصروف والمشهور صرفه (قوله أمر ببقرة فخرت) فيه ان السنة في البقرة الذبح لا النحر ولو عكس جازوا ما قوله في الرواية الاخرى أمر ببقرة فخرت فالمراد بالنحر الذبح جمع بين الرويتين (قوله أمر في أن أتى المسجد فأصلى ركعتين) فيه انه يستحب للقاد من السفر أن يبدأ بالمسجد فيصلي فيه ركعتين وفيه ان نافله النهار يستحب كونها ركعتين ركعتين كصلاة الليل وهو مذنب أو مذهب الجمهور وسبق بيانه في كتاب الصلاة واعلم ان في حديث جابر هذا فوائد كثيرة احداها هذه المعجزة الظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في انبعاث جبل جابر واسراعه بعد اعيائه الثانية جواز طلب البيع ممن لم يعرض سلعته للبيع الثالثة جواز المما كسة في البيع وسبق تفسيرها الرابعة استحباب سؤال الرجل الكبير اعجابه عن أحوالهم والاشارة عليهم بمصالحهم الخامسة استحباب نكاح البكر السادسة استحباب ملاعبة الزوجين السابعة فضله جابر في انه ترك حفظ نفسه من نكاح البكر واخار مصلحة اخواته بنكاح ثيب تقوم بمصالحهن الثامنة استحباب الابتداء بالمسجد وصلاة ركعتين فيه عند القدوم من السفر التاسعة استحباب الدلالة على الخير العاشرة استحباب ارجاع الميزان فيما يدعه الحادية عشرة ان أجرة وزن الثمن على البائع الثانية عشرة التبرك بآثار الصالحين لقوله لا تفارقه زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم الثالثة عشرة جواز تقدم الانصار

كيف شتم مستقبليين ومستدبرين اذا كان في صمام واحد وقيل أتي عني حيث وقيل متى (وقدموا لانفسكم الآية) أي ما يدخر لكم من الثواب وقيل هو طلب الولد وعند ابن جبر عن عطاء قال أراهم عن ابن عباس وقد قدموا لانفسكم قال يقول بسم الله التسمية عند الجماع وسقط لابي ذرقوله وقد قدموا لانفسكم وبه قال (حدثنا) ولابي ذرقوله بالافراد (اسحق) هو ابن راهويه قال (أخبرنا النضر بن شميل) بالاضاد المعجمة وشميل بضم الشين المعجمة وفتح الميم قال (أخبرنا ابن عون) بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالنون عبد الله الفقيه المشهور (عن نافع) مولى ابن عمر انه قال كان ابن عمر رضى الله عنهما اذا قرأ القرآن لم يتكلم) بغير القرآن (حتى يفرغ منه فأخذت عليه يوما) أي أمسكت المصحف وهو يقرأ أعظم قلب وعند الدارقطني في غرائب مالك من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع قال قال لي ابن عمر أمسك على المصحف يا نافع (فقرأ سورة البقرة حتى انتهت إلى مكان) هو قوله نسأؤكم حث لكم (قال تدرى فيما) بألف بعد الميم ولابي ذرقوله (أنزلت) قال نافع (قلت لا قال أنزلت في كذا وكذا) أي في ايمان النساء في أدبارهن (ثم مضى) أي في قراءته وقد ساق المؤلف هذا الحديث معهم المكان الآية والتفسير وقد أخرج اسحق بن راهويه في مسنده وتفسيره بالاسناد المذكور هنا هذا الحديث باللفظ حتى انتهت إلى نسأؤكم حث لكم فأنا حثتكم أي شتمت فقال تدرى فيم أنزلت هذه الآية قلت لا قال نزلت في ايمان النساء في أدبارهن فبين فيه ما أجهم هنا عطف المؤلف على قوله أخبرنا النضر بن شميل قوله (وعن عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث التنوري أنه قال (حدثني) بالافراد (أبي) عبد الوارث بن سعيد قال (حدثني) بالافراد أيضا (أبوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) رضى الله عنهم انه قال في قوله تعالى (فأنا حثتكم أي شتمت قال بأنيتها) زوجها (في) بحذف الجر وهو الظرف أي في الدبر كما وقع التصريح به عند ابن جبر في هذا الحديث من طريق عبد الصمد عن أبيه قيل وأسقط المؤلف ذلك لاستنكاره وقول الكرماني فيه دليل على جواز حذف الجر وروا الاكتفاء بالخار عورض بان هذا لا يجوز الا عند بعض النحويين في ضرورة الشعر وقول الحافظ بن حجر انه نوع من أنواع البديع يسمى الاكتفاء ولا بد له من نكتة يحسن بسببها استعماله نعتبه العيني فقال ليت شعري من قال من أهل صناعة البديع ان حذف الجر وروا الاكتفاء وحده من أنواع البديع والاكتفاء انما يكون في شيئين متضادين يذكر أحدهما ويكتفي به عن الآخر كما في قوله تعالى سرايل تقيمكم الحرأى والبرد وأجاب في انتقاض الاعتراض بان ما ذكره العيني هو أحد أنواع الاكتفاء والنوع الثاني الاكتفاء ببعض الكلام وحذف باقيه والثالث أشد منه وهو حذف بعض الكلمة قال وهذا المعترض لا يدري وينكر على من يدري انتهى وفي سراج المريدين ان المؤلف ترك بيانا بعد في فقال بعضهم لانه لما رأى أحاديث تدل للاباحة كحديث ابن عمر وأخرى تدل للمنع ولم يترجح عنده في ذلك شيء يضل له حتى يثبت عنده الترجيح فاخترته المنية (رواه) أي الحديث (محمد بن يحيى بن سعيد) القطان البصري أبو صالح البصري في بارواه الطبراني في الاوسط (عن أبيه) يحيى بن سعيد بن فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضعومة وسكون الواو ثم معجمة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر (عن نافع عن ابن عمر) ولفظ الطبراني قال انما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نسأؤكم حث لكم رخصة في ايمان الدبر قال الطبراني لم يروه عن عبيد الله ابن عمر الا يحيى بن سعيد تنريد به ابنه قال في الفتح لم يتفرد به يحيى بن سعيد فقط مدرواه عبد العزيز الدراوردي عن عبيد الله بن عمر عن نافع أيضا كما عند الدارقطني في غرائب مالك ورواه الدارقطني أيضا في الغرائب من طريق الدراوردي عن مالك عن نافع عن ابن عمر باللفظ نزلت في رجل من

\* حدثني أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن أبي زائدة عن ابن جريج عن عطاء عن (٣٥) جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له قد

أخذت جلالاً بأربعة دنانير ولاك  
ظهره إلى المدينة **✽** حدثنا أبو  
الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح  
أخبرنا ابن وهب عن مالك بن أنس  
عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار  
عن أبي رافع أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم استسلف من رجل  
بكراف قدمت عليه ابل من ابل  
الصدقة فامر أبا رافع أن يقضي  
الرجل بكره فرجع إليه أبو رافع  
فقال لم أجدها الا خياراً رابعياً  
فقال اعطه اياه ان خيار الناس  
أحسنهم قضاء **✽** حدثنا أبو كريب  
حدثنا خالد بن محمد عن محمد بن  
جعفر سمعت زيد بن أسلم أخبرنا  
عطاء بن يسار عن أبي رافع مولى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
استسلف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بكرة بمثلته غير أنه قال فان خير  
عباد الله أحسنهم قضاء **✽** حدثنا  
محمد بن بشار بن عثمان العبدي  
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن  
سلمة بن كهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة

قال كان لرجل على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حق فأغظله فهم  
به أحسب النبي صلى الله عليه وسلم  
بعض الجيش الراجعين بأذن الامير  
الرابعة عشرة جوازاً لوكالة في أداء  
الحقوق ونحوها وفيه غير ذلك مما  
وسبق الله أعلم

**✽** (باب جواز اقتراض الحيوان  
واستحباب توقيته خيراً مما عليه) **✽**

(قوله عن أبي رافع أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم استسلف من  
رجل بكرة فقدمت عليه ابل من  
ابل الصدقة فامر أبا رافع أن يقضي  
الرجل بكره فرجع إليه أبو رافع فقال ما أجدها الا خياراً رابعياً فان خيار الناس أحسنهم قضاء

الانصار أصاب امرأته في دبرها فأعظم الناس ذلك فقلت قال فقلت له من دبرها في قبلها قال  
لا الا في دبرها لكن قال الحافظ بن كثير لا يصح وقال في الفتح وتابع نافعاً على روايته زيد بن  
أسلم عن ابن عمر عند النسائي بإسناد صحيح وتكلم الازدي في بعض رواته ورد عليه ابن عبد البر  
وأصاب قال ورواية ابن عمر لهذا المعنى صحيحة مشهورة من رواية نافع عنه فغير تكثيراً يرويهما  
عنه زيد بن أسلم قال ابن أبي حاتم الرازي لو كان هذا عند زيد بن أسلم عن ابن عمر لما أوقع الناس  
بنافع قال ابن كثير وهذا تعليل منه لهذا الحديث وقد رواه عن ابن عمر أيضاً بنته عبد الله كما عند  
النسائي وسالم ابنه وسعيد بن يسار كما عند النسائي وابن جرير يورد ابن عمر بذلك بل رواء أيضاً  
أبو سعيد الخدري كما عند ابن جرير والطحاوي في مشكله باللفظ ان رجلاً أصاب امرأته في دبرها  
فأنكر الناس عليه فأنزل الله الآية وقد نقل اباحه ذلك عن جماعة من السلف لهذه الاحاديث  
وظاهر الآية ونسبه ابن شعبان لكثير من الصحابة والتابعين ولا مام الاثمة مالك في روايات كثيرة  
قال أبو بكر الخليله اص في أحكام القرآن له المشهور عن مالك اباحته وأصحابه يقولون هذه المقالة  
عنه لقبحه أو شذاعتها وهي عنه أشهر من أن تمدفع عنهم عنها انتهى لكن روى الخطيب عن  
مالك من طريق اسرايين بن روح قال سألت مالكاً عن ذلك فقال ما أنتم قوم عرب هل يكون  
الحرج الاموضع الزرع لا تعدوا الفرج قلت يا أبا عبد الله انهم يقولون انك تقول ذلك قال  
يكذبون علي يكذبون علي قالوا فظاهر ان أصحابه المتأخرين اعتمدوا على هذه القصة ولعل مالك يرجع  
عن قوله الاول أو كان يرى العمل على خلاف حديث ابن عمر فلم يعمل به وان كانت الرواية فيه  
صحيحة على قاعدته ولذا قال بعض المالكية ان نافعاً اباحته عن مالك كاذب مفتر وقد نقل عن ابن  
وهب أنه قال سألت مالكاً فقلت حكوا عنك انك تراه قال معاذ الله وتلاساؤكم حرج لكم قال  
ولا يكون الحرج الاموضع الزرع وانما نسب هذا الكتاب السرو وهو كتاب مجهول لا يعتمد عليه  
قال القرطبي ومالك أجمل من أن يكون له كتاب سرو ومذهب الشافعي وأبي حنيفة وصاحبيه  
وأحمد والجمهور لا يوردونهم عن فعله وتعاطيه في حديث خزيمة بن ثابت عند أحمد  
نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتي الرجل امرأته في دبرها وحديث ابن عباس عند  
الترمذي مرفوعاً لا ينظر الله إلى رجل أتى امرأته في دبرها في أحاديث كثيرة بطول ذكرها وحلوا  
ما ورد عن ابن عمر على أنه يأتيها في قبلها من دبرها وقد روى النسائي بإسناد صحيح عن أبي النضر  
أنه قال لنا نافع أنه قد أكثر عليك القول انك تقول عن ابن عمر انه أفق أن توفي النسائي في أدبارهن  
قال كذبوا علي ولكن سأحدثك كيف كان الامر ان ابن عمر عرض المصحف يوماً وأنا عنده  
حتى بلغ نساؤكم حرج لكم فأثروا حركتكم أني شئت فقل يا نافع هل تعلم من أمر هذه الآية قلت  
لا قال انا كرامة شر قريش نحى النساء فلما دخلنا المدينة ونكحنا نساء الانصار أردنا منهن مثل  
ما كنا نريد فاذاهن قد كرهن ذلك وأعظمته فكانت نساء الانصار قد أخذن بحال اليهود انما يؤمن  
على جنوبهن فأنزل الله نساؤكم حرج لكم وقد روى أبو جعفر القرياني عن أبي عبد الرحمن  
الجلبي عن ابن عمر مرفوعاً سمعته لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يرينهم ويقول ادخلوا النار مع  
الداخلين الفاعل والمفعول به ونا كح يدونا كح البهية ونا كح المرأة في دبرها والجامع بين المرأة  
وابنتها والزاني بجميلة جاره والمؤذي جاره حتى يلغسه وأما ما حكاه الطحاوي عن محمد بن عبد  
الحكم انه سمع الشافعي يقول ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في تحليله ولا تحريمه شيء  
والقياس انه حلال فقال أبو نصر بن الصباغ كان يحلف بالله الذي لا اله الا هو لقد كذب يعني ابن  
عبد الحكم على الشافعي في ذلك فان الشافعي نص على تحريمه في ستة كتب من كتبه انتهى

الرجل بكره فرجع إليه أبو رافع فقال ما أجدها الا خياراً رابعياً فان خيار الناس أحسنهم قضاء

فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لصاحب الحق مقالا (٣٦) قال لهم اشترؤا له سنا فاعطوه اياه فقالوا اننا لنجد الاسنا هو خير من سنا قال

وأما ما ذكره الخا كم في مناقب الشافعي من طريق ابن عبد الحكم أيضا انه حكى عن الشافعي مناصرة جرت بينه وبين محمد بن الحسن في ذلك وان ابن الحسن احنج عليه بان الحارث انما يكون في الفرج فقال له فيكون ماسوى الفرج محرما قالترمه فقال أرايت لو وطئها بين ساقها أو في أعكائها أفي ذلك حرث قال لا قال لا فيحرم قال لا قال فكيف تحتج بما لا تقول به فيحتمل كما قال الخا كم ان يكون ألزم محمد بن طريق المناظرة وان كان لا يقول بذلك والحجة عنده في التحريم غير المسالك الذي سلمه محمد بن كاشير اليه كلامه في الام \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) هو النوري كاجرهم به في الفتح ونقل في العمدة عن المزني انه ابن عيينة (عن ابن المنكدر) محمد انه قال (سمعت جابر ارضى الله عنه قال كانت اليهود تقول اذا جامعها من ورائها) لفظ رواية الاسماعيلي من طريق يحيى بن أبي زائدة عن سفيان الثوري بركة مدبرة في فرجها من ورائها وعند مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن المنكدر اذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها ومن طريق أبي حازم عن ابن المنكدر فحلت (جاء الولد أحول فزلات) تكذبا لليهود في زعمهم (نساؤكم حرث لكم فانوا حرثكم أني شتم) فباح للرجال أن يتمتعوا بنسائهم كيف شاؤوا أي فانواهم كما تأنون أرضكم التي تريدون أن تحرثوها من أي جهة شتم لا يحظر عليكم جهة دون جهة والمعنى جامعوهن من أي شق أردتم بعد أن يكون المأوى واحدا وهو موضع الحرث وهذا من الكنايات اللطيفة والتعريضات المستحسنة قاله الزخشي قال الطبري لانه أبيع لهم أن يأوتوها من أي جهة شاؤا كالاراضي المملوكة وقيد بالحرث ليشير أن لا يتجاوز البتة موضع البذر وأن يتجاوز عن مجرد الشهوة فالعرض الاصل طلب الفسل لا قضاء الشهوة \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في النكاح وغيره والترمذي في التفسير والنسائي في عشرة النساء وابن ماجه في النكاح (باب واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أي انقضت عدتهن (فلا تنصلهن) لا تمتعهن (أن ينكحن أزواجهن) والمحاط بذلك الاوليا لما يأتي ان شاء الله تعالى قريبا في الباب \* وبه قال (حدثنا عيسى بن سعيد) أي ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابو عامر) عبد الملك بن عمرو (العتدي) بفتح العين المهملة واقاف قال (حدثنا عبيد بن راشد) بفتح العين المهملة وتشديد الموحدة التميمي البصري قال (حدثنا الحسن) البصري (قال حدثني) بالافراد (معقل بن يسار) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف ويسار بالسين المهملة مخففة المزني (قال كانت لي أخت) اسمها جليل بضم الجيم مصغرا كما عند ابن الكلبي وأبلي كما عند السهيلي (تخطب الي) بضم أوله وفتح ثالثة (وقال ابراهيم) هو ابن طهمان مما وصله المؤلف في النكاح (عن يونس) هو ابن عبيد بن دينار العبدي (عن الحسن) البصري انه قال (حدثني) بالافراد (معقل بن يسار) فيه تصريح بالحسن بالتحديث عن معقل كالسابق \* وبه قال (حدثنا ابو معمر) بسكون العين وفتح الميمين عبد الله المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا يونس) بن عبيد (عن الحسن) البصري (ان أخت معقل بن يسار) قيل في اسمها غير ما سبق في هذا الباب فاطمة كما عند ابن اسحق ويحتمل التعدد بان يكون لها اسمان واقب أولتبان واسم (طلقها زوجها) هو كافي أحكام القرآن لا معيل القاضي أبو البنداح بن عاصم وتعبه الذهبي بان ابا البنداح تابعي على الصواب والعبية لانه فيحتمل أن يكون هو الزوج وبحزم بعض المتأخرين فيما قاله الحافظ بن حجر بانه البنداح بن عاصم وكنيته أبو عمر وقال فان كان محفوظا فهو أخو أبي البنداح بن عاصم التابعي وفي كتاب المجاز للشيخ عز الدين بن عبد السلام انه عبد الله بن رواحة (فتركا حتى انقضت عدتها فخطبها) من ولها أخها معقل (فأبى) فامتنع

فاشترؤا فاعطوه اياه فان من خيركم أو خيركم أحسنكم قضاء \* حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن علي بن صالح عن سلمة بن كهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سنا فاعطى سنا فوقه وقال خياركم محاسنكم قضاء \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال جابر جيل يتقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير افعال أعطوه سنا فوق سنا وقال خيركم أحسنكم قضاء وفي رواية أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم اشترؤا له سنا فاعطوه اياه فقالوا اننا لنجد الاسنا هو خير من سنا قال فاشترؤا فاعطوه اياه فان من خيركم أو خيركم أحسنكم قضاء وفي رواية له استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سنا فاعطاه سنا فوقه وقال خياركم محاسنكم قضاء (أما البكر من الابل بفتح الباء وهو الصغير كإغلام من الاعميين والاتي بكرة وقولص وهي الصغيرة كالجارية فاذا استكمل ست سنين ودخل في السابعة وألتي رابعة بتخفيف الباء فهو رباع والاتي رابعة بتخفيف الباء واعطاهم رباعيا بتخفيفها) قوله صلى الله عليه وسلم خياركم محاسنكم قضاء قالوا معناه ذوو المحاسن ساهم بالصفة قال القاضي وقبل هو جمع محسن بفتح الميم وأكتر ما يجي أحسنكم جمع احسن وفي هذا الحديث جواز الاقتراض والاستدانة وانما اقترض النبي صلى الله عليه وسلم الحاجة

وكان صلى الله عليه وسلم يستعذب الله من المغرم وهو الدين وفيه جواز اقتراض الحيوان وفيه ثلاثة مذاهب الشافعي (معقل)

ومالك وجاهل العلماء من السلف والخلف انه يجوز قرض جميع الحيوان البخارية (٣٧) لمن يملك وطأها فانه لا يجوز ويجوز اقراضها

لمن لا يملك وطأها كجارمها والمرأة والخنثى والمذهب الثاني من مذهب المزني وابن جرير ودادانه يجوز قرض البخارية وسائر الحيوان لكل أحد والثالث مذهب أبي حنيفة والشافعية لا يجوز قرض شيء من الحيوان وهذه الأحاديث ترد عليهم ولا تقبل دعواهم النسخ بغير دليل وفي هذه الأحاديث جواز السلم في الحيوان وحكمه حكم القرض وفيها انه يستحب لمن عليه دين من قرض غيره أن يرد أجود من الذي عليه وهذا من السنة ومكارم الاخلاق وليس هو من قرض جر منفعة فانه منهي عنه لان المنهي عنه ما كان مشروطا بقصد القرض ومذهبنا انه يستحب الزيادة في الاداء عما عليه ويجوز لانه قرض أخذها سواء زاد في الصفة أو في العدد بان أقرضه عشرة فأعطاه أحد عشر ومذهب مالك ان الزيادة في العدد منهي عنها وبجدة أصحابنا عموم قوله صلى الله عليه وسلم لم خيركم أحسنكم قضاء (قوله فقدمت عليه ابل الصدقة الخ) هذا مما يستشكل فيقال فكيف قضى من ابل الصدقة أجود من الذي يستحقه الغريم مع ان الناظر في الصدقات لا يجوز تبرعه منها والجواب انه صلى الله عليه وسلم اقترض لنفسه فلما جات ابل الصدقة اشترى منها بعيرا باعيا عن استحقيقه فلما مكة النبي صلى الله عليه وسلم بتمه وأوفاه متبرعا بالزيادة من ماله ويدل على ما ذكرناه رواية أبي هريرة التي قد منها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اشتروا الحسناء فهذا هو الجواب العمد وقد قيل

(معقل) أن يراجعها له (فنزلت فلا تعضوهن أن ينسكن أزواجهن) وهذا صريح في نزول هذه الآية في هذه القصة ولا ينع ذلك كون ظاهر الخطاب في السياق للزواج حيث وقع فيها وإذا طلقت النساء امكن قوله في بقيته أن ينسكن أزواجهن ظاهر في ان العضل يتعلق بالاولياء وفيه ان المرأة لا تملك أن تزوج نفسها لانه لا بد في النكاح من ولي اذ لو عكفت من ذلك لم يكن لعضل الولي معنى ولا يعارض باسناد النكاح اليهن لانه بسبب توقفه على اذنهن وفي هذه المسئلة خلاف يأتي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته محررا في موضع من كتاب النكاح \* (والذين يتوفون) وفي نسخة باب والذين يتوفون أي يموتون (منكم يذرون) يتركون (أزواجاً يترصدن) بعدهم (بأنفسهن) فلا يزوجن ولا يخرجن ولا يتزين (أربعة أشهر وعشرا) من الليالي ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا المقدار ان الجنين في غالب الامر يتحرك لثلاثة أشهر ان كان ذكرًا ولا أربعة ان كان أنثى واعتبر أقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا لاذرعها تضعف حركته في المبادى فلا يحس بها ولا يخرج عن ذلك الا ما توفي عنها زوجها وهي حامل فان عدتها بوضع الحمل ولو لم تمكث بعده سوى لحظة لعموم قوله تعالى وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن والامة فان عدتها على النصف من عدة الحرة شهران وخمس ليال لانها لما كانت على النصف من الحرة في الحد فكذلك في العدة وكان ابن عباس يرى أن تترصد باعد الاجلين من الوضع وأربعة أشهر وعشر للجمع بين الآيتين وهو مأخذ جيد ومسلوك قوي لولا ما ثبت به السنة في حديث سبيعة الاسلمية الا أن شاء الله تعالى فربما يحول الله وقوته وتأنيث العشر باعتبار الليالي لانها غرر الشهر ورواها الامام تبع ولذلك لا يستعملون التذكير في مثله قط ذهبا الى الايام حتى انهم يقولون صمت عشر او يشهد له قوله ان لبنتي اعسر او ان لبنتي الا يوما (فاذا بلغن أجلهن) انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أي فلا اثم عليكم أيها الاولياء أو المسلمون (فما فعلن في أنفسهن) من التعرض للخطاب والتزين وسائر ما حرم للعدة (بالمعروف) بالوجه الذي لا ينكره الشرع (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم عليه وسقط قوله فاذا بلغن الخ لغيره أي ذروا قال الى ما تعملون خبير \* (يعفون) أي من قوله تعالى فنصف ما فرضتم الا أن يعفون قال ابن عباس وغيره (يهيبن) من الهبة أي المطلقات فلا يأخذن شيئا والصيغة تحتل التذكير والتأنيث يقال الرجال يعفون والنساء يعفون قالوا وفي الاول ضمير والنون علامة الرفع وفي الثاني لام الفعل والنون ضمير النساء ولذلك لم يؤثر فيه أن ههنا نصب المعطوف وسقط قوله يعفون يهيبن لاني ذكر \* وبه قال (حريثي) بالافراد (أمية بن بسطام) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد النخبة وبسطام بكسر الموحدة وسكون المهملة ابن المنستر العيشي البصري قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا (عن حبيب) هو في اليونانية بالحاء المهملة هو ابن الشهيد كما صرح به المؤلف قريبا ووقع في الفرع هنا خبيب بالخاء المعجمة الضمومة قاله أعلم أو هو سهو الأزدي الاموي البصري (عن ابن أبي مليكة) عبد الله انه قال (قال ابن الزبير) عبد الله (قلت لعثمان بن عفان والذين يتوفون منكم يذرون أزواجاً) الآية الثانية الصريحة الدالة على انه يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل أن يموتوا (لازواجهن) بأن يمتنهم بعدهم حولا بالسكنى (قال) أي ابن الزبير (قد نسختها الآية الاخرى) السابقة وهي يترصدن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا (فلم) بكسر اللام وفتح الميم (تكتبها) وقد نسخ حكمها بالا أربعة أشهر فالحكمة في ابقائها معها مع زوال حكمها وبقاء رسمها بعد التي نسختموها بقاء حكمها (أو) لم تدعها أي تتركها في المصحف والشدة من الراوي أي اللفظ قال وقال في المصايح المعنى فلم تكتبها أو لم لا تدعها مخذف حرف النفي اعتمادا على فهم المعنى

فيه أجوبة غيره منها أن المقرض كان بعض المحتج حين اقترض لنفسه فأعطاه من الصدقة حين جاء وأمره بالقضاء (قوله كان لرجل على

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وابن ربح قال حدثنا (٣٨) الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابت عن أبي الزبير عن جابر قال جاء

عبد فبايع النبي صلى الله عليه وسلم على الهجرة ولم يشعر أنه عبد فجاه سيده يريد ففقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعني فاشتره عبد بن أسود بن ثم لم يبايع أحدا بعد حتى يسأله أعبدهو

النبي صلى الله عليه وسلم حق فاعلظ له فهم به أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لصاحب الحق مقالا فيه انه يحتمل من صاحب الدين الكلام المعتاد في المطالبة وهذا الاغلاط المذكور محمول على تشدد في المطالبة ونحو ذلك من غير كلام فيه قدح أو غيره مما يقتضي الكفر ويحتمل ان القائل الذي له الدين كان كافرا من اليهود وغيرهم والله أعلم

(باب جواز بيع الحيوان بالحيوان من جنسه متفاضلا)\*

(قوله جاء عبد فبايع النبي صلى الله عليه وسلم على الهجرة ولم يشعر أنه عبد فجاه سيده يريد ففقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعني فاشتره عبد بن أسود بن ثم لم يبايع أحدا بعد حتى يسأله أعبدهو) هذا محمول على أن سيده كان مسلما ولهذا باعه بالعبد من الاسودين والظاهر انهما كانا مسلمين ولا يجوز بيع العبد المسلم لكافر ويحتمل انه كان كافرا وانما كانا كافرين ولا بد من ثبوت ملكه للعبد الذي بايع على الهجرة اما يمينه او اما بتصديق العبد قبل اقرار بالخيرية وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من مكارم الاخلاق والاحسان العام فانه كره ان يرتد ذلك العبد حائبا بما قصده من الهجرة وملازمة الصلابة فاشتره لانه لما أراد ففجاه سيده فاشتره

قال وقد جاء بعد هذا وقال ندعها يا ابن أخي لا أغري شيئا منكم من مكانه انتهى والاستفهام انكارى وكان ابن الزبير ظن ان الذي ينسخ حكمه لا يكتب (قال) عثمان رضى الله تعالى عنه مجيبا له عن استسكاله (يا ابن أخي) قاله على عادة العرب أو نظر الى اخوة الايمان (لا اغري شيئا منكم من مكانه) اذ هو توقيفى أى فكما وجدتهما مثبتة في المصحف بعد هذا أثبتنا حديثا وجدتها وفيه أن ترتيب الآتى توقيفى \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح دثنى (اسحق) هو ابن راهويه قال (حدثنا روح) بفتح الراء ابن عباد بضم العين وتخفيف الموحدة قال (حدثنا شبل) بكسر الشين المعجمة وسكون الموحدة آخره لام ابن عباد بفتح العين وتشديد الموحدة (عن ابن أبي نجيح) عبد الله المكي (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا قال كانت هذه العدة) أى المذكورة في قوله تعالى يترصن بانفسهم أربعة أشهر وعشرا (تعتمد عند أهل زوجها واجب فأرزل الله) تعالى (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهن) بنصب وصية في قراءة أبي عمرو وابن عامر وحفص وحزرة أى والذين يتوفون منكم يوصون وصية أو وليوصوا وصية أو كتب الله عليهم وصية أو أزم الذين يتوفون وصية وبالرفع قرأ الباقيون على تقدير وصية الذين يتوفون أو حكمهم وصية (متاعا الى الحول) نصب بلفظ وصية لانها مصدر متون ولا يضر تأنيها بالتاء لبناها عليهم والاصل وصية بمتاع ثم حذف حرف الجر اتساعا فنصب ما بعده وهذا اذا لم يجعل الوصية منصوبة على المصدر لان المصدر المؤكد لا يعمل وانما يجي ذلك حال رفعها أو نصبها على المفعول (غير اخراج) نعت لمتاعا أو بدل منه أو حال من الزوجات أى غير مخرجات أو حال من الموصين أى غير مخرجين (فان خرجن) من منزل الأزواج (فلا جناح عليكم) أيها الاولياء (فيما فعلن في أنفسهن من معروف) مما لم ينكره الشرع وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليهما ملازمة مسكن الزوج والاحسان عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة وأخذ النفقة وبين الخروج وتركها (قال جعل الله لها) أى للمعتدة المذكورة في الآية الاولى (تمام السنة سبعة أشهر) ولا يذرب سبعة أشهر (وعشرين ليلة وصية ان شئت سكنت في وصيتها وان شئت خرجت وهو قول الله تعالى غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فآلعدة) وهى أربعة الاشهر والعشر (كما هى واجب عليهما) قال شبل بن عباد (زعم) ابن أبي نجيح (ذلك) المتقدم (عن مجاهد) وهذا يدل على أن مجاهدا لا يرى نسخ هذه الآية ثم عطف المؤلف على قوله عن مجاهد قوله (وقال) (عطاء) هو ابن أبي رباح قال في الفتح وهو من رواية ابن أبي نجيح عن عطاء وهو من زعم أنه علق وتعبه العين بأنه لو كان عطشا لقال وعن عطاء فظا هرا لتعلق (قال ابن عباس نسخت هذه الآية عدتها عند أهلها فعدت حيث شئت وهو) أى الناسخ (قول الله تعالى غير اخراج قال عطاء) مفسر المارواه عن ابن عباس (ان شئت اعتدت عند أهله) ولا يذرعن التكشيمى عند أهلها (وسكنت في وصيتها وان شئت خرجت لقول الله تعالى فلا جناح عليكم فيما فعلن) لدلالته على التخيير (قال عطاء ثم جاء الميراث) في قوله تعالى ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن (ففسخ السكنى) وتركك الوصية (فتعدت حيث شئت ولا سكنى لها) قال ابن كثير فهذا القول الذى عول عليه مجاهد وعطاء من أن هذه الآية تمل على وجوب الاعتداد سنة كما زعمه الجمهور حتى يكون ذلك منسوخا بأربعة الاشهر والعشر وانما دلت على أن ذلك كان من باب الوصية بالزواج وان عكن من السكنى في بيوت أزواجهن بعد وفاتهم حولا كما دل ان اخترن ذلك ولهذا قال وصية لاز واجهم أى يوصيكم الله بهن وصية كقوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم الآية (وعن محمد بن يوسف) القرطبي شيخ المؤلف وهو معطوف على قوله

حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء واللفظ ليحيى (٣٩) قال يحيى أخبرنا وقال الآخران - حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودى طعاما بنسيئة فأعطاه درهما رهنا \* حدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي وعلي بن خنيس قال أخبرنا عيسى بن يونس عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودى طعاما ورهنا درهما من حديد \* حدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا الخنزوي - حدثنا عبد الواحدين زياد عن الأعمش قال ذكرنا الرهن في السلم عند إبراهيم النخعي فقال حدثنا الأسود بن زيد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودى طعاما إلى أجل ورهنا درهما من حديد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن إبراهيم قال حدثني الأسود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ولم يذكر من حديث

القيمة متفقة أو مختلفة وهذا يجمع عليه إذا بيع نقد أو كذا حكم سائر الحيوان فإن باع عبدا بعبدين أو بعيرا بغيرين إلى أجل فذهب الشافعي والجمهور جوازه وقال أبو حنيفة والكوفيون لا يجوز وفيه مذاهب لغيرهم والله أعلم

باب الرهن وجوازه في  
الحضر كالسفر \*

في الباب حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودى طعاما إلى أجل ورهنا درهما من حديد فيه جواز

قوله حدثنا روح وأعطته الموائف عنه وقد وصله أبو نعيم في مستخرجهم من طريق محمد بن عبد الملك ابن زنجويه عن محمد بن يوسف وهو القريبي قال (حدثنا ورقاء) بن عمرو الخوارزمي (عن ابن أبي نجيح) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التحية الساكنة حاء مهله عبد الله واسم أبي نجيح يسار (عن مجاهد) - مذوعن ابن أبي نجيح عن عطاء عن ابن عباس (رضي الله تعالى عنه) أنه قال نسخت هذه الآية عند ما في أهلها فتمت حديث شاعت لقول الله تعالى غير أخرج نحوه) أي نحو ما روى عن مجاهد في سابق \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحنا بالافراد (حبان) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن موسى المروزي قال (حدثنا) ولا يذرحنا (عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن عون) بالنون واسم جده اربطان البصري (عن محمد بن سيرين) أنه (قال) جلست إلى مجلس فيه عظيم (بضم العين المهملة وسكون الظاء المعجمة جمع عظيم أي عظماء من الأنصار وفيهم عبد الرحمن بن أبي ليلى) - اسمه يسار الكوفي زاد في سورة الطلاق فذكروا آخر الاجلين (فذكرت حديث عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية ابن مسعود الهزلي التابعي ابن أخي عبد الله بن مسعود (في شأن سبعة بنت الحرث) بضم السين المهملة وفتح الموحدة وفتح العين المهملة تصغر سبعة الاسمية وكانت زوج سعد بن خولة فتوفي عنها بمكة فقال لها أبو السنا بل بن بعاك ان اجلك أربعة أشهر وعشر وكانت قد وضعت بعد وفاة زوجها بلبال قليل خمس وعشرون ليلة وقيل أقل من ذلك فلما قال لها أبو السنا بل ذلك أتت النبي صلى الله عليه وسلم فآخبرته فقال لها قد جلت فانكجي من شئت (فقال عبد الرحمن) بن أبي ليلى (ولكن عمة) نصب بالكن المشددة ولا يذروا لكن عمة بتخفيف النون ورفع عمة أي عم عبد الله ابن عتبة وهو عبد الله بن مسعود (كان لا يقول ذلك) بل يقول تعتدنا آخر الاجلين قال محمد بن سيرين (فقلت اني لجرء) أي ذو جرأة (ان كذبت على رجل في جانب الكوفة) يريد عبد الله ابن عتبة وكان سكن الكوفة وتوفي بهما من عبد الملك بن مروان ومفهوما وقوع ذلك وعبد الله ابن عتبة حتى (ورفع) ابن سيرين (صوته قال) أي ابن سيرين (ثم خرجت فلقبت مالك بن عامر) بأعطية الهمداني (أو مالك بن عوف) بن أبي نضلة صاحب ابن مسعود والشك من الراوى (قلت) له كيف كان قول ابن مسعود في عدة (المتوفى عنها زوجها وهي حامل) الواو في رهي للعال (فقال) مالك بن عامر أو مالك بن عوف (قال ابن مسعود أتجمعون عليها التعلين) وهو طول زمن عدة الحمل اذا زادت على أربعة أشهر وعشر (ولا تجمعون لها الرخصة) وهي خروجها من العدة اذا وضعت لاقول من أربعة أشهر وعشر (لنزلت) بلام التأكيد لقسمة محذوف أي والله لنزلت ولا يذرحنا عن المستحلى أنزلت (سورة النساء القصص) التي هي سورة الطلاق ومراده منها أولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن (بعد الطولي) التي هي سورة البقرة ومراده منها والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ومفهوما كلام ابن مسعود أن المتأخر هو الناسخ لا يمكن الجمهور أن لا نسخ بل عموم آية البقرة مخصوص بآية الطلاق وقد روى أبو داود وابن أبي حاتم من طريق مسروق قال بلغ ابن مسعود أن عليا يقول تعتدنا آخر الاجلين فقال من شاء لا عمته ان التي في النساء القصص أنزلت بعد سورة البقرة ثم قرأ أولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن (وقال ايوب) السخنياني مما وصله في سورة الطلاق (عن محمد) هو ابن سيرين (لقبت اباعطية مالك بن عامر) من غير شك (باب) قوله تعالى (حافظوا على الصلوات) بالاداء لوقتها والداومة عليها وفي فاعل هنا قولنا أحدهما أنه بمعنى فعل كطارقت النعل وعاقبت اللص ولما ضمن المحافظة معنى المواظبة عند اهاب على والثاني أن

معاملته أهل الذمة والحكم بشئوت أملاكهم على ما في أيديهم وفيه بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التقليل من الدنيا

حدثنا يحيى بن يحيى وعمرو الناقد واللفظ ليحيى (٤٠) قال عمرو حدثنا وقال يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح

عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين

وملازمة النحر وفيه جواز الرهن وجواز رهن آلة الحرب عند أهل الذمة وجواز الرهن في الحضرو به قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد والعلماء كافة إلا جاهدوا ودأبوا فقال لا يجوز إلا في السفر تعلقا بقوله تعالى وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فإقرهان مقبوضة واحتج الجمهور بهذا الحديث وهو مقدم على دليل خطاب الآية وأما اشتراء النبي صلى الله عليه وسلم الطعام من اليهودي ورهنه عنده دون العجاجة فقبل فعله بيان الجواز ذلك وقيل لأنه لم يكن هناك طعام فاضل عن حاجة صاحبه إلا عنده وقيل لأن العجاجة لا يأخذون رهنه صلى الله عليه وسلم ولا يقبضون منه الثمن فعديل إلى معاملة اليهودي لتسليق سبق على أحد من أصحابه وقد أجمع المسلمون على جواز معاملة أهل الذمة وغيرهم من الكفار إذا لم يتحقق تحريرهم مائة لكن لا يجوز للمسلم أن يبيع أهل الحرب سلاحا وآلة حرب ولا ما يستعينون به في إقامة دينهم ولا يبيع مصحف ولا العبد المسلم لكافر مطلقا والله أعلم

\*(باب السلم)\*

قال أهل اللغة يقال السلم والسلف وأسلم وسلم وأسلف وسلف ويكون السلف أيضا قرضاً ويقال استسلف قال أصحابنا ويشترط السلم والقرض في أن كلا منهما أثبات مال في الذمة

فاعل على بابهم من كونها بين اثنين فقبل بين العبد وربيه كاله قال أحفظ هذه الصلاة يحفظان الله وقيل بين العبد والصلاة أي أحفظها تحفظك (والصلاة الوسطى) ذكر للخاص بعد العام أي الوسطى بينها أو الفضلى منها من قولهم لا أفضل إلا الوسط قاله الزنجشري وتعقب بأن الذي يقتضيه الظاهر أن تكون الوسطى فعلى مؤنث الأوسط كالفضلى مؤنث الأفضل قال أعرابي

يدح النبي صلى الله عليه وسلم

بأوسط الناس طرأ في مفاخرهم \* واكرم الناس أماً رباً

وقال تعالى قال أوسطهم أي أفضلهم ومنه يقال فلان واسطة قومه أي أفضلهم وعندهم وليست من الوسط الذي معناه متوسط بين شيئين لأن فعله معناها فاعل التفضيل ولا يبنى للتعويض إلا ما يقبل الزيادة والنقص والوسط بمعنى العدل والخيار يقبلهما بخلاف المتوسط بين الشيئين فإنه لا يقبلهما فلا يبنى منه أفعال التفضيل \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حديثي بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا يزيد) من الزيادة ابن هرون الواسطي قال (أخبرنا هشام) هو ابن حسان القردوسي (عن محمد) هو ابن سيرين (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الواو حدة السلماني (عن علي رضي الله تعالى عنه) أنه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثني) ولا يذرح حديثي (عبد الرحمن) بن بشر بن الحكيك قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (قال هشام) هو ابن حسان القردوسي (حدثنا) ولا يذرح حديثنا هشام قال (حدثنا) هو ابن سيرين (عن عبيدة) السلماني (عن علي رضي الله تعالى عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق حبسوناً أي منعونا (عن) إيقاع (صلاة الوسطى) زاد مسلم العصر وإضافة الصلاة إلى الوسطى من إضافة الصفة إلى الموصوف وأجازها الكوفيون (حتى غابت الشمس) زاد مسلم ثم صلاها بين المغرب والعشاء ويحتمل أن يكون آخرها نسياناً لا اشتغاله بأمر العدو وكان هذا قبل نزول صلاة الخوف (ملا الله قبورهم ويوتهم) أي مكان يومهم (أو أجوافهم شك يحيى) بن سعيد القطان (ناراً) وقد اختلف السلف والخلف في تعيين الصلاة الوسطى قال الترمذي والبخاري أكثر علماء الصحابة وغيرهم أنهم العصر وقال الماوردي أنه قول جمهور التابعين وحكاية الذهبي طي عن عمرو بن علي وابن مسعود وأبي أيوب وابن عمرو وسمرة بن جندب وأبي هريرة بن أسيد وحفصة وأم حبيبة وأم سلمة وهو مذهب أحمد وقال ابن المنذر أنه الصحيح عن أبي حنيفة وصاحبيه واختاره ابن حبيب من المالكية لحديث علي مرفوعاً عند أحمد شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وكذا عند مسلم والنسائي وأبي داود وكل يلقط صلاة العصر وكذا هو في حديث ابن مسعود والبراء بن عازب عند مسلم وسمرة عند أحمد وأبي هريرة عند ابن جرير وأبي مالك الأشعري عند ابن جرير أيضاً وابن مسعود عند ابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه ويؤيد ذلك الأمر بالمحافظة عليها كحديث من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهلها وماله واجتماع الملائكة في وقتها وروى ابن جرير من طريق هشام بن عمرو عن أبيه قال كان في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر وفي مصحف حفصة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر روى ابن جرير وغيره وعورض بأن العطف بالواو في قوله وصلاة العصر يقتضي المعايير وأجيب بأن الواو زائدة أو هو من عطف الصفات لا من عطف الذوات كقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين لكن هي منسوخة التلاوة كما في حديث البراء بن عازب عند مسلم يلقط نزلت حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ثم نسخها الله عز وجل وأُتِل حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقيل إنها الصحيح

بمبدول في الحال وذكر وافي حد السلم عبارات أحسنها أنه عقد على موصوف في الذمة يبدل يعطى عاجلاً سي رواه



فقال من سلف في عرف سلف في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم (٤١) حديث شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث

عن ابن أبي شيبه حديثنا عبد الله بن  
كثير عن أبي المنهال عن ابن  
عباس قال قدم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والناس يسلمون  
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من أسلف فلا يسلف الآتي  
كيل معلوم ووزن معلوم

لتسليم رأس المال في المجلس وسمى  
سلفا التقدمة رأس المال وأجمع  
المسلمون على جواز السلم قوله صلى  
الله عليه وسلم من سلف في عمر  
فدلسلف في كيل معلوم ووزن  
معلوم الى اجل معلوم فيه جواز  
السلم وأنه يشترط أن يكون قدره  
معلوما بكل أو وزن أو غيرهما مما  
يضبط به فإن كان مذكروعا كالثوب  
اشترط ذكر قدره معلوم وإن كان  
معدودا كالحيوان اشترط ذكر  
عدده معلوم ومعنى الحديث أنه إن  
أسلم في مكيل فليكن كيله معلوما  
وإن كان في موزون فليكن وزنه  
معلوما وإن كان مؤجلا فليكن أجله  
معلوما ولا يلزم من هذا اشتراط  
كون السلم مؤجلا بل يجوز حال لانه  
إذا جاز مؤجلا مع الغرر جاز  
الحال أولى لانه أبعد من الغرر  
وليس ذكر الاجل في الحديث  
لاشتراط الاجل بل معناه أن كان  
اجل فليكن معلوما كما أن الكيل  
ليس بشرط بل يجوز السلم في الثياب  
بالذرع واعتاد كرا الكيل بمعنى أنه  
إن أسلم في مكيل فليكن كيله  
معلوما أو في موزون فليكن وزنه  
معلوما وقد اختلف العلماء في جواز  
السلم الحال مع إجماعهم على جواز  
المؤجل فجوز الحال الشافعي  
وآخرون ومنعه مالك وأبو حنيفة  
وآخرون وأجمعوا على اشتراط  
وصفه بما يضبط به (قوله صلى الله

رواه مالك في موطنه بلاغا عن علي وابن عباس وهو مذهب مالك ونص عليه الشافعي محتجا بقوله  
تعالى وقوموا لله قانتين والقنوت عند في صلاة الصبح وقيل هي الظهر لخديث زيد بن ثابت عند  
أحمد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ولم يكن يصلي صلاة أشد على  
أصحابه منها فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقال إن قبلها صلاتين وبعدها صلاتين  
ورواه أبو داود في سننه من حديث شعبة وقيل هي المغرب ففي حديث ابن عباس عند ابن أبي  
حاتم باسناده حسن قال الصلاة الوسطى هي المغرب واحتج لذلك بأنها معتدلة في عدد الركعات ولا  
تقصر في السفر وإن قبلها صلاتي سر وبهها صلاتي جهر وقيل هي العشاء واختاره الواحدى  
ونقله القرطبي والسفاقي واحتج له بأنها بين صلاتين لا تقصران وقيل هي واحدة من الخمس  
لا بعينها وأهمها فيهن كإله القد في الحول أو الشهر أو العشر واختاره إمام الحرمين وقيل  
مجموع الصلوات الخمس رواه ابن أبي حاتم عن ابن عمر قال الحفاظ بن كثير وفي صحته نظروا الحجب  
من اختيار ابن عبد البر له مع اطلاعه وحفظه وأنها لا حدى الكبر إذا اختار مع اطلاعه وحفظه  
مالم يرقم عليه دليل وقيل الصبح والعشاء لما في الصحيحين أنها أثقل الصلاة على المنافقين وقيل الصبح  
والعصر لقوة الأدلة في أن كلامهم ما قيل أنه الوسطى فظاهر القرآن الصبح ونص الحديث العصر  
وقيل غير ذلك قال ابن كثير والمدار ومعتز النزاع في الصبح والعصر وقد ثبت السنة أنها العصر  
فتعين العصر ما رواه أبو داود في المأوردى بأن مذهب الشافعي أنها العصر وإن كان قد نص في الجديد  
أنها الصبح لعمدة الأحاد ثبت أنها العصر أنه إذا صح الحديث وقت قولنا فأتا راجع عن قولنا وقائل  
بذلك لكن قد صرح جماعة من الشافعية أنها الصبح قول واحد (باب قوله تعالى وقوموا لله)  
في الصلاة حال كونكم قانتين أي مطيعين كذا في تفسير ابن مسعود وابن عباس وجماعة من  
التابعين فيما ذكره ابن أبي حاتم وقيل خاشعين ذليلين مستكينين بين يديه ساكتين وقال ابن المسيب  
المراد به القنوت في الصبح وسقط لفظ أي لغير أبي ذر وبه قال (حديثنا مسدد) هو ابن مسدد قال  
(حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن اسمعيل بن أبي خالد) الاحمسي مولا هم البجلي (عن الحرث  
ابن شبيب) بضم المعجمة وفتح الموحدة آخره لام مصفرا (عن أبي عمرو) بفتح العين سعد بن أبي  
(الشيباني) بفتح الشين المعجمة المخضرم عاش مائة وعشرين سنة (عن زيد بن أرقم) رضي الله عنه أنه  
(قال كنا نتكلم في الصلاة) زاد في باب ما ينهى من الكلام في الصلاة في وأخر كتاب الصلاة من  
طريق عيسى بن يونس عن اسمعيل بن أبي خالد عن علي بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم (يكلم أحدا  
أخاه) وفي طريق عيسى بن يونس صاحب بدل أخاه (في حاجته حتى) أي إلى أن (نزلت هذه الآية)  
حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فامر نبالا بكون (عن الكلام الذي لا  
يتعلق بالصلاة وليس في الصلاة حالة سكوت وقد أشكل هذا الحديث من جهة أنه ثبت أن تحريم  
الكلام في الصلاة كان بمكة قبل الهجرة إلى المدينة وبعد الهجرة إلى أرض الحبشة لحديث ابن  
مسعود كان سلم على النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يهاجر إلى الحبشة وهو في الصلاة فبقيت عليهما  
فلما قدم منسألت عليه فلم يرد على الحديث وهذه الآية مكية باتفاق فقيل إنما أراد زيد بن أرقم  
الآخبار عن جنس كلام الناس واستدل على تحريم ذلك بهذه الآية بحسب ما فهمه منها وقيل  
أراد أن ذلك وقع بالمدينة بعد الهجرة إليها ويكون ذلك قد أصبح مرتين وجرم مرتين قال ابن كثير  
والأول أظهر (فان خفتم) ولابى ذر باب قوله عز وجل فان خفتم أي من عدو أو غيره (فربا لا  
أوربانا) نصب على الحال والعامل محذوف تقديره فصار رجا لا ورجا لا جع راجل كقائم وقيام  
وأولاه تقسيم أو الإباحة أو التخيير (فاذا آمنتم) من العدو وزال خوفكم (فاذكروا الله) أي أقموا

(٦) قسطاني (سابع) عليه وسلم من سلف في عرف سلف في كيل معلوم ووزن معلوم هكذا هو في أكثر الأصول غير بالنسبة وفي

\* حديثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة (٤٣) وإسماعيل بن سالم جميعاً عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح بهذا الاسناد بمثل

صلاتكم كما أمرتكم تأمة الركوع والسجود والقيام والقعود (كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) الكافي في كافي موضع نصب نعتاً لمصدر محذوف أو حالاً من ضمير المصدر المحذوف وما مصدرية أو بمعنى الذي وما لم تكونوا تعلمون مقعول علمكم والمعنى فصلوا الصلاة كالأصالة التي علمكم وعبر بذلك عن الصلاة والتشبيه بين هيتي الصلاتين الواقعة قبل الخوف وبعدها في حالة الأمن وفي رواية أبي ذر بعد قوله فإذا أمنتم الآية وحذف ما بعد ذلك \* (وقال ابن جبير) سعيد ما وصله ابن أبي حاتم في نفسه بقوله تعالى وسع (كرسيه) أي (علمه) تسمية للصنعة باسم مكان صاحبها ومنه قيل للعلماء الكرسي وقيل يعبر به عن السر قال

مالي بامر لك كرسي أكلفه \* ولا بكرتي علم الله محلات

وقد يعبر به عن الملك بلخوصه عليه تسمية للعلم باسم المحل وهو في الأصل لما يقعد عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وتفسير ابن جبير هذا فيه إشارة إلى أنه لا كرسي في الحقيقة ولا قاعدوا وإنما هو مجاز عن علمه كافي غيره مما سبق وقال قوم هو جسم بين يدي العرش ولذلك سمي كرسياً محط بالسماوات السبع حديث أبي ذر الغفاري عن ابن عمر دونه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ما السماوات السبع والأرضون السبع عن الكرسي إلا حلقة ملقاة بأرض فلاة وإن فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة وزعم بعض أهل الهيئة من الأسلاميين أن الكرسي هو النخل الثامن وهو فاك الثوابت الذي فوقه الفلك السابع وهو الأطلس وسمي الأطلس لكونه غير كوكب ورد ذلك عليهم آخرون \* (يقال) في تفسير قوله تعالى وزاده أي طالوت (بسطه) أي (زيادة وفضلاً) في العلم والجسم تأهل بهما أن يؤتي الملك وكان رجلاً جسماً إذا مذل الرجل القسام يذم نال رأسه وافر العلم قويا على مقاومة العدو ومكابدة الحرب \* (أفرغ) يريد قوله تعالى ربنا أفرغ أي (أنزل) علينا أصباراً على القتال وسقط لابي ذر من قوله يقال إلى هنا (ولا يؤده) أي (لا يشقه) حفظه ما يقال (أدنى) هذا الأمر أي (انقضى والآد) بالماء مخففاً كالآل (والأيد) كأنه يشير إلى قول داود إذا أيدى (القوة) وشطب في اليونانية على الألف واللام من قوله القوة \* (السنة) من قوله تعالى لا تأخذوا سنة (نعماس) ولا يذري ذر نعمان كذا فسره ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم \* وقوله تعالى وانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه) أي (يتغير) بمرور الزمان وعبر بالافراد لان الطعام والشراب كالجنس الواحد أو أعاد الضمير إلى الشراب لأنه أقرب مذكور ثم جملة أخرى حذف لدلالة هذه عليها أي انظر إلى طعامك لم يتسنه أو سكت عن تغير الطعام تنبيهاً بالادنى على الأعلى لأنه إذا لم يتغير الشراب مع سرعة التغير البسه فعدم تغير الطعام أولى \* وقوله تعالى (فبنت) الذي كفر وهو غرود أي (ذهبت بجنته) وقرئ فبنت مبنياً للفعل أي فغلب إبراهيم الكافر \* وقوله تعالى أو كلذي مر على قرية وهي (خاوية) أي (الأنيس فيها) والمارة عزير كما عند ابن أبي حاتم والقرية القدس وقوله (عروشها) أي (ابنيها) ساقطة \* (السنة) هي (نعماس) وقدم وسقطت هذه لابي ذر \* وقوله تعالى وانظر إلى العظام كيف (نذرها) بالراء أي (نخرجها) قال السدي وغيره فترقت عظام حماره حوله يميناً وشمالاً فنظر إليها وهي تلوح من بياضها فبعث الله رجلاً فجاءهم من كل موضع من تلك الحلة ثم ركب كل عظم في موضعه حتى صار حماراً قائماً من عظام لا لحم عليها ثم كساه الله تعالى لحماً وعصاً وعروفاً وجلداً وبعث ملكاً فنتخ في منخري الحمار فتلقى بإذن الله تعالى وذلك كما عبراً من العزيز وسقط لابي ذر من قوله عروشها الخ \* وقوله تعالى فأصابها (أعصار) أي (ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار) أي فحقرق ما في جنته من نخيل وأعقاب والمعنى تمثيل حال من يفعل

حديث عبد الوارث ولم يذكر إلى أجل معلوم \* حديثنا أبو كريب وابن أبي عمير قالوا حدثنا وكيع ح وحدثنا حماد بن بشير حدثنا عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن سليمان عن ابن أبي نجيح بإسنادهم مثل حديث ابن عيينة قد كرفيه إلى أجل معلوم \* حدثنا عبد الله ابن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد قال كان سعيد بن المسيب يحدث أن معمر

بعضها عن بالمثلثة وهو أعلم وهكذا في جميع النسخ ووزن معلوم بالواو لا بأو ومعناه أن أسلم كيلاً أو وزناً فليكن معلوماً وفيه دليل لجواز أسلم في المكيل وزناً وهو جائز بلا خلاف وفي جواز أسلم في الموزن كيلاً وجهان لا يحبان أحدهما جوازه كما كسبه (قوله) حديثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وإسماعيل بن سالم جميعاً عن ابن عيينة (هكذا هو في نسخ بلادنا عن ابن عيينة وكذا وقع في رواية أبي أحمد الجاسدي ووقع في رواية ابن مهران عن مسلم عن شيوخه هؤلاء الثلاثة عن ابن عيينة وهو إسماعيل بن إبراهيم قال أبو علي الغساني وآخرون من الحفاظ والصواب رواية ابن مهران قالوا ومن تأمل الباب عرف ذلك قال القاضي لأن مسلماً ذكر أولاً حديث ابن عيينة عن ابن أبي نجيح وفيه ذكر لأجل ثم ذكر حديث عبد الوارث عن ابن أبي نجيح وليس فيه ذكر لأجل ثم ذكر حديث ابن عيسى عن ابن أبي نجيح وقال بمثل حديث عبد الوارث ولم يذكر إلى أجل معلوم ثم ذكر حديث

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتسرك فهو خاطي فقيه - السعيد (٤٣) فاذن تحتكر قال سعيدان وعمر الذي

كان يحدث بهذا الحديث كان يحتكر \* حدثنا سعيد بن عمرو الأشعري حدثنا حاتم بن أبي عبيد عن محمد بن بخلان عن محمد بن عمرو ابن عطاء عن سعيد بن المسيب عن معمر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحتكر الا خاطي قال ابراهيم قال مسلم وحدثني بعض أصحابنا عن عمرو ابن عون حدثنا خالد

(قوله صلى الله عليه وسلم من احتسرك فهو خاطي وفي رواية لا تحتكر الا خاطي) قال أهل اللغة الخطي بالهـ - مزهو العاصي الا تم وهذا الحديث صريح في تحريم الاحتكار قال أصحابنا الاحتكار المحرم هو الاحتكار في الاقوات خاصة وهو أن يشتري الطعام في وقت الغلاء للتجارة ولا يبيعه في الحال بل يدخره لعل غلته فاما اذا جاءه من قريته أو اشتراه في وقت الرخص وادخره أو ابتاعه في وقت الغلاء لم يخرجه الى كلة أو ابتاعه لبيعه في وقته فليس باحتكار ولا تحريم فيه وأما غير الاقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال هذا تفصيل مذهبنا قال العلماء والحكمة في تحريم الاحتكار دفع الضرر عن عامة الناس كما أجمع العلماء على أنه لو كان عند أحد ان طعام واضطر الناس اليه ولم يجدوا غيره أجبر على بيعه دفع الضرر عن الناس وأما ما ذكر في الكتاب عن سعيد بن المسيب ومعمر راوى الحديث أنهم كانوا يحتكرون فقال ابن عبد البر وآخرون إنما كانوا يحتكرون الزيت وحلوا الحديث على احتكار القوت عند الحاجة

الافعال الحسنة ويضم اليها ما يحبطها مثل الرياء والايذاء في الحسنة والاسف اذا كان يوم القيامة واشتدت حاجته اليها وجدها محبطة بجمال من هذا شأنه \* (وقال ابن عباس) رضى الله تعالى عنهم ما وصله ابن جرير في قوله تعالى فتركه (صددا) أي (ليس عليه شيء) من تراب فكذلك نفقة المرائي والمشرک لا يبق له ثواب \* (وقال عكرمة) ما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى أصابها (وابل) أي (مطر شديد) قطره (الطل) في قوله تعالى فطل أي (الذي) وهذا تجوز منه والمعروف ان الطل هو المطر الصغير القطر والقفا في فطل جواب الشرط ولا بد من حذف بعدها لتكمل جملة الجواب أي فطل بصيها فالحذف الخبر وجاز الابتداء بالنكرة لانها في جواب الشرط (وهذا مثل عمل المؤمن \* يتسنة) أي (يتغير) وقدمه وسقط لابي ذر من قوله وقال ابن عباس الى آخر قوله يتغير \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا) ولا يذر أخبرنا (مالك) الامام (عن نافع) ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما كان اذا سئل عن كيفية (صلاة الخوف) قال يتقدم الامام وطائفة من الناس حيث لا تبلغهم سهام العدو (فيصلي بهم الامام ركعة وتسكون طائفة منهم بينهم وبين العدو) تحرسهم منه (لم يصلوا فاذا صلوا الذين) ولا يذر فاذ صلى الذي (معه) أي مع الامام (ركعة استأخروا مكان) الطائفة (الذين لم يصلوا) فيكونون في وجه العدو (ولا يصلون) بل يمترون في الصلاة (ويتقدم الذين لم يصلوا) والامام قارئ منتظر لهم (فيصلون معه ركعة ثم يصرف الامام) من صلاته بالتسليم (وقد صلى ركعتين في يوم كل واحد) ولا يذر فيقوم كل واحدة (من الطائفتين فيصلون لانفسهم ركعة بعد أن يصرف الامام فيكون كل واحد) ولا ي (الوقت كل واحدة) من الطائفتين قد صلى ركعتين وهذه الكيفية اختارها الحنفية كما ثبت عليه في صلاة الخوف (فان كان خوف هو أشد من ذلك صلوا) حينئذ حال كونهم (رجلا لا قياما على أقدامهم أو ركبا) على دوابهم وزاد مسلم يوتئ ايمانهم (مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها) قال مالك الامام الاعظم (قال نافع لأبي) بضم الهمزة أي اظن (عبد الله ابن عمر) ذلك الا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا وقع في كتاب صلاة الخوف من حديثه التصريح برفعها وفي بعض النسخ تقديم هذا الحديث على قوله وقال ابن جبير \* (والذين) وفي بعض النسخ باب والذين (يتوفون منكم ويذرون أزواجا) سقطت الآية لغير أبي ذر فصار الحديث الآتي من الباب السابق \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (عبد الله بن أبي الاسود) هو عبد الله بن محمد بن أبي الاسود واسمه حميد بن أخت عبد الرحمن بن مهدي الحافظ البصري قال (حدثنا حميد بن اسود) هو جد عبد الله (وبن زيد بن ربيع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا (قالا حدثنا حميد بن الشهيد) بفتح الشين المحجمة وكسر الهاء الأزدي مولا لهم البصري (عن ابن أبي مليكة) مصغرا عبد الله أنه (قال قال ابن الزبير) عبد الله (قلت لعثمان) بن عفان رضى الله تعالى عنه (هذه الآية التي في البقرة والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) الى قوله غير اخراج قد نسختها الآية الاخرى) وسقطت الآية من اليونانية والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا تبرصن بانفسهن أربعة أشهر وعشرا (فلم تكتبها) بكسر اللام استهفام انك لا ترى (قال) أي عثمان (تدعها) بالفوقية في اليونانية أي تتركها مثبتة في المصحف (يا ابن أخي لا أغري شيئا منه) أي من المصحف (من مكانه قال حميد) أي ابن الاسود (أو نحو هذا) المذكور من المتن فتردد فيه بخلاف بن زيد بن ربيع فخر به \* (واذا قال) وفي نسخة باب واذا قال (ابراهيم رب ارنى كيف تحي الموتى فصرهن) بكسر الصاد الحزرة والباقي نضها قال ابن عباس وغيره أي (قطعهن) وأملهن فاللغات لفظ مشترك بين هذين المعنيين وقيل الكسر بمعنى القطع والضم بمعنى الامالة اليه والغلاء وكذا جعله الشافعي وأبو حنيفة وآخرون وهو الصحيح (قول مسلم وحدثني بعض أصحابنا عن عمرو بن عون قال حدثنا خالد

ابن عبد الله عن عمرو بن يحيى عن محمد بن عمرو (٤٤) عن سعيد بن المسيب عن معمر بن أبي معمر أحمد بن عبد بن كعب

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر كرم مثل حديث سليمان ابن بلال عن يحيى بن محمد بن حبيب حدثنا أبو صفوان الأموي ح وحديثي أبو الطاهر وحملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب كلاهما عن يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلف منفقة للسلعة محقة للربح حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن إبراهيم واللفظ لابن أبي شيبة قال أحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير عن معمر بن كعب ابن مالك عن أبي قتادة الأنصاري

ابن عبد الله عن عمرو بن يحيى عن محمد بن عمرو عن سعيد بن المسيب

قال الغساني وغيره هذا أحد الأحاديث الأربعة عشر المقطوعة في صحيح مسلم قال القاضي قد

قدمنا أن هذا لا يسمى مقطوعا إنما هو من رواية المجهول وهو كما قال

القاضي ولا يضر هذا الحديث لأنه

أثبت به متابعة وقد ذكره مسلم من طرق متصلة برواية من سمعهم من

الثقات وأما المجهول فقد جاء مسمى في رواية أبي داود وغيره فرواه أبو

داود في سننه عن وهب بن بتيمة عن خالد بن عبد الله عن عمرو بن يحيى

بأسناده والله أعلم

(باب النهي عن الحلف في البيع)

وسقط قوله فصرهن قطعهن لغير أبي ذر وبه قال (حدثنا أحمد بن صالح) أبو جعفر المصري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلة) بن عبد الرحمن بن عوف (وسعيد) هو ابن المسيب كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم) ولا يذرت تقديم لفظ إبراهيم على الشك لو كان الشك في القدرة منظر قالوا لا يذرت (أنا) أحق به وقد علمت أني لم أشك فإبراهيم صلى الله عليه وسلم لم يشك (أنا) قال رب أرني كيف تحيي الموتى) واختلف في عامل اذ قيل يجوز كونه قال أولم تؤمن أي قال له ذلك ربه وقت قوله ذلك وكونه قوله ألم ترأي لم تر أذ قال إبراهيم وكونه مضمر اتقديره واذ كرفاذ على هذين القولين منقول لا ظرف ورب مضاف إليهما المتكلم حذف استغناء عنها بالكسرة والرؤية بصرية فتمت عدي لواحد ولم تدخل همزة النقل نصب مفعولا ثانيا فالأولياء المتكلم والثاني الجملة الاستفهامية وهي معلقة للرؤية وكيف في موضع نصب على التشبيه بالظرف أو بالخال والعامل فيها يحيى وقد ذكرنا في سبب سؤال الخليل لذلك وجوها فقل انه لما احتج على عمرو بقوله ربني الذي يحيى ويميت قال عمرو أنا حي وأميت أطلق محسوسا وأقل آخر قال إبراهيم ان الله يحيى بان يقصد إلى جسد ميت فيحييه ويجعل فيه الروح فقال عمرو ذانت عاينت ذلك فلم يقدر أن يقول له نعم عاينته فقال رب أرني كيف يحيى الموتى حتى يخبر به بحالته ان سئل عن ذلك مرة أخرى وقيل انه سأل زيادة يقين وقوة طمأنينة اذ العلوم الضرورية والنظرية قد تفتاضل في قوتها وطريان الشكوك على الضروريات ممنوع ويجوز في النظريات فأراد الانتقال من النظر أو الخبر إلى المشاهدة والترقي من علم اليقين إلى عين اليقين فليس الخبر كالمعاينة (قال أولم تؤمن) بأنني قادر على الاحياء باعادة التركيب والحياة قال له ذلك وقد علم انه أثبت الناموس اياها بالحيثب بما أجاب فيعلم السامعون غرضه (قال بلى) آمنت (ولكن ليطمئن قلبي) اللام كى فالتعبد منسوب باضمار أن وهو مسمى لاتصاله بنون التوكيد واللام متعلقة بمحذوف بعد لكن تقديره ولكن سألتك كيفية الاحياء للاطمئنان ولا بد من تقدير حذف آخر قبل لكن ليصح معه الاستدلال والتقدير بلى آمنت وما سألت غير مؤمن ولكن سألت ليطمئن قلبي أي لا يزيد بصيرة وسكون قلب بمضامة العيان إلى الوحي والاستدلال وقال الطيبي سؤال الخليل عليه الصلاة والسلام لم يكن عن شك في القدرة على الاحياء ولكن عن كيفية معرفة كيفية الاشتراط في الايمان والسؤال بصيغة كيف الدالة على الخال هو كما لو علمت ان زيد يحكم في الناس فسألت عن تفاصيل حكمه فقالت كيف يحكم فوالله لم يقع عن كونه كما لو لم يكن عن أحوال حكمه وهو مشعر بالتصديق بالحكم ولذلك قطع النبي صلى الله عليه وسلم ما يقع في الاوهام من نسبة الشك اليه بقوله نحن أحق بالشك أي نحن لم نشك فإبراهيم أولى فان قيل فعلى هذا كيف قال أولم تؤمن قلنا هذه الصيغة في الاستفهام قد تستعمل أيضا عند الشك في القدرة كما تقول لمن يدعي أمر المستحجزه عنه أرني كيف تصنع فجاء قوله أولم تؤمن والرد على القول لا يزول الاحتمال اللفظي في العبارة ويحصل النص الذي لا ريب فيه فان قلت قول إبراهيم عليه الصلاة والسلام ليطمئن قلبي بشعر ظاهره بفقد الطمأنينة عند السؤال قلت معناه ليخبر عن قلبي التمكن في كيفية الاحياء بتصويرها مشاهدة فتزول الكيفيات المحتملة اه وقيل ان إبراهيم عليه الصلاة والسلام اغما أراد اختبار منزلته عند ربه وعلم اجابة دعوته بسؤال ذلك من ربه تعالى ويكون قوله تعالى أولم تؤمن أي ألم تصدق بمنزلتك مني وخلقك واصطفاك ولا يفهم الشك من قوله أرني كيف يحيى الموتى لان

الموقن (باب الشفعة) \*

حاجة مكرره وينضم اليه هاتر ويح السلعة ويرى العترة المشتري بالعين والله أعلم

انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا اكرم وكثرة الخلف في البيع (٤٥) فانه يثقل ثم يعقق حديثنا اجدن يونس حدثنا هير

وحدثنا ابو الزبير عن جابر ح  
وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا ابو  
خزيمة عن أبي الزبير عن جابر بن عبد  
الله قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من كان له شريك في ربيعة  
أو نخل فليس له أن يبيع حتى يؤذن  
شريكه فان رضى أخذوا ن كره ترك  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد  
ابن عبد الله بن غير واسحق بن ابراهيم  
واللائظ لان غير قال اسحق أخبرنا  
وقال الاخران حدثنا عبد الله بن  
ادريس حدثنا ابن جريج عن أبي  
الزبير عن جابر قال قضى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل  
شركة لم تقسم ربيعة أو حائط  
لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن  
شريكه فان شاء أخذوا ن شاء تركه  
فاذا باع ولم يؤذنه فهو أحق به  
\* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن  
وهب عن ابن جريج أن أبا الزبير  
أخبره انه سمع جابر بن عبد الله  
يقول قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الشفعة في كل شرك في أرض  
أو ربع أو حائط لا يصلح ان يبيع  
حتى يعرض على شريكه فآخذ  
أو يدع فان أبي فشرى كرهه أحق به  
حتى يؤذنه

(قوله صلى الله عليه وسلم من كان له  
شريك في ربيعة أو نخل فليس له ان  
يبيع حتى يؤذن شريكه فان رضى  
أخذوا ن كره تركه وفي رواية قضى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالشفعة في كل شركة لم تقسم ربيعة  
أو حائط لا يحل له ان يبيع حتى  
يؤذن شريكه فان شاء أخذوا ن شاء  
تركه فاذا باع ولم يؤذنه فهو أحق به  
وفي رواية قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الشفعة في كل شرك  
في أرض أو ربع أو حائط لا يصلح ان يبيع حتى يعرض على شريكه فآخذ أو يدع فان أبي فشرى كرهه أحق به حتى يؤذنه (الشرح) قال

الموقن باتقان نسان صنعة علمها قطعها لا يلزم من قوله أرى كيفية فعلها أن يكون شا كافي كونه  
يصنع ذلك اذ هو مة عام آخر وانما فهم الشك من قوله أولم تؤمن ففهم ذلك من مجموع الكلام  
فجزت المسئلة في هذا المقام الجواب عن قوله أولم تؤمن وقوله بلى ولكن ليطمئن قلبي ولا شك في  
ايمانه بذلك وطما يثبته قلبه كما وقع ذلك سؤال الجواب واستدراكا وزاد في نسخة هنا فصرهن  
قطعهن وقد سبق \* وهذا الحديث قد ذكره المؤلف في كتاب الانبياء (باب قوله) عز وجل  
(أيودأ حدكم) قال البيضاوي كالمخشي الهمة في أيودأ لا نكار (أن تكون له الجنة من تخيل)  
في موضع رفع صفة الجنة أي كأنه من تخيل (وأعاب تجرى من تحت الانهار) جملة تجرى صفة  
الجنة أو حال منها لانها قد وصفت (له فيها من كل الثمرات) جملة من مبتدأ وخبر مقدم لكن المبتدأ  
لا يكون جاروا مجرورا فأول على حذف المبتدأ والجار والمجرور صفة قائمة مقامه أي له فيها رزق أو  
فاكهة من كل الثمرات فحذف الموصوف نفسه أو من زائد أي له فيها اكل الثمرات على رأى الاختص  
وجعل الجنة من ماع ما فيها من سائر الاشجار تغليبها لهما لشرهما وكثرة منافعهما مذكرا أن فيها  
من كل الثمرات ليدل على احتوائها على سائر انواع الاشجار وليس في الشرع وأصله ذكر قوله له فيها  
من كل الثمرات بل قال بعد ذلك قوله الجنة الى قوله تنفكرون أي تنفكرون في الآيات فتعبرون بها  
ولا يذرم تخيل وأعاب الى قوله تنفكرون \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى الفراء قال  
(أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن ابن جريج) بجيمين بينهم ماراه مفتوحة فحسية ساكنة  
عبد العزيز بن عبد الملك انه قال (سمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس قال) ابن  
جرير (وسمعت أخاه أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بن عمر) بضم العين فيهما اللين المكي  
انه (قال قال عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه يوما لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيم)  
أي في أي شيء (ترون) بفتح التوقية أي تعلمون ولا يذرون بضمه أي تظنون (هذه الآية  
نزلت أيودأ حدكم ان تكون له الجنة قالوا الله أعلم فغضب عمر) فان قلت ما وجه غضبه مع كونهم  
وكلوا العلم الى الله تعالى أجب بأنه سألهم عن تعيين ما عندهم في نزول الآية ظنا أو علما على  
اختلاف الروايتين فأجابوا بجواب يصلح صدوره من العالم بالشيء والجاهل به فلم يحصل المقصود  
(فقال) عمر (قولوا لعلم ولا تعلم) لعرف ما عندكم (فقال ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما (في  
نفسى منها شيء) من العلم (يا أمير المؤمنين قال) وفي غير الشرع كاصله فقال (عمر) له (يا ابن أخي قل ولا  
تتحرر نفسك) بفتح التوقية وتسكون الحاء المهمله وكسر القاف (قال ابن عباس ضربت مثلا  
لعمل قال عمر أي عمل) برفع أي وجرها (قال ابن عباس لعمل) وفي الفرع فقط ضربت لعمل  
(قال عمر لرجل غني) ضده فقير (يعمل بطاعة الله عز وجل ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي  
حتى أغرق) بفتح الهمة وسكون الغين المجهمة أي أضاع (أعماله) الصالحة بما ارتكب من  
المعاصي واحتاج الى شيء من الطاعات في أعم أحواله فلم يحصل له منه شيء فوخله أخرج ما كان  
اليه ولذا قال وأصابه الكبر أي كبر السن قال النافقة في الشيخوخة أصعب وله ذرية ضعفاء صغار  
لا قدرة لهم على الكسب فأصابهم العصار وهو الرخ السديدة فيه نار فاحترقت شمارة وأبادت  
اشجاره وأخرج ابن المنذر الحديث من وجه آخر عن ابن أبي مليكة فقال بعد قوله أي عمل قال ابن  
عباس شيء القى في روعي فقال صدقت يا ابن أخي عني بما العمل ابن آدم أفقر ما يكون الى جنة اذا  
كبر سنه وكثر عياله وابن آدم أفقر ما يكون الى عمله يوم يبعث الحديث وضرب المثل بما ذكر  
لكشف المعنى الممثل له ورفع الحجاب عنه وأبرزه في صورة المشاهد المحسوس ليساعد فيه الوهم  
العقل ويصالحه عليه فان المعنى الصريف انما يدرك العقل مع منازعة من الوهم لان من طبعه ميل  
في أرض أو ربع أو حائط لا يصلح ان يبيع حتى يعرض على شريكه فآخذ أو يدع فان أبي فشرى كرهه أحق به حتى يؤذنه (الشرح) قال

أهل اللغة الشفعة من شفعت الشيء إذا ضمته وثنية (٤٦) ومنه شفيع الأذان وسميت شفعة لضم نصيب إلى نصيب والرابعة والرابع يفتح

الحسن وحسب المحاكاة ولذلك شاعت الامثال في الكتب الالهية وفشت في عبارات البلغاء  
وأشارت الحكماء قاله البيضاوي (قصر هن) يضم الصاد (قطعهن) كذا في الفرع كاصله وسقط  
ذلك لا يذو (لايسألون) ولا يذو بيا بالتشوين لايسألون (الناس الخافا) نصب على المصدر بفعل  
مقدر أي يلحقون الخافوا الجملة المقدرة حال من فاعل يسألون أو مفعولا من أجله أي لايسألون  
لأجل الخلف أو مصدر في موضع الحال أي لايسألون لمخفين (يقال ألحف على وألحف على) وألحف على  
سقطت على هذه الأخيرة لا يذو (وأحفاني بالمسئلة) أي بالغ فيها كل معنى واحد والعرب إذا  
نفت الحكم عن محكوم عليه قالوا كثر في لسانهم نفي ذلك القيد فإذا قلت ما رأيت رجلا صالحا  
قالا كثر على أنك رأيت رجلا لكن ليس بصالح ويجوز أنك لم تر رجلا أصلا فقله لايسألون الناس  
الحافاة فهو مههمهم يسألون لكن لا بالخلف ويجوز أن يراد أنهم لايسألون ولا يلحقون فهو وكقوله  
فلان لا يربح خيره أي لا خير عنده البتة في ربحي (فيحفظكم) تخلصوا أي (يحفظكم) في السؤال  
بالإلحاح \* وبه قال (حدثنا ابن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم المصري قال  
(حدثنا محمد بن جعفر) المدني (قال حدثني) بالأفراد (شريك بن أبي نجر) بفتح النون وكسر الميم  
(أن عطاء بن يسار) بالسين المهملة المخففة (وعبد الرحمن بن أبي عمرة) الانصاري قال لا سمعنا أبانا  
هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الكامل في المسكنة (الذي  
ترده الآخرة والقرآن ولا الآخرة ولا الآخرة) عند دورانه على الناس للسؤال لانه قادر على تحصيل  
قوته وقد تاتيه الزيادة عليه فتزول حاجته ويسقط اسم المسكنة (انما المسكين) الكامل (الذي  
يتعفف) عن المسئلة فيحسب به الجاهل غنيا (واقروا) ولا يذو اقروا بحذف الواو (ان شئتم)  
(يعنى قوله تعالى لايسألون الناس الخافا) وقائله عن شيخ المؤلف سعيد بن أبي مريم كإوقع  
مبين عند الاسماعيلي \* والحديث مر في باب لايسألون الناس الخافا من كتاب الزكاة  
\* (واحد الله البيع) وفي نسخة باب واحد الله البيع (وحرم الربا) جملة مستأنفة من كلام الله  
ردا لما قاله يحكم العقل من التسوية بين البيع والربا وحينئذ فلا محمل لهما من الاعراب وقيل  
هي من تنمة قولهم اعتراضا على الشرع حيث قالوا انما البيع مثل الربا فهي في موضع نصب  
بالقول عطفا على المقول واستبعد من جهة أن جوابهم بقوله من جاءه موعظة من ربه الى آخره  
يحتاج الى تقدير والاصل عدمه (المس) قال القراء هو (الجنون) وعن ابن عباس عماروا  
ابن ابي حاتم قال أكل الربا بيعت يوم القيامة مجنوننا \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث)  
أبو حفص النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران  
قال (حدثنا مسلم) هو ابن صبيح الكوفي (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضي الله  
عنها) انها (قالت لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا) الذين يأكلون الربا الى ولا تظلمون  
(قرأها) ولا يذو رفرقأها (رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس) زاد في البيع في المسجد  
(نم حرم التجارة في النحر) يعاشر اربعة عقود وقع تحريمه بمدة \* (يحق الله الربا) قال أبو عبيدة  
(ينهبه) بالكية من يد صاحبه أو يحرمه بركته فلا يتنفع به بل يعذب في الدنيا ويعاقبه  
عليه في الآخرة وفي نسخة باب يحق الله الربا \* وبه قال (حدثنا بشر بن خالد) بكسر الموحدة  
وسكون الشين المعجمة القرائضي العسكري قال (أخبرنا محمد بن جعفر) غندر (عن شعبة) بن  
الحجاج (عن سليمان) بن مهران ولا يذو زيادة الأعشى انه قال (سمعت أبا الضحى) مسلما بن صبيح  
(يحدث عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة) رضي الله عنها (انها قالت لما نزلت الآيات  
الاخرة من سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) من بيته (قتلناه في المسجد الحرام

الراء واسكان الباء والربيع الدار  
والمسكن ومطلق الارض وأصله  
المنزل الذي كانوا يرتعون فيه  
والربعة تأنيث الربع وقيل واحده  
والجمع الذي هو اسم الجنس ربع  
كثرة وتكرر وأجمع المسلمون على  
ثبوت الشفعة للشريك في العقار  
ما لم يقسم قال العلماء الحكمة في  
ثبوت الشفعة ازالة الضرر عن  
الشريك وخصت بالعقارات لانه أكثر  
الانواع ضررا وانفقوا على انه  
لا شفعة في الحيوان والسياب  
والامتنعة وسائر المنقول قال القاضي  
وشذ بعض الناس فأنبت الشفعة  
في العروض وهي رواية عن عطاء  
قال ثبتت في كل شيء حتى في الثوب  
وكذا حكاه عنه ابن المنذر وعن  
أحمد رواية انها تثبت في الحيوان  
وابناء المنفرد وأما المقسوم فهل  
ثبت فيه الشفعة بالجوار فيه  
خلاف مذهب الشافعي ومالك  
وأحمد وجهان العلماء لا تثبت  
بالجوار وحكاها ابن المنذر عن عمر بن  
الخطاب وعثمان بن عفان وسعيد بن  
المسيب وسليمان بن يسار وعمر بن  
عبد العزيز والزهري ويحيى  
الانصاري وأبي الزنادور يعمد  
ومالك والاوزاعي والمغيرة بن عبد  
الرحمن وأحمد واسحق وأبي ثور  
رضي الله عنهم وقال أبو حنيفة  
والثوري ثبتت بالجوار والله أعلم  
واستدل أصحابنا وغيرهم بهذا  
الحديث على أن الشفعة لا تثبت  
الا في عقار محتمل للقسمة بخلاف  
الحمام الصغير والرحى وتكون ذلك  
واستدل به أيضا من يقول بالشفعة  
فما لا يحتمل القسمة وأما قوله صلى  
الله عليه وسلم فمن كان له شريك فهو

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن الأعرج عن أبي (٤٧) هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لا ينجح أحدكم جاره أن يغتر خشبة في جداره قال ثم يقول أبو هريرة ما لي أراكم عناء معرضين والله لارمين بهابن أكافكم

ومالك وأبي حنيفة والجمهور وقال الشعبي والحسن وأحمد رضي الله عنهم لا شفعة للذمي على المسلم وفيه ثبوت الشفعة للأعرابي كثبتها للمقيم في البلد وبه قال الشافعي والنوري وأبو حنيفة وأحمد وأصحق وابن المنذر والجمهور وقال الشعبي لا شفعة لمن لا يسكن بالمصر وأما قوله صلى الله عليه وسلم فليس له أن يبيع حتى يؤذن شريكه فإن رضي أخذوا من تركه وفي الرواية الأخرى لا يحصل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه فهو محمول عند أصحابنا على الندب إلى إعلانه وكرهه يبعه قبل إعلانه كراهة تنزيه وليس يحرام ويتأولون الحديث على هذا ويصدق على المكروه أنه ليس بحلال ويكون الحلال يعني المباح وهو مستوي الطرفين والمكروه ليس بمباح مستوي الطرفين بل هو راجع الترتل واختلاف العلماء فيه ألوا علم الشريك بالبيع فأذن فيه فباع ثم أراد الشريك أن يأخذ بالشفعة فقال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأصحابهم وعثمان بن أبي ليلى وغيرهم له أن يأخذ بالشفعة وقال الحكم والنوري وأبو عبيد وطائفة من أهل الحديث ليس له الأخذ وعن أحمد روايتان كالمذمومين والله أعلم

\*(باب غرر الخشب في جدار الخلق)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا ينجح أحدكم جاره أن يغتر خشبة في جداره ثم يقول أبو هريرة ما لي أراكم عناء معرضين والله لارمين بهابن أكافكم)

أراكم عناء معرضين والله لارمين بهابن أكافكم قال القاسمي روينا قوله خشبة في صحيح مسلم وغيره من الأصول والمصنفات

التجارة في النحر (فأذنوا) بإسكان الهمزة في نسخة باب فأذنوا إسكون الهمزة وفتح المجمة أمر من أذن يأذن (بحر من الله ورسوله) الباء للإلصاق أي (فاعلموا) وتذكير بحرب الله العظيم وهذا تهديد شديد ووعد أكيد لمن استقر على تعاطي الربا بعد هذا الإنذار وعن ابن عباس يقال يوم القيامة لا كل الرباخذ سلاحا للحرب ثم قرأ الآية وسقط قوله من الله ورسوله لغير أبي ذر وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالشعبين المجبة العبدى بن دار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة) رضي الله عنها أنها قالت لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة) سقط سورة لابي ذر (قرأهن النبي صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر عليهم (في المسجد وحرم التجارة في النحر) وهذه طريق أخرى للحديث (وإن كان) ولا يذري باب بالتنوين وإن كان أي وإن حدث غريم (ذو عسرة) فكان تامة تكتفي بتاعلمها (فنظرة) الفاء جواب الشرط ونظرة خبر مبتدأ محذوف أي فالحكم نظرة أو مبتدأ حذف خبره أي فعلمكم نظرة (إلى ميسرة) أي إلى يسار لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينه إذا حل عليه الدين أما أن تقضى وأما أن تربي ثم ندب إلى الوضع عنه ووعد عليه الثواب الجزيل بقوله (وأن تصدقوا) بالابراء (خير لكم) أكثر ثوابا من الانتظار (إن كنتم تعلمون) ما في ذلك من الثواب وسقط لابي ذر وإن تصدقوا إلى آخره وقال بعد ميسرة الآية (وقال لنا) سقط لابي ذر (محمد بن يوسف) القرطبي هذا كره مما هو موصول في تفسيره (عن سفيان) هو النوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (والأعشى) سليمان كلاهما (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة) رضي الله عنها أنها قالت لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد (فقرأهن علينا ثم حرم التجارة في النحر) واقتضى صنيع المؤلف في هذه التراجم أن المراد بالآيات آيات الربا كلها إلى آية الدين وهذا (باب) بالتنوين (واتقوا يوم ماترجعون فيه إلى الله) هو يوم القيامة أو يوم الموت وثبت الباب لابي ذر \* وبه قال (حدثنا قبيصة بن عقبة) السوائي الكوفي قال (حدثنا سفيان) بن سعيد الثوري (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال) آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية الربا) وأخرج الطبري من طرق عن ابن عباس آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم واتقوا يوم ماترجعون فيه إلى الله قيل فلفعل المؤلف أراد أن يجمع بين قولي ابن عباس قال العيني يعني بالإشارة وعن ابن جبر أنه عاش بعدها صلى الله عليه وسلم تسع ليال وقيل غير ذلك ونبه في الفتح على أن الآخرة في الربا تأخر نزول الآيات المتعلقة به من سورة البقرة وأما حكمهم بتحريمه فسابق على ذلك مدة طويلة على ما يدل عليه قوله عز وجل في سورة آل عمران في قصة أحديا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا وبأنى أن شاء الله تعالى أن آخر آية نزلت يستفتونك في آخر سورة النساء وما في ذلك من المباحث بعون الله وقوته هذا (باب) بالتنوين (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) من سوء فيها (يحاسبكم به الله) يوم القيامة (فيغفر لمن يشاء) مغفرته (ويعذب من يشاء) تعذيبه ويغفر ويعذب مجزومان عطف على الجزاء الجزوم ورفعهما ابن عامر وعاصم خبر مبتدأ محذوف أي فهو يغفر (والله على كل شيء قدير) فيقدر على الأحياء والمماتة وسقط قوله يحاسبكم إلى آخر الآية لابي ذر وقال بعد أو تخفوه الآية ولم تنزل هذه الآية اشتد ذلك على الصحابة رضي الله تعالى عنهم وخافوا منها ومن محاسبة الله لهم على جليل الأعمال وحقيقتها \* وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب فقيل هو ابن يحيى الذهلي قاله الكلاباذي وقيل



• حدثنا زهير بن حرب حدثنا شفيان بن عيينة (٤٨) ح وحدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس

ابن ابراهيم البوشنجي قاله الخا كم وقيل ابن ادريس الرازي قال (حدثنا النفيعي) بضم النون وفتح الفاء وسكون التحتية عبد الله بن محمد بن علي بن نفيل قال (حدثنا سمين) بكسر الميم وسكون السين المهمله ابن بكير الخرائي وليس له ولا للنفيعي في البخاري الا هذا الحديث (عن شعبة) بن الحجاج العتكي مولا هم (عن خالد الحذاء) بالحاء المهمله والذال المعجمة المشددة حمود ابن مهران أبي المنازل بفتح الميم وكسر الزاي البصري (عن مروان الاصفر) أبي خليفة لبصري قيل اسم أبيه خاقان وقيل سالم (عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما (انها قد نسخت) بضم النون مبنيا للمفعول وسقط لفظ انها ابى ذر (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية) نسختها الآية التي بعدها كما قال في التي بعد وعند الامام أحمد من حديث أبي هريرة قلنا نزلت وان تبدوا ما في أنفسكم الآية اشتد ذلك على الصحابة فألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جثوا على الركب وقالوا يا رسول الله كأننا من الأعمال ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد وقد أنزل علينا هذه الآية ولا نفطيعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا واليك المصير فلما قرأها القوم وذلت بها ألسنتهم أنزل الله في أثرها آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون إلى واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسختها الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها إلى آخرها ورواه مسلم منفردا به ولفظه فلما فعلوا ذلك نسختها الله تعالى فأمر الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها اليها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال نعم ربنا ولا تحمّل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم هـ (باب بالتسوية) آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه عن أنس بن مالك في رواه الخا كم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه من نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه قال النبي صلى الله عليه وسلم حتى له أن يؤمن (وقال ابن عباس) فيها وصلة الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله تعالى ولا تحمّل علينا (اصرا) أي (عهدا) وهو وقفه باللازم لان الوفاء بالعهد شديد وأصل الاصر الشيء الثقيل ويطلق على الشديد وقال النابغة

يامانع الضيم ان يغشى سراهم \* والحا مل الاصر عنهم بعد ما عرفوا

وفسره بعضهم هنا بشماعة الاعداء (ويقال غفرانك) أي (غفرتك فاعف لنا) وهذا تفسير أبي عبيدة وقال الزخشري منصوب باضمار فعله يقال غفرانك لا كفرانك أي نسيت غفرتك ولا نكفرتك فقد ربه جله خبرية قال في الدرر وهذا ليس مذهبه سيويه انما مذهبه ان يقدّر بجمله طلبية كأنه قيل اغفر غفرانك والظاهر ان هذا من المصادر اللازمة اضمار عاملها التيات اعنه وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن منصور) الكوفي التميمي المروزي وسقط ابن منصور لغير أبي ذر قال (أخبرنا) ولا بي ذر (حدثنا) روح (هو ابن عبادة قال) (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن خالد الحذاء) البصري (عن مروان الاصفر) البصري أيضا (عن رجل من أصحاب رسول الله) ولا بي ذر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال أي الاصفر (أحسبه) أي الرجل المبهمة (ابن عمر) جزم في السابقة فلعل قوله هنا أحسبه كان قبل جزمه وكان قد نسى ثم تذكر (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال) أي ابن عمر (نسختها الآية التي بعدها) لا يكلف الله نفسا الا وسعها أي لا يكلف الله تعالى أحدا فوق طاقته لطفاته منه تعالى بخلته ورأفة بهم واحسانا اليهم فأزالت ما كان أشق منه

ح وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخذ بـ برنامعه من كلهم عن الزهري بهذا الاسناد نحو (حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى ابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن خشبة بالافراد وخشبة بالجمع قال وقال الطحاوي عن روح بن القريح سألت أبا زيد والحرث بن مسكين ويونس بن عبد الأعلى عنه فتألوا كلهم خشبة بالتسوية على الافراد قال عبد الغني بن سعيد كل الناس يقولونه بالجمع الا الطحاوي وقوله بينا كفاكم هو بالتاء المثناة فوق أي بينكم قال القاضي وقد رواه بعض رواة الموطأ كفاكم بالنون ومعناه أيضا بينكم والتكف الجانب ومعنى الاول اني أصرح بها بينكم وأوجهكم بالتقريب بها كما يضرب الانسان بالشئ بين كتنيسه (قوله ما لي أراكم عنها معرضين) أي عن هـ هذه السنة والخصلة والموعظة أو الكلمات وجاء في رواية أبي داود فتنكسوا رؤسهم فقال ما لي أراكم أعرضتم واختاف العلماء في معنى هذا الحديث هل هو على الندب إلى تنكيس الجار من وضع الخشب على جدار جاره أم على الإيجاب وفيه قولان للشافعي وأصحاب مالك أحسهم ما في المذهبين التذنب وبه قال أبو حنيفة والكوفيون والثاني الإيجاب وبه قال أحمد وأبو ثور وأصحاب الحديث وهو ظاهر الحديث ومن قال بالنسب قال ظاهر الحديث انهم توقفوا عن العمل فلهذا قال ما لي أراكم عنها معرضين وهذا يدل على انهم فهموا منه التذنب لا الإيجاب ولو كان واجبا لم أطيعوا على الاعراض عنه والله أعلم \* (باب تحريم الظلم وغصب الارض وغيرها) منه

عن عباس بن سهل بن سعد الساعدي عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أن (٤٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع شبرا

من الأرض ظلما طوقه الله أياه يوم القيامة من سبع أرضين \* حدثنا حرملة بن يحيى حدثنا عبد الله بن وهب حدثني عمر بن محمد أن أبا عبد الله عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أن أروى خاتمة في بعض داره فقال دعوها وإياها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أخذ شبرا من الأرض بغير حقه طوقه الله في سبع أرضين يوم القيامة اللهم ان كانت كاذبة فأعم بصرها واجعل قبرها في دارها قال فرأيتها عمياء تلتس الجدر تقول أصابتني دعوة سعيد بن زيد فبينما هي تمشي في الدار مرت على بئر في الدار فوقعت فيها فكانت قبرها \* حدثنا أبو الربيع العتكي حدثنا جاد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه أن أروى بنت أويس ادعت على سعيد ابن زيدانه أخذ شبرا من أرضها فخاصمته إلى مروان بن الحكم فقال سعيد أنا كنت أخذت من أرضها شيئا بعد الذي سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أخذ شبرا من الأرض ظلما طوقه الله إلى سبع أرضين فقال له مروان لا أسألك بشيء بعد هذا فقال اللهم ان كانت كاذبة فأعم بصرها واجعلها في دارها حتى ذهب بصرها ثم ينهاي تمشي في أرضها ادوقعت في حفرة فماتت

(قوله صلى الله عليه وسلم من اقتطع شبرا من الأرض ظلما طوقه الله أياه يوم القيامة من سبع أرضين) وفي

منه الصحابة في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله أي هو وان حاسب وسأل لكنه لا يذهب إلا على ما يملك الشخص دفعه فأما ما لا يملك دفعه من وسوسة النفس وحديثها فهذا لا يكلف به الإنسان فان قلت ان النسخ لا يدخل الخبر لانه يوهم الكذب أي توقعه في الوهم أي الذهن حيث يخبر بالشئ ثم ينيقضه وهذا محال على الله تعالى أجيب بان المذكور هنا وان كان خبر الكثرة يتضمن حكوما كان كذلك أمكن دخول النسخ فيه كائنا الاحكام وانما الذي لا يدخله النسخ من الاخبار ما كان خبرا محضالا يتضمن حكما كالاخبار عما مضى من احاديث الامم ونحو ذلك على انه قد جاوز جماعة النسخ في الخبر المستقبل لجواز الحوف فيما يقدره قال الله تعالى عجم الله ما يشاء ويثبت والاخبار تتبعه وعلى هذا القول البيضاوي وقيل يجوز على الماضي أيضا لجواز ان يقول الله لميت نوح في قومه ألف سنة ثم يقول لميت فيهم ألف سنة الا خمسين عاما وعلى هذا القول الامام الرازي والامدوي وقال البيهقي النسخ هنا بمعنى التخصيص أو التبيين فان الآية الاولى وردت مورد العموم فثبت التي بعدها أن مما يخفى شيئا لا يؤاخذ به وهو حديث النفس الذي لا يستطيع دفعه

(سورة آل عمران) زاد أبو ذر بسم الله الرحمن الرحيم

(تقاة وتقية) وزن مطية (واحدة) وفي نسخة واحدة أي كلاهما مصدر بمعنى واحد وبالثنائية قرأ يعقوب والثاء فيهما بدل من الواو لان أصل تقاة وتقية مصدر على فعله من الوقاية وأراد المؤلف قوله تعالى الآن تتقوا منهم تقاة المسبوق بقوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك أي يتخذهم أولياء فليس من الله في شئ الا أن تتقوا منهم تقاة أي الا أن تتقوا من جهة هم ما يجب اتقاؤه والاستثناء منقطع من المفعول من أجله والعامل فيه لا يتخذ أي لا يتخذ المؤمن الكافر وليا شئ من الاشياء الا للتقية ظاهرا فيكون موالية في الظاهر ومعادية في الباطن قال ابن عباس ليس التقية بالعمل انما التقية باللسان ونصب تقاة في الآية على المصدر أي تتقوا منهم اتقاء تقاة واقعة موقع الاتقاء ونصب على الحال من فاعل تتقوا فتكون حالا مؤكدة \* (صرا) أي (برد) يريد قوله تعالى مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيهما صرف وسقط لاني ذكر قوله تقاة الى هنا وقوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار هو (مثل شفا الركبة) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التثنية آخره أي البئر (وهو حرفها) وشفا بفتح الشين مقصورا وهو من ذوات الواو يثنى بالواو ونحو شفوان ويكتب بالالف ويجمع على اشفاء والمعنى كنتم مشقين على الوقوع في نار جهنم لكفركم فأنقذكم الله تعالى منها بالاسلام \* وقوله تعالى واذا دعوت من أهلك (تبوي) المؤمنين قال أبو عبيدة أي (تخذهم عسكريا) بفتح الكاف وقال غيره أي تنزل فيتمعدى لاثنتين أحدهما بنفسه والاخر يجرف الجرف وقد يحذف كهذا الآية (المسوم) بفتح الواو اسم مفعول وبكسر هاء اسم فاعل ولا يذر والمسوم (الذي له سيماء) بالمد والصرف (بعلمة أو بصوفة أو بما كان) من العلامات وفي نسخة قبل المسوم والخيل المسومة وروي ابن أبي حاتم عن علي رضي الله عنه قال كان سيماء الملائكة يوم بدر الصوف الأبيض وكان سيماءهم أيضا في نواصي خيولهم \* قوله تعالى وكأين من نبي قتل معه (ريون) قال أبو عبيدة (الجميع والواحد) ولا يذر الجوع بالواو وبدل الياء واحدا (ربى) وهو العالم منسوب الى الرب وكسرت رأوه تغييرا في النسب وقيل لا تغيير وهو نسبة الى الربية وهي الجماعة وفيها الغنان الكسر والضم \* قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ (تحسونهم) أي (تستأصلونهم قتلا) باذنه بتسليطه اياكم عليهم \* وقوله تعالى أو كانوا (غزا) قال أبو عبيدة

(٧) قسطلاني (سابع) رواية من أخذ شبرا من الأرض بغير حق طوقه الله في سبع أرضين يوم القيامة قال أهل اللغة الأرضون

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن (٥٠) زكريا بن أبي زائدة عن هشام عن أبيه عن سعيد بن زيد قال سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقول من أخذ شبرا من الأرض ظلما فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين \* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ أحد شبرا من الأرض بغير حقه الا طوقه الله الى سبع أرضين يوم القيامة \* حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا عبد الصمد يعني ابن عبد الوارث حدثنا حرب وهو ابن شداد حدثنا يحيى وهو ابن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم أن أبا سارة حدثه وكان بينه وبين قومه خصومة في أرض وأنه دخل على عائشة فذكر ذلك لها فقالت يا أبا سارة اجتنب الأرض فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر من الأرض طوقه من سبع أرضين

يفتح الرءوف فيها قليلة باسكانها يحكمها الجوهرى وغيره قال العلاء هذا نصريح بأن الأرضين سبع طبقات وهو موافق لقول الله تعالى سبع سموات ومن الأرض مثلهن وأما نويل المماثلة على الهيئة والشكل بخلاف الظاهر وكذا قول من قال المراد بالحديث سبع أرضين من سبعة أقاليم لأن الأرضين سبع طباق وهذا تأويل باطل أبطله العلماء بأنه لو كان كذلك لم يطوق الظالم بشبر من هذا الاقليم شيئا من اقليم آخر بخلاف طباق الأرض فانها تابعة لهذا الشبر في الملك فن ملك شيئا من هذه الأرض ملكه وما تحتها من الطباق قال القاضي وقد جاء في غلط الارضين

(واحد ها غاز) ومعنى الآية أنه تعالى نهى عباده المؤمنين عن مشابهة الكفار في اعتقادهم الفاسد الدال عليه قولهم عن اخوانهم الذين ماؤا في الاسفار والجهاد لو كانوا تركوا ذلك لما أصابهم ما أصابهم فان ذلك جعله الله تعالى حسرة في قلوبهم وسقط لابي ذر من نسبنا صلواتهم الى هنا \* قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء (سكتنب) أى (سكنظ) ما قالوا في علمنا ولا نهمل لانه كلمة عظيمة اذ هو كفر بالله \* قوله تعالى خالدين فيها (نزلا) من عند الله أى (توابا) قال أبو حيان التزمل ما يهب للنزول وهو الضيف ثم اتسع فيه فاطلق على الرزق وهبل هو مصدر أو جمع قولان (ويحوز ومنزل من عند الله) بضم الميم وفتح الزاى (كقولك أنزلته) قال في العمدة يعنى أن نزلا الذى هو المصدر يكون بمعنى منزل على صيغة اسم المفعول من قولك أنزلته اه (وقال مجاهد) عارواه الثورى في تفسيره وأخرجه عبد الرزاق عن الثورى (واخيل المسومة) هو (المطهمة) بضم الميم وفتح الطاء وتشديد الهاء (الحسان) قال الاصمعي المطهم التام كل شئ منه على حدته فهو يارح الجبال زاد أبو ذر عن الكشيتهى والمستقلى وقال سعيد ابن جبير مما وصله الثورى وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبى رضى بفتح الهزة والزاي بينهما موحدة ساكنة مما وصله الطبرى الراعية هي المسومة بفتح الواو (وقال ابن جبير) سعيد مما وصله عنه ١ في قوله تعالى وسيدا (وحصورا) أى (لا يأتى النساء) معنا نفسه مع ميلها الى الشهوات وكاله ومن لم يكن له ميل لها الا يسمى حصورا ولا بد فيه من المنع لان السجن انما يسمى منعالمائة يمنع من الخروج (وقال عكرمة) مولى ابن عباس مما وصله الطبرى في قوله تعالى وياتوكم (من فورهم) أى (من غضبهم يوم بدر) وقال غيره من ساعته هذه وسقط لابي ذر من قوله وقال ابن جبر الى هنا (وقال مجاهد) مما وصله عبد بن حميد (يخرج الحى) هو (الطفة) ولا بد من الكشيتهى والمستقلى من الميت من النطفة (تخرج ميتة ويخرج) بفتح الاول وضم الثالث (منها الحى) بالرفع ولغير أبى ذر ويخرج بضم ثم كسر منها الحى نصب \* (الابكار) هو (أول الفجرو) أما (العشى) فهو (مبيل الشمس أراه) بضم الهزة أى أظنه (الى ان تغرب) وهذا ساقط لابي ذر (باب) بالتثنية ثبت باب لابي ذر عن الكشيتهى والمستقلى في قوله تعالى (منه آيات محكمات وقال مجاهد) مما أخرجه عبد بن حميد (الحلال والحرام وأخر متشابهات) أى (يصدق بعضه بعضا كقوله تعالى وما يضل به الا الفاسقين وكقوله جل ذكره ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون وكقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى) زاد أبو ذر عن الكشيتهى والمستقلى وآتاهم تقواهم هذا تفسير للمتشابه وذلك أن المفهوم من الآية الاولى أن الفاسق وهو الضال تزيد ضلالته وتصدق الآية الاخرى حيث يجعل الرجس للذى لا يعقل وكذلك حيث تزيد لاهتهدى الهداية قاله الكرماني وقال بعضهم المحكم ما وضع معناه فيدخل فيه النص والظاهر والمتشابه ما ترددت فيه الاحتمالات فيدخل فيه الجمل والمؤول وقال الرمنشبرى محكمات أحكمت عباراتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه قال الزجاج فيما حكاه الطبرى المعنى أحكمت فى الابانة فاداسعها السامع لم يحتاج الى التأويل وقسم الراغب المتشابه الى قسمين أحدهما ما يرجع الى ذاته والناتى الى أمر متايعرض له والاول على ضروب ما يرجع الى جهة اللفظ مفردا اما لغرابته نحو وفا كهة وأبأ ولمشاركته الغير نحو واليد والعين أو مركبا لا اختصار نحو وأسأل القرية أو لا تطان بنحو ليس كنهل شئ أو اغلاق اللفظ نحو فان عثر على أنهم اسحقوا اثما فآخران يقومان مقامهما الآية وثانها ما يرجع الى المعنى اما من جهة دقته كوصافى البارى عز وجل وأوصاف القيامة أو من جهة ترك الترتيب ظاهر نحو

\* وحدثنى اسحق بن منصور أخبرنا حبان بن هلال - حدثنا أبان حدثنا يحيى (٥١) أن محمد بن إبراهيم حدثه

أنه دخل على عائشة فذكر مثله  
حدثني أبو كامل فضيل بن حسين  
الحدري حدثنا عبد العزيز بن  
الختار حدثنا خالد الخداع بن يوسف  
ابن عبد الله عن أبيه عن أبي هريرة

وطبأقهن وما ينهن حديث ليس  
بشأيت وأما التطويق المذكور في  
الحديث فقالوا يحتمل أن معناه أن  
يحمل مثله من سبع أرضين ويكلف  
إطاعة ذلك ويحتمل أن يكون يحمل  
له كالطوق في عنقه كما قال سبحانه  
وتعالى سيطوقون ما ينجوا به يوم  
القيامة وقيل معناه أنه يطوق أثم  
ذلك ويلزمه كل يوم الطوق بعنقه  
وعلى تقدير التطويق في عنقه  
يطول الله تعالى عنقه كما جاء في غلط  
جلد الكافر وعظم ضرره وفي هذه  
الاحاديث تحريم الظلم وتحريم  
العصب وتغليظ عقوبته وفيه  
امكان غضب الأرض وهو مذهبنا  
ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة  
رضي الله عنه لا يتصور غضب  
الأرض \* وقوله صلى الله عليه وسلم  
من ظلم قيد شبر من الأرض هو  
بكسر القاف واسكان الياء أي  
قدر شبر من الأرض يقال قيد وقاد  
وقيس أو قاس بمعنى واحد وفي  
الباب حبان بن هلال يفتح الحاء في  
حديث سعيد بن زيد رضي الله  
عنهما منقبته له وقبول دعائه وجواز  
الدعاء على الظالم ومستذل أهل  
الفضل والله أعلم

\* (باب قدر الطريق إذا

اختلفوا فيه) \*

١ قوله المشتبهات ضبطها المزني  
وغیره من الفروع المعتمدة بالرفع  
على تقدير مبتدأ محذوف وهو  
مخالف لحمل الشارح تدبر

ولو لأرجل مؤمنون ونساء مؤمنات إلى قوله لعذبة الذين كفروا وثالثها ما يرجع إلى اللفظ والمعنى  
معاً وأقسامه بحسب تركيب بعض وجوه اللفظ مع بعض وجوه المعنى نحو عبارة اللفظ مع دقة  
المعنى ستة أنواع لأن وجوه اللفظ ثلاثة وجوه المعنى اثنان ومضروب الثلاثة في اثنين ستة  
\* والقسم الثاني من المتشابه وهو ما يرجع إلى أمر يتأخر في اللفظ وهو خمسة أنواع \* الأول من  
جهة الكمية كالعموم والخصوص \* الثاني من طريق الكيفية كالوجوب والندب \* الثالث  
من جهة الزمان كالناسخ والمنسوخ \* الرابع من جهة المكان كالمواضع والأموال التي نزلت فيها  
نحو وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها وقوله تعالى إنما النسي زيادة في الكفر فانه يحتاج  
في معرفة ذلك إلى معرفة عاداتهم في الجاهلية \* الخامس من جهة الإضافة وهي الشروط التي بها  
يصح الفعل أو يفسد كشرط العبادات والانكحة والبيع \* وقد يقسم المتشابه والمحكم بحسب  
ذاتهم إلى أربعة أقسام \* المحكم من جهة اللفظ والمعنى كقوله تعالى قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم  
عليكم إلى آخر الآيات \* الثاني متشابه من جهة ما معاً كقوله تعالى فمن ير الله أن يهديه الآية  
\* الثالث متشابه في اللفظ محكم في المعنى كقوله تعالى وجاء ربك الآية \* الرابع متشابه في المعنى  
محكم في اللفظ نحو الساعة والملائكة \* وإنما كان فيه المتشابه لأنه باعث على تعلم علم الاستدلال  
لأن معرفة المتشابه متوقعة على معرفة علم الاستدلال فتكون حاملة على تعلمه فتتوجه الرغبات  
اليه ويتنافس فيه المحصلون فكان كالشيء النافق بخلافه إذ لم يوجد فيه المتشابه فلم يحتاج إليه كل  
الاحتجاج فيتعطل ويضيع ويكون كالشيء الكاسد قاله الطيبي وقوله تعالى فاما الذين في قلوبهم  
(زيف) أي (شك) وضلال وخروج عن الحق إلى الباطل فيتبعون ما تشابه منه (ابتغاء الفتنة)  
مصدر مضاف لمفعوله منصوب على المفعول له أي لأجل طلب (المشتبهات) بضم الميم وسكون  
المجبة وفتح النونية وكسر الموحدة ليفتنوا الناس عن دينهم لتمكينهم من تحريفها إلى مقاصدهم  
الفاسدة كاحتجاج النصارى بأن القرآن نطق بأن عيسى روح الله وكلمته وتركووا الاحتجاج بقوله  
أن هو الأعباد أنعمنا عليه وإن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب وهذا بخلاف المحكم  
فلا نصيب لهم فيه لأنه دافع لهم وحجة عليهم وتفسير الفتنة بالمشتبهات لمجاهد وماله عبد بن حميد  
(والراخون يعملون) ولا يذر عن المستقلى والكشميهنى والراسخون في العلم يعلمون (يقولون) خبر  
المبتدأ الذي هو والراسخون أو حال أي والراسخون يعلمون تأويله حال كونهم قائلين ذلك وأخبر  
مبتدأ مظهر أي هم يقولون (آمنابه) زائد في نسخة عن المستقلى والكشميهنى كل من عنده ريب أي كل  
من المتشابه والمحكم من عنده وما يذكر الأول والألباب وسقط جميع هذه الآثار من أول السورة  
إلى هنا عن الجوى \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا يزيد بن إبراهيم) أبو  
سعيد (التستري) بالسعين المهملة (عن ابن أبي مليكة) عبد الله بن عبد الرحمن (عن القاسم بن  
محمد) أي ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) تلا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب قال الزمخشري أي  
أصل الكتاب تحمل المشتبهات عليها قال الطيبي وذلك أن العرب تسمى كل جامع يكون مرجعاً  
لشيء أمًا قال القاضي البضاوي والقياس أمهات الكتاب وأفرده على أن الكل بمنزلة آية واحدة  
أو على تأويل كل واحدة (وأخر متشابهات) عطف على آيات ومتشابهات نعت لأخر وفي الحقيقة  
أخر نعت لمحذوف تقديره وآيات أخر متشابهات (فاما الذين في قلوبهم زيغ) قال الراغب الزيغ  
الميل عن الاستقامة إلى أحد الجانبين ومنه زاعت الشمس عن كبد السماء وزاغ البصر والقلب  
وقال بعضهم الزيغ أخص من مطلق الميل فإن الزيغ لا يقال إلا ما كان من حق إلى باطل والمراد

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا اختلفتم (٥٣) في الطريق جعل عرضه سبع أذرع \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيمة

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا اختلفتم في الطريق جعل عرضه سبع أذرع) هكذا هو في أكثر النسخ سبع أذرع وفي بعضها سبعة أذرع وهما صحيحان والذراع يذكر ويؤتى والتأنيث أقصص وأما قدر الطريق فإن جعل الرجل بعض أرضه المملوك طريقا مسبلة للمارين فقد رها إلى خيرته والافضل توسيعها وإنست هذه الصورة مرادة الحديث وإن كان الطريق بين أرض اقوم وأرادوا احياءها فإن اتفقوا على شيء فذلك وإن اختلفوا في قدره جعل سبع أذرع وهذا مراد الحديث أما إذا وجدنا طريقا مسلوكل هو أكثر من سبعة أذرع فلا يجوز لاحد أن يستولى على شيء منه وإن قل لكن له عمارة ما حوالى به من الموات ويملكه بالاحياء بحيث لا يضر المارين قال أصحابنا ومتى وجدنا جادة مستطرفة ومسالكا مشروعا فإذا حكمنا باستحقاق الاستطراق فيه بظاهر الحال ولا يعتبر مبتدأ مصيره شارعا قال امام الحرمين وغيره ولا يحتاج ما يجعله شارعا إلى لفظي مصيره شارعا ومسبلا هذا ما ذكره أصحابنا في ما يتعلق بهذا الحديث وقال آخرون هذا في الألفية إذا أراد أهلها البنيان فيجعل طريقهم عرضه سبعة أذرع لدخول الاحمال والانتقال ومخرجها وتلقيها قال القاضي هذا كله عند الاختلاف كما نص عليه في الحديث فأما إذا اتفق أهل الأرض على قسمتها واخراج طريق منها كيف شاؤوا فاهم ذلك ولا اعتراض عليهم لانها ملكهم والله أعلم بالاجواب واليه المرجع والمآب \*

أهل البدع (فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله) على ما يشتهونه (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم) قال في الكشف أي لا يهتدى إلى تأويله الحق الذي يجب أن يحمل عليه الا الله وتعبه في الانتصاف بأنه لا يجوز اطلاق الالتهاد على الله تعالى لمناقبه من ايها سبق جهل وضلال تعالى الله وتقدس عن ذلك لان اهتدى مطاوع هدى ويسمى من تجدد اسلامه مهتديا رانعتدا لاجماع على امتناع اطلاق الالفاظ الموهمة عليه تعالى قال وأظنه سها فذهب الالتهاد الى الراسخين في العلم وغفل عن شمول ذلك الحق جل جلاله (يقولون آتينا به) وفي مصنف ابن مسعود و يقول الراسخون في العلم آتينا به و اوقبل يقول وثبت ذلك من قراءة ابن عباس كما رواه عبد الرزاق باسناد صحيح وهو يدل على أن الواو للاستئناف قال صاحب المرشد لا انكار لبقاء معنى في القرآن استأثر الله تعالى بعلمه دون خلقه فالوقف على الا الله على هذا تام ولا يكاد يوجد في التنزيل أما وما بعد - يدها رفع الاويني ويثالث كونه تعالى أما السفينة وأما الغلام وأما الجدار الآيات فالمعنى وأما الراسخون فخذف دلالة الكلام عليه فان قيل فيلزم على هذا أن يجاء في الجواب بالقاء وليس بعد وال راسخون القاء فجوابه ان أما لما حذف ذهب حكمها الذي يختص بها الجري مجرى الابتداء والخبر (كل من عند بنا وما يذكر الأولو الباب) وسقط قوله وما يعلم تأويله الا الله الخ لغير أي ذرو فالوا بعد قوله وابتغاء تأويله إلى قوله وما يذكر الأولو الباب (قالت عائشة رضي الله تعالى عنها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذ رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم) بكسر تاء رأيت وكاف أو ائلك على خطاب عائشة وفكهما لاني ذرعي انه لكل أحد - دولاي ذرعن الكشميني فاحذره من الافراد أي احذرها كلها المخاطب الاصغاء اليهم وأول ما ظهر ذلك من اليهود كما عند ابن ابي عمير في ناويلهم الحروف المقطعة وإن عددها بالجل بقدر مدة هذه الامة ثم أول ما ظهر في الاسلام من الخوارج \* وحديث الباب أخرجه مسلم في القدر وأبو داود في السنة والترمذي في التفسير \* هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (وإني أعيدنها) أي أجبرها (بك وذريتها من الشيطان الرجيم) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسمى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بميم بين معاين مهمل ساكنة ابن راشد الأزدي مولاهم البصري (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مولود يولد الا والشيطان يهسه) ابتداء للتسليط عليه وفي صفة ابليس وجنوده من بدء النطق كل بي آدم يطعن الشيطان في جنبه (حين يولد فيسهر صارخا من مس الشيطان اياه) صارخا نصب على المصدر كقوله قم قائما (الامر يم وابنها) عيسى حفظهما الله تعالى ببركة دعوة أمها حيث قالت إني أعيدنها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ولم يكن لريم ذرية غير عيسى عليه الصلاة والسلام وزاد في باب صفة ابليس ذهب يطعن قطع في الحجاب والمراد به الجملدة التي يكون فيها الجنين وهي المشيمة ونقل العيني ان القاضي عياضا أشار إلى أن جميع الانبياء يشاركون عيسى عليه الصلاة والسلام في ذلك قال القرطبي وهو قول مجاهد وقد طعن الرخصي في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته فقال ان صح فعنائه ان كل مولود يطعن الشيطان في اغوائه الا هريم وابنها فانهم مأمعون وكذلك كل من كان في صفة القولة تعالى الاعباد منهم المخلصين واستهلاله صارخا من مسه تخييل وتصوير لطعمه فيه كأنه يهسه ويضرب يده عليه ويقول هذا من أغويه وشجوه من التخييل قول ابن الرومي

لما تؤذن الدنيا به من صروفها \* يكون بكاء الطفل ساعة يولد

ملكهم والله أعلم بالاجواب واليه المرجع والمآب \* (كتاب الفرائض) هي جمع فريضة من الفرض وهو التقدير وأما

واسحق بن ابراهيم واللفظ ليحيى قال يحيى اخبرنا وقال الاخران حديثنا بن (٤٣) عينة عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن

عثمان عن أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم

لانهم مان الفروض مقدرة ويقال للعالم بالفرائض ففرضي وفارض وفريض كعالم وعليم حكاه المبرد وأما الارث والميراث فقال المبرد أصله العاقبة ومعناه الانتقال من واحد الى آخر (قوله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم) وفي بعض النسخ ولا الكافر المسلم بحذف لفظة يرث أجمع المسلمون على أن الكافر لا يرث المسلم وأما المسلم فلا يرث الكافر أيضا عند جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وذهب طائفة الى توريت المسلم من الكافر وهو مذهب معاذ بن جبل ومعوقة وسعيد بن المسيب ومسروق وغيرهم وروى أيضا عن أبي الدرداء والشمسي والزهري والنخعي نحوه على خلاف بينهم في ذلك والصحيح عن هؤلاء كقول الجمهور واحتجوا بحديث الاسلام يعلم ولا يعلم عليه وحجة الجمهور هذا الحديث الصحيح الصريح ولا حجة في حديث الاسلام يعلم ولا يعلم عليه لان المراد به فضل الاسلام على غيره ولم يتعرض فيه لميراث فكيف يترك به نص حديث لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم لم يباغها هذا الحديث وأما المرتد فلا يرث المسلم بالاجماع وأما المسلم فلا يرث المرتد عند الشافعي ومالك وربيعة وابن أبي ليلى وغيرهم بل يكون ماله فيا للمسلمين وقال أبو حنيفة والكوفيون

وأما حقيقة المس والخمس كما يتوهم أهل الحنابلة وكلا ولو سلط اليك على الناس ينقسمهم لامتلات الدنيا صراخا وعباطا اه قال المولى سعد الدين طعن أولي الحديث بحجته لم يوافق هواه والا فأي امتناع من أن ينس الشيطان المولود حين يولد بحيث يصرخ كما ترى وتسمع ولا يكون ذلك في جميع الاوقات حتى يلزم امتلاء الدنيا بالصراخ ولاتلك المسئلة للاغواء وكفى بعبث هذا الحديث رواية الثقات وتصحيح الشيخين له من غير قدح من غيرهما وقال غيره الحمل على طمع الشيطان في الاغواء صرف للكلام عن ظاهره وتكذيب لظاهر الخبر مع انه لا مانع في العقل منه وكيف تكون المحافظة عنده على قول ابن الرومي أول من رعاية ظاهر كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو هذان ما أنزل الله به من سلطان وقال في الانتصاف الحديث مذقوني في الصحاح فلا يعطله الميل الى ترهات الفلاسفة والانتصار بقول ابن الرومي سوء أدب يجب أن يجنب عنه وقال الطيبي قوله ما من مولود الا والشيطان يسه كقوله تعالى وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم في أن الوارد اذله بين الصفة والموصوف لتأكد اللصوف فتفيد الحصر مع التأكيد فاذن لا معنى لقوله كل من كان في صفته ما ولا يبعد اختصاصها بهذه الفضيلة من دون الانبياء وأما قوله تعالى الاعباد منهم المخلصين فجوابه أي بعد أن يكفه الله تعالى من المس مع أن الله تعالى يعصمهم من الاغواء وأما الشعر فهو من باب حسن التعليل فلا يصلح للاستشهاد (ثم يقول ابوهريرة وقرأوا بالواو ولا يذوقوا) ان شئت وانى اعيننا حاك وذريته ان الشيطان الرجيم وهذا فيه شيء من حيث ان سياق الآية يدل على أن دعاء حسنة أم مريم باعادتها وذريته ان الشيطان المفسر في الحديث بان يعصم من مس الشيطان عند ولادتهم ما أخر عن وضعها مريم ولم أر من نبه على هذا والذي يظهر لي أن تكون حسنة علمت أنوثة مريم قبل تمام وضعها عند بروزها الى ما يعلم منه ذلك فقالت حينئذ انى وضعتها اتى وانى اعيننا فاستجيب لها ثم تكامل وضعها فأراد الشيطان التمكن من مريم ففعله الله تعالى منها ببركة دعائها لها والتعجيل بالبعث عن الكل سائق شائع وليس في الآية دليل على أنه تعالى استجاب دعائها بل الضمير في قوله تعالى فتقبلها بها المريم أي فرضي بها ربها في النذر مكان الذي كثر نعم الحديث يدل على الاجابة فتأمل \* وهذا الحديث قد سبق في أحاديث الانبياء في باب واذ كرفي الكتاب مريم \* هذا (باب) بالتموين في قوله تعالى (ان الذين يشتركون) أي يستبدلون (بعهد الله) بما عهدوا عليه من الايمان بالرسول وذكر صفته للناس وبيان أمره (وأيضا) أي وبما خلقوا به من قولهم والله لنؤمنن به (عنا قليلا) متاع الدنيا (اولئك لا خلاق) أي لا خير لهم في الآخرة ولهم عذاب اليم أي (مؤلم) أي (موجب) بكسر الجيم (من الام وهو في موضع مفعول) بضم الميم وكسر العين وسقط لا يذر أولئك ولهم \* وفيه قال (حديثنا بحاج بن مهنا) بكسر الميم السلي البرساني البصري قال (حديثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكري (عن الامش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف بين صبر) باضافة بين الى صبر لما بينهما من الملازمة قال عياض أي أكره حتى حلف أو حلف جرأة واقداما لقوله تعالى فأصبرهم على النار (ليقطع) وللكشميهي ليقطع بحذف الفوقية التي بعد القاف (بها مال امرئ مسلم) وذو أم معاهد وأحنأ من حقوقهم (لحق الله وهو عليه غضبان) اسم فاعل من الغضب والمراد لازمه كالعذاب والانتقام (فأنزل الله تصديق ذلك ان الذين يشتركون بعد الله وأيمانهم عن قليل اولئك لا خلاق لهم في الآخرة الى آخر الآية قال فدخل الاشعث بن قيس) الكندي (وقال ما يحدثكم) أي أي شيء يحدثكم

والاوزاعي واسحق بن يريته ورثته من المسلمين وروى ذلك عن علي وابن مسعود وجاعة من السلف لكن قال الثوري وأبو حنيفة ما كسبه

حدثنا عبد الله بن جاد وهو النسي حدثنا (٥٤) وهيب بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ألقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولى رجل ذكر \* حدثنا أمية ابن بسطام العيشي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح بن القاسم عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألقوا الفرائض بأهلها فما تركت الفرائض فلا لأولى رجل ذكر \* حدثنا إسحاق بن إبراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد واللفظ لابن رافع قال إسحاق حدثنا وقال الآخرون أن أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقسموا المال بين أهل الفرائض على كتاب الله تعالى فما تركت الفرائض فلا لأولى رجل ذكر

في رده فهو للمسلمين وقال الآخرون الجميع لورثته من المسلمين وأما توريث الكفار بعضهم من بعض كاليهودي من النصراني وعكسه والجواري منهم ما وهبهم فقال به الشافعي وأبو حنيفة رضي الله عنهم وآخرون ومنعه مالك رحمه الله قال الشافعي رحمه الله لكن لا يرث حربي من ذمي ولا ذمي من حربي قال أصحابنا وكذا لو كانا حربيين في بلدتين متحاربتين لم يتوارثا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ألقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولى رجل ذكر) وفي رواية فما تركت الفرائض فلا لأولى رجل ذكر وفي رواية اقسموا المال بين أهل الفرائض على كتاب الله تعالى فما تركت الفرائض فلا لأولى رجل ذكر قال العلماء المراد بأولى رجل

(أبو عبد الرحمن) عبد الله بن مسعود (قلنا كذا وكذا قال في) بكسر القاء وتشديد التخمية (انزلت) هذه الآية (كانت لي بئر في أرض ابن عمي) اسمه معدان ولقبه الحفشيش زاد أحد من طريق عاصم بن أبي النجود عن شقيق في بئر كانت لي في يده فجعدني (قال النبي صلى الله عليه وسلم يستنك) أي الواجب يستنك أنها بئر (أو عينيه فقلت أذا تحجفت) نصب باذا (يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على) محلو في (بين صبر) خفف بالأضافة كالأولى وسماء عينا مجازا للملابسة بينهما والمراد ما شأنه أن يكون محلوفا عليه والأفوه قبل المين ليس محلوفا عليه فيكون من مجاز الاستعارة (يقطع) في موضع الحال وللشبهى ليقطع أي لأجل أن يقطع (بهما مال امرئ مسلم وهو فيها فاجر) غير جاهل ولا ناس ولا مكروه (لحق الله وهو عليه غضبان) فينتقم منه \* وهذا الحديث قد سبق في كتاب الشهادات \* وبه قال (حدثنا) ولا يدرى حديثي بالافراد (على) هو ابن أبي هاشم (البغدادى وسقط لابي زرقة فهو) (مع هاشميا) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بضم الموحدة وفتح المعجمة مصغرين الواسطي يقول (أخبرنا العوام) بتشديد الواو (ابن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وبعد المعجمة المفتوحة ووحدة) (عن إبراهيم بن عبد الرحمن السكسكي) (عن عبد الله بن أبي أوفى) بفتح الهمزة والفاء (رضي الله تعالى عنهم) (ان رجلا) لم يسم (أقام ساعة في السوق) أي روجها فيه (خلف فيها) بالله (لقد أعطى) بفتح الهمزة والطاء (بها) أي بدلها وللشبهى فيها (مأمة يعطه) بكسر الطاء ويجوز ضم الهمزة وكسر الطاء من قوله لقد أعطى أي دفع له فيها من المستأمن ما لم يعط بفتح الطاء ١ وفي الفرع وأصله أعطى بفتح الهمزة والطاء معجماء عليهم أو يعطه بفتح الطاء وضم الهاء وفي الهامش يتجه فتح الهمزة وضمها وفتح الطاء مع ضم الهمزة وكسرهما مع فتح الهمزة قاله بعض الحفاظ اه (لبوقع فيها رجلا من المسلمين) ممن يريد الشراء (فنزلت) هذه الآية (ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية) وقدم هذا الحديث في باب ما يكره من الحلف في البيع في كتاب البيع \* وبه قال (حدثنا) نصر بن علي بن نصر (الجهضمي) قال (حدثنا عبد الله بن داود) بن عامر الخريبي نسبة إلى خريبة بالخاء المعجمة والموحدة مصغرا محله بالبصرة كان سكنها وهو كوفي الأصل (عن بن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (ان امرأتين) لم يعرف الحفاظ بن جريهما (كانتا خريزان) بفتح القومية وسكون المعجمة وبعد الراء المكسورة زاي معجمة من خريز الخلف ونحوه يخززه بضم الراء وكسرها (في بيت أو في الحجرة) بضم الحاء المهملة وسكون الجسيم وبالراء الموضوعة المنفردة من الدار وفي الفرع فقط أو في الحجرة بكسر الحاء وسكون الجسيم واسقاط الهاء والشك من الراوى وأفاد الحفاظ بن جري ان هذه رواية الأصميلي وحده وان رواية الأكثرين في بيت وفي الحجرة بواو العطف وصوبوا وقال ان سبب الخطأ في رواية الأصميلي أن في السياق حذف منه ابن السكن في روايته حيث جاء فيها في بيت وفي الحجرة حدثنا بضم الحاء المهملة وتشديد الدال وآخره مثله أي ناس يتحدثون قال فالواو عاطفة لكن المبتدأ محذوف ثم قال وحاصله ان المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجرة المجاورة للبيت ناس يتحدثون فسقط المبتدأ من الرواية فصار مشكلا فعبد الراوى عن الواو إلى أو إلى لترديد قرار من استحالة كون المرأتين في البيت وفي الحجرة معا اه وتعقبه العيني بأن كون أولئك مشهور في كلام العرب وليس فيه ما يمنع هنا وبأن كون الواو للعطف غير مسلم لنفسه المعنى وبأنه لا دلالة هنا على حذف المبتدأ وكون الحجرة كانت مجاورة للبيت فيه نظر إذ يجوز أن تكون داخله فيه وحينئذ فلا استحالة في ان تكون المرأتان فيه معا اه فليسا من كلامي من رواية ابن السكن من الزيادة المشار إليها (فخرجت احدهما) أي



اقرب رجل مأخوذ من الولي باسكان اللام على وزن الرمي وهو القرب وليس (٥٥) المراد باولي هنا أحق بخلاف قولهم الرجل

أولى بعمله لأنه لو لوجل هذا على أحق  
لخلا عن القائدة لانا لا ندري من هو  
الاحق (قوله صلى الله عليه وسلم  
رجل ذكر) وصف الرجل بأنه ذكر  
تنبيه على سبب استحقاقه وهو  
الذكورة التي هي سبب العصوبة  
وسبب الترجيح في الارث ولهذا  
جعل للذكر مثل حظ الانثيين  
وحكمته أن الرجل لحقهم مؤن  
كثيرة باقامة بالعمال والضيقات  
والارقاء ولقاصدين ومواساة  
الساكنين وتحمل الغرامات وغير  
ذلك والله أعلم وهذا الحديث في  
توريت العصبات وقد اجمع المسلمون  
على ان ما بقي بعد الفروض فهو  
للعصبات يقدم الاقرب فالاقرب  
فلا يرث عاصب بعينه مع وجود  
قريب فاذا خلف بنتا وأخو عا  
فلبنت النصف فرضا والباقي للأخ  
ولاشيء لأم قال أصحابنا والعصبة  
ثلاثة أقسام عصبة بنفسه كالابن  
وابنه والاخ وابنه والعم وابنه وعم  
الاب والجد وابنهما ونحوهم وقد  
يكون الاب والجد عصبة وقد يكون  
لهما فرض في كان لاهم ابن  
أو ابن ابن لم يرث الاب الاب السدس  
فرضاً ومتى لم يكن ولد ولا ولد ابن  
ورث بالتعصيب فقط ومتى كانت  
بنت أو بنت ابن أو بنتان أو بنتان ابن  
أخذ البنات فرضهن وللأب من  
الباقى السدس فرضاً والباقي  
بالتعصيب هذا أحد الاقسام وهو  
العصبة بنفسه القسم الثاني  
العصبة بغيره وهو البنات بالبنين  
وبنات الابن وبني الابن والاخوات  
بالاخوة والثالث العصبة مع غيره  
وهو الاخوات للابوين أو للأب مع  
البنات أو بنات الابن فاذا خلف

أى احدى المرأتين من البيت أو الحجر وفي المصايح وللاصميلي فخرت بحسيم مضمومة فراء  
مكسورة فحاء مهملة مبنية للمنعول (وقد أنفذ) بضم الهمزة وسكون النون وبعد الفاء  
المكسورة ذال معجمة والواو للعال وقد لتتحقيق (باشق) بكسر الهمزة وسكون الشين المعجمة وبالهاء  
المنقوطة ولا يذراشقي بترك التنوين مقصوراً آلة الخرز للاسكاف (في كفها فاذعت على الأخرى)  
انها أنفذت الاشقي في كفها (فرجع) بضم الراء مبنية للمنعول امرها (الى ابن عباس) رضى الله  
تعالى عنهما (فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعطى الناس بدعواهم) أى  
بمجرد اخبارهم عن لزوم حق لهم على آخرين عند حاجتهم (لذهب دماء قوم وأموالهم) ولا يتمكن  
المدعى عليه من صون دمه وماله ووجه الملازمة في هذا القياس الشرطي أن الدعوى بمجرد اذا  
قبلت فلا فرق فيها بين الدماء والاموال وغيرهما وبطلان اللازم ظاهر لأنه ظلم ثم قال ابن عباس  
(ذكروها بالله) أى خوفوا المرأة الأخرى المدعى عليها من اليمين الفاجرة وما فيها من الاستخفاف  
(واقروا عليها) قوله تعالى (ان الذين يشتركون بالله) الآية والموعود عليه حرمان الثواب  
ووقوع العقاب من خمسة أوجه وعدم الخلاق في الآخرة وهو النصيب في الخير مشروط بعدم  
التوبة بالاجماع وعندنا بعدم العفو أيضاً قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون  
ذلك وعدم الكلام عبارة عن شدة السخط نعوذ بالله منه فلا يشك بقوله ولنسألهم اجمعين  
وقيل لا يكلمهم كلاما يسرهم ولعله أولى لأنه تخصيص وهو خير من المجاز وعدم النظر بحجاز عن  
عدم المباواة والاهانة للغضب يقال فلان غير منظور فلان أى غير ملتفت اليه ومعنى عدم  
التركية عدم التطهير من دنس المعاصي والاثام أو عدم الثناء عليهم والعذاب الاليم المؤلم ومن  
الجلالة الاسمية يستفاد دوامه قاله بعض المحققين من المفسرين (قد كروها) بفتح الكاف جلة  
ماضية ولا يذرفذ كرها بالافراد (فاعترفت) بانها أنفذت الاشقي في كف صاحبها (فقال  
ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم اليمن على المدعى عليه) أى اذ لم تكن بينة لدفع ما ادعى به  
عليه وعند البيهقي بإسنادنا جدي لو يعطى الناس بدعواهم لا ادعى قوم دماء قوم وأموالهم ولكن  
البينة على المدعى واليمين على من أنكر نعم قد تجعل اليمين في جانب المدعى في مواضع تستثنى لدليل  
كالقسامة كما وقع التصريح باستثنائها في حديث عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده عند الدارقطني  
والبيهقي وهذا الحديث قد مضى في الرهن والشركة مختصراً وقد أخرجه بقية الجماعة وهذا  
باب بالتنوين وسقط غير أبي ذر (قل يا أهل الكتاب) هم نصارى نجران أو يهود المدينة أو  
انقر يقان لعموم اللفظ (تعالوا) أى هاؤا (الى كلمة) من اطلاقها على الجمل المفيدة ثم وصفها بقوله  
تعالى (سواء بيننا وبينكم) أى عدل ونصف نستوى نحن وأنتم فيها ثم فسرهابقوله (أن لا نعبد  
الا الله) الآية (سواء) بالجر على الحكاية ولا يذروا بالنصب أى استوت استواء ويجوز الرفع  
قال أبو عبيدة أى (قصدا) بالجر أو قصدا بالنصب كالأبى ذر وبالرفع كما مر في سواء وبه قال  
(حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) أبو اسحق القراء الرازي الصغير (عن هشام) هو ابن يوسف  
الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي  
قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد المذكور  
(عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين مصغراً  
(ابن عبيد الله بن عتبة) بن مسعود (قال حدثني) بالافراد (ابن عباس قال حدثني) بالافراد أيضاً  
(أبو سفيان) صخر بن حرب حال كونه (من فيه الى في) عبر بفيه موضع أذنه إشارة الى تمكنه من  
الاصغاء اليه بحيث يجيبه اذا احتاج الى الجواب (قال انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين

بنينا وأختنا لآبوين أولاب فلبننت النصف فرضا (٥٦) والباقي للاخت بالنصف وان خلف بنتا و بنت ابن واختنا لآبوين أو أختنا لآب

فلبننت النصف ولبننت الابن السادس

رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مدة الصلح بالحديبية على وضع الحرب عشر سنين (قال فيينا) بغير ميم (أنا بالشام أدجي بكتاب من النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل) الملعب قيصر عظيم الروم (قال) أبوسفيان (وكان دحية بن خليفة (الكلبي جامع) من عند النبي صلى الله عليه وسلم في آخر سنة ست (فدفعه) دحية (إلى عظيم) أهل (بصري) الحرب بن أبي شهر الغساني (فدفعه عظيم بصري إلى هرقل) فيه مجاز لانه أرسل به اليه حبة عدى بن حاتم كما عند ابن السكن في الصحابة (قال) أبوسفيان (فقال هرقل هل ههنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي فقالوا نعم قال) أبوسفيان (فدعيت) بضم الدال مبنيا للمفعول (في) أي مع (نفر) ما بين الثلاثة إلى العشرة (من قريش فدخلنا على هرقل) الفاء فصيحة أفضحت عن مخدوف أي خفاءنا رسول هرقل فطلبنا فتوجهنا معه حتى وصلنا إليه فاستأذن لنا فأذن لنا فدخلنا عليه (فأجلسنا بين يديه) بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام وسكون السين (فقال أيكم أقرب نسبا من هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي فقال أبوسفيان فقلت أنا) أي أقربهم نسبا واختاره هرقل ذلك لأن الأقرب أحري بالاطلاع على قريبه من غيره (فأجلسوني بين يديه) أي يدى هرقل (وأجلسوا أصحابي) القرشيين (خلق) وعند الواقدي فقال لترجانه قل لأصحابه انما جعلتكم عند كتفيه لتردوا عليه كذبان قاله (ثم دعا لترجانه) الذي يفسر لغة بلغة (فقال) له (قل لهم اني سائل) بالتموين (هذا) أي أباسفيمان (عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي) أشار إليه إشارة القريب لقرب العهد كره (فان كذبت) بخفيف المجبة أي نقل إلى الكذب (فكذبوه) بتشديد هاء مكسورة يتعدى إلى مفعول واحد والمخفف إلى مفعولين تقول كذبني الحديث وهذا من الغرائب (قال) أبوسفيان وابع الله بالهمز وبغيره (لولا أن يؤثروا) بضم التثنية وكسر المثناة بصيغة الجمع (على الكذب) نصب على المفعولية ولأبى ذر أن يؤثر بفتح المثناة مع الأفراد مبنيا للمفعول على الكذب رفع مفعول ناب عن الفاعل أي لولا أن يرووا ويحكوا عن الكذب وهو قبيح (لكذبت) أي عليه (ثم قال لترجانه سل كيف حسبه فيكم) وفي كتاب الوحي كيف نسبته فيكم والحسب ما يعده الإنسان من مفاخر آباءه قاله الجوهرى والنسب الذي يحصل به الادلاء من جهة الآباء (قال) أبوسفيان (قلت هو فينا ذو حسب) رفيع وعند الزمر من حديث دحية قال كيف حسبه فيكم قال هو في حسب قالا يفضل عليه أحد (قال فهل) ولأبى ذر هل (كان من) وللمسئلي في (آبائه ملك) بفتح الميم وكسر اللام (قال) أبوسفيان (قلت لا قال فهل) كستم اتهامونه بالكذب (على الناس) (قبل أن يقول ما قال) قال أبوسفيان (قلت لا قال آتبعه) بتشديد المشاة الفوقية وهمزة الاستفهام (أشرف الناس أم ضعفاءوهم قال) أبوسفيان (قلت بل ضعفاءوهم قال) هرقل (يزيدون أو ينقصون) بخذف همزة الاستفهام وجوزة ابن مالك مطلقا خلافا لمن خصه بالشعر (قال) أبو سفيان (قلت لا) ينقصون (بل يزيدون قال) هرقل (هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد ان يدخل فيه سخطه له) بضم السين وفتحها والنصب مفعولا لاجله وأحالا وقال العيني السخط بالياء انما هي بفتح السين فقط أي هل يرتد أحد منهم كراهة لدينه وعدم رضا (قال) أبوسفيان (قلت لا قال فهل قائلوه قال) أبوسفيان (قلت نعم) قائلوه (قال) هرقل (فكيف كان قتالكم آياه) بفصل ثاني الضمير (قال) أبوسفيان (قلت تكون) بالفوقية (الحرب بيننا وبينه سبحانه) بكسر السين وفتح الجيم أي نوبأى نوبة له ونوبة لنا كما قال (يصيب منا ويصيب منه) وقد كانت المقابلة وقعت بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم في بدر فأصاب المسلمون منهم وفي أحد فأصاب المشركون من المسلمين وفي الخندق فأصيب من الطائفتين ناس قليل (قال) هرقل (فهل يغدر) بكسر الدال أي يتقض

والباقي للاخت وان خلف بنتين وبنتي ابن واختنا لآبوين أولاب فلبننتين الثلثان والباقي للاخت ولاشيء لبنتي الابن لانه لم يبق شيء من فرض جنس البنات وهو الثلثان قال أصحابنا وحيث أطلق العصبة فالمراد به العصبة بنفسه وهو كل ذكر يدى بنفسه بالقرابة ليس بينه وبين الميت أنثى ومضى انفرد العصبة أخذ جميع المال ومضى كان مع أصحاب فروض مستغرقة فلاشيء له وان لم يستغرقوا كان له الباقي بعد فروضهم وأقرب العصبات البنون ثم بنوهم ثم الاب ثم الجد ان لم يكن أخ والاخ ان لم يكن جده ان كان جدوا أخ ففيها خلاف مشهور ثم بنوا الاخوة ثم بنوهم وان سفلوا ثم الاعمام ثم بنوهم وان سفلوا ثم الاعمام الاب ثم بنوهم وان سفلوا ثم الاعمام الجد ثم بنوهم ثم اعمام الجد الاب ثم بنوهم وهكذا ومن أدلى بآبوين يقدم على من يدلى بأب فيقدم أخ من أبوين على أخ من أب ويقدم ابن أخ من أبوين على ابن أخ من أب ويقدم عم لابوين على عم لأب وكذا الباقي ويقدم الاخ من الاب على ابن الاخ من الابوين لان جهة الاخوة اقوى وأقرب ويقدم ابن أخ لأب على عم لابوين ويقدم عم لأب على ابن عم لابوين وكذا

أقوله بضم السين وفتحها ذكر الشارح في بدء الوحي جواز الوجهين نقلا عن الفتح والذي في الفرع المزى وغيره من الفروع المعتمدة فتح السين فقط كذاها مسمى الاصل ثم راجعت الشارح في بدء الوحي فراءت فيه اخر

العبارة ما ذكره قلت في رواية الجوى والمسئلي سخطه بضم السين وسكون الخاء اه مصححه

وحدثني محمد بن العلامة أبو بكر بن الهمداني حدثنا زيد بن حباب عن (٥٧) يحيى بن أيوب عن ابن طاووس بهذا الإسناد ثم وحدثني

وهيب وروح بن القاسم رحمهما الله حدثنا عمرو بن محمد بن بكير الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر سمع جابر بن عبد الله قال مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يهوداني ماشيان فأعني على فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب علي من وضوئه فأفقت الباقي والله أعلم ولو خاف بنتا أو اختا لأبوين وأخالا ب فذهما ومذهب الجهوران للبنت النصف والباقي للأخت ولا شيء للأخ وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما للبنت النصف والباقي للأخ دون الأخت وهذا الحديث المذكور في الباب ظاهر في الدلالة لمذهبنا والله أعلم (قوله عن جابر مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يهوداني ماشيان) هكذا هو في أكثر النسخ ماشيان وفي بعضها ماشيين وهذا ظاهر والأول صحيح أيضا وقد رويهما ماشيان وفيه فضيلة عيادة المريض واستحباب المشي فيها (قوله فأعني على فتوضأ ثم صب علي من وضوئه فأفقت) الوضوء هنا بفتح الواو الماء الذي يتوضأ به وفيه التبرك بأثار الصالحين وفضل طعامهم وشراهم ونحوهما وفضل مؤاكلتهم ومشاربهم ونحو ذلك وفيه ظهور آثار بركة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدل أصحابنا وغيرهم بهذا الحديث على طهارة الماء المستعمل في الوضوء والغسل رداعلى أبي يوسف القائل بخبائسته وهي رواية عن أبي حنيفة وفي الاستدلال به نظر لأنه يحتمل أنه صب من الماء الباقي في الأناء ولكن قد يقال البركة العظمى فيها لا في

العهود (قال) أبو سفيان (قلت لا) يغدر (ونحن منه في هذه المدة) مدة صلح الحديبية أو غيبته وانقطاع أخباره عنا (لا ندري ما هو ما نفع فيها) لم يحجز يغدر (قال) أبو سفيان (والله ما أمكنني من كلمة أدخل فيها شيئا) أتقصه به (غير هذه) الكلمة (قال) هرقل (فهو قال هذا القول أحد) من قريش (قبله قال) أبو سفيان (قلت لا ثم قال) هرقل (ترجمته قل له) أي لابي سفيان (أني سألتك) أي قل له حاكيا عن هرقل (أني سألتك أو المراد أني سألتك على لسان هرقل لأن الترجمان بعد كلام هرقل ويعيد لهرقل كلام أبي سفيان) عن (رتبة) حسبه فيكم (فرغت أنه فيكم دو حجب) رفيع (وكذلك الرسل تبعث في) أرفع (أحساب قومها وسألتك هل كان في آبائه ذلك) بفتح الميم وكسر اللام واسقاط من الجارة (فرغت أن لا فقلت) أي في نفسي وأطلق على حديث النفس قولاً ولو كان من آبائه ملك قلت رجل يطلب ملكاً أباه بالجمع وفي كتاب الوحي ملكاً أباه بالافراد (وسألتك عن أسأله) بفتح الهاء وسكون الذوقية (أضغفاؤهم أم أشرفاهم فقلت بل ضغفاؤهم) أسعوه (وهم أساع الرسل) عليهم الصلاة والسلام غالباً بخلاف أهل الاستكبار المصيرين على الشقاق بغضا وحسدا كأبي جهل (وسألتك هل كنتم تنتمون به بالكذب قبل أن يقول ما قال فرغت أن لا فعرفت أنه لم يكن ليدع الكذب عن الناس) قبل أن يظهر رسالته (ثم يذهب فيكذب على الله) بعد اظهارها ويذهب ويكذب عند أبي ذر عطفاً على المنصوب السابق (وسألتك هل يرتد أحد منهم عن دينه) الاسلام (بعد أن يدخل فيه بخطئه) بفتح السين (فرغت أن لا وكذلك الإيعان إذا خالط بشاشة القلوب) التي يدخل فيها والقلوب بالجر على الإضافة (وسألتك هل يزيدون أمة تقصون فرغت أنهم يزيدون وكذلك الإيعان) لا يزال في زيادة (حتى يتم بالأمور المعتبرة فيه من الصلاة وغيرها) وسألتك هل قائلتموه فرغت أنكم قائلتموه فتكون الحرب بينكم وبينه سجالات ينال منكم وتناولون منه (هو معنى قوله في الأول يصيب منا ونصيب منه) (وكذلك الرسل ينالون ثم تكون لهم العقوبة) وهذه الجملة من قوله وسألتك هل قائلتموه إلى هنا حذفتها الراوي في كتاب الوحي (وسألتك هل يغدر) بكسر الدال (فرغت أنه لا يغدر وكذلك الرسل لا تغدر) لأنهم لا تطلب حظ الدنيا الذي لا يبالي طابعه بالغدر (وسألتك هل قال أحد هذا القول قبله فرغت أن لا فقلت لو كان قال هذا القول أحد قبله قلت رجل أثم) وفي كتاب الوحي قلت رجل يأثم (بقول قيل قبله) ذكر الاجوبة على ترتيب الاسئلة وأجاب عن كل ما يقتضيه الحال محادل على ثبوت النبوة مما رآه في كتبهم أو استقرأه من العادة ولم يقع في بدء الوحي من ترواؤا خرفنا بقيمة الاسئلة وهو العاشر إلى بعد الاجوبة كما أشار إليه بقوله (قال) أي أبو سفيان (ثم قال) أي هرقل (ثم) بغير ألف بعد الميم (يا مريم قال) أبو سفيان (قلت يا مريم يا الصلاة والزكاة والصلوة) للارحام (والعفاف) بفتح العين المهملة أي الكف عن المحارم وخوارم المرواة وزاد في الوحي الجواب عن هذه (قال) أي هرقل (أن يك ما) ولا يذركا (تقول فيه حقا فانه في) وفي دلائل النبوة لانه نعيم يستدضعفان هرقل أخرج لهم سقطا من ذهب عليه قتل من ذهب فأخرج منه حربة مطوية فيها صورة فعرضها عليهم إلى أن كان آخرها صورة محمد صلى الله عليه وسلم قال فقلنا جميعا هذه صورة محمد فذكر لهم انها صورة الانبياء وأنه خاتمهم صلى الله عليه وسلم (وقد كنت أعلم انه خارج) أي انه سيبعث في هذا الزمان (ولم أكن) يحذف النون ولا يذروا لم أكن (أظنه منكم) معشر قريش (ولو أني أعلم أني أخلص) يضم اللام أي أصل (اليه لا حبيب لقاء) وفي بدء الوحي التجسمت بجسيم وشين معجبة أي لتكلفت الوصول اليه (ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه) ما لعله يكون عليهم ما قاله مبالغته في خدمته (وليبلغن ملكه ما تحت قدمي) بالثنية وزاد في بدء الوحي هاتير أي أرض بيت المقدس

قلت يا رسول الله كيف أقضي في مالي فلم ير دعلي (٥٨) شيأ حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم في السكالة محمد بن محمد

ابن حاتم بن ميمون حدثنا جاج ابن محمد حدثنا ابن جرجير قال أخبرني ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال عادني النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في بني سلمة عيشان فوجدني لا أعقل فدعا عبياء فتوضأ ثم رش علي منه فافقت فقلت كيف أصنع في مالي يا رسول الله فنزلت بوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الأنثيين \* حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي حدثنا سفيان قال سمعت محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض ومعه أبو بكر ماشين فوجدني قد أغشى علي فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب علي من وضوئه فافقت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كيف أصنع في مالي فلم ير دعلي شيأ حتى نزلت آية الميراث \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا جابر بن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض لا أعقل فتوضأ فصبروا علي من وضوئه ففقت فقلت يا رسول الله اغمايرني كلاله فنزلت آية الميراث فقلت محمد بن المنكدر يستفتونك قل الله يفتيكم في السكالة قال هكذا أنزلت أعضاءه صلى الله عليه وسلم في الوضوء والله أعلم (قوله قلت يا رسول الله كيف أقضي في مالي فلم ير دعلي شيأ حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم في السكالة وفي رواية فنزلت بوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الأنثيين وفي رواية فنزلت آية الميراث)

أو أرض ملكه (قال) أبو سفيان (ثم دعا) هرقل (بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه) بنفسه أو الترجان بأمره (فأذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم طائفة الروم سلام على من أتبع الهدى) هو كقول موسى وهرون لفرعون والسلام على من أتبع الهدى (أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام) بكسر الدال المهملة أي بالكلمة الداعية إلى الإسلام وهي شهادة التوحيد (أسلم) بكسر اللام (تسلم) بفتحها (وأسلم) بكسر هاء أو كيد (يؤنك) الله أجرة مرتين لكونه مؤمناً بنبية ثم آمن بحمد عليه الصلاة والسلام أو أن إسلامه سبب لإسلام أتباعه والخزم في أسلم على الأمر والثالث تأكيداً والثاني جواب للآول ويؤنك بخذف حرف العلة جواب آخر ويحتمل أن يكون أسلم أولاً أي لا تعتقد في المسيح ما تعتقده النصارى وأسلم ثانياً أي ادخل في دين الإسلام ولذا قال يؤنك الله أجرة مرتين (فان توأيت فان عليك) مع اثمك (انتم الأريسيين) بجهة زنة وتشديد التثنية بعد السين أي الزراعين نبيه هم على جميع الرعايا وقيل الأريسيين ينسبون إلى عبد الله بن أريس رجل كان تعظمه النصارى ابتدع في دينه أشياء مخالفة لدين عيسى عليه السلام (ويأهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم إن لا نعبد إلا الله) بدل من كلمة بدل كل من كل (إلى قوله أشهدوا بأنا مسلمون) والخطاب في أشهدوا للمسلمين ٣ أي فان تولوا عن هذه الدعوة فاشهدوهم أنهم على استقراركم على الإسلام الذي شرعه الله لكم فان قلت ان هذه القصة كانت بعد الحديبية وقبل الفتح كما صرح به في الحديث وقد ذكر ابن اسحق وغيره أن صدر سورة آل عمران إلى بضع وعشرين آية منها نزلت في وفد نجران وقال الزهري هم أول من بذل الجزية ولا خلاف ان آية الجزية نزلت بعد الفتح فراجع بين كتابه هذه الآية قبل الفتح إلى هرقل في جملة الكتاب وبين ما ذكره ابن اسحق والزهري أجيب باحتمال نزول الآية مرة قبل الفتح وأخرى بعده وبأن قدوم وفد نجران كان قبيل الحديبية وما بذلوه كان مصالحة عن المباهاة لا عن الجزية ووافق نزول الجزية بعد ذلك على وفق ذلك كما جاء وفق الخمس والأربعة الأخماس وفق ما فعله عبد الله بن جحش في تلك السرية قبل بدر ثم نزلت فريضة القسم على وفق ذلك واحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم أمر بكتابتها قبل نزولها ثم نزل القرآن موافقة له كما نزل عواقفة عوف في الحجاب وفي الأسارى وعدم الصلاة على المنافقين قاله ابن كثير (فلما فرغ) هرقل (من قراءة الكتاب ارتفعت الاصوات عنده وكثر اللغط) من عظماء الروم وله بسبب ما فهموه من ميل هرقل إلى التصديق (وأمر بنافأخر جناً) بضم الهمزة وكسر الراء في الثاني والميم في الاول (قال) أبو سفيان (فقلت لأصحابي) القرشيين (حيث خرجنا) والله (لقد أمر) بفتح الهمزة مع القصر وكسر الميم أي عظم (أمر ابن أبي كبشة) بسكون الميم أي شأن ابن أبي كبشة بفتح الكاف وسكون الموحدة كنية أبي النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاع الحرث بن عبيد العزى كما عند ابن ما كولا وقيل غير ذلك مما سبق في بدء الوحي (أنه) بكسر الهمزة على الاستئناف (ليخافه ملك بني الاصر) وهم الروم قال أبو سفيان (فأزلت موقناً بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سيظهر حتى أدخل الله على الإسلام) فأظهرت ذلك اليقين (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (فدعا هرقل) الفاء فصيحة أي فسار هرقل إلى حصن فكتب إلى صاحبه ضغاطر الاسقف ومية فاجابه فدعا (عظماء الروم فجمعهم في داره) وفي بدء الوحي أنه جمعهم في دسكرة أي قصر حوله سيوت وأعلقه ثم أطاع عليهم من مكان فيه عال خوفاً على نفسه أن ينكروا مقالتهم فيبادروا إلى قتله ثم خاطبهم (فقال يا معشر الروم هل لكم) رغبة (في التلاح والشد) بفتح الراء والمعجمة ولا يندروا الشد بضم الراء وسكون المعجمة (أخر الأبد)

\* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا النضر بن شميل وأبو عامر العقدي (٥٩) ح وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا وهب بن جرير كلهم عن

شعبة بهذا الاسناد في حديث وهب  
ابن جرير فقلت آية الفرائض وفي  
حديث النضر والعقدي فقلت  
آية الفرض وليس في رواية أحد  
منهم قول شعبة لابن المنكدر  
\* حدثنا محمد بن أبي بكر المديني  
ومحمد بن مثنى واللفظ لابن مثنى قال  
حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا هشام  
حدثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد  
عن معدان بن أبي طلحة ان ع-رب  
الخطاب خطب يوم الجمعة فذكرني  
الله صلى الله عليه وسلم وذكر أبا بكر  
قال ثم اني لأدع بعدى شيئا هم  
عندي من الكلاله ما راجعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء  
ما راجعته في الكلاله وما أغلظ لي  
في شيء ما أغلظ لي فيه حتى طعن  
باصبعه في صدري وقال يا عمر  
ألا تكفيلك آية الصيف التي في آخر  
سورة النساء وانى ان أعش أقض  
فيها بقضية يقضى بها من يقرأ  
القرآن ومن لا يقرأ القرآن  
فيه جوارز صية المريض وان كان  
يذهب عقله في بعض أوقاته بشرط  
أن تكون الوصية في حال افاقته  
وحضور عقله وقد يستدل بهذا  
الحديث من لا يجوز الاجتهاد في  
الاحكام للنبي صلى الله عليه وسلم  
والجمهور على جوازه وقد سبق بيانه  
مرات ويتأولون هذا الحديث  
وشبهه على انه لم يظهر له الاجتهاد  
شيء فهذا لم يرد عليه شيئا رجا أن  
ينزل الوحي (قوله ان عمر رضى الله  
عنه قال اني لأدع بعدى شيئا هم  
عندي من الكلاله ما راجعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
شيء ما راجعته في الكلاله وما أغلظ  
لي في شيء ما أغلظ لي فيه حتى طعن  
باصبعه في صدري وقال يا عمر  
ألا يكفيلك آية الصيف التي في آخر سورة النساء وانى ان أعش أقض  
فيها بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن)

أى الزمان (وان ثبت لكم ملككم) لانه علم من الكتب أن لأمة بعده هذه الامه (قال فخاصوا  
حصة حمر الوحش) بجاء وصادهم ملتين أى نفر وانفرتها (الى الابواب) التى للبيوت الكائنة في  
الدار الجامعة لهم ليخرجوا منها (فوجدوها قد غلقت) بضم الغين وكسر اللام مشددة (فقال)  
هرقل (على بهم) أى أحضرهم لى (فدعاهم) فردوهم (فقال لهم) انى انما اختبرت شدتكم  
على دينكم (عقالى هذه) فقد رأيت منكم الذى أحيت فجدوا له (حقيقة اذ كانت عادتهم  
ذلك للملو كهم أو كناية عن تقييلهم الارض بين يديه لأن فاعل ذلك يصير غالبا كهيئة الساجد  
(ورضوا عنه) أى رجعوا عما كانوا هموا به عند نفرتهم من الخروج عليه (باب) بالتسوين  
في قوله تعالى (ان تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون) أى لن تذكروا كمال البر أو ثواب الله أو الجنة  
أولم تكونوا أبرارا حتى يكون الاتفاق من محبوب أموالكم أو ما يبعه وغيره كبذل الجاه في معاونة  
الناس والبدن في طاعة الله والمهجة في سبيل الله ومن في مما تحبون به قضية يدل عليه قراءة  
عبد الله بعض ما تحبون ويحتمل أن يكون تفسير معنى لا قراءة (الى به علم) ولا يذرا لآية يدل  
قوله الى به علم وسقط لغيره لفظ باب \* وبه قال (حدثنا اسحق بن أبي اويس (قال حدثني)  
بالتوحيد (مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصارى المدينى أبي يحيى (انه سمع  
أنس بن مالك) الانصارى (رضي الله عنه يقول كان أبو طلحة) زيد بن سهل زوج أم أنس بن مالك  
رضي الله عنه (أكثر انصارى بالمدينة فخلا) تميز (وكان أحب أمواله اليه بيرا) بنصب أحب خبر  
كان ورفع بيرا اسمها وقد اختلف في ضبط هذه اللفظة وسبق في كتاب الزكاة ما يكفي ويشفي  
والذى لخصته فيها من كلامهم كسر الموحدة وضم الراء اسم كان وبفتحها خبرها مع الهمزة  
الساكنة بعد الموحدة وابد الهاء ياء ومثاء مصر وفاو غير مصر وف لان تأنيده معنى كهنه  
ومقصود فهمى اثنا عشر وفتح الموحدة وسكون التختية من غيرهم مرفوع الرأى وضمها خبر كان  
أو اسمها ومثاء مصر وفاو غير مصر وف ومقصود فهمى ستة اثنان منها مع التصرف على أنه اسم  
مقصود لا تركيب فيه فيعرب كسائر الماقصور وصب الصغاني والرخمى والحمد الشيرازى  
منها فتح الموحدة والراء على سائرهما من الممدود والمقصود بل قال الباجي انها المصححة على أبي ذر  
 وغيره (وكانت) أى بيرا (مستقبلة المسجد النبوى) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها  
 ويشرب من ماء فيها طيب (فلما أنزلت لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون قام أبو  
 طلحة) رضى الله عنه (فقال يا رسول الله ان الله تعالى (يقول لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما  
 تحبون وان أحب أموالى الى بيرا) بالرفع خبر ان (وانما صدقة لله أرجو رها) أى خبرها  
 (وذكرها) بضم الذال المحجمة أى أفقتها فاذخرها لاجدها (عند الله فضعها يا رسول الله حيث  
 أراك الله قال) ولا يذرف قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم يج) بفتح الموحدة وسكون المحجمة  
 كهل وبل غير مكررة هنا (ذلك مال رايح ذلك مال لا رايح) بالمشناة التختية من الرواح أى من شأنه  
 الذهاب والغوات فاذا ذهب في الخريف فهو أولى وكررها ثنتين للمبالغة (وقد سمعت ما قلت وانى  
 أرى ان تجعلها في الاقربين قال أبو طلحة أدعل) ما قلت (يا رسول الله فقسها) أى بيرا (أبو طلحة  
 في أقاربه وبني عمه) من عطف الخاص على العام ولا يذرف في بنى عمه (قال عبد الله بن يوسف)  
 التيسى مما وصله المؤلف في الوقف (وروح بن عبادة) بن العلاء القيسى أبو محمد البصرى مما  
 وصله أجدني رواه بهما عن مالك (ذلك مال رايح) بالموحدة أى يريح صاحبه في الآخرة \* وبه  
 قال (حدثني) بالافراد ولا يذرف (حدثنا) يحيى بن يحيى (النيسابورى (قال قرأت على مالك) الامام  
 (ما رايح) بالمشناة التختية بدل الموحدة اسم فاعل من الرواح بقيض الغدو \* وبه قال (حدثنا محمد

أما المصنف فلانزل في المصنف وأما قوله (٦٠) وإن أعش إلى آخره هذا من كلام عمر لمن صلى الله عليه وسلم

ابن عبد الله الانصاري قال (حدثني) بالافراد (أب) هو عبد الله بن المنثي (عن ثمانية) يضم  
المشقة وتحقير الميم ابن عبد الله بن انس قاضي البصرة (عن) جده (انس) هو ابن مالك (رضي  
الله عنه قال جعلها) أي بريحها بوطحة (لحسن) بن ثابت (وابن) هو ابن كعب (وأنا أقرب إليه)  
منهما (ولم يجعل لي منها شيئاً) وهذا طرف من حديث ساقه بتمامه من هذا الوجه في الوقف وسقط  
هنا في رواية أبي ذر وثبت لغيره ٥ هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (قل فأتوا بالثورة فاتلوها  
إن كنتم صادقين) لما قال عليه الصلاة والسلام أنا على مله إبراهيم قالت اليهود كيف وأنت  
تأكل لحوم الابل والانبها فقال عليه الصلاة والسلام كان حلالاً لإبراهيم فحن نخله فقالت اليهود  
كل شيء أصبحنا اليوم فخرمه كان محرماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى السيف أنزل الله تعالى تسكيناً  
لهم ورد عليهم حيث أرادوا إبراهيم ساحتهم مما نعى عليهم من البغي والظلم والصدع عن سبيل الله  
وما عدد من مساوئهم التي كلما ارتكبوها منها كبرية حرم الله عليهم نوعاً من الطيبات عقوبة لهم في  
قوله تعالى فمظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم إلى قوله عذاباً أليماً وفي قوله تعالى  
وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر إلى قوله ذلك جزيناهم ببغيهم كل الطعام أي المطعومات كان  
حلالاً أي حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه من قبل أن  
تنزل التوراة وهو لحوم الابل والانبها وكان ذلك سائغاً في شرعهم قيل كان به عرق النساء فذكر  
أن شفي لم يأكل أحب الطعام إليه وكان ذلك أحب إليه وقيل فعل ذلك للتداوي بإشارة الأطباء  
واحتج به من جوز للنبي أن يحتج به ولما منع أن يقول ذلك باذن من الله فهو كتحريمه ابتداء ثم أمر  
الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يحاج اليهود بكتابهم فقال قل أي لليهم ودقوا بالثورة  
فاتلوها أي فاقروها فانها ناطقة بما قلناه اذ فيها أن يعقوب حرم ذلك على نفسه قبل أن تنزل وان  
تحريم ما حرم عليهم حادث بظلمهم فلم يحضرها فثبت صدق النبي صلى الله عليه وسلم فيه وجواز  
النسخ الذي ينكرونه هذا ما يقتضيه سياق هذه الآية التي أوردناها البخاري في هذا الباب وعليه  
المفسرون \* وبه قال (حدثني) بالافراد (إبراهيم بن المنذر) أبو اسحق الخزاعي قال (حدثنا أبو  
نعمان) (فتح الضاد المحجمة وسكون الميم) انس بن عياض اللبني قال (حدثنا موسى بن عقبة) (الامام  
في المغازي) (عن نافع) (مولي ابن عمر) (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) (سقط لابي ذر فافظ عبد الله  
(ان اليهود) يهود خيبر (جاؤا إلى النبي صلى الله عليه وسلم) في ذي القعدة من السنة الرابعة  
(برجل منهم) لم يسم (وامرأة) اسمها بسرة (قد زنيا) قال النووي وكان من أهل العهد (فقال لهم)  
عليه الصلاة والسلام (كيف تفعلون) (ولابي ذر عن الكشي عن) كيف تعملون (عن زني منكم  
قالوا نعمهم) يضم النون وفتح الحاء المهملة وكسر الميم الاولى مشددة من التحميم يعني نسود  
وجوههم بالجم وهو الفحم (ونضربهم ما قال) عليه الصلاة والسلام لهم (لا تجدون في التوراة  
الرحم) على من زنى إذا أحسن (فقالوا لا نجد فيها شيئاً) وإنما سألهم عليه الصلاة والسلام لئلا يمتهم  
بما يعتدونه في كتابهم الموافق لحكم الاسلام اقامة للعبادة عليهم لالتقيد بهم ومعرفة الحكم منهم  
(فقال لهم عبد الله بن سلام) رضي الله عنه (كذبتم فأتوا بالثورة فاتلوها إن كنتم صادقين) فإن  
ذلك موجود فيها لم يغير واستدل به ابن عبد البر على أن التوراة صحيحة بأيديهم ولولا ذلك مأسألهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها ولادعائها وأوجب بأن سؤلها عن الايدل على صحة جميع ما فيها  
وانما يدل على صحة المسؤل عنه منها وقد علم صلى الله عليه وسلم ذلك بوحى أو بإخبار من أسلم منهم  
فأراد بذلك تبكيهم وإقامة الحجج عليهم في مخالفتهم كتابهم وكذبهم عليه وإخبارهم بما ليس فيه  
وانكارهم ما هو فيه فأتوا بالثورة فنشروها (فوضع) عبد الله بن صوريا (مدراسها) بكسر الميم

وإنما أخر القضا فيها لانه لم يظهر له في ذلك الوقت ظهوراً يحكم به فأخره  
حتى يتم اجتهاده فيه ويستوفى نظره ويتقرر عنده حكمه ثم يقضى به ويثبته بين الناس ولعل النبي  
صلى الله عليه وسلم إنما غلط له خوفاً من انكاله وانكال غيره على ما نص عليه صريحاً وتركهم  
الاستنباط من النصوص وقد قال الله تعالى ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فالاعتناء بالاستنباط من أكاد الواجبات المطلوبة لان  
النصوص الصريحة لا تفي الا بتسبر من المسائل الحادثة فاذا أهمل الاستنباط فأت القضا في معظم الاحكام النازلة أو في بعضها والله أعلم واختلفوا في اشتقاق الكلاله فقال الاكثر من مستتقة من التشكل وهو التطرف فابن العم مثلاً يقال له كلاله لانه ليس على عود النسب بل على طرفه وقيل من الاطاحة ومنه الاكليل وهو شبه عصابة تزين بالجوهر فسموا كلاله لاطاحتهم بالميت من جوانبه وقيل مشتقة من كل الشئ اذا بعد وانقطع ومنه قولهم كات الرحم اذا بعدت وطال انتسابها ومنه كل في شبهه اذا انقطع لبعده مسافته واختلف العلماء في المراد بالكلاله في الآية على أقوال أحدها المراد الوراثه اذا لم يكن للميت ولد ولا والد وتكون الكلاله منصوبة على تقدير يورث وراثه كلاله والثاني انه اسم للميت الذي ليس له ولد ولا والد ذكرنا كان الميت أو انثى كما يقال رجل عقيم وامرأة عقيم وتقدر يورث كما يورث في حال كونه كلاله ومن روى عنه هذا أبو بكر الصديق وعمر وعلي وابن

والداحجوا بقول جابر رضي الله عنه يا رسول الله انما يرثي كلالته ولم يكن له ولد ولا والد (٦١) والرابع انه اسم للمال الموروث وقال الشيعة

الكلالة من ليس له ولد وان كان له أب أو جد فورثوا الاخوة مع الأب قال القاضي وروى ذلك عن ابن عباس قال وهي رواية باطلة لا تصح عنه بل الصحيح عنه ما عليه جماعة العلماء قال وقد كرر بعض العلماء الاجماع على ان الكلالة من لا ولد له ولا والد قال وقد اختلفوا في الورثة اذا كان فيهم جد هل الورثة كلالة أم لا فن قال ليس الجد أباً جعلها كلالة ومن جعلها أباً لم يجعلها كلالة قال القاضي واذا كان في الورثة بنت فالورثة كلالة عند جماهير العلماء لان الاخوة والاخوات وغيرهم من العصبات يرثون مع البنت وقال ابن عباس لا يرث الاخ والاخت شيئاً لقول الله تعالى ليس له ولد وله أخت وبه قال داود وقالت الشيعة البنت تمنع كون الورثة كلالة لانهم لا يرثون الاخ والاخت مع البنت شيئاً ويعطون البنت كل المال وتعلقوا بقوله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها وهذا مذهب الجمهور ان معنى الآية الكريمة ان تورث النصف لاخت بالفرض لا يكون الا اذا لم يكن ولد فعند الولد شرط لتوريثها النصف فرضاً لا لاصل توريثها وانما لم يذكر عدم الأب في الآية كما ذكر عدم الولد مع أن الاخ والاخت لا يرثان مع الأب لانه معلوم من قاعدة أصل التراض ان من أدنى شخص لا يرث مع وجوده الأولاد الام فيرثون معها وأجمع المسلمون على أن المراد بالاخوة والاخوات في الآية التي في اخر سورة النساء كان من أبوين أو من أب عند عدم

مفعول من ابنته المبالغة أي صاحب دراسة كتبهم وكان أعلم من بقي من الاحبار بالتوراة وزعم السهيلي أنه أسلم ولا يذعن الجوى والمستعلي مدارسها بضم الميم على وزن المفاعلة من المدارس قال في الفتح والاول أوجه وهو (الذي يدرسها منهم) بضم التحتية وفتح الدال المهملة وتشديد الراء مكسورة وفي نسخة يدرسها بفتح أوله وسكون الدال وضم الراء مخففة (كفه على آية الرجم فطفق) بكسر الداء أي فجعل (يقراً) من التوراة (مادون يده) أي قبلها (وما رواه) هو لا يقرأ آية الرجم فنزع (عبد الله بن سلام) يده عن آية الرجم فقال ما هذه فلما راها ذلك (أي اليهود) قالوا ولا يذعن عن الكشيميني فلما راها ذلك أي المدراس قال (هي آية الرجم فامرهم بها) صلى الله عليه وسلم (فربجا) بحكم شرعه (قريباً من حيث موضع الجنائز) برفع موضع في الفرع كاصله وغيرهما لان حيث لا تضاف الى ما بعده الا أن يكون جملة (عند المسجد) وفي هذه القصة من حديث جابر عند أبي داود في سننه أنه شهد عند صلى الله عليه وسلم أربعة أنتم رأوا واذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة قال النووي فان صح هذا فان كان الشهود مسلمين فظاهر وان كانوا كفاراً فلا اعتبار بشهادتهم ويتعين أنهم ما أقربا إلنا فلذا حكمهم عليه الصلاة والسلام برجهم (قال) أي ابن عمر (فرايت صاحبها) أي صاحب المرأة الذي زني بها (بجنا) بفتح أوله وسكون الجيم وبعد النون المفتوحة همزة مضمومة أي أكب ولا يذعن عن الكشيميني يحيى بفتح حرف المضارعة وسكون الحاء المهملة وكسر النون بعدها تحتية أي عيل وينعطف (عليها) حال كونه (بقيها الحجارة) وفي هذا الحديث من القوائد وجوب حد الزنا على الكافر وبه قال الشافعي وأحمد وأبو حنيفة والجمهور خلافاً للحنابلة حيث قال لاحد عليه وأنه ليس من شرط الاحصان المقتضي للرجم الاسلام وهو مذهب الشافعي وأحمد خلافاً للمالك وأبي حنيفة حيث قال لا يرجم الذي لا من شرط الاحصان الاسلام وأن انكحة الكفار صحيحة والاما ثبت احصانهم وانهم مخاطبون بالفروع خلافاً للحنفية \* وهذا الحديث قد سبق مختصراً في الجنائز ويأتى ان شاء الله في الحدود (باب) بالنون في قوله تعالى (كنتم خيرامة) اخرجت للناس قيل كان ناقصة على بابها فتصلح لانقطاع نحو كان زيد قائماً وللدوام نحو وكان الله غفوراً رحيماً فهي بمنزلة لم يرزل وهذا بحسب القرائن فقوله كنتم خيرامة لا يدل على أنهم لم يكونوا خيراً فصاروا خيراً أو انقطع ذلك عنهم وقال في الكشف كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الاتهام وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ومنه قوله تعالى وكان الله غفوراً رحيماً وكنتم خيرامة كأنه قيل وجدتم خيرامة قال أبو حيان قوله لم يدل على عدم سابق هذا اذا لم تكن بمعنى صار فاذا كانت بمعنى صادرات على عدم سابق فاذا قالت كان زيد عالماً بمعنى صار زيد عالماً على أنه اتقل من حالة الجهل الى حالة العلم وقوله ولا على انقطاع طارئ قد سبق ان الصحيح أنها كسائر الافعال يدل لفظ الماضي منها على الانقطاع ثم قد يستعمل حيث لا انقطاع وافرقت بين الدلالة والاستعمال ألا ترى أنك تقول هذا اللفظ يدل على العموم ثم قد يستعمل حيث لا يراد العموم بل يراد الخصوص وقوله كأنه قيل وجدتم خيرامة يدل على أنها التامة وان خيرامة حال وقوله وكان الله غفوراً رحيماً لا شك أنها الناقصة فتعارضوا وأجاب أبو العباس الحلبي بأنه لا تعارض لان هذا لنفسه بمعنى لا نفسه براعاب وقيل ان كان هذا تامة بمعنى وجدتم وحينئذ خيرامة منصوب على الحال وقيل زائدة أي أنتم خيرامة وان خطاب للصحابه وهذا امر جرح أو غلط لانها لا تزداد ولا وقد نقل ابن مالك الاتفاق عليه وقيل الخطاب لجميع الامة أي كنتم في علم الله وقيل في اللوح المحفوظ وعن ابن عباس فيما رواه أحمد في مسنده

الذين من أبوين وأجمعوا على ان المراد بالذين في اولها الاخوة والاخوات من الام في قوله تعالى وان كان رجل يورث كلالة وامراً وله أخ وأخت



\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن (٦٢) عليه عن سعيد بن أبي عروبة ح وحدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن

رافع عن شعبة بن سوار عن شعبة  
كلاهما عن قتادة بهذا الاسناد نحوه  
حدثنا علي بن خنيسم أخبرنا  
وكيع عن ابن أبي خالد عن أبي  
اسحق عن البراء قال أخبرني أنزلت  
من القرآن يستفتونك قل الله  
يفتكم في الكلالة \* حدثنا محمد  
ابن نمير وأبو بشر قال حدثنا محمد  
ابن جعفر حدثنا شعبة عن أبي  
اسحق قال سمعت البراء بن عازب  
يقول أخبرني أنزلت آية الكلالة  
وأخر سورة أنزلت براءة \* حدثنا  
اسحق بن ابراهيم الجعفي أخبرنا  
عيسى وهو ابن يونس حدثنا كريب  
عن أبي اسحق عن البراء أن آخر  
سورة أنزلت نامة سورة التوبة وأن  
آخر آية أنزلت آية الكلالة \* حدثنا  
أبو كريب حدثنا يحيى بن آدم  
حدثنا عمار وهو ابن رزيق عن أبي  
اسحق عن البراء أنه قال آخر  
سورة أنزلت كلمة \* حدثنا عمرو  
الزناد حدثنا أبو أحمد الزبيري  
حدثنا مالك بن مغول عن أبي  
السفر عن البراء قال أخبرني أنزلت  
يستفتونك \* وحدثني زهير بن  
حرب حدثنا أبو صفوان الأموي  
عن يونس الأيلي خ وحدثني  
حرمله بن يحيى واللفظ له قال أخبرنا  
عبد الله بن وهب قال أخبرني يونس  
عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد  
الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان يوثق بالرجل  
الميت عليه الدين فيسأل هل ترك  
لدينه من قضاء فان حدث أنه ترك  
وفاء صلى عليه

(قوله عن مالك بن مغول) هو بكسر  
الميم واسكان الغين المعجمة (قوله  
عن أبي السفر) هو بفتح الفاء على  
المشهور وقيل بإسكانها حكاه

والنسائي في سننه والحاكم في مستدركه قال هم الذين هاجروا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى  
المدينة والصحيح كما قاله ابن كثير العموم في جميع الأمة كل قرن بحسبه وخير قرونهم الذين بعث  
فيهم صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وفي سنن ابن ماجه ومستدركه الحاكم  
وحسنه الترمذي عن معاوية بن حيدة مرفوعاً أنتم بتوفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على  
الله عز وجل \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى (عن سفيان) الثوري (عن ميسرة)  
ضد الميخنة ابن عمار الأشجعي الكوفي (عن أبي حازم) بإحالة المهمله والراي سليمان الأشجعي (عن  
أبي هريرة رضي الله عنه) في قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس) أي  
خير بعض الناس لبعضهم أي أنفعهم لهم وإنما كان كذلك لأنكم (تأتونهم في السلاسل  
في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام) فهم سبب في اسلامهم وقول الزركشي وغيره قيل ليس هذا  
التفسير بصحيح ولا معنى لادخاله في المسند لأنه لم يرفعه ليس بصحيح بل اساءة أدب لا ينبغي ارتكاب  
مشهلاً وقد تقدم من وجه آخر في أواخر الجهاد مرفوعاً باللفظ عج الله من قوم يدخلون الجنة  
في السلاسل يعني الاسارى الذين يقدم بهم أهل الاسلام في الوثاق والغلال والقيود ثم بعد ذلك  
يسلمون وتصلح سائرهم وأعمالهم فيكونون من أهل الجنة \* وهذا الحديث أخرجه النسائي  
في التفسير \* هذا (باب) بالتنوين وهو ساقط كلفظ باب قبله لغير أبي ذر في قوله تعالى (أذهبمت  
طائفتان منكم ان تفشلا) عامل الظرف ذكرأ وهو يدل من ادغعدوت فالعامل فيه العامل  
في المبدل منه أو الناصب له عليهم والهم العزم أو هودونه وذلك ان أول ما يمر بقلب الانسان يسمى  
خاطر فإذا قوى سمى حديث نفس فإذا قوى سمى همًا فإذا قوى سمى عزماً ثم بعده إما قول أو  
فعل \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال قال عمرو)  
هو ابن دينار (سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول فيمن أنزلت أذهبمت طائفتان منكم  
ان تفشلا) أي تجبنا وتختلفنا عن الرسول صلى الله عليه وسلم وتذهبنا مع عبد الله بن أبي وكان  
ذلك في غزوة أحد (والله وليهما) أي عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة التي ليست عزيمة بل حديث  
نفس وكيف تكون عزيمة والله تعالى يقول والله وليهم ما والله تعالى لا يكون ولي من عزم على  
خذلان رسوله صلى الله عليه وسلم ومتابعة عدوه عبد الله بن أبي ويجوز أن تكون عزيمة  
كما قال ابن عباس ويكون قوله والله وليهما حالة مقررلة للتوبيخ والاستبعاد أي لم وجد منهما  
القتل والجنين وتلك العزيمة والحال ان الله سبحانه وتعالى يحب لاله وعظمته هو الناصر لهم فما  
إلهما يفشلان (قال) أي جابر (نحن الطائفتان بنو حارثة) وهم من الاوس (وبسوسة) بكسر اللام  
وهم من الخزرج (وما تحب وقال سفيان) بن عيينة في روايته (مرة وما يسرنى) بدل وما تحب  
(انها) أي الآية (لم تنزل لقول الله تعالى) (والله وليهما) ومفهومة ان نزولها سرمد ما حصل لهم  
من الشرف وتثبيت الولاية ودل ذلك على أنه سرهم تلك الهمة العارضة عن العزم نعم كلام ابن  
عباس السابق مبنى على التوبيخ ويشهره قوله وعلى الله فليتوكل المؤمنون فانه يأبى إلا أن يكون  
تعريضاً وتغليظاً في هذا المقام وكذا قوله تعالى فاتقوا الله لعلمكم تشكرون مشتمل على تشديد  
عظيم يعني فاتقوا الله في الثبات معه ولا تضعفوا فان نعمته وهى نعمة الاسلام لا يقابل شكرها  
إلا ببذل المهج وبفداء النفس فائتوا معه لعلمكم تدركون شكر هذه النعمة وكل هذه  
التشديدات لا ترد على حديث النفس وأما قول جابر نحن بنو حارثة وامتنازها بهما  
عن الغير فلا يستقيم الا على العزيمة وقوله وما يسرنى انها لم تنزل انما يحسن اذا جلسته على  
العزيمة ليعتد المبالغة فهو على أسلوب قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم قاله في فتوح الغيب

القاضى عن أكثر شيوخهم (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في أول الامر لا يصلى على ميت عليه دين الا وفاهله) وهذا

والا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الترح قال أنا أولى بالمؤمنين من (٦٣) أنفسهم فن توفى وعليه دين فعلى قضاؤه ومن

ترك ما لافه ولورثته \* وحدثنى

عبد الملك بن شعيب بن الليث قال

حدثني أبي عن جدي قال حدثني

عقيل ح وحدثنى زهير بن حرب

حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن

أخي ابن شهاب ح وحدثننا ابن

نمير حدثنا أبي حدثنا ابن أبي ذئب

كلهم عن الزهري بهذا الاسناد هذا

الحديث \* حدثني محمد بن رافع

حدثنا شابة قال حدثني ورقاء عن

أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة

انما كان يترك الصلاة عليه

ليعرض الناس على قضاء الدين في

حياتهم والتوصل الى البراءة منها

اثلاث نفوتهم صلاة النبي صلى الله

عليه وسلم فلما فتح الله عليه صلى الله

عليه وسلم عادي صلى عليهم ويقضى

دين من لم يخلف وفاء قوله صلى الله

عليه وسلم صلوا على صاحبكم فيه

الامر بصلاة الجنازة وهي فرض

كفاية (قوله صلى الله عليه وسلم أنا

أولى بالمؤمنين من أنفسهم فن توفى

وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك

ما لافه ولورثته) قيل انه صلى الله

عليه وسلم كان يقضيه من مال

مصلح المسلمين وقيل من خاص

مال نفسه وقيل كان هذا القضاء

واجبا عليه صلى الله عليه وسلم

وقيل تبرع منه والخلاف وجهان

لاصحابنا وغيرهم واختلف أصحابنا

في قضاء دين من مات وعليه دين

فقيل يجب قضاؤه من بيت المال

وقيل لا يجب ومعنى هذا الحديث

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

أنا قائم بمصالحكم في حياة

أحدكم وبعده وأنا وليه في الحالين

فان كان عليه دين قضيته من عندي

وهذا الحديث سبق في المغازي وهذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (ليس للمؤمن الامر شيء)

\* وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة السلي المروزي قال

(أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن

مسلم بن شهاب انه (قال حدثني) بالافراد (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (انه سمع

(رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر) من صلاة

الصبح أي بعد أن كسرت رابعة يوم أحد (يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا) ١ هم

صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحريث بن هشام كما في حديث مرسل أورده المؤلف في غزوة

أحُد ووصله أحدوا الترمذي وزاد في آخره قتيب عليهم كلهم وسمى الترمذي في روايته بأباسقيان

ابن حرب وفي كتاب بن أبي شيبة منهم العاصي بن هشام قال في المقة - دمة وهو هو - هم فان العاصي

قتل قبل ذلك بيد رقالة السهميلي عن رواية الترمذي فيهم عمرو بن العاص فوه - م في نقله

(بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد) بأثبات الواو (فانزل الله ليس للمؤمن الامر شيء

الى قوله فانهم ظالمون) قال في فتوح الغيب وقوله أي بعد - دوا لله غفور رحيم تقيم مناد على أن

جانب الرحمة راجع على جانب العذاب وفي قوله فانهم ظالمون تقيم لاهم التعذيب وادماج لرحمة

المغفرة يعني سبب التعذيب كونهم ظالمين والا فالرحمة مقتضية للغفران وقال صاحب الانوار

قوله يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء صريح في نفي وجوب التعذيب والتقييد بالتوبة وعدمها

كالما في له والله غفور رحيم لعباده فلا تبادر الى الدعاء عليهم (رواه) أي الحديث المذكور

بالاسناد السابق (استحق بن راشد) الحراني (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب وهذا وصله

الطبراني في معجمه الكبير \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري البصري قال (حدثنا

ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن سعد بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابن

شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف كلاهما

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد ان يدعو على أحد

أويذعوا لحد) أي في الصلاة (قنت بعد الركوع فربما قال اذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا

لك الحمد اللهم أنج الوليد بن الوليد) أخا خلد بن الوليد - سلم وتوفى في حياته عليه السلام وهو مرة

أنج قطع (وسلمة بن هشام) هو ابن عم الذي قبله وأخو أبي جهل وكان من السابقين الى الاسلام

(وعياش بن أبي ربيعة) ابن عم الذي قبله وهو من السابقين أيضا وفي الزيادة من حديث

الحافظ أبي بكر بن زياد النيسابوري عن جابر رفع صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الأخيرة

من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال اللهم أنج الحديث وفيه - فدعا بذلك خمسة

عشر يوما حتى اذا كان صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء (اللهم الله - دوا ما أتك) بفتح الواو وسكون

الطاء المهملة وهو مرة مفتوحة أي بأسك (على مضر واجعلها سنين كسني يوسف) بنون واحدة

على المشهور حال كونه (بجهر بذلك وكان) عليه الصلاة والسلام (يقول في بعض صلاة

في صلاة الفجر) فيه إشارة الى انه كان لا يداوم على ذلك (اللهم العن فلانا وفلانا ولا احياء) قبائل

(من العرب) سماهم في رواية يونس عن الزهري عندهم لم رعدا وكون وعصية (حتى أنزل الله

ليس للمؤمن الامر شيء الآية) بالنصب أي اقرأ الآية واستشكك بان قصة رعد وكون كانت

بعد أحد نزول ليس للمؤمن الامر شيء في قصة أحد ففك كيف يتأخر السبب عن النزول وأجاب

في التلخيص بقوله حتى أنزل الله متقطع من رواية الزهري عن بلغه كتابين ذلك مسلم في رواية

يونس المذكورة فقال هنا قال يعني الزهري ثم قال بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت قال وهذا البلاغ

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفس محمد (٦٤) بيده ان على الارض من مؤمن الا وانا أولى الناس به فأيكم مات ترك ديناً أو ضياعاً

فانما مولاه وأيكم ترك مالا فالى العصة من كان \* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أولى الناس بالمؤمنين في كتاب الله عز وجل فأيكم مات ترك ديناً أو ضيعة فادعوني فاناوليه وأيكم مات ترك مالا فليؤثر به ماله عصيته من كان \* حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عدي انه سمع أبا حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ترك مالا فلأورثته ومن ترك كلاً فالينا \* وحدثني أبو بكر بن نافع العبدي حدثنا عن درج وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي قال حدثنا شعبة بهذا الاسناد غير أن في حديث عن درج ترك كلاً وليته ان لم يخلف وفاء وان كان له مال فهو لورثته لا أخذ منه شيئاً وان خلف عيالا محتاجين ضائعاً فليأولوا إلى فعلى تنفقتهم وموئنتهم قوله صلى الله عليه وسلم فأيكم مات ترك ديناً أو ضياعاً فانما مولاه وأيكم ترك مالا فالى العصة من كان وفي رواية ديناً أو ضيعة وفي رواية من ترك كلاً فالينا \* أما الضياع والضيعة فبفتح الضاد والمراد عيال محتاجون ضائعون قال الخطابي الضياع والضيعة هنا وصف لورثة الميت بالمصدراً ترك أولاداً أو عيالا ذوي ضياع أى لا شيء لهم والضياع في الاصل مصدر ضاع ثم جعل اسم الكل ما يعرض للضياع وأما الكل فبفتح الكاف قال الخطابي وغيره المراد به هنا العيال وأصله الثقل ومعنى انما مولاه أى وليه وناصره والله عز وجل أعلم

لا يصح وقصة رعل وذكوان أجنبية عن قصة أحد فيحتمل ان قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلاً ثم نزلت في جميع ذلك وقد ورد في سبب نزول الآية شيء آخر غير منافق لما سبق في قصة أحد فعند مسلم من حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عيته يوم أحد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بانيهم وهو يدعهم الى رحيم فأنزل الله ليس لك من الامر شيء وأورده المؤلف في المغازي معلقاً بنحوه وطريق الجمع بينهما وبين حديث ابن عمر المسوق أول هذا الباب أنه صلى الله عليه وسلم دعا على المذكورين بعد ذلك في صلواته فأنزل الله الآية في الامرين جميعاً فيما وقع له من كسر الربا عيته وشج الوجه وفيما نشأ عن ذلك من الدعاء عليهم وذلك كله في أحد دفعات تباه الله تعالى على تعجيله في القول برفع الفلاح عنهم حيث قال كيف يفلح قوم أى لن يفلحوا أبداً فقال الله له ليس لك من الامر شيء أى كيف تستبعد الفلاح ويبد الله أزمة الامور التي في السموات والارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وليس لك من الامر الا التقوى والرضا بما قضى وسقط لابي ذر قوله الآية والحدث رواه النسائي (باب قوله) تعالى (والرسول يدعوكم) مبتدأ وخبر في موضع نصب على الحال ودعوة الرسول الى عباد الله الى عباد الله يدعوكم الى ترك الفجار من العدو والى الرجعة والسكر (في آخركم) قال البخاري تبعاً لابي عبيدة (وهو) أى آخركم (تأنيث آخركم) بكسر الخاء المعجمة قال في الفتح والعمدة والتنقيح فيه نظر لان اخرى تأنيث آخر بفتح الخاء لا كسرهما وزاد في التنقيح أفعل تفضيل كفضلي وأفضل وتعبه في المصابيح فقال نظر البخاري أدق من هذا وذلك انه لو جعل أخرى هنا تأنيثاً لا آخر بفتح الخاء لم يكن فيه دلالة على التأخر الوجودى وذلك لانه أميت دلالة على هذا المعنى بحسب العرف وصار انما يدل على الوجهين بالمغايرة فقط فتول مررت برجل حسن ورجل آخر أى مغاير للاول وليس المراد تأخره في الوجود عن السابق وكذا مررت بامرأة جيدة وامرأة أخرى والمراد في الآية الدلالة على التأخر فلذلك قال تأنيث آخركم بكسر الخاء تصبراً أخرى دالة على التأخر كما في قالت أولاهم لآخرهم أى المتقدمة للمناخلة واستعمله في هذا المعنى موجود في كلامهم بل هو الاصل اه (وقال ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى (احدى الحسينيين) أى (فتحا وأوشهاده) ومحملاً ذكره في سورة براءة على ما لا يخفى واحتمال وقوع احدى الحسينيين هو الشهادة وقعت في أحد استبعده في العمدة \* وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين وجده فتر وخ الحرفى الجزرى سكن مصر قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا ابواسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي قال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنه ما قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم أميراً (على الرجال) بتشديد الجيم خلافاً للفارس وكانوا خمسة رجال رعاة (يوم أحد عبد الله بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة الانصارى (وأقبلوا) بالواو وفي اليونانية فأقبلوا أى المسلمون حال كونهم (منهم من) أى بعضهم وذلك أنهم صاروا ثلاث فرق فرقة استمروا في الهزيمة الى قرب المدينة فلم يرجعوا حتى مضى القتال وهم قليل ونزل فيهم ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان \* وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل فصارت غاية الواحد منهم ان يذب عن نفسه أو يسقر على بصيرته في القتال الى أن يقتل وهم أكثر الصحابة \* وفرقة ثبتت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تراجع القسم الثانى شيئاً فشيئاً لما عرفوا أنه صلى الله عليه وسلم حي (فذلك اذ يدعوكم الرسول في آخرهم) أى في ساقاتهم وجاعاتهم الاخرى (ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم) من أصحابه (غير اثني عشر

في سبيل الله فاضاعه صاحبه  
فظننت انه يائعه برخص فسأت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
ذلك فقال لا تتبعه ولا تعد في  
صدقته فان العائد في صدقته  
كأكل يعود في قيئه \* وحدته  
زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن  
يعني ابن مهدي عن مالك بن أنس  
بهذا الاسناد وزاد لا تتبعه وان  
اعطاكه بدرهم \* حدثني أمية بن  
سبطام حدثنا يزيد يعني ابن زريع  
حدثنا روح وهو ابن القاسم عن  
زيد بن أسلم عن أبيه عن عمرائه جل  
على فرس في سبيل الله فوجده عند  
صاحبه وقد اضاعه وكان قليل  
\* (كتاب الهبات)

\* (باب كراهة شراء الانسان ما تصدق  
به ممن تصدق عليه) \*

(قوله جئت على فرس عتيق في  
سبيل الله) معناه تصدقت به  
وهبه لمن يقاتل عليه في سبيل  
الله والعتيق الفرس النفيس الجواد  
السابق (قوله فاضاعه صاحبه)  
أي قصر في القيام بعلفه ودمته  
(قوله صلى الله عليه وسلم لا تتبعه  
ولا تعد في صدقته) عذاني تنزيه  
للتحرير فذكره لمن تصدق بشئ أو  
أخرجه في زكاة أو كفارة أو نذر ونحو  
ذلك من القربات أن يشتريه ممن  
دفعه هو اليه أو يهبه أو يملكه  
باختياره منه فاما اذا ورثه منه فلا  
كراهة فيه وقد سبق بيانه في كتاب  
الزكاة وكذا الواتقيل الى ثالث ثم  
اشتراه منه المتصدق فلا كراهة هذا  
مذهبنا ومذهب الجمهور وقال  
جماعة من العلماء النهي عن شراء  
صدقته للتحرير والله عز وجل أعلم

رجلا) يكون الياء في المهاجرين أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وسعد بن أبي وقاص وطهمة والزبير  
وأبو عبيدة وعبد الرحمن بن عوف ومن الانصار أسيد بن حضير والحباب بن المنذر والحارث بن  
الصمة وسعد بن معاذ وأبو دجانه وعاصم بن ثابت بن أبي الاقح وسهل بن حنيف ذكره الواقدي  
والبلاذري فهم ستة عشر رجلا \* (باب) بالنسبة (قوله) تعالى وسقط افظ قوله للكشميني  
والحموي (أمنة ناعسا) أي أنزل الله عليكم بسبب ما أصابكم من الغم الامن حتى أخذ بكم النعاس  
\* وبه قال (حدثنا) ولا يدرى حديثي بالافراد (أصحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب)  
البغدادي الملقب بلؤلؤ ابن عم أحمد بن منيع قال (حدثنا حسين بن محمد) بضم الحاء وفتح السين  
المزودي المعلم نزل بغداد قال (حدثنا ثيبان) بن عبد الرحمن التميمي النحوي (عن قتادة) بن دعامة  
انه (قال حدثنا أنس) وهو ابن مالك رضي الله عنه (ان أبا طهمة) زيد بن سهل الانصاري (قال غشيانا  
النعاس ونحن في مصافنا) بفتح الميم وتشديد الفاء جمع مصف أي في موقفنا (يوم أحد) أمنة لاهل  
اليقين فينا ممن من غير خوف جازمين بان الله سينصر رسوله وينجز له ما موله وعنده ابن أبي حاتم  
عن عبد الله بن مسعود انه قال النعاس في القتال من الله وفي الصلاة من الشيطان (قال فجعل  
سيفي يسقط من يدي وأخذه ويسقط وأخذه) زاد البيهقي من طريق يونس بن محمد عن شيبان قال  
والطائفة الاخرى المنافقون ليس لهم هم الا أنفسهم أجبن قوم وأرعبه وأخذ له للعق يظنون بالله  
غير الحق ظن الجاهلية كذبة أعماهم أهل شك وريب في الله عز وجل كذا رواه بهذه الزيادة قال  
ابن كثير وكانهم من كلام قتادة وانما يغش الطائفة الاخرى لانهم مستغرقون في هم أنفسهم  
فلا تنزل عليهم السكينة لانها وارد روحاني لا يتلوث بهم \* (باب قوله) تعالى (الذين استجابوا لله  
والرسول من بعد ما أصابهم القرح) يوم أحد والموصول مجرور وصلة لامؤمنين في قوله تعالى وان  
الله لا يضيع أجر المؤمنين أو منصوب باعني أو مبتدأ أخبره (لذين أحسنوا منهم واتفقوا أجر عظيم)  
من في قوله منهم للتبيين مثل وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لانه لو جعل على  
التبعيض لزم أن لا يكون كلهم محسنين قال في فتوح الغيب فالكلام فيه تجريد مجرد من الذين  
استجابوا لله والرسول الحسن المتقى وسبب نزول هذه الآية أن المذكرين لما أصابوا ما أصابوا من  
المسلمين كثروا راجعين الى بلادهم فلما بلغوا الروحاء ندموهم لآلهم على أهل المدينة وجعلوها  
الفيصله وهو بالرجوع فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فندب أصحابه الى الخروج في طلبهم  
ليرعهم ويربهم ان فيهم قوة وجداد وقال لا يخرج من معنا الا من حضر الواقعة يوم أحد سوى جابر  
ابن عبد الله فانه أذن له فخرج صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا جراء الاسد وهي على ثمانية  
أميال من المدينة وكان أصحابه القرح فحماهم لآلهم حتى لا يوتهم الاجر وأقي الله  
العرب في قلوب المذكرين فذهبوا فأنزات وقال البخاري كاني عبيدة (القرح) بفتح القاف أي  
(الجراح) جمع جراحة بالكسر فيها \* (استجابوا) أي (أجابوا) تقول العرب استجبتك أي أجبنتك  
(و) (استجيب) أي (يجيب) وهذه اوان كان في سورة الشورى فأورده هنا استنهادا للساقية ولم  
يذكر المؤلف هنا حديثنا وله بيض له واللائق بالسباق هنا حديث عائشة عند المؤلف في المغازي  
الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح الى آخر الآية قالت لعروة ما ابن أخي كان  
أبوانك منهم الزبير وأبو بكر رضي الله عنهما فلما أصابني الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب يوم أحد  
وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا فاقال من يرجع في اثرهم فانتدب منهم سبعون رجلا  
فيهم أبو بكر والزبير رضي الله عنهما وأما حديث ابن مردويه عن عائشة قالت قال لي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان كان أبوانك من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح أبو

المال فأراد أن يشتريه فأتى رسول الله صلى الله عليه (٦٦) وسلم فذكر ذلك له فقال لا تشتره وإن أعطيته ب درهم فإن مثل العائد في صدقته

كذلك الكلب يعود في قبضته \* وحدثناه  
ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن زيد  
ابن أسلم بهذا الإسناد غير أن حديث  
مالك وروح أتم وأكثر \* وحدثننا  
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك  
عن نافع عن ابن عمر أن عمر بن  
الخطاب جل على فرس في سبيل الله  
فوجدته يباع فأراد أن يشتريه فسأل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
ذلك فقال لا تشتره ولا تعدي في  
صدقته \* وحدثناه قتيبة بن سعيد  
وابن رجب جميعا عن الألب بن سعد  
وحديثنا المحدثي ومحمد بن مثنى قالا  
حدثنا يحيى وهو القطان ح وحديثنا  
ابن غير حدثنا أي ح وحديثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة \* حدثنا أبو اسامة  
كلهم عن عبيد الله كلاهما عن نافع  
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم مثل حديث مالك \* حدثنا ابن  
أبي عمرو وعبد بن حميد واللفظ لعبد  
حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن  
الزهرى عن سالم عن ابن عمر أن عمر  
جل على فرس في سبيل الله ثم رآها  
تباع فأراد أن يشتريها فسأل النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا تعدي في  
صدقته يا عمر

بكر بن أبي عمر رضي الله عنهم ما فرعه خطأ محض لخالفته رواية الثقات من وقفه على عائشة كما سبق  
ولأن الزبير ليس هو من آباء عائشة وإنما قالت لعروة بن الزبير ذلك لأنه ابن أختها أسماء بنت أبي  
بكر \* هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (إن الناس قد جعوا لكم الآية) بالنصب بتقدير فعل  
وسقط لفظ الآية لأنى ذكر وزاد فخشوهم وزاد أيضا كما في الفتح الذين قال لهم الناس \* وبه قال  
(حدثنا أحمد بن يونس) نسبه لجده واسم أبيه عبد الله التميمي البريوي الكوفي قال البخاري  
(أراه) بضم الهمزة أى ظنه (قال حدثنا أبو بكر) هوشعبة بن عياش بالشين المعجمة القاري  
فكان البخاري شد في شيخه وقرروا له الحماكم في مسنده من طريق أحمد بن يونس عن أبي  
بكر بن عياش بالجزم من غير تردد (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة عن عثمان بن  
عاصم (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح مصغرا (عن ابن عباس) رضي الله عنهم الله قال في قوله  
تعالى (حسبنا الله ونعم الوكيل) قالها إبراهيم الخليل (عليه السلام) حين ألقى في النار وقالها أحمد  
صلى الله عليه وسلم حين قالوا له عليه الصلاة والسلام (إن الناس) آباء سفيان وأصحابه وقال  
الحافظ أبو ذر كافي هاشم الأيوبي أنه هو عروة بن مسعود الثقفي (قد جعوا لكم) يقصدون غزوكم  
وكان أبو سفيان نادى عند أنصرافه من أحد أيام محمد وعد ناموس بدر لقال ان شئت فقال عليه  
الصلاة والسلام إن شاء الله فلما كان القابل خرج في أهل مكة حتى نزل من الظهران فأنزل الله  
الرب في قلبه وبالله أن يرجع فربه ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم جل بعير  
من زبيب أن يبطوا المسلمين وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فساء له عن ذلك والتزم له عشرة  
من الأبن فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم أن تؤكم في دياركم فلم يقات أحد منهم  
الامر يدفرون أن يخرجوا وقد جعوا لكم (فاخشوهم) ولا تخرجوا إليهم (فزادهم) أى المقول  
(إيماناً) فلم يلتفتوا إليه ولم يضعفوا بل ثبت به بقيتهم بالله وأخلصوا النية في الجهاد وفي ذلك دليل  
على أن الإيمان يزيد وينقص (وقالوا حسبنا الله) عطف على فزادهم والجملة بعد هذا القول نصب  
به وحسب بمعنى اسم الفاعل أى محسبنا بمعنى كافينا (ونعم الوكيل) ونعم الموكل إليه والمخصوص  
بالمحذوف أى الله \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في التفسير \* وبه قال (حدثنا مالك بن  
إسماعيل) أبو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس بن أبي إسحق السبيعي  
الهمداني الكوفي (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة عن عثمان بن عاصم (عن أبي  
الضحى) مسلم بن صبيح بضم الهمزة وفتح الواو (عن ابن عباس) رضي الله عنهم ما أنه قال كان  
آخر قول إبراهيم الخليل (حين ألقى في النار) حسبى الله ونعم الوكيل فلما أخلص قلبه لله قال  
الله تعالى يا نارك كوني بردا وسلاما على إبراهيم وفي حديث أبي هريرة عن عبد ابن مسعود  
مرفوعا إذا وقعتم في الأمر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل \* هذا (باب) بالتنوين في قوله  
تعالى (ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم) قرئ يحسبن بالياء والتاء  
وعلى التقديرين المضاف محذوف أى يخول الذين إذا كان الحسبان للنبي صلى الله عليه وسلم  
أول كل أحد تقدير يخول الذين يخولون وإذا كان الفاعل الذين فالتقدير بخولهم هو خير لهم (بل  
هو شر لهم سيوطون ما جلاها) بيان الشرية أى سيصير عذاب بخولهم لازما كالطوق في أعناقهم  
(يوم القيامة) روى أن حية تنشق من فرقته إلى قدمه وتبقر رأسه (ولله ميراث السموات  
والأرض) ما فيه ما مما يتوارث مالك له تعالى فالهؤلاء لا يخولون بملكه ولا يتفقونه في سبيله  
والتعبير بالميراث خطاب بما أعلم (والله بما تعملون خبير) وسقط لغير أبي ذر من قوله هو خير لهم  
إلى آخره وقال الآية بالنصب وقال العوفي عن ابن عباس فيما رواه ابن جرير نزات في أهل

(قوله صلى الله عليه وسلم مثل الذي  
يرجع في صدقته كذلك الكلب يقر  
ثم يعود في قبضته فبأكله) هذا ظاهر  
في تحريم الرجوع في الهبة  
والصدقة بعد قبضتهما وهو محمول  
على هبة الاجنبى أما إذا وهب لولده  
وانسفل فله الرجوع فيه كما صرح  
به في حديث النعمان بن بشير ولا  
رجوع في هبة الاخوة والاعمام  
وغيرهم من ذوى الارحام هذا

\* حدثني ابراهيم بن موسى الرازي واسحق بن ابراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس (٦٧) حدثنا الاوزاعي عن أبي جعفر محمد بن علي عن ابن

المسيب عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يرجع في صدقته كمثل الكلب بقي ثم يعود في قسئته فيأكله \* وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء أخبرنا ابن المبارك عن الاوزاعي قال سمعت محمد بن علي بن الحسين يذكر بهذا الاسناد نحوه \* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى وهو ابن أبي كثير حدثني عبد الرحمن بن عمرو أن محمد بن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه بهذا الاسناد نحوه وحدثني هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن بكر بن أبي عمير سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت ابن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل الذي يتصدق بصدقة ثم يعود في صدقته كمثل الكلب بقي ثم يأكل قسئته \* وحدثنا محمد بن مثني وحدثنا ابن سعد بن المسيب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال العائد في هبته كالعائد في قسئته \* وحدثنا محمد بن مثني حدثنا ابن أبي عمير عن سعد بن قتادة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الخزازي حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العائد في هبته كالكلب بقي ثم يعود في قسئته \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت عن مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن وعن محمد بن النعمان بن بشير عن محمد بن النعمان بن بشير انه قال ان أباه أتى به

الكتاب الذين بخلوها بما في أيديهم من الكتب المنزلة أن ينيوها وقيل في اليهود الذين سئلوا ان يخبروا بصحة محمد صلى الله عليه وسلم عندهم فخنوا بذلك وكفوه فيكون الخلل بكمكان العلم والطوق أن يجعل في رقابهم أطواق النار في حديث أبي هريرة من فروعنا من سئل عن علم فكتة ألقه الله بلجام من نار يوم القيامة رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وحسنه الترمذي وصححه الحاكم (سبطوقون) قال البخاري كافي عبدة هو (كقولك طوقته بطوق) وعند عبد الرزاق ومحمد بن منصور من طريق ابراهيم النخعي باسناد جديد قال بطوق من النار \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن منير) بضم الميم وبعد النون المكسورة تحسية سا كنه فراء المرزوي انه (سمع أبا النضر) بفتح النون وسكون الصاد المجهة هاشم بن القاسم الملقب بقمصر التميمي يقول (حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح) ذكر كوان السماء (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتاه الله بهذا الهمة أي أعطاه الله (مالا فلم يؤدّر كانه مثله) بضم الميم مبيد للمفعول أي صورته (ماله) الذي لم يؤدّر كانه (شجاعا) قال في المصايب نصب على الحال أي حية (أقرع) لاشعر على رأسه لكثرة سمة وطول عمره (لهن بيتان) برأى فوجدت بين ينيهما تحسية سا كنه نقطتان سوداوان فوق عينيه وهو أخبث ما يكون منها (بطوقه) بفتح الواو المشددة أي يجعل طوقا في عنقه (يوم القيامة يأخذ بلهزمتيه) بكسر اللام والراء بينهما هاء سا كنه ولا يذروا أصلي بلهزمتيه بالتحسية (بمعنى بشدقيه) بكسر المعجمة أي جاني فيه (يقول) أي الشجاع له (أنا مالك أنا كنزك) يقول له ذلك فكما لو كان يده حصرة (ثم تلا) أي قرأ صلى الله عليه وسلم (هذه الآية ولا يحسبن الذين يخجلون بما آتاهم الله من فضله إلى آخر الآية) سقط لا يذروا إلى آخر وقال الآية \* وهذا الحديث سبق في باب انهم مانع الزكاة في كتابه هذا (باب) بالتنوين في قوله (واتمهم من الذين أووا الكتاب من قبلكم) يعني اليهود ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) باللسان والفعل من هجاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن في الدين واغراء الكفرة على المسلمين أخرجه تعالى بذلك عند مقدمه المدينة قبل وقعة بدره سليمان عايناه من الأذى \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (أخبرني) بالافراد ولا يذروا خبرنا (عروة بن الزبير) ابن العوام (أن أسامة بن زيد) اسم جده حارثة الكلابي (رضي الله عنه) أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على قطيفة) بفتح القاف وكسر الطاء المهملة كساء غليظ (فدكية) بفاء فدا لمهملة مفتوحة حين صفته منسوبة إلى فداك بلد مشهور على مرحلتين من المدينة (وأردف) بالواو في اليونانية وفي الفرع فأردف (أسامة بن زيد وراه) حال كونه (يعود سعد بن عباد) بضم العين وتحقير الموحدة الانصاري أحد النقباء (في) منازل (بني الحارث بن الخزرج) وهم قوم سعد (قبل وقعة بدر) ولا يذروا عن الكشمير وقعة بكسر القاف بعد هاء تحسية سا كنه قال حتى مر بجلس فيه عبد الله بن أبي (التنوين) (ابن سلول) بألف ورفع ابن صفة عبد الله لاصفة لا يذروا لأن سلول أم عبد الله غير منصرف (وذلك قبل أن يسلم) أي يظهر الاسلام (عبد الله بن أبي) ولم يسلم قط (فأذا في المجلس أخلاص) بنخ الهمة وسكون الخاء المعجمة أنواع (من) المسلمين والمشركين عبدة الاوثان) بالجرب دلا من سابقه (واليهود والمسلمين) بذكر المسلمين أولا وأخر أوسقط الأخيرة من رواية مسلم (وفي المجلس عبد الله بن رواحة) بفتح الراء والواو المخففة والحاء المهملة ابن ثعلبة بن امرئ القيس الخزرجي الانصاري الشاعر أحد السابقين شهد بدرا استشهد بوجوه وكان ثالث الامراء بها في جادى الاولى سنة ثمان (فلما غشيت المجلس محاجة

\* (باب كراهة تنصیل بعض الاولاد فی الهبة) \* (قوله عن النعمان بن بشير ان أباه أتى به

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني نزلت ابي (٦٨) هذا غلاما كان لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ولدك نخلته مثل

هذا فقال لاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجعه \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن ومحمد بن النعمان عن النعمان بن بشير قال ابي بي ابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني نزلت ابي هذا غلاما فقال اكل نيلك نخلت قال لا قال فاردده \* وحدثناه ابو بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وابن ابي عمر عن ابن عيينة ح وحدثنا قتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق ابن ابراهيم وعبد بن جيد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كاهم عن الزهري بهذا الاسناد اما يونس ومعه رفق حديثهما اكل نيلك وفي حديث الليث وابن عيينة اكل ولدك ورواية الليث عن محمد بن النعمان ومحمد بن عبد الرحمن أن بشيرا جاء بالنعمان \* حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا جابر عن هشام ابن عروة عن ابيه قال حدثنا النعمان بن بشير قال وقد اعطاه ابيه غلاما فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا الغلام قال اعطاني ابي قال فكل اخوته اعطيته كما اعطيت هذا قال لا قال فردده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني نزلت ابي هذا غلاما كان لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ولدك نخلته مثل هذا فقال لاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجعه وفي رواية قال فاردده (١) وكان الرئيس معصبا كذا في

الذابة بفتح العين وجيمين خفيفتين أي غبارها وبجاجة رفع فاعل (خبر) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الميم أي عطى (عبد الله بن أبي أنفه) ولا يذر عن الكشميين وجهه (بردائه) ثم قال لا تغبروا علينا بالموحدة (فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم) ناويا المساكين أو قال السلام على من اتبع الهدى (ثم وقف فنزل) عن الذابة (فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال) بالثناء في اليونانية وفي الفرع وقال بالواو (عبد الله بن أبي) بالنون (ابن سلول) للنبي صلى الله عليه وسلم (أي المرأه لا) شئ (أحسن مما تقول) بفتح الهمزة وفتح السين والنون أفعل تنصیل وهو اسم لا وخبره اني المقدور ولا يذر عن الكشميين لأحسن مما تقول بضم الهمزة وكسر السين وضم النون وماءيم واحدة (أن كان حقا) شرط قدم جزاؤه (فلا تؤذينا به) بالياء قبل النون ولا يذر فلا تؤذنا بحذفها على الاصل في الحزم (في مجلسنا) بالافراد ولا يذر في مجلسنا بالجمع (ارجع الى رحاك) أي الى منزلك (فن جالنا فاقصص عليه فقال عبد الله بن ربيعة بلى يا رسول الله فاغشناه) همزة وصل وفتح الشين المعجمة (في مجلسنا) فاستب (بالقوا ولا يذر واستب) (المسلمون والمشركون واليهود) عطف اليهود على المشركون وان كانوا داخلين فيهم تنبيه على زيادة شرهم (حتى كادوا يتناورون) بالمثلثة أي قاربوا أن يشب بعضهم على بعض فيقتتلوا (فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يحفظهم) بالخاء والاضاد المعجمتين يسكنهم (حتى سكنوا) بالنون من السكون ولا يذر عن المستمل وقال في الفتح عن الكشميين حتى سكتوا بالمثلثة الفوقية من السكوت (ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع ما قال أبو حبيب) بضم الحاء المهملة وتخفيف الموحدة الاولى (يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا قال سعد بن عباد يا رسول الله اعف عنه واصفح عنه فو) الله (الذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك) ولا يذر نزل باسقاط الهمزة وتشديد الزاي (لقد اصطلح) بدل أو عطف يان وفي نسخة ولقد اصطلح (أهل هذه البحيرة) بضم الموحدة مصغرا أي البلدة والمراد المدينة النبوية ولا يذر عن المستمل والكشميين البحيرة بفتح الموحدة وسكون المهملة (علي أن يتوجه) بتاج الملك (فمعه صوبه بالعصاة) أي فيهمه وند بعامة الملوكة وقال في الكواكب أي يجعلونه رئيسا لهم ويسودونه عليهم وكان الرئيس معصبا لما يعصب برأيه من الامر وقيل كان الرؤساء يعصبون رؤسهم بعصاة يعرفون بها وفي بعض النسخ يعصبونه بغير فاء فيكون بدلا من قوله على أن يتوجه والنون نابتة في فيعصبونه سقطت من يتوجه قال في المصابيح ففيه الجمع بين اعمال أن واهم الهائي كلام واحد كما في قوله أن تقرأ على أمهم ويحكم \* مني السلام وأن لا نشعر أحدنا ولا يذر وحده فيعصبوه بالقوا وحذف النون كذا في غير ما نسخة من المقابل على اليونانية المخنجة بحضرة امام النخاعة في عصره ابن مالك مع جمع من الخناط والاصول المعقدة وقال الخلف ابن حجر في الفتح ووقع في غير البخاري فيعصبونه أي بالنون والتقدير فهم يعصبونه أو قاذهم يعصبونه ولعله لم يقف على رواية الاكثرين بالنون (فلما أتي الله ذلك بالحق الذي اعطاك الله شرق) ولا يذر اعطاك شرق بفتح الشين المعجمة وبعد اداء المكسورة قاف أي غص ابن أبي (بذلك) الحق الذي اعطاك الله وسقط لفظ الجلالة بعد اعطاك لدلالة الاولى (فذلك) الحق الذي أثبت به (فعل به ما رأيت) من فع - له وقوله التبعيض (فدعا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركون وأهل الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الذي قال الله تعالى ٢ ولتسمع من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عباد بن العوام عن حصين عن الشعبي قال سمعت (٦٩) النعمان بن بشير ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ

له أخبرنا أبو الأحوص عن حميد  
عن الشعبي عن النعمان بن بشير  
قال تصدق عليّ أبي بعض ماله  
فقلت أحي عمة بنت راحة لا أرضي  
حتى تشهد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فإطلق أبي إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم لم تشهد عليّ صدقتي  
فقال له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أفعلت هذا بولدك كلهم قال لا  
قال اتقوا الله وأعدوا في أولادكم  
فرجع أبي فرد تلك الصدقة \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن  
مسهر عن أبي حيان عن الشعبي  
عن النعمان بن بشير ح وحدثنا  
محمد بن عبد الله بن غير واللفظ له  
حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حيان  
التميمي عن الشعبي حدثني النعمان  
ابن بشير أن أمه بنت راحة سألت  
أباه بعض الموهوبة من ماله لأنها  
قالتوى بها سنة ثم بدله فقالت  
لا أرضي حتى تشهد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم علي ما وهبت لأبي  
فأخذني يدي وأبومئذ غلام  
فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله إن أم هذا بنت  
رواحة أعجبها أن أشهدك على الذي  
وهبت لابنها فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا بشير ألك ولد سوى  
هذا قال نعم قال أكلهم وهبت له  
مثل هذا قال لا قال فلا تشهدني  
إذا فاني لا أشهدك على جور \* حدثنا  
ابن غير حدثنا أبي حدثنا اسمعيل  
عن الشعبي عن النعمان بن بشير أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ألك بنون سواه قال نعم قال فكلهم  
أعطيت مثل هذا قال لا قال فلا  
أشهدك على جور

وفي رواية فقال له رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أفعلت هذا بولدك

أشركوا أذى كثيرا الآية \* وهذا حديث آخر أفرد ابن أبي حاتم في تفسيره عن السابق بسند  
الجاري وقال في آخره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو ما أمر الله به حتى أذن  
الله فيهم فكل من قام بحق أو أمر معروف أو نهي عن منكر فلا بد أن يؤذى فإله دواء الصبر  
في الله والاستعانة به والرجوع إليه (وقال الله ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد  
إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم إلى آخر الآية) زاد أبو نعيم في مستخرجه من وجه آخر  
ما ظهر به المناسبة وهو قوله فاعفوا واصفحوا (وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتأول العفو)  
ولأبي ذر في العفو (ما أمر الله به حتى أذن الله) له (فيهم) بالقتال فترك العفو عنهم أي بالنسبة  
للقتل والافكم عقابا عن كثير من اليهود والمشركين بالتم والنداء وغير ذلك (فلما غزا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بدر أفتل الله به صناديد كفار قريش) بأصاها المهمل أي ساداتهم (قال ابن  
أبي) بالتأني (ابن سلول ومن معه من المشركين وعبد الأوثان) عطفهم على المشركين من  
عطف الخاص على العام لأن إيمانهم كان بعد وضلالهم أسد (هذا أمر قد توجه) أي ظهر  
وجهه (فبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الإسلام فأسلوا) فبايعوا بفتح الضمة بلفظ الماضي  
والرسول نصب على المفعولية ولأبي ذر والاصيل فبايعوا بكسر هاء بلفظ الأمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولم يقف العيني كابن حجر على هذه الرواية قال ويحتمل أن يكون بلفظ الأمر \* وهذا  
الحديث أخرجه المؤلف في الجهاد مختصرا في اللباس والادب والطب والاستئذان ومسلم في  
المغازي والنسائي في الطب (باب) بالتأني في قوله تعالى (لا تحسبن الذين يفرحون بما  
آتوا) سقط باب غير أبي ذر والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمفعول الأول الذين يفرحون  
والثاني بمنازة \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرثد) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مرثد  
الجبلي مولاهم البصري قال (أخبرنا) ولأبي ذر حدثنا (محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير المديني  
(قال حدثني) بالافراد (زيد بن أسلم) العدوي (عن عطاء بن يسار) بتخفيف السين المهمل (عن  
أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان إذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغزو فخلعوا عنه وفرحوا ببعدهم) ممدومي  
أي ببعدهم (خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) من  
غزوه إلى المدينة (اعتذروا إليه) عن تحلفهم (وحنفوا وأجوا) يحمدوا بما لم يفعلوا (فترت)  
آية (لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا) بما فعلوا من التذليل (ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا)  
وسقط من قوله بما آتوا إلى آخره في رواية غير أبي ذر وقالوا بعد يفرحون الآية \* وهذا الحديث  
أخرجه مسلم في التوبة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) أبو اسحق الرازي  
الفراء قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز  
(أخبرهم عن ابن أبي مليكة) عبد الله وفي الفرع قال أخبرني بالافراد ابن أبي مليكة (ان علقمة بن  
وقاص) الليثي من أجل التابعين بل قيل ان له صحبة (أخبره ان مروان) بن الحكم بن أبي العاص  
وكان يومئذ أميرا على المدينة من قبل معاوية ثم ولي الخلافة (قال أبو برة) لما كان عنده أبو سعيد  
وزيد بن ثابت ورافع بن خديج وقال يا أبا سعيد أريت قول الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون  
الآية فقال ان هذا ليس من ذلك إنما قال أن ناسا من المنافقين وفيه فان كان لهم نصر وفتح حلقوا  
لهم على سرورهم بذلك ليحمدوهم على فرحهم وسرورهم رواه ابن مردويه فكان مروان يوقف  
في ذلك وأراد زياد الاستظهار فقال لأبوابه (أذهب يارافع إلى ابن عباس فقل) له (لئن كان كل  
امرئ فرح بما أوتي) بضم الهمزة وكسر الفوقية أي أعطى (وأحب ان يحمد) بضم أوله مبنيا

كلهم قال لا قال اتقوا الله وأعدوا في أولادكم قال فرجع أبي فرد تلك الصدقة وفي رواية قال فلا تشهدني إذا فاني لا أشهدك على جور

\* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جابر عن (٧٠) عاصم الاحول عن الشعبي عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال لا يه لا تشهدني على جور  
\* حدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد  
الوهاب وعبد الأعلى ح وحدثنا  
اسحق بن ابراهيم ويعقوب الدورقي  
جميعا عن ابن علية ولللفظ يعقوب  
قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن  
داود بن أبي هند عن الشعبي عن  
النعمان بن بشير قال انطلق بي أبي  
يحمى الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال يا رسول الله اشهد  
أنى قد نخلت النعمان كذا وكذا من  
مالى فقال أكل نيلك قد نخلت مثل  
ما نخلت النعمان قال لا قال فاشهد  
على هذا غيرى ثم قال أيسرك أن  
يكونوا اليك في البرساء قال بلى  
قال فلا اذا \* حدثنا أحمد بن  
عثمان التوفلى حدثنا أزهري حدثنا  
ابن عون عن الشعبي عن النعمان  
ابن بشير قال نخلنى أبى نخلتم أبى بي  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليشهده فقال أكل ولدك أعطيته  
مثل هذا قال لا قال أليس تريد منهم  
البر مثل ما تريد من ذاك قال بلى قال  
فانى لا أشهد قال ابن عون فحدثت  
به محمدا فقال انما حدثنا أنه قال  
قاربوا بين أولادكم \* حدثنا أحمد  
ابن عبد الله بن يونس حدثنا زهير  
حدثنا أبو الزبير عن جابر قال قالت  
امراة بشير انخل ابني غلامك  
وأشهدنى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فانى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال ان ابنة فلان سألتنى أن  
أنخل ابنها غلامى وقالت أشهدنى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
أله اخوة قال نعم قال أفكلهم أعطيت  
مثل ما أعطيته قال لا قال فليس  
يصلح هذا وانى لا أشهد الأعلى ح  
وفى رواية لا تشهدنى على جور وفى

للمفعول (بما لم يفعل معذبا) نصب خبر كان (لنعدن) بفتح الذال المعجمة المشددة (اجعون) بالواو  
لان كلنا يفرح بما أتى ويحب أن يحمد بما لم يفعل وفى رواية يحتاج بن محمد أجعين على الاصل  
(فقال ابن عباس) منكر اعلمهم السؤل عن ذلك (وما لكم) ولانى ذمرا لكم بساقط الواو ولاى  
الوقت ما لهم بالهائم الكاف (ولهذه) أى وللسؤل عن هذه المسئلة (انما دعا النبى صلى الله  
عليه وسلم يهود) ولاى ذريه يهودا بالتونين (فسألهم عن شئ) قيل عن صفته عندهم باضاح (فكتموه  
ايامه وأخبروه) وفى الفرع فأخبروه (بغيره) أى بصفته عليه الصلاة والسلام فى الجملة (فأروه) بفتح  
الهـ مزه والراء (أن قد استحمدوا اليه) بفتح النون ميميا للثناء على أى طلبوا أن يحمدهم قال فى  
الاساس استحمد الله الى خلقه باحسانه اليهم وانعامه عليهم (بما أخبروه عنه) على الاجال (فبما  
سألهم وفروا بما أتوا) بضم الهـ مزه وسكون الواو وضم التاء النونية أى أعطوا ولاى ذرعن  
المستقى والكشميرى بما أتوا بفتح الهـ مزه والنونية من غير واو أى بما جاؤا به (من كتمانهم)  
بكسر الكاف للعلم (ثم قرأ ابن عباس) رضى الله عنهما (واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب)  
أى العلماء (كذلك حتى قوله يفرحون بما أتوا) بضم الهـ مزه ولاى ذرعن المستقى والكشميرى  
بما أتوا بلفظ القرآن أى جاؤا (ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) من الوقايم الميثاق واطهار الحق  
والاخبار بالصدق (تابعه) أى تابع هشام بن يوسف (عبد الرزاق) على روايته اياه (عن ابن جريج)  
عبد الملك فمما وصله الامعاء على قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي قال (أخبرنا) ولاى  
ذرح حدثنا (الحجاج بن محمد المصيصى الاور) (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه قال  
(أخبرنى) بالافراد (ابن أبى مليكة) عبد الله (عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه اخبرنا مروان)  
ابن الحكم (بهذا) الحديث ولم يورد مثله ولفظ مسلم أن مروان قال لبوا به اذهب بارافع الى  
ابن عباس فقل له فذ كرنحو حديث هشام عن ابن جريج السابق (باب قوله) تعالى (ان فى خلق  
السموات) من الارتفاع والاتساع وما فيها من الكواكب والسيارات والنوابغ وغيرها  
(والارض) من الانخفاض والكثافة والاتساع وما فيها من البحار والجبال والقفار والاشجار  
والنبات والحيوان والمعادن وغيرها (واختلاف الليل والنهار) فى الطول والقصر وتعاقبها  
(لايات) دلالات واضحات على وجود الصانع ووحده وكمال قدرته وواقصر على هذه الثلاثة فى  
هذه الآية لان مناط الاستدلال هو التغير وهذه معترضة لجملة أنواعه فانه انما يكون فى ذات الشئ  
كتغير الليل والنهار أو جزئه كتغير العناصر بتبدل صورتها أو الخارج عنه كتغير الافلاك بتبدل  
أوضاعها فانه فى الانوار وقال فى المفاتيح ما حاصله ان السالك الى الله لا بد له فى أول الامر من  
تكثير الدلائل وبعد كمال العرفان يميل الى تقليل الدلائل لان اشتغاله بها كالحجاب له عن استغراق  
القلب فى معرفة الله تعالى ثم انه سبحانه حذف هذه الدلائل الارضية واستبقى الدلائل السماوية  
لانها قهروا بهر والعجائب فيها أكثر وانما قال القلب منها الى عظمة الله وكبريائه أشد (لاولى  
الالباب) لذوى العقول الصافية الذين يتكفون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار لا ينظرون  
اليها انظر اليها ثم غافلين عما فيها من عجائب مخفوفاته وغرائب مبتدعاته وسقط لغيره فى ذرقوله  
واختلاف الليل والنهار الى آخره وقالوا الآية بعد ذوقه والارض \* وبه قال (حدثنا عبد بن  
أبى مرجم) قال (أخبرنا) ربابى ذرح حدثنا (محمد بن جعفر) هو ابن أبى كثير (قال أخبرنى) بالافراد  
(شريك بن عبد الله بن أبى غر) بفتح النون وكسر الميم (عن كريب) بضم الكاف وفتح الراء (عن  
ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال بت عند خالتي ميمونة) ولاى ذربت فى بيت ميمونة (فحدث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الآخر) رفع صفة للثلاث

رواية قال فاشهد على هذا غيرى وفى رواية قال فانى لا أشهد وفى رواية قال فليس يصلح هذا وانى لا أشهد الأعلى ح وفى

الشرح اما قوله تخلت فعناه وهبت وفي هذا الحديث انه ينبغي أن يسوى بين أولاده (٧١) في الهبة ويهب لكل واحد منهم مثل الآخر

ولا يفضل ويسوى بين الذكر والآن وقال بعض أصحابنا يكون للذكر مثل حظ الأنثيين والصحيح المشهور أنه يسوى بينهما الظاهر الحديث فلو فضل بعضهم أو وهب لبعضهم دون بعض فذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة أنه مكروه وليس بحرام والهبة صحيحة وقال طاووس وعروة ومجاهد والنوري وأحمد وإسحق وداود هو حرام واحتجوا برواية لا تشهد على جور وبغيرهما من ألقاظ الحديث واحتج الشافعي وموافقه بقوله صلى الله عليه وسلم فاشهد على هذا غيري قالوا ولو كان حراما أو باطلا لما قال هذا الكلام فان قيل قاله تهديدا قلنا الأصل في كلام الشارع غير هذا ويحمل عند إطلاقه صيغة الفعل على الوجوب أو النكاح فان تعد ذلك فعلى الإباحة وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشهد على جور فليس فيه أنه حرام لان الجور هو الميل عن الاستواء والاعتدال وكل ما خرج عن الاعتدال فهو جور سواء كان حراما أو مكروها وقد وضع بما قدمناه ان قوله صلى الله عليه وسلم لا تشهد على هذا غيري يدل على انه ليس بحرام فيجب تأويل الجور على انه مكروه كراهة تنزيه وفي هذا الحديث أن هبة بعض الأولاد دون بعض صحيحة وأنه ان لم يهب الباقيين مثل هذا استحب رد الأول قال أصحابنا يستحب أن يهب الباقيين مثل الأول فان لم يفعل استحب رد الأول ولا يجب وفيه جواز رجوع الوالد في هبته للولد والله أعلم بقوله سألت أباہ بعض الموهوبة هكذا (قوله فالتوى به أسنة) أي مظلما

وفي كتاب التور من طريق مخزومة بن سليمان عن كريب قنما حتى انتصف الليل أو قرى بامنه فلهام قام مرتين (قد فطر الى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب) العشر الايات الى آخرها (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (فتوضأ) زاد في التور فأحسن الوضوء (واستن) أي استاك (فصلى احدى عشرة ركعة) وهي أكثر التور عند الشافعية كما مر في موضعه بما حثه (ثم أذن بلال) للصبح (فصلى) النبي صلى الله عليه وسلم (ركعتين) سنة الصبح في بيته (ثم خرج) الى المسجد (فصلى الصبح) زاد في نسخة بالناس هذا (باب) بالتسوية في قوله تعالى (الذين يذكرون الله) في موضع جر نعت لا ولى أو خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين يذكرون الله حال كونهم (فيما ما وقعوا وعلى جنوبهم) أي يداومون على الذكر بالسنة وقولهم لان الشخص لا يخلو عن هذه الاحوال وقيل يصلون على الهيئات الثلاث حسب طاعتهم لحديث عمران بن حصين المروي في البخاري والترمذي وغيرهما صل قائمان لم تستطع فقاعدان لم تستطع فملى جنب قال في الاوار وهو حجة للشافعي رضى الله عنه في أن المريض يصلى مضطجعا على جنبه الايمن مستقبلا بمقادير يديه وقيل الاولان في الصلاة والثالثة عند النوم وقيل انه القيام بأوامره والقعود عن زواجره والاجتناب عن مخالفتها (ويتفكرون في خلق السموات والارض) التفكير هو اعمال الخاطر في الشيء وتردد القلب فيه وهو قوة مطرقة للعالم الى المعلوم والتفكير حريان تلك القوة بحسب نظر العقل ولا يمكن التفكير الا فيماله صورة في القلب ولذا قيل تفكروا في آلاء الله ولا تتفكروا في الله اذ كان الله منزها عن أن يوصف بصورة ولذا أخبر تعالى عن هؤلاء بأنهم تفكروا في خلق السموات والارض وما أبدع فيهم ما من عجائب المصنوعات وعجائب المبدعات لبيداهم ذلك على كمال قدرته ودلائل التوحيد منحصرة في الآفاق والانس ودلائل الاتفاق أعظم قال الله تعالى في خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس فلذا أمر بالتفكير في خلق السموات والارض لان دلائلهما أعظم فانه اذا فكر الانسان في أصغر ورقة من الشجر رأى عرقا واحدا امتد في وسطها تشعب منه عروق كثيرة الى الجانيين ثم يتشعب من كل عرق عروق دقيقة ولا يزال كذلك حتى لا يراه الحس فيعلم أن الخالق خلق فيها قوى جاذبة لغيرها من قعر الارض يتوزع في كل جزء من أجزائها بتقدير العزيز العليم فاذا تأمل ذلك علم عجزه عن الوقوف على كيفية خلقها وما فيها من العجائب فالفكرة تذهب الغفلة وتحث للقلب الخشية كما يحدث الماء للزرع النماء وما جابت القلوب بمثل الاحران ولا استنارت بمثل الفكرة وقال بعضهم قوله ويتفكرون في خلق السموات والارض هو من جعل الجرم محلا لتعلق المعنى جعل الاجرام محلا لتعلق الفكر لان النفس الفكر لان الفكر قائم بالتفكير ومنه أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض جعل السموات والارض والمخلوقات كلها محلا لتعلق النظر لان النفس النظر فان النظر قائم بالنظر حال فهمه ومنه أولم يتفكروا في أنفسهم أي في خلق أنفسهم وهذا كله من مجاز التشبيه وسقط لاني ذر لفظ باب وقوله ويتفكرون الخ وقال بعد جنوبهم الآية \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي) بنحو الميم وسكون الهاء وكسر الدال وتشديد التحتية ابن حسان الغنبري مولا لهم أبو سعيد البصري (عن مالك بن انس) الامام الاعظم (عن مخزومة بن سليمان) الاسدي الوالي بكسر اللام والموحدة المديني (عن كريب) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم) أنه قال بت عند خالي ميمونة أم المؤمنين رضى الله عنها فقلت لانتظرن الى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطرحتم بضم الطاء وكسر الراء مبني للفعول (رسول الله صلى الله

هو في معظم النسخ وفي بعضها بعض الموهبة وكلاهما صحيح وتقدير الاول بعض الاشياء الموهوبة (قوله فالتوى به أسنة) أي مظلما

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن (٧٢) شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال أيعارجل أعرعري له ولعقبه فأنه الذي أعطى الأثر رجوع إلى الذي أعطى الله أنه أعطى عطاء وقعت فيه الموارث \* حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة حدثنا ثابث عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أعر رجلا عمرى له ولعقبه فقد قطع قوله حقه فيها وهى أن أعر ولعقبه غير أن يحيى قال في أول حديثه أيعارجل أعرعري فهى له ولعقبه \* حدثنى عبد الرحمن بن بشر العبدي أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرنى ابن شهاب عن العمري وسننها عن حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال أيعارجل أعر رجلا عمرى له ولعقبه فقال قد أعطيتكمها وعقبك ما بقى منكم أحد فأنه لمن أعطى وأنها لا ترجع إلى صاحبها من أجل أنه أعطى عطاء وقعت فيه الموارث

(قوله صلى الله عليه وسلم قال أيعارجل أعرعري قال القاضي رويناه قاربوا بالبل من المقاربة والتون من القرآن ومعناها ما صحح أى سوا بينهم فى أصل العطاء وفى قدره (قوله النحل أى غلامك) هو بفتح الحاء يقال نحل نحل كذهب يذهب

\*(باب العمري)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم أيعارجل أعرعري له ولعقبه فأنه الذي أعطى الأثر رجوع إلى الذي أعطى

عليه وسلم وسادة) رفع مقعول نائب عن الفاعل (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طولها) أى وابن عباس فى عرضها قال ابن عبد البر فكان ابن عباس مضطجعا بذكر رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عند رأسه (فجعل يمسح النوم) فيه حذف ذكره فى الرواية الأخرى من الوتر فنام حتى اتصف الليل أو قريبا منه فاستيقظ يمسح النوم أى أثره (عن وجهه ثم قرأ) ولا يذر عن الجوى والمستمل فقرأ (آيات العشر الأواخر من) سورة (آل عمران) التى أولها ان فى خلق السموات والأرض (حتى ختم) العشر (ثم أتى شنا) بفتح الشين المجعولة وتشديد الذون قرينة عتقت من الاستعمال ولا يذر عن الكشميين سقاء (معلقا فأخذته فتوضأ) منه لتجديد الطهارة للنوم (ثم قام يصلى) قال ابن عباس (فقامت فصنعت مثل ما صنع) صلى الله عليه وسلم من الوضوء وغيره (ثم جئت فقامت إلى جنبه فوضعت يده) زاد فى باب الوتر كالأرواية الآتية أبنى (على رأسى ثم أخذت يدي فجعلت يفتلها) بكسر المثناة الفوقية أى يدللكها باليتسبه (ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين) ست مرات بانثى عشرة ركعة (ثم أوتر) بواحدة فهى ثلاث عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين \* هذا (باب) بالتونين فى قوله تعالى (ربنا) يعنى يتفكرون فى خلق السموات والأرض حال كونهم قائلين ربنا (أنك من تدخل المار فقد اخترت) أى أهنته وأذلته أو أهلكته أو فضحتته وأبلغت فى إخرائه وانخرى ضرب من الاستخفاف أو انكسار الحق الإنسان وهو الحياء المفرط وقد تسك المعترلة بهذا على ان صاحب الكبيرة غير مؤمن لانه اذا دخل النار فقد أخرجاه الله والمؤمن لا يخزى لقوله تعالى يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه فوجب ان من يدخل النار لا يكون مؤمنا وأجيب بأن الخزى فسر بوجوده من المعانى فلم لا يجوز أن يراد فى كل صورة معنى مثلا فى قوله تعالى يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا أى لا يهلكهم وفى الاوّل يريد الاهانة والحاصل ان لفظ الاخرى مشترك بين الالهالك والتخجيل واللفظ المشترك لا يمكن حمله فى طريق النفي والاثبات على معنيين جميعا وحينه ذبست الاستدلال به (ومال الظالمين من أنصار) ينصرونهم يوم القيامة ووضع المظهر موضع المضر للدلالة على أن ظلمهم سبب لادخالهم النار وانقطاع النصر عنهم فى الخلاص منها وقول الرخصى انه اعلام بأن من يدخل النار فلا ناصر له بشفاعته ولا غير هابنا على مذهب المعتزلة فى نفي الشفاعه أجاب عنه القاضى بأنه لا يلزم من نفي النصر فى الشفاعه لان النصر دفع بهر وسقط لا يذر قوله ومال الظالمين من أنصار وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا عن بن عيسى) بفتح الميم وسكون العين المهملة ابن يحيى القزاز المدينى قال (حدثنا مالك) امام دار الهجرة ولا يذر عن مالك (عن محمرة بن سليمان) الوالى (عن كريب مولى عبد الله بن عباس أن عبد الله بن عباس) ولا يذر مولى ابن عباس أن ابن عباس (أخبره انه بات عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهى خالته) أخت أمه لبابة (قال فاضطجعت فى عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله فى طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل ثم استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح النوم) أى أثره (عن وجهه بيديه) بالتثنية (ثم قرأ العشر الآيات الخواتم) جمع خاتمة (من سورة آل عمران ثم قام إلى شين معلنة) أنت باعتبار القرينة (فتوضأ منها) تجديدا للوضوء لأن وضوءه بطل بالنوم وأنه صلى الله عليه وسلم أحس بحدوث الحدث فتوضأ له كما أنه أحس ببقاء الطهارة حيث استيقظ وصلى ولم يتوضأ كما روى (فأحسن وضوءه) بأن أتى به تاما عند وياه ولا ينافى التخفيف (ثم قام يصلى) قال ابن عباس (فصنعت مثل ما صنع) أجمع أو غالبة (ثم ذهبت فقامت إلى جنبه فوضعت رسول الله صلى

لانه أعطى عطاء وقعت فيه الموارث وفى رواية من أعر رجلا عمرى له ولعقبه فقد قطع قوله حقه فيها وهى أن أعر ولعقبه

\* حدثنا الحق بن ابراهيم وعبد بن حميد واللفظ لعبد قال أخبرنا (٧٣) عبد الرزاق اخبرنا عن الزهري

عن أبي سلمة عن جابر قال انما  
العمري التي أجاز رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن يقول هي لك  
واعقبك فأما اذا قال هي لك ما  
عشت فانها ترجع الى صاحبها قال  
معه وكان الزهري يفتي به \* حدثنا  
محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديك  
عن ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن  
أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن  
عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قضى فيمن أعرى له واعقبه  
فهو له بتهله لا يجوز له أعطى فيها  
شرط ولا ثيبا قال أبو سلمة لانه  
أعطى عطاء وقعت فيه الموارث  
فقطعت الموارث بشرطه \* حدثنا  
عبد الله بن عمر القواريري حدثنا  
خالد بن الحرث حدثنا هشام عن يحيى  
ابن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبد  
الرحمن قال سمعت جابر بن عبد الله  
يقول قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم العمري لمن وهبت له

وفي رواية قال جابر انما العمري التي  
أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن يقول هي لك واعقبك فأما اذا  
قال هي لك ما عشت فانها ترجع الى  
صاحبها وفي رواية عن جابر ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال العمري  
لمن وهبت له

١ قوله وأخذ بذني بيده كذا بخطه  
وعبارة الفتح ووقع في رواية الاصيلي  
هنا وأخذ بذني البيه وهو وهم  
والصواب بأذني كما هو في سائر  
الروايات اهـ

٢ قوله فجعل ولاي ذرعن الكشمير في  
جئاس كذا بخطه وصوابه كما في  
الفروع المعقدة عكسه كالزمر وفرع  
الناصرية عن الجوى والمستمل

الله عليه وسلم بيده اليمنى على رأسي وأخذ بأذني اليمنى) ولغير أبي ذر والاصيلي ١ وأخذ بأذني بيده  
اليمنى قال في الفتح وهو وهم والصواب الاولى (بفتحها) بذلك أي ليمتبه من بقية نومه ويستحضر  
أفعال الرسول صلى الله عليه وسلم والجملة طالبة من الاحوال المقدرة وفيه ان الفعل التليل غير  
مبطل للصلاة (فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين) ست مرات  
(ثم أوتر) فقامت صلاته ثلاث عشرة ركعة (ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن) بلال (فقام فصلى  
ركعتين خفيفتين) سنة الصبح (ثم خرج) الى المسجد (فصلى الصبح) بالناس وهذه طريق أخرى  
لحديث ابن عباس وليس فيها الا تغيير شيخ شيخ البخاري والسياق هنا ثم ٥- هذا (باب) بالنوين  
في قوله تعالى (ربنا اننا سمعنا مناديا) هو محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى وداعيا الى الله وقيل  
القرآن لقوله تعالى يهدي الى الرشاد فكانه يدعو الى نفسه وسمع ان دخلت على ما يصح أن يسمع  
نحو سمعت كلامك وقراءتك تعدت لواحد وان دخلت على ما لا يصح ٥- اعلم بان كان ذاتا فلا يصح  
الاقتصار عليه وحده بل لابد من الدلالة على شيء يسمع نحو سمعت رجلا يقول كذا ولا حاجة في هذه  
المسئلة قولان أحدهما ان تعدى فيه أيضا الى مفعول واحد والجملة الواقعة بعد المنصوب  
صفة ان كان قبلها انكروا وحال ان كان معرفة والثاني قول الفارسي وجماعة تعدى لاثنتين الجملة  
في محل الثاني منهما فعلى قول الجمهور يكون ينادى في محل نصب لانه صفة منصوب قبله وعلى قول  
الفارسي يكون في محل نصب مفعول ثان وقال الزمخشري تقول سمعت رجلا يقول كذا وسمعت  
زيد ايتكلم فتوقع الفعل على الرجل وت حذف المسموع لانه وصفته بما يسمع أو جعلته حالاً منه  
فأغناك عن ذكره ولولا الوصف أو الحال لم يكن منه بد وان يقال سمعت كلام فلان أو قوله وذكر  
المنادى مع قوله (ينادي) تنخيم لشأن المنادي ولانه اذا أطلق ذهب الوهم الى منادى العرب ولا غائبة  
المكروب وغيره ما للام في (للايمان) بمعنى الى أو بمعنى الباء ومفعول ينادى محذوف أي الناس  
ويجوز أن لا يراى مفعول نحو أمات وأحيا (الآية) نصب بفعل مقدر مناسب \* وبه قال (حدثنا  
قتيبة بن سعيد) (الثقفي الغلابي) بفتح الموحدة وسكون المعجمة وسقط لابي ذر ان سمعته (عن مالك)  
الامام (عن محمزة بن سليمان) (الوالي) (عن كريب بن مولى ابن عباس ان ابن عباس رضي الله عنهما  
أخبرناه بات عنده يمينه زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي حالته قال فاضطجعت في عرص  
الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى اذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ) ولا يذرم استيقظ (رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فجعل) ولا يذرعن الكشمير في جئاس ٢ (يسع النور) أي أثره (عن وجهه بيده)  
بالافراد (ثم قرأ العشر الايات الخواتم من سورة آل عمران) زاد في بعض طرق الصحيح وهو عند ابن  
مردويه ولفظ مسلم وكان في دعائه يقول اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا وفي سمعي نورا  
وعن عيني نورا وعن يساري نورا وفوق نورا وتحتي نورا وأمامي نورا وخلفي نورا ٣ واجعل لي نورا  
قال كريب ٤ وسبع في التابوت فلقيت بعض ولد العباس فحدثني بهن فذكر عصبى ولجى  
ودمى وشعري وبشرى وزاد في أخرى وفي اساني نورا وفي أخرى واجعل لي نورا وفي أخرى واجعل  
في نفسي نورا وكان باعنه على هذا وعلى الصلاة قوله ان في خلق السموات والارض الى قوله فقنا  
عذاب النار لان الفاء الفصيحة تقتضي مقدرا يرتبط معها انقـديره ربنا ما خلقت هذا باطلا بل  
خلقته للدلالة على معرفتك ومن عرفك يجب عليه أداء طاعتك واجتناب معصيتك ليفوز بدخول  
جننتك ويتوقى به من عذاب نارك ونحن قد عرفناك وأدبنا طاعتك واجتنبنا معصيتك فقنا  
عذاب النار برحمتك وتحريره انه صلى الله عليه وسلم لما تفكر في عجائب الملك والمملوكوت وعرج

(١٠) قسطاني (سابع) فجعل يسبح بدل جئاس يسبح اهـ من هامش ٣ نسخة وعظم لي ٤ نسخة وسبب بالنصب

\* وحديثنا محمد بن مثنى حديثنا معاذ بن (٧٤) هشام قال حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير حديثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن

عن جابر بن عبد الله أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال بعث الله خاتم النبيين وأتاهم بالبرهان والبرهان في مقام التناجي والدعاء ومعنى طلب النور للأعضاء أعضاء وأن يتكلم بالأنوار المعرفة والطاعة وتبصر عن ظلمة الجهالة والمعصية لأن الإنسان ذو سم ووطغيان رأى أنه قد أحاطت به ظلمات الجبله معتورة عليه من فرقه إلى قدمه والادخنة الشائرة من نيران الشهوات من جوانبه ورأى الشيطان يأتيه من الجهات الست يساوسه وشبهانه ظلمات بعضها فوق بعض فبرر التخلص منها مساعداً بالأنوار سادة لتلك الجهات فسأل الله أن يمد بها المستأصل شأفة تلك الظلمات إرشاداً للامة وتعليماً لهم قاله في شرح المشكاة (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (إلى شن معالقة) وفي رواية لمسلم ثم عدل إلى شجب من ماء وهو السقاء الذي أحلق (فتوضأ منها فأحسن وضوءه) ثم قام يصلي قال ابن عباس فقامت فصحة منعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقامت إلى جنبه (وفي رواية) فقامت عن يساره فأخذني فجعلني عن يمينه (فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ بأذني اليمنى يفتلها فصرى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين) فهي اثنتا عشرة ركعة (ثم أوتر) بواحدة (ثم اضطجع) زاد في مسلم فنام حتى نفع وكان إذا نام نفع (حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين) سنة الفجر من غير أن يتوضأ (ثم خرج فصلى) بأصحابه (الصبح)

### \* (سورة النساء) \*

مدنية زاد أبو ذر ربه الله الرحمن الرحيم والمستملى والكشميني (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح من طريق ابن جريح عن عطاء عنه (يستسكف) يريد تفسير قوله تعالى ومن يستسكف عن عبادته معناه (يستسكبر) فالعطف للتفسير أي يأثم وقال ابن عباس أيضاً فيما وصله ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طلحة عنه (فوما أقوامكم من معاصيكم) بكسر القاف وبفتح الميم وادوا والاداء بالياء التحسية إذ مراده ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً قيل لم يقصد المؤثف بها التلاوة بل حذف الكلمة القرآنية وأشار إلى تفسيرها وقد قال أبو عبيدة قياماً وقواماً بمنزلة واحدة تقول هذا أقوام أمرك وقيامه أي ما يقوم به أمرك والاصل بالواو فأبدلوا بكسرة القاف ونقل عنها بالواو قراءة ابن عمر رضي الله عنهم ما وقوله أو يجعل الله (الهن سبيلاً يعني الرجم للثيب والجلد للبكر) قاله ابن عباس فيما وصله عبد بن حميد بإسناد صحيح وكان الحكم في ابتداء الإسلام أن المرأة إذا زنت وثبت زناها حبست في بيت حتى تموت (وقال غيره) أي غير ابن عباس رضي الله عنهم ما وسقط قوله وقال غيره لا يذروا سقطت الجملة كلها من قوله قال ابن عباس إلى هنا من رواية الجوى (منى وثلاث ورباع) قال أبو عبيدة (يعني اثنتين وثلاثاً وأربعاً ولا تحبوا للعرب رباع) اختلاف في هذه اللفاظ هل يجوز فيها القياس أو يقتصر فيها على السماع فذهب البصريون إلى الثاني والكوفيون إلى الأول والمسموع من ذلك اثنتان أو واحد عشر لفظاً أحاد وموحد وثلاث وثلاثين ورباع ومثلث ورباع ومربع ومخمس وعشار ومعشر لكن قال ابن الحارث هل يقل خمس وخمسة عشر إلى عشار ومعشرفيه خلاف والاصح أنه لم يثبت وهذا هو الذي اختاره المؤلف وجهور النجاة على منع صرفها وأجاز القراء صرفها وإن كان المنع عنده أولى ومنع الصرف للعدل والوصف لانهم معدولة عن صيغة إلى صيغة وذلك أنهم معدولة عن عدد مكرر فإذا قلت جاء القوم أحاداً وموحد أو ثلاثاً أو مثلث كان بمنزلة قولك جاءوا واحداً واحداً وثلاثاً وثلاثة ولا يراد بالعدل عنه التوكيد إنما يراد به تكرير العدد كقوله علمته الحساب باباً باباً وللعديل والتعريف وأعد لها عن عدد مكرر وعدلها

عن جابر بن عبد الله أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال بعث الله خاتم النبيين وأتاهم بالبرهان والبرهان في مقام التناجي والدعاء ومعنى طلب النور للأعضاء أعضاء وأن يتكلم بالأنوار المعرفة والطاعة وتبصر عن ظلمة الجهالة والمعصية لأن الإنسان ذو سم ووطغيان رأى أنه قد أحاطت به ظلمات الجبله معتورة عليه من فرقه إلى قدمه والادخنة الشائرة من نيران الشهوات من جوانبه ورأى الشيطان يأتيه من الجهات الست يساوسه وشبهانه ظلمات بعضها فوق بعض فبرر التخلص منها مساعداً بالأنوار سادة لتلك الجهات فسأل الله أن يمد بها المستأصل شأفة تلك الظلمات إرشاداً للامة وتعليماً لهم قاله في شرح المشكاة (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (إلى شن معالقة) وفي رواية لمسلم ثم عدل إلى شجب من ماء وهو السقاء الذي أحلق (فتوضأ منها فأحسن وضوءه) ثم قام يصلي قال ابن عباس فقامت فصحة منعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقامت إلى جنبه (وفي رواية) فقامت عن يساره فأخذني فجعلني عن يمينه (فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ بأذني اليمنى يفتلها فصرى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين) فهي اثنتا عشرة ركعة (ثم أوتر) بواحدة (ثم اضطجع) زاد في مسلم فنام حتى نفع وكان إذا نام نفع (حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين) سنة الفجر من غير أن يتوضأ (ثم خرج فصلى) بأصحابه (الصبح)

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم واللفظ لأبي بكر قال إسحاق أخبرنا (٧٥) وقال أبو بكر حدثنا سليمان بن عمار عن عمرو

عن سليمان بن يسار أن طارقاً قاضى بالعمري للوارث لقول جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا محمد بن مشفى ومحمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن عطاء عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العمري جائزة \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن عبيد الله بن الحر حدثنا سعيد بن قتادة عن عطاء عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العمري ميراث لأهلها \* حدثنا محمد بن مشفى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العمري جائزة \* وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا خالد بن عبيد الله بن الحر حدثنا سعيد بن قتادة بهذا الإسناد غير أنه قال ميراث لأهلها أو قال جائزة

وفي رواية العمري جائزة وفي رواية العمري ميراث الشرح قال أصحابنا وغيرهم من العلماء العمري قوله أعمرك هذه الدار مثلاً أو جعلت لك عمرك أو حياتك أو معاشك أو حيت أو بقيت أو ما بقيد هذا المعنى وأما عقب الرجل فبب كسر القاف ويجوز أن سكانهم ففتح العين ومع كسرهما كافي نظائره والعقب هم أولاد الإنسان ما تناسلوا قال أصحابنا العمري ثلاثة أحوال أحدها أن يقول أعمرك هذه الدار فإذا مت فهي لورثتك أو لعقبك فتصح بلا خلاف ويحك هذا اللفظ رقبة

عن التائب أو لتكرار العدل أقوال وقول البخاري يعني اثنتين وثلاثاً أو أربعاً ليس بمعناه ذلك بل معناه المكرر نحو اثنتين اثنتين وانما تركه اعتماداً على الشهرة وأنه عنده ليس بمعنى التكرار هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (وان خفتم ان لا تقسطوا) ان لا تعدلوا من أقسط ولا نافية أى وان حذرتم عدم الاقسط أى العدل (في التامى) وقرئ تقسطوا بفتح التاء من قسط وهو معنى جار على المشهور في ان الرباعى بمعنى عدل والثلاثى بمعنى جاروكا لله مزمة فيه للسلب فعنى أقسط ازال القسط وهو الجور ولا على هذا زيادة ليس الا والا لا يفسد المعنى كفى في ثلاثا يعلم وحكى الزجاج ان قسط الثلاثى يستعمل استعمال الرباعى وعلى هذا فيكون لا غير زيادة كفى في الاولى وجواب الشرط في وان خفتم فأنكروا أو فواحدة وثبت الباب وتاليه لا يذر \* وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال أخبرني) بالافراد (هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رجلاً كان له) أى عنده (يتيمة) مات أبوها (فبكتها) أى تزوجها وكان لها عذق (بفتح العين المهملة وسكون الدال المججمة آخره قاف أى نخلة (وكان) الرجل (يسكنها) أى البيت (عليه) أى لأجله فعلى هذا تعاليلية ولا يذرعن الكشمية في فبكتها عليه (ولم يكن لها) لليتيمة (من نفسها شئ) فبكت فيه وان خفتم ان لا تقسطوا في التامى قال هشام بن يوسف (أحسبه) أى عروة (قال كانت) أى اليتيمة (شريكتة) أى الرجل (في ذلك العذق وفي ماله) وقوله ان رجلاً كان له يتيمة يوهم انها تزوجت في شخص معين والمعروف عن هشام بن عروة التعميم ووقع عند الاسماعيلي كذلك ولفظه أنزلت في الرجل تكون عنده اليتيمة وكذا في الرواية الا لا حقيقة من طريق ابن شهاب عن عروة وقضية العذق في التي يرغب عن نكاحها وأما التي يرغب في نكاحها فهي التي يحبها مالها أو جمالها فلا تزوجها لغيرة ويريد أن يتزوجها بدون صداق مثلها \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) أنه سأل عائشة (رضي الله تعالى عنها) (عن) معنى (قول الله تعالى وان خفتم ان لا تقسطوا في التامى فقالت) عائشة له (يا ابن أخي) أسماء ولا يذرعن الوقت يا ابن أخي (هذه اليتيمة) التي مات أبوها (تكون في حجر واهيها) القائم بأمورها (تسرك) بفتح التاء والراء وفي نسخة تسرك بضم ثم كسر (في ماله) وبجبهه مالها أو جمالها فريدوليها أن يتزوجها بغير أن يقسط أن يعدل (في صداقتها) فيعطيها مثل ما يعطيها غيره) هو معطوف على معمول بغير يعني يريد أن يتزوجها بغير أن يعطيها مثل ما يعطيها غيره أى ممن يرغب في نكاحها ويعدل على ذلك قوله (فنهوا) يضم النون والهاء (عن ان يسلموهن) ولا يذرعن ذلك أى عن ترك الاقسط (الا أن يقسطوا) أي ويبلغوا الهن (باللام) ولا يذرعن الجوى والمثلى بين (أعلى سنتهن) أى طريقتهن (في السداق) وعادتهن في ذلك (فأمروا) بالقضاء (أن يسكنوا ما طاب) ما حبل (لهم من النساء سواهن) أى سوى التامى من النساء وقد تقرر أن ما لا تستعمل في ذوى العقول واستعملها هنالهن ذهبا إلى الصفة كأنه قيل النوع الطيب من النساء أى الحلال أو المشتهى والثاني أربح لا اقتضاء المقام ولان الأمر بالنكاح لا يكون الا في الحلال فوجب الحل على شئ آخر أو اجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن كقوله أو ما ملكك أيمانهن (قال عروة) بن الزبير بالسند السابق (قالت عائشة) وان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم طلبوا منه الفتيا في أمر النساء (بعد) نزول (هذه الآية)



الدار وهي هبة لكنها بعبارة طويلة فاذا مات فالدار (٧٦) لورثته فان لم يكن له وارث فليت المال ولا تعود الى الواهب بحال خلافا لما لاك

الحال الثاني أن يقتصر على قوله جعلته لك عرك ولا تعرض لمساواة ففي صحة هذا العقد قولان للشافعي أصحهما وهو الجديد صحته وله حكم الحال الاول والثاني وهو القديم انه باطل وقال بعض أصحابنا انما القول القديم ان الدار تكون للمعمر حياته فاذا مات عادت الى الواهب أو ورثته لانه خصه بها حياته فقط وقال بعضهم القديم انها عارية يستردّها الواهب متى شاء فاذا مات عادت الى ورثته الثالث أن يقول جعلته لك عرك فاذا مات عادت الى أو الى ورثتي ان كنت مت ففي صحته خلاف عند أصحابنا منهم من أبطله والاصح عندهم صحته ويكون له حكم الحال الاول واعتمدوا على الاحاديث الصحيحة المطلقة العمري جائزة وعملوا به عن قياس الشروط الفاسدة والاصح الصحة في جميع الاحوال وان الموهوب له يملكها ما كانا متصرفين بالبيع وغيره من التصرفات هذا مذهبنا وقال أحمد وتصح العمري المطلقة دون المؤقتة وقال مالك رحمه الله في أشهر الروايات عنه العمري في جميع الاحوال تعليق لمنافع الدار مثلا ولا يملك فيها رقة الدار بحال وقال أبو حنيفة رحمه الله بالصحة كنعو مذهبنا وبه قال الثوري والحسن ابن صالح وأبو عبيدة وشعبة الشافعي وموافقيه هذه الاحاديث الصحيحة والله أعلم (قوله فهو له بشئ) أي عطية ماضية غير راجعة الى الواهب (قوله صلى الله عليه وسلم أمسكوا عليكم أموالكم ولا تمسكوها الخ) المراد به اعلامهم ان

وهي وان خفتم الى ورباع (فأنزل الله) تعالى (ويستفتون في النساء) الآية (قالت عائشة وقول الله تعالى في آية أخرى وترغبون ان تنكحوهن) كذا في رواية صالح وليس ذلك في آية أخرى بل هو في نفس الآية وعند مسلم والنسائي واللفظ لمن طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه بهذا الاسناد في هذا الموضع فأنزل الله تعالى ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتأخى النساء اللاتي لا تؤتوهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن فذكر الله أنه يتلى عليكم في الكتاب الآية الاولى وهي قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت عائشة وقول الله في الآية الاخرى وترغبون ان تنكحوهن قال في الفتح فظهر انه سقط من رواية البخاري شيء (رغبة أحدكم عن نكحته) بان لم يردّها (حين تكون) أي اليتيمة (قليله المال والحال قالت عائشة) فنهوا أن يسكنوا عن رغبتهم في ماله وجماله (بفتح التحتية وللأصلي بضمها واسقاط عن (في يتأخى النساء الا بالقسط) بالعدل (من أجل رغبتهم عنهن اذا كن قليلات المال والجمال) فينبغي أن يكون نكاح الغنية الجاهلة ونكاح الفقيرة الذميمة على السواء في العدل \* وسبق هذا الحديث في باب شركة اليتيم هذا (باب) بالتشوين يذكرفيه قوله تعالى (ومن كان فقيرا فليأكل) من مال اليتامى (بالمعروف فاذا دفعتم اليهم أموالهم) بعد بلوغهم وبناس رشدهم (فأشهدوا عليهم) بنديابانهم قبضوها اثلا يقدموا على الدعوى الكاذبة ولانه نفى التهمة (وكفي بالله) حال كونه (حسبنا) أي محاسبنا فلا تخافوا ما أمرتم ولا تجاوزوا ما حذرناكم وسقط لفظ الآية لاني ذكرنا غيره وكفي بالله حسبنا وقالوا بعد فأشهدوا عليهم الآية (وبدارا) ولا يذري دارا يريدون لا تأكلوها اسرا فابدارا أي (بمبادرة) قبل بلوغهم من غير حاجة \* (أعدنا) يريد أعتدنا لهم عذابا قال أبو عبيدة أي (أعدنا أفعلنا) ولا يذري عن الكشمية في اعتدنا فافتعلنا (من العتاد) بفتح العين \* وبه قال (حدثني) بالافراد (أصحق) هو ابن منصور كما جزم به المزني كخلف وقيل هو ابن راهويه قال (أخبرنا عبد الله بن عمر) بضم النون وفتح الميم قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله تعالى عنها في قوله تعالى ومن كان) من الاولياء (غنيا) عن مال اليتيم (فليس تهقف) عنه ولا يأكل منه شيئا (ومن كان) منهم (فقيرا فليأكل بالمعروف انما نزلت في مال اليتيم) ولا يذري عن الكشمية في والى اليتيم (اذا كان فقيرا انه يأكل منه مكان قيامه عليه بمعروف) بقدر حاجته بحيث لا يتجاوز أجرة المثل ولا يرد اذا أيسر على الصحيح عند الشافعية وقيل يأخذ بالقرض لما روى عن ابن عباس وغيره نظيره وعن ابن عباس يأكل من ماله بالمعروف حتى لا يحتاج الى مال اليتيم وقيل لا يأكل وان كان فقيرا لقوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما وأجيب بانه عام والخاص مقدم عليه لاسيما في قيد الظلم اشعار به ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر أيضا به وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس لي مال ولا يتيمن فقال كل من مال يتيمن غير مسرف ولا مبذور ولا مماثل ما لا رواه أحد وغيره وقوله غير مماثل أي غير جامع يقال مال موثل أي مجموع ذو أصل وأثله الشيء أصله هذا (باب) بالتشوين يذكرفيه قوله تعالى (واذا حضر القسمة) للتركات (أولوا القربى واليتامى والمساكين) بمن لا يرث (فارزقوهم منه) من متروك الوالدين والاقربى تطييبا لقلوبهم وصدقا عليهم وقيل يعود الضمير الى المراث وفي أكثر النسخ وهو في الفرع كإصله والمساكين الآية وحذف فارزقوهم منه وهو أمر تدب للبالغ من الورثة وقيل أمر وجوب وكان في ابتداء الاسلام ثم اختلف في نسخه فقيل بآية الموارث

الدار وهي هبة لكنها بعبارة طويلة فاذا مات فالدار (٧٦) لورثته فان لم يكن له وارث فليت المال ولا تعود الى الواهب بحال خلافا لما لاك الحال الثاني أن يقتصر على قوله جعلته لك عرك ولا تعرض لمساواة ففي صحة هذا العقد قولان للشافعي أصحهما وهو الجديد صحته وله حكم الحال الاول والثاني وهو القديم انه باطل وقال بعض أصحابنا انما القول القديم ان الدار تكون للمعمر حياته فاذا مات عادت الى الواهب أو ورثته لانه خصه بها حياته فقط وقال بعضهم القديم انها عارية يستردّها الواهب متى شاء فاذا مات عادت الى ورثته الثالث أن يقول جعلته لك عرك فاذا مات عادت الى أو الى ورثتي ان كنت مت ففي صحته خلاف عند أصحابنا منهم من أبطله والاصح عندهم صحته ويكون له حكم الحال الاول واعتمدوا على الاحاديث الصحيحة المطلقة العمري جائزة وعملوا به عن قياس الشروط الفاسدة والاصح الصحة في جميع الاحوال وان الموهوب له يملكها ما كانا متصرفين بالبيع وغيره من التصرفات هذا مذهبنا وقال أحمد وتصح العمري المطلقة دون المؤقتة وقال مالك رحمه الله في أشهر الروايات عنه العمري في جميع الاحوال تعليق لمنافع الدار مثلا ولا يملك فيها رقة الدار بحال وقال أبو حنيفة رحمه الله بالصحة كنعو مذهبنا وبه قال الثوري والحسن ابن صالح وأبو عبيدة وشعبة الشافعي وموافقيه هذه الاحاديث الصحيحة والله أعلم (قوله فهو له بشئ) أي عطية ماضية غير راجعة الى الواهب (قوله صلى الله عليه وسلم أمسكوا عليكم أموالكم ولا تمسكوها الخ) المراد به اعلامهم ان العمري هبة صحيحة ماضية يملكها الموهوب له ملكا تاما لا يعود الى الواهب أبدا فاذا علموا ذلك فن شاء أعرو ودخل على بصيرة ومن فالحق

حدثنا أبو خيثمة زهير بن حرب ومحمد بن مني العنزي واللفظ لابن مني قال حدثنا (٧٧) يحيى وهو ابن سعيد القطان عن عبيد الله أخبرني

نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبدة بن سليمان وعبد الله بن غبرح وحدثنا ابن غبرح حدثني أبي كلاهما عن عبيد الله بهذا الاسناد غير أنهما قالوا له شيء يوصي فيه ولم يقولوا يريد أن يوصي فيه \* وحدثني أبو كامل الجحدرى حدثنا جناد يعني ابن زيد ح وحدثني زهير بن حرب شام ترك لانهم كانوا يسمونهم كالعاربة ويرجع فيها وهذا دليل للشافعي رحمه الله وموافقيه والله أعلم (قوله اختصموا الى طارق مولى عثمان) هو طارق بن عمرو ولامه عبد الملك بن مروان المدينة بعد اماره ابن الزبير

### \* (كتاب الوصية) \*

قال الازهرى هي مشتقة من وصيت الشيء أو صيه اذا وصلته وسميت وصية لانه وصل ما كان في حياته بما بعده ويقال وصى وأوصى ايضاء والاسم الوصية والوصاة واءلم ان أول كتاب الوصية هو ابتداء الفوات الشافى من المواضع الثلاثة التي فأت ابراهيم بن محمد ابن سفيان صاحب مسلم فلم يسمعها من مسلم وقد سبق بيان هذه المواضع في النصول التي في أول هذا الشرح وسبق أحد المواضع في كتاب الحج وهذا أول الثاني وهو قول مسلم حدثنا أبو خيثمة زهير بن حرب ومحمد بن مني العنزي واللفظ لابن مني قال حدثنا يحيى وهو ابن سعيد القطان عن عبيد الله أخبرني

فألقى الله اكل ذى حق حقه وصارت الوصية من ماله بوصى به الذوى قرأته حيث يشاء وهو هذا مذهب جمهور الفقهاء الاثنية والرابعة وأصحابهم وعن ابن عباس أن الآية محكمة غير منسوخة \* وبه قال (حدثنا أحمد بن حنبل) بضم الحاء مصغرا القرشي الكوفي الطريثي بضم الطاء المهملة وواو ومثلثين مصغرا صهر عبيد الله بن موسى بقلب داء أم سلمة لجمع حديثها وتبعه له وفي كامل ابن عدى أنه كان له اتصال بأم سلمة زوج السفاح الخليفة فلقب بذلك وليس له في البخارى سوى هذا الحديث قال (أخبرنا عبيد الله بن عبيد الرحمن (الاشجبي) الكوفي (عن سفيان) الثوري (عن الشيباني) بفتح الشين المعجمة أبي اسحق سليمان بن أبي سليمان فيروز الكوفي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) في قوله تعالى (واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين قال هي محكمة وليست بمنسوخة) تفسير للمحكمة (تابعه) أى تابع عكرمة (سعيد) هو ابن جبير (عن ابن عباس) مما وصف في الوصايا بلفظ ان ناسا من عاون ان هذه الآية نسخت ولا والله ما نسخت واكتفوا بالناس بها ما واليدان واليرث وذلك الذى يرزق ووال لا يرث وذلك الذى يقال له بالمعروف يقول لأمالكك أن أعطيك وجاء عن ابن عباس روايات اخر ضعيفة عند ابن أى حاتم وابن مردويه انها منسوخة \* هذا (باب) بالتنوين كذا لا يذروه عن المستملى باب قوله بالاضافة (يوصيكم الله) بأمرهم ويفرض لكم (ق) شأن ميراث (أولادكم) العدل فان أهل الجاهلية كانوا يجعلون جميع الميراث للذكور دون الاناث فان الله تعالى بالتسوية بينهم في أصل الميراث وفاوت بين الصنفين فجعل للذكور مثل حظ الانثيين وذلك لاحتياج الرجل الى مائة النفقة والكلفة واستتبط بعضهم من الآية ان الله تعالى أرحم بخلقهم من الوالد بولده حيث وصى الوالد بن بالولادهم وثبت في أولادكم لا يذره \* وبه قال (حدثنا) ولا يذره حدثني بالافراد (ابراهيم بن موسى) التميمي الفراء الرازي الصغير قال (حدثنا) ولا يذره خبرنا (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (ابن المنكدر) محمد ولا يذره ابن المنكدر بالتعريف (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصارى (رضى الله تعالى عنه) وعن أبيه انه قال عادى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه من مرض (في بنى سلمة) بكسر اللام قوم جابر بطن من الجوزج حال كونهما (ماشين فوجدني النبي صلى الله عليه وسلم لأعقل) أى لأقهم وزاد أبو ذر عن الكشميهني شيئا وفي الاعتصام فأتاني وقد أغشى على (قد عابها فتوضأ منه ثم رش على) أى نفس الماء الذى توضأ به (فأفقت) من الانغماس (فقلت ما تأمرني ان أصنع في ما لي يا رسول الله) وفي رواية شعبة عن محمد بن المنكدر عند المؤلف في الطهارة فقلت يا رسول الله لمن الميراث انما يرثي كلاله (فترثت بوصيكم الله في أولادكم) كذا لابن جريج قال الدمياطى وهو هو وهم والذى نزل في جابر يستثنونك قل الله يشيكم في الكلاله كذا رواه شعبة والثوري عن ابن المنكدر ويؤيده ما في بعض طرقه من قول جابر انما يرثي كلاله والكلالة من لا والد له ولا ولد ولم يكن لجابر حينئذ ولد ولا واداه وفي مسلم عن عمرو الناقد والنسائي عن محمد بن منصور كلاهما عن ابن عيينة عن ابن المنكدر حتى نزلت عليه آية الميراث يستثنونك قل الله يشيكم في الكلاله وقد ساق البخارى حديث جابر عن قتيبة عن ابن عيينة في أول كتاب الفرائض وفي آخره حتى نزلت آية الميراث ولم يذكر ما زاده الناقد قال في الفتح فاشعر بان الزيادة عنده مدرجة من كلام ابن عيينة ولم ينفرد ابن جريج بتعيين الآية المذكورة فقد ذكرها ابن عيينة على الاختلاف عنه والحاصل ان المحفوظ عن ابن المنكدر انه قال آية الميراث أو آية الفرائض فالظاهر انها يوصيكم الله كما صرح به في رواية ابن جريج ومن

نافع عن ابن عمر (قوله صلى الله عليه وسلم ما حق امرئ مسلم شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده

حدثنا اسمعيل يعني ابن عيسى كلاًهما عن (٧٨) أيوب ح وحدثني أبو الطاهر حدثنا ابن وهب أخبرني يونس ح

تابعه وأما من قال أنها يستفتونك فعمدته أن جابر لم يكن له حينئذ ولد وإنما كان يورث كالألة فكان المناسب لقصة نزول يستفتونك لكن ليس ذلك بلازم لأن الكلالة اختلفت في تفسيرها فقيل هي اسم المال الموروث وقيل اسم الميت وقيل اسم الأرض فلما لم يتعين تفسيرها من أولاده ولا ولد لم يصح الاستدلال لأن يستفتونك نزات في آخر الأمر رواية الموارث نزات قبل ذلك جدة في ورثة سعد بن الربيع وكان قتل يوم أحد وخلف ابنتين وأمهما وأخاه فاخذ الأخ المال فنزات وبه احتج من قال أنها لم تنزل في قصة جابر وإنما نزات في قصة ابنتي سعد بن الربيع وليس ذلك بلازم إذ لا مانع أن تنزل في الأمرين معاً فقد ظهر أن ابن جريج لم يهملهم والله أعلم \* وهذا الحديث قد سبق في الطهارة (باب) بالتنوين كذا لا يذرونها عن المستقلى باب قوله بالاضافة (ولكم نصف ما ترك أزواجكم) أن لم يكن لهن ولد وارث من بطنهن أو من صلب بطنهن أو بنى بطنهن وإن سفل ذكراً كان أو أنثى منكم أو من غيركم \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي (عن ورقاء) بن عمر الشيبكي وقيل الشيباني (عن ابن أبي نجيح) اسمه عبد الله وأبو نجيح بفتح النون وكسر الجيم آخره مهملة اسمه يسار ضد المين (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال كان المال للولد أي مال الشخص إذا مات لولده (وكانت الوصية للأولدين) واجبة على ما يراه الموصي من المساواة والتفضيل (فتسحق الله من ذلك ما أحب) بأية الموارث (فجعل للذكر من الأولاد) (مثل حظ الأنثيين وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس) أن كان للميت ولد ذكر أو أنثى (والثلث) أن لم يكن له ولد (وجعل للمرأة) أي الزوجة (الثلث) مع الولد (والربع) مع عدمه (والزوج الشطر) مع عدم الولد (والربع) عند وجوده \* وهذا الحديث قد مر في الوصايا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها) أن ترثوا في موضع رفع على القاعلية يجعل أي لا يحل لكم أن ترثوا النساء والتساعف قول به إما على حذف مضاف أي أن ترثوا أموال النساء والخطاب للزوج لا لأنه روى أن الرجل كان إذا لم يكن له في المرأة غرض أمسكها حتى تموت فبرئها وتفتدي بما لها إن لم تمت وأما من غير حذف على معنى أن يكن بمعنى الشيء الموروث أن كان الخطاب للأولياء أو لأقرباء الميت كما يأتي قريبا إن شاء الله تعالى وكذا في موضع نصب على الحال من النساء أي ترثوهن كرهات أو مكروهات (ولا تعضلوهن) جزم بلا النافية أو نصب عطف على أن ترثوا لأننا أكيد التنوين في الكلام حذف أي لا تعضلوهن من النكاح أن كان الخطاب للأولياء أو لا تعضلوهن من الطلاق أن كان للزوج (لتذهبوا ببعض) اللام متعلقة بـ تعضلوهن والباء للتعذية المرادفة لهمزتها وللمصاحبة فالجاء في محل نصب على الحال ويتعلق بمحذوف أي لتذهبوا معصوبين ببعض (ما آتيتوهن الآية) ومما موصولة بمعنى الذي أو نكرة موصوفة وعلى التقديرين فالعائد محذوف وسقط ولا تعضلوهن إلى آتيتوهن لغیر أبي ذر وقالوا الآية (ويذكر عن ابن عباس) مما وصله الطبري وابن أبي حاتم (لا تعضلوهن) أي (لا تعضلوهن) بالقاف ولا يذرع الكشمي لا تنترهون بالنون وقوله تعالى أنه كان (حوا) قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح أي (آثما) وقوله تعالى ذلك أدنى أن لا (تعولوا) قال ابن عباس فيما وصله ابن المنذر أي (تميلوا) من عال يعول إذا مال وجار وفسره الإمام الشافعي بأن لا تكثر عيالكم وردته جماعة كابي بكر بن داود الرازي والزجاج فقال الزجاج هذا غلط من جهة المعنى واللفظ أما الأول فلأن أباحه السراري مع أنها منظمة كثرة العيال كالترزوج وأما اللفظ فلأن مادة عال بمعنى كثر عياله من ذوات البهائم من العيلة وأما عال بمعنى جارفت ذوات الواو فاختلقت المادتان وقال صاحب النظم قال أولاً أن لا تعدوا فوجب أن يكون ضده

وحدثني هرون بن سعيد الأتيلي حدثنا ابن وهب أخبرني أسامة بن زيد الليثي ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا هشام يعني ابن سعد كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنزل حديث عبد الله وقالوا جميعاً له شيء يوصي فيه الأفي حديث أيوب فانه قال يريد أن يوصي فيه كرواية يحيى عن عبد الله \* حدثنا هرون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ثلاث ليلال الا ووصيته عنده \* مكتوبة قال عبد الله بن عمر ما مررت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك الا وعندي وصيتي \* وحدثني أبو الطاهر وحرملة قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقييل ح وحدثنا ابن أبي عمرو وعبد بن حميد قال حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بهذا الاسناد نحو حديث عمرو بن الحرث

وفي رواية ثلاث ليلال) فيه الحث على الوصية وقد أجمع المسلمون على الأمر بها لكن مذهبنا ومذهب الجماهير أنهم مندوبون لا واجبة وقال داود وغيره من أهل الظاهر هي واجبة لهذا الحديث ولأدلة لهم فيه فليس فيه تصريح بما يجابها لكن أن كان على الإنسان دين أو حق أو عنده وديغته وشهوها لزمه الإيصاء بذلك قال الشافعي رحمه الله

معنى الحديث ما ألحزم والاحتياط للمسلم الآن تكون وصيته مكتوبة عنده فيستحب تعجيلها وإن يكتبها في صحته ويشهد الجور

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن (٧٩) عامر بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من وجع أشفيت منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغني ما ترى من الوجع وأنا ذومال ولا يرثني الابنة لي واحدة

عليه فيها ويكتب فيها ما يحتاج اليه فان تجدد له أمر يحتاج الى الوصية به الحقسه بها قالوا لا يكلف أن يكتب كل يوم محقرات المعاملات وجزئيات الأمور المتكررة وأما قوله صلى الله عليه وسلم ووصيته مكتوبة عنده فعنه مكتوبة وقد أشهد عليه به إلا أنه يقتصر على الكتابة بل لا يعمل بها ولا تنفع إلا إذا كان أشهد عليه بها هذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال الامام محمد بن نصر المروزي من أصحابنا يكتفي الكتاب من غير شاهد اظاها الحديث والله أعلم (قوله في حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه عادي رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع أشفيت منه على الموت) فيه استحباب عبادة المريض وانها مستحبة للامام كاستحبابها لآحاد الناس ومعنى أشفيت على الموت أي قاربته واشرفت عليه يقال أشفى عليه وأشاف قاله الهروي وقال ابن قتيبة لا يقال أشفى الا في الشر قال ابراهيم الحاربي الوجع اسم لكل مرض وفيه جواز ذكر المريض ما يجبه لغرض صحيح من مداواة أو دعاء صالح أو وصية أو استفتاء عن حاله ونحو ذلك وانما يكره من ذلك ما كان على سبيل التسخط ونحوه فانه قاذر في أجر مرضه (قوله وأنا ذومال) دليل على اباحة جمع المال لان هذه الصيغة لا تستعمل

الجور أو يضاف فقد خالف المفسرين وقد رد الناس على هؤلاء ما قولهم ان التسرى أيضا أكثر من العيال مع أنه مباح فممنوع لان الامة ليست كالنكاح ولذا يعزل عنها بغير ذنوبها ويؤجرها ويأخذ أجرها ينتفعها عليه وعليها وعلى أولادها ويقال عال الرجل عياله يعولهم أي ما منهم يومهم أي أنفق عليهم ومنه ابتداء بنفسه ثم عن تعول وحكي ابن الاعرابي عال الرجل يعول كثر عياله وعال يعيل افتقر وصار له عائلة والحاصل أن عال يكون لازما ومتعديا فاللازم يكون بمعنى مال وجار ومنه عال الميزان وبمعنى كثر عياله وبمعنى تفاقم الأمور والمضارع من كاه يعول وعال الرجل افتقر وعال في الأرض ذهب فيها والمضارع من هذين يعيل والمتعدى يكون بمعنى أثقل وبمعنى مان من المؤنة وبمعنى غلب ومنه عيل صبري ومضارع هذا كله يعول وبمعنى أعجز يقال عالى الأمر أي أعجزني ومضارع هذا يعيل والمصدر عيل ومعيل فقد تخلص من هذا أن عال اللازم يكون تارة من ذوات الواو وتارة من ذوات اليا بما خالف المعنى وكذلك عال المتعدى أيضا فقد روى الأزهري عن الكسائي قال عال الرجل اذا افتقر وأعال اذا كثر عياله قال ومن العرب النصحاء من يقول عال يعول اذا كثر عياله قال الأزهري وهذا بقوى قول الشافعي لأن الكسائي لا يحكي عن العرب إلا ما حفظه و ضبطه وقول الشافعي نفسه حجة وحكي البغوي عن أبي حاتم قال كان الشافعي أعلم بلسان العرب منا ولعله لغة وعن أبي عمرو الدوري القارئ وكان من أئمة اللغة قال هي لغة جبر وأما قولهم انه خالف المفسرين فليس كذلك فقد روى عن زيد بن أسلم نحوه قوله أسنده الدارقطني وذكره الأزهري في كتابه تهم ذنب اللغة وأما قولهم اختلفت المادتان فليس يصح فقد تقدم حكاية ابن الاعرابي عن العرب عال الرجل يعول كثر عياله وحكاية الكسائي والدوري وقرأ طلحة بن مصرف أن لا تعيلوا بضم تاء المضارعة من أعال كثر عياله وهي تعضد تفسير الشافعي من حيث المعنى وقد بسط الامام نضر الدين العبارة في الرد على أبي بكر الرازي وقال الطعن لا يصدر إلا عن كثرة العباوة وقلة المعرفة وقال الزنجشيري بعد ان وجه قول الشافعي بنحو ما سبق وكلام مثله من أعلام العلم وأئمة الشرع ورؤس المجتهدين حقيق بالجل على الصحة والسداد وكفى بكتابنا المترجم بكتاب شافعي من كلام الشافعي شاهدا بأنه أعلى كعبا وأطول باعافى علم كلام العرب من أن يخفى عليه مثل هذا أولئك العلماء طرقا وأساليب فسلط في تفسير هذه الكلمة طريقة الكنايات اه وقوله أعلى كعبا مثل لاطلاعه على علوم العربية وكونه ذا حظ وافر فيها \* وقوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن (تحلة) قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم والطبري (التحلة) ولا يذرف التحلة (المهر) وقيل فريضة مسماة وقيل عطية وهبة وسعى الصداق تحلة من حيث انه لا يجب في مقابلة غير التمتع دون عوض مالي \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (حدثنا) ولا يذرف خبرنا (اسباط بن محمد) بفتح الهمزة وسكون السين المهملة وبالموحدة القرشي الكوفي قال (حدثنا الشيباني) أبو اسحق سليمان بن فيروز (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما (قال الشيباني) سليمان (وذكره) أي الحديث (أبو الحسن) اسمه عطاء (السوائي) بضم السين وتخفيف الواو ومدود اوليس هو مهاجر المذكور في باب الابراذ بالظهر لان ذلك نبي لاسوائي (ولا ظنه ذكره الاعن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما فيه ان الشيباني له فيه طريقان احدهما موصولة وهي عكرمة عن ابن عباس والثانية مشكولة في وصلها وهي أبو الحسن السوائي عن ابن عباس في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهن ولا تعضلوهن لتذهبن ما أتيتوهن من قبلهن قال كانوا) أي أهل الجاهلية كما قاله السدي أو أهل المدينة كما قاله الضحالة وقال الواحدى في الجاهلية وأول الاسلام (اذا مات الرجل كان

في العرف الامال كثير (قوله ولا يرثني الابنة لي) أي ولا يرثني من الولد وخواص الورثة والا فقد كان له عصبية وقيل معناه لا يرثني من

أفانصدق بشئى مالى قال لا قلت أفانصدق بشرطه (٨٠) قال لا الثالث والثالث كثير انك ان تذر ورثتك اغنيا خيراً من أن تذرهم عالة يتكفون الناس

أصحاب الفروض (قوله أفانصدق بشئى مالى قال لا قلت أفانصدق بشرطه قال لا الثالث والثالث كثير) بالمثلثة وفي بعض بالموحدة وكلهاهما صحيح قال القاضي يجوز نصب الثالث الاول ورفعها ما لم ينصب فعلى الاعراء وعلى تقدير فصل أى أعطى الثالث وأما الرفع فعلى انه فاعل أى يكفيك الثالث وأنه مبدأ وحذف خبره أو خبر محذوف المبتدأ وفي هذا الحديث مراعاة العدل بين الورثة والوصية قال أصحابنا وغيرهم من العلماء ان كانت الورثة أغنيا استحب ان يوصى بالثالث تبرعاً وان كانوا فقراء استحب ان ينقص من الثالث وأجمع العلماء فى هذه الاعصار على أن من له وارث لا تفقد وصيته بزيادة على الثالث الا بإجازته وأجمعوا على نفوذها بإجازته فى جميع المال وأما من لا وارث له فذهبنا ومذهب الجمهور أنه لا تصح وصيته فمما زاد على الثالث وجوز به أبو حنيفة وأصحابه واستحق وأجند فى إحدى الروايتين عنه وروى عن على وابن مسعود رضى الله عنهما وأما قوله أفانصدق بشئى مالى فيجوز ان أراد بالصدقة الوصية ويحتمل انه أراد بالصدقة المنجزة وهما عندنا وعند العلماء كافة سواء لا ينقص ما زاد على الثالث الا برضا الوارث وخالف أهل الظاهر فقالوا لا يبرى من مرض الموت ان يتصدق بكل ماله ويتبرع به كالصحيح ودليل الجمهور ظاهر حديث الثالث كثير مع حديث الذى أعتق ستة أعبد فى مرضه فاعتق النبي صلى الله عليه وسلم اثنين وأربع (قوله صلى الله عليه وسلم انك ان تذر ورثتك أغنيا خيراً من أن تذرهم عالة يتكفون الناس) الرا

أولياؤه أحق بأمراته ان شاء بعضهم ترقحها) ان كانت جية له بصداقها الاول (وان شأوا ترقحوها) لمن أرادوا وأخذوا صداقها (وان شأوا لم يرقحوها) بل يحبسونها حتى تموت فيرثونها أو تنفذ نفقته (فهم) بالفاو ولا يزوجهم (أحق بهم من أهلها فنزلت هذه الآية فى ذلك) وفى رواية أبي معاوية عن الشيبانى عن عكرمة وحمدة عن ابن عباس فى هذا الحديث تخصيص ذلك بمن مات زوجها قبل أن يدخل بها وعند الطبرانى من طريق ابن جريح عن عكرمة انه نزلت فى قضية خاصة قال نزلت فى كيشة بنت معن بن عاصم بن الاوس وكانت تحت أبي قيس بن الاسلم فتوفى عنها فجاء عليها ابنه فحافى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله لا أنا ورثت زوجى ولا أنا تركت فانكح فنزلت الآية \* وبأسناد حسن عن أبى أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال لما توفى أبو قيس بن الاسلم أراد ابنه أن يتزوج امرأته وكان ذلك لهم فى الجاهلية فنزلت هذه الآية وقال زيد بن أسلم كان أهل يثرب اذا مات الرجل منهم فى الجاهلية ورث امرأته من ماله وكان يعضلها حتى يرثها أو يزوجهما من أرادوا وكان أهل تهامة يسيى الرجل حصة المرأة حتى يطلقها ويشترط عليها أن لا تنكح الا من أراد حتى تفتدى منه ببعض ما أعطاها فنهى الله تعالى المؤمنين عن ذلك رواه ابن أبى حاتم وعن ابن عباس كانت المرأة فى الجاهلية اذا مات زوجها انفجر رجل فالتقى عليها ثوبه كان أحق بها وعنه من طريق السندي ان سبق الوارث فالتقى عليها ثوبه كان أحق بها وان سبقت هى الى أهلها فهى أحق بنفسها \* وحديث الباب أخرجه الموات أيضاً فى الاكراه وأبو داود فى النكاح والنسائى فى التفسير (باب) بالتسوين كذا باثبات الباب لابي ذرولة عن المسيملى باب قوله بالاضافة (ولكل جعلنا مولى مما ترك الوالدان والاقربون الآية) زاد أبو ذر الوقت والذين عاقدت أيمانكم أى والذين تحالفتم بالايان المؤكدة أنهم وهم فأنهم نصيبهم من الميراث ان الله كان على كل شئ شهيداً أى ولكل شئ تركه الوالدان والاقربون عينا ورثانا يأخذونه ويماركون بيان لكل وفيه أنه فصل بينهم ما عاقد الموصوف وان جعلنا مولى الى صفة لكل فالتقدير لكل طائفة جعلناهم مولى نصيب مما ترك هؤلاء ولكل ميت جعلنا ورثة من هذا المتروك وفيه أيضاً ضعف لخروج الاولاد عنه وان جعل التقدير لكل أحد جعلنا مولى فتكون من صفة مولى لانهم فى معنى الوارث وفاعل ترك ضمير يعود على كل الوالدان والاقربون بيان المولى كانه جواب من سأل عنهم وسقط لادى ذرا لفظ الآية (وقال معمر) هو ابن راشد الصنعائى كما قاله الكرماني أو معمر بن المثنى كما قاله ابن حجر (مولى) أى (أولياؤه ورثة) بنصب الكلمتين نفسير للمولى وثبت لابي ذر وقال معمر ولا يورث ذر الوقت وقال معمر وأولياؤه مولى بالاضافة نحو شجر الاراك والاضافة للبيان وأولياؤه ورثة بالاضافة أيضاً (عاقدت أيمانكم هو مولى اليين وهو الخليف) يعنى أولياؤه الميت الذين يكون ميراثه ويحوزونه على نوعين ولى بالارث وهو الوالدان والاقربون وولى بالموا الامة وعقد الولاية وهم الذين عاقدت أيمانكم وثبت أيمانكم لابي ذر (والمولى أيضاً بن الم) قاله ابن جرير نقل عن العرب وأشد عليه قول الفضل بن العباس مهلا بنى عمناهم لأموالينا \* لا تظهرن انما كان مدفونا (والمولى المنعم المعتق) بكسر التاء الذى أنعم على مرقوقه بالمعتق (والمولى المعتق) بفتح التاء الذى كان رقيقاً فأنعم عليه بالمعتق (والمولى المانيك) لانه يلى أمور الناس (والمولى مولى فى الدين) وقيل غير ذلك مما يطول استقصاؤه وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يزوجهم (الصلى بن محمد) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام آخره مشناه فوقية الخاركي بخاء معجمة البصرى قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة (عن ادريس) بن يزيد الاودى (عن طلحة بن مصرف) بفتح الصاد المهملة وكسر

عليه وسلم اثنين وأربع (قوله صلى الله عليه وسلم انك ان تذر ورثتك أغنيا خيراً من أن تذرهم عالة يتكفون الناس) الرا

ولست تتفق نفقة تبتغي بها وجهه الله الا أجرت (٨١) بها حتى اللقمة تجعلها في امرأتك

الراء اليامي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) في قوله تعالى (ولكل جعلنا مولى) قال ورثة) وبه قال قتادة ومجاهد وغيرهما (والذين عاقدت أيمانكم) أي عاقدت ذوو أيمانكم ذوى أيمانهم قال ابن عباس (كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر) ولا بوى ذر والوقت المهاجري بزيادة مشنة تحمية مشدة (الانصارى دون ذوى رجه) أي اقربائه (للاخوة التي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم) بين المهاجرين والانصار وهذا كان في ابتداء الاسلام (فما نزلت ولكل جعلنا مولى) نهضت) بضم النون مبنيا للمفعول أي ورثة الخليف بآية ولكل جعلنا مولى وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال كان الرجل يعاقد الرجل فاذا مات أحدهما ورثه الآخر فأنزل الله عز وجل وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ومن طريق قتادة كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دعي دمي وورثي وأرثك فلما جاء الاسلام أمروا أن يؤتوهم نصيبهم من الميراث وهو السدس ثم نسخ ذلك بالميراث فقال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض وهذا هو المعتمد ويحتمل أن يكون النسخ وقع مرتين الاولى حيث كان المعاقدين وحده دون العصبه فنزلت ولكل جعلنا فاصاروا جميعا يورثون وعلى هذا يتنزل حديث ابن عباس ثم نسخ ذلك بآية الاحراب وخص الميراث بالعصبه فآله في الفتح (ثم قال) أي ابن عباس في قوله تعالى (والذين عاقدت أيمانكم من النصر والفداة) بكسر الراء أي المعاونة (ولنصيحة) والجار والنجر ومرتعلق بمعذوف أي والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم كما صرح به الطبري في روايته عن كريب عن أبي اسامة بهذا الاسناد (وقد ذهب الميراث) بين المتعاقدين (ويوصى له) بكسر الصاد أي للعليف \* وهذا الحديث قد سبق في باب والذين عاقدت أيمانكم في الكفالة \* (سمع أبو اسامة) حماد بن اسامة (ادريس) بن زيد الاودي (وسمع ادريس طلحة) بن مصرف وفيه التصريح بالتحديث ولم يثبت هذا الا في رواية أبي ذر عن المستملى والكشميني كافي الفرع كاصله وقال ابن حجر في رواية المستملى وحده وتبعه العيني \* هذا (باب) بالنون كذا الا في ذروله عن المستملى باب قوله بزيادة قوله مع الاضافة (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) أي لا ينقص من ثواب اعمالهم ذرة (يعني ذرة ذرة) والذرة في الاصل اصغر النمل التي لا وزن لها وقيل ما يرفعها الريح من التراب وقيل كل جر من أجزاء الهباء في الكوة ذر ويقال زنهار ربع ورقة نخالة وورقة نخالة وزن ربع خردلة ووزن الخردلة ربع سمسمه ويقال لا وزن لها \* وبه قال (حديثي) بالافراد ولا يذرحدثنا (محمد بن عبد العزيز) لم يلى يعرف بابن الواسطي قال (حديثنا) ولا يذرحدثنا (أبو عمر) بضم العين (حفص بن ميسرة) ضد المينة العقية يلى بالضم الصنعاني زيل عسقلان (عن زيد بن اسلم) العدو المدني (عن عطاء بن يسار) بالسين المهمله المخففة الهلالي المدني مولى ميمونة (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله تعالى عنه أن اناسا) بضم الهمزة ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر ناسا بخذفها (في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم) ترونه وهذه رؤية الامتحان المميزة بين من عبد الله وبين من عبد غيره لارؤية الكرامة التي هي ثواب أوامره في الجنة (هل تضارون) بضم أوله وورثته مشددة بصيغة المناعة أي لا تضرون أحدًا ولا يضركم لمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة (في رؤية الشمس) ثم كده بقوله (بأنظهيره) وهي اشتداد حر الشمس بالنهار في الصيف (ضوء) بالرفع وأعر به في الكواكب بالجر يلا عما قبله واسلم صكوا ثم زاده تأكيدًا بقوله (ليس فيها سحاب) قالوا لا قال وهل تضارون في رؤية القمر ليله (البدر) هي كالظهير في الشمس (ضوء) بالرفع أو بالجر كما مر (ليس فيها سحاب) قالوا لا قال وهل تضارون

العالة الفقراء ويتكفون يسألون الناس في أكفهم قال القاضي رحمه الله روينا قوله ان تذرورثك بفتح الهمزة وكسرهما وكلاهما صحيح وفي هذا الحديث حث على صلة لارحام والاحسان الى الاقارب والشفقة على الورثة وان صلة اقرب الاقرب والاحسان اليه أفضل من الابدع واستدل به بعضهم على ترجيح الغنى على الفقر (قوله صلى الله عليه وسلم) ولست تتفق نفقة تبتغي بها وجهه الله تعالى الا أجرت بها حتى اللقمة تجعلها في امرأتك) فيه استحباب الانفاق في وجوه الخير وفيه ان الاعمال بالنسب وانه انما يتأب على ما عمله بنسبه وقيمة ان الانفاق على العيال يتأب عليه اذا قصد به وجهه الله تعالى وفيه ان المباح اذا قصد به وجهه الله تعالى صار طاعة ويثاب عليه وقد نبهه صلى الله عليه وسلم على هذا بقوله صلى الله عليه وسلم حتى اللقمة تجعلها في امرأتك لان زوجة الانسان هي من أخص حظوظه الديوية وشهوته وملاذه المباحة واذا وضع اللقمة في فيها فاعا يكون ذلك في العادة عند الملاعبة والملاطفة والتأذي بالمباح فهذه الحالة أبعد الاشياء عن الطاعة وأمور الآخرة ومع هذا فآخبر صلى الله عليه وسلم انه اذا قصد بهذه اللقمة وجهه الله تعالى حصل له الاجر بذلك فغير هذه الحالة أولى بحصول الاجر اذا أراد وجهه الله تعالى ويتضمن ذلك ان الانسان اذا فعل شيئاً أصله الاباحة وقصده وجهه الله تعالى يثاب عليه وذلك كالاكل بنية التقوى على طاعة الله تعالى والنوم للاستراحة ليقوم الى العبادة نشيطا والاستمتاع بزوجته وجاريته ليكف نفسه وبصره

قال قلت يا رسول الله أخاف بعد أصحابي قال انك لن (٨٣) تخلف فتعمل عملا تتبني به وجه الله الا زدت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى يتنفع بك أقوام ويضر بك آخرون ونحوه ما عن الحرام وليقتضى حقها وليحصل ولد صالحا وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم وفيه تنفع أحدكم صدقة والله أعلم (قوله قلت يا رسول الله أخلف بعد أصحابي قال انك لن تخلف فتعمل عملا تتبني به وجهه الله تعالى الا زدت به درجة ورفعة) قال القاضي معناه أخلف بمكة بعد أصحابي فقال له اما الله فاقم موته بمكة لتكون هاجر منها وتر كها لله تعالى فخشي أن يقع ذلك في هجرته أو في ثوابه عليها أو يخشى بقاءه بمكة بعد انصراف النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى المدينة وتخلفه عنهم بسبب المرض وكانوا يكرهون الرجوع فيماتر كونه الله تعالى ولهذا جاء في رواية أخرى أخلف عن هجرتي قال القاضي قيل كان يحكم الهجرة باقيا بعد الفتح لهذا الحديث وقيل ان كان ذلك لمن كان هاجرا قبل الفتح فأما من هاجر بعده فلا وأما قوله صلى الله عليه وسلم انك لن تخلف فتعمل عملا فالمراد بالتخلف طول العمر والبقاء في الحياة بعد جماعات من أصحابه وفي هذا الحديث فضيلة طول العمر للزيادة من العمل الصالح والحث على ارادة وجه الله تعالى بالاعمال والله تعالى أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولعلك تخلف حتى يتنفع بك أقوام ويضر بك آخرون) وفي بعض النسخ يتنفع بزيادة التمام وهذا الحديث من المعجزات فان سعد ارضى الله عنه عاش حتى فتح العراق وغيره واتبع به

في رؤية القمر ليلة الجدر ضو ليس فيها صاحب قالوا لا) كذا في حاشية الفرع باتسكار مصححا عليه وليس ذلك في اليونانية وهو تكرار لا فائدة فيه ولعل سهو فيما يظهر (قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تنصرون في رؤية الله عز وجل بل يوم القيامة الا كما تنصرون في رؤية أحدكم) وانتشبه لواقع هنا انما هو في الوضوح وزوال الشك لافي المقابلة والجهة وسائر الامور العادية عند رؤية المحدثات قال رؤية له تعالى حقيقة لكن لا تكيفها بل نكل كنهه عرفتها الى علمه تعالى اذا كان يوم القيامة اذن مؤذن) أي نادى مناد (تتبع) بسكون المشاة النوقية ولا يذر عن الجوى والكشميين تتبع بتشديد هاوله عن المسقطي فتتبع بزيادة فامع سكون النوقية والرفع في كلها ويجوز الجزم بتقدير اللام) كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الاصنام) جمع صنم ما عبد من دون الله (والانصاب) جمع نصب حجارة كانت تعبد من دون الله (الايتساقوطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله) هو مطيع لربه (أو فاجر) منهم من في المعاصي والفجور (وعبرات أهل الكتاب) بضم الغين المجبة وتشديد الموحدة المفتوحة بعدها را بالرفع والجر مع الاضافة فيه ما لا يذرو بالجر من الاصل الى أي بقايا أهل الكتاب (فيدي) اليه وديقال لهم من) ولا يذرعن الجوى والمسقطي ما (كنتم تعبدون قالوا كذا تعبدون عن ربان الله فيقال لهم كذبتم) في كونه ابن الله ويلزم منه نفي عبادة ابن الله (ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذابغون) أي تطالبون (فقالوا عظمتنا ربنا) باسقاط أداة النداء (فاسقنا فيشار) أي اليهم (الأترون فيحشرون الى النار كما نتمسرب) بالسين المهملة هو الذي تراهم نصف النهار في الارض القفر والقاع المستوي في الخزر الشديد لامع مثل الماء يحسبه الظمان ما حتى اذا جاءهم لم يجد شيئا (يحطم) بكسر الطاء المهملة أي يكسر (بعضها بعضا) لشدة اتقادها وتلاطم أمواجها بها (فيتساقوطون في النار ثم يدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كذا تعبدون المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فكذلك مثل الاول) أي فقلوا عظمتنا ربنا الخ (حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من برأ وفاجر أتاهم رب العالمين) أي ظهر لهم وأشهدهم رؤيته من غير تكيف ولا حركة ولا انتقال (في أدنى صورة) أي أقرب صفة (من التي رأوه) أي عرفوه (فيها) بأنه لا يشبه شيئا من المحدثات زاد في نسخة أول مرة (فيقال) ولا يذرعن فقال (ماذا تنتظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس) الذين زاغوا في الدنيا عن الطاعة (في الدنيا على أقر) أي أحوج (ما كنا اليهم) في معاشنا ومصالح ديننا (ولم نصاحبهم) بل قاطعناهم (ونحن ننتظر ربنا الذي كنا نعبد) في الدنيا (فيقول أنا ربكم فيقولون) زاد مسلم في روايته دعونا بالله منك (لا نشارك بالله شيئا مرتين أو ثلاثا) وانما قالوا ذلك لانه سبحانه وتعالى تجلى لهم بصفة لم يعرفوها وقال الخطابي قيل انما حجبهم عن تحقيق الرؤية وهذه الكثرة من أجل من معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون فاذا تميزوا عنهم رفعت الحجب فيقولون عند ما يرويه أنت ربنا وبقيمة مباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في محلها هذا (باب) بالتسوية في قوله تعالى (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد) استفهام توبيخ أي فكيف حال هؤلاء الكفار أو ضيعهم اذا جئنا من كل أمة بشهيد يشهد على كفرهم كقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فكيف في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف والعامل في اذا هو هذا المقدر أو في محل نصب به عمل محذوف أي فكيف يكونون أو يصنعون ويجري فيها الوجهان النصب على التشبيه بالخال كما هو مذهب سيبويه أو على التشبيه بالظرفية كما هو مذهب الاخفش وهو العامل في اذا ايضا ومن كل أمة من تلق جئنا والمعنى انه يؤتى بنبي كل أمة يشهد عليها بها (وجئنا



الله - أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم لكن البائس سعد بن خولة (٨٣) قال ربي له رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان توفي بمكة

أقوام في دينهم وديناهم وتضرر به الكفار في دينهم وديناهم - فأنهم قتلوا وصاروا إلى جهنم وسبيت نسائهم وأولادهم وغنم أموالهم وديارهم وولى العراق فاهته - دى على يديه خلائق وتضرر به خلائق بأقامته - الحق فيهم - من الكفار ونحوهم قال القاضي قيل لا يحبط أجر هجرة المهاجرة بقاؤه بمكة وموته بها إذا كان لضرورة وإنما كان يحبطه ما كان بالاختيار قال وقال قوم موت المهاجرة بمكة محبط هجرته كيفما كان قال وقيل لم تفرض الهجرة إلا على أهل مكة خاصة قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم - قال القاضي استدله بعضهم على ان بقاء المهاجرة بمكة كيف كان فادح في هجرته قال ولادليل فيه عندي لانه يحتمل انه دعاهم دعاء عاما ومعنى أمض لأصحابي هجرتهم أي أتمها ولا تطلها ولا تردهم على أعقابهم بترك هجرتهم ورجوعهم عن مستقيم حالهم المرضية (قوله صلى الله عليه وسلم لكن البائس سعد بن خولة) البائس هو الذي عليه أثر البؤس وهو الفقر والقلة (قوله ربي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مات بمكة) قال العلماء هذا من كلام الراوى وليس هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل انتهى كلامه صلى الله عليه وسلم بقوله لكن البائس سعد بن خولة فقال الراوى تفسير المعنى هذا الكلام انه يرثيه النبي صلى الله عليه وسلم ويتوجه له ويرثه عليه لانه يكونه مات بمكة واختلافه في قائل هذا الكلام من هو فويل هو سعد بن أبي وقاص وقد جاء مفسرا في بعض الروايات قال القاضي وأكثر ما جاء

بنك) يا محمد (على هؤلاء مشهيدا) أي تشهد على صدق هؤلاء الشهداء لحصول علمات بعقائدهم لدلالة كتابك وشركك على قواعدهم وقال أبو حيان الاظهر ان هذه الجملة في موضع جر عطفًا على جئنا الاول أي فكيف يصنعون في وقت الجيئين (الختار والختار) بفتح الخاء الموحدة والمثناة الفوقية المشددة معناه (واحد) كذا في رواية الاكثر ولا ينتظم هذا مع الختار لان الختار هو صاحب الخيلاء والكبر فهو مقتعل من الخيلاء وأما الختار فهو فعال من الختل وهو الخديعة فلا يمكن ان يكون بمعنى الختار المراد به المتكبر ولا يصلي والختار بدون الفوقية بدل الختار وصوبه غير واحد لانه يطلق على معان فيكون بمعنى الخائل وهو المتكبر وقال اليونيني وعند أبي ذر والختار بالخاء والياء ثالث الحروف في الاصل الذي قابلته وانكر ذلك شيخنا الامام أبو عبد الله بن مالك قال والصواب والختار بغير تاء اه ومراده قوله تعالى ان الله لا يحب من كان مختالا في الخفوا \* (نظمس وجوها) أي (نسويها حتى تعود كاقفاهم) حقيقة أو هو تشبيل وليس المراد حقيقة ته حسا أو أسند الطبري عن قتادة المراد ان تعود الاوجه في الاقفية يقال (طمس الكتاب) اذا (نحاه) ومراده قوله تعالى من قبل ان تظلم وجوها فنظمس هذا نصب على الحكاية كما لا يخفى \* وقوله تعالى وكفى بجهنم سعيرا (أي زقودا) ولا يدرجهم سعيرا وقودا ولا محل لسياق هذه الآيات هنا فيحتمل ان يكون من النسخ وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل المروزي قال (أخبرنا) ولا يدرج خبرني بالافراد (يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري (عن سليمان) بن مهران الاعمش (عن ابراهيم) التميمي (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة ابن عمرو السلمي (عن عبيدة) الله هو ابن مسعود (قال يحيى) بن سعيد القطان بالاسناد السابق (بعض الحديث عن عمرو بن مرة) بفتح العين ومرة بضم الميم وتشديد الراء الجلى بفتح الجيم والميم أي عبد الله السكوني الاعشى أي من رواية الاعمش عن عمرو بن مرة عن ابراهيم كما صرح بذلك في باب البكاء عند قراءة القرآن حيث أخرجه عن مسدد عن يحيى القطان بالاسناد المذكور وقال بعد - ده قال الاعمش وبعض الحديث حدثني عمرو بن مرة عن ابراهيم والحاصل ان الاعمش سمع الحديث من ابراهيم التميمي وسمع بعضه من عمرو بن مرة عن ابراهيم يعني عن عبيدة عن ابن مسعود انه (قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ على) زاد في باب من أحب أن يسمع القرآن من غيره من طريق عمر بن حفص عن أبيه عن الاعمش القرآن وهو يصدق بالبعث (قل أقرأ) بمدة الهمزة (عليك وعليك أنزل قال فاني أحب أن أسمع من غيري) قال ابن بطل يحتمل أن يكون أحب أن يسمعه من غيره ليكون عرض القرآن سنة أوليته ويره ويتفهمة وذلك ان المستمع أقوى على التدبر ونفسه أخلى وأنشط لذلك من القارئ لاشتغاله بالقراءة وأحكامها وهذا بخلاف قراءته صلى الله عليه وسلم على أبي بن كعب فانه أراد أن يعلمه كيف أداء القراءة ومخارج الحروف (نقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء مشهيدا قال) عليه الصلاة والسلام (أمسك) وفي باب البكاء عند قراءة القرآن قال لي كف وأمسك على الشك (فاذا عيناها تذرفان) بالذال الموحدة وكسر الراء خبر المبتدأ وهو عيناها واذ الامة فاجاة أي تطلعتان دمعهما وبكاؤه عليه الصلاة والسلام على المنقرطين أو اعظم ما تضرعته الآية من هول المطاع وشدة الامر أو هو بكاء فرح لا بكاء جزع لانه تعالى جعل أمته شهداء على سائر الامم كما قال الشاعر طمع السرور على حتى انه \* من عظم ما قد سرتني بكائي وهذا الاخير نقله صاحب فتوح الغيب عن الزمخشري \* وفي هذا الحديث ثلاثة من التابعين على نسق واحد وأخرجه أيضا في فضائل القرآن وكذلك النسائي (باب قوله) تعالى وسقط الباب مات بمكة واختلافه في قائل هذا الكلام من هو فويل هو سعد بن أبي وقاص وقد جاء مفسرا في بعض الروايات قال القاضي وأكثر ما جاء

\* حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة (٨٤) قالوا حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثني أبو الطاهر وحرملة قالوا أخبرنا ابن

وتأنيه لغير أبي ذر (وان كنتم مرضى) مرضا يخاف معه من استعمال الماء أو مرضا يمنع من الوصول إليه والمرض انحراف مزاج تصد روعه الأفعال غير مستقيمة والمراد هنا كل ما يخاف منه محذور ولو شينا فاحشا في عضو ظاهر وعن مجاهد فيمأرواه ابن أبي حاتم أن قوله وان كنتم مرضى نزلت في رجل من الانصار كان مرضا فلم يستطع أن يقوم فيستوضأ ولم يكن له خادم يناوله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأنزل الله تعالى هذه الآية وهوذا امرسل (أو على سفر) طويل أو قصير لا تجدون فيه الماء والسفر هو الخروج عن الوطن وينبغي أن يكون مباحا (أو جاء أحد منكم من الغائط) فأحدث بخروج الخارج من أحد السبيلين وأصل الغائط المطمئن من الأرض وكانت عادة العرب امتناعه للحدث ليستريحهم عن عين الناس فكثروا به عن الخارج تسمية للشيء باسم مكانه \* (صعيدا) يريد نفسير قوله تعالى فتيمموا صعيدا طيبا قال (وجه الأرض) بالنصب ولا يذرو وجه الأرض بالرفع بقدره هو والمراد بوجه الأرض ظاهرها سواء كان عليها تراب أم لا ولذا قالت الخنفية لو ضرب التيمم يده على حجر صلد ومسح أجزأه وقالت الشافعية لا بد أن يعلق باليد شيئا من التراب لقوله تعالى في سورة المائدة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه أي من بعضه وجعل من ابتداء الغاية تعسفا لا يفهم من نحو ذلك إلا التبعيض والمسح ببعض الخشب والحجر غير مقصود وهذا وأنه وصف بالطيب والأرض الطيبة هي المنبتة وغير الطيبة لا تنبت وغير التراب لا ينبت والذي لا ينبت لا يكون طيبا فهو أمر بالتربة فقط وقال الشافعي وهو القدوة في اللغة وقوله فيها الحجة لا يقع اسم الصعيد إلا على تراب ذي غبار فأما البطحاء الغليظة والرقيقة فلا يقع عليها اسم الصعيد فان خالطه تراب أو مدر يكون له غبار كان الذي خالطه هو الصعيد وقد وافق الشافعي القراء وأبو عبيد في حديث حديثه عند الدارقطني في سننه وأبي عوانة في صحيحه مرفوعا جعلت لي الأرض مسجدا وترابها لناطورا وعند مسلم تربتها وهذا مفسر للآية والمفسر يقضي على المجمل (وقال جابر) هو ابن عبد الله الانصاري فيما واصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت (كانت الطواغيت) بالثناة جمع طاغوت (التي يتحاكمون إليها) في الجاهلية (في) قبيلة (جهينة) طاغوت (واحد في) قبيلة (أسلم) طاغوت (واحد في كل حي) من أحياء العرب (واحد) وهو (كهان) بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن (ينزل عليهم الشيطان) بالخبر عن الكائنات في المستقبل (وقال عمر) بن الخطاب معاهمو موصول عند عبد بن حمزة في قوله تعالى يؤمنون بالجبوت والطاغوت (الجبوت) هو (السحر والطاغوت) هو (الشيطان) وقال بكرمة مولى ابن عباس فيما وصله عبد بن حمزة أيضا (الجبوت بلسان الحبشة) هو (شيطان والطاغوت) هو (الكاهن) وفيه جواز وقوع المعرب في القرآن وجه له الشافعي على توارده للعتين \* وبه قال (حدثنا) ولا يذو حدثني بالافراد (محمد) هو ابن سلام البكندى كافي رواية أي ذرفي الجهاد وبه جزم الكل إلا ذى وابن عساكر وغيرهما قال (أخبرنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان الكوفي يقال اسمه عبد الرحمن (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضی الله عنها) أنها قالت هلك (أي ضاعت) (قلادة) بكسر القاف كان عنقها اثني عشر درهما (لأسماء) بنت أبي بكر كانت عائشة أسد تعارتهادتها وقولها في كتاب التيمم انقطع عقد لي فاضافتها لها إنما ذلك باعتبار حيازتها لذلك واستيلائه المنفعة (فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبها رجلا) هم أسيد بن حضير ومن تبعه (حضرت الصلاة ليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء فوضوا واهمهم على غير وضوء فأنزل الله تعالى يعني آية التيمم) وسقط لا يذو قوله يعني آية وحينئذ فالتيمم نصب على المفعولية

وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة (٨٤) قالوا حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثني أبو الطاهر وحرملة قالوا أخبرنا ابن  
وهو أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بهذا الاسناد نحوه \* وحدثني اسحق بن منصور اخبرنا أبو داود والحفري عن سفيان انه من كلام الزهري قال واختلقوا في قصة سعد بن خولة فقيل لم يهاجر من مكة حتى مات بها قاله عيسى بن دينار وغيره وذكر البخاري انه هاجر وشهد بدرا ثم انصرف الى مكة ومات بها وقال ابن هشام انه هاجر الى الحبشة الهجرة الثانية وشهد بدرا وغيرها وتوفي بمكة في حجة الوداع سنة عشر وقيل توفي بها سنة سبع في الهدنة خرج مجتازا من المدينة فعلى هذا وعلى قول عيسى بن دينار سبب بؤسه سقوط هجرته لرجوعه مختارا وموته بها وعلى قول الآخر من سبب بؤسه موته بمكة على أي حال كان وإن لم يكن باختياره لما فاته من الاجر والثواب الكامل بالموت في دار هجرته والغربة عن وطنه الذي هجره لله تعالى قال القاضي وقد روى في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم خلف مع سعد بن أبي وقاص رجلا وقال له ان توفي بمكة فلا تدفنه بها وقد ذكر مسلم في الرواية الاخرى انه كان يكره ان يموت في الأرض التي هاجر منها وفي رواية أخرى لم قال سعد بن أبي وقاص خشيت أن أموت بالأرض التي هاجرت منها كما مات سعد بن خولة وسعد بن خولة هذا هو زوج سبيعة الأسلمية وفي حديث سعد هذا جواز تخصيص عموم الوصية المذكورة في القرآن بالسنة وهو قول جمهور الأصوليين وهو الصحيح (قوله حدثنا أبو داود الحفري) هو وهذا

عن سعد بن إبراهيم عن عامر بن سعد عن سعد قال دخل النبي صلى الله عليه (٨٥) وسلم على يعقوب فذكر معني حديث الزهري ولم

يذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 في سعد بن خولة غير أنه قال وكان  
 يكره أن يموت بالارض التي هاجر  
 منها \* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا  
 الحسن بن موسى حدثنا زهير  
 حدثنا سماعة بن حرب حدثني  
 مصعب بن سعد عن أبيه قال  
 مرضت فأرسلت الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقلت دعني اقسام  
 مالي حيث شئت فأني قلت فالنصف  
 فأبي قلت فالثلث قال فسكت بعد  
 الثلث قال فكان بعد الثلث جائزا  
 \* وحدثنى محمد بن مثنى وابن بشار  
 قالاه حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
 شعبة عن سماعة بهذا الاسناد نحوه  
 ولم يذكر فكان بعد الثلث جائزا  
 \* وحدثنى القاسم بن زكريا  
 حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن  
 عبد الملك بن عير عن مصعب بن  
 سعد عن أبيه قال عادني النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقلت أوصني بمالي  
 كله فقال لا قلت فالنصف فقال  
 لا فقلت أبا الثلث فقال نعم والثلث  
 كثير \* وحدثننا محمد بن أبي عمر  
 المكي حدثنا الشافعي عن أيوب  
 السخيتي عن عمرو بن سعيد عن  
 حميد بن عبد الرحمن الجعفي عن  
 ثلاثة من

وهذا الحديث سبق تاما في كتاب التيمم \* (أولى الامر) ولغير أبي ذر باب قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم أي (ذرى الامر) وهم الخلفاء الراشدون ومن سلك طريقهم فى رعاية العدل ويدرج فيه القضاء واهل السرية أمر الله تعالى الناس بطاعتهم بعد ما أمرهم بالعدل تبينها على أن وجوب طاعتهم ماداموا على الحق وقيل على الشرع لقوله تعالى ولورثوه الى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي ولا بن السكن فيما ذكره فى الفتح حدثنا سيد بضم المهـ ملة وفتح النون وبعد التهمة الساكنة دال مهـ ملة بدل صدقة واسم والد سيد داود المصيصي ضعف أبو حاتم سيندا قال (أخبرنا جاج بن محمد) المصيصي الا عور (عن ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (عن يعلى بن مسلم) يفتح التهمة وسكون العين وفتح اللام ومسلم بضم الميم وسكون السين المهـ ملة ابن هرمز (عن سعيد بن جبيرة) الاسدي مولاهم الكوفي (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم) فى قوله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) قال نزلت فى عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدى القرشي السهمي من قدماء المهاجرين وفى عصرى خلافة عثمان رضى الله تعالى عنهم (اذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم فى سرية) وكانت فيه دعاية أى لعب فتزولوا بعض الطريق وأوقدوا نارايص طالون عليها فقال عزمت عليكم الاتوا ثبتم فى هذه النار فلما هم بعضهم بذلك قال اجلسوا انما كنت أمضح فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم لم فقال من أمركم معصية فلا تطيعوه رواه ابن سعد وباب عليه البخاري فقال سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلمته بن مجزز المدلجي ويقال انها سرية الانصارى ثم روى عن علي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل رجلا من الانصار وهم أن يطيعوه فغضب فقال أليس قد أمركم النبي صلى الله عليه وسلم أن تطيعوني قالوا بلى قال فاجمعوا الى خطابكم معوا فقال أوقدوا نارافأوقدوا فتعال ادخلوا فجمعوا واجعل بعضهم عند بعضها ويقولون فرزنا الى النبي صلى الله عليه وسلم من النار فما زالوا حتى خمدت النار فسكن غضبه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما تخرجوا منها الى يوم القيامة الطاعة فى المعروف واختلاف السياقين يدل على التعدد لاسيما وعبد الله بن حذافة مهاجر قرشي والذي فى حديث علي أنسارى وقد اعترض الدودي على القول بان الآية نزلت فى عبد الله بن حذافة بايه وهم من غير ابن عباس لان الآية كانت نزلت قبل هذه القصة فكيف يخص عبد الله بن حذافة بالطاعة دون غيره وان كانت بعد فانما قيل لهم انما الطاعة فى المعروف وما قيل لهم لم تطيعوه وأجاب فى لفتح بيان المراد من قصة ابن حذافة قوله تعالى فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول لان أهل السرية تنازعوا فى امتثال ما أمرهم به فالذين هموا أن يطيعوه وقفوا عند امثال الامر بالطاعة والذين امتنعوا عارض عندهم القرار من النار فناسب أن ينزل فى ذلك ما يرشدهم الى ما يفعلونه عند التنازع وهو الرادالى الله والى رسوله ﷺ هذا (باب) بالتنوين فى قوله تعالى (فلا وربك) أى فوربك ولا مزيدة قلنا كيد القسم لانتظار لاقى قوله (الا يؤمنون) لانهم تزاد ايضا فى الاثبات كقوله تعالى لا اقسم بهـ ذا البلد قاله فى الانوار كالكشف وبعبارة بعده ذكره نحو ما سبق فان قلت هل ازعمت أنها زيدت لتظاهر لاقى لا يؤمنون قلت بآبى ذلك استواء النفي والاثبات فيه وذلك قوله تعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لاتبصرون انه اقول رسول كريم انتهى قال فى الانتصاف أراد الازمة خبرى أنها لما زيدت حيث لا يكون القسم نفيا دللت على أنها انما تزاد لتأكيد القسم فجعلت كذلك فى النفي والتظاهر عندى أنها هنا التوطئة القسم وهو لم يذكر ما تضمنه انما ذكر محلا لغرض هذا وذلك لا يأتى مجيئها فى النفي على الوجه الآخر

بجاء مهمله ثم فاء مفتوحة  
منسوب الى الحفر بفتح الحاء والفاء  
وهي محلة بالكوفة كان أبو داود  
يسكنها هكذا ذكره أبو حاتم بن  
حبان وأبو سعد السمعاني وغيرهما  
واسم أبي داود هذا عمرو بن سعد  
الثقة الزاهد الصالح العابد قال علي  
ابن المديني ما أعلم اني رأيت بالكوفة  
أعبد من أبي داود الحفري وقال  
وكسب ان كان يدفع بأحد في زماننا

يعني البلاء والنوازل فبأبي داود توفي سنة ثلاث وقيل سنة ست ومائتين رحمه الله (قوله عن حميد بن عبد الرحمن الحميري عن ثلاثة من

ولقد سعد كلهم بحديثه عن أبيه ان النبي صلى الله (٨٦) عليه وسلم دخل على سعد يعوده بمكة فبكي فقال ما يكيك فقال قد خشيت أن

أموت بالأرض التي هاجرت منها  
كمات سعد بن خولة فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم اللهم  
اشف سعداً ثلاث مرار قال  
يا رسول الله انى ما لا كثيرا وانما  
يرثنى ابنتى فأوصى بمالى كله قال  
لا قال فبالثلثين قال لا قال فبالنصف  
قال لا قال فبالثلث قال الثلث  
والثلث كثيران صدقتك من مالك  
صدقة وان نفقتك على عيالك  
صدقة وان ماتا كل امرأتك من  
مالك صدقة وانك ان تدع أهالك  
بخير أو قال بعيش خير من أن  
تدعهم يتكففون الناس وقال  
بيده \* وحديثي أبو الريع  
العتكي حدثنا حماد حدثنا أيوب  
عن عمرو بن سعيد عن حميد بن عبد  
الرحمن الجعفي عن ثلاثة من ولد  
سعد قالوا مرض سعد بمكة فأتاه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوده  
بنحو حديث الثقي \* وحديثي  
محمد بن مني حدثنا عبد الأعلى  
حدثنا هشام عن محمد عن حميد بن  
عبد الرحمن قال حدثني ثلاثة من ولد  
سعد بن مالك كلهم بحديثه مثل  
حديث صاحبه فقال مرض سعد  
بمكة فأتاه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يعوده بنحو حديث عمرو بن  
سعيد عن حميد الجعفي

ولقد سعد كلهم بحديثه عن أبيه ان  
النبي صلى الله عليه وسلم دخل على  
سعد يعوده بمكة وفي الرواية الأخرى  
عن حميد عن ثلاثة من ولد سعد  
قالوا مرض سعد بمكة فأتاه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يعوده فهذه  
الرواية هي سلة والأولى متصلة لأن  
أولاد سعد تابعيون وانما ذكر

من التوطئة على ان دخولها على المشتبه فيه نظر فلم تأت في الكتاب العزيز الا مع القسم بالفعل  
لا أقسم - هذا البلد لا أقسم يوم القيامة فلا أقسم بواقع النجوم فلا أقسم بما تبصرون  
ولم تأت الا في القسم بغیر الله وله سرياني أن يكون ههنا تأكيده القسم وذلك ان المراد بها  
تعظيم القسم به في الآيات المذكورة فكانه قد دخلها يقول اعطاني لهذه الاشياء المتقسم بها  
كلا اعظام اذني تستوجب فوق ذلك وانما يذكر هذا لتوهم وقوع عدم تعظيمها فيؤكده بذلك  
وبفعل القسم ظاهرا وفي القسم بالله الوهم زائل فلا يحتاج الى تأكيد فتعين حملها على التوطئة  
ولا تكاد تجد لها في غير الكتاب العزيز داخله على قسم مثبت أما في النفي فكثير اه وقيل ان  
لا الثانية زائدة والقسم معترض بين حرف النفي والمنفى وكان التقدير فلا يؤمنون وربك (حتى  
يحكموك فيما تجبر بينهم) أي فيما اختلف بينهم واختلط وحتى غاية متعلقة بقوله لا يؤمنون أي  
ينفي عنهم الايمان الى هذه الغاية وهي تحكيمك وعدم وجدانهم الحرج وتسليمهم لامرك  
\* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا محمد بن جعفر) هو عند قال (أخبرنا  
معمر) يعني منته وحسين بنهما عن ميمونة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن  
شهاب (عن عروة) بن الزبير أنه (قال لخاصم الزبير) بن العوام (رجل من الانصار) هو ثابت بن  
قيس بن شماس وقيل حميد وقيل طاب بن ابي بلتععة (في شريح) بفتح الشين المعجمة وكسر  
الراء آخره جيم مسيل الماء يكون في الجبل وينزل الى السهل (من الحرة) بفتح الحاء وتشديد  
الراء المهملتين خارج المدينة زاد في باب سكر الانهار من الشرب فقال الانصارى سرح الماء  
فأى عليه فاخصم عند النبي صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير  
ثم أرسل الماء) - مزة قطع مفتوحة في أرسل (الى جارك) الانصارى (فقال الانصارى يا رسول  
الله أن كان) بفتح الهمزة أي حكمت له بالتقديم والترجيح لأن كان (ابن عتق) صفة بنت  
عبد المطلب ولا يذعن الكشمي أن كان - مزة مفتوحة مدودة استقها من انكارى وله عن  
الحجوى والمستقلى وأن كان بواو وفتح الهمزة مزة ووقع عند الطبري فقال اعدل يا رسول الله وأن كان  
ابن عتق أي من أجل هذا حكمت له على (فتلون وجهه) عليه الصلاة والسلام أي تغيير من  
الغضب لانه حرمة النبوة ولا يولى ذرو الوقت فتلون وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال  
اسق يا زبير ثم احبس الماء) - مزة وصل فيه - (حتى يرجع) يصير الماء (الى الجدر) بفتح الجيم  
وسكون المهمل له مواضع بين شرب النخل كالجدار والمراد به جدران الشربات وهي الحفر التي  
تحفر في أصول النخل (ثم أرسل الماء الى جارك) - مزة قطع في أرسل (واستوى النبي صلى الله عليه  
وسلم للزبير حقه) أي استوفاه كله كاملا حتى كانه جمع في وعاء بحيث لم يترك منه شيئا (في صريح  
الحكم - بين اخذ فله) بالخاء المهمل والقاء والظاء المعجمة أي أغضه (الانصارى وكان) صلى الله  
عليه وسلم (أشار عليمها) في أول الامر (بامر لها) ولا يذعن الكشمي في له أي للانصارى (فيه  
سعة) رهو الصلح على ترك بعض حق الزبير فلما لم يرض الانصارى استقصى عليه الصلاة والسلام  
للزبير حقه وحكم له به على الانصارى (قال الزبير) - احسب هذه الآيات الانزات (وفي باب شرب  
الأعلى من الأسفل من كتاب الشرب فقال الزبير والله ان هذه الآية أنزات) (في ذلك فلا وربك  
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما تجبر بينهم) قيل وكان هذا الرجل يهوديا وعورض بأنه وصف  
بكونه انصاريا ولو كان يهوديا لم يوصف بذلك اذ هو وصف مدح ولا يبعد أن يبتلى غير المعصوم بمثل  
ذلك عند الغضب مما هو من الصفات البشرية وفي المفاتيح كلبغوى في معالم التنزيل وروى أنه  
لما سخر باصر على المقعد اذ قال ان كان القضاء قال الانصارى لابن عمته ولوى شذقيه ففطن له

\* حدثني ابراهيم بن موسى الرازي اخبرنا عيسى يعني ابن يونس ح (٨٧) وحدثننا ابو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب

قالا حدثنا وكيع ح وحدثننا ابو

كريب ح حدثنا ابن غير كلهم عن

هشام بن عروة عن أبيه عن ابن

عباس قال لو أن الناس غصوا من

الثلاث إلى الربع فإن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال الثالث والثلاث

كثير وفي حديث وكيع كبير أو كثير

العدل التي وعدت في خطبة كتابه

انه يذكرها في مواضعها فظن

ظنون انه يأتي بها مفردة وأنه توفي

قبل ذلك كرها والصواب انه ذكرها

في تضاعف كتابه كما أوضحناه في

أول هذا الشرح ولا يقدح هذا

الخلاف في صحة هذه الرواية ولا في

صحة أصل الحديث لأن أصل

الحديث ثابت من طرق من غير

جهة جيدة عن أولاد سبعة وثبت

وصلة عنهم في بعض الطرق التي

ذكرها مسلم وقد قدمنا في أول

هذا الشرح أن الحديث إذا روى

متصلا ومرسلا فالصحيح الذي عليه

المحققون انه محكوم باتصاله لانها

زيادة ثقة وقد عرض الدارقطني

بتضعيف هذه الرواية وقد سبق

الجواب عن اعتراضه الآن وفي

موضع نحو هذا والله أعلم (قوله

عن ابن عباس قال لو أن الناس

غصوا من الثالث إلى الربع فإن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

الثالث والثلاث كثير) قوله غصوا

بالعين والضاد المجتهد أي نقصوا

وفيه استحباب النقص عن الثالث

وبه قال جمهور العلماء مطلقا

ومذهبنا انه ان كان ورثته

أغنياء استحب الإيصاء بالثالث

والأقرب استحب النقص منه وعن

أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه

حدثني ابراهيم بن موسى الرازي اخبرنا عيسى يعني ابن يونس ح (٨٧) وحدثننا ابو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب

قالا حدثنا وكيع ح وحدثننا ابو

كريب ح حدثنا ابن غير كلهم عن

هشام بن عروة عن أبيه عن ابن

عباس قال لو أن الناس غصوا من

الثلاث إلى الربع فإن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال الثالث والثلاث

كثير وفي حديث وكيع كبير أو كثير

العدل التي وعدت في خطبة كتابه

يهودي كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم يتهمة - مونة في قضاء قضى  
بينهم وایم الله لقد اذنبنا ذنبا مبره في حياة موسى عليه الصلوة والسلام فدعانا الى التوبة فقال  
اقتلوا أنفسكم فبلغ قتلنا سبعة عین أنا فی طاعة ربنا حتى رضی عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس  
ان الله لي علم مني الصدق ولو أمرني محمد أن أقتل نفسي لفعلت (باب) بالثمنون في قوله تعالى  
(فأولئك) أي من أطاع الله والرسول (مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين) في الجنة بحيث يتمكن  
كل واحد منهم من رؤية الآخر لا أن الحجاب إذا زال شاهد بعضهم بعضا وليس المراد كون الكل  
في درجة واحدة لأن ذلك يقتضي التسوية في الدرجة بين الفاضل والمنضول وهو غير جائز  
والأظهر أن قوله من النبيين بيان للذين أنعم الله عليهم - مع وجوزة تعلق من النبيين بيطع أي ومن يطع  
الله والرسول من النبيين ومن بعدهم ويكون قوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم - م إشارة إلى الملا  
الاعلى ثم قال وحسن أولئك رفيقا وبين ذلك قوله عليه الصلوة والسلام عند الموت اللهم ألقني  
بالرفيق الاعلى قاله الراغب وتعقبه أبو حيان فأفسده معنى وصناعة أما الماء في فلان الرسول هنا  
هو محمد صلى الله عليه وسلم وقد أخبر تعالى أنه من يطع الله ورسوله فهو مع من ذكر ولو جعل من  
النبيين متعلقا بيطع لكان من النبيين نفسه - من المان الشرطية فبالم أن يكون في زمانه عليه الصلوة  
والسلام أو بعده أنبياء بطيعة ونه وهذا غير ممكن لقوله تعالى وخاتم النبيين ولقوله عليه الصلوة  
والسلام لا نبي بعدى وأما الصناعة فلأن ما قبل الفاء الواقعة جوابا للشرط لا يعمل فيما بعدها  
لوقلت ان تضرب بقم - عمرو زيد لم يجز وسقط قوله باب لغري في ذر - وبه قال (حدثنا محمد بن  
عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة والشين المجهية بينهما واو ساكنة الطائفي زيل الكوفة قال  
(حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ولا يذر عن ابراهيم بن سعد (عن أبيه) سعد بن ابراهيم  
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها  
(قالت سمعت رسول الله) ولا يورى ذر الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول ما من نبي عرس  
بفتح التحتية والراء بينهما ميم ساكنة (الخير بين) المقام في الدنيا (الرحلة إلى) الآخرة وكان في  
شكواه الذي قبض فيه) ولا يورى ذر عن الكشمي التي قبض فيها (أخذته بحمة شديدة) بضم  
الموحدة وتشديد الحاء المهملة غلط صوت وخشونة حلق (فسمعتهم يقول مع الذين أنعم الله عليهم  
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فعلت انه) صلى الله عليه وسلم (خير) بضم الخاء  
المججمة أي بين الدنيا والآخرة فأخار الآخرة وهذا معنى قوله في الحديث الآخر اللهم الرفيق  
الاعلى ثلاثا وقد ذكرنا في سبب نزول هذه الآية أن رجلا من الأنصار جاء إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم وهو محزون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان مالي أراك محزوننا فقال يا نبي الله شيء  
فذكرت فيه قال وما هو قال نحن نغد وعليك زورح وتظن أني وجهك ونجاسك غدا ترفع مع  
النبيين فلانصل اليك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم عليه شيئا فأتاه جبريل بهذه الآية ومن يطع  
الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن  
أولئك رفيقا قال فبعث إليه النبي صلى الله عليه وسلم فبشره رواء ابن جريمن حديث سعيد بن  
جبير مرسل ورواه الطبراني عن عائشة مر فوعا بلفظ فقال يا رسول الله انك لا تحب إلى من نفسي  
وأهلي ومالي وأني لا كون في البيت فاذا كرأفأصبر حتى آتيك فأنظر اليك واذا ذكرت موتك  
عرفت أنك ترفع مع النبيين وأني ان دخلت الجنة خشيت أني لأراك فلم يرد عليه النبي صلى الله  
عليه وسلم حتى نزل عليه جبريل عليه السلام بهذه الآية وقد هي الواحدى وغيره الرجل ثوبان  
وقد ثبت في غير ما حديث من طرق كثيرة عن جماعة من الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢) قوله ان تضرب الخ عبارة أبي حيان في النهر لوقلت ان تقم ههنا فعمر وذهب ضاحكة لم يجز وقوله يقيم لعله فيقوم ليناسب ما في النهر اه

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن (٨٨) حجر قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رجلا

قال للنبى صلى الله عليه وسلم ان أبى مات وترك مالا ولم يوص فهل يكفر عنه ان أتصدق عنه قال نعم \* حدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة أخبرنى أبى عن عائشة ان رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم ان أبى افتلتت نفسها وانى أظنها لو تكلمت تصدقت فلى أجزان أتصدق عنها قال نعم \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن بشر حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة ان رجلا أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أبى افتلتت نفسها ولم يوص وأظنها لو تكلمت تصدقت أظنها أجزان تصدقت عنها قال نعم أوصى بالنفس وعن على رضى الله عنه نحوه وعن ابن عمر واسحق بن ربيع وقال آخرون بالسدس وآخرون بدونه وقال آخرون بالعشر وقال إبراهيم النخعي رحمه الله تعالى كانوا يكرهون الوصية بمثل نصيب أحد الورثة وروى عن على وابن عباس وعائشة وغيرهم رضى الله عنهم انه يستحب لمن له ورثة وماله قليل ترك الوصية (قوله فى اسناد هذا الحديث واحدنا أبو كريب قال حدثنا ابن غير كما هم عن هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عباس) هكذا هو فى نسخ بلادنا وهى من رواية الجلودى فى جميعها أبو كريب وذكر القاضى انه وقع فى نسخة ابن ماهبان أبو كريب كما ذكرناه فى نسخة الجلودى أبو بكر ابن أبى شيبه بدل أبى كريب والصواب ما قدمناه والله أعلم

(باب وصول ثواب الصدقات

الى الميت) \*

(قوله ان أبى مات وترك مالا ولم يوص

أقال المرمع من أحب (قوله) تعالى (وما لكم) ولا بى ذر باب بالتونين فى قوله تعالى وما لكم وما مبتدأ أولكم خبره وجمله (لا تقاتلون فى سبيل الله) الاظهر انها فى موضع نصب على الحال أى مالكم غير مقاتلين والعامل فى هذه الحال الاستقرار المقدر (والمستضعفين) جرح على الاظهر بالعطف على سبيل الله أى فى سبيل الله وفى خلاص المستضعفين وهم الذين أسلموا بمكة ومنهم المشركون من الهجرة (من الرجال والنساء) فقواين أظهرهم مستذنبين يلقون منهم الاذى الشديد (الآية) كذا لا بى ذر ولو بعد قوله من الرجال والنساء الى الظالم أهلها الظالم صفة للقرية وهى مكة وأهلها رفع به على القاعلية وهم كفرة قریش وأل فى الظالم موصولة بمعنى التى أى التى ظلم أهلها بال كفر فالظالم جار على القرية لانتظامها وهو لما بعدهما معنى \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبيد الله) بن مضر العيني مصغرا بن أبى يزيد المسكى انه (قال سمعت ابن عباس) رضى الله تعالى عنهم (قال كنت أنا وأبى) أم الفضل لباية بنت الحرث الهلالية (من المستضعفين) فى مكة وزاد أبو ذر من الرجال والنساء والولدان ومراوده حكاية الآية والأفوه من الولدان جمع وليد وهو الصغير وأمه من المستضعفين \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائضى بشين مجهزة حاء مهملة قال (حدثنا حماد بن زيد) أى ابن درهم الجهضمى الأزدي (عن أيوب) السخيتانى (عن ابن أبى مليكة) عبد الله بن عبد الرحمن (ان ابن عباس) ولا بى ذر عن الجوى والمسقى عن ابن عباس رضى الله عنهم (تلا) قرأ قوله تعالى (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان قال كنت أنا وأبى ممن عذر الله) بالذال المجبة أى ممن جعلهم الله تعالى من المعذورين المستضعفين (ويذكر عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهم (أما وصله ابن أبى حاتم فى تفسيره فى قوله تعالى (حصرت) أى (ضاققت) صدورهم وعنه أيضا موصلة الطبرى فى قوله تعالى وان (تلاوا) أى (ألسنتكم بالشهادة) أو تعرضوا عنها وسقط قوله تلاوا والخ لا بى ذر (وقال غيره) أى غير ابن عباس فى قوله تعالى مراغما كثيرا وسعة (المرام) بفتح الغين المجبة هو (المهجر) بفتح الجيم قال أبو عبيدة المرغام والمهاجر واحد تقول (راغمت) أى (هاجرت قومي) وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى كذابا (موقوتا) أى (موقتا وقته عليهم) تبارك وتعالى وسقط قوله موقوتا الخ لا بى ذر (فقال لكم) ولا بى ذر باب بالتونين أى فى قوله تعالى فإلحكم مبتدأ وخبر (فى المنافقين) يجوز تعلقه بما يتعلق به الخبر وهو لكم ويجوز تعلقه بحذوف على انه حال من (فتنتين) والمعنى مالكم لا تنفقون فى شأنهم بل افتقرتم فى شأنهم بالخلاف فى نفائهم مع ظهوره (والله أركسهم) ردهم فى حكم المشركين كما كانوا (بما كسبوا) الباسية ومصدرية أو بمعنى الذى والعائد محذوف على الشاى لا الأول وسقط غير أبوى ذر والوقت بما كسبوا (قال ابن عباس) رضى الله عنهما موصلة الطبرى فى قوله أركسهم أى (بدهم) يعنى فرقهم ومزق شملهم وقوله (فتنة) واحد فتنتين ومعناه (جماعة) كقوله تعالى كم من فتنة قليلة وفتنة تقاتل فى سبيل الله \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (محمد بن بشر) هو بندار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر (وعبد الرحمن) بن مهدي (قالا حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عدى) بفتح العين وكسر الدال المهملتين ابن ثابت التابعى (عن عبد الله بن زيد) الخطمى الصحابى (عن زيد بن ثابت) الانصارى (رضى الله تعالى عنه) انه قال فى قوله تعالى (فإلحكم فى المنافقين فتنتين رجس ناس من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم من أحد) وهم عبد الله بن أبى المنافق وأتباعه وكنوا ثمانية وبى النبى صلى الله عليه وسلم فى سبع مائة (وكان الناس فيهم فرقتين فريق يقول اقتلهم) يا رسول الله فانهم منافقون (وفريق يقول لا) تقتلهم فانهم تكلموا بكلمة الاسلام (فتزات فإلحكم فى المنافقين

فهل يكفر عنه أن أتصدق عنه قال نعم وفى رواية ان أبى افتلتت نفسها وانى أظنها لو تكلمت تصدقت فلى أجزان أتصدق عنها قال نعم) فتنتين

\* وحدثناه أبو كريب حدثنا أبو اسامة ح وحدثنا الحكم بن موسى حدثنا (٨٩) شعيب بن احمق ح وحدثني أمية بن بسطام حدثنا

يزيد يعني بن زريع حدثنا روح وهو ابن القاسم ح وحدثنا أبو بكر بن ابن شعبة حدثنا جعفر بن عون كلهم عن هشام بن عروة بهذا الاسناد أما أبو اسامة وروح ففي حديثهم اقول لى أجر كما قال يحيى ابن سعيد وأما شعيب وجعفر ففي حديثهم ما أفلها أجر كرواية ابن بشر

قوله افلتت بالفاء وضم التاء أى ماتت بغتة وبخاءة والفتنة والافصالات ما كان بغتة وقوله نفسهم برفع السين ونصبها هكذا ضبطوه وهما صحيحان الرفع على ما لم يسم فاعله والنصب على المفعول الثانى وأما قوله أظنهما لو تكلمتا تصدقتا معناه لما علمه من حرصها على الخير أولا علمه من رغبته فى الوصية وفى هذا الحديث جواز الصدقة عن الميت واستصحابها وان ثوابها يصله وينفعه وينفع المتصدق أيضا وهذا كله أجمع عليه المسلمون وسبقت المسئلة فى أول هذا الشرح فى شرح مقدمة صحيح مسلم وهذه الاحاديث مخصوصة لعموم قوله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى وأجمع المسلمون على انه لا يجب على الوارث التصديق عن ميتة صدقة التطوع بل هى مستحبة وأما الحقوق المالية الثابتة على الميت فان مكانه تركه ويجب قضاؤها منها سواء أوصى بها الميت أم لا ويكون ذلك من رأس المال سواء يدون الله تعالى كالزكاة والحج والنذر والكفارة وبذل الصوم ونحو ذلك ودين الاذى فان لم يكن للميت تركه لم يلزم الوارث قضاء دينه لكن يستحب له

فتبين وقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم ولا بد من ذلك (انها) أى المدينة (طيبة) تنفى الخبيث كما تنفى النار خبيث الفضة) ولا بد من الحوى خبيث الحديد الفضة وقيل نزلت فى قوم رجعوا الى مكة وارتدوا وقيل فى عبد الله بن أبى المنافق لما تكلم فى حديث الافك وتقاولات الامس والخزرج بسببه قال ابن كثير وهذا غريب وقيل غير ذلك (باب) بالتنوين فى قوله تعالى (واذا جاءهم) أى ضغفاء المؤمنين أو المنافقين (أمر من الامن) كفتح أو غنية (أو الخوف) كفتح وهزيمة عن سر ايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعوته (أذا عاوبه أى أفسوه) بين الناس قبل أن يخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم لم يفضع بذلك فلوب المؤمنين ولوردوا ذلك الامر الى الرسول والى كبار الصحابة العارفين بمصالح الامور ومقاصد العلم تدبر ما أخبروا به الذين يستنبطونه) أى (يستخرجونه) وفيه انكار على من يبادر الى الامور قبل تحققها فيخبر بها ويفشيها وينشرها وقد لا يكون لها صحة وفى حديث أبى هريرة مر فوجا كفى بالمرء غما أن يحدث بكل ما سمع رواه مسلم وسقط التنوين وقوله وإذا جاءهم أمر من الامن لغير أبوى ذروا لوقت وغير أبى ذر لفظه أى من قوله أى أفسوه (حسبنا) يريد قوله تعالى ان الله كان على كل شئ حسيبا أى (كافيا) وسقط هذا لا بد من (الاناثا) يريد قوله تعالى ان يدعون من دونه الا اناثا أى ما يعبدون من دون الله الا اناثا لان كل من عبد شيئا فقد دعا له حاجته واناثا (يعنى الموات حجرا أو مدراما أشبهه) قال الحسن كل شئ لا روح فيه كالخمر والخشبة هى اناث وقد كانوا يسمون أصنامهم باسماء الاناث فبقية ولون اللات والعزى ومناة وعن الحسن ان لكل قبيلة صنم يدعى اثنى بنى فلان وذلك لقولهم انهن بنات الله وقولهم الملائكة بنات الله وانما تعبدهم ليقربونا الى الله زلفى اتخذوا أربابا وصورتهم صور الجوارى وقالوا هؤلاء يشبهن بنات الله الذى نعبده يعنون الملائكة وعن كعب فى الآية قال مع كل صنم جنية رواه ابن أبى حاتم وسقط لفظ يعنى لغير أبى ذر (مریدا) يريد قوله تعالى وان يدعون أى ما يدعون بعبادة الاصنام الاشيطان امریدا أى (متمردا) قال قتادة فيما رواه ابن أبى حاتم متمردا على معصية الله تعالى قال تعالى ألم عهد اليكم بالذى آدم أن لا تعبدوا الشيطان وسقط قوله مریدا متمردا للكشميرى والحوى (فليستكن) هو من حكاية قول الشيطان فى قوله تعالى وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا أى حظا مقسدا معلوما ولا ضامنهم أى عن طريق الحق ولا منينهم من طول العمر وبلاغ الامل وتوقع الرحمة للمذنب بغير توبة أو الخروج من النار بالثنا عالة ولا منهم فليستكن أذان الانعام (بتكة) أى (قطعه) وقد كانوا يشقون أذنى الناقة اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكر أو حر موال على أنفسهم الانتداع بها ولا يردونها عن ماعول امرى (قيلا) يريد قوله تعالى ومن أصدق من الله قيلا والنصب على التميز وقيلا (وقولا واحد) وقالوا الثلاثة مصادر يعنى (طبع) بضم الطاء وكسر الموحدة أى (ختم) يريد تفسير قوله تعالى طبع الله على قلوبهم ولم يدركوا المؤمنين حديث شافى هذا الباب قال الحافظ بن كثير فنذكر هنا معنى عند تفسير آية الباب حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه المتفق عليه حين بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق نساءه فجاء من منزله حتى دخل المسجد فوجد الناس يقولون ذلك فلم يصبر حتى استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فاستهزأه فأطلقت نساءه قال لا فقلت الله أكبر وذكروا الحديث بطوله وعند مسلم فقلت أطلقتم فقال لا فقلت على باب المسجد فناديت بأعلى صوتي لم يطلق نساءه ونزلت هذه الآية وإذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا أستنبط ذلك الامر قال الحافظ بن حجر وهذا القصة عند



حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة يعني ابن سعيد (٩٠) وابن حجر قالوا أخبرنا اسمعيل هو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا  
من ثلاثة إلا من صدقة جارية أو  
علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له

\*(باب ما يلحق الإنسان من  
النواب بعد وفاته)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا مات  
الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة  
الأم من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو  
ولد صالح يدعو له) قال العلماء معنى  
الحديث أن عمل الميت ينقطع بموته  
وينقطع تجدد الثواب إلا في هذه  
الأمثلة الثلاثة لكونه كأن سبيلها  
فإن الولد من كسبه وكذلك العلم  
الذي خلفه من تعليم أو تصنيف  
وكذلك الصدقة الجارية وهي  
الوقف وفيه فضيلة الزواج لرجاء  
ولد صالح وقد سبق بيان اختلاف  
أحوال الناس فيه وأوضحنا ذلك  
في كتاب النكاح وفيه دليل لصحة  
أصل الوقف وعظيم ثوابه وبيان  
فضيلة العلم والخير على الاستكثار  
منه والترغيب في توريثه بالتعليم  
والتصنيف والايضاح وأنه ينبغي  
أن يحتار من العلوم النافع فالانفع  
وفيه إن الدعاء يصل ثوابه إلى الميت  
وكذلك الصدقة وهما مجمع علم ما  
وكذلك قضاء الدين كما سبق وأما  
الحج فيجزي عن الميت عند الشافعي  
وموافقيه وهذا داخل في قضاء الدين  
إن كان حجا واجبا وإن كان تطوعا  
وصى به فهو من باب الوصايا وأما  
إذا مات وعليه صيام فالصحيح أن  
الولي يصوم عنه وله أن يطعم عنه  
وسبقت المسئلة في كتاب الصيام  
وأما قراءة القرآن وجعل ثوابها  
للميت والصلاة عنه ونحوها ما

الجاري لكن بدون هذه الزيادة فليست على شرطه فكأنه أشار إليها بهذه الترجمة اه وظاهر  
قول المفسرين السابق أن سبب نزول هذه الآية الأخبار عن السرايا والبعوث بالآمن أو الخوف  
وهو خلاف ما في حديث مسلم هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (ومن يقل مؤمنا) حال كونه  
(متعمدا جزاء جهنم) خبر ومن يقتل ودخلت الفاء لتضمن الميتة معنى الشرط وتتمام الآية  
خالد أفيما أو غضب الله عليه واعذله عذابا عظيما وهذا تمديد شديد ووعيد أكيد اشتل  
على أنواع من العذاب لم تجتمع في غير هذا الذنب العظيم المقرن بالشر في غير ما آية ومن ثم قال  
ابن عباس إن قاتل المؤمن عمدا لا تقبل توبته وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) (المسئلاني  
الخراساني الأصل قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا مغيرة بن النعمان) النخعي الكوفي  
قال سمعت سعيد بن جبير الأسدي مولا هاشم الكوفي (قال آية) (أختلف فيها) أي في حكمها  
(أهل الكوفة) وسقط قوله آية لغير أبي ذر والوقت (فرحلت فيها) بالراء والخاء المهملة ولأبي  
ذر فدخلت بالدال والخاء المعجمة أي بعد رحلي (إلى ابن عباس) فسأله عنهما فقال نزلت هذه

الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاءه جهنم هي آخر ما نزل في هذا الباب (وما نسكهائشي)  
وروي أحمد والطبري من طريق يحيى الجابر والنسائي وابن ماجه من طريق عمار الزهري كلاهما  
عن سالم بن أبي الجعد قال كذا عند ابن عباس بعد ما كف بصره فأتاه رجل فناداه يا عبد الله بن  
عباس ما ترى في رجل قتل مؤمنا متعمدا فقال جزاءه جهنم خالد أفيما أو غضب الله عليه ولعنه  
وأعذله عذابا عظيما قال أفرأيت إن تاب وعمل صالحا ثم اهتدى قال ابن عباس شككته أمه وأنى  
له التوبة والهتدى والذي نفسى بيده لقد سمعت نبيكم يقول شككته أمه قاتل مؤمن متعمدا  
جاء يوم القيامة آخذ بيمنه تشعب أو داحسه ثم قال وإيم الذي نفسى بيده لقد أنزلت هذه الآية  
وما نسكهائمن آية حتى قبض نبيكم صلى الله عليه وسلم وقد روى هذا عن ابن عباس من طرق  
كثيرة وقال به جماعة من السلف وهو محمول عند الجمهور على الزجر والتغليظ للدلائل الدالة على  
خلافه والافكل ذنب محمول بالتوبة ونهايت محمول بالشر لا دليل لافه في التغليظ كحديث لزال الدنيا  
أهون عند الله من قتل رجل مسلم وحديث من أعان على قتل مسلم ولو بشر بكلمة جاء يوم القيامة  
مكتوبا بين عينيه ١ آيسامن رحمة الله وكقوله تعالى ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين أي  
لم يبح تغليظا وتشديدا وكل ذلك لا يعارض نصوص الكتاب الدالة على عموم العفو فلا بد من  
التخصيص عن لم يبق أو فعله مستحسنا أو الخلود المكنى الطويل فإن الدلائل متظاهرة على أن  
عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم والحق أنه متى صدر عن المؤمن مثل هذا الذنب فبات ولم يبق حكمه  
إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه بقدر ما يشاء ثم يخرج إلى الجنة وفي سنن أبي داود عن أبي  
بكر بن أبي جزة قال إن تجاوز عن جرائمه فعل قال الواحدى والأصل إن الله تعالى يجوز  
أن يخاف الوعيد وإن كان لا يجوز أن يخاف الوعد وبها وردت السنة فأذن لا مدخل لذكر التوبة  
وتركها في الآية ولا يفتقر إخراج المؤمن من النار إلى دليل ولا إلى تخصيص عام ولا إلى تفسير  
الخلود بالمكث الطويل قاله في فتوح الغيب وسيكون لنا إن شاء الله عودة إلى البحث في ذلك في  
سورة الفرقان بعون الله وقوته (باب) بالتنوين في قوله تعالى (ولا تقولوا لمن أتىكم  
السلام است مؤمنا) اللام في أن للتبليغ ومن موصولة أو موصوفة وأتى ماضى اللفظ لكنه  
معنى المستقبل أي لمن يلقى لأن النبي لا يكون عما انقضى أي لا تقولوا لمن حياكم بكم تحية السلام  
إنما قالها تعودا فتمدوا عليه بالسيف لتأخذوا ماله ولكن كفوا أقبلا منه ما أظهر لكم  
(السلام) بكسر السين وسكون اللام وهي قراءة قريش عن عاصم بن أبي النجود (والسلام) بفتحهما

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا سليم بن أخضر عن ابن عون عن نافع عن ابن (٩١) ع قال أصاب عمر أرضا بجحر فأتى النبي صلى الله

عليه وسلم يستأمره فيها فقال يا رسول الله أتى أصبت أرضا بخير لم أصب مالا قط هو أنف نفسي عندي منه فأتأمرني به قال إن شئت حبست أصلها وتصدق بها قال فتصدق بها عمر أنه لا يباع أصلها ولا يتباع ولا تورث ولا يوهب قال فتصدق عمر في الفقراء وفي القريب وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضيعة لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف أو يطعم صديقا غير متمول فيه قال فحدثت بهذا الحديث محمدا فلما بلغت هذا المكان غير متمول فيه قال محمد غير متائل مالا قال ابن عون وأتاني من قرأ هذا الكتاب أن فيه غير متائل مالا \* حدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن أبي زائدة ح وحدثنا اسحق حدثنا زهير السمان ح وحدثنا محمد بن مشني حدثنا ابن أبي عدي كلهم عن ابن عون به - هذا الاسناد مثله غير أن حديث ابن أبي زائدة وأزهري انتهى عند قوله أو يطعم صديقا غير متمول فيه ولم يذكر

ذهب السافعي والجمهور أنها لا تلحق الميت وفيها خلاف وسبق أيضا ح في أول هذا الشرح في شرح مقدمة صحيح مسلم

\*(باب الوقف)\*

(قوله أصاب عمر أرضا بجحر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم يستأمره فيها فقال يا رسول الله أتى أصبت أرضا بخير لم أصب مالا قط هو أنف نفسي عندي منه فأتأمرني به قال إن شئت حبست أصلها وتصدق بها عمر أنه لا يباع أصلها ولا يتباع ولا تورث ولا يوهب قال فتصدق عمر في الفقراء وفي القريب وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والنسيف لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف أو يطعم صديقا غير متمول فيه وفي رواية غير متائل مالا) أما قوله هو

من غير ألف وهي قراءة نافع وابن عامر وحجة وفي الفرع والسلم يسكون اللام بعد فتح وروى عن عاصم الجدي (والسلام) بفتحهما ثم ألف وهي قراءة الباقرين (واحد) أي في المعنى وهو الاستسلام والانقياد واستعمال ذى الألف في التحمية أكثر \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (على ابن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضى الله عنهما) في قوله تعالى (ولا تقولوا لمن أتىكم السلام لست مؤمنا قال) عطاء (قال ابن عباس كان رجل) هو عامر بن الاضبط (في غنمة له) بضم الغين وفتح النون تصغير غنم (فلحقه المسلمون) وكانوا في سرية (فقال) أي الرجل لهم (السلام عليكم) وعند أجدو الترمذي من طريق سمك عن عكرمة عن ابن عباس قالوا ما سلم علينا إلا ليتعود منها (فقتلوه) وكان الذي قتله محمدا بن جثممة كذا ذكره البخاري في صحيحه وكان أمير السرية أبو قتادة كذا نقله في المقدمة وكذا رواه ابن اسحق في المغازي وأحمد بن طريقه عن عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي بلفظ بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من المسلمين فيهم أبو قتادة ومحمدا بن جثممة فمر بنا عامر بن الاضبط الأشجعي فسلم علينا فحمل عليه محمدا فقتله (وأخذوا غنيمته) وفي رواية سمك وأبو بغيضة النبي صلى الله عليه وسلم (فأنزل الله في ذلك) يعني قوله يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله ولا يذر ذلك (إلى قوله عرض الحياة) ولا يذري قوله يتبعون عرض الحياة (الذي) أي حطامها وهو (قلنا الغنمية) وروى الثعلبي عن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن اسم المقتول مرداس بكسر الميم وسكون الراء وبالهمزة ملتين ابن نهيك بفتح النون وكسر الهاء آخره كاف قبلها تحمية ساكنة من أهل فندك وإن اسم القاتل أسامة بن زيد وإن اسم أمير السرية غالب بن فضالة الكعبي وأن قوم مرداس لما نهزموا بقي وحده وكان ألجأ غنمه إلى جبل فلما لحقوه قال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد فلما رجعوا نزات الآية وأخرج عبد بن حميد عن طريق قتادة نحوه وكذا الطبري عن طريق السدي ولا مانع من التعدد ونزل الآية مرتين (قال) عطاء بن أبي رباح (قرأ ابن عباس) رضى الله عنهما (السلام) بألف بعد اللام المفتوحة وهو موصول بالاسناد السابق \* وحديث الباب أخرجه مسلم في آخر كتابه وأبو داود في الحروب والناس في السير والتفسير \* هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (لا يستوى القاعدون من المؤمنين ولا المجاهدون في سبيل الله) كذا في الفرع وأصله وغيرهما باسقاط غير أو في الضرر وثبت ذلك في بعضها ولا يذري من المؤمنين الآية وسقط ما بعد ذلك \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويسى المديني (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف التاجي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال حدثني) بالافراد (سهم بن سعد الساعدي) الصحابي (أنه رأى مروان بن الحكم) بن أبي العاص التاجي (في المسجد) قال (فأقبلت حتى جلست إلى جنبه فأخبرنا) بفتح الراء (أن زيدا بن ثابت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله) بدون غير أو في الضرر (بخفاء) عليه الصلاة والسلام (ابن أم مكتوم) عبد الله أو عمرو واسم أبيه زائدة (وهو) صلى الله عليه وسلم (أعطاها) بضم التحتية وكسر الميم وتشديد اللام أي يلقي الآية (على قال) ولا يذري (قال) (يا رسول الله والله لو استطعت طبع الجهاد لجاهدت وكان أعنى فأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ونفذ على نخذي فثقلت على نخذه من ثقل الوحي (حتى خفت أن نرض) بضم الفوقية وفتح الراء وتشديد الصاد المعجمة في الفرع كاصله بفتح التاء وضم الراء أي تدق (نخذي

السبيل والنسيف لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف أو يطعم صديقا غير متمول فيه وفي رواية غير متائل مالا) أما قوله هو

داود الحفري عمر بن سعد عن سفيان  
عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر  
عن عمر قال أصبت أرضا من أرض  
خير فأنيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقلت أصبت أرضا لم  
أصب مالا أحب الى ولا أنفس  
عندي منها وساق الحديث بمثل  
حديثهم ولم يذكروا حديث محمد وما  
بعده **حديث أبي يحيى بن يحيى التميمي**  
**حديثنا** عبد الرحمن بن مهدي عن  
مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف

أنفس فعمناه أجود والنفيس الجيد  
وقد نفس بفتح النون وضم الفاء  
نفاضة واسم هذا المال الذي وقفه  
عمر بن الخطاب ثمانية مئة وثمانين  
سبعمائة ثم غن بمجبة \* وأما قوله غير  
مماثل فعمناه غير جامع وكل شيء له  
أصل قديم أو جمع حتى يصير له أصل  
فهو موثل ومنه مجد موثل أى قديم  
وأوله الشيء أصله وفى هذا الحديث  
دليل على صحة أصل الوقف وأنه  
مخالف لشواذب الجاهلية وهذا  
مذهبنا ومذهب الجاهل يروى  
عليه أيضا إجماع المسلمين على صحة  
وقف المساجد والسماعات وفيه  
أن الوقف لا يباع ولا يوهب ولا  
يورث إنما يتبع فيه شروط الواقف  
وفيه صحة شروط الواقف وفيه  
فضيلة الوقف وهى الصدقة  
الجارية وفيه فضيلة الانفاق مما  
يجب وفيه فضيلة تطاهرة لعمرو  
رضي الله عنه وفيه مشاورة أهل  
الفضل والصالح فى الأمور وطرق  
الخيرة وفيه أن خير فقه عترة  
الغائبين ملكوها واقتسموها  
واستقرت أملاكهم على حصصهم  
ونفذت تصرفاتهم فيها وفيه فضيلة  
صلة الأرحام والوقف عليهم \* وأما  
قوله يأكل منها الماعرف فعمناه  
بأكل الماعدا ولا يتجاوز الله أعلم \*

(ثم سري) بضم الميم هـ ونشديد الراء المكسورة انكشف (عنه) وازيدل يقال سرور الثوب وسريرته اذا خاتمه والتشدديف للمبالغه أى ازيل عنه ما نزل به من برحاء الوحي (فانزل الله غيراوى الضرر) بالحركات الثلاث فى غير بالنصب نافع وابن عامر والكساى على الاستثناء أو على الحال وبالرفع ابن كثير وأبو عمرو وحزرة وعاصم على الصفة للقاعدون لان القاعدون غير معين فهو ومن قول \* ولقد أمر على اللثيم ببني \* قال الزجاج غير صفة للقاعدين وان كان أصلها أن تكون صفة للشكر المعنى لا يستوى القاعدون الذين هم غيرأولى الضرب أى الإحماء والمجاهدون وان كانوا كلهم مؤمنين وبالجرفى الشاذعلى الصفة للمؤمنين أو البديل منه • وهذا الحديث سبق فى الجهاد • وبه قال (حدثنا حنص بن عمر) بن الحارث الحوضي قال (حدثنا شعبة) ابن الخجاج (عن ابى اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضى الله تعالى عنه) أنه (قال لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا) هو ابن ثابت كاتب الوحي فأمره بكتابتها (فكتبها جفا ابن ام مكتوم) الاعشى (فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ضراره) بفتح الصاد المحجمة أى عما قال الرغب الضرر اسم عام لكل ما يضر بالإنسان في بدنه ونفسه وعلى سبيل الكناية عبر عن الاعشى بالضرب (فانزل الله غيراوى الضرر) وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي (عن اسرائيل) بن يونس (عن) جده (ابى اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب رضى الله عنه أنه (قال لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين قال النبي صلى الله عليه وسلم ادعوا فلانا) أى زيد ابن ثابت فدعوه (جفا ومعه الدواة واللوح أو السكف) شئ من الراوى (فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فى سبيل الله وخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن ام مكتوم) ويجمع بين قوله هذان ابن ام مكتوم كان خلف النبي صلى الله عليه وسلم وبين قوله فى رواية شعبية السابقة دعا زيد فكتبها جفا ابن ام مكتوم بأنه قام من مقامه خلف النبي صلى الله عليه وسلم حتى جاء مواجهه مخاطبه (فقال يا رسول الله انا ضرير) أى لأستطيع الجهاد (فنزلت مكانها) أى فى مكان الكتابة فى الحال قيل قبل أن يحذف القلم (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غيراوى الضرر والمجاهدون فى سبيل الله) لم يقتصر الراوى هنا على ذكر الكلمة الزائدة وهى غيرأولى الضرر كما فى السابقة فيحتمل أن يكون الوحي نزل بأعادة الآية بالزيادة به مدأن نزل بدونها تخفى الراوى صورة الحال أو نزل بقوله غيرأولى الضرر فقط وأعاد الراوى الآية من أولها حتى يتصل المستثنى بالمستثنى منه قاله ابن التين وأيد الأخير الحافظ بن حجر برواية خارجة بن زيد عن أبيه عند أحد فان فيها ثم سرى عنه فقال أقرأ فقرأت عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين فقال النبي صلى الله عليه وسلم غيرأولى الضرر قال زيد فالحقها والله لكافى أنظرالى لحقتها عند صدع كان فى الكتف وعند الطبرانى والبارزوصحبه ابن حبان من حديث الفتان بالقام واللحم والفوقية المفتوحات ابن عاصم فقال النبي صلى الله عليه وسلم للكتائب اكتب غيرأولى الضرر • وبه قال (حدثنا) وابى ذر حدثنى بالافراد (ابراهيم بن موسى) بن يزيد النخعي الرازى الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف (ان ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم بحال التحويل السند قال المؤلف (وحدثنى) بالافراد (اسحق) هو ابن منصور لابن راهويه قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا ابن جرير) عبد الملك قال (أخبرنى) بالافراد (عبد الكريم) الجزرى بالجيم والراوى والراء (ان مقسم) بكسر الميم وسكون القاف وفتح السين المهملة ابن مجرة بضم الواو وسكون الجيم ويقال نجدة بفتح النون وبدال (مولى عبد الله بن الحرث) بن نوفل بن عبد المطلب

۵۰۰

(بَابُ تَرْكِ الْوَصِيَّةِ لِمَنْ لَا يَشَاءُ يُوصِي فِيهِ) \* (قَوْلُهُ عَنِ طَالِحَةَ بْنِ مَصْرُوفٍ)

قال سالت عبد الله بن أبي أوفى هل أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا (٩٣) قلت فلم كتب على المسلمين الوصية أو فلم أمروا

بالوصية قال أوصى بكتاب الله عز وجل وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ج حدثنا ابن نمير حدثنا أبي كلاهما عن مالك بن مغول بهذا الاسناد مثله غير أن في حديث وكيع قلت فكيف أمر الناس بالوصية وفي حديث ابن نمير قلت كيف كتب على المسلمين الوصية \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير وأبو معاوية عن الأعمش ج حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي وأبو معاوية قال حدثنا الأعمش عن أبي وائل عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً ولا درهماً ولا شاة ولا بعيراً ولا أوصى بشيء \* حدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم كلهم عن جرير ج حدثنا علي بن خشرم حدثنا عيسى وهو ابن يونس جيعان الأعمش بهذا الاسناد مثله \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر ابن أبي شيبة واللفظ ليحيى أخبرنا اسمعيل بن عيسى عن ابن عون عن إبراهيم عن الأسود بن يزيد قال ذكروا عند عائشة أن علياً كان وصياً

هو بضم الميم وفتح الصاد وكسر الراء المشددة وحكى فتح الراء والصواب المشهور كسرهما (قوله سالت عبد الله بن أبي أوفى هل أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا قلت فلم كتب على المسلمين الوصية أو فلم أمروا بالوصية قال أوصى بكتاب الله عز وجل وفي رواية عائشة رضي الله عنها ما ترك رسول الله صلى الله

أخبره ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما أخبره عن قوله تعالى (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) أي (عن) غزوة بدر والخارجون إلى بدر) انفرج بإخراجه المؤلف دون مسلم وأخرجه الترمذي من طريق حجاج عن ابن جريح عن عبد الكريم وزاد المرات غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن أم مكتوم أنا أنعميان يارسول الله فهـ ل لتأرخصة فنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر وفضل الله المجاهدين على القاعدين درجة فهـ ولا القاعدون غير أولى الضرر وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجر عظيم درجات منه على القاعدين من المؤمنين غير أولى الضرر وقال حسن من هذا الوجه من حديث ابن عباس ومن قوله درجة الخ مدرج من قول ابن جريح كما بينه الطبري وقال بديل قوله في رواية الترمذي عبد الله بن جحش أبو أحمد بن جحش وهو الصواب واسم أبي أحمد هذا عبد بن عباد بن عباد وهو مشهور بكنية والمعنى لا مساواة بين القاعدين من غير عذر وبين المجاهدين وإن كان هذا معلوماً لكان فائدة كافية لكشاف التذكريات من ماضى التفاوت العظيم والبون البعيد والتحريك إلى الجهاد وقوله إن جله فضل الله المجاهدين موضحة لما نفي من استواء القاعدين والمجاهدين والمعنى على القاعدين غير أولى الضرر مع قوله بعد والمفضلون درجة واحدة هم الذين فضلوا على القاعدين الأضرأ والمفضلون درجات الذين فضلوا على القاعدين الذين أذن لهم في التخلف اكتفاء بغيرهم لأن الغزو فرض كناية تعقبيه في التقريب فقال فيه نظراً لأنه فسر القاعدين بغير أولى الضرر وانما يستقيم على تفسيره بالأضرأ كما في المعالم وقال غيره وقالوا إن يقول فعلى هذا لم يبق للاستثناء معنى لأن التقدير وفضل الله المجاهدين على القاعدين الأولى الضرر فأنهم لم يسوا عن فضل لكن قال في فتوح الغيب إن قوله فضل الله المجاهدين جـ له توضحة الخ المراد منه وما عطف عليه من قوله وفضل الله الثاني كلاهما بيان للجملة الأولى ولا بد من التطابق بين البيان والمبين والمذكور في البيان شيئاً وليس في المبين سوى ذكر غير أولى الضرر قالوا يجب أن يقدم ما يوافقه في قوله لا يستوى القاعدون أي أولو الضرر وغير أولى الضرر وهو من أسلوب الجمع التقديري لدلالة التفضيل على المفضل وقال الراغب إن قيل لم كرر التفضل وأوجب في الأول درجة وفي الثاني درجات وقيدها بقوله منسباً وأردفها بالمغفرة والرحمة قيل على بالدرجة ما يؤتيه في الدنيا من الغنية ومن السرور بالظفر وجعل الذكر وبالدرجات ما يتخوله من الآخرة ونسبها للأفراد في الأول وبالجمع في الثاني على أن ثواب الدنيا في جنب ثواب الآخرة يسير وقيدها بقوله منسباً وأعظمها وأردفها بالمغفرة والرحمة أي إذا بالوصول إلى الدرجات بعد الخلاص من التبعات قال في فتوح الغيب والذي تقتضيه البلاغة هذا وبينا أنه قوله فضل الله المجاهدين جـ له توضحة لما نفي الاستواء فيه والقاعدون على التقييد السابق من أن المراد به غير الأضرأ مخسب وانما كرر فضل الله المجاهدين لسياط به من الزيادة ما لم ينط به أولاً فالتفضل الأول الظفر والغنية والذكر الجليل في الدنيا والثاني المقامات السنية والدرجات العالية والثوب بالرضوان في العقبى ثم قال هذا تفسير متين موافق للنظم لانعقيد فيه غير محتاج إلى جمل المجاهدين صنفين كما بيني عنه ظاهراً لكشافه وبطابقه سبب النزول وبلائه حديث أنس مرفوعاً قد خلفتم في المدينة أقواماً ستمسوا ولا قطعتم وادبا لا كانوا معكم قاله حين رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة والحديثان يؤيدان بالمساواة بين المجاهدين والأضرأ وعليه دلالة معناه ومصلحة الاستثناء في غير أولى الضرر وكلام الزجاج الأول والضرر فأنهم يساؤون المجاهدين يعني في أصل الثواب لافي المضاعفة لأنها تتعلق بالفعل (باب)

عليه وسلم ديناراً ولا درهماً ولا شاة ولا بعيراً ولا أوصى به وفي رواية قال ذكروا عند عائشة رضي الله عنها أن علياً رضي الله عنه كان وصياً

فَقَالَتْ مَتَى أَوْصَى إِلَيْهِ فَقَدْ كُنْتُ مُسْتَدْنَةً إِلَى صَدْرِي (٩٤) أَوْقَالَتْ جَعْرِى فَعَدَا بِالطَّسْتِ فَاقْدَا فَنَحْنُ فِي جَعْرِى وَمَا شَعَرْتُ أَنَّهُ مَاتَ

فَتَى أَوْصَى إِلَيْهِ \* حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَوَقْتِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُو بْنُ الْقَادُوا لَافِظُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ الْخَيْسِ وَمَا يَوْمُ الْخَيْسِ ثُمَّ بَكَى حَتَّى بَلَ دَمْعُهُ الْخَصِي

فَقَالَتْ مَتَى أَوْصَى إِلَيْهِ فَقَدْ كُنْتُ مُسْتَدْنَةً إِلَى صَدْرِي أَوْقَالَتْ جَعْرِى فَعَدَا بِالطَّسْتِ فَلَقَدْ فَنَحْنُ فِي جَعْرِى وَمَا شَعَرْتُ أَنَّهُ مَاتَ فَتَى أَوْصَى \* أَمَا قَوْلُهَا فَنَحْنُ فَعَدَا مَا لَوْ وَسَقَطَ \* وَمَا جَعَرَ الْإِنْسَانَ وَهُوَ جَعْرُ نَبِيٍّ فَبَفُتِحَ الْحَاوُ كَسَرُهَا \* وَمَا قَوْلُهُ لَمْ يَوْصَ فَعَدَا لَمْ يَوْصَ بَثَلَتْ مَالَهُ وَلَا غَيْرُهُ أَذَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ وَلَا أَوْصَى إِلَى عَلَى رَضَى اللَّهُ عَنْهُ وَلَا إِلَى غَيْرِهِ خِلَافٌ مَا رَوَاهُ الشَّيْخَةُ \* وَمَا الْأَرْضُ الَّتِي كَانَتْ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَيْرٍ وَفِيكَ فَقَدْ سَبَلَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَيَاتِهِ وَنَحْنُ الصَّدَقَةُ بِهَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ \* وَمَا الْإِحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِي وَصِيَّتِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَوَصِيَّتِهِ بِأَهْلِ بَيْتِهِ وَوَصِيَّتِهِ بِأَخْرَاجِ الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَبِاجَازَةِ الْوَفْدِ فَلَيْتَ مَرَادُهُ بِقَوْلِهِ لَمْ يَوْصَ أَغَا مَرَادُهُ مَا قَدْ مَنَاهُ وَهُوَ مَقْصُودُ السَّائِلِ عَنْ الْوَصِيَّةِ فَلَا مَنَاقِضَ بَيْنَ الْإِحَادِيثِ وَقَوْلِهِ أَوْصَى بِكِتَابِ اللَّهِ أَيْ بِالْعَمَلِ بِمَا فِيهِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ وَدَعَا أَنْ مِنَ الْأَشْيَاءِ مَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ نَصَا وَمِنْهَا مَا يَحْصُلُ بِالِاسْتِنْبَاطِ \* وَمَا قَوْلُ السَّائِلِ فَلَمْ يَكُنْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الْوَصِيَّةُ فَدَرَادُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ أَنْ تَرَكْ خَيْرَ الْوَصِيَّةِ وَهَذِهِ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ عِنْدَ الْجُمْهُورِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ السَّائِلَ أَرَادَ بِكِتَابِ الْوَصِيَّةِ النَّدْبَ إِلَيْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَوْمَ الْخَيْسِ وَمَا يَوْمُ الْخَيْسِ) فَحَقَّتْهُمْ

بِالتَّنْوِينِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (أَنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ) مَلَكَ الْمَوْتِ وَأَعْوَانُهُ سِتَّةٌ ثَلَاثَةٌ لِقَبْضِ أَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ وَثَلَاثَةٌ لِلْكَافِرِ أَوِ الْمَرَادُ مَلَكَ الْمَوْتِ وَحْدَهُ وَذَكَرَ بِلَفْظِ الْجَمْعِ لِلتَّعْظِيمِ أَيْ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ هَالِ كَوْنِهِمْ (ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) وَيَصْلَحُ تَوَفَّاهُمُ أَنْ يَكُونُوا لِلْمَاضِي وَذَكَرَ الْفِعْلَ لِأَنَّهُ فَعْلٌ جَمْعٌ وَلَا اسْتِقْبَالَ أَيْ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ حَذَفَ التَّاءُ الثَّانِيَةَ لِاجْتِمَاعِ الْمُثْنَيْنِ قَالَ فِي قُبُوحِ الْغَيْبِ وَإِذَا جُلَّ عَلَى الْاسْتِقْبَالِ يَكُونُ مِنْ بَابِ حِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ (قَالُوا) أَيْ الْمَلَائِكَةُ لَهُمْ (فِيمَ كُنْتُمْ) مِنْ أَمْرِ الدِّينِ فِي فَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ أَوِ الْمُشْرِكِينَ وَالسَّوَالُ لِلتَّوْبِيخِ يَعْنِي لَمْ تَكُنْ الْجِهَادُ وَالْهَجْرَةُ وَالنَّصْرَةُ (قَالُوا كَأَنَّهُمْ سَتَعَفِينَ) أَيْ عَاجِزِينَ (فِي الْأَرْضِ) لَا تَقْدِرُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ (قَالُوا) أَيْ الْمَلَائِكَةُ (أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسَاعَةً فَتَمَاجِرُ وَفِيهَا الْآيَةُ) أَيْ إِلَى الْمَدِينَةِ وَتَخْرُجُوا مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِ الْمُشْرِكِينَ وَسَقَطَ لَا يَزِيدُ قَوْلُهُ قَالُوا كَأَنَّ خُوسَقَطَ الْبَابِ مِنْ أَكْثَرِ النُّسخِ وَثَبَّتْ فِي بَعْضِهَا \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْقُرَشِيُّ) بِالْهَمْزَةِ أَبُو عُبَيْدٍ الرُّحْنُ الْمَكِّي أَصْلُهُ مِنَ الْبَصْرَةِ أَوِ الْأَهْوَازِ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ نِيفًا وَسَبْعِينَ سَنَةً وَهُوَ مِنْ بَكَارِ شَيْخِ بُوخِ الْبَخَارِيِّ قَالَ (حَدَّثَنَا حَيْوَةُ) بِفَتْحِ اللَّهْمَلَةِ وَسَكُونِ التَّخْمِيَةِ وَفَتْحِ الْوَاوِ ابْنُ شَرِيحٍ بِالشَّيْنِ الْمَجْمُوعَةُ الْمَضْمُومَةُ وَالرَّاءُ الْمَفْتُوحَةُ وَبَعْدَ التَّخْمِيَةِ السَّاكِنَةُ مَهْمَلَةٌ أَبُو زُرْعَةَ الْعَجَبِيُّ بِضِمِّ الْفَوْقِيَّةِ وَكُسْرِ الْجِيمِ الْمَصْرِيُّ (وغيره) هُوَ ابْنُ لَهَيْعَةَ الْمَصْرِيُّ كَمَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ (قَالَ أَحَدُ ثَمَنِيَّةٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلِ الْأَسَدِيِّ) (أَبُو الْأَسَدِ) يَتِيمٌ عُرُوَّةُ بْنُ الزُّبَيْرِ (قَالَ قَطْعٌ عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ بَعَثَ) بِضِمِّ الْقَافِ وَكُسْرِ الطَّاءِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ أَيْ الزُّمَرِ بِأَخْرَاجِ جَيْشِ أَهْلِ الشَّامِ فِي خِلَافَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَلَى مَكَّةَ (فَأَكْتَبَتْ فِيهِ) بِضِمِّ الْمَثَنَاءِ الْفَوْقِيَّةِ الْأُولَى وَكُسْرِ الثَّانِيَةِ وَسَكُونِ الْمُوَحَّدَةِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ (فَلَقِيَتْ عِكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَتْهُ) بِأَنِّي أَكْتَبْتُ فِي ذَلِكَ الْبَعْثِ (فَنَهَى عَنْ ذَلِكَ) أَشَدَّ النَّهْيِ ثُمَّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ سَمَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِهِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ وَمِنْ طَرِيقِ ابْنِ عَيْنَةَ عَنْ ابْنِ اسْتَحْقَ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ وَالْعَاصِمُ بْنُ مَنِبْهَةَ ابْنُ الْحُجَّاجِ وَالْحَرِثُ بْنُ زُعْمَةَ وَأَبَا قَيْسٍ بْنُ الْفَاكِهِ وَعَنْ ابْنِ جَرِيرٍ وَأَبَا قَيْسٍ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ وَعَنْ ابْنِ مَرْدَوَيْهِ مِنْ طَرِيقِ أَشْعَثَ بْنِ سَوَارٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْوَلِيدِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْعَلَاءُ بْنُ أُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ (كَانُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَكْتُمُونَ سُوءَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ) وَلَا يَزِيدُ عَنْ الْكُشْمِيْنِيِّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَفِي رِوَايَةِ أَشْعَثَ الْمَذْكُورَةِ أَنَّهُمْ خَرَجُوا إِلَى بَدْرٍ فَلَمَّا رَأَوْا قَوْلَهُ الْمُسْلِمِينَ دَخَلَهُمْ شَكٌّ وَقَالُوا غَرُّهُ لَأَعْدِيهِمْ فَفَتَحُوا يَدَيْهِمْ (يَأْتِي السَّهْمُ فَيُرِي بِهِ) بِضِمِّ التَّخْمِيَةِ وَفَتْحِ الْمِيمِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ وَفِي نَسْخَةِ يَرْحَى بِالسَّاقِطِ الْفَاكِهِ وَلَا يَزِيدُ بِالْإِدَالِ بَدَلِ الرَّاءِ (فَيَصِيبُ أَحَدَهُمْ) نَصَبٌ عَلَى الْمَفْعُولِ (فَيَقْتُلُهُ أَوْ يَضْرِبُ فَيَقْتُلُ) بِضِمِّ حَرْفِ الْمَضَارَعَةِ مِنَ الْفَعْلَيْنِ وَفَتْحِ ثَانِيهِمَا قَالَ فِي الْكُتُبِ الْإِدْرَارِيُّ وَغَرَضُ عِكْرَمَةَ أَنَّ اللَّهَ ذَمَّ مِنْ كَثَرِ سُوءِ الْمُشْرِكِينَ مَعَ أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرِيدُونَ بِقَوْلِهِمْ مَعَهُمْ مَوَافَقَتَهُمْ فَكَذَلِكَ أَنْتَ لَا تَكْتُمُ سُوءَ أَهْلِ الْبَيْتِ وَإِنْ كُنْتَ لَا تَرِيدُ مَوَافَقَتَهُمْ لِأَنَّهُمْ لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ الْآيَةُ) أَيْ يَخْرُجُ جَهَنَّمَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ وَتَكْثِيرُ سُوءِ أَهْلِ بَيْتِهِمْ (رَوَاهُ) أَيْ الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ (الْأَلِثُّ) ابْنُ سَعْدٍ مَّا وَصَلَهُ الْأَسْمَاعِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ طَرِيقِ أَبِي صَالِحٍ كَاتِبُ الْأَلِثِّ عَنْ الْأَلِثِّ (عَنْ ابْنِ الْأَسَدِ) عَنْ عِكْرَمَةَ الْكِنْدِيِّ عَنْ قِصَّةِ أَبِي الْأَسَدِ وَعَنْ الطَّبْرَانِيِّ وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَسْلَمُوا وَكَانُوا يَخْفَوْنَ الْإِسْلَامَ فَأَخْرَجَهُمُ الْمُشْرِكُونَ مَعَهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ فَأَصِيبَ بَعْضُهُمْ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ هَؤُلَاءِ كَانُوا مُسْلِمِينَ فَأَكْرَهُوا فَاسْتَغْفَرُوا لَهُمْ فَتَرَاتَكَتَبُوا بِهَا إِلَى مَنْ بَقِيَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنَّهُ لَا عَذْرَ لَهُمْ فَخَرَجُوا

السَّائِلَ أَرَادَ بِكِتَابِ الْوَصِيَّةِ النَّدْبَ إِلَيْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَوْمَ الْخَيْسِ وَمَا يَوْمُ الْخَيْسِ) فَحَقَّتْهُمْ

کتب لکم کا یا لاتضلوا بعدی فتنار عوا

وما يبيع عندي ثمنه وفانواما سألني  
أهجر استفهموه قال دعوني فالذي  
أنا فيه خير وأصيكم بثلاث أخر جوا  
المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا  
الوفد بكموما كنت أجيزهم قال  
وسكت عن الثالثة أو قالها  
فأنسيتها قال أبو اسحق ابراهيم  
حدثنا الحسن بن بشر حدثنا سفيان  
بهذا الحديث \* حدثنا اسحق بن  
ابراهيم أخبرنا وكيع عن مالك بن  
مغول عن طلحة بن مصرف عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال  
يوم الخميس وما يوم الخميس ثم جعل  
تسيل دموعه حتى رأيت على خديه  
كأنهم انظام اللاؤل قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اتوني  
بالكتف والدواة والألواح والدواة  
اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا  
فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يجر \* حدثني محمد بن رافع  
وعبد بن جريد قال عبد أخبرنا وقال  
ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا  
معمر عن الزهري عن عبيد الله بن  
عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال  
لمبا حضر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وفي البيت رجل فيهم عمر بن  
الخطاب فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده  
تنعيم أمره في الشدة والمكره فيما  
يعتقد ابن عباس وهو امتناع  
الكتاب ولهذا قال ابن عباس ان  
الرزية كل الرزية ما حل بين رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وبين أن  
يكتب هذا الكتاب هذا امر ادا بن  
عباس وان كان الصواب ترك  
الكتاب كما سئله ان شاء الله  
تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجر

فلحقهم المشركون ففقتوهم فرجعوا فزلات ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية فكذب اليهم بذلك  
خبر جوف الحق هوهم فتجامن فجاءوا قتل من قتل وعن سيرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع  
المشرية وسكن معه فإنه مثل له رواه أبو داود (الاستضعفين) وفي بعض النسخ باب بالتونين أى  
في قوله تعالى الاستضعفين استثناء من قوله فأولئك مأواههم جهنم وساءت مصيرا فيكون  
الاستثناء متصلا كانه قيل فأولئك في جهنم الاستضعفين والتحيم انه منقطع لان الضمير في  
مأواههم عائدا على ان الذين توفاهم وهؤلاء المتوفون اما كفار أو عصاة يتخلف وهم قادرون على  
الهجرة فلم يندرج فيهم المستضعفون فكان منقطعا (من الرجال والنساء والولدان) الذين  
(لا يستطيعون حيلة) في الخروج من مكة لمجزهم وفقيرهم (ولا يمنعون سييلا) ولا معرفة لهم  
بالمسالك من مكة الى المدينة واستشكل ادخال الولدان في جملة المستثنين من أهل الوعيد لانه  
يوهم دخول الولدان فيه اذا استطاعوا واهتمدوا وأجيب بأن المجز ممنع من الولدان لا ينقل  
عنهم فكانوا خارجين من جناتهم في الوعيد ضرورة فاذا دخلوا فيه لم يخرج جوابا لاستثناء فان قلت  
فاذا لم يخرج جوابا لاستثناء كيف قرنهم في جملة المستثنين أجيب ليسين أن الرجال والنساء الذين  
لا يستطيعون صارا في انتفاء الذنب كالولدان مباصلة لان المعطوف عليه يكتب من معنى  
المعطوف لمشاركتهم ما في الحكم أو المراد بالولدان العبيد والبالقون وهو أولى من ارادة المراهقين  
لعدم توبيح نحوهم وكذا هو أولى من جل البيضاء ذلك على المباغة في الامر باعتبار أنهم على  
صدور وجوب الهجرة فإنهم اذا بلغوا وقدرُوا على الهجرة فلا محيص لهم عنها فان قوامهم يجب  
عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت قال الطيبي وعلى هذا المباغة راجعة الى وجوب الهجرة وأنها  
خارجة عن حكم سائر التكالييف حيث أوجب على من لم يجب عليه شيء وبه قال (حدثنا أبو  
النعمان) محمد بن الفضل السديسي قال (حدثنا جاد) هوابن زيد (عن أيوب) السختياني (عن  
ابن أبي مليكة) عبد الله (عن ابن عباس رضي الله عنهما) في قوله تعالى (الاستضعفين) قال  
كانت أمي) أى أم الفضل لبابة بنت الحارث (عن عذرا لله) أى عن جعله الله من المغذوين وبسبق  
هذا الحديث في هذه السورة ﴿باب قوله﴾ تعالى (وأولئك عسى الله ان يعفو عنهم) أى  
يقبض عنهم بتركهم الهجرة وعسى من الله واجب لانه اطماع والله تعالى اذا طمع عبدا  
في شيء أو صله اليه (الآية) هكذا في رواية أبي ذر ولغيره فعسى الله أن يعفو عنهم وليس  
هو لفظ القرآن وكان الله عفوا غفورا \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا  
شيبان) بن عبد الرحمن النخعي التميمي مولا هم البصري (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي  
سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال يسا) بغريم (النبي  
صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء اذا قال سمع الله لمن حمده ثم قال قبل ان يسجد اللهم نج عياش بن  
أبي ريعة) أخا أبي جهل لامه (اللهم نج سلمة بن هشام) أخا أبي جهل (اللهم نج الوليد بن الوليد)  
ابن المغيرة الخزرمي أخا خالد بن الوليد وهؤلاء قوم من أهل مكة أسلموا فقتلتهم قریش وعذبواهم  
ثم نجوا منهم ببركة عليه الصلاة والسلام ثم هاجروا اليه (اللهم نج المستضعفين من المؤمنين)  
عام بعد خاص ونج بقبح النون وتشديد الجيم ثم دعائي من عقوبتهم عن الهجرة فقال (اللهم  
اشدد وطأتك) بفتح الواو وسكون الطاء أى عقوبتك (على) كفار قریش أولاد (مضر) اللهم  
اجعلها) أى وطأتك (سنين) أعواما مجدية (كسنى يوسف) عليه الصلاة والسلام المذكورة  
في قوله تعالى ثم يأتي من بعدهم سبع شداد واصل السنة سنة على وزن جهة فحذفت لامها  
ونقلت حرصتها الى النون فاذا أضفتها حذفت نون الجمع للاضافة جر يا على اللغة العالمية فيسه

آن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - جبر

فقال عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلب (٩٦) عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله تعالى فاختلف أهل البيت

فاختصموا ففهمهم من يقول قريوا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا ان تضلوا به ومنهم من يقول ما قال عمر فلما كثروا اللغو والاختلاف عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا قال عبيد الله فكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم

وفي رواية فقال عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف أهل البيت فاخصموا ثم ذكر ان بعضهم أراد الكتاب وبعضهم وافق عمروانه لما كثروا اللغو والاختلاف قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم معصوم من الكذب ومن تغيير شيء من الاحكام الشرعية في حال صحته وحال مرضه ومعصوم من ترك بيان ما امر ببيانه وتبليغ ما اوجب الله عليه تبليغه وليس معصوما من الامراض والاسقام العارضة للاجسام ونحوها مما لانقص فيه منزلته ولا فسادا لما تهد من شريعته وقد سحر صلى الله عليه وسلم حتى صار يخيل اليه انه فعل لشيء ولم يكن فعله ولم يصدر منه صلى الله عليه وسلم في هذا الحال كلام في الاحكام بخلاف ما سبق من الاحكام التي قررناها اذا قوله لغير أبي ذر كذا في المطبوع وفي نسخ الخط لابي ذر اه مصححه قوله فيشركها كذا في النسخ بضمير المؤنث والمناسب فيشركها كما هو واضح كتبه مصححه

وهو اجر او مجرى جمع المذكر السالم لكنه شاذ لانه غير عاقل ولتغيره مفردة بكسر أوله \* وقد سبق هذا الحديث في باب يهوى بالتكبير حين يسجد وفي أوائل الاستسقاء (باب قوله تعالى كذا المسمى بالاضافة ولا يذرتون باب وحذف تاليه) ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم فيه بيان الرخصة في وضع الاسلحة ان ثقل عليهم حملها بسبب ما يلهيهم من مطر أو يضعفهم من مرض وأمرهم مع ذلك بأخذ الحذر ان لا يغفلوا فيهم عليهم العمد ودل ذلك على وجوب الحذر عن جميع المضار المظنونة ومن ثم علم ان العلاج بالدواء والاحتراز عن الوباء والتحرز عن الجلس تحت الجدار المائل واجب وسقط لابي ذر من قوله أو كنتم مرضى الخ وقال بعد قوله من مطر الآية \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) الكسائي نزيل بغداد ثم مكة قال (أخبرنا جراح) هو ابن محمد الا عور (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز انه (قال أخبرني) بالافراد (يعني) بن مسلم بن هرمز (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) في قوله تعالى (ان كان بكم اذى من مطر أو كنتم مرضى قال) أي ابن عباس (عبد الرحمن بن عوف كان جريحا) ولا يذرتون وكان جريحا أي فزلت الآية فيه وعبد الرحمن مبتدأ خبره كان جريحا وبالجملة من قول ابن عباس \* وهذا الحديث أخرجه النسائي رحمه الله تعالى (باب قوله) كذا المسمى وسقط ذلك لغيره (ويستفتونك) بالواو ولا يذرتون الوقت وذرت باسقاطها أي يسألونك الفتوى (في النساء) أي في ميراثهن (قل الله يفتيكم فيهن) وكانت العرب لا تورثن شيئا (وما ينلي عليكم في الكتاب في يتامى النساء) موضع ما ما رفع عطفا على المستكن في يفتيكم العائد عليه تعالى وجاز ذلك للفصل بالمفعول والجار والمجرور والمتلو في الكتاب في معنى اليتامى قوله تعالى وان خفستم أن لانقسطوا في اليتامى باعتبارين مختلفين نحو أغناي زيد وعطاؤه وأعجبي زيد وكرمه وذلك ان قوله الله يفتيكم فيهن بمنزلة أعجبي زيد يعني به للتوطئة وتوهمه وقوله وما ينلي عليكم في الكتاب في يتامى النساء بمنزلة لانه المقصود بالذكر أو مبتدأ وفي الكتاب خبره والمراد به اللوح المحفوظ تعليم المتلو عليهم وان العدل والنصفه في حقوق اليتامى من عظام الأمور والنحل بها ظالم متهاون بما عظمه الله تعالى أو نصب على تقدير وبين لكم ما ينلي أو جرب القسم أي وأقسم عايتي عليكم ولا يصح العطف على الضمير الجور في فيهن من حيث اللفظ والمعنى أما اللفظ فلانه لا يجوز العطف على الضمير الجور ومن غير إعادة الجار وأما المعنى فلانه يلزم أن يكون الافتاء في شأن المتلوم مع أنه ليس السؤال عنه \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرتون بالافراد (عبيد بن اسمعيل) بضم العين مصغرا أبو محمد القرشي الهباري الكوفي واسمه عبد الله وعبد الله قال (حدثنا أبو أسامة) بن حماد وأسماء (قال حدثنا هشام بن عروة) وسقط قال لغير أبي ذر (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام ولا يذرتون بالافراد أبي (عن عائشة رضي الله عنها) في قوله تعالى (ويستفتونك في النساء) سقطت الواو لغير أبي ذر ١ (قل الله يفتيكم فيهن) الى قوله وترغبون أن تسكحوه (أي في نكاحهن) (قالت عائشة) وسقط لغير أبي ذر عائشة (هو الرجل تكون عنده القيمة هو وليها) القائم بأمورها (ووارثها فاشركته) بنسخ الهمزة والراء ولا يذرتون شركه بنسخ التاء والراء (في ماله حتى في العبد) بنسخ العين وسكون المعجمة أي في النخلة ولا يذرتون الاصلي في العذق بكسر العين أي في الكباشه وهي عنقود القمر (فيرغب أن ينكحها) أي عن نكاحها (ويكره أن يزوجه رجلا) غيره (فيشركه) أي الرجل الذي يترجوها (في ماله بما شركته) أي بالذي شركته فيه (فيعضلها) بضم الصاد المعجمة نصب عطفا على المنصوب السابق وكذا فيشركها ٢ ويجوز رفعها عطفا على يرغب ويكره أي ينهاه من الترغيب وروى ابن



علمت ما ذكرناه فقد اختلف العلم في الكتاب الذي هم النبي صلى الله عليه وسلم (٩٧) به فقيل أراد أن ينص على الخلافة في انسان

معين لتلايق فيه نزاع وقتن وقيل أراد كتابا بين فيه مهمات الاحكام ملخصة ليرتفع النزاع فيها ويحصل الاتفاق على المنصوص عليه وكان النبي صلى الله عليه وسلم هم بالكتاب حين ظهر له انه مصلحة أو أوحى اليه بذلك ثم ظهر أن المصلحة تركه أو أوحى اليه بذلك ونسخ ذلك الامر الاول وأما كلام عمر رضي عنه فقد اتفق العلماء المتكلمون في شرح الحديث على انه من دلائل فقهه وروفاة ودقيق نظره لانه خشي أن يكتب صلى الله عليه وسلم أمورا ربما عجزوا عنها واستحقوا العقوبة عليها لانها منصوصة لا مجال للاجتهاد فيها فقال عمر حسنا كذاب الله لقوله تعالى ما فرتظنا في الكتاب من شيء وقوله اليوم أكملت لكم دينكم فعلم ان الله تعالى أكل دينه فأمن الضلال على الامة وأراد الترفيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان عمر أفقه من ابن عباس وموافقيه قال الامام الحافظ أبو بكر البيهقي في أواخر كتابه دلائل النبوة انما قصد عمر التخفيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غلبه الوجع ولو كان مراده صلى الله عليه وسلم أن يكتب ما لا يستغنون عنه لم يتركه لاختلافهم ولا لغيره لقوله تعالى بلغ ما أنزل اليك كالم يترك تبليغ غير ذلك لخالفه من خافه ومعاداة من عاداه وكما أمر في ذلك الحال باخراج اليهود من جزيرة العرب وغير ذلك مما ذكره في الحديث قال البيهقي وقد حكى سفيان بن عيينة عن أهل العلم قبله انه صلى الله عليه وسلم أراد أن

أبي حاتم من طريق السدي قال كان الجابر بنت عم دمية ولها مال ورثته عن أبيها وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية أن يذهب الزوج بما لها فأسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك (فترت هذه الآية) \* وهذا الحديث سبق في باب وان خفتم أن لا نقسطوا في اليتامى أقول هذه السورة (وان امرأه خافت من بعلها) أي زوجها (نشورا) بأن يتجافى عنها وينعها نفقة ونفسه أو يؤذيها بسم أو ضرب (أو أعراضا) بتفليل المحادثة والموانسة بسبب طعن في سن أو دمامة أو غيرهما و امرأه فاعل بفعل مضمر واجب الاضمار وهو من باب الاشتغال والتقدير وان خافت امرأه خافت ولا يجوز رفعه بالابتداء لان أداة الشرط لا يليها الا الفعل عند جمهور البصريين (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (شقاق) يريد قوله تعالى وان خفتم شقاق بينكم ما أي (تفاسد) وأصل الشقاق الخالفة وتكون كل واحد من المتخالفين في شق غير صاحبه ومحل ذكر هذه الآية قبل على ما لا يخفى \* (وأحضرت الانفس الشح) قال الامام المعنى ان الشح جعل كلالا لاجور للنفوس الملائم له اي ان النفوس مطبوعة على الشح وهذا معنى قول السكشاف ان الشح قد جعل حاضر الها لا يغيب عنها أبدا ولا تنفك عنه يعني انها مطبوعة عليه فالمرأة لا تكاد تسمع بقسمتها وبغير قسمتها والرجل لا تكاد نفسه تسمع بأن يقسم لها وأن يسكها اذ ارغب عنها وأحب غيرها ووجهه وأحضرت كقوله والصلح خيرا اعتراض قال أبو حيان كأنه يريد أن قوله وان يتفرقا معطوف على قوله فلا جناح عليهما فجاءت الجملتان بينهما اعتراض وتعبه بعضهم فقال فيه نظرفان بعدهما جلا آخر فكان ينبغي أن يقول الرخصي في الجميع انه الاعتراض ولا يخص والصلح خبر وأحضرت الانفس بذلك وانما أراد الرخصي بذلك الاعتراض بين قوله وان امرأه خافت وقوله وان تحسنوا فانهم ما شرطان متعاطفان ويدل عليه تفسيره بما يفيد هذا المعنى فلينظر من موضعه وقد فسر المؤلف الشح بما فسر به ابن عباس مما وصله ابن أبي حاتم حيث قال (هو افي الشئ يحصر عليه ١) وقيل الشح البخل مع الحرص وقيل الافراط في الحرص \* (كلمة لامة) يريد فلا تملوا كل الميل فتذروها كلمة لامة أي لزوجها (ولادات زوج) وقال ابن (الاهي أيم) بهمزة مفتوحة وتحتية مشددة مكسورة أي لزوجها (ولادات زوج) وقال ابن عباس أيضا مما وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله (نشورا) أي (بغضا) \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) أبو الحسن المجاور عكة قال (أخبرنا عبد الله بن المباركة المروزي قال (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) في قوله تعالى (وان امرأه خافت من بعلها نشورا) أو أعراضا قالت الرجل تكون عنده المرأة ليس بمسكثرة منها) أي في المحبة والمعاشرة والملازمة (يريد أن يفرقها فاقول أجعلنا من شأني) من نفقة أو كسوة أو مبيت أو غير ذلك من حقوق (في حل) أي وتتركني بغير طلاق (فترت هذه الآية) زاد أبو الوقت وذعن الجوى وان امرأه خافت من بعلها نشورا أو أعراضا الآية (في ذلك) فاذا اتصل الزوجان على أن تطيب له نفسا في القسمة أو عن بعضها فلا جناح عليهما كما فعلت سودة بنت زمعة فيما رواه الترمذي عن ابن عباس بلفظ خشيت سودة أن يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل لي يومى لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية وقال حسن غريب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين يومها ويوم سودة وترك سودة في جلة نسائه وفعل ذلك لئلا تسمى به أمته في مشروعيه ذلك وجواره (ان المتأقين) وفي نسخة باب بالتنوين أي في قوله تعالى ان المتأقين (في الدرر الاسفل) زاد أبو ذر والوقت من النار (وقال) بالواو ولا بني ذر قال (ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم أي (أسفل النار) ولنا نسمع دركنا

يكتب استخلاف أبي بكر رضي الله عنه ثم ترك ذلك (٩٨) اعتمدا على ما علمه من تقدير الله تعالى ذلك كما فهم بالكتاب في أول مرضه حين

قال وأراساه ثم ترك الكتاب وقال بأبي الله والمؤمنون الأبا بكر ثم نبه أمته على استخلاف أبي بكر بثبوت دينه أيام في الصلاة قال البيهقي وإن كان المراد بيان أحكام الدين ورفع الخلاف فيها فقد علم عمر حصول ذلك لقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وعلم أنه لا تقع واقعة إلى يوم القيامة إلا وفي الكتاب أو السنة يتأنها نصا أو دلالة وفي تكليف النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه مع شدة وجعه كتابته ذلك مشقة ورأى عمر الاقتصار على ما سبق بيانه إياه نصا أو دلالة تخفيفا عليه ولئلا يسد باب الاجتهاد على أهل العلم والاستنباط والحق القروع بالاصول وقد كان سبق قوله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمع الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر وهذا دليل على أنه وكل بعض الأحكام إلى اجتهاد العلماء وجعل لهم الاجر على الاجتهاد فرأى عمر الصواب تركهم على هذه الجملة لما فيه من فضيلة العلماء بالاجتهاد مع التحقيق عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي تركه صلى الله عليه وسلم الانكار على عمر دليل على استصوابه قال الخطابي ولا يجوز أن يحمل قول عمر على أنه توهم الغلط على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ظن به غير ذلك مما لا يليق به بحال لكنه لما رأى ما غلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوجع وقرب الوفاة مع ما عناه من الكبر وخاف أن يكون ذلك القول مما يقوله المريض مما لا عزية له فيه فحبب المنافقون بذلك سبيلا إلى الكلام في الدين وقد

والمنافق في أسفلها وقال أبو هريرة فيما رواه ابن أبي حاتم الدرك الأسفل بيوت لها أبواب تطبق عليها فتوقد من فوقهم ومن تحتهم ولعل ذلك لأجل أنه في أسفل السفلي من درجات الانسانية وكيف لا وقد ضم إلى الكفر السخرية بالاسلام وأهله والمنافق هو المظهر للاسلام المبطن للكفر فلذا كان عذابه أشد من الكفار وتسمة غير المنافق كافي الحديث الصحيح ثلاث من كن فيه كان منافقا خالصا فلا تغليظ (نفقا) يريد قوله تعالى في سورة الانعام ان استغفرت أن تبغني ننقاني الارض قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم أيضا أي (سريا) \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابن) حفص بن غياث الكوفي قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد النخعي وهو خال ابراهيم أنه (قال كافي حلقة عبد الله) أي ابن مسعود وحلقة بسكون اللام (بقا حذيفة) بن اليان (حتى قام علينا فسلم ثم قال لقد أنزل المنافق على قوم خير منكم) أي ابتلاويه واخبرية باعتبار أنهم كانوا من طبقة الصحابة فهم خير من طبقة التابعين لكن الله تعالى ابتلاهم فارتدوا ونافقوا فذهبت الخيرية منهم (قال الاسود) بن يزيد متحجبا من كلام حذيفة (سبحان الله ان الله) تعالى (يقول ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار فبسم عبد الله) بن مسعود متحجبا من كلام حذيفة وبما قام به من قول الحق وما حذر منه (وبحس حذيفة) بن اليان (في ناحية المسجد فقام عبد الله) بن مسعود (فتفرقا صحابه) قال الاسود (فرماني) أي حذيفة بن اليان (بالخصي) أي ليسه تدعي (وأنتبه فقال حذيفة تعجبت من ضحكك) أي ضحك عبد الله بن مسعود متصرا عليه أي على الضحك (وقد عرف ما قلت لقد أنزل المنافق على قوم كانوا خير منكم ثم نابوا) أي رجعوا عن النفاق (فتاب الله عليهم) واستدل به كقوله الا الذين نابوا وصلحوا واعصوا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين على صفة توبة الزنديق وقبولها كما عليه الجمهور \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في التفسير (باب) بالتسوية (قوله) عز وجل (انا أوحينا اليك كما أوحينا إلى نوح الى قوله ويونس وهرون وسليمان) وسقط لفظ باب اغرب أي ذرو قوله كما أوحينا إلى نوح اغرب أي ذرو الوقت والكاف في كما أوحينا نصب مصدر محذوف أي ابعثهم مثل ابعثنا وأعلى أنه حال من ذلك المصدر المحذوف وما تحتها المصدرية فلا تفتقر إلى عائذ على الصحيح والموصولة فيكون العائد محذوفا وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما رواه ابن اسحق ان سكتينا وعدي بن زيد قال لا يا محمد ما نعلم ان الله أنزل على بشر من شيء من بعد موسى فانزل الله تعالى في ذلك انا أوحينا اليك وعن محمد بن كعب القرظي أنزل الله بسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم - ثم كتابا من السماء الى قوله بهتنا عظيمي فلما تلاها عليهم يعني اليهود وأخبرهم بأعمالهم الخبيثة جحدوا كل ما أنزل الله تعالى وقالوا ما أنزل الله على بشر من شيء فقال ولا على أحد فانزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قال ابن كثير وفي هذا الذي قاله محمد بن كعب نظر فان هذه الآية مكية في سورة الانعام وهذه الآية التي في النساء مدنية وهي ردت عليهم لباسا أوله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتابا من السماء قال الله تعالى فقد سألوا موسى أكبر من ذلك ثم كرفضاتهم ومعانيهم - ثم ثمذ كراهه أوحى الى عبده كما أوحى الى غيره من النبيين فقال مخاطبا حبيب - وآثر صيغة التظيم تعظيما للموحي والموحي اليه انا أوحينا اليك كما أوحينا إلى نوح أي لك أسوة بالانبياء السالفة فتأس بهم وكلا نقص عليهم من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك لان شأن وحيد كشأن وحيم وبدا بنوح لانه أول نبي قاسى الشدة من الامة وعطف عليه النبيين من بعده وخص منهم ابراهيم الى داود عليه السلام تشرى قاله - وترد كرموسى ليرز مع ذكرهم بقوله وكلم الله موسى تكليما على غطا

كان أصحابه صلى الله عليه وسلم يراجعونه في بعض الامور قبل أن يجزم فيها بختيم كما راجعوه يوم الحديبية في الخلاف وفي كتاب أعم

الصلح بينهم وبين قريش فاما اذا امر بالشئ امر عزيمة فلا يرجعه فيه أحد منهم (٩٩) قال وأكثر العلماء على أنه يجوز عليه الخطأ فيما

لم ينزل فيه وحى وقد أجمعوا كلهم على أنه لا يقر عليه قال ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم وإن كان الله تعالى قد رفع درجته فوق الخلق كلهم فلم ينزهه عن سمات الحدود والعوارض البشرية وقد سها في الصلاة فلا يشكر أن يظن به حدوث بعض هذه الأمور في مرضه فيستوقف في مثل هذا الحال حتى تبين حقيقة فلهذه المعاني وشبهها راجعه عمر رضي الله عنه قال الخطابي وقدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اختلاف أمتي رحمة فاستصوب عمر ما قاله قال وقد اعترض على حديث اختلاف أمتي رحمة رجلان أحدهما مغموص عليه في دينه وهو عمرو بن بجر الجاحظ والآخر معروف بالسخف والخلع وهو اسحق بن ابراهيم الموصلي فانه لما وضع كتابه في الأغاني وأمعن في تلك الأباطيل لم يرض بما تروى من أغنياء حتى صدر كتابه بدم أصحاب الحديث وزعم أنهم يروون ما لا يدرون وقال هو والجاحظ لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتفاق عذاباً ثم زعم أنه إنما كان اختلاف الأمة رحمة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم خاصة فإذا اختلفوا سألوه فبين لهم والجواب عن هذا الاعتراض الفاسد أنه لا يلزم من كون الشئ رحمة أن يكون ضده عذاباً ولا يلزم هذا ويذكره الجاهل أو متجاهل وقد قال الله تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه فسمى الليل رحمة ولم يلزم من ذلك أن يكون النهار عذاباً وهو ظاهر لا شك فيه قال الخطابي والاختلاف

أعم من الأول لأن قوله ورسلنا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلنا لم نقصصهم من التقسيم الخاص من يد الشرف واختصاصه بوصف التكليم دونهم أي رسلنا فضلهم واختارهم وأنهم الآيات البينات والمعجزات القاهرة الباهرات إلى ما لا يحصى وخص موسى بالتكليم وثبت ذكرهم على أسلوب يجمعهم في وصف عام على جهة المدح والتعظيم سار في غيرهم وهو كونهم مبشرين ومنذرين وجههم بحجة الله على الخلق طرأ القطع معاذيرهم فيدخل في هذا القسم كل من دعا إلى هدى وبشر وأشرك العلماء وظهر من هذا التقرير طبقات الداعين إلى الله بامرهم فانه في فتوح الغيب وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد (الأعشى) سليمان (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما ينبغي لأحد) ولا يذر عن الجوى والمسئولى لعبديل قوله لا حد وسط لابي ذر قال (ان يقول أنا خير من يونس بن متى) بفتح الميم والمثناة الفوقية المشددة مقصورا اسم أبيه وقيل اسم أمه أي ليس لأحد أن يفضل نفسه على يونس أو ليس لأحد أن يفضلني عليه وهذا منه صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع فلا يعارض بحديث أناس ولد آدم الصادر منه صلى الله عليه وسلم على طريق التحدث بالنعمة والأعلام للامة برفيع منزلته ليعتقدوه وقال الأول قبل أن يعلم الثاني وبه قال (حدثنا) محمد بن سنان) بكسر السين وتخفيف النون العوق بفتح العين المهمة والواو بعد ها فاف الباهلي قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره عامه له مصغر ابن سليمان قال (حدثنا هلال) هو ابن علي (عن عطاء بن يسار) ضد اليمين (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من قال أنا خير) يعني نفسه أو النبي صلى الله عليه وسلم (من يونس بن متى) فقد كذب) لعله قال ذلك زجرا عن توهم حط مرتبة يونس لما في قوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت فقال له الدزيرة وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهذا الحديث قد ذكره في أحاديث الأنبياء هذا (باب) بالتنوين وسقط غير أبي ذر لفظ باب في قوله تعالى (يسـة فتونك) أي في الكلالة حذف دلالة الثاني عليه في قوله (قل الله يفتكم في الكلالة ان امرؤ هلك) أي مات وارتفع امرؤ بالمضمر المفسر بالمدكور (ليس له ولد) أي ابن صفة لأمه وواستدل به من قال ليس من شرط الكلالة انتفاء الوالد بل يكفي انتفاء الولد وهو رواية عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رواها ابن جرير عنه باسناد صحيح اليه لكن الذي عليه الجمهور من الصحابة والتابعين أنهم من لا ولد له ولا ولد وهو قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه أخرجه ابن أبي شيبة ويدل على ذلك قوله تعالى (وله أخت فلها نصف ما ترك) ولو كان معها أب لم ترث شيئا لأنه يجبرها بالاجماع فدل على أنه من لا ولد له بنص القرآن ولا والد بالنص عند التامل أيضا لأن الأخت لا يفرض لها النصف مع الوالد بل ليس لها ميراث بالكلية والمراد الأخت من الابوين أو الأب لأنه جعل أخوها عصبة وابن الأم لا يكون عصبة (وهو) أي والمرء (رثها) أي جميع مال الأخت ان كان الأمر بالعكس (ان لم يكن لها ولد) ذكر كان أو أنثى أي ولا ولد لانه لو كان لها والد لم يرث الا شيئا (والكلالة من لم يرثه أب أو ابن) كما هو (وهو) كما قال أبو عبيدة (مصدر من تكله النسب) أي تعطف النسب عليه وقال في الصحاح ويقال هو مصدر من تكله النسب أي تطفه كنهه أخذ طرفه من جهة الولد والوالد ليس له منهم ما أحد فسمى بالمصدر اه وقال غيره والكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء وعلى هذا فقول العيني متعقبا على الحفاظ بن حجر عزه ما ذكره البخاري من كونه مصدر الابي عبدة فيه نظر لان

في الدين ثلاثة أقسام أحدها في إثبات الصانع ووجدانيته وإنكار ذلك كفر والثاني في صفاته ومشيئته وإنكارها بدعة والثالث

في أحكام الفروع المحتملة وجوهها فهذا جعله الله (١٠٠) تعالى رحمة وكرامة للعلماء وهو المراد بحدِيث اختلاف أمتي رحمة هذا آخر كلام

الخطابي رحمه الله تعالى وقال المازري  
ان قبل كيف جازل للصحابة الاختلاف  
في هذا الكتاب مع قوله صلى الله عليه  
وسلم اتوفى الكتب وكيف عصوه  
في أمره فالجواب أنه لا خلاف أن  
الأوامر تقارنهما قرائن تنقلها من  
الندب إلى الوجوب عند من قال  
أصلها للندب ومن الوجوب إلى  
الندب عند من قال أصلها للوجوب  
وتنقل القرائن أيضا صيغة أفعل  
إلى الإباحة وإلى التخيير وإلى غير  
ذلك من ضروب المعاني فلهذا ظهر  
منه صلى الله عليه وسلم من القرائن  
ما دل على أنه لم يوجب ذلك عليهم  
بل جعله إلى اختيارهم فاختلف  
اختيارهم بحسب اجتihadهم وهو  
دليل على رجوعهم إلى الاجتهاد في  
الشريعات فأدّى عمر رضي الله  
عنه اجتihadه إلى الامتناع من هذا  
والعله اعتقد أن ذلك صدر منه صلى  
الله عليه وسلم من غير قصد جازم  
وهو المراد بقولهم هجر وبقول عمر  
غلب عليه الوجع وما قارنه من  
القرائن الدالة على ذلك على نحو ما  
كنا نواجهه منه من أصوله صلى الله  
عليه وسلم في تبليغ الشريعة وأنه  
يجري مجرى غيره من طرق التبليغ  
المعتادة منه صلى الله عليه وسلم وظهر  
ذلك لعدم ردونه غيره بالقوة ولعل  
عمر خاف أن المناقبة قديمة تطرقون  
إلى القدح فيما اشتهر من قواعد  
الاسلام وبلغه صلى الله عليه وسلم  
الناس بكتاب يكتب في خلوة وآحاد  
ويضيئون اليه ما يشبهون به على  
الذين في قلوبهم مرض ولهذا قال  
عندكم القرآن حسينا كتاب الله  
وقال القاضي عياض قوله أهجر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا

تكل على وزن تفعل ومصدره تفعل وليس بمصدر بل هو اسم لا يخفى ما فيه وقيل كل ما احتف  
بالشيء من جوانبه فهو أكيل وبه سميت لأن الوراثة يحيطون به من جوانبه وقيل الاب والابن  
طرفان للرجل فإذا مات ولم يخلفهما فقد مات عن ذهاب طرفيه فسمي ذهاب الطرفين كالألة وبه  
قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قاضي مكة قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي إسحق)  
عمر بن عبد الله السبيعي أنه قال (سمعت البراء بن عازب) رضي الله تعالى عنه قال آ خر سورة  
نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم (براة) بالتثنية (وأخر آية نزلت يستفتونك) زاد أبو ذر قل  
الله يفتيكم في الكلالة وقد سبق في البقرة من حديث ابن عباس آخر آية نزلت آية الرابحة ففتح  
ان يقال آخرة الأولى باعتبار نزول أحكام الميراث والأخرى باعتبار أحكام الربا وهذا الحديث  
آخر جهه مسلم في القرائن وكذا أبو داود والنسائي

\*(بسم الله الرحمن الرحيم باب تفسير سورة المائدة)\*

وهي مدنية الا اليوم اكملت لكم دينكم في معرفة عشيتم قال في المنيوع ومن نسب هذه السورة  
إلى عرفة فقد سها بل نزلت بالمدينة سوى الآيات من أولها فان من نزل في حجة الوداع وهو على  
راحته بعرفة بعد العصر انتهى وقد روى الامام أحمد عن أسماء بنت زيد قالت اني اخذت  
برمام العضايا ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت عليه المائدة كلها وكانت من ثقلها تدق  
عضد الناقة وعن ابن عمر آخر سورة انزلت المائدة والفتح قال الترمذي حسن غريب وثبتت  
البسلة بعد قوله المائدة لا يذر \* (حرم) يريد قوله غير محلي الصيد وأنتم حرم قال أبو عبيدة  
(واحداه حرام) والمعنى وأنتم محرمون وهذه الجملة ساقة لغير أبوي الوقت وذو \* (فما انقضهم  
ميثاقهم) قال قتادة وغيره أي (بنقضهم) فاصله تخوفهم رحمة من الله وهو القول المشهور وقيل  
ما اسم نكرة أبدل منها انقضهم على ابدال المعرفة من النكرة أي بسبب نقضهم ميثاق الله وعهده  
بان كذبوا الرسل الذين جاؤا من بعد موسى وكنوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم بعد ناهم من الرحمة  
أو مسخناهم أو ضربنا عليهم الجزية \* (التي كتب الله) يريد قوله تعالى ادخلوا الارض المقدسة  
التي كتب الله لكم أي التي (جعل الله) لكم وثبت هنا قوله حرم واحداه حرام لا بوي الوقت وذو  
\* (تبوء) يريد قوله تعالى اني أريد أن تبوءا محامتي معناه (تحمل) كذا فسرهم مجاهد \* (دائرة) يريد قوله  
تعالى يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة أي (دولة) كذا فسرهم السدي (وقال غيره) قيل هو غير  
السدي أو غير من فسر السابق وسقط للنسفي وقال غيره فلا اشكال (الأغرام) المذكور في قوله  
تعالى فأغرينا بينهم العداوة هو (التسليط) وقيل أغرينا القينا \* (أجورهن) يريد اذا آتيتوهن  
أجورهن (مهورهن) وهذا تفسير أبي عبيدة \* (المهين) يريد قوله تعالى ومهينا عليه قال ابن  
عباس فيما وصله ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طلحة عنه ومهينا عليه قال المهين (الامين القرآن  
أمين على كل كتاب قبله) وقال ابن جرير القرآن أمين على الكتب المتقدمة فساو افقه منها حق وما  
خالقه منها فهو باطل وقال العوفي عن ابن عباس ومهينا أي حاكم على ما قبله من الكتب (قال)  
وفي الفرع وقال (سفيان) هو النوري (ماي القرآن آية أشد على من) قوله تعالى (لستم على شيء  
حتى تقيموا الزكاة والتحجيل وما أنزل اليكم من ربكم) ما فيها من التكليف من العمل بأحكامها  
\* (مخضعة) قال ابن عباس (مخضعة) وقال أيضا فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى (من أحياءها  
يعني من حرم قتلها لا بحق حي الناس منسب جميعا) وقال أيضا في قوله تعالى لكل جعلنا منكم  
(شريعة ومنهاج) يعني (سبيلا وسنة) وسقط قوله قال سفيان إلى هنا لغير أبوي ذرو الوقت \* (فان  
عثر) على أنهم ما استحقوا أمنا أي (ظهر) وقوله تعالى من الذين استحق عليهم (الأوليان واحداهما

هو في صحيح مسلم وغيره أهجر على الاستفهام وهو أصح من روايته من روى هجره لان هذا كله لا يصح منه صلى الله عليه وسلم (أولى)

لان معنى هجر هذى وانما جاء هذا من قوله استغفها مال الانكار على من قال (١٠١) لا تكسبوا لى لا تتركوا امر رسول الله صلى الله

عليه وسلم وتجعلوه كاهن من هجرى كلامه لانه صلى الله عليه وسلم لا يجر وان صحت الروايات الاخرى كانت خطأ من قائلها قالها بغير تحقيق بل لما أصابه من الحيرة والدشنة لعظيم ما شاهد من النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظيم المصائب وخوف الفتن والضلال بعده أجرى الهجر مجرى شدة الوجع وقول عمر رضي الله عنه حسبت ان كتاب الله رد على من نازعه لاعلى أمر النبي صلى الله عليه وسلم والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم دعوني فالذى أنا فيه خير) معناه دعوني من النزاع واللغة الذى شرعتم فيه فالذى أنا فيه من مراقبة الله تعالى والتأهب للقاءه والفكر فى ذلك ونحوه أفضل مما أنتم فيه (قوله صلى الله عليه وسلم اخرجوا المشركين من جزيرة العرب) قال أبو عبيد قال الاصحى جزيرة العرب ما بين أقصى عدن البين الى ريف العراق فى الطول وأما فى العرض فن جدة وما والاها الى اطراف الشام وقال أبو عبيد هي ما بين حفر أبي موسى الى أقصى اليمن فى الطول وأما فى العرض فابن رمل يبرن الى منة قطع السماء وقوله حفر أبي موسى هو بفتح الحاء المهملة وفتح الفاء أيضا قالوا وسميت جزيرة لاحاطة البحار بها من نواحيها وانقطاعها عن المياه العظيمة وأصل الجزر فى اللغة القطع وأضيفت الى العرب لانها الارض التى كانت بأيديهم قبل الاسلام وديارهم التى هى أوطانهم وأوطان اسلافهم وحكى الهروى عن مالك ان جزيرة العرب هى

أولى) وهذا ثابت فى بعض النسخ ساقط من القرع وأصله (باب قوله) تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) وزاد غير أبى ذر هنا وقال ابن عباس منحة جماعة وقد سبق فلا فائدة فى ذكره وسقط باب قوله لغير أبى ذر \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجبة المشددة العبدى البصرى أبو بكر بن دار قال (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن مهادى قال (حدثنا سفيان) هو الثورى (عن قيس) هو ابن مسلم (عن طارق بن شهاب) البجلي الاجسى الكوفى له رؤية أنه قال (قالت اليهود) كعب الاحبار قبل أن يسلم ومن معه من اليهود وكان اسلام كعب فى خلافة عمر على المشهور (لعمري) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (أنكم) معشر المسلمين (تقرؤون آية لو نزلت فينا) معشر اليهود (لا تخذنا عيدا) نسرفيه لكمال الدين وزاد فى الايمان قال أبى آية قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً (فقال عمر انى لا علم حيث أنزلت وأين أنزلت) قال فى المغنى وحيث للمكان اتفأقا وقال الاخفش قدر تلال زمان وأين قال فى الصحاح اذا قلت أين يز يدفأنا تسأل عن مكانه فتكون حيث هنا للزمان وأين للمكان فلا تسكرار وعند أحمد عن عبد الرحمن بن مهادى حيث أنزلت وأبى يوم أنزلت (وأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين) ولاى ذر حيث (أنزلت) زاد أحمد أنزلت (يوم عرفه وأنا) بكسر الهمزة وتشديد النون (والله بعرفة) إشارة الى المكان وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة (قال سفيان) الثورى بالسند السابق (وأشك كان يوم الجمعة أم لا) سبق فى الايمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم الحزم بأنه كان يوم الجمعة (اليوم أكملت لكم دينكم) \* وهذا الحديث قد مر فى كتاب الايمان (باب قوله) تعالى وثبت باب قوله لا بى ذر عن المستملى (فلم تجدوا ماء) معطوف على ما قبله والمعنى أوجاء أحد منكم من الغائط أو لأمستم النساء فطلبتم الماء لتطهروا به فلم تجدوه بشئ ولا بغيره (فتيمموا صعيدا) زابا (طيبا) ولعل ذكر الكلام فى التيمم نائبا لتحقيق شؤله للجنب والحدث حيث ذكر عقيب وان كنتم جنبا فاطهروا فاقته نقل عن عمرو بن مسعود عند ذكر الاولى التخصيص بالحدث (تيمموا) أى (تعمدوا) وسقط تيمموا وعمدوا والغیر المستملى وقوله تعالى ولا (آمين) البيت الحرام أى (عامدين أتممت وتيممت واحد) قاله أبو عبيد (وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن) وفى الفروع ولمستموهن والاول هو الذى فى أصله (واللا فى دخلتم بهن والافضاء) الاربعة معناها (النسكاح) فالاول وصله اسمعيل القاضى فى احكام القرآن من طريق مجاهد عنه والثانى وصله ابن المنذر والثالث ابن أبي حاتم من طريق على بن أبى طلحة عنه والرابع ابن أبي حاتم من طريق بكر بن عبد الله المزنى عن ابن عباس \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبى أويس (قال حدثنى) بالافراد (مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق (عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) أنها (قالت خرجنا مع رسول الله) ولا بى ذر مع النبي (صلى الله عليه وسلم فى بعض أسفاره) فوغزوة بنى المصطلق وكانت ستة ست أو خمس (حتى اذا كنا بالبيداء) بفتح الموحدة والمدة (أوبدت الجحش) بفتح الجيم وبعد الياء الساكنة شين معجمة موضعين بين مكة والمدينة والشك من عائشة (انقطع عقدي) بكسر العين وسكون القاف أى قلادة وأضافته لها باعتبار استيلائها لمنهته والافه ولا سماه استعارته منها (فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس الى أبى بكر الصديق) رضى الله عنه وسقط لفظ الصديق لا بى ذر (فقالوا) له (ألا ترى ما صنعت عائشة) أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس (بحرف الجر) وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم وواضع رأسه على فخذي) بالذال المدينة والصحيح المعروف عن مالك انها مكة والمدينة واليامة واليمن وأخذ بهذا الحديث مالك والشافعى وغيرهما من العلماء فأوجبوا

أخرج لكفار من جزيرة العرب وقالوا لا يجوز تركهم (١٠٢) من سكنها ولو لكن الشافعي خص هذا الحكم ببعض جزيرة العرب وهو

الحجاز وهو عند مكة والمدينة  
والإمامة وأعمالها دون اليمن وغيره  
مما هو من جزيرة العرب بدليل آخر  
مشهور في كتبه وكتب أصحابه قال  
العلماء ولا يمنع الكفار من التردد  
مسافرين في الحجاز ولا يكونون من  
الإقامة فيه أكثر من ثلاثة أيام قال  
الشافعي وموافقه الإمامة وحرمها  
فلا يجوز تركين كافر من دخوله  
بجبال فإن دخله في خفية وجب  
إخراجه فإن مات ودفن فيه نبش  
وأخرج ما لم يتغير هذا مذهب  
الشافعي وجهاير الفقهاء وجوز أبو  
حنيفة دخولهم الحرم وحجة  
الجاهل قول الله تعالى إنما  
المشركون نجس فلا يقربوا المسجد  
الحرام بعد عامهم هذا والله أعلم  
(قوله صلى الله عليه وسلم وأجيزوا  
الوفد بنحو ما كنت أجيزهم) قال  
العلماء هذا أمر منه صلى الله عليه  
وسلم بإجازة الوفود وضماناتهم  
وأكرامهم تطييبا لنفوسهم  
وترغيبا لغيرهم من المولفة قلوبهم  
وشحهم وإعانة لهم على سفرهم قال  
القاضي عياض قال العلماء سواء  
كان الوفد مسلمين أو كفارا لأن  
الكفار إنما يفد غالبا فيما يتعلق  
بصالحنا وما صالحهم (قوله وسكت  
عن الثالثة أو قالها فأنسيتها)  
السالك هو ابن عباس والناسي  
سعيد بن جبير قال المهلب الثالثة  
هي تجهيز جيش أسامة رضي الله  
عنه قال القاضي عياض ويحتمل  
أنها قوله صلى الله عليه وسلم  
لا تتخذوا قبوري وشيا بعد فقد  
ذكر ما لا في الموطأ مع إجلاله  
إليه ومن حديث عمر رضي الله عنه  
وفي هذا الحديث فوائد سوى  
ما ذكرناه منها جواز كتابة العلم وقديس

المجته (قد نام فقال) ولا يذروا قال (حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم) حبست الناس  
وليسوا على ما وليس معهم ماء قالت (ولا يذروا الوقت فقالت) عائشة قمتني أبو بكر وقال  
ما شاء الله أن يقول قال حبست الناس في قلادة وفي كل مرة تكونين عناء (وجه) يطعنني بيده  
في خاصرني) بضم عين يطعنني وقد تفخ (ولا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على نخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أصبح) ولغير أبي ذر والوقت فنام حتى  
أصبح (على غير ما أنزل الله آية التيمم) التي بالمائدة زاد أبو ذر فتميموا باللفظ الماضي أي تيمم الناس  
لأجل الآية أو هو أمر على ما هو أفظ القرآن ذكره بياناً أو بدلاً من آية التيمم أي أنزل الله فتميموا  
وفي نسخة فتميمنا (فقال أسيد بن حضير) بضم الحاء وفتح الصاد المجتمة مضغراً كسابقه الانصاري  
الأنهلي (ماهي) أي البركة التي حصلت للمسلمين برخصة التيمم (بأول بركتكم يا آل أبي بكر) بل  
هي مسبوقة بغيرها (قالت) عائشة (فبعثنا) أي أثربنا (البعير الذي كنت) راكبة (عليه) حالة  
السير (فاذا العقد تحته) وهذا الحديث قد سبق في التيمم \* (وه قال) حدثنا (ولا يذروا حتى  
بالأفراد) (يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي نزيل مصر (قال حدثني) بالأفراد (ابن وهب)  
عبد الله (قال أخبرني) بالأفراد (عرو) بفتح العين ابن الحرث المصري (ابن عبد الرحمن  
ابن القاسم) حدثه عن أبيه (القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق) (عن عائشة رضي الله عنها) أنها  
قالت (سقطت قلادة) بكسر القاف (لي باليداء) ليس في هذه الرواية أو بذات الحديث (ويحتمل  
دخول المدينة) أو الواللعال (فأنشأ النبي صلى الله عليه وسلم) راحلته (ونزل) عنها (فغنى  
رأسه) أي وضعها (في حجر) حال كونه عليه الصلاة والسلام (راقدا) قبل أن أبو بكر فذكرني  
لكثرة (بالزاي) أي دفعني في صدرى بيده دفعة (شديدة) وقال حبست الناس في قلادة في الموت  
لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أوجعني ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم استنقظ  
وحضرت الصبح) أي صلاة الصبح (فالتمس الماء) بالرفع مضع ولأب عن الفاعل أي التمس  
الناس الماء) فلم يوجد فتركت بأيام الذين آمنوا إذا قمنا إلى الصلاة الآية فقال أسيد بن حضير لقد  
بارك الله للناس فيكم) أي بسميكم (يا آل أبي بكر ما أنتم إلا بركة لهم) (باب قوله) عز وجل  
وسقط لفظ باب غير أبي ذر وقوله للكشمي والحوى (فاذهب أنت وربك) رفع عطاء على الفاعل  
المستتر في أذهب وجاز ذلك للتأكيد والضمير ويحتمل أنهم أرادوا حقيقة الذهاب على الله لأن  
مذهب اليهود التجسيم ويؤيده ما قبله الذهاب بالقعود في قولهم (فقال لا نأهنا فاعدون) وظاهر  
الكلام أنهم قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بما أوصل هذا أن موسى عليه السلام  
أمر أن يدخلوا مدينة الجبارين وهي أريحا فبعث إليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عين لياقوت  
يخبر القوم فلما دخلوها رأوا أمر عظيم من هيبتهم وعظمتهم فدخلوا حائطاً بالعضم بقا صاحب  
الحائط ليحتمل الثمار من حائطه فنظر إلى آثارهم فقتلهم فكلما أصاب واحدا منهم أخذ  
فجعل في كفه مع النساكهة حتى التقطهم كلهم فجعلهم في كفه مع الفاكهة وذهب إلى ملكهم  
فنتهم به يديه فقال الملك قد رأيتم شأنا فاذهبوا وأخبروا صاحبكم رواه ابن جرير عن عبد  
الكريم بن أبيه حدثنا إبراهيم بن بشار حدثنا سفيان عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس  
قال إن كثير وفي هذا الإسناد نظر وقد ذكر كثير من المفسرين أخبارا من وضع بني إسرائيل في  
عظمة خلق هؤلاء الجبارين وأنه كان فيهم عوج بن عنق بنت آدم عليه الصلاة والسلام وأنه كان  
طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وثلاث ذراع تحته ريرا الحساب وهذا شيء  
يستعجب منه ثم هو مخالف لما في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله خلق آدم طوله

مأذكرناه منها جواز كتابة العلم وقديس بيان هذه المسئلة مرات وذكرنا أنه جاء فيها حديثان مختلفان فإن السلف اختلفوا فيها ستون

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ومحمد بن ربح بن المهاجر قالا أخبرنا الليث ح وحدثنا (١٠٣) قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب

عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أنه قال استفتي سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بذر كان على أمه توفيت قبل أن تقضيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقضه عنها \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الخطاب وأبو بكر بن إبراهيم عن ابن عتيبة ح وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالا أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر ح وحدثنا عثمان بن أبي شيبة ثم أجمع من بعدهم على جوازها وبيننا وبين حديث المنع ومنها جواز استعمال الجواز لقوله صلى الله عليه وسلم اكتب لكم أي أمر بالسكينة ومنها أن الأمراض ونحوها لا تنافي النبوة ولا تدل على سواء الحال (قوله قال أبو اسحق إبراهيم حدثنا الحسن بن بشر حدثنا سفيان بن عيينة الحديث) معناه أن أبا اسحق صاحب مسلم ساوى مسلماني رواية هذا الحديث عن واحد عن سفيان بن عيينة فعلا هذا الحديث لأبي اسحق بن جليل (قوله من اختلافهم وغلطهم) هو بفتح الغين المجبة واسكانه والله أعلم

\* (كتاب النذر) \*

(قوله استفتي سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بذر كان على أمه توفيت قبل أن تقضيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقضه عنها) أجمع المسلمون على صحة النذر وجوب الوفاء به إذا كان الملتزم طاعة فان نذر معصية أو مباحا كدخول السوق لم ينعه قد نذر ولا

ستون ذراعا ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن ثم ذكر وأن عوجا كان كافرا وأنه امتنع من ركوب السفينة وأن الطوفان لم يصل إلى ركبته وهذا كذب وافتراء فان الله تعالى ذكر أن نوحا دعا على أهل الأرض من الكافرين فقال رب لا تذرعني على الأرض من الكافرين ديارا وقال تعالى فأنجيناها ومن معه في الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين وقال تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم وإذا كان ابن نوح غرق فكيف يبقى عوج بن عناق وهو كافر هذا لا يسوغ في عقل ولا في شرع ثم في وجود رجل يقال له عوج بن عناق نظروا الله أعلم اهـ وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل ابن دكين قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس السبيعي (عن مخارق) يضم الميم وتخفيف الخاء المجبة آخره قافي ابن عبد الله الاحمسي الكوفي (عن طارق بن شهاب) الاحمسي البجلي الكوفي أنه قال (سمعت ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه قال شهدت من المقداد) هو ابن الاسود وكان قد بناه فغسب اليه واسم أبيه عمرو (ح) ليعويل السند قال المؤلف بالسند السابق (وحدثني) بالافراد (جدان) هو أحمد (بن عمر) يضم العين البغدادى ليس له في البخارى الا هذا الموضع قال (حدثنا ابو النضر) بفتح النون وسكون الصاد المجبة هاشم بن القاسم التميمي الخراساني نزيل بغداد قال (حدثنا الاشجع) بالشين المجبة والهمزة المهملة عبيد الله بن عبد الرحمن الكوفي (عن سفيان) الثوري (عن مخارق) هو ابن عبد الله (عن طارق) هو ابن شهاب (عن عبد الله) هو ابن مسعود أنه (قال قال المقداد) هو المعروف بابن الاسود (يوم بدر) ولا يندرج عن الجوى والمسقطى يومئذ (يارسول الله انا لاقول لك) سقط افظ لللابي ذر (كما قالت بنو اسرائيل لموسى فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا فاعدون ولكن امض وكن معك) وعندنا أحمد ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكم مقاتلون (فكانته سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أزيل عنه المكروهات كلها (ورواه) أى الحديث المذكور (وكيع) هو ابن الجراح الرأسي فيما وصله أحمد واسحق في مسندهم ما عنه (عن سفيان) هو الثوري (عن مخارق عن طارق) ان المقداد قال ذلك القول وهو يارسول الله انا لاقول لك الخ (للهي صلى الله عليه وسلم) ومراد البخارى أن صورة سياق هذا أنه مرسل بخلاف سياق الاشجع واستظهر لرواية الاشجع الموصولة برواية اسرائيل وقد وقع قوله ورواه وكيع الخ مقدما على قوله حدثنا أبو نعيم عند أبي ذر مؤخرا عند غيره قال في الفتح وهو أشبه بالصواب وعند ابن جرير عن قتادة قال ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوم الحديبية حين صد المشركون الهدى وحيل بينهم وبين مناسكهم انى ذاهب بالهدى فناحروا عند البيت فقال المقداد انا والله لا نكون كلالا من بني اسرائيل اذ قالوا لنبيهم اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا فاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكم مقاتلون فلما سمعها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تتابعوا على ذلك قال الحافظ بن كثير وهذا ان كان محفوظا يوم الحديبية فيجتمه أنه كرره هذه المقالة يومئذ كما قالها يوم بدر وسقط قوله ذلك لابي ذر (باب) بالتثنية في قوله تعالى (اتعاجز الذين يحاربون لاجل الفساد أحوال أى مقسدين ويسعون في الأرض فسادا) مفعول من أجله أى يحاربون لاجل الفساد أحوال أى مقسدين (أن يقتلوا) خبر المبتدأ وهو جزاء الذين (أو يصدبوا الى قوله أو ينفوا من الأرض) أى من أرض الحنابلة الى غيرها وقال أبو حنيفة بالحبس لأن المحبوس لا يرى أحدا من أصحابه ولا ينتفع ببلدات الدنيا أو قيل للتخفيف أى للإمام ان يفعل بهم أى خصله تشاوه وهو مروي عن ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة فيمروا ابن جرير قال شارح العزوى فيما حكاه الطيبي نظر هذا القائل ان كلمة أو للتخفيف حقيقة فيجب العمل بها الى أن يقوم دليل الجواز لأن قطع الطريق في ذاته جناية واحدة

كفارة عليه عندنا وبه قال جمهور العلماء وقال أحمد وطائفة فيه كفارة تمين (وقوله صلى الله عليه وسلم فاقضه عنها) دليل لقضاء الحقوق



حدثنا عبد الله بن سليمان عن هشام بن عروة (١٠٤) عن بكر بن وائل كلهم عن الزهري بإسناد الليث ومعنى حديثه

وهذه الاجزى قد كرت بقا بلها فيصلح كل واحد جزاء له فيثبت التحريم كما في كفارة العين اه  
والجمهور ان التسويج قال امامنا الشافعي اخبرنا ابراهيم ١ هو ابن أبي يحيى عن صالح مولى  
التوأمة عن ابن عباس في قطاع الطريق اذا قتلوا أو أخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا أو أخذوا  
بأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا أو أخذوا المال ولم يقتلوا أو قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف  
وإذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا المال انقوا من الارض ورواه ابن أبي شيبة عن عطية عن ابن عباس  
بنحوه وأجاب في فتوح الغيب عما سبق من القول بالتحريم بأنه غير ممكن لان الجزاء على حسب  
الجناية ويزداد بنياتهم أو ينقص بنقصانها قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فيسعد أن يقال عند  
غلظ الجناية يعاقب بأخف الأنواع وعند خفها باغلظها وذلك ان المخاربة تتفاوت أنواعها في صفة  
الجناية من تخفيف أو أخذ مال أو قتل نفس أو جمع بين القتل وأخذ المال والمذكور في الآية  
أجزائة متفاوتة في معنى التشديد والغلظة فوقع الاستغناء بتلك المقدمة عن بيان تقسيم الاجزائة  
على أنواع الجناية نصا وهذا التقسيم يرجع الى أصل لهم وهو ان الجلالة اذا قوبلت بالجلالة ينقسم  
البعض على البعض اه واختلف في كيفية الصلب فقليل يصلب حيا ثم يطعن في بطنه برمح حتى  
يموت وعن الشافعي يقتل أولا ثم يصلى عليه ثم يصلب وهل يصلب ثلاثة أيام ثم ينزل أو يترك حتى  
يتهرى ويسبل صديده وسقط قوله ان يقتلوا الى آخره لا يذروا قال بعد قوله تعالى فساد الآية  
(المخاربة لله) قال سعيد بن جبيرة فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن لهيعة ٢ عن عطام بن يسار  
عنه هي (الكفر به) تعالى وقال غيره هو من باب حذف المضاف أي يحاربون أولياء الله وأولياء  
رسوله وهم المسلمون ففيه تعظيم لهم ومنه قوله تعالى من عادى لي وليا فقد اذى بالحق وأصل  
الحرب السلب والمحارب يصلب الروح والمال والمراد هنا قطع الطريق وهو أخذ المال مكابرة  
اعتمادا على الشوكه وان كان في مصر وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا محمد بن  
عبد الله الانصاري) أحد شيوخ المؤلف روى عنه هنا بواسطة قال (حدثنا ابن عون) هو عبد الله  
ابن عون بن أرطبان المزني البصري (قال حدثني) بالافراد (سلمان) بفتح السين وسكون اللام مكبرا  
ولابي ذر عن الكشيحي سليمان بضم السين وفتح اللام مصغرا والصواب الاول كما ذكره ابن طاهر  
وعبد الغني المقتدي وغيرهما (ابورجاء مولى أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد (عن أبي  
قلا بة) انه كان جالسا خلف عمر بن عبد العزيز وكان قد أبرز سريره للناس ثم أذن لهم فدخلوا  
(فذكروا) القسامة لما استشارهم عرفها (وذكروا) له شأنها (فقالوا) نقول فيما القود (وقالوا)  
قد اقامت بها الخلفاء قبلنا وفي المغازي من طريق أبواب والحجاج الصواف عن أبي رجاء فقالوا  
حق قضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضت بها الخلفاء قبلنا (فالتفت) عمر رجة الله عليه  
(الى أبي قلابه) وهو خلف ظهره فقال ما تقول يا عبد الله بن زيد أو قال ما تقول يا ابا قلابه) شك  
الراوي زادي الديات من طريق الحجاج عن أبي عثمان عن أبي رجاء فقلت يا أمير المؤمنين عندك  
رؤس الاجناد وأشرف العرب أرايت لو أن خمسين منهم شهدوا على رجل بمحصر بدمشق أنه قد  
زنى ولم يروه أكنت ترجه قال لا قلت أرايت لو أن خمسين منهم شهدوا على رجل بمحصر أنه سرق  
أكنت تقطعه ولم يروه قال لا (قلت) زادي الديات أيضا والله (ما علمت) نفسها حل قتلها في الاسلام  
الارجل زني بعد احصان أو قتل نفسها بغيره نس أو حارب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم سقطت  
التصليمة لابي ذر وزادي الديات وارتد عن الاسلام (فقل عنيسة) بفتح العين المهملة وسكون  
النون وفتح الموحدة والسين المهملة ابن سعيد بن العاص بن أمية القرشي الاموي (حدثنا انس)  
هو ابن مالك (بكذا وكذا) يعني بحديث العزنيين قال أبو قلابه (قلت) ولابي ذر فقلت (ايى حدث

الواجبة على الميت فاما الحقوق المالية فجمع عليها وأما البدنية ففيها خلاف قدمناه في مواضع من هذا الكتاب ثم مذهب الشافعي وطائفة ان الحقوق المالية الواجبة على الميت من زكاة وكفارة ونذر يجب قضاؤها سواء أوصى بها أم لا كديون الآدمي وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهم لا يجب قضاء شيء من ذلك الا أن يوصى به ولاصحاب مالك خلاف في الزكاة اذا لم يوص بها والله أعلم قال القاضي عياض واختلفوا في نذر أم سعد هذا فقل كان نذرا مطلقا وقل كان صوما وقل كان عتقا وقل صدقة واستدل كل قائل بأحاديث جاءت في قصة أم سعد قال القاضي ويحتمل أن النذر كان غير ما ورد في تلك الاحاديث قال والاظهر انه كان نذرا في المال أو نذرا مبهما أو بعضه ما رواه الدارقطني من حديث مالك فقال له يعني النبي صلى الله عليه وسلم اسق عنها الماء وأما حديث الصوم عنها فقد علمه أهل الصنعة للاختلاف بين رواه في سنده ومنه وكثرة اضطرابه وأما رواية من روى أفأعتق عنها فوافقة أيضا لان العتق من الاموال وليس فيه بد قطع بأنه كان عليها عتق والله أعلم واعلم أن مذهبنا ومذهب الجمهور ان الوارث لا يلزمه قضاء النذر الواجب على الميت اذا كان غير مالي ولا اذا كان ماليا ولم يخلف تركه لا يمكن يستحب له ذلك وقال أهل الظاهر يلزمه ذلك لحديث سعد هذا وديلنا ان الوارث لم يلزمه فلا يلزم وحديث سعد يحتمل أنه قضاء من تركتها أو تبرع به وليس في الحديث

\* وحدثنى زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق اخبرنا وقال (١٠٥) زهير حدثنا جري عن منصور عن عبد الله بن مرة

عن عبد الله بن عمر قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ شيئا عن النذر ويقول انه لا يردي شيئا وانما يستخرج به من الشحيح \* حدثنا محمد بن يحيى حدثنا يزيد ابن أبي حكيم عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال النذر لا يرد شيئا ولا يؤخره وانما يستخرج به من الخيل \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثننا محمد بن مني وابن بشار واللفظ لابن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن عبد الله بن مرة عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وانما يستخرج به من الخيل \* وحدثنى محمد بن رافع حدثنا يحيى ابن آدم حدثنا فضال ح وحدثننا محمد بن مني وابن بشار قال حدثنا عبد الرحمن عن سفيان كلاهما عن منصور هذا الاسناد نحو حديث جري \* وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن عيسى الدراوردي عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنذروا فان النذر لا يغني من القدر شيئا وانما يستخرج به من الخيل نصريح بالزامه ذلك والله أعلم قوله أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ شيئا عن النذر ويقول انه لا يردي شيئا وانما يستخرج به من الشحيح وفي رواية عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وانما يستخرج به من الخيل وفي رواية أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنذروا فان النذر لا يغني من

أنس قال قدم قوم من عكل أو عرينة ثمانية سنة ست (على النبي صلى الله عليه وسلم فكلوه) بعد أن يبيعوه على الاسلام (فقالوا قد استوخنا هذه الارض) أي استقلنا المدينة فلم يوافقوا وأهابوا بآبائنا وكانوا قد سبقوا (فقال) صلى الله عليه وسلم (هذه نعم) أي ابل (لتأخر) لترعى مع ابل الصدقة (فأخرجوا فيها فاشربوا من ألبانها وأبوالها) للتداوى فليس فيه دليل على الاباحية في غير حال الضرورة وعن ابن عباس مر فوافينا رواه ابن المنذر ان في أبوال الابل شفاء للذربة بطونهم والذربة فساد المعدة فلا دلالة فيه على الطهارة (فأخرجوا فيها فاشربوا من أبوالها وألبانها واستحكوا) أي حصلت لهم الصحة من ذلك الداء (ومالوا على الراعي يسار النوبي) فقتلوه واطردوا النعم (بتشديد الطاء أي ساقوه) هاسوقا شديدا (فما يستبطأ) بضم أوله وسكون المهملة وبعد النوقية موحدة ساكنة فطامهم ملة فهمزة مبنية للمفعول استفعال من البطء الذي هو تقيض السرعة أي أي شيء يستبطأ به (من هؤلاء) العكليين وفي نسخة أخرى فما يستبقى بالقاف بدل الطام من غيرهم أي ما يتلصق من هؤلاء استفهام فيه معنى التعجب كالسابق (قتلوا النفس وحاربوها) والله ورسوله في رواية حميد عن أنس عند الامام أحمد وهو بواحد بين (وخوفا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) أي عنبسة متحجبا من أي قلابة (سبحان الله) قال أبو قلابة (فقلت) لعنبسة (تعمي) فصار يوتهم من حديث أنس وفي الديات فقال عنبسة ابن سعيد والله ان سمعت كالיום قط فقلت أترد على حديثي يا عنبسة (قال) لا ولاكن جئت بالحديث على وجهه (حدثنا هذا أنس قال) أبو قلابة (وقال) عنبسة (يا أهل كذا) أي يا أهل الشام لان وقوع ذلك كان بها وقول الحافظ ابن حجر انه وقع التصريح به في رواية الديات لم أره فلهذا لم يسموه (انكم ان تزولوا بخير ما أتى الله) بفتح الهـ مزنة والقاف مبنية للفاعل (هذا) أبا قلابة (فيكم) ومثل هذا (ولا يذر أو هو شكت من الراوي ولا يذريضا عن الجوى والمستلمى ما أتى مثل هذا فيكم برفع مثل وضم همزة أتى وكسر قافه وللشك فيه ما أتى الله مثل هذا فيكم باظهار الفاعل وفي نسخة ما أتى باسقاط الالف وفي الديات والله لا يزال هذا الجند بخير ما عاش هذا الشيخ بين أظهرهم \* وهذا الحديث مر في الطهارة في أبوال الابل والمغازي وبأني ان شاء الله تعالى بعون الله في الديات مع بنية مباحته (باب قوله) تعالى (والجرح قصاص) أي ذات قصاص فيما يمكن ان يقتص منه وهذا نعم بعد التخصيص لان الله تعالى ذكر النفس والعين والالف والاذن نقص الاربعة بالذكر ثم قال والجرح قصاص على سبيل العموم فيما يمكن ان يقتص منه كاليد والرجل وأما ما لا يمكن ككسر في عظم أو جرح احدى في بطن يخاف منها التلف فلا قصاص فيه بل فيه الارش والحكومة وسقط لفظ باب اغبر أي ذر وقوله لا يكشيه في الجوى \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن سلام) السلمي مولاهم البخاري البيهقي قال (أخبرنا الفزاري) بفتح الفاء والزاي وبعد الالف راهم روان بن معاوية بن الحرث (عن حميد الطويل عن أنس) هو ابن مالك الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كسرت الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وبعد التحتية المكسورة المشددة عين مهملة (وهي عمه أنس بن مالك ثنية جارية من الانصار) أي شابة غير رقبة ولم تسم (فطلب القوم) أي قوم الجارية (القصاص) من الربيع (فأولوا النبي صلى الله عليه وسلم) ليحكم بينهم (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقصاص) من الربيع (فقال أنس بن النضر) بالضاد المعجمة الساكنة (عم أنس بن مالك لا والله لا تكسر سننها) ولا يذري ثمتها (يا رسول الله) ليس رد الحكم بل ذن لوقوعه لما كان له عند الله من القرب والثقة بفضل الله تعالى واطقه انه لا يجيبه بل يلهمهم العفو (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

«وحدثنا محمد بن منفي وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن (١٠٦) جعفر حدثنا شعبة قال سمعت العلاء يحدث عن أبيه عن أبي هريرة عن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن النذر وقال أنه لا يرد من القدر وإنما يستخرج به من الخيل \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عمرو وهو ابن أبي عمرو عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن النذر لا يقرب من ابن آدم شيئاً لم يكن الله عز وجل قدره له لكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من الخيل ما لم يكن الخيل يريد أن يخرج \* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القساري وعبد العزيز يعني الدراوردي كلاهما عن عمرو بن أبي عمرو بهذا الإسناد مثله

وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن النذر وقال أنه لا يرد من القدر قال المازري يحتل أن يكون سبب النهي عن النذر كون النذر يصير لمنزله فيأتي به تكلفاً بغير نشاط قال ويحتل أن يكون سببه كونه يأتي بالقربة التي التزمها في نذره على صورة المعاوضة للامر الذي طلبه فينقص أجره وشأن العبادة أن تكون متمحضة لله تعالى قال القاضي عياض ويحتل أن النهي لكونه قد يظن بعض الجهلة أن النذر يرد القدر وينع من حصول المقدرة فمنه عنه خوفاً من جاهل يعتقد ذلك وسمايق الحديث يؤيد هذا والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم أنه لا يأتي بخير فعنه أنه لا يرد شيئاً من القدر كما بينه في الروايات الباقية وأما قوله صلى الله عليه وسلم يستخرج به من الخيل فعنه أنه لا يأتي بهذه القرية تطوعاً محضاً تدافعاً بما في مقابلة شفاء المريض وغيره مما يتعلق النذر عليه ويقال نذر يندروى نذر بكسر الهمزة (حدثنا

يا أنس كتاب الله القصاص) بالرفع مبتدأ وخبر قال تعالى والسن بالسن ان قلنا شرع من قبلنا شرع انما لم يردنا شرع (فرضى القوم) فتركوا القصاص عن الر يسع (وقبلوا الارش فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقرضه على الله لابر) في قسمه \* وهذا الحديث قد سبق في باب الصلح في الدية من كتاب الصلح \* هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (يا أيها الرسول بلغ) جميع (ما أنزل اليك من ربك) الى كافة الناس مجازاً به غير مرأب أحد ولا خائف مكروها قال مجاهد فيار واما ابن أبي حاتم المازني يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك قال يارب كيف أصنع وأنا وحدي يجتمعون على قنرات وان لم تفعل فما بلغت رسالته أي فان أهملت شيئاً من ذلك فما بلغت رسالته لان ترك ابلاغ البعض محبط للباقي لانه ليس ببعضه أولى من بعض وبهذا تظهر المغايرة بين الشرط والجزاء قال ابن الحاجب الشرط والجزاء اذا اتفقا كان المراد بالجزاء المبالغة فوضع قوله فما بلغت رسالته موضع أمر عظيم أي فان لم تفعل فقد ارتكبت أمر عظيم وقال في الانتصاف قال وان لم تفعل ولم يقل وان لم تبلغ لية تغير اللفظ وان اتحد معنى وهي أحسن بهجة من تكرار اللفظ الواحد في الشرط والجزاء وهذا من محاسن علم البيان وقد رالمضاف وهو قوله جميع ما أنزل لانه صلوات الله وسلامه عليه كان مبلغاً فعلى هذا فائدة الامر بالمبالغة والكمال يعني ربما أتاك الوحي بما تكرهه أن تبلغه خوفاً من قومك فبلغ الكل ولا تخف وقال الراغب فيما حكاها الطيبي فان قيل كيف قال وان لم تفعل فما بلغت رسالته وذلك كقولك ان لم تبلغ فما بلغت قيل معناه وان لم تبلغ كل ما أنزل اليك تكون في حكم من لم يبلغ شيئاً مما أنزل الله بخلاف ما قالت الشيعة انه قد كتم أشياء على سبيل التقية وعن بعض الصوفية ما يتعلق به مصالح العباد وأمر باطلاعهم عليه فهو بمنزلة عن كتمانهم وأما ما خص به من الغيب ولم يتعلق به مصالح أمته فله بل عليه كتمانهم \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد الجبلي الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضی الله عنها) انها قالت من حدثك أن محمداً صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً مما أنزل عليه (بضم الهمزة مبنيًا للمفعول ولا يذرعن الكشميين) مما أنزل الله عليه (فقد كذب والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية) وسقط لفظ من ربك لغير أبي ذر وفي الصحيحين عنهما لو كان محمداً صلى الله عليه وسلم كتما شيئاً لكانت هذه الآية وتتحقق في نفسك ما الله مبديه وتحشى الناس والله احق ان تحشاه وقد شهددت له امته بابلاغ الرسالة وأداء الامانة واستنطقهم بذلك في أعظم المحافل في خطبته يوم حجة الوداع وقد كان هناك من أصحابه نحو من أربعين ألفاً كما ثبت في صحيح مسلم وحديث الباب أخرجه المؤلف هنا مختصراً وفي مواضع أخر مطولاً ومسلم في كتاب الايمان والترمذي والنسائي في كتاب التفسير من سننهما من طريق عن الشعبي (باب قوله) عز وجل (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) هو قول المرء لا قصد لا والله وبلى والله وهذا مذهب الشافعي وقيل الحنفية على غلبة الظن وهو مذهب أبي حنيفة وقيل البين في الغضب وقيل في النسيان وقيل الحلف على ترك المأكل والمشرب والملبس والصحيح أنه المين من غير قصد \* وبه قال (حدثنا علي بن سلمة) بفتح اللام اللبني بفتح اللام والموحدة الخفيفة وبعد القاف تحتية ولحموى والكشميين على بن عبد الله قيل وهو خطأ قال (حدثنا مالك بن سعيد) بسين مضمومة فعين مفتوحة مهملة من مصر ابن الخس بكسر الخاء المعجمة وسكون الميم بعد هاء سين مهملة الكوفي صدوق وضعفه أبو داود وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وأخر في الدعوات وكلاهما قد توبع عليه عنده وروى له أصحاب السنن قال

تطوعاً محضاً تدافعاً بما في مقابلة شفاء المريض وغيره مما يتعلق النذر عليه ويقال نذر يندروى نذر بكسر الهمزة (حدثنا

وحدثني زهير بن حرب وعلي بن حجر السعدي واللفظ زهير قال حدثنا اسمعيل بن (١٠٧) ابراهيم حدثنا أيوب عن أي قلابة عن أي المهلب

عن عمران بن حصين قال كانت ثقيف حلفاء لبني عقيل فأسرت ثقيف رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني عقيل وأصابوا معه العضباء فأتى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الوثاق قال يا محمد فأتاه فقال ما شأنك فقال هم أخذني وهم أخذت سابقة الحاج فقال اعظما ما لذلك أخذتك بجيرة حلفائك ثقيف ثم انصرف عنه فناداه فقال يا محمد يا محمد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحبار قيقا فرجع إليه فقال ما أنت قال اني مسلم قال لو قلتما وأنت تلك أمرك أفلتت كل الفلاح ثم انصرف فناداه فقال يا محمد يا محمد فأتاه فقال ما شأنك قال اني جائع فاطعمني وظمآن فاسقني قال هذه حاجتك ففدى بالرجلين

وضمهما الغنمان (قوله عن أي المهلب) هو بضم الميم وفتح الهاء واللام المشددة اسمه عبد الرحمن بن عمرو وقيل معاوية بن عمرو وقيل عمرو بن معاوية وقيل النضر بن عمرو الجرمي البصري والله أعلم (قوله سابقة الحاج) يعني ناقته العضباء وسبق في كتاب الحج بيان العضباء والقصا والجدعاء وهل هن ثلاث أم واحدة (قوله صلى الله عليه وسلم) أخذتك بجيرة حلفائك (أي بجدياتهم) (قوله صلى الله عليه وسلم) للأسير حين قال اني مسلم لو قلتما وأنت تلك أمرك أفلتت كل الفلاح الى قوله ففدى بالرجلين معناه لو قلت كلمة الاسلام قبل الاسرحين كنت مالك أمرك أفلتت كل الفلاح لانه لا يجوز

(حدثنا هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت (أنزلت هذه الآية لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم في قول الرجل لا والله وبلى والله) أي كل واحدة منهما اذا قالها مقردة لغو فلو قالها معا فالاولى لغو والثانية منعقدة لانها استدراك مقصود قاله الماوردي فيما نقله عنه في الفتح ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في الايمان \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (أحد بن أبي رباح) ضد الخوف واسمه عبد الله بن أيوب الحنفي الهروي قال (حدثنا النضر) بالصاد المجعلة بن شميل المازني (عن هشام) أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه) كان لا يحنث في عيّن) وعند ابن حبان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حلف على عين لم يحنث وما في البخاري هو الصحيح كافي الفتح (حتى أنزل الله كفارة اليمين) في القرآن فكفارته اطعام عشرة مساكين الخ (قال أبو بكر لا أرى) بفتح الهمزة أي لا أعلم (بمينا أرى) بضم الهمزة أي أظن (غيرها) ولا يذر عن الكشميهني ان غيرها (خير منها) بالاقبلت رخصة الله وفعلت الذي هو خير) أي وكفرت عن يميني وعن ابن جرير مما نقله الثعلبي في تفسيره انها نزلت في أي بكر حلف أن لا يتفق على مسطح ملحوضه في الافك فعاد الى مسطح بما كان يتفق به وسقط لغير أبي ذر باب قوله وثبت له والله أعلم (باب قوله) عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي ما طاب ولذ منه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الدجاج ويحب الحلوا والعسل وحكي عن الحسن أنه قال لبعض الأولياء لما منع نفسه كل الدجاج والقاذوج أترى لعب النحل بلباب البر يخالض السمن يعيبه مسلم ولما نقل له عن بعضهم أنه لا يأكل القاذوج ويقول لا أؤذي شكره قال أيشرب الماء البارد قيل نعم قال انه جاهل ان نعمة الله تعالى فيه أكثر من القاذوج اه نعم من ترك لذات الدنيا وشهواتها وانقطع الى الله تعالى متفرعا لعبادته من غير ضرر نفس ولا تقويت حق ففضيلة لا تمنع منها بل هو مأور به او قد سقط أيها الذين آمنوا لا يذروا ثبوت لفظ باب له \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين فيهما السلمي الواسطي نزيل البصرة قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان (عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه قال كنا غزومع النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا نساء فقلنا ألا نتخصى بالخاء المعجمة والصاد المهملة أي ألا نستدعي من يفعل بنا الخصاص أو نهالج ذلك بأنفسنا والخصاء الشق على الاثنين وانتزاعهما (فنهنا عن ذلك) نهى نحرى لما فيه من تغيير خلق الله وقطع النسل وكفر النعمة لان خلق الشخص رجلا من النعم العظيمة وقد يقضى ذلك بقاءه الى الهلاك (فرخص لنا بعد ذلك أن نتزوج المرأة بالشوب) أي الى أجل وهو نكاح المتعة وليس قوله بالشوب قيذا فيجوز بغيره مما يتراضيان عليه (ثم قرأ) ابن مسعود (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) قال النووي في استنبهاد ابن مسعود بالآية انه كان يعتد باحة المتعة كابن عباس ولعله لم يكن حينئذ بلغه النسخ ثم بلغه فرجع بعده وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح وكذا مسلم وأخرجه النسائي في التفسير (باب قوله) جل وعلا (انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس) خبر عن الاشياء المتقدمة وأما أخبر عن جمع بمفرد لانه على حذف مضاف أي انما تعطى الخمر الخ (من عمل الشيطان) لانه مسبب من تسو يلهو ترينه والظرف في موضع رفع مفعول جسد (وقال) بالواو ولا يذر قال (ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما بما وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عنه (الازلام) هي (القداح) أي السهام التي (يقتسمون بها الامور) في الجاهلية (والنصب) ولا يذر باسقاط الواو والنصب بضم النون والصاد قال ابن عباس مما وصله ابن أبي حاتم هي

أمرك لو أسلمت قبل الاسر فكنت فزت بالاسلام وبالسلامة من الاسر ومن اعتنا مالك وأما اذا أسلمت بعد الاسر فيسقط الخيار في قتلك

قال وأسرت امرأة من الانصار واصيبت (١٠٨) العضباء فكانت المرأة في الوفاق وكان القوم يرجون نعمهم

بين يدي سيوتهم فانفلتت ذات ليلة من الوفاق فأتت الابل فجعلت اذا دنت من العبر غافتم تركه حتى تنتهى الى العضباء فلم ترغ قال وهي ناقة منوقة ففعدت في عجزها ثم زجرتها فانطلقت ونذروا بها فطابوها فأعجزتهم ثم قال ونذرت الله عز وجل ان نجها الله عليها لتخرنها فلما قدمت المدينة رآها الناس فقالوا العضباء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انها نذرت ان نجها الله عليها لتخرنها فانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا ذلك له فقال سبحانه الله بئس ماجزتم انذرت الله ان نجها الله عليها لتخرنها لاوفاء لنذر في معصية ولا في عهد وفي رواية ابن حجر لا نذر في معصية الله

ويبقى الخيار بين الاسترقاق والمن والنداء وفي هذا جواز المضادة وان اسلام الاسير لا يسقط حق الغائب منه بخلاف ما لو أسلم قبل الاسر وليس في هذا الحديث انه حين أسلم وفادى به رجوع الى دار الكفر ولو ثبت رجوعه الى دارهم وهو قادر على اظهار دينه لقوة شوكه عشيرته أو نحو ذلك لم يحرم ذلك فلا اشكال في الحديث وقد استشكله المازري وقال كيف رد المسلم الى دار الكفر وهذا الاشكال باطل مردود بما ذكرته (قوله وأسرت امرأة من الانصار) هي امرأة أبي ذر رضي الله عنه (قوله ناقة منوقة) هي بضم الميم وفتح النون والواو المشددة أي مدللة (قوله ونذروا بها) هو بفتح النون وكسر الذا ل أي علموا (قوله صلى الله عليه وسلم لاوفاء لنذر في معصية ولا في عهد وفي رواية ابن حجر لا نذر في معصية الله تعالى) في هذا دليل على ان من نذر معصية كشراب الخمر ونحوه فذره باطل لا ينعقد صبي

(انصاب) كانوا يصبونها اذ يجون عليها) وقال ابن قتيبة حجارة يصبونها اذ يجون عندها فتصب عليها دماء الذبايح (وقال غيره) أي غير ابن عباس (الرم) بفتح تين هو (القدح) بكسر القاف وسكون الدال وهو السهم الذي لا ريش له وهو واحد الا لزام) ويقال للسهم أول ما يقطع قطع ثم ينحت ويبرى فيسمى بديان ثم يقوم فيسمى قدحاً ثم يرش ويركب نصله فيسمى سهماً (والاستقسام) هو (البحيل) بالجم (القدح) قهها (فان غنمته) بأن خرج نهي ربي (انتهى) وتركه (وان أمرته) بأن خرج أمرني ربي (فعل ما تأمره) زاد أبو ذر به وان معنى قوله (بحيل) بضم التحتية وكسر الجيم أي (يدير) من الادارة وكانوا يعطون القيم على احوالها ما تدرهم (وقد علموا القدح) وكانت سبعة مستوية موضوعة في جوف الكعبة عندهم أعظم أصنامهم (اعلاما) يكتبونها عليها (بضروب) أي بأنواع من الامور فعل واحد أمرني ربي وعلى الآخر نهي ربي وعلى الآخر واحد منكم وعلى الآخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى آخر العقل والسابع غفل أي ليس عليه شيء وكانوا (يستقسمون) أي يطلبون (بها) بيان قسمهم من الامر الذي يريدونه كسفر أو نكاح أو تجارة أو اختلافوا فيه من نسب أو أمر قتل أو حل عقل وهو الدية أو غير ذلك من الامور العظيمة فان أجالوه على نسب وخرج منكم كان وسطا فيهم وان خرج من غيركم كان خلفا فيهم وان خرج ملصقا كان على حاله وان اختلفوا في العقل فن خرج عليه قدحه يحمله وان خرج الغفل الذي لا علامة عليه أجالوا نائبا حتى يخرج المكتوب عليه وقد غنمهم الله عن ذلك وحرمه وسماه فسقا ووقع في رواية يستقسمون به تذكرة الضمير أي يستقسمون بذلك الفعل (وفعلت منه قسمة) قال في العمدية أشار به الى أن من أراد ان يخرج عن نفسه من لفظ الاستقسام يقول قسمة بضم التاء (والقسوم) بضم القاف على وزن فعول (المصدر) وبه قال (حدثنا) ولا في ذكر حديثي بالافراد (اسحق بن ابراهيم) المعروف بابن راهويه قال (أخبرنا محمد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن القرافصة أبو عبد الله العبدى الكوفي قال (حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز) ابن مروان بن الحكم القرشي الاموي المدني (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال نزل تحريم الخمر في المدينة) ولا يذرون بالمدينة بالموحدة بدل في (يومئذ) قبل تحريمها (الخمس عشرة) شراب العسل والتمر والحنطة والشعير والذرة (ما فيها شراب العنب) وهذا الحديث من أفراد \* وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورقي قال (حدثنا ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام ونشديد التحتية اسمعيل بن ابراهيم وعليه أنه قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) بضم المهملة وفتح الهاء آخره موحدة مصغرا البنانى البصرى (قال قال أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ما كان لنا خمر غير فضيخكم) بفتح الفاء وكسر الضاد وبالهاء المعجمة شراب يتخذ من البسر وخدمه من غير أن يمسسه النار والفضيخ الكسر لان البسر يشدخ ويتلف في وعاء حتى يغلي (هذا الذي تسهونه الفضيخ فاني اقامت أسقى أبا طلحة) زيد بن سهل الانصارى زوج أم أنس (وقلانا وفلانا) وقع من تسمية من كان مع أبي طلحة عند مسلم أبو دجاجة وسهيل بن بيضاء وأبو عبيدة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وأبو أيوب (أدجأ رجل) لم يسم (فقال) وفي الفرع قال (وهل بلغكم الخبر فلو اوماذا قال حرمت الخمر) أي حرمها الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (قالوا أهرق) بهمزة مفتوحة فهاها كنهة فراء مكسورة أمر من أهرق ولا يذر عن الخمر والمسمى هرق بفتح الهاء وكسر الراء من غير همز ولا بضع عن الكسمة هي أرق بهمزة مفتوحة فراء مكسورة من غيرها قال السفاحى الجمع بين الهاء والهمزة ليس بجيد لان الهاء بدل من الهمزة فلا يجمع بينهما وأوجب بانهم قد جمعوا بينهما كما في الصحاح وغيره وصرح به سبويه أي

صبي

\* حديث أبي الوارث سبيع العنكي حدثنا حماد بن عيسى بن زيد ح وحدثنا (١٠٩) اسحق بن ابراهيم وابن ابي عمر عن عبد

الوهاب الثقفي كلاهما عن ابي  
بهذا الاسناد نحوه وفي حديث  
حماد قال كانت العضاء لرجل من  
بنى عقيل وكانت من سوادى الحاج  
وفي حديثه ايضا فأتت على ناقة  
ذلول مجرسة وفي حديث النقي  
وهي ناقة مدربة

ولا تفرسه كفارة يمين ولا غيرها  
وبهذا قال مالك والشافعي وأبو  
حنيفة وداد وجهور العلماء وقال  
أحمد يجب فيه كفارة يمين للحديث  
المروى عن عمران بن الحصين وعن  
عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لا تفرى معصية  
وكفارته كفارة يمين واحتج الجمهور  
بحديث عمران بن حصين المذكور في  
الكتاب وأما حديث كنفارته  
كفارة يمين فضعيف بائنا اتفاق المحدثين  
وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا تقام  
لا يملك العبد فهو محمول على ما إذا  
أضاف النذر الى معين لا يملكه بان  
قال ان شفى الله مريضى فله على  
أن أعنتى عبد فلان أو أنصدق  
بشوبه أو بداره أو نحو ذلك فاما إذا  
الترحم في الذمة شسيا لا يملكه فيصح  
نذره مثاله قال ان شفى الله مريضى  
فله على عنتى رقبة وهو في ذلك  
الحال لا يملك رقبة ولا قيمتها فيصح  
نذره وان شفى المريض ثبت العتق  
في ذمته (قوله ناقة ذلول مجرسة وفي  
رواية مدربة) أما المجرسة فبضم  
الميم وفتح الحيم والراء المشددة وأما  
المدربة فبفتح الدال المهملة وبالباء  
الموحدة والمجرسة والمدربة والمنوقة  
والذلول كاسم معنى واحد وفي هذا  
الحديث جواز سفر المرأة وحدها  
بلا زوج ولا محرم ولا غيرها ما إذا  
كان سفر ضرورة كالسجدة من دار

صب (هذه القليل يا أنس) بكسر القاف أى الجرار التي لا يقل أحدها الا أقوى من الرجال (قال)  
أى أنس (فاسألوا عنها ولا راجعوا بعد خبر الرجل) ففيه قبول خبر الواحد \* وهذا الحديث  
آخر جه مسلم في الاشارة \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا بن عيينة)  
سفيان (عن عرو) هو ابن دينار (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصارى رضى الله تعالى عنهم أنه  
(قال صبح أناس) بفتح الصاد وتشديد الموحدة (غداة أحد) سنة ثلاث (الحجر) وفي الجهاد  
من طريق على بن عبد الله المديني اصطبح ناس الحجر يوم أحد أى شربوه صبوحا أى بالغداة  
(فقتلوا من يومهم جميعا شهداء) وعند الامام علي من طريق القوارىرى عن سفيان اصطبح قوم  
الحجر أول النهار وقتلوا آخر النهار شهداء (وذلك قيل تحريمها) وزاد البزار في مسنده فقالت  
اليهود قدمات بعض الذين قتلوا وهى في طونهم فأنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا ووعوا لحو  
الصالحات جناح فيما طعموا وفى سياق هذا الحديث غرابية وفى مسلم من حديث سعد بن أبى  
وقاص قال صنع رجل من الانصار طعاما فدعا نافر شربنا الحجر قبل أن تحرم حتى سكرنا  
فتفأخرنا الحديث وفيه فترأت انما الحجر والميسر الى قوله فهل أنتم متهمون \* وحديث  
الباب آخر جه البخارى أيضا فى الجهاد والمغازى \* وبه قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم)  
ابن راهويه (الحنظلي) قال (أخبرنا عيسى بن يونس بن أبى اسحق السبيعي (وابن ادريس)  
عبد الله الاودى الكوفي كلاهما (عن أبى حيان) بفتح الحاء المهملة وتشديد التثنية  
يحيى بن يزيد التميمي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن ابن عمر) رضى الله عنهم أنه  
(قال سمعت عمر رضى الله عنه على منبر النبي صلى الله عليه وسلم يقول أما بعد أيها الناس  
انهزل تحريم الجروهى من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير) وفى هذا بيان  
حصول الحرم ما ذكر وليس للحصر خلق التركيب عن أداته ولتعقيبه بقوله (والحرم ما حرم  
العقل) أى ستره وغطاه كالخمار سواء كان مما ذكر أو من غيره كأنواع الجبوب والنبات كالافيون  
والخشيش ولا تعارض بين قول ابن عمر أو لا تزل تحريم الجروان بالمدينة يومئذ خمسة أشربة ما فيها  
شراب العنب وبين قول عمر زل تحريم الجروهى من خمسة الخ لآن الأول أفاد ان التحريم نزل في  
حالة لم يكن شراب العنب فيها بالمدينة والى القول الثانى وهو قول عمر لا يقتضى ان شراب العنب كان  
بالمدينة اذ ذال بوجه وحينئذ لا تعارض كما لا يخفى \* وهذا الحديث آخر جه أيضا فى الاعتصام  
والاشربة ومسلم فى آخر الكتاب وأبو داود فى الاشارة وكذا الترمذى والنسائى فيه وفى الولىمة  
(هذا) (باب) بالنسبة فى قوله عز وجل (ليس على الذين آمنوا ووعوا لحو الصالحات جناح) اثم (فما  
طعموا) تقول طعمت الطعام والشراب ومن الشراب والمراد ما لم يحرم عليه لم نقوله اذا ما اتقوا  
أى اتقوا المحرم (الى قوله والله يحب المحسنين) وسقط لابي ذر قوله الى قوله الخ وقال بعد طعموا  
الآية وسقط لغيره لفظ باب \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي عامر قال  
(حدثنا حماد بن زيد) اسم جدده درهم الجهضمي قال (حدثنا ثابت) هو ابن أسلم البنالى (عن أنس)  
رضى الله عنه ان انجر الى اهر بقت) بضم الهمزة وسكون الهاء آخره نائتا نيت ولا يذر بقت  
بضم الهاء من غير همزة (الفضيح) بالضاد والخاء المعجمتين مرفوع خبران وهو المتخذ من البسر كما  
مرفق ريبا قال البخارى (وزادني محمد) هو ابن سلام لابن يحيى الذهلى ووههم من قال انه هو ويؤيده  
ما فى رواية أبى ذر حيث قال محمد البيكندى وقد تبين به ان قول صاحب المصابيح بعمام فى  
التنقيح ان القائل زاذنى هو الفربرى ومحمد هو البخارى سهو وظاهر ان البخارى سمع هذا الحديث  
من أبى النعمان مختصرا ومن محمد بن سلام البيكندى مطولا (عن أبى النعمان قال) أى أنس

الحرب الى دار الاسلام وكالهرب ممن يريد منها فاحشة ونحو ذلك والنهى عن سفرها وحدها محمول على غير الضرورة وفى هذا الحديث

❦ حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا يزيد بن زريع (١١٠) عن حميد عن ثابت عن أنس ح وحدثنا ابن أبي عمرو واللفظ له حدثنا

(كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة) الانصاري (فزل تحريم الجرفا من) أى النبي صلى الله عليه وسلم (مناديا) قال الحافظ بن حجر لم أر التصريح باسمه (فنادى) بصرى بها وكان ذلك عام الفتح سنة ثمان لحديث ابن عباس عند أحمد ولفظه قال سألت ابن عباس عن بيع الجرف فقال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صديق من ثقيف أو دوس فلقبه يوم الفتح برأوية خرم يديه اليه فقال يا فلان أما علمت ان الله حرمها فقبل الرجل على غلامه فقال بعها فقال ان الذى حرم شرها حرم بيعها (فقال ابو طلحة) أى لانس (اخرج فانظر ما هذا الصوت قال) انس (نخرجت) أى سمعت ثم عدت الى أبي طلحة (فقلت) له (هذا منادى أى الان الجرف حرمت) حرمها الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (فقال لي اذهب فاهررها) بهزمة مفتوحة فهاها ساكنة مجزوم على الامر ولا يي ذر عن الجوى والمسملى فهررها بفتح الهاء من غيرهمز وله أيضا عن الكشميين فأررها بهزمة مفتوحة فها مكسورة (قال) فأررها (فجرت) أى سالت (في سكك المدينة) أى طرقها (قال) انس (وكانت خرمهم يومئذ الفضيخ فقال بعض القوم قتل قوم وهى في بطونهم) وعند النسائي والبيهقي من طريق ابن عباس قال نزل تحريم الجرف في ناس شربوا الخمر أو عشاوا فلعنوا وجعل بعضهم يرى الاثر بوجه الآخر فنزلت فقال ناس من المتكفين وعند البزاران الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود وأفاد في الفتح ان رواية الاسماعيلى عن ابن ناجية عن أحمد بن عبدة ومحمد بن موسى عن حماد بن آخر هذا الحديث قال حماد فلا أدري هذا يعنى قوله فقال بعض القوم الخ في الحديث أى عن انس أو قاله ثابت أى مرسل (قال فانزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا) والمعنى بيان أنه لا جناح عليهم فيما طعموه اذا ما اتقوا المحارم والحكم عام وان اختص السبب فالجناح من تقع عن كل من يطعم شيئا من المستلذات اذا اتقى الله فيما حرم عليه منها وادام على الايمان أو ازداد ايمانا عند من يقول به وقال في فتوح الغيب والمعنى ليس المطلوب من المؤمنين الزهادة عن المستلذات وتحريم الطيبات وانما المطلوب منهم الترقى في مدارج التقوى والايمان الى مراتب الاخلاص ومعارج القدس والكمال وذلك بان يشبهوا على الاتقاء عن الشر ولو على الايمان بما يجب الايمان به وعلى الاعمال الصالحة لتحصل الاستقامة التامة فيمكن بالاستقامة من الترقى الى مرتبة المشاهدة ومعارج أن تعبد الله كأنك تراه وهو المعنى بقوله وأحسنوا وبما ينح الزاني عند الله ويحقه ان الله يحب المحسنين اه وقال غيره والتفسير باتقاء الشر لا بالانتم صفة الكمال وان قوله وعملوا الصالحات أى باشروا الاعمال الصالحة واتقوا الخ والميسر بعد تحريمها أو داوموا على التقوى والايمان ثم اتقوا سائر المحرمات أو ثبتوا على التقوى وأحسنوا أعمالهم وأحسنوا الى الناس بالمواساة مهمهم في الاتفاق عليهم من الطيبات وقييل التقوى عن الكفر والكبر أو الصغار أو أضعف ما قيل فيه أنه لا تكرار أو التاكيد قال القاضي ويحتمل أن يكون هذا التكرار باعتبار الاوقات الثلاثة أو باعتبار الحالات الثلاثة استعمل الانسان التقوى والايمان ينمو بين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله ولذلك بدل الايمان بالايمان في الكرة الثالثة إشارة الى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسيره أو باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى أو باعتبار ما يتقى فانه ينبغي أن يترك المحرمات بوقاية من العذاب والشبهات تحرزا عن الوقوع في الحرام وبعض المباحات تحفظا للنفس عن الخسة وتم ذيبا لها عن دنس الطبيعة اه وختم الكلام يشعر بان من فعل ذلك من المحسنين وأنه يستحب المحبة الالهية وسيأتى مزيد لشرح حديث الباب ان شاء الله تعالى في الاثرية (باب قوله) عز وجل (لا تسألوا الرسول صلى الله عليه وسلم عن اشياء ان تبدلكم) أى تظهر لكم (تسؤكم) وبالجملة الشرطية وما عطف

مروان بن معاوية الفزاري حدثنا  
حميد حدثني ثابت عن أنس أن  
النبي صلى الله عليه وسلم رأى شيخا  
يهادي بين ابنيه فقال ما بال هذا  
قالوا نذر أن يمسي قال ان الله تعالى  
عن تعذيب هذا نفسه لغنى وأمره  
أن يركب \* وحدثنا يحيى بن أيوب  
وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا  
اسماعيل وهو ابن جعفر عن عمرو  
وهو ابن أبي عمرو عن عبد الرحمن  
الأعرج عن أبي هريرة أن النبي  
صلى الله عليه وسلم أدرك شيخا يمسي  
بين ابنيه يتوكأ عليهم ما فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم ما شأن هذا قال  
ابناء يارسول الله كان عليه نذر فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم اركب أيها  
الشيخ فان الله غنى عنك وعن نذرك  
واللفظ لقتيبة وابن حجر \* وحدثنا  
قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز  
يعني الدراوردي عن عمرو بن أبي  
عمروهم ذا الاسناد مثله \* وحدثنا  
زكريا بن يحيى بن صالح المصري  
حدثنا المفضل يعني ابن فضالة  
حدثني عبد الله بن عياش عن يزيد  
ابن أبي حبيب عن أبي الخير عن  
عقبة بن عامر انه قال نذرت أخوتي  
أن تمسي الى بيت الله حافية

دلالة المذهب الشافعي وموافقية ان  
الكفار اذا غنموا مال الله مسلم  
لا يملكونه وقال ابو حنيفة وآخرون  
يملكونه اذا حازوه الى دار الحرب  
وجه الشافعي وموافقية هـ هذا  
الحديث وموضع الدلالة منه ظاهر  
والله أعلم (قوله ان النبي صلى الله  
عليه وسلم رأى شيخا يهاذى بين ابنيه  
فقال ما بال هـ هذا قالوا لئلا نرى بشي  
قول ان الله عز وجل عن تعذيب  
هذا نفسه لغنى وأمره ان ركب

وفي رواية يمشي بين ابيه متوكئا عليهم وهو معني بهادي وفي حديث عقبة بن عامر قال نذرت اخذني ان نمشي الى بيت الله حافية عليهما



فأمرني أن أستفتي لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتيته (١١١) فقال لتمس ولتركب \* وحدثني محمد بن

رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرنا أسعد بن عبيد بن أبي أيوب أن يزيد بن أبي حبيب أخبره أن أبا الخير حدثه عن عقبة بن عامر الجهني أنه قال نذرت أختي فذكر بمنزل حديث مفضل ولم يذكر الحديث حافة وزاد وكان أبو الخير لا يفارق عقبة \* وحدثني محمد بن حاتم وابن أبي خلف قال حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج أخبرني يحيى بن أيوب أن يزيد بن أبي حبيب أخبره بهذا الاسناد مثل حديث عبد الرزاق وحدثني هرون بن سعيد الأيلي ويونس بن عبيد الأعلى وأحمد بن عيسى قال يونس أخبرنا وقال الأشعث حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن شماس عن أبي الخير عن عقبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفارة النذر كفارة اليمين فأمرني أن أستفتي لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتيته فقال لتمس ولتركب \* أما الحديث الأول فعمول على العاجز عن المشي فله الركوب وعليه دم وأما حديث أخت عقبة فعنه تمشي في وقت قدرتها على المشي وتركب إذا عجزت عن المشي وألحقته ممشقة ظاهرة فتركب وعليه دم وهذا الذي ذكرناه من وجوب الدم في صورتين هو راجع القولين للشافعي وبه قال جماعة والقول الثاني لادم عليه بل يستحب الدم وأما المشي فإياها فلا يلزمه الخفاء بل له لبس النعلين وقد دناه حديث أخت عقبة في سنن أبي داود وميناها ركب للجهنم قال أن (٢) أختي نذرت أن تصح ماشية وانها لا تطيق ذلك فقال رسول الله صلى

عليه وسلم وان تسألوا عنها صفة لأشياء ومعنى حين ينزل القرآن أي مادام النبي صلى الله عليه وسلم في الحياة فانه قد يؤمر بسبب سوء الحكم بتكاليف تسوءكم وتعرضون لشدة اند العقاب بالتقصير في أدائهم واسقط لفظ باب قوله أخبرني ذر \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (منذر بن الوليد ابن عبد الرحمن الجارودي) بالجمع العبدى البصرى قال (حدثنا أبي) الوليد قال (حدثنا شعبه) بن الخياط (عن موسى بن أنس عن) أبيه (أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) أنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة مائة مئة مثلهما (وكان فيما رواه النضر بن شميل عن شعبه عندهم مسلم قد بلغه عن أصحابه شيء فخطب بسبب ذلك) قال (لو تعلمون) من عظمة الله وشدة عقابه بأهل الجرائم وأهوال القيامة (ما أعلم لصحكتهم قليلا ولا بكيتهم كثيرا) قال أنس (فغضى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين) بالخاء المعجمة للكشمية أي صوت مرتفع من الانف بالبكاء مع غنة ولا يذرح عن الجوى والمسملي حنين بالخاء المعجمة أي صوت مرتفع بالبكاء من الصدرو هو دون الانكباب (فقال رجل) هو عبد الله بن حذافة أو قيس بن حذافة أو خارجة بن حذافة وكان يطعن فيه (من أبي قال) صلى الله عليه وسلم أبوك (فلان) أي حذافة (فقرأت هذه الآية لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسوءكم) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الرقاق والاعتصام ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والترمذي في التفسير والنسائي في الرقائق (رواه) أي حديث الباب (النضر) بن شميل فيما وصله مسلم (وروح بن عبادة) بما وصله البخاري في الاعتصام كلاهما عن شعبه بن الخياط بإسناده وعند ابن جريج عن قتادة عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم سأله حتى أحفوا بالمسئلة فصعد المنبر فقال لا تسألوني اليوم عن شيء الا ينتميه لكم فاشفق الصحابة أن يكون بين يدي أمر قد حضر قال فجعلت لا التفت يميني ولا شمالا الا وجدت كلالا فأرأسه في نوبة يبكي فأنشأ رجل كان يلاحى فيدي غصيرا يديه فقال يا بني الله من أبي قال أبوك حذافة ثم قام عرف فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا عاثنا بالله من شر الفتن الحديث \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (أنفصل بن سهل) البغدادي قال (حدثنا أبو النضر) بإسكان الضاد المعجمة هاشم بن القاسم الخراساني قال (حدثنا أبو خزيمة) بفتح الخاء المعجمة والمثناة بينه - مات خزيمة ساكنة زهير بن معاوية الجعفي السكوني قال (حدثنا أبو جويرية) بضم الجيم وصغرا حاطان بكسر الحاء وتشديد الطاء المهملة ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء الجرعي بفتح الجيم (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ستمائة فيقول الرجل له عليه الصلاة والسلام (من أبي ويقول الرجل تفضل ناقتة أين ناقتي فأقول الله فيهم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسوءكم حتى فرغ من الآية كلها) سقط ان تبدل لكم تسوءكم في رواية أبي ذر \* وهذا الحديث من أفراد البخاري وقيل نزلت في شأن الحج فعن علي لما نزلت والله على الناس حج البيت قالوا يا رسول الله أفى كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله أفى كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت فأقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسوءكم رواه الترمذي وقال حديث غريب (باب) بالتنوين في قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) يجوز كون جعل بمعنى سمى فيعدي لاثنتين أحدهما محذوف أي مسمى الله حيوانا بحيرة ومنع أبو حيان كون جعل ههنا بمعنى شرع أو وضع أو أمر وخرج الآية على التصدير وجعل المفعول الثاني محذوف أي ما صير الله بحيرة مشروعة (واذ قال الله) يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس معناه (يقول) قال الله غرضه أن لفظ قال الذي هو ماض بمعنى يقول المضارع لان الله تعالى انما يقول وهذا القول يوم الله عليه وسلم ان الله لغنى عن مشي أختك فتركب ولتهديدته قوله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة اليمين) اختلف العلماء

وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح (١١٢) حدثنا ابن وهب عن يونس ح وحدثني حرملة بن يحيى أخيه بن وهب

القيامة تو بخال للنصارى وتقر يعاوي يؤيده قوله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وذلك في القيامة (واذهمنا صله) أي زائدة لأن الألف في القول في المستقبل وقال غيره أذ قد تجي بمعنى إذا كقوله ولوترى أذ فزعوا وقوله

نجم زال الله عنى أذ جرى \* جنات عدن في السموات العلا

وصوب ابن جرير قول السدي أن هذا كان في الدنيا حين رفع إلى السماء الدنيا \* (المائدة) في قوله هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء (أصلها مفعولة) مراده أن لفظ المائدة وإن كان على لفظ فاعله فهو بمعنى مفعولة يعني ممودة لأن ما أصله مبد قلبت الياء ألفا فتمحركها وانفتح ما قبلها والمفعول منها للمؤنث ممودة (كعيشة راضية) وإن كانت على وزن فاعله فهي بمعنى مرضية لا متنازع وصف العيشة بكونها راضية وانما الرضا وصف صاحبها (وتطليقة بآئمة) التثنية بآئمة غير واضح لأن لفظ بآئمة هنا على أصله بمعنى قاطعة لأن التطليقة الباتمة تقطع حكم العقد (والمعنى) من حيث اللغة (ميد بها صا) بها من خير يعني أمير بها لأن مادته ميمede لغته في ما رده غيره من الميرة ومن حيث الاشتقاق (يقال مادني يمدني) من باب فعل يفعل بفتح العين في الماضي وكسرها في المستقبل وقال أبو طاهر المائدة الطعام نفسه والناس يظنونها الخوان اه لكن قال في الصحاح المائدة خوان عليه طعام فإذا لم يكن عليه طعام فليس بمائدة وانما هو خوان (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما فيماروا ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله تعالى يا عيسى اني (متوفيك) معناه (يميتك) وهذه الآية من سورة آل عمران قيل وذكروها هنا المناسبة فلما توفيتي وكلاهما في قصة عيسى \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي البصري قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أبو اسحق المدني نزيل بغداد (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف المدني مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب) بن حزن القرشي الخزومي قال ابن المدني لا أعلم في التابعين أوسع علما منه أنه (قال البحيرة التي يمنع درها الطواغيت) أي لبنها لأجل الاصنام فلا يحلها أحد من الناس ذكر أرائي وخص أبو عبيدة المنع بالنساء دون الرجال وقال غيره البحيرة فصيله بمعنى مفعولة واشتقاقها من الجرو وهو الشق يقال بحر ناقته إذا شق أذنهما واختلف فيها فقيس هي الناقة تنتج خمسة أبطن آخرها ذكر فتشق أذنهما وتترك فلا تركب ولا تحلب ولا تطرد عن مرعى ولا ماء (والسائبة) بوزن فاعله بمعنى مسيبة (كأوليسينونها لآلهتهم) لأجلها تذهب حيث شاءت (لا يحمل عليها شيء) ولا تحبس عن مرعى ولا ماء وذلك أن الرجل كان إذا مرض أو غاب له قريب نذر أن يشفا الله أو مرضه أو قدم غائبه فناقته سائبة فهي بمنزلة البحيرة وقيل هي من جميع الأنعام (قال) أي سعيد بن المسيب بالسند المذكور (وقال أبو هريرة) رضي الله تعالى عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر الخزازي) بضم الخاء المججمة وتخفيف الزاي وسبق في باب إذا انفطت الدابة في الصلاة ورأيت فيها عمرو بن لحي بضم اللام وفتح الخاء المهملة قال الصكر ماني عامر اسم ولحي لقب أو بالعكس أو أحدهما اسم الحد وقال البرماي انما هو عمرو بن لحي ولحي اسم ربيعة بن حارثة بن عمرو اه وعند أحمد من حديث ابن مسعود مرفوعا أن أول من سب السواحب وعبد الاصنام أبو خراعة عمرو بن عامر وعند عبد الرزاق من حديث زيد بن أسلم مرفوعا عمرو بن لحي أخو بني كعب قال ابن كثير فعمرو هذا هو ابن لحي بن قعدة أحد رؤساء خراعة الذين ولوا البيت بعد جهم وعند ابن جرير عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا لكم بن الجوفن يأ أكثر رأيت عمرو بن لحي بن قعدة

أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى فيها لكم أن تحلفوا بآبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها إذا كرا ولا أترا وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن جيد قال حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أن في حديث عقيل ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنها ولا تكلمت بها ولم يقل ذا كرا ولا أترا \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمرو وهو يحلف بآبائه بمثل رواية يونس ومعمر

في المراءيه فمعه جهورا أصحابنا على نذر الجاح وهو أن يقول إنسان يريد الامتناع من كلام زيد مثلاً أن قلت زيدا فقلت على حجة أو غيرها فيكلمه فهو بالخيار بين كفارة عيّن وبين ما التزمه هـ ذاهو الصحيح في مذهبناهو جله مالك وكشرون أو الاكثر على النذر المطابق لقوله على نذروه له أجد وبعض أصحابنا على نذر المعصية كن نذر أن يشرب الخمر وله جماعة من فقهاء أصحاب الحديث على جميع أنواع النذر وقالوا هو مخبر في جميع النذورات بين الوفاء بما التزم وبين كفارة عيّن

والله أعلم \* (كتاب الأيمان) \* (باب النهي عن الحلف بغير الله تعالى) \* (قوله صلى الله عليه وسلم إن الله فيها لكم أن تحلفوا بآبائكم ابن

\* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا إيث ح وحدثنا محمد بن ربح واللفظ له أخبرنا (١١٣) الليث عن نافع عن عبد الله عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أنه أدرك عربن الخطاب في ركب وعمر يختلف بأبيه فتأداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أن الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله وأوليته \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن مني ح وحدثنا يحيى وهو القطان عن عبد الله ح وحدثني بشر بن هلال حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كبري ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أمية ح وحدثنا ابن رافع حدثنا ابن أبي قديك أخبرنا الضحاك وابن أبي ذئب ح وحدثنا اسحق ابن ابراهيم وابن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني عبد الكريم كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن هذه القصة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله وكانت قريش تحلف بآبائهم فقال لا تحلفوا بآبائكم

فمن كان حالفا فليحلف بالله وأوليته وفي رواية لا تحلفوا بالطواغيت ولا بآبائكم قال العلماء الحكمة في النهي عن الحلف بغير الله تعالى أن الحلف يقتضي تعظيم المخوف به وحقبة العظمة مختصة بالله تعالى فلا يضاهاى بغيره وقد جاء عن ابن عباس لأن أحلف بالله مائة مرة

ابن خنوف (بجرقصه) بضم القاف وسكون الصاد المهملة وبعدها موحدة يعنى أمعاه (في النار) كان أول من سب السوائب قال سعيد بن المسيب عما هو موقوف مدرج لا مرفوع (والوصيلة) فعليه بمعنى فاعله هي (الناقاة الكبرى) أي تبادر (في أول نتائج الأبل) بآئي (ثم تنفي) بفتح المثناة وتشديد النون المكسورة (بعد بآئي) ليس بينهم ما ذكر (وكانوا يسبونهم) ولا يذر يسبونهم أي الوصيلة (لطواغيتهم) بالثناة اللغوية من أجل (أن وصلت) بفتح الواو في الفرع كصله وفي نسخة بضمها (أحدهما) أي إحدى الاثنين (ب) الآئي (الأخرى ليس بينهما ذكر) ويجوز كسر الهمزة من أن وصلت وهو الذي في الفرع ولم يضبطه في الأصل وقيل الوصيلة من جنس الغنم فقبل هي الشاة فتخرج سبعة أبطن عناقين عناقين فاذا ولدت في آخرها عناقا وجدنا قبل وصلت أخاها فحرت بجري السائبة وقيل غير ذلك (والحام) هو (الحل الأبل يضرب الضراب المهدود) فينتج من صلبه بطن بعد بطن إلى عشرة أبطن (فاذا قضى ضربه ودعوه) بتخفيف الدال ولا يذروا دعوه يشديدها (للطواغيت) أي تركوه لاجل الطواغيت (وأعفوه من الحل فلم يحمل عليه شيء وهو الحام) لأنه حتى ظهره وقيل الحام الفعل يولد لولده وقيل الذي يضرب في أبل الرجل عشر سنين (وقال أبو اليمان) الحكم بن نافع ولا يذروا قال لي أبو اليمان (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (سمعت سعيدا) يعنى ابن المسيب (قال يخبرهم هذا) بتخية مضمومة فاء معجمة ساكنة فموحدة من الأخبار رأى سعيد بن المسيب يخبر الزهري ولا يذرعن الجوى والمستقلى قال بجيرة بهذا جوحدة من موحدة فاء مهملة فتخية ساكنة إشارة إلى تفسير البجيرة وغيرها كافي رواية ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الزهري (قال) أي سعيد بن المسيب (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) أي المذكور في الرواية السابقة وهو قوله البجيرة التي تمنع درها للطواغيت (ورواه) أي الحديث المذكور (ابن الهاد) يزيد بن عبد الله بن أسامة الليثي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد) هو ابن المسيب (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا رواه ابن مردويه من طريق حميد بن خالد المهرى عن ابن الهاد ولفظه رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجرقصه في النار وكان أول من سب السوائب والسائبة التي كانت تسب فلا يحمل عليها شيء إلى آخر التفسير المذكور وقال الحافظين كثير فيمأ رأيت في نفسه به قال الحماكم أراد البخاري أن يزيد بن عبد الله بن الهاد رواه عن عبد الوهاب بن نخت عن الزهري كذا أحكا شيخنا أبو الحاج المزني في الأطراف وسكت ولم ينسبه عليه وفيما قاله الحماكم نظر فان الإمام أحمد وأبا جعفر بن جرير روياه من حديث الليث بن سعد عن ابن الهاد عن الزهري نفسه والله أعلم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن أبي يعقوب) اسحق (أبو عبد الله الكرماني) بكسر الكاف وضبطه النوى بفتحها والاول هو المشهور قال (حدثنا حسبان بن ابراهيم) بن عبد الله الكرماني أبو هشام العنزي بنون متسوجة بعدها زاي مكسورة قال (حدثنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (أن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جهنم) حقيقة أو عرض عليه مثالها وكان ذلك في كسوف الشمس (يحطم) بكسر الطاء أي يأكل (بعضها بعضا ورأيت عمرا) هو ابن عامر الخزاعي (بجرقصه) بضم القاف وسكون المهملة أمعاه أي في النار وسقط للعالم به (وهو أول من سب السوائب) وقد سبق هذا الحديث مطولا في أبواب العمل في الصلاة من وجه آخر عن يونس بن يزيد هذا (باب) بالنون في قوله تعالى (وكتب عليهم شهيدا) رقبيا كالشاهد لم يكنهم من هذا القول الشنيع

\* حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب عن يونس (١١٤) ح وحدثني حمزة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني

جديد بن عبد الرحمن بن عوف أن  
أبا هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من حلف منكم  
فقال في حلفه باللات والعزى  
فليقل لا اله الا الله

صدق بخوابه أن هذه كلمة تجرى  
على اللسان لا تصد بها اليمين فإن  
قل فقد أقسم الله تعالى بمخلوقاته  
كقوله تعالى والصافات والذاريات  
والطور والنجم فالجواب أن الله  
تعالى يقسم بما شاء من مخلوقاته  
تنبيه على شرفه (قوله ما حلفت بها  
ذاكرا ولا آثرا) معنى ذاكرا  
قائلا لها من قبل نفسي ولا آثرا لمد  
أى حالفها عن غيري وفي هذا  
الحديث إباحة الحلف بالله تعالى  
وصفاته كلها وهذا يجمع عليه وفيه  
التهنئة عن الحلف بغير أسمائه  
سبحانه وتعالى وصفاته وهو عند  
أصحابنا مكروه وليس بحرام (قوله  
صلى الله عليه وسلم من حلف منكم  
فقال في حلفه باللات والعزى فليقل  
لا اله الا الله) أعما أمر بقول لا اله  
الا الله لأنه تعاطى صورة تعظيم  
الاصنام حين حلف بها قال  
أصحابنا إذا حلف باللات والعزى  
وغیره من الاصنام أو قال ان  
فعلت كذا فانا يهودى أو نصرانى  
أو برى من الاسلام أو برى من  
النبي صلى الله عليه وسلم أو نحو ذلك  
لم تعد يمينه بل عليه أن يستغفر  
الله تعالى ويقول لا اله الا الله  
ولا كفارة عليه سواء فعله أم لا هذا  
مذهب الشافعى ومالك وجاهلير  
العلماء وقال أبو حنيفة تجب الكفارة  
في كل ذلك الا في قوله أنا مبتدع  
أو برى من النبي صلى الله عليه وسلم  
أو أو يهودية أو حنيفة أو ما لا اله الا الله

وهو المذکور في قوله تعالى أنب قلت للناس اتخذوني وأهى الهين من دون الله قضاة لا عن أن  
يعتقدوه (مادمت فيهم فلما توفيتني) أى بالرفع الى السماء لقوله تعالى انى متوفيك ورافعتك  
والتوفى أخذ الشئ وأفيا والموت نوع منه (كنت أنت الرقيب عليهم) المراقب لاحوالهم فتنفع من  
أردت عصمته بأدلة العقل والآيات التى أنزلت اليهم (وأنت على كل شئ شهيد) مطلع عليه  
مراقبه قال في فتوح الغيب فإن قلت إذا كان الشهيد بمعنى الرقيب فلم عدل عنه الى الرقيب  
في قوله تعالى كنت أنت الرقيب عليهم مع انه ذيل الكلام بقوله وأنت على كل شئ شهيد وأجاب  
بانه خوفاً بين العبارتين ليميز بين الشهيدين والرقيبين فكأن عيسى عليه السلام رقيباً ليس  
كل رقيب الذى يتبع ويلزم بل هو كاشاهد على المشهود عليه ومنعه به بعد القول وانه تعالى هو  
الذى يمنع الزام نصب الأدلة وانزال البينات وارسال الرسل وسقط لابي ذر قوله فلما توفيتني الخ  
وقال بعد قوله مادمت فيهم الآية وبه قال (حدث أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا  
شعبة) بن الحجاج قال (أخبرنا المغيرة بن النعمان) النخعي الكوفي (قال سمعت سعيد بن جبیر  
الاسدي مولا هم الكوفي (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) أنه (قال خطب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس انكم محشورون) أى مجوعون يوم القيامة (الى الله) تعالى حال  
كونكم (حفاة عراة غرلا) بضم الغين المجبة وسكون الراء جمع أغرل وهو الألقف والغرلة القلفة  
التي تقطع من ذكر الصبي قال ابن عبد البر يحشر الآدمي عاريا ولا لكل من الاعضاء ما كان له يوم ولد  
فمن قطع له شئ يرد حتى الألقف وقال أبو الوفاء بن عقيل حشفة الألقف موقاة بالقلفة فلما أزالوها  
في الدنيا أعادها الله في الآخرة ليدفعها من حلاوة فضله وسقط لابي ذر عراة (ثم قال) عليه الصلاة  
والسلام ولا يذر عن الكشميهني ثم قرأ كابدنا أول خلقنا نعيده وعدا علينا إنا كفاحلن الى آخر  
الآية) قال في شرح المشكاة ان قيل سياق الآية في اثبات الحشر والنشر لان المعنى نوجدكم  
عن العدم كما وجدناكم أولاً عن العدم فكيف يستشهد به للمعنى المذكور وأجاب بان سياق  
الآية دل على اثبات الحشر وأشار تعالى الى المعنى المراد من الحديث فهو من باب الإدماج (ثم قال)  
عليه الصلاة والسلام (ألا) بالتخفيف للاستفتاح (وان أول الخلائق يكسى يوم القيامة  
إبراهيم) الخليل صلى الله عليه وسلم لأنه أول من عرى في ذات الله حين أرادوا القاءه في النار ولا يلزم  
من أوليته لذلك تفضيله على نبينا صلى الله عليه وسلم لانه يقول إذا استأثر الله عبداً بفضيلة على  
آخر واستأثر المستأثر عليه على المستأثر بتلك الواحدة بغيرها أفضل منها كانت الفضيلة له فله  
نبينا صلى الله عليه وسلم التي يكساها بعد الخليل حلة خضر أو هي حلة الكرامة بقرينة اجلاسه  
عند ساق العرش فهي أعلى وأكمل فخصر بنفاستها ما فات من الأولوية ولا خفاء بان منصب  
الشفاعه حيث لا يؤذن لاحد غير نبينا فيه لم يبق سابقه لا لولى السابقة ولا فضيلة لذوى الفضائل  
الا أنت عليها وكم له من فضائل مخصصة به لم يسبق اليها ولم يشارك فيها (ألا) بالتخفيف أيضاً (وانه  
بجاء) بضم الباء وفتح الجيم (رجال من أمي) فيؤخذ عنهم ذات الشمال) جهة النار (فأقول يا رب  
أصحابي) بضم الهمزة وفتح الميم له مصغراً أو التصغير يدل على التقليل والمراد انهم تأخروا عن  
بعض الحقوق وقصروا فيها ومن ارتد من جنات الاعراب ولا يذر عن الكشميهني أصحابي  
بالتكبير (فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك) فأقول كما قال العبد الصالح عيسى صلى الله عليه  
وسلم (وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) زاد أبو ذر وأنت  
على كل شئ شهيد وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (فيقال ان هؤلاء لم يزلوا امرئدين على  
أعقابهم منذ) بالنون ولا يذر عن الكشميهني منذ (فارقتم) لم يرد به خواص الصحابة الذين لم يردوا

أوجب على المظاهر الكفارة لانه منكر من القول وزور والخلف بهذه الاشياء منكر وزور واحتج أصحابنا والجمهور بظاهر هذا وعرفوا

ومن قال لصاحبه تعالى أقامرك فليست صدق \* وحدثني سويد بن سعيد حدثنا (١١٥) الوليد بن مسلم عن الازاعي ح وحدثنا يحيى بن

ابراهيم وعبد بن حميد قال حدثنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما  
عن الزهري بهذا الاسناد وحدث  
معمر مثل حديث يونس غير انه  
قال فليست صدق بشئ وفي حديث  
الازاعي من حلف باللات والعزى  
(قال أبو الحسين مسلم) هذا الحرف  
يعنى قوله تعالى أقامرك فليست صدق  
لا يرويه أحد غير الزهري قال  
ولله زهري نحو من سبعين حديثا  
يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يشرك فيها أحد بأسانيد جياد \*  
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
عبد الأعلى عن هشام عن الحسن  
عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تحلفوا بالطواغيت ولا بأبائكم

الحديث فإنه صلى الله عليه وسلم  
انما أمره بقول لا اله الا الله ولم  
يذكر كفارة ولا ان الاصل عدمها  
حتى يثبت فيما شرع وأما قيامهم  
على الظهار فينتقض بما استثنوه  
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم  
ومن قال لصاحبه تعالى أقامرك  
فليست صدق) قال العلماء أمر بالصدق  
تكفير الخطيئة في كلامه  
به مدحه المعصية قال الخطابي معناه  
فليست صدق بقدر ما أمر أن يقامر  
به والصواب الذي عليه المحققون  
وهو ظاهر الحديث أنه لا يختص  
بذلك المقدار بل يتصدق بما تيسر  
مما يطلق عليه اسم الصدقة  
ويؤيده رواية معمر التي ذكرها  
مسلم فليست صدق بشئ قال القاضي  
في هذا الحديث دلالة لمذهب  
الجمهور أن العزم على المعصية إذا  
استقر في القلب كان ذنباً  
يكتب عليه بخلاف الخطأ الذي  
لا يستقر في القلب وقد سبق في أول الكتاب (قوله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بالطواغيت ولا بأبائكم) هذا

وعرفوا بصحته فقد صاغهم الله تعالى وعصمهم من ذلك وانما ارتد قوم من جنادة الاعراب من  
المؤمنة قلوبهم عن لا بصيرة له في الدين \* وهذا الحديث يأتي أن شاء الله تعالى في الرقاق بعون الله  
تعالى وقوته (باب قوله عز وجل ان تعذبهم فاعذبهم عذاباً ألياً ان عذبهم فلا تعذب الاعبادك  
ولا اعتراض على المالك فيما يتصرف فيه من ملكه وهم يستحقون ذلك حيث عبدوا غيرك (وان  
تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) ان قيل كيف جاز أن يقول وان تغفر لهم فاعذبهم فاعذبهم  
العفو عنهم مع علمه انه تعالى قد حكم بانه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة أوجب بان هذا  
ليس بسؤال وانما هو كلام على طريق اظهار قدرته تعالى على ما يريد وعلى مقتضى حكمه  
وحكمته ولذا قال فانك أنت العزيز الحكيم تنبيه على انه لا امتناع لاحد من عزته ولا اعتراض  
في حكمه وحكمته فان عذبت فعذب وان غفرت فغفر قال

أذنبت ذنباً عظيماً \* وأنت للعفو أهمل \* فان عفوت ففضل \* وان جزيت فعدل  
وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته وسقط قوله وان تغفر لهم الخ لا يذر  
وقال بعد قوله فانهم عبادك الآية \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى قال (حدثنا)  
ولاي ذراً خبرنا (سفيان) الثوري قال (حدثنا) ولاي ذراً خبرنا (المغيرة بن النعمان) النخعي  
(قال حدثني) بالافراد (سعيد بن جبير) الاسدي مولا لهم (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما  
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال انكم محشورون أي يوم القيامة قوزاد في الرواية السابقة  
الى الله (وان ناساً) ولاي ذر عن الكشميهني وان رجلاً (يؤخذ بهم ذات الشمال) جهة النار  
(فأقول كما قال العبد الصالح) عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم (وكنتم عليهم شهداء ما دمت  
فيهم الى قوله العزيز الحكيم) فان قلت ما وجه مناسبة العزيز الحكيم بعد التعذيب والمغفرة  
وبالنظر الى القسم الآخر الغفور أنسب ظاهراً أوجب بان مجموع الوصفين لمجوع الحكمين كانه  
قال ان تعذبهم فانهم عبادك ولا يفوتك ولا يؤدك تعذيبهم وان تغفر لهم فانك أنت الحكيم  
الذي لا يفعل الا بمقتضى الحكمة لا بالنظر الى أنهم يستحقون المغفرة بل باعتبار أن فعلك  
لا يكون الاعلى وجه الصواب \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الرقاق وأحاديث الانبياء ومسلم  
في صفة القيامة والترمذي في الزهد والنسائي في الخنازير والتفسير

\*(سورة الانعام)\*

عن ابن عباس فيما رواه الطبراني نزلت سورة الانعام بمكة ليلة الجمل حوالها سبعون ألف ملك  
يجأرون حوالها بالتسبيح وروى الحاكم في مستدركه عن جعفر بن عون حدثنا اسمعيل بن عبد  
الرحمن حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر بن اناناس سورة الانعام سبع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم قال اقدشيع هذه السورة مائة الف ثم قال صحح على شرط مسلم فان اسمعيل هو السدي قال  
الذهبي لا والله لم يدرك جعفر السدي وأظن هذا موضوعاً وعند ابن مردويه عن أنس بن مالك  
مرفوعاً نزلت سورة الانعام معها مائة الف من الملائكة سداً ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح  
والارض بهم ترج ورسل الله صلى الله عليه وسلم يقول سبحانه الله الملك العظيم \* (بسم الله  
الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر (قال ابن عباس) رضى الله تعالى عنه فيما وصله ابن  
أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه (ثم لم تكن فتنتهم) أي (معذرتهم) أي التي  
يتوهمون أنهم يتخلصون بها وسقط ثم لم تكن لغير أبي ذر وقال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم  
أيضا في قوله تعالى وهو الذي أنشأ جنات (معروشات) أي (ما يعرشن من الكرم وغير ذلك) وسقط  
هذا الابن ذر وقال ابن عباس أيضاً فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى (حولة) وفرشاهي (ما يحمل

لا يستقر في القلب وقد سبق في المسئلة واضحة في أول الكتاب (قوله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بالطواغيت ولا بأبائكم) هذا

حدثنا خلف بن هشام وقتيبة بن سعيد ويحيى بن (١١٦) حبيب الحرثي واللفظ لخلف قالوا حدثنا جاد بن زيد عن غيلان بن جرير عن أبي

بردة عن أبي موسى الأشعري قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من الأشعرين يستحمه فقال والله لأجلبكم وما عندى ما أجلبكم عليه قال فلبنا ما شاء الله ثم أتى بابل فأمرنا بثلاث ذود غتر الذرى فلما انطلقنا قلنا أو قال بعضنا لبعض لا يبارك الله لنا أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستحمه لخاف أن لا يحملنا ثم جلسنا فأوتاه فاخبروه فقال ما أتانا جلبكم ولكن الله جلبكم وأنى والله

الحديث مثل الحديث السابق في النهي عن الخلف باللات والعزى قال أهل اللغة والغريب الطواغيت هي الأصنام وأحدها طاغية ومنه هذه طاغية دوس أى صغهم ومعبودهم يحيى باسم المصدر لطغيان الكفار بعبادته لأنه سبب طغيانهم وكفرهم وكل ما جاوز الحد في تعظيم أو غيره فقد طغى فالطغيان الجاوز للحد ومنه قوله تعالى لما طغى الماء أى جاوز الحد وقيل يجوز أن يكون المراد بالطواغيت هنا من طغى من الكفار وجاوز القدر المعتاد في الشروعهم عذابهم وروى هذا الحديث في غير مسلم لا تحافوا بالطواغيت وهو جمع طاغوت وهو الصنم ويطلق على الشيطان أيضا ويكون الطاغوت واحدا وجمعها مذكرا ومؤنثا قال الله تعالى واجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وقال تعالى يريدون أن يخضعوا لها الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به

\* (باب نذب من حلف يميناً فرأى

عليها) كذا في اليونانية يجعل بالتحية وسقطت في فرعها أى الاثقال وفي قوله (وللبسنا) عليهم (الشبهنا) عليهم فيقولون ما هذا إلا بشر مثلكم وفي قوله تعالى (ويأتون) عنه (يتبعون) عنه أى عن أن يؤمنوا به عليه الصلاة والسلام وفي (تبسل) من قوله أن تبسل نفس (تفضع) وفي قوله (أبسلوا) أى (أفصحوا) هم مزمعون وموتهم كسر الضاد المجمة ولا يذرفضوا بغير همز وفي قوله تعالى والملائكة (بأسطوا أيديهم البسط الضرب) من قوله تعالى لنن بسطت إلى يدك لتقننى وليس البسط الضرب نفسه وفي قوله قد (استكثرتهم) أى (أضللتهم كثيرا) منهم وكذلك قال مجاهد والحسن وقتادة ولا يذرو قوله استكثرتهم من الأذس وسقط لغيره وفي قوله (ذرا) ولا يذرمم ذرا (من الحرث) قال (جعلوا الله من شرهم ومالههم نصيبا وللشيطان والايوان نصيبا) وروى أنهم كانوا يصرفون ما عنيوه لله إلى الضيفان والمساكين والذي لا وثانهم ينفقونه على سدنهم ثم ان رأوا ما عنيوه لله أن كى بذلوه لا آلهتهم وان رأوا مالا آلهتهم ثم أن كى تركوه لها حبالها وفي قوله مما ذرا تنبيه على فرط جهالتهم فانهم لم أشركوا الخالق في خلقه جادا لا يقدر على شئ ثم رجوه عليه بأن جعلوا الزاكى له وسقط لغيره في ذرا فظ مما من قوله مما ذرا وقال ابن عباس أيضا في قوله تعالى على قلوبهم (أكنة) أن ينقهوه (واحدة كانت) وهو ما يستر الشئ وهذا ثابت لابي ذرعن المستقلى ساقط لغيره وفي قوله (أما) بادغام الميم في الأخرى وحذفها من الكتابة ولا يذرا م (اشتكت) عليه أرحام الانبياء (يعنى هل تشغل الاعلى ذكرا أو أنى فلم تحرمون بعضا وتحلون بعضا) وهو روى عنهم في قولهم ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وفي قوله أودما (مسفوحا) أى (مهرافا) يعنى مصبوبا كالدم في العروق لا كالكبدة والطحال وهذا ثابت للكشهمى ساقط لغيره وفي قوله (صدف) أى (أعرض) عن آيات الله وفي قوله تعالى (أبسلوا) من قوله تعالى فإذا هم مبلسون أى (أويسوا) بضم الهمزة مقبلا للهمزة عول ولا يذرعن الجوى والمسقلى أيسوا بفتح الهمزة واسقاط الواو مبنيا للأناءل من أيس إذا انقطع رجاءه وفي قوله (أبسلوا) بما كسبوا أى (أسلوا) أى إلى الهلاك بسبب أعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة وقد ذكر هذا قريبا بغير هذا التفسير وفي قوله في سورة القصص (سرمدا) إلى يوم القيامة أى (دائما) قيل وذكره هنا المناسبة قوله في هذه السورة وجعل الليل سكونا وفي قوله (استهوت) أى (أضلته) الشياطين وفي قوله ثم أنتم تتعرون أى (تشككون) وفي قوله وفي آذانهم (وقر) أى (صم وأما الوقر) بكسر الواو (فانه الحمل) بكسر الحاء المهملة وسقط لغيره في ذرا فانه وقوله (أساطير) الاولين (واحدة أسطورة) بضم الهمزة وسكون السين وضم الطاء (واسطارة) بكسر الهمزة وفتح الطاء وبعبدها ألف (وهى الترهات) بضم الفوقية وتشديد الراء أى الأباطيل وقوله (الأساء) في قوله فأخذناهم بالأساء (من الأساء) وهو الشدة (ويكون من البؤس) بالضم وهو ضد النعيم وقوله أو (جهره) أى (معانية) وقوله (الصور) بضم الصاد وفتح الواو وفي قوله يوم ينفخ في الصور (جماعة صورة) أى يوم ينفخ فيها فقها (كقوله سورة سور) بالسين للمهله فيهم قال ابن كثير والصحيح ان المراد بالصور القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام للاخبار الواردة فيه وقوله (ملكوت) بفتح التاء في اليونانية في قوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض أى (ملك) وقيل الواو والتاء زائدتان (مثل رهبوت) كذا في نسخة آل ملك بكسر ميم مثل والاضافة لتاليه والذى في اليونانية مثل بفتح الميم والمثلثة وتنوين اللام ورهبوت رفع (خير من رحوت) أى في الوزن (وتقول ترهب خير من أن ترحم) ولا يذرمم ملكوت وماله رهبوت رحوت والصواب الاول فانه فسر ملكوت بملك وأشار إلى أن وزن ملكوت مثل رهبوت ورحوت ويؤيده قول أبي عبيدة

قوله صلى الله عليه وسلم انى والله في تفسيره

غيرها خيرا منها أن يأتي الذى هو خير ويكفر عن عيئه \*

ان شاء الله لا أحلف على عين ثم أرى خيرا منها الا كفرت عن يميني وأنتيت (١١٧) الذي هو خير \* حدثنا عبد الله بن براد

الاشعري ومحمد بن العلاء الهمداني  
وتقاربا في اللفظ قالوا حدثنا ابو  
أسامة عن بردي عن أبي بردة عن أبي  
موسى قال أرسلني أصحابي الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله  
لهم الجحان اذ هم معه في جيش  
العسرة وهي غزوة تبوك فقلت  
يا نبي الله ان أصحابي أرسلوني اليك  
تعملهم فقال والله لا أجلكم على  
شيء ووافقتهم وهو غضبان ولا أشعر  
فرجعت حزينا من منع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ومن مخافة أن  
يكون رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد وجد في نفسه عني  
فرجعت الى أصحابي فأخبرتهم  
الذي قال لي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلم ألبث الا سبعة اذ  
سعت بلا لا ينادي أي عبد الله بن  
قيس فأجبت فقال أجاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فلما  
أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال خذ هذين القرنين وهذين  
القرنين وهذين القرنين أسنة  
أبصرة ابتاعهن حينئذ من سعد  
فانطلق بهن الى أصحابك فقل ان الله  
أوفى قال ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحملك على هؤلاء فاركبهن  
قال انهم موسى فانطلقت الى أصحابي  
بهن فقلت ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يحملك على هؤلاء  
ولكن والله لا ادعكم حتى ينطلق  
معي بعضكم الى من سمع مقالة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
سأله لکم ومنعه في أول  
مرة ثم اعطاه اياي بعد ذلك

ان شاء الله لا أحلف على عين ثم أرى  
خيرا منها الا كفرت عن يميني  
وأنتيت الذي هو خير وفي الحديث  
الاخر من حلف على عين ثم أرى

في تفسيره الآية حيث قال أي ملك السموات والارض خرجت مخرج قوله سم في المثل رهوت خيرا  
من رجوت أي رهبة خيرا من رحمة وقوله فلما (جن) عليه الليل أي (أظلم) وقوله (تعالى)  
عما يصنون أي (علا) وهذا ثابت لا يذوق لغيره كقوله (وان تعدل) كل عدل لا يؤخذ منها  
أي (تقسط) بضم الفوقية من الاقساط وهو العدل والضمير في ان تعدل يرجع الى النفس  
الكافرة المذكورة قبل (لا يقبل منها في ذلك اليوم) هو يوم القيامة لان التوبة انما تنفع في حال  
الحياة قبل الموت وقوله وان تعدل الخ ثابت لا يذوق في قوله والشمس والقمر حسبان (يقال  
على الله حسبان أي حسابه) كشم بان وشهاب أي يجريان بحساب متقين مقدرا لا يتغير ولا  
يضطرب بل كل منهما له منازل يسكنها في الصيف والشتاء فيترتب على ذلك اختلاف الليل والنهار  
طولا وقصرا (ويقال حسبان) أي (مرام) أي سهام (ورجوما للشياطين) وسقط قوله ويقال  
لا يذوق \* وقوله (مستقر) في قوله تعالى أنشأكم من نفس واحدة فمستقر أي (في أصل)  
ومستودع في الرحم) كذا وقع هنا ومنه قول أبي عبيدة مستقر في صلب الاب ومستودع في رحم  
الام وكذا أخرجه عبد بن حميد من حديث محمد بن الحنفية وقال معمر عن قتادة عن عبد الرزاق  
مستقر في الرحم ومستودع في الصلب وأخرج سعيد بن منصور مثله من حديث ابن عباس بإسناد  
صحيح وأخرج عبد الرزاق عن ابن معمر قال مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة وعند  
الطبراني من حديثه المستقر الرحم والمستودع الارض وقوله (القنن) في قوله ومن النخل من  
طلعها قنن أي (العذق) بكسر العين المهملة وسكون الذال المججمة آخره قاف وهو العرجون بما  
فيه من الشعاريج (والاثنا قنن) بكسر القاف (والجامعة أيضا قنن) فيستوى فيه التثنية  
والجمع نعم يظهر الشرق بينهما في رواية أبي ذر حيث تكرره صنون مع كسرتون الاولي  
ورفع الثانية التي هي نون الجمع الجارية عليها الاعراب تقول في التثنية هذان قنن بالكسر  
وأخذت قنن في النصب وضربت بقنن في الجر فتقلب ألف التثنية فيها وتقول في الجمع هذه  
قنن بالرفع لانه في حالة الرفع وأخذت قننا بالنصب وضربت بقنن بالجر ولا تتغير فيه الا لف  
والاعراب يجرى على النون ويحصل الفرق أيضا بالاضافة فان نون التثنية تحذف دون نون الجمع  
وسقط قنن الثانية لغير أبي ذر (مثل صنو و صنوان) في التثنية والجمع والكسر في التثنية  
والجر كات الثلاث في الجمع وهو بكسر الصاد المهملة وسكون النون وأصله أن تطلع نخلتان من  
عرق واحد ولا يذوق صنون بالرفع والتثنية وهذه التفسير المذكورة مقدم بعضها على بعض في  
بعض النسخ ومؤخر في أخرى وساقط بعضها من بعض هذا (باب) بالتثنية في قوله تعالى (وعنده  
مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو) المفاتيح جمع مفتاح وهو الخزانة أو جمع مفتاح بكسر الميم وهو  
المفتاح باثبات الالف وجمعه مفاتيح بيا بعد الالف وقرأ بها ابن السميع وهو الالة التي يفتح بها  
فعلی الاول يكون المعنى وعنده خزائن الغيب وهذا منقول عن السدي فيما رواه الطبري وعلى  
الثاني يكون قد جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لأن المفاتيح هي التي يتوصل بها الى  
ما في الخزائن المستورة فمنها لاغلاق فمن علم كيف يفتحها او يتوصل الى ما فيها فهو عالم وكذلك  
ههنا ان الله تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها او ما لم يغيب عنه بهذه العبارة اشارة  
الى انه هو المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره وهذا هو الفائدة في التعبير بعند  
وفيه رد على المنجم المخدول الذي يدعى علم الغيب والفلسفي المطرود الذي يزعم ان الله تعالى لا يعلم  
الجزئيات وجوزا الواحدى أنه جمع مفتاح بفتح الميم على انه مدبر يعنى الفتح أي وعنده فتوح الغيب  
أي يفتح الغيب على من يشاء من عباده ويطلق المفاتيح على المحسوس والمعنوي وفي حديث أنس

غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه وفي رواية اذا حلف أحدكم على اليمين فرأى خيرا منها فليكفرها وليأت الذي هو خير



لا تظنوا اني حدثكم شيئا لم يقله فقالوا لي والله انك (١١٨) عندنا المصدق ولنفعنا ما احببت فانطلق ابو موسى بنفر منهم حتى اتوا الذين

سمعوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنعه اياهم ثم اعطاهم بعد فخذوهم بما حدثهم به ابو موسى سواء \* حدثني ابو الربيع العتكي حدثنا جاديعني ابن زيد عن ايوب عن ابي قلابه وعن القاسم بن عاصم عن زهيد بن الحري قال ايوب وانا للحديث القاسم احفظ مني الحديث ابي قلابه قال كما عند ابي موسى قد عايناه وعلينا الحسم فجاج فدخل رجل من بني ثيم الله احر شبيهه بالموالي فقال له هلم قتلنا فقال هلم فاني قد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كل منه فقال الرجل اني رايت به يا كل شيأ فقدرته

في هذه الاحاديث دلالة على من حلف على فعل شيء أو تركه وكان الخنث خيرا من القمادي على الذين استحب له الخنث وتلزمه الكفارة وهذا متفق عليه وأجمعوا على انه لا تجب عليه الكفارة قبل الخنث وعلى انه يجوز تأخيرها عن الخنث وعلى انه لا يجوز تقديمها على الذين واختلفوا في جوازها بعد الدين وقيل الخنث يجوزها مالك والأوزاعي والثوري والشافعي وأربعة عشر صحابا وجماعات من التابعين وهو قول جاهل العلماء لكن قالوا يستحب كونهم بعد الخنث واستثنى الشافعي التكفير بالصوم فقال لا يجوز قبل الخنث لانه عبادة بدنية فلا يجوز تقديمها على وقتها كالصلاة وصوم رمضان وأما التكفير بالمال فيجوز تقديمه كما يجوز تجميل الزكاة واستثنى بعض أصحابنا خنث المعصية فقال لا يجوز تقديم كفارته لان فيه اعانة على المعصية والجمهور على اجرائها كغير

مما صححه ابن حبان ان من الناس من اتبع الخير \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى القرشي العامري الاويبي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتبع الغيب) بوزن مساجد أي خزان الغيب (خمس) لا يعلمها الا الله فمن ادعى علم شي منها فقد كفر بالقرآن العظيم وذكر خسا وان كان الغيب لا ينتهي لان العدد لا ينتهي زائد عليه وأولان هذه الخمس هي التي كانوا يدعون علمها (ان الله عنده علم الساعة) أي علم قيامها فلا يعلم ذلك نبي مرسل ولا ملك مقرب لا يعلم الوقتها الا هو ومن ثم أنكر الداودي على الطبري دعواه أنه بقي من الدنيا من هجرة المصطفى نصف يوم وهو خمسة مائة عام قال وتقوم الساعة لان دعواه مخالفة لصریح القرآن والسنة ويكفي في الرد عليه أن الامر وقع بخلاف ما قال فقد مضت خمسة مائة سنة ثم ثلثمائة وزيادة ~~لكن~~ الطبري عسك بحديث أبي نعلبة رفعه ان نعيم هذه الامة أن يؤخرها الله نصف يوم الحديث أخرجه أبو داود وغيره لكنه ليس صريحا في انه لا تؤخر أكثر من ذلك (وينزل الغيث) فلا يعلم وقت انزاله من غير تقديم ولا تأخير وفي بلد لا يجاوز به الا هو لكن اذا أمر به علمته ملائكة الموكلون به ومن شاء الله من خلقه (ويعلم ما في الارحام) مما يريد أن يخلقهم أذ كرام أنى أم ناقص لأحد سواء لكن اذا أمر بكونه ذكرا أو أنى أو شقيا أو سعيدا علمه الملائكة الموكلون بذلك ومن شاء الله من خلقه (وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا) في دنياها أو آخرها من خير أو شر (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) أي في بلدها أم في غيرها فليس أحد من الناس يدرى أين مضجعه من الارض أي يجرأ ويرسل أو يجمل (ان الله عليم خبير) والاستدراك من نفي علم غير الباري تعالى بوقت انزال المطر بقولنا لكن اذا أمر به علمته ملائكة الموكلون به الخمسة ناد من قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول الآية ومقتضاه اطلاع الرسول على بعض المغيب والولى تابع للرسول يأخذ عنه وسقط قوله ويعلم ما في الارحام الخ لا يذروا قال الى آخر السورة \* وهذا الحديث قد سبق في الاستسقاء أي ان شاء الله تعالى في سورة الرعد ولقمان وبالله المستعان (باب قوله) تعالى (قر هو اقدر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم) كما فعل بقوم نوح ولوط وأصحاب الفيل (أو من تحت أرجلكم) كما أغرق فرعون وخسف بقارون وعند ابن مردويه من حديث أبي ابن كعب عذابا من فوقكم قال الرجاء أو من تحت أرجلكم الخسف وقيل من فوقكم أكبركم وحكامكم أو من تحت أرجلكم سفلتكم وعبيدكم وقيل المراد بالنفوق حبس المطر وبالقحت منع الثمرات وسقط لغيب أي ذرأ أو من تحت أرجلكم وقالوا الآية وثبت قوله باب قوله لا يذروا وسقط للباقي \* (يلبسكم) في قوله أو يلبسكم أي يخلطكم من الالتباس بلبسوا ويخلطوا وهذا كاللاحق من قول أبي عبيدة وقوله (شيئا) أي (فرقا) أي لا تكونوا شيعة واحدة يعني يخلط أمركم خلط اضطراب لا خاذا اتفاق يقاتل بعضكم بعضا \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل عارم قال (حدثنا جاد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي (عن عمرو بن دينار عن جابر) الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال لما نزلت هذه الآية قل هو اقدر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك) بذاتك وزاد الاسماعيلي من طريق جاد بن زيد عن عمرو والكريم (قال ومن تحت أرجلكم) وسقطت قال لا يذروا (قال) عليه الصلاة والسلام (أعوذ بوجهك) زاد الاسماعيلي الكريم أيضا (أو يلبسكم) يخلطكم في ملاحم القتال (شيئا أو يذيق بعضكم بأس بعض) أي يقاتل بعضكم بعضا وقال مجاهد يدعي أهواء

المعصية وقال أبو حنيفة وأصحابه وأشهب المالكي لا يجوز تقديم الكفارة على الخنث بكل حال ودليل الجمهور وظواهر هذه متفرقة

خلفت أن لا طعمه قلة هلم أحدثك عن ذلك أني أتيت رسول الله صلى الله عليه (١١٩) وسلم في رهط من الأشعرين نستحمله فقال

والله لا أجلكم وما عندي ما أجلكم عليه فليتنا ما شاء الله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب ابل فدعانا فأمرنا بخمس ذود غر الذي قال فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض أغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عينة لا يبارك لنا فرجعنا اليه فقلنا يا رسول الله اننا أتيناك نستحملك وانك خلقت أن لا تحملنا ثم حملتنا أنفست يا رسول الله قال اني والله ان شاء الله لا أحلف علي عين فأرأى غيرها خيرا منها الا أتيت الذي هو خير وتحملت ما فانا نطقوا فاما حلكم الله عز وجل

الاحاديث والقياس على تجهيل الزكاة (قوله) أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من الأشعرين نستحمله أي نطلب منه ما يحملنا من الابل ويحمل انقلنا (قوله) فأمرنا بثلاث ذود غر الذي وفي رواية بخمس ذود وفي رواية بثلاثة ذود بقر الذي أما الذي فبضم الذال وكسر هاء وفتح الراء المحققة جمع ذروة بكسر الذال وضمها وذروة كل شيء أعلاه والمراد هنا الاسنة وأما الغر فهي البيض وكذلك البقع المراد بها البيض وأصلها ما كان فيه بياض وسواد ومعناه امر لنا بابل ببيض الاسنة وأما قوله بثلاث ذود فهو من اضافة الشيء الى نفسه وقد يخرج به من يطلق الذود على الواحد وسبق ايضا حه في كتاب الزكاة وأما قوله بثلاث وفي رواية بخمس فلا منافاة بينهما اذ ليس في ذكر الثلاث نفي للخمسة والزيادة مقبولة ووقع في الرواية الاخيرة بثلاثة ذود بآيات الهاء وهو صحيح يعود الى معنى الابل وهو

متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف وقال بعضهم هو ما فيه الناس الآن من الاختلاف والاهواء وسفك الدماء (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أهون) لان الفتن بين المخلقين وعذابهم أهون من عذاب الله فابتدأ هذه الامة بالفتن ليكفر بها عنهم (أو) قال (هذا أيسر) شك الراوي وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوت الله أن يرفع عن أمي أربع أرفع عنهم اثنتين وأبي أن يرفع عنهم اثنتين دعوت الله أن يرفع عنهم الرجيم من السماء والخسف من الارض وأن لا يلبسهم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فرفع الله عنهم الخسف والرجيم وأبي أن يرفع عنهم الاخرين فيسقط الله عنهم أن الخسف والرجيم لا يقعان في هذه الامة لكن روى أحمد من حديث أبي بن كعب في هذه الآية قال هن أربع وكلهن واقع لالحالة قضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيئا واذق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان واقعتان لالحالة الخسف والرجيم لكنه أعل بأنه يخالف الحديث جابر وغيره وبأن أبي بن كعب لم يدرك سنة خمس وعشرين من الوفاة النبوية فكان حديثه انتهى عند قوله لالحالة والباقي كلام بعض الرواة وجمع بينهم ما بان حديث جابر مقيس بزمان وجود الصحابة وبعد ذلك يجوز وقوعهما وعند أحمد بإسناد صحيح من حديث صحابهم الصادق بالخاء المحققة المهملتين العبدى رفعه لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبايل الحديث ذكره في فتح الباري وفي حديث ربيعة الجرشي عند ابن أبي خزيمة رفعه يكون في أمي الخسف والقذف والمسخ \* وحديث الباب أخرجه المؤلف ايضا في التوحيد والنسائي في التفسير (باب) بالتسوية في قوله تعالى (ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) أي بشرط وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حديثي) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة بن دار العبدى قال (حدثنا ابن أبي عدي) هو محمد واسم أبي عدي ابراهيم البصري (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه قال لما زلت ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) أي عظيم أي لم يخلطوه بشرك كما سياتي واستشكل تصوير خطل الايمان بالشرك وحده بعضهم على خلطهما ظاهرا وباطنا أي لم ينافقوا أو المراد بالايمان مجرد التصديق بالصانع وحده فيكون لغويا وحيث فلا اشكال (قال أصحابي) صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم (وأيضا لم يظلم) وفي نسخة لا يذرعن الجوى لا يظلم (قزلت) عقب ذلك ان الشرك لظلم عظيم فبين ان عموم الظلم المفهوم من الايمان به نكرة في سياق النفي غير مراد بل هو من العام الذي أريد به الخاص وهو الشرك الذي هو أعلى أنواع الظلم \* وهذا الحديث قد سبق في باب الايمان (باب) قوله (جل وعلا) (يونس ولوطا) هو ابن هارون ابن أخي ابراهيم الخليل عليه السلام (وكلا فضلنا على العالمين) أي عالمي زمانهم ونسبنا من قال ان الانبياء أفضل من الملائكة لدخولهم في عموم الجمع المحلي \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحديثي بالافراد (محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا ابن مهدي) عبد الرحمن قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي العالية) رفيع بضم الراء وفتح الفاء وبعد التحسية الساكنة عين مهملة ابن مهران الرازي أنه (قال حديثي) بالافراد (ابن عم نبيكم يعني ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى) بفتح الميم والقوية المشددة وضمها المتكلم يحتمل ان يعود الى كل قائل أي لا يقول بعض الجاهلين من المجتهدين في العبادة أو العلم أو غير ذلك من الفضائل فانه ولو بلغ ما بلغ لم يبلغ درجة النبوة ٣ ويؤيده ما في بعض الروايات ما ينبغي لعبد أن يقول وقيل يعود الى الرسول صلى الله عليه وسلم أي لا ينبغي لاحد أن يفضلني عليه قاله

وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا عبد الوهاب الثقفي (١٣٠) عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم التميمي عن زهيد الجرمي قال كان

بين هذا الحزب من جرم وبين  
الاشعرين ودواخفا كما عند أبي  
موسى الاشعري ف قرب اليه طعام  
فيه لحم دجاج فذ كرخوه \* وحدثني  
علي بن حجر السعدي واصحق بن  
ابراهيم وابن غير عن اسمعيل بن  
عليه عن أيوب عن القاسم التميمي  
عن زهيد الجرمي ح وحدثنا ابن  
أي عمير حدثنا سفيان عن أيوب عن  
أبي قلابة عن زهيد الجرمي ح  
وحدثني أبو بكر بن اسحق حدثنا  
عقان بن مسلم حدثنا وهيب حدثنا  
أيوب عن أبي قلابة والقاسم عن  
زهيد الجرمي قال كنا عند أبي موسى  
واقتصوا جميعا الحديث يعني  
حديث حماد بن زيد \* وحدثنا  
شيبان بن فروخ حدثنا الصعق يعني  
ابن حزن قال حدثنا مطر الوراق  
حدثنا زهيد الجرمي قال دخلت  
على أبي موسى وهو يأكل لحم دجاج  
وساق الحديث بنحو حديثهم وزاد

الابيرة والله أعلم (قوله صلى الله  
عليه وسلم ما أنا جلتكم ولكن الله  
جامعكم) ترجم البخاري لهذا  
الحديث قوله تعالى والله خلقكم  
وماتهم ولون وأراد أن أفعال العباد  
مخلوقة لله تعالى وهذا مذهب أهل  
السنة خلافا للمعتزلة وقال المازري  
معناه ان الله تعالى أتاني ما جلتكم  
عليه ولولا ذلك لم يكن عندي  
ما أجلكم عليه قال القاضي ويجوز  
ان يكون أوصى اليه أن يجمع لهم  
أو يكون المراد دخولهم في عموم من  
أمره الله تعالى بالقسم فيهم والله  
أعلم (قوله أسأله لهم الجلال) بضم  
الهاء أي الجلال (قوله صلى الله عليه  
وسلم خذ هذين القرصين) أي  
البعيرين المقرون أحدهما باصاحبه  
(قوله عن زهيد الجرمي) هو زاي

على سبيل التواضع أو قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم وفيه نظر من جهة معرفة المتقدم ناريحاه وبه  
قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال  
(أخبرنا سعد بن ابراهيم) بسكون العين (قال سمعت حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من نوح بن  
محي) فيه الكف عن الخوض في التفصيل بين الانبياء بال رأي فيوقف عند المروى من ذلك  
والدلائل متظافرة على تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الانبياء وخص نوح بالذكر  
خوفاً من توهم خط مرتبة العلمية بقصة الخوف \* وهذا الحديث قد سبق مراراً وقد ثبت باب قوله  
لا يذرعن المسقى وسقط لغير \* (باب قوله) سبحانه وتعالى (أو لئن الذين هدى الله) قال  
الزجاج الانبياء الذين ذكرهم (فبهذا هم اقتداه) الهاء في اقتداه للوقف ومن انبت في الوصل ساكنة  
كالخرميين والبصري وعاصم أجرى الوصل مجرى الوقف وأشبههها ابن عامر على أنها كناية  
المصدر أي اقتداهم وحذفها الاخوان على أنها الهاء السكت وقياسها في الوصل الحذف \* وفي  
هذه الآية دلالة على فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء لانه سبحانه أمرهم بالاقتداء  
بهذا هم ولا بد من امتثاله لذلك الأمر فوجب أن يجتمع فيه جميع فضائلهم وأخلاقهم المتفرقة  
فثبت بهذا أنه صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء وتقديم قوله فهذا هم اقتداهم يفيد حصر  
الأمر في هذا الاقتداء وأنه لا هدى غيره والمراد أصول الدين وهو الذي يستحق أن يسمى الهدي  
المطلق فانه لا يقبل النسخ وكذا في مكارم الأخلاق والصفات الحميدة المشهورة عن كل واحد  
من هؤلاء الانبياء ولو أمرهم بالاقتداء في مشروع تلك الأديان لم يكن ديننا ناجها وكان يجب  
محافظة كتبهم ومراسمهم عند الحاجة وبطلان اللازم بالاتفاق يدل على بطلان الملزوم وسقط  
لغير أي ذر قوله باب قوله \* وبه قال (حدثني) بالتوحيد (ابراهيم بن موسى) الفراء الرأزي الصغير  
قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم  
قال أخبرني) بالانفراد (سليمان) بن أي مسلم (الأحول) المكي قيل اسم أبيه عبد الله (ان مجاهداً)  
هو ابن جبر فتح الجيم وسكون الموحدة المخزومي مولا هم المكي الامام في التفسير (أخبرنا) سأل  
ابن عباس (رضي الله عنهما) (أبي) سورة (ص) سجدة فقال نعم ثم تلا (قرأ) (وهنا) زاد أبو زر  
له اسحق ويعقوب (الي قوله فهذا هم اقتداهم) أي داود من الانبياء المذكورين  
في هذه الآية (زاد) على الرواية الماضية (يزيد بن هرون) الواسطي فيما وصله الاسماعيلي (ومحمد  
ابن عبيد) مصغراً من غير إضافة الطيالبسي الكوفي فيما وصله البخاري في سورة ص (وسهل  
ابن يوسف) بسكون الهاء الانماطي فيما وصله المؤلف في أحاديث الانبياء ثلاثتهم (عن العوام)  
بشديد الواو ابن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح المعجمة آخره موحدة (عن  
مجاهد) المذكور أنفاته قال (قلت لابن عباس فقال نبيكم صلى الله عليه وسلم ممن أمر أن  
يقتدى بهم) أي وقد سجد هادوا وسجد هادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتداه به واستبدل بهذا  
على أن شرع من قبلنا شرع لنا وهي مسئلة مشهورة في الأصول ويأتي هذا الحديث ان شاء الله  
تعالى في سورة ص بعون الله تعالى وقوته \* (باب قوله) عز وجل (وعلى الذين هادوا) أي وعلى  
اليهود (حر من كل ذي ظفر) أي لم يكن منفرج الاصابع مشقوقها رواه ابن أبي حاتم من طريق سعيد  
ابن جبيرة عن ابن عباس باسناد حسن وذلك لشوم ظلمهم لقوله تعالى فظلم من الذين هادوا حرمنا  
عليهم (ومن البقر والغنم حرمناعليهم شحومها الآية) أي الثروب بالشاء المنشة المضغومة والراء  
آخره موحدة وهو شحم قد غشي الكرش والامعاء رقيق وشحم الكلى وترك البقر والغنم على

مفتوحة ثم هاء ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة (قوله في لحم الدجاج رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم) كل منه (فيه اباحة التحليل

فيه قال اني والله مانسيها وحدثنا الحق بن ابراهيم حدثنا جري عن سليمان التيمي (١٢١) عن ضريب بن ثعلبة القيسي عن زهدم عن أبي

وسى الأشعري قال أنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم نستعمله فقال ما عندى ما أحل لكم والله ما أحلكم ثم بعث النبي رسول الله لحلم الدجاج وما لا ذلا طعمة ويقع اسم الدجاج على الذكور والآنث وهو بكسر الدال وفتحها (قوله ينهب ابل) قال أهل اللغة النهب الغنيمة وهو بفتح النون وجعله نهاب بكسر هاء ونوب بضمها وهو مصدر بمعنى المنهوب كالخلاق بمعنى المخلوق (قوله أغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عينه) هو باسكان اللام أى جعلناه غافلا ومعناه كنا سبب غفلته عن عينه ونسيانه أياها وما ذكرناه أياها أى أخذنا منه ما أخذنا وهو ذاهل عن عينه (قوله حدثنا الصعق يعنى ابن حزن قال حدثنا مطر الوراق عن زهدم) هو الصعق بفتح الصاد وبكسر العين واسكانها والكسر أشهر قال الدارقطني الصعق ومطريسا قوين ولم يسمعه مطر من زهدم وانما رواه عن القاسم عنه فاستدركه الدارقطني على مسلم وهذا الاستدراك فاسد لان مسلما يذكره متأسلا وانما ذكره متابعه للطريق الصحيحة السابقة وقد سبق أن المتابعات يحتمل فيها الضعف لان الاعتماد على ما قبلها وقد سبق ذكر مسلم لهذه المسئلة في أول خطبة كتابه وشرحناه هناك وأنه يذكر بعض الاحاديث الضعيفة متابعه للصحة وما قوله انهم ماليسا قوين فقد خالفه الا كثرون فقال يحيى بن معين وأبو زرعة هو ثقة في الصعق وقال أبو حاتم ماله بأس وقال هؤلاء الثلاث في مطر الوراق

التحليل لم يحرم منها الا الشحوم الخاصة واستثنى من الشحوم ما علق بظهورهما وما اشتغل على الامعاء فانه غير محرم وهو المراد بقوله أو الحوايا جمع حاوية أو حاوية كقاصع أو قواصع أو حوية كسفينة وسفائن ومن عطف على شحومها ما جعل أو بمعنى الواو فهى بمنزلة قولك لا تطع زيدا أو عروا أو خالد أى هؤلاء كلهم أهل أن لا يطاع فلا تطع واحدا منهم ولا تطع الجماعة ومثله جالس الحسن أو ابن سيرين أو الشعبي فليس المعنى انى امرتك بجماعة واحد منهم بل المعنى كلهم أهل أن يجالس فان جالست واحدا منهم فانت مصيب وان جالست الجماعة فانت مصيب وقال ابن الحارث أوفى قوله ولا تطع منه أعما أو كقروا بعناها وهو أحد الامرين وانما جاء التعميم من النهى الذى فيه معنى النفي لان المعنى قبل وجود النهى فيها ما يطبع أعما أو كقروا أى واحدا منهم ما فإذا جاء النهى ورد على ما كان ثابتا بنفى المعنى فصير المعنى ولا تطع واحدا منهم ما فيجوز العموم فيهما من جهة النهى الداخلى بخلاف الاثبات فانه قد يفعل أحدهما دون الآخر وهو معنى دقيق والحاصل أنك اذا عطف أو الحوايا وما اختلط بعظم على شحومها دخلت الثلاث تحت حكم النفي فيحرم الكل سوى ما استثنى منها واذا عطف على المستثنى لم يحرم سوى الشحوم وأوعى الأول للاباحة وعلى الثاني للتنويع قاله في فتوح الغيب وسقط في رواية ابى ذر قوله ومن البقر الى آخره وقال بعد ذلك قوله ظفر الى قوله والناصادقون (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن جرير من طريق على بن أبى طلحة عنه في تفسير قوله (كل ذى ظفر البعير والنعام) ونحوهما (الحوايا المبعرة) بفتح الميم وصله ابن جرير عن ابن عباس من طريق على بن أبى طلحة وعبد الرزاق عن معمر عن قتادة وفي رواية ابى الوقت المباعر بالجمع وكذا قاله سعيد بن جبير فيما أخرجه ابن جرير وقال الحوايا جمع حاوية وهى ما تحوى واجتمع واستدار من البطن وهى بنات اللبى وهى المباعر وفيها الامعاء (وقال غيره) غير ابن عباس في قوله تعالى وعلى الذين (هادوا صاروا يهودا وما قوله) تعالى انا (هدنا) اليك بالاعراف فعناه (تبناها تائب) كذا نقل عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وغيرهم وسقط قوله وقال غيره الخ لابي ذر\* وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين ابن فروخ بن سعيد الحراني التميمي نزيل مصر قال (حدثنا الليث بن سعد الامام المصرى) عن يزيد بن أبى حبيب (ابى رجاء البصرى) واسم أبيه سويد أنه قال (قال عطاء) هو ابن أبى رباح (سمعت جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنهما) يقول (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في باب بيع الميتة من كتاب البيع عام الفتح وهو بمكة (قال قاتل الله اليهود) أى لعنهم (المحرم الله عليهم شحومها) أى كل شحوم الميتة (جملوه) أى أذابوا المذكور واستخرجوا دهنه (تم باعوه) ولا بى الوقت وأبى ذر عن الكشي بن جملوه باعوه على الاصل (فأكلوها) أى أعانها (وقال أبو عاصم) الضحاك البجلي شيخ البخارى مما وصله أحد (حدثنا عبد الحميد بن جعفر الانصارى قال (حدثنا يزيد) بن أبى حبيب قال (كتب الى) بتشديد الياء (عطاء) هو ابن أبى رباح قال (سمعت جابرا) هو ابن عبد الله رضى الله تعالى عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) زاد ابو ذر من له أى مثل المذكور من الحديث (باب قوله) تعالى (ولا تقربوا الفواحش) الكبائر والزنا (ما ظهر منها وما بطن) في محل نصب بدل اشتغال من الفواحش أى لا تقربوا ما ظهرها وما بطنها وهو الزنا سرا أو جهرا أو عمل الجوارح والنية أو عوم الاثم واللفظ الباب ثابت لابي ذر\* وبه قال (حدثنا حفص ابن عمر) بضم العين الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين بن مرة المرادي الكوفي الاعشى (عن أبى وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله تعالى عنه) أنه (قال لا أحد أغير من الله) أفعل التفضيل من الغيرة بفتح الغين وهى الاثمة والحمة في حق المخلوق

صلى الله عليه وسلم بثلاثة ذود بضع الذرى فقلنا انا اثبتنا (١٢٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم نستعمله خلفاً ان لا يحملنا فاثبتناه فاخبرناه فقال

انى لا اختلف على عيين ارى غير ما خيرا  
منها الا اثبت الذى هو خير \* حدثنا  
محمد بن عبد الاعلى التميمى حدثنا  
المعتمر عن ابيه حدثنا ابو السليل  
عن زهدم يحدثه عن ابي موسى قال  
كنا مشاة فاثبتنا نبي الله صلى الله  
عليه وسلم نستعمله بنحو حديث  
جرير \* حدثني زهير بن حرب حدثنا  
مروان بن معاوية الفزاري اخبرنا  
يزيد بن كيسان عن ابي حازم عن  
ابي هريرة قال اعمرت رجل عند النبي  
صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى اهله  
فوجد الصبيسة قد ناموا فاثبتاهم  
بطعامه خلف لبايا كل من اجل  
صبيته ثم بداله فأكل فأتى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك  
له فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من حلف على عيين فرأى غيرها  
خيرا منها فليأتها وليكفر عن عيینه  
\* حدثني ابو الطاهر حدثنا عبد الله  
ابن وهب اخبرني مالك عن سهيل  
ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من حلف على عيين فرأى خيرا  
منها فليكفر عن عيینه وليفعل  
\* حدثني زهير بن حرب حدثنا ابن  
أبي أويس حدثني عبد العزيز بن  
المطاب عن سهيل بن ابي صالح عن  
أبيه عن ابي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من حلف  
على عيين فرأى غيرها

مهمة مضومة مصغر ونقير: ضم  
النون وفتح القاف وآخروا هذا هو  
المشهور المعروف عن أكثر الرواة  
في كتب الاسماء ورواه بعضهم  
بالفاء وقيل نقيل بالفاء وآخروا لام  
(قوله حدثنا ابو السليل) هو بفتح  
السين المهملة وكسر اللام وهو  
ضرب بن نقير المذكور في الرواية

وفي حق الخالق تحريمه ومنعه ان يأتي المؤمن ما حرمه عليه قال ابن جني تقول لا أحد أفضل  
منك برفع أفضل لانه خبر لا كما يرفع خبران وتقول لا غلام لك فان فصلت بينهما بطل علمها تقول  
لا لك غلام فان وصفت اسما لا كان لك ثلاثة أوجه النصب بغير تنوين وبتنوين والرفع بتنوين  
(ولذلك) أى ولا جل غيرته (حرم القوا حش ما ظهر منها وما بطن ولا شيء أحب اليه المدح من الله  
ولذلك مدح نفسه) بالرفع والنصب في أحب وهو أفعّل تفضيل بمعنى المفعول والمدح فاعله  
نحو ما رأيت رجلا أحسن في عينيه الكحل منه في عين زيد ونقل البرماوى كالزركشى أن  
عبد اللطيف البغدادي استنبط من هذا جواز قول مدحت الله قال وليس صريحا لاحتمال أن  
يكون المراد ان الله يحب أن يمدح غيره ترغيبا للعباد في الازدياد بما يقتضيه المدح ولذلك مدح  
نفسه لان المراد يجب أن يمدحه غيره قال في المصابيح وما اعترض به الزركشى على عدم  
الصراحة ببدء الاحتمال المذكور ليس من قبل نفسه بل ذكره الشيخ بهاء الدين السبكي في أول  
شرح التلخيص اه وهذا الذى قاله عبد اللطيف هو في شرحه على الخطب النبائية وعبارة شرح  
التلخيص المذكور هو ادعاء اللطيف بقوله قد يطلق المدح على الله تعالى انك تقول مدحت  
الله وما ذكره هو ما فهمه النووي وليس صريحا لاحتمال ان يكون المراد الخ قال في المصابيح  
الظاهر الجواز ولذلك مدح نفسه شاء صدق على صحته وحجبه تعالى المدح لينيب عليه فينتفع  
المكلف لا لينتفع هو بالمدح تعالى الله علوا كبيرا قال عمرو بن مرة (قلت) لابي وائل هل (سمعت)  
أى هذا الحديث (من عبد الله) بن مسعود (قال) أبو وائل (نعم) سمعته من عبد الله (قلت ورفعه)  
عبد الله الى النبي صلى الله عليه وسلم (قال نعم) رفعه اليه صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث  
أخرجه مسلم في التوبة والنساء في التفسير والترمذي في الدعوات \* (وكيل) ولا يذروا وكيل  
بزيادة واو ومراده تفسير وهو على كل شيء وكيل أى (حفيظ ومحيط به) كذا فسره أبو عبيدة  
\* وقوله وحشرنا عليهم كل شيء (قبلا) هو (جمع قبيل والمعنى انه ضرب للعذاب كل ضرب منها  
قبيل) قال أبو عبيدة وحشرنا جمعنا وقبلنا جمع قبيل أى صنف وقال مجاهد قبلا أفواجا قبلا  
قبلا أى تعرض عليهم كل امعة من الأمم فتخبرهم بصدق الرسل فيما جاؤهم به ما كانوا يؤمنوا الا  
ان يشاء الله وقال ابن جرير ويحتمل ان يكون القبيل جمع قبيل وهو الضمين والكفيل أى وحشرنا  
عليهم كل شيء كفلاء يكفلون لهم أن الذي نعدهم حق وهو معنى قوله في الآية الاخرى أو أتاني بالثقة  
والملائكة قبلا اه وبالكفيل فسر البيضاوى كالزركشى والسرقة قندي وابن عادل وغيرهم  
قال في الفتح ولم أر من فسر باصناف العذاب فلجرحه \* (زخرف القول كل شيء حسنته ووشيتته)  
بتشديد السين المهملة في الاولى والسين المعجمة في الثانية من التوشية أى زينته وكل شيء مبتدأ  
(٣) وتاليه عطف عليه (وهو باطل) جملة حالية (فهو زخرف) خبر المبتدأ ودخات الفاء فيه  
لنضمن المبتدأ معنى الشرط وسقط قوله وكيل حفيظ الى هنا للعموى وثبت للمسئلة والكشهرى  
(وحث حجر) أى (حرام) والاشارة الى ما عينوا من الحرث والانهام للاصنام أو البهائم ونحوها  
(وكل ممنوع فهو حجر محجور) بمعنى مفعول ويطابق على المذكر والمؤنث والواحد والجمع  
(والحجر كل بناء بنيت به ويقال للاثني من الخيل حجر) بغيرهاتنا نيت (ويقال للعقل حجر وحجى)  
بالحاء المكسورة والجيم (وأما الحجر فوضع عمودا حجرت عليه من الارض فهو حجر ومنه سمي  
حطيم البيت) الحرام (حجرا كانه مشتق من محطوم مثل قبيل من مقتول وأما حجر البهامة)  
بفتح الحاء (فهو منزل) وسقط قوله وحث حجر الى هنا لا يذروا النسق قال في الفتح وهو أولى  
(باب قوله) تعالى (هلم شهداءكم أهلا الجاز هم للواحد والاثني والجمع) وأهل نجد

الاولى (قوله صلى الله عليه وسلم من حلف على عيين ثم رأى نقي الله منها فليأت التقوى) هو بمعنى الروايات يقولون

خيراتها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه \* وحدثني القاسم بن (١٢٣) زكريا حدثنا خالد بن محمد حدثني سليمان

يعني ابن بلال حدثني سهل في هذا  
الاسناد يعني حديث مالك فليكفر  
عن يمينه وليفعل الذي هو خير  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
بحر بن عبد العزيز يعني ابن  
رفيع عن عيسى بن طرفة قال جاء  
سائل الى عدي بن حاتم فسأله نفقة  
في ثمن خادم أو في بعض ثمن خادم  
فقال ليس عندي ما أعطيك  
الادري ومغفري فاكتب الى أهلي  
أن يعطوك كما قال فلم يرض فغضب  
عدي فقال أما والله لأعطيك شيئا  
ثم إن الرجل رضى فقال أما والله  
لولا اني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول من حلف على عين  
ثم رأى أن الله منها فليأت التقوى  
ما حنت يميني \* وحدثنا عبيد الله  
ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن  
عبد العزيز بن رفيع عن عيسى بن  
طرفة عن عدي بن حاتم قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
حلف على عين فرأى غير ما خيرا منها  
فليأت الذي هو خير وليترك يمينه  
\* حدثني محمد بن عبد الله بن غير  
ومحمد بن طريف البجلي والناظر  
لابن طريف قال حدثنا محمد بن  
فضيل عن الأعمش عن عبد العزيز  
ابن رفيع عن عيسى الطائي عن عدي  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا حلف أحدكم على اليمين  
فرأى خيرا منها فليكفرها وليأت  
الذي هو خير \* وحدثنا محمد بن  
طريف حدثنا محمد بن فضيل عن  
الشيثاني عن عبد العزيز بن رفيع  
عن عيسى الطائي عن عدي بن حاتم أنه  
سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
ذلك \* حدثنا محمد بن مشي وابن  
بشار قال حدثنا محمد بن جعفر

يقولون للثنين هما والجمع هما والمرأة هلي والنساء هلمن والمعنى هاواشهداءكم وأحضروهم  
وسقط قوله باب قوله لغدير أبي ذر (باب قوله) تعالى (لا ينفع نفسا إيمانها) أي يوم يأتي  
بعض آيات ربك كال دخان ودابة الأرض والدجال ويأجوج وماجوج وحضور الموت لا ينفع نفسا  
إيمانها إذا صار الأمر عيانا والإيمان برهانها وقول الزنجشري فلم يفرق كما ترى بين النفس  
الكافرة إذا امتن في غيروفت الإيمان وبين النفس التي امتن في وقته ولم تكسب خيرا ومراده  
بذلك كافي الانتصاف الاستدلال على أن الكافر والعاصي في الخلود سواء حيث سوى في الآية  
بينهما في عدم الانتفاع بما يستدر كاله بعد ظهور الآيات مدفوع عما قاله المحققون أن التقدير  
يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها أو كسبها في إيمانها حينئذ لم تكن آمنت من قبل  
أو كسبت في إيمانها خيرا من قبل فيوافق الآيات والاحاديث الشاهدة بأن مجرد الإيمان ينفع  
ويورث النجاة ولو بعد حين وفي الآية تلف وأصله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن  
مؤمنة قبل إيمانها بعد ولا نفسها لم تكسب في إيمانها خيرا قبل ما تكسبه من الخير بعد ولكن  
حذف إحدى القرينتين وحاصله أن الإيمان المجرد قبل كشف قوارع الساعة نافع وأن  
الإيمان المقارن بالعمل الصالح أنةع وأما بعد فلا ينفع شي أصلا ويأتي من ذلك أن شاء  
الله تعالى في كتاب الفتن بعون الله وقوته \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال  
(حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا عمارة) بن العيينة وتحتيف الميم ابن القعقاع الضبي  
الكوفي قال (حدثنا أبو زرعة) هرم بن عمرو البجلي الكوفي قال (حدثنا أبو هريرة) رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها) غاية لعدم  
قيام الساعة ويؤيده ما رواه البيهقي في كتاب البعث والتشور عن الحاكم أبي عبد الله أن  
أول الآيات ظهور الدجال ثم زول عيسى ثم خروج يأجوج وماجوج ثم خروج الدابة ثم طلوع  
الشمس من مغربها وهو أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير أحوال العالم العلوي وذلك أن الكفار  
يسلمون في زمن عيسى ولولم ينفع الكفار إيمانهم أيام عيسى لما صار الدين واحدا فاذا  
قبض عيسى عليه السلام ومن معه من المسلمين رجع أكثرهم إلى الكفر فعند ذلك تطاع  
الشمس من مغربها (فاذا رآها الناس آمن من عليها) أي من على الأرض (فذلك حين لا ينفع  
نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل) أي لا ينفع كافر لم يكن آمن قبل طلوعها إيمان بعد  
الطلوع ولا ينفع مؤمن لم يكن عمل صالحا قبل الطلوع عمل صالح بعد الطلوع لأن حكم الإيمان  
والعمل الصالح حينئذ حكم من آمن أو عمل عند الغرغرة وذلك لا يفيد شيئا كما قال تعالى  
فلم يك ينفعهم إيمانهم لم يمسروا وأبأسنا \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الإيمان وأبو داود  
في الملاحم والنسائي في الوصايا وابن ماجه في الفتن \* وبه قال (حدثني) بالافراد (أصحق) هو ابن  
نصر أبو إبراهيم السعدي كاجزم به خلف أو هو ابن منصور أبو يعقوب المروزي الكوسج كاجزم به  
أبو مسعود الدمشقي لكن قال الحافظ بن حجر أن الأول أقوى قال (أخبرنا عبد الرزاق)  
ابن همام الصنعاني قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه الصنعاني (عن  
أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى  
تطلع الشمس من مغربها) وآية ذلك أن تطول الليلة حتى تكون قدر ليلة تين رواه ابن مردويه من  
حديث حذيفة مرفوعا (فاذا طلعت) من مغربها (ورآها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين  
لا ينفع نفسا إيمانها ثم قرأ الآية) وسلم عن ابن عمر مرفوعا أن أول الآيات خروج طلوع الشمس  
من مغربها الحديث واستشكل بأن طلوع الشمس ليس بأول الآيات لأن الدخان والدجال قبله

حدثنا شعبة عن سمك بن حرب عن عيسى بن طرفة قال سمعت عدي بن حاتم وأبا رجل يسأله مائة درهم فقال تسألني مائة درهم وأنا ابن حاتم

والله لأعطيكم ثم قال لولا اني سمعت رسول الله (١٣٤) صلى الله عليه وسلم يقول من حلف على عين ثم رأى خيرا منها فليأت الذي

هو خير \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا  
بهم حدثنا شعبه حدثنا سماعة بن  
عرب قال سمعت عيسى بن طرفة قال  
سمعت عدي بن حاتم ان رجلا ساله  
فذكر مثله وزاد ذلك أربع مائة في  
عطائي \* حدثنا شيبان بن فروخ  
حدثنا جري بن حازم حدثنا الحسن  
حدثنا عبد الرحمن بن سمرة قال قال  
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل  
الامارة فانك ان أعطيتها عن مسئلة  
وكت اليها وان أعطيتها عن غير  
مسئلة أعنت عليها واذا حلفت  
على عين قرأت غير ما خيرا منها  
فكفر عن عينك واثت الذي هو  
خير قال أبو أحمد الجلودى حدثنا  
أبو العباس الماسرجسى حدثنا  
شيبان بن فروخ بهذا الحديث  
السابقة فقرأى خيرا منها فليأت  
الذي هو خير (قوله صلى الله عليه  
وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل  
الامارة فانك ان أعطيتها عن مسئلة  
وكت اليها وان أعطيتها عن غير  
مسئلة أعنت عليها) هكذا هو في  
أكثر النسخ وكت اليها وفي بعضها  
اكت اليها بالهمزة وفي هذا الحديث  
فوائد منها كراهة سؤال الولاية  
سواء ولاية الامارة والقضاء والحسبة  
وغبرها ومنها بيان أن من سأل  
الولاية لا يكون معه اعانة من الله  
تعالى ولا تكون فيه كفاية لذلك  
العمل فنبهني أن لا يولى ولهذا قال  
صلى الله عليه وسلم لا يولى عملنا من  
طلبه أو حرص عليه (قوله حدثنا  
شيبان بن فروخ حدثنا جري بن  
آخره) وقع في بعض النسخ في آخر  
هذا الحديث قال أبو أحمد

وأجيب بأن الآيات امارات دالة على قرب قيام الساعة واما امارات دالة على وجود قيام  
الساعة وحصولها ومن الاقول الدخان وخروج الدجال ونحوها وما ومن الثاني طلوع الشمس من  
مغربها ونفي أولادها مبدأ القسم الثاني ويأتى ان شاء الله تعالى بهذه من فرائد الفوائد المتعلقة  
بهذه المباحث في محالها من هذا الكتاب وبالله المستعان وعليه التكلان

\*(سورة الاعراف)\*

مكية الاثمان آيات من قوله تعالى واسألهم الى قوله واذا نقنا الجبل وزاد أبو ذر هنا بسم الله الرحمن  
الرحيم (قال ابن عباس) رضى الله عنه ما في ما وصله ابن جري من طريق علي بن أبي طلحة عنه  
(وربما) بالجمع وهي قراءة الحسن جمع ريش كشعب وشعب وقراءة الباقرين وربا بالافراد  
(المال) يقال ترش أي تقول وعند ابن جري من وجه آخر عن ابن عباس الرياش اللباس والعيش  
والنعيم وقيل الريش لباس الزينة استعير من ريش الطير بعلاقة الزينة \* وعن ابن عباس أيضا  
من طريق ابن جري عن عطاء عنه مما وصله ابن جري أيضا في قوله تعالى (انه لا يحب المعتدين)  
أي (في الدعاء) كالذي يسأل درجة الانبياء أو على من لا يستحقه أو الذي يرفع صوته عند الدعاء وفي  
حديث سعد بن أبي وقاص عند أبي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيكون قوم  
يعتدون في الدعاء وقرأ هذه الآية وعند الامام أحمد من حديث عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه  
يقول اللهم اني أسألك القصر الأبيض عن عيين الجنة اذ دخلتم ا فقال يا بني سل الله الجنة وعذبه  
من النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون قوم يعتدون في الدعاء والطهور  
وهكذا أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عقابه (وفي غيره) أي غير الدعاء وسقط انه  
لا يحب الغير أي ذرو الوقت وقوله وفي غيره للمستمل \* وقوله تعالى ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة  
حتى (عذوا) أي (كثروا وكثرت أموالهم) يقال عفا الشعر اذا كثرت \* وقوله تعالى في سورة سبا  
(الفتاح) أي (الفاضي) قيل وذكرهنا وتوسطه لقوله في هذه السورة (افتح ينيثا) أي (اقض ينيثا)  
وسقط قوله ينيثا لا يذر \* وقوله (نتقنا الجبل) أي (رفعنا) الجبل وسقط قوله الجبل غير أي  
ذرو الوقت \* وقوله (انجست) أي (انفجرت) \* وقوله (متبر) أي (خسران) \* وقوله (آسى)  
أي فكيف (أحزن) على قوم كافرين \* وقوله في سورة المائدة (تأس) أي (تحزن) ذكره  
استطراذا هذا كله تفسير ابن عباس (وقال غيره) أي غير ابن عباس في قوله تعالى (ما منعك ان  
لاتسجد يقال ما منعك ان تسجد) فلا صله من هنا في ذلك لا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت  
عليه ومنبهة على أن الموجب عليه ترك السجود \* وقوله وطبقا (يخصفان اخذا) أي ادم وحواء  
(المخصف) بكسر الخاء (من ورق الجنة يؤلفان الورق يخصف) فان الورق يخصف الى بعض  
لماذا قاطم الشجرة آخذين في الاكل ناله ما شؤم الخالفة وسقطت عنهم ما تباهيها وظهريتهما  
سواء تم ما قيل كانت من نور وكان أحدهما لا يرى سواة الاخر فأخذوا بجمعان ورقة على ورقة  
استرا السواة كما تخفف النعل بأن تجعل طريقة على طريقة وتوثق بالس. وورحتى صارت الاوراق  
كالشوب وهو ورق التين وقيل اللوز والخصفة بالتحريك الحلة أي القفة الكبيرة التي تعمل من  
الخصف للتمر وجعلها خصف وخصاف قال أبو البقاء يخصصف فان ماضيه خصف وخصف وخصف الى  
منعول واحد والمفعول شيأ من ورق الجنة \* وقال أبو عبيدة في قوله (سواتهما كناية عن  
فرجهما) وسقط هذا لا يذر \* (ومتاع الى حين هو ههنا الى يوم القيامة) وثبت للابوين هو  
وسقط لا يذرو يوم (والحين عند العرب من ساعة الى ما لا يحصى عددها) ولا يولى ذرو الوقت  
عدده وأقله ساعة (الرياش والريش واحد وهو ما ظهر من اللباس) وذكره قريبا في تفسير المال



\* وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا هشيم بن يونس ومنصور ووحيد ح (١٣٥) وحدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا حماد بن زيد عن

سماك بن عطية ويونس بن عبيد  
وهشام بن حسان في آخرين ح  
وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا  
المعتمر عن أبيه ح وحدثنا عقبه  
ابن مكرم العمي حدثنا سعيد بن  
عامر عن سعيد عن قتادة قال هم  
عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا  
الحديث وليس في حديث المعتمر  
عن أبيه ذكر الامارة وحدثنا يحيى  
ابن يحيى وعرو الناقد قال يحيى  
أخبرنا هشيم بن بشير عن عبد الله  
ابن أبي صالح وقال عمر وحدثنا هشيم  
ابن بشير أخبرنا عبد الله بن أبي  
صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يمنك على ما يصدقك عليه صاحبك  
وقال عمرو يصدقك به صاحبك  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا يزيد بن هرون عن هشيم عن  
عباد بن أبي صالح عن أبيه عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اليمن على نية المستخلف  
\* (باب اليمن على نية المستخلف)

(قوله صلى الله عليه وسلم يمينك على  
ما يصدقك عليه صاحبك وفي رواية  
اليمن على نية المستخلف) المستخلف  
بكسر اللام وهذا الحديث محمول  
على الخلاف باستخلاف القاضي  
فاذا ادعى رجل على رجل حقا خلفه  
القاضي خلف وورث فنوى غير  
مانوى القاضي انعقدت يمينه على  
مانواه القاضي ولا تنفعه التورية  
وهذا مجمع عليه وودله هذا  
الحديث والاجماع فاما اذا حلف  
بغير استخلاف القاضي وورث  
تنفعه التورية ولا يحنث سواء

وغيره \* وقوله تعالى عن ابليس انه راكم هو و (قبيله) أي (جيله) بالجم المكسورة وهم الجن  
والشياطين (الذي هو منهم) وثبت للابوين هو وهومن كلام أبي عبيدة وعند المعتزلة أن سبب  
عدم رؤيتنا اياهم لطافتهم ورؤيتهم ايانا للكثافتنا واستدلو بالآية على امتناع رؤيتهم ولا يخفى  
ان ما قالوه مجرد دعوى من غير دليل وان الخبر عن عدم الرؤية من حيث لا تزعم لا يدل على  
استحالة ويمكن ان يستدل على فساد مذهبهم بقوله صلى الله عليه وسلم تفلت على البارحة  
عقريت فاردت ان اربطه الى سارية من سواري المسجد لتنظروا اليه فذكرت دعوة أخي  
سليمان فرددته خاسئا \* وقوله تعالى حتى اذا (اداركوا) أي (اجتمعوا) فيها جميعاء (ومشاق  
الانسان) بتشديد القاف وفي نسخة ومسام الانسان بالسين المهملة والميم المشددة بدل المعجمة  
والقاف وهما بمعنى واحد (ومسام) (الدابة كلهم) وللابوين كلها (يسمى سموما) بضم السين  
المهملة (واحد هاهم وهي) تسعة (عيناه ومنخرأه وقعه واذا ناه وديره واحليته) قاله أبو عبيدة وقال  
الراغب السم والسم كل ثقب ضيق كخرم الابرة وثقب الاتف وجعه سموم وقد سمه أدخله فيه  
وفي السم ثلاث لغات فتح سينه وضماها وكسرها واما المؤلف بذلك تفسير قوله تعالى ولا يدخلون  
الجنة حتى يبلغ الجبل في سم الخياط ودخل تحت عموم قوله تعالى ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا  
عنها لا تنفع لهم أبواب السماء الدهرية منسكرة ودلائل الذات والصفات ومنسكرة ودلائل التوحيد  
وهم المشركون والبر اعمه منسكرة وصحة النبوات ومنسكرة وصحة المعاد الذين استكبروا عن الايمان  
به لا تنفع أبواب السماء الارواحه هم ولا ادعيتهم كاتفتح لارواح المؤمنين وأعمالهم والولوج  
الدخول وسم الخياط ثقب الابرة فاذا علق على محال كان محال الان الجمل أعظم الحيوانات عند  
العرب وثقب الابرة أضيق الثقب وقوله تعالى ومن فوقهم غواش) أي (ماغشوا) أي غطوا (به)  
قال محمد بن كعب القرظي اهتم من جهنم مهاد الفرش ومن فوقهم غواش اللحف \* وقوله الرياح  
(تشرأ) بالنون المضموه أي (متفرقة) قيل لا تنقع قطرة من الغيث الا بعد عمل أربع رياح  
الصبا تهب السحاب والشمال تجعه والجنوب تدره والديور تنزقه \* وقوله والذي خبت لا يخرج  
الا (نكدا) أي (قليل) عديم النفع ونسبه على الحال وتقدير الكلام والبلد الذي خبت لا يخرج  
نباته الا نكدا الخذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فصار مر فوعا مستترا وهذا مثل من يسمع  
الآيات وينتفع بها ومن لا يرفع اليها رأسه ولم يتأثر بالمواعظ \* وقوله تعالى كأن لم (يقنوا) أي  
(يعيثوا) فيها والغناء بالفتح النفع \* وقوله تعالى اني رسول من رب العالمين (حقيق) أي (حق)  
واجب على وقوله (استرهبوهم من الرعدة) وهي الخوف \* وقوله فاذا هي (تلقف) أي (تلقم)  
تأكل ما يلقونه ويوهمون أنه حق \* وقوله الا انما (طائرهم) أي (حظهم) ونصيبهم عند الله  
(طوفان) يشير الى قوله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان أي (من السيل) التلف للزرع والثمار  
(ويقال) أيضا (للموت الكثير الطوفان) وهو مروي عن ابن عباس ورواه ابن مردويه بإسنادين  
ضعيفين عن عائشة مرفوعا \* (القم) هو (الحنان) بفتح الحاء المهملة ضبطه البرماوى  
والدمايينى كالكرماني وضبطه ابن حجر بضمها كالفرع وأصله وسكون الميم (يشبه) ولا يدرسه  
(صغار الحلم) بفتح الحاء واللام قال الاصمعي فيما ذكره الجوهرى أوله ققاة ثم حنائة ثم قرادة ثم  
حلمة وهي القراد العظيم \* (عرش وعريش) يريد تفسير قوله تعالى وما كانوا يعرشون أي ربنا  
قال ابن عباس فيما رواه الطبري وما كانوا يعرشون أي يبنون ولا مطابقة بين قوله يعرشون وقول  
البخاري عروش وعريش لان العروش جمع عرش وهو سرير الملك ولو قال يعرشون يبنون لكان  
أنسب \* وقوله ولما (سقط) في أيديهم قال أبو عبيدة (كل من يدم فقد سقط في يده) لان النادم

حلف ابتداء من غير تحليف أو حلفه غير القاضي وغير نائبه في ذلك ولا اعتبار بنية المستخلف غير القاضي وحاصله ان اليمن على نية

الحالف في كل الاحوال الا اذا استحلته القاضي أو نائبه (١٣٦) فدعوى توجهت عليه فتكون على نية المسخلف وهو مرد الحديث

أما اذا حلف عند القاضي من غير استخلاف القاضي في دعوى فالاعتبار بنية الحالف وسواء في هذا كله العين بالله تعالى أو بالطلاق والعناق الآتية اذا حلفه القاضي بالطلاق أو بالعناق تنفعه التورية ويكون الاعتبار بنية الحالف لان القاضي ليس له التحليف بالطلاق والعناق وانما يستحلف بالله تعالى واعلم ان التورية وان كان لا يحنث به فلا يجوز فعلها حيث يطل بها حق مستحق وهذا مجمع عليه هذا تفصيل مذهب الشافعي وأصحابه ونقل القاضي عياض عن مالك وأصحابه في ذلك اختلافاً وتفصيلاً فقال لا خلاف بين العلماء ان الحالف من غير استخلاف ومن غير تعاق حق بميمته له نية ويقبل قوله وأما اذا حلف لغير في حق أو وثيقة متبرعاً أو بقضاء عليه فلا خلاف انه يحكم عليه بظاهر عينه سواء حلف متبرعاً باليمين أو باستخلاف أو بما في يمينه وبين الله تعالى فليل اليمين على نية المحلوف له وقيل على نية الحالف وقيل ان كان مستخلفاً فعلى نية المحلوف له وان كان متبرعاً باليمين فعلى نية الحالف وهذا قول عبد الملك وسحنون وهو ظاهر قول مالك وابن القاسم وقيل عكسه وهي رواية يحيى عن ابن القاسم وقيل تنفعه نيته فيما لا يقضي به عليه ويفترق المتبرع وغيره فيما يقضي به عليه وهذا مروى عن ابن القاسم أيضاً وحكى عن مالك ان ما كان من ذلك على وجه المكر والخديعة فهو فيه آثم حاث وما كان على وجه العذر فلا يامس به

المجسّر بعض يده غمًا فتصير يده مسقوطاً فيها (الاسباط) يريد قوله تعالى وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً قال أبو عبيدة هم (قبائل بني اسرائيل) والسبط من السبط بالتحريك وهو شجر تعظمه الابل وكذلك القبيلة جعل الابل كالشجرة والاولاد كالاعصان \* وقوله تعالى اذ (يعبدون في السبت) قال أبو عبيدة أي (يتعدون له) وسقط لا يذر لفظ له وفي نسخة به بالموحدة بدل اللام (بجاوزون) وفي نسخة يتجاوزون أي حدود الله بالصيغ فيه وقد نهي وعنه ولا يذرتجاوز بفتح الفوقية وضم الواو بعد تجاوز نحو حدته وسكون العين (تعد) بفتح الفوقية وسكون العين المهملة (بجاوز) بضم أوله وكسر الواو وفي نسخة تعدّ تجاوز بتشديد الدال وتجاوز بفتح الواو والزاي \* وقوله (شرعاً) أي (شوارع) ظاهرة على وجه الماه من شرع عينه اذا نادى وأشرف \* وقوله بهذاب (بئس) أي (شديد) فعمل من يؤس يؤس بأساً اذا شد \* وقوله (اخلد الى الارض فعدوة قاعس) أي تأخر وأبطأ وهو عبارة عن شدة ميله الى زهرة الدنيا وزينتها واقباله على لذاتها ونعيمها وقوله الى الارض ثابت لا يورى ذرو الوقت \* وقوله (سنستدرجهم أي نأثمهم من مأمهم) أي من موضع أمنهم وثبت قوله أي للابوين (كقوله تعالى فأنهم الله من حيث لم يحتسبوا) وجه التشبيه اخذ الله اياهم بغتة وأصل الاستدراج الاستصغار أو الاستنزال درجة بعد درجة أي نأخذهم قليلاً قليلاً الى ان تدركهم العقوبة وذلك أنهم كلما جددوا خطيئة جددت لهم نعمة فظنوا ذلك تقريراً من الله تعالى وأنساهم الاستغفار \* وقوله أولم يتفكروا ما يصاحبهم (من جنة) أي (من جنون) والاستغفار ما يعنى التقرير أو التبرير أي أولم يتفكروا بعقولهم لان الفكر طلب للمعنى بالقلب وذلك أنه كما يتقدم رؤية البصر بقلب الحدقة نحو المرمى تتقدم رؤية البصيرة بقلب حدقة العقل الى الجوانب أي انه كيف يتصور منه صلى الله عليه وسلم الجنون وهو يدعوهم الى الله تعالى ويقيم على ذلك الدلائل القاطعة بالفاظ بلغت في الفصاحة الى حقيقة يعجز عنها الاولون والآخرين \* وقوله (ايان مر ساها) أي (متى خرجها) واشتقاق أيان من أي لان معناه أي وقت وسقط لغير أبوى ذرو الوقت أيان مر ساها الخ \* وقوله جلا خفيها (فرت به) أي (استجربها) أي بجوها (الحل فائتة) وعن ابن عباس استمرت به فشكت أحييت ام لا وسقط قوله فرت الخ من رواية أبي نذر \* قوله واما (ينزعك) قال أبو عبيدة أي (يستخفك) وقال غيره واما ينحسرك من الشيطان نخس أي وسوسة تحم لك على خلاف ما أمرت به فاستهذهبه من زغره \* وقوله ان الذين اتقوا اذا مسهم (طيف) من الشيطان قال أبو عبيدة (لم) يقال (بلم) صرع منه أو اصابه ذنب أو هم به (ويقال طائف) بالالف اسم فاعل من طاف يطوف كأنها طافت بهم ودارت حولهم وهي قراءة نافع وابن عامر وعاصم وحجة (وهو) كالسابق (واحد) في المعنى \* وقوله واخوانهم (يعدونهم) قال أبو عبيدة أي واخوان الشياطين الذين لم يتقوا (يزنون) لهم الفى والكفر \* وقوله واذا كررتك في نفسك تضرباً (وخيفة) أي (خوفاً) قاله أبو عبيدة وقال ابن جرير في قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعاً (وخيفة) أي سراً (من الاخفاء) المشهور ان المزيد فيه مأخوذ من الثلاثي وهو الخفاء دون العكس وانما قال من الاخفاء نظراً الى أن الاشتقاق أن تنظم الصيغتان معنى واحداً \* وقوله (والآصال) في قوله تعالى بالغدق والآصال قال أبو عبيدة (واحد) أصيل وهو ما بين العصر الى المغرب كقولك (وفي نسخة وهي التي في اليونانية كقوله (بكرة وأصيل) والتقسيم بالوقت لان بالغداة ينقلب من الموت الى الحياة ومن الظلمة التي تشاكل العدم الى النور المناسب للوجود وفي الآخر بالعكس وثبت قوله وهو للابوين (انما) وفي نسخة قل انما ولا يذرياب قول الله عز وجل قل انما (حرم

وهو ابن زيد حدثنا أيوب عن محمد  
عن أبي هريرة قال كان لسليمان  
عليه الصلاة والسلام ستون امرأة  
فقال لأطوفن عليهن الليلة فحمل  
كل واحدة منهن فتلد كل واحدة  
منهن غلاما فارسا يقاتل في سبيل  
الله فلم تحمل منهن الا واحدة فولدت  
نصف انسان فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لو كان استثنى فولدت  
كل واحدة منهن غلاما فارسا يقاتل  
في سبيل الله

وقال ابن حبيب عن مالك ما كان  
علي وجه المكرو والخديعة فله نيته  
وما كان في حق فهو على نية المحلوف  
له قال القاضي ولا خلاف في أن  
الحالف بما يقتطع به حق غيره وان  
ورى والله أعلم

\* (باب الاستثناء في العين وغيرها) \*

ذكر في الباب حديث سليمان بن  
داود عليه السلام وفيه فوائد منها  
أنه يستحب للانسان اذا قال  
سأفعل كذا أن يقول ان شاء الله  
تعالى لقوله تعالى ولا تقولن لشيئ  
اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله  
ولهذا الحديث ومنها انه اذا حلف  
وقال متصلا بيمينه ان شاء الله تعالى  
لم يحث بفعله المحلوف عليه وان  
الاستثناء يمنع انعقاد العين لقوله  
صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث  
لو قال ان شاء الله لم يحث وكان دركا  
لحاجته ويشترط لصحة هذا  
الاستثناء شرطان أحدهما ان  
يقوله متصلا باليمين والثاني ان  
يكون نوى قبل فراغ اليمين أن يقول  
ان شاء الله تعالى قال القاضي أجمع  
المساوون على ان قوله ان شاء الله  
يمنع انعقاد العين بشرط كونه  
متصلا قال ولو جاز منه فصلا كما

ربي القوا حش) ما تزايد قبحه وقيل ما يتعلق بالزوج وقيل الكبائر وقيل الطواف بالبيت عراة  
وهو قول ابن عباس ويؤيده السياق فان قوله ينزع عنهم الباس هما البرم ما سوا ثم ما يدل على  
وجه التشبيه في قوله لا يفتننكم الشيطان أي لا تتصفوا بصفة توقعكم الشيطان بسببها في  
الفتنة وهي العري في الطواف فحرموا دخول الجنة كحرمها على أبيكم حين أخرجهم من  
الجنة وقد يقال الجمل على الاعم من جميعها أولى بمحافظته على الحصر المستفاد من انما كان  
ان فسر الان بمثل الذنوب كما قيل لم يحج اليه وقيل الحرج وعرض بان تحررها بالمدينة وهذه  
مكية (ما ظهر منها وما بطن) جهرها وسرها وعن ابن عباس فيما رواه ابن جرير قال كانوا في الجاهلية  
لا يرون الزنا بأسا في السر ويسبقونه في العلانية فحرم الله الزنا في السر والعلانية \* وبه قال  
(حدثنا سليمان بن حرب) الواحشي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بفتح العين  
الاعمى الكوفي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال) عرو  
ابن مرة (قلت) لأبي وائل (أنت سمعت هذا) الحديث (من عبد الله) يعني ابن مسعود (قال) أبو  
وائل (ثم) سمعته منه (ورفعه) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال لأحد) بالنصب من غير  
تنوين على أن لا نافية للجنس و (أعز من الله) خبرها ولا يذرا أحد بدالرفع منقوتا (فلذلك حرم  
الفواحش ما ظهر منها وما بطن) قال قتادة فيما ذكره ابن جرير المراد سر الفواحش وقال سعيد بن  
جبير ومجاهد ما ظهر نكاح الامهات وما بطن الزنا والجمل على العموم أولى كما مر آنفا (ولأحد)  
ولا يذرا أحد بدالرفع (أحب اليه المدحة) بكسر الميم آخره تاء تأنيث (من الله فلذلك) أي فلاجل  
حبه المدحة من خلقه ليشبههم عليها (مدح نفسه) المقدسة (ولما جاء موسى) ولا يذرا  
باب بالتسوية في قوله جل ذكره ولما جاء موسى أي حضر (ليقائنا) للوقت الذي عيناه له واللام  
للاختصاص كهي في قوله أتيتهم لعشر خلون من رمضان وليست بمعنى عند قيل لا بدتها من تقدير  
مضاف أي لا آخر ميقاتنا ولا انقضاء ميقاتنا (وكلمه ربه) من غير واسطة على جبل الطور كلاما  
مغايرا لهذه الحروف والاصوات قديما قائما بآبائه تعالى وخلق فيه ادراكا سمعه به وكأنيبت رؤية  
ذاته جل وعلا مع أنه ليس بجسم ولا عرض فكذلك كلامه وان لم يكن صوتا ولا حرفا صرح أن  
يسمع وروى أن موسى عليه السلام كان يسمع كلام الله من كل جهة وفيه اشارة الى أن سماع  
كلامه القديم ليس من جنس كلام المحدثين وجواب لما قوله (قال) أي لما كلمه وخصه به هذه  
المرتبة طمعت همته الى رتبة الرؤية وتشوق الى ذلك فسأل ربه أن يريه ذاته المقدسة فقال (رب  
أرني أنظر اليك) أي أرني نفسك أنظر اليك فتأني مقعولي أرى محذوف والرؤية عين النظر لكن  
المعنى اجعلني متمكنا من رؤيتك بأن تجعلني لفانظر اليك وأراك والاية تدل على جواز رؤية الله  
تعالى لان موسى عليه الصلاة والسلام سألهما وكان عارفا بالجازر والامتنع فلو كانت محالا  
لما طلبها ولذلك (قال) الله تعالى جوابا له (ان تراني) ولم يقل لن أرى ولن أريك ولن تنظر الى  
كأنه قال ان المانع ليس الامن جانبك وأني غير محبوب بل محتجب بحجاب منك وهو كونك فان  
في فان وأني ابق ووصني باق فاذا جاوزت قنطرة الفناء ووصلت الى دار البقاء فزت بطلوبك ولا يلزم  
من ثني لن التأنيد اذ لو قلنا به لقضينا أن موسى لا يراه أبدا ولا في الآخرة وكيف وقد ثبت في  
الحديث المتواتر أن المؤمنين يرون الله تعالى في القيامة فموسى عليه السلام أحرى بذلك وما  
قيل انه سأل عن لسان قوم فردو بأن القوم ان كانوا مؤمنين كفاهم منع موسى والالم يقدم ذلك  
كانكارهم انه قول الله وروى يحيى السنينة عن الحسن قال هاج عيسى الشوق فسأل الرؤية فقال  
الهي قد سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك فأرني أنظر اليك فلا أن أنظر اليك ثم أموت

يدوي عن بعض السلف لم يحث أحد قط في يمين ولم يحث الى كفارة قال واختلفوا في الاتصال فقال مالك والاوزاعي وانشافى والجهوري هو

وحدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمرو واللفظ لابن أبي (١٢٨) عمر قال حدثنا سفيان عن هشام بن جبير عن طاوس عن أبي هريرة عن

النبي صلى الله عليه وسلم لم قال قال سليمان بن داود نبى الله عليه السلام لا طوفن الليلة على سبعين امرأة كلهن تأتى بعظام يقاتل في سبيل الله

ان يكون قوله ان شاء الله متصلا بالعين من غير سكوت بينهما ولا تضر سمكة النفس وعن طاوس والحسن وجماعة من التابعين ان له الاستثناء ما لم يقم من مجلسه وقال قتادة ما لم يقم أو يسلكهم وقال عطاء

قدر حلبه ناقة وقال سعيد بن جبير بعد أربعة أشهر وعن ابن عباس له الاستثناء أبدا متى تذكره وتقول بعضهم هذا المنقول عن هؤلاء على ان مرادهم انه يستحب له قول ان شاء الله تبركا قال تعالى واذ كر ربك

اذ انسيت ولم يريدوا به حل العين وضع الحنث أما اذا استثنى في الطلاق والعنق وغير ذلك سوى اليمين بالله تعالى فقال أنت طالق ان شاء الله تعالى أو أنت حر ان شاء الله تعالى أو أنت على كظهر أمي

ان شاء الله تعالى أو لزيد في ذمتي ألف درهم ان شاء الله أو ان شئت مريض فله على صوم شهر ان شاء الله أو ما أشبه ذلك فذهب الشافعي والكوفيون وأبي ثور وغيرهم صحة الاستثناء في جميع الأشياء كما

أجمعوا عليها في اليمين بالله تعالى فلا يحث في طلاق ولا عتق ولا ينفق ظهاره ولا نذر ولا اقرار ولا غير ذلك مما يتصل به قوله ان شاء الله وقال مالك والأوزاعي لا يصح الاستثناء في شيء من ذلك الا اليمين

بالله تعالى وقوله على الله عليه وسلم لو قال ان شاء الله لم يحث فيه اشارة الى أن الاستثناء يكون بالقول ولا تنكفي فيه النية وبهذا قال الشافعي وأبو حنيفة ومالك وأحمد والعلما كافة الا ما حكى عن بعض المالكية ان قياس قول مالك صحة وهو

أحب الى من ان أعيش ولا أرأى (ولكن انظر الى الجبل) زبير الذي هو أشد منك خلقا (فان استقر) ثبت (مكانه فسوف تراني) اشارة الى عدم قدرته على الرؤية على وجه الاستدراك وفي تعليق الرؤية على استقرار الجبل دليل الجواز ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن (فلما تجلّى ربه للجبل) أى ظهرت عظمته له وقدرته وأمره وجل اللفظ على المعهود ولا اكمل أولى فيجوز أن يخلق الله له حياة وسعوا بصرا كما جعله محلا لخطابه بقوله يا جبال أقرني معه وكما جعل الشجرة محلا لكلامه وكل هذا لا يحيله من يؤمن بان الله على كل شيء قدير (جعلها دكا) مدكوكا مفتتاوعا عن ابن عباس صارت اباو عند ابن مردويه أنه ساءخ في الارض فهو يوى فيها الى يوم القيامة وعند ابن أبي حاتم من حديث أنس بن مالك مر فوعا لما تجلّى ربه للجبل طارت لعظمته ستة أجبل فوقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة بمكة بالمدينة أحد وورقان ورضوى وبمكة حرا ومثبر وثور قال ابن كثير وهو حديث غريب بل منكر (وخز موسى صعقا) مغشيا عليه من شدة هول ما رأى (فلما أفاق) أى من الغشي (قال سبحانه ثبت اليك) أى أنزهك وأتوب اليك عن أن أطاب الرؤية في الدنيا أو غير ذلك وحسنات الارباب رسيات المقربين فكانت التوبة لذلك فان التوبة في حق الانبياء لا تكون عن ذنب لان منزلتهم العلمية تصان عن كل ما يحيط عن مرتبة الكمال (وأنا قول المؤمنين) بأنها لا تطلب في الدنيا أو غير الاذن وسقط لابي ذر قال لن تراني الخ وقال بعد قوله أرني أنظر اليك الآية (قال ابن عباس) رضى الله عنه ما فيما وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه في نفسه بقروله (أرني) أنظر اليك أى (اعطني) وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى قال (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن عمرو بن يحيى) بفتح العين (المازنى) بالزاي والنون الانصارى المدنى (عن أبيه) يحيى بن عمار (عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه) انه (قال جابر رجل من اليهود) قيل اسمه فخص بكسر الفاء وسكون النون وبعد الحاء المهملة ألف فصادهم هـ له وعزاه ابن بشكوال لابن اسحق وفيه نظر سبق في الاختصاص (الى النبي صلى الله عليه وسلم لم قد لطم وجهه) بضم اللام وكسر الطاء المهملة مبنيا للمفعول ووجهه رفعه مفعول نائب عن الفاعل (وقال يا محمد ان رجلا من أصحابك من الانصار لطم في وجهي) وهذا يضعف قول الخافض أبي بكر بن أبي الدنيا ان الذى لطم اليهودى في هذه القصة هو أبو بكر الصديق لان ما في الصحيح أصح وأصرح (قال) عليه الصلاة والسلام (ادعوه فدعوه) فلما حضر (قال) عليه الصلاة والسلام مستهزئا منه (لم لطمت وجهه قال) الانصارى (يا رسول الله انى مررت باليهود) الذى هذا كان فيهم (فسمعه يقول) أى في حلقه (والذى اصطفى موسى على البشر فقلت) ولا يذر عن الكشيتهنى قلت (وعلى محمد) زاد أبو ذر عن الحوى والمسقى قال فقلت وعلى محمد (وأخذتني غصبة) من ذلك (فلطمته قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذر عن الحوى والمسقى قال فقلت وعلى محمد (وأخذتني قبل ان يعلم انه سيد ولد آدم) لا تخبروني من بين الانبياء أو تخبروا بؤدى الى تنقيص أو لا تقدموا على ذلك بأهوائكم وأرائكم بل بما آتاكم الله من البيان أو بالنظر الى النبوة والرسالة فان شأنهم ما لا يختلف باختلاف الأشخاص بل كلهم في ذلك سواء وان اختلفت مراتبهم (فان الناس يصعقون يوم القيامة) قال الخافض بن كثير الظاهر ان هذا الصعق يكون في عرصات القيامة يحصل امر يصعقون منه الله أعلم به وقد يكون ذلك اذا جاء الرب لفصل القضاء وتجيلى الخلائق الملك الديان كما صعق موسى من تجلى الرب عز وجل ولذا قال نبينا صلى الله عليه وسلم فلا أدري أفاق قبلى أم جوزى بصعقة الطور اه لكن في رواية عبد الله بن الفضل يتفهم في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم يتفهم فيه أخرى فأكون أول من بعث

فقال له صاحبه او الملك قل ان شاء الله فلم يقل ونسي فلم تات واحدة من نسائه (١٣٩) الا واحدة جاءت بشق غلام فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ولو قال ان شاء الله لم  
يحنت وكان دركاه في حاجته  
\* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا شافيان  
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
مـلدأوشيو \* وحدثنا شعبـدين  
جديد أخبرنا عبد الرزاق بن همام  
أخبرنا عمر عن ابن طاوس عن  
أبيه عن أبي هريرة قال قال سليمان  
ابن داود عليه السلام لا طيفن الليلة  
على سبعين امرأة تلد كل امرأة  
منهن غلاما يقاتل في سبيل الله  
فقال له قل ان شاء الله فلم يقل فطاف  
بهن فلم تلد منهن الا امرأة واحدة  
نصف انسان قال فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لو قال ان شاء الله  
لم يحنت وكان دركاه حاجته  
\* حدثنا زهير بن حرب حدثني  
شعبة حدثني ورقاء عن أبي الزناد  
عن الأعرج عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال قال  
سليمان بن داود لا طوفن الليلة على  
نـسـعين امرأة كلها تأتي بفارس  
يقاتل في سبيل الله فقال له صاحبه  
قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله  
الاستثناء بالنسبة من غير لفظ قوله  
صلى الله عليه وسلم فقال له صاحبه  
أو الملك قل ان شاء الله قد يحجب به من  
يقول يجوز انصال الاستثناء  
وأجاب الجمهور عنه بأنه يحتمل أن  
يكون صاحبه قال لذلك وهو بعد  
في أثناء المين أو أن الذي جرى منه  
ليس بهين فانه ليس في الحديث  
تصريح بيمين والله أعلم بقوله صلى  
الله عليه وسلم لا طوفن وفي بعض  
النسخ لا طيفن الليلة هما لغتان  
فصيحتان طاف بالشيء وأطاف به  
اذا دار حوله وتكرر عليه فهو  
طائف ومطيف وهو هنا كناية عن

وهو معنى قوله هنا (فأكون أول من يفتق فاذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري  
أفاق قبلي) فيكون له فضيلة طاعة (أم جرى) ولا بد ذرعن الجوى والمستقلى جوزى بابا باب الواو  
(بصعة الطور) فلم يصعق لكن لفظ يفتق وأفاف انما يستعمل في الغشي وأما الموت فيقال فيه  
بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتا ويحتمل أن يكون اللفظ على ظاهره ويكون قوله قبل أن يعلم  
انه قول من تنشق عنه الارض قال الداودي وقوله أول من يفتق ليس يحفظوا الصحيح أول من  
تنشق عنه الارض \* (المن والسوى) وفي نسخة باب المن والسوى \* وبه قال (حدثنا مسلم بن  
ابراهيم القراهيدي قال (حدثنا شعبة) بن الخياط (عن عبد الملك بن عمير بضم العين وفتح الميم  
القرشي الكوفي) عن عمرو بن حريث (بضم الحاء آخره مثناة مصغرا (عن سعيد بن زيد) أحد  
العشرة رضى الله عنهم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الحكمة) بفتح الكاف وسكون الميم  
نوع (من المن) لانه ينبت بنفسه من غير علاج ولا مؤنة كما كان ينزل على بنى اسرائيل (ومأواها  
شفاء العين) اما بخلطه بدواء آخر واما مجرد وصوبه النوى ولا بد ذرعن الجوى والمستقلى من  
العين وله عن الكشميه بن شفاء للعين \* وهذا الحديث أخرجه في الادب ومسلم في الاطعمة  
والترمذي والنسائي وابن ماجه في الطب (باب) بالتنوين وهو ثابت لا يذر (قل يا أيها الناس)  
شامل للعرب وغيرهم كاعل الكتاب (ان رسول الله اليكم جميعا) حال من الجور وبالي وفيه رد على  
الغيسوي يقن اليهود اتباع عيسى الاصماني الراعيين تخصيص ارساله عليه السلام بالعرب وقيل  
المراذيل الناس العقل اوممن تباعه الدعوة (الذي له ملك السموات والارض) نصب بأعني أوجرعت  
للجلالة وان حيل بين النعت والمنعوت بما هو متعلق المضاف اليه ومناسبة ذكر السموات  
والارض هنا الاشعار بأن له تخصيص من شاء بما شاء من تخصيص الرسالة وتعميمها (لا اله الا هو)  
جـله لا يحل لها من الاعراب أو بدل من الصلة التي هي له ملك السموات والارض ولما قيل أن  
يقول الاولى الاستئناف ويكون كالجواب لمن سأل لماذا اختص بذلك فأجيب بأنه المتوحد  
بالاوهية وقوله (يحي ويحي) يجري مجرى الدليل على ذلك (فأمنوا بالله ورسوله النبي الاحي)  
الذي لا يخط كتابا بيده ولا يقرؤه وقد ولد في قوم أمية بن نضال بن أظهرهم في بلاد ليس به عالم يعرف  
أخبار الماضين ولم يخرج في سفر ضار بالي عالم فيعـكف عليه فجاءهم بأخبار التوراة والانجيل  
والامم الماضية الى غير ذلك من العلوم التي تعجز عن بلوغها القوى البشرية عما لا يرتاب أنه امر  
الهي ووحى سماوي (الذي يؤمن بالله وكتابه) المنزلة عليه وعلى سائر الرسل من كتب ووحى  
وقراءتـه بالافراد ايراد بها الجنس أو القرآن أو عيسى وفي حديث عبادة بن الصامت عند  
البخاري مر فوعان قال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن  
عيسى عبد الله ورسوله وكتابه الحديث قال في الانوار أريد بالكلمة في الآية عيسى تعريضا  
باليهود وتبيينها على أن لم يؤمن به لم يتبرأ من الله وقال غيره له أراد كلمة كن وخص بها عيسى  
لانه لم يوجد بغيرها وان كان غيره كذلك لكنه ينسب الى نطفة الاب في الجلة (واتبعوه) اسلكوا  
طريقه وافتقوا أثره (عليكم تهتدون) الى الصراط المستقيم وسقط لغير أبي ذر لفظ باب وله من  
قوله لا اله الا هو الى آخرها وقال بعد قوله والارض الآية وثبت ذلك للمباين \* وبه قال (حدثنا)  
ولا بد ذرعن ثني بالافراد (عبد الله) غير منسوب عند الاكرين وعند ابن السكس عن القريري عن  
البخاري عبد الله بن حماد وبذلك جزم أبو نصر الكللا بآذى وغيره وعبد الله هذا هو الأملى بعد  
الهمزة ووض الميم المخففة وهو من تلامذة البخاري وكان يورق بين يديه وكان حافظا وشاركا  
البخاري في كثير من شيوخه وروايته عنه هان من رواية الأكر عن الأصغر قال (حدثنا سليمان

(١٧) قسطلاني (سابع) الجماع قوله صلى الله عليه وسلم كان لسليمان ستون امرأة في رواية سبعون وفي رواية تسعون وفي غير

فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن (١٣٠) الامرأة واحدة فقامت بشق رجل وايم الذي نفس محمد سيده لوقال ان

شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا  
اجعون \* وحدثني سهويدين  
سعيد حدثنا حفص بن ميسرة عن  
موسى بن عقبة عن أبي الزناد عن  
الاسناد مثله غير انه قال كلها تحمل  
غلاما يجاهد في سبيل الله تعالى

صحح مسلم تسع وتسعون وفي  
رواية مائة هذا كله ليس بمتعارض  
لانه ليس في ذكر القليل نفي الكثير  
وقد سبق بيان هذا امرات وهو من  
مفهوم العدد ولا يعمل به عند  
جاهل الاصوليين وفي هذا بيان  
ما خص به الانبياء صلوات الله تعالى  
وسلامه عليهم من القوة على اطاعة  
هذا في ليلة واحدة وكان نبينا صلى  
الله عليه وسلم يطوف على احدى  
عشرة امرأة له في الساعة الواحدة  
كما ثبت في الصحيح وهذا كله من  
زيادة القوة والله أعلم بقوله فحمل  
كل واحدة منهن فتلد كل واحدة  
منهن غلاما فارسا يقاتل في سبيل  
الله هذا قاله علي بن سبيل التميمي للغير  
وقصده بالآخرة والجاهد في سبيل  
الله تعالى لا لغرض الدنيا (قوله صلى  
الله عليه وسلم فلم تحمل منهن الا  
واحدة فولدت نصف انسان وفي  
رواية جاءت بشق غلام) قيل هو  
الجسد الذي ذكره الله تعالى انه اتى  
على كرسية (قوله صلى الله عليه  
وسلم لو كان استثنى ولدت كل واحدة  
منهن غلاما فارسا يقاتل في سبيل  
الله تعالى) هذا يحتمل على ان النبي  
صلى الله عليه وسلم أوحى اليه بذلك  
في حق سليمان لان كل من فعل  
هذا يحصل له هذا (قوله صلى الله  
عليه وسلم فقال له صاحبه أو المالك  
قل ان شاء الله فلم يقل ونسي) قيل

ابن عبد الرحمن) الدمشقي من شيوخ المؤلف (وموسى بن هرون) البني بضم الموحدة وتشديد  
النون المكسورة والبردي بضم الموحدة وسكون الراء الكوفي قدم مصر وسكن الفيوم وليس له  
في البخاري غيره هذا الحديث (قال احمد ثنا الوليد بن مسلم) أبو العباس الدمشقي قال (حدثنا  
عبد الله بن العلاء) بفتح العين والمد (ابن زبر) بفتح الزاي وسكون الموحدة الراء بفتح الراء  
والموحدة وبالعين المهملة (قال حدثني) بالافراد (بسر بن عبيد الله) بضم الموحدة وسكون  
المهملة وعبيد الله بضم العين مصغرا الحضرمي الشامي (قال حدثني) بالافراد (أبو ادريس)  
عائذ الله (الخلواني) بالخاء المعجمة المفتوحة والنون (قال سمعت أبا الدرداء) عويرة الانصاري  
رضي الله عنه (يقول كانت بين أبي بكر وعمر) رضي الله عنهما (مخاضة) بالحاء والراء المهملة  
(فاغضب أبو بكر عمر) رضي الله عنهما (فانصرف عنه عمر) طال كونه (مغضبا فاتبه أبو بكر  
يسأله أن يستغفر له فلم يفعل حتى أغلق بابا في وجهه) غاية لسؤال أبي بكر عمر (فاقبل أبو بكر إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو الدرداء ونحن عنده) عليه الصلاة والسلام (فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أما صاحبكم هذا) يعني أبا بكر (فقد غامر) بالغين المعجمة وبعدها ألف فيم  
ثم راء أي خاصم وغاضب وحاقد وفي مناقب أبي بكر أقبل أبو بكر أخذنا بطرف ثوبه حتى أبدى عن  
ركبته فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما صاحبكم هذا فقد غامر فسلم وقال اني كان بيني وبين ابن  
الخطاب شيء فأسرعت اليه ثم مدت فسالته أن يغفر لي فأبى علي فأقبلت اليك فقال يغفر الله لك  
يا أبا بكر ثلاثا (قال أبو الدرداء) (وندم عمر على ما كان منه) من عدم استغفاره لابي بكر رضي الله  
عنهما (فاقبل حتى سلم وجلس الى النبي صلى الله عليه وسلم وقصص على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الخبر) الذي كان بينه وبين الصديق (قال أبو الدرداء وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفي المناقب فجعل وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يترأى يتغير من شدة الغضب (وجعل  
أبو بكر يقول) وهو جاث على ركبته مشفقا أن ينال عمر من النبي صلى الله عليه وسلم ما يكره (والله  
يا رسول الله لا أنا كنت أظلم) من عمر في ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أنتم تاركوني  
صاحبي هل أنتم تاركوني صاحبي) مرتين وتاركون غيري من مضافا لصاحبي مع الفصل بين المضاف  
والمضاف اليه بالخاء والجور وكقراءة ابن عامر زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ببناء  
زين للمفسر عول ورفع قتل ونصب أولادهم وجر شركائهم وهي قراءة متواترة وتضعيف أهل  
العربية لها الفصل اعلموا لاعتقادهم ان القراءات بحسب وجوه العربية وهو خطأ فالعربية  
تصح بالقراءة لا القراءة بالعربية وقد أشبعت الكلام في محبت ذلك في كتابي في القراءات الاربعة  
عشر وتقديم الجارية بقية الاختصاص وفي رواية أبي ذر تاركون لي بالنون على الاصل (انني قلت  
يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت) وهذا كما مر قريبا  
خطاب عام برّد على العيسوي عن اليهود المصدقين بيعته الى العرب لا الى بني اسرائيل لاننا نقول  
انهم أقرؤا بآية رسول واذا كان كذلك كان صادقا في كل ما يدعيه وقد ثبت بالتواتر وبظاهر هذه  
الآية انه كان يدعي عموم رسالته فوجب تصديقه وبطل قولهم انه كان مبعوثا لبني اسرائيل  
\* وهذا الحديث من افراد المؤلف (قال أبو عبد الله) هو البخاري في تفسير (عامر) أي (سبق)  
بالخير) بالتحية الساكنة كذا فسره والذي في الصحاح والنهاية أي خاصم أي دخل في غمرة  
الخصومة وهي معظمها والمغامر الذي يرمي بنفسه في الامور الملهكة وقيل هو من الغمر  
بالكسر وهي الحقد أي حاقد غيره وقد مر نحوه وهذا ثابت في رواية أبي الوقت وذو ساقط  
لغيرهما قال في المشرق كذا فسره المستمل عن البخاري وهو يدل على أنه ساقط للعموى

بعض الأئمة بضم النون وتشديد السين وهو ظاهر حسن والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم) (١٣١) عليه وسلم وكان دركاه في حاجته) هو بفتح الراء

اسم من الادراك أي لحاقا قال الله تعالى لا تخاف دركا (قوله صلى الله عليه وسلم وايم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله) فيه جواز اليمين بهذا اللفظ وهو وايم الله وايم الله واختلاف العلماء في ذلك فقال مالك وأبو حنيفة هو عيم وقال أصحابنا ان نوى به اليمين فهو يمين والا فلا (قوله صلى الله عليه وسلم لو قال ان شاء الله لجاهدوا) فيه جواز قول لو لولا قال القاضي عياض هذا يستدل به على جواز قول لو لولا قال وقد جاء في القرآن كثيرا وفي كلام الصحابة والسلف وترجم البخاري على هذا باب ما يجوز من الأضداد دخل فيه قول لوط صلى الله عليه وسلم لو أن لي بكم قوة وقول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعا بغيرينة لرجعت هذه ولومتي الشهر لو اعلنت ولولا حدثان قومك بالكفر لا تمت البيت على قواعدا إبراهيم ولولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار وأمثال هذا قال والذي يفهم من ترجمة البخاري وما ذكره في الباب من القرآن والا ثارا أنه يجوز استعمال لو لولا فيما يكون للاستقبال مما امتنع من فعله لا امتناع غيره وهو من باب الممتنع من فعله لوجود غيره وهو من باب لولا لانه لم يدخل في الباب سوى ما هو للاستقبال أو ما هو حق صحيح متيقن كحديث لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار دون الماضي والمنقضي أو ما فيه اعتراض على الغيب والقدر السابق وقد ثبت في الحديث الآخر في صحيح مسلم قوله صلى الله عليه وسلم وان أصابني شيء

والكشمة يني على ما لا يخفى (باب قوله حطة) كذا لا يبي ذرو لغيره وقولوا حطة بغير ذ كر باب و بزيادة وقولوا حطة رفع خبر مبتدأ محذوف أي مسئلتنا حطة والاصل حط عنا ذنوبنا \* وبه قال (حدثنا) ولا يبي ذر حدثني بالافراد (أصحق) بن ابراهيم الخططي بن راهويه قال (أخبرنا عبد الرزاق) ابن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بتشديد الميم الاولى ومنبه بتشديد الموحدة المكسورة أي وهب (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل ليني اسرائيل لما خر جواسن التيه (ادخلوا الباب) باب بيت المقدس (سجدا) شكر الله على نعمة الفتح وانقاذهم من التيه وفسر ابن عباس السجود هنا بال ركوع (وقولوا حطة) بالرفع (نغفر لكم خطاياكم) وسقط قوله نغفر لكم خطاياكم في روايه سورة البقرة (فبدلوا) أي غيروا (فدخلوا بن حفون على أستاذهم) بفتح الهمزة وسكون المهملة أو راءهم (وقالوا حبة في شعرة) بفتح العين وللكنهية في شعيرة بكسر العين وزيادة تحية فبدلوا السجود بال ركوع وبدلوا قول حطة بقول حبة بحاء مهملة مفتوحة فوحدة وزادوا في شعيرة أو شعرة وهذا الحديث قد سبق في البقرة (باب) قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (خذ العفو) أي الفضل وما أتى من غير كلفة (وأمر بالعرف) المعروف كما يأتي ان شاء الله تعالى (وأعرض عن الجاهلين) كآبي جهل وأصحابه وكان هذا قبل الامر بالقتال (العرف) هو المعروف المستحسن من الأفعال \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (حدثنا) وفي الفرع كأصله أخبرنا (شعيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب انه قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (أن ابن عباس رضي الله عنه ما قال قدم عيينة بن حصن بن حذيفة) بضم الحاء مصغرا الفزاري (فنز على ابن أخيه الحر بن قيس) أي ابن حصن (وكان من النفر الذين يذنبهم) أي يقرهم (عمر بن الخطاب رضي الله عنه (وكان القراء أصحاب مجالس عمرو وشوراه كهولا) جمع كهل وهو الذي وخطه الشيب (كلوا أو شربا) بضم الشين المجبة وتشديد الموحدة ولكنهم يني أو شربا بفتح الشين المجبة وبوجودتين الاولى محففة (فقال عيينة لابن أخيه) الحر بن قيس (يا ابن أخيتك وجهه) وجهه ولا يبي ذر هل لك وجهه (عند هذا الامر فاستأذن لي عليه قال) الحر (سأستأذن لك عليه قال ابن عباس فاستأذن الحر لعينية فأذن له عرفا دخل عليه قال هي) بكسر الهاء وسكون الياء كلمة تهديد وقيل هي ضمير وهناك محذوف أي هي داهية (باب الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل) بفتح الجيم وسكون الزاي أي ما تعطينا العطاء الكثير (ولا تحكم بيننا بعدل فغضب عمر) رضي الله عنه (حتى هم به) وكان شديد في الله ولا يبي الوقت حتى هم أن يوقع به (فقال له الحر يا أمير المؤمنين ان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين والله ما جاوزها) أي ما جاوز الآيات المأثورة أي لم يتعد العمل بها (عمر حين تلاها عليه) الحر (وكان وقافا عند كتاب الله) لا يتجاوز حكمه \* وهذا الحديث من افراده وآخرجه أيضا في الاعتصام \* وبه قال (حدثنا) ولا يبي ذر حدثني بالافراد (يحيى) غير منسوب فقال ابن السكن يحيى بن موسى يعني المعروف بنحت وقال المستنلي يحيى بن جعفر يعني البيكندى ورجحه ابن حجر قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرأسي براء مضهومة فهمزة فسعين مهملة الكوفي الحافظ العابد (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) بن العوام وسقط لا يبي ذر عبد الله أنه قال في قوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف قال ما أنزل الله) أي هذه الآية (الأي أخلاق الناس وقال عبد الله بن براد) بفتح الموحدة وتشديد الراء وبعد الالف



فلا تقل لو أني فعلت كذا لكان كذا ولكن (١٣٣) قل قد رآه الله وما شاء فعل قال القاضي قال بعض العلماء هذا

مهملة وهو عبد الله بن عامر بن برد بن يوسف بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري ونسبه إلى جده  
اشهرته به (حدثنا أبو أسامة) (حدثنا هشام أخبرني) بالافراد ولا يذرحدثنا  
أبو أسامة قال هشام (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) أنه (قال أمر الله)  
تعالى (نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو من أخلاق الناس أو يكافأ) وقد اختلف على  
هشام في هذا الحديث فوصله بعضهم كالاسماعيلي وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة خذ العفو  
الخ هذه أخلاق أمر الله تعالى بها نبيه صلى الله عليه وسلم وادله عليها فأمره أن يأخذ الفضل من  
أخلاقهم بسهولة من غير تشديد ويدخل فيه ترك التشديد بما يتعلق بالحق والمالية وكان هذا  
قبل الزكاة وروى ابن جرير وابن أبي حاتم جميعا عن أبي أيوب قال لما أنزل الله على نبيه صلى الله عليه  
وسلم خذ العفو الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل قال إن الله أمرك أن تعفو  
عن ظلمك وتعطي من حرمك ونصل من قطعك وهو مرسل له شواهد من وجوه أخر كما قاله الحافظ  
ابن كثير وهو مطابق للنظ لان وصل القاطع عفو عنه واعطاء من حرم أمر بالمعروف والعفو عن  
الظالم اعراض عن الجاهل فالآية مشتملة على مكارم الاخلاق فيما يتعلق بمعاملة الناس ولذا قال  
جعفر الصادق لیس فی القرآن آیه أجمع لمكارم الاخلاق منها قال بعض الكبراء الناس رجلان  
محسن فخذ ما عفا لك من احسانه ولا تكلفه فوق طاقته ومسيء ففر بالمعروف فان تمادى على  
ضلاله واستعصى عليك واستمر في جهله فأعرض عنه فلعن ذلك يردّه كما قال تعالى ادفع بالتي

هي أحسن

\*(سورة الانفال)\*

مدينة وآياتها ست وسبعون وثبت لفظ سورة لابي ذر (بسم الله الرحمن الرحيم) سقط لفظ البسملة  
لغير أبي ذر (قوله) تعالى (يسألونك) من حضر يدرا (عن الانفال) أي عن حكمها للاختلاف وقع  
يتمهم فيها يأتي ذكره ان شاء الله تعالى (قل الانفال لله والرسول) يقسمها صلى الله عليه وسلم على  
ما يأمره الله تعالى (فاتقوا الله) في الاختلاف (وأصلحو ذات بينكم) أي الحال التي بينكم  
اصلا يحصل به الاتفة والاتفاق وذلك بالمواساة والمساواة في الغنائم وسقط قوله يسألونك الخ  
لا يذرح (قال ابن عباس) رضي الله عنهم ما فيه اوصوله من طريق علي بن أبي طلحة عنه (الانفال) هي  
(الغنائم) كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة ليس لاحد فيها شيء وقيل سميت الغنائم  
انفال لان المسلمين فضلوا بها على سائر الامم الذين لم يحمّل لهم وهي التطوع نافلة لزيادة على  
الفرض ويعقوب لكونه زيادة على ما سأل في الاصطلاح ما شرطه الامام لمن يباشر خطر التقدم  
طليعة وكشرط السلب للقاتل (قال قتادة) فيما رواه عبد الرزاق في قوله تعالى وتذهب (ريحكم)  
أي (الحرب) وقيل المراد الحقيقة فان النصر لا يكون الا برحمة الله تعالى وفي الحديث  
نصرت بالصبار يقال نافلة) أي (عطية) وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الرحيم)  
صاعقة قال (حدثنا سعيد بن سليمان) سعدويه البغدادي قال (اخبرنا هشام) بضم الهاء وفتح  
المججمة مصغرا ابن بشير الواسطي قال (اخبرنا ابو بشر) بكسر الموحدة وسكون المججمة جعفر بن أبي  
وحشة اياس الواسطي (عن سعيد بن جبير) أنه (قال قلت لابن عباس رضي الله عنهما سورة  
الانفال) ما سبب نزولها (قال نزلت في) غزوة بدر (وروى) ابو داود والنسائي وابن جرير وابن  
مردويه واللفظه وابن حبان والحاكم من طرق عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس  
قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا ففسر  
في ذلك شبان الرجال وبقي الشيوخ تحت الرايات فلما كانت الغنائم جاؤا بطلون الذي جعل لهم

اذا قاله على جهة الحسم والقطع  
بالغيب انه لو كان كذا لكان كذا  
من غير ذكر مشيئة الله تعالى والنظر  
الى سابق قدره وخفي علمه علينا فاما  
من قاله على سبيل التسليم ورد  
الامر الى المشيئة فلا كراهة فيه  
قال القاضي وأشار بعضهم الى ان  
لولا بخلاف لو قال القاضي والذي  
عندي انهم اسواء اذا استعملنا فيما  
لم يحيط به الانسان علما ولا هو داخل  
تحت مقدور قائمهما محامو وتحكم  
على الغيب واعتراض على القدر كما  
نبيه عليه في الحديث ومن قول  
المنافقين لو أطاعونا ما قتلوا لو كانوا  
عندنا ما ماتوا وما قتلوا ولو كان لنا  
من الامر شيء ما قطعناهمنا فرد الله  
تعالى عليهم باطلهم فقال قادر وامن  
أنفسكم الموت ان كنتم صادقين  
فقل هذا هو المنهى عنه وأما هذا  
الحديث الذي نحن فيه فانما أخبر  
النبي صلى الله عليه وسلم فيه عن  
يقين نفسه ان سليمان لو قال ان شاء  
الله لجاهدوا اذ ليس هذا مما يدرك  
بالبطن والاجتهاد وانما أخبر عن  
حقيقة أعلمه الله تعالى بها وهو نحو  
قوله صلى الله عليه وسلم لو لا بنو  
اسرائيل لم يختر الاعم ولو لا حواء لم  
تختن امرأته زوجها فلا معارضة بين  
هذا وبين حديث النبي عن لو قد  
قال الله تعالى قل لو كنتم في يوتكم  
ابن الذين كتب عليهم القتل الى  
مضاجعهم ولوردوا العاد والمأنوا  
عنه وكذلك ما جاء من لولا كقوله  
تعالى لولا كتاب من الله سبق لمسكم  
ولولا أن يكون الناس أمة واحدة  
لجعلنا فلولا انه كان من المسلمين  
للبث في بطنه لان الله تعالى مخبر في  
كل ذلك عما مضى أو يأتي عن علم  
خبر اقطعه او كل ما يكون من لولا لما يخبر به الانسان عن علم امتناعه من فعله مما يكون فعله فلا كراهة فيه لانه اخبار فقال

حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه (١٣٣) قال

هذا ما أحدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأن يبلغ أحدكم بيئته في أهله أثم له عند الله من أن يعطى كفارته التي فسررض الله حقيقة عن امتناع شيء بسبب شيء أو حصول شيء لامتناع شيء وتأني لو غلب السبب الموجب أو الثاني فلا كراهة في كل ما كان من هذا الآن يكون كاذبا في ذلك كقول المنافقين لو علم قتلنا لاتبعناكم والله أعلم

\*(باب النهي عن الاصرار على العيين فيما أذى به أهل الخالف مما ليس بحرام)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم لأن يبلغ أحدكم بيئته في أهله أثم له عند الله من أن يعطى كفارته التي فرض الله) أما قوله صلى الله عليه وسلم لأن يفترق اللام وهو لام القسم وقوله صلى الله عليه وسلم لأن يفترق الباء واللام وتشديد الجيم وأنهم مزة معدودة وثنا مثلثة أي أكثر اثما ومعنى الحديث أنه إذا حلف عينا تتعلق بأهله ويتضررون بعدم حنثه ويكون الحنث ليس بعصية فينبغي له أن يحنث فيه - عمل ذلك الشيء ويكفر عن عيئته فإن قال لأحنث بـل أو ترع عن ارتكاب الحنث وأخاف الائم فيسه فهو مخطئ بهذا القول بل استقراره في عدم الحنث وإدامة الضرر على أهله أكثر اثما من الحنث واللجاج في اللغة هو الاصرار على الشيء فهذا المختصر بيان معنى هذا الحديث ولا بد من قوله للابوين هكذا في النسخ التي بأيدينا وبعبارة الفتح وثبت هذا لاني ذر وحده اه صححه

فقال الشيوخ لاتستأثروا علينا فانا نكاد ألكم لو انكشفتم فتمت فتنازعوا فأنزل الله يسألونك عن الانفال الى قوله ان كنتم مؤمنين \* (الشوكة) في قوله تعالى ويؤتون أن غير ذات الشوكة (الحذ) بالحاء المهملة أي تحبون ان الطائفة التي لاحد لها ولا منعة ولا قتال وهي العير تكون لكم وتكرهون ملافاة النفي لكثرة عددهم وعددهم وهذا ساقط لاني ذر \* وقوله (مردفين) بكسر الدال أي متبعين من أردفته اذا اتبعته أو جئت بعده (فوجا بعد فوج) يقال (ردفني) بكسر الدال (وأردفني) أي (جاء بعدني) وعن ابن عباس وراء كل ملك ملك وعنده مكاروي من طريق علي بن أبي طلحة قال وأمد الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بألف من الملائكة وكان جبريل في خمسمائة من الملائكة مجنبة وميكائيل في خمسمائة مجنبة \* (ذوقوا) يريد قوله تعالى ذلكنم فذوقوه أي (يا شر وواو جرتوا) أي العذاب العاجل من ضرب الاعناق وقطع الاطراف (وليس هذا من ذوق الفم) \* وقوله (فكرهه) قال أبو عبيدة أي (يجمعه) ويضم بعضه على بعض أو يجعل الكافر مع ما أنفق للصد عن سبيل الله الى جهنم ليكون المال عذابا عليه كقوله تعالى فتكوى بها جباههم \* (شرذ) يريد قوله تعالى فامتنع منهم في الحرب فشرذهم من خلفهم قال أبو عبيدة أي (فرق) وقال عطاء غلط عقوبتهم وأخذهم قتل الخفاف من سواهم العدو (وان جنحوا) أي (طلبوا السلم والسلام واحد) وهذا ثابت للابوين للسلم للصالح \* (يخنن) في الارض قال أبو عبيدة أي (يغلب) بكثرة القتل في العدو والمبالغة فيه حتى يذل الكفرو بعز الاسلام \* (وقال مجاهد) في قوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء) هو (ادخال اصابعهم في افواههم وتصديع الصفير) كذا رواه عبد بن حميد عن مجاهد وعن ابن عمر مواروا ابن جريير المكاء الصفير والتصديق وعن ابن عباس مواروا ابن أبي حاتم كانت قریش تطوف بالبيت عراة تصفرون تصفق \* (ليثبول) أي (ليجسول) وما روى عن عبيد بن عمر أن قريشا لما أتوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ليثبوا أو يقتلوه أو يخرجوه قال له عه أبو طالب هل تدري ما أقررأبك قال يريدون أن يسجنوني أو يقتلوني أو يخرجوني فقال من أخبرك بهذا قال رب الخير الخ ؟ تعقبه ابن كثير بأن ذكر أبي طالب فيه غريب جدا بل منكر لان هذه الآية مدنية وهذه القصة انما كانت ليلة الهجرة بعد موت أبي طالب بخمسة ثلاث سنين وذكر ابن اسحق عن ابن عباس أنهم اجتمعوا في دار الندوة فدخل عليهم ابلدس في صورة شيخ فجدى فقال بعضهم تحبسوني في بيت وتسدون منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرا به منها حتى يموت فقال ابلدس بئس الراي يا تيمكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم وقال هشام بن عمرو راي ان تحملوه على جل فخر جوه من أرضكم فلا يضركم ما صنع فقال بئس الراي يفسد قومًا غيركم ويقا تلكم بهم فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فقال ابلدس صدق هذا الفتى ففرقوا على رأيه فأق جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بالخبر وأمره بالهجرة وأنزل الله عليه بعد قدومه المدينة الانفال يذكره زعمته عليه وأذيعرك بك الذين كذروا ليثبول وقد منع بعضهم حديث ابلدس وتغيير صورته لان فيه اعانة لكفار ولا يليق بحكمة الله تعالى أن يجعل ابلدس قادرا عليه وأجبب بأنه اذا لم يبعد ان يسلطه الله على قریش بالوسوسة فيما صدر منهم فكيف يبعد ذلك \* (ان شر الدواب عند الله) ما يلب على الارض أو شر البهائم (الصم) عن سماع الحق (البكم) عن فهمه ولذا قال (الذين لا يعقلون) أجعلهم من البهائم ثم جعلهم شرها وزاد أبو ذر قال قال لهم نفر من بني عبد الدار \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا ورقاء) بن قيس الوائلي قال (حدثنا قاف

قوله قال رب الخير كذا بخطه والذي في ابن كثير قال ربي قال نعم الرب ربك فاستوص به خيرا قال أنا استوصي به بل هو يستوصي بي اه صححه

حدثنا محمد بن أبي بكر المقتدي ومحمد بن مثنى وزهير بن (١٣٤) حرب والنظر لغيره قالوا حدثنا يحيى وهو ابن سعيد القطان عن عبيد الله

قال أخبرني نافع عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله أتى نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فأوفى بنذرك \* حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الوهاب يعني الثقفي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء واسحق بن إبراهيم جميعاً عن حفص ابن غياث ح وحدثنا محمد بن عمرو ابن جهم بن أبي رواد حدثنا محمد ابن جعفر حدثنا شعبة كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقال حفص من بينهم عن عمر بهذا الحديث أما أبو أسامة والثقفى ففى حديثهما اعتكف ليلة وأما فى حديث شعبة فقال جعل عليه يوماً يعتكفه وليس فى حديث حفص ذكر يوم ولا ليلة \* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب حدثنا جابر بن جابر بن حازم أن أبا عبد الله حدثه أن نافعاً حدثه أن عبد الله ابن عمر حدثه أن عمر بن الخطاب

تذنيه على ما إذا كان الحديث ليس بعصية كما ذكرنا وأما قوله صلى الله عليه وسلم آثم فخرج على لفظ المفاعلة المقضية للاشتراك فى الآثم لانه قصدمقابلة اللفظ على زعم الخائف وتوهمه فانه يتوهم أن عليه آثم فى الحديث مع انه لا آثم عليه فقال صلى الله عليه وسلم الآثم عليه فى اللجاج أكثر لو ثبت الآثم والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب \* (باب نذر الكافر وما يفعل فيه إذا أسلم)

(فيه حديث عمر رضى الله عنه انه نذر أن يعتكف ليلة فى الجاهلية وفى رواية نذرا اعتكاف يوم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أوف بنذرك) اختلاف العلماء فى صحة نذر الكافر فقال مالك وأبو حنيفة حقا

ممدود ابن عمر بن كليب (عن ابن أبي نجيح) عبيد الله وأبو نجيح بفتح النون وكسر الجيم آخره ماء مهملة اسمه يسار الثقفى المكي (عن مجاهد) المفسر (عن ابن عباس) رضى الله عنهم فى قوله تعالى (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون قال هم نفر من بنى عبد الدار) من قريش وكانوا يحملون اللوازم يوم أحد حتى قتلوا وأما وهم فى السير فانه فى المقدمة وهو لا شر البرية لان كل دابة مما سواهم مطيع لله فيما خلقته وهو لا مخلقوا للعبادة فكفروا وهذا يعم كل مشرك من حيث الظاهر وإن كان السبب خاصا كما لا يخفى \* (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم) الاستجابة هى الطاعة والامتثال والدعوة بالبعث والتحريض ووجد الضمير ولم يثنه لان استجابة الرسول كاستجابة البارى جل وعلا وانما يذكر أحدهم مع الآخر لثبوت كبد (لما تحييكم) من علوم الديانات والشرائع لان العلم حياة كما أن الجهل موت (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) أى يحول بينه وبين الكفر إن أراد سعادته وبينه وبين الإيمان إن قدر شقاوته والمراد الحث على المبادرة على اخلاص القلب ونصفته قبل أن يحول الله بينه وبينه بالموت وفيه تنبيه على اطلاعه تعالى على مكنوناته (وأنه اليه تحشرون) فيجازيكم على ما طلع عليه فى قلوبكم وسقط قوله واعلموا الخ لاني ذكر وقال بعد قوله لما يحييكم الآية (استجبوا) قال أبو عبيدة أى (أجيبوا) وقوله (لما يحييكم) أى (يصلحكم) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق) بن إبراهيم ابن راهويه وأبو منصور قال (أخبرنا روح) بفتح الراء ابن عبادة بتخفيف الموحدة القيسى البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وبعد الموحدة الاولى المفتوحة تحية ساكنة الخ زجى المذنى أنه قال (سمعت حفص بن عاصم) العمري (يحدث عن أبي سعيد بن العلى) بضم الميم وفتح اللام المشددة الانصارى واسمه حارث أو رافع أو أوس (رضى الله عنه) انه (قال كنت أصلى) زاد فى الفاتحة فى المسجد (فترى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عانى فلم آت) بعد الهزمة (حتى صليت ثم أتيت فقال ما منعك أن تأتى) ولا يذر والاصلي وابن عباس كرتأتى زاد فى الفاتحة فقالت يا رسول الله انى كنت أصلى فقال (ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم) رجع بعضهم إن اجابته لا تبطل الصلاة لان الصلاة اجابة قال وظاهر الحديث يدل عليه ولذا رجع نفسه لاجابة بالطاعة والدعوة بالبعث والتحريض وقيل كان دعاء لاهل لا يحتمل التأخير فإز قطع الصلاة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لا علم لك أعظم سورة فى القرآن) من جهة الثواب على قراءتها لما اشتملت عليه من الثناء والدعاء والسؤال (قبل أن أخرج) زاد فى الفاتحة من المسجد (فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرج) من المسجد (فذكر له) وفى الفاتحة قالت له ألم تقل لا علم لك سورة هى أعظم سورة فى القرآن (وقال معاذ) هو ابن أبي معاذ العنبرى (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن خبيب بن عبد الرحمن) وسقط ابن عبد الرحمن لغير أبي ذر انه (سمع حفصاً) العمري (سمع أبا سعيد) هو ابن العلى (رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث المذكور (وقال هو) الحديث رب العالمين السبع المثاني بالرفع بدلاً من الحديث أو عطف بيان وهذا وصله الحسن بن أبي سفيان وفائدة إيرادها من أفيه من تصريح سمع حفص من أبي سعيد (باب قوله) عز وجل (واذ قالوا اللهم ان كان هذا أى القرآن (هو الحق من عندك) منزلنا فمننا من آمن به ومننا من كفر بما كان عقوبة لنا على انكاره وفائدة قوله من السماء والامطار لا تكون الا منها المالمغة فى العذاب فانها محل الرحمة كأنهم قالوا بذكرنا من السماء ينزل العذاب منها أو أنها أشد تأثيرا اذا سقطت من أعلى الاماكن (أو اتينا بعذاب أليم) بنوع آخر والمراد نفي كونه حقاً واذا انتفى كونه

سقطت من أعلى الاماكن (أو اتينا بعذاب أليم) بنوع آخر والمراد نفي كونه حقاً واذا انتفى كونه

سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة بعد أن رجع من الطائف فقال (١٣٥) يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف

يوما في المسجد الحرام فكيف ترى قال اذهب فاعتكف يوما قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطاه جارية من الخس فلما أعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبايا الناس سمع عمر بن الخطاب أصواتهم يقولون أعتقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا فقالوا أعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبايا الناس فقال عمر يا عبد الله اذهب الى تلك الجارية فاعطها وخذنا عبد بن حنيفة أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال لما قتل النبي صلى الله عليه وسلم من حين سأل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نذر كان نذره في الجاهلية اعتكف يوم ثم ذكر بمعنى حديث جرير بن حازم

وسائر الكوفيين وجهه وأصحابنا لا يصح وقال المغيرة الخزومي وأبو ثور والبخاري وابن جرير وبعض أصحابنا يصح وبحثهم ظاهر حديث عمرو أبا الأقرن عن عهده انه محمول على الاستحباب أي يستحب لأن تفعل الآن مثل ذلك الذي نذرت في الجاهلية وفي هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعي وموافقه في صحة الاعتكاف بغرض صوم وفي صحته بالليل كما يصح بالنهار سواء كانت ليلة واحدة أو بعضها أو أكثر ودليله حديث عمر هذا وأما الرواية التي فيها اعتكاف يوم فلا تخالف رواية اعتكاف ليلة لأنه يحتمل أنه سأله عن اعتكاف ليلة وسأله عن اعتكاف يوم فأمره بالوفاء بما نذر فحصل منه صحة اعتكاف الليل وحده ويؤيده رواية نافع عن ابن

حقال يستوجب منكره عذابا فكان تعليق العذاب بكونه حقا مع اعتقاده ليس بحق كتعليقه بالجمال في قولك ان كان الباطل حقا فأمطر علينا جحارة وهذا من عنادهم وتوهمهم روى أن معاوية قال لرجل من سبأ ما أجعل قومك حين ملكوا عليهم امرأة فقال أجهل من قومي قومك حين قالوا ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا جحارة من السماء ولم يقولوا فاهنا له وروى أن النضر بن الحرث اعنه الله لما قال ان هذا الأساطير الأولين قال النبي صلى الله عليه وسلم وبك انه كلام الله فقال هو أبو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك واسناده الى الجمع اسناد ما فعله رئيس القوم اليهم وثبت باب قوله لا يذرو سقط له من قوله علينا جحارة الخ وقال بعد قوله فأمطر الآية (قال ابن عيينة) سفيان في تفسيره رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزومي (ما سمع الله تعالى مطرا في القرآن الا عذابا) أورد عليه قوله تعالى ان كان بكم أذى من مطر فافزعوا الى الصلوات فافزعوا ونسبوا الاذى اليه بالبل والوحل الحاصل منه لا يخرج عنه كونه مطرا (وتسميه العرب الغيث وهو قوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا) وثبت قوله وهو الذي في الفرع وسقط من أصله وبه قال (حدثني) بالافراد (أحمد) غير منسوب وقد جزم الحافظ أبو أحمد وأبو عبد الله ابن النضر بن عبد الوهاب النيسابوري قال (حدثنا عبيد الله بن معاذ) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا قال (حدثنا أبي) معاذ بن معاذ بن حسان العبدي التميمي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عبد الحميد) بن دينار تابعي صغير زاد غير أبي ذر هو ابن كريد بكاف مضطربة فقرأ ساكنة فدال الالاولى مكسورة بينهما فتحة ساكنة (صاحب الزنادي) بكسر الزاي وتخفيف التثنية أنه (سمع أنس بن مالك رضى الله عنه) يقول (قال أبو جهل) لعنه الله (اللهم ان كان هذا هو الحق) نصب خبرا عن الكون وهو فصل وقرئ بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل والحق خبر (من عندك) فأمطر علينا جحارة من السماء أو اثنا عذاب أليم قال أبو عبيدة كل شيء أمطر فهو من العذاب وما كان من الرحمة فهو مطر (فتزلت وما كان الله ليهذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية) وسقط لا يذرو وما كان الله معذبهم الى يصدون ويقول الى عن المسجد الحرام وقد أورد ابن المنبر في تفسيره هنا سؤالا كما نقله عنه في المصابيح فقال قد حكى الله عنهم هذا الكلام في هذه الآية أي قوله اللهم ان كان هذا هو الحق الآية وهو من جنس نظم القرآن فقد وجد فيه بعض التكلم ببعض القرآن فكيف يتم في المعارضة بالكلية وقد وجد بعضها حكاية الله عنهم في الاسراء وقالوا لنؤمنن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا أو أجب بان الاتيان بمنزل هذا القدر من الكلام لا يكتفي في حصول المعارضة لان هذا المقدار قليل لا يظهر فيه وجوه الفصاحة والبلاغة قال العلامة البدر الدماميني وهذا الجواب انما يتشبه على القول بأن التعدي انما وقع بالسورة الطويلة التي يظهر منها قوة الكلام وهذا الحديث أخرجه مسلم في ذكر المنافقين والكفار باب قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) اللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم غير مستقيم في الحكمة خارج عن عادته تعالى في قضائه قال ابن عباس فيما رواه عنه علي بن أبي طلحة ما كان الله ليعذب قوما وأنبياءهم بين أظهرهم حتى يخربهم (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم أي ولو كانوا آمنين يؤمن ويستغفرون من كفرهم لعذبهم ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون أو ما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفرونهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلف من المستضعفين أو من أولادهم من يستغفرون أو يريد اسلام بعضهم أو استغفار الكفار أو

عمر أن نذر أن يعتكف ليلة في المسجد الحرام فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أوف بنذر لك فاعتكف عمر ليلة رواه

\* حدثنا أحمد بن عبد الله النضري حدثنا أحمد بن زيد (١٣٦) حدثنا أيوب عن نافع قال ذكر عند ابن عمر عمره رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة فقال لم يعتمر منها قال وكان عمره نذرا عتكاف ليلة في الجاهلية ثم ذكر نحو حديث جرير ابن حازم ومعر عن أيوب \* وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا جناد عن أيوب ح قال وحدثنا يحيى بن خلف حدثنا عبد الله بن علي عن محمد بن اسحق كلاهما عن نافع عن ابن عمر بهذا الحديث في النذر وفي حديثيها جميعا عتكاف يوم \* وحدثني أبو كامل فضيل بن حسين الجندري حدثنا أبو عوانة عن قيس بن عمار عن زاذان أبي عمر قال أتيت ابن عمر وقد أعتق مملوكا قال فأخذ من الأرض عودا أو شيا فقال ما فيه من الاجر ما يسوي هذا إلا أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لطم

الدار قطي وقال اسناده ثابت هذا مذهب الشافعي وبه قال الحسن البصري وأبو ثور ورواد ورواين المنذر وهو أصح الروايتين عن أحمد قال ابن المنذر وهو مروى عن علي وابن مسعود وقال ابن عمر وابن عباس وعائشة وعروة بن الزبير والزهرى ومالك والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة وأحمد واسحق في رواية عنهما لا يصح الا بصوم وهو قول أكثر العلماء (قوله ذكر عند ابن عمر عمره رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة فقال لم يعتمر منها) هذا محمول على نفي علمه أي أنه لم يعلم ذلك وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر من الجعرانة والاثبات مقدم على النفي لما فيه من زيادة العلم وقد ذكر مسلم في كتاب الحج اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة عام حنين من رواية أنس رضي الله عنه والله أعلم \* (باب صحة الممايلك) \* (قوله صلى الله عليه وسلم من لطم

كأنوا يقولون بعد التلبية غفرانك وفيه ان الاستغفار أمان من العذاب وفي حديث فضالة بن عبيد الله عند الامام أحمد من قوعا العبد آمن من عذاب الله ما استغفر الله عز وجل وتأملا وعلو مرتبة الاستغفار وعظم موقعه كيف قرن حصوله مع وجود سيد العالمين في استدفاع البلاء وعن ابن عباس عمار واهل أبي حاتم ان الله جعل في هذه الامة أمانين لا يزالون معصومين من قوارع العذاب ماداموا آمنوا فأنهم قبضه الله اليه وأمان بقي فيكم ثم تلا الآية وروى ابن جرير أنهم لما قالوا ما قالوا ثم أسألوهم ما قالوا غفرانك اللهم فأنزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وسقط لغير أبي ذر قوله باب قوله وثبت له \* وبه قال (حدثنا محمد بن النضر) بن عبد الوهاب أخو أحمد السابق قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (عبيد الله بن معاذ) بتصغير عبد قال (حدثنا أبي) معاذ العنبري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد الحميد) بن دينار (صاحب الزيادة) أنه (سمع أنس بن مالك قال قال أبو جهل) لما قال النضر بن الحارث ان هذا الأساطير الاولين (اللهم ان كان هذا) يريد القرآن (هو الحق من عندك فأمر علينا بحجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فنزلت وما كان لعبيد منهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) وليس المراد نفي مطلق العذاب عنهم بل هم بصدده اذا هاجر عليه الصلاة والسلام عنهم كما يدل له قوله (ومالهم) استغفروا معنى التقرير (أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية) مافي ومالهم استغفروا معنى التقرير وأن في أن لا يعذبهم الظاهر أنهم مصدرون وموضعها نصب أو جر لانها على حذف حرف الجر والتقدير في أن لا يعذبهم وهذا الجار يتعلق بما يتعلق به لهم من الاستقرار والمعنى وأي مانع فيهم من العذاب وسببه واقع وهو صدهم المسلمين عن المسجد الحرام عام الحديبية وانما خرجهم الرسول والمؤمنين الى الهجرة فالعذاب واقع لاحتمالهم فلما خرج الرسول صلى الله عليه وسلم من بين أظهرهم أوقع الله بهم بأسه يوم بدر فقتل صناديدهم وأسر سرائرهم (وقاتلهم) حدث للمؤمنين على قتال الكفار وفي بعض النسخ باب قوله وقاتلهم ونسب لابي ذر (حتى لا تكون فتنة) أي الى أن لا يوجبهم شرك قط (ويكون الدين كله لله) ويضمعل عنهم كل دين باطل وسقط ويكون الدين الخ لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (الحسن بن عبد العزيز) الجروي بالجيم والراء المفتوحين المصري زيل بغداد قال (حدثنا عبد الله بن يحيى) المعافري بفتح الميم والعين المهملة وكسر الفاء وبعد هاء الراء المعرفى قال (حدثنا حيوة) بفتح الحاء المهملة والواو بينهما متحنية ساكنة ابن شريح بالمجعة وأوله والمهملة آخره (عن بكر بن عمرو) بفتح الموحدة والعين المعافري (عن بكر) بضم الموحدة مصغرا ابن عبد الله الأشعث (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلا) هو جنان بالموحدة صاحب الدنياية أو العلامة من عرار جهلات الاولى مكسورة أو نافع بن الانزق أو الهيثم بن حنش (جاءه) زاد في البقرة في فتنة ابن الزبير (فقال) له (يا أبا عبد الرحمن ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) باعين بعضهم على بعض (الى آخر الآية فما صنعتك أن لا تقاتل كما ذكر الله في كتابه) كلمة لازمة كهو في قوله ما صنعتك أن لا تسجد وكان لم يقاقل في حرب من الحروب الواقعة بين المسلمين ككصفين والجل ومحصرة ابن الزبير (فقال يا ابن أخي أعتز بهذه الآية ولا تقاتل أحب الى من أن أعتز بهذه الآية التي يقول الله تعالى) فيها (ومن يقتل مؤمنا متعمدا الى آخرها) أعتز في هذين الموضعين بالعين المجعزة والقوية من الاعتزاز أي تأول بل هذه الآية وان طائفتان أحب من تأويل الاخرى ومن يقتل مؤمنا التي فيها تغليظ شديد وتهديد عظيم ولا يذرعن الكشمه في أعير بضم الهجمة وفتح العين المهملة وتشديد

الجعرانة عام حنين من رواية أنس رضي الله عنه والله أعلم \* (باب صحة الممايلك) \* (قوله صلى الله عليه وسلم من لطم

مملوكه أو ضرب به فكفارته أن يعتقه هو حد شامخ من مثني وابن بشار والنظ لابن (١٣٧) مثني قالوا حد شامخ من جعفر حد شامخ عن

فارس قال سمعت ذكوان يحدث عن زاذان أن ابن عمر دعا بعلام له فرأى بظهره أثر فقال له أوجعتك قال لا قال فانت عتيق قال ثم أخذني من الأرض فقال مالي فيه من الأجر ما ين هذا في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مملوكه أو ضرب به فكفارته أن يعتقه قال العلماء في هذا الحديث الرفق بالمملوك وحسن صحبتهم وكف الأذى عنهم وكذلك في الأحاديث بعده وأجمع المسلمون على أن عتقه بهذا ليس واجباً وإنما هو مندوب رجا **كفارة** ذنبه وإزالة أثر ظلمه ومما استدلوا به لعدم وجوب اعتاقه حديث سويد بن مقرن بعده أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم حين لطم أحدهم خادمهم بعتقه قالوا ليس لنا خادم غيره قال فليس تخدموها فإذا استغنوا عنها فليخلو أسبيلها قال القاضي عياض وأجمع العلماء أنه لا يجب اعتاق العبد بشئ مما يفعله به مولاه من مثل هذا الأمر الخفيف قال واختافوا فيما أكثر من ذلك وشنع من ضرب مبرح منهك لغير موجب لذلك أو حرقه بنار أو قطع منه عضواً أو أفسده أو نحو ذلك مما فيه مثله فذهب مالك وأصحابه والليث إلى عتق العبد على سيده بذلك ويكفون ولاؤه ويعاقبه السلطان على فعله وقال سائر العلماء لا يعتق عليه واختاف أصحاب مالك فيما لو حلق رأس الأمة أو لحية العبد واحتج مالك بحديث ابن عمر بن العاص في الذي يجب عبده فأعتقه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم من

التحفة في الموضعين (قال) الرجل (فإن الله) تعالى (يقول وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) هذا موضع الترجمة (قال ابن عمر قد فعلنا ذلك) على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (أي حين) كان الإسلام قليلاً فكان الرجل يفتن في دينه بضم الياء مبنيًا للفعول (أما يقاتلوهم) أو يوثقوه) مجذوفون الرفع وهو موجود في الكلام الفصح نثره ونظمه كما قاله ابن مالك ولا يذرا ما يقتلونه وأما يوثقونه بآثبات النون فيهما (حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة فلما رأى) أي الرجل (أنه) أي ابن عمر (لا يوافقهم فيما يريد) من القتال (قال فما قولك في علي وعثمان) وكان السائل كان من الخوارج (قال ابن عمر ما قولك في علي وعثمان أما عثمان فكان الله قد عافاه) لما فر يوم أحد في قوله ولقد عذبا الله عنكم (فكرهتم أن تعفوا عنه) بالقومية وسكون الواو خطايا للجماعة (وأما علي فابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وخنث) بفتح الخاء المعجمة والمثناة القومية أي زوج ابنته (وأشار بيده وعذبه ابنته) بهزة وصل (أو بنته) نثر كما هو المراد بها فاطمة والشك من الراوي بحفاظة على نقل اللفظ على وجهه كما مع أي هذه ابنة أو بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم (حيث ترون) منزلها بين منازل أبيها والذي في اليونانية وفرعها وهذه ابنته بالنون أو بيته ١ بالوحدة المكسورة بدلها واحد البيوت وشك الراوي فاني باللفظين مع حرف الشك تحرجا من أن يجزئ بلفظ هو فيه شك وللكشميين أو أويته بهزة مفتوحة فوحدة ساكنة فتحتية مضمومة ففوقية بلفظ جمع القلة في البيت وهو شاذ قال في المصاييح ويروى هذه أبيته أو بيته بفتح الموحدة الأول جمع بناء والثاني واحد البيوت وقال الحافظ ابن حجر في مناقب علي من وجه آخر هو ذلك بيته أو وسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي ولكن انظر إلى منزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد غير بيته قال وهذا يدل على أنه تصحف على بعض الرواة فقراها بيته بموحدة ثم نون ثم طرأ له الشك فقال بيته أو بيته والمعتمد أنه البيت فقط لما ذكرنا من الروايات المصروفة بذلك وتأيت اسم الإشارة باعتبار البيعة وفيه بيان قرينة من النبي صلى الله عليه وسلم مكانة ومكاناً \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو ابن عبد الله بن يونس البرعي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي قال (حدثنا يان) بفتح الموحدة والتحفة الخفيفة وبعد الألف نون ابن بشر بموحدة مكسورة فمخجمة ساكنة (أنورة) بفتح الواو والموحدة والراء وقد تسكن الموحدة ابن عبد الرحمن المسلمي بضم الميم وسكون المهملة وبالألام الحارثي (حدثه قال حدثني) بالأفراد (سعيد بن جبير قال خرج علينا أوالينا) بالشك (ابن عمر) فقال له (رجل) سبق الخلف في اسمه قريياً (كيف ترى في قتال الفتنة فقال) ابن عمر ولا يذرا قال (وهل تدري ما الفتنة كان محمد صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس) القتال معه (كقنا لكم) ولا يذروا ليس بقتالكم (على الملك) بضم الميم بل كان قتالاً على الدين لأن المشركين كانوا يفتنون المسايين أما بالقتل وأما بالحبس هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (يا أيها النبي حرص المؤمنون) بالغ في حتمهم (على القتال) ولذا قال عليه الصلاة والسلام لأصحابه يوم بدر لما أقبل المشركون في عددهم وعددهم قومه إلى جنة عرضها السموات والأرض (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة) أي صابرة (يغلبوا ألفاً من الذين كفروا) شرط في معنى الأمر يعني ليصبر عشرون في مقابلة مائتين ومائة في مقابلة ألف كل واحد لعشرة (بأنهم قوم لا يفتقهون) أي بسبب أنهم جهلة بالله واليوم الآخر يقاتلون لغير طلب ثواب واعتقاد أجر في الآخرة لتكذيبهم لها وسقط أن يكن منكم عشرون الخ لا يذروا قال بعد قوله القتال الآية وسقط لفظ باب لغيره \* وبه قال (حدثنا علي

قوله بالوحدة كذا بخطه وصوابه بالتحفة بدلها أي بدل النون اه

ضرب غلامه حدالم يائه أولطمة فان كفارته أن (١٣٨) يعققه \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن محمد بن مثنى حدثنا

ابن عبد الله (المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بن قحطبة (عن ابن عباس) رضي الله عنهما) انه قال (لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) زاد أبو ذر وان يكن منكم مائة (فكتب) بضم الكاف أي فرض (عليهم) أن لا يفر واحد من عشرة) هو معنى الآية (فقال سفيان) بن عيينة (غير مرة أن لا يفر عشرون من مائتين) وهذا يوافق لفظ القرآن فالظاهر أن سفيان كان يرويه تارة بالمعنى وتارة باللفظ (ثم نزلت الآن خفف الله عنكم الآية فكتب) بفتح الكاف أي فرض الله تعالى (أن لا يفر مائة من مائتين زاد) (سفيان مرة نزلت حرص المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون) يريد أنه حدث بالزيادة مرة ومرة بدونها (قال سفيان وقال ابن شبرمة) بضم الشين المعجمة والراء ياء موحدة ساكنة عبد الله قاضي الكوفة التابعي (وأرى) بضم الهمزة أي أظن (الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا) الحكم المذكور في الجهاد يجامع اعلاء كلمة الحق وادحاض كلمة الباطل وقول صاحب التلويح هذا التعليق رواه ابن أبي حاتم يعقبه في الفتح بأنه وهم لان في رواية ابن أبي عمر عن سفيان عند أبي نعيم في مستخرج حقه قال سفيان فذكرته لابن شبرمة فذكر مثله \* (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) في القوة والجلد (الآية) زاد غير أبي ذر إلى قوله والله مع الصابرين \* وبه قال (حدثنا يحيى بن عبد الله السلمي) بضم السين وفتح الهمزة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) (المروزي قال) (أخبرنا جرير بن حازم) بفتح جيم جرير وحازم بالحاء المهملة والزاي (قال أخبرني) بالافراد (الزبير) بضم الزاي (ابن حريث) بكسر الخاء المعجمة والراء المشددة بعد التحية الساكنة فوقية بصرى من صغار التابعين (عن عكرمة عن ابن عباس) رضي الله عنهما) انه (قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم ان لا يفر واحد من عشرة فبأنه التخفيف) عنهم وعند ابن اسحق من طريق عطاء عن ابن عباس تخفف الله عنهم فتنسخها بالآية الأخرى (وقال الآن خفف الله عنكم) وسقط قوله فقال لا يذر (وعلم ان فيكم ضعفا) في البدن أو في البصيرة (فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) أمر بلفظ الخبر اذا لو كان خبر الم يقع بخلاف الخبر عنه والمعنى في وجوب المصابرة للمسلمين ان المسلم على احدي الحسين امان يقتل فيدخل الجنة أو يسلم فيفوز بالاجر والغنيمة والكافر يقتل على القوز بالدينار وقد زاد الاسماعيلي في الحديث ففرض عليهم ان لا يفر رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم والحاصل انه يحرم على المقاتل الانصراف عن الصف اذ لم يزد عدد الكفار على مثلنا فلولي مسلم كافرين فله الانصراف وان كان هو الذي طلبه مالان فرض الجهاد والنيات انما هو في الجماعة لكن قال البلقي في الاظهر بمقتضى نص الشافعي في المختصر انه ليس له الانصراف (قال) ابن عباس (فلما خفف الله عنهم من العدة نقص) بالتخفيف (من الصبر بقدر ما خفف عنهم) \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الجهاد

\*(سورة براءة)\*

مدنية ولها أسماء أخر تزيد على العشرة منها التوبة والفاضة والمشفقة لانها تدعو إلى التوبة وتفضيخ المنافقين وتشفقهم أي تبرئ منهم وهي من آخر ما نزل ولم يكتم وبإسمه أولها لانها امان وبراءة نزلت لرقعة أو بوق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة الانفال لأن فيها ذكر اليهود وفي براءة تبذرها فضت اليها (وليجية) يريد قوله تعالى ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة (كل شيء أدخلته في شيء) وهي فعلية من الولوج

عبد الرحمن كلاهما عن سفيان عن فراس بن اسناد شعبة وأبي عوانة اما حديث ابن مهدي فذكر فيه حدالم يائه وفي حديث وكيع من لطم عبد مولم يذ كرا الحد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير ح وحدثنا ابن نمير واللفظ له حدثنا أبي حدثنا سفيان عن سلمة ابن كهيل عن معاوية بن سويد قال لطمت مولى لنا فهربت ثم جئت قبيل الظهر فصليت خلف أبي فدعاه ودعاني ثم قال امثثل منه فعفا

ضرب غلامه حدالم يائه أولطمة فان كفارته ان يعققه هذه الرواية مبيضة أن المراد بالاولى من ضربه بلا ذنب ولا على سبيل التعليم والادب (قوله ان ابن عمر أعتق مملوكا فاحذر من الارض عودا أو شيئا فقال ما فيه من الاجر ما يسوى هذا الا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لطم مملوكه أو ضربه فكفارته أن يعققه) هكذا وقع في معظم النسخ ما يسوى وفي بعضها ما يساوي بالالف وهذه هي اللغة الصحيحة المعروفة والاولى عدها أهل اللغة في لحن العوام وأجاب بعض العلماء عن هذه اللفظة بانها تغيير من بعض الرواة لأن ابن عمر نطق بها ومعنى كلام ابن عمر أنه ليس في اعتاقه أجر المعتق تبرعا وانما عقته كفارة لضربه وقيل هو استئمان منقطع وقيل بل هو متصل ومعناه ما اعتقته الا اني سمعت كذا (قوله لطمت مولى لنا فهربت ثم جئت قبيل الظهر فصليت خلف أبي فدعاه ودعاني ثم قال امثثل منه فعفا) قوله امثثل قيل معناه عاقبه قصاصا وقيل افعل به مثل ما فعل

بل وهذا محمول على تطيب نفس المولى المضروب والا فلا يجب القصاص في اللطمة ونحوها وانما واجبه التعزير لكنه تبرع كالدخيلة



ثم قال كتابي مقرن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لنا الا خادم واحدة (١٣٩) فطمعها احدنا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم

فقال اعتقوها قالوا ليس لهم خادم غيرها قال فليست بخدموها فاذا استغنوا عنها فليخاوا سيديها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمرو واللفظ لأبي بكر قالوا لا احد حدثنا ابن ادريس عن حصين عن هلال بن يساف قال عمل شيخ فاطم خادمه فقال له سويد ابن مقرن عجز عليك الاخر وجهها لقد رأيتني سابع سبعة من بني مقرن مالتنا خادم الا واحدة لطمعها أصغرنا فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نعتقها \* حدثنا محمد ابن مشي وابن بشار قالوا حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن هلال بن يساف قال كان يسع البرقي دار سويد بن مقرن أتى النعمان ابن مقرن فخرجت جارية فقالت لرجل منا كلمة فاطمها فغضب سويد فذكر نحو حديث ابن ادريس فأنكته من القصص فيها وفيه الفرق بالموالي واستعمال التواضع (قوله ليس لنا الا خادم واحدة) هكذا هو في جميع النسخ والخادم بلاهاه يطلق على الجارية كما يطلق على الرجل ولا يقال خادمة بالهاء الا في لغة شاذة قليلة أو ضحكت في تهذيب الاسماء واللغات (قوله هلال بن يساف) هو بفتح الياء وكسرهما ويقال أيضا اساف (قوله عجز عليك الاخر وجهها) معناه عجزت ولم تجسد أن تضرب الاخر وجهها وحر الوجه صفحته وما رق من بشرته وحر كل شيء أفضله وأرفعه قبل ويحتمل أن يكون مراده بقوله عجز عليك أي استعص عليك وعجز بفتح الجيم على اللغة الفصيحة وبها جاء القرآن أعجزت أن أكون مثل هذا

كالذخيلة وهي نظير البطانة والداخلية والمعنى لا ينبغي أن يوالوهم ويفشوا اليهم أسرارهم وسقط قوله وليجة الخ لابي ذر وثبت لغيره \* (الشقة) في قوله بعدت عليهم الشقة هي (السفر) وقيل هي المسافة التي تقطع عشقة يقال شقة شاقة أي بعدت عليهم الشاقة البعيدة أي يشق على الانسان سلوكها \* (الخبال) في قوله ما زادوكم الا خبالا (التساد) والاستئذان يجوز أن يكون منة طعا أي انه لم يكن في عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم خبال فيزيد المنافقون فيه وكان المعنى ما زادوكم قوة ولا شدة لكن خبالا وأن يكون منه لا وذلك ان عسكر الرسول صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك كان فيهم منافقون كثير ولهم لا محالة خبال فلخرج هؤلاء لا تأموا مع الخارجين فزاد الخبال (والخبال الموت) كذا في جميع الراويات والصواب الموت بضم الميم وزيادة هاء اخره وهو ضرب من الجنون \* وقوله تعالى (ولا تقتني) أي (لا توتجني) من التويج ولا يذر عن المستملى لا توهني بالهاء وتشديد النون من الوهن وهو الضعف والابن السكن ولا تؤمني بمثلثة مشددة وميم ساكنة من الاثم وصوبه القاضي عياض \* (كرها) بفتح الكاف (وكرها) بضمها (واحد) في المعنى ومراده قوله تعالى قل أنفقوا طوعا أو كرها وسقط كرها الخ لابي ذر \* (مدخلا) بتشديد الدال يريد لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا أي (يدخلون فيه) والمدخل السرب في الارض وقوله تعالى لولوا اليه وهم (يجمعون) أي (يسرعون) اسرعا لا يرتهم شيء كالفرس الجوح \* وقوله وأصحاب مدين (والمؤتفكات) وهي قريات قوم لوط (اتفتكت) أي (انقلبت بها) أي القريات (الارض) فصار عليها سافلها وأمطر وأحجار من محبيل \* (أهوى) يريد والمؤتفكة أهوى بسورة النجم يقال (ألقاه في هوة) بضم الهاء وتشديد الواو أي مكان عميق وذكرها استطرادا \* وقوله تعالى في جنات (عدن) أي (خلد) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام يقال (عدنت بأرض أي أفت بها) ومنه معدن وهو الموضع الذي يستخرج منه الذهب والفضة ونحوهما (ويقال) فلان (في معدن صدق) أي (في منبت صدق) كانه صار معدنا له للزومه له وسقط لابي ذر من عدنت الخ \* (الحوالف) يريد قوله رضوا بأن يكونوا مع الحوالف وفسره بقوله (الخالف الذي خلطني فعد به عدي ومنه) أي من هذا اللفظ (يختلفه في الغابر بن) قال عليه الصلاة والسلام في حديث ام سلمة اللهم اغفر لابي سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين رواه مسلم قال النووي أي الباقي (ويجوز أن يكون النساء الخالفة) وهي المرأة (وان) بالواو ولا يذر فان (كان) خوالف (جمع الف) كورفانه لم يوجد على تقدير جمعه على فواعل (الاحرفان فارس وفوارس وهالك وهو الك) قاله أبو عبيدة وزاد ابن مالك شاهر وشواقي وناكس ونواكس وداجن ودواجن وهذه الخمسة جمع فاعل وهو شاذ ولا يذر وهالك في الهوالك والمفهوم من أول كلام البخاري ان خوالف جمع خالف وحينئذ انما يجوز أن يكون النساء اذا كان يجمع الخالفة على خوالف وانما الخالف يجمع على الخالفين بالياء والنون والمشهور في فواعل أنه جمع فاعله فان كان من صفة النساء فواضح وقد تحذف الهاء في صفة المفرد من النساء وان كان من صفة الرجال فالهاء لا مبالغة يقال رجل خالفة لا خير فيه والاصل في جمعه بالنون كما مر والمراد بالخوالف في الآية النساء والرجال العاجزون والصبان فجمع الموثن تقليدا لكونهن أكثر في ذلك من غيرهن \* قوله وأولئك لهم (الخيرات واحدة خيرة) بفتح الخاء وسكون التحيمة آخرها هاء تانيث (وهي القواضل) بالضاد المعجمة قاله أبو عبيدة \* قوله واخرون (مرجون) أي (مؤخرون) لا امر الله ليعضى فيهم ما هو قاض وهذه ساقطة لابي ذر \* (الشفا) بفتح الشين المعجمة والفاء مقصورة يريد قوله تعالى على شفا جرف هار وفسر الشفا بقوله (شفاير)

الغراب ويقال بكسرها (قوله فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نعتقها) هذا محمول على انهم كلهم رضوا بعتقها وتبرعوا به

• وحديثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثني أبي (١٤٠) حديثنا شعبة قال قال لي محمد بن المنكدر ما اسمك قلت شعبة فقال محمد

حدثني أبو شعبة العراقي عن سويد  
ابن مقرن ان جارية له اطعمها انسان  
فقال له سويد ما علمت ان الصورة  
محرمة فقال لقد رأيتني واني لسايع  
اخوة لي مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وما لتأخذ من غير واحد  
فعمدأ حدنا فاطمة فأمرنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان نعتمه  
• وحديثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد  
ابن مثنى عن وهب بن جرير أخبرنا  
شعبة قال قال لي محمد بن المنكدر  
ما اسمك فذكر عثملا حديث عبد  
الصمد • حدثنا أبو كامل الجحدرى  
حدثنا عبد الواحد بن يعنى ابن زياد  
حدثنا الاعشى عن ابراهيم التيمي  
عن أبيه قال قال أبو مسعود  
البدرى كنت أضرب غلاما لى  
بالسوط فسمعت صوتا من خلقى  
أعلم أيام مسعود فلم أقسم الصوت  
من الغضب قال فلما دنا منى اذا هو  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا  
هو يقول اعلم أيام مسعود اعلم أيام  
مسعود قال فالتقيت السوط من  
بدى فقال اعلم أيام مسعود ان الله  
أقدر عليك منك على هذا الغلام  
قال فقلت لا أضرب مملوكا بعده أبدا  
والا فالطمة انما كانت من واحد  
منهم فسمعهوا له بعقبتها تكفيرا  
لذنبه (قوله ما علمت ان الصورة  
محرمة) فيه إشارة الى ما صرح به فى  
الحديث الآخر اذا ضرب أحدكم  
العبد فلا يجنب الوجه اكرامه لان  
فيه محاسن الانسان وأعضاءه  
اللطيفة الشريفة واذا حصل فيه شئ  
أو أثر كان اقبح (قوله فى حديث أبي  
مسعود انه ضرب غلاما بالسوط  
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اعلم  
أيام مسعود ان الله أقدر عليك منك  
على هذا الغلام) فيه الحث على

ولا يذرى الشفير ثم قال (وهو) أى الشفير (حده) بالادال بعد الحاء المهملتين وللكتيبة وهو حرفه  
أى جانبه • (والجرف ما تجرف من السيول والادوية) أى يحفر بالماء فصاروا هيا • (هار) أى  
(هائر) يقال انهارت البئر اذا تهدمت قال القاضى وانما وضع شفا الجرف وهو ما جرفه الوادى  
الهائر فى مقابلة التقوى تمثيلا لما نزل عليه أمر دينهم فى البطالان وسرعة الانطماس ثم رشحته  
بأنه يراه به فى النار ووضع فى مقابلة الرضوان تنبيها على أن تأسيس ذلك على أمر يحفظه عن  
النار ويوصله الى رضوان الله تعالى ومقتضياته التى الجنة أذناها وتأسيس هذا على ما هم بسببه  
على صدد الوقوع فى النار ساعة فساعة ثم ان مصيرهم الى النار لا محالة اه • وقوله ان ابراهيم  
(لاواه) أى (شقاو فرقا) كناية عن فرط ترجمه ورقة قلبه وفيه بيان الحامل له على الاستغفار  
لايه مع شكاسته عليه (وقال الشاعر) وهو المنقب بتشديد القاف المفتوحة ٣ العبدى  
واسمه بجاش بن عائد بن محسن وسقط لفظ الشاعر لغير ابي ذر (اذا ما قت أرحلها بليل) بفتح  
الهمزة والحاء المهملة من رحلت الناقة أرحلها اذا شدت الرجل على ظهرها والرحل أصغر من  
القتب (تأوه أهة) بهذا الهمزة وللأصلي أهة (الرجل الحزين) بتشديد الهاء وقصر الهمزة  
قال الحريرى فى درة الغواص يقولون فى التأوه أهة والافصح ان يقال أهة بكسر الهاء وضمها  
وفتحها والكسر أغلب وعليه قول الشاعر • فأوله كراها اذا ما ذكرتها • وقد شدت  
بعضهم الواو فقال أهة ومنهم من حذف الهاء وكسر الواو فقال أهة وتصريف الفعل منها أهة  
وتأوه والمصدر الأهة ومنه قول منقب العبدى • اذا ما قت أرحلها بليل • البيت وهذا  
البيت من جملة قصيدة أولها

أفاطم قبل ينك متعبنى • ومنعك ما سألت كأن تبينى  
ولا تعدى سواعد كذبات • تمر بهار ياح الصيف دونى  
فانى لو خالفنى شمالي • لما أعتما أبادي عيني

(يقال تمورت البئر اذا تهدمت وانهار مثله) كذا لاوى ذرو الوقت وسقط لغيرهما • (باب قوله)  
عز وجل (براهمة من الله ورسوله) أى هذه براهمة مبتدأ وصدرها من الله تعالى وغاية انتهاها (الى  
الذين عاهدتم من المشركين) فبراهمة خبر مبتدأ محذوف وقيل مبتدأ أخبره الى الذين وجازا لا ابتداء  
بالكسرة لانها تختصت بالخارج بعدها والمعنى ان الله ورسوله برأى من العهد الذى عاهدتم به  
المشركين وذلك انهم عاهدوا مشركى العرب فنكثوا ولم يف به الا بنوضه وبنوكاته فأمرهم بنكث  
العهد الى من نقضه وأمر وأن يسبحوا الاربعة الانهر الحرم صيانة لها من القتال • وقوله  
(أذان) أى (اعلام) يقال أذنته اذا نأوا واذنا هو اسم قام مقام المصدر وسقط هذا الخبر أى ذر  
(وقال ابن عباس) رضى الله عنهما عمار واهاب بن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عنه فى قوله  
ويقولون هو (أذن يصدق) كل ما سمع وسمى بالخارجة للمبالغة كأنه من فرط سماعه صار جملة  
آلة السماع كما سمي الجاسوس عينا لذلك • وقوله خذ من أموالهم صدقة (تطهرهم وتر كيهم بها)  
بمعنى واحد لان الزكاة والتزكية فى اللغة الطهارة (ونحوها) وفى نسخة ونحو هذا (كثير) فى  
القرآن أو فى لغات العرب (والزكاة الطاعة والاحلاص) أى تأتى بعبادتهما واهاب بن أبى حاتم من  
طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى تطهرهم وتر كيهم بها قال الزكاة طاعة الله  
والاحلاص • وقوله تعالى فى سورة فصلت وويل للمشركين الذين (لا يؤتون الزكاة) قال ابن  
عباس فيما رواه على بن أبى طلحة عنه (لا يشهدون ان لا اله الا الله) وهذا ذكره استطرادا • وقوله  
تعالى (بضاهون) قال ابن عباس فيما رواه ابن أبى حاتم عن على بن أبى طلحة عنه (بشبهون) وقال

\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جريز قال وحدثني زهير بن حرب حدثنا محمد بن (١٤١) جريد وهو المعمرى عن سفيان ح وحدثني

محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق  
أخبرنا سفيان وحدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا أبو  
عوانة كلهم عن الأعمش بإسناد  
عبد الواحد فحدثني غيره أن في  
حديث جريز سقط من يدي  
السوط من هيئته \* وحدثنا أبو  
كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو  
معاوية حدثنا الأعمش عن ابراهيم  
التميمي عن أبيه عن أبي مسعود  
الأنصاري قال كنت أضرب  
غلاما لمالي فسمعت من خلفي صوتا  
أعلم أيام مسعود الله أقدر عليك منك  
عليه فالتفت فإذا هو رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول  
الله هو حوز لوجه الله فقال ما لولم  
تفعل للفعل النار أولستك النار  
\* وحدثنا محمد بن مشني وابن بشار  
واللفظ لابن مشني قال حدثنا ابن أبي  
عدي عن شعبة عن سليمان عن  
ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي  
مسعود أنه كان يضرب غلامه  
فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل  
يضربه فقال أعوذ برسول الله فتركه  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والله الله أقدر عليك منك عليه قال  
فاعتقه \* وحدثني بشر بن خالد  
أخبرنا محمد بن يعقوب بن جعفر عن شعبة  
بهذا الاستاد ولم يذكر قوله أعوذ بالله  
أعوذ برسول الله صلى الله عليه وسلم  
والحكم كما يحكم الله على عباده  
(قوله حدثنا محمد بن جريد وهو  
المعمرى) هو بفتح الميم واسكان  
العين قيل له المعمرى لأنه راحل الى  
معرين راشد وقيل لأنه كان يتبع  
أحاديث معمر (نسوله عن أبي  
مسعود أنه كان يضرب غلامه  
فجعل يقول أعوذ بالله فجعل يضربه  
فقال أعوذ برسول الله فتركه) قال

أبو عبيدة هي التشبيه وقال القاضي أي بضا هي قول الذين كفروا فحذف  
المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه والمضاهاة المشابهة وهذا اخبار من الله تعالى عن قول  
اليهود عزير بن الله والنصارى المسيح ابن الله فأكذبهم الله تعالى بقوله ذلك قولهم بأفواههم  
والتقييد بكونه بأفواههم مع أن القول لا يكون إلا بالقول لا بالشعار بأنه لا دليل عليه فهو  
كلهم لم يقصدها الدلالة على المعاني وقول اليهود هذا كان مذهبا مشهورا عندهم أو  
قاله بعض من متقدميهم أو من كان بالمدينة وإنما قالوا ذلك لأنه لم يبق فيهم بعد وقعة يمتنع  
من يحفظ التوراة فلما أحياء الله بعد مائة عام وأملى عليهم التوراة حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا  
ما هذا إلا لأنه ابن الله والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا  
معها الكذب على التكذيب \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال  
(حدثنا شعبة) بن الجراح (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه (قال سمعت البراء بن  
عازب) رضي الله عنه يقول آخر آية نزلت عليه صلى الله عليه وسلم يستفتونك قل الله يفتيك  
في الكلاله في آخر سورة النساء (وآخر سورة نزلت عليه عليه الصلاة والسلام) (براة) فان  
قلت سبق في آخر سورة البقرة من حديث ابن عباس أن آخر آية نزلت آية الربا وعند النسائي  
من حديث ابن عباس أن سورة النصر آخر سورة نزلت أجيب بأن المراد آخر آية مخصوصة  
لأن الأولوية والآخرية من الأمور النسبية وأما السورة فإن آخرية النصر باعتبار نزولها كاملة  
بخلاف براءة فالمراد أولها أو معظمها أو أفاضها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية  
وسكون لنا عودة الى الامام بشي من مجتذات بسورة النصر ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته  
(باب قوله) تعالى (فيحيوا الأرض أربعة أشهر) أولها سؤال وآخرها سأل المحرم قاله الزهري  
أو من يوم النحر الى عشرين من ربيع الآخر واستشكل ابن كثير الاول بأنهم كيف  
يحاسبون بمدة يبلغهم حكمها وانما ظهر لهم أمرها يوم النحر كما يأتي ان شاء الله تعالى واستشكل  
غيره القولين بأنه لم يكن ذلك كله الأشهر الحرم المشار اليها في قوله فإذا أسلخ الأشهر الحرم وأجيب  
باحتمال أن يكون من قبيل التغليب وهذا أمر من الله لناقضي العهد كما مر وروى سعيد بن  
منصور والنسائي عن زيد بن يسيع تحتية مضمومة وقد تبدل همزة بعد هاء مثلثة مفتوحة فتحية  
ساكنة فعين مهملة الهمداني الكوفي المخضرم قال سألت عليا بأى شيء بعثت قال بأنه لا يدخل  
الحجة النفس مؤمنة ولا يطوف بالبيت عريان ولا يجتمع مسلم ومشرى في الحج بعد عامهم هذا  
ومن كان له عهد فعهده الى مدته ومن لم يكن له عهد فأربعة أشهر واستدل بهذا الاخير كما قاله ابن  
جبر وغيره على أن قوله تعالى فيحيوا الأرض أربعة أشهر مختص عن لم يكن له عهد مؤقت أو من  
لم يكن له عهد أصلا وأما من له عهد مؤقت فهو الى مدته وروى الطبري من طريق ابن اسحق قال  
هم صنفان صنف كان له عهد دون أربعة أشهر فأما هل تمام أربعة أشهر وصنف كانت مدة عهده  
بغير أجل فقصر على أربعة أشهر وعن ابن عباس أن الاربعة الأشهر أجل من كان له عهد مؤقت  
بقدرها أو يزيد عليها وأن من ليس له عهد فانه قضاؤه الى أسلخ المحرم لقوله فإذا أسلخ الأشهر الحرم  
فاقتلوا المشركين وعن الزهري قال كان أول أربعة الأشهر عند نزول براءة في شوال وكان آخرها  
آخر المحرم وبذلك يجمع بين الاربعة الأشهر وبين قوله فإذا أسلخ الأشهر الحرم (واعلموا انكم غير  
مجزى الله) أي لا تقوتونه وان أمهلكم (وان الله محزى الكافرين) مذلهم بالقتل والامرى في  
الدين والاعذاب في الآخرة \* (سيحوا) قال أبو عبيدة أي (سيروا) وقال غيره اتسعوا في السير  
وابعدوا عن العمارات وسقط باب قوله لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يدرى حدثني بالافراد

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن نمير ح (١٤٢) وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي حدثنا فضيل بن غزوان قال سمعت

(سعيد بن عفير) موسى بن سعيد بن كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء المصرية (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام المصري (قال حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين المهملة وفتح القاف ابن خالد الابلي ولاي ذر عن عقيل (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (واخبرني) بالافراد واول العطف قال في الكواكب اشعارا بأنه أخيه أيضا بغير ذلك فهو عطف على مقدر قال في الفتح ولم أرفق طرق حديث أبي هريرة عن أبي بكر زيادة الاما وقع في رواية شعيب عن الزهري فان فيها كان المشركون يوافون بالتجارة فينتفع بها المسلمون فلما حرم الله على المشركين ان يقرؤا المسجد الحرام وجد المسلمون في أنفسهم مما قطع عليهم من التجارة فزلات وان خفتم عيلة الآية ثم أحل في الآية الاخرى الجزية الحديث وأخرجه الطبراني وابن مردويه مطولا وقال في العمدة ولم يعين الكرماني المقدروا الظاهران المقدر هكذا عن ابن شهاب حدثني وأخبرني (حميد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني قال وتظهر الفائدة فيه على قول من يقول بالفرق بين حدثنا وأخبرنا كذا قال فليتأمل (ابن ابا هريرة) رضي الله عنه قال بعثني أبو بكر الصديق رضي الله عنه (في تلك الحجة) زاد في الحج من طريق يحيى بن بكير التي أمره عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع (في مؤذنين) جمع مؤذن من الايذان وهو الاعلام (بعثهم يوم النحر) سنة تسع من الهجرة (يؤذنون) أي يعلمون الناس (بأن لا يحج) بفتح الهمزة وتشديد اللام ونصب يحج بأن ولا نافية (بعد العام) المذكور (مشرك) هو مسترغ من قوله تعالى فلا يقرؤا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والمراد الحرم كله (ولا يطوف بالبيت عريان) بنصب يطوف عطف على يحج واحتج به الآية الثلاثة على وجوب ستر العورة في الطواف خلافا لابي حنيفة حيث جوز طواف العريان ولا يذرا لا يحج بالرفع ولا نافية مخففة ويطوف رفع عطف على يحج (قال حميد بن عبد الرحمن) بالسند السابق (ثم أرفق رسول الله صلى الله عليه وسلم) أبا بكر (بعثني بن ابي طالب) وعند الامام أحمد من حديث أنس بن مالك وقال الترمذي حسن غريب انه صلى الله عليه وسلم بعث ببراءة مع أبي بكر فلما بلغ ذا الحليفة قال لا يبلغها الا انا أو رجل من أهل بيتي فبعث بهما مع علي رضي الله عنه (وامره) ولا يذرا فمعه (ان يؤذن ببراءة) أي يعصها وقد ثبت في الفتح على ان هذا المقدر من الحديث مرسل لان حميد المديرك ذلك ولا صرح بسماعه لهن أبي هريرة (قال ابو هريرة) رضي الله عنه بالاسناد المذكور قال في الفتح وكان حميدا جل قصة توجهه على من المدينة الى ان لحق أبا بكر عن غير أبي هريرة جل بقية القصة كلها عن أبي هريرة (فاذن معنا على) رضي الله عنه (يوم النحر) أهل منى ببراءة (ولا يذر عن الكشمي) قال أبو بكر يدل قال أبو هريرة قال الحافظ ابن حجر وهو غلط فاحش مخالف لرواية الجميع وانما هو كلام أبي هريرة قطعاه وهو الذي كان يؤذن بذلك (وان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان) وزاد أحمد من رواية ١ محرز بن أبي هريرة عن أبيه ولا يدخل الجنة الا مؤمن فان قلت فافائدة قوله ولا يدخل الجنة الا مؤمن أوجب الاعلام بأن المشرك بعدها لا يقبل منه بعده هذا غير الايمان لقوله تعالى فاذا انسخت الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم \* وقد سبق حديث الباب في الصلاة والحج (باب قوله) عز وجل (وأذن من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر) يوم عرفة كذا روى عن علي وعمر فيمارواه ابن جرير وعن ابن عباس ومجاهد فيمارواه ابن أبي حاتم وروى مرسل عن مجزعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم عرفة فقال هذا يوم الحج الاكبر وقل انه يوم النحر واليه ذهب حميد بن عبد الرحمن كما سيأتي ان شاء الله تعالى فربما في باب الذين عاهدتهم من المشركين وروى عن ابن عمر وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال

عبد الرحمن بن أبي نعيم حدثني أبو  
هريرة قال قال أبو القاسم صلى الله  
عليه وسلم من قذف مملوكه بالزنا  
بقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن  
يكون كما قال \* وحدثنا أبو  
كريب حدثنا وكيع ح وحدثني  
زهير بن حرب حدثنا إسحق بن  
يوسف الأزرق كلاهما عن فضيل بن  
غزوان بهذا الاسناد وفي حديثهما  
سعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم  
نبي التوبة ۞ حدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة حدثنا وكيع حدثنا الأعمش  
عن المعمر بن سويد قال مررنا

العلماء لعلمهم ليسمع استعاذته الاولى  
لشدة غضبه كما لم يسمع من النبي  
صلى الله عليه وسلم أو يكون لما  
استعاذ برسول الله صلى الله عليه  
وسلم تنبه لمكانه (قوله صلى الله  
عليه وسلم من قذف مملوكه بالزنا  
يقام عليه الحد يوم القيامة الآن  
يكون كما قال) فيه إشارة الى انه  
لا حد على قاذف العبد في الدنيا  
وهذا يجمع عليه لكن يعذر قاذفه  
لان العبد ليس بحصن وسواء في  
هذا كله من هو كامل الرق وليس  
فيه سب حرية والمدير والمكاتب  
وأما الولد من بعض حر هذا في حكم  
الدنيا أما في حكم الآخرة فيستوفي  
له الحد من قاذفه لاستواء الأحرار  
والعبيد في الآخرة (قوله سمعت  
أبا القاسم نبي التوبة) قال القاضي  
وسمى بذلك لانه بعث صلى الله  
عليه وسلم بقبول التوبة بالقول  
والاعتقاد وكانت توبة من قبلنا  
بقتل أنفسهم قال ويحتمل أن يكون  
المراد بالتوبة الإيمان والرجوع عن  
الكفر الى الاسلام وأصل التوبة  
الرجوع (قوله عن المعرور بن سويد)

١ قوله محرز كذا في النسخ بزي في آخره وهو تحريف والذي في الخلاصة محرز بـهملا نكعظام اه مصححه هذا

بابي ذر يال بذة وعلميه برود على غلامه بردمثله فقلنا يا أباذر لو جعت بينهما كانت (١٤٣) حلة فقال انه كان بيني وبين رجل من اخواني

كلام وكانت أمه أعجمية فعبرت به بامه فشكاني الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أباذر انك امرؤ فيك جاهلية قلت يا رسول الله من سب الرجال سبوا آباءه وأمته قال يا أباذر انك امرؤ فيك جاهلية

هو بالعين المهمله وبالراء المكررة (قوله لو جعت بينهما كانت حلة) انما قال ذلك لان الحلة عند العرب ثوبان ولا تطلق على ثوب واحد (قوله في حديث أبي ذر كان بيني وبين رجل من اخواني كلام وكانت أمه أعجمية فعبرت به بامه فشكاني الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أباذر انك امرؤ فيك جاهلية) أم قوله رجل من اخواني فعناه رجل من المسلمين والنظائر انه كان عبدا وانما قال من اخواني لان النبي صلى الله عليه وسلم قال له اخوانكم خولكم فمن كان أخوه تحت يده وقوله صلى الله عليه وسلم فيك جاهلية أي هذا التعبير من أخلاق الجاهلية ففبك خلق من أخلاقهم وينبغي للمسلم أن لا يكون فيه شيء من أخلاقهم فففيه انتهى عن التعبير وتنقيص الآباء والامهات وانه من أخلاق الجاهلية (قوله قلت يا رسول الله من سب الرجال سبوا آباءه وأمته قال يا أباذر انك امرؤ فيك جاهلية) معنى كلام أبي ذر الاعتذار عن سبه أم ذلك الانسان يعني انه سبني ومن سب انسا ساب ذلك الانسان آبا الساب وأمسه

هذا يوم الحج الاكبر وبه قال كثيرون لان أعمال المناسك تتم فيه والجمهور ان الحج الاصغر العمرة وقيل الاصغر يوم عرفة والاكبر يوم النحر وقيل حجة الوداع هي الاكبر لما وقع فيها من اعزاز الاسلام واذلال الكفر (ان الله يرى من المشركين ورسوله) رفع مبتدأ والخبر محذوف أي ورسوله يرى منهم أو معطوف على الضمير المستكن في يرى وجاز ذلك للفصل المسوق للعطف فرفعه على هذا بالافعالية (فان تبتم فهو خير لكم) أي فالتوب عن الشرك أو التائب عن المعصية خير من البقاء عليه أو فعل التفضيل لمطلق الخيرية (وان توالستم) أعرضتم (فاعلموا انكم غير معزى الله) بل هو قادر عليكم وانتم تحت قهره (وبشر الذين كفروا بعذاب اليم) في الدنيا بالخرى والنكال وفي الآخرة بالمقامع والاعلال والبشارة تم كم وسقط لابي ذر فان تبتم الخ وقال بعد قوله ورسوله الى المتقين وساق في نسخة الآية كلها الى اخر المتقين (آذنه) بمذا الهمة أي (اعلمهم) وسقط ذلك لابي ذر وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين المهمله ابن خالد (قال ابن شهاب) الزهري (فاخبرني) بالافراد (حميد بن عبد الرحمن) بن عوف حميد بالحاء المهمله وفي آل ملاك عبيدوه في اليونانية مصححة حميد بالحاء المهمله (ان أبا هريرة) رضي الله عنه (قال بعثني أبو بكر رضي الله عنه في تلك الحجة) التي كان أبو بكر فيها أميرا على الحاج (في المؤذنين) الذين (بعثهم يوم النحر) سمى الحافظ بن حجر ممن كان مع الصديق في تلك الحجة سعد بن أبي وقاص وجابر انما أخرجه الطبري (يؤذنون بني أن لا يحج) بتشديد اللام (بعد الامام) الذي وقع فيه الاعلام (مشرك ولا يطوف بالبيت عريان) نصب يطوف وانما كانت مباشرة أبي هريرة لذلك بأمر الصديق لان الصديق كان هو الامير على الناس في تلك الحجة وكان عليهم يطق التأذين وحده فاحتاج لمعين على ذلك فكان أبو هريرة ينادي بما يليق به اليه على تمام أمر بتليغهم وبذلك حديث حماد بن عيسى عن أبي هريرة عن أبيه قال كنت مع علي حين بعثه النبي صلى الله عليه وسلم ببراءة الى اهل مكة فكنت أنادي معه بذلك حتى يصح صوتي وكان ينادي قبلي حتى يعي \* (قال حميد) هو ابن عبد الرحمن المذكور بالسند المذكور (ثم أردف النبي صلى الله عليه وسلم) الصديق (بعثني) ابن أبي طالب) وسقط ابن أبي طالب لابي ذر وفي نسخة ثم أردف النبي صلى الله عليه وسلم علي ابن أبي طالب باسقاط حرف الجر (فأمره أن يؤذن ببراءة) أي يوضع وثلاثين آية منها منتهاها عند قوله ولو كره المشركون ففيه تجوز (قال أبو هريرة) بالسند السابق (فأذن معنا علي في أهل منى يوم النحر ببراءة) من أولها الى ولو كره المشركون (و) ببعض ما شملت عليه (أن لا يحج بعد العام مشرك) وهو قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وبهذا يدفع استشكل أن عليا كان مأمورا بأن يؤذن ببراءة فكيف أذن بان لا يحج بعد العام مشرك كما قاله الكرماني (ولا يطوف بالبيت عريان) وبراءة محجور ورواية الجرف فحده وهو الثابت في الروايات ويجوز رفعه منوعا على الحكاية (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من المشركين والتقدير براءة من الله الى المشركين الامن الذين لم ينقضوا وسقط هذا لابي ذر وبه قال (حدثنا) ولا يذر حديثي بالافراد (اسحق) هو ابن منصور أبو يعقوب الكوسج المروزي قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) قال (حدثنا أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عرو صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري (ان حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (أخبره ان أبا هريرة أخبره ان أبا بكر رضي الله عنه بعثه) أي بعث أبا هريرة (في الحجة التي أمره) بتشديد الميم أي جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا (أميرا) (قبل حجة الوداع في رط)

فأنكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا من أخلاق الجاهلية وانما يباح للمسبوب ان يسب الساب نفسه بقدر ما سبه ولا

هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فاطعموهم (١٤٤) مما تأكلون واليسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان

هو مادون العشرة من الرجال (يؤذن) ولا يذرعن الكسبي حتى يؤذنون (في الناس) بمعنى (آن لا يجعن) بنون التوكيد الثقيلة (بعد العام مشرك ولا يطوف) بالنصب (بالبيت عريان فكان جدي يقول يوم النحر يوم الحج الاكبر من أجل حديث أبي هريرة) وهذه الزيادة أدركها شعيب عن أبي هريرة كافي الجزية ولفظه عن أبي هريرة عني أبو بكر فمن يؤذن يوم النحر يعني لا يجعن بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر وانما قيل الاكبر من أجل قول الناس الحج الاصغر فنبذ أبو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع التي حج فيها النبي صلى الله عليه وسلم مشرك وقول جده هذا استنبطه من قوله تعالى وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ومن مناداة أبي هريرة بذلك بأمر أبي بكر يوم النحر فدل على أن المراد يوم الحج الاكبر يوم النحر وسياق رواية شعيب يوهم أن ذلك مما نادى به أبو هريرة وليس كذلك فقد تظاهرت الروايات عن أبي هريرة بأن الذي كان ينادى به أبو هريرة هو ومن معه من قبل أبي بكر شيان منع حج المشركين ومنع طواف العريان وان علما أيضا كان ينادى بهم ما وكان يزيد من كان له عهد فعهد الى مدته وأن لا يدخل الجنة الا مسلم وكان هذه الأخيرة كالتوطئة لأن لا يحج بعد العام مشرك وأما التي قبلها فهي التي اختص على تبليغها قاله في الفتح (باب بالتبليغ في قوله سبحانه وتعالى (فقاتلوا أئمة الكفر) أي فقاتلوا المشركين الذين نقضوا العهد وطعنوا في دينكم بصرح التكذيب وتبليغ أحكام الله فوضع أئمة الكفر موضع المضمر اذا التقدير فقاتلوهم لا لشارة الى أنهم بذلك صاروا رؤساء الكفرة وقادتهم أو المراد رؤسائهم وخصوا بذلك لان قتالهم أهم) (أنهم لا إيمان لهم) بفتح الهمزة جمع بين وهو المناسب للنكت ومعنى نفيا عنهم أنهم لا يوفون بها وان صدرت منهم واستشهد به الحنفية على أن بين الكافر لا تكون شرعية وعند الشافعية بين شرعية بدليل وصفها بالنكت وقرأ ابن عمر بكسر هاء مصدر آمن يؤمن إيمانا أي لا تصديق لهم أو لا أمان لهم وسقط باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي الزماني قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد قال (حدثنا زيد بن وهب) الجهمي أبو سليمان الكوفي المخضرم قال كما عند حذيفة (بن اليمان) فقال ما بقي من أصحاب هذه الآية الا ثلاثة) كذا وقع منهم عند البخاري ووافقه النسائي وابن مردويه كلاهما على الإبهام ويراد ذلك هنا وهو يومى الى ان المراد الآية المسوقة هنا وروى الطبري من طريق حبيب بن حسان عن زيد بن وهب قال كما عند حذيفة فقرا هذه الآية فقاتلوا أئمة الكفر قال ما قوتل أهل هذه الآية بعد لكن وقع عند الاسماعيلي من رواية ابن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد بلفظ ما بقي من المنافقين من أهل هذه الآية لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء الآية الاربعة نفران أحدهم لشيخ كبير قال الاسماعيلي ان كانت الآية ما ذكر في خبر ابن عيينة فحق هذا الحديث أن يخرج في سورة التمتحنة والمراد بكونهم لم يقاتلوا أن قتالهم لم يقع لعدم وقوع الشرط لان لفظ الآية وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا فإلما لم يقع منهم نكث ولا طعن لم يقاتلوا وقوله الا ثلاثة سمى منهم في رواية أبي بشر عن مجاهد بن يوسف بن حرب وفي رواية معمر عن قتادة أبو جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وأبوسفيان وسهيل بن عمرو وتعب بان أباجهل وعتبة قتلا بيدروانما ينطبق التفسير على من نزلت الآية المذكورة وهو صح في أبي سفيان وسهيل بن عمرو وقد أسلفا قاله في الفتح وقال البرماوى كالكرمانى أى ثلاثة آمنوا ثم ارتدوا وطعنوا في الاسلام من ذوى الرئاسة وان تقدم فيه أى في الكفر (ولامن المنافقين) الذين يظهرون الاسلام ويبطنون الكفر (الأربعة) قال الحافظ بن حجر لم أقف على قسمتهم انتهى وقد كان حذيفة

كافروهم فأعينوهم \* وحديثه أحمد بن بنون ح حدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية ح وحديثي الحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كاهم عن الاشر بهذا الاستاذ وزاد في حديث زهير وأبي معاوية بعد قوله انك امرؤ فتيك جاهلية قال قلت على حال ساعتي من الكبر قال نعم وفي رواية أبي معاوية نعم على حال ساعتي من الكبر وفي حديث عيسى فان كلفه ما يغلبه فليبعه وفي حديث زهير فليبعه عليه وليس في حديث أبي معاوية فليبعه ولا فليبعه انتهى عند قوله ولا يكلفه ما يغلبه

يتعرض لايه ولا لاه (قوله صلى الله عليه وسلم هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فاطعموهم مما تأكلون واليسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كافروهم فأعينوهم) الضمير في هم اخوانكم يعود الى الممالئ والامراء باطعائهم مما يأكل كل السيد والباسهم مما يلبس محمول على الاستحباب لا على الإيجاب وهذا باجماع المسلمين وأما فعل أبي ذر في كسوة غلامه مثل كسوته فعمل بالمستحب وانما يجب على السيد نفقة المملوك وكسوته بالمعروف بحسب البلدان والاشخاص سواء أكان من جنس نفقة السيد واباسه أو دونه أو فوقه حتى لو قدر السيد على نفسه فقير اخرجنا عن عادة امثاله اما زهدا واما شحا لا يحل له التقصير على المملوك والزاهم عوافقته الأبرضا وأجمع العلماء على انه لا يجوز أن يكلفه من

العمل ما لا يطيقه فان كان ذلك لزمه اعانته بنفسه أو بغيره (قوله فان كلفه ما يغلبه فليبعه وفي رواية فليبعه عليه) وهذه الثانية صاحب

سويد قال رأيت أبا ذر وعليه حلة وعلى غلامه مثلها فالتفت عن ذلك قال فذكر أنه سار رجلا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعيه بامه قال فألقى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنك امرؤ فيك جاهلية أخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يديه فليطعمه بما يأكل وليلبسه بما يلبس ولا تنكاه وهم ما يغلبهم فان كفتموهم فاعينوهم عليه \* حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا ابن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث ان بكير بن الأشج حدثه عن العجلان مولى فاطمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال للمملوك طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل الا ما يطيق \* وحدثنا القعنبي حدثنا داود بن قيس عن موسى بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صنع لخدمكم خادمه طعامه ثم جاء به وقد دلى حره ودخانه فليقدمه معه فليأكل كل فان كان الطعام مشفوها فليأكل فليضع هي الصواب الموافقة لبقا الروايات وقد قيل ان هذا الرجل المسبوب هو بلال المؤذن قوله صلى الله عليه وسلم للمملوك طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل الا ما يطيق هو وافق الحديث أبي ذر وقد شرحناه والكسوة بكسر الكاف وضمة الغنة الكسر أفصح وبه جاء القرآن ونسبه بالطعام والكسوة على سائر المؤن التي يحتاج اليها العبد والله أعلم قوله صلى الله عليه وسلم اذا صنع لخدمكم خادمه

صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن المنافقين يعرفهم دون غيره (فقال اعزاني لم يعرف اسمه) انكم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بنصب أصحاب بدلان الضمير في انكم أو منادى مضاف حذف منه الاداة (تخبرونا) يسكون الخاء وفتحها مع تشديد الموحدة وفي نسخة تخبرونا بنونين على الاصل لان النون لا تحذف الا انصب أو جازم والاولى لغة فصحة بعض العرب وزاد الاسم اعلى عن أشياء (فلان يرى قباله) هؤلاء الذين يبقرون بمناة تحمية من موحدة ساكنة ففاف مضهومة وفي رواية غير أبي ذر يبقرون بضم التحمية وفتح الموحدة وتشديد القاف مكسورة أي يتقصون أو يفتقرون (يوتنا) وفي نسخة يتقرون بالنون الساكنة بدل الموحدة وضم القاف (ويسرقون اعلاقنا) بالعين المهملة والقاف أي نائس أموالنا وفي بعض النسخ أعلاقنا بالهمزة وكذا وجد مضبوطا بخط الحافظ الشرف الديلمي لكن قال السفاقي لأعلم وجهها قال في فتح الباري ويمكن توجيهه بأن الاعلاق جمع غلق يفتحون وهو ما يغلق ويفتح بالفتح والغلق أيضا الباب فالعنى يسرقون مفااتيح الاعلاق ويفتحون الابواب يأخذون ما فيها أو المعنى يسرقون الابواب وتكون السرقة كناية عن قطعها وأخذها لئلا يتمكنوا من الدخول فيها (قال) حذيفة (أولئك) أي الذين يبقرون ويسرقون (النساق) أي لا الكفار ولا المنافقون (أجل) أي نعم (لم يبق منهم الا أربعة) أحدهم شيخ كبير (لشرب الماء البارد لما وجد برده) لذهاب شهوته وفساد معدته بسبب عقوبة الله له في الدنيا فلا يفرق بين الأشياء (باب قوله) عز وجل (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) والذين بالوا واستنافية مبتدأ ضمن معنى الشرط ودخلت الفاء في خبره وهو قوله (فبشرهم بعباب آليم) لذلك ووجد الضمير والسابق شيان الذهب والفضة لانه يعود على المكتوزات وهي أعم من التقدين أو عودا الى الفضة لانها أقرب مذكوروا كتنى بيان حال صاحبها عن بيان حال صاحب الذهب أو لان الفضة أكثر انفعالا في المعاملات من الذهب وتخصيصها بالذكرة عن ان غيرهما ان لم تؤدركا كمالو التجارة بعد ذبح صاحبها لكونهما مثالا في الغالب وأصل الكثرة الجمع وكل شيء جمع بعضه الى بعض فهو مكتوز أو أكثر علماء الصحابة على ان الكثرة المذمومة هو المال الذي لا تؤدى زكاته وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أعيال أدت زكاته فليس يكتزون كان مدفونا في الارض وأعيال لم تؤد زكاته فهو كثر يكتوي به صاحبه وان كان على وجه الارض وقبل المال الكثير اذا جمع فهو الكثرة المذمومة وان أدت زكاته واستبدل به بعموم اللفظ وقوله عليه الصلاة والسلام المروزي في حديث علي عند عبد الرزاق واقظه عن علي في قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم لم تبال للذهب تبال للفضة يقولها ثلاثا قال فسق ذلك علي أصحابه وقالوا فأى مال نخذ فقال عر رضى الله عنه أنا أعلم لكم ذلك فقال يا رسول الله ان أصحابك قد سق عليهم ذلك وقالوا فأى المال نخذ قال لسانا ذا كرا وقابا ساكرا وزوجة نعين أجسدكم على دينه ويمكن ان يجاب بحمل ذلك على ترك الاولى لانه يعذب الانسان على مال جمعه من حل وأخرج عنه حق الله تعالى وقد قال عليه الصلاة والسلام نعم المال الصالح للرجل الصالح وسقط باب قوله غير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا الحكم بن نافع) أبو اليمان الحمصي قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج حدثه انه قال حدثني) بالافراد (أبو هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون كثر أحدكم) بالكاف كذا في الفرع كاصله وغيرهما وفي نسخة كثر أحدكم (يوم اقيامة شجاعا أقرع) أي حية تعط جلد رأسه الكثرة الاسم



في يده منه أكلة أو أكلتين قال داود يعني لقمة (١٤٦) أولقمتين ❦ حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن

نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن العبد إذا نصح لسيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين ❦ وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن مني قال حدثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا يحيى بن زهير ❦ حدثنا أبي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ❦ حدثنا ابن نمير وأبو أسامة كلهم عن عبيد الله ح وحدثنا هرون بن سعيد ❦ حدثنا ابن وهب قال حدثني أسامة جميعا عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث مالك ❦ وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت سعيد بن المسيب يقول قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعبد المملوك المصلح أجران والذي نفس أبي هريرة بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبر أحي لا حبب أن أموت وأنا مملوك في يده منه أكلة أو أكلتين قال داود يعني لقمة أولقمتين ❦ أما الأكلة فيضم الهمزة وهي اللقمة كما فسره وأما المشقوق فهو القليل لأن الشفاء كثرت عليه حتى صار قليلا وقوله صلى الله عليه وسلم مشقوقا قليلا أي قليلا بالنسبة إلى من اجتمع عليه وفي هذا الحديث الحث على مكارم الأخلاق والمواساة في الطعام لاسم في حق من صنعه أو جعله لأنه في حرمه وخاندته عاقت به نفسه وشتم راحته وهذا كله محمول على الاستحباب (قوله صلى الله عليه وسلم العبد إذا نصح لسيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين وفي الرواية الأخرى للعبد المملوك المصلح أجران) فيه فضيلة ظاهرة للمملوك المصلح وهو الناصح لسيده والقائم بعبادته المتوجهة عليه (القيم)

وطول العمر وزاد أبو نعيم في مستخرج جه يفر منه صاحبه ويطلبه أنا كذلك فلا يزال به حتى يلقيه أصابعه ❦ وقد سبق الحديث في الزكاة بأنه من وجه آخر وقد أوردناه مختصرا ❦ وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقي قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن حماد بن) بنهم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي (عن زيد بن وهب) الجهني الهمداني الكوفي أنه (قال مررت على أبي ذر) جندب بن جندة على الأصح (بالرعدة) بالراء والموحدة والمجعة المفتوحة موضع قريب من المدينة (فقلت) له (ما أنزلك بهذه الأرض قال) كتابا لسان فقرأت قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب آليم قال معاوية) بن أبي سفيان حين كان أميراً على الشام (ما هذه) الآية (فيما) نزلت (ما هذه إلا أهل الكتاب) نظر إلى سياق الآية لأنها نزلت في الأحرار والرهبان الذين لا يؤتون الزكاة (قال) أبو ذر (قلت) لمعاوية (إنما ألقينا وفيهم) نزلت نظر إلى عموم الآية وزاد في الزكاة فكان يني ويمنه في ذلك وكتب إلى عثمان رضي الله عنه يشكو في كتب إلى عثمان أن أقدم المدينة تقدمتها فكثر على الناس حتى كانوا يرمونني قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال إن شئت نصبت فكتت قريفا ذلك الذي أنزلني هذا المتزل ❦ (باب قوله عز وجل يوم يحصى عليها) أي المكنوزات أو الدراهم (في نار جهنم) يجوز كون يحصى من حبيته أو أحبيته ثلاثاً أو رابعاً يقال حبيت الحديدة وأحبيت أي أوقدت عليها التحمي والفاعل المحذوف هو النار تديره يوم يحصى النار عليها فلما حذف الفاعل ذهب علامة التأنيث لذاته كقولك رفعت القصة إلى الأمير ثم تقول رفع إلى الأمير (فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) تخصيص هذه الأعضاء لأن جمع المال والبخل به كان لطلب الوجهة فوق العذاب بتميز المطالب وانظر لأن البخل يولى ظهره عن المسائل وأولاهم أشرف الأعضاء لاشتغالها على الدماغ والقلب والكبد (هذا ما كنتم لانفسكم) معمول لقول محذوف أي يقال لهم هذا ما كنتم لمنفعة انفسكم فصار مضرته لها وسبب تعذيبها (فذكروا ما كنتم تكفرون) أي جزاء الذي كنتم تكفرونه لأن المكنوز لا يذوقه وثبت باب قوله عز وجل لا يذروا سقطه جباههم الخ وقال بعد قوله فتكوى بها الآية وبه قال (وقال أحمد بن شبيب بن سعيد) بفتح المعجمة وكسر الموحدة الأولى فيما وصله أبو داود في النسخ والمسنوخ ووقع في رواية الكشميهني في باب ما أدى زكاته فليس يكنز حدثنا أحمد بن شبيب قال (حدثنا أبي) شبيب بن سعيد البصري (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن خالد بن أسلم) أخو زيد بن أسلم مولى عمر ابن الخطاب أنه (قال خرجنا مع عبد الله بن عمر) رضي الله عنهم جازا في الزكاة فقال أعرابي أخبرني قول الله ولذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله (فقال هذا قبل أن تنزل الزكاة) إذ كانت الصدقة فرضاً بما فضل عن الكفاية لقوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو قاله ابن بطال (فلما أنزلت) آية الزكاة (جعلها لله) أي الزكاة (طهر اللاموال) ونحو جها عن رذائل الأخلاق ❦ (باب قوله) جل وعلا (أبعدة الشهور عند الله) العدة مصدر بمعنى العدد وعند الله نصب به أي أن مبلغ عددها عند الله (أثنا عشر شهراً) نصب على التمييز وأثنا عشر خبران (في كتاب الله) في الأوصاف المحفوظة لأنه أصل الكتب والقرآن أو فيما حكم به وهو صفة لأثنا عشر (يوم خلق السموات والأرض) متعلق بكتاب على جعله مصدر (منها أربعة حرم) وإنما قيل لهذا المقدار من الزمان شهراً لأنه يشهر باقمر ومنه ابتداءه وانتهاه والقمر هو الشهر قال فأصبح أجلى الطرف ما يستريده ❦ يرى الشهر قبل الناس وهو كحل

المصلح أجران) فيه فضيلة ظاهرة للمملوك المصلح وهو الناصح لسيده والقائم بعبادته المتوجهة عليه (القيم)

قال وبلغنا ان ابا هريرة لم يكن يحج حتى ماتت أمه لعجبتها قال أبو الطاهر (١٤٧) حديثه للعبد المصلح ولم يذكر المملوك \* وحدثني

زهير بن حرب حدثنا أبو صفوان  
الأموي أخبرني يونس عن ابن  
شهاب بهذا الاسناد ولم يذكر بلغنا  
ولما بعده \* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وأبو كريب قال أحدهما أبو  
معاوية عن الأعمش عن أبي صالح  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذا أدى العبد  
حق الله وحق ماله كان له أجران  
قال فحدثنا كعبا فقال كعب  
ليس عليه حساب ولا على مؤمن  
من ههنا \* وحدثني زهير بن حرب  
حدثنا جوير عن الأعمش بهذا  
الاسناد

وان له أجران لقيامه بالحقين  
ولأنكساره بالرق وأما قول أبي  
هريرة في هذا الحديث لولا الجهاد  
في سبيل الله والحج وبرأي لا حجت  
أن أموت وأنا مملوك ففيه أن  
المملوك لا جهاد عليه ولا حج لانه غير  
مستطيع وأراد بترأسه القيام  
بمصلحته في النقة والمؤمن والخدمة  
ونحو ذلك مما لا يمكن فعله من  
الرقيق (قوله وبلغنا ان ابا هريرة لم  
يكن يحج حتى ماتت أمه لعجبتها)  
المراد به حج التطوع لانه قد كان حج  
حجة الاسلام في زمن النبي صلى الله  
عليه وسلم فقد أمر بالام على حج  
التطوع لان برأه فرض فقد أمر على  
التطوع وهو ذهبنا ومذهب مالك  
ان للاب والام منع الولد من حجة  
التطوع دون حجة الفرض (قوله  
فقال كعب ليس عليه حساب  
ولا على مؤمن من ههنا) المذهب بضم  
الميم واسكان الزاي ومعناه قليل  
المال والمراد به هذا الكلام ان  
العبد اذا أدى حق الله تعالى وحق  
ماله فليس عليه حساب لكثرة

(القيم) قال أبو عبيدة في مجازة (هو القائم) أي المستقيم وزاد أبو ذر ذلك الدين أي تحريم  
الاشهر الحرم هو الدين المستقيم دين ابراهيم وتخصيص بعض الزمان بالحرمه كايه القدر  
والجمعة والعيد بالفضل دون بعض أن النفوس مجبولة على الشر يشق عليها الامتناع عن الشر  
بالكلية فغنت عنه في بعض الاوقات الحرمته وقد كانوا يعظمون هذه الاشهر حتى لو لقي  
الرجل قاتل أبيه لم يقتله فأكد الله تعالى ذلك بأن منع الظلم فيها بقوله فلا تظلموا فيهم أنفسكم  
أي لا تحلوا حرامها ولذا قيل لا يحل القتال فيها ولا في الحرم والجهور على ان حرمة القتال فيها  
منسوخة وبؤيده ما روى انه صلى الله عليه وسلم حاصر الطائفة في شهر حرام وهو ذو القعدة كما  
ثبت في الصحيحين انه حاصرها أربعين يوما وسقط باب قوله لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله  
ابن عبد الوهاب) الحبي البصري قال (حدثنا جواد بن زيد) بتشديد الميم ابن درهم الأزدي  
الجهضمي البصري (عن أيوب) السخني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن ابن أبي بكرة)  
عبد الرحمن (عن) أبيه (أبي بكرة) نفي عن الحارث ولا يذعن أبيه بدل عن أبي بكرة (عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) في خطبته في حجة الوداع يعني في أواسط أيام التشريق أيها الناس  
(ان الزمان قد استدار) استدارة (كهيئته) أي مثل حالته (يوم خلق الله السموات والارض)  
أي عاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسئ وهو تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر وذلك أنهم كانوا اذا  
جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهر آخر ورفضوا خصوص الاشهر واعتبروا  
بمجرد العدد وقيل كانوا يستحلون القتال في الحرم لطول مدة التحريم يتوالى ثلاثة أشهر محرمة ثم  
يحرمون صفر مكانه فكانهم يقتضونه ثم يوفونه وقيل كانوا يحلون الحرم مع صفر من عام  
ويسهونه ماضين ثم يحرمونهم ما من عام قابل ويسهونه ما حرمين وقيل بل كانوا بما احتاجوا  
الى صفر أيضا فأحلوه وجعلوا مكانه ربيعا ثم يدور كذلك التحريم والتحليل بالتأخير على السنة  
كلها الى ان جاء الاسلام فوافق حجة الوداع رجوع التحريم الى الحرم الحقيقي وصار الحج مختصا  
بوقت معين واستقام حساب السنة ورجع الى الاصل الموضوع يوم خلق السموات والارض  
(السنة) العربية الهلالية (اثنا عشر شهرا) على ما توارثوه من ابراهيم واسماعيل عليه السلام الصلاة  
والسلام وذلك بعدد البروج التي تدور الشمس في السنة الشمسية فاذا دار القمر فيها كلها مكملت  
دورته السنوية وانما جعل الله تعالى الاعتبار بدور القمر لان ظهوره في السماء لا يحتاج الى  
حساب ولا كتاب بل هو أمر ظاهر مشاهد بالبصر بخلاف سير الشمس فانه يحتاج معرفته الى  
حساب فلم يجوزنا الى ذلك كما قال عليه الصلاة والسلام انامة أمية لا تكتب ولا تحسب الشهر  
هكذا وهكذا الحديث واعلم أن السنة والحول والعام مترادفة معناها واحد كما هو ظاهر كلام  
كثير من اللغويين وهي مشتقة على ثلثائة وأربعة وخمسة وعشرون يوما وخمس وسدس يوم كذا ذكره  
صاحب المذهب من الشافعية في الطلاق قالوا لان شهر اربعين يوما وثلاثون وشهر اربعين يوما وعشرون الا اذا  
الحجة فانه تسع وعشرون وخمس وسدس يوم واستشكله بعضهم وقال لا أدري ما وجد زيادة  
الخمس والسدس وصحح بعضهم ان السنة الهلالية ثلثائة وخمسة وخمسون يوما وبه جزم ابن  
دحية في كتاب التنوير وذلك مقدار قطع البروج الاثني عشر التي ذكرها الله تعالى في كتابه ووفق  
بعضهم بين السنة والعام فيكونان متباينين فقال ان العام من أول الحرم الى آخر ذي الحجة والسنة  
من كل يوم الى مثله من القابل نقله ابن الجوزي في شرح اللمع له وسمى العام عام لان الشمس عامت  
فيه حتى قطعت جلة الفلك لانها تقطع الفلك كام في السنة مرة وتقطع في كل شهر ربعا من البروج  
الاثني عشر وانما علق الله تعالى على الشمس أحكام اليوم من الصلاة والصيام حيث كان ذلك

أجره وعدم معصيته وهذا الذي قاله كعب يحتمل انه أخذه بتوقيف ويحتمل انه باجتهاد لان من رجحت حسنة أو لقي كتابه بميمه فسوف

• وحديثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق (١٤٨) حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فذكر أحاديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمًا للمملوك أن يتوفى بحسن عبادته الله وصحابة سيده نعمًا له • حدثنا يحيى بن يحيى قال قلت لمالك حدثك نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شركه في عبادة فمكنا له مال يبلغ عن العبد قوم عليه قيمة العدل فأعطى شركاء حصصهم وعتق عليه العبد والافقده عتق منه ما عتق • حدثنا ابن نمير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق شركه كله من مملوك فعليه عتقه كله إن كان له مال يبلغ ثمنه فإن لم يكن له مال عتق منه ما عتق

بحساب حسابا يسيرا ويقلب إلى أهله مسرورا (قوله صلى الله عليه وسلم نعمًا للمملوك أن يتوفى بحسن عبادته الله وصحابة سيده) منعهما ففهي ثلاث لغات قرئ بهن في السبع أحدها كسر النون مع اسكان العين والثانية كسرهما والثالثة فتح النون مع كسر العين والميم مشددة في جميع ذلك أي نعم شيء هو ومعناه نعم ما هو فأدغم الميم في الميم قال القاضي ورواه العذري نعمًا بضم النون متونًا وهو صحيح أي له مسرة توفقه عين يقال نعمًا ونعمه له (قوله صلى الله عليه وسلم بحسن عبادته الله) هو بضم أول يحسن وعبادة منصوبة والعبادة هنا بمعنى العكبة (قوله صلى الله عليه وسلم من أعتق شركه كله من مملوك فعليه عتقه كله) وذكر حديث الاستسعاء وقد سبقت

مشاهدة بالبصر لا يحتاج إلى حساب ولا كتاب فالصلاة تتعلق بطلوع الفجر وطلوع الشمس وزوالها ومصر ظل كل شيء مثله بعد الذي زالت عليه الشمس وبغروب الشمس والسنة القمرية أقل من الشمسية بقدر ما معلوم وبسبب ذلك نقصان تنتقل الشهور القمرية من فصل إلى آخر فيقع الحج في الشتاء تارة وفي الصيف أخرى وذكر الطبري أنهم كانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهرًا ومن وجه آخر يجعلونها اثني عشر شهرًا وخمسة وعشرين يومًا فتنور الأيام والشهور كذلك وقول ابن حجر الصديق رضي الله تعالى عنه سنة تسع كانت في ذي القعدة فيه نظر لأن الله تعالى قال وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر الآية وإنما يؤدي بذلك في حجة أبي بكر فلم تكن في ذي الحجة لما قال تعالى يوم الحج الأكبر (منها أربعة حرم) لعظم حرمتها وعظم الذنب فيها أول تحریم القتال فيها (ثلاث متواليات) أي متتابعات وهوتفسيلا ربعة الحرم قال ابن التين فيما نقله في الفتح الصواب ثلاثة متواليات يعني لأن المميز الشهر قال ولعله أعاد على المعنى أي ثلاث مدد متواليات لكن إذا لم يذكر التميز جاز التذكيروا التانيث ولا بد من ثلاثة متواليات (ذو القعدة وذو الحجة) يفتح القاف والحاء (والحرم ورجب مضر) وهي القبية - له المشهورة وأضافها إليها لأنهم كانوا متسكنين بتعظيمه (الذي بين جمادى) الآخرة (وشعبان) وهذا ما كبندو تصحج أقول مضر نافية بقول ربعة أن رجبا الحرم هو الشهر الذي بين شعبان وشوال وهو رمضان اليوم وإنما كانت الأشهر الأربعة ثلاثة سرود واحد فرد لاجل ادعاء مناسك الحج والعمرة فحرم قبل شهر الحج شهر يسافر فيه إلى الحج وهو ذو القعدة لأنهم يقدعون فيه عن القتال وحرم شهر ذي الحجة لأنهم يوقعون فيه الحج ويستغلون بأداء المناسك وحرم بعده شهر آخر وهو الحرم ليرجعوا فيه إلى أقصى بلادهم آمنين وحرم رجب في وسط الحول لاجل زيارة البيت والاعتمار به لمن يقدم إليه من أقصى جزيرة العرب فيزيروه ثم يعود إلى وطنه آمنًا وقد تسكس من قال بأنهم امن سنتين بقوله ثلاث متواليات من حيث كونها ثلاثًا متواليات وهي ذو القعدة وذو الحجة والحرم وواحد فرد وهو رجب وقد روى من حديث ابن عمر مرفوعًا أولهن رجب لكن في إسناده ضعف وعن أهل المدينة أنهم امن سنتين وأولها ذو القعدة ثم ذو الحجة ثم الحرم ثم رجب آخرها وعن بعض أهل المدينة أيضا أن أولها رجب ثم ذو القعدة ثم ذو الحجة ثم الحرم وعن أهل الكوفة أنهم امن سنة واحدة وأولها الحرم ثم رجب ثم ذو القعدة ثم ذو الحجة واختلف أيها أفضل فقال بعض الشافعية رجب وضعفه النووي وغيره وقيل الحرم قاله الحسن ورجحه النووي وقيل ذو الحجة وروى عن سعيد بن جبيرة وغيره قال بعضهم إذا رأيت العرب السادات قد تركزوا العادات وحرموا الغارات قالوا محرم وإذا ضعفت أيديهم واصفرت ألوانهم قالوا صفر وإذا ذهبت البساقين وظهرت الرياحين قالوا ربيعان وإذا قلت الثمار وجد الماء قالوا جادبان وإذا هاجت الرياح وجرت الأنهار وترجبت الأشجار قالوا رجب وإذا بان الفصائل وتشعبت القبائل قالوا شعبان وإذا حذى الفضا وطغى جبال الغضى قالوا رمضان وإذا قل السحاب وكثر الذباب وشالت الأذنان قالوا شوال وإذا قعد التجار عن الأسفار قالوا ذو القعدة وإذا قصدوا الحج من كل فج وأظهروا العجب والتج قالوا ذو الحجة (وهو) هذا الحديث ذكره في بدء الخلق \* (باب قوله) تعالى وسقط من اليونانية لغبر أبي ذر (ثاني اثنين) نصب على الحال من مفعول أخرجه وهو مثل خامس خمسة أي أحداثين (أذهما في الغار) أي حصلا نيه والغار ثقب في الجبل يجمع على غيران (أذيقول) صلى الله عليه وسلم لم (لصاحبه) وهو أبو بكر الصديق فيه دليل على أن من أنكر كون أبي بكر من الصحابة كفر لتركذيبه القرآن فان قلت لادلالة في اللفظ على خصوصه أجيب بأن الإجماع على أنه لم يكن غيره (لا تحزن إن الله

هذه الأحاديث في كتاب العتق مبسطة بطرقها وعجب من إعادة مسلم لها ههنا على خلاف عادته من غير ضرورة إلى إعادتها معنا)

\* وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جري بن حازم عن نافع مولى عبد الله بن (١٤٩) عمر عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من اعتق نصيبا له في عبد فمكنا له من المال قدر ما يبلغ قيمته قوم عليه قيمة عدل والا فعدتق منه ما عتق \* وحدثنا قيس بن سعيد ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثنا محمد بن مشني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد ح وحدثني أبو الربيع وأبو كامل قالا حدثنا جاد وهو ابن زيد ح وحدثنا زهير بن حرب حدثنا اسمعيل يعني ابن علي كلاًهما عن أيوب ح وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني اسمعيل بن أمية ح وحدثنا محمد ابن رافع حدثنا ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب ح وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أسامة يعني ابن زيد كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث وليس في حديثهم وان لم يكن له مال فقد عتق منه ما عتق الا في حديث أيوب ويحيى بن سعيد فانهما ذكر هذا الخبر في الحديث وقالوا لا ندرى أهو ثني في الحديث أو قاله نافع من قبله وليس في رواية أحمد منهم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في حديث الليث بن سعد \* وحدثنا عمرو الناقد وابن أبي عمير كلاهما عن ابن عيينة قال ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن عمرو عن سالم بن عبد الله عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أعتق عبداً منه وبين آخر قوم عليه في ماله قيمة عدل لا وكس ولا شطط ثم عتق عليه في ماله ان كان موسراً

(معنا) أي (ناصرنا) وسقط غير أي ذراذيق قول لصاحبه لا تخزن ان الله معنا وقال معنا ناصرنا \* (السكينة فعيلة من السكون) يريد تفسير قوله تعالى فأ نزل الله سكينة عليه أي على الصديق أي ما ألقى في قلبه من الامنة التي سكن عندها و علم أنهم لا يصابون اليه و قيل الضمير عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم وهذا أقوى والسكينة هي ما ينزله الله على أنبيائه من الحيطة والخصائص التي لا تصلح الا لهم كقوله تعالى فيه سكينة من ربكم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) الجعفي المسندي قال (حدثنا حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال الباهلي قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى بن يحيى بن دينار العوذى بفتح المهملة وسكون الواو وكسر المجمة البصري قال (حدثنا ثابت) هو ابن أسلم الباقى قال (حدثنا أنس) هو ابن مالك (قال حدثني) بالافراد (أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار) بنوراً أطحل خلف مكة من طريق اليمن (فرأيت آثاراً للمشركين) لما طلعوا فوق الغار وفي رواية فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام القوم (قلت يا رسول الله لو أن أحدهم رفع قدمه) بالافراد (رأنا قال) عليه الصلاة والسلام يا أبا بكر (ما ظنك باثنين) يريد نفسه الشريفة وأبا بكر (الله) ثانیهما بالنصر والمعونة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) الجعفي المسندي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن أبي مليكة) عبد الله بن عبد الرحمن (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال حين وقع بينه أي بين ابن عباس (وبين ابن الزبير) عبد الله بسبب البيعة وذلك ان ابن الزبير امتنع من مبايعته يزيد بن معاوية لما مات أبوه وأصر على ذلك حتى مات يزيد ثم دعا ابن الزبير الى نفسه بالخلافة فبوجع بها وأطاعه أهل الحجاز ومصر والعراق وخراسان وكثير من أهل الشام ثم غلب عمر وان على الشام وقتل الضحالك بن قيس الامير من قبل ابن الزبير ثم توفي مروان سنة خمس وستين وقام عبد الملك ابنه مقامه وغلب الخنثار ابن أبي عبيد على الكوفة ففر منه من كان من قبل ابن الزبير وكان محمد بن الحنفية وعبد الله بن عباس مقيمين بمكة مدة قتل الحسين فدعاهما ابن الزبير الى البيعة له فامتنعا وقال لا نبايع حتى يجتمع الناس على خليفة وتبعهما على ذلك جماعة فشد ابن الزبير عليهم وحصرهم فبلغ ذلك الخنثار فجاء اليهم جيشاً فأخرجوهما واستأذنهما في قتال ابن الزبير فامتنعا وخرجوا الى الطائف قال ابن أبي مليكة (قلت) أي لابن عباس كالمسكر عليه امتناعه من مبايعته ابن الزبير بعد ما شرفه واستحقاقه للخلافة (ابو الزبير) بن العوام أحد العشرة المبشرة بالخلافة (وامه اسماء) بنت أبي بكر الصديق (وخاتمه عائشة) أم المؤمنين (وجده أبو بكر) صاحب النبي صلى الله عليه وسلم في الغار (وجدته) أم أيمة الزبير (صفية) بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن محمد المسندي شيخ المؤلف (فقلت لسفيان) ابن عيينة (استناده) أي هذا الحديث ما هو استناده ويجوز انصب على تقدير اذا كرر استناده أي هل العتقة بواسطة أو بدونها (فقال) أي سفيان (حدثنا فغله أنسان) بكلام أو نحوه (ولم يقل ابن جريج) بالرفع أي لم يقل حدثنا ابن جريج فاحتمل أن يكون أراد أن يدخل بينهما واسطة واحتمل أن لا يدخلها ولذلك استظهر البخاري فأخرج الحديث من وجه آخر عن ابن جريج ثم من وجه آخر عن شيخه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) هو المسندي السابق (قال حدثني) بالافراد يحيى بن معين بفتح الميم البغدادى الحافظ المشهور امام الجرح والتعديل المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائتين بالمدينة النبوية وله بضع وسبعون سنة قال (حدثنا حجاج) هو ابن محمد المصيصي (قال ابن جريج) عبد الملك (قال ابن أبي مليكة) عبد الله (وكان بينهما) أي بين ابن الزبير وابن عباس (ثني) مما

وسبق هناك شرحها (قوله صلى الله عليه وسلم قوم عليه في ماله قيمة عدل لا وكس ولا شطط) قال العلماء الوكس الغش والخس وأما الشطط

\* وحدثنا عبد بن حميد حدثنا عبد الرزاق أخيرا (١٥٠) معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال

من أعتق شركا له في عبد عتق ما بقي في ماله إذا كان له مال يبلغ من العبد \* وحدثنا محمد بن مني وشمس بن بشار واللفظ لابن مني قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المملوك بين الرجلين فيعتق أحدهما قال يضمن \* وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة بهذا الإسناد قال من أعتق شقيقا من مملوك فهو حر من ماله \* وحدثني عمرو والناس حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أعتق شقيقا له في عبد خلاصه في ماله إن كان له مال فإن لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أخبرنا علي بن مسهر ومحمد بن بشر ح وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعلي بن خشرم قال أخبرنا عيسى بن يونس جميعا عن ابن أبي عروبة بهذا الإسناد وفي حديث عيسى بن عيسى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه \* وحدثنا علي بن حجر السعدي وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن علية عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران ابن حصين

فهو الجور يقال شط الرجل وأشط واستشط إذا جاور وأفرط وأبعد في مجاوزة الحد والمراديق بقمية عدل لا ينقص ولا يزيد (قوله صلى الله عليه وسلم من أعتق شقيقا من مملوك)

يصدر بين المتخاصمين وقيل كان اختلافا في بعض قرأت القرآن (فعدوت علي ابن عباس فقلت له) (أتريد أن نقاتل ابن الزبير) همزة الاستفهام الانتكاري (فتصل) بالنصب وفي اليونينية ففعل بالرفع (حرم الله) وفي نسخة ما حرم الله أي من القتال في الحرم (فقال) أي ابن عباس (معاذ الله) أي أنعوذ بالله عن إحلال ما حرم الله (إن الله كتب) أي قدر (ابن الزبير) بنو أمية محملين مبيحين القتال في الحرم قال في فتح الباري وإنما سب ابن الزبير لذلك وإن كان بنو أمية هم الذين ابتدؤا بالقتال وحصره وإنما دامنه أولاد دفعهم عن نفسه لأنه بعد أن ردهم الله عنه حصر بني هاشم لئلا يبعوه فسرع فمادؤن باباحة القتال في الحرم (وأي) أي قال ابن عباس (وأي) (وإله لا أحله) أي القتال فيه (أبدا) وإن قوتلت فيه قال ابن أبي مملكة بالإسناد السابق (قال) ابن عباس (قال الناس) الذين من جهة ابن الزبير (يبيع) بكسر التخمية والجزم على الأمر (لابن الزبير) بالخلافة قال ابن عباس (فقلت) لهم (وأي هذا الأمر) أي الخلافة يريد أنها ليست بعيدة عنه لماله من الشرف بأسلافه الذين ذكرهم بقوله (أما أبوهم خوارى النبي صلى الله عليه وسلم) بالخاء المعجمة أي ناصره (يريد) بذلك ابن عباس (الزبير) وأما جده فصاحب الغار (يريد) بذلك ابن عباس (أبا بكر) الصديق رضي الله عنه (وأما هذه النطاق) بالافراد لانها شقت نطاقها لسفرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسقائه عند الهجرة (يريد) ابن عباس بذلك (أسماء) بنت أبي بكر (وأما خاتمه فأم المؤمنين) (يريد) ابن عباس (عائشة) رضي الله عنها (وأما عتقه فزوج النبي صلى الله عليه وسلم) (يريد) ابن عباس (خديجة) وأطلق عليها عتقه تجوزا وأغاي عمة أبيه لانها خديجة بنت خويلد بن اسد والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن اسد (وأما عمة النبي صلى الله عليه وسلم) (أم أيه) (يريد) ابن عباس (صفية) بنت عبد المطلب ثم ذكر شرفه بصفته الذاتية الحميدة بقوله (ثم عفيف في الاسلام) نزيه عما يشين من الرذائل (قارئ للقرآن) زاد ابن أبي خزيمة في تاريخه هنا وترك بني عبيد بن جراح بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وأمية بن عبد شمس بن عبد مناف فبعد المطلب ابن عم أمية جد مروان بن الحكم بن أبي العاص وهذا شكر من ابن عباس لبني أمية وعتب على ابن الزبير (وأن ربوني) أي كانوا على (أمر) (ربوني) بفتح الراء وضم الموحدة المشددة في ما هو في الثاني من باب أكلوني البراغيث وللشعبي ربوني (أكفاء) بالافراد على الاصل ورفع الكفاء بسابقة أي امثال واحدها كفء (كرام) في احسانهم وعند أبي مخنف الاخبارى من طريق أخرى أن ابن عباس لما حضرته الوفاة بالطائف جمع نبيه فقال يا بني إن ابن الزبير لما خرج بمكة شددت أزره ودعوت الناس الى بيعته وترك بني عثمان بن أمية الذين ان قتلوا قتلونا أكفاء وإن ربوا ربونا كراما فلما أصاب ما أصاب جفاني فهذا صريح أن مراد ابن عباس بنو أمية لا بنو أسد رهط ابن الزبير وقال الأزرق كان ابن الزبير إذا دعا الناس في الاذن بدأ ببني أسد على بني هاشم وبني عبد المطلب وغيرهم فلذا قال ابن عباس (فأقر) بالمد والمثلثة أي اختار ابن الزبير بعد أن أدعت له وترك بني عبيد بن جراح (التوبات) جمع توبت مصغرة بمشنتين وواو (والاسامات) بضم الهمزة جمع اسامة (والحميدات) بضم الحاء المعجمة مصغرة (يريد) ابن عباس (ابننا) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وضم الطاء المعجمة جمع بطن وهو مادون القبيصة وفوق الفخذ وقال ابنا ولم يقل بطونا لان الاول جمع قلة فعبر به تحقيرهم (من بني اسد بن تويت) كذا في غير ما فرغ من التفسير والمقابلة على أصل اليوناني وكذا رأيته في نسخة بني تويت وقال الحفاظ بن حجر

هكذا هو في معظم النسخ شقيقا بالياء وفي بعضها شقيقا بجد فها وكذا سبق في كتاب العتق قوله

انلانا م افرع فيهم فاعتق اثنين  
وأرق أربعة وقال له قولا شديدا  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
جراح وحدثنا اسحق بن ابراهيم  
وابن أبي عمر عن الثقيف كلاهما  
عن أيوب بهذا الاسناد أما جراح  
فحديثه كرواية ابن عيسى وأما  
الثقيف ففي حديثه ان رجلا من  
الانصار أوصى عند موته فأعتق  
سبعة مملوكين

وهما لغتان شـ قص وشـ قصص  
كنـ صف ونـ صيف أى نصيب (قوله  
ان رجلاً أعتق سـة مملوكين له عند  
موته لم يكن له مال غيرهم فدعاهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فجزأهم أثلاثاً ثم أقرع بينهم فاعتق  
اثنين وارقت أربعة وقال له قولا  
شديداً وفي رواية ان رجلاً من  
الانصار أوصى عند موته فاعتق  
سـة مملوكين) قوله فجزأهم هو  
بتشديد الزاى وتخفيفه الغتان  
مشهورتان ذكرهما ابن السكيت  
وغیره ومعناه قسمهم وأما قوله  
وقال له قولا شديداً فمعناه قال في  
شأنه قولا شديداً كراهية لفعله  
وتغليظ عليه وقبحه في رواية  
أخرى تفسير هذا القول الشديد  
قال أبو الحسن ما صلينا عليه وهذا  
محمول على أن النبي صلى الله عليه  
وسلم وحده كان يترك الصلاة عليه  
تغليظاً وزجر الغيرة على مثل فعله  
وأما أصل الصلاة عليه فلا بد من  
وجودها من بعض الصحابة وفي هذا  
الحديث دلالة لمذهب مالك  
والشافعي وأحمد واسحق وداود  
ابن جرير والجمهور في إثبات النـرة  
في العتق ونحوه وأنه إذا أعتق  
عبداً في مرض موته أو أوصى

قوله ابن تويت = ذاقع أى فى روايات البخارى وصوابه بنى تويت شبه عليه عياض وهو فى مستخرج أبى نعيم بنى على الصواب اهـ وهذا عجيب فان خط الحافظ بن حجر على كثير من القروع القابلة على اليونينية بالقراءة والسماع وتويت هو ابن الحرث بن عبد العزى بن قصي (و) من (بنى اسامة) بن أسد بن عبد العزى (وبنى أسد) ولا يدرى من أسد وأما الحميدات فنسبة الى بنى حميد بن زهير بن الحرث بن أسد بن عبد العزى وتجمع هذه الابطن مع خويلدين أسد جد الزبير (ان ابن أبى العاص) بكسر الهمزة (برز) أى ظهر (عشى) لقدمية) بضم القاف وفتح الدال المهملة وكسر الميم وتشديد التثنية مشية التجتر وهو مثل يريد أنه ركب معالى الامور وتقدم فى الشرف والفضل على أصحابه (يعنى) ابن عباس (عبد الملك ابن مروان) بن الحكم بن أبى العاص (وانه) بكسر الهمزة (لوى ذنبه) بتشديد الواو وتخفيف (يعنى ابن الزبير) يعنى تخلف عن معالى الامور وكناية عن الجبن كما تفعل السباع اذا أرادت النوم أو وقف فلم يتقدم ولم يتأخر ولا وضع الاشياء مواضعها فادنى التاصح وأقصى الكاشع وهذا قاله الداودى وفى رواية أبى مخنف وان ابن الزبير عشى القهقرى قال فى فتح البارى وهو المناسب لقوله فى عبد الملك عشى القدمية وكان الامر كما قال ابن عباس فان عبد الملك لم يزل فى تقدم من أمره حتى استنفذ العراق من ابن الزبير وقتل أخاه مصعباً ثم جهز العساكر الى ابن الزبير بمكة فكان من الامر ما كان ولم يزل أمر ابن الزبير فى تأخير الى أن قتل رحمه الله ورضى عنه وبه قال (حدثنا محمد بن عبيد بن معجون) بضم العين مصغر من غير إضافة لابن معجون المندى قال (حدثنا عيسى بن يونس) بن أبى اسحق الهمداني الكوفي (عن عمر بن سعيد) بضم العين بنى الاول وكسر هاءى الثانى ابن أبى حسين النوفلى القرشى المكي انه (قال أخبرنى) بالافراد (ابن أبى مليكة) عبد الله قال (دخلنا على ابن عباس) رضى الله عنهم (فقال ألا بالخفيف) تعجبون لابن الزبير فام فى أمره هذا) يعنى الخلافة (فقلت لا حاسب نفسى له ما حاسبته لابي بكر ولا لعمر) أى لا ناقش نفسى لابن الزبير فى معونته ولا سمة قصين عليها فى النضح له والذب عنه ما ناقشتهما للعمرين وما ناقته وقال الداودى أى لا ذكر فى مناقبه ما أذكر فى مناقبهما وانما صنع ابن عباس ذلك لاشتراك الناس فى معرفة مناقب أبى بكر وعمر بخلاف ابن الزبير فكانت مناقبه فى الشهرة كمنابهما ف أظهر ذلك ابن عباس وبينه للناس انصافاً فمنهله (ولهما) بلام الابتداء والضمير للعمرين وفى نسخة فانهما (كانا أولى بكل خير منه) أى من ابن الزبير (وقلت) وفى نسخة فقات هو (ابن عمة النبي صلى الله عليه وسلم) صفية بنت عبد المطلب (وابن الزبير) حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وابن أبى بكر) الصديق رضى الله عنه (وابن أخى خديجة) أم المؤمنين رضى الله عنها (وابن أخت عائشة) أسماء وانما هو ابن ابن أخى خديجة العوام وابن ابنة أبى بكر أسماء وابن ابن صفية فهى جدته لآبيه وعبر بذلك على سبيل المجاز (فأذا هو) أى ابن الزبير (يتعلى) بتشديد اللام يرتفع معرضاً ومتخفياً (عنى ولا يريد ذلك) قال العيني كابن حجر أى لا يريد أن أكون من خاصته وقال البرماوى كالكرماني ولا يريد ذلك القول اذا عاتبته قال ابن عباس (فقلت ما كنت أظن انى أعرض) أى أظهر (هذا) الخضوع (من نفسى) له (فيده) أى يتركه ولا يرضى به منى (وما أراه) بضم الهمزة أى وما أظنه (يريد) بنى (خيراً) فى الرغبة عنى وللکشميه بنى وانما أراد بديل وما هو تخفيف كالايحوى (وان كان لابد) أى الذى صدر منه لافراق له منه (لان) كذا فى اليونينية والذى فى النزع التذكير ان (يربى) بفتح الموحدة (بنوعى) بنو أمية أى يكونوا على أمره (أحب الى من أن يربى غيرهم) اذ هم أقرب الى من بنى أسد كما هو ومن زائدة

\* وحديثنا محمد بن نهال الضرير واحد بن عبدة (١٥٢) قال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن

عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن عباس وحديثنا أبو الريح سليمان بن داود العتكي حديثنا جابر بن عبد الله عن رجل من الانصار اعق غلامه عن دبر لم يكن له مال غيره فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم كل واحد قسطه ويستسعى في الباقي لانها خطر وهذا من دود هذا الحديث الصحيح وأحاديث كثيرة وقوله في الحديث فاعتق اثنين وأرق أربعة صريح في الرد على أبي حنيفة وقد قال بقول أبي حنيفة الشعبي والنخعي وشرع والحسن وحكي أيضا عن ابن المسيب (قوله في الطريق الاخير حديثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عمران بن حصين) هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم فقال لم يسمعه ابن سيرين من عمران فيما يقال وانما سمعه من خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران قاله ابن المديني قات وليس في هذا نصريح بأن ابن سيرين لم يسمع من عمران ولو ثبت عدم سماعه منه لم يقدح ذلك في صحة هذا الحديث ولم توجه على الامام مسلم فيه عتب لانه انما ذكره متابعة بعد ذكره الطرق الصحيحة الواضحة وقد سبق لهذا نظائر والله أعلم بالصواب

\* (باب جواز بيع المسدبر) \* (قوله ان رجلا من الانصار اعق غلامه عن دبر لم يكن له مال غيره فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال العتيبي اسمه حباب ويقال

عند أبي ذر (باب قوله) عز وجل وسقط لغيري ذر (والموافقة قلوبهم) بالجر كلفظ التنزيل والرفع على الاستئناف وحذف باب وتاليه وهم قوم أسلموا وبنيتهم ضعيفة فيه فبسة ألف قلوبهم أو أشراف يتقرب باعطائهم ومراعاتهم سلام تطأ رهم (قال مجاهد) المفسر فيما وصله الدارقي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه (يتألفهم بالعطية) \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن أبيه) سعيد بن مسروق (عن ابن أبي نعيم) بضم النون وسكون العين المهملة عبد الرحمن (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه) انه قال بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بشئ) الباعث على بن أبي طالب كما في البخاري في باب قوله تعالى وأما عاد من كتاب الانبياء وعند مسلم وهو بالعين والشئ ذهبية (فقسمه) عليه الصلاة والسلام أى ذلك الشئ (بين أربعة) سماءهم في رواية الباب المذكور الا قرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر القزاري وزيد الطائي ثم احدي بن نهمان وعلمقة بن علاثة العامري ثم احدي بن كلاب (وقال) عليه الصلاة والسلام (أتألفهم) ليتبوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال (فقال رجل) من بني تميم يقال له ذوالخويصرة واسمه مرقوص بن زهير (ماعدات) في العطية (فقال) على الله عليه وسلم (يخرج من ضئضئ) بكسر الضادين المجهتين وسكون الهمزة الاولى أى من نسل (هذا) الرجل المسمى بمرقوص (قوم يرقون من الدين) يخرجون منه زاد في كتاب الانبياء مرقوق السهم من الرمية وقول صاحب التنقيح ان المؤلف كان ينبغي ان يترجم له هذا الحديث بقوله تعالى ومنهم من يترك في الصدقات أحاب عنه في المصاييح بأن ماصنه ظاهر لان الحديث اشتمل على اعطاء المؤلف قلوبهم صريححا واشتمل على لمزه في الصدقات فان ترجمه على الاول صح وعلى الثاني صح ولا نسلم أولوية أحد هه بالنسبة الى الآخر فلا وجه للاعتراض

\* (باب قوله) عز وجل وسقط لغيري ذر (الذين يلقون المطوعين من المؤمنين) زاد ابو ذر في الصدقات وهذا من صفات المنافقين والذين في موضع رفع بالابتداء ومن المؤمنين حال من المطوعين (يلقون) أى (يعيرون) وسقط هذا الى ذر (وجهدهم) بضم الجيم (وجهدهم) بفتحها أى (طافهم) مصدر جهد في الامر اذا بالغ فيه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (بشر بن خالد) بكسر الموحدة وسكون المجهمة العسكري (ابو محمد) الفرأضي نزيل البصرة قال (أخبرنا محمد بن جعفر) الملقب بغندرا هذا مولاهم البصرى (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن ابى وائل) شقيق بن سلمة (عن ابى مسعود) عقيب بن عمرو البدرى الانصارى انه (قال لما أمرنا) بضم الهمزة مبنية للمفعول ولا يذراهم (بالصدقة) بحذف الضمير المنصوب وفي الزكاة في باب اتقوا النار ولو بشق تمر قلنا زلت آية الصدقة (كأنهم) أى يحمل بعضها البعض بالاجرة وقال البرماوى كالكرماني أى تنكف في الحمل من حطب وغيره زاد البرماوى وصوابه كأنهم كاسبق في بقية الروايات انتهى ومعناه نواجر أنفسنا في الحمل (لجاء ابو عميل) بفتح العين المهملة وكسر القاف حجاب بجاءين مهملتين : مفتوحتين بينهما موحدة ساكنة وبعد الالف موحدة أخرى (بنصف صاع) من تمر وفي الزكاة صاع فيحتل انه غير أبى عقيب أو هو وهو يكون أبى بنصف ثم ينصف (وجاء انسان) قيل هو عبد الرحمن بن عوف (بأكثر منه) قيل بالقين رواه البزار من حديث أبى هريرة وعند ابن اسحق عن قتادة بأربعة آلاف وعند الطبري عن ابن عباس بأربعمائة أوقية من ذهب وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ثمانية آلاف دينار قال في الفتح وأصح الطرق ثمانية آلاف درهم (فقال المنافقون ان الله لغني عن صدقة هذا) الاول (وما فعل هذا الآخر) عبد الرحمن بن عوف ما فعله من العطية (الارباب) وقد كذبوا والله بل كان



فقال من يشتريه مني فاشتره نعيم بن عبد الله بثمانمائة درهم فدفعتها اليه قال عمرو (١٥٣) سمعت جابر بن عبد الله يقول عبد اقطبي مات

عام أول \* وحدته أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم عن ابن عيينة قال أبو بكر حدثننا سفيان بن عيينة قال سمع عمرو جابر يقول دبر رجل من الانصار غلاما له لم يكن له مال غيره فباعه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جابر فاشتره ابن النحام عبد اقطبي مات عام أول في اماره ابن الزبير \* حدثنا قتيبة بن سعيد وابن رجب عن الليث بن سعد عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم في المدبر نحو حديث حماد بن عمرو ابن دينار حدثننا قتيبة بن سعيد حدثننا المغيرة يعني الخزامي عن عبد المجيد بن سهيل عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله ح وحدثننا عبد الله بن هاشم حدثننا يحيى يعني ابن سعيد عن الحسين بن ذكوان المعلم حدثننا عطاء بن جابر وحدثننا أبو غسان السمعاني حدثننا معاذ حدثننا أبي عن مطر عن عطاء بن أبي رباح وأبي الزبير و عمرو بن دينار أن جابر بن عبد الله حدثنهم في بيع المدبر كل هؤلاء قال عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى حديث حماد وابن عيينة عن عمرو عن جابر

فقال من يشتريه مني فاشتره نعيم ابن عبد الله بثمانمائة درهم فدفعتها اليه) معنى أعتقه عن دبر أي دبره فقال له أنت حر بعد موتي وشي هذا تدبر الانه يحصل العتق فيه في دبر الحياة وأما هذا الرجل الانصاري فيقال له أبو مسد كور واسم الغلام المدبر يعقوب وفي هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعي وموافقته انه يجوز بيع المدبر قبل موت سيده لهذا الحديث وفي اساعلى الموصي بعقته فانه يجوز بيعه بالاجاع ومن جوزه عائشة

متطوعا (فنزلت الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم الآية) فيهما أي يعيرون المياسير والفقراء وبه قال (حدثني) و لغير أبي زر حدثننا بالجمع (اسحق بن ابراهيم) بن راهويه (قال قلت لأبي أسامة) جاد بن أسامة (أحدثكم) بهزمة الاستفهام (زائدة) ابن قدامة أبو الصلت الكوفي (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن شقيق) هو أبو وائل بن سلمة (عن أبي مسعود) عقيب بن عمرو (الانصاري) اليدري أنه (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالصدقة فيحتمل (يجتهد ويُسعى) (أحدنا حتى يجي مالم) من الثمر والقمح أو نحوهما فيتصدق به (وان لاحدهم اليوم مائة ألف) من الدراهم والدنانير لكثرة الفتوح والاموال ومراده كما قال الزين بن المنير أنهم كانوا يتصدقون مع قلة الشيء وبكافون ذلك ثم وسع الله عليهم فصاروا يتصدقون من يسرهم عدم خشية عمرو واليوم نصب على الظرفية قال شقيق (كأنه) أي أبا مسعود (يعرض بنفسه) اكونه من ذوى الاموال الكثيرة وهذا الحديث قد سبق في أوائل الزكاة (باب قوله) عز وجل وسقط لغير أبي زر (استغفر لهم) أو لا تستغفر لهم (اللفظ لفظ الامر ومعناه الخبر أي ان شئت استغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم ثم أعلم الله تعالى انه لا يغفر لهم وان استغفر لهم سبعين مرة فقال (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) والسبعون للتكثير وسقط فلن يغفر الله لهم لغير أبي زر وبه قال (حدثنا) ولا يدر حدثننا بالافراد (عبيد بن اسماعيل) بضم العين من غير اضافة واسمه عبد الله أبو محمد القرشي الهباري من ولده بار بن الاسود (عن أبي أسامة) جاد بن أسامة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال لما توفي عبد الله بن أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية ابن سلول المناق في ذى القعدة سنة تسع بعد منصرفهم من تبولوا وكان قد تخلف عنها كذا نقله في الفتح عن الواقدي واكليل الحاكم وسقط لغير أبي زر ابن أبي (جاء ابنه عبد الله بن عبد الله) وكان من الخلفين وفضلاء الصحابة (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قيسه يكفن فيه أباه فأعطاه) قيسه ليكفن فيه أباه فالاعطاء انما وقع لابنه العبد الصالح وقيل ان عبد الله المناق كان أعطى العباس يوم بدر قيسا لما أسرا العباس فكافأه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك لئلا يكون لمناق منة عليهم (ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي) زاد أبو الوقت وذروا بن عساكروا الاصيلي عليه (فقام عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلي عليه) وفي نسخة أتصلي عليه بالثبات بهزمة الاستفهام (الانكارى) (و) الحال ان قد نهى الربك ان تصلي عليه) قيل لعله قال ذلك بطريق الالهام والافلم بتقديمه عن الصلاة على المناقين كما يرشد اليه قوله في آخر هذا الحديث فانزل الله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا وزعم بعضهم ان عمر اطلع على نهي خاص في ذلك وأحسن ما قيل أنه فهم النهي من قوله تعالى استغفر لهم أو لا تستغفر لهم من حيث انه سوى بين الاستغفار وعدمه في عدم النفع وعلى ذلك بكفرهم وقد ثبت في الشرع امتناع المغفرة لمن مات كافرا والدعاء بوقوع ما علم انتفاء وقوعه شرعا أو عقلا امتنع ولا ريب ان الصلاة على الميت المشرئ استغفاره ودعا وقد نسي عنه فتكون الصلاة عليه منها عينا هذا ما عارف من صلاية عمر رضي الله عنه في الدين وكثرة بغضه للمنافقين وقال الزين بن المنير فيما حكاه عنه في الفتح وانما قال عمر ذلك عرضا على النبي صلى الله عليه وسلم ومشورة لا الزام وله عواذ بذلك ولا يبعد أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أذن له في مثل ذلك فلا يستلزم ما وقع من عمر أنه اجتهد مع وجود النص كما تسلكه قوم في جواز ذلك وانما أشار بالذي ظهر فقط ولهذا احتل منه صلى

وطاوس وعطاء والحسن ومجاهد وأحدوا سحق (١٤٤) وأبو ثور وداود رضي الله عنهم وقال أبو حنيفة ومالك رضي الله عنهما وأجهور

العلماء والسلف من الجازين  
والشاميين والكوفيين رحمهم الله  
تعالى لا يجوز بيع المدبر قالوا وإنما  
باعه النبي صلى الله عليه وسلم في دين  
كان على سيده وقد جاء في رواية  
للنسائي والدارقطني أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال له أقض به دينك  
قالوا وإنما دفع اليه ثمنه لئلا يرضى به  
دينه وتأوله بعض المالكية على أنه  
لم يكن له مال غيره فرد تصرفه قال  
هذا القائل وكذلك يرد تصرف من  
تصدق بكل ماله وهذا ضعيف بل  
باطل والصواب نفي التصرف من  
تصدق بكل ماله وقال القاضي  
عياض رحمه الله تعالى الأشبه  
عندي أنه فعل ذلك نظر إليه اذ لم  
يترك لنفسه مالا والصحيح ما قدمناه  
أن الحديث على ظاهره وأنه يجوز  
بيع المدبر بكل حال ما عت السيد  
وأنه أعلم وأجمع المسلمون على صحة  
التدبير ثم مذهب الشافعي ومالك  
والجمهور أنه يحسب عتقه من الثمن  
وقال الليث وزفر رحمهما الله تعالى  
هو من رأس المال وفي هذا  
الحديث نظر الامام في مصالح  
رعيته وأمره إياهم عاقية الرقيق بهم  
وبإطاعتهم ما يضرهم من تصرفاتهم  
التي يمكن فسحها وفيه جواز  
البيع فبين يدبر وهو يجمع عليه  
الآن وقد كان فيه خلاف ضعيف  
لبعض السلف (قوله فاشترأه نعيم  
ابن عمدا لله) وفي رواية فاشترأه ابن  
النجاشي بالنون المفتوحة والحاء  
المهملة المشددة هكذا هو في جميع  
النسخ ابن النجاشي بالنون قالوا وهو  
غلط وصوابه فاشترأه النجاشي  
المشترى هو نعيم وهو النجاشي  
بذلك أقول النبي صلى الله عليه

الله عليه وسلم أخذه بثوبه ومخاطبة له في مثل ذلك المقام حتى التفت إليه متبذرا كما في حديث  
ابن عباس في هذا الباب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما خيبرني الله) بن الاستغفار وعنده  
فقال استغفر لهم أولا تستغفر لهم أن تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيده على السبعين) وعند عبد  
ابن حميد من طريق قتادة قوله لا يزيدن على السبعين وسأل النخعي فقال فان قلت كيف  
خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني أن السبعين مثل في التكمير وهو أفصح العرب  
وأخبرهم بالساليب الكلام وعثيلاته والذي يفهم من ذكر هذا العدد كثرة الاستغفار كيف وقد  
تلاه بقوله ذلك بأنهم كفروا الآية فبين الصارف عن المغفرة لهم حتى قال خيرني وسأزيده على  
السبعين وأجاب بأنه لم يخف عليه ذلك ولكنه خيل بما قال أظهر الغاية رحمة ورأفته على من  
بعث إليه كقول إبراهيم ومن عصاني فانك عفو رحيم وفي إظهار النبي الرحمة والألفة لطف لامة  
ودعاهم إلى ترحم بعضهم على بعض اه قال في فتوح الغيب قوله خيل أي صور في خياله  
أو في خيال السامع ظاهر اللفظ وهو العدد المخصوص دون المعنى الخفي المراد وهو التكمير كما أن  
إبراهيم عليه الصلاة والسلام ما عت عصيانه في قوله ومن عصاني عصيان الله المراد منه عبادة  
الاصنام قال وهو من أسلوب التورية وهو أن يطلق لفظه معنيين قريبين ويعيد فإد البعيد  
منهما اه وتعقب بعضهم ذلك بأنه يجب عليه عليه الصلاة والسلام إظهار ما علم من الله في أمر  
الكفر وما يترتب عليه من العقاب للزجر وبأنه يستلزم جواز الاستغفار للكافر مع العلم بأنه  
لا يجوز ولذا قيل ما كان يعرف كفره وعند عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد  
كلاهما عن قتادة قال أرسل عبد الله بن أبي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال  
أهل بك حب يهود فقال يا رسول الله إنما أرسلت إليك لتستغفرني ولم أرسل اليك لتوبخني  
ثم سأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه فأجابته قال الخافض بن حجر وهو ذا أمر سهل مع ثقة رجلاه  
ويعضده ما أخرجه الطبراني من طريق الحكم بن أبيان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما مرض  
عبد الله بن أبي جاءه النبي صلى الله عليه وسلم فكلمه فقال قد فهمت ما أقول فامن على فكفني  
في قبضك وصل على ففعل قال وكان عبد الله بن أبي أراد بذلك دفع العار عن ولده وعشيرته بعد  
موته فظاهر الرغبة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه ووقعت أجابته إلى سؤاله على حسب  
ما أظهر من حاله فأنهى عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم التمسك عن الاستغفار إن  
مات ظهر الاسلام (قال) أي عمر جريعا على ما يعلم من أحواله (أنه منافق) قال فصولي عليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أجراه على ظاهر حكم الاسلام واستألفا لقومه لاسيما  
ولم يقع نهى صريح عن الصلاة على المنافقين فاستعمل أحسن الأحرار في السياسة حتى  
كشف الله تعالى عنه الغطاء ونهى فأنهى (فأنزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم م

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن يحيى وهو ابن سعيد بن بشير بن يسار (١٥٥) عن سهل بن أبي خثمة قال يحيى وحديث

قال وعن رافع بن خديج انه ما قال  
خرج عبد الله بن سهل بن زيد  
ومحيصة بن مسعود ابن زيد حتى  
اذا كانا بخيبر تفرقا في بعض  
ما هنا ثم ان محيصة يجده عبد الله  
ابن سهل قتيلا فدفنه ثم أقبل الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هو وحويصة بن مسعود وعبد  
الرحمن بن سهل وكان أصغر القوم

\* (كتاب القسامة والحار بين  
والقصاص والديات) \*

• (باب القسامة) •

ذكر مسلم حديث حويصة ومحيصة  
باختلاف ألفاظه وطرقه حين  
وجد محيصة ابن عمه عبد الله بن  
سهل قتيلا بخيبر فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم لا وليا له تحلفون  
خمس عينا وتستخذون صاحبكم  
أو قاتلكم وفي رواية تستحقون  
قاتلكم أو صاحبكم أما حويصة  
ومحيصة فبتشديد المافيهما  
وبتحفيفها الغتان مشهورتان وقد  
ذكرهما القاضي أشهرهما  
التشديد قال القاضي حديث  
القسامة أصل من أصول الشرع  
وقاعدة من قواعد الأحكام  
وركن من أركان مصالح العباد  
وبه أخذ العلماء كافة من الصحابة  
والتابعين ومن بعدهم من علماء  
الأمصار والجزائر والشاميين  
والكوفيين وغيرهم رحمهم الله  
تعالى وإن اختلفوا في كيفية  
الاخذ به وروى عن جماعة أبطال  
القسامة وانه لا حكم لها ولا عمل بها  
ومن قال به - ذاك من عبد الله  
وسليمان بن يسار والحكم ابن عتيبة  
وقسادة وأبو قتادة ومسلم بن خالد  
وابن عتبة والبخاري وغيرهم وعن

(عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال لما مات عبد الله بن  
أبي بن سلول) بفتح السين المهملة وضم اللام وسكون الواو بعدها لام اسم أم عبد الله المذكور  
وابن رافع صفة عبد الله لاصفة أبيه (دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الدال مبنيا  
للمفعول (ليصلى عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم) للاصلاة عليه (وثبت اليه فقلت  
يا رسول الله أتصلي على ابن أبي) بهمزة الاستفهام (وقد قال يوم كذا وكذا قال أعد عليه  
قوله) بفتح العين وكسر الدال الأولى ولا يذرا عند بضم العين والدال واسقاط النائية يشير بذلك  
الى مثل قوله لا تنفخوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقوله ليخرجن الا عن منها الا ذل  
(فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم) تعجباً من صلابته عرو وبغضه للمنافقين وثأناً له وتطميناً  
لقلبه كما عتذره عن ترك قبول كلامه (وقال آخر) أي تأخر (عني يا عمر) وقيل معناه أخر عني رأيك  
فاختصر إيجازاً بلاغة (فلما كثرت عليه قال في خيرت) بين الاستغفار وعدمه (فاخترت)  
الاستغفار وقد أشكل فهم التخيير من الآية على كثير وقد سبق جواب التخيير عن ذلك وقال  
صاحب الانتصاف مفهوم الآية قد زلت فيه الاقدام حتى أنكرا القاضي أبو بكر الباقلاني صحة  
الحديث وقال لا يجوز ان يقبل هذا ولا يصح ان الرسول قاله وقال امام الحرمين في مختصره هذا  
الحديث غير صحيح في الصحيح وقال في البرهان لا يصححه أهل الحديث وقال الغزالي في المستصفى  
لا يظهر أن هذا الخبر غير صحيح وقال الداودي الشارح هذا الحديث غير محفوظ وهذا عجيب من  
هؤلاء الأئمة كيف باحوا بذلك وطعنوا فيه مع كثرة طرقه واتفاق الصحابة على تصحيحه بل وسائر  
الذين خرجوا في الصحيح وأخرجه النسائي وابن ماجه (أو أعلم اني ان زدت على السبعين يغفر له)  
يجزم بغفر جواباً للشرط ولا يذرع عن الكسبية في غفر له بقاء وضم الغين وفتح الراء بلفظ الماضي  
قال في الفتح والأول أوجه (لزدت عليها) ترددها وفي الرواية السابقة قال سأزيده ووعدته صادق  
ولاسيما وقد ثبت قوله لا يزيد بصيغة المبالغة في التأكيد وروى الطبري من طريق مغيرة عن  
الشعبي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فانا  
أستغفر سبعين وسبعين وأجيب باحتمال أن يكون فعل ذلك استعصاماً للحال لان جواز  
المغفرة بالزيادة كان ثابتاً قبل نزول الآية بخلاف أن يكون باقياً على أصله في الجواز قال الحافظ أبو  
الفضل وحاصله أن العمل بالبقاء على حكم الأصل مع المبالغة لا يتنافيان فكانت جواز المغفرة  
تحصل بالزيادة على السبعين لانه جائز بذلك ولا يخفى ما فيه أو يكون طلب المغفرة لتعظيم المدعو  
فاذا تعدت المغفرة عوض الداعي عنها ما يليق به من الثواب أو دفع السوء كما ثبت في الخبر وقد  
يحصل بذلك تخفيف عن المدعوله كما في قصة أبي طالب قاله ابن المنير وفيه نظر لاستلزامه مشروعية  
طلب المغفرة لمن تستحيل المغفرة له شرعاً (قال فضي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) وذكر  
الواقدي ان مجمع بن حارثة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أطل على جنازة قط ما أطل  
على جنازة عبد الله بن أبي من الوقوف (ثم انصرف) من صلاته (فلم يكت الا يسيراً حتى نزلت  
الآيتان من براءة ولا تصل على احد منهم مات ابداً الى قوله وهم فاسقون قال) عمر رضي الله تعالى  
عنه (فحببت بعد) بالبناء على الضم لقطعه عن الاضافة (من جرأني) بضم الجيم وسكون الراء اسم  
همزة أي من أقدمي (على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله أعلم) باب قوله عز وجل  
وسقط لغير أبي ذر (ولا تصل على احد منهم) أي من المنافقين صلاة الجنازة (مات ابداً) ظرف  
منصوب بالنهي ومنهم صفة لاحداً وحال من الضم في مات أي مات حال كونه منهم أي متصفاً بصفة  
النفاق كقولهم أنت متى أي على طريقتي وهذا النهي عام في كل من عرف نفاقه وان كان سبب

عمر بن عبد العزيز روايتان كالمذهبين واختلف القائلون به فيما اذا كان المتصل عداهل يجب القصاص به افعال معظم الجازين

يجب وهو قول الزهري ورويه وأبي الزناد ومالك (١٥٦) وأصحابه والليث والاوزاعي وأحمد وإسحق وأبي ثور وداد وهو قول الشافعي في

القديم وروى عن ابن الزبير وعمر بن عبد العزيز قال أبو الزناد قلنا بها وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون في لا يرى أنهم ألف رجل في اختلاف منهم اثنان وقال الكوفيون والشافعي رضى الله عنه في أصح قوايه لا يجب بها القصاص وانما تجب الدية وهو مروى عن الحسن البصري والشافعي والحنفي وعثمان الليثي والحسن بن صالح وروى أيضا عن أبي بكر وعمر وابن عباس ومعاوية رضى الله عنهم واختلقوا فيمن يخلق في القسامة فقال مالك والشافعي والجمهور يخلق الورثة ويجب الحق بخلقهم خمسين مينا واحتجوا بهذا الحديث الصحيح وفيه التصريح بالابتداء بين المدعى وهو ثابت من طرق كثيرة صحاح لا تدفع قال مالك الذي أجمعت عليه الأئمة قديما وحديثا أن المدعين يبدئون في القسامة ولأن جنسية المدعى صارت قوية باللوث قال القاضي وضعف هؤلاء رواية من روى الابتداء بين المدعى عليهم قال أهل الحديث هذه الرواية وهم من الراوى لانه أسقط الابتداء بين المدعى ولم يذ كرر اليقين ولأن من روى الابتداء بالمدعين معه زيادة وروايتها صحاح من طرق كثيرة مشهورة فوجب العمل بها ولا تعارضها رواية من نسي وقال كل من لم يوجب القصاص واقتصر على الدية يبدأ بين المدعى عليهم الا الشافعي وأحمد فقالا بقول الجمهور انه يبدأ بين المدعى فان نكل ردت على المدعى عليه وأجمع العلماء على أنه لا يجب قصاص ولاديه عجز الدعى حتى تقترب من شبهة يغلب الظن بالحكم بها

الزول خاصا بآبى رأس المنافقين وقد ورد ما يدل انزولها في عدد معين منهم ابن أبى وغيره لعلمه تعالى بموتهم على الكفر بخلاف غيرهم فانهم تابوا فعند الواقدي عن معمر عن الزهري عن حذيفة قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى مسرا اليك سرا فلا تذكره لاحد اني نيت ان أصلى على فلان وفلان رهط ذوى عدمن المنافقين قال فلذلك كان عمر اذا أراد ان يصلى على أحد استتبع حذيفة فان مشى معه والام يصل عليه ومن طريق أخرى عن جبير بن مطعم أنهم اثناعشر رجلا (ولا تقم على قبره) وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن المنذر) القرشي الحزامي المدني قال (حدثنا انس بن عياض) الليثي أبو ضمرة المدني (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عبيد الله بن عمر بن الخطاب شقيق سالم (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما انه قال) وسقط لاي ذرا لفظ أنه (لما توفي عبد الله بن أبي) المنافق (جاء ابنه عبد الله بن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في الرواية السابقة من طريق أبي اسامة عن عبيد الله فسأله أن يعطيه قيصه يكفن فيه أباه (فأعطاه قيصه وأمره) ولا يذرا فأمره بالقاء بدل الواو (ان يكفنه فيه ثم قام) عليه الصلاة والسلام (يصلى عليه فاخذ عمر بن الخطاب بشو به فقال صلى الله عليه) استغفروا من حذفت منه الاداة (وهو) أى والحال أنه منافق وقد نهى الله ان تستغفر لهم أى للمنافقين ومن لازم النهى عن الاستغفار عدم الصلاة وظهر بهذه الرواية ان في قوله في طريق أبي اسامة عن عبيد الله وقد نهى الله ان يصلى عليه تجوزا وحيدة فلا منافاة بين قوله وقد نهى الله ان يصلى عليه وبين اخباره بأن آية النهى عن الصلاة على كل مشرك والقيام على قبره نزلت بعد ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (انما خيرنى الله) بين الاستغفار وعدمه (أو أخبرنى الله) بالموحدة بدل التحية وزيادة همزة أوله من الاخبار على الشك وفي أكثر الروايات بلفظ التخيير بين الاستغفار وعدمه من غير شك وسقط لفظ الجلالة في قوله أو أخبرنى الله لاي ذر (فقال استغفروا لهم أو لا تستغفروا لهم ان تستغفروا لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) سقط لاي ذر قوله فلن الخ (فقال) عليه الصلاة والسلام (سأزيد) بضمير المنعول (على سبعين) استشكل أخذهم بهوم العدد حتى قال سأزيد على السبعين مع انه قد سبق قبل ذلك بمدة طويلة قوله تعالى في حق أى طالب ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي وأجيب بأن الاستغفار لابن أبي انما هو لقصده تطيب عن بقى منهم وفي ذلك نظر فليأمل (قال قصى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا معه) فيه ان عمر ترك رأى نفسه وتابع النبي صلى الله عليه وسلم (ثم أنزل الله عليه) ولا يذرا أنزل الله عليه بضم الهمزة مبنيا للمفعول (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) للدفن أو الزيارة (انهم كفروا بالله ورسوله وما تواتروا وهم فاسقون) لتعليل للنهي والتعليل بالفسق مع ان الكفر أعظم قيل للاشعار بأنه كان عندهم موصوفا بالفسق أيضا فان الكافر قد يكون عدلا عند أهله وانما نهى عن الصلاة دون التكفين لان الخلل به محال بكرمه عليه الصلاة والسلام أو لأبائهم العباس قيصه حين أسرى يدركهم أو لانه ما كان يرتدأ الا وتكفيه فيه وان علم عليه الصلاة والسلام انه لا يرتد عنه العذاب فلان ابنه قال لاشتمت به الاعداء ولا جدم حديث قتادة قال ابنه يا رسول الله ان لم تأتني لم يزل يعير بهذا أو رجلا اسلام غيره كما هو وسقط لاي ذر قوله ولا تقم على قبره الخ (باب قوله) تعالى التوب وتوبوا ليه ثابت لاي ذر ساقت لغيره (سيحلفون بالله انكم) أيانا كاذبة والخوف عليهم أنهم ما قدروا على الخروج في غزوة تبوك (اذا انقلبتم) رجعتهم من الغزو (اليهم لتعرضوا عنهم) فلا تعاتبوهم (فاعرضوا عنهم) احتقار لهم ولا توبخوهم (انهم رجس) قدر نجس بواطنهم واعتقاداتهم وهو علة للاعراض وترك المعاتبة (وما أواهم جهنم)

واختلفوا في هذه الشبهة المعتبرة الموجبة للقسامة ولها سبع (١٥٧) صور

الاولى ان يقول المقتول في حياته  
دعى عند فلان وهو قتلى أو ضربني  
وان لم يكن به أثر أو فعل بي هذا من  
انفادهم قاتلي أو جرحني ويزكر  
العمد فهذا موجب للقسامة عند  
مالك والليث وادعى مالك رضى الله  
عنه الله تعالى أجمع عليه الأئمة قدسما  
وحديثا قال القاضي ولم يقل بهذا  
من فقهاء الامصار غيرهما ولا روى  
عن غيرهما وخالف في ذلك العلماء  
كافة فلم ير أحد غيرهما في هذا  
قسامة واشترط بعض المالكية  
وجود الاثر والجرح في كونه  
قسامة واحتج مالك في ذلك بقصة  
بقرة بنى اسرائيل بقوله تعالى فقلنا  
اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله  
الموتى فالواخي الرجل فاخبر  
بقاتله واحتج أصحاب مالك أيضا  
بأن تلك حالة يطالب بها غفلة الناس  
فلو شرطنا الشهادة وابطلنا قول  
المجروح أدى ذلك الى ابطال الدماء  
غالبًا قالوا لانها حالة يتحرى فيها  
المجروح الصدق ويتجنب المكذب  
والمعاصي ويتروك السبر والتقوى  
فوجب قبول قوله واختلف المالكية  
في انه هل يكتفى في الشهادة على  
قوله بشاهد أم لا بد من اثنين  
الثانية اللوث من غير بيئة على  
معينة القتل وبهذا قال مالك  
والليث والشافعي ومن اللوث  
شهادة العدل وحده وكذا قول  
جماعة ليسوا عدولا الثالثة اذا  
شهد عدلان بالجرح فعاش بعده  
أيام ثم مات قبل ان يفيق منه قال  
مالك والليث هو لوث وقال الشافعي  
وأبو حنيفة رضى الله عنه لا قسامة  
هنا بل يجب القصاص بشهادة  
العدلين الرابعة يوجد المتهم عند  
المقتول أو قريبه آمنه أو تيمنا من

مصيبهم في الآخرة اليها وهو من تمام التعديل (جزء بما كانوا يكسبون) من النفاق ونصب جزاء  
على المصدر بفعل من لفظه مقدر أي يجوزون جزاء وسقط قوله فأعرضوا عنهم الخ لابي ذر وقال  
ابن حجر سقط لكم أي من قوله سيخلفون بالله لكم من رواية الاصيلي والصواب اثباتها \* وبه قال  
(حدثنا يحيى) هو ابن عبد الله بن بكير الخنزوي المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن  
عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن عبد الله ان) أباه  
(عبد الله بن كعب) وغير أبي ذر زيادة ابن مالك (قال سمعت) أبي (كعب بن مالك حين تخلف عن)  
غزوة (تبوك) غير منصرف يقول (والله ما أتم الله علي من نعمة بعد ان هديني) زادني المغازي  
للاسلام ولا بي ذر عن المستنلى على عبد قال الحافظ بن حجر والاول هو الصواب (أعظم من صدق)  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا أكون كذبة) لازائدة والمعنى أن أكون كذبة واستشكل  
كون أكون مستقبلا وكذبت ماضيا وأجيب بان المستقبل في معنى الاستمرار المتناول للماضى  
فلا منافاة بينهما (فاهلك) بكسر اللام وتفتح والنصب أي فان أهلك (كاهلك) أي كهلاك (الذين  
كذبوا حين أنزل الوحي) بقوله تعالى (سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم الى قوله الفاسقين)  
الخارجين عن طاعة وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث قد ذكره المؤلف في غزوة  
تبوك مطولا (باب قوله) جل وعلا (يخلفون لكم ترضوا عنهم) بخلفهم (فان ترضوا عنهم الى  
قوله الفاسقين) والمراد النهي عن الرضا عنهم قال في المفتاح لا تكرار في هذه المعاني لان الاول  
يعنى قوله سيخلفون خطاب منافي في المدينة وهذه مع المنافقين من الاعراب \* وهذا الباب ونال به  
ثابت لابي ذر وحده من غير ذكر حديث ساقط لغيره \* (وآخره) نسق على قوله منافقون أي  
وعن حولكم قوم آخرون غير المذكورين ولا بي ذر باب قوله وآخرون (اعترفوا) أقروا (بنوبهم)  
ولم يعتذروا من تخلفهم بالمآذير السكاذبة (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) الجهاد والتخلف عنه  
أو اظهار الندم والاعتراف بالآخر سيئ وهو التخلف وموافقة أهل النفاق ومجرد الاعتراف ليس  
بتوبة لكن روى أنهم تابوا وكان الاعتراف مقدمة التوبة وكل منهما مخلوط بالآخر كقولك خلطت  
الماء واللبن فصكل مخلوط ومخلوط به الآخر ولو قلت خلطت الماء باللبن كان الماء مخلوطا واللبن  
مخلوطا به وهو استعارة عن الجمع بينهما (عسى الله أن يتوب عليهم) جملة مستأنفة وعسى من الله  
واجب وانما عبر بها للاشارة بأن ما فعلته تعالى ليس الاعلى سبيل التفضل منه سبحانه حتى  
لا يتشكل المرء بل يكون على خوف وحذر والمعنى عسى الله أن يقبل توبتهم فان قلت كيف قال أن  
يتوب عليهم ولم يسبق للتوبة ذكر أجيب بأنه مدلول عليها بقوله اعترفوا بنوبهم قاله في الانوار  
كالكشف (ان الله غفور رحيم) وسقط قوله خلطوا الخ لابي ذر وقال بعد قوله بنوبهم الآية  
قال ابن كثير وهذه الآية وان كانت في أناس معينين إلا أنها عامة في كل المذنبين الخطائين وقد  
قال مجاهد نزلت في أبي لبابة قال ابن جرير انه الذبح وأشار بيده الى حلقه وقال ابن عباس  
في أبي لبابة وجماعة من أصحابه تخلفوا عن غزوة تبوك وقال بعضهم أبو لبابة وخسعة معه وقيل  
وسبعة وقيل وتسعة فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك انقسم بسواى المسجد  
وحلفوا لا يخلفهم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله الآية أطلقهم صلى الله عليه وسلم  
وعفاه عنهم \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بي ذر حدثني (مؤمل) بضم الميم الاولى وفتح الثانية  
مشددة وقد تكسر ينهم ماضية متوجهة آخره لام زادني غير رواية أبي ذر هو ابن هشام وهو  
البشكري بفتحيه ومجدة أبو هشام البصري قال (حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) المعروف بابن عليه  
اسم أمه الاسدي مولا هم البصري قال (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وسكون الواو آخره فاء  
جهته ومعه آله القتل وعاميه أثره من لطم دم وغيره وليس هناك سبع ولا غيره مما يمكن احالة القتل عليه أو تقرب جماعة عن قتل فهذا

لوث موجب للقسامة عند مالك والشافعي الخامسة (١٥٨) ان يقتل طائفتان فيوجد بينهما قاتيل فقيه القسامة عند مالك والشافعي

ابن أبي جيلة يفتح الجيم الاعرابي العبدى البصرى قال (حدثنا ابو رجاء) عمران العطاردى قال (حدثنا سمرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا) في حكاية منامه الطويل (أتاني الليلة آتيان) همزة مدودة فوقية مكسورة مفتحة أى مكان (فأبتعدنا) من النوم (فانتبها) وأنامعهما ولغير أبى ذر فانتبهنا (الى مدينة مبنية بلبن ذهب وان فضة) بكسر الموحدين من لبن (فقلقا نار جال شطر) نصف (من خلقهم كاحسن ما أنت راوش شطر) أى نصف (كافهم ما أنت راها) قالوا (المكان) لهم (لرجال) اذهبوا فقعوا في ذلك النهر (بفتح الهاء) فوقه وافيته ثم رجعوا اليها فذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالوا (المكان) الى هذه جنة عدن وهذا منزل قالوا اما القوم الذين كانوا شطروهم من حسن وشطروهم من قبح قيل الصواب حسنا وقبيحا السكن كان تاما وشطروهم متبدا وحسن خبره والجلالة حال بدون الواو وهو فصيح كقوله اهبطوا بعضكم لبعض عدو وقاله الكرماني وغيره (فأنهم خلطوا وعلا صاخاوا آخر شيئا فجاوز الله عنهم) كذا أورده مختصرا هنا وأتى بقسمه ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته في التعبير (باب قوله) تعالى (ما كان) أى ما ينبغي (للنبي) والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين لان النبوة والايمان يمنعان من ذلك وسقط باب وتاليه لغير أبى ذر \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بى ذر حدثنى (اسحق ابن ابراهيم) بن نصر أبو ابراهيم السعدى المروزى وقيل البخارى قال (حدثنا) ولا بى ذر أخبرنا (عبد الرزاق) بن همام الصنعاني قال (أخبرنا) ولا بى ذر حدثنا (معمر) بن سكين العيني ابن راشد البصرى (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) بفتح التثنية وقد تكسر (عن أبيه) المسيب بن حزن انه (قال لما حضرت أبا طالب الوفاة) أى علاماتها (دخل النبي) ولغير أبى ذر دخل عليه النبي (صلى الله عليه وسلم وعنده ابو جهل) عمرو بن هشام (وعنده الله بن أبي أمية) الخزرجى أسلم عام الفتح (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أى عم) أى ياعمى وحذفت ياء الاضافة التخفيف (قل لا اله الا الله) وجواب الامر قوله (أحاج) بضم الهمزة وتشديد الجيم آخره (لأنهم اعند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب) همزة الاستفهام الانكار أى أتعرض (عن ملة عبد المطلب) أيك (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما أبى أن يقول كلمة الاخلاص (لاستغفر لك) كما استغفر ابراهيم لآبيه (مالم أنه عنك) بضم الهمزة وسكون النون مبنيا للمفعول (فنزلت) فى أبى طالب آية (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) لموتهم على الشرك وقيل ان سبب نزولها ما فى مسلم ومسند أحمد وسنن أبى داود والسنن وابن ماجه عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قهر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنت ربى فى أن أستغفر لها فلم يأذن لى واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لى فزوروا القبور فانها تذكر الاخرة قال فى الكشف وهذا أصح لان موت أبى طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر ما نزل بالمدينة وتعبه صاحب التقریب فيما حكاه الطيبي بالهيجوز أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستغفر لآبى طالب الى حين نزولها والتشديد مع الكفار انما ظهر فى هذه السورة قال فى فتح الغيب وهذا هو الحق ورواية نزولها فى أبى طالب هى الصحيحة وسقط قوله ولو كانوا أولى قربى الخ لآبى ذر وقال بعد قوله للمشركين الآية (باب قوله) سبحانه وتعالى (لقد تاب الله على النبي) من اذنه للمنافقين فى التحلف فى غزوة تبوك والاحسن ان يكون من قبيل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بيعت على التوبة على سبيل التعريض لانه صلى الله عليه وسلم ممن يستغنى عن التوبة فوصف بها ليكون بعثا للمؤمنين على التوبة على

وأجد واسحق وعن مالك رواية انه لا قسامة بل فيه مديونية على الطائفة الاخرى ان كان من احدى الطائفتين وان كان من غيرهما فعلى الطائفتين دينه السادسة يوجد الميت فى رجة الناس قال الشافعي ثبتت فيه القسامة وتجب بها الدية وقال مالك هو هدر وقال الثوري واسحق تجب دية فى بيت المال وروى مثله عن عمرو وعلى رضى الله عنهما السابعة ان يوجد فى محلة قوم أو قبيلتهم أو مسجدهم فقال مالك والليث والشافعي وأحمد وداود وغيرهم لا يثبت بمجرد هدا قسامة بل القاتل هدر لانه قد يقتل الرجل الرجل ويلقيه فى محلة طائفة لينسب اليهم قال الشافعي الا ان يكون فى محلة أعدائه لا يخاطبهم غيرهم فيكون كالقصة التى جرت بخيبر فحكم النبي صلى الله عليه وسلم بالقسامة لورثة القاتل لما كان بين الانصار وبين اليهود من العداوة ولم يكن هناك سواهم وعن أحمد وخو قول الشافعي وقال ابو حنيفة والثوري ومعظم الكوفيين وجود القاتل فى المحلة واقربة بوجب القسامة ولا تثبت القسامة عندهم فى شئ من الصور السبع السابقة الا هنا لانها عندهم هى الصورة التى حكم النبي صلى الله عليه وسلم فيها بالقسامة ولا قسامة عندهم الا اذا وجد القاتل وبه أثر قالوا فان وجد القاتل فى المسجد حلف أهل المحلة ووجبت الدية فى بيت المال وذلك اذا ادعوا على أهل المحلة وقول الاوزاعي وجود القاتل فى

فذهب عبد الرحمن ليترككم قبل صاحبيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٥٩) كبر الكبر في السن قصت فتسلكم صاحباه وتلكم

معهما فاذكروا الرسول الله صلى الله عليه وسلم مقتل عبد الله بن مهمل فقال لهم أنتم تعلمون حسين عينا فتستحقون صاحبكم أوقاتكم

(قوله فذهب عبد الرحمن ليترككم قبل

صاحبيه فقال له رسول الله صلى

الله عليه وسلم كبر الكبر في السن

قصت وتلكم صاحباه وتلكم

معهما) معنى هذا أن المقتول هو

عبد الله وله أخ اسمه عبد الرحمن

ولهما البناعم وهما محبصة وحويسة

وهما أكبر سن من عبد الرحمن فلما

أراد عبد الرحمن أخوال القليل أن

يتكلم قال له النبي صلى الله عليه

وسلم كبر أي ليترككم أكبر منكم

واعلم أن حقيقة الدعوى إنما هي

لأخيه عبد الرحمن لاحق فيه الابن

عنه وإنما أمر النبي صلى الله عليه

وسلم أن يتكلم الأكبر وهو

حويسة لأنه لم يكن المراد بكلامه

حقيقة الدعوى بل سماع صورة

القصة وكيف جرت فإذا أراد حقيقة

الدعوى ترككم صاحباه ويحتمل أن

عبد الرحمن وكل حويصة في

الدعوى ومساعدته أو أمر بتوكيله

وفي هذا فضيلة السن عند

التساوي في القضايل ولهذا نظر

فانه يقدم بها في الامامة وفي ولاية

النكاح نذبا وغير ذلك وقوله الكبر

في السن معناه يريد الأكبر في

السن والكبر منصوب بأضمار

يريد ونحوها وفي بعض النسخ

للكبر باللام وهو صحيح (قوله صلى

سبيل التعريض وإيالة لفضلها) والمهاجرين والانصار) أي وتاب عليهم حقيقة لأنه لا يتفق  
الانسان عن الزلات أو كانوا يتوبون عن وساوس تقع في قلوبهم (الذين اتبعوه) حقيقة  
بان خرج أولوا تبعوه أو مجازا عن اتباعهم أمره ونهيه (في ساعة العسرة) في وقت الشدة  
الحاصلة لهم في غزوة تبوك أي من عسرة الزاد والماء والظهور والقيظ وبعد الشدة إذا السقرة  
كلها تبع تلك الساعة وبها يقع الاجر على الله تعالى وإن كان عرف الساعة لما قل من  
الزمن كالقطعة من النهار كساعات الروح الى الجمعة فالمراد بها غنا من وقت الخروج الى العود  
روى انه لما نفذ زادهم كان النفر منهم عصون القمرة تداول بينهم وانهم عطشوا حتى فحروا بهض  
ابلهم فشرابوا عصارته ما في كروشه ما حتى استسقى اهلهم صلى الله عليه وسلم فامطرت عليهم  
سحابة لم تجاوزهم وكان الرجال والثلاثة يعقبون البعير الواحد (من بعدما كاد ترينغ قلوب  
فريق منهم) عن الثبات على الايمان أو اتباع الرسول لما ناله من المشقة والشدة (ثم تاب  
عليهم) تكرر للتوكيد من حيث المعنى فيكون الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين  
والانصار ويجوز أن يكون الضمير لفرقة المذكور في قوله كاد ترينغ قلوب فريق منهم لصدور  
الكيد ودودة منهم (انه بهم رؤف رحيم) حتى تاب عليهم وسقط قوله في ساعة العسرة الخ لا يذروا وقال  
بعد قوله اتبعوه الآية وبه قال (حدثنا أحمد بن صالح) أبو جعفر بن الطبري المصري (قال  
حدثني) بالافراد ولا يذروا (ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن  
يزيد الايلي (قال أحمد) هو ابن صالح شيخ المواف المذكور (وحدثنا) أيضا (عنبسة) بفتح العين  
المهملة وسكون النون وفتح الموحدة والسين المهملة ابن خالد بن يزيد الايلي ابن أخي يونس قال  
(حدثنا) عمي (يونس) الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن  
كعب) نسبه لجدده واسم أبيه عبد الله ولا يذروا زيادة ابن مالك (قال أخبرني) بالافراد أيضا أبي  
(عبد الله بن كعب) الانصاري المديني الشاعر قال في فتح الباري والحاصل ان أحمد بن صالح روى  
هذا الحديث عن شيخين عن يونس لكن فرقهما باختلاف الصيغة ثم ظاهرا ان السند بينهما  
متحد وليس كذلك لان رواية ابن وهب ان شيخ ابن شهاب هذا هو عبد الرحمن بن كعب كما في  
رواية عنبسة وليس كذلك بل هو في رواية عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب كذلك أخرجه  
النسائي عن سليمان بن مهران المهري عن ابن وهب ولعل البخاري بناء على أن عبد الرحمن نسب  
لجدده فتقدم الرواية بنه على ذلك الحافظ أبو علي الصدي في مما قرأته بخطه بهامش نسخته وقد أفرد  
البخاري رواية ابن وهب بهذا الاسناد في النذر فوقع في رواية أبي ذر عبد الرحمن بن كعب وإنما  
أخرج النسائي بعض الحديث وقد وجدت بعض الحديث أيضا في سنن أبي داود عن سليمان بن داود  
شيخ البخاري فيه كما في النسائي وعن أبي الطاهر بن السراج عن ابن وهب كذلك اه وقد تعقبه  
تلميذه شيخنا الحافظ أبو الخير السخاوي رحمه الله تعالى فيما وجد بخطه في حاشية نسخته من فتح  
الباري بان البخاري قد أخرج حديث عنبسة في وفود الانصار فيما مضى ووقع هناك عبد الرحمن  
ابن عبد الله بن كعب بن مالك وأخرج حديث ابن وهب في النذر فيما سألني ووقع أيضا فيه كذلك  
وحينئذ فسندهما متحد وكذا رأيت الدمياطي الحق هنا في نسخته مما صحح عليه عبد الله في نسب  
عبد الرحمن وكذا ثبت عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب في سنن أبي داود وحسبما ثبت في رواية  
اللوثي وابن داسة عنه عن شيخه ابن السراج وسليمان بن داود المهري كلاهما عن ابن وهب نعم قيل  
ان الذي في رواية ابن داسة عبد الله بن عبد الله بن كعب وهو هو لان عبد الله الاول انما هو عبد  
الرحمن وأما روايته فهي كما في رواية ابن السقي وابن الاجر عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك



قالوا وكيف تخلف ولم تشهد قال فتبرئكم يهود (١٦٠) بخمسين يمينا قالوا وكيف تقبل أيمان قوم كفار فلما رأى ذلك رسول الله

صلى الله عليه وسلم أعطى عقله

بدونها وحينئذ فهدأ خلاف ما اقتضاه كلام شيخنا من اتحاد سند أبي داود والنسائي ثم ان قوله سليمان بن مهران سهوا ما من الكتاب أو من غيره فانما هو ابن داود اه (وكان) أي عبد الله (قائد كعب) أيه (من) بين (بنيه) بنى بفتح الواو وحده وكسر النون وسكون التحتية (حين عي) وكان ابناؤه أربعة عبد الله وعبد الرحمن وعبد الله وعبد الله (قال سمعت) أي (كعب بن مالك في حديثه) الطويل في قصة توبته المسوق هنا مختصر مقتضرا على المحتاج منه كالوصايا المنزل فيه قوله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) زاد في نسخة حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت (قال في آخر حديثه) يا رسول الله (ان من توبى أن الخلع) أن أخرج (من) جميع (مالى صدقة الى الله ورسوله) بنصب صدقة أي لاجل التصديق أو لاجل معنى متصدا قالوا بمعنى اللام أي صدقة خاصة لله ورسوله ولا يذروا في رسوله (فقال له) النبي صلى الله عليه وسلم امسك عليك (بعض مالك فهو خير لك) من أن تضرب بالفقر وتجزع الصبر على الاضاق (وعلى الثلاثة) أي وتاب على الثلاثة فهو نسق على النبي أو على الضمير في عليهم أي ثم تاب عليهم وعلى الثلاثة فولدوا كرحف الجرو الثلاثة هم كعب بن مالك الاسلمى الانصارى وهلال بن أمية الواقفي ومرارة بن الربيع العمري (الذين خلفوا) تخلفوا عن غزوة تبوك أو خلف أمرهم فانهم المرجون (حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) برحبها أي مع سعتها الشدة حيرتهم وقلقهم (وضاقت عليهم أنفسهم) فلم تنسع لصبر منازل بهامن الهم والاشفاق (وظنوا) علما (أن لا ملجأ من الله) أن لا مقر من عذاب الله (الا اليه) بالتوبة والاستغفار والاستثناء من العام المحذوف أي لا ملجأ لاحد الا اليه (ثم تاب عليهم) رجع عليهم بالقبول والرحمة كرقب بعد أخرى (ليتوبوا) ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا أوليتوبوا أيضا فيما يستقبل لكن قرط منهم زلة لانهم علما بالتصوص الصحيحة ان طريان الخطيئة يستدعى تجديد التوبة (ان الله هو التواب) على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة كما روى ما ستر من استغفر ولو عاد في اليوم مائة مرة (الرحيم) به بعد التوبة وسقط قوله وضافت عليهم أنفسهم الخ لابي ذر وقال بعد قوله رحمت الآية وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن النضر النيسابوري وأبو ابراهيم البوشنجي أو ابن يحيى الذهلي وبالاولين قال الحاكيم وبالاخير أبو علي الغساني قال (حدثنا) أجد بن أبي شعيب (نسبه لجد واسم أبيه عبد الله بن أبي شعيب مسلم قال الحافظ بن حجر وقع في رواية ابن السكن حدثني أجد بن أبي شعيب من غرذ كرمحمد المختلف فيه والاول هو المشهور وان كان أجد بن أبي شعيب من مشايخ المؤلف قال (حدثنا موسى بن عيين) بفتح الهمزة والتحية بينهما عين ساكنة وآخره نون الجزري بالحيم والراي والراء قال (حدثنا) إسحاق بن راشد الجزري أيضا (ان الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (حدثه قال أخبرتني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه) عبد الله (قال سمعت أبي كعب بن مالك وهو) أي كعب (احد الثلاثة) هو وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع (الذين تيب عليهم) بكسر الفوقية وسكون التحتية مجهول تاب ثوب توبة (انه لم يخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط غير غزوتين غزوة العسرة) بضم العين وسكون السين المهملتين وهي غزوة تبوك (وغزوة بدر قال فأجبت صدق رسول الله) ولا يذروا عن الكشمهني صدق رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي بعد أن بلغه انه عليه الصلاة والسلام توجه قافلا من الغزو وراعت تخلفه من غير عذر وتكسرها بها يخرج به من خط الرسول وطفق يتذكر الكذب لذلك فأراح الله عنه الباطل فأجبع على الصدق أي جزم به وعقد عليه قصده وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما في رمضان (نحني) وسقطت هذه اللفظة من كثير من الاصول (وكان) عليه الصلاة والسلام (قلما يقدم من سفر

خاصة وهو أخو القيسل وأما الاخران فابنا عم لاميراث لهما مع وجود الاخ والجواب انه كان معلوما عندهم ان اليين تختص بالوارث فاطلق الخطاب لهما والمراد من تختص به اليين واحتمل ذلك لكونه معلوما للخطاطبين كما سمع كلام الجميع في صورة قتله وكيفية ما جرى له وان كانت حقيقة الدعوى وقت الحاجة مختصة بالوارث وأما قوله صلى الله عليه وسلم فتستحقون صاحبكم أو فأنلكم فمعناه يثبت حقكم على من خلفتم عليه وهل ذلك الحق قصاص أو دية فيه الخلاف السابق بين العلماء واعلم انهم انما يجوز لهم الخلف اذا علما أو ظنوا ذلك وانما عرض عليهم النبي صلى الله عليه وسلم اليين ان وجد فيهم هذا الشرط وليس المراد الاذن لهم في الخلف من غير ظن ولهذا قالوا كيف تخلف ولم تشهد (قوله صلى الله عليه وسلم) فتبرئكم يهود بخمسين يمينا أي تبرأ اليكم من دعواكم بخصمين يمينا وقيل معناه يخلصونكم من اليين بأن يحلفوا فاذا حلفوا انتهت الخصومة ولم يثبت عليهم شيء وخلصتم أنتم من اليين وفي هذا دليل لصلحة عين الكافر والفاسق ويهودهم فروع غير منون لا ينصرف لانه اسم للقبيلة والطائفة فقيه التائيت والعلية (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم أعطى عقله) أي ديته وفي الرواية الاخرى فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله وفي رواية من عنده فقوله وداه بخفيف الدال أي دفع ديته وفي رواية ففكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطل دمه فوداه مائة

من ابل الصدقة انما واده رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده قطعاً للزناح (١٦١) واصلاحاً لذات البين فان أهل القتل لا يستحقون

الآن يحلفوا أو يستخافوا المدعى عليهم وقد امتنعوا من الامرين وهم مكسورون بقتل صاحبهم فأراد صلى الله عليه وسلم جبرهم وقطع المنازعة واصلاح ذات البين بدفع دينهم من عنده وقوله فوداه من عنده يحتمل أن يكون من خاص ماله في بعض الاحوال صادف ذلك عنده ويحتمل أنه من مال بيت المال ومصالح المسلمين وأما قوله في الرواية الأخيرة من ابل الصدقة فقد قال بعض العلماء انها غلط من الرواة لان الصدقة المقروضة لا تصرف هذا المصنف بل هي لاصناف سماهم الله تعالى وقال الامام أبو اسحق المروزي من أصحابنا يجوز صرفها من ابل الزكاة لهذا الحديث فأخذ بظاهره وقال جمهور أصحابنا وغيرهم معناه اشتراء من أهل الصدقات بعد أن ملكوها ثم دفعها تبرعاً إلى أهل القتل وحكى القاضي عن بعض العلماء انه يجوز صرف الزكاة في مصالح العامة وتأول هذا الحديث عليه وتأوله بعضهم على ان أولياء القتل كانوا محتاجين من تباح لهم الزكاة وهذا تأويل باطل لان هذا قدر كثير لا يدفع الى الواحد الحامل من الزكاة بخلاف اشراف القبائل ولانه سماه دية وتأوله بعضهم على انه دفعه من سهم المولقة من الزكاة استئثلاً لليهود لعلمهم يسلمون وهذا ضعيف لان الزكاة لا يجوز صرفها الى كافر فاختار ما حكيناه عن الجمهور انه اشتراها من ابل الصدقة وفي هذا الحديث انه ينبغي للامام مراعاة المصالح العامة والاهتمام باصلاح

سافره الاضحي وكان يداً بالاسجد في ركع فيه (ركعتين) قبل أن يدخل منزله (ونهى النبي صلى الله عليه وسلم) أي بعد أن اعترف بين يديه انه تخلف عن غير عذر وقوله عليه الصلاة والسلام له قم حتى يقضى الله فيك (عن كلامي وكلام صاحب) هلال ومراة لكونهما مختلفا من غير عذر واعتزفا كذلك (ولم ينه عن كلام أحد من المختلفين غيرنا) وهم الذين اعتذروا اليه وقبل منهم علانيتهم واسد تغفر لهم ووكّل سرائرهم الى الله تعالى وكأوا بضعة وغنائين رجلا (فاجتنب الناس كلامنا) أيها الثلاثة قال كعب (فلبثت كذلك حتى طال على الامر وما من شيء أهم الى من أن أموت فلا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم أو يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلي على) بكسر لام يصلي وفي نسخة يصلي بفتحها ولا يذرعن الكشميهني ولا يصلي على بدل يصلي وفي نسخة حكاهما القاضي عياض عن بعض الرواة ولا يصلي والمعروف ان فعل السلام انما يتعدى بعلى وقد يكون اتباعاً ليكلمني قال القاضي أو يرجع الى قول من فسر السلام بان معناه انك مسلم مني قال في المصاييح وسقطت ولا يصلي للاصلي كذا قال فيلحصر (فانزل الله) عز وجل (توبتنا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي الثالث الاخر من الليل) بعده مضى خمسين ليلة من النهي عن كلامهم (ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند أم سلمة) رضي الله تعالى عنها والوالوالعمال (وكانت أم سلمة محسنة في شأني معنية) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر النون وتشديد التحتية أي ذات اعتناء ولا يذرعن الكشميهني معنية بضم الميم وكسر العين فخصية ساكنة فتنون مفتوحة أي ذات اعانة (في أمرى) قال العيني وليست بمسئقة من العون كما قاله بعضهم يريد الحفاظ بن حجر وقد رأيت في هامش الفرع مما عزا له اليونانية ورأيت فيها عن عياض معنية بمعنى بفتح الميم وسكون العين كذا عند الاصلي وغيره معنية بضم الميم أي وكسر العين من العون قال والاول أليق بالحديث (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم سلمة تيب على كعب قالت أفلا) بهمزة الاستفهام (أرسل اليه فأبشره قال اذا يحطمكم الناس) بفتح أوله وكسر نالته منصوب باذا من الحطيم بالخاء والطاء المهملتين وهو المدرس والمستمل والكشميهني يحطفكم بفتح نالته والنصب من الخطف بالخاء المعجمة والفاء وهو مجاز عن الازدحام (فيمتد ونكم النوم) بآتيات النون بعد الواو وللاصلي فيمنعوكم بحذفها (سائر الليلة) أي باقيها (حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر آذن) بمد الهمزة أي أعلن (بتوبة الله علينا وكان) عليه الصلاة والسلام (اذا استبشر استنار وجهه حتى كأنه قطعة من القمر) شبهه بدون الشمس لانه غلا الارض بنوره وبؤنس كل من شاهده وجمع النور من غير أذى ويمكن من النظر اليه بخلاف الشمس فانها تاكل البصر فلا يتمكن البصر من رؤيتها والتقيد بالقطعة مع كثرة ما ورد في كثير من كلام البلغاء من التشبيه بالقمر من غير تقييد وقد كان كعب قائل هذا من شعراء الصحابة فلا بد في التقيد بذلك من حكمة وما قيل في ذلك من انه احتراز من السواد الذي في القمر ليس بقوى لان المراد بتشبيهه ما في القمر من الضياء والاستنارة وهو في تمامه لا يكون فيها أقل مما في القطعة المجردة فكان التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب ان يشبه بعض القمر (وكأياها الثلاثة) بلفظ النداء ومعناه الاختصاص (الذين خلفوا) ولا يذرعنا (عن الامر الذي قبل) بضم أوله مبنياً للمفعول كالسابق (من هؤلاء الذين اعتذروا) ووكّل سرائرهم الى الله عز وجل وليس المراد التخلف عن الغزو بل التخلف عن حكم امثالهم من المختلفين عن الغزو الذين اعتذروا وقبلوا (حين انزل الله) عز وجل (لنا التوبة فلأذكر) بضم الدال (الذين كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المختلفين) بتخفيف ذال كذبوا ونصب رسول

حمنة ورافع بن خديج ان محصة ابن مسعود وعبد الله بن سهل اطلقا قبل خبير فقتر قافي الخيل فقتل عبد الله بن سهل فاتهموا اليهود فجاء أخوه عبد الرحمن وابنا عمه حويصة ومحصة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقتلهم عبد الرحمن في امر أخيه وهو أصغر منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر الكبر أو قال ليس بدأ الكبر فقتلهم في امر صاحبهم ما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم خمسون منكم على رجل منهم في دفع رمية قالوا أمر لنشهدك كيف تخلف قال فترئسكم يهود بآيمان خمسين منهم قالوا يا رسول الله قوم كفار قال فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله عليه اذا نكل المدعى في القسامة وفيه جواز الحكم على الغائب وسماع الدعوى في الدماء من غير حضور الخصم وفيه جواز اليمين بالظن وان لم يتيقن وفيه ان الحكم بين المسلم والكافر يكون بحكم الاسلام (قوله صلى الله عليه وسلم يقسم خمسون منكم على رجل منهم) هذا مما يجب تأويله لان اليمين انما تكون على الوارث خاصة لا على غيره من القبيلة وتأويله عند أصحابنا ان معناه يؤخذ منكم خمسون يميناً والخالفهم الورثة فلا يخلف أحد من الاقارب غير الورثة ويخلف كل الورثة مذكورا كانوا أو انا ناسوا كان القتل عمداً أو خطأ هذا مذهب الشافعي وفيه قال أبو ثور وابن المنذر ووافقنا مالك فيما اذا كان القتل خطأ وأما في العمد فقال يخلف الاقارب خمسين يميناً ولا تخلف النساء ولا الصبيان ووافقهم

لان كذب يتعدى بدون الصلة (فاعتذر وبالباطل ذكروا بشراً ما ذكر به أحد قال الله سبحانه وتعالى يعتذرون اليكم) أى فى الخلف (اذ ارجعتم اليهم) من الغزو (قل لا تعتذروا) بالمعاذير الكاذبة (لن تؤمن لكم) لن تصدقكم أن لكم عذراً (قد بنا الله من أخباركم وسرى الله عليكم ورسوله الآية) يعنى ان تبتم وأصلحتم رأى الله عليكم وجازاكم عليه وذكر الرسول لانه شهيد عليهم ولهم وسقط قوله الآية لاني ذكر \* وهذا الحديث قطعة من حديث كعب وقد ذكره المؤلف تاماً في المغازي وهذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) الذين صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم وغمهم وخر جوارى الغزو باخلاص أو الخطاب للمنافقين أى يا أيها الذين آمنوا في العلانية اتقوا الله وكونوا مع الذين صدقوا وأخلصوا النية وعن ابن عمر فيما ذكره ابن كثير وكونوا مع الصادقين مع محمد وأصحابه وسقط التوبيخ لغير أبي ذر \* وبه قال (حديث يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير ونسبه بجلده قال (حديثاً الليث) بن سعد الامام المجتهد (عن عقيل) بن مريم بن العيص بن مالك (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك) أباه (عبد الله بن كعب بن مالك) ولا يدرى عبد الله بن كعب بن مالك (وكان) عبد الله (قائد كعب بن مالك) زاد في السابقة من بنيه حين عمى (قال سمعت كعب بن مالك يحدث) عن خبره (حين تخلف عن قصة تبوك) واخباره الرسول عليه الصلاة والسلام بالصدق من شأنه بأنه لم يكن له عذر في الخلف (فوالله ما أعلم أحد ابلاه الله) بالموحدة الساكنة أى أنعم الله عليه (في صدق الحديث أحسن مما يلا في ما تعدت منذ) بالتنوين ولا يدرى منذ (ذكرت ذلك) القول الصدق (الرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا كذباً وأنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين) ولا يدرى زيادة والانصار (الى قوله) وكونوا مع الصادقين (باب قوله) عز وجل (لقد جاءكم رسول) يعنى محمد (من أنفسكم) من جنسكم صفة لرسول أى من صميم العرب وقرأ ابن عباس وأبو العالية وابن محيصن ومحبوب عن أبي عمرو ويعقوب من بعض طرقه وهى قراءة صلى الله عليه وسلم وقاطمة وعائشة بفتح الفاء أى من أشرفكم وقال الزجاج هى مخاطبة لجميع العالم والمعنى لقد جاءكم رسول من البشر وانما كان من الجنس لان الجنس الى الجنس أميل ثم قرب عليه صفات أخرى لتعداد المن على المرسل اليهم فقال (عزير عليه) أى شديد شاق (ما عنتم) أى عنيتكم أى اتمكم وعصيانكم فما مصدرية وهى مبتدأ وعزير خبر مقدم ويجوز أن يكون ما عنتم فاعلاً بعزير وعزير صفة لرسول ويجوز أن تكون ماموصولة أى يعز عليه الذى عنتموه أى عنتم بسببه فحذف العائد على التدرج كقوله

### يسر المرمز مذهب الليالى \* وكان ذهاباً من له ذهاباً

أى يسر مذهب الليالى (حريص عليكم) أن تدخلوا الجنة (بالمؤمنين رؤوف رحيم من الرأفة) وهى أشد الرحمة ولم يجمع الله اسمين من أسماءه لا لحد غير فينصلى الله عليه وسلم قاله الحسين بن الفضل وسقط لاني ذكر قوله حريص الخ وقال بعد قوله عنتم الآية \* وبه قال (حديثاً أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (ابن السباق) بالسين المهملة والموحدة المشددة المفتوحة حين وبعد الالف قاف عبيد المدي النقي أبو سعيد (ان زيد بن ثابت الانصاري رضى الله عنه وكان ممن يكتب الوحي) لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قال أرسل الى أبو بكر) الصديق في خلافته قال الحافظ أبو الفضل ولم أقف على اسم الرسول اليه بذلك (مقتل أهل اليمامة) ظرف زمان أى أيام والمراد

قال مهمل فدخلت مر بد الهيم يومافر كضتي ناقة من تلك الابل ركضة برجلها (١٦٣) قال جاد هذا ونحوه \* وحدثننا القواريري

حدثنا بشر بن المنضل حدثنا يحيى ابن سعيد عن بشير بن يسار عن مهمل بن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وقال في حديثه فعهله رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده ولم يقل في حديثه فركضتي ناقة \* وحدثننا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثننا محمد بن مني حدثنا عبد الوهاب الثقفي جميعا عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن مهمل بن أبي حنيفة بنحوه حديثهم

فستحقون صاحبكم فجعل الخالف هو المستحق للدية والتصاص ومعلوم ان غير الوارث لا يستحق شيئا فدل على ان المراد حلف من يستحق الدية (قوله صلى الله عليه وسلم يقسم خسون منكم على رجل منهم في دفع برمه) الرمة بضم الراء الحبل والمراد هنا الحبل الذي يربط في رقبة القاتل ويسلم فيه الى ولي القاتل وفي هذا دليل لمن قال ان القسامة ثبتت فيها الاقصاص وقد سبق بيان مذهب العلماء فيه وتأوله القائلون لا قصاص بان المراد ان يسلم يستوفي منه الدية لكونها اثبتت عليه وفيه ان القسامة انما تكون على واحد وبه قال مالك وأحمد وقال أشهب وغيره يحلف الاولياء على ما شاؤوا ولا يقتلوا الا واحدا وقال الشافعي رضي الله عنه ان ادعوا على جماعة حلفوا عليهم وثبتت عليهم الدية على الصحيح عند الشافعي وعلى قول له انه يجب القصاص عليهم وان حلفوا على واحد استحقوا عليه وحده (قوله فدخلت مر بد الهيم يومافر كضتي ناقة من تلك الابل ركضة برجلها) المراد بكسر الميم وفتح الباء هو الموضع الذي يجتمع فيه الابل وتحمس والربد الحبس ومعنى ركضتي رفستني وأراد بهذا

عقب مقاتله الصحابة رضي الله تعالى عنهم مسيلة الكذاب سنة احدى عشرة بسبب ادعائه النبوة وارتداد كثير من العرب وقتل كثير من الصحابة (وعنده عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (فقال) لي (أبو بكر ان عمر أتاني فقال ان القتل قد استمر) بين مهملة ساكنة ففوقية ثم مهملة فراء مشددة مفتوحات أي اشتد وكثر (يوم) القتال الواقع في (البيعة بالناس) قيل قتل بها من المسلمين ألف ومائة وقيل ألف وأربعمائة منهم سبعون جمعوا القرآن أي مجموعهم لان كل فرد جمع (واني أخشى ان يستمر القتل) أي يكثر (بالقراء في المواطن) التي يقع فيها القتال مع الكفار (فيذهب كثير من القرآن الا ان تجمعوه واني لا أرى ان تجمع) أنت (القرآن) ولا يذران يجمع القرآن بضم أول يجمع مبنيا للمفعول (قال أبو بكر قلت) ولا يذرف قلت (أعمر كيف أفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) لي (عمر هو) أي جمع القرآن (والله خير) من تركه وهو رد لقوله كيف أفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما يجمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان يترقبه من النسخ (فم يزل عمر يراجعني فيه) في جميع القرآن (حتى شرح الله لذلك صدرى ورأيت الذي رأى عمر) اذ هو من النصح لله ورسوله وكتابه وأذن فيه عليه الصلاة والسلام بقوله في حديث أبي سعيد عند مسلم لا تكتبوا عن شيئا غير القرآن وغابته جمع ما كان مكتوبا قبل فلا يتوجه اعتراض الرافضة على الصديق (قال زيد بن ثابت) قال أبو بكر ذلك (وعمر عنده جالس لا يتكلم) ولا يذر جالس عنده (فقال) لي (أبو بكر انك) يازيد (رجل شاب) أشار الى نشاطه وقوته فيا يطلب منه وبعده عن النسيان (عاقل) نعي المراد (ولا تنهملك) بكذب ولا نسيان والذي لا يهتم ترك النفس اليه وسقطت الواو لا يذر (كنت تكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم) أي فهو أكثر ممارسة له من غيره فجمع هذه الخصوصيات الاربعة فيه يدل على أنه أولى بذلك ممن لم يجتمع فيه (فتسبع القرآن فاجعه) وقد كان القرآن كله كتب في العهد النبوي لكن غير مجموع في موضع واحد ولا مرتب السور قال زيد (فوالله لو كفتي) أي أبو بكر (نقل جبل من الجبال ما كان أثقل على سمأ مرني بدم من جمع القرآن) قال ذلك خوفا من التقصير في احصاء ما أمر بجمعه (قلت) للعمرين (كيف تفعلان شيئا لم يفعله النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال) لي (أبو بكر هو والله خير فلم أزل اراجعه حتى شرح الله صدرى للذي شرح الله صدر ابى بكر وعمر) لما في ذلك من المصلحة العامة (فقطت فتتبع القرآن) حال كوني (أجعه) مما عندي وعند غيره (من الرقاق) بكسر الراء جمع رقعة من أديم أو ورق أو نحوهما (والاكتاف) بالثناة الفوقية جمع كف عظم هرير في أصل كتف الحيوان ينشف ويكتف فيه (والعصب) بضم العين والسين المهملتين اخره موحدة جمع عصب وهو جريد الخيل يكشطون خوصه ويكتبون في طرفه العريض (وصدرو الرجال) الذين جمعوا القرآن وحفظوه مكلا في حياته صلى الله عليه وسلم كابي بن كعب ومعاذ بن جبل فيكون ما في الرقاق والاكتاف وغيرهما تقريرا على تقرير (حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الانصاري) هو ابن ثابت بن النافه الخطمي ذو الشهادتين (لم أجدهما) أي الآيتين (مع أحد غيره) كذا بالنصب على كسطين الفرع كاصله وفي فرع آخر غيره بالجراي لم أجدهما مع غير خزيمة مكتوبتين فالمراد بالثني في وجودهما مكتوبتين لاني كونهما محفوظتين وعند ابن أبي داود من رواية يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب بخاء خزيمة بن ثابت فقال لي رأيتكم تكم آيتين لم تكتبوهما قالوا وماهما قال تلقيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة فقال عثمان

ركضة برجلها) المراد بكسر الميم وفتح الباء هو الموضع الذي يجتمع فيه الابل وتحمس والربد الحبس ومعنى ركضتي رفستني وأراد بهذا

\* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا (١٦٤) سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار أن عبد الله بن

سهم بن زيد ومحيصة بن مسعود بن زيد الأنصاريين ثم من بني حارثة خرجا إلى خيبر في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي يومئذ صلح وأهلها يهود فقتلهم فالحاجة ما فقتل عبد الله بن سهم فوجد في شربة ماء فقتل فدفنه صاحبهم ثم أقبل إلى المدينة فبشئ أخو المقتول عبد الرحمن بن سهم ومحيصة وحوصة فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن عبد الله وحيث قتل فزعم بشير وهو يحدث عن أدرك من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم تحلفون خمسين يمينا وتستحقون قاتلكم أو صاحبكم فقالوا يا رسول الله ما شهدنا ولا حضرنا فزعم أنه قال قتلتمكم يهود بخمسة من فقالوا يا رسول الله كيف نقبل أيمان قوم كفار فزعم بشير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عقله من عنده

\* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار أن رجلا من الأنصار من بني حارثة يقال له عبد الله بن سهم ابن زيد انطلق هو وابن عمه يقال له محيصة بن مسعود بن زيد وساق الحديث بنحو حديث الليث إلى قوله فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده قال يحيى حدثني بشير بن يسار قال أخبرني سهم بن أبي حنمة قال لقد ركضتني فريضة من ثلاث الفرائض بالمدينة الكلام به ضبط الحديث وحفظه حفظا بليغا (قوله فوجد في شربة) بفتح الشين المعجمة والراء وهو حوض يكون في أصل النخلة وجمعه شرب كثره وعمر (قوله لقد ركضتني فريضة من ثلاث الفرائض)

وأنما أشهد فأين ترى أن نجعلهما قال أختهم ما آخر منازل من القرآن وعن أبي العالية عن أبي بن كعب عن عبد الله بن الإمام أحمد أنهم جمعوا القرآن في المصاحف في خلافة أبي بكر وكان رجال يكتبون ويكتب عليهم أبي بن كعب فلما انتهوا إلى هذه الآية ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون فظنوا أن هذا آخر منازل من القرآن فقال لهم أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقراني بعدها آيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى وهو رب العرش العظيم وعند أحمد قال أتى الحارث بن خزيمة آيتين الآيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى وهو رب العرش العظيم وعند أحمد هذا قال لأدري والله أني أشهد لمسمعتهم ما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيتهم ما وحفظتهم ما فقال عمرو أنا أشهد لمسمعتهم ما من رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم إلى آخرها) وسقط لابي ذر حريص عليكم (وكانت الصحف انتي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر) رضي الله تعالى عنهما (تابعه) أي تابع شعيبا في روايته عن الزهري (عثمان بن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن فارس البصري العمدي فيما وصله أحمد واسحق في مسندهما عنه (و) تابعه أيضا (الليث) بن سعد الإمام فيما وصله المؤلف في فضائل القرآن وفي التوحيد كلاهما (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (وقال الليث) بن سعد فيما وصله أبو القاسم البغوي في فضائل القرآن (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن خالد) الفهمي أمير مصر (عن ابن شهاب) الزهري فزاد الليث فيه شيئا آخر عن الزهري (وقال مع أبي خزيمة الأنصاري) وهو ابن أوس بن أصرم ابن نعلبة بن غنم بن مالك بن النجار بلفظ الكنية خالف السابق (وقال موسى) بن اسمعيل فيما وصله المؤلف في فضائل القرآن (عن إبراهيم) بن سعد أنه قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري وقال (مع أبي خزيمة) بلفظ الكنية (وتابعه) أي وتابع موسى بن اسمعيل في روايته عن إبراهيم (بعقوب بن إبراهيم عن أبيه) إبراهيم بن سعد المذكور على قوله أبي خزيمة بالكسبية وهذه وصلها أبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف وغيره (وقال أبو ثابت) محمد بن عبيد الله المدني فيما وصله المؤلف في الأحكام (حدثنا إبراهيم) بن سعد المذكور (وقال مع خزيمة أو أبي خزيمة) بالشد والتحقى كما قال في فتح الباري أن آية التوبة مع أبي خزيمة بالكسبية وآية الأحزاب مع خزيمة وهذا الحديث أخرجه الترمذي في التفسير والنسائي في فضائل القرآن

\* (بسم الله الرحمن الرحيم سورة يونس)

مكية وهي مائة وتسع آيات وقدم أبو ذر السورة على البسلة (وقال ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما وفي نسخة باب وقال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه (فاختلط) زاد أبو ذر والوقت به نبات الأرض أي (فنبت بالما من كل لون) مما ياب كل الناس من الخنطة والشعر وسائر حبوب الأرض \* (وقالوا اتخذ الله ولدا) حين قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى عيسى ابن الله وسقطت الواو في بعض النسخ موافقة للفظ التنزيل (سبحانه) تنزيها له عن اتخاذ الولد (هو الغني) عن كل شيء فهو علة للتنزيه عن اتخاذ الولد وسقط وقالوا الخ لابي ذر وليس فيه حديث مسوق فيحتمل إرادته لتخرج ما يناسب ذلك فبيض له ولم يتيسر له إبراده هنا (وقال زيد بن أسلم) أبو أسامة مولى عمر بن الخطاب مما وصله ابن جريج (أن لهم قد صدق) هو (محمد صلى الله عليه وسلم) وأخرج الطبري من طريق الحسن أوقادة قال محمد شفيع لهم ووصله ابن مردويه من حديث علي ومن حديث أبي سعيد بن سنان بن ضعيفين (وقال مجاهد) هو ابن جبر فيما وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه قد صدق

قال المراد بالفريضة هنا المناقة من ثلاث النوق المفروضة في الدية وتسمى

حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا سعيد بن عبيد حدثنا بشر بن (١٦٥) بسار الانصاري عن سهل بن أبي حنيفة الانصاري

انه أخبره ان فخرانهم انطلقوا الى  
خير فقروا فيها فوجدوا أحدهم  
قتيلا وساق الحديث وقال فيه  
فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان يبطل دمه فوداه مائة من ابل  
الصدقة \* حدثني اسحق بن  
منصور أخبرنا بشر بن عمر قال  
سمعت مالكا بن انس يقول حدثني  
أبو ليلى بن عبد الله بن عبد الرحمن  
ابن سهل عن سهل بن أبي حنيفة انه  
أخبره عن رجال من كبار قومه ان  
عبد الله بن سهل ومحبيته خرجوا الى  
خير من جهدا أصابهم فأتي محبته  
فأخبر أن عبد الله بن سهل قد قتل  
وطرح في عين أو فقير فأتي يهود  
فقال أنتم والله قتلتموه قالوا والله  
ما قتلناه ثم أقبل حتى قدم على  
قومه فذكر لهم ذلك ثم أقبل هو  
وأخوه حويصة وهو أكبر منه  
وعبد الرحمن بن سهل فذهب محبته  
ليتكلم وهو الذي كان بخير

المدفوعة في الزكاة أو في الدية  
فريضة لأنها مفروضة أي مقدرة  
بالسنن والعدد أو ما قول المازري  
أن المراد بالشرية هنا الناقصة  
الهرمة فقد غلط فيه والله أعلم  
(قوله فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم أن يبطل دمه فوداه مائة  
من ابل الصدقة) هذا آخر القواف  
الذي لم يسمعه ابراهيم بن سفيان من  
مسلم وقد قدمنا بيان أوله وقوله  
عقيب هذا حدثني اسحق بن  
منصور قال أخبرنا بشر بن عمر قال  
سمعت مالكا بن انس رضي الله عنه  
يقول حدثني أبو ليلى هو أول سماع  
ابراهيم بن سفيان من مسلم من هذا  
الموضع هكذا هو في معظم النسخ  
وفي نسخة الحافظ بن عساكر ان  
آخر القواف آخر حديث اسحق بن

قال (خير) ورجحه ابن جرير يقول العرب لفلان قدم صدق في كذا أي قدم فيه خيرا وقدم سوءه في  
كذا اذا قدم فيه شرا (يقال تلك آيات) قال أبو عبيدة (يعني هذه اعلام القرآن) وأراد ان معنى  
تلك هذه (ومثله) من حيث صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة كما ان في الاول صرف اسم  
الاشارة عن الغائب الى الحاضر (حتى اذا كنتم في القلب وجرى بهم المعنى بكم) قال في الكشف  
وتبعه البياض واللفظ للاول وفائدة صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة المبالغة كانه يذكر  
لغيرهم حالهم ليحبهم منها ويسعدى منهم الانكار والتقيع وسقط قوله يقال الخ لابي ذر  
(دعواهم) ولا يذري قال دعواهم قال أبو عبيدة (دعواهم) في الجنة اللهم اننا نسبحك تسبيحا  
(أحيط بهم) قال أبو عبيدة (دعواهم) زاد غيره وسدد عليهم مسالك الخلاص كن  
أحاط به العدو (أحاطت به خطيئته) أي من جميع جوانبه (فاتبعهم) بتشديد المنة الفوقية  
(واتبعهم) بفتح الهمزة وسكون الفوقية (واحد) في المعنى والوصل والقطع والتخفيف والتشديد  
وبه قرأ الحسن يري قوله تعالى فاتبعهم فرعون وجنوده (عدوا) يري قوله تعالى بغيا وعدوا (من  
العدوان) أي لاجل البغي والعدوان (وقال مجاهد) فيما وصله القرابي وعبد بن حميد من طريق ابن  
أي نجيح عنه في قوله تعالى ولو (يعجل الله للناس الشراستجبالهم بالخير) هو قول الانسان لولده  
وماله اذا غضب اللهم لا تبارك فيه وفي الفرع له فيه وليس له في أصله (والعنه لقضى اليهم جلالهم  
لاهلك من دعي عليه) يضم همزة أهلك ودل دعي مبين للمفعول ولا يذري لاهلك من دعا عليه  
بفتحهما (ولاماته) قال في فتوح الغيب ولو يعجل الله متضمن معنى نفي التعجيل لان لولته لعل  
ما يمنع بامتناع غيره بمعنى لم يكن التعجيل ولا قضاء العذاب فيلزم من ذلك حصول المهلة وهذا  
لطف من الله تعالى بعباده ورجحه وفي حديث مسلم عن جابر مر فوعا لا تدعوا على أنفسكم  
ولا تدعوا على أولادكم ولا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة يسئل فيها عطاء  
فيستجيب لكم ففيه النهي عن ذلك (لأن احسنوا الحسن) قال مجاهد فيما وصله القرابي  
وعبد (أي مثلها حسنى وزيادة) أي (مغفرة) ولا يذري الوقت وذو رضوان (وقال غيره) قيل  
هو أبو قتادة (النظر الى وجهه) تعالى وقد رواه مسلم والترمذي وغيرهم ما من حديث صهيب  
مر فوعا وروى عن الصدوق وحنيفة وابن عباس وغيرهم من السلف والخلف (الكبرياء)  
قال مجاهد في قوله تعالى وتكون لكم الكبرياء هو (المالك) يضم الميم لان النبي اذا صدق ما رآه  
مقايد أمته وملكهم اليه (وجاوزنا) وفي نسخة باب وجاوزنا (بني اسرائيل البحر) بحر القلزم  
حافظين لهم وكانوا فيما قيل ستمائة ألف وعشرين ألف مقاتل لا يعدون فيهم ابن عشرين  
اصغره ولا ابن ستمائة ألف (فاتبعهم) أي أدركهم (فرعون وجنوده بغيا وعدوا) عند شروق  
الشمس وكانوا فيما قيل ألف ألف وستمائة ألف وفيهم مائة ألف حصان أدركهم ليس فيها أنثى  
وعن ابن عباس فيما رواه ابن مردويه بسنده كان مع فرعون سبعة وون قائد مع كل قائد سبعون  
ألفا وكان فرعون في الدهم وهو رن على مقدمة بني اسرائيل وموسى في الساقة فلما قربت  
مقدمة فرعون منهم قال بنو اسرائيل لموسى هذا البحر أممانا ندخلنا غرقنا وفرعون  
خلفنا ان أدركنا قتلنا قال كلا ان معي ربي سيهدين فاوحى الله اليه أن اضرب بعصاك البحر  
فضربه فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وصار اثني عشر طارفا لكل سبط واحد وأمر  
الله الريح فنشفت أرضه وتخرق الماء بين الطرق كهيئة السبايل ليري كل قوم الآخري  
لثلا يظنون أنهم هم الكوا وجاوزت بنو اسرائيل البحر فلما فرح آخرهم منه انتهى فرعون وجنوده  
الى حافته من الناحية الاخرى فلما رأى ذلك هاله واجهم وهاب وهم بالرجوع وهيات ولات

منصور هذا الذي ذكرناه أول السماع قوله عقبه حدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى والاول أصح (قوله وطرح في عين أو فقير)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحيصة (١٦٦) كبر كبر يد السن فتكلم حويصة ثم تكلم محيصة فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم في ذلك فكتبوا لا والله ما قتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحويصة ومحبيصة وعبد الرحمن ان تحلفون وتستحقون دم صاحبكم قالوا لا قال فحلف لكم يهود قالوا ليسوا بمسلمين فوداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده فبعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ناقة حتى ادخلت عليهم الدار فقال سهل فلقد ركضتني منها ناقة حراء \* حدثني أبو الطاهر وحمله بن يحيى قال أبو الطاهر حدثنا وقال حمله أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار مولى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر القسامة على ما كانت عليه في الجاهلية

الفقرهنا على لفظ الفقير في الآدميين والفقرهنا البئر القرية القعر الواسعة القعر قيل هو الحفرة التي تكون حول النخل (قوله صلى الله عليه وسلم اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب) معناه ان ثبت القتل عليهم بقسامتكم فاما ان يدوا صاحبكم أي يدفعوا اليكم دينه واما ان يعلموا نائهم ممنعون من الالتزام أحكامنا فينتقض عهدهم ويصيرون حرا بالتاوفيه دليل لمن يقول الواجب بالقسامة

٢ قوله بتخفيف الجيم كذا بخطه ولاحظ بتشديد الجيم اه

٣ قوله في خزان البحر كذا بخطه بالحاء والذال في الفتح والغني جزائر بالجيم والزاي اه من هاشم

حين مناص نفذ القدر واستجبت الدعوة وجاء جبريل على فرس أنى وخاض البحر فلما شمس أدهم فرعون بريح فرس جبريل اقمهم وراءه ولم يملك فرعون من أمر شيئا واقتحمت الخيول خلفه في البحر وميكائيل في ساقاتهم يسوقهم لا يترك أحد منهم إلا خلفه بهم فلما تكاملوا وهدم أولهم بالخروج منه أمر الله القادر القاهر البحر فانطبق عليهم فلم ينج منهم أحد وجعلت الامواج ترفعهم وتحققهم وترامت الامواج فوق فرعون (حتى اذا دركه الغرق) وغشيت سكرات الموت (قال) وهو كذلك حين لا يتقنع نفسا ايمانها (أمنت انه لا اله الا الذي أمنت به بنو اسرائيل وأمان المسلمين) وما علم العين ان التوبة عند المعايبة غير نافعة فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ولذا قال الله تعالى في جواب فرعون الا أنى أتؤمن وقت الاضطرار وقد عصت قبل وفي حديث ابن عباس عندهما جندويه مر فوالما قال فرعون أمنت انه لا اله الا الذي أمنت به بنو اسرائيل قال لي جبريل لورأتني وقد أخذت من حال البحر فديست في فيه مخافة ان تناله الرحمة ورواه الترمذي وقال حسن وحال البحر هو طينه الاسود والمعنى لورأتني رأيت أمر اعميا يهت الواصف عن كنهه فاني لما شاهدت تلك الحالة بهت غضبا على عدو الله لادعائه تلك العظيمة فعمدت الى حال البحر فادسه في فيه مخافة أن تدركه الرحمة لسعته والحاصل أنه انما فعل ذلك غضبا لله وعلما منه انه لا يتقعه الايمان لأنه كره ايمانه لان كراهة الايمان من الكافر كفر لكن قال أنؤمن صور الماتريدي في التأويلات الرضا بالكفر ليس بكفر مطلقا انما يكون كذلك اذا رضى بكفر نفسه لا بكفر غيره ويؤيده قصة ابن أبي سرح المروية في سنن أبي داود والنسائي لما جاء يوم الفتح بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وطلب المبيعة ثلاث مرات وكل ذلك يأتي ثم يابعه ثم أقبل على أصحابه فقال أما كان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حين را في كففت عن بيعته فيقتله الحديث وقيل انما قصد فرعون بقوله الخلاص أولانه كان لجرد التعليق كما قال أمنت به بنو اسرائيل فكانه قال لا أعرفه فكيف يزول كفرهم بهذا التقليد وقد روى أن جبريل استفتاه ما قولك في عبدك رجل نشأ في ماله ونعمته فكبر بنعمته ومجده وادعى السيادة دونه فكتب يقول الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماء ان يغرق في البحر فلما ألجمه الغرق ناوله جبريل خطه فعرفه وسقط لاني ذرفا تبهم الخوق قال الى قوله وأمان المسلمين (تنجيح) بسكون النون وتخفيف الجيم من ألمجي وهي قراءة يعقوب وفي نسخة تنجيح بتخفيف الجيم أي (تلقيك على فجو من الأرض وهو) أي النجوة (التشريح) بفتح النون والمجبة آخره زاي وهو (المسكن المرتفع) وقرأ ابن السميع تنجيح بالحاء المهملة المشددة أي تلقاك بناحية مما يلي البحر ليرأى بنو اسرائيل قال كعب رماه الى الساحل كانه نور وروى ابن أبي حاتم عن طريق الضحالك عن ابن عباس قال لما خرج موسى عليه الصلاة والسلام وأصحابه قال من تخلف من قوم فرعون ما غرق فرعون وقومه ولكنهم في خزائن البحر يتصيدون فأوحى الله تعالى الى البحر ان القظ فرعون عريا نافقظه عريانا أطلع أخينس قصيرا ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد يدريك قال يجسدل ومن طريق أبي صخر المدني قال البدن الدرع الذي كان عليه قبل وكانت له درع من ذهب يعرف بها وكان في أنفسهم أن فرعون أعظم شأنهم أن يغرق \* وبه قال (حديثي) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجبة المشددة بن دار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المجبة جعفر ابن أبي وحشية واسمه اياس اليشكري البصرى (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة) فأقام بها الى عاشوراء من السنة



\* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا بن جرير حدثني ابن شهاب (١٦٧) - هذا الاسناد مثله وزاد وقضى به رسول

الله صلى الله عليه وسلم بين ناس من الانصار في قتل ادعوه على اليهود \* وحدثنا حسن بن علي الحلواني حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب ان ابا سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار أخبراه عن ناس من الانصار عن النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل حدثني بن ابراهيم \* وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو بكر بن أبي شيبة كلاهما عن هشيم واللفظ ليحيى قال أخبرنا هشيم عن عبد العزيز بن صهيب وحيه عن أنس بن مالك

الدية دون القصاص (قوله خرجا الى خيبر من جهدا أصابهم) هو يفتح الجيم وهو الشدة والمشقة والله اعلم \* (باب حكم المحاربين والمرتين) \*

(فيه حديث العربيين أنهم قدسوا المدينة فأسلموا واستخرجوها وسقطت أجسامهم فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالخروج الى ابل الصدقة فخرجوا فصعدوا فقتلوا الراعي وارتدوا عن الاسلام وساقوا الذود فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في أثرهم ففقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتركهم في الحرة ليستسقون فلا يسقون حتى ماتوا) هذا الحديث أصل في عقوبة المحاربين وهو موافق لقوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض واختلف العلماء في المراد بهذه الآية الكريمة فقال مالك لا هي على التخفيف فيخير الامام بين هذه الامور الا أن يكون المحارب قد قتل فيجوز قتله وقال أبو حنيفة وأبو مصعب المالكي الامام بالخيار وان قتلوا وقال الشافعي واخرون هي

الثانية (و) اذا (اليهود تصوم عاشوراء) فسألهم (فقالوا هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون) وفي رواية فقال لهم ما هذا اليوم الذي تصومونه قالوا هذا يوم أنجى الله فيه موسى وأغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكرا ففتح نصوصه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابة انتم احق بموسى منهم فصوموا) ودطابقت الترجمة في رواية أنجى الله فيه موسى وأغرق فيه فرعون وقومه كما لا يخفى وسبق حديث الباب في الصيام بنحوه

\* (سورة هود عليه الصلاة والسلام) \*

مائة وثلاث وعشرون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسلة لغير أبي ذر (قال ابن عباس) رضى الله تعالى عنهم ما فيها وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله تعالى حكاية عن لوط عليه الصلاة والسلام حين جاءته الملائكة في صورة غلمان وظن انهم ناس يخاف عليهم أن يقصدتهم قومه فيججز عن مدافعهم هذا يوم (عصيب) أي (شديد) وفي قوله (الاجر) أي (بلى) أي حقا أنهم في الآخرة هم الاخسرون (وقال غيره) في قوله تعالى (وحاق) أي (نزل) بهم وأصابهم (يحيق) أي (ينزل) وفي قوله تعالى انه أيوس (أيوس فعول من يئس) والمعنى ولئن أذقنا الانسان حلاوة نعمة يجعل ذلتهم سلبنا ما منه انه لقطوع رجاؤه من فضل الله لقله صبره وعدم ثقته به كنفور لان الوصف بالأيوس لا يليق الا بالكافر فانه يقع في اليأس اذا سلبت نعمته والمسلم يثق بالله ان يعيدها أحسن ما كانت (وقال مجاهد) في قوله تعالى فلا (تبتئس) أي لا (تخزن) وهذا وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد كقوله في قوله تعالى ألا انهم ينتنون صدورهم شك وفتراء) بالفاء والذي في أكثر النسخ المقابلة على اليونينية وامتراء (في الحق) بالميم (ليستخفوا منه) أي (من الله ان استطاعوا) وهذه الالفاظ المفسرة كلها من البسلة الى هنا ثابتة في رواية الايونين ومقدمة عندهما ومؤخرة في رواية غيرهما عن تالها (وقال أبو مبسرة) ضد الميمنة عمرو بن شرحبيل الهمداني التايبي في قوله عز وجل ان ابراهيم لاواه (الاقوام الرحيم بالحشية) بالتحشية المشددة والذي في اليونينية باسقاطها وهذا ذكره المؤلف في ترجمة ابراهيم من احاديث الانبياء (وقال ابن عباس) في قوله تعالى (يادى الراي) أي (ما ظهر لنا) من غير تعمق (وقال مجاهد) في قوله جل وعز واستوت على الجودي (الجودي جبل بالجزيرة) التي بين دجلة والفرات قرب الموصل تشابحت الجبال يومئذ من الغرق وتطاوت وبواضع هو الله عز وجل فلم يفرق وقال قتادة استوت عليه شرايع حتى نزلوا منها (وقال الحسن) البصري (الملك لانت الحليم) باللام (يستزؤون به) وقال ابن عباس ألقى أمسكي عن المطر (عصيب) أي (شديد) ولا يذر وقال ابن عباس عصيب شديد (الاجر) أي (بلى) وفارانتور ربع الماء فيه وارتفع كالقدر يقور والتور تنورا خبزوا ابتداء النبوع منه خارق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدنا أو في الهند وقيل في غيرهما (وقال عكرمة) التنور (وجه الارض) وقيل هو أشرف موضع فيها (ألا انهم ينتنون صدورهم) مضارع ثني ثني ثنيا أي طوى وانحرف وصدورهم مفعول والمعنى يحرقون صدورهم ووجوههم عن الحق وقبوله (ليستخفوا منه) اللام متعلقة ينتنون كما قاله الخوفي وغيره والمعنى انهم يفعلون ثني الصدور لهذه العلة وقال الزمخشري ومن تبعه متعلقة بمحذوف تقديره ويريدون ليستخفوا من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنين على ازورارهم وتظايرهم يريدون اعود المعنى الى اضمماره الاضمار في قوله ان اضرب بعصاك الجحرا فتلقى معناه فضرِب فانقلب كمن قال في الدريس المعنى الذي يقودنا الى اضممار الفعل هناك كالمعنى هنا لان ثم لا بد من حذف معطوف عليه يضطر العقل الى تقديره لانه ليس من لازم الامر بالضرب ان تقلق الجحر

الامور الا أن يكون المحارب قد قتل فيجوز قتله وقال أبو حنيفة وأبو مصعب المالكي الامام بالخيار وان قتلوا وقال الشافعي واخرون هي

على التقسيم فان قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا (١٦٨) وان قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلوا فان أخذوا المال ولم يقتلوا قطع أيديهم

فلا بد ان يتعقل فضررب فانطلق وأما في هذه فلا استخفاء على صاحبة لثنيهم صدورهم فلا اضطرار بنا الى اضممار الارادة قال في فتوح الغيب شبهه بقوله اضرب بعصا في حجر دارادة التقدير ليستقيم المعنى وروى عنه في الحاشية ثنى الصدر بمعنى الاعراض اظهار للنفاق فلم يصح ان يتعلق به لام التعليل فوجب اضممار ما يصح تعاقبها به من شيء يستوى معه المعنى فلذلك قد روي بدون استخفوا من الله أي يظهر النفاق ويريدون مع ذلك ان يستخفوا منه (الاحين يستغشون ثيابهم) يجعلونها أغشية وأغطية والناسب للظرف مضمر قد روى في الكشف بريدون أي يريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم كراهة أن يسعوا القرآن أو الناصب له قوله (يعلم أي أليعلم ما يسرون) في ثلويهم (وما يعلمون) بأفواههم فلا تفاوت في علمه بين سرهم وعلمهم (أنه عليهم بذات الصدور) بأسرار ذات الصدور (وقال غيره) أي غير عكرمة (وحق) أي (نزل بحقيق ينزل يؤم فعول من يثبت) بسكون السين (وقال مجاهد يثبت) بفوقيتين مفتوحتين بينهما موحدة ساكنة أي (تحتون يثنون صدورهم شك وامتراه في الحق ليستغفوا منه) أي (من الله ان استطاعوا) \* وبه قال (حدثنا الحسن بن محمد بن صباح) بالصاد المهملة والموحدة المشددة وبعد الاف حاء همزة الزعفراني قال (حدثنا حجاج) هو ابن محمد الاعور (قال قال ابن جريج) عبد الملك (أخبرني) بالافراد (محمد بن عباد بن جعفر) المخزومي (أنه سمع ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما (يقرا الا انهم تنوني) بفتح القوقية والنون الاولى بينهما مثلثة ساكنة وبعد الواو الساكنة نون أخرى مكسورة ثناء تحتية مضارع تنوني على وزن افعوعل يفعوعل كاعشوشب يعشوشب من الشئ وهو بناء بالغة تكرير العين (صدورهم) بالرفع على الفاعلية ولا يذرنوني بالتحية بدل القوقية صدورهم بالنصب (قال أي محمد بن عباد) سألت عنه فقال اناس كانوا يستحيون (من الحياة ولا يذرنوني يستخفون من الاستخفاء) (ان يتخلوا) أي ان يدخلوا في الخلاء (فيفضوا الى السماء وان يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء) بعوراتهم مكشوفات فيملون صدورهم ويعطون رؤسهم استخفاء (فتزل ذلك فيهم) الا انهم يثنون صدورهم الآية الى آخرها \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن موسى) الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن ابن جريج) عبد الملك (وأخبرني محمد بن عباد بن جعفر) بالواو عطفًا على مقدراي أخبرني غير محمد بن عباد ومحمد بن عباد (ان ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما (قرأ الا انهم تنوني) بفتح القوقية والنون الاولى وكسر الثانية كذا في الفرع وأصله وبعد هذا تحتية (صدورهم) بالرفع ولا يذرنوني بضم النون الاولى وفتح الثانية واسقاط التحية بعدها صدورهم نصب على المفعولية قال محمد بن عباد (قلت يا أبا العباس) هي كنية عبد الله بن عباس (ما تنوني) بفتح النون الاولى وبعد الثانية تحتية (صدورهم) بالرفع (قال كان الرجل يجامع امرأته فيسحق) وفي نسخة فيسحق عينا في تحتين (أو يتخلى فيسحق) من كشف عورته (فتزات الا انهم يثنون صدورهم) ولا يذرنوني بفتح القوقية والنون صدورهم رفع \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عرو) هو ابن دينار (قال قال ابن عباس) الا انهم يثنون (بالتحية المفتوحة وضم النون الاولى وفتح الاخرى من غير تحية) (صدورهم) نصب على المفعولية ولا يذرنوني بانيات التحية بعد النون وضم النون الاولى صدورهم بالنصب والتأنيب مجازي فجازت كبر الفعل باعتبار تأويل فاعله بالجمع وتأنيبه باعتبار تأويله بالجماعة وفي بعض الحواشي الموثوق بها وهو في اليونينية قال الجوى يروى عن ابن عباس ثلاثة أوجه تنون أي بالقوقية وضم النون الاولى وفتح الثانية ١ وهي قراءة

وأرجلهم من خلاف فان أخافوا السبيل ولم يأخذوا شيئا ولم يقتلوا طلبوا حتى يعزروا وهو المراد بالنبي عندنا قال أصحابنا لان ضرر هذه الافعال مختلف فكانت عقوباتها مختلفة ولم تكن للتصير وتثبت أحكام المحاربة في الصحراء وهل ثبت في الامصار فيه خلاف قال أبو حنيفة لا تثبت وقال مالك والشافعي تثبت قال القاضي عياض رضى الله عنه واختلف العلماء في معنى حديث العرينيين هذا فقال بعض السلف كان هذا قبل نزول الحدود وآية المحاربة والنهي عن المشقة فهو منسوخ وقيل ليس منسوخا وفيهم نزات آية المحاربة وانما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بهم مفعول قصاصا لانهم فعلوا بالارادة مثل ذلك وقد رواه مسلم في بعض طرقه ورواه ابن اسحق وموسى بن عقبة وأهل السير والترمذي وقال بعضهم النهي عن المشقة نهى تنزيه ليس بجرام وأما قوله يستسقون فلا يسقون فليس فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ولا نهى عن سقيهم قال القاضي وقد أجمع المسلمون على ان من وجب عليه القتل فاستسقى لا يمنع الماء قصدا فيجمع عليه عذابان قلت قد ذكر في هذا الحديث الصحيح انهم قتلوا الرعاة وارتدوا عن الاسلام وحينئذ لا يبق لهم حرمة في سقي الماء ولا غيره وقد قال أصحابنا لا يجوز لمن معه من الماء ما يحتاج اليه للطهارة أن يسقيه لم يرتد يخاف الموت من العطش ويتم ولو كان ذميا أو بهيمة وجب

ان ناسا من عرينة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة (١٦٩) فاجتووها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان شئتم ان تخرجوا الى ابل الصدقة فقسروا من ابلانها وأبوالها ففعلوا فصعدوا ثم مالوا على الرعاة فقتلوه ثم ارتدوا عن الاسلام وساقوا وود رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فبعث في اثرهم سقيه ولم يجز لوضوئه حينئذ والله اعلم (قوله ان ناسا من عرينة) هي بضم العين المهمله وفتح الراء وآخرها تون ثم هاء وهي قبيلة معروفة (قوله قدموا المدينة فاجتووها) هي بالجيم والمشتاة فوق ومعناه استوخوها كما فسره في الرواية الاخرى أى لم توافقههم وكرهوها لاسقامهم قالوا وهو مشتق من الجوى وهو داء في الجوف (قوله صلى الله عليه وسلم ان شئتم ان تخرجوا الى ابل الصدقة فقسروا من ابلانها وأبوالها ففعلوا فصعدوا) في هذا الحديث انها ابل الصدقة وفي غير مسلم انها القاح النبي صلى الله عليه وسلم وكلاهما صحيح فكان بعض الابل للصدقة وبعضها للنبي صلى الله عليه وسلم واستبدل أصحاب مالك وأحد بهذا الحديث ان بول ما يؤكل لحمه وورثه طاهران وأجاب أصحابنا وغيرهم من القائلين بنجاسته ما بان شرهم الا بوال كان للتداوى وهو جائز بكل النجاسات سوى الخمر والمسكرات فان قيل كيف أذن لهم في شرب لبن الصدقة فالجواب ان البانها للمحتاجين من المسلمين وهو لا اذ ذلك منهم (قوله ثم مالوا على الرعاة فقتلوه) وفي بعض الاصول العقدة الرعاة وهما الغنات يقال راع ورعاة كقاص وقضاة ورعاة

الجمهور ويشنوني أى بالتحية وضم النون الاولى وبعد الثانية تحية وتشنوني أى بالفوقية وفتح النون الاولى وتحية بعد الثانية (ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم وقال غيره) أى غير عمرو بن دينار فيما وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى (يستغشون) أى (يغطون رؤسهم) قال الحافظ بن حجر وتفسير التغشى بالغطية متفق عليه وتخصيص ذلك بالراس يحتاج الى توفير وهو مقبول من ابن عباس \* وقوله في قصة لوط (يى بهم) أى (سأظنه بقومه وضاق بهم) أى (باضيافه) فالضمير الاول للقوم والثاني للاضياف فاختلف الضميران والا كثرون على اتحادهما كما مر قريبا \* وقوله تعالى لوط فأسرناه (يقطع من الليل) أى (يسود) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقال قتادة فيما وصله عبد الرزاق بطائفة من الليل \* (اليه انيب) وغيره أبى ذر وقال مجاهد أنيب (ارجع) زاد في نسخة اليه وسط لغير أبى ذر والوقت اليه الاولى (باب قوله) جل وعلا (وكان عرشه على الماء) قبل خلق السموات والارض وعن ابن عباس وكان الماء على متن الریح \* وبه قال (حدثنا أبو الياسين) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله) ولا يذرع رسول الله (صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل أنفق أنفق علينا) بفتح الهمزة في الاولى وضمها في الثانية وجرم الاول بالامر والثاني بالجواب (وقال يدا الله ملائ) كناية عن خزائنه التي لا تنفذ بالعطاء أى (لا يفيضها) بفتح التحتية وكسر الغين وبالضاد المجتمعت بينهما تحية ساكنة أى لا ينقصها (نفقة سخاء الليل والنهار) ينصبهما على الظرفية وسخاء يسين وساء مشددة مهملة تدبردا يقال سح يسح فهو سواح وهي سحاء وهي فعلاء لا أفعل لها كهطلاء ويروى سخاء بالتسوين على المصدر أى دأمة الصب والهطل بالعطاء ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعها فجعلها كالعين التي لا يغيضها الاستقاء ولا ينقصها الامتياح قاله ابن الاثير ١ ولفظ بيده حكمه حكم سائر المشاهبات تأويله وتفويضا (وقال أرايتم) أى أخبروني (ما أنفق) أى الذي أنفقه (منه) بالنون ولا يذرع (خلق السماء والارض فانه لم يغيض) بفتح التحتية وكسر الغين وبالضاد المجتمعت لم ينقص (ما في يده وكان عرشه على الماء) بيده الميزان كناية عن العدل بين الخلق (يخف من ويرفع) من باب مراعاة النظير أى يخفض من يشاء ويرفع من يشاء ويوسع الرزق على من يشاء ويقتصر على من يشاء \* وهذا الحديث أخرجه في التوحيد والنسائي في التفسير ببعضه \* (اعتزل) من باب (افتعلت) وفي رواية عن الكشي عن أبيه أيضا افتعل بكاف الخطاب من باب الافتعال قال العين والصواب أن يقال اعتزل افتعل فلا يحتاج لكاف الخطاب في الوزن (من عروته أى أصبته) قال الجوهري عروت الرجل أعروه عروا إذا ألمت به وأنيته طال بالفهم معرو وفلان تعروه الاضياف وتعتربه أى تغشاه (ومنه) أى ومن هذا الاصل قولهم فلان (يعروه) أى يصيبه (واعتراني) أى تغشاني \* (أخذ بناصيته) أى في ملأه بضم الميم في الفرع وفي اليونانية بكسرهما (وساطانه) فهو مال لها قادر عليها يصرفها على ما يريد بها وهذا كما من قوله اعتزل الى هنا ثابت في رواية الكشي في فقط \* (عنيد) بالياء في قوله واتبعوا امر كل جبار عنيد (وعنود) بالواو (وعاند) بالالف (واحد) قال أبو عبيدة (هونا كيدا الخبير) وقال غيره هو من عند عندا وعندا وعنودا اذا طغى والمعنى عصا من دعاهم الى الايمان وأطاعوا من دعاهم الى الكفران \* (ويقول الانهاد) قال أبو عبيدة (واحد شاهد مثل صاحب وأصحاب) وهذا ثابت هنا لا يذرع فقط وسيأتي بعد ان شاء الله تعالى والمراد بالشهاد هنا الملائكة والنيون والمؤمنون وعن قتادة

فأنى هم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم (١٧٠) وتركهم في الحرة حتى ماتوا \* وحدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح

الخلائق وهو أعم وقيل الجوارح \* (استعمركم جعلكم عمارا) يقال (أعمرته الدار فهي عمرى) أى (جعلتها) ملكامة عمره وهذا تفسير أبى عبيدة وقيل استعمركم فيها أقدركم على عمارتها وأمركم بها وقوله فلما رأى أيديهم لاتصل اليه نكرهم قال أبو عبيدة (نكرهم) أى الثلاثى المجرد (وانكرهم) الثلاثى المزيدية (واستنكرهم) الذى هو من باب الاستفعال كلها (واحد) فى المعنى وهو الانكار وذلك ان الخليل عليه الصلاة والسلام لما جاءه الرسل وهم جبريل ومن معه من الملائكة وجاءهم ليل مشوى ورأى أيديهم لاتصل اليه أنكر ذلك وخاف أن يريدوا به مكر وهما فقالوا له لا تخف انما ملائكة من سلة بالاعذاب الى قوم لوط عليه الصلاة والسلام وانما لم نؤذيهم اليه لانا لا ناكل \* (جيد مجيد كانه) أى مجيد على وزن (فعليل من) صيغة (ماجد) والتعبير بكأن فيه شئ قانه بوزن فعليل من غير شك وقال القشيري قيل هو بمعنى العظيم الرفيع القدر فهو فعليل بمعنى مفعول وقيل معناه الخليل العطاء فهو فعليل بمعنى فاعل وجيد أى (محمود) لفعل ما يستحق به الحمد يوصل العبد الى مراده فلا يبعد أن يرزق الولد فى ابان الكبر وهو مأخوذ (من حمد) بفتح الحاء وفى نسخة جذبه هاهنا مبنيا للمجهول فهو حامد \* (سجيل) يريد قوله تعالى وأمطرنا عليها حجارة من سجيل قال أبو عبيدة هو (السديد الكبير) بالموحدة من الحجارة الصلبة واستشكله السفة اقصى كبن قتيبة بأنه لو كان معنى السجيل السديد لما دخلت عليه من وكان يقال حجارة سجيلة لانه لا يقال حجارة من شديد وأجيب باحتمال حذف الموصوف أى وأرسلنا عليهم حجارة كأنه من شديد كبير أى من حجر قوى شديد صلب (سجيل) باللام (وسجين) بالنون بمعنى واحد (واللام والنون اخذان) من حيث انه ما من حروف الزوائد وكل منهما ما يقلب عن الآخر (وقال تميم بن مقبل) العامرى العجلا فى الشاعر الخضر عما يشهد لذلك (ورجله) بفتح الراء وسكون الجيم والجرأى ورب رجله جمع راجل خلاف الفارس (يضر بون البيض) بفتح الموحدة فى الفرع جمع بيضة وهى الخوذة أى يضر بون مواضع البيض وهى الرؤس وفى نسخة البيض بكسر الموحدة جمع أبيض وهو السيف أى يضر بون بالبيض على نزع الخافض (ضاحية) بالضاد المعجمة أى فى وقت الضحوة أو ظاهرة (ضربا نواصى) بحذف احدى التامين اذا صله تتواصى (به الابطال) أى الشجعان (سجينا) بكسر السين وتشديد الجيم والنون أى شديد \* (والى مدين أخاهم شعيبا أى) وأرسلنا (الى أهل مدين) أخاهم شعيبا (لان مدين بلد) بناه مدين فسمى باسمه فهو على حذف مضاف (ومثله) فى ذلك (واسأل القرية أى واسأل القرية أى أهل القرية والعير) ولا يذر أصحاب العير وكان أهل قرية شعيب مطففين فامرهم بالتوحيد أولا لانه الاصل ثم أن يوفوا حقوق الناس ولا ينقصوهم \* (وراءكم ظهريا) يريد قول شعيب لما قال له قومه ولولا رھطك لرجناك يا قوم أرھطى أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا (يقول لم تلتفتوا اليه) أى جعلتم أمر الله خلف ظهوركم تعظمون أمر رھطى وتترصكون تعظيم الله تعالى ولا تخافونه (ويقال اذا لم يقض الرجل حاجته) أى حاجته زيد مثلا (ظهرت بحاجتى) ولا يذر الحاجتى باللام بدل الموحدة كأنه استخف بها (وجعلتني) ولا يذر عن الكشميين وجعلتني باسقاط النونية (ظهريا) أى خلف ظهرك (واظهرى ههنا ان تأخذ معك دابة أو وعاء تستظهر به) عند الحاجة ان احتجت لكن هذا لا يصح أن يفسر به ما فى القرآن فحذف ههنا كما لا يذرا وجه \* (أرادنا) يريد قول قوم نوح عليه السلام وما تر الذابعل الا الذين هم أرادنا أى (سقاطنا) بضم السين وتحته يفت القاف وهو الذى فى اليونانية وفى بعضهم اسقاطنا بتشديد هاء وفى نسخة اسقاطنا أى اخسأنا وهذا كله من قوله والى مدين الى هنا ثابت للكشميين فقط وسقط لابي ذرقوله أخاهم شعيبا

فأنى هم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم (١٧٠) وتركهم في الحرة حتى ماتوا \* وحدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وأبو بكر بن أبي شيبة واللفظ لابي بكر قال حدثنا ابن عليه عن سجاج بن أبي عثمان قال حدثني أبو رجاء مولى أبي قلابة عن أبي قلابة حدثني انس ان نقرامن عكل ثمانية قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعوه على الاسلام فاستموا على الارض وسقمت أجسامهم فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تخرجون مع راعينا فى الله فتصيبون من أبو الهيا وألبانها فقالوا بلى نخرج جوافش بوا من أبو الهيا وألبانها فصموا فقتلوا الراعى وطردوا الابل فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث فى آثارهم فادركوا اخفى بهم فأمرهم فقطعت أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ثم نبذوا فى الشمس حتى ماتوا وقال ابن الصباح فى روايته واطردوا النعم وقال وسمرت أعينهم \* وحدثنا هرون بن عبد الله قال حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن أنوب عن أبي رجاء مولى أبي قلابة قال قال أبو قلابة حدثنا أنس بن مالك قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من عكل أو عرينة فاجتووا المدينة فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بلباق وأمرهم ان يشربوا من أبو الهيا وألبانها بمعنى حديث سجاج ابن أبي عثمان قال وسمرت أعينهم وألقوا فى الحرة يستسقون فلا يسقون بكسر الراء والمدمش صاحب وصحاب (قوله وسمل أعينهم) هكذا هو فى معظم النسخ سمل باللام وفى بعضها سمل بالراء الميم مخففة وضبطناه فى بعض المواضع فى البخارى ممر بتشديد الميم ومعنى سمل باللام فقتلها وذهب ما فيها ومعنى سمل بالراء كملها بما فيها من حمية وقيل هما بمعنى (قوله لهم بلاق) (اجراحي)

\* وحدثنا محمد بن مثني قال حدثنا معاذ بن معاذ وحديثنا أحمد بن عثمان النوفلي (١٧١) حدثنا أزهري السمان قال حدثنا ابن عون حدثنا

أبو رجاء مولى أبي قلابة عن أبي قلابة قال كنت جالسا خلف عمر ابن عبد العزيز فقال للناس مائة ولون في القسامة فقال عنبسة قد حدثنا أنس بن مالك كذا وكذا فقلت إياي حدث أنس قدم على النبي صلى الله عليه وسلم قوم وساق الحديث بنحو حديث أبي يوب وجاج قال أبو قلابة فلما فرغت قال عنبسة سبحان الله قال أبو قلابة فقلت أنتهي يا عنبسة قال لا هكذا حدثنا أنس بن مالك إن تراوا بخبر يا أهل الشام ما دام فيكم هذا أو مثل هذا \* وحدثنا الحسن ابن أبي شعيب الحراني حدثنا مسكين وهو ابن بكير الحراني أخبرنا الأوزاعي ح وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا محمد بن يوسف عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أنس بن مالك قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية نفر من عكل بنحو حديثهم وزاد في الحديث ولم يحسمهم \* وحدثنا هرون بن عبد الله حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا زهير حدثنا سمك بن حرب عن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من عريثة فاسلموا وبايعوه وقد وقع بالمدينة الموم وهو البرسام ثم ذكر بنحو حديثهم وزاد وعنده شباب من الأنصار قسريب من عشرين فارس لهم اليهم

هي جمع القحمة بكسر اللام وفتحها وهي الناقة ذات الدر (قوله ولم يحسمهم) أي ولم يكوههم والحسم في اللغة كي العرق بالنار لينقطع الدم (قوله وقع بالمدينة الموم وهو

(أجرأى) يريد قوله قل إن افتريته فعلى أجرأى (هو مصدر من أجرمت) بالهمزة (وبعضهم يقول من (جرمت) ثلاثي مجرد والمعنى إن صح أني افتريته فعلى وبال أجرأى وحيث لم يصح فأنابري من نسبة الافتراء إلى وأم في قوله أم يقولون منقطعة تعقيد الاضراب عن النصح فيكون نسبة الافتراء إلى نوح وذهب بعضهم إلى أنه اعتراض خوطبه النبي صلى الله عليه وسلم وسقط لفظ هو الذي بعد أجرأى لابي ذر \* (الفلك) بضم الفاء وسكون اللام (والفلك واحد) بفتحين كذا في الفرع وأصله وفي نسخة الفلك والفلك بضم الفاء فيه مساكن اللام في الأول وفتحها في الثاني وفي نسخة الفلك والفلك بفتحين في الأول ويضم ثم يسكون في الثاني ورجمه السناقسي وقال الأول واحد والثاني جمع مثل أسد وأسود وفي أخرى الفلك والفلك بضم ثم يسكون فيه ما جمعوا صوبه القاضي عياض والمراد أن الجمع والواحد بلفظ واحد في التزيل في المقرد في الفلك المشكون وفي الجمع حتى إذا كنتم في الفلك وحرين بهم (وهي السفينة) في الواحد (والسفن) في الجمع واللفظ وإن كان واحد السكة مختلف بحسب التقدير فصفة فلك الواحد كصفة قفل وضمة فلك الجمع كصفة أسد \* (مجرأها) بضم الميم يريد قوله تعالى وقال اركبوا فيها باسم الله مجراها أي (مدفعها) بفتح الميم وفي بعض الأصول موقفها بالواو والقاف والفاء وزى لرواية القاسبي قال الحافظ بن حجر وهو تخفيف لم أره في شيء من النسخ وهو فاسد المعنى (وهو) أي مجراها (مصدر أجرأى وأرست) أي (حسبت وبقراً) بالسحبة ولا يذروها بالوقية (مرساها) بفتح الميم (من رست هي) أي السفينة أي ركبت واستقرت (ومجرأها) بفتح الميم (من جرت هي) وفتح الميم وهي قراءة المطويعي عن الأعشى (و) يقرأ أيضا (مجرأها ومرسها) بضم الميم وباء ساكنة فيهما بدل الألف مع كسر الراء والسين وهي قراءة الحسن والمعنى الله مجرأها ومرسها وهي مأخوذة (من فعل بها) بكسر ميم من وضف فاعل مبني للمفعول ولا يذروها ومرسها بضم الميم وهي قراءة الحرميين والبصري والشامي وأبي بكر ورق أحفص والآخران بفتح الميم في الأول وضمها في الثاني فالفتح من الثلاث والضم من الرباعي (الراسيات) ولا يذروها راسيات (بابتات) يريد قوله تعالى في سورة سبأ وقد ورر راسيات وذكروا سبأ طراد لذكر مرساها (باب قوله) عز وجل (ويقولون الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) وسقط لابي ذر على ربهم الخ وقال الآية (واحد الأشهاد) ولا يذروا واحدة الأشهاد (شاهد) بقاء التأنيث في الفرع والذي في اليونانية واحد بضم الدال والهاء شاهد (مثل صاحب وأصحاب) وقد ثبت ذكر هذا بلفظ ويقولون الأشهاد واحد شاهد مثل صاحب وأصحاب في رواية أبي ذر في غيره هذا الموضع قريبا \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغرا قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (وهشام) هو ابن أبي عبد الله الدستوائي (قالا حدثنا قتادة) بن دعامة (عن صفوان بن محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهمله وكسر الراء آخره زاي أنه (قال بينا) بغير ميم (ابن عمر) عبد الله (يطوف) بالكعبة (أعرض) له (رجل) لم يسم (فقال) له (يا أبا عبد الرحمن أو قال يا ابن عمر) وسقط لابي ذر لفظ قال (هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في التجوى التي تكون في القيامة بين الله تعالى وبين المؤمنين) (فقال) ولا يذروها (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يذني المؤمن من ربه) بضم الياء وفتح النون من يذني مبني للمفعول أي يقرب منه (وقال هشام) الدستوائي (يذني المؤمن) بفتح الياء وضم النون أي يقرب من ربه (حتى يضع عليه) ربه (كنفه) بنون مفتوحة أي جانبه والدنو الكنف مجازان والمراد الاسترواح (فقرر) بضم نون (ولا يذروها) بضم نون (يعرف ذنب كذا يقول) (العبد) (أعرف رب يقول

البرسام) الموم بضم الميم واسكان الواو وأما البرسام فيكسر الباء وهو نوع من اختلال العقل ويطلق على ورم الرأس وورم الصدر وهو

ويعت معهم فائدا يقتص أثرهم \* وحدنا (١٧٢) هـ اب بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس ح وحدنا ابن

مثنى حدثنا عبد الأعلى حدثنا  
سعيد عن قتادة عن أنس وفي  
حديث همام قدم على النبي صلى  
الله عليه وسلم رط من عرصة وفي  
حديث سعيد من عكل وعريثة  
بنحو حديثهم \* وحدثنى الفضل بن  
سهل الأعرج حدثنا يحيى بن  
غيلان حدثنا يزيد بن زريع عن  
سليمان التيمي عن أنس قال انما  
سئل النبي صلى الله عليه وسلم أعين  
أو لئسك لانهم سألوا أعين الرعاء  
حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار  
واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد  
ابن جعفر حدثنا شعبة عن هشام  
ابن زيد عن أنس بن مالك انهم وديا  
قتل جارية على أوضح لها فقتلها  
بجحر قال فجئ بها الى النبي صلى  
الله عليه وسلم وبها رمق فقال لها  
أفقتك فلان فأشارت برأسها ان  
لا ثم قال لها الثانية فأشارت برأسها  
ان لا ثم سأها الثالثة فقالت نعم  
وأشارت برأسها فقتله رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بين حجرين  
\* وحدثنى يحيى بن حبيب الخارثي  
حدثنا خالد يعني ابن الحارث ح

معرب وأصل اللفظة سرمانية  
(قوله ويعت معهم فائدا يقتص  
أثرهم) القائف هو الذي يتبع  
الانوار ويميزها

\* (باب ثبوت القصاص في القتل  
بالجور وغيره من المحدثات والمنقلات  
وقتل الرجل بالمرأة)

(قوله انهم وديا قتل جارية على  
اوضح لها فقتلها بجحر فجئ بها الى  
النبي صلى الله عليه وسلم وبها رمق  
فقال لها أفقتك فلان فأشارت  
برأسها أن لا ثم قال لها الثانية  
فأشارت برأسها أن لا ثم سأها الثالثة فقالت نعم وأشارت برأسها فقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم بين حجرين)

أعرف من زين) يحذف أداة النداء من الاولى وهي والنداء في الثانية (فيقول) الله جل وعلا  
(سترتم) أي عليك (في الدنيا واغفرها لك اليوم ثم تطوى صحيفة حسنة) بضم التاء القوقية  
وفتح الواو مبنيا للمفعول من الطي ولا يذرع عن الكشيمى ثم يعطى من الاعطاء مبنيا للمفعول  
صحيفة نصب على المفعولية أي يعطى هو صحيفة حسنة (واما الآخرون) بالمد وفتح الحاء المعجمة  
(أو الكفار) بالشك من الراوى (فينادى) بالتحية وفتح الدال (على رؤس الاشهاد هؤلاء الذين  
كذبوا على ربهم) زاد أبو ذر لالعة الله على الظالمين وهذا أوعيد شديد (وقال شيبان) بن عبد  
الرحمن النخوى مما وصله ابن مردويه (عن قتادة حدثنا ضفوان) أي عن ابن عمر \* وهذا الحديث  
سبق في المطامير (باب قوله) سبحانه وتعالى (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى) وكذلك خبر مقدم  
وأخذ مبتدأ مؤخر والتقدير ومثل ذلك الأخذ أي أخذ الله الامم السالفة أخذ ربك وإذا ظرف  
ناصب المصدر قبله والمسئلة من باب التنازع فان الأخذ يطلب القري وأخذ الفعل أيضا يطلبها  
فالمسئلة من اعمال النسي للتعذيب من الاول (وهي ظالمة) جلة حالية (ان أخذهم شديد)  
وجميع صعب على المأخوذ وفيه تعذيب عظيم عن الظلم كفر كان أو غيره لغيره أو لنفسه ولكل  
أهل قرية ظالمة (الرعد المرفود) قال أبو عبيدة (العون المعين) بضم الميم وكسر العين فسر المرفود  
بالمعين قال في المصباح وفيه نظر وقال البرماوى والوجه المعان ثم وجهه كالكرماني بأن يكون  
الناسل فيه بمعنى المفعول أو يكون من باب ذى كذا أي عون ذى اعانته وفي نسخة المعان بالالف  
بدل المعين (رفدته) أي (أعنته) وقوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا أي لا تميلوا اليهم  
أدنى ميل فان الركون هو الميل اليسير كالتركي بزيهم - موهن عظيم ذكركم ولا ترضوا أعمالهم روى  
عبد بن حميد من طريق الربيع بن أنس لا تركنوا الى الذين ظلموا لا ترضوا أعمالهم - مهن استعان  
بظالم فكأنه قد رضى بفعله وإذا كان في الركون الى من وجد منه ما يسمى ظالما هذا الوعيد  
الشديد فاطنك بالركون الى الموسومين بالظلم ثم باليل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانه مال فيه  
أعاذنا الله من كل مكروه وبهنة وكرمه \* (فلولا كان) أي (فهلا كان) وهي في حرف ابن مسعود ورواه  
عبد الرزاق وسقط من تركنوا الى هنا لا يذرع \* (اترقوا) أي (أهلكوا) قال في الفتح هو تنسير  
باللازم أي كان الترف سببا لاهلاكهم \* (وقال ابن عباس زهير وشهيق) الزفير صوت (شديد)  
الشهيق (صوت ضعيف) وقال في الانوار الزفير اخراج النفس والشهيق رده وسقط لا يذرع قول  
ابن عباس هذا الخ \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا أبو معاوية) محمد  
ابن خازم بالخام والراى المجتئين بينهما ألف وآخره ميم الضرب قال (حدثنا يزيد بن أبي بردة) بضم  
الموحدة وفتح الراء في الاول وضم الموحدة وسكون الراء في الثاني وهو جدير بدوام اسميه عبد الله  
ابن أبي بردة (عن) جده (أبي بردة) عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي  
الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليلى) اللام للثأ كيدوعلى أي  
يهل (للظالم حتى اذا أخذهم بقلته) بضم أوله أي لم يخلصه أبدا لكثرة ظلمه بالشرك فان كان مؤمنا  
لم يخلصه مدة طويلة بقدر جنايته (قال) أي أبو موسى (ثم قرأ) صلى الله عليه وسلم (وكذلك أخذ  
ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذهم أليم شديد) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الادب  
والترمذي والنسائي في التفسير وابن ماجه في الفتن (باب قوله) تعالى (واقم الصلاة) المنروضة  
(طرفي النهار) ظرف لا أقم قال في الدرر يوضع ان يكون ظرفا للصلاة كانه قيل أقم الصلاة الواقعة  
في هذين الوقتين والطرف وان لم يكن ظرفا لكنه لما أضين الى انظر اعرب باعرايه كقوله أثبت  
أول النهار وآخره ونصف الليل ينصب هذه كلها على الظرف لما أضيفت اليه وان كانت ليست





الصفة التي قتل فان قتل بسيف  
قتل هو بالسيف وان قتل بحجر أو  
خشب أو نحوه ما قتل عنه لان  
اليهودى رضخها فرضخ هو ومنها  
ثبوت القصاص في القتل بالثقلات  
ولا يختص بالمحددات وهذا  
مذهب الشافعي ومالك وأحمد  
وجاهر العلماء وقال أبو حنيفة  
رضي الله عنه لا قصاص الا في  
القتل بمحدد من حديد أو حجر أو  
خشب أو كان معروفا بقتل  
الناس بالتحنيق أو بالالقاء في النار  
واختلفت الرواية عنه في مثقل  
الحديد كالديوس أما إذا كانت  
الخفاية شبه عمد بان قتل بما لا يقصد  
به القتل غالبا فعدم القتل به  
كالعصا والسوط واللاطمة والقضيب  
والبنسدة ونحوها فقال مالك  
والثب يجب فيه القود وقال  
الشافعي وأبو حنيفة والاوزاعي  
والثوري وأحمد وأصحابي وأبو ثور  
وجاهر العلماء من العماية والتابعين  
فن بعدتهم لا قصاص فيه والله أعلم  
ومنها وجوب القصاص على الذي  
بقتل المسلم ومنها جواز سؤال  
الجريح من جرحه وفائدة السؤال  
ان يعرف المتهم ليطالب فان أقر  
ثبت عليه القتل وان أنكر فالقول  
قوله مع يمينه ولا يلزمه شيء بمجرد  
قول الجريح وهذا مذهبنا ومذهب  
الجاهل وقد سبق في باب القسامة  
ان مذهب مالك ثبوت القتل على  
المتهم بمجرد قول الجريح وتعلقوا  
بهذا الحديث وهذا تعلق باطل لان  
قوله للفك فيه نظر اذا لم تلتان  
في فكها ٥١ مصححه

٣ قوله وتعقب بما في المحكم الخ  
الذي في المحكم والصحاح عن

الاخفش انما هو المتك مخففا وليس

قَاتِلْ يَعْلىٰ بِنِ مِمْيَةَ أَوْ ابْنَ أُمَيَّةَ رَجُلًا  
فَعَضَّ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ فَأَتْرَعَ بِهِ  
مِنْ قِيهِ فَتَرَعَ ثَنِيَّتَهُ وَقَالَ ابْنُ مِثْنَى  
ثَنِيَّتَهُ فَأَخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْبَعْضُ  
أَحَدَكُمَا يَعْضُ الْفَعْلَ لِأَدِيَّتِهِ  
\* وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِثْنَى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ  
يَعْلَى عَنْ يَعْلىٰ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ \* حَدَّثَنِي أَبُو  
عَسَانَ الْمَسْمُوعِيُّ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ  
إِبْنِ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ  
زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ  
أَنَّ رَجُلًا عَضَّ ذِرَاعَ رَجُلٍ فَجَذَبَهُ  
فَسَقَطَتْ ثَنِيَّتُهُ فَرَفَعَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبْطَلَهُ وَقَالَ أَرَدْتُ  
أَنْ تَأْكُلَ لَحْمَهُ \* وَحَدَّثَنِي أَبُو  
عَسَانَ الْمَسْمُوعِيُّ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ  
هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ  
بَدِيلٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِيحٍ عَنْ  
صَفْوَانَ بْنِ يَعْلىٰ أَنَّ أَجِيرَ الْبَلْعِيِّ بْنِ  
مِمْيَةَ عَضَّ ذِرَاعَ رَجُلٍ فَجَذَبَهَا  
فَسَقَطَتْ ثَنِيَّتُهُ فَرَفَعَ إِلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبْطَلَهَا

\* (باب الصائل على نفس الانسان  
أو عضوه اذا دفعه الموصول عليه  
فأنلف نفسه أو عضوه  
لاضمن عليه) \*

ليعلیٰ عض رجل ذراعاه) أمامية قبض الميم واسكان النون وبعدها ايام معتناة فت وهى أم يعلى وقيل جدنه وأما أمية فهو أبوه وصح ان

وقال أردت أن تقضمها كما يقضم الفعل (١٧٦) \* حدثنا أحمد بن عثمان التوفلي حدثنا قريش بن أنس عن ابن عون

عن محمد بن سيرين عن عمران بن حصين أن رجلاً عض يدرجل فانتزع يده فسقطت ثنيتاه أو شأناه فاستعدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تأمرني تأمرني أن امره أن يدع يده في فيك تقضمها كما يقضم الفعل ادفع يدك حتى يعضمها ثم انتزعها \* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا همام حدثنا عطاء عن صفوان بن يعلى بن مسينة عن أبيه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل وقد عض يدرجل فانتزع يده فسقطت ثنيتاه يعني الذي عضه قال فابطلها النبي صلى الله عليه وسلم وقال أردت أن تقضمها كما يقضم الفعل

يقال يعلى بن أمية ويعلى بن مسينة وأما قوله أن يعلى هو العضوض وفي الرواية الثانية والثالثة أن العضوض هو أجبر يعلى لا يعلى فقال الحفاظ الصحيح المعروف أنه أجبر يعلى لا يعلى ويحتمل أنهما قضيتان جرتا ليعلى ولا جبره في وقت أو وقتين وقوله صلى الله عليه وسلم كما يقضم الفعل هو بالحاء المهملة أي الفعل من الأبل وغيرها وهو إشارة إلى تحريم ذلك وفي هذا الحديث دلالة لمن قال أنه إذا عض رجل يدرجل غيره فانتزع العضوض يده فسقطت أسنانه العاض أو فك لحية لا ضمان عليه وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وكثيرين أو لا كثيرين رضي الله عنهم وقال مالك يضمن (قوله صلى الله عليه وسلم تقضمها كما يقضم الفعل) هو بفتح الضاد فيهما على اللغة الفصحى ومعناه تعضها قال أهل اللغة القضم باطراف الأسنان (قوله صلى الله عليه وسلم

عن محمد بن سيرين عن عمران بن حصين أن رجلاً عض يدرجل فانتزع يده فسقطت ثنيتاه أو شأناه فاستعدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تأمرني تأمرني أن امره أن يدع يده في فيك تقضمها كما يقضم الفعل ادفع يدك حتى يعضمها ثم انتزعها \* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا همام حدثنا عطاء عن صفوان بن يعلى بن مسينة عن أبيه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل وقد عض يدرجل فانتزع يده فسقطت ثنيتاه يعني الذي عضه قال فابطلها النبي صلى الله عليه وسلم وقال أردت أن تقضمها كما يقضم الفعل

تأمرني أن يقضمها كما يقضم الفعل ادفع يدك حتى يعضمها ثم انتزعها) ليس المراد بهذا إبراهيم

أرادني أن يقضمها كما يقضم الفعل ادفع يدك حتى يعضمها ثم انتزعها) ليس المراد بهذا إبراهيم

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة أخبرنا ابن جريج أخبرني عطاء (١٧٧) أخبرني صفوان بن يعلى بن أمية عن أبيه

قال غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك قال وكان يعلى يقول تلك الغزوة أو ترق على عندي فقال عطاء قال صفوان قال يعلى كان لي أخير فقال أنسا نافع أص أحد هما يد الآخر قال لقد أخبرني صفوان أنهم جاءوا في العاص فأتزع المعصود به من في العاص فأتزع إحدى شيتيه فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فأهدر شيتيه

أمره بدفع يده لبعضها وأما معناه الإنكار عليه أي أنك لا تدع يدك في فيه بعضها فكيف تشكر عليه أن يتزع يده من فيسك وتطالبه بما جنى في جذبه لذلك قال القاضي وهذا الباب مما تتبعه الدار قطن على مسلم لأنه ذكر أول حديث شعبة عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصين قال قاتل يعلى وذ كرمشله عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة ثم عن شعبة عن قتادة عن عطاء عن ابن يعلى ثم عن هشام عن عطاء عن ابن يعلى ثم حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن يعلى ثم حديث معاذ عن أبيه عن قتادة عن بديل عن عطاء عن صفوان بن يعلى وهذا الاختلاف على عطاء وذكر أيا حديث قريش بن يونس عن ابن عون عن ابن سيرين عن عمران ولم يذكر فيه سماعه ولا ابن سيرين من عمران ولم يخرج البخاري لابن سيرين عن عمران شيئا والله أعلم قلت لا إنكار على مسلم في هذين الوجهين أحدهما لا يلزم من الاختلاف على عطاء ضعف الحديث ولا من كون ابن سيرين لم يصرح بالسماع من عمران ولا روى

إبراهيم واسحق وقال بعد قوله من قبل الآية \* وبه قال (قال حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (عبد الله بن محمد) المسند وفي الفرع كاهله وقال حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي العطف قبل قال وعند خلف في الأطراف كاتبه عليه في الفتح وقال عبد الله قال الحافظ بن حجر والأول أولى أي لان الثاني يقتضي المذاكرة لا الحديث قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوارث التنوري (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه) عبد الله (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف) رفع خبر المبتدأ وهو قوله الكريم (ابن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم) وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابنا الثلاثة أنباء وقد وقع قوله الكريم ابن الكريم الخ موزونا مقفى وهو لا ينافي قوله تعالى وما علمناه الشعرا ذلم يقع هذا منه صلى الله عليه وسلم قصد واسقط باب قوله غير أبي ذر وسقط له إبراهيم واسحق وقال بعد قوله من قبل الآية \* وسبق الحديث عند المؤلف في باب الانبياء (باب قوله) جل وعز (لقد كن في يوسف واخوته) قيل هم هم وذاور و يسيل وشعون ولاوى وربالون ويشجر ودينه ودان ونفتالى وجادوا أسر والسبعة الأولون كانوا من ليابنت خالة يعقوب والأربعة الآخرون من مريتين زلفته وبلهه فلما توفيت ليان تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف ولم يقم دليل على نبوة أخوة يوسف وذكر بعضهم أنه أوحى اليهم بعد ذلك ولم يذ كر لذلك مستند سوى قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط وهذا لا ينهض أن يكون دليلا لان بطون بني اسرائيل يقال لهم الاسباط كما يقال للعرب قبائل وللجم شعوب ففيه انه تعالى أوحى إلى الانبياء من اسباط بني اسرائيل فذكرهم اجمالا لانهم كثيرون ولكن لم يقم دليل على أعيان هؤلاء انهم أوحى اليهم بل ظهر ما في هذه السورة من أحوالهم وأفعالهم يدل على انهم لم يكونوا أنبياء على ما لا يخفى أى في قصصهم وحديثهم (آيات) علامات ودلائل على قدرة الله وحكمته في كل شئ ولا يذ رآية بالتوحيد على ارادة الجنس وهي قراءة ابن كثير (للساتين) عن قصتهم وعلى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وثبت لفظ باب قوله لا يذرح التنقي وسقط غيره \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة وبعد الدال المفتوحة تأنيث ابن سليمان (عن عبدة الله) بضم العين مصغرا وهو العمري وغير أبي ذر عبد الله بفتح العين (عن سعيد بن أبي سعيد) كيسان المقبري (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أكرم قال أكرمهم عند الله أتقاهم (قال تعالى أن أكرمكم عند الله أتقاكم) قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبى الله ابن نبى الله ابن خليل الله فضيلة خاصة بيوسف عليه الصلاة والسلام لم يشرك فيها أحد ولا يلزم من ذلك أن يكون أفضل من غيره مطلقا (قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب) أى عن أصول العرب التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها (تسألوني) ولا يذ ر تسألوني بنونين (قالوا نعم) وإنما جعل الانساب معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة فيها قابله لتبيض الله تعالى على مراتب المعدنيات ومنها غير قابله له وشبههم بالمعادن لانها أوعية للعلوم كما أن المعادن أوعية للجواهر (قال نخيركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف ولا يذ ر فقهوا بكسر هاء فالوضع العالم خير من الشريف الجاهل ولذا قيد بقوله اذا فقهوا (تابعه) أى تابع عبدة (أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن عبدة الله) بضم العين العمري وهذه المتابعة وصلها المؤلف في أحاديث الانبياء (باب قوله) تعالى (قال) أى يعقوب ابنه (بل سولت)

(٢٣) قسطلاني (سابع) له البخاري عنه شيأ أن لا يكون سمع منه بل هو معدود في سمع منه والثاني لو ثبت ضعف هذا الطريق

\* وحدثنا عمر بن زرارة أخبرنا اسمعيل بن (١٧٨) ابراهيم أخبرني ابن جريح بهذا الاسناد نحوه **خ** حدثنا ابو بكر

ابن ابي شيبة حدثنا عفان بن مسلم حدثنا جاد أخبرنا بابت عن أنس ان أخت الربيع أم حارثة جرحت انسانا فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القصاص القصاص فقالت أم الربيع يا رسول الله أيقص من فلانة والله لا يقص منها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله يا أم الربيع القصاص كتاب الله قالت لا والله لا يقص منها أبدا قال فما زالت حتى قبلوا الدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره

لم يلزم منه ضعف المتن فانه صحيح بالطرق الباقية التي ذكرها مسلم وقد سبق مرأتان مسلماني ذكر في المتابعات من هودون شرط الصحيح والله علم

\* (باب اثبات القصاص في الاسنان وما في معناها) \*

(قوله عن أنس رضي الله عنه أن أخت الربيع أم حارثة جرحت انسانا فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القصاص القصاص فقالت أم الربيع يا رسول الله أيقص من فلانة والله لا يقص منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله يا أم الربيع القصاص كتاب الله فقالت لا والله لا يقص منها أبدا قال فما زالت حتى قبلوا الدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره) هذه رواية مسلم وخالفه البخاري في روايته فقال عن أنس بن مالك ان عتمة الربيع كسرت ثنية جارية وطلبوا اليها العفو فأوأر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبوا

قبل هذه الجملة بجملة مخدوفة تقديرها يا كاهل الذئب بل سؤلت (لكم أنفسكم أمرا) في شأنه (فصبر جميل) مبتدأ حذف خبره أي صبر جميل أمثل بي أو خبر حذف مبتدؤه أي امرى صبر جميل وروى مرفوعا الصبر الجميل هو الذي لا شكوى فيه فن يث لم يصبر ويدل له انما أشكوا بي وخزني الى الله ودل قوله جميل على أن الصبر قسيمان \* جميل وهو أن يعرف أن منزل ذلك البلاء هو الله تعالى المالك الذي لا اعتراض عليه في تصرفه فيستغرق قلبه في هذا المقام ويكون ما ناله من الشكابة \* وغير الجميل هو الصبر لسائر الاعراض لا لاجل الرضا بقضاء الله سبحانه وثبت قوله فصبر جميل لابي ذر وقوله باب ولفظ قوله له عن المستقلى وسقط لغيره (سؤلت) أي (زينت) وسهلت قاله ابن عباس \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري وسقط ابن سعد لابي ذر (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري (قال) المؤلف (وحدثنا الحاج) بن منهل السلمي الانطاقي البصري قال (حدثنا عبد الله بن عمر النخعي) بضم النون مصغرا الفراء الحيوان المشهور قال (حدثنا يونس بن يزيد الايلي) بفتح الهمزة وسكون التخمية (قال) سمعت الزهري (بن شهاب) يقول (سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب) بفتح التخمية وقد تكسر (وعلقمة بن وقاص) الليثي (وعبيد الله بن عبد الله) بضم العين في الاول ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (عن حديث عائشة) رضي الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك) مسطح وحنة وحسان وعبد الله بن أبي وزيد بن رفاع وغيرهم (ما قالوا) من أبلغ ما يكون من الافتراء والكذب وسقط لابي ذر ما قالوا (قبرها الله) تعالى من ذلك بما أنزل في سورة النور قال الزهري (كل حديث طائفة من الحديث) أي بعضا منه ولا يضر عدم التعيين اذ كل ثقة حافظ (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لعائشة بعد أن أقاض الناس في قول أصحاب الافك كما بسط في غير ما موضع كاب تعديل النساء بعضهن بعضا وعقب غزوة أنمار (ان كنت بريئة) مما نسب اليك (فسيرت الله) تعالى منه (وان كنت ألممت بذنب) أي أتيت من غير عادة (فاستغفري الله وتوبى اليه) منه قالت عائشة (قلت انى والله لأجد منلا) وفي الشهادات لا أجدلى واكم مثلا (الآبا يوسف) يعقوب عليه ما الصلاة والسلام اذ قال (فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) وكانها من شدة كربها لم تتذكر اسم يعقوب (وأرسل الله) عز وجل (ان الذين جاؤا بالا فك عصبة منكم العشر الايات) من سورة النور وسقط لغير أبي ذر عصبة منكم \* وبه قال (حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل المقرئ قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح) الشكري (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة انه قال (حدثني) بالافراد (مسروق بن اجدع) بالجيم والذال والعين المهملة ابن (قال حدثني) بالافراد أيضا (أم رومان) بضم الراء وفتح ثب عامر بن عويمر بن عبد شمس قال الحافظ أبو نعيم بقيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم دهر اطويلا وفيه تأييد لصدقه بسماع مسروق منها فيكون الحديث متصلا واما قول ابن سعد انها توفيت سنة ست ويزل النبي صلى الله عليه وسلم قبرها وقول الخطيب ان مسروق لم يسمع منها فقال الحافظ بن حجر الراجح ان مستند قائل ذلك انما هو ما روى عن علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف ان أم رومان ماتت سنة ست وقد نبه البخاري في تاريخه الاوسط والصغير على أنهارواية ضعيفة فقال في فضل من مات في خلافة عثمان قال علي بن زيد عن القاسم ماتت أم رومان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم سنة ست قال البخاري وفيه نظر وحديث مسروق أسند أي أصح اسنادا وقد جزم ابراهيم الحاربي

الاقتصاص فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتصاص فقال أنس بن النضر (١٧٩) يا رسول الله أتتكسرت ثيبي الربيع لا والذي بعثك

بالحق لا تكسرت ثيبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الله القصاص فرضي القوم فعموا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره) هذا لفظ رواية البخاري فحصل الاختلاف في الروايتين من وجهين أحدهما أن رواية مسلم وجهين أحدهما أن رواية البخاري وأخت الربيع بن أنس في رواية البخاري أنها الربيع بنفسها والثاني أن رواية مسلم أن الخائف لا تكسرت ثيبي أم الربيع يفتح الراء وفي رواية البخاري أنه أنس بن النضر قال العلماء المعروف في الروايات رواية البخاري وقد ذكرها من طرق الصحة كما ذكرنا عنه وكذا رواه أصحاب كتب السنن (قلت) أنها قضيتان أما الربيع الجارحة في رواية البخاري وأخت الجارحة في رواية مسلم فهي بضم الراء وفتح الباء وتشديد الياء وأما أم الربيع الخالفة في رواية مسلم فبفتح الراء وكسر الباء وتخفيف الياء وقوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الأولى القصاص القصاص هما منصوبان أي أدوا القصاص وسأله إلى مستحقه وقوله صلى الله عليه وسلم كتاب الله القصاص أي حكم كتاب الله وجوب القصاص في السنن وهو قوله تعالى والسنن بالسنن وأما قوله والله لا يقتص منها فليس معناه رد حكم النبي صلى الله عليه وسلم بل المراد به الرغبة إلى مستحق القصاص أن يعفو وإلى النبي صلى الله عليه وسلم في الشفاعة اليهم في العفو وإنما حلف ثقة بهم أن لا يحشوه أو ثقة بفضل

الحفاظ بأن مسروقاً انما سمع من أم رومان في خلافة عمر فقد ظهر أن الذي وقع في الصحيح هو العوَاب (وهي أم عائشة) رضي الله تعالى عنهما (قالت بينا) بغير ميم (أنا وعائشة أخذتها الحمى) في أحاديث الأنبياء بينا أنا مع عائشة جالسة إذ ولجت علينا امرأتان من الأنصار وهي تقول فعل الله بفلان وفعل بفلان قالت فقلت لم قالت أنه نفي ذكر الحديث فقالت عائشة أي حديث فاجبرتها قالت فسمعه أبو بكر رضي الله عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم فمرت مغشياً عليهما فأفاقت الأوعليهما حمى بنافض (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعل) الذي حصل لها (في حديث) أي من أجل حديث (تحدث) به في حقها وهو حديث الأفلح وتحدث بضم أوله مبني للمفعول (قالت) أم رومان (نعم) وقعت عائشة قالت مشلى ومثلكم كي يعقوب وبنيسه بل سؤلت لكم أنفسكم أمر أفسر جليل والله المستعان على ما تصفون) أي صفتي كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبراً جليلاً وقال والله المستعان وسقط قوله بل سؤلت لكم أنفسكم إلى جليل لغير أبي ذر (باب قوله) عز وجل (ورأيت) امرأة العزيز (التي هوى بيتها) بمصر (عن نفسه) وذلك أنه كان في غاية الجلال والبهاء والكمال فدعاها ذلك إلى أن طلبت منه برفق ولين قول أن يواقعها والمرادة المصدر والزيادة طلب التسكاح يقال راود فلان جاريته على نفسها وراودته هي عن نفسه إذا حوّل كل واحد منهما الوطء وتعدى هنا بعن لأنه ضمن معنى خادعته أي خادعته عن نفسه والمفاعلة هنا من واحد نحو داويت المريض ويحتمل أن تكون على بابها فإن كلامهما كان يطلب من صاحبه شيئاً برفق هي تطلب منه الفعل وهو يطلب منها الترك (وغلقت الأبواب) قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير (وقالت هيت لك) ولأبي ذر هيت بكسر الهاء وهما الغتان (وقال عكرمة) مولى ابن عباس (هيت لك) بالغة (الخوارية) بالخاء المهملة (هلم) وهذا واصله ابن جرير عن عكرمة عن ابن عباس وقال أبو عبيد القاسم بن سلام وكان الكسافي يقول هي لغة لأهل حوران وقعت إلى أهل الحجاز وسقط لك لابن عساكر (وقال ابن جبير) سعيد أي (تعالى) بهما السكت وهذا واصله الطبري وأبو الشيخ من طريقه وقال السدي معربة من القبطية بمعنى هلم لك وقال ابن عباس والحسن من السريانية وقيل من العبرانية والجهور على أنها عبرية وقال مجاهد هي كلمة حث وأقبل أي أقبل وبأدرك هي في بعض اللغات تعين فعليتها وفي بعضها اسميتها وفي بعضها يجوز الأمران كما ستعرفه من القراءات إن شاء الله تعالى (وبه قال) (حدثني) بالافراد (أحمد بن سعيد) بكسر العين أبو جعفر الدارمي المروزي قال (حدثنا بشر بن عمر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة وعمر بضم العين الأزدي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الأعشى (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود) رضي الله تعالى عنه وسقط لفظ عبد الله لأبي ذر (قالت هيت لك) بفتح الهاء والنوقية ولأبي ذر هيت بكسر الهاء وضم النوقية من غيرهم فيهما (قال) وأما بقروها بالنون لأبي ذر وغيره يقرؤها بالياء (كما علمناها) بضم العين مبني للمفعول وهذا قد أوردته المؤلفات مختصرة وقد أخرجه عبد الرزاق كما قاله الحفاظ ابن كثير وابن حجر عن الثوري عن الأعشى بلفظ أني سمعت القراءة فسمعتهم متقاربن فافقروا كما علمت وأياكم والمتقطع والاختلاف فأنما هو كقول الرجل هو وتعالى ثم قرأ أو قالت هيت لك فقلت إن ناساً يقرؤونها هيت لك قال لأن أقرأها كما علمت أحب إليّ وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق طلحة بن مصرف عن أبي وائل أن ابن مسعود قرأها هيت لك بالفتح ومن طريق سليمان التيمي عن الأعشى بإسناده لكن قال بالضم وروى عبد بن حميد من طريق أبي وائل قال قرأها عبد الله بالفتح فقلت له إن الناس يقرؤونها بالضم

قوله لابن عساكر كذا في النسخ المطبوعة وفي غير نسخة من الخط لأبي ذر اه معجيه

الله ولطفه ان لا يخففه بل يلهمهم العفو (١٨٠) وأما قوله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله

لا يبره معناه لا يخففه لكرامته عليه  
وفي هذا الحديث فوائد منها جواز  
الحلف فيما ينظفه الانسان ومنها  
جواز الشئ على من لا يخاف الفتنة  
بذلك وقد سبق بيان هذا مرات  
ومنها استحباب العفو عن  
القصاص ومنها استحباب الشفاعة  
في العفو ومنها ان الخيرة في القصاص  
والدية الى مستحقة لا الى المستحق  
عليه ومنها اثبات القصاص بين  
الرجل والمرأة وفيه ثلاثة مذاهب  
أحدها مذهب عطاء والحسن انه  
لا قصاص بينهما في نفس ولا طرف  
بل تعين دية الجنابة تعلقا بقوله  
تعالى والاثني بالاثني الثاني وهو  
مذهب جماهير العلماء من الصحابة  
والتابعين فمن بعدهم ثبوت  
القصاص بينهما في النفس وفيما  
دونها مما يقبل القصاص واحتجوا  
بقوله تعالى النفس بالنفس الى  
آخرها وهذا وان كان شرعا من قبلنا  
وفي الاحتجاج به خلاف مشهور  
للأصوليين فاعلموا الخلاف اذا لم يرد  
شرعا بتقريره وموافقته فان ورد  
كان شرعا للتأويل خلاف وقد ورد  
شرعا بتقريره في حديث أنس  
هذا والله أعلم والثالث وهو مذهب  
أبي حنيفة وأصحابه يجب القصاص  
بين الرجال والنساء في النفس ولا  
يجب فيها دونها ومنها وجوب  
القصاص في السن وهو مجمع عليه  
اذا قلعهما كلها فان كسر بعضها  
ففيه وفي كسر سائر العظام خلاف  
مشهور للعلماء والاكثرون على انه  
لا قصاص والله أعلم

أ قوله فلما أصابهم الرفاهية فأنزل  
الله الخ كذا في نسخ الخط والطبع

والذي في الحديث في سورة الدخان فلما أصابهم الرفاهية عادوا الى حالهم حين أصابهم الرفاهية فأنزل الله الخ اه محضه عن

فذكره قال في الفتح وهذا أقوى وقراءة ابن مسعود بكسر الهاء والضم أو بالفتح بغير همز وروى  
عبد بن جريد عن أبي وائل انه كان يقرأها كذلك لكن بالهمز اه وفي هذه اللفظة خمس قرات  
فنافع وابن ذكوان وأبو جعفر بكسر الهاء والياء سا كنة وتاء مفتوحة وابن كثير بفتح الهاء والياء  
سا كنة وتاء مضمومة وهشام بكسرة وهمزة سا كنة وتاء مفتوحة أو مضمومة والباقيون  
بفتح الهاء والياء سا كنة وتاء مفتوحة وعن ابن محيصن فتح الهاء وسكون الياء وكسر التاء وكسر  
الهاء والتاء بينهما ياء سا كنة وكسر الهاء وسكون الياء وضم التاء وعن ابن عباس هييت بضم  
الهاء وكسر الياء بعدها ياء سا كنة ثم تاء مضمومة بوزن حيت فهي أربعة في الشاذ فصار تسعة  
فيتعين كونها اسم فعل في غير قراءة ابن عباس بزنة حيت وفي غير قراءة كسر الهاء سواء كان ذلك  
بالياء أو بالهمز فن فتح التاء بناها على الفتح تخفيفا لحواءين وكيف ومن ضمها فتشديدا بحيث ومن  
كسر فعلى أصل التقاء الساكنين وتعين فعليتها في قراءة ابن عباس فانها فيها فعل ماض مبني  
للمفعول مسند لضمير المتكلم من هيأت الشيء وتحمّل الامر ين في قراءة من كسر الهاء وضم التاء  
فيحتمل ان تكون فيه اسم فعل ثبت على الضم بحيث وان تكون فعلا مسندا لضمير المتكلم  
من هاء الرجل يعني يكلمه يعني \* وقوله تعالى أ كرى (منه) أي (مقامه) بضم الميم قاله أبو عبيدة  
\* (وألقي) أي (وجدوا ألقوا آباءهم ألقينا وعن ابن مسعود) عبد الله مما وصله الحاكم في  
مسند ركه من طريق جرير عن الأعمش في قوله تعالى في سورة الصافات (بل عجب ويسخرون)  
بضم التاء كما يقرأ هييت بالضم وعند ابن أبي حاتم من طريق الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود  
انه قرأ بل عجب بالرفع وعن سعيد بن جبير بل عجب الله عجب واذا ثبت الرفع فليس لانكاره  
معنى بل يحتمل على ما يليق به تعالى \* وبه قال (حدثنا الحميد بن عبد الله بن الزبير المكي قال  
(حدثنا سفيان بن عيينة (عن الأعمش) سليمان (عن مسلم) هو ابن صبيح بضم الصاد المهملة وفتح  
الموحدة آخره حاء مهملة مصغرا (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله) هو ابن مسعود  
(رضي الله تعالى عنه) ذكر (ان قرأ بشايطا وعاين النبي) ولا يذري عن النبي (صلى الله عليه وسلم  
بالاسلام) زاد في الاستسقاء دعاء عليهم (قال اللهم اكنهم بسبع كسيع يوسف فاصابهم سنة)  
بفتح السين أي جذب وحط (حصب) بالحاء والصاد المشددة المهملتين أي اذهمت (كل شيء  
حتى اكلوا العظام) زاد في الاستسقاء الميعة حتى جعل الرجل ينظر الى السماء فيرى بينه وبينها  
مثل الدخان (من ضعف بصري بسبب الجوع) (قال الله) عز وجل وفي الاستسقاء فجاء يوسفيان  
فقال يا محمد جئت تأمر بصله الرحم وان قومك هلكوا فادع الله تعالى فقرا (فارتقب يوم تأتي  
السماء بدخان مبين قال الله) عز وجل (انا كشفوا العذاب قليلا انكم عائدون) أي الى الكفر  
وفي الاستسقاء في باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها سنين كسني يوسف يوم تأتي السماء  
بدخان مبين الى قوله عائدون وفي سورة الدخان فاستسقى فسقوا ففترت انكم عائدون فلما أصابهم  
الرفاهية فأنزل الله عز وجل يوم نبطش البطشة الكبرى انما تتقون قال عبد الله  
(أفيكشف) بضم الياء وفتح الشين منيلا لمفعول (عنهم العذاب يوم القيامة وقدمضي  
الدخان) الحاصل بسبب الجوع (ومضت البطشة) الكبرى يوم يدرو عن الحسن البطشة  
الكبرى يوم القيامة \* ووجه المناسبة بين الحديث والبرية في قوله فجاء يوسفيان فقال يا محمد  
جئت تأمر بصله الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله فدعا ففهم انه عفا عن قومه كما عفا  
يوسف عليه الصلاة والسلام عن امرأته العزيز (باب قوله) جل وعلا (فلما جاءه الرسول) رسول  
الملأ ليخبرجه من السجن (قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) أي سله

عن



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث وأبو معاوية ووكيع (١٨١) عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق

عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بأحدى ثلاث الثيب الزان والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة \* حدثنا ابن عمر حدثنا أني ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعلى بن خشرم قالوا أخبرنا عيسى بن يونس كلهم عن الأعمش بهذا الاسناد مثله \* حدثنا أحمد بن حنبل ومحمد بن مثنى واللفظ لاحد قال حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي لا إله غيره لا يحل دم رجل مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله الاثلاثة نفر التارك للاسلام المفارق للجماعة أو الجاعلة شك فيه أحمد والثيب الزاني والنفس بالنفس قال الأعمش فحدثني به ابراهيم فحدثني عن الأسود عن عائشة بمنه \* وحدثني حجاج بن الشاعر والقاسم بن زكريا قالوا حدثنا عبد الله بن موسى عن شيبان عن الأعمش بالاسنادين جميعا نحو حديث سفيان ولم يذكر في الحديث قوله والذي لا إله غيره \* (باب ما يباح به دم المسلم) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بأحدى ثلاث الثيب الزان والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة) هكذا هو في النسخ الزان من غيرياء بعد النون وهي لغة صحيحة قرئ بها

عن حقيقة شأنهم ليعلم رأيي عن تلك التهمة وأراد بذلك حسم مادة الفساد عنه لئلا ينحط قدره عند الملك ولعل معظم غرضه عليه الصلاة والسلام ان لا يقع خلل في الدعوة واطهار النية وقال فاسأله ما بال النسوة ولم يقل فاسأله أن يفتش عن حالهن تهيجاله على البحث وتحقيق الحال ولم تعرض لامرأة العزيز يرمع ما صنعت به كراما وحرارة للدب وعبر عما التي يستل بها عن حقيقة الشيء ظاهرا (أن رأيي) العالم بخفيات الامور (بكيد من علم) حين قلن أطع مولانا أو أن كل واحدة منهن طمعت فيه فإلما لم يجد مطلوبها منه طمعت فيه ونسبته الى القبيح فرجع الرسول من عند يوسف الى الملك فدعا النسوة وامرأة العزيز فلما حضرن (قال) لهن (ما خطبكن) أي ما شائكن (أذرا وذن يوسف عن نفسه) هل وجدت من ميبلا اليكن فترهنه متعجبات من كمال عفته حيث (قلن حاش لله وحاش) بغير ألف بعد الشين (وحاشا) به اللفظ (تنزيه) فتكون اسما ويدل له قراءة بعضهم حاش الله بالتونين (واستثناء) وذهب سيبويه وأكثر المصريين الى أنها حرف بمنزلة الالكهنا تخرج المسنة ثني \* وقوله (ححصص) أي (وضح) الحق بانكشاف ما يغمره وهو معني قول بعض المفسرين وقيل ظهر من حص شعره أي استأصل قطعه بحيث ظهرت بشرته وهذا انما قالتها امرأة العزيز لما علمت ان هذه المناظرات والتفصصات انما وقعت بسببها وقيل ان النسوة اقبلن عليه ما يقررنه او قيل خافت ان يشهدن عليها فاعترفت وهذه شهادة جازمة لما راعى جانبها ولم يذكرها البتة فعرقت اتهرك ذكرها تعظيما لها فكافأته على ذلك فكشفت الغطاء واعترفت ان الذنب كله من جانبها وانه كان مبرا عن الكل وسقط باب قوله لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (سعيد بن تليد) بفتح القوية وكسر اللام وبعد التثنية الساكنة دال مهلهل هو سعيد بكسر العين ابن عيسى بن تليد المصري قال (حدثنا عبد الرحمن ابن القاسم) المصري العتقي صاحب الامام مالك (عن بكر بن مضر) بفتح الموحدة وسكون الكاف ومضر بضم الميم وفتح المعجمة ابن محمد المصري (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين ابن يعقوب ابن عبد الله مولى قيس بن سعد بن عباد الانصاري المصري الفقيه المقرئ أحد الاثمة الاعلام (عن يونس بن يزيد) الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) الخزومي أحمد الاعلام (وأبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا) هو ابن أخي ابراهيم الخليل وكان من امة وهاجر معه الى مصر (لقد كان بأوى الى ركن شديد) يشير الى قوله تعالى قال لو أن لي بكم قوة أو أوى الى ركن شديد (ولوليت في السجن ما لبث يوسف) ولا يذر ولوليت في السجن لبث يوسف بضم اللام وسكون الموحدة وكان قد لبث سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات كما قيل (لا جبت الداعي) لا سرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن قال محي السنة انه صلى الله عليه وسلم وصف يوسف عليه الصلاة والسلام بالاناة والصبر حيث لم يبادر الى الخروج حين جاءه رسول الملك فعل المذنب حين يعفى عنه مع طول لبثه في السجن بل قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة الاذني قطعن أيديهن أراد أن يقيم الحجة في حبسهم اياه فلما فقال صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع لأنه صلوات الله وسلامه عليه كان في الامر منه مبادرة وبمجهل لو كان مكان يوسف صلى الله عليه وسلم والتواضع لا يصح فركبوا ولا يضع رقبه ولا يبطل لذي حق حقه الكنة بوجوب لصاحبه فضلا ويكسبه جلا لا وقدر (وهن أحق من ابراهيم) في سورة البقرة وغيرها ونحن أحق بالثمن من ابراهيم يعني لو كان الشك متطرقا الى الانبياء لكانت أنا أحق به وقد علمت اني لم أشك فابراهيم صلى الله عليه وسلم لم يشك (اذ قال له) ربه جلا وعلا (أولم تؤمن) بعد قوله رب أني كيف تحيي الموتى في السبع كما في قوله تعالى الكبير المتعال وغيره والاشهر في اللغة اثبات الياء في كل هذا وفي هذا الحديث اثبات قتل الزاني المحصن

في السبع كما في قوله تعالى الكبير المتعال وغيره والاشهر في اللغة اثبات الياء في كل هذا وفي هذا الحديث اثبات قتل الزاني المحصن

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير (١٨٣) واللفظ لابن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية عن الأعشى عن عبد الله بن

مررة عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه كان أول من سن القتل

والمراد رحمه بالجارة حتى يموت وهذا إجماع المسلمين وسيأتي أيضاً بيان شروطه في باب إن شاء الله تعالى وأما قوله صلى الله عليه وسلم والنفس بالنفس فالمراد به القصاص بشرطه وقد يستدل به أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم في قتلهم يقتل المسلم بالذمي ويقتل الحر بالعبد وجهور العلماء على خلافه منهم مالك والشافعي والليث وأحمد وأما قوله صلى الله عليه وسلم والتارك لدينه المفارق للجماعة فهو عام في كل من تدعى الاسلام بأي ردة كانت فيجب قتله ان لم يرجع الى الاسلام قال العلماء ويتناول أيضاً كل خارج عن الجماعة يبدع أو بغي أو غيره مما وكذا الخوارج والله أعلم وأعلم ان هذا عام يخص منه الصائل ونحوه فيباح قتله في الدفع وقد يجاب عن هذا بأنه داخل في المفارق للجماعة أو يكون المراد لا يصلح تعدد قتله قصد الا في هذه الثلاثة والله أعلم

\*(باب بيان أنهم من سن القتل)\*

قوله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه كان أول من سن القتل الكفل بكسر الكاف الجزء والنصيب وقال الخليل هو الضعف وهذا الحديث من قواعد الاسلام وهو أن كل من ابتدع شيئاً من الشر كان عليه مثل وزر كل من اقتدى به في ذلك فعمل مثل عمله الى يوم القيامة ومثله من ابتدع شيئاً من الخير كان له مثل أجر كل من

(قال بلى) امتت (ولكن) سألتك أن ترى كيف الاحياء (ليطمئن قلبي) فلم يكن شك في القدرة على الاحياء بل أراد الترقى من علم اليقين الى عين اليقين مع مشاهدة الكيفية (باب قوله) تعالى (حتى اذا استبأس الرسل) ليس في الكلام شيء تكون حتى غابته وإذا اختلف في تقدير شيء يصح تعيينه بحقي فقد روى الزمخشري وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً افترخا نصرهم حتى وقدره القرطبي وما أرسلنا من قبلك الا محمد الا رجالاً لم نعاقب أممهم بالعقاب حتى اذا وقدره ابن الجوزي وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً افدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعاؤهم وتكذيب قومهم حتى قال في الباب وأحسنها الاول اهـ وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن اويس أبو القاسم القرشي الاويسى المدني الأعرج قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت له) أي لعروة وسقط لفظه لابي ذر (وهو) أي والحال انه (يسألها عن قول الله تعالى حتى اذا استبأس الرسل قال) أي عروة (قلت) لها (ا) كذبوا (ب) تخفيف المعجمة المكسورة بعد ضم الكاف (أم كذبوا) بتشديد هـ (قالت عائشة كذبوا) مشددة كما صرح به في الثلاثة في رواية الاسماعيلي تحققة فاشتدداً قال عروة (قلت) لها (فقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم فها هو بالظن قالت) أي عائشة (أجل) تعني نعم (لعمري لقد استيقنوا بذلك) ولم يظنوا قال عروة (فقلت لها وظنوا أنهم قد كذبوا) بالتخفيف فردت عليه حيث (قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بريها) وهذا ظاهره أنها أنكرت قراءة التخفيف بناء على أن الضمير للرسل ولعلها لم تبلغها فقد ثبتت متواترة في قراءة الكوفيين في آخرين ووجهت بأن الضمير في وظنوا عائدة على المرسل اليهم لتقدمهم في قوله كيف كان عاقبة الذين من قبلهم والضمير ان في أنهم وكذبوا على الرسل أي وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا أي كذبهم من أرسلوا اليه بالوحي ونصرهم عليهم أو ان الضمير لركلها ترجع الى المرسل اليهم أي ظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم فيما ادعوا من النبوة وفيما وعدون به من لم يؤمن من العقاب أو كذبهم المرسل اليهم بوعد الايمان وقول الكرماني لم تنكر عائشة القراءة وانما أنكرت التأويل خلاف الظاهر قال عروة (قلت) لها (فما عذرة الآية قالت) هم أتباع الرسل الذين آمنوا برهم (وصدقوهم) أي وصدقوا الرسل (فطال عليهم البلا) واستأخر عنهم النصر حتى اذا استبأس الرسل من كذبهم من قومهم وظنفت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم (فالضمير لركلها على قراءة التشديد عائدة على الرسل أي وظن الرسل أنهم قد كذبهم أمهم فيما جاؤا به أطول البلا عليهم (جاءهم نصر الله عند ذلك) وحصلت النجاة لمن تعلق به بمشيئته وهم النبي والمؤمنون والظن هنا بمعنى اليقين أو على حقيقته وهو رجحان أحد الطرفين \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) (قلت) أي لعائشة (علها كذبوا) تخففة قالت معاذ الله لنحوه أي فذكرت نحو حديث صالح بن كيسان وقد ساقه المؤلف مختصراً أو ورده أبو نعيم في مستخرجيه تاماً ولفظه عن عروة أنه سأل عائشة فذكر نحو السابقة

\*(سورة الرعد)\*

مكية في قول ابن عباس ومجاهد وابن جبير مدنية في قول قتادة الا ولا يزال الذين كفروا وعنه من أولها الى ولولا أن قرأنا وهي خمس وأربعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم \* قال ابن عباس) سقطت البسملة غير أبي ذر وزادوا واقبل قال ابن عباس (بكاسط كفيه) يريد قوله تعالى له

\* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم (١٨٣) اخبرنا جرير وعيسى بن يونس ح وحدثنا

ابن أبي عمر حدثنا سفيان كهلم من  
الاعمش بهذا الاسناد وفي حديث  
جرير وعيسى بن يونس لانه سن  
القتل ولم يذكر أول \* وحدثنا عثمان  
ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم  
ومحمد بن عبد الله بن غير جيعا عن  
وكيع عن الاعمش ح وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبدة  
ابن سليمان ووكيع عن الاعمش  
عن أبي وائل عن عبد الله قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أول  
ما يقضى بين الناس يوم القيامة في  
الدماء \* وحدثنا عبد الله بن معاذ  
حدثنا أبي ح وحدثني يحيى بن  
حبيب حدثنا خالد يعني ابن الحرث  
ح وحدثني بشر بن خالد حدثنا  
محمد بن جعفر ح وحدثنا ابن  
مثنى وابن بشار قال حدثنا ابن أبي  
عدي كلهم عن شعبة عن الاعمش  
عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي  
صلى الله عليه وسلم بمثله غير أن  
بعضهم قال عن شعبة يقضى  
وبعضهم قال يحكم بين الناس  
يعمل به الى يوم القيامة وهو موافق  
للحديث الصحيح من سن سنة حسنة  
ومن سن سنة سيئة وللحديث  
الصحيح من دل على خبره مثل أجز  
قاعه وللحديث الصحيح ملن داع  
يدعوا الى هدى وامن داع يدعوا الى  
ضلالة والله اعلم

\* (باب المجازاة بالدماء في الآخرة  
وانها أول ما يقضى فيه بين الناس  
يوم القيامة) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم أول  
ما يقضى بين الناس يوم القيامة في  
الدماء) فيه تغليظ أمر الدماء وانها  
أول ما يقضى فيه بين الناس يوم

دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا بكاسط كفيه الى الماء ليبلغ  
فاه وما هو ببالغه أى (مثل المشرك الذي عبد مع الله الها غيره) ولا يذرها الا خريه (كحل  
الغشاش الذي يتظر الى خياله) ولا يذرها الى نسل خياله (في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله  
ولا يقدر) أى عليه وهذا وصله ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
ويجوز أن يراد بالوصول في قوله والذين يدعون المشركون فالواو في يدعون عائده ومفعوله  
محذوف وهو الاصنام والواو في لا يستجيبون عائده على مفعول يدعون المحذوف وعاد عليه  
الضمير كالعقلاء لمعلمهم اياه معلمهم والتقدير والمشركون الذين يدعون الاصنام لا تستجيب  
لهم الاصنام الاستجابة كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جاد  
لا يشرب بسط كفيه ولا يعطشه ولا يقدر أن يجيبه ويبلغ فاه فوجه التشبيه عدم قدرة المدعو  
على تحصيل مراده بل عدم العلم بحال الداعي أو شبهه وفي عدم فائدة دعائهم عن بلغه العطش  
حتى كره الموت وكفاه في الماء قد وضعه ما لا يبلغان فاه واه الطبرى من طريق العوفي عن ابن  
عباس أو كطالب الماء من البئر لا دلو ولا رشاء يتد به اليها ليرقع الماء اليه واه الطبرى أيضا  
من طريق أبي أيوب عن علي (وقال غيره) أى غير ابن عباس في قوله تعالى (سخر) أى (ذل)  
الشمس والقمر لما يقصد منهم ما كندليل المركوب للراكب أولئيل منافعها وسقط هذا الابی  
ذرو في اليونانية مخز ذلك بكاف بعد اللام وهي مصلحة في الفرع لاما هو الذي رأته في النسخ  
المعمدة كنسخة آل ملك \* (متجاورات) ومراده قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات أى  
(متدانيات) في الاوضاع مختلفة باعتبار كونها طيبة وسخنة رخوة وصلبة صالحة للزرع والشجر  
أولا أحدهما وغير صالحة لشي مع أن تأثير الشمس وسائر الكواكب فيها على السوا فلم يكن ذلك  
بسبب الاتصالات الفلكية والحركات الكوكبية وكذلك أشجارها ووزر وعها مختلفة جنسا  
ونوعا وطعما وطبعام انها تنسج بما واحد فلا بد من تخصص يخصص كلا منها بتخصصية دون  
أخرى وما ذلك الا ارادة الفاعل المختار وفي نسخة هنا وقال مجاهد متجاورات طيبة أعنيها وخبيثها  
السباح وهذا وصله أبو بكر بن المنذر من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد \* (المثلاث) في قوله وقد  
خلت من قبلهم المثلاث ولا يذروا غير المثلاث (واحداهما مثله) بفتح الميم وضم المثلة  
كسيرة وسمرات (وهي الاشياء والامثال) قال أبو عبيدة وعند الطبرى من طريق معمر عن قتادة  
قال المثلاث العقوبات وقال ابن عباس العقوبات المستأصلات كمثل قطع الاذن والانف  
ونحوه ما وسيت بذلك لما بين العقاب والمعاقب من المماثلة كقوله وجرأسيئة سيئة مثلها  
(وقال تعالى) (الأمثل أيام الذين خلو) \* وقوله تعالى وكل شئ عنده (عقدار) أى (يقدر)  
لا يجاوز ولا ينقص عنه والعندية يحتمل أن يكون المراد بها أنه تعالى خصص كل حادث بوقت معين  
وحالة معينة بمشيئته اللازمة وأرادته السرمدية وعند حكماء الاسلام أنه تعالى وضع أشياء كلية  
وأودع فيها اقوى وخواص وحر كها بحيث يلزم من حر كلها المقدرة بالقادر الخصوصية أحوال  
جزئية معينة ومناسبات مخصوصة متقدرة ويدخل في هذه الآية أفعال العباد وأحوالهم  
وخواطرهم وهي من أدل الدلائل على بطلان قول المعتزلة \* وقوله (معقبات) ولا يذروا قال  
معقبات أى (ملائكة حافظة) يحفظونه في نومهم ويقطه من الجن والانس والهوام من بين يديه  
ومن خلفه ليسلا ونهارا (تعقب) في حفظه (الأولى منها الأخرى) فاذا صدقت ملائكة النهار  
عقبها ملائكة الليل وبالعكس واخرج الطبرى من طريق كنانة العدوى ان عثمان سأل النبي  
صلى الله عليه وسلم عن عدد الملائكة الموكلين بالآدمي فقال لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة

القيامة وهذا العظم أمرها وكثير خطرهما وليس هذا الحديث مخالف للحديث المشهور في السنن أول ما يحاسب به العبد صلاته لان هذا

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ويحيى بن حبيب الخارثي (١٨٤) وتجارنا في اللفظ قالوا حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن ابن سيرين

بالتأرواح عن عبيدة وآخر عن شماله واثان من بين يديه ومن خلفه واثان على جبينه وآخر قابض على ناصيته فإن تواضع رفعه وان تكبر وضعه واثان على شفتيه ليس يحفظان عليه إلا الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم والعاشر يحرسه من الحية أن تدخل فاه يعني إذا نام (ومنه) أي ومن أصل المعقبات (فصل العقيب) للذي يأتي في أثر الشيء (يقال عقيب) ولا يذوق في العقيب أي عقيب (في أثره) تشديد القاف في الفرع كأمه وضبط الدماطى قال الزنجشري وأصل معقبات معقبات فادغمت التاء في القاف كقوله وجاء المعذرون أي المعذرون ويجوز معقبات بكسر الهمزة وتعبه أبو حيان فقال هذا وهم فاحش فان التاء لا تدغم في القاف ولا القاف في التاء لامن كلمة ولا من كلمتين وقد نص التصريقون على أن القاف والكاف كل منهما يدغم في القاف ولا يدغمان في غيرهما ولا يدغم غيرهما فيه ما وما ما تشبهه بقوله تعالى وجاء المعذرون فلا ينعين أن يكون أصله المعذرون وأما قوله ويجوز معقبات بكسر العين فهذا لا يجوز لأنه بناء على أن أصله معقبات فادغمت التاء في القاف وقد بينا أن ذلك وهم فاحش والضمير في له يعود على من المكررة أي لمن أسرار القول ولين جهر به ولن استحقى ولن سرب جماعة من الملائكة يعقب بعضهم بعضاً ويعود على من الأخيرة وهو قول ابن عباس قال ابن عطية فالعقبات على هذا حرس الرجل الذين يحفظونه قالوا والآية على هذا في الرؤساء الكفار واختاره الطبري في آخرين الآن الماردي ذكر على هذا التأويل أن الكلام نفي والتقدير لا يحفظونه وهذا ينبغي أن لا يسمع البتة كيف يبرز كلام موجب ويراد به نفي وحذف لا كما يجوز إذا كان النفي مضارعاً في جواب قسم نحو والله تفتو وقد تقدم تحريره وانما معنى الكلام كما قال المهدوي يحفظونه من أمر الله في رزعه وظنه اه ومن اما السبب أي بسبب أمر الله وعلى نبيه قال أبو البقاء من أمر الله من الجن والانس وذكر القراء أنه على التقديم والتأخير أي له معقبات من أمر الله يحفظونه لكن قال في الدر والاصل عدم ذلك مع الاستغناء عنه وأخرج الطبري من طريق سعيد بن جبير قال حفظهم إياهم من أمر الله \* (الحال) يريد قوله وهم يحادلون في الله وهو شديد الحال هو (العقوبة) قاله أبو عبيدة \* وقوله تعالى (يكاسط كفيه إلى الماء ليقبض على الماء) فلا يحصل منه على شيء قال

فأصبحت مما كان ينبغي وينها \* من الود مثل القابض الماء باليد

والمعنى أن الذي يبسط يده إلى الماء ليقبضه كالإنتفاع به كذلك المشركون الذين يعبدون مع الله آلهة غيره لا ينتفعون بها أبداً وقد مر قريبا من قبل هذا \* وقوله تعالى فاحق السيل زبدا (راي من رياربو) أي إذا زاد وقال الزجاج طافيا فوق الماء والزبد وضرب الغليان وخبثه أو ما يحمله السيل من غثا ونحوه \* (أو متاع زبد مثله المتاع ما تمت به) كالآواني والآلات الخرب والحرب \* (جفاء) قال أبو عمرو بن العلاء (أجفأت القدر) ولا يذوق في أجفأت القدر (إذا غلت فعلاها الزبد ثم تسكن فيذهب الزبد لا منقعة فكذلك يميز الحق من الباطل) وذلك أن هذا الكلام ضربه للحق وأهله الشامل للقرآن وغيره والباطل وخر به فقوله أنزل من السماء ماء مثل للقرآن والآدية مثل للقلب أي أنزل القرآن فاحتملت منه القلوب على قدر اليقين فالقلب الذي يأخذ منه ما ينتفع به فيحفظه ويتدبره تظهر عليه ثمرة ولا يخفى أن بين القلوب في ذلك تفاوتاً عظيماً وقوله وأما الزبد فهو مثل الباطل في قلبه تنفعه وسرعة زواله \* (المهاد) في قوله وما واهم جهنم وبئس المهاد هو (الفرش) وهذا ساقل لا يذوق ثابت غيره (يدرون) في قوله ويدرون أي (يدفعون) السيئة بما يلتمها بالحسنة وهذا وصف مسيد نارسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة

عن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب شهر مضر الذي بين جدادى وشعبان

الحديث الثاني فيما بين العبدوين الله تعالى وأما حديث الباب فهو فيما بين العباد والله أعلم بالصواب \* (باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم أن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب شهر مضر الذي بين جدادى وشعبان) أما ذو القعدة فيفتح القاف وذو الحجة بكسر الحاء هذه اللغة المشهورة ويجوز في لغة قليلة كسر القاف وفتح الحاء وقد أجمع المسلمون على أن الأشهر الحرم الأربعة هي هذه المذكورة في الحديث ولكن اختلفوا في الأدب المستعقب في كيفية عدّها فقلت طائفة من أهل الكوفة وأهل الأدب يقال المحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة لتكون الأربعة من سنة واحدة وقال علماء المدينة والبصرة وجاهل العلماء هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ثلاثة مردود واحد فرد وهذا هو الصحيح الذي جاءت به الإخاديت الصحيحة منها هذا الحديث الذي نحن فيه وعلى هذا الاستعمال أطبق الناس من الطوائف كلها

وأما قوله صلى الله عليه وسلم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان فيندرج

فإنما قيد هذا التقييد بالغة في إيضاحه وإزالة اللبس عنه (١٨٥) قالوا وقد كان بين مضر وبين ربيعة اختلاف

في رجب فكانت مضر تجعل رجباً هذا الشهر المعروف الآن وهو الذي بين جادى وشعبان وكانت ربيعة تجعله رمضان فلهذا أضافه النبي صلى الله عليه وسلم إلى مضر وقيل لأنهم كانوا يعظمونه أكثر من غيرهم وقيل إن العرب كانت تسمى رجباً وشعبان الرجبين وقيل كانت تسمى جادى ورجباً جادين وتسمى شعبان رجباً وأما قوله صلى الله عليه وسلم إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض فقال العلماء معناه أنهم في الجاهلية يتسمون بكونهم أبناء إبراهيم صلى الله عليه وسلم في تحريم الأشهر الحرم وكان يشق عليهم تأخير القتال ثلاثة أشهر متواليات فكانوا إذا احتاجوا إلى قتال أخر واتحرم الحرم إلى الشهر الذي بعده وهو صفر ثم يؤخرونه في السنة الأخرى إلى شهر آخر وهكذا يفعلون في سنة بعد سنة حتى اختلط عليهم الأمر وصادفت حجة النبي صلى الله عليه وسلم تحريمهم وقد طابق الشرع وكانوا في تلك السنة قد حرموا ذلك الحجة لموافقة الحساب الذي ذكرناه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الاستدانة صادفت ما حكم الله تعالى به يوم خلق السموات والأرض وقال أبو عبيد كانوا ينسئون أي يؤخرون وهو الذي قال الله تعالى فيه إنما النسي زيادة في الكفر فرموا احتاجوا إلى الحرب في الحرم فيؤخرون تحريمه إلى صفر ثم يؤخرون صفر في سنة أخرى فصادت تلك السنة رجوع الحرم إلى موضعه وذكر القاضي وجوهاً

في ندرج تحته الدفع بالحسن من الكلام والوصل في مقابلة قطع الأرحام وغيره ما من أخلاق الكرام وتغيير منكرات أفعال اللئام (درأته عني) أي (دفعته) وسقط لغياً في ذرعني \* (سلام عليكم) يريد قوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم (أي يقولون سلام عليكم) فأضمر القول ههنا لأن في الكلام دليلاً عليه والقول المضمحل من فاعل يدخلون أي يدخلون فالتين سلام عليكم بشارته وبوام السلامة \* (واليه متاب) أي (توبى) ومرجعي فيشيني على المشاق أو اليأس أتوب عن سالف خطيئتي ولا بى ذرو المتاب اليه توبى \* وقوله (أفلم يأس) أي (لم) ولا بى ذراً فم (يتبين) وبها قرأ على وابن عباس وغيرهما ورواه القرطبي أنه لم يسمع يثبت بمعنى علمت وأجيب بأن من حفظ حجة على من لم يحفظ ويدل على ذلك قراءة على وغيره كما مر وقد قال القاسم بن معن وهو من ثقات الكوفيين هي لغة هوازن وقال ابن السكيت هي لغة حتى من النخع وانه قول رباح بن عدى

ألم يأس الاقوام أنى أنا يسه \* وان كنت عن أرض العسيرة نائياً

وقول صميم الرياحي

أقول لهم بالشعب أذيا سرونى \* ألم تياسوا إلى ابن فارس زهدم

والمعنى أفلم يعلم المؤمنون أنه لو تعلقت مشيئة الله تعالى على وجه الإلحاح بإيمان الناس جميعاً لا آمنوا \* (قارعة) أي (داهية) تفرعهم وتقلقلهم \* (فألميت) أي (أطلت) الذين كفروا المدة بتأخير العقوبة (من الملى) بفتح الميم وكسر اللام وتشديد التثنية قال في الصحاح الهوى من الدهر يقال أقام ملياً من الدهر قال تعالى وأهجر في ملياً أي طويلاً ومضى ملياً من النهار أي ساعة طويلة (والملاة) بكسر الميم ولا بى ذرو الملاة بضمها يقال أقت عند ملاة من الدهر أي حيناً وبرهة (ومنه ملياً) كما مر (ويقال للواسع الطويل من الأرض) وهو الصحراء (على) بفتح الميم مقصوراً كما في اليونانية وفرعها لا بى ذرو في أصل اليونانية ملي كذا (من الأرض) وسقط لا بى ذرو من الأرض الثاني \* (أشقى) أي (أشد من المشقة) قاله أبو عبيدة \* (معقب مغير) يريد قوله لا معقب لحكمه أي لا مغير لأمره ولا يعقبه أحد بالردو الأبطال \* (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى (متجاوزات طيها وخيبتها السباخ) وهذا قد ثبت في نسخة قبل قوله المثلث كما مر \* (صنوان) جمع صنوكف صنوان جمع قنور (الخنثان أو أكثر في أصل واحد) وفي الحديث عم الرجل صنواً أي يحبه معاً أصل واحد (وغير صنوان) الخنثة (وحدها جماع واحد كصالح بن آدم وخيئتهم) قال الحسن هذا مثل ضرب به الله لقلوب بني آدم فقلب يرق فخشع ويخشع وقلب يسهم ويله والكل (أبوهم واحد) وقوله (السحاب الثقال) يريد قوله تعالى وينشئ السحاب الثقال أي (الذي فيه الماء) قال والسحاب اسم جنس والواحد محبابة والثقال جمع ثقيله لأنك تقول محبابة ثقيله وسحاب ثقيل كما تقول امرأة كريمة ونساء كرام وقال عني السحاب غربال الماء \* وقوله تعالى (بأسط كفيه) زاد أبو ذر إلى الماء أي (يدعو الماء بأسنانه ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبداً) إذ لا إشعار له به وهذا وصله القرطبي والطبري من طرق عن مجاهد وهو مثل الذين يدعون آلهة غير الله وسبق غير هذا في موضعين من هذه السورة (سالت) ولا بى ذرف سالت (أودية بقدرها غلظاً بطن واد) ولا بى ذركل واد بحسبه فهذا كبير يسع كثير من الماء وهذا صغير يسع بقدرة (زبد) رابض زبد السيل ولا بى ذر الزبد زبد السيل ولا بى ذر زبد مثله أي وعمما وقدون عليه من الذهب والفضة والحديد وغيره ما زبد مثل زبد الماء هو (خبت الحديد والحلية) وقوله زبد مثله ثابت لا بى ذر وسبق ما في ذلك من البحث قريباً (باب قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى) أي الذي تحمله أو حملها

ثم قال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم (١٨٦) قال فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة

قلنا بلى قال فأى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس البلدة قلنا بلى قال فأى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى يا رسول الله قال فأن دماءكم وأموالكم قال محمد وأحسبه قال وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا في أوطانكم فلا ترجعن بعدى كفارا أو ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض ألا ليلغ الشاهد الغائب

(قوله ثم قال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال فأى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم إلى آخره) هذا السؤال والسكوت والتفسير أراد به التفضيم والتقرير والتبسيط على عظم مرتبة هذا الشهر والبلد واليوم وقوله الله ورسوله أعلم هذا من حسن أدبهم فأنهم علموا أنه صلى الله عليه وسلم لا يخفى عليه ما يعرفونه من الجواب فعرفوا أنه ليس المراد مطلق الأخبار بما يعرفون (قوله صلى الله عليه وسلم فأن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا) المراد بهذا كله بيان تو كيد غلظ تحريم الأموال والدماء والأعراض والتحذير من ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم فلا ترجعن بعدى كفارا أو ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض) هذا الحديث سبق شرحه في كتاب الإيمان في أول

فعل الموصولة فالمعنى أنه تعالى يعلم ما تحمله من الولد أهو ذكراً أم أنثى ونام أم ناقص وحسن أم قبيح وطويل أم قصير وغير ذلك من الأحوال (وما تغيض الأرحام غيض) أي (نقص) بضم النون وكسر القاف سواء كان لازماً أو متعدياً يقال غاض الماء وغضته أي ألبس الغنى وما تغيضه الأرحام وما تزداد أي تأخذ من زادها والمعنى يعلم ما تنقصه وما تزداد في الجثة والمدة والعبد فان الرحم قد تشتمل على واحد وعلى اثنين وعلى ثلاثة وأربعة يروى أن شريكاً كان رابعاً أربعة في بطن أمه وعن الشافعي أن شريكاً باليمن أخبره أن امرأة ولدت بطوناً في كل بطن خمسة وعن العوفي عن ابن عباس عماراً بن كثر وما تغيض الأرحام يعني السقط وما تزداد يقول وما زاد الرحم في الحمل على ما غاضت حتى ولدتها وما ذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ومن تحمل تسعة أشهر ومنهن من تزيد في الحمل ومنهن من تنقص وأقصى مدة الحمل أربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستين عند أبي حنيفة وقال الضحاك وضعتني أمي وقد حملتني في بطنها سنتين وولدتني وقد نبئت ثنيثي انتهى \* وأقول في سنة عثمان وعثمان بن عوف في يوم السبت مستهل جمادى الأولى ولدت ابنتي زينب وفقها الله تعالى لكل خير وأحسن عواقبها وجعل لها الذرية الصالحة لتسعة أشهر من ابتدائها ولقد نبئت ثنيثها ثم سقطت بعد نحو سبعة أشهر وقال مكحول الحنيني في بطن أمه لا يطلب ولا يحزن ولا يغتم وإنما يأتيه رزقه في بطن أمه من دم حبيضها فن ثم لا تحيض الحامل فإذا وقع إلى الأرض استهل واستم لاله استنكاراً لكانه فإذا قطعت سرة حبل الله رزقه إلى ندي أمه حتى لا يطلب ولا يحزن ولا يغتم ثم يصير طفلاً يتناول الشيء بكفه فياً كله فإذا بلغ قال هو الموت أو القتل أي لي بالرزق يقول مكحول يا ويحك غداً وأنت في بطن أمك وأنت طفل صغير حتى إذا اشتدت وعقلت قلت هو الموت أو القتل أي لي بالرزق ثم قرأ مكحول يعلم ما تحتمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد انتهى والاسناد إلى الزحم لا يخفى أنه مجازي إذا فاعل حقيقة هو الله تعالى وكل كائن بقدر معين عند الله تعالى لا يجوز ولا ينقص عنه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن المنذر) الخراي بالحاء المهملة والزاي المعجمة قال (حدثنا معن) بفتح الميم وسكون العين آخره فون ابن عيسى القزاز بالقاف والزاي المشددة وبعد الالف زاي أخرى (قال حدثني) بالافراد (مالك) (الامام) عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال أبو مسعود تفرد به ابراهيم بن المنذر وهو غريب عن مالك قال في الفتح قد أخرجه الدارقطني من رواية عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن ورواه أيضاً من طريق القعنب عن مالك لكنه اختصره وكذا أخرجه الامام علي بن طريق ابن القاسم عن مالك قال الدارقطني ورواه أحمد بن أبي طيبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر فوهم فيه اسناداً ومثلاً (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال معاذ أخرج الغيب بوزن مصابيح ولا يذرم فأنج بوزن مساجد جمع مفتوح بفتح الميم أي خزان الغيب (خمس لا يعلمها إلا الله) ذكر خساوان كان الغيب لا ينتهي لأن العدد لا ينفى الزائد أولانهم كانوا يعتقدون معرفتها (لا يعلم ما في غد إلا الله ولا يعلم ما تغيض الأرحام) أي ما تنقصه (إلا الله ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله) أي إلا عند أمر الله به فيعلم حينئذ كالسابق إذا أمر تعالى به (ولا تدري نفس بأى أرض تموت) أي في بلد أم في غيرها كما لا تدري في أى وقت تموت (ولا يعلم متى تقوم الساعة) أحد (إلا الله) الامن ارتضى من رسول فإنه يطلمعه على ما يشاء من غيبه والولى التابع له يأخذ عنه \* وقد سبق شئ من فوائدها الحديث في سورة الانعام فالتفت اليه كالاستسقاء ويأتى الامام بشئ منه ان شاء الله تعالى في آخر سورة لقمان وبالله المستعان

الكتاب وذكرا بيان اعرابه وانه لاجبة فيه لمن يقول بالكفر بالعاصي بل المراد به كقران النعم وهو محمول على من (سورة)

فعل بعض من يبلغه يكون أوعى له من بعض من سمعه ثم قال الأهل بلغت (١٨٧) قال ابن حبيب في روايته ورجب مضر وفي رواية

أبي بكر فلا ترجعوا بعدي \* حدثنا

نصر بن علي الجهضمي حدثنا يزيد بن

زريع حدثنا عبد الله بن عون عن

محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي

بكرة عن أبيه قال لما كان ذلك اليوم

قعد على بعيره وأخذ انسان بخطامه

فقال أتدرون أي يوم هذا قالوا الله

ورسوله أعلم حتى ظننا أنه سيبرئ منه

سوى اسمه فقال أليس يوم النحر

قلنا بلى يا رسول الله قال فأى شهر

هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال أليس

بذي الحجة قلنا بلى يا رسول الله قال

فأى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم

قال حتى ظننا أنه سيبرئ منه سوى

اسمه قال أليس بالبلدة قلنا بلى يا رسول

الله قال فإن دماءكم وأموالكم

وأعراضكم عليكم حرام كحرمة

يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم

هذا فليبلغ الشاهد الغائب قال ثم

انكفأ إلى كبشين أحمرين فذبحهما

والى جريعة من الغنم فقسمها بيننا

استحل قتال المسلمين بلا شبهة (قوله

صلى الله عليه وسلم ليبلغ الشاهد

الغائب) فيه وجوب تبليغ العلم

وهو فرض كفاية فيجب تبليغه

بحيث ينتشر (قوله صلى الله عليه

وسلم فلعل بعض من يبلغه يكون

أوعى له من بعض من سمعه احتج به

العلماء لجواز رواية الفضلاء وغيرهم

عن الشيوخ الذين لا علم لهم

عندهم ولا فقه اذا مضى ما يحدث

به (قوله قعد على بعيره وأخذ انسان

بخطامه) انما أخذ بخطامه ليصون

البعير من الاضطراب على صاحبه

والثو يش على راحته وفيه دليل

على استحباب الخطبة على موضع

عال من منبر وغيره سواء خطبة

\* (سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام) \*

مكية وهي احدى وخمسون آية (بسم الله الرحمن الرحيم باب) وسقطت البسملة لغير أبي ذر

وكذا باب (قال ابن عباس) رضى الله عنه ما في قوله تعالى في سورة الرعد واسلك قوم (هاده) أى

(داع) يدعوهم الى الصواب ويهديهم الى الحق والمراد نبي مخصوص بمجرات من جنس

ما هو الغالب عليهم والنظار أن وقوع ذلك هناما ناسخ (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي

(صديد) من قوله تعالى ويسق من ماء صديد هو (قبح ودم) وقال قتادة هو ما يسيل من لحمه

وجلدته وفي رواية عنه ما يخرج من جوف الكافر قد نال الفحيح والدم وقيل ما يخرج من فروج

الزناة وهل الصديد نعت أم لافعل نعت الماء وفيه تأويلان أحدهما أنه على حذف أداة التشبيه

أى ماء مثل صديد وعلى هذا فليس الماء الذى يشربونه صديدا بل مثله في التثنية والغلظ والقدارة

كقوله وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل والثاني ان الصديد لما كان يشبه الماء أطلق عليه

ماء وليس هو بماء حقيقة وعلى هذا فيشربون نفس الصديد المشبه بالماء والى كونه صفة ذهب

الحوفي وغيره وفيه نظر اذ ليس بمشتق الاعلى قول من فسره بأنه صديد بمعنى مصدود أخذ من

الصد وكان له كراهته مصدود عنه أى يمنع عنه كل أحد ويدل عليه يتجرعه أى يتكلف جرعه

وكذا ولا يكاد وسقط وقال مجاهد الخ لابي ذر (وقال ابن عيينة) سفيان مما وصله في تفسيره

والطبري أيضا (اذكروا نعمة الله عليكم) أى (أيادي الله عندكم وإياهم) أى بوقائعه التى وقعت

على الامم الدارجة (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى واتاكم (من كل ماسألتوه)

أى (رغبتم اليه فيه) وفى من قولان قبل زائدة في المفعول الثاني وهذا انما يأتى على قول الاخفش

وقيل بتعضية أى آتاكم بعض جميع ماسألتوه نظر الكم ولما الحكم وعلى هذا فالمفعول محذوف

أى وآتاكم شيئا من كل ماسألتوه وهو رأى سيويه \* (يبغونها عوجا) قال مجاهد فيما وصله عبد

ابن حميد (يلتمسون) ولا يذبغونها تلتسون بالقوقية بدل التحنية فيهما (لهاعوجا) أى زيفا

ونكوباعن الحق ليقصد حوافيه وأشار بقوله لها الى الاصل ولكنه حذف الجار وأوصل الفعل

والاضلال يكون بالسعي في صد الغير وبالقائه الشك والشبهات في المذهب الحق ويحاول تقبيح الحق

بكل ما يقدر عليه وهذا النهاية \* (واذ تأذن ربكم) أى (أعلمكم آذنكم) بمذاهم مزة والمعنى آذن

ايذا ناليعلم ما في تفعل من التكلف وفي رواية أبي ذر كافي فبح البارى أعلمكم ربكم أى ان شكرتم

نعمتى من الانجاء وغيره بالايمان وصالحات الاعمال لازيدنكم النعم وان محذوها فان عذابى

بساها فى الدنيا والنار فى العقبى فى غاية الشدة \* (ردوا) يريد قوله تعالى فردوا (أيديهم فى أقواهم)

قال أبو عبيدة (هذا مثل) ومعهام (كفوا عما أمروا به) من الحق ولم يؤمنوا به قال في الفتح وقد

تعقبوا كلام أبي عبيدة بأنه لم يسمع من العرب رديده في فيه اذ ترك الشئ الذى كان يفعل اه

وهذا الذى قاله أبو عبيدة قاله أيضا الاخفش وأنكره القتيبي ولقظه كافي الباب لم يسمع أحد

يقول رديده الى فيه اذ ترك ما أمر به وأوجب بأن المثبت مقدم على النافي قال في الدرر الضمائر

الثلاثة يجوز أن تكون للكفار أى فردوا الكفار أيديهم فى أقواهم من الغيظ كقوله تعالى عضوا

عليكم الانامل من الغيظ فنى على باهم امن الظرفية أو فردوا أيديهم على أقواهم ضحكا واستمراء

فنى بمعنى على أو أشاروا بأيديهم الى السننهم وما نطقوا به من قولهم انا كفرنا فى معنى الى وان

يكون الاقوال للكفار والاخير للرسول أى فردوا الكفار أيديهم فى أقواهم الرسل أى أطبوا وأقواهم

يشيرون اليهم بالسكوت \* وقوله ذلك ان خاف (مقامى) قال ابن عباس (حيث يقم الله بين يديه)

الناس ورؤيتهم اياه ووقوع كلامه فى نفوسهم (قوله ثم انكفأ الى كبشين أحمرين فذبحهما والى جريعة من الغنم فقسمها بيننا) انكفأ بهم من



\* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا جاد بن مسعدة عن (١٨٨) ابن عون قال قال محمد قال عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه قال لما كان ذلك

اليوم جلس النبي صلى الله عليه وسلم على بعير قال ورجل أخذ بزمامه أو قال بخطامه فذكر نحو حديث يزيد

ابن زريع \* وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا

قرة بن خالد حدثنا محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن

رجل آخر هو في نفسي أفضل من عبد الرحمن بن أبي بكرة ح

وحدثنا محمد بن عمرو بن جبلة وأحمد بن خراش قالوا حدثنا أبو

عامر عبد الملك بن عمرو حدثنا قرة

باسناد يحيى بن سعيد وسمي الرجل

محمد بن عبد الرحمن عن أبي بكرة قال خطبنا رسول الله صلى الله

عليه وسلم يوم النحر فقال أي يوم هذا وسأقوال الحديث بمثل حديث

ابن عون غير أنه لا يذكر أعراسكم ولا يذكر ثم انكفأ إلى كبشين

ومابعده وقال في الحديث كرامة يومكم هذا في شهركم هذا في

بلدكم هذا إلى يوم تلقون ربكم ألا هل بلغت قالوا نعم قال اللهم شهد

آخره أي انقلب والاصل هو الذي فيه بياض وسواد والبياض أكثر

وقوله جزعة بضم الجيم وفتح الزاي ورواه بعضهم جزعة بفتح الجيم

وكسر الزاي وكلاهما صحيح والاول هو المشهور في رواية المحدثين

وهو الذي ضبطه الجوهرى وغيره من أهل اللغة وهي القطعة من

الغنم تصغر جزعة بكسر الجيم وهي القليل من الشيء يقال جزع له من

ماله أي قطع وبالساني ضبطه ابن فارس في الجمل وقال وهي القطعة

من الغنم وكأنها فعيلة بمعنى مفعولة كضفيرة بمعنى مضمورة

قال القاضي قال الدارقطني قوله ثم انكفأ إلى آخر الحديث وهم من ابن عون فيما قيل وانما رواه ابن سيرين عن أنس فأدرجه ابن عون هنا

الكشميري

يوم القيامة للحساب وقوله (من وراءه) أي من (قدامه) ولا يذريه (أو كراجل المسلم) شك من الراوى (لا يبعث) بتشديد القافية آخره

أي لا يتناثر (ورقها ولا ولا) ذكر ثلاث صفات آخر للشجرة لم يبينها الراوى واكتفى بذلك

لا ثلاثا وقد ذكرنا في تفسيره ولا ينقطع ثمرها ولا يعدم فيها ولا يبطل نفعها (تؤتى أكلها كل حين) وقت (قال ابن عمر فوقع في نفسي أنها النخلة ورأيت أبا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما

(لا يتكلمان فكرهتا أن أتكلم) هيبة منهما وتوقيرا (فلم يقولوا) أي الحاضرون ولا يذريه

كل خليل كنت خالته \* لترك الله واضحه

(ويجوز أيضا جمع خلة وخلال) كبرمة وبرام وهذا قاله الاخفش والجهو على الاول والمخاللة

المصاحبة \* (اجتنت) من قوله تعالى كنشجرة خبيثة اجتنت أي (استوصلت) وأخذت جنتها

بالكلية قال لقيط الايادي

هذا الخلاء الذي يجنت أصلكم \* فمن رأى مثل ذات ومن سمعا

(باب قوله) تعالى (كنشجرة طيبة) مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان (أصلها ثابت) راسخ في الأرض ضارب بعروقه فيها آمن من الانقطاع والزوال (وفرعها) أعلاها

(في السماء) لأن ارتفاع الأغصان يدل على ثبات الأصل ومتى ارتفعت كانت بعيدة عن عفونات الأرض فثمارها نقية طاهرة عن جميع الشوائب (تؤتى أكلها) تعطى ثمرها (كل حين) أقره الله تعالى لا تمارها وقال الربيع بن أنس كل حين أي غدوة وعشية لأن ثمر النخل يؤكل أبدا بلا ونهارا صيفا وشتاء اما تمر أو رطب أو بسرا كذلك عمل المؤمن يصعد أول النهار وآخره وبركة إيمانه لا تنقطع أبدًا بل تتصل إليه في كل وقت والاستفهام في قوله ألم تركب ضرب الله مثلا لئلا تقرير وفائدته لا يخاله أي لم تعلم والكلمة الطيبة كلمة التوحيد أو كل كلمة حسنة كالحمد والاستغفار والتلليل وعن ابن عباس هي شجرة في الجنة أصلها ثابت في الأرض وأعلاها في السماء كذلك أصل هذه الكلمة راسخ في قلب المؤمن بالمعرفة والتصديق فإذا تكلم بها عرجت ولا تجب حتى تنتهي إلى الله تعالى قال عز وجل إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وسقط قوله باب قوله لغير أبي ذر وله وفرعها الخ وقال بعد قوله ثابت الآية \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذريه

حدثنا (عبيد بن اسمعيل) القرشي الهباري اسمه عبد الله وعبيد لقب غلب عليه (عن أبي اسامة) جاد بن اسامة (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال) كما عذر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبروني بشجرة تشبهه ولا يذريه (أو كراجل المسلم) شك من الراوى (لا يبعث) بتشديد القافية آخره

حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا أبو يونس عن نمالك (١٨٩) بن حرب عن علقمة بن وائل حدثه ان أباة حدثه

قال اني لقا عدس النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل يقول آخر بنسعة فقال يا رسول الله هذا قتل أخى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتله فقال انه لولم يعترف أقت عليه البيعة قال نعم قتله قال كيف قتلته قال كنت أنا وهو

في هذا الحديث فرواه عن ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي وقد روى البخاري هذا الحديث عن ابن عون فلم يذكر فيه هذا الكلام فلمعه تركه عمدا وقد

رواه أبو برة عن ابن سيرين في كتاب مسلم في هذا الباب ولم يذكر فيه هذه الزيادة قال القاضي والاشبه ان هذه الزيادة انما هي في حديث آخر في خطبة عبيد الاضحى فوهم فيها الراوى فذكرها

مضمومة الى خطبة الحجة وأهما حديثان ضم أحدهما الى الآخر وقد كرم مسلم هذا بعد هذا في كتاب الضحايا من حديث أبو برة وهشام عن ابن سيرين عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى ثم

خطب فأمر من كان ذبح قبل الصلاة أن يعيده ثم قال في آخر الحديث فانكفأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كبشين أملحين فذبحهما فقام الناس الى غنمة فتوزعوا فهذا هو الصحيح وهو دافع للاشكال والله عز وجل أعلم

\* (باب صحة الاقرار بالقتل وتكفين ولق القتل من القصاص واستصحاب طلب العفو منه) \*

(قوله جاء رجل يقول آخر بنسعة فقال يا رسول الله هذا قتل أخى

الكشميني فلم يقلوا أى العمران (شيأ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة) والحكمة فى غشيل الاسلام بالشجرة أن الشجرة لا تكون شجرة الا بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل قائم وفرع عال كذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان (فما لقنا قلت لعمر يا ابتاه) يسكون الهاء معهما عليها فى القرع وأصله وفى غيرهما بضمها (والله لقد كان وقع فى نفسى انما النخلة فقال) أى عمر (ما منعك ان تكلم) بحذف احدى التامين (قال) أى ابن عمر قلت (لم أركم تكلمون) بحذف احدى التامين أيضا (فذكرهت ان أنكلم) وأقول شيأ قال عمر لان تكون قائما أحب الى من كذا وكذا) أى من جر النعم كما فى الرواية الاخرى وقد وضع ان المراد بالشجرة فى الآية النخلة لان شجرة الجوز الهندي نعم أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس باسناد ضعيف فى الآية قال هي شجرة جوز الهند لا تعطى من ثمرة تحمل كل شهر اه ونفع النخلة موجود فى جميع اجزائها مستقر فى جميع أحوالها فى حين تطلع الى حين تيبس تؤكل انواعا ثم ينفع بجمع اجزائها حتى النوى فى علف الابل والليف فى الحبال وغير ذلك مما لا يحصى وقد سبق هذا الحديث فى كتاب العلم (باب) بالتنوين فى قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) كلمة التوحيد لا اله الا الله لانهم ارسخت فى القلب بالدليل أى يديمهم الله عليها كما اطمانت اليها نفوسهم فى الدنيا واجهو ورعى انهم اترزت فى سؤال المكلفين فى القبر فيلقن الله المؤمن كلمة الحق عند السؤال فلا يزال وسقط باب لغير أبى ذر وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (قال أخبرني) بالافراد (علقمة بن مرثد) بفتح الميم والمثلثة بينهما راسا كنية الحضرمي أبو الحارث الكوفي (قال سمعت سعد بن عبيدة) يسكون عين سعد بن عبيدة مصغرا غير مضاف (عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اذا سئل فى القبر) أى بعد اعادة روحه الى جسده عن ربه ودينه ونبيه (يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله) عز وجل (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذى ثبت بالجنة عندهم (فى الحياة الدنيا) قبل الموت كما ثبت فى الذين فتنهم أصحاب الاخذود والذين نشروا بالمشير (وفى الآخرة) فى القبر بعد اعادة روحه فى جسده وسؤال المالكين له وانما حصل لهم الثبات فى القبر بسبب مواظبتهم فى الدنيا على هذا القول ولا يخفى ان كل شئ كانت المواظبة عليه أكثر كان رسوخه فى القلب أكثر ثم ثبتنا الله بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة بعمه وكرمه وقيل فى الحياة الدنيا فى القبر عند السؤال وفى الآخرة عند البعث اذا سئلوا عن معتقدتهم فى الموقف فلا يتلعثمون ولا تدهشهم أهوال القيامة \* وهذا الحديث قد سبق فى باب ما جاء فى عذاب القبر من الجنائز \* هذا (باب) بالتنوين وهو ساقط لغير أبى ذر فى قوله تعالى (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) قال أبو عبيدة (ألم تعلم) ولا بى ذر ألم تر (كقوله) تعالى (ألم تر كيف ألم تر الى الذين خرجوا) اذا رؤيتهم بالابصار غير طاعة اما لتعذرهما ولتعسرهما عادة وفى الآية - حذف مضاف أى غيروا شكر نعمة الله كثيرا بان وضعوه مكانه وقول صاحب الانوار كالكشف أو بدلوا نفس النعمة كفر افانهم لما كفروا وسلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها تعقب بأنه ليس بقوى لانه يقتضى حدوث الكفر حينئذ وهم قد كانوا كفارا من قبل وهذا ظاهر لا خفاء فيه \* (البوار) فى قوله تعالى وأحلوا قومهم دار البوار هو (الهالك) قال

فلم أر مثلهم ابطال حرب \* غداة الروح انخيف البوار  
وأصله من الكساد كما قيل كسد حتى فسدوا كان الكساد يؤدى الى القساد والهالك أطلق

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتله فقال انه لولم يعترف أقت عليه البيعة قال كيف قتلته قال كنت أنا وهو

تختبط من شجرة فسبني فأغضبي فضرته (١٩٠) بالقاس على قرنه فقتلته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم

عليه البوار والقيل منه (باريور بورا) بفتح الموحدة وسكون الواو (قومابورا) أي (هالكين) قاله ابو عبيدة وغيره ويحتمل أن يكون بورا مصدرا وصف به الجمع وأن يكون جمع بآر في المعنى ومن وقوع البور على الواحد قوله

يارسول المليك ان لساني \* رائق ما فتقت اذا نابور

وثبت قوله قومابور الابي ذر \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو) هو ابن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح أنه (سمع ابن عباس) رضي الله تعالى عنهم يقول في قوله تعالى (ألتم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم كفار أهل مكة) وعند الطبري من طريق أخرى عن ابن عباس أنه سأل عمر عن هذه الآية فقال من هم قال هم الجحاران من بني مخزوم وبني أمية أخواني وأعمامك فاما أخواني فاستأصلهم الله يوم بدر وأما أعمامك فأملئ الله لهم الى حين والمراد كافي الفتح بعض بني أمية وبني مخزوم فان بني مخزوم لم يستأصلوا يوم بدر بل المراد بعضهم كافي جهل من بني مخزوم وأبي سفيان من بني أمية وعنده أيضا من وجه آخر ضعيف عن ابن عباس هم جيلة بن الايهم والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم قال الحافظ ابن كثير والمشهور الصحيح عن ابن عباس هو القول الاول وان كان المعنى يعم جميع الكفار فان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ونعمة للناس \* وهذا الحديث ذكره في غزوة بدر

\* (سورة الحجر) \*

ولا يذرع عن المستقل تفسير سورة الحجر هي مكية وآياتها تسع وتسعون وزاد أبو ذر بسم الله الرحمن الرحيم (وقال مجاهد) هو ابن جبر فيأوصله الطبري من طرق عنه في قوله تعالى هذا (صراط على مستقيم) معناه (الحق يرجع الى الله وعليه طريقه) لا يعرج على شيء وقال الاخفش على (الدلالة على الصراط المستقيم) وقال غيرهما أي من امر عليه متر على أي على رضوانى وكرامتى وقيل على بمعنى الى وهذا الشارة الى الاخلاص المفهوم من المخلصين وقيل الى انتفاعهم بيبه واغواؤه \* وقوله وانهما (لباماميين) أي (على الطريق) الواضح والامام اسم لما يؤتم به قال الفراء والزجاج انما جعل الطريق اماما لانه يؤتم به ويتبع قال ابن قتيبة لان المسافر يأتى به حتى يصير الى الموضع الذى يريده ومين أي فى نفسه أو ميين لغیره لان الطريق يهتدى الى المقصد وضيمر التثنية فى وانهما الاربع أنه لقريتي قوم لوط وأصحاب الايكة وعم قوم شعيب لتقدمها ذكرا وقوله لباماميين مبين على الطريق ثابت لابي ذر عن المستقل (وقال ابن عباس) رضى الله تعالى عنه ما فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله (لعمرك) معناه (لعيشتك) والعمر والعمر بفتح العين وضيمرها واحد وهما مدة الحياة ولا يستعمل فى القسم الا بالفتح وفى هذه الآية شرف نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى أقسم بحياته ولم يفعل ذلك لبشر سواه على ما نقل عن ابن عباس أو الخطاب هنا اللوط عليه الصلاة والسلام قالت الملائكة له ذلك والتقدير لعمرك قسمي والقسم بالعمر فى القرآن وأشعار العرب وصح كلامها فى غير موضع وهو من الاسماء اللازمة للاضافة فلا يقطع عنها ويضاف لكل شيء لكن منع بعض أصحاب المعاني فيما ذكره الزهراوى اضافته الى الله لانه لا يقال لله تعالى عمر وانما هو بقاء أزلى وقد سمع اضافته الى الله تعالى قال

اذا رضيت على بنو قشير \* لعمر الله أعجبني رضاها

ومنع بعضهم اضافته الى الماء المتكلم قال لانه حلف بحياة القسم وقد ورد ذلك قال النابغة

لعمرى وما عمرى على تيهين \* لقد نطقت بطلا على الاقارع

هل لك من شيء تؤدبه عن نفسك قال مالى مال الا كسائى وقائى قال فترى قومك يشترونك قال أنا أهون على قومي من ذلك فرمى اليه بنسخته وقال دونك صاحبك فانطلق به الرجل فلما ولى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتله فهو مثله فرجع فقال يا رسول الله انه بلغنى انك قلت ان قتله فهو مثله وأخذته بأمرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما تريد أن يوبأ بك

تختبط من شجرة فسبني فأغضبي فضرته بالقاس على قرنه فقتلته أما النسيئة فبنون مكسورة ثم سين مهملة ما كنة ثم عين مهملة وهى حبل من جلود مضافورة وقرنه جانب رأسه (وقوله تختبط) أى تجمع الخبط وهو ورق السمر بأن يضرب الشجر بالعصا فيسقط ورقه فيجسمه علفا وفى هذا الحديث الاغلاظ على الجناة وربطهم واحضارهم الى ولى الامر وفيه سؤال المديعى عليه عن جواب الدعوى فلهذا يقر فيستغنى المديعى والقاضى عن التعب فى احضار الشهود وتعد يلهم ولان الحكم بالاقرار حكم ييقن وبالبينة حكم بالنظر وفيه سؤال الحاكم وغيره الولى عن العفو عن الجاني وفيه جواز العفو بعد بلوغ الامر الى الحاكم وفيه جواز اخذ البينة فى قتل العمد لقوله صلى الله عليه وسلم فى تمام الحديث هل لك من شيء تؤدبه عن نفسك وفيه قبول الاقرار بقتل العمد (قوله فانطلق به الرجل فلما ولى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتله فهو مثله فرجع فقال يا رسول الله بغنى انك قلت ان قتله فهو مثله وأخذته بأمرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما تريد أن يوبأ بك

(قوم) فقال يا رسول الله بغنى انك قلت ان قتله فهو مثله وأخذته بأمرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما تريد أن يوبأ بك

واثم صاحبك قال يا بني الله لعنه قال بلى قال قال فان ذلك (١٩١) كذا قال فرمى بنسبته وخلق سبيله

واثم صاحبك قال يا بني الله لعنه قال بلى قال فان ذلك كذا قال فرمى بنسبته وخلق سبيله وفي الرواية الاخرى انه انطلق به فلما أدبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القاتل والمقتول في النار أما قوله صلى الله عليه وسلم ان قتله فهو موته فالصحيح في تأويله انه متهمة له في انه لافضل ولا منة لاحدهما على الاخر لانه استوفى حقه منه بخلاف ما لو عفا عنه فانه كان له الفضل والمنة وجزيل ثواب الآخرة وجيل الثناء في الدنيا وقيل فهو موته في أنه قاتل وان اختلفا في التعريم والاباحة لكنهما استويا في طاعتهما والغضب ومتابعة الهوى لاسيما وقد طلب النبي صلى الله عليه وسلم منه العفو وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال بهذا اللفظ الذي هو صادق فيه لايهم المقصود صحيح وهو أن الوثني ربما خاف فعفا والعفو مصلحة للولي والمقتول في دينهما لقوله صلى الله عليه وسلم يومئذك واثم صاحبك وفيه مصلحة للجاني وهو انقاذه من القتل فلما كان العفو مصلحة توصل اليه بالتعريض وقد قال الصمري وغيره من علماء أصحابنا وغيرهم يستحب للمفتي اذا رأى مصلحة في التعريض للمستهفي أن يعرض تعرضاً يحصل به المقصود مع انه صادق فيه قالوا ومثاله أن يسأله انسان عن القاتل هل له توبة ويظهر للمفتي بقرينة انه ان أدعى بان له توبة ترتب عليه مفسدة وهي ان الصائل يستهون القتل لكونه يجحد بعد ذلك منه مخبر جافية قول المفتي والحالة هذه صح عن ابن عباس انه

(قوم منكرون أنكروهم لو ط) قيل لانهم سلوا ولم يكن من عاداتهم وقيل لانهم كانوا على صورة الشباب المردخاف هجوم القوم فقال هذه الكلمة يعني تكبركم نفسي وتنفروا عنكم فقالت الملائكة ما جئناك بما تنكر بل جئناك بما يسرك ويشتقي لك من عدوك وهو العذاب الذي توعدتهم به فيموتون فيه وسقط قوله لعمرك الى هنا لابي ذر في رواية المستقلى \* (وقال غيره) غير ابن عباس في قوله تعالى الاولها (كتاب معلوم) اي (أجل) أي ان الله تعالى لا يهلك أهل قرية الا ولها أجل مقدر كتب في اللوح المحفوظ وكتاب مختص به \* (لوما تأنينا) أي (هلأتنا) يا محمد بالملائكة لتصديق دعوائك ان كنت صادقاً ولتعذيبنا على تكذيبك كما جاءت الامم السابقة فان اصدقك حينئذ فقال الله تعالى ما ننزل الملائكة الا تنزيلاً ملتبساً بالحق أي الوجه الذي قدرناه واقضته حكمتنا ولا حكمة في اتباعكم فانكم لاتزدادون الا عناداً وكذا الاحكام في استئصالكم مع أنه سبق كتماننا بآياتنا بعضكم أو اولادكم وسقط لفظاً تأنينا لابي ذر \* (شيع) في قوله تعالى ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين معناه (أمم) قاله أبو عبيدة (و) يقال (للأولياء) أيضاً شيع وقال غيره شيع جمع شيعه وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعها ذاتبعه ومفعول أرسلنا في قوله ولقد أرسلنا من قبلك محذوف أي أرسلنا رسلاً من قبلك دل الارسل عليهم وفيه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم حيث نسبوه الى الجنون أي عادة هؤلاء مع الرسل ذلك (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله تعالى في سورة هود وجاءه قومه (بهرعون) أي (مسرعين) اليه \* وقوله تعالى ان في ذلك لايات (للمتوسمين) أي (للمناظرين) قال نعلب الواسم الناظر اليك من قرنك الى قدمك وفيه معنى التثبت الذي هو الاصل في التوسم وقال الزجاج حقيقة المتوسمين في اللغة المتثبتين في نظره م حتى يعرفوا صحة الشئ وعلامته وهو استقصاء وجوه التعرف قال

أوكلور دت عكاظ قبيلة \* بعثت الى عريفها يتوسم

وقال مجاهد معنى الآية للمتفرسين وقال قتادة للمعتبرين وقال مقاتل للمتفكرين والمراد صحة العذاب الذي أخذ قوم لوط داخلين في شروق الشمس رفع جبريل عليه الصلاة والسلام مدينهم الى السماء ثم قلبها وسقط قوله وقال ابن عباس الى المناظرين لابي ذر \* وقوله تعالى لقالوا انما (سكرت) بتشديد الكاف أي (غشيت) بضم الغين وتشديد الشين المكسورة المجعوتين وقيل سدت يعني لوفقنا على هؤلاء المقترحين بابان السماء فظلو اصاعدين اليها مشاهدين لجهانها أو مشاهدين لاصعود الملائكة وهو جواب لقوله لوما تأنينا بالملائكة لقالوا الشدة عنادهم انما غشيت أو سدت ابصارنا بالسحر وسقط من قوله وقال مجاهد الى هنا العموى والكشميهني \* وقوله ولقد جعلنا في السماء (بروجاً) أي (منازل للشمس والقمر) قال عطية هي قصور في السماء عليها الخرس \* وقوله أرسلنا الرياح (لواقح) أي (ملاقح) و(ملقحة) بفتح القاف وكسر هاجعه لانه من ألحق فهو ملقح فحقه ملاقح فحذفت الميم تحفية أو هذا قول أبي عبيدة قال الجوهرى ولا يقال ملاقح وهو من النواذر وقيل لواقح جمع لاقح يقال لاقحت الريح اذا جلت الماء وقال الأزهرى حوامل تحمل السحاب كقولك ألقيت الناقة فلقيت اذا جلت الجنين في بطنها فشبهت الريح بها قال

اذ لقيت حرب عوان مضرة \* ضرور من الناس أياها عضل

قال ابن عباس الرياح لواقح الشجر والسحاب وقال عبيد بن عمير يبعث الله الريح المبشرة فتقم الارض قائم يبعث المثيرة فتثير السحاب ثم يبعث المولقة فتولف السحاب بعضها الى بعض قال لا توبة لقاتل فهو صادق في أنه صح عن ابن عباس وان كان المفتي لا يعتقد ذلك ولا يوافق ابن عباس في هذه المسئلة لكن السائل انما

\* وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا سعيد بن سليمان (١٩٢) حدثنا هشيم أخبرنا اسمعيل بن سالم عن علقمة بن وائل عن أبيه قال

فقيههم كما ماتم بيعت اللواقي فتلحق الشجر وقال أبو بكر بن عباس لا تقطر قطرة من السماء إلا بعد أن تعمل الرياح الأربعة فيه فالصبا تهيجها والسمال تجمعها والجنوب تدره والذو تفرقه  
 \* وقوله من (حا) هو (جامعة حاة) بفتح الحاء وسكون الميم (وهو الطين المتغير) الذي اسود من طول مجاورة الماء \* (والمسنون) هو (المعسوب) ليس كانه أفرغ الحافصو رفيه بمثال انسان أجوف فيبس حتى اذا انقرصصل ثم غيره بعد ذلك طوراً بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه  
 \* (لا توجل) أي لا تخف (وكان خوفه من توقع مكره حيث دخلوا بغيراذن في غير وقت الدخول  
 \* (دابر) في قوله وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء أي (آخر) هؤلاء مقطوع مستأصل يعني يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد \* (لبا مام بين) قال أبو عبيدة (الامام كل ما أتممت وأهتديت به) وسبق فيه زيادة حيث ذكر في هذه السورة فالتفت اليه وسقط قوله لبامام الى هذا الحموى والشميني \* (الصيحة) أي أخذتهم (الهلكة) وزاد أبو ذر هنا باب قوله جل وعلا (الامن استرق السمع) الاستثناء منقطع أي لكن من استرق السمع أو متصل والمعنى انهم لم تحفظ منه ومحل الاستثناء على الوجهين نصب ويجوز أن يكون في محل جر بدلا من كل شيطان أو رفع بالابتداء وخبره الجملة من قوله فأتبعه فيكون منقطعا واستراقهم اختلاسهم سرا (فأتبعه شهاب ميم) شعله من نار تظهر للنظر على شكل العمود وتطلق للكوكب والسمان لما فيه من البرق \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (يلعب به النبي صلى الله عليه وسلم) لم يقل سمعت بديل يبلغ لاحتمال الوساطة وأرسل كيفية التحمل انه (قال اذا قضى الله الامر) أي اذا حكم الله بأمر من الامور (في السماء) ولا يذرا اذا قضى بضم القاف مبنيا للمفعول الامر رفع نائب عن الفاعل (ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا) بضم الخاء وسكون الضاد المعجمتين مصدر بمعنى خاضعين أي متقادين طائعين (لقوله تعالى) كالسلسلة أي القول المسموع يشبه صوت وقع السلسلة (على صفوان) يسكون الفاء وهو الحجر الاملس ولا يذروا في الوقت والاصلي وابن عساكر كانه سلسلة ولا اصلي أيضا كانها وفي حديث ابن مسعود مر فوعا عند ابن مردويه اذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السموات صلاصلا كصلاة السلسلة على الصفوان فيقرعون ويرون أنه من أمر الساعة (قال علي) قال الكرمانى هو ابن المديني شيخ المؤلف (وقال غيره) أي غير سفيان ابن عيينة ولم يعرف الحافظ بن حجر هذا الغير (صفوان) بفتح الفاء (ينفذهم) بفتح النون وضم الفاء بعدها ذال منجزة (ذلك) القول والضمير في ينفذهم الى الملائكة أي ينفذ الله القول اليهم (فاذا فرغ) أي أزيل الخوف (عن قلوبهم قالوا) أي الملائكة (ماذا قال ربكم قالوا) أي المقربون من الملائكة كجبريل وميكائيل مجيبين (لذي قال) يسأل قال الله القول (الحق وهو العلي الكبير) وفي حديث النوام بن سمعان عند الطبراني مر فوعا اذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله فاذا سمع بذلك أهل السماء صعدوا وخرّوا سجدا فيكون أولهم رفع رأسه جبريل فيكلمه الله من وحيه بما أراد فينتهي به على الملائكة كلاما ربما سألهم ماذا قال ربنا قال الحق فينتهي به حيث أمر (فيسمعها) أي ذلك الكلمة وهي القول الذي قاله الله (مسترقوا السمع) بحذف النون للاضافة (ومسترقوا السمع) ولا يذروا مسترق السمع بالافراد مبتدأ أخبره (هكذا واحد فوق آخر وصف سفيان) بن عيينة كيفية المستمعين بر كوي بعضهم على بعض (يسده وفتح) ولا يذروا فترج بالفاء بدل الواو (بين اصابع يده التي نصبها بعضها فوق بعض) والجملة اعتراض بين قوله فوق آخر وبين قوله (فربما أدرك الشهاب المستمع

أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل قتل رجلا فاقادولى المقتول منه فأنطلق به وفي عنقه نسعة يجريها فلما أدبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المقاتل والمقتول في النار قال فأتى رجل الرجل فقال له مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم نخلى عنه قال اسمعيل بن سالم فذكر ذلك لحبيب بن أبي ثابت فقال حدثني ابن اشوع ان النبي صلى الله عليه وسلم انما سأل ان يعفو عنه فأبى

يفهم منه موافقة ابن عباس فيكون سبيلان جرحه فكذا وما أشبه ذلك لكن يسأل عن الغيبة في الصوم هل يطره ما فيقول جاء في الحديث الغيبة تقطر الصائم والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم المقاتل والمقتول في النار) فليس المراد به في هذين فكيف تصح ارادتهما مع انه انما أخذ ليقته بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بل المراد غيرهما وهو اذا اتقى المسلمان بسيقهم ما في المقاتلة المحرمة كالقتال عصية ونحو ذلك فاما قتال والمقتول في النار والمراد به التعريض كما ذكرناه وسبب قوله ما قدمناه لكون الولى بينهم منه دخوله في معناه ولهذا ترك قتله فحصل المقصود والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم أما تريد ان يومئناك وانما صاحبك) فقبل معناه يحمل ان المقتول بالتلافه مبهمة وانما الولى لكونه نجعه في أخيه ويكون قد أوى الى صلى الله عليه وسلم بذلك في هذا الرجل خاصة ويحتمل ان معناه يكون عفوا عنه سيما السقوط اثمك وانما أخيك المقتول والمراد اثمهما

السابق بمعاص لهما متقدمة لاتعلق لهما هذا القاتل فيكون معنى ييومئ سقط وأطلق هذا اللفظ عليه مجازا قال القاضي قبل

خذ ثنا يحيى بن يحيى قال قسرات على مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة (١٩٣) عن أبي هريرة أن أمراة من هذيل رمت

احداهما الاخرى فطرح جثتها  
فقضى فيه النبي صلى الله عليه وسلم  
بغرة عبدا وأمة

وفي هذا الحديث ان قتل القصاص  
لا يكفر ذنب القاتل بالكلية وان  
كفرها فيه وبين الله تعالى كما جاء في  
الحديث الاخر فهو وكفارة ويبيح  
حق المقتول والله أعلم

\* (باب دية الخفنين ووجوب الدية  
في قتل الخطا وشبه العمدة على  
عاقلة الخاني) \*

(قوله ان امرأتين من هذيل رمت  
احداهما الاخرى فطرح جثتها  
فقضى فيه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بغرة عبدا وأمة وفي رواية انها  
ضربتاهم فطرحا وهى حبلى  
فقتلتها) اما قوله بغرة عبدا فبطلناه  
على شيوخنا في الحديث والفقهاء  
بغرة بالتنوين وهكذا قيده جماهير  
العلماء في كتبهم وفي مصنفاتهم في  
هذا وفي شروحه وقال القاضي  
عياض الرواية فيه بغرة بالتنوين  
وما بعده بدل منه قال ورواه بعضهم  
بالاضافة قال والاول اوجه واقيس  
وذكر صاحب المطالع الوجهين  
ثم قال الصواب رواية التنوين قلت  
وما يؤيده وهو صحيح رواية البخاري  
في صحيحه في كتاب الديات في باب  
دية جنين المرأة عن المغيرة بن شعبة  
قال قضى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالغرة عبدا وأمة وقد فسر  
الغرة في الحديث بعبدا وأمة قال  
العلماء وأوهنا التقسيم لالشك  
والمراد بالغرة عبدا وأمة وهو اسم  
لكل واحد منهما قال الجوهري  
كانت عبر بالغرة عن الجسم كله كما  
قالوا اعتقر ربة وأصل الغرة يباض في الوجه ولهذا قال أبو عمرو

قبل ان يرمى بها) أي بالكلمة (الى صاحبه) ولا يذري بالبناء المجهول به بالتذكير (فيحرقه)  
بالنصب عطا على السابق ولا يذري فيحرقه بالرفع (وربما لم يذكره) الشهاب (حتى يرمى بها) ولا يذري  
ذرح حتى يرمى به انضم الياء وفتح الميم مبنيا للمفعول (الى الذي يليه الى الذي هو أسفل) بالرفع (منه)  
ولا يذري ذر أسفل بالنصب على الظرفية وقوله الى الذي هو أسفل بدل من سابقه (حتى يلقوها الى  
الارض وربما قال سفيان) بن عيينة (حتى تنتهي الى الارض) جله اعتراض (فتلقى) بضم التاء  
مبنيا للمفعول أي الكلمة (على فم الساحر) وهو المنجم (فيكذب معها) أي مع تلك الكلمة  
المقاة (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة (فيصدق) بفتح التميمية وسكون الصاد ولا يذري  
فيصدق مبنيا للمفعول الساحر في كذباته (فيقولون) أي السامعون منه (الم يخبرنا) الساحر  
ولا يذري عن الكشميهني ألم يخبرونا أي السحرة فيكون لفظ المقر في الاول الجنس (يوم كذا وكذا  
يكون كذا وكذا) كناية عن الخرافات التي أخبر بها الساحر (فوجدناه) أي الخبر الذي  
أخبر به (حقا للكلمة) أي لا جمل الكلمة (التي سمعت من السماء) وهذا الحديث أخرجه  
المؤلف في التفسير أيضا وفي التوحيد وأبو داود في الحروف والترمذي في التفسير وأخرجه ابن  
ماجه في السنة \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة  
قال (حدثنا عمرو) هو ابن دينار (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة) رضي الله عنه  
(إذا قضى الله الامر وزاد) على قوله فم الساحر (والكاهن) وسقط لغير أبي ذر الوالي من قوله  
والكاهن (وحدثنا سفيان) بن عيينة ولا يذري (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا  
سفيان) (فقال) في حديثه (قال عمرو) هو ابن دينار (سمعت عكرمة) يقول (حدثنا أبو هريرة) رضي  
الله تعالى عنه (قال إذا قضى الله الامر وقال على فم الساحر) كرواية السابقة لكنه في هذه  
صرح هذا بالحديث والسمع قال علي بن عبد الله (قلت لسفيان) بن عيينة (انت سمعت عزا)  
ثبت لا يذري أنت سمعت عمرو وسقط لغيره (قال سمعت عكرمة قال سمعت أبا هريرة) رضي الله  
عنه (قال نعم) قال علي بن المديني (قلت لسفيان ان انسانا) لم أعرف اسمه (روى عنك عن عمرو عن  
عكرمة عن أبي هريرة ويرفعه) أي الحديث أبو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم (انه قرأ فزع)  
بالزاي والعين المهملة ولا يذري عن المسقل والكشميهني فرج بالراء الغين المعجمة مبنيا للمفعول  
فيهما (قال سفيان) بن عيينة (هكذا) بالراء والمعجمة أو بالعكس والظاهر الاول (قرأ عمرو)  
هو ابن دينار (فلا أدري سمعه هكذا) بالراء (أم لا قال سفيان وهي) بالراء (قراءتنا) وهي قراءة  
الحسن أيضا أي حتى إذا أنفى الله الوجه لواتني بنفسه \* (باب قوله) عز وجل (ولقد  
كذب أصحاب الحجر) وادي ثمود بين المدينة والشام (المترسلين) صالحا ومن كذب واحدا  
من المترسلين فكأنما كذب الجميع أو صالحا ومن معه من المؤمنين وسقط قوله باب قوله لغير  
أبي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذري (حدثنا) بالافراد (ابراهيم بن المنذر) الحزامي قال (حدثنا  
معن) بفتح الميم وبعد العين المهملة الساكنة نون ابن يحيى القزاز أبو عيسى المدني (قال  
حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار) العدوي مولاهم أبي عبد الرحمن  
المدني مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) رضي الله تعالى عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا صحاب الحجر) أي لأصحابه عليه الصلاة والسلام الذين قدموا الحجر لما رواجه معه في حال  
توجههم الى تبوك (لا تدخلوا على هؤلاء القوم) المعتدين في ديارهم (الا ان تكونوا باكين)  
من الخوف (فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم) أي خشية أن يصيبكم  
(مثل ما أصابهم) من العذاب لأن من دخل عليهم ولم يبك اعتبارا بأخوالهم فقد شابههم

المراد بالغرة الأبيض منها خاصة قال ولا يجزئ (١٩٤) الأسود قال ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد

بالغرة معنى زائداً على شخص العبد والاسمة لما ذكرها ولا تقتصر على قوله عبد أو أمة هذا قول أي عمرو وهو خلاف ما اتفق عليه الفقهاء أنه تجزئ فيها السوداء ولاتتبع من البضاء وإنما اعتبر عندهم أن تكون قيمتها عشرية الأم وأنصف عشرية الأب قال أهل اللغة الغرة عند العرب أنفس الشيء وأطلقت هنا على الإنسان لأن الله تعالى خلقه في أحسن تقويم وأما ما جاء في بعض الروايات في غير الصحيح بغرة عبد أو أمة أو فرس أو بغل فرواية باطلة وقد أخذ بها بعض السلف وحكى عن طاووس وعطاء ومجاهد أنها عبد أو أمة أو فرس وقال داود كل ما وقع عليه اسم الغرة يجزئ واتفق العلماء على أن دية الجنين هي الغرة سواء كان الجنين ذكراً أو أنثى قال العلماء وإنما كان كذلك لأنه قد يخفى فيكثر فيه النزاع فضبطه الشرع بضابط يقطع النزاع وسواء كان خلقه كامل الأعضاء أم ناقصها أو كان مضغعة تصورها فما خلق آدمي ففي كل ذلك الغرة بالاجماع ثم الغرة تكون لورثة الجنين على موارثهم الشرعية وهذا شخص يورث ولا يرث ولا يعرف له نظير إلا من بعضه حر وبعضه رقيق فإنه رقيق لا يرث عندنا وهل يورث فيه قولنا أصحابنا يورث وهذا مذهبنا ومذهب الجماهير وحكى القاضي

١ قوله سبق في البقرة كذا بخطه والحديث مذکور في باب ما جاء في فضل الفاتحة لافي البقرة وكذا يقال فيما يرد عليه قريبا اه من هاهنا ٢ قوله على أن اللام الخ عبارة الفتح

في الإهمال ودل على قساوة قلبه فلا يأمن أن يجزئ ذلك إلى العمل بعمل أعمالهم فبصية مثل ما أصابهم \* وهذا الحديث قد مر في باب الصلاة في مواضع الخلف من كتاب الصلاة (باب قوله) تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) صيغة جمع واحدة مثناة والمثناة كل شيء يثنى من قولك ثنيت الشيء ثنياً أي عطفته وضممت إليه آخر والمراد سبع من الآيات أو من السور أو من القوائد ليس في اللفظ ما يعين أحدها (والقرآن العظيم) من عطف العام على الخاص إذا المراد بالسبع إما الفاتحة أو السور الطوال أو من عطف بعض الصفات على بعض أو الواو مقعمة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة بدار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) هو لقب محمد بن جعفر الهذلي البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الأولى مصغرة الانصارى المدني (عن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب (عن أبي سعيد بن العلى) بضم الميم وفتح العين واللام المشددة واسمه الحرث أروافع أو أوس الانصارى أنه (قال حربى النبي صلى الله عليه وسلم) أى فى المسجد (وأنا أصلي فذعاني فلم آت) بمد الهزلة (حتى صليت ثم أتيت) بحذف ضمير النصب (وقال) ما منعك أن تأتي (ولابي ذر عن الجوى والمسلمي أن تأتيني) (فقلت كنت أصلي فقال لم يقل الله) تعالى (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا نادىكم فاستجبوا له ولا تنقلبوا على أعالين) (الأنعام) (فأنتفت إليه) (ثم قال) عليه الصلاة والسلام وسقط لا يذرح (الاعلمك أعظم سورة في القرآن) فيه جواز تفضيل بعض القرآن على بعض واستشكل وأجيب بأن التفضيل إنما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفة فالمعنى أن ثواب بعضها أعظم من بعض (قبل أن أخرج من المسجد) فذهب النبي صلى الله عليه وسلم ليخرج (زاد غير أبي ذر من المسجد) (قد كثرته) بذلك بتشديد الكاف (فقال) هي (الحمد لله رب العالمين) يعني الفاتحة (هي السبع) لأنها سبع آيات بالسهولة (المثاني) لأنها ثنتي كل ركعة أو غير ذلك مما مر بالبقرة (والقرآن العظيم الذي أوتيته) وسبق الحديث بالبقرة \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (سعيد) هو ابن أبي سعيد كيسان (المقبري عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم القرآن) مبتدأ خبره (هي السبع المثاني والقرآن العظيم) عطف على أم القرآن لاعتلى السبع المثاني وافراد الفاتحة بالذكري الآية مع كونها جزأ من القرآن يدل على مزيد اختصاصها بالفضيلة \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الصلاة والترمذي في التفسير \* (قوله) ولا يذرح باب قوله عز وجل (الذين جعلوا القرآن عضين) نعت للمقتسمين أو بدل منه أو بيان (المقتسمين) أى (الذين حلقوا) جعله من القسم لأن القسم أى مثل ما أترلنا على الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً وذلك في قوله تعالى قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه وأهلهم لنقولن أوليه ما شهدنا مهلاً أهله قال في الكشف والاقسام بمعنى التقاسم ولعل المؤلف اعتمد في هذا القول على ما رواه الطبري عن مجاهد أن المراد بقوله المقتسمين قوم صالح الذين تقاسموا على أهلاكه (ومنه) أى من معنى المقتسمين (لا أقسم أى أقسم) فلا مقعمة (وتقرأ لا أقسم) بغير مد وهي قراءة ابن كثير على أن اللام جواب القسم مقدر تقديره لا أقسم أو والله لا أقسم (قاسمهما) ولا يذرح وقاسمهما أى (حلف لهما) أى حلف بلبس لا دم وحواء (ولم يحلفا له) فليس هو من باب المقابلة (وقال مجاهد) فيما أخرجه القرطبي (تقاسموا) بالله لنبيتنه أى (تحالفوا) وقد مر والجوهر على أنه من القسم \* وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذر حدثني بالافراد

واختلف في اللام ف قيل هى لام القسم وقيل لام التأكيد اه وبه يظهر التقديران المذكوران اه معجمه يعقوب



\* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي (١٩٥) هريرة أنه قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم

في جنين امرأة من بنى لحيان سقط ميتة بغرة عبد أمة ثم أن المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ميراثها للبنين وأزواجها وإن العقل على عصبتها \* وحدثني أبو الطاهر - حدثنا ابن وهب وحدثنا حمرله بن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن

عن بعض العلماء أن الجنين كعضو من أعضاء الأم فتكون دينته إياها خاصة وأعلم أن المراد بهذا كله إذا انفصل الجنين ميتاً أما إذا انفصل حياً ثم مات فيجب فيه كمال دية الكسبر فإن كان ذكراً وجب مائة بعير وإن كان أنثى فخمسون وهذا يجمع عليه وسواء في هذا كله العمدة والخطأ ومتى وجبت الغرة فهي على العاقلة لا على الجاني هذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وسائر الكوفيين رضي الله عنهم وقال مالك والبصريون تجب على الجاني وقال الشافعي وآخرون يلزم الجاني الكفارة وقال بعضهم لا كفارة عليه وهو مذهب مالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم والله أعلم (قوله) قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنين امرأة من بنى لحيان سقط ميتة بغرة عبد أمة ثم أن المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ميراثها للبنين وأزواجها وإن العقل على عصبتها) قال العلماء هذا الكلام قد يوهى خلاف مراده قال الصواب أن المرأة التي ماتت هي المحق عليها أم الجنين لا الجانية وقد صرح به في الحديث بعده بقوله فقتلها وما في بطنها فيكون المراد بقوله التي قضى عليها بالغرة أي التي قضى لها بالغرة فعبر بعلمها عن لها وأما قوله والعقل على عصبها

(يعقوب بن إبراهيم) الدورقي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء مصغراً ابن بشير بضم الموحدة وفتح المعجمة الواسطي قال (أخبرنا أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية أياض اليشكري (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) في قوله تعالى (الذين جعلوا القرآن عضين قال هم أهل الكتاب جزؤه) وفي نسخة الذين جزؤه (أجزاءاً متوابعه) مما وافق التوراة (وكثروا بعبثهم) مما خالفها \* وبه قال (حدثني) بالافراد لاني ذكر حدثنا (عبيد الله بن موسى) بضم العين وفتح الموحدة مصغراً ابن أبا ذم العباسي الكوفي (عن الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن أبي ظبيان) بفتح الظاء المعجمة وسكون الموحدة حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة من مصغراً ابن جندب المذحجي بفتح الميم واسكان المعجمة وكسر المهملة وبالجيم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) في قوله تعالى (كما أنزلنا على المقتسمين قال آمنوا بعبثهم وكفروا بعبثهم) أي (اليهود والنصارى) وعن ابن عباس أيضاً المقتسمين الذين اقتسموا طرق مكة بصدون الناس عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم قيل بقر ب عدددهم من أربعين وقيل كانوا خمسة الاسود بن عبيد يغوث والاسود بن المطلب والعاص بن وائل والحرث بن قيس والوليد بن المغيرة وقيل غير ذلك (باب قوله) تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب مما وصله يحيى بن إبراهيم البستي والقرطبي وعبد بن حميد (اليقين) هو (الموت) لأنه أمر متيقن وهو مروي عن ابن عباس أيضاً فإن قيل ما الفائدة في هذا التوقيت مع أن كل واحد يعلم أنه إذا مات سقطت عنه العبادات أجيب بأن المراد واعبد ربك في جميع زمان حياتك ولا تخل لحظة من لحظات الحياة من العبادات وروى جبير بن نفير مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى إلى أن أسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين رواه البغوي في شرح السنة ووقف ياب قوله غير أبي ذكر قوله اليقين من قوله اليقين الموت

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر \* (سورة النحل)

ولغير أبي ذر باب نفسه سورة النحل (روح القدس) من ربك هو (جبريل) قاله ابن مسعود فيما رواه ابن أبي حاتم وأضيف جبريل إلى القدس وهو الظاهر كما تقول حاتم الجودوزيد الخيري المراد الروح المقدس قاله الزمخشري ثم استشهد المؤلف لقوله روح القدس جبريل بقوله (نزل به الروح الأمين) وهو يرتد ما رواه الضعفاء أن ابن عباس فيما رواه ابن أبي حاتم بأسناد ضعيف قال روح القدس الاسم الذي كان عيسى عليه الصلاة والسلام يحيى به الموتى \* وقوله ولاتك (في ضيق يقال أمر ضيق) يسكون التحية (وضيق) بتشديدها (مثل هين وهين ولين ولين وميت وميت) لغتان وكسر الضاد ابن كثير وفتحها غيره فقل هما بمعنى في هذا المصدر كالقول والليل وقيل المنتوح مخفف من ضيق كمت في ميت قال في الباب هـ ذامن الكلام المقلوب لان الضيق صفة والصفة تكون حاصلة في الموصوف ولا يكون الموصوف حاصلاً في الصفة فكان المعنى ولا يكن الضيق فيك الآن الفائدة في قوله ولاتك في ضيق هو أن الضيق إذا عظم وقوى صار كشيء المحط بالإنسان من كل الجوانب وصار كالقميص المحيط به فكانت الفائدة في ذكره هذا اللفظ هذا المعنى (قال ابن عباس) رضي الله تعالى عنه - ما في قوله تعالى (تنفياً لظلاله) أي (تنهياً) كذا نقل والصواب تيميل \* وقوله ته إلى فاسلكي (سبل ربك ذلاً) قال سجاد فيما رواه الطبري (لا يتوعر) بالعين المهملة (عليها ما كان سلكته) وذلاً جمع ذلول ويجوز أن يكون حالاً من السبل أي ذلها لها الله تعالى كقوله جعل لكم الأرض ذلولاً وأن يكون حالاً من فاعل اسلكي أي مطيعة منقادة تبعني فقتلها وما في بطنها فيكون المراد بقوله التي قضى عليها بالغرة أي التي قضى لها بالغرة فعبر بعلمها عن لها وأما قوله والعقل على عصبها

ان أباهم مرة قال اقتلت امرأتان من هذيل (١٩٦) فرمت احدهما الاخرى بحجر فقتلها وما في بطنها فاختصموا

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقتضى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم ان دية جنيته اغرة عبد أو وليدة  
وقضى بدية المرأة على عاقلتها  
وورثها ولدها ومن معهم فقال حل  
ابن النابغة الهذلي يا رسول الله  
كيف أغرم من لا شرب ولا كل ولا  
نطق ولا استهل فحل ذلك يطل فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما  
هذا من اخوان الكهnan من أجل  
سجعه الذي سجع \* وحدثننا عبد  
ابن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا  
معمر بن الزهري عن أبي سلمة عن  
أبي هريرة قال اقتلت امرأتان  
وساق الحديث بقصته ولم يذكر  
وورثها ولدها ومن معهم وقال  
فقال قائل كيف نعتل ولم يسلم  
جمل بن مالك \* وحدثننا الحسن بن  
ابراهيم الحنظلي أخبرنا جرير عن  
منصور عن ابراهيم بن عبيد بن  
نضيلة الخزاعي عن المغيرة بن شعبة  
قال ضربت امرأة ضربتها بعمود  
فسقطت وهي حبلى فقتلتها قال  
واحداهما لحيانيسة قال فجعل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم دية  
المقتولة على عصبة القتالة وغرة  
فالمرء عصبة القتالة (قوله فرمت  
احداهما الاخرى بحجر فقتلها وما  
في بطنها فقتضى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بدية المرأة على عاقلتها وفي  
الرواية الاخرى انها ضربتها بعمود  
فسقطت) هذا محمول على جرير صغير  
وعود صغير لا يقصده القتل غالبا  
فيكون شبهة محتملة فيه الدية على  
العاقلة ولا يجب فيه قصاص ولا  
دية على الجاني وهذا مذهب  
الشافعي والجمهور (قوله فقال حل  
ابن النابغة الهذلي يا رسول الله كيف  
أغرم من لا شرب ولا كل ولا نطق

ولا استهل فحل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها هذا من اخوان الكهnan من أجل سجعه الذي سجع) أما قوله تذكر

تخوف الرجل منها تامكا فردا \* كما تخوف عود النبعة السفن  
فقال عمر أيها الناس عليكم بديوانكم لا تضلوا قالوا وما ديو انما قال شعرا جاهلية فان فيه تفسير  
كأبكم \* وقوله تعالى وان لكم في الانعام لعبرة وهى (أي الانعام) تؤنث وتذكروا ذلك النعم

لما في بطنها فقال رجل من عصابة القاتلة انفرم دية من لأكل ولا شرب (١٩٧) ولا استهل فقل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أصبغ كسجج الاعراب  
قال وجعل عليهم الدية

جل بن النابغة فنسجه الى جده  
وهو جل بن مالك بن النابغة وجل  
بفتح الحاء المهملة والميم (وأما قوله  
فخل ذلك يطل) قروي في الصحيفين  
وغيرهما أبو جهين أحدهما يطل  
بضم الباء المثناة وتشديد اللام  
ومعناه يسدرو يلقى ولا يضمن  
والثاني يطل بفتح الباء الموحدة  
وتحقيق اللام على انه فعل ماض  
من البطلان وهو بمعنى الملقى أيضا  
وأكثر نسخ بلادنا بالمثناة وتقل  
القاضي ان جمهور الرواة في صحيح  
مسلم ضبطوه بالموحدة قال أهل  
اللغة يقال طل دمه بضم الطاء  
وأطل أي اهدر وأطله الخاكم  
وطله اهدره وجوز بعضهم طل دمه  
بفتح الطاء في اللازم واماها الاكثرون  
(وأما قوله صلى الله عليه وسلم انما  
هذا من اخوان السكهان من أجل  
سمعه وفي الرواية الاخرى سمع  
كسجج الاعراب) فقال العلماء  
انما دم يجعله لوجهين أحدهما انه  
عارض به حكم الشرع ورام ابطاله  
والثاني انه تكلفه في مخاطبته  
وهذان الوجهان من السجج  
مذمومان وأما السجج الذي كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يقوله في  
بعض الاوقات وهو مشهور في  
الحديث فليس من هذا لانه  
لا يعارض به حكم الشرع ولا  
يتكلفه فلا شيء فيه بل هو حسن  
ويؤيد ما ذكرنا من التأويل قوله  
صلى الله عليه وسلم كسجج  
الاعراب فاشار الى ان بعض  
السجج هو المذموم والله أعلم (قوله  
ان امرأتين من هذيل وفي رواية  
امرأة من بني لحيان) المشهور كسر

تذكر وتوث (الانعام) هي (جماعة النعم) ولغير أبي ذر وكذلك النعم للانعام بحرف الجر جماعة  
النعم ومعنى لعبرة أي دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم وذكر الضمير ووحده هنا في قوله نسقيكم  
مما في بطونه لالفاظ وأنت في سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع ولذلك عدده سبويه في  
المفردات المبنية على أفعال كاخلاق ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير للبعوض فان اللب لبعضها  
دون جميعها أو لواحدة أو له على المعنى فان المراد به الجنس قاله في الانوار \* (أنا) يشير الى قوله  
وجعل لكم من الجمال أنا (واحدة كن) بكسر الكاف (مثل جل وأجال) بكسر الحاء  
المهملة أي جعل مواضع تسكنون بها من السكوف والبيوت المخوفة فيها وهذا ثابت لا يذر  
\* (سرايل) هي (قص) بضم القاف والميم جمع قبص (تقيمكم الحر) أي والبرد وخص الحر  
بالذكر ككفاء بأحد الضدين عن الآخر أولان وقاية الحركات عندهم أهم ولا يذر عنا والقانت  
المطيع قاله ابن مسعود فيما رواه ابن مردويه وفي رواية أبي ذر في نسخة أخرى ١ بعد قوله وقال  
ابن مسعود الامه معلم الخير وهي الاولى (وأما سرايل تقيمكم بأسكم فانها الدروع) والسرايل  
كل ما لبس من قيص أو درع أو جوشن أو غيره \* (دخلائكم) قال أبو عبيدة (كل شيء لم يصح  
فهو دخل) بفتح الخاء وقيل الدخل والدغل الغش والخيانة وقيل الدخل ما دخل في الشيء على  
فساد وقيل أن يظهر الوفا ويطن الغدر والنقض \* (قال) ولا يذر وقال (ابن عباس) فيما وصله  
الطبري بأسناد صحيح في قوله تعالى (حفدة من ولد الرجل) أي ولولده أو بنات فان الحافدهو  
المسرعة في الخدمة والبنات يتخدمن في البيوت أتم خدمة أو هم البنون أنفسهم والعطف لتغاير  
الوصفين أي جعل لكم بنين خدام وقيل الحفدة الاصهار قال

فلأن نفسي طاعة على أصبحت \* لها حنة عما بعد كثير  
ولكنها نفس على أيسة \* عيوف لاصهار اللثام قدور

\* (السكر) في قوله تعالى ومن غرات الخيل والاعناب يتخذون منه سكر (ما حرم من غرتها) أي  
من غرات الخيل والاعناب أي من عصيرهما والسكر مصدر سمي به الخمر يقال سكر يسكر سكر  
وسكر الخمر شديد شدر شداور شدا قال

وجاؤنا لهم سكر علينا \* فأجلى النوم والسكران صاحي

(والرزق الحسن) في قوله تعالى ورزقا حسنا (ما أحل الله) ولا يذر ما أحل بضم الهمزة مبنيا  
للمفعول وحذف الفاعل للعلم به وهو كالتمر والزبيب والدبس والخل والآية ان كانت سابقة على  
تحريم الخمر فالله على كراهته والافجامة بين العتاب والمثنة \* (وقال ابن عيينة) سفيان هما  
وصله ابن أبي حاتم (عن صدقة) أبي الهذيل لاصدقة بن الفضل المروزي أي عن السدي كما عند ابن  
أبي حاتم في قوله تعالى (أنا كنا) قال (هي) امرأته اسمها (خرقاء) كانت بمكة (كانت اذا أبرمت  
غزلها نفضته) وفي تفسيره ما تل أن اسمها ربيعة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم  
وعند البلاذري أنها والددة أسد بن عبد العزى بن قصي وانما بنت سعد بن تميم من مرة وعند غيره  
وكان بها أوسوسة وانما اتخذت مغزلا بقدر ذراع وصنارة مثل الأصبع وفلكة عظيمة على قدرهما  
وفي غرار التبيان أنها كانت تغزل هي وجواريهما من الفداء الى نصف النهار ثم تاحرهن بنقض  
ذلك كله فهذا كان دأبها والمعنى أنها لم تكف عن العمل ولا حين علمت كفت عن النقص  
فكذلك أنتم اذا نقصتم العهد لا كفتم عن العهد ولا حين عهدتم وفيتم بهوا نكاحا نصب على  
الحال من غزلها أو منغول نان لنقصت فانه بمعنى صيرت \* (وقال ابن مسعود) فيما وصله الخاكم  
والقريابي (الامة) من قوله تعالى ان ابراهيم كان أمة هو (معلم الخير) وفي الكشف وغيره انه بمعنى

١ قوله في نسخة أخرى كذا يخطفه والمناسب أخرى أو أخره اه

\* وحديثي محمد بن رافع حدثنا يحيى بن آدم (١٩٨) حدثنا مفضل عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن فضالة عن المغيرة بن شعبة

ان امرأته قتلت ضرته بابع مود  
فسطاط فأتى فيه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ففضى على عاقلتها  
بالدية وكانت حامله ففضى في الجنين  
بغرة فقال بعض عصبته أنى من  
لاطم ولا شرب ولا صاح فاستحل  
ومثل ذلك بطل قال فقال سجع  
كسجج الاعراب \* وحديثي محمد  
ابن حاتم ومحمد بن بشار قال حدثنا  
عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان  
عن منصور بهذا الاسناد مثل معنى  
حديث جرير ومفضل \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى  
وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن  
جعفر عن شعبة عن منصور  
باسنادهم الحديث بقصته غير أن  
فيه فأسقطت فرقع ذلك الى النبي  
صلى الله عليه وسلم ففضى فيه بغرة  
وجعله على أولياء المرأة ولم يذكر في  
الحديث دية المرأة \* وحدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
واسحق بن ابراهيم واللفظ لابي بكر  
قال اسحق أخبرنا وقال الآخران  
حدثنا وكيع عن هشام بن عروة  
عن أبيه عن المسور بن مخرمة قال  
استشار عمر بن الخطاب الناس في  
ملاص المرأة فقال المغيرة بن شعبة

اللام من لحيان وروى قصتها  
ولحيان بطن من هذيل (قوله  
ضربت امرأة ضرته) قال أهل  
اللغة كل واحدة من زوجتي الرجل  
ضرة للآخرى سميت بذلك لحصول  
المضارة بينهما في العادة وتضرر كل  
واحدة بالآخرى (قوله فجعل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم دية المقتولة  
على عصبه القاتلة) هذا دليل لما  
قاله الفقهاء أن دية الخطأ على  
العاقلة وانما تختص بعصيات  
القاتل سوى أبنائه وآبائه (قوله استشار عمر بن الخطاب رضي الله عنه الناس في ملاص المرأة) هكذا

مأموم أي يومه الناس ليأخذوا منه الخير ويعتقوا به قال في الانوار فان الناس كانوا يؤمنونه  
للاستفادة ويقعدون بسيرة لقوله اني جاءك للناس اماما فهو رئيس الموحدين وقدره المحققين  
صلى الله عليه وسلم (والقاتل) هو (المطيع) كما فسره ابن مسعود وهو القاتل بامر الله \* وسبق  
ذكر هذا قريبا وهذا ثابت لاني ذكره (باب قوله تعالى ومنكم من يردّ الى آثره) أي أردته  
أو تسعون سنة أو ثمانون أو خمس وتسعون أو خمس وثمانون أو خمس وسبعون وروى ابن  
مردويه من حديث أنس أنه مائة سنة \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال  
(حدثنا هرون بن موسى ابو عبد الله الاور) النحوي البصري (عن شعيب) هو ابن الحجاب  
بجاءين مهملةين مفتوحتين بينهما موحدة ساكنة وبعد الالف موحدة أخرى (عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو أعوذ بك من البخل) أي في حقوق المال  
(و) من (الكسل) وهو التثاقل عما لا ينبغي التثاقل عنه ويكون لعدم اتباع النفس للخير مع  
ظهور الاستطاعة (و) من (أرذل العمر) أي أخسه وهو الهرم الذي يشابه الطفولية في نقصان  
القوة والعقل وانما استعان منه لانه من الادواء التي لا دواء لها وروى ابن أبي حاتم عن طريق  
السدي قال أرذل العمر هو الخرف والحاصل أن كبر السن ربما يورث نقص العقل وتخابط  
الرأى وغير ذلك مما يسوء به الحال (و) أعوذ بك من (عذاب القبر) الاضافة هنا من اضافة  
المطروف الى ظرفه فهو على تقدير في أي من العذاب في القبر والاحاديث الصحيحة في اثباته  
متطاهرة قال إيمان به واجب (و) من (فتنة الدجال) في حديث أبي امامة عند أبي داود وابن ماجه  
خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه انه لم تكن فتنة في الارض منذ ذرأ الله  
ذرية آدم أعظم من فتنة الدجال (و) من (فتنة الحيا والممات) أي زمان الحيا والموت وهو من  
أول النزاع وهم جراؤا أصل الفتنة الامتحان والاختبار واستعملت في الشرع في اختبار كشف  
ما يكمره يقال فتنت الذهب اذا دخلته النار فتخبر جودته وفتنة الحيا هو ما يعرض للانسان  
في مدة حيا تعينه الاقتتان بالدنيا وشهواتها وأعظمها والعياذ بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت  
وفتنة الممات قيل كسؤال الملكين ونحو ذلك مما يقع في القبر والمراد من شرسؤالهم ما والا فاصل  
السؤال واقع لا محالة فلا يدعى برفعه فيكون عذاب القبر مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب  
وقيل المراد الفتنة قبيل الموت وأضيفت اليه لقرىبها منه وكان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من  
المذكورات دفعا عن أمته وتشرعها لهم ليسين لهم صفة المهيم من الادعية جزاء الله عنما هو أهله  
\* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات

\*(سورة بني اسرائيل)\*

مكية قبيل الاقوله وان كادوا يقتلونك الى آخر ثمان آيات وهي مائة وعشر آيات وزاد أبو ذر  
بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت لغيرة \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ايمن قال (حدثنا شعبة) بن  
الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السديهي أنه (قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد) النخعي  
الكوفي (قال سمعت ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه قال في) سورة (بني اسرائيل و) سورة  
(الكهف و) سورة (مريم) وزاد في سورة الانبياء وفواصل القرآن وطه والانبياء (انهم من  
العتاق الاول) بكسر العين المهملة وتخفيف الفوقية جمع عتيق والعرب تجعل كل شئ بلغ الغاية  
في الجوده عتيقا والاول بضم الهمزة وفتح الواو والخففة والاولية باعتبار حفظها أو باعتبار نزولها  
لانها مكات ومراده تفضيل هذه السور لما يتضمن مفتتح كل منها بامر غريب وقع في العالم خارق  
للعادة وهو الاسرار وقصة أصحاب الكهف وقصة مريم قاله الكرماني (وهن من ثلاث) بكسر

القاتل سوى أبنائه وآبائه (قوله استشار عمر بن الخطاب رضي الله عنه الناس في ملاص المرأة) هكذا

شهدت النبي صلى الله عليه وسلم قضى فيه بغرة عبد الأمة قال (١٩٩) فقال عمر اتقني بمن يشهد معك قال فشهد

له محمد بن مسلمة **ح** حدثنا يحيى بن يحيى وأبو حمزة بن إبراهيم وابن أبي عمير واللفظ ليحيى قال ابن أبي عمير حدثنا وقال الآخران أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري

هو في جميع نسخ صحيح مسلم ملاص بكسر الميم وتخفيف اللام وبصا د مهملة وهو جنين المرأة والمعروف في اللغة املاص المرأة بهمزة مكسورة قال أهل اللغة يقال أمصت به وأزلقته ٣ وأمهات به وأخطأت به كله بمعنى وهو اذا وضعت قبل أو انه وكل ما زلق من اليد فقد ملص بفتح الميم وكسر اللام ملصا بفتحهما وأملص أيضا لغتان وأملصته أنا وقد ذكر الجيّد في الحديث في الجمع بين الصحيحين فقال املاص بالهمزة كما هو المعروف في اللغة قال الناضي قد جاء ملص الشيء اذا افلت فان أريد به الجنين صح ملص مثل لزم لزاما والله أعلم قوله حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن المسور بن مخرمة قال استشار عمر ابن الخطاب رضي الله عنه الناس في ملص المرأة هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم فقال وهم وكيع في هذا الحديث وخالفه أصحاب هشام فهم يذكروا فيه المسور وهو الصواب ولم يذكر مسلم غير حديث وكيع وذكر البخاري حديث من خالفه وهو الصواب هذا قول الدارقطني وفي البخاري عن هشام عن أبيه عن المغيرة ان عمر رضي الله عنه سأل عن املاص المرأة ولا بد من ذكر المسور وعروة ليتصل الحديث فان عروة لم يدرك عمر بن الخطاب رضي الله عنه

\* (كتاب الحدود) \*

الفوقية وتخفيف اللام وبعد الالف دال مهملة فحتمية مما حفظته قديما ضد الطارف ومراده انهم من أول ما تعلم من القرآن وأن لهم فضلا لما فيه من القصص وأخبار الانبياء والامم كما مر وفي حديث عائشة عند الامام أحمد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمر (فبينمغضون اليك رؤسهم قال ابن عباس) فيما وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن معناه (يهزون) رؤسهم ومن طريق العوفي عنه يحركونهم استهزاء ولغير أبي ذر قال ابن عباس فسينغضون يهزون (وقال غيره) أي غير ابن عباس (نغضت سنك) بفتح الغين المعجمة ولا يذر نغضت بكسر ها (أي تحركت) قاله أبو عبيدة وزاد وارتفعت من أصلها (وقضينا الى بنى اسرائيل) قال أبو عبيدة أي (أخبرناهم أنهم سيفسدون) والمرتين في الآية أولا هما قتل زكريا وجس أرميا حين أنذرهم بخط الله والآخر قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم (والقضاء) يأتي (على وجوه) كثيرة (وقضى ربك) أي (أمر ربك) أمرامقطوعا به وسقط لفظ ربك لا يذر (ومنه الحكيم) كقوله تعالى (ان ربك يقضى بينهم) أي يحكم بينهم (ومنه الخالق) كقوله تعالى (فقضاهن سبع سموات) زاد أبو ذر خلقهن (تفيرا) في قوله وجعلناكم أكثر نفيرا قال أبو عبيدة أصله (من يفرعه) أي مع الرجل من قومه وعشيرته وقيل جمع نفروهم المجتمعون للذهاب الى العدة وفاقية بقر بالكسر والضم (ميسورا) في قوله تعالى فقل لهم قول ميسورا (لينا) ابتغاء راحة الله برحمتك عليهم وثبتت هذه هنا لا يذروا تأتي بعد ان شاء الله تعالى (وليتبروا) أي (يدمروا ما عاوا) من التدمير وهو الاهلاك أي لهم لكونا مغلوبوه واستولوا عليه (حصيرا) في قوله وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا أي (محسبا) بفتح الميم وكسر الموحدة لا يقدرّون على الخروج منها أبدا (محسرا) بفتح الميم والصا د المهملة اسم لموضع الحصر (حق) عليها القول أي (وجب) عليها كلمة العذاب السابقة (ميسورا) أي (لينا) وسبق قريبا (خطا) من قوله ان قلهم كان خطا أي (اتما هو) أي الخطا (اسم من خطئت والخطا مفتوح مصدره من الاثم خطئت) بكسر الطاء (بمعنى أخطأت) كذا قاله أبو عبيدة وتبعه المؤلف رحمه الله وتعب بأن جعله خطأ بكسر الخاء اسم مصدر مفتوح وانما هو مصدر خطي خطأ كآثم يآثم انما اذا تعدد الذنب وبان دعواه ان خطا مفتوح الخاء والطاء وبها قرأ ابن ذكوان مصدر بمعنى الاثم ليس كذلك وانما هو اسم مصدر من أخطأ يخطي أخطا اذالم يصب والمعنى فيه ان قلهم كان غير صواب وبأن قوله خطئت بمعنى أخطأت خلاف قول أهل اللغة خطي اثم وتعد الذنب وأخطأ اذالم يتعمد (تخرق) في قوله انك لن تخرق الارض أي ان (تقطع) الارض لشدة وطأتك وسقط هذا لا يذر (واذهم نجوى) مصدر من ناجيت فوصفتهم بها أي بالنجوى فيكون من اطلاق المصدر على العين مبالغة أو على حذف مضاف أي ذوو نجوى ويجوز ان يكون جمع نجى كقتيل وقتلى (والمعنى يتناجون) وقوله (رفاتا) يريد قوله تعالى وقالوا أنذا كاعظاما ورفاتا أي (حطاما) وقال الفراء هو التراب ويؤيده أنه قد تكرر في القرآن ترابا وعظاما (واستفزز) أي (استخفف) الذي استطعت استفزازهم منهم (بخيلاف القرسان) بالجر فالخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي (والرجل) بفتح الراء وسكون الجيم يريد قوله تعالى وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ولا يذروا رجال بكسر الراء وتخفيف الجيم هو (الرجالة) بفتح الراء وتشديد الجيم (واحد هارجل) ضد الفارس (مثل صاحب وصاحب وتاجر وتجر) قاله أبو عبيدة (حاصبا) في قوله تعالى أو يرسل عليكم طاصها هو (الريح العاصف) أي الشديد ولم يؤت منه لانه مجازي (والحاصب أيضا ما ترمى به الريح ومنه حصب جهنم) أي (يرمى به

عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه (٣٠٠) وسلم يقطع السارق في ربع دينار فصاعدا \* وحدثننا اسحق بن ابراهيم وعبد

ابن جيد قالوا أخبرنا عبد الرزاق  
أخبرنا معمر ح وحدثننا أبو بكر  
ابن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون  
أخبرنا سليمان بن كثير وأبراهيم  
ابن سعد كلهم عن الزهري عن علقمة في  
هذا الاسناد \* حدثني أبو الطاهر  
وحرمله بن يحيى وحدثننا الوليد بن  
شجاع واللفظ للوليد وحرمله قالوا  
حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن  
ابن شهاب عن عروة وعمرة عن  
عائشة عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال لا تقطع يد السارق الا في  
ربع دينار فصاعدا \* وحدثنني أبو  
الطاهر وهرون بن سعيد الايلي  
وأحمد بن عيسى واللفظ لهرون  
وأحمد قال أبو الطاهر أخبرنا وقال  
الاخران حدثنا ابن وهب أخبرني  
مخرمة عن أبيه عن سالم بن يسار  
عن عمرة انها سمعت عائشة تحدث  
\* (باب حد السرقة ونصائها) \*

قال القاضي عياض رضي الله عنه  
صان الله تعالى الاموال باليجاب  
القطع على السارق ولم يجعل ذلك  
في غير السرقة كالاختلاس  
والانتهاب والغصب لان ذلك قليل  
بالنسبة الى السرقة ولانه يمكن  
استرجاع هذا النوع بالاستعداد  
الى ولاة الامور وتسهيل اقامة البينة  
عليه بخلاف السرقة فانه نادر  
اقامة البينة عليها فغظم أمرها  
واشدت عقوبتها لكونها تبلغ في  
الزجر عنها وقد أجمع المسلمون على  
قطع السارق في الجله وان اختلقوا  
في فروع منه (قوله عن عائشة  
رضي الله عنها قالت كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقطع السارق

في جهنم) يضم الياء وفتح الميم مبنيا للمفعول (وهو) أي الشيء الذي يرمى به ولا يذروه هم أي  
والقوم الذين يرمون فيها (حصبها ويقال حصب في الارض) أي (ذهب) فيها (والحصب) محركا  
(مشتق من الحصباء الحجارة) قال العيني لم يرد بالاشتقاق الاشتقاق المصطلح عليه أعني الاشتقاق  
الصغير لعدم صدقه عليه وتفسير الحصباء بالحجارة هو من تفسير الخاص بالعام قالوا والحصب الرمي  
بالحصباء وهي الحجارة الصغار قال القرزق

مستقبلين شمال الشام تضر بهم \* حصباء مثل نديف القطن منشور  
واخبرني ذر الحصباء والحجارة بن يادوا \* (تارة) في قوله تعالى أم أمنتكم أن يعيدكم فيه تارة  
أي (مرة) فهو مصدر (وجاءت) أي لفظ تارة (تيرة) بكسر الفوقية وفتح التحيته (وتارات)  
قال الشاعر

وانسان عيني يحسر الماء تارة \* فيبدو وتارات يحم فيغرق  
والفها يحتمل أن تكون عن وأوياً قال الراغب وهو فيما قبل من تارات الجرح معنى التام  
\* (لاحتسكن) في قوله لاحتسكن ذريته أي (لاستأصلنهم) أي بالاغواء وقيل لاستواين عليهم  
استيلاء من جعل في حنك الدابة حبلا يقودها فلا تأتي ولا تشمس عليه (يقال احتسكت فلان  
ما عند فلان من علم) أي (استقصاه) وعن مجاهد فيما رواه سعيد بن منصور ولاحتسكن  
لاحتسبن قال يعني شبه الزناق وقال ابن زيد لاضلهم وكلها متقاربة \* (طائرة) في قوله تعالى وكل  
انسان أژمناء طائفة في عنقه هو (حظه) بالخاء المهملة والطاء المجهمة وقال ابن عباس خبره وشهره  
مكتوب عليه لا يفارقه وقال الحسن فيما رواه السمرقندي عنه زاد في الانوار وما قدر له كانه طير  
اليه من عش الغيب والمعنى أن عمله لازم له لزوم القلادة أو الغل لا يفك عنه وخص العنق حيث  
قال في عنقه من بين سائر الاعضاء لان الذي عليه اما ان يكون خيرا ينه أو شرا يشينه وما بين  
يكون كالطوق والجلي وما يشين يكون كالغل \* (قال) ولا في ذرو قال (ابن عباس) رضي الله عنهما  
مما وصله ابن عيينة في تفسيره في قوله وا جعل لي من لذنك سلطانا نصيرا وقوله فقد جعلنا لولييه  
سلطانا (كل سلطان) ذكر (في القرآن فهو حجة) فعني سلطانا نصيرا حجة ينصري على من خالفني  
وجعلنا لولييه سلطانا حجة تسلط بها على المواخذة بمقتضى القتل \* (ولي من الذل) أي (لم يحالف)  
بالخاء المهملة أي لم يوال (أحدا) من أجل مذهبه ليدفعها بوجوه الا انه \* (باب قوله) جل وعلا (أسرى  
بعده) محمد صلى الله عليه وسلم بجده وروحه بقطعة (ابلا من المسجد الحرام) \* مسجد مكة بعينه  
لحديث أنس المروي في الصحيحين وسرى وأسرى بمعنى وقال ليلا بلفظ التنكير قال الزنجشري  
ليفيد تقليد مدة الاسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة الى الشام مسيرة أربعين ليلة  
فدل على أن التنكير دل على البعوضة ويشهد لذلك قراءة عبد الله وحذيفة من الليل أي بعضه  
كقوله ومن الليل فنهجه اه قال صاحب الدر فيكون سري وأسرى كسقي وأسقي والهزمة ليست  
للتعذية وانما المعدي الباقي بعينه وقد تقر رأهم الا تقتضي مصاحبة القاعل للمفعول عند  
الجمهور خلافا للمبرد وزعم ابن عطية أن مفعول أسرى محذوف وأن التعذية بالهزمة أي أسرى  
الملائكة بعينه لانه بعد أن يستأد أسرى وهو معنى سري الى الله تعالى اذ هو فعل يقتضي النقلة  
كشي واتقل فلا يحسن اسناد شي من هذا مع وجود مندوحة عنه فاذا وقع في الشر بعة ثني  
من ذلك تأولناه نحواً تيته هزولة قال شهاب الدين وهذا كله انما يناءه اعتقاد على أن التعذية بالباء  
تقتضي مصاحبة القاعل للمفعول في ذلك وهذا شيء ذهب اليه المبرد فاذا قلت بز يذ لم منه  
قيامك وقيام زيد عنده وهذا ليس كذلك التيسر عنده باء التعذية بياء الحال فباء الحال تلزم فيها

في ربع دينار فصاعدا) وفي رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار فصاعدا المشاركة

انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقطع اليسد (٣٠١) الا في ربيع دينار فافوقه \* حديثي بشير بن

الحكم العبدى حدثنا عبد العزيز  
ابن محمد عن يزيد بن عبد الله بن  
الهناد عن أبي بكر بن محمد عن  
عروة عن عائشة انها سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول لا تقطع يد  
السارق الا في ربيع دينار فصاعدا  
\* وحدثنا إسحق بن إبراهيم ومحمد  
ابن منبج وإسحاق بن منصور جميعا  
عن أبي عامر العقدي حدثنا  
عبد الله بن جعفر بن ولد المسور بن  
مخرمة عن يزيد بن عبد الله بن الهناد  
بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا محمد بن  
عبد الله بن عمر حدثنا جيمس بن عبد  
الرحمن الرواسي عن هشام بن عروة  
عن أبيه عن عائشة قالت لم تقطع  
يد سارق في عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في أقل من ثمن الجن  
حقة أو ترس وكلاهما ذو ثمن  
\* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة أخبرنا  
عبد بن سليمان وجديد بن عبد  
الرحمن ح وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة حدثنا عبد الرحيم بن سليمان  
ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو  
أسامة كلهم عن هشام بن هذا  
الاسناد فجو حديث بن عمر عن  
جديد بن عبد الرحمن الرواسي وفي  
حديث عبد الرحيم وأبي أسامة  
وهو يوثقون \* حدثنا يحيى  
ابن يحيى قال قرأت على مالك عن  
نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قطع سارقا في مجن  
قيته ثلاثة دراهم

وفي رواية لا تقطع اليسد الا  
في ربيع دينار فافوقه وفي رواية  
لم تقطع يد السارق في عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في أقل من  
ثمن الجن وفي رواية ابن عمر رضى  
الله عنه قال قطع النبي صلى الله عليه  
وسلم سارقا في مجن قيمته ثلاثة دراهم

المشاركة اذ المعنى قت ملتبس يزيد وباء التعدي مر ادفع له مزة فمقت يزيد وباء التعدي كقولك  
أقت زيدا ولا يلزم من اقامتك هو أن تقوم أنت وأيضا قوارد القرآن في فأسر بقطع الهـ مزة  
ووصلها لا تقتضى أنهم ما يعني واحدا لا ترى أن قوله فأسر بأهلك وإن أسر بعمادي قرى بالقطع  
والوصل وبعد مع القطع تقدير مفعول محذوف اذ لم يصرح به في موضع فيستدل بالمصرح على  
المحذوف قاله أبو حيان وقد تقدم الرد على هذا المذهب وقال صاحب فتوح الغيب ويمكن أن  
يراد بالتسكير في ليل التعظيم والتفخيم والمقام يقتضيه ألا ترى كيف افتتح السورة بالكلمة المنبئة  
عنه ثم وصف المسرى به بالعبودية ثم أورد في تعظيم المكانين بالحرام وبالبركة لما حوله تعظيما للزمان  
ثم تعظيم الآيات بإضافتها إلى صيغة التعظيم وجعلها يشتمل جميع أنواع الآيات وكل ذلك شاهد  
صدق على ما نحن بصدده والمعنى ما أعظم شأن من أسرى عن حقه له مقام العبودية وصحح استشهاله  
للعبودية السرمدية أى ليس له شأن جليل ليل ذنا فيه الحبيب من المحبوب وفاز في مقام الشهود  
بالمطوب فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوصى إلى عبده ما وصى ما كذب القواد ما رأى فينشد  
ينطبق عليه التعليل بقوله انه هو السميع البصير أى السميع بأحوال ذلك العبد والبصير لافعاله  
العالم بكونها مهندبة طالصة عن شوائب الهوى مقرونة بالصدق والصقامة مستأهلة للقرب وسقط  
لفظ باب اغترأى ذر \* وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (حدثنا) ولابي  
ذر أخبرنا (عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا) ولابي ذر حدثنا (يونس) بن يزيد الايلي (ح)  
مهمله تحويل السند قال المؤلف بالسند (وحدثنا أحمد بن صالح) أبو جعفر المصري قال  
(حدثنا عنبسة) بن خالد بن يزيد بن أبي الجناد الايلي قال (حدثنا يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب)  
الزهري (قال ابن المسيب) سعيد (قال ابو هريرة) رضى الله عنه (أنى) بضم الهمزة مبنيا للمفعول  
(رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله أسرى به) من المسجد الحرام وهو (بابايباء) بكسر الهمزة  
واللام بينهما تحسية ساكنة مدودايت المقدس (بقدرين) أحدهما (من خرو) الآخر من  
(لبن فطر) عليه الصلاة والسلام (اليهما فاخذ اللين) وترك الخمر واسقاط اناه العسل المذكور  
في الروايات الاخرى اختصار من الراوى أو نسيان ولا تنافي في ذلك (قال) ولا يوبى ذرو الوقت فقال  
(جبريل الحمد لله الذى هداك للفةطرة) الاسلامية (لو أخذت الخمر غوت استك) بخذف اللام من  
من لغوت قال ابن مالك فيما نقله عنه في المصايب يظن بعض النكويين أن لام جواب لو في نحو لو  
فعلت لفعلت لازمة والصحيح جواز حذفها في أفصح الكلام نحو لو شئت أهلكتم من قبل واياي  
أنطم من لو يشاء الله أطعمه \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاشارة وكذا مسلم  
والنسائي فيه \* وبه قال (حدثنا أحمد بن صالح) المصرى قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصرى  
(قال أخبرتني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن  
ابن عوف (سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضى الله عنه) ما قال سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول لما كذبني قريش في خبر الاسراء كما سمعنا في ان شاء الله قريبا وللعموى والكشميهني  
كذبني بئنا التائيت (قت في الحجر) بكسر الحاء وسكون الجيم الذى أكثره من الكعبة وكانوا  
سألوه أن يبعث لهم المسجد الأقصى وفيهم من رآه وعرفه (خلى الله) بالجيم ونشيد اللام أى  
كشف (لى بيت المقدس فطفقت) أى شرعت وأخذت (أخبرهم عن آياته) أى علاماته (وأنا  
أنظر اليه) زاد في حديث ابن عباس عند النسائي فقال اقوم أمانيت فقد أصاب (زاد يعقوب  
ابن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف فقال (حدثنا ابن أخى ابن شهاب) محمد بن  
عبد الله بن مسلم (عن عه) محمد بن مسلم الزهري (لما كذبني) ولا يوبى ذر كذبني (قريش حين



وحدثنا قتيبة بن سعيد وابن رباح عن الليث بن سعد (٢٠٣) ح وحدثنا زهير بن حرب وابن منبى قالوا حدثنا يحيى وهو القطان ح

أسرى بي الى بيت المقدس نحوه) أى نحو الحديث السابق وهذه الرواية وصلها الذهلي في الزهر بات عن يعقوب \* (قاصفا) من الرجح هو (رجح نصف كل شئ) عز به من قصص متعديا وهـ ذه ساقطة لابي ذر \* (كرما) ولا يذرب باب قوله تعالى واقد كرمنا بنى آدم كرمنا (وأكرمنا واحد) وهو من كرم بالضم كشرف والمعنى جعلناهم كرمائى شرفا وفخرا وهذا كرم نفي النقصان لا كرم المال وتكريرهـ م كما قال في الانوار يحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتمييز بالعقل والافهام بالنطق والاشارة والخط والهذى الى أسباب المعاش والمعاد واتسلط على ما فى الارض والتمكن من الصناعات الى ما يعود عليهم بالمنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه واستدل بالآية على طهارة مية الاذى لان قضية تكريمه أن لا يحكم بنجاسته بالموت كما نص عليه فى الام ولانه صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون بعد موته ودموعه تجري على خده فلو كان نجسا لما قبله مع ظهور رطوبته ولا ناعبنا بغسله والنجس لا يتعبد بغسله لان غسله يزيل نجاسته وسواء المسلم والكافر وأما قوله تعالى انما المشركون نجس فالمراد بنجاسة الاعتقاد واجتنابهم كالنجس لان نجاسة الابدان \* (ضعف الحياة) فى قوله تعالى ولولا أن نبتلك لأفدك تركن اليهم شيئا قليلا اذا لا ذقتك ضعف الحياة أى لو قاربت تركن اليهم أدنى ركنة لا ذقتك (عذاب الحياة) أى (وعذاب الممات) ولا يذروا ضعف الممات بدل وعذاب الممات أى ضعف ما يعذب به فى الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير أخطر وكان أصل الكلام عذابا ضعفا فى الحياة وعذابا ضعفا فى الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت الصفة اضافة الموصوف فقيل ضعف الحياة وضعف الممات كما لو قيل لا ذقتك أليم الحياة وأليم الممات وفى قوله ولولا أن نبتلك تصرح بأنه صلى الله عليه وسلم ما هم بأجابتهم مع قوة الداعى اليها وفيه تحذير لامة لك لا يركن أحد من المسلمين الى أحد من المشركين فافهم واعمل \* (خلافك وخلفك) فى قوله تعالى واذا لا يلبثون خلفك الا قليلا والاولى بكسر الخاء وفتح اللام وأتف بعدها وهى قراءة ابن عامر وحفص وحزرة والكسائى والاخرى بفتح فسكون وهما (سواء) فى المعنى أى لا يبقون بعد دخرك من مكة الا زينا قليلا وقد كان كذلك فانهم أهلكوا ليدربهم بعبادة \* (ونأى) فى قوله تعالى واذا أنعمنا على الانسان أعرض ونأى قال أبو عبيدة أى (تباعد) ومنه النوى لحفرة حول الخباء تباعد الماء عنه وقرأ ابن ذكوان بتقديم الألف على الهمزة بوزن شام نأى نؤا اذا نهض وأظنهار رواية غير أبى ذر فى البخارى \* (شاكته) فى قوله تعالى قل كل يعمل على شاكته قال ابن عباس فيما وصله الطبرى من طريق علي بن أبى طلحة عنه أى على (ناحيته) وزاد أبو عبيدة وخليفته (وهى) أى الشاكلة مشتقة (من شكله) بفتح الشين وهو المثل قال امرؤ القيس

حتى الجول بجانب العزل \* اذ لا يلائم شكلها شكلى

أى لا يلائم مثلها مائلى ولا يذرم من شكلته اذا قيدته قال فى الدرر والشاكلة أحسن ما قيل فيها ما قاله فى الكشف انهم اذهبوا الذى يشاكل حاله فى الهدى والضلالة من قولهم طريق ذو شواكل وهى الطرق التى تشعبت منه والدليل عليه قوله فربكم أعلم من هو أهدى سبيلا وقال الراغب على شاكته أى سجيته التى قيدته من شكات الدابة وذلك أن سلطان السجية على الانسان قاهر \* (سرقنا) للناس قال أبو عبيدة أى (وجهنا) وبيننا وفى معوله وجهان أحدهما أنه مذكور وفى مزيدة أى ولقد صرنا هذا القرآن الشانى أنه محذوف أى ولقد صرنا أمثاله ومواعظه وقصصه وأخباره وأوامره \* (قبيلة) فى قوله تعالى أو تأتى بالله والملائكة قبيلا قال أبو عبيدة أى

وحدثنا ابن غير حدثنا أبى ح وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا علي بن مسهر كلهم عن عبيد الله ح وحدثني زهير حدثنا اسمعيل يعنى ابن علي ح وحدثنا أبو الربيع وأبو كامل قالوا حدثنا حماد ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن أيوب السطيماني وأيوب بن موسى واسمعيل ابن أمية ح وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن أيوب واسمعيل ابن أمية وعبيد الله وموسى بن عقبة ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح أخبرني اسمعيل بن أمية ح وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب عن حنظلة بن أبى سفيان الجمعي وعبيد الله بن عمر ومالك بن أنس واسامة بن زيد اللبني كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى عن مالك غير ان بعضهم قال قيمته وبعضهم قال ثمنه ثلاثة دراهم \* حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده \* حدثنا عمر والنقاد واسحق بن ابراهيم وعلي بن خنيس كلهم عن عيسى بن يونس عن الاعمش هذا الاسناد مثله غير أنه يقول ان سرق حبلان وان سرق بيضة وفى رواية أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده أجمع العلماء على قطع يد السارق كسابق واختلفوا فى اشتراط النصاب وقدره فقال أهل الظاهر لا يشترط (معينة

نصاب بل يقطع في القليل والكثير وبه قال ابن بنت الشافعي (٢٠٣) من أصحابنا وحكاة القاضي غياض عن

الحسن البصري والخوارج وأهل  
الظاهر واحتجوا به موم قوله  
تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا  
أيديهم - ما ولم يخصوا الآية وقال  
بجاهر العلماء ولا تقطع الا في نصاب  
لهذه الأحاديث الصحيحة ثم اختلفوا  
في قدر النصاب فقال الشافعي  
النصاب ربع دينار ذهباً أو ما قيمته  
ربع دينار سواء كانت قيمته ثلاثة  
دراهم أو أقل أو أكثر ولا يقطع في  
أقل منه وبهذا قال كثيرون أو  
الاكثر وهو قول عائشة وعمر بن  
عبد العزيز والاوزاعي والليث وأبي  
نور وأبو إسحق وغيرهم وروى أيضاً عن  
داود وقال مالك وأحمد وإسحق في  
رواية تقطع في ربع دينار وثلاثة  
دراهم أو ما قيمته أحدهما ولا قطع  
فيما دون ذلك وقال سليمان بن يسار  
وابن شبرمة وابن أبي ليلى والحسن  
في رواية عنه لا تقطع الا في خمسة  
دراهم وهو مروي عن عمر بن  
الخطاب وقال أبو حنيفة وأصحابه  
لا تقطع الا في عشرة دراهم أو  
ما قيمته ذلك وحكي القاضي عن  
بعض الصحابة أن النصاب أربعة  
دراهم وعن عثمان البتي أنه درهم  
وعن الحسن أنه درهمان وعن  
الكنعي أنه أربعة دراهم أو  
أربعة دنانير والصحيح ما قاله  
الشافعي وموافقوه لان النبي صلى  
الله عليه وسلم صرح ببيان النصاب  
في هذه الأحاديث من لفظه وأنه  
ربع دينار وأما باقي التفسيرات  
فردودة لأصلها مع مخالفتها  
لصريح هذه الأحاديث وأما رواية  
أنه صلى الله عليه وسلم قطع سارقاً  
مجن قيمته ثلاثة دراهم فمعمولة على  
أن هذا القدر كان ربع دينار

(معاشية ومقابلة) أو معناه كميلاً بما ندعيه (وقيل القابلة) المرأة التي تتولى ولادة المرأة (لأنها  
مقابلتها وتقبل ولدها) أي تتأقاه عند الولادة قال الأعشى كصرخة حبل يشرتها أقبلها أي  
قابلتها (خشية الانفاق في قوله إذا لامسكم خشية الانفاق يقال (أنفق الرجل) أي (المال)  
والاملاق الفاقة) (ونفق الشيء) بكسر الفاء معهما في الفرع كاصله أي (ذهب) وفي حاشية  
موقوف بها في اليونانية نفق الشيء بفتح الفاء هي اللغة الفصحى ويقال بكسرها وليست بالعالية  
وفي الصحاح أنفق الرجل أي افتقر وذهب ماله ومنه قوله تعالى إذا لامسكم خشية الانفاق  
(فتورا) في قوله تعالى وكان الإنسان قتورا قال أبو عبيدة أي (مقتراً) من الاقتار أي بخيلة لا يريد أن  
في طبعه ومنتهى نظره أن الأشياء تتناهي وتنتهي فهو لوم لك خزانة رحمة الله لا مسك خشية  
الفقر (للأذقان) في قوله ويحزنون للأذقان سجداهي (تجتمع العينين) اسم مكان بضم الميم  
الاولى وفتح الثانية أي محل اجتماع العينين بفتح اللام وقد تكسر ثنية لحي وهو العظم  
الذي عليه الأسنان (والواحد ذقن) بفتح المعجمة والقاف والمعنى بسقوطه على وجوههم  
تعظيماً لأم الله وشكر الانجاز وعده في تلك الكتب بيعة محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من  
الرسول وازال القرآن عليه قاله القاضي وسقطوا ووالوا (وقال مجاهد) فيما وصله  
الطبري من طريق ابن أبي ليلى عن عمار بن جهم بن جراؤد كهم جراه (موفورا) أي  
(وإفرا) مكملًا والمراد جزاؤك وجزاؤهم لكنه غلب الخطاب على الغائب (تبعاً) في قوله تعالى  
ثم لا تجدوا لكم علينا تبعة أي (تأثراً) أي طالباً للثأر منتهماً وهذا نفسه بمرحاه واصله عنه  
الطبري من الطريق السابق (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما فيا واصله ابن أبي حاتم من طريق  
علي بن أبي طلحة عنه في قوله تبعة أي (نصراً) وقوله تعالى كلما (خبت) أي (طفئت) بفتح الطاء  
وكسر الفاء وفتح الهمزة قالوا خبت النار إذا سكن لهاها والجرح على حاله وخذت إذا سكن الجرح  
وضعف وهمدت إذا طفئت جلة والمعنى كلما كلت النار جلودهم ولحومهم زناهم سعيهم أي  
لوقد أبان بمبدل جلودهم ولحومهم فترجع ملتبمة مسخرة كأنهم لما كذبوا بالاعادة بعد الإقناء  
جراهم الله بأن لا ينالوا على الاعادة والإقناء (وقال ابن عباس) فيما وصله الطبري من طريق  
عطاء عنه في قوله تعالى (لا تبذر) أي (لا تنفق في الباطل) وأصل التبذير التفريق ومنه التبذير لأنه  
يفرق في الأرض للزراعة قال

تراث يستضيء الحلي فيها • بكسر النون بذر في الظلام

ثم غلب في الاسراف في النفقة وسقط لابي ذر قوله خبت طفئت • وقال ابن عباس (ابتغاه رحمة)  
في قوله وما تعرض عنهم ابتغاه رحمة قال ابن عباس فيما رواه الطبري أي ابتغاه (رزق) من الله  
ترجوه أن يأتيك • (منبورا) في قوله تعالى وإني لأظنك يا فرعون مشبوراً قال ابن عباس أي  
(ملعوناً) وقال مجاهد الكا ولا ريب أن المعون هالك • (لا تنفق) في قوله تعالى ولا تنفق أي  
(لا تنقل) ما ليس لك به علم تقليداً ورجاء الغيب وهذا ساقط لابي ذر (تجاسوا) في قوله تعالى تجاسوا  
خلال الديار أي (تيمموا) أي قصدوا وسطها للقتل والاعارة (يزجي الفلك) في قوله تعالى ربكم  
الذي يزجي لكم الفلك أي (يجري الفلك) قاله ابن عباس فيما وصله الطبري • (يحزنون للأذقان)  
قال ابن عباس فيما وصله الطبري أي (للو جوه) وعن معمر بن الحسن للحى وهذا موافق لما  
مر في تفسيره قريبا (باب قوله) جل وعلا (وإذا أردنا أن نميتك قرية) أي أهلها (أمرنا من فيها  
الآية) واختلف في متعلق الأمرها فنع ابن عباس وغيره أنه أمرنا من فيها بالطاعة أي على  
لسان رسول بعثناه اليهم ففسقوا وورده في الكشف ردائديداً وأنكره انكاراً بليغاً في كلام

فصاعداً وهي قضية عين لا عموم لها فلا يجوز ترك صريح لفظه صلى الله عليه وسلم في تحديد النصاب لهذه الرواية المحتملة بل يجب حملها

على موافقة لفظه وكذا الرواية الاخرى لم يقطع (٣٠٤) يد السارق في أقل من ثمن الحسن محمولة على انه كان ربع دينار ولا بد من هذا

الناس ويل ليوافق صريح تقديره صلى الله عليه وسلم وأما ما يحتج به بعض الخفية وغيرهم من رواية جات قطع في ثمن قيمته عشرة دراهم وفي رواية خمسة فهي رواية ضعيفة لا يعمل بها الواقفون فكيف وهي مخالفة لأصريح الأحاديث الصحيحة الصريحة في التقدير بربع دينار مع انه يمكن حملها على انه كانت قيمته عشرة دراهم اتفاقا قال انه شرط ذلك في قطع السارق وليس في لفظها ما يدل على تقدير النصاب بذلك وأما رواية لعن الله السارق يسرق البيضة أو الحبل فيقطع يده فقال جماعة المراد بها البيضة الحديد وحبل السفينة وكل واحد منهما يساوي أكثر من ربع دينار وأنكر الحقون هذا وضعفه فقالوا البيضة الحديد وحبل السفينة له ما قيمة ظاهرة وليس هذا السياق موضع استعماله بل بلاغة الكلام تأباه ولانه لا يذم في العادة من خاطريه في شيء لا قدر وانما يذم من خاطريه فيما لا قدره فهو موضع تقليص لا تكثير والصواب ان المراد التنبيه على عظم ما خسروا في مقابلة حقير من المال وهو ربع دينار فانه يشارك البيضة والحبل في الحقايرة أو اراد جنس البيض وجنس الحبال أو انه اذا سرق البيضة فلم يقطع حره ذلك الى سرقة ما هو أكثر منها فقطع فكانت سرقة البيضة هي سبب قطعها أو ان المراد به قد يسرق البيضة أو الحبل فيقطع بعض الولاة سياسة لا قطعا جائزا شرعا وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا عند نزول اية السرقة مجمله من غير بيان نصاب فقال على ظاهر اللفظ والله أعلم

طويل حاصله انه حذف ما لا دليل عليه وهو غير جائز وقد روي متعلق الامر الفسق أي أمرناهم بالفسق ففعلوا والامر مجاز لان حقيقة أمرهم بالفسق أن يقول لهم افسقوا وهذا لا يكون فبق أن يكون مجازا ووجد المجازاته نصب عليه -م- النعمة صبا فجعلوها ذريعة الى المعاصي واتباع الشهوات فكأنهم أمورون بذلك لتسبب ابلاء النعمة فيه وانما خولهم اياها ليشكروا فافترسوا الفسوق فلما فسقوا حق عليها القول وهي كلمة العذاب قدمهم وأجاب في الجرح بأن قوله لأن حذف ما لا دليل عليه غير جائز لتعليل لا يصح فيما نحن بسبيله بل ثم ما يدل على حذفه لان حذف الشيء تارة يكون دلالة موافقة عليه ومنه ما مثل به وفي قوله في جملته هذا المبحث أمرته فقام وأمرته فقر أو تارة يكون دلالة خلافه أو ضده أو نقيضه فن ذلك قوله تعالى وله ما سكن في الليل والنهار أي ما سكن وما تحرك وسرايل تقيمكم الحزأي والبرود وثقيل أمرته فلم يحسن فليس المعنى أمرته بعدم الاحسان فلم يحسن بل المعنى أمرته بالاحسان فلم يحسن وهذه الآية من هذا القبيل يستدل على حذف النقيض باثبات نقيضه ودلالة النقيض على النقيض كدلالة التطير على النظير وهذا الباب مع ما ذكره من قوله واذا أردنا الخ ثابت عن أبي ذرهم امش الفرع هذا وبعد قوله السابق مشورا لمعنا ونأوبه محرره ومقابلته العلامة محمد المزني انه وجد كذا في الموضوعين من اليونانية \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (أخبرنا منصور) هو ابن المعمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه انه (قال كأنه قول للهي) أي للقبيلة (إذا كثروا في الجاهلية أمر) بفتح الهمزة وكسر الميم (بنوفلان) \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (وقال) أي الحميدي عن سفيان (أمر) بكسر الميم كالأول كذا في فرعين لليونانية كالأصل وقال الحفاظ بن حجر وغيره ان الأولى بكسر الميم والثانية بفتحها وهما الغتان وبالفتح قرأ الجمهور الآية وقرأها ابن عباس بالكسرة فيعقوب بعد الهزة وفتح الميم ومجاهد بتشديد الميم من الأمانة والحاصل أن سياق المؤلف الحديث ابن مسعود لينبه على أن معنى أمرنا في الآية كثيرا مترفيا وهي لغة حكاها أبو حاتم ونقلها الواحدي عن أهل اللغة وقال أبو عبيدة من أنكرها لم يلتفت اليه لثبوتها في اللغة (باب) قوله تعالى (ذرية من حملنا مع نوح) بنصب ذرية على الاختصاص أو على البدل من وكيل أي لا تتخذوا من ذريتي ولا ذرية من حملنا مع نوح (انه) أي ان نوحا كان عبد اشكورا قال الحفاظ بن كثير وقد ورد في الحديث والاثرة عن السلف أن نوحا عليه السلام كان يحمد الله على طعامه وشربه ولباسه وشأنه كله فللهذا سمي عبدا اشكورا وصحح ابن حبان من حديث سلمان كان نوح اذا طعم أو لبس حمد الله فسمى عبدا اشكورا وله شاهد عند ابن مردويه من حديث معاذ بن أنس وفيه تمهيد على الشكر على النعم لا سيما انعمة الاسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وسط قطياب لغري أي ذري \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي أيضا قال (أخبرنا أبو حنيفة) بفتح الحاء المهملة والتخفيف المشددة يحيى بن سعيد بن حبان (التيمي) تيم الرباب الكوفي (عن أبي زرعة) هرم (بن عمرو بن جري) البجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال أي) بضم الهمزة مبدئا للمنعول (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذرع عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى (بالحم فرقع اليه الذراع) قال السفاحي الصواب فرفعت اليه الذراع (وكانت تعجبه) لزيادة لذتها (فنهس منها نغسة) بالسین المهملة فيها أي أخذ منها باطراف أسنانه ولا يذرع عن نهس منها نغسة بالمجعة أي بأضراسه أو بجميع أسنانه (ثم قال) اعلا ملامته بقدره

فقال على ظاهر اللفظ والله أعلم (قوله ثمن الجن حنطة أو ترس وكلاهما ذو غن) الجن بكسر الميم وفتح الجيم وهو اسم لكل ما يستجن عند

به أي يستروا الخفة بجاء مهملة ثم جيم مفتوحة حين هي الدرفة وهي معروفة (٣٠٥) وقوله حجة أوتر من هما مجروران بدل من المن

وقوله وكلاهما دون إشارة إلى أن  
القطع لا يكون فيما قبل بل يختص  
بماله عن ظاهر وهو ربع دينار كما  
صرح به في الروايات (قوله صلى الله  
عليه وسلم لعن الله السارق) هذا  
دليل لجواز لعن غير المعين من  
العصاة لأنه لعن الجنس لا المعين  
ولعن الجنس جائز كما قال الله  
تعالى ألعن الله على الظالمين  
وأما المعين فلا يجوز لعنه قال  
القاضي وأجاز بعضهم لعن المعين  
مالم يحذفه فإذا حذف لم يجوز لعنه فان  
الحدود ككفارات لأهلها قال  
القاضي وهذا التأويل باطل  
للاحدوث الصحيحة في النهي عن  
اللعن فيجب حمل النهي على المعين  
ليجمع بين الأحاديث والله أعلم  
قال العلماء والحذر مشروط فلا  
قطع إلا فيما سرق من حرز والمعتبر  
فيه العرف فاعده أهل العرف  
حرز ذلك الشيء فهو حرزه وما لا  
فلا وحالفهم داود فلم يشترط الحرز  
قالوا يشترط أن لا يكون للسارق  
في المسروق شبهة فان كانت لم يقطع  
ويشترط أن يطالب المسروق منه  
بالمال وأجوعوا على أنه إذا سرق  
أولا قطعت يده اليمنى قال الشافعي  
ومالك وأهل المدينة والزهرى  
وأحمد وأبو ثور وغيرهم فإذا سرق  
ثانياً قطعت رجله اليسرى فإذا  
سرق ثالثاً قطعت يده اليسرى فإذا  
سرق رابعاً قطعت رجله اليمنى فان  
سرق بعد ذلك عزز ثم كلما سرق عزز  
قال الشافعي وأبو حنيفة ومالك  
والجماهير تقطع اليد من الرسغ وهو  
المفصل بين الكف والذراع وتقطع  
الرجل من المفصل بين الساق  
والقدم وقال علي رضي الله عنه

عند الله ليؤمنوا به كغيره مما جاء به من الواجبات (أناسيد الناس) آدم وجميع ولده (يوم القيامة)  
وتخصيصه بالقيامة يلزم منه ثبوت سيادته في الدنيا بطريق الأولوية ونهيته عن التفضيل على  
طريق التواضع (وهل تدرون من ذلك) ولا يذرم ذلك بالالف بدل اللام (يجمع الناس) بضم  
التحبة مبنياً للمفعول وللشهم بنى والمسقة ليجمع الله الناس (الأولين والآخرين في صعد  
واحد) أرض واسعة مستوية (يسمعهم الداعي) بضم الداء من الاسماع (ويتفذهم البصر) بفتح  
الياء وسكون النون والذال المجهدة أي يحيط بهم لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الأرض وعدم  
الحجاب (وتدنا الشمس) وفي الزهد لابن المبارك ومصف ابن أبي شبة واللفظ له بسند جيد عن  
سلمان قال تعطي الشمس يوم القيامة حر عشرين ثم تدنو من جماجم الناس حتى تكون قاب  
قوسين فيعرفون حتى يرشح العرق في الأرض فامة ثم يرتفع حتى يغرق الرجل زاد ابن المبارك  
في روايته ولا يضر حرها يومئذ مؤمن ولا مؤمنة (فيلج الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا  
يحتملون فيقول الناس ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم) بفتح همزة ألا  
وتخفيف لامها في الموضعين وهي للعرض والتخصيص (فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم  
فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له أنت أبو البشر خلقك الله بيده وفتح عليك من روحه) قال  
الكرمانى الإضافة إلى الله تعالى لتعظيم المضاف وتشريفه (وأمر الملائكة فسجدوا لك) وزاد  
في رواية همام في التوحيد وأسكنك جنته وعلمك أسماء كل شيء (اشفع لنا إلى ربك) حتى يريحنا  
مما نحن فيه (ألا ترى إلى ما نحن فيه ألا ترى إلى ما قد بلغنا) بتخفيف لام ألا ترى في الموضعين  
وتحريك غين بلغنا وسقط للحموى والمسقة لفظة إلى الأخيرة (فيقول آدم إن ربى قد غضب  
اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وإن يغضب) ولا يغضب (بعده مثله)  
والمراد من الغضب كما قال الكرمانى لازمه وهو أرادة إيصال العذاب وقال النووي المراد بغضب  
الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه وما يشاءه أهل الجمع من الأهوال التي لم يكن ولا يكون  
مثلهما (وأنه نأى) ولا يذروانه قد نأى (عن الشجرة) أي عن أكلها (فعميته) وأكلها  
(نفسى نفسى نفسى) كررها ثلاثاً أي هي التي تستحق أن يشفع لها إذا لمبتدأ والخبر إذا كانا  
متحدين فالمراد بعض لوازمه أو نفسى مبتدأ والخبر محذوف (أذهبوا إلى غيري أذهبوا إلى نوح)  
بيان لقوله أذهبوا إلى غيري (فيأتون نوحاً فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض)  
واستشكلت هذه الأولية بأن آدم نبى مرسل وكذا شيث وأدريس وهم قبل نوح وأجيب  
بأن الأولية مقيدة بأهل الأرض لأن آدم ومن ذكره لم يرسلوا إلى أهل الأرض ويشكل عليه  
حديث جابر وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وأجيب بأن بعثته إلى أهل الأرض باعتبار الواقع  
اصدق أنهم قومه بخلاف بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم لقومه وغيرهم أو الأولية مقيدة بكونه  
أهل قومه أو أن الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسل لكن في صحيح ابن حبان من حديث أبي ذر  
ما يقتضى أنه كان مرسلوا والتصریح بانزال الحنف على شيث (وقد سمعنا الله) أي في القرآن في  
سورة بنى إسرائيل (عبدوا شكوراً) وهذا موضع الترجمة (اشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه  
فيقول إن ربى عز وجل) ولا يذرية ولربى عز وجل (قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله  
ولن يغضب بعده مثله وأنه قد كانت) ولا يذرية كان (لى دعوة دعوتها على قومي) هي التي أغرق  
بها أهل الأرض يعني أن الدعوة واحدة حقيقة الأجابة وقد استوفاهد عاتنه على أهل الأرض  
نخشى أن يطلب فلا يجاب وفي حديث أنس عند الشيخين ويذكر خطيبته التي أصاب سؤاله  
ربه بغير علم فيحتمل أن يكون اعتذر بأمرين أحدهما أنه استوفى دعوته المسجوبة وثانيهما  
تقطع الرجل من شطر القدم وبه قال أحمد وأبو ثور وقال بعض السلف تقطع اليد من المرفق وقال بعضهم من المنكب والله أعلم

حدثنا ائمة بن سعيد حدثنا الثالث ح وحدثنا محمد بن ربح (٣٠٦) أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان قريشاً اُتهموا بشأن

سؤاله به بغير علم بحيث قال رب ان ابني من أهلي نخشى أن تكون شفاعة لاهل الموقف من ذلك  
(نفسى نفسى نفسى) ثلاثاً أى هى التى تستحق أن يشفع لها (أذهبوا الى غيرى اذهبوا الى  
ابراهيم) زاد فى رواية أنس خليل الرحمن (فيا تون ابراهيم فيقولون يا ابراهيم أنت نبى الله و خليله  
من أهل الارض) لا ينق وصف نبي صلى الله عليه وسلم بغير عقاب الخلة الثابت له على وجه أعلى من  
ابراهيم (اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه) من الكرب (فيقول لهم ان ربى قد غضب اليوم  
غضباً لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله وانى قد كنت كذبت ثلاث كذبات) بفتح  
(فذكرهن أبو حيان) يحيى بن سعيد التميمى الراوى عن أبى زرعة (فى الحديث) واختصرهن من  
دونه وهى قوله انى سقيم وبلى فعله كبيرهم وقوله لسارة هى أختى والحق انها معارض لى لكن لما  
كانت صورتها بصورة كذب سمها به وأسفق منها استقصاها لنفسه عن مقام الشفاعة مع وقوعها  
لان من كان بالله أعرف وأقرب منزلة كان أعظم خطراً وأشد خشية فالة البيضاءوى (نفسى نفسى  
نفسى) ثلاثاً (أذهبوا الى غيرى اذهبوا الى موسى فيقولون يا موسى أنت رسول  
الله فضلك الله برسالتك) بالافراد (وبكلامه على الناس) عام مخصوص على ما لا يخفى فقد ثبت  
أنه تعالى كان نبياً صلى الله عليه وسلم ليله المعراج ولا يلزم من قيام وصف التكليم به ان يشترك  
منه اسم الكليم كوسى اذهب وصف غلب على موسى كالحبيب لئبينا محمد صلى الله عليه وسلم وان  
كان شارك الخليل فى الخلة على وجهه كمال منه (اشفع لنا الى ربك ألا) تخفف اللام ولا يذرع  
المسقى والكشمبى أما عجم مخففة بدل اللام (ترى الى ما نحن فيه) من الكرب (فيقول ان ربى  
قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانى قد قتلت نفساً أو مريقتها)  
بضم الهمزة وسكون الواو يريد قتله القبطى المذكور فى آية القصص وانما استعظمه واعتذره  
لانه لم يؤمر بقتل الكفار وأولاه كان مؤمناً فيهم فلم يكن له اعتياله ولا يقدح فى عصمته لكونه  
خطأ وعذره من عمل الشيطان فى الآية وسماء ظلم واستغفر منه على عادتهم فى استعظام محقرات  
فوطت منهم (نفسى نفسى نفسى) ثلاثاً (أذهبوا الى غيرى اذهبوا الى عيسى) وفى رواية أبى  
ذر زيادة ابن مريم (فيا تون عيسى فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم) أى  
أوصلها اليها وحصلها فيها (وروح منه) أى وذو روح صدر منه لا بتوسط ما يجرى مجرى الاصل  
والمادة (وكلت الناس فى المهد) حال كونك (صبياً) أى طفلاً والمهد مصدراً من به ما يهد  
للصبي من مضجعه وسقط صبياً لا يذرع (اشفع لنا) أى الى ربك حتى يرحمنا مما نحن فيه (ألا ترى  
الى ما نحن فيه) من الكرب (فيقول عيسى ان ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله)  
زاد أبو ذر (ولن يغضب بعده مثله ولم يذرع ذنباً) وفى رواية أحمد والنسائى من حديث ابن عباس  
انى اتخذت الهام دون الله وفى رواية ثابت عند سعيد بن منصور نحوه وزادوا ان يغفر لى اليوم  
حسبى (نفسى نفسى نفسى) ثلاثاً (أذهبوا الى غيرى اذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم) زاد  
فى حديث أنس الطويل فى الرقاق فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (فيا تون محمد صلى الله  
عليه وسلم) سقطت التصلية فى الموضعين لا يذرع (فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم الانبياء  
وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يعنى انه غير مؤاخذ بذنب ولو وقع قال فى فتح البارى  
ويسعد من قول عيسى فى حق نبينا هذا ومن قول موسى انى قتلت نفساً وأن يغفر لى اليوم  
حسبى مع أن الله قد غفر له نص القرآن التفرقة بين من وقع منه شئ ومن لم يقع منه شئ أصلاً  
فان موسى مع وقوع المغفرة لم يرتفع اشفاقه من المؤاخذة بذلك وأراى فى نفسه تقصيراً عن مقام  
الشفاعة مع وجود ما صدر منه بخلاف نبينا صلى الله عليه وسلم لم فى ذلك كله ومن ثم احتج عيسى

المرأة المخزومية التى سرقت فقالوا من يكلم فى امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه  
الا سامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه اسامة فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أشفع فى حدم من حدود الله ثم  
قام فاشتط فقال أيها الناس انما  
أهلك الذين قبلكم انهم كانوا اذا  
سرق فيهم الشريفة تركوه واذا  
سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه  
الحدوايم الله لو أن فاطمة بنت  
محمد سرقت لقطعت يدها وفى  
حديث ابن ربح انما هلك الذين من  
قبلكم \* وحدثني أبو الطاهر  
وحريه بن يحيى واللفظ لحرمله  
قالا أخبرنا ابن وهب قال أخبرني  
يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال

\* (باب قطع السارق الشريف وغيره  
والنهي عن الشفاعة فى الحدود) \*

ذكر مسلم رضى الله عنه فى الباب  
الاحاديث فى النهي عن الشفاعة فى  
الحدود وان ذلك هو سبب هلاك  
بنى اسرائيل وقد أجمع العلماء على  
تحريم الشفاعة فى الحد بعد بلوغه  
الى الامام لهذه الاحاديث وعلى انه  
يحرم التشفع فيه فأما قبل بلوغه  
الى الامام فقد أجاز الشفاعة فيه  
أكثر العلماء اذ لم يكن المشفع  
فيه صاحب شر وأذى للناس فان  
كان لم يشفع فيه وأما المعاصى التى  
لا حد فيها واجبا التعزير فتجوز  
الشفاعة والتشفع فيها سواء  
بلغت الامام أم لا لانها أهون ثم  
الشفاعة فيها مستحبة اذ لم يكن  
المشفع فيه صاحب أذى ونحوه  
(قوله ومن يجترئ عليه الاسامة  
حب رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
هو بكسر الحاء أى محبوبه ومعنى

يجترئ يتجاسر عليه بطريق الادلال وفى هذا منقبة ظاهرة لاسامة رضى الله عنه (قوله صلى الله عليه وسلم وايم الله لو أن فاطمة بنته

أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان قرئنا آههم (٢٠٧) شأن المرأة التي سرق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم في غزوة الفتح فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا من يحترى عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فيها أسامة بن زيد فتأوى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنشفع في حذم حدود الله فقال له أسامة استغفر لي يا رسول الله فلما كان العشي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخطب فأتى على الله تعالى بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنا أهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد واني والذي نفسي بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ثم أبلغ المرأة التي سرق فقطعت يدها قال يونس قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة خففت يدي بتهامه وتروجت وكانت تأنيب به بعد ذلك فأرفع حاجتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كانت امرأة مخزومية

فيه دليل لجواز الخلف من غير اختلاف وهو مستحب اذا كان فيه تفخيم لامر مطلوب كإني الحديث وقد كثرت نظائره في الحديث وسبق في كتاب الايمان اختلاف العلماء في الخلف بإيم الله (قوله كانت امرأة مخزومية

(١) قوله بفتح الموحدة كذا بخطه تبع للمزني في فرع اليونينية رواية أبي ذر وفي الترتيب منبه

بأنه صاحب الشفاعة لانه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يعني ان الله أخبر أن لا يؤاخذ به ذنب ولو وقع منه قال وهذا من النفائس التي فتح الله بها في فتح الباري فله الحد وقال القاضي عياض ويحقل انهم علموا ان صاحبها محمد صلى الله عليه وسلم معيناً وتكون احالة كل واحد منهم على الآخر على تدريج الشفاعة في ذلك اليه صلى الله عليه وسلم اظهارا لشره في ذلك المقام العظيم (أنشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه) من الكرب (فانطلق قاتني تحت العرش فاقع ساجد الرب عز وجل) زاد في حديث أبي بكر الصديق عند أبي عوانة قدر جمعة (ثم يفتح الله على من محامده وحسن النناء عليه شيأ لم يفتح على أحد قبلي) وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى رفعه يعرفني الله نفسه فأنسجده له سجدته يرضى بها عني ثم أمتدحه بمدح يرضى بها عني (ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه يسكنون الهاء (واشفع تشفع) مبنى للمفعول من التشفيع أي تقبل شفاعتك (فأرفع رأسي فأقول أمي يارب أمي يارب) مرتين ولا يذرا متي يارب فزاد ثالثة (فيقال يا محمد أدخل من أمتك) بكسر الخاء أمر من الإدخال أي الجنة (من لاحتساب عليهم من الباب الايمن من ابواب الجنة) وهم سبعون ألفاً وهم أول من يدخلها (وهم) أيضاً (شركة الناس فيما سوى ذلك من الابواب ثم قال و) الله (الذي نفسي بيده ان ما بين المصراعين من مصاربع الجنة) بكسر الميم من مصراعين وهما جانبيا الباب (كأبين مكة وجير) بكسر الخاء المهملة وفتح الحنة بينهما ميم ساكنة آخره راء أي صنعاء لانها بالمدحجير (أو كابين مكة وبصري) بضم الموحدة مدية بالشام بينها وبين دمشق ثلاث مراحل والشك من الراوي \* وهذا الحديث قدمه باختصار في أحاديث الانبياء (باب قوله) تعالى (وا تيناد داود زبوراً) كتاباً من زبور أي مكتوباً وهو اسم للكتاب الذي أنزل عليه وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل كلها تنبيح وتقديس وتحميد وثناء على الله عز وجل ومواعظ ونكره هنالك لانه على التبعيض أي زبوراً من الزبور أو زبوراً فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فاطلق على القطعة منه زبوراً يطلق على بعض القرآن وفيه تنبيه على وجه تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم وهو انه خاتم النبيين وأمه خير الامم المدلول عليه بما كتب في الزبور وسقط باب قوله لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولغير أبي ذر حدثني بالافراد (اسحق بن نصر) هو اسحق بن ابراهيم بن نضر بن ابراهيم ونسبه الى جده لشهرته به السعدي المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بفتح الموحدة المشددة وسقط لغير أبي ذر ابن منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خفف) بضم الخاء وتشديد الفاء مكسورة مبنيًا لله فعول (علي داود) عليه السلام (القراءة) ولا يذرعن الجوى والمسملى القرآن وقد يطلق على القراءة والاصل فيه الجمع وكل شيء يجمعته فقد قرأته ونسعى القرآن قرأنا لا يجمع الامر والنهي وغيرهما وقيل المراد الزبور والتوراة وكان الزبور ليس فيه أحكام كما هو بل كان اعتقادهم في الأحكام على التوراة كما أخرجه ابن أبي حاتم وغيره وقرآن كل شيء يطلق على كتابه الذي أوحى اليه وانما سماه قرأنا للاشارة الى وقوع المعجزة كوقوع المعجزة بالقرآن فالمراد به مصدر القراءة لا القرآن المعهود له هذه الامة (فكان يا مريد ابته لتسرج) بالافراد وفي أحاديث الانبياء يدواه بالجمع فالافراد على الجنس أو ما يختص بركوبه وبالجمع ما يضاف اليها ما يركبه أتباعه (فكان) داود (يقراً قبل أن يفرغ) الذي يسرج من الاسراج (يعنى القرآن) وفيه ان البركة قد تقع في الزمن اليسر حتى يقع فيه العمل الكثير في ذلك ان بعضهم كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربعاً بالنهار وقد أثبت عن الشيخ أبي الطاهر المقدسي انه يقرأ في اليوم واليلة خمس عشرة ختمة وهذا

والدهمام ووهب قال ابن الاثير ووهب بن منبه بضم الميم وفتح النون وتشديد الباء الموحدة وكسر هاء من هاشم

نستعير المتاع ونجعله فامر النبي صلى الله عليه وسلم (٣٠٨) بقطع يدها فأتى أهلها أسامة بن زيد فكلموه فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم ذكر في حديث الليث بن سعد \* وحديث سلمة بن شبيب حديثنا الحسن بن أعين حديثه مقل عن أبي الزبير عن جابر أن امرأته من بني مخزوم سرقته فأتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فعادت بأم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله لو كانت فاطمة لقطعت يدها فقطعت \* وحديثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن بن حطان بن عبد الله الرقاشي عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني تستعير المتاع ونجعله فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها فأتى أهلها أسامة بن زيد فكلموه الحديث قال العلماء المراد أنها قطعت بالسرقه وإنما ذكرت العارية تعريقالها ووصفها لها لأنها سبب القطع وقد ذكر مسلم هذا الحديث في سائر الطرق المصروفة بانها سرقته وقطعت بسبب السرقه فيتعين جل هذه الرواية على ذلك جمعا بين الروايات فانها قضية واحدة مع ان جماعة من الأئمة قالوا هذه الرواية شاذة فانها مخالفة لجاهل الرواية والشاذة لا يعمل بها قال العلماء وإنما يذكر السرقه في هذه الرواية لان المقصود منها عند الراوي ذكر منفع الشفاعة في الحدود لا الاخبار عن السرقه قال جماعة من العلماء وفقهاء الامصار لا قطع على من بحد العارية بقوتأولوا هذا الحديث بنحو ما ذكرته وقال أحدواحق يجب القطع في ذلك \* (باب حد الزنا)

الرجل قد رأيت به بجانوته بسوق القماش في الارض المقدسة سنة سبع وستين وثمانمائة وقرأت في الارشاد ان الشيخ نجم الدين الاصبهاني رأى رجلا من اليمن بالطواف ختم في شوط أو في أسبوع شك وهذا السبيل الى ادراكه الا بالفيض الرباني والمدد الرحاني \* وهذا الحديث قد مر في أحاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام \* هذا (باب بالتنوين في قوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم) أي زعموهم آلهة ففعلوا الزعم حذف اختصارا (من دونه) كالملائكة والمسيح وعزير (فلا يكون) فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم) كل مرض والفقر والقطع (ولا تحويلا) أي ولا أن يحولوه الى غيركم وسقط قوله فلا يكون الخ لابي ذر وقال بعد قوله من دونه الآية \* وبه قال (حديثي) بالافراد ولا يذر حديثا (عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلي الصيرفي البصري قال (حديثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حديثنا سفيان) الثوري قال (حديثي) بالافراد (سليمان) هو الاعمش (عن ابراهيم) النخعي (عن ابي معمر) عبد الله ابن خزيمة الأزدي الكوفي (عن عبد الله) هو ابن مسعود رضي الله عنه انه قال في قوله تعالى (المرجهم) فيه حذف بينه في رواية للنسائي من هذا الوجه فقال عن عبد الله في قوله أولئك الذين يدعون يتغنون الى ربه (الوسيلة) أي القرية كما أخرجه عبد الرزاق عن قتادة (قال كان ناس من الانس يعبدون ناسا من الجن) استشكله السفاسي من حيث ان الناس ضد الجن وأجيب بأنه على قول من قال انه من ناس اذا تحرك وقال الجوهري في صحاحه والناس قد يكون من الانس والجن فهو صريح في استعمال ذلك ولئن سلمنا ان الجن لا يعبدون ناسا فهذا يكون من المشاكلة فتعول ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك على مائة رفرق في علم البديع (فأسلم الجن وعمل هؤلاء) الانس العابدون (بدينهم) ولم يتابعوا المعبودين في اسلامهم والجن لا يرضون بذلك لكونهم أسلموا وزاد الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود والاناس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون باسلامهم (زاد الاشجعي) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجزة وبالجمجمة والعين المهجلة عبيد الله مصغرا الكوفي المتوفى سنة ثنتين وثمانين ومائة في روايته (عن سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان (قل ادعوا الذين زعمتم) وبه هذه الزيادة تقع المطابقة بين الحديث والترجمة (باب قوله) تعالى (أولئك) الانبياء كهيسي (الذين يدعون) أي يدعونهم المشركون لكشف ضرهم أو يدعونهم آلهة فأولئك مبتدأ والموصول نعت أو بيان أو بدل والمراد باسم الإشارة الانبياء الذين عبدوا من دون الله وبالواو العباد لهم ومفعول لا يدعون محذوفان كالعائد على الموصول والخبر جملة (يتغنون الى ربه) الوسيلة القرية بطاعة أو بالخبر نفس الموصول ويتغنون حال من فاعل يدعون أو بدل منه (الآية) وسقط لغير أبي ذر باب قوله \* وبه قال (حديثنا بشر بن خالد) بموحدة مكسورة فشين موحدة ساكنة أبو محمد القرائضي العسكري قال (أخبرنا محمد بن جعفر) الملقب بغدير (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعمش (عن ابراهيم) النخعي (عن ابي معمر) عبد الله بن خزيمة بفتح السين المهمله وسكون الخاء المعجمة بعد هاموحدة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه قال (في هذه الآية الذين يدعون يتغنون الى ربه) الوسيلة قال (ولا يذر عن المستقلى) كان (ناس من الجن يعبدون) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول ولا يذر عن الجوى والمستقلى كانوا يعبدون (فأسلموا) وهذا طريق آخر للحديث السابق ذكره مختصرا \* هذا (باب بالتنوين في قوله تعالى وما جعلنا الروايات التي أريتاك) ليلته المعراج (الاقتنة للناس) أي اختبارا وامتحانا ولذا رجع ناس عن دينهم لأن عقولهم لم تحمل ذلك بل كذبوا عما يحيطوا به وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حديثنا)



فقد جعل الله له سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة ونفي (٢٠٩) سنة والنيب بالنيب جلد مائة والرجم

فقد جعل الله له سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والنيب بالنيب جلد مائة والرجم) أما قوله صلى الله عليه وسلم فقد جعل الله له سبيلاً عليه فاشارة الى قوله تعالى فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً فبين النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا هو ذلك السبيل واختلاف العلماء في هذه الآية فقيل هي محكمة وهذا الحديث مفسر لها وقيل منسوخة بالآية التي في أول سورة النور وقيل ان آية النور في البكرين وهذه الآية في الشيبين وأجمع العلماء على وجوب جلد الزاني البكر مائة ورجم المحسن وهو الشيب ولم يخالف في هذا أحد من أهل القبلة إلا ما حكى القاضي عياض وغيره عن الخوارج وبعض المعتزلة كأنظام وأصحابه فأنهم لم يقولوا بالرجم واختلافوا في جلد الشيب مع الرجم فقالت طائفة يجب الجمع بينهما فيجوز رجم وبه قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحنن النصري واسحق بن راهويه وداود وأهل الظاهر وبعض أصحاب الشافعي وقال جماعة من العلماء الواجب الرجم وحده وحكى القاضي عن طائفة من أهل الحديث انه يجب الجمع بينهما اذا كان الزاني شبيهاً ثيباً فان كان شاباً ثيباً اقتصر على الرجم وهذا مذهب باطل لأصل له وحجة الجمهور ان النبي صلى الله عليه وسلم اقتصر على رجم الشيب في أحاديث كثيرة منها قصة ماعز وقصة المرأة الغامدية وفي قوله صلى الله عليه وسلم واغد يا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها قالوا وحديث الجمع بين

علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال في قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) وهذه الجملة من قوله حدثنا علي بن عبد الله الى هنا ساقطة من الفرع المعتمد المقابل على اليونانية وقت تنكر بغا ثابتة في غيرهم من القروع المعتمدة (قال) أي ابن عباس (هي رؤيا عين) لا منام وفيه رد صريح على من أنكر محكي المصدر من رأى البصرة على رؤيا كالحري وغيره ولو انما يقال في البصرية رؤية وفي الحلية رؤيا (أرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الهـ مزه وكسر الراء من الراءة (لله أسرى به) ولم يصرح بالمرئي وعند سعيد بن منصور من طريق أبي مالك قال هو ما أرى في طريقه الى بيت المقدس (والشجرة المعنونة) عطف على الرؤيا والمعنونة نعت زائد في نسخة في القرآن هي (شجرة الزقوم) وكذا رواه أحمد وعبد الرزاق عن ابن عيينة به روى أنه لما سمع المشركون ذكراً قالوا ان محمد ابن عبد الله الجحيم تحرق بالحجارة ثم يقول ثبت فيها الشجرة رواه عنه عبد الرزاق عن معمر بن قيس لم يعلموا أن من قد رأى يحكى وبر السمندل من أن تأكله النار وأحشاها النعام من أذى الحجر وقطع الحديد الحماة التي تبثلها قادر أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها ولعنهم في القرآن قبل هو مجاز اذا مراد طاعموها لان الشجرة لا ذنب لها وقيل على الحقيقة ولعنهم لبعادها من رحمة الله لانها تخرج في أصل الجحيم فانه أبعد مكان من الرحمة ﴿باب قوله تعالى﴾ (ان قرآن الفجر كان مشهودا قال مجاهد) فيما وصله ابن المنذر عن ابن أبي نجيم عنه في قوله قرآن الفجر أي (صلاة الفجر) عبر عنها ببعض أركانها وسقط باب قوله لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبد الله بن محمد) المسمى بفتح النون قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بسكون العين المهملة وفتح الميم هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) ابن عبد الرحمن بن عوف اسمه عبد الله أو اسمعيل (وابن المسيب) بفتح الميم المشددة سعيد كلاهما (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) وسقط لفظ قال لا يذرح عن الجوى والكشميني (فضل صلاة الجميع على صلاة الواحد) منفردا (خمس وعشرون درجة) وفي نسخة خمس بفتح السين كذا في الفرع كأصله محكما عليه أي تزيد خمس درجات وعشرين بالياء أي درجة (وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح) لانه وقت صعودهم ليعمل الليل ويحجى الطائفة الأخرى ليعمل النهار ولا يذرح عن الجوى والمسمى في صلاة الفجر (يقول) وفي فضل صلاة الفجر في جماعة من كتاب الصلاة من طريق شعيب عن الزهري ثم يقول (أبو هريرة) مستشهد بذلك (أقرؤا ان شئتم قرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) أي تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار رواه أحمد عن ابن مسعود في قوله وفي الانوار أو شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو أحوال الموت بالانتباه أو كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجحيم الغفير ﴿باب قوله تعالى﴾ (عسى ان يعينك ربك من غير ما تحسب) يحمد فيه الاقوال والآخرون والمشهدورة مقام الشفاعة للناس ليرحمهم الله من كرب ذلك اليوم وشدة به وبه قال (حدثنا) بالجمع ولغير أبي ذر حدثني (اسماعيل بن أبان) بفتح الهـ مزه وتحقيف الموحدة آخره نون منصرف وغير منصرف أبو اسحق الوارثي الأزدي الكوفي قال (حدثنا أبو الاحوص) بالخاء والصاد المهملة ن سلام بتشديد اللام بن سليم الحنفي الكوفي (عن آدم بن علي) العجلي بكسر العين المهملة وسكون الجيم أنه (قال) سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول ان الناس يصيرون يوم القيامة جثا بضم الجيم وفتح المثناة الخفيفة من ونام مقصورا جمع جثوة كخطوة وخطا

للسانعي والجاهل - يرانه يجب نفيه سنة (٢١٠) رجلا كان أو امرأة وقال الحسن لا يجب النبي وقال مالك والأوزاعي

لا تقي على النساء وروى مثله عن علي رضي الله عنه وقالوا لانها عورة وفي نفيها تضيق لها وترى ضيقها الفتنة ولهذا نهيت عن المسافرة الامع محرم ووجه الشافعي قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة وأما العبد والامة فقيمهما الائمة أقوال للشافعي أحدها يغرب كل واحد منهما سنة اظها الحديث وهذا قال سفيان النوري وأبو ثور ودود وابن جرير والثاني يغرب نصف سنة لقوله تعالى فإذا أحصن فإن أتبن بنا حشة فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب وهذا أصح الاقوال عند أصحابنا وهذه الآية مخصصة لعموم الحديث والصحيح عند الأصوليين جواز تخصيص السنة بالكتاب لانه اذا جاز تخصيص الكتاب بالكتاب فخصيص السنة به أولى والثالث لا يغرب المملوك أصلا وبه قال الحسن البصري ومحمد ومالك وأحمد واسحق لقوله صلى الله عليه وسلم في الامة اذا زنت فليجلدها ولم يذكر النبي ولان نفيه يضر سيده مع انه لاجنانية من سيده وأجاب أصحاب الشافعي عن حديث الامة اذا زنت انه ليس فيه تعرض للنفي والآية ظاهرة في وجوب النفي فوجب العمل بها وحل الحديث على موافقتها والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر والنيب بالنيب فليس هو على سبيل الاشتراط بل حد البكر الجلد والتغريب سواء زنى بكر أم بئيب وحد النيب الرجم سواء زنى ببئيب أم بكر فهو مشبه بالتقريب الذي يخرج على الغالب واعلم ان المراد بالبكر من الرجال والنساء من لم يجامع في نكاح صحيح وهو حر بالغ

أي جماعات (كل أمة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع) أي لنا وزاد أبو ذر يا فلان اشفع فيكون مرتين (حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الرواية المعلقة في الزكاة في دفع المقتضى بين الخلق (فذلك) أي مقام الشفاعة (يوم يبعثه الله المقام المحمود) وفي المقام المحمود أقوال أخر تأتي ان شاء الله تعالى بعون الله في الرقاق \* وبه قال (حدثنا علي بن عياش) بتشديد التحتية آخر مشين بمجة الالهاني الحصى قال (حدثنا شعيب بن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي الحصى (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي المدني (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء أي الاذان (اللهم رب هذه الدعوة التامة) لجمعها العاقل بتسامها (والصلاة القائمة) الدائمة التي لا تغيرها له ولا تنسخها شريعة (آت محمدا) ولا يذر عن الجوى والمستقلى انت محمد صلى الله عليه وسلم (الوسيلة) منزلة العلية في الجنة التي لا تنبغى الاله (والفضيلة) المرتبة الزائدة على سائر المخلوقين (وابعته) مقام محمود الذي وعده به بقوله تباركت وتعاليت عسى أن يعينك ربك مقام محمود والموصول مع الصلة اما بدل من النكرة على طريق ابدال المعرفة من النكرة أو صفة لها على رأى الاخفش لانها وصفت وانما انكر لانه أخفم وأجزل كانه قيل مقام أو أي مقام يعبطه فيه الأولون والآخرون محمودات كل عن أوصافه السنة الحسامدين وتشرّف به على جميع العالمين تسأل فاعطى وتشفع فتشفع وليس أحد الا تحت لوائك (حلت) أي وجبت (له شفاعتي يوم القيامة) الشاملة للاولين والآخريين في خلاصهم من كرب يوم الدين وتوصيهم إلى جنات النعيم ولفاء الله رب العالمين جعلنا الله منهم من هم عنه وكرمه (رواه) أي الحديث المذكور (حزرة بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر فيما وصله الاسماعيلي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا الحديث قد سبق في باب الدعاء عند الاذان من كتاب الصلاة وهذا (باب) بالنسبة في قوله تعالى (وقل جاء الحق) الاسلام (وزعم الباطل) أي ذهب وهلك الشرك وقال قتادة الحق القرآن والباطل الشيطان وقال ابن جرير الحق الجهاد والباطل الشرك وقيل غير ذلك والصواب تعميم اللفظ بالغاية الممكنة فيكون التعريف بالشرع بجميع ما انطوى فيه والباطل كل ما لا تنال به غاية نافعة (ان الباطل كان زهوقا) مضاعفا ذاهبا غير ثابت قال

ولقد شفي نفسي وأبرأ سقمها \* اقدامه من آله لم تره يق وقال أبو عبيدة (يرهب) بفتح أوله وثانته معناه (يهلك) بفتح أوله وكسر ثالثة والمراد به ملكته وضوحه فيكون هالكالا يعامل به الحق وسقط لاني ذران الباطل كان زهوقا وقال بعد الباطل الآية وسقط اغبره لفظ باب \* وبه قال (حدثنا الجيديد) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن ابن أبي نجيح) عبد الله واسم أبي نجيح بفتح النون وكسر الجيم يسارضا المين (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن أبي معمر) بفتح الميم عبد الله بن سحيرة الأزدي الكوفي (عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) أنه (قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة) أي عام الفتح (وحول البيت) أي والحال ان البيت حوله (ستون وثلاثمائة نصب) بضم النون والصاد ولا يذرنصب بفتح النون وسكون الصاد مجرور وفيها وقد تسكن الصاد مع ضم النون قال في فتح الباري كنتقي الزركشي والسفاقي واللفظ الاول كذا الاكثر هنا بغير ألف وكذا وقع في رواية سعيد بن منصور لكن وقع بالفتح صم والوجه نصبه على التمييز اذ لو كان مرفوعا لكان صفة والواحد لا يقع صفة للجمع اه قال في المصابيح متعقبا لما قاله في التنقيح من ذلك هنا عددان كل منهما ما

\* وحدثنا عمرو الناقد حدثنا هشيم أخبرنا منصور بهذا الاسناد مثله (٢١١) \* حدثنا محمد بن منثنى وابن بشار جميعا عن عبد

الاعلى قال ابن منثنى حدثنا عبد الاعلى حدثنا هشيم عن قتادة عن الحسن عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن عبادة بن الصامت قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا أنزل عليه الوحي كرب لذلك وتريد له وجهه قال فأُنزل عليه ذات يوم فافق كذلك فلما سري عنه قال خذوا عني فقد جد جعل الله لهن سديلا اللثيب بالثيب والبيكر بالبكر اللثيب جلد مائة ثم رجما بالحجارة والبيكر جلد مائة ثم نفي سنة

\* وحدثنا محمد بن منثنى وابن بشار جميعا عن عبد الله بن منثنى حدثنا هشيم عن قتادة عن هشام بن عمار عن ابن هاشم حدثني أبي كلاهما عن قتادة بهذا الاسناد عن ابن هاشم عن عاقل سواء كان جامع بوطء شبهة أو نكاح فاسد أو غيرهما لم لا والمراد بالثيب من جامع في دهره مرة في نكاح صحيح وهو بالغ عاقل حر والرجل والمرأة في هذا سواء والله أعلم وسواء في هذا كله المسلم والكافر والرشيد والمجور عليه لفسقه والله أعلم (قوله حدثنا عمرو الناقد حدثنا هشيم أخبرنا منصور بهذا الاسناد) في هذا الكلام فائدة ان احداهما بان أن الحديث روى من طريق آخر فزيد ادقوة والثانية ان هشام مدلس وقد قال في الرواية الاولى وعن منصور وبين في الثانية انه سمعه من منصور وقد سبق التنبيه على مثل هذا امرات (قوله كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا أنزل عليه الوحي كرب لذلك وتريد وجهه) هو بضم الكاف وكسر الراء وتريد وجهه أي علمته غيرة والرادة تغيير البياض الى السواد وانما حصل له ذلك لعظم موقع الوحي قال الله تعالى اناس لن

يحتاج الى عيز فالاول عيزه منصوب يعني ستون نصبا والثاني عيزه مجرور يعني ثلثمائة نصب فان عني أنه عيزه كلال العديدين خطأ والظاهر انه مجرور وكوقع في بعض النسخ تمييز ثلثمائة ومميز ستون محدوف لو جود الدال عليه وأما قوله ولا وجه للرفع اذ لو كان مر فوعا لكان صفة الخ فلم يخص وجه الرفع فيما ذكر حتى يتعين فيه الخطأ لجواز ان يكون نصب خبر مبتدأ محدوف أي كل منها نصب انتهى وقال العيني نصب واحدا لانصاب قال الجوهرى وهو ما يعبد من دون الله وكذلك النصب بالضم واحدا لانصاب قال وفي دعوى الواجهة نظر لانه انما يتبعه اذا جاءت الرواية بالنصب على التمييز وليست الرواية بالا بالرفع فيه ثم اذ الوجه أن يقال النصب ما نصب أعين من أن يكون واحدا أو جمعا وأيضا هو في الاصل مصدر نصبت الشيء اذا القته فتناول عموم الشيء اه ومراده الاستدلال على كون النصب هنا جمعا فيصح ان يكون صفة للجمع لكن قوله وايست الرواية بالا بالرفع فيه نظر فلجرح الرواية في جملة من الفروع المعقدة المقابلة على اليونانية المجموع عليها في الاتفاق وتحرير الضبط بالجر ولم أره في نسخة ومن علم حجة على من لم يعلم لكن قول الحفاظ بن حجر بعد ذكره ما مر أو هو منصوب لكنه كتب بغير ألف على بعض اللغات يدل على انه لم يثبت عنده فيه رواية فيجزم بها فتأمل (جعله) عليه الصلاة والسلام (يطعن بها) بضم العين (بعود في يده) وفي الفرع كاصلة فتح العين من بطنها أي يضل لكن المعروف ان المفتوح للطعن في القول (ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا) الواو للعطف على جعل يطعن وال الحال (جاء الحق) أي القرآن أو التوحيد أو المعجزات الدالة على نبوته عليه الصلاة والسلام (وما يبدى الباطل وما يعبد) يجوز في ما أن تكون نفي أو أن تكون استنها ما ولكن يؤول معناها الى النفي ولا مقتول للفعلين اذ المراد لا يقع هذين الفعلين كقوله

أقفر من اهل عبيد \* أصبح لا يبدى ولا يعبد

أو حذف أي ما يبدى لاهله خبر ولا يعبد والمعنى ذهب الباطل وزهق فلم يتبق منه بقية تبدى شيئا أو تعبد \* هذا (باب) بالتثنية في قوله تعالى (ويسألونك عن الروح) وسقط باب الغير أي ذر \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر الغين المعجمة وآخره مثناة ابن طلق بفتح الطاء وسكون اللام الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال) بينا بغريميم أنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرت بفتح الحاء المهملة آخره مثناة وفي العلم من وجه آخر في حرب المدينة بخاء معجمة ثم موحدة آخره بدل المثناة وعند مسلم في فخل (وهو متكى على عسيب) بفتح العين وكسر السين المهملة وبعد الحاء السكونية موحدة عصا من جريد النخل (أدھر اليهود) رفع على القاعلية (فقال بعضهم) لم لبعض سلوه عن الروح الذي يحيا به بدن الانسان ويديره أو جبريل أو القرآن أو الوحي أو ملك يقوم وحده صفقا يوم القيامة أو ملك له أحد عشر انا جناح ووجه أو ملك له سبعون ألف لسان أو خلق كخلق بني آدم يقال لهم الروح يا كلون وبشرون أو سلوه عن كيفية مسلك الروح في البدن وامتزاجها به أو عن ماهيتها وهل هي متحيزة أم لا وهل هي حالة في متحيز أم لا وهل هي قديمة أو واحدة وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد أو تفتي وما حقيقة تعذيبها وتنعيمها أو غير ذلك من متعلقاتها قال الامام خرا الدين وليس في السؤال ما يخص أحد هذه المعاني الا أن الظاهر أنهم سألوه عن الماهية وهل الروح قديمة أو واحدة (فقال) أي بعضهم (ما رايكم اليه) بلفظ الفعل الماضي من غير همز من الرب ولا يذر عن الجوى كما قال في فتح الباري ما رايكم همزة مفتوحة وضم الموحدة من

٤ قوله مفتوحة ليست في عبارة الفتح اه مصححه عليكم قولنا ثقيل (قوله صلى الله عليه وسلم ثم رجما بالحجارة) التقييد

تجدد فيهم ما البكر يجدد وينقي والنيب يجدد ويرحم لا يدكر ان (٢١٢) سنة ولا مائة حدثني أبو الطاهر ورحمته بن يحيى قال احدثنا ابن وهب

أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني  
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أنه سمع  
عبد الله بن عباس يقول قال عمر بن  
الخطاب وهو جالس على منبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد  
بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق  
وأُنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل  
الله عليه آية الرجم قرأناها  
ووعيناها وعقلناها فرجس رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ورجعنا بعده  
فاخشى ان طال بالناس زمان ان  
يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب  
الله تعالى فيضلوا بتركه فريضة  
أنزلها الله وان الرجم في كتاب الله  
بالخبرة للاستصحاب ولورجم بغيرها  
جاز وهو شديده بالقيمة لديها في  
الاستصحاب (قوله فكان مما أنزل الله  
عليه آية الرجم قرأناها ووعيناها  
وعقلناها) أراد بآية الرجم الشيخ  
والشيخة اذ انما فارجموهما البتة  
وهذا مما نسخ لفظه وبقي حكمه  
وقد وقع نسخ حكم دون اللفظ وقد  
وقع نسخهما جميعا فما نسخ لفظه  
ليس له حكم القرآن في تحريمه على  
الجنب ونحو ذلك وفي ترك الصحابة  
كتابة هذه الآية دلالة ظاهرة ان  
المنسوخ لا يكتب في المصحف وفي  
اعلان عمر رضي الله عنه بالرجم  
وهو على المنبر وسكوت الصحابة  
وغيرهم من الحاضرين عن مخالفته  
بالاتسار دليل على ثبوت الرجم وقد  
يستدل به على انه لا يجدد مع الرجم  
وقد منع دلالة لانه لم يتعرض  
للاجدد وقد ثبت في القرآن والسنة  
(قوله فاخشى ان طال بالناس زمان  
ان يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب  
الله فيضلوا بتركه فريضة) هذا الذي  
خشيه قد وقع من الخوارج ومن  
واقفهم كما سبق بيانه وهذا من  
كرامات عمر رضي الله عنه ويحتمل انه علم ذلك من جهة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وان الرجم في كتاب الله

الرأب وهو الاصلاح يقال فيه رأب بين القوم اذا أصلح بينهم قال وفي توجيهه هنا بعد وقال  
الخطابي الصواب ما أركبكم بتقديم الهـ مزه وفكتين من الارب وهو الحاجة قال الحافظ بن  
حجروه هذا واضح المعنى لوسا عذته الرواية نعم رأيت في رواية المسعودي عن الاعمش عند الطبري  
كذلك وذكر ابن التين ان في رواية القاسبي كرواية الجوى لكن بتحية بدل الموحدة ما رأيكم  
أي يسكون الهـ مزه من الرأي انتهى وهذا الذي حكاه عن رواية القاسبي رأيت كذلك في فرع  
اليونانية كاصله عن أبي ذر عن الجوى (وقال بعضهم لا يستقبلكم بشيء) بالرفع على الاستئناف  
ويجوز الجزم على انتهى وفي العلم وقال بعضهم لانساؤه لا يجي فيه بشيء (تكرهونه) ان لم  
يفسر لانهم قالوا ان فسر فليس بنبي وذلك ان في التوراة ان الروح مما انفرد الله بعلمه ولا يطلع  
عليه أحد من عباده فاذا لم يفسره دل على نبوته وهم يكرهونها وفيه قيام الحجة عليهم في نبوته  
(فقالوا سألوه فسألوه عن الروح فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم) ولا يذر عن  
الكتمين فلم يرد عليه (شيئا) بالافراد أي على السائل وفي العلم فقام رجل منهم فقال يا أبا القاسم  
ما الروح قال ابن مسعود (فعلت أنه يوحى اليه) في التوحيد فظننت بدل فعلت واطلاق الظن  
على العلم معروف (فتمت مقامي) أي في مقامي أي لا حول بينه وبين السائلين أو وقعت عنه أي  
لثلا يتشوش بقربي منه وفي الاعتصام فتأخرت عنه (فلما نزل الوحي) عليه صلى الله عليه وسلم  
(قال ويسألونك عن الروح) قال البرماوى وغيره ظاهر السياق يقتضى ان الوحي لم يتأخر لكن في  
مغازي ابن اسحق أنه تأخر خمس عشرة ليلة وكذا قال القاضي عياض انه ثبت كذلك في مسلم أي  
ما يقتضى القورية وهو وهم بين لانه انما جاءه هذا القول عند انكشاف الوحي وفي البخاري في  
كتاب الاعتصام فلما بعد الوحي وهو صحيح قال في المصابيح هذه الاطلاقات صعبة في الاحاديث  
لا سيما ما اجتمع على تحريمه الشيخان ولا أدري ما هذا الوهم ولا كيف هو ولما حرف وجود  
لوجود أي ان مضمون الجلة الثانية وجد لا جعل مضمون الاولى كما تقول لما جاءني زيداً كرمته  
قالا كرام وجدلو جود الجي كذا ذلك تلاوته عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى ويسألونك عن  
الروح الآية كانت لاجل وجود انزالها ولا يضرب ذلك كون الانزال تأخر عن وقت السؤال وأما  
قوله ان هذا القول انما كان بعد انكشاف الوحي فسلم اذ هو لا يتكلم بالمنزل عليه في نفس وقت  
الانزال وانما يتكلم به بعد انقضاء زمن الوحي واتحاد زمنى الشغلين الواقعين في جلتي لما غير شرط  
كما اذا قلت لما جاءني زيداً كرمته فلا يشترط صحة هذا الكلام أن يكون الاكرام والجي واقعين  
في زمن واحد لا يتقدم أحدهما على الآخر ولا يتأخر بل هذا التركيب صحيح اذا كان الاكرام  
متقبلاً للجي فان قلت لا لبناء على رأى الفارسي ومن تبعه في أن لما ظرف بمعنى حين فيلزم  
أن يكون الفعل الثاني واقعا في حين الفعل الاول قلت ليس مراد الفارسي ولا غيره من كونها  
بمعنى حين ما فهمته من اتحاد الزمنين باعتبار الابداء والانتفاء الا أنه يصح أن تقول جئت حين  
جاء زيد وان كان ابتداء مجيئك في آخر مجي زيد ومنتهاه بعد ذلك والمشاحة في مثل هذا والمضائق  
فيه محال تبين لغة العرب عليه اه (قل الروح من أمر ربي) أي مما استأثر الله بعلمه فهو  
من أمر ربي لا من أمرى فلا أقول لكم ماهي والامر بمعنى الشأن أي معرفة الروح من شأن  
الله لا من شأن غيره ولا يلزم من عدم العلم بحقيقته الخصوصية نفيه فان أكثر حقائق الاشياء  
وما هيته مجهولة ولم يلزم من كونها مجهولة نفيها أو يؤيد قوله تعالى (وما أوتيتم من العلم الا) علما  
أوتيا (قليل) ولا يذر عن الجوى والمسئلة وما أوتوا بضم الغائب وهي قراءة شاذة مروية  
عن الاعمش مخالفة للمصحف ليست من طرق كتابي الذي جمعت في القراءات الاربعة عشر وانما

حق علي من زني اذا أحسن من الرجال والنساء اذا قامت البيضة (٢١٣) أو كان الحبل أو الاعتراف \* وحدثنا أبو بكر بن

أبي شيبة وزهير بن حرب وابن  
أبي عمير قالوا حدثنا سفيان عن  
الزهري بهذا الاسناد وحدثني  
عبد الملك بن شعيب بن الليث بن  
سعد حدثني أبي عن جدي قال  
حدثني عقيل عن ابن شهاب عن  
أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف  
وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة

حق علي من زني اذا أحسن من  
الرجال والنساء اذا قامت البيضة  
أو كان الحبل أو الاعتراف) أجمع  
العلماء على ان الرجم لا يكون  
الا على من زني وهو محصن وسبق  
بيان صفة المحصن وأجمعوا على انه  
اذا قامت البيضة بزناه وهو محصن  
يرجم وأجمعوا على ان البيضة اربعة  
شهادت كور عدول هذا اذا شهدوا  
على نفس الزنا ولا يقبل دون  
الاربعة وان اختلفوا في صفاتهم  
وأجمعوا على وجوب الرجم على من  
اعترف بالزنا وهو محصن يصح  
اقراره بالحد واختلفوا في اشتراط  
تكرار اقراره اربع مرات  
وسند كرهه قريبان شاء الله تعالى  
واما الحبل وحده فذهب عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه وجوب  
الحد به اذا لم يكن لها زوج ولا سيد  
وتابعه مالك وأصحابه فقالوا اذا  
حبلت ولم يعلم لها زوج ولا سيد ولا  
عرفنا اكراهها الزمها الحد الا ان  
تكون غريبة طارئة وتدعى انه من  
زوج أو سيد قالوا ولا تقبل دعواها  
الا كراهها اذا لم تقم بذلك مستغنية  
عند الاكراه قبل ظهور الحبل وقال  
الشافعي وأبو حنيفة وجماهير  
العلماء لا حد عليها بمجرد الحبل سواء  
كان لها زوج أو سيد أم لا سواء

رأيت في كتب التفسير قيل وليس في الآية دلالة على أن الله تعالى لم يطلع نبيه على حقيقة الروح  
بل يحتمل أن يكون أطلععه ولم يأمره أن يطلعهم وقد قالوا في علم الساعة نحو هذا قاله أعلم وقد قرر  
السهمي في قيام ذكره ابن كثير ان الروح هي ذات لطيفة كالهاوسارية في الجسد كسريان الماء  
في عروق الشجر وان الروح التي ينفعها الملك في الجنين هي النفس بشرط اتصالها بالبدن  
واكتسابها بسببه صفات مدح أو ذم فهي اما نفس مطمئنة أو مارة بالسوء كما ان الماشية  
الشجر ثم يكتسب بسبب اختلاطه معها اسما خاصا فاذا اتصل بالعنبة وعصر منها صار ماء مطارا  
وخرا ولا يقال له ما حينئذ الا على سبيل المجاز وهكذا يقال للنفس روح الاعلى هذا النحو  
وكذلك لا يقال للروح نفس الاعلى هذا النحو باعتبار ما نزل اليه فاصل ما نقول ان الروح هي  
أصل النفس وما دتم والنفس مركبة منها ومن اتصالها بالبدن فهي هي من وجه لا من كل وجه  
وهذا معنى حسن انتهى ثم ان ظاهر سياق هذا الحديث يقتضي ان هذه الآية مدنية وان نزولها  
انما كان حين سأل اليهود عن ذلك بالمدينة مع ان السورة كلها مكية وقد يجب باحتمال ان تكون  
نزلت مرة ثانية بالمدينة كما نزلت بمكة قبل \* وهذا الحديث سبق في كتاب العلم وأخرجه أيضا  
في التوحيد والاعتصام ومسلم في التوبة والترمذي والنسائي في التفسير \* هذا (باب) بالتنوين  
في قوله تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) سقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا  
يعقوب بن ابراهيم) الدورقي قال (حدثنا عيسى) بضم الهاء مع غرا بن بشير مصغر بشر الواسطي  
قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية  
الواسطي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه قال (في قوله تعالى ولا تجهر  
بصلاتك ولا تخافت بها) قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مخف بمكة يعني في أول  
الاسلام ولا يذرعن الجوى والمستلى مخفي بآيات التختية بعد الفاء (كان اذا صلى بأصحابه رفع  
صوته بالقرآن فاذا سمع) ولا يذرعن معه (المشركون سبوا القرآن ومن آتاه من جاءه فقال الله  
تعالى) ولا يذرعن وجل (لنبيه) محمد (صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك أي بقرائك) أي  
بقراءة صلاتك فهو على حذف المضاف (فيسمع المشركون فيسبوا القرآن) ولطبري من وجه  
آخر عن سعيد بن جبيرة فقالوا له أي المشركون لا تجهر فتؤذي آلهم فانهم جوا الهك (ولا تخافت)  
لا تخفض صوتك (بها عن أصحابك فلا تسمعهم) وانما حذف المضاف لانه لا يلبس من قبل ان  
الجمهور والخافطة صفتان تعتقban على الصوت لا غير والصلاة أفعال وأذكار (وابتغ بين ذلك)  
الجمهور والخافطة (سبيلا) وسطا \* وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذر حدثني بالافراد (طلق بن غنم) بفتح  
الطاء المهملة وسكون اللام ثم قاف وغنم بالعين المججمة والنون المشددة وبعد الالف ميم أبو محمد  
التخفي الكوفي قال (حدثنا زائدة) بن قدامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة  
رضي الله عنها) أنها (قالت انزل ذلك) أي قوله ولا تجهر الخ (في الدعاء) من باب اطلاق الكل على  
الجزء والدعاء من بعض أجزاء الصلاة وأخرج الطبري وابن خزيمة والحاكم من طريق حفص  
ابن غياث عن هشام الحديث وزاد فيه في التشهد وهو مختص لحديث عائشة اذ ظاهره أعم من  
ان يكون داخل الصلاة وخارجها وعند ابن مردويه من حديث أبي هريرة كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء فنزلت أو مرأته معها اللغوى على ما لا يخفى  
وهذا الحديث من افراد

\* (سورة الكهف) \*

مكية قيل الا قوله واصبر نفسك الآية وهي مائة واحدى عشرة آية (بسم الله الرحمن الرحيم)

الغريبة وغيرها وسواء ادعت الاكراه أم سكنت فلا حد عليها طلقا لا بينة أو اعتراف لان الحدود تسقط بالشبهات

انه قال اني رجل من المسلمين رسول الله صلى الله عليه (٣١٤) وسلم وهو في المسجد فناداه فقال يا رسول الله اني زينت فاعرض عنه ففني

تلقاه وجهه فقال له يا رسول الله اني زينت فاعرض عنه حتى تني ذلك عليه أربع مرات فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أياك جنون قال لا قال فهل أحصت قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهبوا به فارجموه

(قوله في الرجل الذي اعترف بالزنا فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم فجاهد من جوانبه حتى أقر أربع مرات فسأله النبي صلى الله عليه وسلم هل به جنون فقال لا فقال هل أحصت قال نعم فقال اذهبوا به فارجموه) احتج به أبو حنيفة وسائر الكوفيين وأحد موافقه ومافي ان الاقرار بالزنا لا يثبت ويرجم به المقر حتى يقر أربع مرات وقال مالك والشافعي وآخرون يثبت الاقرار به بمرة واحدة ويرجم واحتموا بقوله صلى الله عليه وسلم واغد يا أنيس على امرأه هذا فان اعترفت فارجمها ولم يشترط عددا وحديث الغامدية ليس فيه اقراره أربع مرات واشترط ابن أبي ليلى وغيره من العلماء اقراره أربع مرات في أربع مجالس (قوله صلى الله عليه وسلم أياك جنون) انما قاله ليتحقق حاله فان الغالب ان الانسان لا يصير على الاقرار بما يقتضى قتله من غير سؤال مع ان له طرقا الى سقوط الاثبات التوبة وفي الرواية الاخرى انه سأل قومه عنه فقالوا ما علم به بأسا وهذا ما بالغه في تحقق حاله وفي صيانة دم المسلم وفيه اشارة الى ان اقرار الجنون باطل وان الحدود لا تجب عليه وهذا كله مجمع عليه (قوله صلى الله عليه وسلم هل

قال الحافظ بن حجر ثبتت البسلة لغبر أبي ذر اه أي وسقطت له والذي رأيته في الفرع كاصله ثبوتها فقط صحيحا على علامته قاله أعلم (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى (تقرضهم) أي (تتركهم) وروى عبد الرزاق عن قتادة نحوه وقول مجاهد هذا ساقط عند أبي ذر \* (وكان له ثمر) بضم المثناة قال مجاهد فيما وصله القرطبي أي (ذهب وفضة) وعن مجاهد أيضا ما كان في القرآن غرا بالضم فهو المال وما كان بالفتح فهو النبات وقال ابن عباس بالضم جميع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك قال النابغة

مهلا فداء لك الاقوام كلهم \* وما أمر من مال ومن ولد

(وقال غيره) غير مجاهد الثمر بالضم (جماعة الثمر) بالفتح \* (باخع) في قوله تعالى لعلي باخع قال أبو عبيدة (مهلك) نفسك اذا ولوا عن الايمان \* (اسفا) أي (ندما) كذا فسر أبو عبيدة وعن قتادة حرنا وعن غيره قرط الحزن \* (الكهف) في قوله أم حسبك أن أصحاب الكهف هو (الفتح في الجبل والرقم) هو (الكتاب مرقوم) أي (مكتوب من الرقم) بسكون القاف قيل هو لوح رصاصي أو حجر رقت فيه أسماءهم وقصصهم وجعل على باب الكهف وقيل الرقم اسم الجبل أو الوادي الذي فيه كهفهم أو اسم قريتهم أو كابهم وقيل غير ذلك وقيل مكانهم بين غضبان وأيلة دون فلسطين وقيل غير ذلك مما فيه تباين وتحالف ولم يثبتنا الله ولا رسوله عن ذلك في أي الارض هو اذ لا فائدة لتأنيده ولا غرض شرعي \* (ربطنا على قلوبهم) أي (ألهمناهم صبرا) على هجر الوطن والاهل والمال والجماعة على اظهار الحق والرد على دنيائوس الجبار ومن هذه المادة قوله تعالى في سورة القصص (ولان ربطنا على قلوبها) أي أم موسى وذكره استطرادا \* (سططا) في قوله تعالى لقد قلنا اذا شططا أي (افراطا) في الظلم ذابعد عن الحق \* (الوصيد) في قوله تعالى وكلهم بأسط ذراعيه بالوصيد هو (الفناء) بكسر الهمزة وتشديد الصاد الكهف (جمعه وصائد) كساجد (ووصد) بضمين (ويقال الوصيد) هو (الباب) وهو مروي عن ابن عباس وعن عطاء عتبة الباب وقوله تعالى في الهمزة عماد ذكره استطرادا (مؤصدة) أي (مطبقة) يعني النار على الكافرين واشتقاقه من قوله (أصد الباب) بدل الهمزة (وأوصد) أي أطبقه وحذف المنة عول من الشئ للعلم به من الاول \* (بعثناهم) في قوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أي (احييناهم) قاله أبو عبيدة والمراد أيقظناهم من نومهم اذ النوم أخو الموت وقوله لنعلم أي الحزبين أحصى عبارة عن خروج ذلك الشئ الى الوجود أي لنعلم ذلك موجودا والافقد كان الله تعالى علم أي الحزبين أحصى الامد \* (أزكى) في قوله تعالى فلينظر أي أزركى طعاما معناه (أكثر) أي أكثر أهلها طعاما (ويقال أحل) وهذا أولى لان مقصودهم انما هو الحلال سواء كان كثيرا أو قليلا وقيل المراد أحل ذبيحة قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة قيل لان عامتهم كانوا مجوسا وفيهم قوم مؤمنون يخفون ايمانهم (ويقال أكثر ريعا) أي غلبا على الاصل (قال ابن عباس أكلها) سقط لابي ذر من قوله الكهف الى هنا (ولم تظلم) أي (لم تنقص) بفتح أوله وضم ثالثة أي من أكلها شيئا يعهد في سائر البساتين فان الثمار تتم في عام وتنقص في عام غالبا (وقال سعيد) هو ابن جبيرة عما وصله ابن المنذر (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (الرقم اللوح من رصاص كتب عليهم) فيه (أسماءهم) ثم طرحه في خزانته (بكسر الخاء المعجمة وسبب ذلك ان القصة طلبوا فلم يجدوها ثم فرفع أمرهم لملك فقال ليكونن لهم ولا مشأ فدعا بالوح وكتب ذلك (فضرب الله على آذانهم) يريد تفسير قوله فضر بنا على آذانهم (فناموا) نومة لا تنبههم فيها الاصوات كما ترى المستثقل في نومه يصاحبه فلا ينتبه (وقال غيره) أي غير ابن عباس وسعيد عن ابن عباس الى هنا لابي ذر في قوله تعالى بل

قال ابن شهاب فاخبرني من شفع جابر بن عبد الله يقول فكنت في (٢١٥) رجه فرجناه بالمصلى فلما اذلقته بالحجارة

هرب فأدركناه بالحجارة فرجناه قال مسلم ورواه الليث أيضا عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب بهذا الاسناد مثله

مواخذة الانسان باقراره (قوله حتى ثني ذلك عليه أربع مرات) هو بتخفيف النون أي كرره أربع مرات وفيه التعريض للمقرب بالزنا بأن يرجع ويقبل رجوعه بلا خلاف (قوله صلى الله عليه وسلم اذهبوا به فارجوه) فيه جواز استئابة الامام من يقسم الحد قال العلماء لا يستوفى الحد الا لامام أو من فوض ذلك اليه وفيه دليل على انه يكفي الرجوع ولا يجلد معه وقد سبق بيان الخلاف في هذا (قوله فرجناه بالمصلى) قال البخاري وغيره من العلماء فيه دليل على ان مصلى الجنائز والاعيان اذ لم يكن قد وقف مسجد الا ثبت له حكم المسجد اذ لو كان له حكم المسجد تجنب الرجوع فيه وتطحنه بالدماء والميتة قالوا والمراد بالمصلى هنا مصلى الجنائز ولهذا قال في الرواية الاخرى في يقع القرقد وهو موضع الجنائز بالمدينة وذكر الدارمي من أصحابنا ان المصلى الذي للعبد وغيره اذ لم يكن مسجدا هل ثبت له حكم المسجد فيه وجهان أحدهما ليس له حكم المسجد والله أعلم (قوله فلما اذلقته بالحجارة هرب) هو بالذال المججمة وبالشاف أي أصابته بمجدها (قوله فأدركناه بالحجارة فرجناه) اختلف العلماء في الحصن اذا أقر بالزنا فشرعوا في رجه ثم هرب هل يترك أم يتبع ليقام عليه الحد فقال الشافعي وأحمد وغيرهما يترك ولا يتبع لكي أن يقال له بعد

لهم موعد ان يجسدوا من دونه موثلا مشقوق من (وَأَتَتْ) من باب فعل يفعل بفتح العين في الماضي وكسر هاء المستقبل أي (تججو) يقال وأل اذا نجوا وأل اليه اذا جئ اليه والموئل الجأ (وقال مجاهد موثلا) أي (محزرا) بفتح الميم وكسر الاء بينهما محامه مله ساكنة \* (لا يستطيعون سمعا) في قوله تعالى الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا أي (لا يعقلون) وهذا وصله القرطبي عن مجاهد أي لا يعقلون عن الله أمره ونهيه والاعين هنا كناية عن البصائر لان عين الجارحة لا تنسج بينها وبين الذكرو المعنى الذين فكروهم بينها وبين ذكرى والنظر في شرعي حجاب وعليها غطاء ولا يستطيعون سمعا لاعتراضهم ونفارهم عن الحق لغلبة الشقاء عليهم \* (باب قوله) ولا يدر باب بالتنوين أي في قوله تعالى (وكان الانسان) يريد الجنس أو المضر بن الحرث أو أبي بن خلف (أكثر شيئا) يتأق منه الجدل (جدلا) خصومة ومعاراة بالباطل واتصابه على التمييز يعني ان جدل الانسان أكثر من جدل كل شيء ونحوه فاذا هو خصم مبين وفي حديث مرفوع ماض قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا بالجدل \* وفيه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا أبي) ابراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (علي بن حسين) بضم الحاء هو زين العابدين (ان) أباه (حسين بن علي) اخبره عن أبيه (علي رضي الله عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة أي أتاها اميلا (قال) ولا يدر وقال أي لهما حائلا وتحريرا (الاتصيان) كذا ساقه مختصرا ولم يذكر المقصود منه هنا جريا على عادته في التعمية وتشبيها الاذهان فأشار بطرفه الى بقيته وهو قول علي فقلت يا رسول الله أنفسي ما يبدا الله فاذا شاء ان يبعثنا بعتنا فانصرف حين قلنا ذلك ولم يرجع الى شيئا ثم سمعته وهو مومل يضرب فخذه وهو يقول وكان الانسان أكثر شيئا جدلا وهذا يدل على ان المراد بالانسان الجنس ففيه رد على من قال المراد بالانسان هنا الكافر لكن في الآية مع قوله ويجادل الذين كفروا بالباطل اشعار بالخصيص لان ذلك صفة ذم ولا يستحقه الا من هو له أهل وهم الكفار وهذا الحديث قد مر في التجدد من أو آخر كتاب الصلاة (رجبا الغيب) في قوله ويقولون خمسة سادسهم كلهم رجبا الغيب أي (لم يستن) لهم فهو قول بلا علم وقد حكى ثلاثة أقوال في اختلاف الناس في عددهم فمنهم من قال ثلاثة رابعهم كلهم قيل وهو قول اليهود وقيل وهو قول السندس نصارى نجران وكان يعقوبيا وقال النصاري أو العاقب منهم خمسة سادسهم كلهم وقد أتبع هذين القولين بقوله رجبا الغيب وقال المسلمون باخبار الرسول سبعة وثامنهم كلهم ورجبا يجوز كونه مفعولا من أجله وكونه في موضع الحال أي ظانين وقوله رجبا لخصا قاط لا يدر \* (يقال فرطا) يريد قوله تعالى وكان أمره فرطا أي (نذما) وهذا وصله الطبري من طريق داود بن أبي هند بلفظ ندامة وقال أبو عبيدة تضديعا واسرافا وسقط قوله يقال لغيا أي ذر \* (سرادقها) في قوله انا أعتمدنا للظالمين ناراً أحاط بهم - سرادقها والضمير يرجع الى النار والمعنى ان سرادق النار (مثل السرادق والحجرة) بالراء (التي تطيف بالنساطيط) أي تحيط بهم والنساطيط جمع فسطاط وهي الخيمة العظيمة والسرادق الذي يتفوق صحن الدار ويطيف به وقيل سرادقها دكانها وقيل حائط من نار \* (يحاوره) في قوله تعالى قال له صاحبه وهو يحاوره هو (من المحاورة) وهي المراجعة \* (لكن) هو الله رب أي لكن انا هو الله ربني كما كتبت في معصفي أبي يا ثبات أنا (ثم حذف الالف) التي هي صورة الهمزة والهمزة (وادغم احدى النونين في الاخرى) عند التقاء المثليين وقوله ثم حذف الالف يحتمل أن يكون بنقل حركة الهمزة لنون لكن أو حذف من غير نقل على غير قياس قال

ذلك فان رجوع عن الاقرار تزلوان أعاد رجوعهم وقال مالك في رواية وغيره انه يتبع ويرجم واحتج الشافعي وموافقه بما جاء في رواية أبي داود



وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا (٢١٦) أبو أيمن أخبرنا شعيب عن الزهري بهذا الاسناد ايضا وفي حديثهم ما جاء قال

في الدرر الاول أحسن الوجهين وقال في المصابيح قول بعضهم نقلت حركة الهـ منزة الى النون ثم حذف على القياس في التخفيف ثم سكنت النون وادغمت مر دو لان المحذوف له امله بتزلة الثابت ولهذا تقول هذا قاض بالكسر لا بالرفع لان حذف الياء لسا كنين فهي مقدرة الشبوت فيمنع الادغام لان الهـ منزة فاصلة في التقدير \* (وغيرنا خلاهما من اقول بينهما من ا) وهذه ساقطة لغير أبي ذر \* (زنا) في قوله تعالى فتصيح صعيدا زلقا (لا يثبت فيه قدم) لكونه أرضا ملسا بل يراق عليها وهذه ساقطة لابي ذر ايضا \* (هناك الولاية) بكسر الواو ولا يذرا لولاية بفتحها الغتان بمعنى أو الكسر من الامارة والفتح من النصرة وبالكسر قرأ حمزة والكسائي وهي (مصدر الولي) ولا يذره مصدر ولي بغير ألف ولا م وفي رواية مصدر ولي الولي ولا في الفتح والاول أصوب والمعنى النصرة في ذلك المقام لله وحده لا يقدر عليها غيره \* (عقبا) في قوله هو خير نوابا وخير عقبا أي (عاقبة وعقبى وعقبه واحد هو الآخرة) وقرأ أعاصم وحركة عقبا بسكون القاف والباقون بعضهم ساقط لهما الغتان كالقدس والقدس أو الضم الاصل والسكون تخفيف منه وكلاهما بمعنى العاقبة وهذا ساقط لابي ذر \* (قبلا) بكسر القاف وفتح الموحدة (وقبلا) بضمهما وبه قرأ الكوفيون وبالاو الباقر (وقبلا) بفتحهما (استثنا) قال أبو عبيدة قوله أو يأتيهم العذاب قبلا أي أولا فان فتحوا أو ألقوا فالمعنى استثنا فاقول استثنا فاقول لا أعرف هذا التفسير انما هو استعجالا وهو يعود على قبلا بفتح القاف يقال عليه قد عرفه أبو عبيدة ومن عرف حجة على من لم يعرف وفسر الجهور الاول بمعنى عيان والضم بانه جمع قبيل بمعنى أنواع واتصافه على الحال من الضمير أو العذاب \* (ليدحضوا) أي (ليزيلوا) بالجدال الحق عن موضعه ويطلوه (الدحض) بفتح الحاء هو (الزلق) الذي لا يثبت فيه خوف ولا فخر وسقط لابي ذر الدحض الزلق \* (هذا باب) بالنون في قوله تعالى (واذ قال موسى) نصب باذ كرمقدرا (لقتله) يوشع بن نون وانما قيل قتله لانه كان يخدمه ويتبعه أو كان يأخذ منه العلم (الأبرح) يجوز أن تكون ناقصة فتحتاج الى خبر أي لأبرح أسير فحذف الخبر لدلالة حاله وهو السفر عليه لكن نص بعضهم ان حذف خبر هذا الباب لا يجوز ولو بدليل الضرورة كقوله

لهني عليك كاهنة من خائف \* يعني جوارك حين لات مجر

ويجوز أن تكون تامة فلا تحتاج الى خبر والمعنى لأبرح ما أنا عليه بمعنى ألزم المسير والطلب حتى أبلغ كما تقول لأبرح المكان قيل فعلى هذا يحتاج الى حذف مفعول به فالخذف لا بد منه على التقديرين (حتى أبلغ مجمع البحرين) المكان الذي وعد فيه موسى إلقاء الخضر وهو ملقى بحرى فارس والروم مما يلي المشرق وقول القرطبي وغيره من المفسرين والشرائح نقلها عن ابن عباس المراد بمجمع البحرين اجتماع موسى والخضر لانهم ما جريا علم أحدهما في الشرعيات والآخر في الباطن وأسرار المملوكات غير ثابت ولا يقضيها اللفظ ولا يتفق عن موسى علم أسرار المملوكات كما لا يخفى وقد قال الزمخشري انهم من يدع التفاسير (أو أمضى حقا) أي (زمانا) طويلا (وجعه أحقاب) أو الحقب ثمانون سنة أو سبعين أو الدهر \* وبه قال (حدثنا الحمدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالي) بفتح النون وسكون الواو وبالفاء المفتوحة والبكالي بكسر الموحدة وتخفيف الكاف وتشدد وهو الذي في اليونانية وغيرها بن فضالة بفتح الفاء والمجبة ابن امرأة كعب ولا يذرا البكالي بفتح الموحدة (يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني إسرائيل) وانما هو موسى بن ميثا بن افرائيم بن يوسف بن يعقوب (فقال ابن

ابن شهاب أخبرني من سمع جابر بن عبد الله كاذر عقيل \* وحدثني ابو الطاهر وحرمله بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثني اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الله الرزاق أخبرنا معمر بن ابراهيم جرجي قالهم عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم تخور رواية عقيل عن الزهري عن سعيد بن أبي سلمة عن أبي هريرة \* وحدثني أبو كادل فضيل ابن حسين الجدي حدثنا ابو عوانة عن سماعة بن حرب عن جابر ابن سمرة قال رأيت ما عزم مالك حين يحيى به الى النبي صلى الله عليه وسلم رجل قصيرا عضلا ليس عليه رداء فشهد على نفسه أربع مرات انه زنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعلك قال لا والله انه قد زنى الآخر قال فرجعه ثم خطب

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا تتركوه حتى أنظرف شأنه وفي رواية هلا تتركوه فلم عليه يتوب فيستوب الله عليه واحتج الآخرون بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلزمهم ديتهم مع انهم قتلوه بعد هربه وأجاب الشافعي وموافقه عن هذا بأنه لم يصح بالرجوع وقد ثبت اقراره فلا يتركه حتى يصح بالرجوع قالوا وانما قلنا لا يتبع في هربه لعله يريد الرجوع ولم نقل انه انما سقط الرجم بمجرد الهرب والله أعلم (قوله رجل قصيرا عضلا) هو بالاضاد المجبة أي مشتد الخلق (قوله صلى الله عليه وسلم فلعلك قال لا والله انه قد زنى الآخر) معنى هذا الكلام الاشارة الى نفاقه الرجوع عن الاقرار بالزنا واعتذاره بشبهة

فقال ألا كلما نفسرنا غايز في سبيل الله خلف أحدهم له نيب (٢١٧) كنيب التيس ينج أحدهم الكنية اما

والله ان يمكن الله من أحدهم  
لا نكله عنه \* وحدثنا محمد بن  
مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى  
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة عن سماك بن حرب قال  
سمعت جابر بن سمرة يقول أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم رجل قصر  
أشعث ذي عضلات عليه أزار وقد  
زنى فسرده مرتين ثم أمر به فرجم  
وتبها واكتفاه بدلالة الكلام  
والحال على الحديث أي اعلمك  
قبلت أو نحو ذلك ففيه استحباب  
تلقين المقر بحد الزنا والسرقه  
وغيرهما من حدود الله تعالى وأنه  
يقبل رجوعه عن ذلك لأن الحدود  
مبنية على المساهلة والدرم بخلاف  
حقوق التميميين وحقوق الله  
تعالى المالية كالزكاة والكفارة  
وغيرها لا يجوز التلقين فيها ولو  
رجع لم يقبل رجوعه وقد جاء تلقين  
الرجوع عن الإقرار بالحدود عن  
النبي صلى الله عليه وسلم وعن  
الطائفة الراشدين ومن بعدهم  
واتفق العلماء عليه (قوله انه قد زنى  
الآخر) هو بمنزلة قصورة وخاء  
مكسورة ومعناه الارذل والابعد  
والادنى وقيل التيم وقيل الشق  
وكله متقارب وممراده نفسه  
فخرها وعابها الاسما وقد فعل هذه  
الفاخرة وقيل انها كناية يكتفى بها  
عن نفسه وعن غيره اذا أخبر عنه  
بما يستحق (قوله صلى الله عليه  
وسلم ألا كلما نفسرنا في سبيل الله  
خلف أحدهم له نيب كنيب  
التيس ينج أحدهم الكنية) وفي  
بعض النسخ احدهم بدل احدهم  
ونيب التيس صوته عند السفاد  
ويجى بفتح الياء والنون أي يعطى  
والكنية بضم الكاف واسكان

عباس كذب عدو الله) نوف خرج منه مخرج الزجر والتخذي لا القدح في نوف لان ابن عباس قال  
ذلك في حال غضبه وألفاظ الغضب تقع على غير الحقيقة غالباً وتكذبه له لكونه قال غير الواقع  
ولا يلزم منه نعمة (حدثني) بالافراد (أي بن كعب) الانصاري (أنه سمع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ان موسى قام خطيباً في بني اسرائيل) نص في أن موسى صاحب بني اسرائيل ففيه رد  
على نوف المكال (فستل أي الناس أعلم) أي منهم (فقال أنا) أي أعلم الناس قاله بحسب اعتقاده  
لأنه نبي ذلك الزمان ولا أحد في زمانه أعلم منه فهو خير صادق على المذهبيين على قول من قال صادق  
الخبر مطابقة لاعتقاد الخبر ولو أخطأ وهذا في غاية الظهور وعلى قول من قال صدق الخبر مطابقة  
للواقع فهو اخبار عن ظنه الواقع له اذ معناه أنا أعلم في ظني واعتقادي وهو كان يظن ذلك قطعاً فهو  
مطابق للواقع وهذا الذي قاله هنا بلغ من قوله في باب الخروج في طلب العلم هل تعلم أن أحداً  
أعلم منك فقال لا فإنه نفي هناك علمه وهنالك البت (فكتب الله عليه أن) يسكون الدال للتعليل  
(لم يرد العلم اليه) فيقول نحو الله أعلم كما قالت الملائكة لا علم لنا الا ما علمنا وكتب الله عليه لئلا  
يقترده به فيه من لم يبلغ كماله في تركية نفسه وعلو درجته من أمته فيهلك الما فنه من مدح الانسان  
نفسه ويورثه ذلك من الكبر والعجب والدعوى وان نزه عن هذه الرذائل الانبياء فغيرهم بدرجة  
سبلها ودرلها الامن عصمه الله فالتحفظ منها أولى لنفسه وليقتدى به ولهذا قال بيننا صلى  
الله عليه وسلم تحفظا من مثل هذا مما قد علم به أناسيد ولد آدم ولا خرو وجه الرد عليه فيما ظنه كما ظن  
نبينا صلى الله عليه وسلم أنه لم يقع منه نسيان في قصة ذي الديدن (فأوحى الله) عز وجل (اليه) الى  
موسى (ان لي عبيداً جمع البحرين) هو الخضر عليه السلام ولا يذرع عن الجوى والمسمى  
عند مجمع البحرين (هو أعلم منك) بشي مخصوص لا يقتضى افضليته به على موسى وكيف  
وموسى عليه السلام جميع له بين الرسالة والتكليم والتوراة وأنبياء بني اسرائيل داخلون كلهم  
تحت شريعته وغاية الخضر أن يكون كواحد منهم (قال موسى يارب فكيف لي به) أي  
كيف يتميأ ويتيسر لي أن أطفر به (قال تاخذ معك حوتا) من السمك (فجعل في مكمل) بكسر  
الميم وفتح الفوقية الزنبل الكبير ويجمع على مكائل (فحينما فقدت الحوت) بفتح القاف أي  
تغيب عن عينيك (فهو) أي الخضر (ثم) بفتح المثناة أي هناك (فاخذ) موسى (حوتا فجعله في  
مكمل) كما وقع الامر به (ثم انطلق وانطلق معه بفتاه) ولا يذرع عن الكشمي من معه فتاه (يوشع بن  
نون) بالصرف كنوح (حتى اذا اتيا الصخرة) التي عند مجمع البحرين (وضعا رؤسهما فناما) بالالف  
ولا يذرع عن الجوى والمسمى وناما (واضطرب الحوت) أي تحرك (في المكمل) لأنه أصابه من  
ماء عين الحياة الكائنة في أصل الصخرة ثم اذا صابها مقتضية للحياة فخرج منه فسقط في البحر  
فانخذ سبيله) أي طريقه (في البحر سرباً) أي مسلطاً (وأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار  
عليه مثل الطاق) أي مثل عقد البناء وعنده مسلم من رواية أبي اسحق فاضطرب الحوت في الماء  
فجعل يلتزم عليه حتى صار مثل الكوة (فلما استيقظ) موسى (نسي صاحبه) يوشع (ان يخبره  
بالحوت) أي بما كان من أمره (فانطلقا) سائرين (بقية يومهما وولياتهما) بنصب الفوقية (حتى  
اذا كان من الغد قال موسى ليشع) (أتنا غداً) بفتح الغين بمدود أي طعامنا الذي تأكله  
أول النهار (لقد لقينا من مفرنا هذا نصيباً) أي تعباً وممراده السير بقية اليوم والذي يليه وفي  
الاشارة بهذا الشعر بان هذا المسير كان تعباً لهما مما سبق فان رجاء المطاوب يقرب البعيد  
والخيبة تبعد القريب ولذا قال ولم يجد موسى النصيب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به) فالتقى  
عليه الجوع والنصب (فقال له فتاه) يوشع (ارايك اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت) أي

(٢٨) قسطاني (سابع) الثلاثة القليل من اللبن وغيره (قوله اني برجل قصر أشعث ذي عضلات) هو بفتح العين والضاد

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢١٨) كلما نفرنا غارين في سبيل الله تخلف أحدكم ينب نيب التيس يخ

فاني نسيت أن أخبرك بخبر الحوت ونسب التسيان لنفسه لان موسى كان نائما اذ ذلك وكره  
يوشع أن يوقظه ونسي أن يعلمه بعد لما قدره الله تعالى عليه ما من الخطا \* ومن كتب عليه خطا  
مشاهدا \* (وما انسانيه) أي وما أنساني ذكره (الا الشيطان أن أذكره) نسبة للشيطان تأديبا مع  
الباري تعالى اذ نسبة النقص للنفس والشيطان أليق بمقام الادب (واخذ سيده في البحر عجا)  
يجوز أن يكون عجبا مفعولا ثانيا لا اتخذ أي واتخذ ذسبيله في البحر سيلا عجبا وهو كونه كالسرب  
والجار والمجرور متعلق باتخذ وفاعل اتخذ قيل الحوت وقيل موسى أي اتخذ موسى سبيل الحوت  
في البحر عجا (قال فكان) دخول الحوت في الماء (الحوت سربا) مسلكا ولموسى ولفناه عجبا وهو  
أن أثره بقي الى حيث سارا ووجد الماء تحته أو صار صخر أو ضرب بذنبه فصار المكان يسا وعند  
ابن أبي حاتم من طريق قتادة قال عجب موسى أن تسرب حوت ملح في مكمل (فقال موسى) يوشع  
(ذلك) الذي ذكرته من حياة الحوت ودخوله في البحر (ما كان ينبغي) أي الذي يطلبه اذهو آية  
على المطلوب (فارتداعلى آثاره ما قصصا قال رجعا) في الطريق الذي جا فيه (بقصا آثارهما)  
قصصا أي يتبعان آثار سريهما اتباعا قال صاحب الكشاف فيما أحكامه الطيبي عنه قصصا  
مصدر لفعل مضمر يدل عليه فارتداعلى آثارهما اذ معنى فارتداعلى آثارهما واقتصا الاثر  
واحد (حتى انتهيا الى الصخرة) أي التي فعل فيها الحوت ما فعل كما عند النساء في روايته فذهبا  
بلقسان الخضر (فأدارجل) نائم (مسجي ثوبا) بضم الميم وفتح المهملة وتشديد الجيم منونة  
ولا يذر عن الكشميهني ثوب أي مغطى كله به ولمسلم مسجي ثوبا مستلقيا على القفا ولعبد بن  
حميد من طريق أي العالية فوجده نائما في جزيرة من جزائر البحر ملثفا بكساء (فسلم عليه  
موسى فقال الخضر) أي بعد أن كشف وجهه كما في الرواية الآتية هنا ان شاء الله تعالى (واني)  
بنتج الهمزة والنون المشددة أي وكيف (بارضك السلام) وفي الرواية الآتية وهل بأرضي من  
سلام وفيه دلالة على أن أهل تلك الأرض لم يكونوا مسلمين أو كانت تحييتهم غيره (قال أنا موسى)  
في الآتية قال من أنت قال أنا موسى (قال) أي الخضر أنت (موسى بن إسرائيل قال) أي موسى  
(نعم أتيتك لتعلمي) وفي الرواية الآتية قال ما شأنك قال جئت لتعلمي (عما علمت رشدا) قال أبو  
البقاء رشدا مفعول تعلمي ولا يجوز أن يكون مفعول علمت لانه لا عاذاذن على الموصول أي علماذا  
رشدا (قال) أي الخضر لموسى (أنك لن تستطيع معي صبرا) نفي عنه استعانة الصبر معه على وجوه  
من التأكيد وهو علمه المنع من اتباعه فان موسى عليه الصلاة والسلام لما قال هل أتبعك على أن  
تعلمني كآفته قال لا لانك لن تستطيع معي صبرا وعبر بالصيغة الدالة على استقرار النفي لما أطاعه الله  
عليه من أن موسى لا يصبر على ترك الانكار اذا رأى ما يخالف الشرع لما كان عصمته قال الخضر  
عليه الصلاة والسلام (يا موسى اني على علم من علم الله علمنيه لا تعلم) جميعه (أنت وأنت على  
علم من علم الله علمك الله) ولا يذر عن الكشميهني علمك الله (لا أعلمه) جميعه وهذا التقدير أو نحوه  
واجب لا بد منه وقد غفل بعضهم عن ذلك فقال في مجموع له لطيف في الخصائص النبوية ان من  
خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم أنه جعل له الشريعة والحقيقة ولم يكن للانبياء الاحداهما  
بدليل قصة موسى مع الخضر وقوله اني على علم لا ينبغي لك أن تعلمه وأنت على علم لا ينبغي لي أن أعلمه  
وهذا الذي قاله يلزم منه خلو أولى العزم عليهم الصلاة والسلام غير نبينا من علم الحقيقة الذي  
لا ينبغي خلوه بعض آحاد الاولياء عنه واخلوا الخضر عليه الصلاة والسلام من علم الشريعة الذي  
لا يجوز لأحد المكلفين الخلوه عنه وهذا لا يخفى ما فيه من الخطر العظيم واحتج لذلك بقوله أنه أراد  
الجمع في الحكم والقضاء تمسكا بحديث السارق في زمنه صلى الله عليه وسلم قال اقتلوه فقتل انما

أحداهن الكنية ان الله لا يمكن  
من أحد منهم الاجعته نكالا أو  
نكاته قال خذته سعيد بن جبر  
فقال انه رده أربع مرات \* وحدنا  
أبو بكر بن أبي شيبة حديثا شيا  
ح وحدنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا  
أبو عامر العقدي كلاهما عن  
شعبة عن سمك عن جابر بن مرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو  
حديث ابن جعفر ووافقه شيا  
على قوله فرده مرتين وفي حديث  
أبي عامر فرده مرتين أو ثلاثا  
\* وحدنا قتبية بن سعيد وأبو كامل  
المجذرى واللفظ لقتبية قال حدثنا  
أبو عوانة عن سمك عن سعيد بن  
جبير عن ابن عباس ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لما عز بن مالك  
أحق ما بلغني منك قال وما بلغك  
عني قال بلغني أنك وقعت بجارية  
آل فلان قال نعم قال فشهد أربع  
شهادات ثم أمر به فرجم

قال أهل اللغة العضلة كل لجة  
صلبة مكتمزة (قوله تخلف أحدكم  
ينب) هو بفتح الياء وكسر النون  
وتشديد الباء الموحدة (قوله صلى  
الله عليه وسلم الاجعته نكالا)  
أي عظة وعبرة لمن بعده بما أصبته  
منه من العقوبة ليمتنعوا من تلك  
القاحشة (قوله صلى الله عليه  
وسلم لما عز أحق ما بلغني منك قال  
وما بلغك عني قال بلغني أنك  
وقعت بجارية آل فلان قال نعم  
فشهد أربع شهادات ثم أمر به  
فرجم) هكذا وقع في هذه الرواية  
والمشهور في باقي الروايات أنه أتى  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
طهرني قال العلماء لا تناقض بين

\* حدثني محمد بن منفي حدثني عبد الأعلى حدثنا اودع عن أبي نضرة (٢١٩) عن أبي سعيد أن رجلا من أسلم يقال له

ما عزن مالك أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني أصبت فاحشة فأقعه على فرده النبي صلى الله عليه وسلم مرارا قال ثم سأله قومهم فقالوا ما نعلم به بأسا الا انه أصاب شيئا يرى انه لا يخرج منه الا ان يقام فيه الحد قال فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمره أن يرجعه قال فانطلقناه الى بقيع الغرقد قال فإنا وثقناه ولا حفرنا له

جاءني غير مسلم ان قومه أرسلوه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم للذي أرسله لوسترته بشوك يا عزال اكان خيرا لك وكان ما عزن عند هزال فقال النبي صلى الله عليه وسلم لما عزن بعد أن ذكر له الذين حضروا معه ما جرى له الحق ما بغني عنك الى آخره (قوله فإنا وثقناه ولا حفرنا له وفي الرواية الاخرى في صحيح مسلم فلما كان الرابعة حفرنا له حفرة ثم أمر به فرجهم وذكروا بعد هذه في حديث الغامدية ثم أمر بها فحفر لها الى صدرها وأمر الناس فرجوها) أما قوله فإنا وثقناه فهكذا الحكم عند الفقهاء وأما الحفر للمزجوم والمرجومة ففيه مذاهب للعلماء قال مالك وأبو حنيفة وأحمد رضي الله عنهم في المشهور عنهم لا يحفر لواحدهم ما وقال قتادة وأبو ثور وأبو يوسف وأبو حنيفة في رواية يحفر لهما ما وقال بعض المالكية يحفر لمن يرجم بالبيسة لمن يرجم بالاقرار أو ما أوصانا فقالوا لا يحفر للرجل سواء ثبت زناه بالبيسة أم بالاقرار أو المرأة ففهي ثلاثة أوجه لا يصح بنا أحدها

سرق فقال أقطعهوه الى أن أتى على قوائمه الاربع ثم سرق في زمن الصديق بغيه فأمر بقتله قلت وهو مروى عند الدارقطني من حديث جابر بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسارق فقطع يده ثم أتى به ثانيا فقطع رجله ثم أتى به ثالثا فقطع يده ثم أتى به رابعا فقطع رجله ثم أتى به خامسا فقتله وفيه محمد بن يزيد بن سبأ وقال الدارقطني فيما حكاه الحافظ بن حجر في أمالي الرافعي انه ضعيف قال ورواه أبو داود والنسائي بلفظ جي بسارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقتلوه فقالوا يا رسول الله انما سرق قال أقطعهوه فقطع ثم جي به الثانية فقال اقتلوه فقالوا يا رسول الله انما سرق قال أقطعهوه فذكره كذلك قال جي به الخامسة فقال اقتلوه قال جابر فانطلقناه الى حرب بد النعم فاستلقى على ظهره فقتلناه ثم اجترناه فلقيناه في بئر ورمينا عليه الحجارة وفي اسناده مصعب بن ثابت وقد قال النسائي ليس بالقوي وهذا الحديث منكر ولا أعلم فيه حديثا صحيحا ورواه النسائي والحاكم عن الخثر بن حاطب الجعفي وأبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن زيد الجعفي وقال ابن عبد البر حديث القتل منكر لا أصل له وقال الشافعي منسوخ لا خلاف فيه عند أهل العلم اه وهذا الادلة فيه أصلا على ما ادعاه من مراده على ما لا يخفى ولئن سلمنا ذلك كان عليه أن يلحق ذلك في مجموع المذكور عقب قوله ذلك ليس لم من وصمة الاطلاق اذا المراد لا يدفع الايراد لكننا لا سلمه فتأمل (فقال موسى سجدني ان شاء الله صابرا) على ما أرى منك غير منكر عليك وعلق الوعد بالمثيثة للتمين أو علمانه بشدة الامر وصعوبته فان مشاهدة الفساد شيء لا يطاق (ولأعصى لك أمرا) أي ولأخالفك في شيء (فقال له الخضر فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) تنكره مني ولم تعلم وجه صحتي (حتى أحدث لك منه ذكرا) حتى ابدأك أنا به قبل أن تسألني (فانطلقا) لما تواقفا واشترطا عليه أن لا يسأله عن شيء أنكره عليه حتى يبدأ به (عشيان على ساحل البحر فرت سفينة فكلما هم) أي موسى والخضر ويوشع كلوا أصحاب السفينة (ان يحملوهم ففرقوا) أي أصحاب السفينة (الخضر فملاوه) أي الخضر ومن معه ولا يذر فملاوهم ولا أيضا فملاو أي الثلاثة وهو مبني لما لم يسم فاعله (بغير قول) بفتح النون بغير أجزاكر اما للخضر (فلما ركبنا) موسى والخضر (في السفينة) لم يذكر يوشع لانه تابع غير مقصود بالاضالة (ليقبعا) موسى عليه الصلاة والسلام بعد أن صارت السفينة في جنة البحر (الا والخضر قد قلع لواح من ألواح السفينة بالفردوم) بفتح القاف وضم الدال المهمل الخففة فخرقت (فقال له موسى) منكر عليه بلسان الشريعة هؤلاء (قوم جاون) ولا يذر قد جاون (بغير قول عمدت) بفتح الميم (الى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها) قيل الام في لغزق لاهله ورج كونها للعاقبة كقوله «لداو الموت وابنوا للغراب» (لقد جئت شيئا أمرا) عظيما أو منكرا (قال) الخضر ذكرا لما من الشرط (ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) استفهام انكاري (قال) موسى للخضر (لا تأواخذني بما نسيت) من وصيتك وفي هذا النسيان أقوال أحدها انه على حقيقة لما رأى فعله الموتى الى اهلاك الاموال والانفس فلشدة غضبه لله نسي ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث قريبا وكانت الاولى من موسى نسيانا \* الثاني انه لم ينس ولكن من المعارض وهو مروى عن ابن عباس لانه انما رأى العهد في أن يسأل لاني انكار هذا الفعل فلما عاتبه الخضر بقوله انك لن تستطيع قال لا تأواخذني بما نسيت أي في الماضي ولم يقل اني نسيت وصيتك \* الثالث أن النسيان بمعنى الترك وأطلقه عليه لان النسيان سبب للترك اذ هو من غرائه أي لا تأواخذني بما تركته مما عاهدتك عليه فان المرة الواحدة معقوتها ولا سيما اذا كان لها سبب ظاهر (ولا تزدني من أمرى عسرا) لا تضايقني بهذا القدر فتعسر مصاحبتك أو لا تكلفني

قوله لانه تابع الخ هذا يفيد انه معهما والذي في تفسير أبي السعود أن يوشع صرفه موسى عليه السلام الى بني اسرائيل فليجروا هاهنا

قال فرميناه بالعظام والمدر والخزف قال فاشتهد (٢٢٠) واشتدنا خلقه حتى أتى عرض الحرة فاقصب لنا فرميناه بجلاميد الحرة  
يعنى الحجارة

ملا أقدر عليه (قال) أي بن كعب (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الأولى) ولا يذر  
عن الكشميين وكانت في الأولى (من موسى نسياناً قال وجاء عصفور) بضم العين (فوقع على  
حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له) أي موسى (الخضر ما على وعلك من عم الله) أي من  
معلومه ولا يذر عن الجوى والمستلى في علم الله (الأمثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر)  
ونقص العصفور لا تأثير له فكأنه لم يأخذ شيئاً ولا ريب أن علم الله لا يدخله نقص (ثم خرجا من  
السفينة) بعد أن اعتذر موسى له وسأله أن لا يرهبه من أمره عسراً وقبل عذره وأجاب سؤاله  
وأداه على الصخرة (فبينما) بغير رسم (هما عشيان على الساحل أذبحرا الخضر) بفتح الموحدة  
وضم الصاد المهملة (غلاما يلعب مع الغلمان) قيل اسمه جيسور وقيل جيسور وقيل حفسور  
وقيل جيسون وقيل شمعون وقيل غير ذلك مما لم يثبت ولعل المفسرين نقلوه من كتب أهل الكتاب  
(فأخذ الخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده) ولا يذر عن الجوى والكشميين برأسه فاقتلعه (فقتله  
فقال له موسى) لما شاهد ذلك منه منكراً عليه أشد من الأول (أقتلت نفسك أكية) بالالف  
والتخفيف وهي قراءة الحرمين وأبي عمرو سمع فاعل من زكا أي طاهرة من الذنوب ووصفها بهذا  
الوصف لأنه لم يرها أذبت أولاً أنها صغيرة لم تبلغ الحنث لكن قوله (بغير نفس) يرده أن لو كان لم يحتلم  
لم يجب قتله بنفس ولا بغير نفس وقرأه الباقر بالتشديد من غير ألف آخر جوه إلى فعياله للمبالغة  
لأن فعياله المحول من فاعل يدل على المبالغة وحكى القرطبي عن صاحب العرس والعرائس أن  
موسى عليه الصلاة والسلام لما قال للخضر أقتلت نفسك أكية غضب الخضر واقطع كتف  
الصبي الأيسر وقشر اللحم عنه واذن في عظم كتفه مكتوب كافر لا يؤمن بالله أبداً (لقد جئت  
شيئاً أنكرا) منكراً تنكره العقول وتنفر عنه النفوس وهو أبلغ في تنقيح الشيء من الأمر وقيل  
بالعكس لأن الأمر هو الداهية العظيمة (قال) الخضر (ألم أقل لك أنك لن تستطيع معي صبرا) قال  
في الكشف فان قلت ما معنى زيادة ذلك قلت زيادة المكافأة بالعقاب على رفض الوصية والوسيم  
بقوله الصبر عند النكرة الثانية (قال) أي سفيان بن عيينة كفى كتاب العلم (وهذا) ولا يذر  
والوقت والاصلي وهذه (أشد من الأولى) لما فيها من زيادة لك (قال) موسى له (إن سألتك عن  
شيء بعدها) أي بعد هذه المرة وبعد هذه القصة فأعاد الضمير عليها وإن كانت لم تقدم لها ذلك  
صرح حيث كانت في ضمن القول (فلا تصاحبني) وإن طلبت صحبتك (قد بلغت من لدني عذراً)  
أي قد أعذرت إلى مرة بعد أخرى فلم يبق موضع للاعتذار (فانطلقا) بعد المراتين الأوليين (حتى  
إذا تيا أهل قرية) قيل هي انطاكية وأذر بججان أو البله أو بوعنة أو ناصرة أو حيرة الأندلس  
قال في النسخ وهذا الاختلاف قريب من الاختلاف في المراد بجمع البحرين وشدة التباين في ذلك  
تقتضي أن لا يوثق بشيء من ذلك وعند مسلم من رواية أبي اسحق أهل قرية لشاما أي بخلاف فافا  
الجالس (استطعما أهلها) واستضافوهم (فأبوا أن يضيفوهم فوجدافها جداراً) عرضه  
خسبون ذراعاً في مائة ذراع بذراعهم قاله التلمبي وقال غيره سلكهم ما تذاذرع وظله على وجه الأرض  
خسومة ذراع وعرضه خسون (يريد أن ينقض) استناد الإرادة إلى الجدار على سبيل الاستعانة  
فإن الإرادة الجدار لاحتياطاً لها وقد كان أهل القرية يعرون تحتها خاقين (قال) في معنى ينقض  
أنه (ماثل مقام الخضر فأقامه بيده) أي فرقته إلى حالة الاستقامة وهذا خارق ولا يذر فقال  
الخضر بيده فأقامه (فقال موسى) لما رأى من شدة الحاجة والاضطرار والافتقار إلى المطعم  
وحرمان أصحاب الجدار لهم (قوم أيتاهم) فاستطعمناهم واستضافناهم (فلم يطمعوا ولم  
يضيفوا لو شئت لاتخذت بهم حزة وصل وتشديد القوية وفتح الخاء وهي قراءة غير أبي عمرو وابن

يستحب الحفر لها إلى صدرها  
ليكون أستر لها والثاني لا يستحب  
ولا يكره بل هو إلى خيرة الامام  
والثالث وهو الاصح أن ثبت زناها  
بالبيعة استحب وأن ثبت بالقرار  
فلا يمكنها الهرب إن رجعت فن  
قال بالخفر لها ما احتج بأنه حفر  
للغامة يدية وكذا لما عثر في رواية  
ويجب هؤلاء عن الرواية الأخرى  
في ما عثر أنه لم يخفر له أن المراد حفرة  
عظيمة وغير ذلك من تخصيص  
الحفيرة وأما من قال لا يخفر فاحتج  
برواية من روى أنها أوثقناه ولا  
حفر ناله وهذا المذهب ضعيف لأنه  
منادى حديث الغمام يدية ولرواية  
الخفر لما عثر وأما من قال بالتخيير  
فظاهر وأما من فرق بين الرجل  
والمرأة فيحمل رواية الخفر على ما عثر  
على أنه إيهان الجواز وهذا تأويل  
ضعيف ومما احتج به من ترك الخفر  
حديث أبي هريرة المذكور بعد  
هذا وقوله جعل يجنأ عليها ولو حفر  
لها لم يجنأ عليها واحتجوا أيضاً  
بقوله في حديث ما عثر فلما أدلقت  
الحجارة هرب وهذا ظاهر في أنه لم  
تكن حفرة والله أعلم (قوله  
فرميناه بالعظام والمدر والخزف)  
هذا دليل لما اتفق عليه العلماء أن  
الرجم يحصل بالحجر أو المسد أو  
العظام أو الخزف أو الخشب وغير  
ذلك مما يحصل به القتل ولا تعين  
الاجار وقد قدمنا أن قوله صلى الله  
عليه وسلم ثم رجبا بالحجارة ليس هو  
للاشتراط قال أهل اللغة الخزف  
قطع النخار المنكسر (قوله حتى  
أتى عرض الحرة) هو بضم العين  
أي جانبها (قوله فرميناه بجلاميد  
الحرة) أي الحجارة السكبار وأحدها

حتى سكت قال ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً من العشي (٢٢١) فقال أوكلنا انطلقنا غزاة في سبيل الله تختلف

رجل في عماله نيب نيب كنسب  
التيس على أن لا أوفي رجل فعل  
ذلك إلا سكت به قال فما استغفر له  
ولاسبه \* وحدثني محمد بن حاتم  
حدثنا به من حديثنا بن زريع  
حدثنا داود بهذا الاسناد مثل  
معناه وقال في الحديث فقام النبي  
صلى الله عليه وسلم من العشي  
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد  
فيا أيها أقوام إذا غزونا يتخاف  
أحدكم عنا لنيب كنسب التيس  
ولم يقل في عمالنا \* وحدثنا سريج  
ابن يونس حدثنا يحيى بن زكريا بن  
أبي زائدة ح وحدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة حدثنا معاوية بن هشام  
حدثنا سفيان كلاًهما عن داود  
بهذا الاسناد بعض هذا الحديث  
غير أن في حديث سفيان فأتى  
بالزنا ثلاث مرات \* حدثنا محمد بن  
العلاء الهمداني حدثنا يحيى بن  
يعلى وهو ابن الحرث الحارثي عن  
غيلان وهو ابن جامع الحارثي عن  
علقمة بن مرثد عن سليمان بن  
بريد عن أبيه قال جاء معز بن  
مالك إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله طهرني فقال ويحك

جلمد بفتح الجيم والميم وجلمد بضم  
الجيم (قوله حتى سكت) هو بالناء في  
آخره هذا هو المشهور في الروايات  
قال القاضي ورواه بعضهم سكت  
بالتون والاول الصواب ومعناها  
مات (قوله فما استغفر له ولاسبه)  
أما عدم السب فلأن الحد كفارة له  
مطهرة له من عيبه وأما عدم  
الاستغفار فلأنه يغفره فيقع في  
الزنا تسكالا على استغفاره صلى الله  
عليه وسلم (قوله جاء معز بن مالك  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقل  
يا رسول الله طهرني فقال ويحك

كثير (عليه أجزأ) أي جعلنا نستعين به في عشنا (قال) الخضر له (هذا فراق بيني وبينك)  
بإضافة الفراق إلى البين إضافة المصدر إلى الظرف على الاتساع (إلى قوله ذلك تأويل ما لم تسطع  
عليه صبراً) أي هذا التنفس أي المذكور في الآية ماضية به ذراعاً لم تصبر حتى أخبرك به ابتداءً  
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وودنا) بفتح الواو وكسر الدال الأولى وسكون الثانية  
(إن موسى كان صبر حتى يقص الله علينا من خبرهما) إذ لو صبر لرأى أعجب الاعاجيب (قال  
سعيد بن جبيرة) بالسند السابق (فكان ابن عباس يقرأ وكان أمامهم ملك) بكسر اللام (بأخذ كل  
سنة صالحة غصبا وكان يقرأ) أيضاً (وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين) وهذه  
قراءة شاذة لخالفها المصحف العثماني لكنها كالنفسير \* وهذا الحديث سبق في كتاب العلم وأخرج  
المؤلف في أكثر من عشرة مواضع من كتابه الجامع \* هذا (باب بالتسوين) (قوله) عز وجل (فلما  
بلغا مجمع بينهما) أي مجمع البحرين وبينهما ظرف أضيف إليه على الاتساع (نسباً وتهما) نسي  
يوشع أن يذكر لموسى ما رأى من حياة الخوت ووقوعه في البحر ونسي موسى أن يطلبه ويتعرف  
حاله ليشاهد منه تلك الامارة التي جعلت لها \* وذلك أن موسى عليه السلام وعد أن لقاء  
الخضر عند مجمع البحرين كما مر وإن فقد الخوت علامة للقاء فلما بلغ الموعد كان من حقه ما أن  
يتقدم إلى الخوت أما لفتى فلكونه كان خادماً له وكان عليه أن يقدمه بين يديه وأما موسى  
فلكونه كان أميراً عليه كان عليه أن يأمره باحضاره فنسي كل واحد ما عليه وإنما احتجج إلى  
التأويل لأن النسب يمان لا يتعلق بالنوات كما سبق عن الراغب في تعريفه النسب يمان ترضبط  
ما استودع الماضف قلبه وما عن غنله أو عن قصد حتى يحذف عن القلب ذكره قاله في فتوح  
الغيب (فاتخذ سبيلاً في البحر سرباً) بسكون الراء في الفرع كاصله ولا يني في فتحها أي (مذهباً  
يسرب يسلك ومنه) أي ومن سرباً قوله (وسارب بالنهار) قال أبو عبيدة أي سالك في سربه أي  
مذهباً وسقط انظ باب لغبر أي ذر وسقط له لفظ قوله \* وبه قال (حدثنا) ولا يني ذر بالافراد  
(أبراهيم بن موسى) الفراء الصغبر الرازي قال (أخبرنا هشام بن يوسف) اليماني قاضياً (أن ابن  
جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (يعلى بن مسلم) بن هريرة المكي  
البصري الأصل (وعمر بن دينار عن سعيد بن جبيرة بن زيد) أحدهما على صاحبه (قال الحافظ بن  
حجر قسمة فإذ زيادة أحدهما على الآخر من الاسناد الذي قبله فإن الأول من رواية سفيان عن  
عمر بن دينار فقط وهو أحد شيوخ ابن جرير فيه (وغيرهما) هو من كلام ابن جرير أي وغير  
يعلى وعمر (قد سمعته) حال كونه (يحدثه) أي يحدث الحديث المذكور (عن سعيد) وكان  
الأصل أن يقول يحدث به لكنه عداه بغير الباء ولا يني ذر عن الكشيبة في يحدث بحذف الضمير  
المنصوب وقد عين ابن جرير بعض من أمهم في قوله وغيرهما كعثمان بن أبي سليمان وروى شيئاً  
من هذه القصة عن سعيد بن جبيرة من مشايخ ابن جرير عبد الله بن عثمان بن خثيم وعبد الله بن  
هريرة وعبد الله بن عبيد بن عمير وعن روى هذا الحديث عن سعيد بن جبيرة أبو اسحق السبيعي  
وروايته عند مسلم وأبي داود وغيرهما والحكم بن عتيبة وروايتها في السيرة الكبرى لابن اسحق كما  
نبه على ذلك في الفتح وفي رواية أبي ذر عن سعيد بن جبيرة أنه (قال أنا عند ابن عباس) حال كونه  
(في بيته) واللام في عند لتأكيده (أذ قال سلوتي) قال سعيد بن جبيرة (قلت أي أبا عباس) يعني يا أبا  
عباس وهي كنية عبد الله بن عباس (جعلني الله فداءً بالكوفة رجل قاص) بتشديد الصاد  
المهملة يقص على الناس الاخبار من المواقف وغيرها ولا يني ذر عن الجوى والمسمى أن بالكوفة  
رجلاً قاصاً (يقال له نوف) بفتح النون وسكون الواو آخره فاء منوناً منصرفاً في النصب

أقول لها أي للطلبة كما يفهم من عبارة الطيبي اه

ارجع فاستغفر الله وتب اليه قال فرجع غير بعيد (٢٢٢) ثم جاء فقال يا رسول الله طهرني فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويحك

ابطن من العرب ١ وعلى تقدير أن يكون أعجميا فنصرف كنوح اسكون وسطه واسمه فضالة وهو ابن امرأة كعب الاحبار (يرغم انه) أي موسى صاحب الخضر (ليس موسى بن اسرائيل) المرسل اليهم والباء زائدة للتوكيد وأضيف الى بنى اسرائيل مع العلمية لانه نكبر بان اول واحد من الامة المسماة به ثم أضيف اليه قال ابن جرير (اماعرو) يعني ابن دينار (فقال لي) في تحديته لي عن سعيد (قال) أي ابن عباس (قد كذب عدو الله) يعني نواف وسقط لابي ذر قال قد (وأما يعلى) بن مسلم (فقال لي) في تحديته لي عن سعيد (قال ابن عباس حدثني) بالافراد (أي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو (موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي الفرع كاصله عليه السلام (قال ذكر الناس يوما) بشديد الكاف من التثنية كبرأى وعظمهم (حتى اذا فاضت العيون) بالدموع (ورقت القلوب) لتأثير وعظمه في قلوبهم (ولي) بتحقيقه الثلاثا ليعلموا هذا ليس في رواية سفيان فظهر انه من رواية يعلى بن مسلم عن عرو وقال العوفي عن ابن عباس فيما ذكره ابن كثير لما ظهر موسى وقومه على مصر أمر الله أن يذكرهم بأيام الله فخطبهم فذكرهم اذ أنجاهم الله من آل فرعون وذكرهم هلاك عدوهم وقال كلم الله موسى نبيكم تكليما واصطفاه لنفسه وأنزل عليه محبة منه وآتاهم من كل ما سألتهم فتيكم أفضل أهل الارض (فأدركه رجل) لم يسم (فقال) لموسى (أي رسول الله هل في الارض أحد أعلم منك قال لا) فان قلت هل بين هذين قول في رواية سفيان السابقة هنا فمثل أي الناس أعلم فقال أنا فارق أجيب بأن بينهما فارقان رواية سفيان تقتضي الجزم بالاعلية وهذه تنفي الاعلية عن غيره عليه فسبق احتمال المساواة قاله في الفتح (ففتح) بفتح العين (عليه اذ لم يرد العلم الى الله) في الرواية السابقة وغيره ففتح الله عليه اذ لم يرد العلم اليه على التقديم والتأخير (قيل لي) زائد في رواية الحر بن قيس عبدنا خضر ومسلم من رواية أبي اسحق ان في الارض رجلا هو أعلم منك (قال) موسى (أي رب فأين) أي فأين أجدهم أو فأين هو وللنسائي فادلني على هذا الرجل حتى أنعم منسؤه ولا يذروا (قال بجمع البحرين) بحري فارس والروم أو بحري المشرق والمغرب المحيطين بالارض أو العذب والمالح (قال) موسى (أي رب اجعل لي علما أعلم ذلك) المطلوب (منه) وفي نسخة به قال ابن جرير (فقال) ولا يذرك قال (أي عرو) هو ابن دينار (قال) العلم على ذلك المكان (حيث يفارقك الحوت) فالتقاء (وقال لي يعلى) بن مسلم (قال خذوننا) ولا يذرك عن الحوى والمستقلى خذحونا (ميتا) ولمسلم في رواية أبي اسحق فقيل له تزودحوا ما لحافاه حيث يفقد الحوت (حيث ينفخ فيه) أي في الحوت (الروح) بيان لقوله حيث يفارقك الحوت (فأخذ) موسى (حوتا) ميتا فملأه حوت شق حوت ملأ ولا بن أبي حاتم ان موسى وفتاه اصطاداه (فجعل في مكمل فقال لفتاه لا أكلفك الا أن تجربني بحيث يفارقك الحوت قال) فتاه (ما كلفت) أي ما كلفتني (كثيرا) بالثنية ولا يذرك عن الكشميين كبير الموحدة (فذلك قوله جل ذكره واذ قال موسى لفتاه يوشع بن نون) بالصرف قال ابن جرير (ليست) تسمية الفتى (عن سعيد) هو ابن جبير (قال فيينا) بالميم (هو) أي موسى وفتاه سبع له (في ظل صخرة) حال كونه (في مكان ثريان) بثلاثة متبوعة وراعا كنية فتحسية مفتوحة وبعد الالفون صفة لمكان مجرور بالفتحة لا ينصرف لانه من باب فعلا فاعلى أو منصوب حال من الضمير المستتر في الجار والمجرور ويجوز ثريانا بالنصب حال كاهرو بالتشوين منصرف فاعلى لغة بني أسد لأنهم لم يصرفون كل صفة على فعلا و يؤنثونه بالتاء ويستغنون فيه بفعلا عن فعلى فيقولون سكرانة وعطشانة فلم تكن الزيادة عندهم في فعلا شبيهة بالفي جرا فلم تمنع من الصرف وفي بعض الاصول ثريان بالجر صفة لمكان وبالتشوين كاهرو وهو من الثرى قال

ارجع فاستغفر الله وتب اليه قال فرجع غير بعيد ثم جاء فقال يا رسول الله طهرني فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك حتى اذا كانت الرابعة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيم أطهر لك فقال من الزنا فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبه جنون فأخبر أنه ليس بجنون فقال أشرب خمر افقام رجل فاستمكه فلم يجد منه ريح خمر قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرزيت فقال نعم فأمر به فرحم فكان الناس فيه فرقتين قائل يقول لقد هلك لقد أخطأ به خطيئته وقائل يقول ما توبه أفضل من توبة ما عزانه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده في يده ثم قال اقتلني بالحجارة قال فلبثوا بذلك يومين أو ثلاثة ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم جلوس فسلم ثم جلس فقال استغفروا لما عزم بن مالك قال فقالوا غفر الله لما عزم بن مالك قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة لوسعتهم قال ثم جاءته امرأة من غامد من الأزدي

ارجع فاستغفر الله وتب اليه فرجع غير بعيد ثم جاء فقال يا رسول الله طهرني الى آخره ومثله في حديث الغامدية

قوله بطن من العرب أي بنو بكال المنسوب اليهم نوفي غير هذا الموضع بطن الخ كما يؤخذ من عبارة الفتح وما في القاموس يدل على ان نواف اسم لبطن من همدان ولهذا الرجل وعبارته ونوف بطن من همدان وابن فضالة البكالى التابعي امام دمشق انتهت وبهذا تعلم ما في عبارة الشارح في قوله بطن الخ وفي قوله واسمه فضالة من المساهلة والنظر فامل على انه تقدم له انه قال ابن فضالة فلا تغفل اه في



فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهِّرْنِي فَقَالَ وَيَحْكُ اِرْجِعِي فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتَوْبِي إِلَيْهِ (٢٢٣) فَقَالَتْ اِرْثِدَانِ تَرُدُّنِي كَمَا رَدَدْتِ

قَالَتْ طَهِّرْنِي قَالَ وَيَحْكُ اِرْجِعِي فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتَوْبِي إِلَيْهِ (هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْحَدِيثَ يُكَفِّرُ ذَنْبَ الْمَعْصِيَةِ الَّتِي حَدَّثَهَا وَقَدْ جَاءَ ذَلِكَ صَرِيحًا فِي حَدِيثِ عِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَعَلَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَعُوْبُ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَذَّابٌ وَهُوَ لَا يَنْفَعُ فِي هَذَا خِلَافًا وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى سَقُوطِ اِثْمِ الْمَعْصِيَةِ انْكِبَارًا بِالتَّوْبَةِ وَهُوَ بِاجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِينَ اِلَّا مَا قَدْ مَنَعَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَوْبَةِ الْقَاتِلِ خَاصَّةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ فَاِنْ قِيلَ خِلَافًا مَا عَزَّ وَالْقَامِدِيَّةُ لَمْ يَتَّعَمَّا بِالتَّوْبَةِ وَهِيَ مُحْصَلَةُ تَغْرِضِهِمَا وَهُوَ سَقُوطُ اِثْمِهِمْ عَلَى الْاِقْرَارِ وَاخْتِارِ الرَّجْمِ فَالْجَوَابُ أَنَّ تَحْصِيلَ الْبَرَاءَةِ بِالْحُدُودِ وَسَقُوطُ اِثْمِهِمْ مَتَّقِنٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ لاسِيَا وَأَقَامَةُ الْحَدِّ بَأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا التَّوْبَةُ فَيُخَالَفُ أَنْ لَا تَكُونَ نَصُوحًا وَأَنْ يَخْلُ بِشَيْءٍ مِنْ شُرُوطِهَا فَتَمُتْقِي الْمَعْصِيَةَ وَأَتْمَامُهَا عَلَيْهِ فَأَرَادَ حُصُولَ الْبَرَاءَةِ بِطَرِيقٍ مُتَمَتِّقٍ دُونَ مَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ اِحْتِمَالًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَرَوَيْنَا عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ قَالَ وَجَّحَ كَلِمَةَ رَجْعَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمِمْ أَطْهَرُ لَهُ قَالَ مَنْ الزَّنا) هَكَذَا هُوَ فِي جَمِيعِ النُّسخِ فِيهِمُ بِالْقَامِ وَالْيَاءِ وَهُوَ مُخْتَلِفٌ وَتَكُونُ فِي هَذَا السَّبِيحَةِ أَيْ بِسَبَبِ مَا ذَا أَطْهَرُ لَهُ (قَوْلُهُ فِي إِسْنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ اَلْهُمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْلَى وَهُوَ ابْنُ الْحُسَيْنِ الْحَارِثِيُّ عَنْ غِيلَانَ وَهُوَ ابْنُ جَامِعِ الْحَارِثِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ) هَكَذَا هُوَ فِي النُّسخِ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْلَى عَنْ غِيلَانَ قَالَ الْقَاضِي وَالصَّوَابُ مَا وَقَعَ فِي نَسْخَةِ الدِّمَشْقِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ غِيلَانَ فَزَادَ فِي الْإِسْنَادِ عَنْ

فِي النِّهَايَةِ يُقَالُ مَكَانٌ ثَرِيانٌ وَأَرْضٌ ثَرِيالٌ إِذَا كَانَ فِي تَرَاهِمِهِ مَابِلٌ وَنَدَى (أَذْطَرِبُ الْحَوْتَ) بِضَادٍ مُجْمَعَةٍ وَرَامَ مَشْدَدَةً تَفْعُلُ أَيْ اضْطَرِبَ وَتَحْرَلُ أَذْحِي فِي الْمَكْتَلِ (وَالْحَالُ أَنَّ (مُوسَى نَامَ) عِنْدَ الصَّخْرَةِ (فَقَالَ فَتَاهُ) يُوشَعَ (لَا أَوْقُظُهُ حَتَّى إِذَا اسْتَيْقَظَ) سَارَ (فَنَسَى) بِالْقَاءِ وَاعْبَرُ أَيْ ذَرَسَى بِحَذْفِهَا (أَنْ يَخْبِرَهُ) بِحَيَاةِ الْحَوْتَ (وَنَضْرِبُ الْحَوْتَ) أَيْ اضْطَرِبَ سَائِرًا مِنَ الْمَكْتَلِ (حَتَّى دَخَلَ الْبَحْرَ) وَفِي نَسْخَةِ فِي الْبَحْرِ (فَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنْهُ) عَنِ الْحَوْتَ (جَرِيَةِ الْبَحْرِ حَتَّى كَانَتْ أَثَرُهُ) نَصَبَ بَكَانَ (فِي جَبْرِ) بَفَتْحِ الْهَاءِ وَالْجِيمِ خَبَّرَهَا قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ (قَالَ لِي عَمْرُو) هُوَ ابْنُ دِينَارٍ (هَكَذَا كَانَتْ أَثَرُهُ فِي جَبْرِ) يَتَقَدَّمُ الْجِيمُ الْمَفْتُوحَةُ عَلَى الْهَاءِ الْمَفْتُوحَةِ عَلَى كَشْفِ فِي الْفَرْعِ مَصْحُوحَةً عَلَيْهَا وَفِي الْيُونَنِيَّةِ وَغَيْرِهَا بِتَقْدِيمِ الْمُهْمَلَةِ وَفَتْحِهَا مَا وَفِي نَسْخَةِ الْفَرْعِ وَأَصْلُهُ جَبْرٌ يَجْمَعُ مَضْمُومَةً فَهَمْزَةً سَاكِنَةً قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ وَهِيَ أَوْضَحُ (وَحَلَقَ بَيْنَ اِبْنِهِمَا وَبَيْنَ تِلْيَانِهِمَا) يَعْنِي الْوَسْطَى وَالَّتِي بَعْدَهَا وَلَا يَزْعُرُ الْحَوَى وَالْمَسْقَلَى وَالَّتِي ١ وَلَا يَزْعُرُ أَيْضًا آخِرَةَ تِلْيَانِهِمَا بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالْهَاءِ الْمُجْمَعَةِ وَالرَّاءِ يَعْنِي الْوَسْطَى (لَقَدْ لَقِينَا) فِيهِ حَذْفٌ اخْتَصَرَهُ وَقَعَ مَبْنِيًّا فِي رِوَايَةِ سَفِيَّانٍ فَانْطَلَقَ بَقِيَّةُ يَوْمِهِمَا وَلَيْلَتُهُمَا حَتَّى إِذَا كَانَا مِنَ الْغَدِ قَالَ مُوسَى لِقَتَا آتَاغِدَا نَا لَقَدْ لَقِينَا (مَنْ سَفَرْنَا هَذَا نَصَبًا) تَعْبَاوُلَمْ يَجِدْ مُوسَى النِّصْبَ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ (قَالَ) فَقِي مُوسَى لَهُ (قَدْ قَطَعَ اللَّهُ عِنْدَكَ النِّصْبَ) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ (لَيْسَتْ هَذِهِ عَنْ سَعِيدٍ) هُوَ ابْنُ جَبْرِ (أَخْبَرَهُ) بِسَكُونِ الْمُجْمَعَةِ وَمَوْجِدَةً مَفْتُوحَةً مِنَ الْإِخْبَارِ أَيْ أَخْبَرَ يَوْشَعَ مُوسَى بِقِصَّةِ نَضْرِبِ الْحَوْتَ وَفَقْدِهِ الَّذِي هُوَ عَلَامَةٌ عَلَى وَجُودِ الْخَضِرِ (فَرَجَعَا) فِي الطَّرِيقِ الَّذِي جَاءَا فِيهِ يَقْصَانِ أَثَرَهُمَا قِصَصًا حَتَّى انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ الَّتِي حَيَّ الْحَوْتَ عِنْدَهَا (فَوَجَدَا خَضِرًا) نَائِمًا فِي جَزِيرَةٍ مِنْ جَزَائِرِ الْبَحْرِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ (قَالَ لِي عُثْمَانُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ) بْنُ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ وَهُوَ مَنْ أَخَذَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ (عَلَى طَنْفَسَةِ خَضِرَاءَ) بِكُسْرِ الطَّاءِ الْمُهْمَلَةِ وَالْقَاءِ بَيْنَهُمَا نُونٌ سَاكِنَةٌ وَلَا يَزْعُرُ طَنْفَسَةَ بِفَتْحِ الْقَاءِ وَيَجُوزُ ضَمُّ الطَّاءِ وَالْقَاءِ وَكُلُّهُمَا غَالَتِ أَيْ فَرَسَ صَغِيرًا وَبَسَاطَةً لَخَلَّ (عَلَى كَبَدِ الْبَحْرِ) أَيْ وَسَطُهُ وَعِنْدَ عَبْدِ بْنِ جَمِيدٍ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ عُثْمَانَ ابْنِ أَبِي سَلِيمَانَ قَالَ رَأَى مُوسَى الْخَضِرَ عَلَى طَنْفَسَةِ خَضِرَاءَ عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ الْعَوْفِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ وَجَدَهُ فِي جَزِيرَةٍ فِي الْبَحْرِ (قَالَ) وَلَا يَزْعُرُ فَقَالَ (سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ) بِالْأَسْمَاءِ السَّابِقِ (مَسْحَجِي) بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَتَشْدِيدِ الْجِيمِ مَنْوُونَةٌ أَيْ مَغْطَى كُلِّهِ (بَنُوهُ) قَدْ جَعَلَ طَرَفَهُ تَحْتَ رِجْلَيْهِ وَطَرَفَهُ الْآخَرَ (تَحْتَ رَأْسِهِ) وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ السَّيْدِيِّ قَرَأَ الْخَضِرُ عَلَيْهِ جَبَّةً مِنْ صُوفٍ وَكِسَاءً مِنْ صُوفٍ وَمَعَهُ عَصَا قَدْ أَتَى عَلَيْهِمُ اطْعَامُهُ (قَالَ عَلَيْهِ مُوسَى فَتَكشَفُ) الثَّوْبُ (عَنْ وَجْهِهِ) زَادَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةِ أَبِي اسْحَقَ وَقَالَ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ (وَقَالَ هَلْ بَارِضٌ مِنْ سَلَامٍ) لَأَنَّهُمْ كَانُوا كَفَّارًا أَوْ كَانَتْ تَحِيَّتُهُمْ غَيْرَ السَّلَامِ وَلَا يَزْعُرُ الْحَوَى وَالْكُشْمِينِيُّ هَلْ بَارِضٌ بِالتَّنْوِينِ ثُمَّ قَالَ الْخَضِرُ لِمُوسَى (مَنْ أَنْتَ قَالَ أَنَا مُوسَى قَالَ) لَهُ (أَمْ مُوسَى بْنُ إِسْرَائِيلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَشَأْنُكَ) أَيْ مَا لَكَ تَطْلُبُ (قَالَ جَبْرٌ) إِلَيْكَ لَتَعْلَمَنِي عَمَّا عَلِمْتَ رَشْدًا) أَيْ عَلَا ذَا رَشْدٍ (قَالَ) الْخَضِرُ يَا مُوسَى (أَمَا يَكْفِيكَ إِنْ التَّوْرَةَ يَدِيكَ) بِالتَّنْثِيَةِ (وَإِنْ الْوَحْيَ بِأَتَيْكَ) مِنْ اللَّهِ عَلَى لِسَانِ جَبْرِيلَ وَهَذِهِ زِيَادَةٌ لَيْسَتْ فِي رِوَايَةِ سَفِيَّانٍ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ مِنْ رِوَايَةِ يَعْلَى ابْنِ مُسْلِمٍ (يَا مُوسَى إِنْ لِي عِلْمًا لَا يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَعْلَمَ) أَيْ كُلِّهِ (وَإِنْ لَكَ عِلْمًا لَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَعْلَمَ) أَيْ كُلِّهِ وَتَقْدِيرُهُ هَذَا وَنَحْوُهُ مَتَعَيْنٌ كَمَا قَالَ فِي الْفَتْحِ لَأَنَّ الْخَضِرَ كَانَ يَعْرِفُ مِنَ الْحُكْمِ الظَّاهِرِ مَا لَا غِنَى لَلْمُكَلَّفِ عَنْهُ وَمُوسَى كَانَ يَعْرِفُ مِنَ الْحُكْمِ الْبَاطِنِ مَا يَأْتِيهِ بِطَرِيقِ الْوَحْيِ وَقَالَ الْبَرْمَاوِيُّ كَلَّا كَرَمَانِي وَانْمَا قَالَ لَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَعْلَمَ لِأَنَّهُ كَانَ نَبِيًّا فَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ تَعْلَمُ شَرِيْعَةَ نَبِيِّ آخَرٍ

١ قَوْلُهُ وَلَا يَزْعُرُ أَيْضًا آخِرَةُ الْحَدِيثِ هَكَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخِ وَانْظُرْ عِبَارَةَ الْفَتْحِ بِقَامِهَا هَاهُنَا أَيْ بِهِ وَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ السُّنَنِ وَالتَّسَانِي

ما عز بن مالك قال وما ذلك قالت انها حبلى (٣٣٤) من الزنا فقال آنت قالت نعم فقال لها حتى تضعي ما في بطنك

وان كان وليا فاعلمه ما موريتا بعة نبي غيره وقوله يا موسى ثابت لابي ذر عن الجوى ساقط لغيره  
(فأخذ طائر) عصفور (بمقارنه من البحر) ماء (وقال) يا الوالوي ذر فقال أي الخضر (والله  
ما على وما علمك في جنب علم الله الا كما أخذ هذا الطائر بمقارنه من البحر) وفي الرواية السابقة  
ما على وعلمك من علم الله الامثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ونظ النقص ليس على  
ظاهره وانما معناه أن على وعلمك بالنسبة الى علم الله تعالى كنسبة ما أخذ العصفور بمقارنه  
الى ماء البحر وهذا على التقريب الى الافهام والافسدة علمهما الى علم الله أقل وروى الناس  
من وجه آخر عن ابن عباس ان الخضر قال لموسى أتدري ما يقول هذا الطائر قال لا يقول  
ما علمك الذي تعلمان في علم الله الامثل ما نقص منقاري من جميع هذا البحر وظاهر هذه  
الرواية كافي الفتح أن الطائر يقر في البحر عقب قول الخضر لموسى اني علمنا وفي رواية  
سفيان أن ذلك وقع بعد ما حرق السفينة فيجمع بأن قوله فأخذ طائر بمقارنه معقب بمحذوف وهو  
ركوبهم ما السفينة لتصرح بسفيان بذكر السفينة (حتى اذا ركبا في السفينة وجد امعاير) يفتح  
الميم والعين المهملة وبعد اللام موجدة مكسورة فراء غير منصرف أي سفنا (صغارا) قال في  
الفتح وجد امعاير تفسير لقوله ركبا في السفينة لاجواب اذا لان وجودهما المعاير كان قبل  
ركوبهم ما السفينة وقال ابن اسحق بسنده الى ابن عباس فيما ذكره ابن كثير في تفسيره فانظرا  
يمشيان على ساحل البحر يتعرضان الناس يلتمسان من يحملهما حتى مررت بهما سفينة جديدة  
وثيقة لم يمر بهما من السفن شيء أحسن ولا أجل ولا أوثق منها (تحمل أهل هذا الساحل الى أهل  
هذا الساحل الا آخر عرفوه) أي أهل السفينة عرفوا الخضر (فقالوا) هو (عبد الله الصالح قال)  
يحمل أن يكون القائل يعلى بن مسلم (فقال سعيد) هو ابن جبر (خضر) أي هو خضر (قال نعم)  
هو خضر (لا تحمله بأجر) أي بأجرة (أخرقها) بأن قلع لوحا من ألواحها بالقدم (وتدفها وتدا)  
بتحفيف القوية الاولى مفتوحة وكسر الثانية مخففة ولا يذرونها بالقدم بالاقط الوالوي أي  
جعل فيها وتدا مكان اللوح الذي قلعه (قال موسى) له (أخرقتها لتغرق أهلها) اللام للعاقبة (لقد  
جئت شيئا امرا قال مجاهد) فيماروا ابن جبر يجمع عنه في قوله امرا (منكرا) ووصله عبد بن حيد  
من طريق ابن أبي نجيج عنه مثله قيل ولم يسمع ابن جبر يجمع من مجاهد (قال) الخضر (ألم أقل انك  
لن تستطيع معي صبرا) أي لما ترى مني من الافعال الخافقة لشرب يعلى على علم من علم الله  
ما علمه الله وأنت على علم من علم الله ما علمه الله فكل منما كاف بأمر من الله دون صاحبه  
قاله ابن كثير (كانت الاولى) في رواية سفيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت  
بأيات الوالوي (نسبانا) أي من موسى حيث قال لا تؤاخذني بما نسيت (والوسطى) حيث  
قال ان سألت عن شيء بعدها (شرطا والثالثة) حيث قال لو شئت لا اتخذت عليه أجرا (عدا قال)  
موسى (لا تؤاخذني بما نسيت) أي تركت من وصيتك (ولا ترهقني من أمرى عسرا) أي لا تشدد  
علي (لغير غلاما) في رواية سفيان السابقة فيبينها ما عيشان على الساحل اذا بصير الخضر غلاما  
(فقتله) الفاء للدلالة على أنه لما قتله من غير تزواست كشاف حال فالقتل تعقب اللقاء  
(قال يعلى) بن مسلم بالاسناد السابق (قال سعيد) هو ابن جبر (وجد) أي الخضر (غلاما يلعبون  
فأخذ غلاما) منهم (كافر اظريفا) بالطاء المهجمة (فأضجعه ثم ذبحه بالنكين) بكسر المهملة  
(قال) موسى منكرا عليه أشد من الاولى (أقلت نفسا زكية) بمحذوف الالف والتشديد وهي  
قراءة ابن عامر والكوفيين (بغير نفس لم تعمل بالحنث) بالخاء المهملة المكسورة والنون الساكنة  
لانهم لم تبلغ الحلم وهو تفسير لقوله زكية أي أقلت نفسا زكية لم تعمل بالحنث بغير نفس ولا يذر

من حديث يحيى بن يعلى عن أبيه عن  
غيلان وهو الصواب وقد نسيه عبد  
الغنى على الساقط من هذا الاسناد  
في نسخة أبي العلاء ما هان ووقع  
في كتاب الزكاة من السنن لابي داود  
حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا  
يحيى بن يعلى حدثنا أبي حدثنا  
غيلان عن جعفر عن مجاهد عن  
ابن عباس رضي الله عنه قال لما  
نزلت والذين يكفرون الذهب  
والفضة الآية فهذا السند يشهد  
بصحته ما قدم قال البخاري في  
تاريخه يحيى بن يعلى سمع أبا هريرة  
ابن قدامة هذا آخر كلام القاضي  
وهو صحيح كما قال ولم يذكر احد سمعا  
ليحيى بن يعلى هذا من غيلان بل  
قالوا سمع أبا هريرة (قوله فقال  
أشرب خرا فقام رجل فاستنكهه  
فلم يجد منه ريح خسر) مذهبا  
الصحيح المشهور صحة اقرار  
السكران ونفوذ أقواله فيما له وعليه  
والسؤال عن شربه الخمر محمول  
عندنا على انه لو كان سكران لم يقم  
عليه الحد ومعنى استنكهه أي شم  
رائحته فقه واحتج به أصحاب مالك  
لمذهب مالك وجهه والجزايرين انه  
يخدم من وجد منه ريح الخمر وان لم  
تقم عليه ينسب بشرها ولا أقربه  
ومذهب الشافعي وأبي حنيفة  
وغيرهما لا يحد بمجر دريحه بل  
لابد من ينسب على شربه أو اقراره  
وليس في هذا الحديث دلالة  
لاصحاب مالك (قوله جاءت امرأة  
من غامد) هي بغين موحدة ودال  
مهملة وهي بطن من جهينة (قوله  
فقال لها حتى تضعي ما في بطنك)  
فيه أنه لا ترجم الحبل حتى تضع  
سواء كان جلهما من زنا أو غيره وهذا  
يجمع عليه ثلاث يقتل جنبها وكذا لو كان

مجمع عليه ثلاث يقتل جنبها وكذا لو كان حامل لم تجلد بالاجماع حتى تضع وفيه ان المرأة ترجم اذا زنت وهي محصنة لم

قال فكفها رجل من الانصار حتى وضعت قال فأتى النبي صلى الله عليه (٢٣٥) وسلم فقال قد وضعت الغامدية فقال اذا انزجها

ونذع ولدها صغير اليس له من يرضعه فقام رجل من الانصار فقال الى رضا ع يا بني الله قال فرجها \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا عبد الله بن عمر ح وحدثننا محمد بن عبد الله بن عمر وتجار بن أبي لطف الحديث وحدثننا أبي وحدثننا بشير بن المهاجر وحدثننا عبد الله بن بريدة عن أبيه ان ماعز بن مالك الاسلمي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد ظلمت نفسي وزيت واني أريد أن تطهرني فردده فلما كان من الغد أتاه فقال يا رسول الله اني قد زيت فردده الثانية فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه فقال أتعملون بعقله بأساتنكرون منه شيأ فقالوا ما نعلمه الا وفي العقل من صالحينا فيماترى فاتاه الثالثة

كأبرجهم الرجل وهذا الحديث محمول على انها كانت محصنة لان الاحاديث الصحيحة والاجماع متطابقان على انه لا يرجع غير المحصن وفيه ان من وجب عليها قصاص وهي حامل لا يقتص منها حتى تضع وهذا مجمع عليه ثم لا ترجع الحامل الزانية ولا يقتص منها بعد وضعها حتى تنسئ ولدها اللبأ ويستغنى عنها بلين غيرها وفيه ان الحمل يعرف ويحكم به وهذا هو الصحيح في مذهبننا (قوله فكفها رجل من الانصار حتى وضعت) أي قام مؤتمها ومصلحها وليس هو من الكفالة التي هي بمعنى الضمان لان هذا لا يجوز في الحدود التي لله تعالى (قوله لما وضعت قبل قد وضعت الغامدية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا انزجها ونذع

لم تعمل الخبث بخاء معجبة وموحدة ستة وحتين (وكان ابن عباس) ولا بني ذروا بن عباس (قرأها زكية) بالتشديد (زكية) بالتخفيف والمشددة أبلغ لان فعيه لا انحول من فاعل يدل على المبالغة كما مر (زكية) أي (مسلمة) بضم الميم وكسر اللام (كقولك غلاما زكيا) بالتشديد وهذا تفسر من الراوي وأطلق ذلك موسى على حسب ظاهر حال الغلام لكن قال البرماوي وفي بعض ما مسلمة بفتح الميم له واللام المشددة قال السفاقسي وهو أشبه لانه كان كافرا (فانطلقا فوجد اجدار يريد أن ينقض) أن يسقط والارادة هنا على سبيل الجواز (فأقامه الخضر (قال سعيد) من رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار عنه (يـ) بالافراد أي أقامه الخضر بيده (هكذا ورفع يده فاستقام قال يعلى) بن مسلم (حسبت ان سعيدا) يعني ابن جبير (قال فسبحه بيده) بالافراد أيضا ولا يذرعن الجوى والمسئلة بيديه بالتثنية (فاستقام) وقيل دعمه بدعامته من السقوط أو هدمه وبطل طيننا وأخذ في بنائه الى أن كمل وعاد كما كان وكما حكيات حال لا تثبت الانتقال صحح والذي دل عليه القرآن الاقامة لا الكيفية وأحسن هذه الاقوال أنه مسح يده فاعتدل لان ذلك أتى بحال الانبياء وكرامات الاولياء الا أن يصح عن الشارع أنه هدمه وبناه فيصار اليه (لو شئت) أي قال موسى للخضر قوم أنبشاهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا كافي رواية سفيان لو شئت (لأخذت) بتشديد التاء بعد وصل الهمزة (عليه) أي على تسوية الجدار (أجرأ قال سعيدا) أجرأنا كله أي جعلنا كل به وانما قال موسى ذلك لانه كان حصل له جهد كبير من فقد الطعام وخشى أن يحتفل قوام البنية البشرية (وكان وراءهم) أي (وكان) ولا يذروا كان وراءهم ملك وكان (أمامهم) قرأها ابن عباس أمامهم ملك) وهي قراءة مشادة مخالفة للمصحف لكنهما مفسرة كقوله من وراءهم جهنم وقول أبيه

أليس ورائي ان تراخت متنتي \* لزوم العصى تحنى عليها الاصابع قال أبو علي انما جازاستعمال وراء بمعنى أمام على الاتساع لانها جهة مقابل للجهة وكانت كل واحدة من الجهتين وراء الأخرى اذ لم يرد معنى المواجهة والالية دالة على أن معنى وراء أمام لانه لو كان بمعنى خلف كانوا قد جاوزوه فلا يأخذ السفن غصبا اسمه (هد بن بدد) بضم الهاء وفتح الدال الاولى ويدد بضم الموحدة وفتح الدال الاولى أيضا مصروف ولا يذري بدد غير مصروف وحكى ابن الأثير فتح هاء هـ دودا بعد قال الحافظ بن كثير وهو مذكور في التوراة في ذرية العيص بن اسحق وهو من الملوكة المنصوص عليهم في التوراة (الغلام) بغير واو وفي اليونانية والغلام (المقتول اسمه يزعون جيسور) بفتح مفتوحة فحسية سا كنية فسين مهمله وبعد الواو السا كنية راء ولا يذرعن الكشميني جيسور بالحاء بدل الجيم وعند القباسي جيسور بنون بدل التمنية وعند عبدوس جيسون بنون بدل الراء (ملك يأخذ كل سفينة غصبا) وفي قراءة أبي كل سفينة صالحة غصبارواه الناسا وكان ابن مسعود يقرأ كل سفينة صحيحة غصبا (فأردت اذ هي مرت به أن يدعها ليعيبها فاذا جاوزوا) أي جاوزوا الملك (أصلوها فالتفعوا بها) وبقيت لهم (ومهم) منهم من يقول سدوها بقارورة ومنهم من يقول بالقار) وهو الزفت واستشك كل التبعية بالقارورة اذ هي من الزجاج وكيف يمكن السدبة فمئل يحتمل ان توضع قارورة بقدر الموضع المحروق فيه أو يسمي الزجاج ويخلط بشئ كالديق فيسد به وهذا قاله الكرماني قال في الفتح ولا يخفى بعده قال وقد وجهت بأنها فاعول من القار (كان أبواه) يعني الغلام المقتول (مؤمنين) بالتثنية للتغليب يريد أباه وأمه فغلب المذكر كالقمرين (وكان) هو (كافرا) طبع على الكفر وهذا موافق للمصحف

ولدها صغير اليس له من يرضعه فقام رجل من الانصار فقال الى رضا ع يا بني الله قال فرجها (٢٩) قسطاني (سابع)

فارسل اليهم ايضا فسأل عنه فأخبروه أنه لا باس (٢٣٦) به ولا يعقله فلما كان الرابعة حفر له حفرة ثم أمر به

أبي وقوة الكلام تشعر به لأنه لو لم يكن الولد كافر لم يكن لقوله وكان أبواه مؤمنين فائدة إذا مدخل  
لذلك في القصة لولا هذه الفائدة والمطبوع على الكفر الذي لا يرجح إيمانه كان قتله في تلك  
السريرة واجبا لأن أخذ الجزية لم يشرع إلا في سريةتنا وكان أبواه قد عطفوا عليه (نفسينا أن  
يرقهما) أي أن يغشاهما وعظم نفسه لأنه اخنص من عند الله بوجهة لا يختص بها إلا من هو  
من خواص الحضرة وقال بعضهم لما ذكر العيب أضافه إلى نفسه وأضاف الرحمة في قوله أراد  
ربك إلى الله تعالى وعند القتل عظم نفسه تنبها على أنهن العظما في علوم الحكمة ويجوز أن  
يكون نفسينا حكاية لقول الله تعالى والمعنى أن الله تعالى أعلم بحاله وأطاعه على سره وقال له اقتل  
الغلام لأننا نكره كراهية من خاف سوء العاقبة أن يغشى الغلام الولد الدين المؤمنين (طغيانا  
وكفرا) قال ابن جرير يجمع على يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير معناه (أن يحماهما محبة على أن  
يتابعاه على دينه) فإن حب الشيء يعمى ويصم وقال أبو عبيدة في قوله يرقهما أي يغشاهما  
وقال قتادة فرح به أبواه حين ولدوا عليه حين قتل ولوبقي كان فيه هلا كه ما قلرض المرء  
بقضاء الله فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره خير له من قضاءه فيما يحب وصح في الحديث لا يقضى  
الله للمؤمن قضاء إلا كان خيرا له (فأردنا أن يبدلهم مار بها خيرا منه) أي أن يرزقهم ما بدله ولدا  
خيرا منه (زكاة) طهارة من الذنوب والاخلاق الرديئة (وأقرب رجما) وذكر هذا مناسبة لقوله  
أقتلت نفسا زكية بالتشديد (وأقرب رجما) أي (هما) أي الابوان (به) أي بالولد الذي سبى زقانه  
(أرحمهم من بابا الأول الذي قتل خضر) وقيل رجما عطفًا على والديه وسقط لابي ذروا أقرب رجما  
واقصر على واحدة منهم ما قال ابن جرير (وزعم غير سعيد) أي ابن جبير (أنهما بدلا جارية)  
مكان المقتول فولدت نيامن الانبياء رواه النسائي وابن أبي حاتم من طريق السدي قال ولدت  
جارية فولدت نبيًا وهو الذي كان بعد موسى فقالوا له ابعت لنا ملكا نقاتل في سبيل الله واسم هذا  
النبي شعون واسم أمه حنة وفي نفسه ابن النكبي فولدت جارية ولدت عدة نبياء فهدى الله بهم  
أبما وقيل عدتمن جامع ولدها من الانبياء شعون نبيًا وعند ابن مردويه من حديث أبي بن  
كعب أنها ولدت غلاما لكن اسناده ضعيف كما قاله في الفتح قال ابن جرير (وأما داود بن أبي  
عاصم) أي ابن عروة الثقفي التابعي الصغير (وقال عن غير واحد من جارية) وهذا هو المشهور  
وروى مثله عن يعقوب أخى داود ومما رواه الطبري وقال ابن جرير لما قتله الخضر كانت أمها مالا  
بغلام مسلم ذكره ابن كثير وغيره ويستنبط من الحديث فوائد لا تخفى على متأمل فلا تظلم بها  
هذا (باب) بالتنوين وهو ثابت في رواية أبي ذر ساقط لغيره (قوله فلما جاوزا) موسى وفناه مجمع  
البحرين (قال) موسى (لفناه) يوشع (أنا غدا) ما تغدى به (أفقدنا من سفرنا هذا نصبا)  
قيل لم يعن موسى في سفر غير ما سار من مجمع البحرين ويؤيده التميمي باسم الإشارة (قال) يوشع  
(أرأيت أذوبنا إلى الصخرة) يعني الصخرة التي رقد عندها موسى (فأني نسيت الحوت) أي نسيت  
أن أخبرك بما رأيت منه وسقط قوله قال رأيت لابي ذروا قال بعد نصبا إلى قوله عجا \* (صنعا) في  
قوله وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أي (عملا) وذلك لاعتقادهم أنهم على الحق (حولا) في  
قوله لا يغيثون عنها حولا أي (تحولا) لأنهم لا يجدون أطيب منها أو المراد به تأكيد الخلود وسقط  
قوله صنعا الخ لابي ذر (قال) أي موسى (ذلك) أي أمر الحوت (ما كذبغ) بغير تحية بعد الغين  
أي نطلب لأنه علامة على المطلوب (فأرتد على آثارهما قصصا) أي يتبعان آثارهم بهما اتباعا  
\* (أمرأ) في قوله لقد جئت شيئا أمرا (ونكرا) في قوله لقد جئت شيئا نكرا معناها (داهية)  
وسقط قوله أمرأ أو أو ونكرا لابي ذر وقال أبو عبيدة أمرأ داهية ونكرا أي عظيم الفرق بينهما

فريحهم قال جاءت الغامدية وقالت  
يا رسول الله انى قد زينت فطهرنى  
وانه ردها فلما كان الغد قالت  
يا رسول الله لم تردنى اهلا أن تردنى  
كما رددت ما عزا فوالله انى لحبلى قال  
امالا فاذهبى حتى تلدى قال فلما  
ولدت أنتم بالصبي فى خرقة قالت  
هذا قد ولدته قال فاذهبى فأرضعيه  
حتى تطفم فيه فلما طفمته أنتم  
بالصبي فى يده كسرة خبز فقالت هذا  
يانبى الله قد طفمته وقد أكل  
الطعام قد دفع الصبي الى رجل من  
المسلمين ثم أمر بها فحفر لها الى  
صدها وأمر الناس فسر جوها

وفي الرواية الاخرى انها لما ولدت  
جاءت بالصبي فى خرقة قالت هذا قد  
ولدته قال فاذهبى فأرضعيه حتى  
تطفم فيه فلما طفمته أنتم بالصبي فى  
يده كسرة خبز فقالت يانبى الله هذا  
قد طفمته وقد أكل الطعام قد دفع  
الصبي الى رجل من المسلمين ثم أمر  
بها فحفر لها فيها فان الروايتان  
ظاهرها الاختلاف فان الثانية  
صريحة فى أن رجما كان بعد  
فطامه وأكله الخبز والاولى  
ظاهرها انه رجما عقب الولادة  
ويجب تأويل الاولى وجعلها على  
وفق الثانية لانها قضية واحدة  
والروايتان محبتان والثانية  
منها صريحة لا يمكن تأويلها  
والاولى ليست صريحة فيعين  
تأويل الاولى ويكون قوله فى  
الرواية الاولى قام رجل من الانصار  
فقال الى رضاءه اغماقه بعد  
الفطام وأراد بالرضاعة كفالته  
وترتيبه ومخام رضاء محلازا \* واعلم ان مذهب الشافعي وأحمد وأحق والمشهور من مذهب مالك انها

فيقبل خالد بن الوليد بجرح فرمى رأسه فتنضح الدم على وجهه خالد فسبها فسمع نبي الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم سبه يا هاف قال مهلا يا خالد

فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة  
لونا بمصاحب مكس لغفر له ثم أمر  
بها فغسل عليها ودفنت

لا ترجم حتى تجرد من ترصعه فان لم  
تجد أرضعته حتى تغطمه ثم رجعت  
وقال أبو حنيفة ومالك في رواية  
عنه اذا وضعت رجعت ولا ينتظر  
حصول مرضعة وأما هذا  
الانصاري الذي كفلها فقصد  
مصلحة وهو الرقيق بها ومساعدتها  
على تحجيل طهارتها بالخدمة رأى  
بها من الحرص التمام على تحجيل  
ذلك قال أهل اللغة القطام قطع  
الارضاع لاستغناء الولد عنه (قوله  
قال املا فاذهبي حتى تلدي) هو  
بكسر الهمزة من اما وتشديد الميم  
وباللام ومعناه اذا آيت ان تستري  
على نفسك وتؤبى وترجعي عن  
قولك فاذهبي حتى تلدي فترجعين  
بعد ذلك وقد سبق شرح هذه  
اللفظة مبسوطا (قوله فتنضح الدم  
على وجه خالد) روى بالحاء المهملة  
وبالمججمة والا كثرون على المهملة  
ومعناه ترشش وانصب (قوله صلى  
الله عليه وسلم لقد تابت توبة لونا بمصاحب  
صاحب مكس لغفر له) فيه ان  
المكس من أقبح المعاصي والذنوب  
الموبقات وذلك لسكثرة مطالبات  
الناس له وظلاماتهم عنده وتكرر  
ذلك منه وانها كره للناس وأخذ  
أموالهم بغير حقها وصرفها في غير  
وجهها وفيه ان توبة الزاني لا تسقط  
عنه حد الزنا وكذلك حكم حد  
السرقه واشرب هذا أصح القوانين  
في مذهبنا ومذهب مالك والثاني  
انها تسقط ذلك وأما توبة المحارب  
(قوله ثم أمر بها فغسل عليها ثم دفنت)

\* (يتقاض) بتشديد الضاد في قوله فوجد فيه اجدار يريد ان يتقاض (يتقاض) كما يتقاض (السن)  
بالف بعد القاف مع تخفيف الضاد المججمة فيه ما حكاه الخافظ شرف الدين اليونيني عن أئمة اللغة  
قال ونهني عليه شيخنا الامام جمال الدين ابن مالك وقت قراءتي بين يديه وهو الذي في المشارق  
للإمام أبي الفضل ولا يذركا قاله البرماوي والدمامي يتقاض بتشديد المججمة فيهما قال أبو البقاء  
بوزن يحمار ومقتضى هذا التشبيه أن يكون وزنه يفعال والالف قراءة الزهري قال الفارسي  
هو من قولهم قضته فانقاض أي هدمته فانهم قال في الدرفعل هـ ذا يكون وزنه يتفعل  
والاصل انقيض فأبدلت الباء ألفا أي فصار بعد الابدال انقاض والسن بالسين المهملة المكسورة  
والنون ولا يذرعن الكشيهي الشيء بالسين المججمة والتحتية الساكنة والهمزة بدل السن ومعنى  
يتقاض يتكسر ويتقاض يتلوع من أصله وعن علي أنه قرأ يتقاض بالصاد المهملة قال ابن خالويه  
أي انشقت طولا (لتخذت) بالتخفيف في قوله لتخذت عليه أجرا (واتخذت) بالتشديد (واحد)  
في المعنى \* (رحما) بضم الراء وسكون الحاء المهملة في قوله وأقرب جا (من الرحم) بضم فسكون  
وهو الرحمة قال رؤبة

بأمنزل الرحم على ادريس \* ومنزل اللعن على ابليس

وفي نسخة من الرحم بفتح فكسر (وهي أشد دما للغة من الرحمة) المفتوحة الراء التي هي رقة  
القلب لانها تستلزمها غلبا من غير عكس (وتظن) بالنون المفتوحة وضم الظاء المججمة وفي نسخة  
ويظن بالتحتية المضمومة وفتح المججمة مبنيا للمفعول (أله) أي رحما مشتق (من الرحم) المشتق  
من الرحمة (وتدعى مكة) المشرفة (أم) بنصب الميم (رحم) بضم فسكون (أي الرحمة تنزل بها) وفي  
حديث ابن عباس مرفوعا ينزل الله في كل يوم على حجاج بيته الحرام عشرين ومائة رحمة مستين  
للعاقلين وأربعين للمصلين وعشرين للناسطين رواه البيهقي بإسناد حسن \* وبه قال (حدثني)  
بالافراد ولا يذرعنا (قسيمة بن سعيد) الثقفي أبو رجاء البغلاني بفتح الموحدة وسكون المججمة قال  
(حدثني) بالافراد ولا يذرعنا (سفيان بن عيينة) بن أبي عمران ميمون الهلالي الكوفي  
ثم المكي الامام الحافظ الحجة تغير حفظه بأخرة ورجع الناس عن الثقات وهو من أثبت الناس في عرو  
ابن دينار (عن عمرو بن دينار) المكي الجعفي مولا هم (عن سعيد بن جبير) الاسدي مولا هم الكوفي  
أنه (قال قلت لابن عباس ان نوحا) كذا في اليونينية وفي الفرع نوح بغير ألف (البكالي) بكسر  
الموحدة نسبة الى بني بكال بطن من جبر ونوف بغير صرف وصرفه أشهر كما هو ولا يذرعنا البكالي  
بفتح الموحدة (يزعم ان موسى نبي الله) المرسل الى بني اسرائيل كذا في الفرع موسى نبي الله والذي  
في اليونينية يزعم ان موسى نبي بني اسرائيل (ليس بموسى الخضر) بل موسى آخر (فقال) ابن  
عباس رضي الله عنهما (كذب عدوا لله) يعني نوحا وغير ذلك للزجر والتحذير لا قد حافيه (حدثنا)  
أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه (قال قام موسى خطيبا في بني اسرائيل)  
يذكرهم بسم الله عليهم وعليه ويد كرمأ كرمه الله به من رسالته وتكرمه وتفضيله (فقيل له أي  
الناس أعلم) أي منهم (قال) ولا يذرعنا (أنا) أي أعلم (فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه) كأن  
يقول الله أعلم (وأوحى اليه) بفتح الهمزة والحاء (بلى عبد من عبادي) كأن (بجميع البحرين) هو أعلم  
منك (أي بشي مخصوص والعالم بالعلم الخاص لا يلزم منه أن يكون أعلم من العالم بالعلم العام) قال  
أي رب كيف السبيل اليه) أي الى لقائه (قال تأخذ حوتنا في مكنل خفيشما فقدت الحوت) بفتح  
القاف (فاتبعه) بهمزة وصل وتشديد القوقية وكسر الموحدة ولا يذرعن الكشيهي فاتبعه  
بسكون القوقية وفتح الموحدة أي اتبع أثر الحوت فانك ستلقى العبد الاعلم (قال فخرج موسى ومعه

قبل القدرة عليه فتسقط حد المحاربة بالاخلاف عندنا وعند ابن عباس وغيره انها لا تسقط

\* حديث أبو غسان مالك بن عبد الواحد (٢٣٨) المسمي حدثنا عاذي بن هشام قال حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير

حدثني أبو قلابه أن أبا المهلب حدثه عن عمران بن حصين أن امرأته من جهينة أتت نبي الله صلى الله عليه وسلم وهي حبل من الزنا فقات يابني الله أصبت حسدا فاقه على فدعاني الله صلى الله عليه وسلم ولها فقال احسن اليها فإذا وضعت فأتني بها ففعل فلما فرمها نبي الله صلى الله عليه وسلم فشكت عليها ثيابها ثم أمرهم فزجرت ثم صلى عليها فقال له عرت صلى الله عليه وسلم يا نبي الله وقد زنت فقال لقد تابيت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت توبة أفضل من أن جادت بنفسها لله تعالى \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان بن مسلم حدثنا أبان العطار حدثنا يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد مثله

وفي الرواية الثانية أمرها النبي صلى الله عليه وسلم فزجرت ثم صلى عليها فقال له عرت صلى الله عليه وسلم يا نبي الله وقد زنت) أما الرواية الثانية فقصيدة في أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليها وأما الرواية الأولى فقال القاضي عياض رضي الله عنه هي بفتح الصاد واللام عند جاهر رواية صحيح مسلم قال وعند الطبري بضم الصاد قال وكذا هو في رواية ابن أبي شيبة وأبي داود قال وفي رواية أبي داود ثم أمرهم أن يصلوا عليها قال القاضي ولم يذكر مسلم صلاته صلى الله عليه وسلم على ما عرفت وقد ذكرها البخاري وقد اختلف العلماء في الصلاة على المرحوم فكبرها مالك وأحمد للامام ولاهل الفضل دون باقي الناس ويصلي عليه غير الامام وأهل الفضل وقال الشافعي وآخرون يصلي عليه الامام وأهل الفضل وغيرهم فالحال في بين وتخفيف

قتاده يوشع بن نون) مجرور بلاضافة منصرف كنوح على القصي (ومعهم الخوت) المأمور به (حتى انتهيا الى الصخرة) التي عند مجمع البحرين (فتزلا عندها قال فوضع موسى رأسه فنام قال سفيان) بن عيينة بالاسناد السابق (وفي حديث غير عرو) لعل الغير المذكور كما قال في الفتح قتادة لما عند ابن أبي حاتم من طريقه (قال وفي أصل الصخرة عين يقال لها) ولاي الوقت والاصلي له (الحياة) بناء التانيث آخره (لا يصيب من مائها شيء) من الحيوان (الاحي) وعند ابن اسحق من شرب منه خلد ولا يقارب شيء ميت الاحي ولاي ذرعن الكشميهن والمستهلى لا تصيب بالفوقية أي العين شيئا أي من الحيوان الاحي (فأصاب الخوت من) رشاش ماء تلك العين قال فتكره وانسل من المكمل فدخل البحر) ولعل هذه العين ان ثبت النقل فيها هي التي شرب منها الخضر فخلد كما قال به جماعة كما مر (فلما استيقظ موسى قال لفتاه أنا غدا أنا الآية) أي بعد أن نسي القتي أن يخبره بأن الخوت حي وانطلقا معها سائرين بقية يومهما ولبت ما حتى كان من الغد قال له اذالك آتنا غدا أنا (قال ولم يجد النصب حتى جاؤا زمأ مره) فألقى الله عليه الجوع والنصب (قال له فتاه يوشع بن نون أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الخوت) أي أن أخبرك بخبره (الآية) الى قوله ذلك ما كنا نبغ (قال فرجعا بقصان في آثارهما) حتى انتهيا الى الصخرة (فوجدنا في البحر كالطاق عمر الخوت) مفعول وجدنا (فكان لفتاه عجبا) اذ هو أمر خارق (وللعوت سر يا) مسلكا وروي ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال رجعت موسى فوجدنا الخوت فجعل موسى يقدم عصاه يفرج بها عنه الماء يتبع الخوت وجعل الخوت لا يس شيئا من البحر الا يبس حتى يصير صخرة (قال فلما انتهيا الى الصخرة اذا) والذي في اليونانية اذ (عما برجل مسجي) مغطى (بشوب) وفي رواية الربيع عن أنس عند ابن أبي حاتم قال انجاب الماء عن مسلك الخوت فصارت كوة فدخلها موسى على اثر الخوت فاذا هو بالخضر (فسلم عليه موسى قال) الخضر بعد أن رد السلام عليه وكشف الثوب عن وجهه (وألقى) بهم مزة ونون مشددة مفتوحة أي وكيف (بأرضك السلام) وأهلها كفار أو لم يكن السلام تحييتهم (فقال) موسى بعد أن قال له الخضر من أنت (أنا موسى قال) الخضر (موسى بن اسرائيل قال نعم قال) له موسى (هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا) أي علما اذ ارشدا أسترشد به (قال) ولاي ذرف قال (له الخضر يا موسى انك على علم من علم الله علمك الله لا أعلم وأنا على علم من علم الله علمته الله لا أعلمه) فكل منام مكلف بأمر من الله دون صاحبه (قال) موسى (برأتبعك) ولاي ذرعن الجوى والمستهلى هل والاوى أو وضع (قال) الخضر (فان اتمعتني فلا تسألني عن شيء) تنكره ابتداء (حتى أحدث لك منه ذكرا) حتى أبدلك ببيانه (فانطلقا عيشيان على الساحل فربت بهما سفينة) ولاي ذرعن موسى ويوشع والخضر (فعرف الخضر لحملهم في سفينتهم بغير نول) بفتح النون وسكون الواو (يقول بغير أبحر) أي أبحرة (فركبوا السفينة) ولم يذكر يوشع لأنه تابع غير مقصود بالاصالة ولاي ذرعن الجوى والمستهلى فركبوا في السفينة (قال) وقع عصفور (بضم العين) على حرف السفينة فغمس منقاره البحر) بنصبهما ولاي ذرف البحر (فقال الخضر لموسى) ولاي ذرعن موسى (ما علمك وعلمي وعلم الخلائق في علم الله الامتداد) بالرفع (ما غمس هذا العصفور منقاره) وفي رواية ما نقص علمي وعلمك من علم الله والعلم يطلق ويراد به المعنوم وعلم الله لا يدخله نقص ونقص العصفور لا تأثير له فكانت له يأخذ شيئا فهو كقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* بهن فلول من قراع السكايب  
أي لا عيب فيهم (قال فلم يفجأ موسى) بالهمزة (اذ عند الخضر) بفتح الميم (الى قدوم) بفتح القاف

الشافعي ومالك انما هو في الامام واهل الفضل واما غيرهم فاتفقا (٢٢٩) على انه يصلي وبه قال جماهير العلماء قالوا

فيصلي على الفساق والمقتولين في الحدود والمحاربة وغيرهم وقال الزهري لا يصلي أحد على المرحوم وقال نفسه وقال قتادة لا يصلي على ولد الزنا واحتج الجمهور بهذا الحديث وفيه دلالة للشافعي ان الامام واهل الفضل يصلون على المرحوم كما يصلي عليه غيرهم وأجاب أصحاب مالك عنه بجوابين أحدهما انهم وضعوا رواية الصلاة لكون أكثر الرواة لم يذكرها والثاني تأويلها على انه صلى الله عليه وسلم أمر بالصلاة وأدعا فتسمى صلاة على مقتضاها في اللغة وهذا الجوابان فاسدان أما الأول فان هذه الزيادة ثابتة في الصحيح وزيادة الثقة مقبولة وأما الثاني فهذا التأويل مردود لان التأويل انما يصار اليه اذا اضطرت الأدلة الشرعية الى ارجاء كراهه وليس هنا شيء من ذلك فوجب حمله على ظاهره والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لولي الغامدية أحسن اليها فاذا وضعت فأتني بها) هذا الاحسان له سببان أحدهما الخوف عليهما من أقاربهما ان تحملهم الغيرة على حرق العار بهم أن يؤذوها فأوصى بالاحسان اليها تحذير الهم من ذلك والثاني أمر به رحمة لها اذ قد تابعت وحرص على الاحسان اليها ما في نفوس الناس من النفرة من مثلها واسماعها الكلام المأذون ونحو ذلك فنهي عن هذا كله (قوله فأمر بها فاشكت عليا ثانيا) أمر بها فاشكت وفي بعضها فاشكت بالنسخ بدل الكاف وهو معنى الأول وفي هذا استحباب جمع أثوابها عليها

وتخفيف الدال أي الآلة المعروفة (خرق السفينة فقال له موسى قوم خلوها بغير قول عدت) بفتح الميم أيضا (الى سفينتهم فخرقها تغرق أهلها لقد جئت الآية) وسقط لابي ذر لقد جئت الآية (فانطلقا) بعد أن خرجا من السفينة (اذا هما بغلام يلعب مع الغلمان فأخذوا الغلام بغير رأيه) ولابي ذر عن الجوى والكشميني فأخذوا الغلام بغير رأيه بحدف الجار والنصب مفعول أخذ (فقطعه قال) ولابي الوقت فقال (له موسى أقتلت نفسا ركية) بالتشديد طاهرة (بغير نفس) قيل وكان القتل في ابله بضم الهمزة والموحدة ونشد ديد اللام المفتوحة مدينة قرب بصرة وعبادان (لقد جئت شيئا نكرا) منكر (قال) الخضر (ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا) وأتى بالك مع نكرا بخلاف امر قيل لان النكرا بلغ لان معه القتل الحتم بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه (الى قوله فابوا أن يضيفوه ما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض) أن يسقط (فقال) الخضر (بيده هكذا فأقامه فقال له موسى انا دخلنا هذه القرية فلم يضيفونا ولم يطعمونا لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بني وينك) قال في الانوار الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني أو الى الاعتراض الثالث والوقت أي هذا الاعتراض سبب فراقنا وهذا الوقت وقته (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) لكونه منكرا من حيث الظاهر وقد كانت أحكام موسى كعمره من الانبياء مبينة على الظواهر ولذا أنكر خرق السفينة وقتل الغلام اذ التصرف في أموال الناس وأرواحهم بغير حق حرام في الشرع الذي شرع لانيائه عليهم السلام اذ لم يكلفنا الى الكشف عن البواطن لما في ذلك من الحرج وأما وقوع ذلك من الخضر فاعطاه الله قد شرع له أن يعمل بما كشف له من بواطن الاسرار وأطلع عليه من حقائق الاستار فلما علم الخضر علمنا يقينا انه ان لم يعب السفينة بالخرق غصها الملك وجب عليه ذلك دفعا للضرر عن ملاكها اذ لو تركها ولم يعبها فانت بالكلية عليهم بأخذ الملك لها وكذا قتل الغلام فانه علم بالوحي أنه ان لم يقتله تبعه أبواه على الكفر لاراد بحجته ماله فكانت المضرة بقتله أيسر من ابقائه لاسيما والمطبوع على الكفر الذي لا يرجي ايمانه كان قتله في شرعهم واجبا لان أخذ الجزية لم يكن سائغا لهم وقد رزقهم ما الله خير من كراهته كما هو ولولت الجدار حتى يسقط ضاع مال أولئك الايتام فكانت المصلحة السامة في اقامته ولم يل ذلك كان واجبا عليه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا) بضم الدال الاولى وسكون الثانية (ان موسى صبر حتى يقص) بضم اوله وفتح آخره مبينا للمفعول (عليهما من أمرهما قال وكان ابن عباس يقرأ وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة) غير معيبة (غصبا أو ما الغلام فكان كافرا) وقد سبق أن امام يستعمل موضع وراء فهي مفسرة للآية كما هو وقوله تعالى وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فيه اشعار بأن الغلام كان كافرا كما في هذه القراءة لكنها كراهة أمامهم وصالحه من الشواذ الخائفة لاصحاب عثمان والله الموفق هذا (باب) بالثبوتين (قوله قل هل ننبئكم بالاخيرين اعمالا) زاد أبو ذر الآية أي هل نخبركم بالاخيرين ثم فسرهم بقوله الذين ضل سعيهم أي عملوا عمالا باطلا على غير شريعة مشروعة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أي يعتقدون أنهم على هدى فضل سعيهم وأعمالا نصب على التمييز وجع لانه من أسماء الفاعلين أو لتوقع أعمالهم فليسوا مشتركين في عمل واحد وفي قوله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا بضم السين والتخفيف وهو أن يكون النقط فرقا بين الكلمتين وقوله قل ننبئكم استنهام تقريري وفي قوله الاخيرين أعمالا الاستعارة استعمار الحسرات الذي هو حقيقة في الضال لكون أعمالهم الصالحة نفدت أجورها واستعار الضلال الذي هو حقيقة في التيه عن الطريق المستقيم لاسقاط أعمالهم واذهابها وفي قوله قل هل

وشدها بحيث لا تنكشف عورتها في ثيابها وتكرار اضطرارها واتفق العلماء على انها لا ترجع الا فاعدة أو ما الرجل فجدهم ورهم على انه



• حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود

عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني  
أنهم قالوا لابي رجا سلامن الاعراب  
أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله أنشدك الله  
الاقضية لي بكتاب الله فقال  
الخصم الآخر وهو أفضقه منه نعم  
فاقض بيننا بكتاب الله وأذن لي

يرجم قائما وقال مالك فاعاد وقال  
غيره يخبر الامام بينهما (قوله في  
بعض الروايات فأمرهم افرجت  
وفي بعضها وأمر الناس فرجوها  
وفي حديث ما عزم أمرنا ان نرجمه  
ونحو ذلك) فيها كراهة لدلالة لذهب  
الشافعي ومالك وموافقيهما أنه  
لا يلزم الامام حضور الرجم وكذلك  
ثبت بشم ودم يلزمه الحضور وقال  
أبو حنيفة وأحمد يحضر الامام  
مطلقا وكذا اليهود ان ثبت بيعة  
ويبدأ الامام بالرجم ان ثبت  
بالاقرار وان ثبت بالشهود بدأ  
الشهود وحجة الشافعي ان النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يحضر أحدا  
من رجم والله أعلم (قول أنشدك  
الله الاقضيت لي بكتاب الله) معنى  
أنشدك أسألك رافعا نسيدي وهو  
صوتي وهو بفتح الهـ مزة وضم  
السين وقوله بكتاب الله أي بما تضمنه  
كتاب الله وفيه أنه يستحب للقاضي  
أن يصبر على من يقول من جنة  
الخصوم احكمم بالحق بيننا ونحو  
ذلك (قوله فقال الخصم الآخر  
وهو أفضقه منه) قال العلماء يجوز  
أن يكون أراد أنه بالاضافة أكثر  
فقهامنه ويحتمل ان المراد أفضقه منه  
في هذه القضية لوصفه اياها على  
وجهها ويحتمل أنه لادبه واستثدانه  
في الكلام وحذره من الوقوع في  
التهمة في قوله تعالى لا تقدموا بين

نبيكم الحدف أي قل هل نبيكم بما يحل بالآخرين وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد لابي رجا سلامن (محمد بن بشار) بموحدة فمجة مشددة الملقب بيندار قال (حدثنا  
محمد بن جعفر) الهذلي البصري المعروف بغندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح  
العين ولا يذري زيادة ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء ابن عبد الله المرادي الاصحى الكوفي (عن  
مصعب) بضم الميم وفتح العين بينهم ما هم له ساكنة واخره موحدة ولا يذري ابن سعد بسكون  
العين ابن أبي وقاص أنه (قال سألت أبي) سعد بن أبي وقاص عن قوله تعالى (قل هل ننبئكم  
بالاخرين اعمالهم الخيرية) بفتح الخاء المهملة وضم الراء الاولى وكسر الثانية بينهم ما و  
ساكنة والمثناة التحتية مشددة بعد هاء تاء تأنيث نسبة الى حرورة قرية بقرب الكوفة كان ابتداء  
خروج الخوارج على علي منها ولعل سبب سؤال مصعب اياه عن ذلك ما روى ابن مردويه من  
طريق القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل في هذه الآية قال أظن أن بعضهم الخوارج وعنده  
الحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل قال قال علي منهم أصحاب النهر وان ذلك قبل أن يخرجوا  
وأصله عند عبد الرزاق يلفظ قام ابن الكواء الى علي فقال ما الاخرين اعمالا قال وبك منهم  
أهل حروريا (١) (قال أي سعد بن أبي وقاص) (لا) ليس هم الخوارج (هم اليهود والنصارى)  
ولما حكم قال لا أولئك أصحاب الصوامع ولا بن أبي حاتم من طريق أبي خبيصة بفتح الخاء المعجمة  
والصاد المهملة واسمه عبيد الله بن قيس قال هم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السورى (أما  
اليهود فكذبوا محمد صلى الله عليه وسلم وأما النصارى فكفروا) ولا يذري كفروا (بالخينة وقالوا  
لأطعامهم ولا شراب والخوارج الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وكان سعد) هو ابن أبي  
وقاص (يسمىهم الفاسقين) والصواب النطسرين ووقع على الصواب كذلك عند الحاكم لقوله قل  
هل ننبئكم بالاخرين ووجه خبر انهم انهم تعبدا على غير أصل فابتدعوا الخسر والاعمال  
والاعمال وعن هل انهم كفر أهل الكتاب كل أوائلهم على حق فأشركوا بهم ومابتدعوا في  
دينهم وقيل هم الصابئون وقيل المنافقون بأعمالهم المخالفون باعتقادهم وهذه الأقوال كلها  
تقتضى التخصيص بغير تخصص والذي يقتضيه التحقيق انها عامة فأما قول علي انهم الخوارج  
فغناه ان الآية تشملهم كاتشمل أهل الكتابين وغيرهم لانها نزلت في هؤلاء على الخصوص بل  
أعم من ذلك لانها مكية قبل خطاب أهل الكتاب ووجود الخوارج وانما هي عامة في كل من دان  
بدن غير الاسلام وكل من رآه بعماله وأقام على بدعة فكل من الاخرين وقد قال ابن عطية  
ويضعف قول من قال ان المراد أهل الاهواء والخوارج بقوله تعالى بعد ذلك أولئك الذين كفروا  
بآيات ربهم ولقاءه وليس في هذه الطوائف من يكفر بآيات الله وانما هذه صفة مشركى عبدة  
الأوثان اه فاضح بهذا ما قلناه ان الآية عامة (باب) بالنون في قوله تعالى (أو أنشدك)  
إشارة للاخرين اعمالا السابق ذكرهم (الذين كفروا بآيات ربهم) بالقرآن أو به وبالاخبار  
أو بعجزات الرسول صلوات الله وسلامه عليه (ولقاءه) بالبعث أو بالنظر الى وجه الله الكريم  
أو لقاء مجزائه ففيه حذف وقد كذب اليهود بالقرآن والانجيل والنصارى بالقرآن وقرش بلقاء  
الله والبعث (خطبت أعمالهم) بطلت بكفرهم وتكذيبهم فلا ثواب لهم عليها (الآية) أي فلا  
نقيم لهم يوم القيامة جزاء وهذا هو المراد لما سيورده من الحديث \* وبه قال (حدثنا محمد بن  
عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله الذهلي نسبة الى جده قال (حدثنا محمد بن أبي مريم) شيخ  
المؤلف روى عنه هنا بواسطة قال (أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن) الخزاعي بالخاء المهملة  
المكسورة والراء وسقط لغير أبي ذر ابن عبد الرحمن قال (حدثني) بالافراد (أبو الزناد) عبد الله بن

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال ابن أبي كان عيسى فاعلى هذا (٣٣١) فزني بامرأته واني أخبرني ان علي بن أبي الرجم فافتدت منه

بمائة شاة ووليدة فسات أهل العلم  
فاخبروني ان علي بن أبي جلد مائة  
وتغريب عام وان علي امرأه هذا  
الرجم فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والذي نفسي بيده لا قضين  
بينكما بكتاب الله الوليدة والغنم رد  
وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام

بدي الله ورسوله بخلاف خطاب  
الاول في قوله أشدك الله الى آخره  
فانه من جناء الاعراب (قوله ان  
ابني كان عيسى فاعلى هذا) هو  
بالعين والسين المهملتين أي أجيأ  
وجهه عسفاً كاجير واجرأ وفقية  
وفقهاء (قوله صلى الله عليه وسلم  
لا قضين بينكما بكتاب الله) يحتمل أن  
المراد بحكم الله وقيل هو إشارة الى  
قوله تعالى أو يجعل الله لهن سبيلاً

وقسر النبي صلى الله عليه وسلم  
السبيل بالرجم في حق المحسن كما  
سبق في حديث عبادة بن الصامت  
وقيل هو إشارة الى آية الشيخ  
والشخنة اذ انزله فارجهما وقد  
سبق انه مما انخفت تلاوته وبقي  
حكمه فعلى هذا يكون الجلد قد  
أخذ من قوله تعالى الزانية والزاني  
وقيل المراد نقص صلتهما الباطل  
على الغنم والوليدة (قوله فسات  
أهل العلم) فيه جواز استفتاء غير  
النبي صلى الله عليه وسلم في زمنه  
لانه صلى الله عليه وسلم لم ينكر ذلك  
عليه وفيه جواز استفتاء المفضل  
مع وجود أفضل منه (قوله صلى الله  
عليه وسلم الوليدة والغنم رد) أي  
مردودة ومعهما يجب ردها اليك  
وفي هذا ان الصلح الفاسد يرتوان  
أخذ المال فيه باطل يجب رده وأن  
الحدود لا تقبل القداء (قوله صلى  
الله عليه وسلم وعلى ابنك جلد مائة

ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه (قال انه ليأني الرجل العظيم في الطول أو في الجاه) (السمين) ولا بن مردويه من  
وجه آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه الطويل العظيم الاكول الشروب (يوم القيامة لا يزن  
عند الله جناح بعوضة) وعند ابن أبي حاتم من طريق صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة مرفوعاً  
فيوزن بحجة فلا يزنها (وقال) أي النبي صلى الله عليه وسلم أو أبو هريرة (أقرؤا ولا تقيم لهم يوم  
القيامة وزناً) أي لا تجعل لهم مقداراً واعتباراً ولا تضع لهم ميزاناً تزن به أعمالهم لان الميزان  
انما ينصب للذين خلطوا عملهم الصالح بالخطيئة ولا تقيم لأعمالهم وزناً لحقارتهم وفي هذه الآية  
من أنواع البديع التجنيس المفاهيم وفيها أيضاً الاستعارة فاستعار إقامة الوزن التي هي حقيقة  
في اعتداله لعدم الالتفات اليهم وعارض الله عنهم كما استعار الجبوظ في قوله حبطت أعمالهم  
الذي هو حقيقة في البطالان لذهاب جزاء أعمالهم الصالحة والحد في حبطت أعمالهم أي  
غرات أعمالهم اذ ليس لهم عمل فتقيم لهم وزناً واستدل به على أن الكفار لا يحاسبون لانه انما  
يحاسب من له حسنات وسيئات والكافر ليس له في الآخرة حسنات فتوزن ثم عطف المؤلف على  
سعيد بن أبي مريم فقال (وعن يحيى بن بكير) يضم الموحدة مصغراً ونسبه الى جده واسم أبيه  
عبد الله وهو شيخ المؤلف أيضاً روى عنه بالواسطة والتقدير حدثنا محمد بن عبد الله عن سعيد بن  
أبي مريم وعن يحيى بن بكير (عن المغيرة بن عبد الرحمن) الحراني (عن أبي الزناد) عبد الله بن  
ذكوان (مثله) أي الحديث السابق وهذا الحديث قد أخرجه مسلم في التوبة وذكر المنافقين

\*(كهيعص)\*

مكية وقال مقاتل الآية السجدة فذنية وهي ثمان وتسعون آية واختلف في معناها فقبل  
الكاف من كريم والهائم من هادى واليا من حكيم والعين من عليم والصاد من صادق قاله ابن  
عباس فيما رواه الخاكم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عنه وروى الطبري عنه  
ان كهيعص من أسماء الله وعن علي انه كان يقول يا كهيعص اغفر لي وعن قتادة اسم من أسماء  
القرآن رواه عبد الرزاق وسأل رجل محمد بن علي المرتضى عن تفسيرها فقال لو أخبرتك بتفسيرها  
لمشيت على الماء لا يورى قدميك ولا يذر سورة كهيعص وفي نسخة بقرع اليونينية كاصلها  
باب سورة مريم \* (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت هذه البسملة لا يذر بعد الترجمة وسقط لغیره  
(قال ابن عباس) رضي الله عنهما ما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى (أسمعهم وأبصر) ولا يذر  
أبصرهم وأسمع على التقديم والتأخير والاول هو الموافق للفظ التنزيل (الله يقول) جله اسمية  
(وهم) أي الكفار (اليوم) نصب على الظرفية ولا يذر عن الجوى والمسقطى القوم بالوقف  
(لا يسمعون ولا يبصرون في ضلال مبين) هو معنى قوله لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين قال  
في الانوار واقع الظالمين موقع الضمير أي لكنهم اليوم اشعار بانهم ظلموا أنفسهم حيث أغفلوا  
الاستماع والنظر حين يتفهمهم (يعني قوله أسمعهم وأبصر الكفار يومئذ) أي يوم القيامة (أسمع  
شي وأبصره) حين لا يتفهمهم ذلك كما قال تعالى ولو ترى اذ الجرمون ناكس رؤسهم عند ربهم ربنا  
أبصرنا وسمعنا فأمرنا فلعلهم يعمل صالحاً وقول الزركشي في التنقيح يريد ان قوله أسمعهم وأبصرهم  
بمعنى الخبر كما قال تعالى سمعكم عني فهم لا يرجعون تعقبه في المصابيح فقال أطلقه لم يفهم كلام  
ابن عباس ولذلك ساقه على هذا الوجه وكونه أمر اجمعى الخبير لا يقتضى انتفاء سماعهم  
وابصارهم بل يقتضى ثبوته ثم هو ليس أمر اجمعى الخبر بل هو لانشاء التعجب أي ما أسمعهم وما  
أبصرهم والامر المفهوم منه بحسب الظاهر غير مراد بل انجى الامر فيه وصار متعصلاً لانشاء

وتغريب عام) هذا محمول على ان الابن كان بكراً وعلى انه اعترف والا فافرار الاب عليه لا يقبل أو يكون هذا افتساء أي ان كان ابنك

واعديا أنيس إلى امرأة هذا فان اعترفت (٢٣٣) فأرجعها قال فغدا عليها فاعا - ترفت فأمر بها رسول الله صلى الله

عليه وسلم فرجت \* وحدثنى أبو الطاهر ورحمته قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثنى عمرو الناقد حدثنا يعقوب ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أي عن صالح ح وحدثننا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق عن معمر بن كلثوم عن الزهري به هذا الاسناد نحوه زنى وهو بكر فعليه جلد مائة وتغريب عام (قوله صلى الله عليه وسلم واعديا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فأمر بها فرجت) أنيس هذا صحابي مشهور وهو أنيس بن الضحالك الأسلمي معدود في الشاميين وقال ابن عبد البر هو أنيس بن مرثد والاول هو الصحيح المشهور وأنه أسلمي والمرأة أيضا أسلمية واعلم ان بعث أنيس محمول عند العلماء من أصحابنا وغيرهم على اعلام المرأة بأن هذا الرجل قدفها بانه فيعرفها بان لها عنده حد القذف فتطالب به أو تغتصب عنه الا أن تعترف بالزنا فلا يجب عليه حد القذف بل يجب عليها حد الزنا وهو الرجم لانها كانت محصنة فذهب اليها أنيس فاعترفت بالزنا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم برجعهما فرجت ولا بد من هذا التأويل لان ظاهره انه بعث لاقامة حد الزنا وهذا غير مرد لان حد الزنا لا يحتاط له بالتجسس والتفتيش عنه بل لو أقربه الزاني استحب ان يلحق الرجوع كما سبق حينئذ يتعين التأويل الذي ذكرناه وقد اختلف أصحابنا في هذا البعث هل يجب على القاضي اذا قذف انسان معين في مجلسه أن يبعث اليه

ليعرفه بحقه من حد القذف أم لا يجب والاصح وجوبه وفي هذا الحديث ان المحسن يرجع ولا يجلد مع الرجم وقد سبق بيان الخلاف قال

حدثني الحكيم بن موسى أبو صالح حدثنا شعيب بن إسحاق أخبرنا عبيد الله عن (٣٣٣) نافع أن عبد الله بن عمر أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أني يهودي ويهودية

قد زينا فأنطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءهم ودفق قال ما تجدون في التوراة علي من زني قالوا نسود وجوعهم ما ونحملهم ما ونخالف بين وجوههم ما وبطاف بهم ما قال فأتوا بالتوراة ان كنتم صادقين فأتوا بما افقر رؤسها حتى اذا مرء آية الرجم وضع القتي الذي يقرأ به علي آية الرجم وقرأ ما بين يديهم او ما رواها فقال له عبد الله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليرفع يده فرفعها

فيه (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم لم أتني يهودي ويهودية قد زينا الى قوله فرجما) في هذا دليل لوجوب حد الزنا علي الكافرون انه يصح نكاحه لانه لا يجب الرجم الاعلى محصن فلولم يصح نكاحه لم يثبت احصانه ولم يرجم وفيه ان الكفار مخاطبون بقروع الشرع وهو الصحيح وقيل لا يخاطبون بها وقيل انهم مخاطبون بالنبي دون الامر وفيه ان الكفار اذا تحاكموا بينا حكم القاضي بينهم بحكم شرعنا وقال مالك لا يصح احصان الكافر قال وانما رجمه لانهم مالم يكونوا أهل ذمة وهذا تأويل باطل لانهما كانا من أهل العهد ولانه رجم المرأة والنساء لا يجوز قتلهن مطلقا (قوله صلى الله عليه وسلم فقال ما تجدون في التوراة) قال العلماء هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لالزامهم بما يعتقدونه في كتابهم ولعله صلى الله عليه وسلم قد أوحى اليه ان الرجم في التوراة الموجودة في أيديهم لم يغيروه كما غيروا أشياء أو

قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق بن معاوية قال (حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران قال (حدثنا أبو صالح) ذكر أن السمان (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله) وفي نسخة قال النبي (صلى الله عليه وسلم يوتي بالموت) الذي هو عرض من الاعراض جسم (كهينة كبش أملح) بالحاء المهملة فيه باض وسواد لكن سواده أقل (فينادي مناد) لم يسم (يا أهل الجنة فيشربون) بفتح الحنة وسكون السين المجبة وفتح الراء وبعد الهـ مزة المكسورة موحدة مشددة فواو ساكنة فتون آخره أي يدون أعناقهم ويرفعون رؤسهم (وينظرون) وعند ابن حبان في صحيحه وابن ماجه عن أبي هريرة فيطاعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه (فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قدراه) أي وعرفه بما يلقيه الله في قلوبهم انه الموت (ثم ينادي) أي المنادي (يا أهل النار فيشربون وينظرون) وعند ابن حبان وابن ماجه فيطاعون فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه (فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قدراه فيذبح) وفي باب صفة الجنة والنار من كتاب الرقاق جى بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح وعند ابن ماجه فيذبح علي الصراط وعند الترمذي في باب خلود أهل الجنة من حديث أبي هريرة فيصبح فيذبح ذبحا علي السور الذي بين أهل الجنة وأهل النار وفي تفسير اسمعيل بن أبي زياد الشامي أحد الضعفاء في آخر حديث السور الطويل أن الذابح له جبريل عليه السلام كان نقله عنه الحافظ بن حجر وذكر صاحب خلع النعيلين فيما نقله في التذكرة أن الذابح له يحيى بن زكريا بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقال قوم المذبح متولي الموت وكلهم يعرفه لانه الذي تولى قبض أرواحهم في الدنيا فان قلت ما الحكمة في مجي الموت في صورة الكبش دون غيره أجيب بأن ذلك إشارة الى حصول الفداء لهم به كما فدى ولدا الخليل بالكبش وفي الامح إشارة الى صفتي أهل الجنة والنار (ثم يقول) ذلك المنادي (يا أهل الجنة خلود) أبا لا بد من (فلا موت) ويا أهل النار خلود) أبا لا بد من (فلا موت) وخالودا مامصدر أي أنتم خلود ووصف بالمصدر للبالغه كرجل عدل أو جرح أي أنتم خالدون زادي الرقاق فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا الى حزنهم وعند الترمذي فلو أن أحد مات فرح مات أهل الجنة ولو أن أحد مات حزنا مات أهل النار (ثم قرأ) النبي صلى الله عليه وسلم أو أبو سعيد (وأندروهم يوم الحسرة) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي أندرج جميع الناس (اذ قضى الامر) أي فصل بين أهل الجنة والنار ودخل كل الى ما صار اليه بخلافه (وهي غفلة) أي (وهو لا في غفلة) أي (أهل الدنيا) اذا لاخرة ليست دار غفلة (وهم لا يؤمنون) نفي عنهم الايمان علي سبيل الدوام مع الاسقرار في الازمنة الماضية والآتية علي سبيل التأكيد والمبالغة \* وهذا الحديث آخر جهه مسلم في صفة النار والترمذي والنسائي في التفسير (باب قوله) جل وعلا وسقط لفظ قوله لا يذرونها لفظ باب (وما تنزل الابرار ربك) هو حكاية قول جبريل حين استبطاه النبي صلى الله عليه وسلم (له ما بين أيدينا) أي الآخرة (وما خلفنا) الدنيا وثبت لابي ذر له ما بين أيدينا الخ \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عمر بن ذر) بضم العين وذرا بالمجبة المفتوحة والراء المشددة ابن عبد الله بن زرارة الهمداني الكوفي (قال سمعت أبي ذر) (عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنه) وعن أبيه انه قال (قال النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم لجبريل) أي لما احتبس عنه (ما يمنعك أن تزورنا) كثر مما تزورنا فنزلت وما تنزل الابرار ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا) وعند ابن اسحق من وجه آخر عن ابن عباس أن قريش لما سألو عن أصحاب الكهف فكث النبي صلى الله عليه وسلم خمس عشرة ليلة لا يحدث الله في ذلك

(٣٠) قسطا في (سابع) انه أخبر بذلك من أسلم منهم ولهذا لم يحفظ ذلك عليه حين كتموه (قوله نسود وجوعهم ما ونحملهم ما) هكذا

اعتبار بشهادتهم وبتعيينهم - ما أقر بالزنا (قوله رجم رجلا من اليهود وامرأته) أى صاحبته التى

يهودى محمد ماجلود افدعاهم صلى الله عليه وسلم فقال هكذا (٢٣٥) تجدون حد الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا

رجلا من علمائهم فقال انشدك

بالله الذي أنزل التوراة على موسى

أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم

قال لا ولولا أنك تشدقني بهذا لم

أخبرك بنجدة الرحم ولكنه كثرت

اشرفنا فكننا اذا أخذنا الشريف

تركناه واذا أخذنا الضعيف أقننا

عليه الحد قلنا تعالوا فلنجتمع على

شيء نقيم على الشريف والوضيع

فجعلنا التميمي والحد مكان الرحم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اللهم اني أول من أحبا أمرنا اذا

أماؤه فأمر به فرحمهم فأمر الله

عز وجل يأيمها الرسول لا يحزنك

الذين يسارعون في الكفر الى قوله

ان أوليتهم هذا الخذوه يقول اتوا

محمد صلى الله عليه وسلم فان

أمركم بالتميم والحد خذوه وان

أقنناكم بآمرهم فاحذروا فأنزل الله

تعالى ومن لم يحكمهم بما أنزل الله

فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكمهم

بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون

ومن لم يحكمهم بما أنزل الله فأولئك هم

الفاصلون في الكفار كلهم

\* حدثنا ابن نمرو وأبو سعيد الأشج

قالا حدثنا وكيع حدثنا الأشج

بهذا الاسناد فحوه الى قوله فأمر به

النبي صلى الله عليه وسلم لم فرحمهم

ولم يذكر ما بعده من نزول الآية

\* وحدثني هرون بن عبد الله

حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن

جرير أخبرني أبو الزبير انه سمع جابر

ابن عبد الله يقول رجم النبي صلى

الله عليه وسلم رجلا من أسلم

ورجلا من اليهود وأمر أنه

\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا

روح بن عباد حدثنا ابن جرير

بهذا الاسناد مثله غير أنه قال وامرأة

\* وحدثنا أبو كامل التخدرى حدثنا

عبد الواحد حدثنا سليمان

الشباني قال سألت عبد الله بن أبي أوفى

ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له

حدثنا علي بن مسهر عن أبي اسحق الشيباني

مكسورة عبد الله بن عبد الرحمن بن صغير عبد الأول في روايته (عن سفيان سفيان) في قوله فعملت

سفيان (ولاموثقا) تفسير عهدا هذا (باب) بالتسوين في قوله (كلا) ردع وزجر (سنه كتب

مايقول) من طلبه ذلك وحكمه لنفسه ماغناه وكفره (وتغذله) في الدار الاسيرة (من العذاب مدا)

على كفره واقترانه واستزانه \* وبه قال (حدثنا بشر بن خالد) بموحدة مكسورة فمجة ساكنة

أبو محمد الفرائضي العسكري قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر (عن شعبة) ولا يذرح حدثنا شعبة

ابن الحجاج (عن سليمان) الأعشى أنه قال (سمعت أبا الضحى) مسلم بن صبيح يحدث عن مسروق

هو ابن الأجدع (عن خباب) بالخاء المعجمة والموحدين الأولى مشددة بينهما ألف ابن الارت أنه

(قال كنت قينا) جمعه قيون (في الجاهلية) بمكة (وكان لى دين) أجرة عمل سيف (على العاص بن

وائل) السهمى وسعى بالعاص لانه تقلد العصا بدلا من السيف فيما قيل (قال فأنه يثقه اضاه فقال

لأعطيك) ذلك (حتى تكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فقال) أى خباب (والله لأ كفر حتى يميتك

الله ثم تبعك) بضم أوله وفتح ثالثه مبني على المعول ولا يذريبعثك (قال) العاص (فذرني) أى

اتركنى (حتى أموت ثم أبعث فسوف أوفى) بضم الهاء حمزة وفتح الفوقية (ملا وولدا فأقضيك)

حقك (فنزلت هذه الآية أفرايت الذى كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا) بفتح الواو واللام

وقراءه الاخوان بضم فسكون جمع ولد كاسد واسد (قوله عز وجل ونرثه) ولا يذريباب

بالتسوين ونرثه (مايقول) من مال وولد نسله منه عكس مايقول (ويا تينا) يوم القيامة (فردا)

لا يصعبه مال ولا ولد (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله وتخر (الجلال هذا) أى

(هدما) استعظا ما لفريرتهم وجرأتهم لان دعوا للرحمن ولدا تعالى الله \* وبه قال (حدثنا يحيى

ابن موسى البخني الملقب بخت بختا مجمعة مفتوحة وفوقية مشددة قال (حدثنا وكيع) هو ابن

الجراح الكوفي (عن الأعشى) سليمان (عن أبي الضحى) مسلم (عن مسروق) هو ابن الأجدع

(عن خباب) انه (قال كنت رجلا قينا وكان لى على العاص بن وائل دين فأتيته أفضاه فقال لى

لأقضيك حتى تكفر بمحمد قال) خباب (قلت له) لن اكفر به صلى الله عليه وسلم (حتى تموت ثم

تبعك قال واني لمبعوث من بعد الموت) زاد في رواية الجعدي قلت نعم (فسوف) أى قال العاص ان

بعثت بعد الموت فسوف (أقضيك اذ رجعت الى مال وولد) وفيه أنه غير مؤمن بالبعث (قال

فنزلت أفرايت الذى كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا) أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا

كلا سنكتب مايقول وتغذله من العذاب مدا ونرثه مايقول ويا تينا فردا) وحيد ابغير شئ وقال

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فردا لا يتبعه قليل ولا كثير وسقط لابي ذر من قوله أطلع الغيب الخ

\*(طه)\*

مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية ولا يذري سورة طه (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة

لغير أبي ذر (قال ابن جرير) سعيد ما وصله في الجعديات للبعثى ومصدق ابن أبي شيبة ولا يذري

بدل ابن جرير بمكة فيما وصله ابن أبي حاتم (ولضحاك) بن مزاحم فيما وصله الطبري (بالنبطية

طه) معناه (بارجل) ولا يذري أى طه بارجل يسكون الهاء والمراد النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن

الانباري ولغة قرش وافقت تلك اللفظة في هذا لان الله تعالى لم يخاطب نبيه صلى الله عليه وسلم

بلسان غير قرش وعن الخليل من قرأ طه موقوفا فهو يارجل ومن قرأ طه بحرفين من الهجاء فقل

معناه اطمن وقيل طأ الارض والهاء كتابة عن اوقال ابن عطية الضمير في طه للارض وخففت

الهمزة فصارت ألفا ساكنة وقرأ الحسن طه يسكون الهاء من غير ألف بعد الطاء على ان الاصل

طأ بالهمز أمر من وطئ يطأ ثم أبدلت الهمزة هاء كابد اللهم لها في هرقت ونحوه وعلى ابدال الهمزة

الشيبياني قال سألت عبد الله بن أبي أوفى ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له

حدثنا علي بن مسهر عن أبي اسحق الشيباني

قال سالت عبد الله بن أبي أوفى هل رجم (٢٣٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال قلت بعد ما أنزلت سورة النور

أم قبلها قال لا أدري \* وحدثني عيسى بن حماد المصري أخبرنا الليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أنه سمعه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا زنت أمة أحدكم فتبين زناها فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم إن زنت فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم إن زنت الثالثة فتبين زناها فليبعها ولو لم يجمل من شعر

زناها ولم يرد زوجه وفي رواية وأمرأة (قوله صلى الله عليه وسلم إذا زنت أمة أحدكم فتبين زناها فليجلدها الحد ولا يثرب عليها) التثريب التوبيخ والوم على الذنب ومعنى تبين زناها تحققة ما بالبيئة وأما برؤية أو علم عند من يجوز القضاء بالعلم في الحدود وفي هذا الحديث دليل على وجوب حد الزنا على الأما والعبيد وفيه ان السيد يقيم الحد على عبده وأتمته وهذا مذهب مالك وأحمد وجاهر العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقال أبو حنيفة رضي الله عنه في طائفة

ليس له ذلك وهذا الحديث صريح في الدلالة للجمهور وفيه دليل على ان العبد والامة لا يرجعان سواء كانا حرين أم لا لقوله صلى الله عليه وسلم فليجلدها الحد ولم يفرق بين حر ووجه وغيره وفيه انه لا يوجب الزاني بل يقام عليه الحد فقط (قوله صلى الله عليه وسلم إن زنت فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم إن زنت الثالثة فتبين زناها فليبعها ولو لم يجمل من شعر) فيه ان الزاني اذا حد ثم زنى ثانيا يلزمه حد آخر فان حد ثم زنى ثالثة يلزمه حد آخر فان حد ثم

ألفا كأنه أخذ من وطئ بطن بالبدل ثم حذف الالف جلالا مر على المجزوم وتناسبا لاصل الهمز ثم ألحق هاء السكت وأجرى الوصل مجرى الوقف وفي حديث أنس عند عبد بن حديد كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام على رجل ورفع الاخرى فأزنت الله طه أى طأ الأرض (وقال مجاهد) في قوله تعالى قالوا يا موسى اما أن تلقى (آنى) بفتح الهمزة والوقف أى (صنع) وسقط هذا غير أبي ذر \* وقوله تعالى واحلل عقدة من لساني (يقال كل مالم ينطق بحرف أو فيه عتمة أو فاقة فهي عقدة) وهذا ساقط لا يذروا غاسال موسى ذلك لانه اغايحس التبلغ من البليغ وقد كان في لسانه رتة وسبها كما روى أن فرعون جله يوما فأخذ لحية وتنفها فغضب وأمر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجهر والياقوت فأحضرا بين يديه فأخذ الحجر فوضعهما في فيه وقوله من لساني متعلق بحذف على انه صفة لعقدة أى من عقدة لساني فلم يسأل حل عقدة لسانه مطاقا بل عقدة تمنع الافهام ولذلك نكرها وجعل يفتقها وجواب الامر ولولسأل الجميع لزال واسكن الانبياء عليهم السلام لا يسألون الا بحسب الحاجة قال الحسن واحلل عقدة من لساني قال احلل عقدة واحدة ولولسأل أكثر من ذلك أعطى \* (أزرى) في قوله واجعل لى وزيراً من أهلى هرون أخى اشد دبه أزرى أى (ظهرى) وجاعته أزرو يراد به القوة يقال أزرت فلان على الامر أى قوته \* (فيسكتكم) أى (يملككم) يعذاب ويستأصلكم به \* (المثلى) في قوله تعالى ويذها بطريقتكم المثلى (تأنيث الامثل) وهذا ساقط لا يذرى (يقول) ان غلب هذان يخرجكم من أرضكم ويذها (بديسكم) أى الذى أنتم عليه وهو السحر وقد كانوا عظمين بسبب ذلك ولهم أموال وأرزاق عليه (يقال خذ المثلى) أى (خذ الامثل) وهو الافضل \* (ثم اتوا صفية) هل آتيت الصف اليوم يعنى المصلى الذى يصلى فيه بفتح لام المصلى ويصلى قاله أبو عبيدة والزجاج والمعنى انهم تواعدوا على الحضور الى الموضع الذى كانوا يجتمعون فيه لمعادتهم في عيدهم وقبل اتوا مصطفين لانه أهيب في صدور الرايين فهو حال من فاعل اتوا أى ذوى صف فهو مصدر فى الاصل قيل وكانوا سبعة من انعام كل منهم حبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة وقوله ثم اتوا صفيا الى آخره ساقط لا يذرى \* (فأوجس) أى (أضمر) ولا يذرى فوجس في نفسه (خوفاً فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء) قال ابن عطية خيفة يصح أن يكون أصله خوفاً قلبت الواو ياء للتناسب ويحتمل أن يكون خوفاً بفتح الخاء قلبت الواو ياء ثم كسرت الخاء للتناسب والخوف كان على قومه أن يدخلهم شك فلا يتبعوه \* (في جذوع النخل) وضع حرفاً موضع آخر ومن تعدى صلب بنى قوله

وقد صلبوا العبدى في جذع نخلة \* فلا عطشت شيبان الا باجدا وهو مذهب كوفي وقال البصريون ليست في معنى على ولكن شبه عسكرتهم يمكن من حواه الجذع واشتمل عليه يتمكن الشئ الموعى في وعائه ولذا قيل في جذوع وهذا على طريق المجاز أى استعمال في موضع على وهو أول من صلب وسقط قوله النخل غير أبي ذر \* (خطبتك) في قوله تعالى قال فما خطبتك أى ما (بالك) وما الذى جلت على ما صنعت يا سامرى \* (مساس) في قوله أن تقول لا مساس (مصدر ما مساساً) أى مصدر لفاعل كالقتال من قاتل والمعنى ان السامرى عوقب على ما فعل من اضلاله بنى اسرائيل باقتنازه العجل والدعاء الى عبادته في الدنيا بالنبي وبان لا عس أحدا ولا عيسى أحد فان مسه أحد ما صابته ما لحى معا لوقت ما وسقط قوله مساس الخ لا يذرى \* (لنفسه) أى (لذريته) رماد ابعدا التعريق بالنار كما قال قبل انحرقته \* (قاعاً) في قوله فينذرهما قاعاً (يعلوه الماء) قال في الدرر في القاع أقوال قيل هو دنة تقع الماء ولا يليق معناه هنا وهو الارض التى لا نبات فيها ولا بناء أو المكان المسدود وجمع القاع أقوع واقواع وقيعان \* (والصفصف)



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم جميعاً عن ابن (٢٣٧) عيينة ح وحدثنا عبد بن حماد وأخبرنا محمد

ابن بكر البرساني أخبرنا هشام بن حسان كلاهما عن أيوب بن موسى ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة وابن عمير عن عبيد الله بن عمر ح وحدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب حدثني أسامة بن زيد ح وحدثنا هناد بن السري وأبو كريب وإسحاق ابن إبراهيم عن عتبة بن سليمان عن محمد بن إسحاق كل هؤلاء عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن ابن إسحاق قال في حديثه عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في جلد الأمة إذا زنت ثلاثاً لم يسهلها في الرابعة \* حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا مالك ح وحدثنا يحيى ابن يحيى واللفظه قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله

ترد لمخالطة الفساق وأهل المعاصي وفراقهم وهذا البيع المأثور به مستحب ليس بواجب عندنا وعند الجمهور وقال داود وأهل الظاهر هو واجب وفيه جواز بيع الشيء النفس بين حقير وهذا يجمع عليه إذا كان البائع عالم به فإن كان جاهلاً فكذلك عندنا وعند الجمهور ولا يحسب مالك فيه خلاف والله أعلم وهذا البيع المأثور به يلزم صاحبه إن يمين حاله المشتري لأنه عيب والاخبار بالعيب واجب فإن قيل كيف يكره شيئاً ويرفضه لآخيه المسلم فأجواب لعلمها تستغف عن المشتري بأن يعفها بنفسه أو يصونها بيمينته أو بالاحسان إليها

هو (المستوى من الأرض) وسقطت هذه لابي ذر \* (وقال مجاهد) في قوله تعالى ولكننا حملنا (أوزاراً) أي (أثقالاً) كذا لا بوزيذ ولا بوزيذة أيضاً أوزاراً وهي الأثقال (من زينة القوم) أي (الحلى الذي) ولا بوزيذة ولا بوزيذة (استعاروا من آل فرعون) وهذا وصله القرطبي وعند الحاكم من حديث علي قال عد السامري إلى ما قدر عليه من الحلى فضر به بجلا ثم أتى القبطية في جوفه فاذا هو بجلا له خوار وعند النسائي أنه لما أخذ القبطية من أثر الرسول أي من تربة موطن فرس الحياة التي كان راكها جبريل لما جاء في غرق فرعون فبرهون فقال له الاتلق ما في يدك فقال لا ألقها حتى تدعوا لله أن تكون ما أريد فعداله فألقها وقال أريد أن تكون بجلا له جوف يخور (فقدتها) أي (فالقيتها) في النار وفي نسخة فقدتها فالتقيناها والضمير الحلى القبط التي كانوا يستعارونها منهم حين هموا بالخروج من مصر وقيل هي ما أنقاه البحر على الساحل بعد ما غرقهم فأخذوه \* (التي) من قوله فكذلك ألقى السامري أي (صنع) مثلهم من القاء ما كان معه من الحلى \* (ففسى) أي (موسى هم) أي السامري واتباعه (يقولونه) أي (أخطأ) موسى (الرب) الذي هو العجل أن يطلبه ههنا وذهب يطلبه عند الطور أو الضمير في نسي يعود على السامري فيكون من كلام الله أي ففسى السامري أي ترك ما كان عليه من اظهار الايمان وفي آل ملك وغيره الرب بالرفع وسقط من قوله ففسى إلى هنا لابي ذر \* (لا يرجع) في قوله تعالى أفلا يرون أن لا يرجع (اليهم قولاً) أي (العجل) أي أنه لا يرجع اليهم كلاماً لا يريد عليهم جواباً وسقطت لا من قوله لا يرجع لابي ذر \* (همساً) في قوله وخشعت الاصوات للرجح فلا تسمع الا همساً هو (حس الاقدام) أي وقعها على الأرض ومنه همست الابل اذا سمع ذلك من وقع أخفافها على الأرض قال فنهن يشين بناهم يساً وفسر هنا بخفق أقدامهم ونقلها إلى الخسر وقيل هو تحريك الشفتين من غير نطق والاستثناء مفرغ \* (حشرتني أعمى) قال مجاهد فيما وصله القرطبي أي (عن حشيتي) وهو نصب على الحال (وقد كنت بصيراً) أي (في الدنيا) يحشيتي يريد أنه كانت له حجة بزعمه في الدنيا فلما كوشف بامر الآخرة طبلت ولم يتد إلى حجة حق \* (قال ابن عباس) في قوله تعالى (بقبس ضلوا) أي موسى وأهله (الطريق) في سيرهم لمصر (وكانوا شاكين) في ليلة مظلمة مشجبة وزلوا من ليل بين شهاب وجبال وولد له ابن وتفرقت ماشيته وجعل يقدح برند معه اميورى فجعل لا يخرج منه شر فرأى من جانب الطور ناراً (فقال) لا هـ له امكثوا اني ابصرت ناراً (ان لم أجد عليهم من يهدى الطريق اتاكم بناروقدون) وفي نسخة لا بى ذر تدفون بفتح القوية والفاء بدل بوقدون وقوله في الآية لعلمكم تصطلون يدل على البرد وبقبس على وجود الظلام أو أجد على النار هـ على أنه قد تاه عن الطريق وقول ابن عباس هـ ذاتاب هنا على هامش الفرع كاصله مخرج له بعد قوله في الدنيا في رواية أبي ذر \* (وقال ابن عيينة) سفيان مما هو في تفسيره في قوله (امتلهم طريقة) أي (اعدهم) أي رأياً أو علواً وسقط غير رأى ذر طريقة \* (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة في قوله تعالى فلا يخاف ظالم ولا (ههنا) أي (لا يظلم فيه ضم من حسنته) ولفظ ابن أبي حاتم لا يخاف ابن آدم يوم القيامة ان يظلم فيزداد في سيئاته ولا يظلم فيه ضم من حسنته (عوجاً) أي (وادياً ولا أمناً) أي (ربية) قاله ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم وسقط غير رأى ذر لفظ ولا من قوله ولا أمناً \* (سيرتها) في قوله تعالى سنعيد لها سيرتها الأولى أي (حاتها) وهيبتها (لاولى) وهي فعله من السير تجوزيم اللطريقة وانتصاب على نزع الخافض \* (النهى) في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لاولى النهى أي (التقى) وقال في الأنوار ذوى العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهيمة \* (ضنكا)

والتوسعة عليها أو يزوجه أو غير ذلك والله أعلم (قوله قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله

ابن عبد الله عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت

فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها ولو لم يضر فقال ابن شهاب لا أدري أبعده الثالثة أو الرابعة وقال القعني في روايته قال ابن شهاب والضفيرا الجبل \* وحدثنا أبو الطاهر أخبرنا بن وهب قال سمعت مالك بن أنس يقول حدثني ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة بمنثل حديثهم ما ولم يذكر قول ابن شهاب والضفيرا الجبل \* وحدثني عمرو الناقد حدثني يعقوب ابن ابراهيم بن سعد حدثني أبي عن صالح \* وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري عن عبيد الله عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنثل حديث مالك والشك في حديثهما جميعا في بيعها في الثالثة أو الرابعة

ابن عبد الله عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها ولو لم يضر فقال ابن شهاب لا أدري أبعده الثالثة أو الرابعة وقال القعني في روايته قال ابن شهاب والضفيرا الجبل \* وحدثنا أبو الطاهر أخبرنا بن وهب قال سمعت مالك بن أنس يقول حدثني ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة بمنثل حديثهم ما ولم يذكر قول ابن شهاب والضفيرا الجبل \* وحدثني عمرو الناقد حدثني يعقوب ابن ابراهيم بن سعد حدثني أبي عن صالح \* وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري عن عبيد الله عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنثل حديث مالك والشك في حديثهما جميعا في بيعها في الثالثة أو الرابعة

ابن عبد الله عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها ولو لم يضر فقال ابن شهاب لا أدري أبعده الثالثة أو الرابعة وقال القعني في روايته قال ابن شهاب والضفيرا الجبل \* وحدثنا أبو الطاهر أخبرنا بن وهب قال سمعت مالك بن أنس يقول حدثني ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة بمنثل حديثهم ما ولم يذكر قول ابن شهاب والضفيرا الجبل \* وحدثني عمرو الناقد حدثني يعقوب ابن ابراهيم بن سعد حدثني أبي عن صالح \* وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري عن عبيد الله عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنثل حديث مالك والشك في حديثهما جميعا في بيعها في الثالثة أو الرابعة

(٢) نال الخلافة وأجاءت على قدر \* كما أتى ربه موسى على قدر (لاتنيا) في قوله تعالى ولا تنيأ في ذكرى أي (لا تضعف) قاله قتادة فيما وصله عبد بن حميد وقال غيره لا تفترا يقال وني بني نيا كوعيد بعد وعد اذا قتر \* (يفرط) في قوله تعالى ان الخفاف أن يفرط علينا قال أبو عبيدة (عقوبة) أي يتقدم بالعقوبة ولا يصير إلى تمام الدعوة وظاهر المعجزه وسقط يفرط عقوبة لغيا في ذكر \* هذا (باب) بالثنتين (قوله) تعالى ثبت لفظ باب لا يذرو سقط له قوله (واصطنعتك لنفسي) افتعال من المصنع فأبدت الساء طاء لاجل حرف الاستعلاء أي اصطفتيتك لحبتي وهذا مجاز عن قرب منزلته ودنوه من ربه لأن أحدا لا يصطنع الامن يختاره \* وبه قال (حدثنا الصلت بن محمد) بفتح الصاد المهمله وسكون اللام آخره فوقية الخاركي بالخاء المعجمة والراء والكاف قال (حدثنا) ولا يذرو حدثني بالافراد (مهدي بن ميمون) الأزدى المعولي بكسر الميم وسكون العين المهمله وفتح الواو والبصري قال (حدثنا محمد بن سيرين) الأنصاري البصري (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال النبي آدم وموسى) بأشخاصهما أو بأرواحهما أو يوم القيامة أو في حياة موسى الدنيا براه الله آدم فالتقيما وبعد وفاته (فقال) ولا يذرو قال (موسى لا تم أنت الذي) وفي أحاديث الانبياء من طريق حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن آدم الذي (أشقيت الناس) من الشقاوة (وأخرجهم من الجنة) أي بتناولك من الشجرة (قال له آدم أنت الذي) ولا يذرو قال آدم أنت موسى الذي (اصطفاك الله برسالتك) أي جعلك خالصا صافيا عن شائبة ما لا يليق بك (واصطفاك لنفسك) وهذا موضع الترجمة (وأمر عليك التوراة) فيها تبيان كل شيء من الاخبار بالغيوب والقصص وغير ذلك من قوله وكتبنا له في الألواح من كل شيء (قال نعم قال فوجدتها) أي الخطيئة (كتب على)

أبي عبد الرحمن قال خطب على  
كرم الله وجهه فقال يا أيها الناس  
اقموا على أركانكم الحسد من  
أحسن منهم ومن لم يحسن  
كانت الأمة محصنة بالتزوج أم لا  
وفي هذا الحديث بيان من لم  
يحسن وقوله تعالى فإذا أحسن فإن  
أتين بها حشة فعلمين نصف ما على  
المحصنات من العذاب فيه بيان  
من أحصنت فحصل من الآية  
الكريمة والحديث بيان أن الأمة  
المحصنة بالتزوج وغير المحصنة تجلد  
وهو معنى ما قاله علي رضي الله  
تعالى عنه وخطب الناس به فإن  
قيل فما الحكمة في التقييد بقوله  
تعالى فإذا أحسن مع أن عليها  
نصف جلد الحرة سواء كانت الأمة  
محصنة أم لا فالجواب أن الآية  
نبتت على أن الأمة وإن كانت  
من زوجة لا يجب عليها النصف  
جلد الحرة لأنه الذي يتنصف وأما  
الرجم فلا يتنصف فليس مردا في  
الآية بلا شك فليس للأمة المزدوجة  
الموطوءة في النكاح حكم الحرة  
الموطوءة في النكاح فبيئت الآية  
هذا الثلاثي هو متوهم أن الأمة  
المزدوجة ترجم وقد أجبهوا على أنها  
لا ترجم وأما غير المزدوجة فقد علمنا  
أن عليها نصف جلد المزدوجة  
بالأحاديث الصحيحة منها حديث  
مالك هذا وباقي الروايات المطلقة  
إذا زنت أمة أحدكم فاجلدوها  
وهذا يتناول المزدوجة وغيرها وهذا  
الذي ذكرناه من وجوب نصف  
الجلد على الأمة سواء كانت  
من زوجة أم لا هو مذهب الشافعي  
ومالك وأبي حنيفة وأحمد وجاهر

وللكشمة في كتب زيادة التأنيث والعموى والمستقلى فوجدته أي الذنب كتب على في  
التوراة (قيل أن يختلف) أو الضمير في فوجدته بالتأنيث يرجع إلى التوراة باعتبار اللفظ  
وبالتذكير باعتبار المعنى أي الكتاب وعند ابن أبي حاتم من طريق يزيد بن هرم عن أبي هريرة قال  
آدم فهل وجدت فيها يعني في التوراة وعصى آدم ربه فغوى (قال نعم فخرج آدم موسى) يرفع آدم على  
الفاعلة أي عليه بالحجة ويأتي من بذلك قريبا وهذا الحديث من أفراد من هذا الوجه \* (اليوم)  
في قوله تعالى فاخذ فيه في اليوم هو (البحر) أي أطرح فيه فيه (وأوحينا) ولا يذري باب بالتنوين  
ولقد أوحينا إلى موسى إن أسر عبادي أي أسرهم في الليل من أرض مصر (فاضرب لهم  
طريقا إلى البحر) طريقا ناصبا مفعول به وذلك على سبيل المجاز وهو أن الطريق متسبب عن ضرب  
البحر إذ المعنى اضرب البحر لينقلهم فيصير طريقا ناصبا نسبة الضرب إلى الطريق أو المعنى  
اجعل لهم طريقا وقيل هو نصب على الظرف قال أبو البقاء أي موضع طريق فهو مفعول فيه  
(يسا) ليس فيه ماء ولا طين (لا تخاف دركا) أن يدركا فرعون من ورائك (ولا تخشى) أن يغرقك  
البحر أما ملك (فاتبعهم فرعون بجنوده) أي فاتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فخذ المفعول  
الثاني والباء للتعدي أو زائدة في المفعول الثاني أي فاتبعهم فرعون جنوده (فغشيهم من اليم ما  
غشيهم) هو من باب الاختصار وجوامع الكلم التي يقل لفظها ويكثر معناها أي غشيهم ما لا يعلم  
كنهه إلا الله والضمير في غشيهم لجنوده وله ولهم (١) والفاعل هو الله تعالى أو ما غشيهم أو فرعون  
لأنه الذي ورطهم للهلاك (وأضل فرعون قومه) في الدين (وما هدى) وهو تكذيب في قوله وما  
أهديكم الأسبيل الرشاد وأضلهم في البحر وما تنجا وسقط قوله لا تخاف الخ لا يذري وقال بعد قوله  
ييسا إلى قوله وما هدى \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري حديثا (يعقوب بن إبراهيم) الدوري  
قال (حدثنا روح) يفتح الزايم وسكون الواو آخر مهملة ابن عباد قال (حدثنا شعبة) بن الجراح  
قال (حدثنا أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جمع فرعون أي وحشية (عن سعيد بن جبير عن  
ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود  
تصوم عاشورا) قال الطيبي هو من باب الصفة التي لم يرد لها فعل والتقدير يوم مدته عاشورا أو  
صورته عاشورا وقيل وليس في كلامهم فاعولا غير وقدي خلق به ناسوعا وذهب بعضهم إلى أنه  
أخذ من العشر الذي هو من أظلام الليل ولما دأبوا أنه اليوم التاسع وسبق تقرير ذلك في الصوم  
فلما رجع ولا يذري تصوم يوم عاشورا (فسألهم) ما هذا الصوم وكان هذا في السنة الثانية من  
قدومه صلى الله عليه وسلم (فقالوا) أي اليهود (هذا اليوم الذي ظهر فيه موسى) عليه السلام  
(على فرعون) أي غلب عليه وفي الصوم من طريق أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه  
قالوا هذا يوم صالح هذا يوم نجى الله فيه بني إسرائيل من عدوهم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم)  
وسقط قوله النبي الخ لا يذري (نحن أولى بموسى منهم) بضم القبة (فصوموه) وفي الصوم فصامه  
وأمر بصيامه (باب قوله) تعالى (فلا يحرجنكم) فلا يكون سببا لخرابكم (من الجنة ففتشني)  
أسند إلى آدم الشقاء وحده دون حواء بعد اشتراكهما في الخروج لأن في ضمن شقاء الرجل وهو  
قيم أهله شقاءهم فاختصر الكلام بإسناده إليه دونها أولان المراد بالشقاء التعب في طلب المعاش  
الذي هو وظيفة الرجال وسقط باب قوله لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) النخعي  
البغلافي وسقط لغير أبي ذر ابن سعيد قال (حدثنا أبو بن النجار) بالنون والهمزة المشددة وبعد  
الانفراء الخ في المباحي كان يقال انه من الابدال (عن يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة الطائي مولا لهم  
(عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)

(١) قوله والفاعل هو الله الخ الثلاثة على قراءة التشديد وأما على قراءة التخفيف فيمتعين أن يكون ما غشيهم هو الفاعل كافي السمين

فان امة لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت (٢٤٠) فامرني ان اجلدها فاذا هي حديث عهد بنفاس فخشيت ان اناجلدها

انه (قال حاج موسى آدم) بالنصب على المفعولية (فقال موسى) له أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بدينك) وهو الاكل من الشجرة التي نهى عنها (فأشقيتهم) بكسر الدال وتشديد القاف والجلد ميمنة لمعنى حاج موسى آدم (قال قال آدم) مجيبا له (ياموسى أنت الذى اصطفاك الله برسالاته) بالجمع باعتبار الانواع وبالأفراد فقط فى اليونانية (وبكلامه) على الناس الموجودين فى زمانك وفى الرواية السابقة قريبا وأمر أنزل عليك التوراة (أتلومنى) بهمزة الانكار ومسلم أفتلومنى بقاء بعد الهمزة وفيه حذف ما يقتضيه الهمزة وفاء العطف من الفعل أى أتجد فى التوراة هذا النص الحلى وانه ثابت قبل كوفى وقد حكم بان ذلك كائن لا محالة فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذى هو السبب وتسمى الاصل الذى هو القدر وأنت ممن اصطفاك الله من المصطفين الاختيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار فتلومنى (على أمر كتبه الله على قلبى أن يخلفنى أو قدره على) بان كتبه فى اللوح المحفوظ أو صحف التوراة وألواحها (قبل أن يخلفنى) زاد مسلم بأربعين سنة والشك من الراوى (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج آدم موسى) برفع آدم على الفاعلية أى غلب عليه بالحجة بان ما صدر منه لم يكن مستقلا به متعكفا من تركه بل كان أمرا مقضيا وقيل انما احتج بخروجه من الجنة بان الله خلقه ليجعله خليفة فى الارض ولم ينف عن نفسه الاكل من الشجرة التى نهى عنها وقيل انما احتج بان التائب لا يلام بعد توبته على ما كان منه

### \* (سورة الانبياء) \*

مكية وهى مائة واثناعشرة آية \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* سقطت البسملة لغير أبى ذر \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يدرى حديثى (محمد بن بشار) بالموحدة المتشوخة والمجبة المشددة ببدار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر الهذلى البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبى إسحق) عمرو بن عبد الله النخعي أنه (قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد) النخعي السكوفي (عن عبد الله) يعنى ابن مسعود رضى الله عنه (قال بنى اسرائيل) فيه حذف المناف وابقاء المضاف اليه على جله أى سورة بنى اسرائيل (والكهف) بالرفع أى والثانى الكهف فهو خبر مبتدأ محذوف (ومرهم وطه والانبيا) رفع كالاول (هن) الاربعة ١ (من العتاق الاول) بكسر العين المهملة وتحذيف الفوقية جمع عتيق وهو ما بلغ الغاية فى الجودة والاول بضم الهمزة وفتح الواو والخففة والاولية باعتبار النزول لانهم نزلن بمكة (وهن من تلادى) بكسر الفوقية وتحذيف اللام وكسر الدال المهملة أى مما حنظله قديمان القرآن ضد الطارف وانما كانت الانبياء بهذا الوصف لتضمنها أخبار رحلة الانبياء وغير ذلك \* وقد سبق هذا الحديث أول سورة بنى اسرائيل \* (وقال قتادة) فيما وصله الطبرى من طريق سعيد عنه فى تفسير قوله تعالى فجعلهم (جذذا) بضم الجيم (قطعهن) وغير بقوله جعلهم وهو ضمير العقلاء معاملة للانسام معاملة العقلاء حيث اعتقدوا فيها ذلك وقرأ الكسائى بكسر الجيم لغتان بمعنى \* (وقال الحسن) البصرى فى قوله تعالى (فى فلك) أى فى (مثل فلك المغزل) بكسر الميم وفتح الزاى وهذا وصله ابن عيينة وقال الفلك مدار النجوم والفلك فى كلام العرب كل مستدير وجمعه أفلاك ومنه فلكة المغزل وقال آخر الفلك ما مجموع تجرى فيه الكواكب واحتج بأن السباحة لا تكون الا فى الماء واجيب بأنه يقال فى الشرس الذى عيديه فى الجرى ما يح فلا دليل فيما احتج به \* (يسجون) قال ابن عباس (بدورون) كما يدور المغزل فى الفلكة ولذا قال مجاهد فلا يدور المغزل الا بالفلكة ولا الفلكة الا بالمغزل كذلك النجوم والقمران لا يدوران الا به ولا يدوران الا بهن \* (قال ابن عباس)

أن أقتلها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت \* وحديثه اسحق بن ابراهيم أخبرنا يحيى بن آدم حدثنا اسرائيل عن السدى بهذا الاسناد ولم يذكر من أحسن منهم ومن لم يحسن وزاد فى الحديث تركها حتى تماثل حديثنا محمد بن مشفى ومحمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب الخمر فجلده بجزيرتين نحو أربعين قال وفعله أبو بكر فلما كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن أخف الحدود عثمان بن فامر به عمرو وحديثه يحيى بن حبيب الخارنى حدثنا خالد يعنى ابن الحرث حدثنا شعبة حدثنا قتادة قال سمعت أنسا يقول أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل فذكر نحوه علماء الامة وقال جماعة من السلف لاحد على من لم تكن من زوجة من الاماء والعبيد ممن قال به ابن عباس وطاوس وعطاء وابن جريج وثوب عبيدة (قوله قال على زنت امة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فامرني ان اجلدها فاذا هي حديث عهد بنفاس فخشيت ان اناجلدها ان أقتلها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت) فيه ان الجلد واجب على الامة الزانية وان النفساء والمریضة ونحوهما يؤخر جلداهما الى البره والله أعلم

### \* (باب حد الخمر) \*

(قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب الخمر فجلده بجزيرتين نحو أربعين وفعله أبو بكر فلما كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن أخف الحدود عثمان بن فامر به عمر

\* وحدثنا محمد بن منفي حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أنس (٢٤١) بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم جلد في الحجر

بالحجر يد والنعال ثم جلد أبو بكر  
أربعين فلما كان عروذنا الناس  
من الريف والقرى قال ماترون في  
جلد الحجر فقال عبد الرحمن بن  
عوف أرى أن تجعلها كأخف  
الحدود قال جلد عمر ثمانين  
\* وحدثنا محمد بن منفي حدثنا يحيى  
ابن سعيد حدثنا هشام بن داود  
الاسناد مثله \* وحدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة حدثنا وكيع عن هشام  
عن قتادة عن أنس أن النبي صلى  
الله عليه وسلم كان يضرب في الحجر  
بالنعال والحجر أربعين ثم ذكر  
فخو حديثهم ما لم يذكر الريف  
والقرى \* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وزهير بن حرب وعلي بن حجر  
قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن عتبة  
عن ابن أبي عروبة عن عبد الله  
الداناج ح وحدثنا اسحق بن  
إبراهيم الحنظلي والألفظ له أخبرنا  
يحيى بن حماد حدثنا عبد العزيز  
ابن المختار حدثنا عبد الله بن فيروز  
مولى ابن عامر الداناج حدثنا حنظلي  
ابن المنذر أبو ساسان قال شهدت  
عثمان بن عفان أتى بالوليد قد صلى  
الصبح ركعتين ثم قال أزيدكم قال  
فشهد عليهم رجلان أحدهما  
حمران الله شرب الخمر وشهد آخره  
رأيت بقبأ فقال عثمان أنه لم يتقبأ  
حتى شربها فقال يا علي قم فاجلده  
فقال علي قم يا حسن فاجلده فقال  
الحسن ول جارها من ثوبى قارها  
وفي رواية جلد النبي صلى الله عليه  
وسلم في الحجر بالحجر يد والنعال ثم جلد  
أبو بكر أربعين فلما كان عروذنا  
الناس من الريف والقرى قال ما  
ترون في جلد الحجر فقال عبد الرحمن  
ابن عوف أرى أن تجعلها كأخف  
الحدود قال جلد عمر ثمانين وفي

مما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى اذ نفثت أي رعت فيه غم القوم وزاد أبو ذر ليلاً يصعبون  
في قوله ولا هم منها يصعبون أي ينعون قاله ابن عباس فيما وصله ابن المنذر وقال مجاهد يتصرون  
\* أممكم أمة واحدة قال أي ابن عباس أي دينكم دين واحد وأصل الأمة الجماعة التي هي  
على مقصد واحد فجعلت الشريعة أمة لا اجتماع أهلها على مقصد واحد وقال عكرمة في قوله  
(حصب) أي حطب بالطاء بدل الصاد بالحسبية وقيل باليمانية وهي قراة أي وعائشة والنظار  
أنها تفسير لا تلاوة والحصب بالصاد ما يرى به النار ولا يقال له حصب الا وهو في النار فاما قبل  
ذلك فخطب وشجر وهذه ساقطة لا يذر \* وقال غيره غير عكرمة (أحسوا) في قوله تعالى فلما  
أحسوا يا أسنان أي توقعوه ولا يذروا توقعوا بحدف الضمير مشتق من أحسست من الاحساس  
وقال في الانوار فلما أدر كواشدة عذابنا ادرالك المشاهد المحسوس (خامدين) أي (هامدين) قاله  
أبو عبيدة (حصيد) ولا يذروا الحصيد أي في قوله تعالى حتى جعلناهم حصيدا خامدين معناه  
مستأصل كالتب المحصود وشبههم في استئصالهم كما تقول جعلناهم رماداً أي مثل الرماد لفظه  
(يقع على الواحد والاثنين والجميع) وهو مقعول ثان لان الجعل هنا تصير فان قلت كيف نصب  
جعل ثلاثة مقاعيل أحيب بأن حصيدا وخامدين يجوز أن يكونا من باب هذا حاو حامض كأنه  
قيل جعلناهم جامعين بين الوصفين جميعا والمعنى أنهم هلكوا بذلك العذاب حتى لم يبق حس  
ولا حركة وجنوا كما يحيف الحصيد وخذوا كما تخذ النار \* (لا يستحسرون) قال أبو عبيدة  
(لا يعيون) في الفرع وأصله بضم أوله مصححا عليه وثالثه وكلاهما صلح على كشط من أعيان وفي  
نسخة عن أبي ذر يعيون بفتحهم ما ورد ابن التين والسفاقسي وصوب الضم وأجاب العيني بأن  
الصواب الفتح لان معناه لا يجحزون وقيل لا يقطعون (ومنهم حسير وحسرت بعيري) أي أعينته  
\* وقوله (عيق) في سورة الحج أي (بعيد) ويحتمل أن يكون ذكره هنا سهواً من ناسخ أو غيره  
(نكسوا) بتشديد الكاف من باب اللامعول وهي قراة أي حيوة وغير لغة في الحقيقة في قوله ثم  
نكسوا على رؤسهم أي (ردوا) بضم الراء إلى الكفر بعد أن أقروا على أنفسهم بالنظم أو قلبوا على  
رؤسهم حقيقة بقرط اطرافهم خيلاً وانكساراً وانخزالاً لما بهم ثم إبراهيم عليه السلام فخاً حاروا  
جواباً إلا ما هو جلة لإبراهيم حين جادلهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فأغروا بهذه الحججة التي  
لحقهم \* (مصنعة لبوس) هي (الدروع) لانها تلبس وهو معنى اللبوس كالخلوب والركوب  
\* (تقطعوا أمرهم) أي (اختلقوا) أي في الدين فصاروا فرقا حاربا والاصل وتقطعتم الانصرفت  
إلى الغيبة على طريق الالتفات كأنه ينهى عليهم ما أفسدوه إلى آخرين ويقع عندهم فعالهم  
ويقول لهم ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله والمعنى اختلفوا في الدين فصاروا فرقا  
وأحرابا قاله في الكشف \* (الحسيس والحس) في قوله لا يسمعون حسيسها (والجرس) بفتح  
الجيم وسكون الراء (والهمس) بفتح الهاء وسكون الميم (واحد) في المعنى (وهومن الصوت الخفي)  
بالرفع خبر المبتدأ الذي هو قوله وهو وهمس معنى الآية لا يسمعون صوتها وحركة تلهيها اذ انزلوا منازلهم  
في الجنة \* (آذاناً) ما من شئ يبدفصلت معناه (أعلمناك) وذكر مناسبة لقوله فان تولوا  
فقل (آذنتكم) قال أبو عبيدة (آذا) آذنت عدولوا (أعلمته) بالحرب فآذنت وهو على سوا لم تغدر  
ومعنى الآية أعلمتكم بالحرب وأنه لا صلح بيننا على سوا التآهي هو المايراد بكم فلا غدر ولا خداع  
\* (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله (أعلمكم تسألون) أي (تفهمون) بضم التوقية  
وسكون الفاء وفتح الهاء مخففة وفي نسخة تفهمون بفتح فسكون ففتح مخففاً وابن المنذر من وجه  
آخر عنه تفهمون وقال بعضهم أي ارجعوا إلى نعمتكم ومساكنكم لعلمكم تسألون عما جرى

فكانه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر رقم (٢٤٢) فاجلده فجلده وعلى يفتد حتى بلغ أربعين فقال أمسك ثم قال جلد النبي

صلى الله عليه وسلم أربعين وجلد أبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا أحب إلى زاد على بن حجر في روايته قال ابن عسكرويل وقد سمعت حديث الداناج منه فلم أحفظه

وفي حديث علي رضي الله عنه أنه جلد أربعين ثم قال للجلاد أمسك ثم قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا أحب إلى الشرح أما قوله في الرواية الأولى فقال عبد الرحمن أخف الحدود فهو بنصب أخف وهو منصوب بفعل محذوف أي اجلده كأخف الحدود أو اجعله كأخف الحدود كما صرح به في الرواية الأخرى (وقوله أرى أن تجعلها) يعني العقوبة التي هي حد النحر وقوله أخف الحدود يعني المنصوص عليها في القرآن وهي حد السرقة بقطع اليد وحد الزنا جلده مائة وحد القذف ثمانون فاجعلها ثمانين كأخف هذه الحدود وفي هذا جواز القياس واستصحاب مشاورة الامام والقاضي والمفتي أصحابه وحاضري مجلسه في الاحكام (وقوله وكل سنة) معناه ان فعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يأبى بكر سنة يعمل بها وكذا فعل عمر ولكن فضل النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر أحب إلى (وقوله وهذا أحب إلى) إشارة إلى الأربعين التي كان جلدها وقال للجلاد أمسك ومعناه هذا الذي قد جلده فهو الأربعون أحب إلى من الثمانين وفيه ان فعل الصحابي سنة يعمل بها وهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا

عليكم ونزل بأموالكم ومساكنكم فتحيبوا السائل عن علم ومشاهدة (ارضى) في قوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى أي (رضى) ان يشفع له مهابة منه وسقطت هذه لاي ذر (القنايل) هي (الاصنام) والتمثال اسم للشيء الموضوع مشبه بالخلق من خلق الله (السجل) في قوله كطى السجل هو (الصحيفة) مطلقاً ومخصوص بصحيفة العهد وطى مصدر مضارع للمفعول والذاعل محذوف تقديره كما يطوى الرجل الصحيفة ليكتب فيها (باب) بالتشوين في قوله (كابدأنا أول خلق نعيده) الكاف تتعلق بنعيده وما مصدرية وبدأ ناصلة وأول خلق مفعول بدأ قاله أبو البقاء أي نعيده أول خلق إعادة مثل بدأته أي كما أبرزناه من العدم إلى الوجود نعيده من العدم إلى الوجود وقد اختلف في كيفية الاعادة فقيل ان الله يفرق أجزاء الاجسام ولا يعيدها ثم يعيد تركيبها أو يعيدها بالكلية ثم يوجد هابعتها والآية تدل على ذلك لانه شبه الاعادة بالابتداء وهو عن الوجود بعد العدم (وعدا علينا) الاعادة وقيل المراد حقاً علينا بسبب الاخبار عن ذلك وتعلق العلم بوقوعه وان وقوع ما علم الله وقوعه واجب وسقط باب اغياري في ذروكم كما وعدا علينا \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواشحي قال) (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن المغيرة بن النعمان) بضم النون وسكون العين النخعي الكوفي (شيخ) بالجربد لامن سابقه (من النخع) بفتح الخاء (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم محشورون) مجموعون (إلى الله حقاً) بالحاء المهملة كذا في الفرع وأصله وسقطت في بعض النسخ (عرة) من الثياب (غزلاً) بغين معجمة مضرومة فراء ساكنة جمع أغزل وهو الاقل الذي لم يمتحن قال أبو الوفاء بن عقيل لما أزلوا تلك القطعة في الدنيا أعادها الله ليدية لها من حلاوة فضله (كابدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا) كما قال علي بن أنس أول من يكسى يوم القيامة إبراهيم (ويقطع لفظ ان غير الكشميهني في التالى رفع قيل وخصوصية إبراهيم بهذه الأولية لكونه ألقى في النار عز يانا وزاد الخليلي في منهاجهم من حديث جابر ثم محمد ثم النعمان (ألا) بالتحقيق (أنه) أي لكن ان الشأن ١ (بجابر بن جابر من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال) أي جهة النار (فأقول يارب أصحابي فيقال لا تدري ما أحدثوا بعدك) فأقول كما قال العبد الصالح عيسى عليه الصلاة والسلام (وكتبت عليهم شهيداً مدمت) ولا يذريهم (إلى قوله شهيداً فيقال ان هؤلاء لم يزلوا امرتين على أعقابهم) ولا يذريهم المستمل إلى أعقابهم (منسند فارقمهم) والمراد بمرتدين المتخلف عن الحقوق الواجبة \* وقد مر هذا الحديث في آخر سورة المائدة

\*(سورة الحج)\*

مكة الا هذان خصمان الى تمام ثلاث آيات وأربع الى قوله عذاب الحريق وهي ثمان وسبعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسلة لاي ذر (وقال ابن عيينة) سفيان فيما أسنده في تفسيره عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (الخبثتين) في قوله تعالى وبشر الخبيثين أي (المطمئنين) إلى الله وقال ابن عباس المتواضعين انفسا شعين وقال الكلبي هم الرقيقة قلوبهم وقال عمرو بن أوس هم الذين لا يظلمون واذ ظلموا لم ينتصروا \* (وقال ابن عباس) فيما وصله الطبري (في) قوله تعالى اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيه (أي اذا حدث) أي اذا تلاه النبي صلى الله عليه وسلم شيأ من الآيات المنزلة عليه من الله (ألقى الشيطان في حديثه) في تلاوته عند سكتة من السكتات بمثل نغمة ذلك النبي ما يوافق رأى أهل الشر من الباطل فيسمعون فيسمعون انه مما تلاه النبي صلى الله عليه وسلم وهو منزله عنه لا يخلط حقاً باطل حاشاء الله من ذلك (فيبطل الله ما يلقى) ولا يذريهم الكشميهني ما ألقى (الشيطان ويحكم آياته) أي يثبتها (ويقال) ان (أمنيته) هي (قرانه) وفي

عليها بانواحد والله أعلم وأما الخرق فقد أجمع المسلمون على تحريم شرب الخمر وأجمعوا (٣٤٣) على وجوب الحد على شاربها سواء شرب قليلا

أو كثيرا وأجمعوا على انه لا يقتل بشربها وان تكررت ذلك منه هكذا حكى الاجماع فيه الترمذى وخلائق وحكى القاضي عياض رحمه الله تعالى عن طائفة شاذة انهم قالوا يقتل بعد جلد اربع مرات للحديث الوارد في ذلك وهذا القول باطل مخالف لاجماع الصحابة فمن بعدهم على انه لا يقتل وان تكررت منه أكثر من اربع مرات وهذا الحديث منسوخ قال جماعة دل الاجماع على نسخه وقال بعضهم نسخه قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث النفس بالنفس والنيب الزاني والتارك لدينه المفارق للجماعة واختلف العلماء في قدر حد الخمر فقال الشافعى وأبو نوروادود وأهل الظاهر وآخرون حده اربعون قال الشافعى رضى الله عنه وللإمام ان يبلغ ثمانين وتسكون الزيادة على الأربعين تعزيرات على تسببه في ازالة عقله وفي تعرضه للقتل والقيل وأنواع الايذاء وترك الصلاة وغير ذلك ونقل القاضي عن الجمهور من السلف والفقهاء منهم مالك وأبو حنيفة والاوزاعى والثورى وأحمد واسحق رحمهم الله تعالى انهم قالوا حده ثمانون واحتجوا بأنه الذى استقر عليه اجماع الصحابة وان فعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن للحد ولهذا قال في الرواية الاولى نحو اربعين وجمعة الشافعى وموافقه ان النبي صلى الله عليه وسلم انما جلد اربعين كما صرح به في الرواية الثانية وأما زيادة عمره في تعزيرات والتعزير الى رأى الامام ان شاء فعله وان شاء تركه بحسب المصلحة في فعله وتركه

اليونانية أمينية قراءته بالرفع فيها وفي بعض الاصول وكثير من النسخ أمينية قراءته بجرحها على ما لا يخفى \* (الأماني) بالبقرة أى (يقروا ولا يكتبون) وهذا أورده المؤلف رحمه الله استمهادا على أن تخفى في قوله تعالى في هذه السورة الاذاعتى بمعنى قرأ وهو خلاف ما فسر به صاحب الانوار حيث قال اذا تخفى اذازور في نفسه ما هو الهوى الشيطان في أمينية في تشبيهه ماوجب اشتغاله بالندى كما قال عليه السلام انه ليغان على قلبى فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة فينسخ الله ما يلقى الشيطان فيبطله الله ويذهب به بعصمة عن الركون اليه والارشاد الى ما يريجه ثم يحكم الله آياته ثم يثبت آياته الداعية الى الاستغراق في أمر الآخرة قيل انه حدث نفسه يعنى النبي صلى الله عليه وسلم بزوال المسكنة فنزلت انتهى والخامل له على هذا التفسير كغيره ما في ظاهر هذه القصة من البشاعة وقد رواها ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عكة النجم فلما بلغ أقرأ يتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائب العلاء وان شفاعتهن لترجى فقال المشركون ماذا كرا له هذا بخير قيل اليوم فسجد وسجدوا فنزلت هذه الآية ورواها البزار وابن مردويه من طريق أمية بن خالد عن شعبة فقال في اسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب ثم ساق الحديث وقال البزار لا يروى متصلا الا بهذا الاسناد تفرد بوجه أمية بن خالد وهو ثقة مشهور قال وانما يروى هذا من طريق الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس انتهى والكلبي متروك لا يعتمد عليه ورواها أيضا ابن اسحق في سيرته وموسى بن عتبة في مغازيه وأبو معشر في آخرين وكهاهم اسئل وقد طعن فيها غير واحد من الأئمة حتى قال ابن اسحق وقد سئل عنها من وضع الزنادقة وقال البيهقي غير ثابتة نقلها رواها مطعونون وأطرب القاضي عياض في الشفاء في توهين أصلها فاشفى وكفى انسد هذا الباب هو الصواب وأريح للنواب وان كانت كثرة الطرق تدل على ان لها أصلا لاسيما وقد رواها الطبري من طريقين من سلين رجالها معا على شرط الصحيح أولهما طريق يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام قد كرفوه وثانيهما طريق المعمر بن سليمان وحاجد بن سلفة فرقه ما عن داود بن أبي هند عن أبي العباس وكذا طريق سعيد بن جبير السابقة وحينئذ فتردها لا يمتشى على القواعد الحديثة بل ينبغي أن يحتج بهذه الثلاثة من يحتج بالمرسل ومن لا يحتج به لا اعتداد بعضها ببعض كما قرره شيخ الصنعة وامامها الخافط أبو الفضل بن حجر واذ اسئلنا ان لها أصلا وجب تأويلها وأحسن ما قيل في ذلك ان الشيطان نطق بتلك الكلمات أثناء قراءة النبي صلى الله عليه وسلم عند مسكنة من السككات مما كان فتمت فسمعهما القريب منه فظنهما من قوله وأشاعها وفي كتاب المواهب اللدنية بالمنح المحمدية زيادات على ما ذكرته هنا وقد قال مجاهد انه عليه السلام كان يخفى انزال الوحي عليه بسرعة دون تأخير فنسخ الله ذلك بأن عرفه ان انزال ذلك بحسب المصالح في الحوادث والنوازل وقيل انه صلى الله عليه وسلم كان ينة كمر عند نزول الوحي في تأويله اذا كان مجحلا يلقى الشيطان في جلته ما لم يرده فبين تعالى انه ينسخ ذلك بالابطال ويحكم ما أراد بادالته وآياته وقيل اذا تخفى أى اذا أراد فلا مقرر بالى الله ألقى الشيطان في فكره ما يخالفه فرجع الى الله في ذلك وهو كقوله وأما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله لكن قال بعضهم لا يجوز حمل الامنية على معنى القلب لانه لو كان كذلك لم يكن ما يخطر به الله عليه السلام فتمت لكفارة ذلك بطله قوله تعالى ليجمع ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض وأجيب بأنه لا يعد انه اذا قوى التنى يشتغل الخاطر فيحصل السمو في الافعال الظاهرة بسببه فيصير ذلك فتنة لهم \* (وقال مجاهد) مما وصله الطبري

فراء عمر فنعله ولم يره النبي صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا على فركوه وهكذا يقول الشافعى رضى الله عنه ان الزيادة الى رأى



الامام وأما الاربعون فهي الحد المقدر الذي لا بد منه (٣٤٤) ولو كانت الزيادة حد لم يتركها النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله

عنه ولم يتركها على رضى الله عنه بعد فعل عمر وهذا قال على رضى الله عنه وكل سنة معناه الاقتصار على الاربعين وبلغ الثمانين فهذا الذى قاله الشافعى رضى الله عنه هو الظاهر الذى تقتضيه هذه الاحاديث ولا يشكلى شئ منها ثم هذا الذى ذكرناه هو حد الحرف أما العبد فعلى النصف من الحرف كما فى الزنا والقذف والله أعلم وأجمعت الامة على ان الشارب يحسد سوء سكر أم لا واختلف العلماء فيه من شرب النبيذ وهو ما سوى عصير العنب من الانبذة المسكرة فقال الشافعى ومالك وأحمد رحمهم الله تعالى وجاهير العلماء من السلف والخلف هو حرام يجازف فيه بكلمة شارب الخمر الذى هو عصير العنب سواء كان يعتقدا بحتمه أو تخريجه وقال أبو حنيفة والكوفيون رحمهم الله تعالى لا يحرم ولا يحد شارب به وقال أبو ثور هو حرام يجازف بشره به من يعتقده تخريجه دون من يعتقدا بحتمه والله أعلم قوله جلده يجريدتين نحو أربعين) اختلفوا فى منهاه فاحكامنا يقولون معناه ان الجريدتين كاتامقردتين جلده بكل واحدة منهما عددا حتى كمل من الجميع أربعون وقال آخرون ممن يقول جلده الخمر غائون معناه انه جمعهما وجلده بهما أربعين جلدة فيكون المبلغ ثمانين وتأويل أحكامنا أظهر لان الرواية الاخرى ميّنة لهذه وأيضا حديث على رضى الله عنه مبين لهما (قوله فضربه بجريدتين) وفى رواية بالجريد والنعال أجمع العلماء على حصول

من طريق ابن أبى نجيم عنه (مشيد) فى قوله ويرمعه طلة وقصر مشيد أى (بالقصة) بفتح القاف والصاد المهملة المشددة ولا يدرج بص بكسر الجيم وتشديد الصاد المهملة والرفع أى هى حص وهذه ثابتة لا يدرج والمشيد بكسر المعجمة الحاص وهو الكلس وقيل المشيد المرفوع البنبان والمعنى كم من قرية أهلكتناوكم يترعظنا عن سقاتها وقصر مشيد أى خيلناه عن ساكنيه وجهلنا ذلك عبرة لمن اعتبر وقيل ان البئر المعطلة والقصر المشيد بالين ولكل أهل فكفروا فأهلكهم الله وبقياء خالين \* وذكر الاخباريون ان القصر من بناء شداد بن عاصم معطلا لا يستطيع أحد أن يقرب منه على أميال مما يسمع فيه من أصوات الجن المنكرة (وقال غيره) أى غير مجاهد فى قوله تعالى يكادون (يسطون) أى (يفرطون) بفتح التحتية وسكون الفاء وضم الراء المهملة من باب نصر نصر مشدق (من السطوة) وهى القهر والغلبة وقيل اظهار ما يهول للاخافة (ويقال) هو قول انقرا والزجاج (يسطون) أى (يسطون) بكسر الطاء وضمها والاول لا يدرج والمعنى انهم يهمون بالبطش والثوب تعظيما لانكار ما خوطبوا به أى يكادون يبطشون بالذين يتلون عليهم آياتنا محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه من شدة الغيظ ويسطون ضمن معنى يبطشون فتعذى تعذيبه والافه ومعه تدب على يقال سطا عليه (وهذا الى الطيب من القول) قال ابن عباس فيما أخرجه الطبرى من طريق عتي بن أبى طلحة أى (ألهما) ولا يدرج وهذا الى الطيب من القول أى ألهما القرآن وفى رواية له أيضا الى القرآن ورأه ابن المنذر من طريق سفيان عن اسمعيل بن أبى خالد وقال ابن عباس الطيب من القول شهادة أن لا اله الا الله ويؤيده قوله مثل كلمة طيبة وقوله اليه بصعد الكام الطيب وعنه فى رواية عطاء هو قول أهل الجنة الحمد لله الذى صدقنا وعده \* (وهذا الى صراط الحيد) هو (الاسلام) ولا يدرج وروى الوقت الاسلام بالجراى الى الاسلام والحيد هو الله المحمود فى أفعاله وهذا ثابت لا يدرج الجوى ساقط لغيره \* (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن المنذر بمعناه (بسبب) فى قوله فلم يدب بسبب أى (بجمل الى سقف البيت) ولفظ ابن المنذر فلم يدب بسبب الى سماء بيته فليختمق به والمعنى من كان يظن أن لا ينصر الله نبيه صلى الله عليه وسلم فى الدنيا باعلاء كلمته واظهار دينه وفى الآخرة باعلاء درجته والانتقام من عدوه فليختمق حبل فى سقف بيته فليختمق به حتى يموت ان كان ذلك غائظا فان الله ناصر له لا محالة قال الله تعالى انالمنصر رسلنا الآية وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فلم يدب بسبب الى السماء أى امتوصل الى بلوغ السماء فان النصر انما يأتى محمد صلى الله عليه وسلم من السماء ثم ليقطع ذلك عنه ان قدر عليه وقول ابن عباس أظهر فى المعنى وأبلغ فى التمسك فعلى هذا القول الثانى فيه استعارة تمثيلية والامر للتجيز وعلى الاول كتابة عن شدة الغيظ والامر للاهانة \* (تذهل) فى قوله يوم تزوها تذهل كل مرضعة عما أرضعت أى (تشغل) بضم أوله وفتح ثالثة لهول ما ترى عن أحب الناس اليها يوم نصب بتذهل والضمير للزلزلة وتكون فيما قاله الحسن يوم القيامة أو عند طلوع الشمس من مغربها كما قاله علقمة والشعبي أو الضمير للساعة وعبر عن مرضعة دون مرضع لان المرضعة التى هى فى حال الارضاع ملقمة ثديها الصبى والمرضع التى من شأنها أن ترضع وان لم تبشر الارضاع فى حال وصفها به فقل مرضعة ليدل على أن ذلك الهول اذا فوجئت به هذه وقد ألتقت المرضع ثديها من رعتها من فيه لما يحقها من الدهشة (باب) بالتثوين فى قوله تعالى (وترى الناس سكارى) بضم السين وسقط باب وتاليه غير أى ذر \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابى) حفص بن غياث بن طلق الكوفى قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابو صالح) ذكوان السهمان (عن ابى سعيد الخدرى) رضى الله عنه أنه (قال قال النبي

لا يحسننا الاصح الجواز وشذ بعض أصحابنا فشرط فيه السوط وقال (٢٤٥) لا يجوز بالثياب والنعال وهذا غلط

فأحس مرود على قائله سبأته  
لصريح هذه الاحاديث الصحيحة  
قال أصحابنا وإذا ضربه بالسوط  
يكون سوطا معتدلا في الحجم بين  
القضيب والعصافن ضربه بجريدة  
فلم يكن خفيفة بين اليابسة  
والرطبة ويضربه ضربا بين ضربين  
فلا يرفع يده فوق رأسه ولا يكتفي  
بالوضع بل يرفع ذراعه رفعا معتدلا  
(قوله فلما كان عمر رضى الله عنه  
استبشار الناس فقال عبد الرحمن بن  
عوف أخف الحدود) هكذا هو في  
مسلم وغيره ان عبد الرحمن بن عوف  
هو الذي أشار بهذا في الموطأ وغيره  
انه على بن أبي طالب رضى الله عنه  
وكلاهما صحيح وأشارا جميعا ولعل  
عبد الرحمن بدأ بهذا القول فوافقه  
على وغيره فنسب ذلك في رواية الى  
عبد الرحمن رضى الله عنه لسبقه به  
ونسب في رواية الى على رضى الله  
عنه لقضيلته وكثرة علمه ورعانه  
على عبد الرحمن رضى الله عنه  
(قوله فلما كان عمر ودنا الناس من  
الريف والقرى) الريف المواضع  
التي فيها المياه وهي قريبة منها  
ومعناه لما كان زمن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه وفتحت الشام  
والعراق وسكن الناس في الريف  
ومواضع الخصب وسعة العيش  
وكثرة الاعناب والثمارا كثروا من  
شرب الخمر فزاد عمر في حد الخمر  
تقليدا على من وجرى الهيم عنها  
(قوله عن عبد الله الداناج) هو  
بالدال المهملته والنون والجيم  
ويقال له أيضا الداناج في الجيم  
والدانا بالهاء ومعناه بالافراسية  
العالم (قوله حدثنا حنين بن المنذر)  
هو بالضاد المعجمة وقد سبق انه ليس

صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول امييك) يا ربنا وسعد بك فينادى  
بفتح الدال (يصوت ان الله يأمرك ان تخرج من ذريتك بعنالى النار) بفتح الموحدة وسكون  
العين المهملته أى مبعوثا أى نصيبا والبعت الجديش والجمع البعوث أى أخرج من ذريتك الناس  
الذين هم أهل النار وابعثهم اليها (قال يارب وما بعث النار) أى وما مقدار مبعوث النار (قال من  
كل الف اراه) بضم الف همزة أى أظنه (قال تسعمائة وتسعة وتسعين) وفي حديث أبي هريرة عند  
المؤلف في باب كيف الحشر من كتاب الرقاق فيقول أخرج من كل مائة تسعة وتسعين وهو يدل  
على أن نصيب أهل الجنة من الالف عشرة وحديث الباب على أنه واحد والحكم لازما أنه يحمل  
حديث الباب على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد وحديث أبي هريرة على من عدا  
يا جوج وما جوج فيكون من كل ألف عشرة (فحينئذ تضع الحامل حملها) أى جنينها (ويشيب  
الوايد) من شدة هول ذلك وهذ على سبيل القرص أو التمثيل واصله أن الهيموم تضعف القوى  
وتسرع بالشيب أو يحمل على الحقيقة لأن كل أحد يبعث على مآمات علمه فتبعث الحامل  
حاملها والمرضع مرضعة والطفل طنة لافذا وقعت زلزلة الساعة وقيل ذلك لآدم عليه الصلاة  
والسلام وسعه وما قيل له وقع بهم من الوجل ما تسقط معه الحامل ويشيب له الطفل وتذهل  
المرضعة قاله الحافظ أبو الفضل بن حجر وسبقه اليه القفال (وترى الناس سكارى) أى كأنهم  
سكارى من شدة الامر الذى أصابهم قد دهشت عقولهم وغابت أذهانهم فنراهم حسب أنهم  
سكارى (وما هم بسكارى) على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) تعليل لاثبات السكر المجازى  
لمنائق عنهم السكر الحقيقي (فشق ذلك على الناس) الحاضرين (حتى تغيرت وجوههم) من  
الخوف (فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يأجوج وماجوج) ومن كان على الشرك مثلهم  
(تسعمائة وتسعة وتسعين) نصب تسع على التمييز ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف (و) المخرج  
(منكم) أيها المساوون ومن كان مثلكم (واحدتم انتم في الناس) في الحشر (كالشجرة السوداء)  
بفتح العين ويسكونها فقط في اليونانية (في جنب النور الأبيض أو كالشجرة البيضاء في جنب  
النور الاسود) أوللتشويبع أو شاك الراوى قال السناقسى أطلق الشجرة وليس المراد حقيقة  
الواحدة لانه لا يكون نور ليس في جلده غير شعرة واحدة من غير لونه (وانى) بالواو وسقطت لابي ذر  
(لا رجوان تكونوا) يريد أمته المؤمنين به (ربع أهل الجنة فكبرنا) أى قلنا الله أكبر سرورا  
بهذه البشارة (ثم قال) عليه السلام (ثلث أهل الجنة فكبرنا) سرورا (ثم قال) عليه السلام  
(شطر أهل الجنة) نصفها وثلث وشطر نصيب خبر تكون (فكبرنا) سرورا واستعظا ما في الثلاثة  
لهذه النعمة العظمى والمنحة الكبرى فهذا الاستعظام بعد الاستعظام الاقل إشارة الى فوزهم  
بالجنة وعند عبد الله ابن الامام أحمد في زيادته والطبراني من حديث أبي هريرة زيادة أنتم ثلثنا  
أهل الجنة وفي الترمذى وصححه من حديث يزيد رفعه أهل الجنة عشرون ومائة صف أمتي منها  
ثمانون والظاهر أنه صلوات الله وسلامه عليه لما رجا من رحمة الله أن تكون أمته نصف أهل الجنة  
أعطاه ما رجاه وزاده (وقال ابو اسامة) حماد بن أسامة مما وصف له في أحاديث الانبياء وسقطت واو  
وقال غير أبي ذر (عن الاعمش) سليمان عن أبي صالح عن أبي سعيد (ترى الناس سكارى) وسقط  
هذا لابي ذر (وما هم بسكارى) على وزن كسالى (قال) ولابي ذر وقال (من كل ألف تسعمائة وتسعة  
وتسعين) فوافق حصص غياث في روايته عن الاعمش (وقال جرير) هو ابن عبد الحميد فيما  
وصله المؤلف في الرقاق (وعيسى بن يونس) مما وصله امحق بن راهويه في مسنده عنه (وابو  
معوية) محمد بن خازم بالخاء والزاي المجتمعتين مما وصله مسلم (سكرى وما هم بسكرى) بفتح السين

قوله على التمييز انظر ما وجهه واهل الاولى انه منصوب بفعل مضمرة مفهومة من سياق متن الحديث أى يخرج من الخ اه صححه الاول

في الصحيحين بن حصين بالمعجمة غيره (قوله فشهد (٢٤٦) عليه رجلا من أحد هما جرانا فشربا الخمر وشهد آخر انه

وسكون الكاف فيهما من غير ألف وبذلك قرأ جزء والكسائي على وزن صفة المؤنث بذلك  
واختلف هل هي صيغة جمع على فعلى كرضى وقتلى أو صيغة مفردة استغنى بها في وصف الجماعة  
خلاف مشهوره والحديث ذكره في أحاديث الانبياء في باب قصة يأجوج ومأجوج (باب)  
بالتنوين في قوله تعالى (ومن الناس من يعبد الله على حرف) أي (شك) قاله مجاهد فيمروا ابن أبي  
حاتم وهو قول أكثر المفسرين وأصله من حرف الشيء وهو طرفه وقبل على المخرف أو على طرف  
الدين لافي وسطه كالذي يكون في طرف الجيش فان أحس بظفر قتر والافرو هو المراد بقوله (فان  
أصابه خير أطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه) أي ارتد فرجع الى وجهه الذي كان عليه  
من الكفر حال كونه (خسر الدنيا والآخرة) بذهب عصيته وحبط عمله بالارتداد (الى قوله ذلك  
هو الضلال البعيد) عن الحق والرشد وسقط لغير أبي ذر قوله شك وسقط لابي ذر قوله فان أصابه الخ  
\* (أترقناهم) في قوله في سورة المؤمنين وأترقناهم في الحياة الدنيا أي (وسعناهم) قاله أبو عبيدة  
وألفه في مجازه وسعنا عليهم \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (ابراهيم بن المنذر) ١  
الكرماني قال (حدثنا يحيى بن أبي بكير) قيس الكوفي قاضي كرماني قال (حدثنا اسرائيل)  
ابن يونس بن أبي اسحق السيبعي (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة بن عثمان بن  
عاصم الاسدي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال) في قوله تعالى (ومن  
الناس من يعبد الله على حرف قال كان الرجل يقدم المدينة) يثرب (فان ولدت امرأته غلاما  
وتبنت خيلة) بضم النون قال الجوهرى على ما لم يسم فاعله نتج نتاجا وقد انتجها أهلها نتجا  
وانتجت الفرس اذا حان نتاجها وقال في الاساس نتجت الناقة فهي منتوجة وانتجت فهي منتجة  
اذا وضعت وقد نتجت اذا حلت اه وهي مثل نفست المرأة فهي منفوسة اذا ولدت وزاد العوفي  
عن ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم وصح جسمه (قال هذا دين صالح) وفي رواية الحسن  
البصري فيما أخرجه ابن المنذر قال نعم الدين هذا وفي رواية جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير  
عند ابن أبي حاتم قالوا ان ديننا هذا صالح فتمسكوا به (وان لم تلدا امرأته ولم تنتج خيلة) بضم التاء  
الاولى وفتح الثانية بينهما نون ساكنة مبدية لم يسم فاعله (قال هذا دين سوء) بفتح السين المهملة  
والجر على الاضافة وفي رواية العوفي وان أصابه وجع المدينة وولدت امرأته جارية وتأخرت عنه  
الصدقة أتاه الشيطان فقال له والله ما أصبت على دينك هذا الا شر او ذلك الفتنة وقال عبد الرحمن  
ابن زيد بن أسلم هو المنافق ان صلت له دنياه أقام على العبادة وان فسدت عليه دنياه انقلب فلا  
يقم على العبادة واستشك كل على هذا قوله انقلب لان المنافق في الحقيقة لم يسلم حتى ينقلب  
وأجيب بأنه أظهر بلسانه خلاف ما كان أظهره فصاير يذم الدين عند الشدة وكان من قبل عدوه  
وذلك انقلاب على الحقيقة \* وهذا الحديث من افراد \* هذا (باب) بالتنوين وسقط لغير أبي ذر  
(قوله) تعالى (هذان خصمان اختصموا في ربهم) أي في دين ربهم والخصم في الاصل مصدر  
فيوجد ويؤذى كرهالبا كقوله نبا الخصم اذ تسوروا الخراب ويجوز ان يثنى ويجمع ويؤنث كهذه  
الآية ولما كان كل خصم فريقا يجمع طائفة قال اختصموا بصيغة الجمع كقوله وان طائفتان من  
المؤمنين اقتتلا فاجمع مرعاة للمعنى وقال في الكشف الخصم صفة وصف بها الفوج أو  
الفريق فكأنه قيل هذان فوجان أو فريقان يختصمان وقوله هذان للفظ واختصموا للمعنى  
قال في الدرر ان عني بقوله ان الخصم صفة بطريق الاستعمال المجازي فسلم لان المصدر يكثر الوصف  
به وان أراد انه صفة حقيقة فخطؤه ظاهر وتصريحهم بأن رجل خصم مثل رجل عدل \* وبه قال  
(حدثنا حجاج بن منهال) الانطاقي السلمى مولا هم البصري قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح

راه يتقيأ فقال عثمان رضي الله عنه  
انه لم يتقيأ حتى شرب بها ثم جلده)  
هذا دليل لئلا يثبت موافقه في ان  
من تقيا الخمر يحسد حسد الشارب  
ومذهبنا انه لا يحسد بغير ذلك  
لاحتمال انه شربها جاهلا كونها  
خيرا أو مكرها عليها أو غير ذلك من  
الاعذار المسقط للعدو ودليل  
مالك هنا قوى لان الصحابة اتفقوا  
على جلد الوليد بن عقبة المذكور  
في هذا الحديث وقد يجيب  
أصحابنا عن هذا بان عثمان رضي  
الله عنه علم شرب الوليد فقصي  
بلمه ولعله كان مذهبه جواز قضاء  
القاضي بعلمه في الحد ودو هذا  
تأويل ضعيف وظاهر كلام عثمان  
يرد على هذا التأويل والله أعلم  
(قوله ان عثمان رضي الله عنه قال  
يا على قسم فاجلده فقال على قسم  
يا حسن فاجلده فقال حسن ول  
حارها من نوى قارها فبكتا ووجد  
عليه فقال يا عبد الله بن جعفر قم  
فاجلده فجلده وعلى يعد حتى بلغ  
أربعين فقال امسك) معنى هذا  
الحديث انه لما ثبت الحد على الوليد  
ابن عقبة قال عثمان رضي الله عنه  
وهو الامام له على على سبيل  
التكريمة وتفويض الامر اليه  
في استيفاء الحد قم فاجلده أي أقم  
عليه الحد بان تأمر من ترى بذلك  
فقبل على رضي الله عنه ذلك وقال  
الحسن قم فاجلده فامتنع الحسن  
فقال لابن جعفر فقبل فجلده وكان

١ قوله ابراهيم بن المنذر كذا وقع في  
بعض نسخ الشارح وفي بعض اخر  
صحح ابراهيم بن الحرث ووافقه  
نسخ المتن الصحيحة وقال في الخلاصة

ابراهيم بن الحرث بن اسمعيل البغدادى نزيل نيسابور عن يزيد بن هرون ويحيى بن أبي بكير اه من هامش الشين

على ما ذكرناه في التفويض الى من رأى كما ذكرناه وقوله وجد عليه (٢٤٧) اى غضب عليه (وقوله ولخارها من نولى

قارها) الخار الشديد المكروه والقار البارد الهنيء الطيب وهذا مثل من أمثال العرب قال الاصمعي وغيره معناه ول شدتها وأوساخها من نولى هنيئها ولذاتها والضمير عائد الى الخلافة والولاية أى كما كان عثمان وأقاربه يتولون هنيء الخلافة ويختصون به يتولون نكدها وقادوراتها ومعناه ليتول هذا الجلد عثمان بنفسه أو بعض خاصة أقاربه الاذنين والله أعلم (قوله فقال امسك ثم قال وكل سنة) هذا دليل على ان عليا رضى الله عنه كان معظما لا تار عمر وان حكمه وقوله سنة وأمره حق وكذلك أبو بكر رضى الله عنه خلاف ما تكذبه الشيعة عليه واعلم انه وقع هنا في مسلم ما ظاهره ان عليا جلد الوليد بن عقبة أربعين ووقع في صحيح البخارى من رواية عبيد الله بن عدى بن الخيار ان عليا جلد عثمانين وهى قضية واحدة قال القاضي عياض المعروف من مذهب على رضى الله عنه الجادى الخمر ثمانين ومنه قوله في قبل الخمر وكثيرا ثمانون جلد وروى عنه انه جلد المعروف بالنجاشي عثمانين قال والمتمسهور ان عليا رضى الله عنه هو الذى أشار على عمر باقامة الحد ثمانين كما سبق عن رواية الموطا وغيره قال وهذا كله يرجع رواية من روى انه جلد الوليد عثمانين قال ويجمع بينه وبين ما ذكره مسلم من رواية الاربعين بما روى انه جلد بسوطه رأسا فضر به رأسه أربعين فتكون جملتها ثمانين قال ويحتمل أن يكون قوله وهذا أحب الى عائد الى الثمانين التى فعلها عمر رضى الله عنه فهذا كلام القاضى وقد قدمنا ما يخالف بعض ما قاله وذكرنا تأويله والله أعلم

الشيخ المجتهد مصغر ابن بشير مصغرا أيضا قال (أخبرنا أبو هاشم) يحيى بن دينار الرمانى بضم الراء وتشديد الميم الواسطى (عن أبي مجاز) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعد هاء اى لاحق بن حميد السدوسى (عن قيس بن عباد) بضم العين المهملة وتحقيف الموحدة البصرى (عن أبي ذر) جندب بن جنادة (رضى الله عنه) انه كان يقسم فيها) ولا يذر عن الحموى والمستملى قسما بفتح السين بدل قوله فيها وهو الصواب ورواية الكشميين فيها تضعيف كما لا يخفى اذ المراد القسم الذى هو الحلف (ان هذه الآية هذان خصمان اختصموا فى ربهم نزلت فى حجة بن عبد المطلب) (و) فى (صاحبيه) على بن أبي طالب وعبيدة بن الحرث بن عبد المطلب وهؤلاء الثلاثة الشريفة المؤمنين (و) فى (عقبة) بن ربيعة بن عبد شمس (و) فى (صاحبيه) أخيه شيبه والوليد بن عقبة المذكور وهم الفريق الآخر (يوم برزوا فى يوم) وقعة (بدر) والستة كاهم من قريش ثلاثتهم مسلمون وهم من بنى عبد مناف اثنان من بنى هاشم والثالث وهو عبيدة من بنى عبد المطلب وباقيهم مشركون وهم من بنى عبد شمس بن عبد مناف وقصة فصل مبارزتهم على المشهور أن حجة لعقبة وعبيدة أشيبه وعليه الوليد وقيل ان عبيدة والوليد وعليه الشيبه والسند بذلك أصح مما قبله الا أن ذلك أنسب وقتل كل واحد من المسلمين من برزله من الكفار الا عبيدة قاله اختلاف مع من بارزه بضرقتين فوقع الضربة فى ركة عبيدة ومال حجة وعلى اليه فأعانا على قتله واستشهد عبيدة من تلك الضربة بالصفراء عند رجوعهم (رواه) أى حديث الباب هذا بسنده ومثله (سفيان) الثورى فيما وصله المؤلف فى المغازى (عن أبي هاشم) شيخ هشيم المذكور هنا عن أبي مجاز عن قيس بن عباد عن أبي ذر بلفظ نزلت هذان خصمان اختصموا فى ربهم فى ستة من قريش على وحجة وعبيدة بن الحرث وشيبه بن ربيعة وأخيه عقبة والوليد بن عقبة (وقال عثمان) هو ابن أبي شيبه (عن جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي هاشم) هو ابن دينار الرمانى (عن أبي مجاز) هو لاحق السدوسى (قوله) أى هو من قوله موقفا عليه وقد وصله أبو هاشم فى رواية الثورى وهشيم الى أبي ذر كما مر قريبا والحكم للواصل اذا كان حافظا على ما لا يخفى والثورى أحفظ من منصور فنقدم روايته \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم قال (حدثنا معمر بن سليمان قال سمعت أبا) سليمان بن طرخان بالخاء المعجمة التميمي (قال حدثنا أبو مجاز) لاحق السدوسى (عن قيس بن عباد) بضم العين وتحقيف الموحدة (عن على بن أبي طالب رضى الله عنه) وسقط لا يذر ابن أبي طالب انه (قال أنا أول من يجئ) بالجيم أى يجلس على ركبته (بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة قال قيس) هو ابن عباد من قوله موقفا عليه (وفهم) أى فى حجة وصاحبيه وعقبة وصاحبيه (نزلت هذان خصمان اختصموا فى ربهم قال هم الذين بارزوا يوم بدر على وحجة) بن عبد المطلب (وعبيدة) بن الحرث بن عبد المطلب والثلاثة مسلمون (وشيبه بن ربيعة) بن عبد شمس (و) أخوه (عقبة بن ربيعة والوليد بن عقبة) المذكور ومقتضى رواية سليمان بن طرخان هذه الاقتصار على قوله أنا أول من يجئ بين يدي الرحمن للخصومة فقط كما أن مقتضى رواية أبي هاشم السابقة قريبا الاقتصار على سبب النزول فليس فى رواية قيس بن عباد عن أبي ذر وعلى اختلاف عليه لكن أخرج النسائي من طريق يوسف بن يعقوب عن سليمان التميمي هذا الاسناد الى على قال فيها نزلت هذه الآية وفى مبارزتنا يوم بدر هذان خصمان وزاد أبو نعيم فى مستخرجهم ما فى رواية معمر بن سليمان وهو قوله أنا أول من يجئ وكذا أخرجه الحاكم من طريق أبي جعفر الرازى ورواه عبيد بن حميد عن يزيد بن هرون وعن حماد بن مسعدة كلاهما عن سليمان التميمي كرواية معتمر فان كان محفوظا فيكون الحديث عند قيس عن أبي ذر وعن على معا بدليل اختلاف

الى عائد الى الثمانين التى فعلها عمر رضى الله عنه فهذا كلام القاضى وقد قدمنا ما يخالف بعض ما قاله وذكرنا تأويله والله أعلم

وحدثني محمد بن مهنال الضرير حدثنا ابن زريق (٢٤٨) حدثنا سفيان الثوري عن أبي حصين عن عمر بن سعيد عن علي

قال ما كنت أقسم على أحد حدا فموت فيه فاجدمته في نفسي الا صاحب الحجر لانه ان مات وديته لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه

(قوله عن أبي حصين عن عمر بن سعيد عن علي رضي الله عنه قال ما كنت أقسم على أحد حدا فموت فيه فاجدمته في نفسي الا صاحب الحجر لانه ان مات وديته لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه) أما أبو حصين هذا فهو بجاء مفتوحة وصاد مكسورة واسمه عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وأما عمر بن سعيد فهكذا هو في جميع نسخ مسلم غير ابن سعيد البجلي في عمر بن سعيد وهكذا هو في صحيح البخاري وجميع كتب الحديث والاسماء ولا خلاف فيه ووقع في الجمع بين الصحيحين عمر بن سعيد بخلاف الياء من سعيد وهو غلط وتصحيح امامنا الحميدي وامامنا بعض الناقلين عنه ووقع في المله سذب من كتب أصحابنا في المذهب في باب التعزير عمر بن سعيد بخلاف الياء من الاثنين وهو غلط فاحش والصواب اثبات الياء فيهما كما سبق وأما قوله ان مات وديته فهو تخفيف الدال أي غرمت ديته وقال بعض العلماء وجه الكلام ان يقال فانه ان مات وديته بالفاء لا باللام وهكذا هو في رواية البخاري بالفاء وقوله لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسنه معناه لم يقدر فيه حدا مضبوطا وقد أجمع العلماء على ان من وجب عليه الحد بخلافه الامام أو جلاد الحد الشرعي فمات فلا دية عليه ولا كفارة لا على الامام ولا على جلاده

سابقهما قاله في الفتح وقد روي أن الآية نزلت في أهل الكتاب والمسلمين قال أهل الكتاب نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا بنبينا بكم وما أنزل الله من كتاب فأفعل الله الاسلام على من ناوله وأنزل هذان خصمان قاله قتادة بنحوه وقال عكرمة هما الجنة والنار قالت النار خلقني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقتني الله لرحمته فقص الله على محمد خبرهما وخصوصا السبب لا يمنع العموم في نظير ذلك السبب وقول عطاء ومجاهدان المراد الكافرون والمؤمنون يشمل الأقوال كلها وينظم فيه قصة بدر وغيرها

### \*(سورة المؤمنين)\*

بالياء وفي نسخة سورة المؤمنون بالواو مكية مائة وتسع عشرة آية في البصري وثمان عشرة في الكوفي (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسالة لغير أبي ذر (قال ابن عيينة) سفيان بن عاصم في تفسيره من رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزازي عنه في قوله تعالى ولقد خلقنا فوقكم (سبع طرائق) أي (سبع سموات) سميت طرائق ليطارقها وهو أن بعضها فوق بعض يقال طارق النعل إذا طبق نعل على نعل وطارق بين الثوبين إذا البس ثوبا على ثوب قاله الخليل والزجاج والأزهري ولا نهار طرقت الملائكة في العروج والهبوط قاله علي بن عيسى وقيل لانها طرقت الكواكب في سيرها والوجه في انعامه علينا بذلك انه جعلها موضعا لارتقاء نزال الماء منها وجعلها مقر الملائكة ولانها موضع الثواب ومكان ارسال الانبياء ونزول الوحي (لها سابقون) في قوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون أي (سبقوا لهم السعادة) قاله ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة وضميرها يرجع الى الخيرات لتقدمها في اللذات واللام قيل بمعنى الى يقال سبقوا له واليه بمعنى ومنعوا سابقون محذوف تقديره سابقون الناس اليها وقيل اللام للتعديل أي سابقون الناس لاجلها وسقط هذا لابي ذر (فلو بهم وجه) قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم أي (خاتمين) أن لا يقبل منهم ما آتوا من الصدقات وهذا ثابت لابي ذر عن المستنق (قال) ولا يذروا قال (ابن عباس) فيما وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة (هيئات هيات) بالفتح من غير تنوين لغة الخزاز بين بنى لوقوعه أي (بعيد بعيد) قال في المصابيح المعروف عند النحاة انها اسم فعل أي سمي بها الفعل الذي هو بعد وهذا تحقيق لكونه اسما مع ان مدلوله وقوع البعد في الزمن الماضي والمعنى ان دلالة على معنى بعد ليست من حيث انه موضوع لذلك المعنى ليكون فعلا بل من حيث انه موضوع لفعل دال على بعد يقترن بالزمان الماضي وهو بعد كوضع سائر الاسماء لمدلولاتها وفسره الزجاج في ظاهر عبارته بالمصدر فقال البعد لما وعدون أو بعد لما وعدون فظاهرها هيات مصدر بديل عطف الفعل عليه ويمكن أن يكون فسر المعنى فقط وجهور القراء على فتح التاء من غير تنوين فيهما وهي لغة الخزازيين وانما شبهه بالحرف وفيه لغات تزيد على الأربعين وكررتوكيد وليست المسئلة من التنازع قال جرير

فهيئات هيئات العقيق وأهلها • وهيئات خل بالعقيق نواصله

(فاسأل العاذنين) أي (الملائكة) يعني الذين يحفظون أعمال بني آدم ويحصونها عليهم وهذا قول عكرمة وقيل الملائكة الذين يمتدون أيام الدنيا وقيل المعنى سل من يعرف عدد ذلك فأناسيها \* (لنا كبون) ولا يذروا قال ابن عباس لنا كبون (العاذلون) عن الصراط السوي \* (كالخون) أي (عابسون) وفي حديث أبي سعيد الخدري مر فوعاتشويه النار فتخلص شفته العليا وتسحقني السفلى رواه الحاكم (وقال غيره) أي غير ابن عباس وثبت وقال غيره لابي ذر وسقط لغيره \* (من

\* وحدثننا محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان بهذا الاسناد مثله (٢٤٩) \* حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب أخبرني

عمرو بن بكير بن الأشج قال سينا  
نحن عند سليمان بن يسار أذ جاءه  
عبد الرحمن بن جابر فحدثه فأقبل  
علينا سليمان فقال حدثني عبد  
الرحمن بن جابر عن أبيه عن أبي بردة  
الأنصاري أنه سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول لا يجلد أحد  
فوق عشرة أسواط إلا في حد من  
حدود الله

ولا في بيت المال أيضا وأما من مات  
من التعزير فذهبنا وجوب ضمانه  
بالدية والكفارة وفي محل ضمانه  
قولنا للشافعي أصحهما نجب ديته  
على عاقلة الإمام والكفارة في مال  
الإمام والثاني تجب الدية في بيت  
المال وفي الكفارة على هذا  
وجهان لأصحابنا أحدهما في بيت  
المال أيضا والثاني في مال الإمام  
هذا مذهبنا وقال جواهر العلماء  
لا ضمان فيه لأعلى الإمام ولا على  
عاقلة ولا في بيت المال والله أعلم

\* (باب قدر أسواط التعزير) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يجلد  
أحد فوق عشرة أسواط إلا في حد  
من حدود الله عز وجل) ضبطوا  
يجلد بوجهين أحدهما بفتح الياء  
وكسر اللام والثاني بضم الياء  
وفتح اللام وكلاهما صحيح واختلاف  
العلماء في التعزير هل يقتصر فيه  
على عشرة أسواط فسادونها ولا  
تجاوز الزيادة أم تجوز الزيادة فقال  
الإمام أحمد بن حنبل وأشباه  
المالكي وبعض أصحابنا لا تجوز  
الزيادة على عشرة أسواط وذهب  
الجمهور من الصحابة والتابعين فمن  
بعدهم إلى جواز الزيادة ثم اختلف

أقوله مأخوذ وهو ما يقع الخ هكذا

سلالة الولد والطفة السلالة) لأنه استل من أبيه وهو مثل البرادة والحقا لعلها يتساقط من الشيء  
بالرد والحق وقال الكرماني ليس الولد تفسير السلالة بل مبتدأ أخبره السلالة وهي فعالة وهو  
بناء يدل على القلة كالقلامه (والجنة) في قوله أم يقولون به جنة (والجنون واحد) في المعنى وقيل  
كلوا يعملون بالضرورة أنه أخرجهم عقلا وأتبعهم نظرا فالجنون كيف يمكنه أن يأتي بعمل ما أوتي  
به من الدلائل القاطعة والشرائع الكاملة الجامعة \* (والغشاء) في قوله فجعلناهم غشاء هو (الزبد  
وما أرفغ عن الماء ولا ينفذ مع به) وهو من غشا الوادي يغشوا غشا بالواو أو ما غشت نفسه نغشي  
غشيانا أي خبئت فهو قريب من معناه ولكنه من مادة الباء \* (يجارون) أي (يرفعون أصواتهم)  
بالاستغاثة والضحج (كأن تجار البقرة) لشدة ما نالهم \* (على أعقابكم) يقال (رجع على عقبه) أي  
أدبر به في أنهم مدبرون عن سماع الآيات (سأمر) نصب على الحال من فاعل تنكصون وأمر من  
الضمير في مستكبرين مأخوذ (من السمر) وهو سهر الليل ١ مأخوذ وهو ما يقع على الشجر من  
ضوء القمر فيجلسون إليه يتحدثون مستأنسين به قال

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا \* أنيس ولم يسهر بمكة سامر

وقال الراغب السامر الليل المظلم (والجميع السمار) بوزن الجمار (والسامر ههنا في موضع الجمع)  
وهو الأقصح أقول قوم سامر ونظيره فخر حكيم طغلا \* (تسحرون) أي فكيف (تعمون من  
السحر) حتى يحيل لكم الحق باطلا مع ظهور الأمر وتظاهر الأدلة وثبت من قوله تجارون إلى هنا  
في رواية النسفي وسقط غيره كاتبه عليه في الفتح

\* (سورة النور) \*

مدينة وهي ثنتان أو أربع وستون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبت البسملة لابي ذر في بعض  
النسخ بثبوته مقبلة على السورة \* (من خلاله) في قوله تعالى فترى الودق يخرج من خلاله أي  
فترى المطر يخرج (من بين أضفاف السحاب) وخلال مفرد كجواب أو جمع كجبال جمع جبل \* (سنا  
برقه وهو الضياء) يقال سنا يسنوسنا أي أضأ يضئ قال امرؤ القيس

\* بضئ سناه أو مصابح رهاب \* والسنا بالمد الرفع والمهني هنا يكاد ضو برق السحاب يذهب  
بالأبصار من شدة ضوئه والبرق الذي صفته كذلك لا بد أن يكون نارا عظيمة خالصة والنار ضد الماء  
والبرد فظهوره يقتضي ظهور الضد من الضد وذلك لا يمكن إلا بقدرة قادر حكيم وسقط لغير أبي ذر  
قوله وهو من قوله وهو الضياء \* (مذعتين) في قوله تعالى وإن يكن لهم الحق يأو إليه مذعتين  
(يقال للممذعذ) بالحاء والذال المجعجتين اسم فاعل من استخذى أي خضع (مذعن) بالذال المجعجة  
أي منقاد يريد أن كان لهم الحكم لأعليهم يأو إليه منقادين لعلمهم بأنه يحكم لهم \* (أشتا واشتي)  
بتشديد التاء (وشنات) بتخفيفها (وشت) بتشديد هاء (واحد) في المعنى ومراده ما في قوله تعالى  
ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتا تأكلوا جميعا حال من فاعل تأكلوا وأشتا ناعطف عليه  
والأكثر على أن الآية نزلت في بني إيث بن عروحي من كنانة كانوا يتهرجون أن يأكل الرجل  
وحده فيمكث يومه حتى يجذضها يأكل معه فان لم يجد من يأكله لم يأكل شيئا ورعا قعد الرجل  
والطعام بين يديه من الصباح إلى الرواح فنزلت هذه الآية فخصص لهم أن يأكلوا كيف شاؤوا  
جميعا ثم عيّن أو أشتا تامه قرين (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما فيما وصله الطبري من طريق  
علي بن أبي طلحة عنه في قوله تعالى (سورة أنزلناها) أي (بيناهما) قال الزركشي تبعنا للقاضي عياض  
كذا في النسخ والاصواب أنزلناها وفرضناها بيناهما أنفسنا ففرضناها لأنفسنا أنزلناها ويدل  
عليه قوله بعد هذا ويقال في فرضناها أنزلناها فإراض مختلفا فإنه يدل على أنه تقدم له تفسير

في جميع النسخ ولعل فيه سقطا والاصل مأخوذ من السمر وهو الخ ٨٥

(٣٢) قسطنطين (سابع)

هو لاء فقال مالك وأصحابه وأبو يوسف ومحمد وأبو ثور (٢٥٠) والطحاوي لأضبط اعدد الضربات بل ذلك الى رأى الامام وله أن يزيد على قدر الحدود قالوا الان عمر بن الخطاب

آخر اه وقع الزكشى صاحب المصابيح فقال يا عبا هذا الرجل وثقوبه لابن عباس مالم يقله قال البخارى نقل عن ابن عباس نفسه أنزلناها بيننا وهو نقل صحيح ذكره الحافظ مغلطاي من طريق ابن المنذر بسنده الى ابن عباس فهاهنا الاعتراض البارد اه وقدروى الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله وفرضناها بقول بيناها قال فى الفتح وهو يؤيد قول عياض (وقال غيره) أى غير ابن عباس (سمى القرآن لجماعة السور) بفتح الجيم والعين وناء التانيث والسور مجرور بالاضافة ويجوز كسر الجيم والعين وهاء الضمير والسور نصب مفعول لجماعة (وسميت السورة لانها) منزلة بعد منزلة (مقطوعة من الاخرى) وألجع سور بفتح الواو وقال الراعى \* سودا الحاجر لا يقرأ بالسور \* وفيه الغتان الهمز وتركه فيتركه هي المنزلة من منازل الارتفاع ومن ثم سى سور البلد لارتفاعه على ما يحويه ومنه قول النابغة

ألم تر أن الله أعطاك سورة \* ترى كل ملأ دونها يتذنب

يعنى منزلة من منازل الشرف التى قصرت عنها منازل الملوك فسميت السورة لارتفاعها وعلو قدرها وبالهمز القطعة التى فصلت من القرآن عما سواها وأبقيت منه لان سور كل شئ بقيت به بعد ما يؤخذ منه (فلما قرن بعضها الى بعض سمي) المجموع (قرأنا) قال أبو عبيدة سمي القرآن لانه يجمع السور فيضها (وقال سعد بن عياض) بسكون العين (التمالى) بضم الميم المثلثة وتخفيف الميم نسبة الى عمالة قبيلة من الازد الكوفى السابى عما وصله ابن شاهين من طريقه (المشكاة) هي (الكوة) بضم الكاف وفتحها وتشديد الواو وهي الطاقة غير النافذة (بلسان الحبشة) ثم عرّب وقال مجاهد هي القنديل وقيل هي الانبوبة فى وسط القنديل \* (وقوله تعالى ان علينا جمعه وقرأناه) أى (تأليف بعضه الى بعض فاذا قرأناه فاتبع قرآنه) أى (فاذا جمعناه وألفناه فاتبع قرآنه) أى (ما جمع فيه فاعمل بما أمرك) الله فيه (وانته عمام الله) فيه وسقطت الحلالة لاني ذكر

وفى الاول للكل (ويقال ليس لشعره قرآن أى تأليف وسمى القرعان) بالنصب (لانه يفرق) بضم التحتية وفتح الفاء وتشديد الراء مكسورة (بين الحق والباطل واية مال للمرأة ما قرأت بسلى قط) بفتح السين المهملة متونان غير همز وهي الجلدة الرقيقة التى يكون فيها الولد (أى لم يجمع فى بطنها ولدا) والحاصل أن القرآن عنده مستحق من قرأ بمعنى جمع لامن قرأ بمعنى تلا \* (وقال فرضناها) بتشديد الراء ولا يذروى قال فى فرضناها أى (أزلناها فورا فرائض مختلفة) فالتشديد لتكثير المفروض وقيل للمبالغة فى الإيجاب (وس قرأ فرضناها) بالتخفيف وهو قراءة غير أبى عمرو وابن كثير (يقول) المعنى (فرضنا عليكم) أى فرضناها فاسقط الضمير (وعلى من بعدكم) الى يوم القيامة والسورة لا يمكن فرضها لانها قد دخلت فى الوجود وتخصيل الحاصل محال فوجب أن يكون المراد فرضنا ما بين فيها من الاحكام (قال) ولا يذروى قال (مجاهد) فيما وصله الطبرى فى قوله (أو اطفال الذين لم يظهروا) أى (لم يولدوا) بسكون الدال العورمة من غيرها (لم يجهم) أى لاجل ما جهم (من الصغر) وقال الفراء والزجاج لم يبلغوا أن يطبقوا اتيان النساء وقيل لم يبلغوا حد الشهوة والطفل يطلق على الجمع والمثنى فلذا وصف بالجمع وألما قصده به الجنس روى فيه الجمع \* (وقال الشعبي) بفتح المعجمة فيما وصله الطبرى (أولى الاربعة) هو (من ليس له ارب) بكسر الهمزة أى حابة النساء هم الشيوخ الهم والمسوحون وقال ابن جبير المعنوه وقال ابن عباس المغفل الذى لا شهوة له وقال مجاهد الخنث الذى لا يقوم ذكره (وقال مجاهد) فيما وصله الطبرى هو الذى لا يهيمه الا بطنه ولا يخاف على النساء) ايلمه (وقال طاوس) فيما وصله عبد الرزاق عنه عن أبيه (هو الاحق الذى لا حاجة له فى النساء) وقيل هو الذى لا تشبهه المرأة وثبت من قوله وقال

رضى الله عنه ضرب من نقش على خاتمه مائة وضرب صبيبا أكثر من الحد وقال أبو حنيفة رضى الله عنه لا يبلغ به أربعين وقال ابن أبى ايلي خمسة وسبعين وغير رواية عن مالك وأبى يوسف وعن عمر لا يجاوز به ثمانين وعن ابن أبى بسلى رواية أخرى هودون المائة وهو قول ابن شبرمة وقال ابن أبى ذئب وابن أبى يحيى لا يضرب أكثر من ثلاثه فى الادب وقال الشافعى وجهور أصحابه لا يبلغ به عزير كل انسان أدنى حدوده فلا يبلغ به عزير العبد عشرين ولا بتعزير الحر أربعين وقال بعض أصحابنا لا يبلغ بواحد منهما أربعين وقال بعضهم لا يبلغ بواحد منهما عشرين وأجاب أصحابنا عن الحديث بانه منسوخ واستدلوا بأن الصحابة رضى الله عنهم جاوزوا عشرة اسواط وتأوله أصحاب مالك على انه كان ذلك مختصا بمن النبى صلى الله عليه وسلم لانه كان يكفى الجاني منهم هذا القدر وهذا التأويل ضعيف والله أعلم (قوله فى اسناد هذا الحديث) أخرنى عمرو يعنى ابن الحرث عن بكير بن الأشج حدثنا سليمان بن بشار حدثنى عبد الرحمن بن جابر عن أبيه عن أبى بردة قال الدارقطنى تابع عمرو بن الحرث اسامة بن زيد عن بكير عن سليمان وحالفهم ما الليث وسعيد بن أبى أيوب وابن الهيثم فرووه عن بكير عن سليمان عن عبد الرحمن بن جابر عن أبى بردة لم يذكره عن أبيه واختلف فيه على مسلم بن ابراهيم فقال ابن جرير عنه عن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار عن النبى صلى الله عليه وسلم وقال حفص بن ميسرة عنه عن جابر عن أبيه قال الدارقطنى الشعبي



حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد واسحق (٢٥١) بن إبراهيم وابن نمير كلهم عن ابن عيينة واللفظ

لعمر بن قيس قال حدثنا شمس بن عيينة عن الزهري عن أبي إدريس الخولاني عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فقال تباعون على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنوا ولا تسرقوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب شيئاً من ذلك فعوقب به فهو كفارة له ومن أصاب شيئاً من ذلك فستره الله عليه فأمره إلى الله أن شاء عقابته وإن شاء عذبه \* وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد وزاد في الحديث فتلا علينا آية النساء أن لا يشركن بالله شيئاً الآية \* وحدثني اسمعيل بن سالم أخبرنا هشيم أخبرنا خالد عن أبي قلابة عن أبي الأشعث الصنعاني عن عبادة بن الصامت قال أخذنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء أن لا تشركن بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزني ولا تقتل أولادنا ولا يعضه بعضنا بعضاً فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أتى منكم حداً في كتاب العلل القول قول الليث ومن تابعه عن بكره وقال في كتاب البيوع قول عمر وصحبح والله أعلم

\* (باب الحدود كفارات لاهلها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم تباعون على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنوا ولا تسرقوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب شيئاً من ذلك فعوقب به فهو كفارة له ومن أصاب شيئاً من ذلك فستره الله عليه فأمره إلى الله أن شاء عقابته وإن شاء عذبه وفي الرواية الأخرى ولا يعضه بعضنا بعضاً فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أتى منكم حداً

الشعبي إلى هذا الأسنى وسقط من فرع اليونينية كصله كبعض الأصول) (باب قوله عز وجل والذين يرمون أزواجهم) يتدفون أزواجهم بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) يشهدون على صحة ما قالوا (الأنفسهم فشهدوا) قالوا يجب شهادة (أحدهم أربع شهادات بالله) نصب أربع على المصدر وحذف وجزء والكسائي رفعه أخبر المبتدأ وهو قوله فشهدوا (انهم الصادقين) فيما رماها به من الزنا قال ابن كثير وعده الآية قماراً للزواج وزيادة تخرج إذا قذف أحدهم زوجته وعسر عليه إقامة البينة وثبت التبويبات لا يذر وقال بعد قوله شهداء الآية وأسقط باقيها \* وبه قال (حدثنا إسحق) هو ابن منصور بن بهرام أبو يعقوب الكوفي المروزي قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني وهو من مشايخ المواقف روى عنه هنا بالواسطة قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سهل بن سعد) الساعدي الأنصاري رضي الله عنه (أن عويمراً) يضم العين المهملة وفتح الواو تصغير عامر ابن الحرث بن زيد بن الجند بفتح الجيم وتشديد الدال ابن عجلان وفي رواية القعبي عن مالك عويمر بن أشقر وكذا أخرجه أبو داود وأبو عوانة وفي الاستيعاب عويمر بن أبيض قال الحافظ بن حجر قل لآباء كان يلقب أشقروا أبيض وفي الصحابة عويمر بن أشقر آخر وهو ما نفي أخرجه ابن ماجه (أبي عاصم بن عدي) الجعلافي (وكان سيدي بن عجلان) بفتح العين وسكون الجيم وهو ابن عم والد عويمر ولا يربى الجعلافي (فقال له) كيف تقولون في رجل وجد مع امرأته رجلاً أيقنله) بهمزة الاستفهام الاستخاري أي يقتل الرجل (فتقولونه) قصاصاً لقوله تعالى النفس بالنفس وفي قصة الجعلافي من حديث ابن عمر المروي في مسلم فقال رأيت أن وجد مع امرأته رجلاً فإن تكلم به تكلم بأمر عظيم وإن سكنت سكنت على مثل ذلك وفي حديث ابن مسعود عنه أيضاً أن تكلم جلدتموه وإن قتل قتلتموه وإن سكنت سكنت على غيظ وفي رواية عن ابن عباس لما نزلت والذين يرمون المحصنات الآية قال عاصم بن عدي أن دخل رجل منيئته فرأى رجلاً على بطن امرأته فإن جاءه باربعة رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وذهب وإن قتله قتل به وإن قال وجدت فلا نامعها ضرب وإن سكنت سكنت على غيظ (أم كيف يصنع) أم تحتمل أن تكون متصلة بمعنى إذا رأى الرجل هذا المنكر الشنيع والأمر القطيع وثارت عليه الحمية أيقنله فتقولونه أم يصبر على ذلك الشنار والعار ويحتمل أن تكون منقطعة فسال أولاً عن القتل مع القصاص ثم أضرب عنه إلى سؤاله لأن أم المنقطعة متضمنة لبل والهمزة قبل تضرب الكلام السابق والهمزة تستأنف كلاماً آخر والمعنى كيف يصنع أن يصبر على العار ويحدث الله له أمر آخر فلهذا قال (سألني) يا عاصم (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأتى عاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله) حذف القول للدلالة السابق عليه أي كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلاً أيقنله فتقولونه أم كيف يصنع (فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل) المذكورة لما فيها من البشاعة والاشاعة على المسلمين والمسلمات وتسلط العدو في الدين بالخوض في أعراضهم وزاد في اللعان والطلاق من طريق مالك عن ابن شهاب وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم إلى أهله (فسأله عويمر) فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال) عاصم لم تأتني بخبر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المسائل وعابها) ثبت لفظ وعابها هنا وسقط من الأولى (قال عويمر والله لأنتمى حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فجاء عويمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال يا رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلاً) يربى بها (أيقنله

فأمره إلى الله أن شاء عقابته وإن شاء عذبه وفي الرواية الأخرى ولا يعضه بعضنا بعضاً فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أتى منكم حداً

فأقيم عليه فهو كفارته ومن ستره الله عليه فأمره (٢٥٢) الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له \* وحدثننا قتبية بن سعيد حدثنا ثابت

ح وحدثننا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن الصنابحي عن عباد بن الصامت انه قال اني لاسن النقباء الذين يابعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يابعدناه على أن لا نشرك بالله شيئا ولا نرني ولا نسرق ولا تقتل النفس التي حرم الله الابالحق ولا نتعذب ولا نعصى فالجنة ان فعلنا ذلك فان غشنا من ذلك شيئا كان قضاء ذلك الى الله تعالى وقال ابن ربح كان قضاؤه الى الله عز وجل

فأقيم عليه فهو كفارته ومن ستره الله عليه فأمره الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له وفي الرواية الاخرى يابعدناه على أن لا نشرك بالله شيئا ولا نرني ولا نسرق ولا تقتل النفس التي حرم الله الابالحق ولا نتعذب ولا نعصى فالجنة ان فعلنا ذلك فان غشنا من ذلك شيئا كان قضاؤه الى الله تعالى) أما قوله صلى الله عليه وسلم (فن وفي) في تخفيف الفاء وقوله ولا بعضه هو بفتح اليماء والاضاد المجبة أي لا يسحر وقيل لا يأتي بهتان وقيل لا يأتي بخيمة \* واعلم ان هذا الحديث عام مخصوص وموضع التخصيص قوله صلى الله عليه وسلم ومن أصاب شيئا من ذلك الى آخره المراد به ما سوى الشرك والا فالشرك لا يغفر له ولا تكون عقوبته كفارة له وفي هذا الحديث فوائد منها تحريم هذه المذكورات وما في معناها ومنها الدلالة لمذهب أهل الحق ان المعاصي غير الكفر لا يقطع صاحبها بالنار اذ مات ولم يتب منها بل هو في مشيئة الله تعالى ان شاء

فقتلونه أم كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك) هي زوجته خولة بنت قيس فيماد كره مقاتل وذكر ابن الكلبي أنها بنت عاصم المذكور واسمها خولة والمشهور أنها بنت قيس وأخرج ابن مردويه عن طريق الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن عاصم بن عدى لما نزلت والذين يرمون المحصنات قال يا رسول الله أين لاحدنا أربعة شهداء فابتلي به في بنت أخيه وفي سنده مع إرساله ضعيف وأخرج ابن أبي حاتم في التفسير عن مقاتل بن حيان قال للمساءل عاصم عن ذلك ابتلي به في أهل بيته فأتاه ابن عمه تحتها ابنة عمه رماها بابن عمه المرأة والزوج والخليل ثلاثهم بنوعم عاصم وعند ابن مردويه عن مرسل ابن أبي ليلى ان الرجل الذي رمى عويرة امرأته فهو شريك بن حنيفة وهو يشهد لهذه الرواية لانه ابن عم عويرة لانه شريك بن عبدة بن مغيث بن الجعد بن العجلان وفي مرسل مقاتل بن حيان عند ابن أبي حاتم فقال الزوج لعاصم يا ابن عم أقسم بالله لقد رأيت شريك بن حنيفة يابطنها وانها الحلي وما قرأتهما منذ أربعة أشهر وفي حديث عبد الله بن أبي جعفر عند الدارقطني لاعمير بن عويرة العجلاني وامرأته فأنكر حملها الذي في بطنها وقال هو لابن حنيفة واذا جاء الخبر من طرق متعددة فان بعضها يعضد بعضها وظاهر السياق يقتضي أنه كان تقدم من عويرة إشارة الى خصوص ما وقع له مع امرأته والظاهر أن في هذا السياق اختصارا ووضحه ما في حديث ابن عمر في قصة العجلاني بعد قوله ان تكلم تكلم بامر عظيم وان سكت سكت على مثل ذلك فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان بعد ذلك أتاه فقال ان الذي سألتك عنه قد ابتليت به فدل على انه لم يذكرا امرأته الا بعد أن انصرف ثم عاد (فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالملاعنة) بضم الميم قال في المغرب لعنه لعنا ولا عنه ولا عنه ولعنا ولا نعنا لعن بعضهم بعضا وهو لغة الطرد والابعاد وشرعا كلمات معلومة جعلت حجة للمظطر الى قذف من اطلع فراشه وألحق العارية أو الى نفي ولد قال النووي انما سمي لعنا لان كلام الزوجين يبعد عن صاحبه (عاصمي الله في كتابه) في هذه الآية بان يقول الزوج أربع مرات أشهد بالله اني لم اصادق في ما ربيت به هذه من الزنا والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فيما رماها به من الزنا ويشير اليها في الحضور ويميزها في الغيبة ويأتي بدل ضمائر الغائب بضمائر المتكلم فيقول لعنة الله علي ان كنت الخ وان كان ولد يشبهه ذكروه في الكلمات الخمس اينتفي عنه فيقول ان الولد الذي ولدته أو هذا الولد من زنا ليس مني (فلا عنها) أي لاعمير وعويرة زوجته خولة بعد أن قذفها وأنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وسألها فأنكرت وأصر في السنة الاخيرة من زمانه صلى الله عليه وسلم وجزم الطبري وأبو حاتم وابن حبان بأنها في شعبان سنة تسع وعند الدارقطني من حديث عبد الله بن جعفر أنها كانت منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك ورجع بعضهم أنها كانت في شعبان سنة عشر لاسنة تسع وفي حديث ابن مسعود عندهم مسلم أنها كانت ليلة الجمعة (ثم قال) عويرة (يا رسول الله ان حبستما فقد ظلمتما فاطمها) زاد في باب من أجاز طلاق الثلاث من طريق مالك عن ابن شهاب ثلاثا وتسلك به من قال لا تقع الفرقة بين المتلاعنين الا بايقاع الزوج وهو قول عثمان الليثي واحتج بان الفرقة لم تذكر في القرآن وان ظاهر الاحاديث أن الزوج هو الذي طلق ابتداء وقال الشافعي ومحنون من المالكية تقع بعد فراغ الزوج من اللعان لا من التعان المرأة انما شرع لدفع الحد عنها بخلاف الرجل فإنه يزعم في ذلك في حقه نفي النسب ولحاق الولد وزوال الفرش وقال مالك بعد فراغ المرأة وتظهر فائدة الخلاف في التوارث لو مات أحدهما عقب فراغ الرجل وفيما اذا علق طلاق امرأته بفرق أخرى ثم لاعمير الاخرى

عذابه وان شاء عذبه بخلاف الخوارج والمعتزلة فان الخوارج يكفرون بالمعاصي والمعتزلة يقولون لا يكفرون ولكن يجتهد في النار وقال

حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث ح وحدثنا (٢٥٣) قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب

عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال العجاة جرحها جبارو البتر جبارو المعدن جبارو في الركاز الخمس وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وعبد الأعلى بن حماد كلهم عن ابن عينة ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا إسحق يعني ابن عيسى حدثنا مالك كلاهما عن الزهري بإسناد الليث مثل حديثه

وسبق المسئلة في كتاب الأيمان مبسطة بدلائلها ومنها أن من ارتكب ذنباً يوجب الحد فحسب عنه الأثم قال القاضي عياض قال أكثر العلماء الحدود كفارة قال لا بهذا الحديث قال ومنهم من وقف لحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أدري الحدود كفارة قال ولكن حديث عبادة الذي نحن فيه أصح إسناداً ولا تعارض بين الحديثين فيجزم أن حديث أبي هريرة رضي الله عنه قبل حديث عبادة فلم يعلم ثم علم قال المازري ومن نفى الكلام وجرحه قوله ولا نعصى فالجنة أن فعلنا ذلك وقال في الرواية الأولى نحن وفي منكم فأجره على الله ولم يقل فالجنة لأنه لم يقل في الرواية الأولى ولا نعصى وقد يعصى الإنسان بغير الذنوب المذكورة في هذا الحديث كشرب الخمر أو كل الربا وشهادة الزور وقد يتجنب المعاصي المذكورة في الحديث ويعطى أجره على ذلك وتكون له معاص غير ذلك فيجازي بها والله أعلم

وقال أبو حنيفة لا تقع حتى يوقعها الخاصكم لظاهر ما وقع في أحاديث اللعان وتكون فرقة طلاق وعن أحمد روايتان وقول النووي في شرح مسلم كذبت عليها رسول الله أن أمسكتها هو كلام مستعمل وقوله فطأته أي ثم عقب ذلك بطلاقها وذلك لأنه ظن أن اللعان لا يحرمها عليه فأراد تحريمها بالطلاق فقال هي طالق ثلاثاً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا سبيل لك عليها أي لا ملاقاة لك عليها فلا يقع طلاقاً فتعقبه في الفتح بأنه هوهم أن قوله لا سبيل لك عليها وقع منه صلى الله عليه وسلم عقب قول الملا عن هي طالق ثلاثاً وأنه موجود كذلك في حديث سهل ابن سعيد الذي شرحه وإيس كذلك فإن قوله لا سبيل لك عليها لم يقع في حديث سهل وإنما وقع في حديث ابن عمر عقب قوله الله يعلم أن أحداً كاذب لا سبيل لك عليها وقال الخطابي لفظ فطأته يدل على وقوع الفرقة باللعان ولو لا ذلك لصارت في حكم الطلاقات وأجمعوا على أنها ليست في حكمهن فلا يكون له من أجمعته أن كان الطلاق رجعيًا ولا يحل له أن يخطبها إن كان بائناً وإنما اللعان فرقة فسخ (فكانت) أي الفرقة بينهما سنة لمن كان بعدهما في المتلاعنين فلا يجتمع معان بعد الملاءمة وقال ابن عبد البر أبدى له بعض أصحابنا فائدة وهو أن لا يجتمع ملعون مع غير ملعون لأن أحدهما ملعون في الجملة بخلاف ما إذا تزوجت المرأة غير الملا عن فإنه لا يتحقق وعورض بأنه لو كان كذلك لامتنع عليه مامعاً التزويج لأنه يتحقق أن أحدهما ملعون ويمكن أن يجاب بأن في هذه الصورة افتراق في الجملة وفي رواية الباب الآتي من طريق فليح عن الزهري فكانت سنة أن يفريق بين المتلاعنين وكانت حاملًا فأنكر جرحها (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا فإن جاءت به) أي بالولادة لالة السباق عليه (أصح) بفتح الهمزة وسكون السين وفتح الحاء المهملة أي آخره ميم أي أسود (أدعج العينين) بالعين المهملة والجايم أي شديد سواد الحدقة (عظيم الاليتين) بفتح الهمزة أي العجز (خذي الساقين) بفتح الخاء المعجمة والدال المهملة واللام المشددة آخره جيم أي عظيمهما (فلا أحسب عويمراً إلا قد صدق عليها وإن جاءت به أحيمر) بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة وكسر الميم مصغراً جرح وقول صاحب التتبع أن الصواب صرف أحيمر وهو الأبيض تعقبه في المصابيح فقال عدم الصرف كافي المتن هو الصواب وما ادعى هو أنه عين الصواب هو عين الخطأ (كأنه وحرة) بفتح الواو والحاء المهملة والراء دوية تترامى على الطعام واللعن ففسده وهي من أنواع الوزغ وشبهه بها لجرمها وقصرها (فلا أحسب عويمراً إلا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله) ولغير أبي ذر نعت به رسول الله (صلى الله عليه وسلم من تصديق عويمر) وفي باب التلاعن في المسجدين طريق ابن جريج عن الزهري فجاءت به على المكروه من ذلك (فكان) أي الولد (بعد ينسب إلى أمه) فاعتبر الشبه من غير حكم به لاجل ما هو أقوى من الشبه وهو الفرائش كإفعل في وليدة زمعة وإنما يحكم بالشبه وهو حكم القافة إذا استوت العلائق كسديدن وطئاني طهره وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطلاق والتفسير والاعتصام والأحكام والمحار بين والتفسير أيضاً ومسلم في اللعان وأبو داود في الطلاق وكذا النسائي وابن ماجه (باب) بالتسوين في قوله تعالى (والخامسة) أي والشهادة الخامسة (آن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين) فيمأري به زوجته من الزنا وهذا لعان الرجل وحكمه سقوط حد القذف وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسخ في مذهبننا لقوله عليه السلام المروي في البيهقي وغيره المتلاعنان لا يجتمعان أبداً وعند أبي حنيفة رحمه الله بتفريق الخاصكم فرقة طلاق ونفي الولدان تعرض له فيه وسقط لفظ باب لغير أبي ذر وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (سليمان بن داود) العتكي (أبو الربيع) الزهراني المقرئ البصري قال (حدثنا فليح) بضم

\*(باب جرح العجاة والمعدن والبتر جبار) أي هدر (قوله صلى الله عليه وسلم العجاة جرحها جبارو البتر جبارو المعدن جبارو في الركاز الخمس)

• وحدثننا أبو الطاهر وحرمله قالاً أخبرنا ابن (٣٥٤) وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وعبيد الله بن عبد

الله عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عثله • وحدثننا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن أيوب بن موسى عن الأسود بن العلاء عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال البئر جرحها جبار والمعدن جرحها جبار والعجماء جرحها جبار وفي الركاك الخمس

العجماء ما دهي كل الحيوان سوى الأدمى وسُميت البهيمة بعجماء لأنها لا تتكلم والجبار بضم الجيم وتخفيف الباء الهدر فاما قوله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار فعمول على ما إذا أتلقت شيئاً بالنهار أو أتلقت بالليل بغيره فربط من مالها أو أتلقت شيئاً وليس معها أحد فلهذا غبر مضمون وهو مراد الحديث فاما إذا كان معها سائق أو قائد أو راكب فأتلفت شيئاً يدها أو يرجلها أو فوها وضجوه وجب ضمانه في مال الذي هو معها سواء كان مالها أو مستأجر أو مستعير أو غاصباً أو مودعاً أو وكيلاً أو غيره إلا أن تتلف أدمياً فتجب ديتة على عاقلة الذي معها والكفارة في ماله والمراد بجرح العجماء اتلافها سواء كان بجرح أو غيره قال القاضي أجمع العلماء على أن جنابة البهائم بالنهار لا ضمان فيها إذا لم يكن معها أحد فان كان معها راكب أو سائق أو قائد فمهور العلماء على ضمان ما أتلقتة وقال داود وأهل الظاهر لا ضمان بكل حال إلا أن يحملها الذي هو معها على ذلك أو يقصده وجهه وهم على أن الضاربة من الدواب كغيرها على ما ذكرناه وقال مالك وأصحابه بضمين مالكها ما أتلقت وكذا قال أصحاب الشافعي بضمن إذا كانت معروفة بالافساد

الشافعي وفتح اللام آخره ماء مهملة مصغر ابن سليمان الخزاعي وفتح لقبه واسمه عبد الملك (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (ان رجلاً) هو عويمر الجعاني (أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت رجلاً) أي أخبرني عن حكم رجل (أرايت رجلاً) استعمل الكناية ومقصوده معية خاصة وأنه كان وحده عند الروية (أيقنته) لأجل ما وقع مما لا يقدر على الصبر عليه غلبا من الغيرة التي طبع عليها البشر (فتقتلونه) قصاصاً (أم كيف يفعل) أي أم يصبر على ما به من المصن فأم متصلة ويحتمل أن تكون منقطعة بمعنى الاضرب أي بل هنا حكم آخر (فانزل الله) تعالى (فيهما) في عويمر وخولة زوجته (مأذ كرفي القرآن من التلاع) فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قضى (بضم القاف وكسر الضاد) المجهدة في نسخة قد قضى الله (فمن وفي امرأتك) بآية اللعان (قال) سهل (فتلاعنا) بعد أن قدفها وأنكرت لمسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأنا شاهد) حاضر (عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقارقتها) فرقة مؤبدة (فكانت) أي الملاءنة (سنة أن يفرق) أي في التفريق (بين المتلاعنين) فإن مصدرية (وكانت حاملاً فأنكر) عويمر (حاملها) زاد في رواية العباس بن سهل بن سعد عن أبيه عند أبي داود فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعاصم بن عدى أمسك المرأة عندك حتى تلد (وكان ابنها) الذي وضعته بعد الملاءنة (يدعي لها) لأنه صلى الله عليه وسلم أحقه بها لأنه متحقق منها فلما كذب الزوج نفسه ثبت النسب ولم يرفع الحرمة المؤبدة (ثم جرت السنة في الميراث أن يرثها) ولدها الذي نفاه زوجها بالملاءنة (وترث) هي (منه ما فرض الله لها) والظاهر أن هذا من قول سهل حيث قال فتلاعنا الخ ومنطابقة الحديث للترجمة في قوله فانزل الله فيهما (هذا) (باب) بالتسوية في قوله تعالى (ويدرا عنها) أي عن المقدوفة (العداب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين) فصار ما في به وسقط لفظ باب الغيرة أي ذرو به (قال) (حدثني) بالافراد ولا يذرحدثنا (محمد بن بشار) بفتح الموحدة والشين المعجمة المشددة بندار العبدى البصرى قال (حدثنا ابن أبي عدى) محمد واسم أبي عدى إبراهيم البصرى (عن هشام بن حسان) منصرف وغيره منصرف الأزدي القرطبي بضم القاف وسكون الراء وضمة الدال البصرى أنه قال (حدثنا عكرمة) بن عبد الله البربري مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أن هلال بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد الحنة الواقفي بكسر القاف والفاء الانصاري أحد الثلاثة المتخلفين عن غزوة تبوك وتيب عايمهم (قدف امرأته) خولة بنت عاصم كما رواه ابن مندة وكانت حاملاً (عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سخامة) بفتح السين وسكون الحاء المهملتين مدود اسم أمه وفي تفسيره مقاتل أنها كانت حبشية وقيل يمانية واسم أبيه عبدة بن معتب أو مغيث ولا يمتنع أن ينتم شريك بن سخامة بهذه المرأة وامرأة عويمر معاً أما قول ابن الصباغ في الشامل أن المزدكر في المختصر أن الجعاني قدف زوجته بشريك بن سخامة وهو سهو في النقل وإنما القاذف لشريك هلال بن أمية فلهذا لم يعرف مستند المزدكر في ذلك وقد سبق في الباب الذي قبله مستند ذلك فليقت إليه والجمع ممكن فيتعين المصير إليه وهو أولى من التغليب على ما لا يخفى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم البينة) بالنصب بتقدير أحضر البينة (أوحده) بالرفع أي أنتحضر البينة أو يقع حد (في ظهرك) أي على ظهرك كقوله لا صلبنكم في جذوع النخل (فقال يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق) حال كونه يلتمس البينة (أي يطلبها) لجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والاحد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق إلى صادق فليزنا الله (بفتح اللام وضمة الحنة وسكون النون) ما يرى

ظهي

وحدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم ح وحدثنا (٢٥٥) عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحدثنا ابن

بشار حدثنا محمد بن جعفر قال  
حدثنا شعبة كلاهما عن محمد بن  
زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم بمثله

لان عليه ربطها والحالة هذه وأما  
إذا تلفت ليلا فقال مالك يضمن  
صاحبها ما تلفت فيه وقال الشافعي  
وأصحابه يضمن ان فرط في حفظها  
والافلا وقال أبو حنيفة لا ضمان  
فيما تلفته البهائم لاقى ليل ولا في  
نهار وجهورهم على انه لا ضمان  
فيما رعتهم نهارا وقال الليث  
ويضمنون يضمن وأما قوله صلى الله  
عليه وسلم والمعدن جبار فمعناه ان  
الرجل يحفر معدنا في ملكه أو في  
موات فيمربها ما ريسه قط فيها  
فيموت أو يستاجر أجرا يعملون  
فيها فيشبع منهم فيموتون فلا ضمان  
في ذلك وكذا البئر جبر ريعه انه  
يحفرها في ملكه أو في موات فيقع  
فيها انسان أو غيره ويتلف فلا  
ضمان وكذا الواستاجر حفرها  
فوقع عليه فمات فلا ضمان فأما  
إذا حفر البئر في طريق المسلمين أو في  
ملك غيره بغراده فتلف فيها انسان  
فيجب ضمانه على عاقلة حافرها  
والكفارة في مال الحافر وان تلف  
بها غير الادمي وجب ضمانه في  
مال الحافر \* وأما قوله صلى الله  
عليه وسلم وفي الركا الخس ففيه  
تصريح بجوب الخس فيه وهو  
زكاة عندنا والركا هو دفين  
الجاهلية وهذا مذهبنا ومذهب  
أهل التجار وجهور العلماء وقال أبو  
حنيفة وغيره من أهل العراق هو  
المعدن وهذا مذهبهم انظروا  
مترادفان وهذا الحديث يرد عليهم

ظهير من الحد في موضع نصب بقوله فليترن الله (فترن جبريل) عليه السلام (وأترن عليه)  
صلى الله عليه وسلم (والذين يرمون أزواجهم فقد أخرجهم الله من أزواجهم) أي فيأمرها  
الزوج به (فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل اليها) أي الى خولة بنت عاصم زوج هلال  
فحضرت بين يديه (فجاء هلال فشهد) أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فيأمرها به والخامسة  
أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين في الرمي (والنبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم  
أن أحد كما كاذب) قال القاضي عياض وتبعه النووي في قوله أحد كما كاذب على من قال من النجاة  
ان انظر أحد لا يستعمل الا في النفي وعلى من قال منهم لا يستعمل الا في الوصف وانه لا يوضع  
في موضع واحد ولا يقع موقعا وقد أجاز المبرد وجاء في هذا الحديث في غير وصف ولا في معنى  
واحد اه وتعب القائل كنهاني ذلك فقال هذا من أعجب ما وقع للقاضي عياض مع راءته  
وحذقه فان الذي قاله النجاة انما هو في أحد التي للعموم نحو ما في الدار من أحد وما جاني من  
أحد وأما أحد بمعنى واحد فلا خلاف في استعمالها في الاثبات نحو قول هو الله أحد ونحوه  
فشهادة أحدهم ونحو أحد كما كاذب (فهل منك كتاب) عرض لهما بالتوبة بلفظ الاستفهام  
لا بهام الكاذب منهم فلذلك لم يقل لهما توبوا ولا لاحدهما بعينه تب ولا قال ليتب الكاذب  
منكما وزاد جرير بن حازم عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عند الطبري والحاكم والبيهقي  
فقال هلال والله اني لصادق (ثم قامت) أي زوجته (فشهدت) أي أربع شهادات بالله انه  
من الصادقين فيأمرها به (فلما كانت عند المزة) الخامسة وقفوها (بتشديد القاف ولا يذر  
وقفوها بتخفيفها (وقالوا انما موجبة) للعذاب الاليم ان كنت كاذبة (قال ابن عباس) بالسند  
السابق (فلسكت) بهم مزمة مفتوحة بعد الكاف المشددة بوزن فعلت أي تباطأت عن ذلك  
(ونكست) أي أجمت (حتى ظنننا انه ترجع) عن مقالته في تكذيب الزوج ودعوى البراءة  
عما رماها به (ثم قالت لا أفصح) بفتح الهمزة والمجبة (قوى سائر اليوم) أي جميع الايام أيام  
الدهر أو فيما بقي من الايام بالأعراض عن اللعان والرجوع الى تصديق الزوج وأريد باليوم الخس  
ولذلك أجزأه مجرى العام (فصت) أي في تمام اللعان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبسروها)  
بفتح الهمزة وسكون الواو وكسر المهملة (فان جاءت به) أي الولد (أحل العنين) أي شديد  
سواد جفونهما خلقة من غير اكحال (سابغ اليتيم) أي غلبتهما (خديج الساقين) بفتح الخاء  
المجبة والادال المهمة وبعد اللام المشددة جيم عظيمهما (فهو لشر يك بن سخما فجاءت به كذلك  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله في آية اللعان (لكان لي ولها شأن) في  
اقامة الحد عليهما وفي ذكر الشأن وتنكيره تهيؤ عظيم لما كان بفعل بها أي لفعلت به بالتضعف  
ذنبها ما يكون عبرة للناظرين وتذكره للسامعين قال الكرماني فان قلت الحديث الاول يدل على  
ان عويرا هو الملاعن والآية ترات فيه والولد شابهه والثاني ان هلالا هو الملاعن والآية تزلت  
فيه والولد شابهه وأجاب بأن النووي قال اختلفوا في نزول آية اللعان هل هو بسبب عوير أم  
بسبب هلال والا كثرون أنها تزلت في هلال وأما قوله عليه الصلاة والسلام لعوير ان الله قد  
أنزل فيك وفي صاحبك فقالوا معناه الاشارة الى ما تزل في قصة هلال لان ذلك حكم عام لجميع  
الناس ويحتمل أنها أنزلت فيهما جميعا فاعلمها ما لا في وقتين متقاربين فترت الآية فيهما وسبق  
هلال باللعان اه قال في الفتح ويؤيد التعدد ان القائل في قصة هلال سعد بن عباد كما أخرجه  
أبو داود والطبري والقائل في قصة عوير عاصم بن عدي كما في حديث سهل السابق ولا مانع  
أن تعدد القصص ويحدد النزول وجب القرطبي الى تجويز نزول الآية مرتين وأنكر جماعة

لان النبي صلى الله عليه وسلم فرق بينهما وعطف أحدهما على الآخر وأصل الر كز في اللغة النبوت والله أعلم \* (كتاب الاقضية) \*

وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح (٢٥٦) أخبرنا ابن وهب عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس ان

النبي صلى الله عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن البين على المدعى عليه \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر عن نافع ابن عمر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالبين على المدعى عليه \* (باب البين على المدعى عليه) \*

قال الزهري رحمه الله تعالى القضاء في الأصل احكام الشيء والفراغ منه ويكون القضاء امضاء الحكم ومنه قوله تعالى وقضينا الى بني اسرائيل وسمى الحاكم قاضيا لانه يعضى الاحكام ويحكمها ويكون قضى بمعنى أوجب فيجوز أن يكون سمي قاضيا ليجابه الحكم على من يجب عليه وسمى حاكما لمنعه الظالم من الظلم يقال حكمت الرجل وأحكمته اذا منعته وسميت حكمة الدابة لمنعها الدابة من ركوبها رأسها وسميت الحكمة حكمة لمنعها النفس من هواها (قوله صلى الله عليه وسلم لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن البين على المدعى عليه وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالبين على المدعى عليه) هكذا روى هذا الحديث البخارى ومسلم في صحيحهم ما مر فوعا من رواية ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا ذكره أصحاب السنن وغيرهم قال القاضى عياض رضى الله عنه قال الاصيل لا يضح حر فوعا انما هو قول ابن عباس كذا رواه أيوب ونافع الجمعي عن ابن

ذكر هلال فين لاعتنوا بالصحيح ثبوت ذلك وكيف يجوز بخطأ حديث ثابت في الصحيحين مجرد دعوى لا دليل عليها وقول النووي في تهذيبه اختلفوا في الذي وجد مع امرأته رجلا وتلاعنا على ثلاثة أقوال هلال بن أمية وأصم بن عدى وأعويمر الجلفاني قال الواحدى أظهرهم هذه الأقوال أنه عويمر لكثرة الأحاديث وانفقوا على أن الموجود زانية شريك بن سحماة - تصوبه بأن قصتي ملاعنة عويمر وهلال ثبتتا فكيف يختلف فيهما وانما اختلف فيه سبب نزول الآية في أيهما وقد سبق تقريره وبأن عاصم لم يلاعن قط وانما سأل لعويمر الجلفاني عن ذلك وبأن قوله وانفقوا على أن الموجود زانية شريك ممنوع اذ لم يوجد زانية وانما هم اعتقدوا ذلك ولم يثبت ذلك في حقه في ظاهر الحكم فصواب العبارة أن يقال وانفقوا على أن المرمي به شريك بن سحماة \* وهذا الحديث قدم في باب اذا ادعى أو كذب فله أن يلتمس البينة من كتاب الشهادات \* (باب قوله) عز وجل (والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين) فيما رماه به وخصها بالغضب لان الغالب أن الرجل لا يتجشم فضيحة أهله ورميها بالزنا الا وهو صادق معذور وهي تعلم صدقه فيما رماه به فلذا كانت الخامسة في حقها أن غضب الله عليها والمغضوب عليه هو الذي يعلم الحق ثم يحيد عنه - قط ياب قوله لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا مقدم بن محمد بن يحيى) بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة الهلالى الواسطى قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (عنى القاسم بن يحيى عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمرو بن حفص بن عاصم بن عمرو ابن الخطاب قال البخارى (وقد سمع) القاسم (منه) أى من عبيد الله (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رجلا) هو عويمر الجلفاني (رمى امرأته) بالزنا فانتفى من ولدها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلعنا كما قال الله تعالى في كتابه والذين يرمون أزواجهم الى قوله والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين (ثم قضى) صلى الله عليه وسلم (بالولة للمرأة) واستدل به على مشروعية اللعان لنفى الولد بمجرد اللعان ولو لم يتعرض الرجل لذلك في اللعان وفيه نظر لانه لو استلحقه لحقه وانما يؤثر اللعان بالرجل دفع حد القذف عنه وثبت زنا المرأة ثم يرتفع عنها الحد باللعانها وقال الشافعى ان نفى الولد في الملاعنة انتفى وان لم يتعرض له فلها أن يعيد اللعان لانتفاءه ولا إعادة على المرأة وان أمكنه الرفع الى الحاكم فآخره بغير عذر حتى ولدت لم يكن له أن ينفيه (وقرئ) عليه الصلاة والسلام (بين المتلاعنين) تمسك به الحنفية أن بمجرد اللعان لا يحصل التثريب ولا بد من حكم حاكم وجهه الجمهور على أن المراد الاقضاء والخبر عن حكم الشرع يدل على قوله في الرواية الاخرى لاسبيل لك عليها وافرقت بشديد الراء يقال في الاجسام وبالتخفيف في المعاني \* وبقيت مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في اللعان وغيره بعون الله وقوته \* هذا (باب) بالتنوين (قوله) تعالى (ان الذين جاؤا بالاflك) في أمر عائشة (عصبة) جماعة من العشرة الى الاربعة (منكم) أي المؤمنون يريد عبد الله بن أبي وكان من جملة من حكم له بالايان ظاهرا وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن اثنانة وجمعة بنت جحش ومن ساعدتهم (للتحسبوه) شرا لكم) الضمير للافلك والخطاب للرسول وأبي بكر وعائشة وصفوا لتأديبهم بذلك (بل هو خير لكم) لما فيه من جزيل ثوابكم واطهار شرفكم وبيان فضلكم من حيث نزلت فيكم ثماني عشرة آية في إراءتكم وتحويل الوعيد للادافين ونسبتهم الى الافلك (لكل امرئ منهم) من أهل الافلك (ما اكتسب من الاثم) أى لكل منهم - جزاء ما اكتسبه من العقاب في الآخرة والمذمة في الدنيا بقدر ما خاض فيه مختصا به (والذى نولى كبره) معظمه باشاعته (منهم) أى من الخائضين له

أبي مليكة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال القاضى قد رواه البخارى ومسلم من رواية ابن جريج ما مر فوعا هذا كلام القاضى عذاب

قلت وقد زواه ابوداود والترمذي باسانيدهما عن نافع بن عمر الجمحي عن ابن (٢٥٧) أبي مليكة عن ابن عباس عن النبي صلى الله

عليه وسلم مرفوعا قال الترمذي حديث حسن صحيح وفي رواية البيهقي وغيره باسانيد حسن أو صحيح زيادة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم لادعى قوم دماء قوم واموالهم ولكن البينة على المدعى واليمين على من أنكر وهذا الحديث قاعدة كبيرة من قواعد أحكام الشرع ففيه أنه لا يقبل قول الانسان فيما يدعيه بمجرد دعواه بل يحتاج الى بينة أو تصديق المدعى عليه فان طلب بين المدعى عليه فإذ ذلك وقد بين صلى الله عليه وسلم الحكمة في كونه لا يعطى بمجرد دعواه لانه لو كان أعطى بمجرد ادعى قوم دماء قوم وأمواهم واستبج ولا يمكن المدعى عليه ان يصون ماله ودمه وأما المدعى فيمكنه صيانته ما بالينة وفي هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعي والجمهور من سلف الامنة وخالنهما ان اليمين تتوجه على كل من ادعى عليه حتى سواء كان بينه وبين المدعى اختلاط أم لا وقال مالك وجهه وأصحابه والفقهاء السبعة فقهاء المدينة أن اليمين لا تتوجه الاعلى من بينه وبينه خلطة لئلا تبذل السفهاء أهل الفضل بتخلفهم من ارا في اليوم الواحد فاشتربت الخلطة دفعها لهذه الفسدة واختلقوا في تفسير الخلطة فقيل هي معرفته بعاماته ومدانيته بشاهد أو بشاهدين وقيل تكفي الشبهة وقيل هي أن تليق به الدعوى بمنها على مثله وقيل أن يليق به أن يعامل بمنها ودليل الجمهور حديث الباب

عذاب عظيم) في الآخرة أو في الدنيا بان جلدوا واصرار ابن أبي مطرود مشهور بالانفاق وحسان أعمى أشل اليدين ومسطح مكفوف البصر وسقط لابي ذر لا تخسبوه الخ (أنا لله) قال أبو عبيدة أي (كذاب) وقيل هو أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وسمى افكالكونه مصروفا عن الحق من قولهم أفك الشئ اذا قلبه عن وجهه \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) في قوله تعالى (والذي تولى كبره قالت) هو (عبد الله ابن ابي) بالتثوين (ابن سلول) برفع ابن لا تة صفة لعبد الله لا لابي وسلول غير منصرف للتأنيث والعلمية لان أمه والمراد من اضافة الكبر اليه أنه كان مبتدئا به وقيل لشدة رغبته في اشاعة ذلك القاحشة \* هذا (باب) بالتثوين في قوله عز وجل (ولا) تحضيض أي هلا (اذ سمعوه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا الى قوله الكاذبون) بانفسهم أي بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولا تباروا أنفسكم فان قلت لم عدل عن الخطاب الى الغيبة في قوله وقالوا هذا افك ولم يقل وقلم وعن المضمحل الى المظهر والخطاب الى الغيبة والمفرد الى الجمع في قوله ظن المؤمنون والمؤمنات ولم يقل ظنتم بها أي بعائشة على الاصل لان المخاطب من بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم وخلاصة الجواب كما قال في مفاتيح الغيب ان في العدول من الخطاب الى الغيبة توييح المخاطبين بطريق الالتفات ومعاينة شديدة وابعاد من مقام الزلعي أي كيف سمعوا ما لا ينبغي الاصغاء اليه فضلا عن أن يثبته وهو به وفي العدول من المظهر الى المظهر الدلالة على ان صفة الايمان جامعة لهم فينبغي لمن اشترك فيها أن لا يسمع فيمن شاركه فيما اقول عائب ولا طعن طاعن لان عيب أخيه عيبه والطعن في أخيه طعن فيه وسياق هذه الآية هنا ثابت لابي ذر فقط وفي رواية غيره ولولا ولا اذ سمعوه قلمت ما يكون لنا أي ما ينبغي وما يصح لنا أن نتكلم بهذا القول الخصوص أو بنوعه فان قذف احاد الناس محرم شرعا سيما الصديقة ابنة الصديق حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانه معناه التعجب هذاهم تان عظيم أي كذب عظيم بهت ويتعبر من عظمتهم لولا هلا جاؤا عليه أي على ما زعموا بأربعة شهداء يشهدون على معانيتهم ما رموه به فاذلم يا توبان الله يشهدون على ما قالوا فأولئك عند الله أي في حكمهم هم الكاذبون فيما قالوه وهذا ساقط لابي ذر \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) هو ابن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب) بفتح التخمية المشددة (وعلقمة بن وقاص) الليثي (وعبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) عن حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك) بكسر الهمزة وسكون الفاء الكذب الشديد والافتراء المزيد (ما قالوا فبرأها الله عما قالوا) بما أنزل في كتابه قال الزهري (وكل) من الاربعة (حدثني) بالافراد (طائفة من الحديث) أي بعضه فجمعه عن مجموعهم لأن مجموعهم عن كل واحد منهم (وبعض حديثهم يصدق بعضا) قال في الفتح كأنه مقلوب والمقام يقتضي أن يقول وحديث بعضهم يصدق بعضها ويحتمل أن يكون على ظاهره أي ان بعض حديث كل منهم يدل على صدق الراوي في بقية حديثه لحسن سياقه وجودة حفظه (وان كان بعضهم اوعى) أي أحفظ (له) أي للعديد المذكور خاصة (من بعض الذي حدثني عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها أي عن حديث عائشة في قصة أهل الافك (ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير قال (٢٥٨) حدثنا زيد وهو ابن حباب حدثني سيف بن سليمان ان اخبرني قيس بن سعد

عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بيني وشاهدني حدثني يحيى بن يحيى التميمي حدثنا أبو معاوية عن هشام ابن عروة عن أبيه عن زبابة ابنة ابي سلمة عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم تختصمون الي ولعل بعضكم

\*(باب وجوب الحكم بشاهد وعين)\*

(قوله عن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بيني وشاهد) فيه جواز القضاء بشاهد وعين واختلف العلماء في ذلك فقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون والشيعي والحكم والاوزاعي والليث والاندلسيون من أصحاب مالك لا يحكم بشاهد وعين في شيء من الأحكام وقال جمهور علماء الاسلام من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من علماء الامصار يقضي بشاهد وعين المدعي في الأموال وما يقصده الأموال وبه قال أبو بكر الصديق وعلي وعمر بن عبد العزيز ومالك والشافعي واحمد وفقهاء المدينة وسائر علماء الحجاز ومعهظم علماء الامصار رضي الله عنهم وخبرتهم انه جازت أحاديث كثيرة في هذه المسئلة من رواية علي وابن عباس وزيد بن ثابت وجابر وأبي هريرة وعمر بن حزم وسعد بن عباد وعبد الله بن عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبه رضي الله عنهم قال الحفاظ أصح أحاديث السباب حديث ابن عباس قال ابن عبد البر لا مطعن لاحد في اسناده قال ولا خلاف بين أهل المعرفة في صحته قال وحديث أبي هريرة وجابر وغيرهما حسن والله أعلم بالصواب

\*(باب بيان ان حكم الحاكم لا يغير الباطن)\* (قوله صلى الله عليه وسلم انكم تختصمون الي ولعل بعضكم

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج) زاد عمر عند ابن ماجه سقرا أى الى سفر (أقرع بين ازواجه) تطيبا لقلوبهن (فايتن) بقاء التأنيت (خرج ٢٠٠ مهاجر ج بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم معه) في السفر (قالت عائشة فافزع بيننا) صلى الله عليه وسلم (في غزوة غزاها) هي غزوة بني المصطلق (خرج ٣٠٠ مهاجر) وعند ابن اسحق فخرج ٣٠٠ مهاجر وهو يشعر بأنه لم يخرج معه حينئذ غيرها (خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب) أى الامر به (فانا حمل في هودجى وانزل فيه) بضم هـ مرة أحل وانزل مع التخفيف مبنيا للمفعول فيها (فسرنا) الى بني المصطلق (حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تلك) وغنم أموالهم وأنفسهم (وقتل أى رجعا) ودثونا) ولا يذرعن الجوى والمستمل دنونا بغير واوى قربنا (من المدينة) حال كوننا (قافلين) أى راجعين (آذن) بالمد والتخفيف أعلم (مسلة بالرحيل فقامت حين آذنا بالرحيل فقيت) لقضاء حاجتى منفردة (حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى) الذى توجهت له (أقبلت الى رحلى فاذا عقدلى) بكسر العين (من جزع ظفار) بفتح الجيم وسكون الزاى المعجمة مضافا لظفار وهو بالطاء المعجمة والفاء وبعد الاف را مكسورة مبنيا كخضار مدينة بالين وفي رواية أى ذرا ظفار بالهمزة المفتوحة وتدوين الراء (قد انقطع) زاد في رواية فرجعت الى المكان الذى ذهبت اليه (فالتمت عقدى وحسنى ابتغاؤه) أى طلبه (واقبل) ولا يذرعن الجوى والمستمل دنونا بغير واوى (بفتح التنية وسكون الراء) وفتح الحاء المهملة مع التخفيف أى يشدون الرحل على بعيرى سعى الواقدى منهم أياما وبهبة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاحتلوا هودجى فرحله) بالتخفيف (على بعيرى الذى كنت زكبت) أى عليه (وهم يحسبون انى فيه وكان النساء اذا ذاك خفافا لم يشغلن اللحم) بضم التنية وكسر القاف (انما تأكل) المرأتهن (العلمة) بضم العين وسكون اللام وبالطاء القليل (من الطعام) ولا يذرعن الجوى والمستمل يأكل أى النساء فى نسخة تأكل بنون أوله ولا آخره فقط وعزاها فى الفتح للكشمى (فلم يستنكر القوم بالرفع) خفة الهودج (وفي رواية فليج فى الشهادات نقل الهودج والاول أوضح لان مرادها إقامة عذرهم فى تحميل هودجها وهى ليست فيه فكانها تقول كانت خفة جسمها بحيث ان الذين يحملون هودجها لا فرق عندهم بين وجودها فيه وعدمها (حين رفعوه) وفي الفرع حتى ولعلها سبق فلم فان الذى فى اليونانية حين وهو ظاهر (وكنت جارية حديثة السن) لانها اذا لم تبلغ خمس عشرة سنة أى انها مع تحافتها صغيرة السن ففيه إشارة الى المبالغة فى خفتها والى بيان عذرها فيما وقع منها من الحرص على العقد الذى انقطع واشتغل بالتماسه من غير أن تعلم أهلها بذلك وذلك لصغر سنها وعدم تجاربها (فبهنوا الجمل) أى أناروه (وساروا) أى وهم يظنون أنها عليه (فوجدت عقدى بهدا) سقرا الجيش) استعمل من من (فجئت منازلهم) بالجمع التى كانوا نازلين بها (وليس بهاداع ولا مجيب) وفي رواية فليج فجئت منزلهم وليس فيه أحد (فأتمت) بتشديد الميم الاولى فى الفرع وفى اليونانية كسط موضع الشدة قال الخافط بن حجر وهى رواية أبى ذر عنها وفى نسخة تأتمت بتخفيفها أى قصدت (منزلى الذى كنت به) قبل (وظننت انهم سيفقة دونى) بكسر القاف ونون واحدة والطن هنا بمعنى العلم لان فقدهم اياها محقق قطعاهو معلوم عندها وفى نسخة سيفقة دونى بفتح القاف ولا يذرعن سيفقة دونى بنون لعدم الناصب والجازم والاولى لغة (فيرجعون الى قبينا) بغير ميم (انجالسة فى منزلى غلبت عيني فمت) بسبب شدة الغم اذ من شأن الغم وهو وقوع ما يكره غلبة النوم بخلاف الهم وهو وقوع ما يكره فانه يقتضى السهر (وكان صفوان بن المعطل) بتشديد الطاء المفتوحة

\*(باب بيان ان حكم الحاكم لا يغير الباطن)\* (قوله صلى الله عليه وسلم انكم تختصمون الي ولعل بعضكم (السلى)

ان يكون الحق بحجة من بعض فاقضى له على نحو مما سمع منه فن قطعت له من (٢٥٩) حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فأنما أقطع له به قطعة من النار \* وحدشاً أبو بكر بن أبي شبة حدثنا وكيع \* خ وحدشاً أبو كريب حدثنا ابن نمير كلاهما عن هشام بهذا الاسناد مثله \* حدثني حرمله بن يحيى أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني نونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسمع جلبة خصم يب جبرته فخرج اليهم فقال انما أنا بشر وانه يأتيني الخصم فلعل بعضهم ان يكون أبلغ من بعض فأجاب انه صادق فاقضى له فن قضيت له بحق مسلم فأنما هي قطعة من النار فليحملها أو يذرها

أن يكون الحق بحجة من بعض فاقضى له على نحو مما سمع منه فن قطعت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فأنما أقطع له به قطعة من النار وفي الرواية الاخرى انما أنا بشر وانه يأتيني الخصم فلعل بعضهم أن يكون أبلغ من بعض فأجاب انه صادق فاقضى له فن قضيت له بحق مسلم فأنما هي قطعة من النار فليحملها أو يذرها أما الحق فهو بالخاء المهملة ومعناه أبلغ وأعلم بالحنة كما صرح به في الرواية الثانية (وقوله صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر) معناه التنبيه على حالة البشرية وأن البشر لا يعلمون من الغيب وبواطن الأمور شيئاً الا بطائفة هم الله تعالى على شيء من ذلك وانه يجوز عليه في أمور الاحكام ما يجوز عليهم وانه انما يحكم بين الناس بالظاهر والله يتولى السرائر فيحكم بالبينه وبالبين ونحو ذلك من أحكام الظاهر مع امكان كونه في الباطن خلاف ذلك ولكنه انما كاف الحكم بالظاهر وهذا نحو قوله صلى الله عليه وسلم أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله

(السلمى) بضم السين وفتح اللام (ثم الذكواني) بفتح الدال المهملة الصحابي الفاضل (من وراء الجيش) وفي رواية معمر قد عرس من وراء الجيش (فادبج) بسكون الدال المهملة أي سار من أول الليل وتشديدها من آخره وحينئذ فالذي هنا ينبغي أن يكون بالتشديد لانه كان في آخر الليل لكن التخفيف هو الذي روينا (فأصبح عند منزلي فرأى سواداً انساناً ناماً) لا يدري أهو رجل أو امرأة (فأتاني فعرفني حين رآني) لمعها انكشف وجهها لما نامت (وكان يراني) ولا يذروك رآني (قبل) نزول (الحجاب فاستيقظت باسترجاعه) بقوله والله وانا اليه راجعون (حين عرفني فخرت) بالخاء المعجمة والميم المشددة أي غطيت (وجهي بجلبابي) تعني الثوب الذي كان عليه وهو بكسر الجيم (والله) ولا يذروا الله (ما كلني كلمة) ولا يذروا ما يكلمني بصيغة المضارع إشارة الى انه اسقر منه ترك الخطابة وهو أحسن من الأولى اذا ما ضي يخص النقي بحال الاستيقاظ (ولا سمعت منه) كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته فيه نفى لكلامه لها بغير الاسترجاع الى ان أناخ ولا يمنع ما بعد الاناخة ولا يذرع الجوى والمستحلى حين فالتقي مقيد بحال الاناخة الراحلة فلا يمنع ما قبل الاناخة ولا ما بعدها وفي رواية ابن اسحق أنه قال لهما ما خلقك وانه قال لهما اركبي واستأخري وفي حديث ابن عمر عند الطبراني وابن مردويه فلما رآني ظن أني رجل فقال يا نومان قم فقد سار الناس وفي مرسل سعيد بن جبيرة - دابن أي حاتم فاسترجع ونزل عن بعيره وقال ما شأنك يا أم المؤمنين فحدثته بامر القلادة (فوطئ على يديها) بالثنية أي يدي الناقة ليكون أسهل لركوبها ولا يذرع على يديها (فركبتها فانطلق) حال كونه (يقودني الراحلة) وفي مرسل مقاتل بن حيان بالمهملة والتحتية عند الخاء كم في الاكليل انه ركب معها مرادفها لهما وفي الصحيح هو الصحيح (حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا) حال كونهم (موغرين) بضم الميم وكسر الغين المعجمة والراء المهملة أي نازلين في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون الغين المعجمة شدة الحروقت كون الشمس في كبد السماء (في بحر الظهيرة) بالخاء المهملة والظاهرة بفتح المعجمة وكسر الهاء حيث تبلغ الشمس منها هاهنا من الارتفاع كأنهم ما وصلت الى النحر وهو أعلى الصدر وهو ناكس لقلوبه موغرين (فهلك) أي بسبب الافك (من هلك) أي في شأني وفي رواية أي أويس عند الطبراني فهناك قال في وفده أهل الافك ما قالوا (وكان الذين تولى الافك) رأس المنافقين (عبد الله بن أبي) يانثوين (ابن سلول) نصب ابن صفة لعبد الله وسلول بفتح السين غير منصرف للعلمية والتأنيث (فقدسنا المدينة فاشتكت) أي مرضت (حين قدمت شهر او الناس فيضيضون) بضم أوله (في قول اصحاب الافك) أي بشيعونه (لأشعر بشي من ذلك) وفي رواية ابن اسحق وقد انتهى الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أبوي ولا يذرون لي شيئاً من ذلك (وهو يربني) بفتح أوله من الثلاثي وبضمه من الرباعي يقال ربه وأرابه أي يشككني ويوهمني (في وجهي أني لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطيف) بفتح اللام والطاء المهملة والفاء ولا يذروا لابي ذر اللطيف بضم اللام وسكون الطاء أي الرفق (الذي كنت أرى منه حين أشتكى) أمرض (انما يدخلني على) بتشديد الياء (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيكلم) بكسر الفوقية وهو للمؤث مثل ذاك للمذكر ولابن اسحق فكان اذا دخل قال لا محي وهي عرضي كيف تيكلم وفهمت أم المؤمنين من ذلك بعض الجفاء منه صلى الله عليه وسلم ولكنها لم تكن تدري السبب (ثم ينصرف فذاك الذي يربني) بفتح أوله وكسر ثانيه (ولأشعر بالشعر) الذي تقوله أهل الافك وسقط لفظ الشعر لغير أبي ذر (حتى خرجت بعدما نقيت) بفتح النون والقاف ويجوز كسرها أي أفقت من مرضي ولم تكمل لي الصحة (فخرجت معي أم مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء

فاذا قالوا عصموا مني دماءهم وأموالهم الابحثة (٣٦٠) وحسابهم على الله وفي حديث المتلاعنين لولا الايمان لكان لي ولها شأن

ولوشا الله تعالى لا طلع له صلى الله عليه وسلم على باطن امر الخصمين فحكم يبين نفسه من غير حاجة الى الشهادة أو عين وان كان لما امر الله تعالى أمته صلى الله عليه وسلم باتباعه والاقتداء بأقواله وأفعاله وأحكامه أجرى له حكمهم في عدم الاطلاع على باطن الامور ليكون حكم الاممة في ذلك حكمه فأجرى الله تعالى أحكامه على الظاهر الذي يستوى فيه هو وغيره ليصح الاقتداء به وتطيب نفوس العباد للانقياد للاحكام الظاهرة من غير نظري الباطن والله أعلم فان قيل هذا الحديث ظاهر انه قد يقع منه صلى الله عليه وسلم حكم في الظاهر مخالف للباطن وقد اتفق الاصوليون على انه صلى الله عليه وسلم لا يقر على خطا في الاحكام فالجواب انه لا تعارض بين الحديث وقاعدة الاصوليين لان مراد الاصوليين فيما حكم فيه باجتهاد فهل يجوز ان يقع فيه خطأ فيه خلاف الاكثر على جوازهم ومنهم من منعه فالذين جوزوه قالوا لا يقر على امضائه بل يعلمه الله تعالى به ويتداركه وأما الذي في الحديث فعنه اذا حكم بغير الاجتهاد كاليمين واليمين فهذا اذا وقع منه ما يخالف ظاهره باطنه لا يسمى الحكم خطأ بل الحكم صحيح بناء على ما استقر به التكليف وهو وجوب العمل بشاهد من مثله فان كانا شاهدين زورا وشوحد ذلك فالتة صير منهما من ساعدهما وأما الحكم فلاحيله في ذلك ولا عيب عليه بسببه بخلاف ما اذا أخطأ في الاجتهاد فان هذا الذي حكم به

بعدها طمعتهم ملات واسمها سلمى (قبل المناصع) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة المناصع بفتح الميم والنون وبعد الالف صادوعين مهمتان موضع خارج المدينة (وهو متبرزا) بفتح الراء المشددة أى موضع قضاء حاجتنا وكالا يخرج الاليلا الى ليل وذلك قبل ان نتخذ المكثف) بضم الكاف والنون موضع قضاء الحاجة (قربا من بيتنا وأمرنا من العرب الأول) بضم الهمزة وتحفيف الواو نعت للعرب (في التبر ز قبل الغائط) وفي رواية فليج في البرية أى خارج المدينة بعيدا عن المنازل (فكننا تاذى بالكثف) برائحتها (ان نتخذها عند بيتونا فانطلقت انا وأم مسطح) بكسر الميم (وهي ابنة ابي رهم) أنيس (بن عبد مناف) بضم الراء وسكون الهاء وفي رواية صالح عند المواقف في المغازي وهي ابنة أبي رهم بن عبد المطلب بن عبد مناف قال الخافض بن حجر وهو الصواب (وأما بنت صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق) واسمها رابعة فيما ذكره أبو نعيم (وابنها مسطح بن اثانة) بضم الهمزة ومثلاثين بينهما ألف من غير تشديد بن عبد بن المطلب) فأقبلت أنا وأم مسطح (قبل) أى جهة (بني قد) ولا يذرو قد (فرغنا من شأننا فعثرت) بالفاء والعين والراء المفتوحات (أم مسطح في مرطها) بكسر الميم كسائها وهو من صوف أو خز أو كنان أو زار (فنبات نعن مسطح) بفتح العين فيسده الجوهرى وكلام ابن الاثير يقتضى أن الاعرف كسرهما أى أ كبه الله لوجهه أو هلك قالت عائشة (فقلت لها بنت ما قلت أنسين رجلا شهيدا رفات أى هنتاه) بفتح الهاء الاولى وسكون الاخيرة أى يا هذه (أولم تسمعي ما قال قالت) أى عائشة (قلت وما قال قالت) أى عائشة (فأخبرتني) أم مسطح (بقول أهل الافن فازدت مرضا على مرضي قالت فلما رجعت الى بيتي) وسقط غيراى ذر لفظ قالت من قوله قالت فأخبرتني ومن قوله قالت فلما رجعت الى بيتي أى واستقرت فيه (ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم تعنى) أى عائشة (سلم) وسقط تعنى سلم لاني ذر (ثم قال كيف تمكمت فقلت) له عليه الصلاة والسلام (أنا ذر لى أن أتى أبوى قالت وأنا حينئذ أريد أن استيقن الخبر من قبلهما) من جهتهما (قالت فاذن لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لى) أم رومان (يا أمته) بسكون الهاء (ما يتحدث الناس) أى به ويتحدث بفتح أوله (قالت يا بنية هونى عليك فوالله لقد كانت امرأة قط وضيفة) بالنصب على الحال ولا يذرو ضيفة بالرفع صفة امرأة واللام فى لقل للتأ كيد أى حسنة جميلة (عند رجل يحبها ولها ضرائر) وسقط الواو ولا يذرو (الأكثر) بتشديد المشقة ولا يذرو عن الجوى والمستهلى الأ أكثر نساء الزمان (عائها) القول فى نقصها فالاستثناء منقطع وأشار الى ما وقع من حنة بنت جحش أخت أم المؤمنين زينب فان الحامل لها على ذلك كون عائشة ضرة أختها فالاستثناء متصل ولم تقصدهم رومان بقولها ولها ضرائر الاكثر كثر عليها قصة عائشة بنفسها وانما ذكرت شأن الضرائر وأما ضرائر عائشة وان لم يصر منهن شئ فلم يعد ذلك ممن هو من اتباعهن كحمنة (قالت) عائشة (فقلت سبحان الله) تعجب من وقوع مثل ذلك فى حقها مع تحقها بارتها (ولقد) ولا يذرو (ولقد) تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا أرقا) بالقاف والهمزة أى لا ينقطع (لى دمع ولا) كتحل بنوم حتى أصبحت أبكى (لان الله موم موحبة للسمر ووسيلان الدموع) (فقد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب واسامة بن زيد رضى الله عنهم حين استلبت الوحى) بالرفع أى طال لبثه أو بالنصب أى استبطأ النبي صلى الله عليه وسلم الوحى (يستأمرهما) أى يستشيرهما (فى فراق أهله) تعنى نفسها (قالت فأما اسامة بن زيد فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذى يعلم من براءة أهله) عماد ذكر (وبالذى يعلم لهم فى نفسه من الود فقال يا رسول الله) أمسك (أهلك) بالنصب ولا يذرو هلك بالرفع أى غم أهلك (وما) ا

ليس هو حكم الشرع والله أعلم وفى هذا الحديث دلالة لمذهب مالك والشافعى وأحمد وبجاءه علماء الاسلام وفقهاء الامصار ولا ي

وحدثنا عمرو الناقد حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح (٣٦١) وحدثنا عبد بن حميد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ممر

كلاه - ماعن الزهري بهذا الاسناد  
نحو حديث يونس وفي حديث  
معمر قالت سمع النبي صلى الله  
عليه وسلم لم يجبه خصم ياب أم سلمة  
من الصباغة والتابعين في بعدهم ان  
حكم الحاكم لا يحيل الباطن ولا  
يحل حراما فاشهدا شاهدا زور  
لأنسان جمال فحكم به الحاكم لم  
يحل للمحكوم لذلك المال ولو شهدا  
عليه بقتل لم يحل للولي قتله مع علمه  
بكذبهما وان شهدا بالزور انه طلق  
امرأته لم يحل لمن علم بكذبهما أن  
يتزوجها بعد حكم القاضي  
بالطلاق وقال أبو حنيفة رضي الله  
عنه يحل حكم الحاكم القروح  
دون الاموال فقال يحل نكاح  
المذكورة وهذا مخالف لهذا  
الحديث الصحيح ولا جماع من قبله  
ومخالف لقاعدة وافق هو وغيره  
عليها وهي ان الابضاع أولى  
بالاحتياط من الاموال والله أعلم  
(قوله صلى الله عليه وسلم فانما قطع  
له به قطعة من النار) معناه ان  
قضيت له بظاهر يخالف الباطن  
فهو حرام يؤل به الى النار (قوله  
صلى الله عليه وسلم فليحمله أو  
يذرهما) ايس معناه التخيير بل هو  
التمديد والوعيد كقوله تعالى فمن  
شاق فليؤمن ومن شاء فليكفر  
وقوله سبحانه اعلموا ما شئتم (قوله  
سمع لجة خصم ياب أم سلمة) هي  
بفتح اللام والجيم وبالباء الموحدة  
وفي الرواية التي قبل هذه جلة  
خصم بتقديم الجيم وهما صحيحان  
والجلة واللجة اختلاط الاصوات  
والخصم هنا الجماعة وهو من  
اللفاظ التي تقع على الواحد  
والجمع والله أعلم (قوله صلى الله  
عليه وسلم فمن قضيت له بحق مسلم)  
هذا التقييد بالمسلم خرج على الغالب وليس المراد به الاحتراز من الكفار فان مال الذي والمعاهد المرتضى هذا كمال المسلم والله أعلم

ولابي ذرولا (نعلم الاخير او ما على بن أبي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والساء  
سواها كثير) بلفظ التذكير على ارادة الجنس وفعل يستوى فيه المذكر والمؤنث افرادا وجمعا  
وقال ذلك لما رأى منه عليه الصلاة والسلام من شدة القلق فرأى أن يفرقها يسكن ماعنده  
بسيها فاذا تحقق برأيتها فراجعها (وان تسأل الجارية بريرة) (تصدقن) الخبر بالخزم على الجزاء  
(قالت) عائشة (فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة) واستشكل قوله الجارية بريرة بان  
قصة الافك قبل شراء بريرة وعندها لانه كان بعد فتح مكة وهو قبله لأن حديث الافك كان في سنة  
ست وأربع وعشرون بريرة كان بعد فتح مكة في السنة التاسعة أو العاشرة لأن بريرة لما خبرت  
واختارت نفسها كان زوجها مغيث يتبعها في سكن المدينة يكي عليها فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم للعباس يا عباس ألا تعجب من حب مغيث بريرة والعباس سكن المدينة بعد  
رجوعهم من الطائف في أوخر سنة ثمان وفي ذلك رد على ابن القيم حيث قال تسميتها بريرة وهم  
من بعض الرواة فان عائشة انما اشترت بريرة بعد الفتح ولما كانت عقيب شرائها وعثقت خبرت  
فاختارت نفسها فظن الراوي ان قول علي وان تسأل الجارية تصدقك انها بريرة فغلط قال وهذا  
نوع غامض لا يتنبه له الا الخذاق اه وتبعه الزركشي فقال ان تسمية الجارية بريرة مدرجة من  
بعض الرواة وانما جارية أخرى وأجاب الشيخ نقي الدين السبكي باجوبة أحسنها احتمال انها  
كانت تخدم عائشة قبل شرائها وهذا أولى من دعوى الادراج وتغليب الحفاظ (فقال) عليه  
الصلاة والسلام (أي بريرة هل رأيت) عليها (من شيء يربك) بفتح أوله من جنس ما قال أهل  
الافك (قالت بريرة) مجيبة له على العموم نافية عنها كل نقص (لا والذي بعثك بالحق ان رأيت)  
بكسر الهمزة أي ما رأيت (عليها أمر أن غصه) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وكسر الميم وصاد  
مهملة صفة لامر أي أعييه (عليها) في جميع أحوالها (أكثر من انها جارية حديثة السن  
تسام عن بحين أهلها) لصغر سنها ورطوبة بدنها (فتأني الداجن) بدل مهمة وبعد الالف جيم  
مكسورة فتون الشاة التي تقتنى في البيت وتعلق وقد يطلق على غيرها ما يعلق البيوت من الطير  
وغیره (فتأكله) قال ابن المنير في الحاشية هذا من الاستثناء البديع الذي يراد به المبالغة في نفي  
العيب كقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* بهن فلول من قراع الكتائب

فغلطت اعن بحينها بعد لها من مثل الذي رعبت به وأقرب الى أن تكون به من المحصنات الغافلات  
المؤمنات وتعبه البدر الدامني فقال ليس في الحديث صورة استثناء بسوى ولا غيرها من  
أدواته وانما فيه ان رأيت عليها أمر أن غصه عليها أكثر من انها جارية الخ لكن معنى هذا قريب  
من معنى الاستثناء اه نعم قولها في رواية هشام بن عروة فيما يأتي ان شاء الله تعالى قريبا في هذه  
السورة ما علمت منها الا ما يعلم الصانع على تبر الذهب الاحراس استثناء صريح في نفي العيب عنها وفي  
رواية عبد الرحمن بن حاطب عن علقمة عند الطبراني فقالت الجارية الحبشية والله لعائشة  
أطيب من الذهب ولئن كانت صنعت ما قال الناس ليخبرنك الله قال فعجب الناس من فقهاها  
(فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعذر) بالذال المعجمة (يومئذ من عبد الله بن أبي اسلول  
قالت) عائشة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يامعشر المسلمين) بسكون العين  
(من يعذرن) بفتح أوله وكسر المعجمة أي من يقيم عذري ان كافأته على قبح فعله أو من ينصرتني  
(من رجل) يريد ابن أبي (قد بلغت أذاه في أهل بيتي فوالله ما علمت على) ولا يذرن (أهني الاخيرا  
ولقد ذكروا رجلا) صفوان بن المعطل (ما علمت عليه الاخيرا وما كان يدخل على أهلي الا معي فقام

هذا التقييد بالمسلم خرج على الغالب وليس المراد به الاحتراز من الكفار فان مال الذي والمعاهد المرتضى هذا كمال المسلم والله أعلم

أبي سفيان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان أباسفيان رجل لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني الاما أخذت من ماله بغير علم فهل علي في ذلك من جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك وبكفي بنيك \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن عمرو وأبو كريب كلاهما عن عبد الله بن عمرو وكيع ح وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن محمد ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا الفضال يعني ابن عثمان كلهم عن هشام بن

باب قضية هند \*

(قوله يا رسول الله ان أباسفيان رجل لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني الاما أخذت من ماله بغير علم فهل علي في ذلك من جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك وبكفي بنيك) في هذا الحديث فوائد منها وجوب نفقة الزوجة ومنها وجوب نفقة الاولاد الفقراء الصغار ومنها ان النفقة مقدرة بالكفاية لا بالامداد ومذهب أصحابنا ان نفقة القريب مقدرة بالكفاية كما هو ظاهر هذا الحديث ونفقة الزوجة مقدرة بالامداد على الموسر كل يوم مدان وعلى المعسر مد وعلى المتوسط مد ونصف وهذا الحديث يرد على أصحابنا ومنها جواز سماع كلام الاجنبية عند الافتاء والحكم وكذا ما في معناه ومنها جواز ذكر الانسان بما يكرهه اذا كان للاسنة فتما والشكوى ونحوهما

سعد بن معاذ الانصاري) واستشكل ذكر سعد بن معاذ هنا بان حديث الافك كان سنة ست في غزوة المريسيع وسعد مات من الرمية التي رمى بها الخندق سنة أربع وأجيب بانه اختلف في المريسيع في البخاري عن موسى بن عقبة انها سنة أربع وكذلك الخندق وقد جزم ابن اسحق بان المريسيع كانت في شعبان والخندق في شوال وان كانا في سنة فلا يمنع أن يشهدا بان معاذ لكان الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة ان المريسيع سنة خمس فالذي في البخاري جازوه على انه سبق فلم وأراج أيضا ان الخندق أيضا سنة خمس فيصح الجواب (فقال يا رسول الله انا أعذر لك منه) بفتح الهمزة وكسر المعجمة (ان كان من الاوس) قبيلتنا (ضربت عنقه) لان حكمه فيهم نافذ اذا كان سيدهم ولان من آذاه عليه الصلاة والسلام وجب قتله (وان كان من اخواننا من الخرج امرتنا ففعلنا امرنا قالت) عائشة (فقام سعد بن عباد وهو سيد الخرج) بعد فراغ ابن معاذ من مقالته (وكان قبل ذلك رجلا صالحا) كامل الصلاح لم يسبق منه ما يتعلق بالوقوف مع أئمة الحجة (ولكن احقلمته) من مقالة ابن معاذ (الحجة) أي أغضبته وفي رواية معمر عند مسلم اجتهلته بحجيم فقوية فهاه وصوبها التوربشتي أي جلته على الجهل (فقال لسعد) هو ابن معاذ (كذبت لعمر الله) بفتح العين أي وبقاء الله (لا تقتله ولا تقدر على قتله) لانا نعلمك منه ولم يرد ابن عباد الرضا بقول ابن أبي لكن كان بين الحين مشاخصة زالت بالاسلام وبقي بعضها يحكمكم الانفة فتكلم ابن عباد بحكم الانفة ونفي أن يحكمكم فيه ابن معاذ (فقام أسيد بن حضير) بضم الهمزة وفتح السين المهملة وحضر بضم المهملة وفتح المعجمة مصفر بن ولابي ذر ابن الحضير (وهو ابن عم سعد) ولا يذري زيادة ابن معاذ أي من رهطه (فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله انقلته) بالنون ولو كان من الخرج اذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (فانك منافق تجادل عن المنافقين) تفسير لقوله فانك منافق فليس المراد نفاق الكفر (فتناور) بفوقية ثالثة (الحيان الاوس والخرج) أي نخض بعضهم الى بعض من الغضب (حتى هموا أن يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفضهم حتى سكتوا) بالنوقية والواو ولا يدرسكت بحذف الواو أي سكت القوم (وسكت) عليه الصلاة والسلام (قالت) عائشة (فكثت) بالميم وضم الكاف من المكث ولا يذرعن الكشمهني فبكيت من البكاء (يومي ذلك لا يرقا) بالهمزة أي لا ينقطع (لى دمع ولا أكتحل بنوم قالت فأصبح أبوي) أبو بكر وأم رومان (عندي وقد بكيت ليلتين ويوما) الليلة التي أخبرتها فيها أم مسطح بالخبر واليوم الذي خطب فيه عليه الصلاة والسلام الناس والليلة التي تليه (لا أكتحل بنوم ولا يرقا لى دمع يظنان) أبي وأمي (ان البكاء فالق كبدي قالت) عائشة (فبينما) بالميم ولا يذرعن الجوى والمستهلى فبينما (هما جالسان) ولا يذرعن جالسين (عندي وأنا أبكي) جلته طالمة (فاستأذنت على امرأة من الانصار) لم تسم (فأذنت لها فجلست تبكي معي) تحزنا على (قالت) عائشة (فبينما) بغير ميم (نحن على ذلك) وللشكهمني نحن كذلك (دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلها وقد لبث شهر الا يوحى اليه في شأني) أي بشي (قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة فانه قد بلغني عنك كذا وكذا) كناية عما رماها به أهل الافك (فان كنت بريئة) من ذلك (فسيبرئك الله) يوحى بنزله (وان كنت أملت بذنب) أي وقع منك مخالفة العادتك (فاسغفري الله وتوبى اليه) منه (فان العباد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الى الله) منه (تاب الله عليه) وسقط لفظ الخلا لابي ذر (قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص) بالقاف واللام والصاد المهملة المقنوطات انقطع (دمعي حتى ما أحس) أجد (منه قطرة) لان الحزن والغضب

ومنها ان من له على غيره حق وهو عاجز عن استيفائه يجوز له ان يأخذ من ماله قدر حقه بغير اذنه وهذا مذهبنا ومنع ذلك أبو حنيفة اذا

ومالك رضي الله عنه - وما منها جواز اطلاق الفتوى ويكون (٣٦٣) المراد تعليقها بثبوت ما يقوله المستفتي

إذا أخذ أحد هذه ما فقد الدمع لفرط حارة المصيبة (فقلت لا بى أجب) عن (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا بى أو يس فقال لا أفعل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحى بآتيه (فقلت لا بى أجبى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت) عائشة (فقلت) ولا بى ذرقلت (وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثير من القرآن) هذا بنو طمئة لعذرها في عدم استحضارها اسم يعقوب عليه السلام (أني والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به) قيل مرادها من صدق بدم من أصحاب الألف وضمت اليهم من لم يكذبهم تغليبا (فلئن) بفتح اللام وكسر الهمزة (قلت لكم اني بريئة والله يعلم اني بريئة لا تصدقوني) ولا بى ذرلا تصدقوني (بئسك) أى لا تقطعون بصدق (وانى اعترف انكم بأمرى والله يعلم اني بريئة لثمة مدقنى) بضم القاف وتشديد النون والاصل تصدقوني فأدغمت النون في الأخرى (والله ما أجدلكم) وفي رواية فاج في الشهادات لى ولكم (مثلا لا قول أبى يوسف) وفي رواية أبى أو يس نسبت اسم يعقوب لما بى من البكاء واحد تراق الجوف اذ (قال فصب رجس من الله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشى قالت وأنا حينئذ أعلم اني بريئة وان الله يبرئى براءتى) بفتح الهمزة مضارع في الفرع وغيره والذى في اليونانية صحيح عليه مبرئى بجم مضوممة فوحدة مفتوحة فراء مشددة فهمزة مكسورة تين فتحية وكذا هو في الفتح وعند السفاقي مبرئى بنون بعد الهمزة المضوممة واستشكله بأن نون الوقاية انما تدخل في الأفعال لتسلم بن الكسر والاسماء تكسر فلا يحتاج اليها قال الحافظ ابن حجر والذى وقفنا عليه مبرئى بغير نون وعلى تقدير وجود ما ذكر السفاقي فقه - دمع مثل ذلك في بعض اللغات في اسم الفعل اه نحو درا كنى وترا كنى وعلمك بى بمعنى أدركنى واتركنى والزمنى وفي الحرف نحو انى (ولكن) بتخفيف النون (والله ما كنت أظن ان الله منزل في شائى وحيا تبلى ولشائى في نفسى كان أحقر من ان يتكلم الله في بأمرينى ولكن) بتخفيف النون ولا بى ذرعن الكشميهنى ولكننى وله عن الجوى والمسئلى ولكننى بالادغام (كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئنى الله بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى ما فارق مجلسه (ولا نخرج أحد من أهل البيت) الذين كانوا حاضرين حينئذ (حتى أنزل عليه) الوحى (فأخذ ما كان يأخذه من البراءة) من العرق من شدة الوحى (حتى انه ليتحد منه مثل الجمان من العرق) بكسر الميم وسكون المثلثة مرفوعا والجمان بضم الجيم وتخفيف الميم الدر قال

كجمانه الجرى جامها \* غواصها من لجة البحر

وقال الداودى هوشى كاللؤلؤ يصنع من الفضة والاول هو المعروف (وهو في يوم شات من نقل القول الذى ينزل عليه) بضم الباء وسكون النون وفتح الزاى وثقل بكسر المثلثة وفتح القاف (قالت فلما سرى) بضم المهملة وكسر الراء مشددة كشف (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرى عنه وهو يضحك) سرور او الجلالة طالبة (فكانت) ولا بى ذرعن الكشميهنى فكان (أول) لم يضبط اللام من أول في الفرع ولا في أصله (كلمة تكلم بها يا عائشة أما الله عز وجل) بتشديد ميم أما (فتدبرك) بالقرآن مما قاله أهل الألف فيك (فقلت) ولا بى ذرقلت (أنى) أم رومان (قوى اليه) صلى الله عليه وسلم لاجل ما بشر به (قالت) عائشة (فقلت والله) ولا بى ذرلا والله (لا أقوم اليه) والى الله صلواته وسلامه عليه (ولا أجدل الله عز وجل) الذى أنزل براءتى (وأنازل الله) بالواو ولا بى ذر فأنزل الله (عز وجل ان الذين جاؤا بالآلف عصابة منكم لاتحسبوه العشر الايات كلها)

ولا يحتاج المفتى ان يقول ان ثبت كن الحكم كذا وكذا بل يجوز له الاطلاق كما أطلق النبي صلى الله عليه وسلم فان قال ذلك فلا بأس ومنها ان للمرأة مدخل في كفالة أولادها والاتفاق عليهم من مال أبيهم قال أصحابنا اذا امتنع الاب من الاتفاق على الولد الصغير أو كان غائبا أذن القاضى لأمه في الأخذ من مال الاب أو الاستقرار عليه والاتفاق على الصغير بشرط أهلية ما وهى لها الاستقلال بالأخذ من ماله بغير اذن القاضى فيه وجهان مبنيان على وجهين لأصحابنا في أن اذن النبي صلى الله عليه وسلم لهذا امرأته أبى سفيان كان افتاء أم قضاء والاصح انه كان افتاء وان هذا يجري في كل امرأة أشبهتها فيجوز والثاني كان قضاء فلا يجوز لغيرها الا باذن القاضى والله أعلم ومنها اعتماد العرف في الامور التى ليس فيها تحديد شرعى ومنها جواز خروج المزوجة من بيتها لحاجتها اذا أذن لها زوجها في ذلك أو علمت رضاه واستدل به جماعة من أصحابنا وغيرهم على جواز القضاء على الغائب وفي المسئلة خلاف للعلماء قال أبو حنيفة وسائر الكوفيين لا يقضى عليه بشئ وقال الشافعى والجمهور يقضى عليه في حقوق الأديمين ولا يقضى في حدود الله تعالى ولا يصح الاستدلال بهذا الحديث للمسئلة لان هذه القضية كانت بمكة وكان أبو سفيان حاضرا بها وشرط القضاء على الغائب أن يكون غائبا عن البلد أو مستترا لا يقدر عليه أو متعززا ولم يكن هذا الشرط في أبى سفيان موجودا فلا يكون قضاء على الغائب بل هو افتاء كما سبق والله أعلم

• وحيد شاعبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر (٣٦٤) عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت جاءت هند الى النبي صلى الله

عليه وسلم فقالت يا رسول الله والله ما كان على ظهر الارض أهل خباء أحب الى من أن يذلهم الله من أهل خبائك وما على ظهر الارض أهل خباء أحب الى من أن يعزهم الله من أهل خبائك فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأيضا والذي نفسي بيده ثم قالت يا رسول الله ان أباسقيان رجل عسك فهل على حرج أن أنفق على عياله من ماله بغير إذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا حرج عليك ان تنفق عليهم بالمعروف • وحيد شاذهري بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن أخي الزهري عن عمه أخبرني عروة بن الزبير ان عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله والله ما كان على

(قوله جاءت هند الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله والله ما كان على ظهر الارض أهل خباء أحب الى من أن يذلهم الله من أهل خبائك وما أصبح اليوم على ظهر الارض خباء أحب الى من أن يعزوا من أهل خبائك (قوله جاءته هند الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله والله ما كان على ظهر الارض أهل خباء أحب الى من أن يذلهم الله من أهل خبائك وما أصبح اليوم على ظهر الارض خباء أحب الى من أن يعزوا من أهل خبائك فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأيضا والذي نفسي بيده وفي الرواية الاخرى وما أصبح اليوم على ظهر الارض خباء أحب الى من أن يعزوا من أهل خبائك) قال القاضي عياض أرادت بقولها أهل خباء نفسه صلى الله عليه وسلم فكنت عنه بأهل الخباء اجلالا له

قال ويحتمل أن تريد بأهل الخباء يعبر به عن مسكن الرجل وداره وأما قوله صلى الله عليه وسلم وأيضا والذي نفسي الذي

قال ابن حجر آخر العشر والله يعلم وأنتم لا تعلمون اه وأقول بل هي تسعة ولعله عد قوله لهم عذاب ألم رأس آية وليس كذلك بل تشبيه فاصلة وليس بفاصلة كما نص عليه غيره واحد من العبادين وحينئذ فآخر العشر رؤف رحيم وفي رواية عطاء الخراساني عن الزهري فأنزل الله ان الذين جاؤا بالافك الى قوله أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم وقول ابن حجر ان عدد الآي الى هذا الموضع ثلاث عشرة آية ففعل في قولها العشر الايات مجازا بطريق الغناء الكسر بناء على عد ألم كما مر فالصواب انها اثنا عشرة اه فتأمل هذا التفسير ولا اكرام الناشئ عن فرط تواضعها واستغفارها لنفسها حيث قالت ولشأن في نفسي كان أحقر من أن يشكم الله في بؤي الخ فهذه صدقة الامة تعلم انها بريئة مظلومة وأن قاذفيها ظالمون لها ففترون عليها وهذا كان احدها قارها لنفسها وتصفيرها لنفسها فحافظت من صام يوما ما أو يومين أو شهرا أو شهرين أو قام ليلة أو ليلتين فظهر عليه شيء من الاحوال فلو حظ باستحقاق الكرامات والمكاشفات واجابة الدعوات وأنه من يتبرك ببقائه ويغتم صالح دعائه ويتبع بأثوابه ويقبل ثري أعنايه فحجب من جهله بنفسه وغفل عن جرمه واعتبر بما هال الله عليه فيبغي للعبد أن يستعيد بالله أن يكون عند نفسه عظيم ما هو عند الله حقير وسقط لا تحسبوه لابي ذر (فلما أنزل الله تعالى (هذا في براتي) وأقيم الحد على من أقيم عليه) قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه وكان ينفق على مسطح بن اثانة اقرا بته منه) كان ابن خاتمه (وقره) أي لاجلها (والله لأنفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فأنزل الله ولا يأتل) لا يحلف (أو ألو الفضل منكم) في الدين أبو بكر (والسعة) في المال (أن يؤثروا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) صفات لموصوف واحد وهو مسطح لانه كان مسكينا مهاجرا يديرا (وليعفوا وليصفحوا) عنهم خوضهم في أمر عائشة (ألا تحبون) خطاب لابي بكر (أن يغفر الله لكم) على عفوكم وصفحكم واحسانكم الى من أساء اليكم (والله غفور رحيم) فتملقوا بأخلاقه تعالى (قال ابو بكر) لما قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية (بلى والله اني أحب أن يغفر الله لي فرجع) بالتخفيف (الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه) قبل (وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل) بصيغة المضارع ولابي ذر سأل بصيغة الماضي (زينب ابنة جحش) أم المؤمنين رضي الله عنها (عن أمرى فقال يا زينب ماذا علمت) على عائشة (أورأت) منها (فقلت) ولابي ذر وقالت (يا رسول الله احبي) بفتح الهمزة (سهي) من أن أقول سمعت ولم أسمع (وبصري) من أن أقول أبصرت ولم أبصر (ما علمت) عليها (الاخيرا قالت) عائشة (وهي) أي زينب (التي كانت تساميني من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الفوقية وبالمهمل من البحر وهو العلو والارتفاع أي تطلب من العلو والارتفاع والخطوة عند النبي صلى الله عليه وسلم ما أطلب أو تبتعد أن لها مثل الذي الى عنده (فصعبها الله) أي حفظها (بالورع) أن تقول بقول أهل الافك (وطفقت) بكسر الفاء جعلت أو شرعت (أختها جنة) بفتح الحاء المهمله وبعد الميم الساكنة نون مفتوحة فيها تانيث (تخارب لها) أي لا ختمازينب وتحتكي مقالة أهل الافك لتخضع منزلة عائشة وتعلي منزلة أختها زينب (فهلكت فيمن هلك من أصحاب الافك) فحدثت فيمن حدث أو أتمت مع من أتم • وهذا الحديث سبق في كتاب الشهادات (باب قوله) تعالى (ولو لا فضل الله عليكم) لولا هذه لامتناع الشيء لوجود غيره أي لولا فضل الله عليكم أي الخائضون في شأن عائشة (ورحمته في الدنيا) بأنواع النعم التي من جلته أقبول توبتكم وانا بتكم اليه (والآخرة) بالعفو والمغفرة (لمسكم) عاجلا (فيما أقضتم) أي خضتم (فيه) من قضية الافك (عذاب عظيم) قال ابن عباس المراد بالعذاب العظيم

الذي



فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيضاً الذي نفسى يده ثم قالت يا رسول الله (٣٦٥) ان أباسفيان رجل مسيك فهل على حرج

من أن أطمع من الذي له عيالنا فقال لهالا بال معروف وحدثنا جابر بن حريز عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله رضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً فبعضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وان تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال يسبده فعتاه واستزيد من ذلك ويتمكن الايمان من قبلك وي زيد حبك لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم ويقوى رجوعك عن بغضه وأصل هذه اللفظة أض يفيض أيضاً اذ ارجع (قولها في الرواية الاخيرة ان أباسفيان رجل مسيك) أى شحيح وبخيل واختلقوا في ضبطه على وجهين حكاهما القاضي أحد هما مسيك بفتح الميم وتخفيف السين والثاني بكسر الميم وتشديد السين وهذا الثاني هو الاشهر في روايات المحدثين والاول أصح عند أهل العربية وهما جميعاً اللبغاثة والله أعلم (قولها فهل على حرج من أن أطمع من الذي له عيالنا قال لها لا الا بال معروف) هكذا هو في جميع النسخ وهو صحيح ومعناه لا حرج ثم ابتدأ فقال الا بال معروف أى لا تنفق الا بال معروف أو لا حرج اذا لم تنفق الا بال معروف

\* (باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة والنهي عن منع وهات وهو الامتناع من ادعاء حق زمة أو طلب ما لا يستحقه) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم ان الله رضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً فبعضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا

الذى لا تقطاع له يعنى في الآخرة لانه ذكر عذاب الدنيا من قبل فقال والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم وقد أصابه فانه جلد وحدث وسقط قوله عذاب عظيم لابي ذر وقال بعد قوله أفضتم فيه الآية (وقال مجاهد) فيما وصله القرياني من طريقه في قوله تعالى اذ (تلقونه) معناه (يرويه بعضكم عن بعض) وذلك ان الرجل كان يلقي الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بمحدث الافك حتى شاع واشتهر ولم يبق بيت ولا ناد الا طار فيه فسعوا في اشاعته وذلك من العظام وأصل تلقونه تلقونه خذفت احدى التاءين كتنزل ونحوه (تفيضون) في قوله تعالى في سورة يونس اذ تفيضون فيه معناه (تقولون) وهذا ذكره استطراداً على عادته مناسبة لقوله فيما أفضتم فيه اذ كل منهم ما من الافاضة \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلثة العبدى البصرى قال (أخبرنا) ولابي ذر حدثنا (سليمان) هو أخوه (عن حسين) مصغر ابن عبد الرحمن أبي الهذيل السلمى الكوفى (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن مسروق) هو ابن الابدع (عن أم رومان) بضم الراء بنت عامر بن عويمر (أم عائشة) رضى الله عنهما (أنها قالت لما رميت عائشة) بمارميت به من الافك (خرت مغشياً عليها) وفي بعض النسخ باسقاط لفظ عليها كما في المصابيح وقال السفاقي صوابه مغشية يعنى بتاء التأنيث بدل الالف ورده الزركشى بأنه على تقدير الحذف أى عليها فلامعنى للتأنيث قال في المصابيح لكن يلزم على تقديره حذف التأنيث عن الفاعل وهو متنع عند البصريين وانما ينسب القول به للكسائى من الكوفيين وأما على ما استصوبه السفاقي فأنما يلزم حذف الجار وجعل الجرو ومفعولاً على سبيل الاتساع وهو موجود في كلامهم ومطابقة لما ترجم به من جهة قصة الافك في الجملة واعتراض الخطيب وتبعه جماعة على هذا الحديث بأن مسروق لم يسمع من أم رومان لانها توفيت في زمنه صلى الله عليه وسلم وسن مسروق اذ ذاك ست سنين فالظاهر انه مرسل وأجاب في المقدمة بأن الواقع في البخارى هو الصواب لان راوى وفاة أم رومان في سنة ست على بن زيد بن جدعان وهو ضعيف كناية عليه البخارى في تاريخه الاوسط والصغير وحديث مسروق أصح اسناداً وقد جزم ابراهيم الحاربي الحافظ بأن مسروقاً انما سمع من أم رومان في خلافة عمر وقال أبو نعيم الاصبهاني عاشت أم رومان بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهرًا (باب) بالتثنية في قوله تعالى اذ (تلفظتم) أى الافك (بالسنة) قال الكلبي وذلك ان الرجل منهم يلقي الآخرة قول بلغنى كذا وكذا بتلقونه تلقياً (وتقولون بأفواهكم) في شأن أم المؤمنين (ماتس لكم به علم) فان قلت مامعنى قوله بأفواهكم والقول لا يكون الا بالقلم أجيب بأن الشئ المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه اللسان والافك ليس الا قولاً يجري على ألسنتكم من غير أن يحصل في قلوبكم علمه (وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم) في الوزر وسقط لابي ذر وتحسبونه الخ وقال بعد علم الآية وسقط ياب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) افراد الرازى الصغير قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (هشام) ولابي ذر هشام بن يوسف (ان ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال ابن ابي مائة) عبد الله بن عبد الرحمن (سمعت عائشة) رضى الله عنها (تقرأ) ولابي ذر تقول (اذ تلقونه بالسنة) بكسر اللام وتخفيف القاف مضمومة من ولق الرجل اذا كذب (باب) بالتثنية في قوله تعالى (ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا) ما ينبغي وما يصح لنا (أن تتكلم بهذا سباً) هذا سباً من عظيم (سقط قوله سبحانه الخ لابي ذر وقال بعد قوله بهذا الآية وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) الغزوى الزمى قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عمر بن سعيد بن ابي حسين) بضم عين عمر وكسر عين سعيد وضم حاء حسين مصغر القرشي التوفلى المسكى (قال حدثني) بالافراد (ابن ابي

(٣٤) قسط لاني (سابع) به شيئاً وان تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال

حدثنا شيمان بن فروخ حدثنا أبو عوانة عن سهيل (٢٦٦) بهذا الاسناد مثله غير أنه قال ويخط لكم ثلاثاً ولم يذكر ولا تتركوا

وحدثنا اسحق بن ابراهيم الخنظلي أخبرنا جري عن منصور عن الشعبي عن وراد مولى المغيرة ابن شعبة عن المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات ومنعوا هات وكره لكم ثلاثاً قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال حدثني القاسم بن زكريا حدثني عبيد الله ابن موسى عن شيمان عن منصور بهذا الاسناد مثله غير أنه قال وحرم عليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل ان الله حرم عليكم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسهيل بن عيسى عن خالد الحذاء قال حدثني ابن اشوع عن الشعبي حدثني كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية الى المغيرة اكتب الى بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله كره لكم ثلاثاً قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال وفي الرواية الاخرى ان الله حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات ومنعوا هات وكره لكم ثلاثاً قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال قال العلماء الرضا والسخط والكراهة من الله تعالى المراد بها امره ونهيها أو ثوابه وعقابه أو ارادته الثواب لبعض العباد والعقاب لبعضهم وأما الاعتصام بحبيل الله فهو التمسك بعهدده وهو اتباع كتابه العزيز وعدوده والتأديب بأدبه والجسبل يطلق على العهد وعلى الامان وعلى الوصلة وعلى السبب وأصله من استعمال العرب الحبل في مثل هذه الامور لاستقامتهم بالحبل عند شدائد أمورهم ويوصلون بها المتفرق فاستعير اسم الحبل لهذه الامور

ملكية) عبدالله قال استاذن ابن عباس قبل موتها ولا يذرق قبل موتها بضم القاف مصغراً (على عائشة وهي مغلوبة) من كرب الموت (قالت أحسنى أن يبنى على) لان الشاء يورث العجب (فقيل) هو (ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن وجوه المسلمين) والقائل لهذا ذلك هو ابن أخيه عبد الله بن عبد الرحمن والذي استاذن ابن عباس عليه اذ كوان مولاه كما عند أحدى روايته (قالت ائذناه فقال) ابن عباس له ابدان في الدخول ودخل (كيف تجدنيك) أي كيف تجدني نفسك فالفاعل والمفعول ضميران لواحد وهو من خصائص أفعال القلوب (قالت) عائشة أجدني (بجيران اتقيت الله) أي ان كنت من أهل التقوى وسقطت الجلالة من اليونانية وآل ملك وغيرهما وثبتت في الفرع ولا يذرع عن الكشميهني ان أبقيت بضم الهمزة وسكون الموحدة وكسر القاف وسكون التحتية وفتح الفوقية من البقاء (قال) ابن عباس (قالت) بجيران شاء الله زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسبح بكرا غيرك ونزل عذرلك عن قصة الافك (من السماء) وفي رواية ذكر كوان المذكورة وأنزل الله براءتك من فوق سبع سموات جامع الروح الامين فليس في الارض مسجد الا هو يتلى فيه آاء الليل وأطراف النهار (ودخل) عليها (ابن الزبير) عبدالله (خلافه) بعد أن خرج ابن عباس فدخل القاف في الدخول والخروج ذهاباً وإياباً وافق رجوع ابن عباس مجي ابن الزبير (فقالت) له عائشة (دخل ابن عباس فأثنى على ووددت أني كنت نسيانسيا) أي لم أكن شيئاً وهذا على طريق أهل الورع في شدة خوفهم على أنفسهم وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) الزمر قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد) بفتح الميم وكسر الجيم الثقفي قال (حدثنا ابن عون) بالنون عبدالله (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (ان) ابن عباس رضي الله عنه استاذن على عائشة تخومه) أي ذكر نحو الحديث المذكور (ولم يذكر) فيه (نسيانسيا) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله ونزل عذرلك من السماء (قوله يعظكم الله) ولا يذري ذر باب التنوين في قوله يعظكم الله قال ابن عباس يحرم الله عليكم وقال مجاهد بنهاكم الله (أن تعودوا المثل) كراهة أن تعودوا مفعول من أجله وفي أن تعودوا على حذف في (أبدا) مادتهم أحياء مكافين (الاية) وسقط قوله الآية لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا محمد ابن يوسف) الفريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) ولا يذرع عن الكشميهني قال (جاء حسان بن ثابت) الانصاري الخرجي شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (يستاذن عليهما) فيه التفات من الخطاب ٣ الى الغيبة قال مسروق (قلت) لعائشة (أتأذنين لهذا) وهو عن نولي كبر الافك (قالت) وليس قد أصابه عذاب عظيم قال سفيان الثوري (تعني ذهاب بصره فقال) حسان (حصان رزان) بفتح الحاء المهملة والزاي من الثاني وقبلها راء مهملة تخففة أي عفيفة كلمة العقل (مارتن) بضم الفوقية وفتح الزاي وتشديد النون أي ماتتهم (برية) \* براء مهملة فحسية ساكنة فوحدة (وتصبح غري) بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح المثلثة طائفة (من لحوم الغوافن) \* العفصات أي لا تغتابن اذلو كانت تغتاب لكانت آكلة وهو استعاره فيها تلج بقوله تعالى في المغتاب أيجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً \* وهذا البيت من جملة قصيدة حسان (قالت) عائشة (لكن) أي لست (انت) كذلك إشارة الى أنه اغتابها حين وقعت قصة الافك (باب) بالتنوين في قوله (وبين الله لكم الايات) في الامر والنهي (والله عليم) بأمر عائشة وصفوان (حكيم) في شرعه وقدرته \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع حدثنا (محمد بن بشار) بدار العبدى البصري قال (حدثنا

حدثنا شيمان بن فروخ حدثنا أبو عوانة عن سهيل (٢٦٦) بهذا الاسناد مثله غير أنه قال ويخط لكم ثلاثاً ولم يذكر ولا تتركوا

جماعة المسلمين وتالف بعضهم بعض وهذه إحدى قواعد الاسلام واعلم ان (٢٦٧) الثلاثة المرضية احداها ان يعبدوه الثانية

أن لا يشركوا به شيئا الثالثة أن يعصوا بحيل الله ولا يتفرقوا وأما قيل وقال فهو الخوض في اخبار الناس وحكايات ما لا يعنى من أحوالهم وتصرفاتهم واختلافوا في حقيقة هذين اللفظين على قوانين أحدهما انها فعلان فقيل مبنى لما لم يسم فاعله وقال فعل ماض والثاني انه ما اسمان مجروران منونان لان القيل والقال والقول والقالا كله بمعنى ومنه قوله تعالى ومن أصدق من الله قيلا ومنه قولهم

كثرا قيل والقال وأما كثرة

السؤال فقيل المراد به التطلع في المسائل والاكثر من السؤال عما لم يقع ولا تدعو اليه حاجة وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن ذلك وكان السلف يكرهون ذلك ويرونه من التكلف المنهي عنه وفي الصحيح كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها وقيل المراد به سؤال الناس أموالهم وما في أيديهم وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن ذلك وقيل يحتمل ان المراد كثرة السؤال عن اخبار الناس وأحداث الزمان وما لا يعنى الانسان وهذا ضعيف لانه قد عرف هذا من النهي عن قيل وقال وقيل يحتمل أن المراد كثرة سؤال الانسان عن حاله وتفاصيل أمره فيدخل ذلك في سؤاله عما لا يعنيه ويتضمن ذلك حصول الحرج في حق المسؤل فانه قد لا يؤثر اخباره بأحواله فان أخبره شق عليه وان كذبه في الاخبار أو تكلف التعريض لحقته المشقة وان أهمل جوابه ارتكب سوء الادب وأما

اضاعة المال فهو صرفه في غير وجوهه الشرعية ونعمريضه للتلف وسبب النهي انه افساد والله لا يحب المفسدين ولانه اذا ضاع ماله

ابن أبي عدي) بفتح العين وكسر الدال المهملتين محمد قال (أبنا نأشعبة) بن الحجاج (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه (قال دخل حسان بن ثابت على عائشة فشبب) يشين معجبة فوجدت في الاولى مشددة أى أنشد تغزلا (وقال حسان) عفيفة تمتنع من الرجل (رزان) صاحبة وقار (ماترن بريبة) ما تتم بها (ونصيح غرني) جائعة (من لحوم الغوافل) لا تغتابين ولا يذرم دما بديل من لحوم (قال) عائشة تخاطب حسانا (است كذا) بل تغتاب الغوافل قال مسروق (قلت) لها (تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله) تعالى (والذي تولى كبره منهم) وهذا مشكل اذ ظاهره أن المراد بقوله والذي تولى كبره حسان والمعتقد انه عبد الله بن أبي لكرن في مستخرج أي نعيم وهو ممن تولى كبره قال في الفتح فهذه أخص اشكالا (فقالت وأى عذاب أشد من العمى) وقالت وقد كان يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي يدفع هجو الكفار في هجوهم ويذب عنه وفي المغازي قال عروة كانت عائشة تسكره أن يسب عندها حسان وتقول انه الذي يقول

فان أي والله وعرضي \* لعرض محمد منكم وفاة وروى انه عليه الصلاة والسلام قال ان الله يؤيد حسان بروح القدس في شعره وهذا (باب) بالتنوين في قوله (ان الذين يحبون) يريدون (أن تشيع) أن تنتشر (الفاحشة) الزنا (في الذين آمنوا) لهم عذاب أليم (في الدنيا) الحد (والآخرة) النار وظاهر الآية يتناول كل من كان بهذه الصفة وانما نزلت في ذف عائشة الا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (والله يعلم) ما في الضمائر (وأنتم لا تعلمون) وهذا نهاية في الزجر لان من أحب اشاعة الفاحشة وان بالغ في اخفاء تلك المحبة فهو يعلم أن الله تعالى يعلم ذلك منه ويعلم قدر الجزاء عليه (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) لما جلدكم بأعقوبة جوارب ولا محذوف (وأن الله رؤوف) بعباده (رحيم) بهم فتاب على من تاب وطهر من طهر منهم بالحد وسقط لابي ذرقوله في الذين آمنوا الخ وقال بعد قوله الفاحشة الآية الى قوله رؤوف رحيم \* (تشيع) أي (تظهر) قاله مجاهد وسقط هذا الخبر أي ذر \* (ولا يأتل) ولا يذر وقوله ولا يأتل أي لا يفتعل من الآية وهي الخلف أي ولا يخلف (أو لو لا الفضل منكم والسعة أن يؤثوا) أي على أن لا يؤثوا (أولى القرى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) يعني مسطحوا ولا تحذف في اليمين كثيرا قال الله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أن تبروا ويعنى أن لا تبروا وقال امرؤ القيس \* فقلت عين الله أبرح فاعدا أي لا أبرح (وايعفو أو ليسفحوا) عن خاض في أمر عائشة (الأنجبون أن يغفر الله لكم) يخاطب أبابكر (والله غفور رحيم) أي فان الجزاء من جنس العمل فاذا غفرت يغفر لك واذا صفت يصفح عنك وسقط لابي ذرم قوله والمهاجرين الى آخر قوله أن يغفر الله لكم وقال بعد قوله والمساكين الى قوله والله غفور رحيم (وقال أبو اسامة) جاد ابن أسامة مما وصله أحمد عنه بتمامه (عن هشام بن عروة) أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت لما ذكركم من شأني) بضم الذال المعجمة مبنيا للمفعول أي من أمرى وحالى (الذي ذكر) بضم الذال المعجمة أيضا من الافك (و) الحلال اني (ما علمت به) وجواب لما قوله (قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في) بكسر القاف وتشديد التحتية حال كونه (خطيبا فتنهم بخمدا لله وأثنى عليه بما هو أهله) ثم قال أما بعد أسيروا على في أناس) يريد أهل الافك (أبنا) بهمزة وموحدة مخففة مفتوحة فتون فواو وقد عتد الهمة وللأصلي مما حكاه عياض أبنا بتشديد الموحدة أي اتهموا (أهلي) وذكروهم بالسوء قال ثابت التائين ذكروا الشئ وتتبعه قال الشاعر \* فرغ أصحابي المطى وأبناوا أي ذكروها والتخفيف بعنهما لكن قال

\* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا مروان بن معاوية الفزاري (٢٦٨) عن محمد بن سوقة أخبرنا محمد بن عبيد الله الثقفي عن وراذ قال كتب

المغيرة الى معاوية سلام عليك أما بعد فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله حرم ثلاثا ونهى عن ثلاث والنات ولاوهات ونهى عن ثلاث قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال

تعرض لما في أيدي الناس وأما عقوق الامهات فحرام وهو من الكبار باجماع العلماء وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة على عدمه من الكبار وكذلك عقوق الاباء من الكبار وانما اقتصر هنا على الامهات لان حرمتها اكثر من حرمة الاباء والله اذا قال صلى الله عليه وسلم حين قال له السائل من ابر قال أمك ثم أمك ثلاثا ثم قال في الرابعة ثم أبوك ولان أكثر العقوق يقع للامهات ويطلع الاولاد فيهن وقد سبق بيان حقيقة العقوق وما يتعلق به في كتاب الايمان وأما أد البنات بالهمز فهو دفنهن في حياتهن فيتمن تحت التراب وهو من الكبار الموبقات لانه قتل نفس بغير حق ويتضمن أيضا قطيعة الرحم وانما اقتصر على البنات لانه المعتاد الذي كانت الجاهلية تفعله وأما قوله وسعاهات وفي الرواية الاخرى ولاوهات فهو بكسر التاء من هات ومعنى الحديث انه نهى أن يمنع الرجل ما توجه عليه من الحقوق أو يطلب ما لا يستحقه وفي قوله صلى الله عليه وسلم حرم ثلاثا وكره ثلاثا دليل على ان الكراهة في هذه الثلاثة الاخيرة للتنزيه لا للتحريم والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم ثلاثا ونهى عن ثلاث حرم عقوق

النورى التحفيف أشهر وقال القاضي عياض وروى أنبوا بقديم النون وتشديدها كذا قيده عبدوس بن محمد وكذا ذكره بعضهم عن الاصميلي قال القاضي وهو في كل من منقوط من فوق وتحت وعليه بخطي علامة الاصميلي ومعناه ان صح لاموا ويخو او عندي أنه تحفيف لوجه له ههنا (وايم الله ما علمت على أهلي من سوء أو بنوهم) بالتحفيف اتموهوم (عن والله ما علمت عليه من سوء قط) يريد صفوان (ولا يدخل بيتي قط الا وانا حاضر) ولا يذر عن الجوى والمستلى الا أنا باسقاط الواو (ولا غبت) ولا يذر عن الجوى والمستلى ولا كنت (في سفر الاناغب معي فقام سعد بن معاذ) الانصاري الاوسى المتوفى بسبب السهم الذي أصابه فقطع منه الاكل في غزوة الخندق سنة خمس كما عند ابن اسحق وكانت هذه القصة في سنة خمس أيضا كما هو الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة (فقال انك انك لا يارسول الله ان تضرب أعناقهم) بنون الجمع والضم يبراهل الافك وسقط لا يذر لفظ لي (وقام رجل من بني الخزرج) هو سعد بن عباد (وكانت أم حسان بن ثابت) الفريضة بضم الفاء وفتح الراء بالعين المهملة بنت خالد بن حنيس بن لوذان بن عبدود بن زيد ابن نعلابة بن الخزرج (من رهط ذلك الرجل فقال) لابن معاذ (كذبت) أي لا تقدر على قتله (أما) بالتحفيف (والله ان لو كانوا) أي قاتلوا الافك (من الاوس ما أحييت أن تضرب أعناقهم) تضرب بضم أوله مبنيا للمفعول وأعناقهم رفع نائب عن الفاعل وزاد في الرواية السابقة فتشاور راحيان (حتى كاد أن يكون) ولا يذر كاديكون (بين الاوس والخزرج شرفي المسجد) وفي الرواية السابقة حتى هموا أن يقتلوا وقال عائشة (وما علمت) بذلك (فلما كان مساء ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتي) للتبرز جهة المنازع (ومع أم مسطح) وهي ابنة أبي رهم (فعمرت) أي في مرطها (وقالت تعس) بكسر العين وفتح مسطح (تعنى ابنتها قالت عائشة) فقلت (أي لها) أي أم تسيين ابنك) بحذف همزة الاستفهام وفي الرواية السابقة أسيين رجلا شهيدا بدرا (وسكتت) أي أم مسطح (ثم عثرت الثانية فقالت تعس مسطح فقلت لها تسيين ابنك) ثم عثرت الثالثة (ولا يذر فقلت لها أي أم تسيين ابنك فسكتت ثم عثرت الثالثة) فقالت تعس مسطح فأنهزتم افقالت والله ما أسبه الافك (أي الا لاجل) (فقلت في أي شأنى قالت فقبرت) بالفاء والموحدة والقاف والراء المفتوحات آخره فوقية (في الحديث) قال ابن الاثير أي فتحته وكشفته (فقلت وقد كان هذا) وسقط الواو ولا يذر (قالت نعم والله) قالت عائشة (فرجعت الى بيتي كأن الذي خرجت له لا أجده منه قليلا ولا كثيرا) أي دهشت بحيث ما عرفت لا أي أمر خرجت من البيت من شدة ما عراني من الهم وكانت قد قضت حاجتها كما سبق (ووعكت) بضم الواو والثانية وسكون الكاف أي صرت محجومة (فقلت) بالفاء ولا يذر وقلت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي المادخل على (أرسلني الى بيت ابني فارس معي الغلام) لم يسم (فدخلت الدار) بسكون اللام (فوجدت أم رومان) تعنى أمها قال الكرمانى واسمها زينة (في السفلى) من البيت (وأبا بكر فوق البيت يقرأ فقالت أي ما جاء بك يا بنية فأخبرتها) خبري (وذكرت لها الحديث) الذي قاله أهل الافك في شأنى (واذا هو لم يبلغ منها مثل ما) ولا يذر مثل الذي (بلغنى فقالت يا بنية) ولا يذر عن الجوى والمستلى أي بنية (خفضي) بخاء معجمة مفتوحة وفاء مشددة فضاء معجمة مكسورة وتين وللحموى والكشميين خفي بقاء ثمانية بدل الصاد وفي نسخة خفي بكسر الخاء والفاء واسقاط الثانية ومعناها مقارب (عليك الشأن) فانه والله لقدما كانت امرأة قط حسناء صفوة امرأة ولمسلم من رواية ابن ماهان حظية (عند رجل يحبها لها ضرائرا لا حسدتها) بسكون الدال المهملة وفتح النون (وقيل فيها) ما يشينها (واذا هو) تعنى الافك (لم يبلغ منها ما بلغ مني قلت وقد علم به

الوالد واد البنات ولاوهات ونهى عن ثلاث قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال) هذا الحديث دليل لمن يقول ان النهي أي

حدثني يحيى بن يحيى التميمي حدثنا عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن (٢٦٩) عبد الله بن أسامة بن الهاد عن محمد بن إبراهيم عن بسر بن

سعيد عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر

لا يقتضي التحريم والمشهور أنه يقتضي التحريم وهو الأصح وبجواب عن هذا بأنه خرج بدليلاً آخر (وقوله في أسناد هذا الحديث عن خالد الحذاء عن ابن أشوع عن الشعبي عن كاتب المغيرة بن شعبه عن المغيرة) هذا الحديث فيه أربعة تابعين يروى بعضهم عن بعض وهم خالد وسعيد بن عمرو بن أشوع وهو تابعي سمع يزيد بن سلمة الجعفي الصحابي رضي الله عنه والتابعي الثالث الشعبي والزابع كاتب المغيرة وهو وراد (قوله كتب المغيرة إلى معاوية بسلام عليك أما بعد) فيه استحباب المكتوبة على هذا الوجه فيمدح بسلام عليك كما كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل السلام على من اتبع الهدى والله عز وجل أعلم

\*(باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب وأخطأ)\*

(قوله عن يزيد بن عبد الله بن أسامة ابن الهاد عن محمد بن إبراهيم عن بسر بن سعيد عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص) هذا الأسناد فيه أربعة تابعين بعضهم عن بعض وهم يزيد بن بعده (قوله صلى الله عليه وسلم إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر) قال العلماء أجمع المسلمون على أن هذا الحديث في

وفي الحديث محمد بن زوف تقديره إذا

أبي قالت نعم قالت ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم ورسول الله صلى الله عليه وسلم (واستعبرت) بسكون الراء ولا يذرفا ستعبرت بالفاء بدل الواو (وبكيت فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فقرأ فقال لا محاشأنا قالت بلغها الذي ذكر من شأنها) بضم ذال ذكرو كسر كافها (فناضت عيناها قال) ولا يذرفا قال (أقسمت عليك أي بنية) ولا يذرفا عن الكشمية يابنية (الار رجعت إلى بيتك فرجعت) بسكون العين (ولقد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يتي فسأل عني خادمي) سبق في الرواية التي قبل أنها برقة مع ما فيه من البحث ولا يذرفا في بلقط التذكري وهو يطلق على الذكر والآن في فقال دل رأيت من شيء يربك على عائشة (فمات) لا والله ما علمت عليها عينا إلا أنها كانت ترد حتى تدخل الشاة فتأكل خيرها وأجبتها) بالشك من الراوي (وانتهر بعض أصحابه فقال أصدقت رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية أي أوبس عند الطبراني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي شأنك بالخارجة فسألها عني وتوعدناها فلم تخبره إلا بخبر ثم ضربها وسألها فقالت والله ما علمت على عائشة سوا (حتى أسقطوا لها) من قولهم أسقط الرجل إذا أتى بكلام ساقط والضرب في قوله بالحدث أولر رجل الذي اتهموا به وقال ابن الجوزي صرحوا بالامر وقيل جاءوا في خطأ بها بسقط من القول بسبب ذلك الامر وضرب لها عائدة على الجارية بوجه عائدة على ما تقدم من انتهازها وتمديد لها إلى هذا التأويل كان ذهب أبو هريرة بن سراج وقال ابن بطال يحتمل أن يكون من قولهم سقط إلى الخبر إذا علمه فالعني ذكر والها الحديث وشروحه (فقالت) أي الخادمة (سبحان الله والله ما علمت عليها إلا ما أعلم الصانع على تبر الذبح الأجر) بالغت في نفي العيب كقوله \* ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم البيت (وبلغ الامر) أي أمر الألف (الذي ذلك الرجل) صفوان ولا يذرفا بلوغ الامر ذلك الرجل (الذي قيل له) أي عنه من الألف ما قيل فاللام هنا بمعنى عن كهي في قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه أي عن الذين آمنوا كما قاله ابن الحارث أبو جعفر في أي قيل فيه ما قيل فهي كقوله ياليتني قدمت لحياي أي في حياي (فقال سبحان الله والله ما كشفت كنف آتني قط) بفتح الكاف والنون أي نوبها يريد ما جمعت في حرام أو كان حضورا (قالت عائشة فقتل) صفوان (شهيد في سبيل الله) في غزوة أرمينية سنة تسع عشرة في خلافة عمر كما قاله ابن اسحق (قالت وأصبح أبو أي عندي فلم ير إلا حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر) في المسجد (ثم دخل) على (وقد كنتني أبو أي عن يميني وعن شمالي) فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد يا عائشة ان كنت قارفت سوا) بالقاف والفاء أي كسبته (أو ظلمت) نفسك (فتوبى إلى الله) وفي رواية أي أوبس انما انت من نيات آدم ان كنت أخطأت فتوبى (فان الله يقبل التوبة عن عباده قالت وقد جاءت امرأة من الانصار) لم تسم (فهي جالسة بالباب فقلت) له عليه الصلاة والسلام (ألا تستحي) بكسر الحاء ولا يذرفا ألا تستحي بسكونها وزيادة تحية (من هذه المرأة) الانصارية (ان تذكريا) على حسب فهمها لا يلبق بجلالة حرمة (فوعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم) قالت عائشة (فالتفت إلى أبي فقلت أجبه) عليه السلام عني ولا يذرفا فقلت له أجبه (قال فماذا أقول فالتفت إلى أمي فقلت أجيبيه) عني عليه السلام (فقلت أقول ماذا) قال ابن مالك فيه شاهد على أن ما الاستفهامية إذا ركبت مع إذا لا يجب تصديرها فيعمل فيها ما قبلها وفعلا ونصبا (فلما لم يجيبها شهدت فحمدت الله تعالى وأثبت عليه بما هو أهله ثم قلت أما بعد فوالله شئ قلت لكم اني لم أفعل) أي ما قيل (ولله عز وجل يشهد اني صادقة) فيما أقول من برائي (ما ذالك بنا في عندكم لقد) ولا يذرفا وقد (تكلمتم به

ما حكم عالم أهل للحكم فان أصاب فله أجران اجتهد ساد وأجر باصابتهم وان أخطأ فله أجر اجتهد

وحدثني اسحق بن ابراهيم ومحمد بن أبي عمر كلاهما (٢٧٠) عن عبد العزيز بن محمد هذا الاسناد منه وزاد في عقب الحديث قال يزيد

أراد الخاكم فاجتهدوا فوافوا ما من  
 ايسر ما له الحكم فلا يحل له الحكم  
 فان حكمه فلا أجر له بل هو انما ولا  
 ينفعه حكمه سواء وافق الحق أم لا  
 لان اصابته اتفاقية ليست صادرة  
 عن أصل شرعي فهو عاص في جميع  
 أحكامه سواء وافق الصواب أم لا  
 وهي مردودة كلها ولا يعذر في شيء  
 من ذلك وقد جاء في الحديث في  
 السنن القضاة ثلاثة قاض في  
 الجنة واثنان في النار قاض عرف  
 الحق فقضى به فهو في الجنة وقاض  
 عرف الحق فقضى بخلافه فهو في  
 النار وقاض قضى على جهل فهو في  
 النار وقد اختلف العلماء في أن كل  
 مجتهد مصيب أم المصيب واحد  
 وهو من وافق الحكم الذي عند الله  
 تعالى والآخر مخطئ لا ثمة عليه  
 لعذره والاصح عند الشافعي  
 وأصحابه ان المصيب واحد وقد  
 احتج الطائفتان بهذا الحديث  
 وأما الاولون القائلون كل مجتهد  
 مصيب فقالوا قد جعل للجهل عذر  
 أجر افلولا اصابته لم يكن له أجر وأما  
 الآخرون فقالوا اسماء مخطئ ولو كان  
 مصيبا لم يسمه مخطئا وأما الاجر  
 فانه حصل له على تعبه في الاجتهاد  
 قال الاولون انما اسماء مخطئا لانه  
 محمول على من أخطأ النص أو  
 اجتهد فيما لا يسوغ فيه الاجتهاد  
 كالجمع عليه وغيره وهذا الاختلاف  
 انما هو في الاجتهاد في الفروع فأما  
 أصول التوحيد فليس فيها  
 واحد باجتماع من يعتد به ولم يخالف  
 الا عبد الله بن الحسن العنبري  
 وداود الظاهري فصورا المجتهدين  
 في ذلك أيضا قال العلماء الظاهر

انهم ما أرادوا المجتهدين من المسلمين دون الكفار والله أعلم

وأشربته يضم الهمزة متبعا للمفعول والضمير المنصوب يرجع الى الافك (قلوبكم) رفع  
 يا شربت (وان قلت اني فعلت) ولا بي ذر قد فعلت (والله يعلم اني لم أفعل) ذلك (لتقولن قد بابت)  
 اقرت (به على نفسها وانى والله ما أجدي ولكم مثالا والتست) بسكون السين أى طلبت (اسم  
 يعقوب) عليه السلام (فلم أقدر عليه الا يا يوسف حين قال فصبر جميل) أجل وهو الذي لا شكوى  
 فيه الى الخلق (والله المستعان على ما تصفون) أى على احتمال ما تصفونه (وأمر أنزل على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من ساعته فسكتا ورفع عنه) الوحى (وانى لا تئين السرورنى وجهه وهو عيسى  
 جبينه) من العرق (ويقول أشبرى) بقطع الهمزة (باعتائشة فقد أنزل الله براءتك) وفي رواية  
 فليج يا عائشة احدى الله فقد برأك (قالت وكنت أشهد) بالنصب خبر كان (ما كنت غضبا) أى  
 وكنت حين أخبر صلى الله عليه وسلم ببراءتى أقوى ما كنت غضبا من غضبي قبل ذلك قاله العيني  
 (فقال لى أبواى قولى اليه فقلت والله) ولا بي ذر لا والله (لا أقوم اليه ولا أحده ولا أحد كما ولكن  
 أحده الله الذى أنزل براءتى لقد سمعتموه) أى الافك (فما أنكرتموه ولا غيرتموه) وفي رواية الاسود  
 عن عائشة وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدى فانتزعت يدي منه فنهزنى أبو بكر وانما  
 فعلت ذلك لما حارها من الغضب من كونهم لم يبادروا بتكذيب من قال فيها ذلك مع تحققة فهم  
 حسن سيرتهم وطهارتهم وقال ابن الجوزى انما قالت ذلك ادلالا كأيديل الحبيب على حبيبه ويقتل  
 أن تكون مع ذلك تمسكت بظاهر قوله عليه السلام لها احدى الله ففهمت منه أمرها باقرار الله  
 بالجد فقالت ذلك وأن ما أضافته اليه من الالفاظ المذكورة كان من باعث الغضب قاله في الفتح  
 (وكانت عائشة تقول أما زينب ابنة جحش) أم المؤمنين (فعصمها الله) أى حفظها (بدينها فلم تقل)  
 أى فى (الآخر أو أما أختها جنة فهل سكت فيمن هلك) أى حدثت فيمن حدث لخواصها في حديث الافك  
 لتخفف منزلة عائشة وترفع منزلة أختها زينب (وكان الذى يتكلم فيه) أى فى الافك ولا يذره  
 (مسطح وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن أبى وهو الذى كان يستوشيه) أى يطلب اذا علمته  
 ليزيده ويريه (ويجمعه وهو الذى يولى كبره منهم هو وحمنة قالت) عائشة (خلف أبو بكر أن لا ينفع  
 مسطحا) ابن خاتمة (بناقعة أبدا) بعد الذى قال عن عائشة (فأنزل الله عز وجل ولا يأتى أولوا الفضل  
 منكم الى آخر الآية يعنى أبا بكر والسعة أن يؤثروا أولى القرى والمسالك يعنى مسطحا الى قوله  
 ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم حتى قال أبو بكر بلى والله ياربنا اننا نحب أن تغفر لنا  
 وعادله (لمسطح) بما كان يصنع (له قبل من التفتق زادى الباب السابق وقال والله لا أنزعها منه أبدا  
 وسقط لفظ حتى لا يذر \* (لطيفة) ذكر انه كان للشيخ اسمعيل بن المازنى المسمى مؤلف عنوان  
 الشرف وغيره ولد يجرى عليه نفقة فى كل يوم فقطعها الشئ بلغه عنه فكتب لبيه رقعة فيها

لا تقطع عسى عادة بى ولا \* تجعل عقاب المرء فى رزقه  
 واعف عن الذنب فان الذى \* ترجوه عفو الله عن خلقه  
 وان بدا من صاحب زلة \* فاستر بها الاغضاء واستبقه  
 فان قدر الذنب من مسطح \* يحيط قدر النجم من أفعه  
 وقد بدا منه الذى قد بدا \* وعوتب الصديق فى حقه

فكتب اليه أبوه

قد منع المضطر من ميتة \* اذا عصى بالسبى فى طريقه  
 لانه يقوى على توبة \* توجب ابصالا الى رزقه  
 لو لم يتب مسطح من ذنبه \* ما عوتب الصديق فى حقه

حدثت هذا الحديث ابا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم فقال هكذا حدثني ابو (٢٧١) سلمة عن ابي هريرة وحديثي عبد الله بن عبد

الرحمن الدارمي أخبرنا مروان بن عبد الله بن محمد الدمشقي حدثنا الليث بن سعد قال حدثني يزيد بن عبد الله بن أسامة ابن الهادي الليثي بهذا الحديث مثل رواية عبد العزيز بن محمد بن عبد الله بن جهماد حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمر عن عبد الرحمن بن أبي بكرة قال كتب أبي وكتب له الى عبد الله بن أبي بكرة وهو قاضي سجستان ان لا يحكم بين اثنين وأنت غضبان فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم ح \* وحدثنا شيبان ابن فروخ حدثنا جهماد بن سلمة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أي كلاهما عن شعبة ح وحدثنا أبو كريب حدثنا حسين بن علي عن زائدة كل هؤلاء عن عبد الملك بن عمر عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث أبي عوانة

\* (باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان) فيه النهي عن القضاء في حال الغضب قال العلماء ويلحق بالغضب كل حال يخرج الحاكم فيها عن سداد النظر واستقامة الحال كالشبع المفرط والجوع المفاق والهيم والفرح البالغ ومدافعة الحديث وتعلق القلب بامر ونحو ذلك فكل

هذه الاحوال يكره له القضاء فيها وخاف من الغلط فان قضى فيها صح قضاءه لان النبي صلى الله عليه وسلم قضى في سراج الخرة في مثل هذا

(باب) بالتسوين في قوله تعالى (ولا يضربن بحجرهن على جيوبهن) يعني يلقين فذلك عداه على والخروج من خمار وفي قوله يتجمع على أخره والجيب ماق طوق القميص يدوم منه بعض الجسد (وقال احمد بن شبيب) بفتح المجهمة وكسر الموحدة الاولى بينهما تحسية ساكنة شيخ المؤلف مما وصله ابن المنذر قال (حدثنا أبي) شبيب بن سعيد (عن يونس) بن يزيد الايلي انه قال (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت) يرحم الله نساء المهاجرات الاول (بضم المهمزة وفتح الواو أي السابقات) لما أنزل الله تعالى (ولا يضربن بحجرهن على جيوبهن) وجواب لما قوله (شققن من وطهن) جمع مرط بكسر الميم أي أرزهن (فاخترن به) أي بما شققن ولاي الوقت به أي بالازر المشقوقة وكن في الجاهلية يسدن خمرهن من خلفهن فتكشف فخورهن وقلائدهن من جيوبهن فأمرن أن يضربنهن على الجيوب ليسترن أعناقهن وتخورهن وصفة ذلك أن تضع الخمار على رأسها وترميه من الجانب الايمن على العاتق اليسرى وهو التمتع \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا ابراهيم بن نافع) الخنزرجي المكي (عن الحسن بن مسلم) واسم جدته يناق بفتح التحسية وتشديد النون وبعد الالف قاف المكي وثبت ابن مسلم لابي ذر (عن صفية بنت شيبة) بن عثمان القرشية المكية (أن عائشة رضي الله عنها كانت تفرق لملامرات هذه الالية وليضربن بحجرهن على جيوبهن) أخذن أزهرن (وللنساء من رواية ابن المبارك عن ابراهيم بلفظ أخذ النساء والحكاكم أخذن النساء الانصار أزهرن) (فشققنهما قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهة (الخواشي فاخترن بها) واستشكل ذكر نساء المهاجرات في الاولى ونساء الانصار في رواية الحاككم وغيره بل واجب باحتمال ان نساء الانصار يادرن الى ذلك عند نزول الآية والله سبحانه وتعالى أعلم

\* (سورة الفرقان) \*

مكية وآيم اسبع وسبعون آية والفرقان النار بين الحلال والحرام الذي جت منافعه وعت فوائده (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبت البسملة لابي ذر (قال) ولاي ذرو قال (ابن عباس) رضي الله عنهما فيما وصله ابن جرير في قوله (هيا منشورا) هو (ما تنسقي به الريح) وتذريه من التراب والهيا والهبة التراب الدقيق قاله ابن عرفة وقال الخليل والزجاج هو مثل الغبار الداخل في الكوة يترأى مع ضوء الشمس فلا يمس بالايدي ولا يرى في الظل ومنشورا صفة شبه به علمهم المحبط في حقايرته وعدم نفعه ثم بالانشور منه في انتشاره بحيث لا يمكن تظلمه في به هذه الصفة لتفيم ذلك وقال الزمخشري أو مفعول ثالث جعلناه أي جعلناه جامعا لحقارة الهباء والتناثر كقوله كونا أقردة خاسئين أي جامعين للسمخ والخس وسقط للاصلي للظلمة من قوله تنسقي به الريح \* (مدا الظل) في قوله تعالى ألم تر الى ربك كيف مد الظل قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم عنه هو (ما بين طلوع النجم الى طلوع الشمس) قال في الانوار وهو أطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويهر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود اه والظل عبارة عن عدم الضوء مما شانه أن يضى وجعله ممدودا لانه ظل لاشمس معه واعتضه ابن عطية بأنه لا خصوصية لهذا الوقت بذلك بل من قبل غروب الشمس مدة يسيرة يبقى فيها ظل ممدود مع أنه في نهار وفي سائر أوقات النهار ظل متقطعة وأجيب بأنه ذكره تفسيرا لخصوص الآية لان في بقيتها ثم جعلنا الشمس عليه دليلا لفتحين الوقت الذي بعد طلوع الفجر واعتضه ابن عطية أيضا بأن الظل انما يقال لما يقع بالنهار والظل الموجود في هذا الوقت من بقايا الليل وأجيب بالجل على الجواز والروية هنا بصرية أو قلبية واختاره الزجاج



وحدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وعبد الله بن (٢٧٢) عون الهلالي جميعا عن إبراهيم بن سعيد قال ابن الصباح حدثنا

إبراهيم بن سعيد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف حدثنا أي عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد \* وحدثنا اسحق بن إبراهيم وعبد بن جيد جميعا عن أي عامر قال عبد حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عبد الله بن جعفر الزهري عن سعد بن إبراهيم قال سألت القاسم بن محمد عن رجل له ثلاث مساكين فاوصى بثلاث كل مسكين منها قال يجمع ذلك كله في مسكن واحد ثم قال أخبرني عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من عمل عمل عيسى عليه

الخال وقال في اللقطة مالت ولها إلى آخره وكان في حال الغضب والله أعلم \* (باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) وفي الرواية الثانية من عمل عيسى عليه أمرنا فهو رد وقال أهل العربية الرد هنا بمعنى الردود ومعناه فهو باطل غير معتد به وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام وهو من جوامع كله صلى الله عليه وسلم فانه صريح في رد كل البدع والمخترعات وفي الرواية الثانية زيادة وهي انه قد يعاند بعض المتأملين في بدعة سبق اليها فاذا احتج عليه بالرواية الاولى يقول أنا ما أحدثت شيئا فيجيب عليه بالثانية التي فيها التصريح برد كل المحدثات سواء أحدثها الفاعل أو سبق بأحدثها وفي هذا الحديث

والمعنى ألم تعلم والخطاب وان كان ظاهرا للرسول صلى الله عليه وسلم فهو عام في المعنى لان الغرض بيان نعم الله بالظلم وجميع المكلفين مشتركون في تنبيههم لذلك \* (ساكنا) يريد قوله ولوشاء لعله ساكنا قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم أي ثابتا لا ينزول ولا تذهبه الشمس قال أبو عبد الله الظل ما نسخته الشمس وهو بالغداة والنفي ما نسخ الشمس وهو بعد الزوال وسمى فيا لانه فاعين الجانب الغربي الى الشرق \* (عليه دليلا) قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم أيضا أي (طلوع الشمس) دليل حصول الظل فلو لم تكن الشمس لما عرف الظل ولولا النور ما عرف الظلمة والاشياء تعرف بأضدادها \* (خلفه) في قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم (من فاته من الليل عمل أدركه بالنهار أو فاته بالنهار أدركه بالليل) وجاء رجل الى عمر بن الخطاب فقال فاتني الصلاة الليلة فقال أدرك ما فاتك من ليالتك في نهارك فان الله تعالى جعل الليل والنهار خلفه أو يخلف أحدهما الآخر يتعاقبان اذا ذهب هذا جاء هذا واذا جاء هذا ذهب ذلك وخلفه مفعول ثان لجعل أو حال \* (وقال الحسن) البصري فيما وصله سعيد بن منصور في قوله تعالى (هب لنا من أزواجنا) وزاد أبو ذر وذريرا تنافرة أعين أي (في طاعة الله) ولا يذروا الأصلي من طاعة الله (وما شئنا أقرعين المؤمنين ان يري) وللأصلي اعين مؤمن وله ولا يذرم ان يري (حبيبه في طاعة الله) قال في الأنوار فان المؤمن اذا شارك أهله في طاعة الله سريهم قلبه وقرهم عنه لما يري من مساعدتهم له في الدين ويوقع لحوقهم به في الجنة ومن ابتدائية أو يمانية كقولك رأيت منك أسدا اه والمراد قدرة أعين لهم في الدين لا في الدنيا من المال والجمال قال الزجاج يقال أقر الله عينك أي صادف فؤادك ما تحببه وقال المفضل برد دمعها وهي التي تكون مع السرور ودمعة الحزن حارة (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن المنذر مفسرا (ثبورا) في قوله دعوا هنا لك ثبورا أي يقولون (ويلا) بواو مفتوحة فتحية ساكنة وقال الضحاك هلا كافية ولونوا ثبورا تعال فهو ذل حينئذ فيقال لهم لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا أي هلا ككم أكثر من أن تدعوا امرقا واحدة فادعوا أدعية كثيرة فان عذابكم أنواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدة أولانه يتجدد لقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب أولانه لا يتقطع فهو في كل وقت ثبور (وقال غيره) غير ابن عباس مفسر القوله تعالى واعتمدنا من كذب بالساعة سعيها (السعي مذكر) لفظا أو من حيث ان فعلا يطلق على المذكر والمؤنث (والسعي والاضطرام) معناهما (التوقد الشديد) وعن الحسن السعي اسم من أسماء جهنم \* (على عليه) في قوله وقالوا أساطير الأولين اكتبنها فهي على عليه أي (تقرأ عليه من الملبت) بفتحية ساكنة بعد اللام (وأملت) بلام بدل التحيمة والمعنى أن هذا القرآن ليس من الله انما سطره الأولون فهي تقرأ عليه ليحفظها \* (الرس) في قوله تعالى وعادوا وعودوا أصحاب الرس أي (المعدن جمعه) يسكون الميم ولا يذرجعه بكسر هاء ثم تحتهمة (رساس) بكسر الراء قاله أبو عبيدة وقيل أصحاب الرس تعود لان الرس البئر التي لم تطو وتعود أصحاب البئر وقيل الرس نهر بالشرق وكانت قرى أصحاب الرس على شاطئ النهر فبعث الله اليهم نبيا من أولادهم هو ابن يعقوب فكذبوه فلبث فيهم زمنا فاشكى الى الله منهم فخر وابترا وأرسلوه فيها وكانوا عامة يومهم يسعون أين نبيهم وهو يقول سيدي ترى ضيق مكاني وشدة كربى وضعف ركني وقلة حيلتي فأرسل الله عليهم رجلا عاصفة شديدة الحرق وصارت الارض من تحتهم حرق كبريت يتهوقدون ظلهم محاربة سوداء فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص وقيل غير ذلك \* (ما يعبا) ولا يذرم ما يعبوا قال أبو عبيدة (يقال ما عبات به شيئا لا يعتد به) وللأصلي أي لم تعتد به فوجوده وعدمه

\* حديث يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن (٢٧٣) عبد الله بن عمرو بن عثمان عن ابن أبي عمرة

الانصاري عن زيد بن خالد الجهني  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
الاخبركم بخير لشهادة الذي يأتي  
بشهادته قبل أن يستلها

دليل لمن يقول من الاصوليين ان  
الشيء يقتضي الفساد ومن قال  
لا يقتضي الفساد يقول هذا خبر  
واحد فلا يكفي في اثبات هذه  
القاعدة المهمة وهذا جواب فاسد  
وهذا الحديث مما ينبغي حفظه  
واسستعماله في ابطال المنكرات  
واشاعة الاستدلال به

\*(باب بيان خير الشهود)\*

(قوله في اسناد حديث الباب  
حديث يحيى بن يحيى قال قرأت على  
مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن  
أبيه عن عبد الله بن عمرو بن عثمان  
عن ابن أبي عمرة الانصاري عن زيد  
ابن خالد الجهني) هذا الحديث فيه  
أربعة تابعيون بعضهم عن بعض  
وهو عبد الله وأبوهم وعبد الله بن  
عمرو بن عثمان وابن أبي عمرة واهم  
ابن أبي عمرة عبد الرحمن بن عمرو بن  
محسن الانصاري (قوله صلى الله  
عليه وسلم الاخيركم بخير الشهداء  
الذي يأتي بشهادته قبل أن يستلها)  
وفي المراد بهذا الحديث تأويلان  
أصحهما وأشهرهما تأويل مالك  
وأصحاب الشافعي انه محمول على  
من عنده شهادة لانسان بحق ولا  
يعلم ذلك الانسان أنه شاهد فيأتي  
اليه فيخبر به فإنه شاهد له ولثاني انه  
محمول على شهادة الحسبة وذلك في  
غير حقوق الادميين المختصة بهم  
فما تقبل فيه شهادة الحسبة  
الطلاق والعتق والوقف والوصايا  
العامية والحدود ونحو ذلك فن علم  
شيء آمن هذا النوع وجب عليه

سواء وقال الزجاج معناه لا وزن لكم عندي \* (غراما) في قوله تعالى ان عذابها كان غراما  
قال أبو عبيدة (هلاكا) والزاما لهم وعن الحسن كل غريم يغارق غريمه الا غريم جهنم (وقال  
بجاهد) فيما أخرجه ورعا في تفسيره (وعتوا) أي (طغوا) وعتوهم ظلمهم رؤية الله حتى يؤمنوا  
به (وقال ابن عيينة) سنيان في قوله تعالى بسورة الحاقة مما ذكره المؤلف استطرادا على عادته  
في مثله (عائية) من قوله فاهلكوا برح صرصرة عائية (عتت عن الخزان) الذين هم على الريح  
فخرجت بلا كيل ولا وزن وفي نسخة وقال ابن عباس يدل ابن عيينة ووقع في هذه التفسير تقديم  
وتأخير في بعض النسخ \* (باب قوله) عز وجل (الذين يحشرون على وجوههم ارجلهم) أي  
مقلوبين أو مسحوبين اليها والموصول خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين أو نصب على الذم أو رفع  
بالابتداء وخبره بالجهة من قوله (أو لئن لم يكن منكم من آمن بالله من أهل الجنة) (وأصل سبيلا)  
واخطأ طريقا ووصف السبيل بالضلال من الاسناد انجازه في اللغة وسقط لابي ذر أولئك الخ  
وقال بعد الى جهنم الآية \* وبه قال (حديثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حديثنا يونس بن  
محمد البغدادي) أبو محمد المؤدب قال (حديثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن قتادة) ابن  
دعامة أنه قال (حديثنا انس بن مالك رضى الله عنه ان رجلا) لم يسم (قال يابى الله يحشر الكافر  
على وجهه يوم القيامة) استفهام حذف منه الاداة ولما كره من وجه آخر عن انس كيف يحشر  
أهل النار على وجوههم (قال أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا) بالنصب ولا يذر  
بالرفع (على ان يمشيه) بضم التحتية وسكون الميم (على وجهه يوم القيامة) وظاهره ان المراد مشيه  
على وجهه حقيقة فلذلك استغربه حتى سألوا عنه (قال قتادة) بن دعامة بالاسناد المذكور (الى  
وعزة بنا) انه لقادر على ذلك قاله تصديقه لقوله أليس وحكمة حشره على وجهه معاقبه على تركه  
المحجود في الدنيا اظهار الهوانه وخساسته بحيث صار وجهه مكان يديه ورجليه في التوفى عن  
المؤذيات وفي حديث أبي هريرة المروى عند أحمد قالوا يا رسول الله وكيف يشون على وجوههم  
قال ان الذي أمشاهم على أرجلهم قادر أن يمشيهم على وجوههم أما انهم يتقون وجوههم كل  
حذب وشول وستكون لنا عودة ان شاء الله تعالى الى بقية مما بحث هذا الحديث في كتاب الرقاق  
يعون الله \* (باب قوله) جل وعلا (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) أي لا يعبدون غيره (ولا  
يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون) يجوز أن تتعلق الباء في قوله بالحق بنفس يقتلون  
أي لا يقتلون بأسبب من الاسباب الا بسبب الحق وان تتعلق بمحذوف على أنها صفة للمصدر أي  
قتلا ملتسبا بالحق أو على انها حال أي الامتسكين بالحق فان قلت من حل قتله لا يدخل في النفس  
الحرمة فكيف يصح هذا الاستثناء أجيب بأن مقتضى حرمة القتل قائم أبدا وجواز القتل انما  
ثبت بمعارض فقوله حرم الله اشارة الى المقتضى وقوله الا بالحق اشارة الى المعارض والسبب المبيح  
للقتل هو الردة والزنا بعد الاحصان وقتل النفس المحرمة (ومن يفعل ذلك) اشارة الى جميع ما تقدم  
لا تجمعي ما ذكر فلذلك وحده (يلق اثمها العقوبة) قال

جرى الله ابن عمروة حيث أمسى \* عقوقا والعقوق له اثم

أي عقوبة وقيل هو الاثم نفسه أي يلقي جزاء اثم فاطلق الاثم على جزائه أو الاثم اسم من أسماء  
جهنم أو واد أو برفيها و يلقى جزم بمحذوف الالف جزاء الشرط وسقط لابي ذر قوله التي حرم الله الى  
اخر ومن يفعل ذلك وقال بعد قوله النفس الآية وسقط للاصيلي ولا يزنون الى آخر قوله العقوبة  
\* وبه قال (حديثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حديثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سنيان)  
الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد (منصور) هو ابن المعتمر (وسليمان) هو الاعشى (عن ابي وائل)

حدثني زهير بن حرب حدثنا شبابة حدثني (٢٧٤) ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال بينما امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن أحدهما فقالت هذه لصاحبتها انما ذهب بابنك أنت وقالت الأخرى انما ذهب بابنك فقها كتمان داود عليه الصلاة والسلام ففضي به للكبرى فخرجت على سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فاخبرناه فقال اتوني بالسكين أشقه بينكما

الأول يلزم من عنده شهادة لأنسان لا يعلمها ان يعلمه اياها لانها أمانة له عنده وحكي تأويل ثالث انه محمول على الجواز والمباغة في أداء الشهادة بعد طمأنينة لا قبله كما يقال الجواد يعطى قبل السؤال أى يعطى سر يعاقب السؤال من غير توقف قال العلماء وليس في هذا الحديث مناقضة للحديث الآخر في ذم من يأتي بالشهادة قبل أن يستشهد في قوله صلى الله عليه وسلم يشهدون ولا يستشهدون وقد تناول العلماء هذا تأويلات أصحها تأويل أصحابنا انه محمول على من معه شهادة لا ذم على عالم بها أي فيشهد بها قبل أن تطلب منه والثاني انه محمول على شاهد الزور فيشهد بما لا أصل له ولم يستشهدوا والشأن انه محمول على من ينتصب شاهدا وليس هو من اهل الشهادة والرابع انه محمول على من يشهد اقوام بالجنة أو النار من غير توقف وهذا ضعيف والله أعلم

(باب اختلاف المجتهدين)

فيه حديث أبي هريرة في قضاء داود وسليمان صلى الله عليهما وسلم في الولدين اللذين أخذ الذئب أحدهما فقتلته أماهما ففضي به داود للكبرى فلما امرتا بسليمان قال أقطعهم بينكما نصفين فاعترفت به

شقيق بن سلمة (عن أبي مسيرة) ضد المينة عمرو بن شرحبيل الهمداني (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (قال) سفيان الثوري (وحدثني) بالافراد (واصل) هو ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية وبعد الالف نون الاسدي الكوفي من طبقة الأعمش (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) فأسقط سفيان في هذه ما أنبئه بين أبي وائل وابن مسعود في رواية منصور والأعمش وهو أبو مسيرة وهو الصواب (قال) أي ابن مسعود (سألت) أو سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم شك الراوى (أى الذئب عند الله أكبر) ولمسلم أعظم (قال) أن يجعل الله بدا (يكسر النون أى مثلا (وهو خالفك) فوجود الخلق بدل على الخالق واستقامة الخلق تدل على توحيده اذ لو كان الهين لم يكن على الاستقامة (قلت ثم أى) بالتشديد والتنوين وفيه كلام سبق في أول البقرة وغيرها قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك) بخلاف مع الوجدان أو ايشار لنفسه عليه عند الفقد ولا اعتبار بفهمه فلا يقال التقيد بخشية الاطعام مبيح لأنه خرج مخرج الغالب لانهم كانوا يقتلونهم لاجل ذلك (قلت ثم أى قال أن ترانى) ولغير أبي ذر ثم أن ترانى (بجملته جارك) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام الاولى أى زوجته لانها تحمل له فهي فعيلة بمعنى فاعلة أو من الحلول لانها تحمل معه ويحل معها وانما كان ذلك لأنه زنا وباطل لما أوصى الله به من حفظ حقوق الجيران وقال في التلقيح ترانى تفاعل وهو يقتضى أن يكون من الجانبين قال في المصابيح لعنه الله به على شدة قبح الزنا اذا كان منه لامنها بان يغشاه نائمة أو مكرهة فانه اذا كان زناه بها مع المشاركة منها والطواعية كبيرا كل زناه بدون ذلك أكبر وأقبح من باب أولى (قال) أي ابن مسعود (ونزلت هذه الآية تصديقا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ولدين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق) وزاد أبو ذر ولا يزنون \* وهذا الحديث سبق في البقرة ويأتى ان شاء الله تعالى في التوحيد والادب والمحار بين \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني أبو عبد الرحمن القاضي (ان ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخسبري) بالافراد (القاسم بن أبي بزة) بفتح الواو وحدة وتشديد الزاى واسم أبي بزة نافع بن يسار تابعي صغير مكي وهو والد جند البزى المقرئ ١ راوى ابن كثير وليس للقاسم في الجامع الا هذا الحديث (انه سأل سعيد بن جبriel لمن قتل مؤمنة مع عدم من توبة) زائد في رواية منصور عن سعيد بن أبي هريرة قال لا توبه له (فقرأت عليه ولا يقتلون) ولا يذروا الذين لا يقتلون (النفس التي حرم الله الا بالحق) واعترض بعضهم على رواية أبي ذر من جهة وقوع التلاوة على غير ما هي عليه وأجاب في المصابيح بأن المعنى فقرأت عليه الآية الذين لا يقتلون النفس فحذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه وحديثه لم يلزم كونه غير التلاوة لأنه لم يحكمها ناصبا بل أشار إليها (فقال سعيد) يعني ابن جبriel للقاسم بن أبي بزة (قرأتها) يعنى الآية (على ابن عباس كما قرأتها على) فقال هذه الآية (مكية نسختها) ولا يذري عنى نسختها (آية مدنية) والذى في البيهقي مدنية بتحتين بينهما نون مكسورة يعنى قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم (التي في سورة النساء) اذ ليس فيها استثناء التائب وقالوا نزلت الغاية بعد الينة بمدة يسيرة وعند ابن مردويه من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه قال نزلت سورة النساء بعد سورة الفرقان بستة أشهر وقول ابن عباس هذا محمول على الزجر والتغليظ والافكل ذنب محمول بالتوبة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري حدثنا (محمد بن بشار) بالموحدة والمعجمة المشددة أبو بكر العبدى بن دار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن المعيرة بن النعمان) النخعي الكوفي

١ في البيهقي هو جند البزى المقرئ قاله أبو ذر الخفاف اه هامش

(عن

الصَّغْرَى لِلْكَبْرَى بَعْدَ أَنْ قَالَتْ  
الْكَبْرَى أَقْطَعُهُ فَأَسْتَدِلُّ سَلِيمَانَ  
بَشَفَّةِ الصَّغْرَى عَلَى أَنَّهَا أُمُّهُ وَمَا  
الْكَبْرَى فَا كَرِهَتْ ذَلِكَ بَلْ ارَادَتْهُ  
لِتُشَارِكَهَا صَاحِبَتَهَا فِي الْمَصِيبَةِ بِفَقْدِ  
وَلَدِهَا قَالَ الْعُلَمَاءُ يَحْتَمِلُ أَنَّ دَاوُدَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِهِ لِلْكَبْرَى  
لِشَبِّهِ رَأْفَتِهَا وَأَنَّهُ كَانَ فِي شَرِيعَتِهِ  
الْتَرَجُّحُ بِالْكَبْرَى أَوْ لِكَوْنِهِ كَانَ فِي  
يَدِهَا وَكَانَ ذَلِكَ مَرْجَحًا فِي شَرْعِهِ  
وَأَمَّا سَلِيمَانُ فَتَوَصَّلَ بِطَرِيقٍ مِنَ  
الْحِيلَةِ وَالْمَلَاظِفَةِ إِلَى مَعْرِفَةِ بَاطِنِ  
الْقَضِيَّةِ فَأَوْعَاهُمَا أَنَّهُ يَرِيدُ قِطْعَهُ  
لِيَعْرِفَ مَنْ يَشْتَقِي عَلَيْهِ أَقْطَعَهُ  
فَتَكُونُ هِيَ أُمُّهُ فَلَمَّا ارَادَتْ الْكَبْرَى  
قِطْعَهُ عَرَفَ أَنَّهَا أُمُّهُ فَلَمَّا  
قَالَتِ الصَّغْرَى مَا قَالَتْ عَرَفَ أَنَّهَا  
أُمُّهُ وَلَمْ يَكُنْ مَرَادُهُ أَنَّهُ يَقْطَعُ  
حَقِيقَةً وَأَنَّمَا ارَادَ اخْتِبَارَ شِدَّةِ قَتْمَتِهَا  
لِتَقْتَرِلَ الْإِمَامُ فَلَمَّا تَمَرَّتْ بِمَا ذَكَرَتْ  
عَرَفَهَا وَأَوَّلَهُ اسْتَقْرَارَ الْكَبْرَى فَأَقْرَبَتْ  
بَعْدَ ذَلِكَ لِلصَّغْرَى فَحَكَمَ لِلصَّغْرَى  
بِالْإِقْرَارِ لَا بِعَجْرِ الشَّفَقَةِ الْمَذْكُورَةِ  
قَالَ الْعُلَمَاءُ وَمِثْلُ هَذَا يَفْعَلُهُ الْحُكَّامُ  
لِيَتَوَصَّلُوا بِهِ إِلَى حَقِيقَةِ الصَّوَابِ  
بِحَيْثُ إِذَا انْفَرَدَ ذَلِكَ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ  
حُكْمٌ فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ حَكَمَ سَلِيمَانُ  
بَعْدَ حُكْمِ دَاوُدَ فِي الْقَضِيَّةِ الْوَاحِدَةِ  
وَنَقَضَ حُكْمَهُ وَاجْتَمَعَ لَدَيْهِ نَقْضُ  
حُكْمِ الْجَمْعِ فَالْجَوَابُ مِنْ أَوْجِهِ  
مَذْكُورَةٌ أَحَدُهَا أَنَّ دَاوُدَ لَمْ يَكُنْ  
جَزَمَ بِالْحُكْمِ وَالنَّاسُ أَنْ يَكُونُوا  
ذَلِكَ فَتَوَيَّ مِنْ دَاوُدَ لَا حُكْمًا وَالثَّانِي  
لَعَلَّهُ كَانَ فِي شَرْعِهِمْ فَسَخَ الْحُكْمَ إِذَا  
رَفَعَهُ الْخَصْمُ إِلَى حَاكِمٍ آخَرٍ يَرَى  
خِلَافَهُ وَالرَّابِعُ أَنَّ سَلِيمَانَ فَعَلَ  
ذَلِكَ حَسْبَهِ إِلَى إِظْهَارِ الْحَقِّ وَظُهُورِ  
الصِّدْقِ فَلَمَّا أَقْرَبَتْهُ الْكَبْرَى عَمَلُ

(عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ) الْأَسَدِيُّ مَوْلَاهُمُ الْكُوفِيُّ أَنَّهُ (قَالَ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْكُوفَةِ فِي قَتْلِ الْمُؤْمِنِ) أَيْ  
مَتَعَمِّدًا هَلْ تَقْبَلُ التَّوْبَةَ مِنْهُ (فَرَحَلَتْ قِيَّةً) بِالرَّاءِ وَالْخَاءِ الْمُهْمَلَتَيْنِ (إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ) وَلَا بِيْ ذَرْعٍ  
الْحَوَى وَالْمُسْتَقْلَى فِدَخَلَتْ بِالْذَّالِ وَالْخَاءِ الْمُهْمَلَةِ أَيْ بَعْدَ أَنْ رَحَلَتْ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَسَأَلَتْهُ عَنْ ذَلِكَ  
(فَقَالَ نَزَلَتْ فِي آخِرِ مَا نَزَلَ) أَيْ هَذِهِ الْآيَةُ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ (وَلَمْ يَنْسَخْهَا  
شَيْءٌ) \* وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدْ سَبَقَ فِي سُورَةِ النِّسَاءِ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا آدَمُ) بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ (حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ) بْنُ الْجَحَّاجِ قَالَ (حَدَّثَنَا مُنْصُورٌ) هُوَ ابْنُ الْمُعْتَمِرِ وَلَا بِيْ ذَرْعٍ مِنْ مُنْصُورٍ (عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ  
سَأَلَتْ) وَلَا بِيْ ذَرْعًا سَأَلَتْ (ابْنَ عَبَّاسٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ فِي الرَّوَايَةِ  
الْأَيْمَنِ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا (قَالَ لَا تَوْبَةَ لَهُ) جَلَّوَهُ عَلَى  
التَّغْلِيطِ كَمَا مَرَّ وَحَدِيثُ الْأَسْرَائِيلِيِّ الَّذِي قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا ثُمَّ نِجَّاهُ إِلَى عَامِ الْمِائَةِ إِلَى رَاهِبٍ  
فَقَالَ لَا تَوْبَةَ لَكَ فَقَتَلَهُ فَأَكْبَلَ بِهِ مِائَةً ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ لَهُ وَمَنْ يَحْوِلُ يَبْنِيكَ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ الْمَشْهُورَةِ قَدْ  
يَحْتَجُّ بِهِ لِقَبُولِهَا لِأَنَّهُ إِذَا بَيَّنَّ ذَلِكَ لِمَنْ قَبْلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ فَقَدْ لَهْمُ أَوْلَى بِالْخُفِّ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنَ الْإِنْتِقَالِ  
الَّتِي كَانَتْ عَلَى مَنْ قَبْلَهُمْ (وَعَنْ قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قَالَ كَانَتْ هَذِهِ) الْآيَةُ  
(فِي الْجَاهِلِيَّةِ) مُشْرِكِي أَهْلِ مَكَّةَ (قَوْلُهُ يَضَاعَفُ) وَلَا بِيْ ذَرْبًا بِالتَّنْوِينِ قَوْلُهُ يَضَاعَفُ (لَهُ)  
الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُخْلَدُ فِيهَا) نَصَبَ عَلَى الْحَالِ وَهُوَ اسْمٌ مَفْعُولٌ مِنْ أَهَانِهِ يَمْنَعُ أَيْ أَذْلَهُ  
وَأَذَاقَهُ الْهَوَانَ وَيَضَاعَفُ وَيُخْلَدُ بِالْجَزْمِ فِيهِ مَا بَدَلَا مِنْ يَلْقَى بِدَلِّ اسْتِمَالِ كَقَوْلِهِ  
مَتَى تَأْتِيْنَا تَلْمِ بِسَافِي دِيَارِنَا \* تَجِدُ حَطْبًا جَرَّ لَا وَنَارًا تَأْتِيْنَا  
فَابْدَلْ مِنَ الشَّرْطِ كَمَا بَدَّلَ هُنَا مِنَ الْجَزْمِ وَقَرَأَ بِالْفَرْعِ ابْنَ عَامِرٍ وَشُعْبَةُ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ كَأَنَّهُ جَوَابُ  
مَا لَا تُنَامُ وَيُخْلَدُ عِظًا عَلَيْهِ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ حَنْصَلٍ) بِسُكُونِ الْعَيْنِ الطَّلْحِيُّ مِنْ وَلَدِ  
طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيِّ التَّمِيمِيِّ قَالَ (حَدَّثَنَا شَيْبَانُ) بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّحْوِيُّ (عَنْ مُنْصُورٍ) هُوَ  
ابْنُ الْمُعْتَمِرِ (عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ) أَنَّهُ (قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي رَيْ) بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ الْوَاحِدَةِ وَفَتْحِ الرَّايِ  
مَقْصُورًا اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مِنْ صُغَارِ الصَّحَابَةِ (سَمَلٌ) بِضَمِّ السِّينِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ (ابْنَ عَبَّاسٍ) رَفَعَ  
نَائِبٌ عَنِ الْفَاعِلِ وَلَا صَمِيلِي سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَعَلَا مَاضِيًا كَذَلِكَ فِي الْفَرْعِ كَأَصْلِهِ وَقَالَ الْخَافِظُ بْنُ  
يَحْيَى رَسُلَ بَصِيفَةَ الْأَمْرِ لِلْأَصِيلِيِّ وَعِزَّ الْأَوَّلِيِّ لَا بِيْ ذَرْعٍ وَالتَّنْصِيْفُ وَقَالَ انْ مَقْتَضَاهَا أَنَّهُ مِنْ رَوَايَةِ سَعِيدِ  
ابْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ أَبِي رَيْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَإِنْ اعْتَمَدَ رَوَايَةُ الْأَصِيلِيِّ بِبَصِيفَةِ الْأَمْرِ وَانْ هَدِيلَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ  
بَعْدَ سِيَاقِ الْآيَتَيْنِ فَسَأَلْتُهُ فَأَنْوَضْتُ فِي جَوَابِ قَوْلِهِ سَلْ (عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى) فِي سُورَةِ النِّسَاءِ (وَمَنْ  
يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ) زَادَ الْأَصِيلِيُّ خَالِدًا فِيهَا (وَقَوْلُهُ وَلَا يَقْتُلُونَ) وَلَا بِيْ ذَرْعٍ الْأَصِيلِيُّ  
وَالَّذِينَ لَا يَقْتُلُونَ) النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ الْإِبْرَاقُ حَتَّى يَبْلُغَ الْأَمْنُ تَابَ وَأَمَّنْ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِمَا نَزَلَتْ  
(قَالَ) وَلَا بِيْ الْوَقْتُ فَقَالَ (أَهْلُ مَكَّةَ فَقَدْ عَدَدْنَا لِلَّهِ) بِاسْكَانِ اللَّامِ أَيْ أَشْرَكَ بِكَاهِ وَجَعَلْنَاهُ مِثْلًا  
(وَقَتْلَنَا) وَلَا بِيْ ذَرْعٍ وَقَدْ قَتَلْنَا (النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ الْإِبْرَاقُ) سَقَطَ لَا بِيْ ذَرْعٍ الْإِبْرَاقُ (وَأَتَيْنَا  
الْفَوَاحِشَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْأَمْنَ تَابَ وَأَمَّنْ وَعَمَلٌ عَمَلًا صَالِحًا إِلَى قَوْلِهِ غُفُورًا رَحِيمًا) فِيهِ قَبُولُ تَوْبَةِ  
الْقَاتِلِ (بَابُ) بِالتَّنْوِينِ فِي قَوْلِهِ (الْأَمْنُ تَابَ وَأَمَّنْ وَعَمَلٌ عَمَلًا صَالِحًا) الْاسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٌ أَوْ  
مَنْقُطٌ وَرَجَحَهُ أَبُو حَيَّانَ أَنَّ الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ مُحْكَمٌ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ يَضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ فَيُصِيرُ التَّقْدِيرَ لَا  
مِنْ تَابَ فَلَا يَضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ وَلَا يَلْزَمُ مِنْ انْتِفَاءِ التَّضْعِيفِ انْتِفَاءُ الْعَذَابِ غَيْرِ الْمُضْعَفِ فَلَا أَوْلَى  
عِنْدِي أَنْ يَكُونَ اسْتِثْنَاءُ مَنْقُطًا أَيْ لَكِنْ مِنْ تَابَ وَأَمَّنْ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَا يَلْقَى عَذَابًا أَبَدِيَّةً  
وَتَعْقِبُهُ تَلْمِيزُهُ السَّهْمِينَ فَقَالَ الظَّاهِرُ قَوْلُ الْجُمْهُورِ أَنَّهُ مُتَّصِلٌ وَأَمَّا مَا قَالَهُ فَلَا يَلْزَمُ إِذَا مَقْصُودُ الْأَخْبَارِ  
بِأَنَّ مَنْ فَعَلَ كَذَا فَإِنَّهُ يَحِلُّ بِهِ مَا ذَكَرْنَا لِأَنَّهُ يَتَوَبُّ وَأَمَّا مَا صَابَهُ أَصْلُ الْعَذَابِ وَعَدَمُهَا فَلَا تَعْرِضُ لَهُ  
بِإِقْرَارِهَا وَإِنْ كَانَ بَعْدَ الْحُكْمِ كَأَنَّهُ اعْتَرَفَ بِمُحْكَمِهِ بَعْدَ الْحُكْمِ أَنَّ الْحَقَّ هُنَا الْخَصْمُ (قَوْلُهُ فَقَالَ الصَّغْرَى لَا يَرْحَمُكَ اللَّهُ هُوَ ابْنُهَا)

قال قال أبو هريرة والله ان سمعت بالسكين قط الا (٢٧٦) يومئذ ما كنا نقول الا المديّة \* وحدثنا سويد بن سعيد حدثني حفص بن

ابن مسيرة الضعاعي عن موسى بن عقبة ح وحدثنا أمية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح وهو ابن القاسم عن محمد بن عمران جميعا عن أبي الزناد به هذا الاسناد مثل معنى حديث ورقاء رحمته الله حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقاره فوجدها الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك مني انما اشتريت منك الارض ولم أبتع منك الذهب

معناه لا تشقه وتم الكرم ثم استأنفت فقالت بركة الله هو ابنها قال العلماء ويستحب أن يقال في مثل هذا بالواو ويقال لا ويرحم الله (قوله السكين والمديّة) أما المديّة بضم الميم وكسر هاء فتحها سميت به لانها تقطع مدي حياة الحيوان والسكين تذكروا وثقت لغتان ويقال أيضا سكينه لانها تسكن حركة الحيوان

\* (باب استحباب اصلاح الخاك بين الخصمين) \*

(ذكر في الباب حديث الرجل الذي باع العقار فوجده المشتري فيه جرة ذهب فقتل كرادفأصلح بينهما رجل على ان يزوجه أحداهما بنته ابن الآخر ويقفوا ويتصدقا منه) فيه فضل الاصلاح بين المتنازعين وان القاضى يستحب له الاصلاح بين المتنازعين كما يستحب لغيره وقوله صلى الله عليه وسلم اشترى

في الآية (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) سيئاتهم مفعول ثان للتبديل وهو المقيّد بحرف الجر وحذف لفهم المعنى وحسنات هو الاول وهو المأخوذ والمجرور بالهاء والمتروك وقد صرح به في قوله تعالى وبدلناهم بحسناتهم جنتين وابدال السيئات حسنات أنه يعوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات وقال محيي السنة ذهب جماعة الى أن هذا في الدنيا قال ابن عباس وغيره يبدلهم الله بقبائح أعمالهم في الشرك محاسن الأعمال في الاسلام فيبدلهم بالشرك ايماناً وبقتل المؤمنين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا وقال ابن المسيب وغيره يبدل الله سيئاتهم التي عملوها في الاسلام حسنات يوم القيامة وقال ابن كثير تغلب السيئات الماضية بنفس التوبة النصوح حسنات لانه كلما ذكرها ندم واسترجع واستغفر فيقلب الذنب طاعة فيوم القيامة وان وجدها مكتوبة عليه لكنها لا تنضر بل تنقلب حسنة في صحيفته كما يدل له حديث أبي ذر المروي في مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا عرف آخر أهل النار وجامن النار وآخر أهل الجنة دخولا الى الجنة فيقول أعرضوا علمه بكارذونه وسلوه عن صفاتها قال فيقال له عملت يوم كذا كذا وكذا وعلمت يوم كذا كذا وكذا فمقول نعم لا يستطيع أن ينكر من ذلك شيئاً فيقال فان لك بكل سيئة حسنة فيقول يارب عملت أشياء لا أراها ههنا قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه وقال الزباج السيئة بعينها لا تصير حسنة قالتا ويل أن السيئة تعفى بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة (وكان الله غفورا) حيث حط عنهم بالتوبة والايان مضاعفة العذاب والخلود في النار والاهانة (رحميا) حيث يبدل سيئاتهم بالثواب الدائم والكرامة في الجنة وسقط قوله فأولئك الخ لابي ذر \* وبه قال (حدثنا عبدان) بن عثمان بن جبلة الأزدي المروزي قال (أخبرنا أبي) عثمان (عن شعبة) بن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سعيد بن جبلة) أنه (قال أمرني عبد الرحمن بن أبيزى) بفتح الهمزة والزاي بينهما موحدة مقصورة (أن أسأل ابن عباس) رضي الله عنهما (عن هاتين الآيتين) قوله تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) الآية بالنساء (فسأله) عن حكمها (فقال لم ينسخها شيء وعن) قوله تعالى (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) الى رحيمنا الفرقان (قال زيات في أهل الشرك) وفي باب ما لي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة من المبعث من طريق عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور فسألت ابن عباس فقال لما نزلت التي في الفرقان قال مشركوا أهل مكة فقد قتلنا النفس التي حرم الله ودعونا مع الله الها آخر وقد أنينا الفواحش فأنزل الله الامن تاب وآمن فهذه الآية وللك وأما التي في النساء الرجل اذا عرف الاسلام وشرا نفعه ثم قتل فجزأوه جهنم فذكرته لمجاهد فقال الامن ندم قال في الفتح وحاصل ما في هذه الروايات ان ابن عباس رضي الله عنهما ما كان تارة يجعل الآيتين في محل واحد فذلك يجزم بنسخ احداهما وتارة يجعل محلها مختلفا ويمكن الجمع بين كلاميه بان عموم التي في الفرقان خص منه مباشرة المؤمن القتل متعمدا او كشر من الساف يطلقون النسخ على التخصيص وهذا أولى من جعل كلامه على التناقض وأولى من أنه قال بالنسخ ثم رجع عنه والمشهور عنه القول بان المؤمن اذا قتل مؤمنا متعمدا لا توبة له وحله الجهور منه على التغليظ وصحواقوبة القاتل كغيره \* وسبق في النساء من مباحث ذلك رحمته الله هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (فسوف يكون) جزاء التكذيب (لزاما) قال أبو عبيدة (هلكة) وللأصلي أي هلكة والمعنى فسوف يكون تكذيبكم مقتضيا لهلاككم وعذابكم ودماركم في الدنيا والآخرة وقال ابن عباس موتا ولزاما خبر يكون واسمها مضمر كأمير \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) أبو حفص النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعشى) سليمان قال

رجل عقارها والارض وما يتصل بها وحقيقة العقار الاصل سمي بذلك من العقرب بضم العين وفحها (حدثنا)

فقال الذي شرى الارض انما بعثك الارض وما فيها قال (٢٧٧) فحباكم الى رجل فقال الذي تحا كماله الكا

ولد فقال أحدهما الى غلام وقال  
الآخر الى جارية قال أنكحوا  
الغلام الجارية وانفق على أنفسكما  
منه وتصداقاً حدثنا يحيى بن يحيى  
التميمي قال قرأت على مالك عن  
ريعة بن أبي عبد الرحمن عن يزيد  
مولى المنبث عن زيد بن خالد الجهني  
انه قال جابر رجل الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فسأله عن اللقطة فقال  
اعرف عقاصها وادعها ثم عرفها  
سنة فان جاء صاحبها أو افشأ نك  
بها قال فضالة الغنم قال لا أو  
لا خيك أو لذئب قال فضالة الابل  
قال مالك ولها معها سقاؤها  
وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر  
حتى يلقاها ربه قال يحيى أحسب  
قرأت عقاصها

وهو الاصل ومنه عقر الدار بالضم  
والفتح (قوله صلى الله عليه وسلم  
فقال الذي شرى الارض انما  
بعثك الارض وما فيها) هكذا هو في  
أكثر النسخ شري بغير ألف وفي  
بعضها الشري بالألف قال العلماء  
الاول أصح وشري هنا بمعنى باع كما  
في قوله تعالى وشروه بثمن بخس  
ولهذا قال فقال الذي شرى الارض  
انما بعثك والله أعلم

\*(كتاب اللقطة)\*

هي بفتح القاف على اللغة المشهورة  
التي قالها الجمهور واللغة الثانية  
لقطة باسمكانه والثلثة لقاطه بضم  
اللام والرابعة لقط بفتح اللام  
والقاف (قوله جابر رجل الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فسأله عن  
اللقطة فقال اعرف عقاصها  
ووكاهم عرفها سنة فان جاء  
صاحبها أو افشأ نك بها قال فضالة

الغنم قال لا أو لا خيك أو لذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ربه

(حدثنا مسلم) هو ابن صبيح أبو الضحى الكوفي (عن مسروق) هو ابن الابدع أنه (قال قال  
عبد الله) هو ابن مسعود رضي الله عنه (خس) من العلامات الدالة على الساعة (قدمضين) أي  
وقعن (الدخان) المشار اليه في قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان مبين (والقمر) في قوله تعالى  
اقربت الساعة وانشق القمر (والرؤم) في قوله تعالى ألم غلبت الرؤم (والبطشة) في قوله جل  
وعلا يوم نبطش البطشة الكبرى وهو القتل يوم بدر (واللزام) في قوله تعالى (فسوف يكون  
لزاماً) قال ابن كثير ويدخل في ذلك يوم بدر كما فسره ابن مسعود وأبو بن كعب ومحمد بن كعب  
القرظي ومجاهد والضحاك وقتاد وموالسدي وغيرهم وقال الحسن فسوف يكون لزاماً يعني يوم  
القيامة قال ابن كثير ولا منافاة بينهما اه وعلى تفسير البطشة والزام يوم بدر يكون المعداد  
في الحقيقة أربعة أرباعاً يحتاج الى بيان الخامس وان حصل بقول الحسن بيان الخامس في الجملة لكن  
تفسيره يوم القيامة فيه شيء لأن مراده تفسير خمس مضين وما يكون يوم القيامة مستقبلي  
لما مضى ففي قول ابن كثير ولا منافاة بينهما نظروا وقد يجاب بأنه لتحقيق وقوعه عند ما قاله في  
المصابيح \* وهذا الحديث قد سبق في الاستسقاء

\*(سورة الشعراء)\*

مكية الاقوله والشعر ايتبعهم الى آخرها وهي مائتان وعشرون وست آيات (بسم الله الرحمن  
الرحيم) سقط لفظ سورة والبسملة لغري أبي ذر (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى  
(تعبثون) من قوله أتنبئون بكل ربيع آية تعبثون أي (تبتنون) وقال الضحاك ومقاتل هو  
الطريق قال ابن عباس كانوا يبتنون بكل ربيع عليا يعبتون فيه عن عرف الطريق الى هود عليه  
السلام وقيل كانوا يبتنون الاماكن المرتفعة ليعرف بذلك غناهم وفقرهم ونسبوا الى العبت  
\*(هضم) في قوله في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضم (يتشتت اذا مس) بضم الميم وتشديد  
السين المهملة مبيتا للمنعول وهذا قاله مجاهد أيضاً وقال ابن عباس هو اللطيف وقال عكرمة  
الدين وقيل هضم أي بهضم الطعام وكل هذا اللطافة \*(مسحورين) في قوله انما أنت من المسحورين  
أي (المسحورين) ولا يذر والاصلي مسحورين الذين مسحوا امرأة بهدأ أخرى من الخلقين  
\*(ليكة) بلام مفتوحة من غير ألف وصل قبلها ولا همزة بهدأ غير منصرف اسم غير معرف بال  
مضاف اليه أصحاب وبه قرأ نافع وابن كثير وابن عامر ولا يذروا الليكة بالف وصل وتشديد اللام  
(والايكة) بالف وصل وسكون اللام وبهدهامزة مكسورة (جمع ايكة) ولا يذروا الليكة  
(وهي جمع شجر) وكان شجرهم الدوم وهو المقل قال العيني الصواب ان الليكة والايكة جمع ايك  
وكيف يقال الايكة جمع ايكة \*(يوم الظلة) في قوله فاخذهم عذاب يوم الظلة هو (اظهار  
العذاب اياهم) على نحو ما اقترحوا بان سلط الله عليهم الحرسية أيام حتى غلت أنهارهم فاظلمت  
سحابها فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم ناراً فاحترقوا (موزون) في سورة الحجر رأى (معلوم) ولعل  
ذكره هنا من ناسخ فالله أعلم \*(كالطود) أي (الجليل) ولا يذروا الاصيل كالجليل بزيادة الكاف  
\*(وقال غيره) غير مجاهد (الشزيمة) في قوله تعالى ان هؤلاء شزيمة (الشزيمة طائفة قليلة)  
والجملة معمول اقول مضرأى قال ان هؤلاء وهذا القول يجوز أن يكون حالاً أي أرسلهم قائلاً  
ذلك ويجوز أن يكون مفسر الارسل وجمع الشزيمة شرأتم فذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم  
جعلهم قليلاً بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلاً واختار جمع السلامة الذي هو  
جمع القلة وانما استقلهم وكانوا ستمائة وسبعين ألفاً بالاضافة الى جنوده لانه روى انه خرج  
وكانت مقدمته سبع مائة ألف \*(في الساجدين) في قوله وتقلب في الساجدين أي (المصلين)

\* وحدثنى يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال ابن حجر (٢٧٨) أخبرنا وقال الآخران حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن ربيعة

ابن أبي عبد الله الرحمن عن يزيد مولى  
المنيع عن زيد بن خالد الجهني أن  
رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن الأقطعة فقال عرفها سنة ثم  
اعرف وكأها وعفاصها ثم  
استنقق بها فان جاء ربه فآذنها إليه  
فقال يا رسول الله فضالة الغنم قال  
خذه فافانها لي لأنا ولا خيل أو  
لذئب قال يا رسول الله فضالة الإبل  
قال فغضب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حتى اجرت وجنتاه أو  
اجرو وجهه ثم قال مالأت ولها معها  
هذا أوها وسقاؤها حتى يلقاها ربه  
وفي الرواية الثانية عرفها سنة ثم  
اعرف وكأها وعفاصها ثم استنقق  
بها فان جاء ربه فآذنها إليه قال  
الازهرى وغيره لا يقع اسم الضالة  
الأعلى الحيوان يقال ضل الإنسان  
والبعير وغيرهما من الحيوان وهي  
الضوال وأما الامتعة وما سوى  
الحيوان فيقال لها القطعة ولا يقال  
ضالة قال الازهرى وغيره يقال  
للضوال الهوامى والهوامى واحدتها  
هامية وهافية وهمت وهفت  
وهملت اذا ذهبت على وجهها بلا  
راع (وقوله صلى الله عليه وسلم  
اعرف عفاصها) معناه تعرف لتعلم  
صدق واصفها من كذبه ولثلا  
تخطاط بملاله وتشبهه وأما العفاص  
فبكسر العين وبالفاء والصاد المهملة  
وهو الوعاء الذى تكون فيه النفقة  
جلدا كان أو غيره ويطلق العفاص  
أيضا على الجلد الذى يكون على  
رأس القارورة لانه كالوعاء له فاما  
الذى يدخل في قسم القارورة من  
خشب أو جلد أو خرقة مجموعة  
(٣) قوله طراف بالقاف في النسخ  
وفي كتب اللغة طراق بالقاف

وقال مقاتل مع المصلين في الجماعة أى نزل الحين تقوم وحده للصلاة ونزال اذا صليت مع الجماعة  
وقال مجاهد نرى قلب بصرى في المصلين فإنه كان يبصر من خلفه كما يبصر من امامه وعن ابن  
عباس تغلبك في أصالاب الانبياء من نبي الى نبي حتى آخر جنتك في هذه الامة (قال ابن عباس  
لعلكم تتخلدون) في قوله وتتخذون مصانع لعلكم تتخلدون أى (كانكم) تتخلدون في الدنيا وليس  
ذلك بحاصل لكم بل زائل عنكم كما زال عن قبلكم قال الواحدى كل ما وقع في القرآن لعل فانها  
للتعليل الا هذه فانها للتشبيه ويؤيده ما في حرف أي كأنكم تتخلدون وعورض ما ذكره من  
الحصر بقوله لعلنا يا خن نفسك لكن لم يعلم من نص على أن لعل تكون للتعليل (الريبع) في قوله  
أتنبون بكل ربيع هو (الابقياع) بفتح الهمزة وسكون التحتية وبعد الفاء ألف فعين مهملة أى  
المرتفع (من الارض) قال ذوارمة

طراف الخواف مشرق فوق ربيعة \* بنى ليلة في ريشه يتفرق ٣

(وجعه) أى الربيع (ربعة) بكسر الراء وفتح التحتية والعين المهملة كقردة (وأرياع) هو (واحد  
الربعة) بكسر الراء وفتح التحتية كالاول ولا يذر والاصبلى واحده وفي نسخة واحدها ربعة  
بسكون التحتية وضبطه الحافظ بن حجر بالسكون والاول بالفتح وتبعه العينى وقال البرماوى  
كالكرماني وأما الارباع ففرد ربعة بالكسر والسكون \* (مصانع) قال أبو عبيدة (كل بناء فهو  
مصنعة) وقال سفيان ما يتخذ فيه الماء وقال مجاهد قصور مشيدة وقيل هو الحصون \* (فرهين)  
بالهاء قال أبو عبيدة أى (مرحين) ولا يذر فرحين بالخاء بدل الهاء في الاول وبالهاء أو وجه  
(فارهم بمعناه) أى بمعنى فرهين من قولهم فره زيد فهو قاره (ويقال فارهم) أى (حاذقين)  
وقارهين حال من الناحيتين \* (تغنوا) في قوله ولا تغشوا في الارض مفسدين (هو أشد الفساد)  
وسقط لفظ هو لغنى الاصبلى (وعاث يعيث عينا) يريد أن اللفظين بمعنى واحد لا أن تعثوا  
مشتق من عاث لان يعثو معتل اللام ناقص وعاث معتل العين أجوف وثبت الواو في وعاث ولا يذر  
\* (الجلبة) في قوله والجلبة الاولين هى (الخلق) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام (جبل) بضم الجيم  
وكسر الموحدة أى (خلق) وزنه ومعناه (ومنه) ومن هذا الباب قوله في سورة يس (جبل) بضم  
الجيم والموحدة (وجبل) بكسرهما (وجبل) بضم الجيم وسكون الموحدة مع التخفيف في الثلاث  
لغات (يعنى) بها (الخلق) قاله ابن عباس) وسقط قوله قاله ابن عباس اغرب إلى ذرو بالضمين قرأ ابن  
كثير والآخران وبالضم والسكون أبو عمرو وابن عامر وقرأ نافع وعاصم بكسرها مع تشديد  
اللام ولا يذر هنالك بلا مة مفتوحة الياكة وهى الغنضة وقد سبق تفسيرها بالشجر (هذا باب)  
بالتسوين في قوله جبل وعلا (ولا تخزنى يوم يعثون) أى العباد والأضالون فان قلت لما قال أولا  
واجعلنى من ورثة جنة النعيم كان كافيا عن قوله ولا تخزنى وأضاف قد قال تعالى ان الخزى اليوم  
والسوء على الكافرين فما كان يصيب الكفار فقط كيف يخافه المعصوم أجيب بأن حسنة  
الابرار سيئات المقرين فكذا درجات خزي المقرين وخزى كل واحد بما يليق به (وقال ابراهيم بن  
طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الهروى فيما وصله النسائى (عن ابن أبي ذئب) محمد بن  
عبد الرحمن (عن سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فيهما (المقبرى) بفتح الميم وضم الموحدة (عن  
أبيه) أى سعيد كيسان (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان  
ابراهيم) الخليل (عليه الصلاة والسلام رأى) بصيغة الماضى ولا يذر يرى (أياه) آزر وقيل  
اسمه تارح ف قيل له ما علمان له كاسرا ئيل ويعقوب وقيل العلم تارح وآزر معناه الشيخ أو المعوج  
(يوم القيامة) حال كونه (عليه العبرة والفتنة) بفتح المعجمة والموحدة والقاف والقوقية (الغبرة

وقوله بنى ليلة كذا في نسخة خط صحيحة وفي اللسان وغيره بنى ليلة اه مصححه هي



\* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني في سفيان الثوري ومالك (٢٧٩) بن أنس وعمر بن الحرث وغيرهم أن ربيعة بن أبي

عبد الرحمن حدثهم بهذا الأسناد مثل حديث مالك غير أنه زاد قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما معه فسأله عن اللقطة قال وقال عمرو في الحديث فإذا لم يأت لها طالب فاستنقها \* وحدثني أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان وهو ابن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنهجي قال سمعت زيد بن خالد الجهني يقول أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حديث اسمعيل بن جعفر غير أنه قال فاجار وجهه وجهه وحينئذ غضب وزاد بعد قوله

ونحو ذلك فهو الصمام بكسر الصاد يقال أعفصتها أعفصا إذا شدت العفاس عليها أو أعفصتها أعفصا إذا جعلت لها أعفصا وأما الوكا فهو الخيط الذي يشد به الوعاء يقال أو كيتسه إيكاه فهو موكى بلا همز (قوله صلى الله عليه وسلم فسألت بها) هو نصب النون وأما قوله صلى الله عليه وسلم معها سقاؤها فغناه أنها تقوى على ورود المياه وتشرب في اليوم الواحد وتلا كرشها بحيث يكفيها الأيام وأما هذا وأما بالمد وهو أخفافها لأنها تقوى بها على السير وقطع المفارز وفي هذا الحديث جواز قول رب المال ورب المتاع ورب الماشية بمعنى صاحبها لا دعي وهو هذا هو الصحيح الذي عليه جماهير العلماء ومنهم من كره إضافته إلى ماله روح دون المال والدار ونحوه وهذا غلط لقوله صلى الله عليه وسلم فإن جاء ربها فادعها إليه وحسني لمقامها ربها وفي حديث عمر رضي الله عنه وأخطأ ذلك

هي القفرة) وهي سواد كال دخان وسقط لاني ذكر قوله الغبرة هي القفرة وهذا من تفسير المؤلف أخذه من كلام أبي عبيدة حيث قال في سورة يونس ولا يرهق وجوههم قبرا ولا ذلة القبر الغبار قال السنن في وعلى هذا فقول في عيسى غبرة ترهقها اقترعنا كيدنا نظي كاته قال غبرة فوقها غبرة وقيل القفرة شدة الغبرة بحيث يسود الوجه وقيل القفرة سواد الدخان وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس واسمه عبد الله الأصمعي المديني قال (حدثنا) ولا يدر حديثي بالافراد (أخي) عبد الحميد (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يلقى إبراهيم عليه الصلاة والسلام) (أباه) زاد في حديث الانبياء يوم القيامة وعلى وجه آخر قفرة وغبرة فيقول له إبراهيم عليه الصلاة والسلام ألم أقل لك لا تعصيني فيقول أبوه قال يوم لا أعصيك (فيقول) إبراهيم (يا رب أنك وعدتني أن لا تخزني) ولا يدر أن لا تخزني (يوم يبعثون) زاد في أحاديث الانبياء فأى خزي أخرى من أبي الابد (فيقول الله اني حرمت الجنة على الكافرين) وزاد في أحاديث الانبياء أيضا فيقال يا إبراهيم ماتحت رجلك فيمنظر فإذا بنى من مطبخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار وفي رواية أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة عند الخاكهم فيه مسخ الله أباه ضبعافيا أخذ بأذنه فيقول يا عبدى أبوك هو وفي حديث أبي سعيد عند البراء الخاكهم فيقول في صورة قبيحة ويرى منتهية في صورة ضبعان زاد ابن المنذر من هذا الوجه فإذا رآه كذلك تبرأ منه قال استأى وكان تبرأ منه في الدنيا حين مات مشركا فقطع الاستغفار له كما أخرجه الطبري بإسناد صحيح عن ابن عباس وقيل تبرأ منه يوم القيامة لما أيس منه حين مسخ كما صرح به ابن المنذر في روايته وقد يجمع بينهما بأنه تبرأ منه في الدنيا لمات مشركا فترك الاستغفار له فلما رآه في الآخرة رقه فسال الله فيه فلما مسخ أيس منه حين تبرأ منه تبرأ أبديا قيل والحكمة في مسخه لينفر إبراهيم منه ولئلا يبق في النار على صورته فيكون فيه غضاضة على الخليل صلى الله عليه وسلم \* (قوله وأندر) ولا يدر باب بالتنوين في قوله جل وعلا وأندر (عشيرتك الأقربين) أى الأقرب منهم فالأقرب فإن الاهتمام بشأنهم أهم ولأن الجنة إذا قامت عليهم تعدت إلى غيرهم والافكاؤها للابعدين في الامتناع (واخفض جناحك) أى (الآن جانبك) لمن اتبعك من المؤمنين مستعار من خفض الطائر جناحه إذا أراد أن ينحط ومن للتبيين والمؤمنين المراد بهم الذين لم يؤمنوا بعد بل شارقوا الان يؤمنوا كالمواقفة بحجاز باعتبار ما يؤول اليه فكان من اتبعك شائعا فمن آمن حقيقة ومن آمن بحجازا فمن آمن بقوله من المؤمنين وأن المراد بهم المشارفون أى نواضع الهولاء استماله وتاليها والتبعيض ويراد بالمؤمنين الذين قالوا آمنا ومنهم من صدق واتبع ومنهم من صدق فقط فقل من المؤمنين وأريد بعض الذين صدقوا واتبعوا أى نواضع لهم محبة ومودة قاله في فتوح الغيب \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) (الخبزي قال) (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعشى) سليمان قال (حدثني) بالافراد (عمر بن مرة) بفتح العين في الاول وضم الميم ونشد الراعي الثاني الجلي بالميم والميم المفتوحتين (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال لما نزلت وأندر عشيرتك الأقربين) زاد في سورة تبت ورهطك منهم المخلصين وهو من عطف الخاص على العام وكان قرأنا فسخت تلاوته (صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا فجعل ينادي يا بني فهر) بكسر الفاء وسكون الهاء (يا بني عدى لبطون قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولنا لينظر ما هو فاجأ أبو لهب وقريش فقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (أرأيتكم) أى أخبروني (وأخبرتكم أن خيلا) أى عسكرا (بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدق) بتشديد الال المكسورة والخسبة ربهما فادعها إليه وحسني لمقامها ربها وفي حديث عمر رضي الله عنه وأخطأ ذلك

كثيرة والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ثم (٢٨٠) عرفها سنة) فعنه إذا أخذتها فعرّفها سنة فاما الأخذ فهل هو واجب أم مستحب فيه مذهب ومختصر ما ذكره أصحابنا ثلاثة أقوال أحدها عندهم يستحب ولا يجب والثاني يجب والثالث أن كانت اللقطة في موضع يامن عليها إذا تركها استحب الأخذ ولا يجب وأما التعريف سنة فقد أجمع المسلمون على وجوبه إذا كانت اللقطة ليست تافهة ولا في معنى التافهة ولم يرد حفظها على صاحبها بل أراد تملكها فلا بد من تعريفها سنة بالاجماع فاما إذا لم يرد تملكها بل أراد حفظها على صاحبها فهل يلزم التعريف فيه وجهان لأصحابنا أحدهما لا يلزمه بل إن جاء صاحبها أو ابتدأ دفعها إليه والأدوم حفظها والثاني وهو الأصح أنه يلزمه التعريف أثلاً لتضييع على صاحبها فإنه لا يعلم أين هي حتى يطلبها فوجب تعريفها وأما الشيء الخفي فيجب تعريفه زمناً يظن أن فاقده لا يطلبه في العادة أكثر من ذلك الزمان قال أصحابنا والتعريف أن ينسدها في الموضع الذي وجدها فيه وفي الأسواق وأبواب المساجد ومواضع اجتماع الناس فيقول من ضاع منه شيء من ضاع منه حيوان من ضاع منه دراهم ونحو ذلك ويكرر ذلك بحسب العادة قال أصحابنا فيعرفها أولاً في كل يوم ثم في الأسبوع ثم في أكثر من ذلك وأعلم (قوله صلى الله عليه وسلم) فأن جاء صاحبها والأشأن ثلثها معناه أن جاءها صاحبها فادفعها إليه ولا فيجوز لك أن تملكها قال أصحابنا إذا عرفها بخاء صاحبها في أثناء مدة التعريف أو بعد انقضاءها وقبل أن تملكها الملتقط فأنبت أنه صاحبها أخذها بزيادتها المتصلة والمنفصلة فالمتصلة كالسمن في الحيوان وتعلم صنعة ونحو ذلك والمنفصلة كالولد واللبن والصوف واكساب العبد ذراعاً

المفتوحة وأصله مصدقين لي فلما أضيف إلى باب المتكلم سقطت النون وأدغمت ياء الجمع في باب المتكلم وممراده بذلك تقريرهم بأنهم يعلمون صدقه إذا أخبر عن شيء غائب (قالوا نعم) فصدق (ما جرى بنا عليك الاصدقا قال) عليه الصلاة والسلام (فأني نذير) أي منذر (لكم بين يدي عذاب شديد) أي قدومه (فقال أبو لهب) لعنه الله (بأنك سائر اليوم) أي بقميته وتبانص على المصدر باضمار فعل أي أزمك الله بها (ألهذا جعنا) بهمزة الاستفهام الانكار (فنزلت نبت) أي هلكت وخسرت (بأن أي لهب) نفسه (وتب) أخبار بعد الدغاء (مأغنى عنه ماله وما كسب) وكسبه بنوه \* وهذا الحديث من مراسيل الصحابة لأن ابن عباس إنما أسلم بالمدينة وهذه القصة كانت بمكة وكان ابن عباس أمالم يولد وأما طقلاوذ كرم المؤلف في باب من انتسب إلى آباءه في الإسلام والجاهلية من كتاب الانبياء \* وبه قال (حدثنا أبو الياسين) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني بالافراد) سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف (أن أبا هريرة) رضى الله عنه (قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم) على الصفا (حين أنزل الله وأنذر عشرين ألفاً من قريش قال يا معشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم) بتخليصها من العذاب بالطاعة لانها ثمن النجاة (لأغنى عنكم من الله شيئاً) لا أدفع قال الله تعالى هل أنتم بغنون عنا من عذاب الله من شيء أولاً أنفعكم (بابي عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئاً) يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئاً أو يصفية (وللاصلي يصفية) عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئاً (ترقى في القرب من العم إلى العمدة في الأشخاص كما ترقى من قريش إلى بني عبد مناف في القبيلة) (وإفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر (سليبي ما شئت من مالي لا أغنى عنك من الله شيئاً) ويجوز في ابن عبد المطلب وعقوبت النصب والرفع باعتبار اللفظ والمحل (تابعه) أي تابع أبا الياسين (اصبح) بن الفرج شيخ المؤلف (عن ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري \* وسبق في الوصايا القول في وجه هذه المتابعة

بن يادتها المتصلة والمنفصلة فالمتصلة كالسمن في الحيوان وتعلم صنعة ونحو ذلك والمنفصلة كالولد واللبن والصوف واكساب العبد ذراعاً

\*(الخل)\*

مكية وهي ثلاث أو أربع وتسعون آية ولا يذر سورة الفيل بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البداهة لغير أبي ذر وللنسي في تقديمها \* (الخب) وغيرة أي ذروا الخبز وازدوا ما مراده قوله تعالى لا يسجدوا لله الذي يخرج الخب هو (ما خبأت) يقال خبأت الشيء أخبؤه خبأ أي سترته ثم أطلق على الشيء الخبوء ونحوه هذا خلق الله وقيل الخب في السموات المطر وفي الأرض التراب وقيل الغيب وهو يدل على كمال القدرة وسمى الخبوء بالمصدر ليمتناول جميع الاموال والارزاق \* (لا قبل) في قوله فلنأتينهم بجنود لا قبل أي (لا طاقة) لهم بمقاومتها \* (الصرح) في قوله قيل لها ادخلي الصرح هو (كل ملاط) بيم مكسورة الطين الذي يجعل بين ساق البناء وللأصلي كافي الفتح بلاط بالوحدة المفتوحة ومثله لابي السكن وكذا ضبطه الديلماني في نسخة (اتخذ) بضم القوية وكسر الهجاء مبنياً للمفعول (من القوارير) وهو الزجاج الشفاف (والصرح القصر) وقال الراغب بيت عال مزوق سمي بذلك اعتباراً بكونه صرحاً عن البيوت أي خالصاً (وجامعته) أي الصرح (صرح) وقال ابن عباس (رضي الله عنهم) فيما وصله الطبري في قوله تعالى (ولها عرش) أي (سريرة) كرم حسن الصنعة) بضم الحاء وسكون السين (وعلاء الثمن) وكان مضروباً من الذهب مكللاً بالدر والياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر وقوامه من الياقوت والزمرد وعليه سبعة أبواب على كل بيت باب مغلق وقال ابن عباس كان عرشها ثلاثين ذراعاً في ثلاثين ذراعاً وطوله في السماء ثلاثون

ونحو ذلك وأما ان جاء من يدعيها ولم يثبت ذلك فان لم يصدق الملتقط (٢٨١) لم يجزله دفعها اليه وان صدقه جازله

الدفع اليه ولا يلزمه حتى يقيم البيضة  
هذا كله اذا جاء قبل ان يملكها  
الملتقط فأما اذا عرفها سنة ولم يجد  
صاحبها فله ان يديم حفظها صاحبها  
وله ان يملكها سواء كان غنيا أو  
فقيرا فان أراد غنمها فغنى يملكها  
فيه أو وجه لا صاحبنا صحها أنه  
لا يملكها حتى يلفظ بالملك بأن  
يقول تملكتم أو اخترت تملكها  
والثاني لا يملكها الا بالتصرف فيها  
بالبيع ونحوه والثالث يكفيه نية  
الملك ولا يحتاج الى لفظ والرابع  
يملك بمجرد مضي السنة فاذا غنمها  
ولم يظهر لها صاحب فلا شيء عليه  
بل هو كسب من اكسبه لامطالبة  
عليه في الآخرة وان جاء صاحبها  
بعد غنمها أخذها بزيادتها المتصلة  
دون المنقطعة فان كانت قد تلتفت  
بعد التملك لزم الملتقط بدلهاء عندنا  
وعند الجمهور وقال داود لا يلزمه  
والله أعلم (قوله فضالة الغنم قال لك  
أولا خيك أو للذئب) معناه الاذن  
في أخذها بخلاف الابل وفرق صلى  
الله عليه وسلم بينهما وبين  
الفرق بأن الابل مستغنية عن  
يحفظها لاسعة فلا لها بحذائها  
وسقائها وورودها الماء والشجر  
وامتناعها من الذئب وغيرها من  
صغار السباع والغنم بخلاف ذلك  
فلا ان تأخذها لانها معرضة  
للذئب وضعة عن الاستقلال  
فهى مترددة بين أن تأخذها أنت أو  
صاحبها أو أخوك المسلم الذي يمر  
بها أو الذئب فلهذا جازأخذها  
دون الابل ثم اذا أخذها وعرفها  
سنة وأكلها ثم جاء صاحب الزمة  
غرامتها عندنا وعند أي خيفة  
رضي الله عنه وقال مالك لا يلزمه

ذراعاً وعند ابن أبي حاتم ثمانون ذراعاً في أربعين \* (مسلمين) ولا يبي ذرو الاصيلي بأقوى مسلمين أي  
(طائعتين) قاله ابن عباس فيما وصله الطبري \* (ردف) في قوله عسى أن يكون ردف قال ابن  
عباس (أقرب) فضع ردف معنى فعل يتعدى باللام وهو اقرب أو أرف لكهم وبعض الذي فاعل  
به أو ردف مقعوله محذوف واللام للعلية أي ردف الخلق لاجلهم أو اللام مزيدة في المنعول  
تأكيده كذا في قوله لم يهرهون أو فاعل ردف ضمير الوعد أي ردف الوعد أي قرب ودنا  
مقتضاه ولكم خبر مقدم وبعض مبتدأ مؤخر \* (جامدة) في قوله وترى الجبال تحسبها جامدة  
أي (قائمة) قاله ابن عباس \* (أوزعني) في قوله رب أوزعني أي (اجعلني) أنزع شكر نعمتك عندي  
\* (وقال مجاهد) فيما وصله الطبري في قوله (تذكروا) أي (غيروا) ليعاشرها الى حالة تنكره اذا  
رأته روى انه جعل أسفله أعلاه وأعلامه أسفله ومكان الجوهر الآخر أخضر ومكان الآخر أخضر  
\* (وأوتينا العلم) قال مجاهد (يقوله سليمان) وقال في الأنوار والباب وغيرهما من قول سليمان  
وقومه فالضمير في قبلها عائذ على بلقيس فكان سليمان وقومه قالوا انها قد أصابت في جوابها وهي  
عاقلة وقد رزقت الاسلام ثم عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته على ما يشاء من  
قبل هذه المرأة مثل علمها وغرضهم من ذلك شكر الله تعالى في أن خصهم بمزيد التقدم في الاسلام  
قاله مجاهد وأوهون نعمة كلامها فافالضمير في قبلها راجع للمعجزة أو الخالة الدال عليها السياق  
والمعنى وأوتينا العلم بنسبة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة ومن قبل هذه الحالة وذلك لما رأت  
من أمر الهدى وغيره \* (الصرح) هو (بركة ما ضرب عليه سليمان) عليه السلام (قوارير)  
وهو الزجاج الشفاف (ألبسها الباه) وللأصيلي اياها وكان قد أتى في هذا الماء كل شيء من دواب  
البحر من السمك والضفادع وغيرها ثم وضع مريه في صدره وجلس عليه وعكفت عليه الطير  
والجن والانس وقيل انه اتخذ صحفاً من قوارير وجعل تحتها عثمائل من الحيطان والضفادع  
فكان الراي يظنه ماء

#### \* (القصص) \*

مكية وقيل الاقوله الذين آتيناهم الكتاب الى الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية ولا يبي ذر سورة  
القصص بسم الله الرحمن الرحيم وفي نسخة تقديم البسملة على سورة كل شيء هالك الا وجهه  
أي (الملك) وقيل الاجلاله أو الاذاته فالاستثناء متصل اذ يطلق على الباري تعالى شيء (ويقول)  
على مذهب من ينفع (الأمأر بديبه وجه الله) فيكون الاستثناء متصلاً والمعنى لكن هو تعالى لم  
يملك فيكون منقطعا (وقال مجاهد) فيما وصله الطبري في قوله تعالى (الانباء) ولا يبي ذر الوقت  
فعميت عليهم الانباء أي (الحج) فلا يكون لهم عذر ولا حجة وقيل خفيت واشتبهت عليهم الاخبار  
والاعذار \* (قوله انك) أي يا محمد ولا يبي ذر عن الهروي باب قوله انك (لا تهدي من احببت)  
هدايته أو احببته لقربته وقد أجمع المفسرون كما قاله الزجاج انها زلت في أبي طالب (ولكن)  
الله يهدي من يشاء) ولا تنافي بين هذه وبين قوله في الآية الاخرى وانك لتهدي الى صراط مستقيم  
لان الذي أثبتته وأضافه اليه الدعوة والذي نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدر وهو نور يذف  
في القلب فيحييه \* وبه قال (حدثنا ابو الممان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي  
حزرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب عن ابيه)  
المسيب بن حزن له ولأبيه صحبة عاش الى خلافة عثمان انه (قال لما حضرت أبا طالب الوفاة) أي  
علامتها بعد المعاناة وعدم الاتقاء بالاعيان لو آمن (جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد  
عنده أبا جهل) هو ابن هشام (وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة) أحاط مسلمة أسلم عام الفتح كالمسيب

غرامتها لان النبي صلى الله عليه وسلم (٢٨٢) لم يذكر له غرامة واجتج أصحابنا بقوله صلى الله عليه وسلم في الرواية

الآخرى فان جاء صاحبها فأعطها  
إياه وأجابوا عن دليل مالك بأنه لم  
يذكر في هذه الرواية الغرامة ولا  
نفاذ وقد عرف وجوبه بالدليل آخر  
(قوله صلى الله عليه وسلم عرفها  
سنة ثم اعرف وكاهها وعفاها ثم  
استنفق بها) هذا ربما أوهم من  
معرفة الوكاو العفاص تتأخر على  
تعريفها سنة وباقي الروايات  
صريحة في تقديم المعرفة على  
التعريف فيجاب عن هذه الرواية  
ان هذه معرفة أخرى ويكون  
مأمورا بعرفتين فيتعرفها أول  
ما يلتقطها حتى يعلم صدق واصلها  
اذا واصلها ولا تختلط وتشبه  
فاذا عرفها سنة وأراد تلکها  
استحب له أن يتعرفها بضمارة  
أخرى تعرفها وفيها محققا ليعلم قدرها  
وصفتها فيردها الى صاحبها اذا جاء  
بعده تلکها وتلقها ومعنى استنفق  
بها تلکها ثم أنفقها على نفسه  
(قوله فغضب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حتى اجرت وجنتاه أو  
اجر وجهه ثم قال مالك ولها)  
الوجه بفتح الواو وضها وكسرهما  
وفيها لغة رابعة أجنة بضم الهمزة  
وهي الاسم المرتفع من الخدين  
ويقال رجل موجن وواجن أى  
عظيم الوجنة ووجهها وجنات  
ويجئ فيها اللغات المعروفة في جمع  
قصة وحجرة وكسرة وفيه جواز  
الفتوى والحكم في حال الغضب  
وانه نافذ لكن يكره ذلك في حقنا  
ولا يكره في حق النبي صلى الله عليه  
وسلم لانه لا يخاف عليه في الغضب  
ما يخاف علينا والله أعلم

فلم يشهد وفاة أبي طالب قال حديث مرسل صحابي كذا قرره المكرمان وردته الحافظ بن حجر بأنه  
لا يلزم من تأخر اسلامه عدم حضوره وفاته أى طالب كاشهدا عبد الله بن أبي أمية وهو كافر ثم  
أسلم وتعبه العيني بأن حضوره عبد الله بن أبي أمية ثبت في الصحيح ولم يثبت حضور المسبب لافي  
الصحيح ولا في غيره وبالا احتمال لا يرد على كلامه غير احتمال وأجاب في انتفاض الاعتراض فقال  
هذا كلام عجيب انما توجه الرد على من قال جازما ان المسبب لم يحضرها ولم يذكر مستند الا انه  
كان كافرا والسكافر لا يمنع ان يشهد وفاة كافر فتوجه الرد على الجزم ويؤيده ان عنونة الصحابي  
محمولة على السماع الا اذا أدرك قصة ما أدركها الحديث عائشة عن قصة المبعث النبوي فتلک  
الرواية تسمى مرسل صحابي وأما لو أخبر عن قصة أدركها ولم يصرح فيها بالسماع ولا المشاهدة  
فانما محمولة على السماع وهذا شأن حديث المسبب فهذا الذي يشي على الاصطلاح الحديثي  
وأما الدفع بالصدوق لا يجوز عنه أحد لكنه لا يجدي شيئا انتهى (فقال) صلى الله عليه وسلم لابي  
طالب (أى عم قل لاله الا الله كلمة) بالنصب على البدل ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف (أحاج  
لکم عند الله) بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة وبعدد الالف جيم متشعبة مضمومة في الفرع  
خبر مبتدأ محذوف وفي بعض النسخ فتح الجيم على الجزم جواب الامر والتقدير ان تقل أحاج  
وهو من المحاجة مفاعلة من الحجة وعند الطبري من طريق سفیان بن حسين عن الزهري قال  
أى عم انك أعظم الناس على حقنا وأحسنهم عندي يدا فقل كلمة تجب لي بها الشفاعة فيك يوم  
القيامة (فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية) لابي طالب (أترغب عن مله عبد المطلب)  
يقال رغب عن الشيء اذا لم يرد ورغب فيه اذا أراد (فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعرضها) أى كلمة الاخلاص (عليه) على أى طالب (وعبد الله) بضم أوله والضمير المنصوب  
لابي طالب (بتلك المقالة) وهى قوله ما أترغب و كأنه كان قد حارب أن يقولها فيردانه وقال  
ابن مای كازركشى صوابه ويعبد الله تلك المقالة وتعبه في المصايح فقال ضاق عطنه يعنى  
الزركشى عن توجيه اللفظ على الصحة فجزم بخطئه ويكن أن يكون ضمير النصب من قوله  
ويعبد الله ليس عائدا على أبي طالب وانما هو عائدا على الكلام بتلك المقالة ويكون تلك المقالة  
ظرفا مستقرا منصوب المحل على الحال من ضمير النصب العائد على الكلام والباء للمصاحبة أى  
يعبد الله الكلام في حالة كونه متسايا بتلك المقالة وان بنيما على جواز أعمال ضمير المصدر كذا ذهب  
اليه بعضهم في مثل مروى يزيد حسن وهو يعمر وبيع فالامر واضح وذلك بان يجعل ضمير الغيبة  
عائدا على التكلم المفهوم من السياق والباء عطفة بنفس الضمير العائد عليه أى ويعبد الله  
التكلم بتلك المقالة (حتى قال أبو طالب آخر) نصب على الظرفية (ما كلهم على مله عبد  
المطلب) وفي الجنازة هو على مله عبد المطلب وأراد نفسه أو قال أنا على مله عبد المطلب فغيرها  
الراوى أنفة أن يحكى كلامه استقباحا للفظه (أو أبى) امتنع (ان يقول لاله الا الله) قال في  
الفتح هو تارك من الراوى في نفي وقوع ذلك من أبي طالب (قال) المسبب (فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والله لا استغفر لك) كما استغفر الخليل لايه (ما لم أنه عنك) بضم الهمزة  
مبني للمفعول (فأنزل الله) تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا) أى ما ينبغي لهم (أن يستغفروا  
للمشركين) زاد في نسخة ولو كانوا أولى قري الاية خبر بمعنى النهى واستشكل هذا بان وفاة  
أبي طالب وقعت قبل الهجرة بمكة بغير خلاف وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى قبر أمه  
ما اعتمر فاستأذن ربه أن يستغفر لها فقزلت هذه الآية رواه الحاكم وابن أبي حاتم عن ابن  
مسعود والطبراني عن ابن عباس وفي ذلك دلالة على تأخر نزول الآية عن وفاة أبي طالب والاصل

ثم عرفها سنة فان لم يحس صاحبها كانت وديعة عندك \* وحدثنا عبد الله بن مسleme بن (٣٨٣) فغضب حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى

ابن سعيد عن يزيد بن خالد الجهمي صاحب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن اللقطة الذهب والورق فقال  
اعرف وكأها وعفاصها ثم عرفها  
سنة فان لم تعرف فاستنفقها  
واتكف وديعة عندك فان جاء  
طالبها يوم من الدهر فأدأها اليه  
وسأله عن ضالة الابل فقال مالك  
ولها سادعها فان معها حذاءها  
وسقاءها تزد الماء وتأكل الشجر  
حتى يجدها ربه وسأله عن الشاة  
فقال خذها فانها هي لك أولاخين  
أول الذئب

(قوله صلى الله عليه وسلم ثم عرفها  
سنة فان لم يحس صاحبها كانت  
وديعة عندك وفي الرواية الثانية  
ثم عرفها سنة فان لم تعرف  
فاستنفقها وتكف وديعة عندك  
فان جاء طالبها يوم من الدهر  
فأدأها اليه) معناه تكون أمانة  
عندك بعد السنة ما لم تملكها فان  
تلفت بغير تفريط فلا ضمان عليك  
وليس معناه منع من تملكها بل له  
تملكها على ما ذكرناه للاحاديث  
الباقية الصريحة وهي قوله صلى  
الله عليه وسلم ثم استنفق بها  
فاستنفقها وقد أشار صلى الله عليه  
وسلم الى هذا في الرواية الثانية  
بقوله فان لم تعرف فاستنفقها  
وتكف وديعة عندك أي لا ينقطع  
حق صاحبها بل متى جاء فأدأها اليه  
ان كانت باقية ولا يفد لها وهذا  
معنى قوله صلى الله عليه وسلم فان  
جاء طالبها يوم من الدهر فأدأها اليه  
والمراد انه لا ينقطع حق صاحبها

عدم تكرار النزول وأجيب باحتمال تأخر نزول الآية وان كان سببها تقدّم ويكون لنزولها  
سببان متقدّم وهو أمر أي طالب ومتأخر وهو أمر آمنة ويؤيد تأخر النزول ما في سورة براءة  
من استغفار له عليه الصلاة والسلام للشافقين حتى نزل النهي عنه فآله في الفتح قال ويرشد  
الى ذلك قوله (وأزل الله) تعالى (في أي طالب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك  
لا تهمدى من أحببت ولكن الله يمدى من يشاء) فنبه اشعار بأن الآية الاولى نزلت في أي  
طالب وغيره والثانية نزلت فيه وحده \* وقدم الحديث في كتاب الجنائز \* (قال ابن عباس) في  
(أولى القوة) سن قوله وأنبأه من الكون زمان مفاسحة لشئ بالعصبة أولى القوة (لا يرفعها  
العصبة من الرجال) وروى عنه أنه كان يحمل منافع قارون أربعون رجلا أقوى ما يكون  
من الرجال وروى عن ابن عباس أيضا حمل المنافع على نفس المال فقال كانت خزائنه يحملها  
أربعون رجلا أقوى (لتنوء) أي (لتنقل) يقال ناء به الحمل حتى أنقله وأماله أي تنقل المنافع  
العصبة والباقى بالعصبة لثمة كالهجرة \* (فارغا) في قوله وأصبح فوآداً لموسى فارغاً أي  
خاليًا من كل شيء (الامن ذكر موسى) وقال البيضاوي كان محشور من العقول لما دهمها  
من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون \* (الفرحين) في قوله لا تفرح ان الله  
لا يحب الفرحين قال ابن عباس فيماروا ابن أبي حاتم عنه أي (الفرحين) وقال مجاهد يعني  
الاشربين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما أعطاهم فالفرح بالدينامد موم مطافا لانه نتيجة  
حباها والرضا بالذهول عن ذهابها فان العلم بأن ما فيها من اللذة مفارق ولا محالة يوجب الترح  
وما أحسن قول المتنبي

أشد الغم عندي في سرور \* تبقي عنه صاحبه انثقالا

\* (قصبة) في قوله حكايته عن أم موسى وقالت لاخته قصبة أي (اتبني أثره) حتى تعلم خبره  
وكانت أخته لايه وأمه واسمها مريم (وقد يكون ان يقص الكلام) كافي قوله تعالى (نحن  
نقص عليك) وقص الرؤيا إذا أخبر بها \* (عن جنب) في قوله فبصرت به عن جنب أي أبصرت  
أخت موسى موسى مستخفية كأنه (عن بعد) صفة لحذوف أي عن مكان بعيد وقال أبو عمرو بن  
العلاء أي عن شوق وهي لغة جذام يقولون جنبت إليك أي اشتقت وقوله (عن جنبه واحد) أي  
في معنى البعد (وعن اجتناب أيضا) وقرأ قوله عن جنب بفتح الجيم وسكون النون وبفتحهما  
وبضم الجيم وسكون النون وعن جانب وكلاهما شاذة والمعنى واحد \* (تبطش) بالنون وكسر الطاء  
(وتببطش) بضم الطاء لغتان ومراده الإشارة الى قوله فلما أراد أن يببطش لكن الآية بالياء وكذا  
وقع في بعض نسخ البخاري بل هو الذي في اليونانية بالنون في ما في فرعها والضم قراءة أبي جعفر  
والكسر قراءة الباقيين \* (بأثرون) في قوله يا موسى ان الملا بأثرون بك ليقته لك أي (بثأرون)  
بسبك قال في الأنوار وغاصمى الثأورا أنما اراد ان كلاما من المتشاورين بأمر الآخر وأثروا وسط  
لا يذروا الاصل بل قال ابن عباس أولى القوة الى هنا \* (العدوان) في قوله تعالى فلا عدوان  
على معناه (والعداء) بالفتح والتخفيف وفي الناصرية بضم العين وكسرها ولم يضبها في  
القرع كاصله وآل ملك (والعدوى) بالتشديد (واحد) في معنى التجاوز عن الحق \* (آنس) بالمد  
في قوله وسار باهله آنس من جانب الطور ناراً أي (أبصر) من الجهة التي تلى الطور ناراً وكان في  
البرية في ليلة مظلمة \* (الجدوة) في قوله تعالى اعلى آتيكم منها نجبراً و جدوة هي (قطعة غليظة  
من الخشب) أي في رأسها نار (ليس فيها لهب) قال ابن مقبل  
باتت حواطب لي لي يلقمن لها \* جزل الجذا غير خوار ولا دعر

بالكلمة وقد نفل القاضي وغيره اجماع المسلمين على انه اذا جاء صاحبها بعد التملك ضنها الممتلك الادود فاسقط الضمان والله أعلم

وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا حبان بن هلال (٢٨٤) حدثنا جاد بن سلمة حدثني يحيى بن سعيد بن ربيعة الرازي بن أبي عبد

الرحمن عن يزيد بن مولى المنبث عن زيد بن خالد الجهني ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ضالة الأبل زاد ربيعة فغضب حتى احمرت وجنتاه واقص الحديث بنحو حديثهم وزاد فاذا جاء صاحبها فعرف عفاصها وعددها ووكاهها فأعطها إياه والأفهي لك \* وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا عبد الله بن وهب حدثني الضحاك بن عثمان عن أبي النضر عن بسر بن سعيد عن زيد بن خالد الجهني قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة فإن لم تعترف فاعرف عفاصها ووكاهها ثم كاهها فإن جاء صاحبها فأدائها إليه \* وحدثني اسحق بن منصور حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا الضحاك بن عثمان بهذا الإسناد وقال في الحديث فإن اعترف فأدائها وإلا فاعرف عفاصها ووكاهها ووعاها وعددها \* وحدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن وحديثي أبو بكر بن نافع واللقطة حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت سويد بن غفلة قال خرجت أنا وزيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا جاء صاحبها فعرف عفاصها وعددها ووكاهها فأعطها إياه والأفهي لك) في هذا دلالة للمالك وغيره من يقول إذا جاء من وصف اللقطة بعفاصها وجب دفعها إليه بلا يشئ وأصحابنا يقولون لا يجب دفعها إليه إلا بيشئ وبه قال أبو حنيفة وأصحابه رجحهم الله تعالى وتأولون هذا الحديث على ان المراد انه اذا صدقه جازله الدفع إليه ولا يجب فالامر بدفعها بمجرد تصديقه ليس للوجوب والله أعلم

الحوار الذي يتقصف والذعر الذي فيه لهب وقد ورد ما يقتضى وجود اللهب فيه قال الشاعر وألقى على قيس من النار جذوة \* شديدا عليها جهنم والتهابها وقيل الجذوة العود الغليظ سواء كان في رأسه نار أو لم يكن وليس المراد هنا إلا ما في رأسه نار كما في الآية وجذوة من النار \* (والشهاب) المذكور في الخبر في قوله بشهاب قيس هو ما (فيه لهب) وذكر تميم اللغائفة \* (والحيات) جمع حية يشير إلى قوله فأنقاها يعني فالتى موسى عصاه فاذا هي حية تسعى وأنها (أجناس الحيات) كما في قوله هنا كأنها جنان (والأفاعى والأساود) وكذا الثعبان في قوله فاذا هي ثعبان ممين ولم يذكر الموائف وقد قيل ان موسى عليه السلام لما ألقى العصا انقلب حية صفراء بغلط العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا إلى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار الانتهاء وحية أخرى بالاسم الشامل للحيات وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الحيات ولذلك قال كأنها جنان \* (ردا) في قوله فأرسله معي ردأى (معينا) وهو في الأصل اسم ما يعان به كالدفع بمعنى المدفوعة فهو فعل بمعنى مفعول ونصبه على الحال (قال ابن عباس يصدقني) بالرفع وبه قرأ جزء وعاصم على الاستئناف أو الصفة لردأى أو الحال من هاء أرسله وأمن الضمير في ردأى أى صدقوا وبالجزم وبه قرأ الباقون جوابا لا مري يعني ان أرسلته بصدقني وقيل ردأى كما يصدقني أو ليكى يصدقني فرعون وليس الغرض بتصديق هرون أن يقول له صدقت أو يقول للناس صدق موسى بل انه يلخص بلسانه الفصيح وجوه الدلائل ويحجب عن الشبهات (وقال غيره) أى غير ابن عباس (سنشد) عضدك أى (سنعينك) كلما عزت شيئا بعين مهملة وزاين معجمتين (فقد جعلت له عضدا) يقويه وهو من باب الاستعارة شبه حالة موسى بالقوى بأخيه بحالة اليد المتقوية بالعضد فجعل كانه يمد مستندة بعضد شديدة وسقط لابي ذر والاصيلي من قوله أنس الى هنا \* (مقبوحين) أى (مهلكين) ومراده قوله ويوم القيامة هم من المقبوحين وهذا تفسير أبى عبيدة وقال غيره من المطرودين ويسمى ضد الحسن قبيحا لان العين تنبوعه فكأنها تطرده \* (وصلنا) اهم القول أى (بيناه وأتمناه) قاله ابن عباس وقيل أتبعنا بعضه بعضا فاتصل وقال ابن زيد وصلنا لهم خبر الدنيا بخبر الآخرة حتى كأنهم عاينوا الآخرة في الدنيا وقال الزجاج أى فصلناه بين وصلنا ذكر الانبياء وأقاصب من مضى بعضها ببعض \* (يجبى) في قوله أولم نمكن لهم حرما آمنا يجبى أى (يجلب) إليه ثمرات كل شئ \* (نظرت) في قوله تعالى وكأهل كنان من قرية يظرت (أشرفت) وزنا ومعنى أى وكهم من أهل قرية كانت حالهم كالكم في الامن وخفض العيش حتى أشرفوا فدمر الله عليهم وخرب ديارهم قاله في الانوار \* (في أمهار سولا) في قوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمهار سولا (أم القرى مكة) لان الارض دحيت من تحتها (وما حولها) ومراده أن الضمير في أمهار القرى ومكة وما حولها تفسير لازم لكن في ادخال ما حولها في ذلك نظر على ما لا يخفى \* (آتكن) في قوله وربك يعلم ما تكن صدورهم أى ما (تخفى) صدورهم يقال (أكننت الشئ) بالهمزة موضع التاء وفي بعضها بفتحها أى (أخفيتهم وكننته) بتركه من الثلاثي وضم التاء وفتحها أى (أخفيتهم وأظهرته) بالهمزة فيها وفي نسخة معتمدة خفيتهم بدون همز أظهرته بدون واو قال ابن فارس أخفيتهم سترته وخفيتهم أظهرته وقال أبو عبيدة أكننته اذا أخفيتهم وأظهرته وهو من الاضداد (ويكان الله) هى (مثل ألم تر أن الله) وحينئذ تكون وبكان كلها كلمة مستقلة بسيطة وعند النراء انها بمعنى أم ترى الى صنع الله وقيل غير ذلك (يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أى (يوسع عليه ويضييق عليه) أى بقتضى مشيئته لا بكرامة تقتضى البسط أو لا لهوان يوجب النقص وسقط لابي ذر والاصيلي ويكان الله الخ \* هذا (باب) بالتأنيب في





حدثنا بهز حدثنا حماد بن سلمة كل هؤلاء عن سلمة بن كهيل (٢٨٦) بهذا الاسناد نحو حديث شعبة وفي حديثهم جميعا ثلاثة أحوال الاجاد

مجاهد وقال ابن عباس الر باثنتان فربا لا يفلح وربا لا بأس به وهو هدية الرجل يريد أضعافها ثم تلا هذه الآية وقد كان هذا حراما على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة كما قال تعالى ولا تكن تستكثر أي لا تخط وتطلب أكثر مما أعطيت \* (قال مجاهد) فيما وصله الفريابي (يحبون) في قوله تعالى فأما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فهم في روضة يحبون أي (يغفون) والروضة الجنة وذكرها للتعظيم وقال هنا يحبون بصيغة الفعل ولم يقل يحبون ليدل على التجدد \* (عبدون) في قوله تعالى ومن عمل صالحا فلنا أنفسهم معه - دون أي (يسوون المضاجع) ويوطئونها في القبور وفي الجنة \* (الودق) في قوله فترى الودق هو (المطر) قاله مجاهد أيضا فيما وصله الفريابي \* (قال ابن عباس) في قوله تعالى (هل لكم مما ملكتم) المسبوق بقوله جل وعلا ضرب لكم مثلا من أنفسمكم نزل (في الآلهة) التي كانوا يعبدونها من دون الله (وفيها) تعالى والمعنى أخذ مثلا وانزعاه من أقرب شيء إليكم وهو أنفسكم ثم بين المثل فقال هل لكم مما ملكتم أي من مما يليكم من شركاء فيما رزقناكم من المال وغيره وجواب الالاسه تفهام الذي بمعنى النبي قوله فأنتم فيه سواء (تخافونهم) أي تخافون أيها السادة مما يليكم (ان رؤكم كما رث بعضكم بعضا) والمراد نفي الثلاثة الشركة والاستواء وخوفهم إياهم فإذا لم يجز أن يكون مما يليكم شركاء مع جواز صيرورتهم مثلكم من جميع الوجوه فكيف أن أشركوا مع الله غيره \* (يصدعون) أصله يتصدعون أدغمت التاء بعد دالها صاد في الصاد وبعناد (يتفرقون) أي فريق في الجنة وفريق في السعير \* (فاصدع) في قوله فاصدع عما توشم أي افرق وأفضه قاله أبو عبيدة (وقال غيره) غير ابن عباس (ضعف) بضم المعجمة (ضعف) بفتحها (لعتان) بمعنى واحد قريء به ما في قوله تعالى الله الذي خلقكم من ضعف والفتح قراءة عاصم وحزرة وهو لغة تميم والضم لغة قريش وقيل بالضم في الجسد والفتح في العقل أي خلقكم من ماء ذي ضعف وهو النطفة ثم جعل من بهد ضعف الطفولية قوة أشبية ثم جعل من بعد قوة ضعفها رما وشبية والشبية تمام الضعف والتسكير مع أساؤ السواي (الأسامة جزاء المستين) وصله الفريابي \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى قال (حدثنا سفيان) الثوري ولا يذرع سفيان قال (حدثنا منصور) هو ابن المغيرة (والاعشى) هو سليمان كلاهما (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه (قال بينما) بيم (رجل) قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمه (يحدث في كندة) بكسر الكاف وسكون النون (فقال يحيى دحان) بخفيف المعجمة (يوم القيامة فيأخذ بامع المنافقين وإبصارهم يأخذ المؤمن كهيشة الزكام) ينصب المؤمن على المفعولية (ففزعنا) بكسر الزاي وسكون العين المهملة من الفزع (فأنت ابن مسعود) عبد الله فأخبرته بذلك قاله الرجل (وكان متسكفا غصب) لذلك (فجلس فقال من علم فليقل) ما يعلمه إذا سئل (ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم ان يقول ما لا يعلم لا أعلم) لأن تمييز المعلوم من المجهول نوع من العلم وليس المراد ان عدم العلم يكون علما ولا يذرا لله أعلم بدل قوله لا أعلم وللأصلي بدلها لا أعلم ليه (فان الله) تعالى (قال) لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما سألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين) والقول فيما لا يعلم قسم من التكلف وفيه تعريض بالرجل القائل يحيى دحان الخ وإنكار عليه ثم بين قصة الدخان فقال (وان فريشا ابطوا عن الاسلام) أي تأخروا عنه (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف) الصديق عليه الصلاة والسلام التي أخبر الله عنها في التنزيل بقوله ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد وسقط اللهم لابي ذر (فأخذتهم سنة) بفتح السين قط وهم

ابن سامة فان في حديثه عامين أو ثلاثة وفي حديث سفيان وزيد بن أوى أيسرة وحماد بن سامة قال فان جاء أحد بخبرك بعددها ووعاها ووكاها فأعطها إياه وزاد سفيان في رواية وكيع والافهي كسبيل مالك وفي رواية ابن خزيمة والافاسمة جمعها \* حدثني أبو الطاهر ويونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن يحيى ابن عبد الرحمن بن حاطب عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لقطة الحاج ﷺ وحدثني أبو الطاهر ويونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو ابن الحرث عن بكير بن سواده عن أبي سالم الجشتاني عن زيد بن خالد

وفي رواية عامين أو ثلاثة قال  
القاضي عياض قيل في الجمع  
بين الروايات قولان أحدهما  
أن يطرح الشك والزيادة ويكون  
المراد سنة في رواية الشك وترد الزيادة  
لخالفتهما باقي الأحاديث والثاني  
أنهما مقضيان في رواية زيد في  
التعريف سنة من محمولة على أقل  
ما يجزئ ورواية أبي بن كعب في  
التعريف ثلاثة سنين محمولة على  
الورع وزيادة الفضيلة قال وقد  
أجمع العلماء على الاكتفاء بتعريف  
سنة ولم يشترط أحد تعريف ثلاثة  
أعوام إلا ما روى عن عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه وله لم ينبت  
عنه (قوله نهى عن لقطة الحاج)  
ينهى عن التقاطها للتملك وأما  
التقاطها للحفظ فقط فلا منعه منه

وقد أوضح هذا أصلي الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر ولا تجعل لقطتها إلا لمنشد وقد سبقتم المسئلة بحكمة

الجهنمي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أنه قال من آوى ضالة فهو ضال (٢٨٧) ما لم يعرفها **حديث** يحيى بن يحيى التميمي قال

قرأت على مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحلن أحد ما شية أحد إلا بإذنه يحب أحدكم أن تؤتى مشربته فتكسر خزانته فينتقل طعامه أنما تخزن لهم ضرر ومواسيهم أطعمتهم فلا يحلن أحد ما شية أحد إلا بإذنه

مبسوطة في آخر كتاب الحج (قوله صلى الله عليه وسلم لم من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها) هذا دليل للمذهب المختار أنه يلزمه تعريف اللقطة مطلقا سواء أراد ملكها أو حفظها على صاحبها هو ذاهو الصحيح وقد سبق بيان الخلاف فيه ويجوز أن يكون المراد بالضالة هنا ضالة الأبل ونحوها مما لا يجوز التقاطها للثقل بل الغناطة للفظ على صاحبها فيكون معناه من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها أداولا يملكها والمراد بالضال هنا المفارق للصواب وفي جميع أحاديث الباب دليل على أن التقاط اللقطة وتملكها لا يشترط أن يحكم حاكم ولا إلى اذن السلطان وهذا مجمع عليه وفيما أنه لا فرق بين الغنى والفقر وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور والله أعلم

\*(باب تحريم حلب الماشية بغير اذن مالكها)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يحلن أحد ما شية أحد إلا بإذنه يحب أحدكم أن تؤتى مشربته فتكسر خزانته فينتقل طعامه فأنما تخزن لهم ضرر ومواسيهم أطعمتهم فلا يحلن أحد ما شية أحد إلا بإذنه وفي روايات فينتقل بالثناء المثلثة في آخره

بمكة (حتى هلكوا فيها) وكلا الميمنة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والأرض كهيئة الدخان) من ضعف بصره بسبب الجوع (خجاء) عليه الصلاة والسلام (أبوسفيان) صخر بن حرب بمكة أو المدينة (فقال يا محمد جئت تاهرا) ولا يؤى ذرو الوقت والأصل لي وابن عساكر تأمر بمحذف ضمير النصب (بصلة الرحم وان قومك) ذوى رحمتك (قد هلكوا) من الجذب والجوع بدعائك عليهم (فادع الله) لهم بأن يكشف عنهم ثم فإن كشف آمنوا (فقرا) عليه الصلاة والسلام (فارتقب) أى انتظر (يوم تاتى السماء بدخان مبين) أى بين واضح يراه كل أحد (الوقوله عائدون) أى إلى الكفر أو إلى العذاب قال ابن مسعود (أفكشف) بهمزة الاستفهام وضم الياء مبنيا لله فعول (عنهم عذاب الآخرة إذا جاء) وللأصل في فتكشف بمثابة فوقية مفتوحة وفتح الكاف وتشديد المعجمة عنهم العذاب أى رفع القطع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم لم كشف أقلبلا أو زمانا قليلا (ثم عادوا إلى كفرهم) غب الكشف (فذلك قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر) ظرف يريد القتل فيه وهذا الذى قاله ابن مسعود وافقه عليه جماعة كجهاهد وأبى العالية وإبراهيم النخعي والضمالي وعطية العوفي واختاره ابن جرير لكن أخرج ابن أبي حاتم عن الحرث بن علي بن أبي طالب قال لم تضأية الدخان بعد بأخذ المؤمنين كهيئة الزكام وينفخ الكافر حتى يفتد وأخرج أيضا عن عبد الله بن أبي مليكة قال غدوت على ابن عباس ذات يوم فقتل بمنعت الليلة حتى أصبحت قلت لم قال قالوا طلع الكوكب ذو الذنب فخشيت أن يكون الدخان قد طرق فسمعت حتى أصبحت قال الحافظ بن كثير وأسناده صحيح إلى ابن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن ووافقه عليه جماعة من الصحابة والتابعين مع الأحاديث المرفوعة من الصحاح والحسان مما فيه دلالة ظاهرة على أن الدخان من الآيات المنتظرة وهو ظاهر قوله تعالى فارتقب يوم تاتى السماء بدخان مبين أى بين واضح وعلى ما فسره ابن مسعود وأما خيال رأوه فى أعينهم من شدة الجوع والجهود وكذا قوله يغشى الناس أى بهمهم ولو كان خيالا يخص مشركي مكة لما قيل يغشى الناس وأما قوله أنا كشفو العذاب أى ولو كشفنا عنكم العذاب ورجعناكم إلى الدنيا لعدتم إلى ما كنتم فيه من الكفر والتكذيب كقوله تعالى ولورحناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا ولوردوا بعدا وما سنه وعنه وقال آخرون لم يض الدخان بعد بل هو من أمارات الساعة وفي حديث حذيفة بن أسيد الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تر وأشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخروج الجوج وما جوج وخروج عيسى والجال وثلاثة خسوف بالشرق وخسوف بالمغرب وخسوف بجوزرة العرب ونار تخرج من قعر عدن تحشر الناس ثبت معهم حيث بانوا وتقبل معهم حيث قالوا انفر دبا خراجهم مسلم (ولما) هو الأسر (يوم بدر) أيضا \* (الم غلبت الروم) أى غلبت فارس الروم (السيغلبون) أى الروم سيغلبون فارس وهذا علم من أعلام نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم لما فيه من الأخبار بالغيب (والروم قدمضى) أى غلبهم لفارس فانه قد وقع يوم الحديبية وفي آخر سورة الدخان قال عبد الله بن مسعود خمس قدمضين الزمام والروم والبطشة والقمم والدخان وسقط لابي ذر قوله الم غلبت الروم الخ \* وهذا الحديث قد سبق في باب إذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القطع من كتاب الاستسقاء ويأتى بقية مباحثه في سورة الدخان ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته **هذا** (باب) بالتأويل في قوله تعالى (لا تدلن خلق الله) أى (لدين الله) قاله إبراهيم النخعي فيما أخرجه عنه الطبري فهو خبر يعنى التهمى أى لا تبدلوا دين الله \* (خلق الأولين) أى (دين الأولين) ساقه شاهد التفسير الأول (والفطرة) في قوله فطرة الله التي فطر الناس

بدل الغاف ومعنى يتنسل ينتركاه ويرى) المشربة بفتح الميم وفي الراء لغتان الضم والفتح وهى كالغرفة يخزن فيها الطعام وغيره ومعنى

\* وحدنا قتيبة بن سعيد وشيخنا محمد بن ربح جميعا (٢٨٨) عن الليث بن سعد ح وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدنا علي بن مسهر

ح وحدنا ابن عمير وحدنا أبي كلاهما عن عبد الله ح وحدنا أبو الربيع وأبو كامل

الحديث أنه صلى الله عليه وسلم شبه الدين في الضرع بالطعام المخزون المحفوظ في الخزانة في أنه لا يحل أخذه بغير إذنه وفي الحديث فوائد منها تحريم أخذ مال الإنسان بغير إذنه والاكل منه والتصرف فيه وأنه لا فرق بين اللبن وغيره وسواء المحتاج وغيره الا المضطر الذي لا يجده ميتة ويجد طعاما لغيره فيأكل الطعام للضرورة ويلزمه بدله لما له عندنا وعند الجمهور وقال بعض السلف وبعض المحدثين لا يلزمه وهذا ضعيف فان وجد ميتة وطعاما لغيره فقيه خلاف مشهور للعلماء وفي مذهبنا الاصح عندنا كل الميتة أما غير المضطر إذا كان له ادلال على صاحب اللبن أو غيره من الطعام بحيث يعلم أو يظن ان نفسه تطيب بأكله منه بغير إذنه فله الاكل بغير إذنه وقد قدمنا بيان هذا مرات وأما شرب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه وهما قاصدان المدينة في الهجرة من ابن غنم الراعي فقد قدمنا بيان وجهه وأنه يحتمل انهما شرباه ادلالا على صاحبه لانهما كانا يعرفانه أو أنه أذن للراعي أن يسقى منه من مهربه أو أنه كان عرفهم بأحده ذلك أو أنه مال حربي لأمان له والله أعلم وفي هذا الحديث أيضا اثبات القياس والتشثيل في المسائل وفيه ان اللبن يسمى طعاما فيحنت به من حلق لا يتناول طعاما الا أن يكون له شية

عليها هي (الاسلام) قاله عكرمة فيما وصله الطبري وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا عبدان) هولقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس ابن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال أخبرني) بالافراد (أبوسلمة بن عبد الرحمن) بن عوف) أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا وولد على الفطرة قيل يعني العهد الذي أخذهم عليهم بقوله ألتستبرككم قالوا بلى وكل مولود في العالم على ذلك الاقرار وهي الخنثية التي وقعت الخلقة عليها وان عبد غيره ولكن لا عبرة باليمان الفطري انما المعتبر الايمان الشرعي الأمور به وقال ابن المبارك معنى الحديث أن كل مولود يولد على فطرته أي خلقته التي جبل عليها في علم الله من السعادة والشقاوة فكل منهم صائر في العاقبة الى ما فطر عليها وعامل في الدنيا بالعمل المشاك كل لها في أمارات الشقاء أن يولد بين يهوديين أو نصرايين أو مجوسيين فيحمله لانه لشقاؤه على اعتقاد دينهم ما قيل المعنى أن كل مولود يولد في مبدء الخلقة على الجبلية السليمة والطبع المهي القبول الدين فلوترك عليه الاستمرار على لزومها لكن نظر أعلی بعضهم الاديان الفاسدة كما قال (فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنبج) بضم أوله وفتح ثالثة على صيغة المبني للمفعول أي تلد (الهيمة بهجمة جمعاء) بفتح الجيم وسكون الميم مدودا تامة الاعضاء (هل تحسون فيها من جدعاء) بفتح الجيم وسكون المهملة تمدودا مقطوعة الاذن أو الاذن أي لا جدع فيها من أصل الخلقة انما يجدها أهلها به كذلك المولود يولد على الفطرة ثم يتغير بعد ونقل في المصايح عن القاضي أبي بكر بن العربي أن معنى قوله فأبواه يمجسانه ملحق بهم ما في الاحكام من تحريم الصلاة عليه ومن ضرب الجزية عليه الى غير ذلك ولولا أنه ولد على فراشه ما منع من ذلك كله قال ولم يرد أنهم ما يجدها يهوديا أو نصرا انما اذا لا قدرة له ما على أن يفعل فيه الاعتقاد أصلا اه فليستأمل (ثم يقول) أي أبوه يرة مستشبه المأذ كر (فطرة الله) أي خلقته نصب على الاغواء (التي فطر الناس عليها) أي خلقهم عليها وهي قبولهم للعق (لا تبدل خلق الله) أي ما ينبغي أن تبدل أو خبر بمعنى النهي (ذلك الدين القيم) الذي لا عوج فيه وهذا الحديث سبق في باب اذا أسلم الصبي فبات هل يصلى عليه من كتاب الجنائز

\*(لقمان)\*

مكية قيل الآية الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة لان وجودهما بالمدينة وضعف لانه لا ينافي شرعية ما جئكم وآبائكم أربع وثلاثون ولا في ذرورة اقامان (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر ولقمان اسم أعجمي والجمهور على أنه كان حكيما ولم يكن نبيا وما ذكر من حكمته أنه أمر بأن يذبح شاة ويأتى بأطيب مضغتين منها فأتى باللسان والقلب ثم بهد أيام أمر بأن يأتى بأخبث مضغتين منها فأتى بهما أيضا فاستئمل عن ذلك فقال هما أطيب شيء اذا طابا وأخبثه اذا خبثا \* (لا تشرك بالله) أي مع الله (ان الشرك اظلم عظيم) بدأ في وعظ ابنه بالاهم وهو منعه من الاشرار وانما كان ظملا لانه وضع النفس المكرومة الشريفة في عبادة الخسيس فوضع العبادة في غير موضعها \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلاقي الثقفي قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال لما نزلت هذه الآية) التي بالانعام (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) أي بشرك فلم ينافقوا (شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا نبي الله صلى الله عليه وسلم) بفتح أوله وكسر الموحدة أي لم يخطأ (ايما نزل بظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس بذلك) ولا ي ذر ليس بذلك (الاسمع) برفع العين من غير واء (الى قول

تخرج اللبن وفيه ان يسق لبن الشاة شاة في ضرعها لبن باطل وبه قال الشافعي ومالك والجمهور وجوزوا الاوزاعي والله أعلم لقمان

قالا حدثنا جاد وحديثي زهير بن حرب حدثنا اسمعيل يعني ابن علي بن جيعا عن (٢٨٩) أيوب ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا صفوان عن اسمعيل

ابن أمية ح وحدثنا محمد بن رافع  
حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن أيوب  
وابن جريح عن موسى كل هؤلاء  
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى  
الله عليه وسلم نحو حديث مالك غير  
ان في حديثهم جميعا فثبتت  
الا ليه بن سعد فان في حديثه  
فثبتت طعنه كرواية مالك  
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي  
شريح العسدي انه قال سمعت  
أذناي وأبصرت عيناي حين تكلم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر  
فدكرتم ضيقه جائزته قالوا وما  
جائزته يا رسول الله قال يومه وليته  
والضيافة ثلاثة أيام فما كان وراء  
ذلك فهو صدقة عليه وقال من كان  
يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل  
خيرا وأليصمت حدثنا أبو كريب  
محمد بن العلاء حدثنا وكيع حدثنا  
عبد الحميد بن جعفر عن سعيد بن  
أبي سعيد المقبري عن أبي شريح  
الخزاعي قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام  
وجائزته يوم وليته ولا يحل لرجل  
مسلم أن يقيم عند أخيه حتى يؤتمه  
قالوا يا رسول الله وكيف يؤتمه

\*(باب الضيافة ونحوها)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم من كان  
يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم  
ضييفه جائزته قالوا وما جائزته  
يا رسول الله قال يومه وليته  
والضيافة ثلاثة أيام فما كان وراء  
ذلك فهو صدقة عليه وقال من كان  
يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل  
خيرا وأليصمت وفي رواية الضيافة  
ثلاثة أيام وجائزته يوم وليته ولا يحل  
لرجل مسلم أن يقيم عند أخيه حتى  
يؤتمه قالوا يا رسول الله وكيف يؤتمه

لقمان لابنه ان الشرك لظلم عظيم فعموم الظلم المستعظم من التعبير بالكثرة في سياق النفي غير  
مقصود بل هو من العام الذي أريد به الخاص وهو هنا الشرك كما مر في باب ظلم دون ظلم من كتاب  
الايان وفي سورة الانعام مع من يدل ذلك وغيره وسقط قوله لابنه في رواية أبي ذر (باب قوله)  
عز وجل (ان الله عنده علم الساعة) علم وقت قيامها \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر  
حدثنا (استحق) بن ابراهيم المعروف بابن راهويه (عن جرير) هو ابن عبد الحميد (عن أبي حيان)  
بفتح الحاء المهملة وتشديد الحية يحيى بن سعيد الكوفي (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير  
الجلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم بارزا) (ظاهره  
(للناس اذا تاه رجل) ملك في صورة رجل وهو جبريل عليه السلام ولا يذر عن الكشميهني  
ان جاءه رجل (عيسى فقال يا رسول الله ما الايمان) أي مائة مائة (قال) عليه الصلاة والسلام  
(الايمان ان تؤمن بالله) أي تصدق بوجوده وبصفاته الواجبة (وملائكته) ولا يذر الاصيلي  
زيادة وكتبه بأن تصدق بأنها كلامه تعالى وأن ما شملت عليه حق لا ريب فيه (ورسله) بأنهم  
صادقون فيما أخبروا به عن الله (ولقائه) برؤيته تعالى في الآخرة (وتؤمن) أي أن تصدق  
أيضا (بالبعث الآخر) بكسر الخاء أي من القبور وما بعده وأعاد تؤمن لأنه ايمان بماسيوجد  
ومسبق ايمان بالوجود فهو ما نوعان (قال) أي جبريل (يا رسول الله ما الاسلام) قال عليه الصلاة  
والسلام (الاسلام أن تعبد الله) أي تطيعه (ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة) المكتوبة (وتؤتي  
الزكاة المفروضة) قال في المصابيح لم يقيد الصلاة بالمكتوبة وإنما قيد الزكاة مع أنها انما تطلق  
على المفروضة بخلاف الصلاة فتأمل السرف في ذلك انتهى وقد سبق في كتاب الايمان أن تقيد  
الزكاة بالمفروضة احتراز عن صدقة التطوع فانها زكاة لغوية أو من المحملة وفي رواية مسلم تقيم  
الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة (وتصوم رمضان) زاد في رواية كههمس وتحتج البيت  
ان استطعت البسه سبيلا فعل راوى حديث الباب نسيه (قال) أي جبريل (يا رسول الله  
ما الاحسان) المنة ككرر في القرآن المستحب عليه الاجر وقال الخطابي المراد بالاحسان هنا  
الاخلاص وهو شرط في صحة الايمان والاسلام معالان من تلفظ من غير نية اخلاص لم يكن  
محسنا (قال) عليه الصلاة والسلام (الاحسان ان تعبد الله) أي عبادتك الله حال كونك في  
عبادتك له (كأنك تراه) في اخلاص العبادة لوجهه الكريم ومحاربة الشرك الخفي (فان لم تكن  
تراه) فلا تغفل واستمر على احسان العبادة (فانه يراك) وهذا تنزل من مقام المكاشفة الى مقام  
المراقبة (قال) جبريل (يا رسول الله متى الساعة) أي قيامها وهي مت الساعة لوقوعها بغتة  
أو بسرعة حسابها (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل) ما نافية يعني  
استأنأ أعلم منك يا جبريل بعلم وقت قيام الساعة (ولكن سأحدثك عن اشراطها) علاماتها  
السابقة عليها وذلك (اذا ولدت امرأة) وفي رواية أبي ذر الامسة (ربتها) بناء التانيث على معنى  
النسبة ليشمل الذكروا لاثنى كناية عن كثرة السبي فيستولد الناس اماءهم فيكون الولد كالسيد  
لامه لأن ملك الامه راجع في التقدير الى الولد (فذلك من اشراطها) لأن كثرة السبي والنسرى  
دليل على استعلاء الدين واستيلاء المسلمين وهو من الامارات لأن قوته ويبلغ أمره غايته وذلك  
منذ بالتراجع والاضططاط المنذر بأن القيامة ستقوم (واذا كان الحفاة العراة رؤس الناس)  
اشارة الى استيلائهم على الامر وعملهم البلاد بالقهر والمعنى أن الأذلة من الناس ينقلبون أعز  
مسلوك الارض (فذلك من اشراطها) واكتفى باثنتين من الاشراط مع التعبير بالجمع لحصول  
المقصود به ما في ذلك وعلم وقتها داخل (في) جملة (خمس) من الغيب وحذف متعلق الجار سائغ

قال يقـم عنـده ولا شئ له يقـر به

ابن جعفر حدثني سعيد المقرئ انه سمع ابا شريح الخزازي يقول سمعت اذ ناي وبصر عيني ووعاء قلبي حين تكلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بمثل حديث اللث وذ كرفه ولا يحل لاحدكم ان يقيم عند اخيه حتى يؤثقه بمثل ما في حديث وكيع \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح اخبرنا الليث عن يزيد ابن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبه بن عامر انه قال قلنا يا رسول الله انك تبعنا فنتزل بقوم فلا يقرؤنا فترى فقال لسا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم بقوم فأمروا لكم بما ينبغي للضيف فاقبوا فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي بينهم في اهلهم

قال يقيم عنده ولا شيء له يقر به به  
وفي رواية ان نزلتم بقوم فأمروا  
لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا فان لم  
يقبلوا فخذوا منهم حق الضيف  
الذي ينبغي لهم) هذه الاحاديث  
متظاهرة على الامر بالضيافة  
والاهتمام بها وعظيم موقعها وقد  
أجمع المسلمون على الضيافة وانما  
من متأكدات الاسلام ثم قال  
الشافعي ومالكا وأبو حنيفة رحمهم  
الله تعالى والجمهور هي سنة ليست  
بواجبة وقال الليث وأحمد  
وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة  
الله عنه هي واجبة يوما وليلة على  
أهل البادية وأهل القرى دون أهل  
المدن وتأول الجمهور هذه الاحاديث  
وأشباهاها على الاستحباب ومكارم  
الاخلاق وتأكد حق الضيف  
كحديث غسل الجمعة واجب على  
كل محتلم أى متأكد الاستحباب  
وتأولها الخطابي رضي الله عنه وغيره

قال يقيم عنده ولا شيء له يقرب به  
وفي رواية ان نزلتم بقوم فأمروا  
لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا فان لم  
يقبلوا فخذوا منهم حق الضيف  
الذي ينبغي لهم) هذه الاحاديث  
متطاهرة على الامر بالضيافة  
والاهتمام بها وعظيم موقعها وقد  
أجمع المسلمون على الضيافة وانما  
من متأكدات الاسلام ثم قال  
الشافعي ومالك وأبو حنيفة رحمهم  
الله تعالى والجمهور هي سنة ليست  
بواجبة وقال الليث وأحمد  
وابو داود وإسحاق وأحمد بن حنبل  
ابو حنيفة وأبو داود وأحمد بن حنبل  
أهل البادية وأهل القرى دون أهل  
المدن وتأول الجمهور هذه الاحاديث  
وأشباهاها على الاستحباب ومكارم  
الاخلاق وتأكد حق الضيف  
كحديث غسل الجمعة واجب على  
كل محتلم أي متأكد الاستحباب  
وتأولها الخطابي رضي الله عنه وغيره

والضيافة ثلاثة أيام قال العلماء معناه الاهتمام به في اليوم والليلة واتخافه (٢٩١) بما يمكن من بر والطاف وأما في اليوم الثاني

والثالث فبطعمه ما تيسر ولا يزيد على عادته وأما ما كان بعد الثلاثة فهو صدقة ومعر وف ان شاء فعل وان شامرك قالوا وقوله صلى الله عليه وسلم ولا يحل له ان يقيم عنده حتى يؤتمه معناه لا يحل للضيف ان يقيم عنده بعد الثلاث حتى يوقعه في الآثم لانه قد يغتالبه اطول مقامه أو يعرض له بما يؤذيه أو يظن به ما لا يجوز وقد قال الله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم وهذا كله محمول على ما اذا أقام بعد الثلاث من غير استدعاء من المضيف أما اذا استدعاء وطلب زيادة اقامته أو علم أو ظن انه لا يكره اقامته فلا بأس بالزيادة لان النهي انما كان ليكون يؤتمه وقد زال هذا المعنى واخالة هذه فلو شئت في حال المضيف هل تكره الزيادة ولحقه به اخرج أم لا لتحل الزيادة الا باذنه لظاهر الحديث والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت فقد سبق شرحه مبسوطا في كتاب الايمان وفيه التصريح بأنه ينبغي له الامساك عن الكلام الذي ليس فيه خير ولا شر لانه مما لا يعنيه ومن حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ولانه قد ينجر الكلام المباح الى حرام وهذا موجود في العادة وكثير والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم بقوم فأمروا بالكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا منهم فان لم يفعلوا فخذوا منهم حتى الضيف الذي ينبغي لهم فقد حله الليث وأجد على ظاهره وتأوله الجمهور على أوجه أحدها انه محمول على المضطرين فان ضيافتهم واجبة فاذا لم يضيفوهم فلمهم أن يأخذوا حاجتهم من مال الممتنعين والذاني ان المراد ان لكم أن تأخذوا من

الاستغراق والمعنى ما رأت العيون كهن ولا عين واحدة منهم والاسلوب من باب قوله تعالى ما للظالمين من حليم ولا شفيع يطاع فيحتمل نفي الرؤية والعين معا وتوفي الرؤية فحسب أي لا رؤية ولا عين أو لا رؤية وعلى الاول الغرض منه نفي العين وانما ضمت اليه الرؤية ليؤذن بان انتفاء الموصوف أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحققة الى ان صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه ومنه قوله (ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم أي لا قلب ولا خطورا ولا خطورا في الاول ليس لهم قلب يخطر فحسب انتفاء الصفة دلالة على انتفاء الذات أي اذا لم تحصل غرة القلب وهو الاخطار فلا قلب كقوله تعالى ان في ذلك لذكرا لمن كان له قلب أو ألقى السمع وخص البشر هناك دون القرينتين السابقتين لانهم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويموتون لشأنه اليهم بخلاف الملائكة (قال ابو هريرة اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) والحديث كالتفصيل لهذه الآية لانها نفت العلم وهو نفي طرق حصوله وقد ذكره المصنف في صفة الجنة من كتاب بدء الخلق (وحدثنا سفيان) هو موصول كسابقه وللأصميلي وابن عساكر قال علي يعني ابن المديني وحدثنا سفيان ولا يذر حدثنا علي قال حدثنا سفيان يعني ابن عيينة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله (عن الأعرج) عبد الرحمن (عن ابي هريرة) رضي الله عنه انه (قال قال الله من له) أي مثل ما في الحديث السابق (قيل لسفيان) بن عيينة (رواية) أي تروي رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم أم من اجتهدك (قال فأبى شئ) لولا الرواية كنت أقول (قال) ولا يذر ابن عساكر وقال (أبو عمار) محمد بن حازم الضرير فيما وصله أبو عبيد القاسم بن سلام في فضائل القرآن له (عن الأعمش) سليمان (عن ابي صالح) ذكر ان السمان انه قال (قرأ ابو هريرة قرات) جمعا بالالف والتاء لاختلاف أنواعها وهي قراءة الأعمش والقراءة مصدر وحقة ان لا يجمع لان المصدر اسم جنس والاجناس ابعدي عن الجمعية لكن جعلت القصة هنا نوعا فاجزأ جمعها كقوله هناك احزان وحسن لفظ الجمع اضافة القرات الى لفظ الاعين ولا يذروا الاصميلي وابن عساكر زيادة أعين وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (اسحق بن نصر) هو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن الأعمش) سليمان انه قال (حدثنا أبو صالح) ذكر ان السمان (عن ابي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (يقول الله تعالى اعددت لعبادي الصالحين) في الجنة (ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) وفي حديث المغيرة بن شعبه عنده مسلم مر فوعا قال موسى عليه السلام يا رب ما أدنى أهل الجنة منزلة الحديث الى أن قال فأعلمهم منزلة قال الذين أردت غرست كرامهم يدي وختمت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر (ذخرا) بضم الذال وسكون الخاء المجتمعة كذا في الفرع وقال في الصحاح في فصل الذال المجتمعة ذخرت الشيء ذخره ذخرا وكذلك ذخره وهو افتعلت وقول الحافظ بن حجر بضم المهملة وسكون المجتمعة سهواً وسبق قلم وقال الكرماني وذخر امنصوب متعلق بأعددت وقال في الفتح أي جعلت ذلك لهم مدخورا (بله ما أطعمتم عليه) بضم الهمزة وكسر اللام ولا ي الوقت ما أطعمتم بفتح الهمزة واللام وزيادة هاء بعد التاء وقوله بله ينتج الموحدة وسكون اللام وفتح الهاء وللاربعة من بله بن زيادة من الجارة وجر بله بها كذا في الفرع المعتمد المقابل على أصل اليوناني المحرر بحضرة امام العربية أبي عبد الله بن مالك وكذا رأيت في أصل اليوناني المذكور وخينئذ في نظر في قول الصغاني اتفق جميع نسخ الصحيح على من بله والصواب اسقاط كلمة من وقول ابن التين ان بله ضبط مع من بالفتح والكسر هو حكاية ما وجدته

قوله الذين أردت الخ كذا في التسخير وحرر الرواية ٥١

حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا أبو الأشهب عن (٢٩٢) أبي نصر عن أبي سعيد الخدري قال بينما نحن في سفر مع النبي صلى الله عليه وسلم

فلا يمنع ما ذكرته من القمع مع عدم الجار والكسر مع ثبوته فأما الفتح فقال الجوهري وبه كلمة مبنية على الفتح مثل كيف ومعناها دع وأنشد قول كعب بن مالك يصف السيف  
تذرا للجاحم ضاحياها ماتها \* بله الا كف كأنهم لم يتخلق

قال في المغني وقد روي بالوجه الثلاثة قال شارحه ومعنى بله الا كف على رواية النصب دع  
الا كف فأمرها سهل وعلى رواية الجر كتركه الا كف منه فصلة وعلى الرفع فكيف الا كف التي  
يوصل اليها بسهولة وأما وجه الفتح مع ثبوت من فقال الرضي اذا كانت بله بمعنى كيف جاز أن  
تدخله من حكم أبو زيد ان فلانا لا يطيق حمل الفهرق بله ان يأتي بالصخرة أي كيف ومن أين قال  
في المصابيح وعليه تخريج هذه الرواية فتكون بمعنى كيف التي يقصد بها الاستبعاد وما مصدرية  
وهي مع صلتها في محل رفع على الاستداء والخبر من بله والضمير الجورور على عائذ على الذخر أي  
كيف ومن أين اطلاعكم على ما أخرجه لعمري الصالحين فإنه أمر عظيم قلما تتسع عقول البشر  
لادراكه والاحاطة به قال وهذا أحسن ما يقال في هذا المثل اه وأما الجرف فوجه بأن بله بمعنى  
غير والكسرة التي على الهاء حينئذ اعراية قال في الفتح وهو أي ككون بله بمعنى غيراً وضع  
التوجيهات لخصوص سياق حديث الباب حيث وقع فيه ولا خطر على قلب بشر ذكر من بله  
ما اطعمت عليه وذلك بين لمن قائله اه وقال أبو السعادات في نهجته بله اسم من أسماء الأفعال  
بمعنى دع واترك تقول بله زيد او قد توضع موضع المصدر وتضاف فتقول بله زيد أي ترك زيد وقوله  
ما اطعمت عليه يحتمل أن يكون منصوب المجل ومحورره على التقديرين والمادة في دع ما اطعمت  
عليه من نعيم الجنة وعرفتموه من لذاتها اه زاد الخطا في فاته سهل يسير في حنب ما أخرجه لهم  
(ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون)  
جزاء مفعول له أي أخفى للجزاء فان اخفاءه الملوثة أنه أو مصدر مؤكل بمعنى الجملة قبله أي جزوا  
جزاء وقول الزمخشري خسم أطماع المؤمنين يعني بقوله جزاء بما كانوا يعملون نزعاً واعتزالية  
ومرادهم بالمؤمنين أهل السنة القائلين بأن المؤمن العاصي موعود بالجنة لا بدله منها فإبعده تعال  
لأنه وعدهم بها ووعدهم حق وجعل العمل كالسبب للوعد فعبه في قوله جزاء بما كانوا يعملون عنه  
لصدق الوعد في النفوس ونصويره بصورة المستحق بالعمل كالاجرة من مجاز التشبيه وعند أبي ذر  
تقديم حديثي اسحق بن نصر إلى آخره يعملون على قوله قال أبو معاوية عن الأعشى \* وهذا  
الحديث من أفراداه

\*(الاحزاب)\*

مدنية وهي ثلاث وسبعون آية ولا يذروا بن عسا كرسورة الاحزاب بسم الله الرحمن الرحيم  
وسقطت البسملة لغيرهما كلفظ السورة نعم ثبت للنسفي كهما (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي  
من طريق ابن أبي شبيب عنه في قوله (صياصيمهم) هي (قصورهم) وحصونهم جمع صيصه يقال اسكل  
ما يتنع به ويحصن صيصه ومنه قيل لقرن الثور وشوكه الديك صيصه والصياصي أيضا شوكه  
الحاكة وتختص من حديث قال دريد بن الصمة \* كوقع الصياصي في النسيج الممدد \* (النبي أولى  
بالمؤمنين) في الامور كلها (من أنفسهم) من بعضهم ببعض في نفوذ حكمه ووجوب طاعته عليهم  
وقال ابن عباس رضي الله عنهما وعطاء يعني اذا دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ودعاهم أنفسهم  
الى شيء كانت طاعة النبي صلى الله عليه وسلم أولى بهم من طاعة أنفسهم اه وانما كان ذلك  
لانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاعتهم بخلاف النفس وقوله النبي الخ ثابت  
في رواية أبي ذر فقط \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا بالجمع (ابراهيم بن التمر) القرشي

اذ جاء رجل على راحلته قال ففعل  
يصرف بصري عينا وشعلا فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
كان معه فضل ظهر فليعد به على  
من لا ظهر له ومن كان له فضل من  
زاد فليعد به على من لا زاد له قال  
فذكر من أصناف المال ما ذكر حتى  
رأينا أنه لا حق لاحد منافي فضل

أعراضهم بأستسكم وتذكروا  
للناس انهم هم وبخلهم والعيب  
عليهم وذمهم والثالث ان هذا  
كان في أول الاسلام وكانت  
المواساة واجبة فلما اتسع الاسلام  
نسخ ذلك هكذا حكاه القاضي وهو  
تأويل ضعيف أو باطل لان هذا  
الذي ادعاه قائله لا يعرف والرابع  
انه محمول على من مر بأهل الذمة  
الذين شرط عليهم ضيافة من يمرهم  
من المسلمين وهذا أيضا ضعيف انما  
صار هذا في زمن عمر رضي الله عنه  
والله أعلم (قوله عن أبي شريح  
العدوي) وفي الرواية الثانية عن  
أبي شريح الخزاعي هو واحد يقال  
له العدوي والخزاعي والكعبى وقد  
سبق بيانه (قوله صلى الله عليه وسلم  
ولا شيء له بقرية) هو فتح أوله وكذا  
قوله في الرواية الاخرى فلا يقرونا  
بفتح أوله يقال قرى الضيف  
أقر به قرى

\*(باب استحباب المواساة بفضل  
المال)\*

(قوله بينما نحن مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في سفر اذ جاء رجل  
على راحلته ففعل يصرف بصره  
عينا وشعلا فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من كان معه فضل  
ظهر فليعد به على من لا ظهر له ومن  
كان معه فضل زاد فليعد به على من  
لا زاد له قال فذكر من أصناف المال ما ذكر حتى



حدثني أحمد بن يوسف الأزدي حدثنا النضر يعني ابن محمد اليماني حدثنا (٢٩٣) عكرمة وهو ابن عمار حدثنا إياس بن سلمة عن أبيه

قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فاصابنا جهد حتى هممت أن نخرج بعض ظهرنا فأمرني الله صلى الله عليه وسلم حتى هممت أن نخرج بعض ظهرنا فجمعنا من أودنا فبسطنا له نطعا فاجتمع زاد القوم على النطع قال فتطاوت لأحرره كم هو خزرته كربة العز ونحن أربع عشرة مائة قال فأكلنا حتى شبعنا جميعا ثم حشونا بخرينا فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم هل من وضوء

يصرف بصره فهكذا وقع في بعض التسخ وفي بعضها يصرف فقط يحذف بصره وفي بعضها يضرب بالصاد المججمة وبالواو في رواية أي داود وغيره يصرف راحلته في هذا الحديث ألح على الصدقة والجلود والمواساة والاحسان إلى الرفقة والاحكام والاعتناء بعصالح الاحكام وأمر كبير القوم أحمابه بمواساة المحتاج وأنه يكتفي في حاجة المحتاج بتعرضه للعطاء وتعرضه من غير سؤال وهذا معنى قوله فجعل يصرف بصره أي متعرضا لشيء يدفع به حاجته وفيه مواساة ابن السبيل والصدقة عليه إذا كان محتاجا وإن كان له راحلة وعليه ثياب أو كان موسرا في وطنه ولهذا يعطى من الزكاة في هذه الحال والله أعلم

\* (باب استحباب خلط الأزواد إذا قلت والمواساة فيها) \*

(قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فاصابنا جهد حتى هممت أن نخرج بعض ظهرنا فأمرني الله صلى الله عليه وسلم حتى هممت أن نخرج بعض ظهرنا فجمعنا من أودنا فبسطنا له نطعا فاجتمع زاد القوم على النطع قال فتطاوت لأحرره كم هو خزرته كربة العز ونحن أربع عشرة مائة قال فأكلنا حتى شبعنا جميعا ثم حشونا بخرينا فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم هل من وضوء

كربة العز ونحن أربع عشرة مائة قال فأكلنا حتى شبعنا جميعا ثم حشونا بخرينا فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم هل من وضوء

الحزاعى قال (حدثنا محمد بن فليح) بنضم الفاء وفتح اللام آخره حاء مهملة مصغرا قال (حدثنا أبي) فليح بن سليمان الخزاعى الأسلمى (عن هلال بن علي) العامري المدني وقد ينسب إلى جده أسامة (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري التجارى بالجيم قيل ولد في عهدته صلى الله عليه وسلم وقال ابن أبي حاتم وليست له صحبة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به (أي أحقهم به في) كل شيء من أمور الدنيا والآخرة) وسقط لا يذر لفظ الناس (أقرؤا إن شئتم) قوله عز وجل (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) استنبط من الآية أنه لو قصد عليه الصلاة والسلام ظالم وجب على الحاضر من المؤمنين أن يبدل نفسه دونه ولم يذكر عليه الصلاة والسلام ما له من الحق عند نزول هذه الآية بل ذكر ما عليه فقال (فأيا مؤمن تزلنا لا) أي أو حقا من الحقوق بعد وفاته (فليرثه عصبة من كانوا) وهم عصبة بنفسه وهم من لهوا وكل ذكر نسب يبدل للميت بلا واسطة أو بتوسط محض الذكور وعصبة بغيره وهو كل ذات نصف معها ذكر بعصبا وعصبة مع غيره وهو أخت فأكثر لغير أم معها بنت أو بنت ابن فأكثر (فإن تزل دينا) عليه لاحد (أو ضياعا) بفتح الصاد المججمة على الأضائع عن لا شيء لهم ولا قيم (فليأني) كل من رب الدين أو فقه والضائع من العيال أكفله (وأننا) بالواو ولا يوى الوقت وذرفانا (مولاه) أي ولى الميت أتولى عنه أموره \* وهذا الحديث قد سبق في باب الصلاة على من تزل دينا من الاستقراض \* هذا (باب) بالتنوين في قوله جل وعلا (ادعوهم) انسيبوهم (لا يأتهم) أي الذين ولدوهم (هو أقسط عند الله) أي أعدل لتعديل سابقة وسقط هو أقسط عند الله لغير أبوى الوقت وذروا بغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا معلى بن أسد) بنضم الميم وفتح العين المهملة واللام المشددة العمى أبو الهيثم البصري قال (حدثنا عبد العزيز بن المختار) الديلمي البصري مولى حفصة بنت سيرين قال (حدثنا موسى بن عقبة) الأمامي المغازي مولى آل الزبير بن العوام (قال حدثني) بالافراد (سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان زيدا بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يدعوهم إلا زيدا بن محمد) لأنه صلى الله عليه وسلم كان يبناه قبل النبوة (حتى نزل القرآن ادعوهم لا يأتهم هو أقسط عند الله) فأمر برتبهم إلى آبائهم في الحقيقة ونسخ ما كان في ابتداء الاسلام من جواز ادعاء الأبناء الأجانب \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والترمذي في التفسير والمناقب والنسائي في التفسير \* هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (فهم) من الرجال الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه أي من الثقات مع الرسول والمقاتلة لأعداء الدين (من قضى نحبهم) يعني حمزة وأحمابه (ومنهم من ينتظر) الشهادة كعثمان وطليحة ينتظرون أحد أمرين إما الشهادة أو النصر (ومابدلوا العهد ولا غيروا) (تبدلوا) شيئا من التبدل بخلاف المنافقين فانهم قالوا لا نؤلى الدبار وبذلوا قلوبهم وولوا أديبارهم (نحبهم) أي (عهدهم) والمعنى ومنهم من فرغ من نذره وفي بعده فصر على الجهاد وقاتل حتى قتل والنحب المنذر فاستعير الموت لأنه كئذ لا زم في رقبة كل حيوان \* (أقطارها) في قوله تعالى ولو دخلت عليهم من أقطارها هي (جوانبها) ثم سئلوا (الفئة لا توهها) أي لا تعطوها والمعنى ولو دخل عليهم المدينة أو البيوت من جوانبها ثم سئلوا الرذمة مقاتلة المسلمين لا عطوها ولم يمتنعوا وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن بشير) بالموحدة والمججمة المشددة بندار العبدي البصري قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله (عن) عمه (عمامة) بنضم المثناة وتحقيف الميم ابن عبد الله بن أنس (عن) جده (أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال ترى) بنضم التثنية أي تظن أن (هذه)

قال جابر رجل يادوة فيها منطقة فافرغها في قدح فتوضأنا (٣٩٤) كلنا ندغقه ندغقه أربع عشرة مائة قال ثم جاء بعد ذلك ثمانية

فقالوا هل من ظهور فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغ الوضوء

جابر رجل يادوة فيها منطقة فافرغها في قدح فتوضأنا كلنا ندغقه ندغقه أربع عشرة مائة قال ثم جاء بعد ثمانية فقالوا هل من ظهور فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغ الوضوء أمأ قوله جهد فبفتح الجيم وهو المشقة وقوله من أودنا هكذا هو في بعض النسخ أو أكثرها وفي بعضها أروادنا وفي بعضها تراودنا بفتح التاء وكسرهما وفي النطع لغات سبقت أنصحن كسر النون وفتح الطاء وقوله كربة العنبر أي كبركها أو كقدرها وهي رابضة قال القاضي الرواية فيه بفتح الراء وحكا ابن دريد بكسرهما (قوله حشونا جربنا) بضم الراء واستكانها جمع جراب بكسر الجيم على المشهور ويقال بفتحها (قوله صلى الله عليه وسلم هل من وضوء) أي ما يتوضأ به وهو بفتح الواو على المشهور وحكى ضمها وسبق بيان في كتاب الطهارة (قوله فيها منطقة) هو بضم النون أي قليل من الماء (قوله ندغقه ندغقه) أي نصبه صبا شديدا وفي هذا الحديث معجزتان ظاهرتان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهما تكثر الطعام وتكثر الماء هذه الكثرة الظاهرة قال المازري في تحقيق المعجزة في هذا أنه كلما كل منه جزء أو شرب جزء خلق الله تعالى جزءا آخر يخلفه قال ومعجزات النبي صلى الله عليه وسلم ضربان أحدهما القرآن وهو منقول بآثاره والثاني مثل تكثير الطعام والشرب ونحو ذلك ولأن فيه طريقان أحدهما أن

الآية نزلت في أنس بن النضر) بالنون المفتوحة والصاد المعجمة الساكنة ابن ضمهم الانصاري (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وكان قتل يوم أحد \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (خارجة بن زيد بن ثابت) الانصاري (أن) أباه (زيد بن ثابت) قال لما سئنا (الصحف) التي كانت عند حفصة (في المصاحف) بأمر عثمان رضي الله عنه (فقدت) بفتح الفاء والقف (آية من سورة الاحزاب كنت أسمع) ولا بوى ذرو الوقت عن المستملى كنت كثيرا أسمع (رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ما عاهدوا الله عليه) أي ابن ثابت (الانصاري) الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة شهادته رجلين (خصوصية له وهي قوله تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) لا يقال ان ثبوتها كان بطريق الاحاد والقرآن انما ثبت بالتواتر لانها كانت متواترة عندهم ولذا قال كنت أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأها وقد قال عمر أشهد لقد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبي بن كعب وهلال بن أمية وغيره \* وهذا الحديث قد سبق في أوائل الجهاد في باب قوله من المؤمنين رجال \* هذا (باب) بالتنوين يذكر فيه (قوله يا أيها النبي قل لازوجك ان كنتم ترذون الحياة الدنيا) السعة والتتم فيها وذلك انهن سألهن من عرض الدنيا وطلبن منه زيادة في النفقة وآذينه بغيره بعضهن (وزينتها) أي زخارفها (فتعالين أمتعن) متعة الطلاق (وأسر حكن سرا حاجيلا) أطلق حكن طلاق السنة من غير اضرار وفي قوله فتعالين أمتعن وأسرحكن اشعار بأنهن التواخات واحدة القراق لا يكون طلاقا وقوله أمتعن وأسرحكن جزم جواب الشرط وما بين الشرط وجزائه معترض ولا يضر دخول الفاء على جله الاعتراض أو الجواب وقوله فتعالين أمتعن جواب لهذا الامر وسقط لابي ذر وأسرحكن الخ وقال بعد أمتعن الآية (وقال معمر) بفتح الميم وسكون العين المهمة له بينهما ابن المنى أبو عبد الله التيمي مولا هم البصري التحوي قال الحافظ بن حجر وتوهم مغلطى ومن قلده انه معمر بن راشد فنسب هذا الى تحريج عبد الرزاق في نفسه بغيره عن معمر ولا وجود لذلك في كتاب عبد الرزاق وانما أخرج عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في هذه الآية قال كانت المرأة تخرج تشمى بين الرجال فذلك تبرج الجاهلية اه وانعقبه العيني فقال لم يقل مغلطى ابن راشد وانما قال هذا رواه عبد الرزاق عن معمر ولم يقل أيضا في نفسه بغيره حتى يشنع عليه بأنه لم يوجد في نفسه بغيره وعبد الرزاق له تأليف آخر غير نفسه وحيث أطلق معمر يحتمل أحد المعمرين اه وأجاب الحافظ بن حجر في كتابه الاتفاض فقال هذا اعتذار رواه فان عبد الرزاق لا رواية له عن معمر بن المنى وتأليف عبد الرزاق ليس فيها شيء يشرح اللفاظ الا التفسير وهذا نفسه بغيره موجود ليس فيه هذا اه وسقط وقال معمر لغير أبي ذر \* (التبرج) في قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى هو (أن تخرج) المرأة (بحاسنها) للرجال وقال مجاهد وقتادة التبرج التكسر والتغنج وقيل التبختر وتبرج الجاهلية مصدر تشبهى أي مثل تبرج والجاهلية الاولى ما بين آدم ونوح أو الزمان الذي ولد فيه الخليل ابراهيم كانت المرأة تلبس درعا من الاول فقضى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال أو ما بين نوح وادريس وكانت ألف سنة والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ونيينا صلى الله عليه وسلم وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام \* (سنة الله) في قوله تعالى سنة الله في الذين خلوا من قبل أي (استنهاجها) قاله أبو عبيدة وقال جعلها سنة اه والمعنى أن سنة الله في الانبياء الماضين أن لا يؤاخذهم بما حل لهم وقال الكبي ومقاتل أراد داود حين جمع بينه وبين تلك المرأة

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا سليم بن أخضر عن ابن عون قال كتبت (٢٩٥) إلى نافع أسأله عن الدعاء قبل القتال قال فكتب إلى

أنما كان ذلك في أول الإسلام قد أثار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم تقول تواترت على المعنى كتواتر جود حاتم طي وحلم الأحنف بن قيس فإنه لا يتقبل في ذلك قصة بعينها متواترة ولكن تكاثرت أفرادها بالأحاد حتى أفاد مجموعها تواتر الكرم والحلم وكذلك تواتر الخرق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم بغير القرآن والطريق الثاني أن تقول أثاروا الصناعات مثل هذا الأمر المحب وأحال على حضوره فيه مع سائر الصحابة وهم يسعون روايته ودعواه أو بلغهم ذلك ولا ينكرون عليه كان ذلك تصديقه اليه وجب العلم بصحة ما قال والله أعلم وفي هذا الحديث استحباب المواساة في الزاد وجمعه عند قلته وجواز كل بعضهم مع بعض في هذه الحالة وليس هذا من الرباني شيء وإنما هو من نحو الإباحة وكل واحد مبيح لرفقة الآخر من طعامه وسواه تحقق الإنسان أنه أكل أكثر من حصته أو دونها أو مثلها فلا بأس بهذا لكن يستحب له الإيثار والقتل لاسميان كان في الطعام قلته والله أعلم

\*(كتاب الجهاد والسير)\*

\*(باب جواز الإغارة على الكفار الذين بلغتهم دعوة الإسلام من غير تقدم أعلام بالإغارة)\*

(قوله حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا سليم بن أخضر عن ابن عون قال كتبت إلى نافع أسأله عن الدعاء قبل القتال قال فكتب إلى أنما كان في أول الإسلام قد أثار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم

وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم وزينب وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة ابن عبد الرحمن) بن عوف (أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءها حين أمر الله) بأسقاط خبير المقول ولا يذر أمر الله (أن يخير أزواجه) بين الدنيا والآخرة أو بين الإقامة والطلاق قال الماوردي الأشبه بقول الشافعي الثاني وهو الصحيح وقال القسطلي والنافع الجعبي القولين لأن أحد الأمرين ملزوم بالآخر وكأنهم خيروا بين الدنيا فطلعتهن وبين الآخرة فمكهن (فقداني رسول الله صلى الله عليه وسلم) في التخيير قبلهن (فقال لي ذا كر لك أمر أفلا عليك أن تستعجلي) أي لا يلزمك الاستعجال ولا يذرك أن لا تستعجلي أي لا بأس عليك في التأني وعدم العجلة (حتى تستأمرني أو يذكرك) أي تطلبني منها المشورة وفي حديث جابر عندهم حتى تستشيرني أو يذكرك وعند أحداني عارض عليك أمر أفلا تفتني فيه بشي حتى تعرضيه على أو يذكرك أبي بكر وأم رومان وهو يدعي من زعم أن أم رومان ماتت سنة ست من الهجرة فإن التخيير كان في سنة تسع قالوا وإنما أمرها عليه السلام باستشارتهم خشية أن يحملها مخر السن على اختيار الفراق فاذا استشارت أبوها أرشدها لما فيه المصلحة ولذا لما فهمت عائشة ذلك قالت (وقد علم) عليه السلام (أن أباي) بالتشديد لم يكنوا يأمراني بفراقه قالت ثم قال (عليه السلام) (إن الله) تعالى (قال يا أيها النبي قل لأزواجك إلى غم الآتين) وهو قوله فإن الله أعد للمحسنات منكم أجرًا عظيمًا وهل كان هذا التخيير واجبا عليه صلى الله عليه وسلم ولا ريب أن القول واجب عليه لأنه إبلاغ للرسالة لقوله تعالى قل وأما التخيير (فقلت له) عليه السلام (ففي أي هذا) ولا يذرك عن المستمل في أي شيء (استأمر أباي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة) زاد محمد بن عمرو عند أحد الطبراني ولا أوامر أباي بأب بكر وأم رومان فضحك وأي اسم معرب يستفهم به فحوفأى حديث بعده يؤمنون وأبيكم زادته هذه آياتنا \* وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الطلاق وكذا مسلم وأخرجه النسائي في النكاح والطلاق والترمذي في التفسير (باب قوله) تعالى (وان كنتم تردن الله ورسوله) رضا الله ورسوله (والدار الآخرة) نعيم الجنة (فإن الله أعد للمحسنات منكم أجرًا عظيمًا) ثواب جزيل في الجنة تستحقونه الدنيا وزينتها ومن للبيان لأنهن كلهن كن محسنات وسقط باب قوله لغير أبي ذر (وقال قتادة) فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى (واذ كن منهن في شيء من رأيي) من آيات الله والحكمة هما (القرآن والسنة) لف ونشر مرتب ولا يذرك الوقت من آيات الله القرآن والحكمة السنة قال في الأنوار وهو تذكرة كبير ما أتم علمين حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من برحاء الوحي مما وجب قوة الإيعان والحرص على الطاعة حنا على الانتهاء والافتقار فيما كفرن (وقال الليث) بن سعد الإمام فيما وصله الذهلي عن أبي صالح عنه (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) أمر وجوب (بتخيير أزواجه) وكن يومئذ تسع نسوة خمسة من قريش عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية وصفية بنت حيي بن أخطب الخبيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الأسدية وجويرية بنت الحارث المطلقية (بدائي) أنما بدأها رضي الله عنها على غيرها من أزواجه صلى الله عليه وسلم لفضلها كما قاله النووي وأولها كانت السبب في التخيير لأنهم اطلبت

تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبى سيدهم (٢٩٦) واصاب يومئذ قال يحيى أحسبه قال جويرية أو البتة ابنة الحرث قال

وحدثني هذا الحديث عبد الله بن عمر وكان في ذلك الجيش \* حدثنا محمد بن منبى حدثنا ابن أبي عدي عن ابن عون بهذا الاسناد مثله وقال جويرية بنت الحرث ولم يشك

تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبى سيدهم واصاب يومئذ قال يحيى بن يحيى أحسبه قال جويرية أو البتة ابنة الحرث وحدثني هذا الحديث عبد الله بن عمر وكان في ذلك الجيش قال وقال في الرواية الاخرى جويرية بنت الحرث ولم يشك) أما قوله أو البتة فعناه ان يحيى بن يحيى قال اصاب يومئذ بنت الحرث وأظني شيخى سليمان بن أخضرهما في روايته جويرية أو أعلم ذلك وأجرم به وأقوله البتة وحاصله انها جويرية فيما أحفظه اما هنا واما علما وفي الرواية الثانية قال هي جويرية بنت الحرث بلا شك (قوله وهم عارون) هو بالعين المججمة وتشديد الراءى غافلون وفي هذا الحديث جواز الاغارة على الكفار الذين بلغتهم الدعوة من غير اذار بالاغارة وفي هذه المسئلة ثلاثة مذاهب حكاه المازرى والقاضى أحدها يجب الانذار مطلقا قال مالك وغيره وهذا ضعيف والثاني لا يجب مطلقا وهذا أضعف منه أو باطل والثالث يجب ان لم تبلغهم الدعوة ولا يجب ان تبلغهم لكن يستحب وهذا هو الصحيح وبه قال نافع مولى ابن عمر والحسن البصري والثوري والليث والشافعي وأبو ثور وابن المنذر والجمهور قال ابن المنذر هو قول أكثر أهل العلم وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة على معناه فمن هذا الحديث وحديث قتل كعب

امنه ثوبا فامر الله بالخيبر رواه ابن مردويه من طريق الحسن عن عائشة لكن الحسن لم يسمع من عائشة فهو مرسل (فقال انى ذا كركك أمر اقل عليك أن لا تجلى) بفتح الجيم واسقاط السين أى لا بأس عليك في عدم الجملته (حتى تستأمرى أبو بكر) فيه وزاد في رواية عمرة عن عائشة عند الطبري والطحاوى وخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني لان الصغر مظنة لنقص الرأى فاذا انتشرت أبوها وأضحى لها ما فيه المصلحة (قالت وقد علم ان أبوى لم يكونا بأمر انى بفراقه قالت ثم قال) عليه الصلاة والسلام (ان الله جل ثناؤه) ولا يذرعز وجل (فان يا أيها النبي قل لازواجك ان كتمن تردن الحياة الدنيا ويزينتهن الى أجزاعظي) فيه أن سبب التخيير سؤالهن رضى الله عنهن منه عليه الصلاة والسلام الدنيا ويزينتهن فقيل انهن اجتمعن يوم اقبلن زيد ما تريد التنازع من الحلى وطلبت أم سلمة سترامعها وميمونة حلة عمانية وزينب ثوبا مخطط وأم حبيبة ثوبا محوليا وسألته كل واحدة منهن شيئا قال النقاى الاعائشة وآلمن قايمة عليه السلام عطا البتة له بتوسعة الخيل فانزل الله التخيير لا يكون لاحد منهن منة عليه في الصبر على ما اخبره عليه الصلاة والسلام من خشونة العيش وعند الامام أحمد رضى الله عنه من حديث جابر أقبل أبو بكر رضى الله عنه يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يباه به جلوس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فلم يؤذن له ثم أقبل عمر فاستأذن فلم يؤذن له ثم أذن لابي بكر وعمر فدخلوا والنبي صلى الله عليه وسلم جالس وحوله نسائه وهوساكت فقال عمر لا تكن رسول الله صلى الله عليه وسلم له ليعضبك فقال عمر يا رسول الله لو رأيت ابنة زيد امرأة عمر سألتنى النفقة آتفا فوجأت عنقه فاضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدا ناجذه وقال هن حولي يسألننى النفقة فقام أبو بكر الى عائشة ليضربها وقام عمر الى حفصة كلاهما يقولان تسألان النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده فنهاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن نساؤه والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذا المجلس ما ليس عنده قال وأرسل الله عز وجل الخيا رب قيدا بعائشة ورواه مسلم من غير ادودن البخارى وزاد ثم اعتزلهن شهرا أو تسعا وعشرين ثم زلت عليه ههنا الآية يا أيها النبي قل لازواجك الى عظمي قال قيدا بعائشة وسبق في المظالم من طريق عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن ابن عباس عن عمر في قصة المراءتين اللتين تظاهرتا الحديث بطوله وفيه فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة الى عائشة وكان قد قال ما أبدا دخل عليهن شهرا من شدة موجده حين عاتبه الله فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة فبدا بها فقالت له عائشة انك أقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانا أصبحنا التسع وعشرين ليلة أعدتها لك فأقول النبي صلى الله عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين قالت عائشة فانزل الله آية التخيير فبدا بى أول امرأه قال في القم فاتفق الحديثان على ان آية التخيير زلت عقب فراغ الشهر الذى اعتزلهن فيه لكن اختلفا في سبب الاعتزال ويمكن الجمع بان يكونا جميعا سبب الاعتزال فان قصة المتظاهرتين خاصة بهما وقصة سؤال النفقة عامة في جميع النسوة ومناسبة آية التخيير بقصة سؤال النفقة أليق منها بقصة المتظاهرتين اهـ (قالت) عائشة (فقلت فنى أى) الامر من من (هذا) الذى ذكرته (أسأمت أم أبوى فأتى أريد الله ورسوله والدار الآخرة) وهذا يدل على كمال عقلها وصحة رأيها مع صغر سنها (قالت ثم فعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت) من اختبار الله ورسوله والدار الآخرة بعد أن خيرهن (تابعه) أى تابع الليث (موسى بن ابي) بفتح الهمزة والتخمية بينهما عين ساكنة الجزرى بالجيم والزى والراء الحزانى فيما وصله النساقى

ابن الاشراف وحديث قتل أبى الحقيق وفي هذا الحديث جواز استرقاق العرب لان بنى المصطلق عرب من خراة وهذا قول (عن

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع بن الجراح عن سفيان ح وحدثنا (٢٩٧) اسحق بن ابراهيم أخبرنا يحيى بن ادم حدثنا سفيان

قال أملاء علينا املاء وحدثني عبد الله بن هاشم واللفظ له حدثني عبد الرحمن يعني ابن مهدي حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أمر أميراً على جيش أو سرية أو صاه في خاصته بتقوى الله عز وجل ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال اغزوا باسم الله في سبيل الله فانزلنا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا ولا

الشافعي في الجديده وهو الصحيح وبه قال مالك وجوه وأبو حنيفة والاوزاعي وجوه والعلماء وقال جماعة من العلماء لا يسترقون وهذا قول الشافعي في القديم والله اعلم

\*(باب تأمير الامام الامراء على البعوث ووعيته اناهم باتادب الغزو وغيرها)\*

(قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أمر أميراً على جيش أو سرية أو صاه في خاصته بتقوى الله تعالى ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال اغزوا باسم الله في سبيل الله فانزلنا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا ولا تأخذوا بالعتاة ولا تأخذوا بالثغرة) أما السرية فهي قطعة من الجيش تخرج منه تغير وترجع اليه قال ابراهيم الحارثي هي الخيل تبلغ اربعمائة ونحوها قالوا سميت سرية لانها تسري في الليل ويتخفى ذهابها وهي فعيلة بمعنى فاعلة يقال سري وأسرى اذا ذهب ليلاً (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تغدروا) بكسر الدال والواو الصبي وفي هذه الكلمات من

(عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال أخبرني) بالافراد (أبوسيلة) ابن عبد الرحمن بن عوف (وقال عبد الرزاق) بن همام فيما وصله مسلم وابن ماجه (وأبوسفيان) محمد بن حميد السكري (المعمر) يفتح الميم بينهما عين ساكنة مما وصله الذهلي في الزهريات (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) وفيه إشارة الى ما وقع من الاختلاف على الزهري في الواسطة بينه وبين عائشة في هذه القصة ولعل الحديث كان عند الزهري عنهما فحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا الى هذا جرح الترمذي وقد رواه عقيل وشعيب عن الزهري عن عائشة بغير واسطة ولو اختارت الخيرة نفسها وقعت طلقة ربيعة عندنا وبأنه عند الحنفية وفي هذا المبحث زيادة تأتي ان شاء الله تعالى في الطلاق بعون الله وقوته \* هذا (باب) بالتشوين يذ كرفيه (قوله) عز وجل لمخاطبا للنبيه صلوات الله وسلامه عليه في قصة زينب وزيد (وتخفى في نفسك ما الله مبديه) وهو ككاح زينب ان طلقها زيد أو ارادة طلقها أو اخبار الله اياه انها ستصير زوجته كما أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق السدي بلفظ بلغنا أن هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش وكانت أمها أممية بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يزوجه ازيد بن حارثة فولد ففكرت ذلك ثم انها رضيت بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها اياه ثم أعلم الله نبيه بعد أن من أزواجه فكان يستحي أن يأمره بطلاقها وعنده من طريق علي بن زيد عن علي بن الحسين بن علي قال أعلم الله نبيه ان زينب ستكون من أزواجه قبل أن يزوجه فلما تأمر يزيد يسكوها اليه وقال له انق الله وأمسك عليك زوجك قال الله اني قد أخبرتك اني مزوجكها وتخفى في نفسك ما الله مبديه لكن في الثاني علي بن زيد بن جده عن وهو ضعيف (وتخشى الناس) أي تعيرهم اياك به والواو عطف على تقول أي وان تجمع بين قولك كذا واخفاء كذا وخشية الناس (والله أحق ان تخشاه) وحده أن كان فيه ما يخشى والواو الحال وسقط قوله باب اغري أي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يي الوقت حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (حدثنا علي بن منصور) الرازي نزيل بغداد (عن حماد ابن زيد) اسم جده درهم الازدي الجهضمي البصري قال (حدثنا ثابت) البناني (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه ان هذه الآية وتخفى في نفسك ما الله مبديه نزلت في شأن زينب بنت جحش ولا يي ذر بنت جحش باسقاط الالف (وزيد بن حارثة) كذا اقتصر على هذا القدر من هذه القصة هنا وأخرجه باتم من هذا في باب وكان عرشه على الماء من كتاب التوحيد من وجه آخر عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال جاء زيد بن حارثة يشكو ففعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول انق الله وأمسك عليك زوجك قالت عائشة لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ككاشيا لكانت هذه الآية قال فكانت زينب تنفر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وعن ثابت وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس نزلت في شأن زينب وزيد بن حارثة وذكر ابن جرير وابن أبي حاتم هنا آثارا لا ينبغي ايرادها وما ذكرته فيه مقنع والله يهدينا الى سواء السبيل عنه وكرمه \* (باب قوله) عز وجل (ترجي) توخر (من تشاء منهن) من الواهبات (وتؤوي) وتضم (اليك من تشاء) منهن (ومن ابتغيك) ومن طلبت (من عزلت) رددت أنت منهن فيه بالخيار ان شئت عدت فيه فاقولته (فلا جناح عليك) في شيء من ذلك قال عامر الشعبي كن نساء وهن أنفسهن له صلى الله عليه وسلم فدخل بعض وأرجأ بعضا منهن أم شريك وهذا شأن الوحدة وظ انه لم يدخل باحد من الواهبات كما سيأتي قريبا في هذا الباب ان شاء الله تعالى أو المراد بالارجاء الاواء القسم وعدهم لازواجه أي ان شئت تقسم لهن

واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى (٢٩٨) ثلاث خصال أو خللال فإيتهم مأجولك فاقبل منهم وكف عنهم ثم

ادعهم الى الاسلام فان أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك فلهم ماله المهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فان أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في الغنيمة والفي شيء

وكرهه المشقة واستحب وصية الامام امرأه وجوشه بتقوى الله تعالى والرفق بآبائهم وتعريفهم ما يحتاجون في غزاهم وما يجب عليهم وما يحل لهم وما يحرم عليهم وما يكره وما يستحب (قوله صلى الله عليه وسلم) واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال أو خللال فإيتهم مأجولك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم الى الاسلام فان أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى الاسلام هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم ثم ادعهم قال القاضي عياض رضي الله تعالى عنه صواب الرواية ادعهم باسقاط ثم وقد جاء باسقاطها على الصواب في كتاب أبي عبيدوف سنن أبي داود وغيرهما لأنه تفسير للخصال الثلاث وليست غيرهما وقال المازري ليست ثم ههنا زائدة بسل دخلت لاستفتاح الكلام والاخذ (قوله صلى الله عليه وسلم) ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك فلهم ماله المهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فان أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في الغنيمة والفي شيء

أو بعضهم وتقدم من شئت وتؤخر من شئت وتجمع من شئت وتترك من شئت كذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وغيرهم وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى أمته نسبة السيد المطاع الى عبده ومن ثم قال جماعة من الفقهاء من الشافعية وغيرهم لم يكن القسم واجبا عليه صلوات الله وسلامه عليه وقد قال أبو رزين وابن زيد نزلت الآية عقب آية التخيير ففوض الله تعالى أمرهم اليه يفعل فيهم ما يشاء من قسم وتفضيل بعض في الفقة وغيره فافرض بذلك واختاره على هذا الشرط رضي الله عنهم ومع ذلك قسم لهم صلى الله عليه وسلم اختيارا منه لأنه على سبيل الوجوب وسوى بينهم وعدل فيهم كذلك \* وحديث الباب الأول يقتضي ان الآية نزلت في الواهبات والثاني في أزواجه واختار ابن جرير ان الآية عامة في الواهبات واللاقي عنده وهو اختيار حسن جامع للاحاديث \* (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه (ترجي) أي (تؤخر) وقوله (أرجه) في الاعراف والشعراء أي (أخره) وذكره استطرادا وهو من تفسير ابن عباس فيما رواه ابن أبي حاتم \* وبه قال (حدثنا زكريا بن يحيى) أبو السكين الطائي الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) جابر بن اسامة (قال هشام) هو ابن عروة (حدثنا) قال في الفتح فيه تقديم الخبر على الصيغة وهو جازم وتقديره قال (حدثنا هشام) (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم كذا روى بالعين المجعة من الغيرة وهي الحقيقة والافقة وعند الاسماعيلي من طريق محمد بن بشر عن هشام كانت تعير اللاتي وهبن أنفسهن بعين مهمل وتشديد التحية (وأقول أتهب المرأة نفسها) وظاهر قوله وهبن أن الواهبة أكثر من واحدة منهن خولة بنت حكيم وأم شريك وفاطمة بنت شريح وزينب بنت خزيمة كاسيات في النكاح ان شاء الله تعالى الكلام على ذلك وفي حديث سمك عن عكرمة عن ابن عباس عند الطبري باسنادا حسن لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته وهبت نفسها لله والمراد أنه لم يدخل بواحدة من وهبن أنفسهن له وان كان مباحا له لأنه راجع الى ارادته (فلما أنزل الله تعالى ترجي من نشاء منهن وتؤوي اليك من نشاء ومن ابتغيت من عزلت فلاجناح عليك قلت ما أرى) بضم الهمزة أي ما أظن (ربك الا يسارع في هواله) أي الامور جدالك مراد بلاتأخير \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في النكاح والنسائي فيه وفي عشرة النساء والتفسير \* وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة السلي المرزقي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا عاصم) هو ابن سليمان (الاحول) البصري (عن معاذة) بنت عبد الله العدوية (عن عائشة رضي الله عنها) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستأذن في يوم المرأة منا) باضافة يوم الى المرأة أي يوم نوبتها اذا اراد أن يتوجه الى الأخرى (بعد ان نزلت هذه الآية ترجي من نشاء منهن وتؤوي اليك من نشاء ومن ابتغيت من عزلت فلاجناح عليك) قالت معاذة (فقلت لها) أي لعائشة مستفهمة (ما كنت نقولين) له عليه الصلاة والسلام (قالت كنت أقول له ان كان ذلك) الاستئذان (الى فاني لا أريد يا رسول الله أن أوتر عليك أحدا) وظاهره أنه عليه الصلاة والسلام لم يرجي أحدا منهن وهو قول الزهري فيما أخرجه ابن أبي حاتم ما أعلم أنه أرجى أحدا من نسائه (تابعه) أي تابع عبد الله بن المبارك (عبد بن عباد) بفتح العين والموحدة المشددة فيها أبو معاوية المهلب في ما وصله ابن مردويه في تفسيره فقال انه (سمع عاصم) الاحول \* والحديث أخرجه مسلم في الطلاق وأبو داود في النكاح والنسائي في عشرة النساء \* هذا (باب) بالتنوين بكسرة في (قوله) تعالى (لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم) أي الامصحو بين بالاذن فهي

في يكونون كأعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في الغنيمة والفي شيء

الآن يجاهدوا مع المسلمين فانهم ابوا فسلهم الجزية فانهم اجابوك فاقبل (٢٩٩) منهم وكف عنهم فانهم ابوا فاستعن بالله وقا لهم

الآن يجاهدوا مع المسلمين) معنى هذا الحديث انهم اذا سألوا السحب لهم ان يهاجروا الى المدينة فان فعلوا ذلك كانوا كالمهاجرين قبلهم في استحقاق النبي والغنيمة وغير ذلك والافهم اعراب كسائر اعراب المسلمين الساكنين في البادية من غير هجرة ولا غزو فحجروا عليهم أحكام الاسلام ولا حق لهم في الغنيمة والنبي وانما يكون لهم نصيب من الزكاة ان كانوا بصفة استحقاقها قال الشافعي الصدقات للمساكين ونحوهم من لا حق له في النبي وانما للاجناد قال ولا يعطى أهل النبي من الصدقات ولا أهل الصدقات من النبي واحتج بهذا الحديث وقال مالك وأبو حنيفة المالان سواء ويجوز صرف كل واحد منهما الى النوعين وقال أبو عبيد هذا الحديث منسوخ قال وانما كان هذا الحكم في أول الاسلام لمن لم يهاجر ثم نسخ ذلك بقوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض وهذا الذي ادعاه أبو عبيد لا يسلم له (قوله صلى الله عليه وسلم فانهم ابوا فسلهم الجزية فانهم اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم) هذا ما استدلل به مالك والاوزاعي وموافقوهما في جواز اخذ الجزية من كل كافر عربيا كان او مجنبا كتابيا او مجوسيا او غيرهما وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه تؤخذ الجزية من جميع الكفار الا مشركي العرب ومجوسهم وقال الشافعي لا تقبل الا من أهل الكتاب والمجوس عربا كانوا او مجنبا ويحتج بفهوم آية الجزية ويحدث سنوهم سنة أهل

في موضع الحال أو الاسباب الاذن لكم فاسقط بآء السبب وقال القاضي كالمخشري الا وقت أن يؤذن لكم ورده أبو حيان بان النحلة نصوا على أن المصدرة لا تقع موقع الظرف لا يجوز أن يصح الديك وان جاز ذلك في المصدر الصريح نحو أتيك صياح الديك (الى طعام) متعلق بيؤذن لانه بمعنى الآن تدعو الى طعام (غير ناظرين اناه) نصب على الحال فعند المخشري العامل فيه يؤذن وعند غيره مقدر أي ادخلوا غير ناظرين ادراكه أو وقت نضجه والمعنى لا تقربوا الطعام اذا طبخ حتى اذا قارب الاستواء تعرضتم للدخول فان هذا مما يكرهه الله ويذمه قال ابن كثير وهذا دليل على تحريم التطجيل وقد صنف الخطيب البغدادي كتابا في ذم الطفيلين ذكر فيه من أخبارهم ما يطول ابراده وأمال حجة والسكا في اناه لانه مصدر أي الطعام اذا أدرك (ولكن اذ ادعيت فادخلوا فادعيت فانتشروا) نفروا واخرجوا من منزله ولا تمكثوا والاية اما تقديم أي لا تدخلوا الى طعام الآن يؤذن لكم أولا والثاني أولى لان الاصل عدم التقديم وحينئذ فالاذن مشروط بكونه الى طعام فلا إذن لاحد أن يدخل بيوتهم لغير الطعام وأثبت بعد الطعام لحاجة لا يجوز لكنا نقول الآية خطاب لقوم كانوا يقصرون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه فهي مخصوصة بهم وبأهلهم فيجوز ولا يشترط التصريح بالاذن بل يكفي العلم بالرضا كما يشعر به قوله الآن يؤذن لكم حيث لم يبين الفاعل مع قوله أو صديقكم (ولامستأنسين لحديث) نصب عطفا على غير أي لا تدخلوا غير ناظرين ولا مستأنسين أو حال مقدرة أي لا تدخلوا هاجرين ولا مستأنسين أو جر عطفا على ناظرين أي غير ناظرين وغير مستأنسين واللام في الحديث للعله أي لاجل أن يحدث بعضكم بعضا والمعنى ولا طالبين الانس للعديت وكانوا يجلسون بعد الطعام يتحدثون طويلا فنهوا عنه (ان ذلكم) الانتظار والاستئناس (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله واشغاله فيما لا يعنيه (فيسخطي منكم) أي من اخرجكم فهو من تقدير المضاف بدليل قوله (والله لا يستحي من الحق) أي ان اخرجكم حق فينبغي أن لا يترك حياء ولهذانهاكم وزجركم عنه قال في الكشاف وهذا أدب الله به المقلد وقال السمرقندي في الآية حفظ الأدب وتعليم الرجل اذا كان ضيفا لا يجعل نفسه ثقلا بل اذا أكل ينبغي أن يخرج (واذا سألوهن متاعا) حاجة (فاسألوهن) المتاع (من وراء حجاب) أي ستر (ذلكم) أي الذي شرعته لكم من الحجاب (أظهر لقلوبكم وقلوبهن) من الريب لان العين روزنة القلب فاذا لم تر العين لا يشغى القلب فهو عند عدم الرؤية أظهر وعدم الفتنة حينئذ أظهر وهذه آية الحجاب وهي مما وافق تنزيلها قول عمر كاسيا قريبا ان شاء الله تعالى (وما كان لكم) وما صح لكم (أن تؤذوا رسول الله) أن تفعلوا شيئا يكرهه (ولأن تنكعوا أزواجه من بعده أبدا) بعد وفاته أو فراقه تعظيما له وإيجابا لحرمة وفي حديث عكرمة عن ابن عباس سماروا ابن أبي حاتم ان الآية نزلت في رجل هم أن يتزوج بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعده قال رجل لسفيان أهي عائشة قال قد ذكرنا ذلك وكذا قال مقاتل وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وذكر بسنده عن السدي ان الذي عزم على ذلك طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه حتى نزل التنبيه على تحريم ذلك (ان ذلكم) أي ايذاه ونكاح نسائه (كان عند الله) ذنبا (عظيما) وسقط لابي ذر قوله غير ناظرين اناه الخ وقال بعد قوله الى طعام الى قوله ان ذلكم كان عند الله عظيما (يقال اناه) قال أبو عبيدة أي (ادراكه) وبلاغه ويقال (أني) بفتح الهمزة والنون (ياني) بسكون الهمزة وفتح النون (أناه) بفتح الهمزة والنون من غير همز آخره هاء تأنيث مقصور ولا بن عساكر اناه

الكتاب ويتأول هذا الحديث على أن المراد بأخذ الجزية أهل الكتاب لان اسم المشرك يطلق على أهل الكتاب وغيرهم وكان تخصيصهم



واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم (٣٠٠) ذمة الله وذمة نبيه صلى الله عليه وسلم فلا تجع ل لهم ذمة الله ولا ذمة

نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم ان تحفروا ذمتكم وذمة أصحابكم أهون من ان تحفروا ذمة الله وذمة رسوله واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك ان تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك فانك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا

معلوما عند الصحابة واختلفوا في قدر الجزية فقال الشافعي أقلها دينار على الغني ودينار على الفقير أيضا في كل سنة وأكثرها ما يقع به التراضي وقال مالك هي أربعة دنانير على أهل الذهب وأربعون درهما على أهل الفضة وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وغيره من الكوفيين وأحمد رضي الله تعالى عنه على الغني ثمانية وأربعون درهما والمتوسط أربعة وعشرون وانفقوا عشرة (قوله صلى الله عليه وسلم واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم ان تحفروا ذمتكم وذمة أصحابكم أهون من أن تحفروا ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم) قال العلماء الذمة هنا العهد وتحفر وانضم التاء يقال أخفرت الرجل اذا نقضت عهده وخفرتة أمثته وحشيته قالوا وهذا نهى تنزيه أي لا تجعل لهم ذمة الله فانه قد يتضمن ما لا يعرف حقه وانتهك حرمة بعض الاعراب وسواد الجيش (قوله صلى الله عليه وسلم واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله

بهم مزمة من غير هاء تأنيث وزاد أبو ذر فهو أن \* (لعل الساعة تكون قريبا) القياس أن يقول قريبا بالتاء وأجاب المؤلف عنه بانك اذا وصفت صفة المؤمن قلت قريبا بالتاء (واذا جعلته ظرفا) قال الكرمانى أى اسم زمانيا وبارة أى عبيدة مجازة بحجاز الظرف (وبدلا) أى عن الصفة يعنى جعلته اسم مكان الصفة (ولم ترد الصفة نزعت الهاء من المؤنث) فقلت قريبا (وكذلك لفظها) أى لفظ الكلمة المذكورة اذ لم ترد الصفة يستوى (في) لفظها (الواحد والاثني والجميع للذكر والأنثى) بغير هاء وبغير جمع وبغير تننية وقال في الدرر الظاهر ان لعل تعلق كما يتعلق التني وقريبا خبر كان على حذف موصوف أى شيا قريبا وقيل التقدير قيام الساعة فروعيت الساعة في تأنيث تكون وروى المضاف المحذوف في تذكر قريبا وقيل قريبا كتر استعماله استعمال الظرف فهو هنا ظرف في موضع الخبر وسقط لا بوى ذرو الوقت وابن عسا كر لفظ الواحد وقال العيني كان حجر وسقط لغير أن ذرو النسفي قوله لعل الساعة الخ وصب لانه ساقه في غير محله لتقدمه على الاحاديث المسوقة في معنى قوله لا تدخلوا بيوت النبي الى آخرها \* وبه قال (قال حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (عن يحيى) هو ابن سعيد القطان ولا يي ذر حدثنا يحيى (عن حميد) الطويل (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه قلت يا رسول الله يدخل عليك في بيوتك (البر والفاجر) هو الفاسق وهو مقابل السبر (فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأنزل الله تعالى (آية الحجاب) وهذا طرف من حديث ذكره في باب ما جاء في القبله من كتاب الصلاة وسورة البقرة أوله وافقت ربي في ثلاث وقد تحصل من جملة الاخبار لعمر من المواقفات خمسة عشر لفظيات وأربع معنويات وثنتان في التوراة فأما اللفظيات فقام ابراهيم حيث قال يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزلت والحجاب وأسارى بدر حيث شاوره صلى الله عليه وسلم فيهم فقال يا رسول الله هؤلاء أمّة الكفر فاضرب اعناقهم فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قاله الصديق من اطلاقهم وأخذ الفداء فنزلت ما كان لنبى ان يكون له أسرى رواه مسلم وغيره وقوله لامهات المؤمنين لتكففن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوليبدلنه الله أزواج خيرا منك فنزلت أخرجه أبو حاتم وغيره وقوله لما اعتزل عليه الصلاة والسلام نساء في المشربة يا رسول الله ان كنت طلقت نساء فان الله عز وجل معك وجبريل وأنا وأبو بكر والمؤمنون فأنزل الله وان تطهرا عليه الآية وأخذه بثوب النبي صلى الله عليه وسلم لما قام يصلى على عبد الله بن أبي ومنعه من الصلاة عليه فأنزل الله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا أخرجه واما نزل ان تستغفروا لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال عليه الصلاة والسلام فلا تزيد على السبعين فاخذ في الاستغفار لهم فقال عمر يا رسول الله والله لا يغفر الله لهم أبدا استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم فنزلت سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم أخرجه في الفضائل ولما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله أنشأناه خلقا آخر قال عمر تبارك الله أحسن الخالقين رواه الواحدي في أسباب النزول وفي رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم تزيد في القرآن يا عمر فنزل جبريل بها وقال انها اتمام الآية أخرجه السجاءوندى في تفسيره ولما استشاره عليه الصلاة والسلام في عائشة حين قال لها أهل الافك ما قالوا فقال عمر يا رسول الله من زوجكها قال الله تعالى قال أظن ان ربك دلس عليك فيها سمائك هذا بهتان عظيم فأنزلها الله تعالى ذكره صاحب الرياض عن رجل من الانصار \* وأما المعنويات فروى ابن السمان في الموافقة ان عمر قال لليهود انشدكم بهم بالله هل تجدون وصف محمد صلى الله عليه وسلم في كتابكم قالوا نعم قال فامنعكم من اتباعه قالوا ان الله لم يبعث رسولا الا كان

فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك فانك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا هذا له

قال عبد الرحمن هذا أوفوه وزاد اسحق في آخر حديثه عن (٣٠١) يحيى بن آدم قال قد كرت هذا الحديث لمقاتل بن

حيان قال يحيى يعني ان علقمة  
يقوله لابن حبان فقال حدثني  
مسلم بن هيصم عن النعمان بن  
مقرن عن النبي صلى الله عليه وسلم  
نحوه \* حدثني حجاج بن الشاعر  
حدثني عبد الصمد بن عبد الوارث  
حدثنا شعبة حدثني علقمة بن  
مرثدان سليمان بن بريدة حدثه  
عن أبيه قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا بعث أمرا أو  
سرية فدعا فأوصاه وناق الحديث  
بمعنى حديث سفيان \* حدثنا  
ابراهيم حدثنا محمد بن عبد الوهاب  
القراء عن الحسين بن الوليد عن  
شعبة بهذا \* حدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي  
بكر قال حدثنا أبو اسامة عن يزيد  
ابن عبد الله عن أبي بردة عن أبي  
موسى قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا بعث أحدا من  
أصحابه في بعض أمره قال بشروا  
ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
وكيع عن شعبة عن سعيد بن أبي  
بردة عن أبيه عن جده ان النبي صلى  
الله عليه وسلم بعثه ومعاذ إلى اليمن  
النهى أيضا على التنزيه والاحتياط  
وفيه حجة لمن يقول ليس كل مجتهد  
مصيبا بل المصيب واحد وهو  
الموافق لحكم الله تعالى في نفس  
الامر وقد يجيب عنه القائلون بأن  
كل مجتهد مصيب بأن المراد انك لا  
تأمن أن ينزل على وحى بخلاف ما  
حكمت وهذا المعنى منتف بعد  
النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا  
مسلم بن هيصم) بفتح الهاء والصاد  
المهملة (قوله صلى الله عليه وسلم  
بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا  
تعسروا وفي الحديث الآخر انه صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ وأبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه

له من الملائكة ككفيل وان جبريل هو الذي يكفل محمدا وهو عدو ثامن الملائكة وميكائيل  
سلمنا فلو كان هو الذي يأميه لاتبعناه قال عمر فاني أشهد انه ما كان ميكائيل ليعادي سلم جبريل  
وما كان جبريل ليسالم عدو ميكائيل فنزل قل من كان عدو الجبريل الى قوله عدو للكافرين وعند  
القلبي ان عمر كان حريصا على تحريم الخمر وكان يقول اللهم بين لنا في الخمر فائنا تذهب المال والعقل  
فنزل يسألونك عن الخمر والميسر الآية فتلاها عليه الصلاة والسلام فلم يرفها يا نافع قال  
اللهم بين لنا فيها يا ناسفيا فنزل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فلاها عليه  
عليه الصلاة والسلام فلم يرفها يا ناسفيا فقال اللهم بين لنا في الخمر يا ناسفيا فنزل يا أيها الذين  
آمنا الخمر والميسر الآية فتلاها عليه الصلاة والسلام فقال عمر عند ذلك انتم مينايارب  
انتم مينايارب كروا إحدى انهم انزلت في عمر ومعاذ ونفر من الانصار وعن ابن عباس انه صلى الله عليه  
وسلم أرسل غلاما من الانصار الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فدخل فرأى عمر على حالة  
كره عمر رؤيته عليها فقال يا رسول الله وددت لو أن الله أمرنا ونهانا في حال الاستئذان فنزلت يا أيها  
الذين آمنوا اليسمأذنكم الذين لم يذكركم الآية رواه أبو الفرج وصاحب الفضائل وقال  
بعد قوله فدخل عليه وكان نائما وقد انكشف بعض جسده فقال اللهم حرم الدخول علي في  
وقت نومنا فنزلت ولما نزل قوله تعالى نله من الاولين وقليل من الآخر بن بكى عمر وقال يا رسول  
الله وقليل من الآخر بن أمنا رسول الله وصدقناه ومن نجونا قليل فنزل الله تعالى نله من  
الاولين ونله من الآخر بن فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد نزل الله فيما قلت \* وأما  
موافقة لساني التوراة فمن طارق بن شهاب جازم جل يهودى الى عمر بن الخطاب فقال رأيت قوله  
تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للذين آمنوا بالانجيل  
فقال لا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اجيبوه فلم يكن عندهم منها شيء فقال عمر رأيت النهار اذا  
جاء أليس يلا السموات والارض قال بلى قال فأي الليل قال حيث شاء الله عز وجل قال عمر  
فالنار حيث شاء الله عز وجل قال اليهودى والذي تنسك بيده بأمر المؤمنين انها في كتاب الله  
المنزل كما قلت خرج به الخليلي وابن السمان في الموافقة وروى ان كعب الاحبار قال يوما عند عمر  
ابن الخطاب وبل الملائكة الارض من ملك السماء فقال عمر الامن حاسب نفسه فقال كعب  
والذي نفسي بيده انها لم تلبسها في كتاب الله عز وجل فخر عمر ساجدا لله اه ملخصا من  
مناقب عمر من الرياض وزاد بهضم اية الصيام في حل الرث ونساءكم حرث لكم ولا يؤمنون  
حتى يحكموا فيما شجر بينهم اذا قضى القتلى ونسخ الرسم لاية قد نزلت في الرجم وفي الاذان وبه  
قال (حدثنا محمد بن عبد الله الرقاشي) بفتح الراء والقاف المشددة وبعد الالف مجمة فتحت  
نسبة لرقاش بنت ضبيعة قال (حدثنا معمر بن سليمان قال سمعت أبي) سليمان بن طرخان (يقول  
حدثنا أبو مجاز) بكسر الميم وسكون الجيم وبعد اللام المفتوحة زاي لاحق بن حميد (عن أنس  
ابن مالك رضي الله عنه) انه قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ابنة جحش) سنة  
ثلاث أو خمس أو غير ذلك ولا يذنب باسقاط الالف (دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون)  
فاطالوا المجلس (واذا هو) عليه الصلاة والسلام (كانه يتهيأ للقيام) ليقطنوا المرادة فيقوموا  
لقيامه (فلم يقوموا) وكان عليه الصلاة والسلام يستحي أن يقول لهم قوموا (فلما رأى ذلك قام)  
لكي يقوموا ويخرجوا (فلما قام قام من قام وقعد ثلاثة نفر) لم يسموا يتحدثون في البيت وخرج  
عليه الصلاة والسلام (فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليدخل) على زينب (فاذا القوم جلوس)  
في بيتها فرجع عليه الصلاة والسلام (ثم انهم قاموا) فخرجوا (فاطلقت فثقت فاخبرت  
تعسروا وفي الحديث الآخر انه صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ وأبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه

فقال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا (٣٠٢) ولا تختلفا وحدنا محمد بن عباد حدثنا سفيان عن عرو ح وحدنا الحق

النبى صلى الله عليه وسلم أنهم قد انطلقوا فجاء عليه الصلاة والسلام (حتى دخل فذهبت  
أدخل فالتى الحجاب) أى الستر (بنى وبينه فأمر الله تعالى) يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت  
النبى الآية بعد خروج القوم \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قاضى مكة قال  
(حدثنا محمد بن زيد) اسم جده درهم (عن أيوب) السختياني (عن أي قلابه) بكسر القاف  
عبد الله الجرمي انه قال (قال أنس بن مالك) رضى الله عنه (انا علم الناس بهذه الآية آية الحجاب)  
بخفض آية الحجاب بدلا من سابقها لما هديت زينب بنت جحش رضى الله عنها وزفت (الى رسول  
الله) ولابي ذرالى النبى (صلى الله عليه وسلم) وسقط لغير أبي ذر بنت جحش رضى الله عنها (كانت  
معه فى البيت صنع طعاما ودعا القوم فقعدهوا يتحدون) بعد أن أكلوا (فدخل النبى صلى الله عليه  
وسلم يخرج) لى يخرج جوا (ثم يرجع) لبيت زينب (وهو قعود يتحدون فأمر الله تعالى) قبل  
خروجهم (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبى إلا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إناه الى  
قوله من وراء حجاب) وسقط لابي ذرالى طعام غير ناظرين إناه (فضرِب الحجاب) بضم الصاد مبنيا  
للمفعول (وقام القوم) \* وبه قال (حدثنا أبو معمر) عيسى مفتوحين بينهم عينا مهملة ساكنة  
عبد الله بن عمرو والمقداد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنويرى البصرى قال (حدثنا عبد  
العزيز بن صهيب) الباقى البصرى (عن أنس رضى الله عنه) أنه (قال بنى) بضم الموحدة وكسر  
النون أى دخل (على النبى صلى الله عليه وسلم بنى بنت ابنة) ولابي ذر بنت (جحش بنجر ولحم فأرسلت)  
بضم الهـ حمزة وكسر السين وسكون اللام مبنيا للمفعول أى أرسلانى النبى صلى الله عليه وسلم  
(على الطعام) حال كونه (داعيا) القوم للاكل منه (فيجى قوم فبأكلون ويخرجون ثم  
يجى قوم فبأكلون ويخرجون فدعوت) القوم (حتى ما اجد احد ادعو) بحدف ضمير المفعول  
(فقلت يا نبى الله ما أجدأ حدأدعوه) بإثبات ضمير النصب ولا يوى ذرو الوقت أدعو بحدفه (قال)  
عليه الصلاة والسلام ولا بن عساكر فقال (ارفعوا عماكم) ولا ي ذرو الاصلي فارفعوا بالفاء  
(وبقى ثلاثة رهط) لم يسموا (يتحدون فى البيت فخرج النبى صلى الله عليه وسلم) ليخرجوا (فانطلق  
الى حجر عائشة) رضى الله عنها (فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله) وفى نسخة أى ذر  
رحمت الله بالهاء الجرورة كالتالية (فقات) عائشة (وعليك السلام) وسقط لابي ذر السلام (ورحمة  
الله كيت وجدت أهلا) تزيد زينب (بارك الله لك فقري) بفتح الفوقية والقاف والراء المشددة  
مقصورا من غيرهم أى تتبع (بجرتائه كهن) بالجر تأكيد نساءه (يقول لهن كما يقول  
لعائشة ويقلن) ولابي ذر فيقلن (له كما قالت عائشة) رضى الله عنهن قالت عائشة ١ (ثم رجع  
النبى صلى الله عليه وسلم فاذا ثلاثة رهط فى البيت يتحدون وكان النبى صلى الله عليه وسلم شديد  
الحياء) ولذا لم يواجهم بالامر بالخروج بل تشاغل بالسلام على أمهات المؤمنين ليعطنوا المراه  
(فخرج منطلقا نحو حجر عائشة) فقطنوا المراه فخرجوا (فأدري أخبرته) عبد الله حمزة فى الفرع  
كاصله (أو أخبر) بضم الهـ حمزة مبنيا للمفعول والشد من أنس (ان القوم خرجوا فرجع) عليه  
الصلاة والسلام (حتى اذا وضع رجله) الشريفة (فى أسكفة الباب) بضم الهـ حمزة وسكون المهملة  
وضم الكاف وتشديد القاء مقمحة العتبة التى يوطأ عليها (داخله) وفى نسخة داخله بها الضمير  
للباب (وأخرى خارجة) ولا ي ذرو لآخرى بالتعريف خارجة بضمير الباب (أرعى الستري بينى وبينه  
وأمرت آية الحجاب) بعد قيام القوم \* وبه قال (حدثنا الحق بن منصور) المروزي قال (أخبرنا  
عبد الله بن بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف (السهمي) الباهلي البصرى قال (حدثنا حميد)  
الطويل (عن أنس رضى الله عنه) انه (قال أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بنى زينب

ابن ابراهيم وابن أبي خالب عن  
زكريا بن عدى أخبرنا عبد الله  
عن زيد بن أبي أنيسة كلاهما عن  
سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده  
عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو  
حديث شعبة وليس فى حديث زيد  
ابن أبي أنيسة وتطاوعا ولا تختلفا  
\* وحدنا عبد الله بن معاذ  
العمري حدثنا أبي حدثنا شعبة  
عن أبي التياح عن أنس ح وحدنا  
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد  
الله بن سعيد ح وحدنا محمد بن  
الوليد حدثنا محمد بن جعفر كلاهما  
عن شعبة عن أبي التياح قال  
سمعت أنس بن مالك يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسروا  
ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا

يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا  
وتطاوعا ولا تختلفا وفى حديث  
أنس رضى الله تعالى عنه يسروا  
ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا  
انما جمع فى هذه الالفاظ بين الشئ  
وضده لانه قد يقعاهما فى وقتين  
فالواقصر على يسروا اصدق ذلك  
على من يسر مرة أو مرات وعسر  
فى معظم الحالات فاذا قال ولا  
تعسروا اتى فى التعسير فى جميع  
الاحوال من جميع وجوهه وهذا  
هو المطلوب وكذا يقال فى بشرا  
ولا تنفرا وتطاوعا ولا تختلفا  
لهم ما قد يتطاوعان فى وقت  
ويختلفان فى وقت وقد يتطاوعان  
فى شئ ويختلفان فى شئ وفى هذا  
الحديث الامر بالتبشير بفضل الله  
وتظيم ثوابه وجزيل عطائه وسعة  
رحمته والنهي عن التقير بذكر  
التخويف وأنواع الوعيد مخضة من

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر وأبو أسامة ح وحدثني (٣٠٣) زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد يعني بأبافدامة

السرخسي قال حدثنا يحيى وهو القطان كلهم عن عبيد الله ح وحدثنا محمد بن عبد الله بن عيسى واللفظ له حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء فقيس هذه غدره فلان بن فلان

غيرهها الى التبشير وفيه تأليف من قرب اسلامه وترك التشديد عليهم وكذلك من قارب البلوغ من الصبيان ومن بلغ ومن تاب من المعاصي كلهم يتلطف بهم ويدرجون في أنواع الطاعة قليلا قليلا وقد كانت أمور الاسلام في التكليف على التدرج حتى يسر على الداخل في الطاعة أو المريد للدخول فيها سهلت عليه وكانت عاقبته غالبا السراية منها ومضى عسرت عليه أو شئت أن لا يدخل فيها وان دخل أو شئت أن لا يدوم أو لا يستكملها وفيه أمر الولاية والرفق واتفاق المتشاركين في ولاية ونحوها وهذا من المهمات فان غالب المصالح لا يتم الا بالاتفاق ومتى حصل الاختلاف فات وفيه وصية الامام الولاية وان كانوا أهل فضل وصلاح كعازي موسى فان الذكرى تنفع المؤمنين والله أعلم (قوله حدثنا محمد بن عباد حدثنا سفيان عن عمرو بن سعيد بن أبي بردة هذا ما استدركه الدارقطني وقال لم يتابع ابن عباد عن سفيان عن عمرو بن سعيد وقد روى عن سفيان عن سعد بن سعيد ولا يثبت ولم يخرج البخاري من طريق سفيان هذا كلام الدارقطني ولا انكار على مسلم لان ابن عباد ثقة وقد جزم بروايته عن سفيان عن عمرو بن سعيد ولم

أبنة) ولا يذريبت (بحسب فاشبع الناس خبرا ولجأتم خرج) عليه الصلاة والسلام والقوم جالسون يتحدثون بعد أن أكلوا (أو حرمهمات المؤمنين كما كان يصنع) عليه الصلاة والسلام (صبيحة بنائه) أي صباحا بعد ليلة الزفاف (فيسلم عليهم ويدعونهم ويسلمون عليه ويدعون له) ولا يذريسلم عليهم ويسلمون عليه ويدعون له (فلما رجع الى بيته رأى رجلين جرى بهما الحديث) في السابق فاذا ثلثة وأجاب البرماوى الكرماني بأن مفهوم العدد لا اعتبار له والمحادثة كانت بينهما ما والثالث ساكن وقال في الفتح كان أحد الثلاثة فطن لمعاد الرسول فخرج وبقي الاثنان (فلما رآهما رجع عن بيته فلما رأى الرجلان نبى الله صلى الله عليه وسلم رجع عن بيته) وفيه امراده (وثبامسرعين) قال أنس (فأدري أنا أخبرته بخبرهما أم أخبر فرجع) عليه الصلاة والسلام (حتى دخل البيت وأرخى الستريين وبيته وأزالت آية الحجاب) ظاهره كالسابق نزول الآية بعد قيام القوم الا الثانية فقبله فأول بأنها نزلت حال قيامهم أي أنزلها الله وقد قاموا (وقال ابن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكيمن أبي مريم المصري ولا يذري إبراهيم ابن أبي مريم شيخ المؤلف وذكرا إبراهيم غلط فاحش (أخبرنا يحيى) بن أيوب الغافقي المصري قال (حدثني) بالافراد (جيد) الطويل انه (سمع أنسا) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) صرح جيد بالسماع من أنس فعنه غير مؤثرة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري حدثنا (زكريا بن يحيى) بن صالح البلخي الحافظ قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت خرجت سودة) بنت زمعة أم المؤمنين رضى الله عنها (بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها) بضم الضاد المجهمة مبنيا للمفعول (وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها فإمرأها عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (فقال يا سودة أمة) بفتح الهمزة وتحنيف الميم وبعد ما ألف حرف استفتاح ولا يذري ذراهم بخذف الالف (والله ما تخفين علينا) فانظري كيف تخرجين) ولعله قصد المبالغة في احتجاب أمهات المؤمنين بحيث لا يبدن أشخاصهن أصلا ولو كن مستترات (قالت فانكفات) بالهمزة أي انقلبت حال كونها (راجعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وانه) بالواو ولا يذري ذرفاته (ليتعضى وفي يده) ولا يذري ذرو الوقت في يده باسقاط الواو (عرق) بفتح العين وسكون الراء ثم فاف العظم الذي عليه اللحم (فدخلت فقالت يا رسول الله اني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عركذا وكذا قالت) أي عائشة (فأوحى الله اليه) ولا يذري ذرفا وحى اليه بضم الهمزة مبنيا للمفعول (ثم رفع عنه) ما كان فيه من الشدة بسبب نزول الوحي (وان العرق) بفتح العين وسكون الراء (في يده ما وضعه) والجمله حاله (فقال انه) أي ان الشأن (قد أذن) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (لكن أن تخرجن لحاجتكن) دفعا للمشقة ورفعا للعرج وفيه تنبيه على ان المراد بالحجاب التستر حتى لا يدوم من جسدهن شيء لا يجب أشخاصهن في البيوت والمراد بالحاجة البراز كواقع في الوضوء من تفسير هشام بن عروة وقال الكرماني وتبعه البرماوى فان قلت قال ههنا انه كان بعد ما ضرب الحجاب وقال في كتاب الوضوء في باب خروج النساء الى البراز انه قبل الحجاب قلت لعله وقع مرتين اه ومراده ان خروج سودة للبراز وقول عمر لها ماذا كروقع مرتين لا وقوع الحجاب وقول الحافظ بن حجر عقب جواب الكرماني قلت بل المراد بالحجاب الاول غير الحجاب الثاني وذكره العيني وأقره فيه نظرا ذ ليس في الحديث ما يدل لذلك بل ولا أعلم أحدا قال بتعدد الحجاب ثم يحتمل أن يكون مراده الحجاب الثاني بالنظر لارادة عمر رضى الله عنه أن يحتجب في البيوت فلا يبدن أشخاصهن فوقه الاذن لهن في الخروج لحاجتهن دفعا للمشقة كما صرح هو به في الفتح وليس المراد نزول الحجاب مرتين

ثبت لم يضر مسلما فان المتن ثابت من الطرق \* (باب تحريم الغدر) \* (قوله صلى الله عليه وسلم لكل غادر لواء هذا غدره فلان

• وحدثننا أبو الربيع العثكي - وحدثننا حماد (٣٠٤) - وحدثننا أيوب ح - وحدثننا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي - وحدثننا

على نوعين وأما قوله أيضاً تقدم في كتاب الطهارة من طريق هشام بن عروة عن أبيه ما يخالف ظاهر رواية الزهري هذه عن عروة يعني رواية هذا الباب فليس كذلك فإن رواية هذا الباب إنما هي من طريق هشام بن عروة عن أبيه والسابقة المصرية بالقبليسة من طريق الزهري عن عروة فلهذا سبق قلم \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله بعد ما ضرب الحجاب \* (قوله) تعالى يخاطب من أضمر نكاح عائشة بعده صلى الله عليه وسلم (أن تبدأ) ولا يذري بالسنونى أى قوله أن تبدأ (شيئاً) تطهروا شيئاً من تزوج أمهات المؤمنين على ألسنتكم (أو تحفه) في صدوركم (فإن الله) كان بكل شيء عليماً لا تخفى عليه خافية يعلم خاتمة الأعين وما تخفى الصدور وما نزلت آية الحجاب قال الأبناء والأبناء والأقارب أو نحن أيضاً نكلمهم من وراء حجاب فانزل الله تعالى (لا جناح) لائمه (عليهن في) أن لا يحتجبين من (أبائهن ولا أبناءهن ولا أخواتهن ولا أبناء أخواتهن ولا أبناء أخواتهن ولا نساء المؤمنين) يعني النساء المؤمنات لا الكليات (ولا ما ملكت أيمانهن) من العبيد والاماء وقال سعيد بن المسيب عمارواه ابن أبي حاتم إنما يعني به الاماء فقط وإنما لم يذكر العالم والحال لأنه ما بمنزلة الوالد بن ولذلك سمي العم بأبي قوله (واله) أي أبائك إبراهيم وإسحق وإسماعيل واسحق وقال عكرمة والشعبي فيما رواه ابن جرير عنه ١ لأنه ما ينعتانم إلا بناتهما وكرها أن تضع خارها عند خالها وعمها (وانتقين الله) عطف على محذوف أى امتثلن ما أمرتن وانتقين الله أن يراكن غير هؤلاء (أن الله) كان على كل شيء شهيداً أى أنه تعالى شاهد عند اختلاعه بعضهم بعضاً فلو تركتم مثل ملتكم بشهادة الله فاقوه فانه شهيد على كل شيء فراقبوا الرقيب وسقط لابي ذر من قوله بكل شيء عليماً الى قوله على كل شيء شهيداً وقال بعد قوله كان الى قوله شهيداً وسقط لفظ باب لغوي \* وبه قال (حدثننا أبو اليمان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (أن عائشة رضيت الله عنها قالت استأذن علي) بتشديد الاء أى طلب الاذن في الدخول على (أفلح) بفتح الهمزة وسكون الفاء وبعد اللام المفتوحة مائة مائة (أخواتي القعيس) بضم القاف وفتح العين المهملة وبعد القصبة الساكنة مهملة واسمه وائل الأشعري (بعد ما نزل الحجاب) آخر سنة خمس (فقلت لا آذن له) بالمديس في اليونانية لفظ والله بعد فقلت (حتى) استأذن فيسه النبي صلى الله عليه وسلم فان أخاه أبا القعيس ليس هو) الذي (أرضعني ولكن) أرضعني امرأة أبي القعيس فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول الله) سقط لفظ له لابي ذر (ان أفلح أخا أبي القعيس استأذن) أى في الدخول على (فأبيت أن آذن) بالمديس زاد أبو ذر له (حتى) استأذن فقال النبي (وفي نسخة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما منعك أن تاذنين) بالرفع بثبوت النون كقراءة أن يتم الرضاعة شاذة بالرفع على اهمال أن الناصبة جلا على ما أختها لا شراً كهما في المصدرية قاله البصريون ولم يجعلوها الخفيفة من الثقيلة لأنه لم يوصل بينهما وبين الجملة الفعلية بعدها وأن ما قبلها ليس بفعل علم ويقين وقال الكوفيون هي الخفيفة من الثقيلة وشذوقها موقع الناصبة كاشدوقوع الناصبة موقعها ولا يذري والاصلي أن تاذني بمحذوف النون للنصب (عك) بالنصب على المقعولية أو بالرفع أى هو عكك (قلت يا رسول الله ان الرجل ليس هو أرضعني ولكن أرضعني امرأة أبي القعيس فقال) عليه الصلاة والسلام (انذني له فانه عكك تربت عيئك) كلمة تقولها العرب ولا يريدون حقيقتها إذ معناها افتقرت عيئك وقيل المعنى ضعف عقلك إذا قلت هذا أو تربت عيئك ان لم تفعل (قال عروة) بن الزبير بالسند المذكور (فلذلك) الذي قاله عليه الصلاة والسلام (كانت عائشة تقول حرما من الرضاعة ما تحرمون من

عنان - وحدثننا ضحمر بن جويرية - كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث \* وحدثننا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغادر يصب الله له لواء يوم القيامة فيقال ألا هذه غدرة فلان \* حدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل غادر لواء يوم القيامة \* وحدثننا محمد بن منفي وابن بشار قالوا حدثنا ابن أبي عدي ح وحدثننا بشر بن خالد أخبرنا محمد بن يعقوب ابن جعفر كلاهما عن شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر لواء يوم القيامة يقال هذه غدرة فلان \* وحدثننا إسحق بن إبراهيم أخبرنا التضر بن شمسيل ح وحدثننا عبيد الله بن سعيد وحدثننا عبد الرحمن جميعاً عن شعبة في هذا الاسناد وليس في حديث عبد الرحمن يقال هذه غدرة فلان \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا يحيى بن آدم عن يزيد بن عبد العزيز عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به يقال هذه غدرة فلان \* وحدثننا محمد بن منفي وعبيد الله بن سعيد قالوا حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن ثابت عن أنس

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به (٣٠٥) \* حدثنا محمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد

قالا حدثنا عبد الرحمن حدثنا  
شعبة عن خليفه عن أبي نصره عن  
أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لكل غادر لواء عند استه  
يوم القيامة \* حدثنا زهير بن حرب  
حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث  
حدثنا المستقر بن الريان حدثنا أبو  
نصره عن أبي سعيد قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لكل غادر  
لواء يوم القيامة يرفع له بقدر غدره  
الأول أو غادر أعظم غدران أمير عامة

وفي رواية يعرف به وفي رواية  
لكل غادر لواء عند استه يوم القيامة  
وفي رواية لكل غادر لواء يوم القيامة  
يرفع له بقدر غدره الأول أو غادر أعظم  
غدران أمير عامة قال أهل اللغة  
اللواء الراية العظيمة لا يسمونها إلا  
صاحب جيش الحرب أو صاحب  
دعوة الجيش ويكون الناس تبعه  
قالوا فمضى لكل غادر لواء أى علامة  
يشهريه في الناس لأن موضوع  
اللواء الشهيرة مكان الرئيس علامة  
له وكانت العرب تنصب الألوية في  
الأسواق الخفلة الغدرة الغادر  
تشبه به ذلك وأما الغادر فهو الذى  
يواعد على أمر ولا يفي به يقال غدر  
يغدر بكسر الدال في المضارع وفى  
هذه الأحاديث بيان غلط تحريم  
الغدر لا سيما من صاحب الولاية  
العامة لأن غدره يشهد بضرره إلى  
خلق كثير وقيل لأنه غير مضطر إلى  
الغدر لصدقه على الوفاء كما جاء في  
الحديث الصحيح في تعظيم كذب  
الملك والمشهور أن هذا الحديث  
وارد في ذم الامام الغادر وذكر  
القاضي عياض أحق أن يغدر في  
هذه وهو نهي الامام أن يغدر في  
عهوده لرعيته والكفار وغيرهم

التسب) بالنون ولا يذم متحرما ولا يذم فها من غير ناصب وهو لغة فصيحة كهكسه وقد اجتمع في  
هذا الحديث الامران وقال في فتح الباري ومطابقة الآيتين للترجمة من قوله لا جناح عليهن  
في آياتهن لأن ذلك من جملة الآيتين وقوله في الحديث انذر له فإنه علم مع قوله في الحديث  
الاخر الم صنوا بالاب وبهذين دفع اعتراض من زعم أنه ليس في الحديث مطابقة للترجمة أصلا  
وكان البخاري رحمه الله يورد هذا الحديث الى الرد على من كره للمرأة أن تضع خمارها عند عمها أو  
خالها كما ذكره عن عكرمة والسعبي فيما سبق هنا قريبا وهذا من دقائق ما ترجم به البخاري  
رحمه الله \* وهذا الحديث قد سبق في الشهادات (باب قوله) ولا يذم بالالتوين أى في قوله  
(ان الله وملائكته يصلون على النبي) اختلف هل يصلون خبر عن الله وملائكته أو عن الملائكة  
فقط وخبر الجلالة مخدوف لتغاير الصلاتين لأن صلاة الله غير صلاتهم أى ان الله يصل إلى  
وملائكته يصلون الآن فيه مجسما وذلك أنهم نصوا على أنه اذا اختلف مدلول الخبرين فلا يجوز  
حذف أحدهما دلالة الآخر عليه وان كانا باللفظ واحد فلا تقول زيد ضارب وعمرو يعنى وعمرو  
ضارب في الارض أى مسافر وعمرو بصيغة المضارع يسدل على الدوام والاستمرار أى أنه تعالى  
وجميع ملائكته الذين لا يحصون بالعد ولا يحصرون بالحد يصلون عليه وفيه الاعتناء بشرفه  
وتعظيم شأنه في الملا الأعلى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) أى اعتنوا بهم الملا الأدنى بشرفه  
وتعظيمه أيضا فانكم أولى بذلك وقولوا اللهم صل عليه (وسلوا تسليما) وقولوا السلام عليكم أيها  
النبي وأكيد السلام بالمصدر واستشكل بأن الصلاة آكد منه فكيف أكده بالمصدر دونها  
وأجيب بأنهم أكدوا بأن وباعلامه تعالى بأنه يصل عليه وملائكته ولا كذلك السلام اذ ليس ثم  
ما يقوم مقامه وأنه لما وقع تقديمها عليه لفظا وللتقديم مزية في الاهتمام حسن تأكيد السلام  
لثلاثتهم قوله الاهتمام بتأخره وأضيفت الصلاة الى الله وملائكته دون السلام وأمر  
المؤمنون به مما فيجتمعل أن يقال ان السلام ملائكة كان له معنيان التحية والالتفات فأمربه  
المؤمنون لصحة ما منهم والله وملائكته لا يجوز منهن الالتفات فم يضاف اليهم دفعا للايهام كذا  
أجاب الحافظ بن حجر والامر للوجوب في الجملة أو كما ذكره الحديث رغم أنف رجل ذكرته عنده  
فلم يصل على رواء البخاري في الادب والترمذي وحديث على عند الترمذي وقال حسن غريب  
صحيح الخيل من ذكرته عنده فلم يصل على أوفى المجلس مرة الحديث أبي هريرة مرفوعا ما جلس  
قوم مجلسا لم يذكر الله فيه ولم يصلوا على نبيهم الا كان عليهم ترعة فأن شاء عنهم وان شاء غفر لهم  
رواه الترمذي أوفى العمر مرة واحدة لأن الامر المطلق لا يقتضى تكرارا والمأهية متحصلة  
مرة أوفى القعود آخر الصلاة بين التشهد والسلام قاله امامنا الشافعي والامام أحمد في إحدى  
الروايتين عنه وهي الاخيرة واسحق بن راهويه ونسبه اذا تركها عمدا بطلت صلاته أو سهوا رجوت  
أن تجزئه وابن المواقن المالكية واختاره ابن العربي منهم أيضا وأرزم العراقي القائل بوجوبها  
كلما ذكر الطعام أى أن يقول به في التشهد لتقدم ذكره عليه الصلاة والسلام في التشهد  
وفيه رد على من زعم أن الشافعي شذق ذلك كما في جعفر الطبري والطحاوي وابن المنذر والخطابي  
كما حكاه القاضي عياض في الشفا وفي كتاب المواهب اللدنية بالمخ المحمدية ما يكتفى ويشقى وسقط  
لابي ذرقوله أيها الذين آمنوا الخ وقال بعد على النبي الآية وقد انتزع النووي من الآية الجمع بين  
الصلاة والسلام فلا يفرد أحدهما من الاخر قال الحافظ بن كثير والاولى أن يقال صلى الله  
عليه وسلم تسليما (قال أبو العالمة) ربيع بالتصغير ابن مهران الرباعي بكسر الراء بعدها فتحة  
وبعد الالف طاء مهملة مولا هم البصري أحد أئمة التابعين أدرك الجاهلية ودخل على أبي بكر

(٣٩) قسطلاني (سابع) أو غدره للامانة التي قلدها لرعيته والتمز القيام بها والمحافظة عليها متى خانهم أو ترك الشفقة عليهم

وحدثنا علي بن حجر السعدي وغيره الناقذ (٣٠٦) وزهير بن حرب واللفظ لعل وزهير قال علي أخبرنا وقال الآخران حدثنا

وصلى خلف عمر وحفظ القرآن في خلافة وتوفي سنة تسعين في شوال وقال البخاري سنة ثلاث وتسعين (صلاة الله شأوه عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة الدعاء) أخرجه ابن أبي حاتم (قال) ولا يذروا قال (ابن عباس) رضي الله عنهما (يصلون) أي (يبركون) بتشديد الراء المكسورة أي يدعون له بالبركة أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه ونقل الترمذي عن سفيان الثوري وغير واحد من أهل العلم قالوا صلاة الرب الرحمة وصلاة الملائكة الاستغفار وعن الحسن مواروا ابن أبي حاتم أن بني إسرائيل سألو موسى هل يصلي ربك قال فكان ذلك كبر في صدر موسى فأوحى الله إليه أخبرهم أي أصلي وأن صلاتي أن رجعت سبقت غضبي وهو في معجى الطبراني الصغير والوسط من طريق عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه قلت يا جبريل يصلي ربك جل ذكره قال نعم قلت ما صلاته قال سبح قدوس سبقت رجعتي غضبي وعن أبي بكر القشيري مما نقله القاضي عياض الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الله تشریف وزيادة تكريمة وعلى من دون النبي رحمة وهذا التقرير يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين سائر المؤمنين حيث قال تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة هو الذي يصلي عليكم وملائكته ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق بغيره (لتقرينك) في قوله تعالى والمرجعون في المدينة أنقرينك بهم أي (لتسطنك) عليهم بالقتال والأخراج قاله ابن عباس فيما وصله الطبري وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا حدثنا (سعيد بن يحيى) ولا يذروا زيادة ابن سعيد أبو عثمان الاموي البغدادي قال (حدثنا أبي) يحيى قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة آخره راء ابن كدام (عن الحكم) بفتحين ابن عيينة (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (عن كعب بن عجرة رضي الله عنه) أنه (قيل يا رسول الله) القائل كعب بن عجرة كما أخرجه ابن مردويه ووقع السؤال أيضا عن ذلك لبشر بن سعد والد النعمان بن بشر كما في حديث ابن مسعود عند مسلم (أما السلام عليكم فقد عرفناه) بما علمتنا من أن نقول في التحيات السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقد أمرنا الله في الآية بالصلاة والسلام عليكم وفي الترمذي من طريق يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت إن الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام فكيف الصلاة زاد أبو ذر عياض أي علمنا كيف اللفظ الذي به أصلي عليكم كما علمتنا السلام فالمراد بعدم علمهم الصلاة عدم معرفة تأديتها باللفظ لأن الله عليه الصلاة والسلام وإذا وقع بلفظ كيف التي يستعملها عن الصفة وفي حديث أبي مسعود البدرى عند الامام أحمد وأبي داود والنسائي والحاكم أنهم قالوا يا رسول الله أما السلام فقد عرفناه فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا في صلاتنا وبه استدلل الشافعي على الوجوب في التشهد الأخير كما مر (قال) عليه الصلاة والسلام (قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) والامر للوجوب وقال قولوا ولم يقل قل لأن الامر يقع للكل وإن كان السائل البعض (كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد) فعيل من الحمد بمعنى محمود وهو من حمد ذاته وصفاته أو المستحق لذلك (مجيد) مبالغة بمعنى ما جدم من المجد وهو الشرف (اللهم بارك) من البركة وهي الزيادة من الخير (على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد) ولم يقل في الموضعين على إبراهيم بل قال كما صليت على آل إبراهيم وكما باركت على آل إبراهيم وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (ابن الهاد) عبد الله بن أسامة الليثي (عن عبد الله بن خباب) بخاء معجمة مفتوحة فوحدتين الاولى مشددة بينهما ألف

سفيان قال سمع عمرو جابر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة \* وحدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سفيان أخبرنا عبد الله ابن المبارك أخبرنا معمر عن همام ابن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة \* حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد قال أخبرنا أبو عامر العقدي عن المغيرة وهو ابن عبد الرحمن الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة

أوالرفق بهم فقد غدر به هذه والاحتمال الثاني أن يكون المراد نهى الرعية عن الغدر بالامام فلا يشقوا عليه العصا ولا يتعرضوا لما يخاف حصول فتنة بسببه والصحيح الاول والله اعلم

\*(باب جواز الخداع في الحرب)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة فيها ثلاث لغات مشهورات اتفقوا على أن أفصحهن خدعة بفتح الخاء واسكان الدال قال ثعلب وغيره وهي لغة النبي صلى الله عليه وسلم والثانية بضم الخاء واسكان الدال والثالثة بضم الخاء وفتح الدال واتفق العلماء على جواز خداع الكفار في الحرب كيف أمكن الخداع الآن يكون فيه نقض عهدا وأمان فلا يحصل وقد صرح في الحديث جواز الكذب في ثلاثة أشياء أحدها في الحرب قال الطبري انما يجوز من الكذب في الحرب المعارض دون حقيقة الكذب فانه لا يحل هذا كلامه والظاهر باحة حقيقة نفس الكذب



أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تمنوا لقاء العدو فاذا القيتوهم فاصبروا (٣٠٧) \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن

جرير أخبرني موسى بن عبيدة عن أبي النضر عن كتاب رجل من أسلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له عبد الله بن أبي أوفى فكتب إلى عمر بن عبد الله حين سار إلى الحارور يفتخ به أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض أيامه التي لقي فيها العدو ينتظر حتى إذا مالت الشمس قام فيهم فقال يا أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا القيتوهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنوا لقاء العدو فاذا القيتوهم فاصبروا وفي الرواية الأخرى لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا القيتوهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف) انما هي عن تنق لقاء العدو عافية من صورة الاعجاب والانتكال على النفس والوثوق بالقوة وهو نوع بغي وقد ضمن الله تعالى لمن بغي عليه ان ينصره ولانه يتضمن قوله الاتهام بالعدو واحتقاره وهذا يخالف الاحتياط والحزم وتأوله بعضهم على النهي عن التمني في صورة خاصة وهي اذا شئت في المصلحة فيه وحصول ضرر او الفاقسالة كله فضيلة وطاعة والصحيح الاول ولهذا اتهمه صلى الله عليه وسلم بقوله واسألوا الله العافية وقد كثرت الاحاديث في الامر بسؤال العافية وهي من الالفاظ العامة المتسولة لدفع جميع المكروهات في البدن والباطن في الدين والدنيا والآخرة اللهم اني أسألك العافية

الانصاري (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه أنه (قال قلنا يا رسول الله هذا التسليم بوزن التكليم أى قد عرفناه (فكيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على آل ابراهيم) وسقط كما صليت على آل ابراهيم (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم) ذكر ابراهيم واسقط آل ابراهيم (قال أبو صالح) عبد الله كاتب الليث (عن الليث) بإسناده المذکور (على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم) يعنى أن عبد الله بن يوسف لم يذكر آل ابراهيم عن الليث وذكرها أبو صالح عنه في الحديث المذکور \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بالخاء المعجمة والزاي ابن محمد بن مصعب بن الزبير بن العوام القرشي الزبيري قال (حدثنا ابن ابي حازم) بالخاء المعجمة والزاي عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة (والد راوردى) عبد العزيز بن محمد كلاهما (عن يزيد) هو ابن الهادي وقال كما صليت على ابراهيم) أى كما تقدمت منك الصلاة على ابراهيم فنسأل منك الصلاة على محمد بطريق الاول لان الذى ثبت للفاضل يثبت للافضل بطريق الاول وبهذا يحصل الاتصال عن الايراد المشهور وهو أن من شرط التشبيه أن يكون التشبيه أقوى ومحصل الجواب أن التشبيه ليس من باب الحاق الكامل بالاكمل بل من باب التهيج وتخويفه قاله في الفتح وياتى مزيد بحث لذلك ان شاء الله تعالى في كتاب الدعاء بعون الله وقوته ولم يذكر في هذه وعلى آل ابراهيم (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم) بإسقاط لفظ على في الآل في الموضعين واثبات ابراهيم وآله في كبايركت قيل أصل آل أهل قلبت الهاء همزة ثم سببت ولهذا اذا صغر رد إلى الأصل فقل اهيل وقيل أصله أول من آل اذا رجع سمي بذلك من يؤلى الى الشخص ويضاف اليه وبقوته أنه لا يضاف الا الى معظم فيقال آل القاضي ولا يقال آل الجمام بخلاف أهل وقد يطلق آل فلان على نفسه وعليه وعلى من يضاف اليه جيهما وضابطه انه اذا قيل فعل آل فلان كذا دخل هو فيهم وان ذكرا معافلا هو كالفقير والمسكين والايمن والاسلام وما اختلفت ألفاظ الحديث في الاتيان بهم معا وفي افراد أحدهما كان أولى الحمل أن يحمل على أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك كما هو يكون بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ويحتمل أن يكون بعض من اقتصر على آل ابراهيم بدون ذكر ابراهيم واما المعنى بناء على دخول ابراهيم في قوله آل ابراهيم كما تقدم ووقع في احاديث الانبياء من البخاري في ترجمة ابراهيم عليه السلام من طريق عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جدي مجيد وكذا في قوله كبايركت وغفل عنه ابن القيم فزعم أن أكثر الاحاديث بل كلها مصرحة بذكر محمد وآل محمد وبذكر آل ابراهيم فقط أو بذكر ابراهيم فقط قال ولم يحنى في حديث صحيح بلفظ ابراهيم وآل ابراهيم معا وانما أخرجه البيهقي من طريق يحيى بن السباغ عن رجل من بني الحرث عن ابن مسعود ويحيى مجهول وشيخه مبهم فهو سنده ضعيف وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر قوى لكنه موقوف على ابن مسعود قاله في الفتح وياتى ان شاء الله تعالى في كتاب الدعاء فزيد لذلك بعون الله وقوته (قوله لا تسكنوا) ولا يذرياب بالتمني بن أى في قوله تعالى لا تسكنوا (كلاذين آذوا موسى) أى لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما آذى بنو اسرائيل موسى \* وبه قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم بن راهويه قال (اخبارنا) ولا يذريحدثنا (روح بن عباد) بنفخ الراعي وسكون الواو بعدها حاء مهملة وعبادة بضم العين وتختلف الموحدة البصري قال (حدثنا عوف) هو ابن أبي جيلة عرف بالاعرابي (عن الحسن) هو البصري (ومحمد) هو ابن سيرين (وخلاص) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبعد الالف

العامة والاحبابي والجميع المسلمين (وأما قوله صلى الله عليه وسلم فاذا القيتوهم فاصبروا) فهذا بحث على الصبر في القتال وهو كدأركه

ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم وقال اللهم (٣٠٨) منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم

مهمله ابن عمرو الهجري البصري الثلاثي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى عليه الصلاة والسلام كان رجلا حيا يفتح الحاء المهملة وكسر التحتية الاولى وتشديد الثانية أي كثيرا الحياء زاد في أحاديث الانبياء ستر الا يرى من جلده شيء استحياء منه فآذاه من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستتر موسى هذا التستر لا بعيب في جلده اما برص واما اذرت واما آفة قال الله تعالى أراد أن يبرئه عما قالوا لموسى فخلا يوما وحده فوضع يديه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ أقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا بشوبه فأخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل يقول نوبي حجر نوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فرأوه عريانا أحسن ما خلق الله وبرأه مما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه فلبسه ووطق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان بالحجر لندب ما من أثر ضربه ثلاثا وأربعاء وخسا (وذلك قوله تعالى) محذرا أهل المدينة أن يؤذوا رسول الله كما آذى بنو اسرائيل موسى (يا أيها الذين آمنوا لا تكفونوا الذين آذوا موسى فبرأه الله) فأنظر الله برأه (عما قالوا وكان عند الله وجهها) أي كرمها ذاجاه ومما صدر به أو معنى الذي وسبق في أحاديث الانبياء أن خلاسا والحسن لم يسمعه من أبي هريرة وهذا الحديث ساقه هنا مختصرا جذا وذكروه تأماني أحاديث الانبياء

\*(سبا)\*

مكية وقيل الا وقال الذين أوثوا العلم الآية وأيهما خمس وخسون ولا يذر سورة سبا (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر كلفظ سورة \* (يقال معاجزين) بالالف بعد العين وهي قراءة غير ابن كثير وأبي عمرو أي (مسابقين) كي يقولونا قاله أبو عبيدة \* (معجزين) في قوله في العنكبوت وما أنتم بمعجزين أي (بفائزين) أخرج ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير نحوه (معاجزين) بالالف أي (مغالبن) كذا وقع لغير أبي ذر وسقط له (معاجزي) بالالف وسقوط النون مشددا للتحسية أي (مسابقين) كذا لا يذروا الوقت وابن عساكر وسقط لكريمة والأصلي (سبوا) أي في قوله في الانفال ولا تحسبن الذين كفروا سبوا أي (قاتلوا) أنهم (لا يعجزون) أي (لا يفلتون) قاله أبو عبيدة في المجاز \* (يسبقونا) في قوله تعالى أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا أي (يعجزونا) يسبقون العيبين (قوله) ولا يذروا قوله (معجزين) بالقصر وهي قراءة أبي عمرو وابن كثير أي (بفائزين) ومعنى معجزين بالالف (مغالبن) كذا وقع مكررا وسقط لغير أبي ذر (يريد كل واحد منهم ما ان يظهر عجز صاحبه) يريد أنه من باب المفاعلة بين اثنين \* (معشار) في قوله تعالى وما بلغوا معشار ما أنتنأهم بمعناه (عشر) بنى معشار من لفظ العشر كالمرباع ولا ثالث له من ألفاظ العدد فلا يقال مسداس ولا خماس \* (الا كل) بضم الكاف في قوله تعالى ذواتي أي كل خط هو (المر) ولا يذر يقال الا كل المرة قال أبو عبيدة الاكل الجنى يفتح الحيم مقصورا وهو بمعنى المرة (باعد) بالالف وكسر العين في قوله تعالى فقالوا ربنا يا عدينا أسفارا (وبعد) بدون ألف وتشديد العين وهذه قراءة أبي عمرو وابن كثير وهشام (واحد) في المعنى إذ كل منهم فاعل طلب ومعنى الآية أنهم لما بطروا فعمدوا بهم وسألوا انتقاما جازاهم جزاء من كثر نعمه الى أن صاروا مثلا فقبل تفرقوا بأيدي سبي كما قال تعالى فجعلناهم أحاديث \* (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى (لا يعزب) أي (لا يغيب) عنه مثقال ذرة \* (العزم) في قوله تعالى فاعرضوا فارتدوا عليهم سبل العزم هو (السد) بضم السين وفتحها وتشديد الدال المهملة الذي يحبس الماء بينته بقدس وذلك أنهم كانوا يقتتلون على ما وادهم فأمرت به فسد ولا يذرعن المستقي والكشمة في سبل العزم السدوله عن

وقد جمع الله سبحانه آداب القتال في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا وادكروا الله كثيرا العلكم تفلحون وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا وان الله مع الصابرين ولا تكفونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله وأما قوله صلى الله عليه وسلم واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيموف فعنه ثواب الله والسبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيموف في سبيل الله ومشى المجاهدين في سبيل الله فاحضر وانفسه بصديق واثبتوا (قوله في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم انتظر حتى مات الشمس قام فيهم فقال يا أيها الناس الى آخره) وقد جاء في غير هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان اذا لم يقاتل أول النهار انتظر حتى تزول الشمس قال العلماء سببه انه أمكن للقتال لانه وقت هبوب الريح ونشاط النفوس وكلما طال ازدادوا ونشاطا واقداما على عدوهم وقد جاء في صحيح البخاري أخر حتى تهب الارواح وتختصر الصلاة قالوا وسببه فضيلة أوقات الصلاة والدعاء عندها (قوله ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم) فيه استحباب الدعاء عند اللقاء والاستنصار والله أعلم (قوله عن أبي أنضر عن كتاب رجل من الصحابة) قال الدارقطني هو حديث صحيح قال واتفق البخاري ومسلم على روايته حجة في جواز العمل بالمكاتب والاجازة وقد جوزوا العمل بالمكاتب والاجازة فيه قال جماهير العلماء من أهل الحديث الجوى

الله صلى الله عليه وسلم على  
الاحزاب فقال اللهم منزل الكتاب  
سريع الحساب اهزم الاحزاب  
اللهم اهزمهم وزلزلهم \* وحدثنا  
ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع  
ابن الجراح عن اسمعيل بن أبي خالد  
قال سمعت ابن أبي أوفى يقول دعا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل  
حديث خالد غير انه قال هازم  
الاحزاب وليذكر قوله اللهم  
\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم وابن  
أبي عمر جميعا عن ابن عيينة عن  
اسمعيل بهذا الاسناد وزاد ابن أبي  
عمير في روايته بحري السحاب  
\* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا  
عبد الصمد حدثنا حماد عن ثابت  
عن أنس ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يقول يوم أحد اللهم  
أنك ان تشاء لاتعبد في الارض

والاصول والفقعة ومنعت طائفة  
الرواية بها وهذا غلط والله أعلم

\* (باب استحباب الدعاء بالنصر  
عند لقاء العدو) \*

ذكر في الباب دعاءه صلى الله عليه  
وسلم عند لقاء العدو وقد اتفقوا  
على استحبابه (قوله صلى الله عليه  
وسلم اللهم اهزمهم وزلزلهم) أي  
أزجهم وحركهم بالشدائد قال  
أهل اللغة الزلزال والزلازل الشدائد  
التي تتحرك الناس (قوله ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان يقول  
يوم أحد اللهم أنك ان تشاء لاتعبد  
في الارض) قال العلماء فيه التسليم  
لقد رآه تعالى والردي غلاة  
القدرية الزاعمين ان الشر غير مراد  
ولامعة در تعالى الله عن قولهم  
وهذا الكلام متضمن أيضا للطلب

الجوى الشديد بشين معجمة بوزن عظيم والسييل (ماء أجر أرسله في السد) ولا يذر أرس له الله في  
السد يفتح سين السد فيهما في اليونانية (فشقوه وهدمه وحفر الوادي فارتفعتا عن الجنين) يفتح  
الجيم والموحدة بينهما مانون ساكنة ولا يذرعن الجوى الجنيتين يفتح الجيم والنون والموحدة  
والقوية وسكون التهمة وفي نسخة نسها في الفتح لا كثيرين الجنين بتشديد النون بغير موحدة  
ثنية جنة قال الكرماني فان قلت القياس أن يقال ارتفعت الجنستان عن الماء وأجاب بأن المراد  
من الارتفاع الارتفاع والزوال يعني ارتفاع اسم الجنة عنهما فتدبره ارتفعت الجنستان عن كونهما  
جنة قال في المكشاف وتبعه في الانوار وتسمية البذل جنين على سبيل المشاكلة (وناب عنهما)  
عن الجنين (الماء فيستا) اطعناهم وكفرهم واعراضهم عن الشكر (ولم يكن الماء الا حرم من  
السد) وللهمة على من السيل (ولكن) ولا يذرو لكنه (كان عذابا أرسله الله عليهم من حيث  
شاء) قاله مجاهد فيه اوصاله الفريابي (وقال عمرو بن شرحبيل) يفتح العين وسكون الميم وشرحبيل  
بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة بعدها موحدة مكسورة فتحة ساكنة فلام  
الهمداني الكوفي فيما وصله سعيد بن منصور (العزم المسناة) بضم الميم وفتح السين المهملة  
وتشديد النون وضبطه في اليونانية بضم الميم والهاء من غير ضبط على السين ولا نقط على الهاء  
وفي آل ملاء المسناة بضم الميم وسكون السين ونقط الهاء وضبط في أصل الاصيلي كما قال في الفتح  
المسناة بفتح الميم وسكون المهملة (بلجن أهل اليمن) بسكون الحاء في القرع وقال في المصابيح  
بفتحها أي بلغتهم وكانت هذه المسناة تحبس على ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ومن دونها بركة  
ضخمة فيها اثنا عشر فخر جاعلي عدة أنهارهم يفتحونها اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا سدوها  
فاذا جاء المطر اجتمع اليه ماء أودية اليمن فاحتبس السيل من وراء السد فتأمر بلقيس بالباب  
الاعلى فيفتح فيجري ماؤه في البركة فكانوا يستقون من الاول ثم من الثاني ثم من الثالث الاسفل  
فلا ينقذ الماء حتى يثوب الماء من السنة المقبلة فكانت تفسعه بينهم ثم على ذلك فيقو على ذلك  
بعدها مدة فلما طغوا وكفروا سلب الله عليهم جزايسمى الخلد فتقب السدم أسفل فغرق الماء  
جناتهم وخرب أرضهم (وقال غيره) غير ابن شرحبيل (العزم) هو (الوادي) الذي فيه الماء وهذا  
آخر جه ابن أبي حاتم من طريق عثمان بن عطاء عن أبيه \* (السابعات) في قوله تعالى أن اعمل  
سابعات هي (الذروع) الكوامل واسعات طول الاتساع في الارض ذكر الصفة ويعلم منها  
الموصوف \* (وقال مجاهد) في قوله تعالى وهل (يجازي) أي (يعاقب) يقال في العقوبة يجازى  
وفي المنوبة يجزى قال الفراء المؤمن يجزى ولا يجازى أي يجزى الثواب بعمله ولا يكافأ بسياته  
كذا نقل \* (أعظكم بوحدة) أي (بطاعة الله) قاله مجاهد وفيما وصله الفريابي \* (منى  
وفراى) أي (واحد ٢ واثنين) فان الازدحام يشوش الخاطر والمعروف في تفسيره مثله التكرير  
أي واحد واحد واثنين اثنين \* (التناوش) هو (الرد من الآخرة الى الدنيا) قال

تمنى أن يؤتى الى دنائه \* وليس الى تناوشها سبيل

(وبن ما يشتهون) أي (من مال أو ولد أو زهرة) في الدنيا أو ايمان أو نجاته \* كما فعل (بأشياءهم)  
أي (بأعمالهم) من كفره الامم الدار جة فلم يقبل منهم الايمان حين اليأس \* (وقال ابن عباس)  
عما تقدم في أحاديث الانبياء (كل جواب) بغير تحسية ولا يذرك الجوابي بآياتها أي (كل جوابة  
من الارض) يفتح الجيم وسكون الواو أي الموضع المطمئن منها وهذا لا يستقيم لان الجوابي جمع  
جاية كضاربة وضوارب فعينه موحدة فهو مخالف للجوبة من حيث ان عينه واو فلم يرد أن  
اشتقاقهما واحد والجاية الحوض العظيم سميت بذلك لانه يجي اليها الماء أي يجمع قيل كان

حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال حدثنا الليث (٣١٠) ح قال وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله ان امرأة

وجدت في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر وأبو اسامة قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض تلك المغازي فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان \* وحدثنا يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وعمر بن الناذم جميعا عن ابن عيينة قال يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصبيح بن جثامة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذراري من المشركين يبيدون فيصيبون من نسائهم وذرائعهم فقال هم منهم

النصر وجاء في هذه الرواية أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا يوم أحد وجاء بعده أنه قاله يوم بدر وهو المشهور في كتب السير والمغازي ولا معارضة بينهم ما قلناه في اليومين والله أعلم

\* (باب تحريم قتل النساء والصبيان في الحرب) \*

(قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان) أجمع العلماء على العمل بهذا الحديث وتحريم قتل النساء والصبيان اذا لم يقتلوا فان قالوا قال جماهير العلماء بقتل النساء شيوخ الكفار فان كان فيهم رأي قتلاوا الا فيهم وفي الرهبان خلاف قال مالك وأبو حنيفة لا يقتلون والاصح في مذهب الشافعي قتلهم

\* (باب جواز قتل النساء والصبيان في البيات من غير تعمد) \*

يقعد على الحفنة الواحدة ألف رجل يأكلون منها \* (الخط) هو (الآزال) أي الشجر الذي يستأكل بقضبانته (والاثل) هو (الطرقاء) قاله ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم (العرم) أي (الشديد) من العرامة وهي الشراسة والصعوبة وقد مر \* هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (حتى اذا فرغ من قلوبهم) قال في الانوار هذا غايما قل فهو الكلام من أن تموقفوا وانتظارا للاذن أي يتربصون فزعين حتى اذا كشف الفرع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقيل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا واختلف في الموصوفين بهم هذه الصفة فقيل هم الملائكة عند سماع الوحي (قالوا ماذا قال ربكم) جواب اذا فرغ (قالوا) أي المقربون من الملائكة كجبريل قال ربنا القول (الحق وهو العلي الكبير) إشارة الى أنه الكامل في ذاته وصفاته \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو ابن دينار قال سمعت عكرمة يقول سمعت أبا هريرة رضي الله عنه (يقول ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء) وفي حديث النواس بن سمعان عند الطبراني من فوجا اذا تكلم الله بالوحي (ضربت الملائكة بأجنحتها) حال كونها (خضعانا) بضم الخاء المعجمة أي خاضعين طائعين وهذا مقام رفيع في العظمة (قوله) تعالى (كانت) أي القول المشفوع (سلسلة على صفوان) حجر أبيض فيفزعون ويرون أنه من أمر الساعة (فادفرغ عن قلوبهم قالوا) أي الملائكة بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم قالوا الذي قال) يسأل قال الله القول (الحق وهو العلي الكبير فيسمعها) أي المقالة (مسترق السمع ومسترق السمع) بالافراد فيهما واستشكاه الزركشي وصوب الجمع في الموضعين وأجاب في المصابيح بأنه يمكن جعله لمفرد لفظا دالا على الجماعة معنى أي فيسمعها فريق مسترق السمع وفريق مسترق السمع مبتدأ خبره قوله (هكذا بعضه فوق بعض ووصف) لابن عساكر وصف باسقاط الواو ولا يذرو صفة بهاء الضمير (سفيان) بن عيينة (بكفه خرفها) بجاء مهملة وراء مشددة ثم فاء (وبدد) أي فرق (بين أصابعه فيسمع) المسترق (الكلمة) من الوحي (فيلقيها الى من تحته ثم يلقيها الاخر الى من تحته حتى يلقيها) في الفرع يلقيها بجزمة فوق اليساوي غيره بنصبة (على لسان الساحر والساحن) وعند سعيد بن منصور عن سفيان على الساحر والساحن (فربما أدرك الشهاب) أي المسترق (قبل ان يلقيها) أي المقالة الى صاحبه (وربما ألقاها قبل أن يدرك) أي الشهاب (فيكذب) الذي نلقاها (معها) مع تلك المقالة (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون الذا لالمجزة فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا وكذا (ففتح الصاد والال) (تلك الكلمة التي سمعت من السماء) وسقطت التاء من سمعت لغير رأي ذروا الصبي وابن عساكر والاولى اثباتها \* وسبق الحديث في سورة الحجر ويأتي ان شاء الله تعالى بقية ما حتمت في محله بعون الله وقوته \* هذا (باب) بالتسوين أي في قوله تعالى (ان هو الا انذار لكم بين يدي عذاب شديد) يوم القيامة وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا محمد بن حازم) بالحاء والراء المكي سورة المجزة أبو معاوية الضمير قال (حدثنا الاعمش) سليمان (عن عمرو بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال سعد النبي صلى الله عليه وسلم الصفات يوم فقال يا صباحاه) يسكون الهاء في الفرع صححوا عليه وفي غيره بضمها قال أبو السعادات هذه كلمة يقولها المستغيث وأصلها اذا صاحوا للغارة لانهم أكثر ما كانوا يغيرون عند الصباح ويسهون يوم الغارة يوم الصباح فكان القائل يا صباحاه يقول قد غشينا العدو وقيل ان المتقاتلين كانوا اذا جاء الليل يرجعون عن القتال فاذا عاد النهار عادوه فكأنه يريد بقوله يا صباحاه قد جاء وقت الصباح فتأهبوا للقتال

(قوله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذراري من المشركين يبيدون فيصيبون من نسائهم وذرائعهم فقال هم منهم) (فاجتعت

\* حديثنا عبد بن حميد داخرا عبد الرزاق أخيرا نامعمر عن الزهري (٣١١) عن حميد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس

عن الصعب بن جثامة قال قلت يا رسول الله أنا نصيب في البيات من ذراري المشركين قال هم منهم \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار ابن شهاب

هكذا هو في أكثر نسخ بلادنا سئل

عن الذراري وفي رواية عن أهل الدار من المشركين ونقل القاضي هذه

عن رواية جهم ورواية صحيح مسلم

قال وهي الصواب فاما الرواية

الاولى فقال ليست بشئ بل هي

تخفيف قال وما بعده بين الغلط

فيه قلت وليست باطلة كما دعي

القاضي بل لها وجه وقد رده سئل

عن حكم صبيان المشركين الذين

يتنون فيصاب من نسائهم وصبيانهم

بالقتل فقال هم من آبائهم أي لا

بأس بذلك لأن أحكام آبائهم جارية

عليهم في الميراث وفي النكاح وفي

القصاص والديات وغير ذلك والمراد

إذا لم يتعمدوا من غير ضرورة

وأما الحديث السابق في النهي

عن قتل النساء والصبيان فالمراد

به إذا قتلوا وهذا الحديث الذي

ذكرناه من جواز بياتهم وقتل

النساء والصبيان في البيات هو

مذهبنا ومذهب مالك وأبي حنيفة

والجمهور ومعه في البيات ويبيتون

أن يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف

الرجل من المرأة والصبي وأما

الذراري فبتشديد الباء وتخفيفها

لغتان التشديد أفصح وأشهر

والمراد بالذراري هنا النساء

والصبيان وفي هذا الحديث دليل

لجواز البيات وجواز الاغارة على

من بلغتهم الدعوة من غير اعلامهم

بذلك وفيه ان أولاد الكفار حكمهم

في الدنيا حكم آبائهم وأما في الآخرة ففيهم إذا ماتوا قبل البلوغ ثلاثة مذاهب الصحيح انهم في الجنة والثاني في النار والثالث لا يجزئ

(فاجعفت اليه قر يش قالوا) ولاي ذرفقوا (مالك قال) ولاي ذرفقال (أرايت) أي أخبروني (لو أخبرتكم ان العدو يصحبكم أو عسيكم أما بالتخفيف) كنتم تصدقوني (ولاي ذرتصدقوني بنونين (قالوا بلى) تصدقك (قال فاني نذركم بين يدي عذاب شديد) أي قدامه (فقال أبو لهب تبأ لك ألهذا جعتمنا فأنزل الله) تعالى (تب) أي خسرت أو هلكت (يدأبى لهب) وهذا الحديث سبق بالشعراء

### \* (الملائكة) \*

مكية وآيم اخمس وأربعون ولاي ذر سورة الملائكة ويس (بسم الله الرحمن الرحيم) وسقطت البسمة لغير أبي ذر (قال مجاهد) فيما وصله القرطبي (القطمير) هو (لقافة النواة) وهو مثل في القلة كقوله

وأبوك يخفض نعله متوركا \* ما عاك المسكين من قطمير

وقيل هو القمع وقيل ما بين القمع والنواة وسقط لابي ذر قال مجاهد \* (منقلة) بالتخفيف أي

(منقلة) بالنشيد أي وان تدع نفس منقلة بالذنوب تنفسا إلى جملها فخذف المفعول به العلم به

(وقال غيره) غير مجاهد في قوله وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا

الحرور (الحرور بانهم ارفع الشمس) عند شدة حرها (وقال ابن عباس) في تفسير الحرور (الحرور

بالليل والسموم) بفتح الهمزة (بالنار) ونقله ابن عطية عن روبة وقال ليس بصحيح بل الصحيح ما قاله

الفرام وذكروه في الكشف الحرور السموم إلا ان السموم بالنار والحرور فيه وفي الليل قال في الدر

وهذا عجيب منه كيف يرد على أصحاب اللسان بقول من يأخذ عنهم وسقط لابي ذر من قوله منقلة

إلى آخر قوله والسموم بالنار (وغرايب سودا شديدا الغريب) بكسر الغين المعجمة عطف على

حر عطف ذي لون على ذي لون أو عطف على يضر أو على جدد ولم يقل بعد غرايب سودا مختلف

ألوانها كما قال ذلك بعد يضر وحر لان الغريب البالغ في السواد فصار لونا واحدا غير متفاوت

بخلاف السابق ولغير أبي ذر الشديد السواد فغرايب جمع غريب وغريب هو الشديد السواد

المتناهي فيه فهو تابع للأسود كقاف وناصع ويقع ومن ثم قال بعضهم انه على التقديم والتأخير

يقال أسود غريب والبصريون يخرجون هذا وأمثاله على ان الثاني بدل من الاول قال

الجوهري وتقول هذا أسود غريب أي شديد السواد وإذا قلت غرايب سودا فجعل السود بدلا من

غرايب لان نو كيد الألوان لا يتقدم وما ذكره المؤلف من هذا التفسير أخرجه ابن أبي حاتم عن

ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة ولاي ذر هنا وقال مجاهد يا حسرة على العباد وكان حسرة

عليهم استهزأ بهم بالرسول من مثله من الأنعام فكهون محبوبون سورة يس بسم الله الرحمن

الرحيم وقال ابن عباس طائر كرم عند الله مصائبكم ينسلون يخرجون باب التنوين والشمس

تجري مستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم فعززنا فشددنا كذا ثبت في الفرع وأصله هنا وسياق

قربا ان شاء الله تعالى

### \* (سورة يس) \*

مكية وآيم ثلاث وعشرون (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي (عززنا) أي (شددنا) بتشديد الـ

الاولى وتسكين الثانية والمفعول محذوف أي فشددناها بئناث \* (يا حسرة على العباد) (وكان

حسرة عليهم) أي في الآخرة (استهزأ بهم بالرسول) أي في الدنيا واستهزأ بهم رفع اسم كان وحسرة

خبرها وهذا أخرجه القرطبي عن مجاهد أيضا والمعنى هم أحقاء بأن يتحسر عليهم المتحسرون أو

يتلف عليهم المتلهقون أو متحسر عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين وأن يكون من قول الله

في الدنيا حكم آبائهم وأما في الآخرة ففيهم إذا ماتوا قبل البلوغ ثلاثة مذاهب الصحيح انهم في الجنة والثاني في النار والثالث لا يجزئ

أخبره عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن (٣١٢) ابن عباس عن الصغب بن جثامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له

تعالى على سبيل الاستعارة تعظيماً للامروته وبإله فيه كون كالوارد في حق الله تعالى من الضحك والسخرية ونصب يا حسرة على المصدر والتنادي محذوف أي يا هؤلاء لا تحسروا حسرة  
• (أن تدرك القمر) في قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر أي (لا يستروا) أحدهما ضوء الآخر ولا ينبغي لهما ذلك أي ان يسترا أحدهما الآخر لان لكل منهما حدا لا يعدوه ولا يقصرونه الاعتدال الساعة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الحسن في قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر قال ذلك ليلة الهلال • (سابق النهار) في قوله ولا الليل سابق النهار أي (يتطالبان) حال كونهما (حشيشين) فلا فترة بينهما بل كل منهما ما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ لانهما مسخران يتطالبان طلباً حثيثاً فلا يجتمعان الا في وقت قيام الساعة • (نسلخ) أي (نخرج أحدهما من الآخر) قال في اللباب نسلخ استعارة بدعية شبه انكشاف ظلمة الليل بكشط الخلد من الشاة (ويجري كل واحد منهما) المستقر الى أبعد مغربه فلا يتجاوز غير رجوع أو المراد بالمستقر يوم القيامة فالجريان في الدنيا غير منقطع • (من مثله) في قوله تعالى وخلقنا لهم من مثله ما يركبون أي (من الانعام) كالأبل فانها سافرات البر وهذا قول مجاهد وقال ابن عباس السفن وهو أشبه بقوله وان نشاء نجرقهم لان الغرق في الماء • (فكهمون) في قوله تعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فكهمون بغير ألف بعد الفاء وبها قرأ أبو جعفر أي (محببون) بفتح الجيم وفي رواية غير أي ذرفاً فكهمون بالالف وهي قراءة الباقيين وبينهم حافرق بالباء لغة وعندهما • (جنه محضرون) أي (عند الحساب) قال ابن كثير يريد ان هذه الالهة نام محصورة مجموعة يوم القيامة محصورة عند حساب عابدهم ليكون ذلك أبلغ في خزيم وأدل في إقامة الحجة عليهم (ويذكر) بضم أوله مبنياً للمفعول (عن عكرمة) مولى ابن عباس في قوله تعالى في الفلك (المشكون) هو (الموقر) بضم الميم وسكون الواو وبعد القاف المفتوحة راء (وقال ابن عباس) في قوله (طائركم) أي (مصائبكم) وعنه فيما وصله الطبري أعمالكم أي حظكم من الخير والشر • (ينسلون) أي (يجرجون) قاله ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم • (مرقدنا) أي (مخرجنا) وقال ابن كثير يعنون قبورهم التي كانوا في الدنيا يعتقدون أنهم لا يبعثون منها فلما عاينوا ما كذبوه في محشرهم قالوا يا ويلتنا من بعثنا من مرقدنا اه وقال ابن عباس وقادة انما يقولون هذا لان الله يرفع عنهم العذاب بين النفتين فيردون فاذا به شوا بعد النفتة الاخيرة وعانوا القيامة دعوا بالويل • (أحصيناه) في قوله وكل شيء أحصيناه في امام مبين أي (حفظناه) في اللوح المحفوظ • (مكانتهم ومكانهم واحد) في المعنى ومما رده قوله تعالى ولونشاء لمسخناهم على مكانتهم والمعنى لو نشاء جعلناهم قردة وخنازير في منازلهم أو حجارة وهم قعود في منازلهم لأرواحهم وسقط لابي ذر من قوله أن تدرك القمر الى آخر قوله واحد • (باب) بالتنوين (قوله والشمس تجري مستقرها) الواو للعطف على الليل واللام في مستقر معني الى والمراد بالمستقر اما الزمان وهو منتهى سيرها وسكون حركتها يوم القيامة حين تكور وينتهي هذا العالم الى غايته واما المكانى وهو ماتحت العرش مما يلي الارض من ذلك الجانب وهي أينما كانت فهي تحت العرش بجميع المخلوقات لانه مسقفها وليس بكرة كما يزعم كثير من أهل الهيئة بل هو قبة ذات قوائم تحمله الملائكة أو الماراد غاية ارتفاعها في كبد السماء فان حركتها اذ ذلك يوجد فيها ابطاء بحيث يظن ان لها هناك وقفة والثاني أنسب بالحديث المسوق في الباب (ذلك) إشارة الى جرى الشمس على هذا التقدير أو الى المستقر (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم وسقط باب غير أي ذروا لاية لابي ذر ساقطة • وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين

لو أن خيلاً أمارت من الليل فاصابت من أبناء المشركين قال هم من آياتهم • حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قالوا أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير وقطع وهي البويرة وزاد قتيبة وابن ربح في حديثهما فأمر الله عز وجل ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ويجزى الفاسقين • حدثنا سعيد بن منصور وحدثنا السري قالوا حدثنا ابن المبارك عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع نخل بني النضير وحرق ولها يقول حسان

فيهم بشئ والله أعلم

• (باب جواز قطع أشجار الكفار وتحريرها) •

(قوله حرق صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وقطع وهي البويرة) فأمر الله تعالى ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ويجزى الفاسقين قوله حرق بتشديد الراء والبويرة بضم الباء الموحدة وهي موضع نخل بني النضير والليننة المذكورة في القرآن هي أنواع الشجر كلها الا العجوة وقيل كرام النخل وقيل كل النخل وقيل كل الاشجار لئلا يفتقد كزنا قبل هذا أن انواع نخل المدينة مائة وعشرون نوعاً وفي هذا الحديث جواز قطع شجر الكفار وحراره وبه قال عبد الرحمن بن القاسم ونافع مولى بن عمر ومالك والثوري وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وسحق والجمهور وقال أبو بكر الصديق واليث بن سعد وأبو ثور والاوزاعي في رواية عنه لا يحوز

قال

وهان على سرأة بنى لوى \* حريق بالبوريرة مستطير (٣١٣) وفي ذلك نزلت ما قطعتم من لينة أو تركتوها فأنه على أصولها

الآية \* وحديثنا سهل بن عثمان أخبرنا  
عقبه بن خالد السكوني عن عبد  
الله عن نافع عن عبد الله بن عمر قال  
حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نخل بنى النضير \* وحديثنا أبو كريب  
محمد بن العلاء حديثنا ابن المبارك  
عن معمر بن ح وحديثنا محمد  
ابن رافع والفاظه حديثنا عبد  
الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن  
منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قد كرا حديث منها وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم غزاني من  
الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل  
قدم لا يضع امرأته وهو يريد أن يني  
بها ولما بين ولا آخر قد بني بنيانا  
ولما رفع سقها ولا آخر قد اشترى  
غنما أو خلفات وهو ينتظر ولادها

(قوله)

وهان على سرأة بنى لوى

حريق بالبوريرة مستطير

المستطير المنتشر والسرأة بفتح

السين أشرف القوم ورؤسأؤهم

والله أعلم

\* (باب تحليل الغنائم لهذه الأمة

خاصة) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم غزاني

من الانبياء عليهم السلام فقال

لقومه لا يتبعني رجل قدم لا يضع

امرأته وهو يريد أن يني بها ولما

بين ولا آخر قد بني بنيانا ولما رفع

سقها ولا آخر قد اشترى غنما أو

خلفات وهو ينتظر ولادها) أما

البضع فهو بضم الباء وهو فرج

المراة وأما الخلفات فبفتح الخاء

المجعة وكسر اللام وهي الحوامل

وفي هذا الحديث ان الامور المهمة

فيغني أن لا تقوض الا الى أولي الخزم

قال (حدثنا الاغش) سليمان (عن ابراهيم) بن يزيد (التميمي) الكوفي (عن أبيه) يزيد (عن  
أبي ذر) جندب الغفاري (رضي الله عنه) انه (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد  
عند غروب الشمس فقال يا أبا ذر أندر أي تغرب الشمس) استفهام أريد به الاعلام (قلت الله  
ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش) أي تتقاد للباري تعالى انقياد الساجد  
من المكذبن أو شبهها بالساجد عند غروبها قال ابن كثير العرش فوق العالم مما يلي رؤس الناس  
فالشمس اذا كانت في قببة القلعة وقت الظهيرة تسكون أقرب الى العرش فاذا استدارت في فلكها  
الرابع الى مقابلها هذا المقام وهو وقت نصف الليل صارت أبعد ما يكون من العرش حينئذ تسجد  
وتستأذن في الطلوع أي من المشرق على عادتها فيؤذن لها (فذلك قوله تعالى والشمس تجري  
لمسقر لها ذلك تقدير العزيز العليم) \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا  
وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح قال (حدثنا الاغش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم  
التميمي عن أبيه) يزيد بن شريك (عن أبي ذر) الغفاري رضي الله عنه انه (قال سألت النبي صلى الله  
عليه وسلم عن قوله تعالى والشمس تجري لمسقر لها قال) عليه الصلاة والسلام (مسقرها تحت  
العرش) قال الخطابي يحتمل أن يكون على ظاهره من الاستقرار تحت العرش بحيث لا يخط به  
لحن ويحتمل أن يكون المعنى ان علم ما سألت عنه من مسقرها تحت العرش في كتاب كتبت فيه  
مبادئ أمور العالم ونهايتها وهو اللوح المحفوظ \* والحديث أخرجه المواقف في مواضع والنسائي  
عن اسحق بن ابراهيم عن أبي نعيم شيخ المواقف فيه ولفظه تذهب حتى تنتهى تحت العرش عند ربها  
وزاد ثم تستأذن فيؤذن لها أو يوشك أن تستأذن فلا يؤذن لها وتستنفذ وتطلب فاذا كان كذلك  
قيل لها اطلعي من مكانك فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمسقر لها

### • (والصافات) •

مكية وآيها احدى أو اثنتان وثمانون ولا يدر سورة والصافات بسم الله الرحمن الرحيم وستقطت  
البسمة لتغير أبي ذر (وقال مجاهد) في قوله تعالى بسورة سبأ (ويقفون) بفتح أوله وكسر ثالته  
(بالغيب من مكان بعيد) أي (من كل مكان) وعند ابن أبي حاتم عنه من مكان بعيد يقولون هو  
ساحر هو كاهن هو شاعر وقال مجاهد أيضا في قوله (ويقفون من كل جانب) بالصافات أي  
(يرمون) وفي نسخة من كل جانب دحور يرمون أي يرمون من كل جانب من جوانب السماء اذا  
قصدوا صعوده ودحوراء للطر دأى للدحور فنصبه على انه مقفول له \* ولهم عذاب (واصب)  
أي (دائم) وقيل شديد \* (لازب) في قوله انا خلقناهم من طين لازب معناه (لازم) بالميم بدل الموحدة  
ومنه قول النابغة \* ولا تحجبون الشر ضرورة لازب \* بالموحدة أي لازم بالميم فهم ما معنى لانه يلزم  
البدا أي يلصق بها وقيل بالموحدة للزج وأكثراهل اللغة على أن الباء في لازب بدل من الميم وهذا  
كله ساقط في رواية أبي ذر (تأوتوا عن اليمين يعني الحق) أي الصراط الحق فمن أتاه الشيطان من  
قبل اليمين أتاه من قبل الدين فليس عليه الحق ولا يدر عن الكشمية يعني الجن بالجيم والنون  
المشدة والمراد به بيان المقول لهم وهم الشياطين وبالاول تفسير لفظ اليمين واليمين هنا استعارة  
عن الخيرات والسماعات لان الجانب الايمن أفضل من الايسر اجامعا وعن اليمين حال من فاعل  
تأوتوا والمراد بها اما الجارحة عبر بها عن القوة واما الحلف لان المتعاقدين بالحلف يمسح كل منهما  
عين الآخر فالتقدير على الاول تأوتوا أقويا وعلى الثاني مقسمين حالفين (الكنافرتقوله  
للشيطان) وفي نسخة للشياطين بالجمع وقد كانوا يحلفون لهم انهم على الحق \* (غول) أي (وجع  
بطن) وبه قال قتادة وقال الليث صداع ولاهم عنها (ينزفون) أي (لا تذهب عقولهم) وينزفون



قال فغزا فادنى للقرية حين صلاة العصر وأقرب ما من (٣١٤) ذلك فقال الشمس أنت مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسهما على شيأ خفيست

عليه حتى فتح الله عليه قال فجمعوا ما غنوا فاقبلت النار لكاه فابت أن تطعمه فقال فيكم غلول فلبيا يعني من كل قبيلة رجل فلبايعوه فاصقت بيد رجل يده فقال فيكم غلول فلما يعني قبيلته فلبايعته قال فاصقت بيد رجلين أو ثلاثة فقال فيكم الغلول أنتم غلتم

وسعه فيه (قوله صلى الله عليه وسلم فغزا فادنى للقرية حين صلاة العصر) هكذا هو في جميع النسخ فادنى همزة قطع قال القاضي كذا هو في جميع النسخ فادنى رباعي أما أن يكون تعدية لانا أي قرب فعناه أدنى جيوشه وجوعه للقرية وأما أن يكون أدنى معنى حان أي قرب فتحها من قوله هم أدنى الناقة إذا حان تاجها ولم يقوله في غير الناقة (قوله صلى الله عليه وسلم فقال للشمس أنت مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسهما على شيأ خفيست عليه حتى فتح الله القسرية) قال القاضي اختلف في حبس الشمس المذكور هنا فقبل ردت على أدراجها وقيل وقت ولم ترد وقيل أبطل بجركتها وكل ذلك من معجزات النبوة قال ويقال ان الذي حبست عليه الشمس يوشع بن نون قال القاضي رضي الله عنه وقدرى ان ننصا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرتين أحدهما يوم الخندق حين شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت فردها الله عليه حتى صلى العصر ذكر ذلك الطحاوي وقال رواه ثناء والثانية صبيحة الاسراء حين انظر العبر التي أخبر بوصولها مع شروق الشمس ذكره يونس بن بكير في زيادته على سيرة ابن اسحق (قوله صلى الله عليه وسلم فجمعوا ما غنوا فاقبلت النار لكاه فابت أن تطعمه فقال فيكم غلول) هذه كانت عادة

بضم أوله وفتح الزاي من نرف الرجل ثلاثيا مبنيا للمفعول يعني سكر وذهب عقله وقرا حجة والكسائي بكسر الزاي من أنرف الرجل اذا ذهب عقله من السكر (قرين) أي (شيطان) أي في الدنيا ينكر البعث ويوجبني على التصديق بالبعث والقيامة وسقط لاني ذكر من قوله غلول الى هنا (يهرعون) في قوله فهم على آثارهم يهرعون (كهيفة الهرولة) والمعنى انهم يتبعون آباءهم اتباعا في سرعة كلهم من عرجون على الاسراع على أثرهم فكأنهم يبادروا الى ذلك من غير توقف على نظرو بحث (يزفون) في قوله فأقبلوا اليه يزفون هو (الانسلان) بفتحين الاسراع (في المشي) مع تقارب الخطا وهو دون السعي (وبين الجنة نسبيا) في قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبيا (قال كفار قريش الملائكة بنات الله) فقال أبو بكر الصديق فن أمهاتهم فقالوا (وأمهاتهم بنات سروات الجن) بفتح السين والراء أي بنات خواصهم وعن ابن عباس هم حي من الملائكة يقال لهم الجن منهم ابليس وقيل هم خزان الجنة قال الامام خن الدين وهذا القول عندي مشكل لان الله تعالى أبطل قولهم ان الملائكة بنات الله ثم عطف عليه قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبيا والعطف يقتضى كون المعطوف مغاير للمعطوف عليه فوجب أن يكون المراد من الآية غير ما ذكر وأما قول مجاهد الملائكة بنات الله الخ فبعد لان المصاهرة لا تسمى نسبيا وحكى ابن جرير الطبري عن العوفي عن ابن عباس قال زعم أعداء الله أن الله تعالى هو وابليس اخوان ذكره ابن كثير وزاد الامام خن الدين فأنه هو الخزكريم وابليس هو الاخ الشريد ونسبه لقول بعض الزنادقة وقال انه أقرب الاقارب في هذه الآية (وقال الله تعالى ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) أي (ستحضرون) أي القائلون هذا القول (للعساب) بضم اللام الشاة القوية وفتح الصاد المججمة وسقط من قوله يزفون الى قوله للعساب لاني ذكر (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن جرير في قوله (لنن الصافون الملائكة) والمفعول محذوف أي الصافون أجنحتنا وأقدامنا ويحتمل أن لا يراد للمفعول أي نحن من أهل هذا الفعل فعلى الاول يفيد الحصر أي أنهم الصافون في مواقف العبودية لا غيرهم وقال الكاكي صفوف الملائكة كصفوف الناس في الارض \* (صراط الجحيم) في قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم أي (سواء الجحيم ووسط الجحيم) بسكون السين وفي اليونانية بفتحها \* (اشوبا) أي (يخلط طعامهم ويساط) أي يخطط (بالجحيم) الماء الحار الشديد فاذا شربوه قطع أمعاءهم \* (مدجورا) بسورة الاعراف أي (مطرودا) لان الدحر هو الطرد وسقط من قوله صراط الى هنا لاني ذكر \* (يض مكنون) قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم (اللولؤ المكنون) أي المصون قال الشماخ

ولو أني أشاء كنت نفسي \* الى يساء به كنه شعوع والشعوع اللعوب والبهكنة الممثلة وقال غير ابن عباس المراد ببيض النعام وهو بياض مشوب ببعض صفرة وهو أحسن ألوان الابدان وقال ذو الرمة يساء في ترح صفراء في غنج \* كأنها افضة قدمها ذهب وتركا عليه في الاخرين) أي (يد كبحير) وثنا أحسن حين بعده من الانبياء والامم الى يوم الدين وسقط لاني ذكر من قوله وتركا عليه الخ \* (ويقال يستسخرون) أي (يسخرون) ومراده قوله تعالى واذا رآوا آية يستسخرون قال ابن عباس آية يعني انشقاق القمر وقيل يستدعي بعضهم من السخرية وسقط ويقال لغير أي ذكر \* (بعلا) في قوله أتدعون بعلا أي (ربا) بلغة اليمن سمع ابن عباس رجلا يشذ ذلة فقال آخر أنا بعلا فقال الله أكبر وتلا الآية (الاسباب) هي (السماء) قاله ابن عباس فيما وصله الطبري وثبت هنا الاسباب السماء لاني ذكر عن الكشميني ﴿ هذا

قوله يستسخرون هكذا في نسخ الشرح والذي في المتن الصحيحة يستخضر اه (باب)

قال فاخر جواله مثل رأس بقرة من ذهب قال فوضعوه في المال وهو بالصعيد (٣١٥) فأقبلت النار فأكلته فلم تحل الغنائم لاحد من قبلنا

بأن الله رأى ضعفنا وعجزنا فأنقذنا  
لنا وحدهنا فتنبيه بن سعيد حدثنا  
أبو عوانة عن سماعة عن مصعب  
ابن سعد عن أبيه قال أخذ أبي من  
الخمس سيفاً فأتى به النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال هب لي هذا فأبى  
قال فأمر الله عز وجل يسألونك  
عن الانفال قل الانفال لله والرسول  
الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم  
في الغنائم ان يجمعوها فنجي نازر من  
السما فمنا كلها فيكون ذلك علامة  
لقبولها وعدم الغلول فلما جاءت  
في هذه المرة فأبت أن تأكلها علم  
ان فيهم غلولاً فلما رزوها جاءت فأكلها  
وكذلك كان أمر قريبتهم اذا تقبل  
جاءت نازر من السما فأكلمه (قوله)  
صلى الله عليه وسلم فوضعوه في  
المال وهو بالصعيد) يعني وجه  
الارض وفي هذا الحديث اباحة  
الغنائم لهذه الامة زادها الله شرفاً  
وانهم المختصة بذلك والله الحمد والله اعلم

\*(باب الانفال)\*

(قوله عن مصعب بن سعد عن أبيه  
قال أخذ أبي من الخمس سيفاً فأتى  
به النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
هب لي هذا فأبى قال فأمر الله  
تعالى يسألونك عن الانفال قل  
الانفال لله والرسول) فقوله عن  
أبيه قال أخذ أبي هو من تلوين  
الخطاب وتقديره عن مصعب بن  
سعد أنه حدث عن أبيه بجويز  
قال فيه قال أبي أخذت من الخمس  
سيفاً قال آخره قال القاضي بحقل  
أن يكون هذا الحديث قبل نزول  
قوله وفي سورة النساء الى قوله ان  
متى وجدني بعض النسخ مقدم على  
قوله أي ليس لاحد اه صححه  
٢ قوله الخرجي كذا في بعض النسخ  
وهو الصواب كافي الخلاصة اه

(باب) بالنوين (قوله) تعالى (وان يونس لمن المرسلين) وسقط باب غير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا  
قتيبة بن سعيد) بن جميل بفتح الجيم الثقي قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد الضبي (عن  
الاعمش) سليمان (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه)  
أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لاحد أن يكون خيراً من ابن متي) أي في نفس  
النبوذة اذ لا تفاضل فيها انتم بعض النبيين أفضل من بعض كما هو مقرر ولا بي ذر من يونس بن متي ١  
أي ليس لاحد أن يفضل نفسه عليه أو ليس لاحد أن يفضلني عليه وفي سورة النساء ما ينبغي  
لاحد أن يقول أنا خير من يونس بن متي قاله تواضعوا ولا يعارضه تحديته بنعمة الله عليه حيث قال  
أناسيد ولد آدم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن المنذر) القرشي الخزاعي قال (حدثنا  
محمد بن فليح) بضم الفاء مصغراً ابن سليمان الاسلمي المدني قال (حدثني) بالافراد (أبي) فليح  
(عن هلال بن علي) العامري (من بني عامر بن لؤي) بضم اللام وفتح الهمزة وتشديد التثنية  
المدني (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهملة الخفيفة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه قال أنا خير من يونس بن متي فقد كذب قاله زجر اوسد اللذريعة من  
توهم حط مرتبة يونس لما في قوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت ونفس النبوة لا تفاضل فيها  
اذ كلهم فيها على حد سواء كما مر \* وسبق هذا الحديث مرات

\*(ص)\*

مكية وآه است أو غان وثمانون ولا بي ذر سورة ص (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة  
لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا بي ذر (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمعجمة  
المشددة هو بندار العبدي البصري قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن  
الجراح (عن العوام) بفتح العين والواو المشددة ابن حوشب بن يزيد الشيباني الواسطي أنه قال  
سألت مجاهد عن السجدة في ص قال سئل ابن عباس) أي عنها (فقال أولئك الذين هدى الله  
فبهذا هم اقتده) في سورة الانعام فقال نبيكم صلى الله عليه وسلم من أمر أن يقتدي بهم أي وقد  
سجد هاداً ودفع سجدة هار رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتداه به (وكان ابن عباس يسجد فيها)  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الله) هو الذهلي كما قاله الكلبي بأذي وابن طاهر ونسبه الى  
جده لان اسم أبيه يحيى أو محمد بن عبد الله بن المبارك ٢ الخرجي قال (حدثنا محمد ٣ بن عبيد  
الطنافسي) بفتح الطاء وكسر الفاء (عن العوام) بن حوشب أنه قال سألت مجاهد عن سجدة  
ص ولا بي ذر عن سجدة في ص (فقال سألت ابن عباس من أين سجدت) أي من أي دليل (فقال  
أوما قرأ ومن ذر يه داود وسليمان أولئك الذين هدى الله فبهذا هم اقتده فكان داود ممن أمر  
بكم صلى الله عليه وسلم أن يقتدي به) زاد أبو ذر فسجد هاداً ودفعه عليه السلام (فسجد هار رسول  
الله صلى الله عليه وسلم) وهي سجدة شكر عند الشافعية لحديث الشافعي فسجد هاداً ودفعه  
ونسجد هاشكراً أي على قبول توبته فتنس عند لاوتهم في غيبة صلاة ولا تدخل فيها \* (عجابه)  
أي (عجيب) وذلك أن التفرد بالالوهية خلاف ما عليه آبائهم مطلقاً وتصوروه من أن الاله الواحد  
لا يسع الخلق كلهم \* (القط) في قوله تعالى وقالوا ربنا جعل لنا قنطاراً هو (الصحيحة) مطلقاً لانها  
قطعة من القنطاس من قطعه اذا قطعته لكنه (هو ههنا صحيفة الحسنات) قال سعيد بن جبسر  
يعنون حظنا ونصيبنا من الجنة التي تقول ولا بي ذر عن الكشميهني صحيفة الحساب بالموحدة  
آخره بدل الفوقية واستقاط النون وكسر المهملة أي عمل لنا كتاباً في الدنيا قبل يوم الحساب  
قالوه على سبيل الاستعزاء لعنهم الله وعند عبد بن حميد من طريق عطاء أن قائل ذلك هو النضر بن

وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى (٣١٦) قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سالم بن حرب عن مصعب بن

سعد عن أبيه قال نزلت في أربع آيات أصبت سبقا فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله نقلت فقال ضعه ثم قام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ضعه من حيث أخذته ثم قام فقال نقلته يا رسول الله فقال ضعه فقام فقال يا رسول الله نقلته أأجعل كن لا غمالة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ضعه من حيث أخذته قال فنزلت هذه الآية يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول

حكم الغنائم وأباحها قال وهذا هو الصواب وعليه يدل الحديث وقد روى في تمامه ما يبين من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لسعد بعد نزول الآية خذوا من أموالكم ما تيسر من الغنائم وليس لي ولا لك وقد جعله الله لي وجعلته لك قال واختلفوا في هذه الآية فقيل هي منسوخة بقوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول وان مقتضى آية الانفال والمراد بها ان الغنائم كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة كلها ثم جعل الله أربعة أخماسها للغنائمين بالآية الأخرى وهذا قول ابن عباس وجماعة وقيل هي محكمة وان التنزيل من الخمس وقيل هي محكمة وللإمام أن ينقل من الغنائم ما شاء بحسب ما يراه وقيل محكمة مخصوصة والمراد انقل السرايا (قوله عن سعد قال نزلت في أربع آيات أصبت سبقتا) لم يذكرهما من الأربع إلا هذه الواحدة وقد ذكر مسلم الأربع بعد هذا في كتاب الفضائل وهي بر الوالدين وتحريم

الحرب وفيه نفسه - ما آخر يأتي قريما ان شاء الله تعالى (وقال مجاهد) فيما وصله القرياني من طريق ابن أبي نجيح عنه (في عزة) أي (معازين) بضم الميم وبعد العين ألف فزاي مشددة وقال غيره في استكبار عن الحق أي ما كفر من كفر به لخلل وجده فيه بل كفر وابه استكبارا وجمية جاهلية \* (الملة الآخرة) في قوله ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة هي (ملة قريش) التي كانت عليها آبائهم أو دين النصرانية وفي الملة متعلق بسمعنا أي لم نسمع في الملة الآخرة ذاك الذي حدث به أو محذوف على أنه حال من هذا أي ما سمعنا بهذا كائن في الملة الآخرة أي لم نسمع من الكهان ولا من أهل الكتب أنه يحدث توحيد الله في الملة الآخرة وهذا من فرط كذبهم \* (الاختلاف) في قوله ان هذا الاختلاف هو (الكذب) المختلف \* (الاسباب) في قوله تعالى فليرقنوا في الاسباب هي (طرق السما في أبوابها) قاله مجاهد وكل ما يوصل إلى شيء من باب أو طريق فهو سببه وهذا أمر توبيخ وتجييز أي ان ادعوا أن عندهم خزانة رحمة ربك أولهم ملك السموات والارض وما بينهما ما فليصعدوا في الاسباب التي توصلهم إلى السما فليأتوا منها بالوحي إلى من يختارون وهذا في غاية التكميم \* (جند) ولا يذوق له جند (ما هنالك مهزوم) قال مجاهد أيضا فيما وصله القرياني (بمعنى قريشا) وهنالك مشاربه إلى موضع التقاؤل والمخاورة بالكلمات السابقة وهو مكة أي سيهزمون بمكة وهو اخبار بالغيب وصحح الامام خرا الدين كون ذلك في فتح مكة قال لان المعنى أنهم جند سيصرون مهزومين في الموضوع الذي ذكره وفيه هذه الكلمات اه وهذا معارض بما أخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال وعده الله وهو بمكة أنه سيهزم جند المشركين فجاء تأويلها بيدر وهنالك إشارة إلى بدر ومصارعهم وسقط من قوله جند إلى آخر قوله قريشا لا يذوق (أولئك الأحزاب) أي (القرون الماضية) قاله مجاهد أيضا أي كانوا أكثر منكم وأشد قوة وأكثر أموالا وأولادافادفع ذلك عنهم من عذاب الله من شيء لمسا بامر الله \* (فواق) بالرفع لا يذوق (رجوع) هو من أفاق المريض اذا رجع إلى صحته وفاقاة الناقة ساعة يرجع اللبن إلى ضرعها يريد قوله تعالى وما ينظرون إلا لصيحة واحدة ما لها من فواق واخبرني في ذرفواق رجوع بجهره ما وقرأ حجة والكسائي في فواق بضم الفاء وهو ما اعتان به في واحد وهو ما الزمان الذي بين حلفتي الخالب \* (قظنا) أي (عذابنا) قاله مجاهد وغيره (التخذناهم سخريا) بضم السين وهي قراءة نافع والكسائي أي (احطنا بهم) من الاحاطة وقال الدمياطي في حواشيه لعلة أخطأناهم وحذف مع ذلك القول الذي هذا تفسيره وهو أم زاعت عنهم الابصار اه وعند ابن أبي حاتم من طريق مجاهد أخطأناهم أم هم في النار لا يعلم مكانهم وقال ابن عطية المعنى ليسوا معنا أم هم معنالك لكن أبصارنا قيل عنهم وقال ابن كيسان أم كانوا خيرا منا ونحن لانعم فكأن أبصارنا تزيغ عنهم في الدنيا فلا نعدهم شيئا \* (أتراب) في قوله تعالى وعندهم قاصرات الطرف أتراب أي (أهمل) على سن واحد قيل بنات ثلاث وثلاثين سنة واحد هاترب وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن \* (وقال ابن عباس) فيما وصله الطبري (الأيدي) بالرفع في قوله تعالى واذكركم عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب وأولى الأيدي الابصار هو (القوة في العبادة) والعناية على ثبوت الياء في لا يدي جمع يدها أما الخارجية وكنى بها عن الأعمال لان أكثر الأعمال انما تراول باليد والمراد النعمة وقري لا يدي بخيراء اجتزاء عنها بالكسرة \* (الابصار) هو (البصر في أمر الله) قاله ابن عباس أيضا \* (حب الخير عن ذكر رب) أي (من ذكر) ربي فعن بمعنى من والخير لما السكينة والمراد به الخيل التي شغلته والراء تعاقب اللام ويحتمل انه سماها خيرا لتعلق الخير بها قال صلى الله عليه وسلم الخيل معودة في نواصيها الخير إلى يوم

الآخر ولا تنظر الذين يدعون ربهم وآية الانفال (قوله أأجعل كن لا غمالة) هو بفتح الغين وبالمد القيامة

\* **حدثنا يحيى بن يحيى** قال **قرا** على مالك عن نافع عن ابن عمر (٣١٧) قال **بعث** النبي صلى الله عليه وسلم سرية

وأنا فيهم قبل نجد فغنموا وبلا كثيرة فكانت سهمانهم اثنا عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا ونفلوا بعيرا بعيرا \* **وحدثنا قتيبة بن سعيد** **حدثنا** ليث ح قال **وحدثنا محمد بن ربح** أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية قبل نجد وفيهم م ابن عمر وإن سهمانهم بلغت اثني عشر بعيرا ونفلوا سوى ذلك بعيرا فلم يغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم \* **وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** **حدثنا** علي بن مسهر وعبد الرحيم ابن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى نجد فخرجت فيها فأصبنا ابلا وغنما فبلغت سهمانها اثني عشر بعيرا ونفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا بعيرا

وهو الكفاية (قوله فكانت سهمانهم اثنا عشر بعيرا) هكذا هو في أكثر النسخ اثنا عشر وفي بعضها اثني عشر وهذا ظاهر والاول أصح على لغة من يجعل المثني بالانف سواء كان مرفوعا أو منصوبا أو مجرورا وهي أغرة أربع قبائل من العرب وقد كثرت في كلام العرب ومنها قوله تعالى ان هذان اسحران (قوله فكانت سهمانهم اثنا عشر بعيرا) واحد عشر بعيرا ونفلوا بعيرا بعيرا وفي رواية ونفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا بعيرا فيه اثبات النفل وهو جمع عليه واختلفوا في محل النفل هل هو من أصل الغنمة أو من أربعة أخماسها أو من خمس الخمس وهي ثلاثة أقوال للشافعي وبكل منها

القيامه الاجر والمغنم \* (طبق مسج) في قوله تعالى فطفق مسجبا بالسوق والاعناق أي (يسح أعراف الخيل وعراغيها) حبالتها ومسجبا نصب بفعل مقدر هو خبر طفق أي طفق يسح مسجبا \* (الاصفاد) أي (الوثاق) وسقط هذا لابي ذر \* (باب قوله) جل ذكره (هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) أي لا يصلح لاحد ان يسلم بنيه وظاهر السياق انه سأل ملكا لا يكون اشرف من بعده مثله ليكون محجة مناسبة لحاله (انك أنت الوهاب) المعطى ما تشاء \* وبه قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم بن راهويه قال (حدثنا) ولاي ذرا أخبرنا (روح) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة مهمله ابن عباد (ومحمد بن جعفر) غندر (عن شعبة بن الحجاج (عن محمد بن زياد) بتحقيق التحيمة القرشي الجمعي مولى آل عثمان بن مظعون مدي سكن البصرة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال ان عفريتا ماردا (من الجن) بيان له (نفلت على البارحة) نصب على الظرفية أي تعرض لي فلانة أي بغتة سرعة في أدنى ليلة مضت (أو كلمة نحوها) أي نحو نفلت كقوله في الرواية السابقة في أو اخر الصلاة عرض لي فشدت علي (ليقطع) بفعله (على الصلاة فأمكنني الله منه وأردت) بالواو (ان أربطه) بكسر الموحدة (الى سارية من سوارى المسجد حتى تصبوا وتنظروا اليه كلكم) بالرفع توكيد للضمير المرفوع (فذكرت قول أني) في النبوة (سليمان) عليه السلام (رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) لفظ التنزيل رب اغفر لي وهب لي (قال روح) المذكور (فرده) أي رد صلى الله عليه وسلم العفريت حال كونه (خاسئا) مطرودا \* وهذا الحديث قد سبق في الصلاة في باب الاسير والغريم بط في المسجد وبه الخلق \* (باب قوله) تعالى (وما أئامن المتكلمين) فلا أزيد على ما مررت به ولا أنقص منه \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لغير أبي ذر ابن سعيد قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن الاعمش) سليمان (عن أبي الضحى) مقصور مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاعمش أنه قال (دخلنا على عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه (قال يا أيها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقول لم لا يعلم الله أعلم قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر) أي جعل على القرآن أو تبليغ الوحي (وما أئامن المتكلمين) وكل من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلف (وسأحدثكم عن الذين) المذكور في قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان مبين (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا قريشا الى الاسلام فأبطوا عليه فقال اللهم أعني عليهم يسبع) من السنين (كسيع يوسف) المذكور في قوله تعالى ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد (فأخذهم سنة) حقت (أخصت) بالخاء والصاد المهملتين أذهبت وأفنت كل شيء حتى أكلوا الميتة والجلود) من شدة الجوع (حتى جعل الرجل يرى بينه وبين السماء دخانا) ضعف بصره (من الجوع قال الله عز وجل فاتق رب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس) يحيط بهم صفة للدخان (هذا عذاب أليم) في موضع نصب بالقول أي قائلين هذا عذاب أليم (قال فدعوا) أي قريش (ربنا كشف عنا العذاب انما مؤمنون) وعد بالايمان ان كشف العذاب عنهم (أي لهم الذكري) أي كيف يذكرون ويتعظون ويقون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم رسول مبين) بين لهم ما هو أعظم وأدخل في وجوب الاذكار من الآيات والمعجزات (ثم تولوا عنه وقالوا معلم) يعلمه غلام أعمى لبعض ثقيف وقال آخرون انه (مجنون انا كاشف العذاب) بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم كشفا (قليل) وزمانا قليلا (انكم عائدون) الى الكفر قال ابن مسعود (أنك كشف) بهمزة الاستفهام وضم الياء مبني للمفعول

قال جماعة من العلماء والاصح عندنا انه من خمس الخمس وبه قال ابن المسيب ومالك وأبو حنيفة رضي الله عنهم وآخرون ومن قال

\* وحدثناه زهير بن حرب ومحمد بن مثنى قالا (٣١٨) حدثنا يحيى وهو القطان عن عبد الله بن محمد الأسناد \* وحدثناه أبو الربيع

وأبو كامل قالا حدثنا جاد حدثنا  
أبوب ح وحدثننا محمد بن مثنى  
حدثنا ابن أبي عدي عن ابن عون  
قال كتب إلى نافع أسأله عن النقل  
فكتب إلى أن ابن عمر كان في سرية  
ح وحدثننا ابن رافع حدثنا عبد  
الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني  
موسى ح وحدثننا هرون بن  
سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب  
أخبرني أسامة بن زيد كلهم عن نافع  
بهذا الأسناد نحو حديثهم  
أنه من أصل الغنمية الحسن  
البصري والأوزاعي وأحمد وأبو ثور  
وآخرون وأجاز الخشي أن تقل  
السرية جميع ما غنت دون باقي  
الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء  
كافة قال أصحابنا ولونقلهم الامام  
من أموال بيت المال العتيدون  
الغنمية جازو والتفيل انما يكون لمن  
صنع صنعا جيل في الحرب انفرديه  
وأما قول ابن عمر رضي الله عنه  
نقلوا بعيرا بعيرا معناه ان الذين  
استحقوا النقل نقلوا بعيرا بعيرا  
لأن كل واحد من السرية نقل  
قال أهل اللغة والفقهاء الانفال  
هي العطايا من الغنمية غير السهم  
المستحق بالقسمة واحدة نقل بفتح  
الفاء على المشهور وروحي اسكانها  
وأما قوله فكانت سهمانهم اثنا  
عشر بعيرا فمعناه سهم كل واحد  
منهم وقد قيل معناه سهمان جميع  
الغانم اثنا عشر وهذا غلط فقد  
جاء في بعض روايات أبي داود وغيره  
ان اثني عشر بعيرا كانت سهمان  
كل واحد من الجيش والسرية  
ونقل السرية سوى هذا بعيرا بعيرا  
(قوله ونقلوا بعيرا بعيرا) وفي رواية  
نقلوا بعيرا فلم يغير رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وفي رواية ونقلنا

(العذاب يوم القيامة قال) أي ابن مسعود رضي الله عنه (فكشف) بضم الكاف مبنيا للمفعول  
أي العذاب عنهم ولا يذرك كشف بفتحها والفاعل محذوف أي فكشف الله عنهم (ثم عادوا في  
كفرهم) عقب الكشف (فأحدهم الله يوم) وقعة (بدر قال الله) ولا يذرك وقال الله (تعالى) ولا ي  
ذرك وجل (يوم يبطش البطشة الكبرى) يوم يذرك لفظ دل عليه (انما تمقمون) لانتم تمقمون  
فان ان تحجزه عنه كذا قاله البيضاوي كالزحشري وقيل بدل من يوم تأتي أو باضمار اذكر وهذا  
الحديث سبق في سورة الروم

\* (الزمر) \*

مكية الا يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وآياتها خمس أو ثنتان وسبعون ولا يذرك سورة  
الزمر (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي  
من طريق ابن أبي نجيح عنه في قوله (يتقي) ولغير أبي ذر أن يتقي (بوجهه) أي (يجر على وجهه في  
النار) يجرب بالجم المفتوحة مبنيا للمفعول وللأصلي كافي الفتح يحز بالخاء المعجمة المكسورة  
(وهو قوله تعالى) أفن يلقى في النار خيرا مما من يأتي آمنا يوم القيامة (وقال عطاء يرحي به في النار  
منكوسا فأول شيء من النار منه وجهه وخبر أفن يتقي بوجهه محذوف تقديره كن هو آمن منه  
\*) (ذئ) ولا يذرك غير ذي (عوج) أي (لبس) بموحدة ساكنة وقال ابن عباس غير مخلوق \*) (ورجلا  
سما) بفتح اللام من غير ألف صدر وصف به ولا يذرك وابن عباس كرا سما بكسر هاء مع الالف وهي  
قراءة أبي عمرو وابن كثير اسم فاعل من الثلاثي (رجل) أي (صالحا) كذا لا يذرك عن الجوى  
والمستقلى وفي رواية الكشيمى خالصا بدل صالحا وهو اده قوله تعالى ضرب الله مثلا رجلا فيه  
شركا متشاكسون أي متنازعون كل يدعى أنه عبده فهم يتجادون به حواشهم وهو متحيز في  
أمره كلما أرضى أحدهم غضب الباقر وإذا احتاج اليهم رده كل واحد إلى الآخر فهو في عذاب  
دائم ورجلا سمالا لرجل واحد لا يملك غيره فهو يخدمه على سبيل الاخلاص وسيد يعبثه على  
مهماته هذا (مثل لا لهم) بعد الهزمة (الباطل والآله الحق) قاله مجاهد فيما وصله القرطبي  
\*) (ويخوفونك) يعني قريشا (بالذين من دونه) أي (بالأوثان) وذلك أنهم قالوا عليه الصلاة  
والسلام لتكفن عن شتم آل هنتا وألنا منهنما فلتجعلنك قنزل ويخوفونك رواه عبد الرزاق وسقط  
لا يذرك من قوله مثل إلى هنا (خولنا) في قوله تعالى ثم اخذوا نساءه نعمة أي (أعطينا) قاله أبو عبيدة  
\*) (والذي جاء بالصدق) أي (القرآن) وفي نسخة القرآن بالرفع بتقدير هو (وصدقه) هو (المؤمن  
يحيى يوم القيامة) حال كونه (يقول) رب (هذا الذي أعطيتني) يريد القرآن (عملت بما فيه)  
رواه عبد الرزاق عن ابن عيينة عن منصور وقيل الذي جاءه الرسول عليه الصلاة والسلام  
والمصدق أبو بكر قاله أبو العالية قال في الأنوار وذلك يقتضى اضممار الذي وهو غير جائز وقوله  
والذي جاء بالصدق لفظه مفرد ومعناه جمع لأنه أراد به الجنس فيتناول الرسل والمؤمنين لقوله  
أو اثنتان هم المتقون فجمع أو الذي صفة لموصوف محذوف بمعنى الجمع أي والفريق أو الفوج ولذلك  
قال أولئك \*) (متشاكسون الرجل الشكس) بكسر الكاف هو (العسر) الذي لا يرضى  
بالانصاف قال الكسائي يقال شكس يشكس شكوسا وشكسا إذا عسر وهو رجل شكس أي  
عسر وشاكس إذا عسر (ورجلا سمالا ويقال سمالا صالحا) كذا أثبتته هنافي الفرع كاصله وقد  
سبق \*) (اشمأزت) في قوله وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر  
الذين من دونه إذا هم يستبشرون قال مجاهد فيما وصله الطبري أي (تفرت) وقال أبو زيد الاشتمأز  
الذعر اشمأز فلان ذعر ووزنه فعل كافتقر قال الزحشري ولقد تقابل الاستبشار والاشتمأز

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا بعيرا والجمع بين هذه الروايات ان امير السرية نقلهم فأجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجوز

• وحدثنائنا شرح بن يونس وعمرو الناقد واللفظ لشرح قالوا حدثنا (٣١٩) عبد الله بن رجا عن يونس عن الزهري عن

سالم عن أبيه قال نقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نقلنا سوي نصين من المجلس فأصابني شارق والشارف المسن الكبير \* حدثنا هناد بن السري حدثنا ابن المبارك ح وحديثي حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب كلاهما عن يونس عن ابن شهاب قال بلغني عن ابن عمر قال نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية بنحو حديث ابن رجا \* وحدثننا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل ابن خالد عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان ينقل بعض من يبعث من السرايا لأنفسهم خاصة سوي قسم عامة الجيش والخمس في ذلك واجب كله

نصته إلى كل واحد منهم ما وفي هذا الحديث استحباب بعث السرايا وما غنم تشترك فيه هي والجيش ان انفردت عن الجيش في بعض الطريق وأما اذا خرجت من البلد وأقام الجيش في البلد فمقتضى هي بالغنمة ولا يشاركها الجيش وفيه اثبات التفصيل لا تغيب في تحصيل مصالح القتال ثم الجمهور وعلى ان التفصيل يكون في كل غنمة سواء الاولى وغيرها وسواء غنمة الذهب والفضة وغيرها ما وقال الاوزاعي وجاعة من الشاميين لا ينقل في أول غنمة ولا ينقل ذهباً ولا فضة (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان ينقل بعض من يبعث من السرايا لأنفسهم خاصة سوي قسم عامة الجيش والخمس في ذلك واجب كله) قوله كما يجوز تركه

اذ كل واحد منهم ما غنم في نابه لان الاستبشار أن يتلى قلبه سروراً حتى يظهر ذلك السرور في أسرته وجهه ويتملى والاشهر أن يتلى غيظاً ونملاً حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه \* (بفازتهم) مفعلة (من الفوز) أي نجحهم بقوزهم من النار بأعمالهم الحسنة وقرأ الاخوان وشعبة ففازتهم بالجمع لان النجاة أنواع والمصادر اذا اختلفت أنواعها جاءت \* (حافين) في قوله تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش أي (أطافوا به) حال كونهم (مطيقين) دائرين (بحفافيه) بكسر الحاء الملهمة مصححاً عليهم في الفرع كما فعله وكذا قال العيني كفتح البارى والبرماوى والكرمانى بكسر هاء وفتحهم من مفتوحين مخفقتين ينهـ ما ألف تننية خفاف وفي الناصرية يفتح الحاء أي (يجوانيه) قال الليث حف القوم يسيدهم يحفون حذا اذا اطافوا به ولا يذرعن المسقى بجانبه بدل بحفافيه وسقط بجوانيه لا يذر \* (مقتسبا) في قوله تعالى الله نزل أحسن الحديث كذا ما متشابه (أيس من الاشتداد ولكن يثـ به بعضه بعضاً في التصديق) والحسن أيس فيه تناقض ولا اختلاف \* هذا (باب) بالتسوين (قوله قل يا عبادى الذين أسرفوا) في المعاصى (على أنفسهم لا تقنطوا) لا تأسوا (من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً) الكبائر وغيرها الصادرة عن المؤمنين (انه هو الغفور) لمن تاب (الرحيم) بعد التوبة قلن آتاب لكن قال القاضى ناصر الدين تقييده بالتوبة خلاف الظاهر واصله العباد تخصه بالمؤمنين كما هو عرف القرآن وفي الآية من أنواع المعانى والبيان اقباله عليهم وندأؤهم وضافتم اليه اضافة تشريف والالتفات من التكلم الى الغيبة في قوله من رحمة الله واصله الرحمة لاجل اسمائه الحسنى واعادة الظاهر بلفظه في قوله ان الله وابرار الجملة من قوله انه هو الغفور الرحيم مؤكداً وان واعادة الصفتين السابقتين والذين أسرفوا عام في جميع المسرفين ويغفر الذنوب جميعاً شامل لكبائرهم وصغائرهم فافتح مع التوبة وبدونهم اخلاقاً فالمعتزلة حيث ذهبوا الى أنه يعفو عن الصغائر قبل التوبة وعن الكبائر بعدها وجمهور أصحابنا أنه يعفو عن بعض الكبائر مطلقاً ويعذب ببعضها الآية لا علم لنا الآن بشئ من هذين البعدين بعينه وقال كثير منهم لا تقطع بعفو عن الكبائر بل لا توبة بل تجوزده واحتج الجمهور بوجهين الاول ان العفو لا يعذب على الذنب مع استحقاق العذاب ولا تقول المعتزلة بذلك الاستحقاق في غير صورة النزاع اذا استحقاق بالصغائر أصلاً ولا بالكبائر بعد التوبة فلم يبق الا الكبائر قبلها فهو يعفو عنها كما ذهبنا اليه الثانى الآيات الدالة على العفو عن الكبيرة قبل التوبة نحو قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشركه ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فان ما عدا الشرك داخل فيه ولا يمكن التقييد بالتوبة لان الشرك معفو عنه ما قبله من تساوى ما نفي عنه الغفران وما أثبت له ذلك مما لا يليق بكلام عاقل فضلا عن كلام الله تعالى وقوله ان الله يغفر الذنوب جميعاً عام لا كل فلا يخرج عنه الاما جع عليه وسقط قوله ان الله يغفر الذنوب جميعاً لانه لا يذر لقط باب غيره \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (ابراهيم بن موسى) الفراء الرازى الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم) قال (قال يعلى) هو ابن مسلم بن هرمز كافي مسلم (ان سعيد بن جبيرة) أخبره عن ابن عباس رضى الله عنهما ان ناساً من أهل الشرك سمى الواقدي منهم وحشى بن حرب فأتل حزة وكذا هو عند الطبراني عن ابن عباس من وجه آخر (كانوا قد قتلوا وكثروا) من القتل (وزنوا وكثروا) من الزنا (فأتوا محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذى تقول وتدعوا اليه) من الاسلام (لحسن) وفي نسخة به بدل اليه (لو أخبرنا ان لنا) أى الذى (علمنا) من الكبائر (كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله)

لقوله في ذلك وهذا نص يوجب الخمس في كل الغنائم ورد على من جهل فزعم أنه لا يجب فاغتر به بعض الناس وهذا مخالف للاجماع

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا هشيم عن (٣٣٠) يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن أبي محمد - د الانصاري وكان

أى حرم قتلها (الابالحق ولايزنون) قال فى الانوار فى عنهم أمهات المعاصى بعد ما ثبت له -  
أصول الطاعات اظهرها لكمال ايمانهم واشعار بأن الاجر المذكور موعود للجميع بين ذلك  
وتعريضاً للكفرة باضداده (وتزل) ولا يذرون زلت بقاء التأييد (قل يا عبادى الذين أسرفوا على  
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) وعند الامام أحمد من حديث ثوبان مرفوعاً ما أحب أن لى الدنيا  
وما فيها بهذه الآية يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الى آخره فقال رجل يا رسول الله فى  
أشرك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ألا ومن أشرك ثلاث مرات وعندة أيضاً عن  
عائشة بنت زيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم  
لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً ولا يلى قال الحسن البصرى انظر الى هذا  
الكرم والجود قل لولا أولياءه وهو يذعوهم الى التوبة والمغفرة ولما أسلم وحشى بن حرب فقال  
الناس يا رسول الله أنا صلبنا ما أصاب وحشى فقال هي للمسلمين عامة وقال ابن عباس قد دعا الله  
سجانه وتعالى الى توبته من قال أنا ربكم الاعلى وقال ما علمت لكم من الغيرى فى أبس العباد من  
التوبة بعد هذا فقد جحد كتاب الله ولكن اذا تاب الله على العبد تاب ﴿ (باب قوله تعالى وما  
قدروا الله حق قدره) أى ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره وسقط باب لغير أى ذرية وبه  
قال (حدثنا آدم بن أبي اياس قال (حدثنا شيبان بن عبد الرحمن (عن منصور) هو ابن العتمر  
(عن ابراهيم) النخعي (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة السمانى (عن عبد الله) بن مسعود  
(رضى الله عنه) أنه (قال جاء خبر) بفتح الحاء المهملة (من الاحبار) عالم من علماء اليهود قال الحافظ  
ابن حجر لم أقف على اسمه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أنا نجد) أى فى التوراة (ان  
الله يجعل السموات على اصبع) وفى رواية مستددة عن يحيى عن سفيان عن منصور فى التوحيد ان  
الله يسبك بدل يجعل (والارضين على اصبع والشجر على اصبع والماء والثرى على اصبع وسائر  
الخلايق على اصبع) وفى بعض النسخ والماء على اصبع والثرى على اصبع وسقط فى بعضها  
والماء على اصبع (فيقول أنا الملك) المنة رب الملك (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت  
نواجذه) بالميم والذال المعجمة أى آتيابه وهى الضواحك التى تبدو عند الضحك حال كونه  
(تصدية القول الخبر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدره) وقراءه عليه  
الصلاة والسلام هذه الآية تدل على صحة قول الخبر كضحه قاله النووى وفى التوحيد قال يحيى  
بن سعيد وزاد فيه فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله فضحك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجباً لما قاله الخبر وتصدية قاله ورواه الترمذى وقال حسن صحيح  
وعند مسلم تعجباً لما قاله الخبر وتصدية قاله وعند ابن خزيمة عن رواية اسرا ئيل عن منصور حتى بدت  
نواجذه تصدique قاله وعند الترمذى من حديث ابن عباس قال مر به ودى بالنبي صلى الله عليه وسلم  
فقال كيف تقول يا أبا القاسم اذ اوضع الله السموات على ذه والارضين على ذه والماء على ذه والجبال  
على ذه وسائر الخلق على ذه وأشار محمد بن الصلت أبو جعفر لخصره أولاً ثم تابع حتى بلغ الاجسام  
وهذا من شديد الاستباه وقد حله بعضهم على أن اليه ودمشقة به ويزعون فيما أنزل اليهم ألفاظاً  
تدخل فى التشبيه ليس القول به من مذهب المسلمين وبهذا قال الخطابى وقال انه روى هذا  
الحديث غير واحد عن عبد الله من طريق عبيدة فلم يذكر واقوله تصدique قاله الخبر ولعله من  
الراوى ظن وحسبان وضحه صلى الله عليه وسلم تعجب من كذب اليهودى فظن الراوى أن ذلك  
التعجب تصديق وليس كذلك وقال أبو العباس القرطبى فى المفهم هذه الزيادة من قول الراوى  
باطلة لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يصدق بحال لان نسبة الاصابع الى الله تعالى محال وقوله

جايسا لابي قتادة قال قال ابو قتادة  
 واقتص الحديث \* وحد شافعية  
 ابن سعيد حدثنا الباق عن يحيى عن  
 عمر بن كثير بن افلح عن ابي محمد  
 مولى ابي قتادة ان ابا قتادة قال  
 وساق الحديث \* وحدنا ابو  
 الطاهر وحرمله والاذنط له اخبرنا  
 عبد الله بن وهب قال سمعت مالك  
 ابن انس يقول حدثني يحيى بن  
 سعيد عن عمر بن كثير بن افلح عن  
 ابي محمد مولى ابي قتادة عن ابي  
 قتادة قال خرجنا مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عام حنين

وقد أوضحت هذا في جزء جمعة  
في قصة الغنائم حين دعت  
الضرورة اليه في أول سنة أربع  
وسبعين وسماها والله أعلم

\*) (باب استحقاق القاتل سابع القتل)

(قوله حدثنا يحيى بن يحيى التميمي  
أخبرنا هشيم عن يحيى بن سعيد  
عن عمر بن كنير بن أفلح عن أبي  
محمد الانصاري وكان جليسا لابي  
قتادة قال قال أبو قتادة واقتص  
الحديث قال مسلم وحدثنا قتيبة  
ابن سعيد حدثنا الليث عن يحيى عن  
عمر بن كنير عن أبي محمد مولى أبي  
قتادة ان أبا قتادة قال وساق  
الحديث قال مسلم وحدثنا أبو الطاهر  
وحرمله واللفظه أخبرنا عبد الله  
ابن وهب قال سمعت مالك بن أنس  
يقول حدثني يحيى بن سعيد عن عمر  
ابن كنير بن أفلح عن أبي محمد مولى  
أبي قتادة عن أبي قتادة قال خرجنا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فما من حين الخ) اعلم ان قوله في  
الطريق الاول واقتص الحديث  
وقوله في الثاني وساق الحديث

يعني بهما الحديث المذكور في الطريق الثالث المذكور بعدهما وهو قوله وحديثنا أبو الطاهر وهذا غريب من عادة مسلم وما



فما التقينا كانت للمسلمين جولة قال فرأيت رجلا من المشركين (٣٣١) قد علا رجا من المسلمين فاحسب تدبرت اليه

حتى أتيتهم من وراءه فضربتهم على  
جبل عاتقه وأقبل على فضتي  
ضمة ووجدت منها ریح الموت ثم  
أدركه الموت فأرسلني فلحقته عرب  
الخطاب فقال مالنا ناس فقلت أمر الله

فاحفظ ما حقهته لك فقد رأيت  
بعض الكتاب غلط فيه ونوتهـم انه  
متعلق بالحديث السابق قبلهما كما  
هو الغالب المعروف من عادة مسلم  
حتى ان هذا المشار اليه ترجم له بابا  
مستقلا وترجم للطريق الثالث  
بابا آخر وهذا غلط فاحش فاحذره  
واذا تدبرت الطرق المذكورة  
تيقنت ما حقهته لك والله عز وجل  
أعلم واسم أبي محمد هذا نافع بن  
عباس الا قرع المدني الانصاري  
مولاهـم وفي هذا الحديث ثلاثة  
تابعيون بعضهم عن بعض وهـم  
يحيى بن سعيد وعرو أبو محمد (قوله  
كانت للمسلمين جولة) بفتح الجيم  
أى انهم زام وخيفة ذهبوا فيه وهذا  
انما كان في بعض الجيش وأما رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وطائفة معه  
فلم يولوا والاحاديث الصحيحة بذلك  
مشهورة وسـيأتى بيانها في  
مواضعها وقد تناولوا اجاع المسلمين  
على انه لا يجوز أن يقال انهم زاموا  
صلى الله عليه وسلم ولم يروا حقه  
انه انهم زام بنفسه صلى الله عليه  
وسلم في موطن من المواطن بل  
ثبتت الاحاديث الصحيحة باقدامه  
وثبانه صلى الله عليه وسلم في جميع  
المواطن (قوله فرأيت رجلا من  
المشركين قد علا رجلا من المسلمين)  
يعنى ظهر عليه وأشراف على قتله  
أو صرعه وجلس عليه لقتله (قوله  
فضربته على جبل عاتقه) هو ما بين  
لانه أراد شدة كشد الموت وبحتم

وما قدروا الله حق قدره أى ما عرفوه حق معرفته ولا ريب أن الصحابة كانوا أعلم بما روي وقد  
قلوا أنه سبحانه تصديقاً وقد ثبت في الحديث الصحيح ما من قلب الا وهو بين اصبعين من أصابع  
الرحمن رواد مسلم وفي حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أتاني الليلة ربي  
في أحسن صورة الحديث وفيه فوضع يده بين كفتي وفي رواية معاذ فرأيت فيه وضع كفه بين كفتي  
فوجدت برداً ناله بين يدي فهذه روايات مستطافرة على صحة ذكر الاصابع وكيف يطعن في  
حديث أجمع على إخراج الشيخان وغيرهما من أئمة التقوى والاتقان لاسيما وقد قال ابن الصلاح  
ما اتفق عليه الشيخان هو بمنزلة المتواتر وكيف يسمع صلى الله عليه وسلم وصف ربه تعالى بما  
لا يرضاه فيضحك ولم ينكره أشد الانكار حاشا الله من ذلك وإذا تقرر صحة ذلك فهو من المتشابه  
كغيره كالوجه واليدين والقدم والرجل والجنب في قوله تعالى أن تقول نفس يا حسرتى على  
ما فرطت في جنب الله واختلف أئمتنا في ذلك هل تقول المشكل أم نفوض معناه المراد إليه تعالى  
مع أننا أقهرهم على أن جهلنا بنفسه لا يقدر في اعتقادنا المراد منه والتوابع مذهب السلف  
وهو أسلم والتأويل مذهب الخلف وهو أعم أى أخرج إلى مزيد علم فتقول الاصبع هنا بالقدرة  
إذا رادته الجارية مستحيلة وقد قال الزنجشري في كشفه بعد ذكر نحو حديث الباب انما ضحك  
أفصح العرب وتجب لأنهم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور أماله ولا اصبع  
ولا هو ولا شئ من ذلك ولكن فهمه وقع قول شئ وآخره على الزبد والخلاصة التي هي الدلالة على  
القدرة الباهرة وأن الأفعال العظام التي تخبر فيها الأذهان ولا تكتنفها الأوهام هيئة عليه هو أنا  
لا يوصل السامع إلى الوقوف عليه إلا براه العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل ولا ترى  
بأن في علم البيان أدق ولا أظف من هذا الباب ولا أنفع وأعون على تعاطي تأويل المشتبهات  
من كلام الله تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية وكلام الأنبياء فإن أكثره وعلميته  
تخبيئات قد زلت فيها الأقدام وما أتى الزلون الأمن قوله عنايتهم بالبحث والتفكير حتى يعلموا أن في  
عداد العلوم الدقيقة علم الوقدروه حق قدره لما خفي عليهم أم أن العساو كها مفتقرة إليه وعيال  
عليه ألا يحل عقدها الموربة ولا ينك قيودها المكربة إلا هو وكم آيات التنزيل وحديث  
من أحاديث الرسول قد ضميم وسيم الخلف بالتأويلات الغنية والوجوه الرثة لأن من تأول  
ليس من هذا العلم في غير ولا نفير ولا يعرف قبيل من دبر وقال ابن فورك يحتمل أن يكون  
المراد اصبع بعض مخلوقاته وسيكون لتساودة إلى الإمام بشئ من بحث هذا الحديث إن شاء  
الله تعالى بعونه وتوفيقه وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التوحيد ومسلم في التوبة والترمذي  
والنسائي في التفسير (باب قوله) تعالى (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة) القبضة بفتح  
القاف المرة من القبض أطلقت بمعنى القبضة بالضم وهي المقدار المقبوض بالكف تسمية  
بالمصدر أو بقدرة ذات قبضته (والسماوات مطويات بيمينه) قال ابن عطية العيني هنا والقبضة  
عبارة عن القدرة وما الخيل في الصدور من غير ذلك باطل وما ذهب إليه القماضي يعني أباً طيب  
مر أنها صفات زائدة على صفات الذات قول ضعيف وبحسب ما يحتاج في النفوس قال عز وجل  
(سبحانه وتعالى عما يشركون) أى هو منزوع عن جميع ما وصف به المجهمون للمشبهون وتأكيده  
الأرض بالجميع لأن المراد بها الأرضون السبع أو جميع أبعاضها البادية والغائرة وخص ذلك  
يوم القيامة ليدل على أنه كما ظهر كمال قدرته في الإيجاد عند عمارة الدنيا يظهر كمال قدرته في  
الاعدام عند خراب الدنيا وسقط لابي ذرقوله والسماوات الخ • وبه قال (حدثنا سعيد بن عنبير)  
بضم العين المهملة وفتح القاف مضمر أنسبه لحدته لشهرته به واسم أبيه كثير المصرى (قال حدثني)

(٤١) قسطلاني (سابع) العنق والكشف (قوله فضمني ضمة وحدث من هارج الموت) :

ثم ان الناس رجعوا وجلس رسول الله صلى الله (٣٢٢) عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه قال فقمت فقلت من يشهد

لي ثم جلست ثم قال مثل ذلك قال فقمت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال ذلك الثالثة فقمت قاربت الموت (قوله ثم ان الناس رجعوا وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه) اخلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال الشافعي ومالك والاوزاعي والليث والثوري وأبو ثور وأحمد واسحق وابن جرير وغيرهم يستحق القتال سلب القتييل في جميع الحروب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك من قتل قتيلا فله سلبه أم لم يعل ذلك قالوا وهذا فتوى من النبي صلى الله عليه وسلم وأخبار عن حكم الشرع فلا يتوقف على قول أحد وقال أبو حنيفة ومالك ومن تابعهم ما رحمهم الله تعالى لا يستحق القتال بمجرد القتل سلب القتييل بل هو لجميع الغنائم كسائر الغنمة الا أن يقول الأمير قبل القتال من قتل قتيلا فله سلبه وجاهوا الحديث على هذا وجه لولا هذا الاطلاق من النبي صلى الله عليه وسلم وليس بفتوى وأخبار عام وهذا الذي قالوه ضعيف لانه صرح في هذا الحديث بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا بعد الشراغ من القتال واجتماع الغنائم والله أعلم ثم ان الشافعي رضي الله عنه يشترط في استحقاقه ان يغرب بنفسه في قتل كافر ممنع في حال القتال والاصح ان القاتل لو كان ممن له رخص ولا سهم له كالمراة والصبي والعبد استحق السلب وقال مالك رضي الله عنه لا يستحقه الا المقاتل وقال

بالافراد (الليث بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن خالد بن مسافر) الفهمي المصري (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (ان ابا هريرة) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السموات) وفي نسخة السماء (بينه) يطلق الطي على الادراج كطي القرطاس كما قال الله تعالى يوم نطوى السماء كطي السجل الكتاب وعلى الفتنة تقول العرب طويت فلانا بسيفي أي أفنته وقال القاضي عير عن افتناء الله تعالى هذه المظلة والمظلة ورفعهم ما من المين واخر اجه ما من أن يكونا مأوى ومنزل لبي آدم بقدرته الباهرة التي تمون عليها الافعال العظام التي تتضائل دونها القوى والقدر وتتحير فيها الافهام والفكر على طريقة التمثيل والتخييل (ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض) ولمسلم من حديث ابن عمر مر فوعا يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الارض بشماله ثم يقول أنا الملك الحديث فأضاف طي السموات وقبضها الى المين وطى الارض الى الشمال تنبيه وتخيلا لما بين المقبوضين من التفاوت والتفاضل \* وحديث الباب أخرجه أيضا في التوحيد (باب قوله) تعالى (ونفخ في الصور) النفخة الاولى وقرأ الحسن بن فتح الواو جمع صورة وفيه رد على ابن عطية حيث قال ان الصورة هنا تعين أن يكون القرن ولا يجوز أن يكون جمع صورة (فصعق من في السموات ومن في الارض) خرميتا أو مغشيا عليه (الامن شاء الله) متصل والمستثنى قيل جبريل وميكائيل واسرافيل فأنهم يموتون بعد وقيل جله العرش وقيل رضوان والخور والزبانية وقال الحسن الباري تعالى فلا استثناء منقطع وفيه نظر من حيث قوله من في السموات ومن في الارض فانه لا يتجزأ (ثم نفخ فيه أخرى) أخرى هي القاءة مقام القاعل وهو في الاصل صفة لمصدر (ينظرون) البعث وأمر الله فيهم واختلاف في الصعقة فقيل انه اغبر الموت لقوله تعالى في موسى وختر موسى صعقا وهو لم يمت فهذه النفخة تورث الفرع الشديد وحيدة فذا لم اراد من نفخ الصعقة ونفخ الفرع واحد وهو المذكور في الفل في قوله تعالى ونفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض وعلى هذا فنفس الصور مر ثان فقط وقيل الصعقة الموت فالمراد بالفرع كيدودة الموت من الفرع وشدة الصوت فالنفخة ثلاث مرات نفخة الفرع المذكورة في الفل ونفخة الصعق ونفخة القيام وسقط باب الغيرابي ذروله ثم نفخ فيه أخرى الى آخره \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (الحسن) غير منسوب وقد جزم أبو حاتم سهل بن السري الحافظ فيما نقله الكلأ بآذي بانه الحسن بن شجاع البلخي الحافظ قال (حدثنا اسمعيل بن خليل) الكوفي وهو من مشايخ المؤلف قال (أخبرنا عبد الرحيم) بن سليمان الرازي سكن الكوفة (عن زكريا بن ابي زائدة) بن ميمون الهمداني الاعشى الكوفي (عن عامر) هو ابن شراحيل الشعبي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنا (قال اني أول) ولابي ذر من أول (من يرفع رأسه بعد النفخة الآخرة) بعد الهزمة (فأذا يا موسى) عليه السلام (متعلق بالعرش فلا أدري) كذلك كان) أي انه لم يمت عند النفخة الاولى واكتفى بصعقة الطور (أم) احى (بعد النفخة) الثانية قبلي وتعلق بالعرش كذا قرره الكرماني وقال الداودي فيما حكاها السفاحسي قوله كذلك الخ وهو لم لان موسى مقبور ومبعوث بعد النفخة فكيف يكون ذلك قبلها اه وأجيب بان في حديث أبي هريرة السابق في الاختصاص فان الناس يصعقون يوم القيامة فاصعق معهم فأكون أول من يقيق فأذا موسى باطش جانب العرش فلا أدري أكان فيمن صعق فأفاق قبلي أو كان ممن

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي يا أبا قتادة فقصت عليه القصة فقال (٣٣٣) رجل من القوم صدق يا رسول الله سلب ذلك القليل

عندي فأرضه من حقه فقال أبو بكر الصديق لا عا لله إذا لا يعد فلا يستحقه واختاروا في تخميس السلب وللشافعي فيه قولان الصحيح منهما عند أصحابه لا يخمس وهو ظاهر الأحاديث وبه قال أحمد وابن جرير وابن المنذر وآخرون وقال مكحول ومالك والأوزاعي يخمس وهو قول ضعيف للشافعي وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأصحق وابن راهويه يخمس إذا كثر وعن مالك رواية اختارها إسماعيل القاضي أن الإمام بالخيار أن شاء أخسه والأفلا (وأما قوله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه) ففيه تصريح بالدلالة لمذهب الشافعي والليث ومن وافقه ما من المالكية وغيرهم أن السلب لا يعطى إلا لمن له بيعة بأنه قتل ولا يقبل قوله بغير بيعة وقال مالك والأوزاعي يعطى بقوله بلا بيعة فإن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه السلب في هذا الحديث بقول واحد ولم يخلقه والجواب أن هذا محمول على أن النبي صلى الله عليه وسلم علم أنه القاتل بطريق من الطرق وقد صرح صلى الله عليه وسلم بالبيعة فلا تلغى وقد يقول المالكي هذا مفهوم وليس هو بحجة عنده ويجب أن يتوله صلى الله عليه وسلم لو يعطى الناس بدعواهم لأدعى الحديث فهذا الذي قدمناه هو المعقد في ديار الشافعي رضي الله عنه وأما ما يحتج به بعضهم أن أبا قتادة إنما استحق السلب بأقرار من هو في يده فضعيف لأن الأقرار إنما تنفع إذا كان المال منسوباً إلى من هو في يده فيؤخذ بأقراره والمال من رضى الله عنه لا ما لله إذا لا يعد

استثنى الله أى فربصعق والمراد بالضعق غشى يلحق من سمع صوتاً أو رأى شيئاً ففزع منه وقد وقع التصريح في هذه الرواية بالافاق بعد النفخة الثانية وأما ما وقع في حديث أبى سعيد فان الناس يصعقون فأكون أول من تنشق عنه الأرض فيمكن الجمع بان النفخة الاولى يعقبها الصعق من جميع الخلق أحيائهم وأمواتهم وهو الفزع كما وقع في النخل ففزع من في السموات ومن في الأرض ثم يعقب ذلك الفزع للموتى زيادة فيما هم فيه ولا أحياء موتوا ثم ينفخ الثانية للبعث فيعقبون أجمعون فن كان مقبوراً انشقت عنه الأرض فخرج من قبره ومن ليس بمقبور لا يحتاج الى ذلك وقد ثبت ان موسى من قبر في الحياة الدنيا كما في مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلى في قبره أخرجه عقب حديث أبى هريرة وأبى سعيد وقد استشكل كون جميع الخلق يصعقون مع ان الموتى لا احساس لهم فقل المراد ان الذين يصعقون هم الاحياء وأما الموتى فهم في الاستثناء في قوله لا من شاء الله أى الامن سبق له الموت قبل ذلك فانه لا يصعق والى هذا جرح القرطبي ولا يعارضه ما ورد في الحديث ان موسى من استثنى الله لان الانبياء أحياء عند الله وان كانوا في صورة الاموات بالنسبة الى أهل الدنيا وقال عياض يحتمل أن يكون المراد صفة فزع بعد البعث حين تنشق السماء والأرض وتعبه القرطبي بأنه صلى الله عليه وسلم صرح بأنه حين يخرج من قبره يلتقي موسى وهو متعلق بالعرش وهذا الغماز عند نفخة البعث اهـ ويرده قوله صريحاً كما تقدم ان الناس يصعقون فأصعق معهم الخ قاله في الفتح \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحديثي بالافراد (عربن حفص) بضم العين قال (حدثنا) ولا يذرحديثي قال (أبى) حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت أبا صالح) ذكوان السهمان (قال سمعت أبا هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال بين النفختين) ولا يذرحديثي بين النفختين أى نفخة الائمة ونفخة البعث (أربعون قالوا) أى استحباب أبى هريرة ولم يعرف الحافظ بن جبر اسم أحد منهم (بابأبهريرة أربعون يوماً قال) أبوه ريرة (آيت) بموحدة أى امتنعت عن تعيين ذلك (قال) أى السائل (أربعون سنة قال) أبوه ريرة (آيت قال) السائل (أربعون شهراً قال) أبوه ريرة (آيت) أى امتنعت عن تعيين ذلك لاني لأدرى الاربعين الفاصلة بين النفختين أيام أم سنون أم شهور وعند ابن مردويه من طريق زبد بن أسلم عن أبى هريرة قال بين النفختين أربعون قالوا أربعون ماذا قال هكذا سمعت وعند ابنه أيضاً من وجهه ضعيف عن ابن عباس قال بين النفختين أربعون سنة وعند ابن المبارك عن الحسن بن مرفوعا بين النفختين أربعون سنة سمعت الله تعالى بها كل شئ والآخرى يحيى الله تعالى بها كل ميت وقال الخليلي اتفقت الروايات على ان بين النفختين أربعين سنة وفي جامع ابن وهب أربعين جمعة وسنده منقطع (ويلى) بفتح أوله أى يقضى (كل شئ من الانسان الاعجب ذنبه) بفتح العين المهملة وسكون الحميم بعدها موحدة ويقال بحم بالميم أيضاً وهو عظم لطيف في أصل الصلب وهو رأس العصعص بين الاليتين وعند أبى داود والحاكم وابن أبي الدنيا من حديث أبى سعيد الخدرى مرفوعاً انه مثل حبة الخردل ولمسلم من طريق أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة كل ابن آدم يأكله التراب الاعجب الذنب (فيه مركب الخلق) ولمسلم أيضاً من طريق همام عن أبى هريرة ان في الانسان عظماً لا تأكله الارض أبداً فيه مركب يوم القيامة قال أى عظمهم قال عجب الذنب وهو يرد على المازنى حيث قال ان الالهة باعنى الواو أى وعجب الذنب أى غايه يلى \* وقوله يلى كل شئ من الانسان عام يخص منه الانبياء لان الارض لا تأكل أجسادهم وقد ألحق ابن عبد البر بهم الشهداء والقرطبي المؤذن المحتسب

هنا منسوب الى جمع الجيوش ولا يقبل اقرار بعضهم على الباقيين والله أعلم (قوله فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لا والله اذا لا يعمد

الى اسد من اسد الله يقا تل عن الله وعن رسوله (٣٣٤) صلى الله عليه وسلم فيه مطيك سلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق فاعطه اياه فاعطاني

\*(المؤمن)\*

مكية وآيةها خمس أو ثمان وثمانون (قال مجاهد مجازها) أي حم ولا يذروا الاصيل سورة المؤمن وغيره ما حم ولا يذروا في ذر بسم الله الرحمن الرحيم قال البخاري ويقال حم مجازها (مجازاً وأائل السور) أي حكمها حكم الحروف المقطعة في أوائل السور وفي كل ما يقال في الموص يقال في حم وقد اختلف في هذه الحروف المقطعة التي في أوائل السور على أكثر من ثلاثين قولاً فقيل هي علم مستور وسر محبوب استأثر الله بعلمه وقال الصديق لله في كل كتاب سر وسر في القرآن أوائل السور وعن علي لكل كتاب صفة وصفوة هذا الكتاب حروف التبعي وذهب آخرون الى ان المراد منها معلوم فيقال مما روى عن ابن عباس في الم الالف اشارة الى الاحدية واللام الى لطفه والميم الى ملكه ويقال بعض ما يدل على أسماء الذات وبعضها على أسماء الصفات ويقال في الم أنا الله أعلم وفي المص أنا الله أفصل وفي الرأ أنا الله أرى (ويقال) ولا يذروا في حم (بل هو اسم) أي من أسماء القرآن واسم للسورة كغيرها من القوائم واختاره كثير من المحققين (لقول شريح بن أبي أوفى) باثبات أبي في الفرع كغيره ونسبها في الفتح رواية القاسمي وقال ان ذلك خطأ والصواب اسقاطها فيصير شريح بن أوفى (العيسى) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة بعد هاء مهملة وكان مع علي بن أبي طالب يوم الجمل وكان علي محمد بن طلحة بن عبيد الله عمامة سوداء فقال علي لا تقنلوا صاحب العمامة السوداء فانما أخرجه بره لا يبه غلقه شريح بن أوفى فاهوى له بالرمح فقتله فقال شريح (يذكرني حاميم والرمح شاجر) بالشين المعجمة والميم والجمله طالية والمعنى والرمح مشتبك تحتلظ (فهلا) حرف تخفيف (تلا) قرأ (حاميم قبل التقدم) أي الى الحرب وقال الكرماني وجه الاستدلال به هو انه أعربه ولو لم يكن اسمه المادخل عليه الاعراب اه وبذلك قرأ عيسى بن عمرو وهي تحتل وجهين أنهما منصوبة بفعل مقدر أي اقرأ حم ومنعت من الصرف للعلمية والتأنيث أو العلمية وشبه الجملة لان ليس في الاوزان العربية وزن فاعيل بخلاف الاجمعية نحو فاعيل وهما يل أو انهما حركة بنساختفينا كأي وكيف قيل كان مراد محمد بن طلحة بقوله أذكرك ٢ حم قوله تعالى في حم عسق قل لا أسألكم عليه أجرة الا المودة في القربى كأنه يذكره بقرابته ليكون ذلك دافعا له عن قتله \* (الطول) في قوله تعالى شديد العذاب ذي الطول هو (المتفضل) وقال قتادة النعم وأصله الانعام الذي يطول مدته على صاحبه \* (داخرين) في قوله تعالى سيدخلون جهنم داخرين قال أبو عبيدة أي (خاضعين) وقال السدي صاغرين ذليلين \* (وقال مجاهد) فيها واصله الفريابي من طريق ابن أبي شجج (الى النجاة) في قوله تعالى ويا قوم ما لي أدعوكم الى النجاة هي (لايمان) انجي من النار (ليس له دعوة يعنى الوتن) الذي تعبدونه من دون الله تعالى ليست له استجابة دعوة وليست له عبادة في الدنيا لان الوتن لا يدعى ربوبية ولا يدعوا الى عبادته وفي الآخرة يتبرأ من عابديه (يسبحون) في قوله تعالى في النار يسبحون أي (توقد بهم النار) قاله مجاهد فيها واصله الفريابي وهو كقوله تعالى وقودها الناس والنجارة \* (تخرجون) في قوله تعالى ذللكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون اي (تبتطرون) وفي قوله تفرحون وتفرحون النجيس المحرف وهو أن يقع الفرق بين اللانطين بحرف (وكان العلامة زياد) العدوي البصري التابعي الزاهد وليس له في البخاري الا هذا (يذكر) بفتح أوله وتخفيف الكاف ولا يذروا كبر بضم أوله وتشديد الكاف معجما عليهم في الفرع كما صله ولم يذكر الحافظ بن حجر غيرها وقال في اتقاض الاعتراض انها الرواية واعتراض العمري ابن حجر في التشديد وصحح التخفيف أي يخوف الناس (النار) فهو على حذف أحد المفعولين (فقال) له (رجل) لم يعرف

الى اسد من اسد الله تعالى يقا تل عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم فيه مطيك سلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق هكذا هو في جميع روايات المحدثين في الصحيحين وغيرهما لاها الله اذا بالالف وأنكر الخطابي هذا وأهل العربية وقالوا هو تغيير من الرواة وصوابه لاها الله ذابغير ألف في قوله وقالوا هو اسم بنى الف والواقي يقسم بهم أفك أنه قال لا والله ذا قال أبو عثمان المازري رضى الله عنه معناه لاها الله ذابغير ألف أو ذا قسمي وقال أبو زيد ذابا زائدة وفي هالغتان المد والقصير قالوا يلزم الجرح بعدها كما يلزم بعد الواو قالوا ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وفي هذا الحديث دليل على ان هذه اللفظة تكون عينا قال أصحابنا ان نوى هم اليه ين كانت عينا والافلا لانها ليست معارفة في الايمان والله أعلم (وأما قوله لايعمد) فضبطوه بالياء والنون وكذا قوله بعده فيعطيك بالياء والنون وكلاهما مظاهر (وقوله) يتا تل عن الله وعن رسوله أي يقا تل في سبيل الله نصره لدين الله وشريعة رسوله صلى الله عليه وسلم ولتكون كلمة الله هي العليا وفي هذا الحديث فضيلة تطاهرة لابي بكر الصديق في افتائه بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم واستدلاله لذلك

١ قوله محمد بن طلحة هكذا في أصل المصح وفي نسخة من الخط محمد ابن أبي طلحة وفي الفتح على بن محمد ابن طلحة اه وليحجر

٢ قوله اذكرك كذا بخطه وصوابه يذ كرني كما في الفتح وأصل معتد اه

قال فبعت الدرع فابتعت به مخرفاً في بني سلمة فانه لا قول مال تائثته (٢٣٥) في الاسلام

وفي حديث الليث فقال أبو بكر  
كلا لا يعطيه أضيغ من قريش  
ويدع أسدا من أسدائه وفي  
حديث الليث لا قول مال تائثته

الحافظ بن حجر اسمه مستفهم لم تقنط الداس أي من رحمة الله (قال) ولا في ذرفقال (وأما قدر  
أن أنظ الداس والله عز وجل يقول يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله  
ويقول وإن المسرفين) في الضلالة والطغيان كالاشرائ وسفك الدماء (هم أصحاب النار)  
أي ملازموها (ولكنكم) ولا أصلي ولكن (تحبون أن تبشروا بالجنة) بفتح الموحدة والمججمة  
مبني المفعول (على مساوي أعمالكم) وانما بعث الله محمد أصلي الله عليه وسلم مبشراً بالجنة لمن  
أطاعه ومنذراً بضم الميم وكسر المعجمة وللأصلي وينذر باللفظ المضارع (بالنار من) ولا في ذرع  
المستقلى من (عصاه) وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا الوليد بن مسلم) الدمشقي  
قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة صالح الجبالي  
الطائي ولا في ذر ولا أصلي عن يحيى بن أبي كثير قال (حدثني) بالافراد (محمد بن إبراهيم التيمي)  
نسبة إلى تيم قريش المديني قال (حدثني) بالافراد أيضاً (عروة بن الزبير) بن العوام أنه قال قلت  
لعبد الله بن عروة بن العاص أخبرني بأشد ما صنع المشركون) ولا في ذر والوقت والأصلي وابن  
عساكر ما صنع المشركون (رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا) بغير ميم (رسول الله صلى  
الله عليه وسلم صلى بقننا الكعبة) بكسر الفاء (أذا قبل عقبة بن أبي معيط) الأموي المقتول كافراً  
بعراً نصرافه صلى الله عليه وسلم من بدر يوم (فاخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح  
الميم وكسر الكاف (ولوى ثوبه في عنقه خنقه خنقا) ولا في ذر خنقه به خنقا فالذنون من خنقا  
ساكنة في الرواية في اليونانية وفروعها وكسورة في بعضها رشديداً قال أبو بكر (الصادق  
رضي الله عنه) فاخذ بمنكبه ودفع عقبة (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال) وللأصلي  
ثم قال أي مستفهماً استنهها ما انكارياً (أفتتلون رجلاً) كراهية (أن يقول ربّي الله) أو لأن  
يقول (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) جملة حالية قال جعفر بن محمد كان أبو بكر خيراً من مؤمن  
أل فرعون لانه كان يكرم إيمانه وقال أبو بكر جهاراً أفتتلون رجلاً أن يقول ربّي الله وقال غيره  
أن أبا بكر أفضل من مؤمن أل فرعون لأن ذلك أقصر حيث انتصر على اللسان وأما أبو بكر  
رضي الله عنه فاتبع اللسان يداً ونصر بالقول وانزل محمداً \* وهذا الحديث ذكره المؤلف  
في مناقب أبي بكر وفي باب ما في النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة

\*(حم السجدة)\*

مكية وآية الخمسون وثلاث أو ثلاث وأربع ولا في ذر سورة حم السجدة (بسم الله الرحمن  
الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر (وقال طائوس) فيما وصله الطبري وابن أبي حاتم باسناد على  
شرط المؤلف (عن ابن عباس) أنبأ طائوساً زاد أبو ذر والأصلي أو كرها أي (أعطيا) بكسر الطاء  
(قالتا أنبأ طائوس) أي (أعطينا) استشكل هذا التفسير لأن أنبأ وأنبأ بالقصر من الجيء  
فكيف يفسر بالاعطاء وانما يفسر به نحو قولك آتيت زيداً مالا بعد همزة القطع وهمزة أنبأ  
همزة وصل وأجيب بان ابن عباس ومجاهد وداود ابن جبير قرؤا أنبأنا أنبأنا بالمذمومة وفيه  
وجهان أحدهما أنه من المؤنات وهي الموافقة أي لتوافق كل منكم الأخرى لما يليق بها واليه  
ذهب الرازي والزمخشري فوزن آتة أفاعلا كفاتلا وأنبأنا فاعلما كفاتلنا والثاني أنه من الأنبأ  
بمعنى الاعطاء فوزن آتة أفاعلا كما كرموا وزن أنبأنا فاعلما كما كرمنا فاعلى الأول يكون قد حذف  
منعولاً وعلى الثاني منعولين إذ التمدير أعطيا الطاعة من أننسكلمن امر كما قالتا أنبأنا الطاعة  
وفي محي عط نعين محي عجع المذكورين العقلأ وجهان أحدهما أن المراد بأنبأنا من فهمهم  
العقلأ وغيرهم فلذا غلب العقلأ على غيرهم الثاني أنه لما علم أنهم ما معاملة العقلأ في الأخبار

وتصديق النبي صلى الله عليه وسلم  
له في ذلك وفيه منقبة طاهرة لا  
قتادة فانه ما أسدا من أسدائه  
تعالى بقاتل عن الله ورسوله  
وصدقه النبي صلى الله عليه وسلم  
وهذه منقبة جليلة من مناقبه وفيه  
أن السلب للقة تل لانه اضاف إليه  
فقال يعطيك سلبه والله أعلم (قوله)  
فابتعت به مخرفاً في بني سلمة (أما بنو  
سلمة فبكسر اللام وأما المخرف فبفتح  
الميم والراء وهذا هو المشهور وقال  
القاضي رويناً بفتح الميم وكسر  
الراء كالمسجد والمسكن بكسر  
الكاف والمراد بالمخرف هنا البستان  
وقيل السكة من النخل تكون  
صفتين يخرف من أيها شاء أي  
يجتني وقال ابن وهب هي الجنة  
الصغيرة وقال غيره هي نخلات  
يسيرة وأما المخرف بكسر الميم وفتح  
الراء فهو الوعاء الذي يجعل فيه  
ما يجتني من الثمار ويقال اخترف  
المراد إذا جنأ وهو مخرف (قوله)  
فانه لا قول مال تائثته في الاسلام)  
هو باننا المثلثة بعد الالف أي  
اقتنسته وتأملته وأنه الشيء أصله  
(قوله لا يعطيه أضيغ من قريش)  
قال القاضي اختلاف رواة كتاب  
مسلم في هذا الخبر على وجهين  
أحدهما رواية السمرقندي أصيبغ  
بالصاد المهملة والغين المعجمة  
والثاني رواية سائر الرواة أصيبغ  
بالضاد المعجمة والغين المهملة قال  
وكذلك اختلف فيه رواة البخاري  
فعلى الثاني هو تصغير ضبيع على غير  
قياس كأنه لما وصف أباقادة بأنه

أسد صغر هذا بالإضافة إليه وشبهه بالضبيع لضعف افتراسه أو ما توصف به من العجز والحق وأما على الوجه الأول فوصفه بأنه غير لونه وقيل

\* حديثنا يحيى بن يحيى التميمي اخبرنا يوسف (٣٢٦) بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه

عن عبد الرحمن بن عوف انه قال  
بينما أنا واقف في الصنف يوم بدر  
نظرت عن يميني وشمالى فإذا أنا  
بين غلامين من الانصار حديثه  
اسماهما عتيبة لو كنت بين أضلع  
منهما فغمزني أحدهما فقل يا عم  
هل تعرف أباجهل قال قلت نعم وما  
اجتلك اليه يا ابن أخي قال أخبرتك  
انه يسب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيته  
لا يذوق سوادى سواده حتى يموت  
الاعجل منا قال فتمجبت لذلك  
فغمزني الآخر فقال مثلها قال فلم  
أنشب ان نظرت الى ابي جهل يزول  
في الناس فقلت الاتريان هذا  
صاحبكم الذي تسألان عنه قال  
فابتدراه فضرباه بسيفيهما حتى  
سقره وذمه بسوادونه وقيل معناه  
ان صاحبلون غير محمود وقيل  
وصفه بالمهانة والضعف قال  
الخطابي الا يصيب نوع من الطير  
قال ويجوز انه شبهه بنبات ضعيف  
يقال له الصيبغا أول ما يطلع من  
الارض يكون مما يلي الشمس منه  
أصفر والله أعلم (قوله عتيبة لو  
كنت بين أضلع منهما) هكذا هو  
في جميع النسخ أضلع بالاضاءة  
وبالعين وكذا حكاها القاضى عن  
جميع نسخ صحيح مسلم وهو الاصب  
قال ووقع في بعض روايات البخارى  
أصلح بالصاد والحاء المهملة قال  
وكذا رواه مسدد قلت وكذا وقع  
في حاشية بعض نسخ صحيح مسلم  
ولكن الاول أصح وأجود مع ان  
الاشين صحيحان واعلم قالهما جميعا  
ومعنى أضلع أقوى (قوله لا يفارق  
سوادى سواده) أى شخصى شخصه  
(قوله حتى يموت الاعجل منا) أى

عنهما والامر له بما جعها بكجمعهم كقوله رأيتم لى ساجدين وهل هذه المحاورة حقيقة أو مجاز  
واذا كانت مجازا فهل هو تمثيل أو تخييل خلاف (وقال المنهال) بكسر الميم وسكون النون  
ابن عمرو والاسدى مولا هم الكوفى وثقه ابن معين والنسائى وغيرهما (عن سعيد) وللأصملى  
عن سعيد بن جبيرة انه (قال قال رجل) هو نافع بن الأزرق الذى صار بعد ذلك رأس الأزارقة  
من الخوارج (لأبن عباس) رضى الله عنهم ما وكان يجالسهم بمكة ويسأله ويعارضه (أبى أجد  
في القرآن أشياء تختلف على) لما بين ظواهرها من التدافع زاد عبد الرزاق فقال ابن عباس ما هو  
أشك في القرآن قال ليس بشك ولكنه اختلاف فقال هات ما اختلف عليك من ذلك (قال فلا  
انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) وقال (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون) فان بين قوله  
ولا يتساءلون وبين يتسألون تدافعا نفيا واثباتا وقال تعالى (ولا يكتمون الله حديثا) وقوله (ربنا)  
ولا يذروا الله ربنا) (ما كنا مشركين فقد كفوا في هذه الآية) كونهم مشركين وعلم من الاول أنهم  
لا يكتمون الله حديثا (وقال أم السماء بناها الى قوله) تعالى (دحاها فذر خلق السماء قبل خلق  
الارض) في هذه الآية (ثم قال) في سورة حم السجدة (أتئنكم لتكفروا بالذى خلق الارض في  
يومين الى طائعتين) وللأصملى وابن عساكر الى قوله طائعتين (قد كرف في هذه) الآية (خلق الارض  
قبل السماء) وللأصملى قبل خلق السماء والتدافع ظاهر (وقال تعالى وكان الله غفورا رحيمًا)  
وقال وكان الله (عزيزا حكيمًا) وكان الله (سميعا بصيرا فكاكته كان) موصوفاهم بهذه الصفات  
(ثم مضى) أى تغير عن ذلك (فقال) أى ابن عباس مجيبا عن ذلك أما قوله تعالى (فلا انساب بينهم)  
أى (في النفخة الاولى ثم يتفتح في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله فلا  
انساب بينهم عند ذلك) تدفعهم لزال التعاطف والتراحم من فوط الخيرة واستيلاء الدهشة بحيث  
يقرر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه قال

لانساب اليوم ولا خلة \* اتسع الخرق على الراقع

وليس المراد قطع النسب (ولا يتساءلون) لاشتغال كل بنفسه (ثم في النفخة الثانية) أقبل بعضهم  
على بعض يتسألون) فلا تناقض والحاصل ان للقيامة أحوال ومواطن وفي مواطن يستند  
عليهم الخوف فيسألون عن التساؤل وفي مواطن يقيمون فيمتسألون (وأما قوله) تعالى (ما كنا  
مشركين) وقوله تعالى (ولا يكتمون الله) زاد أبو ذر والأصملى وابن عساكر حديثنا (فكان الله  
يعفوا هل الاخلاص ذنوبهم وقال المشركون) ولا يذوقوا المشركون بالافاء بدل الواو  
(تعالى وانقول لم تكن مشركين فتم) بضم الخاء المعجمة مبنيا للمفعول ولا يذوق فتم بفتح  
مبنيا للفاعل (على أفواههم فتنطق أيديهم فتم بذلك) أى عند نطق أيديهم (عرف)  
بضم العين وكسر الراء وللأصملى عرفوا بفقههما والجمع (ان الله لا يكتم حديثا) بضم أوله وفتح  
ثالثه مبنيا للمفعول (وعنده يومئذ الذين كفروا الآية) الى ولا يكتمون الله حديثا والحاصل  
أنهم يكتمون بالسنة فتنطق أيديهم وجوارحهم (وخلق الارض في) مقدار (يومين)  
أى غير مدحوة (ثم خلق السماء ثم استوى الى السماء فسواهن في يومين آخرين ثم دحا الارض)  
بعد ذلك في يومين (ودحوا) وللأصملى وابن عساكر دحاها بالمشافة التحتية بدل الواو ولا يذوق  
ودحاها أى (أن أخرج) أى بأن أخرج (منها الماء والمرعى وخلق الجبال والجان) بكسر الجيم  
الابل (والأكام) بفتح الهمزة جمع أكمة بفتح تين ما ارتفع من الارض كالتل والرابية ولا ي  
ذرعن الجوى والمستقى والا كوام جمع كوم (وما بينهما في يومين آخرين فذلك قوله) تعالى  
(دحاها) أما (قوله خلق الارض في يومين فجعلت الارض) ولا يذرعن الكشميين نخلت

لا أفارقه حتى يموت أحدنا وهو الاقرب أجلا (قوله فلم أنشب ان نظرت الى ابي جهل يزول في الناس) معناه لم ألبث (قوله يزول) الارض

قتلاه ثم انصره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال ايكا قتله فقال كل (٣٣٧) واحدا منهما انا قتله فقال هل مسحتما سيفيكما

قالا لا فنظر في السيفين فقال  
كلا كما قتله وقضى بسلمه اذ بن  
عمرو بن الجوح والرجلان معا ذبن  
عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء

هو بالزاي والواو هـ كذا هو في  
جميع نسخ بل اذنا وكذا رواه  
القاضي عن جماعة رشي وخهم قال  
ووقع عند بعضهم عن ابن ماعان  
يرفل بالراء والفاء قال والاول اظهر  
وأوجهه وناه يتحرك وينزعج ولا  
يستقر على حالة ولا في مكان  
والزوال القلق قال فان صحت  
الرواية الثانية فمناه يسلم ثيابه  
ودرعه ويجره (قوله صلى الله عليه  
وسلم ايكا قتله فقال كل واحد منهما  
انا قتله فقال هل مسحتما سيفيكما  
قالا لا فنظر في السيفين فقال كلا  
كما قتله وقضى بسلمه اذ بن عمرو بن  
الجوح والرجلان معا ذبن عمرو بن  
الجوح ومعاذ بن عفراء) اختلف  
العلماء في معنى هذا الحديث فقال  
أجماعنا اشتراكه هذان الرجلان في  
جراحته لكن معاذ بن عمرو بن  
الجوح أثنى أروا فاستحق السلب  
وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
كلا كما قتله تطيب القلب الآخر  
من حيث ان له مشاركة في قتله والا  
فالقتل الشرعي الذي يتعلق به  
استحقاق السلب وهو الاثنان  
واخراجه عن كونه ممتعا انما وجد  
من معاذ بن عمرو بن الجوح فلهذا  
قضى له بالسلب قالوا وانما أخذت  
السيفين ليستدل بهما على حقيقة  
كيفية قتلها فعمل ان ابن الجوح

١ قوله الحريري كذا بخطه والذي  
في التقريب والتهديب الجزري  
انتهى من هامش نسخة معقدة

الارض (وما فيها من شيء في أربعة أيام وخلق السموات في يومين) والحاصل أن خلق نفس  
الارض قبل خلق السماء ودحها بعده (وكان الله عفورا) وزاد أبو ذر والاصيلي رحيم (سمى  
نفسه) أي ذاته (ذلك) وهذه التسمية مضت وللاصيلي بذلك (و) أما (ذلك) أي (قوله) ما قال من  
العفراية والرحمية (أي لم يزل كذلك) لا ينقطع (فان الله لم يرد) أن يرحم (شيئا) أو يغفر له (الا  
أصاب به الذي أراد) قطعها (فلا يختلف) بالجزم على النهي (عليك القرآن فان كلاً من عند الله)  
وعند ابن أبي حاتم فقال له ابن عباس هل بقي في قلبك شيء انه ليس من القرآن شيء الانزل فيه شيء  
ولكن لا تعلمون وجهه وهـ هذا التعليق وصله المؤلف حيث قال (حدثني) بالافراد ولا في الوقت  
قال أبو عبد الله أي البخاري حديثه أي الحديث السابق (يوسف بن عدي) بفتح العين وكسر  
الدال المهملة وتشديد التخمية ابن زريق التيمي الكوفي نزيل مصر وليس له في هذا الجامع الا  
هذا قال (حدثنا عبيد الله بن عمرو) بضم العين في الاول مصغرا وفتحها في الثاني الرقي بالراء والالف  
(عن زيد بن أبي أنيسة) بضم الهمزة مخر الحريري ١ (عن المنال) بن عمرو الاسدي المذكور  
بهذا الحديث السابق قيل وانما غير البخاري سياق الاسناد عن ترتيبه المعهود اشارة الى انه ليس  
على شرطه وان صارت صورته صورة الموصول وهذا ثابت لابي ذر والاصيلي وابن عساكر  
في نسخة \* (وقال مجاهد) فيما وصله القزويني (عمنون) ولا يذروا الاصيلي لهم أحر غير ممنون أي  
غير (محسوب) وقال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير ممنون به عليهم \* (أقواتها) في قوله تعالى  
وقدر فيها أقواتها قال مجاهد (أرزاقها) أي من المطر فعلى هذا فالأقوت للأرض وللأسكان  
أي قدر لكل أرض حظها من المطر وقيل أقواتها منشأها بان خص حدوث كل قوت بقطر من  
أقطارها وقيل أرزاق أهلها وقال محمد بن كعب قدر أقوات الأبدان قبل أن يخلق الأبدان  
\* (في كل سماء امرها) قال مجاهد (مما امر به) بفتح الهمزة والميم ولا يذروا امر بضم الهمزة وكسر  
الميم وعن ابن عباس فيما رواه عنه عطاه خلق في كل سماء خلقها من الملائكة وما فيها من البحار  
وجبال البرود وما لا يعلم الا الله قال السدي فيما حكاه عنه في الباب ولله في كل سماء بيت يحج اليه  
وتطوف به الملائكة كل واحد منها مقابل الكعبة بحيث لو وقعت منه حصاة لوقعت  
على الكعبة \* (لخسعات) بكسر الخاء في قراءة ابن عامر والكوفيين في قوله تعالى فإرساها عليهم  
ريحا صرنا في أيام نخسعات قال مجاهد أي (مشاييم) بفتح الميم والسين المعجمة وبعد الالف  
تحتين الأولى مكسورة والثانية ساكنة جمع مشومة أي من الشوم ونخسعات نعت لأيام والجمع  
بالالف والتاء مطر دفي صفة ما لا يعقل كأيام معدودات قيل كانت الايام النخسعات آخر شوال  
من الاربعة الى الاربعة وماعذب قوم الا في يوم الاربعة \* (وقيضا لهم قرنا) أي (قرناهم بهم)  
بفتح القاف والراء والنون المشددة وسقط هذا التفسير لغير الاصيلي والصواب اثباته اذ ليس  
للتاني تعلق به وقال لزجاج سبنا لهم وقيل قدرنا للكفرة قرنا أي نظرا من الشياطين يستولون  
عليهم استيلاء القبيض على البيض وهو القشر حتى أضلوهم وفيه دلل على أن الله تعالى يريد  
الكفر من الكافر \* (تمنزل عليهم الملائكة) أي (عند الموت) وقال قتادة اذا قاموا من قبورهم  
وقال وكيع بن الجراح البصري تكون في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث  
\* (ارتزت) في قوله فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت أي (بالنبات وربت) أي (ارتفعت) لان النبات  
اذا قرب أن يظهر تحركت له الارض وانتفتحت ثم تصدعت عن النبات (وقال غيره) أي غير  
مجاهد ٢ في معنى ربت أي ارتفعت (من اكمامها) بفتح الهمزة جمع كمام الكسر (حين تطلع)  
بسكون الطاء مضم اللام \* (لينة ولين هذاني) أي (بعلي) بتقديم الميم على اللام أي (انا محقوق)

٢ قوله في معنى ربت أي ارتفعت كذا في جميع النسخ وانظره اهـ معجزة



• وحدثنى أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا (٣٣٨) عبد الله بن وهب قال أخبرني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن

أبيه عن عوف بن مالك قال قتل رجل من جبرجلا من العدو فأراد سلبه أخذته ثم شاركه الثاني بعد ذلك وبعد استحقاقه السلب فلم يكن له حق في السلب هذه ذهب أصحابنا في معنى هذا الحديث وقال أصحاب مالك إنما أعطاه لاحدهما لأن الإمام مخير في السلب يفعل فيه ما شاء وقد سبق الرد على مذهبهم هذا والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم والرجلان معاذ بن عمرو ابن الجوح ومعاذ بن عفره) فهكذا رواه البخاري ومسلم من رواية يوسف بن الماجشون وجاء في صحيح البخاري أيضا من حديث إبراهيم ابن سعد أن الذي ضربه ابنه عفره وذكره أيضا من رواية ابن سعد وأن ابن عفره ضربه حتى برد وذكر ذلك مسلم بعد هذا وذكر غيرهما أن ابن مسعود رضي الله عنه هو الذي أجهز عليه وأخذ رأسه وكان وجهه به رمق ولحمه خبر معروف قال القاضي هذا قول أكثر أهل السيرقات يحمل على أن الثلاثة اشتركوا في قتله وكان الاختنا من معاذ بن عمرو بن الجوح وجاء ابن مسعود بذلك وفيه رفق فخر رقبته وفي هذا الحديث من القوائد المبادرة إلى الخيرات والالتفات إلى الفضائل وفيه الغضب لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وفيه أنه ينبغي أن لا يحتقر أحد فقد يكون بعض من يستغفر عن القيام بأمر أكبر مما في النفوس وأحق بذلك الأمر كالجري لهذين الغلامين واحتج به المالكية في أن استحقاق القاتل السلب يكفي فيه قوله بلائمة وجواب أصحابنا عنه لعذر صلى الله عليه وسلم علم ذلك بينة أو غيرها (قوله عن عوف بن مالك رضي الله عنه قال قتل رجل من جبرجلا من العدو فأراد سلبه

بهذا) أي مستحق لي بعلي وعلى وما علم إلا بل أن أحد الاستحقاق على الله شيئا لأنه كان عاريا من الفضائل فكلامه ظاهر الفساد وإن كان موصوفا بشئ من الفضائل فهي إنما حصلت له بفضل الله وإحسانه واللام في ليقولن جواب القسم لسبقه الشرط وجواب الشرط محذوف وقال أبو البقاء ليقولن جواب الشرط والقائه محذوف قال في الدرر وهذا لا يجوز إلا في شعر كقوله \* من يفعل الحسنات الله يشكرها \* حتى إن المبرد يعمده في الشعر ويروي البيت \* من يفعل الخير فالرحن يشكره \* (سواء للسائلين) ولا يذروا الأصلي وقال غيره أي غير مجاهد سواء للسائلين أي (قدرها سواء) وسواء نصب على المصدر أي استوت استواء وقال السدي وقادة المعنى سواء لمن سأل عن الأمر واستقروا عن حقيقة وقوعه وأراد العبرة فيه فإنه يحده \* (فهو يتأهم) في قوله وأما عوف فهديتاهم أي (دلناهم) دلالة مطلقة (على الخير والشر) على طريقتهما (كقوله) تعالى في سورة البلد (وهديناه للتجدين) أي طريق الخير والشر (وكقوله) تعالى في سورة الإنسان (هديناه السبيل) (أما) الهدى الذي هو الإرشاد إلى البغية (بقرعة) أي بمعنى (أصعدناه) بالصاد في الفرع كغيره ولا يوزن الوقت أسعدناه بالسين بدل الصاد قال السهيلي في بيان قوله عنه الزركشي والبرماوى وابن حجر وغيرهم هو يا صاد أقرب إلى نفسه ير أرشدناه من أسعدناه بالسين لأنه إذا كان بالسين كان من السعد والسعادة ضد الشقاوة وأرشدت الرجل إلى الطريق وهديته السبيل بعيد من هذا التفسير فإذا قلت أصعدناه بالصاد خرج اللفظ إلى معنى الصعدت في قوله أياكم والقعود على الصعدت وهي الطرق وكذلك أصعدني الأرض إذا سار فيها على قصد فان كان البخاري قصد هذا وكتبها في نسخة بالصاد التفاتنا إلى حديث الصعدت فليس بمنكر اه قال الشيخ بدر الدين الدمامي لا أدري ما الذي أبعد هذا التفسير مع قرب ظهوره فان الهداية إلى السبيل والإرشاد إلى الطريق أسعد ذلك الشخص المهدي أن سلوكه في الطريق مقصود إلى السعادة ومجاوبته لما يؤدي إلى ضلاله وهلاكه وأما قوله فإذا قلت أصعدناه بالصاد الخ فقيه تكلف لاداعي وما في النسخ صحيح بدونه اه (من ذلك) ولا يذروا من ذلك أي من الهداية التي بمعنى الدلالة الموصلة إلى البغية التي عبر عنها المؤلف بالإرشاد والاسعاد (قوله) تعالى بالإنعام (أولئك الذين هدى الله فبهم اهتدوا ونحوه مما هو كثير في القرآن) (يوزعون) في قوله تعالى ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون أي (يكفون) بفتح الكاف بعد الضم أي يوقف سوابقه - م حتى يصل إليهم - ثم نوالهم وهو معنى قول السدي يحس أولهم على آخرهم لمتلاحقوا \* (من أكلها) في قوله تعالى إليه يرد علم الساعة وما تخرج من ثمره من أكلها هو (قشر الكفري) بضم الكاف وضم الفاء وفتحها وتشديد الراء وعاء الطلع قال ابن عباس قبل أن ينشق (هي الكف) بضم الكاف وقال الراغب الكف ما يغطي اليد من القميص وما يغطي الثمرة وجعلها كالم وهذا يدل على أنه مضموم الكاف إذ جعله مشتركا بين كم القميص وبين كم الثمرة ولا خلاف في كم القميص أنه بالضم وضبط الزمخشري كم الثمرة بكسر الكاف فيجوز أن يكون فيه لغتان دون كم القميص جمعاً بين القولين (وقال غيره) ويقال للغيب إذا خرج أيضا كافور وكفري) قاله الأصمعي وهذا ساقط غير المستعمل ووعاء كل شيء كافوره (ولي حليم) أي الهادئ (القريب) وللأصمعي قريب \* (من محيص) في قوله تعالى وظنوا ما لهم من محيص يقال (حاص عنه) وللأصمعي أي حاد وزاد أبو ذر عنه والمعنى أنهم أيقنوا أن لا مهرب لهم من النار \* (مربة) بكسر الميم في قوله تعالى ألا أنهم في مربة من لقاهم (ومربة) بضمها في قراءة الحسن لغتان كخفية وخفية ومعناها (واحد أي امتراء) أي في شد من البعث والقيامة

بينه أو غيرها (قوله عن عوف بن مالك رضي الله عنه قال قتل رجل من جبرجلا من العدو فأراد سلبه) (وقال)

فمنعه خالد بن الوليد وكان والبايعاء - ثم فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٣٩) عوف بن مالك فأخبره فقال لخالد ما منعك أن

تعطيه سابعه قال استكثرته يا رسول الله قال ادفعه اليه فردد البعوف فخر بردائه ثم قال هل أنجزت لك ما ذكرت لك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغضب فقال لا تعطيه يا خالد لا تعطيه يا خالد هل أنتم تاركوني أم إني أنعم عليكم وهل أم لا - ثم كثر رجل استرعى ابلا أو غنم فراعها ثم كثر من سقىها فأوردها حوضا فشرعت فيه فشربت صفوه وتركته كدره فصصفوه لكم **وذكر** رده عليهم

فمنعه خالد بن الوليد - وكان والبايعاء عليهم فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عوف بن مالك فأخبره فقال لخالد ما منعك أن تعطيه سابعه قال استكثرته يا رسول الله قال ادفعه اليه فردد البعوف فخر بردائه فقال هل أنجزت لك ما ذكرت لك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغضب فقال لا تعطيه يا خالد لا تعطيه يا خالد هل أنتم تاركوني أم إني أنعم عليكم وهل أم لا - ثم كثر رجل استرعى ابلا أو غنم فراعها ثم كثر من سقىها فأوردها حوضا فشرعت فيه فشربت صفوه وتركته كدره فصصفوه لكم **وذكر** رده عليهم

(وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن جريد (أما ما شئت) معناه (لو عيدا) ولا يصلي هي وعيده (وقال ابن عباس) فيما وصله الطبري (بالتى) ولا يذرا دفع بالتى (هى أحسن الصبر عند الغضب والعنف) عند الاساءة فادفعوا (أى الصبر والعفو) عنهم الله وخضع لهم عدوهم وصار الذي بينه وبينهم عداوة (كانه ولى حليم) أى كالصديق القريب وسقط لابي ذركا أنه ولى حليم وغيره ادفع من قوله ادفع بالتى (قوله وما كنتم) ولا يذري بالبتون أى فى قوله وما كنتم (تستترون) تستخفون عند ارتكاب القبائح خيفة (أن يشهد عليكم) معكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) لأنكم تسكرون البعث والقيامة (ولكن) ذلك الاستئثار لاجل أنكم (ظنتم أن الله لا يعلم كثير ما تعملون) من الأعمال التى تخفونها فلذلك اجتترتم على ما فعلتم وفيه تنبيه على أن المؤمن ينبغي أن يتحقق أنه لا يتر عليه حال الا وعليه رقيب وسقط قوله ولا أبصاركم الخ للاصلي ولا يذري جلودكم الخ وقال الآية \* وبه قال (حدثنا الصادق بن محمد) بفتح الصاد المهملة وبعد اللام الساكنة مثناة فوقية الخاركي بالخاء المعجمة والراء المفتوحة والياء والكاف قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاى مصغرا ابن الحرث البصري (عن روح بن القاسم) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة حاء مهملة العنبري بالنون والموحدة (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن ابي معمر) يعني مقتوحين بينهم ما عين مهملة ساكنة عبد الله بن سحيرة الكوفي (عن ابن مسعود) رضى الله عنه أنه قال فى تفسير قوله تعالى (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم الاية) وزاد أبوذر بعد قوله سمعكم ولا أبصاركم وسقط للاصلي أن يشهد الخ (كان) ولا يذري ذرو الوقت قال بدل كان وللاصلي وقال وفى نسخة قال كان (رجلان من قريش) صفوان وربيعة ابنا أمية بن خلف ذكره الثعلبي وتبعه البغوي (وختن لهما) بفتح الخاء المعجمة والفوقية بعدها نون كل من كان من قبل المرأة كالأب والاختن (من ثقيف) وفى نسخة من ثقيف بالخفاء منقولا وهو عبد يليل ابن عمرو بن عير روى البغوي فى تفسيره وقيل حبيب بن عير وحكاة ابن الجوزي وقيل الاخنس ابن شريق حكاة ابن بشكوال (أورجدا من ثقيف) وفى نسخة ثقيف بالجر والتثوين (وختن لهما من قريش فى بيت) الشك من أبي معمر الراوى عن ابن مسعود وأخرجه عبد الرزاق من طريق وهب بن ربيعة عن ابن مسعود بلفظ ثقيف وختناه قرشيان فلم يشك وأخرجه مسلم من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود فقال ثلاثة نفر ولم ينسبهم وعند ابن بشكوال القرشي الاسود بن عبد يغوث الزهري والثقة يان الاخنس بن شريق والاخر لم يسم (فقال بعضهم لبعض أترون) بضم المثناة الفوقية (أى الله يسمع حديثنا قال بعضهم) ولا يذري ذرف قال بن زيادة فوالاصلي وابن عساكر وقال بالواو بدل الفاء (يسمع بعضهم) أى ما جهوريا به (وقال بعضهم لئن كان يسمع بعضهم لقد يسمع كلهم) وبين الملازمة كما قاله الكرماني أن نسبة جميع المسموعات اليه واحدة فالتخصيص تحكيم (فأنزئت وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم الاية) وهذا الحديث أخرجه أيضا فى التوحيد وسقط فى التوبة والترمذي فى التفسير وكذا النسائي وهذا (باب) بالتثوين فى قوله تعالى (وذلكم ظنكم الذى ظنتم ربكم) أنه لا يعلم كثيرا مما تعملون (أرداكم) أى أهلكم أو طرحكم فى النار (وأصحبتم من الخاء مرين) سقط لغیر الاصلي قوله الذى ظنتم الخ \* وبه قال (حدثنا الحيدى) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن ابي معمر) عبد الله بن سحيرة (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضى الله عنه) أنه قال اجتمع عند البيت الحرام (قرشيان وثقيف أو ثقيفان وقريش) بالشك وتقدم قريبا أسماؤهم (كثيرة)

\* وحدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا (م. ٣٣) صفوان بن عمرو بن عبد الرحمن بن جهم بن قفر عن أبيه عن عوف بن مالك

الاشعبي قال خرجت مع من خرج  
مع زيد بن حارثة في غزوة مؤتة  
ورافقه في مدد من اليمن وساق  
الحديث عن النبي صلى الله عليه  
وسلم نحوه غير أنه قال في الحديث قال  
عوف فقلت يا خلد أعاقلت ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب  
للقائل قل بل لي ولكنني استكثرته

الغضب ونفوذه وإن انتهى عنه  
للتزنية لا للتحريم وقد سبقت  
المسئلة في كتاب الاضية فربما  
واضحة (قوله صلى الله عليه وسلم  
هل أنتم تاركون امرأتى) هكذا  
هو في بعض النسخ تاركو بغير نون  
وفي بعضها تاركون بالنون وهذا  
هو الاصل والاول صحيح أيضا وهي  
اغمة معروفة وقد جاءت بها أحاديث  
كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم  
لا تدخلوا الجنة - حتى تؤمنوا ولا  
تؤمنوا حتى تحابوا وقد سبق بيانه في  
كتاب الايمان (قوله صلى الله عليه  
وسلم في صفة الامراء) ولرعية فصفوه  
لكم يعني الرعية وكدره عليهم يعني على  
الامراء \* قال أهل اللغة الصنوهنا  
بفتح الصاد لاغم وهو الخالص فاذا  
ألقوه الهاء فة الواو الصفة كانت  
الصاد مضومة ومنووحة ومكسورة  
ثلاث اغان ومعنى الحديث ان  
الرعية يأخذون مذنوا الامور  
فصلحهم اعطيتهم بغير نكد  
وتبشلى الولاة بمقاساة الامور وجمع  
الاموال من وجوهها وصرها في  
وجوهها وحفظ الرعية والشفقة  
عليهم والذب عنهم وانصاف بعضهم  
من بعض ثم متى وقع علقه أو غلب  
في بعض ذلك توجهه على الامراء  
دون الناس (قوله غزوة مؤتة)  
هي يضم الميم ثم همزة ساكنة  
ويحوز زك الهـ من كافي نظائره

باب ثلثون (ثلاثون بطونهم) بإضافة ٣ بطون لشحيم (قيليلة) بالثلاثون (فقه قلوبهم) بإضافة ٣ قلوب لفقهم والتاء في كثيرة وقيليلة قال الكرمانى أما أن يكون الشحيم مبتدأ أو كسب التانيث من المضاف اليه وكثيرة خبره وأما أن تكون التاء للباعثة فخور جـ ل علامة وفيه إشارة الى أن القطة لما تكون مع البطنة (فقال أحدهم أترون) بضم التاء (إن الله يسمع ما نقول قال الآخر يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا وقال الآخر إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا) قال فى الفتح فيه اشعار بأن هذا الثالث أفطن أصحابه وأخلق به أن يكون الاخس بن شريق لأنه أسلم بعد ذلك وكذا صفوان بن أمية (فأنزل الله عز وجل وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم الآية) الى آخرها قال الحميدى عبد الله ابن الزبير (وكان سيفيان بن عيينة (حدثنا بهذا) الحديث (فيقول حدثنا منصور) هو ابن العقر (أو ابن أبي نجيح) فتح النون وكسر الجيم وبعد التحمية الساكنة مهملة عبد الله (أو حميد) بضم الحاء مصغرا ابن قيس أبو صفوان الأعرج مولى عبد الله بن الزبير (أحدهم أو اثنان منهم) ثم ثبت على منصور وترك ذلك من أرا غير واحدة) وللأصلي غير مرة واحدة \* (قوله) تعالى (فإن يصبروا فإنا نره ثوى لهم الآية) أى سكن لهم أى أن أمسكوا عن الاستغاثة لفرج ينتظرونه لم يجدوا ذلك وتكون التاء مقاما لهم وسقطت الآية كلها لا يذرى \* وبه قال (حدثنا عرو بن على) بفتح العين وسكون الميم ابن جبر الصيرفى البصرى قال (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان قال (حدثنا سيفيان النورى قال حدثنى) بالافراد (منصور) هو ابن العقر (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن أى معمر) عبد الله بن سحيرة (عن عبد الله) هو ابن مسعود (بضمه) أى بنحو الحديث السابق ولا يذرى والأصلي نحوه بإسقاط حرف الجر

\* (عشق) \*

مكية ثلاث وخسون آية (ويذكر) يضم أوله وفتح ثالثة ولا يدرى اسم الله الرحمن الرحيم قال البخاري يذكر بإسقاط العاطف (عن ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم والطبري (عقيب) في قوله ويجعل من يشاء عقيب أي (لا تلد) ولا يدرى إلى تلد \* (رواه ابن أبي حاتم) قال ابن عباس فيما رواه ابن أبي حاتم هو (القرآن) لأن القلوب تتجابه \* (وقال مجاهد) فيما وصله الفرغاني في قوله تعالى (يذروكم فيه) بالذال المعجمة (نسل بعد نسل) أي يخلفكم في الرحم وقال القتيبي أي في الروح وخطأ من قال في الرحم لأنهم مؤنثة \* (لا حجة بيننا) أي (لا خصومة) ولا يدرى لا حجة بيننا وبينكم لا خصومة بيننا وبينكم قال في الباب وهذه الآية نسختها الآية القتال وقال في الأنوار لا حجة بيننا وبينكم لا حجاج معني لا خصومة إذا لحق قذير ولم يبق للعجاجة مجال ولا للخلاف مبدأ سوى العناد وليس في الآية ما يدل على مشاركة الكفار رأسا حتى تكون منسوخة بآية القتال \* (طرف) ولا يدرى من طرف (حق) أي (ذليل) بالمعجمة كما ينظر المصنف في السيف فإن قلت أنه تعالى قال في صفة الكفار أنهم يحشرون عيا وقال هنا ينظرون من طرف حق أجيب بأنه أعلمهم يكونون في الابتداء كذلك ثم يصيرون عيا (وقال غيره) غير مجاهد (فيظلمون رواه كد على ظهره) أي (يتحركون) يعني يفتاربن بالأمواج ولا يجربون في البحر) أسكون الريح وقول صاحب المصابيح كأنه سقط منه لا يعني قبل يتحرك ولهذا فسر رواه كد بسوا كن يندفع عما سبق \* (شرعوا) في قوله تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين أي (ابتدعوا) وهذا قول أبي عبيدة وهو نداء إسقاط لا يدرى (باب قوله) تعالى (الامودة في القربى) أي ان تودوني لقربا بى منكم أو تودوا أهل قربا بى وقيل الالاء تناء منقطع إذا ليست المودة من جنس الآخر

وهي قرية معروفة في طرف الشام عند الكرك (قوله ورافقى مددى) يعنى رجالا من المدد والذين جاؤا بمدد جيش والمعنى

\* حديثنا زهير بن حرب حدثنا عمر بن يونس الحنفي حدثنا عكرمة بن عمار (٣٣١) حدثني اياس بن سلمة قال حدثني ابي سلمة بن

الأكوع قال غزو نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وزن فينا نحن نتضحى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم انما رجل على جبل أجر فأناخه ثم انترع طلعا من حقه به فقيمه به الجبل ثم تقدم يتغدى مع القوم وجعل ينتظر وفيما ضعفة ورقة في الظهر وبعضنا مشاة اذ خرج يشتد فأتى جمل فأطلق قيده ثم أناخه فقهده عليه فأناخه

موتة ويساعدونهم (قوله فيينا نحن نتضحى) أي تغدى مأخوذا الضعفاء بالمدفوح الضاد وهو بعد امتداد النهار وفوق الضحى بالضم والقصر (قوله ثم انترع طلعا من حقه به) أما المطلق فبفتح الطاء واللام وبالقاف وهو العقال من جلد وأما قوله من حقه فهو بفتح الحاء والقاف وهو جمل يشتد على حقو البعير قال القاضي لم ير وهذا الحرف الا بفتح القاف قال وكان بعض شيوخنا يقول صوابه باسكانها أي مما احتقب خافسه وجعله في حقيقته وهي الرقادة في مؤخر القتب ووقع هذا الحرف في سنن أبي داود وحقوقه وفسره مؤخره

قال القاضي والاشبه عندي أن يكون حقوه في هذه الرواية مجزئة وحراسه والحقوق قد الأزار من الرجل وبه سمى الأزار حقوا ووقع في رواية السمرقندي رضى الله عنه في مسلم من جملة بالجيم والعين فان صح ولم يكن تحفيضا له وجهه بأن علقه بجملة مناهمه وأدخله فيها (قوله وفيما ضعفة ورقة) ضبطوه على وجهين الصحيح المشهور ورواية الاكثرين بفتح الضاد واسكان العين أي حالة ضعف وهزال قال القاضي وهذا الوجه هو الصواب والثاني بفتح العين جمع ضعيف وفي بعض النسخ وفيما ضف بجذف الهاء (قوله خرج يشتد) أي يعدو وقوله ثم أناخه

والمعنى لا أسألكم أجرا قط ولكن أسألكم المودة وفي القري خال منها أي الا المودة ثابتة في ذوى القري ممكنة في أهلها أو في حق القرابة ومن أجلها قاله في الانوار فان قلت لا نزاع انه لا يجوز طلب الاجر على تبليغ الوحى أجيب بانه من باب قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* جهن فلول من قراع الكتائب

يعنى اننا لا أطالب منكم الا هذا وهذا في الحقيقة ليس أجر الان حصول المودة بين المسلمين أمر واجب واذا كان كذلك فهو في حق أشرف الخلق أو في حق قوله الا المودة في القري تقديره المودة في القري ليست أجر افرجع الحاصل الى انه لأجر البتة \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) العبدى البصرى أبو بكر بن دار قال (حدثنا محمد بن جعفر) الهذلى البصرى المعروف بغندر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عبد الملك بن ميسرة) ضد المينة الهلالي الكوفي انه (قال سمعت طاوسا) هو ابن كيسان البجلي (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما نه سئل عن قوله) تعالى (الا المودة في القري فقال سعيد بن جبير قري آل محمد صلى الله عليه وسلم) فحمل الآية على أمر الخناطين بان يؤادوا فأربه صلى الله عليه وسلم وهو عام لجميع المكلفين (فقال ابن عباس) لسعيد (بجملات) بفتح العين وكسر الجيم وسكون اللام أي اسرعت في تفسيرها (ان النبي صلى الله عليه

وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الان تصالوا ما بيني وبينكم من القرابة) فحمل الآية على ان يؤادوا النبي صلى الله عليه وسلم من أجل القرابة التي بينه وبينكم فهو خاص بقريش ويؤيده ان السورة مكية وأما حديث ابن عباس أيضا عند ابن أبي حاتم قال لما نزلت هذه الآية قل لا أسألكم عليه أجر الا المودة في القري قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين أمر الله بمودتهم قال فاطمة وولدها عليهم السلام فقال ابن كثير اسناد ضعيف فيه منهم لا يعرف الا عن شيخ شيعي مخترق وهو حسين الاشقر ولا يقبل خبره في هذا المحل والآية مكية ولم يكن اذ ذلك لفاطمة اولاد بالكلية فانما لم تتزوج بعلى الا بعدد من السنة الثانية من الهجرة وتفسير الآية بما فسر به حبر الامة وترجمان القرآن ابن عباس أحق وأولى ولا تنكروا الوصاة بأهل البيت واحترامهم واکرامهم اذ هم من الذرية الطاهرة التي هي أشرف بيت وجد على وجه الارض فخرا وحسبا ونسبا ولا سيما اذا كانوا متبعين للسنة الصحيحة كما كان عليه سلفهم كالعباس ونبيه على وآل بيته وذريته رضى الله عنهم أجمعين ونفعنا بحجبتهم

\* (حم الزخرف) \*

مكية الا قوله واسأل من أرسلا وآيم اتسع وعما نون ولا في ذر سورة حم الزخرف وله ولا بن عساكر بسم الله الرحمن الرحيم وسقط لغيرهما \* (وقال بجاهد) في قوله (على أمة) من قوله انا وجدنا ابانا على أمة أي (على امام) كذا فسر أبو عبيدة وعبد بن حميد عن مجاهد على مله وعن ابن عباس عند الطبري على دين \* (وقيل يارب نفسي دأب يحسبون انا لا نسبح سرهم ومجواهم ولا نسبح قليلهم) وهذا يقتضى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجملة كثيرة قال الزركشى فينبغي حل كلامه على انه اراد تفسير المعنى ويكون التقدير ويعلم قبله وهذا يردهما حكاه السداسي من انكار بعضهم لهذا وقال انما يصح ذلك ان لو كانت التلاوة وقيلهم اه وقيل عطف على مفعول يكتبون المحذوف أي يكتبون ذلك ويكتبون قيله كذا أو على مفعول يعلمون المحذوف أي يعلمون ذلك ويعلمون قيله أو انه مصدر أي قال قيله أو بانه ما فعل أي الله يعلم قيله رسول الله صلى الله عليه وسلم شاكيا الى ربه يارب وقرأ عاصم وجزء بجنض اللام وكسر الهاء وصلتها عطف على الساعة أي عنده علم قيله له والقول والقال

هو الصواب والثاني بفتح العين جمع ضعيف وفي بعض النسخ وفيما ضف بجذف الهاء (قوله خرج يشتد) أي يعدو وقوله ثم أناخه

فاشد به الجمل فاستعرجه رجل على ناقة ورقاء قال سلمة (٣٣٣) وخرجت اشتد فكننت عند ذلك الناقة ثم تقدمت حتى كنت عند ذلك الجمل

ثم تقدمت حتى أخذت بخظام الجمل  
فأفخنه فلما وضع ركبته في الأرض  
أخترت سيفي فضربت رأس  
الرجل فذدر ثم جئت بالجمل أقوده  
عليه رحله وسلاحه فاستقبلني  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والناس معه فقال من قتل الرجل  
قالوا ابن الاكوع قال له سلمه اجمع  
فقد علم عليه فأناره أي ركبته ثم بعته  
قائما (قوله ناقة ورقاء) أي في لونها  
سواد كالغبرة (قوله اخترت  
سيفي) أي سلطته (قوله فضربت  
رأس الرجل فذدر) هو بالنون أي  
سقط (قوله فاستقبلني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والناس معه  
فقال من قتل الرجل قالوا ابن  
الاكوع قال له سلمه اجمع) فيه  
استقبال السرايا والثناء على من  
فعل جيدا وفيه قتل الجاسوس  
الكافر الحربي وهو كذلك باجماع  
المسلمين وفي رواية النسائي ان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان أمرهم  
بطلبه وقتله وأما الجاسوس المعاهد  
والذي يقال مائل والاوزاعي يصير  
ناقض الله بهد فان رأى استرقاقه أرقه  
ويجوز قتله وقال جواهر العلماء  
لا ينفذ عهده بذلك قال أصحابنا  
الآن يكون قد شرط عليه  
انتقاض العهد بذلك وأما  
الجاسوس المسلم فقال الشافعي  
والاوزاعي وأبو حنيفة وبعض  
المالكية وجواهر العلماء رجحهم  
الله تعالى بيزه الأمام عابري من  
ضرب وحبس ونحوه ما ولا يجوز  
قتله وقال مالك رحمه الله تعالى  
يجتهد فيه الإمام ولم يفسر الاجتهاد  
وقال القاضي عياض رحمه الله قال  
كبار أصحابه يقتل قال واختلقوا في  
تركه بالتوبة قال ابن الماجشون  
ان عرف بذلك قتل والا عزر وفي

هذا الحديث دلالة ظاهره على ما ذهب الشافعي وموافقه ان يقتل

قوله وهل قوله من فضة الخ كذا في الشيخ اه صححه بذلك

حدثنا زهير بن حرب - حدثنا عمر بن يونس - حدثنا عكرمة بن عمار (٢٣٣) - حدثني اياس بن سلمة - حدثني ابي قال غزونا

فزاره علينا أبو بكر أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا لما كان بيننا وبين الماء ساعة أمرنا أبو بكر فعرسنا ثم شن الغارة فورد الماء فقتل من قتل عليه وسي وأنظر إلى عنق من الناس فيه ثم الذراري نخشيت أن يسبقوني إلى الجبل فرميت بسهم فيهم وبين الجبل فلما رأوا السهم وقفوا فخشيت بهم أسوقهم وفيهم امرأة من بني فزاره عليها اقشع من آدم قال القشع النطع معها ابنة لها من أحسن العرب فسقطهم حتى أدبت بهم - أم أبابكر فقلنا أبو بكر - رأيناها يستحق السلب وأنه لا يخمس وقد سبق ايضاح هذا كله وفيه استصحاب مجانسة الكلام اذ لم يكن فيه تكلف ولا فوات مصلحة والله أعلم

\* (باب التنفيل وفداء المسلمين بالأسارى) \*

(قوله فلما كان بيننا وبين الماء ساعة) هكذا رواه جهو ورواه صحيح مسلم وفي رواية بعضهم بيننا وبين الماء ساعة والصواب الاول (قوله أمرنا أبو بكر رضى الله عنه فعرسنا ثم شن الغارة) التعريس النزول آخر الليل وشن الغارة فرقتها (قوله وأنظر إلى عنق من الناس) أي جماعة (قوله فيه هم الذراري) يعني النساء والصبيان (قوله وفيهم امرأة من بني فزاره) عليها اقشع من آدم هو بقاف ثم شن مجهزة ساكنة ثم عين مهمله وفي القاف لغتان فتحها وكسرهما وهما مشهورتان وفسره في الكتاب بالنطع وهو صحيح (قوله فقلنا أبو بكر رضى الله عنه ابنها) فيه جواز التنفيل وقد يحتاج به من يقول التنفيل من أصل

بذلك من علم) أي (الاولئان انهم لا يعلمون) نزل الاولئان منزلة من يعقل ونفى عنهم علم ما يصنع المشركون من عبادتهم وقيل الضمير للكنار أي ليس لهم علم ما ذكره من قولهم ان الله رضى عنا لعبادتنا وسقط للاصيل انهم \* (في عقبه) أي (يلته) فيكون منهم - م أبدا من يوحد الله ويدعو الى توحيده \* (مقرنين) أي (يمشون معا) قاله مجاهد أيضا (سلفنا) في قوله فجعلناهم سلفنا ومثلا للآخرين هم (قوم فرعون سلفا لكفار أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومثلا) أي (عبرة) لهم \* (يسدون) بكسر الصاد أي (يضجون) وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بضم الصاد فقتل هما بمعنى واحد وهو الضجيج واللغط وقيل الضم من الصدود وهو الاعراض \* (مهمون) في قوله تعالى أم أبرموا أمرا فانا ما همون أي (مجمعون) وقيل محكمون \* (أول العابدين) أي (أول المؤمنين) قاله مجاهد أيضا \* (انني) ولابي ذرروا الاصيل وقال غيره أي غير مجاهد اني (براهما) نعمدون العرب تقول نحن منك البراه \* منك (والخلاء) منك (والواحد والاثنان والجميع من المذكر والمؤنث يقال فيه براه) بلاظ واحد (لانه مصدر) في الاصل وقمع موقع الصفة وهي برى (ولو قال) ولابي ذرروا قتل (برى) قتل في الاثنين برئان وفي الجميع برئون) وأهل نجد يقولون انابرى وهي برية ونحن براء (وقرأ عبد الله) يعني ابن مسعود (انني برى بالياء) وصله الفضل بن شاذان في كتاب القراءة عنه \* (والزخرف) في قوله وليسوتهم أبو ابابور راعا عليها يتكئون وزخرفا هو (الذهب) قاله قتادة وفي قراءة عبد الله بن مسعود ويكون لأن بيت من ذهب \* (ملائكة) في قوله تعالى ولونسا بل جعلنا منكم ملائكة في الارض (يخلفون) أي (يخاف بعضهم بعضا) قاله قتادة فيما أخرجه عبد الرزاق وزاد في آخره مكان ابن آدم ومن في قوله منكم بمعنى بدل أي جعلنا بدل لكم أو تبعيضية أي لولدنا منكم يارجال ملائكة في الارض يخلفونكم كما تخلفكم أولادكم كما ولدنا ناعيسى من آتى دون ذكر \* (قوله ونادوا) ولابي ذر باب بالتونين ونادوا (يامالك ليقتض علينا ربك) ليمتنا المستريح (قال) مالك مجيبا لهم بعد ألف سنة أو أربعين أو مائة (انكم ما كنون) مقيمون في العذاب لا خلاص لكم منه موت ولا بغيره وسقط قوله قال انكم ما كنون لغير أي ذروا بن عسا كرو قال الآية \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم الانطاطي السلمي مولا هـم البصري قال (حدثنا سفيان بن عيينة) الهلالي الكوفي ثم المكي الامام الحجة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن صفوان بن يعلى عن أبيه) يعلى بن أمية التميمي حليف قريش واسم أمه منية بضم الميم وسكون النون وفتح الحنة انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يامالك ليقتض علينا ربك) وقرأ يامالك بكسر اللام على الترخيم وفيه الشعار بانهم لمضعفهم لا يستطيعون تأدية اللفظ بالتمام فان قلت كيف قال ونادوا يامالك بعد ما وصفهم بالابلاس اوجب بانهم أزمان متطاولة وأحقاب ممتدة فتختلف بهم الاحوال فيسكنون أو قاتل الغلبة اليأس عليهم ويسبغون أو قاتل الشدة ما بهم \* وهذا الحديث ذكره في باب صفة النار من بدء الخلق (وقال قتادة) في قوله تعالى (منسلا) من قوله تعالى فجعلناهم سلفا ومثلا (للآخرين) أي (عظة لمن بعدهم) والعظة الموعدة وثبت قوله لمن بعدهم لابي ذر \* (وقال غيره) أي غير قتادة في قوله (مقرنين) من قوله تعالى وما كاله مقرنين السابق ذكره أي (ضابطين يقال فلان مقرن لفلان) أي (ضابط له) قاله أبو عبيدة \* (والاكواب) هي (الاباريق التي لاخر اطيم لها) وقيل لا عراوى لها ولا خراطم معا قال الجوابي لية يمكن الشارب من أين شاء فان العروة تمنع من ذلك \* (وقال قتادة) في يارواه عبد الرزاق (في أم الكتاب جلة الكتاب أصل الكتاب) وأم كل شئ أصله والمراد اللوح المحفوظ لانه أصل الكتب السماوية

قوله قوله منك انظر ما وجه تقدير الشارح لهذه الكلمة مع وجودها في المتن اه

فقد منّا المدينة وما كشفت لها ثوباً فالتفتي رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم في السوق فقال يا سلمة هب لي المرأة فقلت يا رسول الله والله

وسقط قوله وقال قتادة الخ غير أبي ذر \* (أول العابدين) في قوله تعالى قل إن كان للرحمن ولد فانا أول العابدين السابق تفسيره قريبا عن مجاهد باول المؤمنين وفسرهما بقوله (أى ما كان) يريد أن ان في قوله ان كان نافية لاشراطية ثم أخبر بقوله فانا أول العابدين أى الموحد من أهل مكة أن لا ولده وتكون الفاسدية ومنع مكي أن تكون نافية قال لأنه لو هم انك انما نفيت عن الله الولد فيما مضى دون ما هو آت وهذا محال ورد عليه بان كان قد تدل على الدعاء كقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما وعن ابن عباس فيما رواه الطبري قال يقول لم يكن للرحمن ولد وقيل ان ان شرطية على بابها واختلاف في تأويله فقيل ان صح ذلك فانا أول من يعبده لكنه لم يصح البتة بالدليل القاطع وذلك انه علق العبادة بكنيونة الولد وهى محال في نفسها فكان المعلق بهم محالاً لانهما فهو في صورة اثبات الكنيونة والعبادة وفي معنى نفى ما على أبلغ الوجوه وأقواها كذا قرره في الكشف (فانا أول الاتقين) أى المستنكفين وهذا تفسير قوله أول العابدين لانه مشتق من عبد بكسر الموحدة اذا أنف واشتدت أنفته (وهما) أى عابد وعبد (لغتان) يقال (رجل عابد وعبد) بكسر الموحدة في ضبط الدمياطى والفرع وغيرهما وقال ابن عرفة يقال عبد بالكسر يعبد بالفتح فهو عبد ولما يقال عابد والقسر ان لا يجي على القليل ولا الشاذ ومراده ان يخرج من قال ان العابدين معنى الاتقين لا يصح وقال الامام غفر الدين وهذا التعليق فاسد لان هذه الافة حصلت سواء حصل ذلك الزعم والاعتقاد ولم يحصل \* (وقرأ عبد الله) يعنى ابن مسعود (وقال الرسول يارب) أى موضع قوله تعالى وقيل ليارب السابق ذكره قريبا وهى قراءة شاذة مخالفة لخط المصحف (ويقال أول العابدين) أى (الجاحدين) يقال عبدنى حتى أى بخدمته (من عبد) بكسر الموحدة (يعبد) بفتحها كذا فيما وقعت عليه من الاصول وقال السفاقي ضبطوه هنا بفتح الباء في الماضي وضمها في المستقبل قال ولم يذكر أهل اللغة عبد بمعنى بجد ورد عليه بما ذكره محمد بن عزيز السخيتاني صاحب غريب القرآن من أن دعوى العابدين الجاحدين وفسر على هذا ان كان له ولد فانا أول الجاحدين \* وهذا معروف من قول العرب ان كان هذا الامر قطيعى ما كان وقال السدى معناه لو كان للرحمن ولد فانا أول العابدين أى من عبده بذلك ولكن لا ولده وثبت هنا قوله وقال قتادة في أم الكتاب جله الكتاب أصل الكتاب السابق قريبا في رواية غير أبي ذر \* (أفنضرب عنكم الذكركم ان كنتم قوما مسرفين) بفتح الهمزة أى لان كنتم قال في الانوار وهى الحقيقة علمه مقتضية ترك الاعراض وقرأ نافع وحزرة والكسائى بكسرها على انها شرطية واسرافهم كان متحققا وان اختلفا دخل على غير المحقق أو المحقق المبهم الزمان وأجاب في الكشف بانه من الشرط الذى يصدر عن المادى بصحة الامر والتحقيق لشبوه كقول الاجير ان كنت علمت لك عملا فوفى حقى وهو عالم بذلك ولكنه يخفى في كلامه ان تدري طك في ابطال حتى فعل من له شك في استحقاقه اياه تجهيلا له وقيل المعنى على الجحارة والمعنى أفنضرب عنكم الذكركم صفا حتى أسرفتم أى انكم متروكون من الانذار متى كنتم قوما مسرفين أى (مشركين) سقط مشركين لابي ذر (والله لوان هذا القرآن رفع حيث رده أوائل هذه الامة لهلكوا) قاله قتادة في قوله له ابن أبي حاتم وزاد ولكن الله عاد عليهم بعائده ورجته فذكره عليهم ودعاهم اليه وزاد غير ابن أبي حاتم عشرين سنة أو ما شاء الله \* (فاهلكوا أشد منكم بطشا) أى من القوم المسرفين \* (ودضى مثل الاولين) أى (عقوبة الاولين) قاله قتادة في ما وصله عبد الرزاق \* (جزأ) في قوله تعالى وجعلنا له من عباده جزأ أى (عدلا) بكسر العين وسكون الدال وفى آل ملاء عدلا بفتح العين وسكون الدال أى مثلا فلما راد بالجزء هنا اثبات الشراكة لله تعالى لانهم لم يثبتوا الشراكة وعوان كل العبادة ليست لله بل

لقد أعجبتني وما كشفت لها ثوباً ثم التفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد في السوق فقال يا سلمة هب لي المرأة فقلت لله أبوك فقلت هى لك يا رسول الله فوالله ما كشفت لها ثوباً فبعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أهل مكة ففدى بها ناسا من المسلمين كانوا أسرا وبمكة حدثنا أحمد بن حنبل ومحمد بن رافع قالوا حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعيان قريية

الغنية وقد يجيب عنه الآخرون بأنه حسب قيمتها ليعوض أهل الخس عن حصتهم - قوله وما كشفت لها ثوبا فيه استحباب الكفاية عن الوقوع بما ينهمه (قوله صلى الله عليه وسلم يا سلمة هب لي المرأة لله أبوك فقلت هى لك يا رسول الله فوالله ما كشفت لها ثوبا فبعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أهل مكة ففدى بها ناسا من المسلمين كانوا أسرا وبمكة) فيه جواز المقادة وجواز فداء الرجال بالنساء الكافرات وفيه جواز التفريق بين الام وولدها البالغ ولا خلاف في جواز عذنا وفيه جواز استنهاب الامام أهل جيشه بعض ما غنوه ليفادى به مسلما أو يصرفه في مصالح المسلمين أو يتألف به من في نافعه مصلحة كما فعل صلى الله عليه وسلم هنا وفي غنائم حنين وفيه جواز قول الانسان للآخر الله أبوك ولله درك وقد سبق تفسير معناه ووضحها في أول الكتاب في كتاب

الايان في حديث حذيفة في الفتنة التى تجوز موج البحر \* (باب حكم النفي) \* (قوله صلى الله عليه وسلم أعيان قريية بعضها



أَنِّي نَهَا آتَمْتُ فِيهَا أَيْ عَاقِبَةُ عَصَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنْ (۳۳۵) خَدَّاهُ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ لَكُمْ

• حدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن  
عبداد وأبو بكر بن أبي شيبة وأحمد  
ابن إبراهيم واللفظ لابن أبي شيبة  
قال أحمد بن حنبل وأبو داود والبخاري  
حدثنا سفيان عن عمرو بن الزهري

عن مالك بن أوس عن عمر قال كانت  
أموال بني النضير مما أفاء الله على  
رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم  
يوجف عليه المسلمون بخيل ولا  
ركاب فكانت للنبي صلى الله عليه  
وسلم خاصة فكان ينفق على أهله  
نفقة سنة وما بقي جعله في الكراع  
والسلاح مدة في سبيل الله  
• وحده شاه يحيى بن يحيى أخبرنا  
سفيان بن عيينة عن معمر بن  
الزهري هذا الأسناد

أَتَيْتُوهَا أَقْتَمَ فِيهَا فَسَهَمَ كَمَ فِيهَا  
وَأَيَّاقَرِيَّةَ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَاِنْ  
خَسَمَهُ اللَّهُ وَلَوْ رَسُولُهُ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ) قَالَ  
لِقَاضِي يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ  
الْأَوَّلَى الَّتِي هِيَ الَّتِي لَمْ يَوْجِفِ الْمَسْلُومُونَ  
عَلَيْهِه بِخَيْلٍ وَلَا رُكَّابٍ بَلْ جَلَّاعُهُ  
أَعْلَاهُ وَأَصْلُهَا عَلَيْهِ فَيَكُونُ سَهْمُهُمْ  
فِيهَا أَيْ حَقُّهُمْ مِنَ الْعَطَايَا كَمَا  
يَصْرِفُ الَّتِي هِيَ الْوَيْكَونُ الْمُرَادُ بِالْثَانِيَةِ  
مَا أَخَذَ ذَعْنُوهُ فَيَكُونُ غَنِيمَةً يُخْرِجُ  
مِنْهُ الْخَلْسَ وَيَأْقِيهِ لِلْغَنَائِمِينَ وَهُوَ  
مَعْنَى قَوْلِهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ أَيْ بِأَقْيَمِهِ سَاقِدَةً  
يَحْتَاجُ مِنْ لَمْ يَوْجِبِ الْخَلْسَ فِي الَّتِي هِيَ  
بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقَدْ أَوْجِبَ الشَّافِعِيُّ  
الْخَلْسَ فِي الَّتِي هِيَ كَمَا أَوْجِبُوهُ كُلَّهُمْ فِي  
الْغَنِيمَةِ وَقَالَ جَمِيعُ الْعُلَمَاءِ سِوَاهُ  
لَا خَلْسَ فِي الَّتِي هِيَ قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ لَا نَعْلَمُ  
أَحَدًا قَبْلَ الشَّافِعِيِّ قَالَ بِالْخَلْسِ فِي  
لَتْنِي وَمَا اللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ حَدَّثَنَا قَتِيبَةُ بْنُ  
سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عِبَادٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
يُمَيْةٍ وَأَسْبَحُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِابْنِ  
أَبِي شَيْبَةَ قَالَ اسْتَقْبَحُوا أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو

عن الزهري عن مالك بن أوس عن عمر بن قيس قال بعده وحده ثناء يحيى بن يحيى أخ خبرنا سفيان بن عيينة عن معمر عن الزهري به الإسناد

بعض أجره تعالى وبعض أجره لغيره وقيل معنى الجعل أنهم أئبتوا الله ولد الان ولد الرجل جر منه والاول أولى لاننا اذ احلنا الآية على انكار الشريك لله والآية للاحققة على انكار الولد كان ذلك جامع الرد على جميع المظلمين

• (الدخان) •

مكية الاقوله انا كاشفة والعذاب الالبية وهى سبع أو تسع وخمسون آية ولابى ذر سورة حم الدخان  
(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبى ذر (وقال مجاهد) فيما واصله القرى ابى (رهو)  
في قوله تعالى واترله البحر رهو اى (طريقا يابسا) زاد القرى ابى كهيته يوم ضربه وزاد أبو ذر ويقال  
رهو اسما كذا قال حاتم الخليل رهو اى ساكنة قال النافعة

والخيل ترحر وهو أفعى \* كالطير ينجو من الشوب ذي البرد  
وعن أبي عبيد قهره وامنقه تفرج على مآثر كتهوى له المنايا فالحق البحر لو سبي وطلع منه خاف أن  
يدركه فرعون فاراد أن يضربه ليعود حتى لا يلحقه فقبيل له أتركه انهم جسد مغرقون \* (على  
اله المين) ولا بي ذر على علم على العالمين (على من بين ظهريه) أي اختبرنا مؤمنين بني اسرائيل على  
عالمى زمانهم \* (فاعتله) في قوله خذوه فاعتلوه أي (ادفعوه) دفعا عنه ما \* (وزوجناهم بحور  
أنكعناهم) ولا بي ذر بحور عين أنكعناهم (حور أعينا يحار فيها الطرف) والعين جمع عينا  
العظيمة العينين من النساء الواسعتن - ما وليس المراد عقد التزويج ولا بي ذر هنا فاعتلوه ادفعوه  
\* ويقال أن (ترجون) في قوله والى عدت برى وربكم أن ترجون المراد بالرجم هنا (القتل) وقال  
ابن عباس ترجون بالقتل وهو الشتم يقولون هو ساحر وقال قتادة بالحجارة (ور هو اسأ كذا هو  
هنا في اليونانية وفرعها وسبق ذكره لا بي ذر \* (وقال ابن عباس) فيمارواه ابن أبي حاتم في  
(كلهل) من قوله ان شجرة الزقوم طعام الاثم كلهل هو (أسود كهل الزيت) أي كدرديه أو  
عسكر القطران أو ما أذيب من الذهب والفضة أو من كل المنطعات كالحدديد \* (وقال غيره)  
أي غير ابن عباس في (تبع) من قوله تعالى أهدم خير أم قوم تبع هم (ملوك اليمن كل واحد منهم  
يسمى تبعاً لانه يتبع صاحبه) وقيل لأن أهل الدنيا كانوا يتبعونه وموضع تبع في الجاهلية موضع  
الخلية في الاسلام (والظل يسمى تبعاً لانه يتبع الشمس) قاله أبو عبيدة وقالت عائشة فيمارواه  
عبد الرزاق كان تبع رجلاً صالحاً ﴿هذا﴾ (باب) بالتسوين أي في قوله عز وجل (فارتقب يوم تأتي  
السحاب بدخان مبين) وسقط لغير أبي ذر لفظ باب وقوله فارتقب فقط (قال قتادة) فيما وصله عبد بن  
حميد (فارتقب) أي (فانتظر) وللأصلي انتظار باسقاط الفاء \* وبه قال (حدثنا عبدان) عبد الله  
ابن عثمان المروزي (عن أبي حنيفة) بالخاء المعجمة - وله والزاي محمد بن ميمون السكري (عن الأعشى)  
سليمان (عن مسلم) هو ابن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله) هو ابن مسعود  
رضي الله عنه أنه (قال مضى خمس) من علامات الساعة (الدخان) بتخفيف الخاء المذكور في  
قوله هنا يوم تأتي السحاب بدخان مبين (والروم) في قوله الم غلبت الروم (والقمر) في قوله اقتربت  
الساعة وانشق القمر (والبطشة) في قوله هنا يوم نبطش البطشة الكبرى (والأزام) في قوله فسوف  
يكون لزاماً ووالهلكة أو الأسر ويدخل في ذلك يوم بدر كما فسره ابن مسعود وغيره فيكون أربعة  
أو الأزام يكون في القيامة ولتحقق وقوعه عند ما ضياء \* وهذا الحديث سبق في الفرقان ﴿هذا﴾  
(باب) بالتسوين أي في قوله (يغشى الناس) أي يحيط بهم الدخان (هذا عذاب أليم) في محل نصب  
بالقول وذلك القول حال أي قائمين ذلك وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا يحيى) بن  
موسى البجلي قال (حدثنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاي المجتمعتين (عن الأعشى) سليمان

عن الزهري عن مالك بن أوس عن عمر بن قيس قال بعده وحده ثناء يحيى بن يحيى أخ خبرنا سفيان بن عيينة عن معمر عن الزهري به الإسناد

هكذا هو في كثير من النسخ أو أكثرها عن (٣٣٦) عمرو عن الزهري عن مالك بن أوس وقد كذا ذكره خاف الواسطي

ابن مهران (عن مسلم) أبي الضحى بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه (قال قال عبد الله)  
هو ابن مسعود (أنما كان هذا) القحط والجهد اللذان أصابا قريشا حتى رأوا بينهم وبين السماء  
كالدخان من شدة الجوع (لأن قريشا لما استعصوا على النبي صلى الله عليه وسلم) أي حين أظهروا  
العصيان ولم يتركوا الشرك (دعا عليهم بسنين) قحط (كسني يوسف) الصديق عليه السلام  
المذكورة في سورة (فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا النظام) زاد في الرواية الآية إن شاء الله  
تعالى والميتة (فجعل الرجل منهم) ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد  
من ضعف بصره أولان الهواء ينظم عام القحط لقله الأمطار وكثرة الغبار (فأنزل الله تعالى) ولا ي  
ذر عز وجل (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب أليم قال) أي ابن  
مسعود (فأني) بضم الهاء زعمنا لما تقول (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل يا رسول الله)  
والآتي هو أبو سفيان كما عند المؤلف لكن في المعرفة لابن منده في ترجمة كعب بن مرة قال  
دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فأتيته فقالت يا رسول الله قد نصرك الله وأعطاك  
واستجاب لك وإن قومك قد هلكوا فادع الله لهم فهذا أولى أن ينصر به القائل بقوله يا رسول الله  
بخلاف أبي سفيان فإنه وإن كان جاء أيضا مستشفعا لكنه لم يكن أسلم حينئذ ولا يذوق قحطه  
يا رسول الله (استسقى الله لمضر فأنه قد هلك) من القحط والجهد قال في النسخ أنما قال لمضر لأن  
عالمهم كان بالقرب من مياه الحجاز وكان دعاها بالقحط على قريش وهم سكان مكة فسرى القحط إلى  
من حولهم (قال) عليه الصلاة والسلام مجيبا لابي سفيان أو لكعب بن مرة أنا مرفى أن  
استسقى (لمضر) مع ما هم عليه من معصية الله والاشراك به (أنك لجرى) أي ذو جرعة حيث  
تشرك بالله وتطلب رجمته (فاستسقى) عليه الصلاة والسلام وزاد أبو ذر لهم (فسقوا) بضم السين  
والقاف (فنزلت أنصكم عائدون) أي إلى الكفر غلب الكشف وكانوا قد وعدوا بالآيمان أن  
كشف عنهم العذاب (فلما أصابتهم الرفاهية) بتخفيف التحية بعد الهاء المكسورة والذي في  
اليونانية أصابتهم بقوة بعد الموحدة أي التوسع والراححة (عادوا إلى حالهم) من الشرك (حين  
أصابتهم الرفاهية فأنزل الله عز وجل يوم تبطش البطشة الكبرى أنا منتقمون قال يعني يوم بدر)  
ظرف أيوم ﴿باب قوله تعالى ربنا كشف عنا العذاب أنا مؤمنون﴾ أي عذاب القحط والجهد  
أو عذاب الدخان الآتي قرب قيام الساعة أو عذاب الفارحين يدعون إليها في القيامة أو دخان  
بأخذها مع المنافقين وأبصارهم ورجح الأول بأن القحط لما أشد على أهل مكة أنه أبو سفيان  
فناشده الرحمة ووعده أن يكشف عنهم أمنوا فلما كشف عادوا ولو جلدناه على الآخرين لم يصح  
لأنه لا يصح أن يقال لهم حينئذ أنا كاشفوا العذاب قائلنا انكم عائدون وسقط باب قوله لغير أبي ذر  
\* وبه قال (حدثنا يحيى) بن موسى البخني قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن  
الجراح (عن الأعمش) سليمان (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه  
(قال دخلت على عبد الله) يعني ابن مسعود رضي الله عنه (فقال ان من العلم أن تقول لا تعلم  
الله أعلم) قد سبق في سورة الروم سبب قول ابن مسعود هذا من وجه آخر عن الأعمش وأفظه عن  
مسروق بينا رجل يحدث في كندة فقال يحيى دخان يوم القيامة فيأخذ بها مع المنافقين  
وأبصارهم ويأخذ المؤمن كهيئة الزكام فزعنا فأتيت ابن مسعود وكان متكئا فغضب فحس  
فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم (ان الله) تعالى (قال لنبه صلى الله عليه وسلم قل  
ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلمين) والقول فيما لا يعلم قدم من التكلف (ان قريشا  
لما غلبوا النبي) بتخفيف اللام والاصلي وأبي ذر عن الكشميهني ما غلبوا على النبي (صلى الله

في الأطراف وغيره وهو الصواب  
وسقط في كثير من النسخ ذكر  
الزهري في الاسناد الاول فقال عن  
عمرو عن مالك بن أوس وهذا غلط  
من بعض الناقضين عن مسلم قطعا  
لأنه قد قال في الاسناد الثاني عن  
الزهري بهذا الاسناد قد دل على انه  
قد ذكره في الاسناد الاول فالصواب  
اثباته (قوله كانت أموال بني  
النضير مما آفأ الله على رسوله مما لم  
يوجف عليه المسلمون بخيل ولا  
ركاب فكانت للنبي صلى الله عليه  
وسلم خاصة فكان ينفق على أهله  
نفقة سنة وما بقي جعله في الكراع  
والسلاح عدة في سبيل الله) أما  
الكراع فهو الخيل وقوله ينفق  
على أهله نفقة سنة أي يعزل لهم  
نفقة سنة ولكنه كان ينفق قبل  
انقضاء السنة في وجوه الخير فلا تتم  
عليه السنة ولهذا توفى صلى الله  
عليه وسلم ودرعه من هونة على شعير  
استدان لاهله ولم يشبع ثلاثة أيام  
تباعا وقد تطا هربت الاحاديث  
الصحيحة بكثرة جوعه صلى الله عليه  
وسلم وجوع عياله وقوله كانت للنبي  
صلى الله عليه وسلم خاصة هذا يؤيد  
مذهب الجمهور أنه لا خمس في النبي  
كما سبق وقد ذكرنا ان الشافعي  
أوجب مذهب الشافعي ان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان له من النبي  
أربعة أخماس وخمس خمس الباقي  
فيكون له احد وعشرون سهما من  
خمس وعشرين سهما والاربعة  
الباقية لذوي القربى واليتامى  
والساكنين وابن السبيل ويتأول  
هذا الحديث على هذا فنقول قوله  
كانت أموال بني النضير أي  
معظمها وفي هذا الحديث جواز

وحدثني عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي حدثنا جويرية عن مالك عن (٣٧٧) الزهري أن مالك بن أوس حدثه قال أرسل

الى عمر بن الخطاب فخطبته حين  
تعالى النهار قال فوجدته في  
بيته جالسا على سرير من فضة  
رماه متكتئا على وسادة من آدم  
فقبل لي بامال انه قد دفن اهل  
أبيات من قومك وقد أمرت فيهم  
برضخ فخذ فاقسمه بينهم قال قلت  
لأمرت بهذا غيري قال خذ بامال  
فيما يستغله الانسان من قرينه كما  
جرت لاني صلى الله عليه وسلم وأما  
إذا أراد أن يشتري من السوق  
ويدخر لقوت عياله فان كان في  
وقت ضيق الطعام لم يجز بل يشتري  
مالا يضيق على المسلمين كقوت أيام  
أوشم روان كان في وقت سعة  
اشترى قوت سنة وأكثر هكذا نقل  
القاضي هذا التفصيل عن أكثر  
العلماء وعن قوم اباحتهم مطلقا وأما  
مالم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا  
ركاب فلا يجزئ الا سراعا (قوله  
فخطبته حين تعالى النهار) أي ارفع  
وهو بمعنى متع النهار بفتح المشنة  
فوق كما وقع في رواية البخاري (قوله  
فوجدته في بيته جالسا على سرير  
مفضيا الى رماه) هو بضم الراء  
وكسر هاء وهو ما ينسج من سيف  
النخل ونحوه ليضطجع عليه وقوله  
مفضيا الى رماه يعني ليس بينه  
وبين رماه شيء وإنما قال هذا لأن  
العادة أن يكون فوق الرمال فراش  
أو غيره (قوله فقال لي بامال) هكذا  
هو في جميع النسخ بامال وهو ترخيم  
مالك بحذف الكاف ويجوز كسر  
اللام وضمها وهو جهان مثله هوران  
لاهل العربية فن كسرها تركها  
على ما كانت ومن ضمها جعلها اسما  
مستقلا (قوله دفن اهل أبيات من  
قومك) الدفن المشي بسرعة كأنهم  
جاؤا مسرعين للضر الذي نزل بهم

عليه وسلم بخروجهم عن طاعته وتبديهم في كفرهم (واستعصوا عليه) بفتح الصاد (قال اللهم  
اعني عليهم يسبح) من السنين (كسبح يوسف) في الشدة ولقط (فأخذتهم سنة حتى أكلوا فيها  
العظام والميثة من الجهد حتى جعل أحدهم يرى ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من) الظلمة  
التي في أبصارهم بسبب (الجوع قالوا ربنا اكشف عنا العذاب إنا مومنون) وعبدوا لايمان ان  
كشف عنهم عذاب الجوع (وقيل له) صلى الله عليه وسلم (أن كشفنا عنهم ذلك العذاب (عادوا)  
الى كفرهم (فدعا) عليه الصلاة والسلام (ربه فكشف عنهم ذلك (فعادوا) الى الكفر (فانتقم  
الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى يوم) ولا يوزى ذرو الوقت وابن عساكر والاصيلي فارتقب يوم  
(تأتى السماء بدخان مبين الى قوله جل ذكرا انهم متقومون) وهذا الحديث سبق في سورة ص  
هذا (باب) بالنون أي في قوله (أنى لهم الذكري) أى من أين لهم التدكروا لا تعاط (وقد  
جاءهم) ما هو أعظم وأدخل في وجوب الطاعة وهو (رسول مبين) ظاهر الصدق وهو محمد صلى الله  
عليه وسلم (الذكري واحد) وسقط باب لغير أي ذرية وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب)  
الواشي قال (حدثنا جري بن حازم) بالخاء المهملة والزاي البصري الأزدي (عن الاعمش) سليمان  
(عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع انه (قال دخلت على عبد الله)  
يعني ابن مسعود رضى الله عنه (ثم قال) فيه حذف اختصره والظاهر ان الذي اختصره قول  
مسروق ينارجل يحدث في كندة الى قوله فأتيت ابن مسعود وكان متكتئا فغضب فجلس  
فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم ثم قال (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا  
قريشا الى الاسلام) كذبوه واستعصوا عليه فقال اللهم اعني عليهم يسبح كسبح يوسف  
فاصابهم سنة حصت) بالخاء والصاد المشددة المهملتين أي أذهب (كل شيء) ولغير الاصيلي  
وأى ذريعتي كل شيء (حتى كانوا يأكلون الميثة وكان يقوم أحدهم فكان يرى بينه وبين السماء  
مثل الدخان من الجهد والجوع) زدو الروم فجاءه أبو سفيان فقال يا محمد جئت تأمرنا بصله  
الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله (ثم قرأ) عليه السلام (فارتقب يوم تأتى السماء بدخان  
مبين) زاد أبو ذر والاصيلي يغشى الناس هذا عذاب أليم (حتى بلغ انا كاشفوا العذاب قليلا  
انكم عائدون قال عبد الله) يعني ابن مسعود (أفكشتم عنهم العذاب بهمزة الاستفهام  
وضم الياء مبني للمفعول (يوم القيامة قال) أي عبد الله (والبطشة الكبرى يوم بدر) يريد تفسير  
قوله يوم نبطش البطشة الكبرى هذا (باب) بالنون أي في قوله (ثم تولوا) أي أعرضوا (عنه  
وقالوا علم) هذا القرآن من بعض الناس وقال آخرون انه (مجنون) والجن يلقون اليه ذلك  
حاشا الله من ذلك وسقط لفظ باب لغير أي ذرية وبه قال (حدثنا بشر بن خالد) أبو محمد العسكري  
قال (أحبرنا) وللاصيلي حدثنا (محمد) هو ابن جعفر الملقب بعنبر (عن شعبة) بن الحجاج وللاصيلي  
حدثنا شعبة (عن سليمان بن مهران الاعمش) (ومصور) هو ابن جعفر كلاهما (عن أبي الضحى)  
مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه (ول قال عبد الله) هو ابن مسعود (ان الله  
بعث محمدًا على الله عليه وسلم وقال قل ما سألتكم عليه من أجر وما أنا من المتكسبين) فيه حذف  
اختصره أيضا كادل عليه السابق (فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى قريشا استعصوا  
عليه فلم يؤمنوا (فتال) ولا يوزى ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر قال (اللهم أعني عليهم  
يسبح) من السنين (كسبح يوسف) بن يعقوب عليهم السلام (فأخذتهم السنة حتى حصت)  
أذهب (كل شيء حتى أكلوا العظام والجلود فقال) ولا يوزى ذرو الوقت والاصيلي وقال بالواو بدل  
الفاء (أحدهم) القياس أن يقول أحدهما بالثنية لأن المراد سليمان ومنصور فيحتمل أن يكون

قال جابر بن رافة قال هل لك يا أمير المؤمنين في عثمان (٣٣٨) وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد فقال عمر نعم فأذن لهم فدخلوا

ثم جاء فقال هل لك في عباس وعلى  
قال نعم فأذن لهما فقال عباس  
يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا  
الكاذب الآخر ثم الغادر الخائن قال  
فقال القوم أجل يا أمير المؤمنين  
فاقض بينهم وأرحهم فقال مالك بن  
أوس يخيل إلي أنهم قد كلفوا  
قدموهم لذلك

القليلة (قوله جابر بن رافة) هو بفتح  
المنانة تحت واسكان الراء وبالهاء  
غيره - هو زهكاذ ذكره الجمهور  
ومنهم من همزه وفي سنن البيهقي في  
باب النبي - تسميته اليرقا بالالف  
واللام وهو حاجب عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه (قوله اقض بيني وبين  
هذا الكاذب إلى آخره) قال جماعة  
من العلماء معناه هذا الكاذب إن لم  
ينصف فحذف الجواب وقال  
القاضي عياض قال المازري هذا  
اللفظ الذي وقع لا يليق ظاهره  
بالعباس وحاشا لي أن يكون فيه  
بعض هذه الأوصاف فضلا عن  
كلها وليسنا نقطع بالعصمة إلا للنبي  
صلى الله عليه وسلم ولن شهد بهما  
لكننا ما موروون بحسن الظن  
بالصالحين رضي الله عنهم أجمعين  
ونفي كل رذيلة عنهم وإذا انسدت  
طرق قلوبنا لنسبنا الكذب إلى  
رواتها قال وقد سجل هذا المعنى  
بعض الناس على أن أزال هذا اللفظ  
من نسخته تورعا عن إثبات مثل  
هذا ولعله حل الوهم على رواته قال  
المازري وإذا كان هذا اللفظ لا يد  
من اثباته ولم نصف الوهم إلى رواته  
فأجود ما حل عليه أنه صدر من  
العباس على جهة الدلال على ابن  
أخيه لانه بمنزلة ابنه وقال مالا  
يعتقده وما يعلم براءة ذمة ابن أخيه  
منه وله له قصيد للثور دعه عما

على قول أن أقل الجمع اثنان (حتى أكلوا الخلود والميتة وجعل يخرج من الأرض كهشة الدخان)  
استشكل بما سبق فكان يرى بينهما وبين السماء مثل الدخان من الجوع وأجيب بالحل على أن  
مبدأه كان من الأرض ومنتهاهما بين السماء والأرض وباحتمال وجود الأمرين بأن يخرج من  
الأرض بخار كهشة الدخان من شدة حرارة الأرض ووجهها من عدم المطر ويرون بينهم وبين  
السماء مثل الدخان من فرط حرارة الجوع (فأناه) عليه الصلاة والسلام (أبو سفيان فقال أي  
محمدان قومك هلكوا) ولغير أبي ذر والأصميلي قد هلكوا (فادع الله أن يكشف عنهم) ما أصابهم  
(قد دعا) لهم عليه الصلاة والسلام أن يكشف الله عنهم (ثم قال تهودوا) إلى الكفر (بعدهذا)  
قال الزركشي كذا وقع تهودوا بحذف نون الرفع وصوابه تهودون بابتها قال العلامة البدر  
الدماميني ليس حذفها خطأ بل هو ثابت في الكلام الفصح نظاما ونرا ومنه قراءة الحسن واليزيدي  
تظاهرا بتشديد الظاء أي أنقاسا حركات تظاهران حذف المبتدأ وهو ضمير الخطابين وأدغمت التاء  
في الظاء وحذفت النون تخفيفا وفي الحديث لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا  
وللأصميلي تهودون بآيات النون على الأصل (في حديث منصور) هو ابن المعتمر (ثم قرأ فأمر نقيب يوم  
تأتي السماء بدخان ممين إلى عائدون) قال ابن مسعود (أ يكشف عذاب الآخرة) ولا يذر عن  
الجوى والمستقى أن يكشف بالنون مبنيا للقاء على عنهم عذاب الآخرة (فقد مضى الدخان والبطشة  
واللزام وقال أحدهم) سليمان ومنصور وثالث معهما ما وأحدهما كاسم (القمير) يعني انشقاقه  
(وقال الآخر الروم) يعني غلبت الروم ولا يذروا بالروم بالواو \* (يوم نبطش البطشة الكبرى أنا  
منتقمون) وسقط لا يذروا يوم نبطش الخ \* وبه قال (حدثنا يحيى) بن موسى البلخي قال (حدثنا  
وكيع) هو ابن الجراح (عن الأعشى) سليمان (عن مسلم) هو أبو الضحى (عن مسروق) هو ابن  
الأجدع (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه قال (خس قدمين) أي وقعن (اللزام) وهو  
الاسمر والهلكة يوم بدر (والروم) أي غلبتهم (والبطشة) الكبرى يوم بدر (والقمير) يعني انشقاقه  
(والدخان) الحاصل لقريش بسبب القعط لكن أخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن علي قال آية  
الدخان لم تض بعد بأخذ المؤمن كهشة الزكام وينفخ الكافر حتى ينفذ ويسلم لم من حديث أبي  
سريحة به - مائتين الأولى مفتوحة حذيفة بن أسيد بن قيس الغفاري رفعه لا تقوم الساعة  
حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والذابة الحديث

### \* (سورة الجاثية) \*

مكية وهو سبع أو ثمانون آية ولا يذروا سورة حم الجاثية (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت  
البسملة لغير أبي ذر (جاثية) في قوله تعالى وتري كل أمة جاثية أي (مستوفزين) بالزاي (على  
الركب) من الخوف (وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى (نستسبح) أي (نكتب)  
أي أمر الملائكة أن تكتب أعمالكم وسقط لا يذروا وقال مجاهد فقط \* (نسلككم) في قوله تعالى  
فاليوم نسلككم أي (نترككم) في العذاب كما تركتم الإيمان والعمل ولقاء هذا اليوم هذا  
(باب) بالثنون أي في قوله تعالى (وما يهلكنا) وما يفنيها (الآلدة) الأمر الزمان وطول العمر  
واختلاف الليل والنهار (الآية) وزاد في الفرع وما لهم بذلك الذي قالوه من علم علوهان هم  
الايظنون إذ لا دليل لهم عليه وضرب على ذلك في الأصل \* وبه قال (حدثنا الحميد) عبد الله  
ابن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن مهاب (عن سعيد  
ابن المسيب) بفتح التحتية المشددة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله)  
ولا يذروا والوقت قال النبي (صلى الله عليه وسلم) قال الله عز وجل يؤذي ابن آدم أي يخاطبني



يؤيد ما قلناه ما قاله ابوداود انه لما صارت الخلافة الى (ع.م) على رضى الله عنه لم يغيرها من كونها اصدقة ونحو هذا حتى السفاح فانه

لما خطب أول خطبة قام بها قام اليه رجل معلق في عنقه المصحف فقال أنشدك الله إلا ما حكمت بيني وبين خصمي بهذا المصحف فقال من هو خصمي قال أبو بكر في منعه فذلك قال أظلمك قال نعم قال في بعده قال عمر قال أظلمك قال نعم وقال في عثمان كذلك قال فعلى تظلمك فسكت الرجل فأغلظ له السفاح قال القاضي عياض وقد تأول قوم طلب فاطمة رضى الله عنها ميراثها من أبيها على أنها تأت الحديث ان كان بلغها قوله صلى الله عليه وسلم لا تورث على الاموال التي لها بال فهي التي لا تورث لا ما تبركون من طعام وأثاث وسلاح وهذا التأويل خلاف ما ذهب اليه أبو بكر وعمر وسائر الصحابة رضى الله عنهم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي وموثة عاملي فليس معناه ارثهن منه بل لكونهن محجوسات عن الازواج بسببه وألعظم حقهن في بيت المال لتضلنهم وقدم هجرتهن وكونهن أمهات المؤمنين وكذلك اختصن بمساكنهن لم يرهن ورتن قال القاضي عياض وفي ترك فاطمة رضى الله عنها ميراث أبي بكر رضى الله عنه بعد احتجاجه عليها بالحديث التسليم للاجتماع على قضية وانها لما بلغها الحديث وبين لها التأويل تركت رأيها ثم لم يكن منها ولا من أحد من ذريتها بعد ذلك طلب ميراث ثمولى على الخلافة فلم يعدل بها عما فعله أبو بكر وعمر رضى الله عنهم فدل على ان طلب على وعباس انما كان طلب تولى النيام بها بأنفسهما ووقعت بينهما كما سبق قال وأما ما ذكر من هجران فاطمة أبا بكر رضى الله عنه

وبذلك (من) وصديق بالبعث ووبذلك دعاء بالشهور (ان وعد الله) بالبعث (حق فيقول) لهما (ما هذا الاساطير الا واين) أباطلهم التي كتبوها وسقط لغريبي ذرناظ باب وله من قوله وقد دخلت القرون الخ وقال به صدقوله أن أخرج الى قوله أساطير الا واين \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح (عن ابي بشر) بكسر الموحدة وسكون الحجة جعفر بن أبي وحشية (عن يوسف بن ماهك) بفتح الهاء يصرف ولا يصرف ومعناه قير مصغر القمر أنه (قال) كان مروان بن الحكم الاموى أميراً (على الحجاز استعمله معاوية) بن أبي سفيان عليه وعند الناس أنه كان عاملاً على المدينة وعند الاسماعيلى فأراد معاوية أن يستخلف بن يد يعنى ابنه فكتب الى مروان بذلك فجمع مروان الناس (خطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد ابيه) وفي رواية الاسماعيلى وقال ان الله أرى أمير المؤمنين في يزيداً يا حسن وأنى يستخلفه فقد استخلف أبو بكر عمر (فقال له عبد الرحمن بن ابي بكر) الصديق (شيأ) لم يبينه ولا يبعلى وابن أبي حاتم فقال أى عبد الرحمن هرقلية ان أبا بكر والله ما جعلها فى أحد من ولده ولا فى أهل بيته وما جعلها معاوية الا كرامة لولده ولابن المنذر أجنهم هرقلية تبايعون لا بفنائكم (فقال) أى مروان لا عوانة (خذه) أى عبد الرحمن (فدخل بيت) أخيه (عائشة) ملتجئاً فلم يقدر (عليه) أى امتنعوا أن يخرجوه من بيتها اعظما مالها وعند أبي يعلى فنزل مروان عن المنبر حتى أتى باب عائشة فجعل يكلمها وتكلمه وسقط عليه من البيونية وثبت فى الفرع وغيره (فقال مروان ان هذا) يعنى عبد الرحمن (الذى انزل الله فيه والذى قال لوالديه اف لكما اتعدا ننى فقالت عائشة من وراء الحجاب ما انزل الله فينا) آل أبي بكر (شيأ من القرآن الا ان الله انزل عذرى) عن قصة أهل الافك وعند الاسماعيلى فقالت عائشة كذبت والله ما نزلت فيه وفي رواية له والله ما نزلت الا فى فلان بن فلان الفلانى وفي رواية لوشئت آل أسيمه لسميته ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن أبامروان ومروان فى صلبه فالصحيح أن الآية نزلت فى الكافر العاق ومن زعم أنها نزلت فى عبد الرحمن فقوله ضعيف لأن عبد الرحمن قد أسلم وحسن اسلامه وصار من خيار المسلمين ونفى عائشة أصح اسناداً ممن روى غيره وأولى بالقبول (باب قوله) تعالى (فلما رآه) أى العذاب (عارضاً) عارضاً عرض فى أفق السماء والضمير عائدة الى السحاب كأنه قيل فلما رآوا السحاب عارضاً (مستقبل أوديتهم) صفة عارضاً واصله غير محضة فن ثم ساع أن يكون نعمنا لشجرة (قالوا هذا عارض ممطرنا) صفة لعارض أيضاً يأتينا بأطوار وقد كانوا يعلمون محتاجين الى المطر قال الله تعالى أو هو دابة السلام (بل هو ما استجدت به) من العذاب حيث قلمت فأنتاجا تعذنا ان كنت من الصادقين ثبين ماهيته فقال (ريح) أى هوى ريح (فيها عذاب أليم) فما برحوا حتى كانت الريح تجيىء بالرجل فتطرحه وكان طول الرجل منهم اثنتى عشرة ذراعاً وقيل ستون ذراعاً وقيل مائة ولهم قصور محكمة البناء بالصخور فحملت الريح الصخور والشجر ورفعها كأنها جردة وهدمت القصور واصطف لها الأطولون الأشداء منهم فصرعهم وألق عليهم الصخور وسفت عليهم الرمال فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لهم أين ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فمرت بهم فى البحر ولم يصل الى هود عليه السلام ومن آمن به من تلك الريح الانسيم وكان عليه السلام قد جمع المؤمنين الى شجرة عند عين ماء وأدار عليهم خطا خطه فى الارض وسقط لغريبي ذرناظ قوله وله قالوا هذا عارض الخ وقال بعد قوله أوديتهم الآية (قال) ولا يذروا قال (ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم فى قوله (عارض) أى (السحاب) الذى يرى فى ناحية السماء وسعى بذلك لانه يبعده وفى عرض السماء وبه قال (حدثنا أحمد

فقال عمر أتشد أنشدكم بالله الذي ياذنه تقوم السماء والأرض أنعلون (٣٤١) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا

صدقة قالوا نعم ثم أقبل على العباس وعلى فقال أنشدكم بالله الذي ياذنه تقوم السماء والأرض أنعلمان ترك السلام والاعراض عند الله وقوله في هذا الحديث فلم تكلمه يعني في هذا الأمر أولاً لأنه باضهالم تطلب منه حاجة ولا اضطررت الى لقائه فتكلمه ولم يبق له قط انهما التقيما فلم تكلم عليه ولا كلمته قال واما قول عمر جئتني تكلماني وكلمتك واحدة جئت يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك وجاءني هذا يسألني نصيب امرأته من أبيها فيه اشكال مع اعلام أبي بكر لهم قبل هذا الحديث وان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نورث وجوابه ان كل واحد انما طلب القيام رحدة على ذلك ويحتج هذا بقربه بالعمومة وذلك بقرب امرأته بالبنوة وليس المراد انهما طالبا ما علمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومنعهما منه أبو بكر ومن لهم ادليل المنع واعترفوا بذلك قال العلماء وفي هذا الحديث انه ينبغي أن يولي امرئ كل قبلته سيدهم وتوفى اليه مصلحتهم لانه أعرف بهم وأرفق بهم وأبعد من ان يأنفوا من الانقياد له ولهذا قال الله تعالى فابعدوا حكماء أهله وحكام أهلها وفيه جواز ذهاب الرجل باسمه من غير كنية وفيه جواز احتجاب المتولي في وقت الحاجة لضعفه أو وضوئه أو نحو ذلك وفيه جواز قبول خبر الواحد وفيه استشهاده الامام على ما يقوله بحضرة الخمين العبدولي لقوى حجته في اقامة الحق وقمع الخصم والله أعلم (قوله فقال عمر رضي الله عنه أتشد أنشدكم) أي اصبروا أمهلا (قوله أنشدكم بالله) أي أسألكم بالله مأخوذ من التشديد وهو رفع الصوت يقال أنشدك أنشدك بالله (قوله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة)

ابن عيسى) كذا في رواية أبي ذر ابن عيسى وهو الهمداني التستري المصري الاصل وسقط ابن عيسى الغبري أبي ذر وقال الكرماني انه أحد بن صالح المصري يعني ابن الطبري ولعله اعتمد على قول أبي علي بن السكن حيث قال هو أحد بن صالح في المواضع كلها وكذا قاله ابن منده وقيل هو أحد ابن عبد الرحمن ابن أخي ابن وهب قال الحماكم أبو عبد الله هو أحد بن صالح أو أحد بن عيسى لا يخلو أن يكون واحدا منهما ولم يحدث عن ابن أخي ابن وهب شيئا ومن زعم انه ابن أخي ابن وهب فقد وهم فاتفق الرواة على أحد بن صالح أو أحد بن عيسى وقد عين أبو ذر في روايته انه ابن عيسى قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرنا عمرو) هو ابن الحرث (ان أبا أنضر) سالم المدني (حدثه عن سليمان بن يسار) ضد المين (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا حتى أرى منه لهواته) تحريك الهاء جمع لهواة وهي اللحم الجراء لمعلقة في أعلى الخنك (انما كان يتبسم قالت وكان اذا رأى غيبا أو رجحا عرف) بضم العين وكسر الراء مبنيا للمفعول (في وجهه) الكراهية وذلك لان القلب اذا فرح تبلى الجبين واذا حزن اريد الوجه فغيرت عائشة عن الشيء اظاها في الوجه بالكراهية لانه ثمها قالت يا رسول الله الناس ولغير أبي ذر ان الناس (اذا رأوا الغيم فرحوا) به رجاء أن يكون فيه المطر وأرا اذا رأته عرف في وجهه الكراهية فقال يا عائشة ما يومني) يواسا كنة ونون مشددة ولا يذربونني بنونين (أن يكون فيه عذاب عذاب قوم بالريح) هم عاد قوم عود حيث أعلمكوا بریح صرصر (وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض مطرنا) قد اقرران النكرة اذا أعيدت نكرة كانت غير الاولى لكن ظاهرا آية الباب ان الذين عذبوا بالريح هم الذين قالوا هذا عارض وقد أجاب صاحب الكواكب الدراري عن ذلك بأن القاعدة المذكورة انما تطرذا لم يكن في السياق قرينة تدل على الاتحاد فان كان هناك قرينة كما في قوله وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله فلا وعلى تقدير تسليم المغايرة مطلقا لمعمل عاد اقومان قوم بالاحقاف أي في الرمال وهم أصحاب العارض وقوم غيرهم اه ويؤيد قوله الثاني قوله تعالى وانه اهلأ عاد الاولى فانه يشعر بأن ثم عادا أخرى وعند الامام أحمد باسناد حسن عن الحرث بن حسان البكري قال خرجت اشكو الاله ابن الحضرمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمرت بالبردة فاذا بجوز من بني عجم منقطع بها فقلت لي يا عبد الله ان لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجة فهل أنت مبلغني اليه قال فقلت ما قانت المدينة فاذا المسجد غاص باهله الحديث وفيه فقلت أعوذ بالله ورسوله ان أكون كوافد عاد قال وما وافد عاد وهو أعلم بالحديث منه لكن بسنة ظممه قلت ان عاد انحطوا فبعثوا وافداهم يقال له قيل فرعنا وية بن بكر فقام عنده شهر يسقيه الخمر وتغنيه جارية ان يقال لهما الجرادتان فلما مضى الشهر خرج الى جبال مهرة فقال اللهم انك تعلم اني لم أجد الى مريض فادويه ولا الى أسير فأقديه اللهم اسق عادا ما كنت تسقيه فمرت به بحبات سود فنودي منها اختر فأومأ الى سخاية منها سودا فنودي منها خذها رما دarda لا تبقي من عاد أحدا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه ذكره ابن كثير بطوله في تفسيره وابن حجر مختصرا وقال الظاهر انه في قصة عاد الاخير لذكر مكة فيه \* وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الادب ومسلم في الاستسقاء وأبو داود في الادب

• (الذين كنروا) •

مدنية رقيق مكية وآيه سبع أو ثمان وثلاثون آية ولا يذر سورة محمد صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغير أبي ذر ونسب السورة أيضا سورة القتال \* (أوزارها) في قوله

أي أسألكم بالله مأخوذ من التشديد وهو رفع الصوت يقال أنشدك أنشدك بالله (قوله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة)



ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه (٣٤٣) صدقة قالنا نعم فقال عمران الله جل وعز كان خص رسول الله صلى الله عليه وسلم

بخاصة لم يخص بها أحد غيره  
قال ما أقام الله على رسوله من أهل  
القرى قلته وللرسول ما أدى هل  
قرأ الآية التي قبلها أم لا قال فقسم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم  
أموال بني النضير فوالله ما استأثر  
عليكم ولا أخذ هادونكم حتى بقي  
هذا المال فكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم  
يجعل ما بقي أسوة المال ثم قال  
أنشدكم بالله الذي بآذنه تقوم  
السماء والأرض أتعلون ذلك قالوا  
نعم ثم نشد عباسا وعليا بمنل ما نشد  
به القوم أتعلمان ذلك قالنا نعم قال  
فلما توفي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أبو بكر أنا ولي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فحتمت ما طلب  
ميراثك من ابن أخيك وبطاب هذا  
ميراث امرأته من أبيها فقال أبو  
بكر قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما نورث ما تركنا صدقة قرأتموه  
كاذبا أنتم غادرا خائنا والله يعلم أنه  
إصديق بار راشد تابع للعق ثم توفي  
أبو بكر وأنا ولي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وولي أبي بكر فأتاني  
هو برفع صدقة وما معنى الذي أي  
الذي تركناه فهو صدقة وقد ذكر  
مسلم بعد حديث يحيى بن يحيى عن  
مالك من حديث عائشة زفعتها  
لا نورث ما تركناه فهو صدقة وإنما  
نهت على هذا لأن بعض جهلة  
الشيعة يحقه قال العلماء والحكمة  
في أن الأنبياء صلوات الله وسلامه  
عليهم لا يورثون أنه لا يؤمن أن  
يكون في الورثة من تنى موته  
فيهلك ولئلا يظن بهم الرغبة في  
الدنيا الوارثهم فيهلك الظان وينقر  
الناس عنهم (قوله ان الله كان خص

تعالى فاما ما تبعوا وما فداء حتى تضع الحرب أوزارها أي (آثارها) أو آلائها وأدقها وهو  
من مجاز الحذف أي حتى تضع أمة الحرب أو فرقة الحرب أوزارها والمراد انقضاء الحرب بالكسوة  
(حتى لا يبقى الا مسلم) أو مسلم والمعنى حتى يضع أهل الحرب شركهم ومعاصيهم وهو غاية للضرب  
أو الشدة وللمن والفداء أو للمجموع يعني ان هذه الاحكام جارية فيهم حتى لا يكون حرب مع  
المشركين بزوال شوكتهم وقيل بنزول عيسى وأسسند الوضع الى الحرب لانه لو أسنده الى أهله بان  
كان يقول حتى تضع أمة الحرب جاز أن يضعوا السلطة ويتركوا الحرب وهي باقية كقول القائل  
خصومتى ما انفصلت ولكن \* تركتها في هذه الايام

\* (عرفها) في قوله تعالى ويدخلهم الجنة عرفها لهم أي (بينها) لهم وعرفهم منازلها بحيث يعلم  
كل واحد منهم منزله ويهتدى اليه كأنه كان ساكنه منذ خلق أو طيبها لهم من العرف وهو طيب  
الرائحة \* (وقال مجاهد) مما وصلة الطبري (مولى الذين آمنوا) أي (وليهم) وسقط هذا  
لا يذر \* (عزم الامر) قاله مجاهد فيما وصلة الفريابي (جد الامر) ولا يذر فاذا عزم الامر  
أي جد الامر وهو على سبيل الاسناد المجازي كقوله \* قد جدت الحرب فجدا \* أو على حذف  
مضاف أي عزم أهل الامر والمعنى اذا جد الامر ولزم فرض القتال خافوا وتحلفوا (فلا تموتوا)  
أي (لا تضعفوا) بعد ما وجد السبب وهو الامر بالجد والاجتهاد في القتال \* (وقال ابن عباس)  
فيما وصلة ابن أبي حاتم (اضغانهم) في قوله تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن  
يخرج الله أضغانهم أي (حسدهم) بالخاء المهملة وقيل بغضهم وعداوتهم \* (أسن) في قوله فيها  
أنهم ارض ماء غير آسن أي (متغير) طعمه وسقط هذا لا يذر \* هذا (باب) بالتنوين أي في قوله  
تعالى (وتقطعوا أرحامكم) بتشديد الطاء المكسورة على التثنية ويعقوب بفتح التاء وسكون  
الذاف وفتح الطاء مخففة مضارع قطع وسقط لفظ باب غير أي ذر \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد)  
بفتح الميم واللام بينهما ما عجمه ساكنة الكوفي قال (حدثنا سليمان) بن بلال قال (حدثني)  
بالافراد (معنوية بن أبي مزرد) بضم الميم وفتح الزاي وكسر الراء وفي اليونانية بفتحها مشددة  
بعد هاء الهمزة اسم عبد الرحمن ابن يسار بالتحية والمهملة الخفيفة (عن) ٤٠٠ (سعيد)  
ابن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال خلق الله خلقا فلما  
فرغ منه) أي قضاؤه أو آتاه أو نحو ذلك مما يشهد بأنه مجاز من القول فانه سبحانه وتعالى ان يشغله  
شان عن شان (قامت الرحمة) حقيقة بأن تجسمت (فاخذت بحق الرحمن) بفتح الحاء المهملة وفي  
اليونانية بكسر هاء وكذا في الفرع مصححة وكشط فوقها وعند الطبري بحقوى الرحمن بالثنية  
والحق والازار والخصر ومثدا الار قال المصنفون ما كان من عادة المستجير ان يأخذ بذيل  
المستجربه أو بطرف رداءه وازار ورعا أخذ بحق وازار به اللغة في الاستجارة فكانه يشير به الى  
أن المطلوب أن يحرسه ويذب عنه ما يؤذيه كما يحرس ما تحت ازاره ويذب عنه فانه لاصق به لا ينفك  
عنه استعير ذلك للرحم وقال الطبري وهذا معنى على الاستعارة التمثيلية التي الوجه فيها منزع من  
أمر وتوجهة للمشبه المفعول وذلك انه شبه حالة الرحم وما هي عليه من الافتقار الى الصلة  
والذب عنها من القطيعة بحال مستجير يأخذ بذيل المستجربه وحق وازاره ثم أدخل صورة حال  
المشبه في جنس المشبه به واستعمل في حال المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من اللفاظ  
بدلائل قرائن الاحوال ويجوز أن تكون مكنية بأن يشبهه الرحم بانسان مستجير عن محبته  
ويحرسه ويذب عنه ما يؤذيه ثم أسند على سبيل الاستمارة التخيلية ما هو لازم المشبه به من القيام  
ليكون قرينة مانعة من ارادة الحقيقة ثم رثت الاستعارة بأخذ الحق والقول وقوله بحق الرحمن

كاذبا آثمًا غادرا خائنا والله يعلم اني لصادق بار راشد تابع للحق قوليت اثم جثني (٣٤٣) انت وهذا انما جميع وامر كل واحد فقلتم

ادفعها اليها فقلت ان شئتم دفعتمها اليكم على ان عليكم عهد الله ان تعملوا فيها بالذي كان يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذتهاها بذلك قال كذلك قالنا نعم قال ثم جئتماني لا أقضي بينكم بغير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزت عن افرادها الى \* حدثنا الحق ومحمد بن رافع وعبد بن حديد قال ابن رافع حدثنا وقال الاخر ان اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن مالك بن اوس بن الحسدان قال ارسل الى عمر بن الخطاب فقال انه قد حضر أهمل أبيات من قومك بنحو حديث مالك غير ان فيه فوكان ينطق على أهله منه سنة وربع قال معمر يحبس قوت أهله منه سنة ثم يجعل ما بقي منه يجعل مال الله تعالى \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت ان ارجاج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اردن ان يغسل عثمان بن عفان الى أبي بكر فيسأله ميراثهم من النبي صلى الله عليه وسلم قالت عائشة لهن اليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما ترك كفافهو صدقة \* وحدثنى محمد بن رافع اخبرنا يحيى بن حديد عن عتيق عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها اخبرته ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت الى أبي بكر الصديق تسأله ميراثهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما آفاه الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خبير فقال أبو بكر

استمارة أخرى مثلها وسقط قوله بحجة والرحن في رواية أي ذكر كافي القصر وأصله وقال في الفتح حذف للا كثر مفعول أخذت قال وفي رواية ابن السكن فأخذت بحجة والرحن وقال القاسبي أي أبو زيد أن يقرأ لنا هذا الحرف لاشكاله وقال هو ثابت لكن مع تنزيه الله تعالى ويحتمل أن يكون على حذف أي قام ملك فتسكلم على اسانها أو على طريق ضرب المثل والاستمارة والمراد تعظيم شأنهم وفضيلة واصلاها واثم فاطعها وتنشئة حقوق المروية عند الطبري للتاكيد لان الاختزال بالدين أكد في الاستجارة من الاخذ بيد واحدة (فقال) تعالى (له مه) بفتح الميم وسكون الهاء اسم فعل أي اكفف وانزجر وقال ابن مالك هي هنا ما الاستفهامية حذف ألفها ووقف عليها اسم السكت والشائع أن لا يفعل ذلك بها الا وهي مجرورة ومن استعمالها كما وقع هنا غير مجرورة قول أبي ذؤيب الهذلي قدمت المدينة ولا هلهاضحيج كضحيج الحجج فقلت مه فقلوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اه فان كان المراد الزجر فواضح وان كان الاستفهام فالمراد منه الامر باظهار الحاجة دون الاستعلام فانه تعالى يعلم السر وأخفى (فالت هدا مقام العائد) بالذال المعجمة أي قدامي هذا اقيام المستجير (بك من القطيعة) وفي حديث عبد الله بن عمرو عند اخذها تداكم بلسان طلق ذاق (قال) تعالى (ألا بالتحذيف (ترضين ان أصل من وصلك) بأن أنعطف عليه وأرجعه لطفلا وفضلا (واقطع من قطعك) فلا أرجه (فالت بلي يارب) أي رضيت (قال) تعالى (قد ان) بكسر الكاف إشارة الى قوله لا ترضين الخ زاد الاسماعيل لك (قال أبو هريرة) رضى الله عنه (أقرؤا ان شئتم فهل عسيتم) أي فهل يتوقع منكم (ان توليتهم) أحكام الناس وتأمرهم عليهم أو أعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه (ان تفسدوا في الارض) بالعصية والبغي وسفك الدماء (وتقطعوا أرحامكم) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في التوحيد وفي الادب ومسلم في الادب والنسائي في التفسير \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حمزة) بن محمد بن حمزة بن معصب بن الزبير بن العوام أبو اسحق الأسدي الزبيري المدني قال (حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل الكوفي نزيل المدينة (عن معاوية) بن أبي هريرة السابق قريبا أنه (قال حدثني) بالافراد (عني أبو الخطاب) بضم الخاء المهملة وبجودتين بينهما ألف (سعيد بن يسار) بالسین المهملة ضد المين (عن أبي هريرة بهذا) الحديث السابق (ثم) قال أبو هريرة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرؤا ان شئتم فهل عسيتم) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (بشير بن محمد) السجستاني المروزي قال (أخبرنا عبد الله) ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا) ولغير أبي ذرح حدثنا (معاوية بن أبي المزد) باللام وكسر الراء وفي اليونانية بقضها (بهذا) الحديث استادا ومثنا (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرؤا ان شئتم فهل عسيتم) ومراد المؤلف باراد هذه الطريق وسابقتها الاعلام بأن الذي وقفه سليمان بن بلال على أبي هريرة حيث قال قال أبو هريرة أقرؤا ان شئتم فهل عسيتم رفعه حاتم بن اسمعيل وابن المبارك وكذا رفعه الاسماعيل من طريق حبان بن موسى عن ابن المبارك أيضا قال الامام النووي رحمه الله لا خلاف أن صلة الرحم واجبة في الجله وقطيعتها معصية والصلة درجات بعضها أرفع من بعض وأدناها صلته بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة اه وفي حديث أبي بكره مرفوعا من ذنب أخرى أن يجعل الله عقوبته في الدنيا مع ما يتركها لصاحبه في الآخرة من البغي وقطيعه الرحم رواء أحمد وعنده من حديث ثوبان مرفوعا من سره النساء في الاجل والزادة في الرزق فليصل رحمه (أسن) أي (متغير) وسبق هذا قريبا

\* (سورة الفتح) \*

مدينة نزلت منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة سنة ست من الهجرة وآياتها تسع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما ترك كذا صدقة انما يأكل آل محمد صلى الله عليه وسلم في هذا المال واني والله لا أغري شيئا

من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي (٣٤٤) كانت عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عمل فيها بما عمل رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة شيئا أو يحدث فاطمة على أبي بكر في ذلك قال فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فلما توفيت دفنهم أزواجهما على ابن أبي طالب لئلا يؤذن بها أبيا بكر وصلى عليهما على وكان أعلى من الناس وجهة حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتبس مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن يبيع تلك الأشهر

ذكر القاضي في معنى هذا احتمالين أحدهما تحليل الغنمة له ولأمته والثاني تخصيصه بالفيء أما كله أو بعضه كما سبق من اختلاف العلماء قال وهذا الثاني أظهر لاستشهاد عمر رضي الله عنه على هذا الآية (قوله فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر) أما هجرته فسبق تأويله وأما كونها عاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فهو الصحيح المشهور وقيل ثمانية أشهر وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل سبعين يوما فعلى الصحيح قالوا توفيت ثلاث مئة من شهر رمضان سنة إحدى عشرة (قوله أن عليا دفن فاطمة رضي الله عنه - ما ليلا) فيه جواز الدفن ليلا وهو مجمع عليه لكن النهار أفضل إذا لم يكن عذر (قوله وكان أعلى من الناس وجهة حياة فاطمة رضي الله عنها فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتبس مصالحة أبي بكر ومبايعته رضي الله عنهم ولم يكن يبيع تلك الأشهر) أما تأخره على رضي الله عنه عن البيعة فقد ذكره على في هذا الحديث واعتذر واعتذر أبو بكر رضي الله عنه أيضا ومع هذا افتأخره ليس بقادر في البيعة ولا فيه أما البيعة فقد اتفق العلماء على أنه لا يشترط اجتماع

وعشرون (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر \* (قال مجاهد) فيما وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيج عنه (نورا) في قوله تعالى وظننهم ظن السوء وكنتم قومابورا أي (ها السكين) والبورا الهلاك وهو يحتمل أن يكون هنا مصدرا أخبر به عن الجمع كقوله يارسول الله انساني \* رائق ما فتت إذا نابوز

ولذلك يستوي فيه المفرد والمذكر وضدهما ويحتمل أن يكون جمع بترك الحائز وحول في المعتل وبازل وبرزل في الصحيح وسقط هذا لغير أبي ذر \* (وقال مجاهد) فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى (سيماهم في وجوههم) هي (السحنة) بفتح السين المهملة في المونينية وهي في الفرع كذلك مصلحة وتحت السين كسط وبذلك ضبطه ابن السكّن والاصيلي وقال القاضي عياض أنه الصواب عند أهل اللغة وفي كثير من الأصول بكسرها والحاء المهملة ساكنة وحزم ابن قتيبة بفتحها وأنكر السكون وقد أثبتته الكسائي والفرع وهي لين البشرية والنعمة ولا يذعن المستقلى والكشهمي السجدة وكذا في رواية القاسبي أي أثر السجدة في الوجه لكن في الثمام هذا مع قوله من أثر السجود قل لا يخفى وعن ابن عباس في رواية عطية العوفي عنه نورا يبايض في وجوههم يوم القيامة وعن عطاء بن أبي رباح استنارة وجوههم من كثرة صلاتهم أي ما يظهره الله تعالى في وجوه الساجدين نهارا إذا قاموا بالليل متعبدين فن توجه إلى الله بكلية لا بد أن يظهر في وجهه نور تهر منه الأنوار وعن شهر بن حوشب تكون مواضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن الضحاك صفرة الوجه وروى السلي عن عبد العزيز المكي ليس هو الصفرة ولكنه نور يظهر على وجوه العابدين يبدون باطنهم على ظاهريهم يبين ذلك للمؤمنين ولو كان ذلك في زنجي أو حبشي قال ابن عطاء ترى عليهم خلع الأنوار لائحة وقال الحسن إذا رأيتهم حسببتهم مرضى وماهم بمرضى (وقال منصور) هو ابن المعمر فيما وصله علي بن المديني عن جري عنه (عن مجاهد) هو (التواضع) وزاد في رواية زائدة عن منصور عند عبد بن حميد قلت ما كنت أراه إلا هذا الأثر الذي في الوجه فقال ربما كان بين عيسى من هو أقسى قلبا من فرعون وقال بعضهم إن للعسنة نورا في القلب وضياء في الوجه وسعة في الرزق ومحبة في قلوب الناس فما كن في النفس ظهر على صفحات الوجه وفي حديث جندب بن سفيان الجيلي عند الطبراني مر فوعا ما أسرا أحد سريرة إلا أبسه الله رداها ان خيرا خيرا وان شرافسره \* (شفاة) في قوله كزرع آخر ج شفاة أي (فراخه) يقال أشط الزرع إذا فزخ وهل يختص ذلك بالحنطة فقط أو بها وبالشعير فقط ولا يختص خلاف مشهور قال

آخر ج الشفاة على وجه الأثر \* ومن الأشجار أفنان النمر

(فاستغلاظ) أي (علاظ) بضم اللام ذلك الزرع بعد الدقة ولا يذرت غلاظ أي قوى \* (سوقه) من قوله تعالى فاستوي على سوقه (الساق حامل الشجرة) وبالجار متعلق باستوي ويجوز أن يكون حالا أي كأنها على سوقه أي قائما عليها \* (ويقال دائرة السوء كقولك رجل سوء) أي الفاسد كما يقال رجل صدق أي صالح وهذا قول الخليل والزجاج واختاره الزمخشري وتحقق أنه أن السوء في المعاني كالفساد في الأجساد يقال ساء من أجسه ساء خلقه ساء ظنه كما يقال فسد اللحم وفسد الهواء بل كل ماساء فقد فسد وكل مافسد فقد ساء غير أن أحدهما كثير في الاستعمال في المعاني والآخر في الإجماع قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر وقال ساء ما كانوا يعملون وسقط لا يذر لفظ يقال فقط (ودائرة السوء العذاب) يعني حاق بهم العذاب بحيث لا يخبر جون منه وضم السين أبو عمرو وابن كثير فعلى المقطوع الفساد والرداءة والضم الهزيمة والبلاء أو المضموم

أبو بكر رضي الله عنه أيضا ومع هذا افتأخره ليس بقادر في البيعة ولا فيه أما البيعة فقد اتفق العلماء على أنه لا يشترط اجتماع

فأرسل إلى أبي بكر أن اتنا ولا ياتنا من أحد كراهية محضر عمر بن الخطاب (٣٤٥) فقال عمر لابي بكر والله لا تدخل عليهم وحدا

مبايعة كل الناس ولا كل أهل  
الحل والعقد وانما يشترط مبايعة  
من تيسر اجتماعهم من العلماء  
والرؤساء وجوه الناس وأما عدم  
القدح فيه فلا لأنه لا يجب على كل  
واحد أن يأتي إلى الامام فيضع يده  
في يده ويبايعه وانما يلزمه اذا عقد  
أهل الحل والعقد لامام الانقاد له  
وان لا يظهر خلافا ولا يشق العصا  
وهكذا كان شأن علي رضي الله  
عنه في تلك المدة التي قبل بيعته فانه  
لم يظهر على أبي بكر خلافا ولا شق  
العصا ولكنه تأخر عن الحضور  
عنده للعدا المذكور في الحديث  
ولم يكن انعقاد البيعة وانبرامها  
متوقفا على حضوره فلم يجب عليه  
الحضور لذلك ولا غيره فلما لم يجب  
لم يحضر وما نقل عنه قدح في البيعة  
ولا مخالفة ولكن بقي في نفسه عتب  
فتأخر حضوره إلى أن زال العتب  
وكان سبب العتب أنه مع وجاهته  
وفضيلته في نفسه في كل شيء وقربه  
من النبي صلى الله عليه وسلم وغير  
ذلك رأى أنه لا يستبد بأمر إلا  
بحشورته وحضوره وكان عذرا في  
بكر وعمر وسائر الصحابة رضي الله  
عنهم وأصحابهم رؤا والمبادرة  
بالبيعة من أعظم مصالح المسلمين  
وخافوا من تأخيرها حصول  
خلاف ونزاع تترتب عليه مفاسد  
عظيمة ولهذا أخر وادفن النبي صلى  
الله عليه وسلم حتى عقدوا البيعة  
لكونها كانت أهم الأمور ولئلا يقع  
نزاع في سدقته أو كفته أو غسله أو  
الصلاة عليه أو غير ذلك وليس لهم  
من يفصل الأمور فرأوا تصدق  
البيعة أهم الأشياء والله أعلم (قوله  
فأرسل إلى أبي بكر رضي الله عنه أن  
اتنا ولا ياتنا من أحد كراهية

العذاب والضرر والمفتوح الذم \* (يعزروه) أي (ينصروه) قرأ ابن كثير وأبو عمرو  
بالغيبة في ليؤمنوا ويعزروه ويوقروه ويسجوه رجوعا إلى المؤمنين والمؤمنات والباقيون بالخطاب  
استنادا إلى المخاطبين والظاهر أن الضمائر عائدة إلى الله وتقرى بها يجعل بعضها للرسول قول  
للضخالة (شطاء) هو (شطوا السبل) ولا يذر شطا بالالف بدل الواو صورة الهمزة (تنبت) بضم  
أوله وكسر ثالثة من النبات (الحبة) الواحدة (عشر) من السنايل (أوغنايا) ولا يذر غنايا  
باسقاط الالف (وسبعا) قال تعالى كمثل حبة أنبت سبع سنابل (فيقوى بعضه ببعض فذلك  
قوله تعالى فأزره) أي (قواه) وأما (ولو كانت واحدة لم تقم على ساووه) أي ما ذكر (مثل  
ضربه الله الذي صلى الله عليه وسلم أذخر) على كفار مكة (وحده) يدعوهم إلى الله وأما خروج  
من بيته وحده حين اجتماع الكفار على أذاه (ثم قواه) عز وجل (بأصحابه) المهاجرين والانصار  
(كما قوى الحبة بما ينبت) بفتح أوله وضم ثالثة وضم ثم كسر (منها) وقال غيره ومثل ضربه  
الله لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الانجيل أنهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرون وقال  
قتادة مثل أصحاب محمد في الانجيل مكتوب له سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف  
وينهون عن المنكر هذا (باب) بالتسوية أي في قوله تعالى (أنا فتحنا لك فتحا مبينا) الا كثرون  
على أنه صلح الحديبية وقيل فتح مكة والتعبير عنه بالماضي لتحقيقه قال في الكشف وفي ذلك من  
الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر ما لا يخفى اه قال الطيبي لان هذا الاسلوب انما يتركب  
في أمر يعظم مثله ويعز الوصول اليه ولا يقدر على نيته الا من له قهر وسلطان ولذا ترى أكثر  
أحوال القيامة واردة على هذا المنهج لان فتح مكة من أمهات الفتوح وبدخل الناس في دين  
الله أفواجا وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستغفار والتأهب للمسير إلى دار القربى وقال  
بجاهد فتح خيبر وقيل فتح الروم وقيل فتح الاسلام بالجمة والبرهان والسيف والسنان وسقط لفظ  
باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) القعني (عن مالك) الامام (عن زيد بن  
أسلم) العدوي المدني مولى عمر (عن أبيه) أسلم الخضر المتوفى سنة ثمانين وهو ابن أربع عشرة  
وما تيسر من زاد البرار من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك سمعت عمر (أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره) هو سفر الحديبية كما في حديث ابن مسعود عند الطبراني  
وظاهر قوله عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل أن أسلم لم يدر ذلك  
هذه القصة لكن قوله في أثناء الحديث فقال عمر فركت بعيري الخ يقضى بأنه سمعه من عمر  
ويؤيده نص صحيح رواية البرازي بذلك كما مر (وعمر بن الخطاب) رضي الله عنه (يسير معه ليلا  
فسأله عمر بن الخطاب) سقط ابن الخطاب لابي ذر (عن نبي) فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) لاشتغاله بما كان من نزول الوحي (ثم سأله) عمر (فلم يجبه) عليه الصلاة والسلام  
(ثم سأله فلم يجبه) تكرير السؤال لئلا يحتمل أنه خشي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن سمعه  
(فقال عمر بن الخطاب ثكأت) بفتح المثناة وكسر الكاف أي فقدت (أم عمر) عرد على نفسه  
بسبب ما وقع منه من الاحساس وقال ابن الاثير دعا على نفسه بالموت والموت يعم كل أحد فاذا دعا  
كلادعاه ولا يذر عن الكشميهني ثكأت أم عمر (نزرت) بزاي مفتوحة مخففة وتشقل فراء  
ساكنة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ألحقت عليه وبالغت في السؤال ثلاث مرات (كل ذلك  
لا يجيبك قال) ولا يذر فقال (عمر فركت بعيري ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في  
القرآن) بتشديد ياء في ولا يذر قرآن باسقاط آلة التعريف (فما تنبت) بفتح النون وكسر الهمزة  
وبعد الموحدة الساكنة فوقية فالبث وما تعلق بشيء (أن سمعت صارخا) لم يسم (بصرخ ي

(٤٤) قسطاني (سابع) محضر عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال عمر لابي بكر رضي الله عنه والله لا تدخل عليهم وحدا

فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا بي والله لا تبنيهم (٣٤٦) فدخل عليهم -م أبو بكر فتشبهده على بن أبي طالب ثم قال أنا لا أدعرفنا

فقلت لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن خفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت عليه فقال  
أي بعد أن رد على السلام (لقد أنزلت على الليلة سورة لهي أحب لي مما طلعت عليه الشمس)  
لما فهم من البشارة بالمغفرة والفتح وغيرهما واللام في الهي للتأكيد (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام  
(أنا فتحنا لك فتحا مبينا) \* وهذا الحديث أخرجه في المغازي \* وبه قال (حدثنا) ولا يدر حديثي  
بالأفراد (محمد بن بشار) (المعجمة المشددة بن دار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) وهو لقب محمد  
ابن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه)  
في قوله تعالى (أنا فتحنا لك فتحا مبينا قال) هو (الحديبية) أى الصلح الواقع فيها وجعله فتحا باعتبار  
ما فيه من المصلحة وما آل الأمر إليه قال الزهري فيما ذكره في الباب لم يكن فتح أعظم من صلح  
الحديبية وذلك أن المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فمكّن الاسلام في قلوبهم وأسلم  
في ثلاث سنين خلق كثير وكثر سواد الاسلام \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدى  
الأزدى البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا معاوية بن قرة) بالقاف المضموه  
والراء المشددة المزني أبو ياس البصرى (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المعجمة والفاء  
المشددة البصرى أنه (قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة سورة الفتح فرجع فيها) أى  
ردّصوته بالقراءة زاد في التوحيد من طريق أخرى كيف ترجمه قال آ آ ثلاث مررات وهو  
محمول على أشباع المد في موضعه كما قاله الطيبي \* ومباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى عند قوله  
باب حسن الصوت بالقراءة (قال معاوية) هو ابن قرة بالسند السابق (لوشئت أن أحكي لكم  
قراءة النبي صلى الله عليه وسلم لمعت) \* وهذا الحديث قد ذكره في غزوة الفتح (باب)  
بالتسوين (قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أى جميع ما فرط منك مما يصح أن  
تعتاب عليه واللام في ليغفر متعلق بفتحنا وهي لام العلة وقال الزنجشري فان قلت كيف جعل  
فتح مكة علة للمغفرة قلت لم يجعل علة للمغفرة ولكن لاجتماع ما عد من الامور الاربعة وهي  
المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنالك فتح  
مكة ونصرناك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين وأعراض العاجل والاجل ويجوز أن  
يكون فتح مكة من حيث انه جهاد لعدو سبب للمغفرة والثواب اه قال السمين وهذا الذى قاله  
مخالف نظاهر الآية فان اللام داخله على المغفرة فتكون المغفرة علة للفتح والفتح معلل بها فكان  
ينبغي أن يقول كيف جعل فتح مكة معللا بالمغفرة ثم يقول لم يجعل معللا وقال ابن عطية أى ان  
الله فتح لك لى يجعل الفتح علامة لغفرانه لك فكانها لام الضرورة وهو كلام ما ش على الظاهر  
(ويتم نعمة عليك) بأعلاء الدين وإخلاء الارض عن معانيدك (ويهديك صراطا مستقيما) بما  
يشعره لك من الشرع العظيم والدين القويم وسقط لابي ذر قوله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الخ  
وقال بعد ليغفر لك الله الآية \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا ابن  
عبيدة) سفيان قال (حدثنا زياد) زاد أبو ذر هو ابن علاقة بكسر العين المهملة وفتح اللام المخففة  
وبالقاف (انه سمع المغيرة) هو ابن شعبه يقول قام النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل (حتى  
تورمت قدماه) بتشديد الراء من طول القيام (فقبل له قد) غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما  
تأخر قال أفلا) الفاء مسبب عن محذوف أى أترك قيايى وتمجدي لما غفر لي فلا (أكون عبدا  
شكورا) يعنى غفران الله أبى سبب لان أقوم وأتمجد بشكره فكيف أتركه \* وهذا الحديث  
سبق في صلاة الليل \* وبه قال (حدثنا الحسن) ولا يدر حديثي بالأفراد حسن (بن عبد العزيز)  
ابن الوزير الجذاحي قال (حدثنا عبد الله بن يحيى) المعافرى قال (أخبرنا حيوة) بفتح الحاء المهملة

بأب بكر فضيلتك وما أعطاك الله  
ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله  
اليك ولكنتك الله تبددت علينا  
بالامر وكأفحن نرى لنا حقا القرايتنا  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلم يزل يكلمهم أبابكر حتى فاضت  
عينا أبى بكر فلما تكلم أبو بكر قال  
والذى نفسى بيده لقراءة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أحب الي  
أن أصل من قرأ بى وأما الذى شجر  
بني وينكم من هذه الاموال فاني  
لم آل فيها عن الحق ولم أترك أمرا  
أما كراهتهم لمحضر عرفاء علوا من  
شدته وصدعه بما يظهر له خافوا  
ان يتصر لابي بكر رضى الله عنه  
فيسلكم بكلام يوحي قلوبهم على  
أبي بكر وكانت قلوبهم قد طابت  
عليه وان شرح له خافوا ان  
يكون حضور عمر رضى الله عنه  
سببا لتغيرها وأما قول عمر لا تدخل  
عليهم -م وحده فغناه انه خاف أن  
يغلظوا عليه في المعاتبة ويحملهم  
على الاكثر من ذلك لين أبى بكر  
رضى الله عنه وصبره عن الجواب  
عن نفسه ورعبا رأى من كلامهم  
ما غير قلبه فيترتب على ذلك مفسدة  
خاصة أو عامة واذا حضر عمر  
امتنعوا من ذلك وأما كون عمر  
حلف ان لا يدخل عليهم -م أبو بكر  
وحده فغناه أبو بكر ودخل وحده  
ففيه دليل على ان ابرار القسم انما  
يؤمر به الانسان اذا ما مكن احتمال  
بلا مشقة ولا تكون فيه مفسدة  
وعلى هذا يحمل الحديث بابرار  
القسم (قوله ولم تنفس عليك خيرا  
ساقه الله اليك) هو بفتح الناء يقال  
نفست عليه بكسر الفاء أنفست  
بفتحها أنفاست وهو قريب من معنى  
الحسد (قوله وأما الذى شجر بني

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فيها الاصنعة فقال علي (٣٤٧) لا يكر موعظك العشرة للبيعة فلما صلى

أبو بكر صلاة الظهر رقى على المنبر فشهد وذكر شأن علي وتحلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر إليه ثم استغفر وتشهد على ابن أبي طالب فغطهم حتى أتى بكره وأند لم يحمله على الذي صنع فحاسة على أبي بكر ولا انكار للذي فضله الله عز وجل به ولكننا كنا نرى لنا في الامر نصيبا فاستبد علينا به فوجدنا في أنفسنا فسر بذلك المسلمون وقالوا أصبت وكان المسلمون إلى علي قريبا حين راجع الامر المعروف حدثنا أحمد بن إبراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد قال ابن رافع حدثنا وقال الاخران أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس أتيا أبا بكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما حينئذ يطلبان أرضه من فذلك وهما من خير فقال لهما أبو بكر اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يساق الحديث بمثل معنى حديث عقيل عن الزهري غير انه قال ثم قام علي فغطهم من حق أبي بكر ود كفضيلته وسابقتهم ثم مضى إلى أبي بكر فباعه فأقبل الناس إلى علي فقالوا أصبت وأحسن فكان الناس قريبا إلى علي حين قارب الامر المعروف

الاختلاف والمنازعة وقوله لم آل أي لم أقصر (قوله فقال علي لا يكر رضي الله عنهما موعظك العشرة للبيعة فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقى على المنبر) هو بكسر القاف يقال رقى برقي كسلم يعلم والعشرة والعشي بخذف الهاء

والواو بينهما تحسية ساكنة ابن شريح المصري (عن أبي الاسود) محمد بن عبد الرحمن النوفلي يقيم عروة انه (سمع عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنهما ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل) أي يتوجه (حتى تنظر) تتشقق (قدماء) ن كثرة القيام (فقال) له (عائشة) لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ولاي ذر عن الجوى والمسلمي وقد غفر لك بضم الغين مبنيا للمفعول (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قال أفلا أحب أن أكون عبد اشكورا) تخصيص العبد بالذكورية اشعار بغاية الاكرام والقرب من الله تعالى والعبودية ليست بالالعبادة والعبادة عين الشكر (فلما كثر لجه) بضم المثناة وأتذكر الداودي لفظة لجه وقال المحفوظ بدن أي كبر فكان الراوي تأوله على كثرة اللعم اه وقال ابن الجوزي أحسب بعض الرواة لما رأى بدن ظنه كثر لجه وانما هو بدن تبدينا أسن اه وهو خلاف الظاهر وفي حديث مسلم عنها قالت لما بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل لكن يحتمل أن يكون معنى قوله نقل أي نقل عليه حمل لجه وان كان قليلا لدخوله في السن (صلى جالس) فاذا أراد أن يركع قام فقرأ زاد في رواية هشام بن عروة عن أبيه وعند المؤلف في آخر أبواب التفسير نحو ما من ثلاثين آية أو أربعين آية (ثم ركع) فان قلت في حديث عائشة من طريق عبد الله بن شقيق عند مسلم كان اذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم واذا قرأ قاعدا ركع وسجد وهو قاعدا أجيب بالجل على حاله الاولى قبل أن يدخل في السن جمع بين الحديثين هذا (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (انا أرسلناك شاهدا) على أمته كما يما يفعلون (ومبشرا) لمن أجابك بالثواب (ونذيرا) مخوفان عصال بالعذاب وسقط لفظ باب الغير أبي ذر وهو قال (حدثنا عبد الله) زاد أبو ذر فقال عبد الله بن مسleme وكذا عند ابن السكن ولم ينسبه غيرهما فتردد أبو مسعود بين أن يكون عبد الله بن رجاء وعبد الله بن صالح كاتب الليث وأبو ذر وابن السكن حافظان فالمصري ما رواه أولى ومسلمة هو القعني قال (حدثنا عبد العزيز ابن أبي سلمة) دينار الماسحون (عن هلال بن أبي هلال) ويقال ابن أبي ميمونة والصحيح ابن علي القرشي العامري مولاهم المدني (عن عطاء بن يسار) بالسین المهمله تخففه (عن عبد الله بن عروة ابن العاص رضي الله عنهما ان هذه الآية التي في القرآن يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا قال في التوراة يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا) بكسر الحاء المهمله وبعد الراء الساكنة زاي محجمة أي حصنا (للايميين) وهم العرب لان أكثرهم لا يقرأ ولا يكتب (أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل) أي على الله (ليس بفظ) بالظاء المحجمة أي ليس بسبي الخلق (ولا غلظ) بالمحجمة أيضا ولا قاسى القلب ولا ينافي قوله واغلظ عليهم اذ النفي محمول على طبعه الذي جعل عليه والامر محمول على المعالجة وفيه التفات من الخطاب إلى الغيبة انطوى جرى على الاول لقال لست بفظ (ولا سخاب) بالسین المهمله والخاء المحجمة المشددة أي لا صياح (بالاسواق) ويقال صخاب بالصاد وهى أشهر من السین بل ضعفها الخليل (ولا يدفع السيئة بالسيئة) كما قال الله تعالى له ادفع بالتي هي أحسن (ولكن يعفوا ويصفح) ما لم تنتهك حرمت الله (وان يقبضه حتى) ولغير أبي ذر وان يقبضه الله حتى (يقبضه الله العوجاه) مله الكفر فينبى الشرك ويثبت التوحيد (بأن يقولوا لا اله الا الله فيفتح بها) بكلمة التوحيد (اعيناعيا) عن الحق وفي رواية القاسى أعين عى بالاضافة (وإذا ناصها) عن استماع الحق (وقلوا باغذا) جمع أغلف أي مغطى ومغشى \* وهذا الحديث سبق في أوائل البسيع هذا (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (هو الذى أنزل السكينة) الطمأنينة والثبت (في قلوب المؤمنين) تحقيقا للصحة والاكثر على أن هذه السكينة غير التي في البقرة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن موسى)

هو من زوال الشمس ومنه الحديث صلى احدى صلاتي العشى اما الظهر واما العصر وفي هذا الحديث بيان صحة خلافة أبي بكر وانعقاد

يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني عروة ابن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت أبا بكر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مما آفاه الله عليه فقال لها أبو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قال وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر وكانت فاطمة تسأل أبا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير وفدك وصدقة بالمدينة فأبى أبو بكر عليها ذلك وقال است تاركها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به الاعملت به اني أخشى ان تركت شيئاً من أمره ان أزيغ فأما صدقة بالمدينة فدفعها عراى على وعباس فغلبه عليهما على وأما خير وفدك فأمسكهما عمر وقال هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتبة لحقوقه التي تعرفه وتوابعه وأمرهما الى من ولي الامر قال فهما على ذلك الى اليوم

الاجماع عليها (قوله كاتبة لحقوقه التي تعرفه وتوابعه) معناه ما يطرأ عليه من الحقوق الواجبة والمندوبة ويقال عروته واعتريته وعورته واعتريته اذا أتيت به تطلب منه حاجة (قوله صلى الله عليه وسلم لا يقسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد دفنة نسائي وموتة عالمي فهو صدقة) قال العلماء هذا التقييم بالدينار هو من باب التنبيه به على ما سواه كما قال الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة

بضم العين مصغراً ابن اذام العباسي الكوفي (عن اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق السيمى (عن) جده (أبي اسحق عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) انه (قال ينيح) بالميم (رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) هو أسيد بن حضير (يقراً) أي سورة الكهف كما عند الموائد في فضلها وعنده أيضاً في باب نزول السكينة عن محمد بن ابراهيم عن أسيد بن حضير قال بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وهماذا ظاهراً التعدد وقد وقع نحو من هذه لثابت بن قيس بن شماس لكن في سورة البقرة (وفرسله مربوط) ولا يذره مربوط (في الدار جعل) الفرس (ينقر) بنون وفاء مكسورة وراهم ملة (أخرج الرجل) ليرى ما ينقر فرسه (فنظر فلم ير شيئاً) الفرس (ينقر فلما أصبح) الرجل (ذ كرك ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ثلاث) أي التي نفرت منها الفرس (السكينة) قيل هي ريح هفافة لها وجه كوجه الانسان وعن الربيع بن أنس لعينها شاع وقال الراغب ملائيس كن قلب المؤمن وقال النووي المختار انها شئ من الخلوقات فيه طمانينة ورحمة ومعه الملائكة (تنزل بالقرآن) أي بسببه ولا حله قال التور بشق واطهار هذه الامثال للعباد من باب التأييد الا الهو يؤيده المؤمن فيزداد يقيناً ويطمئن قلبه بالايان اذا كوشف بها (باب قوله) عز وجل (اذ يبايعونك تحت الشجرة) متعلق ببايعونك أو بعد حذف على انه حال من المنعول وكان عليه الصلاة والسلام جالساً تحتها وسقط باب قوله لغير أبي ذر وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلافي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنه ماله (قال كانوا الحديدية) بخفيف الياء وتشديده الغتان وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف وقال أبو عبيد البكري أهل العراق يشقون وأهل الحجاز يخففون (ألقاوا ربعة مائة) وفي حديث البراء بن عازب عند المؤلف في المغازي أربع عشرة مائة وعنه أيضاً من طريق زهير عند المؤلف أيضاً ألقاوا ربعة مائة أو أكثر وعن جابر خمس عشرة مائة وعن عبد الله بن أبي أوفى كان أصحاب الشجرة ألقاوا ثلثمائة وكانت أسلم ثمن المهاجرين بضم المثلثة والميم والجمع بين هذا الاختلاف انهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة فن قال ألقاوا خمسمائة جبر الكسرو ومن قال ألقاوا ربعمائة ألقاها وأما قول ابن أبي أوفى ألقاوا ثلثمائة فيحمل على ما طلع هو عليه واطلع غيره على زيادته لم يطلع هو عليه او الزيادة من الثقة مقبولة • وهذا الحديث ذكره المؤلف في المغازي • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) هو المديني ولا يذرعن المستملى على بن سلة وهو اللقي بلام وموحدة مقفوتين ثم قاف مكسورة خفيفة وبه جزم الكللابي ولا يذكرون بالاول قال (حدثنا شاذلية) بفتح المجهمة والموحدة تن الخففتين بينهما ألف ابن سوار بفتح المهملة وتشديد الواو والمداثني قال (حدثنا شاذلية) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة انه (قال سمعت عقبه بن صهبان) بضم الصاد المهملة وسكون الهاء وبعد الموحدة ألف فنون الازدي البصري (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المجهمة والهاء المشددة (المنزى) بالميم المضمومة والزاي المنبوحة والنون المكسورة (عن) لغير أبي ذر اني عن (شهادة الشجرة) عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الخذف) بفتح الخاء المجهمة وسكون الذال المجهمة وبالفاء وهو الرمي بالخصي من الاصبعين (وعن عقبه بن صهبان) بالسند السابق انه قال سمعت عبد الله بن المغفل (بالتعريف ولا يذرعن المغفل) (المنزى في البول في المغفل) بفتح السين اسم لموضع الاغتسال زاد أبو ذر عن الجوى والاصلي فيما ذكره في الفتح وغيره يأخذ منه الوسواس وعند النسائي والترمذي وابن ماجه مر فوعا عن أبي أن يبول الرجل في مستحبه وقال ان عامة الوسواس منه وقال الترمذي غريب وقال الحاكم على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد أورد المؤلف



الغاية هي عما يمكن وقوعه وارثه صلى الله عليه وسلم غير ممكن (٣٤٩) وانما هو بمعنى الاخبار ومعناه لا يقتسمون

شيئا لاني لا اؤرث هذا هو الصحيح المشهور من مذهب العلماء في معنى الحديث وبه قال جاهلهم وحكي القاضي عياض عن ابن عليه وبعض اهل البصرة انهم قالوا انما لم يورث لان الله تعالى خصه أن يجعل ماله كاه صدقة والصواب الاول وهو الذي يتضمنه سياق الحديث ثم ان جمهور العلماء على أن جميع الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين لا يورثون وحكي القاضي عن الحسن البصري انه قال عدم الارث منهم يختص بنبينا صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى عن زكريا يرثي ويرث من آل يعقوب وزعم ان المراد وراثته المال وقال ولو اراد وراثته النبوة لم يقل واني خفت الموالي من ورائي الا يخاف الموالي على النبوة ولقوله تعالى وورث سليمان داود والصواب ما حكيناه عن الجمهور ان جميع الانبياء لا يورثون والمراد بقصة زكريا وادود وراثته النبوة وليس المراد حقيقة الارث بل قيامه مقامه وحلوله مكانه والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم وموثة عاملي فقيل هو القائم على هذه الصدقات والناظر فيها وقيل كل عامل للمسلمين من خليفة وغيره لانه عامل للنبي صلى الله عليه وسلم ونائب عنه في أمته وأمام موثة نساؤه صلى الله عليه وسلم فسبق بيان ما اقرى الله أعلم قال القاضي عياض رضي الله عنه في تفسيره صدقات النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة في هذه الاحاديث قال صارت اليه بثلاثة حقوق أحدها ما وهب له صلى الله عليه وسلم وذلك وصية تخبرني

الحديث الموقوف لبيان التصريح بسماع ابن صهبان من ابن مغفل والرفوع الاول لقوله اني عن شهد الشجرة طابقة الترجمة وبه قال (حدثنا) ولغير أبي زرعة ثني بالافراد (محمد بن الوليد) بن عبد الحميد البصري بالموحدة المضمومة والمهمله الساكنة القرشي أبو عبد الله البصري من ولد بسر بن اوطاة وقول العيني كالمعنى كرماني البصري بالموحدة والمجتمعة سهو وانما هو بالمهمله قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبة) بن الخياط (عن خالد) الحذاء (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد (عن ثابت بن الضحالة) الاشعري (رضي الله عنه وكان من أصحاب الشجرة) لم يذكر المتن بل اقتصر على المحتاج منه وفي المغازي من طريق أخرى عن أبي قلابة ان ثابت بن الضحالة اخبره أنه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة وبه قال (حدثنا أحمد بن اسحق) بن الحصين أبو اسحق (السلمي) بضم السين وفتح اللام السمراري البخاري نسبة الى سمراري بفتح السين قرية من قرى بخاري قال (حدثنا يعلى) بفتح التحتية وسكون المهمله وفتح اللام ابن عبيد الطنافسي قال (حدثنا عبد العزيز بن سياه) بكسر المهمله وبعد التحتية المخففة ألف فيها منقوبة فارسي معرب معناه الاسود (عن حبيب بن أبي ثابت) واسمه قيس بن دينار المكوفي انه قال أنبت أبواوائل (بالهمزة شقيق بن ساة) لم يذكر المسؤل عنه وفي رواية أحمد أنبت أبواوائل في مسجد أهله أسأله عن هؤلاء القوم الذين قتلهم على دعوى الخوارج (فقال كما بصفين) بكسر الصاد المهمله والناء المشددة موضع يقرب القرات كان به الواقعة بين علي ومعاوية (فقال رجل) هو عبد الله بن الكواء (لم تر الى الذين يدعون) بضم الياء وفتح العين وفي اليونينية بفتح الياء وضم العين (الى كتاب الله تعالى فقال على تتم) أنا أولى بالاجابة اذا دعيت الى العمل بكتاب الله وعند الناس في بعده قوله بصقين فلما استخبر انقتل بأهل الشام قال عرو بن العاص لمعاوية أرسل المصنف الى علي فادعه الى كتاب الله فانه لن يابي عليك فاتي به رجل فقال بيننا وبينكم كتاب الله فقال علي أنا أولى بذلك بيننا كتاب الله فبأنه الخوارج ونحن نسميهم يومئذ القراء وسيوفهم على عواتقهم فقالوا يا أمير المؤمنين ما تنتظر ل هؤلاء القوم الانتمى اليهم يسوقنا (فقال سهل بن حنيف) يضم الحاء وفتح النون (انهم وانفسكم) في هذا الرأي وانما قال ذلك لان كثير منهم أنكروا التحكيم وقالوا لا حكم الا لله فقال علي كلمة حق أريد بها باطل (فلقدر أبتنا) يريد رأيت أنفسنا (يوم الحديبية يعني الصلح الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم و) بين المشركين ولوزري بنون المتكلم مع غيره (فقالا لانا لينا فخرج) الى النبي صلى الله عليه وسلم (فقال أسأنا على الحق وهم) يريد المشركين (على الباطل أليس قتلانا في الجنة وقتلناهم في النار قال) عليه الصلاة والسلام (بلى قال) عمر (فقم أعطى) بضم الهمزة وكسر الطاء ولا يي ذر نعطى بالذون بدل الهمزة (الدنية) بكسر النون وتشديد التحتية أي الخصلة الدنية وهي المصالحات هذه الشروط الدالة على العجز (في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا فقال) عليه الصلاة والسلام (يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يضيعني الله أبدا فخرج) عمر حال كونه (متعظا) لاجل اذلال المشركين كما عرف من قوته في نصرة الدين واذلال المشركين (فلم يصبر حتى جاء أبا بكر) رضي الله عنه عما (فقال يا أبا بكر أسأنا على الحق وهم على الباطل قال يا ابن الخطاب اني رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقطت التصليص لاني ذر (ولن يضيعه الله أبدا فزلت سورة الفتح) ومما ادسهل بن حنيف بما ذكره انهم أرادوا يوم الحديبية أن يقتالوا ويخلفوا مادعوا اليه من الصلح ثم ظهر أن الاصلح كان ما شرعه الرسول صلى الله عليه وسلم من الصلح ليقعدوا بذلك ويطيحوا عما ينفما أجاب اليه

من التحكيم

اليهودي له عند اسلامه يوم أحد وكانت سبع حوائط في بني النضير وما أعطاء الانصار من أرضهم وهو ما لا يبلغه الماء وكان هذا مكانه

\* وحديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على ( ٣٥٠ ) مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله

**\* (الحجرات) \***

مدنية وآبائهم اثنا عشر ولا يذرسورة الحجرات (بسم الله الرحمن الرحيم) وسقطت البسمة لغير أبي ذر (وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى (لا تقدموا) بضم أوله وكسر ثالثة أي (لا تقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) بشئ (حتى يقضى الله على أسانه) ماشاء وقال الزركشي الظاهر أن هذا التفسير على قراءة ابن عباس بفتح التاء والدال وكذا قيده البيهقي وهي قراءة يعقوب الحضرمي والأصل لا تقدموا حذف التاء وقال في المصابيح منعها لقول الزركشي ليس هذا الصحيح بل هذا التفسير متواتر على القراءة المشهورة أيضا فان قدم بعني تقدم قال الجوهري وقدم بين يديه أي تقدم قال الله تعالى لا تقدموا بين يدي الله اه قال الامام غفر الدين والاصح انه ارشاد عام يشمل الكل ومنع مطلق يدخل فيه كل أفتيات وتقدم واستبداد بالامر واقدام على فعل غير ضروري من غير مشاورة \* (امتن) في قوله تعالى أولئك الذين امتن الله قلوبهم سم للفقوى قال مجاهد فيما وصله الفريابي (أخلص) من امتن الذهب اذا ذابه وميزابريه من خبيثه \* (تأبزو) ولا تأبزو وقال مجاهد فيما وصله الفريابي بضمه أي (لا يدعى) الرجل (بالكفر بعد الاسلام) وقال الحسن كان اليهودي والنصراني يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فهو عن ذلك وزاد أبو ذر قبل قوله تأبزو باب بالتنوين وسقط لغيره \* (بكتكم) قال مجاهد فيما وصله الفريابي أي (ينقصكم) من أجوركم (ألتنا) أي (نقصنا) وهذا الأخير من سورة الطور وذكره استطرادا \* (لا ترفعوا) ولا يذربا بالتنوين لا ترفعوا (أصواتكم فوق صوت النبي الآية) أي اذا كلموه لانه يدل على قلة الاحتشام وترك الاحترام ومن خشى قلبه ارتجف وضعفت حركته الدافعة فلا يخرج منه الصوت بقوة ومن لم يخف بالعكس وليس المراد بنهي الصحابة عن ذلك انهم كانوا مبشرين ما يلزم منه الاستخفاف والاستهانة فكيف وهم خير الناس بل المراد ان التصويت بحضرة مبشرين لتوقيره وتزويره \* (تسعون) أي (تعملون ومنه الشاعر) والمعنى انكم ان رفعتم أصواتكم وتقدمتم فذلك يؤدي الى الاستحقار وهو يفضي الى الارتداد وهو محبط وقوله وأنت لا تشعرون إشارة الى أن الردة تفك من النفس بحيث لا يشعر الانسان فان من ارتد كذبنا لم يرتكبه في عمره تراه نادما غاية الندامة خائفا غاية الخوف فاذا ارتكبه مرارا قل خوفه وندامته ويصير عادة أعاذنا الله من سائر المكروهات \* وبه قال (حدثنا يسرة بن صفوان بن جبل) بفتح التحتية والسسين المهملة المخففة وجبل بفتح الجيم وكسر الميم (الخصي) بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة قال (حدثنا نافع بن عمر) الجمعي المكي (عن ابن أبي مليكة) بضم الميم مصغرا عبد الله أنه (قال كذا الخبران) بفتح المعجمة ونسب الحديث التحتية الفاعلان للغير الكثير (ابن يسلم) بكسر اللام وثابت أن قبل وحذف نون الرفع في الفرع وأصله نصب بأن ولا يذربا بكون الرفع مع ثبوت ان قبل وقال في الفتح كذا الخبران بكون بفتح الخاء وأن وثابت نون الرفع لا يذربا في رواية بكون بفتح الخاء بفتح النون نصب بتقدير أن قال وقد أخرجه أحمد عن وكيع عن نافع عن ابن عمر بلفظ أن بكونا ونسبها ابن التين لرواية أبي ذر (أبا بكر) نصب خبر كاد (وعمر) عطف عليه (رضي الله عنهما) ولا يذربا بكونا وعمر بالرفع فيهما رفع أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى تميم) سنة تسع وسألو النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤمر عليهم أحدا (فأشارا أحدهما) هو عمر بن الخطاب كما عند ابن جرير في الباب التالي (بالأقرع) واسمه فراس (بن حابس) بن جشمع (بضم الميم وبعد الجيم ألف فشير) معجمة فعين مهملة التميمي الدارمي (وأشارا الآخر) هو أبو بكر (برجل آخر قال نافع)

وسلم قال لا يقتسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي وموتة عاملي فهو صدقة \* وحديثنا محمد بن يحيى بن أبي عمر المكي حديثنا سفيان عن أبي الزناد بهذا الاسناد نحوه \* وحديثنا ابن أبي خلف حديثنا زكريا بن عدي أخبرنا ابن مبارك عن يونس عن الزهري عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة \* وحديثنا يحيى بن يحيى وأبو كامل فضيل بن حسين كلاهما عن سليمان قال يحيى أخبرنا سليمان بن أخضر عن عبيد الله بن عمر حديثنا نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم الثاني حقه من التي من أرض بنى النضير حين أجلاهم كانت له خاصة لأنهم لم يوجف عليها المسلمون بخيل ولا ركب وأما منقولات بنى النضير فخلوا منها ما جلت له لابل غير السلاح كما صلحهم ثم قسم صلى الله عليه وسلم الباقي بين المسلمين وكانت الأرض لنفسه ويخرجها في فوايا المسلمين وكذلك نصف أرض فدله صلح أهلها بعد فتح خيبر على نصف أرضها وكان خالصا له وكذلك ثلث أرض وادي القرى أخذها في الصلح حين صلح أهلها اليهود وكذلك حصان من حصون خيبر وهما الوطيح والسلام أخذهما صلحا لثالث سهمه من خمس خيبر وما افتتح فيها عنوة فكانت هذه كلها ملكا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لاحق فيها لاحد غيره لكنه صلى الله عليه وسلم كان لا يستأثر به ابل ينفقها على أهله والمسلمين ولله صلح العامة وكل هذه صدقات محررات التملك بعده والله أعلم \* (باب كيفية قسمة الغنيمة بين الحاضرين) \* (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعي



حدثنا هناد بن السرى حدثنا ابن المبارك (٣٥٢) عن عكرمة بن عمار حدثني سمك الخنفي قال سمعت ابن عباس يقول حدثني

الحسن بن محمد أبو علي الزعفراني البغدادي واسم جده الصباح قال (حدثنا حجاج) هو ابن محمد المصيصي الاورترمذي الاصل سكن بغداد ثم المصيصية (عن ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال أخبرني) بالافراد (ابن أبي مبيكة) عبد الله (ان عبد الله بن الزبير) بن العوام (أخبرهم انه قدم ركب من بني عيم على النبي صلى الله عليه وسلم) فسألوه أن يؤمر عليهم أم أحدا (فقال أبو بكر) له عليه الصلاة والسلام (أمر) عليهم (القعقاع بن معبد) ففتح الميم والموحدة (وقال عمر أمر) عليهم ولا يذر عن المستمل والكشميني بل أمر (الافرع بن حابس) أخا بني مجاشع (فقال أبو بكر) لعمر رضي الله عنهما (مأأردت) بذلك (الي) بلفظ الجارية (أو) قال (الاحلاف) بكسر الهمزة وتشديد اللام أي اغتاريد مخالفتي (فقال عمر مأأردت خلافاً لقرابا) فتجادلا وتخاصما (حتى ارتفعت أصواتهما) في ذلك (فتزل في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت الآية) وروى الطبري من طريق أبي اسحق عن البراء قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان جدي زين وان ذمي شين فقال ذلك الله تبارك وتعالى وروى من طريق معمر عن قتادة مثله مرسلان وزاد فانزل الله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية (باب قوله تعالى) (ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم) قال في الكشف انهم صبروا في موضع الرفع على الفاعلية لان المعنى ولو ثبت صبرهم قال أبو حيان هذا ليس مذهب سيبويه بل مذهب سيبويه ان ان وما بعدهما بدل في موضع فاعل ومذهب المبرد ان في موضع فاعل بفعل محذوف كما زعم الرخشي ومذهب سيبويه أنها في محل رفع بالابتداء وخبرها فيكون اسم كان ضميراً عائداً على صبرهم المقهور من الفعل (لكان خيرا لهم) لكان الصبر خيرا لهم من الاستحسان لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب ولم يذكروا الموقوف حديثا هنا ولعله يبيّن له فلم ينظر بشئ على شرطه

### \*(سورة ق)\*

مكية وهي خمس وأربعون آية وزاد أبو ذر بسم الله الرحمن الرحيم \* (رجع بعيد) أي (رد) الى الحياة الدنيا بعد أي غير كائن أي بعد أن نبعث بعد الموت \* (فروج) أي (فتوق) بان خلقها لمساومة لاصقة ٣ الطباق (واحد هافر ج) بسكون الراء \* (من جبل الوريد) ٣ قال مجاهد فيا رواه القرطبي (وريداه في حلقه) والوريد عرق العنق ولغيره في ذرور يفي حلقه الحبل جبل العاتق وزاد أبو ذر وا قبل قوله الحبل وقوله من جبل الوريد هو كقولهم مسجد الجامع أي جبل العرق الوريد أولان الحبل أعم فاضيف للبيان نحو بير سانية أو يراد جبل العاتق فاضيف الى الوريد كما يضاف الى العاتق لانهم في عضوا واحد \* (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى (مانقص الارض) أي ماتا كل (من عظامهم) لا يعزب عن علمه شئ تعالى \* (تبصرة) أي (بصيرة) قاله مجاهد فيما وصله القرطبي والنصب على المقبول من أجله أي تبصيرا أمثالهم أو بفعل من لفظه أي بصيرهم تبصرة أي خلق السماء تبصرة \* (حب الحصيد) هو (الحنطة) وصله القرطبي أيضا أو سائر الحبوب التي تحصد وهو من باب حذف الموصوف للعلم به أي وحب الزرع الحصيد نحو مسجد الجامع أو من باب اضافة الموصوف الى صفته لان الاصل والحب الحصيد أي المحصود \* (باسقات) هي (الطوال) والبسوق الطويل يقال بسق فلان على أصحابه أي طال عليهم في الفضل \* (أفغينا) أي (أفأعينا علينا) أفغزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة ويقال لكل من يعجز عن شئ عني به وهذا تجميع لهم لانهم اعترفوا بالخلق الاول وأنكروا البعث \* (وقال قرينه) هو (الشيطان الذي قبض له) بضم القاف وكسر التحتية المشددة آخره ضام معجمة

الافرس واحد هـ ذام ذاهب الوجه وروى منهم الحسن ومالك وأبو حنيفة والشافعي ومحمد بن الحسن رضي الله عنهم وقال الاوزاعي والثوري والليث وأبو يوسف رضي الله عنهم يسهم لفرسين ويروي مثله أيضا عن الحسن ومكحول ويحيى الانصاري وابن وهب وغيره من المالكيين قالوا لم يقل أحدانه يسهم لا أكثر من فرسين الاشياء روى عن سليمان بن موسى انه يسهم والله أعلم

\*(باب الامداد باللائكة في غزوة بدر وياحة الغنائم)\*

(قوله لما كان يوم بدر) اعلم ان بدرا هو موضع الغزوة العظمى المشهورة وهو ماء معروف وقريه عامرة على نحو أربع مراحل من المدينة بينها وبين مكة قال ابن قتيبة بدر بئر كانت راجل يسمى بدر فسميت

١ قوله في موضع فاعل صوابه في موضع مبتدا كما في السفاقي ومع ذلك لا يخفى ما في العبارة مع قوله الاتي ومذهب سيبويه الخ من التكرار اه محصمه

٢ قوله مثل لاصقة الخ تبع في ذلك البيضاوي قال سعدى مخالف للآثر المشهور من كون ما بين كل مائة مائة خمسمائة عام اه عجمي

٣ قوله من جبل كذا بخطه وسقط انظم في عدة أصول معتدة اه

فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ثم مديده فجعل يهتف بربه (٣٥٣) اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم انك أنتم الله هذه العصابة من أهل

الاسلام لا تعبد في الارض فزال  
يهتف بربه ما زايد به مستقبل  
القبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه  
فأناه أبو بكر فاخذ رداءه فألقاه  
على منكبيه ثم التزمه من ورائه  
وقال يا نبي الله كذاك مناشدتك  
ربك فانه سينجز لك ما وعدك

باسمه قال أبو اليقظان كانت لرجل  
من بني غنار وكانت غزوة بدر يوم  
الجمعة اسبع عشرة خلت من شهر  
رمضان في السنة الثانية من الهجرة  
وروى الحافظ أبو القاسم باسناده  
في تاريخ دمشق فيه ضعفاء انها  
كانت يوم الاثنين قال الحافظ  
والمنهوظ انها كانت يوم الجمعة  
وثبت في صحيح البخاري عن ابن  
مسعود ان يوم بدر كان يوما حارا  
(قوله فاستقبل نبي الله صلى الله  
عليه وسلم القبلة ثم مديده فجعل  
يهتف بربه اللهم أنجز لي ما وعدتني)  
أما هـ ففتح ففتح أوله وكسر التاء  
المثناة فوق بعد الهاء وبعناه  
يصيح ويستغيث بالله بالدعاء وفيه  
استحباب استقبال القبلة في الدعاء  
ورفع اليدين فيه وانه لا بأس برفع  
الصوت في الدعاء (قوله صلى الله  
عليه وسلم اللهم انك أنتم الله هذه  
العصابة من أهل الاسلام لا تعبد  
في الارض) ضبطوا تلك بفتح التاء  
وضمها فاعلى الاول ترفع العصابة  
على انها فاعل وعلى الثاني تنصب  
وتكون مفعولة والعصابة الجماعة  
(قوله كذاك مناشدتك ربك)  
المناشدة السؤال مأخوذة من  
النشيد وهو رفع الصوت هكذا وقع  
لجهاير رواه مسلم كذا النبأ ذال

قد روي في القرنين الملك الموكل به \* (فتقبوا) أي (خبروا) بمعنى طافوا في البلاد حذر الموت  
والضمير للقرون السابقة أو لقرينش \* (أو التي السمع) أي (لا يتحدث نفسه بغيره) لاصغائه  
لاستماعه (حين أنشأكم وأنشأ خلقكم) وهذا بقية تفسير قوله أفعينا وتأخير دله من بعض  
الناسخ وسقط من قوله أفعينا إلى هنا لا يذر \* (رقيب عتيد) قال مجاهد فيما وصله القرطبي  
(رصد) يرصد ويرتظر وقال ابن عباس فيما وصله الطبري يكتب كل ما تكلم به من خبر وشروع  
مجاهد حتى أينته في مرضه وقال الضحاك مجاهد تحت الشجر على الخنك \* (سائق وشهيد  
المالكين) ولابي ذر المالكين بالنصب بنحو معنى أحدهما (كاتب) الآخر (شهيد) وقيل السائق  
هو الذي يسوقه إلى الموقف والشهيد هو الكاتب والسائق لازم للبر والفاجر أما البر فيساق إلى  
الجنة وأما الفاجر فيساق إلى النار \* (شهيد) في قوله تعالى أو التي السمع وهو شهيد قال مجاهد فيما  
وصله القرطبي (شاهد بالقلب) ولابي ذر عن الكشميني بالغيب \* (لغوب) ولابي ذر من لغوب هو  
(النصب) ولابي ذر نصب بالجراي من نصب وهذا وصله القرطبي وهو رذلما زعت اليهود من أنه  
تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت فأكذبهم الله بقوله وما  
مستامن لغوب رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة \* (وقال غيره) أي غير مجاهد (نضيد) في  
قوله تعالى لها طلع نضيد (الكفري) بضم الكاف والفاء وتشديد الراء مقصورا الطلع (مادام في  
أكله) جمع كيم بالكسر (ومعناه منضود بعضه على بعض فاذا خرج من أكله فليس بنضيد)  
وهذا عجيب فان الاشجار اطوال ثمارها بارزة بعضها على بعض لكل واحدة منها أصل يخرج  
منه كالجوز واللوز والطلع كالسنبلة الواحدة تكون على أصل واحد \* (في ادبار النجوم) بالطور  
(وادبار السجود) هنا (كان عاصم يفتح) هذه (التي في ق) كان عامر والكسائي وأبي عمرو جمع  
دبر وهو آخر الصلاة وعقبها وجمع باعتبار تعدد السجود (ويكسر التي في الطور) موافقة للجمع وهو  
مصدر او هـ ذا بخلاف آخره فان الفتح لا ثقبه لانه يراد به الجمع لذبر السجود أي أعقبه كما  
(ويكسر ان جميعا) فكسر موضع ق نافع وابن كثير وحزرة والطور الجهور (وينصب) أي يفحصان  
فالاول عاصم ومن معه والثاني المطوعي عن الاعشى شاذي يعني اعقاب النجوم وأثارها اذا غربت  
\* (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى (يوم الخروج) أي (يخرجون) ولابي ذر  
يوم يخرجون وزاد أبو ذر وأبو الوقت إلى البعث (من القبور) والاشارة في قوله ذلك يجوز أن تكون  
إلى النداء ويكون قد اتسع في الظرف فأخبر به عن المصدر أو بقدر مضاف أي ذلك النداء  
والاستماع نداء يوم الخروج واستماعه \* (باب قوله وتقول) أي جهنم حقيقة (هل من مزيد)  
سؤال تقرير بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن عباس فيكون السؤال وهو قوله هل امتلأت قبل  
دخول جميع أهلها أو هو استفهام بمعنى النفي والمعنى قد امتلأت ولم يبق في موضع لم يمتلئ وهذا  
مشكل لانه حينئذ يجمع في الانكار والمخاطب الله تعالى ولا يلزمه معنى الحديث الثاني وقيل  
السؤال لخزنته والجواب منهم فلا بد من حذف مضاف أي نقول لخزنة جهنم ويقولون والمزيد  
يجوز أن يكون مصدرا أي هل من زيادة وان يكون اسم مفعول أي من شيء يزيدونه أحرقة أو انها  
من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها موضع للمزيد وسقط باب قوله لغير أبي ذر وبه قال  
(حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي الحافظ البصري قال (حدثنا  
حري بن عمارة) بن أبي حفصة وحري علم لانسبة للحرم ورواه الكرماني وسقط لغير أبي ذر ابن عمارة  
قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) انه (قال يلقى في النار) أهلها (وتقول) مستفهمة (هل من مزيد) في أي لأوسع غير

وايضا هم كفالك بالتاء وفي رواية البخاري حسبك مناشدتك ربك

فأنزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب (٣٥٤) لكم أني مذكركم باللائمة من الملائكة مردفين فامده الله باللائمة قال

أبو زيد - قيل لحديثي ابن عباس قال بينما رجل من المسلمين يومئذ يشدد في أثر رجل من المشركين امامه اذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس فوقه يقول أقدم حيزوم فنظر الى المشرك امامه ففر مستلقيا وكل بمعنى وضبطوا مناشدتك بالرفع والنصب وهو الاشهر قال القاضي من رفعه جعله فاعبلا بكناله ومن نصبه فعلى المنعول بما في حسبك وكفاك وكذلك من معنى الفعل من الكف قال العلماء وهذه المناشدة انما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم ليراه أصحابه بتلك الحال فتقوى قلوبهم بدعائه وتضرعه مع ان الدعاء عبادة وقد كان وعده الله تعالى احدى الطائفتين اما العير واما الخيش وكانت العير قد ذهبت وفانت فكان على ثقة من حصول الاخرى ولكن سأل تجميع ذلك وتعيينه من غير اذى لمحق المسلمين (قوله تعالى أني مذكركم باللائمة من الملائكة مردفين) أي معيذكم والامداد الاعانة ومردفين متتابعين وقيل غير ذلك (قوله أقدم حيزوم) هو بجماء مهمل مفتوحة ثم مشددة تحت ساكنة ثم زاي مضغومة ثم واو ثم ميم وقال القاضي وقع في رواية العذري حيزون بالنون والصواب الاول وهو المعروف لسائر الرواة والمخوطة وهو اسم فرس الملك وهو منادى بحذف حرف النداء أي يا حيزوم وأما أقدم فمضطوطة بوجهين أصحهما وأشهرهما ولم يذكر ابن دريد وكثيرون أو الاكثرون غيره انه بضمزة قطع

وماء ثلاث به أو هل من زيادة فأزاد (حتى يضع) وفي رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عند مسلم حتى يضع رب العزة (قدمه) فيها أي يذلها لتذليل من يوضع تحت الرجل والعرب تضع الامثال بالاعضاء ولا تريد أعيانها كقوله النادم سقط في يده أو المراد قدم بعض المخلوقين فيكون الضمير للمخلوق معلوم (فقول) النار (قط قط) بكسر الطاء وسكونها فيهما كذا في الفرع ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى حسبي حسبي قد اكتفيت به قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن موسى القطن) الواسطي قال (حدثنا أبو يوسف الجبيري) بكسر الخاء المهملة وسكون الميم وفتح التحتية وكسر الراء واسمه (سعيد بن يحيى) بكسر العين (ابن مهدي) بفتح الميم الواسطي قال (حدثنا عوف) الاعرابي (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة) قال محمد بن موسى (رفعه) الى النبي صلى الله عليه وسلم (وأكثر ما كان يوقفه) على الصحابي يسكون الواو من الثلاثي المزيديه والفصيحة منه من الثلاثي الجرد (أبو سفيان) الجبيري وقيل لما كان يرفعه (يقال) أي يقول الله (جهنم هل امثلاث) استفهام تحقيق لوعده بملأها (ونقول) جهنم ولاي ذرفقة قول بالفاء (هل من من يد فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول قط قط) \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بتشديد الميم وفتح الهاء قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار) تحاجتا بلسان المقال أو الحال (فقال النار أو نرت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول بمعنى اختصمت (بالتكبير بن والتجبرين) مترادفان لغة فالثاني تأكيد لسابقة أو المتكبر المتعظم بما ليس فيه والتجبر المنوع الذي لا يوصل اليه أو الذي لا يكثر بامر ضعفاء الناس وسقطهم (وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس) الذين لا يلتفت اليهم لمسكنتهم (وسقطهم) بفتح التين المحقرين بين الناس الساقطون من أعينهم لم يتواضعهم لهم وذلتهم له (قال الله تبارك وتعالى) ولابي ذر عز وجل (للجنة أنت رحتي) ولابي ذر عن الكشي عن أبي أنت رجة وبها رجة لان بها تظهر رجة تعالى كما قاله (ارحم من ان شاء من عبادي) والافرجة الله من صفاته التي لم يزل بها موصوفا (وقال للنار انما أنت عذاب) ولابي ذر عن الجوى والمستقلى عذابي (اعذب بك من اشاء من عبادي ولكل واحدة منهم) بالهاء في الفرع كصله وفي نسخة منك (ملوها فاما النار فلا تملئي حتى يضع رجله) في مسلم حتى يضع الله رجله وأنكر ابن فورل لفظ رجله وقال انه غير ثابتة وقال ابن الجوزي هي تحريف من بعض الرواة ورد عليه ما برواية الصحيحين بها وأما الجماعة كرجل من جراد أي يضع فيها جماعة وأضافهم اليه اضافة اختصاص وقال يحيى السنية الفاسد والرجل في هذا الحديث من صفات الله تعالى المنزهة عن التشبيه والتشبيه فالإيمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب فالمهتدي من سلك فيه طريق التسليم والناقص فيها رافع والمنكر معطل والمكيف مشبه ليس كمثل شيء (فقول) النار اذا وضع رجله فيها (قط قط قط) ثلاثا بتوניהا مكسورة وممكنة وعند أي ذرهم تين فقط كالوايتين السابقتين (فهنا لا تملئي ويزوي) بضم أوله وفتح ثائه (بعضها الى بعض) تجتمع وتلتقي على من فيها ولا ينشئ الله لها خلقا (ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا) لم يعمل سوءا ولا محزنة أن يقولوا ان في الظلم عن لم يذنب دليل على انه ان عذبهم كان ظلما وهو عين مذهبا والجواب انا وان قلنا انه تعالى وان عذبهم لم يكن ظلما فان لم يشرف في ملائكة غيره لكنه تعالى لا يفعل ذلك لكرمه ولطفه بمبالة ففي الظلم اثبات الكرم (وأما الجنة فان الله عز وجل ينشئ لها خلقا) لم تعمل خيرا حتى تملئي قاله نواب ليس موقوفا على العمل

منه وحسب وبكسر الدال من الاقدام قالوا وهي كلمة تزر للفرس معاومة في كلامهم والثاني بضم الدال وفي

فَنظَرَ إِلَيْهِ فَأَذَاهُ وَقَدْ خُطِمَ أَنْفُهُ وَشَقَّ وَجْهُهُ كَضَرْبَةِ السُّوْطِ فَأَخْضَرَ ذَلِكَ (٣٥٥) أَجْمَعُ فَأَوَّلُ الْأَنْصَارِيِّ حَدَّثَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقْتَ ذَلِكَ مِنْ

مَدَدِ السَّحَابِ النَّاسِئَةِ فَقَتَلُوهُ وَمَثَدُ سَبْعِينَ وَأَسْرُوا سَبْعِينَ قَالَ أَبُو زَيْمِيلٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا أَسْرُوا الْأَنْصَارِيَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِي بِكَرٍ وَعُرْمَاتُونَ فِي هَؤُلَاءِ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هُمْ بَنُو أَلَمٍ وَالْعَشِيرَةُ أَرَى أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُمْ فَنَدِيَّةٌ فَتَكُونُ لَنَا قُوَّةً عَلَى الْكُفَرَاءِ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُمْ لِلْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَرَى يَا ابْنَ الْخَطَّابِ قَالَ قُلْتُ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَرَى الَّذِي رَأَى أَبُو بَكْرٍ وَلَكِنِّي أَرَى أَنْ تَمُتْكَنَا فَنَضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ فَتَكُونَ عَلِيَّامِنْ عَقِيلٍ فَيَضْرِبُ عُنُقَهُ وَتَمُتْكَنِي مِنْ فَلَانٍ نَسْبُ الْعُمَرُ فَأَضْرِبُ عُنُقَهُ فَانْهَؤُلَاءِ أَتَمَّةُ الْكُفَرِ وَصَدَائِدُهُ أَفَهُوِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَلَمْ يَمُوتْ وَمَا قُلْتُ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ جَعَلْتُ فَأَذَارُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ قَاعِدِينَ وَهَمَا يَكِينَانِ

وَبِهِمْ وَصَلَ مَضْمُونُهُ مِنَ التَّقَدُّمِ (قَوْلُهُ فَأَذَاهُ وَقَدْ خُطِمَ أَنْفُهُ) الْخُطْمُ الْأَثَرُ عَلَى الْأَنْفِ وَهُوَ بِالْخَاءِ الْمَجْعَةُ (قَوْلُهُ هَؤُلَاءِ أَتَمَّةُ الْكُفَرِ وَصَدَائِدُهُ) يَعْنِي أَشْرَافَهَا الْوَاحِدُ صَدِيدٌ يَكْسِرُ الصَّادُ وَالضَّمِيرُ فِي صَدَائِدِهَا يَعُودُ عَلَى أَتَمَّةِ الْكُفَرِ أَوْ مَكَّةَ (قَوْلُهُ فَهُوِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ) هُوِي بِكَسْرِ الْوَاوِ أَيْ أَحْبَبْتُ ذَلِكَ وَاسْتَحْسَنَهُ يَقَالُ هُوِي الشَّيْءُ بِكَسْرِ الْوَاوِ هُوِي بِقَحْهَ هُوِي وَالْهَوِي الْحُبَّةُ (قَوْلُهُ وَلَمْ يَمُوتْ مَا قُلْتُ) هَكَذَا هُوِي بَعْضُ النَّسَخِ وَلَمْ يَمُوتْ وَوَفِي كَثِيرٍ نَهْمُ هُوِي بِالْيَاءِ

وَفِي حَدِيثِ أَنَسٍ عِنْدَ مُسْلِمٍ مَرْفُوعًا يَتَّبِعُ مِنَ الْجَنَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَنْشِئُ اللَّهُ لَهُ أَخْلَاقًا مِمَّا يَشَاءُ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا يَزَالُ فِي الْجَنَّةِ فَضْلٌ حَتَّى يَنْشِئَ اللَّهُ لَهُ أَخْلَاقًا فَيَسْكُنُهُمْ فَضْلُ الْجَنَّةِ \* (وَسَجَّ) وَلَغَيْرِ أَيْ ذَرَفَسَجَّ بِالْفَاءِ وَالْمُؤَافَقُ لِلتَّنْزِيلِ الْأَوَّلُ (بِحَمْدِ رَبِّكَ) أَيْ نَزْهَهُ وَاجِدَهُ حَيْثُ وَفَّقَكَ لِتَسْبِيحِهِ فَالْمُؤَافَقُ مُحَدِّثٌ لِلْعَلَمِ بِأَيِّ نَزْهَةِ اللَّهِ بِحَمْدِ رَبِّكَ أَيْ مُتَلَبِّسًا أَوْ مُقْتَرِنًا بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَعَادَ الْأَمْرَ بِالتَّسْبِيحِ فِي قَوْلِهِ وَمِنْ اللَّيْلِ فَسَجَّهَ لَنَا كَيْدًا أَوَّلًا بِعَنِ الصَّلَاةِ وَالثَّانِي بِعَنِ التَّنْزِيهِ وَالدَّكْرُ (قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ) صَلَاةُ الصُّبْحِ (وَقَبْلَ الْغُرُوبِ) الْعَصْرُ وَقَبْلَ طُلُوعِ الصُّبْحِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ الظُّهْرُ وَالْعَصْرُ وَمِنْ اللَّيْلِ الْعِشَاءُ وَالتَّهَجُّدُ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ) ابْنُ رَاهُوِيهِ (عَنْ جَرِيرٍ) هُوَ ابْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ (عَنْ اسْمَعِيلَ) ابْنِ أَبِي خَالِدٍ الْجَلِّي الْكُوفِيُّ (عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ) بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالزَّيْ أَيْ الْجَلِّي (عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ) الْجَلِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا بِالْمَدِينَةِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَظَنَرُ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ أَرْبَعِ عَشْرَةٍ بِسَكُونِ الشَّيْءِ (فَقَالَ أَنْتُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ) عَزَّ وَجَلَّ (كَتَبْتُمْ هَذَا) الْقَمَرُ رُؤْيَا مُحَقَّقَةً لَا تَشْكُونَ فِيهَا وَ(لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَا) بِضَمِّ الْفَوْقِيَّةِ وَفَتْحِ الضَّادِ الْمَجْعَةُ وَتَحْقِيفِ الْمِيمِ لَا يَنَالُكُمْ ضَمِيمٌ فِي رُؤْيَا تَعَبٌ أَوْ ظَمٌ فَيَرَاهُ بَعْضُكُمْ دُونَ بَعْضٍ بَانَ يَدْفَعُهُ عَنِ الرُّؤْيَا وَيَسْتَأْثِرُ بِهَا لِتَشْتَرِ كُونَ فِي رُؤْيَا فَهُوَ تَشْبِيهُ لِلرُّؤْيَا بِقَالِ رُؤْيَا لَا أَمَرْتُ بِالْمَرُئِ (فَأَنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَقْلُوا) بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَفَتْحِ ثَانِيهِ بِالْأَلِفِ اسْتَطَعْتُ بِطُعْمِ الْمُنَافِسَةِ لِلْإِسْتِطَاعَةِ كَالنَّوْمِ الْمَانِعِ (عَنْ) ١ وَلِلْعَمُودِ وَالْمُسْتَقْلَى عَلَى (صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا) فَافْهَمُوا (عَدَمَ الْمَغْلُوبَةِ) لَيْ لَا زَمَهَا الصَّلَاةُ كَانَهُ قَالَ صَلَواتِي هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ (ثُمَّ قَرَأَ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (وَسَجَّ) بِالْوَوِ كَالْتَّنْزِيلِ وَلَا بِي ذَرْفَسَجَّ (بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ) وَفَضِيلَةُ الْوَقْتَيْنِ مَعْرُوفَةٌ أَذْفِهِمَا أَرْفَعُ الْأَعْمَالِ مَعَ مَا يَشْعُرُ بِهِ سِيَاقُ الْحَدِيثِ مِنَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَحَافِظِ عَلَيْهِمَا وَالْحَدِيثُ قَدَمٌ فِي بَابِ فَضْلِ صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا آدَمُ) ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ (عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) قَالَ (حَدَّثَنَا رِفَاعٌ) بَفَتْحِ الْوَوِ وَسَكُونِ الرَّاءِ وَبِالْقَافِ مَهْمُوزٌ مَهْمُودٌ ابْنُ عَمْرِو بْنِ الشُّكْرِ (عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ) عَبْدِ اللَّهِ وَاسْمُ أَبِي نَجِيحٍ بِسَارٍ بِالسِّينِ الْمَهْمَلَةِ الْخَنْفَةُ بَعْدَ التَّحْتِيَةِ الْمَكِّي (عَنْ مُحَمَّدٍ) هُوَ ابْنُ جَبْرِ نَهْ قَالَ (قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمْرُهُ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَبِّهِ تَعَالَى (أَنْ يَسَجَّ) يَنْزِعُهُ عَزَّ وَجَلَّ (فِي أَذْيَارِ الصَّوْتِ) كَلَامًا يَعْنِي قَوْلَهُ وَأَذْيَارِ السُّجُودِ وَقِيلَ أَذْيَارُ السُّجُودِ النَّوَافِلُ بَعْدَ الْمَكْتُوباتِ وَقِيلَ الْوَتَرُ بَعْدَ الْعِشَاءِ

\*(وَالذَّارِيَاتُ)\*

مَكِّيَّةٌ وَأَيُّهَا سَتُونَ وَلَا بِي ذَرْفَسَجَّ وَالذَّارِيَاتُ بِسَمِّ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَسَقَطَتِ النَّسْبَةُ لِغَيْرِ أَيْ ذَرْفَسَجَّ (قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ) كَذَابٌ فِي الْفَرْعِ كَاصِلُهُ كَكثيرٍ مِنَ النَّسَخِ وَهُوَ أَنْ كَانَ مَعْنَاهُ يَحْيَا الْكَرْنَ يَنْبَغِي أَنْ يَسَاوِيَ بَيْنَ الْعَصَابَةِ فِي ذَلِكَ أَذْهُومٌ مِنْ بَابِ التَّعْظِيمِ وَالشَّيْخَانِ أَوَّلِي ذَلِكَ مِنْهُ فَالْأَوَّلِي التَّرْضَى فَقَدْ قَالَ الْجَوْنِي السَّلَامُ كَالصَّلَاةِ فَلَا يَسْتَعْمَلُ فِي الْغَائِبِ وَلَا يَفْرُدُهُ غَيْرُ الْأَنْبِيَاءِ وَسِوَاهِ فِي هَذَا الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ وَأَمَّا الْحَاضِرُ فَيَخَاطَبُ بِهِ هُ \* (الذَّارِيَاتُ الرِّيحَ) الَّتِي تَذَرُ التُّرَابَ تَذَرُوا وَهَذَا وَصْلُهُ الْفَرَايَ وَسَقَطَ لِغَيْرِ أَيْ ذَرْفَسَجَّ الذَّارِيَاتُ وَقِيلَ الذَّارِيَاتُ النِّسَاءُ الْوُلُودُ فَاتْنِ بِذَرْنِ الْوُلُودِ \* (وَقَالَ غَيْرُهُ) غَيْرُهُ (تَذَرُوهُ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى تَذَرُوهُ الرِّيحَ بِالْكَهْفِ مَعْنَاهُ (تَقَرَّرَهُ) ذَكَرَهُ شَاهِدُ السَّابِقِ \* (وَفِي أَنْفُسِكُمْ) نَسَقَى عَلَى فِي الْأَرْضِ فَهُوَ خَبْرٌ عَنْ آيَاتٍ أَيْضًا وَالتَّقَدِيرُ فِي الْأَرْضِ وَفِي أَنْفُسِكُمْ آيَاتُ (أَفَلَا تَبْصُرُونَ) قَالَ الْفَرَاءُ (تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ فِي مَدْخَلِ وَاحِدٍ) الْقَمَرِ (وَيَخْرُجُ مِنْ مَوْضِعَيْنِ) الْقَبْلُ وَالْأُخْرَى \* (فَرَاغَ) أَيْ (فَرَجَعَ) قَالَ الْفَرَاءُ أَيْضًا وَقِيلَ ذَهَبَ فِي خَفِيَّةٍ مِنْ ضَيْفِهِ فَانْ مِنْ أَدَبِ الْمُضَيَّفِ أَنْ يَخْفَى أَمْرُهُ وَأَنْ يَبَادِرَهُ مَا تَقْرَى مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْعُرَ

١ قَوْلُهُ وَلِلْعَمُودِ وَالْمُسْتَقْلَى عَلَى فِي بَعْضِ النَّسَخِ وَلِغَيْرِ الْجَوِي وَالْمُسْتَقْلَى وَحَرَّرَ هُ مَحْصِيهِ



قلت يا رسول الله أخبرني من أي شيء تنبى أنت (٣٥٦) وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تبكيت ابكائك فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ابكي للذي  
عرض على أصحابك من أخذهم  
القداء لقد عرض على عذابهم  
أدنى من هذه الشجرة شجرة قريبة  
من نبي الله صلى الله عليه وسلم فأنزل  
الله عز وجل ما كان لشيء أن تكون  
له أسرى حتى ينخن في الأرض الى  
قوله فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا  
فأحل الله الغنمة لهم ﴿١﴾ حدثنا  
قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن  
سعيد بن أبي سعيد انه سمع أبا هريرة  
يقول بعث رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل  
من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال  
سيد أهل اليمامة فربطوه بسارية  
من سواري المسجد  
وهي لغة قليلة له ثبات البلاء مع  
الجوارم ومنه قراءة من قرأ أنه من  
يتقى ويصبر بالبلاء ومنه قول الشاعر  
\* ألم باتيك والاباء تنى \*  
وقوله تعالى حتى ينخن في الأرض  
أي يكثروا القتل والقهر في العدو  
\* (باب ربط الأسير وحبسهم  
وجواز المن عليه) \*  
(قوله فجاءت برجل من بني حنيفة  
يقال له ثمامة بن أثال فربطوه  
بسارية من سواري المسجد) أما  
أثال فبعضهم الله ذرة وبشام ثلثة  
وهو مصروف وفي هذا جواز ربط  
الأسير وحبسهم وجواز إدخال  
الكافر المسجد ومذهب الشافعي  
جوازه باذن مسلم سواء كان الكافر  
كتابيا أو غير وقال عمر بن  
عبد العزيز وقتادة ومالك لا يجوز  
١ قوله ولابي الوقت خلقنا في بعض  
النسخ ولابي ذر وحر اه  
٢ قوله كقولك هذا القلم بريته الخ  
كذا في النسخ مذكورا في هذا الموضع ولا يخفى أن موضعه عقب قول المتن ففعل بعض وترك بعض اه معناه تعالى

بدا الضيف حذر من أن يكفه ويعذره \* (فصكت) أي (ختمت) ولابي ذر رجعت (أصابها  
فصرت به) بما رجعت (جبهتها) فعل المتعجب وهي عادة النساء إذا أنكرن شيئا وقيل وجدت  
حرارة دم الخيض فضربت وجهها من الحياء وسقط به لغير المستقي (والريم نبات الأرض إذا  
يسر وديس) بكسر الدال من الدوس وهو ويطأ لشيء بالأقدام والقوائم حتى تقتت ومعنى  
الآية ما ترك من شيء أتت عليه من أنفسهم وأموالهم وأنعامهم إلا جعلته كالشيء الهالك  
البالي \* (لموسعون أي لذوسعة) بخلفنا قاله الفراء وقال غيره افتادرون من الوسع بمعنى الطاقة  
كقولك ما في وسعي كذا أي ما في طاقتي وقوتي (وكذلك) قوله تعالى (على الموسع قدره يعني  
القوي) قاله الفراء أيضا \* (زوجين) ولابي الوقت ١ خلقنا زوجين نوعين وصفين مختلفين  
(الذكر والانثى) من جميع الحيوان (و) كذا (اختلاف الألوان) كافي قوله تعالى واختلاف  
ألوانكم وألوانكم أذلو قساكت وكانت نوعا واحدا لوقع التجاهل والالتباس وكذا اختلاف  
الطعوم (حلو وحامض فهما) لما بينهما مما من الضدية كالذكر والانثى (زوجان) كالسواء  
والأرض والنور والظلمة والايان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل \* (ففرقوا إلى الله)  
أي (من الله اليه) ولابي الوقت معناه اليه يريد من معصيته إلى طاعته أو من عذابه إلى رحمته أو  
من عقابه بالايان والتوحيد \* (الاياعبدون) ولابي ذر وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون  
أي (ما خلقت أهل السعادة من أهل الفريقتين) الجن والانس (الا ليعبدون) فجعل العام  
مراد به الخه وحس لانه لو جعل على ظاهره لوقع التناقض بين العلة والمعلول لوجود من لا يعبد  
كقولك هذا القلم بريته ٢ للكتابة ثم قد تكتب به وقد لا تكتب وزاد زيد بن أسلم وما خلقت  
الاشقياء منهم الا ليعصون (وقال بعضهم) ذاهبا إلى حمل الآية على العموم (خلقهم لينعزلوا)  
التوحيد خلق تكليف واختيار أي أيامهم بذلك (فدفع بعض) بتوفيقه (وترك بعض)  
بجذله له وطرده فكل ميسر لما خلق له أو المعنى ليطيعون ويتقادروا القضاة فكل مخلوق من  
الجن والانس خاضع لقضاء الله تعالى متذلل لمشيئته لا يملك لنفسه خروجا عما خلق عليه ولم يذ كر  
الملائكة لان الآية سبقت لبيان قبح ما يفعله الكفرة من ترك ما خلقوا له وهذا خاص بالثقلين  
أولان الملائكة مندرجون في الجن لاستتارهم (وليس فيه حجة لأهل القدر) المة تزل على ان  
ارادة الله لا تتعاين بالخالصين وأما الشر فليس مراد الله لانه لا يلزم من كون الشيء معلا بشي أن  
يكون ذلك الشيء مرادا وأن لا يكون غيره مرادا وكذا لا حجة لهم في هذه الآية على أن أفعال  
العباد معللة بالأغراض اذ لا يلزم من وقوع التعليل في موضع وجوب التعليل في كل موضع  
ونحن نقول بجواز التعليل لا بوجوبه أو ان اللام قد ثبتت لغير الغرض كقوله تعالى أقم  
الصلاة للذكر والشمس وقوله فطماقون أعدتهم ومعناه المقارنة فالمعنى هنا قرئت الخلق بالعبادة  
أي خلقتهم وفرضت عليهم العبادة وكذا لا حجة لهم فيها على أن أفعال العباد مخلوقة لهم لاستناد  
العبادة اليهم لان الاستناد انما هو من جهة الكسب \* (والذنوب) في قوله تعالى فان للذين ظلموا  
ذنوبا ناعمة (الدلو العظيم) وقال الفراء العظيمة (وقال مجاهد) فيما وصله القرابي (ذنوباً بسيلا) وهذا  
مؤخر بعد ناليه عند غير أبي ذر وفي نسخة بجلا بفتح البين المهملة وسكون الجيم وزاد القرابي عنه  
فقال سجدوا من العذاب مثل عذاب أصحابهم وقال أبو عبيدة الذنوب النصيب والذنوب والسجل  
أقل ملا من الدلو (صرة) بالرفع لا يذرى (صحة) وغيره يجرهما وهو موافق للثلاثة \* (العتيم)  
هي (التي لا تلد) ولابي الوقت تنقح شيئا كذا في النسخ وأصله بفتح التاء والقاف وقال في الفتح وزاد  
ابو ذر ولا تنقح شيئا (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما كما ذكره في بدء الخلق (والحبك) في قوله

الله صلى الله عليه وسلم ابكي للذي  
عرض على أصحابك من أخذهم  
القداء لقد عرض على عذابهم  
أدنى من هذه الشجرة شجرة قريبة  
من نبي الله صلى الله عليه وسلم فأنزل  
الله عز وجل ما كان لشيء أن تكون  
له أسرى حتى ينخن في الأرض الى  
قوله فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا  
فأحل الله الغنمة لهم ﴿١﴾ حدثنا  
قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن  
سعيد بن أبي سعيد انه سمع أبا هريرة  
يقول بعث رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل  
من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال  
سيد أهل اليمامة فربطوه بسارية  
من سواري المسجد  
وهي لغة قليلة له ثبات البلاء مع  
الجوارم ومنه قراءة من قرأ أنه من  
يتقى ويصبر بالبلاء ومنه قول الشاعر  
\* ألم باتيك والاباء تنى \*  
وقوله تعالى حتى ينخن في الأرض  
أي يكثروا القتل والقهر في العدو  
\* (باب ربط الأسير وحبسهم  
وجواز المن عليه) \*

(قوله فجاءت برجل من بني حنيفة  
يقال له ثمامة بن أثال فربطوه  
بسارية من سواري المسجد) أما  
أثال فبعضهم الله ذرة وبشام ثلثة  
وهو مصروف وفي هذا جواز ربط  
الأسير وحبسهم وجواز إدخال  
الكافر المسجد ومذهب الشافعي  
جوازه باذن مسلم سواء كان الكافر  
كتابيا أو غير وقال عمر بن  
عبد العزيز وقتادة ومالك لا يجوز

١ قوله ولابي الوقت خلقنا في بعض  
النسخ ولابي ذر وحر اه  
٢ قوله كقولك هذا القلم بريته الخ  
كذا في النسخ مذكورا في هذا الموضع ولا يخفى أن موضعه عقب قول المتن ففعل بعض وترك بعض اه معناه تعالى



فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلقوا (٣٥٨) علامة فانطلق الى نخسل قريب من المسجد فاعتسل ثم دخل المسجد

فقال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله بالمحمد والله ما كان على الأرض أبغض الى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه كلها الى والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب الدين كله الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها الى

به قاله ناره (قوله صلى الله عليه وسلم اطلقوا علامة) فيه جواز المن على الاسلام وهو مذهبنا ومذهب الجمهور (قوله فانطلق الى نخسل قريب من المسجد فاعتسل) قال أصحابنا اذا أراد الكافر الاسلام وادبره ولا يؤخره للاغتسال ولا يحل لاحد أن يأذن له في تأخير بل يبادر به ثم يغتسل ومذهبنا ان اغتساله واجب ان كان عليه جنابة في الشرك سواء كان اغتسل منها أم لا وقال بعض أصحابنا ان كان اغتسل أجزأه والاوجب وقال بعض أصحابنا وبعض المالكية لا غسل عليه ويسقط حكم الجنابة بالاسلام كما تسقط الذنوب وضعفوا هذا بالوضوء فانه يلزمه بالاجماع ولا يقال يسقط أثر الحدث بالاسلام هذا كله اذا كان أجنب في الكفر اما اذا لم يجنب أصلا ثم أسلم فالغسل مستحب له وليس بواجب هذا مذهبنا ومذهب مالك وآخرين وقال أحمد وآخرون يلزمه الغسل (قوله فانطلق الى نخسل قريب من المسجد) هكذا هو في البخاري ومسلم وغيرهما نخل بالخاء المنجمة وتقديره انطلق الى نخسل منه ما فاعتسل منه قال القاضى قال بعضهم صوابه نخيل بالجيم وهو الماء التليل المنبعث وقيل الجارى قلت بل الصواب الاول لان الروايات جئت به ولم ير الا هذا وهو صحيح ولا يجوز العدول عنه (قوله صلى الله عليه وسلم ما عندك يا جماعة وكر ذلك ثلاثة أيام) هذا من (وفي

التنبيه) قال (أحمد بن مالك) الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) يقيم عروة (عن عروة) بن الزبير (عن زينب ابنة) ولا يذنب (أبي سلمة عن أم سلمة) أم المؤمنين أنها قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اشتكى (أى انى كنت مريضة لا أقدر على الطواف ماشية (فقال) لي عليه الصلاة والسلام طوى من وراء الناس وأنت راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى) الصبح (الى جنب البيت) الحرام (يقرب بالطور وكتاب مسطور) \* وهذا الحديث سبق فى الحج \* وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال (حدثنا) أحمد بن محمد بن جبير بن مطعم (عن محمد بن جبير بن مطعم) القرشى النوفلى (عن ابيه رضى الله عنه) أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فى المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية (أم خلقوا من غير شئ) خلقهم فوجدوا بلا خلق (أم هم الخالقون) لانفسهم وهذا باطل (أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون) بأنهم خلقوا أى هم معترفون وهو معنى قوله وأنى سألتهم من خلق السموات والأرض ليقول الله أولوا يوقنون بأن الله خالق واحد (أم عندهم خزائن ربك) خزائن رزق ربك (أم هم المسيطرون) على الأشياء يدبرونها كيف شاؤا (كاد قلبى أن يطير) مما تضمنته من بليغ الحجة وفيه وقوع خبر كاد مقرر وبأن فى غير الضرورة قال ابن مالك وقد خفى ذلك على بعض النحويين والصحيح جوازه الآن وقوعه غير مقرر وبأن أكثروا شربهم من وقوعه بها اهـ ولا يذنب قال كاد قلبى يطير فزاد قال وأمسك طأن (قال سفيان) بن عيينة (فاما أنا فاعلمنا سمعت الزهري يحدث عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه) أنه قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فى المغرب بالطور) ولا يذنب (أم سمعه) أى ولم أسمع الزهري (زاد الذى قالوا) يعنى قوله فلما بلغ الى آخره وقد كان جبير بن مطعم قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعد رقة يدبر فى فداء الاسارى وكان اذ ذاك مشركا وكان سمعاه هذه الآية من هذه السورة من جلة ما حمله على الدخول فى الاسلام بعد

\* (سورة النجم)

مكية وآية الاحدى أو اثنتان وستون (بسم الله الرحمن الرحيم) سقط لفظ سورة وبسمله لغيا أى ذر (وقال مجاهد ومرة) أى (ذوقوه) فى خلقه وزاد القرابى عن جبير بن عبد الله بن عباس بنظير حسن فان قلت قد علم كونه ذا قوة بقوله شديد القوى فكيف يفسر ذوقوه مرة بقوة أجيب بان ذوقوه مرة بدل من شديد القوى لا وصف له أو المراد بالاول قوته فى العلم وبالثانى قوة جسده فقدم العلمية على الجسدية (قاب قوسين) أى (حيث ألوت من القوس) قاله مجاهد فيما وصله القرابى أيضا وفيه مضافان محذوفان أى فكان مقدرا مسافة قربه عليه الصلاة والسلام منه تعالى مثل مقدار مسافة قاب وهذا ساقط لا يذنب (ضيزى) قال مجاهد فيما وصله القرابى أيضا (عوجاء) وقال الحسن غير معتدلة وقيل جائرة حيث جعلهم له البنات التى تستكفون عنهن وهى فعلى بضم الفاء من الضيز وهو الجور لانه ليس فى كلام العرب فعلى بكسر الفاء صفة وانما كسرت بحافظة على تصحيح الباء كبعض والافلو بفت الضمة انقلب الباء واو وفى نسخة حياءه (وا كدى) أى (قطع عطاه) قال

فاعطى قليلا ثم كدى عطاه \* ومن يذنب المعروف فى الناس محمد

وهو من قولهم كدى الحافر اذا باغ الكدية وهى الصخرة الصلبة فترك الحفر \* (رب الشعرى) قال مجاهد فيما وصله القرابى (هو) أى الشعرى (مرزم الجوزاء) بكسر الميم الاولى وهى العبور وقال الساقسى وهى الهنعة عيدها أبو كبة وخالف قريش فى عبادة الاوثان \* (الذى وفى) أى

جئت به ولم ير الا هذا وهو صحيح ولا يجوز العدول عنه (قوله صلى الله عليه وسلم ما عندك يا جماعة وكر ذلك ثلاثة أيام) هذا من (وفي

وان خيلك اخذتني وان اريد العزم فخذ اترى فبشره رسول الله صلى الله (٣٥٩) عليه وسلم وأمره ان يعترف فلما قدم مكة قال له

قائل أصبوت فقال لا ولكني أسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا تأتكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثننا محمد بن مثنى حدثنا أبو بكر الحنفي حدثني عبد الحميد بن جعفر حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري أنه سمع أبا هريرة يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا له نحو أرض نجد فجاءت برجل يقال له ثمامة بن اثال الحنفي سبيد أهل اليمامة وساق الحديث في حديث الليث الأثمة قال ان ثمامة تفتل ذادم

تأليف القلوب والملاطفة لمن يرجى اسلامه من الاشراف الذين يتبعهم على اسلامهم خلق كثير (قوله وان خيلك اخذتني وان اريد العزم فخذ اترى فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره ان يعترف) يعني بشره بما حصل له من الخير العظيم بالاسلام وان الاسلام بهدم ما كان قبله وأما أمره بالعمرة فاستجاب لان العمرة مستحبة في كل وقت لاسيما من هذا الشريف المطاع اذا سلم وجاء مرانما لاهل مكة فطاف وسعى وأظهر اسلامه وأغاثهم بذلك والله أعلم (قوله قال له قائل أصبوت) هكذا هو في الاصول أصبوت وهي لغة والمشهد وأصبأت بالهمز وعلى الاول جاء قولهم الصبابة كقاض وقضا (قوله في حديث ابن المثنى الا أنه قال ان تقتلني تقتل ذادم) هكذا هو في النسخ المحققة ان

(وفي ما فرض عليه) وقال الحسن عمل ما أمر به وبلغ رسالات ربه الى خلقه وقيل قيامه بذبح ابنه \* (أزوت الآزفة) أي (أقربت الساعة) التي كل يوم تردا قريبا هي كائنة قرية وزادت في القرب وهذا ساقط لابي ذر \* (سامدون) قال مجاهد في (البرطمة) بالوحدة المفتوحة والراء الساكنة والطاء المهملة والميم المفتوحة ولابي ذر عن الكشمي البرطمة بالنون بدل الميم الغنم فكانوا اذا سمعوا القرآن تغصوا وعبوا وقيل السامد اللاهي وقيل الهائم (وقال عكرمة يتعمون) بالغة (الجيرية) يقولون يا جارية اسمي لنا أي غنى (وقال ابراهيم) النخعي فيما وصله سعيد بن منصور في قوله تعالى (فتقارون) أي (أقبحا لونه) من المراء وهو المجادلة (ومن قرأ فقرونه) بفتح التاء وسكون الميم من غير ألف وهم حزة والكسائي وبه يقوب وخلف (يعني أفتقدونه) ولابي ذر عن الحوي أفتقدون بجذف الضمير من مرأه حقه اذا جده وقيل أفتعلونه في المراء من ماريته فريته (مازاغ) ولابي ذر وقال مازاغ (البصر) أي (بصر محمد صلى الله عليه وسلم) عماراه تلك الليلة (وماطني) أي (ولا) ولابي ذر عن الكشمي وما (جاوز ماري) بل أفتبه اثبا تا صحبا مستيقنا أو ما عدل عن رؤية الجباب التي أمر برؤيتها وما جاوزها (فتقاروا) في سورة القمر أي (كذبوا) ويحتمل وقوع ذلك هنا من ناسخ \* (وقال الحسن) البصري فيما وصله عبد الرزاق (اذا هوى) في قوله تعالى والنجم اذا هوى (غاب) أو انتفى يوم القيامة أو انقض أو طلع والنجم الثريا \* (وقال ابن عباس) فيما وصله الفرابي في قوله تعالى (أعني وأقني) أي (أعطي فارضي) وقال مجاهد أني أرضى بما أعطى وقع قال الراغب وتحقيقه انه جعل له قنية من الرضا \* وبه قال (حدثنا يحيى) هو ابن موسى الخثي بالخاء المعجمة والقوية المشددة قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح بن فليح الرؤاسي براء مضمومة فقه مزة مفتوحة فقه الكوفي (عن اسمعيل بن أبي خالد) الاحمسي مولا هم العجلي (عن عامر) الشعبي (عن مسروق) هو ابن الاجدع الهمداني انه قال قلت لعائشة رضي الله عنها يا أمته انضم الهمزة وتشديد الميم وبعد القوية آت فها ما كنة قال في الفتح والاصل بالأم والها الساكت فاضيف اليها ألف الاستغاثة فابدت تاء ثم زيدت ها الساكت بهذا الالف (هل رأي محمد صلى الله عليه وسلم ربه) ليلة الامراء (فقال القندق) بفتح القاف وتشديد الفاء أي قام (شعري) فزعا (مما قلت) هيبة من الله واستحالة لوقوع ذلك في الدنيا وليس هو انكارا منها الجواز للرؤية مطلقا كقول المعتزلة ولابي ذر عما قلته (أين أنت من ثلاث) أي كيف يغيب فهمك عن ثلاث (من حدثكهن فقد كذب) في حديثه (من حدثك ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه) ليلة المعراج (فقد كذب) وعند مسلم فقد أعظم على الله الفرية (ثم قرأت) مستدلة لذلك بطريق الاستنباط (لا تدرى) لا تدرى كيف الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وفي مسلم أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى فقال إنما هو جبريل وعند ابن مردويه أنها قالت يا رسول الله هل رأيته قال لا إنما رأيته جبريل منهبطا واحتجابا بالآية خالها فافهمه ابن عباس في الترمذي عن عكرمة عنه قال رأي محمد ربه قلت أليس يقول الله تعالى لا تدرى الابصار قال ويحتمل ذلك اذا تجلى بنوره الذي هو نوره وقدر رأي ربه مرتين فالمتنى في الآية احاطة الابصار لا مجرد الرؤية بل في تخصيص الاحاطة بالمتنى ما يدل على الرؤية أو يشعر بها كما تقول لا تحيط به الافهام وأصل المعرفة حاصل ثم استدل أيضا بقوله تعالى (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب) وأجيب بأن هذه الآية لا تدل على نفي الرؤية مطلقا بل على أن البشر لا يرى الله في حال التكلم فتفي الرؤية معقيد بهذه الحالة دون غيرها (ومن حدثك أنه) صلى الله عليه وسلم (يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت) وما تدرى نفس ماذا تكسب

تقتلني بالنون والياء في آخرها وفي بعضها بحذفها وهو فاسد لانه يكون حينئذ مثل الاول فلا يصح استنناؤه

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن سعيد بن أبي (٣٦٠) سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أنه قال بينما نحن في المسجد إذ خرج النبي

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا إلى يهودنجر جناتنا مع حتى جئناهم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداهم فقال يا معشر يهود أسألوكم فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أريد أسألوكم تسألوا فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أريد فقال لهم الثالثة فقال اعملوا أنما الأرض لله ورسوله وإني أريد أن أجليكم من هذه الأرض فمن وجد عنكم بحاله شيئاً فليبعه والافعلوا أن الأرض لله ورسوله \* وحدنا محمد بن رافع واهق بن منصور قال ابن رافع حدثنا وقال اسحق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن يهود بن النضير وقرينة حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم \* (باب إجلال اليهود من الحجاز)

(قوله صلى الله عليه وسلم لليهود أسألوكم فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أريد) معناه أريد أن تعترفوا أنني بلغت وفي هذا الحديث استحباب تحنيس الكلام وهو من بديع الكلام وأنواع الفصاحة وأما آخره صلى الله عليه وسلم اليهود من المدينة فقد سبق بيانه واضحاً في آخر كتاب الوصايا (قوله صلى الله عليه وسلم الأرض لله ورسوله) معناه ملكها والحدكم فيها وإنما قال لهم هذا لأنهم حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذكره ابن عمر في روايته التي ذكرها مسلم بعد هذه (قوله عن ابن عمر أن يهود بن النضير وقرينة حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

غداً) أي تعمل (ومن حدثك أنه) صلى الله عليه وسلم (كتم) شيئاً مما أمر بتبليغه ولا يذره أنه قد كتم (فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الآية ولكنك) عليه الصلاة والسلام ولا يذرع عن الجوى والمستغنى ولكن (رأى جبريل عليه السلام في صورته) له سمائة جناح (مرتين) مرة في الأرض في الأفق الأعلى ومرة في السماء عند سدرة المنتهى \* وهذا الحديث أخرجه في التفسير والتوحيد مقطوعاً ومسلم في الإيمان والترمذي والنسائي في التفسير \* هذا (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (فكان قاب قوسين أو أدنى) أي (حيث) (الوتر من القوس) والذوق من الله لا حذله قال القشيري في مناقب الخبيج أخبر الله بقوله فكان قاب قوسين أو أدنى أنه صلى الله عليه وسلم بلغ من الرتبة والمزية القدرة الأعلى على ما لا يفهمه الخلق وغير أي ذرقوله تعالى قاب قوسين أو أدنى واسقاط ما بعده ولفظ باب \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الشيباني) بالشين المعجمة سليمان بن أبي سليمان فيروز الكوفي (قال سمعت زرا) بكسر الزاي وتشديد الزا ابن حديد (عن) (عبد الله) بن مسعود في قوله (فكان قاب قوسين أو أدنى) أي أقرب (فأوحى إلى عبده ما أوحى) قال (زر) (حدثنا ابن مسعود) عبد الله (أنه) صلى الله عليه وسلم (رأى جبريل عليه السلام) أي من قبله في صورة حية الكلي وغيره لأن في الملك قوة بتشكيله أي في صورة أراد (باب قوله) تعالى (فأوحى إلى عبده ما أوحى) أي جبريل أوحى إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى به وأوحى إليه وقيل الضمائر كلها لله قال جعفر بن محمد فيمروا بالسلي فأوحى إلى عبده قال بلا واسطة فيما بينه وبينه سر إلى قلبه لا يعلم به أحد سواه اه وسقط الباب ولا حقه لغير أي ذر \* وبه قال (حدثنا طلق بن غنم) بفتح الطاء المهملة وسكون اللام وبعدها فاف وغنم بفتح الغين المعجمة وتشديد النون النخعي قال (حدثنا زائدة) بن قدامة الكوفي (عن الشيباني) سليمان (أنه) قال سألت زرا) هو ابن حديد (عن قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى قال أخبرنا عبد الله) بن مسعود (أن محمد صلى الله عليه وسلم رأى جبريل) ولا يذره أنه محمد رأى جبريل صلى الله عليه وسلم (له سمائة جناح) وزاد النسائي يتناثر من هاتم أو يل من الدر والياقوت وهذا الذي ذهب إليه بن مسعود هو مذهب عائشة \* هذا (باب) بالتنوين أي في قوله (لقد رأى) والله لقد رأى محمد (من آيات ربه الكبرى) الكبرى من آياته أو الكبرى صفة للآيات والمنعول محذوف أي شيئاً من آيات ربه وسقط لغير أي ذر لفظ باب وما بعده \* وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة بعدها تحتية ساكنة فهملة ابن عقبة بن محمد السوائي قال (حدثنا سفيان) بن سعيد بن مسروق الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي الكوفي ولد في حياته صلى الله عليه وسلم (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه قد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى) عليه السلام (رفراً أخضر قد سد الأفق) وعند النسائي والحاكم عن ابن مسعود قال أبصرني الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على رفرق قد ملا ما بين السماء والأرض قال البيهقي قال رفرق جبريل عليه السلام على صورته ١ على رفرق والرفرق البساط وعن ابن عباس فيمروا القرطبي في قوله ذنافة تدلى أنه على التقديم والتأخير أي تدلى الرفرق لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج جلس عليه ثم رفع فذنا من ربه قال فارقني جبريل وانقطعت عني الأصوات وسمعت كلام ربي فعلى هذا الرفرق ما يجلس عليه كالسباط ونحوه وأصل الرفرق ما كان من الدياج رقيقاً حسن الصنعة ثم اشتهر استعماله في السمر

فأجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النضير وأقر قريظة ومن عليهم حتى حاربت (٣٦١) قريظة بعد ذلك فقتل رجالهم وقسم نساءهم

وأولادهم وأموالهم بين المسلمين إلا أن بعضهم لحقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنهم وأسلوا وأجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود المدينة كلهم بنى قينقاع وهم قوم عبد الله بن سلام ويهود بنى حارثة وكل يهودي كان بالمدينة \* وحدثني أبو الطاهر حدثنا عبد الله ابن وهب أخبرني حفص بن ميسرة عن موسى بن هذا الأسناد هذا الحديث وحدثني ابن جريج أن كثير وأتم وحدثني زهير بن حرب حدثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريج ح وحدثني محمد بن رافع واللفظه حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أخبرني عمر بن الخطاب

فأجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النضير وأقر قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة بعد ذلك فقتل رجالهم وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين في هذا أن المعاهد أو الذي إذا انقض العهود صار حربيا وجرت عليه أحكام أهل الحرب وللامام سبي من اراد منهم وله المن على من أراد وفيه أنه اذا امن عليه ثم ظهرت منه محاربة انتقض عهده وانما ينفع المن فيما مضى لا فيما يستقبل وكانت قريظة في أمان ثم حاربوا النبي صلى الله عليه وسلم ونقضوا العهد وظاهره وأقر يشا على قتال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا إلى آخر الآية

\* هذا (باب) بالتسوية أى في قوله تعالى (أفرأيتم اللات والعزى) اللات صنم لتثيف بالطائف أول قريش بنخله والعزى سمرة لفظتان كانوا يعبدونها \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفرأيدى بالفاء وسقط لابي ذر بن ابراهيم قال (حدثنا أبو الاشهب) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وبعد الهاء المفتوحة ووحدة جعفر بن حيان العطارى البصرى قال (حدثنا أبو الجوزاء) أوس بن عبد الله الربيعى بفتح الراء والموحدة بعدها عين مهملة (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه قال (في قوله) (اللات والعزى) كان اللات رجلا يلت السويق الحاج) قيل هذا التفسير على قراءة قريش بتشديد اللام أما على قراءة من خففه فلا يلائمها وأجيب باحتمال أن يكون أصله التشديد وخفف لكثرة الاستعمال وكان الكسافى يوقف عليها بالهاء وقيل ان اسم الرجل عمرو بن لحي وقيل صرمة بن غنم وكان يلت السمن والسويق عند صخرة ويطعمه الحاج فلما مات عبدوا ذلك الحجر الذى كان عنده اجلا لذلك الرجل وهو به اسمه وعند ابن أبي حاتم عن ابن عباس كان يلت السويق على الحجر فلا يشرب منه أحد الا يمن فعيده وهو سقط لغير أبي ذر في قوله \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني قال (أخبرنا محمد بن يعقوب) كنيته بين فحتمين ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف) بغير الله (فقال في حلقه) بفتح المهملة وكسر اللام عينه (واللات والعزى) كمين المشركين (فليقل) متدارك لنفسه (لا اله الا الله) المبرأ من الشرك فانه قد ضاهى بحلقه بذلك الكفار حيث أشركهم بالله في التعظيم اذا الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به وحققة العظمة مختصة بالله تعالى فلا يضاهى به مخلوقه قال ابن العربي من حلف بما جازاه هو ككافرو من قال جاهلا أو ذاهلا يقول كلمة التوحيد تكفر عنه وترد قلبه عن الله وإلى الذكر ولسانه إلى الحق وتنفى عنه ما جرى به من اللغو (ومن قال لصاحبه تعال) بفتح اللام (اقامرك) بالجزم جواب الامر (فليتصدق) أى بشئ كافى مسلم ليكفر عنه ما كتبه من ان يدعو صاحبه إلى معصية القمار المحرم بالاتفاق وقرن القمار بذكر الحلف باللات والعزى لكونه مما من فعل الجاهلية \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في النذور والادب والاستئذان ومسلم وأبو داود والترمذى في الايمان والنذور وابن ماجه في الكفارات \* هذا (باب) بالتسوية أى في قوله تعالى (ومنائة الثالثة الأخرى) صفة لثنا وقال أبو البقاء الأخرى بكيد لان الثالثة لا تكون الا أخرى وقال الزمخشري والأخرى ذم وهى المتأخرة للوضعية المقدار كقوله وقالت أخرهم لا ولاهم أى ضعفواهم لاشرافهم ويجوز أن تكون الاولى تعاليمهم باللات والعزى اه قال صاحب الدرر وفيه نظر لان الأخرى انما تبدل على الغيبة وليس فيها تعرض لملاح ولا ذم فان جاء شئ فلقريظة خارجية وقيل الأخرى صفة للعزى لان الثانية أخرى بالنسبة إلى الاولى وقال في الانوار الثالثة الأخرى صفتان للتأكيده كقوله يطير بجناحيه ومعنى الآية هل رأيتم هذه الاصنام حق الرؤية فان رأيتموها علمتم أنها لاتصلح للالهية والمقصود ابطال الشركه وانبات التوحيد \* وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا شيبان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم (سمعت عروة) بن الزبير بن العوام يقول (قلت لعائشة رضى الله عنها فقالت) فيه حذف ذكره في باب ان الصفا والمروة من شعائر الله من البقرة بلفظ قلت لعائشة وانا يومئذ حديث السن رأيت قول الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فنحج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف به ما فإرى على أحدث شيئا أن لا يطوف به ما فقالت (انما كل من أهل)

(٤٦) قسط الانى (سابع) (قوله يود بنى قينقاع) هو بفتح القاف ويقال بضم النون وفتحها وكسرها ثلاث لغات مشهورات

انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يخرجن (٣٦٣) اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع الا مسلما \* وحدثنى زهير بن

أحرم (بمئة) بالموحدة باسمها أو عندها ولا يذر لثمة حجر أو باب الفحة لانه لا ينصرف وهو باللام لا يجلها (الطاغية) بالجر بالكسرة صفة لمناعة باعتبار طغيان عبدتها أو مضاف اليها والمعنى أحرم باسم مناعة القوم الطاغية (التي بالمشل) بضم الميم وفتح المعجمة وفتح اللام الاولى مشددة أى مناعة الكائنة بالمشل (لا يطوفون بين الصفا والمروة) تعظيما لصنهم مناعة حيث لم يكن في المسمى وكان فيه صنمان لغيرهم اساف وثالثة (فانزل الله تعالى) رد (ان الصفا والمروة من شعائر الله فطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون) معهم ما (قال سفيان) بن عيينة (مناعة) كائن (بالمشل) موضع (من قديد) بضم القاف مصغرا من ناحية البحر وهو الجبل الذي يهبط اليها منه (وقال عبد الرحمن بن خالد) الفهمى بالفاء المصرى أميرها هشام وما وصله الذهلى والطحاوى (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (قال عروة) بن الزبير (قالت عائشة) رضى الله عنها (نزلت) آية (ان الصفا والمروة) (في الانصار) الاوس والخزرج (كانوا هم وغسان) قال الجوهري اسم قبيلة (قيل ان يسلموا يملون) يجرمون (لثمة مثله) أى مثل حديث ابن عيينة (وقال معمر) يفتحن بينهما مهملة ساكنة ابن راشد مما وصله الطبرى (عن الزهري عن عروة عن عائشة) انها قالت (كان رجال من الانصار) من كان يمل لثمة من مناعة صنم) كائن (بين مكة والمدينة) وكان لخزاعة وهـ ذيل وسهى بذلك لان دم الذبايح كان ينى عندها أى يذبح (قالوا يا نبي الله) كالا تطوف بين الصفا والمروة تعظيما لمناعة) حيث لم يكن بينهما (نحوه) أى نحو الحديث السابق \* هذا (باب) بالتسوين أى فى قوله (فاجسدوا لله واعبدوا) أى واعبدوه دون الآلهة وسقط لفظ باب لغيره أى ذر \* وبه قال (حديثنا ابو معمر) عبد الله بن عمرو المنقرى المتعد البصرى قال (حديثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حديثنا ايوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون) لله (والمشركون) لانها أول سجدة نزلت فارادوا معارضة المسلمين بالسجود لمعبودهم وأما قول من قال ان ذلك وقع منهم بلا قصد فعارض بما زاده ابن مسعود من أن الذي استثناهم منهم أخذ كفامن حصى فوضع جبهته عليه فان ذلك ظاهر فى التقصير وكذا أقول انهم خافوا فى ذلك الخماس من مخالفتهم لان المسلمين حينئذ هم الذين كانوا خائفين من المشركين لا العكس والظاهر أن سبب سجودهم ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبرى وابن المنذر من طرق عن شعبة عن أبي بشر عن ابن جبير عن ابن عباس قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة والنجم فلما بلغ أقرأ بيم اللات والعزى ومناعة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان فى أميته أى تلاوته تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترجى فقال المشركون ماذا كره آلهمنا يخبر قبل اليوم فسجد وسجد وافتزلت آية وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا أتى ألقى الآية وقدروى من طرق ضعيفة ومنقطعة لكن كثرة الطرق تدل على أنها أصلا مع أن لها طريقين مرسلين رجالهم على شرط الصحيح يحتج بهم ما من يحتج بالمرسل وكذا من لا يحتج به لا اعتضاد بعضها ببعض وحينئذ فتعين تأويل ما ذكرنا وحسن ما قيل ان الشيطان قال ذلك محال كما نعمة النبي صلى الله عليه وسلم عند ما سكنت صلى الله عليه وسلم بحيث سمع من ذنابه فظنها من قوله صلى الله عليه وسلم وأشاعها ويؤيده تفسير ابن عباس تنفى بتلاوة ما قول الكرماني وما قيل ان ذلك كان سببا لسجودهم لاصحة له عقلا ولا نقلا فهو مبنى على القول بطلان النقص من أصلها وأنها موضوعة وقد سبق ما فى ذلك والله الموفق (و) سجد معه (الجن والانس) ذكر الجن والانس بعد المسلمون الصادق بهما ليدفع توهم اختصاصه بالانس (تابعه) أى تابع عبد الوارث (ابن ظهمان) بفتح المهملة وسكون الهاء ولا يذرا ابراهيم بن طهمان فيما وصله الاسماعيلى (عن

حرب حدثنا روح بن عبادة أخبرنا سفيان الثوري ح وحدثنى سلمة ابن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل وهو ابن عبيد الله كلاهما عن أبي الزبير بهذا الاسناد مثله \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن منقذ وابن بشار والفاظهم متقاربة قال أبو بكر حدثنا غندر عن شعبة وقال الآخران حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سعد ابن ابراهيم قال سمعت أبا امامة بن سهل بن حنيف قال سمعت أبا سعيد الخدري قال نزل أهل قرية على حكم سعد بن معاذ فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد فأتاه على جمار فلما دنا قريبا من المسجد

\*(باب جواز قتال من نقض العهد وجواز انزال أهل الحصن على حكم حاكم عدل أهل الحكم) \*

(قوله نزل أهل قرية على حكم سعد بن معاذ) فيه جواز التحكيم فى أمور المسلمين وفى مهماتهم العظام وقد أجمع العلماء عليه ولم يخالف فيه الا الخوارج فانهم أنكروا على التحكيم وأقام الحججة عليهم وفيه جواز مصالح أهل قرية أو حصن على حكم حاكم مسلم عدل صالح للحكم أمين على هذا الامر وعليه الحكم بما فيه مصلحة للمسلمين واذا حكم بشئ لم يحكمه ولا يجوز للامام ولا لهم الرجوع عنه ولهم الرجوع قبل الحكم والله أعلم (قوله فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد فأتاه على جمار فلما دنا قريبا من المسجد) قال القاضى عياض قال بعضهم قوله دنا من المسجد كذا هو فى البخارى ومسلم

من رواية شعبة وأراه وهما ان كان أراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لان سعد بن معاذ جاء منه فانه كان فيه كما صرح (ايوب)



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للانصار قوموا الى سيدكم (٣٦٣) أو خيركم ثم قال ان هؤلاء نزلوا على حكمك

به في الرواية الثانية وانما كان النبي صلى الله عليه وسلم حين أرسل الى سعدنازلا على بني قريظة ومن هناك أرسل الى سعد لياثيه فان كان الراوي أراد مسجدا اختطه النبي صلى الله عليه وسلم هناك كان يصلي فيه مدة مقامه لم يكن وهما قال والصحيح ما جاء في غير صحيح مسلم قال فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم أو فلما طلع على النبي صلى الله عليه وسلم كذا وقع في كتاب ابن أبي شيبة وسنن أبي داود فيتمثل ان المسجد تصحيف من لفظ الراوي والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم أو خيركم) فيها كرام أهل الفضل وتلقاهم بالقيام لهم اذا قبلوا هكذا احتج به جماعة العلماء لاستصحاب القيام قال القاضي وليس هذا من القيام انتهى عنه وانما ذلك فيمن يقومون عليه وهو جالس ويمثلون قياما طول جلوسه قلت القيام للقيام من أهل الفضل مستحب وقد جاء فيه أحاديث ولم يصح في النهي عنه شيء صريح وقد جعت كل ذلك مع كلام العلماء عليه في جر وأجبت فيه عما توهم النهي عنه والله أعلم قال القاضي واختلفوا في الذين عناهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله قوموا الى سيدكم هل هم الانصار خاصة أم جميع من حضر من المهاجرين معهم (قوله صلى الله عليه وسلم لسعد بن معاذ ان هؤلاء نزلوا على حكمك) وفي الرواية الاخرى قال فنزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم فيهم

أيوب) السحيتاني (ولم يذكر ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام والتخفيف المشددة اسمعيل في تحديته عن أيوب (ابن عباس) بل أرسله ولا يقدح ذلك في الحديث لاتفاق عبد الوارث وابن طهمان على وصله وهما ثقتان وسبق الحديث في أبواب السجود في باب سجود المسلمين مع المشركين \* وبه قال (حدثنا نصر بن علي) بالصاد المهملة الجهمي البصري قال (أخبرني) بالافراد ولا يذرا خبرنا (أبو أحمد) محمد بن عبد الله (يعني الزبيري) بضم الزاي وفتح الموحدة قال (حدثنا) ولا يذرحديثي بالافراد (اسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمر والسبيعي (عن الاسود بن يزيد) بن قيس النخعي خال ابراهيم النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال أول سورة انزلت فيها سجدة والتجمل قال) ابن مسعود (فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد فراغه من قراءتها (وسجد) معه (من خلفه الارجلارأيت أنه أخذ كفاه من تراب فسجد عليه) وفي رواية شعبة في أبواب السجود وفرغه الى وجهه فقال بكهني هذا (قرأت به بعد ذلك قتل كافرا) يدر (وهو أمية بن خلف) وعند ابن سعد أنه الوليد بن المغيرة وقيل سعد بن العاص بن أمية وقيل غير ذلك والمعتمد الاول وعند النسائي باسناد صحيح أنه المطلب بن أبي وداعة وانما أبي أن يسجد وأنه كان قبل أن يسلم فلما أسلم قال فلا أدع السجود فيها بأدافتمين ابن مسعود محمول على ما طلع عليه

#### \* (سورة اقربت الساعة) \*

مكية وآية خمس وخمسون \* (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة ولفظ سورة لغير أبي ذر \* (قال) ولا يذروا قال (مجاهد) مما وصله القرطبي (مسقر) أي (ذاهب) سوف يذهب ويبتل من قوله لم تر الشئ واسأتر اذا ذهب وقيل مطرد قال في الانوار وعو يد على أنهم رأوا قبله آيات أخرى متردفة ومعجزات متتابعة حتى قالوا ذلك \* (مزيج) قال مجاهد فيما وصله القرطبي أيضا (متناه) بصيغة الفاعل أي نهاية غاية في الزجر لزيد عليه والادال بدل من تاء الافتعال وأصله من تجر قلت التاء الادالان تاء الافتعال قلبت الادال لان الزاي حرف مجهور والتاء مهملة وس فابدلوا الى حرف مجهور قريب من التاء وهو الادال (وازدجر) قال مجاهد (فأسقط طير جنوبا) فيكون من مقولهم أي ازدجرته الجن وذهبت بلبه وهو من كلام الله تعالى أخبر عنه أنه نجر عن التبليغ بأنواع الاذية \* (دسر) قال مجاهد (اضلاع السفينة) وقيل المسامير وقيل الخيوط التي تشدها السفن وقيل صدرها \* (لمن كان كفي يقول كفر) مبني للمفعول من كفران النعمة (له) لنوح (جزا من الله) أي فعلنا نوح وبهم ما فعلنا من فتح أبواب السماء وما بعده من التفجير ونحوه جزا من الله بما صنعوا بنوح وأصحابه وقيل المعنى فعلنا به وبهم من انجاء نوح واغراق قومه ثوابا لمن كفر به ومجدا أمره وهو نوح عليه السلام \* (مخضرم) يعني قوم صالح (مخضرون الماء) يوم غيب الابل فيشربون ويحضرون الذين يوم وردوا فيجلبون \* (وقال ابن جبير) سعيد فيما وصله ابن المنذر (مهطعين السلان) بفتح النون والسين المهملة هو تفسير للاطاع الدال عليه مهطعين والسلان هو (الخب) بالمجعة والموحدين المفتوحة وأولاهما ضرب من العدو (السراع) بكسر المهملة تذكيره وقيل الاطاع الاسراع مع مدة العتق وقيل النظر \* (وقال غيره) غير ابن جبير (فتعاطى) أي (فعاطها) بالف بعد العين فطافها فالف (بيده فعقرها) قال السقاقي لا أعلم لقوله فعاطها وجهها الا أن يكون من المقلب الذي قدمت عينه على لامة لان العطوا تتناول فيكون المعنى فتناولها بيده وأما عوط فلا علم في كلام العرب وتعبه في المصايح فقال في ادعائه انه لا يعلم مادة عوط في كلام

الى سعد قال القاضي يجمع بين الرويتين بأنهم نزلوا على حكمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى اريد الحكم الى سعد فنسب

قال تقتل مقاتلتهم وتسي ذريتهم قال فقال النبي (ص ٣٦٤) صلى الله عليه وسلم قضيت بحكم الله ورجعما قال قضيت بحكم الملك ولم يذكر ابن

مثنى ورجعما قال قضيت بحكم الملك  
\* وحدثنا زهير بن حرب حدثنا  
عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة  
بم هذا الاسناد وقال في حديثه  
فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله  
وقال مرة لقد حكمت بحكم الملك  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد  
ابن العلاء الهمداني كلاهما عن  
ابن غير قال ابن العلاء حدثنا ابن  
غير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة  
قالت أصيب سعد يوم الخندق رماه  
رجل من قريش يقال له ابن العرق  
اليه قال والاشهر ان الاوس طلبوا  
من النبي صلى الله عليه وسلم العفو  
عنهم لانهم كانوا حلفاءهم فقال لهم  
النبي صلى الله عليه وسلم اما ترضون  
أن يحكم فيهم رجل منكم يعني من  
الاوس يرضيهم بذلك فرضوا به فرد  
الى سعد بن معاذ الاوسى (قوله وسى  
ذريتهم) سبق ان الذرية تطلق على  
النساء والصبيان معا (قوله صلى  
الله عليه وسلم لقد حكمت  
بحكم الملك) الرواية المشهورة الملك  
بكسر اللام وهو الله سبحانه وتعالى  
وتؤيدها الروايات التي قال فيها لقد  
حكمت فيهم بحكم الله قال القاضي  
روياته في صحيح مسلم بكسر اللام  
بغير خلاف قال وضبطه بعضهم في  
صحيح البخاري بكسرها وفتحها فان  
صح الفتح فالمراد به جبريل عليه  
السلام وتقديره بالحكم الذي جاء به  
الملك عن الله تعالى (قوله رماه رجل  
من قريش يقال له ابن العرق) هو  
يعني بهمة مقتوحة ثم امكسورة  
ثم قاف قال القاضي قال أبو عبيد  
هي أمه قال ابن الكلبي اسم هذا  
الرجل حيان بكسر الحاء ابن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف بن الحرث بن منقذ بن عمرو بن معيص بن عامر

العرب نظرو ذلك لان الجوهرى ذكر المادة وقال فيها يقال عا طت الناقة تعوط يعني اذا حمل عليها  
أول سنة فلم تحمل ثم حمل عليها السنة الثانية فلم تحمل أيضا فهذه المادة موجودة في كلام العرب  
والظن بالسفاسقى علم ذلك فانه كثير النظر في الصحاح ويعتمد عليه في النقل فان قلت لكن هذا  
المعنى غير مناسب لما نحن فيه قلت هو لم ينكر المناسبة وانما أنكر وجود المادة فيما يعلمه والظاهر  
انه هو منه اه وسقطت اللفظ فعاطها لاني ذروا المعنى فنادوا صاحبهم نداء المسكت غيب وهو وقدر  
ابن سابق وكان أشجعهم فتعاطى آله العقر أو الناقة \* (المحظن) في قوله تعالى فسكنوا كهشيم  
المحظن قال ابن عباس فيما رواه ابن المنذر (كحظار) بكسر الحاء المهملة وفتح و بالظاء المشالة  
المجبة الخفقة من كسر (من الشجر محترق) وعن قتادة فيما رواه عبد الرزاق كرماد محترق \* (أزجر)  
قال الفرأ (أفتعل من زجرت) صارت ناء الافتعال والاول قد مر تقريره قريبا وأعاد هنا لينبه عليه  
\* (كفر فعلمناه وبهم) بنوح وقومه (ما فعلنا) من نصره نوح واجابة عنه وغرق قومه (جرا) لما  
صنع (بضم الصاد) بنوح وأصحابه (من الاذى) وقد سبق نحو من هذا \* (مسقور) قال الفرأ  
(عذاب حق) وقال غيره بس مقربهم حتى يسلمهم الى النار (يقال الاشر) بفتح الهمزة والسين  
المجبة والراء الخفقة (المرح) بفتح الميم والراء (والجبر) بالجيم والموحدة المشددة المضمة قال أبو  
عبيدة في تفسير قوله تعالى سيعلمون غذا من الكذاب الاشر \* هذا (باب) بالتنوين أى في قوله  
تعالى (وانشق القمر) ماض على حقيقة منه وهو قول عامة المسلمين الامن لا يلتفت الى قوله حيث  
قال انه سينشق يوم القيامة فوقع الماضى موقع المستقبل لتحققه وهو خلاف الاجماع (وان  
يروا) كقار قریش (آية) معجزة له صلى الله عليه وسلم (يعرضوا) عن تأملها والايان به اوسقط  
لفظ باب لغير أى ذروا ناليه لغير المستقلى \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا  
يحيى بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الجراح (وسفيان) هو ابن عيينة أو الثوري لان كلاهما  
يروى (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن ابي معمر) بسكون العين بين  
فتحتين عبد الله بن مخبرة بفتح المهملة وسكون المجبة (عن ابن مسعود) عبد الله رضى الله عنه أنه  
(قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين) بكسر الفاء قطعيتين لما ساله كقار  
قريش أن يريهم آية (فرقة) نصب بدل من سابقه المنصوب على الحال (فوق الجبل وقرقة دونه)  
ولاني ذرفرة برقعها على الاستئناف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهدوا) هذه المعجزة  
العظيمة الباهرة وقال لبت عن مجاهد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يكرأ شهداء أبابكر وهذه  
المعجزة من أمهات المعجزات الفارقة على معجزات سائر الانبياء لان معجزاتهم على السلام لم تجاوز  
الارضيات \* وهذا الحديث قد سبق في علامات النبوة في باب سؤال المشركين أن يريهم النبي  
صلى الله عليه وسلم آية \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني وسقط ابن عبد الله لغير أى ذر  
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (أخبرنا ابن أبي نجيح) بفتح النون وكسر الجيم عبد الله (عن  
مجاهد) هو ابن جبر (عن ابي معمر) عبد الله بن مخبرة (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه أنه  
(قال انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم) بمكة (فصار فرقتين) بكسر الفاء (فقال) عليه  
الصلاة والسلام (لنا شهدوا وشهدوا) مرتين \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزرجي المصري  
(قال حدثني) بالافراد (بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف ابن مضر القرشي المصري (عن  
جعفر) هو ابن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة المصري (عن عراك بن مالك عن عبيد الله) بضم  
العين مضغرا (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال انشق القمر  
في زمان النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا نص يرد على القائل انه انما ينشق يوم القيامة قال

رماده في الاكل فضرِب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد بعوده (٣٦٥) من قريب لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الخندق وضع السلاح فاعتسل فأناه جبريل عليه الصلاة والسلام وهو ينفض رأسه من الغبار فقال وضعت السلاح والله ما وضعناه اخرج اليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن فأشار الى بن قريظة فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم فيهم الى سعد قال فاني أحكم فيهم ان تقتل مقاتلته وان تسبي الذرية والنساء وتقسيم أموالهم \* حدثنا أبو كريب حدثنا ابن غير حدثنا هشام قال قال أبي فأخبرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد حكمت فيهم بحكم الله عز وجل \* حدثنا أبو كريب حدثنا ابن غير عن هشام أخبرني أبي عن عائشة أن سعدا قال وتبحر كله للبر فقال اللهم انك تعلم أنه ليس أحد أحب الى أن أجاهد فيك من قوم كذبوا رسولك وأخرجوه اللهم فان كان بقي من حرب قريش شيء فأبقني أجاهدكم فيك اللهم فاني أظن انك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم فان كنت قد ابن لؤي بن غالب قال واسم العرقة قلابة بقاف مكرورة وباء موحدة بنت سعد بن سهل بن عبد مناف بن الحرث وسميت بالعرقة لطيب ريحها وكنتيها أم فاطمة والله أعلم (قوله رماده في الاكل) قال العلماء هو عرق معروف قال الخليل اذا قطع في اليد لم يرق الدم وهو عرق الحياة في كل عضو منه شعبية لها اسم (قوله فضرِب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد) فيه جواز النوم في

الواحدى والقائل هو عثمان بن عطاء عن أبيه وقد أخبر عنه الصادق فيجب اعتقاد وجوب وقوعه وأما امتناع الحرق والالتئام فتقول اللثام وفي قراءة حذيفة وقد انشق أى قد كان انشقاق القمر فتوقعوا قرب الساعة أى اذ كان انشقاقه من أشراطها وذلك ان قد انما هي جواب وقوع \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا يونس بن محمد) البغدادي قال (حدثنا شيبان) بالمشين المجبة المفتوحة ابن عبد الرحمن التيمي مولا لهم النكوى البصرى نزل الكوفة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال سألت أهل مكة) المشركون (ان يريهم) رسول الله صلى الله عليه وسلم (آية) تشهد له بنوته (فأراهم انشقاق القمر) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في باب سؤال المشركين بهذا السند وقال فيه ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر هذا قال (حدثنا يحيى) القطان (عن شعبة) بن الحجاج وفي نسخة حدثنا شعبة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه أنه (قال انشق القمر فرقتين) وهذه الاحاديث الخمسة مدارها على ابن مسعود وابن عباس وأنس فاما حديث ابن مسعود وفيه التصريح بحضوره ذلك حيث قال ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا اشهدوا أو أمانس فلم يحضر ذلك لانه كان بالمدينة ابن أربع أو خمس سنين وكان الانشقاق بمكة قبل الهجرة بخمسة سنين وأما ابن عباس فلم يكن اذ ذلك ولذا لم يروى ذلك عن جماعة من الصحابة \* هذا (باب) بالتثوين أى في قوله تعالى (تجزي) السفينة (باعتينا) برأى منا أى محفوظة بحفظنا (جزاء) نصب على المفعول له ناصبه ففتحنا وما بعده أو على المصدر بفعل مقدر رأى جزئناهم جزاء (من كان كفر) أى فعلنا ذلك جزاء لنوح لانه نعمة كفرها فان كل نبي نعمة من الله على أمته (ولقد تركاها) السفينة أو النعمة (آية) من يعتبر حتى شاع خبرها واستقر (فهل من مذكر) متعظ وسقط لابي ذر وان قدر تركاها الخ وغيره لفظ باب (قال قتادة) فيما وصله عبد الرزاق (أبقي الله سفينة نوح حتى أدركها أوائل هذه الامة) وزاد عبد الرزاق على الجودي وعند ابن أبي حاتم عنه قال أبني الله السفينة في أرض الجزيرة عبرة وآية حتى نظرت اليها أوائل هذه الامة وكمن سفينة بعد ما صارت رمادا وقال ابن كثير الظاهر يعنى من قوله ولقد تركاها آية ان المراد من ذلك جنس السفن كقوله تعالى وآية لهم أنا جعلنا ذريتهم في الفلك المشحون \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السيمعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ فهل من مذكر) بالادال المهملة وأصله كما هم مذكرو بذلك معجزة فاستعمل الخروج من حرف مجهور وهو الال الى حرف مهموس وهو الاء فابدلت الاء بالهمزة لانه مقارب مخرجهما ثم ادغمت المجبة في المهملة بعد قلب المجبة اليها لانه مقارب وقرأ بعضهم مذكر بالمجبة ولذا قال ابن مسعود انه عليه الصلاة والسلام قرأها مذكر يعنى بالمهملة \* هذا (باب) بالتثوين أى في قوله تعالى (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مذكر) أى سهلنا لفظه ويسرنا معناه لمن أراد له ليتذكر الناس كما قال تعالى كتاب أنزلناه اليك مبارك ليلا تذبوا آياته وليتذكر أولوالالباب وسقط الباب ولا حقه غير أبي ذر (قال مجاهد) فيما وصله القريابي (يسرنا) أى (هوينا قرآنه) وليس شيء يقرأ كله ظاهرا الا القرآن وثبت لابي ذر لفظ يسرنا وقال غيره هيأنا من هيأ فرسه اذا ألججه ليركبه قال

فصحت اليها بالجام مسيرا \* هنالكا يجزى في الذي كنت أصنع

\* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر هذا قال (حدثنا يونس بن محمد) البغدادي قال (حدثنا شيبان) بالمشين المجبة المفتوحة ابن عبد الرحمن التيمي مولا لهم النكوى البصرى (عن يحيى) بن

المسجد وجواز مكرت المريض فيه وان كان جريحا (قوله ان سعدا تجر كله للبر) الكلام بفتح الكاف الجرح وتجبر أى يبس (قوله فان كنت قد

وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجرها واجعل (٣٦٦) موقى فيها فانفجرت من لبته فلم يرعههم وفي المسجد معهم خيمة

من بني غفار الا والدم يسيل اليهم  
فقالوا يا اهل الخيمة ما هذا الذي  
يأتينا من قبلكم فاذا سعد جرحه  
يغذد ما فات فيها \* وحدنا على  
ابن الحسن بن سليمان الكوفي  
حدثنا عبدة عن هشام بهذا  
الاسناد نحوه غير انه قال فانفجرت من  
لبته فما زال يسيل حتى مات وزاد  
في الحديث قال فذاك حين يقول  
الشاعر

ألا يا سعد سعد بن معاذ

فما فعلت قرينة والنضير  
اعمرك ان سعد بن معاذ  
غداة تحملوا لهو الصبور

وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجرها  
واجعل موقى فيها هذا ليس  
من تنفى الموت المنهى عنه لان ذلك  
فمن تنه اضر نزل به وهذا انما تنفى  
انفجاره اليه ~~كون شهيدا~~ قوله  
فانفجرت من لبته هكذا هو في  
أكثر الاصول المعتمدة لبته بفتح  
اللام وبعد ما بموحدة مشددة  
منتوحة وهي النحر وفي بعض  
الاصول من ايته بكسر اللام  
وبعد ما بمشاة من تحت ساكنة  
واللت صفة العنق وفي بعضها من  
لبته قال القاضي قالوا وهو الصواب  
كما تفقوا عليه في الرواية التي بعد  
هذه (قوله فلم يرعههم) أي لم  
يفجأهم وبأثم بفتح (قوله فاذا  
سعد جرحه يغذد ما) هكذا هو في  
معظم الاصول المعتمدة يغذد بكسر  
الغين المجمة وتشديد الدال المجمة  
أيضا ونق له القاضي عن جمهور  
الرواة وفي بعضها يغذو بأسكان  
الغين وضم الدال المجمة وكلاهما  
صحيح ومعناه يسيل يقال غذ  
الجرح يغذا اذا دام سيلانه وغذا  
يغذو اذا سال كما قال في الرواية  
الاحرى فما زال يسيل حتى مات

سعيد القطان (عن شعبة بن الحجاج (عن أبي اسحق) السبيعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عبد الله)  
ابن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقرأ فهل من مذكر) أي فهل من  
مذكر كرم هذا القرآن الذي يسرنا حفظه ومعناه (باب) قوله تعالى (أعجاز نخل منقعر) قال في  
الانوار أصول نخل منقعر عن مغارسه ساقط على الارض وقيل شبهوا بالاعجاز لان الریح طيرت  
رؤسهم وطيرحت أجسادهم وتذكرهم منقعر للعمل على اللفظ والتأنيث في قوله أعجاز نخل خاوية  
للمعنى (فكيف كان عذابي ونذر) استفهام تعظيم ووعيد والنذر جمع نذير مصدر عني الانذار  
\* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية (عن أبي اسحق)  
السبيعي (انه سمع رجلا) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمه (سأل الاسود) بن يزيد (فهل من مذكر)  
بالدال المهملة (أو مذكر) بالمجبة (فقال سمعت عبد الله) بن مسعود (يقراها) ولابي ذر يقرأها  
بالواو بعد الدال بدل الالف (فهل مذكر) زاد أبو ذر عن السميني دالاي معنى مهملة (قال) ابن  
مسعود (وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأها) بألف صورة الهزمة أو واو كاسر (فهل من  
مذكر دالا) مهملة (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (فكانوا كهشيم المحترق) بكسر الظاء  
المشالة المجمة قراءة الجمهور اسم فاعل قال ابن عباس المحترق هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشوك  
والشجر فحما سقط من ذلك وداسسته الغنم فهو الهشيم وقرأ الحسن بن فتحه أفعيل هو مصدر رأى  
كهشيم الاحتطار وقيل اسم مكان (ولقد يسرنا القرآن للذكر) يسرنا تلاوته على اللسان وعن  
ابن عباس لولا أن الله يسره على لسان الآدميين ما استطاع أحد أن يتكلم بكلام الله عز وجل  
(فهل من مذكر) سقط لابي ذر ولقد يسرنا الخ وقال بعد قوله المحترق الآية وسقط لغيره انظ باب  
\* وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة ونسكين الموحدة قال (أخبرنا) ولابي ذر أخبرني  
بالافراد (أبي) عثمان الأزدي المروزي (عن شعبة بن الحجاج (عن أبي اسحق) السبيعي (عن  
الاسود) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه عن النبي) ولابي ذر ان النبي (صلى الله  
عليه وسلم قرأ فهل من مذكر الآية) سقط لفظ الآية لابي ذر (باب) بالتنوين أي في قوله  
تعالى (واقصد صبحهم بكرة) بالصرف لانه نكرة ولو قصد به وقت بعينه امتنع للتأنيث والتعريف  
(عذاب مستقر) دائم متصل بعذاب الآخرة (فذوقوا عذابي ونذر) يريد العذاب الذي نزل بهم  
من طمس الاعين غير العذاب الذي أهلكوا به فاذلكت حسن التكبر يزاد أبو ذر في قوله فهل من  
مذكر \* وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب قال في الفتح هو ابن المشي أو ابن بشار بالمجبة أو ابن الوليد  
قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة بن الحجاج (عن أبي اسحق) السبيعي (عن  
الاسود) هو ابن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ فهل من مذكر)  
بالدال المهملة وسقط انه لغير أبي ذر (باب) بالتنوين في قوله تعالى (ولقد أهلكنا أشياء عكم)  
أشياء عكم ونظر أكم في الكفرة من الامم السالفة (فهل من مذكر) من يتذكر ويعلم أن ذلك حق  
فيخاف ويعتبر وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا يحيى) بن موسى الخبي بالخاء المجمة  
والفوقية المشددة المكسورة قال (حدثنا وكيع) الرؤاسي بضم الراء وهم ذقهمة الكوفي (عن  
اسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) السبيعي (عن الاسود بن يزيد) بن قيس النخعي (عن  
عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه انه (قال قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مذكر)  
بالدال المجمة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مذكر) بالمهملة والتكرير في فهل من مذكر  
بالسورة بعد القصص المذكورة في السورة استدعاء لفهام السامعين ليتعبروا (باب)  
بالتنوين (قوله) تعالى (سيهزم الجمع ويولون الدبر) اسم جنس وحسن هنا لوقوعه فاصله يتخالف

(قوله في الشعر) ألا يا سعد سعد بن معاذ \* فما فعلت قرينة والنضير ليون

تركتكم قدركم لاشئ فيها \* وقدر القوم حامية تقور (٣٦٧) وقد قال الكريم أبو حبيب \* أقموا قينقاع ولا تسروا  
وقد كانوا يلدتهم فقالا

كما ثقلت بيمين طان الصخور  
\* وحدثني عبد الله بن محمد بن أسماء  
الضبي حدثنا جويرة بن أسماء  
عن نافع عن عبد الله قال نادى  
فينا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوم انصرف عن الاحزاب

هكذا هو في معظم النسخ وكذا احكامه  
القاضي عن المعظم وفي بعضها لما  
فعلت باللام بدل الفاء وقال وهو  
الصواب والمعروف في السير (قوله  
تركتكم قدركم لاشئ فيها

وقدر القوم حامية تقور)  
هذا مثل لعدم الناصر وأراد بقوله  
تركتكم قدركم الاوس اقله حلقاتهم  
فان حلقاتهم هم قريظة وقد قتلوا  
وأراد بقوله وقدر القوم حامية تقور  
الخروج لشفاعتهم في حلقاتهم  
بنى قينقاع حتى من عليهم النبي  
صلى الله عليه وسلم وتركهم لعبد الله  
ابن أبي ابن سلول وهو أبو حبيب  
المذكور في البيت الآخر (قوله  
كما ثقلت بيمين طان الصخور) هو اسم  
جبل من أرض النجاشي في ديار بني  
مزينة وهو ينفتح الميم على المشهور  
وقال أبو عبيد البكري وجاءه هو  
يكسرها وبعدها ياء مشناة تحت  
وأخرون هذا هو الصحيح المشهور  
ووقع في بعض نسخ مسلم بيمين طان  
بالراء قال القاضي وفي رواية ابن  
ماهان بيمين طان بالحاء مكان الميم  
والصواب الاول قال وانما قد سد  
هذا الشاعر تحريضا سعد على  
استبقاء بني قريظة حلقاته ويأمره  
على حكمه فيهم ويذكره بفعل  
عبد الله بن أبي ويذكره بشفاعته  
في حلقاتهم بنى قينقاع

\*(باب المبادرة بالغزو وتقديم أهم الامر من المتعارضين)\* (قوله نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف عن الاحزاب

ليولن الادبار وسقط لفظ باب غير أبي ذر وسقط لابي ذر ويولون الدبر وقال بعد الجمع الآية \* وبه  
قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المهملة بعدها  
موحدة منصرف وسقط لابي ذر ابن عبد الله فسيب جده قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد  
الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) زاد في غير الفرع  
هنا لفظ ح لحويل السند (وحدثني) بالافراد (محمد) هو ابن يحيى الذهلي قال (حدثنا عفان بن  
مسلم) الصغار البصري (عن وهيب) بضم الواو ومغرا ابن خالد البصري قال (حدثنا خالد) الحذاء  
(عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة) جملة  
حالية والقبة كما في النهاية من الخيام بيت صغير (يوم) غزوة بدر اللهم اني أنشدك بفتح الهمزة  
وضم المجهلة (عهدك) بالنصر (ووعدك) باحدى الطائفتين (اللهم ان تشأ) هلاك المؤمنين  
فالمفعول محذوف أو قوله (لا تعبد) بالجزم (بعد اليوم) في حكم المفعول والجزء المحذوف  
(فأخذ أبو بكر) رضي الله عنه (بيده) عليه الصلاة والسلام (فقال حسبك) بكيفك ماقلته  
(يا رسول الله أخطت) بحاءين مهملتين بالغت وأطلت (على ربك) في الدعاء (وهو يثب) يقوم (في  
الدرع خرج) عليه الصلاة والسلام (وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر) زاد أبو ذر الآية  
\* وهذا الحديث مر في الجهاد في باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم (باب قوله) تعالى  
(بل الساعة) يوم القيامة (موعدهم) موعد عذابهم (والساعة) أي عذابها (أدهى) أعظم بليّة  
(وأمر) أشد مرارة من عذاب الدنيا (يعني من المراتة) لامن المرور \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن  
موسى) الفراء الرازي الصغير قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (هشام بن يوسف) الصنعاني القاضي  
(ان ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (يوسف بن ماهك) بفتح  
الهاء والكاف معناه القمير مصغر القمر (قال اني عنده عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها قالت  
لقد أنزل بمرزة مضومة ولا يذرزل باسقاطها وفتح النون والزاى (علي محمد صلى الله عليه وسلم  
بمكة واني لجارية) حديثه السن (ألبيل الساعة) موعدهم والساعة أدهى وامر \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد (اسحق) غير منسوب هو ابن شاهين الواسطي قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله  
الطحاين (عن خالد) هو ابن مهران الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي  
الله عنهما (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة له يوم) وقعة بدر) سقط لفظ له لابي ذر  
(أنشدك) أي أطابك (عهدك) أي فحوو لقد سبقت كلنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون  
(ووعدك) في واذ بهدكم الله احدى الطائفتين أنهما لكم (اللهم ان تشئت) هلاك المؤمنين (لم تعبد  
بعد اليوم أبدا) لانه خاتم النبيين (فأخذ أبو بكر بيده) عليه الصلاة والسلام (وقال حسبك)  
مناشدتك (يا رسول الله فقد أخطت على ربك) في السؤال (وهو) عليه السلام يثب (في الدرع)  
يقوم (فخرج وهو يقول) جملة حالية كالسابقة (سيهزم الجمع) بضم الياء مبنيا للمفعول وقرئ  
سيهزم بالفوقية المنقوطة خطا بالرسول صلى الله عليه وسلم الجمع نصب مفعول به وأبو حنيفة  
في رواية يعقوب سبهزم نون العظمة الجمع نصب أيضا (ويولون الدبر) بل الساعة موعدهم  
والساعة أدهى وامر) مما لحقهم يوم بدر \* وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في باب تأليف  
القرآن من فضائل القرآن

\*(سورة الرحمن)\*

مكية أو مدنية أو متبعة وآيات سبعون (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر  
(وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى (بحسبان) أي (بحسبان الرشي) أي يدوران

أن لا يصلي أحد الظهر الا في  
 الاصل الا حيث أمر نارسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وان فاتنا الوقت  
 قال فاعنف واحد من الفريقين  
 ان لا يصلي أحد الظهر الا في بني  
 قريظة فتخوف ناس فوات الوقت  
 فصلاودون بني قريظة وقال آخرون  
 لا يصلي الا حيث أمر نارسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وان فاتنا الوقت  
 فاعنف واحد من الفريقين  
 هكذا رواه مسلم لا يصلي أحد  
 الظهر ورواه البخاري في باب صلاة  
 الخوف من رواية ابن عمر أيضا قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تمارج من الاخراب لا يصلي  
 أحد العصر الا في بني قريظة فأدرك  
 بعضهم العصر في الطريق وقال  
 بعضهم لا يصلي حتى نأتيها وقال  
 بعضهم بل نصلي ولم يرد ذلك منا  
 قد كثر ذلك للنبي صلى الله عليه  
 وسلم فلم يعنف واحدا منهم اما الجمع  
 بين الروايتين في كونهما الظهر  
 والعصر فمعمول على ان هذا الامر  
 كان بعد دخول وقت الظهر وقد  
 صلى الظهر بالمدينة بعضهم دون  
 بعض فقيل للذين لم يصلاوا الظهر  
 لا تصلاوا الظهر الا في بني قريظة  
 والذين صلاوها بالمدينة لا تصلاوا  
 العصر الا في بني قريظة ويحتمل أنه  
 قيل للجميع لا تصلاوا العصر ولا  
 الظهر الا في بني قريظة ويحتمل أنه  
 قيل للذين ذهبوا أولا لا تصلاوا الظهر  
 الا في بني قريظة وللذين ذهبوا  
 بعدهم لا تصلاوا العصر الا في بني  
 قريظة والله أعلم وأما اختلاف  
 الصحابة رضي الله عنهم في المبادرة  
 بالصلاة عند ضيق وقتها وتأخيرها  
 فسيبها ان أدلة الشرع تعارضت  
 عندهم بأن الصلاة مأمور بها في  
 الوقت مع ان المفهوم من قول النبي  
 قوله والريحان رزقه الخ هكذا  
 نسخ المتن والشرح المطبوعة وفيه

ض نسخ الخط ولا يذر ذوالريحان رزقه الخ على انها من الشرح ٥١ اللهم

وحدثني أبو الطاهر وحرمله قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب (٣٦٩) عن أنس بن مالك قال لما قدم المهاجرون من مكة

المدينة قدموا وليس بأيديهم شيء وكان الانصار أهل الأرض والعقار فقاسمهم الانصار على ان أعطوهم انصاف ثمار أموالهم كل عام ويكفونهم العمل والموتنة

صلى الله عليه وسلم لا يصلين أحد الظهراً والعصر الا في بني قريظة المبادرة بالذهاب اليهم وان لا يشتغل عنه بشيء لان تأخير الصلاة مقصود في نفسه من حيث انه تأخير فأخذ بعض الصحابة بهذا المذهب ونظروا الى المعنى لا الى اللفظ فصالحوا حين خافوا قوت الوقت وأخذ آخرون بظاهر اللفظ وحقيقته فأخروها ولم يعنف النبي صلى الله عليه وسلم واحدا من الفريقين لانهم مجتهدون فصيحة لانه يقول بالمذهب والقياس ومراعاة المعنى ولين يقول بالظاهر أيضا وفيه انه لا يعنف المجتهد فيما فعله باجتهاده اذ ابدل وسعه في الاجتهاد وقد يستدل به على ان كل مجتهد مصيب وللقاتل الاخر ان يقول لم يصح باصالة الطائفتين بل ترك تعنيفهم ولا خلاف في ترك تعنيف المجتهد وان اخطأ اذ ابدل وسعه في الاجتهاد والله أعلم

\* باب رد المهاجرين الى الانصار مناصحهم من الشجر والخرجين استغنوا عنها بالفتوح \*

(قوله لما قدم المهاجرون من مكة المدينة قدموا وليس بأيديهم شيء وكان الانصار أهل الأرض والعقار فقاسمهم الانصار على ان أعطوهم انصاف ثمار أموالهم كل عام ويكفونهم العمل والموتنة) ثم ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ من قتال أهل خيبر وانصرف الى المدينة رد المهاجرين

اللهب وقول مجاهد هذا ثابت لابي ذر (وقال مجاهد ونحاس النحاس) هو (الصقر) يذاب ثم (يصب على رؤسهم) يعضون به ولا يذرعون به وقيل النحاس الدخان الذي لالهب معه قال الخليل وهو معروف في كلامهم وأنشد للاعشى

يضيء كضوء سراج الليط لم يجعل الله فيه نحاسا

وسقط قوله النحاس لغير أبي ذر (خاف مقام ربه) قال مجاهد هو الرجل (يهم) يفتح الباب وضم الهاء بالمعصية فيذ كراهه عز وجل فيتر كها) من خوفه ومقام مصدر مضاف لقاعله أى قيام ربه عليه وحفظه لعماله أوله - عوله أى القيام بحقوق الله فلا يضييعها والمقام مكان فالإضافة الاتى ملازمة لما كان الناس يقومون بين يدي الله للحساب قيل فيه مقام الله والمعنى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية فقام مصدر يعنى القيام وثبت في اليونانية وآل ملكا والتأصية هنا مسبق لابي ذر وهو قوله الشواظ لهب من نار (مدهامتان) قال مجاهد (سوداوان من الرى) والادهم لغة السواد وشدة الخضرة وقال ابن عباس خضراوان (صلصال) أى (طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار) أى صوت كما بصوت الخرف اذا جف وضرب لقوته (ويقال متنين) بضم الميم وكسر التاء (يريدون به صل) اللهم يصل بالكسر صلا لا تن (يقال صلصال كما يقال صر الباب عند الاغلاق وصرصر) يريدان صلصال مضاعف كصرصر (مثل كبكبة يعنى كبكبة) ومنه كبكبو فيها أصله كبوا وفي هذا النوع وهو ما تكررت فاؤه وعينه خلاف فقيل وزنه ففتح كورت الفاء والعين ولا لام للكلمة قاله القراء وغيره وغلط لان أقل الاصول ثلاثة فاء وعين ولا م وقيل وزنه فعنل وقيل فعل بتشديد العين وأصله صل فلما اجتمع ثلاثة أمثال أبدل الثاني من جنس فاء الكلمة وهو مذهب كوفي وخص بعضهم هذا الخلاف بما اذا لم يختل المعنى بسقوط الثالث نحو لم وكبكب فانك تقول فيه الم وكب فلو لم يصح المعنى بسقوط كسهم قال فلا خلاف في اصالة الجميع وقوله صلصال الخ سقط لابي ذر (فا كهة ونخل ورمان قال) ولغير أبي ذر وقال (بعضهم) قيل هو الامام أبو حنيفة وجماعة كالقراء (ليس الرمان والنخل بالفاء كهة) لان الشيء لا يعطف على نفسه انما يعطف على غيره لان العطف يقتضى المغايرة فلو حلف لا يأكل فاكهة فأكلم رطباً أو رماناً لم يحنث (وأما العرب فانهم تعدوها فاكهة) وانما أعاد ذكرهما لفضاهما على الفا كهة فان ثمره النخل فاكهة وغذا وثمره الرمان فاكهة ودواء فهو من ذكر الخالص بعد العام تفضيلاً (كقوله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فامرهم بالمحافظة على كل الصلوات ثم أعاد العصر تشديداً لها) أى تأكيد التعظيم (كما أعيد النخل والرمان هنا) (ومثلها) أى مثل فاكهة ونخل ورمان قوله تعالى (ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض) ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب وقد ذكرهم في أول (ولابي ذر وقد كرههم الله عز وجل في أول (قوله من في السموات ومن في الأرض) والحاصل أنه من عطف الخاص على العام واعترض بانهم انكروا في سياق الاثبات فلا عموم وأجيب بانهم انكروا في سياق الامتنان فتم وأوليس المراد بالعام والخاص ما اصططح عليه في الاصول بل كل ما كان الاوّل فيه شاملاً للثاني قال العلامة البدر الدمايني متى اعتبر الشمول جاء الاستغراق وهو الذى اصططح عليه في الاصول ولعل المراد كل ما كان الاوّل صادقا على الثاني سواء كان هنا استغراقاً أو لم يكن \* ثم هنا فائدة لا بأس بالتنبيه عليها وهى أن الشيخ أباحيان نقل قولين في المعطوفات اذا اجتمعت هل كاه المعطوفة على الاوّل أو كل واحد منها معطوف على ما قبله فان قلنا بالثاني لم يكن عطف الرمان على النخل من باب عطف الخاص على العام بل من عطف أحد

(٤٧) قسطا في (سابع) الى الانصار مناصحهم التي كانوا منحومين من ثمارهم قال العلماء لما قدم المهاجرون آثرهم الانصار



وكانت أم أنس بن مالك وهي تدعى أم سليم (٣٧٠) وكانت أم عبد الله بن أبي طلحة كان أبا لانس لأمه وكانت أعطت أم

أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عذاقا لها فاعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أين مولاته أم أسامة بن زيد قال ابن شهاب بنماذج من أشجارهم فتم من قبلها منحة محضة ومنهم من قبلها بشرط أن يعمل في الشجر والارض وله نصف الثمار ولم تطب نفسه أن يقبلها منحة محضة هذا الشرف نفوسهم وكرامتهم أن يكونوا كلاً وكان هذا مساقاة وفي معنى المساقاة فلما فتحت عليهم خيبر استغنى المهاجرون بالنصيب فيها عن تلك المنائح فردوها إلى الانصار فضيلة ظاهرة للانصار في مواساتهم وابتاعهم وما كانوا عليه من حب الاسلام وكرام أهله وأخلاقهم الجيلة ونفوسهم الطاهرة وقد شهد الله تعالى لهم بذلك فقال تعالى والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم الآية (قوله وكان الانصار أهل الارض والعقار) أراد بالعقار هنا النخل قال الزجاج العقار كل ماله أصل قال وقيل ان النخل خاصة يقال له العقار (قوله وكانت أعطت أم أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عذاقا لها) هو بكسر الهمزة جمع عذق يفكهها وهي النخلة ككباب وكلاب وبثوبشار (قوله فاعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أين) هذا دليل لما قدمنا عن العلماء انه لم يكن كل ما أعطت الانصار على المساقاة بل كان فيه ما هو منحة ومواساة وهذا منه وهو محمول على انها أعطته صلى الله عليه وسلم ثمارها يفعل فيها ما شاء من أكله بنفسه وعياله

المتباينين على الآخر ومن هذه القادة يتجمل المنازعة في قولهم ان قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل من عطف الخاص على العام وليس كذلك فاما ان قلنا بالقول الاول فخير بل معطوف على لفظ الجلالة وان قلنا بالثاني فهو معطوف على رسله والظاهر ان المراد بهم الرسل من بني آدم لعطفهم على الملائكة فليس منه \* (وقال غيره) غير مجاهد وغير البعض المفسر بأبي حنيفة رحمه الله (افنان) أي (أغصان) تشعب من فروع الشجرة قال النابغة بكاء حاملة تدعو هديلا \* مفعلة على فن تعنى وتخصيصها بالذكر لانها التي تورق وتثمر وتد التل \* (وجنى الجنتين دان) أي (ما يجتنى) من ثمر شجرهما (قريب) تدنو الشجرة حتى يجتنىها ولي الله فاعطاها موطئ طبعها وقوله وقال غيره الى هنا ساقط لا يذر (وقال الحسن) البصري فيما وصله الطبري (قبأى آلاء) أي (نعمه) جمع الآلى وهي النعمة \* (وقال قتادة) فيما وصله ابن أبي حاتم (ربكنا تكذبان يعني الجن والانس) كاذل عليه قوله تعالى للانام وقوله أيها الثقلان وذكري آية قبأى الآلاء احدى وثلاثين مرة والاستفهام فيها للتقرير لما روى الحاكم عن جابر قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى خفها ثم قال مالي أراكم سكوتوا بالجن كانوا أحسن منكم ردأ ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة قبأى الآلاء ربكنا تكذبان الا قالوا لا بشئ من نعم الله ربنا نكذب فلذلك الجد وقيل المراد بالآلاء القدرة وقال محمد بن علي الترمذي هذه السورة من بين السور علم القرآن لانها سورة صفة الملائكة والقدرة لافتتاحها باسمه الرحمن ليعلم أن جميع ما يصفه بعد من أفعاله ومملكته وقدرته يخرج اليهم من الرحمة ثم ذكر الانسان وما من عليه به ثم حساب الشمس والقمر وسجود الاشياء مما خلقهم وشجر ورفع السماء ووضع الميزان والارض للانام وخطب الثقلين فقال سائل الله ما قبأى الآلاء ربكنا تكذبان أي بآية قدرته ربكنا تكذبان وانما كان تكذيبهم انهم جعلوا له في هذه الاشياء التي خرجت من قدرته ومملكته شريكا ذلك معه ويقدر معه تعالى الله وقال القتيبي ان الله تعالى عدد في هذه السورة نعماءه وذكر خلقه والآلاء ثم أتبع كل خلة وضعها وكل نعمة به هذه الآية وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبهم على النعم ويقرهم بها وقال الحسين بن الفضل التكرير طرد الغفلة وتأكيد الحجة وسقط قوله تكذبان لغير أبي ذر \* (وقال ابو الدرداء) عويم بن مالك رضي الله عنه مما وصله ابن حبان في صحيحه وابن ماجه في سننه مرفوعا في قوله تعالى (كل يوم هو في شأن يفر ذنبا ويكشفه كبرا) ويرفع قوما ويضع آخرين) وأخرجه البيهقي في الشعب موقوفا ولم يرفع شاهد عن ابن عمر أخرجه البزار وقيل يخرج كل يوم عساكر عسكرا من الاصلاب الى الارحام وآخر من الارحام الى الارض وآخر من الارض الى القبور ويقبض ويبسط ويشفي سقيما ويسقم سليما ويتلى معافي ويعافي ميتا ويعز ذليلا ويذل عزيزا فان قلت قد صرح أن القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة فالجواب أن ذلك شئون يبدعها الاشئون يشهد بها \* (وقال ابن عباس) في قوله تعالى (برزخ) أي (حاجز) من قدرة الله \* (الانام) هم (الخلق) ونقله النووي في التهذيب عن الزبيدي وقيل الحيوان وقيل بنو آدم خاصة وقيل الثقلان \* (نصا ختان) أي (قيماضتان) بالخير والبركة وقيل بالما وقال ابن مسعود وابن عباس أيضا ينضخ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة كما ينضخ زرع المطر وقال سعيد بن جبيرة بنو القوا كدو الماء وسقط من قوله وقال ابن عباس الى هنا لا يذر \* (ذوالجلال) أي (ذوالعظمة) وذو الثاني ساقط لا يذر (وقال غيره) غير ابن عباس (مارج) أي (خالص من النار) من غير دخان قال في الانوار في قوله من مارج من صاف من دخان من نار بيان المارج (يقال مارج الأمير عيته اذا خلاهم) بتشديد

فاخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ (٣٧١) من قتال أهل خيبر وانصرف إلى المدينة رد

المهاجرين إلى الانصار منّا نجحهم  
التي كانوا نحوهم من غارهم قال  
فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إلى أمي عذاقها وأعطى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أم أيمن مكانه  
من حائطه قال ابن شهاب وكان  
من شأن أم أيمن أم أسامة بن زيد  
أنها كانت وصيفة لعبد الله بن عبد  
المطلب وكانت من الحبشة فلما  
ولدت أمنة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بعد ما توفي أبوه فكانت أم  
أيمن تحضنه حتى كبر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأعقها ثم  
أنكحها زيد بن حارثة ثم توفيت  
بعد ما توفي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بخمسة أشهر

بنفسه لا يجوز له أن يبيع ذلك الشيء  
لغيره بخلاف الموهوب له نفس رقبته  
الشيء فإنه يتصرف فيه كيف شاء  
(قوله رد المهاجرين إلى الانصار  
منّا نجحهم التي كانوا نحوهم من  
غارهم) هذا دليل على أنها كانت  
منّا نجح غار أي اباحة للامارة لا  
لأرقاب النخل فأنها لو كانت هبة  
لرقبة النخل لم يرجعوا فيها فإن  
الرجوع في الهبة بعد القبض  
لا يجوز وإنما كانت اباحة كذا كرنا  
والاباحة يجوز الرجوع فيها متى  
شاء ومع هذا لم يرجعوا فيها حتى  
اتسعت الحال على المهاجرين بفتح  
خير واستغنوا عنها فردوها على  
الانصار فقبلوها وقد جاء في الحديث  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
لهم ذلك (قوله قال ابن شهاب  
وكان من شأن أم أيمن أم أسامة بن  
زيد أنها كانت وصيفة لعبد الله بن  
عبد المطلب وكانت من الحبشة)  
هذا نصريح من ابن شهاب أن أم

اللام أي تركهم (يعدو) بالعين المهملة (بعضهم على بعض) أي يظلم بعضهم بعضاً ومنه (مرجأ) امر  
الناس اختلط واضطرب ولا يذروا يقال مرجأ أمر الناس ومرجأ بفتح الراء في الفرع وضبطها  
العمى بالكسر (مرجأ) من قوله في أمر مرجأ أي (ملتبس) وسقطت هذه لابي ذر (مرجأ)  
أي (اختلط البحران) ولا يذروا البحرين بالياء بدل ألف الرفع (من مرجأ دابتك) إذا (تركتها)  
ترعى وسقط لابي ذر من (سنفرغ لكم) أي (سبحا سبكم) فهو مجاز عن الحساب والافان الله تعالى  
(لا يشغله شيء عن شيء وهو) أي لفظ سنفرغ لكم (معروف في كلام العرب يقال لا تنفر عن لك  
ومابه شغل) وانما هو وعيد وتهديد كانه (يقول لا تخذلك على غرتك) غرتك (باب قوله) تعالى  
(ومن دونهما) أي الجنة المذكورتين في قوله ولئن خاف مقام رب جنتان (جنتان) بل دونهما  
من أصحاب اليمين فالاوليان أفضل من اللتين بعدهما وقيل بالعكس وقال الترمذي الحكيم المراد  
بالدون هنا القرب أي هما أدنى إلى العرش وأقرب أو هما دونهما بقربهما من غير تفضيل \* وبه  
قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) نسبه لجدّه واسم أبيه محمد البصري الحافظ قال (حدثنا عبد  
العزیز بن عبد الصمد العمري) بفتح العين المهملة وتشديد الميم المكسورة البصري قال (حدثنا  
أبو عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوني) بفتح الجيم وسكون الواو وكسر النون (عن أبي بكر بن  
عبد الله بن قيس عن أبيه) عبد الله بن قيس أبي موسى الأشعري رضي الله عنه (أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال جنتان) مبتدأ (من فضة) خبر قوله (أنيتهما) والجملة خبر المبتدأ الاول ومتعلق  
من فضة محذوف أي أنيتهما كأنيتهما من فضة (وما فيها) عطفاً على أنيتهما (وجنتان) مبتدأ  
وقوله (من ذهب) خبر لقوله (أنيتهما) والجملة خبر الاول أيضاً (وما فيها) فاللذان من ذهب  
للمقرئين واللتان من فضة لأن أصحاب اليمين كافي حديث عند ابن أبي حاتم يأتي أن شاء الله تعالى في  
التوحيد (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر على وجهه في جنة عدن) ظرف  
للقوم والمراد بالوجه الذات والرداء شيء من صفاته اللازمة لذاته المقدسة عما يشبه الخلق  
والحديث يأتي أن شاء الله تعالى في التوحيد هـ (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (حور  
مقصورات في الخيام) جمع خيمة من درج مجوف وسقط لفظ باب غير أبي ذر (وقال ابن عباس حور  
سود الخدق) ولا يذروا الحور السود (وقال مجاهد مقصورات محبوسات قصر طرفهن) بضم القاف  
مبني للمفعول (وأأنفسهن على أزواجهن فاصرات لا يغيبن غير أزواجهن) فلا يغيبن بدلاً قال  
الترمذي الحكيم في قوله حور مقصورات في الخيام بلغنا في الرواية أن صحابة من العرش مطرت  
خلق من قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة خيمة على شاطئ الانهار هـ (أربعون ميلاً  
وليس لها باب حتى إذا حل ولي الله بالخيمة انصدمت عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من  
الملائكة والخدم تأخذها وقد اختلف أئمتنا الحور أم الآدميات فقيل الحور لما ذكر  
واقوله في صلاة الجنابة وأبدله زوجها من زوجته وقيل الآدميات أفضل بسبعين ألف ضعف  
\* وبه قال (حدثنا) ولا يذروا حديثي بالافراد (محمد بن المثنى) العنزي الزماني قال (حدثنا) وغير  
أبي ذر حديثي (عبد العزيز بن عبد الصمد) العمري قال (حدثنا أبو عمران) عبد الملك (الجوني)  
بفتح الجيم (عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه) أبي موسى الأشعري رضي الله عنه (أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة) بفتح الواو ومشددة ذات جوف واسع  
(عرضها ستون ميلاً) والميل ثلث فرسخ أربعة آلاف خطوة (في كل زاوية منها أهل) للمؤمن  
(ما يرون إلا نحرين يطوف عليهم المؤمنون) قال اللطيط صوابه المؤمنون بالافراد قال الفتح  
وغیره وأجيب بجواز أن يكون من مقابلة المجموع بالمجموع (وجنتان من فضة أنيتهما) مبتدأ

أين أم أسامة بن زيد حبشية وكذا قاله الواقدي وغيره ويؤيده ما ذكره بعض المؤرخين أنها كانت من سبي الحبشة أصحاب الفيل وقيل

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحامد بن عمر البكراني (٣٧٢) ومحمد بن عبد الأعلى القيسي كلهم عن المعتز والمفضل بن أبي شيبة حدثنا

قدم خبره وهما خبر جنتان (وما فيهما) أى من قصة كذلك (وجنتان من كذا) من ذهب  
كما سبق (أنتيما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر على وجهه)  
ذاته (في جنة عدن) ظرف للقوم أو نصب على الحال من القوم كأنه قال كائنان في جنة عدن  
ولادلالة فيه على أن رؤية الله غير واقعة ألا يلزم من عدمها في جنة عدن أو في ذلك الوقت عدمها  
مطلقاً أو رداء الكبر غير مانع منها

• (الواقعة) \*

مكية وآياتها تسع وتسعون ولا يذخر سورة الواقعة (بسم الله الرحمن الرحيم) وسقطت البسمة لغير  
أى ذر \* (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي (رجت) من قوله اذا رجت الارض رجاً أى (زُلْزَلَتْ)  
يقال رجحه برجه رجاء اذا حركه وزلله أى تضطرب فرفق من الله حتى ينهد ما عليها من بناء وجبل  
\* وقال فى قوله (بست فتت) أى (لتت كما يلت السويق) بالسمن أو بالزيت وقيل سبيت من  
قولهم بس الغنم أى ساقها \* (المخضود) هو (الموقر جلا) بفتح القاف والحاء حتى لا بين ساقه  
من كثرة ثمره بحيث تنفنى أغصانه (ويقال أيضاً لاشول له) خضد الله شوكة فجعل مكان كل شوكة  
ثمرة وسقط لا يذر قوله الموقر جلا ويقال أيضا (منضود) فى قوله وطلح منضود هو (الموز) واحده  
طلحة وقال السدى طلح الجنة يشبهه طلح الدنيا لكن له ثمراً حللى من العسل وقوله منضود أى  
متراكب وهذا ساقط لا يذر \* (والعزب) بضم الراء وسكونه فى قوله تعالى فجعلناهن أبكارا  
عرباهن (الحبيبات الى أزواجهن) بفتح الواو المحذوفة (آى) (أمة) من الاولين من الامم  
الماضية من لدن آدم الى محمد عليه الصلاة والسلام وقليل من الآخر من آمن بالله صلى الله  
عليه وسلم جعلناه الله منهم بكرمه قال فى الانوار ولا يخالف ذلك قوله عليه الصلاة والسلام ان  
أمتى يكثرون سائر الامم لجواز أن يكون سابقوا سائر الامم أكثر من سابق هذه الامم وتابعوها  
أكثر من تابعيهم \* (يعموم) أى (دخان اسود) بالجحر ولا يذرحه وم دخان أسود برفع معموم  
وتاليه وقيل المعموم واحد فى جهنم \* (يصرون) أى (يديمون) على الخنث أى الذنب العظيم  
(الهيم) فى قوله تعالى فساربتون شرب الهيم هى (الابل الظماء) التى لاتروى من دام عطش  
أصحابها قال ذو الرمة

فَأَصْحَتْ كَالِإِهْمَاءِ لَا الْمَاءِ سِرْد \* صَدَاهَا وَلَا يَقْضِي عَلَيْهَا هَامِهَا

وسقط هذا الابی ذر \* (المغمون) أى (المزنون) غرامة ما أنفقنا ولا بی ذر المومون \* (روح)  
فی قوله تعالى فأما ان كان من المقربين فروح أى (جنة و رضاء) وقیل معناه فله راحة وهو متفسر  
باللازم وسقط هذا الابی ذر \* (وریحان) ولا بی ذر الریحان (الرزق) یقال خرجت أطلب  
ریحان الله أى رزقه وقال الوراق الروح النجاة من النار والریحان دخول الجنة دار القرار  
\* (ونشأ کم) بفتح النون الاولى والشین ولا بی ذر نشئکم بضم ثم کسر موافقة للتلاوة وزاد  
فما لا تعلمون أى (فی أى خلق نشأ) وقال الحسن البصری أى یجعلکم قرده وخنازیر کافعلنا  
بأقوام قبلکم أو نبهکم على غیصورتکم فی الدینا فیجعل المؤمن ویقبح الکافر \* (وقال غیره) غیر  
مجاهد (تفکھون) أى (تفجیون) مما نزل بکم فی زرعکم قاله الفراء وقیل تنمذون وحقیقة  
تلقون الفكاهة عن أنفسکم من الحزن فهو من باب تحرج وتأثم ولا بی ذر تفجیون بفتح العین  
وتشدید الحیم (عربا منقله) بتشدید القاف (واحد هاعروب مثل صبور و صبر بسمیها أهل مكة  
العربیة) بفتح العین وکسر الراء (وأهل المدینة الغنجة) بفتح الغین المججمة وکسر النون (وأهل  
العراق الشکلة) بفتح المججمة وکسر الکاف وهذا کلام ساقط لا بی ذر وقرأ جرزة وشعبة بسکونهما

معمر بن سفيان التميمي عن أبيه عن  
أنس أن رجلا قال لحامد وابن  
عبد الأعلى إن الرجل كان يجعل  
للنبي صلى الله عليه وسلم الخلات  
من أرضه حتى فتح عليه قريظة  
والنضير فجعل بعد ذلك يرد عليه  
ما كان أعطاء قال أنس وإن أهلي  
أمروني أن آتي النبي صلى الله عليه  
وسلم فأسأله ما كان أهلها أعطوه أو  
بعضه وكان نبي الله صلى الله عليه  
وسلم قد أعطاء أم أيمن فأتيت النبي  
صلى الله عليه وسلم فأعطانيهن  
بخاءت أم أيمن فجعلت الثوب في  
عنقي وقالت والله لأعطيكم ما كان  
أعطانيهن فقال نبي الله صلى الله  
عليه وسلم يا أم أيمن أتركيه ولك  
كذا وكذا تقول كلا والذي لا اله  
إلا هو فجعل يقول كذا حتى أعطاه  
عشرة أمثاله وأقر سامن عشرة أمثاله

انهم لم تكن حبشية وانما الحبشية  
امراة أخرى واسم أم أيمن التي هي  
أم اسامة بركة كُتبت بابنها أيمن بن  
عبيد الحبشي صحابي استشهد يوم  
خيبر قاله الشافعي وغيره وقد سبق  
ذكر قطعة من أحوال أم أيمن في  
باب القسافة (قوله في قصة أم أيمن  
انها امتعت من رد تلك المنازع حتى  
عوضها عشرة أمثاله) انما فعلت  
هذا لانها ظنت انها كانت هبة  
مؤبدة وقمايكا لاصل الرقبة وأراد  
النبي صلى الله عليه وسلم استطابة  
قلبها في استرداد ذلك فإزال يريدها  
في العوض حتى رضيت وكل هذا  
تبرع منه صلى الله عليه وسلم  
واكرام لها لما لها من حق الحضانة  
والترية (قوله والله لا نعطيها كاهن)  
هكذا هو في معظم النسخ نعطيها كاهن  
بالايف بعد الكاف وهو صحيح

فَكَانَ أَشْبَحَ قِصَّةَ الْكَافِي قَوْلَاتِهَا أَلْفَ فِي بَعْضِ النِّسَبِ وَاللَّهُ مَا نَعِطَا كِهَنَ وَفِي بَعْضِهَا الْأَنْعَامِ يَكُونُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَهُوَ

حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن يحيى بن المغيرة حدثنا جريد بن (٣٧٣) هلال عن عبد الله بن مغفل قال أصبت جرابا

من شعهم يوم خيبر قال فالتزمته فقلت لا أعطى اليوم أحدا من هذا شيئا قال فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبسما

\*(باب جواز الأكل من طعام الغنيمة في دار الحرب)\*

فيه حدث عبد الله بن مغفل أنه أصاب جرابا من شعهم يوم خيبر وفي رواية قال رمى الناجر اب فيه طعام وشعهم أما الجراب فبكسر الجيم وفتحها الغتان الكسر أفصح وأشهر وهو وعاء من جلد وفي هذا اباحة أكل كل طعام الغنيمة في دار الحرب قال القاضي أجمع العلماء على جواز أكل كل طعام الحربين مادام المسلمون في دار الحرب فيأكلون منه قدر حاجتهم ويجوز باذن الامام وبغير اذنه ولم يشترط أحد من العلماء استئذنه الا الزهري وجهورهم على انه لا يجوز أن يخرج معه منه شيئا الى عارة دار الاسلام فان أخرجه لم يرد له الى الغنم وقال الاوزاعي لا يلزمه وأجمعوا على انه لا يجوز بيع شيء منه في دار الحرب ولا غيرها فان بيع منه شيء غير الغائب كان بدله غنيمة ويجوز أن يركب دوابهم ويلبس ثيابهم ويستعمل سلاحهم في حال الحرب بالاجماع ولا يفتقر الى اذن الامام بشرط الاوزاعي اذنه وحالف الباقي وفي هذا الحديث دليل لجواز أكل كل شعوم ذبائح اليهود وان كانت شعورها محرمة عليهم وهو مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وجمهور العلماء قال الشافعي وأبو حنيفة والجمهور لا كراهة فيها وقال مالك هي مكروهة وقال أشهب وابن القاسم المالكيان وبعض أصحاب أحمد هي

وهو كسل ورسول وفرش وفرش\*(وقال غير مجاهد في قوله تعالى خافضة لقوم الى النار) ولا يذرى يقوم بالموحدة بدل اللام ورافعة) باخرين (الى الجنة) وحذف المنعول من الثاني دلالة السابق عليه وهي ذات خفض ورفع\*(موضونة) أى (منسوجة) أصله من وضفت الشيء أى ركبته بعضه على بعض (ومنه وضين الناقة) وهو حزامها التراكب طاقاته وقيل موضونة أى منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالدر والياقوت\*(والكوب) في قوله تعالى بأكواب وأباريق اناء (لا آذان له ولا عروة) وقوله بأكواب متعلق بيطوف (والأباريق ذوات الآذان والعري) وهو جمع ابريق وهو من آية الجرعى بذلك ليريق لونه من صفائه\*(مسكوب) أى (جار) لا يقطع وسطه من قوله موضونة الى هنا لا يذرى\*(وفرش من فوعة) أى (بعضها فوق بعض) وفي الترمذي عن أبي سعيد مر فوعا قال ارتفاعها كجابين السماء والارض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام\*(مترفين) أى (ممتعين) بالحرام ولا يذرى عن الكشميهني ممتعين بفوقية بين الممين ١ وفتح التاء المشددة كذا في فرع اليونانية من التمتع وفي فرع آخر ممتعين بعين بعدهما فوقية مشددة مفتوحة من الامتاع وفي نسخة ممتعين بفوقية قبل النون وبعد العين ميم من التتم (مدينين) أى (محاسبين) ومنه المدينون أى محاسبون أو محزونون وسقط هذا الغير في ذر\*(مأمنون هي النطقة) والمعنى ما تصبونه من المني ولا يذرى من النطف يعني (في أرحام النساء) أى (أنتم تصورون منه الانسان أم نحن المصورون)\*(للمقوين) أى (للمسافرين والقي) بكسر القاف (الفقر) التي لا شيء فيها وسقط للمقوين الخ لا يذرى (عواقع النجوم) أى (بحكم القرآن) ويؤيده والله لقسم والله لقرآن كريم (ويقال بسقط النجوم اذا سقطن) بكسر قاف بسقط أى بغارب النجوم السماوية اذا غربن قال في الانوار وتخصيص المغارب لما في غروبها من زوال أثرها والدلالة على وجودها وتأثيرها (ومواقع وموقع) الجمع والمفرد (واحد) فيما يستفاد منهما لان الجمع المضاف والمفرد المضاف كلاهما مان بلا تفاوت على الصحيح وبالأفراد قرأ حجة والسكسائي (مدهنون) أى (مكذبون) قاله ابن عباس وغيره وقيل متهانون كمن يدهن في الامر أى يلين جانبه ولا يصلب فيه تهاونا به (مثل لوتدهن فيدهنون) يكذبون\*(فسلام لك أى مسلم) بتشديد اللام ولا يذرى ذر فسلم بقاء بدل الميم وكسر السين وسكون اللام (لك) أى (أنك من أصحاب اليمين والغيت) تركت (ان) من قوله انك (وهو معناها) وان الغيت (كأقول) لرجل (أنت مصدق) بفتح الدال المشددة (مسافر عن قليل) أى أنت مصدق أنك مسافر عن قليل فحذف لفظ ان (اذا كان) الذي قلت له ذلك (قد قال الى مسافر عن قليل) وفي نسخة عن قريب بدل قليل (وقد يكون) لفظ السلام (كالدعاء) للمخاطب من أصحاب اليمين (كقولك فسقيا من الرجال) بفتح السين نصب أى سقيا الله سقيا (ان رفعت السلام فهو من الدعاء) وان نصبت لا يكون دعاء ولم يقرأ به أحد\*(تورون) أى (تستخرجون) من (أوريت أو قدت) ويقال أوريت الزند أى قدحته فاستخرجت ناره\*(لغوا) أى (باطلا) ولا (تأثما) أى (كذبا) رواه ابن عباس فيما ذكره ابن أبي حاتم وسقط قوله تورون الى هنا لا يذرى\*(باب قوله وظل ممدود) دائم باق لا يزول لا تنسخه الشمس وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة) قيل هي طوبى (يسير الراكب في ظلها) في نعيمها أو ناحيتها (مائة عام لا يقطعها واقرأ ان شئتم وظل ممدود) فالجنة كلها ظل لاشمس معه وليس هو ظل الشمس بل ظل يحلقه الله تعالى قال الربيع بن أنس ظل العرش

قوله وفتح التاء المشددة وقوله بعده من الامتاع هكذا في النسخ التي بأيدينا ونأمل لحرر اه صححه

\* حدثنا محمد بن بشير العبدى حدثنا بهز بن أسد (٣٧٤) حدثنا شعبة حدثني حميد بن هلال قال سمعت عبد الله بن مغفل يقول روى

\*(الحديد)\*

مدينة أمية وآياتها تسع وعشرون ولا يذرى سورة الحديد والمجادلة (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسلة تغير أي ذرى (قال) ولا يذرى وقال (مجاهد) فيما وصله الفريابي في قوله تعالى (جعلكم مستخفين) أي (معمرين فيه) بتشديد الميم المفتوحة \* (من الظلمات إلى النور) أي (من الضلالة إلى الهدى) وصله الفريابي أيضاً وسقط من قوله جعلكم إلى هنا لا يذرى \* وقال فيه بأس شديد (ومنافع للناس) أي (جنة) بضم الجيم وتشديد النون ستر (وسلاح) للأعداء وما من صنعة إلا والحديد آلتها \* (مولاكم) في قوله تعالى ما أواكم النار هي مولاكم أي هي (أولى بكم) من كل منزل على كفركم وارتيا بكم (لئلا يعلم أهل الكتاب أنه علم أهل الكتاب) فلا صلة (يقال) الظاهر على كل شيء علما والباطن كل شيء علما (وفي نسخة على كل شيء) بآيات الجار كما سبق ومراده قوله والظاهر والباطن وقيل الظاهر وجوده الكثرة دلالة والباطن لكونه غير مدرك بالحواس \* (أنظرونا) بقطع الهمزة مفتوحة وكسر الظاء المعجمة وهي قراءة حمزة (أنظرونا)

\*(المجادلة)\*

مدينة أو العشر الأول مكي والباقي مدني وآياتها ثنتان وعشرون وسقط لفظ المجادلة لا يذرى (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي وسقط وقال مجاهد لا يذرى (يحادون) أي (يشاقون الله) وسقطت الخلة لا يذرى عن قتادة يعادون الله \* وقال مجاهد أيضاً في قوله تعالى (كتبوا) أي (أخروا) بكسر الزاي وبعدها ياء مضمومة ولا يذرى آخرها بضم الزاي واسقاط الياء (من الخزي) وهذه ساقطة لا يذرى ولا يذرى الوقت وابن عباس كرا آخرها من الحزن \* (استخوذ) أي (غلب) قاله أبو عبيدة

\*(الحشر)\*

مدينة وآياتها أربع وعشرون ولا يذرى سورة الحشر (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسلة تغير أي ذرى (الخلاء) هو (الأخراج من أرض إلى أرض) وسقط لغير أي ذرى الأخراج قاله قتادة فيما وصله ابن أبي حاتم \* وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحمن) صاعقة قال (حدثنا سعيد بن سليمان) الضبي الملقب بسعدويه قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء مصغراً ابن بشير مصغراً أيضاً قال (أخبرنا أبو بشر) بكسر الموحدة جعفر بن أبي وحشية أياس الواسطي (عن سعيد بن جبيرة) أنه (قال قلت لابن عباس) رضى الله عنهما (سورة التوبة قال التوبة) هو استهتاهم انكارى بدليل قوله (هي الفاضحة) لأنها تقضح الناس حيث تظهر معايبهم (ما زالت تنزل ومنهم ومنهم) مرتين ومراده ومنهم الذين يؤذون النبي ومنهم من يلزك في الصداقات ومنهم من يقول أئذنى ومنهم من عاهد الله (حتى ظنوا أنهم لم يتقى) ولا يذرى عن الكشمهني لن يتقى (أحد منهم إلا ذكر فيه ما قال) سعيد بن جبيرة (قلت) لابن عباس (سورة الانفال) ما سبب نزولها (قال نزلت في) غزوة بدر قال قلت سورة الحشر (فيم نزلت) قال نزلت في بني النضير (بفتح النون وكسر الصاد المعجمة قبيلة من اليهود \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرى حدثني بالافراد (الحسن بن مدرك) بضم الميم وكسر الراء البصري الطحان قال (حدثنا يحيى بن حماد) الشيباني البصري قال (أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر) جعفر بن أبي وحشية (عن سعيد) هو ابن جبيرة (قال قلت لابن عباس رضى الله عنهما سورة الحشر قال قل سورة النضير) قال الزركشي وإنما كره ابن عباس تسميته بالحشر لأن الحشر يوم القيامة وزاد في الفتح وإنما المراد به هنا أخراج بني النضير وقال ابن إسحق كان أجلاء بني النضير مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد وقال ابن عباس من شك أن الحشر بالشام فليقرأ آية

الينا جراب فيه طعام ونحكم يوم خير فوثبت لا أخذه قال فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه \* وحدثنا محمد بن منق حدثنا أبو داود حدثنا شعبة بهذا الاسناد غير أنه قال جراب من شحم ولم يذكر الطعام \* حدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي وابن أبي عمير ومحمد بن رافع وعبد بن حميد واللفظ لابن رافع قال ابن رافع وابن أبي عمير حدثنا وقال الآخران أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة عن ابن عباس

محرمه وحكى أيضاً هذا عن مالك واحتج الشافعي والجمهور بقوله تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال المفسرون المراد به الذبايح ولم يستثن منها شيئاً إلا لحوا ولا شحماً ولا غيره وفيه حل ذبايح أهل الكتاب وهو مجمع عليه ولم يخالف فيه إلا الشيعة ومذهبنا ومذهب الجمهور رايحة أسوأ سموا الله تعالى عليها أم لا وقال قوم لا يحل إلا أن يسموا الله تعالى فاما إذا ذبحوا على اسم المسيح أو كنيسة ونحوها فلا تحل تلك الذبيحة عندنا وبه قال جماهير العلماء والله أعلم (قوله) فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه (يعني لما رآه من حرصه على أخذه أو لقوله لا أعطى اليوم أحداً من هذا شيئاً والله أعلم

\*(باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل ملك الشام يدعو إلى الاسلام)\*

(قوله هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء

ان ابا سفيان اخبر من فيه الى فيه قال انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين (٣٧٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيينا انا

بالشام ادبني بكتاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هرقل يعني عظيم الروم قال وكان دحية الكلبي جاعبه فدفعه الى عظيم بصرى فدفعه عظيم بصرى الى هرقل فقال هرقل هل ههنا احد من قوم هذا الرجل الذي يزعم انه نبي الله قالوا نعم قال فدعيت في نفر من قريش فدخلنا على هرقل فاجلسنا بين يديه فقال ايكم اقرب نسباً من هذا الرجل الذي يزعم انه نبي فقال ايوسفيا فقلت انا فاجلس - وني بين يديه واجلسوا اصحابي خلني

في صحاحه وهو اسم علم له ولقبه قيصر وكذا كل من ملك الروم يقال له قيصر (قوله عن ابي سفيان انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني الصلح يوم الحديبية وكانت الحديبية في اواخر سنة ست من الهجرة (قوله دحية الكلبي) هو بكسر الدال وفتحها لغتان مشهورتان اختلف في الراجحة منهما وما وادعي ابن السكيت انه بالكسر لا غير وأبو حاتم السجستاني انه بالفتح لا غير (قوله عظيم بصرى) هي بضم الباء وهي مدينة حوران ذات قلعة وأعمال قريبة من طرف البرية التي بين الشام والحجاز والمراد بعظيم بصرى أميرها (قوله عن هرقل انه سئل ايهم اقرب نسباً الى النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله عنه) قال العلماء انما سأل قريب النسب لانه أعلم بحاله وأبعد من أن يكذب في نسب غيره ثم أكد ذلك فقال لأصحابه ان كذبت في كذبوه أي لا تستحبوا منه فتسكتوا عن تكذيبه ان كذب (قوله واجلسوا اصحابي خلني) قال بعض العلماء انما فعل ذلك ليكون عليهم أهون في تكذيبه ان كذب لان مقابله بالكذب في وجهه صعبة بخلاف

لاول الحشر فكان أول حشر الى الشام قال النبي صلى الله عليه وسلم آخر جوا الى أرض الحشر ثم تحشر الخلائق يوم القيامة الى الشام وقيل الحشر الثاني نار تحشرهم يوم القيامة (باب قوله) تعالى (ما قطعتم من لينة) أي من (تخله) فعلة (ما لم تكن عجوة أو برينة) ضرب من التمر وقيل اللينة التخله مطلقاً وقيل ما عرها لون وهو نوع من التمر أيضاً وقيل عر شديد الصقرة يرى نواه من خارج يغيب فيها الضرس وقيل هي أغصان الشجر اللينة وما شرطية في موضع نصب بقطعتم ومن لينة بيان لها وفيما ذن الله جواب الشرط ولا بد من حذف مضاف تقديره فقطعها باذن الله وسقط باب قوله لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا ليث) هو ابن سعد الامام (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم) ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير لما نزل بهم وكانوا تحصنوا بجمصورهم (وقطع) بها اهانة لهم وارهاباً واراء بالقاء بهم (وهي البويرة) بضم الموحدة وفتح الواو وبعد التحية الساكنة راء موضع بقرب المدينة ونخل لبني النضير فقالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الأرض فإنا لم قطع النخل ونحره بها (فأنزل الله تعالى ما قطعتم من لينة أو تركتموها) الضمير عائذ على ما واثق لانه مفسر باللينة (فأعانة على أصولها) فبإذن الله) أي خيركم في ذلك (وليجزى) بالاذن في القطع (الفاسيقين) اليهود في اعتراضهم بأن قطر الشجر المنمر فساد واستدل به على جواز هدم ديار الكفار وقطع أشجارهم زيادة لغيظهم \* هذا (باب) بالثنتين أي في قوله (ما أفاء الله على رسوله) قال الزمخشري لم يدخل العاطف على هذه الجملة لأنها بيان للاولى وسقط باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (غير مرة عن عمرو) هو ابن دينار (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن مالك بن أنس ابن الحذان) بفتح الحاء والال المهملة والثلثة (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) انه قال كانت أموال بني النضير الحاصلة منهم للمسلمين من غير مشقة (ما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) مما أعاده عليه بمعنى صير له أو رده عليه فانه كان حقيقاً بان يكون له لانه تعالى خلق الانسان لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بان يكون للمطيعين (مما لم يوجف المسلمون) بكسر الجيم محال يسرع المسلمون المسير ولم يقاتلوا (عليه) الاعداء (بجمل) بفرسان (ولاركاب) بكسر الراء ابل يسارع عليها الفخاخ جوا اليهم من المدينة مشاة لم يركب الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل الاعداء من حصونهم من الرعب الواقع في قلوبهم من هيبة صلى الله عليه وسلم (فكانت) أموالهم أي معظمها (ارسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة) في حياته ومن ذكره في قوله فله وللرسول ولذي القربى أي من بني هاشم وبني المطلب واليتامى وهم أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم وهم فقراء والمساكين وهم ذوو الحاجات من المسلمين وابن السبيل وهو المنقطع في سفره من المسلمين على ما كان يقسمه عليه الصلاة والسلام من أن لكل منهم خمس الخمس وله عليه الصلاة والسلام الباقي وهو أربعة أخماس وخمس الخمس فهي أحد وعشرون سهماً يفعل فيها ما يشاء (يتفق على أهله منها نفقة سنته) تطيبها لقلوبهم وتشرع بالامة ولا يعارضه حديث انه صلى الله عليه وسلم كان لا يدخر شيئاً لعدله لانه كان قبل السعة أو لا يدخر لنفسه بخصوصها (ثم يجعل مانق) بعد (في السلاح) ما يقاتل به الكفار كالسيف وغيره من آلات الحديد (والكرار) بضم الكاف الخيل (عدة) بضم العين يستعان بها (في سبيل الله) وأما بعده صلى الله عليه وسلم فيصرف ما كان له من خمس الخمس لصالحنا كسدت نفور وقضاة علماء والاخماس الاربعة للمرتزة وهم المرصدون للجهاد تبعين الامام لهم وقال المالكية لا يخمس التي بل هو موكول الى اجتهاد الامام واستدلو له بهذا الحديث واستدل الشافعية بآية ما أفاء الله على رسوله الآية

ثم دعا بترجائه فقال له قل أهم اني سائل هذا (٣٧٦) عن الرجل الذي يزعم انه نبي فان كذبني فكذبوه قال فقال أبو سفيان وابع الله

وهي وان لم يكن فيها خميس فانه مذكور في آية العنيفة فعمل المطلق على المقيّد \* وهذا الحديث ذكره في الجهاد والخمس والمغازي \* هذا (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (وما آتاكم الرسول) وما أعطاكم من النقي أو أمر (فخذوه) لانه حلال لكم أو فتمسكوا به لانه واجب الطاعة وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) السكندري قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم النخعي) (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) ابن مسعود رضي الله عنه أنه (قال لعن الله الواشمات) بالشين المعجمة جمع واشمة فاعلة الوشم وهو أن يغرز عضو من الانسان بنحو الابرة حتى يسيل الدم ثم يحشى بنحو كحل فيصير أخضر (والموشمات) جمع موشمة التي يفعل بها ذلك وهذا الفعل حرام على القاعل والمفعول به اختيارا ويصير موضعه نجسا يجب ازالته ان أمكن بالعلاج فان لم يمكن الا بالجرح يخاف منه التلف أو قوات عضو أو منفعته أو شين فاحش في عضو ظاهر فلا ولا يصح الاقتداء به مادام الوشم باقيا وكان الوشم متعبدا أو أمكنه ازالته من غير ضرر وقال الحنفية تصح القدوة به وان كان متمكنا من ازالته (و) لعن (المتفصصات) بضم الميم الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما فوقية فتون والصاد مهملة جمع متفصصة الطالبة ازالة شعر وجهها بالتفصيص ونحوه وهو حرام الامانة بلحية المرأة وأشارهم اقلابل يستحب (والمتهلجات) بالقاف والجيم جمع متهلجة وهي التي تفرق ما بين شياطين المبرد اظهار الصغر وهي يجوز لان ذلك يكون للصغار بالاولئك حرام (للحسن) أي لأجل التحسين لما فيه من التزوير فلوا احتاجت اليه لعلاج أو عيب في السن فلا ويجوز أن تتعلق اللام بالافعال المذكورة والاطهر تعلّقها بالآخر (المغيرات خلق الله) كالتعليل لجوب اللعن وهو صفة لازمة من تصنع الوشم والنص والقلج (فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب) قال الحافظ بن حجر لا يعرف اسمها وقد أدركها عبد الرحمن بن عباس كافي الطريق التي بعد (بجاءت) الى ابن مسعود (فقات) له (انه بلغني انك) ولا يذرعك انك (لعنت كيت وكيت) تعني الواشمات الخ (فقال) ابن مسعود لها (ومالي لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هو في كتاب الله) عطف على من لعن أي مالي لألعن من هو في كتاب الله ملعون لان فيه وجوب الانتهاء عما نهاه الرسول لقوله (وما نهاكم عنه فانتهوا) فساءل ذلك ظالم وقد قال الله تعالى (الأنفة الله على الظالمين) (فقات) أم يعقوب (لقد قرأت ما بين اللوحين) دفني المحصف وكانت قارئة للقرآن (فما وجدت فيه ما تقول) من اللعن (فقال لئن كنت قرأته لقد وجدته) فيه واثبات الياء في قرأته ووجدته لغة والافصح حذفها في خطاب المؤنث في الماضي لكنها تولدت من اشباع كسرة التاء واللام في اثن موطن للقسمة والثانية لجواب الذي ستمسده جواب الشرط (أمقرأت) بتخفيف الميم قوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فقات (بلى) قرأته (قال) ابن مسعود (فانه) صلى الله عليه وسلم (قد نهى عنه) بفتح الهاء وهذه الآية وان كان سبب نزولها أموال النبي فلفظها عام يتناول كل ما أمر به الشارع عليه الصلاة والسلام أو نهى عنه وإذا استنبط ابن مسعود منها ذلك ويحتمل أن يكون سمع اللعن من النبي صلى الله عليه وسلم كافي بعض طرق الحديث (قالت) أم يعقوب لابن مسعود (فاني أرى أهلك) يري ببت عبد الله النقمة (يقعأونه) ولمس فقات اني أرى شيئا من هذا على امر أهلك (قال) ابن مسعود لها (فاذهبي) الى أهلي (فانظري فذهبت) اليها (فنظرت فلم تري) بها (من حاجتها) التي ظنت أن زوج ابن مسعود كانت تفعله (شيئا) فعادت اليه وأخبرته (فقال لو كانت) أي يريب (كذلك) تفعل الذي ظنته (ما جامعتنا) بفتح الميم والعين وسكون الفوقية ما صاحبتنا ولا يذرعن الحموى والمسكلى ما جامعتهما

لولا مخافة أن يؤثر على الكذب لكذبت ثم قال لترجائه سلمه كيف حسبته فيكم قال قلت هو فينا ذو حسب قال فهل كان من آياته ملك قلت لا قال فهل كنسبتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال قلت لا قال ومن يتبعه أشرف الناس أم ضعفاؤهم قال قلت بل ضعفاؤهم قال أيريدون أمينة صون قال قلت لا بل يريدون قال هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه له ما اذ لم يستقبله (قوله دعا بترجائه) هو بضم التاء وفتحها والفتح أفصح وهو المعبر عن لغة بلغة أخرى والتاء فيه أصلية وأكروا على الجوهرى كونه جعلها ازادة (قوله لولا مخافة) ان يؤثر على الكذب لكذبت معناه لولا خفت ان رفته حتى يتقاون على الكذب الى قومي ويتحدثون به في بلادى لكذبت عليه بلغضى آياه ومحبتى نفسه وفي هذا بيان ان الكذب قبيح في الجاهلية كما هو قبيح في الاسلام ووقع في رواية البخارى لولا الحياء من ان يأتروا على كذبا لكذبت عنه وهو بضم التاء وكسرها وقوله كيف حسبته فيكم أي نسبه (قوله فهل كان من آياته ملك) هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم ووقع في صحيح البخارى فهل كان في آياته من ذلك وروى هذا اللفظ على وجهين أحدهما ما من بكسر الميم وملك بفتحها مع كسر اللام والثاني من بفتح الميم وملك بفتحها ما على انه فعل ماض وكلاهما صحيح والاول أشهر وأصح وتؤيده رواية مسلم بخذف من (قوله ومن يتبعه أشرف الناس) أم ضعفاؤهم) يعني ياترأفهم بكارهم وأهل الاحساب فيهم (قوله سخطه له) هو بفتح السين والسخط والسخط كراهة الشيء وعدم الرضا به



قال قلت لا قال فيه - فالتهموه قلت نعم قال فكيف كان قتالكم (٣٧٧) اياه قال قلت ~~تكون~~ الحزب يشناويته  
سجلا يصيب منا و نصيب منه قال  
فهل يغدر قلت لا ونحن منه في مدة  
لا ندري ما هو صانع فيها قال فوالله  
ما أمكنني من كلمة أدخل فيها شيئا  
غير هذه قال فهل قال هذا القول  
أحد قبلك قال قلت لا قال لترجانه  
قل له اني سألتك عن حسبه فزعمت  
انه فيكم ذو حسب وكذلك الرسل  
تبعث في احساب قومها واسأت هل  
كان في آباءه ملك فزعمت أن لا فقلت  
لو كان من آباءه ملك قلت رجل  
يطلب ملكا آتاه وسألتك عن آتاه  
أضعفأوهم أم اشرافهم فقلت بل  
ضعفأوهم وهم أتباع الرسل وسألتك  
هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن  
يقول ما قال فزعمت أن لا فقد عرفت  
انه لم يكن ليدع الكذب على الناس  
ثم يذهب فيكذب على الله وسألتك  
هل يرتدأ أحد منهم عن دينه بعد أن  
يدخله سخطه فزعمت أن لا

(قوله يكون الحزب بيننا وبينه  
سجلا) هو بكسر السين أي توبا  
نوبة لنا ونوبة له قالوا وأصله من  
المستقيمين بالسجل وهي الدلو الملاءي  
يكون لكل واحد منهما سجل  
(قوله فهل يغدر) هو بكسر الدال  
وهو ترك الوفاء بالعهد (قوله ونحن  
منه في مدة لا ندري ما هو صانع فيها)  
يعني مدة الهدنة والصلح الذي جرى  
يوم الحديبية (قوله وكذلك الرسل  
تبعث في احساب قومها) يعني  
في أفضل انسابهم وأشرفها قيل  
الحكمة في ذلك انه أبعد من انتماله  
الباطل وأقرب الى انقياد الناس  
له وأما قوله ان الضعفاء هم أتباع  
الرسل فلكون الاشراف يأنفون  
من تقدم مثلهم عليهم والضعفاء

أي ما وطنهم أو كلاهما كناية عن الطلاق \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في اللباس \* وبه قال  
(حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي البصري (عن سفيان)  
الثوري انه (قال ذكرنا) لعبد الرحمن بن عابس (يعني مهمله) قال فوجدته مكسورة فسين  
مهمله الكوفي (حديث منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) التميمي (عن علقمة) بن قيس  
(عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولاي ذر لعن  
الله بدل رسول الله صلى الله عليه وسلم (الواصله) التي تصل شعرها بآخر تكثر به فان كان الذي  
تصل به شعر آدمي فحرام انفاقا لحرمة الانتفاع به كسائر أجزائه لكرامته بل يدفن وان كان من  
غيره فان كان نجسا من ميتة أو ناقصا لحياتها لا يؤكل فحرام لتجاسسته وان كان طاهرا أو أذن  
الزوج فيه جازوا فلا (فقال) أي عبد الرحمن بن عابس (سبعة من امرأته) يقال لها أم يعقوب عن  
عبد الله بن مسعود (مثل حديث منصور) أي ابن المعتمر السابق \* هذا (باب) بالتسوين أي  
في قوله عز وجل (والذين تبوءوا الدار) المدينة (والايمان) أي ألقوا وهم الانصار وسقط باب  
لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربعي الكوفي ونسبته لجدته لشهرته به واسم  
أبيه عبد الله قال (حدثنا أبو بكر يعني ابن عياش) المقرئ راوى عاصم وسقط يعني ابن عياش  
لغير أبي ذر (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي (عن عمرو  
ابن ميمون) بفتح الميمين الأودي الكوفي أبي يحيى انه (قال قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) بعد  
أن طعنه أبو لؤة العجل الطعنة التي مات منها (أوصى) أنا (الخاتمة) من بعدى (بالمهاجرين  
الاولين) الذين هاجروا قبل بيعة الرضوان أو الذين صالوا الى القبليتين أو الذين شهدوا بدر (أن  
يعرف لهم حقهم) بفتح همزة أن (وأوصى الخليفة) أيضا (بالانصار الذين تبوءوا الدار والايمان)  
صفة للانصار وضمن تبوءا معنى لزوا فيصح عطف الايمان عليه اذا الايمان لا يتبوء أو هو نصب  
بمقدراى واعتقدوا أو تجوز في الايمان فجعل لاختلاطهم بهم ونبتاتهم عليه كالسكان المحيط  
بهم وكأنهم من نزلوه حينئذ فيكون فيه الجمع بين الحقيقة والمجاز في كلمة واحدة وفيه خلاف أو معنى  
المدينة لانهم ادار الهجرة ومكان ظهور الايمان بالايمان أو نصب على المفعول معه أي مع الايمان  
(من قبل أن يهاجر النبي صلى الله عليه وسلم) اليهم يستعين (أن يقبل من محسنهم ويعفو عن  
مسيئتهم) مادون الحدود وحقوق العباد \* هذا (باب) بالتسوين (قوله) تعالى (ويؤثرون على  
أنفسهم الآية) وسقط باب لغير أبي ذر \* (الخاصة) في قوله تعالى ولو كان بهم خصاصة  
(الفاقة) ولاي ذر فاقة وقيل حاجة الى ما يؤثرون به \* (الفالحون) هم (الفائزون بالخلافة) قاله  
الفراء \* (الفلاح) ولاي ذر والفلاح (البقاء) قال أسيد

فحل بلادا كما حل قبلنا \* وزجر فلا حابعد عاد وجتر  
(حى على الفلاح) أي (عجل) أي أقبل مسرعا وقال ابن التين لم يقله أحد من أهل اللغة انما قالوا  
معناه هم وأقبل \* (وقال الحسن) البصري وسقطت الواو ولاي ذر (حاجة) في قوله ولا يجردون  
في صدورهم حاجة مما أوتوا أي (حسدا) وصله عبد الرزاق عنه ١ وسقط لفظ باب لغير أبي ذر  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذر حدثنا (يعقوب بن ابراهيم بن كثير) الدورقي قال (حدثنا  
أبو أسامة) حاد بن أسامة قال (حدثنا فضيل بن غزوان) بضم الفاء وفتح المعجمة مصغرا وغزوان  
بغير مفتوحة فزاي ساكنة مجتمعتين قال (حدثنا أبو حازم) بالحاء المهملة والزاى سمان (الاشجعي)  
بالمعجمة والجيم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال أتى رجل) هو أبو هريرة كما وقع مفسرا  
في رواية الطبري (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أصابني الجهد) المشقة والجوع

وكذلك الايمان اذا خالط بشاشة القلوب (٣٧٨) وسالتك هل يزيدون أم يتقصون فزعمت انهم يزيدون وكذلك

الايمان حتى يتم وسالتك هل قائلتموه  
فرزعت انكم قد قائلتموه فتكون  
الحرب بينكم وبينه بخلاف  
منكم وتساوون منه وكذلك الرسل  
تبشئ ثم تكون لهم العاقبة وسالتك  
هل يغدو فرزعت انه لا يغدو وكذلك  
الرسل لا تغدو وسالتك هل قال هذا  
القول احد قبله فرزعت ان لا فقلت  
لو قال هذا القول احد قبله قلت  
رجل اثم يقول قبل قبله قال ثم  
قال بيا مكرم قلت يا مكرم يا با الصلوة  
والزكاة والصلوة والعفاف

لا يأنفون فيسيرعون الى الانقياد  
وتابع الحق وأما سؤاله عن الردة  
فلان من دخل على بصيرة في أمر  
محقق لا يرجع عنه بخلاف من  
دخل في أباطيل وأما سؤاله عن  
الغدر فلان من طلب حظ الدنيا  
لا يبالي بالغدر وغيره مما يتوصل  
به الى ذلك ومن طلب الآخرة لم  
يرتكب غدرا ولا غيره من القبائح  
(قوله وكذلك الايمان اذا خالط  
بشاشة القلوب) يعني الشراح  
الصدور وأصلها اللطف بالانسان  
عند قدومه واظهار السرور برؤيته  
يقال بش به وتبش بش (قوله وكذلك  
الرسل تبشئ ثم تكون لهم العاقبة)  
معناه يبشئهم الله بذلك ليهظم أجورهم  
بكثرة صبرهم وبذلهم وسعهم في  
طاعة الله تعالى (قوله قلت يا مكرم  
يا الصلوة والزكاة والصلوة والعفاف)  
أما الصلوة فصله الارحام وكل ما أمر  
الله به أن يوصل وذلك بالبر والاكرام  
وحسن المراعاة وأما العفاف  
فالكف عن المحارم وخوارم المروءة  
قال صاحب المحكم العفة الكف  
عما لا يحل ولا يحمد يقال عفا يعف  
عفة وعفا فاعفافة وتعفف واستعفف ورجل عفو وعفيف والاشئ عفيفة وجمع العفيف أعففة

(فأرسل) عليه الصلاة والسلام (الى نسائه) أمهات المؤمنين يطلب منهن ما يضيفه به (فلم يجد  
عندهن شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يتخفيف اللام للتخفيف (رجل يضيف)  
ولا يذر عن الجوى والمسكى يضيفه بزيادة الضمير والتخفيف مضمومة والصادا المعجمة مفتوحة  
بعدها تخفيف مشددة فيهما (هذه الليلة ترحمه الله) بصيغة المضارع ولا يذر عن التكشيم حتى رجه  
الله (فقام رجل من الانصار) هو أبو طلحة وتردد الخطيب هل هو زيد بن سهل المشهور أو صاحب  
آخر يكنى أبا طلحة وليس هو أبا المتوكل النابجى لانه تابعي اجماعا (فقال أنا يا رسول الله) أضيفه  
(فذهب الى أهله فقال لا مريم) أم سليم هذا (ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخره  
بتشديد الدال المهملة أى لا تمسكى عنه (شيئا) من الطعام) قالت والله ما عندى الا قوت الصبية  
بكسر الصاد جمع صبي أنس وأخوته (قال فاذا أراد الصبية العشاء) بفتح العين (فتؤمهم) حتى  
لا يأكلوا و قول البرماوى كالكرماني وهذا القدر كان فاضلا عن قدر ضرورتهم والافنفة  
الاطفال واجبة والضيفاة سنة فيه نظرا لهم لما صرحت بقولها والله ما عندى الا قوت الصبية فاعلمها  
علمت صبرهم اقله جوعهم وهيات لهم ذلك لئلا يكلوه على عادة الصبيان لاطلب من غير جوع يضرب  
(وتعالى) بفتح اللام وسكون الياء (فأطفئ السراج) به مزة قطع (ونطوى بطوننا الليلة) أى  
نجمعها لان الجوع يطوى جلد البطن (ففعلت) زوجته ذلك (ثم غدا الرجل على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (لقد عجب الله عز وجل وأضحك) بالشك من الراوى  
أى رضى وقبل (من فلان وفلانة) أبى طلحة وأم سليم أو غيرهما على الخلاف (فانزل الله عز وجل  
ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) \* وهذا الحديث ذكره في باب قول الله تعالى  
ويؤثرون على أنفسهم من مناقب الانصار

### \* (الممتحنة) \*

قال السهيلي بكسر الحاء الممتحنة أضيف اليها الفعل مجازا كما سميت سورة براءة الفاضحة لاسكتها  
عن عيوب المنافقين ومن قال الممتحنة بفتح الحاء فانه أضافها الى المرأة التى تزات فيها والمشهور  
أنها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط امرأة عبد الرحمن بن عوف وهى مدينة وآبها ثلاث عشرة  
ولان ذر سورة الممتحنة بسم الله الرحمن الرحيم \* (وقال مجاهد) فيما وصله القرياني في قوله تعالى  
(لا تجعلنا فتنه) أى (لا تعذبنا بأيديهم فيقولون لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم هذا) وزاد في  
رواية القرياني ولا بعد عذاب من عندك \* (بعصم الكوافر) جمع كافرة كضوارب في ضاربة قال  
مجاهد (أمر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الميم مهنيا للمفعول (بفراق  
نساءهم كن كوافر عكة) لقطع اسلامهم **النكاح** \* هذا (باب) بالثبوتين أى في قوله عز وجل  
(لا تتخذوا عدوى وعدوكم) أى كفار مكة (أذلياء) في العون والنصرة وقوله وعدوكم  
مفعول الاتخاذ والعدو لنا كان برثة المصادر وقع على الواحد فافوق وأضاف العدو لنفسه  
تعالى تعليل في حريمهم وسقط الباب ولاحقه غير أبى ذر \* وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله  
ابن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار) بفتح العين (قال حدثني)  
بالأفراد (الحسن بن محمد بن علي) بن أبي طالب (أنه سمع عبيد الله بن أبي رافع) بضم العين وفتح  
الموحدة مصغرا واسم أبي رافع أسلم مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كانت على يقول  
سمعت عليا رضى الله عنه يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير) بن العوام  
(والمقداد) بن الاسود (فقال انطلقوا حتى تأتوا موضعا طاح) بجاهلين مجمعين بينهما ألف  
موضع بين مكة والمدينة (فان بها عينة) بفتح المعجمة وكسر المهملة امرأة فى هودج اسمها

قال ان يكن ما نقول فيه حقا فانه نبى وقد كنت اعلم انه خارج ولم اكن (٣٧٩) اظنه انه منكم ولو انى اعلم انى اخلص

اليه لاحت اقامه ولو كنت عنده  
لغسلت عن قدميه ويسلغن ملكه  
ما تحت قدمي قال ثم دعا بكتاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه  
فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من  
محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم  
سلام على من اتبع الهدى أما بعد  
فانى أدعوك بدعاية الاسلام أسلم  
تسلم وأسلم يؤتلك الله أجره  
مرتين وان توليت فان عليك اسم  
الاريسمين ويأهل الكتاب تعالوا  
الى كلمة سواء بيننا وبينكم

واعفاء (قوله ان يكن ما نقول فيه  
حقا فانه نبى) قال العلماء هذا الذى قاله  
هرقل أخذه من الكتب القديمة  
فى التوراة هذا أو نحوه من علامات  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فعرفه بالعلامات وأما الدليل  
القاطع على النبوة فهو المعجزة  
الظاهرة الخارجة لا مادة هكذا قاله  
المازى والله أعلم (قوله ولو أعلم  
الى اخلص اليه لاحت اقامه)  
هكذا هو فى مسلم ووقع فى البخارى  
لتجشمت اقامه وهو أصح فى المعنى  
ومنه لاحت لكفت الوصول اليه  
وارتكت المشقة فى ذلك ولكنى  
أخاف أن أقطع دونه ولا عدله  
فى هذا لانه قد عرف صدق النبى  
صلى الله عليه وسلم وانما شخ فى  
المالك ورغب فى الرياسة فأثرها  
على الاسلام وقد جاء ذلك مصرحاً به  
فى صحيح البخارى ولو أراد الله هدايته  
لوقفه كما وقف النجاشى وما زالت  
عنه الرياسة ونسأل الله توفيقه  
(قوله ثم دعا بكتاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقرأه فاذا فيه بسم  
الله الرحمن الرحيم من محمد رسول  
الله الى هرقل عظيم الروم سلام على

سارة بالهمزة والراء (معها كتاب فخذوها منها) قال على (فخذوها تعادى) بفتح التاء والعين  
والدال المهملتين بينهما أى تتباعد وتبجارى (بناخيلنا حتى آتينا الروضة) المذكورة  
(فاذا نحن بالطعينة فقلنا) لها (أخرجى الكتاب) الذى معك به مزة قطع مفتوحة وكسر  
الراء (فقات) ولا يذرف قالت (مامعى من كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب) بضم التاء وسكون المعجمة  
وكسر الراء والجيم (أو لتلقين الثياب) بنون التوكيد الشديدة واثبات التثنية مكسورة بعد  
القاف والاصل حذفها لان النون الثقيلة اذا اجتمعت مع الياء الساكنة حذفت الياء الساكنة  
وأثبتها مشاكلة لتخرجن (فأخرجته من عقاصها) بكسر العين وبالقاف شعرها المضفور (فأثبتنا  
به النبى صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله بغير الكسبية (فاذا فيه) فى الكتاب (من حاطب بن أبى  
بلتعة) بالخاء والطاء المكسورة المهملتين بعدها موحدة وبلتعة بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها  
فوقية (الى أناس) بضم الهمزة ولا يذرف عن المسئلة والكسبية (من المشركين ممن عكة  
يخبرهم به ضأمر النبى صلى الله عليه وسلم) من تجهيزه للجيش الكثير (فقال النبى صلى الله  
عليه وسلم) له (ما هذا) الكتاب (يا حاطب قال لا تبجل على يارسول الله انى كنت امرأ من قريش)  
بالخلف والولاء (ولم أكن من أنفسهم وكان معك من المهاجرين لهم قربات يحمون بها أهلهم  
وأموالهم عكة فاجبت اذ) أى حين (فاقضى) ذلك (من النسب فيهم أن أضمنع اليهم يدا) أى يضمنه  
عليهم (يحمون) بها (قربايتى وما فعلت ذلك ككفر ولا ارتداد عن دىنى فقال النبى صلى الله  
عليه وسلم انه قد صدقكم) بتخفيف الدال (فقال عمر) رضى الله عنه (دعى) ولا يذرف عن الجوى  
والاستعلاء فدعى (يارسول الله فأضرب بالنصب) عنقه (فقال) عليه الصلاة والسلام (انه شهد  
بذراوما) ولا يذرفا (يدريك لعل الله عز وجل اطلع على أهل بدر) الذين حضروا وقعة (فقال)  
مخاطبا لهم خطاب تسكريم (اعلموا ما شئتم) فى المستقبل (فقد غفرت لكم) عبر عن الاقوال بالواقع  
مبالغة فى تحفته قال القرطبي والمعنى أنهم حصت لهم حالة غفرت بهم ذنوبهم السابقة وتأهلوا  
أن تغفر لهم الذنوب الملاحقة ان وقعت منهم ومعنى اترجى هنا كما قاله النووى راجع الى عمر  
لان وقوع هذا الامر محقق عند الرسول (قال عمرو) هو ابن دينار بالاسناد السابق (ونزلت فيه)  
أى فى حاطب بن أبى بلتعة (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم) وزاد أبو ذر وأبو أيوب (قال)  
أى سفيان بن عيينة (لا أدري الآية فى الحديث) عن على (أو قول عمرو) يعنى ابن دينار موقفا  
عليه وبه قال (حدثنا على) هو ابن المدينى (قيل) ولا يذرفا (قيل) (سفيان) بن عيينة (فى هذا)  
أى فى أمر حاطب (فنزلات) ولا يذرفا (لا تتخذوا عدوى) زاد أبو ذر وعديوكم وأولاء الآية  
(قال سفيان هذا فى حديث الناس) وروايتهم وأما الذى (حفظته) أنا (من عمرو) يعنى ابن دينار  
هو الذى رويته عنه من غير ذكر النزول (ما تركت منه حرفا وما أرى) بضم الهمزة ما أظن (أحدا  
حفظه) من عمرو (غيرى) فلم يحزم سفيان برفع هذه الزيادة وسقط قوله حدثنا على الى هنا لا ي  
الهيتم بهذا (باب) بالتنوين أى فى قوله عز وجل (اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) من الكفار  
بعد الصلح معهم فى الحديثية على أن من جاءهم من المؤمنين يرد \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرف  
حدثنى بالافراد (الحق) هو ابن منصور بن بهرام الكوسج المروزي أو ابن ابراهيم بن راهويه قال  
(حدثنا) ولا يذرفا خبرنا (يعقوب بن ابراهيم بن سعد) بسكون العين بن ابراهيم بن عبد الرحمن  
ابن عوف وسقط ابن سعد لغير أبى ذر قال (حدثنا ابن أخى ابن شهاب) محمد بن عبد الله بن مسلم (عن  
عمه) محمد بن مسلم الزهرى أنه قال (أخبرنى) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان عائشة رضى الله عنها  
زوج النبى صلى الله عليه وسلم أخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحنن) أى يختبر

من اتبع الهدى أما بعد فانى أدعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم وأسلم يؤتلك الله أجره مرتين وان توليت فان عليك اسم الاريسمين

وبأهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم (٣٨٠) الآية في هذا الكتاب جل من القواعد وأنواع من الفوائد منها دعاء الكفار إلى الإسلام قبل قتالهم وهذا الدعاء واجب والقتال قبله حرام إن لم تكن بلغتهم دعوة الإسلام وإن كانت بلغتهم فالدعاء مستحب هذا مذهبه وفيه خلاف للسلف سبق بيانه في أول كتاب الجهاد ومنها وجوب العمل بخبر الواحد والألف يمكن في بعده مع دحية فائدة وهذا إجماع من يعتد به ومنها استحباب تصدير الكتاب بيسم الله الرحمن الرحيم وإن كان المبعوث إليه كافرا ومنها أن قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجزم المراد بالحمد لله ذكر الله تعالى وقد جاء في رواية بذلك كراهة تعالى وهذا الكتاب كان ذابال بل من المهمات العظام وبدأ فيه بالحمد لله دون الحمد ومنها أنه يجوز أن يسافر إلى أرض العدو بالآية والآيتين ونحوهما وأن يبعث بذلك إلى الكفار وأنما ينسى عن المسافة بالقرآن إلى أرض العدو أي بكلمة أو جملة منه وذلك أيضا محمول على ما إذا خيف وقوعه في أيدي الكفار ومنها أنه يجوز للحدث والكافر مس آية أو آيات يسيرة مع غير القرآن ومنها أن السنة في المكاتبة والرسائل بين الناس أن يبدأ الكاتب بنفسه فيقول من زيدا عمرو وهذه مسئلة تختلف فيها قال الامام أبو جعفر النخاس في كتابه صناعة الكتاب قال أكثر العلماء يستحب أن يبدأ بنفسه كما ذكرنا ثم روي فيه أحاديث كثيرة وآثارا قال وهذا هو الصحيح عند أكثر العلماء لانه إجماع الصحابة قال وسوا في هذا تصدير الكتاب والعنوان قال ورخص جماعة في أن يبدأ بالمكتوب إليه فيقول في التصدير والعنوان إلى فلان من فلان ثم روي بإسناده أن زيد بن ثابت كتب إلى معاوية فبدأ

(من هاجر إليه) من مكة إلى المدينة قبل عام الفتح (من المؤمنين بهذه الآية) فيما يتعلق بالإيمان مما يرجع إلى الظاهر دون الاطلاع على ما في القلوب كما قال الله تعالى أعلم بآيمانهم فانه المطلع على ما في قلوبهم (يقول الله تعالى يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعينك إلى قوله غفور رحيم) وفي الشروط كان يتخذهن بهذه الآية بأيهن الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن إلى غفور رحيم وعن قتادة فيما أخرجه عبد الرزاق أنه عليه الصلاة والسلام كان يتحنن من هاجر من النساء بالله ما خرجت إلى الرغبة في الإسلام وحب الله ورسوله وزاد مجاهد ولا يخرج بك عشق رجل منها ولا فرار من زوجها وعند البراء أن الذي كان يتحننهن عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم له عمر بن الخطاب رضي الله عنه (قال عروة) بالسنة السابقة (قالت عائشة) رضي الله عنها (فن أقر بهذا الشرط) شرط الإيمان (من المؤمنات) وفي الطبراني من طريق العوفي عن ابن عباس قال كان امتحانهم أن يشهدن أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وهذا لا ينافي ما روي أنه كان يتحنن بناتهن ما خرجن من بعض زوج إلى آخر ما ذكر لانه زيادة بيان لقوله ما خرجت إلى الرغبة في الإسلام فإذا قالت ذلك (قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بآيعتك كلاما) أي بالكلام لا باليد كما كان يبائع الرجال بالمصافحة بالمدين (ولا والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ما يبائعهم الا بقوله) للامانة (قد بآيعتك على ذلك) بكسر الكاف قال في الفتح وكانت عائشة أشارت بذلك إلى الرد على ما جاء عن أم عطية عند ابن خزيمة وحبان والبراري قصة المبايعة فزيدة من خارج البيت وملدنأ يديها من داخل البيت ثم قال اللهم أشهد فان فيه اشعارا بأنهن كن يبائعهن بأيديهن واجب بان مد اليه يد لا يستلزم المصافحة فاعلمه إشارة إلى وقوع المبايعة وكذلك قوله في الباب اللاحق فقبضت امرأة من أيديها لادلالة فيه أيضا على المصافحة فيحتمل أن يكون المراد بقبض اليد الآخر عن القبول نعم يحتمل انهن كن يأخذن بيده الكريمة مع وجود حائل ويشهد له ما رواه أبو داود في مراسيله عن الشعبي أنه صلى الله عليه وسلم حين بايع النساء أتى ببرد قطرى فوضعه على يده وقال لأصافح النساء \* وهذا الحديث ذكره أيضا في الطلاق (تابعه) أي تابع ابن أبي شهاب (يونس) بن زيد الأيلي فيما وصله المؤلف في الطلاق (ودعمر) هو ابن راشد فيما وصله أيضا في الأحكام (وعبد الرحمن بن الحقيق) القرشي فيما وصله ابن مردويه في تفسيره ثلاثتهم (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وقال اسحق بن راشد) الجزري الحراني فيما وصله الذهلي في الزهريات (عن الزهري عن عروة) بن الزبير (وعمرة) بنت عبد الرحمن خضع بينهما (هذا باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (إذا جاءك المؤمنات يبائعينك) يوم الفتح (يبائعينك) سقط باب لغير أبي ذر وبه قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله بن عمرو المنة البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري بفتح الفوقية وقسديد النون قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن حفصة بنت سيرين) أم الهذيل الانصارية البصرية (عن أم عطية) نسبية بنت الحارث (رضي الله عنها) أنها قالت يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النجاسة رفع الصوت على الميت بالنذب وهو عذ محاسنه كوا كهفاه واجبله (فقبضت امرأة) هي أم عطية (يدها) عن المبايعة (فقالت أسعدتني فلانة) أي قامت معي في نياحة على ميت لي توأمني قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسم فلانة (أريد أن أجزئها) بفتح الهمزة وسكون الجيم وكسر الزاي المعجمة بالإسعاد (فما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا) بل سكنت (فانطلقت) من عنده (ورجعت) إليه عليه الصلاة والسلام (فبائعها) وللنساء قال فاذهي فأسعدني قالت فذهبت فأسعدتها

أن يبدأ بالمكتوب إليه فيقول في التصدير والعنوان إلى فلان من فلان ثم روي بإسناده أن زيد بن ثابت كتب إلى معاوية فبدأ

باسم معاوية وعن محمد بن الحنفية وبكر بن عبد الله وأيوب السخيتاني انه لا بأس (٣٨١) بذلك قال وأما العنوان فالصواب أن يكتب عليه

الى فلان ولا يكتب لفلان لانه اليه  
لاله الاعلى مجاز قال هذا هو الصواب  
الذى عليه أكثر العلماء من الصحابة  
والتابعين ومنها التوقي في المكتبة  
واستعمال الورع فيها فلا يقرط  
ولا يقرط ولهذا قال النبي صلى الله  
عليه وسلم الى هرقل عظيم الروم فلم  
يقبل ملك الروم لانه لا ملك له ولا غيره  
الا يحكم دين الاسلام ولا سلطان  
لا حد الامن ولا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أو ولاء من أذن له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بشرطه  
وانما ينفذ من تصرفات الكفار  
ما تنفذه الضرورة ولم يقل الى هرقل  
فقط بل الى بنوع من الملاطفة  
فقال عظيم الروم أى الذى يعظمونه  
ويقدمونه وقد أمر الله تعالى بالانة  
القول لمن يدعى الى الاسلام فقال  
تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة  
والموعظة الحسنة وقال تعالى  
فقل لاه قولا لنا وغير ذلك ومنها  
استحباب البلاغة والايجاز وتجري  
الانماط الجزلة فى المسكنة فان قوله  
صلى الله عليه وسلم أسلم تسلم  
فى نهاية من الاختصار وغاية من  
الايجاز والبلاغة وجمع المعانى مع  
ما فيه من بديع التجنيس وشموله  
لسلامته من خرى الدنيا بالحرب  
والسبى والقتل وأخذ الديار  
والاموال ومن عذاب الآخرة  
ومنها أن من أدرك من أهل الكتاب  
نبينا صلى الله عليه وسلم فآمن به  
فله أجران كما صرح به هنا  
وفى الحديث الآخر فى الصحيح  
ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين منهم  
رجل من أهل الكتاب الحديث  
ومنها السان الواضح ان من كان سببا  
لفساده أو سبب منع من هداية كان

ثم جئت فبايعته وعند مسلم أن أم عطية قالت الا آل فلان فانهم كانوا أسعدوني فى الجاهلية فلا  
بذل من أن أسعدهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا آل فلان وحله النووي على الترخيص  
لام عطية فى آل فلان خاصة قال فلا تحل النياحة لغيرها ولا لها فى غير آل فلان كما هو صريح  
الحديث وللشاعر أن يخص من العموم ما شاء انتهى وأورد عليه حديث ابن عباس عند ابن  
مردويه وفيه قال لما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء فبايعهن أن لا يشركن بالله  
شيئا الآية قالت خولة بنت حكيم يا رسول الله كان أبى وأخى ماتا فى الجاهلية وان فلانة أسعدتني  
وقدمات أخوها الحديث وحديث أم سلمة وأسماء بنت زيد الانصارية عند الترمذى قالت قالت  
يا رسول الله ان بنى فلان أسعدوني على عمى ولا بد لي من قضائهم فأبى قالت فراجعتهم مرارا فاذن  
لي ثم لم أفع به ذلك وعند أحمد والطبري من طريق مصعب بن نوح قال أدركت عجوزا تافهين  
بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فأخذ ذعلبا ولا تخن فقالت عجوز يا نبي الله ان ناسا  
كانوا أسعدونا على مصائب أصابتنا وانهم قد أصابهم مصيبة فأنا أريد أن أسعدهم قال  
اذهي فكافأتهن قالت فانطلقت فكافأتهن ثم انما أتت فبايعتهن وحينئذ لا خصوصية لام عطية  
والظاهر أن النياحة كانت مباحة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحریم فيكون الاذن لمن ذكر وقوع  
لبيان الجواز مع الكراهة ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم فور حينئذ الوعيد الشديد وفى  
حديث أبى مالك الاشعري عند أبى يعلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النياحة اذالم تنب  
قبل موتها اتقام يوم القيامة عليها سبال من قطران ودرع من حرب \* وهذا الحديث أخرجه  
أيضا فى الاحكام \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح  
الجيم (قال حدثنا أبى) جرير بن حازم الجهمي (قال سمعت ان زبير) بن خرييت بكسر الخاء المجهمة  
وتشديد الراء وبعد التحتية الساكنة فوقية البصرى (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن  
عباس) رضى الله عنهما يقول (فى قوله) تعالى (ولا يصينكن فى معروف قال انما هو) يعنى  
النوح أو لا يتخلن الرجل بالمرأة أو أعم (شرط شرطه للنساء) أى عليهن وهذا لا ينفى أن  
يكون شرط للرجال أيضا فقد بايعهم فى العقبة على ذلك لان مفهوم القلب لا اعتبار به \* وبه قال  
(حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال الزهرى) محمد بن مسلم بن  
شهاب (حدثناه) هو ١ من تقديم الاسم على الفعل أى حدثنا الزهرى بالحديث الذى يريد أن  
يذكره (قال حدثني) بالافراد (أبو ادريس) عائدا لله بالمجعة الخولانى بفتح الخاء المجهمة انه (سمع  
عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال كاعند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتبايعونى) ولاي  
ذرا أتبايعونى (على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تسرقوا) فيه حذف المذعول ليدل  
على العموم (وقرأ آية النساء) يا أيها النبي اذا جاهد المؤمنين بيايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا  
الآية وسقطت واو وقرأ لاى ذر (وأكثر لفظ سفيان) بن عيينة (قرأ الآية) بدون لفظ النساء  
ولاي ذر عن الكشميهنى قرأ فى الآية والاولى أولى (فنوفى) بالتحفيف (منكم) بأن ثبت على  
العهد (فأجره على الله) فضلا منه عليه بأن يدخله الجنة (ومن أصاب من ذلك شيئا) غير الشرع  
(فعوقب) زاد أحده أى بسببه فى الدنيا بأن أقيم عليه الحد (فهو كذارة له) فلا يعاقب عليه فى  
الآخرة كما عليه الاكثر لان الحدود كفارات (ومن أصاب من اشياء من ذلك) مما يوجب الحد ولاي  
ذر عن الكشميهنى من ذلك شيئا (فستره الله فهو) مفقوض (الى الله ان شاء عذبه) عدلا (وان شاء  
غفر له) فضلا ولاي ذر غفر له منها (تابعه) أى تابعه سنيان (عبد الرزاق) بن همام (عن معمر) هو  
ابن راشد عن الزهرى وزاد أبو ذر عن المستمل فى الآية ووصله مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق

قوله من تقديم الاسم على الفعل أى اللغوى وعبارة ابن حجر من تقديم الاسم على الصيغة اه صححه

أَتَمَّ الْقَوْلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ تَوَلَّيْتُ فَانْ عَلِيكَ (٣٨٣) ائِمَّ الْأَرَبِيِّينَ وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَلِيُحْمَلْنَ أَثْقَالَهُمْ وَأَتَمَّ الْقَوْلَ  
 أَثْقَالَهُمْ وَمِنْهَا اسْتِحْبَابُ أَمَّا بَعْدُ فِي  
 الْخُطْبِ وَالْمَسْكَاتِ وَقَدْ تَرَجَمَ  
 الْخَارِجِيُّ إِنْ هَذَا مَا فِي كِتَابِ الْجَمْعَةِ  
 ذَكَرَ فِيهِ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ (قَوْلُهُ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ تَوَلَّيْتُ فَانْ  
 عَلِيكَ ائِمَّ الْأَرَبِيِّينَ) هَكَذَا وَقَعَ  
 فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ الْأُولَى فِي مُسْلِمٍ  
 الْأَرَبِيِّينَ وَهُوَ الْأَشْهُرُ فِي رَوَايَاتِ  
 الْحَدِيثِ وَفِي كِتَابِ أَهْلِ اللُّغَةِ وَعَلَى  
 هَذَا اخْتَلَفَ فِي ضَبْطِهِ عَلَى أَوْجِهِ  
 أَحَدُهَا يَاءٌ بَعْدَ السَّيْنِ وَالثَّانِي  
 يَاءٌ وَاحِدَةٌ بَعْدَ السَّيْنِ وَعَلَى هَذَيْنِ  
 الْوُجْهَيْنِ الْهَمْزَةُ مَقْتُوحَةٌ وَالرَّاءُ  
 مَكْسُورَةٌ مُخَفَّفَةٌ وَالثَّلَاثُ الْأَرَبِيِّينَ  
 بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَيَاءٌ  
 وَاحِدَةٌ بَعْدَ السَّيْنِ وَوَقَعَ فِي الرَّوَايَةِ  
 الثَّانِيَةِ فِي مُسْلِمٍ وَفِي أَوَّلِ صَحِيحِ  
 الْخَارِجِيِّ ائِمَّ الْأَرَبِيِّينَ يَاءٌ مَقْتُوحَةٌ  
 فِي أَوَّلِهِ وَيَاءٌ بَعْدَ السَّيْنِ  
 وَاخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِهِمْ عَلَى أَقْوَالٍ  
 أَصَحُّهَا وَأَشْهُرُهَا أَنَّهُمُ الْأَكْرُونَ أَيْ  
 الْفَلَاحُونَ وَالزَّرَاعُونَ وَمَعْنَاهُمْ أَنْ  
 عَلِيكَ ائِمَّ رِعَايَاكَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ  
 وَيَتَقَادُونَ بِإِقْتَادِكَ وَبِهِمْ وُلَاءٌ  
 عَلَى جَمِيعِ الرِّعَايَا لِأَنَّهُمْ الْأَغْلَبُ  
 وَلِأَنَّهُمْ أَسْرَعُ انْقِيَادًا إِذَا أَسْلَمَ  
 أَسْلَمُوا وَإِذَا امْتَنَعُوا امْتَنَعُوا وَهَذَا  
 الْقَوْلُ هُوَ الصَّحِيحُ وَقَدْ جَاءَ بِصَرَحِهِ  
 فِي رَوَايَةٍ وَبِهَا فِي كِتَابِ دَلَالِ  
 النُّبُوَّةِ لِلْبَيْهَقِيِّ وَفِي غَيْرِهِ فَانْ عَلِيكَ ائِمَّ  
 الْأَكْرِينَ وَفِي رَوَايَةٍ ذَكَرَهَا  
 أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي كِتَابِ الْأَمْوَالِ وَالْأَفْلَا  
 قِ تَحُلُ بَيْنَ الْفَلَاحِينَ وَبَيْنَ الْأَسْلَامِ  
 وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ وَهْبٍ وَأَتَمَّ عَلِيكَ  
 قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سِ الْمُرَادُ بِالْفَلَاحِينَ  
 ١ قَوْلُهُ أَيْ غَيْرُ يَحْيَى صَوَابُهُ هُوَ  
 يَحْيَى وَعِبَارَةُ الْفَتْحِ (وَقَالَ يَحْيَى  
 نَالِرُ صَاصٍ) كَذَا الْأَخْبَرُ ذُرْوَالِ النَّسَقِيِّ وَلِغَيْرِهِمَا وَقَالَ غَيْرُهُمْ وَجَزَمَ أَبُو ذَرٍّ بِأَنَّهُ يَحْيَى بْنُ زِيَادٍ بَنَ عَبْدِ اللَّهِ الْفَرَّاءُ أَهْ كَتَبَهُ مَحْتَجُهُ الْمِمْ

### \*(سورة الصف)\*

مَدِينَةٍ أَوْ مَكِينَةٍ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سَقَطَتْ السُّجُودُ لَغَيْرِ أَيْ ذُرٍّ (وَقَالَ مَجَاهِدٌ)  
 فِيمَا وَصَلَهُ النَّبِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (مَنْ أَتَصَارَى إِلَى اللَّهِ) أَيْ (مَنْ يَتَّبِعُنِي إِلَى اللَّهِ) بِتَشْدِيدِ الْفَوْقِيَّةِ  
 بَعْدَ التَّحْتِيَّةِ وَلَا يَذُرُّ عَنِ الْكُشْمِيِّينَ مَنْ يَتَّبِعُنِي بِاسْقَاطِ التَّحْتِيَّةِ \* (وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ) فِيمَا وَصَلَهُ  
 ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (مَرْصُوصٌ) أَيْ (مُلَصَّقٌ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ) وَلَا يَذُرُّ لِي بَعْضُ (وَقَالَ غَيْرُهُ)  
 أَيْ غَيْرُ يَحْيَى ١ وَلَا يَذُرُّ وَقَالَ يَحْيَى هُوَ ابْنُ زِيَادٍ الْفَرَّاءُ كَمَا قَالَ الْخَافِضُ أَبُو ذَرٍّ (نَالِرُ صَاصٍ) بِفَتْحِ الرَّاءِ  
 \* (قَوْلُهُ تَعَالَى مَنْ) وَلَا يَذُرُّ بِأَنَّ الْتَوَيْنِ يَأْتِي مَنْ (بَعْدَ اسْمِهِ أَحَدٌ) قَالَ فِي الدَّرِيِّ حَقْلُ النُّقْلِ مَنْ  
 الْفَعْلُ الْمَضَارِعُ أَوْ مَنْ أَفْعَلَ التَّفْصِيلُ وَالظَّاهِرُ الثَّانِي وَعَلَى كِلَا الْوُجْهَيْنِ فَهُوَ مَنْ الصَّرْفُ لِلْعِلْمِيَّةِ  
 وَالْوَزْنُ الْغَالِبُ الْأَنَّهُ عَلَى الْأَوَّلِ يَمْتَنِعُ مَعْرِفَةٌ وَيَصْرَفُ نَسْكَرَةٌ وَعَلَى الثَّانِي يَمْتَنِعُ تَعْرِيفًا وَنَسْكَرًا  
 لِأَنَّهُ يَخْلُفُ الْعِلْمِيَّةَ الصِّفَةَ وَإِذَا نَكَّرَ بَعْدَ كَوْنِهِ عَلِيًّا جَرَى فِيهِ خِلَافٌ سَبِيحُهُ وَالْإخْفَاشُ وَهُوَ مَسْئَلَةٌ  
 مشهورة عند النحاة وأنشد حسان بن سعيد عليه الصلاة والسلام وصفه

صلى الاله ومن يحق بعرضه \* والطيبون على المبارك أحمد

فَأَحْمَدُ بْنُ أَوْيَانَ الْمُبَارَكُ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ) الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ (أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ) هُوَ  
 ابْنُ أَبِي حَزْمَةَ (عَنِ الزُّهْرِيِّ) مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بِشَهَابٍ أَنَّهُ (قَالَ أَخْبَرَنِي) بِالْأَفْرَادِ (مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ) بْنُ مُطْعَمٍ  
 عَنْ أَبِيهِ جَبْرِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَنَّهُ (قَالَ) سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ لِي أَسْمَاءً  
 أَنَا مُحَمَّدٌ لَجَعَهُ جَلَالُ الْخِصَالِ الْمُجَوَّدَةِ وَهَذَا الْبِنَاءُ يَدُلُّ عَلَى بُلُوغِ النِّهَايَةِ فِي الْحَمْدِ (وَأَنَا أَحْمَدُ) أَفْعَلَ  
 مِنَ الْحَمْدِ قَطْعَ مَتَعَلْقَةٍ لِلْمُبَالَغَةِ (وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهَ فِي الْكُفْرِ) لِأَنَّهُ بَعَثَ وَالِدَ نِيَامِ ظِلْمَةٍ بِالْكَفْرِ  
 فَأَتَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنُّورِ السَّاطِعِ حَتَّى مَحَاهُ (وَأَنَا الْخَاشِرُ الَّذِي يَمْحُو الْأَسْمَاءَ عَلَى قَدَمِي) بِكَسْرِ





انه ليخافه ملك بني الاصب فر قال غزالت موقنا بأمر (٣٨٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيظهر حتى أدخل الله على الاسلام

فبفتح الهـ مزه وكسر الميم أى عظم  
واما قوله ابن أبى كبشة فقيل هو  
رجل من خراطة كان يعبد  
الشعري ولم يوافقه أحد من العرب  
في عبادتها فسيبها النبي صلى الله  
عليه وسلم به لخالفته إياهم في دينهم  
كما خالفهم أبو كبشة روي عن الزبير  
ابن بكار في كتاب الانساب قال ليس  
مرادهم بذلك عبد النبي صلى الله  
عليه وسلم إنما أرادوا بذلك مجرد  
التشبيه وقيل ان أبا كبشة جد  
النبي صلى الله عليه وسلم من قبل  
أمة قال ابن قتيبة وكثيرون وقيل  
هو أبوه من الرضاة وهو الحرث بن  
عبد العزى السعدي حكام ابن بطال  
وآخرون وقال القاضي عياض  
قال أبو الحسن الجرجاني النسابة  
إنما قالوا ابن أبى كبشة عدو له  
صلى الله عليه وسلم نفسه به إلى  
نسبه غير نسبه المشهور أذ لم  
يسمهم الطعن في نسبه المعلوم  
المشهور قال وقد كان وهب بن عبد  
مناف بن زهرة جده أبو أمية يكنى  
أبا كبشة وكذلك عمرو بن زبد بن  
أسد الانصاري التجاري أبو سلى  
أم عبد المطاب كان يدعى أبا كبشة  
قال وكان في أجداده أيضا من قبل  
أمة أبو كبشة وهو أبو قبيلة أم وهب  
ابن عبد مناف أبى أمية أم النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو خراطة وهو  
الذي كان يعبد الشعري وكان أبوه  
من الرضاة يدعى أبا كبشة وهو  
الحرث بن عبد العزى السعدي قال  
القاضي وقال مثل هذا كله محمد بن  
حبيب البغدادي وزاد ابن ما كولا  
فتال وقيل أبو كبشة عم والد حليم  
مرضعة صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم) وعند أحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب (فتار الناس) بالمشقة يفرقوا  
عنه (الآثار) بالرفع وفي نسخة الاثنى (عشر رجلا فأرسل الله تعالى) وإذا رأوا تجارة أولها  
انقضوا إليها أعاد الضمير على التجارة تدون الله ولائها أهم في السبب أو المراد إذا رأوا تجارة انقضوا  
إليها أولها وانقضوا إليه خذف أحدهم ماله لالة المذكور عليه وزاد أبو ذر رز كوك فاعاوهى  
جمله حاله من فاعل انقضوا وقدمه قدرة عند بعضهم

\*(سورة المنافقين)\*

سقط لغير أبي ذر وهى مدينة وآيم إحدى عشرة (قوله إذا) ولا يذريسم الله الرحمن الرحيم باب  
أى في قوله تعالى إذا (جاءك المنافقون) جواب الشرط (قالوا نشهد انك لرسول الله الى الكاذبون)  
وسقط الى الكاذبون لابي ذر وقال بعد دقوله لرسول الله الآية وقيل الجواب محذوف وقيل  
حال أى إذا جاؤك قائلين كيت وكيت فلا تقبل منهم وقوله والله يعلم انك لرسوله جملته معترضة  
بين قوله نشهد انك لرسول الله وقوله والله يشهد لفائدة أبداه الزمخشري في كشافه وهى أنه  
لو قال قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون لكان يوهىم أن قولهم هذا كذب  
فوسط بينهم ما قوله والله يعلم انك لرسوله ليميط هذا الإيهام قال الطيبي وهذا نوع من التقييم لطيف  
المسلط وقال في الماصيح واستدل بقوله تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون على ان الكذب  
هو عدم مطابقة الخبر لاعتقاد الخبر ولو كان خطأ فانه تعالى جعلهم كاذبين في قولهم انك لرسول الله  
لعدم مطابقة لاعتقادهم وان كان مطابقا للواقع ورده هذا الاستدلال بأن المعنى لكاذبون في  
الشهادة وفى ادعائهم المواطأة فالتكذيب راجع الى الشهادة باعتبار نفعها خبرا كاذبا غير مطابق  
للواقع وهو ان هذا الشهادة من صميم القلب وخلوص الاعتقاد بشهادة ان والجملة الاسمية وبأن  
المعنى انهم لكاذبون في تسمية هذا الخبر بشهادة لان الشهادة ما تكون على وفق الاعتقاد والمعنى  
انهم لكاذبون في قولهم انك لرسول الله لكن لافى الواقع بل في زعمهم الفاسد واعتقادهم الباطل  
لانهم يعتقدون أنه غير مطابق للواقع فيكون كذبا باعتبار اعتقادهم وان كان صدقا في نفس  
الامر فكأنه قيل انهم يزعمون انهم لكاذبون في هذا الخبر الصادق وحديث لا يكون الكذب الا  
بمعنى عدم المطابقة للواقع اهـ وبه قال (حدثنا عبد الله بن رجاء) الغداني بضم الغين المجبة  
والدال المهملة المخففة قال (حدثنا اسرائيل بن يونس) (عن) جده (أبى اسحق) عمرو بن عبد الله  
السبيعي (عن زيد بن أرقم) أنه (قال كنت في غزاة) هى غزوة تبوك كما عند النسائي وعند أهل  
المغازى أنها غزوة بني المصطلق ورجحه ابن كثير بأن عبد الله بن أبى لم يكن ممن خرج في غزوة تبوك  
بل رجع بطائفة من الجيش لكن أيدى الفتح القول بانها غزوة تبوك بقوله في رواية زهير الآتية ان  
شاء الله تعالى في سفر أصاب الناس فيه شدة (فسمعت عبد الله بن أبى) هو ابن سلول رأس النفاق  
(يقول لا تنفخوا على من عند رسول الله) من المهاجرين (حتى تنفخوا) يفرقوا (من حوله)  
وسمعه يقول (ولو) ولا يذريسم الجوى والمسملى ولئن (رجعنا من عنده) ولا يذريسم المدينة من  
عنده (ليخرجن الاعز) يريد نفسه (منها الأذل) يريد الرسول عليه الصلاة والسلام وأصحابه  
قال زيد بن أرقم (فذكرت ذلك) الذى قاله عبد الله بن أبى (لعمى) هو سعد بن عباد كما عند  
الطبراني وابن مردويه وليس هو عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه الخزرج (أول عمر) بن الخطاب  
بالشك وعند الترمذى كسائر الروايات الآتية عى بدون شك (فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم  
فدعاه) عليه الصلاة والسلام (فخذه) بذلك (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله  
ابن أبى وأصحابه) فسألهم عن ذلك (خفا وما قالوا) ذلك (فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم)

(قوله انه ليخافه ملك بني الاصب) بنوا الاصب قرهم الروم قال ابن الانبارى سمعوا به لان جيشا من الحبشة غلب على بلادهم في وقت بتشديد

\* وحديثنا حسن الحديث وعبد بن حيد قال لا حديثنا يعقوب (٣٨٥) وهو ابن ابراهيم بن سعد حديثي ابي عن

صالح عن ابن شهاب بهذا الاسناد وزاد في الحديث وكان قبصر لما كشف الله عنه جزء وفارس مشى من حصص الى ايلياء شكر المأبلاء الله تعالى وقال في الحديث من محمد عبد الله ورسوله وقال اثم اليرسين وقال بدعية الاسلام \* حديثي يوسف بن جاد المعنى

قوتي نساءهم فولد اولاد اصغرا من سواد الحبشة وبياض الروم وقال ابو اسحق بن ابراهيم الحاربي نسبوا الى الاصغر بن الروم بن عيصون اسحق بن ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال القاضي هذا أشبهه من قول ابن الانباري (قوله مشى من حصص الى ايلياء شكر المأبلاء الله) أما حصص فغير مصروفة لانها مؤنثة علم بحمية وأما ايلياء فهو بيت المقدس وفيه ثلاث لغات أشهرها ايلياء بكسر الهمزة واللام واسكان الياء ينه ما وبالمد والثالثة الياء بحذف الياء الاولى واسكان اللام وبالمد حكاهن صاحب المطالع وآخرون وفي رواية لابي يعلى الموصلي في سند ابن عباس الايلياء بالالف واللام قال صاحب المطالع قيل معناه بيت الله والله أعلم وأما قوله شكر المأبلاء الله فمعناه شكر المأثم الله به عليه وأما اياه ويستعمل ذلك في الخبر والشر قال الله تعالى ونبلوكم بالشرا والخير فتمت والله أعلم

\* (باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى ملوك الكفار يدعوهن الى الاسلام)

(قوله حديثي يوسف بن جاد المعنى) هو بكسر اللون وتشديد الياء

بتشديد الذال المعجمة (وسمى بفتح السين) بتشديد المهملة أي صدق عبد الله بن أبي (قاصا بنى هم لم يصبي مثله قط) في الزمن الماضي (جاءت في البيت فقال لي عني ما أردت الى ان كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم) بتشديد المعجمة في الفرع وقت تنكر ما أردت الابتعاد باللام وفي فرع غيره كثير الى الجارة وهو الذي في اليونانية (ومقتك) وعند الناسي ولا منى قوتي (فانزل الله تعالى اذا جاءك المنافقون) وعند الناسي فزات الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى يتفقوا حتى بلغ ان رجعا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل (فبعث الى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ) ما أنزل الله عليه من ذلك (فقال ان الله قد صدقك يا زيد) وهذا الحديث أخرجه مسلم في التوبة والترديد في التفسير وكذا الناسي (باب) بالتسوين أي في قوله عز وجل (اتخذوا آياتهم) حذوهم الكاذب (جنة يحترقون) يسترون بها عن أموالهم ودمائهم وسقط لفظ باب لغوي ذر \* وبه قال (حدثنا آدم بن ابي اياس) قال (حدثنا اسرائيل بن يونس عن أبي اسحق السبيعي عن زيد بن أرقم رضي الله عنه) أنه (قال كنت مع عبي) سعد بن عباد أو عبد الله بن رواحة لانه كان في حجره قاله الكرماني (فسمعت عبد الله بن ابي) بالتسوين (ابن سلول) ينصب ابن صفة لعبد الله وسلول اسم أمه غير منصرف والالف ثابتة في ابن (يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى يتفقوا) من حوله (وقال عبد الله بن أبي) (أيضا لئن رجعا) وسقط لفظ أيضا لابي ذر (الى المدينة ليخرجن الاعز منها) أي من المدينة (الاذل قد صرحت ذلك لعبي قد كرمي) ذلك (رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن ابي وأصحابه فلقوا) لما حضروا وذكروا لهم ذلك انهم (ما قالوا) ذلك (فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني قاصا بنى هم لم يصبي مثله) وزاد الكشمي قط (جاءت في بيتي) كتيب احزينا اذا جاءك المنافقون الى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله الى قوله ليخرجن الاعز منها الاذل (وقرأ الحسن ليخرجن بالنون ونصب الاعز على المنفوعول والاذل على الحال أي ليخرجن الاعز ذليلا وضعا فبان الحال لا تكون الانكارة والاذل معرفة ومنهم من جوزها والجهو وجعلوا آل مزينة على حد أرسلها العرب وادخلوا الاول فالاول (فأرسل الى) بالتشديد (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها على) ثم قال ان الله قد صدقك (فيما قلته) (باب قوله) عز وجل (ذلك) أي سوء عملهم (بأنهم آمنوا) بسبب انهم آمنوا ظاهرا (ثم كفروا) سرا (فقطع) ختم (على قلوبهم) بالكفر (فهم لا يفقهون) حقيقة الايمان ولا يعرفون محمته وسقط باب قوله لغوي أي ذر \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس قال) (حدثنا شعبه بن الحجاج عن الحكم) بن عتيبة مصغرا أنه (قال سمعت محمد بن كعب القرظي) بالقاف والظاء المعجمة (قال سمعت زيد بن أرقم رضي الله عنه قال لما قال عبد الله بن ابي) رأس النفاق لاصحابه لا تنفقوا على من عند رسول الله (من المهاجرين وكان الانصار يواسونهم لما قدموا المدينة) (وقال أيضا لئن رجعا الى المدينة) أي الى آخر قوله المحكي في الآية (أخبرت به النبي صلى الله عليه وسلم) بعد انكار عبد الله ذلك وأخذ برته على لسان عني (فلا مني الانصار) على ذلك (وحلف عبد الله بن ابي) انه (ما قال ذلك فرجعت الى المنزل) مهموما حزينا (فتمت فدعاني) أي فطلبني (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذرفا ناني رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأتيته فقال ان الله قد صدقك ونزل) قوله تعالى (هم الذين يقولون لا تنفقوا الآية \* وقال ابن ابي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة فيما وصله الناسي (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن عمرو) بن فتح العين ابن مرة (عن ابن ابي ليلى) عبد الرحمن (عن زيد) هو ابن

محمد بن عبد الله بن علي عن سعيد بن قتادة (٣٨٦) عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وإلى قيصر وإلى

أرقم رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (باب) قوله عز وجل (واذ أرايتهم نجيبك أجسامهم) حسن منظرهم كما يأتي (وان يقولوا سمعوا وأطعوا) لقصاحتهم (كانهم خشب مسندة) جملة مسندة أو خير مبدأ المحذوف تقديرهم كأنهم أوفى محل نصب على الحال من الضمير في قولهم أي سمعوا يقولونه مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة إلى الخائض في كونهم أشبا حالية عن العلم والنظر (يحسبون كل صيحة) تصاح واقعة (عليهم) لما في قلوبهم من الرعب وعليهم هو المقول الثاني للعبدان وقوله (هم العدو) جملة مسندة أخبر الله عنهم بذلك (فاحذرهم) فلا تأمنهم على سر ولا نهم عيون لا عدل ينقلون إليهم أسراركم (فانقلهم الله) أهلهم (أي يوفكون) أي كيف يصرفون عن الإيمان بعد قيام البرهان وسقط لابي ذرقوله كأنهم الخوف قال الآية بعد قوله لقولهم وسقط لغيره لفظ باب وبه قال (حدثنا عمرو ابن خالد) بفتح العين الحاراني الجزري قال (حدثنا زهير بن معاوية) الجعفي الكوفي قال (حدثنا أبو اسحق) عمرو السبيعي قال سمعت زيدا أرقم رضي الله عنه (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر) غزوة تبوك أو بني المصطلق (أصاب الناس فيه شدة) من قلة الزاد وغيره قال ابن حجر وهو يؤيد أنها غزوة تبوك (فقال عبد الله بن أبي لهجة لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى يتفقوا من حوله) كذا في قراءة عبد الله وهو مخالف لرسوله المحقق ويحتمل أن يكون من تفسير عبد الله (وقال لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا من الأعراس منها الأذل) وأخرج الحاكم في الالكيل من طريق أبي الاسود عن عروة أن هذا القول وقع من عبد الله بن أبي بعد أن قتلوا من الغزو قال زيد (فأنيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فأرسل إلى عبد الله بن أبي فصاله) عن ذلك (فاجتهد عيني) في اليونانية فاجتهد عيني بسكون الدال أي بذل وسعه وبالغ فيها أنه (ما فعل) أي ما قال ذلك (قالوا) يعني الأنصار (كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم) بخفيف المجبة ورسول نصب على المفعولية (فوقع في نفسي ما قالوا شدة حتى أنزل الله عز وجل تصديق في إذا جاءك المنافقون فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفروا لهم) ما قالوا (فلو أروهم عطفوها أراضوا واستكبروا عن استغفار الرسول عليه الصلاة والسلام لهم وقوله (خشب) باسكان الشين وضما (مسندة قال كانوا رجالا أجل شيء) قال الحافظ بن حجر وهذا وقع في نفس الحديث وليس مدرجا فقد أخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن عمرو بن خالد الشيخ المؤلف فيه بهذه الزيادة وكذا أخرجه الأسماعيلي من وجه آخر عن زهير (قوله وإذا قيل) ولابي ذر باب بالتنوين وإذا قيل (لهم تعالوا) معتذرين (يستغفروا لكم رسول الله) عهده الخيانة من الأعمال لأن تعالوا يطلب رسول الله مجرورا إلى أي تعالوا إلى رسول الله ويستغفر يطلبه فاعلا فاعمل الثاني ولذلك رفعه وحذف من الأول أذا التقدير تعالوا ليملأوا عمل الأول لقل تعالوا إلى رسول الله يستغفر لكم فيضفر في يستغفر فاعل قاله في الدر (لو أروهم) بالتشديد للتكثير ونافع بالتخفيف مناسبا لما جاء في القرآن من مسندة نحو يارون ولا ينافي التثنية كثير وهذا جواب إذا (ورأيتهم يصدون) يعرضون عن الاستغفار ويصدون حال لأن الرؤية بصرية (وهم مستكبرون) حال أيضا وافي يصدون مضارع البديل على التجرد والاستمرار وسقط رأيتهم الخ لاذي ذرو وقال بعد قوله رؤسهم إلى قوله وهم مستكبرون (حر كوا) هو تفسير قوله لو أروهم (استهزؤا بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقرأ التحقيف) كما مر (من لويت) معتل العين واللام وسقط ويقرأ الخ غير الكشمي في (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغرا أبو محمد العباسي مولا هم الكوفي (عن إسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق (عن) جده (أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن زيد بن أرقم)

التجاشي وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله وليس بالتجاشي الذي صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وحديثنا محمد بن عبد الله الرزى حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد بن قتادة حدثنا أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن علقمة بن وقيل ليس بالتجاشي الذي صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وحديثنا نصر بن علي الجهضمي قال أخبرني أبي قال حدثني خالد بن قيس عن قتادة عن أنس ولم يذكر وليس بالتجاشي الذي صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا عبد الله بن علي عن سعيد بن قتادة عن أنس (قال مسلم) وحدثنا محمد بن عبد الله الرزى حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد بن قتادة عن أنس (قال مسلم) حدثني نصر بن علي الجهضمي أخبرني أبي قال حدثني خالد بن قيس عن قتادة عن أنس (هذه الأسانيد الثلاثة كلها بصريون ومحمد بن عبد الله الرزى بصري بغدادى ولا ينفذ هذا ما ذكرته وفي الأسناد الثاني نصر بن قتادة بالسماع من أنس فزال ما يخاف من تدليس لو اقتصر على الطريق الأولى (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وإلى قيصر وإلى التجاشي وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله تعالى وليس بالتجاشي الذي صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم) أما كسرى ففتح الكاف وكسرها وهو لقب لكل من ملك من ملوك افرس وقيصر لقب من ملك الروم والتجاشي لكل من ملك الحبشة وخافان لكل من ملك التبر وافرعون لكل من ملك القبط والعزير لكل من ملك مصر وتبع لكل من ملك جبر وفي هذا رضي

وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا ابن وهب قال أخبرني (٣٨٧) يونس عن ابن شهاب قال حدثني كثير

ابن عباس بن عبد المطلب قال قال  
عباس شهدت مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت أنا  
وأبوسفين بن الحرث بن عبد المطلب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم  
نفارقه ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم على بغلة له بيضاء أهداها له  
فروى بن نقاشة الجذامي فلما اتقى  
المسلمون والكفار وروى المسلمون  
مدبرين فطفق رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يركض بغلته قبل  
الكفار قال العباس وأنا آخذ  
بالحمام بغلة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أكنفها رادة أن لا تسرع وأبو  
سفين آخذ بزبر كابر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم

الحديث جواز مكتبة الكفار  
ودعائهم إلى الاسلام والعمل  
بالكتاب وبخبر الواحد والله أعلم  
\*(باب غزوة حنين)

حنين واد بين مكة والطائف وراء  
عرفات بينه وبين مكة بضعة عشر  
ميلا وهو مصرف كما جاء به القرآن  
العزيز (قوله قال عباس شهدت  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم حنين فلزمت أنا وأبوسفين بن  
الحرث بن عبد المطلب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلم نفارقه)  
أبوسفين هذا هو ابن عم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال جماعة من  
العلماء اسمه هو كنية وقال آخرون  
اسمه المغيرة وعنه قال هشام بن  
الكلبي وأبراهيم بن المنذر والزهري  
ابن بكار وغيرهم وفي هذا عطف  
الاقارب بعضهم على بعض عند  
الشدة وذبح بعضهم عن بعض  
(قوله ورسول الله صلى الله عليه

رضي الله عنه أنه (قال كنت مع عبي) قيل زيادة على ما مر أنه ثابت بن قيس بن زيد وهو أخو أرقم  
ابن زيد أو أراد عه زوج أمه ابن رواحة وكانوا في غزاة بني المصطلق أو تبوك وعورض بأن المسلمين  
كانوا يتبوك أعزاه المنافقين أدلة وبأن ابن أبي لم يشهد بها إنما كان في الخواف كاهن والاعادة  
لمزيد الافادة (فسمعت عبد الله بن أبي أن سلول يقول) أي لأصحابه (لأنفقوا على من عند رسول  
الله حتى ينفذوا وإن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الا ذل فذ كرت ذلك لعبي فذ كره عبي  
لنبي صلى الله عليه وسلم وصدقهم) أي صدق عليه الصلاة والسلام ابن أبي وأصحابه لما حلفوا على  
عدم صدور المقالة المذكورة ولا يوبى ذرو الوقت (فدعاني) رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(حدثته) بما قال ابن أبي (فأرسل إلى عبد الله بن أبي وأصحابه) فسألهم (خلفوا وما قالوا) ذلك  
(وكذبني النبي صلى الله عليه وسلم فاصابني هم لم يصبني مثله قط خلاست في بيتي وقال عبي ما  
أردت إلى أن كذبك النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم ومقت فأنزل الله تعالى)  
وفي نسخة عز وجل (إذا جئت المنافقون قالوا نشهد انك رسول الله وارسل) ولا ي ذر فارسل  
بالقابيل الواو (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها وقال ان الله قد صدقك) قيل وليس في  
الحديث ما ترجم به واجب بأن عادة الخواف أن يشير إلى أصل الحديث وفي مرسل الحسن فقال  
قوم لعبد الله بن أبي فلو أنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغفرك فعمل يابى رأسه فزلات  
هذا (باب بالنون) قوله تعالى (سواء علمهم أم استغفرت لهم) يا محمد وهمزة استغفرت  
مفتوحة من غير مد في قراءة الجمهور وهي همزة التوسية التي أصلها الاستغفاهم (أم لم تستغفر  
لهم لن يغفر الله لهم) لرسوخهم في الكفر (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين) وسقط لابي ذر ألم  
تستغفر لهم الخ وقال بعد قوله استغفرت لهم الآية وسقط لغيره لفظ باب \* وبه قال (حدثنا  
علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا سفين) بن عيينة (قال عمرو) هو ابن دينار (سمعت  
جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما قال (كان في غزاة) قال ابن اسحق غزوة بني المصطلق  
(قال سفين) بن عيينة (مرة في جيش) بدل في غزاة (فكسع) بكاف فسین فعین مهملة تنبفتح أي  
ضرب (رجل من المهاجرين) هو جهجاه بن قيس بفتح الجيمين وسكون الهاء الاولى وأبو سعيد  
الغفاري وكان أجبر العمر بن الخطاب بقودفرسه بيده وأورجلاه (رجلا من الانصار) هو ستان  
ابن وبرة الجهني حليف لابن أبي سلول على دبره (فقال الانصاري بالانصار) بفتح اللام  
للاستغاثه (وقال المهاجري بالله مهاجرين) بفتح اللام للاستغاثه أيضا وفي نفسه بران مردويه  
ان ملاطمة ما كانت بسبب حوض شربت منه ناقة الانصاري (فسمع ذلك) ولا ي ذر ذلك  
باللام (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال) ماشان (دعوى جاهلية) ولا ي ذر الجاهلية  
يريد الفلان ونحوه (قالوا يا رسول الله كسع رجلا من المهاجرين رجلا من الانصار فقال) عليه  
الصلاة والسلام (دعوا) أي اتركوادعوى الجاهلية (فانهم امتنة) بضم الميم وسكون النون  
وكسر القوية أي كلمة خبيثة قبيحة (فسمع بذلك عبد الله بن أبي) رأس النفاق (فقال فعلاوها)  
بجذف همزة الاستفهام أي افعلوا الاثرة يري بشر كاهم فيما نحن فيه فأرادوا الاستبداد به علينا  
وعند ابن اسحق فقال عبد الله بن أبي أقدم فعلوها فافروا وكانوا في بلاد ناما مثلنا وجلا ياب  
قريش هذه الا كما قال القائل من كذبك بأكل ثم أقيمت على من عنده من قومه وقال هذا ما  
صنعتم بأنفسكم أحلتموهم بلادكم وقاسمتوهم أموالكم أما والله لو كنتم عنهم تحولوا  
عنكم من بلادكم إلى غيرها (أما والله أن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الا ذل فبلغ)  
ذلك (النبي صلى الله عليه وسلم فقام عمر) رضي الله تعالى عنه (فقال يا رسول الله دعني أضرب)

وسلم على بغلة له بيضاء أهداها له فروى بن نقاشة الجذامي) أم أقوله بغلة بيضاء فكذلك قال في هذه الرواية ورواية أخرى بعدها انها بغلة بيضاء

وقال في آخر الباب على بقلته الشهاب وهو واحد (٣٨٨) قال العلماء لا يعرف له صلى الله عليه وسلم بقله سواه وهي التي يقال لها

بالجزم (عق هذا المتفق) ابن أبي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه) أتركه (لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه) أدخلهم معهم اعتباراً بظواهر أمره ويحدث رفع على الاستئذان والكسر على جواب الأمر وزاد ابن اسحق فقال مر به عباد بن بشر بن وقش فليقلته فقال لا ولا يمكن أذن بالرحيل فراح في ساعة ما كان برحيل فم ألقاه أعيد بن حضير فساله عن ذلك فأخبره فقال فأنت يا رسول الله الأعز وهو الأذل قال وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أمر أبيه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بلغني أنك تريد قتل أبي فم ألقاه عنه فان كنت فاعلا فرتي به فانا أجل السيد رأسه فقال بل ترفق به ونحسب من صحبته (وكانت الانصار أكثر من المهاجرين حين قدموا المدينة ثم ان المهاجرين كثروا بعد) أي بعد هذه القصة لما انضاف اليهم من مسلمة الفتح وغيرهم وهو يؤيد أن القصة لم تكن تبطل لأن المهاجرين كثروا بها جدا \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأدب وكذا مسلم وأخرجه الترمذي في التفسير والنسائي في السير والتفسير (قال سيفيان) بن عيينة (خلفته) أي الحديث ولا يذبح تحفظته بقوة مقبولة بدل الفاء وتشديد الفاء مفتوحة (من عمرو) هو ابن دينار (قال عمرو) سمعت جابرًا كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر عن الكشي عن الكشي أن تضرب بيدك على شيء أو برجلك ويكون أيضاً إذا رميته بشيء يسوءه (قوله هم الذين) ولا يذري باب بالسنتين أي في قوله عز وجل هم الذين (يقولون) للانصار (لا تفقوا على من عند رسول الله) من فقراء المهاجرين (حتى ينفقوا ويتفرقوا) هو تفسيره ينفقوا (ولله خزانة السموات والأرض) بيده الأرزاق والقسم فهو يرزق رسوله ومن عنده (ولكن المنافقين لا يفقهون) ذلك لجهلهم بالله فان قلت فلم قال هنا لا يفقهون وقال في الآية الا لا حقيقة لا يعلمون اجيب بأن اثبات الفقه للانسان ابلغ من اثبات العلم له فنفى العلم ابلغ من نفى الفقه فآثر ما هو ابلغ لما هو ادعى له وسقط لفظ قوله ويتفرقوا الى آخره لا يذري وقال بعد قوله حتى ينفقوا الآية \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويسى ابن أخت امام الأئمة مالك (قال حدثني) بالافراد (اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة عن) عمه (موسى بن عقبة) الامام في المغازي (قال حدثني) بالافراد أيضاً (عبد الله بن الفضل) بن العباس بن ربيعة ابن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي المدني (انه سمع أنس بن مالك) رضى الله عنه (يقول حزنتم بكسر الزاى) (على من أصيب) بالقتل (بالخبرة) بفتح الحاء والراء المشددة المهملتين عند الوقعة به اسنة ثلاث وسنتين لما خلع أهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية فارسيل بن يديشيا كثيراً فاستباحوا المدينة وقتل من الانصار خلق كثير جدا وكان أنس يومئذ بالبصرة فبلغه ذلك فحزن على من أصيب من الانصار قال أنس (فكتب الى يزيد بن أرقم) الحال انه (بلغه شدة حزني) على من أصيب من الانصار (يذكر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا تبأ الانصار وشك ابن الفضل) عبد الله (في أبناء الانصار) هل ذكرهم أم لا وهو ثابت عند مسلم من غير شك (قال انس) بعض من كان عنده (قال الحافظ بن حجر) لم أعرف السائل ويحتمل أن يكون النضر بن أنس فانه روى حديث الباب عن يزيد بن أرقم (فقال هو) أي يزيد بن أرقم (الذي يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه (هذا الذي أوفى الله) أي صدق (له بآذنه) قال الكرماني كانه جعل آذنه في السماع كالضامنة بصديق ما سمعت فلما نزل القرآن به صارت كائناً وافية بضمها وزاد في النهاية خارجة عن التهمة فيما آذنه الى اللسان وفي مرسل الحسن أنه صلى الله عليه وسلم أخذ بآذنه فقال وفي الله بآذنه يا غلام وكان عليه الصلاة والسلام لما حلف له ابن أبي قال لابن أرقم لعلة أخطأه علك وللكنتم في بآذنه بفتح الهمزة والذال أي أظهر صدقه فيما

دلل وأما قوله أهدأهاله فروية من نقاشة فهو بنون مضمومة ثم فاء مخففة ثم ألف ثم ناء مثلثة وفي الرواية التي بعده روى ابن اسحق ابن ابراهيم قال فروية بن نعامه بالعين والميم والصحيح المعروف الاول قال القاسبي واختلقوا في اسلامه فقال الطبري أسلم وعمر عمر اطويلا وقال غيره لم يسلم وفي صحيح البخاري ان الذي أهدأهاله ملك ابلة واسم ملك ابلة فيما ذكره ابن اسحق يحسنه بن روبة والله أعلم فان قيل ففي هذا الحديث قبوله صلى الله عليه وسلم هدية الكافر وفي الحديث الآخر هدايا العمال غلغل مع حديث ابن التينة عامل الصدقات وفي الحديث الآخر انه رد بعض هدايا المشركين وقال انا لا نقبل زبد المشركين أي رفقهم فكيف يجمع بين هذه الاحاديث قال القاسبي عياض رضى الله تعالى عنه قال بعض العلماء ان هذه الاحاديث ناهضة لقبول الهدية قال وقال الجمهور لا نسخ بل سبب القبول أن النبي صلى الله عليه وسلم مخصوص بالقبول الحاصل بالقتال بخلاف غيره فقبل النبي صلى الله عليه وسلم عن طمع في اسلامه وتألفه مصلحة يرجوها للمسلمين وكفأ بعضهم ورد هدية من لم يطمع في اسلامه ولم يكن في قبولها مصلحة لان الهدية توجب المحبة والمودة وأما غير النبي صلى الله عليه وسلم من العمال والولاة فلا يحل له قبولها لنفسه عند جمهور العلماء فان قبها كانت في المسلمين فانه لم يهدا اليه الا لكونه امامهم وان كانت من قوم هو محاصرهم فهي غنية قال القاسبي وهذا قول الاوزاعي ومحمد بن الحسن وابن القاسم وابن حبيب وحكاه ابن حبيب عن لقمة أخير

من اهل العلم وقال اخرون هي للامام خاصة قاله أبو يوسف وأشهب (٣٨٩) ويحتون وقال الطبري انما رآني صلى الله عليه

وسلم من هدايا المشركين ما علم انه أهدي له في خاصة نفسه وقيل ما كان خلاف ذلك بما فيه استتلاف المسلمين قال ولا يصح قول من ادعى النسخ قال وحكم الأئمة بعده اجر أو ما يحجرى مال الكفار من النبي أو الغنمية بحسب اختلاف الحال وهذا معنى هدايا العمال غلول أي اذا خصوا بها أنفسهم لانها لجماعة المسلمين بحكم النبي أو الغنمية قال القاضي وقيل انما قبل النبي صلى الله عليه وسلم هدايا كفار أهل الكتاب ممن كان على النصرانية كلمة وقس وما ذكره الشام فلا معارضة فيه وبين قوله صلى الله عليه وسلم لا تقبل زيد المشركين وقد أبيع له ناذبا فتح أهل الكتاب ومنا كتحتم بخلاف المشركين عبدة الاوثان هذا آخر كلام القاضي عياض وقال أصحابنا متى أخذ القاضي أو العامل هدية محرمة لم يردّها الى مهيدها فان لم يعرفه وجب عليه ان يجدها في بيت المال والله أعلم (قوله ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بقله له يضاء) قال العلماء ركو بصلى الله عليه وسلم البقله في موطن الحرب وعند اشهاد البأس هو النهاية في الشجاعة والنبات ولأنه أيضا يكون معتمدا يرجع المسلمون اليه وتطمئن قلوبهم به وبمكانه وانما فعل هذا عمدا ولا فقد كانت له صلى الله عليه وسلم افراس معروفة وعما ذكره في هذا الحديث من شجاعته صلى الله عليه وسلم تقدمه يركض بغلته الى جمع المشركين وقد فر الناس عنه وفي الرواية الاخرى ان نزل الى الارض حين غشوه وهذا ما بالغه في النبات والشجاعة والصبر وقيل فعل ذلك مواسم لمن كان نازلا على الارض من المسلمين وقد أخبرنا الصحابة رضي الله تعالى عنهم

أخبر \* وهذا الحديث من افراد البخاري هذا (باب بالتنوين أي في قوله تعالى (يقولون لن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل والله العزة) الغلبة والقوة (ولرسوله والموثمين ولكن المنافقين لا يعلمون) من فرط جهلهم وغرورهم أنه تعالى معز أوليائه بطاعتهم له ومذل أعداءه لخالفهم أمره وسقط لابي ذر ما بعد قوله الاذل وغيره باب \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) أي الحديث (من عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول ككنا في غزاة) سبق أن غزوة بني المصطلق (فكسع) بالعين والسين المهملتين (رجل من المهاجرين) يسمى جهجاها الغفاري (رجلا من الانصار) يسمى سنا بالجهني أي ضرب يده على دبره (فقال الانصاري بالانصار) أغنيوني (وقال المهاجري بالمهاجرين) أغنيوني (فسمعهما الله) بتشديد الميم (رسوله صلى الله عليه وسلم قال ما هذا فقالوا كسع رجل من المهاجرين رجلا من الانصار فقال الانصاري بالانصار) مستغنيان بهم (وقال المهاجري باللهماجرين) مستغنيان بهم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها) أي كلمة الاستغاثة (فانهم امتنعت) انضم الميم خبيثة (قال جابر) بالسند السابق (وكانت الانصار حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم أكثر) من المهاجرين (ثم كثر المهاجرون بعد) أي بعد هذه القصة (فقال عبد الله بن ابي أوقد عهوا) الاثرة (والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل) وفي الترمذي فقال غير عمر ورفقا له ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي والله لا نقاب أي الى المدينة حتى تقول انك أنت الدليل ورسول الله عزير ففعل (فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه) بعد ان بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك (دعني يا رسول الله اضرب) بالجزم (عنق هذا المنافق) ابن أبي (قال) ولا يذرف قال (النبي صلى الله عليه وسلم دعاه لا يتحدث الناس ان محمدا) زاد في نسخة صلى الله عليه وسلم وهي ثابتة في اليونانية (يقتل أصحابه) فان قلت الصحابي لا بد أن يكون مسلما والاسلام والنفاق لا يجتمعان وهذا كان رأس المنافقين فكيف أدخله في الاصحاب أجب ادخله فيهم باعتباره الظاهر لنطقه بالشهادتين وفيه تفير غيره عن الاسلام والتزام مسقرة لدفع أعظم المفسدين جائز

### \*(سورة التغابن)\*

قيل مكة وقيل مدينة وآيم اثمان عشرة ولابي ذر زيادة والطلاق (بسم الله الرحمن الرحيم) ومقطت البسمة لغير أبي ذر \* (وقال علقمة) بن قيس فيما وصله عبد الرزاق (عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى (ومن يؤمن بالله يهده الله) مجزوم بالشروط (هو الذي اذا أصابته مصيبة رضى بها وعرف انها من الله) عز وجل فيسلم لقضائه وعن محي السنة فيماد كرم في فتوح الغيب يهد قلبه يوفقه لليقين حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأ لم يكن ليصيبه فيسلم لقضائه \* (وقال مجاهد) فيما وصله الفرابي (التغابن) هو (غير أهل الجنة أهل النار) لنزول أهل الجنة منازل أهل النار لو كانوا سعداء وبالعكس مستعار من تغابن التجار كذا قرره القاضي كالكشف لكن قال في فتوح الغيب لا يستقيم باعتبار الاشياء لانهم لا يغيبون السعداء ينزلونهم في منازلهم من النار الا بالاستعارة التكميلية ولذا قال في الكشف وفيه تم كهم بالاشياء لان نزولهم ليس بغيب وجعل الواحدى التغابن من طرف واحد للمبالغة حيث قال يوم التغابن يغيب فيه أهل الحق أهل الباطل وأهل الايمان أهل الكفر ولا غيب أبين من هذا هو لا يدخلون الجنة وهو لا يدخلون النار وأحسن منهم ما ذكره محي السنة قال هو تغافل من الغيب وهو قوت الحظ والمراد بالمغبون من غيب في أهله ومنازله في الجنة فظهر يومئذ غيب كل كافر وترك الايمان وغيب

النبات والشجاعة والصبر وقيل فعل ذلك مواسم لمن كان نازلا على الارض من المسلمين وقد أخبرنا الصحابة رضي الله تعالى عنهم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عباس (٣٩٠) ناد أصحاب السيرة فقال عباس وكان رجلا صيما فقلت بأعلى صوتي أين أصحاب

السيرة قال فوالله امكان عطفهم حين معوا صوتي عطفة البقر على أولادها فقاتلوا الكفار والدعوة في الانصار

بشجاعة صلى الله عليه وسلم في جميع المواطن وفي صحيح مسلم قال ان الشجاع منا الذي يحاذي به وانهم كانوا يتقون به (قوله صلى الله عليه وسلم أي عباس ناد أصحاب السيرة) هي الشجرة التي يابعو تحتها بيعة الرضوان وه عنده ناد أهل بيعة الرضوان يوم الحديبية (قوله فقال عباس وكان رجلا صيما) ذكر الحازمي في المؤلف ان العباس رضى الله تعالى عنه كان يقف على سلع فينادي علمانه في آخر الليل وهم في الغابة فيسمعهم قال وبين سلع والغابة ثمانية أميال (قوله فوالله لكان عطفهم حين معوا صوتي عطفة البقر على أولادها فقالوا يا يسك يا يسك) قال العلماء في هذا الحديث دليل على ان فرارهم لم يكن بعيدا وأنه لم يحصل الفرار من جميعهم وانما فقه عليهم من في قلبه مرض من مسالة أهل مكة المواقفة ومشركيها الذين لم يكونوا أسلوا وانما كانت هزيمتهم بخاة لانصبا بهم عليهم دفعة واحدة ورشقهم بالسهم واختلاط أهل مكة معهم ممن لم يستقر الايمان في قلبه ومن يتر بص بالمسلمين الدوائر وفيهم نساء وصبيان خرجوا للغنية فقعدم أخفاؤهم فلما رشقوهم بالنبل ولوا فانقلب أولاهم على أنحراهم الى ان أنزل الله تعالى سكينته على المؤمنين كما ذكر الله تعالى في القرآن (قوله فاقبلوا

كل مؤمن بتقصيره في الاحسان) (ان اترتيم) أي (ان لم تعلموا التحيض أم لا تحيض فاللا في قعدن عن الحيض) يئس منه لكبرهن (واللا في لم يحضن بعد) كذا قال مجاهد فيما وصله القرطبي ولابن المنذر عنه التي كبرت والتي لم تبلغ (فعدتهن ثلاثة أشهر) في غير المتوفى عنها زوجها المأهلي فعدتهما في يتر بصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا وسقط قوله التغابن الخ غير الجوى

\*(سورة الطلاق)\*

مدينة وآية اثنا عشرة وسقطت لابي ذر (وبال أمرها) أي (جزأ أمرها) قاله مجاهد فيما وصله عبد بن حميد \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخ زوى مولا هم المصري نايم قال (حدثنا الليث بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال أخبرني) بالافراد (سالم ان) أبيه (عبد الله بن عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنه) ما أخبره أنه طلق امرأته (أمته بنت غفار بغين مجة ففأ كما ضبطه ابن نقطة فيما أفاده في مقدمة فتح الباري وان تسميته بذلك في الجزء التاسع من حديث قتيبة جمع سعيد العمير والكنشيهي طلق امرأته (وهي حائض فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه طلقها وهي حائض (فتغيط) أي غضب (فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) لان الطلاق في الحيض بدعة (ثم قال ليراجعها) الى عصمته (ثم يسكها حتى تظهر) من حيضها (ثم تحيض فتظهر) بالنصب فيما عطفنا على السابق (فان بدا) ظهر (له ان يطلقها فليطلقها) حال كونها (طاهرا قبل ان يسها) بجامعها (فثلث العدة كما أمره الله) ولا يذركا أمر الله عز وجل أي في قوله تعالى فطهوهن لعدتهن وطلاق البدعة حرام والمعنى فيه تضرر الماطقة بطول مدة التربص لان زمن الحيض لا يحسب من العدة ومثله النفاس ولادائه فمابق الى الندم عند ظهروا الرجل فان الانسان قد يطلق الحائل دون الحامل وعند الندم قد لا يمكنه التدارك فيتضرر وهو والولد وهذا الحديث أخرجه أيضا في الطلاق والاحكام وأخرجه أصحاب السنن في الطلاق (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (وأولات الاحمال أجلهن) أي انقضاء عدتهن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن (ان يضعن حملهن ومن حق الله في احكامه فإراعى حقوقها) يجعل له من أمره يسرا في الدنيا والاخرى (وأولات الاحمال واحدها) وفي نسخة واحدها (ذات حمل) قاله أبو عبيدة وسقط باب لغير أبي ذر وثبت وأولات الاحمال الخ للكنشيهي \* وبه قال (حدثنا سعيد ابن حفص) بسكون العين الطلحي الكوفي قال (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير صالح البصري سكن اليمامة أنه (قال أخبرني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن ابن عوف (قال جاء رجل) قال ابن حجر لم أقف على اسمه (الى ابن عباس) رضى الله عنه (وما) هريرة (رضي الله عنه) والوال للعال (جالس عنده فقال أفنتي) بقطع الهمزة (في امرأة ولدت بعد وفاة (زوجها) بأربعين ليلة) هل انقضت عدته بولادته أم لا (فقال ابن عباس آخر الاجلين) عدتها ولا يذرا آخر بالنصب أي يتر بص آخر الاجلين أربعة أشهر وعشرا وان ولدت قبلها فان مضت ولم تلد تتر بص حتى تلد قال أبو سلمة (قلت أنا) قال الله تعالى (وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن) زاد الاسماعيل فقال ابن عباس انما ذل في الطلاق (قال أبو هريرة) نايع ابن أخي يعنى أبا سلمة (قاله على عادة العرب والافليس هو ابن أخيه حنيفة) فأرسل ابن عباس غلاما مكرها (نصب عطف بيان (الى أم سلمة) رضى الله عنها (يسألها) عن ذلك (فقاتل زوج سبيعة) بنت الحرث (الاسابية) بضم السين المهذلة وفتح الموحدة وبعد التحية الدا كنة. همدلة سعد بن خولة شهد بدرا والمشهور أنه مات (وهي حبيلى فوضعت بعد موته بأربعين ليلة فخطبت) بضم الخاء المعجمة



يقولون يا معشر الانصار يا معشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بني (٣٩١) الحرث بن الخزرج فقالوا يا بني الحرث بن الخزرج يا بني

الحرث بن الخزرج فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كانه يطاول عليها الى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين حي الوطيس قال ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال انهم زموا ورب محمد صلى الله عليه وسلم قال فذهبت أنظر فاذا القتال على هيئته فيما أرى قال فوالله ما هو الا أن رماهم بحصياته فمازلت أرى حدهم كميلا وأمرهم مدبرا

بفتح الدال يعنى الاستغاثة والمناداة اليهم (قوله صلى الله عليه وسلم هذا حين حي الوطيس) هو بفتح الواو وكسر الطاء المهملة وبالسین المهملة قال الا كثرون هو شبه تنور يسجرفيه وبضرب مثلا لشدة الحرب التي يشبه حرها حرو وقد قال اخرون الوطيس هو التنور نفسه وقال الاصمعي هي حجارة مدورة اذا حيت لم يقدر أحد أن يطأ عليها فيقال الان حي الوطيس وقيل هو الضرب في الحرب وقيل هو الحرب الذي يطيس الناس أي يدقهم قالوا وهذه اللفظة من فصيح الكلام وبديعه الذي لم يسمع من أحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فرماهم بالحصيات ثم قال انهم زموا ورب محمد صلى الله عليه وسلم هذا رماهم بحصياته فمازلت أرى حدهم كميلا وأمرهم مدبرا) هذا فيه معجزتان ظاهرتان لرسول الله صلى الله عليه وسلم احدهما فعلية والاخرى خبرية فانه صلى الله عليه وسلم أخبرهم بزمهم ورماهم بالحصيات فلو لم يدبروا وذكروا

مبينا للمفعول (فأنكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو السنا بل فممن خطبها) بفتح السين المهملة وبعد النون ألف فوحدة فلام ابن بعكك بوحدة نوزن جمع فمرو بعكك هو ابن الحرث بن عجيله بفتح العين القرشي قيل اسمه عمرو وقيل غير ذلك أسلم يوم الفتح وكان من المؤلفة وكان شاعرا وبنو زمنا بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيما جرم به ابن سعد لكن نقل الترمذي عن البخاري انه قال لا نعلم ان أبا السنا بل عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم كذا قال وعند ابن عبد البر ان أبا السنا بل تزوج سبعة بعد ذلك وأولدها سنا بل بن أبي السنا بل ووقع في الموطأ خطبها رجلان أحدهما شاب وكهل فخطبت الى الشاب فقال الكهل لم تحلى وأفاد محمد بن وضاح فيها حكاه ابن بشكوال وغيره ان اسم الشاب الذي خطبها هو أبو السنا بل فآثرته على أبي السنا بل أبو البشر بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن الحرث يوتأ في بقية مباحث هذا الحديث ان شاء الله تعالى في العدد في باب وأولات الاحمال أجلهن وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي في الطلاق وقال المؤلف بالسند اليه (وقال سليمان بن حرب) الواحشي (وابو النعمان) محمد بن الفضل عارم شيخا المؤلف بمأوصله الطبراني في الكبير قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي (عن أيوب) السخيتي (عن محمد) هو ابن سيرين انه (قال كنت في حلقة) بسكون اللام وقد تفتح (فيها عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري المدني ثم الكوفي (وكان أصحابه يعظمونه قد ذكر) ولا يذركوا أي أصحابه (آخر الاجلین) أي أقصاهما للموت في عنهما زوجها في العدة (حدثت بحديث سبعة بنت الحرث) الاسلمية (عن عبد الله بن عتبة) بن مسعود قال الخافض بن حجر وساق الاسماعيلي من وجه آخر عن حماد بن زيد بهذا الاسناد قصة سبعة بتمامها (قال ابن سيرين) فضمري بعض أصحابه (يتشدد الميم آخره زاي مجة ولا يذركوا في فضمري تخفيف الميم قال ومعناه عض لشفته غزا وقال عياض للقباسي فضمري بالراء مع التخفيف ولا يذركوا في فضمري تخفيف الميم بضم الميم مخففة قال وهذا كله الزاي مخففا ولا يصلي فضمري بنون بعد التشديد ولا يذركوا في فضمري تخفيف الميم بضم الميم مخففة قال وهذا كله غير مفهوم المعنى وأشبهه هاروية أبي الهيثم بالراء لكن مع تشديد الميم وزيادة نون بعدها ياء أي أسكتني يقال ضمير سكت وضمير غيره ولا يذركوا في السكن فغمض لي فان صحت فغناها من غمض عينيه له على السكوت (قال محمد) هو ابن سيرين (فقطنت له) بكسر الطاء وتفتح أي لانكاره (فقلت اني اذا جرى ان كذبت على عبد الله بن عتبة وهو في ناحية الكوفة فاستحي) مما صدر من الاشارة الى الانكار على (وقال) ابن أبي ليلى (لكن عمه) يعني ابن مسعود ولا يذركوا في عمه تخفيف النون (لم يقل ذلك) قال ابن سيرين (فلقيت) بكسر القاف (أبا عطية مالا بن عاصم) الهمداني الكوفي التابعي (فسأله) عن ذلك تنبيها (فذهب) مالا (يحدثني حديث سبعة) مثل ما حدث به عبد الله بن عتبة عنها ولا يذركوا في حديث سبعة (فقلت) له أي ليستخرج ما عنده في ذلك عن ابن مسعود لما وقع من التوقف فيما أخبر به ابن أبي ليلى عنه (هل سمعت عن عبد الله بن مسعود) فيها شيئا فقال كأند عبد الله بن مسعود (فقال أتجعلن عليا التغلبي) أي طول العدة بالحل اذا زادت مدته على مدة الاشهر (ولا تجعلن عليها الرخصة) اذا وضعت لاقول من أربعة أشهر وعشر (لنزلت) أي والله لنزلت فهو جواب قسم محمد بن (سورة النساء القصص) سورة الطلاق (بعد الطولي) البقرة (وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن) بعد قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا وهو عام في كل من مات عنها زوجها يشمل الحامل وغيرها وآية سورة الطلاق شاملة للمطابقة والمتوفي عنها زوجها لكن حديث سبعة نص بأنهم التحل بوضع الحمل فكان فيها بيان المراد بقوله يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا انه

قوله فخطبت هكذا في بعض النسخ وفي أخرى فخطت من الخط وفسرت بجيلها ونزلها بقبلها اليه اه

\* وحديث شاه اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع (٣٩٢) وعبد بن جيسد جميعا عن عبد الرزاق اخبرنا معمر بن الزهري

بحق من لم تضع والى ذلك أشار ابن مسعود بقوله ان آية الطلاق نزلت بعد آية البقرة وليس مراده انما نسخة لها بل مراده انما مخصوصة لها فانها اخرجت منها بعض متناولاتها

\*(سورة التحريم)\* ١

مدينة وآية اثنتا عشرة ولا يذر سورة لم تحرم (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر (باب) وهو ساقط لغير الكشي ي (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) من شرب العسل أو مارية القبطية قال ابن كثير والصحيح انه كان في تحريمه العسل وقال الخطابي الاكثر على ان الآية نزلت في تحريم مارية حين حرمها على نفسه ورجمه في فتح الباري بأحاديث عن سعيد بن منصور والضماء في المختارة والطبراني في عشرة النساء وابن مردويه والنسائي ولفظه عن ثابت عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل به حفصة وعائشة رضي الله عنهما حتى حرمها فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك (تبتغي مرضاة أزواجك) حال من فاعل تحرم أي لم تحرم بمبتغيا به مرضاة أزواجك أو تفسير لتحرم أو مستأنف فهو جواب للسؤال ومرضاة اسم مصدر وهو الرضا (والله غفور رحيم) قال في فتوح الغيب أردفه بقوله غفور رحيم جبرانا له ولولا الاراد فبه لما قام بصولة ذلك الخطاب على انه صلى الله عليه وسلم ما تركك عظيمة بل كان ذلك من باب ترك الاولى والامتناع من المباح وانما شد ذلك رفع المحله وربما لمنزله ألا ترى كيف صدر الخطاب بذكر النبي صلى الله عليه وسلم وقرن بآء البعيد وهما التنبية أي تنبيهه لجلالة شأنك فلا تتبعه مرضاة أزواجك فيما أبغ لك وسقط لابي ذر تبتغي الخ وقال بعد أحل الله لك الآية \* وبه قال (حديثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة الزهري قال (حديثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير بالثلثة (عن ابن حكيم) بفتح الحاء المهملة وكسر الكاف ولا يذره ويعل بن حكيم الشافعي البصري (عن سعيد بن جبير) ان ابن عباس رضي الله عنهما قال في الحرام اذا قال هذا على حرام أو أنت على حرام (يكفر) بكسر الفاء كقراءة عين وعند الشافعي ان نوى ظلالا أو ظهرا وقع المنوى لان كلامهما يقتضي التحريم فجاز ان يكنى عنه بالحرام ونواها معا أو مرتبا تخير وثبت ما اختاره منهم ما ولا يشبان جميعا لان الطلاق يزيل النكاح والظهار يستدعي بقاءه وان نوى تحريم عينها ونحوها كوطئها أو فرجها أو رأسها أو لم ينوشها فلا تحرم عليه لان الاعيان وما ألقى الا توصف بذلك وعليه كفارة عين وكذا اذا قال لامته ذلك فانها لا تحرم عليه وعليه كفارة عين أخذ من آية الباب \* (وقال ابن عباس) لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة في كفارة العين \* وبه قال (حديثنا) ولا يذره حديثي بالافراد (ابراهيم بن موسى) الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني أبو عبد الرحمن القاضي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عبيد بن عمير) بضم العين فيه ما معصغر بن الميثم (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلا عند (أم المؤمنين) زينب ابنة جحش ولا يذره بفت جحش (ويكث عندها فواطأت) بهمة ساكنة في الفرع وقال العيني هكذا في جميع النسخ أي بترك الهمة وأصله فواطأت بالهمة وقال في المصابيح لامة همة الا أنها أبدلت هنا على غير قياس ولا يذره فواطأت بزيادة فوقية قبل الواو مع الهمة أيضا معهما على الفرع أي توافق (أنا) وحفصة (أم المؤمنين) بنت عمر (عن) ولا بن عساكر والاصيلي على (أيتنا) أي أي زوجة منا (دخل عليهما) عليه الصلاة والسلام (فلما قل له) كات مغافير استفهام محذوف الاداة ومغافير بفتح الميم والمجبة وبعد الالف فاء جمع مغفور بضم الميم وليس في كلامهم مفعول بالضم الا قلبا

بهذا الاسناد نحوه غير أنه قال فروة ابن نعام الجذامي وقال انهزموا ورب الكعبة انهزموا ورب الكعبة وزاد في الحديث حتى هزمهم الله قال وكان في أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلته \* وحديث شاه ابن أبي عمر حديثا سفيان بن عيينة عن الزهري قال أخبرني كثير بن العباس عن أبيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين وساق الحديث عن ابن حبان حديث يونس وحديث معمر أكرمه وأتم \* حديث يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيفة عن أبي اسحق قال قال رجل للبراء يا أبا عمارة أفررت يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان أصحابه واخفاؤهم حسرا ليس عليهم سلاح أو كثير سلاح فلقوا قوم امرأة لا يكاد يسقط لهم مـ مـ مـ جمع هو ازن وبني نصر مسلم في الرواية الاخرى في آخر هذا الباب أنه صلى الله عليه وسلم قبض قبضة من تراب من الارض ثم استقبل بها وجوههم فقال شأهت الوجوه فما خلق الله منهم انسانا الا مسلأ عينيه ترابا من تلك القبضة وهذا أيضا فيه معجزتان خبرية وفعلية ويحتمل انه أخذ قبضة من حصي وقبضة من تراب فرمى بها مرة وبدا مرة ويحتمل انه أخذ قبضة واحدة مخلوطة من حصي وتراب (قوله) فما زلت أرى حدهم كايلا هو بفتح الحاء المهملة أي ما زلت أرى قوتهم ضعيفة (قوله) قال رجل للبراء يا أبا عمارة أفررت يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان أصحابه واخفاؤهم حسرا ليس عليهم سلاح

فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون فاقبلوا هناك الى رسول الله صلى الله عليه (٣٩٣) وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بقلته

البضاء وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب يقوده قتل واستنصر قال قال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ثم صفهم

هذا الجواب الذي أجاب به البراء رضي الله تعالى عنه من بديع الأدب لأن تقدير الكلام قررتم كلكم فيقتضي أن النبي صلى الله عليه وسلم وافقه في ذلك فقال البراء لا والله ما فر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن جماعة من الصحابة جرى لهم كذا وكذا وأما قوله بشأن أصحابه فهو بالشين وآخره نون جمع شاب وقوله اخفاؤهم جمع خفيف وهم المسارعون المستعجلون ووقع هذا الحرف في رواية إبراهيم الحربي والهروي وغيرهما جفاء بجيم مضومة وبالمد وفسره بمرعاهم قالوا تشبهها بجفاء السبل وهو غشاؤه قال القاضي رضي الله تعالى عنه ان صحبت هذه الرواية فمعاها ما سبق من خروج من خرج معهم من أهل مكة ومن انضاف اليهم ممن لم يستعدوا وانما خرج للغنمة من النساء والصبيان ومن في قلبه مرض فشههم بغناء السبل وأما قوله حسم افه وضم الحاء وتشديد السين المفتوحة أي بغير دروع وقد فسر بقوله ليس عليهم سلاح والحاسر من لا درع عليه (قوله فرشقوهم رشقا) هو يشق الزا وهو مصدر أو ما الرشق بالكسر فهو اسم لا سهم التي ترمي بها الجماعة دفعة واحدة وضميط القاضي الرواية هنا بالكسر وضميطه غيره بالفتح كما ذكرنا ولا وهو الوجود وان كانا جيدين وأما قوله في الرواية التي

والمغذور صمغ حلوه رائحة كريمة ينضجها شجر يسمى العرفط بعين مهملة وفاء مضمومتين بينهما رأسا كنة آخرها مهملة وزاد في الطلاق من طريق حجاج عن ابن جريح فدخل على احدهما فقالت له (اني أجد منك ربح مغافير قال) عليه الصلاة والسلام (لا) ما أكلت مغافير وكان يكره الرائحة الكريهة (ولكني كنت أشرب عسلا عند زينب ابنة جحش) ولا يذير بنت جحش (فلن أعود له وقد حلفت) على عدم شربه (لا تخبري بذلك أحدا) وقد اختلف في التي شرب عندها العسل في طريق عبيد بن عمر السابقة أنه كان عند زينب وعند المؤلف من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في الطلاق أنها حفصة بنت عمر ولقطة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلواء وكان اذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنون من احدها فدخل على حفصة بنت عمر فاحتسأ كثر ما كان يحبس فغرت فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت لها امرأة من قومها عكة عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منها شربة فقلت أما والله لاحتالان له فقلت لسودة بنت زمعة أنه سيدنوني فاذ ادنا منك فقولي له ما هذا الربح التي أجد منك الحديث وفيه وقلتي أنت يا صفيّة ذلك وعند ابن مردويه من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن شربه كان عند سودة وأن عائشة وحفصة هما اللتان تطاهرتا على وفق ما في رواية عبيد بن عمر وان اختلفا في صاحب العسل فيحمل على التعداد ورواية ابن عمر أثبتت موافقة ابن عباس لها على أن المتطاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقرن في المطاهرة بعائشة وفي كتاب الهبة عن عائشة أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم كن حزينين أنا وسودة وحفصة وصفية في حرب وزينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حرب وهذا ربح أن زينب هي صاحبة العسل ولذا غارت عائشة منها لكونها من غير حزينها وأي مزيج بحث لتواء هذا الحديث ان شاء الله تعالى في الطلاق بعون الله وحديث الباب أخرجه المؤلف ايضا في الطلاق والايان والتذور ومسلم في الطلاق وأبو داود في الاشربة والنسائي في الايمان والتذور وعشرة النساء والطلاق والتفسير في هذا (باب) بالنسبين أي في قوله جل وعلا (تبني مرضاة أزواجك) أي رضاهن (قد فرض الله لكم) أي شرع لكم (تحلة ايمانكم) تحليلها بالكفارة وقد كفر عليه الصلاة والسلام قال مقاتل أعتق رقبة في تكريم مارية وقال الحسن لم يكفر لانه مغفورة (والله مولاكم) متولى أمركم (وهو العليم) بما يصلحكم (الحكيم) المتقن في أفعاله وأحكامه وسقط لغير أبي ذر لفظ باب وقوله والله مولاكم الخ ووجه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى بن عمرو الأوبسي القرشي العامري المدني الأعرج قال (حدثنا سليمان بن بلال) المدني (عن يحيى بن سعيد الانصاري) (عن عبيد بن حنين) بنض العين والحاء مصغرين، ولي زيد بن الخطاب (أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يحدث أنه قال مكثت سنة أريد أن أسأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه (عن أبيه) أن أسأله هبة له) أي لأجل الهبة الحاصلة له (حتى خرج حاجا فخرجت معه فلما رجعت) ولا يذير رجعتنا (ونكايه من الطريق) وهو مر الظهران (عدل) عن الطريق المسلوكة الجادة منها (الى) شجر (الاراك) خارجة له) كناية عن التبرز (قال فوقفت له حتى فرغ) من حاجته (مسررت معه فقلت له يا أمير المؤمنين من اللتان تطاهرتا) أي تماوتا (على النبي صلى الله عليه وسلم من أزواجه) لا قراط غيرهما حتى حرم على نفسه ما حرم (فقال تلك حفصة وعائشة قال فقلت والله ان كنت لا أريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فما استطعت هبة لك قال فلا تفعل ما ظننت ان عندى من علم فأسألي) عنه (فان كان لي علم خبرتك به) بتشديد الموحدة من خبرتك (قال ثم قال عمرو الله ان كافي الجاهلية ما نعت للنساء أمرا) أي شأنا بحيث يدخلن المشورة

(٥٠) قسطلاني (سابع) بعد هذه فرمود برشق من نبل فهو بالكسر لا غير والله أعلم قال أهل اللغة يقال رشقه يرشقه وأرشقه

وحدثنا أحمد بن حنبل بن حبان المصيصي حدثنا عيسى بن (٣٩٤) يونس عن زكريا عن أبي الحق قال جاء رجل الى البراء فقال اكنتم وليتم

قال الكرماني فان قلت ان ليست محففة من الثقيلة لعدم اللام ولا نافية والا لزم أن يكون العذر ثابتا لان نفي النفي اثبات وأجاب بأن ما تأكيد للنفي المستقدم منها (حتى أنزل الله فيهن ما أنزل) نحو قوله تعالى وعاشروهن بالمعروف (وقسم لهن ما قسم) نحو وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن (قال فينا) بغير ميم (أنا في أمرنا امره) أنفكر فيه (اذ قالت امرأتى لو صنعت كذا وكذا قال) فقلت لها مالي ولما ههنا ميا ولا ي ذرع العكش ميم وفيه يوا ومن غير ألف وله عن الجوى والمستلى وما (تكلفك في أمر أريدك فقالت لي عجبالا يا ابن الخطاب) من مقاتل هذه (ما تريد أن تراجع أنت) بفتح الجيم أي تراد في الكلام (وان ابتك) تريد حفصة (لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان) غير مصروف (فقام عمر فأخذ رداءه مكانه) ثم نزل (حتى دخل على حفصة) ابنته وبدأ بها المترائمتا (فقال لها يا بنية أنك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان) وفي رواية عبيد الله بن عبد الله بن أبي نूर عند المؤلف في باب العرفة والعلمية من المظالم فقلت أي حفصة أتغاضب احدا كن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم حتى الليل (فقال حفصة والله انال تراجع) لتراد في الكلام (فقلت لعلي اني أحذر لك عقوبة الله وغضب رسوله صلى الله عليه وسلم يا بنية لا يغرنك هذه التي أعجبها حسنها) بالرفع على الناعلية (حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ياهاير يد عائشة) برفع حب بدل اشتغال من الفاعل وهو هو - هذه التي نعت ووقع في رواية سليمان بن بلال عند مسلم أعجبها احسنها وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ياهاير والاعطف فحمل بعضهم رواية الباب على أنها من باب حذف حرف العطف اثبتوه في رواية مسلم وهو يرتد على تخصص حذف حرف الجر بالشر وضبطه بعضهم بالنصب على نزاع الخافض قال في المصابيح يريد أنه مفعول لأجله والاصل لحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حذف اللام فالتصّب على أنه مفعول له ولا نزاع في جوازها والمعنى لا تغتري بكون عائشة تفعل ما تميتك عنه فلا يؤاخذها بذلك فانها تبدل بحسنها ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم لها فلا تغتري أنت بذلك لاحتمال أن لا تكون في عندك تلك المترلة فلا يكون لك من الدلال مثل الذي لها وعند ابن سعد في رواية أخرى انه ليس لك مثل حظوة عائشة ولا حسن زينب بنت جحش (قال) عمر (ثم خرجت) من عند حفصة (حتى دخلت على أم سلمة لقرأتني منها) لان أم عمر كانت مخزومية كأم سلمة وهي بنت عم أمه (فكلمتها) في ذلك (فقال أم سلمة عجبالا يا ابن الخطاب دخلت في كل شيء) من أمور الناس غالبا (حتى تبغني) أي تطلب (ان تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه فأخذتني) منعني أم سلمة بكلامها (والله أخذنا كسرتني) به (عن بعض ما كنت أجد) من الغضب (فخرجت من عندها وكان لي صاحب من الانصار) هو أوس بن خولى كما نقله ابن بشكوال وقيل هو عثمان بن مالك (اذ اغبت) عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنا في الخبر) من الوحي وغيره (واذا غاب كنت أنا أقيم بالخبر) من الوحي وغيره (ونحن نتخوف ملكا من ملوك غسان) بفتح المعجمة وتشديد المهملة غير منصرف وهو جيلة بن الاهيم واه الطبراني عن ابن عباس أو الحرث بن أبي شمر (ذكر لنا انه يريد أن يسير الينا) ليغزونا (فقد أتت صدورنا منه) خوفا (فأصاحبي الانصار يذوق الباب) وفي التكماح فرجع اليناعشاء (فضرب بابي) ضربا شديدا (فقال افتح افتح) مرتين لئلا كيد فخرجت اليه فقال حدث اليوم أمر عظيم (فقلت جاء الغساني فقال لا بل أشد من ذلك) أي بالنسبة الى عمر لما كان حفصة بنته (اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجه) وفي باب موعظة الرجل ابنته طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه وانما وقع الحزم

يوم حنين يا باعارة فقال أشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم انه ما ولي ولكنه انطلق اخفاء من الناس وحسرا الى هذا الحى من هوازن وهم قوم رماة قروهم رشق من نبل كانوا رجل من جراد فانتكفوا فأقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو سفيان بن الحرث يقول به بغلته فنزل ودعا واستعصر وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب اللهم أنزل نصرك ثلاثي ورباعي والثلاثي أشهر وأنصح (قوله فنزل واستعصر) أي دعا فقيه استحباب الدعاء عند قيام الحرب (قوله صلى الله عليه وسلم أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب) قال القاضي عياض قال المازري أنكر بهض الناس كون الرجز شرا لوقوعه من النبي صلى الله عليه وسلم لم مع قوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له وهذا مذهب الاخفش واحتج به على فساد مذهب الخليل في انه شعر وأجابوا عن هذا بأن الشعر هو ما قصد اليه واعتمد الانسان أن يوقعه موزونا مقفى يقصده الى القافية ويقع في ألفاظ العامة كثير من الالفاظ الموزونة ولا يقول احدا منها شعر ولا صاحبها شاعر وهكذا الجواب عما في القرآن من الموزون كقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقوله تعالى نصر من الله وفتح قريب ولا شك ان هذا لا يسمى أحدا من العرب شعرا لانه لم يقصد تنقيته وجعله شعرا قال وقد غفل بعض الناس عن هذا القول فأوقعه ذلك في ان قال الرواية أنا النبي لا كذب

بفتح الباء حرامه على أن يفسد الروي فيستغنى عن الاعتذار وانما (٣٩٥) الرواية باسم كان الباء هذا كلام

القاضي عن المازري قات وقد قال  
الامام أبو القاسم علي بن أبي جعفر  
ابن علي السعدي الصقلي المعروف  
باب القطاع في كتابه الشافي في علم  
القوافي قد رأى قوم منهم الاخندش  
وهو شيخ هذه الصناعة بعد الخليل  
أن مشطورا جز ومنه وكه انسا  
بشعر كقول النبي صلى الله عليه  
وسلم الله مولانا ولا مولاي لكم وقوله  
صلى الله عليه وسلم هل أنت الا اصبع  
دميت وفي سبيل الله ما لقيت وقوله  
صلى الله عليه وسلم أنا النبي لا كذب  
أنا ابن عبد المطب واشباه هذا قال  
ابن القطاع وهذا الذي زعمه  
الاخفش وغيره غلط بين وذلك لان  
الشاعر انما هي شاعر الوجوه منها  
انه شعر القول وقصده وأراد  
واهتدى اليه وأتى به كلاما موزونا  
على طريقة العرب ومقفي فان خلا  
من هذه الاوصاف أو بعضهم  
يكن شعرا ولا يكون قائله شاعرا  
بدليل انه لو قال كلاما موزونا على  
طريقة العرب وقصد الشعر أو أراد  
ولم يقفه لم يسمى ذلك الكلام شعرا  
ولا قائله شاعرا باجتماع العلماء  
والشعراء وكذا الوقفاه وقصده  
الشعر ولكن لم يأت به موزونا لم  
يكن شعرا وكذا الوأى به موزونا  
مقفي لم يكن قصده الشعر  
لا يكون شعرا ويدل عليه ان كثيرا  
من الناس يأتون بكلام موزون  
مقفي غير أنهم ما قصدوه ولا أرادوه  
ولا يسمى شعرا واذا تفقد ذلك  
وجد كثيرا في كلام الناس كما قال  
بعض السؤال اختموا صلاتكم  
بالدعاء الصديقة وأمثال هذا كثيرة  
فدل على ان الكلام الموزون  
لا يكون شعرا الا بالشرط المذكورة

بالطلاق لخالفه العادة بالاعتزال فظن الطلاق (فقلت رغم أنف حفصة) بكسر الغين المجمة  
وفتحها أى لصق بالزعام وهو التراب ولا يذرع رغم الله أنف حفصة (وعائشة) وخصهما بالذكور  
لكونهما كانتا السبب في ذلك (فاخذت ثوبى) بكسر الموحدة (فأخرج) من منزلى (حتى جئت  
فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربته) بفتح الميم وسكون المجمة وضم الراء أى غرفة وفي  
المظالم والنكاح فجمعت على ثيابي فصليت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل مشربة  
له (يرقى) بفتح الباء أو بضمها مبنيا للمفعول أى يصعد (عليها بجملة) بفتح العين المهملة  
والجيم بدرجة (وعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم اسود) هو رباح (على رأس الدرجة) قاعد  
(فقلت له قل) لرسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا عمر بن الخطاب) يستأذن في الدخول فدخل  
الغلام واستأذنه عليه الصلاة والسلام (فأذن لي قال عمر فقصصت) لما دخلت (على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم هذا الحديث) فلما بلغت حديث أم سلمة تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ضحك  
بلا صوت) (وأنه لم يلى حصر ما بينه وبينه شئ) وتحت رأسه وسادة من آدم حشو هاليف وان عند  
رجليه) بالثنية (قرظا) بقاف وراء فظا معجمة مفتوحة ورق السلم الذي يدبغ به (مصوبا) أى  
مسكوبا ولا يذرع مصورا بالراء بدل الموحدة أى مجوعا من الصبر وهى الكوم من الطعام (وعند  
رأسه أهب هلبة) بفتح الهمزة والهواو بضمها جاع اهاب جلد دبغ أم لم يدبغ أو قبل أن يدبغ  
(فرأيت أثر الحصى في جنبه) عليه الصلاة والسلام (فبكيت) لذلك (فقال ما يبكيك) يا ابن  
الخطاب (فقات يارسول الله ان كسرى وقيصر فيما هما فيه) من زينة الدنيا ونعيمها (وأنت رسول  
الله) المستحق لذلك لاهما (فقال) عليه الصلاة والسلام (أما ترى ان تكون لهم الدنيا) للثانية  
كن نعمتا ونعيمها (ولما لاخرة) الباقية ولهم بضمها الجمع على ارادتهما ومن تبعهما أو كان على مثل  
حالهما وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح وفي خبر الواحد والباسم وسلم في الطلاق  
(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا (باب) بالتنوين أى في قوله تعالى (واذا نكحتموه) العامل فيه اذ كر  
فهو مفعول به لا ظرف (الى بعض أزواجه) حفصة (حديثنا) تحريم العسل أو مارية (فلما نبأت به)  
فلما أخبرت حفصة عائشة ظنا منها أن لا حرج في ذلك (وأظهره الله) أعلمه (عليه عرف بعضه)  
لحفصة على سبيل العتب (وأعرض عن بعض) تكرمته وحلما (فلما نبأها به) قالت من أنباءك  
هذا قال نبالى العليم الخبير وثبت لاني ذر باب الى قوله حديثا وقال بعده الى الخبر وأصل نبأ وأنبأ  
وأخبر وخبر أن تعدى الى اثنين الى الاول بنفسها والثاني بحرف الجر وقد حذف الاول للدلالة  
عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث ١ في هذه الآيات فقوله فلما نبأت به تعدى لاثنتين حذف  
أولها - ما والثاني بحرف ورب الباء أى نبأت به غيرها وقوله فلما نبأها به ذكرها وقوله من أنباءك هذا  
ذكرها وحذف الجار وسقط لفظ باب غير أى ذرالى آخر حديثنا (فيه) أى في هذا الباب (عائشة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سبق في الباب الذي قبل من طريق عبيد بن عمير وبه قال (حديثنا  
على) هو ابن المدبني قال (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصارى  
(قال سمعت عبيد بن حنين) يتصغيرهما (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول أردت أن  
أسأل عمر) زاد أبو ذر ابن الخطاب (رضي الله عنه) عن آية فكثت سنة لأستطيع أن أسأله  
هيبه له فحجبت معه فلما رجعنا (فقلت) له (يا أمير المؤمنين من المرأتان اللتان تطاهرتا) نعمتا  
(على رسول الله صلى الله عليه وسلم) حتى حرم على نفسه ما حرم (فأأتممت كلامي حتى قال) هما  
(عائشة وحفصة) الحديث المدسوق قبل يتممه واختصره هنا (قوله ان تتوبا) ولا يذرع باب  
بالتنوين أى في قوله ان تتوبا (أنى الله) خطاب لحفصة وعائشة وجواب الشرط (فقد صغت

١ قوله الاستعمالات الثلاث كذا في النسخ مع عدم ذكر الاستعمال الثالث في الأجمال اه

وهي القصد وغيره مما سبق والنبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد بكلامه ذلك الشعر ولا أراد به بعد شعرا وإن كان

موزونا والله أعلم فإن قيل كيف قال النبي صلى الله عليه وسلم أنا ابن عبد المطلب فانتسب إلى جده دون أبيه وافترض بذلك مع ان الافتخار في حق أكثر الناس من عمل الجاهلية فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم كانت شهرته بجده أكثر لأن أباه عبد الله توفي شابا في حياة أبيه عبد المطلب قبل اشتراك عبد الله وكان عبد المطلب مشهورا بشهرة ظاهرة شائعة وكان سيد أهل مكة وكان كثير من الناس يدعون النبي صلى الله عليه وسلم ابن عبد المطلب ينسبونه إلى جده أشهرته ومنه حديث همام بن ثعلبة في قوله أيكم ابن عبد المطلب وقد كان مشهورا عندهم أن عبد المطلب بشر بالنبي صلى الله عليه وسلم وأنه سيظهر وسيكون شأنه عظيما وكان قد أخبره بذلك سيف بن ذي يزن وقيل إن عبد المطلب رأى رؤيا تدل على ظهور النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك مشهورا عندهم فأراد النبي صلى الله عليه وسلم تذكيرهم بذلك وتبنيهم بأنه صلى الله عليه وسلم لا بد من ظهوره على الأعداء وأن العاقبة له لتعوي نفوسهم وأعلمهم أيضا بأنه ثابت ملازم للعرب لم يول مع من ولي وعرفهم موضعه ليرجع إليه الراجعون والله أعلم ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم أنا النبي لا كذب أي أنا النبي حق فلا أفر ولا أزول وفي هذا دليل على جواز قول الإنسان في الحرب أنا فلان وأنا ابن فلان ومثله قول سلمة أنا ابن الأكوع وقول علي رضي الله عنه أنا الذي سمعتني أمي حيدره وأشباه ذلك وقد صرح بجوازه علماء السلف وفيه حديث صحيح قالوا أنا بكره قول ذلك على وجه الافتخار كفضل

قلوبكم أي فقد وجدتمكم كما لو جب التوبة وهو سبل قلوبكم عن الواجب من مخالصة الرسول بحب ما يحبه وكراهة ما يكره يقال (صغوت) بالواو (وأصغيت) بالياء أي (ملت) فالأول ثلاثي والثاني من يديه (التصغى) في قوله ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالأخرة أي (التمسوا) أو جواب الشرط محذوف تقديره فذلك واجب عليكم وأفتاب الله عليكم وأطلق قلوب على قلوبين لاستثقال الجمع بين تفتين فيما هو كالكلمة الواحدة واختلاف في ذلك والاحسن الجمع ثم الأفراد ثم التثنية وقال ابن عصفور لا يجوز للأفراد إلا في الضرورة (وإن تطاعوا عليه) بما يسوءه (فإن الله هو مولاه) ناصر هو ويجوز أن يكون فصلا ومولاه الخبر وأن يكون مبتدأ ومولاه خبره والجملة خبران (وجبريل) رئيس الكرويين (وصالح المؤمنين) أبو بكر وعمر وصالح مفرد لأنه كتب بالخاء دون الواو والجمع وجوزوا أن يكون جمعا بالواو والنون حذف النون للإضافة وكتب بلا واو اعتبارا بلفظه لأن الواو وسط السكتين كيدع الداع (والملائكة بعد ذلك ظهر) أي (عون) تظاعرون أي (تعاونون) وقوله وجبريل عطف على محل اسم ان بعد استكمال خبرها وحينئذ خبريل وتاليه داخلان في ولاية الرسول عليه الصلاة والسلام وجبريل ظهر له لدخوله في عموم الملائكة والملائكة مبتدأ خبره ظهر ويوزن أن يكون الكلام تم عند قوله مولاه ويكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهر خبره فخص الولاية بالله ويكون جبريل قد ذكر في المعاونة مرتين مرة بالنصيص ومرة في العموم وهو عكس قوله من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل فإنه ذكر الخاص بعد العام ثم قال وهما ذكر العام بعد الخاص ولم يذكر الناس إلا الأول فإنه في الدروس سقط لابي ذر من قوله صغوت إلى آخر قوله بعد ذلك وغيره لفظ باب (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم) أي (أوصوا أنفسكم) بفتح الهمزة وسكون الواو بعد هاء مدممة من الإيحاء (وأهليكم بقوى الله وأذوبهم) وغيره أي ذر أوصوا أهليكم بقوى الله وأذوبهم \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الأنصاري قال (سمعت عبيد بن حنين) بنه غيرهما يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول (أردت) ولا يذرك أنت أريد (أن أسأل عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (عن المرأتين اللتين تظاهرتا) تعاونا (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) ونقط لابي ذر ما بعد تظاهرتا (فكنت سنة فلم أجده) أي للسؤال (موضعا حتى خرجت معه حاجلما كما بظهران) بفتح المعجمة وسكون الهاء وبالراء والنون بفتح عين بين مكة والمدينة غير منصرف حين رجعتا (ذهب عمر لحاجته) كناية عن التبرز فقال أذكر كني بالوضوء (بفتح الواو أي بالماء) فأدركته بالاداءة بكسر الهمزة والمطهرة (فجعلت أسكب عليه) زاد أبو ذر عن الكشي من الماء أي للوضوء (ورأيت موضعا) للسؤال (فقلت يا أمير المؤمنين من المرأتين اللتان تظاهرتا) على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أزواجه (قال ابن عباس) غائمت كلالحي حتى قال (عمرهما عائشة وحذصة) وساق بقية الحديث واختصره هنا لعدم علم به من سابقه (قوله عسى) ولا يذري باب بالتعوي في قوله تعالى عسى (ربه ان طلائعك) النبي صلى الله عليه وسلم (أن يبدله أزواجا خيرا منك) خبر عسى وطلعتك شرط معترض بين اسم عسى وخبرها وجوابه محذوف أو بتقديم أي ان طلائعك فعسى وعسى من الله واجب ولم يقع التقديم لعدم وقوع الشرط (مسلمات) مميزات بالاسلام (مؤمنات) مخلصات (فانثت) طائعات (تأثبات) من الذنوب (عابدات) متعبدات أو متذلات لامر الرسول عليه الصلاة والسلام (سائحات) صائحات أو مهاجرات (ثيبات) جمع ثيب من تزوجت ثم بازت (وابكارا) أي عذارى وقوله مسلمات الخ امانعت أو حال أو منصوب على

قال البراء كما والله اذا اجمر البأس تنقي به وان الشجاع منالذي يحاذي به يعني النبي (ص ٣٩٧) صلى الله عليه وسلم وحديثنا محمد بن منقذ وابن

بشار واللفظ لابن منقذ قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء وسأله رجل من قيس هل فررت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فقال البراء ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر وكانت هوازن يومئذ رماة وانما اجلنا عليهم انكشفوا فاكسيتنا على الغنائم فاستقبلونا بالسهم والفرس رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وانما سيفان بن الحارث أخذ يلحاهما وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وحديث زهير بن حرب ومحمد بن منقذ وأبو بكر بن خلاد قالوا حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني أبو اسحق عن البراء قال قال له رجل يا أبا عماره فذكر الحديث وهو أقل من حديثهم وهو لا يتم حديثنا

الجاهلية والله أعلم (قوله حدثنا أحمد بن حنبل المصيصي) هو بالجر والنون والمصيصي بكسر الميم وتشديد الصاد الأولى هذا هو المشهور ويقال أيضا بفتح الميم وتحقيق الصاد (قوله فرموهم برشق من نبل كأنهم رجل من جراد) يعني كأنهم أقطعة من جراد وكأنهم اشبهت برجل الحيوان لكونها أقطعة منه (قوله برشق) هو بكسر الراء وسبق بيانه قريبا (قوله فأنكشفوا) أي انهم زموا وفارقوا مواضعهم وكشفوها (قوله كنا والله اذا اجمر البأس تنقي به وان الشجاع منالذي يحاذي به) اجمر البأس كناية عن شدة الحرب واستعير ذلك لحرارة الدماء الحاصلة فيها في العادة ولا استعار الحرب واشتعالها كاجرار الجمر كافي الرواية السابقة حتى الوطيس وفيه بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم وعظم وثوقه

الاختصاص والشيء وزنه فبعد من ثاب يتوب رجوع لانها ثابت بعد زوال عذرتهم باوأصلها ثيوب كسيدوميت أصلهما سيدودوميت فاعل الاعلال المشهور وقال الزمخشري في كشافه واخليت الصفات كلها عن المعاطف ووسط بين الثيبات والابكار لانها صفتان متناقضتان لا يجتمعان فيهما اجتماعهن في سائر الصفات فلم يكن بد من الواو اه وذهب القاضي القاضى الى ان هذه الواو او الثمانية وتبيح باستخراجها وزادتم على المواضع الثلاثة الواقعة في القرآن وهي سبعة قولون ثلاثة رابعهم كلهم م ويقولون خمسة سادسهم كلهم م رجا بالغيث ويقولون سبعة وثامنهم كلهم م وآية الزمر اذ قيل ففتح في آية النار لان أبوابا سبعة وفتحت في آية الجنة اذ أبوابها ثمانية وقوله والناهون عن المنكر فانه الوصف الثامن قال ابن هشام والصواب ان هذه الواو وقعت بين صفتين هما تقسيم لمن استحل على جميع الصفات السابقة فلا يصح اسقاطها اذ لا تجتمع الثوبة والبركة والواو الثمانية عند القائل بها صالحة للسقوط ثم ان ابكارا صفة تامة لا ثمانية اذ اول الصفات خير امنسكن لامسكن فان اجاب بان مسلمات وما بعده تفصيل لخير امنسكن فلهذا لم تعد قسمة لها قلنا وكذلك ثيبات وأبكارا تفصيل للصفات السابقة فلان تعدد همامهم وفي مجمع الطبراني الكبير عن بريدة قال وعد الله نبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان تزوجه بالثيب آسية امرأة فرعون وبالبكر مريم بنت عمران وبدأ بالثيب قبل البكر لان زمن آسية قبل مريم أولان أزواجه عليه الصلاة والسلام كلهن ثيب الاعاشة قيل وأفضلهن خديجة فالتفة بدين من جهة قبيلة الفضل وقبيلة الزمان لانه تزوج الثيب منهن قبل البكر وفي حديث ضعيف عند ابن عساکر عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهي في الموت فقال يا خديجة اذا القيت ضرائك فافترئين مني السلام فقالت يا رسول الله وهل تزوجت قبلي قال لا ولكن الله زوجني مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وكلهم أخت مويى وروى نحوه بإسناد ضعيف من حديث أي أمامة عند أي يعلى وسقط لاني ذكر قوله مسلمات الخ وقال بعدم مسكن الآية وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين فبهم الواسطي نزول البصرة قال (حدثنا هشيم) بن بشير بصري عن (عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه (بفتح الغين الموحدة) فقالت (هن) رضوان الله عليهن (عن عسى ربه ان تطلقن ان يبدله أزواجا خيرا منكن فنزلت هذه الآية) ولا يذخر عن الكشميهني فقالت أي النبي صلى الله عليه وسلم قال في الكشف فان قلت كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم يكن على وجه الارض نساء خيرا من أمهات المؤمنين واجاب بانه عليه الصلاة والسلام اذا طلقتهن اعصاينهن له واذا هن ايامهن يبقين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الاوصاف مع الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والنزول على هواه ورضاه خيرا منهن وقال في الانوار وليس في الآية ما يدل على انه لم يطبق حصة لان تعليق طلاق الكل لا ينافي تطبيق واحدة \* وهذا الحديث سبق بتمامه في باب ما جاء في القبلة من كتاب الصلاة

\*(سورة تبارك الذي بيده الملك)\*

مكنية وآية ثلاثون وغيرها في سورة المائدة قوله تبارك الذي تنزه عن صفات المحدثين والذي بيده الملك بقبضة قدرته التصرف في الامور كلها \* (التفاوت) \* قال القراء الاختلاف والتفاوت بالالف والتخفيف (والتفاوت) بغير ألف والتشديد بها فترأ جزء والكسائي (واحد) في المعنى كاتعهده والتعاهد (تخير) أي (تقطع) من الغيظ قال في الانوار وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم

العادة ولا استعار الحرب واشتعالها كاجرار الجمر كافي الرواية السابقة حتى الوطيس وفيه بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم وعظم وثوقه



\* وحدثننا زهير بن حرب حدثنا عمر بن يونس الحنفي (٣٩٨) حدثنا عكرمة بن عمار حدثني اياس بن سلمة حدثني أبي قال غزونا مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم حينئذ قالوا وجهنا العدو تقدمت فاعلوا فتية فاستقبلني رجل من العدو فارميه بسهم فتوارى عني فادريت ما صنع ونظرت الى القوم فاذا هم قد طلوعوا من ثنية أخرى فالتقواهم وصحابة النبي صلى الله عليه وسلم فولى صحابة النبي صلى الله عليه وسلم وأرجع منهم زما وعلى بردان متزرا باحداهما امرت بالآخرى فاستطاع أن أرى جمعة منهم ما جيعا وممررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم زما وهو على بغلته الشهباء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رجعت ابن الاكوع فزعا فلما غشوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب من الارض ثم استقبل به وجوههم فقال شأنت الوجوه بالله تعالى (قوله عن سلمة بن الاكوع وأرجع منهم زما الى قوله ممررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم زما فافعال لقد رجعت ابن الاكوع فزعا) قال العلماء قوله منهم زما حال من ابن الاكوع كما صرح أولنا بنهم زما ولم يرد أن النبي صلى الله عليه وسلم انهم زما وقد قالت الصحابة كلهم رضى الله عنهم انه صلى الله عليه وسلم ما انهم زما ولم يقتل أحد قط أنه انهم زما صلى الله عليه وسلم في موطن من المواطن وقد نزلوا اجماع المسلمين على انه لا يجوز أن يهتك قدانهم زما صلى الله عليه وسلم ولا يجوز ذلك عليه بل كان انعباس وأبوسفيان بن الحارث آخذين بلجام بغلته يكفانها عن اسراع التقدم الى العدو وقد صرح بذلك البراء في حديثه السابق والله أعلم

\*(سورة ن والقلم)\*

مكية وآياتها ثنتان وخمسون \* (بسم الله الرحمن الرحيم) وسقط لفظ سورة والبسملة لتفسير أبي ذر ونون من أسماء الحروف وقيل اسم الحوت وروى أبو جعفر عن ابن عباس أول ما خلق الله القلم قال أكتب القدر فجري بما يكون من ذلك اليوم الى قيام الساعة ثم خاق النون ورفع بخار الماء ففقت منه السماء وبسطت الارض على ظهر النون فاضطرب النون فادت الارض وكذا رواه ابن أبي حاتم وذكر البغوي وغيره ان على ظهر هذا الحوت صخرة سمكها كغطاء السموات والارض وعلى ظهرها ثور له أربعون الف قرن وعلى منته الارضون السبع ومائتين ومائتين فأنشأ الله القلم هو الذي خط اللوح والذي يخط به وأقسم به لكثرة فوائده وجواب القسم الجملة المنفية (وقال ابن عباس يتخافتون) من قوله فأنطقوا وهم يتخافتون أي (يتنصبون) بفتح التثنية وسكون النون وفتح القوية بعدها جيم (السرا والكلام الحنفي) وسقط هذا الغير أبي ذر (وقال قتادة حرد) بالجر ولا يذري بالرفع أي في قوله تعالى وغدا على حرد فاذرني أي (جد) بكسر الجيم (في أنفسهم) وقيل الحرد الغضب والحنق وقيل المنع من حارثت الابل انقطع ابنها والسنة قل مطرها قاله أبو عبيدة وقادري حال من فاعل غدا وعلى حردته علق به (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (اضالون) أي (اضلنا مكان جنتنا) فتناعنا ثم لارجعوا عما كانوا فيه وثيقنوا انها هي قالوا بل نحن محرومون أي بل هي هـ ذه ولكن لاحظ لنا ولا نصيب \* (وقال غيره) أي غير ابن عباس (كالصريم) في قوله تعالى فاصبغت كالصريم أي (كالصبح انصرم) انقطع (من الليل والليل انصرم) انقطع (من النهار) فالصريم يطلق على الليل لسواده وعلى النهار وعلى الصبح فهو من الاضداد وقال نهر الصريم الليل والنهار لانصرام هـ ذه عن ذلك وذلك عن هـ ذه (وهو أيضا كل رملة انصرمت) انقطعت (من معظم الرمل والصريم أيضا المصروم مثل قتل ومقتول) فعمل بمعنى مفعول وفي التفسير أي كالاستان الذي صرم غماره بحيث لم يبق فيه شيء أو كالليل باحتراقها واسودادها أو كالنهار بايضاضها من قرط اليبس هـ ذه (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (عذل) غليظ جاف (بعد ذلك زيم) أي دعي ينسب الى قوم ليس منهم مأخوذ من زعمى الشاة وهما المتدليتان من اذنها وحلقها فاستعير للدعي لانه كلما لمق بما ليس منه وسقط باب لغير أبي ذر وبه قال (حدثنا) ولا يذري حديثنا بالافراد (محمود) هو ابن غيا لان العدو مولاهم المروزي ولا يذري عن المستملي محمد قال

فما خلق الله منهم انسانا الا ملأ عينيه ترابا تلك القبضة فلو لم يدبرن (٣٩٩) فهزمهم الله بذلك وقسم رسول الله صلى الله

عليه وسلم غنائهم بين المسلمين  
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير  
ابن حرب وابن غير جمعنا عن سفيان  
قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة  
عن عمرو بن أبي العباس الشاعر  
الا عني عن عبد الله بن عمرو قال  
حاصر رسول الله صلى الله عليه

وسلم أهل الطائف

\* (باب غزوة الطائف) \*

(قوله حدثنا سفيان بن عيينة عن  
عمرو بن أبي العباس الشاعر  
الا عني عن عبد الله بن عمرو قال  
حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أهل الطائف) هكذا هو في نسخ  
صحیح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن  
العين وهو ابن عمرو بن العاص قال  
القاضي كذا هو في رواية الجاردي  
وأكثر أهل الأصول عن ابن مهران  
قال وقال لنا القاضي الشهيد أبو  
علي صوابه ابن عمرو بن الخطاب  
رضي الله عنه كذا ذكره البخاري  
وكذا صوبه الدارقطني وذكر ابن  
أبي شيبة الحديث في مسنده عن  
سفيان فقال عبد الله بن عمرو بن  
العاص ثم قال ان ابن عتبة حدث  
به مرة أخرى عن عبد الله بن عمرو  
هكذا ما ذكره القاضي عياض وقد  
ذكر خلف الواسطي هذا الحديث  
في كتاب الاطراف في مسند ابن عمر  
ثم في مسند ابن عمرو وأضافه في  
الموضعين الى البخاري ومسلم جميعا  
وأناكره هذا على خلف وذكره أبو  
مسعود الدمشقي في الاطراف عن  
ابن عمرو بن الخطاب مضافا الى  
البخاري ومسلم وذكره الجعدي  
في الجمع بين الصحيحين في مسند ابن  
عمر ثم قال هكذا أخرجه البخاري

الحافظ بن حجر وكانه الذهلي قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغر العباسي مولا هم  
الكوفي وهو شيخ المؤلف روى عنه بالواسطة وسقط لغير أبي ذر بن موسى (عن اسرائيل بن يونس  
ابن أبي اسحق السبيعي (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي  
(عن مجاهد) وهو ابن جبر (عن ابن عباس رضي الله عنهما) في قوله تعالى (عذل بعد ذلك زعيم قال)  
هو (رجل من قريش) قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل الاسود بن عبد يغوث وقيل الاخضر بن  
شريق وليس هو عبد الرحمن بن الاسود فانه يصغر عن ذلك (له زعمه) في عنقه (مثل زعمه الشاة)  
يعرف بها وقيل كان للوليد بن المغيرة ستة أصابع في كل يدا أصبح زائدة وهذا الحديث أخرجه  
النسائي في التفسير وعنه ابن جرير عن سعيد بن جبير الزعيم الذي يعرف بالشاة كما تعرف الشاة  
برزقها والزيم الماصق وقال الضحاك كانت له زعمه في أصل أذنه مثل زعمه الشاة وبه قال (حدثنا  
أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن معبد بن خالد) بفتح الميم وسكون  
المهملة وفتح الواو حدة الكوفي الجدي بفتح الجيم والمهملة وتحتيف اللام (قال سمع حارثة بن  
وهب الخزاعي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أذا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف  
متضعف) بكسر العين في الفرع كالأصل اليوناني أي متواضع خامل وبفتحها مضطبه الدمياطي  
وقال النووي انه رواية الأكثرين وغلط ابن الجوزي من كسر أي بضمه تضعفه الناس ويحتمل قرونة  
وعنه أحمد بن حنبل حديث حذيفة الضعيف المتضعف ذو الطمرين لا يؤثر به (لو أقسم على الله لأبره)  
أي لو حلف عينا طمعه في كرم الله بآبراه لآبره ولو دعه لآجابه (ألا أخبركم بأهل النار كل عتل) فظ  
غلط أو شديد الخصومة أو الفاحش الآثم أو الغليظ العنيف أو الجورع المنوع أو القصير البطن  
(جواز مستكبر) بفتح الجيم والواو المشددة آخره ظاهري الكثرة اللعم المختل في مشيته وقيل  
الفاجر وقيل الأكول والمراد كما قاله الكرماني وغيره ان أغلب أهل الجنة هؤلاء كما أن أغلب أهل  
النار القسم الآخر وليس المراد الاستيعاب في الطرفين وهذا الحديث أخرجه أيضا في الأدب  
والنذور ومسلم في صفة الجنة والترمذي في صفة جهنم أعادنا الله منها بمنه وكرمه والنسائي في  
التفسير وابن ماجه في الزهد (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (يوم يكشف عن ساق) هو  
عبارة عن شدة الأمر يوم القيامة للعسايب والجزاء يقال كشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الأمر  
فيها فهو وكناية اذا كشفت ولا ساق وسقط لفظ باب لغير أبي ذر وبه قال (حدثنا آدم) ابن أبي اياس  
قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن خالد بن زيد) من الزيادة السكسكى الجمعي الاسكندراني  
(عن سعيد بن أبي هلال) اللبني المدني (عن زيد بن أسلم) مولى عمر بن الخطاب (عن عطاء بن يسار  
عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصاري الحدرى (رضي الله عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول يكشف ربنا عن ساقه) في حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
عن نور عظيم رواه أبو يعلى بسند فيه ضعف وعن قتادة فيمارواه عبد الرزاق عن شدة أمر  
وعن ابن عباس عند الحارث قال هو يوم كرب وشدة وأخرج الاسماعيلي من طريق حفص  
ابن مبسر عن زيد بن أسلم يكشف عن ساق قال الاسماعيلي هذه أصح ما وافقتم اللفظ القرآن والله  
تعالى يتعالى عن شبهة اللوقين (في سجده) تعالى (كل مؤمن ومؤمنة) متلذذين لأعلى  
سبيل التكليف (ويقي من) ولا يذوق فيبقى كل من (كان يسجد في الدنيا رياء) ليراه الناس  
(وسمعه) ليسمعه (فيذهب ليسجد) ولا يذوق فيسجد (فيعود ظهره طبقا واحدا) بفتح الطاء  
المهملة والموحدة لا يتنى للسجود ولا ينحني له قال الهروي يصير فقارة واحدة كالصفحة فلا  
يقدر على السجود \* ومباحث هذا تأتي ان شاء الله تعالى في حديث الشفاعة يعون الله ومنه

في كتاب الادب عن قتبية وأخرجه هو ومسلم جميعا في المغازي عن ابن عمرو بن العاص قال والحديث من حديث ابن عيينة وقد اختلف

فلم يزل منهم شياً فقال أنا قافلون ان شاء الله (٤٠٠) قال أصحابه نرجع ولم نفتحه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اغدوا على القتال فغدوا عليه فأصابهم جراح فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا قافلون غدا قال فاجبهم ذلك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم

\*(سورة الحاقة)\*

مكية وآية إحدى وخمسون \* (بسم الله الرحمن الرحيم) سقط لفظ سورة والبسملة لغير أبي ذر (عيشة راضية ير يد فيها الرضا) \* ولا يذر والنسفي وقال سعيد بن جبير عيشة الخ (القاضية) ولا يذر والقاضية (الموتة الاولى التي تهايم أحياء) ولا يذر لم أجد (بعدها) قاله القراء ورواية أبي ذر أوجه اذ مرادها انها تكون القاطعة لحياة فلا يبعث بعدها \* (من أهد عنه طاب زين) قال القراء (أحد يكون الجمع وللواحد) ولا يذر للجمع والواحد مراده أن أحد في سياق النقي بمعنى الجمع فلذا قال طاب زين بصيغة الجمع وضمير عنه لنبى صلى الله عليه وسلم \* (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (الوقين يسط القلب) وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه \* (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (صغى) أى (كثر) الماء حتى علا فوق الجبال وغيرها زمن الطوفان خمسة عشر ذراعاً (ويقال بالطاغية) أى (بطغيانهم) قاله أبو عبيدة وزاد وكفرهم (ويقال طغت) أى الريح ١ (على الخزان) بضم الخاء وفي اليونانية بفتحها فخرجت بلا ضبط فأهلك ثمود (كما طغى الماء على قوم نوح) عليه السلام

\*(سورة سأل سائل)\*

مكية وآية أربع وأربعون (الفصيلة) ولا يذر والفصيلة (أصغر آبائه القرني) الذي فصل عنه (اليه ينتمى من انتهى) قاله القراء وفي نسخة وهي لا يذر ينتمى بالهاء بدل ينتمى بالميم وسقط لا يذر قوله من انتهى (لشوى) أى (اليسدان والرجدان والاطراف وحلدة الرأس يقال لها شواة) وقيل الشوى جلد الانسان (وما كان غير مقتل فهو شوى) قاله القراء (والعززون الجماعات) ولا يذر عززون وله أيضا العززون خلق بكسر الجاء المهملة وفتح اللام وجماعات وله أيضا الخلق والجماعات (وواحدة) ولا يذر واحدة (عزة) وكانوا يتحلقون حلقاتا يقولون اسمهم زاء بالمسلمين لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلنهم اقباهم

\*(سورة أنا أرسلنا)\*

مكية وآية تسع وأثمان وعشرون ولا يذر سورة نوح \* (طورا كذا وطورا كذا) وقال قتادة فيماروا عبد انزاق أطوارا نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم خلقتا والنصب على الحال أى منة لمن من حال الى حال أو مختلفين من بين مسمى ومحسن وصالح وطالح (يقال عدا طوره أى قدره) أى يتجاوز \* (والكبار) بتشديد الموحدة (أشد) أى أبلغ في المعنى (من الكبار) بتخفيفها (وكذلك جمال) بضم الجيم وتشديد الميم (وجيل) التخفف (لأنها) بمعنى المشددة (أشد) مبالغة (من التخففة) (وبكار) ولا يذر وكذلك بكار (الكبير وبكاراً أيضاً بالتخفف) فيها وسقط وبكاراً أيضاً لا يذر (والعرب تقول رجل حسن وجمال) بضم أولهما وتشديد ثانيهما (وحسان مخفف وجمال مخفف) قاله أبو عبيدة \* (دياراً) مشتق (من دور) بفتح الدال وسكون الواو (ولكنه فيعال) بفتح الفاء وسكون التحتية (من الدوران) لأن أصله دورا فبدلت الواو ياء وادغمت الياء في اليا ولو كان فعلاً لكانت العين لكانت دواراً (كافراً عمر) بن الخطاب (الحى) القيام وهي من قف (لأن أصله قيام فلا يقال وزنه فعال بل فيعال كافي الديار (وقال غيره) لم يتقدم ذكر أحد فيعطف عليه ولا له سقط من ناسخ (دياراً) قاله أبو عبيدة (نارا هلا) قاله أبو عبيدة أيضاً \* (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (مداراً) يتبع بعضها) ولا يذر بعضها (بعضاً) وقاراً (أى) عظمت قاله ابن عباس أيضاً فيما وصله سعيد بن منصور وابن أبي حاتم

ففيه عليه ففهم من رواه عنه هكذا ومنهم من رواه بالشذ قال الحميدى قال أبو بكر البرقاني الأصم ابن عمر ابن الخطاب قال وكذا أخرجه أبو مسعود في مسند ابن عمر بن الخطاب قال الحميدى وليس لأبي العباس هذا في مسند ابن عمر بن الخطاب غير هذا الحديث المختل فيه وقد ذكره النسائي في سننه في كتاب السيرة ابن عمر بن العاص فقط (قوله حاضر رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف فلم يزل منهم شياً فقال أنا قافلون ان شاء الله تعالى قال أصحابه نرجع ولم نفتحه فقال اغدوا على القتال فغدوا عليه فأصابهم جراح فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا قافلون غدا فاجبهم ذلك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) معنى الحديث انه صلى الله عليه وسلم قصد الشفقة على أصحابه والرفق بهم بالرخيل عن الطائف لصعوبة أمره وشدة الكفار الذين فيه وتقويتهم بحضرتهم مع انه صلى الله عليه وسلم علم أوجاله سيفتحه بعد هذا بلا مشقة كما جرى فلما رأى حرص أصحابه على المقام والجهاد أقام وجد في القتال فلما أصابتهم الجراح رجع الى ما كان قصده أو لامن الرفق بهم ففرحو بذلك لما رأوا من المشقة الظاهرة ولعلمهم أنظر وافعلوا أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم

١ قوله طغت أى الريح الى قوله فأهلك ثمود هكذا في جميع النسخ وانظر الفتح اه معجمه

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة (٤٠١) عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور حين بلغه اقبال أبي

سفیان قال فتكلم أبو بكر فأعرض عنه ثم تكلم عمر فأعرض عنه فقام سعد بن عباد فقال يا أبا نازرة يدبر رسول الله والذي نفسي بيده لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها ولو أمرتنا أن نضرب أكبادها لنابلها الغماد لنعلمنا قال فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فأنطلقوا حتى نزلوا بدر أو وردت عليهم ثم روي أفرش وفيهم غلام أسود لبني الحجاج فأخذوه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه عن أبي سفیان وأصحابه فيقول ما لي أعلم بأبي سفیان ولكن هذا أبو جهل وعتبة وشيبة وأممية بن خلف فإذا أركل وأنفع وأجد عاقبة وأصوب من رأيهم فوافقوا على الرحيل وفرحوا فذهب النبي صلى الله عليه وسلم تجمعا من سرعة تغير رأيهم والله أعلم

\*(باب غزوة بدر)\*

(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور أصحابه حين بلغه اقبال أبي سفیان قال فتكلم أبو بكر فأعرض عنه ثم تكلم عمر فأعرض عنه فقام سعد بن عباد فقال يا أبا نازرة يدبر رسول الله والذي نفسي بيده لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها) قال العلماء إنما قصد صلى الله عليه وسلم اختبار الانصار لانه لم يكن يابعهم على أن يخرجوا معه للدنجال وطلب العدو وانما يابعهم على أن ينفذوه عن يقصده فلما عرض الخروج لعير أبي سفیان أراد أن يعلم انهم يوافقون على ذلك فأجابوه أحسن جواب بالموافقة التامة في هذه المرة وغيرها وفيه

هذا (باب) بالتسوين أي في قوله تعالى (وإذا لاسوا عالا ولا يغوث ويعوق) ضم واو إذا نافع وفصحها غيره ونون يغوثا ويعوقا المطوعى للتسابق ومنع صرفه ما السابقون للعلية والعجبة أوله لعلية والوزن ان كانا عربيين وثبت الباب وتاليه لا يذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حديثي بالافراد (ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير قال (أخذ بن هاشم) هو ابن يوسف الصنعاني (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (وقال عطاء) هو الخراساني وهو معطوف على محذوف بينه الفا كهـ من وجه آخر عن ابن جريج قال في قوله تعالى وإذا لاسوا عالا الآية قال أو ثمان كان قوم نوح بعد نوح أو قال عطاء (عن ابن عباس رضي الله عنهما) لكن عطاء لم يسمع من ابن عباس وابن جريج لم يسمع أنفسهم من عطاء الخراساني إنما أخذ الكتاب من ابنه عثمان فنظريه لكن البخاري ما أخرجه إلا أنه من رواية عطاء بن أبي رباح لان الخراساني ليس على شرطه ولقائل أن يقول هذا ليس بقاطع في ان عطاء المذكور هو الخراساني فيحصل أن يكون هذا الحديث عند ابن جريج عن الخراساني وابن أبي رباح جميعا قال في المقدمة وهذا جواب اقناعي وهذا عندى من المواضع العقيمة عن الجواب السديد ولا بد للجواب من كبرية (صارت الاوثان) بالثلثة جمع وث (التي كانت في قوم نوح) يعبدونها (في العرب بعد) فعبدها وكانت غرفت في الطوفان فلما انضب الماء عنها أخرجهما إليس فيهما في الارض (أما ما كانت لكلب) هو ابن وبرة من قضاة (بدومة الجندل) بفتح الـ الدال من دومة ولا يذر دومة بضمها والـ الجندل بفتح الجيم وسكون النون مدينة من الشام عماري العراق (وأما سواع) كانت لهذيل بضم الهاء وفتح الذال المعجمة مصغر ابن مدر كثر بن إلياس بن مضر وكثروا بقرب مكة (وأما يغوث فكانت) بالفاء قبل الكاف (لما راد) بضم الميم وتحقير الراء أبي قبيلة من اليمن (ثم لبني عطف) بضم الغين المعجمة وفتح الطاء المهملة وبعد التحمية الساكنة فقام صغرا بطن من مراد (بالخوف) بفتح الخيم وبعد الواو فاء المطمئن من الارض أو واد باليمن ولا يذر عن الكشميين بالخوف بالراء المضمومة قبل الواو وضم الجيم (عند سبأ) مدينة بلقيس وسقط عند سبأ لا يذر (وأما يعوق فكانت لهجدان) بسكون الميم وبالـ الدال المهملة قبيلة (وأما نسر فكانت لحجر) بكسر الحاء المهملة وسكون الميم وبعد التحمية المفتوحة راء (لا لـ ذى الكلاع) بفتح الكاف أخرجه عن مهملة اسم ملث من ملوثة اليمن (أسماء جال) أي هذه الخمسة أسماء رجال ولا يذر نوسر اسم رجال أي نسر واخوانه أسماء رجال (صالحين من قوم نوح فلما هلكوا) أي الرجال الصالحون (أوحى الشيطان إلى قومهم ان انصبوا) بكسر الصاد المهملة (إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون) فيها (انصابا) جمع نصب ما نصب لغرض (وسمواها باسماءهم ففعلوا) ذلك (فلم تعبد) تلك الانصاب (حتى اذا هلك أولئك) الذين نصبوها (وتدسح) بفتح الضوئية والنون والمهملة المشددة والخاء المعجمة من تفعل أي تغير (العالم) بموزالت المعرفة بمجالسهم ولا يذر عن الكشميين ونسخ بنون مضمومة فمهملة مكسورة مبنيما للمفعول (عبدت) بعد ذلك

\*(سورة قل أوحى إلى)\*

مكية وآياتها ثمان وعشرون وسقط لا يذر إلى (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (لبداء) بكسر اللام ولا يذر بضمها وهي قراءة هشام (أعوانا) جمع عون وهو الظهير وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح البصري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية الواسطي البصري (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضي الله عنهما انه (قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه

فهو بفتح الهمزة واسكان الراء هذا هو المعروف (٤٠٣) المشهور في كتب الحديث وزوايا المحدثين وكذا

عامة المحدثين) ا قاصدين (الى سوق عكاظ) يضم العين المهملة وفتح الكاف المخففة وبعد الالف مجمة  
بالصرف وعدمه موهم معروف للعرب من أعظم مواسمهم وهو نخل في وادي مكة والطائف  
يقومون به شوالا كله يتبايعون ويتفاحرون وكان ذلك لما خرج عليه الصلاة والسلام الى الطائف  
ورجع منها سنة عشر من المبعث لكن استشكل قوله في طائفة من أصحابه لانه لما خرج الى الطائف  
لم يكن معه من أصحابه الا زبدين حارثة واحبب بالتمدد وأنه لما رجع لاقاه بعض أصحابه في انحاء  
الطريق (وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب) بضمين جمع شهاب  
والذي تظاهرت عليه الاخبار ان ذلك كان أول المبعث وهو يؤيد تغير زمان القصتين وان مجي  
الجن لاستماع القرآن كان قبل خروجه عليه الصلاة والسلام الى الطائف بسنتين ولا يعكر عليه  
قوله انهم رأوه يصلي بأصحابه صلاة الصبح لانه كان عليه الصلاة والسلام يصلي قبل الاسراء صلاة  
قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها (فرجعت الشياطين) الى قومهم (فقالوا) اللهم (مالكم  
قالوا) ولغير أبي ذر فقالوا (حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قال) ابليس بعد ان  
حدثه بالذي وقع ولا يذر فقال (ما حال ينكمم وين خبر السماء الاما حدث) لان السماء لم تكن  
تخبر من الآن يـكون في الارض نبي أو دين لله ظاهر قاله السدي (فاضربوا مشارق الارض  
ومغارها) أي سبروا فيها (فانظروا ما هذا الامر الذي حدث فانطلقوا فاضربوا مشارق الارض  
ومغارها ينظرون ما هذا الامر الذي حال بينهم وبين خبر السماء قال فانطلق) الشياطين (الذين  
توجهوا نحوهم) بكسر النون وكذا من جن نصيبين (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلة)  
بفتح النون وسكون الخاء المعجمة غير منصرف للعلية والتأنيث موضع على ايلة من مكة (وهو)  
عليه الصلاة والسلام (عامد الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن)  
منه عليه الصلاة والسلام (تسمعوا له) بشديد الميم أي تكلفوا اسماعه (فقالوا هذا الذي حال  
بينكم وبين خبر السماء فهناك رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انما سمعنا قرآنا عجبا) يتعجب منه  
في فصاحة لفظه وكثرة معانيه (يهدى الى الرشد) الايمان والصواب (فأما منابه) بالقرآن (ولن  
نشارك) بعد اليوم (بربنا) أحد أو أنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحي الى أنه  
استمع (لقرآني) (نقر من الجن) ما بين الثلاثة الى العشرة قال ابن عباس (وانما أوحى اليه) صلى  
الله عليه وسلم (قول الجن) لقومهم انما سمعنا الخ وزاد الترمذي قال ابن عباس وقول الجن لقومهم  
لما قام عبد الله يدعو كادوا يكونون عليه ليلدا قال لما رأوه يصلي وأصحابه يصليون بصلاة  
يسجدون بسجدة واحدة ففجروا من طواغيتهم عليه فقالوا القومهم ذلك وظاهره انه عليه الصلاة  
والسلام لم يره ولم يقرأ عليهم وانما اتفق حضورهم وهو يقرأ فسمعوه فأخبر الله بذلك رسوله  
وهذا الحديث سبق في باب الجهر بقراءة صلاة الفجر من كتاب الصلاة

\*(سورة المزمل)\*

مكية وآية تسع عشرة أو عشرون ٢ ولا يذري زيادة والمذثر (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي  
(وقتل) أي (أخلص) وقال غيره انقطع اليه (وقال الحسن) البصري فيما وصله عبد بن حميد  
(انكالا) أي (قيودا) واحدها نكل بكسر النون (منقطر) أي (مشقة) وفي اليونينية  
مشقة بالتحفيف قاله الحسن أيضا فيما وصله عبد بن حميد والتذكير على تأويل السقف والضمير  
لذلك اليوم (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (كتيما مهيل الرمل السائل) بعد اجتماعه  
(ويلا) أي (شديدا) قاله ابن عباس فيما وصله الطبري

فتسلة القاضي عن رواية المحدثين  
قال وقال بعض أهل اللغة صوابه  
كسر الراء قال وكذا قد مشيوخ  
أبي ذر في البخاري كذا ذكره  
القاضي في شرح مسلم وقال في  
المشارك هو بالفتح لا كذا الرواة قال  
ووقع للاصلي والمستقلى وأبي محمد  
الجوي بالكسر قلت وذكره جماعة  
من أهل اللغة بالكسر لا غير وانفق  
الجميع على ان الراء ساكنة  
الاما حكاية القاضي عن الاصلي انه  
ضبطه باسكانها وفتحها وهذا  
غريب ضعيف وأما الغماد فيغني  
مجمعة مكة ورة ومضمومة لغتان  
مشهورتان لكن الكسر أقصم  
وهو المشهور في روايات المحدثين  
والضم هو المشهور في كتب اللغة  
وحكي صاحب المشارق والمطالع  
الوجهين عن ابن دريد وقال  
القاضي عياض في الشرح ضبطناه  
في الصحاحين بالكسر قال وحكي  
ابن دريد الضم والكسر وقال  
الحازمي في كتابه المؤلف والمختلف  
في أسماء الاماكن هو بكسر الغين  
ويقال بضمها قال وقد ضبطه ابن  
الفسرات في أكثر المواضع بالضم  
لكن أكثر ما سمعته من المشايخ  
بالكسر قال وهو موضع من وراء  
مكة يجتمع سلال بناحية الساحل  
وقيل بلدان هذا قول الحازمي  
وقال القاضي وغيره هو موضع  
بأفصى هجر وقال ابراهيم الحربي  
برك الغماد ومقات هجر كناية

١ قوله عامدين ثبت هذا اللفظ في  
حاشية اليونينية من غير رقم وسقط  
من آل ملك والناصرية كذا بخط  
الشيخ اه من هامش

٢ قوله ولا يذري زيادة والمذثر بعد الترجمة بكاف الفتح

\*(سورة)

قال ذلك ضربوه فقال نعم أنا أخبركم هذا أبو سفيان فاذا تركوه فسالوه (٤٠٣) فقال مالي بأبي سفيان علم ولكن هذا

أبو جهل وعتبة وشيبة وأميمة ابن خلف في الناس فاذا قال هذا أيضا ضربوه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي فلما رأى ذلك انصرف وقال والذي نفسي بيده لتضربوه اذا صدقكم وتتركوه اذا كذبكم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا امرع فلان قال ويضع يده على الارض ههنا وههنا قال فقاما طأ أحدهم عن موضع يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا ثابت البناني

يقال فيما بعد (قوله ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي فلما رأى ذلك انصرف وقال والذي نفسي بيده لتضربوه اذا صدقكم وتتركوه اذا كذبكم) معنى انصرف سلم من صلاته وفيه استحباب تخفيفها اذا عرض أمر في أثنائها وهكذا وقع في النسخ لتضربوه وتتركوه بغير نون وهي لغة سبق بيانها مرات أعني حذف النون بغير ناصب ولا جازم وفيه جواز ضرب الكافر الذي لا عهد له وان كان أسيرا وفيه مجزئان من أعلام النبوة أحدهما اخباره صلى الله عليه وسلم بصريح جبارتهم فلم يبعدها أحدهم صرعه الثانية اخباره صلى الله عليه وسلم بأن الغلام الذي كانوا يضربونه يصدق اذا تركوه ويكذب اذا ضربوه وكان كذلك في نفس الامر والله أعلم (قوله فقاما طأ أحدهم) أي

### \* (سورة المدثر) \*

مكية وآياتها ست وخمسون (بسم الله الرحمن الرحيم) يسقط لفظ سورة والبسملة لغير أبي ذر (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (عسير) أي (شديد) عن زبارة بن أوفى قاضي البصرة انه صلى بهم الصبح فقرأ هذه السورة فلما وصل الى هذه الآية تنهق شهقة ثم خربها (فسورة) ولا يذري بالرفع أي (ركز الناس) بكسر الراء آخره زاي أي حسهم (وأصواتهم) وصله سفيان بن عيينة في تفسيره عن ابن عباس (وقال أبو هريرة) فيما وصله عبد بن حميد (الاسد وكل شديد قسورة) وعند النسفي وقسور وزاد في اليونانية يقال ولا يذري عسير شديد قسورة ركز الناس وأصواتهم وكل شديد قسورة قال أبو هريرة القسورة قسور الاسد ركز الصوت \* (مستفزة) أي (نافرة مذعورة) بالذال المعجمة قاله أبو عبيدة \* وبه قال (حدثنا) ولا يذري (حدثني) (يحيى) هو ابن موسى البلخي وأبو ابن جعفر قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح (عن علي بن المبارك) الهناني بضم الهاء وبالنون الخفيفة (عن يحيى بن أبي كثير) بالمانثة أنه قال (سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أول ما نزل من القرآن قال يا أيها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم ما عن ذلك وقت له مثل الذي قلت فقال جابر لا أحدثك الا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت) أي اعتكفت (بجرا) بالصرف (فلما قضيت جوارى) بكسر الجيم أي اعتكفت (هبطت) من الجبل الذي فيه الغار (فتوذيت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت أمامي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فראيت شيئا) وفي باب كيف كان بدء الوحي فرفعت بصري فاذا الملك الذي جاءني بجراء جالس على كرسي بين السماء والارض فربعت منه (فأتيت خديجة فقلت دثروني) أي غطوني (وصبوا علي ما يباردا) قال قد ثروني وصبوا علي ما يباردا قال (فنزلت يا أيها المدثر قم فأنذر ربك فذكر) وليس في هذا الحديث ان أول ما نزل يا أيها المدثر وانما استخرج ذلك جابر باجتهاده وظنه لا يعارض الحديث الصحيح الصريح السابق أول هذا الجامع انه اقرأ \* (قوله قم فأنذر) أي خوف أهل مكة النار ان لم يؤمنوا وسقط هذا لا يذري به قال (حدثني) بالافراد ولا يذري (حدثنا) (محمد بن بشار) بالموحدة والشين المعجمة العبدى البصرى بن دار قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي) العنبري مولاهم (وغيره) هو أبو داود الطيالسي كافي مستخرج أي نعيم (فلا أحدثنا حرب بن شداد) بالشين المعجمة وتشديد الدال المهملة وحرب بفتح الحاء المهملة وسكون الراء آخره موحد (عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سارة) بن عبد الرحمن (عن جابر بن عبد الله) وسقط ابن عبد الله لا يذري (رضي الله عنهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاورت بجرا) مثل حديث عثمان بن عمر (البصرى) عن علي بن المبارك (ولم يخرج المؤلف رواية عثمان المذكور التي أحال عليها وهي عند محمد بن بشار شيخ المؤلف فيه أخرجه أبو عمرو وفيه كتاب الاوائل قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أنا علي بن المبارك قاله في فتح الباري (وربك فكبر) عطفه بالكبر يا ولا يذري باب قوله وربك فكبر \* وبه قال (حدثنا) (احق بن منصور) أبو يعقوب المروزي قال (حدثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث البصرى قال (حدثنا حرب) هو ابن شداد قال (حدثنا يحيى) هو ابن أبي كثير (قال سألت أبا سلمة) ابن عبد الرحمن (أي القرآن أنزل أول فقال يا أيها المدثر فقلت أنبت) بضم الهمزة مبنيا لله نحول أي أخبرت (انه اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله) الانصاري (أي القرآن أنزل أول فقال يا أيها المدثر فقلت) أنبت انه اقرأ باسم ربك الذي خلق (سقط قوله الذي خلق لغير أبي ذر (فقال) جابر (لا أخبرك الا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله

عن عبد الله بن رباح عن أبي هريرة قال وفدت وفود (٤٠٤) الى معاوية وذلك في رمضان فكان يصنع بعضنا بعض الطعام وكان

أبو هريرة مما يكثر أن يدعونا الى رحله فقلت ألا تصنع طعاما فادعوهم الى رحلي فامررت بطعام يصنع ثم لقيت أباه ريرة من العشي فقلت الدعوة عندى الليلة فقال سبقتني قلت نعم فدعوتهم فقال أبو هريرة ألا أعلمكم بحديث من حدثكم بامعشر الانصار ثم ذكر فتح مكة فقال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قدم مكة فبعث الزبير على إحدى الجنبتين وبعث خالد على الجنبية الأخرى وبعث أبا عبيدة على الحسر فأخذوا بطن الوادي ورسول الله صلى الله عليه وسلم في كنية قال فنظروا في فقال أبو هريرة قلت لبيك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يا بني الانصار زاد غريبتهم فقال اهتفى بالانصار قال فأطافوا به ووبشت قريش وأبشالها وأتباعا فقالوا تقدم هؤلاء فان كان لهم شيء كآمهم وان أصبوا أعطينا الذي سألنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترون الى أوباش قريش وأتباعهم ثم قال بيده احدهما

\* (باب فتح مكة) \*

(قوله فبعث الزبير على إحدى الجنبتين) هي بضم الميم وفتح الجيم وكسر النون وهما الجنبية والميسرة ويكون القلب بينهما (قوله وبعث أبا عبيدة على الحسر) هو بضم الحاء وتشديد السين المهملة أي الذين لا دروع عليهم (قوله فأخذوا بطن الوادي) أي جعلوا طريقهم في بطن الوادي (قوله صلى الله عليه وسلم اهتفى بالانصار) أي ادعهم الى (قوله صلى الله عليه وسلم لا يا بني الانصار) ثم قال فأطافوا

صلى الله عليه وسلم جاؤا في غار (حراء) بالصرف (فما قضيت جوارى هبلت فاستبطنت) أي وصلت الى بطن (الوادي فنوديت فنظرت أمامي وخلقى وعن يميني وعن شمالي فاذا هو) يعني الملك (جالس على عرش) ولا يذرع على كرسى بدل عرش (بين السماء والارض فأقبت خديجة فقلت ذروني وصبوا على ماء باردا أو ازل على) بضم الهمزة مبيد للمفعول (يا أيها المدثر رقم فأندر وربك فكبر) والظاهر ان الذي أنبأ يحيى بن أبي كثير عروة بن الزبير والذي أنبأ أبا سلمة عائشة فان الحديث مشهور عن عروة عن عائشة ويحتمل أن يكون من أده بأولية المدثر أو أمة مخصوصة بما بعد فترة الوحي أو مقيدة بالانذار لأولية مطلقة هذا (باب) بالتسوين أي في قوله تعالى (وتبأبنا فظهر) أي عن النجاسة أو قصرها خلافا لجر العرب ثيابهم خيلا فرعا أصابها النجاسة وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري قال المصنف (وحدثني) بالافراد وفي بعض النسخ ح التحويل السند وحدثني بالافراد أيضا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري فاخبرني) بالافراد ولا يذرع الزهري قال أخبرني بالافراد وفي غير اليونينية قال الزهري فاخبرني (ابوسلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي) أي في حال الحديث عن احتباس الوحي عن النزول (فقال في حديثه فيينا) بغير ميم (أنا أمشي) جواب بنا قوله (اذ سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاني بحراء) هو جبريل (جالس على كرسى بين السماء والارض فجئت) بجمع مفتوحة في الفرع كاصاله مضمومة في غيرهما فهمزة مكسورة مثقلة ساكنة ففوقية فزعت (منه رعبا) أي خوفا ولا يذرع فجئت بمثلين ففوقية من غيرهم قال الكرماني من الخث وهو القطع (فرجعت) الى خديجة (فقلت زملاني زملوني) مرتين (فذروني غطوني) فانزل الله تعالى (ولا يذرع وجل) يا أيها المدثر الى قوله (والرجز فاعرج قبل أن تفرض الصلاة) فيه اشعار بان الامر بتطهير الثياب كان قبل فرض الصلاة (و) الرجز (هي الاوثان) وأنت الضمير في قوله وهي باعتبار أن الخبر جمع وفسر بالجمع نظرا الى الجنس قاله الكرماني هذا (باب) بالتسوين أي في قوله تعالى (والرجز فاعرج) أي دم على حجره (بنال الرجز) بالزاي (والرجس) بالسين (العذاب) هذا قول أبي عبيدة وسقط لفظ باب لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (سمعت أبا سلمة) بن عبد الرحمن (قال اخبرني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فيينا) بغير ميم (أنا أمشي اذ سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء) بكسر القاف وفتح الواو خفت منه (حتى هويت) بفتح الهاء والواو سقطت (الى الارض فجئت أهلي فقلت زملوني زملوني) مرتين (فزملوني) بفتح الميم المشددة (فانزل الله تعالى يا أيها المدثر رقم فأندر الى قوله فاهجر) وسقط قم فأندر لغير أبي ذر (قال ابوسلمة) بن عبد الرحمن بالسند السابق (والرجز الاوثان ثم) بعد نزول يا أيها المدثر (حتى الوحي) أي كثر (وتتابع) ولم يكتف بقوله حتى لانه لا يستلزم الاستمرار والدوام

انصارى ثم قال فأطافوا) انما خصهم بثقتهم ورفع ايمانهم واطهار الجلالتهم وخصوصيتهم (قوله ووبشت قريش وأبشالها) \* (سورة



على الاخرى ثم قال حتى توافوني بالصفا قال فانظروا فما شاء (٤٠٥) احدثنا ان يقتل احدا الا قتله وما احد

منهم بوجه البناشيا قال ففأبى  
سفيان فقال يا رسول الله أبيت  
خضرا قرش لا قرش بعد اليوم  
ثم قال من دخل دار أبي سفيان فهو  
امن فقالت الانصار بعضهم لبعض  
أما الرجل فأدر كنهه رغبة في قرية  
ورأفة بعشيرته قال أبو هريرة  
وجاء الوحي وكان اذا جاء الوحي  
لا يخفى علينا فاذا جاء فليس احد  
يرفع طرفه الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حتى ينقضى الوحي فلما  
انقضى الوحي قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا معشر الانصار  
قالوا ليسك يا رسول الله قال قلتم أما  
الرجل فأدر كنهه رغبة في قرية قالوا  
أى جمعت جوعا من قبائل شتى  
وهو بالباء الموحدة المشددة والسين  
المججمة قوله فاشاء احدثنا ان يقتل  
احدا الا قتله وما احد منهم بوجه  
البناشيا أى لا يدفع احدهم عن  
نفسه قوله قال أبو سفيان أبيت  
خضرا قرش لا قرش بعد اليوم  
كذا في هذه الرواية أبيت وفي التي  
بعدها أبيت وهما متقاربان أى  
استوصلت قرش بالقتل وأقنيت  
وخضراؤهم معنى جماعتهم ويعبر  
عن الجماعة بالحجة بالسواد والخضرة  
ومنه السواد الأعظم قوله صلى  
الله عليه وسلم من دخل دار أبي  
سفيان فهو آمن استدل به الشافعي  
رحمه الله وموافقه على ان دور مكة  
مملوكة يصح بيعها واجارتها لان  
أصل الاضافة الى الأدميين تنقضى  
الملك وما سوى ذلك محجاز وفيه  
تأليف لابي سفيان واطهار لشرفه  
قوله فقالت الانصار بعضهم لبعض  
أما الرجل فأدر كنهه رغبة في قرية  
ورأفة بعشيرته وذكر نزول الوحي  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار قالوا ليسك يا رسول الله قال قلتم أما الرجل فأدر كنهه رغبة في قرية ورأفة بعشيرته قالوا

\*(سورة القيامة)\*

مكية أربعون آية \* (وقوله) عز وجل (لا تحرك به) أى بالقرآن والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم  
(السانك) قبل أن يتم جبريل وحيه (لتحملك به) مخافة أن يتلذذ منك (وقال ابن عباس) فيما وصله  
الطبري (سدى) بمعنى (همل) بفتحين أى مهملا لا يكلف بالشرائع ولا يجازى \* (ليفجر أممه)  
قال ابن عباس فيما وصله الطبري من طريق العوفي يقول الانسان (سوف أتوب سوف أعمل)  
عملا صالحا قبل يوم القيامة حتى يأتيه الموت على شر ولا ينأى حاتم عنه قال هو الكافر يكذب  
بالحساب ويفجر أممه أى يدوم على فجوره بغير توبة \* (لا وزر) قال ابن عباس أى (لا حصن) أى  
لا ملجأ قال الشاعر

لعمرك ما لفتى من وزر \* من الموت يدركه والكبر

\* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا موسى  
ابن أبي عائشة) الكوفي الهمداني قال سفيان (وكان) أى ابن أبي عائشة (ثقة) بضمه بذلك  
تأكيده (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال) كان النبي صلى الله عليه  
وسلم اذا نزل عليه الوحي حرك به لسانه ووصف سفيان بن عيينة كيفية التحريك وفي رواية  
سعيد بن منصور وحرك سفيان شفقه (يريد) عليه الصلاة والسلام بهذا التحريك أن يحفظه  
أى القرآن (فأنزل الله) تعالى (لا تحرك به لسانك لتعجل به) لتأخذه على عجلة مخافة أن يفتنه  
(هذا باب) بالتسوين (ان علينا جمعه وقرأته) أى قرأته فهو مصدر مضارع للمفعول والفاعل  
محذوف والاصل وقراءتك اياه والقرآن مصدر بمعنى القراءة وسقط لا يذر ان علينا الخ فلفظ  
باب لغيره \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن موسى) بضم العين مصغرا بن باذام العبسي الكوفي  
(عن اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن موسى بن أبي عائشة) الكوفي (أنه سأل)  
سعيد بن جبيرة عن قوله تعالى لا تحرك به لسانك قال (ابن جبريل مجيبا لموسى) (وقال) ولا يذر  
قال (ابن عباس) رضى الله عنهما (كان) أى النبي صلى الله عليه وسلم يحرك شفقه اذا  
أنزل عليه جمعه من معضومة ولا يذر يذر نزل عليه بمحذوف (فقبل له) على لسان جبريل (لا تحرك به  
لسانك) وكان (يحشى أن يفتل منه) أى القرآن والذي في اليونانية يفتل بالنون بعد التثنية  
بدل الفوقية (ان علينا جمعه وقرأته) سقط وقرأته لا يذر أى (ان يجمعه في صدره) أى ضمنا  
أن يحفظه عليك انما نحن نزلنا الله كروا ناله لحافظون وتكفلنا جمعه (وقرأته أن تقرأه) بلسانك  
(فاذا قرأناه يقول أنزل عليه) مع جبريل (فاتبع قرأته) قرأته ثم ان علينا بيانه (أى) ان نينه  
على لسانك) وفرد غير ابن عباس ببيان ما أشكل من معانيه وفيه دليل على جواز تأخير البيان  
عن وقت الخطاب وهذا (باب) بالتسوين أى في قوله تعالى (فاذا قرأناه فاتبع قرأته) وسقط لفظ  
باب لغير أبي ذر (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (قرأناه) أى (يناه فاتبع) أى (اعمل به)  
وقال ابن عباس أيضا فيذكره ابن كثير ثم ان علينا بيانه نبين دلاله وحرامه \* وبه قال (حدثنا  
قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البغلي قال (حدثنا جبريل) هو ابن عبد الحميد بن قريط بضم التاني  
وبعد الراى لسانا كنه طامه مملو الكوفي (عن موسى بن أبي عائشة) الكوفي (عن سعيد بن جبيرة  
عن ابن عباس) رضى الله عنهما (في قوله) تعالى (لا تحرك به لسانك لتعجل به) قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا نزل جبريل عليه بالوحي وكان عليه الصلاة والسلام رمح يحرك به لسانه  
وشفتيه) بابتسامة واقتصر في رواية اى عوانة عن موسى بن أبي عائشة في بدء الوحي على ذكر  
الشفتين وكذلك اسرايل عن ابن أبي عائشة في الباب السابق قريبا واقتصر سفيان على اللسان

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار قالوا ليسك يا رسول الله قال قلتم أما الرجل فأدر كنهه رغبة في قرية ورأفة بعشيرته قالوا

قد كان ذلك قال كلاً انى عبد الله ورسوله هاجرت (٤٠٦) الى الله واليكم المحيا محيا كم والممات مما تكم فاقبلوا اليه ويكون وقولون

والله ما قلنا الذى قلنا الا الضن بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ورسوله يصداقناكم ويعذرناكم قال فأقبل الناس الى دار أبي سفيان وأغلق الناس أبوابهم

قد كان ذلك قال كلاً انى عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليكم المحيا محيا كم والممات مما تكم فاقبلوا اليه ويكون وقولون والله ما قلنا الذى قلنا الا الضن بالله وبرسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ورسوله يصداقناكم ويعذرناكم معنى هذه الجملة أنهم رأوا رافة النبي صلى

الله عليه وسلم بأهل مكة وكف القتل عنهم فظنوا أنه يرجع الى سكنى مكة والمقام فيها دائماً ويرحل عنهم ويهجر المدينة فشق ذلك عليهم فأوحى الله تعالى اليه صلى الله عليه وسلم فاعلمهم بذلك فقال لهم صلى الله عليه وسلم قلتم كذا وكذا قالوا نعم قد قلنا هذا فهد

محجز من محجزات النبوة فقل كلاً انى عبد الله ورسوله معنى كلاً هنا حقاً ولها معنيان أحدهما حقوا الآخر النفي وأما قوله صلى الله عليه وسلم انى عبد الله ورسوله فيحتمل وجهين أحدهما انى رسول الله حقاً فيأنيب الوحي وأخبر بالمغيبات كهذه القضية وشبهها فتقوا بما أقوله لكم وأخبركم به في جميع الاحوال ولا تخرلاتفتنوا يا خبري اياكم بالمغيبات وتطروني كما طرت النصرارى عيسى صلوات الله وسلامه عليه فنى عبد الله ورسوله وأما قوله صلى الله عليه

والجميع مراداً ما لان التحريكين متلازمان غالباً والمراد بحركته المستعمل على الشفتين واللسان لكن لما كان اللسان هو الاصل في النطق اقتصر في الآية عليه فانه في الفتح (فيشتد عليه) حالة نزول الوحي لنقله ولذا كان يلحقه البراء (وكان يعرف منه) ذلك الاشتداد حالة النزول عليه وعند ابن أبي حاتم من طريق يحيى التميمي عن ابن أبي عائشة وكان اذا نزل عليه عرف في تحريكه شفتيه يتلقى أوله ويحركه شفتيه خشية أن ينسى أوله قبل أن يفرغ من آخره (فأنزل الله تعالى بسبب اشتداده عليه (الآية التي في) سورة (لا أقسم بيوم القيامة) وهي قوله تعالى (لا تحرك به لسانك لتجلب به ان علمنا ان نجعله في صدورك) وعن قتادة فيما رواه الطبري أن معنى جمعه تأليفه (وقرأ به) أى تقرأه أنت (فإذا قرأناه) أيك بلسان جبريل (فأسمع قرأته) أى (فإذا أنزلناه فاستمع) زاد أبو عوانة في بدء الوحي وأصت (ثم ان علمنا بيانه) أى (علمنا أن نبيهم بلسانك قال) أى ابن عباس (فكان) عليه الصلاة والسلام (إذا أتاه جبريل أترك) أى سكنت (فإذا ذهب) جبريل (قرأه) النبي صلى الله عليه وسلم (كأول الله) زاد أبو ذر عز وجل على الوجه الذي ألقاه اليه \* (أولى لك فأولى) وعد) وتمهيد والكلمة اسم فعل واللام للتعين أى وليك ما تكره يا أبا جهل وقرب منك وقوله فأولى أى فهو أولى بك من غيره وثبت أولى الخ لا يذر

\*(سورة هل أتى على الانسان)\*

مكية وآية واحدة وثلاثون \* (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغیر أبى ذر (يقال) وفي بعض النسخ وقال يحيى بن زبادة الفراء (معناه أتى على الانسان وهل تكون محمداً) أى نبياً (وتكون خيراً) يخبرهم عن أمرهم فترتكون على بابها للاستفهام التقريرى ولذلك فسر بقدر وأصله أهل كقوله

سائل فوارس ربوع يشدتنا \* أهل رأونا بسفح القاع ذى الاكم (وهذا) الذى في الآية (من الخبر) الذى بمعنى قدو المعنى كفى الكشف أفدأتى على التقرير والتقرير جميعاً أى أتى على الانسان قبل زمن قريب حين من الدهر لم يكن فيه شيئاً مذكوراً أى كان شيئاً منسياً غير مذكوراً وهي للاستفهام التقريرى لمن أنكر البعث كانه قيل لمن أنكر البعث هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً فيقول نعم فيقال له من أحده وكونه بعد عدمه كيف يتبع عليه بعثه واحياؤه بعد موته وهو معنى قوله ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون أى فهلا تذكرون فتعلمون أن من أنشأ شيئاً بعد أن لم يكن قادر على اعمادته بعد موته وعدمه فهي هنا للاستفهام التقريرى للاستفهام الخوض وهذا هو الذى يجب أن يكون لان الاستفهام لا يرد من البارى جل وعلا الاعلى هذا النحو وما أشبهه (يقول كان) الانسان (شيئاً) فلم يكن مذكوراً بل كان شيئاً منسياً غير مذكوراً بالانسانية (وذلك من حين خلقه من طين الى أن ينفخ فيه الروح) والمراد بالانسان آدم وحين من الدهر أربعون سنة والمراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل \* (امشاج) أى (الاخلاق) وهي (ماء المرأة وماء الرجل) يخناطان في الرحم فأيم ما علا على الآخر كان الشبه له ثم يقل بعده من طور الى طور ومن حال الى حال وهي (الدم والعلقة) ثم المضغة ثم العظام يكسوه لحماً ثم ينشئه خلقاً آخر وعند ابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال من الرجل الجلد والعظم ومن المرأة لشعر والدم وقيل ان الله تعالى جعل في الذنفة أخلاطاً من الطبائع التى تكون في الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فعلى هذا يكون التقدير من نطفة ذات أمشاج وأمشاج نعت لطيفة ووقع الجمع صفة لمفرد لانه فى معنى

قال فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى (٤٠٧) أقبل الى الحجر فاستلمه ثم طاف بالبيت

لاستبطنها فدلأثر كهوا ولا أرجع  
عن هجرتي الواقعة لله تعالى بل أنا  
ملازم لكم المحمدياكم والممات  
مما تكلم أي لأحيا الا عندكم ولا  
أموت الا عندكم وهذا أيضا من  
المجرات فلما قال لهم هذا انكروا  
واعترضوا وقالوا والله ما قلنا  
كلامنا السابق الا حرصا علينا  
وعلى مصاحبتك ودوامك عندنا  
لنستفيد منك ونتركك وتهدينا  
الصراط المستقيم كما قال الله تعالى  
ونك لتهدى الى صراط مستقيم  
وهذا معنى قولهم ما قلنا الذي قلنا  
الا نحن بك هو بكسر الصاد أي  
شعنا بك ان تفارقنا ويختص بك  
غيرنا فغرضنا عليك أن ننتقل الى غيرنا  
وكان بكاءهم فرحاً بما قال لهم  
وحيا بما خافوا أن يكون بلغه  
عنهم مما يستحي منه (قوله فأقبل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
أقبل الى الحجر فاستلمه ثم طاف  
بالبيت) فيه الابتداء بالطواف في  
أول دخول مكة سواء كان محرما  
بجح أو عمره أو غير محرم وكان النبي  
صلى الله عليه وسلم دخله في هذا  
اليوم وهو يوم الفتح غير محرم  
باجاع المسلمين وكان على رأسه  
المغفر والاحياء متظاهرة على  
ذلك والاجاع منه قد عليه وأما  
قول القاضي عياض رضي الله عنه  
أجمع العلماء على تخصيص النبي  
صلى الله عليه وسلم بذلك ولم يختلفوا  
في ان من دخلها بعده لحرب أو بغي  
انه لا يحسن له دخولها حلالا فلا بد  
كأنقل بل مذهب الشافعي وأصحابه  
وآخرين انه يجوز دخولها حلالا  
للمحارب بلا خلاف وكذا  
لم يخاف من ظالم لو ظهر للطواف

الجمع لان المراد بها مجموع من الرجال والمرأة وكل منهما مختلف الاجزاء في الرقة واقوام  
والخواص ولذلك يصير كل جزء منهما مادة عضو (ويقال اذا خلط) شئ بشئ (مشيج) يفتح الميم  
بوزن فعيل (كقولك له خلط) وسقط لفظ له غير أبي ذر (ومشوح مثل مخلوط \* ويقال)  
ولا يذري نسخة ويقرأ (سلا سلا وأغلا لا) بنون سلا سلا وأغلا لا وهي قراءة نافع وهشام  
وأبي بكر والكسائي للتناسب لان ما قبله وما بعده من منسوب وقال الكسائي وغيره من  
أهل الكوفة ان بعض العرب يصرفون جميع ما لا ينصرف الا فاعل التفضيل وعن الاخفش  
يصرفون مطلقا وهم بنو أسد لان الاصل في الاسماء الصرف وتزل الصرف لعارض فيها  
وان هذا الجمع قد يجمع وان كان قليلا قالوا صواب وصوابات فلما جمع شابه المفرد فانصرف  
(ولم يجمع بعضهم) بضم الياء وكسر الجيم وبعد الزاى الساكنة هاء أي لم يجمع التثنية بعضهم  
كذا في الفرع وسقطت الهاء في غيره وفي اليونانية بالزاي بدل الزاى وسكون الجيم وضبطه  
في الفتح بالراء المكسورة من غير هاء قال والمراد أن بعض القراء أجرى سلاسل وبعضهم لم يجرها  
أي لم يصرفها قال وعواصط للاح قديم يقولون للاسم المصروف مجرى قال وذكر عياض أن في  
رواية الاكثر بالزاي بدل الراء وهو الوجه وقال العيني لم يمين وجهه الوجهية بل الراء أو وجهه  
على ما لا يخفى وفي البرماوى ولم يجمع بعضهم بجمع مكسورة وزاى من الجواز وعند الاصيلي ولم يجر  
براهم شدة أي لم يصرفه وقال في الكشف فأغلظوا شأن صاحب هذه القراءة ممن ضري رواية  
الشعر ومن لسانه على صرف ما لا ينصرف قال في الانتصاف هو بمعنى الزخشي يرى أن  
القراءات المستنبضة غير موقوفة على النقل والتواتر وجعل التواتر من جملة غلط اللسان والحق  
أنها متواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي لغة من صرف في منثور الكلام جميع ما لا ينصرف  
الافعال والقراءات تشتمل على اللغات المختلفة \* (مستطيرا) قال القراء (ممتدا) والشر (البلاء)  
والشدة (والقمطرير) هو (الشديد) الكريه (يقال يوم قطير) شديد (ويوم قطار) بضم  
القاف وبعد الميم ألف فطام مكسورة فراء قال الشاعر

ففرأ اذا ما الحرب ثار غبارها \* ولج بها اليوم الشديد القماطر

والقمطرير أصله كما قال الزجاج من القطرت الناقة اذا رفعت ذنبها جمعت قطريها ورنت بانفها  
(والعبوس) في قوله يوما عبوسا (والقمطرير) بفتح القاف (والقماطر) بضمها (والعصيب)  
في قوله يوم عصيب (أشدها يكون من الايام في السلام) وأطولها \* (وقال معمر) يكون العين  
بين ميمين مقفوتين آخره راء هو ابو عبيدة بن المنعم قال في الفتح وليس هو ابن راشد (أشدهم)  
أي (شدة الخلق) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وفي التفسير أحكمنا بطم فاصلم بالاعصاب  
(وكل شئ شديده من قتب) بفتح القاف والفوقية آخره موحدة ولا يذري وغيره بغين معجمة  
منشوعة فوحدة مكسورة فتحية ساكنة فطام مهملة رحت للنساء بشدة على الهودج وفي نسخة  
مأسور الغبيط شئ تركبه النساء يشبه الحنة (فهو مأسور) مربوط وسقط لابي ذر عن  
المستمل من قوله معمر الى هنا وثبت له من روايته عن الحموي والكشيري وزاد في غير الفرع  
كامله قبله وعليه شرح في النسخ وقال انه ثبت للنسفي وقال الحسن أي البصري النضرة  
في الوجه أي حسنا فيه وإضاة السرور في القلب وقال ابن عباس رضي الله عنهما الارائك هي  
السرر وقال مقاتل السرر في الجبال من الدر والياقوت وقال البراء ما وصله سعيد بن منصور  
في قوله تعالى وذلك قطوفها يقطفون غارها كيف شاءوا اقياما وقعودا ومضطجعين وعلى أي  
حال كانوا وقال مجاهد في قوله سلبا أي حديدا الجريرة في مسيله وعن بعضهم فيما حكاه ابن جرير  
وغيره وأما من لا عذر له أصلا فلا شافعي رضي الله عنه فيه قولان مشهوران أحدهما انه يجوز له دخولها بغير احرام لكن يستحب له

قال فأتى علي صمغ إلى جنب البيت كانوا (٤٠٨) يعبدونه قال وفي يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم قوس وهو أخذ بسية

القوس فلما أتى على الصمغ جعل يطعن في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فلما فرغ من طوافه أتى الصفا ففعل عليه حتى نظرا إلى البيت ورفع يديه فجعل يحمد الله ويدعو بما شاء أن يدعو وحديثه عبد الله بن هاشم حدثنا به زيد سليمان بن المغيرة هذا الاسناد وزاد في الحديث ثم قال بيديه أحدهما على الأخرى أحصدهم حصدا الأحرار والناس لا يجوز وقد سبقت المسئلة في أول كتاب الحج (قوله) فأتى علي صمغ إلى جنب البيت كانوا يعبدونه فجعل يطعنه بسية قوسه السبية بكسر السين وتخفيف الياء المفتوحة المنعطف من طرفي القوس وقوله يطعن بضم العين على المشهور ويجوز فتحها في لغة وهذا الفعل اذلال للأصنام وأعبادهم وأظهار لكونهم الأتضر ولا تنفع ولا تدفع عن نفسها كما قال الله تعالى وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه (قوله جعل يطعن في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل) وقال في الرواية التي بعد هذه وحول الكعبة ثلثمائة وستون نصبا فجعل يطعنهم بعد كان في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل أن الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبذل الباطل وما يعبد النصب الصمغ وفي هذا استحباب قراءة هاتين الآيتين عند إزالة المنكر (قوله) ثم قال بيديه أحدهما على الأخرى أحصدهم حصدا هو بضم الصاد وكسرها وقد استدلل بهذا من يقول أن مكة فتحت عنوة وقد اختلف العلماء فيها فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد وجهاء العلماء وأهل السير فتحت عنوة وقال الشافعي رحمه الله فتحت للحواشي المازري أن الشافعي رواية

انما سميت بذلك لئلا يستمر في الخلق وقال قتادة مستعذب مأثها وروى يحيى السبعة عن مقاتل سميت سلسيلا لأنها تسيل عليهم في طرقهم ومنزلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى سائر الجنان ويؤيده قوله تسمى وأما إذا جعلت صفة كما قال الزجاج فعني تسمى توصف

### \* (المرسلات) \*

ولابي ذر سورة والمرسلات وهي مكية وآياتها خمسة (وقال مجاهد في قوله تعالى (جالات) أي (جبال) بالجاء المهملة أي جبال السفن وهذا انما يكون على قراءة رويس جالات بضم الجيم وأما على قراءة الكسر فجمع جبال أو جملة جمع جبل الحيوان المعروف وسقط غير أبي ذر وقال مجاهد (اركعوا) أي (صلوا) لا يركعون لا يصلون) فاطلق الركوع وأراد الصلاة من إطلاق الجزء وأراد الكيل وثبت لا يركعون لأبي ذر (وسئل ابن عباس) عن قوله تعالى (لا يظنون) وعن قوله جل وعلا (والله ربنا ما كنا مشركين) وعن قوله عز وجل (اليوم نختم على أفواههم) ما لجمع بين ذلك (فقال) جميعا عنه (أنه) أي يوم القيامة (ذو ألوان مرة يظنون) فيذهب مدون على أنفسهم عما صنعوا ولا يكتنون الله حديثنا (ومرة يختم عليهم) أي على أفواههم ومرة يخبث صمغون ثم يكون ما شاء الله يخلقون ويحصدون فيختم على أفواههم وسقط غير أبي ذر على أفواههم ولا يركعون وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حديثنا (محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا عبد الله) بضم العين مصغر ابن موسى وهو شيخ المؤلف أخرج هذا الحديث عنه بالواسطة (عن إسرائيل) بن يونس (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه قال كنا مع رسول الله (ولابي ذر مع النبي) صلى الله عليه وسلم (في غار عني) (وأنزات) بالواو ولابي ذر فأنزلت (عليه والمرسلات) وأما لفظها (أي والمرسلات (من فيه) فنه (خروج حية) تقع على الذكر والأنثى ودخلت الهاء لانه واحد من جنس كبطة ودجاجة (فابتدراها) أي نسا بقنا أي نسا يدركها أو لايقتها لها (فسبقتنا فدخلت بحرها) بتقديم الجيم على الحاء المهملة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقيت شركم كما وقيت شركها (بضم الواو وكسر القاف مخففة فيهما وبه قال) (حدثنا عبدة) بفتح العين وسكون الواو واحدة وبعد المهملة هاء تأنيت (ابن عبد الله) الصفا الخزازي قال (أخبرنا يحيى بن آدم) بن سليمان الكوفي (عن إسرائيل) بن يونس (عن منصور) يعني ابن المعتمر (بهذا) أي الحديث المذكور (وعن إسرائيل) أيضا بالاسناد السابق (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (منه) أي مثل الحديث السابق أيضا والحاصل أنه زاد لاسرائيل شيئا آخر وهو الأعمش (وتابعه) أي تابع يحيى بن آدم فيما وصلاه الإمام أحمد (أسود بن عامر) الملقب بشاذان الشامي (عن إسرائيل) بن يونس (وقال حفص) هو ابن غسان فيما وصلاه بعد باب (وأبو معاوية) محمد بن حازم الضري فيما وصلاه مسلم (وسليمان بن قريم) بقاف مفتوحة فراء ساكنة قيم الضبي بالصاد المعجمة والموحدة الكوفي وهو ضعيف الحفظ وليس له في الجامع سوى هذا التعليق السابق في بدء الخلق الثلاثة (عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود) شاذان (قال) ولابي ذر وقال (يحيى بن حماد) البشيري شيخ المؤلف فيما وصلاه الطبراني (أخبرنا أبو عوانة) الواضح الشكري (عن مغيرة) بن مقسم الكوفي (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود ومرة أده بهذا أن مغيرة وافق إسرائيل في شيخ إبراهيم وأنه علقمة (وقال ابن اسحق) محمد صاحب المغازي فيما وصلاه أحمد (عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه) الأسود الملقب بشاذان (عن عبد الله) بن مسعود ومرة أده أن الحديث أصلا عن الأسود من غير

قال وفي الحديث قالوا قلنا ذلك يا رسول الله قال فما سمى اذا كلالا في عبد الله (٤٠٩) ورسوله \* حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي

رواية طريق الاعمش ومنصور \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن الاعمش) سليمان (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن عامر انه قال قال عبد الله بن مسعود (بينما) بغير ميم (نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار) بني وجواب بينا قوله (اذنرات عليه والمرسلات فتلقيناها من فيه وان فاه) أي فاه (لرطب بها) لم يجف ريقه لانه كان اقل زمان نزولها (اذ خرجت حمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم اقلوها قال فابدرناها) أي تسابقنا أي نأيدركها أولاً (فسبقنا) زاد في السابقة فدخلت بحرهما (قال ابن مسعود) فقال (عليه الصلاة والسلام) وقت شركم كما وقتتم شرها) منصوب مفعول ثان (قوله انها) ولا يذري ذر باب بالتسوين أي في قوله انها أي النار (ترى بشر) وهو ما نظير منها متفرقا (كالقصر) من البناء في عظمه وسقط لفظ باب لغير أي ذر \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى قال (أخبرنا) ولا يذري ذر (سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عبد الرحمن بن عابس) يعين مهملة وبعد الالف \* وحدثنا مكسورة فقهمة النخعي الكوفي (قال سمعت ابن عباس) رضى الله عنه \* (يقول) في قوله تعالى (انها ترى بشر ركالقصر) بفتح القاف والصاد في الفرع مصلحة مصححا عليها كاليونية وهي قراءة ابن عباس والحسن بن جعفر قصره بالفتح اعناق الابل والنخل وأصول الشجر (قال كان رفع الخشب بقصر) بيا الجز وفتح القاف والصاد المهملة والتسوين مصححا عليها في الفرع وضبطها في الفتح بكسر الموحدة والقاف وفتح الصاد كالكرمانى (ثلاثة اذرع) نصب ثلاثة ويجوز اضافة بقصر الى ثلاثة أي بقدر ثلاثة اذرع (أو اقل فنرفعه للشئام) أي لاجل الشئام والاسترخاء به (فسميه انقصر) بفتحين وكان ابن عباس يفسر قراءته بما ذكره وسقط لغير أي ذر كالقصر قال (قوله كانه) ولا يذري ذر باب بالتسوين أي في قوله تعالى كانه (جمالات صفر) في هبتها ولونها وسقط لفظ باب لغير أي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذري ذر حدثني بالافراد (عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم القلاس البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان قال (أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن عابس) النخعي (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنه) يقول في قوله تعالى (ترى بشر ركالقصر) بفتحين (قال كان عمدا) بكسر الميم (الى الخشبة) ولا يذري ذر الى الخشب (ثلاثة اذرع وفوق ذلك) ولا يذري ذر عن المستقلى أو فوق ذلك (فرفعه للشئام) أي لاجل الشئام والاسترخاء به (فسميه انقصر) بفتحين وقال أبو حاتم القصر أصول الشجر الواحدة قصرة وفي الكشف هي أعناق الابل وأعناق النخل نحو شجرة وشجر (كانه جمالات صفر) بكسر الجيم وفي الفرع كاصله بضمها هي (حبال السفن تجمع) بعضهم الى بعض لتقوى (حتى تكون كالوسطا الرجال) وهذا من تمة الحديث كما قاله في الفتح (باب) بالتسوين أي في قوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون) \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) وسقط لغير أي ذر ابن غياث قال (حدثنا) حفص قال (حدثنا الاعمش) سليمان قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن عامر (عن عبد الله) بن مسعود انه (قال بينما) بالميم (نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار) بني (اذنرات عليه والمرسلات فانه ليتلوها وانى لادلقاها من فيه وان فاه لرطب بها اذ وثبت) ولا يذري عن الكشميهني اذ وثب بالتذكير (عليها حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقلوها) ولا يذري عن الحموي والمستقلى اقلوه (فابدرناها) لنقلها (فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وفيه شر كم كما وقتتم شرها قال عمر) بن حفص بن غياث شيخ المؤلف (حفظته) أي الحديث ولا يذري عن الكشميهني حفظت بجذوف الضمير المنصوب (من ابني) حفص وزاد (في غار بني)

انفرد به - هذا القول واحتج الجمهور بهذا الحديث وبقوله أي دت خضرا قريش قالوا وقال صلى الله عليه وسلم من ألقى سلاحه فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن فلو كانوا كلهم آمنين لم يفتح الى هذا وبحديث أم هانئ رضى الله عنها حين أجازت رجلين أراد علي رضى الله عنه قتلها ما فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أجزأنا من أجزت فكيف يدخلها الصلحا ويحني ذلك على علي رضى الله عنه حتى يريد قتل رجلين دخلا في الامان وكيف يحتاج الى أمان أم هانئ بعد الصلح واحتج الشافعي بالأحاديث المشهورة انه صلى الله عليه وسلم اصالحهم بمر الظهران قبل دخول مكة وأما قوله صلى الله عليه وسلم احصوهم وقتل خالد بن قتل فهو محمول على من أظهر من كفار مكة قتالا وأما أمان من دخل دار أبي سفيان ومن ألقى سلاحه وأمان أم هانئ فكله محمول على زيادة الاحتياط لهم بالامان وأما هم على رضى الله عنه يقتل الرجلين فله تأول فيه ما شأ أو جرى منه ما قتال أو نحو ذلك وأما قوله في الرواية الاخرى فما أشرف أحد يومئذ لهم إلا أناموه فمحمول على من أشرف مظهرا للقتال والله أعلم (قوله قلنا ذلك يا رسول الله قال فما سمى اذا كلالا في عبد الله ورسوله) قال القاضي يحتمل هذا وجهين أحدهما انه أراد صلى الله عليه وسلم الى نبي لاعلامى اياكم بما تحدثتم به سرا والثاني لو فعلت هذا الذي خفتم منه وفارقتمكم ورجعت الى

أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا جابر بن سالم حدثنا (٤١٠) ثابت عن عبد الله بن رباح قال وفدنا إلى معاوية بن أبي سفيان وفيما

**\* (سورة عم نساء لون) \***

مكة وآبها أربعون \* (قال) ولاي ذر وقال (مجاهد) فيما وصله القرابي في قوله تعالى (لا يرجون حسابا) أي (لا يحافونه) لأنكارهم البعث \* (لا يهلكون منه خطابا) أي (لا يهلكونه) خوفهم (الآن بأذن إلههم) في الكلام ولاي ذر عن الكشميهني والحوي لا يهلكونه بدل لا يهلكونه \* (صوبا) أي (حقاق الدنيا وعمل به) وقيل قال لا إله الا الله \* (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (وهاجا) أي (مضيئا) من وهجت النار اذا أضاءت \* (وقال غيره) غير ابن عباس (غساقا) أي (غسقت عينه) غسقا ظلمت وقال ابن عباس الغساق الزهرير يجر قههم برده وقيل هو صديدا هل النار وثبت من قوله صوبا إلى هنا لا يذر (ويغسق الجرح يسيل) منه ماء أصفر (كان الغساق والغسق واحد) وسقط هذا الغير أي ذر وذكروا المؤلف في بدء الخلق (عطاء حسابا) أي (جزاء كافيا) مصدر أقيم مقام الوصف (اعطاني ما أحسن) أي (كفاني) وقال قتادة فيمأروا عبد الرزاق عطاء محسبا أي كثيرا \* هذا (باب) بالسوین أي في قوله تعالى (يوم ينتخب في الصور فتأتون) من قبوركم إلى الموقف (أفواج) أي (زمر) \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذر حدثنا (محمد) هو ابن سلام البكندی قال (أخبرنا أبو معاوية) محمد بن خازم الضرير (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي صالح) ذكوان السماء (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفتين (نفخة الامانة ونفخة البعث) (أربعون قال) وفي سورة الزمر من طريق عمر بن حفص بن غياث عن أبيه عن الأعمش قالوا بالجمع أي أصحاب أبي هريرة (أربعون يوما قال) أبو هريرة (آيت) أي امتنعت من الاخبار بما لا أعلم (قال) أصحابه (أربعون شهرا قال) أبو هريرة (آيت قال) السائل (أربعون سنة قال) أبو هريرة (آيت) أي امتنعت عن تعيين ذلك وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس قال بين النفتين أربعون سنة (قال ثم ينزل الله من السماء ماء فينبتون) أي الاموات (كأينبت البقل ليس من الانسان) أي غير الانبياء (شي الايلي الاعظم واحدا) بالنصب على الاستثناء ولاي ذر الاعظم واحد (وهو يجب الذنب) بفتح العين وسكون الجيم وهو عظم لطيف في رأس العصعص بين الاليتين (ومنه يركب الخلق يوم القيامة) وهذا الحديث سبق بالزمر

**\* (سورة والنازعات) \***

مكة وآبها خمس وأست وأربعون (وقال مجاهد) فيما وصله القرابي في قوله تعالى (الآية الكبرى) هي (عصاه) التي قلبت حية (ويده) البيضاء من آياته التسع \* (يقال النازعة والناخرة) بالالف أبو بكر وجرزة والكسائي ويجذفها الباقون (سواء) في المعنى أي بالية (مثل الطامع والطمع) بفتح الطاء وكسر الميم (والباخل والبخيل) بالتحسية بعد المعجمة وفي نسخة والبخيل بخذفها والناخرة اسم فاعل والناخرة صفة مشبهة قال المعنى وفي تشبيهه بالطامع الخ نظر لما ذكر من ان النازخ اسم فاعل الخ والتفاوت بينهما في التذكير والتأنيث ولو قال مثل صانعة وصنعة ونحو ذلك لكان أصوب وسقط يقال لا يذر ولاي ذر عن الكشميهني والناحل والخبيل بالنون والحام المهملة فيه ما يدل سابقهما (وقال بعضهم) فأرقا بينهما (الناخرة البالية والناخرة العظم المجرى الذي ترفيه الريح فينخر) أي بصوت حتى يسمع له تخير (وقال ابن عباس) مما رواه ابن أبي حاتم (الخافرة) من قوله أنتم المردودون في الخافرة (التي أمرنا) ولاي ذر إلى أمرنا (الاول إلى الحياة) بعد أن نموت من قولهم رجع فلان في حافرة أي طريقه التي جاء فيها فخرها أي أثر فيها عشميه وقيل الخافرة

أبو هريرة فكان كل رجل منا يصنع طعاما يوما لا يصحبه فكانت نوبتي فقلت يا أبا هريرة اليوم نوبتي فجاؤا إلى المنزل ولم يدرك طعامنا فقلت يا أبا هريرة لو حدثتنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدرك طعامنا فقال كأمع رسول صلى الله عليه وسلم يوم الفتح

وهو الحمد فاني كنت أوصف حينئذ بغير الحمد (قوله وفدنا إلى معاوية) رضي الله عنه وفيما أبو هريرة فكان كل رجل منا يصنع طعاما يوما لا يصحبه فكانت نوبتي (فيه دليل على استحباب اشتراك المسافرين في الاكل واستعمالهم مكارم الاخلاق وليس هذا من باب المعاوضة حتى يشترط فيه المساواة في الطعام وأن لا يأكل بعضهم أكثر من بعض بل هو من باب المروآت ومكارم الاخلاق وهو عني الاباحة فيجوز ان تفاضل الطعام واختلقت أنواعه ويجوز ان يأكل بعضهم أكثر من بعض لكن يستحب أن يكون شأنهم ايثار بعضهم بعضا (قوله فجاؤا إلى المنزل ولم يدرك طعامنا فقلت يا أبا هريرة لو حدثتنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدرك طعامنا فقال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح إلى آخره) فيه استحباب الاجتماع على الطعام وجواز دعائهم اليه قبل ادراكه واستحباب حديثهم في حال الاجتماع بما فيه بيان أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وغزواتهم ونحوها مما تنشط النفوس لسماعه وكذلك غيرهما من الحروب ونحوها

مما لا انهم فيه ولا يتولاه من في العادة ضرر في دين ولادنيا ولا أذى لاحد له تقطع بذلك مدة الانتظار ولا الارض

جعل خالد بن الوليد على الجنبه اليمنى وجعل الزبير على الجنبه اليسرى وجعل ابا عبيدة على البياذقة

وبطن الوادي فقال يا ابا هريرة ادع  
لى الانصار فدعوتهم فجاءوا بهم ولون  
فقال يا معشر الانصار هل ترون  
أوباش قريش قالوا نعم قال انظروا  
اذا اقيمتوهم غدا ان تحصدهم  
حصدا أو حتى يدهو وضع عينه على  
شماله وقال موعدكم الصفا قال  
فأشرف يومئذ لهم أحد الأناموه

يضجروا ولا يشتمل بعضهم مع  
بعض في غيبة ونحوها من الكلام  
المذموم وفيه أنه يستحب اذا كان  
في الجمع مشهورا بالفضل أو بالصلاح  
أن يطلب منه الحديث فان لم  
يطلبوا استحب له الابتداء بالحديث  
كما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يبتدئهم بالحديث من غير طلب  
منهم (قوله وجعل ابا عبيدة على  
البياذقة وبطن الوادي) البياذقة  
بياه موحدة ثم مشاة تحت وبذل

مجمعة وقافوهما الرجالة قالوا وهو  
فارسي معرب وأصله بالفارسية  
أصحاب ركاب الملائكة ومن يتصرف  
في أموره قيل هو بذلك لحقهم  
وسرعة حركتهم هكذا الرواية في  
هذا الحرف هنا وفي غير مسلم أيضا  
قال القاضي هكذا رواه تافيه قال  
ووقع في بعض الروايات السابقة  
وهم الذين يكونون آخر العسكر وقد  
يجمع بينهم وبين البياذقة بأنهم  
رجالة وساقه ورواه بعضهم الشارفة  
وفسروه بالذين يشرفون على مكة  
قال القاضي وهذا ليس بشيء لأنهم  
أخذوا في بطن الوادي والبياذقة  
هناهم الحسرى في الرواية السابقة  
وهم رجالة لا دروع عليهم (قوله  
وقال موعدكم الصفا) يعني قال  
هذا خالد ومن معه الذين أخذوا  
أسفل من بطن الوادي واخذوه

الارض التي فيها قبورهم ومعناها أن المردودون ونحن في الحافرة (وقال غيره) غير ابن عباس (أيان  
مرساها) أي متى منتهاها) ومستقرها (ومرسي السفينة) بضم الميم (حيث تنهت) والضمير في  
مرساها للساعة وقوله تعالى فيم أنت من ذكرها الى ربك منتهاها أي ليس عليها اليك ولا الى أحد  
بل مردها الى الله تعالى فهو الذي يعلم وقتها على التعيين وبه قال (حدثنا أحمد بن المقدام) بكسر  
الميم وسكون القاف قال (حدثنا الفضيل بن سليمان) بضم الفاء والسين مصغرين الخيري بالتصغير  
البصري قال (حدثنا ابو حازم) بجاء مهمله فزأى مجبة سلمة قال (حدثنا سهل بن سعد) الساعدي  
(رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باصبعيه) بالثنية أي ضم يثنهما  
(هكذا بالوسطى والتي تلى الابهام) وهي المسجدة وأطلق القول وأراد به الفعل (بعثت) بضم الباء  
الموحدة مبنيًا للمفعول أي أرسلت (والساعة) يوم القيامة (كها تين) الاصبعين والساعة نصب  
مفعول معه ويجوز الرفع عطفا على ضمير الرفع المتصل مع عدم الفاصل وهو قيل في رواية أبي  
ضمرة عن أبي حازم عند ابن جبري بوضع بين اصبعيه الوسطى والتي تلى الابهام وقال مامشلى ومثل  
الساعة الا كفرة رسي رهان قال القاضي عياض وقد حاول بعضهم في تأويله ان نسبة ما بين  
الاصبعين كنسبة ما بقي من الدنيا الى ماضى وان جلته اسبعة آلاف سنة واستند الى أخبار  
لا تصح وذكر ما أخرجه أبو داود في تأخير مدة الامه نصف يوم وفسره بخمسة مائة سنة فيؤخذ من  
ذلك ان الذي بقي نصف سبع وهو قريب عما بين السابعة والوسطى في الطول قال وقد ظهر عدم  
صحة ذلك لوقوع خلافه ومجاوزه هذا المقدار فلو كان ذلك ثابتا لم يقع خلافه انتهى فالصواب  
الاعراض عن ذلك وتأني ان شاء الله تعالى بعونه ومنه بقية مجتذ ذلك في الرقاق (الطامة نظم  
على كل شيء) بكسر الطاء في المستقبل عند أبي ذر

• (سورة عبس) •

مكية وآية واحدة وأربعون • (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر • (عبس)  
النبي صلى الله عليه وسلم وزاد أبو ذر ووتى (كج) بفحش قال في الصحاح الكلوح تكسر  
في عبوس وقد كج الرجل كالوحو وكلا • (وأعرض) هو تقبى ووتى أي أعرض بوجهه الكريم  
لاجل أن جاءه الامعى عبد الله بن أم مكتوم وعنده صناديد قريش يدعوه الى الاسلام فقال  
يا رسول الله علمنى مما علمك الله وكر ذلك ولم يعلم انه مشغول بذلك فذكره رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فعوتب في ذلك بما نزل عليه في هذه السورة فكان بعد  
ذلك يقول له اذا جاء من حباب من عاتبنى الله فيه ويسطله رداءه (وقال غيره) سقط هذا لابي ذر  
وهو الصواب كما لا يخفى • (مطهرة) من قوله في صحف مكربة مرفوعة مطهرة (لايسها الا  
المطهرون وهم الملائكة وهذا مثل قوله) عز وجل (فالمذبرات أمرا) قال الكرمانى لان التدبير  
لحلول خيول الغزاة فوصف الحامل يعنى الخيول به فقيس بالمذبرات (جعل الملائكة والعصف  
مطهرة) بفتح الهاء المشددة (لان العصف يقع عليها التطهير فجعل التطهير لمن جعلها أيضا) بضم  
جيم جعل مبنيًا للمفعول وهذا قاله القراء وقيل مطهرة منزهة عن أيدي الشياطين • (سفرة)  
بالخض ولا يذرب الرفع والاول موافق للتنزيل (الملائكة واحدهم سافرسفرت) أي بين القوم  
(أصلحت بينهم وجعلت الملائكة اذا نزلت بوحى الله وتأديته) الى أنبيائه (كالسفير الذي يصلح بين  
القوم) ومنه قوله

فما ادع السفارة بين قومي • ولا أمشى بغش ان مشيت

وقيل السفارة جمع سافر وهو الكاتب ومثله كاتب وكتبة ولا يذرو تأديته بالموحدة بعد التحية

صلى الله عليه وسلم ومن معه على مكة (قوله فما أشرف لهمم أحد الا أناموه) أي ما ظهر لهمم أحد الا قتله فوقه الى الارض أو يكون



قال وصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا واجاث (٤١٣) الانصار فاطوا بالصفاء جاء أبو سفيان فقال يا رسول الله أريدت

خضرا مقرش لا قرش بعد اليوم  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من دخل دار أبي سفيان فهو آمن  
ومن أتى السلاح فهو آمن ومن  
أغلق بابا فهو آمن فقالت الانصار  
أما الرجل فقد أخذته رافة  
بعشيرته ورغبة في قرينته ونزل  
الوحى على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال قائم أما الرجل فقد أخذته  
رافة بعشيرته ورغبة في قرينته  
الا فإني أذا ثلاث مرات أنا  
محمد عبد الله ورسوله هاجرت الى  
الله واليكم فالحي احمياكم والممات  
مما تكلم قالوا والله ما قلنا الا ضنا  
بالله ورسوله قال فان الله ورسوله  
يصدقانكم وبعذر انكم حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد  
وابن أبي عمير واللفظ لابن أبي شيبة  
قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي  
معمر عن عبد الله قال دخل النبي  
صلى الله عليه وسلم مكة وحول  
الكعبة فلما تيسر وتون نصبا فجعل  
يطعن ابدا يود كان يده ويقول جاء  
الحق وزهق الباطل ان الباطل كان  
زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل  
وما يعيدزاد ابن أبي عمير يوم الفتح  
بمعنى أسكنوه بالقتل كالنائم يقال  
نامت الريح اذا سكنت وضربه  
حتى سكن أي مات ونامت الشاة  
وغيرها ماتت قال القراء النائمة الميتة  
هكذا تأول هذه اللفظة القائلون  
بأن مكة فتحت عنوة ومن قال  
فتحت صلحا يقول أناموه ألقوه الى  
الارض من غـ يرقط الامن قاتل  
والله أعلم

من الادب فليستأمل (وقال غيره) سقط لابي ذر كالسابق (تصدى) أي (تغافل عنه) قال الحافظ  
أبو ذر ليس هذا بصحيح وانما يقال تصدى للامر اذا رفع رأسه اليه فاما تلهى فتغافل وتشاغل عنه  
انتهى لانه لم تغافل عن المشرك انما تغافل عن جامع يسعي (وقال مجاهد) فيما وصله القرابي  
(لما يقض) أي (لا يقضى أحد) من لدن آدم الى هذه الغاية (مأمر به) بضم الهمزة مبنيا للمفعول  
اذ لم يحل أحد من تقصير ما (وقال ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم (ترهقها) أي (تغشاها) فترة  
أي (شدة) وقيل سواد وظلمة (مسفرة) أي (مشرقة) مضبوطة (بأيدي سفره) وقال ابن عباس  
وفي نسخة باسقاط الواو وهو الواوجه في معنى بأيدي سفره (كتبة) أي من الملائكة ينسخون من  
اللوحة المحفوظ أو الوحي (اسفاراً) أي (كتبا) ذكره استطراداً (تلهى) أي (تشاغل) يقال واحد  
الاسفار سفر (وهي الكتب العظام وسقط يقال لابي ذر وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال  
(حدثنا شعبة) بن الخياط قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (قال سمعت زرار بن أوفى) يفتح الفاء  
والهمزة (يحدث عن سبعين هشام) الانصاري (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) انه قال مثل الذي يقرأ القرآن (يفتح الميم والمثلثة صفته) وهو حافظ له لا يتوقف فيه  
ولا يشق عليه جلوده حفظه واتقانه كونه (مع السفرة الكرام) جمع سافر ككاتب وكتبة وهم  
الرسول لانهم يسفرون الى الناس برسالات الله ولا يذري زيادة البررة أي المطيعين أو المراد ان يكون  
رفيقا للملائكة السفرة لا تصاف بعضهم بحمل كتاب الله أو المراد انه عامل بعملهم وسالك  
مسالكهم من كون انهم يحفظونه ويؤدونه الى المؤمنين ويكشفون لهم ما يلتبس عليهم (ومثل  
الذي) أي وصفة الذي يقرأ وهو يتعاهده وهو عليه شديد) لضعف حفظه مثل من يحاول عبادة  
شاقة يقوم باعبائهم مع شدتها وصعوبتها عليه (قلها أجران) أجر القراء وأجر التعب وليس المراد ان  
أجره أكثر من أجر الماهر بل الاول أكثر ولذا كان مع السفرة ولمن ربح ذلك أن يقول الاجر على  
قدر المشقة لكن لانهم ان الحافظ الماهر خال عن مشقة لانه لا يصبر كذلك الا بعد عناء كثير  
ومشقة شديدة غالباً والواو في قوله وهو حافظ وهو يتعاهده ولا حتمه الثلاثة للحال وجواب  
المبتدأ الذي هو مثل محذوف تقديره كونه في الاول ومثل من يحاول في الثاني كما مر

\*(سورة اذا الشمس كورت)\*

مكية وآياتها تسع وعشرون (بسم الله الرحمن الرحيم) سقط لفظ سورة وبالسمة لتفسير أبي ذر  
\*(انكدرت انتثرت) من السهام وسقطت على الارض (وقال الحسن) البصري فيما وصله  
الطبري (سجرت) في قوله تعالى واذا البحار سجرت أي (ذهب) ولا يذري ذهب (ماؤها لا يبقى) فيها  
(فطرة) ولا يذري فطرة (بالتنوية) وقال ابن عباس أو قدت فصارت ناراً تضطرم (وقال مجاهد) فيما  
وصله الطبري (المسجور الماء) وسبق بسورة الطور (وقال غيره) غير مجاهد (سجرت أفضى) ولا يذري  
ذراً أفضى بضم الهمزة وكسر الصاد) بعضها الى بعض فصارت بجزراً واحداً وهو معنى قول السدي  
فيما أخرجه ابن أبي حاتم (والخفس تخنن) بفتح التاء وكسر النون (في مجراها ترجع) وراءها ينسا  
تري الخيم في آخر البرج اذ كثر راجعاً الى أوله (وتكنس) بكسر النون (تستتر) تخفي تحت ضوء  
الشمس (كائنكنس الأطباء) بالجمع ولا يذري كائنكنس الطبيب أي يستتر في كئاسه وهو بينه المتختم  
اغصان الشجر والمراد النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ وزهرة وعطارد (تنفس) أي (ارتفع  
النهار) وقال ابن الخازن في نفسه قولان أحدهما أن في اقباله روحاً ونسيما فجعل ذلك نفساً على  
الحزن فعبّر عنه بالتنفس وهو استعارة لطيفة (والظنين) بالظاء في قراءة ابن كثير وأبي عمرو

\* وحدثناه حسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق (٤١٣) أخبرنا النوري عن ابن أبي نجيح بهذا الاسناد الى قوله

زهوقا ولم يذكر الآية الاخرى وقال بدل نصبا صما وحدثنا أبو بكر بن أنس شعبة حدثنا علي بن مسهر وو كيع عن زكريا عن الشعبي قال أخبرني عبد الله بن مطيع عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم فتح مكة لا يقتل قرشي صبرا بعد هذا اليوم الى يوم القيامة \* حدثنا ابن خزيمة حدثنا أبي حدثنا زكريا بهذا الاسناد وزاد قال ولم يكن أسلم أحد من عصاة قرش غير مطيع كان اسمه العاص فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم مطيعا (قوله صلى الله عليه وسلم لا يقتل قرشي صبرا بعد هذا اليوم الى يوم القيامة) قال العلماء معناه الاعلام بأن قرشيا يسلمون كلهم ولا يرتد أحد منهم كما ارتد غيرهم بعد ذلك صلى الله عليه وسلم من حورب وقتل صبرا وايس المراد انهم لا يقتلون ظما صبرا فقد جرى على قرش بعد ذلك ما هو معلوم والله أعلم (قوله ولم يكن أسلم من عصاة قرش غير مطيع كان اسمه العاص فسماه النبي صلى الله عليه وسلم مطيعا) قال القاضي عياض عصاة هنا جمع العاص من أسماء الاعلام لامن الصفات أي ما أسلم ممن كان اسمه العاص مثل العاص بن وائل السهمي والعاص بن هشام أبو الخثري والعاص بن سديد بن العاص بن أمية والعاص بن هشام ابن المغيرة المخزومي والعاص بن منبه بن الحجاج وغيرهم سوى العاص بن الاسود العدري فغير النبي صلى الله عليه وسلم اسمه فسماه مطيعا والافقدا سلت عصاة قرش وعثاتهم كلهم بحمد الله تعالى

والكسافي (المتهم) من الظنة وهي التهمة (والضنين) بالصاد (يضن به) أي لا يخل بالتبليغ والتعليم \* (وقال عمر) بن الخطاب فيما وصله عبد بن حميد (النفوس زوجت يروج) بفتح الواو مشددة الرجل (نظير من أهل الجنة والنار ثم قرأ) عمر (رضي الله عنه) احشروا الذين ظلموا وأنزوا جهنم) وأخرج الفراء من طريق عكرمة قال يقرن الرجل في الجنة بقرينه الصالح في الدنيا ويقرن الرجل الذي كان يعمل السوء في الدنيا بقرينه الذي كان يعمل فيه في النار وقيل يروج المؤمنون بالهور والعين ويرتج الكافرون بالشياطين حكاه القرطبي في تذكرة \* (عسعس) أي (أدبر) وقال الحسن أقبل بظلامه وهو من الاضداد ويدل على ان المراد هنا أدبر قوله والصبح اذا تنفس أي امتدضوه حتى يصير نهارا

\* (سورة اذا السماء انفطرت) \*

مكية وآياتها تسع عشرة (بسم الله الرحمن الرحيم) سقط لفظ سورة والبسملة لغير أبي ذر \* (وقال الربيع بن خثيم) يضم الحاء المجهمة وفتح المثناة فيما رواه عبد بن حميد في قوله تعالى (آخزت) أي (فاضت) قال الزركشي ينبغي قراءته بالتخفيف فانها القراءات المنسوبة للربيع صاحب هذا التفسير \* (وقرأ الاعشى وعاصم) وكذا حمزة والكسافي (فعدل بالتخفيف وقرأه) ولا يذرو قرأ (أهل الحجاز) وأبو عمرو والبصري وابن عامر الشامي (بالتشديد أو أراد معتدل الخلق) أي جعله متناسبا لاطراف فلم يجعل احدي يديه أطول ولا احدي عينيه أوسع (ومن خفف بعد في أي صورة شاء اما حسن واما قبيح وطويل وقصير) ولا يذروا وطويل أو قصير قاله الفراء

\* (سورة ويل لاه طنفين) \*

مكية أو مدنية وآياتها ست وثلاثون (بسم الله الرحمن الرحيم) سقط لفظ سورة والبسملة لغير أبي ذر \* (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى (بل ران) وسقط بل لغير أبي ذر أي (ثبت الخطايا) بفتح المثناة وسكون الموحدة بعدها مشاة فوقية حتى غمرتها والران الغشاوة على القلب كالصدا على الشيء الثقيل من سيف ونحوه قال

وكم ران من ذنب على قلب فاجر \* فتاب من الذنب الذي ران فانجلى

وأصل الرين الغلبة ومنه رانت الخمر على عقل شاربه أو معنى الآية أن الذنوب غلبت على قلوبهم وأحاطت بهم أو في الترمذي وقال حسن صحيح عن أبي هريرة عن فروان العبد إذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة فان هوزع واستغفر صلات فان عاذر يذفها حتى تعلو قلبه فهو الران الذي ذكر الله في كتابه كلاب ران على قلوبهم \* (نوب) أي (جوزي) قاله مجاهد فيما وصله القرطبي \* (الرحيق) أي (الخمر) الخالص من الدنس (ختامه مسك) أي (طينه) أو آخر شربه يفوح منه رائحة المسك \* (اتسليم يعلو شراب أهل الجنة) أي ينصب عليهم من علوف غرفهم ومنازلهم أو يجري في الهواء مستنمنا فينبص في أوانيهم على قدر ملئها فاذا امتلأت أمسك وهذا ثابت للنسفي وحده من قوله الرحيق الخ \* (وقال غيره) غير مجاهد (المطفف) هو الذي (لا يوفي غيره) حقه في المكيل والميزان والمطفف النقص ولا يكاد المطفف يسرق في الكيل والوزن الا الشيء التافه الخفيف وقوله غير بعد قوله لا يوفي ثابت في رواية أبي ذر عن الكشي يني \* (يوم يقوم الناس) من قبورهم \* (رب العالمين) لاجل أمره وحسابه وجرأته وهذه الآية ثبتت لأبي ذر \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن الميمون) القرشي الخزاعي المدني قال (حدثنا معن) هو ابن عيسى القزاز قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم والحديث من غرائب وليس في موطنه (عن نافع عن

ولكنه ترك أبو جندل بن سهيل بن عمرو وهو من أسلم واسمه أيضا العاص فاذا صح هذا فيجتمعا أن هذا لما غلبت عليه كنيته وجهل اسمه

حدثني عبد الله بن معاذ العنبري - حدثنا أبي (٤١٤) - حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء بن عازب

يقول كتب علي بن أبي طالب الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين يوم الحديبية فكتب هذا ما كتب عليه محمد رسول الله فقالوا لا تكتب رسول الله فلو تعلم انك رسول الله لم تقا تلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعلى احمه فقال ما انا بالذي احماه فجاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده قال وكان فيما اشتراطوا أن يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا ولا يدخلها سلاح الا جلابان السلاح قلت لابي اسحق وما جلابان السلاح قال القراب وما فيه \* حدثنا محمد بن مشني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر - حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء بن عازب يقول لما صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الحديبية كتب علي كتابا بينهم قال فكتب محمد رسول الله ثم ذكر بنحو حديث معاذ غير انه لم يذكر في الحديث هذا ما كتب عليه \* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي وأحمد بن حنبل المصيصي جميعا عن عيسى بن يونس والنظاس اسحق أخبرنا عيسى بن يونس - حدثنا زكريا عن أبي إسحق عن البراء قال لما أحصر النبي صلى الله عليه وسلم عند البيت صالحه أهل مكة على أن يدخلها فيقيم بها ثلاثا ولا يدخلها الا جلابان السلاح السيف

لم يعرفه الخبر باسمه فلم يستثنه كما استثنى مطيع بن الاسود والله أعلم

(باب صلح الحديبية) \*

في الحديبية والجهنم لثقتان

عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال يوم يقوم الناس لرب العالمين يوم القيامة وتدنو الشمس منهم مقدار ميل (حتى يغيب أحدهم في ريشته) بفتح الراء وسكون المعجمة في القرع وضبطه في الفتح والمصابيح بفتحين جميعا عرقه لانه يخرج من بدنه شيئا كما يترشح الاناء المتخلل الاجزاء وفي رواية سعيد بن داود حتى ان العرق يلجم أحدهم (الى أنصاف أذنيه) قال الكرمانى فان قلت ما وجه اضافته لجمع الى المنى وهل هو مثل صغت قلوبكم وأجاب بانفسا كان لكل شخص اذنان بخلاف القلب لا يكون مثله بل يصير من باب اضافة الجمع الى الجمع حقيقة ومعنى انتهى وحكى القاضى أبو بكر بن العري أن كل أحد يقوم عرقه معه وهو خلاف المعتاد في الدنيا فان الجماعة اذا وقفوا في الارض المعتادة أخذهم الماء أخذوا واحدا لا يقاوتون فيه وهذا من القدرة التي تخرق العادات والايمان بهم من الواجبات وبأن زيادة ذلك ان شاء الله تعالى في محله بعون الله تعالى وفضله وكرمه

(سورة اذا السماء انشقت) \*

ثبت لفظ سورة لابي ذر (قال) ولاي ذرو قال (مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى (كاتبه بشماله) أي (ياخذ كتابه من وراء ظهره) تجعل يده من وراء ظهره فيأخذها كتابه وتعمل عناءه الى عنقه \* (وسق) أي (جمع) ما دخل عليه (من دابة) وغيرها \* (ظن أن لن يحور) أي (لا يرجع البنا) ولا يبعث والخور الر جوع \* هذا (باب) بالتنوين أي في قوله تعالى (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سوف من الله واجب والحساب اليسير هو عرض عليه كما يأتي ان شاء الله تعالى في هذا الحديث وثبت التوب وتاليا لابي ذر \* وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) الفلاس قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) عن عثمان بن الاسود (الجمعى) أنه قال سمعت ابن ابي مليكة (عبد الله قال) سمعت عائشة (رضي الله عنها) قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال (المؤائف) (حدثنا) ولاي ذرو (حدثنا) (الواشحي) قال (حدثنا حماد بن زيد) الجهضمي البصري (عن أيوب) بن الحنصاني (عن ابن ابي مليكة) عبد الله (عن عائشة) رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال المؤائف أيضا (حدثنا) ولاي ذرو (حدثنا) (مسدد) بضم الميم وفتح السين المهملة وتشديد الدال المهملة الاولى ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن اي يونس حاتم بن ابي صغيرة) باصا الدال المهملة المقسوحة والغين المعجمة المكسورة الباهلي البصري (عن ابن ابي مليكة عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) فهذه ثلاثة أسانيد صرح في الاولين منها بأن ابن ابي مليكة حمل الحديث عن عائشة بغير واسطة وفي الثالث بواسطة القاسم بن محمد عنها حملة النوروى على أنه سمع من عائشة وسمع من القاسم عنها فحدث به على الوجهين قال في الفتح وهو مجرد احتمال وقد وقع التصريح بسماع ابن ابي مليكة له من عائشة كما في السند الاول فاستقى القول باسقاط رجل من السند وتعين الحمل على أنه سمع من عائشة ثم من القاسم عنها أو بالعكس والسرفيه أن في روايته بالواسطة ما ليس في روايته بغير واسطة (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أحد يحاسب الا هلك) قالت قلت يا رسول الله جعلني الله فداك (بالهجر) (أليس يقول الله عز وجل فأما من أتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال) عليه الصلاة والسلام (ذلك) بكسر الكاف (العرض يعرضون) بأن تعرض عليه أعماله فيعرف الطاعة والمعصية ثم يناب على الطاعة ويجاوز عن المعصية ولا يطالب بالعتذار فيه (ومن توفش الحساب) بضم النون وكسر القاف مبنيا للمفعول والحساب نصب بنزع الخافض أي من استقصى أمره في الحساب (هالك) بالعذاب في النار وأن نفس عرض الذنوب والتوقيف على

وشرابه ولا يخرج باحد معه من اهلها ولا يمنع احدا يكسبها (٤١٥) ممن كان معه قال لعلي اكتب الشرط

بيننا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له المشركون لو نعلم انك رسول الله تابعنا لك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فأمر عليا أن يحاها فقال على لا والله لا أحاها

وفي الرواية الاخرى هذا ما قاضى عليه محمد قال العلماء معنى قاضى هنا فاصل وأمضى أمره عليه ومنه قضى القاضى أى فصل الحكم وأمضاه ولهذا سميت تلك السنة عام المفاضاة وعمره القضية وعمره القضاء كله من هذا وغلطوا من قال انما سميت عمره القضاء لقضاء العمرة التي صدعنا لانه لا يجب قضاء المصدود عنها اذا تحلل

بالاحصاء كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في ذلك العام وفي هذا الحديث دليل على انه يجوز أن يكتب في أول الوثائق وكتب الاملاك والصادق والعق ووقف والوصية ونحوها هذا ما اشترى فلان أو هذا ما أصدق أو وقف أو أعتق ونحوه وهذا هو انصواب الذي عليه الجمهور من العلماء وعليه عمل المسلمين في جميع الازمان وجميع البلدان من غير انكار قال القاضى عياض رضى الله عنه وفيه دليل على انه يكتب في ذلك بالاسم المشهور من غير زيادة خلافا لمن قال لابد من أربعة المذكور وأيه وجد منه ونسبه وفيه ان للامام أن يعقد الصلح على ماراه مصلحة للمسلمين وان كان لا يظهر ذلك لبعض الناس في بادئ الرأي وفيه احتمال المفسدة السيرة لدفع أعظم منها أو لتحصيل مصلحة أعظم منها اذا لم يمكن ذلك الا بذلك (قوله) فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي احمه فقال ما أنا بالذي أحمه هكذا

فبيع ما سلف والتوبخ عذاب وفيه بحث بأن أنشأ الله تعالى في الرقاق وهذا الحديث أخرجه أيضا في الرقاق ومسلم في صفة النار والترمذي وانساق في التفسير (باب) بالتنوين أى في قوله تعالى (اتركن طبقات من طبقات) أصله تركبون خذفت نون الرفع لتوالي الامثال والواو لاتقاء الساكنين وفتح الباء ابن كثير وحزرة والكسافي خطا بالواحد والباقون بضمها خطا بالجمع وسقط لفظ باب وما بعده لغير أى ذر \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحثنى (سعيد بن النضر) بسكون الضاد المجهمة البغدادي قال (أخبرنا هشيم) بضم الهاء مصغرا ابن بشير قال (أخبرنا أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المجهمة (جعفر بن اياس) بكسر الهـ مزنة وتخفيف الباء ابن أبي وحشية (عن مجاهد) المفسر أنه (قال قال ابن عباس) في قوله تعالى (لتركن) بضم الموحدة وفي اليونينية بفتحها (طبقات طبق) أى (حالا بعد حال قال هذا انبيكم صلى الله عليه وسلم) يعنى يكون لك الظفر والغلبة على المشركين حتى يحتملك بجميل العاقبة فلا يحزنك تكذيبهم وتماذيرهم في كفرهم وقيل سما بعد سما كما وقع في الاسراء والمعنى على الجمع لتركبن أيها الناس حالا بعد حال وأمر ابعدهم وذلك في موقف القيامة أو الشدائد والاهوال الموت ثم البعث ثم العرض أو حال الانسان حالا بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهل ثم شيخ

### \*(سورة البروج)\*

مكية وآياتها ثنتان وعشرون وسقط لغير أى ذر سورة \* (قال) ولا يذرح (مجاهد) فيمأواه عبد بن حميد في قوله (الآخذود) هو (شق في الارض) وقال غيره المستطيل في الارض وروى مسلم عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان فين كان قبلكم ملك وكان له ساحر فلما كبر قال للملك انى قد كبرت فابعت الى غلاما علمه السحر فبعث اليه غلاما يعلمه وكان في طريقه اذا سلك راهب فقعده اليه وسمع كلامه فاعجبه فكان اذا أتى الساحر من بال راهب وقعه اليه فاذا أتى الساحر ضربه فشك ذلك الى الراهب فقال له اذا خشيت الساحر فقل حبسنى أهلى واذا خشيت أهلك فقل حبسنى الساحر فيدعها وكذا ذلك اذا أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل فأخذ يجرجر فقال اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها ومضى الناس فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب أى بنى أنت اليوم أفضل منى قد بلغ من أمرك ما أرى وانك ستقتلى فان ابتليت فلا تدل على وكان الغلام يرى الاكمة والابرص ويدأوى الناس سائر الادواء فسمع جلدس للملك كان قد عصى فأنا بهدايا كثيرة فقال ما ههنا لك أجمع ان أنت شفيعتى قال انى لأشقى أحدنا انما يشقى الله عز وجل فان آمن بالله دعوت الله فشفاك فآمن بالله فشفاه الله فأتى الملك مجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال ربي قال ولرب غيرى قال الله ربي وربك فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجنى بالغلام فقال له الملك أى بنى قد بلغ من حصرك ما تبرئ الاكمة والابرص وتعمل قال انى لأشقى أحدنا انما يشقى الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فجنى بالراهب فقتل له ارجع عن دينك فأبى فوضع المنشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جنى بجلدس الملك فقتل له ارجع عن دينك فأبى فوضع المنشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جنى بالغلام فقتل له ارجع عن دينك فأبى فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الجبل فاذا بلغتم به ذروته فان رجع عن دينه والا فاطرحوه فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال اللهم اكنفهم عاشرت فرجعهم الجبل فمسقطوا وجاء عيسى الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك قال كفناهم الله فدفعه الى

قوله ولا يذرح في نسخة صحيحة ولغير أى ذر في نسخة

هو في جميع النسخ بالذي أحياه وهي لغة في النخوة (٤١٦) وهذا الذي فعله على رضى الله عنه من باب الادب المستحب

لانه لم يفهم من النبي صلى الله عليه وسلم تحميم محو على نفسه ولهذا لم ينكر ولو حتم محو بنفسه لم يجز على تركه ولما أقره النبي صلى الله عليه وسلم على المخالفة (قوله) ولا يدخلها بسلاح الاجلبان السلاح قال أبو اسحق السبيعي جلبان السلاح هو القرباب وما فيه الجلبان بضم الجيم قال القاضي في المشارق ضبطناه جلبان بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة قال وكذا رواه الاكثرون وصوبه ابن قتيبة وغيره ورواه بعضهم بأسكان اللام وكذا ذكره الهروي وصوبه هو وثابت ولم يذكر ثابت سواء وهو

\*(سورة الطارق)\*

ثبت لفظ سورة لابي ذر وهي مكية وآياتها سبع عشرة \* (هو) أي الطارق (النجم) وما أتاك ليلا فهو طارق ولا يسمى ذلك بالنهار فسمى به النجم لظهوره ليلا (النجم الناقب) هو (الضيق) وهذا كله ثابت للنسفي وحده ساقط في الفرع كاصله \* (وقال مجاهد) في ما وصله القرطبي (ذات الرجح) هي (صحاب يرجع بالطار) ولا يذرج بالقوقية بدل التحمية وعلى هذا يجوز أن يراد بالسماء السحاب (ذات) ولا يذرو ذات (الصدع) هي (الارض تنصدع بالنبات) والعيون \* (وقال ابن عباس لقول فصل) أي (الحق) وجذب فصل بين الحق والباطل \* (لما عليها حافظ) أي (الاعلميا حافظ) وهذا التفسير على تشديد ميم لما هو في قراءة عاصم وابن عامر وحزقوان نافية وثبت قوله وقال ابن عباس الى آخره للنسفي وحده وسقط من الفرع كاصله

\*(سورة سجد اسم ربك الاعلى)\*

ثبت سورة الاعلى لابي ذر وهي مكية وآياتها تسع عشرة ومعنى سجد اسم ربك أي نزه ربك الاعلى عما يصفه المحدثون فالاسم صلة به يحتاج من جعل الاسم والمسمى واحدا لان أحدا لا يقول سبحان اسم الله بل سبحان الله وقال قوم أي نزه تسمية ربك بأن تذكره وأنت له معظم ولذكرك محترم فجعلوا الاسم بمعنى التسمية فكأنه يجب تزيه ذاته وصفاته عن النقائص يجب تزيه الالفاظ الموضوعه لها عن سوء الادب وقد سبق في أول هذا المجموع من يدل ذلك والله الموفق \* (وقال مجاهد) في قوله (قد رفهذي) أي (قد رلا لانسان الشقاء والسعادة وهدي الانعام لمرانها) وصله الطبري وثبت للنسفي وحده \* وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان قال (أخبرني) بالافراد (أبي) عثمان بن جبلة (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب رضى الله عنه أنه (قال أول من قدم علينا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) المدينة من المهاجرين (مصعب بن عمير) بنضم العين مصغرا وضم ميم مصعب (وابن أم مكتوم) عمرو بن قيس العامري (بفتح لاي بقرئنا القرآن) أي ما نزل منه (ثم جاء) المدينة أيضا (عمار) يعني ابن ياسر (وبلال) المؤذن (وسعد) يعني ابن أبي وقاص (ثم جاء) أيضا (عمر بن

الطف من الجرب يكون من الادم يوضع فيه السيف مغمدا ويطرح فيه الراكب سوطه وأدانه وبه لغة في الرحل قال العلماء وانما شرطوا هذا الوجهين أحدهما أن لا يظهر منه دخول الغالين القاهرين والثاني أنه ان عرض فتنة أو نحوها يكون في الاستعداد بالسلاح صعوبة (قوله) اشتراطوا أن يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا قال العلماء سبب هذا التقدير ان المهاجر من مكة لا يجوز له أن يقيم بها أكثر من ثلاثة أيام وهذا أصل في ان الثلاثة ليس لها حكم الإقامة وأما ما فوقها فله حكم الإقامة وقد رتب الفقهاء على هذا أقصر الصلاة فيمن نوى إقامة في بلد في طريقه وقاسوا على هذا الاصل مسائل كثيرة (قوله) لما أحصر النبي صلى الله عليه وسلم عند البيت هكذا هو في جميع نسخ بلادنا أحصر عند البيت وكذا نقله القاضي عن رواية

في كتاب الحج (قوله صلى الله عليه وسلم أَرْنِي مَكَانَهَا فَأَرَاهُ مَكَانَهَا فَعَاهَا وَكُتِبَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ) قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَحْتِجُ بِهَذَا اللَّفْظِ بَعْضُ النَّاسِ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ ذَلِكَ يَسَدًا عَلَى ظَاهِرِهِ هَذَا اللَّفْظُ وَقَدْ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ نَحْوَهُ مِنْ رَوَايَةِ اسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي اسْحَقَ وَقَالَ فِيهِ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكِتَابَ فَكَتَبَ وَزَادَ عَنْهُ فِي طَرِيقٍ آخَرَ وَلَا يَحْسُنُ أَنْ يَكْتُبَ فَكُتِبَ قَالَ أَصْحَابُ هَذَا الْمَذْهَبِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَجْرَى ذَلِكَ عَلَى يَدِهِ أَمَا بَأَنَّ كُتِبَ ذَلِكَ الْقَلَمُ يَدِهِ وَهُوَ غَيْرُ عَالِمٍ بِمَا يَكْتُبُ أَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَّمَهُ ذَلِكَ حِينَئِذٍ حَتَّى كُتِبَ وَجَعَلَ هَذَا زِيَادَةً فِي مَجْزُئِهِ فَانْهَ كَانَ أَمَّا بِمَا كَلَّمَ عِلْمَهُ مَا لَمْ يَعْلَمْ مِنَ الْعِلْمِ وَجَعَلَهُ يَقْرَأُ مَا لَمْ يَقْرَأُ أَوْ يَتْلُو مَا لَمْ يَكُنْ يَتْلُو كَذَلِكَ عِلْمُهُ أَنْ يَكْتُبَ مَا لَمْ يَكُنْ يَكْتُبُ وَخَطَّ مَا لَمْ يَكُنْ يَخْطُ بَعْدَ النُّبُوَّةِ أَوْ أَجْرَى ذَلِكَ عَلَى يَدِهِ قَالَُوا وَهَذَا لَا يَقْدَحُ فِي رِصْنِهِ بِالْأَمِيَّةِ وَاحْتِجُوا بِأَنَّ ثَارَ جَاءَتْ فِي هَذَا عَنِ الشَّعْبِ وَبَعْضُ السَّافِ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمِثْ حَتَّى كُتِبَ قَالَ الْقَاضِي وَالْجَوَازُ هَذَا ذَهَبُ الْبَاجِي وَحُكَاةُ عَنِ السَّمْنَانِيِّ وَأَبِي ذَرٍّ وَغَيْرِهِ وَذَهَبَ الْكَثِيرُونَ إِلَى مَنَعِ هَذَا كُلِّهِ قَالُوا وَهَذَا الَّذِي زَعَمَهُ الْذَاهِبُونَ إِلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ يَطْلُوهُ وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى إِيَّاهُ النَّبِيَّ الْأَمِيَّ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُوهُ بِيَمِينِكَ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَمِيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ قَالُوا وَقَوْلُهُ فِي هَذَا الْخَبَرِ كُتِبَ

الْخُطَابُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (فِي) جُلَّةِ (عَشْرِينَ) مِنَ الصَّحَابَةِ ذَكَرَهُمْ ابْنُ اسْحَقَ زَيْدُ بْنُ الْخُطَابِ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ سِرَاقَةَ وَخُنَيْسُ بْنُ خُذَافَةَ وَوَاقدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَخُوْلِيُّ بْنُ أَبِي خُوْلٍ وَأَخَاهُ هِلَالُ بْنُ أَبِي رِيْعَةَ وَخُلْدَا وَأَيَّاسُ وَمَا مَرَا وَعَاقِلَا بْنُ الْبَكْرِ وَهُمْ ثَلَاثَةُ عَشَرَ فَعَلِ الْبَاقِي كَانُوا أَتْبَاعَهُمْ (ثُمَّ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرَأَيْتُمْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِهِ) أَيْ كَفَرَهُمْ بِهِ فَهُوَ نَصَبُ بَنِي زُرْعَةَ الْخُفَافِ (حَتَّى رَأَيْتُ الْوَلَدَ) جَمْعُ وَلِيدَةٍ الصَّبِيَّةِ وَالْأُمَّةِ (وَالصَّبِيَّانِ) يَقُولُونَ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَاءَ) حَذَفَتِ التَّصْلِيَةُ لِأَبِي ذَرٍّ قَالَ لِأَنَّ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ أَمَّا كَانَ ابْتِدَاءً مُشْرُوعِيَةً فِي السَّنَةِ الْخَامَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يُشِيرُ إِلَى آيَةِ الْأَمْرِ بِهَا وَهَذَا غَيْرُ مُتَّجِهٍ لِأَنَّهُ قَدْ وَرَدَ فِي حَدِيثِ الْأَسْرَاءِ ذِكْرُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَسْرَاءُ كَانَتْ بِمَكَّةَ فَلَا وَجْهَ لِلْإِنْكَارِ قَالَ الْبَرَاءُ (فَجَاءَ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْمَدِينَةَ (حَتَّى قَرَأْتَ سَبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى فِي سُورَةِ مَثَلِهَا) وَزَادَ فِي الْهَجْرَةِ مِنَ الْمَفْصَلِ وَثَبَتَ لَفْظُ مَثَلِهَا لِأَبِي ذَرٍّ

\*(هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ)\*

مَكِّيَّةٌ وَأَيَّامُهَا سِتٌّ وَعَشْرُونَ وَلَاحِظُ فِي سُورَةِ هَلْ أَتَاكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَسَقَطَ لَهُ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ وَغَيْرِهِ الْبَسْمَلَةُ \* (وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ) فِيمَا وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ) (النَّصَارَى) وَزَادَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالْيَهُودُ وَالنَّصَارَى الرَّهْبَانُ يَعْنِي أَنَّهُمْ عَمِلُوا وَنَصَبُوا فِي الدِّينِ عَلَى غَيْرِ دِينِ الْإِسْلَامِ فَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ وَقِيلَ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ فِي النَّارِ كَبُرَ السَّلَاسِلُ وَخَوْضُهَا فِي النَّارِ خَوْضُ الْأَبْلِ فِي الْوَحْلِ وَالصَّعْدُ وَالْهَبْوَطُ فِي تَلَالُهَا وَوَهَادَهَا \* (وَقَالَ مُجَاهِدٌ) فِيمَا وَصَلَهُ الْقُرَيْبِيُّ (عَيْنُ آيَةٍ) بَلَغَ أَنَا هَا بِكُسْرِ الهمزة وَبَعْدَ النُّونِ أَلْفٌ غَيْرُ مَهْمُوزٍ وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَرْفِ وَقَعَتْ نَهْأُ قَطْرَةٌ عَلَى جِبَالِ الدُّنْيَا لَذَابَتْ وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ أَنَا هَا حِينَهَا (وَحَانَ شَرِبَهَا حَيْمٌ أَنْ بَلَغَ أَنَا) أَيْ حَانَ (لَا تَسْمَعُ فِيهَا) أَيْ الْجَنَّةُ (لَاغِيَةً) أَيْ (شَتْمًا) وَلَا غَيْرَهُ مِنَ الْبَاطِلِ \* (الضَّرِيعُ) وَلَاحِظُ فِي ذَرٍّ وَقِيلَ الضَّرِيعُ (نَبْتُ) لِهَشُولِ (يَقَالُ لَهُ الشَّبْرُ) بِكُسْرِ الْمُجْمَعِ وَالرَّاءِ يَنْهَى مَوْحِدَةً سَاكِنَةً (تُسَمَّى أَيْ هَلْ جَزَا الضَّرِيعُ إِذَا بَسَّ وَهُوَ سَمٌّ) لَا تَقْرُبُهُ دَابَّةٌ نَحْبَهُ \* (بَسِيطَرٌ) أَيْ (بَسَاطٌ) فَتَقْتُلُهُمْ وَتَكْرَهُهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ (وَيَقْرَأُ) مَصِيطَرٌ (بِالضَّادِ وَالسِّينِ) وَهَذَا قِرَاءَةُ هِشَامٍ وَهِيَ عَلَى الْأَصْلِ \* (وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ) فِيمَا وَصَلَهُ ابْنُ الْمُنْذَرِ فِي قَوْلِهِ (أَيَّامَهُمْ) أَيْ (مَرَجَعُهُمْ) بَعْدَ الْمَوْتِ

\*(سُورَةُ الْفَجْرِ)\*

مَكِّيَّةٌ وَأَيَّامُهَا سِتٌّ وَعَشْرُونَ وَثَبَتَ سُورَةُ لَاحِظُ فِي ذَرٍّ \* (وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَوْ تَرَأَيْتَ اللَّهَ) لَا تَفْرَادُهُ بِالْأَلُوْهِةِ وَحَذَفَ مَا بَعْدَ مُجَاهِدٍ لَاحِظُ فِي ذَرٍّ \* (أَرَمَ ذَاتَ الْعِمَادِ) أَيْ (الْقَدِيمَةِ) يَعْنِي عَادَا الْأَوَّلَى وَلَاحِظُ فِي ذَرٍّ يَعْنِي الْقَدِيمَةِ وَفِي الْيُونَانِيَّةِ أَرَمَ ذَاتَ بَكْسَرِ الْهَمْزِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَفَتْحِ الْمِيمِ وَرَوَيْتُ عَنِ الضَّحَّاكِ لَكُنْ بَفَتْحِ الْهَمْزِ وَأَصْلُهُ أَرَمَ عَلَى وَزْنِ فَعْلٍ كَفَخَذَ خَفَفَ (وَالْعِمَادُ) رَفَعُ مَبْدَأُ خَبَرِهِ (أَهْلُ عَوْدٍ) أَيْ خِيَامُ (لَا يَقْبَعُونَ) فِي بِلَدٍ وَكَانُوا سِيَارَةً يَنْتَجِعُونَ الْغَيْثَ وَيَنْتَقِلُونَ إِلَى الْكَلَالَةِ حَيْثُ كَانَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَمَّا قِيلَ لَهُمْ ذَاتَ الْعِمَادِ لَطَوَّلَهُمْ وَأَخْذَارُ الْأَوَّلِ ابْنُ جَرِيرٍ وَرَدَ الثَّانِي قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فَاصْبَابُ وَحِينَئِذٍ ظَمِيرُ يَعْزُودُ عَلَى الْقَبِيلَةِ قَالَ وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ عِنْدَهُ هَذِهِ آيَةٌ مِنْ ذِكْرِ مَدِينَةٍ يَقَالُ لَهَا أَرَمَ ذَاتَ الْعِمَادِ مَدِينَةُ الْبَنِي الْذَهَبِ وَالْفَضَّةِ وَأَنَّ حَصْبَاءَهَا لَا كُنَى وَجَوَاهِرُ وَتَرَاهَا بِنَادٍ الْمَسْلُكُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَوْصَافِ وَأَنَّهَا تَنْتَقِلُ قِتَارَةً تَكُونُ بِالشَّامِ وَتَارِتًا لِلْبَنِي وَأُخْرَى بِغَيْرِهِمَا مِنَ الْأَرْضِ فِي خَرَافَاتِ الْأَسْرَائِيلِيِّينَ وَلَيْسَ لِذَلِكَ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ

فأقام بها ثلاثة أيام فلما ان كان يوم الثالث (٤١٨) قالوا لعل هـ هذا آخر يوم من شرط صاحبك فأمره فليخرج فأخبره

بذلك فقال نعم فخرج وقال ابن جناب في روايته مكان تابعناك يا عبدناك

واحتجوا بالرواية الأخرى فقال لعل رضى الله تعالى عنه ما كتب محمد ابن عبد الله قال القاضي وأجاب الاولون عن قوله تعالى انه لم يتل ولم يخط أى من قبل تعاليمه كما قال الله تعالى من قبله فكما جازان يتلو جاز أن يكتب ولا يقدح هذا في كونه أميا إذ ليست المعجزة بمجرد كونه أميا فان المعجزة حاصله بكونه صلى الله عليه وسلم كان ولا كذلك ثم جاء بالقرآن وبعلومه ليعلمها الاميون قال القاضي وهـ هذا الذى قالوا ظاهره ر قال وقوله في الرواية التى ذكرناها ولا يحسن أن يكتب فكتب كالتص ان كتب بنفسه قال والعدول الى غيره مجاز ولا ضرورة اليه قال وقد طال كلام كل فرقة في هذه المسئلة وشنت كل فرقة على الأخرى في هذا والله أعلم قوله فلما كان يوم الثالث هكذا هو في النسخ كلها يوم الثالث بإضافة يوم الى الثالث وهو من إضافة الموصوف الى الصفة وقد سبق بيانه مرات ومذهب الكوفيين جوازه على ظاهره ومذهب البصريين تقدير محذوف منه أى يوم الزمان الثالث (قوله فأقام بها ثلاثة أيام فلما كان يوم الثالث قالوا لعل هـ هذا آخر يوم من شرط صاحبك فأمره أن يخرج فأخبره بذلك فقال نعم فخرج) هذا الحديث فيه حذف واختصار والمقصود أن هذا الكلام لم يقع في عام صلح الحديبية وانما وقع في السنة الثانية وهى سنة القضاء وكانوا شارطوا النبي صلى الله عليه وسلم في عام الحديبية أن يحجى بالعام المقبل فيعترف ولا يقسم أكثر من ثلاثة أيام جفا في العام المقبل فأقام

طريق وهب بن منبه عن عبد الله بن أبي قلابة في هذه القصة أيضا وذكرها فيها فقال في الفتح فيها ألقاها منكورة ورواها عبد الله بن أبي قلابة لا يعرف وفي أسنادها ابن الهيعة ومثله ما يخبر به كثير من الكذبة المتحملين من وجوده مطالب تحت الأرض بها قنطرة الذهب والفضة والخواهر والياقوت واللاكنى والاكسبر لكن علمها ما وانه تمنع من الوصول اليها فيقتلون على أموال ضعفة العقول والسفهاء فيأكلونها بحجة صرفها في بخورات ونحوها من الهدايا وتراهم ينفقون على حفرها الأموال الجزيلة ويبلغون في العمق غاية ولا يظهر لهم إلا التراب والحجر الكدان فيقتلوا الرجل منهم وهو مع ذلك لا يرداد الا طلبا حتى يموت (سوط عذاب الذى) ولا يذر الذين (عذبوا به) وعن قتادة ممرأه ابن أبي حاتم كل شئ عذب به فهو سوط عذاب (أكلنا السيف) من سدت الاكل أسفه سفا (وإذا الكثير) أى يحبون جمع المال وسقط وأوجبالى ذر (وقال مجاهد) في قوله تعالى والشفيع والوتر (كل شئ خلقه) تعالى (فهو شفيع السما شفيع) أى للأرض كالذروا (والوتر) بفتح الواو وتنكسر هو (الله تبارك وتعالى) وسبق (وقال غيره) غير مجاهد (سوط عذاب) كلمة تقولها العرب لكل نوع من العذاب يدخل فيه (سوط) قاله الفراء (للمارصا داليه المصير) وقال ابن عباس بحيث يسمع ويرى وقيل يرصد أعمال بني آدم لا يفوته شئ منها (تخاضون) بفتح التاء والخاء فالف وهاقرأ الكوفيون أى (تخافون وتخضون) بغير الف (تأمرون بأطعامه) المساكين (المطمئنة) هى (المصدقة بالثواب) وهى الثابتة على الايمان (وقال الحسن) البصري فيما وصله ابن أبي حاتم (يا أيها النفس المطمئنة) إذ أراد الله عز وجل قبضها اطمأنت الى الله واطمان الله اليها) أسناد الاطمئنان الى الله مجازيراد به لازمه وغايته من نحو اوصال الخير وفيه المشاكلة ولا يذر عن الجوى والمسقى واطمان اليه بتذكير الضمير أى الى الشخص (ورضيت عن الله ورضى الله عنها) ولا يذر عن الجوى والمسقى عنه (فامر) بالفاء ولا يذر وأمر (بقبض روحها وأدخلها) ولا يذر عن الجوى والمتملى أيضا وأدخله (الله الجنة) وجعله من عباده الصالحين (وقال عطاء النفس المطمئنة هى العارفة بالله التى لا تنسبر عن الله طرفه عين (وقال غيره) غير الحسن (جاءوا) أى (تقبوا) بالتخفيف أى تقبوا الصخر وأصل الجيب القطع مأخوذ (من جيب القميص) أى (قطع له جيب) وكذلك قولهم فلان (يجوب القلادة) أى (يقطعها) وجيب بفتح الجيم وجر الموحدة عن والقميص خفض وبكسر الجيم ونصب الموحدة والقميص رفع وسقط لفظ من لابي ذر (لم) في قوله تعالى وبأكلون التراث أكلانا (لمته أجمع أتيت على آخره) قاله أبو عبيدة وسبق عنه وسقط لابي ذر

\*(لا أقسم)\*

مكية وآباء عسرون ولا يذر سورة لا أقسم (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي (بهذا البلد مكة) ولا يذر وأنت حل به هذا البلد مكة (ليس عليك ما على الناس فيه من الأثم) أى أنت على الخصوص تستحل دون غيرك لجلالة شأنك كما جاء لم تحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد بعدى وأنت على هذا من باب التقديم للاختصاص نحو ما عرفت وقال الواحدي ان الله تعالى لما ذكر القسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها مع كونها حراما فوعده نبيه صلى الله عليه وسلم أن يحلها له يقاتل فيها وأن يفتحها على يده ويكون فيها احلا والجملة اعترض بين القسم به وما عطف عليه (ووالد آدم وما ولد) أى من الانبياء والصالحين من ذريته لان الكافران كان من ذريته لكن لاحرمته له حتى يقسم به أو المراد بوالد ابراهيم وبما ولد محمد صلى الله عليه وسلم وما عطف من قال في الانوار وابتار ما على من لمعنى التمجيد كما في قوله تعالى والله أعلم بما وضعت (ابتدا) بضم اللام وفتح الموحدة لابي ذر جمع



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت (٤١٩) عن أنس أن قريشاً صالحوا النبي صلى الله

عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعلى اكتب بسم الله الرحمن الرحيم قال سهيل أما بسم الله فمأندري ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن اكتب ما نعرف يا هك اللهم فقال اكتب من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لو علمنا أنك رسول الله لآتيناهم ولكن اكتب اسمك واسم أبيك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب من محمد بن عبد الله فاشتروا على النبي صلى الله عليه وسلم ان من جاء منكم لم يردده عليكم ومن جاءكم من ينادي دعوه علينا

الى آخر اليوم الثالث فقالوا اعلى رضى الله تعالى عنه هذا الكلام فاخصر هذا الحديث ولم يذكر ان الاقامة وهذا الكلام كان في العام المقبل واستغنى عن ذكره بكونه معاً وما وقد جاء مينا في روايات أخر مع انه قد علم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل مكة عام الحديبية واقه أعلم فان قيل كيف احوجهم الى أن يطالبوا منهم الخروج ويقوموا باشرط فالحجاب ان هذا الطلب كان قبل انقضاء الايام الثلاثة يسير وكان عزم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه على الارتحال عند انقضاء الثلاثة فاحتاط الكفار لانفسهم وطلبوا الارتحال قبل انقضاء الثلاثة يسير فخرجوا عند انقضائها ووافقوا بالشرط لأنهم كانوا مقمين لو لم يطلب ارتحالهم (قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعلى اكتب بسم الله الرحمن الرحيم قال سهيل أما بسم الله فمأندري ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن اكتب ما نعرف يا هك اللهم) قال العلماء

لبدة كفره وغرف وهي قرارة العامة ولغير أبي ذر ليدابكسر اللام أي (كثيراً) من تلبد الشيء اذا اجتمع \* (والنجدين) هما (الخبيروالشر) قال الزجاج النجدان الطريقان الواضهان والنجد المرتفع من الارض والمعنى ألم نرين له طريق الخبيروالشر وقال ابن عباس النجدين الشديدين وهما ما يقسم به العرب تقول أما ونجديهما ما فعلت تريد ثدي المرأة لانهم اسكن النجدين للبطن \* (مسغبة) أي (مجاوعة) والسغب الجوع \* (متربة) ولا يذير برفع السلائق أي (الساقط في التراب) ليس له بيت لقره (يقال فلا اقحم العقبة فلم يقحم العقبة) فلم يجاوزها (في الدنيا) ليا من ثم فسر العقبة فقال وما أدراك أي أعلمك (ما العقبة) التي يقسمها وبين سبب جوازها بقوله (فلرقة) برفع الكاف على اضمار مبتدأ أي هو فك وخفض رقة بالاضافة من الرق باعتبارها (أو اطعام) بهمزة مكسورة وأف بعد العين ورفع ميم اطعام متوناً وقراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي فك بفتح الكاف فعلاً ماضياً رقة نصب أطم فعلاً ماضياً ايضاً (في يوم ذي مسغبة) مجاعة وهذا تنبيه على ان النفس لا توافق صاحبها في الاتفاق لو حده الله تعالى البتة فلا بد من التكلف وجل المشقة على النفس والذي يوافق النفس هو الافتخار والمرآة فكأنه تعالى ذكر هذا المثل باراء ما قال أهلكت ما لا يلد أو المراد بيان الاتفاق القيد وان ذلك الاتفاق مضر قاله صاحب الفرائد فيما حكاه في فتوح الغيب (في كبد) أي (شدة) أي شدة خلق وقال ابن عباس في نصب وقيل شدة مكاييد مصائب الدنيا وشدة الآخرة وهذا ثابت لا ينفي وحده

#### \* (سورة والشمس وضحاها) \*

مكية وآياتها خمس عشرة (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبت لفظ سورة والشمس ولا يذره (وقال مجاهد وضحاها) أي (ضوءها اذا تلاها) أي (تبعها) طالعاً عند غروبها (وطحاها) أي (دحاها \* دساها) أي (أغواها) وأصله دسها فكثير الامثال فابدل من ثالثها حرف علة \* (فألهمها) أي (عزفها السقام والسعادة) وهذا كله ثابت للنسفي ساقط من الفرع كاصله \* (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي (يطغواها) أي (بمعاصيها ولا يخاف عقباها) أي (عقبى أحد) \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصغراً ابن خالد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (انه أخبره عبد الله بن زمعة) بفتح الزاي وسكون الميم وفتحها وبالعين المهملة وأمه قريظة أخت أم سلمة أم المؤمنين رضى الله عنها (انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يحطّب) خطب وذكر ما قصده من الموعظة أو غيرها (وذكر الناقة) المذكورة في هذه السورة وهي ناقة صالح (وذكر) (الذي عقر) ها وهو قد ابن سالف وهو أحمير غود الذي قال الله تعالى فيه فنادوا صاحبهم فتهامى فعقر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نبعت أشداها انبعت) قام (لها رجل عزيز) شديد قوى (عازم) بهين ورأهم ملتين جبار صعب منفسد خبيث (منيع) قوى ذو منعة (في رهطه) قومه (مثل أبي زمعة) جد عبد الله بن زمعة المذكور في عزته ومنعته في قومه ومات كافراً بمكة (وذكر) عليه الصلاة والسلام في خطبته (النساء) أي ما يتعلق بهن استطراد اذ ذكر ما يقع من أزواجهن (فقال يعمد) بكسر الميم أي يقصد (أحدكم يجلد) ولا يذري جلد (أمر أنه جلد العبد فله لبضاجعه من آخر يومه) أي مجامعها (ثم وعظهم) عليه الصلاة والسلام (في ضحكهم) ولا يذري ذرعن الكشميين في ضحك (من الضرطة) وقال لم يضحك أحدكم بما يفعل (وكانوا في الجاهلية اذا وقع ذلك من أحد منهم في مجلس يضحكون فنهاهم عن ذلك) (وقال ابو معاوية) محمد بن حازم مما وصله اسحق بن راهويه في مسنده (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عبد الله بن زمعة) انه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل أبي زمعة

قوله أحد قال ابن حجر وفي بعض النسخ أخذ بالخاء والذال المعجمة بتبدل المهملتين اه

وافقههم النبي صلى الله عليه وسلم في ترك كُتَيْبَةَ (٤٣٠) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَانْهَ كُتَيْبَةَ بِاللَّهِمْ وَكَذَلِكَ

عَمَ الزَّيْبِرِ بْنِ الْعَوَّامِ) أَيْ عَمَهُ بِجَازٍ لِأَنَّهُ الْأَسَدِيّ الْمَطْلُبُ بْنُ أَسَدٍ وَالْعَوَّامُ بْنُ خُوَيْلِدٍ بْنِ أَسَدٍ  
فَقِيلَ إِنَّ الْعَمَّ مِنْزَلَةُ الْأَخِ فَاطْلُقْ عَلَيْهِ عَابِدًا بِإِذَا كَذَبَ كَذَبَ الدِّمِيَاطِيُّ بِاسْمِ أَبِي زَيْدٍ هَذَا وَهُوَ  
الْمُعْتَدِلُ فِي فَتْحِ الْبَارِي

\*(سورة الليل إذا يغشى)\*

مَكِّيَّةٌ وَأَيُّهَا أَحَدِي وَعِشْرُونَ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) نَبْتُ لَفْظُ سُورَةِ الْبَلَدَةِ لَا يَذَرُهُ (وَقَالَ  
ابْنُ عَبَّاسٍ) فَيُصَوِّدُ لَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (بِالْحَسَنِ) وَلَا يَذَرُهُ كَذِبَ الْحَسَنِ (بِالْخَلْفِ) أَيْ لَمْ يُوَقِّعْ أَنْ  
اللَّهُ سَيُخَافُ عَلَيْهِ مَا نَفَقَ فِي طَاعَتِهِ (وَقَالَ بِجَاهِدٍ) فَيُصَوِّدُ الْفَرِيَّانِي (تَرْدِي) أَيْ (مَاتَ) وَقِيلَ  
تَرْدِي فِي حَقِّهِ الْقَبْرِ وَقِيلَ فِي قَبْرِ هَيْبَتِهِ (وَقَالَ تَطْلِي) أَيْ (تُوهَجُ) وَتَقُولُ (وَقَرَأَ عَبْدُ بْنُ عَرِبٍ) بِضَمِّ  
عَيْنِهِ جَاهِدُ فَرِيَّانٍ فَيُصَوِّدُ سَعِيدَ بْنَ مَنْصُورٍ (تَتَلَطَّى) بِتَاءٍ مِنْ عَلَى الْأَصْلِ هَذَا (بَابُ) بِالتَّنْوِينِ  
أَيْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى) أَيْ ظَهَرَ بِزَوَالِ ظِلَّةِ اللَّيْلِ وَثَبَّتَ بَابُ وَمَا بَعْدَهُ لَا يَذَرُهُ وَبِهِ قَالَ  
(حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عَقِبَةَ) السَّوَّائِيُّ الْعَامِرِيُّ قَالَ (حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ) بْنُ سَعِيدٍ مَسْرُوقُ الثَّوْرِيِّ  
(عَنِ الْأَعْمَشِ) سُلَيْمَانَ (عَنْ إِبْرَاهِيمَ) الْخُفْيِ (عَنْ عُلْقَمَةَ) بْنِ قَيْسٍ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ فِي نَفَرٍ مِنْ  
أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ (يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ) (الشَّامِ) فَسَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءَ (عَوْمِرَ بْنَ مَالِكٍ) (قَالَ) تَنَاوَلْنَا  
أَفْكَكُمْ بِهَمْزَةٍ الْأَسْتَفْهَامِ الْأَسْتَفْهَامِي (مَنْ يَقْرَأُ) الْقُرْآنَ (فَقُلْنَا) نَمُوتُ قَالُوا يَا بَنِيكُمْ أَقْرَأُ أَيْ أَحْفَظُ  
أَوْ أَحْسَنُ قِرَاءَةً قَالَ عُلْقَمَةُ (فَأَشَارُوا إِلَيَّ) بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ (وَقَالَ) أَقْرَأُ أَفْقَرْتُ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى  
وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى وَالدُّكْرُ وَالْإُنْثَى بِجَذْفٍ وَمَا خَلَقَ وَبِالْخَفْضِ (قَالَ) أَيْ أَبُو الدَّرْدَاءُ وَلَا يَذَرُهُ  
الْوَقْتُ فَقَالَ (أَنْتَ سَمِعْتَهُمَا) بِعَدِّ الْهَمْزَةِ (مَنْ فِي صَاحِبِهِ) عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَيْ مِنْ فِئَةٍ قُلْتُ نَمُوتُ  
قَالَ (أَبُو الدَّرْدَاءِ) (وَأَنَا سَمِعْتُهُمَا) فِي النَّبِيِّ (أَيْ مِنْ فِئَةٍ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ (وَهُوَ لَا) يَعْنِي  
أَهْلَ الشَّامِ (يَأْتُونَ عَيْنَانَا) بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَيَقُولُونَ الْمَتَوَاتِرَةَ مَا خَلَقَ الذُّكْرُ وَالْإُنْثَى هَذَا (بَابُ)  
بِالتَّنْوِينِ أَيْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَا خَلَقَ الذُّكْرَ وَالْإُنْثَى) ثَبَّتَ بَابُ لَا يَذَرُهُ وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ  
حَفْصٍ) سَقَطُ بْنُ حَفْصٍ أَفْرَاقِي ذُرْقَالَ (حَدَّثَنَا ابْنُ) حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ (حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ)  
سُلَيْمَانَ (عَنْ إِبْرَاهِيمَ) الْخُفْيِ أَنَّهُ قَالَ قَدِمَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ (يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ وَهُمْ عُلْقَمَةُ  
ابْنُ قَيْسٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالْأَسَدُ ابْنُ زَيْدٍ الْخُفْيِ) (عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ) وَهَذَا صُورَتُهُ صُورَةُ أَرْسَالِ لَانَ  
إِبْرَاهِيمَ لَمْ يَحْضُرِ الْقِصَّةَ لَكِنْ فِي الرَّوَايَةِ السَّابِقَةِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلْقَمَةَ وَحِينَئِذٍ أَرْسَالَ فِي هَذِهِ  
الرَّوَايَةِ (فَطَلَبَهُمْ) فَوَجَدَهُمْ فَقَالَ أَيْبُكُمْ يَقْرَأُ عَلَى قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ (يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ) (قَالَ) أَيْ  
عُلْقَمَةُ (كَلْنَا) يَقْرَأُ عَلَى قِرَاءَتِهِ (قَالَ) أَبُو الدَّرْدَاءِ (فَأَيْبُكُمْ بِحِفْظِ) وَلَا يَذَرُهُ (وَأَشَارُوا)  
وَلَا يَذَرُهُ (أَشَارُوا) (أَيْ عُلْقَمَةُ) بْنُ قَيْسٍ (قَالَ) أَبُو الدَّرْدَاءِ (كَيْفَ سَمِعْتَهُ) يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ  
(يَقْرَأُ) وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى قَالَ عُلْقَمَةُ وَالدُّكْرُ وَالْإُنْثَى بِالْخَفْضِ (قَالَ) أَبُو الدَّرْدَاءِ (أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَكَذَا وَهُوَ لَا) أَيْ أَهْلَ الشَّامِ (بَرِيدُونِي) وَلَا يَذَرُهُ بَرِيدُونِي  
(عَلَى) أَنْ أَقْرَأُ مَا خَلَقَ الذُّكْرَ وَالْإُنْثَى وَاللَّهُ لَا تَابِعُهُمْ (عَلَى) هَذِهِ الْقِرَاءَةِ قَالَ ذَلِكَ لِمَا نَفَقَتْ مِنْ  
سَمَاعِ ذَلِكَ مِنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَعَلَّهُ لَمْ يَعْلَمْ بِنَسْخِهِ وَلَمْ يُلْغِ بِمَعْنَى مَعْنَى الْجَمْعِ  
عَلَيْهِ الْخَذُوفُ مِنْهُ كُلُّ مَنْسُوخٍ (قَوْلُهُ فَأَمَّا) وَلَا يَذَرُهُ بِالتَّنْوِينِ أَيْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (فَأَمَّا) (مَنْ  
أَعْطَى) الطَّاعَةَ (وَاتَّقَى) الْمَعْصِيَةَ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا ابْنُ نَعِيمٍ) الْفَضْلُ بْنُ دَكِينٍ قَالَ (حَدَّثَنَا  
سَفِيَّانُ) بْنُ عَيْنَةَ (عَنِ الْأَعْمَشِ) سُلَيْمَانَ (عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ) بِسُكُونِ الْعَيْنِ فِي الْأَوَّلِ وَضَعَهَا  
فِي الثَّانِي مَصْغَرًا أَيْ حَزَقًا لِأَنَّ الْمَهْمَلَةَ وَالزَّيَّاءَ خَتْنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ (عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
السُّلَمِيِّ) بِضَمِّ السِّينِ وَفَتْحِ اللَّامِ (عَنْ عَلِيٍّ) هُوَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَنَّهُ قَالَ كَأَنَّ النَّبِيَّ

وافقههم في محمد بن عبد الله وترك  
كتابه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكذا وافقههم في رد من جاء منهم  
الينادون من ذهب هذا اليهم وانما  
وافقههم في هذه الامور للمصلحة  
المهمة الخاصة بالصالح مع انه  
لامفسدة في هذه الامور ما البسمة  
وبالله الحمد فغناه ما واحد وكذا  
قوله محمد بن عبد الله هو ايضا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وليس  
في ترك وصف الله سبحانه وتعالى في  
هذا الموضع بالرحمن الرحيم ما ينفي  
ذلك ولا في ترك وصفه ايضا صلى  
الله عليه وسلم هنا بالرسالة ما ينفيها  
فلا مفسدة فيما طلبوه وانما كانت  
المفسدة تكون لو طلبوا ان يكتب  
ما لا يحل من تعظيم آلهم ونحو  
ذلك وما شرط رد من جاء منهم ومنع  
من ذهب اليهم فقد بين النبي صلى  
الله عليه وسلم الحكمة فيهم في هذا  
الحديث بقوله صلى الله عليه وسلم  
من ذهب منا اليهم فابعد الله ومن  
جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا  
ويخرجنا ثم كان كما قال صلى الله  
عليه وسلم فجعل الله للذين جاؤنا  
منهم ورددهم اليهم فرجا ومخرجا والله  
الحمد وهذا من المعجزات قال العلماء  
والمصلحة المترتبة على اتمام هذا  
الصالح ما ظهر من غرته الباهرة  
وفوائده المتظاهرة التي كانت  
عاقبتها ففتح مكة واسلام أهلها كلها  
ودخول الناس في دين الله أفواجا  
وذلك انهم قبل الصلح لم يكونوا  
يختلطون بالمسلمين ولا يتظاهرون  
عندهم أمور النبي صلى الله عليه  
وسلم كما هي ولا يحلون عن يعلمهم  
بها مفصلة فلما حصل صلح المدينة  
اختلطوا بالمسلمين وجاؤا الى المدينة  
وذهب المسلمون الى مكة وحاربوا أهلهم

وأصدقائهم وغيرهم عن يستنجونهم معوامتهم احوال النبي صلى الله عليه وسلم مفصلة صلى

فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَذْكَتَبَ هَذَا قَالَ نَعَمْ إِنَّهُ مِنْ ذَهَبٍ مِّنَ الْإِلَهِمْ فَأَبْعَدْهُ (٤٣١) اللَّهُ وَمَنْ جَاءَ نَامَنَّهُمْ سَمِيعٌ يَعْمَلُ اللَّهُ لَهُ فِرْجًا وَمُخْرَجًا

• حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا عبد الله بن عمر ح قال  
وحدثنا بن عمر وتقفاريا في اللفظ  
حدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن  
سياه حدثنا حبيب بن أبي ثابت عن  
أبي وائل قال قام سهل بن حنيف  
يوم صيفين فقال يا أيها الناس اتهموا  
أنفسكم لقد كان مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم الحديبية ولونرى  
بألا اقلنا وذلك في الصلح الذي كان  
بين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وبين المشركين فجاأ عمر بن  
الخطاب فأق رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال يا رسول الله ألسنا  
على حق وهم على باطل قال بلى قال  
ليس قتلنا في الجنة وقتلهم في  
النار قال بلى

مجزئياتهم او مجزأته الفظاهرة و اعلام  
نبوته المتظاهرة وحسن سيرته  
وجبل طريقته وعيانوا بأنفسهم  
كثيرا من ذلك فالت نفوسهم الى  
الايمان حتى يادر خلق منهم الى  
الاسلام قبل فتح مكة فأسلموا بين  
صلح الحديبية وفتح مكة وازداد  
الاخرون ميلا الى الاسلام فلما  
كان يوم الفتح أسلموا كلهم لما كان  
قد تدهلهم من الميل وكانت العرب  
من غير قريش في البوادي ينتظرون  
باسلامهم اسلام قريش فلما أسلمت  
قريش أسلمت العرب في البوادي  
قال تعالى اذا جاء نصر الله والفتح  
ورأيت الناس يدخلون في دين الله  
أفواجا (قوله حدثنا عبد العزيز بن  
سياه) هو بسين مهملة مكسورة  
ثم ياء مشددة من تحت مخففة ثم أل  
ثم هاء في الوقف والدرج على وزني  
مباه وشباه (قوله قام سهل بن  
حنيف يوم صدين فقال يا أيها الناس  
رفأناه برجي مصبه الى خروان كان

صلى الله عليه وسلم في بقيق الغرق (مقبرة المدينة من الله على بالدفن بها مع خاتمة الاسلام  
(في جنازة) لم يسم صاحبها (فقال) صلى الله عليه وسلم (ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من  
الجنة ومقعه من النار) موضع قعوده منهما كناية عن كونه من أهل الجنة والنار باستقراره فيها  
والواو المتوسطة بينهما لا يمكن أن تجرى على ظاهرها فان ما النافية ومن الاستغراقية يقتضيان  
أن يكون لكل أحد مقعده من النار ومقعه من الجنة فيجب أن يقال ان الواو بمعنى أو وقد ورد  
بلفظ أو من طريق محمد بن جعفر عن شعبة عن الأعشى في الباب الآتي بعد الباب اللاحق  
(فقالوا يا رسول الله أفلا نتكل) أي أفلا نعتمد على كتابنا الذي قد رآه الله تعالى وعنده أن مردويه في  
تفسيره من طريق جابر أن السائل عن ذلك سراق بن جعشم وفي مسند أحمد أنه أبو بكر وفي مسند  
عمر لابن بكر المروزي والبرأ أنه عمرو قيل على الراوي (فقال) عليه الصلاة والسلام (اعلموا فكل  
ميسر) أي مهيا لما خلق له ثم قرأ فامان أعطى واتفق وصدق بالحسنى الى قوله لا عسرى (وسقط  
لا يذروا وصدق الخ وقال بعد قوله واتفق الآية بهذا (باب قوله وصدق بالحسنى) أي بالكلمة  
الحسنى وهي ما دل على حق كلمة التوحيد والباب وتاليه ثابتان لا يذروا به قال (حدثنا  
مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصري قال (حدثنا الأعشى) سليمان  
(عن سعد بن عبيدة) بالتصغير (عن أي عبد الرحمن) السلمي (عن علي رضي الله عنه) أنه قال كما  
قعدوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث) السابق زاد أبو ذر رفعه (باب) بالنوين  
أي في قوله جل وعلا (فميسره ليسرى) أي للجنة وثبت باب لا يذروا به قال (حدثنا بشر بن  
خالد) بكسر الواو وسكون المعجمة القرائضي العسكري قال (أخبرنا) ولأبي ذر حدثنا (محمد بن  
جعفر) عنده قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) الأعشى (عن سعد بن عبيدة عن أبي  
عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان في جنازة لم يسم  
صاحبها) فاخذ عودا ينكت بمشاة فوقية يضرب به (في الأرض) فعل المتفكر في شيء مهم (فقال  
ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار أو من الجنة قالوا) قيل السائل سراق وقيل على  
الراوي وقيل عمر (يا رسول الله أفلا نتكل) أي نعتمد على كتابنا ونذع العمل (قال) عليه الصلاة  
والسلام (اعلموا فكل ميسر) زاد في رواية في الباب اللاحق لما خلق له أمان كان من أهل السعادة  
فسيصيرهم عمل السعادة وأمان كان من أهل الشقاوة فسيصيرهم عمل الشقاوة ثم قرأ (فأمان  
أعطى واتفق وصدق بالحسنى الآية) قال الخطابي في قوله لم أتكل على كتابنا مطالبة منهم بأمر  
يوجب تعطيل العبودية وروم أن يتخذوا حجة لأنفسهم في ترك العمل فاعلمهم صلى الله عليه وسلم  
بقوله اعلموا فكل ميسر لما خلق له بأمرين لا يبطل أحدهما بالآخر باطن هو العلامة الموجبة  
في علم الربوبية وظاهر هو القسمة اللازمة في حق العبودية وهي أمانة فحيلة غير مفيدة حقيقة لا علم  
وظاهر الرزق المقسوم مع الأمر بالكسب والاجل المضروب في العمر مع الماخلة بالطب فانك  
تجد الغيب فيها ما علة موجبة والظاهر الباطن سببا مخيلا وقد اصطلح الناس خاصتهم وعامتهم أن  
الظاهر فيها لا يترك لسبب الباطن قال في فتوح الغيب تلخيصه عليكم بشأن العبودية وما خلقتم  
لأجله وأمرتم به وكلا أمر الربوبية الغيبية الى صاحبها فلا عليكم بشأنها (قال شعبة) بن الحجاج  
بالاسناد السابق (وحدثني به) بالحديث المذكور (منصور) هو ابن المقعر (فلم أنكره من حديث  
سليمان) أي الأعشى بل وافق حديثه فأنكر منه شيئا (باب قوله) عز وجل (وأما من أجل) بما  
أمر به (واستعنى) بشهوات الدنيا وثبت لا يذروا به قال (حدثنا يحيى) هو ابن موسى  
البغلي المشهور بنحخت قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرأسي بضم الراء وبالهمزة بعد هاء سين

تم - مو أنفسكم الى آخره - أرادهم - ذاته - بغير الناس على الصلح و اعلامهم بما ربحي بعده من الخ

قال ففهم نعطى الدنية في ديننا ورجع ولما يحكم الله (٤٣٣) بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله وان يضعني الله ابدًا قال

فانطلق عرفت فلم يصبر متغيظًا فألقى أبا بكر فقال يا أبا بكر أسألك على حق وهم على باطل قال بلى قال أليس قتلتنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال فعلام نعطى الدنية في ديننا ورجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما يضعه الله ابدًا قال فنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفتح فأرسل

ظاهره في الابتداء مما تكبره النفوس كما كان شأن صلح الحديبية وانما قال سهل هذا القول حين ظهر من أصحاب علي رضي الله عنه كراهة التحكيم فاعلمهم بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس الصلح وأقوالهم في كراهته ومع هذا فاعقب خيرًا عظيمًا فقررهم النبي صلى الله عليه وسلم على الصلح مع ان ارادتهم كانت مناجرة كفار مكة بالتنازل ولهذا قال عمر رضي الله عنه فعلام نعطى لدنية في ديننا والله أعلم (قوله ففهم نعطى الدنية في ديننا) هي بفتح الدال وكسر النون وتشديد الياء أي النقيصة والحالة الناقصة قال العلماء لم يكن سؤال عمر رضي الله عنه وكلامه المذكور شكًا بل طلبًا لكشف ما خفي عليه وحذًا على اذلال الكفار وظهور الاسلام كما عرف من خلقه رضي الله عنه وقوته في نصرة الدين واذلال المبطلين وأما جواب أبي بكر رضي الله عنه لعمر بمثل جواب النبي صلى الله عليه وسلم فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه ورسوخه في كل ذلك وزيادته فيه كله على غيره رضي الله عنه

مهملة (عن الأعشى) سليمان (عن سعد بن عبيدة) حتى أبي عبد الرحمن (عن أبي عبد الرحمن) السلمي (عن علي رضي الله عنه) وفي اليونينية عليه السلام أنه (قال) كآجل وساعدا النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة في بيع الغرقد (فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار قلنا) ولا يذرف قال (يا رسول الله أفلا تتكلم) أي على كآجل وندع العمل (قال لا اعلموا فكل ميسر) أي لما خلق له (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسييسره لدينرى) فسييسره للخلعة التي تؤدي الى يسر (الى قوله فسييسره للعسرى) للخلعة المؤدية للعسر والشدة لدخول النار قال الطيبي وأما وجه تائيد اليسرى والعسرى فان كان المراد منهما جماعة الاعمال فذلك ظاهر وان كان المراد عملاً واحداً فيرجع التائيد الى الحالة أو الفعلة فيجوز أن يراد الطريقة اليسرى والعسرى (قوله وكذب) ولا يذرب بالثبوتين أي في قوله جل وعلا وكذب (بالحسنى) \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو ابن محمد بن أبي شيبة وثقه جده لشهرته به الغبسي السكوني قال (حدثنا جريح) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه) أنه (قال) كآجل جنازة لم يسم صاحبها (في بيع الغرقد) مقبرة المدينة (فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمعدود وقعدنا حوله ومعه نخصرة) بكسر الميم وسكون الناء المعجمة وفتح الصاد المهملة والراء عاصاً (فتكس) بفتح النون والكاف مشددة بعدها سين مهملة (تجعل ينكت بخصرته) في الارض (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (ما منكم من أحد وما من نفس مندوسة مولودة الا كتب مكانها) الذي نصير اليه (من الجنة والنار الا قد كتبت) ولا يذرع الكشمهني والا كتبت باسقاط قد وله عن الجوى والمستمل أو قد كتبت (شقية أو سعيدة) ولا يذرع أو قد كتبت سعيدة (قال) ولا يذرع قال (رجل يا رسول الله أفلا تتكلم على كآجل وندع العمل فن كان من آمن أهل السعادة فسيصير الى أهل السعادة) ولا يذرع الى عمل أهل السعادة (ومن كان من أهل الشقاء) ولا يذرع من أهل الشقاء (فسيصير الى عمل أهل الشقاء) ولا يذرع من أهل الشقاء (قال) عليه الصلاة والسلام (أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة وأما أهل الشقاء فييسرون لعمل أهل الشقاء) ولا يذرع الكشمهني الشقاوة (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى الآية) الى آخرها (باب) بالتسوين أي في قوله تعالى (فسييسره للعسرى) وسقط غير أبي ذر باب وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن الأعشى) سليمان أنه (قال) سمعت سعد بن عبيدة (يسكون العين الاولى وضم الثانية) يتحدث عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه) أنه (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة بالبيع (فأخذ شيئاً فجعل ينكت) بالفوقية (به الارض) في الرواية السابقة فجعل ينكت بخصرته في الارض (فقال ما منكم من أحد الا وقد) ولا يذرع الا قد (كتب مقعده) أي موضع قموده (من النار ومقعده) موضع قموده (من الجنة) قالوا يا رسول الله أفلا تتكلم على كآجل المكتوب في الازل (وندع العمل) أي نتركه اذا فائدة فيه مع سبق القضاء لكل واحد منا بالجنة أو النار (قال) عليه الصلاة والسلام (يجيبها لهم) (اعلموا فكل منسر) مهياً (لما خلق له) أما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاء فييسر لعمل أهل الشقاوة) ولا يذرع الكشمهني فسييسر بسين بعد الناء الياء وعن الجوى والمستمل الشقاء بالمد واسقاط الواو والهاء وسقط لأن يذرع أهل قال المظهرى جوابه عليه الصلاة والسلام بقوله اعلموا هو من أسلوب الحكمين منهم عليه

الى عرفا قرا اياه فقال يا رسول الله أفتح هو قال نعم فطابت نفسه ورجع \* حدثنا (٤٣٣) أبو كريب محمد بن العلاء ومحمد بن عبد الله بن نمير

فلا حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق قال سمعت سهل بن حنيف يقول بضعين أيها الناس اتهموا آراءكم والله لقد رأيته يوم أبي جندل ولو لم يأتني أستطيع أن أرددني رسول الله صلى الله عليه وسلم لردته والله ما وضعنا سيفنا على عواتقنا الى امرئ قط الا سهلنا بنا الى امرئ نعرفه الا امرئكم هذا لم يذكرا بن نمير الى امرئ قط \* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق جميعا عن جرير ح قال وحدثني أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد وفي حديثهم ما الى امرئ ينظمننا \* وحدثني ابراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا أبو أسامة عن مالك بن مغول عن أبي حصين عن أبي وائل قال سمعت سهل بن حنيف بضعين يقول اتهموا آراءكم على دينكم فلقد رأيته يوم أبي جندل ولو أستطيع أن

الى عرفا قرا اياه فقال يا رسول الله أفتح هو قال نعم فطابت نفسه ورجع المراد انه نزل قوله تعالى انا فتحنا لانا فتحنا ممينا وكان افتح هو صلح يوم الحديبية فقال عمر أفتح هو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ما فيه من الفوائد التي قد مناذكرها وفيه اعلام الامام والعالم كبار أصحابه بما يقع له من الامور المهمة والبعث اليهم لاعلامهم بذلك والله أعلم (قوله يوم أبي جندل) هو يوم الحديبية واسم أبي جندل العاص بن سهيل ابن عمر وقوله امرئ يقطعنا أي يشق علينا ونخافه (قوله الا امرئكم هذا) يعني القتال الواقع بينهم وبين أهل الشام (قوله عن أبي حصين)

الصلاة والسلام عن الاتسكال وترك العمل وأمرهم بما يتزامم ما يجب على العبد من امتثال أمر مولاه وعبوديته وتذويض الأمر اليه قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولا يدخل أحد الجنة بعملة (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى الاية) وقد ذكر ابن جرير أن هذه الآية نزلت في الصديق ثم روي بسنده الى عبد الله بن الزبير قال كان أبو بكر يمتنع على الاسلام بحكمة وكان يمتنع بها زونساء اذا أسلمن فقال له أبو بكر أي بني أراك تعتق أناسا ضعا فافلوا تلك تعتق رجالا جلدا يقيمون معك ويمنعونك ويدفعون عنك فقال أي أبت انما أريد ما عند الله قال فحدثني بعض أهل بيتي أن هذه الآية أنزلت فيه فاما من أعطى الى آخرها وذكروا غير واحد من المفسرين أن قوله تعالى وسيجنبهم الاثني الى آخرها نزلت فيه أيضا حتى ان بعضهم حكى اجماع المفسرين عليه ولا شك ان ذلك داخل فيها وأولى الامة بهم وهو ما لو كان مذكرا في جميع الاوصاف الحميدة

### \* (سورة الضحى) \*

مكية وآياتها إحدى عشرة (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبت لفظ سورة بالبسملة لا يذر \* (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي (اذا سجد) ولا يذر اذا سجد ما كتب بالالف بدل اليا (استوى وقال غيره) غير مجاهد معناه (أظلم) ولا يذر سجد أظلم قاله الفراء وقال ابن الاعرابي اشبهت ظلامه (و) قيل (سكن) ومنه سجد الجرجس وسجدوا أي سكنت أمواجه ولسيلة ساجية ساكنة الرياح (عائلا) قال أبو عبيدة أي (ذو عيال) يقال أعال الرجل أي كثر عياله وعال أي افتقر (هذا باب ما ودعك) ما ترك ما تترك (ربك وما قل) وما أبغضك منذ أحبك وحدث المذحور استغنا بذكره فيما سبق ومرعاة للقواصل وثبت باب لا يذر \* وبه قال (حدثنا جندب بن يونس) التميمي البربوعي الكوفي ونسبه جده واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا زهير) ضم الزاى مصغر ابن معاوية قال (حدثنا الاسود بن قيس) العبدى (قال سمعت جندب بن سفيان) ضم الجيم والدال المهملة وفتحها أيضا وهو جندب بن عبد الله بن سفيان الجبلي (رضي الله عنه قال اشكيت) مرض (رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم) للتعب (البليتين) وفي نسخة ليلة بالافراد (او ثلاثا) بالشك والنصب على الظرفية (خفت امرأة) هي العوراء بنت حرب أخت أبي سفيان وهي جالة الخطب زوج أبي لهب كما عند الحاكم (فقلت) متهمكة (يا محمد اني لا رجوا أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قربك) بفتح القاف وكسر الراء قر به بفتح الراء متعبدا ومنه لا تقر بوا الصلاة وأما قرب بضمها فهو لازم تقول قرب الشيء اذا دنا وقربته بالكسر أي دنوت منه وهنأته (منذ البليتين او ثلاثا) نصب وفي نسخة او ثلاث ولا يذر او ثلاثه خفض بمنذ (فانزل الله عز وجل والضحى) وقت ارتشاع الشمس أو النهار كله (والليل اذا سجد ما ودعك ربك وما قل) وقدم الليل على النهار في السورة السابقة باعتبار الاصل والنهار في هذه باعتبار الشرف \* (قوله ما) وللمستعمل باب بالتسوين أي في قوله تعالى ما (ودعك ربك وما قل) تقرأ (ودعك) بالفتح (يد) في الدال وهي قراءة العامة (وبالتخفيف) وهي قراءة عروية وهشام ابنه وأبي حيوه وابن أبي عمير له وهما (يعني واحد) أي (ما ترك ما تترك) وقال ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم (ما ترك ما أبغضك) \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمعجمة المشددة بن دار قال (حدثنا محمد بن جعفر غندر) ولا يذر اسقاط محمد بن جعفر وقال حدثنا غندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الاسود بن قيس) العبدى أنه قال سمعت جندبا الجبلي (يفتح الموحدة والجيم يقول) (قالت امرأة) هي خديجة أم المؤمنين توجعا بفتح الحاء وكسر الصاد (قوله عن سهل بن حنيف انه قال اتهموا آراءكم على دينكم فلقد رأيته يوم أبي جندل ولو أستطيع أن

أرداه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتحنا (٤٣٤) منه في خصم الا انفجر عينا منه خصم \* وحديثنا نصير بن علي الجهمي

حدثنا خالد بن الحرث حدثنا سعيد  
ابن أبي عروبة عن قتادة ان انس  
ابن مالك حدثهم قال لما نزلت انا  
فتحنا لك فتحا مينا ليغفر لك الله

وتاسفار يا رسول الله ما أرى بضم الهمزة ما ظن ولا يذم أرى بفتحها (صاحبك) جـ بريل  
(الأنطاك) أي جعلك بطيئا في القراءة لأن بطأه في الاقراء بط عن قراءته وهو من باب حذف  
حرف الجروا يصال الفعل به قاله الكرماني (فتزلت ما ودعت ربك وما قلى) \* وهذا الحديث  
سبق في باب ترك القيام لأمريض

\*(سورة ألم نشرح لك)\*

مكية وآيه اثمان \* (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبت لفظ للواليسه لا يذر \* (وقال مجاهد)  
فيما وصله الفريابي (وزرك) أي الكائن (في الجاهلية) من ترك الفضل والذهاب الى الفاضل  
\*(أنقض) أي (أنقل) بثلاثة فواف فلام كذا في الفرع كما صله وعزاها في الفتح لابن السكن  
وفي نسخة آتقن وقال القاضي عياض انها كذا في جميع النسخ بثوقية وبعد القاف نون وهو  
وهم والصواب الاول وأصله الصوت والنقيض صوت المحامل والرحال بالحاء المهملة (مع  
العسر يسرا قال ابن عيينة) سفيان (أي مع ذلك العسر يسرا آخر) لان النكرة اذا أعيدت نكرة  
فهي غير الاولى قال يسر هنا اثنا والعسر واحد قال الفراء اذا ذكرت العرب نكرة ثم أعادتها  
منكرة مثلها اصابنا اثنتين كقولك اذا كسبت درهم ما فافنق درهم فان الثاني غير الاول فاذا  
أعادتها معرفة فهي هي أي نحو قوله تعالى كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول  
وذكر الزجاج نحوه وقال السدي في الامالي وانما كان العسر معروفا وليس منكر لان الاسم  
اذا تكرر منه كذا الثاني غير الاول كقولك جاءني رجل فقلت لرجل كذا او كذا وكذلك ان  
كان الاول معرفة والثاني نكرة نحو حضر الرجل فأكمرت رجلا (كقوله) جـ ل وعلا (هل  
تربصون بنا الاحدى الحسنين) أي كآبت للمؤمنين تعدد الحسنين كآبت لهم تعدد اليسر  
ولن يغلب عسر يسرين) رواه سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود بنظ  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان العسر في حجر لدخل عليه اليسر حتى يخرج به وان  
يغلب عسر يسرين ثم قال ان مع العسر يسرا مع العسر يسرا واسناده ضعيف وعن جابر  
عند ابن مردويه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أوحى الى ان مع العسر يسرا ان مع  
العسر يسرا ولن يغلب عسر يسرين \* (وقال مجاهد) فيما وصله ابن المبارك في الزهد  
(فانصب) أي (في حاجتك الى ربك) وقال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى  
ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة (ويذكر عن ابن عباس) مما وصله ابن مردويه باسناده  
راو ضعيف في قوله تعالى (أم نشرح لك صدرك) شرح الله صدره للاسلام) وقيل ألم نفخ قلبك  
ونوسعه للايمان والنبوة والعلم والحكمة والاستقهام اذا دخل على النبي قرره فصار المعنى قد  
شرحنا وسقط لغير أي ذلك صدرك

\*(سورة والتين)\*

مكية أو مدنية وآيه اثمان وثبت لفظ سورة لا يذر \* (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي (هو  
التين والزيتون الذي يأكل الناس) وخصه بما بالقسم لان التين فاكهة طيبة لا فاضل لها وغذاء  
لطيف سريع الهضم ودواء كثير المنفع لانه يلين الطبع ويحلل البلغم ويظهر الكليتين وينزل  
رمل المثانة ويفتح سدة الكبد والطحال ويسمن البدن ويقطع البواسير وينتفع من النقرس  
ويشبه فواكه الجنة لانه بلا عجم ولا عكث في المعدة ويخرج بطريق الرشع وأما الزيتون ففاكهة  
وادام ودواء له دهن لطيف كثير المنافع وينبت في الجبال التي ليست فيها دهنية فلما كان فيها

أرداه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتحنا من خصم الا انفجر  
عينا منه خصم) هكذا وقع هذا  
الحديث في نسخ صحيح مسلم كلها  
وفيه محذوف وهو جواب لوتقديره  
ولو أستطيع ان أرداه مرة صلى الله  
عليه وسلم لرددته ومنه قوله  
تعالى ولو ترى اذ المجرمون ولو ترى  
اذا الظالمون في غمرات الموت ولو ترى  
اذا الظالمون موقوفون ونظائره  
فكله محذوف جواب لولادة  
الكلام عليه وأما قوله ما فتحنا منه  
خصم فالضمير في منه عائذ الى قوله  
انهم موارأ يكتم ومعناه ما أصلحنا  
من رأيكم وأمركم هذا ناحية الا  
انفتحت أخرى ولا يصح إعادة الضمير  
الى غير ما ذكرناه وأما قوله ما فتحنا  
منه خصم فكذا هو في مسلم قال  
القاضي وهو غلط أو تغير وصوابه  
ما سددنا منه خصم وكذا هو في  
رواية البخاري ما سددنا وبه يستقيم  
الكلام ويتقابل سدنا بقوله الا  
انفجر وأما الخضم فيضم الخاء  
وخصم كل شيء طرفه وناحيته وشبهه  
بخصم الراوية وانفجار الماء من  
طرفه أو بخصم الغرارة والخروج  
وانصباب ما فيه بانفجاره وفي هذه  
الاحاديث دليل على احوال مصالحة  
الكفار اذا كان فيها مصلحة وهو  
مجمع عليه عند الحاجة ومذهبنا ان  
مدتها لا تزيد على عشر سنين اذ لم  
يكن الامام مستظها اعليهم وان  
كان مستظها لم يزد على أربعة أشهر  
وفي قول يجوز دون سنة وقال مالك لا حد لذلك بل يجوز ذلك قل أم أكثر بحسب رأي الامام والله أعلم

الى قوله فوزا عظيما مرجعه من المدينة وهم يخاطبهم الحزن (٤٣٥) والسكابة وقد ثجرا الهدي بالمدينة

فقال لقد أنزلت على آية هي أحب الى من الدنيا جميعا \* وحدثنا عاصم ابن النضر التيمي حدثنا معمر قال سمعت أبي حدثنا قتادة قال سمعت أنس بن مالك ح وحدثنا ابن منفي حدثنا أبو داود حدثنا همام ح وحدثنا عبد بن حميد حدثنا يونس ابن محمد حدثنا شيبان جميعا عن قتادة عن أنس نحو حديث ابن أبي عروبة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن جميع حدثنا أبو الطفيل حدثنا حذيفة بن اليمان قال ما من عني ان أشهد بدرا إلا أني خرجت أنا وأبي حـيل قال فأخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون محمد ا صلى الله عليه وسلم فقلنا ما نريده ما نريد الا المدينة فأخذوا منا عهـد الله وميثاقه لنصرفن الى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله

\* (باب الوفاء بالعهد) \*

(قوله عن حذيفة بن اليمان خرجت أنا وأبي حـيل الى آخره) حـسيل بـحـا مضمومة ثمسين مفتوحة مهـماتين ثمياء ثم لام ويقال له أيضا حـسل بكسر الحاء واسكان السين وهو والد حذيفة واليمان لقب له والمشهور في استعمال الحديث أنه اليمان بالنون من غير ياء بعدها وهي لغة قليلة والصحيح اليماني بالياء وكذا عمرو بن العاصي وعبد الرحمن بن أبي الموالى وشداد ابن الهادي والمثـهـور للمحدثين حذف الياء والصحيح اثباتها (قوله فأخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون محمد ا صلى الله عليه وسلم فقلنا ما نريده ما نريد الا المدينة فأخذوا منا عهـد الله وميثاقه لنصرفن الى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله

هذه المنافع الدالة على قدرة خالقها لا جرم أقسم الله بهـمـا وعن ابن عباس فيما رواه ابن أبي حاتم التين مسجد نوح الذي بنى على الجودي وقيل التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون مسجد ايلياء \* (يقال فما يكذبك) أي (فما الذي يكذبك بان الناس يدانون بأعمالهم) يجوزون بها ولا يذرعن الجوى والمستقلى يدلون باللام بدل النون والاول هو الصواب (كأنه قال ومن يقدر على تكذيبك بالنواب والعقاب) زاد القراء بعد ما تبين له كيفية خلقه وما استتفهامية في محل رفع بالاستدعاء والخبر الفعل بعد ما هو المخاطب الرسول وقيل الانسان على طريقة الالتفات \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) البرساني قال (حدثنا شعبة ابن الحجاج) (قال اخبرني) بالافراد (عدي) هو ابن ثابت (قال سمعت البراء بن عازب) (رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فقرأ في صلاة (العشاء في إحدى الركعتين) في النساء في الركعة الاولى (بالتين والزيتون) وفي كتاب الصحابة لابن السكن في ترجمة ورقة بن خليفه رجل من أهل اليمامة أنه قال سمعنا بالنبي صلى الله عليه وسلم فأتيناه فعرض علينا لاسلام فأسلمنا وأهم لنا وقرأ في الصلاة بالتين والزيتون وأنا أنزلناه في ليلة القدر قال في الفتح فيمكن ان كانت في الصلاة التي عين البراء بن عازب أنها العشاء أن يقال قرأ في الاولى بالتين وفي الثانية بالقدر \* (تقويم) قال مجاهد (الخلق) بفتح الخاء وسكون اللام يعنى انه خص الانسان بالتصاب القامة وحسن الصورة وكل حيوان منكسب على وجهه وقوله في أحسن تقويم صفة لمحمد وفي أي في تقويم أحسن تقويم وسقط لابي ذر تقويم الخلق

\* (سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق) \*

مكية وآياتها تسع عشرة وقوله اقرأ باسم ربك أي اقرأ القرآن مفتحا باسمه مستعينا به وسقط لفظ سورة لغیر أبي ذر \* (وقال) ولا يذرعن الجوى والمستقلى حدثنا قتيبة بن سعيد قال (حدثنا حـماد) هو ابن زيد (عن يحيى بن عتيق) الطفاوى بضم الطاء وبالفاء (عن الحسن) البصري (قال اكتب في المصحف في أول الامام) أول القرآن الذي هو الفاتحة (بسم الله الرحمن الرحيم) فقط (واجعل بين السورتين خطا) يكون علامة فاصلة بينهما من غير بسملة وهو مذهب حـمـة حيث قرأ بالبسملة أول الفاتحة فقط \* (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي (ناديه) أي (عشيرته) فليست تنصر بهم وأصل الندى الندى المجلس الذي يجتمع الناس ولا يسمى ناديا ما لم يكن فيه أهله \* (الزانية) أي (الملائكة) وهو بذلك لانهم يدفعون أهل الدار إليها بشدة مأخوذ من الزن وهو الدفع (وقال معمر) أبو عبيدة (الرجعي) هي (المرجع) في الآخرة وفيه تهديد لهذا الانسان من عاقبة الطغيان وسقط معمر لغیر أبي ذر \* حيث نذفيكون من قول مجاهد والاول وجه لوجوده عن أبي عبيدة (لنصفعن) أي (لنأخذن) بناصيته فلنجريه الى النار ولغير أبي ذر قال لنأخذن (والنصفعن بالنون وهي الخفيفة) وفي رسم المصحف بالالف (سـمـعـت يـده) بفتح السين والفاء وسكون العين أي (أخذت) قاله أبو عبيدة أيضا \* هذا (باب) بالتسوين بدون ترجمة وهو ثابت لابي ذر \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) القرشي المصري ونسبه لجده لشهرته به واسم أبيه عبد الله وسقط ابن بكير لغیر أبي ذر قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصري (عن عقيل) بضم العين مـصـغـرا ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري قال المؤلف (وحدثني) بالافراد وسقط الواو لغیر أبي ذر (سعيد بن مروان) بكسر العين أبو عثمان البغدادي نزيل نيسابور قال (حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة) بكسر الراء وسكون الزاي قال (اخبرنا ابو صالح) سليمان ولقبه (سـمـوـية) بفتح السين المهملة



صلى الله عليه وسلم فأخبرناه الخبر فقال (٤٣٦) انصرفا في لهما بعد هدم ونستعين الله عز وجل عليهم ﴿جندنا زهير

ابن حرب وانحق بن ابراهيم جميعا  
عن جرير قال زهير حدثنا جرير  
الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه  
قال كنا عند حذيفة فقال رجل  
لو أدركت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قاتلت معه وأبليت

صلى الله عليه وسلم فأخبرناه الخبر فقال  
انصرفا في لهما بعد هدم ونستعين  
الله عليهم ﴿في هذا الحديث جواز  
الكذب في الحرب وإذا أمكن  
التعريض في الحرب فهو أولى ومع  
هذا يجوز الكذب في الحرب وفي  
الاصلاح بين الناس وكذب الزوج  
لامرأته كما صرح به الحديث  
الصحيح وفيه الوفاء بالعهد وقد  
اختلف العلماء في الاسير يعاهد  
الكفار أن لا يهرب منهم فقال  
الشافعي وأبو حنيفة والكوفيون  
لا يلزمه ذلك بل متى أمكنه الهرب  
هرب وقال مالك يلزمه واتفقوا  
على أنهم لو أكرهوه خفف أن  
لا يهرب فله أن يهرب ولا يمين عليه  
لأنه مكروه وأما حذيفة وأبيه  
فإن الكفار استحقاقهما لا يقتلان  
مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة  
بدر فأمرهما النبي صلى الله عليه  
وسلم بالوفاء وهذا ليس بالإيجاب  
فانه لا يجب الوفاء بترك الجهاد مع  
الامام ونائبه ولكن أراد النبي  
صلى الله عليه وسلم أن لا يشيع عن  
أصحابه نقض العهد وإن كان  
لا يلزمهم ذلك لأن المشيع عليهم  
لا يذكرنا ويلا

﴿باب غزوة الاحزاب﴾

قوله كنا عند حذيفة فقال رجل  
لو أدركت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قاتلت معه وأبليت

واللام وسكنها أبو ذر بن صالح الليثي المروزي قال (حدثني) بالافرد (عبد الله) بن المبارك (عن  
يونس بن يزيد) من الزيادة انه (قال اخبرني) بالافرد (ابن شهاب) الزهري (ان عروة بن الزبير) بن  
العوام (أخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضى الله عنها (قالت) واللفظ للسند  
الثاني (كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في بدء الوحي من الوحي (الرؤيا  
الصادقة في النوم) وعائشة لم تدرك ذلك فيحصل على أنها سمعت ذلك منه صلى الله عليه وسلم  
ويؤيده قولها لا أتى ان شاء الله تعالى بخاء الملك فقال اقرأ الخ وفي باب بدء الوحي الرؤيا الصادقة في  
النوم (فكان لا يرى رؤيا الا جاءت) مجيئا (منزل فلق الصبح) عبر به لان شمس النبوة قد كانت  
مبادئ أنوارها الرؤيا الى أن ظهرت أشعتها وأتم نورها (ثم حجب اليه الخلاء) بالمدى الاختلاء لان  
فيه فراغ القلب والانتفاع عن الخلق (فكان يلحق) بفتح الحاء المهملة بعد اللام الساكنة آخره  
قاف وفي بدء الوحي يخلو ولا يناسحق بجوار (بقارحراء) بالصرف على ارادة المكان جبهـل على  
يسار الذهاب الى منى (فتخنت فيه) بالمثلثة بعد النون (قال) عروة أو من دونه من الرواة  
(والتخنت) هو (التعبد لليالي ذوات العدد) مع أيامهن واقصر على الليالي لأنهن أنسب للخلو  
وزاد عبيد بن عمير عن ابن الصق فيطمع من يرد عليه من المساكين وعنده أيضا انه كان يعتكف  
فيه شهر رمضان (قبل ان يرجع الى أهله) عياله (ويتزود لذلك) التبعة بدأ والخلو (ثم يرجع الى  
خديجة فيتزود بمنزلها) بالموحدة ولا يذر عن الحوى والمستل في مثلها باللام بدل الموحدة والضمير  
اليالي أو الخلو أو العبادة أو المرة السابقة ويحتمل أن يكون المراد أنه يتزود لمثلها اذا حال الحول  
وجاء ذلك الشهر الذي جرت عادته أن يخلو فيه قال في الفتح وهذا عندي أظهر (حتى تخنته) بكسر  
الجيم أى أنام (الحق) وهو الوسى مناجاة (وهو في غار حراء) جملة في موضع الحال (لجاءه الملك)  
جبريل (فقال اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أباقارئ) ما نافية واهها أنوار خبرها  
بقارئ أى ما أحسن ان اقرأ (قال فاخذني) جبريل (فغطني) أى ضمني وعصرني (حتى بلغ منى  
الجهنم) بفتح الجيم والنصب أى بلغ الغط منى الجهد وبضم الجيم والرفع أى بلغ الجهد مبلغه (ثم  
أرسلني فقال اقرأ قلت ما أباقارئ فاخذني فغطني الثانية حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ  
قلت ما أباقارئ فاخذني فغطني الثالثة حتى بلغ منى الجهد) وانما فعل بذلك ليفرغه عن النظر  
الى أمر الدنيا وبقيل بكليته الى ما يلقي اليه (ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك) قال الحافظ بن حجر  
لعل الحكمة في تكرير الاقراء الاشارة الى انحصار الايمان الذي ينشأ الوحي بسببه في ثلاث القول  
والعمل والنية وان الوحي يشتمل على ثلاثة التوحيد والاحكام والقصص وفي تكرير الغبط  
الاشارة الى الشدائد الثلاث التي وقعت له عليه الصلاة والسلام وهي الحصر في الشعب  
وخروجه في الهجرة وما وقع يوم أحد وفي الارسلات الثلاث الى حصول التيسير له عقب الثلاث  
المذكورة (الذي خلق) الخلاق (خلق الانسان) الجنس (من علق) جمع علقه وهي القطعة  
اليسيرة من الدم الغليظ (اقرأ وربك الاكرم) الذي لا يوازيه كريمة ولا يعادله في الكرم نظير  
(الذي علم) الخط (بالقلم) قال قتادة القلم نعمة من الله عز وجل عظيمة لولا ذلك لم يقم دين ولم يصلح  
عيش (علم الانسان) من العلوم والخط والصناعات (ما لم يعلم الايات) قبل تعليمه وسقط لا يذر  
قوله الذي علم بالقلم وقال الايات الى قوله علم الانسان ما لم يعلم وهي خمس آيات وتاليها الى آخرها  
نزل في أبي جهل وضم اليها (فرجع بها) أي بالآيات الخمس أو بسبب تلك الغطة (رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ترجف بواديه) بجمع بادرة وهي اللعنة التي بين السكت والعمق تضارب عند الفزع  
ولا يذر عن الكشميهني فؤاده أى قلبه (حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني) مرتين

فقال حذيفة أنت كنت فعل ذلك لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاحزاب وأخذتنا ربح

شديدة وقر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله عز وجل معي يوم القيامة فسكتنا فلم يجبه منا أحد ثم قال ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله عز وجل معي يوم القيامة فسكتنا فلم يجبه منا أحد ثم قال ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله عز وجل معي يوم القيامة فسكتنا فلم يجبه منا أحد فقال قم يا حذيفة فاتنا بخبر القوم فلم أجدها اذ دعاني باسمي أن أقوم قال اذهب فأتني بخبر القوم ولا تذعهم علي فلما وليت من عنده جعلت كأنما أمشي في حمام حتى أتيتهم

حذيفة ما قال . عنده أن حذيفة فهم منه أنه لو أدرك النبي صلى الله عليه وسلم لبالغ في نصرته ولزاد على الصحابة رضي الله عنهم فأخبره بخبره في ليلة الاحزاب وقصد زجره عن ظنه أنه يفعل أكثر من فعل الصحابة (قوله وأخذتنا ربح شديدة وقر) هو بضم القاف وهو البرد وقوله بعده مذاقرت هو بضم القاف وكسر الراء أي بردت (قوله صلى الله عليه وسلم اذهب فأتني بخبر القوم ولا تذعهم علي) هو بفتح التاء وبالذال المججمة معناه لا تنزعهم علي ولا تحركهم علي وقيل معناه لا تنفرهم وهو قريب من المعنى الاول والمراد لا تحركهم عليك فانهم ان أخذوا كان ذلك ضررا علي لانك رسول وصاحبي (قوله فلما وليت من عنده جعلت كأنما أمشي في حمام حتى أتيتهم) يعني انه لم يجد البرد الذي يجوده الناس ولان تلك الریح الشديدة شيأ بل لهوا سمر ذلك اللطف به ومعافاته من

الحموى والمستحلى من التزويل وهو التلغيف وطالب ذلك ليسكن ما حصل له من الرعدة من شدة هول الامر وثقله (فزلبوه) بفتح الميم كما أمرهم (حتى ذهب عنه الروع) بفتح الراء أي الفزع قال لخديجة أي خديجة ما لي لقد ولا لي ذرع الكشميهني قد خشيت علي نفسي ان لا أطيق حمل أعباء الوحي لما يقينه عند لقاء الملك (فأخبرها الخبر قالت خديجة) له عليه الصلاة والسلام (كلا) أي لا خوف عليك (أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا) بالخاء المعجمة والراء المكسورة وفي مرسل عبيد بن عمير أبشر يا ابن عم واثبت فوالذي نفسي بيده اني لأرجو أن تكون نبي هذه الامة (فوالله انك لتصل الرحم) أي القرابة (وتصدق الحديث وتحمل الكل) بفتح الكاف وتشديد اللام الضعيف المنقطع واليتيم (وتكسب المعدوم) بفتح التاء وكسر السين تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك (وتقرى الضيف) بفتح أوله من الثلاثي (وتعين على نوائب الحق) حوادثه (فانطقت به خديجة) مصاحبة له (حتى أتت به ورقة بن نوفل) أي ابن أسد (وهو ابن عم خديجة أخي) ولا يذر أخو (أيها) لانه ورقة بن نوفل بن أسد وهي خديجة بنت خويلد بن أسد (وكان ورقة) امرأ نصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله أن يكتب أي كتابه وذلك لتكفنه في دين النصارى ومعرفة بكتابهم (وكان ورقة) شيخا كبيرا حال كونه (قد عمى) فقالت خديجة يا عم ولا يذري ابن عم (سمع من ابن أخيك) تعني النبي صلى الله عليه وسلم لان الاب الثالث لورقة هو الاخ للاب الرابع لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي اسمع منه الذي يقوله (قال) له عليه الصلاة والسلام (ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له) (ورقة هذا الناموس) أي جبريل (الذي أنزل بضم الهمزة) على موسى (وفي رواية الزبير بن بكار على عيسى وقد سبق في بدء الوحي مجئ ذلك) ليتني (وفي بدء الوحي باليتني بأداة النداء) فيها في مدة النبوة والدعوة (جذعا) بفتح الجيم والمججمة أي ليتني شاب فيها (ليتني أكون حيا ذكرا) ورقة بعد ذلك (حرفا) وهي في الرواية الاخرى ان يخرجك قومك أي من مكة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اومخر جي هم) بفتح الواو وتشديد التحتية وهم مبتدأ ومخر جي خبره مقدما وقدم الهمزة على العاطف لان الاستفهام له الصدر نحو أو لم ينظروا والاستفهام لانكار وبقية المباحث سبقت أول الكتاب (قال ورقة نعم ليأت رجل بما جئت به من الوحي) (الأودى) بضم الهمزة وكسر الاءال المججمة وفي بدء الوحي الاعودى (وان يدركني) بالجزم ان الشرطية (يومك) فاعل يدركني أي يوم انتشار نبوتك (حيما انصرك) بالجزم جواب الشرط (نصرامؤذرا) قويا يبلغا صفة النصر المنصوب على المصدرية (ثم لم ينشب ورقة) لم يلبث (أن توفي وفتر الوحي) أي احتبس (فترة حتى حزن رسول الله) والحموى النبي (صلى الله عليه وسلم) زاد في التعبير من ط- ريق مع مر عن الزهري فيما بلغنا حزننا غدا منه مرارا حتى يتردى من رؤس شواهي الجبال فكلاما أو في بذروة جبل لكي يلقى منه نفسه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكر لذلك جاشه وتقر نفسه ف يرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فاذا أوفى بذروة جبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك وهذه الزيادة خاصة برواية معمر والقاتل فيما بلغنا الزهري وليس موصولا نعم يحتمل أن يكون بلغه بالاسناد المذكور وسقط قوله فيما بلغنا عند ابن مردويه في تفسيره من طريق محمد بن كثير عن معمر قال الحافظ بن حجر رحمه الله والاول هو المعتمد وقوله غدا بالغين المججمة من الذهاب غداة أو بالغين المهملة من العدو والذهب بسرعة وأما رادته عليه الصلاة والسلام القاء نفسه من رؤس شواهي الجبال فزنا على ما فاته من الامر الذي بشر به ورقة وجهه القاضي عياض على انه لما أخرجه من

عاقاه الله منه ببركة اجابته للنبي صلى الله عليه وسلم وذهاب فيما وجهه له ودعائه صلى الله عليه وسلم

فرايت أباسفيان يصلي ظهره بالنار فوضعت سهمها (٤٣٨) في كبد القوس فأردت أن أرميه فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذعرهم على ولو

وميته لا تصبه فرجعت وأنا أمشي في مثل الحمام فلما أتته فأخبرته بخبر القوم وفرغت فرتت فألبسني رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضل عبادة كانت عليه يصلي فيها فلم أزل نائما حتى أصبحت فلما أصبحت قال قم يا نومان

البرد حتى عاد إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما رجع ووصل عاد إليه البرد الذي يجده الناس وهذه من معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولنظرة الحمام عربية وهو مذ كرم مشقة من الحميم وهو الماء الحار قوله فرايت أباسفيان يصلي ظهره هو بفتح الياء واسكان الصاد أي يدفعه ويديه منها وهو الصلاب بفتح الصاد والقصر والاصلاء بكسرهما والمد قوله كبد القوس هو مقبضها وكبد كل شيء وسطه قوله فألبسني رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضل عبادة كانت عليه يصلي فيها العبادة بالمد والعبادة بزيادة ياء لغتان مشهورتان معروفتان وفيه جواز الصلاة في الصوف وهو جائز باجماع من يعتمد به من العلماء وسواء الصلاة عليه وفيه ولا كراهية في ذلك قال العبدري من أصحابنا وقالت الشيعة لا تجوز الصلاة على الصوف وتجاوز فيه وقال مالك بكره كراهة تنزيه قوله فلم أزل نائما حتى أصبحت فلما أصبحت قال قم يا نومان هو بفتح النون واسكان الواو وهو كثير النوم وأكثر ما يستعمل في النداء كما استعمله هنا وقوله أصبحت أي طلع على الفجر وفي هذا الحديث أنه ينبغي للإمام وأمير الجيش بعث الجواسيس والطلائع لكشف خبر العدو والله أعلم

تكذيب من باغوه كقوله تعالى لعلك يا خنفس أن يكون عقوبة من ربه ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد أو خاف أن الفترة لا يمر أو سبب منه خشي أن يكون عقوبة من ربه ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد شرع عن ذلك فيه تعرض به وأما ما روى ابن اسحق عن بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكروا جوارحه بحسرة قال جاني وأنا نائم فقال أقرأ وذكروا حديث عائشة رضي الله عنها في غطله وأقرأه أقرأ باسم ربك قال فانصرف عني وهبت من نومي كما تصورت في قلبي ولم يكن أبغض إلى من شاعروا مجنون ثم قالت لا تحدث عني قريش هذا أبدأ أعمد إلى حلق من الجبل فلا ترحن نفسي منه فلا قتلها فأجاب عنه القاضي بأنه إنما كان قبل لقائه جبريل وقبل اعلام الله له النبوة واطهاره واصطفاه بالرسالة ثم خرج الطبري من طريق النعمان بن راشد عن ابن شهاب أن ذلك بعد لقاء جبريل فذكر نحو حديث الباب وفيه فقال بالجملة أنت رسول الله حقا قال فلقد هممت أن أطرح نفسي من حلق جبل أي علوه وأجيب بأن ذلك لضعف قوته عن تحمل ما حمله من أعباء النبوة وخوف ما يحصل له من القيام بها من مبادئ الخلق جميعا كما يطلب الرجل إلى أخيه من غم يناله في العاجل ما يكون فيه زواله عنه ولو أفضى إلى اهلاك نفسه عاجلا (قال محمد بن شهاب) الزهري بالاسناد الأول من السندين المذكورين أول هذا الباب (فأخبرني) بالافراد عروة بما سبق وأخبرني (ابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف وسقط ابن عبد الرحمن غير أبي ذر (ابن جابر بن عبد الله) الأنصاري رضي الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي ولم يدرك جابر زمان القصة وهو محمول على أن يكون سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم (قال في حديثه بينا) بنعيم (أنا أمشي سمعت) وفي بدء الوحي أذهمت (صوتا من السماء فرفعت بصري) ولا يذرعن الكشميهني رأسي (فأذا الملك الذي جاني بحراء) هو جبريل عليه السلام (جاس على كربي بين السماء والأرض) وجاس رفع خبر عن الملك (ففرقت) بكسر الراء وسكون القاف أي خفت (منه فرجعت) إلى أعلى بسبب الفرق (فقلت) لهم (زملوني) هم الذين (قد ثروه) بالهاء (فانزل الله تعالى) أيها المذترقم فأنذروا بك فكبرو ثوبا بك فطهر عن النجاسة وقصرها (والرجز فاهجر) دم على هجرها (قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن بالسند السابق (و) الرجز (هي الاوثان التي كان أهل الجاهلية يعبدون) (قال ثم تابيع الوحي) وأنت ضمير الرجز بقوله وهي اعتبار بالجسوس (قوله) جل وعلا (خلق) ولا يذرعن الملك (الانسان من علق) \* وبه قال (حدثنا ابن بكير) يحيى بن عبد الله المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين بن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (ان عائشة رضي الله عنها قالت) ول) ولا يذرعن عائشة أول (مابدي به رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي من الوحي (الرؤيا الصالحة) ولا يذرعن الكشميهني الصادقة زاد في رواية في النوم وهي تأكيدها ولا فاروا بمختصة بالنوم (لجاءه الملك فقال أقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق أقرأ وربك الاكرم) واستنطق السهملي من هذا الامر ثبوت البهولة في أول الفاتحة لان هذا الامر هو أول شيء نزل من القرآن فالو في مواضع امثاله أول القرآن \* (قوله أقرأ) ولا يذرعن باب بالتسوين أقرأ وربك الاكرم \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرعن بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بسكون العين ابن راشد (عن الزهري) محمد ابن مسلم بن شهاب (ح) التحويل السند كما مر (وقال الليث) بن سعد في ما وصله المؤلف في بدء الوحي (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد (قال محمد) هو ابن مسلم بن شهاب الزهري (أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت (أول ما بدي به رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا هدا بن خالد الأزدي حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد وثابت (٤٣٩) البنانى عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أفرد يوم أحد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش فلما رهبوه قال من يردهم بمعدناله الجنة أو هورفي في الجنة فتقدم رجل من الانصار فقاتل حتى قتل ثم رهبوه أيضا فقال من يردهم معدناله الجنة أو هورفي في الجنة \* (باب غزوة أحد) \*

(قوله حدثنا هدا بن خالد الأزدي) هكذا هو في جميع النسخ الأزدي وكذا قاله البخاري في التاريخ وابن أبي حاتم في كتابه وغيرهما وذكروا ابن عدى والسماعى فقالا لا هو قيسى فقد ذكر البخاري أخاه أمية بن خالد فنبه قيسا وذكروا الباجى فقال القيسى الأزدي قال القاضي عياض هذان نسبتان مختلفتان لان الأزدي من اليمن وقيس من معد قال ولكن قيس هنا ليس قيس عيلان بل هو قيس بن يونس من الأزدي فتصح النسبتان قال القاضي وقد جاء مثل هذا في صحيح مسلم في زياد بن رباح القيسى ويقال رباح كذا نسبة مسلم في غيره موضع القيسى وقال في النذور التميمى قيل لعلم من يمين بن قيس بن ثعلبة بن بكر ابن وائل فتجتمع النسبتان والاقليم قريش لا تجمع هي وقيس هذا كلام القاضي وقد سبق بيان ضبط هدا بن هدا مرات وأنه بفتح الهاء وتشديد الدال وأنه يقال له هدية بضم الهاء قيل هدية اسم وهداب لقب وقيل كسه (قوله فلما رهبوه) هو بكسر الهاء أى غشوه وقرئوا منه وأرهبه أى غشيه قال صاحب الافعال رهبته وأرهبته أى أدركته قال القاضي في المشارق قيل لا يستعمل ذلك الا في المكروه

عليه وسلم الرؤيا الصادقة) بالافاف ولم يقل هنافى النوم ثم (جاء الملك) جبريل (فقال اقرأ باسم ربك الذى خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم) الحديث اختصره هنا \* هذا (باب) بالتسوين أى في قوله تعالى (الذى علم بالقلم) ثبت هذا لابي ذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) هو ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال سمعت عروة) بن الزبير يقول (قالت عائشة رضى الله عنها فرجع النبي صلى الله عليه وسلم الى خديجة فقال زمولونى زمولونى) مرتين (فذكر الحديث) كما سبق \* (باب) قوله تعالى كلالتم ان يمتعهما هو عليه من الكفر (النسب عن بالناسية) لتجرب بناسيته الى النار (ناسية كاذبة خاطئة) بدل من الناسية ووصفها بذلك مجازا وانما المراد صاحبها وسقط ناسية الخ لابي ذر وثبت له لفظ باب \* وبه قال (حدثنا يحيى) قال الكرماني هو اما ابن موسى واما ابن جعفر قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام (عن عمر) هو ابن راشد (عن عبد الكريم) بن مالك (الجزري) بالجسيم المفتوحة والزاي (عن عكرمة) أنه قال (قال ابن عباس) رضى الله عنه ما (قال أبو جهل) عمرو بن هشام ولم يدرك ابن عباس القصة فيحمل على سماعه ذلك منه صلى الله عليه وسلم (لئن رأيت محمدا يصلى عند الكعبة لأطأ على عقبيه فبلغ) ذلك (النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (لوفعله لأخذته الملائكة) وأخرج النسائي من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله عنه نحو حديث ابن عباس وزاد في آخره فلم ينجأهم منه الا هو وأبو جهل ينكص على عقبيه ويتقرب منه فقبل له مالك قال ان بيني وبينه خطب فقام ناره واولاؤا خنفة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم لو ذنا لا خنفتك الملائكة عضوا عضوا (تابعه) أى تابع عبد الرزاق فيما وصله عبد العزيز البغوي في منتخب المسند له (عرو بن خالد) بفتح العين الحاراني من شيوخ لمؤلف (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمرو بفتح العين الرقي (عن عبد الكريم) الجزري

\* (سورة انا انزلناه) \*

مكية أو مدنية وآياتها خمس ولفغير أبي ذر سورة القدر في نسخة انا انزلناه في آية القدر \* (يقال المطلع) بفتح اللام (هو الطلوع والمطلع) بكسر هاو هو قراءه الكسائي (الموضع الذى يطلع منه انزلناه) ولابي ذر قال انزلناه (الهاء كناية عن اقرآن) قال في الانوار ختمه باضم هاء من غير ذكره شهادة له بالنسبة المغنية عن التصريح كما عظمه بان اسند انزاله اليه أى بقوله (انا انزلناه) خرج (مخرج الجميع) والمثل هو الله تعالى والعرب تؤكده على الواحد فتجعله بلفظ الجميع ليكون ولا يذرعن المستقلى ليكن (أثبت وأؤكد) والنهاتيع برون بقولهم المعظم نفسه كناية عليه السفاقي وثبت انما من قوله انا انزلناه لابي ذر

\* (سورة لم يكن) \*

مكية أو مدنية وآياتها ثمان \* (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبت لفظ سورة والبسملة لابي ذر \* (منفكين) أى (زائنين) أى عماهم عليه \* (قيمة) أى (القيمة دين القيمة أضاف الدين الى التوثيق على تأويل الدين بالملة أو التاء تا المبالغة كعلامة) وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجبة المشددة بند ارقال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة بن دعامة) عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي) هو ابن كعب (ان الله أمرنى أن أقرأ عليكم الذين كفروا) وعند الترمذى ان الله أمرنى

قال وقال ثابت كل شئ دون منه فقد رهبته والله أعلم بقوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان معه سبعة رجال من الانصار ورجلان من قريش

فتقدم رجل من الاصار فقال حتى قتل فلم يزل كذلك (٤٣٠) حتى قتل السبعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابه ما اصابنا

أصحابنا \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أنه سمع سهل بن سعد يسئله عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال جرح وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت رباطه

فثبتت السبعة فقال اصابه صلى الله عليه وسلم ما اصابنا أصحابنا) الرواية المشهورة فيه ما اصابنا بالسهوة وأصحابنا منصوب مفعول به هكذا ضبطه جاهر العلماء من المتقدمين والمتأخرين ومعناه ما اصابته قرش الانصار ليكون القرشيين لم يخرجوا للقتال بل خرجت الانصار واحدا بعد واحد وذكر القاضي وغيره ان بعضهم رواه ما اصابنا بفتح الفاء والمراد على هذا الذين فروا من القتال فانهم لم يصابوا لغرارهم (قوله حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا ذكره أصحاب الاطراف وذكر القاضي عن بعض رواة كتاب مسلم أنهم جعلوا بابكر ابن أبي شيبة بدل يحيى بن يحيى قال والصواب الاول (قوله وكسرت رباطه) هي بتخفيف الياء وهي السن التي تلي الثانية من كل جانب وللانسان أربع رباطات وفي هذا وقوع الاسقام والابتلاء بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ليسالوا جزيل الاجر ولتعرف أممهم وغيرهم ما اصابهم ويتأسوا بهم قال القاضي وابعلم أنهم من البشر نصيبهم من الدنيا ويطرأ على أجسامهم ما يطرأ على أجسام البشر لا يتقنوا أنهم

أن أقرأ عليك القرآن قال فقرأ عليه لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب وزاد الحاكم من وجه آخر عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ عليه لم يكن وقرأ فيها ان الذين عند الله الحنيفية لا الهودية ولا النصرانية ولا الجوسمية من يعمل خيرا فلن يكفره وخص أبا التنوخي به في أنه أقرأ الصحابة فاذا قرأ عليه صلى الله عليه وسلم مع عظيم منزلته كان غيره بطريق التبعية وقال الحفاظ بن كثير وانما قرأ صلى الله عليه وسلم عليه هذه السورة تنميته بالزيادة لا بئانه لانه كان أنكر على ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قراءة ثقي من القرآن على خلاف ما أقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقرأهما عليه الصلاة والسلام وقال لكل منهما أصبت قال أي فاحذني الشك فضر ب عليه الصلاة والسلام في صدره قال ففضت عرقا وكنا نأظر إلى الله فقرأوا أخبره عليه الصلاة والسلام ان جبريل أتاه فقال ان الله يأمر لك أن تقرأ أمتك القرآن على سبعة أحرف رواه أحمد والنسائي وأبو داود وسلم فلما نزلت هذه السورة قرأها عليه الصلاة والسلام قراءة بلاغ وانذار لا قراءة تعلم واستذكر (قال) أي له عليه الصلاة والسلام (وسماني) لك (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم فيكي) أي فرحنا وسرورنا وخشوعنا وخوفنا من التقصير في شكر تلك النعمة وعند أبي نعيم في أسماء الصحابة حديث مرفوع لفظه ان الله ليسمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدي فوعزني لا يمكن لك في الجنة حتى ترضى لكن قال الحفاظ عا د الدين انه حديث غريب جدا \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحه ثني (حسن بن حسن) أبو علي المصري (حدثنا هم) هو ابن يحيى (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يان الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن) مطلق فيتناول لم يكن الذين كفروا وغيرها (قال أبي الله) عبد الحمزة (سماني لك قال الله سماني) زاد الشيعيني لي (فجعل ابني يكي قال قتادة) بن دعامة (فأبنت) ظاهره انه من غير أنس (الله) عليه الصلاة والسلام (قرأ عليه) على أبي (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحه ثني بالافراد (أحد بن ابي داود ابو جعفر المنادي) بكسر الدال وعند النسفي حدثنا أبو جعفر المنادي قيل وهم البخاري في تسميته أحد وان اسم أبي جعفر هذا محمد بن عبيد بن زيدوا أبو داود كنية أبيه وأجيب بأن البخاري أعرف بأسم شيخه من غيره فليس وهما قال (حدثنا روح) بفتح الراء وسكون الواو ثم حاء مهله ابن عبادة قال (حدثنا سعيد بن ابي عروبة) بعين مهملة مفتوحة فراء مضمومة وبمد الواو الساكنة موحدة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) وسقط ابن مالك لا يذرحه رضي الله عنه (ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا يان الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن) أي أعلمك بقراءتي عليك كيف تقرأ فلا منافاة بين قوله أقرأ عليك وأقرأت وقد يقال كان في قراءة أبي قصورا فأمروا الله رسوله عليه الصلاة والسلام أن يقرئه على التجويد وأن يقرأ عليه ليستعلم منه حسن القراءة وجودتها (قال الله سماني لك) استفسره لانه يجوز أن يكون أمره أن يقرأ على رجل من أمته غير معين فيؤخذ منه الاستثبات في المحتملات (قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال) صلى الله عليه وسلم (نعم فذرفت) بفتح الميم المعجمة والراء تساقطت بالدموع (عنه) وفي الحديث استحباب القراءة على أهل العلم وان كان القارئ أفضل من المقروء عليه \* فائدة ذكر العلامة حسين بن علي بن طلحة الرجاسي المغربي في الباب السابع عشر من كتابه الفوائد الجميلة في الآيات الجليلة في السور التي تأتي على العلماء في المناظرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الملائكة لمقرئين ليقروا سورة لم يكن منذ خلق الله السموات والارض لا يفترون عن قراتها كذا قال والعهدة عليه

وهشمت البيضة على رأسه فكانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تغسل الدم وكان على بن أبي طالب

يسكب عليها بالجن فلما رأت فاطمة ان الماء لا يزيد الدم الا كثرة أخذت قطعة صغيرة فحرقته حتى صار رماداً ثم ألصقته بالجرح فاستسك الدم \* حدثنا قتيبة بن سعد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن أبي حازم انه سمع سهل بن سعد وهو يستل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما والله اني لاعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وماذا دووى ثم ذكر نحو حديث عبد العزيز غير أنه زاد وجرح وجهه وقال مكان هشمت كسرت \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب وأبو حنيفة بن إبراهيم وابن أبي عمير جميعاً عن ابن عيينة ح وحدثنا عمرو بن سواد العامري أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال ح وحدثني محمد بن سهل التميمي حدثني ابن أبي مريم حدثنا محمد يعني ابن مطرف كلهم عن أبي حازم عن سهل بن سعد بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن أبي هلال أصيب في وجهه وفي حديث ابن مطرف جرح وجهه

على النصاري وغيرهم (قوله وهشمت البيضة على رأسه) فيه استحباب لبس البيضة والدروع وغيرهما من أسباب التحصن في الحرب وأنه ليس بقادح في التوكل (قوله يسكب عليها بالجن) أي يصب عليها بالترس وهو بكسر الميم وفي هذا الحديث اثبات المداواة ومعالجة الجراح وأنه لا يقدح في

\* (اذلزلات الارض زلزتها) \*

مصدر مضاف لفاعله أي اضطربها المقدر لها عنه - د النسخة الاولى أو الثانية \* (قوله فن) ولا يذر سورة اذلزلت بسم الله الرحمن الرحيم باب فن (يعمل مثقال ذرة) ذرة مثله صغيرة (خير ايره) جواب الشرط في الموضع عين يرثاوه وهي مدينة أو مكية وآيةها تسع (يقال أوحى لها) أي (أوحى اليها) ووحى لها ووحى اليها) بغير ألف في الاخيرين (واحد) في المعنى فاللام بمعنى الى وانما أثر على الى لموافقة القواصل وقيل اللام بمعنى من أجل والموحى اليه مخدوف أي أوحى الى الملائكة من أجل الارض والصواب أن الامر بالكلام للارض نفسها وأذن لها أن تخبر عما عمل عليه الله - ل ان الله تعالى يخاف في الارض الحياة والنطق حتى تخبر بما أمرها الله تعالى وهذا مذهب أهل السنة وقال الجماح أوحى لها الترافة فاستقرت وهذا ساقط للحموى \* وبه قال (حدثنا) - عبد الله بن أبي أويس المدني قال (حدثنا) وبالأفراد لا يذر (مالك) الامام الاعظم (عن زيد بن اسلم) العدوي (عن أبي صالح) ذكوان (السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة رجل ابرو رجل ستر على رجل وزر فاما الرجل (الذي) هي له أبحر فجلر بطها) للجهاد (في سبيل الله) تعالى (فأطال لها) في الجبل الذي ربطها به حتى تسرح للرعى (في مرج) موضع كلا وسقط لها لا يذر (أو روضة) بالشك (فما أصابت) أي مأكلت وشربت ومشت (في طيلها ذلك) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتية أي حبلها المربوطة فيه (في المرج) ولا يذرعن الجوى والسقلى من المرج (والروضة) بغير ألف قبل الواو (كأله) أي لصاحبها (حسنات) في الآخرة (ولو أنها قطعت طيلها) المذكور (فاستت) بفتح الفوقية وتشديد النون أي عدت بمرح ونشاط (شرقا) بفتح الميم والراء والقاف (أو شرفين) شوطاً أو شوطين فعدت عن الموضع الذي ربطها صاحبها فيه ترى ورعت في غيره (كانت آثارها) بالمثلثة في الارض بجوافرها عند مشيها (وأروائها) بالمثلثة (حسنات) له (صاحبها) في الآخرة (ولو أنها مرت بنهر) بفتح الهاء وسكونها (فشربت منه) بغير قصد صاحبها (ولم يرد أن يسقى به كان ذلك) أي شربها وأرادته أن يسقى (حسنات) له (في الآخرة) (فهى) بالناء ولا يذرعن (لذلك الرجل) الذي ربطها (أبحر) (و) أما الذي هي له ترفه (رجل ربطها تغنيا) أي استغناء عن الناس (وتغنى) عن سرائرهم يتردد عليها الحاجات (ولم ينس حق الله في رقابها) أن يؤدي زكاة تجارتها (ولا تظهرها) بأن يركب عليها في سبيل الله (فهى) أي الخيل ولا يذرعن (الكشمي) فهو أي ذلك الفعل الذي فعله (له سن) يحجبه عن الناقه (و) أما الذي هي عليه وزر نهو (رجل ربطها فخرا) أي لأجل الفخر (وربما) أي اظهار الطاعة والباطن بخلافه (وتوا) بكسر النون وفتح الواو ومدودا أي عداوة زاد في الجهاد لاهل الاسلام (فهى على ذلك) الرجل (وزر نهو) بالناء وضم السين مبنيا للمجهول والسنائل صمصعة بن ناجية ولا يذرعن (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحر) هل لها حكم الخيل (قال ما أنزل الله على قها الا هذه الآية النازدة) بالناء والمجبة المشددة القليلة المثل المنزودة في معناها (الجامعة) لكل الخيرات والسرور (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) روى الامام أحمد عن صمصعة بن معاوية عم الفرزدق انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ الآية فقال حسبي لا أبالي أن لا أسمع غير ما هذا (باب) بالنون أي في قوله جل وعلا (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) ثبت لفظ باب لا يذرعن \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي الكوفي سكن مصر) قال حدثني (بالأفراد ولا يذرعن) (حدثنا) (ابن وهب) (عبد الله المصري

التوكل لان النبي صلى الله عليه وسلم فعله مع قوله تعالى وتوكل على الحى الذى لا يموت (قوله دووى جرحه) هو بواو ين ويقع في بعض

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا حماد بن (٤٣٢) سلمة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كسرت

قال (أخبرني) بالافراد (مالك) الامام (ع زيد بن أسلم) العدو (عن أبي صالح) ذكره  
(السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه قال (سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجر) أي  
عن صدقة الحجر (فقال لم ينزل) بضم أوله وفتح ثالثة (على فيها شئ الا هذه الآية الجامعة الفاذة)  
أي المنقردة في معناها فذا الرجل عن أصحابه اذا شذ عنهم (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل  
مثقال ذرة شرا يره) قال ابن عباس رضي الله عنه - ما ليس مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا في  
الدنيا الا أراه الله اياه يوم القيامة فأما المؤمن فبعض حسناته وسبائنه فيغفر الله له سيئاته  
ويشبهه بحسناته وأما الكافر فبعض سيئاته وتحسيناته يذهب بسيئاته فيفطر الله له سيئاته  
وهذا يصحده النظم والمعنى والاسلوب \* أما النظم فان قوله فمن يعمل نقصه ميل للمعاقب به من  
قوله يصدر الناس أشعثا لم يروا أعمالهم فيجب التوافق والاعمال جمع مضاف ينبت الشمول  
والاستعراق ويصدر الناس مقيد بقوله أشعثا تافه فيد أنهم على طرائق شتى للنزول في منازلهم  
من الجنة والنار بحسب أعمالهم المختلفة ومن ثمة كانت الجنة ذات درجات والنار ذات دركات  
\* وأما المعنى فانها وردت لبيان الاستقصاء في عرض الاعمال والجزاء عليها بالقوله تعالى ونضع  
الموازين القسط ليوم القيامة الآية \* وأما الاسلوب فانها من الجوامع الحياوية لقوائد الدين  
أصلا وفرا

### \*(والعادات)\*

مكية أو مدنية وآياتها احدى عشرة والعادات جمع عادية وهي الجارية بسرعة والمراد الخيل ولا ي  
ذر سورة والعادات وله زيادة والقارعة \* (وقال مجاهد) مما وصله القرابي (الكندود) هو  
(الكفور) من كند النعمة كنودا \* (يقال فائرن به نقعا) قال أبو عبيدة أي (رفعن به غبارا)  
وقوله فائرن عطف الفعل على الاسم لان الاسم في تأويل الفعل لوقوعه غير صلة لال والضمير  
في به للصبي أي فائرن في وقت الصبح غبارا أو للمكان وان لم يجزله ذ كر لان الانارة لا بد لها من مكان  
وروى البزار والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خيدا لقلب شهر الايات - مخبرها فنزلت والعادات صبحا صبحت بارجلها فالعادات قد ح  
قدحت الحجارة فأورث بجوارفها فالعادات صبحا صبحت القوم بغارة فائرن به نقعا التراب  
فوسطن به جمعا صبحت القوم جميعا وفي اسناده ضعف \* (حب الخير) أي (من أجل حب الخير)  
فاللام تعليلية أي لاجل حب المال (لشديد) أي (لجليل) وقيل لقوى مبالغ فيه (ويقال  
للجليل شديد) وزاد في الكشف متشدد قال طرفة

أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى \* عقيله مال الفاحش المتشدد

وقوله يعتام أي يختار وعقيله كل شئ أكرمه والفاحش البخل الذي جاوز الحد في البخل يقول  
أرى الموت يختار كرام الناس وكرائم الاموال التي يرضن بها \* (حصل) أي (ميز) وقيل جمع  
في الصف أي أظهر محصلا مجموعا كاظهار اللب من القشر

### \*(سورة القارعة)\*

مكية وآياتها عشر وسقطت لاجل ذر \* (كافراش المبعوث) أي (كفوغا الجراد يركب بعضه  
بعضا كذلك الناس) يوم القيامة يحول بعضهم في بعض وانما شبه الناس بذلك عند البعث لان  
القراش اذا نار لم يتجه لجهة واحدة بل كل واحدة تذهب الى غير جهة الاخرى فدل هذا التشبيه  
على أن الناس في البعث يفرعون فيذهب كل واحد الى غير جهة الآخر وقال في الدرر في تشبيهه

رباعيته يوم أحد ذوشج في رأسه  
فجعل يسلب الدم عنه ويقول  
كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا  
رباعيته وهو يدعوهم الى الله فانزل  
الله تعالى ليس لك من الامر شئ  
\* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير  
حدثنا وكيع \* حدثنا الاعمش عن  
شقيق عن عبد الله قال كان أنظر  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يحكي نبيا من الانبياء ضربه قومه  
وهو يسبح الدم عن وجهه ويقول  
رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا وكيع ومحمد بن بشر عن  
الاعمش بهذا الاسناد غير انه قال فهو  
ينضح الدم عن جبينه \* حدثنا محمد  
ابن زافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا  
معمر عن همام بن منبه قال هذا  
ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها  
ان شيخنا وواحدة وتكون  
الانحرى محذوفة كما حذف من  
داود في الخط (قوله ان النبي صلى  
الله عليه وسلم يحكي نبيا من الانبياء  
صلوات الله وسلامه عليه - م ضربه  
قومه وهو يسبح الدم عن وجهه  
ويقول رب اغفر لقومي فانهم  
لا يعلمون) فيه ما كانوا عليه صلوات  
الله وسلامه عليهم من الحلم والصبر  
والعفو والسفقة على قومه -  
ودعائهم لهم بالهداية والغفران  
وعذرهم في جنايتهم على أنفسهم  
بأنهم لا يعلمون وهذا النبي المشار  
اليه من المتقدمين وقد جرى لنا  
صلى الله عليه وسلم مثل هذا يوم أحد  
(قوله وهو ينضح الدم عن جبينه)  
هو بكسر الضاد أي يغسله ويرزله



وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا هذا (٤٣٣) برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ يشير إلى

رباعيته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله عز وجل على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله \* وحديثنا عبد الله بن عمر بن محمد ابن أبان الجعفي حدثنا عبد الرحيم يعني ابن سليمان عن زكريا عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون الاودي عن ابن مسعود قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي عند البيت وأبو جهل وأصحابه جلوس وقد شربوا جزورا بالامس فقال أبو جهل أيكم يقوم إلى سلا جزور بني فلان فبأخذ فوضعه في كتي محمد صلى الله عليه وسلم إذا سجد فانبعث أشقى القوم فأخذه فلما سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه بين كفيه قال فاستضحكوا وجعل بعضهم يميل على بعض وأنا قائم أنظر \* (باب اشتد ادغضب الله على من قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم) \* (قوله اشتد غضب الله تعالى على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله) فقوله في سبيل الله احتراز عن يقتله في حد أو قصاص لأن من يقتله في سبيل الله كان قاصدا قتل النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب ما قال النبي صلى الله عليه وسلم من أذى المشركين والمنافقين) \* (قوله أيكم يقوم إلى سلا جزور بني فلان إلى آخره) السلا بفتح السين المهملة وتحفيف اللام مقصور وهو اللانافة التي يكون فيها الولد في بطن الناقسة وسائر الحيوان وهي من الأدمية المشجة (قوله فانبعث أشقى القوم) هو عقبه بن أبي معيط

الناس بالفرش مباغت شتى منها الطيش الذي يلحقهم وانتشارهم في الأرض وركوب بعضهم بعضا والكثرة والضعف والذلة والمجنى من غير ذهاب والقصد إلى الداعي من كل جهة والظاير إلى النار (كالعنه) أي (كلوان العنه) أي المختلفة قاله الفراء (وقرأ عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (كالصوف) يعني أن الجبال تتفرق أجزاءها في ذلك اليوم حتى تصير كالصوف المتطاير عند الندف وإذا كان هذا تأثير القارعة في الجبال العظيمة الصلدة فكيف حال الإنسان الضعيف عند سماع صوت القارعة وسقط لابي ذر كالعنه الخ

\*(سورة ألها كم)\*

مكية أو مدنية وأبها ثمان \* (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبت البسملة لابي ذر كالسورة \* (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما فيما وصله ابن المنذر (السكران من الاموال والاوالاد) أي شغلكم ذلك عن طاعة الله

\*(سورة والعصر)\*

مكية وآياتها ثلاث \* (وقال يحيى) بن زياد الفراء العصر هو (الدهر راقص به) تعالى أي بالدهر لاشتماله على الاعاجيب والعبر وقيل التقدير ورب العصر وثبت البسملة لابي ذر كالعصر الثاني وسقط له وقال يحيى

\*(سورة ويل لكل همزة)\*

مكية وآياتها تسع \* والهمزة واللامزة فيما قاله ابن عباس المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة وقيل الهمزة الذي يعيبك في الغيب واللامزة الذي يعيبك في الوجه \* (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسملة لابي ذر كالسورة \* (الخطمة اسم النار مثل سقر واطن) وقيل اسم للدركة الثالثة منها وصيحت حطمة لانها تحطم العظام وتكسرها والمعنى يا أيها الهمزة للهمزة الذي يأكل لحوم الناس ويكسر من أعراضهم ان وراءك الخطمة التي تأكل لحوم الناس وعظامهم أي وتكسر العظام

\*(ألتر)\*

مكية وآياتها خمس وسقط لابي ذر ألتر \* (قال مجاهد ألتر) أي (أل تعلم) يا محمد وإنما قال ذلك لانه صلى الله عليه وسلم لم يدرك قصة أصحاب الفيل لان مولده عليه الصلاة والسلام في تلك السنة وهو وان لم يشهد فقد شاهد آثارها وسمع بالتواتر أخبارها فكانه رآها وهذا ثابت لابي ذر عن المستمل وليس هذا من تفسير مجاهد فالصواب اسقاط قوله قال مجاهد \* (قال مجاهد) فيما وصله الضريابي عنه (أبا بيل) أي (متابعة مجتمعة) نعت لطير لانه اسم جمع قال ابن عباس رضي الله عنهما كانت طير الهاخر اطيروا كف كاف الكلاب وقيل غير ذلك وأبا بيل قيل لا واحد له كاساطير وقيل واحد ابول كجول وعجاجيل وقيل ابال \* (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما فيما وصله الطبري في قوله تعالى (من سجيل هي سنن) بفتح السين المهملة وبعد النون الساكنة كاف مكسورة الجحر (وكل) بكسر الكاف وبعد الهامز العطين فارسي معرب وقيل السجيل الدوان الذي كتب فيه عذاب الكفار والمعنى ترميهم بحجارة من جله العذاب المكتوب المدون مما كتب الله في ذلك الكتاب

لو كانت لي منعة طرحته عن ظهر رسول الله صلى الله (٤٣٤) عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم ساجد ما يرفع رأسه حتى انطلق انسان

\* (لا يلاف قريش) \*

مكية وآية أربع ولاي ذر سورة لا يلاف وسطه لفظ قريش \* (وقال مجاهد) فيما وصله  
القرياني (لا يلاف ألقوا ذلك) الارتحال (فلا يشق عليهم في الشتاء) إلى الين (و) لافي (الصيف)  
إلى الشام في كل عام فيستعينون بالرحلتين للتجارة على المقام بمكة لخدمة البيت الذي هو خفرهم  
وفي متعلق هذه اللام أوجه فقيل بسابقها لأن الله تعالى ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم فيما  
صنع بالحشة فجعلهم كعصف ما كول لا يلاف قريش أي أهل مكة أصحاب القيل أتبع قريش وما  
ألقوا ويؤيده أنهم ما في مصحف أبي سورة واحدة وقيل متعلقة بقدر رأي أعجب لنعمتي على قريش  
وقيل فليعبدوا وانما دخلت الفاء في الكلام من معنى الشرط أي فان لم يعبدوه لسائر نعمه  
فليعبدوه لا يلافهم فانها أظهر نعمة عليهم \* (وآمنهم) أي (من كل عدوهم في حرمهم) وقيل  
آمنهم من الخدام فلا يصيبهم بيلدهم وقيل بمعمد صلى الله عليه وسلم

\* (أرأيت) \*

مكية أو مدنية وآية سبع ولاي ذر سورة أرأيت \* (وقال ابن عيينة) سفيان فيأذ كره في تفسير  
(لا يلاف لنعمتي على قريش) وعند أبي ذر هذا مقدم على سورة أرأيت وهو الصواب إن شاء الله  
تعالى \* (وقال مجاهد) يدع يدفع أي التيم (عن حقه يقال هومن دعيت يدعون) أي (يدفعون  
\* ساهون) أي (لا هون) عن الصلاة تم آونة \* (والماعون) هو (المعروف كله) كالقصة والدلو  
(وقال بعض العرب) فيما حكاه القراء (الماعون الماء وقال عكرمة أعلاها الزكاة المفروضة  
وأدناها عارية المتاع) كالنخل والغربال والدلو والابرة

\* (سورة أنا أعطيناك الكوثر)

مكية أو مدنية وآية ثلاث وثبت لاي ذر لفظ سورة \* (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما في  
وصله ابن مردويه في قوله تعالى (سأنزلك) أي (عدوك) وسقط للجموي وقال ابن عباس فقط \*  
وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن التيمي مولا لهم أبو معاوية  
البصري نزيل الكوفة قال (حدثنا) ولاي ذر أخبرنا (قتادة) بن دعامة (عن أنس رضى الله  
عنه) أنه (قال) لما خرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى العماء قال أنبت على خير حافظاه) بتخفيف  
الفاء جانباه (قرباب اللؤلؤ مجوف) ولغ- ير أي ذر مجوف (فقد ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر)  
زاد البيهقي الذي أعطاك ربك فأهوى الملك بيده فاستخرج من طينه مسكا أذفر وأخرجه المؤلف  
بهذا في الرقاق من طريق همام عن أبي هريرة رضى الله عنه والكثرة  
وهو وصف مبالغة في المفرط الكثرة \* وبه قال (حدثنا خالد بن يزيد الكاهلي) أبو الهيثم المقرئ  
الكمال قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي  
(عن أبي عبيدة) عامر بن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (عن عائشة) رضى الله عنها (قال)  
أي أبو عبيدة (سألته) يعني عائشة (عن قوله تعالى) ولاي ذر عن قول الله عز وجل  
(أنا أعطيناك الكوثر) قال هو (نهر) في الجنة (أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم) زاد الفسافي  
في بطن الجنة (سأطناه) أي جانباه (عليه) أي على الشاطئ قال البرماوى كالكرماني والضمير  
في عليه عائدة إلى جنس الشاطئ ولهذا لم يقل عليه ما قال وفي بعضها شاطئه درججوف (درججوف)  
بفتح الواو مشددة صفة لدرججوه الجار والمجرور والجملة خبر المبتدأ الأول الذي هو شاطئاه (آيته

فأخبر فاطمة فحاشا وهي جورية  
فطرحته عنه ثم أقبلت عليهم تسبهم  
فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم  
صلاته رفع صوته ثم دعا عليهم وكان  
إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا  
ثم قال اللهم علمك بقريش ثلاث  
مرات فلما سمعوا صوته ذهب عنهم  
الضحك وخافوا دعوته

استمر في الصلاة مع وجود النجاسة  
على ظهره وأجاب القاضي عياض  
بأن هذا ليس بنجس قال لأن الفرس  
ورطوبة البدن طاهران والسلا  
من ذلك وإنما نجس الدم وهذا  
الجواب يجي على مذهب مالك ومن  
واقفه أن روث ما يؤكل لحمه طاهر  
ومذهبا ومذهب أبي حنيفة  
وأخرين نجاسته وهذا الجواب  
الذي ذكره القاضي ضعيف  
أو باطل لأن هذا السلا يتضمن  
النجاسة من حيث أنه لا يتنقل من  
الدم في العادة ولأنه ذبيحة عباد  
الأوثان فهو نجس وكذلك اللحم  
وجميع أجزاء هذا الجزور وأما  
الجواب المرضي أنه صلى الله عليه  
وسلم لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر  
في سجوده استعجابا للظاهرة وما ندرى  
هل كانت هذه الصلاة فريضة  
فتجب أعادتها على الصحيح عندنا  
أم غيرها فلا تجب فان وجبت  
الاعادة فالوقت موسع لها فان قيل  
يبعد أن لا يحس بما وقع على ظهره  
قلنا وإن أحس به فليتحقق أنه  
نجاسة والله أعلم (قوله لو كانت لي  
منعة طرحته) هي بفتح النون  
وحكى أسكلها وهو شاذ ضعيف  
ومعناه لو كان لي قوة تمنعني إذا هم  
أو كن لي عسيرة بمكة تمنعني وعلى  
هذا منعة جع مانع ككاتب وكعبة

(قوله وكان إذا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا) فيه استحباب تكرير الدعاء ثلاثا وقوله وإذا سأل

ثم قال اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة (٤٣٥) والوليد بن عقبة وأممية بن خنيفة وعقبة بن

أبي معيط وذكر السابع ولم  
أحفظه فوالذي بعث محمد صلى الله  
عليه وسلم بالحق أقدرت الذين  
سمى صرعى يوم بدر ثم سجدوا إلى  
القلب قلب بدر قال أبو اسحق  
الوليد بن عقبة غلط في هذا الحديث  
هو الدعاء أسكن عطفه لاختلاف

اللفظ وكذا (قوله ثم قال اللهم  
عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن  
ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن  
عقبة) هكذا هو في جميع نسخ صحيح  
مسلم والوليد بن عقبة بالقاف  
واتفق العلماء على أنه غلط وصوابه  
والوليد بن عتبة إملاء كاذب  
مسلم في رواية أبي بكر بن أبي شيبة  
بعده هذا وقد ذكره البخاري في  
صحيحه وغيره من أمثلة الحديث على  
الصواب وقد نبه عليه إبراهيم بن  
سفيان في آخر الحديث فقال الوليد  
ابن عقبة في هذا الحديث غلط قال  
العلماء والوليد بن عقبة بالقاف هو  
ابن أبي معيط ولم يكن ذلك الوقت  
موجودا أو كان طفلا صغيرا جدا  
فقد أتى به النبي صلى الله عليه وسلم  
يوم الفتح وهو قد ناهز الاحتلام  
ليصيح على رأسه (قوله وذكر  
السابع ولم أحفظه) وقد وقع في  
رواية البخاري تسمية السابع أنه  
عامة بن الوليد (قوله والذي بعث  
محمد صلى الله عليه وسلم بالحق أقدر  
رأيت الذين سمي صرعى يوم بدر ثم  
سجدوا إلى القلب قلب بدر) هذه  
أحدى دعواته صلى الله عليه وسلم  
الحجاة والقلب هي البئر التي لم تطو  
واغماوضه وإلى القلب تحقير اللهم  
ولم يتأذى الناس برأيتهم وليس  
هو دفن إلا الحرب لا يجب دفنه  
قال أصحابنا بل يترك في الصحراء إلا  
أن يتأذى به قال القاسمي عياض

كعدد النجوم رواه ولا يذرو رواه (زكريا) بن أبي زائدة فيما رواه علي بن المديني عن يحيى بن  
زكريا عن أبيه (وابو الاحوص) سلام بن سليم فيما رواه أبو بكر بن أبي شيبة بلفظ الكوثر ثم ر  
بقناه الجنة شاطئاً درججوف وفيه من الأباريق عدد النجوم ولفظ رواية زكريا قريب من هذه  
(ومطرف) هو ابن طريف بالطاء المهملة فيما رواه النسائي الثلاثة (عن أبي اسحق) السبيعي  
\* وبه قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) الدورقي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء مصغرا  
الواسطي قال (حدثنا) ولا يذروا خبرنا (أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المجهمة جمع من أبي  
وحشية الواسطي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال في الكوثر هو الخير  
الذي أعطاه الله إياه قال أبو بشر) جمع من السند السابق (قلت سعيد بن جبير قال الناس) كأبي  
اسحق وقتادة (يزعمون أنه) أي الكوثر (نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي  
أعطاه الله إياه) وهذا أو يدل من سعيد جمع به بين حديثي عائشة وابن عباس رضي الله عنهم فلا  
تناهى بينهما لأن النهر فرد من أفراد الخير الكثير ثم ثبت التصريح بأنه نهر من لفظ النبي صلى الله  
عليه وسلم في مسلم من طريق المختار بن فلفل عن أنس رضي الله عنه يخالف عن عبد النبي صلى  
الله عليه وسلم إذا غنى أغناة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما أضحكنا يا رسول الله قال نزلت على  
سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم أنا فأعطيناك الكوثر إلى آخرها ثم قال أندرون ما الكوثر  
قلنا الله ورسوله أعلم قال فإنه نهر وعذبه ربي عليه خير كثير قاله مير اليه أولى ويأتي إن شاء الله  
تعالى من يد بحث لذلك في كتاب الرقاق بعون الله تعالى واشتقت هذه السورة مع كونها أقصر سور  
القرآن على معان بدعية وأساليب بليغة اسناد الفعل للمتكلم المعظم نفسه وإيراده بصيغة  
الماضي تحقيقا لوقوعه كأي أمر الله وتأكيد الجلالة بأن والائتمان بصيغة تدل على مبالغة الكثرة  
والالتفات من ضمير المتكلم إلى الغائب في قوله بل

\*(سورة قل يا أيها الكافرون)\*

مكية وآياتها وثبت لفظ سورة لا يذرو (يقال أنكم دينكم) أي (الكفر ولي دين) أي (الاسلام)  
وهذا قبل الإجماع بالجهد وقال في الأنوار لكم دينكم الذي أنتم عليه لا تتركوه ولي دين الذي أنا  
عليه لا أرفضه فليس فيه إذن في الكفر ولا منع عن الجهاد ليكون منسوخا بآية القتال اللهم إلا  
إذا فسرت بالتاركة وتقرر بكل من الفريقين على دينه (ولم يقل ديني) بالياء بعد النون (لأن الآيات)  
التي قبلها بالنون حذفت الياء رعاية لتناسب الفواصل وهو نوع من أنواع البديع (كما قال)  
فهو (يهود بن يشفين) بحذف الياء فيها لذلك قاله القراء (وقال غيره) أي غير القراء وسقط ذا أبي  
ذرو هو الصواب لأنه لم يسبق في كلام المصنف عز وفتصوب الحفاظ بن حجر رحمه الله لا ثباته فيه نظر  
لا يخفى (لا أعبد ما تعبدون الآن ولا أجيبكم فيما بقي من عمري) أن أعبد ما تعبدون (ولا أنتم  
عابدون ما أعبدوهم الذين قال) الله تعالى (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا  
وكفرا) وما في هذه السورة بمعنى الذي فإن كان المراد بها الأصنام كما في الآية الأولى والثالثة فواضح  
لأنهم غير عقلاء وما أصلها أن تكون لغیر العقلاء وإذا أريد به الماري تعالى كما في الثانية والرابعة  
فأستدل به من جوز وقوعها على أهل العلم ومن منع جعلها مصدرة والتقدير ولا أنتم  
عابدون عبادتي أي مثل عبادتي وقال أبو مسلم ما في الأوليين بمعنى الذي والمقصود المعبود وما في  
الأخرى مصدرية أي لا أعبد عبادتكم المبنية على الشك وترك النظر ولا أنتم تعبدون مثل  
عبادتي المبنية على اليقين والحاصل أنهم أكك لها بمعنى الذي أو مصدرية أو الأوليان بمعنى الذي  
والآخران مصدرية تان وهل التكرار للتأكيد أم لا

١ قوله وما في الأخرى المناسب الآخرين كما يعلم مما بعده

\* (سورة اذا جاء نصر الله)

مدينة وايتها ثلاث \* (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة تغير أي ذرو ثبت لفظ سورة له • وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء ابن سفيان البلخي الكوفي قال (حدثنا ابو الاحوص) سلام بن سليم (عن الاعمش) سليمان (عن ابي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت ماصلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن نزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها في الصلاة (سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي) هضم النفس واستقصار العمل أو استغفر لآدمه وقدم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على طريقة التزول من الخلق الى الخلق • وهذا الحديث قد سبق في باب التسبيح والدعاء في السجود من كتاب الصلاة • وبه قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أي بعد نزول سورة اذا جاء نصر الله (أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن) يعمل بما أمر به من التسبيح والتحميد والاستغفار فيه في قوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره في أشرف الاوقات والاحوال هذا (باب بالتسبيح) أي في قوله تعالى (ورأيت الناس يدخلون في دين الله) أي الاسلام (أقواجا) جماعات بعدما كان يدخل فيه واحد واحد وذلك بعد فتح مكة جاءه العرب من أقطار الارض طائعين ونصب أقواجا على الحال من فاعل يدخلون وثبت لفظ باب لا يذري • وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي شيبة) أخو عثمان قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي) (عن سفيان) هو الثوري ولا يذري قال (حدثنا سفيان) (عن حبيب بن ابي ثابت) قيس ويقال هند بن دينار الاسدي مولاهم الكوفي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضى الله عنهما (أن عمر رضى الله عنه سألهم) أي أشياخ بدر كافي الرواية الا حقة ان شاء الله تعالى (عن قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح قالوا) أي الاشياخ (فتح المداين والقصور قال) عمر (ما تقول يا ابن عباس قال) أقول (أجل أو مثل) بالتسبيح فيهما (ضرب الحمد صلى الله عليه وسلم نعت له نفسه) بضم النون وكسر العين مبنيا للمفعول من نعى الميت بثناء نعيها اذا أذاع موته وأخبر به (قوله فسبح) ولا يذري باب بالتسبيح أي في قوله تعالى فسبح (بحمد ربك) أي مثل ما سجد بحمده (واستغفره انه كان قويا يأتى على العباد) أي رجع عليهم بالمغفرة وقبول التوبة (والتواب من الناس التائب من الذنب) الذي اقترفه قاله الفراء • وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبريزي قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح الشكري (عن ابي بشر) جعفر بن ابي وحشية (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال كان عمر رضى الله عنه (يدخلني) عليه في مجلسه (مع أشياخ بدر) الذين شهدوا وقعتهم من المهاجرين والانصار (فكان بعضهم) بالهمزة وتشديد النون وهو عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة كما صرح به في علامات النبوة (وجد) غضب (في نفسه فقال) لعمر (لم تدخل هذامعنا) أي وعادتك أن تدخل الناس عليك على قدر منزلاتهم في السابقة (ولما أبناهم) في السن فلم تدخلهم (فقال عمر انه) أي ابن عباس (من حيث علمت) من جهة قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من جهة ذلك كانه وزاد معرفته وعند عبد الرزاق انه لسانا سؤلا وقلبا عتولا ولا يذري عن الحوى والمستمل انه من قد علمت (ودعا) بمحذوف ضمير المفعول أي دعا عمر ابن عباس ولا يذري عن الكشيميني فدعا (ذات يوم فادخله معهم) أي مع الاشياخ وفي غزوة لفتح فدعاهم ذات يوم ودعا في معهم (فأرويت) بضم الراء وكسر الهمزة أي ما ظننت ولغير أبي

أبا احق يحدث عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد وحوله ناس من قريش اذا جاء عقبة بن أبي معيط بسلاحه زور فقفه على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه فجاءت فاطمة فأخذته عن ظهره ودعت على من صنع ذلك فقال اللهم عليك الملا من قريش أبا جهل بن هشام وعقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن أبي معيط وأممية بن خلف وأبي بن خلف شعبة السدوسي قال فلقصد رأيهم قتلوا يوم بدر فألقوا في بئر غير أن أممية أو أبا شيبا تقطعت أوصاله فلم يلق في البئر

اعترض بعضهم على هذا الحديث في قوله رأيهم صريحي يدبر ومعلوم ان أهل السير قالوا ان عمارة بن الوليد وهو أحد السبعة كان عند الكاشي فاتهمه في حرمه وكان جميلا فنفض في احادله سكر افهام مع الوحوش في بعض جزائر الحبشة فهلك قال القاضي وجوابه ان المراد انه رأى أكثرهم بدليل ان عقبة بن أبي معيط منهم ولم يقتل يدبر بل جل منها أسيرا وانما قتله النبي صلى الله عليه وسلم صبرا بعد انصرافه من بدر بعرق الطيبة فلت الطيبة بقاء مبيعة مضمومة ثم بقاء موحدة ساكنة ثم بقاء مشناة تحت ثم هاء هكذا ضبطه الحارثي في كتابه الموتى في الاماكن قال قال الواقدي هو من الرواح على ثلاثة أميال مما يلي المدينة (قوله تقطعت أوصاله فلم يلق في البئر) الاوصال المفاصل وقوله فلم يلق هكذا هو

في بعض النسخ بالقاف فقط وفي أكثرها فلم يلق بالالف وهو جائز على لغة وقد سبق بيانه مرات وقريبا



فقال ان الله عز وجل قد سمع قول قومك (٤٣٨) لك وماردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمرهم بما شئت فيهم

عباس هذه القصة (قوله وتب) ولابي ذر باب بالتنوين أي في قوله عز وجل وتب (ما أغنى عنه ماله وما كسب) ما الأولى نافية أو استفهام إنكار وعلى الثاني تكون منصوبة المحل بما بعدها أي أي شيء أغنى المال وقد تمت لأن لها صدر الكلام والثانية بمعنى الذي فالعائد محذوف أو مصدرية أي وكسبه \* وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) السلمي مولا هم البيهقي قال (أخبرنا أبو معاوية) محمد بن خازم بالخام والراي المجتنبين الضرير قال (حدثنا الأعمش) سليمان (عن عمرو بن مرة) الجلي بفتح الجيم والميم (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى البطحاء) مسيل وادي مكة (فصعد إلى الجبل) يعني الصفا وروى في عليه فنادى يا صباحاه فاجتهد إليه قريش فقال رأيتهم أي أخبروني (ان حدثتكم ان الله قد بعثكم أمم سيديكم أكرم تصدقوني) ولابي ذر تصدقوني (قالوا نعم قال فاني نذير) منذر (لكم بين يدي عذاب شديد) أي قدامه (وقال أبو لهب) عليه السلام (ألهذا جئناكم) مهمزة الاستفهام لا نيكاري (تباليك) أي أتركك الله تبارك في سورة الشعراء سائر اليوم أي بقيته (فأنزل الله عز وجل تب يداي إلى لهب إلى آخرها) أي خسرت جلته وعادة العرب أن تعبر ببعض الشيء عن كله (قوله سيدي) ولابي ذر باب بالتنوين أي في قوله تعالى سيدي (نار ذات لهب) أي تلهب وتوقد \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الأعمش) سليمان قال (حدثني) بالافراد (عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال (قال أبو لهب) لعنه الله لما صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا واجتمعوا إليه وقال اني نذير لكم بين يدي عذاب شديد (تباليك) ألهذا جئناكم فتركت تب يداي إلى لهب) وزاد أبو ذر إلى آخرها قيل وخص اليد لأنه رمى النبي صلى الله عليه وسلم بججر فأدعى عقبه فلذا ذكرها وان كان المراد جله بدنه وذكره بكنيته دون اسمه عبد العزى لأنه لما كان من أهل النصارى ما له إلى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان جديرا أن يذكر بها (وامرأته) ولابي ذر باب قوله تعالى وامرأته أم جميل العوراء بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان بن حرب (حالة الخطب) الشوك والسعدان تلقية في طريق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتعقرهم بذلك وهو قول ابن عباس (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي (حالة الخطب عشى) إلى المشركين (بالنجمية) توقع بها بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم وتلقى العداوة بينهم ويوقد نارها كما توقد النار بالخطب فكأن عن ذلك بحملها الخطب \* (في جسدتها) عنقها (جبل من مسد يقول من مسد ليف المقفل) وذلك هو الجبل الذي كانت تحتط به فيجهاهي ذات يوم حامله الحزمة أعيت فقعدت على حجر لتسريح أتاها ملك فخذها من خلفها فأهلكها (و) قيل (هي السلسلة التي في النار) من حديث ذر عن أسبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون سائرهما في عنقها فتمت من حديث قتلا بحكم وهذه الجلة حال من حالة الخطب الذي هو ذر لأمراة أو أخبر مبتدا مقدر

\* (قوله قل هو الله أحد) \*

ولابي ذر سورة الصمد وهي مكية أو مدنية وآياتها أربع أو خمس \* (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغري أي ذر \* (يقال) هو قول أبي عبيدة في الجواز (لا يتون أحد) في الوصل فيقال أحد الله بخذف التنوين لالتقاء الساكنين ورويت قراءة عن زيد بن علي وأبان بن عثمان والحسن وأبي عمرو في رواية عنه كقوله

عمرو الذي هشم الثريد لقومه \* ورجال مكة مسنتون عفاف

فألفيته غير مستعجب \* ولذا كره الله الا قليلا

وقوله

قال فناداني ملك الجبال وسلم على ثم قال يا محمد ان الله قد سمع قول قومك لك وأنا ملك الجبال وقد بعثني ربك اليك لتأمرني بأمرك فاشتت ان شئت أطبقت عليهم الاخشمين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا \* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن أبي عوانة قال يحيى أخبرنا أبو عوانة عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان قال دمت اصبع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك المشاهد فقال هل أنت الا اصبع دمت \* وفي سبيل الله ما لقيت وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأحمد بن ابراهيم بن جيعا عن ابن عيينة عن الاسود بن قيس بهذا الاسناد

أي لم أظن لنفسى وأنتبه لحالي وللموضع الذي أنا ذاهب اليه وفيه الا وأنا عند قرن الثعالب لكثرة همي الذي كنت فيه قال القاضي قرن الثعالب هو قرن المنازل وهو ميقات أهل نجد وهو على مرحلتين من مكة وأصل القرن كل جبل صغير ينقطع من جبل كبير (قوله) ان شئت أطبقت عليهم الاخشمين هما بفتح الهمزة وبالحاء والشين المجتنبين وهما جبل مكة أبو قيس والجبل الذي يقابله (قوله صلى الله عليه وسلم هل أنت الا اصبع دمت \* وفي سبيل الله ما لقيت) لفظ ما هنا بمعنى الذي أي الذي لتيته محسوب في سبيل الله وقد سبق في باب غزوة حنين أن الرجز هل هو شعروان من قال هو شعر

قال شرط الشعر أن يكون مقصودا وهذا ليس مقصودا وان الرواية المعروفة دمت واقيت بكسر التاء على

وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار فنكبت اصبعه \* حدثنا (٤٣٩) اسحق بن ابراهيم أخبرنا سفيان عن الاسود

ابن قيس انه سمع جندبا يقول  
أبنا جبريل على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال المشركون قد  
ودع محمد فأنزل الله عز وجل  
والضحى والليل اذا سجى ما ودعك  
ربك وما ظنى \* حدثنا اسحق بن  
ابراهيم ومحمد بن رافع واللفظ لابن  
رافع قال اسحق أخبرنا وقال ابن  
رافع حدثنا يحيى بن آدم - حدثنا  
زهير عن الاسود بن قيس قال سمعت  
جندب بن سفيان يقول اشكيتني  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم  
يقم ليلتين أو ثلاثا فجاءته امرأة  
فقات يا محمد اني لارجو أن يكون  
شيطانك قد تركك لم أره قربك منذ  
ليلتين أو ثلاث قال فأنزل الله  
عز وجل

وان بعضهم أسكنها (قوله كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في غار فنكبت اصبعه) كذا هو في  
الاصول في غار قال القاضي عياض  
قال أبو الوليد الكنتاني له اهل غازيا  
فتصحف كما قال في الرواية الاخرى  
في بعض المشاهد وكما جاء في رواية  
البخاري بينما النبي صلى الله  
عليه وسلم يشي اذا صاح به حجر قال  
القاضي وقد راي بالغار هنا الجيش  
والجمع لا الغار الذي هو الكهف  
فيوافق رواية بعض المشاهد ومنه  
قول علي رضي الله عنه ما ظنك  
بامرئ جمع بين هذين القارين أي  
العسكريين والجمعين (قوله اشكيتني)  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم  
يقم ليلتين أو ثلاثا فجاءته امرأة  
فقات يا محمد اني لارجو أن يكون  
شيطانك قد تركك لم أره قربك منذ  
ليلتين أو ثلاث فأنزل الله تعالى

على ارادة التنوين حذف لاتمه الساكنين فبقى الله منصوبا بالجر ورا للاضافة وزا كجر  
عطنا على مستعجب أي ذكرته ما كان ينتمى من المودة فوجدته غير راجع بالعتاب من قبح ما فعل  
والجيد هو التنوين وكسره لالتقاء الساكنين (أي واحد) يريد أن أحدا واحدا بمعنى وأصل  
أحد واحد بفتحين قال

كان رحلي وقد زال النهار بنا \* بنى الجليل على مستأنس وحدث  
فأبدلت الواو همزة وأكثر ما يكون في المكسورة والمضمومة كوجوه وسادة وقيل ليسا مترادفين  
قال في شرح المشكاة والفرق بينهما من حيث اللفظ من وجوه \* الاول أن أحدا لا يستعمل في  
الاثبات على غير الله تعالى فيقال الله أحد ولا يقال زيد أحد كما يقال زيد واحد وكأنه بنى لنفي  
ما يذ كر مع من العدد \* الثاني أن فيه يع وني الواحد قد لا يع ولذلك صح أن يقال ليس في الدار  
واحد بل فيها اثنان ولا يصح ذلك في أحد ولذلك قال الله تعالى استن كأحد من النساء ولم يقل  
كواحدة \* الثالث أن الواحد يشتر به العدد ولا كذلك الأحد \* الرابع أن الواحد تلحقه  
النساء بخلاف الأحد ومن حيث المعنى أيضا وجوه \* الاول أن أحدا من حيث النشاء أبلغ  
من واحد كأنه من الصفات المشبهة التي بنيت لمعنى النبات ويشبهه القروق اللفظية المذكورة  
\* الثاني أن الوحدة تطلق ويراد بها عدم التثني والنظر كوحدة الشمس والواحد يكثر إطلاقه بالمعنى  
الاول والاحد يغلب استعماله في الثاني ولذلك لا يجمع قال الأزهري - سئل أحد بن يحيى عن  
الاحاد أنه جمع أحد فقال معاذ الله ليس للاحد جمع ولا يبعد أن يقال جمع واحد كالاشهاد في  
جمع شاهد ولا يفتح به الاحد \* الثالث ما ذكره بعض المتكلمين في صفات الله تعالى خاصة وهو  
أن الواحد باعتبار الذات والاحد باعتبار الصفات وحظ العبد أن يغوص لجة التوحيد وبستهغرق  
فيه حتى لا يرى من الازل الى الابد غير الواحد الصمد قال الشيخ أبو بكر بن فورك الواحد في وصفه  
تعالى له ثلاثة معان أحدها أنه لا قسم لذاته وأنه غير متبعض ولا متجزئ والثاني أنه لا شبهة  
له والعرب تقول فلان واحد في عصره أي لا شبهة له والثالث أنه واحد على معنى أنه لا شريك له في  
أفعاله يقال فلان متوحد في هذا الامر أي ليس يشركه فيه أحد اه والضمير في هو فيه وجهان  
أحدهما أنه يعود على ما ينههم من السياق فانه جاء في سبب نزولها عن أبي بن كعب أن المشركين  
قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انساب النار بك فترت رواه الترمذي والطبري والاول من وجه آخر  
مرسلا وقال هذا أصح وصحح الموصول ابن خزيمة والحاكم وحينئذ فيجوز أن يكون الله مبتدأ  
وأحد خبره والجملة خبر الاول ويجوز أن يكون الله بدلا وأحد الخبر وأن يكون الله خبرا أول وأحد  
خبر ثانيا وأن يكون أحد خبر مبتدأ محذوف أي هو أحد والثاني أنه ضمير الشأن لانه موضع  
تعظيم والجملة بعده خبر مفسرة ولم يثبت لفظ الاحد في جامع الترمذي والدعوات للبيهقي نعم ثبت  
اللفظان في جامع الاصول \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (حدثنا) ولا يذر  
أخبرنا (شعيب) هو ابن أبي حزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد  
الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال قال الله تعالى  
كذبني ابن آدم) بتشديد الدال المجعدة أي بعض بني آدم وهم من أنكر البعث (ولم يكن له ذلك)  
التكذيب (وشتمني ولم يكن له ذلك) الشتم (فأما تكذيبه أي بقوله لن يعيدني كما بدأني وليس أول  
الخلق بأهون على من أعادته وأما شتمه أي بقوله اتخذ الله ولدا) وانما كان شتما لما فيه من التنقيص  
لان الولد انما يكون عن والد بجملة ثم يضعه ويستلزم ذلك سبق نكاح والنساء كيجب استدعى باعتنا  
على ذلك والله تعالى منزوع عن ذلك (وأنا الاحد الصمد) فعل بمعنى مفعول كالقنص والقنص (لم ألد



والضحى والليل اذا سمعني ماودعك ربك وما قل (٤٤٠) \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر

عن شعبة ح وحدثننا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الملاح حدثنا سفيان كلاه ما عن الاسود بن قيس بهذا الاسناد فحده حديثهما \* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن رافع وعبد بن جيد والناظر لابن رافع قال حدثنا وقال الآخران أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة أن أسامة بن زيد أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب جارا عليه ما كاف تحته قطيفة فدككية

والضحى والليل اذا سمعني ماودعك ربك وما قل (قال ابن عباس رضي الله عنه ماودعك أي ما قطعك منذ أرسلت وما قل أي ما أبغضت وسمي الوداع وداعا لأنه فراق ومشاركة وقوله قربك هو بكسر الراء والمضارع يقربك بفتحها وقوله ماودعك هو بتشديد الدال على القراءة الصحيحة المشهورة التي قرأ بها القراء السبعة وقرئ في الشاذ بتحقيقها قال أبو عبيد هو من ودعه يدعه معناه ما ترك قال القاضي النخعيون يشكرون ان يأتي منه ماض أو مصدر قالوا وانما جاء منه المستعمل والامر لا غير وكذلك يذكر قال القاضي وقديما الماضي والمستقبل منهما جميعا كما قال الشاعر

وكان ما قدموا لانفسهم أكثر نفعاً من الذي ودعوا (وقال)

لم أدر ما الذناله \* في الودح حتى يدعه غاله بالغين المعجمة أي أخذه (قوله) ركب جارا عليه ما كاف تحته قطيفة فدككية) الا كاف بكسر

ولم أولد) لأنه لما كان تعالى واجب الوجود لذاته قديما موجودا قبل وجود الاشياء وكان كل مولود محدثا انتفت عنه الولادة ولما كان لا يشبهه أحد من خلقه ولا يجانسها حتى يكون له من جنسه صاحبته فيتولد انتفت عنه الولادة ولا يولد له ولد (ولم يكن لي كفوا أحد) أي مكافئاً ومما لا في متعلق بكفوا وقدم عليه لأنه محط القصد بالنفي وأخر أحد وهو اسم يكن عن خبرها رعاية للفاصلة وقوله لم يكن لي بعد قوله لم يلد انتفات قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى السلوب الواجبة لله تعالى على قسمين أحدهما سلب نقيصة كالسنة والنوم والموت والثاني ليس سلبا للنقص بل سلبا للمشاركة في الكمال كسلب الشريك وأما قوله تعالى لم يلد ولم يولد فانه سلب للنقص اذا ولد الولد لا يكونان الا من جسمين وهما من الاغيار والاعيان نقص وان كانا يلدان بالالتزام على ان الولد من نسل الوالد فيعود الى سلب المشاركة في الكمال (قوله الله الصمد) ولا يولد باب بالتثنية أي في قوله عز وجل الله الصمد (والعرب تسمي اشرفها الصمد قال ابو وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة هما وصله القرطبي (هو السيد الذي انتهى سودده) وقال ابن عباس الذي تصمد اليه الخلائق في حوائجهم ومسائلهم وهو من صمد اذا قصده وهو الموصوف به على الاطلاق فانه مستغن عن غيره مطلقا وكل ما عدا محتاج اليه في جميع جهاته وقال الحسن وقتادة هو الباقي بعد خلقه وعن الحسن الصمد الحى القيوم الذي لا زوال له وعن عكرمة الذي لم يخرج منه شيء ولا يطم عن الضحالك والسدى الذي لا خوف له وعن عبد الله بن يزيد الصمد نور يتلأأ وكل هذه الاوصاف صحيحة في صفاته تعالى على ما لا يخفى \* وبه قال (حدثنا اسحق بن منصور) المروزي قال (حدثنا) ولا يولد أخبرنا (عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد عن همام (هو ابن منبه) (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر الوقت والاصلي وابن عساكر قال الله تعالى كما في الفرع كاصله (كذبى ابن آدم) المنكر للبعث (ولم يكن له ذلك) التكذيب (وشق ولم يكن له ذلك) الشتم وثبت ذلك للكشمين (أما) ولا يولد فاما (تكذبه اي) أن يقول اني لن أعيده كما بد أنه (بغير فاقبل همزة أن وبه استدلل من جوز حذف الفاء من جواب أما) (وأما شمه اي) أن يقول (بغير فاء أيضا) (اتخذ الله ولدا) وأنا الصمد الذي لم ألد ولم أولد (ولم يكن لي كفوا أحد) ولا يولد عن الحموى والمستقلى ولم يكن له على طريق الالتفات (لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) قدم لم يلد وان كان العرف سبق المولود لانه الاهم لقوله لم يلد الله وقوله لم يولد كالحجة على انه لم يلد وقال في هذه السورة لم يلد وفي الاسراء لم يتخذ ولدا لان من المصارى من يقول عيسى ولد الله حقيقة ومنهم من يقول ان الله اتخذه ولدا نشر بقا فنفى الامر من وسقط قوله لم يلد الخ لا يولد \* (كفوا) بضمين (وكفوا) بفتح الكاف وبعد الفاء المكسورة تحتية فهمزة بوزن فعيل (وكفوا) بكسر الكاف وفتح الفاء ممدودا (واحد) في المعنى ونقل في فتوح الغيب عن الغزالي انه قال الواحد هو الواحد الذي هو مدفوع الشركة والاحد الذي لا تر كيب فيه قالوا حدثني للشريك والمثل والاحد في الكثرة في ذاته فالصمد الغنى المحتاج اليه غيره وهو أحد الذات وواحد الصفات لانه لو كان له شريك لم يكن له ملك لما كان غنيا يحتاج اليه غيره بل كان محتاجا في قوامه ووجوده الى أجزاء كهيئة فالصمد دليل على الوحدةانية والاحدية ولم يلد دليل على أن وجوده المستقر ليس مثل وجود الانسان الذي يبقى نوعه بالتوالد والتناسل بل هو وجود مستقر أزلي أبدي ولم يولد دليل على ان وجوده ليس مثل وجود الانسان الذي يحصل بعد العدم ويبقى دائما ما في جنة عالية لا يفتى وما في هاوية لا يقطع ولم يكن له كفوا أحد دليل على ان الوجود الحقيقي الذي له تعالى هو الوجود الذي يفيد وجود غيره ولا يستفيد هو

وأردف وراءه أسامة وهو يعوده سعد بن عبادة في بني الحرث بن خزرج (٤٤١) وذلك قبل وقعة بدر حتى مر بجاس فيه أخلاط

من المسلمين والمشركون عبد الله بن  
الوثان واليهود فيه - عبد الله بن  
أبي وفي المجلس عبد الله بن راحة  
فلما غشيت المجلس بمحاجة الدابة  
خرج عبد الله بن أبي أنفه بردائه ثم  
قال لا تغبروا علينا - فلم عليهم  
النبي صلى الله عليه وسلم ثم وقف  
فقرئ فدعاهم إلى الله وقرأ عليهم  
القرآن فقال عبد الله بن أبي أيها  
المرء لا أحسن من هذا إن كان  
ما تقول حقا فلا تؤذنا في مجالسنا  
وارجع إلى رحلك فإن جاءك منا  
فاقصص عليه فقال عبد الله بن  
رواحه اغشيتنا في مجالسنا فانا  
نحب ذلك قال فاستب المسلمون  
والمشركون واليهود حتى هموا أن  
يتواثبوا

فذلك بلدة معروفة على مرحلتين  
أو ثلاث من المدينة (قوله وأردف  
وراءه أسامة وهو يعوده سعد بن  
عبادة) فيه جواز الارتفاع على  
الحمار وغيره من الدواب إذا كان  
مطيقا وفيه جواز العيادة وإكبا  
وفيه أن ركوب الحمار ليس بنقص  
في حق الكبار (قوله بمحاجة الدابة)  
هو ما ارتفع من غبار حوافرها (قوله  
خبر أنفه) أي غطاءه (قوله فلم  
عليهم النبي صلى الله عليه وسلم)  
فيه جواز الابتداء بالسلام على  
قوم فيهم مسلمون وكفار وهذا جمع  
عليه (قوله أيها المرء لا أحسن من  
هذا) هكذا هو في جميع نسخ  
بلادنا ألف في أحسن أي ليس  
شيء أحسن من هذا وكذا أحكامه  
القاضي عن جواهر رواية مسلم قال  
ووقع للقاضي أبي علي لا أحسن من  
هذا بالقصر من غير ألف قال

القاضي وهو عندي أظهر وتقديره أحسن من هذا أن تقع في بيتك

الوجود من غيره فقوله تعالى الله أحد دليل على إثبات ذاته المقدسة المتزهة بالصمدية تقتضي نفي  
الحاجة عنه واحتياج غيره إليه ولم يلد إلى آخر السورة سلب ما يوصف به غيره عنه ولا طريق في  
معرفة تعالى أوضح من سلب صفات الخلق عنه ولما اشتملت هذه السورة مع قصرها على جميع  
المعارف الإلهية والرد على من ألحد فيها جاء أنها تعدل ثلث القرآن كما سيأتي ذلك قريباً إن شاء الله  
تعالى في كتاب فضائل القرآن وهل يحمل ذلك على الأجزاء وعلى غيرها فذهب النفاة والمفسرون  
إلى أن لقارنهم من الثواب ثلث ما لقارئ جلت - وليس في الجواب أكثر من أن الله يهب ما يشاء لمن  
يشاء وأجاب المتكافون بجواب يمكن إرادته قالوا القرآن ثلاثة أقسام قسم فيما يجوز أن يوصف به  
وما لا يجوز وقسم من أمر الدنيا وقسم من أمر الآخرة ولم تتضمن سورة الاخلاص غير القسم  
الواحد فصارت تعدل ثلثه ولهذا سميت سورة الاخلاص لأنها خلصت في صفاته خاصة وبأني  
من يدلك إن شاء الله تعالى في محله قريباً بعون الله وقوته وسقط قوله كفوا وكفوا الخ غير أبي ذر

### \* (سورة قل أعوذ برب الفلق) \*

مكية أو مدنية وآياتها خمس \* (بسم الله الرحمن الرحيم) ثبت لفظ سورة والسملة لا يذرع \* (وقال  
مجاهد) فيما وصله القرطبي (الفلق الصبح) لأن الليل يفلق عنه وهو يفرق فعل بمعنى مفعول أي  
مفلوق وتخصيصه لما فيه من تغير الحال وتبدل وحشة الليل بسرور والنور وقيل هو كل ما يفلقه  
الله كالارض عن النبات والسموات عن المطر والارحام عن الاولاد ونبت قوله الفلق الصبح لا ي  
ذرع سقط غيره \* (وغاسق) بالرفع وبالجر وهو الموافق للتنزيل (الليل) أي العظيم ظلامه \* (إذا  
وقب) أي (غروب الشمس) يقال ابن من فرق وقلق الصبح) الاول بالراء والثاني باللام \* (وقب إذا  
دخل في كل شيء وأظلم) بغروب الشمس وقيل المراد القمر فإنه يكسف فيغسق ووقبه دخوله في  
الكسوف وفي حديث عائشة عند الترمذي والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم أخذ بيدها فقرأها  
القمر حين طلع وقال تعوذ بالله من شر هذا الغاسق إذا وقب قال في شرح المشكاة لما سحر النبي  
صلى الله عليه وسلم استثنى بالمعوذتين لأنهما من الجوامع في هذا الباب فتأمل في أولاهما كيف  
خص وصف المستعاذ به برب الفلق أي بفالق الاصباح لأن هذا الوقت وقت فيضان الانوار  
ونزول الخيرات والبركات وخص المستعاذ به بما خلق فأنشأ بالعام في قوله من شر ما خلق أي من  
شر خلقه ثم شئ بالطف عليه ما هو شره أخفى وهو تقيض انشراح الصبح من دخول الظلام  
واعتكاره المعنى بقوله ومن شر غاسق إذا وقب لأن انبثاث الشرف فيه أكثر والتحرز منه أصعب  
ومنه قولهم الليل أخفى للويل \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلي النقي قال (حدثنا  
سفيان) بن عيينة (عن عاصم) هو ابن أبي الجود بفتح التون وبالجمجمة المضومة آخره دال مهملة  
أحد اقراء السبعة (وعبد) بفتح العين وسكون الموحدة ابن أبي لبابة بضم اللام وتخفيف  
الموحدة الاسدي كلاهما (عن زر بن حبیش) بكسر الزاي وتشديد الراء وحبیش بضم الحاء  
المهملة وفتح الموحدة آخره معجمة مصغرة وسقط ابن حبیش لا يذرائه (قال سالت أبي بن كعب  
عن المعوذتين) بكسر الواو المشددة وعند ابن حبان وأحمد من طريق حماد بن سلمة عن عاصم قلت  
لأبي بن كعب إن ابن مسعود لا يكتب المعوذتين في مصحفه (فقال) أي (سالت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) (عنهما) (فقال) ولا يذري (قيل لي) بلسان جبريل (فقلت) قال أي (فخص تقول كما  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعندنا حافظ أبي يعلى عن علقمة قال كان عبد الله يحث  
المعوذتين من المصحف ويقول اغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتعوذ به ما ولم يكن عبد الله  
يقراء ما رواه عبد الله بن الامام أحمد عن عبد الرحمن بن يزيد واذو يقول انهم ليسوا من كتاب

فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يحقنهم ثم ركب (٤٤٣) ذابته حتى دخل على سعد بن عبادة فقال اي سعد لم نسبح الى ما قال ابو حجاب

الله وهذا مشهور عند كثير من القراء والفقهاء ان ابن مسعود كان لا يكتبه ما في مصحفه وحينئذ يقول النور في شرح المذهب أجمع المسلمون على أن المعوذتين والناس من القرآن وأن من يحد شياً منها كفر وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح فيه نظر كانه عليه في الفتح اذ فيه طعن في الروايات الصحيحة بغير مستند وهو غير مقبول وحينئذ فالمصير الى التأويل أولى وقد تناول القاضي أبو بكر الباقلاني ذلك بأن ابن مسعود لم ينكر قرأيته ما وإنما أنكر اثباته ما في المصحف فانه كان يرى أن لا يكتب في المصحف شئ الا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم أذن في كتابته فيه وكانه لم يبلغه الاذن في ذلك فليس فيه بحد لقراءته ما وتعقب بالرواية السابقة الصريحة التي فيها يقول انه ما ليس ثمان كتاب الله وأوجب بإمكان حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيتمشى التأويل المذكور فانه في فتح الباري ويحتمل أيضاً انه لم يسهه ما من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتواتر عنه ثم اعده قد رجح عن قوله ذلك الى قول الجماعة فقد أجمع الصحابة عليه أو أثبتوه ما في المصاحف التي بعثوها الى سائر الأفاق

\*(سورة قل أعوذ برب الناس)\*

مكية أو مدنية وآيات فان قلت انه تعالى رب جميع العالمين فلم يخص الناس أوجب لشرفهم أولان الأمور وهو الناس \* وسقط لفظ سورة غير أي ذر (ويذكر عن ابن عباس) ولا يذروا قال ابن عباس (الوسواس اذا ولد) بضم الواو وكسر اللام (خسسه الشيطان) اعترضه السفاقي بأن المعروف في اللغة خمس اذ رجح وانقبض وقال الصفاني الاول نخسه مكان خسسه فان سالت اللفظة من الانقلاب والتخفيف فالمعنى أزاله عن مكانه لشدة نخسه وطعنه باصبعه في خاصرته (فاذا ذكر الله عز وجل ذهب واذا لم يذكر الله) بضم أوله مبنياً للمفعول (ثبت على قلبه) والتعير يذكر أو لا لان اسناده الى ابن عباس ضعيف أخرجه الطبراني وغيره وأخرج ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال الوسواس هو الشيطان يولد المولود والنسواس على قلبه فهو يصرفه حيث شاء فاذا ذكر الله خمس واذ غفل جنم على قلبه فوسوس وعند سعيد بن منصور من طريق عروة بن رويم قال سأل عيسى عليه السلام به أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأراه فاذا رأسه مثل رأس الحية واضع رأسه على ثرة القلب فاذا ذكر العبد به خمس واذا ترك منها وحديثه وقوله يوسوس في صدور الناس هل يختص بين آدم أو يعنى ابن آدم والجن فيه قولان ويكونون قد دخلوا في لفظ الناس تغليبا \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عبد بن ابي امامة) بضم اللام وبين المحدثين الخفيفتين ألف الاسدي (عن زر بن حبیش) قال سفيان (وحدثنا) أيضاً (عاصم) هو ابن أبي النجود (عن زر) انه (قال سالت أبي بن كعب قلت) لهما (أبا المنذر) هي كنية أبي (ان أباك) في الدين (ابن مسعود) عبد الله (يقول كذا وكذا) يعني أن المعوذتين ليس ثمان من القرآن كما امر التصريح به في حديث (فقال ابني سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم) عنهما (فقال لي قبل لي) بلسان جبريل ولا يذوق قبل لي (فقلت) كما قيل لي (قال) أبي (فحين نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا ما اختلف فيه ثم ارتفع الخلاف ووقع الاجماع عليه فلما ذكر أحد اليوم قرأ آيته كفر وفي مسلم من حديث عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أقرأ آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وعنه أيضاً امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة واه أبو داود والترمذي وعند النسائي عنه أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بهم ما في صلاة الصبح وقد روى ذلك من طرق قد

ولانا نبينا (قوله فلم يزل يحقنهم) اي يسكنهم ويسهل الامر بينهم (قوله ولقد اصطلح أهل هذه البصرة) بضم الباء على التصغير قال القاضي وروينا في غير مسلم البصرة بكبرة وكلاهما بمعنى وأصلها القرية والمراد بها مدينة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولقد اصطلح أهل هذه البصرة ان يتوجوه فيعصبوه بالعصاية) معناه اتفقوا على أن يجعلوه ملكهم وكان من عادتهم اذا ما كوا انسانا أن يتوجوه ويعصبوه (قوله شرق بذلك) بكسر الراء أي غص ومعهنا حديث النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك بسبب نفاقه عافانا الله الكريم (قوله وذلك قبل أن يسلم عبد الله) معناه قبل أن يظهر الاسلام والافقه كان كافرا منافقا ظاهرا للفاق (قوله

فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك عنى فوالله لقد آذاني نتن جاراك (٤٤٣) قال فنهال رجل من الانصار والله لجار رسول الله

صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك قال فغضب اعبداً لله رجل من قومه قال فغضب لكل واحد منهم أصحابه قال فكان بينهم ضرب بالجريد وبالأيدي وبالنهال قال فبلغنا أنهم ائزلت فيهم وأن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا يديهم ما حدثني علي بن حجر السعدي أنا اسمعيل يعني بن عتبة حدثنا سليمان التيمي حدثنا أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ماضع أبو جهل فانطلق ابن مسعود فوجد جده قد ضربه ابناً عفراً حتى برأه قال فاخذ بلبسته فقال أنت أبو جهل فقال وهل فوق رجل قتلتموه أو قال قتلته قومه عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الحسب والصفح والصبر إلى الأذى في الله تعالى ودوام الدعاء إلى الله تعالى وتأليف قلوبهم والله أعلم

(باب قتل أبي جهل) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ماضع أبو جهل) سبب السؤال عنه أن يعرف أنه مات أيسر تبشر المسلمون بذلك وينكشف شره عنهم (قوله ضربه ابناً عفراً حتى برأه) كذا هو في بعض النسخ برأه بالكاف وفي بعضها بر دبالاً ال فعمناه بالكاف سقط إلى الأرض وبالذال مات يقال برذاذات قال القاضي رواية الجمهور برد ورواه بعضهم بالكاف قال والاول هو المعروف هذا كلام القاضي واختار جماعة محدثون الكافي وابن عفره تركاه عقيراً ولهذا كلام ابن مسعود كذا كره مسلم وله معه كلام آخر

تفيد التواتر بطول إرادها والله الموفق للصواب \* ثم التفيد بوالله أعلم بأمر ارتكابه في يوم الاثنين الحادى والعشرين من شعبان سنة عشر وتسعمائة أحسن الله تعالى عنه وكرمه عاقبتنا والمسلمين فيها وكفانا كل مهمة ويسرنا كمال هذا المجموع ونفع به وجعله خالص الوجه الكرم أسود دعه تعالى ذلك فإنه الحفيظ الجواد الكريم الرؤف الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم أفضل الصلاة وأتم التسليم آمين

(بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب فضائل القرآن) \* جمع فضيلة واختلاف هل في القرآن شيء أفضل من شيء فذهب الأشعري والقاضي أبو بكر إلى أنه لا فضل لبعضه على بعض لأن الأفضل يشعرون بنقص المفضل وكلام الله حقيقة واحدة لا تنقص فيه وقال قوم بالأفضلية لطواهر الأحاديث كحديث أعظم سورة في القرآن ثم اختلفوا فقال قوم الفضل راجع إلى عظم الأجر والثواب وقال آخرون بل لذات اللفظ وأن ما تضمنته آية الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الأخرى من الدلالة على وحدانيته تعالى وصفاته ليس موجوداً مثلاً في شيء بل في شيء بالمعاني الجسيمة وكثرتم بالامن حيث الصفة وقال الخويزي من قال ان قل هو أحد أبلغ من ثبت يد أبي لهب يجعل المقابلة بين ذكر الله وذكر أبي لهب وبين التوحيد والدعاء على الكافر من ذلك غير صحيح بل ينبغي أن يقال ثبت يد أبي لهب بدعاء عليه بالخسران فهل يوجد عبارة للدعاء بالخسران أحسن من هذه وكذلك في قل هو الله أحد لا يوجد عبارة تدل على الوحدة أبغ منها قال العالم اذا نظر إلى ثبت في باب الدعاء بالخسران ونظر إلى قل هو الله أحد في باب التوحيد لا يمكنه أن يقول أحدهما أبلغ من الآخر وهذا التقييم يغفل عنه من لا علم عنده بدعوى البيان ولعل الخلاف في هذه المسئلة يلتفت إلى الخلاف المشهور أن كلام الله شيء واحد أم لا وعنده الأشعري أنه لا يتنوع في ذاته بل بحسب متعلقاته وليس لكلام الله الذي هو وصف ذاته بعض ككن باله أو بل والتعبير وفهم السامع من اشغل على أنواع المخاطبات ولولا تنزله في هذه المواقف لما وصلنا إلى فهم شيء منه وسقطت المسئلة لا يذروا ثبت له لفظ كتاب وسقط لغيره (باب كيف نزول الوحي) ولا يذروا نزول الوحي باللفظ الماضي وسقط له لفظ باب (وأول ما نزل) منه (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (المهين) في قوله تعالى بالمائدة ومهيناً عليه هو (الامين) وهو أيضاً (القرآن أمين على كل كتاب قبله) من الكتب السماوية \* وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين العيسى مولا هم الكوفي (عن شيبان) بفتح الشين المجبة ابن عبد الرحمن التميمي مولا هم البصري أبي معاوية (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف أنه (قال أخبرني) بالافراد (عائشة وابن عباس) رضي الله عنهم (قالا ثبت النبي صلى الله عليه وسلم بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن) نزولاً متتابعاً بعد مدة وحى المنام وفترة الوحي سنتين ونصفاً أو ثلاثاً (وبالمدنية عشرة) ولا يذروا عن الكشمهيني عشر سنين ومباحث ذلك سبق في آخر المغازي وأخرج النسائي عن ابن عباس قال أنزل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا في ليلة القدر ثم أنزل بعد ذلك في عشر من سنة الحديث وظاهر حديث الباب أنه نزل كله بمكة والمدنية خاصة وهو كذلك نعم نزل منه في غيرها ما حدث كان صلى الله عليه وسلم في سفر حج أو عمرة أو غزاة ولكن الاصطلاح أن كل ما نزل قبل الهجرة فذكر وما بعدها فذكر \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا معمر) هو ابن سليمان التيمي قال (سمعت أبي) هو سليمان (عن أبي عثمان) عبيد الرحمن النهدي أنه (قال أتيت) بضم الهمزة مبني للمفعول أي أخبرني (أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة) زوجته رضي الله عنها (فجعل يتحدث) معه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا مسلمة من هذا وكما قال) شك

كثير مذكور في غير مسلم وابن مسعود هو الذي أجهز عليه واحترأسه (قوله وهل فوق رجل قتلتموه) أي لا عار على قتلهم إياي

قال وقال أبو مجاز قال أبو جهل فلو غيراً كارتقاني (٤٤٤) \* حدثنا حماد بن عمر البكر اوى حدثنا معمر قال سمعت أبي يقول

حدثنا انس قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم من يهمل إلى ما فعل أبو جهل يثل حديث ابن عتبة وقول أبي مجاز كذا ذكره اسمعيل **حدثنا** معمر بن ابراهيم الحنظلي وعبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن المسور الزهري كلاهما عن ابن عيينة واللفظ للزهري حدثنا سفيان عن عمرو سمعت جابراً يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كعب بن الاشرف فانه قد أذى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم

(قوله لو غيراً كارتقاني) الا كار الزراع والفلاح وهو عند العرب ناقص وأشار أبو جهل إلى ابني عفرأ اللذين قتلاه وهما من الانصار وهم أصحاب زرع ونخيل ومعناه لو كان الذي قتلني غيراً كارتقاني أحب إلى وأعظم لشأني ولم يكن على نقص في ذلك

\* (باب قتيل كعب بن الاشرف طاعوث اليهود) \*

ذكر مسلم فيه قصة محمد بن مسلمة مع كعب بن الاشرف بالحيلة التي ذكرها من مخادعته واختلاف العلماء في سبب ذلك وجوابه فقال الامام المازري انما قتله كذلك لانه نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهما وسماه وكان عاهده ان لا يعين عليه أحدا ثم جاء مع أهل الحرب معيناً عليه قال وقد أشكل قتله على هذا الوجه على بعضهم ولم يعرف الجواب الذي ذكرناه قال القاضي قبل هذا الجواب وقيل لان محمد بن مسلمة لم يصرح له بأمان في شيء من كلامه

وانما كلمه في أمر البيع والشراء واشتكى اليه وليس في كلامه عهد ولا أمان قال ولا يحل لاحد أن يقول

من الراوى مع بقاء المعنى في ذهنه (قالت هذا حمية) الكلبى (فلما قام) عليه الصلاة والسلام (قالت) أم سلمة (وان الله ما حبته الاياه) أى حمية (حتى سمعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يخبر خبر جبريل أو كما قال) قال في الفتح ولم أقف في شيء من الروايات على بيان هذا الخبر في أى قصة ويحتمل أن يكون في قصة بنى قريظة ففي دلائل البيهقي والغيلانيات من رواية عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها رأت النبي صلى الله عليه وسلم يكلم رجلاً وهو راكب فلما دخل قلت من هذا الرجل الذي كنت تكلمه قال بنى تشبيهه قلت بدحية بن خليفة قال ذاك جبريل أمرني أن أمضى إلى بنى قريظة اه وتعبه العيبى بان الرائية في حديث الباب أم سلمة وهنا عائشة وباختلاف الرواة وأجاب في استفاض الاعتراض بانه ليس في شيء من ذلك ما يمنع احتمال اتحاد القصة فراء كل من عائشة وأم سلمة كذا قال فليست أم سلمة لا في ذلة نظ خبر قال معمر (قال) (ابن سليمان) (قلت لابي عثمان) (النهدي) (عن سمعت هذا) الحديث (قال) سمعته (من اسامة بن زيد) (ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التميمي) قال (حدثنا الليث) (بن سعد) (الامام) قال (حدثنا سعيد المقبري) (بضم الموحدة) (عن أبيه) (كيسان) (عن) (أبي هريرة) (رضي الله عنه) انه (قال) قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء نبي الا أعطى من المعجزات (ما) موصول مفعول ثان لا عطى أى الذى (منه) (له) مبتدأ خبره (امن) بالمد (عليه) أى لاجله (البشر) والجملة صلة الموصول وعلى معنى اللام وعبر به التضمنة معنى الغلبة أى يؤمنون بذلك مغلوباً عليهم بحيث لا يستطيعون دفعه عن أنفسهم وقال الطيبي لفظ عليه حال أى مغلوباً عليه في الهدى والمباراة أى ليس نبي الا قد أعطاه الله من المعجزات الشيء الذى صفته أنه اذا شوهد اضطر الناس إلى الايمان به وتحسروا به ان كل نبي اختص بما ينبت دعواه من خارق العادات بحسب زمانه كقلب العصا حياء بالان الغلبة في زمن موسى عليه السلام الطوبى لغيرهم بما وافق السحر فاضطرهم إلى الايمان به وفي زمان عيسى عليه الصلاة والسلام الطوبى لغيرهم بما وافق الطب وهو احياء الموتى وفي زمان نبينا صلى الله عليه وسلم البلاغة وكان بها فخارهم فيما بينهم حتى علاهوا القصائد السبع بباب الكعبة تحدياً لمعارضتها فجاء بالقرآن من جنس ما تناهوا فيه بما عجز عنه البلغاء الكاملون في عصره اه ويحتمل أن يكون المعنى ان القرآن ليس له مثل لاصورة ولا حقيقة قال تعالى فأتوا بسورة من مثله بخلاف معجزات غيره فانه وان لم يكن لها مثل حقيقة يحتمل أن يكون لها صورة (وانما كان الذى أوتيت) من المعجزات ولا بنى ذراً ونبتة (وحياً أو طاه الله اى) وهو القرآن وليست معجزاته صلى الله عليه وسلم منحصرة في القرآن فالمراد أنه أعظمها وأكثرها فائدة فانه يشتمل على الدعوة والحجة وينتفع به إلى يوم القيامة ولذا رتب عليه قوله (فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً) أى أمة (يوم القيامة) انما سطرار المعجزة ودوامها يتجدد الايمان وينتظمها البرهان وهذا بخلاف معجزات سائر الرسل فانها انقضت بانقضاضهم وأما معجزة القرآن فانها لا تبيد ولا تنقطع وآياته مستجددة لا تنضمحل وخرقه للعادة في أسلوبيه وبلاغته واخباره بالمغيبات لا تتناهى فلا يعصر من الاعصار الا لا يظهر فيه شيء مما أخبر به عليه الصلاة والسلام \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الاعتصام ومسلم في الايمان والنسائي في التفسير وفضائل القرآن \* وبه قال (حدثنا عمرو بن محمد) (بفتح العين) (البغدادي) (الناقد) قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) (قال) (حدثنا) (ابن) (ابراهيم) (بن سعد) (بن ابراهيم) (بن عبد الرحمن) (بن عوف) (عن صالح بن كيسان) (بفتح الكاف) (عن) (ابن شهاب) (محمد بن مسلم) (الزهري) انه (قال) (خبرني) (بالافراد) (أنس بن مالك) (رضي الله عنه) ان الله تعالى تابع على رسوله صلى الله عليه وسلم (الوحى) أى أنزلته متتابعة متواتراً (قبل وفاته) أى قربها

(حتى)

وانما كلمه في أمر البيع والشراء واشتكى اليه وليس في كلامه عهد ولا أمان قال ولا يحل لاحد أن يقول

فقال محمد بن مسلمة يا رسول الله أتعجب أن أقتله قال نعم قال اتذني فلا قل قال قل (٤٤٥) فأنا ه فقال له وذكرا بينهما وقال ان هذا الرجل قد اراد صدقة وقد عانا فلما سمعه

(حتى توفاه) أي الى الزمن الذي وقعت فيه وفاته (أكثر ما كان الوحي) نزولا عليه من غيره من  
الزمنة لانه في أول البعثة فتر فترة ثم كثروا ولم ينزل بمكة من السور الطوال الا القليل ثم كان الزمن  
الاخير من الحياة النبوية أكثر نزولا لان الوفود بعد فتح مكة كثروا وكثروا لهم عن الاحكام  
وقد ذكر ابن يونس في تاريخ مصر في ترجمة سعيد بن أبي مرزوق مما حكاه في الفتح أن سبب تحدث  
أنس بذلك سؤال الزهري له هل فتر الوحي عن النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت قال بل أكثر  
ما كان وأجبه وسقطت التسمية لابي ذر وثبت قوله الوحي من قوله تابع على رسوله صلى الله عليه  
وسلم الوحي للكشمية في وسقط غيره (ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد) بالضم مبيد القطع  
الاضافة عنه أي بعد ذلك وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في فضائل القرآن وبه قال  
(حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاسود بن قيس) العبدى أنه  
(قال سمعت جندبا) بضم الجيم والذال المهملة ابن عبد الله بن سفيان الجبلي رضى الله عنه (يقول  
اشكى) مرض (النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق) للتمجد لله أوليتين فاته امرأة) ومعنى جملة  
الحطاب العوراء أخت أبي سفيان بن حرب (وقالت يا محمد ما أرى) بضم همزة رى ولا يدرى بفتحها  
(شيطانك الا قدر لك) فانزل الله عز وجل والضحي وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وخصه  
بالقسم لانه الساعة التي كلم الله تعالى فيها موسى والمراد النهار كله لما باله بالليل بقوله (والليل اذا  
سجى) أي سكن والمراد سكون الناس والاصوات فيه وجواب القسم (ما ودعك ربك وما قلى) أي  
ما ترك منذ اختارك وما أبغضك منذ حبك والتوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقا  
فقد بالغ في تركك وسقط قوله والليل الخ لابي ذر وقال الى قوله وما قلى \* والحديث سبق في تفسير  
سورة الضحى هذا (باب) بالتسوين (نزل القرآن بلسان قریش) أي بلغه معظمهم (والعرب)  
من عطف العام على الخاص \* (قرأنا) ولا يدرى قول الله تعالى قرآنا عريبا بلسان عربي مبين  
قال القاضي أبو بكر الباقلاني لم تدم دلالة قاطعة على نزول القرآن جميعه بلسان قریش بل ظاهر  
قوله تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا انه نزل بجميع أسنة العرب لان اسم العرب يتناول الجميع تناولا  
واحدا وقال أبو شامة أي ابتدأ نزوله بلغة قریش ثم أجيح أن يقرأ بلغة غيره \* وبه قال (حدثنا أبو  
اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا) ولغير أبي ذر (حدثنا) (شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري)  
محمد بن مسلم بن شهاب (وأخبرني) بالافراد والوال للعطف على مقدر ذكره في الباب اللاحق ٢  
ولا يدرى أخبرني (أنس بن مالك قال فأمر عثمان) رضى الله عنه (زيد بن ثابت) كاتب الوحي وقدة  
القرضين (وسعيد بن العاص) بن أحيحة الاموي (وعبد الله بن الزبير) بن العوام (وعبد الرحمن  
ابن الحارث بن هشام أن ينسخوها) أي الآيات أو السور أو الصحف المحضرة من بيت حفصة  
ولا يدرى عن الكشمية أن ينسخوها (في المصاحف) أي ينقلوا الذي فيها الى مصاحف أخرى  
والاول هو الاول لانه كان في مصحف لاصاحف (وقال لهم) عثمان (اذا اختلفتم أنتم وزيد بن  
ثابت في) لغة عربية من عربية القرآن فكتبوها بلسان قریش فان القرآن أنزل بلسانهم أي  
معظمه (ففعلا) ما أمرهم به عثمان وهذا الحديث مرفى باب نزول القرآن بلسان قریش في المناقب  
\* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) النضر بن دكين قال (حدثنا همام) بفتح الهاء والميم المشددة ابن يحيى  
ابن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الذا الموحدة قال (حدثنا عطاء) أي ابن  
أبي رباح (وقال) وفي نسخة ح وقال (مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان  
سقط غير أبي ذر ابن مسعود (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال أخبرني) بالافراد  
(عطاء) هو ابن أبي رباح المذكور (قال أخبرني) بالافراد أيضا (صفوان بن يعلى بن أمية) أباه

١ قوله لقطع الاضافة عنه الاولى لقطعه عن الاضافة اه

٢ قوله ذكره في الباب اللاحق الذي يظهر أن المذكور في الباب اللاحق هو المعطوف عليه بالفاء في قوله فأمر عثمان الخ لا المعطوف عليه بالواو في قوله وأخبرني أنس

فانه لم يتعرض لذلك في الباب المذكور فكان الاول وضع هذه العبارة أعنى قوله للعطف على مقدر الخ بعد قوله فأمر عثمان فليست أم

قال وأيضاً والله لئن قال أنا قد استغناه الآن ونكره (٤٤٦) ان ندعه حتى تنظر الى أي شيء يصير أمره قال وقد أردت أن تسلفني

سلفاً قال غارت هنتى قال ما تريد قال ترهنتى نساءكم قال أنت أجب العرب أن ترهنتى نساءنا قال له ترهنتى أولادكم قال يسب ابن أحدنا فيقال رهن في وسقين من غرولكن ترهنتى اللامة بمعنى السلاح قال نعم وواعده أن يأتي بالحرب وأبو عيسى بن جبر وعبد بن بشر قال يخاف أن يذبحه ليلافترل اليهم قال سفيان قال غرير وقال له امرأته اني لا سمع صوتاً كأنه صوت دم

الذي ليس بمحبوب (قوله وأيضاً والله لئن قال) هو بفتح التاء والميم أي تتضجر من هذا الضجر (قوله يسب ابن أحدنا فيقال رهن في وسقين من غر) هكذا هو في الروايات المعروفة في مسلم وغيره يسب بضم الياء وفتح السين المهملة من السب وحكى القاضي عن رواية بعض رواة كتاب مسلم يشب بفتح الياء وكسر الشين المعجمة من الشباب والصواب الاول والوسق بفتح الواو وكسرها وأصله الحمل (قوله ترهنتى اللامة) هي بالهمزة وفسر هانتى الكتاب بأنها السلاح وهو كما قال (قوله وواعده أن يأتي بالحرب) وأبو عيسى بن جبر وعبد بن بشر) أما الحارث فهو الحارث بن أوس بن أخي سعد بن عبادة وأما أبو عيسى فإمه عبد الرحمن وقيل عبد الله والصحيح الاول وهو جبر بفتح الجيم واسكان الباء كما ذكر في الكتاب ويقال ابن جابر وهو انصارى من كبار الصحابة شهد بدرا وسائر المشاهد وكان اسمه في الجاهلية عبد العزى وهذا وقع في معظم النسخ وأبو عيسى بالواو وفي بعضها وأبو عيسى بالياء وهذا ظاهر

(يعلى) كان يقول ليتنى أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل بضم أوله وفتح ثالثة (عليه الوحي) رفع منه قول ناب عن القاعل ولا يذير بفتح أوله وكسر ثالثة (فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة) بكسر الجيم وسكون العين المهملة وقد تكسر وتشدد الراء موضع قريب من مكة أحدموا قيت الاحرام (وعليه نوب قد أظلم عليه) بفتح الهيمزة والطاء المعجمة (ومعه ناس) ولا يذير عن الجوى ومعه الناس (من أصحابه اذ جاءه رجل) قال في المقدمة حكى ابن قهون في الذيل ان اسمه عطاء بن منبه وعزاه لثقب سير الطرسوس وفيه نظار وقال ان صح فهو أخو يعلى بن منبه وفي الشفاء للقاضي عياض ما يشعر أن اسمه عمرو بن سواد والصواب انه يعلى بن أمية راوى الحديث كما أخرجه الطحاوى من حديث شعبة عن قتادة عن عطاء ان رجلاً يقال له يعلى بن أمية أكرم وعليه جبة (متضمن) بالصاد والطاء المعجمتين متاطح (بطيب فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أكرم) أي بعزة كفى الحج (في جبة بعدما تضمن) بفتح (بطيب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فجاءه الوحي فأشار غمرالى يعلى أن) ولا يذير عن الجوى أي (تعال فجاء يعلى فادخل رأسه) ليرى النبي صلى الله عليه وسلم حال نزول الوحي (فأذاهو) عليه الصلاة والسلام (بحجر الوجه يغط) بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة يردد صوت نفسه من شدة ثقل الوحي (كذلك ساعة ثم سري) بضم السين المهملة وتشديد الراء المكسورة أي كشف (عنه) ما كان يجده من شدة ثقل الوحي (فقال أين الذى يسألى عن العمرة آنفاً قال تس الرجل) بضم التاء مبني الامة فعول (فجى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) له (أما الطيب الذى بك فاعمله ثلاث مرات) هل قوله ثلاث مرات من جملة مقوله عليه الصلاة والسلام فيكون نصافى تكرار الغسل ثلاثاً أو العامل فيه قال أي قال له عليه الصلاة والسلام ثلاث مرات اغسله فلا يكون نصافى التثنية وسبق مزيد ذلك في الحج (وأما الجبة فارتعها) عنك (ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك) من الطواف والسعي والخلق والاحترار عن محظورات الاحرام وهذا الحديث صورته صورة المرسى لان صفوان بن يعلى ما حضر ذلك وقد ساقه في كتاب العمرة من الحج بالاسناد المذكور هنا عن أبي نعيم فقال فيه عن صفوان بن يعلى عن أبيه فوضع انه ساقه هنا على لفظ رواية ابن جريج \* قيل وجه دخول هذا الحديث هنا التنبيه على ان الوحي بالقرآن والسنة على صفة واحدة ولسان واحد (باب جمع القرآن) في الصحف ثم جمع تلك الصحف في المصحف بعد النبي صلى الله عليه وسلم وانما ترك النبي صلى الله عليه وسلم جمعه في مصحف واحد لان النسخ كان يرد على بعضه فلوجعه ثم رفعت تلاوة بعضه لادى الى الاختلاف والاختلاط حفظه الله تعالى في القلوب الى انقضاء زمن النسخ فكان التأليف في زمن النبوى والجمع في الصحف في زمن الصديق والنسخ في المصاحف في زمن عثمان وقد كان القرآن كله مكتوباً في عهده صلى الله عليه وسلم لكنه غير مجموع في موضع واحد ولا مرتب السور وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى (عن ابراهيم بن سعد) بسكون العين الزهرى العوفى أنه قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبيد بن السباق) بضم العين من غير اضافة لشيء والسباق بفتح السين المهملة وتشديد الموحدة المدنى التابعى (ان زبدين ثابت رضى الله عنه قال أرسل الى) بتشديد الياء (أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (مقتل) أي عقب مقتل (أهل الإمامة) أي من قتل بهم امن الصحابة في وقعة مسيلة الكذاب لما ادعى النبوة وقوى أمره بعد وفاته عليه الصلاة والسلام يارتد اكثر من العرب فخذله الله وقتله بالجيش الذى جهزه أبو بكر رضى الله عنه وقتل بسبب ذلك من الصحابة قبل سبعائة أو أكثر (فأذا عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (عنده قال أبو بكر رضى الله عنه ان عمر أتاني فقال ان القتل قد

والاول صحيح أيضاً ويكون معطوفاً على الضمير في يأتيه (قوله كأنه صوت دم) أي صوت طالب دم أو صوت استعرج



قال انما هذا محمد ورضيعه وابونا لله ان الكريم لو دعي الى طعنة لبالا (٤٤٧) لاجاب قال محمداني اذا جاء فسوف امد

يدي الى راسه فاذا استمكن منه  
قدونكم قال فلما نزل نزل وهو  
متوشح فقالوا انجد منك ريح الطيب  
قال نعم تحتي فلانة هي اعطرت رساء  
العرب قال فتاذن لي ان اشتم منه  
قال نعم فشم فشم فشم ثم قال  
أماذن لي ان اعود قال فاستمكن  
من راسه ثم قال دونكم قال فقتلوه  
وحدثني زهير بن حرب حدثنا  
اسماعيل يعني ابن عدي عن عبد  
العزیز بن صهيب عن أنس بن مالك  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
غزا خيبر قال فصلينا عندها صلاة  
الغداة بغلس فركب نبي الله صلى  
الله عليه وسلم وركب أبو طلحة وأنا  
رديف أبي طلحة فأجرى نبي الله صلى  
الله عليه وسلم في زقاق خيبر وان  
ركبتي لتس نخذي الله صلى الله  
عليه وسلم

سأولهم كذا فسروه (قوله  
فقال انما هذا محمد ورضيعه وأبو  
ناثله) هكذا هو في جميع النسخ  
قال القاضي رحمه الله تعالى قال  
لنا شيخنا القاضي الشهيد صوابه  
أن يقال انما هو محمد ورضيعه أبو  
ناثله وكذا ذكر أهل السير أن أبا  
ناثله كان رضي عنده من مسلمة ووقع  
في صحيح البخاري ورضيعي أبو ناثله  
قال وهذا عندى له وجهان صح انه  
كان رضي عنده وانه أعلم

\*(باب غزوة خيبر)\*

(قوله فصلينا عندها صلاة الغداة  
بغلس) فمه استحب التكبیر  
بالصلاة أول الوقت وانه لا يكره تسمية  
صلاة الصبح غداة فيكون رداعلى  
من قال من أصحابنا انه مكروه وقد  
سبق شرح حديث أنس هذا في

استح (بالسين الساكنة والقوية والحاء المهملة والراء المشددة المفتوحات اشتدوا كثير (يوم) وقعة  
(اليامة بقراء القرآن) وسمى منهم في رواية سيفيان بن عيينة عن الزهري في فوائد الدر عاقولي  
سالم مولى حذيفة (وإني أخشى أن يستح) بلفظ المضارع أي يستد ولا يذر ان استح  
(القتل) استند (بالقراء بالمواطن) أي في الاماكن التي يقع فيها القتال مع الكفار (فيذهب كثير  
من القرآن) يقتل حفظته والفاء في فيذهب للتعقيب (وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن) قال  
أبو بكر يزيد (قلت له وكيف تفعل شيئا لم يفعله) ولا يذر عن الجوى والمستقلى لم يفعل (رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال عمر هذا والله خير) رد لقول أبي بكر كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وأشعار بان من البدع ما هو حسن وخير (فلم يزل عمر يراجعني) في ذلك (حتى شرح  
الله صدرى لذلك) الذي شرح له صدر عمر (ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد قال أبو بكر) لي  
يا زيد (أنت رجل شاب) أشار به الى حدة نظره وبعده عن النسيان وضبطه واتقانه (عاقل لا تنهك)  
أشار الى عدم كذبه وانه صدوق وفيه تمام معرفته وغزاة علومه وشدة تحقيقه وتمكنه من هذا  
الشان (وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجعه) بصيغتي  
الامر (فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان) نقله (أنقل على) مما أمرني به (أبو بكر) من  
جمع القرآن) فان قلت كيف عبر أو لا بقوله لو كلفوني وأفردي قوله مما أمرني به أجيب بانه جمع  
باعتبار أبي بكر ومن وافقه وأفرديا اعتبارا أنه الأمر بذلك وحده وانما قال زيد ذلك خشية من  
التقصير في ذلك لكن الله تعالى يسره ذلك تصديقا لقوله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر (قلت)  
لهم (كيف تفعلون شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) أبو بكر (هو) أي جمعه (والله  
خير) فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر رضي الله  
عنهما فتتبع القرآن) حال كوني (أجمعه) وقت التتبع مما عتدى وعند غيري (من العصب)  
بضم العين والسين المهملة ثم الموحد جريد الخيل العريض العاري عن الخوص (والخفاف)  
بكسر اللام وفتح الخاء المعجمة وبعد الالف فاء الجارة الرقاق وهي الخرف بالحاء والراء المعجمتين  
والفاء (وصدور الرجال) حيث لا يجد ذلك مكتوبا أو الواو بمعنى مع أي أكتبه من المكتوب  
الموافق للمحفوظ في الصدور وعند أبي داود أن عمر رضي الله عنه قام فقال من كان تلقى من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا من القرآن فليات به وكانوا يكتبون ذلك في الصحف والالواح  
والعصب قال وكان لا يقبل من أحد شيئا حتى يشهد شاهدان وهذا يدل على أن زيدا كان لا يكتبني  
بمجرد وجدانه مكتوبا حتى يشهد به من تلقاه سمعا مع كون زيد كان يحفظه فكان يفعله ذلك  
مبالغة في الاحتياط ولا يداود أيضا من طريق هشام بن عروة عن أبيه أن أبا بكر قال لعمر وزيد  
اقعدا على باب المسجد فجاك بشاهدين على شيء من كتاب الله فاستبهما ورباه نقات مع  
انقطاعه ولعل المراد بالشاهدين الحفظ والكتاب أو المراد أنهم ما يشهدان أن ذلك المكتوب كتب  
بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أنهم ما يشهدان أن ذلك من الوجوه التي نزل بها القرآن  
وكان غرضهم أن لا يكتب الا من عين ما كتب بين يديه صلى الله عليه وسلم لامن مجرد اللفظ والمراد  
بصدور الرجال الذين جمعوا القرآن وحفظوه في صدورهم كملأ في حياته صلى الله عليه وسلم كابي  
ابن كعب ومعاذ بن جبل (حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة) بن أوس بن يزيد بن حرام  
وأبو خزيمة مشهور بكنيته لا يعرف اسمه وشهدا وما بعدهما (الانصاري) البخاري (لم أجدها)  
مكتوبة (مع أحد غيره) لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حتى خاتمة برائة) ولا يلزم  
من عدم وجدانه اياها حينئذ أن لا تكون تواترت عندهم تلقاها من النبي صلى الله عليه وسلم

كتاب المساقفة ذكرنا ان فيه جواز الاراد في على الدابة اذا كانت مطيقة وان احراء الفرس والاعارة ليس بنقص ولا هادم للمروءة بل

والمحسر الازارعن نخذي الله صلى الله عليه وسلم (٤٤٨) وانى لارى بياض نخذي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث مرار

هو سنة وفضيلة وهو من مقاصد القتال (قوله والمحسر الازارعن نخذي الله صلى الله عليه وسلم فاني لارى بياض نخذي الله صلى الله عليه وسلم) هذا مما استدله به أصحاب مالك ومن وافقه على ان النخذ ليست عورة من الرجل ومذهبنا ومذهب آخرين انها عورة وقد جاءت بكونها عورة أحاديث كثيرة مشهورة وتناول أصحابنا حديث أنس رضي الله تعالى عنه هذا على انه المحسر بغير اختياره لضرورة الاعارة والاجراء وليس فيه انه استدأم كشف النخذ مع امكان الستروا ما قول أنس فاني لارى بياض نخذه صلى الله عليه وسلم فحمل على أنه وقع بصره عليه فجأة لأنه نعهده وأما رواية البخاري عن أنس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم حسر الازار فحملت على انه المحسر كافي رواية مسلم وأجاب بعض أصحاب مالك عن هذا فقال هو صلى الله عليه وسلم أكرم على الله تعالى من ان يبتليه بانكشاف عورته وأصحابنا يجيبون عن هذا بأنه اذا كان بغير اختيار الانسان فلا تنقص عليه فيه ولا يمتنع مثله (قوله الله أكبر خربت خيبر) فيه استحباب التكبير عند اللقاء قال القاضي قيل تقاتل بخربها بما رآه في أيديهم من آلات الحرب من الفؤس والمساحي وغيرها وقيل أخذ من اسمها والاضح انه أعلمه الله تعالى بذلك

وانما كان زيد يطلب التثبيت عن تلقاها بغير واسطة ولقد اجتمع في هذه الآية كما قاله الخطابي زيد ابن ثابت وأبو خزيمة وعمر وسقط قوله عزير عليه ما عنتم لاني ذر (فكانت الصحف) التي جمع فيها زيد بن ثابت القرآن (عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حياته) حتى توفاه الله (ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنه) وعنهما لانها كانت وصية عمر فاستمر ما كان عنده عندها الى أن شرع عثمان في كتابة المحصف وهذا الحديث سبق في تفسير براءة به قال (حدثنا موسى بن اسمعيل المنقري التبوذكي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد العوفي قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم (ان أنس بن مالك حدثه ان حذيفة بن اليمان) واسم اليمان حسيل عهملة بن مصغرا وقيل حسيل بكسر ثم سكنون العباسي بالموحدة حليف الانصار (قدم على عثمان) المدينة في خلافته (وكان) عثمان (يفازي أهل الشام) أي يجهر بأهل الشام (في فتح ارمينية) بكسر الهمزة وفتح وسكون الراء وكسر الميم والنون بينهما تحفة ساكنة وبعد النون تحفة أخرى مخففة وقد تنقل مدينة عظيمة بين بلاد الروم وخراسان قرية من أرزن الروم قال ابن السمعاني يضرب بحسبها وطيب هوائمها وكثرة مياهها وشجرها المشمل (وأذر بيجان) وأمر أهل الشام أن يجتمعوا (مع) ولابي ذر عن الشامي في (أهل العراق) في غزوهما وفتحهما وأذر بيجان بفتح الهمزة وسكون الذال المعجمة وفتح الراء وكسر الموحدة وسكون الغنية وفتح الجيم وبعد الالف نون وقرأت في معجم ياقوت وفتح قوم الذال وسكونه والراء وكسر الالف ونون وقرأت في معجم للمهلب هذا أذر بيجان بعد الهمزة وسكون الذال فيلحق ساكنان وكسر الراء ثمانية ساكنة وباء موحدة مفتوحة وجيم وألف ونون وهو اسم اجتمعت فيه خمس موانع من الصرف العجمة والتعريف والتأنيث والتركيب ولحق الالف والنون وهو اقليم واسع ومن مشهور مدنه تبريز وهو صقع جليل وعمدة عظيمة وخيرات واسعة وفواكه لا يحصى السالك فيها الى جبل اناه للماء لان المياه جارية تحت أقدامه أين توجه وأهلها اصباح الوجوه حمرها ولهم لغة يقال لها الاذرية لا يفهمها غيرهم وفي أهلها لين وحسن معاملته الا أن الجبل يغلب على طباعهم وهي بلاد تنحرب وروب ما خلت قط من فتنة فمما قلنا ان كثر مدنها خراب وانفتحت أولاً في أيام عمر بن الخطاب كان أنفة المغيرة بن شعبه الثقفي والباعلي الكوفة ومعه كتاب الى حذيفة بن اليمان بولاية أذر بيجان فورد عليه الكتاب بها ونفسار منها الى أذر بيجان في جيش كشف فقاتل المسلمون قتالا شديدا ثم ان المرزبان صالح حذيفة على ثمانمائة ألف درهم على أن لا يقتل منهم أحدا ولا يسيبه ولا يمد يده نأثرهم عزل عمر حذيفة وولى عتبة بن فرقد على أذر بيجان ولما استعمل عثمان بن عفان الوليد بن عتبة على الكوفة عزل عتبة بن فرقد عن أذر بيجان فنقضوا فزاهم الوليد بن عتبة سنة خمس وعشرين وكان حذيفة من جملة من غزا معه (فأفرع حذيفة اختلا فهم في القراءة فقال حذيفة لعثمان يا أمير المؤمنين أدركك هذه الامة) المحمدية (قبل أن يختلفوا في الكتاب) أي القرآن (اختلاف اليهود والنصارى) في التوراة والانجيل وفي رواية عمارة بن عزيبة ان حذيفة قال يا أمير المؤمنين أدركك الناس قال وما ذلك قال غزوت فرج ارمينية فاذا أهل الشام يقرؤون بقراءة أبي بن كعب ويأتون بآل يسمع أهل العراق واذا أهل العراق يقرؤون بقراءة ابن مسعود فيأتون بما لم يسمع أهل الشام فيكفر بعضهم بعضا وروى ابن أبي داود بإسناد صحيح من طريق سويد بن غفلة قال قال علي لا تقولوا في عثمان الا خيرا فوالله ما فعل الذي فعل في المصاحف الا عن ملامنا قال ماتوا في هذه القراءة فقد بلغني ان بعضهم يقول قرائي خير من قراءتك وهذا يكاد أن يكون كقراقلنا فإتري قال أرى أن تجمع الناس على مصحف واحد فلا تكون فرقة ولا اختلاف قلنا نعم

قال وقد خرج القوم الى أعمالهم فقالوا محمد قال عبد العزيز (٤٤٩) وقال بعض أصحابنا والخميس قال وأصبناها عنوة

المنازل فنتيه جواز الاستشهاد في مثل هذا السياق بالقرآن في الامور المحققة وقد جاز لهذا نظائر كثيرة كما سبق قريبا في فتح مكة انه صلى الله عليه وسلم جعل يطعن في الاصنام ويقول جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد جاء الحق وزهق الباطل قال العلماء يكره من ذلك ما كان على ضرب الامثال في المحاورات والمزح ولغو الحديث فيكره في كل ذلك تعظيم الكتاب الله تعالى (قوله محمد والخميس) هو الحديث وقد فسره بذلك في رواية البخاري قالوا سمى خيسا لانه خمسة اقسام خمسة ومنسرة ومقدمة ومؤخرة وقلب قال القاضي ورويناه برفع الخميس عطا على قوله محمد وينصبها على انه مفعول معه (قوله أصبناها عنوة) هي بفتح العين أي قهر - الاصلها قال القاضي قال المازري ظاهر هذا انها اكملها فتحت عنوة وقدرى مالكا عن ابن شهاب ان بعضها فتح عنوة وبعضها صلحا قال وقد يشكل ما روى في سنن أبي داود انه قسمها نصفين نصفاً لنوائبه وحاجته ونصفاً للمسلمين قال وجوابه ما قال بعضهم انه كان حواهاض يباع وقرى أجلى عنها أهلها فكانت خالصة للنبي صلى الله عليه وسلم وما سواها للفاغين فكان قدر الذي جلاوا عنه النصف فلهم اقسام نصفين قال القاضي في هذا الحديث ان الاغارة على العدو يستحب كونها اول النهار عند الصبح لانه وقت غرتهم وغفلتهم أكثرهم ثم يضي لهم النهار لما يحتاج اليه بخلاف ملاقات الجيوش ومصافقتهم ومناصبه الحصون فان هذا يستحب كونه بعد الزوال

نعم ما رأيت (فارسل عثمان الى حفصة) رضى الله عنها (ان أرسلني اليها المصاحف) التي كان أبو بكر أمر زيد بن جهماء ان ينسخها في المصاحف ثم ردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص (الاموي) وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام) وفي كتاب المصاحف لابن أبي داود من طريق محمد بن سيرين اثني عشر رجلا من قريش والانصار منهم أبي ابن كعب وفي رواية مصعب بن سعد فقال عثمان من أكتب الناس قالوا كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم زيد بن ثابت قال فأي الناس أعرب وفي رواية أفصح قالوا سعيد بن العاص قال عثمان فليمل سعيد وليكتب زيد ووقع عند ابن أبي داود تسمية جماعة ممن كتب أو أملى منهم مالك بن أبي عامر جد مالك بن أنس وكثير بن أفلح وأبي بن كعب وأنس بن مالك وعبد الله بن عباس (فقد نسخوها) أي المصاحف (في المصاحف) ذلك بعد أن (قال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة) سعيد وعبد الله وعبد الرحمن لان الاول أموي والثاني أسدي والثالث مخزومي وكلها من بطون قريش (اذا اختلفتم أتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن) أي من عربيتهم فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل معظمه (بلسانهم) أي بلغتهم (ففعولوا) ذلك كما أمرهم (حتى اذا نسخوا المصاحف في المصاحف ردها عثمان الى حفصة) فكانت عندها حتى توفيت فاخذها مروان حين كان أميراً على المدينة من قبل معاوية فامرهم افشسقة وقال انما فعلت هذا لاني خشيت ان طال بالناس زمان أن يرتاب فيها مراتب رواه ابن أبي داود وغيره (فارسل) عثمان (الى كل أفق بعصف مما نسخوا) وكانت خمسة على المشهور فارسل أربعة وأمسك واحدا وقال الداني في المنتعج أكثر العلماء انها أربعة أرسل واحد للكوفة وآخر للبصرة وآخر للشام وترك واحدا عنده وقال أبو حاتم فيما رواه عنه ابن أبي داود كتب سبعة مصاحف الى مكة والشام واليمن والبحرين والبصرة والكوفة وحبس بالمدينة واحدا (وأمر بمساواة) أي سوى المصحف الذي استكتبه والتي نقلت منه وسوى المصحف التي كانت عند حفصة (من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق) بسكون الحاء المهملة وفتح الراء ولابي ذر عن الجوى والسملي يحرق بفتح المهملة وتشديد الراء مبالغة في اذهاهم وسدا للمادة الاختلاف وقال في شرح السنة في هذا الحديث البيان الواضح ان الصحابة رضى الله عنهم جمعوا بين الدفتين القرآن المنزل من غير أن يكونوا زادوا أو نقصوا منه شيئا بانفاق منهم من غير أن يقدموا شيئا أو يؤخروه بل كتبوه في المصاحف على الترتيب المكتوب في اللوح المحفوظ بتوقيف جبريل عليه السلام على ذلك واعلامه عند نزول كل آية بموضعها وأين تكتب وقال أبو عبد الرحمن السلمي كان قراءة أبي بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت والمهاجرين والانصار واحدة وهي التي قرأها صلى الله عليه وسلم على جبريل مرتين في العام الذي قبض فيه وكان زيد يشهد العرصة الاخيرة وكان يقرئ الناس بها حتى مات ولذلك اعتداه الصديق في جمعه وولاه عثمان كتابة المصاحف قال السفاقي فكان جمع أبي بكر وخوف ذهاب شيء من القرآن بذهاب جلته اذ انه لم يكن مجموعا في موضع واحد وجمع عثمان لما كثرت الاختلاف في وجوه قراءته حين قرؤوا بلغاتهم حتى أدى ذلك الى تخطئة بعضهم بعضا فنسخ تلك المصاحف في مصحف واحد متتصرا من اللغات على لغة قريش اذ هي أبرجها (قال ابن شهاب) الزهري بالاسناد السابق (وأخبرني) بالواو والافراد ولا يذرفا خبري بالفاء والافراد أيضا (خارجة بن زيد بن ثابت) انه (سمع) أباة (زيد بن ثابت) قال فقدت بفتح القاف (آية من الاحزاب حين نسخنا المصحف) أي في زمن عثمان لاني زمن أبي بكر لان الذي فقدته في خلافة أبي بكر الايتان من آخر سورة براءة (قد كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فاتمناها) أي طلبناها (فوجدناها مع خزينة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا (٤٥٠) جاد بن سلمة حدثنا ثابت عن أنس قال كنت ردف أبي طلحة يوم خيبر وقد

تس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيناهم حين برغت الشمس وقد أخرجوا صواشهم وخرجوا بفؤسهم ومكانهم ومروهم فقالوا محمد والخبيث قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خربت خيبر أنا أنزلنا ناسا حاة قوم فساء صباح المنذرين قال فهزمهم الله عز وجل حدثنا اسحق بن ابراهيم واسحق ابن منصور قال أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر قال أنا إذا نزلنا ناسا حاة قوم فساء صباح المنذرين \* حدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن عباد والناظر لابن عباد حدثنا طاهر وهو ابن اسحق عن يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة بن الأكوع قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فقتلنا بالافاق رجل من القوم اعلم من الأكوع الا تسمعون ههنا تل

ليدوم النشاط ببرد الوقت بخلاف ضده (قوله وخرجوا بفؤسهم ومكانهم ومروهم) الفؤس بالهمزة جمع فأس بالهمزة كراش ورؤس والمكانل جمع مكبل بكسر الميم وهو القفة يقال له مكبل وقفة وزيل وزبل وزبيل وعرق وسقية بالسين المهملة وبغائين والمرورجع مر بفتح الميم وهي المساحي قال القاضي قيل هي جبالهم التي يصعدون بها إلى النخل واحدها مرو وقيل مساحيم واحدها مرو لا غير (قوله الا تسمعون ههنا تل) وفي بعض النسخ من ههنا تل أي أراجيزك والهنة تقع على كل شئ وفيه جواز انشاء

ابن ثابت الانصاري) بالملثة ابن الفاكه بن نعلبة ذي الشهادتين وهو غير أبي خزيمة بالكنية الذي وجد معه آخر التوبة (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فالحقناها في سورته في الصحيح) يضم الصاد من غير ميم في الفرع والذي في اليونانية الميم (باب ذكر) كاتب النبي صلى الله عليه وسلم بإفراد لفظ كاتب \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) يضم الموحدة قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) بن محمد الزهري (ان ابن السباق) عبيد (قال ان زيد بن ثابت قال أرسل إلى أبو بكر رضي الله عنه) في زمن خلافته (قال انك كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاتبع القرآن) جهزته وصل وتشديد القوية وكسر الموحدة قال زيد (فتبعته) أي القرآن أجمع من العصب والخاف وصدور الرجال كافي الباب السابق وفي رواية ابن عيينة عن ابن شهاب القصب أو العصب والكرانيف وجرائد النخل وفي رواية شعيب من الرقاق وعند عمارة بن غزية وقطع الاديم (حتى وجدت آخر سورة التوبة آيتين) منها (مع أبي خزيمة الانصاري لم أجدهما) مكتوبتين (مع أحد غيره لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم إلى آخرها) سقط لا يذوقه عزير الخ \* وبه قال (حدثنا عبيد الله) يضم العين (ابن موسى) بن باذام الكوفي (عن اميرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن ابراهيم) بن عازب رضي الله عنه انه قال لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال) لي (النبي صلى الله عليه وسلم ادع إلى زيد وليحيى) بسكون اللام والجزم (بالوحي والدواة) بفتح الدال بالافراد ولا يذوقه عن الحموى والدوى يضم الدال وكسر الواو وتخصية مشددة (والكتف أو الكتف والدواة ثم قال) له لما حضر (اكتب لا يستوى القاعدون وخلف ظهر النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن أم مكتوم) بفتح العين وسكون الميم (الاعشى قال) ولا يذوقه قال (يا رسول الله فأتنا مر في رجل ضرير البصر) لا أستطيع الجهاد (فزلت مكانها) مكان الآية في الحال قيل قبل أن يجب القلم (لا يستوى القاعدون من المؤمنين في سبيل الله غير أولى الضرر) ولا يذوقه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله غير أولى الضرر قال الحفاظ أبو ذر نفسه وهذا على معنى التفسير لا على التلاوة ومرواد البخاري من الحديث الاول قوله انك كنت تكتب الوحي وقوله في الآخر اكتب وليد كرم من الكتاب سوى زيد بن ثابت وقد كتب الوحي غيره ولم يكتب زيد الائمة ١ لانه اذا أسلم بعد الهجرة وكثرة كتابته الوحي أطلق عليه الكتاب وكان رعا غاب فيكتب غيره وقد كتب الوحي قبله أبي بن كعب وهو أقول من كتب الوحي بالمدينة وأقول من كتبه بكة من قریش عبد الله بن سعد بن أبي سرح لانه ارتد ثم عاد إلى الاسلام يوم الفتح ومن كتبه صلى الله عليه وسلم في الجمل والخلفاء الاربعة والزبير بن العوام وخاله وابن عباس عبيد بن العاص بن أمية وحظله بن الربيع الاسدي ومعيبة بن أبي فاطمة وعبد الله بن الارقم الزهري وشريحيل بن حسنة وعبد الله بن رواحة في آخرين (باب) بانسوين (انزل القرآن على سبعه أحراف) \* وبه قال (حدثنا عبيد بن عقيل) يضم العين المهملة وفتح القاء خروا نسيه إلى جده لشهرته به واسم أبيه كثير بالملثة وسعيد هذا من حفاظ المصريين وثقاتهم قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد امام المصريين قال (حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) يضم العين المهملة ابن خالد الاصلي عن عقيل (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (حدثني) بالافراد (عبيد الله) يضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (ان ابن عباس) وللاصلي أن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهم) حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل (القرآن) (على حرف) قال في الفتح وهذا مما لم يصح ابن عباس بسماعه له من صلى الله عليه وسلم وكأنه سمعه من أبي بن كعب

وكان عامر رجلا شاعرا فنزل يحذو بالقوم يقول (٤٥١) اللهم لولا أنت ما هتدينا \* ولا تصدقنا ولا صلينا

فاغفر فداءك ما اقتضينا

وثبت الاقدام ان لا قينا

الاراجيز وغيرهما من الشعر وسماها  
مالم يكن فيه كلام مذموم والشعر  
كلام حسنة حسن وقبيحة قبيح  
(قوله فقتل يحذو بالقوم) فيه  
استحباب الهداء في الاسناد لثبوت  
النفوس والدواب على قطع الطريق  
واشتغالها به سماعه عن الاحساس  
بألم السير (قوله اللهم لولا أنت  
ما هتدينا) كذا الرواية قالوا  
وصوابه في الوزن لا هم أو تالله أو  
والله لولا أنت كما في الحديث الآخر  
والله لولا الله (قوله فاغفر فداءك  
ما اقتضينا) قال المازري هذه  
اللفظة مشككة فانه لا يقال فدى  
الباري سبحانه وتعالى ولا يقال  
له سبحانه فديتك لان ذلك انما  
يسمى عمل في مكروه يتوقع حلاله  
بالشخص فيختار شخص آخر ان  
يحل ذلك به ويقديه منه قال ولعل  
هذا وقع من غير قصد الى حقيقة  
معناه كما يقال قاتله الله ولا  
يراد بذلك حقيقة الدعاء عليه  
وقوله صلى الله عليه وسلم تربت  
يدك وتربت عيشتك ويل أمه وفيه  
كله ضرب من الاستعارة لان الفادي  
مبالغ في طلب رضا المندى حين  
بذل نفسه عن نفسه للمكروه  
فكان مراد الشاعرا راني أبذل  
نفسى في رضاك وعلى كل حال فان  
المعنى وان أمكن صرفه الى جهة  
صححة فاطلاق اللفظ واستعارته  
والتجوز به يقتضى ورود الشرع  
بالاذن فيه قال وقد يكون المراد  
بقوله فداءك رجلا يحاط به وفصل  
بين السلام بذلك فكانه قال فاغفر  
ثم دعا الى رجل ينهيه فقال فداءك

فقد أخرج النسائي من طريق عكرمة بن خالد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب  
نحوه (فراجعته) ولمسلم من حديث أبي هريرة عن أنس بن مالك عن أنس بن مالك عن أنس بن مالك  
لا تطيق ذلك (فلم أزل استزيد) أطلب منه أن يطلب من الله الزيادة في الحرف للتوسعة  
(ويزيدني) أى ويسأل جبريل ربه تعالى فيزيدني (حتى انتهى الى سبعة أحرف) وفي حديث أبي  
المذكور ثم أتاه الثانية فقال على حرفين ثم أتاه الثالثة فقال على ثلاثة أحرف ثم جاءه الرابعة فقال  
ان الله يأمرك أن تقرأ على سبعة أحرف فأيا حرف قرأوا عليه فقد أصابوا \* وحديث الباب  
سبق في بدء الخلق \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) (المصري قال) (حدثني) بالافراد (الليث بن  
سعد الامام المصري قال) (حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد  
ابن مسلم الزهري أنه (قال حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (ابن المسور بن مخرمة) بن فتح  
الميم وسكون الخاء المججمة ابن نوفل الزهري (وعبد الرحمن بن عبد) بن تميم بن عبد من غير إضافة الى  
شيء (انقارى) بتشديد التحتية نسبة الى القارة بطن من خزيم بن مدركة والقارة لقبه واسمه أنس  
بالمائة مصغرا (حدثناه) عن حماد بن عمار عن الخطاب (رضي الله عنه) (يقول سمعت هشام بن حكيم)  
ولا يذروا الاصيلي زيادة بن حزام وهو أسدي على التحميم (يقرأ سورة الفرقان) (لا سورة الاحزاب اذ  
هو غلط) في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمع لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة  
لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله عليه وسلم لم فكذب أساوره) بمزة مضرومة وسين مهملة أى أخذ  
برأسه أو أوثقه (في الصلاة فتصبرت) أى تكلفت الصبر (حتى سلم) أى فرغ من صلاته (فلبسته)  
نقح اللام ونشد الموحدة الاولى في الفرع وأصله وقال عياض الخفيف أعرف (بردائه) أى  
جعته عليه عند لبسته لئلا ينفلت مني وهذا من عمر على عادته في الشدة بالامر بالمعروف (فقلت من  
أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ) هاجد في الضمير (قال) وللأصلي فقال هشام (أقرأنيها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال عمر رضي الله عنه (فقلت) له (كذبت فان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم قد أقرأنيها على غير ما قرأتها فيه اطلاق الكذب على غلبة الظن فانه انما فعل ذلك  
عن اجتهاد منه لظنه أن هشام ما خاف الصواب وساغ له ذلك لسوخ قدمه في الاسلام وسابقتة  
بخلاف هشام فانه من مسلمة الفتح نخشى أن لا يكون آتقن القراءة ولعل عمر لم يكن سمع حديث  
أنزل القرآن على سبعة أحرف قبل ذلك (فانطلقت به أقوده) أجره بردائه (الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم فقلت) يا رسول الله (اننى سمعت هذا يقرأ بسورة الفرقان) بين الجرو والاربعة سورة  
الفرقان (على حرف لم يقرئها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله) بمزة قطع أى أطلقه  
ثم قال له عامر الصلاة والسلام (أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ) بها (فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم قال) عليه الصلاة والسلام (أقرأ يا عمر فقرأت القراءة التي  
أقرأني) بها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت) ولم يقف الحافظ بن حجر على تعيين  
الحرف التي اختلف فيها عمر وهشام من سورة الفرقان نعم جمع ما اختلف فيه من المتواتر والشاذ  
من هذه السورة وسبقه الى ذلك ابن عبد البر مع قوت ثم قال والله أعلم أنكر منها عمر على هشام  
وما قرأ به عمر ثم قال عليه الصلاة والسلام تطيب بالقلب عمر لئلا ينكر تصويب الشيعتين المختلفين  
(ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) جمع حرف مثل فلس وأفلس أى لغات أو قرأت فعلى  
الاول يكون المعنى على أوجه من اللغات لان أحدمعاني الحرف في اللغة الوجه قال تعالى ومن  
الناس من يعبد الله على حرف وعلى الثاني يكون من اطلاق الحرف على الكلمة مجازا لكونه  
بعضها (فاقرأ وما تبسر منه) أى من الاحرف المنزل بها فالمراد بالتيسر في الآية غير المراد به

ثم عاد الى عامر الكلام الاول فقال ما اقتضينا قال وهذا تأويل يصح معه اللفظ والمعنى لولا ان فيه تعسفنا اضطرنا اليه تصحيح الكلام

وأثبن سكنة علينا • انا اذ اصبح بنا آتينا (٤٥٣) \* وبالصباح عتولوا علينا • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

هذا السائق قالوا عامر قال يرجعه الله فقال رجل من القوم وجبت يا رسول الله لولا أمتعتنا به قال فأتينا خبير فحاصرناهم حتى أصابتنا شحنة شديدة ثم قال ان الله تعالى فتحها عليكم قال فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم

وقد يقع في كلام العرب من الفصل بين الجمل المعلق بعضها ببعض ما يسهل هذا التأويل (قوله اذا صبح بنا آتينا) هكذا هو في نسخ بلادنا آتينا بالمشاة في أوله وذكر القاضي انه روي بالمشاة وبالموحدة بمعنى المشاة اذا صبح بنا للقتال ونحوه من المكارم آتينا ومعنى الموحدة أي بنا للفرار والامتناع قال القاضي رحمه الله تعالى قوله فذلك بالمد والقصر والثناء ~~مكسورة~~ حكاية الاصمعي وغيره فاما في المصدر فالد لا غير قال وحكي القراء فدى لك مقنوخ مقصور قال وروىناه هنا فداء لا بالرفع على انه مبتدأ وخبر أي لك نفسي فداء أو نفسى فداء لك وبالنصب على المصدر ومعنى اقتفينا كنسبنا وأصله الاتباع (قوله وبالصباح عتولوا علينا) أي استعاقونا بنا واستقرعونا للقتال قيل هي من التعويل على الشيء وهو الاعتماد عليه وقيل من العويل وهو الصوت (قوله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر قال يرجعه الله قال رجل من القوم وجبت يا رسول الله لولا أمتعتنا به) معنى وجبت أي ثبت له الشهادة وسد تقع قريبا وكان هذا معلوما عندهم ان من دعا له النبي صلى الله عليه وسلم هذا الدعاء في هذا الموطن استشهد فقالوا هلا أمتعتنا به أي

في الحديث لان الذي في الآية المراد به القلة والكثرة والذي في الحديث ما يستحضره القارئ من القرات فالاول من الكمية والثاني من الكيفية وقد وقع جماعة من الصحابة نظير ما وقع لعمر مع هشام منها ابني بن كعب مع ابن مسعود في سورة النحل وعمر بن العاص مع رجل في آية من القرآن رواد أحد وابن مسعود مع رجل في سورة من آل حم رواد ابن حبان والحاكم وأما ما رواه الحاكم عن سمرة رفعه أنزل القرآن على ثلاثة أحرف فقال أبو عبد الله تواترت الاخبار بالسبعة الا في هذا الحديث قال أبو شامة يحتمل أن يكون بعضه أنزل على ثلاثة أحرف كخزوة والرهب أو أراد أنزل ابتداء على ثلاثة أحرف ثم زيد الى سبعة توسعة على العباد والاكثر أنهما خصورة في السبعة وهل هي باقية الى الآن يقرأ بها أم كان ذلك ثم استقر الامر على بعضها والى الثاني ذهب الاكثر كسفيان بن عيينة وابن وهب والطبري والطحاوي وهل استقر ذلك في الزمن النبوي ام بعده والاكثر على الاول واختاره القاضي أبو بكر بن الطيب وابن عبد البر وابن العربي وغيرهم لان ضرورة اختلاف اللغات ومشقة نطقهم بغير لغتهم اقتضت التوسعة عليهم في أول الامر فأذن لكل أن يقرأ على حرفه أي طريقته في اللغة الى أن انضبط الامر وتدرجت الالسن وعكن الناس من الاقتصار على الطريقة الواحدة فعارض جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم القرآن مرتين في السنة الاخيرة واستقر على ما هو عليه الآن ففسخ الله تعالى تلك القراءة المأذون فيها عما أوجبه من الاقتصار على هذه القراءة التي تلقاها الناس ويشهد له ما عند الترمذي عن أبي انه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل اني بعثت الى أمة أمية فيهم الشيخ القاني والعجوز الكبيرة والغلام قال غرهم أن يقرأوا على سبعة أحرف وفي بعضها كقوله هلم وتعال وأقبل وأسرع واذهب واجعل لكن الاباحة المذكورة لم تقع بالتشهي أي ان كل أحد يغير الكلمة بما رادها في اغتهاب ذلك مقصور على السماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يشير اليه قول كل من عمر وهشام أقرأني النبي صلى الله عليه وسلم ولئن سلمنا اطلاق الاباحة بقراءة المرادف ولولم يسمع لكن الاجماع من الصحابة في زمن عثمان الموافق للعرضة الاخيرة يمنع ذلك كما مر واختلف في المراد بالسبعة قال ابن العربي لم يأت في ذلك نص ولا أثر وقال ابن حبان انه اختلف فيها على خمسة وثلاثين قولاً قال المنذري ان أكثرها غير مختار وقال أبو جعفر محمد بن سعدان النحوي هذا من المشكل الذي لا يدري معناه لان الحرف يأتي لثمان وعن الخليل بن أحمد سبع قرات وهذا أضعف الوجوه فقد بين الطبري وغيره أن اختلاف القراءات ما هو حرف واحد من الاحرف السبعة وقيل سبعة أنواع كل نوع منها جزم من أجزاء القرآن فبعضها أمر ونهي ووعد وعيد وقصص وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال وفيه حديث ضعيف من طريق ابن مسعود ورواه البيهقي بسند مرسل وهو قول فاسد وقيل سبع لغات لسبع قبائل من العرب متفرقة في القرآن فبعضه بلغة تميم وبعضه بلغة ازدوربيعة وبعضه بلغة هوازن وبكر وكذلك سائر اللغات ومما فيها واحدة والى هذا ذهب أبو عبيد ونعلب وحكاة ابن دريد عن أبي حاتم وبعضهم عن القاضي أبي بكر وقال الازهرى وابن حبان انه المختار وصححه البيهقي في الشعب واستنكره ابن قتيبة واحتج بقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وأجيب بأنه لا يلزم من هذه الآية أن يكون أرسل بلسان قريش فقط لكونهم قومه بل أرسل بلسان جميع العرب ولا يرد عليه كونه بعث الى الناس كافة عربا وعجم لان القرآن أنزل باللغة العربية وهو بلغة الى طوائف العرب وهم يترجونه لغير العرب بالسنتهم وقال ابن الجزري تتبعت القرات صحيحها وشاذها وضعيفها ومنكرها فاذا هي ترجع الى سبعة أوجه من الاختلاف لا يخرج عن ذلك وذلك امان في الحركات بلا تغيير في المعنى

أودوا نيرانا كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على أي (٤٥٣) شيء توقدون فقالوا على لحم قال أي لحم قالوا لحم حمر

الانسية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهر يقوهاوا وكسروها فقال رجل أوبهر يقوهاوا ويغسلوها فقال أؤذاك قال فلما تصاف القوم كان سيف عامر فيه قصر فتناول به ساقهم وددى لضربه ويرجع ذباب سيفه فأصاب ركبة عامر فبات منه قال فلما قتلوا قال سلمة وهو أخذ يبدى قال فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ساكنا قال مالك قلت له فذلك أبي وأمي زعوا وأن عامرا

أي جوع شديد (قوله لحم حمر الانسية) هكذا هو هنا جر الانسية باضافة جر وهو من اضافة الموصوف الى صفته وسبق بيانه مررات فبلى قول الكوفيين هو على ظاهره وعند البصريين تقديره حمر الحيوانات الانسية واما الانسية فقها الغتان وروايتان حكاهما القاضي عياض وآخرون أشهرهما كسر الهـ مزة واسكان النون قال القاضي هـ ذرواية أكثر الشيوخ والناحية فتحكما جميعا وهما جميعا نسبة الى الانس وهم الناس لاختلاطها بالناس بخلاف جر الوحش (قوله صلى الله عليه وسلم أهر يقوهاوا وكسروها) هـ ذابيل على نجاسة لحوم الحمر الالهية وهو مذنبنا ومذهب الجمهور وقد سبق بيان هذا الحديث وشرحه مع بيان هذه المسئلة في كتاب النكاح ومختصر الامر باراقته ان السبب الصحيح فيه انه أمر باراقته لانهم انجسوا بمحرمته والثاني انه نهي عنها الحاجة اليها والثالث لانهم أخذوها قبل القسمة وهذان التأويلان هما لاصحاب مالك القائمين باباحة لحومها والصواب ما تقدمناه وأما قوله صلى

الله عليه وسلم (كسروها فبقا لرجل أوبهر يقوهاوا ويغسلوها) واذكر بعد ائمة واما في الحروف بتغير المعنى لا الصورة نحو تلبوا وتلبوا ونحيك يبدنك ونحيك يبدنك أو عكس ذلك نحو بسطة وبسطة أو بتغيرها نحو أشد منكم ومنهم ويأتل ويأتل وفامضوا الى ذلك والله واما في التقديم والتأخير نحو فيقتلون ويقتلون وجاءت سكرة الحق بالموت أو في الزيادة والنقصان نحو أوصى ووصى والذكروا والاثى واما نحو اختلاف الاظهار والادغام مما يعبر عنه بالاصول فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ أو المعنى لان هذه الصفات في أدائه لا يخرج عنه أن يكون لفظا واحدا ولئن فرض فيكون من الاول انتهى \* وحديث الباب مضى في كتاب الخصومات (باب تأليف القرآن) أي جمع آيات السورة وأجمع السور مرتبة به قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني بالافراد (ابراهيم بن موسى) الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) قاضي صنعاء (ان ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال) أخبرني فلان بكذا (وأخبرني يوسف بن ماهد) بفتح الهاء وكسرها يصرف ولا يصرف للجمعة والعلمية فالعطف على مـ ذر وقال ابن حجر وما عرفت ماذا عطف عليه ثم رأيت الواو ساقة من رواية النسـ في (قال اي عند عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها اذا جاءها) رجل (عراقي) لم يعرف الحافظ بن حجر اسمه (فقال لها) (أي الكفن خير) الايض أو غيره (قالت ويحك) كلمة ترحم (وما) أي أي شيء (يضرك) بعد موتك في أي كفن كنت (قال يا أم المؤمنين أرى مصحفك قالت لم أريكه) قال لم لي وألف القرآن عليه فانه يقرأ غير مؤلف قال في الفتح الظاهر لي ان هذا العراقي كان ممن يأخذ بقراءة ابن مسعود وكان ابن مسعود لما حضر مصحف عثمان الى الكوفة لم يرجع عن قراءته ولا على اعدام مصحفه فكان تأليف مصحفه مغايرا لتأليف عثمان ولا ريب ان تأليف المصحف العثماني أكثر مناسبه من غيره فلهذا أطلق العراقي أنه غير مؤلف وهذا كله على أن السؤال انما وقع عن ترتيب السور ولذا (قالت) له عائشة (وما يضرك) بضم الصاد المعجمة والراء المشددة من الضمر ولا يوي ذرو الوقت والاصلي يضرك بكسر الصاد بعدها تنحية ساكنة من الضير (أي) بفتح الهـ مزة والضميمة المشددة بعدها هاء مضمومة ولا في ذرعن الجوى والمسمى أية بقوية بدل الهاء منونة (قرأت قبل) أي قبل قراءة السورة الاخرى (انما نزل أول ما نزل منه سورة من المنصـ ل فيها ذكر الجنة والنار) سورة اقرأ باسم ربك اذ ذلك لازم من قوله فيها ان كذب وتولى وسندع الزبانية والمذروذ كره ما صريح فيها في قوله وما أدراك ما سقر وفي جنات يتساقطون لكن الذي نزل أول ما نزل سورة اقرأ خمس آيات فقط أو المراد بالاولية بعد الفترة وهي المذتر فعل آخرها نزل قبل نزول بقية اقرأ أو بتقدير من أي من أول ما نزل (حتى اذا ثاب) بالثاء والموحدة بينهما ألف أي رجع (الناس الى الاسلام) واطمأنت ننوهم عليه وثيقنوا أن الجنة للمطـع والنار للعاصي (نزل الحلال والحرام ولونزل أول شيء لا تشربوا الخمر لقالوا لاندع الخمر أبدأ ولونزل لاتنوا لقالوا لاندع الزنا أبدا) وذلك لما طبع عليه النفوس من النقرة عن ترك المألوف فاقتضت الحكمة الالهية ترتيب النزول على ما ذكر (لقد نزل بمكة على محمد صلى الله عليه وسلم واني لجارية صغيرة) (ألم بل الساعة موعدهم والساعة آدهي وأمر) من سورة القمر التي ليس فيها ذكر شيء من الاحكام (وما نزل سورة البقرة والنساء) المشقتان على الاحكام من الحلال والحرام (الاولا) عندنا بعد الهجرة بلدينة وأرادت بذلك تأخير نزول الاحكام وسقط لاني ذر سورة فالبقرة ومعطوفا مر فوعان (قال فاخرجته) أي للعراقي (المصحف فاملت) يسكون الميم وتختيف اللام وتشددها مع فتح الميم وفي اليونينية بتشديد الميم فليحمر (عليه أي السورة) ولا في ذر

الله عليه وسلم (كسروها فبقا لرجل أوبهر يقوهاوا ويغسلوها) واذكر



حبط عليه قال من قاله قلت فلان وفلان (٤٥٤) واسيد بن حضير الانصاري فقال كذب من قاله ان لا جران

وجمع بين اصبعيه انه يجاهد مجاهد  
قل عربي مشي بهامله وخالف قسبة  
محمد في الحديث في حرفين وفي  
رواية ابن عباد وألق سكتة علينا

كسرهما ثم تفسير اجتهاده أو أوحى  
اليه بغسلها (قوله صلى الله عليه  
وسلم ان له لاجران) هكذا هو في  
معظم النسخ لاجران بالالف وفي  
بعضها لاجرين بالياء وهما صحيحان  
لكن الثاني هو الأشهر الأنصح  
والأول لغة أربع قبائل من العرب  
ومنها قوله تعالى ان هذان لاسحران  
وقد سبق بيان امرات ويحتمل أن  
الاجرين ثبتا له لانه جاهد مجاهد  
كما سطره في شرحه فله أجر  
بكونه جاهدا أي مجتهدا في طاعة  
الله تعالى شديدا لاعتناهما وله  
أجر آخر بكونه مجاهدا في سبيل  
الله فلما قام بوصفين كان له أجران  
(قوله صلى الله عليه وسلم انه يجاهد  
مجاهدا) هكذا رواه الجمهور ومن  
المتقدمين والمتأخرين لجاهد بكسر  
الهاء وتنوين الدال مجاهد بضم  
الميم وتنوين الدال أيضا وفسروا  
الجاهد بالجاذ في علمه وعمله أي انه  
يجاد في طاعة الله والمجاهد هو  
المجاهد في سبيل الله تعالى وهو  
الغازي وقال القاضي فيه وجه  
آخر انه جمع اللفظين فكيدا قال  
ابن الانباري العرب اذا بالغت في  
تعظيم شيء اشتقت له من لفظه لفظا  
آخر على غير ثبته زيادة في التوكيد  
وأعربوه بأعرابه فيقولون جاذ  
مجد وليل لائل وشعر شاعر وشحو  
ذلك قال القاضي ورواه بعض رواة  
البخاري وبعض رواة مسلم لجاهد  
بفتح الهاء والدال على انه فعل ماض  
مجاهد بفتح الميم ونصب الدال بلا

السور أي آيات كل سورة كأن قالت له مثلا سورة البقرة كذا كذا آية وهذا يؤيد أن السؤال  
وقع عن تفصيل آيات كل سورة وقد ذكر بعض الأئمة آيات السور منكرة كان شيطا والجعبري  
وفي مجموع لطائف الاشارات لقنون القراءات ما يكفي ويشفي \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس  
قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه (قال سمعت  
عبد الرحمن بن يزيد) ولا يذري زيادة ابن قيس أخا الاسود بن زيد بن قيس (قال سمعت ابن مسعود)  
رضي الله عنه (يقول في شأن سورة (بنى اسرائيل) وهي سورة الاسراء) وفي شأن سورة  
(الكهف) شأن سورة (مريم) شأن سورة (طه) شأن سورة (الانبياء) ولا يذري عن الجوى  
والمتقى أو الانبياء (آمن) أي الخمسة (من العتاق الاول) بكسر العين والعرب تجعل كل شيء بلغ  
الغاية في الجودة عتيقا والاول بضم الهمزة وفتح الواو المخففة والاولية باعتبار نزولهن (وهن  
من تدرى) بكسر القوقبة وتختف اللام وبعد الاف دال مهملة أي ما نزل قديما ومع  
ذلك فهن مؤخرات في ترتيب المصحف العثماني وهذا الحديث مر في التفسير \* وبه قال (حدثنا  
أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (أنا) من الانبياء (أبو اسحق)  
عمرو السبيعي انه (سمع البراء رضي الله عنه) زاد الاصيلي ابن عازب (قال نعت) سورة (سبح اسم  
ربك) زاد الاصيلي وأبو الوقت الاعلى (قيل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم) أي المدينة  
فهى من أوائل ما نزل ومع ذلك فهى متأخرة في المصحف فالتأليف يكون بالتقديم والتأخير  
\* وهذا الحديث سبق في التفسير أيضا \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان  
المروزي (عن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري المروزي (عن الاعمش)  
سليمان بن مهران (عن شقيق) أبي وائل بن سلمة انه (قال قال عبد الله) بن مسعود (قد علمت)  
وللاصيلي وابن عباس (كردنعت) (النظائر) أي السور المتماثلة في المعاني كالموعظة أو  
الحكم أو القصص أو السور المتقاربة في الطول أو القصير (التي كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يقروهن اثني اثنين في كل ركعة) ولا يذري عن الكشيمى اسقاط لفظ كل وفي نسخة اثنين كل  
ركعة باسقاط الجار (فقام عبد الله) يعني ابن مسعود من مجلسه ودخل بيته (ودخل معه علقمة)  
ابن قيس النخعي (وخرج علقمة) المذكور (فسأله) عنها (فقال عشرون سورة من أول المنصل  
على تأليف) مصحف (ابن مسعود) آخرهن الحواميم) ولا يذري عن الحواميم حم الدخان وعم  
يتساءلون ولا يذري عن طريق أبي خالد الاحمر عن الاعمش مثل هذا الحديث وزاد قال الاعمش  
أولهن الرحمن وآخرهن الدخان وذكر الدخان في المفصل تجوز لانها ليست منه ثم يصح على أحد  
الاقوال في حد المنصل وقد مر في باب الجمع بين السورتين في ركعة من كتاب الصلاة من السور  
العشرين فيما أخرجه أبو داود وفي الحديث دليل على ان تأليف مصحف ابن مسعود على غير  
التأليف العثماني ولم يكن على ترتيب التزول وقيل ان مصحف علي بن أبي طالب كان على ترتيب  
التزول أوله اقرأ ثم المدرثن والقلم وهكذا إلى آخر المكي ثم المدني وهل ترتيب المصحف العثماني  
كان باجتهاد من الصحابة أو توقيفا فذهب إلى الاول الجمهور ومنهم القاضي أبو بكر بن الطيب  
فيما اعتمدوا سعة عليه رآه من قوليه وانه قوض ذلك إلى أمته بعده وذهبت طائفة إلى الثاني  
والخلاف لفظي لان القائل بالاول يقول انه مرر بهم ذلك لعلمهم بأسباب نزوله ومواقع كلماته  
ولذلك قال الامام مالك وانما التوا القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي صلى الله عليه وسلم  
وهذا القول ثالث وهو أن كثيرا من السور قد كن علم ترتيبه في حياته صلى الله عليه وسلم كالسبح  
الطوال والحواميم والمفصل وكقوله اقرأ الزهراوين البقرة وآل عمران وإلى هذا مال ابن عطية

تنوين قال والاول هو الصواب والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم قل عربي مشي بهامله) ضبطنا وقال

\* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب (٤٥٥) أخبرني عبد الرحمن ونسبه غير ابن

وهب فقال ابن عبد الله بن كعب بن مالك ان سلمة بن الأكوع قال لما كان يوم خيبر قاتل أخى قتالا شديدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتد عليه سيقه فقتله فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وشكوا فيه رجل مات في سلاحه وشكوا في بعض أمره قال سلمة فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر

هذه اللفظة هنا في مسلم بن وهب وذكرهما القاضي أيضا الصحيح المشهور الذي عليه جماهير رواة البخاري ومسلم لم يمشي بها في صحيحه وبعد الشين يا وهب فعل ماض من المشي وبها جازع وجروا معناه مشي بالارض أو في الحرب والثاني مشاها بضم الميم وتنوين الهاء من المشابهة أي شابه العفات الكمال في القتال أو غيره مثله ويكون مشاها منصوبا بفعل محذوف أي رأيت مشاها ومعناه قل عربي يشبهه في جميع صفات الكمال وضبطه بعض رواة البخاري نشأها بالنون والهمزة أي شب وكبر والهاء عائدة إلى الحرب أو الارض أو بلاد العرب قال القاضي هذأ وجه الروايات (قوله وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن ونسبه غير ابن كعب بن مالك ان سلمة بن مالك قال) هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم وهو صحيح وهذا من فضائل مسلم وديق نظيره وحسن خبره وعظيم اتفاقه وسبب هذا ان أباءه وأبوه والنسائي وغيرهما

وقال بعضهم لترتيب وضع السور في المحفأ أشاء تطلعك على أنه توقيفي صادر عن حكيم أحدها بحسب الحروف كافي الحواميم وثانيه الموافقة أول السور لاخر ما قبلها كآخر الحمد في المصنى وأول البقرة وثالثه اللوزن في اللفظ كآخر تبت وأول الاخلاص ورابعه المشابهة جملة السورة لجملة الاخرى مثل الضحى وألم تشرح وقال بعضهم سورة الفاتحة تضمنت الاقرار بالربوبية والالتجاء اليه في دين الاسلام والصيانة عن دين اليهودية والنصرانية وسورة البقرة تضمنت قواعد الدين وآل عمران مكملته لقصودها فالبقرة بمنزلة إقامة الدليل على الحكم وآل عمران بمنزلة الجواب عن شبهات الخصوم وسورة النساء تضمنت أحكام الانساب التي بين الناس والمائدة سورة العقود وجزءها تم الدين انتهى وأما ترتيب الآيات فانه توقيفي بلا شك ولا خلاف أنه من النبي صلى الله عليه وسلم وهو أمر واجب وحكم لازم فتد كان جبريل يقول ضع آية كذا في موضع كذا وفيه حديث أخرجه البيهقي في المدخل والدلائل والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرطهما (هذا باب) يلتونين (كان جبريل يعرض القرآن) بفتح الباء وكسر الراء (على النبي صلى الله عليه وسلم) أي يستعرضه ما أفرا ماياه (وقال مسروق) حو ابن الاجدع التابعي ما وصفه المؤلف في علامات النبوة (عن عائشة) أم المؤمنين (رضي الله عنها عن فاطمة) بنت النبي صلى الله عليه وسلم (عليها السلام) اسرالى النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل يعارضني (أي يدارسني ولا يذرك ان يعارضني) بالقرآن كل سنة (أي مرة) وأنه (ولاني ذرعن الجوى) راني (عارضني) هذا (العام مرتين ولا أراه) بضم الهمزة أي ولا أظنه (الا حضرا جلي) والمعارضة مفاعلة من الجائين كأن كلامهم ما كان تارة يقرأ والاخر يصح \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بفتح القاف والراء والعين الملهمة المكي المؤذن قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين الزهري العوفي أبو اسحق الزهري (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال كان النبي) وفي نسخة كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أجود الناس (أي أحضاهم بالخير) بنصب أجود خير كان (وأجود) بالرفع (ما يكون في شهر رمضان) أثبت له الاجودية المطلقة أولا ثم عطف عليها زيادة ذلك في رمضان لتلا تخيل من قوله وأجود ما يكون في شهر رمضان أن الاجودية خاصة منه برضاه هو احتراش بليغ ثم بين سبب الاجودية المذكورة بقوله (لان جبريل) عليه السلام (كان يلقاه في كل ليلة في شهر رمضان حتى يفسخ) بضم السين وضم الراء وضم الهمزة انه كان يلقاه في كل رمضان منذ أنزل عليه القرآن الى رمضان الذي توفي بعده وليس بقيه برهضات الهجرة وان كان صيام شهر رمضان انما فرض بعد الهجرة اذ انه كان يسمى به قبل فرض صومه نعم يحتمل أنه لم يعارضه في رمضان من السنة الاولى لوقوع ابتداء النزول فيها ثم فتر الوحي ثم تتابع وسقط الضمير من يلقاه لابي الوقت والاصلي فكان (يعرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن) أي بهضه أو معظمه لان أول رمضان من البعثة لم يكن نزل من القرآن الا بعضه ثم كذلك كل رمضان بعده الى الاخير فكان نزل كله الاما تأخر نزوله بعد رمضان المذكور وكان في سنة عشر الى أن توفي صلى الله عليه وسلم ولم يمحأزل في تلك المدة اليوم أكلت لكم دينكم فانها نزلت يوم عرفة بالاتفاق ولما كان ما نزل في تلك الايام قليلا اغتثروا أمره معارضته فاستفيع منه اطلاق القرآن على بعضه مجازا وحينئذ فلو حلف ليقراء القرآن فقرأ بعضه لا يبحث الان قصد كله (فأذا لقيه جبريل كان) عليه الصلاة والسلام (أجود بالخير من الريح المرسلة) أي المطلقة فهو من الاحتراش لان الريح منها العقيم الضار ومنها البشر بالخير فوصفها بالمرسلة ليعين الثاني قال تعالى هو الذي يرسل الرياح مبشرات فالريح المرسلة تستمر مدة ارسالها وكذا كان عمله صلى الله عليه وسلم

من الأئمة ورواه هذا الحديث بهذا الاسناد عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن وعبد الله بن كعب بن مالك عن سلمة قال أبوداود قال

فقلت يا رسول الله ائذن لي ان ارجلث فاذن له (٤٥٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر بن الخطاب اعلم ما تقول قال فقلت والله لو لا الله ما احدثنا

ولا تصدقنا ولا صلينا  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت  
فانزلن سكينتنا علينا  
وثبت الاقدام ان لا قينا  
والمشركون قد بغوا علينا  
قال فلما قضيت رجزى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من قال هـ مذا قلت قاله اخي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجه  
الله قال فقلت يا رسول الله ان ناسا يابون الصلاة عليه يقولون  
رجل مات بسلاحه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مات جاهدا  
مجاهدا قال ابن شهاب ثم سألت ابا سلمة بن الاكوع فحدثني عن ابيه  
مثل ذلك غير انه قال حين قلت ان ناسا يابون الصلاة عليه فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبوا مات جاهدا مجاهدا فله اجره مرتين  
وأشار باصبعيه

في رمضان ديمة لا يقطع وفيه استعمال أفعل الفضيل في الاسناد الحقيقي والمجازي لان الجود منه صلى الله عليه وسلم حقيقة ومن الریح مجاز فان قلت ما الحكمة في تخصيص الليل المذكور بمعارضة القرآن أجيب بان المقصود من التلاوة الحضور والفهم والليل مظنة ذلك بخلاف النهار فان فيه الشواغل والعوارض على ما لا يخفى واعلم صلى الله عليه وسلم كان يقسم ما نزل من القرآن في كل سنة على ليالي رمضان اجزاء فيقرأ كل ليلة جزءا في جزء من الليلة وبقية ليلته لما سوى ذلك من ثمجد وراحة وتعب هـ له ويحتمل انه كان يمد ذلك الجزء مما راى يحسب تعدد الحروف المنزل بها القرآن \* وهذا الحديث قد سبق أول الصحيح في كتاب الصوم \* وبه قال (حدثنا خالد بن يزيد الكاهلي قال (حدثنا ابو بكر) هو ابن عياش بالتحسية والمجعة (عن ابي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة ثين عثمان بن عاصم (عن ابي صالح) ذكر ان السهمان (عن ابي هريرة) رضى الله عنه انه (قال كان) أي جبريل (يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن) وسقط لغير الكشيم في لفظ القرآن أي بعضه أو معظمه (كل عام مرة) ليالي رمضان من زمن البعثة أو من بعد فترة الوحى الى رمضان الذي توفي بعده (فعرض عليه) القرآن (مرتين في العام الذي قبض) زاد الاصيل في فيه واختلاف هل كانت العرضة الاخيرة بجميع الحرف السبعة أو بحرف واحد منها وعلى الثاني فهل هو الحرف الذي جمع عليه عثمان الناس أو غيره فعندنا أحد وغيره من طريق عبيدة السلماني ان الذي جمع عليه عثمان الناس يوافق العرضة الاخيرة ونحوه عندنا الحاء كم من حديث سمرة واسناده حسن وقد صححه هو وأخرج أبو عبيد من طريق داود بن أبي هند قال قلت للشعبي قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن أما كان ينزل عليه في سائر السنة قال بلى ولكن جبريل كان يعارض مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان ما أنزل عليه فيحكم الله ما يشاء وينسخ ما يشاء فكان السرف عرضة مرتين في سنة الوفاة استقراره على ما كتب في المصحف العثماني والاقتصار عليه وترك ما عداه ويحتمل أن يكون لان رمضان في السنة الأولى من نزول القرآن لم يقع فيه مدارسة لتوقيع ابتداء النزول في رمضان ثم قدر الوحى فوقعت المدارس في السنة الاخيرة في رمضان مرتين ليستوى عدد السنين والعرض (وكان) صلى الله عليه وسلم (يعتكف كل عام عشرا) من رمضان (فاعتكف عشرين) يوما من رمضان (في العام الذي قبض) زاد الاصيل في فيه مناسبة لعرض القرآن مرتين وسبق في الاعتكاف بمباحث الاعتكاف والله الموفق والمعين \* هذا (باب ذكر (القراء) الذين اشتهروا بحفظ القرآن والتصدى لتعليمه (من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) على عهده \* وبه قال (حدثنا حصن بن عمر) بضم العين الحوضي القمري البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة لا السبيعي ووهب الكرماني (عن ابراهيم) النخعي (عن مسروق) هو ابن الاجدع أنه قال (ذكر عـ د الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (عبد الله بن مسعود فقال) أي ابن عمرو (لا زال أحبه) لاني (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن) أي تعلموه (من أربعة من عبد الله بن مسعود) سقط لفظ ابن مسعود للاصلي وأبي الوقت (وسالم) أي ابن معقل بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف مولى أبي حذيفة (ومعاذ) وللاصلي زيادة ابن جبل (وابن كعب) وفيه محبة من يكون ماهرا في القرآن والاربعة المذكورون اثنان منهم من المهاجرين وهما المبديون هما والاخران من الانصار \* وقدم الحديث في المناقب \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا شقيق بن سلمة) أبو وائل (قال خطبنا عبد الله بن مسعود) ثبت ابن مسعود لاني نزلني الله عنه (فقال

أحمد بن صالح الصواب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وأحمد ابن صالح هذا هو شيخ أبي داود في هذا الحديث وغيره وهو رواية عن ابن وهب قال الحافظ والوهب في هذا من ابن وهب فجعل عبد الله ابن كعب راويا عن سلمة وجعل عبد الرحمن راويا عن عبد الله وليس هو كذلك بل عبد الرحمن يرويه عن سلمة وانما عبد الله والده فذكر في نسبه لأن له رواية في هذا الحديث فاحتاط مسلم رحمه الله تعالى عنه فلم يذكر في روايته عبد الرحمن وعبد الله كما رواه ابن وهب بل اقتصر على عبد الرحمن ولم ينسبه لان ابن وهب لم ينسبه وأراد مسلم تعريفة فقال قال غير ابن وهب هو عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب

حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لاسمئيلي قال حدثنا محمد بن جعفر (٤٥٧) حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء قال

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا يكسر الموحدية يوم الاحزاب ينقل معنا التراب ولقد وارى التراب بياض بطنه وهو يقول والله لولا انك ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فانزلن سكينة علينا ان الالى قد ابوا علينا قال وربما قال ان الملا قد ابوا علينا اذا ارادوا فتنة ايضا ويرفع بهم اصواته \* حدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء قد كر مثله الا انه قال ان الالى قد دبغوا علينا \* حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد

خصل تعريفه من غير اضافة للتعريف الى ابن وهب وحذف مسلم ذكر عبد الله بن رواحة ابن وهب وهذا جائز فقد اتفق العلماء على انه اذا كان الحديث عن رجلين كان له حذف أحدهما والاقتصار على الآخر فأجازوا هذا الكلام اذ لم يكن حذفه اذا كان عذرا بأن كان ذلك المحذوف غائبا كما في هذه الصورة كان الجواز أولى

\* (باب غزوة الاحزاب وهي الخندق) \*

(قوله الملا قد ابوا علينا) هم أشراف القوم وقيل هم الرجال ليس فيهم نسأوه وهم موزعون صور كما جابه القرآن ومعنى ابوا علينا امتنعوا من اجابتنا الى الاسلام وفي هذا الحديث استعجاب الرجز ونحوه من الكلام في حال البناء ونحوه وفيه عمل الفضل في بناء المساجد ونحوها ومساعدتهم في

والله لقد أخذت من في اي من قم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا) بكسر الموحدية وسكون المعجمة ما بين الثلاث الى التسع (وسبعين سورة) بالموحدية بعد السين وزاد اعاصم عن زر عن عبد الله وأخذت بقصة القرآن عن أصحابه ولم أقف على تعيين السور المذكورة وانما قال ابن مسعود ذلك لما أمر بالمصاحف أن تغير وتكتب على المصحف العثماني وسام ذلك وقال أفترك ما أخذت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أحمد وابن أبي داود من طريق الثوري واسرايل وغيرهما عن أبي اسحق عن خير بن عجمة مصغرا ابن مالك (والله) لقد علم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اني من أعلمهم بكتاب الله (ووقع عند الناس) من طريق عبدة وابن أبي داود من طريق أبي شهاب كلاهما عن الاعمش عن أبي وائل اني أعلمهم باسقاط من (وما أنا بخيرهم) اذ لا يلزم من زيادة الفضل في صفة من صفاته الافضلية المطلقة والاعلمية بكتاب الله لانه لا يلزم من الافضلية المطلقة ولا رب أن العشرة المبشرة أفضل اتفاقا (قال شقيق) أبو وائل بالسند المذكور (بخلت في الخلق) بكسر الحاء المهملة وفتح اللام في الفرع وضبطه في الفتح بفتحهما (أسمع ما يقولون) في قول ابن مسعود هذا (فما سمعت رادا) بتشديد الدال أي عالما (يقول غير ذلك) مما يخالف قول ابن مسعود وأما قول الزهري فيما أخرجه ابن أبي داود فبلغني أن ذلك كرهه من قول ابن مسعود رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه محمول على ان الذين كرهوا ذلك من غير الصحابة الذين شاهدتهم شقيق بالكوفة \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حديثي بالافراد (محمد بن كثير) أبو عبد الله العبدى البصرى قال (اخبرنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان الكوفي (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) ابن قيس النخعي أنه (قال كالحمص) بلدة من بلاد الشام مشهورة (فقرأ ابن مسعود) عبد الله (سورة يوسف فقال رجل) لم يعرف الحافظ بن جبراسه نعم قال قيل انه نهي بن سنان (ما هكذا أنزلت قال) أي ابن مسعود ولا يذرح قال (قرأت) كذا (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت ووجد) ابن مسعود (منه) من الرجل (ريح الخرق قال) له (اتجمع أن تكذب بكتاب الله وتشرب الخمر فضر به الحد) أي رفعه الى من له الولاية فضر به وأسند الضرب اليه مجازا لكونه كان سببا فيه والمنقول عنه أنه كان يرى وجوب الحد بمجرد وجود الرائحة أو أن الرجل اعترف بشربها بلا عذر لكن وقع عند الاسماعيل اثر هذا الحديث النقل عن علي أنه أنكره على ابن مسعود جلده الرجل بالرائحة وحدها اذ لم يقرأ ولم يشهد عليه ومبجث ذلك يأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الحد ودفعون الله وفضله وانما أنكر الرجل كيفية الانزال جهلا منه لأصل النزول والاكفر اذا اجتمع قائم على أن من جحد فاجمه اعليه فهو كافر \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان قال (حدثنا مسلم) أبو الضحى بن صبيح لا غيره (عن مسروق) هو ابن الاعدع أنه (قال قال عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه والله الذي لا اله غيره) وسقطت الجلالة لابي ذر (ما أنزلت سورة من كتاب الله الا أنا أعلم أين أنزلت) بمكة أو بالمدينة أو غيرهما (ولا أنزلت آية من كتاب الله الا أنا أعلم فيم أنزلت) بغير ألف بعد الميم ولا يذرح عن الكشميين فيما ثبتت الالف وله عن الجوى والمستقلى فيمن بالنون بدل الالف (ولو أعلم احدا علم مني بكتاب الله تبلغه) بسكون الموحدية وضم اللام والذي في اليونانية فتح الموحدية وتشديد اللام مكسورة ولا يذرح عن الكشميين والجوى تبلغه بفتح الموحدية وكسر اللام مشددة وزائدة نون بعد الغين فتحسية ساكنة (الابن لركبت البسه) للاخذ عنه ولا يذرح عن طريق ابن سيرين بثبت أن ابن مسعود قال لو علمت احدا تبلغه الابن لأحدثت عهدا بالعرضة

قوله الثوري وقال العيني هو ابن عيينة فليحذر كذا ما مش

(٥٨) قسطلاني (سابع)

قال جاء نارسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٥٨) ونحن نحفر الخندق وثقل التراب على أكفنا فاقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فافغفر للمهاجرين والانصار \* وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فافغفر للانصار والمهاجرة \* حدثنا ابن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة حدثنا أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم ان العيش عيش الآخرة قال شعبة أو قال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فأكرم الانصار والمهاجرة \* حدثنا يحيى بن يحيى وشيبان بن فروخ قال يحيى أخبرنا وقال شيبان حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح حدثنا أنس بن مالك قال كانوا يرجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم وهم يقولون اللهم لا خير الاخير الا آخره فأنصر الانصار والمهاجرة وفي حديث شيبان بدل فأنصر فافغفر \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا جاد ابن سلة حدثنا ثابت عن أنس ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون يوم الخندق نحن الذين بايعوا محمدا \* على الاسلام أو قال على الجهاد شك جاد ما يقينا أبدا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ان الخير خير الآخرة فافغفر للانصار والمهاجرة

الاخيرة منى لا تيته ولعله احتزن عن سكان السماء كما قاله في الكواكب واستنبط جواز ذكر الانسان ما فيه من الفضيلة بقدر الحاجة \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن غياث قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى بفتح العين المهمة وسكون الواو وكسر الذال المهمة البصري الحافظ قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي قال سألت أنس بن مالك رضى الله عنه من جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال (جمعه) أربعة كلهم من الانصار أبي بن كعب من بنى النجار (ومعاذ بن جبل) من بنى الخزرج (وزيد بن ثابت) من بنى النجار (وأبو زيد) سعد بن عبيد بن النعمان بن قيس من الاوس وقيل اسمه معبد أحد الاربعة الذين جمعوا القرآن على عهده صلى الله عليه وسلم ومات ولا عقب له واستبعد ابن الأثير أن يكون هذا ممن جمع القرآن قال لان الحديث يرويه أنس بن مالك وذكرهم وقال أحد عموتى أبو زيد وأنس من بنى عدى بن النجار وهو خزرجى فكيف يكون هذا وهو أوسى اه وليس في هذا الحديث ما ينفي جمعه عن غير المذكورين (تابعه) أى تابع حفص بن عمر في رواية هذا الحديث (الفضل) بن موسى الشيباني (عن حسين بن واقد) بالقاف (عن عثمة) بضم المثناة وتخفيف الميم ابن عبد الله قاضى البصرة (عن) جده (أنس) أى ابن مالك وهذه المتابعة وصلها اسحق بن راهويه في مسنده \* وبه قال (حدثنا معلى بن أسد) بضم الميم وفتح العين المهمة واللام المشددة العمى أبو الهيثم أخو يمز بن أسد البصري قال (حدثنا عبد الله بن مثنى) بن عبد الله بن أنس بن مالك الانصارى أبو المثنى البصري صدوق الا أنه كثير الغلط قال (حدثني) بالافراد (ثابت البناني) بضم الموحدة وتخفيف النون واسم أبيه أسلم أبو محمد البصري (أو عثمة) بضم المثناة ابن عبد الله بن أنس بن مالك الانصارى البصري قاضيا كلاهما (عن أنس) وللأصملى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه (قال مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن) على جميع وجوهه وقرأ أنه أولم يجمعه كله تلقيا من فى النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة أولم يجمع ما نسخ منه بعدة لونه وما لم ينسخ أو مع احكامه والتفقه فيه أو كتابته وحفظه (غير أربعة أبو الدرداء) وعمر بن مالك وقيل ابن عامر وقيل ابن ثعلبة الخزرجى (ومعاذ بن جبل) السلمى بالفتح (وزيد بن ثابت) النجارى (وأبو زيد) سعد بن عبيد الاوسى والحصر لعله باعتبار ما ذكر قال المازرى لا يلزم من قول أنس لم يجمعه غيرهم أن يكون الواقع فى نفس الامر كذلك لان التقدير انه لا يعلم أن سواهم جمعه والا فكيف الأحاطة بذلك مع كثرة الصحابة وتفرقهم فى البلاد وهذا لا يتم الا ان كان لى كل واحد منهم على انفراد وأخبره عن نفسه أنه لم يكمل له جمع القرآن فى عهده صلى الله عليه وسلم وهذا فى غاية البعد فى العادة اه وقد وقع فى رواية الطبرى من طريق شعيب بن أبى عروبة عن قتادة فى أول الحديث افتخر الحيات الاوس والخزرج فقال الاوس منأ أربعة من اهتزله عرش الرحمن سعد بن معاذ ومن عدلت شهداته شهادة رجلين خزيمة بن ثابت ومن غسلته الملائكة حفظة بن أبى عامر ومن حتمه الدبر عاصم بن ثابت فقال الخزرج منأ أربعة جمعوا القرآن لم يجمعه غيرهم فذكرهم فاعل مراد أنس بقوله لم يجمع القرآن غيرهم أى من الاوس بقرينة المفاخرة المذكورة لا النفي عن المهاجرين وقال ابن كثير أنا لأشك أن الصدوق رضى الله عنه قرأ القرآن وقد نص عليه الاشعري مستدلا بأنه صح أنه صلى الله عليه وسلم قال يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله وأكثرهم قرأنا وقرأت عنه صلى الله عليه وسلم انه قدمه للامامة ولم يكن صلى الله عليه وسلم يأمر بأمر ثم يخالفه بلا سبب فلو لأن أبابكر كان متصفا بما يقدمه فى الامامة على سائر الصحابة وهو اقرأ ما قدمه فلا يسوغ نفي حفظ القرآن عنه بغير دليل وقد صح فى البخارى أنه بنى مسجدا بقباه داره فكان يقرأ القرآن أى ما نزل

أعمال البر (قوله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الآخرة)

خرجت قبل أن يؤذن بالاولى وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى بذي قرد قال فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت من أخذها قال غطفان قال فصرخت ثلاث صرخات باصباحاه قال فأسمعت ما بين لابتى المدينة ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم بذي قرد وقد أخذوا بسقون من الماء فجعلت أرميهم ببيلي وكنت راميا وأقول أنا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فارتجز حتى استمقتذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة \* (باب غزوة ذي قرد وغيرها) \*

(قوله كانت لقاح النبي صلى الله عليه وسلم ترى بذي قرد) هو بفتح القاف والراء وبالذال المهملة وهو ماء على نحو يوم من المدينة مما إلى بلاد غطفان والذاح جمع لقعة بكسر اللام وفتحها وهي ذات اللبن قرية العهد بالولادة وسبق بيانها (قوله فصرخت ثلاث صرخات باصباحاه) فيه جواز مثله للذمار بالعدو ونحوه (قوله فجعلت أرميهم وأقول أنا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع) فيه جواز قول مثل هذا الكلام في القتال وتعرف الانسان بنفسه اذا كان شجاعا ليرعب خصمه وأما قوله اليوم يوم الرضع قالوا معناه اليوم يوم هلاك اللثام وهم الرضع من قولهم لثيم راضع أي رضع الاثوم في بطن أمه وقيل لأنه يصح حمله الشاة والمناقة لا يسمع السؤال والضيقان صوت الحلاب فيقصده وقيل لأنه يرضع طرف الحلال الذي يتخلل به أسنانه ويص ما يعلق به وقيل معناه اليوم يعرف من رضع كريمة فأنتجته أولئمة فهجنه وقيل معناه اليوم يعرف

منه اذ ذلك وجمع على القرآن على ترتيب النزول وقال ابن عمر فيما رواه النسائي باسناد صحيح جهت القرآن فقرأت به كل ليلة الحديث وعبد أبو عبيد القراء من الصحابة من المهاجرين الخلفاء الأربعة وطه وسعدا وابن مسعود وحذيفة وسالم وأبا هريرة وعبد الله بن السائب والعبادلة ومن النساء عائشة وحفصة وأم سامة ولكن بعض هؤلاء إنما أكله بعده صلى الله عليه وسلم وعند ابن أبي داود في كتاب الشريعة من المهاجرين أيضا عقيم بن أوس الداري وعقبه بن عامر ومن الانصار عبادة ابن الصامت وأبا حمزة معاذ وجميع بن حارثة وفضالة بن عبيد ومسلمة بن مخلد ومن جمعه أيضا أبو موسى الأشعري فيما ذكره الداني وعمر بن العاص وسعد بن عباد وبالجملة فيتم غرضهم على ما لا يخفى ولا يتسكع في هذه الأحاديث ما ذكرناه وكيف يكون ذلك مع ما ورد من قتل القراء بغير معونة يوم اليمامة لاسيما مع ما في هذه الأحاديث من الاضطراب في العدد والنفي والاطلاق وايس فيها شيء من المرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد تعقب الاسماء على الحديثين الآخرين باختلافهم ما بالخصر وعدمه مع ذكر أبي الدرداء بدل أبي بن كعب فقال لا يجوز ان في الصحيح مع تباين ما بين الصحيح أحدهما وحزم البهقي بأن ذكر أبي الدرداء وهوهم والصحاب أبي بن كعب وقال الداودي لا أرى ذكر أبي الدرداء محفوظا (قال) أنس (وتحس ورثاه) بكسر الراء مخففة أي أبا زيد لانه مات ولم يترك عقباً وهو أحد عمومة أنس كما في المناقب وهو رتبة على من تسمى أبا زيد المذكور سعد بن عبيد بن النعمان أحد بني عمرو بن عوف لأن أنسا خرجي وسعد بن عبيد أوسى وعند ابن أبي داود باسناد على شرط البخاري الى عمامة عن أنس أن أبا زيد الذي جمع القرآن اسمه قيس بن السكن قال وكان رجلا من بني عدي بن النجار أحد عمومتى ومات ولم يدع عقباً ونحن ورثناه وقال ابن أبي داود حدثنا أنس بن خالد الانصاري قال هو قيس بن السكن بن زعورا من بني عدي ابن النجار قال ابن أبي داود مات قريبا من وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب علمه ولم يؤخذ عنه وكان عقباً بديراً قال الحافظ بن حجر فهذا ارتفاع الاشكال من أم له وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي الحافظ قال (أخبرنا يحيى بن سعيد القطان) (عن سفيان) الثوري (عن حبيب بن أبي ثابت) الاسدي (عن سعيد بن جبير) الوالي مولا لهم أحد الاعلام (عن ابن عباس) أنه (قال قال عمر) رضي الله عنهم (أبى) أي ابن كعب (أقرونا) الكتاب الله (وأنا لنذبح) لنترك (من نحن) (أبى) بفتح اللام والخاء المهملة في اليونينية مصححا عليه وبسكونه في الفرع أي من قرأته مما نسخت تلاوته (وأبى) أي والحال أن أبا (يقول أخذه) أي الذي يتركه عمر من حسنه (من في) أي قم (رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تركه شيء) بقوله في غير النبي صلى الله عليه وسلم لا نسخ ولا غيره واستدل عليه عمر بقوله (قال الله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها) ولا يذروا أنفسكم في النون وكسر السين من غيرهم من على قراءة نافع وابن عامر والكوفيين (نأت بنحير منها أو نلها) والنسخ يكون على أقسام ما نسخ قراءته وبقي حكمه كالشيخ والشيخة اذا نيا فارجوها والحكم فقط ونحوه على الذين يطبقونه فدية طعام مسكين والحكم والتسلاوة ونحوه شررعات يحرم والمراد هنا الاول والاخير على ما لا يخفى \* والحديث مذكور في تفسير البقرة (باب فاتحة الكتاب) ولا يورى ذرو الوقت باب فضل فاتحة الكتاب قال علي لأوردت أن أملي وقر بعير على الفاتحة لفعلت به وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا) ولا يورى ذرا أخبرنا (شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحد الانصاري المدني (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن أبي سعيد بن المعلى) بضم الميم وفتح العين المهملة واللام المشددة واسمه الحرث وأرواف ونقل عن الحافظ الدمي طي أنه

الحلال الذي يتخلل به أسنانه ويص ما يعلق به وقيل معناه اليوم يعرف من رضع كريمة فأنتجته أولئمة فهجنه وقيل معناه اليوم يعرف

قال وجاء النبي صلى الله عليه وسلم (٤٦٠) والناس فقلت يا نبي الله اني قد حيت القوم الماء وهم عطاش فابعث اليهم الساعة فقال يا ابن الاكوع

ما بكت فاصبح قال ثم رجعنا ويردني رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا المدينة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا هاشم بن القاسم وحديثنا بحق ابن ابراهيم أخبرنا أبو عامر العقدي كلاهما عن عكرمة بن عمار وحديثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وهذا حديثه أخبرنا أبو علي الحنفى عبيد الله بن عبد المجيد حدثنا عكرمة وهو ابن عمار قال حدثني اياس بن سلمة حدثني أبي قال قدمنا الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أربع عشرة مائة وعليها خمسون شاة لاترونها قال فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبابرة الركية فامادعوا ما يوق فيها

من أرضعته الحرب من صغره وتدريبها ويعرف غيره (قوله حيت القوم الماء) أى منعهم اياه (قوله صلى الله عليه وسلم ما بكت فاصبح) هو بمزة قطع ثم بين مهملة ساكنة ثم جيم كسورة ثم طاء مهملة ومعناه فاحسن وارفق والسجاجة السهولة أى لاتأخذ بالشدة بل ارفق فقد حصلت التكاية في العدو والله الحمد (قوله قدمنا المدينة ونحن أربع عشرة مائة) هذا هو الاشهر وفي رواية ثلاث عشرة مائة وفي رواية خمس عشرة مائة (قوله فقدم النبي صلى الله عليه وسلم على جبابرة الركية) الجبابرة الجسيم وتحقيف الباء الموحدة مقصور وهي ما حول البئر وأما الركي فهو البئر والمشهور في اللغة ركي بغيرها ووقع هنا الركية بالهاء وهي لغة حكاها الاصمعي وغيره (قوله فامادعوا ما يوق فيها

قال الصحيح هو الحارث بن أوس بر المولى وماعداه باطل وحديثنا فيكون من نسب الى جده وهو كثير من فعل النسابة فلا يزال انه خطأ أنه (قال كنت أصلى فدعاى النبي صلى الله عليه وسلم فلم أجبه) لانه عليه الصلاة والسلام منعهم من الكلام في الصلاة ومن قطعها وزاد في سورة الانفال حتى صليت ثم أتيت (قلت يا رسول الله اني كنت أصلى قال) عليه الصلاة والسلام ولا يصلي فقال (الم يقل الله تعالى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم) وحديثنا لان استجابة الرسول كاستجابة الله تعالى والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال واستدله على وجوب اجابته وهل تقطع الصلاة أم لا فيه بحث مر في أول التفسير (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (ألا بالتحفيف اعلمك أعظم سورة في القرآن) أجزا ومضاعفة في الثواب بحسب انفعالات النفس وخشيتها وتدبرها (قبل أن تخرج من المسجد فأخذ بيدي فلما أردنا أن نخرج) من المسجد (قلت يا رسول الله انك قلت ألا أعلمك أعظم سورة من القرآن) ولا يذروا الا يصلي في القرآن (قال الحمد لله رب العالمين) خبر ميتة محمد وفي أى هي السورة التي أولها الحمد لله رب العالمين (هي السبع المثاني) لانها سبع آيات وتنتهي في كل ركعة أو من الثناء لاشتمالها عليه (والقرآن العظيم الذي أتيت به) واسم القرآن يقع على البعض كما يقع على الكل ويدل له قوله تعالى بما أوحينا اليك هذا القرآن يعنى سورة يوسف وقد مر الحديث في أول التفسير وفي سورة الانفال \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا (حدثنا محمد بن المنثني) العنزي البصري قال (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم الازدي الحافظ قال (حدثنا هشام) هو ابن حسان (عن محمد) هو ابن سيرين (عن) أخيه (معبود) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة ابن سيرين (عن ابي سعيد) بكسر العين سعد بن مالك (الحذرى) بالذال المهملة رضى الله عنه أنه (قال كنا في مسيرنا) وعند الدارقطني في سريته ولم يعينها (فقلنا) أى ليلا كما في الترمذي على حى من أحياء العرب فاستضافوهم فلما أن مضى فوهم كما عند المؤلف في الاجارة (فجاءت جارية فقالت ان سيدا الحى سليم) أى لذيغ يعقرب ولم تسم الجارية ولا سيدا الحى (وان نفرنا غيب) بفتح الغين المعجمة والتخفية جمع غائب كخادم وخدم وللأصمى وأبى الوقت غيب بضم الغين وتشديد التخفية المفتوحة كرا كع وركع (فهل منكم راق) كفا عن رقيه (فقام معها رجل) هو أبو سعيد كما في مسلم ولا مانع من أن يكنى الرجل عن نفسه فلعل أبا سعيد صرح تارة وكفى أخرى والجل على التعدد بعيد جدا لاسيما مع اتحاد المخرج والسياق والسبب (ما كنا نأبته) بنون فمهمزة ساكنة فوحدة مضومة وتكسر فنون أى ما كنا نهمه (برقية فرقاها قبرا) وفي الاجارة فكنا نمانسطن من عقاب (فامرله) سيدا الحى ولا يذروا (بناتين شاة) جعلنا على الرقية (وسقنا البنا فلما رجع) الذى رقاها (قلنا له) مستفهمين منه (اكنيت تحسن رقية أو كنت ترقى) بفتح التاء وكسر القاف (قال لا مارقية) (الابام الكتاب) بفتح القاف بغير ضمير (قلنا لا نتحدثوا) يسكون الحاء المهملة بعد ضم (شيأ) في الثلاثين شاة (حتى نأتى أو نسال النبي صلى الله عليه وسلم) بالشك من الراوى (قلنا) قدمنا المدينة ذكرناه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال وما كان يدريه انها أى الفاتحة (رقية اقموها) الجعل (واضربوا الى بسهم) أى بنصيب فعله تطييب القلوبهم فان قلت ما موضع الرقية من الفاتحة أجيب بأن الفاتحة كلها رقية لما اختصت به من كونها مبدء القرآن وحاوية لجميع علومه لاشتمالها على الثناء على الله تعالى والاقرار بعبادته والاحلاص له وسؤال الهداية منه والاشارة الى الاعتراف بالهجز عن القيام بنعمه والى شأن المعاد وبيان عاقبة الجاحدين الى غير ذلك من السر البديع والبرهان الرفيع قاله الطبري فيما نقله في الفتح (وقال ابو عمر) بفتح الميم بينهما ما عين مهملة ساكنة عبد الله المقعد (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد مما وصله الاسماعيلي قال (حدثنا



قال نجاشت فسقيناً واستقيناً قال ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعانا (٤٦١) للبيعة في أصل الشجرة قال فبايعته أول الناس

ثم بايع وبايع حتى اذا كان في وسط من الناس قال بايع يا سلمة قال قلت قدياً بعثك يا رسول الله في أول الناس قال وأيضاً قال وراى رسول الله صلى الله عليه وسلم عزلاً يعنى ليس معه سلاح قال فأعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة أو درقة ثم بايع حتى اذا كان في آخر الناس قال ألا تبايعني يا سلمة قال قلت قد بايعت يا رسول الله في أول الناس وفي أوسط الناس قال وأيضاً قال فبايعته الثالثة ثم قال لي يا سلمة أين حجفتك أو درقتك التي أعطيتك قال قلت يا رسول الله لقيني عمى عامر عزلاً فأعطيتني إياها قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انك كالذي قال الاول اللهم ابغني حبيباً هو أحب الي من نفسي ثم ان المشركين راسلونا الصلح حتى مشى بعضهم في بعض واصطلحنا

نجاشت فسقيناً واستقيناً هكذا هو في النسخ بسق بالسسين وهي صحيحة يقال بزق وبسق وبسق ثلاث لغات بمعنى والسسين قليلة الاستعمال وجاشت أى ارتفعت وفاضت يقال جاش الشيء يجيش جيشاً اذا ارتفع وفي هذا مجزأة ظاهرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبق مراراً كثيرة التنبه على نظائرها (قوله وراى عزلاً) ضبطوه بوجهين أحدهما ما فتح العين مع كسر الزاى والثاني ضمهما وقد فسره في الكتاب بالذى لاسلاح معه ويقال له أيضاً أعزل وهو الاشهر استعمالاً (قوله حجة أو درقة) هما شيطان بالترس

هشام) هو ابن حسان قال (حدثنا محمد بن سيرين) قال (حدثني) بالافراد لابي ذر حدثنا (معبد بن سيرين عن ابي سعيد الخدري بهذا) الحديث ومراد به يسماقه التصريح بتحديث من عن عن عنه في السابق (فضل البقرة) ولا ياب ذر باب فضل سورة البقرة \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى قال (الخبرنا سبعة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعمش (عن ابراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن) بن يزيد النخعي (عن ابي مسعود) عتبة بن عمرو البدرى (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ بالآيتين) قال في المصايح فان قلت ما هذه الباء التي في قوله بالآيتين قلت ذهب بعضهم الى أنها زائدة وقيل ضمن الفعل معنى التسبيل فعبدى بالباء وعلى هذا تقول قرأت بالسورة ولا تقول قرأت بكاتبك لقوات معنى التسبيل قاله السهيلي ولا ياب الوقت قرأ الآيتين يحذف الباء \* قال المؤلف (حدثنا) ولا ياب ذر وحدثنا بالواو وفي نسخة ح وحدثنا (ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن) بن يزيد النخعي (عن ابي مسعود) عتبة البدرى (رضى الله عنه) انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة) وهما آمن الرسول الى آخرها (في ليله كفناه) أجزأتا عنه من قيام الليل أو عن قراءة القرآن مطلقاً ومن الشيطان وشراً أو دفعتا عنه شر الانس والجن وعن ابن مسعود من طريق عاصم عن زر عن علقمة عن قرأ حاقة البقرة أجزأت عنه قيام ليلة وعندنا كما وصحه عن النعمان بن بشير رفعه ان الله كتب كتاباً وأنزل منه آيتين ختمهم بالسورة البقرة لا يقرآن في دار فيقرهم الشيطان ثلاث ليال وزاد أبو عبيد من مرسل ابن جبير فافروهما وعلما وهما أبناءكم فانهم ما قرآن وصلاة ودعاء (وقال عثمان بن الهيثم) بن الجهم أبو عمرو العبدى البصرى المؤذن مما وصله الاسماعيل وأبو نعيم من طرق الى عثمان بن الهيثم ولم يصرح فيه المؤلف بالتحديث وزعم ابن العرى انه منقطع قال (حدثنا عوف) بالفاء ابن أبي جيلة بالجيم المفتوحة الاعرابى العبدى البصرى (عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه قال وكفى رسول الله) ولا ياب الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم يحفظ زكاة) النطرم من (رمضان فأنا في آت فجعل يحثو) يسكون الحاء المهمله وضم المثلثة يقال حثيئحثو وحثى يحثى أى يأخذ بكفيه (من الطعام) وكان قرأ (فأخذته) أى الذى حثى (فقلت) له (لا رفعناك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقص الحديث) فهو ما سبق في الوكالة من قوله قال انى محتاج وعلى عيال ولى حاجة شديدة قال فغيات عنه فأصبحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ما فعل أسيرك البارحة قال قلت يا رسول الله شكاً حاجة شديدة وعيالاً فرجته فخلت سبيله قال أما انه قد كذبك وسيعود فعرفت أنه سيعود لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيعود فرصدته فجاء يحثو من الطعام فأخذته فقلت لا أرفعناك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعنى فانى محتاج وعلى عيال لا أعود فرجته فخلت سبيله فأصبحت فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ما فعل أسيرك قلت يا رسول الله شكاً حاجة شديدة وعيالاً فرجته فخلت سبيله قال أما انه قد كذبك وسيعود فرصدته الثالثة فجاء يحثو من الطعام فأخذته فقلت لا أرفعناك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا آخر ثلاث مرات انك تزعم لا تعود ثم تعود قال دعنى أعلمك كلمات ينفعك الله بها قلت ما هي (فقال اذا أوتيت) أى آتيت (الى فراشك) للنوم وأخذت مضجعتك (فاقرأ آية الكرسي) ان يزال) ولا ياب ذر عن الجوى والمستقلى لم يزل (معه من الله حافظ) يحفظك (ولا يقر بك) شيطان حتى تصبح وقال) بالواو وسقط لا ياب الوقت ولا ياب ذر والاصلي فقال (النبي صلى الله عليه وسلم صدقك) يخفف الدال فيما قاله في آية الكرسي (وهو كذوب) من التميمي البليغ وذلك

(قوله اللهم ابغني حبيباً) أى اعطنى (قوله ثم ان المشركين راسلونا الصلح) هكذا هو في أكثر النسخ راسلونا من المراسلة وفي بعضها راسلونا

قُلْ وَكَنتَ بِتَبِعِهَا طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَسْنَى فَرَسَهُ (٤٦٣) وَأَحْسَهُ وَأَخْدَمَهُ وَأَكَلَ مِنْ طَعَامِهِ وَتَرَكْتَ أَهْلِي وَمَالِي مَهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لأنهم أَوْهَمَ مَدْحَهُ بِوَصْفِهِ بِصِفَةِ الصِّدْقِ اسْتَدْرَكَ نَفْسَهُ عَنْهُ بِصِغَةِ الْمُبَالَغَةِ أَيْ صَدَقْتُ فِي هَذَا الْقَوْلِ مَعَ أَنَّ عَادَتَهُ الْكُذْبُ الْمُسْتَمِرُّ (ذَلِكَ الشَّيْطَانُ) مِنَ الشَّيَاطِينِ ﴿بَابُ فَضْلِ الْكَهْفِ﴾ وَلَا يَبْقَى فِي الْقَوْلِ سَوْرَةُ الْكَهْفِ وَسَقَطَ لَفْظُ بَابِ الْغَيْرِ أَيْ ذَرُّ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ) بِفَتْحِ الْعَيْنِ ابْنَ فَرُوحٍ الْحَرَّانِي الْجَزْرِي سَكَنَ مِصْرَ قَالَ (حَدَّثَنَا زَاهِرٌ) بِضَمِّ الزَّايِ وَفَتْحِ الْهَاءِ بَعْدَ هَاتِهِ تَحْتِمْ سَا كُنْهَ فَرَأَى ابْنَ مَعَاوِيَةَ قَالَ (حَدَّثَنَا ابْنُ اسْحَقَ) عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّيَمِيُّ (عَنِ الْبَرَاءِ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلِلْأَصْبَلِيِّ زِيَادَةُ ابْنِ عَازِبٍ أَنَّهُ (قَالَ كَانَ رَجُلٌ) قِيلَ هُوَ أَسِيدُ بْنُ حَضِرٍ (بِقِرَاءَةِ سَوْرَةِ الْكَهْفِ) لَكِنْ سَيَأْتِي أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَرِيبًا أَنَّ الَّذِي كَانَ يَقْرَأُ سَوْرَةَ الْبَقَرَةِ (وَالِى جَانِبِهِ حِصَانٌ) بِكَسْرِ الْحَاءِ وَفَتْحِ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ فِي خَلِّ كَرِيمٍ مِنَ الْخَيْلِ (مَرْبُوطٌ بِشَطْطَيْنِ) تَنْتَبِهُ شَطْنُ بَفْخِ الشَّيْنِ الْمَجْهُمَةِ وَالطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ آخِرُهُ نُونٌ حَبْلٌ وَلَهُ رِبْطٌ بَاتْنَيْنِ لِشَدَّةِ صَوْنِهِ (فَنَفْسُهُ) أَيْ أَحَاطَتْ بِهِ (بِكَتَابِهِ) فَجَعَلَتْ تَدْنُو وَتَدْنُو (مَرَّتَيْنِ أَيْ تَقَرَّبَ مِنْهُ) (وَجَعَلَ فَرَسَهُ) الْمَرْبُوطَ بِشَطْطَيْنِ (يَنْفِرُ) بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَكَسْرِ الْفَاءِ (فَلَمَّا أَصْبَحَ) أَيْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) (تِلْكَ) الَّتِي غَشِيَتْكَ (السَّكِينَةُ) وَهِيَ فِيمَا رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ عَلِيِّ رُوحٍ هَقَافَةً لَهَا وَجْهٌ كَوَجْهِ الْإِنْسَانِ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ (تَنَزَّلَتْ) سَامَوْنُونَ وَتَشْدِيدُ الزَّايِ وَبَعْدَ اللَّامِ تَاءٌ نَائِيَةٌ وَلَا يَبْقَى ذَرْعُ الْكُشْمِيْنِ تَنْزِيلُ بَنَاءِ ابْنِ بَلَاءٍ تَائِيَةً نَائِيَةً بَعْدَ اللَّامِ (بِالْقُرْآنِ) وَلِلْتَرْمِذِيِّ مَعَ الْقُرْآنِ أَوْ عَلَى الْقُرْآنِ ﴿بَابُ فَضْلِ سَوْرَةِ الْفَتْحِ﴾ سَقَطَ لَفْظُ بَابِ الْغَيْرِ أَيْ ذَرُّ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ) بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ (قَالَ حَدَّثَنِي) بِالْأَفْرَادِ (مَالِكُ) (إِمَامُ الْأَثَمَةِ) (عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ) أَسْلَمَ مَوْلَى عَرَبٍ الْخَطَّابِ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) كَانَ يَسِيرُ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ (عِنْدَ الطَّبْرَانِ) أَنَّهُ لِحَدِيثِيَّةٍ (وَعَرَبٍ الْخَطَّابِ) بِرَمْعِهِ لِيْلًا ظَاهِرُهُ الْإِسْرَارُ لَكِنْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مُتَّصِلًا بِالْفَتْحِ عَنْ أَبِيهِ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَدِثِ نَفْسَهُ مَا يَدُلُّ لِلاتِّصَالِ حَيْثُ قَالَ فِيهِ قَالَ عَرَفْتُكَ بِعَرَبِيٍّ أَذْمَقْتَ ضَاهُ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ ذَلِكَ (قَسَّالَهُ) عُمَرَ عَنْ شَيْءٍ فَرِيحُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَسَأَلَهُ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عُمَرَ (فَلَمْ يَجِبْهُ ثُمَّ سَأَلَهُ فَلَمْ يَجِبْهُ) بِتَكْرِيرِ السُّؤَالِ ثَلَاثًا نَاطِقُهُ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْهُ (فَقَالَ عُمَرُ تَكَلَّفْتُ) بِفَتْحِ الْمُلْتَمَسَةِ وَكَسْرِ السَّكَافِ الْأَوَّلَى فَقَدْتُكَ (أَمَّا) دَعَا عَلَى نَفْسِهِ مَا وَقَعَ مِنْهُ مِنَ الْإِلْحَاحِ (تَزَرَّتْ) بِزَايٍ مُخَفَّفَةٍ فِي الْفُرْعِ وَتَقَلَّ بَعْدَ هَارَاهُ (رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَطْلَعَتْ عَلَيْهِ وَبَالِغَتْ فِي سُؤَالِهِ (ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلَّ ذَلِكَ لَا يَجِيبُكَ) قَالَ عَرَفْتُكَ بِعَرَبِيٍّ حَتَّى كُنْتُ أَمَامَ النَّاسِ وَخَشِيتُ (بِكَسْرِ الشَّيْنِ الْمَجْهُمَةِ) (أَنْ يَنْزِلَ) بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَكَسْرِ الزَّايِ (فِي الْقُرْآنِ) بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ (فَانْشَبَتْ) بِفَتْحِ النُّونِ وَكَسْرِ الشَّيْنِ الْمَجْهُمَةِ أَيْ خَالِبَتْ (أَنْ سَمِعْتُ صَارِخًا) لَمْ يَسْمَعْ (بِصُرْخٍ) زَادَ الْأَصْبَلِيُّ (قَالَ فَقُلْتُ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ نَزْلُ فِي الْقُرْآنِ قَالَ فَخَشْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَسْتُ عَلَيْهِ) أَيْ فَرَدْتُ عَلَى السَّلَامِ (فَقَالَ لَقَدْ أَتَرْتُ عَلَى اللَّيْلِ سَوْرَةَ لَهَى أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ) لَمَّا فَمِمْ بَامِنِ الْبُشَارَةِ بِالْفَتْحِ وَالْمَغْفَرَةِ (فَتَمَرَّقَا) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (أَنَا فَخَشْنَا لَكَ فَتَحَامِيْنَا) أَيْ قَضَيْنَا لَكَ قَضَاءَ مَنَاعِلِ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ أَنْ تَدْخُلَهَا أَنْتَ وَأَصْحَابُكَ مِنْ قَابِلٍ لِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ مِنَ الْفَتْحَةِ وَهِيَ الْحُكُومَةُ أَوْ الْمَرَادُ فَخِ مَكَّةَ عِدَّةً بِالْفَتْحِ وَجِيءَ بِهِ عَلَى أَنْفِ الْمَاضِي لِأَنَّهُ فِي حَقِّقَةِ عَمَلِ نَزْلَةِ الْكَائِنِ وَفِي ذَلِكَ مِنَ الْفَخَامَةِ وَالِدَّلَالَةِ عَلَى عَلَاشَانِ الْخَبَرِ بِهِ مَا لَا يَحْتَفِزُ ﴿بَابُ فَضْلِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ سَقَطَ لَفْظُ بَابِ الْغَيْرِ أَيْ ذَرُّ (فَبِهِ) أَيْ فِي فَضْلِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (عُمَرَةُ) بَنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ (عَنْ عَائِشَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَهَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثِ أَوَّلِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ فَكَانَ يَقْرَأُ الْكُتَابَ فِي صَلَاتِهِ فَيُخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي آخِرِهِ أَخْبَرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ وَسَيَأْتِي مَوْصُولًا أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بِعَوْنِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ فِي أَوَّلِ كِتَابِ التَّوْحِيدِ تَامًا وَهَذَا التَّعْلِيقُ

وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمَّا اصْطَلَمْنَا نَحْنُ وَأَهْلُ مَكَّةَ وَاخْتَلَطَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ أَتَيْتُ شَجَرَةً فَكَيْسَتْ شَوْكُهَا فَأَضْطَجَعْتُ فِي أَصْلِهَا قَالَ فَأَتَانِي أَرْبَعَةٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَجَعَلُوا يَدْعُونَنِي فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبْغَضْتُهُمْ فَتَحَوَّلْتُ إِلَى شَجَرَةٍ أُخْرَى وَعَلَقْتُ أَسْلَاحَهُمْ وَأَضْطَجَعُوا فَيُبْنِمُهُمْ كَذَلِكَ إِذَا نَادَى مَنْادٍ مِنْ أَهْلِ الْوَادِي لِلْمُهَاجِرِينَ قَتَلَ ابْنَ زَيْنِمٍ قَالَ فَأَخْطَرْتُ سَيْفِي ثُمَّ شَدَدْتُ عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثِ الْأَرْبَعَةِ وَهُمْ رَقُودٌ فَأَخَذْتُ سِلَاحَهُمْ فَجَعَلْتُهُ ضَعْفًا فِي يَدِي قَالَ ثُمَّ قُلْتُ وَالَّذِي كَرَّمَ وَجْهَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ أَحَدٌ مِنْكُمْ رَأْسَهُ إِلَّا ضَرَبْتُ الَّذِي فِيهِ بِعِصَاهِهِ قَالَ ثُمَّ جَنَّتْ بِهِمْ أَسْوَقُهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَجَاءَ عُمَرُ عَامِرُ بَرَجَلٍ مِنَ الْعِبِلَاتِ يَقَالُ لَهُ مَكْرُزٌ

بِضَمِّ الشَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ الْمَشْدُودَةِ وَحُكِيَ الْقَضَايُ فَتَحَمَّاهُ أَيْضًا وَهِيَ مَا يَجْعَى رَاسِلُونَا مَا خُذْ مِنْ قَوْلِهِمْ رَسُولُ الْحَدِيثِ رِيَسُهُ إِذَا ابْتَدَأَهُ وَقِيلَ مِنْ رَسْمٍ بَيْنَهُمْ أَيْ أَصْلَحَ وَقِيلَ لِمَعْنَاهُ فَاتِحُوْنَا مِنْ قَوْلِهِمْ بِلُغَتِي رَسْمٍ مِنْ الْخَبَرِ أَيْ أَوَّلُهُ وَوَقَعَ فِي بَعْضِ النُّسخِ وَأَسْوَاقُ الْوَادِي أَيْ أَتَقَفْنَا نَحْنُ وَهُمْ عَلَى الصِّلْحِ وَالْوَأْفِ بِهِ بَدَلِ الْهَمْزَةِ وَهُوَ مِنَ الْأَسْوَةِ (قَوْلُهُ كُنْتُ تَبْعًا لَطْلَحَةٍ) أَيْ خَادِمًا أَتَعَهُ (قَوْلُهُ أَسْقَى فَرَسَهُ وَأَحْسَهُ) أَيْ أَحْكَمَ ظَهْرَهُ نَاحِيَةً لِأَزِيلِ عَنْهُ الْغَبَارَ وَنَحْوَهُ (قَوْلُهُ أَتَيْتُ شَجَرَةً فَكَيْسَتْ شَوْكُهَا) أَيْ كُنْتُ مَا تَحْتَمَانِ الشُّوْلُ (قَوْلُهُ قَتَلَ ابْنَ زَيْنِمٍ) هُوَ بِضَمِّ الزَّايِ وَفَتْحِ النُّونِ (قَوْلُهُ فَأَخْطَرْتُ سَيْفِي) أَيْ سَلَّطْتُهُ

وَأَخَذْتُ سِلَاحَهُمْ فَجَعَلْتُهُ ضَعْفًا فِي يَدِي) الضَّغْتُ الْحَزْمَةُ (قَوْلُهُ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْعِبِلَاتِ يَقَالُ لَهُ مَكْرُزٌ)

بقوله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على فرض محض في سبعين (٤٦٣)

ثبت لا يورى ذرو الوقت \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) (امام دار  
الهجرة) ابن أنس الأصمعي (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي سماعة عن أبيه)  
عبد الله (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه (ان رجلا) هو أبو سماعة الخدري كما عتد أحمد  
(سميع رجلا) قيل هو فتاة من النعمان لانه أخوه لأمه وكانا متجاورين وجرم بذلك ابن عبد البر فكانه  
أبهم نفسه وأخاه (يقول هو الله أحد) كلها حال كونه (يردها فلما أصبح) أبو سماعة (جاء إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) الذي سمعه من الرجل (له) عليه الصلاة والسلام (وكان  
الرجل) الذي جاء وذكر (يقالها) بتشديد اللام أى يعتقد أنها قليلة في العمل لاني التفتيش  
وعند الدارقطني من طريق اصحق بن الطباع عن مالك في هذا الحديث ان لي جارا يقوم بالليل فما  
يقول الا بقل هو الله أحد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه تعدل ثلث  
القرآن) باعتبار ما به لانه أحكام وأخبار وتوحيد وقد اشتملت هي على الثالث فكانت ثلثا من هذا  
الاعتبار واعتبر بانه يلزم منه أن تكون آية الكرسي واخر الحشر كل منهما ثلث القرآن ولم يرد  
ذلك لكن قال أبو العباس القرطبي انها اشتملت على اثنين من أسماء الله تعالى متضمنين جميع  
أوصاف الكمال لم يوجد في غيرهما من السور وهما الاحد الصمد لانها ما يدلان على أحدية الذات  
المقدسة الموصوفة بجميع أوصاف الكمال وبيان ذلك أن الحديث يعرف بوجوده الخاص الذي  
لا يشترك فيه غيره والصمد يشعر بجميع أوصاف الكمال لانه الذي انتهى سوده فكان يرجع  
الطلب منه والبس ولا يتم ذلك على وجه التحقيق الا لمن حاز جميع فضائل الكمال وذلك لا يصلح الا  
لله تعالى فلما اشتملت هذه السورة على معرفة الذات المقدسة كانت بالنسبة الى عام المعرفة  
بصفات الذات وصفات الفعل ثلثا اه وقال قوم أى تعدل ثلث القرآن في الثواب وضعفه ابن  
عقيل فقال لا يجوز أن يكون المعنى فله أجر ثلث القرآن واحتج بحديث من قرأ القرآن فله بكل  
حرف عشر حسنة واستدل ابن عبد البر لذلك بقول اصحق بن زاوية ليس المراد أن من قرأها  
ثلاث مرات كان كمن قرأ القرآن كله هذا لا يستقيم ولو قرأها مائتي مرة ثم قال ابن عبد البر على أني  
أقول السكون في هذه المسئلة أفضل من الكلام فيها أو سلم اه وظاهر الاحاديث ناطق بتحصيل  
الثواب مثل من قرأ ثلث القرآن كحديث مسلم والترمذي احشد وافسأقرأ عليكم ثلث القرآن  
فخرج يقرأ قل هو الله أحد ثم قال ألا انها تعدل ثلث القرآن واذا احملناه على ظاهره فهل ذلك  
الثلاث معين أو أى ثلث كان منه فيه انظرو على الثاني فنقرأها ثلاثا كان كمن قرأ خمسة كاملة  
(وزاد ابو عمر) بسكون العين بين فتحين عبد الله بن عمرو والمنقري قاله الدمايطي وقال المزني  
كان عساكر انه اسمعيل بن ابراهيم الهذلي وصوبه في الفتح بان الحديث انما يعرف بالهذلي بل  
لانعرف للمنقري عن اسمعيل بن جعفر شيئا وقد وصله النسائي عن اسمعيل الهذلي به قال  
(حدثنا اسمعيل بن جعفر) بن أبي كثير الانصاري الزرقى (عن مالك بن أنس) الامام وسقط ابن أنس  
للاصميلي (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي سماعة عن أبيه عن أبي سماعة  
الخدري) انه قال (أخبرني) بالافراد (أخى) لامي قتادة بن الزعمان أن رجلا قام في زمن النبي صلى  
الله عليه وسلم يقرأ من السجرات هو الله أحد لا يزيد عليه فلما أصبحنا أتى رجل) ولا يذرى الرجل  
(النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) أى شكا الحديث السابق ولفظه عند الاسماعيلي فقال يا رسول  
الله ان فلانا قام اللييلة يقرأ من السجرات هو الله أحد فساق السورة يرددها لا يزيد عليه او كان  
الرجل يتقالتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها تعدل ثلث القرآن \* وبه قال (حدثنا عمر بن  
حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا

(قوله لمن رقى الجبل) وقوله بعده فرقت كلاهما بكسر القاف (قوله فز لنا من لا ينفك

فرقت تلك الليلة امرتين أو ثلاثاً ثم قدمنا (٤٦٤) المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهوره مغرباً غلاماً

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما معه وخرجت معه بفرس طلمعة أي معه مع الظهور فلما أصبحنا إذا عبد الرحمن الفزاري قد أعار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقه أجمع وقتل راعيه قال فقلت يارباح خذ هذا الفرس فابلقه طلمعة بن عبيد الله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المشركين قد أغاروا على سرحه قال ثم قتلت على أكمة فاستقبلت المدينة فناديت ثلاثاً يا صباحاه ثم خرجت في آثار القوم أرميهم بالنبل وأرتجز أقول أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرضع

هذه اللفظة ضبطوها بوجهين ذكرهما القاضي وغيره أحدهما وهم المشركون بضم المهاء على الابتداء والخبر والثاني بفتح الهاء وتشديد الميم أي هموا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وخافوا عائلتهم يقال همى الأمر وأهمى وقيل همى أذابني وأهمى أي أغنى قوله وخرجت بفرس لطلحة أي معه هكذا ضبطناه أي بهمة مضمومة ثم نون مفتوحة ثم دال مكسورة مشددة ولم يذكر القاضي في الشرح عن أحد من رواة مسلم غير هذا ونقله في المشرق عن جاهر الرواة قال ورواه بعضهم عن أبي الحذاء في مسلم أي بهمة بالياء الموحدة بدل النون وكذا قاله ابن قتيبة أي أخرجه إلى البادية وأبرزه إلى موضع الكلا وكل شيء أظهرته فقد أبديته والصواب رواية الجمهور بالنون وهي رواية جميع المحدثين وقول الأصمعي وأبي عبيد في غريبه والازهرى وجاهر أهل اللغة

أبراهيم التيمي (والضحاك) بالضاد المعجمة والهاء المهملة المشددة ابن شراحيل وقيل شرجيل (المشرق) بفتح الميم وكسر الراء في الفرع كالأرقطى وابن ما كولا وكذا هو عند أبي ذر وقبيده العسكري بكسر الميم وفتح الراء نسبة إلى مشرق بن زيد بن جشم بن حاشد بطن من همدان وقال من فتح الميم صحف قال في الفتح وكأنه يشير إلى قول ابن أبي حاتم مشرق موضع وهو بالقاف انتهى وأما الضحيف كلاهما أي أبراهيم والضحاك (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) وسقط الخدري للأصمعي أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابة أيعجز أحدكم أن يكسر الميم من باب ضرب يضرب والهمزة للاستفهام الاستخباري في القاموس والعجز بالضم الضعف والفعل كضرب وسمع فهو عاجز من عواجز (أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة) ولا يوزن الوقت بثلاث بن زيادة الموحدة ولا يوزن في إيلته (فشق ذلك عليهم وقالوا أي نأيطيق ذلك يا رسول الله فقال) عليه الصلاة والسلام (الله الواحد الصمد ثلث القرآن) وعند الأسماعيلي من رواية أبي خالد الأحمر عن الأعمش فقال يقرأ قل هو الله أحد فمسي ثلث القرآن قال في الفتح فكان رواية الباب بالمعنى ويحتمل أن يكون بعض رواه كان يقرأها كذلك كما جاء أن عمر كان يقرأ الله أحد الله الصمد بغير قل في أولها أو سمى السورة بهذا الاسم لاشتغالها على الصفتين المذكورتين وقد قيل في معنى الثلث غير ما ذكر أن المراد من عمل بما تضمنته من الإخلاص والتوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن وقال الطبري قل هو الله أحد في معنى لا اله الا الله لوجهين أحدهما أنه تعالى وحده هو الصمد المرجوع إليه في حوائج المخلوقات ولا صمد سواه ولو صوروا صمد لفسد نظام العوالم ومن ثم كرر الله وأوقع الصمد المعروف خبره وقطعه جملة مستأنفة على بيان الموجب ثانياً - ما أن الله هو الأحدي في الالهية إذ لو تصور غيره لكان أمناً يكون فوقه فهو محال واليه الإشارة بقوله لم يولد أو دونه فلا يستقيم أيضاً واليه الملح بقوله لم يلد وأما ما ياله وهو محال أيضاً واليه مرز بقوله ولم يكن له كفواً أحد ويجوز أن تكون الجملة المنفية تعليلاً للجملة الثابتة المثبتة كأنه لما قيل هو الصمد المعبود الخالق الرزق المنيب المعاقب ولا صمد سواه قيل لم كان كذلك أوجب لأنه ليس فوقه أحد يمنع من ذلك ولا مساو يعاونه ولا دونه يستقل به وقد أخرج الترمذي عن ابن عباس وأنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقيل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقيل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وأخرج الترمذي أيضاً وابن أبي شبة وأبو الشيخ من طريق سلمة بن وردان عن أنس الكافرون والنصر تعدل كل منهما ربع القرآن وإذا زلزلت تعدل ربع القرآن زاد ابن أبي شبة وأبو الشيخ وآية الكرسي تعدل ربع القرآن قال في الفتح وهو حديث ضعيف لضعف سلمة وإن حسنة الترمذي فلهذا تساهل فيه لكونه في فضائل الأعمال وكذا صححه الحافظ من حديث ابن عباس وفي نسخة يمان بن المغيرة وهو ضعيف عندهم أنه وأبدي القاضي البيضاوي الحكمة فقال يحتمل أن يقال المقصود الأعظم بالذات من القرآن بيان المبدأ والمعاد وإذا زلزلت مقصورة على ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فتعادل نصفه وأما ما جاء أنه أربعه فلا يستقل على تقرير التوحيد والنبوت وبيان أحكام الممات وأحوال المعاد وهذه السورة مشتملة على القسم الأخير وأما الكافرون فمكتوبة على القسم الأول منها لأن البراءة عن الشرك أثبات للتوحيد فيكون كل واحد منهما كائناً ربعاً فإن قلت هلا جلاوا المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص عليه أوجب بأنه منعهم من ذلك لزوم فضل إذا زلزلت على سورة الإخلاص والقول الجامع فيه ما ذكره الشيخ التوربشتي رحمه الله من قوله نحن وإن سلكنا هذا المسلك لم يبلغ علمنا اعتقادنا ونعترف أن بيان ذلك على الحقيقة إنما

فالحق رجلا منهم فاصك سهم ما في رحله حتى خلص نصل السهم الى كتفه قال (٤٦٥) قلت خذها واناب الا كوع واليوم يوم الرضع

قال فوالله ما زلت أرميهم وأعقرهم فاذا رجع الى فارس أنبت شجرة فجلست في أصلها ثم رميته ففقرت به حتى اذا انضأ بقى الجبل فدخلوا في تضايقه عداوت الجبل فجعلت أرميهم بالحجارة قال فمازالت كذلك اتبعهم حتى ما خلق الله تعالى من بعينهم ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا خلفته وراء نظهري وخلا بيني وبينه ثم اتبعهم أرميهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رحا يتخفون ولا يطر حون شيئا الا جعلت عليه آراما من الحجارة

قال الازهرى أنكر ابن قتيبة على أبي عبيد والاصمعي كونهما جعلاهما بالنون وزعم ان الصواب بالباء قال الازهرى أخطأ ابن قتيبة والصواب قول الاصمعي (قوله فأصك سهم في رحله حتى خلص نصل السهم الى كتفه) هكذا هو في معظم الاصول المعتمدة رحله بالحاء وكتفه بالتاب بعد هاء فاء وكذا نقله صاحبا المشارق والمطالع وكذا هو في أكثر الروايات قال وهو الاظهر وفي بعضها رجاء له بالجيم وكعبه بالعين ثم الباء الموحدة قالوا والصحيح الاول اقوله في الرواية الاخرى فاصك بسهم في نغض كتفه قال القاضي في الشرح هذه رواية شعبة وخنا وهو أشبه بالمعنى لانه يمكن أن يصيب أعلى مؤخرة الرجل فيصيب حينئذ اذا أنفذه كتفه ومعنى اصك اضرب (قوله ما زلت أرميهم وأعقرهم) أي أعقر خيلهم ومعنى أرميهم أي بالنبل قال القاضي ورواه بعضهم هنا أرميهم بالبدال (قوله فجعلت أرميهم بالحجارة) هو بضم الهمزة وفتح الراء وثبت

يتلقى من قبل الرسول صلوات الله وسلامه عليه فانه هو الذي ينتهي اليه في معرفة حقائق الاشياء والكشف عن خفيات العلوم فأما القول الذي نحن بصددده ونحوم حوله على مقدار فهمنا فهو وان سلم من الخلال والزلل لا يتعدى عن ضرب من الاحتمال نقله الطيبي في شرح المشكاة (قال القريري) أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مطرب صالح (سمعت أبا جعفر محمد بن أبي حاتم) بالحاء المهمة والفوقية (وراق أبي عبد الله) محمد بن اسمعيل البخاري أي كاتبه الذي كان يكتب له (قال أبو عبد الله) البخاري (عن ابراهيم) النخعي عن أبي سعيد (مرسل) أي منقطع (وعن الضحاك المشرق) بفتح ميم المشرق وكسر الراء لا في ذرقال اليوناني وقد اختلف فيه الحفاظ (مسند) ظاهره أن المؤلف كان يطلق على المنقطع لفظ المرسل وعلى المتصل لفظ المسند والمشهور في الاستعمال أن المرسل ما يضيفه التابعي الى النبي صلى الله عليه وسلم والمسند ما يضيفه الصحابي الى النبي صلى الله عليه وسلم بشرط أن يكون ظاهرا للاسناد اليه الاتصال وثبت قال النربري الى آخر قوله أبي عبد الله لا في ذرو سقط لغيره قال أبو عبد الله الخ (باب فضل المعوذات) بكسر الواو وثبت لفظ باب لا في ذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى (أي مرض) يقرأ على نفسه بالمعوذات (الثلاث الاخلاص والعلق والناس) وفي حديث ابني حبان وخزيمة وأحمد تعينهن وأطلق على الاولى لما اشتملت عليه من صفة الرب تعالى وخص المستعاذ منه في الثانية بما خلق فابتدأ بالعام في قوله من شر ما خلق ثم ثنى بالعطف في قوله ومن شر عاقق لان انبثاث الشرف فيه أكثر والتحرز منه أصعب ووصف المستعاذ به في الثالثة بالرب ثم بالاله وأضافها الى الناس وكرره وخص المستعاذ منه بالوسواس المعنى به الموسوس من الجنة والناس فسكانه قيل كما قال النخعي أعود من شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو الههم ومعبودهم كما يستغيث بعض الموالى اذا اعتراه خطب بسيدهم ومحمد ومهم ووالى أمرهم (ويثبت) بضم الفاء بعدها مثلثة أي يخرج الريح من فيه في يده مع شيء من ريقه ويمسح جسده الشريف المقدس (فلما شد وجهه) في مرضه الذي توفي فيه (كنت أقرأ عليه) المعوذات (وأمسح بيده) على جسده (رجاء بركنها) وكذا كان عليه الصلاة والسلام يقرأ بهن على نفسه \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لا في ذر ابن سعيد قال (حدثنا الفضل) بضم الميم وفتح الفاء والصاد المججمة المشددة (ابن فضالة) بن عبيد بن ثمامة أبو معاوية الرعيي القتيبي بكسر القاف وسكون الفوقية وبعدها موحدة المصرية قاضي مصر فاضل عابد مجاب الدعوة ثقة أخطأ ابن سعد في تضعيفه وثبت ابن فضالة للاصمعي وأبي ذر وهو يفتح الفاء (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه للنوم وأخذ مضجعه (كل ليلة) جمع كفيه ثم نثف فيهما فقرأ فيهما) قال المنطهري الذاء للتعقيب وظاهره يدل على أنه صلى الله عليه وسلم نثف في كفيه أولا ثم قرأ وهذا لم يقل به أحد وليس فيه فائدة ولعل هذا سهو من الكاتب أو من راو لان النثف ينبغي أن يكون بعد التلاوة ليوصل بركة القرآن واسم الله تعالى الى بشرة القارئ أو المقرؤه اه وتعبه الطيبي فقال من ذهب الى تحطئة الرواة للثقات العدول ومن اتفقت الامة على صحة روايته وضبطه واتقاه بما نسخ له من الرأى الذي هو أوهن من بيت العنكبوت فقد خط أنفسه وخاض فيما لا يعنيه هلا فاس هذه النسخ على ما في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بقوله فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا أنفسكم على أن التوبة عين القتل

يعرفها رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٦٦) وأصحابه حتى أتوا متضايقا من ثبته فاذا هم قد أتاهم فلان بن بدر

الفزاري فجلسوا ويتضحون يعني يتعدون وجلست على رأس قرن قال الفزاري ما هذا الذي أرى قالوا القينان هذا البرح والله ما فارقتنا منذ غلبس رمننا حتى انتزع كل شيء في أيدينا قال فليقم الله نفر منكم أربعة قال فصعد التي منهم أربعة في الجبل قال فلما أمكنوني من الكلام قال قلت هل تعرفوني قالوا لا ومن أنت قال قلت أنا سامة بن الأكوع والذي كرم وجهه محمد صلى الله عليه وسلم لا أطلب رجلا منكم إلا أدركته ولا يبطئني رجل منكم فيدركني قال أحدهم أنا أظن قال فرجعوا فإبرحت مكناني حتى رأيت فوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخللون الشجر قال فاذا أولهم الآخرم الأسدي وعلى أثره أبو قتادة الأنصاري وعلى أثره المقداد بن الأسود الكندي قال فآخذت بعنان الآخرم قال فولوا مدبرين قلت يا آخرم احذرهم لا يقطعوا حتى يلحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال يا سامة إن كنت تؤمن بالله واليوم الآخر وتعلم أن الجنة حق والنار حق فلا تقل بيني وبين الشهادة قال فخاسته فالتفتي هو وعبد الرحمن قال فعقر بعبد الرحمن فرسه وطعته عبد الرحمن فقتله وتحول على فرسه ثم راء مفتوحة وهي الاعلام وهي حجارة تجتمع وتنصب في المفازة بهتدي بها واحدها أرم كعب وأصاب (قوله وجلست على رأس قرن) هو بفتح القاف واسكان الراء وهو كل جبل صغير منقطع عن الجبل الكبير (قوله قينان هذا البرح) هو بفتح الباء واسكان الراء أي شدة (قوله يتخللون الشجر) أي حتى

ونظيره في كلام الله تعالى العزيز العزيز والمعنى جمع كفيه ثم عزم على النفث فيه ما فقرأ فيه ما أو لعل السرفي تقديم النفث على القراءة مخافة السحرة البطلة على أن أسرار الكلام النبوي جلت عن أن تكون مشرع كل وارد وبعض من لا يبدله في علم المعاني لما أراد التنصيص عن الشبهة تشبث بأنه جاء في صحيح البخاري بالواو وهي تقضي الجمعية لا الترتيب وهو زور وبهتان حيث لم يجد فيه وفي كتاب الحميدي وجامع الأصول الألباناء اه وقد ثبت في رواية أبي ذر عن الكشيته يقرأ بالألف ولا ولو فيها (قل هو الله أحد) وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يسبح بهم ما استطاع من جسده يبدأ بهم ما أي يبدأ بالسبح يديه (على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات) قال في شرح المشكاة قوله يبدأ بيان لجهة قوله يسبح بهم ما استطاع له كن قوله ما استطاع من جسده وقوله يبدأ يقتضيان أن يقدر يبدأ بهم ما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده ثم ينتهي إلى ما أدبر من جسده ورواية عقيل عن ابن شهاب هذه وإن اتحدت سندها بالسابقة لكن فيها أنه كان يقرأ بالعوذات عند النوم فهي مغايرة لحديث مالك السابق فالذي يترجح أنهم ما حديثان عن ابن شهاب بسند واحد قاله في الفتح (باب نزول السكينة والملائكة عند قراءة القرآن) وسقط لا يذوق لفظ قراءة وله في رواية عند القراءة (وقال الليث) بن سعد الإمام فيها وصله أبو عبيد في فضائل القرآن عن يحيى بن بكير عن الليث بالاسنادين الاتيين قال (حدثني) بالافراد (يزيد بن الهاد) بلاياء هو ابن أسامة بن عبد الله بن شداد بن الهاد (عن محمد بن إبراهيم) التيمي التابعي الصغير (عن أسيد بن حضير) بضم الهمزة وحضير بالحاء المهملة والضاد المعجمة وتصغيرهما يزيد بن الهاد لم يدرك أسيد فروايته عنه منقطعة لكن الاعتماد في وصل الحديث على السند الآخر (قال بينا) بالميم (هو) أي أسيد (يقراء من الليل سورة البقرة) في السابقة سورة الكهف فيحتمل التعدد (وقرسه مربوط) بالتذكير ولا يذوق الاصطلي مربوط (عنده) بالتأنيث والقياس الأول لانه مذكر (اذجالت الفرس) بالجيم أي اضطربت شديدا (فسكت) عن القراءة (فسكنت) أي الفرس عن الاضطراب (فقرأ خالت الفرس) سقط لفظ الفرس لاني ذر (فسكت وسكنت الفرس ثم قرأ خالت الفرس فانصرف) أسيد (وكان ابنه يحيى) في ذلك الوقت (قر يامنها) من الفرس (فاشفق) خاف أسيد (ان تصيبه) أي ابنه يحيى (فلما اجتراه) بالجيم وتشديد الراء أي اجتراه أسيد ابنه يحيى من المكان الذي هو فيه حتى لا يصيبه الفرس (رفع رأسه إلى السماء حتى ما يراها فلما أصبح) أسيد (حدث النبي صلى الله عليه وسلم) بذلك (فقال له) عليه الصلاة والسلام (اقرأ) يا ابن حضير اقرأ يا ابن حضير مرتين وليس أمر بالقراءة حالة التحديث بل المعنى كان ينبغي لك أن تستمر على قراءتك وتعتنق ما حصل لك من نزول السكينة والملائكة وتستكثر من القراءة التي هي سبب بقائها قاله النووي قال الطيبري يدان اقرأ لفظه أمر وطاب للقراءة في الحال ومعناه تخصيص وطلب للاستزادة في الزمان الماضي أي هلا زدت وكانته صلى الله عليه وسلم استحضر تلك الحالة العجيبة الشأن فأمره بتجربتها عليه والدليل على ان المراد من الامر الاستزادة وطاب دوام القراءة والنهي عن قطعها قوله (قال فاشفق) أي خفت (يا رسول الله) ان دمت على القراءة (ان تطأ) الفرس ابني (يحيى وكان منها) أي من الفرس (قر يما رفعت رأسي فانصرفت) وللأصيل وانصرفت (اليه فرفعت رأسي إلى السماء فاذا مثل الظلة) بضم الظاء المعجمة وتشديد اللام قال ابن بطلان هي الصحابة كانت في الملائكة ومعها السكينة فأنهاتنزل أبعاد الملائكة (فيها) في الظلة (أمنال المصابيح) وفي رواية إبراهيم بن سعد أمثال السرج (تخرجت) بالخاء والجيم كذا جميعهم قال عياض وصوابه فخرجت بالعين (حتى لا أراها) وعند أبي عبيد عرجت إلى السماء

ولحق أبو قتادة قارس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الرجن فطعنه فقتله (٤٦٧) فوالذي كرم وجهه محمد صلى الله عليه وسلم لتبعتم

أعدو على رجل حتى ما أرى ورائي  
من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم  
ولا غبارهم شيأ حتى يعدلوا قبل  
غروب الشمس إلى الشعب فيه ماء  
يقال له ذا قرد ليس بوا منه وهم  
عطاش قال فنظروا إلى أعدو  
وراءهم فخلعهم عنه يعني أجلبتهم  
عنه فذا قوامنه قطرة قال  
ويخرجون فيشتدون في ثنية قال  
فأعدوا فألحق رجل منهم فاصكه  
بسمهم في نفض كتفه قال  
قلت خذها وأنا ابن الاكوع  
واليوم يوم الرضع قال يا نكته أمه  
أكوع بكرة قال قلت نعم يا عدو  
نفسه أكوع بكرة

يدخلون من خلالها أي بينها (قوله  
ماء يقال له ذا قرد) هكذا هو في أكثر  
النسخ المعتمدة ذا بألف وفي بعضها  
ذوقرد بالواو وهو الوجه (قوله  
فخلعهم عنه) هو بجاء مهملة ولا م  
مشددة غير مهموزة أي طردتهم  
عنه وقد فسره في الحديث بقوله  
يعني أجلبتهم عنه بالجيم قال  
القاضي كذا روايتنا فيه هنا غير  
مهموز قال وأصله الهمز فسهره  
وقد جاء مهموزا بعد هذا في هذا  
الحديث (قوله فاصكه بسمهم في  
نفض كتفه) هو بنون مضمومة  
ثم غين معجمة ساكنة ثم ضاد معجمة  
وهو العظم الرقيق على طرف  
الكتف سمى بذلك لكثرة تحركه  
وهو الناعض أيضا (قوله يا نكته  
أمه أكوع بكرة قلت نعم) معني  
نكته أمه فقهه وقوله أكوع  
هو برفع العين أي أنت الاكوع  
الذي كنت بكرة هذا النهار ولهذا  
قال نعم وبكرة منصوب غير ممنون  
قال أهل العربية يقال أنته بكرة

حتى ما يراها (قال) عليه الصلاة والسلام (وتدري ما ذاك قال لا قال تلك الملائكة ذنت) أي  
قربت (لصوتك) وكان أسيد حسن الصوت وفي رواية يحيى بن أيوب عن يزيد بن الهاد عند  
الاسماعيلي اقرأ أسيد فقد أوتيت من مزامير آل داود ففقهه إشارة إلى الباعث على استماع الملائكة  
لقراءته (ولوقرات) أي ولودمت على قراءته (لاصحت) أي الملائكة (ينظر الناس إليها لتواري)  
لا تستتر (منهم) وعند أبي عبيد من رواية ابن أبي ليلى عن أسيد لأب العاجيب (قال ابن الهاد)  
فيما وصله أبو نعيم عن أبي بكر بن خلاد عن أحمد بن إبراهيم بن ملحان عن يحيى بن بكير عن الليث عن  
ابن الهاد (وحدثني) بالافراد (هذا الحديث) السابق (عبد الله بن حباب) بفتح الخاء المعجمة  
ونشدني الموحدة الأولى مولى بني عدى بن النجار (عن أبي سعيد الخدري عن أسيد بن حضير)  
بالحاء المهملة والضاد المعجمة وهذا موصول فالاعتقاد عليه قال في الفتح وجاء عن الليث فيه اسناد  
ثالث أخرجه النسائي من طريق شعيب بن الليث وداود بن منصور كلاهما عن الليث عن خالد بن  
يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن يزيد بن الهاد بإسناده هذا السابق فقط (باب من قال لم يترك النبي  
صلى الله عليه وسلم (الما) جمعه الصحابة من القرآن (بين الدفتين) بفتح الدال والفاء المشددة أي  
اللوحيين ولم يفتحهم منه شيء بذهاب جملته ولم يكتوأمه شيأ خلافا لما أذنته الروافض لتصحح  
دعواهم الباطلة ان الله نصب عليا إمامة على بن أبي طالب واستحقاقه للخلافة كان ثابتا عند  
موت النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن فكفوه هو به قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء قال  
(حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء الاسدي المكي أنه قال  
دخلت أنا وشداد بن معقل) بفتح الشين المعجمة ونشدني الدال الأولى المهمة ومعقل بفتح الميم  
وسكون العين المهمة وكسر القاف الاسدي الكوفي التابعي الكبير (علي ابن عباس رضي الله  
عنه) وعن أبيه (فقال له شداد بن معقل) مستههما منه (أترك النبي صلى الله عليه وسلم) بعد موته  
(من شيء) زاد الاسماعيلي سوى القرآن (قال) ابن عباس مجيبا له (ما ترك الاما بين الدفتين)  
وللا سماعيلي اللوحيين بدل الدفتين أي لم يدع من القرآن مما يلي (قال) ابن رفيع (ودخلنا على  
محمد بن الحنفية فسالناه) عن ذلك أيضا (فقال ما ترك) عليه الصلاة والسلام (الاما بين الدفتين)  
ولا يرد على هذا حديث علي السابق في العلم ما عندنا لا الكتاب الله وما في هذه الصحيفة لانه أراد  
الاحكام التي كتبها عنه صلى الله عليه وسلم ولم ينف أن عنده أشياء أخر من الاحكام لم يكن كتبها  
ونفي ابن عباس وابن الحنفية وارد على ما يتعلق بالنص في القرآن من امامة علي واستبدال الموائف  
رحم الله علي بطلان مذهب الرافضة بمعمد بن الحنفية أحد أئمتهم في دعواهم وهو ابن علي وابن  
عباس ابن عمه وأشد الناس له لزوما فلو كان شيء مما ادعوه لكأحق الناس بالاطلاع عليه ولما  
وسمهما كتمان فله در الموائف ما أدق نظره وأطاف اشارته رحمه الله وإيانا (باب فضل القرآن  
على سائر الكلام) هذه الترجمة كجانبه عليه في الفتح لفظ حديث أخرجه الترمذي معناه بسند رجاله  
ثقات الاعطية الكوفي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول الرب  
عز وجل من شغل القرآن عن ذكرى ومسئلي أعطيت أفضل ما أعطى السائلين وفضل كلام الله  
على سائر الكلام كفضل الله على خلقه أي من شغله القرآن عن الذكر والمسئلة اللذين ليسا  
في القرآن كالدعوات والدليل عليه التذليل بقوله وفضل كلام الله الخ وقال المظهر ينبغي أن لا  
يظن القارئ أنه اذا لم يطلب من الله حوائجه لا يعطيه أكل الاعطاء فانه من كان الله كان الله له  
وعن العارف أبي عبد الله بن خبيق قدس الله سره شغل القرآن القيام بوجباته من إقامة فرائضه  
والاجتناب عن محارمه فان الرجل اذا أطاع الله فقد ذكروا من قلة صلواته وصومه وان عصاه

بالتسوين اذا أردت المنة لشيء كرا في يوم غير معين قالوا وان أردت بكرة يوم بعينه قلت أنته بكرة غير مصروف لانها من الظروف غير



قال وأردوا فرسين على ثنية قال خبت بهما (٤٦٨) أسوقهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولحقني عامر بسطيحة فيها مذقة

من لبن وسطيحة فيها ماء فتوضأت وشربت ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذي حللهم عنه فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخذ ثلاثاً الإبل وكل شيء استنقذته من المشركين وكل رمح وبردة وإذا إبلان شحراقة من الإبل الذي استنقذت من القوم وإذا هو يشوي لرسول الله صلى الله عليه وسلم من كبدها وسنامها قال قلت يا رسول الله خلني فانتخب من القوم مائة رجل فاتبع القوم فلا يبقى منهم مخبر لا قتله قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه في ضوء النار

المتكئة (قوله وأردوا فرسين على ثنية) قال القاضي رواية الجمهور بالدال المهملة ورواها بعضهم بالمجبة قال وكلاهما متقارب المعنى فيها المجبة معناه خلفوها والردى الضعيف من كل شيء وبالمهملة معناه أهلكوها واتعبوها حتى أسقطوها ما أوتركوها ومنها المتردية وأردت الفرس الفارس أسقطته (قوله ولحقني عامر بسطيحة فيها مذقة من لبن) السطيحة إناء من جلود مطيح بعضها على بعض والمذقة بفتح الميم واسكان الدال المجبة قليل من لبن ممزوج بما (قوله وهو على الماء الذي حللهم عنه) كذا هو في أكثر النسخ حللهم بالخاء المهملة والهمز وفي بعضها حللهم عنه بلام مشددة غيرهموز وقد سبق بيانه قريباً (قوله فخر ناقة من الإبل الذي استنقذت من القوم) كذا في أكثر النسخ الذي وفي بعضها التي وهو أوجه لأن الإبل مؤنثة وكذا أسماء الجوع

نسيه وإن كثرت صلواته وصومه وعند ابن الضريس من طريق الجراح بن الضحالة عن علقمة بن مرثد عن أبي عبد الرحمن السلمي عن عثمان رفعه خيركم من تعلم القرآن وعلمه ثم قال وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وذلك أنه منه وقدين العسكري إن هذه الزيادة من قول أبي عبد الرحمن السلمي \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة (أبو خالد) وسقطت الكنية لابي ذرقال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى ابن يحيى بن دينار الشيباني البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي قال (حدثنا أنس بن مالك) ثبت ابن مالك في رواية الأصمعي (عن أبي موسى الأشعري) سقط قوله الأشعري لغير الأصمعي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال مثل الذي يقرأ القرآن) ويعمل به (كلا ترجمة) بضم الهمزة وسكون الضوقية وضم الراء ففتح الجيم المشددة وتحذف ويراد قبلها نون ساكنة وتحذف الهمزة مع الوجيهين فهي أربعة ومع التخفيف ثمان (طعمها طيب ويريحها طيب) ومنظرها حسن وملسها لين فاقع لونها تسر الناظرين تنوq إليها النفس قبل التناول يقيدها كلها بعد الالتذاذ بنوقها طيب نكهة ودباغ معدة وقوة هضم ويستخرج من جهادها له منافع وحامضها يسكن غلظة النساء ويجلو اللون والكلف وقشرها في الثياب ينع السوس ويتسداوى به وهو مقترح بالخاصية وقيل إن الجن لا تقرب البيت الذي فيه الاترج فناسب أن يمثل به قارئ القرآن الذي لا يقربه شيطان وغلاف قلبه يبيض فيناسب قلب المؤمن (والذي لا يقرأ القرآن كالقبرة) بالنوقية وسكون الميم (طعمها طيب ولا ريح لها ومنزل الفاجر) أي المناق (الذي يقرأ القرآن كمثل الرحانة ريحها طيب وطعمها مر) ونسبه في اليونانية أن قوله ومثل الفاجر الخ ثابت في أصل أبي الوقت وأن سقطة غلط (ومثل الفاجر) أي المناق (الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحفالة طعمها مر ولا ريح لها) قال شارح مشكاة المصابيح إن هذا التشبيه والتشثيل في الحقيقة وصف لموصوف أشمل على معنى معقول صرف لا يبرز عن مكنونه الاتصوير بما محسوس المشاهد ثم إن كلام الله الجميلة تأثير في باطن العبد وظاهره وإن العباد متناوتون في ذلك فمنهم من له النصيب الأوفر من ذلك التأثير وهو المؤمن القارئ ومنهم من لا نصيب له البتة وهو المنافق الحقيقي ومنهم من تأثر ظاهره دون باطنه وهو المراني أو بالعكس وهو المؤمن الذي لا يبرؤه وأراؤه هذه المعاني ونصويرها في المحسوسات ما هو مذكور في الحديث ولم يجد ما يوافقها ولا أعقرب ولا أحسن ولا أجمع من ذلك لأن المشبهات والمشبها بها واردة على التقسيم الحاصر لأن الناس أئمة مؤمن أو غير مؤمن والثاني أئمة منافق صرف أو ملحق به والأول أئمة مواظب على القراءة أو غير مواظب عليها فعلى هذا قس الأئمة المشبهة بها ووجه التشبيه في المذكورات مركب متفرع من أمرين محسوسين طعم وريح ثم إن إثبات القراءة في قوله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على صيغة المضارع ونفيها في قوله لا يقرأ ليس المراد منها حصولها مرة ونفيها بالكلية بل المراد منها الاستمرار والدوام عليها وأن القراءة تدأ به وعادته أو ليس ذلك من هجيرة كقوله فلا يقرأ الضيف ويحصى الحرم اه \* وفي هذا الحديث فضيلة حامل القرآن ومطابقته للترجمة من حيث ثبوت فضل قارئ القرآن على غيره فيستلزم فضل القرآن على سائر الكلام كما فضل الاترج على سائر الفواكه وفيه رواية تابعي عن صحابي وصحابي عن صحابي وهي رواية قتادة عن أنس عن أبي موسى وأخرجه أيضاً في التوحيد ومسلم في الصلاة وأبو داود في الأدب والترمذي في الامثال والنسائي في الولية \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد الانصاري (عن سفيان) الثوري أنه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله

فقال يا سلمة اترالى سكنت فاعلاقت نعم والذي اكرمك فقال انهم (٤٦٩) الآن يلقون في أرض غفنان قال بقاء

رجل من غفنان فقال نحرها -  
فلان جزورا فلما كشفوا جلدھا  
رأوا غبارا فقالوا انا كم القوم  
نحر حواهار بين فلما أصبحنا قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير  
رجائنا سلمة قال ثم أعطانى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم سهمين سهم  
الفارس وسهم الراجل فجمعهما  
لى جميعا ثم اردنى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وراءه على العضباء  
راجعين الى المدينة قال فيبينما نحن  
نسير قال وكان رجل من الانصار  
لا يسبق شدا قال فجعل يقول  
الامسابق الى المدينة هل من مسابق  
فجعل يعد ذلك قال فلما سمعت  
كلامه قلت أما نكرم كرميا ولا تهاب  
شريفا قال لا الا أن يكون رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال قلت  
يا رسول الله بأبى أنت وأبى ذرى  
فلا سابق الرجل قال ان شئت

بالذال المعجمة أى أنسابه وقيل  
أضراسه والصحيح الاول وسبق  
بانه فى كتاب الصيام (قوله صلى  
الله عليه وسلم كان خير فرساننا  
اليوم أبو قتادة وخير رجائنا سلمة)  
هذا فيه استحباب الشاء على  
الشجعان وسائر أهل الفضائل  
لا سيما عند صنيعهم الجميل لما فيه  
من الترغيب لهم ولغيرهم فى  
الاكثار من ذلك الجميل وهذا كله  
فى حق من تؤمن الفتنة عليه بإعجاب  
ونحوه (قوله ثم أعطانى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سهمين سهم  
الفارس وسهم الراجل فجمعهما  
لى) هذا محمول على أن الزائد على  
سهم الراجل كان نفلا وهو حقيق  
باسحقاق النفل رضى الله عنه لم يدع منه فى هذه الغزوة (قوله وكان رجل من الانصار لا يسبق شدا) يعنى عدوا على الرجلين

عنهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انما أجلكم فى أجل من) وللأصلي ما (خلا) مضى  
(من الامم كابين) أجزاء وقت (صلاة العصر ومغرب الشمس ومثلكم) مع نبيكم (ومثل اليهود  
والنصارى) مع أنبيائهم (كمثل رجل استعمل عمالا فقال من يعمل لى الى نصف النهار على قيراط  
قيراط) مرتين لآبى ذر عن الكشميهنى ولغيره مرة واحدة (فعملت اليهود) الى نصف النهار (فقال  
من يعمل لى من نصف النهار الى العصر) وزاد الاصلي على قيراط (فعملت النصارى) الى العصر  
(ثم أنتم) أيها المسلمون (نعملون من العصر الى المغرب بقيراطين قيراطين) بال تكرار مرتين  
واستكملا أجزا الفريقين (قالوا) أى اليهود والنصارى (نحن أكثر عمالا) لان الوقت من الصبح  
الى العصر أكثر من وقت العصر الى المغرب (وأقل عطاء قال هل ظلمتكم) أى ننصتكم (من  
حقكم) أى الذى شرطته لكم (قالوا) لم ننقصنا من أجرنا شيئا (قال فذلك) ولا لى ذر فذلك  
باللام (فضلى أوتيته من شئت) \* ومطابقة هذا الحديث من جهة ثبوت فضل هذه الامة على  
غيرها من الامم وثبوت الفضل لها بما ثبت من فضل كتابها الذى أمرت بالعمل به وهذا الحديث  
سبق فى باب من أدرك ركعة من العصر من كتاب الصلاة (باب الوصاة) بأف بعد الصاد ولا لى ذر  
عن الكشميهنى الوصية بالتخمية المشددة بدل الالف (بكتاب الله عز وجل) \* وبه قال (حدثنا محمد  
ابن يوسف) بن واقد القرطبي قال (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وبعد  
الواو المفتوحة لام الجبل قال (حدثنا طلحة) بن مصرف بكسر الراء وبوزن الفاعل الباقى بالتخمية  
والميم) قال سألت عبد الله بن أبى أوفى (يفتح الهمزة والفاء بينهما واو ساكنة علة مة) (أوصى) بمد  
الهمزة وسكون الواو (النبي صلى الله عليه وسلم) بالامارة لاحد أو بالمال (فقال لا) لم يوص قال  
طلحة (فقلت كيف كتب) بضم الكاف (على الناس الوصية) فى قوله تعالى كتب عليكم اذا  
حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية (أمر واهوا ولم يوص) صلى الله عليه وسلم (قال) ابن أبى  
أوفى (أوصى) عليه الصلاة والسلام (بكتاب الله) أى بالتسليم به والعمل بمقتضاه وحفظه حسا  
ومعنى فيكرم ويصان ولا يسافر به الى أرض العدو ويدارم على تلاوته وتعلمه وتعليمه \* وهذا  
الحديث قدمه فى الوصايا (باب من لم يتغن) أى يستغن (بالقرآن وقوله تعالى أولم يكنهم) اية  
(أنا أنزلنا عليك الكتاب) القرآن العظيم الذى فيه خبر ما قبلهم ونبا ما بعدهم وحكم ما بينهم (يتلى  
عليهم) فى كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا يزول وقال أحمد بن حنبل (كسح أى  
يستغنى به عن أخبار الامم الماضية فليس المراد بالاستغناء فى الآية الاستغناء الذى هو ضد الفقر  
وقد أخرج الطبرى وغيره كما قال فى الفتح من طريق عمرو بن دينار عن يحيى بن جعفر قال جاء ناس  
من المسلمين يكتب قد كتبوا فيها بعض ما سمعوه من اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم كفى  
بقوم ضلالة ان يرغبوا عما جاء به نبيهم اليهم الى ما جاء به غيرهم فنزلت أولم يكفهم أنا أنزلنا  
عليك الكتاب الآية وفى ذكر المواقف هذه الآية عقب الترجمة إشارة الى أن معنى التغنى الاستغناء  
وسقط يتلى عليهم لغير أبى ذر عن الكشميهنى \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة  
(قال حدثنى) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين بن خالد (عن ابن شهاب)  
محمد بن مسلم الزهرى أنه (قال أخبرنى) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبى هريرة)  
رضى الله عنه (أنه كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن الله) (يفتح المعجمة لم يستمع  
لشي) بالشسين المعجمة (مأذن) بكسر المعجمة ما استمع أى كاستمعا (للنبي صلى الله عليه وسلم  
يتغنى بالقرآن) يحسن صوته به أو يستغنى به ولا لى ذر للنبي أن يتغنى بالقرآن ولا لى الوقت للنبي  
يتغنى (وقال صاحب له) أى لآبى سلمة (يريد) بقوله يتغنى به (بجهره) والصاحب المذکور هو

باسحقاق النفل رضى الله عنه لم يدع منه فى هذه الغزوة (قوله وكان رجل من الانصار لا يسبق شدا) يعنى عدوا على الرجلين

قال قلت اذهب اليك وثبت رجلي فطفرت (٤٧٠) فعدوت قال فربطت عليه شرفاً وشرفين ثم عدوت في أثره

عبد المجيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب كما بينه الزبيدي عن ابن شهاب في هذا الحديث فيما أخرجه ابن أبي داود عن محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات • وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضاً في التوحيد • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن أبي سالم بن عبد الرحمن) سقط لفظ ابن عبد الرحمن لغير أبي ذر (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما أذن الله لشيء) بالمعجزة وبعد التسمية الساكنة همزة ولا يذرعن الكشمهني لني (ما أذن للنبي صلى الله عليه وسلم) بزيادة لام ولا يذرعن الكشمهني لني بالسقاطها وقول الحفاظ بن حجران كانت رواية زيادة اللام محفوفة فهي الجنس ووهمن من ظنها للعهد وتوهم أن المراد نبينا صلى الله عليه وسلم وشرحه على ذلك تعقبه المعنى فقال هذا الذي ذكره عين الوهم والاصل في الالف واللام أن تكون للعهد خصوصاً في المفرد وعلى ما ذكره يفسد المعنى لانه يكون على هذه الصورة لم يأذن الله لشيء من الانبياء ما أذن للجنس النبي وهذا فاسد اه وأجاب في انتقاض الاعتراض بأنه انما شرحه على رواية الاكثر وهي ما أذن لشيء يشين معجزة وباءهموزة ولا فساد فيه اه وثبتت التسمية لاني الوقت وقوله أذن بفتح الهمزة وكسر الال المعجمة في الماضي ١ وكذا في المضارع مشترك بين الاطلاق والاستماع تقول أذنت أذن بالمد فان أردت الاطلاق فالصدر بكسر ثم سكون وان أردت الاستماع فالصدر بفتحتين أي ما استمع كاستماع لصوت نبي (إن يتغنى بالقرآن) وسقط لفظ أن عند أبي نعيم من وجه آخر وصوبه ابن الجوزي وقال ان اثباتها ووهمن من بعض الرواة لروايتهم بالمعنى فظن المثبت المساواة فوقع في الخطا لان الحديث لو كان باثبات أن لكان من الأذن بكسر الهمزة وسكون الدال بمعنى الاباحة والاطلاق وليس مرادها هنا وانما هو من الأذن بفتحتين وهو الاستماع والمراد به هنا الجوزية القارئ وكرامه لا حقيقته التي هي أن يعيل المسقع باذنه الى جهته من يسمعه اذ هو محال في حقه تعالى فالمراد ثمة ذلك على ما لا يخفى (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (تفسيره) أي قوله يتغنى (يستغني به) عن غيره من الكتب السابقة ومن الاكثر من الدنيا وارضى ذلك أبو عبيد في تفسيره وقال انه جازي كلام العرب واحتج بقول ابن مسعود من قرأ آل عمران فهو غني وقيل المراد به الغنى المعنوي وهو غنى النفس وهو القناعة لا الخسوس الذي هو ضد الفقر فان ذلك لا يحصل بمجرد تلازمة القرآن وقال النووي معناه عند الشافعي وأصحابه وأكثرا العلماء بتحسين الصوت به اه ويؤيده قوله في الرواية السابقة وقال صاحب له يجهر به قال الطيبي لانما جهره مينة لقوله يتغنى بالقرآن فلم يكن المبين على خلاف البيان كذلك يتغنى بالقرآن في الرواية الاولى بيان لقوله ما أذن لني أي صوته فكيف يحمل على غير حسن الصوت على أن الاستماع ينبوع الاستغناء وينصره الحديث المروي بلفظ ما أذن لني حسن الصوت بالقرآن يجهر به قال الشافعي ولو كان معنى يتغنى بالقرآن على الاستغناء لقال يستغني وتحسين الصوت هو يتغنى وتعمقه بعضهم فقال ان في صدق الملازمة نظر اذا ثبت أن تغني بمعنى استغنى وصرح بعضهم بحكته كما مر واستشهد بقوله صلى الله عليه وسلم في الخيل ورجله ربطة تغنيا وتغفقا ولا خلاف في هذا أنه مصدر تغنى بمعنى استغنى وتغف وتغفل ابن الجوزي عن الشافعي أن المراد به التحزن قال في الفتح ولم أره صريحاً انما قال في مختصر المزي وأحب أن يقرأ حذراً وتحرزنا اه والحذر الادراج من غير تعطيل والتحزن رقة الصوت وتصغيره كصوت الحزين وقال ابن الانباري في الزاهر المراد بالتغنى التلذذ به كايستلذذ به أهل الطرب بالغناء فاطلق عليه تغنياً من حيث انه يفعل عنده كما يفعل عند الغناء وقيل المراد الترم به لحديث ابن أبي داود والطحاوي عن أبي هريرة حسن الترم

فربطت عليه شرفاً وشرفين ثم انى رفعت حتى ألقته قال فاصكه بين كتفيه قال قلت قد سبقته والله قال أنا أظن قال فسبقته الى المدينة قال فوالله ما لبثنا الا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعل عني عامر يرتجز بالقوم تالله لولا الله ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا ونحن عن فضلك ما استغنيانا فثبت الاقدام ان لا قينا وأتران سكينه علينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عامر قال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان يخصه الا استشهد قال فنادى عمر بن الخطاب وهو على جمل له ياتي الله لولا امتعتنا بعامر قال فلما قدمنا خيبر قال خرج ملكهم مرحب يحظر بسيتهم ويقول (قوله فطفرت) أي وثبت وقفزت (قوله فربطت عليه شرفاً وشرفين استبقي نفسي) معنى ربطت حبست نفسي عن الجري الشديد والشرف ما ارتفع من الارض وقوله استبقي نفسي بفتح الفاء أي لتلايقطعني البهر وفي هذا دليل لجواز المسابقة على الاقدام وهو جائز بلا خلاف اذا تساوبا بالاعوض فان تسابقا على عوض ففي صحته خلاف الاصح عند أصحابنا لا تصح (قوله فجعل عني عامر يرتجز بالقوم) هكذا قال هناعي وقد سبق في حديث أبي الطاهر عن ابن وهب انه قال أخى فله كان أخاه من الرضاعة وكان عمه من النسب (قوله يحظر بسيتهم)

قد علمت خبيراني مرحب • شاكى السلاح بطل مجرب (٤٧١) \* اذا الحروب أقبلت تلهب • قال وبرزله عني عامر فقال

قد علمت خبيراني عامر

شاكى السلاح بطل مغامر

قال فاختلفا فاضربتين فوقع سيف

مرحب في ترس عني عامر وذهب

عامر يسفل له فرجع سيفه على

نفسه فقطع أكله فكانت فيها

نفسه قال سلمة فخرجت فاذا انقروا

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه

قال فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم

وأنا أبكي فقلت يا رسول الله بطل

عمل عامر قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من قال ذلك قال قات

ناس من أصحابك قال كذب من

قال ذلك بل له أجره مرتين ثم أرسلني

إلى علي وهو أرمده فقال لا عطين

الراية رجال يحب الله تعالى ورسوله

هو بكسر الطاء أى يرفعونه مرة

ويضعونه أخرى ومثله خطر البعير

بذنبه يخطر بالكسر إذا رفعه مرة

ووضعه مرة (قوله شاكى السلاح)

أى تام السلاح يقال رجل شاكى

السلاح وشاكى السلاح وشاك

فى السلاح من الشوكه وهى القوة

والشوكه أيضا السلاح ومنه قوله

تعالى وتودون أن غير ذات الشوكه

تكون لكم (قوله بطل مجرب)

هو يفتح الرأى أى مجرب بالشجاعة

وقهر الفرسان والبطل الشجاع

يقال بطل الرجل بضم الطاء يبطل

بطالة وبطولة أى صار شجاعا (قوله

بطل مغامر) بالغين المعجمة أى

يركب غمرات الحرب وشداؤها

ويلقى نفسه فيها (قوله وذهب عامر

يسفل له) أى يضربه من أسفله هو

يفتح الياء واسكان السين وضم الفاء

(قوله وهو أرمده) قال أهل اللغة

بالقرآن قال الطبري والترم لا يكون إلا بالصوت اذا حسته القارئ وطرب به قال ولو كان معناه  
الاستغناء لما كان لذكر الصوت وللاذكر الجهر معنى اه ويمكن كفى الفتح الجمع بين  
أكثر التأويلات المذكورة وهو أنه يحسن به صوته جهره به مترغا على طريق التحزن مستغنيا به  
عن غيره طالبا به غنى النفس راجيا به غنى البدن \* ومباحث تحسين الصوت وحكم القراءة لا الحان  
تأني قريمان شاء الله تعالى (باب اغتباط صاحب القرآن) أى تأني مثل ماله من نعمة القرآن من  
غير أن تقول عنه • وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي  
حزرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (سالم بن عبد الله) (أباه  
عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
لا حسد (أى لا غبطة جائزة فى شئ) (الأعلى) (وجود) (اثنتين) (أى خصلتين احدهما) (رجل) (أى  
خصله رجل) (آناه الله الكتاب) أى القرآن (وقام به) تلاوة وعمل (آناه الليل) أى ساعاته  
وزاد أبو نعيم فى مستخرجه وآناه النهار (و) ثانيهما (رجل) (أى خصله رجل) (اعطاه الله ما لا فهو  
يتصدق به) على المحتاج (آناه الليل وآناه النهار) أى ساعاته ما باثبات آناه النهارنا وحذفها فى  
الاولى كما مر وقيل ان فيه تخصيصا لباحة نوع من الحسد وان كانت جملة محظورة وانما رخص  
فيه لما يتضمن مصلحة فى الدين قال أبو تمام • وما حاسد فى المكرات بحاسد • وكما رخص  
فى الكذب لتضمن فائدة هى فوق آفة الكذب وقال فى شرح المشكلة أثبت الحسد لارادة  
المبالغة فى تحصيل الذم من الخطيئة يعنى ولو حصلت بهذا الطريق المذموم فينبغى أن يتحرى  
ويجتهد فى تحصيلها فكيف بالطريق المحمود لاسيما وكل واحدة من الخصلتين بلغت غاية لأمد  
فوقها ولو اجتمعتا فى امرئ بلغ من العلية كل مكان • وبه قال (حدثنا على بن ابراهيم) بن عبد  
المجيد البشكري الواسطي أو هو على بن الحسين بن ابراهيم بن اشكاب نسبة الى جده أو هو على بن  
عبد الله بن ابراهيم والاول قول الأكثر والثاني جزم به ابن عدى والثالث قول الدارقطني وابن  
منده قال (حدثنا روح) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة طمهم له ابن عبادة قال (حدثنا شعبة)  
ابن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى أنه قال (سمعت ذكوان) أباصالح السمان (عن أبي  
هريرة) رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حسد (أى لا غبطة جائزة فى شئ) (الا  
فى) (خصلتين) (اثنتين) خصله (رجل) علمه الله القرآن فهو تلاوة آناه الليل وآناه النهار) ساعاتهما  
(فسمعه جاره فقال ليتنى أويت مثل ما أويت فلان) من القرآن (فعملت) به (مثل ما يعمل) من  
تلاوته آناه الليل وآناه النهار (و) خصله (رجل) آناه الله ما لا فهو يملكه بضم الياء وكسر اللام  
وفيه مبالغة لانه يدل على أنه لا يبق من المال بقية ولما أوهام الاسراف والتبذير كله بقوله (فى  
الحق) كما قيل لا سرف فى الخير (فقال رجل ليتنى أويت مثل ما أويت فلان) من المال (فعملت)  
فيه (مثل ما يعمل) من اهلاكة فى الحق • وهذا الحديث أخرجه الترمذى فى الفضائل (فى هذا  
(باب) بالنون (خيركم من تعلم القرآن وعلمه) • وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم  
وسكون النون الاعطى السلى البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد  
(علقمة بن مرثد) بفتح الميم والمثلثة ينهس مارا سكة الحضرمي الكوفي قال (سمعت سعد بن  
عبيدة) بضم العين مصغرا وسكون عين سعد الكوفي أباحزة (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن ا  
حبيب (السلى) بضم السين المهملة وفتح اللام (عن عثمان) بن عفان (رضي الله عنه) واختلف  
فى مسمع أبي عبد الرحمن من عثمان ووقع التصريح بتحديث عثمان لابي عبد الرحمن عند ابن

صلى الله عليه وسلم أويحبه الله ورسوله قال فأتيت (٤٧٣) غلبا فحقت به أقوده وهو أرمذ حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم

فدسق في عينيه قبرا وأعطاه الراية  
وخرج مرحبا فقال  
قد مات خير رائي مرحبا

شأكى السلاح بطل مجرب  
\* إذا الحروب أقبلت تلهب \*

فقال على

أنا الذي سمعتني أمي حيدره

كثير غابات كثر به المنظرة  
\* أوفيهم بالصاع كيل السندره \*

قال فضرب رأس مرحب فقتله  
ثم كان الفتح على يديه قال إبراهيم  
حدثنا محمد بن يحيى حدثنا عبد  
الصمد بن عبد الوارث عن عكرمة  
ابن عمار بهذا الحديث بطوله

يقال رمد الانسان بكسر الميم رمد  
بفتحها رمداء فهو رمد وأرمد اذا  
هابت عينه (قوله أنا الذي سمعتني  
أمي حيدره) حيدرة اسم للأسد  
وكان على رضى الله عنه قد سمى  
أسدا في أول ولادته وكان مرحب  
قد رأى في المنام أن أسدا يقتله  
فذكره على رضى الله عنه بذلك  
ليخفيه ويضعف نفسه قالوا وكانت  
أم على سمته أول ولادته أسدا باسم  
بعده لأمه أسد بن هشلم بن عبد  
مناف وكان أبو طالب غائبا فلما  
قدم سمى عليه اسم الأسد حيدرة  
لغظله والحادر الغليظ القوى  
ومراده أنا الأسد في جرأته  
واقدمه وقوته (قوله أوفيهم  
بالصاع كيل السندره) معناه  
أقتل الأعداء قتلا واسعا ذريعا  
والسندرة مكيال واسع وقيل هي  
الجملة أى أقتلهم عاجلا وقيل  
مأخوذ من السندرة وهي شجرة  
الصنوبر يعمل منها النبل والقسي  
(قوله فضرب رأس مرحب)

على بن لفظ عن عبد الكريم عن أبي عبد الرحمن حدثني عثمان لكن في اسناده مقال (عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه) مخلصا فيه ما ولا يذر عن الجوى  
والمستقى أو علمه بأوالتى للتنويع لا للشك (قال) سعد بن عبيدة (وأقرأ أبو عبد الرحمن) السلمي  
الناس القرآن (في امرأة عثمان) بن عفان رضى الله عنه (حتى كان الخراج) بن يوسف أمرا على  
العراق (قال) أبو عبد الرحمن (وذلك) الحديث المرفوع في افضلية القرآن هو (الذي أقعدني  
مقعدي هذا) الذي أقرئ الناس فيه وهذا يدل على أن أبا عبد الرحمن سمع الحديث المذكور في  
ذلك الزمان وإذا سمعته فيه ولم يوصف بالتدليس اقتضى سماعه من عنده وهو عثمان ولا سيما مع  
ما اشتهر عند القراء أنه قرأ على عثمان وأسنده وأذلك عنه من رواية عاصم بن أبي النجود فكان ذلك  
أولى من قول من قال إنه لم يسمع منه \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا  
سفيان) الثوري (عن علقمة بن مرثد) بالمثل له يوزن جعفر (عن أبي عبد الرحمن السلمي عن  
عثمان بن عفان رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن أفضلكم من تعلم  
القرآن وعلمه) بالواو وللاربعة أو علمه والاولى أظهر في المعنى لأن التي باو تقتضى اثبات افضلية  
المذكور لمن فعل احدا لا من فيلزم أن من تعلم القرآن ولو لم يعلم غيره يكون خيرا من عمل بما  
فيه مثلا وان لم يتعلمه ولا ريب أن الجامع بين تعلم القرآن وتعليمه مكمل لنفسه وغيره جامع بين  
النفع التام والنفع المتعدي لا يقال ان من لازم هذا افضلية المقرئ على الفقيه لأن المخاطبين  
بذلك كانوا فقهاء النفوس اذ كانوا يدرسون معاني القرآن بالسليقة أكثر من دراية من بعدهم  
بالاكتساب فان قلت المقرئ أفضل ممن هو أعظم غناء في الاسلام بالمجاهدة والرباط والامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر أجيب بأن ذلك دائر على النفع المتعدي فمن كان حصوله عنده  
أكثر كان أفضل ففعل من مضمر في الحديث بعد ان \* وفي الحديث الحديث على تعليم القرآن  
وقد سئل الثوري عن الجهاد وأقرأ القرآن فرج الثاني واحتج بهذا الحديث أخرجه ابن أبي داود  
قوله في الفتح \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين في ما وآخر الثاني نون ابن أوس الواسطي  
نزىل البصرة قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاى سلمة بن دينار  
(عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين الساعدي الانصاري رضى الله عنه أنه (قال أتت النبي  
صلى الله عليه وسلم امرأة) قيل هي خولة بنت حكيم وقيل أم شريك وقيل ميمونة ولا يصح ذلك لأن  
الاوليان لم يتزوجا وأما ميمونة فهي احدى زوجاته صلى الله عليه وسلم ولم يزوجها غيره (فقاتلها  
قد وهبت نفسها لله ورسوله) ولا يذر عن الجوى والرسول (صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله  
عليه وسلم لها (مالي في النساء من حاجة فقال رجل) لم يسم (زوجنها) يا رسول الله (قال) عليه  
الصلاة والسلام (اعطها ثوبا) صداقا (قال) الرجل (لا اجد) ثوبا (قال أعطها ولو) كان الذي  
تعطيها خاتما من حديد (كلمة من بيانية) (فاعمل) قال الكرماني أى حزن وتضرع (له) أى لاجل  
ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام له ولاوى الوقت وذرقا (مامعك) أى أى شئ تحفظه (من  
القرآن قال) معى سورة (كذا وكذا) في رواية أبي داود عن أبي هريرة سورة البقرة والتي تليها وعند  
الدارقطني عن ابن مسعود البقرة وسور من المفصل ولتمام الرازي عن أبي أمامة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم رجلا من الانصار على سبع سور (قال) عليه الصلاة والسلام (فقد زوجهتكها بما معك  
من القرآن) الباقى بماله وبيض وتسمى بامه المقابلة على تقدير مضاف أى زوجتكها بتعليمك  
اياها ما معك من القرآن وقال الحنفية بل للبيبة والمعنى زوجتكها بسبب ما معك من القرآن

يعني عليا فقتله هذا هو الاصح ان عليا هو قاتل مرحب وقيل (٢٧٣) ان قاتل مرحب هو محمد بن مسلمة قال ابن

عبد البر في كتابه الدرر في مختصر السير قال محمد بن اسحق ان محمد بن مسلمة هو قاتله قال وقال غيره انما كان قاتله عليا قال ابن عبد البر هذا هو الصحيح عندنا ثم روى ذلك باسناد عن سلمة وبريدة قال ابن الاثير الصحيح الذي عليه أكثر أهل الحديث وأهل السير ان عليا هو قاتله والله أعلم \* وأعلم ان في هذا الحديث أنواعا من العلم سوى ما سبق التنبيه عليه منها أربع معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم احداها: كثير ما الحديثية والثانية ابراهيم بن علي رضي الله عنه والثالثة الاخبار بأنه يفتح الله على يديه وقد جاء التصريح به في رواية غير مسلم هذه والرابعة اخباره صلى الله عليه وسلم بأنهم يقرون في غطفان وكان كذلك ومنها جواز الصلح مع العدو ومنها بث الطلائع وجواز المسابقة على الرجل بلا عوض وفضيلة الشجاعة والقوة ومنها مناقب لسلمة بن الأكوع ولا يفتاد ولا خرم الاسدي رضي الله عنهم ومنها جواز الثناء على من فعل جيلا واستحب ذلك اذا رتب عليه مصلحة كما أوضحناه قريبا ومنها جواز عقرب خيل العدو في القتال واستحباب الرجز في الحرب وجواز قول الرامي والطاعن الضارب خذها أو افلان أو ابن فلان ومنها جواز الاكل من الغنمة واستحباب التنفيل منها لمن صنع صنعا جيلا في الحرب وجواز الارذاف على الدابة المطيعة وجواز المبارزة بغسر اذن الامام كما بارز عامر ومنها ما كانت الصحابة رضي الله عنهم عليه من حب الشهادة

والحرص عليها ومنها القاء النفس في غمرات القتال وقد اتفقوا على جواز التفرير بالنفس

ومباح ذلك تأتي في موضعها ان شاء الله تعالى في كتاب النكاح (باب) استحباب (القراءة) للقرآن (عن ظهر القلب) من غير نظر في المصحف لان ذلك أمكن في التوصل الى التعليم \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البخاري قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) القاري المديني (حدثنا الاسكندر بن درية) (عن ابني حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (ان امرأة) خولة أو غيرها كما مر قريبا (جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت لاهب لك نفسي) أي أكون لك زوجة بالامهر وفيه أنه ينفق نكاحه صلى الله عليه وسلم بالغض الهبة خصوصية له وليس المراد حقيقة الهبة لان الحرة لا يملك نفسه وليس له تصرف فيها ببيع ولا هبة في شيء (حدثنا) (فقطر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر) بتشديد العين رفعه (اليها وصوبه) بتشديد الواو وبهها موحدة خفضه (ثم طأ طأ رأسه) خفضه (فلما رأت المرأة انه) صلى الله عليه وسلم (لم يبتض فيها شيئا) جلست فقام رجل من أصحابه (لم يسم) (فقال يا رسول الله) وللاربعة أي رسول الله (ان لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها) ولم يقل هنيئنا لان لفظ الهبة من خصائصه صلى الله عليه وسلم وان يعني اذ لانه لا يظن بالصحابي أن يسأل في مثل هذا الا بعد أن يعلم بقرينة الحال أنه لا حاجة له صلى الله عليه وسلم (فقال) (عليه الصلاة والسلام) (له هل عندك من شيء) انصدها (فقال لا والله يا رسول الله) ما عندى شيء (قال) (عليه الصلاة والسلام) (له اذهب الى أهلك فانظر هل تجد شيئا) عندهم تصدقها اياه (فذهب) الرجل (ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ما وجدت شيئا قال انظر ولو) كان الذي تجده (خاتما من حديد) ولا يذرحا تم بالرفع على أن كان المقطرة تامة (فذهب) الى أهله (ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا وجدت شيئا) ولا يذرحا (من حديد ولكن هذا ازارى) اصدقها اياه (قال) (ولا يذرحا) (فقال) (سهل) الساعدي مدرج في الحديث (ماله رداء فلها انصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان ابسته) يسكون السين (لم يكن عليها منه شيء وان ابسته) يسكون الفوقية (لم يكن عليك شيء) أي منه (فجلس الرجل حتى طال مجلسه ثم قام فراه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا) مدرجا اذ اباه معرضا (فأمر به فدعى) بضم الدال وكسر العين (فلما جاء قال) (عليه الصلاة والسلام) (له ما ذا معك من القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا) بالتكرار ثلاثا (عدها) ولا يذرحا وقد سبق قريبا تفسيره (قال) (عليه الصلاة والسلام) (أتقرؤهن عن ظهر قلبك قال) (ولا يذرحا) (فقال) (نعم قال اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن) كذا وقع هنا ملكتكها ورواية الاكثرين بالنظر زوجتكها قال الدارقطني وهو الصواب وجمع النووي بأنه يحتمل صحة اللفظين ويصكون جري لفظ التزويج أو لانه لفظ القليل ثانيا أي لانه ملك عصمتها بالتزويج السابق \* وفي هذا الحديث فضيلة قراءة القرآن عن ظهر قلب وقد سرح كثير بان القراءة من المصحف نظرا أفضل من القراءة عن ظهر القلب واستدل به بحديث عند أبي عبيد بن فضال القرآن عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم رفعه فضل قراءة القرآن نظرا على من يقرؤه ظهرا كفضل الفريضة على النافلة والسنداه ضعيف وعن ابن مسعود وقفوا باسناد صحيح أديعوا النظر في المصحف والاولى أن ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص (باب) استدكار القرآن أي طاب ذكره بضم المجهمة (ونعاهده) أي تجديد العهد به بلازمة تلاوته \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل صاحب القرآن أي الذي ألف تلاوته مع القرآن (كمثل صاحب الابل المعقلة) بضم الميم وسكون العين المهملة

• وحدثننا أحمد بن يوسف الأزدي السلي (٤٧٤) وحدثننا النضر بن محمد عن عكرمة بن عمار به - هذا • وحدثننا عمرو

ابن محمد - والناقد - وحدثننا يزيد بن هرون أخبرنا جاد بن سبابة عن ثابت عن أنس بن مالك أن عثمان بن رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم متسلحين يريدون غزوة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأخذهم سلمة فاستسحباهم فأنزله الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم

في الجهاد في المبارزة ونحوها ومنها ان من مات في حرب الكفار بسبب القتال يكون شهيدا سواء مات بسبب الإحرام أو مرتبه دابة أو غيرها أو عاد عليه سلاحه كما جرى لعاصم ومنها تفقد الامام الجيش ومن رآه بلا سلاح أعطاه سلاحا

• (باب قول الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم الآية) •

(قوله يريدون غزته) أي غفلته (قوله فأخذهم سلمة) ضبطوه بوجهين أحدهما بفتح السين واللام والثاني بإسكان اللام مع كسر السين وفتحها قال الجدي ومعناه الصلح قال القاضي في المشارق هكذا ضبطه الاكثرون قال فيه وفي الشرح الرواية الاولى اظهر ومعناها امرهم بالسلم الاسر وجزم الخطابي بفتح اللام والسين قال والمراد به الاستسلام والاذعان كقوله تعالى وألقوا اليكم السلم أي الانقياد وهو مصدر يقع على الواحد والاثني والجمع قال ابن الاثير هذا هو الاشبه بالقصة فانهم لم يؤخذوا صلحا وانما أخذوا قهرا وأسلموا أنفسهم بحزاقا والقول

أفتح القاف أو بتشديد القاف مع فتح العين أي المشدودة بالعقل وهو الحبل الذي يشد في ركة البعير (ان عاهد عليها مسكها) أي استقرت مساكدها (وان أطلقها) من عقلاها (ذهب) أي انقلبت والحصر في قوله انما هو حصر مخصوص بالنسبة إلى الحفظ والنسيان بالتلاوة والترك وشبهه درس القرآن واستقرت تلاوته به ربط البعير الذي يخشى منه أن يشرد فإدام التعااهد موجودا لحفظ موجود كما أن البعير مادام مشدودا بالعقل فهو محفوظ وخص الابل بالذكر لانها أشد الحيوان الانسي نفورا وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصلاة والنسائي في الفضائل والصلاة • وبه قال (حدثنا محمد بن عرعة) السامي بالمهمله القرشي البصري قال (حدثنا شعبة) ابن الخياط (عن منصور) هو ابن المعمر (عن أبي وائل) شقيق بن سبابة (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بئس ما لاحدهم) ماكرة موصوفة بمفسدة افعال بئس أي بئس شيئا وقوله (أن يقول) مخصوص بالذم أي بئس شيئا كأنما للرجل قوله (نسيت) بفتح النون وكسر السين مخففة (آية كيت وكيت) كتمان يعبر بهم عن الجمل الكثير والحديث الطويل وسبب الذم ما في ذلك من الاشعار بعدم الاعتناء بالقرآن اذ لا يقع النسيان الا بترك التعااهد وكثرة الغفلة فلو تعاهد به تلاوته والقيام به في الصلاة لإدام حفظه وتذكره فكانت اذا قال نسيت الآية القلاية فكانه شهد على نفسه بالتفريط فيكون متعلق بالذم ترك الاستدكار والتعاهد لانه يورث النسيان (بل نسي) بضم النون وتشديد السين المكسورة في جميع الروايات في البخاري وأكثر الروايات في غيره وبل اضرب عن القول بنسبة النسيان إلى النفس المسبب عن عدم التعااهد إلى القول بالانسي الذي لا صنع له فيه فاذا نسبته إلى نفسه أوهم أنه انفرد بفعله فالذي ينبغي أن يقول أنسيت وأنسيت مبتدئا للمفعول فيهما أي ان الله هو الذي أنساني فينسب الأفعال إلى خالقها لما فيه من الاقرار بالعبودية والاستسلام لقدرة الربوبية نعم يجوز نسبة الأفعال إلى مكتسبها بنيل الكتاب والسنة كما لا يخفى وقيل معنى نسي عوقب بالنسيان لتفريطه في تعااهده واستدكاره وقيل ان فاعل نسيت النبي صلى الله عليه وسلم كأنه قال لا يقل أحد عنى انى نسيت آية كذا فان الله هو الذي أنساني لذلك الحكمة نسخته ورفع تلاوته وليس لى في ذلك صنع (واستدكروا القرآن) السين للمبالغة أي اطلبوا من أنفسكم هذا كثرته والمحافظة على قرائته والواو في قوله واستدكروا كما قال في شرح المشكاة عطف من حيث المعنى على قوله بئس ما لاحدهم أي لا تقصروا في معااهدته واستدكاره (فانه أشد تنصيا) بفتح الغاء وكسر الصاد المشددة وتخفيف التحتية بعدها منصوب على التمييز أي تفعلنا (من صدور الرجال من النعم) وهى الابل لا واحد له من افظه لان شأن الابل طلب التقلات ما أمكنها حتى لم تعاهد صاحبها بربطها تفلتت فكذلك حافظ القرآن اذا لم يتعاهد به تفلت بل هو أشد وانما كان ذلك لان القرآن ليس من كلام البشر بل هو من كلام خالق القوى والقدر وادب ينهو بين البشر مناسبة قريبة لانه حادث وهو قديم لكن الله سبحانه وتعالى بلفظه العميم وكرمه القديم من عليهم وصحهم هذه النعمة العظيمة فينبغي أن يتعاهدوا بالحفظ والمواظبة ما أمكن فقد يسره تعالى لذلك والافاطاة البشرية تهجز قواها عن حفظه وحله قال تعالى ولا تديسنا القرآن للذكر الرحمن علم القرآن ولو أنزلناه هذا القرآن على جبل الآية • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصلاة والترمذي في القراءات والنسائي في الصلاة وفضائل القرآن • وبه قال (حدثنا عثمان) بن أبي شيبة قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعمر (منه) أي الحديث السابق وهذه الطريق ثابتة عند الكشيمى والنسبى ساقطة لغيرهما (تابعه) أي تابع محمد بن عرعة (بشر) بكسر



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا حماد بن (٤٧٥) سلمة عن ثابت عن أنس أن أم سلمة اتخذت يوم

حين خنجر فكلن معها أفرأها أبو طلحة فقال يا رسول الله هذه أم سليم معها خنجر فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الخنجر قالت اتخذته أن دامني أحد من المشركين بقرت به بطنه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك قالت يا رسول الله اقتل من بعدنا من الطلقاء أنهم زمو بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم سليم إن الله عز وجل قد كفى وأحسن \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا حماد بن سلمة حدثنا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك في قصة أم سليم عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث ثابت عليه وسلم

باب غزوة النساء مع الرجال \*

قوله أن أم سلمة اتخذت يوم حين خنجر هكذا هو في النسخ المعتمدة يوم حين بضم الحاء المهملة وبالنون وفي بعضه يوم خير بفتح الخاء المعجمة والاول هو الصواب والخنجر يكسر الخاء وفتحها ولم يذكر القاضى في الشرح الا الفتح وذكره ما معا في المشارق ورجح الفتح ولم يذكر الجوهرى غير الكسر فهما الغتان وهى سكنين كبيرة ذات حدين وفى هذا الغزو بالنساء وهو جمع عليه قولها بقرت بطنه أى شقته قولها اقتل من بعدنا من الطلقاء هو بضم الطاء وفتح اللام وهم الذين أسلموا من أهل مكة يوم الفتح سموا بذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم من عليهم وأطلقهم وكان في اسلامهم ضعف فاعتقدت أم سليم أنهم منافقون وانهم استحقوا القتل بانهم زامهم وغيره وقولها من

الموحدة وسكون المعجمة ابن محمد المروزى شيخ المصنف (عن ابن المبارك) عبد الله المروزى (عن شعبة) بن الحجاج وليس بشر ينفرد بهذه المتابعة بل رواها الاسماعيلي من طريق جبان بن موسى عن ابن المبارك (وتابعه) أى تابع ابن عريرة (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز فيما وصله مسلم (عن عبدة) بسكون الموحدة ابن أبي لبابة بضم اللام وتحقيف الموحدين (عن شقيق) أبي وائل بن سلمة أنه قال (سمعت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) فذكره ولم يقل في رواية مسلم ما بعد قوله بل نسي \* وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله (عن) جده (ابن بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن) أبيه (ابن موسى) عبد الله ابن قيس الأشعري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال تعاهدوا القرآن) بالخفض والترداد (قوالذي نفسي بيده لهو) أى القرآن (أشد تفصيلا) وفي حديث عتبة بن عامر بالفتح أشد تفصيلا (من الأبل في عقلها) بضم العين والقاف وتسكن وللكشمي من عقلها بابل في وهى تسكون بمعنى من ودمع والعقل جمع عقال مثل كتاب وكتب يقال عقلت البعير أعقله عقلا وهو أن تثني وظيفه مع ذراعه فتشدهما جميعا في وسط الذراع وذلك الجبل هو العقل (باب جواز القراءة للراكب على الدابة) \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم الانطاقي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (أبو ياس) بكسر الهمزة وتحقيف التحسية معا وبه بن قرة المزني البصري (قال سمعت عبد الله بن مغفل) بالفتح المعجمة والفاء المشددة المفتوحة بن حنين المزني نسبة الى أمه من بنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وهو يقرأ على راحلته) ناقته (سورة الفتح) زاد المؤلف من طريق مسلم بن إبراهيم عن شعبة في تفسير الفتح فرجع فيها أى رد صوتها بالقراءة وفى التوحيد من طريق أخرى كيف ترجمه قال آ آ ثلاث مرات وأراد المؤلف به هذا الحديث كما قيل الرد على من كره القراءة على الدابة المنقول عن بعض السلف فيما نقله ابن أبي داود (باب تعليم الصبيان القرآن) لانه ادعى الى ثبوته ورواه عندهم كما قيل التعليم في الصغر كالنقش في الحجر وقال بعضهم محمدا كره ابن الجوزى في تنبيه الغمر بمواسم العمر

ان الغصون اذا قومتها اعتدلت \* ولا يدين اذ قومته الخشب

قدية مع الادب الاحداث في مهل \* وليس يتقع في ذى الشبية الادب

وعند ابن سعد باسناد صحيح ان ابن عباس قال سلوني عن التفسير فاني احفظ القرآن وأنا صغير وفي تهذيب النووي أن سفيان بن عيينة حفظ القرآن وهو ابن أربع سنين وقد جاء كراهية تعليم الصبيان القرآن عن سعيد بن جبيرة وراهم النخعي من جهة حصول اللال له والحق ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بنى حدثنا (موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله اليشكري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية يأس اليشكري (عن سعيد بن جبيرة) قال ان الذي تدعونه المنصلي بفتح الصاد المهملة المشددة الذي كثرت فصوله من السور وهو من الحرات الى آخر القرآن على الصحيح من عشرة اقوال (هو المحكم) الذي ليس بنسوخ (قال سعيد بن جبيرة) وقال ابن عباس (رضي الله عنهما) (توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابن عشر سنين وقد قرأت المحكم) واستشكل القاضي عياض وأنا ابن عشر عاما في الصلاة من وجه آخر أنه كان في حجة الوداع ناهزا للاحتلام وعنه أنه كان عند الوفا النبوية ابن خمس عشرة وقال الفلاس ابن ثلاث

قوله ابن محمد هكذا في النسخ الصحيحة والخلاصة فاني بعض النسخ من ابن عبد الله خطأ اه صححه

\* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا جعفر بن (٤٧٦) سليمان عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عشرة وعند البهي أربع عشرة وحي الشافعي ست عشرة وعند البيهقي أيضا عنه أنه قال قرأت المحكم على عهد صلى الله عليه وسلم وأنا ابن ثنتي عشرة وأجاب عياض باحتمال أن يكون قوله وأنا ابن عشرين راجعا إلى حفظ القرآن لا إلى الوفاة النبوية قاله التقدير توفي النبي صلى الله عليه وسلم وقد جعت المحكم وأنا ابن عشرين ففيه تقديم وتأخير وتعقبه العيني بأن الجملتين يعني قوله وأنا ابن عشرين وقوله وقد قرأت المحكم وقتها حالين والحال قيد فكيف يقال فيه تقديم وتأخير اهـ وأجاب في الفتح بأنه يمكن الجمع بين مختلف الروايات بأنه كان حين الوفاة النبوية ابن ثلاث عشرة ودخل في التي بعدها في ثلاث عشرة جبر الكسرين ومن قال ثلاث عشرة ألقى الكسر في التي بعدها ومن قال عشرة ألقى الكسر أصلا اهـ وتعقبه العيني فقال لا كسر هنا حتى يجبر أوله في لأن الكسر على نوعين \* أصم وهو الذي لا يمكن أن ينطق به إلا بالجزئية كجزء من أحد عشر وجزء من تسعة وعشرين \* ومنطق وهو على أربعة أقسام مفرد وهو من النصف إلى العشر وهي الكسور التسعة ومكرر ثلاثة أسباع وثمانية أنساع ومركب وهو الذي يذكر بالواو العاطفة كنصف وثلث وربع وتسع ومضاف كنصف عشر وثلث سبع وثلث تسع وقد يتركب من المنطق والأصم كنصف جزء من أحد عشر والطاهر أن الصواب مع الداودي أن رواية الباب وهم اهـ وأجاب في الانتقاص بأن المراد بجبر الكسر والغائه في عبارة أهل الحديث ما زاد على الستة من الشهور وما زاد على عقد العشرة وغيرهما من السنين فلما يعرف العيني هذا الاصطلاح جنح لمحبه في الاعتراض إلى تفسير الكسر في أصم طلاح أهل الحساب وعلى تقدير تسليم ما صوبه من كلام الداودي من أن رواية عشرين سنين وهم فإذا يصنع في بقية الاختلاف اهـ \* وبه قال (حدثنا) ولابي الوقت حدثني بالافراد (يعقوب بن ابراهيم) بن كثير الداودي البغدادى الحافظ قال (حدثنا هشيم) ضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بوزن عظيم أبو معاوية السلي الواسطي حافظ بغداد قال (أخبرنا أبو بشر) جعفر بن أبي وحشية (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال (جعت المحكم) الذي ليس بنسوخ (في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن جبير (فقلت له) لابن عباس (وما المحكم قال المفصل) بالصاد المهملة السور التي كثرت فصولها وفي الرواية الأولى أن نفس المفصل بالمحكم من كلام ابن جبير قال الحافظ ابن حجر وهو دال على أن الضمير في قوله في الرواية الأخرى فقلت له وما المحكم لسعيد بن جبير وفاعل قلت هو أبو بشر بخلاف ما يتبادر أن الضمير لابن عباس وفاعل فقلت سعيد بن جبير اهـ وتعقبه العيني فقال هذا تصرف واهـ لأن الظاهر من السياق أن السائل سعيد والجواب ابن عباس ولا يستلزم كون سعيد مفسر المفصل في تلك الرواية أن يكون هو الذي فسر في هذه الرواية اهـ وأجاب في انتقاض الاعتراض بأن الحديث واحد جامع من طريقين مجلا ومبينان الذي يتوقف أن يفسر المجل بالمبين (باب نسيان القرآن) اعدم تعاهده (وهو يقول) الرجل (نسي آية كذا وكذا) نعم لا يتسع ذلك أن كان نسيانه عن أمر ديني كالجهد (وقول الله تعالى) مخاطبا للنبيه صلى الله عليه وسلم (ستقرئك فلا تنسى) أي سنعم لك القرآن حتى لا تنساه (الامشاء الله) أن ينسخه وهذا إشارة من الله لنبيه أن يحفظ عليه الوحي حتى لا يفتقد منه شيء (الامشاء الله) أن ينسخه فيذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته وسأل ابن كيسان النحوي جنيد عنه فقال فلا تنسى العمل به فقال مثلث يصدر وقيل قوله فلا تنسى على النهي والالاف مزيدة للفاصلة كقوله السبيل فلا تغفل قراءته وتكريره فتنساه (الامشاء الله) أن ينسخه برفع تلاوته واختلاف في نسيان القرآن فصرح النووي في الروضة بأن نسيانه أو شيء منه كبيرة لحديث أبي داود عرضت على أنس أمي فلم أر ذنباً أعظم من سورة وأية

يعزوبام سليم ونسوة من الأنصار معه إذا غزا فيسقين الماء ويداوين الجرحى \* حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا عبد الله بن عمرو وهو أبو معمر المنقري حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز وهو ابن صهيب عن أنس قال لما كان يوم أحد انهمز ناس من الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم محبوب عليه بحجة قال وكان أبو طلحة رجلا راميا شديد النزع وكسر يومئذ قوسين أو ثلاثا قال فكان الرجل يمر معه الجعبة من النبل فيقول انثرها لابي طلحة قال فيشرف نبي الله صلى الله عليه وسلم ينظر إلى القوم فيقول أبو طلحة يا نبي الله أبي أنت وأمي لا تشرف لأبيك من سهام القوم فحري دون فحرك قال فلقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وانهم المشهران

بعدنا أي من سوانا قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يعزوب بالنساء فيسقين الماء ويداوين الجرحى) فيه خروج النساء في الغزو والانتفاع بهن في السقي والمداواة ونحوها وهذه المداواة لحارمهن وأزواجهن وما كان منها لغيرهم لا يكون فيه مس بشرة إلا في موضع الحاجة (قوله أبو معمر المنقري) وهو بكسر الميم واسكان النون وفتح القاف منسوب إلى منقري بن عبيد ابن مقاس بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن مرة بن أد بن طابخة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان (قوله محبوب عليه بحجة) أي مترس عنه ليقبه

سلاح الكفار (قوله كان أبو طلحة راميا شديد النزع) أي شديد الرمي (قوله الجعبة) بفتح الجيم

أرى خذهم سوقهما تنقلان القرب على متونهما ثم تفرغانه في أفواههم (٤٧٧) ثم ترجمه ان تملاهما ثم تفرغانه في أفواه

القوم ولقد وقع السيف بين يدي أبي طلحة أما مرتين وأما ثلاثاً من الناس **حديثنا** عبد الله بن مسلمة ابن قعنب قال **حديثنا** سليمان يعني ابن بلال عن جعفر بن محمد عن أبيه عن يزيد بن هرم عن أنس بن شجرة **كتب** إلى ابن عباس بسأله عن خمس خلال فقال ابن عباس لولأن أكرم علي ما كتبت إليه **كتب** إليه نجدة أما بعد فأخبرني هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بالنساء وهل كان يضرب لهن بسهم وهل كان يقتل الصبيان ومتى يقضى بتم اليتيم وعن الحسن لمن هو **كتب** إليه ابن عباس كتبت نسائي

(قوله أرى خذهم سوقهما) هو بفتح الخاء المعجمة والdal المهملة الواحدة خدمة وهي الخلخال وأما السوق فجمع ساق وهذه الرؤية للخدم لم يكن فيها شيء لأن هذا كان يوم أحد قبل أمر النساء بالحجاب وتحريم النظر إليهن ولأنه لم يذكرهن أنه نكح مد النظر إلى نفس الساق فهو محمول على أنه حصلت تلك النظرة فجأة بغير قصد ولم يستدعها (قوله ثوري دون ثورك) هذا من مناقب أبي طلحة الأخيرة (قوله على متونهما) أي على ظهورهما وفي هذا الحديث اختلاط النساء في الغزو برجالهن في حال القتال لسقي الماء ونحوه

\* (باب النساء الغازيات يرضخ لهن ولا يسهمن والتمني عن قتل صبيان أهل الحرب) \*

(قوله فقال ابن عباس لولأن أكرم علي ما كتبت إليه) يعني إلى نجدة الضرورية من الخوارج معناه ان

أوتيهما رجل ثم نسياهما وأخرج أبو داود ومن طريق أبي العباس موقوفاً كأنه من أعظم الذنوب أن يعلم الرجل القرآن ثم ينساه حتى ينساه واحتج الروائي لذلك بالاعراض عن التلاوة يتسبب عنه نسيان القرآن ونسيانه يدل على عدم الاعتناء به والتهاون بأمره \* وبه قال (حديثنا) ربيع ابن يحيى أبو الفضل الأشدني البصري قال (حديثنا) زائدة بن قدامة قال (حديثنا) هشام عن أبيه (عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت سمع النبي) ولابي الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم رجلاً) اسمه عبد الله بن يزيد الانصاري أي سمع صوت رجل حال كونه (يقرأ في المسجد فقال) عليه الصلاة والسلام (يرحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية من سورة كذا) قال الحافظ بن حجر لم أقف على تعيين الآيات المذكورة اه ويجوز للنسائي أن عليه صلى الله عليه وسلم فيماليس طريقه البلاغ والتعليم وهذا الحديث من أفراد \* وبه قال (حديثنا) محمد بن عيسى بن ميمون قال (حديثنا) عيسى بن يونس بن أبي اسحق (عن هشام) هو ابن عروة يعني عن أبيه عن عائشة بالمتن المذكور (وقال) زيادة عليه (اسقطته من سورة كذا) أي بالنسائي (تابعه) أي تابع محمد بن عيسى (على بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة (وعبد) ابن سليمان بنوا والعطف على السابق وللكشهر بن عن عبد الله قال الحافظ بن حجر وهو غلط لأن عبد الله رفيق على بن مسهر لا شيخه (عن هشام) أي ابن عروة \* وبه قال (حديثنا) بالجمع ولابي الوقت حديثي (أحمد بن أبي رجا) عبد الله بن أيوب زاد أبو ذر وهو أبو الوليد الهروي قال (حديثنا) أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً) هو عبد الله بن يزيد (يقرأ في سورة بالليل) بتثوين سورة وبالليل بالموحدة وأوله ظرف (فقال) عليه السلام (يرحمه الله لقد) ولابن عساكر وأبي الوقت قد (أذكرني آية كذا وكذا كنت أنسيتها) بضم الهاء حمزة مبتدأ للمفعول (من سورة كذا وكذا) وفي اليونانية أذكرني الله آية كذا بآيات الجلالة بعد أذكرني أطلقها بالجرمة قال في الفتح وهي مفسرة أقوله في الرواية الأولى أسقطتهما فكانت أسقطتهما نسائي لا أحمد \* وبه قال (حديثنا) أبو نعيم الفضل بن دكين قال (حديثنا) سفيان بن عيينة (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) أي ابن مسعود رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) بضم السين مالا أحدهم) بضم كذا ضم وما نكرة موصوفة والخصوص بالذم (يقول نسيت آية كيت وكيت) كلمة يعبر بها عن الحديث الطويل ومثلها ذيت وذيت قال لعلم كيت للافعال وذيت للاسماء (بل هو نسي) بتشديد السين ورواه بعض رواة مسلم مخففاً وسبق قريام عن المشدود ليس النسائي من فعل التامى بل من فعل الله يحذره عند أهله إلى تكريره ومواعاته وأما الخفف فعنه أن الرجل تركه غير ملتفت إليه فهو كقوله تعالى نسوا الله فانسهم أي تركهم في العذاب أو تركهم من الرحمة \* (باب من لم ير بأساً أن يقول) المرء (سورة البقرة سورة كذا وسورة كذا) خلافاً لمن قال لا يقال إلا السورة التي يذكر فيها كذا واحتج لذلك بحديث أنس رفعه لا تقولوا سورة البقرة ولا سورة آل عمران ولا سورة النساء وكذا القرآن كله ولكن قولوا السورة التي تذكر فيها البقرة وكذلك القرآن كله أخرجه ابن قانع في فوائده والطبراني في الأوسط وفي مسنده ١ عن بن ميمون العطار وهو ضعيف وأورد ابن الجوزي في الموضوعات وفي حديث تأليف القرآن أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول ضعوها في السورة التي يذكر فيها كذا قال الحافظ بن كثير في تفسيره ولا شك أن ذلك أحوط لكن استقر الإجماع على الجواز في المصاحف والتفسير \* وبه قال (حديثنا) عمر بن حفص قال

هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو (٤٧٨) بالنساء وقد كان يغزوهم فيسداو بن الجرحى ويحذين من الغنمة وأما

بسهم فلم يضرب لهن وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان

ابن عباس يكره تحدة لبد عته وهي كونه من الخوارج الذين يبرقون من الذين هروك السهم من الرمية ولكن لما سأل عن العلم لم يمكنه كنه فاضطر الى جوابه وقال لولا ان اكرم علما كتبت اليه أي لولا أن اذا تركت الكتابة أصبح كائن لا علم مستحقا لو عيد كانه لما كتبت اليه (قوله) كان يغزو بالنساء فيسداو بن الجرحى ويحذين من الغنمة وأما بسهم فلم يضرب لهن) فيه حضور النساء الغزو ومدواتهن الجرحى كما سبق في الباب قبله وقوله يحذين هو يضم الياء واسكان الحاء المهملة وفتح الذال المحجمة أي يعطين تلك العطية وتسمى الرضى وفي هذا ان المرأة تستحق الرضى ولا تستحق السهم وهذا قال أبو حنيفة والثوري والليث والشافعي وجاهر العلماء وقال الاوزاعي تستحق السهم ان كانت تقا أو تدأوى الجرحى وقال مالك لا رضى لهما وهذا المذهبان مردودان بهذا الحديث الصحيح الصريح (قوله) بعدهذا وسألت عن المرأة والعبد هل كان لهم سهم معلوم اذا حضروا البأس وانهم لم يكن لهم سهم معلوم الا ان يحذين من غنائم القوم) فيه ان العبد يرضخ له ولا يسهم له وهذا قال الشافعي وأبو حنيفة وجاهر العلماء وقال مالك لا رضى له كما قال في المرأة وقال الحسن وابن سيرين والنخعي والحكم ان قاتل أسهم له (قوله) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان) فيه النهي عن قتل صبيان أهل الحرب وهو حرام اذا لم يقتلوا وكذلك النساء فان قاتلوا

(حدثنا) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم) النخعي (من علامة) بن قيس (وعبد الرحمن بن يزيد عن ابي مسعود) عتبة بن عامر البدرى (الانصارى) رضى الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) الا يتأن من آخر سورة البقرة) وهما آمن الرسول بما أنزل اليه الى آخرها (من قرأها في ليلة كفتاه) عن قيام الليل أو من الشيطان وقيل غير ذلك مما سبق وهذا الحديث سبق في فضل سورة البقرة \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) ولاوى الوقت وذو وابن عساكر حدثني بالافراد فيهما (عروة بن الزبير) ثبت ابن الزبير رواية أبي ذر (عن حديث المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القارى) بتشديد التهمة من غيرهم (أنهم ما سمعوا عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام) بالحاء المهملة والزاى (يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذلك اساوره في الصلاة) يضم الهمزة وفتح السين المهملة آخذ برأسه أو ثبته ولا يذر عن الكسبينى فأما وره بالثاء بدل السين قال عياض والمعروف الاول (فانتظرته حتى سلم) من صلاته (فلبسته) بفتح اللام وبوجه حديثين الاولى مشددة وتحقق والاخرى ساكنة أى جعلت عليه ثيابه عند لبسته لئلا يتقلت منى (فقلت من أقرأك هذه السورة التى سمعتك تقرأها) قال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له كذبت) أى أخطأت (فوالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأها) أى تقرأها (فاطلقت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أجرو حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم (فقلت يا رسول الله انى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرأها وانك اقرأتى سورة الفرقان فقال) عليه الصلاة والسلام (يا هشام اقرأها) قال عمر (فقرأها القراءة التى سمعته) يقرأها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال) عليه السلام (اقرأ يا عمر) قال عمر (فقرأتها) أى السورة بالقراءة (التي اقرأها) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان طيبها القلب عزائلا يكره تصويب القراءتين المختلفتين) ان القرآن انزل على سبعة أحرف) أوجه (فاقرأوا ما تيسر منه) أى من المنزل وفيه إشارة الى الحكمة في التعدد المذكور وأنه للتيسير \* وهذا الحديث قد سبق في باب أنزل القرآن على سبعة أحرف ومطابقته هنا لما ترجم له واضحة \* وبه قال (حدثنا بشر بن آدم) بكسر الموحدة وسكون المعجمة أبو عبد الله الضرير البغدادي قال (أخبرنا علي بن مسهر) أبو الحسن الكوفي الحافظ قال (أخبرنا هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم قارئاً) اسمه عبد الله بن يزيد (يقرأ من الليل في المسجد) أى سورة (فقال) عليه الصلاة والسلام (يرحمه الله) ولا يذر عن الحوى والمستمل يرحم الله بحذف المفعول والله (لقد أذكرنى كذا وكذا آية أسقطتها) سيما فالاعدا (من سورة كذا وكذا) قال في القاموس كذا كناية عن الشيء الكاف حرف التشبيه وذو الإشارة وقال في المغنى انها ترد على ثلاثة أوجه أن تكون كلمتين باقيتين على أصلهما وهما كاف التشبيه وذو الاشاره كقولك رأيت زيدافاضلا ورأيت عمرا كذا وتكون كلمة واحدة مركبة من كلمتين مكناهما عن غير عدد كافي الحديث انه يقال للعبد يوم القيامة أتدكر يوم كذا وكذا وتكون كلمة واحدة مركبة مكناهما عن العدد كقوله كذا وكذا ذكرهما (باب ان ترسل) أى الثانى (في القراءة) للقرآن (وقوله تعالى) لنبيه صلى الله عليه وسلم (ورتل

وكتب تسألني متى يتقضى يتم اليتيم فلم ير أن الرجل لتثبت لحيتته وأنه (٤٧٩) اضعيف الأخذ لنفسه ضعيف العطاء منها

فاذا أخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد ذهب عنه اليتيم وكتب تسألني عن الخس لمن هو وأنا كما نقول هو لنا فأبى علينا قومنا ذلك

جاءت لهم (قوله وكتب تسألني متى يتقضى يتم اليتيم فلم ير أن الرجل لتثبت لحيتته وأنه لضعيف الأخذ لنفسه ضعيف العطاء منها) فاذا أخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد ذهب عنه اليتيم معنى هذا متى يتقضى حكم اليتيم ويستقل بالتصرف في ماله وأما نفس اليتيم فيستقضى بالبلوغ وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتم بعد الحلم وفي هذا دليل للشافعي ومالك وجاهير العلماء أن حكم اليتيم لا ينقطع بمجرد البلوغ ولا بدوا السن بل لا بد أن يظهر منه الرشد في دينه وماله وقال أبو حنيفة إذا بلغ خسا وعشرين سنة زال عنه حكم الصبيان وصار رشيدا يتصرف في ماله ويجب تسليمه إليه وإن كان غير ضابط له وأما مالك والكبير إذا طرأ تبذيره فذهب مالك وجاهير العلماء وجوب الحجر عليه وقال أبو حنيفة لا يحجر قال ابن القصار وغيره الصحيح الأول وكأنه إجماع (قوله وكتب تسألني عن الخس لمن هو وأنا كما نقول هو لنا فأبى علينا قومنا ذلك) معناه خمس خمس الغنيمة الذي جعله الله لذوي القربى وقد اختلف العلماء فيه فقال الشافعي مثل قول ابن عباس وهو أن خمس الخس من النقي والغنيمة يكون لذوي القربى وهم عند الشافعي والاكثر بن شوهاشم وبنو المطلب وقوله أبى علينا قومنا ذلك أي رأوا

القرآن) أي بين وفصل من الثغر المرتل أي المفجج قال الجوهرى الفجج في الاسنان تباعد ما بين الثنايا والرابعيات وتغررتل إذا كان مستوى النبات وقال الراغب الرتل اتساق الشيء وانتظامه على استقامة يقال رجل رتل الاسنان والترتيل إرسال الكلمة من الفم بسهولة واستقامة أو أقرأ على نوذة بتبيين الحروف وحفظ الوقوف (ترتيلنا) تأكيدي في الجواب الامر به وأنه لا بد للقارئ منه اذ هو عون على فهم القرآن وتدبره (وقوله) تعالى (وقرأنا) نصب بفعل يفسره (فرقناه) رأه على الناس على مكث على نوذة وثبتت (وما يكره) بضم الباء وفتح الراء (انهم) بضم الباء وفتح الهاء والذال المجهمة المشددة أي وبيان كراهة الهذ (كهذا الشعر) من الاسراع المزج بحيث يخفى كثير من الحروف (فيها) في ليلة القدر (يفرق) أي (يفصل) وهذا نفس أبي عبيدة وثبت قوله في رواية أبوى ذرو الوقت وابن عساكر (قال ابن عباس) رضى الله عنهم ما فيما رواه ابن المنذر وابن جرير في تفسيره (فرقناه) السابق ذكره (فصلناه) وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي عارم قال (حدثنا مهدي بن ميمون) الأزدي الملعولي بكسر الميم وسكون الممهلة وفتح الواو والبصري قال (حدثنا واصل) الاحدب بن حبان بفتح الممهلة والتخمية المشددة الكوفي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (قال غندون) على عبد الله) يعني ابن مسعود زاد مسلم من هذا الوجه يوم ما بعد ما صلينا الغداة فسلمنا الباب فاذن لنا فكننا بالباب هنيهة فخرجت الجارية فقالت ألا تدخلون فدخلنا فاذا هو جالس يسبح فقال ما منعكم أن تدخلوا وقد أذن لكم قلنا ظننا أن أهل البيت نائم قال ظننتم بأن أم عبد غفلة (فقال رجل) من القوم اسمه نيك بن سنان كافي مسلم (قرأت المفصل البارحة) كاه (فقال) ولا بى الوقت قال هذنت (هذا) بفتح الهاء والذال المجهمة المنوثة (كهذا الشعر) قال الخطابي معناه سرعة القراءة بغير تأمل كما ينشد الشعر (أنا) بكسر الهمزة وتشديد النون (قد سمعنا القراءة) قال الكرمانى بلفظ المصدر وروى القرام جمع القارئ (والى لا حفظ القرآن) النظائر في الطول والقصر (التي) كان يقرأ بهن النبي صلى الله عليه وسلم ثمان عشرة (بأثبات التخمية بعد نون ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر ثمان عشرة (سورة من المفصل وسورتين من آل حاتم) أي السورتين التي أولها حم واستشكل بما سبق في باب تأليف القرآن من طريق الأعشى عن شقيق حيث قال هناك عشرون من أول المفصل على تأليف ابن مسعود آخرهن من الحواميم حم الدخان وعم يتسألون فعدت حم من المفصل وهذا أخرجهما وأجيب بأن الثمان عشرة غير سورة الدخان والتي معها واطلاق المفصل على الجميع تغليب والافالدخان ابست من المفصل على الراجح لكن يحتمل أن يكون تأليف مصحف ابن مسعود على خلاف تأليف مصحف غيره فيكون أول المفصل عند ابن مسعود أول الجاثية والدخان متأخرة في ترتيبه عن الجاثية وأجاب النووي على طريق التبريل بأن المراد بقوله عشرون من المفصل أي معظم العشرين وهذا الحديث قد سبق في باب الجمع بين السورتين في الركعة من كتاب الصلاة وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البطني قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن موسى بن أبي عائشة) الهمداني الكوفي (عن سعيد بن جبير) أحد الاعلام (عن ابن عباس رضى الله عنهم) في قوله تعالى (لا تحرك) يا محمد (به) بالقرآن (لسانك لتجمل به) بالقرآن (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه جبريل بالوحي وكان مما) ولا بى ذر عن الحوى والمستقلى ممن (يحرك به) بالوحي (لسانه وشفتيه) بالتثنية ومن للتبعيض ومن موصولة (فيستمد عليه) لثقل القول فكان يتجمل بأخذه لتزول المشقة سريعاً أو خشية أن ينساه أو من حبه إياه (وكان يعرف منه) الاشتداد حال نزول الوحي (فأنزل الله) تعالى

انه لا يتعين صرفه الينا بل يصرفونه في المصالح وآراد بقومه ولادة الامر من بني أمية وقد صرح في سنن أبي داود في رواية له بأن سؤال المجردة

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم (٤٨٠) كلاهما عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر عن أبيه عن يزيد بن هرم عن أنس بن

كتبت إلى ابن عباس يسأله عن خلال  
بمثل حديث سليمان بن بلال غير أن  
في حديث حاتم وإن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لم يكن يقتل الصبيان  
فلا تقتل الصبيان الآن تكون  
تعلم ما علم الخضر من الصبي الذي  
قتل وزاد إسحاق في حديثه عن  
حاتم وغير المؤمنين فتقتل الكافر  
وتدع المؤمنين \* وحدثنا محمد بن أبي  
عمر قال حدثنا سفيان عن اسمعيل  
ابن أمية عن سعيد المقبري عن يزيد  
ابن هرم قال كتب النجدة بن عامر  
الحاروري إلى ابن عباس يسأله عن  
العهد والمرأة يحضران المغنم هل  
يقسم لهما وعن قتل الولدان  
وعن اليتيم متى يقطع عنه البتم

بسبب الاشتداد (الآية التي في) سورة (الأنعام يوم القيامة) وهي قوله عز وجل (لا تحزله  
لسانك لمجلجلا) اقتصر على اللسان لأنه الأصل في النطق (إن علمنا جعده وقرأته) أي قرأته قال  
الراغب القرآن في الأصل مصدر كرجحان وقد خص بالكتاب المنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم  
وصار له كالعلم وقال بعضهم تسمية هذا الكتاب قرآن من بين كتب الله لكونه جامع الثمرة كتبه  
بل لجمعها ثمرة جميع العلوم (فإن علمنا أن نجمعها في صدرنا وقرأته) وثبت قوله فإن علمنا الخ في  
رواية أبي ذر الوقت والأصلي وابن عباس كره (فأذا قرأناه) أي قرأه جبريل عليك فجعل قراءة  
جبريل قرأته (فأتبع قرأته) أي (فأذا قرأناه فاستمع) وهذا تأويل آخر فقد سبق عنه في سورة  
القيامة قرأناه بيناه فأتبع عمله فالخاصل أن لابن عباس فيه تأويلين (ثم إن علمنا بيانه قال إن  
علمنا أن نبينه بلسانك قال) ابن عباس (وكان) رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد (إذا أتاه جبريل)  
بالوحي (أطرق) عينيه وسكت (فأذا ذهب) جبريل (قرأه) النبي صلى الله عليه وسلم (كأموه الله)  
في قوله إن علمنا جعده وقرأته \* وهذا الحديث قد مر في سورة القيامة (باب مد القراءة) في  
حروف المد وهي واو المد الأصل الذي لا تقوم ذواتها إلا به \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم)  
الفراهيدي بالقاء البصري قال (حدثنا جبريل بن حازم) بالخاء الموحدة والزاي (الزدي) بفتح  
الهمزة وسكون الزاي بعده هادال مهملة البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي (قال  
سألت أنس بن مالك) رضي الله عنه (عن) كيفية (قراءة النبي صلى الله عليه وسلم) القرآن  
(فقال كان يمددا) أي يمد الحرف الذي يستحق المد \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود والنسائي  
وابن ماجه في الصلاة \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم ابن عبد الله  
القيسي البصري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال سئل أنس) بضم  
السين ميميا للمفعول والسائل قتادة كفي الرواية السابقة (كيف كانت قراءة النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال كانت مدا) بالتثنية من غير همز أي ذات مد (ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد  
بسم الله) أي اللام التي قبل هاء الجلالة الشريفة (وعبد الرحمن) أي بالميم التي قبل النون  
(وعبد الرحيم) أي بالخاء المد الطبيعي الذي لا يمكن النطق بالحرف إلا به من غير زيادة عليه لا كما ينعله  
بعضهم من الزيادة عليه نعم إذا كان بعد حرف المد همزة متصل بكلمته أو سكون لازم كواشك والحاقة  
وجب زيادة المد أو منفصل عنها أو سكون عارض كأيها أو الوقف على الرحيم جاز وقد أخرج  
ابن أبي داود من طريق قطبة بن مالك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في الفجر غر  
بهذا الحرف لها طلع نضيد فذ نضيد \* ومباحث مقادير المد لله من القرآن مذكورة في الدواوين  
المؤلفة في ذكر قرآنهم \* (باب الترجيع) في القراءة وهو تقارب ضروب حرركاتها وترديد  
الصوت في الخلق \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وتحتفيف التحتية واسمه  
عبد الرحمن بن محمد العسقلاني قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا أبو إياس) معاوية بن  
قربة بن إياس بن هلال (قال سمعت عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المججمة والناء المشددة  
رضي الله عنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ وهو) أي والحال أنه (على ناقته  
أوجهه) بالشك من الراوي (وهي) أي والحال أنها (تسير به وهو) أي والحال أنه (يقرأ سورة  
الفخ أو من سورة الفتح) بالشك من الراوي (قراءة ليسه يقرأ) وثبت قوله بقصر الأبي ذر عن  
الكشميني (وهو يرجع) صوته بقراءته زاد في التوحيد قال آء ثلاث مرات بجزء من شوحه  
بعدها ألف فهمزة أخرى وهو محمول على إشباع في محله وإذا جمعت هذا إلى قوله عليه الصلاة  
والسلام زينا القرآن بأصواتكم ظهر لك أن هذا الترجيع منه عليه الصلاة والسلام كان

لابن عباس عن هذه المسائل كان  
في فتنة ابن الزبير وكانت فتنة ابن  
الزبير به مدبضع وستين سنة من  
الهجرة وقد قال الشافعي رحمه الله  
يجوز أن ابن عباس أراد بقوله أي  
ذلك علمنا قومنا من بعد الصحابة  
وهم يزيد بن معاوية والله أعلم (قوله)  
فلا تقتل الصبيان الآن تكون  
تعلم ما علم الخضر من الصبي الذي  
قتل) معناه أن الصبيان لا يحل  
قتلهم ولا يحل لك أن تتعلق بقصة  
الخضر وقتله صبيًا فإن الخضر ما قتله  
إلا بأمر الله تعالى له على التبيين كما  
قال في آخر القصة وما فعلته عن  
أمرى فإن كنت أنت تعلم من صبي  
ذلك فاقله ومعلوم أنه لا علم له بذلك  
فلا يجوز له القتل (قوله وغير المؤمنين  
فتقتل الكافر وتدع المؤمنين) معناه  
من يكون إذا عاش إلى السلوغ  
مؤمنًا ومن يكون إذا عاش كافرًا  
فن علمت أنه يبلغ كافرًا فاقته له كما  
علم الخضر أن ذلك الصبي لو بلغ  
لكان كافرًا وأعلمه الله تعالى  
ذلك ومعلوم أنك أنت لا تعلم ذلك

وعن ذوى القربى من هم فقال يزيد  
اكتب اليه فلولاً أن يقع في أجوقة  
ما كتبت اليه اكتب اليه انك  
كتبت تسألني عن المرأة والعبد  
يحضرن المغنم هل يقسم لهم ما شئ  
وانه ليس لهم ما شئ الآن يحذيان  
وكتبت تسألني عن قتل الولدان  
وان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لم يقتلهم وأنت فلا تقتلهم الا ان  
تعلم منهم ما علم صاحب موسى من  
الغلام الذي قتله وكتبت تسألني  
عن اليتيم متى يقطع عنه اسم اليتيم  
وانه لا يقطع عنه اسم اليتيم حتى  
يلعب ويؤنس منه رشد وكتبت  
تسألني عن ذوى القربى من هم وانا  
زعمنا انهم فأي ذلك علينا قومنا  
\* حدثنا عبد الرحمن بن بشر  
العبدى قال حدثنا سفيان قال  
حدثنا سعيد بن أبي عمير عن سعيد  
ابن أبي سعيد عن يزيد بن هرير قال  
كتب نجدة الى ابن عباس وساق  
الحديث بجملة قال أبو اسحق حدثني  
عبد الرحمن بن بشر قال حدثنا  
سفيان بهذا الحديث بطوله  
\* حدثنا اسحق بن ابراهيم قال  
أخبرنا وهب بن جرير بن حازم قال  
حدثني أبي قال سمعت قيساً يحدث  
فلا تقتل صديداً (قوله لولاً أن يقع في  
أجوقة ما كتبت اليه) هو بضم  
الهمزة والميم يعنى فعلا من أفعال  
الحق ويرى رأيا كراهم ومثله قوله  
في الرواية الاخرى والله لولاً أن أرد  
عن نثن يقع فيه ما كتبت اليه يعنى  
بالتن الفعل القبيح وكل مستقيم  
يقال له التثنية والحديث والرجس  
والقدر والقذورة (قوله لا يقطع  
عنه اسم اليتيم حتى يبلغ ويؤنس  
منه رشد) يعنى لا يقطع عنه حكم  
بباض بأصل مؤلفه اه من هامش

الاختيار الاضطراب الهز الناظقة له فانه لو كان له - ز الناقمة لما كان داخل تحت الاختيار فلم يكن  
عبد الله بن مغفل يفعله ويحكمه اختياراً ليسأى به وهو يراه من هز الناظقة له ثم يقول كان يرجع  
في قراءته فنسب الترجيع الى فعله وقد ثبت في رواية على بن الجعد عن شعبة عند اسماعيل  
فقال لولاً أن يجتمع الناس علينا نقرأ ذلك اللحن أى النغم وفي حديث أم هانئ المروى في شمائل  
الترمذى وسنن النسائى وابن ماجه وابن أبى داود واللفظ له كنت أسمع صوت النبي صلى الله عليه  
وسلم وهو يقرأ أو ناظقة على قرأني يرجع القرآن وليس المراد ترجيع الغناء كما أحدثه قرازمنا  
عفا الله عنا وعنهم ووقفنا أجمعين للآوة كناية على النحو الذى يرضيه عنائه وكرمه (باب  
استحباب حسن الصوت بالقراءة) ولا يولى الوقت وذو بالقراءة للقرآن ولا ريب أنه يستحب  
تحسين الصوت بالقراءة وحكى النووى الاجماع عليه لكونه أوقع في القلب وأشد تأثيراً  
وأرق سامعاً فان لم يكن القارئ حسن الصوت فليحسنه ما استطاع ومن جملة  
تحسينه أن يراعى فيه قوانين النغم فان الحسن الصوت يزداد حسنًا بذلك وهذا اذا لم يخرج  
عن التجويد المعتبر عند أهل القراآت فان خرج عنهم لم يف تحسين الصوت بفتح الاء  
وقال في الروضة وأما القراءة بالالحان فقال الشافعى في المختصر لا بأس بها وفي رواية  
مكرهه قال جمهور الاصحاب ليست على قولين بل المكروه أن يقرط في المد وفي اشباع الحركات  
حتى يتولد من الفتحة ألف ومن الضمة واو ومن الكسرة ياء أو يدغم في غير موضع الادغام فان لم  
ينته الى هذا الحد فلا كراهة قال النووى رحمه الله اذا قرط على الوجه المذكور فهو حرام صرح  
به صاحب الحاوى فقال حرام يفسق به القارئ ويأثم به المستمع لانه عدل به عن فهمه القويم  
وهذا امر ادا لشافعى بالكراهة انتهى وقد علم مما ذكرناه أن ما أحدثه المتكلفون بمعرفة الاوزان  
والموسيقى في كلام الله من الاحسان والتطريب والتعنى المستعمل في الغناء بالغزل على ايقاعات  
مخصوصة وأوزان مختصرة أن ذلك من أشنع البدع وأسوأ وأنه يوجب على سامعهم  
النكير وعلى السامع التعزير نعم ان كان التطريب والتعنى مما اقتضته طبيعة القارئ وسمعت به  
من غير تكلف ولا تمرين وتعليم ولم يخرج عن حد القراءة فهذا جائز وان أعانته طبيعته على فضل  
تحسينه ويشهد لذلك حديث الباب وهو ما رواه بالسند الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن خلف  
أبو بكر) العسقلانى المعروف بالحدادى بالمهملات وفتح وله وثانية المشدد سكن بفتح اد قال  
(حدثنا أبو يحيى) عبد الحميد بن عبد الرحمن الملقب بشمين بفتح الموحدة وسكون الشين المعجمة  
وكسر الميم وبعد التحتية الساكنة ون السكونى (الحنانى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم وبعد  
الالفون مكسورة قال (حدثنا) ولا يذعن الحوى واسمى حدثني بالافراد (يريد بن عبد الله  
ابن ابي بردة) بضم الموحدة وفتح الراء مصغراً فى الاول وبضم الموحدة وسكون الراء فى الآخر  
ولا يذعن المستملى قال سمعت بريداً (عن جده ابي بردة) عامراً (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس  
الاشعري رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بأى موسى لقد أوتيت من مارا  
من منامير آل داود) أى فى حسن الصوت كقراءة داود نفسه لانه لم يذ كر أن أحدا من آل داود  
أعطى من حسن الصوت ما أعطى داود قال مقعمة والمزامير جمع مزامير بكسر الميم الالة  
المعروفة أطلق اسمها على الصوت للشابهة وقد كان داود عليه السلام فيماروا ابن عباس يقرأ  
الزبور سبعين لحنا ويقرأه بطرب منها للجحوم واذا أراد أن يميكن نفسه لم تنق دابة في بر ولا بحر  
الا انصت له واستمعت وبكت \* وقد أورد المؤلف حديث الباب مختصراً وأوردته مسنداً لم من  
طريق طلحة بن يحيى عن أبي بردة بالفظ لورأيتنى وأنا أسمع قراءتك البارحة الحديث وزاد أبو يعلى



عن يزيد بن هرمز قال وحديثي  
محمد بن حاتم واللفظ له قال أخبرنا  
بهز قال حدثنا جرير بن حازم قال  
حدثني قيس بن سعد عن يزيد بن  
هرمز قال كتب لجدة بن عامر إلى  
ابن عباس قال فشهدت بن عباس  
حين قرأ كتابه وحين كتب جوابه  
وقال ابن عباس والله لولا أن أردّه  
عن نتي يقع فيه ما كتبت إليه ولا  
نعمه عين قال فكاتب اليه ابن  
سألت عن سهم ذي القربى الذي  
ذكر الله من هم وانا كذا ترى  
أن قرأ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هم نحن فأبى ذلك علينا قومنا  
وسألت عن التميم متى يتقضى بتمه  
وانه اذا بلغ النكاح وأونس منه  
رشد ودفع اليه ماله فقد انقضى  
بتمه وسألت هل كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقتل من صبيان  
المشركين أحدا فان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم يكن يقتل  
منهم أحدا وانت فلا تقتل منهم  
أحدا الآن تكون تعلم منهم ما علم  
الخصم من الغلام حين قتله وسألت  
عن المرأة والعبد هل كان لهما  
سهم معلوم اذا حضروا والبأس  
اليتم كما سبق وأراد بالاسم الحكم  
(قوله ولا نعمة عين) هو بضم النون  
وفتحها أى مسرة عين ومعناه لا تسر  
عنه يقال نعمة عين ونعمة عين  
ونعمة عين ونعمى عين نعمان ونعم  
عين ونعام عين بمعنى وأنعم الله عينك  
أى أقرها فلا يعرض لك نكد في  
شيء من الأمور (قوله اذا حضروا  
البأس) بالياء الموحدة وهو الشدة  
١ قوله عن عبد الله بن مغول سقط  
هذا من نسخ الخط الصحيحة ويؤيده  
أن صاحب الخلاصة لم يذكره في  
شيوخ مالك اهـ صحيحه

من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه فقال أما انى لو علمت بمكانك لخبرت لك تحببها ولارويانى من  
طريق مالك بن مغول ١ عن عبد الله بن مغول عن عبد الله بن بريدة عن أبيه لو علمت ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يستمع قراءتي لخبرتكم يا تحببواى حسنتم اوز يذنها بصوتى تزيينا وهذا يدل على  
أن أبا موسى كان يستطيع أن يتلو أشجى من المزامير عند المبالغة في التحبير لانه قد تلا مثلها وما  
بلغ حد استطاعته وأخرج ابن أبي داود بسند صحيح عن طريق أبي عثمان النهدي قال دخلت دار  
أبي موسى الأشعري فسمعت صوت صبي ولا يربط ولا يائ أحسن من صوته والصبي يفتح الصاد  
المهملة وبعد النون الساكنة جيم آلة تتخذ من نحاس كالطبة ينضرب بأحداهما على الآخر  
والربط بموحدين بينهما مارا ساكنة آخره طاء مهملة يوزن جعفر فارسي مع رب آلة كاهود  
والناي بنون بغير همز المزمز \* وحديث الباب أخرجه الترمذي أيضا (باب من أحب أن يستمع  
القرآن من غيره) وللكشميهني كافي الفتح القراءة بدل القرآن \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن  
غيث) قال (حدثنا أبي عن الأعمش) سليمان بن مهران انه (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم)  
النجفي (عن عبيدة) يفتح العين وكسر الموحدة السالماني (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله  
عنه) انه (قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن) أى بعظه (قلت أقرأ عليك) أى  
الهمزة للاستفهام القرآن (وعليك انزل) بضم الهمزة (قال) عليه الصلاة والسلام (أنى أحب أن  
أسمع من غيري) لان المستمع أقوى على التدبر ونفسه أخلى وأنشط لذلك من القارئ لا اشتغاله  
بالقراءة وأحكامها \* وهذا الحديث ساقه هنا مختصرا وفي الباب التالي مطولا وهو (باب قول  
المقرئ) الذي يقرئ غيره (للقارئ) الذي يقرأ عليه (حسبك) أى يكفيك \* وبه قال (حدثنا محمد  
ابن يوسف) البكندى قال (حدثنا سيفان) بن عيينة (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن  
ابراهيم) النجفي (عن عبيدة) السالماني (عن عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه انه (قال قال لي النبي  
صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن) بحذف المنة عول في معظم الطرق ليس فيه لفظ القرآن فيصـدق  
بالبعض (قلت يا رسول الله أقرأ عليك) بعد الهمزة (وعليك انزل) بضم الهمزة (قال نعم) أى اقرأ  
على (فقرأت) عليه (سورة النساء حتى أتيت الى) ولا يذرع الكشميهني على (هذه الآية فكيف)  
يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (اذا جئنا من كل أمة بشهيد) يشهد عليهم بما فعلوا وهو  
تليهم (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء) أى أمته (شهيدي) حال أى شاهد أعلى من آمن بالايان  
وعلى من كفر بالكفر وعلى من نافق بالنفاق (قال) عليه الصلاة والسلام (حسبك) يكفيك  
(الآن) تنبيهه على الموعظة والاعتبار في هذه الآية (فالتفت اليه فاذا عيناه تذرفان) يسكون  
الذال المججمة وكسر الراء أى سال دمعهم القسط رأفته ومن يشفق فته \* وفي الحديث كما قال  
التنوير استحب استماع القراءة والاصغاء اليها والبكاء عند هاولت دبر فيها واستحباب طلب  
القراءة من الغير ليسمع عليه وهو \* بلغ في التـدبر كما مر \* وهذا الحديث سبق في سورة النساء  
هذا (باب بالنون) (في كم) مدة (يقرأ) القارئ (القرآن) كاه فيها وفي اليونانية يقرأ بضم  
أوله مبني للمفعول القرآن رفع نائب عن الفاعل (وقول الله تعالى فاقروا ما تيسر) عليكم (منه)  
من القرآن استدله على عدم التحديد في القراءة خلافا لما نقل عن اسحق بن راويه وغيره ان  
أقل ما يجزى من القراءة كل يوم وليـله جزء من أربعين جزءا من القرآن وفيه حديث أخرجه  
أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن لطف في كم تقرأ القرآن قال في أربعين يوما ثم قال في شهر ولا دلالة  
فيه لذلك على ما لا يخفى \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا سيفان) بن  
عيينة (قال لي ابن شبرمة) بضم الشين المججمة والراء بينهما موحدة ساكنة عبد الله فاضى الكوفة

وانهم لم يكن لهم سهم معلوم الا ان  
يحدثنا من غنائم القوم \* وحدثنى  
أبو كريب حدثنا أواسمة حدثنا  
زائدة حدثنا سليمان بن الأعمش عن  
المختار بن صفية عن يزيد بن هرم  
قال كتب محمد بن عبد الله بن عباس  
فذكر بعض الحديث ولم يتم القصة  
كأنهم من ذكرنا حديثهم \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد  
الرحيم بن سليمان عن هشام عن  
حنيفة بن سعيد عن أنس عن أم عطية  
الأنصارية قالت غزوت مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم سبع  
غزوات أخلفهم في رحالهم فأصنع  
لهم الطعام وأداوى الجرحى وأقوم  
على المرضى \* وحدثناه عمرو الناقد  
حدثنا يزيد بن هرون حدثنا هشام  
ابن حسان بهذا الاسناد نحوه

والمراد هنا الحرب

• (باب عدد غزوات النبي صلى  
الله عليه وسلم) \*

ذكر في الباب من رواية زيد بن  
أرقم وجابر وبريدة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم غزا سبع عشرة  
غزوة وفي رواية بريدة قاتل في غمان  
منهن قد اختلف أهل المغازي  
في عدد غزواته صلى الله عليه وسلم  
وسراياه فذكر ابن سعد وغيره  
عدد من مفسلات على ترتيبهن  
فبلغت سبعاً وعشرين غزاة وسناً  
وخمسين سرية قالوا قاتل في تسع  
من غزواته وهي بدر وأحد  
والربيعي والخيبر والفتح وحنين والطائف  
هكذا عدوا الفتح فيها وهذا على قول  
من يقول فحقت مكة عنوة وقد قدمنا  
بيان الخلاف فيها ولعل بريدة  
أراد بقوله قاتل في غمان اسقاط  
غزاة الفتح ويكون مذهبه انها  
فحقت صلحاً كما قاله الشافعي

(نظرت كم يكفى الرجل من القرآن) قال في الفتح أى في الصلاة أو في اليوم والليله من قراءة القرآن  
مطلقاً (فلم أجده سورة أقل من ثلاث آيات) وهى سورة الكوثر (فقلت لا ينبغي لأحد أن يقرأ أقل  
من ثلاث آيات قال على) المدينى وهو موصول من تمة الحديث المذكور (حدثنا سفيان) بن  
عيينة ولغيره في ذر قال سفيان وحذف على قال (أخبرنا منصور) هو ابن المعمر (عن إبراهيم) النخعي  
(عن عبد الرحمن بن يزيد) النخعي انه (أخبره) عنه (علقمة) بن قيس (عن أبي مسعود) عقيبته بن  
عامر البدرى (واقبته وهو يطوف بالبيت) الحرام (فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان) ولا يذر  
فذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم انه (من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة) وهما آمن الرسول  
الى آخرها (في ليله كفناه) أى عن قيام الليل أو من آفات تلك الليلة أو من الشيطان وهذا  
الحديث قد مر في باب فضل سورة البقرة \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل المنقري قال  
(حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن مغيرة) بن مقسم بكسر الميم الكوفي  
(عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم انه (قال انكحني أبى)  
عمرو بن العاص (امرأة) هى أم محمد بنت حمزة بن جبر الزبيرى كما عند ابن سعد (ذات حسب)  
شرف بالآباء وعند أحد أجدانهم من قريش ولعله كان المشير عليه بتزويجها والافقد كان عبد الله  
رجلاً كاملاً أو قام عنه بالصدقات (فكان) عمرو (يتعاهد كنيته) بفتح الكاف والنون المشددة  
زوجة ابنه (فيسألها عن) شأن ابنه (بعاه ما فتى قول) في الجواب (نعم الرجل من رجل لم يظأ لنا  
فراساً) أى لم يضاغنحنا حتى يظأ لنا فراساً (ولم يقفش) بفاء مفتوحة ففوقه مكسورة مشددة  
ولا يذر عن الكشميهنى ولم يغش بالغين المحجمة الساكنة بعد فتح (لنا كنيته) بفتح الكاف والنون  
بعد هاء فاء أى ساتراً (منه) ولا يورى ذرو الوقت والاصبلي منذ (أبيناه) وكنت بذلك عن تركه  
لجماعها اذ عادة الرجل ادخال يده في داخل ثوب زوجته أو الكنف الكنيف أى انه لم يطعم  
عندها حتى يحتاج الى موضع قضاء الحاجة ففقه وصنعها لقيام الليل وصوم النهار مع  
الاشارة الى عدم مضاجعتها وعدم أكله عند هذا في رواية هشيم عن مغيرة وحصين عن  
مجاهد في هذا الحديث عند أحد فاقبل على يائوسى فقال انكحتك امرأته من قريش فعضلتها  
(فلما طال ذلك عليه) أى على عمرو وخاف ان يلحق ابنه اثم بتضييع حق الزوجة (ذكر) ذلك  
(لنبي صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله عليه وسلم عمرو (الفتى) بفتح الفاف وكسرها (به) أى  
بأنك عبد الله قال عبد الله (فلقيته) بكسر القاف عليه الصلاة والسلام (بعد) بالبناء على الضم  
أى بعد ذلك (فقال) ولا يورى الوقت قال (كيف تصوم قال) أى عبد الله ولا يورى ذرقات أصوم  
(كل يوم قال) عامه الصلاة والسلام (وكيف نختم) القرآن قال (ولا يورى ذرقلت أختم) كل ليلة  
قال (عليه الصلاة والسلام (صم في كل شهر ثلاثة) من الايام (واقرأ القرآن في كل شهر) ختمه  
(قال) عبد الله (قلت) يا رسول الله (أطيعك أكثر من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (صم ثلاثة  
أيام في الجمعة قال) عبد الله (قلت) يا رسول الله (أطيعك أكثر من ذلك قال) أفطر يومين وصم يوماً  
قال قلت أطيعك أكثر من ذلك استشكله الداودى بأن ثلاثة أيام من الجمعة أكثر من فطر يومين  
وصيام يوم وهو انما يريد تدرجهم من الصيام القليل الى الصيام الكثير وأجاب الحافظ بن حجر  
باحتمال أن يكون وقع من الراوى فيه تقديم وتأخير (قال صم أفضل الصوم صوم داود) نبى الله  
عليه السلام (صيام يوم) نصب بتقدير كان أو رفع بتقدير هو (واقطار يوم) عطف عليه على  
الوجهين (واقرأ) كل القرآن (في كل سبع ليل مرة) قال عبد الله (فلتكني قبلت رخصة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وذالانى كبرت) بكسر الموحدة (وضعت) قال مجاهد (فكان) عبد الله

واللفظ لابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي إسحق أن عبد الله بن يزيد خرج يستسقي بالناس فوصل إلى ركةتين ثم استسقى قال فقلت يومئذ يزيد بن أرقم قال ليس بيني وبينه غير رجل أو بيني وبينه رجل قال فقلت له كم غزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تسع عشرة فقلت كم غزوت أنت معه قال سبع عشرة غزوة قال فقلت فما أول غزوة غزاها قال ذات العسير أو العسير \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن آدم حدثنا وهيب عن أبي إسحق عن زيد بن أرقم سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم غزاه تسع عشرة غزوة ورجع بعدها جرحا يعرج غيرها حجة الوداع

وموافقوه قوله قلت فما أول غزوة غزاها قال ذات العسير أو العسير هكذا في جميع نسخ صحيح مسلم العسير أو العسير العين مضمومة والاول بالسين المهملة والثاني بالهمزة وقال القاضى في المشارق هي ذات العسيرة بضم العين وفتح الشين المجهة قال وجاء في كتاب المغازى يعنى من صحيح البخارى عسير بفتح العين وكسر السين المهملة بمحذف الهاء قال والمعروف فيها العسيرة مصغرة بالشين المجهة والهاء قال وكذا ذكرها أبو إسحق وهى من أرض مذبح قوله وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن آدم حدثنا وهيب عن أبي إسحق عن زيد بن أرقم هكذا هو في أكثر نسخ بلادنا حدثنا وهيب عن أبي إسحق وفي بعض ما زهير عن أبي إسحق ونقل القاضى أيضا الاختلاف

(يقرأ على بعض أهله) أى من تيسر منهم (السبع من القرآن بالنهار) بضم السين وسكون الموحدة (والذى يقرؤه) يريد أن يقرأ بالليل (يعرضه من النهار ليكون أخف عليه بالليل وإذا أراد أن يتقوى) على الصيام (أفطار أياما وأحصى) عدد أيام الإفطار (وصام) أياما (منلهن) كراهية أن يترك شيئا فارق النبي صلى الله عليه وسلم عليه) نصب كراهية على التعليل أى لاجل كراهة أن يترك شيئا وأن مصدريه (قال أبو عبد الله) أى البخارى وسقط ذلك لا يوى الوقت وذو ابن عسار (وقال بعضهم) أى بعض الرواة أفراه (فى) كل (ثلاث) من الليالى (وفى خمس) من الليالى ولا يذروا فى خمس بزيادة ألف ولا يلى الوقت أو فى سبع ولعل المؤلف أشار ببعض إلى ما رواه شعبة عن مغيرة بن الأسناد بافظ قال أقرأ القرآن فى كل شهر قال إلى أطيع أكثر من ذلك قال فما زال حتى قال فى ثلاث قال فى الفتح والخمس تؤخذ منه بطريق التضمن وفى مسند الداريمى من طريق أبي فروة عن عروة بن الحرث الجهنى عن عبد الله بن عمرو قال قلت يا رسول الله فى كم أختم القرآن قال أختمه فى شهر قلت انى أطيع قال أختمه فى خمس وعشرين قلت انى أطيع قال أختمه فى عشرين قلت انى أطيع قال أختمه فى خمس عشرة قلت انى أطيع قال أختمه فى ثلاث لا وفى رواية هشيم المذكورة قال فافراه فى كل شهر قلت انى أجسدنى أقوى من ذلك قال فافراه فى كل عشرة أيام قلت انى أجسدنى أقوى من ذلك قال أحدهما ما حصن وأما مغيرة قال فافراه فى كل ثلاث ولا يلى داود والترمذى صحيحان من طريق زيد بن عبد الله بن الشيخ عن عبد الله بن عمرو مرفوعا لا يفقه من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث وعند سعيد بن منصور بأسناد صحيح من وجه آخر عن ابن مسعود أقرأ القرآن فى سبع ولا تقرأ فى أقل من ثلاث (وأكثرهم) أى أكثر الرواة (على سبع) ولعله أشار بالاكثاري ما رواه أبو سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو والآخر أن شاء الله تعالى فى الباب قال فافراه فى سبع ولا تروى سقط لغير الكشمهين وأكثروا على سبع \* وبه قال (حدثنا سعد بن حفص) بسكون العين الطلحى الكوفى الضخم قال (حدثنا شيبان) أبو معاوية النخوى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن محمد بن عبد الرحمن) مولى بنى زهرة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن عمرو) رضى الله عنهما أنه قال (قال لى النبي صلى الله عليه وسلم فى كم) يوم (تقرأ القرآن) \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (إسحق) بن منصور الكوسج المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بضم العين (ابن موسى) العيسى مولا هم الكوفى شيخ المصنف روى عنه عن ابى الواسطة وثبت ابن موسى لى الوقت (عن شيبان) النخوى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن محمد بن عبد الرحمن) مولى بنى زهرة (بضم الزاى وسكون الهاء) (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (قال) يحيى المذكور (واحد بنى قال سمعت أبا) أى وأظن انى أنا سمعته (من أبي سلمة) بن عبد الرحمن ولعله كان يتوقف فى الحديث أبى سلمة ثم تذكر أنه حدث به أو كان يصرح بتحديثه ثم يتوقف وتحقق أنه سمعه بواسطة محمد بن عبد الرحمن المذكور (عن عبد الله بن عمرو) رضى الله عنهما أنه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ القرآن) كله (فى شهر قلت انى أجدة قوة حتى قال فافراه فى سبع) أى ما نزل منه اذ ذاك وما سينزل وسقط لفظ حتى لا يوى ذروا الوقت (ولا ترد على ذلك) وليس النهى للتحريم كما أن الامر فى جميع ما مر فى الحديث ليس لأوجب خلافا لبعض الظاهرية حيث قال بحرمة قراءته فى أقل من ثلاث وأكثروا العلماء كما قاله النووى على عدم التذير فى ذلك وانما هو بحسب النشاط والقوة فمن كان يظهر له بدقيق الفكر اللطائف والمعارف فليقتصر على قدر يحصل له منه كمال فهم ما يقرؤه ومن اشتغل بشىء من مهمات المسلمين كغنى العلم وفصل الخصومات فليقتصر على قدر لا يمنعه من ذلك ولا يحل بما هو مترصده ومن لم يكن من هؤلاء فليستكثر

ما أمكنه من غير خروج إلى حد الملال أو الهدمة وقد كان بعضهم يجتمعون في اليوم والليل وبعضهم ثلاثاً وكان ابن الكاتب الصوفي يجتمع أربعاً بالنهار وأربعاً بالليل انتهى وقد رأيت بالقدس الشريف في سنة سبع وستين وثمانمائة رجلاً يكنى بأبي الطاهر من أصحاب الشيخ شهاب الدين بن رسلان ذكر لي أنه كان يقرأ في اليوم والليل خمس عشرة ختمه وثبتني في ذلك في هذا الزمن شيخ الإسلام البرهان بن أبي شريف المقدسي نفع الله بعلومه وأما الذين ختموا القرآن في ركعة فلا يحصون كثرة منهم عثمان وقيم الداري وسعيد بن جبيرة وغير واحد من الثقات عن صاحبنا الفقيه رضي البكري أنه كان أيضاً يقرأه في ركعة واحدة والله تعالى به ما يشاء \* (باب الكفاة عند قراءة القرآن) \* وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل قال (أخبرنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) (الثوري) (عن سليمان) (الاعمش) (عن إبراهيم) (النخعي) (عن عبيدة) (السلماني) (عن عبد الله) (ابن مسعود) رضي الله عنه (قال يحيى) (القطان) (بعض الحديث عن عمرو بن مرة) (قال ابن مسعود) (قال لي النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا مسدد) (هو ابن مسدد) (الناظلة) (عن يحيى) (بن سعيد القطان) (عن سفيان) (الثوري) (عن الأعمش) (عن إبراهيم) (النخعي) (عن عبيدة) (السلماني) (عن عبد الله) (بن مسعود) (قال الأعمش) (أيضا) (وبعض الحديث) (بالواو) (حدثني) (بالأفراد) (عـ) (روين مرة عن إبراهيم) (النخعي) فيكون الأعمش سمع الحديث المذكور من إبراهيم النخعي وبعضهم عن عمرو بن مرة عن إبراهيم (عن) (ولابي ذر) (عن) (أبيه) (بواو) (الطف) (عن الأعمش) (والضمير) (لأبي سليمان) (واسم) (أبيه) (سعيد بن مسروق) (الثوري) فيكون سفيان روى الحديث عن الأعمش وعن أبيه سعيد (عن أبي النخعي) (مسلم بن صبيح) (الكوفي) (عن عبد الله) (بن مسعود) (لكن رواية أبي النخعي عن ابن مسعود منقطعة لأنه لم يذكره) (قال قال) (لي) (رسول الله صلى الله عليه وسلم) (اقرأ على) (قال) (ابن مسعود) (قلت) (بارسول الله) (اقرأ عليك وعليك أنزل) (بضم) (الهمزة) (قال) (عليه الصلاة والسلام) (إني اشتيتي أن أسمع من غيري قال فقرأت النساء حتى إذا بلغت فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد يشهد عليهم) (وجئنا بك على هؤلاء) (أي أمتك) (شهادة) (قال لي) (كف) (أي عن القراءة) (أو أمسك) (بالشك من الراوي) (قرأت عينيه تذر فان) (بالذال المعجمة والفاء) (يقال) (ذرفت العين تذرف إذا جرى دمعها) (وأخرج ابن المبارك في الزهد من مرسل سعيد بن المسيب قال ليس من يوم إلا تعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أمة غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم فلذلك يشهد عليهم وبكاؤه عليه الصلاة والسلام رجعة لأمته لأنه علم أنه لا بد أن يشهد عليهم بعملهم وعملهم فلا بد أن يكون مستقيماً لا يفضي إلى تعذيبهم وقال في فتوح الغيب عن الرزحشري أن هذا كان بكاء فرح لا بكاء جزع لأنه تعالى جعل أمة شهداء على سائر الأمم وقال الشاعر طفح السرور على حتى أنه \* من فرط ما قدسني أبكاني

\* وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) (البصري) (الداري) (قال) (حدثنا عبد الواحد) (بن زياد) (قال) (حدثنا) (الأعمش) (سليمان) (عن إبراهيم) (النخعي) (عن عبيدة) (السلماني) (بفتح اللام) (عن عبد الله) (ولابي ذر) (والوقت) (وابن عساكر) (زيادة) (ابن مسعود) (رضي الله عنه) (أنه) (قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم) (اقرأ على) (قلت) (اقرأ عليك) (بالاستفهام) (وعليك أنزل قال) (صلى الله عليه وسلم) (إني أحب أن أسمع من غيري) (قال ابن بطلال) (يحتمل أن يكون أحب أن يسمعه من غيره ليكون عرض القرآن سنة ويحتمل أن يكون لي يتدبره ويتفهمه لأن المستمع أقوى على التدبر من القارئ لا شغفه بالقرأة وأحكامها) (باب من رأى بالز فحسية ولا يذرب أبانهم من رآها مرة بمدودة بدل التحسية بقراءة القرآن أو تأكل) (بتشديد الكاف) (أي طلب الأكل) (به) (وغيره) (بالخاء المعجمة) (في الترفع وفي

\* حدثنا زهير بن حرب حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا أخبرنا أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قال جابر لم أشهد بدراً ولا أحداً منعتني أي فلما قتل عبد الله يوم أحد لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة قط \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب ح وحدثنا سعيد ابن محمد الجري حدثنا أبو تميلة قال أجمعنا حدثنا حسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قاتل في ثمان منهن ولم يقل أبو بكر منهن وقال في حديثه حدثني عبد الله بن بريدة \* وحدثني أحمد بن حنبل حدثنا معتمر بن سليمان عن كهس عن ابن بريدة عن أبيه أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة فيه قال وقال عبد الغني الصواب زهير وأما وهيب فخطأ قال لأن وهيباً يلقى أبا الصق وذ كر خلف في الأطراف فقال زهير ولم يذكر وهيباً (قوله عن جابر لم أشهد بدراً ولا أحداً) قال القاضي كذا في رواية مسلم أن جابر لم يشهدهما وقد ذكر ابن الكلبي أنه شهد أحداً (قوله عن جابر قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة ولم أشهد أحداً ولا بدراً) هذا صريح منه بأن غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن متعصرة في تسع عشرة بل زائدة وأما ما راد

\* حدثنا محمد بن عباد حدثنا حاتم  
يعني ابن اسمعيل عن يزيد وهو ابن  
أبي عبيد قال سمعت سلمة يقول  
غزوت مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سبع غزوات وخرجت فيما  
يبعث من البعوث تسع غزوات مرة  
علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة بن  
زيد \* وحدثنا قتيبة بن سعد حدثنا  
حاتم بهذا الاسناد غير أنه قال في  
كاتبها سبع غزوات \* حدثنا أبو عامر  
عبد الله بن براد الأشعري ومحمد بن  
العلاء الهمداني واللفظ لابي عامر  
قالا حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن أبي  
بردة عن أبي بردة عن أبي موسى قال  
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في غزاة ونحن ستة نفر بيننا  
بعضنا بعضه قال فنقبت أقدامنا  
فنبقت قدمي وسقطت أظفاري  
فكنا نلف على أرجلنا الخرق  
فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا  
نعصب على أرجلنا من الخرق قال أبو  
بردة فحدثنا أبو موسى بهذا الحديث  
زيد بن أرقم وبريدة بقوله ما تسع  
عشرة أن منها تسع عشرة كما صرح  
به جابر فقد أخبر جابر أنها إحدى  
وعشرون كما ترى وقد قدمنا أنها  
سبع وعشرون وأما قوله في الرواية  
الأخرى عن بريدة ست عشرة غزوة  
فليس فيه ثبوت الزيادة

\* (باب غزوة ذات الرقاع) \*

(قوله ونحن ستة نفر بيننا بعضنا  
بعضه) أي يركبه كل واحد منا  
نوبة فيه جواز مثل هذا إذا لم يضر  
بالمركوب (قوله فنقبت أقدامنا)  
هو يفتح النون وكسر القاف أي  
قرحت من الحقاء (قوله فسميت  
ذات الرقاع لذلك) هذا هو الصحيح

الفتح كنسخة آل ملك فجر بالجيم لاكثر \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى  
أخو سليمان بن كثير قال (أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثنا الأعمش) سليمان (عن خيمته)  
بفتح الخاء المعجمة وسكون التحتية وفتح المثناة والميم ابن عبد الرحمن الكوفي (عن سويد بن غفلة) بفتح  
القين المعجمة والفاء واللام أنه (قال قال علي) رضي الله عنه (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان) صغارها (سفهاء الاحلام) أي ضغفاء العقول (يقولون)  
من خير قول البرية) أي من قول خير البرية صلى الله عليه وسلم فهو من المقلوب أو المراد من قول الله  
لناسب الترجمة قال في شرح المشكاة وهو أولى لأن يقولون هنا بمعنى يتحدون أو يأخذون أي  
يأخذون من خير ما يتكلم به قال وينصر مواروي في شرح السنة وكان ابن عمر يرى الخوارج شرار  
خلق الله تعالى وقال انهم انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فغضبوا بها على المؤمنين وما ورد في  
حديث أبي سعيد يدعون الى كتاب الله وليسوا منه في شيء (عرقون) يخرجون (من الاسلام كما يرق  
السهم من الرمية) بكسر الميم وتشديد التحتية فعلة بمعنى دفعه أو ألقى الصبيد المرمي يريد أن  
دخولهم في الاسلام ثم خرجهم منه ولم يتسكوا منه بشئ كالسهم الذي دخل في الرمية ثم يخرج  
منها ولم يعلق به شيء منها (لا يجاوز ايمانهم حناجرهم) جمع حنجرة وهي الحلقوم رأس  
الغصاة حيث تراه ناتئاً من خارج الحلق أي أن الايمان لم يرسخ في قلوبهم لأن ما وقف عند الحلقوم  
فلم يتجاوز لم يصل الى القلب وفي حديث حذيفة لا يجاوز رزاقهم ولا نعيمه قلوبهم (فأينما لقيتموهم  
فاقتلوههم فان قتلهم اجر لمن قتلهم يوم القيامة) طرف للأجر لا للقتل قال الخطابي أجمع علماء  
المسلمين على أن الخوارج على ضلالهم فرقة من فرق المسلمين وأجازوا ما كتبتهم وأكل ذبايحهم  
وقبول شهادتهم وسئل على رضي الله عنه عنهم كذا رهم فقال من الكفر فرفروا فقبل منافقونهم  
فقال ان المنافقين لا يدكرون الله الا قليلاً وهو لا يذكرون الله بكرة وأصيلاً قبل من هم قال قوم  
أصابهم فتنة فعموا وصموا وقال الكرماني فان قلت من أين دل الحديث على الحزب الثاني من  
الترجمة وهو التآكل بالقرآن قلت لاشك أن القراءة إذا لم تكن لله فهي للمراياة والتأكل ونحوهما  
\* وهذا الحديث قد سبق باتم من هذا في علامات النبوة بعين هذا الاسناد \* وبه قال (حدثنا  
عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام الأعظم (عن يحيى بن سعيد) الانصاري  
(عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي عن أبي منة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج فيكم قوم تحقرون  
صلاتكم) بكسر القاف (مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وعملكم مع عملهم) من عطف العام  
على الخاص (ويقرون القرآن لا يجاوز حناجرهم) أي لا تنفعهم قلوبهم ولا ينفعون بتألوهم منه أولاً  
تصعد تلاوتهم في جلة الكلام الطيب الى الله تعالى (عرقون من الدين) أي الاسلام وبه تمسك  
من يكفر الخوارج أو المراد طاعة الامام فلا حجة فيه تكفيرهم (كما يرق السهم من الرمية) شبه  
مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه والحال انه لسرعة خروجه  
من شدة قوة الرامي لا يعلق من جسد الصيد بشئ (ينظر) الرامي (في النصل) الذي هو حديد السهم  
هل يرى فيه شيئاً من أثر الصيد مما أوثقوه (فلا يرى) فيه (شيئاً وينظر في القدح) بكسر القاف  
السهم قبل ان يرأس ويركب سهمه أو ما بين الريش والنصل هل يرى فيه أثر (فلا يرى) فيه (شيئاً)  
وينظر في الريش الذي على السهم (فلا يرى) فيه (شيئاً وينظر في القدح) بكسر القاف (فلا يرى) فيه (شيئاً)  
يشك الرامي (في القوق) وهو مدخل الوتر منه هل فيه شيء من أثر الصيد يعني نقتل السهم المرمي  
بجيت لم يتعلق به شيء ولم يظهر أثره فيه فكذلك قرايتهم لا يحصل لهم منها فائدة \* وهذا الحديث

ثم كره ذلك قال كانه كره ان  
يكون شيئا من عمله أفشاء قال أبو  
اسامة وزادني غير يريد والله  
يجزي به \* حدثني زهير بن حرب  
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن  
مالك خ وحديثه أبو الطاهر  
واللفظ له قال حدثني عبد الله بن  
وهب عن مالك بن أنس عن الفضيل  
ابن أبي عبد الله عن عبد الله بن نيار  
الاسلمى عن عسرة بن الزبير عن  
عائشة زوج النبي صلى الله عليه  
وسلم انها قالت خرج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قبل بدر فلما  
كان بحجرة الوبرة أدركه رجل قد  
كان يذكر منه جرأة ونجدة  
ففرح أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حين رأوه فلما أدركه  
في سبب تسميتها وقيل سميت بذلك  
بجبل هناك فيه بياض وسواد  
وحمر وقيل سميت باسم شجرة هناك  
وقيل لانه كان في أوليتهم رمق فاع  
ويحتمل انها سميت بالمجموع (قوله  
وكره أن يكون شيئا من عمله أفشاء)  
فيه استعجاب اخفاء الاعمال  
الصالحة وما يكابه العبد من المشاق  
في طاعة الله تعالى ولا يظهر شيئا  
ذلك الا لمصلحة مثل بيان حكم ذلك  
الشيء أو التنبيه على الاقتداء به فيه  
ونحو ذلك وعلى هذا يحمل ما وجد  
للسلف من الاخبار بذلك

\* (باب كراهة الاستعانة في الغزو  
بكافر الحاجة أو كونه حسن  
الرأي في المسلمين) \*

(قوله عن عائشة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم خرج قبل بدر فلما كان  
بحجرة الوبرة) هكذا ضبطناه بفتح  
الباء وكذا نقله القاضي عن جميع

قد مر في علامات النبوة أيضا \* وبه قال (حدثنا سعد بن) بالسيد المهملة ابن مسرهد قال (حدثنا  
يحيى بن سعيد القطان (عن شعبة بن الحجاج (عن قتادة بن دعامة (عن أنس بن مالك عن أبي  
موسى) الاشعري رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال المؤمن الذي يقرأ  
القرآن ويعمل به كالترجة) بادغام النون في الجيم (طعمها طيب ويريحها طيب) قال المظاهري  
فالمؤمن الذي يقرأ القرآن هكذا من حيث الايمان في قلبه ثابت طيب الباطن ومن حيث انه يقرأ  
القرآن ويستريح الناس بصوته ويثابون بالاستماع اليه ويتعلمون منه مثل الاترجة يستريح  
الناس بريحها (والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالترجة) بالمشافة القوية وسكون الميم  
ويعمل عطف على لا يقرأ الأعلى يقرأ (طعمها طيب ولا ريح لها ومن مثل المنافق الذي يقرأ القرآن  
كالريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومن مثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كالحنظل طعمها مر  
أو خبيث) بالثلاث من الراوى (ويريحها مر) كذا جميع الرواة هنا واستشكل من حيث ان المرارة  
من أو صاف الطعوم فكيف يوصف بالريح وأجيب بأن ريحها لما كان قطعها استعير له  
وصف المرارة وقال الكرماني المتصو ومنهما واحد وهو بيان عدم النفع لاله ولا غيره اه وفي  
الحديث فضيلة قارئ القرآن وأن المقصود من التلاوة العمل كادل عليه زيادة ويعمل به وهي  
زيادة مفسرة للمراد من الرواية التي لم يقل فيها ويعمل به \* وهذا الحديث سبق في باب فضل  
القرآن على سائر الكلام \* هذا (باب) بالتسوين (اقرأ القرآن ما التفت) ما اجتمعت (قلوبكم)  
ولا يذرع عليه قلوبكم \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد  
هو ابن زيد (عن أبي عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوني) بفتح الجيم وسكون الواو بعد حانون  
مكسورة (عن جندب بن عبد الله) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اقرأوا  
القرآن ما التفت) ما اجتمعت (قلوبكم) عليه (فاذا اختلفتم) في فهم معانيه (فتقوموا) ففرقوا  
(عنه) ثلاثا تنادي بكم الاختلاف الى الشروحه القاضى عياض على الزمن السبوي خوف نزول  
ما يسوء وقال في شرح المشكاة يعني اقرؤوه على نشاط منكم وخواطركم مجموعة فاذا حصل لكم  
ملالة وتفرق القلوب فاتركوه فانه أعظم من أن يقرأ أحد من غير حضور القلب يقال قام بالامر  
اذا جت فيه وداوم عليه وقام عن الامر اذا تركه وتجاوز \* وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) أي ابن  
بحر الباهلي البصري قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي) قال (حدثنا سلام بن أبي مطيع) بتشديد  
اللام (عن أبي عمران) عبد الملك (الجوني) بفتح الجيم وسكون الواو (عن جندب) رضي الله عنه  
انه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم) اقرأوا القرآن ما التفت عليه قلوبكم زاد في هذه الطريق  
الفتنة عليه (فاذا اختلفتم فتقوموا عنه) وسقط لابي الوقت وابن عساكر لفظ عنه ويحتمل كافي  
الفتح أن يكون المعنى اقرؤوا الزموا الاختلاف على ما دل عليه وقاد اليه فاذا وقع الاختلاف أى  
أو عرض عارض شبهة يقتضى المنازعة الداعية الى الاقتراق فاتركوا القراءة وتمسكوا بالحكم  
الموجب للالفة وأعرضوا عن المتشابه المؤدى الى الفرقة قال وهو كقوله صلى الله عليه وسلم فاذا  
رأيت الذين يتبعون المتشابه منه فاحذروهم وقال ابن الجوزي كان اختلاف الصحابة يقع في  
القرآت واللغات فامروا بالقيام عند الاختلاف لا لا يجحد أحد منهم ما يقرؤه الا تخف يكون  
جاءد المأثر له الله (تابعه) أى تابع سلام بن أبي مطيع (الحريث بن عبيد) بضم العين أبو  
قدامة الا يادى بكسر الهمزة البصري فيمارواه الدارمي (وسعيد بن زيد) أخو حماد بن زيد فيمارواه  
الحسن بن سفيان في مسنده كلاهما (عن أبي عمران) الجوني (ولم يرفعه) أى الحديث المذكور  
الى النبي صلى الله عليه وسلم لم (حماد بن سلمة وأبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة ابن يزيد العطار

قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
جئت لاتبعتك وأصيب معك قال له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع  
فلن أستعين بمشرك قالت ثم مضى  
حتى اذا كئبا بالشجرة أدركه الرجل  
فقال له كما قال أول مرة فقال له  
النبي صلى الله عليه وسلم كما قال  
أول مرة قال فارجع فلن أستعين  
بمشرك قال ثم رجع فأدركه بالبيداء  
فقال له كما قال أول مرة تؤمن بالله  
ورسوله قال نعم فقال له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فانطلق

رواه مسلم قال وضبطه بعضهم  
باسكانها وهو موضع على نحو من  
أربعة أميال من المدينة (قوله  
صلى الله عليه وسلم فارجع فلن  
أستعين بمشرك) وقد جاء في الحديث  
الآخر أن النبي صلى الله عليه وسلم  
استعان بصفوان بن أمية قبل  
اسلامه فأخذ طائفة من العلماء  
بالحديث الأول على اطلاقه وقال  
الشافعي وآخرون ان كان الكافر  
حسبنا الرأي في المسلمين ودعت  
الحاجة الى الاستعانة به أستعين  
به والافكره وحمل الحديثين على  
هذين الحالين واذا حضر الكافر  
بالاذن رخص له ولا يسميه هذا  
مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة  
والجمهور وقال الزهري والاوزاعي  
يسميه له والله أعلم (قوله عن عائشة  
قالت ثم مضى حتى اذا كئبا بالشجرة  
أدركه الرجل) هكذا هو في النسخ  
حتى اذا كما فيحتمل ان عائشة  
كانت مع المودة عين فرأت ذلك  
ويحتمل انها أرادت بقولها كما كان  
المسلمون والله أعلم

(وقال غندر) محمد بن جعفر فيما وصله الاسماعيلي (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي عمران) الجوفى  
(سمعت جندبا قوله) أى من قوله موقوفا عليه لم يرفعه (وقال ابن عون) عبد الله الامام المشهور  
(عن أبي عمران) الجوفى (عن عبد الله بن الصامت عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (قوله)  
ولم يرفعه ورواية ابن عون هذه وصلها أبو عبيد عن معاذ عنه والنسائي من وجه آخر عنه  
(وجندب) روايته (أصح) اسنادا (وأكثر) طرقا في هذا الحديث وأما رواية ابن عون فمشاذة  
لم يتابع عليها \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن  
عبد الملك بن ميسرة) ضد الجينة (عن التزالي بن سبرة) بفتح النون وتشديد الزاي وسبرة بفتح السين  
المهملة وتسكون الموحدة بعد هاء ممتوحة الهلالى التابعى الكبير وقيل له صحبة (عن عبد الله)  
ابن مسعود رضى الله عنه (انه سمع رجلا) قيل انه أبى بن كعب (يقرا آية سمع النبي صلى الله  
عليه وسلم خلافها) أى يقرأ خلافها وكان اختلافهما في سورة من آل حم قال ابن مسعود  
(فأخذت يده فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم) أى فأخبرته بذلك (فقال كلا كما يحسن)  
فيما قرأه (فاقرأ) بمزة ساكنة بصيغة الامر للواحد في الضرع وفي نسخة فاقرأ بصيغة  
الامر لل اثنين وهو الذي في اليونانية قال شعبة (اكبر على) بالوحدة بعد الكاف انه صلى الله  
عليه وسلم (قال) أى لا تختلفوا (فان من كان قبلكم اختلفوا فأهلكهم) أى الله بسبب  
الاختلاف ولا يذر عن المستقى فأهلكوا بضم الهمزة وكسر اللام قال في الفتح ووقع عند  
عبد الله ابن الامام أحمد في زيادات المسند في هذا الحديث ان الاختلاف كان في عدد  
آى السورة هل خمس وثلاثون آية أو ست وثلاثون وهذا الحديث قد مر في الاشخاص \*

تم الجزء السابع من كتاب ارشاد السارى اشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى  
ويتلوه الجزء الثامن أوله كتاب التسكاح قال المؤلف وقد فرغت من هذا الجزء

بعد عصر يوم الاربعاء الثالث والعشرين من رجب الحرام

سنة اثنتى عشرة وتسعمائة أحسن الله عاقبتها

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه وسلم

آمين



# فهرسة الجزء السابع

من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى

صفحة	باب	صفحة	باب
٥٠	باب منه آيات محكمات	٢	كتاب تفسير القرآن
٥٢	باب وانى أعيدها بك وذريته من الشيطان الرجيم	٣	باب ما جاء فى فاتحة الكتاب
٥٣	باب ان الذين يشكرون به هداية الله وأيمانهم عناد ليل الخ	٦	باب غير المغضوب عليهم ولا الذين هم
٥٥	باب قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الخ	٦	سورة البقرة
٥٩	باب ان تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون	٩	باب
٦٠	باب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين	١٠	باب واذ قلنا ادخلوا هذه القرية الخ
٦١	باب كنتم خير امة اخرجت للناس	١٢	باب قوله ما ننسخ من آية أو ننسأها
٦٢	باب اذ هم طائفتان منكم أن تفشلا	١٣	باب وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه
٦٣	باب ليس للآمن الا امرئ	١٣	باب واتخذوا من مقام ابراهيم صلى
٦٤	باب قوله والرسول يدعوكم فى أخراكم	١٥	باب قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا
٦٥	باب قوله آمنه نعا	١٧	باب قد نرى تقلب وجهك فى السماء الخ
٦٥	باب قوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح الخ	٢٠	باب قوله ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا
٦٦	باب ان الناس قد جعوا لكم الآية	٢٢	باب يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الخ
٦٦	باب ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم الخ	٢٣	باب قوله أياما معدودات الخ
٦٧	باب وتسمع من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا	٢٦	باب قوله تعالى وكلاوا شر بواحتى يتبين لكم الخ
٦٩	باب لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا	٢٩	باب قوله وأنفقوا فى سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التمسكة الخ
٧٠	باب قوله ان فى خلق السموات والارض الخ	٣٠	باب ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس
٧١	باب الذين يذكرون الله قياما وقعودا الخ	٣٣	باب نسأوكم حرث لكم الخ
٧٢	باب ربنا انك من تدخل النار فقد أضر به وما للنظامين من أنصار	٣٦	باب واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن
٧٣	باب ربنا اننا ننادى يا ندى للإيمان الآية	٣٩	باب حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
٧٤	سورة النساء	٤١	باب وقوموا لله قانتين
٧٥	باب وان خفتم أن لا تقسطوا فى اليتامى الخ	٤٥	باب قوله أوتدأ حسدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعنا ب تجرى من تحتها الانهار له فيم ان كل الثمرات
٧٦	باب ومن كان فقرا فليأكل بالمعروف الخ	٤٧	باب واتقوا يوم ما ترجعون فيه الى الله
٧٦	باب واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى الخ	٤٧	باب وان تدوا ما فى أنفسكم أو تحنوه مما حسبكم به الله فيغفر ان يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير
٧٧	باب يوصيكم الله فى أولادكم	٤٨	باب آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه
٧٨	باب ولكم نصف ما ترك أزواجكم	٤٩	سورة آل عمران
٧٨	باب لا يحل لكم أن ترثوا النساء كره الخ		

## (تابع فهرسة الجزء السابع من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صحيحة	صحيحة
٨٠ باب وكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون	١٠٩ باب ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات جناح فيما طعموا الى قوله والله يحب المحسنين
٨١ باب ان الله لا يظلم مثقال ذرة	١١٠ باب قوله لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسوكم
٨٢ باب فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد الخ	١١١ باب ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام
٨٣ باب قوله وان كنتم مرضى أو على سفر الخ	١١٣ باب وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد
٨٥ باب فلا وربك لا يؤمنون الخ	١١٥ باب قوله ان تعذبهم فأنهم عبدك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم
٨٧ باب فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين	١١٥ سورة الانعام
٨٩ باب واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به	١١٧ باب وعنده مضاعف الغيب لا يعلمها الا هو
٩٠ باب ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم	١١٨ باب قوله قل هو القادر الخ
٩٠ باب ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا	١١٩ باب ولم يلبسوا ايمانهم بظلم
٩١ باب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون	١١٩ باب قوله ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين
٩٣ باب ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الخ	١٢٠ باب قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده
٩٥ باب قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم الآية	١٢٠ باب قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الآية
٩٦ باب قوله ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم	١٢١ باب قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن
٩٦ باب قوله ويستفتونك في النساء الخ	١٢٢ باب قوله هل شهداءكم
٩٨ باب قوله انا وأخي نسا اليك كما أوحينا الى نوح الى قوله ويونس وهرون وسليمان	١٢٣ باب لا ينفع نفسا ايمانها
٩٩ باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله الخ	١٢٤ سورة الاعراف
١٠٠ باب تفسير سورة المائدة	١٢٩ باب قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الخ
١٠١ باب قوله اليوم أكملت لكم دينكم	١٣١ باب قوله حطة
١٠١ باب قوله فلم تجدوا ما فتيموا صعيدا طيبا	١٣١ باب خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين
١٠٢ باب قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون	١٣٢ سورة الانفال
١٠٣ باب انما جزاء الذين يخافون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا الخ	١٣٤ باب قوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم
١٠٥ باب قوله والجروح قصاص	١٣٥ باب قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون
١٠٦ باب يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك	١٣٧ باب يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال الخ
١٠٦ باب قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم	١٣٨ سورة براءة
١٠٧ باب قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم	١٤٠ باب قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين
١٠٧ باب قوله انما الحمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان	

## (تابع فهرسة الجزء السابع من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	باب قوله	صفحة	باب قوله
١٧٢	باب قوله واقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الخ	١٤١	باب قوله فسيحوا في الارض أربعة أشهر الخ
١٧٣	سورة يوسف عليه الصلاة والسلام	١٤٢	باب قوله وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر الخ
١٧٦	باب قوله ويتم نعمته عليكم الخ	١٤٤	باب فقالتوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم
١٧٧	باب قوله لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين	١٤٥	باب قوله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيسرفهم بعذاب اليم
١٧٧	باب قوله قال بل سئلتكم انفسكم امرافص بجر جميل	١٤٦	باب قوله عز وجل يوم يحصى عليهم في نار جهنم فتكوى بهم الخ
١٧٩	باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هييت لك	١٤٦	باب قوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا الخ
١٨٠	باب قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك الخ	١٤٨	باب قوله ثلثي اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا
١٨٢	باب قوله حتى اذا استياست الرسل سورة الرعد	١٥٢	باب قوله والمؤمنة قلوبهم
١٨٥	باب قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام	١٥٢	باب قوله الذين يلزون المطوعين من المؤمنين
١٨٧	سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام	١٥٣	باب قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم
١٨٨	باب قوله كشجرة طيبة أصلها ثابت الخ	١٥٥	باب قوله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره
١٨٩	باب يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت	١٥٦	باب قوله سيجلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم الخ
١٨٩	باب ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا سورة الحجر	١٥٧	باب قوله يحلفون لكم انهم رضوا عنهم فان رضوا عنهم الى قوله الفاسقين
١٩٣	باب قوله ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين	١٥٨	باب قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا لهم مشركين
١٩٤	باب قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم	١٥٨	باب قوله انشد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الخ
١٩٥	سورة النحل	١٦٢	باب يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين
١٩٨	باب قوله تعالى ومنكم من يرد الى أرذل العمر سورة بني اسرائيل	١٦٢	باب قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم الخ
٢٠٠	باب قوله أسرى بعبده له الامن المسجد الحرام	١٦٤	سورة يونس عليه الصلاة والسلام
٢٠٣	باب قوله واذا اردنا أن نميت قرية أمرنا مترفيها الآية	١٦٧	سورة هود عليه الصلاة والسلام
٢٠٤	باب ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبداً شكوراً	١٦٩	باب قوله وكان عرشه على الماء
٢٠٧	باب قوله وا تينناداود زبوراً	١٧١	باب قوله ويدعوا الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين
٢٠٨	باب قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً	١٧٢	باب قوله وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذها ليم شديد
٢٠٨	باب قوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة الآية		

## (تابع فهرسة الجزء السابع من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
٢٥١ باب قوله عز وجل والذين يرمون أزواجهم الخ	٢٠٨ باب وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس
٢٥٣ باب والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين	٢٠٩ باب قوله ان قرآن الفجر كان مشهودا
٢٥٤ باب ويدبر أغرب العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين	٢٠٩ باب قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا
٢٥٦ باب قوله والخامسة أن غضب الله عليه ان كان من الصادقين	٢١٠ باب وقبل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا
٢٥٦ باب قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم الخ	٢١١ باب ويسألونك عن الروح
٢٥٧ باب لولا اذ سمعوه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا الى قوله الكاذبون	٢١٣ باب ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها
٢٦٤ باب قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم	٢١٣ سورة الكهف
٢٦٥ باب اذ تلقونه بالأسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم	٢١٥ باب قوله وكان الانسان أكثر شئ جدلا
٢٦٥ باب ولولا اذ سمعوه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهم هذا سبحانه هذان عظيم	٢١٦ باب واذا قال موسى لفتهاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حقبا
٢٦٦ باب ويدين الله لكم الايات والله عليم حكيم	٢٢١ باب قوله فلما بلغا مجمع بينهما ما نسيا حوتهم ما فاتخذ سبيلا في البحر سريبا
٢٦٧ باب ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة الخ	٢٢٦ باب قوله فلما جاؤا قال لفتهاه آتنا عذرا نا الخ
٢٧١ باب وليضربن بجمهرهن على جيوبهن	٢٢٩ باب قوله قل هل ننبئكم بالآخسرين اعمالا
٢٧١ سورة الفرقان	٢٣٠ باب أولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه فخطبت أعمالهم الاية
٢٧٣ باب قوله الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا	٢٣١ كهيعص
٢٧٣ باب قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخرا الخ	٢٣٣ باب قوله وما تنزل الابرار ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا
٢٧٥ باب الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا الخ	٢٣٤ باب قوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لاؤتين ما لاؤولدا
٢٧٦ باب فسوف يكون لزاما	٢٣٥ باب كلاسكتب ما يقول وتذله من العذاب مدا
٢٧٧ سورة الشعراء	٢٣٥ طه
٢٧٨ باب ولا تتخزن يوم يبعثون	٢٣٨ باب قوله واصطععتك لنفسى
٢٨٠ النمل	٢٣٩ باب قوله فلا يخرج جنسكم من الجنة فتشقى
٢٨١ القصص	٢٤٠ سورة الانبياء
٢٨٤ باب ان الذي فرض عليك القرآن	٢٤٢ باب كلبنا أول خلق نعيده وعدا علينا
٢٨٥ المنكوت	٢٤٢ سورة الحج
٢٨٥ الم غلبت الروم	٢٤٤ باب وترى الناس سكارى
	٢٤٦ باب ومن الناس من يعبد الله على حرف
	٢٤٦ باب قوله هذان خصمان اختصموا في ربهم
	٢٤٨ سورة المؤمنین
	٢٤٩ سورة النور

صفحة	صفحة
باب قوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي	٢٨٧ باب لا تبديل لخلق الله
انك انت الوهاب	٢٨٧ اقمان
باب قوله وما امان المتكافين	٢٨٩ باب قوله ان الله عنده علم الساعة
الزمر ٣١٨	٢٩٠ تنزيل السجدة
باب قوله قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم	٢٩٠ باب قوله فلا تعلم نفس ما اخفى لهم
لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا	٢٩٢ الاحزاب
انه هو الغفور الرحيم	٢٩٣ باب ادعوهم لا يا ائهم هو افسط عند الله
باب قوله وما قدروا الله حق قدره	٢٩٣ باب فثم من قضى نحبهم ومنهم من ينتظروا ما يتلوا
باب قوله والارض جميعا قبضته يوم القيامة	تديلا
والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما	٢٩٤ باب قوله يا ايها النبي قل لا زواجك ان كنتن تردن
يشركون	الحياة الدنيا وزيتهم فاعلن امة عكن واسر حكن
باب قوله ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات	سراجا جيللا
ومن فى الارض الامن شاء الله ثم نفخ فيه اخرى	٢٩٥ باب قوله وان كنتن تردن الله ورسوله والدار
فاذا هم قيام ينظرون	الآخرة فان الله اعلم بحسنات منكن اجرا
المؤمن ٣٢٤	عظيما
حم السجدة ٣٢٥	٢٩٧ باب قوله وتحنق فى نفسك ما الله مبديه وتحنق
باب وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم	الناس والله احق ان تحشاه
فاصبحتن من الخاسرين	٢٩٧ باب قوله ترجى من تشاء منهم وثووى اليك من
حم عسق ٣٣٠	تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك
باب قوله الا المودة فى القربى	٢٩٨ باب قوله لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم
حم الزخرف ٣٣١	الى طعام غير ناظرين اناه الخ
الدخان ٣٣٥	٣٠٥ باب قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي
باب فارتقب يوم تأتى السماء دخان مبين	يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
باب يغشى الناس هذا عذاب اليم	سبا ٣٠٨
باب قوله تعالى ربنا اكسف عنا العذاب اننا	٣١٠ باب حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم
مؤمنون	قالوا الحق وهو العلى الكبير
باب ائى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين	٣١٠ باب ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد
باب ثم تولوا عنه وقالوا علم مجنون	٣١١ الملائكة
سورة الحاثية ٣٣٨	٣١١ سورة يس
باب وما هم لمكننا الا الدهر الاية	٣١٢ باب قوله والشمس تجرى لمسة قرله اذ لك تقدير
الاحقاف ٣٣٩	العزير العليم
باب والذى قال لوالديه اف لك الخ	٣١٣ والصفات
باب قوله فلما راوه عارضا الخ	٣١٥ باب قوله وان يؤنس لمن المرسلين
الذين كفروا ٣٤١	٣١٥ ص

(تابع فهرسة الجزء السابع من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صحيفة	صحيفة
٣٦٧ سورة الرحمن	٣٤٢ باب وتقطعوا أرحامكم
٣٧١ باب قوله ومن دونه ما جنتان	٣٤٣ سورة الفتح
٣٧١ باب حور مقصورات في الخيام	٣٤٥ باب انا فتحنا لك فتحا مبينا
٣٧٢ الواقعة	٣٤٦ باب قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر
٣٧٣ باب قوله ونزل مودود	٣٤٧ باب انا ارسلناك شاهدا ونبيا ونذيرا
٣٧٤ الحديد	٣٤٧ باب هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين
٣٧٤ المجادلة	٣٤٨ باب قوله اذ يبايعونك تحت الشجرة
٣٧٤ الحشر	٣٥٠ الحجرات
٣٧٥ باب قوله ما قطعتم من لينة	٣٥١ باب ان الذين يتادونك من وراء الحجرات أكثرهم
٣٧٥ باب ما آفأ الله على رسوله	لا يعقلون
٣٧٦ باب وما اتاكم الرسول فخذوه	٣٥٢ باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان
٣٧٧ باب والذين تبوءوا الدار والايمان	خير لهم
٣٧٧ باب قوله ويؤثرون على أنفسهم الآية	سورة ق
٣٧٨ المحققة	٣٥٣ باب قوله وتقول هل من مزيد
٣٧٨ باب لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء	٣٥٥ والذاريات
(طبعت خطأ أذلياء)	٣٥٧ سورة الطور
٣٧٩ باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات	٣٥٨ سورة النجم
٣٨٠ باب اذا جاءك المؤمنات يبائعينك	٣٦٠ باب فكان قاب قوسين أو أدنى
٣٨٢ سورة الصف	٣٦٠ باب قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى
٣٨٣ سورة الجمعة	٣٦٠ باب لقد رأى من آيات ربه الكبرى
٣٨٣ باب واذا رآوا الحجارة	٣٦١ باب أفراأيتم اللات والعزى
٣٨٤ سورة المنافقين	٣٦١ باب ومناة الناثثة الاخرى
٣٨٥ باب اتخذوا أيمانهم جنة	٣٦٢ باب فاجحدوا لله واعبدوا
٣٨٥ باب قوله ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على	٣٦٣ سورة اقتربت الساعة
قلوبهم فهم لا يفقهون	٣٦٤ باب وانشق القمر وان روا آية يعرضوا
٣٨٦ باب واذا رآيتهم تجمعون أجسامهم الخ	٣٦٥ باب تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر الخ
٣٨٧ باب قوله سواع عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر	٣٦٥ باب ولقد ينسرن القرآن للذكر فهل من مدكر
لهم الخ	٣٦٦ باب أعجاز نخل منقعر
٣٨٩ باب يقولون لنرجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز	٣٦٦ باب فكانوا كهشيم المحتظر
منها الاذل والله العزوة لرسوله الخ	٣٦٦ باب ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر الخ
٣٨٩ سورة التغابن	٣٦٦ باب ولقد أهلكنا أشياعكم فهل من مدكر
٣٩٠ سورة الطلاق	٣٦٦ باب قوله سيزم الجمع ويولون الدبر
٣٩٠ باب وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن جنائهن الخ	٣٦٧ باب قوله بل الساعة موعدهم والساعة أدهى
٣٩٢ سورة التحريم	وأمر

(تابع فهرسة الجزء السابع من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للاعلامه القسطلاني)

صحيحة	صحيحة
باب يا أيها النبي لم تحترم ما أحل الله لك تبني	٣٩٢
مرضاة أزواجك	٣٩٣
باب تبني مرضاة أزواجك	٣٩٣
باب وأذا أمر النبي إلى بعض أزواجه حديثا الخ	٣٩٥
سورة تبارك الذي بيده الملك	٣٩٧
سورة ن والقلم	٣٩٨
باب عتل بعد ذلك زعيم	٣٩٨
باب يوم يكشف عن ساق	٣٩٩
سورة الحاقة	٤٠٠
سورة سأل سائل	٤٠٠
سورة أنا أرسلنا	٤٠٠
باب وذا ولا سواعا ولا يعوث ويعوق	٤٠١
سورة قل أوحى إلى	٤٠١
سورة المزمل	٤٠٢
سورة المدثر	٤٠٣
باب وثيا بك فطهر	٤٠٤
باب والرجز فاهجر	٤٠٤
سورة القيامة	٤٠٥
باب إن علينا جمعه وقرآنه	٤٠٥
باب فاذا قرأناه فاتبع قرآنه	٤٠٥
سورة هل أتى على الإنسان	٤٠٦
والمرسلات	٤٠٨
باب هذا يوم لا ينطقون	٤٠٩
سورة عم يتساءلون	٤١٠
باب يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا	٤١٠
سورة النازعات	٤١٠
سورة عبس	٤١١
سورة إذا الشمس كورت	٤١٢
سورة إذا السماء انفطرت	٤١٣
سورة ويل للمطففين	٤١٣
سورة إذا السماء انشقت	٤١٤
باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا	٤١٤
باب لتركن طبعا عن طبق	٤١٥
سورة البروج	٤١٥
سورة الطارق	٤١٦
سورة سج اسم ربك الاعلى	٤١٦
هل أتاك حديث الغاشية	٤١٧
سورة والفجر	٤١٧
لأقسم	٤١٨
سورة والشمس وضحاها	٤١٩
سورة والليل إذا يغشى	٤٢٠
باب والنهار إذا تجلى	٤٢٠
باب وما خلق الذكروا الانثى	٤٢٠
باب قوله وصدق بالحسنى	٤٢١
باب فسنيسره لليسرى	٤٢١
باب قوله وأما من يجحد واستغنى	٤٢١
باب فسنيسره للعسرى	٤٢٢
سورة والضحى	٤٢٣
باب ما ودعك ربك وما قلى	٤٢٣
سورة ألم نشرح لك	٤٢٤
سورة والتين	٤٢٤
سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق	٤٢٥
باب	٤٢٥
باب الذي علم بالقلم	٤٢٩
باب قوله تعالى كلالين لم ينته الخ	٤٢٩
سورة أنا أنزلناه	٤٢٩
سورة لم يكن	٤٢٩
إذا زلزلات الارض زلزها	٤٣١
باب ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره	٤٣١
والعاديات	٤٣٣
سورة القارعة	٤٣٣
سورة ألهاكم	٤٣٣
سورة والعصر	٤٣٣
سورة ويل لكل همزة	٤٣٣
الم تر	٤٣٣
لا يلاف قريش	٤٣٤
أرأيت	٤٣٤
سورة أنا أعطيناك الكوثر	٤٣٤



(تابع فهرسة الجزء السابع من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
٤٣٥ سورة قل يا أيها الكافرون	٤٦٧ باب فضل القرآن على سائر الكلام
٤٣٦ سورة اذا جاء نصر الله	٤٦٩ باب الوصاة بكتاب الله عز وجل
٤٣٦ باب ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا	٤٦٩ باب من لم يتغن بالقرآن وقوله تعالى أولم يكفهم أنا
٤٣٧ سورة تبت يدائي لهب وتب	أزولنا عليك الكتاب يتلى عليهم
٤٣٨ قل هو الله أحد	٤٧١ باب اغتباط صاحب القرآن
٤٤١ سورة قل أعوذ برب الفلق	٤٧١ باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه
٤٤٢ سورة قل أعوذ برب الناس	٤٧٣ باب القراءة عن ظهر القلب
٤٤٣ (كتاب فضائل القرآن)	٤٧٣ باب استذكار القرآن وتماهده
٤٤٣ باب كيف نزول الوحي وأول ما نزل	٤٧٥ باب القراءة على الدابة
٤٤٥ باب نزل القرآن بلسان قريش والعرب	٤٧٥ باب تعليم الصبيان القرآن
٤٤٦ باب جمع القرآن	٤٧٦ باب نسيان القرآن وهل يقول نسيات آية كذا
٤٥٠ باب كاتب النبي صلى الله عليه وسلم	وكذا وقول الله تعالى سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء
٤٥٠ باب أنزل القرآن على سبعة أحرف	الله
٤٥٣ باب تأليف القرآن	٤٧٧ باب من لم ير بأسا أن يقول سورة البقرة وسورة كذا
٤٥٥ باب كان جبريل يعرض القرآن على النبي صلى الله	وسورة كذا
عليه وسلم	٤٧٨ باب الترتيل في القراءة وقوله تعالى ورتل القرآن
٤٥٦ باب القراءة من أحباب النبي صلى الله عليه وسلم	ترتيله لا وقوله وقرأنا فقرأناه الخ
٤٥٩ باب فاتحة الكتاب	٤٨٠ باب مد القراءة
٤٦١ فضل البقرة	٤٨٠ باب الترجيع
٤٦٢ باب فضل الكهف	٤٨١ باب حسن الصوت بالقراءة
٤٦٢ باب فضل سورة الفتح	٤٨٢ باب من أحب أن يستمع القرآن من غيره
٤٦٢ باب فضل قل هو الله أحد	٤٨٢ باب قول المقرئ للقارئ حسبك
٤٦٥ باب فضل المعوذات	٤٨٢ باب في كم بقراءة القرآن وقول الله تعالى فاقروا
٤٦٦ باب نزول السكينة والملائكة عند قراءة القرآن	ما تيسر منه
٤٦٧ باب من قال لم يتركه النبي صلى الله عليه وسلم	٤٨٥ باب البكاء عند قراءة القرآن
الامامين الدفينين	٣٨٥ باب من رايا بقراءة القرآن أو تأكل به أو فخر به
	٤٨٧ باب اقروا القرآن ما تملقت قلوبكم

\* (تمت) \*

## فهرسة الجزء السابع

من شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم

صحيفة		صحيفة
١١٦	باب نذ من حلف بمينا قرأى غيرها خيرا منها أن يأتي الذي هو خير ويكفر عن يمينه	٢ باب الربا
١٢٥	باب اليمين على نية المستحلف	٢٣ باب أخذ الحلال وترك الشبهات
١٢٧	باب الاستثناء في اليمين وغيرها	٢٨ باب بيع البعير واستثناء ركوبه
١٣٣	باب النهي عن الاصرار على اليمين فيما يتأذى به أهل الخائف مما ليس بمحرام	٣٥ باب جواز اقتراض الحيوان واستحباب توقيته خيرا مما عليه
١٣٤	باب نذر الكافر وما يفعل فيه إذا أسلم	٣٨ باب جواز بيع الحيوان بالحيوان من جنسه متفاضلا
١٣٦	باب حبة المماليك	٣٩ باب الرهن وجوازه في الحضرة كالسفر
١٥٢	باب جواز بيع المدبر	٤٠ باب السلم
١٥٥	( كتاب القسامة والمحار بين والقصاص والديات )	٤٢ باب تحريم الاحتكار في الاقوات
١٥٥	باب القسامة	٤٤ باب النهي عن الخلف في البيع
١٦٧	باب حكم المحاربين والمرتبين	٤٤ باب الشفعة
١٧٢	باب ثبوت القصاص في القتل بالجرح وغيره من المحدثات والمنقولات وقتل الرجل بالمرأة	٤٧ باب غرز الخشب في جدار الجار
١٧٥	باب الصائل على نفس الانسان أو عضوه اذا دفعه الموصول عليه فأنتف نفسه أو عضوه لاضمان عليه	٤٨ باب تحريم الظلم وغصب الارض وغيرها
١٧٨	باب اثبات القصاص في الانسان وما في معناها	٥١ باب قدر الطريق اذا اختلفوا فيه
١٨١	باب ما يباح به دم المسلم	٥٢ ( كتاب النرائض )
١٨٢	باب بيان اثم من سن القتل	٦٥ ( كتاب الهبات )
١٨٣	باب المجازاة بالدماء في الآخرة وانها أول ما يقضى فيه بين الناس يوم القيامة	٦٥ باب كراهة شراء الانسان ما تصدق به عن تصدق عليه
١٨٤	باب تغليظ تحريم الدماء والاعراض والاموال	٦٥ باب تحريم الرجوع في الصدقة والهبة بعد القبض
١٨٩	باب صحة الاقرار بالقتل وتكفين ولي القتل من القصاص واستحباب طلب العفو منه	الاما وهبه لولده وان سفل
١٩٣	باب دية الخنثى وجوب الدية في قتل الخطا وشبهه العمدة على عاقله الجاني	٦٧ باب كراهة تفضيل بعض الاولاد في الهبة
١٩٩	( كتاب الحدود )	٧٢ باب العمري
٢٠٠	باب حد السرقة ونضابها	٧٧ ( كتاب الوصية )
٢٠٦	باب قطع السارق الشريف وغيره والنهي عن الشفاعة في الحدود	٨٨ باب وصول ثواب الصدقات الى الميت
٢٠٨	باب حد الزنا	٩٠ باب ما يلحق الانسان من الثواب بعد وفاته
٢٤٠	باب حد الخمر	٩١ باب الوقف
		٩٢ باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصي فيه
		١٠٣ ( كتاب التذوق )
		١١٢ ( كتاب الايمان )
		١١٢ باب النهي عن الخلف بغير الله تعالى

## (تابع فهرسة شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم)

صحيفة	صحيفة
٢٤٩ باب قدر أسواط التعزير	٣١٢ باب جواز قطع أشجار الكفار وتحرير بقاياها
٢٥١ باب الحدود كفارات لاهلها	٣١٣ باب تحليل الغنائم لهذه الامة خاصة
٢٥٣ باب جرح العجماء والمعدن والبرجبار	٣١٥ باب الانفال
٢٥٥ ( كتاب الاقضية )	٣٢٠ باب استحقاق القاتل سلب القاتل
٢٥٦ باب الامين على المدعى عليه	٣٣٣ باب التسهيل وفداء المسلمين بالاسارى
٢٥٨ باب وجوب الحكم بشاهدوين	٣٣٤ باب حكم النفي
٢٥٨ باب بيان ان حكم الحاكم لا يغير الباطن	٣٥٠ باب كيفية قسمة الغنمية بين الحاضرين
٢٦٢ باب قضية هند	٣٥٢ باب الامداد بالمال في غزوة بدر وابطاح الغنائم
٢٦٥ باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة والنهي عن منع وهات وهو الامتناع من اداء حق لزمه أو طلب ما لا يستحقه	٣٥٦ باب ربط الاسير وجسمه وجواز المن عليه
٢٦٩ باب بيان أجر الحاكم اذا اجتهد فأصاب أو أخطأ	٣٦٠ باب اجلاء اليهود من الحجاز
٢٧١ باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان	٣٦٢ باب جواز قتال من نقض العهد وجواز ازال اهل الحصن على حكم الحاكم عدل اهل للحكم
٢٧٢ باب نقض الاحكام الباطلة ورد محدثات الامور	٣٦٧ باب المبادرة بالغزو وتقسيم اقسام الامرين المتمارضين
٢٧٣ باب بيان خبر اليهود	٣٦٩ باب رد المهاجرين الى الانصار من انهم من الشجر والتمر حين استغنوا عنها بالفتوح
٢٧٤ باب اختلاف المجتهدين	٣٧٣ باب جواز الاكل من طعام الغنمية في دار الحرب
٢٧٦ باب استحباب اصلاح الحاكم بين الخصمين	٣٧٤ باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل ملك الشام يدعوه الى الاسلام
٢٧٧ ( كتاب اللقطة )	٣٨٥ باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى ملوك الكفار يدعوه الى الاسلام
٢٨٧ باب تحريم حلب المشايبة بغير اذن مالكيها	٣٨٧ باب غزوة حنين
٢٨٩ باب الضيافة ونحوها	٣٩٩ باب غزوة الطائف
٢٩٢ باب استحباب المواساة بفضول المال	٤٠١ باب غزوة بدر
٢٩٣ باب استحباب خلط الازواد اذا قلت المواساة فيها	٤٠٤ باب فتح مكة
٢٩٥ ( كتاب الجهاد والسير )	٤١٤ باب صلح الحديبية
٢٩٥ باب جواز الاغارة على الكفار الذين بلغتهم دعوة الاسلام من غير تقدم اعلام بالاغارة	٤٢٥ باب الوفا بالعهد
٢٩٧ باب تأمير الامام الامراء على البعث ووصيته اياهم بآداب الغزو وغيرها	٤٢٦ باب غزوة الاحزاب
٣٠٣ باب تحريم الغدر	٤٢٩ باب غزوة أحد
٣٠٦ باب جواز الخداع في الحرب	٤٣٣ باب اشتداد غضب الله على من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٠٦ باب كراهة تنقي لقاء العدو والامر بالصبر عند اللقاء	٤٣٣ باب ما في النبي صلى الله عليه وسلم من أذى المشركين والمنافقين
٣٠٩ باب استحباب الدعاء بالنصر عند لقاء العدو	٤٤٣ باب قتل أبي جهل
٣١٠ باب تحريم قتل النساء والصبيان في الحرب	
٣١٠ باب جواز قتل النساء والصبيان في البيات من غير تعدد	

## (تابع فهرسة شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم)

صحيحة	صحيحة
باب قتل كعب بن الاشرف طاغوت اليهود ٤٤٤	باب النساء الغزوات يرضخ لهن ولا يسهرن والنهي ٤٧٧
باب غزوة خيبر ٤٤٧	عن قتل صبيان أهل الحرب
باب غزوة الاحزاب وهي الخندق ٤٥٧	باب عدد غزوات النبي صلى الله عليه وسلم ٤٨٣
باب غزوة ذي قرد وغيرها ٤٥٩	باب غزوة ذات الرقاع ٤٨٦
باب قول الله تعالى وهو الذي كتب أيديهم عنكم ٤٧٤	باب كراهة الاستعانة في الغزو بكافر الحاجة ٤٨٧
الآية	أو كونه حسن الرأي في المسلمين
باب غزوة النساء مع الرجال ٤٧٥	

\*(تمت)\*

## الجزء الثامن

من ارشاد الساری لشرح صحیح البزاری

للعلامة القبطية \_\_\_\_\_ طلافى

دفعنا الله به آمين

(وبہامشہ متن صحیح الامام مسلم وشرح الامام النووی علیہ)



(الطبعة السادسة)

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيوتاق مصر المحمية

سنة ١٣٠٥ هجرية

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب  
وقتيبة بن سعيد قال حدثنا المغيرة  
يعنيان الخزامي قال حدثنا زهير  
ابن حرب وعمر والناس قال حدثنا  
سفيان بن عيينة كلاهما عن أبي  
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وفي حديث زهير يبلغ به النبي  
صلى الله عليه وسلم وقال عمرو رواية  
الناس تبع لقريش في هذا الشأن  
مسلمهم مسلمهم وكافرهم لكافرهم  
\* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا  
عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام  
ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فذكر أحاديث منها وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الناس تبع  
لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع  
لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم

(كتاب الامارة) \*

(باب الناس تبع لقريش  
والخلافة في قريش) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم الناس  
تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم  
لمسلمهم وكافرهم لكافرهم) وفي  
رواية الناس تبع لقريش في الخبر  
والشرو وفي رواية لا يزال هذا الامر  
في قريش ما بقي من الناس اثنان  
وفي رواية البخاري ما بقي منهم اثنان  
هذه الاحاديث واشباهها دليل  
ظاهر ان الخلافة مختصة بقريش  
لا يجوز عقد هذا لادم من غيرهم  
وعلى هذا انعقد الاجماع في زمن  
الصحابه فكذلك بعدهم ومن خالف  
فيه من اهل البدع أو عرض  
بخلاف من غيرهم فهو محجوج  
باجماع الصحابة والتابعين فمن بعدهم

### الجزء الثامن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب النكاح) \*

هولغة الضم والتداخل وقال المطرزي والازهرى هو الوطء حقيقة ومنه قول الفرزدق  
اذا سقى الله قوما صوب غادية \* فلا سقى الله أرض الكوفة المطرا  
التاركين على طهر نسائهم \* والتاركين بشطى دجلة البقرا  
وهو مجاز في العقد لان العقد فيه ضم والنكاح هو الضم حقيقة قال  
ضممت الى صدرى معطر صدرها \* كما نكحت أم العلاء صبيها  
أى كما ضمت أولانه سببه فخازت الاستعارة لذلك وقال بعضهم أصله لزوم شئ لشيء مستعليما عليه  
ويكون في المحسوسات وفي المعاني قالوا نكح المطر الأرض ونكح النساء عينه ونكحت القمح  
في الأرض اذا حراثتها وبذرت فيها ونكحت الحصاة اخفاف الابل قال المتنبي  
انكحت صم حصاها خف يعمله \* نكحتني بك السهل والجبل  
يقال انكحوا الحصى اخفاف الابل اذا ساروا واليسمى النكاح النكحة المطبوعة على العمل  
والنكح الاخذ قهر او قال اقرء العرب تقول نكح المرأة بضم النون بضعا وهو كناية عن الفرج  
فاذا قالوا نكحها أرادوا أصاب نكحها وقال ابن جني سألت أبا علي الناسري عن قولهم نكحها  
فقال فرقت العرب فراقا ليعرف به موضع العقد من الوطء فاذا قالوا نكح فلان فلا تأنه أو بنت  
فلان أو أخته أرادوا تزوجها وعقد عليها واذا قالوا نكح امرأته أو زوجته لم يريدوا الا الجماع  
لان بكراً المرأة والزوجة يستغنى عن العقد واختلاف أصحابنا في حقيقة نكحه على ثلاثة أوجه  
حكاهما الأضاحسين في تعليقه أحدها انه حقيقة في العقد مجاز في الوطء وهو الذي صححه القاضي  
أبو الطيب وقطع به المتولى وغيره واحتج له بكثرة ورود في الكتاب والسنة للعقد حتى قيل انه لم يرد

• وحديث يحيى بن حبيب الحارثي  
حدثنا روح حدثنا ابن جريج قال  
حدثني أبو الزبير أنه سمع جابر بن  
عبد الله يقول قال النبي صلى الله  
عليه وسلم الناس تبع لقريش في  
الخير والشر • وحدثننا أحمد بن  
عبد الله بن يونس حدثنا عاصم بن  
محمد بن زيد عن أبيه قال قال  
عبد الله قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا يزال هذا الأمر في  
قريش ما بقي من الناس أثنان

بالأحاديث الصحيحة قال القاضي  
أشترط كونه قرشياً هو مذهب  
العلماء كافة قال وقد احتج به أبو  
بكر وعمر رضي الله عنهم على الأنصار  
يوم السقيفة فلم ينكروا أحد قاله  
القاضي وقد عدها العلماء في  
مسائل الاجماع ولم ينقل عن أحد  
من السلف في قول ولا فعل يخاف  
ما ذكرنا وكذلك من بعدهم في  
جميع الاعتصام قال ولا اعتداد  
بقول النظام ومن وافقه من  
الخوارج وأهل البدع انه يجوز  
كونه من غير قريش ولا بسخافة  
ضرار بن عمرو في قوله ان غير  
القرشي من النبط وغيرهم يقدم  
على القرشي لهوان خاعه ان عرض  
منه أمر وهو الذي قاله من باطل  
القول وزخره مع ما هو عليه من  
مخالفة اجماع المسلمين والله أعلم  
(وأما قوله صلى الله عليه وسلم  
الناس تبع لقريش في الخير والشر)  
فعنه في الاسلام والجاهلية كما هو  
مصرح به في الرواية الاولى لانهم  
كانوا في الجاهلية رؤساء العرب  
وأصحاب حرم الله وأهل حج بيت الله  
وكانت العرب تنظر اسلامهم فلما  
أسلموا ففتحت مكة تبعهم الناس

في القرآن الا الله قد ولا يرد مثل قوله حتى تنكح زوجاً غيره لان شرط الوطء في التحليل انما ثبت  
بالسنة والا فالعقد لا يثمنه لان قوله تعالى حتى تنكح معناه حتى تزوج أي يعقد عليها ومفهومه  
أن ذلك كاف بعجزه لكن ثبت السنة أن لا عبرة بمفهوم الغاية بل لا بد بعد العقد من ذوق العسيلة  
قال ابن فارس لم يرد النكاح في القرآن الا للتزويج الا قوله تعالى وابتلوا النساء حتى اذا بلغوا  
النكاح فان المراد به الحلم والثاني انه حقيقة في الوطء مجاز في العقد وهو مذهب الحنفية والثالث  
انه حقيقة فيها بالاشترط ويتعين المقصود بالقرينة كما مر عن أبي علي وذكر ابن القطاع للنكاح  
أكثر من ألف اسم وفوائده كثيرة منها انه سبب لوجود النوع الانساني ومنها قضاء الوطء بنيل اللذة  
والتمتع بالنعمة وهذه هي الفائدة التي في الجنة اذ لا تنال فيها ومنها غرض البصر وكف النفس عن  
الحرام الى غير ذلك (بسم الله الرحمن الرحيم) كذا للمسنن تقديم البسملة وعند رواية القريري  
تأخيرها ولا يدرس قوطها (الترغيب) ولا يذرياب الترغيب (في النكاح لقوله تعالى) ولا يذرياب  
الله عز وجل (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) زاد أبو الوقت والاصيلي الآية والا امر يقتضي  
الطلب وأقل درجاته الندب فثبت الترغيب وقول داود واتباعه من أهل الظاهر انه فرض عين على  
القادر على الوطء والاتفاق يستكبالاية وقوله عليه الصلاة والسلام لعكاف بن وداعة الهلالي  
ألا تزوجة عكاف قال لا قال ولا جارية قال لا قال وأنت صحيح موسر قال نعم والحمد لله قال فانت  
اذا من اخوان الشياطين اما أن تكون من ربه ان النصارى فانت منهم واما أن تكون من افاصنع  
كأنصنع فان من سنتنا النكاح ~~منكم~~ وأراذل أموالكم عزابكم ويحك يا عكاف تزوج  
فقال عكاف يا رسول الله لا أتزوج حتى تزوجني من شئت قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقد تزوجت على اسم الله والبركة كريمة كلثوم الحميري رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده من طريق  
بقية فهو واجب على معين فيجوز أن يكون سبب الوجوب تحقيق في حقه والآية لم تنسق الالبيان  
العدد المحلل على ما عرف في الأصول • وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم  
ابن محمد بن أبي مريم الجمعي مولاهم البصري قال (أخبرنا محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير المدني  
قال (أخبرنا) ولا ي الوقت أخبرني بالأفراد (حميد بن أبي حميد الطويل) اختلف في اسم أبيه على  
ثموصة أو قال (انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول جاء ثلاثة رهط) اسم جمع لا واحد له من  
الفظة والثلاثة على بن أبي طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون كافي مرسل  
سعيد بن المسيب عند عبد الرزاق (الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة  
النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا) بضم الهمزة وكسر اللام مبنية للمفعول بذلك (كانهم  
تقاولوا) بشديد اللام المضموه عذوها قليلا أفقا لوالواين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر  
له) بضم الغين ولا بن عساكر وأبو الوقت وذرعن المستمل قد غفر الله له (ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
قال) ولا ي الوقت وذرعن قال (أحداهم) بفتح الهمزة وتشديد الميم للتفصيل (أنا فاني) ولا ي ذرعن  
عن المستمل والكشمة في فانا (أصل الليل أبدا) قيد لليل لالقوله أصلي (وقال) آخر أما أصوم الدهر  
ولا أفطر بالنهار سوى العيدين وأيام التشريق ولذا لم يقيد بمياتاً بيد (وقال آخر أنا أعزل النساء  
ولا أتزوج أبداً فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الادراة لفظ الهم (قتل) لهم (أنتم الذين  
قلتم كذا وكذا) بفتح الهمزة وتحقير الميم حرف تنبيه (والله الى لا خاسا لكم الله واتقاكم له)  
قال في الفتح فيه إشارة الى رد ما بنوا عليه أمرهم من ان المغفورة لا يحتاج الى مزيد في العبادة  
بخلاف غيره فاعلمهم انه مع كونه لا يبالغ في التشديد في العبادة أخشى الله وأتقى من الذين  
يشددون وانما كان كذلك لان المشدد لا يأمن من الملل بخلاف المتصدق انه آمين لاستقراره



جرير بن حصين عن جابر بن سمرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ح قال وحدثنا رفاعة بن الهيثم الواسطي واللفظ له حدثنا خالد يعني ابن عبد الله الطعان عن حصين عن جابر بن سمرة قال دخلت مع أبي علي النبي صلى الله عليه وسلم فسمعتة يقول ان هذا الامر لا ينقض حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة قال ثم تكلم بكلام فمضى علي قال فقلت لا يا ما قال قال كلهم من قريش \* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا صفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال

وجاءت وفود العرب من كل جهة ودخل الناس في دين الله أفواجا وكذلك في الاسلام هم أصحاب الخلافة والناس تبع لهم وبين صلى الله عليه وسلم ان هذا الحكم مستمر الى آخر الدنيا ما بقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله عليه وسلم لم يكن زمانه صلى الله عليه وسلم الى الآن الخلافة في قريش من غير من اجهة لهم فيها وتبقى كذلك ما بقي اثنان كما قاله صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض استدلل أصحاب الشافعي بهذا الحديث على فضيلة الشافعي قال ولادلالة فيه لهم لان المراد تقديم قريش في الخلافة فقط قلت هو حجة في حجة قريش على غيرهم والشافعي قرشي (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا الامر لا ينقض حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش) وفي رواية لا يزال

وخير العمل ما داوم عليه صاحبه انتهى فالنبي صلى الله عليه وسلم وان أعطى قوى الخلق في العبادات لكس قصده التشريع وتعليم أمته الطريق التي لا يلزم بها صاحبها وقال ابن المنير ان هؤلاء يبنوا على أن الخوف الباعث على العبادة ينحصر في خوف العقوبة فلما علموا انه صلى الله عليه وسلم مغفوره ظنوا أن لا خوف وجاؤا قلة العبادة على ذلك فرد عليه الصلاة والسلام عليهم ذلك وبين أن خوف الاجال اعظم من الاكثار المحقق الانقطاع لان الدائم وان قل أكثر من الكثير اذا انقطع وفيه دليل على صحة مذهب القاضي حيث قال لو أوجب الله شيئا لوجب وان لم يتوعد بعقوبة على تركه وهو مقام الرسول صلى الله عليه وسلم لم التعبد على الشكر وعلى الاجلال لا على خوف العقوبة فانه منه في عصمة (لكنني) استدرك من محذوف دل عليه السياق تقريره أنا وأنتم بالنسبة الى العبودية سواء لكن أنا (أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأزوجه النساء من رغب) أعرض (عن سنتي) طريقتي وتركها (فليس مني) اذا كان غير معتقدا لها والسنة مفردة مضاف بعم على الاربع فيشمل الشهادتين وسائر أركان الاسلام فيكون المعرض عن ذلك مرتدا وكذا ان كان الاعراض تنطعا يفتى الى اعتقاد أرجحية عم له أو ما ان كان ذلك بضرب من التأويل كالورع لقيام شبهة في ذلك الوقت أو عجزا عن القيام بذلك أو لقصد صحيح فيعذر صاحبه \* وفيه الترغيب في النكاح وقد اختلف هل هو من العبادات والمباحات فقال الحنفية هوسنة مؤكدة على الأصح وقال الشافعية من المباحات قال القموني في: ~~الشافعية~~ المسمى بالبحر في باب النكاح فرع نص الامام على أن النكاح من الشهوات لامن القسريات ~~في~~ أشار الشافعي في الام حيث قال قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء وقال عليه الصلاة والسلام حبيب الى من دنياكم الطيب والنساء واستغناء النسل به أمر مظنون ثم لا يدرى أصلها أم طالع انتهى وقال النووي ان قصده طاعة كاتباع السنة أو تحصيل ولد صالح أو عفة فريجه أو عينه فهو من أعمال الآخرة يثاب عليه وهو للتائق أي المحتاج له ولو خصيا القادر على مؤنة أفضل من التخلي للعبادة فخصينا للدين ولما فيه من ابقاء النسل والعاجز عن مؤنة يصوم والقادر غير التائق ان يتخلى للعبادة فهو أفضل من النكاح والافالنكاح أفضل له من تركه ثلاثة أفضى به البطالة الى الفواحش انتهى وقد تعقب الشيخ كمال الدين بن الهمام قولهم التخلي للعبادة أفضل فقال حقيقة أفضل تبقى كونه مباحا لا أفضل في المباح والحق انه ان اقترن بشيء كان ذا فضل والتجوز عند الشافعي أفضل لقوله تعالى وسيدا وصورا مدح يحبي عليه السلام بعدم اتيان النساء مع القدرة عليه لان هذا معنى الحصور وحشذ فاذا استدلل عليه بمثل قوله عليه السلام أربع من سنن المرسلين الحياء والتعطر والسوال والنكاح رواه الترمذي وقال حسن غريب فله أن يقول في الجواب لا انكر الفضيلة مع حسن النية وانما أقول التخلي للعبادة أفضل فالاولى في جوابه التمسك بحاله عليه الصلاة والسلام في نفسه ورد على من أراد من أمته التخلي للعبادة فانه صريح في عين المتنازع فيه يعني حديث هذا الباب فانه عليه الصلاة والسلام رده هذا الحال ردا مؤكدا حتى تبرأ منه وبالحمل فالأفضلية في الاتباع لا فيما تحيل النفس انه أفضل نظر الى ظاهر عادة أو توجبه ولم يكن الله عز وجل يرضى لاشرف أنبيائه إلا بأشرف الاحوال وكان حاله الى الوفاة النكاح فيستحيل أن يفتره على ترك الافضل مدته حياته وحال يحبي عليه السلام كان أفضل في تلك الشريعة وقد نضجت الرهبانية في ملتها ولو تعارضوا قدم التمسك بحال نبيها عليه الصلاة والسلام ومن تأمل ما يشتمل عليه النكاح من تهذيب الاخلاق وترقية الولد والقيام بمصالح المسلم العاجز عن القيام بها واعفاف الحرم ونفسه مودع النفس عنه وعنهن الى غير ذلك من القرائن

الكثيرة لم يكذب عن الجزم بأنه أفضل من التخلي بخلاف ما إذا عارضه خوف جورا ذالك الكلام ليس فيه بل في الاعتدال مع أداء القرائض والسنة وذكرنا أنه إذا لم تقترب بهينة كان مباحا لان المقصود منه حينئذ مجرد قضاء الشهوة ومبنى العبادة على خلافه ثم قال وأقول بل فيه فضل من جهة أنه كان متمسكنا من قضائهم بغير الطريق المشروع فالعدول اليه مع ما يعلم من أنه قد يستلزم انقلا فيه قصد ترك المعصية وعليه شباب انتهى \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني كاجرته المزي كأي مسعوداته (سمع حسان بن ابراهيم) الكرماني الغزري قاضي كerman (عن يونس بن يزيد) الأبي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير بن العوام (أنه سأل عائشة) رضي الله عنها (عن قوله تعالى وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكسوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى أن لا تعولوا) أقرب من أن لا تعدلوا من قولهم عال الميزان \* ولا (قالت) عائشة (يا ابن أخي) أسماء هي (التيمة) التي مات أبوها (تكون في حجر وليها) القائم بأمرها (فترغب في مالها وجالها يريد أن يتزوجها بأدنى) بأقل (من سنة صداقها) من مهر مثلها (فتموا) بضم الذون والهاء (أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا هن فيكم ما الصدق) على عادتهم في ذلك (وأمروا) بالواو (ينكح من سواهن) أي سوى اليتامى (من النساء) وهذا الحديث قد سبق في تفسير سورة النساء في قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم البائة بالمواحدة والهزمة المفقة من رواية الثابت بن عبد الله بن مسعود وغيره (فليتزوج لانه) أي التزوج ولا يوجب الوقت وذرعن المستقلى والكشمة في فائه بالفاء بدل اللام وهو لفظ الحديث (أغض البصر) بالغين والضاد المجتمعتين (وأحصن للفرج) بالحاء والصاد المهملتين (وهل يتزوج من لا أرب له) يفتح الهزمة والراء والموحدة تأتي من لا حاجة له (في النكاح) أم لا \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الأعمش) سليمان (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم) النخعي (عن علفمة) بن قيس أنه (قال كنت مع عبد الله) بن مسعود (فلقية عثمان بن عفان فقال عثمان له) يا أبا عبد الرحمن (وهي كنية ابن مسعود) (أن لي إليك حاجة فليأمر بالياء ولا أصبلي كافي الفتح واليونينية فخلوا بالواو بدل الياء كدعوا وصوبها بن التين لانه وأوى يعني من الخلوة أي دخلا في موضع حال (فقال عثمان) له (هل لك يا أبا عبد الرحمن في أن تزوجك بكرا تذكرك لما كنت تعهد) من نشاطك وقوة شبابك (فلما رأى عبد الله) بن مسعود (أن ليس له) لنفسه (حاجة الى هذا) الذي ذكره عثمان من التزوج يوجب لا يوجب ذرو الوقت عن الجوى والمستقلى أو ليس له أي لعثمان حاجة الا هذا بتشديد اللام بدل الى الحارة أي الترهيب في النكاح (أشار لي فقال يا علفمة فانهيت اليه وهو) أي والحال أن ابن مسعود (يقول أما) بالتحفيف (لئن قلت ذلك لقد قالها النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب) جمع شباب وهو من بلغ الى أن يكمل ثلاثين عند الشافعية وفي الجواهر لابن شماس من المالكية الى أربعين أي بإطاعة الشباب (من استطاع منكم البائة) أي الجماع فهو محمول على المعنى الاعم بقدرته على مؤن النكاح (فليتزوج) جواب الشرط وعند التسامى من طريق أبي معشر عن ابراهيم النخعي من كان ذا طول فليكنكم (ومن لم يستطع) أي الجماع للعجزه عن مؤنه (فعليه بالصوم) قال أبو عبيد فعليه بالصوم أغرا غرائب ولا تكاد العرب تغري الا شاهد تقول عليك زيدا ولا تقول عليه زيدا أو جيب بأن الخطاب للعاشرين الذين خاطبهم أولا بقوله فن استطاع منكم فالهاء في فعله ليست لغائب بل هي للعاشر المهمل اذ لا يصح خطابه بالكاف وهذا كما يقول الرجل من قام الا أن

أمر الناس ماضيا ما أولهم اثنا عشر رجلا ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكامة خفيت على فسأت أي ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلهم من قريش \* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابو عوانة عن ممالك عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ولم يذكر لا يزال أمر الناس ماضيا \* حدثنا هادب بن خالد الأزدي قال حدثنا حماد بن سلمة عن ممالك بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني عشر خليفة ثم قال كلمة لم أفهمها فقلت لابي ما قال فقال كلهم من قريش \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن داود عن الشعبي عن جابر بن سمرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر عزيزا الى اثني عشر خليفة قال ثم تكلم بشيء لم أفهمه فقلت لابي ما قال فقال كلهم من قريش \* حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ابن عون ح وحدثنا أحمد ابن عثمان التوفلي واللفظ له حدثنا أزهر ح وحدثنا ابن عون عن الشعبي عن جابر بن سمرة قال انطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعي أبي سمرة يقول لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا الى اثني عشر خليفة

أمر الناس ماضيا ما أولهم اثنا عشر رجلا كلهم من قريش وفي رواية لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني عشر خليفة كلهم من قريش قال القاضي قد توجسه هنا سؤالا أن أحدهما أنه قد جاء في الحديث

الآخر الخلافة بعدى ثلاثون سنة  
ثم تكون ملكا وهذا مخالف  
لحديث اني عشر خليفة فانه لم يكن  
في ثلاثين سنة الا خلفاء الراشدون  
الاربعة والاشهر التي يبيع فيها  
الحسن بن علي قال والجواب عن  
هذا ان المراد في حديث الخلافة  
ثلاثون سنة خلافة النبوة وقد جاء  
مفسرا في بعض الروايات خلافة  
النبوة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون  
ملكاً ولم يشترط هذا في الاثنى عشر  
السؤال الثاني انه قد ولى أكثر من  
هذا العدد قال وهذا اعتراض  
باطل لانه صلى الله عليه وسلم لم يقل  
لا بلى الاثنا عشر خليفة فو انما قال  
بلى وقد ولى هذا العدد ولا يضر  
كونه وجده بعدهم غيرهم هذا ان  
جعل المراد باللفظ كل وال ويحتمل  
أن يكون المراد مستحق الخلافة  
العاديين وقد مضى منهم من علم  
ولا بد من تمام هذا العدد قبل قيام  
الساعة قال وقيل ان معناه انهم  
يكونون في عصر واحد يتبع كل  
واحد منهم طائفة قال القاضي  
ولا يبعد أن يكون هذا قد وجد اذا  
تبعته التواريخ فقد كان  
بالاندلس وحدها منهم في عصر  
واحد بعد اربع مائة وثلاثين سنة  
ثلاثة كلهم يدعيها بالقبب بها وكان  
حينئذ في مصر آخر وكان خليفة  
الجماعة العباسية يبعد ادسوى من  
كان يدعى ذلك في ذلك الوقت  
في أطراف الارض قال وبعض هذا  
التأويل قوله في كتاب مسلم بعد  
هذا استكون خلفاء فيكثرون  
فلو افاننا ما قال فوا بيعة الاول  
فالاول قال ويحتمل أن المراد من  
يعز الاسلام في زمنه ويجمع  
قوله والنكاح هكذا في النسخ اهـ

منكم فله درهم فهذه الهامن قام من الحاضرين لالغائب (فانه) أي الصوم (له وجاء) بكسر الواو  
وبالجيم ممدودا وقيل بفتح الواو مع القصربوزن عصا أي التعب والحقا وذلك بعيد الآن براد فيه  
معنى الفتور لانه من وجب اذا فتر عن المشي فبسه الصوم في باب النكاح بالتعب في باب المشي أي  
قاطع لشهوته وأصله رضى الاثنى عشر لتذهب شهوة الجماع واطلاق الصوم على الوجاه من مجاز  
المشابهة لان الوجاه قطع الفعل وقطع الشهوة اعدامه أيضا وخص الشباب بالطالب لانهم مظنة  
قوة الشهوة وغالب بخلاف الشيوخ وان كان المعنى معتبرا اذا وجد السبب في الكهول والشيوخ  
أيضا \* واستدل بالحديث على أن من لم يستطع الجماع فالمطلوب منه ترك التزويج لانه أرشده الى  
ما ينافيه ويضعف دواعيه والا مرفى قوله فليتزويج وفي قوله فانكحوا وان كان ظاهرا هـ  
الوجوب الآن المراد به ما لا باحة قال في الام بعد أن قال قال الله تعالى وأنكحوا الايامي منكم  
الى قوله يغنهم الله من فضله الامر في الكتاب والسنة يحتمل معاني أحدها أن يكون الله حرم شيئا  
ثم أباحه فكان أمره احلال ما حرم كقوله تعالى واذا حلتم فاصطادوا وكقوله فاذا قضيت الصلاة  
فانتشروا في الارض الآية وذلك انه حرم الصيد على المحرم ونهى عن البيع عند النداء ثم  
أباحه ما في وقت غير الذي حرمه ما فيه كقوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحله الى مريثا وقوله  
فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا قال وأشبه ذلك كثير في كتاب الله وسنة رسوله صلى  
الله عليه وسلم ليس حقا أن يصطادوا ~~الامر بالتزويج والتطهر~~ قال ويحتمل أن يكون ذلك على  
صدق امرأته اذا طابت به عنه نفسا ولا يابى كل من يدعي ~~الامر بالتزويج والتطهر~~ قال ويحتمل أن يكون ذلك على  
ما فيه رشد به بالنكاح كقوله ان ~~يكونوا فقرا يغنهم الله من فضله~~ يدل على ما فيه سبب الغنى  
والنكاح ٣ كقوله صلى الله عليه وسلم سافروا وتعصوا انتهى وقد قسم بعضهم النكاح الى الاحكام  
الخمسة الوجوب والسند والتعريم والاباحة والكرهية فالوجوب فيما اذا خاف العنت وقدر  
على النكاح الا أنه لا يتعين واجبا بل اما هو واما التسرى فان تعذر التسرى فعين النكاح  
حينئذ الوجوب لا يصل الشريعة والندب لتأني يجد أهله ~~والكرهية لعين وممنوع~~  
وزمن ولو كانوا اجد من مؤنه وعاجز عن مؤنه غير تائق له لانتفاء حاجتهم اليه مع التزام العاجز  
ملا بقدر عليه وخطر القيام به فحين عداه والتعريم اما ان يكون لعينه كالسبع المذكورات  
في قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم وأبناؤكم وأخواتكم وأحفادكم وأزواجكم وأموالكم وأيمانكم وأجسامكم  
الباية فليصم \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) قال (حدثنا أي) قال (حدثنا) (حدثنا)  
الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (عمارة) بضم العين وتحقير الميم ابن عمير  
التميمي الكوفي (عن عبد الرحمن بن يزيد) بن قيس النخعي أنه (قال دخلت مع علقمة) أي عمه  
(والأود) بن يزيد أي أخيه (علي) (عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (فقال عبد الله) بن مسعود  
(كأنهم النبي صلى الله عليه وسلم شببا لا يجد شيئا فقال للناس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا معشر الشباب أي يا طائفة الشباب (من استطاع) استعمل من الطاعة أصـ له استطاع  
استنقأت الحركة على الواو فنقلت الى الساكن قبلها ثم قلبت الواو ألفا أي أطاق (الباية)  
المراد به هنا المعنى اللغوي وهو الجماع مأخوذ من الباء وهي المنزل لان من تزوج امرأته بواها  
منزلا وانما تحقق قدرته بالقدرة على مؤنه ففيه حذف مضاف أي من استطاع منكم أسباب  
النكاح ومؤنه (فليتزويج) وقيل المراد بها نفس مؤن النكاح سميت باسم ما يلزمها ولا بد  
من أحد التاويلين لان قوله صلى الله عليه وسلم ومن لم يستطع عطف على قوله من استطاع  
ولو حمل الباءة على الجماع لم يستقم قوله بعد فان الصوم له وجاء لانه لا يقال للعاجز هـ اذا وانما



وسمعه يقول اذا أعطى الله تعالى  
 أحدكم خيرا فليبدأ بنفسه وأهل بيته  
 وسمعه يقول أنا الفرط على الخوض  
 \* حدثنا محمد بن رافع حدثنا ابن أبي  
 قديك حدثنا ابن أبي ذئب عن  
 مهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد  
 أنه أرسل الى ابن سمرة العدوي  
 حدثنا ما سمعت من رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر  
 نحو حديث حاتم \* حدثنا أبو كريب  
 محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن  
 هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عمر  
 قال حضرت أبي حين أصيب فأنشأوا  
 عليه وقالوا جزاك الله خيرا فقال  
 راغب وراغب قالوا استخلف فقال  
 الظاهرة لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقد قصوه بحمد الله تعالى في  
 زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
 والعصية تصغير عصية وهي الجماعة  
 وكسرى بكسر الكاف وفتحها (قوله  
 صلى الله عليه وسلم اذا أعطى الله  
 أحدكم خيرا فليبدأ بنفسه) هو  
 مثل حديث ابدأ بنفسك ثم بمن  
 تعول (قوله صلى الله عليه وسلم  
 أنا الفرط على الخوض) الفرط  
 بفتح الراء ومعناه السابق اليه  
 والمنظر لسبقكم منه والفرط  
 والقارط هو الذي يتقدم القوم الى  
 المسابقي لهم ما يحتاجون اليه  
 (قوله عن عامر بن سعد أنه أرسل  
 الى ابن سمرة العدوي) كذا هو في  
 جميع النسخ العدوي قال القاضي  
 هذا الضعيف فليس هو بعدوي انما  
 هو عامري من بني عامر بن صعصعة  
 فتصحف بالعدوي والله أعلم

\* (باب الاستخلاف وتركه)

(قوله راغب وراغب) أي راج

(في ليلة واحدة وله) يومئذ (تسع نسوة) وفي كتاب الغسل وهن إحدى عشرة لكن قال ابن خزيمة  
 تفرد بذلك معاذ بن هشام عن أبيه وجمع ابن جبان في صحيحه بين الرويتين بحمل ذلك على حالتين  
 واختلف في ريحانة هل كانت زوجة أو سرية وحزم ابن اسحق بانها اختارت البقاء في ملكه وهل  
 ماتت قبله عليه الصلاة والسلام فلا أكثر على أنها ماتت قبله في سنة عشر وكذا ماتت زينب بنت  
 خزيمة بعد دخوله عليه بقليل قال ابن عبد البر مكثت عنده شهرين أو ثلاثة قال الحافظ بن حجر  
 فعلى هذا لم يجمع عنده من الزوجات أكثر من تسع مع أن سودة وهبت نوبتها العاشرة فربحت  
 رواية سعيد بن عيسى رواية الباب لكن تحمله رواية هشام على أنه ضم مارية وريحانة اليهن وأطلق  
 عليهن لفظ نساؤه تغليباً \* وبه قال (وقال في خليفته) بن خياط بن خليفة أبو عمر والعاصم قري  
 البصري صاحب الطبقات والتاريخ \* حدثني وخ المؤلف (حدثنا يزيد بن زريع) قال (حدثنا  
 سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة أن أنسا حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم) وغرض المؤلف  
 بسياقه بيان تصريح قيادة بتحديث أنس له بذلك \* وبه قال (حدثنا علي بن الحكم) بفتح الحاء  
 المهملة والكاف (الأنصاري) المروزي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح الشكري (عن رقبة)  
 بالراء والقاف والموحدة المفتوحة ابن مصقلة بالميم المفتوحة والصاد المهملة الساكنة والقاف  
 واللام المفتوحة (عن طلحة) بن مصرف (اليامي) بالتصنية وبعد الالف ميم مخففة (عن سعيد  
 ابن جبير) أنه (قال قال لي ابن عباس) ~~حدثنا ابن عباس~~ (أكثر نساء) لأنه في نسخة والتعقيب بهذه الامة ليخرج  
 مثل سليمان عليه السلام لأنه كان أكثر نساء وقيل المعنى خيرا منه محمد بن كان أكثر نساء من غيره  
 من يتساوى معه فيما عدا ذلك من الفضائل \* هذا (باب) بالتشوين (من هاجر) الى دار الاسلام  
 (أو عمل خيرا) كصلاة أو حج أو صدقة أو هجرة (لتزوجه امرأة) قال الكرماني ليحمله ازوجة نفسه  
 أو التفعيل بمعنى التفعّل واللام للتعليل (قوله مانوي) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بفتح القاف  
 والزاى والعين المهملة الخازي قال (حدثنا مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن  
 محمد بن ابراهيم بن الحرث) النخعي (عن علقمة بن وقاص) الليثي (عن عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم العمل) صحيح أو صحة العمل (بالنية) بالافراد فيهما  
 فالعمل مبدأ وان خبر الاستمرار الذي يتعلق به حرف الجر فان قلت العامل المقدر في الجور  
 يقتضى النصب وقد قيل انه الخبر فكيف يكون في محل نصب واجب بان الذي في موضع  
 النصب قوله النية لانه المفهول الذي وصل اليه العامل بواسطة البناء والذي في موضع الرفع  
 مجموع بالنية لانه الذي ناب عن الاستمرار وكذلك القول في كل مبتدأ خبره ظرف أو مجرور نحو  
 قولك زيد في الدار وزيد عندك واغظ انما ساقط هنا والباء في النية للاصاق لان كل عمل تلصق به  
 نيته أو السببية بمعنى أنها مقومة للعمل فكأنها سبب في إيجاده وسبق مزيد بحث في ذلك أول  
 الكتاب (وانما امرئ) رجل أو امرأة (مانوي) هذه الجملة مؤكدة للسابقة أو مفيدة غير  
 ما أفادته الأولى لان الأولى نهيته على أن العمل يتبع النية ويصاحبها فيتربى الحكم على ذلك  
 والثانية أفادت أن العامل لا يحصل له الامانواه وقال ابن عبد السلام الأولى ايمان ما يعتبر  
 من الاعمال والثانية لبيان ما يتربى عليها وأفادت أن النية انما تشترط في العبادات التي  
 لا تتميز بنفسها وأما ما يتميز بنفسه فانه ينصرف بصورته الى ما وضع له كالذكر والادعية  
 والتملاوة لانها لا تتردد بين العبادات والعادة لا يخفى ان ذلك انما هو بالنظر الى أصل الوضع أما  
 ما حدث فيه عرف كالتسبيح لمحب فلا ومع ذلك فلو قصد بالذكر القرية الى الله تعالى لكان

أتحمل أمركم حيا وميتا لودث  
ان حظي من الكفاف لاعلى ولا  
لى فان استخلف فقد استخلف من  
هو خير منى يعنى أبا بكر وان  
أترككم فقد ترككم من هو خير  
منى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال عبد الله فعرفت انه حين ذكر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم غير  
مستخلف

وخائف ومعناه الناس صنفان  
أحدهما يرجو والثاني يخاف أى  
راغب فى حصول شئ مما عندى  
أو رهاب منى وقيل أراد انى راغب  
فيما عنى الله تعالى ورهاب من  
عذابه فلا أقول على ما أنتم به على  
وقيل المراد خلافة أى الناس فيها  
ضربان راغب فم أفلا أحب تقديمه  
لرغبته وكره لها فأخشى عجزه عنها  
(قوله ان استخلف فقد استخلف  
من هو خير منى الخ) حاصله  
ان المسلمين أجمعوا على أن الخليفة  
إذا حضرته مقدمات الموت وقبل  
ذلك يجوز له الاستخلاف ويجوز له  
تركه فان تركه فقد اقتدى بالنبي  
صلى الله عليه وسلم فى هذا والان قد  
اقتدى بأبى بكر رضى الله عنه  
وأجمعوا على انعقاد الخلافة  
بالاستخلاف وعلى انعقادها بعقد  
أهل الحل والعقد لانسان اذا لم  
يستخلف الخليفة وأجمعوا على  
جواز جعل الخليفة الامرى شورى  
بين جماعة كما فعل عمر بال ستة  
وأجمعوا على انه يجب على المسلمين  
نصب خليفة ووجوبه بالشرع  
لا بالعقل واما ما حكى عن الاصم  
انه قال لا يجب وعن غيره انه يجب  
بالعقل لا بالشرع فباطلاق أما الاصم  
فمخرج باجمع من قبله ولا حجة

أكثر ثوبا ولذا قال فى الاحياء حركة اللسان بالذك كرمع الغفلة عنه تحصّل الثواب لانها  
خير من حركة اللسان بالغيبه بل هو خير من السكوت مطلقا أى المجرى عن التفكير قال وانما  
هو ناقص بالنسبة الى عمل القلب (فن كانت هجرته الى الله ورسوله) أى الى طاعة الله وأولى  
عبادة الله من مكة الى المدينة قبل الفتح (فهجرته الى الله ورسوله) جواب الشرط وجواب  
الشرط اذا كان جملة اسمية فلا بد من الفاء واذا كقوله تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم  
اذا هم يقنطون والفاء فى جواب الشرط للسببية أو التعقيب وظاهر اتحاد الشرط مع الجاء  
والقاعدة اختلافهما نحو من أطاع الله أثيب ومن عصاه عوقب واتحادهما غير مقيد لانه من  
تحصيل الحاصل وأجاب ابن دقيق العيد بأن التقدير فن كانت هجرته الى الله ورسوله مقيد لقصد  
فهجرته الى الله ورسوله ثوبا وأجر احكاما وشرا قال ابن مالك من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لم فى  
حديث حذيفة ولومت على غير الفطرة وجاز ذلك لتوقف الفائدة على الفضلة ومنه قوله تعالى  
ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم فلو لا قوله فى الاول على غير الفطرة وفى الثانى لانفسكم ما صح ولم يكن  
فى الكلام فائدة قال فى العدة واعراب قصدا ونية يصح أن يكون خبر كان أى ذات قصد وذات  
نية وتتعلق الى بالمصدر ويصح أن يكون الى الله الخبر وقصد امصدر فى موضع الحال وأما قوله ثوبا  
وأجر فلا يصح فيه الا الحال من الضمير فى الخبر انتهى وأعاد المجرور وظاهر الاضمار لانه لم يقل  
فهجرته اليه ما ولم يذكّر بالفظ الموصول كالتصريح بالاستاذ اذ ذكّر الله ورسوله بخلاف  
الدينار والمرأة فان الاحتقار والاضمار هما اولى (ومن كانت هجرته الى دنيا يصيها) يحصلها  
استعارة من اصابة الغرض والدينار عند المتكلمين ما على الارض والهوا والظاهر أنها كل  
مخلوق من الجوهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة والمراد بها فى الحديث المال ونحوه  
بدليل ذكر المرأة فى قوله (أو امرأة يشكها) وافرادها بعد دخولها فى لفظ دنيا من باب ذكر  
الخاص بعد العام لان الواقعة المذكورة فى قصة المهاجر لتزوج امرأته فذكرت الدنيا مع القصة  
زيادة فى التحذير قالوا وفرد على ابن مالك حيث زعم فى شرح عمده أن عطف الخاص على العام  
لا يكون الا بالواو والقصة المذكورة رواها سعيد بن منصور بإسناد صحيح على شرط الشيخين قال  
حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود قال من هاجر يتغنى شيئا  
فأقاله ذلك هاجر رجل ليتزوج امرأته يقال لها أم قيس فكان يقال له مهاجر أم قيس وليس فيه ان  
حديث الاعمال سبق بسبب ذلك (فهجرته الى ما هاجر اليه) من الدنيا والمرأة حكا وشرا كما مر  
بما فيه من البحث أولا والخبر محذوف فى الثانى والتقدير فهجرته الى ما هاجر اليه من الدنيا  
والمرأة قبيحة غير صحيحة أو غير مقبولة ولا نصيب له فى الآخرة وعورض بأنه يقتضى أن تكون  
الهجرة مذمومة مطلقا وليس كذلك فان من يتوهم هجرته مفارقة دار الكفر وتزوج المرأة معها  
فلا تكون قبيحة ولا غير صحيحة بل هي ناقصة بالنسبة الى من كانت هجرته خاصة وانما أشعر  
السباق بدم من فعل ذلك بالنسبة الى من طلب المرأة بصورة الهجرة الخالصة فأما من طلبها  
مضمومة الى الهجرة فانه يشاب لكن دون ثواب من أخلص وكذا من طلب التزويج فقط لاعلى  
صورة الهجرة الى الله لانه من الامر المباح الذى قد يشاب فاعله اذا قصد به القرية كالاغفاف كما وقع  
فى قصة اسلام أبى طلحة المروية عند النسائي عن أنس قال تزوج أبو طلحة أم سليم فكان صداق  
ما بينهما اسلام أسلمت أم سليم فقبل أبى طلحة فخطبها فقالت انى قد أسلمت فان أسلمت تزوجتك  
فأسلمت فزوجته قال فى الفتح وهو محمول على انه رغب فى الاسلام ودخله من وجهه وضم الى ذلك  
ارادة التزويج المباح فصار كن نوى بصومه العبادة والحجامة وأما اذا نوى العبادة وخالطها شئ مما

\* حدثنا اسحق بن ابراهيم وابن ابي عمر (١٠) ومحمد بن زافع وعبد بن جمد والفاظهم متقاربة قال اسحق وعبد اخبرنا وقال

بغير الاخلاص فقد نقل ابو جعفر بن جرير الطبري عن جهم والسلف ان الاعتبار بالابتداء فان كان في ابتداءه لله خالص لم يضره ما عرض له بعد ذلك من اعجاب وغيره والله اعلم (باب تزويج المعسر) الذي ليس معه شيء من المال (الذي معه القرآن والاسلام فيه) أي في الباب (سهل) الساعدي الانصاري ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر سهل بن سعد رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) السابق موصولا في باب القراءة عن ظهر القلب في قصة الواهبة نفسها وقوله عليه الصلاة والسلام للرجل الذي قال يا رسول الله ان لم يكن لك بها حاجة فزوجهما اذهب الى أهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتما من حديد وقوله عليه السلام ما دام لك من القرآن قال معي سورة كذا وكذا عدها قال انقرؤهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان قال (حدثنا اسمعيل بن أبي خالد) سعد الجعفي الكوفي قال (حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم عوف الاحمسي (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه) انه قال كنا غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم ليس لنا نساء فقلنا يا رسول الله ألا بفتح الهمزة وتخفيف اللام (نستخصي) لتزول عنا شهوة الجماع (فنهانا عن ذلك) لما فيه من ضرر النفس وقطع النسل المقصود بالكساح شرعا ومطابقة الحديث للترجمة كما قال ابن المنبر انه عليه الصلاة والسلام نهاهم عن الاستخصاء وكساحهم فلو كان المعسر لا يتكسح وهو ممنوع عن الاستخصاء لكاف شططا وكان كل منهم لا بد وأن يحفظه ~~سورة~~ أن فتعين التزويج بجماعهم من القرآن فكسحكم الترجمة من حديث سهل بالتخصيص ومن حديث ابن مسعود بالاستدلال وهذا الحديث قد سبق في التفسير (باب قول الرجل لا خيعة انظر رأي زوجتي) بتشديد الياء شئت حتى أنزلت عنها بفتح الهمزة وكسر الراء أي أطلقها فاذا انقضت عذمتها تزوجها (رواه) أي المذكور في الترجمة (عبد الرحمن بن عوف) كما سبق موصولا في البيع وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى (عن سفيان) الثوري (عن حميد الطويل) انه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه (قال قدم عبد الرحمن بن عوف) من مكة الى المدينة فمهاجرا (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الانصاري) يسكنون عين سعد (وعند الانصاري امرأتان فعرض عليه) أي على عبد الرحمن (أن يتأصمه أهله وماله فقال) له عبد الرحمن (بارك الله لك في أهلك ومالك دولي على السوق فأني السوق فربح شيئا من أقط وشيئا من سم فراه النبي صلى الله عليه وسلم بعد أيام وعليه وضرب) بفتح الواو والضاد المججمة وبالراء طبع من خلوق (من صفرة فقال) عليه الصلاة والسلام (مهم) بفتح الميم وسكون الهمزة ففتح الياء بعدهم ساكنة أي ما حالك وما شأنك (يا عبد الرحمن فقال تزوجت) يا رسول الله (انصارية قال فاسقت) زادا أبو ذر عن المسقلى اليها (قال) سقت اليها (وزن نواة من ذهب) خمسة دراهم (قال) ولم ولو بشاة وهذا الحديث قد مر في البيع (باب ما يكره من التبطل) بموحدة بين فوقيتين ثابتة ماضية مدة أي الانقطاع عن النساء وترك التزويج للعبادة (والخصام) بكسر الخاء المججمة والمد هو الشق على الاثنين وانترأهما وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) النخعي البريعي الكوفي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) يسكنون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (اخبرنا ابن شهاب) محمد بن مسلم انه (سمع سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون) بالطاء المججمة الساكنة (التبطل) أي رد عليه اعتقاد مشروعية التبطل كأنه لما رآه عبادة وليس كذلك رده عليه لان كل ما يفعله العبد تقربا الى الله تعالى بقصد أن يتوصل به الى رضا الله ورسوله وليس

الاخر ان حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري أخبرني سالم عن ابن عمر قال دخلت على حفصة فقالت أعلمت ان أباك غير مستخلف قال قلت ما كان ليفعل قالت انه فاعل قال فقلت اني أكله في ذلك فسكت حتى عدت ولم أكله قال فقلت كائنا أحمل بيمني جبه الا حتى رجعت فدخلت عليه فسالني عن حال الناس وأنا أخبره له في بقاء الصحابة بالخليفة في مدة التشاور يوم السقيفة وأيام الشورى بعد وفاة عمر رضي الله عنه لانهم لم يكونوا تاركين لنصب الخليفة بل كانوا ساعين في النظر في أمر من يعقله وأما المنازل الاخر ففساد قوله ظاهر لان العقل لا يوجب شيئا ولا يحسنه ولا يقبحه وإنما يقع ذلك بحسب العادة لابتدائه وفي هذا الحديث دليل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص على خليفة وهو اجماع أهل السنة وغيرهم قال القساضي وخالف في ذلك بكر ابن أخت عبد الواحد فزعم انه نص على أبي بكر وقال ابن الراوندي نص على العباس وقالت الشيعة والرافضة على علي وهذه دعاوى باطلة وجسارة على الافتراء ووقاحة في مكاره الحس وذلك لان الصحابة رضي الله عنهم أجمعوا على اختيار أبي بكر وعلى تنفيذ عهده الى عمر وعلى تنفيذ عهده عمر بالشورى ولم يخالف في شيء من هذا أحد ولم يدع على ولا العباس ولا أبو بكر وصية في وقت من الاوقات وقد اتفق على والعباس على جميع هذا من غير ضرورة مانعة من ذكر وصية لو كانت فن زعم انه كان لاحد منهم وصية فقد نسب الامة الى اجتماعها على الخطا واسطة عليه وكيف يحل لاحد من



قال ثم قلت له اني سمعت الناس يقولون مقالة قال ليت ان أقولها لك زعوا لك (١١) غير مستخلف وانه لو كان لك رأي ابل أو رأي غنم

ثم جاء لوتر كهاريت أن قد ضيع  
فرعاية الناس أشد قال فوافقته قولي  
فوضع رأسه ساعة ثم رفعه الى فقال  
ان الله عز وجل يحفظ دينه واني  
لئن لآستخلف فان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لم يستخلف وان  
أستخلف فان أبا بكر قد استخلف  
قال فوالله ما هو إلا أن ذكر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر  
فعلت انه لم يكن ليعدل برسول الله  
صلى الله عليه وسلم أحدا وانه غير  
مستخلف وحدثنا شيبان بن فروخ  
حدثنا جري بن حازم حدثنا الحسن  
حدثنا عبد الرحمن بن سمرة قال قال  
لى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانك  
ان أعطيتها عن مسئلة وكانت اليها  
وان أعطيتها عن غير مسئلة أعنت  
عليها \* وحدثنا يحيى بن يحيى  
حدثنا خالد بن عبد الله عن يونس ح  
وحدثني علي بن حجر السدي حدثنا  
هشيم عن يونس ومنصور وحيد  
ح وحدثني أبو كامل الجحدري  
حدثنا حماد بن زيد عن سماعة بن  
عطية عن يونس بن عبيد وهشام بن  
حسان كلهم عن الحسن عن  
عبد الرحمن بن سمرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم بمثل حديث جري  
من أهل القبلة أن ينسب الصحابة  
الى المواطاة على الباطل في كل هذه  
الاحوال ولو كان شئ لنقل فانه من  
الامور المهمة (قوله آليت ان  
أقولها) أى حانت

\* (باب النهي عن طلب الامارة  
والحرص عليها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تسأل  
الامارة فانك ان أعطيتها عن مسئلة

من الشرع فهو مردود فذكر صلى الله عليه وسلم ما كان من ذلك خارجا عن شرعه وسنته ولم يأذن له  
(ولو آذن) صلى الله عليه وسلم (له) أى لابن مطعون في تركه النكاح (لاختصينا) افتعال من خصيته  
سلت خصيته فهو خصى بفتح أوله ومخصى أى لفعلنا فعل من مخصى بأن نفعل ما يزيد الشهوة  
وليس المراد اخراج الخصيتين لانه حرام أو هو على ظاهره وكان قبل النهي عن الاختصاص قال في  
الفتح ويؤيده نواردا مستنذنا جماعة من الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك كما في هريرة وابن  
مسعود وغيرهما قال في شرح المشكاة وكان من حق الظاهر أن يقال لو آذن له لتبتلنا فعدل الى  
قوله اختصينا ارادة للمبالغة أى لو آذن لنا بالغنى التبتل حتى يقضى بنا الامر الى الاختصاص ولم يرد  
حقيقة الاختصاص لانه غير جائز قال في الفتح وانما كان التعبير بالاختصاص أبلغ من التعبير بالتبتل لان  
وجود الالة يقتضى استمرار وجود الشهوة ووجود الشهوة ينال المراد من التبتل فيعين الاختصاص  
طريقا الى تحصيل المطلوب وغايته ان فيه الماعظما في العاجل يقتصر في جنب ما يندفع به في الآجل  
فهو كقطع الاصبع اذا وقعت في اليد المتأكله صيانة لبقية اليد وليس الهلاك بالاختصاص محققا بل هو  
نادر \* وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه في النكاح \* وبه قال  
(حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) (هو ابن أبي حمزة) (عن الزهري) محمد بن مسلم  
ابن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) انه سمع سعد بن أبي وقاص يقول لقد ردت  
ذلك) أى اعتقاد مشروعية التبتل (بعض النسخ) (سعيد بن المسيب) (عن عثمان بن مطعون) ثبت ابن  
مطعون لابي الوقت (ولو آجاز) (سعيد بن المسيب) (له التبتل لاختصينا) لدفع شهوة النساء ليكننا  
التبتل حينئذ ولعلهم كانوا يظنون جوازه ولم يكن هذا الظن موافقا فان الاختصاص حرام في الآدمي  
وغيره من الحيوانات الا المأكول فيجوز في صغره ويحرم في كبره وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)  
البطني قال (حدثنا جري) (هو ابن عبد الحميد) (عن اسمعيل) بن أبي خالد الجلي (عن قيس) هو ابن  
أبي حازم انه (قال قال عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (كان غزو واصر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وليس لنا شئ) من المال (فقلنا) أى لرسول الله صلى الله عليه وسلم (الا نختصى) أى لا نستدعى  
من يفعل بنا الاختصاص أو نعالج ذلك بأنفسنا (فنهانا) صلى الله عليه وسلم (عن ذلك) نهي تحريم لما  
فيه من تعذيب النفس والتشويه رابطال معنى الرجولية وتغيير خلق الله وكفر النعمة لان خلق  
الشخص رجلا من النعم العظيمة فاذا زال ذلك فقد تشبه بالمرأة واختار النقص على الكمال  
(ثم رخص) عليه الصلاة والسلام (لنا) بهذا ذلك (ان تشكح المرأة بالنوب) أى الى أجل في نكاح  
المتعة ثم قرأ علينا اي عبد الله بن مسعود كما في رواية مسلم وكذا الامام عيسى في تفسير المائدة (يا ايها  
الذين آمنوا لا تحرموا طبقات ما أحل الله لكم) ما طاب ولذ من الحلال ومعنى لا تحرموا لا تمنعوها  
أنفسكم كمنع التحريم أو لا تقولوا حرمناها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها ترك هذا  
منكم وتشفوا عن ابن مسعود أن يحل قال له اني حرمت الفراش فتلا هذه الآية وقال ثم على  
فراشك وكفر عن عيذك ودعى الحسن الى طعام ومعه فرقد السجى وأصحابه ففقدوا على المائدة  
وعليه ألوان من الدجاج المسمن والناوذج وغير ذلك فاعتزل فرقد ناحية فسأل الحسن أهوصائم  
قالوا لا ولكنه يكره هذه الألوان فاقبل الحسن عليه وقال يا فريقد أتري لعاب النحل بلباب البر  
بخالص السمن يعيبه مسلم (ولا تعتدوا) أى لا تتجاوزوا الحد الذي حد عليكم في تحريم أو تحليل  
أو لا تعتدوا حدود ما أحل لكم الى ما حرم عليكم (ان الله لا يحب المعتدين) حدوده قال الراغب  
لما ذكر تعالى حال الذين قالوا اننا نصارى ذكر أن منهم قسيسين ورهبانا فخدحهم بذلك وكانت  
الرهبانة قد حرموا على أنفسهم طيبات ما أحل الله لهم ورأى الله تعالى قومًا تشبهوا الى حالهم

أكلت اليها) هكذا هو في كثير من النسخ وأما كثرة ما كتبت بالهـ مزعة في بعضها وكانت قال القاضي هو في أكثرها بالهـ وقال الصواب

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء قال (١٣) حدثنا أبو أسامة عن بر يدين عن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال دخلت على النبي

صلى الله عليه وسلم أنا وأورجلان من بني عى فقال أحدهما لرجلين يا رسول الله أمرنا على بعض ما ولاك الله عز وجل وقال الآخر مثل ذلك فقال أنا والله لأنولى على هذا العمل أحد أسأله ولا أحد حرص عليه \* حدثنا عبد الله بن سعيد ومحمد بن حاتم واللفظ لابن حاتم قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا قرة بن خالد حدثنا جريد بن هلال حدثني أبو بردة قال قال أبو موسى أقبلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومي رجلا من الأشرعيين أحدهما عن يميني والآخر عن يساري فكلاهما سألهما العمل والنبي صلى الله عليه وسلم يستألف فقال ما تقول يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس قال فقلت والذي بعثك بالحق ما أطلعنا على ما في أنفسهما وما شجرت أنهما يطلبان العمل قال وكان في أنظر إلى سواك تحت شفته وقد قصصت فقال لن أولناستعمل على عملنا من أراده ولكن اذهب أنت يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس فبعثه على البين ثم أتبعه معاذ بن جبل بالوأي أسألت أيها ولم يكن معاذ أعانة بخلاف ما إذا حصلت بغير مسألة (قوله صلى الله عليه وسلم أنا والله لأنولى على هذا العمل أحد أسأله ولا أحد حرص عليه) يقال حرص بفتح الراء وكسرها والفتح أفصح وبه جاء القرآن قال الله تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين قال العلماء والحكمة في أنه لا يولى من سأل الولاية أنه يولى كل الهوى لا تسكون معه أعانة كما صرح به في حديث عبد الرحمن بن سمرة السابق وإذا لم تكن معه أعانة لم يكن كفأ ولا يولى غير الكفء ولأن في مسألة الطالب

وهو أن يقتدروا بهم فهاهم عن ذلك فان قلت لم يقل والله يبغي المعتدين ليكون أبلغ أجيب بل المذكور أبلغ لأن من المعتدين من لا يوصف بأن الله يبغيه ويوصف بأن الله لا يبغيه وهو من لم يكن اعتدأؤه كثيرا قال في الفتح وظاهر استشهاده ابن مسعود بهذه الآية هنا يشعر بأنه كان يرى جواز المنة ويرأى أن شاء الله تعالى البحث في ذلك بعون الله تعالى (وقال أصبغ) بن القريج وروى عبد الله بن وهب فيما وصله جعفر القرأى في كتاب التدرج والحوزقي في الجمع بين الصحيحين (أخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (عن يونس بن يزيد) الأيلي (عن ابن شهاب) محمد الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قلت يا رسول الله انى رجل شاب وأنا) ولا يلى ذرع الكشمهينى وأنا (أخاف على نفسى العنت) بفتح العين المهملة والنون والفوقية أى الزنا (ولا أجد ما تزوجه النساء) زاد في رواية حرمه فأنذنى أختصى (فسكت) صلى الله عليه وسلم (عنى ثم قلت مثل ذلك فسكت عنى ثم قلت مثل ذلك فسكت عنى ثم قلت مثل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يأبأ به ريرة جف القلم عانت لاق) أى نفذ المقدور بما كتب في اللوح المحفوظ فيق القلم الذى كتب به جافا لا مد فيه لفرغ ما كتب به (فاختص) بكسر الصاد المهملة والخففة أمر من الاختصاص (على ذلك) أى فاختص حال استعلائى على العلم بأن كل شئ بقضاء الله وقدره فالجار والمجور مرتبطان بمخدوف (أو ذر) أى اترك وفى رواية الطبري فاقصر بالراء بعد الصاد ومعناه كما في شرح المشيخ ~~الشيخ محمد بن عبد الله بن مسعود~~ (أوتركه) وأفعل ما ذكرت من الخصاوى على الروايتين فليس الأمر فيه لطلب الفعل بل ~~يديد كقوله تعالى~~ وقال الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (باب كاح الأبرار وقال ابن أبي مليكة) عبد الله بن سعيد الله بن أبي مليكة واسمه زهير الاحول المكي فيما وصله المؤلف في نفسه - سورة النور (قال ابن عباس لعائشة) رضى الله عنهم (لم ينكح النبي صلى الله عليه وسلم بكرا غيرك) والبكرهى التى لم توطأ \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) هو أنى أو يس القرشي التيمي ابن أخت الامام مالك بن أنس وصهره على ابنه (قال حدثني) بالافراد (أخى) عبد الحميد أبو بكر الأعشى (عن سليمان) بن بلال (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير العوام (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت قلت يا رسول الله أرأيت) أى أخبرني (لوزلت وأداؤ فيه شجرة قدأ كل منها) بضم الهاء - زة وكسر الكاف (و وجدت شجرة لم يؤكل منها) بالافراد فى شجرة فى الموضوعين وقال في الفتح وفى رواية أبي ذر وفيه شجرة قدأ كل منها وجدت شجرة يعنى بالافراد فى الاولى والجمع فى الثانية قلت وهو الذى فى اليونانية من غير عزول رواية وذكره الحميدى بلفظ فيه شجرة قدأ كل منها وكذا فى مستخرج أبي نعيم باللفظ الجمع وهو أصوب لقولها (فى أيها) أى فى أى الشجر (كنت ترتع بعيرك) بضم أوله وكسر نائه ولوأرادت الموضوعين لقالت فى أيهما (قال) صلى الله عليه وسلم أرنتع (فى) الشجر (التي لم يرتع منها) بضم التحتية وفتح الفوقية والراء بينهما كنه زادا أبو نعيم فأنابه بكسر الهاء وفتح التحتية وسكون الهاء وهى للسكت (يعنى) بالتحسية فى الفرع وبالفوقية فى غيره وهو الذى فى اليونانية أى فعنى عائشة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها) وهذا فيه غاية بلاغة عائشة وحسن تأنيها فى الأمور كما قاله فى الفتح وما أحسن قول الحريرى فى تفضيل المبكر حيث قال اما البكرة فالدرة المخزونة والبيضة المكنونة والثرثرة الباكورة والسلافة المدخورة والروضة اللاتب والطوق الذى غن وشرف لم يدنس بالامس ولا استغشاها بالاس ولا مارسم عايات ولا واصل كسها طامث لها الوجه الحى والطرف الخفى والغزاة المغازلة والمحلة الكاملة والشاح الطاهر القشيب والضجيج الذى يشب ولا يشيب وبه قال (حدثنا

فلما قدم عليه قال انزل وألقي له وسادة واذ رجل عنده مئونة قال ما هذا قال هذا (١٣) كان يهوديا فأسلم ثم راجع دينه دين السوء فمؤد

قال لأجل حتى يقتل قضاء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال اجلس نعم قال لأجل حتى يقتل قضاء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فأمر به فقتل ثم تذاكر القيام من الليل

والحرير صلى الله عليه وسلم (قوله وألقي له وسادة) فيها كرام الضيف بهذا ونحوه (قوله في اليهودي الذي أسلم ثم ارتد فقال لأجل حتى يقتل فأمر به فقتل) فيه وجوب قتل المرتد وقد أجمعوا على قتله لكن اختلفوا في استنابته هل هي واجبة أم مستحبة وفي قدرها وفي قبول توبته وفي أن المرأة كالرجل في ذلك أم لا فقال مالك والشافعي وأحمد والجمهور من السلف والخلف يستتاب وتقتل ابن القصار المالكي أجماع الصحابة عليه وقال طاوس والحسن وابن الماجشون المالكي وأبو يوسف وأهل الظاهر لا يستتاب ولتؤنب نفقته وتوبته عند الله تعالى ولا يسقط قتله لقوله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه وقال عطاء إن كان ولد مسلم يستتاب وإن كان ولد كافرا فأسلم ثم ارتد يستتاب واختلفوا في أن الاستنابة واجبة أم مستحبة والأصح عند الشافعي وأصحابه أنها واجبة وإنها في الحال وله قول أنها ثلاثة أيام وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وأصحابهم وعن علي رضي الله عنه أنه يستتاب شهرا قال الجمهور والمرأة كالرجل في أنها تقتل إذا لم تتب ولا يجوز استتبابها هذا مذهب الشافعي ومالك والجمهور وقال أبو حنيفة وطائفة تسجن المرأة ولا تقتل وعن الحسن وقادة

عبد بن اسمعيل القرشي الهباري من ولد هبار بن الأسود الكوفي وكان اسمه عبد الله وعبد الله لقب غلب عليه وعرف به قال (حدثنا أبو اسامة) جالس اسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أريدت) بضم الهمزة وكسر الراء والكاف (في المنام مرتين إذا رجل) ملك في صورة رجل وفي الترمذي أنه جبريل (بجملتك) أي صورتك (في سرقة حرير) بفتح السين والراء المهملة ثم قال أي قطعة حرير (فيقول هذه امرأتك) زاد ابن حبان في الدنيا والآخرة (فأكشفها) أي السرقة (فأذا هي) أي الصورة التي في السرقة (أنت فأقول إن يكن هذا) الذي رأيت (من عند الله عظمه) بضم أوله من الماضي فان قلت رؤيا الأنبياء وحى فإمامه في قوله إن يكن أجيب باحتمال أن تكون هذه الرؤيا قبل النبوة وبعد ما فعل في الأول لا اشكال وعلى الثاني فلها ثلاثة أوجه أن تكون على ظاهرها فلا تحتاج إلى تعبير فسميها الله تعالى وبخبرها وتحتاج إلى تعبير وتفسر وتعرف عن ظاهرها كأن يخرج على مثالها كأختها أو قريبتها أو سميتها فالتشكك عائدا إلى أنها على ظاهرها وتحتاج إلى تعبير أو المراد أن كانت هذه الزوجية في الدنيا أو في الآخرة ولم يشك ولكن أخبر على التحقيق وأتى بصورة التشكك وهذا نوع من أنواع البلاغة يسمى مزج التشكك باليقين قاله القاضي عياض \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في التعبير ومسلم في الفضائل ونقل في المصابيح عن ابن المنير أن من خدع الله عندها أنها أولدت مسلمات بالأم أبيها قبل ولادتها قال وهذا لازم للتفسير والتواريخ فيما ينفون ولم أر أحدا انتزع ذلك والله أعلم (باب النيبات) اللاتي تزوجن ولابن ذر باب تزويج النيبات (وقالت أم حبيسة) أم المؤمنين رملت بنت أبي سفيان الأموي بمارصه في باب وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم الآية أن شاء الله تعالى (قال النبي) ولابن ذر الوقت والاصلي وابن عساكر قال في النبي (صلى الله عليه وسلم) مخاطب الأزواج (لا تعرضن) بفتح التاء وسكون العين المهملة وكسر الراء وسكون الضاد المعجمة معهما علم في الفرع (على بناتكن ولا أخواتكن) لحرمتن لأنهن رباته وهو يحقق أنه عليه الصلاة والسلام تزوج النيبات ذات البنت من غيره فحصلت المطابقة بين الحديث والبرجة \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة قال (حدثنا سيار) بفتح السين المهملة وثبت ديد القحبة ابن أبي سيار وأمه وردان الغزالي الواسطي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري رضي الله عنهما أنه (قال قلنا) رجعنا (مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة) هي غزوة تبوك (فمنجبت على بعير في قطوف) بفتح الفاف أي بطي (فلحقني راكب من خلق فخنس بعيري بعزة) عصا طويلة أقصر من الرمح (كانت معه فأنطلق بعيري كاجودما أنت را من الابل) بجوين راء (فأذا) هو النبي صلى الله عليه وسلم فقال (لي ما يجلك) بضم التخمينة وسكون العين وكسر الجيم أي ما سبب امرأتك قلت حديث عهد بعمرس بضم العين والراء المهملة في الفرع كاصلة وفي نسخة بسكون الراء أي قريب البناء بامرأة (قال) صلى الله عليه وسلم أتزوجت (بكرا) ولابن ذر أبكر بابتات همزة الاستفهام (أم) تزوجت (نينا) هي (نيب) ولابن ذر نيبا نصب بتقدير تزوجت (قال) عليه الصلاة والسلام (فهلا) تزوجت (جارية) بكرا (تلاعبا وتلاعبك) وعند الطبراني من حديث كعب بن عجرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل قد كرا الحديث نحو حديث جابر وفيه وتعضها وتعضها وكلمة هلا للتحضيض (قال) جابر (فلما ذهبنا) لتدخل المدينة (قال) عليه الصلاة والسلام (أهلوا) بهمزة

أنها تسترق وروى عن علي قال القاضي عياض وفيه إن لا امرأة الأمصار أقامة الجسد وفي القتل وغيره وهو مذهب مالك والشافعي

قطع (حتى تدخلوا ليلاى عشاء) قال الحافظ بن حجر وهذا يعارض الحديث الآخر الا ترى قبيل  
أبواب الطلاق لا يطرق أحدكم أهله ليلا وهو من طريق الشعبي عن جابر أبضا ويجمع بينهما ما بان  
الذى فى الباب لمن علم خبر مجيئه والعلم بوصوله والآخرى لمن قدم بغتة (الذى غشط الشعنة) بفتح  
الشين المعجمة وكسر العين المهملة وفتح المثلثة المنتشرة الشعر المقبرة الرأس الغير المتزينة (وتستخذ  
المغسبة) بضم الميم وكسر الغين المعجمة وسكون القمبة عدها موحدة أى نسة عمل الخديدة وهى  
الموسى فى إزالة الشعر من غاب عنها زوجها أى لان تنهيا وتزني لزوجها بامتشاط الشعر وتنظيف  
البدن \* وهذا الحديث قد سبق مطولا ومختصا فى البيوع والاستتراض والشروط والجهاد  
\* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا محارب) بضم  
الميم وفتح الحاء المهملة وبعد الالف راء مكسورة فوحدة ابن دينار بكسر الدال المهملة وفتح المثلثة  
آخره راء السدوسى (قال سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنهم يقول تزوجت فقال لى رسول

عليه وسلم له (أنت أخى فى دين الله وكاتبه) أشار الى نحوه وقوله تعالى انما المؤمنون اخوة (وهى) أى عائشة (لى - لال) ذكائها لان الاخوة المانعة من ذلك اخوة النسب والرضاع لا اخوة الدين \* وهذا الحديث صورته صورة المرسل ويحتمل أنه جملة عن خاتمه عائشة أو عن أمه أسماء بنت أبى بكر وقال أبو عمر بن عبد البر اذا علم لقاء الراوى لمن أخبر عنه ولم يكن مدلسا جمل ذلك على سماعه من أخبر عنه ولو لم يأت بصيغة تدل على ذلك (هذا باب) بالنسبة اذا أراد أن يتزوج بنتى أمه (الى من ينكح) من النساء بفتح التحتية وكسر الكاف أو بضم ثم فتح أى الى من يعقد (وأى النساء حبر وما يستحب) للرجل (أن يتخير) من النساء (لنطفه من غير إيجاب) فى الأنواع الثلاثة • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرابي) عبد الرحمن بن هرم عن (ع) أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خير نساء ركبنا لابل) إشارة الى العرب الذين يكثرون منهن -

وأبى حنيفة والعلماء كافة وقال  
الكتّابون لا يقيمونه إلا فقهاء  
الأمصار ولا يقيمونه عامل السواد قال  
واختلفوا في القضاة إذا كانت  
ولا يهتم مطلقاً ليست مختصة بنوع  
من الأحكام فقال جمهور العلماء  
تقيم القضاة الحدود ويظفرون في  
جميع الأشياء إلا ما يحبس ضبط  
البيضة من أعداد الجيوش وجباية  
الخراج وقال أبو حنيفة لا ولاية  
في إقامة الحدود (قوله أما أنا أنا  
فأقوم وأرجو نومتى مأر رجوفى  
تومتى) معناه أنى أنا مبنية القوة  
واجتماع النفس للعبادة وتنسيطها  
لإطاعة فأرجو فى ذلك الأبرك  
أرجوفى قومتى أى صلاح

\*) (باب كراهة الامارة بغير ضرورة) \*

(قوله حدثني اليب بن سعد حدثني  
يزيد بن أبي حبيب عن بكر بن عمرو  
عن الجـ رث بن يزيد الحضرمي عن  
ابن حجرية الاكبر عن أبي ذر) هكذا  
وقع هذا الاسناد في جميع نسخ بلادنا  
يزيد بن أبي حبيب عن بكر وكذا نقله  
القاضي عن نسخة الجـ لودى التي  
هي طريق بلادنا قال ووقع عند ابن  
ماهان حدثني يزيد بن أبي حبيب  
وبكر بنواو العطف والاول هو  
الصواب قاله عبد الغنى قلت ولم يذ

• حدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن المقرئ قال زهير اخبرنا (١٥) عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي ايوب عن

ركوب الابل والعرب خير من غيرهم مطلقا في الجملة فيسنة ناد منه تفضيل نسائهم مطلقا على نساء غيرهم مطلقا (صالحون ساقريش) أي في الدين وحسن المخاطبة للزوج وأصله صالحون فسقط التون للاضافة ولان عساكروا أي الوقت وذرعن الكشميني صالح بالانفراد وللأصلي وأبي ذر عن الجوى والمستقلى صلح بضم الصاد وتشديد اللام المفتوحة جمع صالح (أخناه) بفتح الهاء مرة وسكون الحاء المهملة وفتح النون أكثرهن شفقة (على ولد) نكر الولا إشارة إلى أنها تختص على أي ولد كان وان كان ولزوجها من غيرهما ولا يذرعن الجوى والمستقلى على ولده بآيات الضمير (في صغره) قال الهروي والحليسة على ولدها هي التي تقوم عليهم في حال تنهم فلا تنزوج فان تزوجت فلم يستبحانية وذكر الضمير في قوله أخناه وصالح وكان القياس أخناهن وصالحا اعتبر اللفظ أو الجنس أو الشخص أو الانسان (وارعاه على زوج) أي أحفظه وأصون له بالامانة فيه والصيانة (في ذات يده) أي ماله المضاف له \* وفي الحديث فضيلة الحق على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم والقيام عليهم ومراعاة حق الزوج في ماله والامانة فيه وتدبيره في النفقة وغيرها وخرج بقوله ركن الابل مريم عليها السلام وقد سبق في أوخر أحاديث الانبياء في ذكر مريم قول أبي هريرة ولم تترك مريم بعير اقط وكانه أراد اخراج مريم من هذا التفضيل فلا يكون فيه تفضيل نساقريش عليها \* ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة في النوع الاول والثاني وأما الثالث فبطريق اللزوم لانه اذا ثبت أن نساقريش كانت امرأة فالتزوج منهن قد تحير لطفه باب اتخاذ السراي) \* جمع سرية نساء \* في نسخة يد الراي المكسورة وتحتية مشددة وهي الأمة المتخذة للوط واشترط الفقهاء في صدق هذه التسمية حصول الوط ولو مرة ونظير فائدة ذلك فيمن جعل يذرعن زوجته عتق السرية التي يتخذها عليها فان لم يطأها لم تعتق ولفظ السرية مأخوذ من التسرير وأصله من السر وهو من أسماء الجماع قال في القاموس السر بالكسر ما يكتن كالسريرة الجمع أسرار وسراير والجماع والذكور والنكاح والافصاح به والزنا وفرج المرأة انتهى وسميت بذلك لانها يكتن أمرها عن الزوجة غالبا وانما ضمت سينها جريا على المعتاد من تغيير النسب كما قالوا في النسبة إلى الدهر دهري وإلى السهل سهلي وعن الأصمعي انها مشتقة من السرور فيقال تسررت سرية وتسريت بالياء فالاولى على الاصل والثانية على البدل كما يقال تظنبت وروى أبو داود في مراسيله عن الزبير بن سعد الهاشمي عن أشياخه رفعه قال عليكم بامهات الاولاد فان من مباركات الارحام وفي رواية عليكم بالسراي وفي الكامل لابي العباس قال قال عريان الخطاب رضي الله عنه ليس قوم أكيس من أولاد السراي لانهم يحجهم عن العرب ودها العجم يريد اذا كن من العجم (و) نواب (من اعتق جاريته ثم تزوجها) \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) اسبوذكي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا صالح بن صالح) أي ابن حنبل (الهمداني) بسكون الميم والدال المهملة المفتوحة قال (حدثني) بالافراد والذي في الميمنية بالجمع (الشعبي) عامر بن شعرا حيل قال (حدثني) بالافراد (أبو بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن أبيه) أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) إيمان رجل كانت عنده وليدة (أي أمة فعلها) ما يجب تعليمه من الدين (فأحسن تعليمها وأدبها) لتخلق بالاخلاق الحميدة (فأحسن تأديبها) برفق ولطف من غير عنف (ثم أعتقها وتزوجها) بعد أن أصدقها (قله) أجران) أجر العتق وأجر التزويج (وأيما رجل من أهل الكتاب) التوراة والانجيل أو الانجيل فقط على القول بأن النصرانية نابعة لليهودية حال كونه قد آمن بنبيه) قال الداودي يعني كان على دين عيسى وأما اليهود وكثير من النصارى فليسوا من ذلك لانه لا يجازى على الكفر بالخير قال

عبد الله بن أبي جعفر القرشي عن سالم بن أبي سالم الجيشاني عن أبيه عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا ذر اني أرا لك ضعيفا واني أحب لك ما أحب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم مضمومة ثم حجه مفتوحة واسم أبي حبيب سويد وفي هذا الاسناد أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض وهم يزيد والثلاثة بعده (قوله) في الاسناد الذي بعده حدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن المقرئ قال زهير حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب عن عبيد الله بن أبي جعفر القرشي عن سالم بن أبي سالم الجيشاني عن أبيه عن أبي ذر) قال الدارقطني في كتابه اختلف في هذا الحديث على عبد الله بن أبي جعفر في هذا الاسناد فرواه سعيد ابن أبي أيوب عنه كما سبق ورواه ابن لهيعة عنه عن مسلم بن أبي مريم عن أبي سالم الجيشاني عن أبي ذر ولم يحكم الدارقطني فيه بشئ فالحديث صحيح اسنادا ومنا وسعيد بن أبي أيوب أحفظ من ابن لهيعة وأما المقرئ المذكور في الاسناد فهو عبد الله بن يزيد المذكور عقبه واسم أبي أيوب والد سعيد المذكور مقسلاص الخزاعي المصري واسم أبي سالم الجيشاني سفيان بن هاني منسوب إلى جيشان بفتح الجيم قبيلة من اليمن (قوله صلى الله عليه وسلم) يا أبا ذر انك ضعيف وانها أمانة وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحقهها وأدى الذي عليه فيها وفي الرواية الاخرى يا أبا ذر اني أرا لك ضعيفا واني أحب لك ما أحب

لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم) هذا الحديث أصل عظيم في اجتناب الولايات لاسيما لمن كان فيه ضعف عن القيام بوظائف

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن (١٦) حرب وابن نمير قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن

في المصابيح وهذا ظاهر من الحديث فإن اليهود الذين بقوا على يهوديتهم بعد إرسال عيسى عليه السلام لا يصدق عليهم أنهم آمنوا بنبيهم قال فاذن هاتان الطائفتان خارجتان عن معنى الحديث فتأمل (وَأَمِنْ بِي) ولا بِي ذروا الوقت وآمن يعني بي (فله اجران) وآمناء مملوك أدى حق مواليه (بلنظ الجمع) ليدخل مالهو كان مشتركا بين موال والمراد من حقهم خدمتهم (وحق ربه) تعالى كالصلاة والصوم (فله اجران) \* ومباحث الحديث سبقت في العلم والجهاد (قال الشعبي) عامر ر رواية صالح بن صالح أول رجل من خراسان في رواية هشيم عن صالح بن صالح المذكور قال رأيت رجلا من أهل خراسان سألت الشعبي فقال ان من قبلنا من أهل خراسان يقولون في الرجل اذا عتق أمتته ثم تزوجها فهو كالأب يدته فقال الشعبي فذكر الحديث الى أن قال له (خذها) أي المسئلة (بغير شيء) من أجرة بل بشواب التعليم (قد كان الرجل يرحل فيمادونه) أي المذكور ولا بِي ذرونها أي المسئلة المذكورة (الى المدينة) النبوية (وقال أبو بكر) يسكن الكاف شعبه بن عياش بالتحية آخره شين مجبة القاري مما وصله أبو داود الطيالسي في مسنده (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الهمزة عثان بن عاصم (عن أبي بردة) عامر (عن أبيه) أي موسى الأشعري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث وقال فيه (اعتهها ثم أصدقها) فصرح بثبوت الصداق هنا بخلاف الرواية السابقة فان ظاهرها أن يكون العتق نفس المهر (بفتح السين) بفتح القوية وكسر اللام المنخفضة وسكون التثنية بعدها دل ماله المصري (عن أبي بصير) بالافراد ولا بِي ذروا الوقت أخبرنا (بن وهب) عبد الله المصري (قال اخبرني) بالافراد (جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاي (عن أيوب) السخيتي (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) بوبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) عن حماد بن زيد عن أيوب (السخيتي) (عن محمد) أي ابن سيرين ولا بِي ذرع مجاهد يدل عن محمد قال الحافظ بن حجر وتبعه العيني وهو خطأ (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (لم يكذب) كذا ورد موقوفا لكريمة والنسفي وكذا عند أبي نعيم وجوزمه الجيديد قال الحافظ بن حجر وأظنه الصواب في رواية حماد عن أيوب وأن ذلك هو السر في إيراد رواية جرير بن حازم مع كونها نازلة ولا بِي ذروا الاصلي وابن عساكر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يكذب (ابراهيم) كذا في هامش الفرع كاصله وزاد في الفتح وكذا في رواية أبي الوقت والنسفي وأفاد أن ابن سيرين كان يقف كثيرا من حديث أبي هريرة تحفها أي لا يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم (الآثار كذبات) بفتح الذا المجهدة وعند ابن الخطيب عن أبي ذر يسكنون وليس هذا من الكذب الحقيقي المذموم بل هو من باب المعارض المحتمل للآخرين لقصد شرعي ديني (ينما) بالميم (ابراهيم متر بجبار) اسمه صادق كما قاله ابن قتيبة أو غير ذلك وكان على مصر فمأذ كره السميلي (ومعه سارة) زوجته (فذكر الحديث) وانظره كما في أحاديث الانبياء فقيل له ان ههنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس فأرسل اليه فدأله عنها فقال من هذه قال أختي فأتى سارة قال يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيري وغيرك وان هذا سألتني فأخبرته انك أختي فلا تكذبي فأرسل اليها فدخلت عليه ذهب بتناولها بيده فأخذ فقال ادعى الله لي ولا أضرك فدعت فأطلق ثم تناولها الثانية فأخذ منها أو أشد فقال ادعى الله لي ولا أضرك فدعت فأطلق فدعا بعض حبيبة فقال انكم لم تأتوني بانسان انما أتيتوني بشيطان (فأعطاهما جر) أم اسمعيل (قالت) الخليل (كف الله يد الكافر) الجبار عني (وأخدمني أجرة) بالهمزة الممدودة بدل الهاء (قال أبو هريرة) بالسند السابق يخاطب العرب (فتلك) يعني هاجر (أمكم يا بني ماء السماء)

عمرو بن أوس عن عبد الله بن عمرو قال ابن نمير وأبو بكر يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث زهير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن عين الرحمن عز وجل وكنايتهم عين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا تلك الولاية وأما الخزي والتدامة فهو في حق من لم يكن أهلا لها وكان أهلا ولم يعدل فيها فيخزيه الله تعالى يوم القيامة ويفضحه ويندم على ما فرط وأما من كان أهلا للولاية وعدل فيها فله فضل عظيم تظاهرت به الاحاديث الصحيحة كحديث سبعة يظلمهم الله والحديث المذكور هنا عقب هذا ان المقسطين على منابر من نور وغير ذلك واجماع المسلمين منه قد عليه ومع هذا فلكثرة الخطر فيها حذر النبي صلى الله عليه وسلم منها وكذا حذر العلماء وامتنع منها خلائق من السلف وصبر وعلى الاذى حين امتنعوا

باب فضيلة الأمير العادل وعقوبة الجائر والحث على الفرق بالرياسة والنهي عن ادخال المشقة عليهم \*

(قوله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن عين الرحمن وكنايتهم عين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا) ما قوله ولو أفتخ الو او وض اللام الخفيفة أي كانت لهم عليه ولاية والمقسطون هم العادلون وقد فسره في آخر الحديث والاقساط والقسط بكسر القاف العدل يقال

اقسط اقساطا فهو مقسط اذا عدل

بفتح الباء وكسر السين فسوطا وقسطا بفتح القاف فهو قاسط (١٧) وهم قاسطون اذا جاوروا قال الله تعالى

وأما القاسطون فكانوا لجهنم

حطباً وأما المنابر فجمع منبر بمعنى به

لارتفاعه قال القاضي يحتمل أن

يكونوا على منابر حقيقة على ظاهر

الحديث ويحتمل أن يكون كناية

عن المنازل الرفيعة قلت الظاهر

الاول ويكون متضمناً للمنازل

الرفيعة فهم على منابر حقيقة

ومنازلهم رفيعة أمأقوله صلى الله

عليه وسلم عن عيينة الزعن فهو من

أحاديث الصفات وقد سبق في أول

هذا الشرح بيان اختلاف العلماء

فيما وان منهم من قال نؤمن بها ولا

نتكلم في تأويله ولا نعرف معناه

لكن نعتقد أن ظاهرها غير مراد

وان لها معنى يليق بالله تعالى وهذا

مذهب جماهير السلف وطوائف

من المتكلمين والثاني أنها تؤول

على ما يليق بها وهذا قول أكثر

المشككين وعلى هذا قال القاضي

عياض رضى الله عنه المراد بكونهم

عن العين الحالة الحسنة والمنزلة

الرفيعة قال قال ابن عرفة يقال أتاه

عن عيينة اذا جاءه من الجهة المحودة

والعرب تنسب الفعل المحود

والاحسان الى العين وضده الى

اليسار قالوا والعين مأخوذة من العين

وأما قوله صلى الله عليه وسلم وكلتا

يديه يمين فتنبه على أنه ليس المراد

باليدين جارحة تعالى الله عن ذلك

فإنها مستحيلة في حق سبحانه

وتعالى وأما قوله صلى الله عليه وسلم

الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم

وما ولوا فغناه ان هذا الفضل إنما

هو ان عدل فيما تقلده من خلافة

أو إمارة أو قضاء وحسبة ونظر على

يتيم أو صدقة أو وقف وفيما يلزمه

من حقوق أهله وعياله ويجوز ذلك والله أعلم

لكثرة ملازمهم الفلوات التي بها واقع المطر لرى دوابهم \* ومطابقة الحديث للترجمة كما قال ابن  
النير من جهة أن هاجر كانت مملوكة وقد صرح أن ابراهيم أولدها بعد أن ملكها فمضى سرية انتهى  
وتعقبه في الفتح فقال ان أراد أن ذلك وقع صريحاً في الصحيح فليس بصحيح وإنما الذي في الصحيح  
أن سارة ملكتها وأن ابراهيم أولدها اسمعيل وكونه ما كان بالذي يستولد أمة امرأته لا يملك مأخوذ  
من خارج حديث الصحيح وفي مسند أبي يعلى فاستوهبها ابراهيم من سارة فوهبته له \* وبه قال  
(حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) المدني (عن حميد) الطويل (عن أنس  
رضي الله عنه) أنه قال أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة بستاً الصهباء (ثلاثاً)  
أي ثلاثاً أيام (بني عليه بصفية بنت حيي) بعد أن دفعها لام سليم حتى تهيئ له ويبنى بضم التميمية  
وسكون الموحدة وفتح النون مبنياً للمفعول من البناء وهو الدخول بالزوجة قال في المصابيح وفيه  
رد على الجوهري حيث خطأ من قال بنى الرجل بأهله (فدعوت المسلمين الى وليته) صلى الله عليه  
وسلم (فما كان فيها من خبر ولا لحم) وسقطت من لا يذر (أمر) بضم الهمزة وكسر الميم ولا يذر  
بفتحهم. وفي أصل اليونانية أمر باللا (بالانطاع فألقى) بفتح الهمزة والقاف (فيها من التمر والاقط  
والسمن فكانت وليته) صلى الله عليه وسلم عليها (فقال المسلمون إحدى أمهات المؤمنين أو عمة  
ملكيت يمينه) وعند مسلم فقال الناس لا ندري أن تزوجها أم اتخذها أم ولد (فقالوا ان حبها فهي  
من أمهات المؤمنين وان لم يحبها فهي من أمهات المؤمنين) (باب من جعل عتق الأمة صداقها) هل يصح أم لا  
عليه (خلفه) أي على الراحلة (وحدثنا يحيى بن النعمان) \* قيل ومطابقة الحديث للترجمة  
من تردد الصداقة هل صفية زوجة أو سرية \* (باب من جعل عتق الأمة صداقها) هل يصح أم لا  
\* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلافي قال (حدثنا حماد) بن زيد (عن ثابت) البنانى  
(وشعيب بن الحجاب) بجاء من مهملتين مفتوحتين بينهما موحدة ساكنة وبعد الالف موحدة  
ثانية البصرية كلاهما (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق  
صفية) بنت حيي (وجعل عتقها صداقها) أي أعتقها بشرط أن يتزوجها فوجب له عليها قيمتها  
وكانت معلومة فتزوجها وفي رواية حماد عن ثابت وعبد العزيز عن أنس قال وصارت صفية  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تزوجها وجعل عتقها صداقها فقال عبد العزيز ثابت يا أبا محمد  
أنت سألت أنسلما أمهرها قال أمهرها نفسها فتسبم فهو ظاهر جذا في أن المجموع مهرها ونفس  
العتق وقد تسبكت بظاهرة أبو يوسف وأحمد فقال اذا أعتق أمته على ان يجعل عتقها صداقها  
صح العتق والعتق والمهر على ظاهر الحديث وعبرة المرداوى من الخنابلة في تنقيحها واذا قال  
لامته القن أو المدبرة أو المكاتبه أو أم ولده أو المعلق عتقها على صفة أعتقتك وجعلت عتقتك  
صداقك صح ان كان متصلاً بحضرة شاهدتين ويصح جعل صدق من بعضها رقيق عتق ذلك  
البعض صداق انتهى ومنهم من جعله من خصائصه صلى الله عليه وسلم ومن حرم بذلك الماوردى  
ويحيى بن أكرم ونقله المزني عن الشافعي قال وموضع الخصوصية أنه أعتقها مطاقاً وتزوجها بغير  
مهر ولا ولي ولا شهود وهذا بخلاف غيره وقيل المعنى أعتقها ثم تزوجها فالمال يعلم أنس أنه ساق لها  
صداقاً قال أصدقها نفسها أي لم يصدقها شيئاً فمألم فلم يبق أصل الصداق ولهذا قال الطبري  
من الشافعية وابن المرباط من المالكية ومن تبعهما أنه قول أنس قاله ظناً من قبل نفسه ولم يرفعه  
وعورض بما أخرجه الطبراني وأبو الشيخ من حديث صفية نفسها أنها قالت أعتقني النبي صلى الله  
عليه وسلم وجعل عتقي صداقاً فيرد على القائل بأن أنس قاله من قبل نفسه \* وهذا الحديث سبق  
في غزوة خيبر \* (باب) جواز تزويج المعسر لقوله تعالى ان يكونوا فقراء من المال (يغنهم الله



\* حدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب (١٨) حدثني حملة عن عبد الرحمن بن شماسة قال أنبت عائشة أسألهما عن شيء فقالت

من أنت فقالت رجل من أهل مصر  
فقلت كيف كان صاحبكم لَكُمْ  
في غزائكم هذه فقال ما نعلمنا منه  
شيأ أن كان ليموت للرجل دنا البعير  
فيعطيه البعير والعبد فيعطيه  
العبد ويحتاج إلى النفقة فيعطيه  
النفقة فقالت أما انه لا يمنعني الذي  
فعل في محمد بن أبي بكر أخى أن  
أخبرك ما سمعت من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول في بيتي هذا  
الله من ولي من أمر أمي شياً  
فشق عليهم فاشق عليه ومن ولي  
من أمر أمي شياً فرفق بهم فافرق  
به وحدثني محمد بن حاتم حدثنا ابن  
مهدي حدثنا جرير بن حازم عن  
حملة المصري عن عبد الرحمن  
ابن شماسة عن عائشة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم بمثله

(قوله عن عبد الرحمن بن شماسة)  
هو بفتح السين وضمها وسبق  
بإحدى كتاب الأيمان (قوله  
ما نعلمنا منه شيئاً) أى ما كرهنا  
وهو بفتح القاف وكسرهما (قوله  
أما انه لا يمنعني الذي فعل في محمد بن  
أبي بكر أخى أن أخبرك) فيه انه  
ينبغي أن يذكر فضل أهل الفضل  
ولا يمنع منه سبب عداوة ونحوها  
واختلفوا في صفة قتل محمد هذا  
قيل في المعركة وقيل بل قتل أسيراً  
بعدها وقيل وجد به في خربة  
في جوف حارميت فأحرقوه (قوله  
صلى الله عليه وسلم الله من ولي  
من أمر أمي شياً فاشق عليهم من أمر أمي  
شياً فرفق بهم فافرق به هذا من أبلغ  
الزواج عن المثلثة على الناس  
وأعظم الحث على الرفق بهم وقد

من فضله) فالأعسار في الحال لا يمنع التزوج لاحتمال حصول المال في المال وعن علي بن أبي طلحة  
عن ابن عباس انه قال قال ربهم الله تعالى في التزوج وأمر به الأحرار والعبيد يعني في قوله تعالى  
وأنتكحوا الأيما منكم والصالحين من عبادكم ووعدهم عليه الغنى فقال ان يكونوا فقراء يغنهم  
الله من فضله وعن سعيد بن عبد العزيز قال بلغني أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال أطيعوا الله  
فما أمركم به من النكاح نجعل لكم ما وعدكم من الغنى قال ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله  
رواه ابن أبي حاتم وعن ابن مسعود انه قال التمسوا الرزق في النكاح بقول الله ان يكونوا فقراء  
يغنهم الله من فضله رواه ابن جرير وذكر البغوي عن ابن عمر نحوه وفي حديث أبي هريرة عن  
أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة حق على الله عونهم  
النكاح يريد العفاف الحديث وقال في مصابيح الجامع وظاهر الآية وعد كل فقير ترقح بالغنى  
ووعده الله واجب فإذا رأيت فقيراً تزوج ولم يستغن فليس ذلك لأخلاف الوعد حاش لله ولكن  
لأخلاله هو بالقصد لان الله تعالى أنما وعد على حسن القصد فمن لم يستغن فليرجع باليوم على  
نفسه وقال ابن كثير والمعهود من كرم الله وطفه رزقه وإياها بما فيه كفاية له ولها وأما حديث  
تزوجوا فقراء يغنهم الله فلا أصل له ولم أره باسناد قوى ولا ضعيف وفي القرآن غنية عنه \* وبه قال  
(حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) أبي حازم سلمة بن دينار (عن  
سهل بن سعد الساعدي) أنه (قال جاءت امرأة) قال في المقدمة يقال انها خولة بنت حكيم وقيل  
أم شريك ولا يثبت شيء من ذلك (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت  
أهبط نفسي) أى كون لك زوجة بلامه وهو من الخصائص أو التقدير وهبت أمر نفسي  
لك فاللام لام التملك استعملت هنا في تملك المنافع (قال فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فصعد النظر) بتشديد العين أى رفعه (فيها وصوبه) بتشديد الواو أى خفضه (ثم طأطأ رسول الله  
ولابى ذرعاً عن الكعبة) ثم طأطأ لها رسول الله (صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة أنه لم  
يقض فيها شيئاً جلست فقام رجل من أصحابه لم يسم (فقال يا رسول الله ان لم يكن لك بها) ولا بى  
ذرعاً الحوى والمستقلى فيها (حاجة وزوجاً) (صلى الله عليه وسلم له) (وعلى عندك من شيء)  
تصدقها إياه (قال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى أهلك فانظر هل تجد شيئاً فذهب ثم رجع فقال  
لا والله ما وجدت شيئاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ولو كان الذى تجده خاتماً من  
حديد) فاصدقها إياه وفيه حذف كان وإيهامها وجواب لو وفيه دلالة على جواز التخييم بالحديد وفيه  
خلاف فقيل يكبره لانه من لباس أهل النار والاصح عند الشافعية لا يكبره (فذهب) الى أهله (ثم  
رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتماً من حديد ولكن هذا أزارى قال سهل) الساعدي مما  
أدرجه في الحديث (ماله رداً فلما انصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع) أى المرأة  
(بأزارى ان لبسته) أنت (لم يكن عليها من شيء وان لبسته) هى (لم يكن عليك شيء) وللأصيل  
وأبوى الوقت وذرعاً الحوى والمستقلى لم يكن عليك من شيء (فجلس الرجل حتى إذا طال  
مجلسه) بكسر اللام (قام فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مولياً) مدبراً (فأمر به فدعى)  
بضم الدال وكسر العين (فلما جاء قال) له (ماذا معك من القرآن قال معى سورة كذا  
وسورة كذا عددها) عين النسائي في روايته وكذا أبو داود من حديث عطاء عن أبي هريرة  
البقرة والى تليها وفى الدارقطني عن ابن مسعود البقرة وسور من المفصل ولتمام الرازى  
عن أبي أمامة قال زوج النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأنصار على سبع سور (فقال)  
صلى الله عليه وسلم (تقرؤهن عن ظهر قلبك) أى من حفظك (قال نعم قال اذهب

\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح قال وحدهنا محمد بن ربح (١٩) أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه قال ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالأمر الذي على الناس راع وهو مسؤول عن رعيته والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عنهم والمرأة راعية على بيت بعلها وولده وهي مسؤولة عنهم والبدن راع على مال سيده وهو مسؤول عنه ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته \* وحدهنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدهنا محمد بن بشر ح وحدهنا ابن غير حدهنا أبي ح وحدهنا ابن منفي حدهنا خالد بن عيسى ابن الحرث ح وحدهنا عبد الله بن سعيد حدهنا يحيى بن يعقوب القطان كله م عن عبيد الله بن عمر ح وحدهنا أبو الربيع وأبو كامل قالا حدهنا جاد بن زيد ح وحدهنا زهير بن حرب حدهنا عيسى بن عيسى عن أيوب ح وحدهنا محمد بن رافع حدهنا ابن أبي فديك أخبرنا الضحاك يعني ابن عثمان ح وحدهنا هرون بن سعيد الأيلي حدهنا ابن وهب حدهنا أسامة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر مثل حديث الليث عن نافع قال أبو إسحق وحدهنا الحسن بن بشر حدهنا عبد الله بن غير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر م هذا مثل حديث الليث عن نافع \* وحدهنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة ابن سعيد وابن حجر كله م عن اسمعيل ابن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح

فقد ملكتكم إجماعكم من القرآن) بفتح الميم قال الدارقطني هذه وهم والصواب زوجة كلها وهي رواية الأكثرين قال النووي يحتمل صحة الوجهين بأن يكون جرى لفظ التزويج أولا ثم لفظ التملك ثانيا أي لأنه ملك عصمتها بالتزويج السابق زاد البيهقي في المعرفة من طريق زائدة عن أبي حازم عن سهل انطلق فتزوجتكم إجماعا عليها من القرآن وفي حديث أبي هريرة عنده أيضا قال ما تحفظ من القرآن قال سورة البقرة والى تليها قال قم فلعلمها عشرين آية وهي امرأتك وفي تعليمها القرآن منفعة تعود اليها وهو عمل من أعمال البدن التي لها أجره والباقى بما عمل به المقاتلة وما موصولة وصلتها الظرف والعائد ضمير الاستعارة وقيل الباعضية أي بسبب ما عمل من القرآن قيل ويرجع إلى صدق المثل وهذا مذهب الحنفية قالوا لأن المسمى ليس بمال والشارع إنما شرع ابتغاء لنكاح للمال بقوله أن تبتغوا بأموالكم وتعليم القرآن ليس بمال فيجب مهر المثل وليس في قوله زوجتكم إجماعكم من القرآن أنه جعله مهرا ومن للبيان أو للتبعض (باب الكفاية في الدين) بفتح الهـ حزة الأولى جمع كف بضم الكاف وسكون تاليها آخره همزة المثل والنظر يقال كافاه أي ساواه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام المؤمنون قسكافا دماؤهم ويسمى بضمهم أذانهم فالكفاية معتبرة في النكاح لما روى جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال ألا لا يزوج النساء إلا الأولياء ولا يزوجن من غير إلا كفاة ولأن النكاح يعدل للعمر ويشتمل على أغراض ومقاصد كالازدواج والصحة والألفة فمن أسس القرابات ولا ينتظم ذلك عادة إلا بين الكفاة وقد جزم مالك رحمه الله بـ ~~أنه لا يزوج من غير الكفاة~~ شخص بالدين لكونه عليه الصلاة والسلام الناس سواء لا فضل لغيري حتى يجمي إنما الفضل بالتقوى وقال تعالى أن أكرمكم عند الله أتقاكم وأجيب بأن المراد به في حكم الآخرة وكلامنا في الدنيا وقال الشيخ خليل في مختصره والكفاة الدين والحال قال شارحه واعتبر فيها خمسة أوصاف \* الدين وهو متفق عليه وظاهر قول المدونة المسلمون بعضهم لبعض أ كفاة أن الرقيق كف ونقله عبد الوهاب نصا وعن المغيرة أنه يفسخ وصحبه هو وغيره \* والنسب وفي المدونة المولى كف والعربية وقيل ليس بكف \* والحال وهو أن يكون الزوج سالما من العيوب الفاحشة \* والمال فالعجز عن حقه وجب مقالها وقيل المعتبر من ذلك كله عند مالك الدين والحال وعند ابن القاسم الدين والمال وعندهما المال والحال انتهى وخصال الكفاة عند الشافعية خمسة \* سلامة من عيب نكاح كجنون وجذام وبرص \* وحرية فن مسه أو مس أباه أقرب رق ليس كف سليمة من ذلك لأنهم اتعبر به وخرج بالأباه الأمهات فلا يؤثر فيهن مس الرق \* ونسب ولو في العجم لأنه من المفاخر فجمي أبوان كانت أمه عربية ليس كف \* عربية أبوان كانت أمها أجمية ولا غير قرشي من العرب كفاة القرشية لحديث قدموا قرشا ولا تقدموهما رواه الشافعي بلاغا ولا غير هاشمي وطلب كفاة ما لحديث مسلم أن الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم فبنو هاشم وبنو المطلب أ كفاة لحديث البخاري نحن وبنو المطلب شيء واحد \* وعنده بدين وصلاح فليس فاسق كف عفيفة \* وحرقة فليس ذو حرقة دنيسة كف أرفع منه فهو كاس ليس كف بنت خياط ولا خياط بنت تاجر ولا بنت عالم ولا يعتبر في خصال الكفاة اليسار لأن المال غادورائح ولا يشترط فيه أهل المروآت والبصائر وقال الحنابلة واللفظ للمرداوى في تنقيحه والكفاة في زوج شرط لصحة النكاح عند الأكره هي حتى لله والمرأة والأولياء كله م حتى من يحدث ولو زات بعد العدة فلها الفسخ فقط وعنه ليست بشرط بل للزوم واختاره أكثر المتأخرين وهو أظهم ولئن لم يرض الفسخ من المرأة والأولياء جميعهم فوراً وتراخيها فهي حق

تظاهرت الأحاديث بهذا المعنى (قوله صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته) قال العلماء الراعي هو الحافظ الموثق

الملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره فقيه إن كل من كان تحت نظره شيء فهو مطالب بالعدل فيه والقيام بحصالح دينه ودنياه

وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني (٣٠) يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول يعني  
حديث نافع عن ابن عمرو زاد في  
حديث الزهري قال وحديث انه  
قد قال الرجل راع في مال أبيه  
ومسؤول عن رعيته وحدثني أحمد  
ابن عبد الرحمن بن وهب أخبرني  
عمي عبد الله بن وهب أخبرني رجل  
سمعه وعمر بن الحارث عن بكير عن  
بسر بن سعيد حدثه عن عبد الله  
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
في هذا المعنى \* وحدثنا شيبان بن  
فروخ حدثنا أبو الأشهب عن الحسن  
قال عاد عبد الله بن زياد معقل بن  
يسار المزني في مرضه الذي مات فيه  
فقال معقل اني محدثك حديثا  
سمعه من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لو علمت أن لي حياة ما حدثتك  
اني سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ما من عبد يسترعيه الله  
رعيته يموت يوم يموت وهو غاش  
لرعيته الا حرم الله عليه الجنة  
ومتعلقا به (قوله صلى الله عليه وسلم  
ما من عبد يسترعيه الله رعيته يموت  
يوم يموت وهو غاش لرعيته الا حرم  
الله عليه الجنة) هذا الحديث والذي  
بعده سبق شرحهما في كتاب  
الايمان وحاصله أنه يحتمل وجهين  
أحدهما أن يكون مستحلا لغشهم  
فحرم الله الجنة ويخلف في النار  
والثاني أنه لا يستحل فمتنع من  
دخولها أول وهلة مع القائلين  
وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم  
في الرواية الثانية لم يدخل معهم  
الجنة أي وقت دخولهم بل يؤخر  
عنهم عقوبة له ما في النار وما في  
الحساب وما في غير ذلك وفي هذه  
الاحاديث وجوب النصيحة على  
الوالى لرعيته والاجتهاد في مصالحهم

للاولياء والمرأة وهي دين ومنصب وهو التسبب وحرية وصناعة غير زرية ويسار بحسب  
ما يجب لها وقال الشافعي ليس نكاح غير الا كفاه ما فارق به النكاح وانما هو تقييد بالمرأة  
والاولياء فاذا رضوا صح ويكون حقها لهم تركوه فلو رضوا الا الواحد اذله فسخه (وقوله) عز وجل  
(وهو الذي خلق من الماء) أي النطفة (فبشرنا) انسانا (فجعل له نسبا وصهرا) يريد قسم البشر  
قسمين ذوي نسب أي ذكورا ينسب اليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر  
أي انا وابنا صهرهم وهو كقوله فجعل منه الزوجين الذكروا الانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق  
من النطفة الواحدة بشرنا نوعين ذكرا وانثى وقيل فجعل له نسبا قرابة وصهرا أي مصاهرة يعني  
الوصلة بالنكاح من بالانساب لان التواصل يقع به او بالمصاهرة لان التواصل به يكون وسطا لابي ذر  
قوله وكان ربك قديرا وقال بعد وصره الآية ومرا اذا المواقف رحمة الله من سياق هذه الآية الاشارة  
الى أن النسب والصهر مما يتعلق به حكم الكفافة ونقل العيني عن ابن سيرين أن هذه الآية  
نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وعلي وزوج عليه الصلاة والسلام فاطمة عليها وهو ابن عمه وزوج  
ابنته فكان نسبا وكان صهرا وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحاكم بن نافع قال (أخبرنا شيبان) هو  
ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير عن  
عائشة رضي الله عنها ان أبا حذيفة) مهنشما على المشهور خال معاوية بن أبي سفيان (ابن عتبة بن  
ربيعة بن عبد شمس) القرشي العبدشمي (كأنه شهد بدر) والمساعد كلها (مع النبي صلى الله  
عليه وسلم بنى سالم) أي ابن معقل بفتح الميم وسكون الهمزة وكسر القاف من أهل فارس  
المهاجري الانصاري (وأذكى) زوجه (بنت اخيه) بفتح الهمزة وكسر الخاء المعجمة (هذه) غير  
مصرف للعلمية والتأنيث ولا يولي الوقت وذكر هذا لسكون وسطه (بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة  
وعرو) أي سالم (مولي لامرأة من الانصار) اسمها ثنية بضم التثنية وفتح الموحدة وسكون التثنية  
وفتح الفوقية بنت يعار بفتح التثنية والعين المهملة الخفيفة وبعد الافراء ابن زيد بن عبيد  
الانصاري زوج أبي حذيفة المذكور (كاتبني) أي كما اتخذ (النبي صلى الله عليه وسلم زيدا) ابنا  
(وكان من تبنى رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه) فيقولون فلان بن فلان للذي يتبناه (وورث  
من دبرائه) كما يرث ابنه من النسب (حتى أنزل الله) ته إلى (ادعوهم لا بأثمهم) إلى قوله (عز وجل  
(وموا اليهم فردوا) بصيغة البناء للمفعول (إلى آياتهم) أي الذين ولدوهم (فمن لم يعلم له أب)  
بضم التحتية مبنيا للمفعول (كان موليا وأخاف الدين فجاءت سم له) بفتح السين المهملة وسكون  
الهاء (بنت سهيل بن عمرو) بضم السين وفتح الهاء وسكون التحتية وعمر بفتح العين  
(القرشي ثم العاصري) وهي امرأة أبي حذيفة بن عتبة (ضرمعة مقة سالم الانصارية) (النبي  
صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا كثاري) بفتح التثنية وفتح النون نعت قد (سالم اولدا) بالنبي  
(وقد أنزل الله فيه ما قد علمت) من قوله تعالى ادعوهم لا بأثمهم (فذكر) أبو اليمان الحاكم بن  
نافع شيخ البخاري (الحديث) وقامه كما عند أبي داود والبرقاني فكيف ترى فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أرضعهم فأرضعته خمس رضعات فكانت غزلة ولدها من الرضاعة  
فبذلك كانت عائشة تأمر بنات اخوتها وبنات اخواتها أن يرضعن من أحببت عائشة أن يراها  
ويدخل عليها وان كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليها أو بنت أم سامة وسائر أزواج النبي  
صلى الله عليه وسلم أن يدخلن عليهن تلك الرضاعة أحد من الناس حتى يرضع في المهد وقلن  
لعائشة والله ما ندرى لها رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلام دون الناس وقد أخرج  
هذا الحديث من طريق القاسم بن محمد عن عائشة ومن طريق زينب عن أم سلمة ففي رواية القاسم

\* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن قال دخل (٣١) ابن زياد على معقل بن يسار وهو وجع عضد

عنده جاءت سمله بنت سهيل بن عمرو فقالت يا رسول الله ان في وجه أبي حذيفة من دخول سالم وهو حليفه فقال أرضعيه قالت وكيف أرضعته وهو رجل كبير فقبضه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد علمت أنه رجل كبير وفي لفظ فقالت ان سالم ما قد بلغ ما يبلغ الرجال وأنه يدخل علينا وإنى أظن أن في نفس أبي حذيفة شيئا من ذلك فقال أرضعيه تحمري عليه فرجعت اليه فقالت انى قد أرضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة وهذا مختص بسمله وسلم وأونسوخ والوجه ورعى خلافه كما يأتي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته في أبواب الرضاع \* ومطابقة الحديث للترجمة من تزويج أبي حذيفة سالم الذي تبناه وهو مولى لامرأة من الانصار بنت أخيه هند ولم يعتبر فيه الكفاءة الا في الدين والحديث أخرجه النسائي أيضا في النكاح \* وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) اسمه عبد الله أبو محمد الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) جاد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة) بضم الصاد المججمة وفتح الموحدة المخففة (بنت الزبير) بن عبد المطلب الهاشمية بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم (فقال لها لعلك أردت الحج قالت والله لا) ولا بد زما (أجدي) أى ما أجده نفسي (الاجوعة) واتحاد الناعل والمفعول مع كونها ضامرين لشيء واحد من خصائص أفعال القلوب وقوله وجعة بفتح الواو وكسر الجيم أى ذات مرض (فقال) صلى الله عليه وسلم (لها يحيى واشترطى) أنك حيث عشت عشت بالنسك واحتسبت عنها بحسب قوة المرض فحالت (قولى) ولا بد زروقى (حي) بفتح الميم وكسر الحاء ولا بد زروقى أى مكان تحلى من الاحرام (حيث حسبتى) فيه عن النسك بعلة المرض \* ومباحث ذلك سمعت في الطبع في أبواب المحصر (وكانت) ضباعة (تحت المقداد بن الاسود) هو ابن عمرو بن نعلبة بن مالك الكندي ونسب الى الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة لكونه تبناه فكان من حلفاء قريش وتزوج ضباعة وهى هاشمية فبها نسب لا يعتبر في الكفاءة والالمال جازله أن يتزوجها لانها فوقه في النسب وأجيب باحتمال أنها أولياءها أسقطوا حقهم من الكفاءة \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطن (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمرى أنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) كيسان (عن أبيه عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال تنكح المرأة) بضم التاء وفتح الكاف مبنيا للمفعول والمرأة رفع به (لاربعة) من الخصال (للمالها) بدل من السابق بإعادة العامل لانها اذا كانت ذات مال قد لا تكافى في الاتفاق وغيره فوق طاقته وقول المهاب ان في الحديث دليلا على أن للزوج الاسمتاع بعمل زوجته فان طابت نفسها بذلك حل له والا فله من ذلك قدر ما بذل لها من الصداق تعقب بأنه ليس في الحديث ما ذكره من التفصيل ولم يخص قصده في الاسمتاع بما لها فقد يقصد تزويج حصول ولده منها فيعود اليه مالها بالارث أو أن تستغنى عنه بما لها عن مطالبته بما يحتاج اليه غيرهما من النساء كما مر وأما استدلال بعض المالكية به على أن للرجل أن يجبر على زوجته في مالها معلالا بأنه اغتار بزوجه المالها فليس له ان فوقه فقبضه نظر لا يجنى (و) تنكح المرأة أيضا (لحسبها) بإعادة الجار أيضا وفتح الحاء والسين الماهمتين ثم موحدة أى اشرفها والحسب فى الاصل الشرف بالا باعوا بالا قارب مأخوذ من الحساب لانهم كانوا اذا تناخروا وعدوا منافعهم وما ترابا ثم وقومهم وحسبها فاحكم لمن زاد عدده على غيره وقد قال أكنتم بالمائة ابن صبيح يابني تميم لا يغلبنكم جمال النساء على صراحة الحساب فان المناكح الكريمة مدرجة للشرف وقال بكير الاسدي

عنده جاءت سمله بنت سهيل بن عمرو فقالت يا رسول الله ان في وجه أبي حذيفة من دخول سالم وهو حليفه فقال أرضعيه قالت وكيف أرضعته وهو رجل كبير فقبضه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد علمت أنه رجل كبير وفي لفظ فقالت ان سالم ما قد بلغ ما يبلغ الرجال وأنه يدخل علينا وإنى أظن أن في نفس أبي حذيفة شيئا من ذلك فقال أرضعيه تحمري عليه فرجعت اليه فقالت انى قد أرضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة وهذا مختص بسمله وسلم وأونسوخ والوجه ورعى خلافه كما يأتي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته في أبواب الرضاع \* ومطابقة الحديث للترجمة من تزويج أبي حذيفة سالم الذي تبناه وهو مولى لامرأة من الانصار بنت أخيه هند ولم يعتبر فيه الكفاءة الا في الدين والحديث أخرجه النسائي أيضا في النكاح \* وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) اسمه عبد الله أبو محمد الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) جاد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة) بضم الصاد المججمة وفتح الموحدة المخففة (بنت الزبير) بن عبد المطلب الهاشمية بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم (فقال لها لعلك أردت الحج قالت والله لا) ولا بد زما (أجدي) أى ما أجده نفسي (الاجوعة) واتحاد الناعل والمفعول مع كونها ضامرين لشيء واحد من خصائص أفعال القلوب وقوله وجعة بفتح الواو وكسر الجيم أى ذات مرض (فقال) صلى الله عليه وسلم (لها يحيى واشترطى) أنك حيث عشت عشت بالنسك واحتسبت عنها بحسب قوة المرض فحالت (قولى) ولا بد زروقى (حي) بفتح الميم وكسر الحاء ولا بد زروقى أى مكان تحلى من الاحرام (حيث حسبتى) فيه عن النسك بعلة المرض \* ومباحث ذلك سمعت في الطبع في أبواب المحصر (وكانت) ضباعة (تحت المقداد بن الاسود) هو ابن عمرو بن نعلبة بن مالك الكندي ونسب الى الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة لكونه تبناه فكان من حلفاء قريش وتزوج ضباعة وهى هاشمية فبها نسب لا يعتبر في الكفاءة والالمال جازله أن يتزوجها لانها فوقه في النسب وأجيب باحتمال أنها أولياءها أسقطوا حقهم من الكفاءة \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطن (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمرى أنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) كيسان (عن أبيه عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال تنكح المرأة) بضم التاء وفتح الكاف مبنيا للمفعول والمرأة رفع به (لاربعة) من الخصال (للمالها) بدل من السابق بإعادة العامل لانها اذا كانت ذات مال قد لا تكافى في الاتفاق وغيره فوق طاقته وقول المهاب ان في الحديث دليلا على أن للزوج الاسمتاع بعمل زوجته فان طابت نفسها بذلك حل له والا فله من ذلك قدر ما بذل لها من الصداق تعقب بأنه ليس في الحديث ما ذكره من التفصيل ولم يخص قصده في الاسمتاع بما لها فقد يقصد تزويج حصول ولده منها فيعود اليه مالها بالارث أو أن تستغنى عنه بما لها عن مطالبته بما يحتاج اليه غيرهما من النساء كما مر وأما استدلال بعض المالكية به على أن للرجل أن يجبر على زوجته في مالها معلالا بأنه اغتار بزوجه المالها فليس له ان فوقه فقبضه نظر لا يجنى (و) تنكح المرأة أيضا (لحسبها) بإعادة الجار أيضا وفتح الحاء والسين الماهمتين ثم موحدة أى اشرفها والحسب فى الاصل الشرف بالا باعوا بالا قارب مأخوذ من الحساب لانهم كانوا اذا تناخروا وعدوا منافعهم وما ترابا ثم وقومهم وحسبها فاحكم لمن زاد عدده على غيره وقد قال أكنتم بالمائة ابن صبيح يابني تميم لا يغلبنكم جمال النساء على صراحة الحساب فان المناكح الكريمة مدرجة للشرف وقال بكير الاسدي

من نخالة أصحاب محمد) يعنى است من فضلائهم وعلماهم وأهل المراتب منهم بل من سقطهم والنخالة هنا استعارة من نخالة الدقيق وهى

فقال وهل كانت لهم نخالة انما كانت النخالة (٢٢) بعدهم وفي غيرهم وحديث زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبي

وقال آخر

وأول خبت المرأة خبت ترابه \* وأول لؤم المرء لؤم المناكح  
إذا سكنت بقي أيا يجهمالة \* من الناس فأنظر من أبوها وأخالها  
فانم - مامننا كما هي منهما \* كقتلك - لان أريد مثلها  
ولا تطلب البيت الذي فعالة \* ولا يدع ذامعة لوردها مالها  
فان الذي ترجو من المال عندها \* سيأتي عليه شؤمها وخبالها

وقيل المراد بالحسب المال ورثته كالمال قبله وعطفه عليه وعند النساء وصحة ابن حبان  
والحاكم من حديث بريدة رفعه ان احساب أهل الدنيا الذين يذهبون اليه المال وفي حديث  
ميمونة المرفوع مما صححه الترمذي والحاكم الحسب المال والكرم التقوى وجل على أن المراد أن  
المال حب من لا حسب له وروى الحاكم حديث تخير والنطفكم فيكره نكاح بنت الزنا وبنت  
الفاسق قال الأذري وبشبهه أن تلحق به ما للقيطة ومن لا يعرف أبوها (و) تنكح أيضا لاجل  
(جمالها) ولم يعد العامل في هذه والجمال مطلوب في كل شيء إلا سيما في المرأة التي تكون قرينة  
وضيعة وعندنا كما حديث خير النساء من تسرا اذا نظرت وطبيع اذا امرت قال الماوردي  
لكنهم كرهوا ذات الجمال الباهر فانهم تزوجوا بجمالها (و) تنكح (الدينها) باعادة اللام وفي مسلم  
باعادتها في الأربع وحذفت هنا في قوله وجمالها فقط (فاظفر بذات الدين) وروى الحاكم من حديث جابر  
فعين بذات الدين والمعنى كما قال القاضي القاضى ~~الدين السواوى ان اللائق بذوى المروآت وأرباب~~  
~~الديانات أن يكون الدين مطمع نظرهم في كل شيء إلا سيما في المرأة التي تكون قرينة~~  
صلى الله عليه وسلم لا كدوجوا بلغه فأمر بالظفر الذي هو غاية البهجة ومنتهى الاختيار والطلب  
الدال على تضمن المطلوب لنعمة عظيمة وفائدة جلية وقال في شرح المشكاة قوله فاظفر جزاء  
شرط محذوف أى اذا تحققت ما فصلت لك تفصيلا لاينا فاظفر أيها المسترشد بذات الدين فانها  
تنكحك منافع الدارين قال واللامات المتكررة مؤذنة بأن كلامهم مستعمل في الغرض  
وروى ابن ماجه حديث ابن عمر فرجوا لاتزوجوا النساء الحسنهن فغسى حسنهن أن يريدن  
أى يهلكن ولا تزوجوهن لأموالهن فغسى أموالهن أن تطفين ولكن تزوجوهن على الدين  
ولامة سودا ذات دين أفضل (ترتيدال) أى افة قرنانا خالفت ما أمرت به يقال ترب  
الرجل اذا افتقر وهي كلمة جارية على ألسنتهم لا يريدون بها حقيقة وقيل فيه تقدير شرط  
كأمر ورجمه ابن العربي لتعدي ذوات الدين الى ذوات الجمال والمال ورجع عدم ارادة الدعاء  
عليه وذلك لانهم كانوا اذا رأوا مقداما في الحرب أبلى فيه بلا حسنا يقولون قاتله الله ما أشجع  
وانما يريدون به ما يزيد قوته وشجاعته وكذلك ما نحن فيه فان الرجل انما يؤثر تلك الثلاثة على  
ذات الدين لاعدامها لا لوجالها لا وحسبها فينبغي أن يحمل الدعاء على ما يجبر عليه من الفقر أى  
عليك بذات الدين يغنيك الله فيوافق معنى الحديث النص التزلي وأنكعوا الأباى منكم  
والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقرا يغفهم الله من فضله والصالح هو صاحب  
الدين قاله في شرح المشكاة وفي الحديث كما قال النووي الحث على مصاحبة أهل الصلاح  
في كل شيء لان من صاحبهم استفاد من أخلاقهم وبركتهم وحسن طرائقهم ويأمن من المفسدة  
من جهتهم وحكى يحيى السنة أن رجلا قال للعسن ان لي بنتا أحبا وقد خطبها غير واحد فن  
ترى أن تزوجها قال تزوجها رجلا يتقى الله فانه ان أحبا كرمها وان أبغضها لم ينكحها وقال  
الغزالي في الاحياء وليس أمره صلى الله عليه وسلم بمراعاة الدين نهيا عن مراعاة الجمال ولا مرا  
بالأضراب عنه وانما هو نهى عن مراعاته مجردا عن الدين فان الجمال في غالب الأمر يرغب الجاهل

حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة  
قال قام فينا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ذات يوم فذكر الغلول  
فغظمه وعظم أمره ثم قال لألفين  
أحدكم يحبى يوم القيامة على  
رقبته بعيره رغاء يقول يا رسول الله

فشور والنخالة والنخالة والنخالة  
بمعنى واحد (قوله وهل كانت لهم  
نخالة انما كانت النخالة بعدهم  
وفي غيرهم) هذا من جمل الكلام  
ونصحه وصدقه الذي ينقذه كل  
مسلم فان الصحابة رضى الله عنهم  
كلهم هم صفوة الناس وسادات  
الامة وأفضل من بعدهم وكلهم  
عدول قدوة لاختالهم وانما جاء  
التخليط من بعدهم وفيهم بعدهم  
كانت النخالة (قوله صلى الله عليه  
وسلم ان شر الرعاء الحطمة) قالوا  
هو العنيف في رعيته لا يرفق بها في  
سوقها ومرعاه ابل يحطمه في ذلك  
وفي سقيها وغيره ويزحم بعضها  
بعض بحيث يؤذيها ويحطمها

\*(باب غلط تحريم الغلول)\*

(قوله ذكر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الغلول فعظمه وعظم أمره)  
هذا نص صريح بغلط تحريم الغلول  
وأصل الغلول الخيانة مطلقة ثم  
غلب اختصاصه في الاستعمال  
بالخيانة في الغنية قال نسطور يسمى  
بذلك لان الأيدى مغولة عنه أى  
محبوسة يقال غل غلولا وأغل  
اغلالا (قوله صلى الله عليه وسلم  
لألفين أحدكم يحبى يوم القيامة  
على رقبته بعيره رغاء) هذا  
ضبطناه ألفين بضم الهمزة وبالفاء  
المكسورة أى لأجدين أحدكم  
على هذه الصفة ومعناه لاتعملوا

عملا أجداكم بسببه على هذه الصفة قال القاضي ووقع في رواية العذري لألفين بفتح الهمزة والقاف وله وجه كنجو ما سبق في

أَغْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لِأَنْ شِئْتُ أَقْدَأُ بِغَيْثِكَ لَا أَتَيْنِ أَحَدَكُمْ بِحَيٍّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ (٣٣) فَرَسٌ لَهُ حِمَّةٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِي فَأَقُولُ

لا أملك لك شيئا قد أبلغتكم لا ألفين  
 أحدكم يحجي يوم القيامة على رقبته  
 شاهدا لها ثم يقول يا رسول الله أغنني  
 فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتكم  
 لا ألفين أحدكم يحجي يوم القيامة  
 على رقبته نفس لها صاحب فيقول  
 يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك  
 لك شيئا قد أبلغتكم لا ألفين أحدكم  
 يحجي يوم القيامة على رقبته رفاع  
 تحقق فيقول يا رسول الله أغنني  
 فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتكم  
 لا ألفين أحدكم يحجي يوم القيامة  
 على رقبته صامت فيقول يا رسول  
 الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئا  
 قد أبلغتكم \* وحدثننا أبو بكر بن  
 أبي شيبة - حدثنا عبد الرحمن بن  
 سليمان عن أبي حيان - ح - وحدثنني  
 زهير بن حرب - حدثنا جرير عن أبي  
 حيان وعمار بن القعقاع جميعا  
 عن أبي زرعة عن أبي هريرة - قال -  
 حدثنا اسمعيل عن أبي حيان -  
 \* وحدثننا أحمد بن سعيد بن نصر  
 الدارمي - حدثنا سليمان بن حرب  
 حدثنا جاديعي بن زيد عن أيوب  
 عن يحيى بن سعيد عن أبي زرعة بن  
 عمرو بن جرير عن أبي هريرة - قال -  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلول  
 فعظمه واقتص الحد - قال جاد  
 ثم سمعت يحيى بعد ذلك يحدثه  
 فحدثنا بنحو ما - حدثنا عنه أيوب  
 لكن المشهور الأول والرغاب بالمد  
 صوت البعير وكذا المذكورات تعد  
 ووصف كل شيء بصوته والصامت  
 الذهب والفضة (قوله صلى الله  
 عليه وسلم لا أملك لك من الله شيئا)  
 قال القاضي معناه من المغفرة  
 والشفاعة الاذن الله تعالى قال  
 ويكون ذلك أولا غضبا عليه  
 لخالفته ثم يشفع في جميع الموحدين  
 لحديث علي وجوب زكاة العروض

في النكاح دون التفات الى الدين ولا نظر اليه فوق النهي عن هذا قال وأمر النبي صلى الله عليه وسلم لمن يريد التزوج بالنظر الى الخطوبة يدل على مراعاة الجمال اذ النظر لا يقيد بمعرفة الدين وانما يعرف به الجمال أو القبح وما يستحب في المرأة أيضاً أن تكون بالغة كما نص عليه الشافعي ~~الاحاجة~~ كأن لا يعنفه الا غيرها ومصلحة كتر تروجه صلى الله عليه وسلم عائشة وأن تكون عاقلة قال في المهر مات وبتجه أن يراد العقل هنا العقل العرفي وهو زيادة على مناط التكليف انتهى والتجه أن يراد أنهم من ذلك وأن تكون قرابة غير قريبة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا الله رابة الشريعة فان الولد يخلق ضاواً ياذكره في الاحياء وقوله ضاواً أي نخفها لضعف الشهوة قال الزنجاني ولان من مقاصد النكاح اشتباك القبائل لاجل التعاضد واجتماع الكلمة وهو مذكور في نكاح القرية ووقف السبكي في هذا الحكم لعدم صحة الحديث الدال عليه فقد قال ابن الصلاح لم أجده لأصله لا معتمداً قال السبكي فلا ينبغي اثباته لعدم الدليل انتهى وقال الحافظ زين الدين العراقي والحديث المذكور وانما يعرف من قول عمر انه قال لا لالسائب قد أضويتم فأنكحوا في الغرائب وقال الشاعر

تخبرهم بالنسل وهي غريبة \* فقد أنجبت والمنجيات الغرائب

وما ذكر في الروضة من أن القرية أولى من الأجنبية هو مقتضى كلام جماعة لكن ذكر صاحب  
البحر والبيان أن الشافعي نص على أنه يستحب أن لا يتزوج من غيرته ولا بشكل ما ذكر بتزوج  
النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش لانه لا تزوج بها إلا الجواز ولا يتزوج على فاطمة  
لانها باعيدة في الجمله اذ هي بنت من عمه لا بنت عمه وأن لا تكون ذات ولد لغيرة الا المصلحة كما تزوج  
النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة ومعها ولد أبي سلمة للمصلحة وأن لا يكون لها مطلق يرغب في  
تكاثرها وأن لا تكون شقرا فقد أمر الشافعي الربيع أن يردها للامام الذي اشتراه وقال  
مالقمت من أشقر خيرا • وحديث الباب أخرجه مسلم أيضا في النكاح وكذا أبو داود والنسائي  
• وبه قال (حدثنا إبراهيم بن حنبل) بالحاء المهملة والزاي أبو اسحق الزبيري الاسدي قال (حدثنا  
ابن أبي حازم) عبد العزيز (عن أبيه) أبي حازم سلمة بن دينار (عن سهل) أي ابن سعد الساعدي  
الانصاري رضى الله عنه أنه (قال من رجل) غني لم يقف الحافظ بن حجر على اسمه (على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال) للعاشرين من أصحابه (ما تقولون في هذا قالوا حري) يفتح الحاء المهملة  
وكسر الراء وتشديد التحتية أي حقيق (ان خطب) امرأه (أن ينكح) بضم أوله وفتح ثائه مبنيًا  
للمفعول (وان شفع) في أحد (أن يشفع) بضم أوله وتشديد الفاء المفتوحة أي أن تقبل شفاعته  
(وان قال ان يستمع) قوله (قال) سهل (ثم سكت) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فمر رجل) آخر  
قبل انه جعليل بن سراقه كافي مسند الروائي وفتوح مصر لابن عبد الحكم وغيرهما (من فقراء  
المسلمين فقال) صلى الله عليه وسلم (ما تقولون في هذا) النقيير الماد (قالوا) هو (حري) حقيق  
(ان خطب أن لا ينكح وان شفع أن لا يشفع وان قال أن لا يستمع) لقوله لفقراء وكان صالحا دميما  
قيما (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا) النقيير (خير من مل الارض مثل هذا) الغنى  
وإطلاقه التفضيل على الغنى المذكور لا يلزم منه تفضيل كل فقير على كل غني كما لا يخفى نعم فيه  
تفضيله مطلقا في الدين فيطابق الترجمة وقوله مل بالهمز ومثل بالنصب والجر \* وهذا الحديث  
أخرجه البخاري أيضا في الرقاق وابن ماجه في الزهد (باب حكم) (الاكفاف في المال) واختلف  
فيه والاشهر عند الشافعية أنه لا أثر له في الكفائة فالمعسر كف للموسرة لان المال غادورائح ولا  
يفتخر به أهل المروآت والبصائر نعم لو زوج الولي بالاجبار مولى له معسر انغير رضاها بهر المثل

\* وحدثنى أحمد بن الحسن بن خراش حدثنا (٣٤) أبو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن يحيى بن سعيد بن حبان عن أبي

لم يصح النكاح لانه بجس حقها كثر ويجبها غير كفء نقله في الروضة عن فتاوى للقاضي ومنعه  
البلقيني وقال الزركشي هو مبني على اعتبار اليسار مع أنه نقل عن عامة الاصحاب عدم اعتباره  
انتهى ونقل صاحب الافصاح فيما حكا في الفتح عن الشافعي انه قال الكفاءة في الدين والمال  
والنسب وجرم باعتبار ما أبو الطيب والصمري وجاعة واعتبره الماوردي في أهل الامصار وخص  
الخلاف بأهل البوادي والقرى المتفاخرين بالنسب دون المال انتهى (وتزويج المقل) بالجر  
عطف على سابقه والمقل بضم الميم وكسر القاف وتشديد اللام الفقير (المترية) بضم الميم وسكون  
الثنية وفتح التحتية التي لها ثراء بفتح المثناة والراء والمد وهو الغنى \* وبه قال (حدثني) بالافراد  
يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعيد هذا الامام (عن عقيل) بضم  
العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن  
الزبير (انه سأل عائشة رضي الله عنها) عن تفسير قوله تعالى (وان خفتم) وللاربعة فان خفتم  
(ان لا تقسطوا في اليتامى قالت يا ابن اختي) أسماء (هذه) ولا يذر عن الجوى والمستطلى هي  
(اليتيمة) التي مات أبوها (تكون في حجر لولها) القائم بأمورها (في رغب في جالها وما لها ويريد ان  
يقتصص صداقها) عن مهر مثلها (فنها) بضم النون والهاء (عن نكاحهن الا ان يقسطوا) بضم  
أوله وكسر ثالثة يعدلوا (في كمال الصداق) على عادت من في ذلك (وامر وابن نكاح من سوان) في  
من النساء كما في الرواية الاخرى (قالت) عائشة (واستفتي الناس رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بعد ذلك فانزل الله تعالى ويستفتونك) بضم الفاء (استفتونك الاولى عند الاربعة) في  
النساء الى وترغبون أن تنكحوهن) بالهين أو عن أن تنكحوهن امامتهن (فأنزل الله لهم ان  
اليتيمة اذا كانت ذات جلال ومال رغبوا في نكاحها ونسبها) ولا يذر عن الكشميهني وسنمها (في  
ا كمال الصداق واذا) ولا يذر عن الكشميهني وان (كانت مرغوبة عنها في قلة المال والجمال  
تركوها وأخذوا غيرها من النساء) قالت فكيف يكون ما حين يرغبون عنها فليس لهم ان ينكحوها  
اذا رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها ويرغبوا حقها الاولى في) ولا يذر عن الكشميهني من  
(الصداق) وكان عمر بن الخطاب اذا جاءه ولي اليتيمة نظر فان كانت جيبه غنية قال زوجهها غيرك  
والتمس لها من هو خير منك وان كانت دمية ولا مال لها قال تزوجهها فان أتى حقها وحديث  
الباب مر في التفسير (باب ما يتق من شؤم المرأة وقوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا  
لكم) قدم الأزواج لان المقصود الاخبار بان منهم أعداء ووقع ذلك في الأزواج أكثر منه في  
الأولاد فكان أقدر في المعنى المراد فكان تقديمه أولى وأشار البخاري بإيراد ذلك الى اختصاص  
الشؤم ببعض الأزواج دون بعض لما دللت عليه الآية من التبعيض وبه قال (حدثنا اسمعيل)  
ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن جزء)  
بالهاء المهملة والزاي (وسأل ابني عبد الله بن عمر) بن الخطاب (عن أبيهما) عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما ان رسول الله) ولا يذر النبي (صلى الله عليه وسلم قال الشؤم) الذي هو ضد العين يقال  
نساءمت بكذا ونمت بكذا وواو الشؤم همزة لكنها خففت فصارت واوا غلب عليها التخفيف  
حتى لم ينطق بها همزة (في المرأة والدار والفرس) ونقل الحافظ أبو ذر الهروي عن البخاري أن  
شؤم الفرس اذا كان حرونا وشؤم المرأة سوء خلقها وشؤم الدار سوء جوارها وقال غيره شؤم الفرس  
أن لا يغزى عليها وشؤم المرأة أن لا تلد وشؤم الدار ضيقها وقيل شؤم المرأة غلامها مهرها والطبراني  
من حديث أسماء من من شقاء المرأة في الدنيا سوء الدار والمرأة والداة وفيه سوء الدار ضيق ساحتها  
وخبت جوارحها وسوء الدابة منعها طهرها وسوء طبعها وسوء المرأة عقم رجها وسوء خلقها وفي

زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم فهو حديثهم حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد  
وابن أبي عمير واللفظ لا يكره قالوا  
حدثنا شفيان بن عيينة عن الزهري  
عن عروة عن أبي حميد الساعدي  
والخيل ولادالة فيه لو احدث منها  
لان هذا الحديث ورد في الغول  
وأخذ الاموال غصبا فلا تعلق له  
بالزكاة وأجمع المسلمون على تغليظ  
تحريم الغول وانه من الكبائر  
وأجمعوا على أن عليه رد ما غله فان  
تفرق الجيش وتعدوا يصل الحق  
كل واحد اليه ففيه خلاف للعلماء  
قال الشافعي وطائفة يجب تسليمه  
الى الامام أو الحاكم ككسائر  
الاموال الضائعة وقال ابن مسعود  
وابن عباس ومعاوية والحسن  
والزهري والاوزاعي ومالك  
والثوري والليث وأحمد والجمهور  
يدفع خمسة الى الامام ويتصدق  
بالباقى واختلفوا في صفة عقوبة  
الغال فقال جمهور العلماء وأئمة  
الامصار يعزرون على حسب ما يراه  
الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول  
مالك والشافعي وأبي حنيفة ومن  
لا يحصى من الصحابة والتابعين ومن  
بعدهم وقال مالك وكحول والحسن  
والاوزاعي يحرق رحله ومتاعه كله  
قال الاوزاعي الاسلحة وثيابه  
التي عليه وقال الحسن الاحيوان  
والصنف واحتجوا بحديث عبد الله  
ابن عمر في تحريق رحله قال الجمهور  
وهذا حديث ضعيف لانه مما  
انفرد به صالح بن محمد عن سالم وهو  
ضعيف قال الطحاوي ولو صح  
يحمل على أنه كان اذا كانت  
العقوبة بالاموال كان خذ شطر المال من مانع الزكاة وضالة الابل وسارق الثمر وكل ذلك منسوخ والله أعلم



قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الاسدي يقال له ابن اللتبية قال عمرو (٣٥) وابن أبي عمر على الصدقة لما قدم قال هذا الكرم

وهذا الهدى الى قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال ما بال عامل أبعثه فيقول هذا الكرم وهذا الهدى الى أفلا قد في بيت أبيه أو في بيت أمه حتى يتقرأيمى الى أمه لا والذي نفس محمد بيده لا ينال أحد منكم منها شيئا الا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه - بعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر

• (باب تحريم هدايا العمال) •

(قوله استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الاسدي يقال له ابن اللتبية) أما الاسدي فاسكان السين ويقال له الازدي من أزد شنة ويقال لهم الازد والاسد وقد ذكره مسلم في الرواية الثانية وأما اللتبية فبضم اللام واسكان التاء ومنهم من فقها قالوا وهو خطأ ومنهم من يقول بفتحهما وكذا وقع في مسلم رواية أبي كريب المذكورة بعد هذا قالوا وهو خطأ أيضا والصواب اللتبية باسكانها نسبة الى بني لثب قبيلة معروفة واسم ابن اللتبية هذا عبد الله وفي هذا الحديث بيان ان هدايا العمال حرام وغسلول لانه خان في ولايته وأمانته ولهذا ذكر في الحديث في عقوبته - له ما هدى اليه يوم القيامة كما ذكر مثله في الغال وقد بين صلى الله عليه وسلم في نفس الحديث السبب في تحريم الهدية عليه وانما بسبب الولاية بخلاف الهدية لغير العامل فانها مستحبة وقد سبق بيان حكم ما يقبضه العامل ونحوه باسم الهدية وانه يرد الى ماله فان تعذر فالى بيت المال (قوله صلى الله عليه وسلم أو شاة

حديث سعد بن أبي وقاص مرفوعا عند أحد وصححه ابن حبان والحاكم من سعادة ابن آدم ثلاثة المرأة الصالحة والمسكن الصالح والمركب الصالح ومن شقة أو ابن آدم ثلاثة المرأة السوء والمسكن السوء والمركب السوء وفي رواية لابن حبان المركب الهنيء والمسكن الواسع وفي رواية للحاكم وثلاث من الشقاء المرأة تراها فتسوءك وتحمّل لسانك عليك والدابة تكون قطوفا فان ضربتها أتعبتك وان تركتها لم تلحق أصحابك والدار تكون ضيقة قليلة المرافق وحديث الباب - سبق في الجهاد \* وبه قال (حدثنا محمد بن مهنا) البصري ولا في ذر المنها قال (حدثنا يزيد بن ربيع) بضم الزاي وفتح الراء قال (حدثنا عمر بن محمد) بضم العين (العسقلاني عن أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر) رضى الله عنهما أنه (قال ذكر والشوم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان الشوم في شيء) حاصلا (في الدار والمرأة والفرس) يعني أن الشوم لو كان له وجود في شيء لمكان في هذه الاشياء فانها أقبل الاشياء لمكان لا وجود له فيها أصلا وعلى هذا فالشوم في الحديث السابق وغيره محمول على الارشاد منه صلى الله عليه وسلم يعني ان كانت له دار يكره مسكنها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس لا تعجبه فليفارق بالانتهال من الدار أو يطلق المرأة ويبيع الفرس حتى يزول عنه ما يجده في نفسه من الكراهة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كان) أي الشوم حاصلا (في شيء تقف الفرس والمرأة والمسكن) زاد مالك في الموطأ في آخره يعني الشوم واتفقت نسخ البخاري كلها على اسقاط الشوم في هذه الرواية وسبق هذا الحديث في الجهاد وفي ذكر هذين الحديثين بعد الآية السابقة كما قال الشيخ في الدين السبكي إشارة الى تخصيص الشوم من تحصل منها العداوة والفتنة لا كما يفهمه بعض الناس من التشاؤم بكبرها وان لها تأثيرا في ذلك وهو شيء لا يقول به أحد من العلماء ومن قال انها سبب ذلك فهو جاهل وقد أطلق الشارع على من ينسب المطر الى النوء الكفر فكيف ينسب ما يقع من الشر الى المرأة مما ليس لها فيه مدخل وانما يتفق موافقة قضاء وقد رقت نفس من ذلك في وقوعه فلا يضره أن يتركها من غير أن يعتقد نسبة الفعل اليها \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن طرخان (التميمي) البصري انه (قال سمعت أبا عثمان) عبد الرحمن بن مل (النهدى) يفتح النون وسكون الهاء وكسر الدال المهملة (عن اسامة بن زيد رضى الله عنه - ما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما تركت بعدى فتنة اضرع على الرجال من النساء) فافتنه بهن أشد من الفتنة بغيرهن ويشهد لذلك قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء فجعل الاعيان التي ذكرها شهوات حين أوقع الشهوات أولامهم - ما تم بينها بالذكورات فعلم أن الاعيان هي عين الشهوات فكأنه قيل زين حب الشهوات التي هي النساء فجرد من النساء شيء يسمى شهوات وهي نفس الشهوات كأنه قيل هذه الاشياء خلقت للشهوات والاستمتاع بها لا غير لكن المقام يقتضي الذم ولفظ الشهوة عند العارفين مستزول والتمتع بالشهوة نصيب اليها ثم يبدأ بالنساء قبل بقية الانواع إشارة الى انهن الاصل في ذلك وتحقيق كون الفتنة بهن أشد من الرجل يحب الولد لاجل المرأة وكذا يحب الولد الذي أمه في عصمة - ويرجحه على الولد الذي فارق أمه بطلاق أو وفاة غالباً وقد قال مجاهد في قوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم قال تحمل الرجل على قطيعة الرحم أو معصية ربه فلا يستطيع مع حبه الا الطاعة وقال بعض الحكماء النساء شر كلهن وأشر ما فيهن عدم

(٤) قسطلاني (ثامن)

تيعر) هو بمنشأة فوق مفتوحة ثم منشأة تحت ساكنة ثم عين مهملة مكسورة ومفتوحة ومعناه تصيح

ثم رفع يده حتى رأينا عرقاً بطيه ثم قال اللهم (٢٦) هل بلغت مرتين \* حدثنا الحق بن ابراهيم وعبد بن جريد قال حدثنا

عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن أبي جريد الساعدي قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم ابن اللثبية رجلاً من الأزدي على الصدقة فخاب بالمال فدفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا مالكم وهذه هدية أهديت لي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أفلا قدمت في بيت أبيك وأهلك فتتظروا يهدي اليك أم لا ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً ثم ذكر نحو حديث سفيان \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء \* حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام عن أبيه عن أبي جريد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأزد على صدقات بني سليم يدعى ابن الأتبية فلما جاء حاسبه قال هذا مالكم وهذا هدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل جئت في بيت أبيك وأهلك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقاً ثم خطبنا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل محمولاً في الله فيما ينبغي فيقول هذا مالكم وهذا هدية أهديت لي أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتياه هديته إن كان صادقاً والله لا يأخذ أحد منكم منها شيئاً بغير حقه إلا أتى الله تعالى بجهنم يوم القيامة

وليعار صوت الشاة (قوله ثم رفع يده حتى رأينا عرقاً بطيه) هي بضم العين المهملة وفتحها والفاء ساكنة فيهما ومن ذكر اللغتين في العين القاضى هنا وفي المشارق وصاحب المطلع والأشهر الضم قال الأصمعي وآخرون عذرة لا بطل هي البياض ليس بالناصع بل فيه

الاستغناء عنهم ومع انهم ناقصات عقل ودين يحمل الرجل على تعاطي ما فيه نقص العقل والدين كشغله عن طلب أمور الدين وحمله على التهاون على طلب الدنيا وذلك أشد الفساد (باب) جواز كون (الحر تحت العبد) زوجة له إذا رضيت بذلك \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) المشهور بربيعة الرأي (عن القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كادني بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء الأولى (ثلاث سنين) بضم السين وفتح النون الأولى أي طرق جمع سنة وهي الطريقة وإذا أطلقت في الشرع فالمراد بها ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وناب إليه قولاً وفعلًا مما لم ينطق به الكتاب العزيز ولذا يقال في أدلة الشرع الكتاب والسنة \* أحداها أنها (اعتقت) بفتحات اعتقت عائشة (خبرت) بضم الخاء المجهمة مبنياً للمفعول خيرها صلى الله عليه وسلم في فسح نكاحها من زوجها مغيث وبين المقام معه وكان عبد الله فاخترت لنفسها وفي مرسل عامر الشعبي عن ابن سعد في طبقاته أنه صلى الله عليه وسلم قال إلهي ما اعتقت قد عتق بضعك معك فاخترني وهذا مذهب المالكية والشافعية لتضررها بالمقام تحته من جهة أنها تعتبره وإن لم يده منه عنها وأنه لا ولاية له على ولده وغير ذلك وهذا بخلاف ما إذا اعتقت تحت حر لأن الكمال الحادث لها حاصل لفأشبهه ما إذا أسلمت كناية تحت مسلم ولو عتق بعضها فلا خيار لبقاء النقصان وأحكام الرق ويستثنى من ذلك ما إذا أعتقها امرئ قبيل الدخول وهي لا تخرج من ثلثه إلا بالصدق فلا خيار لها إلا أن الوفقت سقط مهرها وهو من جملته المال فيضيق الثلث عن الوفاء فلا تعتق كلها فلا يثبت الخيار وكل ما أدى ثبوته إلى عدمه استحالة ثبوته وهذه من صور الدور الحكيمة وليس في هذا الحديث لتصريح بكون زوج بريرة عبدًا ولا حرًا لكن صنيع البخاري يدل على أنه يميل إلى أنه كان حين عتقت عبدًا وعنده في الطلاق من حديث عكرمة عن ابن عباس أنه كان عبدًا وعنده أي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث الأسود عن عائشة أنه كان حرًا وجعله بعض الخنفية على أنه كان حرًا عند ما خبرت وعبدًا قبل قال والحرية تعقب الرق ولا ينعكس فن أخبر بعبودية لم يعلم بحريته ولم يخبرها صلى الله عليه وسلم لأنه كان عبدًا ولا لأنه كان حرًا وإنما خبرها للعتق لأن الأمة إذا عتقت لها الخيار في نفسها سواء كان زوجها حرًا أم عبدًا وقد أفرد ابن جرير الطبري وابن خزيمة مؤلفا في الاختلاف هل كان مغيث حرًا أم عبدًا \* وبقيمة ما حدث هذا نأى أن شاء الله تعالى في الطلاق (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في شأن بريرة لما أرادت عائشة أن تشتريها وتعتقها ونسبها إلى أن يكون الولاء لهم (الولاء لمن اعتق) البخاري والمجروح خبر المبتدأ الذي هو الولاء أي كائن أو مستقر لمن أعتق وبه يتعاق حرف الجر ومن موصول وأعتق في موضع الصلة والعائد ضمير الفاعل وسبق في العتق ما في الحديث من المباحث (ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبريرة على النار) بضم الموحدة وسكون الراء قال ابن الأثير هي القدر مطلقاً وجمعها برام وهي في الأصل المتخذة من الحجر المعروف بالحجاز والواو في قوله وبريرة للحال (فهرب اليه) بضم القاف وتشديد الراء المكسورة (خبر وأدم من آدم البيت) جمع أدام كآزار وزرو هو ما يؤكل مع الخبر أي شيء كان والاضافة إضافة تخصيص (وقال) صلى الله عليه وسلم (لم) وللاربعة (لم) أي على النار فيهم والهمزة للتقرير والفعل مجزوم بحذف الألف المنقلبة عن الياء (فقيل) له عليه الصلاة والسلام هو (لحم تصدق به على بريرة) بضم التاء والصاد وكسر الدال المشددة مبنياً للمفعول بسم فاعله جله في محل رفع صفة اللحم وسقط لغياً أي ذر لفظ به (وأنت لا تأكل الصدقة) لحرمتها عليك (قال) عليه الصلاة والسلام (هو) أي اللحم (عليها) أي

شيء كالأرض قالوا وهو مأخوذ من عقر الأرض بفتح العين والفاء وهو وجهها (قوله فلما جاء جاسية) على

أجل بلغت بصري عيني وسبح أذني  
 \* وحدثننا أبو بكر بن عبد شمس ع  
 وابن غير وأبو معاوية ج وحديثنا  
 أبو بكر بن أبي شيبة وحديثنا  
 عبد الرحيم بن سليمان ح وحديثنا  
 ابن أبي عمير وحديثنا سفيان كلهم عن  
 هشام بهذا الاسناد وفي حديث  
 عبد و ابن غير فلما جاء حاسبه كما  
 قال أبو اسامة وفي حديث ابن غير  
 تعلم والله والذي نفسي بيده  
 لا يأخذ أحدكم منها شيئاً وزاد في  
 حديث سفيان قال بصري عيني  
 وسمع أذناي وسأولاً زيد بن ثابت فانه  
 كان حاضراً معي \* وحديثنا حمق  
 ابن ابراهيم حدثنا جريح عن الشيباني  
 عن عبد الله بن ذكوان وهو أبو  
 الزناد عن عروة بن الزبير عن أبي  
 حميد الساعدي

فيه محاسبة العمال ليعلم ما قبضوه  
 وما صرفوا (قوله صلى الله عليه  
 وسلم فلا تعرف أحدا منكم إلى الله  
 يحمل بعيراً) كذا هو ببعض  
 النسخ فلا يعرفون وفي بعضها  
 لا أعرفون بالالف على النفي قال  
 القاضي هذا أشهر قال والاول هو  
 رواية كثر رواة صحيح مسلم (قوله  
 بصري عيني وسبح أذني) معناه أعلم  
 هذا الكلام بقينا وأبصرت عيني  
 النبي صلى الله عليه وسلم حين تكلم  
 به وسمعت أذني فلا شك في علمي به  
 (قوله صلى الله عليه وسلم والله  
 والذي نفسي بيده) فيه تأكيد  
 المين بذكر اسمين أو أكثر من  
 أسماء الله تعالى (قوله وسأولاً  
 زيد بن ثابت فانه كان حاضراً معي)  
 فيه استهزاء الراوي والمقابل  
 بقوله من وافقه ليكون أجمع في

على بريرة ولا يذعن الكشميني لها (صدقة ولنا هدية) والفرق بينهما أن الصدقة إعطاء للثواب  
 والهدية للأكرام وهذا الحديث أخرجه المؤلف بإضافي الطلاق والاطعمة وأخرجه مسلم في  
 الزكاة والعتق والنسائي في الطلاق في هذا (باب) بالنون (لا يتزوج) الرجل (أكثر من أربع)  
 من النساء كما اتفق عليه الأربعة وجوه للمسلمين (قوله تعالى منى وثلاث ورباع) وأجاز  
 الروافض تسعاً من الحرائر ونقل عن النخعي وابن أبي ليلى لأنه بين العدد الحلال منى وثلاث  
 ورباع وكذا المدبرة وأم الولد بحرف الجمع والحاصل عن ذلك تسع وقد تزوج عليه الصلاة والسلام  
 تسعاً والاصل عدم الخصوصية الأدليل وأجاز الخوارزمي ثمان عشرة لأن منى وثلاث ورباع  
 معقول عن عدم تكرار على ما عرف في العربية فيصير الحاصل ثمانية عشر وحكى عن بعض الناس  
 إباحة أي عدد شاء بالاحصاء للعمومات من نحو فأنكحوا ما طاب لكم من النساء ولفظ منى إلى  
 آخره مضاف عرف في القيد كما يقال خذ من البحر ما شئت قربة وقربتين وثلاثاً والحق عليهم أن  
 الإحلال وهو قوله تعالى فأنكحوا ما طاب لكم من النساء لم يسبق الإلبان العدد المحلل للإلبان  
 نفس الحل لأنه عرف من غير ما قبل نزولها كتاباً سنة فكان ذلك كونهما معقبا بالعدد ليس الإلبان  
 قصر الحل عليه أو هي لبان الحل المقيد بالعدد لا مطلقاً كيف وهو حال من طاب فيكون قيداً في  
 العامل وهو الإحلال المفهوم من فأنكحوا ثم إن منى معدول عن عدم تكرار لا يقف عند حد هو  
 التكرار اثنان هكذا إلى ما لا يقف وكذا ثلاث في ثلاثة ثلاثه ومنه رباع في أربعة أربعة فؤدى  
 التركيب على هذا ما طاب لكم ثنتين ثنتين جماعاً في العدة أو على التفريق وثلاثاً ثلثاً جماعاً أو  
 تفريقاً وأربعاً أربعاً كذا ثم هو قيد في الحل على ما ذكرنا فتسمى الحل إلى أربع مخبرتين بين  
 الجمع والتفريق وما جعل الواحدة فقد كان ثابتاً قبله هذه الآية بحل النكاح لأن أقل ما يتصور  
 بالواحدة فالحال أن حل الواحدة كان معلوماً وهذه لبان حل الزائد عليها إلى عدمين مع  
 بيان التخيير بين الجمع والتفريق في ذلك وبه يتم جواب التفریقين فانه في فتح القدير قال في  
 الكشاف معذرة عن اعداد مكررة أي فأنكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين ثنتين  
 وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً كان الخطأ للجميع وجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع  
 ما أراد من العدد الذي أطلق له كما تقول للجماعة اقسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين  
 درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى (وقال علي بن الحسين بن علي بن  
 أبي طالب (عليهما) وعلى أبيهما (السلام يعني منى أو ثلاث أو رباع وقوله بعد ذكره) في سورة  
 فاطر (أولى أجنحة منى وثلاث ورباع يعني منى أو ثلاث أو رباع) أراد أن الواو بمعنى أو فهي  
 للتوبيخ أو هي عاطفة على العامل والتقدير فأنكحوا ما طاب لكم من النساء منى وأنكحوا  
 ما طاب لكم من النساء ثلاث وأنكحوا ما طاب لكم من النساء رباع قال في الفتح وهذا من  
 الحسن الأدلة في الرد على الرافضة لكونه من تفسيرين العابدتين وهن من أئمتهم الذين يرجعون  
 إلى قولهم ويعتقدون عصمتهم انتهى وقال حمزة بن الحسين الأصفهاني في رسالته المعربة عن  
 شرف الأعراب القول بأن الواو بمعنى أو يخرج عن ذلك الحق وإعلم أن الأعداد التي تجتمع في  
 قسم يؤتى به ليضم بعضها إلى بعض وهو الأعداد الأصول نحو ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعت  
 تلك عشرة كاملة وثلاثين ليلة وأتمتها بعشر فتم مائة أربعين ليلة وقسم يؤتى به لايضم  
 بعضها إلى بعض وأغياره الانفراد لا الاجتماع وهو الأعداد المعدولة كهذه الآية وأية فاطر  
 أي منهم جماعة ذرو جناحين جناحين وجماعة ذرو ثلاثة وجماعة ذرو أربعة أربعة فكل  
 جنس مفرد بعد ذوق

سليم السامع وأبلغ في طمأنينته (قوله وحديثنا حمق ابن ابراهيم حدثنا جريح عن الشيباني عن عبد الله بن ذكوان عن عروة بن الزبير عن أبي

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا (٣٨) على الصدقة فجاءه بسواد كثير فعمل يقول هذا لكم وهذا أهدي إلى

فذكر نحوه قال عروة فقلت لابي حميد الساعدي اجمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من فيه الى أذني \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع بن الجراح حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن قيس ابن أبي حازم عن عدي بن عتبة الكندي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من استعملناه منكم على عمل فكتمنا خيطا فلا نفقه كان غلوا يأتي به يوم القيامة قال فقال اليه رجل أسود من الانصار كأتى أنظر اليه فقال يا رسول الله اقبل عنى عملك قال وما لك قال سمعتك تقول كذا وكذا قال وأنا أقوله الآن من استعملناه منكم على عمل فليجيئ بقليله وكثيره فأتوا منه أخذوا منه حتى انتهوا

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على الصدقة الى قوله قال عروة فقلت لابي حميد أجمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من فيه الى أذني) هكذا هو في أكثر النسخ عن عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر أباحيد وكذا نقله القاضي هنا عن رواية الجوهري وروى في جماعة من النسخ عن عروة بن الزبير عن أبي حميد وهذا واضح وأما الأول فهو متصل أيضا لقوله قال عروة فقلت لابي حميد أجمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من فيه الى أذني فهذا نصريح من عروة بأنه سمعه من أبي حميد فاقبل الحديث ومع هذا فهو متصل بالطرق الكثيرة السابقة (قوله فجاءه بسواد كثير) أي بأشياء كثيرة وأشخاص بارزة من حيوان وغيره السواد يقع على كل شخص (قوله صلى الله عليه وسلم

ولكنما أهلي بواد أنبسه \* ذئاب يفي الناس مشى وموحد ولم يقولوا ثلاث وخمسة ويريدون ثمانية كما قال تعالى ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم والجعل بوقع هذه الالفاظ استعملها المتنبي في غير موضع التقسيم فقال أحاد أم سداس في احاد \* ليماننا المتوسطة بالنناد

\* وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام البكدي قال (أخبرنا عبدة) يسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت في قوله تعالى (وان خفتم) بالواو ولاي ذرفان خفتم (أن لا تقسطوا في اليتامى) أي أن لا تعدلوا فيه (م قال) أي عروة عن عائشة ولاي ذرفان هي (اليتيمة تكون عند الرجل) سقط لفظ تكون لا يذر (وهو ولها) القائم بأمورها (فيتزوجها على مالها ويسى محبتها) يضم الياء من الاسماء (ولا يعدل في مالها فليستزوجها) ولاي ذرعن الجوى والمستقلى من (طاب له من النساء سواها مشى وثلاث ورباع) والاجماع على انه لا يجوز للعرآن ينكح أكثر من أربع لما سبق الا قول رافضى ونحوه ممن لا يعتد بخلافه فان احتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم توفى عن تسع ولاته بأسوة قلنا هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم كغيره من الانبياء فلا دليل فيه وهو معارض بقوله صلى الله عليه وسلم لغيره ما قد أسلم وتحتة عشر نسوة أمسك أربعاً وقارق سائرهن رواه ابن حبان والحاكم وغيرهما وصححه وهو يدل على تخصيصه صلى الله عليه وسلم بذلك فلو جع الرجل خمسا في عقد واحد لم يصح نكاحهن اذ لأولية لاحداهن على الباقيات فان كان فيهن أختان اختصتا بالاباطلان دون غيرهما عملا بتفريق الصفة وانما يطل فعمامع لانه لا يمكن الجمع بينهما ولا أولوية لاحداهما على الأخرى أو مرتبة فان الخامسة وهذا الحديث قد سبق غير مرة (باب) بالتسوية في حكم الرضاع لقوله تعالى (وأمهاتكم اللائي أرضعنكم) وهو معطوف على قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم قال في الفتح ووقع هنا في بعض الشروح كتاب الرضاع ولم أره في شيء من الاصول انتهى والرضاع بفتح الراء وكسر هاء اسم لاص الثدي وشرب لبنه وهذا جرى على الغالب الموافق للغة والا فهو اسم لحصول لبن امرأة أو ما حصل منه في جوف طفل والاصل في تحريمه قبل الاجماع هذه الآية (و) حديث (يحرم من الرضاعة) ولاي ذرعن الجوى والمستقلى من الرضاع (ما يحرم من النسب) وهو مروي في الصحيحين وجعل سببا للتحريم لان جزءا من الرضعة وهو اللبن صار جزءا للرضع باعتدائه به فاشبهت منها ما حرمها وأركانها ثلاثة الرضع فيشترط كونها امرأة حية بلغت سن الحيض وان لم تلد فلا تحريم بلبن رجل وخنفى ولا لبن بهيمة ولا لبن انفصل عن بيمته والثاني اللبن فينبت به التحريم وان تغيب كالحين والزبد أو عين به دقيق أو خالطه ماء أو مائع وغلب اللبن على الخلد وكذا لو كان مغلوا بحيث لا يبق من صفاته الا ثلاث الطعم واللون والريح حسا وتقديرا شئ فإنه يثبت به التحريم لكن يشترط شرب الجميع وكون اللبن المخلوط مقدارا ما لو كان منفردا أثر في التحريم بان يمكن أن يسقى منه خمس دفعات والثالث الحول وهي معدة الطفل الحية أو دماغه لا ابن حولين ولا أثر له عند الشافعية دون خمس رضعات الا ان حكمه كما كرهه فلا ينقض حكمه \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالانفراد (مالك) امام الأئمة ودار الهجرة (عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضى الله عنها (أخبرتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها) في حجرتها (وانها سمعت صوت رجل) لم يقف الحافظ بن حجر على اسمه (يستأذن في بيت حفصة) أم المؤمنين (قالت) عائشة (فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن

في كل شخص (قوله صلى الله عليه وسلم) كتمنا خيطا هو بكسر الميم واسكان الخاء وهو الابرة (قوله عدي بن عتبة) بفتح العين قال

\* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي ومحمد بن بشر ح وحدثني محمد بن رافع (٢٩) حدثنا أبو أسامة قالوا حدثنا اسمعيل هذا

الاسناد مثله وحدثنا اسحق بن ابراهيم الخطلي أخبرنا الفضل بن موسى حدثنا اسمعيل بن أبي خالد أخبرنا قيس بن أبي حازم قال سمعت عدى بن عميرة الكندي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديثهم ﷺ حدثني زهير بن حرب وهرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج نزل بأبيهم الذين آمنوا طيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدى السهمي بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية أخبرني به يعلى بن مسلم عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن الخزازي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أطاعني فقد أطاع الله

القاضي ولا يعرف من الرجال أحد يقال له عميرة بالضم بل كلهم بالفتح ووقع في النسائي الأمران \* (باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحررهم في المعصية) \*

أجمع العلماء على وجوبها في غير معصية وعلى تحررها في المعصية نقل الإجماع على هذا القاضي عياض وآخرون (قوله نزل قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم في عبد الله بن حذافة) أمير السرية قال العلماء المراد بأولى الأمر من أوجب الله طاعته من الولاة والأمراء هذا قول جاهل السلف والخلف من المفسرين والائمة وغيرهم وقيل

في يثقل على حفصة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أراه) بضم الهمزة أي أظنه وفي اليونانية بنحوها (فلانالم حفصة) أي عن عم حفصة أو اللام للتعليل أي قال لاجل عم حفصة (من الرضاة قالت عائشة) كان السياق يقتضي أن تقول قلت لكنه من باب الالتفات (لو كان فلان حيالعهما) أي لم عائشة (من الرضاة دخل علي) قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمها أيضا وهو من فسر به فافهم أخي أبي القعيس لأن أبا القعيس والد عائشة من الرضاة وأما أفعل فهو أخوه وهو عمهما من الرضاة كما سيأتي أنه عاش حتى جاء بيتاذن علي عائشة فأمر فاصلى الله عليه وسلم أن تأذن له بعد أن امتنعت وقولها هذا لو كان حيالعل علي أنه كان مات فيحتمل أن يكون أخا لها آخر ويحتمل أن تكون ظنت أنه مات بعد عهد هاهنا ثم قدم بعد ذلك فاستأذن (فقال) صلى الله عليه وسلم (نعم) كان له أن يدخل عليك (الرضاة) المتبعة (تحرر ما تحرم الولادة) من تحرر النسكاح ابتداء وودا وما وانتشار الحرمة بين الرضيع وأولاد الرضاة فيحرم عليه وهو يحرم عليها فروعه من النسب والرضاع ولا يسرى التحريم من الرضيع إلى آباءه وأمهاته وأخوته وأخواته فلا يسه أن ينكح المرضعة إذا لم يمنع من نكاح أم الابن وأن ينكح ابنتها وكما صار الرضيع ابن المرضعة تصير هي أمه فتحرم عليه هي وأصولها من النسب والرضاع وفروعها من النسب والرضاع وأخوتها وأخواتها من النسب والرضاع فهم أخواله وأخواته وان نار الابن من حمل من زوج صار الرضيع ابنا للزوج فيحرم عليه الرضيع ولا يثبت التحريم من الرضيع بالنسبة إلى صاحب اللبن إلى أصوله وحواشيه فلام الرضيع أن تنكح صاحب اللبن وصار الزوج أباه فيحرم على الرضيع هو وأصوله وفصوله من النسب والرضاع فهم أعمامه وعماته ويحرم أخوته وأخواته من النسب والرضاع أذهم أعمامه وعماته وتزنيهم منزلة في جواز النظر وعدم نقض الطهارة باللمس والخلاوة والمسافرة دون سائر أحكام النسب كالميراث والنفقة والعق بالماء وسقوط القصاص ورد الشهادة \* وهذا الحديث قد سبق في باب الشهادة على الأنساب من كتاب الشهادات \* وبه قال (حدثنا سعيد) بالسين وتشديد الدال الأولى المهملات ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن جابر بن زيد) هو أبو الشعثاء البصري (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهم أنه (قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح القاتل علي بن أبي طالب كفى مسلم (الأتزوج) بحذف إحدى التامين ولا يذرعن الكشميني ألا تزوج بأبائ التامين (ابنة حمزة) عمك زاد سعيد بن منصور فأنها من أحسن فتاة في قريش (قال) عليه الصلاة والسلام (إنها ابنة أخي من الرضاة) ولعل عليا لم يكن علم أن حمزة رضيع النبي صلى الله عليه وسلم وأجوز الخصوصية (وقال بشر بن عر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة الزهراني مما وصله مسلم (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال سمعت قتادة قال سمعت جابر بن زيد مثله) أي مثل الحديث السابق ومراد البخاري بسياق هذا التعليق بيان سماع قتادة من جابر بن زيد لأنه مدلس والله أعلم \* وبه قال (حدثنا الحكم بن رافع) قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن الدوام (ان زينب ابنة) ولا يذرعن بنت (أبي سلمة) أخبرته أن أم حبيبة (رملت) بنت أبي سفيان (تخبرني حرب) (أخبرني) بأنها قالت يا رسول الله انكح بكسر الهمزة لأنه من نكح نكح فثالث المضارع مكسور ومتى كسر ثالثة أو فتح كسر الأمر منه ومتى ضم ثالثة ضم الأمر منه لقتل يقتل الأمر منه اقترل بضم الهمزة أي تزوج (أختي) ولمسلم أختي عزة وعند أبي موسى في الدلائل درة وعند الطبراني قلت يا رسول الله هل لك في حنة (بنت) ولا يذرعن (أبي سفيان) وحزم المنذرى هم العلماء وقيل الأمراء والعلماء وأما من قال الصحابة خاصة فقط فقد أخطأ (قوله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله

ومن يعصني فقد عصي الله ومن يطع الامير فقد (٣٠) اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني \* وحدثنه زهير بن حرب

بان اسمها حنيفة وقال القاضي عياض لانعم لعزة ذكراني بنات أبي سفيان الا في رواية يزيد بن  
أبي حبيب وقال أبو موسى الاشتر انها عزة (فقال) عليه الصلاة والسلام (أو تحبين ذلك) الهمزة  
للاستفهام والواو عاطفة على ما قبل الهمزة عند سيبويه وعلى مقدر عند الزمخشري وموافق  
فعلى مذهب سيبويه معطوف على اتكح اختي وعلى مذهب الزمخشري أنكحها وتجبين ذلك  
وهو استنهام تعجب من كونها تطلب ان يتزوج غيرهما مع ما طبع عليه النساء من الغيرة  
(فقلت نعم) حرف جواب مقترن لما سبق نفيا أو اثباتا (لست لك بغليسة) بضم الميم وسكون  
الخاء المعجمة وكسر اللام والياء رائدة في النفي أي لست خالصة من ضرة غيرة قال في النهاية الخلية  
التي تتجاوز زوجها وتغتر به أي لست للغير وكذا الدوام الخلوة به وهذا البناء انما يكون من أخليت  
ويقال أخلت المرأة فهي مخليصة فاما من خلوت فلا وقد جاء أخليت بمعنى أخليت وقال ابن  
الانباري موضع آخر أي لم أجعل خاليا من الزوجات غيرة وليس من قولهم امرأه مخفية اذا خلعت  
من الزوج (وأحب) بفتح الهمزة والمهمله (من شاركني) بألف بعد الشين (في خير اختي)  
أحب مبتدأ وهو أفعول تفضيل مضاف الى من ومن نكرة موصوفة أي وأحب شخص شاركني  
بضم الشين (من شاركني) في محل جر صفة لمن ويحتمل أن تكون موصولة والجملة صلته والاعتذار  
المشاركين لي في خير اختي وفي خير متعلق بشاركني وأختي الخبر ويجوز أن تكون أختي المبتدأ  
وأحب خبر مقدم لأن أختي معرفة بالاضافة وأفعول لا يتعرف بهم في المعروف قيل والمراد بالخبر  
صحبة النبي صلى الله عليه وسلم المتضمنة لسهادة الدارين الساترة لما له به عرض من الغيرة التي  
جرت بها العادة بين الزوجات وفي رواية هشام الآنية ان شاء الله تعالى وأحب من شاركني قيل  
اختي قال في الفتح فعرف ان المراد بالخبر ذاته صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ان ذلك) بكسر الكاف خطاب لما وثق (لا يجوز لي) لان فيه الجمع بين الاختين (قلت فانا نخشع)  
بضم النون وفتح الحاء والذال (انك تريد ان تنكح بنت أبي سلمة) ذرة بضم الدال المهمله وتشديد  
الراء (قال) عليه الصلاة والسلام (بنت أم سلمة) مفعول بفعل مقدر أي أنكح بنت أم سلمة  
أو تعذبن (قلت نعم) وعدل عن قوله أبي سلمة الى قوله أم سلمة بوطئة لقوله (فقال لو انهم تمكن  
ربيتي في حجرى) بفتح الحاء وقد تكسر واسم كان ضمير بنت أم سلمة ويريبني خبرها ويريبني فعله  
بمعنى مفعول لان زوج الامير بها وقال القاضي عياض الربيعة مشقة من الرب وهو الاصلاح  
لانه ربهما ويقوم بأمورهما واصلح حالهما ومن ظن من الفقهاء أنه مشتق من التربية فقد غلط لان  
شرط الاشتقاق الاتفاق في الحروف الاصلية والاشتراك فيها فان آخر بيا موحدة وآخرى  
بألف مشددة فتحمية وجواب لقوله (ما حلت لي) يعني لو كان بها مانع واحد الكفي في التحريم فكيف  
وبها مانعان وقوله في حجرى تأكيدي ورأى فيه لفظ الآية ولا مفهوم له عند الجمهور بل خرج  
مخرج الغالب وقد تمسك بظاهره داود الطاهري فأحل الربيعة البعيدة التي لم تكن في الحجر (انها)  
لأبنة أخرى من الرضاعة (اللام في قوله لا تبته على الداخل في خبران) (ارضعتني وأبأه ثوبية) بضم  
الثمينة وفتح الواو وبعد التحية الساكنة موحدة والجملة مفسرة لا محل لها من الاعراب ولا يجوز  
أن تكون سلاما من خبران ولا خبرا بعد الخبر لعدم الضمير وأبأه معطوف على المنعول أو مفعول  
معه (فلا تعرض على) بتشديد الياء (بناكن ولا اخواتكن) لانهية وتعرض فعل مضارع  
والنون الخفيفة فون جماعة التسوية والفعل معهما سبقت ومع اختها الشديدة والخفيفة بشرط  
ابن مالك ان تكون مباشرة مثل لينبذن فان لم تكن مباشرة فتحوولا لتبعان فاماترين وليس مجنبه  
فهو معرب والا كثرون على أن المؤكدين انون مبني مطلقا بآشهره النون أم لم تبأشره وزعم آخرون

حدثنا ابن عيينة عن أبي الزناد بهذا  
الاسناد ولم يذكروا من يعص الامير  
فقد عصاني \* وحدثنى حرمله بن  
يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس  
ان ابن شهاب أخبره حدثنا أبو سلمة  
ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
قال من اطاعني فقد اطاع الله  
ومن عصاني فقد عصي الله ومن  
اطاع أميري فقد اطاعني ومن  
عصى أميري فقد عصاني \* وحدثنى  
محمد بن حاتم حدثنا مكي بن ابراهيم  
حدثنا ابن جريج عن زياد عن ابن  
شهاب ان أبا سلمة بن عبد الرحمن  
أخبره انه سمع أبا هريرة يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله  
سواء \* وحدثنى أبو كامل الجحدرى  
حدثنا أبو عوانة عن يعلى بن عطاء  
عن أبي علقمة قال حدثني أبو  
هريرة من نفسه الى قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ح  
وحدثني عبد الله بن معاذ حدثنا  
أبي ح وحدثنا محمد بن بشار حدثنا  
محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن  
يعلى بن عطاء سمع أبا علقمة سمع أبا  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
فخوحد بنهم \* وحدثنا محمد بن رافع  
حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر  
عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم بمثل  
حديثهم \* وحدثنى أبو الطاهر  
أخبرنا ابن وهب عن حيوة ان أبا  
يونس مولى أبي هريرة حدثه قال  
سمعت أبا هريرة يقول عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بذلك وقال من  
أطاع الامير ولم يقل أميري وكذلك  
في حديث همام عن أبي هريرة  
ومن اطاع أميري فقد اطاعني وقال  
في المعصية مثله لان الله تعالى أمر بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر هو صلى الله عليه وسلم بطاعة الامير فلا زمت الطاعة أنه

وحدثنا سعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد كلاهما عن يعقوب قال سعيد (٣١) حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن

أبي صالح السمان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السمع والطاعة في عسرك وبسرك ومنشطك ومكرك واثرة عليك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براء الأشعري وأبو كريب قالوا حدثنا ابن إدريس عن شعبة عن أبي عمير عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال إن خليلي صلى الله عليه وسلم أوصاني أن أسمع وأطيع وإن كان عبد المجذع الأطراف

(قوله صلى الله عليه وسلم عليك السمع والطاعة في عسرك وبسرك ومنشطك ومكرك واثرة عليك) قال العلماء معناه يجب طاعة ولاة الأمور فيما يشق وتكرهه النفوس وغيره مما ليس بمعصية فإن كان معصية فلا سمع ولا طاعة كما صرح به في الأحاديث الباقية فتعمل هذه الأحاديث المطلقة لوجوب طاعة ولاة الأمور على موافقة تلك الأحاديث المصرحة بأنه لا سمع ولا طاعة في المعصية والاثرة بفتح الهمزة والناء ويقال بضم الهمزة واسكان الشاء وبكسر الهمزة واسكان التاء ثلاث لغات حكاهن في المشارق وغيره وهي الاستئثار والاختصاص بأمور الدنيا عليكم أي اسمعوا وأطيعوا وإن اختص الأمر بالدنيا ولم يوصلوكم حقه كما معناه وهم وهذه الأحاديث في الحث على السمع والطاعة في جميع الأحوال وسببها اجتماع كلمة المسلمين فإن الخلاف سبب لفساد أحوالهم في دينهم ودنياهم (قوله إن خليلي صلى الله عليه وسلم أوصاني أن أسمع وأطيع وإن كان عبد المجذع الأطراف) يعني مقطوعها والمراد أخس العبيد أي أسمع وأطيع للأمير وإن كان دنى النسب حتى لو كان عبداً أسود مقطوع

أنه معرب مطبقاً بآثرته أم لم تبأثره والصحيح التفصيل الذي اختاره ابن مالك من جهة القياس وتعرض هنا بفتح الفوقية وسكون العين والصاد المعجمة بينهما ماراء مكسورة وآخره نون خفيفة كذا في الفرع بناء على أنه لم يتصل به نون تأكيد وإنما اتصل بالفعل نون جماعة المؤنث فإن روى فلا تعرض بضم الصاد فالخطاب للمذكرين لأن لو كان مؤنثات لكان فلا تعرضن لأن لا يجمع ثلاث نونات فيمفرق بينهما بالالف ومتى قدر أنه اتصل به ضمير جماعة المذكرين فتغليب الهم في الخطاب على المؤنثات الحاضرات فأصله لا تعرضن فاستقل اجتماع ثلاث نونات فحذف نون الرفع فالتقيا ساكناً فحذف الواو واعتلاها وبقي النون المشددة لصحتها وإن كان الخطاب لأم حبيبة وحدها فكسر الصاد وتشديد النون وقال القرطبي جاء بلفظ الجمع وإن كانت القصيدة لاثنين وهما أم حبيبة وأم سلمة ردعا وزجراً أن تعودوا واحدة من مأ أو غيرهما إلى مثل ذلك (قال عروة) بن الزبير بالاسناد السابق (وثوبية) المذكورة (مولاة لأبي لهب) واختلاف في إسلامها قال أبو نعيم لا نعلم أحداً ذكر إسلامها غير ابن منذر (كان أبو لهب أعتقها فأرضعت النبي صلى الله عليه وسلم) معطوف على أعتقها وظاهره أن عتقه لها كان قبل إرضاعها والذي في السير أن أبا لهب أعتقها قبيل الهجرة وذلك بعد إرضاعه بطول (فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله) في المنام قبيل هو العباس (بشر حبيبه) بكسر الحاء المهملة وبعد القصبة الساكنة موحدة والباء في بشرياء المصاحبة وهي باء الحال أي متباسبسوا حال أو كائناته وهذه الرواية حالية فتعدي إلى مفعولين كالعلمية عند ابن مالك وموافقيه فبعض المرفوع قائم مقام المفعول الأول والثاني المتصل به وقيل يتعدي لواحد فيكون تعديه هنا إلى اثنين بالنقل بالهمزة ولا بد من تقدير في المنام وحذف العلم به والجملة معترضة لا يحمل لها من الأعراب وعند المستمل كما قال في الفتح خيبة بفتح الخاء المعجمة أي في حالة خائبة من كل خير وعزاها في الفرع كاصلة لغير المحوى والمستمل (قال) ولأبي ذر فقال (له) الرأي (ماذا القيت) بعد الموت (قال أبو لهب) لم ألق بعدكم خيراً كذا في الفرع بثبات المفعول وقال في الفتح أنه بحذفه في الأصول قلت والذي في البيهقي هو الحذف وقال ابن بطال سقط المفعول من رواية البخاري ولا يستقيم الكلام إلا به وفي رواية الاسماعلي لم ألق بعد رضاء ولعبد الرزاق عن معمر عن الزهري لم ألق بعدكم راحة (غير أني سقيت) بضم السين مبني للمفعول (في هذه) زاد عبد الرزاق وأشار إلى النقرة التي تحت إبهامه وغيره نصب على الاستثناء (بعثا قتي ثوبية) بفتح العين مصدر عتق يقال عتق يعثق بالكسر عتقا وعتقا وعتاقا والمصدر هنا مضاف إلى الفاعل وثوبية مفعول للمصدر وفي رواية عبد الرزاق يعثق قال في الفتح وهو أوجه والوجه أن يقول باعنا قتي لأن المراد التخلص من الرق انتهى وتعقبه العيني فقال هذا أخذ من كلام السكرماني فإنه قال معناه التخلص من الرقية فالصحيح أن يقال باعنا قتي قال وكل منهما لم يحرك كلامه فإن العتق والعتاقة والعتاق كلها مصدر من عتق العبد وقوله وهو أوجه غير موجبه لأن العتق والعتاقة واحد في المعنى فكيف يقول العتق أوجه ثم قوله والوجه أن يقول باعنا قتي لأن المراد التخلص من الرق كلام من ليس له وقوف على كلام القوم فإن صاحب المغرب قال العتق الخروج من المملوكية وهو التخلص من الرقية وقد تقدم أن العتق يقوم مقام الاعتاق الذي هو مصدر أعتقه مولاه انتهى واستدل بهذا على أن الكافر قد ينفعه العمل الصالح في الآخرة وهو مردود بظاهر قوله وقد منا إلى ما علموا من عمل فجعلناه هباً منتورا لاسميا والخبر مرسل أرسله عروة ولم يذكر من حدثه به وعلى تقدير أن يكون موصولا فلا يحتاج به اذهور وإيماناً لا يثبت به حكم شرعي لكن يحتمل أن يكون ما يتعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم مخصوصاً من ذلك بدليل التخفيف عن أبي

الأطراف) يعني مقطوعها والمراد أخس العبيد أي أسمع وأطيع للأمير وإن كان دنى النسب حتى لو كان عبداً أسود مقطوع



\* وحدنا محمد بن بشار وحدنا محمد بن (٣٢) جعفر ح وحدنا الحق أخبرنا النضر بن شميل جميعا عن شعبة عن أبي عمران

بهذا الاسناد وقال في الحديث  
عبد احبشيا مجدع الاطراف  
\* وحدنا عبد الله بن معاذ حدثنا  
أبي حدثنا شعبة عن أبي عمران بهذا  
الاسناد كما قال ابن ادريس عبد  
مجدع الاطراف \* وحدنا محمد بن  
مثنى وحدنا محمد بن جعفر وحدنا  
شعبة عن يحيى بن حصين قال سمعت  
جددي تحدث انها سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يخاطب في حجة الوداع  
وهو يقول ولواستمعمل عليكم عبد  
يقودكم بكتاب الله فاستمعوا  
له وأطيعوا \* وحدنا ابن بشار  
حدثنا محمد بن جعفر وعند الرحمن  
ابن مهدي عن شعبة بهذا الاسناد  
وقال عبد احبشيا \* وحدنا أبو  
بكر بن أبي شيبة وحدنا وكيع بن  
الجراح عن شعبة بهذا الاسناد  
وقال عبد احبشيا مجدعا \* وحدنا  
عبد الرحمن بن بشر وحدنا بهز  
حدثنا شعبة بهذا الاسناد ولم يذكر  
حبشيا مجدعا وزاد انها سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عني  
أو يعرفات \* وحدثنى سلمة بن شبيب  
حدثنا الحسن بن أعين وحدنا  
مهقل عن زيد بن أبي أنيسة عن  
يحيى بن حصين عن جدته أم الحصين  
قال سمعتها تقول سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع  
قالت فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قولا كثيرا ثم سمعته يقول ان  
أمر عليكم عبد مجدع حبشيتها  
قالت أسود يقودكم بكتاب  
الله فاستمعوا له وأطيعوا \* وحدنا  
قتيبة بن سعيد وحدنا ليث عن  
عبد الله عن نافع عن ابن عمر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

طالب المروى في الصحيح والله أعلم (باب من قال لارضاع بعد حولين لقوله تعالى حولين كاملين  
لمن أراد أن يتم الرضاعة) قال في الكشف فان قلت كيف اتصل قوله لمن أراد بما قبله قلت هو  
بيان لمن توجه اليه الحكم لقوله تعالى هيئت لك بيان للمهميت به أي هذا الحكم لمن أراد اتمام  
الرضاع وعن قتادة حولين كاملين ثم أنزل الله اليسر والتخفيف فقال لمن أراد أن يتم الرضاعة  
أراد أنه يجوز النقصان وعن الحسن ليس ذلك بوقت لا ينقص منه بعد أن لا يكون في الفطام  
ضرر وقيل اللام متعلقة بوضع كما تقول أرضعت فلانة لفلان ولده أي يرضع حولين لمن أراد  
أن يتم الرضاعة من الآباء لان الأب يجب عليه ارضاع الولد دون الأم وعليه أن يتخذ له ظمرا الا اذا  
تطلعت الأم بارضاعه وهو مندوب الى ذلك ولا تجبر عليه انتهى فقد جعل تعالى تمام الرضاعة في  
الحولين فأشعر بأن الحكم بعدهما بخلافه لان الولد يستغنى غالبا بغير اللبن ولا يشبهه بعد ذلك  
الا اللحم والخبز ونحوهما وفي حديث ابن مسعود عند أبي داود لارضاع الاماشد العظم وأثبت  
اللحم وهو عنده أيضا مرفوع بعنه وقال أنشز العظم وقد ورد ظو أعرا حديث مسلم بها العلماء  
فذهب الشافعي والجمهور الى انطاة الحكم بالحولين بالاهلة من تمام انفصال الولد عن أي حنيفة  
انطاة بحولين ونصف وعن زفر بثلاثة وعن مالك بزيادة أيام بعد الحولين وعنه بزيادة شهر  
وشهرين ورواية بثلاثة أشهر لانه يغتفر بعد الحولين مدة يدم فيها الطفل على الفطام لان العادة  
أن الطفل لا يفتطم دفعة واحدة بل على التدرج وقيل لا يزاد على الحولين وهو رواية ابن وهب  
عن مالك وبه قال الجمهور لحديث ابن عباس عند الدارقطني مرفوعا لارضاع الاما كان في الحولين  
وللتبرمذي وحسنه لارضاع الاما فتق الامعاء وكان قبل الحولين وأما حديث سهلة السابق  
بهذه في باب الاكفاء في الدين انها قالت يا رسول الله انا كثر ترى سالموا ولدا وقد أنزل الله فيه ما قد  
علمت فاذا تأمرني فقال أرضعني خمس رضعات يحرم من عاينك ففعلت فكانت تراه ابنا فأجاب  
عنه الشافعي وغيره بأنه مخصوص بسالم قال القاضي ولعل سهلة حلت لبنها فشر به من غير أن يص  
تدعيه اولا التقت بشرتاها ما قال النووي وهو حسن ويحتمل أنه عني عن مسه للعاجة كما خص  
بالرضاعة مع الكبر انتهى وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم أرضعني بقضى ذلك لا الحلب وقد نقل  
التاج ابن السبكي ان والده قال لامرأة اذ أرادت أن تتج مع كبير أجنبي أرضعني فخرمى عليه وفيه  
دلالة على انه كان يرى مذهب عائشة فانها كانت تأمر بنات اخوتها وأخواتها أن يرضعن من  
أحبت عائشة أن يراها ويدخل عليها وان كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليها وقال  
ابن المنذر لا يجوز أن يكون حديث مسه منسوخا (وما يحرم من قليل الرضاع وكثيره) تمسكا  
بعمومات أحاديث الحديث الباب وهو قول مالك وأبي حنيفة ومثله هو مذهب أحمد وذهب  
آخرون الى أن الذي يحرم ما زاد على رضعة وورد عن عائشة عشر رضعات أخرجه مالك في الموطأ  
وعنها أيضا سبع أخرجه ابن أبي خزيمة باسناد صحيح وعنها أيضا في مسلم كان فبدأ أنزل من القرآن  
عشر رضعات معلومات ثم نحن بخمس رضعات محرمات ثم وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهن مما يقرأ الى هذا ذهب امامنا الشافعي رحمه الله تعالى وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن  
عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الأشعث) بالشين المتجمة والعين المهملة  
والمثلثة (عن أبيه) أبي الشعثاء سليم بن الأسود المخاربي الكوفي (عن مسروق) أي ابن الاجدع  
(عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها) حجرتها (وعندها رجل)  
قال في الفتح لم أقف على اسمه وأظنه ابنه لاني القديس وغلط من قال انه عبد الله بن يزيد رضي  
عائشة لان عبد الله هذا تابعي باتفاق الأئمة وكان أمه التي أرضعت عائشة عاشت بعد النبي صلى الله

• وحد ثنا زهير بن حرب ومحمد بن مني قالوا حدثنا يحيى وهو القطان خ وحد ثنا (٣٣) ابن عمير حدثنا ابى كلاهما عن عبيد الله بهذا الاسناد

مثله • وحد ثنا محمد بن مني وابن بشار والاذن لابن مني قالوا حدثنا محمد ابن جعفر حدثنا شعبه عن زيد بن سعد بن عبيدة عن ابى عبد الرحمن عن على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشا وأمر عليهم رجلا فوافقه فاداروا وقال ادخلوها فاداروا فاداروا ان يدخلوها وقال الاسخرون انما فرنا منها انك كرك ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال للذين أرادوا ان يدخلوها لو دخلتموها لم تزلوا فيها الى يوم القيامة وقال للاسخرين قولنا حسنا وقال لاطاعة في معصية الله انما الطاعة في المعروف

الاطراف فطاعته واجبة وتتصور اماره العبد اذا ولاه بعض الائمة أو اذا تغلب على البلاد بشوكته وأتباعه ولا يجوز ان يتعداه عقيد الولاية له مع الاختيار بل شرطها الحرية (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشا وأمر عليهم رجلا فوافقه فاداروا وقال ادخلوها الى قوله لاطاعة في معصية انما الطاعة في المعروف) هذا موافق للاحداث الباقية انه لاطاعة في معصية انما هي في المعروف وهذا الذي فعله هذا الامير قيل أراد ان يقتلهم وقيل كان ما زحاقيل ان هذا الرجل عبد الله بن حذافة السهمي وهذا ضعيف لانه قال في الرواية التي بعدها انه رجل من الانصار وفدلى على انه غيره (قوله صلى الله عليه وسلم لودختموها لم تزلوا فيها الى يوم القيامة) هذا مما علمه صلى الله عليه وسلم بالوحي وهذا التقيد بيوم القيامة مبين للرواية المطلقة بأنهم لا يخرجون منها لو دخلوها (قوله صلى الله عليه وسلم الآن تروا كفرة باوا عندكم من الله فيه برهان) هكذا هو

عليه وسلم فلذا قيل له رضيع عائشة (فكانه) صلى الله عليه وسلم (تغير وجهه) كأنه كره ذلك ولمسلم فاشتد عليه ذلك ورأيت الغضب في وجهه (فقات) عائشة (أنه) أى الرجل (أخى) من الرضاة (فقال) عليه الصلاة والسلام (انظرون) أى اعرفن وتاملن (من اخوانه) (كن) ومن استنهامية مفعول به ولا يذرعن الجوى والمستلى ما اخوانك انما عالم ما وقع من والاؤل أوجه والاخوان جمع أخ لكنه أكثر ما يستعمل الخ في الاصداف بخلاف غيرهم ممن هو بالولادة فيقال فيهم اخوة وكذا الرضاع كافي في الحديث (فانما الرضاة من الجماعة) تهليل للعت على امعان النظر والتفكير فان الرضاة تجعل الرضيع محروما كالنفس ولا يثبت ذلك الا بالبات اللعم وقوية العظم فلا يكفي مصة ولا مصتان بل ان تكون الرضاة من الجماعة فيشبع الولد بذلك ويكون ذلك في الصغر ومعدته ضعيفة يكفيه اللبن ويشبعه ولا يحتاج الى طعام آخر • وهذا الحديث سبق في باب الشهادة على الانساب من كتاب الشهادة (باب ابن القعل) بفتح القاء وسكون الحاء المهملة الرجل هل يثبت حرمة الرضاع بينه وبين الرضيع ويصير ولده أم لا ونسبه اللبن اليه مجاز لكونه سببا فيه • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها (ان أفلح) بفتح الهمزة وسكون الذا وفتح اللام بعدها مهملة (أخا أبي القعيس) بضم القاف وفتح العين المهملة وسكون التحتية بعدها سين مهملة وأخا نصب بدلان من أفلح وعلامة نصبه الالف وأبي مضاف والقيس مضاف اليه وهذا هو المشهور رأى ان أفلح أخو أبي القعيس واسم أبي القعيس وائل بن أفلح الاشعري كما عند الدارقطني (جاء) حال كونه (يستأذن عليها وهو) أى (عنها) أى عم عائشة (من الرضاة) وكان مقتضى السياق أن تقول وهو عمى لكنه من باب الالتفات وفي رواية معمر عن الزهري وكان أبو القعيس زوج المرأة التي أرضعت عائشة رواءه وسلم وأفلح أخو أبي القعيس فصار عمها من الرضاة وكان استئذانه عليها (بهذا نزل الخطاب) أى آية الخطاب أو حكمه آخر ستة خس (فأيت) فامتنعت (ان آذن له) بالمد للتردد هل هو محرم وغلب التحريم على الاباحة وزاد في رواية عروة السابقة في الشهادات فتقال أنتحجين منى وأنا عملك (فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته بالذى صنعت فأمرني) صلى الله عليه وسلم (ان آذن له) بالمد أيضا وفيه دليل على أن ابن القعل يحرم حتى تثبت الحرمة في جهة صاحب اللبن كما ثبتت في جانب المرضعة فان النبي صلى الله عليه وسلم أثبت عمومة الرضاع وألحقها بالنسب لان سبب اللبن هو ماء الرجل والمرأة معافو يجب أن يكون الرضاع منهما ولذا أشار ابن عباس بقوله المروى عند ابن أبي شيبه للقاح واحد وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وصاحبه ومالك وأحمد كجهور الصحابة والتابعين ووقعها الامصار وقال قوم منهم ربيعة الرأي وابن علية وابن بنت الشافعي وداود وأتباعه الرضاة من قبل ان الرجل لا تحرم شيئا واحتج بعضهم لذلك بأن اللبن لا ينقص من الرجل وانما ينقص من المرأة فكيف تنتشر الحرمة الى الرجل وأجيب بأنه قياس في مقابلة النص فلا يثبت اليه وهذا الحديث سبق في كتاب الشهادات (باب حكم شهادة المرضعة) وحدها بالرضاة • وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المديني قال (حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) المعروف بامه عليه قال (أخبرنا ايوب) السخيتاني (عن عبد الله بن ابي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون التحتية أنه (قال حدثني) بالافراء (عبيد بن ابي مرهم) المكي ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وليس له في الصحيح سوى هذا الحديث (عن عقبه بن الحرث) القرشي المكي الصحابي (قال) عبد الله ابن أبي مليكة (وقد سمعته) أى هذا الحديث (من عقبه) بن الحرث قال الحافظ بن حجر والعمدة فيه

حدثنا محمد بن عبد الله بن غير وزهري بن حرب وأبو (٣٤) سعيد الأشج وثقار بن أبي اللذان قالوا حدثنا وكيع حدثنا الأعشى عن سعد بن

عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل عليهم رجلا من الأنصار وأمرهم أن يسعوا له ويطيعوا فغضبوه في ثي فقال اجعوا لي طبيا فجاءه عواله ثم قال أو قد وانا را فاوقدوا نارا ثم قال ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسعوا له وتطيعوا قالوا بلى قال فادخلوها قال فنظر بعضهم إلى بعض فقالوا انما فررنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار فكلنا كذلك وسكن غضبه وطفئت النار فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها من جوامعها انما الطاعة في المعروف \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا وكيع وأبو معاوية عن الأعشى بهذا الاسناد نحوه

لمعظم الرواة وفي معظم النسخ بواحا بالواو وفي بعضها براحا والباء مفتوحة فيهما ومعهما كقرا ظاهرا والمراد بالكفر هنا المعاصي ومعنى عندهم من الله فيه برهان أي تعلمونه من دين الله تعالى ومعنى الحديث لا تنازعوا ولاية الأمور في ولايتهم ولا تعترضوا عليهم الا ان تروا منهم منكرا محققا تعلمونه من قواعد الاسلام فاذا رأيتم ذلك فانكروه عليهم وقولوا بالحق حينما كنتم وأما الخروج عليهم وقتالهم فحرام بإجماع المسلمين وان كانوا فسقة ظالمين وقد تظاهرت الاحاديث بمعنى ما ذكرته وأجمع أهل السنة انه لا ينعزل السلطان بالفسق وأما الوجه المذكور في كتب الفقه

علي سماع ابن أبي مليكة من عتبة نفسه (لكني لحديث عبيدأ حفظا قال) عتبة بن الحرث (تزوجت امرأة) هي أم يحيى بنت أبي اعاب (بخاءتنا امرأه سوداء) لم نسم (فقات) لنا قد (ارضعتك) قال عتبة (فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت) يا رسول الله (تزوجت فلانة بنت فلان بخاءتنا امرأة) وفي بعض الطرق أمة (سوداء فقات لي اني قد) ولا يذر لقد (ارضعتك) وهي كاذبة في قولها (فأعرض عنه) من باب الالتفات ولا يذر عن الكشمي في عنى (فأبى من قبل وجهه) بكسر القاف وفتح الواو وحده أي من جهة وجهه (قلت انها كاذبة قال) صلى الله عليه وسلم (كيف) (تصنع بها) أي بالتي تزوجتها أو أي فعل تنهمل بها (وقد زعمت) أي المرأة السوداء (انها قد أرضعتك كاذبا) أتركها (عنيك) أي على سبيل الاحتياط والورع لا الحكم بثبوت الرضاع وفساد النكاح بمجرد قول المرضعة اذ لم يجز بحضرة صلى الله عليه وسلم ترفع وأداء شهادة بل كان ذلك مجرد اخبارا واسنقنا نعم لو شهدت المرضعة عندكم قبيل ولو قالت أرضعتها لانه لم تجز بشهادتها انفعها ولم تدفع بها ضررا بخلاف شهادتها بولادتها لجرها نافع النفقة والارث وغيرهما ولا نظرا إلى ما يتعلق بشهادتها من ثبوت الحرمة وحل الخلو فان الشهادته لا ترد بمن ذلك بدليل قبول شهادة الطلاق وان استيد بها حل المناكحة وليس المراد قبول شهادتها وحدها بل لا تقبل عند الشافعي الا مع ثلاث نسوة أخرى وأن لا تكون طالبة أجرة على الرضاع فان طالبتها فلا تقبل لانها ما بذلت واستدل به الشافعية على انه لو شهدت واحدة أو أكثر لم يتم النصاب بالرضاع فالورع للرجل أن يحتسبها بأن لا ينكحها ان لم ينكحها ويطلقها ان نكحها التحل لغيره ويكره له المقام معها وتقبل في الرضاع شهادة أم الزوجة وبنتها مع غيرها أحسبه لا تقدم دعوى وان احتمل كون الزوجة مدعية لان الرضاع تقبل فيه شهادة الحسبة قال علي بن عبد الله المديني (وأشار اسمعيل) ابن علية (باصبعه السبابة والوسطى يحكي) إشارة (أبوب) السخني في حيث يحكي فعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث أشار بيده وقال بلسانه دعها عندك فحكي ذلك كل راو من دونه وسبق الحديث في كتاب الع - لم في باب الرحلة وفي باب شهادة الاماء والعبيد في كتاب الشهادات (باب ما يحل من النساء وما يحرم) منهن (وقوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم) أي نكاح أمهاتكم فهو من مجاز الحذف الذي دل العقل على حذفه (وبناتكم واخواتكم وعما تكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخ) إلى آخر الآية) وساق في رواية كريمة إلى قوله وأخواتكم وقال الابن إلى قوله ان الله كان عليا حكما والامهات كل أنثى ولدتك أو ولدت من ولدك ذكر أو أنثى بواسطة أو غيرها والبنات كل أنثى ولدتها أو ولدت من ولدها ذكر أو أنثى بواسطة أو غيرها والاخوات كل أنثى ولدها أو بوال أو أحدهما والعما كل أخت ذكر ولدك بواسطة أو غيرها والخالات كل أخت أنثى ولدتك بواسطة أو غيرها فأخت أبي الام عمه لانها أخت ذكر ولدك بواسطة وأخت أم الاب خالة لانها أخت أنثى ولدتك بواسطة وبنات الاخ وبنات الاخ وبنات من بعدن لا من دخلت في اسم ولد العمومة والخولة فلا تحرم (وقال انس) أي ابن مالك مما وصله اسمعيل القاضي في كتابه أحكام القرآن باسناد صحيح من طريق سليمان التيمي عن أبي مجلز عن أنس بن مالك أنه قال في قوله تعالى (واحصنات من النساء) أي (ذوات الأزواج) لانهن أحصن فزوجهن بالتزويج (الحرائر حرام) نكاحهن الا بعد طلاق أزواجهن وانقضاء عدتهن (الا ما ملكت أيمانكم لا يرى بأسا) حرجا (أن ينزع) وفي نسخة أن يزوج (الرجل جاريته) ولا كشمي في جارية (من) تحت (عبدته) فيطأها والاكثر من علي ان المراد بما ملكت أيمانهم الا لاقي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال لفراة المسلمين وان كن محصنات (وقال) الله تعالى (ولا تنكحوا المشركات)

أى بعض أصحابنا أنه ينعزل وحكي عن المعتزلة أيضا فملط من قائله مخالف للإجماع قال العلماء وسبب عدم

انزع الموتحريم الخروج عليه ما يترتب على ذلك من الفتن واراقة الدماء وفساد (٣٥) ذات البين فتكون المغددة في عزلة أكثر منها

في بقائه قال القاضي عياض أجمع  
العلماء على أن الامامة لا تنعقد لكافر  
وعلى أنه لو طرأ عليه الكفر انزعزل  
قال وكذا الورثة اقامة الصلوات  
والدعاء اليها قال وكذا عند  
جمهورهم البدعة قال وقال بعض  
البصريين تنعقد له وتستدام له  
لأنه ما أول قال القاضي فلو طرأ  
عليه كفر أو تغير للشرع أو بدعة  
خرج عن حكم الولاية وسقطت  
طاعته ووجب على المسلمين القيام  
عليه وخلعه ونصب امام عادل ان  
أممهم ذلك فان لم يقع ذلك  
الاطاثة وجب عليهم القيام بخلع  
الكافر ولا يجب في المبدع الا اذا  
ظنوا القدرة عليه فان تحققوا العجز  
لم يجب القيام وليهاجر المسلم عن  
أرضه الى غيرها ويفر بدينه قال  
ولا تنعقد لفساق ابتداء فلو طرأ  
على الخليفة فسق قال بعضهم  
يجب خلعه الا أن تترتب عليه فتنة  
و حرب وقال جهازي أهل السنة  
من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين  
لا ينزع بالفسق والظلم وتعطيل  
الحقوق ولا يخلع ولا يجوز الخروج  
عليه بذلك بل يجب وعظفه  
وتخفيفه للاحاديث الواردة في  
ذلك قال القاضي وقد ادعى أبو بكر  
ابن مجاهد في هذا الاجماع وقد  
رد عليه بعضهم هذا بقيام الحسن  
وابن الزبير وأهل المدينة على بني  
أمية وقيام جماعة عظيمة من  
التابعين والصدرا الاول على الخجاج  
مع ابن الاشعث وتأول هذا القائل  
قوله أن لا تنازع الا مرأله في أئمة  
العدل وبجة الجمهور ان قيامهم على  
الخجاج ليس بمجرد الفسق بل لما غير  
من الشرع وظاهر من الكفر قال  
القاضي وقيل ان هذا الخلاف كان

أى لا تزوجوهن - أو لا تزوجوهن (حتى يؤمن) أى المشركات فمن موانع النكاح الكفر  
فيحرم منا حكة غير أهل الكتابين التوراة والانجيل من الجومس وان كمالهم شبهة كتاب اذ لا كتاب  
يأيدهم وكذا من المتسكين بحف شيت وادريس و ابراهيم و زبور داود لانهم يتزل بتعلم يدرس  
ويتلى وانما أوحى اليهم معانيها أو انها لم تتضمن أحكاما وشرايع بل كانت حكايا ومواعظ وكذا  
يحرم نكاح سائر الكفار كعبدة الشمس والقمر والصوورو النجوم والمهطقة والزنادقة والباطنية  
بجملتهم خلاف أهل الكتابين و فرق القفال بين الكتابية وغيرها بأن غيرها اجتمع فيه نقصان الكفر في  
الحال وفساد الدين في الاصل والكتابية فيها نقص واحد وهو كفرها في الحال (وقال ابن عباس)  
رضي الله عنهم مما وصله القرطبي وعبد بن حميد باسناد صحيح عنه انه قال في قوله تعالى والمحصنات  
من النساء الاما لمكت أيمانكم (ما زاد على اربع) من الزوجات (فهو حرام كله وابنته واخته)  
أما العبد فيحرم علمه ما زاد على ثنتين قال البخاري بالسند اليه (وقال لنا احمد بن حنبل) الامام  
الاعظم في المذاكرة أو الاجازة وليس للبخاري عنه في هذا الكتاب الا هذا حديث في آخر المغازي  
بواسطة (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن سفيان) الثوري انه قال (حدثني) بالافراد (حبيب)  
هو ابن أبي ثابت (عن سعيد) ولا يدر زيادة بن جبير (عن ابن عباس) رضي الله عنهما انه قال  
(حرم) عليكم (من النسب سبع) من النساء (ومن الصهر) منهن (سبع) ثم قرأ حرمت عليكم  
امهاتكم الآية) والتحرير يطلق بمعنى التأنيب وعدم الصحة وهو المراد هنا يطلق بمعنى التأنيب  
فقط فيجاء بالصحة كما في نكاح مخطوبة الغير مع بقاء خطبته وزاد الطبراني من طريق عمر مولى  
ابن عباس عن ابن عباس في آخر الحديث ثم قرأ حرمت عليكم امهاتكم حتى بلغ ونسب الاخ ثم قال  
هذا النسب ثم قرأ وأمواءتكم الا لا في أرض عنكم حتى بلغ وأن تتجمعا بين الاختين وقرأوا ولا تنكعوا  
ما نكح آبائكم من النساء فقال هذا الصهر وفي تسميته ما هو بالرضاع صهر يتجوز وكذلك امرأة  
الغير \* والموانع قيمان مؤبد وغير مؤبد والمؤبد له أسباب قرابة ورضاع ومصاهرة فيحرم بالمصاهرة  
امهات الزوجة وان علمون لقوله تعالى وأمهات نساكم وأزواج آبائهم وان علوا لقوله تعالى  
ولا تنكعوا ما نكح آبائكم من النساء وأزواج ابائهم وان سفوا لقوله تعالى وحلائل آبائكم  
وقوله الذين من أصلابكم لاخراج زوجة من بنات الزوجة ابن الرضاع لغيرها بما سبق وقدم  
على مفهوم الآية لتقدم المنطوق على المفهوم حيث لا مانع وكل من هؤلاء المحرمات من النوعين  
يحرم بمجرد العقد الصحيح دون الفاسد اذ لا يفيد الحل في المنكوحه والحرمه في غيرها فرفع  
الحل فيها أو ما بنت زوجته وان سفلت فلا تحرم الا بال دخول بالام كما سب أي قريبا ان شاء الله تعالى  
(وجمع عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (بين ابنته على) زينب (و) بين (امراته على) ليلى بنت  
مسعود فجمع بين المرأة وبنت زوجها وهذا وصله البغوي في الجهاديات \* (وقال ابن سيرين)  
محمد فيما وصله سعيد بن منصور بسند صحيح لما قيل له ان عبد الله بن صفوان تزوج امرأة رجل  
من ثقيف وابنته من غيرها لا بأس به وكرهه) أي الجمع بين المرأة وبنت زوجها (الحسن) البصري  
(امرأة ثم قال لا بأس به) وهذا وصله الدارقطني (وجمع الحسن بن الحسن بن علي) أي ابن أبي  
طالب فيما وصله عبد الرزاق وأبو عبيد بن سلام (بين ابنتي عم في ليلة) واحدة وهما بنت محمد  
ابن علي وبنت عمر بن علي فقال محمد بن علي هو احاب اليانهم ما وزاد عبد الرزاق والشافعي من وجه  
آخر عن عرو بن دية عن الحسن بن محمد بن علي ابن الخنفة قاض النسا ٣ لا يدرون أين يذهب  
(وكرهه) أي الجمع المذكور (جابر بن زيد) أبو الشعثاء البصري التابعي (للقطيعه) أي لوقوع  
التنافس بينهم في الخطوة عند الزوج فيؤدي ذلك الى القطيعه وقد أخرج أبو داود وابن أبي شيبة

٣ قوله لا يدرون أين يذهب عبارة الفتح لا يدرين أين يذهب اه

أولاً ثم حصل الاجماع على منع الخروج عليهم والله أعلم

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٣٦) عبد الله بن إدريس عن يحيى بن سعيد وعبد الله بن عمر عن عبادة

ابن الوليد بن عبادة عن أبيه عن جده قال باه نارسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى آثره علينا وعلى أن لا تنازع الامراء له وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا تخاف في الله لومة لائم \* وحدثناه ابن نمير حدثنا عبد الله يعني ابن إدريس حدثنا ابن عجلان وعبد الله بن عمرو يعني بن سعيد عن عبادة بن الوليد في هذا الاسناد مثله \* وحدثننا ابن أبي عمير حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن يزيد وهو ابن الهادي عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت عن أبيه حدثني أبي قال باه نارسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن إدريس

(قوله باهنا على السمع) المراد بالمباينة المعاهدة وهي مأخوذة من البيع لان كل واحد من المتبايعين كان يديده الى صاحبه وكذا هذه البيعة تكون بأخذ الكف وقيل سميت مباينة لما فيها من المعاوضة لما وعدهم الله تعالى من عظيم الجزاء قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة الآية (قوله وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا تخاف في الله لومة لائم) معناه تأمر بالمعروف ونهي عن المنكر في كل زمان ومكان الكبار والصغار لانداهن فيه أحدا ولا تخافه هو ولا تنتفت الى الأئمة ففيه القيام بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأجمع العلماء على انه فرض كفاية فان خف من ذلك على نفسه أو ماله أو على غيره سقط الاتكال بيده ولسانه

من من سئل عيسى بن طلحة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تسكح المرأة على قرابتها مخافة القطيعة وأخرج الخلال من طريق اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه عن أبي بكر وعمر وعثمان انهم كانوا يكرهون الجمع بين القرابة مخافة الضغائن قال البخاري تفقهها وليس فيه تحريم لقوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم) وانعقد الاجماع عليه \* (وقال عكرمة عن ابن عباس) فيما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس (اذا زني باخت امرأتك لم تحرم عليه امرأتها) لان النهي عن الجمع بين الاختين انما هو اذا كان بعقد التزويج (ويروى عن يحيى ابن قيس) (الكندى عن الشعبي) غامر بن شراحيل (وأبي جعفر) (ولابي ذر عن المستملى وابن جهمر قال في الفتح والاول هو المعتقد انهم ما قالوا (فحين يلعب بالصبى ان أدخله فيه) يعني لا طبا (فلا يتزوجن أمه) وهذا مذهب الحنابلة وبعبارة التنقيح ومن تلوط بغلام أو بالغ حرم على كل واحد منهم ما أم الآخر وابنته نصا والجمهور على خلافه قال البخاري (ويحيى) الكندى (هذا غيره معروف) أى غير معروف العدالة وقد ذكره المؤلف في تاريخه وابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحا وذكره ابن حبان في الثقات وقد ارتفع عنه الجاهلية رواية من ذكر (ولم يتابع) بفتح الموحدة (عليه) أى على ما رواه هنا وقوله ويروى عن يحيى الى آخره ثابت في رواية الكشميهني والمستملى قال ابن الملقن في غماته وهذه مقالة عجبية لوزن البخاري عنها كتابه لكان أولى (وقال عكرمة عن ابن عباس) فيما وصله البيهقي (اذا زني بها) أى بام امرأتها (لا تحرم عليه امرأتها) لان الحرام لا يحرم الحلال وكذا لا يحرم عليه بنت من زنى بهم اولو كانت من مائة اذلا حرمة ماء الزنا فهي أجنبية عنه شرعا بدليل انتفاء سائر أحكام النسب عنها سواء طاعتها أم على الزنا لم اولو أرضت المرأة بل بن الزاني صغيرة فكيفيته قاله المتولي أما المرأة فيحرم عليها وعلى سائر محارمها نكاح ابنها من الزنا العموم الآتية واشتبات النسب والارث بينهم او الفرقان الابن كعضو منهم وان فصل منها انسانا ولا كذلك النطفة التي خلقت منها البنت نعم يكره نكاح المخلوقة من زناه خروجا من خلاف من حرمها عليه قال المرداوي من الحنابلة وتحرم بناتها من حلال أو حرام أو شبهة (ويذكر عن ابن نصر) الاسدي الثقة فيما قاله أبو زرعة فيما وصله الثوري في جامعه (ان ابن عباس حرمه) ولفظ الثوري ان رجلا قال انه أصاب أم امرأتها أى زنى بها فقال له ابن عباس حرم عليك امرأتك وذلك بعد أن ولدت منه سبعة أولاد كل باغ مبالغ الرجال قال البخاري (وابو نصر هذا لم يعرف) معنى للمنعول (سماعه) رفع مفعول ناب عن فاعله والذي في اليونينية بسماعه (عن ابن عباس) وعدم معرفة المؤلف ذلك لا يستلزم في معرفة غيره به لاسيما وقد وصفه أبو زرعة بالثقة ويروى عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد الملهاتين العداي فيما وصله عبد الرزاق باسناد لا بأس به (و) عمر (جابر بن زيد) التابعي (والحسن) البصري فيما وصله ابن أبي شيبة من طريق قتادة عنهما (و) عن (بعض اهل العراق) ومنهم الثوري (فان) سقط قوله قال من اليونينية وآل ملك كل منهم (يحرم عليه) نكاح امرأتها والذي في اليونينية تحرم بالقومية وسقوط لفظ عليه أى تحرم المرأة أى نكاحها اذا جاز بأمرها وكذا هي وبه قال أبو حنيفة وصاحبا خلافا للجمهور لان النكاح في الشرع انما يملك على المعية ودعاه الى مجرد الوطء (وقال أبو هريرة لا يحرم عليه) نكاح البنت (حتى يزوج) بضم التحتية وكسر الزاي (بالارض يعني بجامع) الاثم خلافا للحنفية فانهم قالوا اذا من امزوجته أو نظر الى داخل فرجها وهو ما يرى منها عند استلقائها بشهوة وجدها حرمت زوجته وحدها الشهوة ان كل شابا أن تنتشر الله بها أو تزاد انتشارا ان كانت منتشرة قلبه وان كان شيخا أو عنيان فحدثا ان يتحرك قلبه أو يزاد تحركه ولا يعرف

ووجب كبرهته بقلبه هذا مذهبنا ومذهب الجاهلير وحكى القاضي هنا عن بعضهم انه ذهب ذلك

\* وحدثننا **عبد الرحمن بن وهب بن مسلم** حدثني **عبيد الله (٣٧)** بن وهب حدثنا **عرو بن الحر** حدثنا **بكر**

عن **بسر بن سعيد** عن **جنادة بن أبي أمية** قال دخلنا على **عبد الله بن الصامت** وهو مريض فقلنا حدثنا أصلحك الله بحديث ينفع الله به سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعناه فكان فيما أخذ علينا أن يايعنا على السمع والطاعة في منسطينا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا ولا ننازع الأمر أهله قال إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان **حدثنا إبراهيم بن مسلم** حدثني **زهير بن حرب** حدثنا **شبابه** حدثني **ورقاء** عن **أبي الزناد** عن **الأعرج** عن **أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقي به فان أمره بقوى الله عز وجل وعدل كان له بذلك أجر وإن أمره بغيرة كان عليه منه إلى الانكار مطلقا في هذه الحالة وغيرها وقد سبق في باب الأمر بالمعروف في كتاب الإيمان وبسطه بسطاشافيا

• (باب الامام جنة يقال من ورائه ويتقي به) \*

(قوله **حدثنا إبراهيم بن مسلم** حدثني **زهير بن حرب** حدثنا **شبابه** حدثني **ورقاء** عن **أبي الزناد** عن **الأعرج** عن **أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقي به) هذا الحديث أول القوات الثلاث الذي لم يسمعه **إبراهيم بن سفيان** عن **مسلم** بل رواه عنه بالإجازة ولهذا قال عن **مسلم** وقد قدمنا بيانه في الفصول السابقة في مقدمة هذا الشرح (قوله صلى الله عليه

ذلك لا بقوله وفي التبيين وجود الشهوة من أحدهما يكفي ولورأى فرجهما من وراء الزجاج ثبتت الحرمة ولورأى المرأة لا تثبت ولو مسها بما تائل ان وصل حرارة البدن الى يده ثبتت الحرمة والافلا ولا فرق بين أن يكون المس عمداً وخطأ أو ناسياً ومكرها وشرطه أن لا ينزل فلو أنزل عند الله من أو النظر لم تثبت به حرمة لانه ليس مقصدا الى الوطء لانقضاء الشهوة انتهى (وجوزته) أي المقام مع الزوجة وان زني بأهله (ابن المسيب) **سعيد** (وعروة) **بن الزبير** (ولزهري) **محمد بن مسلم** بن **شباب** **المارقري** (وقال **الزهري**) فيما وصله البيهقي (قال علي) هو **ابن أبي طالب** في رجل وطئ أم امرأته (لا يحرم) المقام مع امرأته ولفظ البيهقي لا يحرم الحرام الحلال قال **بخاري** (وهذا) الحديث ولا يذروه (مرسل) أي منقطع فأنطلق المرسل على المنقطع **هذا (باب) بالتسوين** في قوله تعالى (وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) قال **الزنجشري** من نسائكم مشعاق ربائبكم ومعناه ان الريبة من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل حلاله اذ لم يدخل بها انتهى وذكرا لجور جرى على الغالب فلامفه ولم ولا فرق بين أن يكون الدخول في عقد صحيح أو فاسدا والمراد بالدخول الوطء على الاصح من قول **الشافعي** (وقال **ابن عباس** الدخول والميس والمماس) بكسر اللام (هو الجماع) وهو الاصح من قول **الشافعي** وقاله **أبو حنيفة** (ومن قال بنات ولدها) أي المرأة (من بناته) وفي نسخة من من بناتهم أي تحكم بناتهم (في التحريم) على الرجل (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) الا في موصولا (أم حبيبة) رملته بنت **أبي سفيان** (لا تعرض) بفتح الفوقية وسكون العين وكسر الراء وسكون الصاد لوقوعها قبل فون النسوة مثل تضر بن وخطا بجمع النسوة وان كانت القصصة لامرأته من لام سلمة وأم حبيبة ليم الحكم كل امرأة ورد عا وزجر أن يعود له أحد بمثل ذلك (على بناتكن) وبنت الابن بنت (ولا أخوانكن وكذلك حلائل ولدا البنات) أي أزواجهن (هن حلائل البنات) أي مثلهن في التحريم وهذا بالاتفاق فكذلك بنات البنات وبنات البنات (وهل تسمى الريبة وان لم تكن في حجره) الجمهور تسمى به سواء كانت في حجره أم لا لان ذكرا الجرح مخرج مخرج العادة لا مخرج الشرط فهو تقييد عرفي لا تقييد للحكم بدليل قوله تعالى فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم علي الا باحة بعدم الدخول فقط ولو كانت الحرمة مقيدة به ماله علق الا باحة بعدمهما وقال علي لا تحرم الريبة الا اذا كانت في حجره فظاهر الآية وقول علي هذا رواه عنه **ابن أبي حاتم** في تفسيره وقال **بدا** يعرض عن الخطاب فيما رواه عنه **أبو عبيد** (ودفع النبي صلى الله عليه وسلم ريبه له) هي **زينب بنت أم سلمة** (الى من يكسها) وهو **نوفل** **الاشجعي** وقال له انما أنت فطري رواه **البرز** **والحاكم** **موصولا** (وهي النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولا في المناقب (ابن ابنته) **الحسن بن علي** (ابنا) حيث قال ان ابني هذا سيد وثبت قوله ومن قال الى هنا للمسئلي والكشميني • وبه قال (**حدثنا** **الحميدي**) **عبد الله بن الزبير** قال (**حدثنا** **سفيان**) **بن عيينة** قال (**حدثنا** **هشام** عن **ابيه**) **عروة بن الزبير** (عن **زينب**) بنت **أبي سلمة** (عن **أم حبيبة**) بنت **أبي سفيان** انها (قالت قلت يا رسول الله هل لك في) تزويج أختي **عزة** أو **درة** أو **جنت** (بنت **أبي سفيان** قال فأفعل ماذا) قالت أم **حبيبة** (قلت يا رسول الله) (تسكن) ها (قال أنتخبين) أي ذلك وأراد بالاستهام الاستبانت في شدة الرغبة ليمتقر الجواب بعد ذلك وأيضا ليعلم السبب في محبة ذلك ليرتب عليه الحكم الشرعي ولذا قالت (قلت لست لئلا بمخلية) بضم الميم وسكون المعجمة اسم فاعل من أخلا وجوده خالياً به ومخل والمرأة مخلية وهذا من معاني صيغة أفعل كأجدته وجدته جيداً أي لست أجعل خالياً من الزوجات غیری (وأحب من شركتي) بفتح الشين وكسر الراء وتشع من غير ألف (فيلك أختي قال) عليه

وسلم لا امام جنة) أي كالستر لانه يمنع العدو من أذى المسلمين وينع الناس بعضهم من بعض ويحصى بيضة الاسلام ويثبته الناس

حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة (٣٨) عن قران القزاز عن أبي حازم قال قاعدت بأهيرة خمس سنين فسمعت به يحدث

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وأنه لا نبي بعده وسيتكون خلفاء فتكثر قالوا فإنا نأمرنا قال فوايبيعة الأول فالأول وأعطوهم حقهم فان الله سألهم عما استرعاهم \* وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براد الأشعري قالوا حدثنا عبد الله ابن ادريس عن الحسن بن فرات عن أبيه بهذا الاسناد مثله

ويخافون سطوته ومعنى يقال من ورأته أي يقال معه الكذاب والبلغاة والخوارج وسائر أهل الفساد وينصر عليهم ومعنى يتقى به أي يتقى به شر العدو وشر أهل الفساد والظلم مطلقا والتماء في يتقى مبدلة من الواو لان أصلها من الوقاية

\* (باب وجوب الوفاة ببيعة الخليفة الأول فالأول) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي) أي يتولون أمورههم كما تفعل الأمراء والولاة بالرعية والسياسة القيام على الشيء بما يصلحه وفي هذا الحديث جواز قول هلك فلان إذا مات وقد كثرت الأحاديث به وجاء في القرآن العزيز قوله تعالى حتى إذا هلك قلتم ان يعث الله من بعده رسولا (قوله صلى الله عليه وسلم وسيتكون خلفاء فتكثر قالوا فإنا نأمرنا قال فوايبيعة الأول فالأول) قوله فتكثر دلالة الملائمة من الكثرة هذاهو الصواب المعروف قال القاضي وضبطه بعضهم فتكبر بالباء الموحدة كأنهم من اكبار قبيح

أفعالهم وهذا تصحيف وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى هذا الحديث اذا بويع خليفة بعد

الصلوة والسلام (انه لا يحل لي) لما فيه من الجمع بين الاختين (قلت) يا رسول الله (بلغني انك تخطب) أي بنت أبي سلمة ذرة (قال ابنة أم سلمة) أي أنكجهما (قلت نعم قال) عليه الصلاة والسلام (لولا تكن ربيتي ما حلت لي أرضعتني وأباها) بفتح الهمزة والموحدة المخففة أي والد ذرة بأب سلمة (نوية) رفع على الفاعلية وقوله لولا قال في المصابيح هذا مثل نعم العبد صهيب لولا يحف الله لم يعصه فان حمله النبي صلى الله عليه وسلم منتف من جهتين كونها ربيته وكونها ابنة أخيه من الرضاة كما أن معصية صهيب منتفية من جهتي الخفاة والاحلال (فلا تعرضن) بفتح الضاء وكسر الراء وسكون الضاد كيضربن (على) بئنا تكن ولا أخواتك (قال الليث) بن سعد الامام (حدثنا هشام) أي ابن عروة بالاسناد المذكور فسمى بنت أبي سلمة فقال هي (ذرة) بضم الدال المهملة وفتح الراء المشددة (بنت أبي سلمة) ولا يذرا م سلمة فوهم من سماها زينب \* هذا (باب) بالتثنية في قوله تعالى (وأن تجوعوا بين الاختين) في موضع رفع عطف على المحرمات أي وحرم عليكم الجمع بين الاختين لما فيه من قطيعة الرحم وان رضيت بذلك فان الطبع يتغير واليه أشار صلى الله عليه وسلم بقوله انكم اذا فعلتم ذلك قطعتم أرحامهم كما زاده ابن حبان وغيره وسواء كانت من الأولين أو من أحدهما من النسب أو الرضاة وسواء الشكاح وملأ الميمن ولو اشترى زوجته بان كانت أمة فله أن يتزوج أختها وأربعها سواء هالان ذلك الفراه قد انقطع ولو اشترى أختين صح الشراء اجماعا لانه لا يتعين الوطء فلو وطئ أحدهما ولو في الدبر حرمت الأخرى للجمع المنهني عنه (الا ما قد سلب) من الجمع بينهم فحق عنه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التهنيسي) قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (ان عروة بن الزبير) ابن العوام (أخبره ان زينب ابنة) ولا يذربنت (أبي سلمة أخبرته ان أم حبيبة) أم المؤمنين رملت (قالت قلت يا رسول الله انكح أختي) عزة (بنت أبي سفيان قال وتحيين) ذلك استفهام سقطت منه الاداة (قلت نعم) أحب ذلك لاني (لست للبعيلة) بضم الميم وسكون المعجمة أي لست اجدها خاليا من الزوجات غيري كما هو وسقط لغير أبي ذر (وأحب من شاركني) بألف بعد المعجمة وسقط واو وأحب لغيري يرأي ذر عن الكشميين ولا يذر من شاركني بغير ألف مع كسر الراء (في خير) في رواية الباب السابق فيك أي في ذاتك (أختي) خبر المبتدأ الذي هو أحب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان ذلك) بكسر الكاف خطا بالاندرم وث (لا يحل لي) لما فيه من الجمع بين الاختين (قلت يا رسول الله فوالله اناللتحدث أنك تريد أن تنكح ذرة بنت أبي سلمة قال) عليه الصلاة والسلام (بنت أم سلمة) قال النووي هو سؤال استتبات وفي ارادة غيرها وقال ابن دقيق العيد يحتمل أن يكون لاظهار جهة الانكار عليها أو على من قال ذلك (فقلت نعم قال فوالله لولا تكن في حجرى) بفتح الحاء وسكون الجيم أي ربيتي (ما حلت لي ان ابنة أختي من الرضاة) اللام في لابنة هي الداخلة في خبر ان ولا يذرا ابنة باسقاطها أي انها حرام لسببين لوفقد أحدهما لم يحتج اليه لوجود الآخر (أرضعتني وأبأسلمة) والدها (نوية فلا تعرضن على) بئنا تكن ولا أخواتك (تعرض كيضربن بسكون الموحدة ويجوز تشديد النون للتوكيد فتكسر الضاد حينئذ لا لتقاء الساكنين وأصله تعرضن بثلاث نونات الأولى نون النسوة والآخرى نون التوكيد المشددة فخذت النون الأولى فالتقى ساكنان فكسر الأول \* وهذا الحديث سبق غير مرة \* هذا (باب) بالتثنية (لا تنكح المرأة على عمتها) أي ولا خالتها \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان ابن جله المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن الشعبي) عامر بن شراحيل انه (سمع جابرا) الانصاري (رضي الله عنه قال نهى رسول الله

صلى



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو الأحوص وو كيع ح وحدثني أبو سعيد الأشج (٣٩) حدثنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب وابن غير

قال حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا  
إسحق بن إبراهيم وعلي بن خشرم  
قالا أخبرنا عيسى بن يونس كلهم  
عن الأعمش ح وحدثنا عثمان بن  
أبي شيبة واللفظ له حدثنا جرير  
عن الأعمش عن زيد بن وهب عن  
عبد الله قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انها ستكون بعدى  
أثرة وأمور تنكرونها قالوا يا رسول  
الله كيف تأمر من أدرك من ذلك  
قال تؤدون الحق الذي عليكم  
وتسألون الله الذي لكم

خليفة في عدة الأول صحيحة يجب  
الوفاء بها وبيعة الثاني باطلة يحرم  
الوفاء بها ويحرم عليه طابها وسواه  
عقدوا للثاني علمين بعقد الأول أم  
جاهلين وسواه كانا في بلدين أو بلد  
أو أحدهما في بلد الإمام المنصل  
والآخر في غيره هذا هو الصواب  
الذي عليه أصحابنا وجاهر العلماء  
وقيل تكونان عقدت له في بلد  
الإمام وقيل يقرع بينهم وهذا  
فاسدان واتفق العلماء على أنه  
لا يجوز أن يعقدن خلفتين في عصر  
واحد سواء اتسعت دار الإسلام  
أم لا وقال امام الحرمين في كتابه  
الارشاد قال أصحابنا لا يجوز عقدها  
لشخصين قال وعندى الله لا يجوز  
عقدها لأثنين في صقع واحد وهذا  
جمع عليه قال فان بعد ما بين  
الإمامين وتخلت بينهما ما شئ  
فلأحق قال فيه مجال قال وهو  
خارج من القواطع وحكى المازري  
هذا القول عن بعض المتأخرين  
من أهل الأصول وأراد به امام  
الحرمين وهو قول فاسد مخالف لما  
عليه السلف والخلف ولطواهر  
إطلاق الأحاديث والله أعلم (قوله  
صلى الله عليه وسلم ستكون بعدى  
أثرة وأمور تنكرونها قالوا يا رسول الله كيف تأمر من أدرك من ذلك قال تؤدون الحق الذي عليكم وتسألون الله الذي لكم) هذا من

صلى الله عليه وسلم أن تنكح المرأة على عمتها (أو) على (خالتها) أى أخت الأب وأخت الأم وهذا  
حقيقة وفي دعناهما أخت الجد ولومن جهة الأم وأخت أبيه وان علا وأخت الجد وأختها وان  
علت ولومن قبل الأب والضابط انه يحرم الجمع بين كل امرأتين بينهما قرابة ولو كانت احدهما  
ذكر الحرمت المنهاكة بينهما والمعنى في ذلك ما فيه من قطيعة الرحم كما مر مع المناقصة القوية بين  
الضربين ولا يحرم الجمع بين المرأة وبنات خالها وخالها ولا بين المرأة وبنات عمتها لاندلوقد رت  
احداها ما ذكر الم تحرم الاخرى عليه \* وهذا الحديث مخصوص لقوله تعالى وأحل لكم ما وراء  
ذلكم \* (وقال داود) بن أبي هند فيما وصله أبو داود والدارمي (وابن عون) عبد الله البصري مما وصله  
النسائي كلاهما (عن الشعبي عن أبي هريرة) فلفظ رواية الدارمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهي أن تنكح المرأة على عمتها أو المرأة على خالتها والعمة على بنت أخيها والخاله على بنت أختها  
لا الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى وهذا كما بينا والتأكيده لقوله نهى أن تنكح  
المرأة على عمتها إلى آخره ولذلك لم يجرى بينهما ما بالعاطف والعمة والخاله هي الكبرى وبنات الاح  
وبنت الاخت هي الصغرى بحسب المازية والرتبة أولانها أكبر سنهما من مائتاها ولفظ أبي داود  
لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولفظ النسائي لا تزوج المرأة على عمتها ولا على خالتها وبه قال  
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) حوا بن أنس امام الأئمة (عن أبي الزناد)  
عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم قال لا يجمع بين المرأة وعمتها في نكاح واحد ولا بعلم اليمين (ولا بين المرأة  
وخالتها) نكاحا ومداك وحيث حرم الجمع فلونكحهم مامعا بطل نكاحهما أذ ليس تخصيص  
احداهما ما بالطلان أولى من الاخرى فان نكحهما مرتباً بطل نكاح الثانية لان الجمع بها حصل  
\* وبه قال (حدثنا عبدان) عبد الله بن عثمان بن جله قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك (قال  
أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال حدثني) بالافراد (قبصة  
ابن ذؤيب) بفتح الظاف وكسر الموحدة وبضم المعجمة وفتح الهـ مزقة في الثاني مصغرا الخزع (أه  
سمع أباه ريرة رضى الله عنه (يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تنكح المرأة على عمتها) ان  
تنكح (المرأة وخالتها) قال الزهري (نرى) بضم النون أى نطن (خاله أيتها بطلان المنزل) في التحريم  
(لان عروة) بن الزبير (حدثني) بالافراد (عن عائشة) رضى الله عنها انها (قالت حرموا من  
الرضا ما يحرم من النسب) قال في الفتح كانه أراد الحاق ما يحرم بالصهر بما يحرم بالنسب كما يحرم  
بالرضاع ما يحرم بالنسب ولما كانت خالة الأب من الرضاع لا يحل نكاحها فكذلك خالة الأب  
لا يجمع بينها وبين بنت ابن أختها (باب الشغار) (بفتح الشين) الأولى مكسورة آخرها مصدر شأغر  
يشأغر شأغرا ومشأغرة ومشى شأغرا امامن قولهم شأغر البلد عن السلطان اذا خلا عنه نخلوه عن  
المهر وقيل نخلوه عن بعض الشرائط وقال ثعلب هو من قولهم شأغر الكلب اذا رفع رجله ليهول وفي  
التشبيه بهذه الهيئة القبيحة تقبيح للشغار وتغليظ على فاعله كأن كلاً من الوليين يقول للآخر  
لا ترفع رجل ابنتي حتى أرفع رجل ابنتك \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال  
(أخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما) ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهى (نهى) تحريم (عن الشغار والشغاران يزوج الرجل ابنته) وأموليته من أخت وغيرها (على  
ان يزوجها الاخر ابنته) أو موليته (ليس بينهما صداق) بل يضع كل منهما صداق الاخرى وقد  
اختلف الرواة عن مالك فمن ينسب اليه تفسير الشغار قالوا كثر لم ينسبوه لاحد ولذا قال الشافعي  
فما حكاه البيهقي في معرفة السنن لا أدري التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عن ابن عمر أو عن

أثرة وأمور تنكرونها قالوا يا رسول الله كيف تأمر من أدرك من ذلك قال تؤدون الحق الذي عليكم وتسألون الله الذي لكم) هذا من

حدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال (٤٠) استحق اخبرنا وقال زهير حدثنا جابر عن الاعشى عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن

ابن عبد رب الكعبة قال دخلت المسجد فاذا عبد الله بن عمرو بن العاص جالس في ظل الكعبة والناس مجتمعون عليه فأتيتهم فجلست اليه فقال كأم رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلنا منزلا فنامن يصلي خباءه ومنا من يتصل ومنا من هو في جشره اذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة جامعة فاجتمعنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه لم يكن نبي قبلي الا كان حقا عليه ان يدل أمته على خير ما يعلمه لهم وينذرهم شر ما يعلمه لهم وان أمتهكم هذه جعل عافيتها في أولها وسيصيب آخرها بلاء وأمر تنكرونها وتجي فتنة فيرقق بعضها بعضها حتى الفتنة فيقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تنكشف وتجي الفتنة فيقول المؤمن هذه هذه

معجزات النبوة وقد وقع هذا الاخبار متكررا ووجد محبره متكررا وفيه الحث على السمع والطاعة وان كان المتولى ظالما عسوقا فيعطى حقه من الطاعة ولا يخرج عليه ولا يطلع بل يتضرع الى الله تعالى في كشف أذاه ودفع شره واصلاحه وتقدم قريبا ذكر اللغات الثلاث في الاثره وتفسيرها والمراد بها هنا استئثار الامراء بأموال بيت المال والله أعلم (قوله ومنا من يتصل) هو من المناضلة وهي المراماة بالنشاب (قوله ومنا من هو في جشره) هو بفتح الجيم والسين وهي الدواب التي ترمى وتبيت مكانها (قوله الصلاة جامعة) هو نصب الصلاة على الاغراء وجامعة على الحال (قوله صلى الله عليه وسلم وتجي فتنة فيرقق بعضها بعضها) هذه اللفظة رويت على أوجه أحدها وهو الذي نقله القاضي عن جمهور الرواة يرقق بضم الياء وفتح الراء على

نافع الراوى عنه أو عن مالك وقيل الخطيب انه قول مالك وصله بالمتن المرفوع وفي ترك الحبيل من البخاري انه من قول نافع وقال الباجي هو من جملة الحديث وبالجملة فان كان مرفوعا فهو المراد وان كان من قول الصحابي فيقبول لانه اعلم بالمقال والمعنى في البطلان التشريك في البضع حيث جعل مورد النكاح وصداقا لاخرى فأنشبه تزويج واحدة من اثنين وقال القفال العلة في البطلان التعليق والتوقيف فكأنه يقول لا ينعقد لك نكاح بنتي حتى ينعقد لي نكاح بنتك وليس المقتضى للبطلان ترك ذكر الصداق لان النكاح يصح بدون تسمية الصداق لكن قال ابن دقيق العيدان قوله في الحديث ليس بينهما صداق يشعر بان جهة القسم ترك ذكر الصداق اه وكذا لا يصح لو ذكر مع البضع مالا كقوله زوجتك بنتي أو موليتي بالف على أن تزوجني بنتك أو موليتك بالف وبضع كل منهما صداق الاخرى لوجود التشريك المذكور فلما سقط في هذه وساققتها وبضع كل منهما صداق الاخرى صح النكاح اذ ليس فيه الا شرط عقد في عقد وهو لا يفسد النكاح ونص الامام الشافعي في الام على البطلان ليس فيه انه مع اسقاط ذلك فهو مقيد بعدم اسقاطه كما قيد به في بقية نصوصه فثبت انه مع الاسقاط يصح النكاحان بهر المثل لفساد المسمى ولو قال وبضع ابنتي صداق ابنتك ولم يرد فقبل الاخر على ذلك صح الثاني فقط وقال الحنفية يصح نكاح الشغار ويحب مهر المثل على كل واحد منهما لان النكاح مما لا يبطل بالشروط الفاسدة وهما شرط فيه مالا يصح مهره فيبطل شرطه ويصح عقده كالمسمى خرا وقال الحنابلة ان مسمى المهر في الشغار صح وان مسمى لاحداهما ولم يسم للآخرى صح نكاح من مسمى لها \* وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في النكاح وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب) بالتأني (هل للمرأة أن تهب نفسها لاحد) من الرجال على أن ينكحها من غير ذكر صداق أو مع ذكره أجازها الحنفية لكن قالوا لا يجب مهر المثل لقوله تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للمني عطاء على المحلات في قوله انا أحلنالك أزواجك الا التي آتيت أجورهن وقوله عليه الصلاة والسلام ما كتكها بامعك من القرآن قالوا ولا يقال الانعقاد بل بلفظ الهبة خاص به صلى الله عليه وسلم بدليل قوله خالصة لك لانا نقول الاختصاص والخصوص في سقوط المهر بدليل انها مقابلة بن آتى مهرها في قوله تعالى انا أحلنالك أزواجك الا التي آتيت أجورهن الى قوله وامرأة مؤمنة وبدليل قوله تعالى لكيلا يكون عليك حرج والخرج يلزم المهر دون انقضاء التزويج فصار الحاصل أحلنالك الأزواج الموقوف مهرهن والتي وهبت نفسها لك فلم تأخذ مهرها خاصة هذه الخصلة لاث من دون المؤمنين أمأهم فقد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم من المهر وغيره وقال الشافعية والجمهور لا ينعقد الا بلفظ التزويج أو الانكاح فلا ينعقد بلفظ البيع والقبول والهبة الحديث مسلم انقوا الله في الامم فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولان النكاح ينزع الى العبادات لورود النكاح فيه والاذكار في العبادات تقتل من الشرع والشرع انما ورد بلفظ التزويج والانكاح وتعتق بانه لا حجة في قوله عليه الصلاة والسلام استحلتم فروجهن بكلمة الله فقد قال ابن الحاجب في الامالى على هذا لو كان المراد لفظ التزويج ولفظ الانكاح لكان الوجه ان يقال بكلمتي الله اذ لا يطلق المفرد على اثنين الا فيما اذا كان معلوما بالعادة كقوله ام أبصرته بعيني وسمعت بهاذي واما نحو اشترىته بدرهم والمراد بدرهمين فلا قائل به ولو سلم صحة اطلاق المفرد هنا على الاثنين لامتنع أيضا من جهة انه اذا كان المراد اللفظ فاللفظ الموجود في القرآن انما هو أنكحوهن ونحوه اذ انكحتم المؤمنات وزوجنا كهنا وقد علم انه اذا أخبر عن الكلمة باعتبار انه انما يرد صورتهما ولفظها مجردة عن معناها أو مع معناها وقد علم انه لا يقع الانكاح بهذه الالفاظ

فيرقق بعضها بعضا) هذه اللفظة رويت على أوجه أحدها وهو الذي نقله القاضي عن جمهور الرواة يرقق بضم الياء وفتح الراء على

فمن أحب أن يخرج عن النار ويدخل الجنة فلتأثم منيته وهو يؤثم بالله واليوم الآخر (٤٦) وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه  
على صورها لا يجرد لها ولا بعثها المراد بها ولو سلم أن الانكاح يقع به ما فليس في اللفظ ما يشعر  
أنه لا استحلال إلا بذلك ولو سلم أن في اللفظ ما يشعر بالحصر فعندنا ما ياباه وهو أنه قد ذكرنا  
المراجعة معبراً به عن التزويج قال الله تعالى فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا والمعنى فإن  
طلقها الزوج الثاني ثلاثاً فلا جناح على الزوج الأول وعلى الزوجة المطلقة من هذا الثاني أن  
يتراجعا فقد عبر بالمراجعة عن التزويج والمراد أن يتناكحا وذلك بأبي الحصر المسلم فيه ظهوره  
تقدير انتهى وحديث أنه صلى الله عليه وسلم زوج امرأته فقال ملكتها بما علمت من القرآن قيل  
أنه وهم من الراوى وبتقدير صحة معارض برواية الجمهور وزوجتها قال البيهقي والجماعة أولى  
بالحفظ من الواحد ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين اللفظين \* وبه قال (حدثنا محمد بن  
سلام) بتخفيف اللام قال (حدثنا بن فضال) بضم الفاء محمد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن  
الزبير أنه (قال كانت خولة) بفتح الخاء المعجمة (بنت حكيم) بفتح الميم الملهة ابن أمية السليمية وكانت  
امرأة عثمان بن مطعم وكانت من السابقات إلى الإسلام (من اللاتي) بالهمزة (وهن أنفسهن  
للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة) فيه إشعار بان عروة حل الحديث عن عائشة فلا يكون  
مرسلاً (أما) بتخفيف الميم (تستحي المرأة أن تهب نفسها للرجل) زاد محمد بن سيرين بغير صدق  
فلما نزلت ترجي أي توخر (من تشاء منهن) وفي رواية عبدة بن سليمان فأنزل الله ترجي من تشاء  
وهي أظهر في أن نزول هذه الآية بهذا السبب (قلت يا رسول الله ما أرى) بفتح الهمزة (ربك  
اليسارع في هواله) أي في رضائه (رواه) أي الحديث المذكور (أبو سعيد) محمد بن مسلم بن أبي  
الوضاح (المؤدب) وكان مؤدب موسى الهادي فيما وصله ابن مردويه في تفسيره من طريق منصور  
ابن أي مزاحم عنه (ومحمد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة العبدى الكوفي فيما وصله  
الامام أحمد عنه بقام الحديث (وعبد بن سليمان فيما وصله مسلم وابن ماجه الثلاثة) (عن هشام  
عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (يزيد بعضهم) في روايته (على بعض) فأما لفظ  
رواية ابن مردويه فهو قالت التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم خولة بنت حكيم وأما  
رواية الامام أحمد عنها فهو كانت تعبر باللاتي وهن أنفسهن فلما نزلت ترجي من تشاء منهن قالت  
أني لا أرى ربك يسارع في هواله وأما رواية مسلم فلفظها أنها كانت تقول أما تستحي المرأة تهب  
نفسها للرجل حتى أنزل الله ترجي من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء فقلت إن ربك يسارع لك  
في هواله وإنما قالت عائشة ذلك لما عندها من الغيرة التي طبعت عليها النساء والافقدها علمت أن الله  
تعالى قد أباح لنبيه صلى الله عليه وسلم ذلك وأن جميع النساء لو ملكه الله رقهن لكان قلبه لا  
فيغتر في الغيرة ما لا يغتر في غيرها من الحالات والله أعلم (باب نكاح الحرم) بالجمع أو العمرة أو  
بهما على يجوز أن لا والذي ذهب إليه الشافعية الثاني سواء كان الاحرام محججاً أو فاسداً الحديث  
مسلم عن أبيان بن عثمان بن عفان عن أبيه عن فروة الحر لا ينكح ولا ينكح فيه بطل النكاح باحرام  
أحد الزوجين أو العاقدين من ولى ولو كانا متعلقين بالولاية للعامة لا بعدا لأحكام لا يسلب  
الولاية لبقاء الرشد والنظر وإنما يمنع النكاح كما يمنع احرام الزوج والزوجة ولو أحرمت الولى  
أو الزوج فعقد وكيله الحلال لم يصح لأن الوكيل سفير محض فكان كالعاقدة الموكلة ولو أحرمت  
السلطان أو القاضي فلخلافه أن تزوجه لأن تصرفهم بالولاية لا بالوكالة كما جزم به الخفاف  
وصححه الرواني وقيل هذا في السلطان لا في القاضي لأن خلفاء لا ينزلون بموته وانزاله بخلاف  
خلفاء القضاة ويصح بشهادته المحرم لأنه ليس بعاقدة ولا معقود ولو راجع امرأته وهو محرم صح  
لأنه استدامة كالاستدامة في دوام النكاح لا ابتداء عقد وفي انعقاد النكاح ابتداء من المحرم

ومن يابح اماماً فاعطاه صفة يده  
وغرة قلبه فليطعه ان استطاع فان  
جاء آخر ينارعه فاضربوا عنق  
الآخر فدفنوه منه فقلت له أنشدك  
الله آت سمعت هذا من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فاهوى الى  
أذنيه وقلبه بيديه وقال سمعته  
أذنأى ووعاه قلبي فقلت له هذا ابن  
حكيم معاوية يا امرأنا أن كل  
أموالنا بيننا بالباطل ونقتل أنفسنا  
والله عز وجل يقول يا أيها الذين آمنوا  
وبقائى أى يصير بعضها رقية فأى  
خففها أعظم ما بهد فالتانى يجعل  
الأول رقيقاً وقيل معناه يشبه  
بعضها بعضاً وقيل يدور بعضها فى  
بعض ويذهب ويحيى وقيل معناه  
يسوق بعضها الى بعض يتحسبها  
وتسويها والوجه الثانى يفرق  
بفتح الياء واسكان الراء بعد هاء  
مضمومة والثالث يدفع بالذال  
المهملة الساكنة وبالفاء  
المكسورة أى يدفع ويصب والدفع  
الصب (قوله صلى الله عليه وسلم  
وليأت إلى الناس الذى يحب أن  
يؤتى إليه) هذا من جوامع كمله  
صلى الله عليه وسلم ويذبح حكمه  
وهذه قاعدة مهمة فينبغى الاعتناء  
بها وإن الإنسان يلزم أن لا يفعل  
مع الناس إلا ما يحب أن يفعلوه  
معه (قوله صلى الله عليه وسلم فان  
جاء آخر ينارعه فاضربوا عنق  
الآخر) معناه ادفعوا الثانى فانه  
خارج على الامام فان لم يسدفع الا  
بحرب وقتال فقاتلوه فان دعت  
المقاتلة الى قتله جاز قتله ولا ضمان  
فيه لانه ظالم متعدي قتاله (قوله  
فقلت له هذا ابن حكيم معاوية  
يا امرأنا أن كل أموالنا بيننا  
بالباطل ونقتل أنفسنا والله عز  
وجل يقول يا أيها الذين آمنوا

لأننا كلوا أموالكم بينكم بالباطل الآن تكون (٤٣) تجارة عن تراعى منكم ولا تقبلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً قال فسكت ساعة ثم قال أطعه في طاعة الله

واعصه في معصية الله عز وجل  
• حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن  
نعمر وأبو سعيد الأنجي قالوا حدثنا  
وكيع ج وحدثنا أبو كريب  
حدثنا أبو معاوية كلاهما عن  
الاعمش بهذا الاسناد نحوه  
• وحدثني محمد بن رافع حدثنا أبو  
المزدرع سمع بن عمر حدثنا يونس بن  
أبي اسحق الهمداني حدثنا عبد الله  
ابن أبي السقر عن عامر عن عبد  
الرحمن بن عبد رب الكعبة الصائدي  
قال رأيت جماعة عند الكعبة  
قد كرفحو حديث الاعمش

لأننا كلوا أموالكم بينكم بالباطل  
إلى آخره) المقصود بهذا الكلام  
أن هذا القائل لما سمع كلام عبد الله  
ابن عمرو بن العاص وذكر الحديث  
في تحريم منازعة الخليفة الأول  
وأن الثاني يقتل فاعتقده هذا  
القائل هذا الوصف في معاوية  
لما نزعته عليها رضي الله عنه وكانت  
قد سبقت بيعة علي فرأى هذا أن  
نفقة معاوية على أجناده وأتباعه  
في حرب علي ومنازعته ومقاتلته  
أيامه من كل المال بالباطل ومن قتل  
النفس لأنه قتل بغير حق فلا يستحق  
أحدا ما في مقاتلته (قوله أطعه  
في طاعة الله واعصه في معصية الله)  
هذا فيه دليل لوجوب طاعة  
التولين للإمامة بالظاهر من غير  
اجماع ولا عهد (قوله عن عبد  
الرحمن بن عبد رب الكعبة  
الصائدي) هكذا هو في جميع النسخ  
بالصاد والذال المهملة وكذا نقله  
القاضي عياض عن جميع النسخ  
قال وهو غلط وصوابه العائدي

بين التحالين قولان صحيح الراجح الصحة لأنه من المحرمات التي لا يوجب نكاحها الفساد فأشبهت  
الحلق وصحح النووي البطلان لأنه محرم وقال الحنفية يجوز تزويج المحرم والمحرمة حالة الإحرام  
دون الوطء ولو كان المزوج لها محرماً قالوا وهو قول ابن مسعود وابن عباس وأنس بن مالك وجهور  
التابعين أذ هو عقد مدعى ومعه المحرم غير ممنوع عنه كشراء الجارية للتسرى ولو جعل عقد  
النكاح بمنزلة ما هو المأخوذ به وهو الوطء لكان تأثيره في إيجاب الجزاء وفساد الإحرام لا في  
بطلان النكاح وحدث عثمان ضعيف قاله البخاري لأن في إسناده بينة بن وهب ولا يلزم حجة  
ولئن صح فهو محمول على الوطء لأنه الحقيقة ما لا يطاق المحرم واستدلوا بذلك بحديث الباب وهو  
ما رواه يونس بن عبد الأعلى قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد النهدي الكوفي قال (أخبرنا)  
ولابي ذر حدثنا (ابن عيينة) سفيان قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين ابن دينار قال (حدثنا) ولابي ذر  
أخبرنا (جابر بن زيد) أو الشعثاء (قال أنبأنا) ولابي ذر أخبرنا (ابن عباس رضي الله عنهما) قال  
(تزوج النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أي والحال أنه (محرم) بعمرة القضية وسبق في أواخر الحج  
من طريق الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس تزوج ميمونة وهو محرم وسبق أيضاً في عمرة القضاء  
من رواية عكرمة بإفظ حديث الأوزاعي وزاد بن جها وهو حلال وهذا قد عُد من خصائصه صلى  
الله عليه وسلم على أن أكثر الروايات أنه تزوجها وهو حلال وعنده مسلم عن يزيد بن الأصم قال  
حدثني ميمونة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال قال وكانت خالتي وخالة ابن  
عباس وعند الترمذي وابن خزيمة وابن حبان عن أبي رافع في صحبهما أنه صلى الله عليه وسلم  
تزوج ميمونة وهو حلال وبني جها وهو حلال وكنت أنا الرسول بينهما وقرأت في كتاب المعرفة  
للبيهقي بسنده إلى الشافعي قال أخبرنا مالك عن ربيعة عن سليمان بن يسار أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعث أبا رافع مولاه ورجلاً من الأنصار فزوجه ميمونة بنت الحرث وهو بالمدينة قبل أن  
يخرج وقد رد الشافعي بذلك رواية ابن عباس الأولى واحتج على الخالف بحديث عثمان السابق  
الثابت وبأن عثمان كان غير غائب عن نكاح ميمونة وبأن ابن أختم ابن يزيد بن الأصم يقول نكحها  
حلالاً ومعه سليمان بن يسار عتيقها وأبن عتيقها وخبرائين أكثر من خبر واحد مع رواية عثمان  
التي هي أثبت من هذا كله ولئن سلمنا أن الخبرين تكافؤا نظرنا فيما فعل أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بعده وقد رأينا عمرو بن زيد بن ثابت يرد أن نكاح المحرم ويقول ابن عمر أن المحرم لا ينكح  
ولا ينكح ولا أعلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مخالفاً لذلك وقد روي عن الحسن أن  
علياً قال من تزوج وهو محرم نزعنا منه امرأته ولم نجز نكاحه انتهى لمخضمان كتاب المعرفة  
• وهذا الحديث سبق في كتاب الحج في باب تزويج المحرم والظاهر من صنيع البخاري الجواز  
الحنفية (باب نهي رسول الله) ولابي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) نهي تحريم (عن نكاح  
المتعة أحراراً) ولابي ذر أخبرنا وهو المأخوذ بمدة معلومة كسنة أو مجهولة كقندوم زيدوسمى بذلك  
لأن الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وسأثر أغراض النكاح وقد كان جائزاً في صدر الإسلام  
للمضطر كما كل الميتة ثم حرم كما أفهمه قول المصنف ويأتي إن شاء الله تعالى ما ورد فيه • وبه قال  
(حدثنا مالك بن اسمعيل) النهدي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (أنه سمع الزهري) محمد بن مسلم  
(يقول أخبرني) بالافراد (الحسن بن محمد بن علي) أي ابن أبي طالب (وأخوه) أي أخو الحسن  
(عبد الله) أبو هاشم ولابي ذر عبد الله بن محمد كلاهما (عن أبيهما) محمد بن الحنفية (أن) أي به (علياً  
رضي الله عنه قال لابن عباس) لما سمعه يفتي في متعة النساء أنه لا بأس بها (إن النبي صلى الله عليه  
وسلم نهي عن المتعة) في رواية أخرى جمع سفيان عن نكاح المتعة (وعن لحوم الجرا لا هلية زمن

حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال (٤٣) سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن أسيد بن حضير أن رجلا من الانصار

خلاف برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا تستعلمنى كما استعلمت فلانا فقال انكم ستلقون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوه على الحوض \* وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثى حدثنا خالد يعنى ابن الحرث حدثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة قال سمعت أنس يحدث عن أسيد بن حضير أن رجلا من الانصار خلاف برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد \* وحدثني عبيد الله بن معاذ حدثنا أي حدثنا شعبة بهذا الاسناد ولم يقل خلا برسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سمك بن حرب عن علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه قال سألت سلمة بن زياد الجعفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني الله أرايت ان قامت علينا أمراء يسألونا حقهم ويمنعونا حقنا فسألتهم فاعرض عنه ثم سأله فاعرض عنه ثم سأله في الثانية أو في الثالثة فجذبه الأشعث بن قيس وقال اسهوا وأطيعوا فأنعاهم ما جأوا عليكم ما جئتم

والسهماني في الانساب فقال لا هو الصائدي ولم يذكر اغبر ذلك فقد اجتمع مسلم والبحارى والسهماني على الصائدي قال السهماني هو منسوب الى صائد بطن من همدان قال وصائد اسم كعب بن شرحبيل ابن شراحيل بن ع- روين جشم بن حاشم بن جشم بن خوات بن نوف ابن همدان بن مالك بن زيد بن سهلان بن سلمة بن ربيعة بن احبار

خبر) طرف للاثنين وفي غزوة خيبر من كتاب المغازي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن متعة النساء وعن لحوم الجرا اهلية لكن قال البيهقي فيما قرأته في كتاب المعرفة وكان ابن عيينة يزعم ان تاريخ خيبر في حديث علي انما هو في النهى عن لحوم الجرا اهلية لا في نكاح المتعة قال البيهقي وهو يشبه أن يكون كما قال فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رخص فيه بعد ذلك ثم نهى عنه فيكون احتجاج على تنهيه آخر حتى تقوم به الحجة على ابن عباس وقال السهيلي النهى عن نكاح المتعة يوم خيبر شئ لا يعرفه أحد من أهل السير ولا رواة الاثر فالذي يظهر أنه وقع تقديم وتأخير في انط الزهري انتهى \* واتفق أصحاب الزهري كلهم على خيبر بالخاء المعجمة والراء آخره الامارواه عبد الوهاب الثقفي عن يحيى بن سعيد عن مالك في هذا الحديث فقال حينئذ بالخاء المعجمة والنونين أخرجه الترمذي والدارقطني وقال انه وهم بقرينه وقد اختلف في وقت تحريم نكاح المتعة والذي تحصل من ذلك أن أولها اخبر ثم عمرة القضاء كما رواه عبد الرزاق من مرسل الحسن البصري ومرواسيه ضعيفه لانه كان يأخذ عن كل أحد ثم الفتح كما في مسلم بلفظ انها حرام من يومكم هذا الى يوم القيامة ثم أو طاس كما في مسلم بلفظ رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أو طاس في المتعة ثلاثا ثم نهى عنها لكن يحقل أنه أطلق على عام الفتح عام أو طاس لتقاربهما لكن يبعد أن يقع الاذن في غزوة أو طاس بعد أن يقع التصريح قبلها في الفتح بأنها حرمت الى يوم القيامة ثم بول فيما أخرجه اسحق بن راهويه وابن حبان من طريقه من حديث أبي هريرة وهو وضعيف لانه من رواية المؤمل بن اسمعيل عن عكرمة عن عمار في كل منهم ما قد قال وعلى تقدير صحته فليس فيه انهم اسقطوا في تلك الحالة أو كان النهى قديما فلم يبلغ بعضهم فاستمر على الرخصة ولذلك قرن صلى الله عليه وسلم النهى بالغضب كما في رواية الحارثي من حديث جابر لتقدم النهى عنه ثم حجة الوداع كما عند أي داود بن اذنان لكن اختلف فيه على الربيع ابن سبرة والرواية عنه بانها في الفتح أصح وأشهر فان كان حفظه فليس في سابق أي داود سوى مجرد النهى فاعله صلى الله عليه وسلم أراد إعادة النهى ليسمعهم من لم يسمعه قبل ويقويه انهم كانوا يجوبونهم بعد أن رخص الله عليهم بفتح خيبر من المال والسبي فلم يكونوا في شدة ولا طول عزوبة فلم يبق صحيح صحيح سوى خيبر والفتح مع ما وقع في خبر من الكلام وأيده ابن القيم في الهدى بان الصحابة لم يكونوا يستمتعون باليهوديات وقال النووي الصواب والمختار ان التحريم والاباحة كانا مرتين فكانت حلالا قبل خيبر ثم حرمت يوم خيبر ثم أيجت يوم الفتح وهو يوم أو طاس لاتصالها بها ثم حرمت يومئذ بعد ثلاثة أيام تحريما مؤبدا الى يوم القيامة \* وسبق هذا الحديث في المغازي في غزوة خيبر \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي جرة) بالجيم والراء انصر بن عمران الضمعي البصري أنه قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما (سئل) بضم السين ولا في ذريستل بتحية مضهومة بلفظ المضارع مبنيا لامفعول فيهما (عن متعة النساء فرخص) فيها (فقال له مولى له) قيل انه عكرمة (انما ذلك) الترخيص (في الحال الشديد) من قوة الشهوة والعزوبة (وفي النساء قوله) وعند الاسماعيلي انما كان ذلك في الجهاد والنساء قلائل (أو) قال (شعوه فقال ابن عباس نعم) أي صدق انما رخص فيها بسبب العزوبة في حال السفر \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن الحسن بن محمد) أي ابن علي بن أبي طالب (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (وسلمة بن الاكوع) رضى الله عنهم أنهما (قالا كذا في جيش) بالجيم المنتوحة والتحتية الساكنة بعدهما معجمة (فأتانا رسول رسول الله

ابن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ \* (باب الامر بالصبر عند ظلم الولاة واستئثارهم) \* تقدم شرح أحاديثه في الابواب قبله وحاصله الصبر

• وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا شاذان (٤٤) شعبة عن سماعة بن زمار قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما حاتم • وحدثنني محمد بن متني الهنزي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثنا بسر بن عبيد الله الحضرمي انه سمع ابا ادريس الخولاني يقول سمعت حديثه بن ايمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله انا كافي جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير شئ قال نعم فقلت له هل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يستنن بغير سنن ويهدون بغير هدى تعرف منهم وتكر

على ظلمهم وأنه لا تسقط طاعتهم بظلمهم والله أعلم

• (باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن وفي كل حال وتحريم الخروج من الطاعة وبفارقة الجماعة) •

(قوله قلت يا رسول الله انا كافي جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير شئ قال نعم فقلت فهل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه دخن) قال أبو عبيد وغيـره الدخن بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة أصله أن تكون في لون الدابة كدورة الى سواد قالوا والمراد هنا ان لا تصفوا القلوب بعضها البعض ولا يزول خبئها ولا ترجع اليها ما كانت عليه من الصفاء قال القاضي قيل المراد بالخير بعد الشر أيام عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه (قوله

صلى الله عليه وسلم) قيل انه بلال وللشعبية في ما في اليونانية رسول رسول رسول الله فليظن (وقال انه قد أذن لكم) بضم الهمزة (أن نسئعوا) زاد شعبة عند مسلم يعني متعة النساء (فاسئعوا) بفتح الميم الفوقية بلنظ الماضي وكسرها بلفظ الامر • وهذا الحديث أخرجه مسلم في النكاح (وقال ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب فيما وصله الطبراني والاسماعيلي وغيرهما (حدثني) بالافراد (اباس بن سلمة بن الاكوع) بكسر الهمزة وتخفيف الياء (عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه قال (أيما رجل وامرأة توافقا) في النكاح بينهما ما بطلان من غير كراجل (فعمرة ما بينهما ثلاث ليال) بقاء متتوكة فعمرة مكسورة فجمعة ساكنة ولا يذرعن الجوى والمضى بعشرة بموحدة مكسورة بدل الفاء قال في الفتح وبالفاء أوضح والمعنى ان اطلاق الاجل محمول على التقيد بثلاثة أيام بلياليها (فان أحبا) الرجل والمرأة بعد انقضاء الثلاث (أن يتزيدا) في المدة ترابا أو أن يتناقضا تنافسا (أو) أحبا أن يتتاركا التوافق ويتفارقا (تتاركا) قال سلمة بن الاكوع (فما أدري أشئ كان) الجواز (لنا) معشر الصحابة (خاصة أم) كان (للناس عامة) نعم وقع في حديث أي ذرع عند البيهقي انها أحلت للصحابة ثلاثة أيام ثم نهى عنها (قال أبو عبد الله البخاري) وبينه (ولابي ذر وقد بينه أي حكم المتعة) على عن النبي صلى الله عليه وسلم انه منسوخ) وقد وقع الاجماع على تحريمها الا الروافض وقد نقل البيهقي عن جعفر بن محمد أنه سئل عن المتعة فقال هي الزنا بينه واختلاف هل يحدثنا كح المتعة أم لا وهو مبني على ان الاتفاق بعد الخلاف هل يرفع الخلاف المتقدم ومذهب الشافعية سقوط الحد ولعلم فسادهم شبهة اختلاف العلماء ولو قال نكحتهم متعة ولم يرد عليه فباطل بسقط بالوطء فيه الحد ويلزم بالوطء فيه المهر والنسب والعدة وأما نكاح الحمل فان شرط في العدة قد أنه يحلها للذي طلقها ثلاثا وإذا وطئها الانكاح بينهما وأنه اذا حلها طلقها لا يصح لانه عقد شرطي قطع دون غايته فيبطل كنكاح المتعة فان عقد النكاح يحلها لكنه لم يشترطه في صلب العدة قد صح النكاح لخلوه عن المفسدة وكرهه (باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح) لينكحها رغبة في صلاحه • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا مرحوم) البصري مولى آل أبي سفيان ولا يذرعن حرم بن عبد العزيز بن مهران بكسر الميم (قال سمعت ثابتا البناني قال كنت عند انس وعنده ابنة له) قال في الفتح لم أقف على اسمها وأظنها أمينة بالتصغير (قال انس جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض عليه نفسها) ليتزوجها (قالت يا رسول الله أأبى حاجة فقال بنت) ولا يذرعن (أنس ما أكل حياها واسوأنا واسوأنا) مرتين وهي الفعل القبيحة والالف للندبة والهاء للسكت (قال) أنس لا بنته (هي) أي المرأة التي عرضت نفسها عليه صلى الله عليه وسلم خير منك رغبت في النبي صلى الله عليه وسلم فعرضت عليه نفسها فيه جواز عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح وأنه لا عار عليها في ذلك بل فيه دلالة على فضيلتها نعم ان كان لغرض دنوى فقيح • وهذا الحديث أخرجه النسائي في النكاح • وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) الجمعي نسبة لجدّه الأعلى لشهرته به قال (حدثنا ابو غسان) بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة الليثي المديني (قال حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) ثبت ابن مسعود لا يذرعن الانصاري رضي الله عنه (ان امرأة عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل يا رسول الله زوجنيها) زاد في رواية ان لم يكن لك بها حاجة (فقال) ولا يذرعن (قال سلمة بن الاكوع) (ما عندك) تصدقها (قال) الرجل (ما عندى شئ) أصدقها اياه (قال) عليه الصلاة والسلام (ادهب)

بعده تعرف منهم وتكر (المراد الامر بعد عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه) قوله صلى الله عليه وسلم ويهدون بغير هدى (الهدى الى

فقلت هل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة على أبواب جهنم من (٤٥) أجابهم سمعوا فقلت يا رسول الله

صفهم كما قال نعم هم قوم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا فقلت يا رسول الله فأتري أن أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم فقلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امام قال فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض على أصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك \* وحديث محمد بن سهل بن عبد الله بن عكر التميمي حدثنا يحيى بن حسان ح وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا يحيى وهو ابن حسان حدثنا معاوية بن يحيى بن سلام حدثنا زيد بن سلام عن أبي سلام قال قال حذيفة بن اليمان قلت يا رسول الله انا ككاشش فجاءنا الله بنجر فخن فيه فهل من وراء هذا الخير شر قال نعم قلت هل وراء ذلك الشر خير قال نعم قلت فهل وراء ذلك الخير شر قال نعم قلت كيف قال تكون بعدى أمة لا يهتدون بهدای ولا يستنون بسنتي وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشيطان في جثمان انس قال قلت كيف أصنع يا رسول الله ان أدركت ذلك قال تسع وتطيع للامير وان ضرب ظهرك وأخذ مالك فامع وأطع

الهيئة والسيرة والطريقة (قوله صلى الله عليه وسلم دعاة على أبواب جهنم من أجابهم السها قد فوه فيها) قال العلماء هؤلاء من كان من الامراء يدعوا الى بدعة أو ضلال آخر كالخوارج والقرامطة وأصحاب الخنة وفي حديث حذيفة هذا الزوم جماعة المسلمين وامامهم ووجوب طاعته وان فسق وعمل المعاصي من أخذ الاموال وغير ذلك فيجب طاعته في غير معصية

الى أهلاك (فالتس) زاد في رواية شيئا واستدل بها على جواز كل ما يتول في الصداق من غير تحديد ولا نطق شيء وان كان يطلق على غير المال لكنه مخصوص بدليل آخر وذلك انه عوض كالتن في البيع فاعتبر فيه ما يعتبر في الثمن محاذل الشرع على اعتباره فيه والالتصام من العمل بالامر فهو استعارة والمراد الطلب والتحصيل لاحقية الامس (ولو) كان المتقاسم (خاتما من حديد) فانه جائز (فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد ولكن هذا الزارى لي نصفه (ولها نصفه) صدقا (قال سهل) رضى الله عنه (وماله ردا فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما تصنع يا زارل ان لبسته) ولا يذري ان لبست بحذف الضمير المنصوب (لم يكن عليها من شيء) كذا في الفرع والذي في البونية لم يكن عليها منه شيء (وان لبسته) هي (لم يكن عليك منه شيء) فليس الرجل حتى اذا طال مجلسه (بفتح اللام مصححا عليها في الفرع كما صله وفي غيرهما بكسرها أي جلوسه (قام) ليذهب (قراء النبي صلى الله عليه وسلم فدعاها أودعي له) أي دعاه بنفسه أو امر من دعاه والشك من الراوى (فقال له ما ذا معك من القرآن) أي ما تحفظ منه (فقال له معي سورة كذا وسورة كذا) مرتين وزاد أبو ذر عن الكشي مني وسورة كذا (السور يعددها) في فوائد تمام أنها تسع سور من المفصل وقبل كان معه إحدى وعشرون آية من البقرة وآل عمران رواه أبو داود (فقال النبي صلى الله عليه وسلم املسكها كلها) ولا يذري أمكنها كلها من التمكن والاولى من التملك وفي رواية زوجتكها وهي رواية الاكثر وصوبها الدارقطني وجمع النووي بأنه جرى لفظ التزويج أولا ثم لفظ التملك أو التمكن ثانيا لانه ملك عصمتها بالتزويج وتكن به منها والباء في قوله (بما معك من القرآن) للمعاوضة والمقابلة على تقدير مضاف أي زوجتك اياها بتعلمك اياها ما معك من القرآن ويؤيده أن في مسلم انطلق فقد زوجتكها فعلمها ما معك من القرآن أو هي للسببية أي بسبب ما معك من القرآن فيخالف النكاح عن المهر فيكون خاص بهذه القضية أو يرجع الى مهر المثل وبالأول جزم الماوردي (باب عرض الانسان ابنته وأخته على أهل الخير) ليتزوجوا بها وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أبو اسحق الزهري (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (سلم بن عبد الله انه سمع) أباه (عبد الله بن عمر رضى الله عنهم) ما يحدث ان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) (حين تأملت حفصة بنت عمر) بفتح الهمزة والتخفيف المشددة أي صارت أيما (من خنيس بن حذافة) بضم الخاء المعجمة وفتح النون وبعد التخصيص الساكنة مهجلة وحذافة بالحاء المهملة الماضومة بعدها معجمة فالف ففاه (السهمي) بالسين المهملة البدرى (وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوفي بالمدينة) من جراحة أصابته يوم أحد وجرم ابن سعد بأنه مات عقب قدوم النبي صلى الله عليه وسلم من بدر (فقال عمر ابن الخطاب أتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه) أن يتزوج (حفصة) فقال سأنظر في أمري أي تفكر فيه (فلبث ليالى ثم أقبني) عثمان (فقال قد بدى الى أن لا أتزوج يومى هذا قال) وفي رواية فتال (عمر فقصت أبابكر الصديق) رضى الله عنه (فقلت له) ان شئت زوجتك حفصة بنت عمر فصمت (أي سك) (أبو بكر فلم يرجع الى شيئا) بفتح الباء وكسر الجيم وهذا كما يدل على الجواز لاحتمال أن يظن انه سك زمانا ثم تكلم قال عمر (وكنيت أوجسد) أي أشد موجدة أي غضبا (عليه) على أبي بكر (متى) أي من غضبي (على عثمان) لقوة المودة بينه وبين أبي بكر ولان عثمان أجابه أولا ثم اعتذر (فلبث ليالى ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم) فلم فاه (كعب بن ابياه فاقبني أبو بكر فقال لهالك) ولا يذري عن الحموى والمسقى لقد (وجدت على حين عرضت على حفصة

وفيه معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهي هذه الامور التي أخبر بها وقد وقعت كلها (قوله عن أبي سلام قال قال حذيفة بن اليمان)



حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جريدي بن حازم (٤٦) حدثنا غيلان بن جري عن أبي قيس بن رباح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه قال من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصبة أو يدعوا إلى عصبة أو ينصر عصبة قتل فقتله جاهلية

قال الدارقطني هذا عندى مرسل لان أباسلام لم يسمع حديثه وهو كما قال الدارقطني لكن المتن صحيح متصل بالطريق الاول وانما أتى مسلم بهذا متابعه كما ترى وقد قدمنا في الفصول وغيرها ان الحديث المرسل اذا روى من طريق آخر متصلا بتبنيانه صحة المرسل وجاز الاحتجاج به وبصرفي المسئلة حديثان صحيحان (قوله عن أبي قيس بن رباح) هو بكسر الراء وبالمثناة وهو زياد بن رباح القيسي المذكور في الاسناد بعده وقاله البخاري بالمثناة وبالموحدة وقاله الجاهل بالمثناة لا غير (قوله صلى الله عليه وسلم وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية) هي بكسر الميم أى على صفة موتهم من حيث هم فوضى لا امام لهم (قوله صلى الله عليه وسلم ومن قاتل تحت راية عمية) هي بضم العين وكسرهما لغتان مشهورتان والميم مكسورة مشددة والياء مشددة أيضا قالوا هي الامر الاعمى لا يستبين وجهه كذا قاله أحمد بن حنبل والجمهور قال الحق بن راهويه هذا كقتال القوم للعصبة (قوله صلى الله عليه وسلم يغضب لعصبة أو يدعوا إلى عصبة أو ينصر عصبة) هذه الالفاظ الثلاثة بالعين والمصاد المهمةين هذا هو الصواب المعروف في نسخ بلادنا وغيره اوحكى القاضى عن رواية العذرى بالغين والضاد المجتمعين في الالفاظ الثلاثة وسعنا

فلما أرجع اليك فيما عرضت على الأئني كنت علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم أكن لأفنى ستر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلتها فيه كتمان السر فان أفساه صا حبه ساغ للذى أسر اليه اظهاره فلو حلف لا ينشئ سر فلان فأفشى فلان ستر نفسه ثم تحدث به الحالف لا يبحث لان صاحب السر هو الذى أفساه \* وهذا الحديث قد سبق في المغازى \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن) يزيد بن أبي حبيب عن عمار بن مالك) بكسر العين المهملة (أن زينا بنت) (أبي سلمة) أخبرته ان أم حبيبة (رمة بنت أبي سفيان) قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان انا قد تحدثنا انك ناكح (أى تريد أن تنكح) (درة بنت أبي سلمة) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألى أم سلمة (أزوجهما) استهفاهم انكارى (لولا أنكح) أمها (أم سلمة) ما حلت لي ان أباهما (أباسلمة) (أخى من الرضاة) \* فان قلت ما وجه المطابقة بين هذا الحديث والبرجة أجيب بأنه طرف من الحديث السابق في باب وأن تجمع عواين الاختين وفيه. قالت أم حبيبة يا رسول الله انكح أخى فعرضت أخنها عليه (باب قول الله عز وجل ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) أى في عذة غير رجعية (أو أكنتم في أنفسكم علم الله الآية الى قوله غفور حلیم) وسقط قوله أو أكنتم الى آخره لا يذرى (أكنتم) أى (أضمرت) ولا يذرى أو أكنتم وسترتم (في أنفسكم) ١ في قلوبكم فلم تذكروه بالسنتكم لامعرضين ولا مصرحين (وكل شئ ضمرته فهو مكذون) قاله أبو عبيدة وثبت لا يذرى أو ضمرته \* قال المؤلف (وقال طلق) بفتح الطاء المهملة مكذون وسكون اللام بعدها قاف ابن عثام بالمجبة ونشد يد النون النخعي الكوفي أحد مشايخ المؤلف (حدثنا زائدة) ابن قدامة (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن عباس) أنه قال في تفسير قوله تعالى (فما عرضتم به من خطبة النساء يقول انى أريد التزوج ولوددت أنه تيسر لي امرأة صالحة) بفتح الفوقية والتحتية والسين المهملة المشددة في الفرع كاصله ولا يذرى عن الكشميهنى يسر بضم الياء التحمية وكسر السين مبنيا للمفعول (وقال القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم فيها واصله مالك وابن أبي شيبة (يقول) في التعريض (انك على كريمة وانى فيك راغب) وهذا يدل على أن التصريح بالرغبة فيها سائغ وأنه لا يكون نصريحا حتى يصح بمقتضى الرغبة كأن يقول انى في نكاحك راغب (و) من التعريض أيضا قوله (ان الله لائق اليك خيرا ونحوه هذا) من ألفاظ التعريض كاذاحلت فأذنبى ومن يحد مثل ذلك وفي حديث مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاطاعة بنت قيس اذا حلت فأذنبى (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه مفرقا (يعرض) بالخطبة (ولا يوح) أى ولا يصرح (يقول ان لى حاجة وأبشرى) بقطع الهمزة وأنت بحمد الله نافقة) والحكمة في ذلك انه اذا صرح بتحقيق رغبته فيها فرعما كذب في انقضاء العدة ويحرم التصريح بها المعتدة من غيره رجعية كانت أو بائنا بطلاق أو فسخ أو موت أو معتدة عن شبهة لانه هو هذه الآية والاجماع والرجعية في معنى المنكوحه والتصريح ما يقطع بالرغبة في النكاح كذا انقضت عدتك نكحتك (وتقوى) في التعريض (قد أسمع ما تقول ولا تعد شيئا) بكسر العين وتخفيف الدال المهملة أى لا تعد به بالعدو وأنهم لا يترجون غيره مثلا (ولا يواعد) أى الرجل (وليها) بالرفع فاعلا (بغير علمها) كذا في الفرع وفي اليونانية ولا يواعد بالجزم على النهى وليها بالنصب على المفعولية (وان واعدت) أى المرأة (رجلا في عدتها ثم نكحها) تزوجها (بعد) أى بعد انقضاء عدتها (لم يفرق

قوله في أنفسكم كذا بخطه بالجره وايسر في شئ من المتون المعقدة كالمرى وغيره اه من هامش بعض النسخ بينهما

ومن خرج على أمي يضرب برها وفاجرها ولا يتحاش من مؤمنها ولا يثني لذي عهد (٤٧) عهد فليس مني ولست منه \* وحدثنني عبيد

الله بن عمر القواريري حدثنا جابر بن زيد حدثنا أيوب عن غيلان بن جري عن زياد بن رباح القيسي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديث جابر وقال لا يتحاشي من مؤمنها \* وحدثنني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا مهدي بن ميمون عن غيلان بن جري عن زياد بن رباح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من الطاعة وفارق الجماعة ثم مات مات ميتة جاهلية ومن قتل تحت راية عمية يغضب للعصبة ويقاتل للعصبة فليس من أمي ومن خرج من أمي على أمي يضرب برها وفاجرها ولا يتحاش من مؤمنها ولا يثني لذي عهد فليس مني \* وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن غيلان بن جري بهذا الاسناد أما ابن مثنى فلم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث وأما ابن بشار فقال في روايته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم \* وحدثننا الحسن بن الربيع حدثنا جابر بن زيد عن الجعدى عن عثمان عن أبي رحاء عن ابن عباس يرويه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر فإنه من فارق الجماعة شرا فإتت به جاهلية أنه يقاتل لنفسه ونفسه وغضبه لها ويؤيد الرواية الاولى الحديث المذكور بعدها يغضب للعصبة ويقاتل للعصبة ومعناه أنما يقاتل عصية لقومه وهواه (قوله صلى الله عليه وسلم ومن خرج من أمي

منهم) لأن ذلك ليس قاذحاً في صحة النكاح وإن أئماً قال في الكشف فإن قلت أي ذرئ بين الكناية والتعريض قلت الكناية أن تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له والتعريض أن تذكر شيئاً تدل به على شيء لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج إليه جئتكم لا أسلم عليكم ولا تنظروا لي وجهكم الكريم ولذلك قالوا \* وحسبك بالتسليم مني تقاضياً \* وكأنه إمالة الكلام إلى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لأنه يلوح منه ما يريد انتهى وقال بعض أئمة الشافعية ولا فرق كما اقتضاه كلامهم بمعنى الفقهاء بين الحقيقة والمجاز الكناية وهي ما يدل على الشيء بذكر لوازمه كقولك فلان طويل التجادل طويل وكثير الرماد للضيف ومنها لها هنا التصريح أريد أن أتفق عليك نفقة الزوجات وأن تدبلك وللتعريض أريد أن أتفق عليك نفقة الزوجات فكل من الثلاثة أن أفاد القطع بالعبارة في النكاح فهو تصريح أو الاحتمال لها فتعريض وكون الكناية أبلغ من التصريح المقور في علم البيان لا ينافي ذلك فمن قال هنا الطاهر أنها كالتصريح لأنها أبلغ منه التنبس عليه التصريح هنا بالتصريح ثم انتهى (وقال الحسن) البصري فيما وصله عبد ابن حميد (لا توأدوهن سمراً) أي (الزناويذ كر) مبنى للمفعول (عن ابن عباس) مما وصله الطبري من طريق عطاء الخراساني عنه في قوله تعالى (حتى يبلغ أماناً) (حتى يبلغ الكتاب أجله) ولا يذنبون حتى يبلغ أماناً (تنقضي العدة) ولا يذنب عن الجوى والمسلمة إلى انقضاء العدة (باب) استحباب (النظر إلى المرأة) والمرأة إلى الرجل (قبيل التزويج) والخطبة الحديث المغيرة عند الترمذي وحسنه والحاكم وصححه أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروا إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما أي تدوم بينكما المودة والالفة وأن يكون بعد العزم وقبل الخطبة حديث أبي داود إذا أتى امرؤ خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها وإنما اعتبر بذلك قبل الخطبة لأنه لو كان بعد فلربما أعرض عنها فيؤذيها وقيد ابن عبد السلام استحباب النظر عن رجوعها بظاهره أنه يجاب إلى خطبته دون غيره ولكل أن ينظر إلى الآخر أن لا يذنب له اكتفاء بآذان الشارع سواء خشى فتنة أم لا والمنظور غير العورة المقررة في شروط الصلاة فينظر الرجل من الحرة الوجه والكفين لأن الوجه يدل على الجمال والكفين على خصب البدن وينظر من الأمة ما عدا ما بين السرة والركبة وهما ينظرانه منه والنووي أنما حرم نظر ذلك بالأحاجة مع أنه ليس بعورة لخوف الفتنة وهي غير معتبرة هنا فإن لم يتيسر نظرها إليها بعت امرأة تتأملها أو نصفها لأنه صلى الله عليه وسلم بعث أم سليم إلى امرأة وقال انظري عرقوبها وشمى عوارضها رواه الحاكم وصححه والعوارض الأسنان التي في عرض الفم وهي ما بين الشاها والاضراس وذلك لاختبار النكحة فإن لم تعجبه سكت ولا يقول لأريدها لأنه إذا به قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا جابر بن زيد عن هشام عن أبيه) عمرو بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيتك في المنام ولا يذنب ذرئك تشدد الهمة على الرام مضمومة (يجبى بك الملك) جبريل (في سرقه) بفتح الراء أي قطعة (من حرير فقال لي هذه امرأة أنك فكشفت عن وجهك التوب) أي عن وجه صورتك (فأذا أنت هي) أي فإذا أنت الآن تلك الصورة أو كشفت عن وجهك عندما شاهدتك فإذا أنت مثل الصورة التي رأيتها في المنام وهو تشبيه بليغ حيث حذف المضاف وأقيم المضاف إليه بمقامه ولا يذنب ذر عن الكشمهني فإذا هي أنت (فقلت إنك هذا) الذي رأيته (من عند الله يحضه) وزاد في رواية في أوائل النكاح بعد قوله رأيتك في المنام مرتين واستدل به على تكرار النظر عند الحاجة إليه ليتبين الهيئة فلا يذنب بعد النكاح قال الزركشي ولم يتعرضوا لضبط التكرار ويحمل تقديره بثلاث قال وفي خبر

على أمي يضرب برها وفاجرها ولا يتحاش من مؤمنها) وفي بعض النسخ يتحاشي بالياء ومعناه لا يكثر بما يكرهه فيها ولا يخاف وباله

حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث (٤٨) حدثنا الجعد حدثنا أبو رجاء العطاردي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال من كره من أميره شيئا فليصبر عليه فإنه ليس أحد من الناس يخرج عن السلطان شيئا فبات عليه الامت مئة جاهلية \* حدثنا هريز بن عبد الأعلى حدثنا المعمر قال سمعت أبي يحدث عن أبي مجاز عن جندب بن عبد الله الجبلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل تحت راية حمية يدعو عصبة أو ينصر عصبة فقتله جاهلية \* حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا عاصم وهو ابن محمد بن زيد عن زيد بن محمد عن نافع قال جاء عبد الله بن عمر إلى عبد الله بن مطيع حين كان من أمر الحرة ما كان زمن يزيد بن معاوية فقال اطرحوا إلى عبد الرحمن وسادة فقال لي لم آت لك لأجلس أتيتك لأحدثك حديثا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خلع يدا من طاعة في الله تعالى يوم القيامة لأجعله ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية \* حدثنا ابن غير حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا ليث عن عبد الله بن أبي جعفر عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن نافع عن ابن عمر أنه أتى ابن مطيع فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه \* حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابن مهدي حدثنا محمد بن عمرو ابن جبهلة حدثنا بشر بن عمر قال جميعا حدثنا هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث نافع عن ابن عمر

وعقوبته (قوله صلى الله عليه وسلم

عائشة الذي ترجم عليه البخاري الرؤيا قبل الخطبة أريت ثلاث ليل قال ابن المنبر الاستشهاد ينظره عليه الصلاة والسلام إلى عائشة قبل تزوجها لا يستب لوجهين أحدهما أن عائشة كانت حين الخطبة من ينظر إليها لظفوليتها إذ كانت بنت خمس سنين وشي ومثل هذا السن لا عورة فيه البتة والثاني أن رؤيته لها كانت مناما أتاه بها جبريل عليه السلام في سرقة من حرير أي غشاها وحكم المنام غير حكم اليقظة انتهى وتعقبه في المصابيح فقال فيه نظر فأنمله انتهى ووجه النظر أن رؤيته صلى الله عليه وسلم في النوم كاليقظة فإن رؤيا الأنبياء موسى \* وقد سبق الحديث والجواب عن قوله إن يك من عند الله يرضه في أوائل النكاح في باب نكاح الإكثار \* وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا يعقوب) بن عبد الرحمن (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) يسكنون الهام والعين (أن امرأة جاءت رسول الله) ولا يذري إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقالت يا رسول الله جئت لأهبل لك نفسي) أي أن تغربني بالامهر وقد عت هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم (فظهر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر) بتشديد العين أي رفعه (اليها ومعه) بتشديد الواو وخفضه (ثم طأ طأ رأسه فلما رأت المرأة أنه) عليه الصلاة والسلام (لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من أصحابه فقال أي رسول الله إن لم تكن) بالفوقية (للشها حاجة فزوجه) لم يقل هبني الماذكر أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وليس المراد حقيقة الهبة لأن الحر لا يملك نفسه (فقال) عليه الصلاة والسلام (له وهل عندك من شيء) تصدقها (قال لا والله يا رسول الله قال أذهب إلى أهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ما وجدت شيئا قال انظر ولو) كان الذي تجده (خاتما من حديد) فأصدقها إياه فإنه سائغ (فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا) وجدت (خاتما من حديد) ولا يذروا خاتم بالرفع أي ولا حضر خاتم من حديد (ولكن هذا الزاري قال سهل ما له رداه فلها نصفه) صدقا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع) هي (بأزارك إن لبسته) أنت (لم يكن عليها منه شيء) وإن لبسته) هي (لم يكن عليك شيء) والله كشتمني منه شيء (جلس الرجل حتى طال مجلسه) بفتح اللام مصححا عليهم في النزع كأصله (ثم قام فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا ما مر به فدعى فلما جاء قال له) ماذا عملت من القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا ثلاث مرات ونصب سورة في الثلاث في اليونانية وقرأها فقط وبالرفع أيضا في غيرها (عندها) ولا يذروا خاتما بالق بعد العين فدل مشددة فهما وسبق تعيينها (قال أنقرؤهن عن ظهر قلبك) أي من حفظك (قال نعم قال أذهب فقد ملكتكم بما عملت من القرآن) وفي رواية الأكثر بن زوجهنكها بدل ملكتكم وقال في المصابيح الباب السببية فيكون هذا نكاح تفويض انتهى والتفويض ضربان تفويض مهر بأن تقول المرأة للولي زوجني بمشاة أو بمشاة وتفويض بضع وهو أن تقول زوجني به بالامهر فزوجهما نافي للمهر أو ساء كاعنه وجب لها مهر المثل بالوط لأن الوط لا يباح إلا بأحقة لمافي من حق الله تعالى أو بموت أحدهما قبل الوط والقرض لأنه كالوط في تقرير المسمى فكذلك في إيجاب مهر المثل في التفويض ولأن بروع بنت واشق نكحت بالامهر فبات زوجها قبل أن يفرض لها ففرض لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمهر نسائها وبالميراث واه أبو داود وقال الترمذي حسن صحيح وقال المالكية تستحق المقةوضة الصداق بالوط لا بالعقد ولا بالموت والطلاق سوامات هو أو هي وهو المشهور إلا أن يفرض وترضى فيه شرط المفروض بالطلاق قبل البناء قال ابن عبد السلام وهو ظاهر أن فرض صداق المثل أو دونه ورضيته وقال الحنابلة بالعقد فقط قوله فلما رأت المرأة الخ للعموى وقال به - بقوله ثم طأ طأ

وحدثني أبو بكر بن نافع ومحمد بن بشار قال ابن نافع حدثنا غندر وقال ابن بشار حدثنا (٤٩) محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن زياد بن علاقة

قال سمعت عروة بن عرفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يفرق أمر هذه الامة وهي جميع فاضربوه بالسيف كأنهم من كان

• وحدثنا أحمد بن خراس حدثنا حبان حدثنا أبو عوانة ح وحدثنا القاسم بن زكريا حدثنا عبيد الله ابن موسى عن شيان ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا المصعب ابن المقدام الخثعمي حدثنا اسرائيل ح وحدثني حجاج حدثنا عازم بن الفضل حدثنا جاد بن زيد حدثنا عبد الله بن الحنظلة ورجل سمعاه كلهم عن زياد بن علاقة عن عروة بن عرفة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير أن في حديثهم جميعا فاقنوه

• وحدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا يونس بن أبي يعفور عن أبيه عن عروة بن عرفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أتاناكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقنوه

• (باب حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتهد) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم ستكون هنات وهنات) الهنات جمع هنة وتطلق على كل شيء والمراد بها هنا الفتن والامور الخادثة (قوله صلى الله عليه وسلم) فمن أراد أن يفرق أمر هذه الامة وهي جميع فاضربوه بالسيف كأنهم من كان

بقتال من خرج على الامام أو أراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك وينهى عن ذلك فان لم ينته فقول وان لم يندفع شره الا بقتله فقتل كان هدرا وقوله صلى الله عليه وسلم فاضربوه بالسيف وفي الرواية

رأسه وذكرا الحديث كله (باب من قال لا نكاح الا بولي لقول الله تعالى فلا تعضلوهن) أي لا تحبسوهن وقال امامنا الشافعي ان هذه الآية لا تصرح دليل على اعتبار الولي والا لما كان لعضله معنى وعبارته في المعرفة للبيهي انما يؤمر بأن لا يعضل من له سبب الى العضل بأن يكون يتم به له نكاحهما من الاولياء قال وهذا بين ما في القرآن من أن للولي مع المرأة في نفسها حقا وأن على الولي أن لا يعضلها اذا رضيت أن تنكح بالمعروف انتهى وقال البخاري (فدخل فيه) في النهي عن العضل (الثيب وكذلك البكر) (عموم لفظ النساء) (وقال) تعالى مخاطبا للرجال (ولا تنكحوا) أي أيها الاولياء مولياتكم (المشركين حتى يؤمنوا) (قال) عز وجل (وأنكحوا الايحيى) (جمع أي منكم) ولم يخاطب النساء فلا تعضلوهن أنفسهن ولا أنفسهن بالولاية ولا وكالة اذ لا يليق بمحاسن المعادات دخولها فيه لمناقضة من من الحياء وعدم ذكره أصلا وفي حديث ابن ماجه المرفوع لا تزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها وأخرجه الدارقطني بإسناد على شرط الشيخين واستنبط المؤلف الحكم من الآيات والاحاديث الآتية لكون الحديث الوارد بلفظ الترجمة ليس على شرطه وقدرناه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث أبي موسى فلو وطئ في نكاح بلا ولي بأن زوجت نفسها ولم يحكمها حكم بصحة ولا يبطلانه لزومه مهر المثل دون المسمى لفساد النكاح والحديث الترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم ومصححاه أي امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل ثلاثا فان دخل بها فله المهر بما استحل من فرجها الحديث ويستقط عنه الحد لشبهة اختلاف العلماء في صحته نعم يعزيمه فقد تحريره لا تركابه محترما ولا حد فيه ولا كفارة وقال أبو حنيفة لو زوجت نفسها وهي حرة عاقلة بالغة أو وكلت غيرها أو وكلت به جاز بلا ولي وكان أبو يوسف أو لا يقول لا ينعقد الا بولي اذا كان اهلا ولي ثم رجع وقال ان كان الزوج كفوا لها جاز والا فلا ثم رجع وقال جاز سواء كان الزوج كفوا لها أو لم يكن وعند محمد ينعقد موثوقا على اجازة الولي سواء كان الزوج كفوا لها أو لم يكن ويرى رجوعه الى قوله ما واستدل لذلك بقوله تعالى فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن وقوله فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن وقوله حتى تنكح زوجا غيره فهذه الآيات تصرح بأن النكاح ينعقد بعبارة النساء لان النكاح المذكور منسوب الى المرأة من قوله أن ينكحن حتى تنكح وقوله حتى تنكح زوجا غيره فهذه الآيات تصرح بأن النكاح ينعقد بعبارة بان النكاح صادر منها وكذا قوله فيما فعلن وان يترجعا صرح بانها هي التي تفعل وهي التي ترجع ومن قال لا ينعقد بعبارة النساء فقد رد النص وقوله صلى الله عليه وسلم الايم أحق بنفسها من واعيمه متفق على صحته واستدلوا به بالنهي عن العضل لا يستقيم لانه منهي عن المنع عن مباشرتها العقد فليس له أن ينعدها المباشرة بعد ما منهي عنه وقد قال البخاري لم يصح في باب النكاح حديث دل على اشتراط الولي في جوازه ولئن سلم يكون محمولا على الامة والصغيرة انتهى

• وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) بن يحيى بن سعيد بن مسلم بن عبيد بن مسلم شيخ المؤلف قال (حدثنا ابن وهب) عبيد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي فيما أخرجه الدارقطني من طريق أصبغ وأبو نعيم في مستخرجهم من طريق أحمد بن عبد الرحمن بن وهب والاسماعيلي والبخاري من طريق عثمان بن صالح عن ابن وهب قال المؤلف (حدثنا) ولا يذروا حدثنا (أحمد بن صالح) أبو جعفر المصري قال (حدثنا عتبة) بفتح العين المهمله وسكون النون وفتح الموحدة والسسين المهمله ابن خالد بن أخي يونس واللفظ المسوق له قال (حدثنا يونس) الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته أن النكاح في زمر (الجاهلية كان على أربعة أنواع) بالحاء المهمله أي أنواع (فنكاح منها) وهو

(٧) قسطلاني (ثامن)

الاخرى فاقتلوه معناه اذ لم يندفع الا بذات (قوله صلى الله عليه وسلم) يريد أن يشق عصاكم

وحدثني وهب بن بقيقة الواسطي (٥٠) خالد بن عبد الله عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال

الاول (نكاح) اناس اليوم يخطب الرجل الى الرجل وليته كاتبة أخيه (أو ابنته) للتسوية لا  
للسكن ونبت وابنته لا يذرعن الكشميهني (فيصدقها) بضم الهمزة وسكون الصاد أي يعين صداقها  
ويسمى مقداره (ثم يسكنها) أي يعقد عليها (ونكاح آخر) وهو الثاني (كان الرجل يقول  
لامرأته اذا ظهرت) بفتح الطاء المهملة وضم الهاء (من طمئنت) بفتح الطاء المهملة وسكون الميم  
بعدها مثلثة أي حيضها اليسر علقوها (ارسلني الى فلان) رجل من أشرفهم (فامتصني) أي  
اطلبي (منه) المباشعة وهي الجماع التحمل منه (ويعتزلها زوجها ولا يمسها أبدا حتى يتبين جملها من  
ذلك الرجل الذي تستبضع منه فإذا تبين جملها أصابها) جامعها (زوجها إذا أحب وانما يفعل  
الزوج (ذلك) الاستبضاع (رغبة في نجابة الولد فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع) ونكاح  
آخر (وهو الثالث) يجتمع الرهط مادون العشرة فيدخلون على المرأة (كاهم بصيبتها) يطؤها (فإذا  
جملت ووضعتم زنايا) وغير أي ذروهم عليها (إلى) بعد أن تضع جملها أرسلت إليهم فلم يستطع  
رجل منهم أن يتنحى حتى يجتمعوا عندنا تقول لهم قد عرفتم بلفظ الجمع ولا يذرعن الكشميهني  
عرفت تخاطب الواحد (الذي كان من أمركم وقد ولدت) بناء المتكلمة (فهو ابنك يا فلان) تسمى  
من أحببت باسمه فيلقب به (بفتح الياء والحاء أي بالرجل الذي تسميه (ولدها) رفع يلحق  
(لا يستطع أن يتنحى) ولا بن عسا كروا يذرعن الكشميهني منه (الرجل) الذي تسميه  
(ونكاح الرابع) بالاضافة أي ونكاح النوع الرابع وهو من اضافة الشيء لنفسه على رأى  
الكوفيين (يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة) يطؤها (لا تتنحى) ولا يذرعن من  
(جاءها) من وطئها (وهن البغايا) جمع بغى وهي الزانية (كن يصبين) بكسر الصاد (على ابوابهن  
رايات تكون علما) بفتح اللام ع لامة (فن) ولا يذرعن الكشميهني لمن (أرادهن) دخل عليهن  
فيطوئن (فإذا جلت أحدها) ووضع جملها جمعوا (بضم الجيم وكسر الميم) لها أي جمعوا لها  
الناس (ودعوا لهم القافة) بالقاف وتخفيف الفاء الذين يلحقون الولد بالاب لا نار الخفية (ثم  
الحقوا ولدها بالذي يرون فالناط) بفوقية بعدها ألف فطاء مهملة أي التصق (به) ولا بن عسا كر  
وأبي ذرعن الكشميهني فالناطه أخفته به (ودعى ابنه لا يتنحى من ذلك فلما بعث محمد صلى الله  
عليه وسلم بالحق هدم نكاح) أهل (الجاهلية كاه) ما ذكرته وغيره (النكاح الناس اليوم) وهو  
أن يخطب الى الولي ويروجه كما سبق \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود في النكاح \* وبه قال  
(حدثنا يحيى) هو ابن موسى المشهور بفتح أو ابن جعفر البخاري البكندى قال (حدثنا وكيع  
عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضي الله عنها في تفسير قوله تعالى (وما يتلى عليكم في  
الكتاب في يتامى النساء اللائي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكهن) قالت هذا في  
اليتيمة التي تكون عند الرجل وفي تفسير النساء هو وليها أو وارثها (لعلها أن تكون شريكته  
في ماله وهو أوليها في رغبت) عن (أن) ولا يذرعن أن (يسكنها) بفتح الياء أي يستزوج بها  
(فيعضلها) بضم الضاد المعجمة أي يعتقه أن تتزوج غيره (لما لها ولا يسكنها غيره) بضم الياء  
(كراهية) نصب على التعليل مضاف الى المصدر وهو قوله (أن يسكنها أحد) بمن يتزوجها (في  
مالها) زاد في سورة النساء فزلت هذه الآية \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المديني قال  
(حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد قال (حدثنا الزهري)  
محمد بن مسلم بن شهاب (قال قال أخبرني) بالفتح (سالم) ابن (أباه) ابن عمر أخبره (أباه) عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه (حين تأميت حفصة بنت عمر من ابن حذافة) خنيس (السمعي وكان من  
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم من أهل بدر وفي المدينة) من جراح نالته في سبيل الله (فقال عمر

رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذ يبيع خليفتين فاقتلوا الآخر  
منهما \* حدثنا هادب بن خالد  
الازدي حدثنا همام بن يحيى  
حدثنا قتادة عن الحسن عن ضبة  
ابن محصن عن أم سلمة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ستكون  
أمراء فتعرفون وتنكرون فن  
عرف برئ ومن أنكر سلم ولكن  
من رضى وتابع قالوا أفلا نقاتلهم  
قال لا مصلوا \* وحدثني أبو غسان  
المدمعي ومحمد بن بشار جديعا عن  
معاذو الألف لابي غسان حدثنا  
معاذ وهو ابن هشام الدستوائي  
حدثني ابي عن قتادة حدثنا الحسن  
عن ضبة بن محصن العنزي عن أم  
سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
انه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون  
وتنكرون فن كره فقد برئ ومن  
أنكر فقهه سلم ولكن من رضى  
وتابع قالوا يا رسول الله الانقاتلهم  
معناه يفرق بجا عنكم كما تفرق العصا  
المشقوقة وهو عبارة عن اختلاف  
الكلمة وتوافر النفوس  
\* (باب اذا يبيع خليفتين) \*  
(قوله صلى الله عليه وسلم اذا يبيع  
خليفتين فاقتلوا الآخر منهما)  
هذا محمول على ما إذا لم يدفع الا  
بقتله وقد سبق ايضاح هذا في  
الابواب السابقة وفيه انه لا يجوز  
عقد هاتئني فتيين وقد سبق قريبا  
نقل الاجماع فيه واحتمال امام  
الحرمين  
\* (باب وجوب الانكار على  
الامراء فيما يخالف الشرع وترك  
قتالهم ماصلا ونحو ذلك) \*  
(قوله صلى الله عليه وسلم ستكون  
أمراء فتعرفون وتنكرون فن عرف برئ ومن أنكر سلم ولكن من رضى وتابع قالوا أفلا نقاتلهم

قال لا ماصلا لى من كره بقلبه وانكر بقلبه \* وحدثني أبو الريح العنكي حدثنا جاد (٥١) يعنى ابن زيد حدثنا المعلى بن زياد وهشام عن

الحسن عن ضبة بن محسن عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخودك غير انه قال فن أنكر فقد برئ ومن كره فقد سلم \* وحدثناه الحسن بن الربيع البجلي حدثنا ابن المبارك عن هشام عن الحسن عن ضبة بن محسن عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كرمه الا قوله ولكن من رضى وتابع لم يذكره \* حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الأوزاعي عن يزيد بن زيد ابن جابر عن رزيق بن حيان

قال لا ماصلا هذا الحديث فيه معجزة ظاهرة بالأخبار بالمستقبل ووقع ذلك كما أخبر صلى الله عليه وسلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم فن عرف برئ وفي الرواية التي بعدها فن كره فقد برئ فأما روايته من روى فن كره فقد برئ فظاهرة ومعناها من كره ذلك المنكر فقد برئ عن الله وعقوبته وهذا في حق من لا يستطيع أنكاره بيده ولا لسانه فليكرهه بقلبه ويبرأ وأما من روى فن عرف برئ فعناها والله أعلم فن عرف المنكر ولم يشبهه عليه فقد صارت له طريق إلى البراءة من الله وعقوبته بأن يغير يده أو لسانه فان عجز فليكرهه بقلبه وقوله صلى الله عليه وسلم ولكن من رضى وتابع معناه ولكن الاثم والعقوبة على من رضى وتابع وفيه دليل على أن من عجز عن إزالة المنكر لا يأنم مجرد السكوت بل انما يأنم بالرضاه أو بأن لا يكرهه بقلبه أو بالمناجاة عليه وأما قوله أفلا نقات لهم قال لا ماصلا فقيه معنى ما سبق انه لا يجوز

أقبت عثمان بن عفان فعرضت عليه (تزوج حفصة) فقلت ان شئت أنكحتك حفصة فقال سأنظر في أمرى أنفكر فيه (فلبث ليالى ثم لقيتني فقال بدالى أن لا أتزوج يومى هذا قال عمر فأقبت أبا بكر فقلت ان شئت أنكحتك حفصة) الحديث وتقدم بقوله قريبا والمراد منه هنا قوله ان شئت أنكحتك حفصة \* وفيه قال (حدثنا جاد بن عمرو) حفص التيسورى قاضيا (قال حدثني) بالتوحيد (ابن) حفص بن عبد الله بن راشد (قال حدثني) بالتوحيد أيضا (ابراهيم بن طهمان (عن يونس) بن عبيد البصرى (عن الحسن) البصرى انه (قال) في تفسير قوله تعالى (فلا تظاهروهن قال حدثني) بالافراد (معلق بن يسار) بالسین المهمله المحففة المزني (انها نزلت فيه قال زوجت أختا لي) اسمها جيل بضم الجيم وفتح الميم بنت يسار بن عبد الله المزني وقيل اسمها ليلى قاله المنذرى تبعه السهيلي في مبهمات القرآن وعند ابن إسحاق فاطمة فيكون لهما اسمان ولقب أو لقبان واسم (من رجل) اسمها أبو البداح بفتح الموحدة والدال المهمله المشددة وبعد الاتساع مهمله ابن عاصم بن عدى القاضي حليف الانصار كافي أحكام القرآن لا سمعيل القاضي واستشكله الذهبي بأن أبا البداح تابعي على الصواب قال في الفتح فيجوز أن يكون آخره قد جزم بعض المتأخرين بأنه البداح بن عاصم (فطاعها حتى اذا انقضت عدتها) منه (جاء يحطبا) من أخيه (فقلت له زوجتك) لها (وفرشتك) ولا يذروا فرشتك أى جماعتها لك فراشا (وأكرمك) بذلك (فطاعتم انما جئت تحطبا لا والله لا تعود اليك أبدا) وكان رجلا لا بأس به (أى جيدا) وكانت المرأة (جيلة) (تريد أن ترجع اليه فانزل الله) تعالى (هذه الآية فلا تظاهروهن) الآية وهو ظاهر أن العضل يتعلق بالولاية (فقلت الآن أفعل يا رسول الله قال فزوجها ليا) بعد قد جدد وفي رواية الثعلبي فأنى أومن بالله فانكجهما ليا وكفر عن عهده \* وهذا الحديث من أقوى الأدلة وأصحها على اعتبار الولي والامانة كان عضله معنى ولانهم لو كانا أن تزوج نفسها لم تنجى إلى أخيها ومن كان أمره اليه لا يقال ان غيره منعه منه قال ابن المنذرى لا عرف عن أحد من الصحابة خلاف ذلك \* هذا (باب) بالتزويج (إذا كان الولي) في النكاح (هو الخاطب) كمن الم هل يزوج نفسه أو يزوجه لى غيره اختلف في ذلك فقال الشافعية اذا أراد الولي تزويجها كمن الم لم يتول الطرفين فزوجه من في درجته كان عم آخر فان لم يكن زوجة القاضي فان أراد القاضي تزويجها وزوجه قاض آخر عمل ولا يثم اذا كانت المرأة في عمه أو يستخاف من زوجها ان كان له الاستخلاف (وخطب المغيرة بن شعبه) بن مسعود بن معتب بن ولد عوف بن ثقيف (أمرأة) هي ابنة عمه عروة بن مسعود (هو أولى الناس بها) في ولاية النكاح (فأمر رجلا) هو عثمان بن أبي العاص (فزوجته) ايافا لانه ابن عم أعلى لانه لا يجتمع معهم الا في جدهم الا على ثقيف لانه من ولد جشم ابن ثقيف وهذا الاثر صوابه وكيع في مصنفه والبيهقي من طريقه وكذا سعيد بن منصور (وقال عبيد الرحمن بن عوف) فيما وصله ابن سعد (الأم حكيم) بفتح الحاء المهمله (بنت قارظ) بالقاف وبعد الالف مذكورة فطاعها معجزة ابن خالد بن عبيد حليف بني زهرة وكانت قالت له قد خطبني غير واحد فزوجني أيمهم رأيت (أن يجعلن امرأتي) بتشديد الياء (قالت نعم فقال قد تزوجتك) قال ابن أبي ذئب بخازن كاحه (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج قالت قلت لعطاء امرأة خطبها ابن عم لها لرجل لها غيره قال (ليشهد) بالتحية والجزم على الامر (اننى قد نكحتك أوليا امر رجلا من عشيرتها) أن تزوجه مع كونه أعمد واقظ عبد الرزاق قال فالتشهد فلانا خطبها وانى أشهدكم اننى قد نكحتكم (وقال سمع) (فما سبق موصولا) (قالت امرأة لاني صلى الله عليه وسلم اهاب لك نفسي فقال رجل يا رسول الله الخروج على الخلفاء مجرّد الظلم أو الفسق ما لم يغيروا شيئا من قواعد الاسلام \* (باب أخبار الأئمة وشراهم) (قوله عن رزيق بن حيان)

عن مسلم بن قزطبة عن عوف بن مالك عن (٥٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خيار أئمتكم الذين تحبونهم

و يحبونكم ويصلون عليهم ويصلون إليهم ويشرار أئمتكم الذين  
تغضونهم ويغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم قيل يا رسول الله أفلا  
تأبذهم بالسيف قال لا ما أقاموا فيكم الصلاة وإذا رأيتهم من  
ولائكم شيئاً تكرهونه فاكرهوا  
عمله ولا تنزعوا يدان طاعة \* حدثنا  
داود بن ربيعة حدثنا الوليد بن  
ابن مسلم حدثنا عبد الرحمن بن يزيد  
ابن جابر أخبرني مولى بني فزارة وهو  
رزيق بن حبان أنه سمع مسلم بن  
قزطبة ابن عم عوف بن مالك يقول  
سمعت عوف بن مالك الأشجعي يقول  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول خيار أئمتكم الذين تحبونهم  
ويحبونكم ويصلون عليهم ويصلون  
إليكم ويشرار أئمتكم الذين تغضونهم  
ويغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم  
قالوا يا رسول الله أفلا تأبذهم عند  
ذلك قال لا ما أقاموا فيكم الصلاة  
لا ما أقاموا فيكم الصلاة ٣  
الامن ولي عليه وال فرأيت شيئاً  
من معصية الله فليكره ما يأتي من  
معصية الله ولا ينزع يدان طاعة  
اختلاف في تقديم الرأ على الزاي  
وتأخيرها على وجهين ذكره البخاري  
وابن أبي حاتم والدارقطني وعبد  
الغني بن سعيد المصري وابن ماكولا  
وغيرهم من أصحاب المؤلف بتقديم  
الرأ المهمة وهو الموجود في معظم  
نسخ صحيح مسلم وقال أبو زرعة  
الرازي والدمشقي بتقديم الزاي  
المجبة والله أعلم (قوله عن مسلم بن  
قزطبة) بفتح القاف والراء والنظاء  
المجبة وقد سبق في الباب قبله شرح  
هذه الأحاديث (قوله صلى الله عليه  
وسلم خيار أئمتكم الذين تحبونهم  
ويحبونكم ويصلون عليهم  
ويصلون إليكم) معنى يصلون

ان لم تكن) بالإنشاء التوقية (لأنها حاجة فزوجها) فزوجها له عليه الصلاة والسلام وكان  
خطبها له \* وبه قال (حدثنا ابن سلام) محمد قال (أخبرنا أبو معاوية) محمد بن خازم قال  
(حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها في) تفسير (قوله) عز وجل  
(ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن إلى آخر الآية قال) عروة قالت عائشة والذى في  
اليونانية قالت أي عائشة (هي اليتيمة) التي مات أبوها (تكون في حجر الرجل) بفتح الحاء المهملة  
وسكون الجيم (قد شركته) بفتح المعجمة وكسر الراء (في ماله فيرغب عنها أن يتزوجها ويكره  
أن يزوجه غيرها فيدخل عليه في ماله فيحبسها فنهاهم الله عن ذلك) فان قلت ما وجه المطابقة  
أجيب في قوله فيرغب عنها أن يتزوجها لأنه أعلم من أن يتولى ذلك بنفسه أو يأمر غيره فزوجها وبه  
احتج محمد بن الحسن لأن الله لما عاتب الأولياء في تزويج من كانت من أهل الجبال والمال بدون  
سنتهم من الصادق وعاتبهم على ترك تزويج من كانت قليلة المال والجبال دل على أن الولي يصح منه  
تزويجها من نفسه ألا يعاتب أحد على ترك ما هو حرام عليه انتهى من الفتح \* وبه قال (حدثنا  
أحمد بن المقدام) عيسى بن الأولى مكسورة ابن مسلم العجلي البصري قال (حدثنا فضيل بن سليمان)  
البصري قال (حدثنا أبو حازم) سلمة بن دينار قال (حدثنا سهل بن سعد) الساعدي قال (قال كذا عند  
النبي صلى الله عليه وسلم جلوساً فجاءته) ولا يذرعن المستملى فجاءت (امرأة تعرض نفسها عليه)  
صلى الله عليه وسلم (تخفص فيها النظر) بتشديد الفاء ولا يذرعن الجوى والمستملى البصر  
بالموحدة والصاد المهملة بدل النون والنظاء المعجمة (ورفعه فلم يردّها) بضم الياء وكسر الراء وسكون  
الذال (فقال رجل من أصحابه زوجها يا رسول الله قال أعتدك) ولا يذرعن الجوى والمستملى هل  
عندك (من شيء) عهرها بالياء وهل حرف استفهام موضوع لطلب التصديق الإيجابي دون  
التصور ودون التصديق السلبي قال ابن هشام في مغنيته فيمنع نحو هل زيد اضربت لأن تقديم  
الاسم يشعر بحصول التصديق بنفس النسبة ويتمنع نحو هل زيد قائم أم عمرو إذا أراد بأم المتصلة  
و يتمنع نحو هل لم يدم زيد ومن في قوله من شيء زائدة في المبتدأ والخبر متعلق الظرف (قال ما عندى  
من شيء قال ولا) تجدد (خاتم من حديد) ولا يذرعن خاتم بالرفع أي ولا عندك خاتم من حديد (قال)  
الرجل (ولا) أجد (خاتم) ولا يذرعن خاتم (من حديد ولكن أشق بردي هذه فاعطيتها) بضم  
الهمزة (النصف) منها (وأخذ النصف قال لا) وفي الرواية السابقة ما تصنع بازارك أن لبسته لم يكن  
عليها منه شيء وإن لبسته لم يكن عليك شيء (قال هل معك من القرآن شيء قال نعم قال اذهب فقد  
زوجتكها بما علك من القرآن) قال في فتح الباري ووجه المطابقة من هذا الحديث معنى لمناسبة  
الترجمة الاطلاق أيضاً لكان انفصل من منع ذلك بأنه معد ومن خصائصه أن يزوج نفسه وبغير  
ولي ولا شهود ولا استدذان و بافظ الهمزة (باب) جواز (انسكاح الرجل ولده الصغار) بفتح الواو  
واللام اسم جنس شامل للذكور والإناث (لقوله) ولا يذرعن قول الله تعالى (واللألم يحضن) أي من  
الصغار (بجعل عدتها ثلاثة أشهر قبل البلوغ) فدل على أن نسكاحها قبل البلوغ جائز وحذف في  
الآية قوله فعدهن ثلاثة أشهر لدلالة المذكور عليه قاله في الكشف وهذا من موطن حذف الخبر  
واختلف في تقديره فقدهن الزمخشري وابن مالك جملة وقدره آخرون منرد أي كذلك وهو أحسن  
لأن أصل الخبر أن يكون مفردا والاكثرون على تقديره مؤخر امفردا وقدره ابن عبد السلام مفردا  
مقدما أي وكذلك اللائي لم يحضن وجعل منه والمحضنات من المؤمنات أي حل لكم وكذلك  
المحضنات من المؤمنات وقيل أن هذه الآية لا حذف فيها والتقدير واللائي يئسن من الحيض  
من نساءكم إن ارتبتم واللائي لم يحضن فعدهن ثلاثة أشهر فقدم وأخر \* وبه قال (حدثنا محمد



قال ابن جابر فقلت يعني لرزيق حين حدثني بهذا الحديث آله يا أبا المقدام لحدثك بهذا (٥٣) أو سمعت هذا من مسلم بن قرظة يقول سمعت

عوفاً يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجاء على ركبته واستقبل القبلة فقال إياي والله الذي لا اله الا هو لسمعت من مسلم ابن قرظة يقول سمعت عوف بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا اسحق بن موسى الانصاري - حدثنا الوليد بن مسلم - حدثنا ابن جابر بهذا الاسناد وقان رزيق مولى بنى فزارة قال مسلم - ورواه معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن مسلم بن قرظة عن عوف بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا قتيبة بن سعيد - حدثنا ليث بن سعد - وحدثنا محمد بن ربح - أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر قال تكلم يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة فبأيعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي سمرة أي تدعون (قوله فجاء على ركبته واستقبل القبلة) هكذا هو في أكثر النسخ فجاء يا أبا المقدام في بعضها فجاء بالذال المجهمة وكلاهما صحيح فأما بالناء فيقال منه جئنا على ركبته فيجئنا ووجهي بجئنا وجئنا فيهما وأجاءه غيره وتجاؤا على الركب وهم جئنا ووجهي بضم الجيم وكسرها وأما جئنا فهو بالخوس على أطراف أصابع الرجاين ناصب القدمين وهو الجأذي والجمع جذاء مثل نائم ونيام قال الجمهور والجأذي أشد استهزاء من الجأني وقال أبو عمرو هو الغتان والله أعلم

\* (باب استحباب مبايعة الامام الجيـش عند ارادة القتال وبيان بيعة الرضوان تحت الشجرة) \*

(قوله) كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة (وفي رواية ألفاً وخمسة

ابن يوسف) البيهقي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها) من أبي بكر رضي الله عنه (وهي بنت ست سنين وأدخلت عليه) بضم الهمزة مبنيًا للمفعول (وهي بنت تسع) من السنين (ومكثت) بفتح الكاف وضعا (عنده تسعاً) فتوفي صلى الله عليه وسلم وعمرها ثمان عشرة سنة \* (باب تزويج الاب ابنته من الامام) أي الاعظم (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه مما سبق موصولاً (خطب النبي صلى الله عليه وسلم الى حفصة فأنكحته) ايها \* وبه قال (حدثنا علي بن أسد) بتشديد اللام المفتوحة العمى البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرغ ابن خالد البصري (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضي الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت ست سنين) كذا يفتح ست في الفرع وفي الاصل بالجرو والاول للعال (ويفي بمأوى بنت تسع سنين) قال الجوهري بنى على أهله بناء أي زفها او العامة تقول بنى بأهله وهو خطأ وكان الاصل فيه أن الله ادخل بأهله يضرب عليها قبعة عند دخوله بها فقل لكل داخل على أهله بان وعلمه كلام التوربشتي والقاضي وبالفافي الخطبة حتى تجاوزا الى تحطئة الراوي وأجاب الطيبي بعد أن ذكر ذلك بان استعمل ابنه علياً بمعنى زفها في بدء الامر كناية فلما كثر استعماله في الزفاف فهم منه معنى الزفاف وان لم يكن ثمة بناء فأى بعد في أن ينتقل من المعنى الثاني الى ثالث فيكون بمعنى أعمر بها قال ويوضح هذا ما قاله صاحب المغرب أصله أن المعرس كان يبنى على أهله اليه الزفاف خباء ثم كثر حتى كنى به عن الوطء وعن ابن دريد بنى بأمرأة بأبائها كاعرس بها (قال) ولا يذوق قال (هشام) أي ابن عروة وقال السند السابق (وأثبت) بضم الهمزة مبنيًا للمفعول (أنها) أي عائشة (كانت عنده) صلى الله عليه وسلم (تسع سنين) ثم توفي صلى الله عليه وسلم والله أعلم بهذا (باب بالنون (السلطان ولي) لمن لا ولي لها (بقول النبي) أي بسبب قول النبي ولا يذوق قال النبي صلى الله عليه وسلم باللام بدل الموحدة أي لاجل قول النبي (صلى الله عليه وسلم تزوجنا كهنا) بنون العظيمة (بما علم من القرآن) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه انه (قال) جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني وهبت من نفسي) أي وهبت نفسي فن زائدة ولا يذوق الوقت وهبت منك نفسي وفي رواية قلان نفسي بلام التثنية استعملت هذا في تأنيك المنافع أي وهبت أمر نفسي لك (فقامت) قياماً (طويلاً) فطويلا نعت المصدر محذوف وسمى مصدر الان المصدر هو اسم الفعل أو عدده أو ما قام مقامه أو ما أضف اليه وهذا قام مقام المصدر فسمى باسم ما وقع موقعه وقوله فقامت عطف على وهبت (وقال رجل) يا رسول الله (زوجنيها ان لم تكن) بالقوية (لأن بها حاجة قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذوق قال (هل عندك من شيء تصدقها) ايها ومن زائدة في المبتدأ والخبر متعلقان الطرف وجهه تصدقها في موضع رفع صفة لشيء ويجوز فيه الجزم على جواب الاستفهام وتصدقها تعدي للمعولن الثاني محذوف أي ايها وهو العائد من الصفة على الموصوف (قال) الرجل (ما عندى الا ازاري فقال) النبي صلى الله عليه وسلم له (ان اعطيتم اياه جلست لا ازاري) جواب الشرط ولا نافية وازار اسم تذكير مبني مع لا ولا يتعلق بالخبر أي ولا ازاري لك (فالتمس شيئاً فقال ما تجد شيئاً فقال) عليه الصلاة والسلام (التمس ولو) كان التمس (خاتماً من حديد) فطلب (فلم يجد) ذلك (فقال) صلى الله عليه وسلم له (أدع من التران شيء قال نعم) معي (سورة كذا وسورة كذا) بال تكرار مرتين وفيما سبق تكرير ذلك ثلاثاً (السور سماها) في فواتحها انها تسع من المفصل وقيل غير ذلك مما سبق ذكره (فقال)

وفي رواية ألفاً وثلاثمائة وقد ذكر البخاري ومسلم هذه الروايات الثلاث في صحيحهم - ما و - كثر روايتهم - ما ألف وأربعمائة وكذا

وقال بايعناه على ان لا نفر ولم نبايعه على الموت \* وحدثننا (٥٤) أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا ابن عيينة ح وحدثننا ابن نمير وحدثننا سفيان عن

أبي الزبير عن جابر قال لم نبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت انما بايعناه على ان لا نفر \* وحدثننا محمد بن حاتم - وحدثننا حجاج عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه سمع جابرا يسألكم كانوا يوم الحديبية قال كانوا أربع عشرة مائة فبايعناه وعمر آخذ بيده تحت الشجرة وهي مرة فبايعناه غير جابر قيس الانصاري اختبأ تحت بطن بعير - وحدثنني ابراهيم بن دينار - وحدثننا حجاج بن محمد الاورمولى سليمان بن محمد قال قال ابن جريج وأخبرني أبو الزبير انه سمع جابرا يسأل هل بايع النبي صلى الله عليه وسلم يدي الحديفة فقال لا ولكن صلى بيها ولم يبايع عند شجرة الا الشجرة التي بالحديبية قال ابن جريج وأخبرني أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول دعا النبي صلى الله عليه وسلم على إثر الحديبية \* وحدثننا سعيد بن عمرو الأشعقي وسويد بن سعيد واهق بن ابراهيم وأحمد بن عبد الله واللفظ لسعيد قال سعيد واهق أخبرنا وقال الآخران وحدثننا سفيان عن عمرو عن جابر قال كانوا يوم الحديبية ألفا وأربعمائة فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم خير أهل الارض وقال جابر لو كنت أبصر لأريتكم موضع الشجرة ذكر البير في ان أكثر روايات هذا الحديث ألف وأربعمائة ويمكن أن يجمع بينهما بأنهم كانوا أربع مائة وكسرا فن قال أربع مائة لم يعتبر الكسر ومن قال خمسة مائة اعتبره ومن قال ألف وثلاثمائة ترك بعضهم لكونه لم يتقن العد أو لم يزد ذلك (قوله في رواية جابر ورواية معقل

زوجنا كلها) بنون العظمة ولا بني ذر قد زوجنا كلها (بما علم من القرآن) \* والمطابقة بين الترجمة والحديث ظاهرة وفي حديث عائشة عند أبي داود والترمذي وحسنه وصححه أبو عوانة وابن خزيمة وابن حبان والحاكم مرفوعا أي ما رواه أن تكلمت بغير إذن وليها فنكحها بها نكاح الحديث وفيه السلطان ولي من لا ولي له لكنه لما لم يكن على شرط الموانب استنبط الحكم من قصة الواعبة ولا يزوج السلطان الابالغة بكف عند عدم وليها الخاص أو غيبة الأقرب مسافة القصر وهـ ل يزوج بالولاية العامة أو النيابة الشرعية وجهان حكاهما الامام وأفتى البغوي منهما بالاول قال لانه كان بالنيابة لما زوج مولية الرجل منه ومن فوائد الخلاف انه لو أراد القاضى نكاح من غاب وليها ان قلنا بالولاية تزوجه أحد نوابه أو قاض آخر أو بالنيابة لم يجوز ذلك (باب) بالتسوية (لا ينكح الأب) بضم التحتية وكسر الكاف من الانكاح (وغیره) من الاولياء (البكر والشيبة الابرضاعا) سواء كانتا كبيرتين أو صغيرتين كما هو ظاهر حديث الباب \* وبه قال (حدثننا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء وتخفيف المجهة قال (حدثننا عظام) الدستواقي (عن يحيى) بن ابي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (ان أبا هريرة) رضى الله عنه (حدثهم ان النبي صلى الله عليه عليه وسلم قال لا تنكح الايم) بضم الفوقية وفتح الكاف مبنيا للمفعول ورفع الحاء على أن لا نافية خبر معنى النهي وبالجزم كسر لا لتقاء الساكنين على انها نافية والاولى أبلغ والايم بتشديد التحتية المكسورة في الاصل التي لا زوج لها بكرة كانت أو شيئا مطلقا كانت أو متوفى عنها والمراد بها هنا التي زالت بكرتها بأى وجه كان سواء زالت بنكاح صحيح أو شبهة أو فاسد أو زنا أو بوثبة أو باصبع أو غير ذلك لانها جعلت مقابلة للبكر (حتى تستأمر) بضم الفوقية وفتح الميم أى يطلب أمرها (ولا تنكح البكر حتى تستأذن) أى يطلب اذنها وافرقي بينهما بأن الامر لا بد فيه من اذن والاذن يكون بالاذن وغيره (قالوا يا رسول الله وكيف اذنها) أى البكر (قال ان تسكت) لانها قد تستحي أن تفصح واختاف فيما اذا سكنت وظهرت منها قرينة السخط كالبكاء والرضا كالتبسم فعند المالكية ان ظهرت منها قرينة الكراهة لم تزوج وعند الشافعية لا يؤثر ذلك الا ان وقع مع البكاه صباح ونحوه \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في تركه الخليل ومسلم في النكاح وكذا النسائي وبه قال (حدثننا عمرو بن الربيع بن طارق) بفتح العين وسكون الميم الهلالي المصري قال (أخبرنا) ولا بني ذر عن الجوى والمسقل (حدثننا) (الليث) بن سعد الامام (عن ابن ابي مايكة) عبد الله (عن ابي عمرو) بفتح العين ذكوان (مولى عائشة عن عائشة) رضى الله عنها (انما قالت يا رسول الله ان البكر تستحي أن تفصح به ولا يذير تسحي بيامين (قال) عليه الصلاة والسلام (رضاها صمها) أى سكوتها وظاهر الحديث أنه ليس للولي تزويج موليته من غير استئذان ومراجعة وطالع على انها راضية بصريح الاذن وسكوت من البكر والعلماء في هذا المقام تفصيل واختلاف فاتفقوا على انه لا يجوز تزويج الشيب البالغة العاقله الا باذنها والبكر الصغيرة تزويجها أبوها اتفاقا أيضا وأما الشيب غير البالغة فاختلاف فيها فقال مالك وأبو حنيفة يزوجه أبوها كما يزوج البكر وقال امامنا الشافعي وأبو يوسف ومحمد لا يزوجه اذ زالت البكر بالوطء لا بغيره لان إزالة البكره تزيل الحياء الذى في البكر وأما البكر البالغة فيزوجها أبوها وكذا غيره من الاولياء واختلاف في استثمارها والحديث يدل على انه لا جبار عليها للاب اذا تمتعت وهو مذهب الحنفية وقال مالك والشافعي وأحمد يزوجهما واحتج بهم حديث الباب لانه جعل الشيب أحق بنفسها من وليها فدل على أن ولي البكر أحق بهما منها وألحق الشافعي الحديث بالاب وقال أبو حنيفة في الشيب الصغيرة يزوجهما كل ولي فاذا بلغت ثبت لها الخیار وعن مالك يلحق بالاب في ذلك وصى الاب دون بقية الاولياء لانه

ابن يسار بايعناه يوم الحديبية على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت) وفي رواية سلمة انهم بايعوه يومئذ على الموت

\* وحدنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن (٥٥) مرة عن سالم بن أبي الجعد قال سألت جابر

ابن عبد الله عن أصحاب الشجرة فقال لو كنا مائة ألف أكفانا كذا ألفا وخمسمائة

وهو معنى رواية عبد الله بن زيد ابن عاصم وفي رواية مجاشع بن مسعود البيعة على الهجرة والبيعة على الاسلام والجهاد وفي حديث ابن عمر وعبد الله بن عباس على السمع والطاعة وأن لا تشايعوا امرأته وفي رواية عن ابن عمر في غير صحيح مسلم البيعة على الصبر قال العلماء هذه الرواية تجمع المعاني كلها وتبين مقصود كل الروايات فالبيعة على أن لا تقرب منه الصبر حتى نظفر بعدونا أو نقتل وهو معنى البيعة على الموت أي نصبر وإن آل بنا ذلك إلى الموت لأن الموت مقصود في نفسه وكذا البيعة على الجهاد أي والصبر فيه والله أعلم وكان في أول الاسلام يجب على العشرة من المسلمين أن يصبروا والمائة من الكفار ولا يقروا منهم وعلى المائة الصبر لاف ككافرتهم نسمع ذلك وصار الواجب مصابة المئتين فقط هذا مذهبا ومذهب ابن عباس ومالك والجمهور أن الآية منسوخة وقال أبو حنيفة وطائفة ليست بمنسوخة واختلفوا في أن المعتبر مجرد العدد من غير مراعاة القوة والضعف أم يراعى والجمهور على أنه لا يراعى لظاهر القرآن وأما حديث عبادة بن عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا إلى آخره فأنما كان ذلك في أول الأمر في ليلة العقبة قبل الهجرة من مكة وقبل فرض الجهاد (قوله سألت جابرا عن أصحاب الشجرة فقال لو كنا مائة ألف

أقامه مقامه وقال الحنابلة وللاب اجبار بناته الابكار مطلقا وثيب لها دون تسع سنين لا من لها تسع فأكثر هذا (باب بالنون) (أذا زوج) الرجل (ابنته) وهي كارهة فنكاحه (مردود) إذا كانت ثيبا اتفاقا من الأئمة الأربعة \* وبه قال (حدثنا حميل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الامام الاعظم (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عبد الرحمن بن أخيه (بجمع) بضم الميم الأولى وكسر الثانية مشددة بينهم ما جيم مفتوحة آخره عين هـ ملة (ابن يزيد) من الزيادة (ابن جارية) بالجيم الانصاري ابن أخي مجمع بن جارية الحماني (عن خنساء) بفتح الخاء المعجمة وبعد النون الساكنة سين مهملة مهموزة عند (بنت خذام) بكسر الخاء وتخفيف الذال الموحدة في الفتح وبالذال المهملة (الانصارية) الاويسية (ان أبا عازر زوجها وهي ثيب) وكان زوجها الاول اسمه أنيس بن قتادة كما عند الواقدي وقيل أسير كافي المهمات للقبط ابن القسطلاني وأنه مات بيدر وعند عبد الرزاق ان رجلا من الانصار تزوج خنساء بنت خذام فقتل عنها يوم احدها أنكحها أبو هار جلا (فكرهت ذلك) ولم يقف الحافظ بن حجر على اسم الزوج الثاني نعم قال الواقدي انه من بني مزينة وعند ابن اسحق انه من بني عمرو بن عوف (فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الاسماعيلى أنها قالت أنا أريد أن تزوج عم ولدى وعند عبد الرزاق أن أبي أنكحني وان عم ولدى أحب إلى (قرت) عليه الصلاة والسلام (نكاحه) وأما ما رواه النسائي من طريق الاوزاعي عن عطاء عن جابر أن رجلا تزوج ابنته وهي بكر من غير أمرها فأفأت النبي صلى الله عليه وسلم ففرق بينهما ما لحقه له البيهقي على أنه كان زوجها من غير كف أم اذا زوجها بكف فانه ينفذ ولو طلبت هي كفأ غيره لانها محرمة فليس لها اختيار الا الزوج وهو أكل نظر منها بخلاف غير المحبر فانه لا يزوجه الا من عينته لان اذنها شرط في أصل تزويجها فاعتبر تعيينها \* وبه قال (حدثنا اسحق) بن راهويه قال (أخبرنا يزيد) بن هرون قال (أخبرنا يحيى) بن سعيد الانصاري (ان القاسم بن محمد) ابن أبي بكر الصديق (حدثه عن عبد الرحمن بن يزيد) أخاه (بجمع) بن يزيد حدثاه ان رجلا يدعى خذاما بانحوا والذال المعجمة متين في الفرع (أنكح ابنة له نحو) أي نحو الحديث السابق قال في الفتح وقد ساق أحمد اذ نقله عن يزيد بن هرون بهذا الاسناد ان رجلا منهم يدعى خزاما أنكح ابنته فكرهت نكاح أبيها فأفأت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فرد نكاح أبيها فتروجت أبا البية بن عبد المنذر فذكر يحيى بن سعيد أنه بلغه انها كانت ثيبا (باب تزويج البتة) التي مات أبوها ولم تبلغ (لقوله) تعالى (وان) بالواو ولا يذرفان (خفتم أن لا تقسطوا في النساء) الذين مات أبواهم فانفردوا عنهم واليتم الانفراد (فأنكحوا) الآية قال في الكشف فان قلت كيف جمع اليتيم وهو فعيل كمرىض على يماي قلت فيه وجهان أن يجمع على يماي كسرى لان اليتيم من وادى الآفات والواجع ثم يجمع فعلى على فعلى كسارى ويجوز أن يجمع على فعائل لجرى اليتيم مجرى الاسماء نحو صاحب وفارس فيقال يماي ثم يماي على القلب وحق هذا الاسم ان يقع على الصغار والكبار لبقا معنى الانفسار عن الآباء لانه قد غاب أن يسموا به قبل أن يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغنوا بأنفسهم عن قائم عليهم وانتصوا كفاه يكفلون غيرهم ويقومون عليهم زال عنهم هذا الاسم وأما قوله عليه الصلاة والسلام لا يثم بعد الحلم فاهو الانعام شريعة لا لغة يعني اذا احتلم لم تجر عليه أحكام الصغار انتهى (واذا قال) الخاطب (لولى زوجتي) موليتك (فلانة) فكنت ساعة) بضم الكاف وقتحتها ثم زوجها (أو قال) الولي للخاطب (ما معك) تمهرها اليوم (فقال) معي كذا وكذا) أو تحال كلام نحو ذلك بين الايجاب والقبول (أولينا) كلاهما بعد قوله للولى

لكفانا كذا ألفا وخمسمائة) هذا مختصر من الحديث الصحيح في أثر الحديث ومعناه ان الصحابة لما وصلوا المدينة وجدوا بثرها

• وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قال (٥٦) حدثنا عبد الله بن إدريس ح وحدثننا رفاعة بن الهيثم حدثنا خالد يعني

الطحان كلاهما يقول عن حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال لو كُتبت مائة ألف لكفانا كما خُسن عشرة مائة • وحدثننا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال عثمان حدثنا جابر عن الاعشى قال حدثني سالم بن أبي الجعد قال قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال ألفا وأربعمائة • وحدثننا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عمرو بن عيسى ابن مرة • حدثني عبد الله بن أبي أوفى قال كان أصحاب الشجرة ألفا وثلاثمائة وكانت أسلم عن المهاجرين • وحدثننا محمد بن منبى حدثنا أبو داود ح وحدثننا اسحق بن إبراهيم أخبرنا النضر بن شميل جميعا عن شعبة بهذا الاسناد مثله • وحدثننا يحيى ابن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن الحكم بن عبيد الله بن الاعرج عن معقل بن يسار قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبديع الناس وأنا رافع عصا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم يبايعه على الموت ولكن يبايعناه على أن لا نفر • وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن يونس بهذا الاسناد

تترى مثل الشراك فبصق النبي صلى الله عليه وسلم فيها ودعا فيها بالبركة فحاشت فهي إحدى المعجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان السائل في هذا الحديث علم أصل الحديث والمعجزة في تكثير الماء وغير ذلك مما جرى فيه ولم يعلم عددهم فقال جابر كُنا ألفا وخمسمائة ولو كُنا مائة ألف أو أكثر لكننا وقوله في الرواية التي قبل

زوجي (تم قال) الولي (زوجتكها فهو جاز) في الصورة الثلاثة ولا يضر ذلك لاتحاد المجلس • (فيه سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني في قصة الواهب السابقة مرار الكن في استخراج الحكم المذكور منها نظر لانها واقعة عين يطرأ احتمال أن يكون قبل عقب الايجاب ومذهب الشافعية اشتراط القبول فورا فلا يضر فصل يسر فلو وجد الله الولي وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وأوصى بتقوى الله ثم قال زوجتك فلانة فقال الزوج الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وأوصى بتقوى الله ثم قبل النكاح صح ولا يضر هذا الفصل لان اتخاذا مقدمة القبول فلا يقطع الموالاة بينهما والخطبة من الاجنبى كهي عن ذكر فيحصل بها الاستبواب ويصح معها العقد فان طال الذكر النفاصل بين الايجاب والقبول أو تخلل بينهما كلام يسير اجنبى عن العقد لم يتعاق به ولم يوجب بطل العقد لا شعارة بالاعراض • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (وقال الليث) بن سعد الامام فيما سبق موصولا في باب الاكفاء في المال (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين مصغرا (عن ابن شهاب) الزهري انه قال (أخبرني) بالافراد (عمرو بن الزبير) بن العوام (انه سأل عائشة رضى الله عنها قال لها يا امناة وان) بالواو ولا يضر ذرفان (ختمت أن لا تقسطوا في البتالى الى ما) ولا يضر ذرالى قوله ما (ملكتم أيمانكم فأتت عائشة ابن أختي) اسماء بنت أبي بكر (هذه اليتيمة تكون في حجرها) زادني التفسير تشركه في ماله (فيرغب في جالها وماله ويريد أن ينقص من) ولا يضر ذر عن الجوى والمستقلى (في صداقها فنوا) بضم النون والهاء (عن نكاحهن الآن يقسطوا لهن في اكمال الصداق) اسوة أمتهن (وأمرها بنكاح من سواهن) من سوى البتالى (من النساء) قالت عائشة استفتى (ولا يضر ذرفاستفتى) (الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك) أى بعد نزول آية وان ختم (فأنزل الله) تعالى (وبستفتونك في النساء الى وترغبون) ولا يضر ذرالى قوله وترغبون (ان تنكحوهن) سقط أن تنكحوهن فغير أبى ذر (فأنزل الله لهم في هذه الآية ان اليتيمة اذا كانت ذات مال وجمال ورغبوا في نكاحها ونسبها والصداق) الذى هو غير صداق مثلها (واذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال تركوها) فلم يزوجوها (وأخذوا غيرها من النساء) قالت عائشة (فكأيتكم كنهن) أى اليتيمة (حين يرغبون عنها فليس لهم ان ينكحوها اذ رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها ويعطوها حقها الا وفى من الصداق) • وهذا المتن لفظ رواية (أ) أى شعب وفيه دلالة على أن الولي غير الأب أن يزوج التى دون البلوغ بكر كانت أو ثيبا لان اليتيمة هى التى دون البلوغ ولا أب لها بكر كانت أو ثيبا وقد أدن في نكاحها بشرط أن لا يبخس من صداقها وقد اختلف في ذلك فقال أصحاب أى حنيفة يصح النكاح ولها الخيار اذا بلغت في فسح النكاح واجازته وقال الشافعى باطل لان النبي صلى الله عليه وسلم قال اليتيمة تستأمر واليتيمة كما مر اسم للغيرة التى لأب لها وهى قبل البلوغ لا عبرة باذن ما وكأنه صلى الله عليه وسلم شرط بلوغها فعنه لا تنكح حتى تبلغ فتستأمر وعند الترمذى وقال حسن صحيح لا تنكحوا البتالى حتى تستأمر وهن والله أعلم بهذا (باب) بالتنوين (اذا قال الخاطب للولى زوجي) موليتك (فلانة) وثبت قوله للولى لا يضر ذر عن الكشمي (فقال) الولي (قد زوجتك) ها (بكذا وكذا) اجاز النكاح وان لم يقل للزوج ارضيت اوقبت) ويقبل هو ذلك وهذا مذهب الشافعية لوجود الاستدعاء الجازم ولقوله في حديث الباب زوجتها فقال زوجتكها بما علم من القرآن ولم يقل أنه قال بعد ذلك قلت نكاحها • وبه قال (حدثنا أبو التعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جابر بن زيد عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل) الساعدي ولا يضر ذر زيادة ابن سعد

(١) قوله رواية أبي شعيب هكذا في النسخ وهو شعيب وكنته أبو بشر فله لفظ أى من زيادة الناسخ اه (رضى)

صلى الله عليه وسلم عند الشجرة قال فانطلقنا في قابل حاجين فحفي علمنا مكانها فان كانت تبيت لكم فانتم أعلم وحدثني محمد بن رافع حدثنا أبو أحمد قال وقرأته على نصر بن علي عن أبي أحمد حدثنا سفيان عن طارق بن عبد الرحمن عن شعيب بن المسيب عن أبيه انهم كانوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الشجرة قال فنسوهام في العام المقبل \* وحدثني حجاج بن الشاعر ومحمد بن رافع قالوا حدثنا شعبة بن سعد عن أبيه قال لقد رأيت الشجرة ثم أتيت بعد فلم أعرفها \* وحدثنا قتبية بن سعيد حدثنا حاتم يعني ابن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع قال قلت لسلمة على أي شيء يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال على الموت \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جاد بن مسعدة حدثنا يزيد عن سلمة عنه \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الخزومي حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن عباد بن قيس عن عبد الله بن زيد قال أتاه آت فقال هذا ابن حنظلة يبيع الناس فقال على ماذا قال على الموت قال لا يبيع على هذا أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا قتبية بن سعيد حدثنا حاتم يعني ابن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد هذه دعا على يتر الحديبية أي دعا فبع بالبركة (قوله في الشجرة انها خفي عليهم مكانها في العام المقبل) قال العلماء سب خلفائها لا يفتن الناس بها لما جرى تحتها من الخير وزول الرضوان والسكنة وغير ذلك فلو بقيت فلها مرة مع الحومة

(رضي الله عنه ان امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فعرضت عليه نفسها) ايئسها (فقال مالي اليوم في النساء) ولا يذر عن الكسبه في النساء (من حاجة فقال رجل يا رسول الله زوجنيها قال ما عندك) تصديقها (قال ما عندى شيء قال) عليه الصلاة والسلام (اعطها) صداقا (ولو) كان (خاتما من حديد قال ما عندى شيء) وهذه الجملة من قوله اعطها الى هنا ثابتة في رواية أبي ذر (قال) صلى الله عليه وسلم (ما عندك من القرآن قال كذا وكذا قال) عليه الصلاة والسلام (فقد) ولا يذر فقال قد (ملكك كنها) ولا أكثر من زوجتكها (عيا) أي بتعليق اياها ما (معك من القرآن) ولم يرد أنه قال قبلت به بذلك اكفاء بقوله أو لا زوجنيها كما مر ومنه في الانعقاد بصيغة الامر لو قال تزوج ابنتي فيقول الخاطب تزوجتها فلو قال زوجتني ابتسك أو تزوجني أو واتزوج ابنتي أو تزوجها لا ينفق لانه استنفها (هذا) باب (التسوين) لا يخطب (الرجل) على خطبة (أخيه) بكسر الخاء المجهمة (حتى ينكح أو يدع) وبه قال (حدثنا مكى بن ابراهيم) الحنظلي البلخي قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز ولا يذر عن الكسبه في عن ابن جريج (قال) سمعت نافعا يحدث ان ابن عمر رضي الله عنهما كان يقول سمى النبي صلى الله عليه وسلم (سمي) تحريم (أن يبيع به) يحكم على يبيع بعض ولا يخطب الرجل بالرفع على النفي (على خطبة أخيه) المسلم وكذا الذي اذا صرح له بالاجابة (حتى يترك الخاطب قبله) التزويج (أو ياذله الخاطب) الاول سواء كان الاول مسلما أو كافرا محترما وذكرا أو امرأة على الغالب ولانه أوسع امتثالا والمعنى في ذلك ما فسد من الايذاء والتقاطع وفي معنى الاذن ما لترك أو طال الزمان بعد اجابته بحيث يهدم معرضا أو غاب زمانا يحصل به الضرر أو رجوعا عن اجابته والمعتبر في التحريم اجابته ان كانت غير مجبرة أو اجابة الولي المجبر ان كانت مجبرة أو اجابته مامعا ان كان الخاطب غير كف أو اجابة السيد أو السلطان في الامة غير المكتوبة كتابة صحيحة بالنسبة للسيد \* وبه قال (حدثنا يحيى ابن بكير) بضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرمانه (قال قال أبو هريرة) رضي الله عنه (بأن) بضم المثناة أي يروي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اياكم والظن) أي احذروا الظن السوء (فان الظن) السيئ (الكذب الحديث ولا تجسسوا) بالميم لا تجسسوا عن العورات (ولا تجسسوا) بالخاء المهملة لاتسعه والحديث القوم (ولا تباعضوا) بل تحابوا (وكونوا اخوانا) كالاخوان في جلب المنفعة ودفع المضرة (ولا يخطب الرجل) امرأة (على خطبة أخيه) اذا أجيب (حتى ينكح) المخطوبة (أو يترك) تزويجها قال شارح المشكاة رحمه الله تعالى حتى غاية النهي فتوهم ان بعد النكاح لا تكون الخطبة منها عتقا وبعد النكاح لا تصور الخطبة فكيف معنى حتى وأجاب بانه من باب التعليق بالمال يعني اذا استقام أن يخطب بعد النكاح جاز وقد علم انه لا يستقيم فلا يجوز ويجوز أن تكون حتى بمعنى كى وأوبع الى وضهير ينكح راجع الى الرجل وفي ترك الى أخيه والمعنى لا يخطب الرجل على خطبة أخيه لكي ينكحها الى أن يتركها أخوه انتهى واذا عاقد الثاني صح مع الحرمة وقال الشيخ خليل من المالكية تحرم خطبة تركه غير فاسق ولو لم يقدر صداق وقال شارحه وتفسير ذلك فيما يرى أن يخطب الرجل المرأة فتركن اليه ويتفقا على صداق وقد تراضيا فنكح التي نهى أن يخطبها الرجل على خطبة أخيه ولم يعن بذلك اذا خطب ولم يوافقها أمره ولم تترك اليه وقوله لغير فاسق احتراز عما اذا ركنك فاسقا فان خطبها لا تحرم وان خطب ولم يدخل فسخ وهو المشهور عن مالك فان دخل مضى النكاح وبس ما صنع وقال ابن زرقون وعنه انه يفسخ على كل حال وعنه انه لا يفسخ أصلا وان كان عاصيا وقال ابن القاسم ويؤتب من

عن سلمة بن الأكوع أنه دخل على الحجاج فقال (٥٨) يا ابن الأكوع ارتدثت على عقبيك تعربت قال لا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لي في البدو

\* (باب تحريم رجوع المهاجر إلى استبطان وطنه) \*

(قوله ان الحجاج قال لسلمة بن الاكوع رضى الله عنه ارتدثت على عقبيك تعربت قال لا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لي في البدو) قال القاضي عياض أجمعت الأمة على تحريم ترك المهاجر هجرته ورجوعه إلى وطنه وعلى ان ارتداد المهاجر أعرايا من الكبر قال ولهذا أشار الحجاج إلى أن أعلم سلمة أن خروجه إلى البادية انما هو بإذن النبي صلى الله عليه وسلم قال بولعه رجوع إلى غير وطنه أولان الفرض في ملازمة المهاجر أرضه التي هاجر إليها وفرض ذلك عليه انما كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لنصرته أو ليكون معه أولان ذلك انما كان قبل فتح مكة فلما كان الفتح وأظهر الله تعالى الاسلام على الدين كله وأذل الكفرة وأعز المسلمين سقط فرض الهجرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح وقال مضت الهجرة لأهلها أي الذين هاجروا من ديارهم وأموالهم قبل فتح مكة لمواساة النبي صلى الله عليه وسلم وموازرتة ونصرة دينه وضبط شريعته قال القاضي ولم يختلف العلماء في وجوب الهجرة على أهل مكة قبل الفتح واختلف في غيرهم فمفيل لم تكن واجبة على غيرهم بل كانت ندبا ذكره أبو عبيد في كتاب الاموال لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمر الوفود عليه قبل الفتح بالهجرة وقيل انما كانت واجبة على من لم يسلم كل أهل بلده لتلايين في طوع أحكام المسلمين

خطب على خطبة أخيه حكاة في النواذر العتبية (باب تفسير ترك الخطبة) بكسر الخاء وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) (هو ابن أبي حمزة) (عن الزهري) محمد بن مسلم انه قال (أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله انه سمع) أبا به (عبد الله بن عمر رضى الله عنه - ما يحدث ان) أبا به (عمر بن الخطاب حين تأملت حفصة) بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي (قال عمر اقيت أبا بكر) الصديق (فقلت له) (ان شئت أنكحتك حفصة بنت عمر فلبنت لي إلى ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبني أبو بكر فقال انه لم ينعني أن أرجع إليك فيها عرضت) على (الا اني قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم أكن لافشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوتر كهال قبلتها) قال ابن بطال تقدم في الباب السابق تفسير ترك الخطبة صريحاً في قوله حتى ينكح أو يتركه وحديث هذا الباب في قصة حفصة لا يظهر منه نفسه ترك الخطبة لان عمر لم يكن علم ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب حفصة فضلا عن التراكن فكيف توقف أبو بكر عن الخطبة أو قبولها من الولي ولكنه قصد معنى دقيقا يدل على ثقب ذهنه وروسخه في الاستنباط وذلك ان أبا بكر علم ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب إلى عرانه لا يرد به بل يرغب فيه ويشكر الله على ما أنعم عليه به من ذلك فقام علم أبي بكر به في الحال مقام الركون والتراضي فكأنه يقول كل من علم انه لا يصرف اذا خطب لا ينبغي لاحد أن يحط على خطبته (تابعه) أي تابع شعيب بن أبي حمزة (يونس) بن يزيد فيما وصله الدارقطني في اللعل (وموسى بن عقبة) فيما وصله الذهلي في الزهرات (وابن أبي عتيق) هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق الصديقي القرشي فيما وصله الذهلي أيضا (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب \* وسبق حديث الباب بآتم من هذا في باب عرض الانسان ابنته (باب) استعجاب (الخطبة) بضم الخاء قبل العقده وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف ابن عقبة قال (حدثنا سفيان) الثوري أو ابن عيينة (عن زيد بن أسلم) أنه قال سمعت ابن عمر يقول جاز رجلان من المشرق مشرق المدينة وهما الزرقان بن بدر التميمي وعمرو ابن الاهيم سنة تسع من الهجرة وأسلما (خطبا) خطبتين بليغتين بآتيان في الطب ان شاء الله تعالى بعون الله تعالى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من البيان سحرا) ولا يذعن الجوى والمسة إلى اسحر بزيادة اللام للثأ كيد والبيان نوعان ما تحصل به الابانة عن المراد والآخر تحسين اللفظ بحيث يستميل قلب السامع وهو الذي يشبه بالسحر اذا اجاب القلوب وغلب على النفوس وهو عبارة عن تصنع في الكلام وتكلف تحسينه وصرف الشئ عن حقيقته كالسحر الذي هو تخيل لاحقية والمذموم منه ما يقصده الباطل قال في فتح الباري وجهه مناسبة الحديث للترجمة كانه أشار إلى أن الخطبة وان كانت مشروعة في النكاح فبني أن لا يكون فيها ما يقتضي صرف الحق إلى الباطل بتحسين الكلام وقال المهلب الخطبة في النكاح انما شرعت للخطاب ليسهل أمره فسهه حسن التوصل إلى الحاجة بحسن الكلام فيها باستئزال المرغوب اليه بالبيان بالسحر وانما كان كذلك لان النفوس طبعت على الانفة من ذكر المولى في أمر النكاح فكان حسن التوصل لدفع تلك الانفة متوجها من وجوه السحر الذي يصرف الشئ إلى غيره انتهى والمستحب في النكاح أربع خطب خطبة من الخاطب قبل الخطبة بكسر الخاء وخطبة من الجيب قبل الاجابة وخطبتان قبل النكاح احداهما من الولي قبل الاجابة والاخرى من الخاطب قبل القبول لحديث كل أمر ذي بال وأخرج أصحاب السنن وصححه أبو عوانة وابن حبان مرفوعا عن ابن مسعود اذا اراد أحدكم ان يخاطب لاجة من نكاح او غيره فليقل ان الحمد لله ثم يمدد ويستعينه ويستغفره ويعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن

حدثنا محمد بن الصباح أبو جعفر أخبرنا اسمعيل بن ذكرى عن عاصم (٥٩) الاحول عن أبي عثمان النهدي قال حدثني

مجاهد بن سعد السلمي قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بأبياته على الهجرة فقال ان الهجرة قدمت لاهلها ولكن على الاسلام والجهاد والخير. وحدثني سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن عاصم عن أبي عثمان قال أخبرني مجاشع ابن مسعود السلمي قال جئت بأبي أبي معبد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح فقالت يا رسول الله يا بابه على الهجرة فقال قد مضت الهجرة باهلها قلت فبأى شيء تبايعه قال على الاسلام والجهاد والخير قال أبو عثمان فلقيت أبا معبد فأخبرته بقول مجاشع فقال صدق. حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن عاصم بهذا الاسناد قال فلقيت أخاه فقال صدق مجاشع ولم يذكر أبا معبد. حدثنا يحيى بن يحيى وأصحق بن ابراهيم قال أخبرنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس

(باب المبايعه بعد فتح مكة على الاسلام والجهاد والخير بيان معنى لاهجرة بعد الفتح).

(قوله أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بأبياته على الهجرة فقال ان الهجرة قدمت لاهلها ولكن على الاسلام والجهاد والخير) معناه ان الهجرة الممدوحة الفاضلة التي لاصحابها المزية الظاهرة اتمها كانت قبل الفتح فقد مضت لاهلها أي حصلت لمن وفق لها قبل الفتح ولكن أبايعك على الاسلام والجهاد وسائر أفعال الخير وهو من باب ذكر العام بعد الخاص فان الخير أعم من الجهاد ومعناه أبايعك على ان تفعل

بضل فلا هادي له واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه بأبهم الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تحون الاوأنتم مسلمون بأبهم الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم الى قوله رقيباً بأبهم الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا صديداً الى قوله عظيمًا \* وحدث الباب أخرجه أيضاً في الطب وأبو داود في الادب والترمذي في البر (باب) اباحة (ضرب الدف في السكاح) بضم الدال في الفرع كاضله على الانصاع وقد تنقح (و) ضرب الدف في (الولية) من عطف العام على الخاص وبأنى ان شاء الله تعالى باب الولية حق \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المجهمة ابن لاحق البصري وفي نسخة باليونانية عن بشر بن المفضل قال (حدثنا خالد بن كوان) أبو الحسن المدني (قال قاتل الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحيمة المكسورة (بنت معوذ بن عفره) بكسر الواو المشددة بعدها دال مجمة والعفره بفتح العين المهملة وسكون الفاء ممدوداً (جاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل) وللعموي والكشميهني يدخل بصيغة المضارع (حين بن علي) وفي رواية حماد بن سلمة عن ابن ماجه صبيحة عرسى وكانت تزوجت اياهم بن البكر الليثي (فجاس على فراشي تجلسك مني) بكسر اللام أي مكانك وقد كلن من خصائصه صلى الله عليه وسلم جواز النظر للاجنبية وانخلوها (فجعلت جويز يات لنا) لم يقف الحافظ بن حجر على تسميته (يضر بن بالدف ويندبن) أي يذكرن أو صاف (من قتل من أباي يوم بدر) بالثناء عليهم وتعيد بحاسنهم بالكرم والشجاعة ونحوهما وكان الذي قتل يوم بدر معوذ بن عفره وعوف ومعاذ أباها وأبوها والآخران عماها فاطمة ابنة عليهما (أد) ثبت لفظ اذ للكشميهني وفي المغازي حتى (قالت احداهن) احدي الجوارى (وقيناني بهلم ما) يكون (في غد) بالسكون في اليونانية وفرفرها وبانخفاض منونا في غيرهما (فقال) أها النبي صلى الله عليه وسلم (دعى هذه) المقالة فان مفاتيح الغيب عند الله لا يعلمها الا هو وأيضاً يحتمل أن يكون المنع أن يوصف صلى الله عليه وسلم في أثناء اللب واللاهواذ منصبه أجل وأشرف من أن يذكر الا في مجالس المدح (وقول بالذي كنت تقولين) من المدح والثناء وفيه جواز ذلك ما لم يقض الى الغلو. وفي هذا الحديث جواز ضرب الدف في السكاح وقد قال الشافعية بجواز البراع والدف وان كان فيه جلاجل في الاملاط والخنان وغيرهما وقيل يحرم البراع وهو المزمار العراقي ويحرم الغناء مع الاكلات معاه من شعراشاري الخمر كالطنبور وسائر المعازف أي الملاحى من الاوتار والمزامير فيحرم استعماله واستماعه قصداً فلو لم يقصد لم يحرم ولا يحرم الطبل الا الكوبة وهو طبل طويل متسع الطرفين ضيق الوسط يعنادضربه المختنون ولا يحرم ضرب الكف بالكف كما صرح به في الارشاد وغيره ولا الرقص اذا كان يكون فيه تكسر وثني \* وهذا الحديث قد سبق في غزوة بدر (باب قول الله تعالى) ولا يذرع رجل (وأبوا النساء صدقاتهن) مهورهن (نحلة) من نخله اذا أعطاها اياه ووهبه له عن طيبة من نفسه فحله ونخلها واتصاها على المصدر لان النحلة ولا يسمي الا عطاها فكانت قال والمحوالوا النساء صدقاتهن نخلة أي أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم قيل النحلة لغة الهبة من غير عوض والصدقات تستحقها المرأة اتفاقاً لا على وجه التباعد من الزوج وأجيب بأن عبيدة قال عن طيب نفس بالقرينة وتابعه ابن قتبية وقال إلكا الخطاب في فائسكحو اللازواج واذا كان خطاباً بهم فائسكاه عطية ترغيباً في ابناء صدقاتها وقال بعضهم فحله اسم الصدقات نفسه وقال آخر لان استماعه يقابل استماعها به فكان الصدقات من هذه الجهة لا مقابل له ولذا لم يكن ركناً في العقد (وكثرة المهر) الجهر عطاها على سابقه (وأدنى) أقل (ما يجوز من الصدقات وقوله تعالى) ولا يذرع رجل (وأنتيم

قوله بالسكون الخ كذا في النسخ الطبع والذي في نسخة خط معتمدة في غدة في اليونانية وفرفرها بانخفاض منونا (فقال) الخ



قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فتح (٦٠) مكة لاهجرة ولكن جهادونية واذا استنقروم فانقروا \* وحدثنا أبو بكر بن أبي

احداهن قنطارا قال في الكشف هو المال العظيم من قطرت الشيء اذا رفعته (فلانا أخذوا منه شيئا) وقد روي ان عمر قام خطيبا فقال ايها الناس لاتغالوا بصدق النساء فلو كان مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صدق امرأة من نسائه أكثر من اثنتي عشرة أو قية فقامت اليها امرأة فقالت يا أمير المؤمنين لم تنعنا حقا جعله الله لنا والله يقول وآتيت احداهن قنطارا فقال عمر كل أحد أعلم من عمر ثم قال لا صحابه سمعوني أقول مثل هذا فلا تذكرونه علي حتى ترد علي امرأة ليست من أعلم النساء ذكره الزنجشري ورواه عبد الرزاق من طريق عبد الرحمن السلمي بلفظ قال عمر لاتغالوا في مهر النساء فقالت امرأة ليس ذلك لك يا عمر ان الله تعالى يقول وآتيت احداهن قنطارا من ذهب قال وكذلك هو في قراءة ابن مسعود فقال عمر امرأة خاصمت عمر فخصمته (وقوله جل ذكره أو تنقروا الهن) وزاد أبو ذر فريضة (وقال سهل قال النبي صلى الله عليه وسلم) في قصة الواهب لم يذروا يحبها التمس (ولو خافا من حديث) والآية الأولى دالة لاكثر الصداق والحديث لادناه وهل يتقدر أدناه أم لا فذهب الشافعية والحنابلة أدنى من قول لقوله صلى الله عليه وسلم التمس ولو خافا من حديثه والضابط كل ما جاز أن يكون ثمنا وعند الحنفية عشرة دراهم والمالكية ربع دينار فيستحب عند الشافعية والحنابلة أن لا يتقص عن عشرة دراهم خروجا من خلاف أي حنيفة وان لا يزيد على خمسمائة درهم كصدقة بنات النبي صلى الله عليه وسلم وزوجاته وأما صدق أم حبيبة أربع مائة دينار فكان من التجاشي اكرامه صلى الله عليه وسلم ويستحب أن يذكرا المهر في العقد لانه صلى الله عليه وسلم لم يحل نكاحا عنه ولانه أدفع الخصومة وعلم من استحباب ذكره في العقد جواز اخلاء النكاح عن ذكره وللصداق اسماء ثمانية مشهورة جمعت في قوله

صداق ومهر ونحلة وفريضة \* حياء وأجر ثم عقر علائق

وقيل الصداق ما وجب بتسمية في العقد والمهر ما وجب بغير ذلك وسمى صداقا لاشعاره بصدق رغبة باذله في النكاح وفي حديث أبي داود أدوا العلائق قبل وما العلاء ثلث قال مات راضى عليه الاهلون وقال ابن الاثير واحد العلائق علاقة بكسر العين المهر لانهم يتعاقبون به على الزوج والعنبر يضم العين وسكون القاف لغة أصل الشيء ومكانه فكان المهر أصل في تلك عصمة الزوجة والحياء بكسر الحاء المصلحة بعد هاهم وحدة العطية وفي الشرع الصداق هو ما وجب بنكاح أو وطأ أو تزويج بضع قهرا كرضاع ورجوع شهود \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عبد العزيز بن صهيب) بضم الصاد وفتح الهاء (عن أنس) رضي الله عنه (ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة) هي بنت الحيسر أنس بن رافع ابن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل كما جزم به الزبير بن بكارة وغيرهما مما سمعني ان شاء الله تعالى (على وزن نواة) فرأى النبي صلى الله عليه وسلم بشاشة بفتح الموحدة والمجتمعتين بينهما ألف أي فرح (العرس) وللاربعة العروس بالجمع ولا يذرعن الكتف يعني شبيهة العرس قال ابن قزول وهو تعجيف (فسأله) صلى الله عليه وسلم (فقال اني تزوجت امرأة علي وزن نواة وعن قتادة) ابن دعامة عطف على قوله عن عبد العزيز وهو من رواية شعبه عنهم (عن أنس ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة علي وزن نواة من ذهب) فزاد من ذهب واختلاف في المارد بالانواة فقيل واحدة نوى التمر كما وزن بنوى الخروب وان القيمة عنها يومئذ خمسة دراهم وقيل ربع دينار وضعف بأن نوى التمر يختلف في الوزن فكيف يجعل معيارا أو أن لفظ النواة من الذهب خمسة دراهم من الورق وجرمه الخطابي ويشهد له رواية البيهقي عن قتادة وزن نواة من ذهب قومت خمسة دراهم

شبهة وأبو بكر بن قال لا حدثنا وكيع عن سفيان ح وحدثنا اسحق بن منصور وابن رافع عن يحيى بن آدم حدثنا فضل يعني ابن مهلهل ح وحدثنا عبد بن جريد أخبرنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل كلهم عن منصور بهذا الاسناد مثله \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن حبيب ابن أبي ثابت عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن عطاء عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال لا هجرة بعد الفتح ولكن جهادونية واذا استنقروم فانقروا

هذه الامور (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فتح مكة لاهجرة ولكن جهادونية) وفي الرواية الاخرى لاهجرة بعد الفتح قال أصحابنا وغيرهم من العلماء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيامة وتأولوا هذا الحديث تأويلين أحدهما لاهجرة بعد الفتح من مكة لانهم صاروا دار اسلام فلا تتصور منها الهجرة والثاني وهو الاصح ان معناه ان الهجرة الفاضلة المهمة المطلوبة التي يعتاز بها أهلها امتيازها ظاهرا انقطعت بفتح مكة ومضت لاهلها الذين هاجروا قبل فتح مكة لان الاسلام قوى وعز بعد فتح مكة عز اظهر بخلاف ما قبله (قوله) صلى الله عليه وسلم ولكن جهادونية) معناه ان تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بفتح مكة ولكن حصوله بالجهاد والنية الصالحة وفي هذا الحديث على نية الخير مطلقا وانه ينطبق على النية (قوله) صلى الله عليه وسلم واذا استنقروم فانقروا) معناه اذا طلبكم الامام للخروج الى الجهاد فاخرجوا وهذا دليل على ان الجهاد ليس فرض أو

• وحديث أبو بكر بن خلد الباهلي - حديث الوليد بن مسلم - حديثنا (٦١) عبد الرحمن بن عمرو والأوزاعي - حديثي ابن

شهاب الزهري - حديثي عطاء بن يزيد الليثي أنه حدثهم قال - حديثي أبو سعيد الخدري أن أعرابياً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال ويحك إن شأن الهجرة لشديد فهل لك من أجل قال نعم قال فهل تؤتي صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فإن الله إن يترك من عملك شيئاً وحديثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي - حديثنا محمد بن يوسف عن الأوزاعي بهذا الإسناد مثله غير أنه قال إن الله إن يترك من عملك شيئاً وزاد في الحديث قال فهل تحبها يوم وردها قال نعم

عن بل فرض كفاية إذا فعله من تحصل بهم الكفاية سقط الحرج عن الباقي وإن تركه كله هم أثموا كله هم قال أصحابنا الجهاد اليوم فرض كفاية الآن ينزل الكفار يبلد المسلمين فتعين عليهم الجهاد فإن لم يكن في أهل ذلك البلد كفاية وجب على من يليهم تميم الكفاية وأما في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلا صح عند أصحابنا أنه كان أيضاً فرض كفاية والثاني أنه كان فرض عين واحتج القائلون بأنه كان فرض كفاية بأنه كان تفرو السرايا وفيه بعضهم دون بعض (قوله صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذي سأله عن الهجرة فقال إن شأن الهجرة لشديد فهل لك من أجل قال نعم قال فهل تؤتي صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فإن الله إن يترك من عملك شيئاً أما يترك فهو يكسر التاء معناه لن ينقصك من ثواب أعمالك شيئاً حيث كنت قال العلماء والمراد بالجزمة المدينة مع

أوزن من الذهب خمسة دراهم حكاه ابن قتيبة وجرم به ابن فارس واستبعد لأنه يستلزم أن يكون ثلاث مثاقيل ونصفا وعن بعض المالكية النواة عند أهل المدينة أربع دينار ويشهد له قول أنس عند الطبراني في الأوسط حزننا هاربع دينار وعن الشافعي النواة ربع النش والنش نصف أوقية والأوقية أربعون درهما فتكون خمسة دراهم (باب التزويج على) تعليم (القرآن وبغير) ذكر (صدائق) وبه قال (حديثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حديثنا سفيان) بن عيينة قال (سمعت أبا حازم) سلمة بن دينار (يقول سمعت) سهل بن سعد الساعدي (رضي الله عنه) يقول إني لفي القوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قامت امرأة لم يقف ابن حجر على اسمها قال وقول ابن القطاع في الأحكام أنها خولة بنت حكيم أو أم شريك نقل من اسم الواهبة الواردة في قوله تعالى وأمره مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي وفي رواية فضيل بن سليمان كاعند النبي صلى الله عليه وسلم جلوساً فجاءته امرأة فليس المراد من قوله هنا إذ قامت امرأة أنها كانت جالسة في المجلس فقامت وعند الاسماعيلي أنه كان في المسجد (فقالت يا رسول الله أقمي نفسك) أي أمر نفسك أم لا وهو ذلك والألحاح حقيقة غير مرادة لأن ربة الحر لا تملك فكانها قالت أتزوجك بغير صداق وكان الأصل أن يقال إني وهبت نفسي لك لكنه على طريق الالتفات وفيه ان الهمزة في النكاح من الخصائص لقولها ذلك وسكوته عليه الصلاة والسلام عليه فدل على جواز له خاصة لقول الرجل بعد تزوجني أو لم يقل هبالي مع قوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين (فرفها رأيك) براء مفتوحة بغير همز أم على وزن ف لان عين الفعل ولا همزة حذفان أصله رأي على وزن فاعل حذف لام الفعل للجزم لان الأمر مجزوم ثم نقلت حركة الهمزة إلى الراء للتخفيف فاستغنى عن همزة الوصل فحذفت بقي على وزن فاعل وبعدهم بالهمزة الساكنة بعد الراء وكل سائغ (فلم يجبها) صلى الله عليه وسلم (شيأ ثم قامت) أي الثانية (فقالت يا رسول الله أقمي نفسك) نفسها لك (فرفها رأيك فلم يجبها) عليه الصلاة والسلام (شيأ ثم قامت الثالثة فقالت أقمي نفسك) نفسها لك (فرفها رأيك) سقط للعموى من قوله فلم يجبها الثانية إلى هنا وسكوته عليه الصلاة والسلام أما حياء أو انتظاراً للوحى (فقام رجل) من الأنصار لم يقف ابن حجر على تسميته وفي حديث ابن مسعود عند الدارقطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينكح هذه فقام رجل (فقال يا رسول الله أقمي نفسك) وعند النسائي من حديث أبي هريرة جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرضت نفسها عليه فقال لها اجلسي فجلست ساعة ثم قامت فقال اجلسي بارك الله فيك أما نحن فلا حاجة لنا فيك ولاكن غلبتني أمرك قالت نعم فنظر في وجوه القوم فدعا رجلاً فقال إني أريد أن أزوجه هذا إن رضيت قالت ما رضيت لي فتدري ضيت (قال هل عندك من شيء) تصدقها فيه أن النكاح لا بد فيه من الصدق وقد اتفق على أنه لا يجوز لأحد أن يطأ فراً وجوب له دون الرقة بغير صداق وفيه أيضاً أن الأولى ذكر الصدق في العقد لأنه أقطع للنزاع وأمنع للمرأة لأنه يثبت لها نصف المسمى أن طلقت قبل الدخول (قال لا) زاد في رواية هشام بن سعد قال فلا بد لها من شيء (قال) عليه الصلاة والسلام (أذهب فاعلم ولو خاتمنا من حديد) قال عياض لو تقالبية ورواهم من زعم خلاف ذلك قال والاجماع على أن مثل الشيء الذي لا يتحول ولا له قيمة لا يكون صداقاً ولا يجعل به النكاح قال في الفتح فإن ثبت هذا فقد خرق هذا الاجماع ابن حزم حيث قال يجوز بكل ما يسمى شيئاً ولو كان حبة من شعير أو يؤيد ما ذهب إليه الكافة قوله صلى الله عليه وسلم ولو خاتمنا من حديد لأنه أورد مورد التقليل بالنسبة لما فوقه وفيه لا حد لقل المهر ورد على من قال إن أقله عشرة دراهم ومن قال ربع دينار لأن خاتم الحديد لا يساوي ذلك قاله ابن

بالحجار هنا القرى والعرب تسمى القرى الجوار والقرية الجيرة قال العلماء المراد الهجرة التي سأل عنها هذا الأعرابي بالجزمة المدينة مع

حدثني أبو الطاهر أحد بن عمرو بن سرح أخبرنا (٦٢) ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد قال قال ابن شهاب أخبرني عمرو بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحنن بقول الله تعالى يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنبن إلى آخر الآية قالت عائشة فن أقربهم هذا من المؤمنات فقد أقر بالحننة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقررن بذلك من قولهن قال هن رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقن فقد بایعنك ولا والله ما مست يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة قط غير أنه يبايعهن بالكلام قالت عائشة والله ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط إلا بما أمره الله تعالى وما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأه قط وكان يقول لهن إذا أخذ عليهن قد بایعنك كلاماً

---

النبي صلى الله عليه وسلم وترك أهله ووطنه تخاف عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتقوى لها ولا يقوم بحقوقها وأن ينكص على عقبيه فقال له إن شأن الهجرة التي سألت عنها شديد ولكن أعمل بالخير في وطنك وحينما كنت فهو يتعك ولا يتصل الله منه شيئاً والله أعلم

---

(باب كيفية بيعة النساء) \*

(قوله) كان المؤمنات إذا هاجرن يتحنن بقول الله تعالى يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات إلى آخره معنى يتحنن يبايعن على هذا المذكور في الآية الكريمة (وقوله) هن أقربهم هذا من المؤمنات فقد أقر بالحننة معناه فقد تابع البيعة الشرعية (قوله) والله ما مست يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة قط غير أنه يبايعهن بالكلام) فيه إن بيعة النساء

المثير (فذهب فطلب ثم جاء فقال ما وجدت شيئاً ولا خاتماً من حديد) زاد في رواية أبي غسان هذا مجلس الرجل حتى إذا طال مجلسه قام فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم فدهما، وأدعى له (فقال) عليه الصلاة والسلام له ولا يذرق قال (هل معلن من القرآن شيء) تحفظه عن ظهر قلب (قال معي سورة كذا وسورة كذا) وفي حديث أبي هريرة أنه قال سورة البقرة أو التي تليها كذا بأوفي رواية أبي داود والنسائي وفي حديث ابن مسعود سورة البقرة وسورة المفلح (قال) أذهب فقد أنكحتموها بما معلن من القرآن (وفي حديث ابن عباس عند أبي عمرو بن حيوية في فوائده قال) هل تقرأ من القرآن شيئاً قال نعم أنا أعطيتك الكوثر قال أصدقها باهاً والظاهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخر والقصة متعددة وفي حديث ابن مسعود قد أنكحتموها على أن تقرنهم وأعلمها وإذا رزقك الله عوزتم افتزوجها الرجل على ذلك وفيه أن كل عمل يستأجر عليه كتعليم قرآن وخطابة وخدمة يجوز جعله صداقاً قال أصدقها تعلم سور من القرآن أو جزء منه بنفسه اشترط تعيينه واشترط علم الزوج والولي بالشرط وتعليمه بأن يعلمها بنفسه وأنه أو صغوبته أو كلاهما أو أحدهما من يعلمه ولا يشترط تعيين الحرف الذي يعلمها كقراءة نافع أو أبي عمرو مثلاً فيعلمها ما شاء فإن عينه كل منهما كحرف نافع تعين عللاً بالشرط فلو خالف وعلمها حرف أي عمرو ونقطوع به وبزعمه تعليم الحرف المعين عللاً بالشرط فلو لم يحسن الزوج التعليم لما شرط تعليمه لم يجز صداقه إلا في الذمة للحجزة في الأول دون الثاني فيما مرفيه غيره بتعليمها أو يتعلم ثم يعلمها وإذا تعذر التعليم لبلاذة نادرة أو ماتت أو مات والشرط أن يعلم بنفسه وجب مهر المثل فإن طلقها بعد أن علمها وقبل الدخول رجع عليها بنصف الاجرة وقال الحنفية الباء في قوله بما معلن من القرآن للسببية والمعنى كملوه بتعليمها من صلى الله عليه وسلم وهبت صداقها لذلك الرجل وقال ابن المنير لما تحقق صلى الله عليه وسلم بحرف الرجل سأله هل معلن من القرآن من شيء لأن القرآن هو الغني الأكبر فلما ثبت له حظ منه ثبت له حظ من النبي صلى الله عليه وسلم فزوجه وليس في الحديث إسقاط الصداق فله لزوجها باهاً بصداق وجدت مظنته وإن لم توجد حقيقة واذ وجدت مظنته أو شك أن يحصل بنقل الله وانما استفسره عن جهده نصها المرأة فلما أخبر أنه يحفظ شيئاً من القرآن علم أن الله لا يضيعهما قال ولو فرضنا امرأة فوشت أمرها في التزويج لم يزل خطبها منه من لا مال له ولكنه حامل للقرآن فزوجه آمنه ثقة بوعده الله لحامل كتابه بالغنى واقتداءهم هذا الحديث لكان جديراً بالصواب ويجعل الصداق في ذمته ويكون نفقاً وضاملاً معني للنفق ويض الإما وقع في الحديث انتهى (باب المهر بالعروض) بضم العين والراء جمع عرض بفتح ثم سكون وهو ما يقابل النقصد (وخاتم من حديد) من عطف الخاص على العام • وبه قال (حدثنا يحيى) هو ابن موسى البلخي المعروف بفتح كما صرح به ابن السككن قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح (عن فضيل) الثوري (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل) من الانصار قال له يا رسول الله زوجهني تلك المرأة الواهبة نفسها (تزوج ولو بخاتم من حديد) • وهذا الحديث ساقه مختصراً من رواية الثوري وأخرجه ابن ماجه من روايته أيضاً ثم منه وللإسماعيلي أنهم من ابن ماجه والطبراني مقرون بآية معمر وفيه فصمت بدل قوله في رواية الباب السابق فلم يجها شيئاً وفيه عند الطبراني فصمت ثم عرضت نفسها عليه فصمت فلقد رأيتها قائمة عليها تعرضت نفسها عليه وهو صامت فقام رجل أحسبه من الانصار وعند الإسماعيلي أعندك شيء قال لا قال انه لا يصلح وفيه غير ذلك مما يطول ذكره (باب الشروط) التي تحمل (في النكاح وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه

\* وحديثي هرون بن سعيد الأيلي وابو الطاهر قال أبو الطاهر أخبرنا وقال (٦٣) هرون بن سعيد بن وهب حدثني مالك عن

ابن شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته عنبيعة النساء قالت مامس رسول الله صلى الله عليه وسلم يده امرأة قط الآن يأخذ عليها فإذا أخذ عليها فأعطته قال أذهبي فقد بايعتكم حديثنا يحيى بن أيوب وقيتية وابن حجر واللفظ لابن أيوب قالوا حديثنا اسمعيل وهو ابن جعفر قال أخبرني عبد الله بن دينار أنه مع عبد الله بن عمر يقول كنا نابع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعت

بالكلام من غير أخذ كف وفيه انبيعة الرجال بأخذ الكفر مع الكلام وفيه ان كلام الأجنبية يباح سماعه عند الحاجة وان صوتها ليس بعورة وأنه لا يمس بشرة الأجنبية من غير ضرورة كتب ييب وفسد وحجامة وقلع ضرس وكحل عين ونحوها مما لا يتعدى حدودها من فعله جاز للرجل الاجنبي فعله للضرورة وفي قط خمس لغات فتح القاف وتشد يد الطاء مضمومة ومكسورة وبضمها ما لا يطاء مشددة وفتح القاف مع تخفيف الطاء ساكنة ومكسورة وهي لنفي الماضي (قوله في الرواية الاخرى مامس رسول الله صلى الله عليه وسلم يده امرأة قط الآن يأخذ عليها فإذا أخذ عليها فأعطته قال أذهبي فقد بايعتكم) هذا الاستثناء منقطع وتقدير الكلام مامس امرأة قط لكن يأخذ عليها البيعة بالكلام فإذا أخذها بالكلام قال أذهبي فقد بايعتكم وهذا التقدير مصرح به في الرواية الاولى ولا بد منه والله أعلم

(مقاطع الحقوق عند الشروط) وصله سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن غنم بلفظ قال كنت مع عمر حيث غسر ركبتي ركبته فجاءه رجل فقال يا أمير المؤمنين تزوجت امرأة وشروط لها أدارها وإن أجمع لا مري أولشأنى أن أنتقل إلى أرض كذا وكذا فقال لها شرطها فقال الرجل هلك الرجال اذا لا انشاء امرأة أن تطلق زوجها الاطلقت فقال عمر المسلمون على شروطهم عند مقاطع حقوقهم (وقال المسور) ولا يذري المصورين مخزومة مما وصله في المناقب (جمعت النبي صلى الله عليه وسلم كرسره) هو أبو العاص بن الربيع (فأثنى عليه في مصاهرته فاحسن) الشفاء (قال حديثي فصدقتي) بتخفيف الدال ولا يذري عن الجوى والمثلى وصدقني بالواو بدل الفاء (ووعدي فوفيتي) ولا يذري عن الكشميهني فوفاني بالنون بدل اللام \* وبه قال (حديثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا) هو ابن سعد الامام ولا يذري (عن يزيد ابن أبي حبيب) المصري (عن أبي الخير) مرثدين عبد الله البرقي (عن عقبة) بن عامر الجهني (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) أحق ما وقيتم من الشروط (لتي أمر الله به من المهر المنروط في مقابلة البضع) (أن توفوا به) وخبر المبتدأ الذي هو أحق قوله (ما استحل من الفروج) وقوله ان توفوا بدل من الشروط وقيل المراد جميع ما تنقحه المرأة تنقضي الزوجية من المهر والنفقة وحسن العشرة فان الزوج التزمها بالعقد فكان شرطها شرطت فيه ثم ان الشرط ان لا يتهاق به غرض كشرط ان لا تأكل الا كذا وتعلق به غرض لكنه يوافق مقتضى النكاح كشرط أن يتفق عليها أو يقسم لها لم يؤثر في النكاح ولا في الصداق وان لم يوافق مقتضى النكاح فان لم يحل بمقصود العقد كشرط ان لا يتفق أو لا يتزوج عليها أو لا يسافر بها أو لا يقسم لها أو أن يسكنها مع ضررها صريح النكاح لعدم الاخلال بمقصودها ولا يتأثر بفساد العوض بفساد الشرط أولى لكن لها مهر المثل لا المسمى لئلا يفسد الشرط لانه ان كان لها فلم ترض بالمسمى وحده وان كان عليها فلم يرض الزوج بهذا المسمى الا عند سلامة ما شرطه فاذا فسد الشرط وليس له قيمة يرجع اليها وجب الرجوع الى مهر المثل وان أخذ به كشرط أن يطلقها ولو بعد الوطء أو أن له الخيار في النكاح قال الحنطلي ولو شرط أنها لا ترضه أو أنه لا يرضها أو أنها لا يتوارثان أو على ان النفقة على غير الزوج بطل للاخلال المذكور وفي قول بصح ويطل الشرط قال البلقيني وغيره وهذا هو الاصح ووجهه ان الشرط المذكور لا يحل بمقصود العقد ولو شرط الزوج أن لا يطأها فلا يطل وقال أحمد يجب الوفا بالشرط مطلقا أو ما الشرط الذي يشترطه الولي لنفسه فقال الشافعي ان وقع في نفس العقد وجب للمرأة مهر مثلها وان وقع خارجا عنه لم يجب وقال مالك ان وقع في حال العقد فهو من جملة المهر وأخارجا عنه فهو من وهب له وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أيما امرأة نكحت على صداق أو حباء أو عدة قبل عصمة النكاح فهو له ما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن أعطيه الحديث (باب الشروط التي لا تحل في النكاح وقال ابن مسعود) عبد الله (لا تشترط المرأة طلاق اختها) قال في الفتح هذا اللفظ وقع في بعض طرق الحديث المرفوع عن أبي هريرة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن موسى) بضم العين ابن باذام العباسي الكوفي قال (عن زكريا هو ابن أبي زائدة) خالدا وهبيرة (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن ابن عوف (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) لا يحل لامرأة تسأل طلاق اختها في القسب أو في الرضاع أو في الدين أو في البشرية لتدخل الكافرة أو المراد الضرورة ولفظ لا يحل ظاهر في التحريم لكن جل على ما اذا لم يكن هناك سبب مجوز كزينة المرأة لا يسوغ معها الاستمرار في العصمة وقصدت التصحیح المحضة

\* (باب البيعة على السمع والطاعة فيما استطاع) (قوله كنا نابع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطاعت) هكذا

حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد حدثنا أبي حدثنا (٦٤) عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

أحد في القتال وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني وعرضني يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني قال نافع فقد كنت على عمر بن عبد العزيز وهو يومئذ خليفة فحدثته بهذا الحديث فقال إن هذا الحديث

هو في جميع النسخ فيما استطعت أي قل فيما استطعت وهذا من كمال شفقه صلى الله عليه وسلم ولم يراثة بأمته يلقنهم أن يقول أحدهم فيما استطاعت لتلايدخل في عموم بيعة ما لا يطيقه وفيه أنه إذا رأى الإنسان من يستزم ما لا يطيقه ينبغي أن يقول له لا تترحم ما لا تطيق فيترك بعضه وهو من محوقوله صلى الله عليه وسلم عليكم من الأعمال ما تطيقون والله أعلم

\*(باب بيان سن البلوغ)\*

وهو السن الذي يجعل صاحب من المقاتلين ويجري عليه حكم الرجال في أحكام القتال وغير ذلك (قوله عن ابن عمر أنه عرض علي النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزه وعرض عليه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازني في هذا دليل لتحديد البلوغ بخمسة عشرة سنة وهو مذهب الشافعي والأوزاعي وابن وهب وأحمد وغيرهم قالوا باستكمال خمس عشرة سنة يصير مكافئاً وإن لم يحتلم فتجربى عليه الأحكام من وجوب العبادات وغيرها ويستحق سهم الرجل من الغنيمة ويقتل إن كان من أهل الحرب وفيه دليل على أن الخندق كانت سنة أربع من الهجرة وهو الصحيح وقال جماعة من أهل السير والتواريخ كانت سنة خمس وهذا الحديث يرددهم أجمعوا على أن

إلى غير ذلك من المقاصد الصحيحة وحمله على الفسب مع التصريح بالتصريح بعيد وفي مستخرج أبي نعيم لا يصلح لامرأة أن تشتتر طلاقاً أو ختاً وبلغت الاشتراط تحصل المطابقة بين الحديث والبرجة وظاهر هذه الرواية التي فيها لفظ الشرط أن المراد الأجنبية فتكون الأخوة في الدين ويؤيده ما في حديث أبي هريرة عند ابن جبان لا تسأل المرأة طلاقاً أو ختاً فإن المسلمة أخت المسلمة (لست فزع محققاً) أي تجعلها فارغة لتفوز بمحظاتها من النفقة والمعروف والمعاشرة وهذه استعارة مستعملة تمثيلية شبه النصب والنجت بالصفحة وحظوظها وتمتعها بما يوضع في الصفحة من الأطعمة اللذيذة وشبه الافتراق المسبب عن الطلاق باستعارة الصفحة عن تلك الأطعمة ثم أدخل المشبه في جنس المشبه واستعمل في المشبه ما كان مستعملاً في المشبه به من اللفاظ قاله في شرح المشكاة فيما قرأته فيه وفي حديث أبي هريرة عند البيهقي لا تسأل المرأة طلاقاً أو ختاً لست فزع أنا وأختها ولست كن أي ولتزوج الزوج المذكور من غير أن تشتتر طلاقاً التي قبلها (فإنما لها) أي للمرأة التي تسأل طلاقاً أو ختاً (ما قدر لها) في الأزل وقد اختلف في حكم ذلك فقال الحنابلة إن شرط لها طلاق ضررها صح وقيل لا وهو الظاهر واختاره جماعة وكذا أحكم بيع أمته وعلى القول بالعصمة فإن لم يف فلها النسخ وقال الشافعي يصح ولها مهر المثل وفيها أولم يف

\* والحديث يأتي في القدر أن شاء الله تعالى بعون الله وقوته والله أعلم (باب حكم الصفرة للمتزوج ورواه) (عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله أول البيوع \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنبيه) قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن عبد الرحمن بن عوف جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه أثر صفة) من خلق وهو طيب من زعفران وغيره فعلق به من زوجته فهو غير مصادق والافتراء غير منسب عنه عند الشافعية والحنفية وقال المالكية يجوز في الثوب دون البدن ونقله إمامهم رحمه الله عن علماء المدينة وفيه حديث أبي موسى مرفوعاً لا يقبل الله صلاة رجل في جسده شيء من خلق (فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم) عن ذلك (فأخبره أنه تزوج امرأته من الانصار) هي بنت الحيسر بفتح الميمتين بينهما محبة كنية وآخرة وأسمه أنس بن رافع الانصاري كالجزم به الزبير بن بكار (قال) عليه الصلاة والسلام له (كم سقت إليها) مهراً (قال) عبد الرحمن سقت إليها (زينة نواة من ذهب) صفة لنواة قال ابن دقيق العيد في معنى ذلك قولان أحدهما أن المراد نواة من نوى التمر وهو قول مرجوح والثاني أنه عبارة عن قدره معلوم عندهم وهو وزن خمسة دراهم قال ثفي المعنى وجهان أحدهما أن يكون المصدق ذهباً وزنه خمسة دراهم والثاني أن يكون المصدق دراهم بوزن نواة من ذهب قال وعلى الأول يتعلق قوله من ذهب بلفظ زينة وعلى الثاني يتعلق بنواة قال ابن فرحون أما تعلقه بزينة فلأنه مسمى ووزن وأما تعلقه بنواة فيصح أن يكون من باب تعلق الصفة بالموصوف أي نواة كائنه من ذهب وبكون المراد إما عدلها دراهم أو تكون هي الموزون بها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) له (أولم) أمر للاستحباب من أولم واللفظة مشتقة من الولم وهو الجمع لأن الزوجين يجتمعان (ولو بشاة) ليست لوهنة الامتناعية وانما هي للتقليل أي إن أقلها للموسر شاة ولغيره ما قدر عليه فقد أولم صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه عشرين من شعيرة على صفة بقر ومن وأقط \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في النكاح (باب) (التنوين) بغير ترجمة وسقط لفظ باب التنوين \* وبه قال (حدثنا) (مسدد) هو ابن مسدد بن مسدد بن أسد بن أبي الحسن البصري الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) (الطويل) (عن أنس) أنه (قال أولم النبي صلى الله عليه وسلم بن زينة) بنت

أحدا كانت سنة ثلاث فيكون الخندق سنة أربع لأنه جعلها في هذا الحديث بعدها سنة (قوله لم يجزني وأجازني) بحث

بين الصغير والكبير فكتب الى عماله أن يفرضوا لمن كان ابن خمس عشرة سنة ومن (٦٥) كان دون ذلك فاجعوا له في العيال \* وحدثناه

أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله  
ابن ادريس وعبد الرحمن بن سليمان  
ح وحدثنا محمد بن مني حدثنا  
عبد الوهاب يعني الثقفى جيعان  
عبد الله بهذا الاسناد غير أن  
في حديثهم وأنا ابن أربع عشرة  
سنة فاستصغرني \* حدثنا يحيى بن  
يحيى قال قرأت على مالك عن نافع  
عن ابن عمر قال نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أن يسافر  
بالقرآن الى أرض العدو \* وحدثنا  
قتيبة حدثنا ليث ح وحدثنا ابن  
ريح حدثنا الليث عن نافع عن  
عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنه كان ينهى أن  
يسافر بالقرآن الى أرض العدو  
مخافة أن يناله العدو \* حدثنا أبو  
الربيع العتكي وأبو كامل  
قالا حدثنا حماد عن أيوب عن نافع  
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تسافر وبالقرآن  
فاني لا آمن أن يناله العدو قال أيوب  
فقد ناله العدو وخاصة \*  
المراد جعله رجلاً له حكم الرجال  
المقاتلين

\* (باب النهي أن يسافر بالمصحف  
الى أرض الكفار اذا خيف  
وقوعه بأيديهم) \*

(قوله نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن يسافر بالقرآن الى أرض  
العدو) وفي الرواية الاخرى مخافة  
أن يناله العدو وفي الرواية الاخرى  
فاني لا آمن أن يناله العدو وفيه  
النهي عن المسافرة بالمصحف الى  
أرض الكفار للعلة المذكورة في  
الحديث وهي خوف أن يناله  
العدو بأن يدخل في جيش المسلمين  
الظاهرين عليهم فلا كراهة ولا منع منه حيثما لعدم العلة هذا هو

جس (فاوسع) على (المسلمين خيراً) بتحسية ساكتة بعد المعجزة المفتوحة وفي سورة الاحزاب خبراً  
ولما (خرج) عليه الصلاة والسلام والقوم جالسون يتعدون بعد أن أكلوا (كما) كان (يصنع  
أذا تزوج فأتى حجراً هات المؤمنين يدعون) لهن (و يدعون له) وسقط لفظ له لغير أبي ذر (ثم  
انصرف) من الحجر (قرأ رجلان) عن حضر الولىمة قد تأخر (أفرجع) عن يمينه فلما رأى النبي صلى  
الله عليه وسلم خرجاً مسرعين قال أنس (لا أدري أخبرته أو أخبر بخبر وجههما) الحديث ساقه هنا  
مختصراً وسبق بأطول منه بالاحزاب ولم تظهر المناسبة بين الترجمة والحديث وأجاب الحافظ بن  
حجر بأنه لم يقع في قصة تزويج زينب ذكر للصفره فكأنه يقول الصفره للزواج من الجائز لا من  
الشروط لكل متزوج وأجاب العيني بأن المطابقة من حيث الامر بالولىمة في السابق وفي هذا  
ذكره في قوله أولم كذا قالاً فليأمل والله أعلم \* (هذا باب) بالتوين (كيف يدعى للزواج)  
\* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائضي قال (حدثنا حماد هو ابن زيد عن ثابت) وهو السابق

(عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صفره قال  
ما هذا) استفهام انكار لما سبق من النهي عن التزويج (قال اني تزوجت امرأة على وزن فاعلة من  
ذهب) فعلق بي هذه الصفره منها ولم أقصد ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (بارك الله لك وألم ولو  
بشاة) فيستحب الدعاء للزوجهين بالبركة بعد العقد فيقال بركة الله لك كما في هذا الحديث وبارك  
عليك الله وجمع ينسحب في خير كما في الترمذي وقال حسن صحيح انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رفا  
من تزوج قال بركة الله لك وعلبك وجمع ينسحب في خير ويكره أن يقال بالرفاء والبنين للنهي عن  
ذلك كما رواه يقي بن مخلد من طريق غالب عن الحسن عن رجل من بني تميم قال كنا نقول في  
الجاهلية بالرفاء والبنين فلما جاء الاسلام علمنا نبياً قال قولوا بركة الله لكم وبارك فيكم وبارك  
عليكم والرفاء يكسر الراء بعد هاء فاء معدودا الاتساع من رفات الثوب ورفوته ورفوا ورفاه وهو  
دعاء للزوج بالاتساع والاختلاف واختلف في علة النهي عنه ف قيل لانه من ألفاظ الجاهلية أو لما  
فيه من الاشعار يبغيض البنات لتخصيص البنين بالذكر أو لخلوه عن حمد الله والثناء عليه فعلى هذا  
لو قبل بالرفاء والاولاد أو أتى بالجد والثناء لا يكره \* (باب الدعاء للنساء) ولا يذعن الجوى  
والمستحلى للنسوة (اللا في يدين العروس) بضم الباء من أهدى وبفتحها الغير أي ذرمن الثلاثي  
(و) الدعاء (للعروس) أيضاً \* وبه قال (حدثنا فروة بن أبي المغراء) بفتح الميم وسكون الغين المعجمة  
بعد هاء راء معدودا وفروة بالقاء المفتوحة والراء الساكنة الكسدي الكوفي وسقط ابن أبي المغراء  
لغير أبي ذر قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهمله وكسر الهاء القرشي  
الكوفي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت (تزوجني النبي  
صلى الله عليه وسلم فأتيتني أمي) أم رومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس (فدخلتني الدار فاذا  
نسوة من الانصار في البيت) سمى منهن أسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية كما عند جعفر  
المستنقري والطبراني لا أسماء بنت عيسى وان وقع في الطبراني لان بنت عيسى كانت اذ ذلك  
مع زوجها جعفر بن أبي طالب بالحشمة (فقلن) لأم رومان ومن معها والعروس (على الحبر  
والبركة) قد تين (وعلى خبير طائر) أي حظ ونصيب وعند أحمد ان أمها أجلسها في حجر  
النبي صلى الله عليه وسلم قالت هؤلاء أهالك يا رسول الله بركة الله لك فيهم \* (باب من  
أحب البناء) أي الدخول على زوجته (قبل الغزو) اذا حضر الجهاد ليكون فكره مجتمعاً  
لان الذي يعقد عده على امرأته يصير متعلق الخاطر بها بخلاف ما اذا دخل عليها \* وبه قال  
(حدثنا محمد بن العلاء) الهمداني قال (حدثنا عبد الله بن المبارك) المروزي وسقط لغير أبي ذر

حدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل يعني ابن علية (٦٦) ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان والثقفى كلاهما عن ابي ح وحديثنا بن

رافع حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا الضحاك يعني ابن عثمان جميعا عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن علية والثقفى فاني أخاف وفي حديث سفيان وحديث الضحاك بن عثمان مخافة أي يناله العتق

الصحيح وبه قال أبو حنيفة والبخاري وآخرون وقال مالك وجماعة من أصحابنا بالنهي مطلقا وحكي ابن المنذر عن أبي حنيفة الجواز مطلقا والصحيح عنه ما سبق وهذه العلة المذكورة في الحديث هي من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وغلط بعض المالكية فزعم أنهم من كلام مالك واتفق العلماء على أنه يجوز أن يكتب اليهم كتاب فيه آية أو آيات والحجة فيه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل قال القاضي وكراهه مالك وغيره معاملة الكفار بالدراهم والدنانير التي فيها اسم الله تعالى أو ذكره سبحانه وتعالى

(باب المسابقة بين الخيل وتضميرها)

فيه ذكر حديث مسابقة النبي صلى الله عليه وسلم بين الخيل المضمرة وغير المضمرة وفيه جواز المسابقة بين الخيل وجواز تضميرها وهما مجمع عليهما للمصلحة في ذلك وتدريب الخيل ورياضتها وتزويدها على الجري وإعدادها لذلك لينتفع بهما عند الحاجة في القتال كراوفا واختلف العلماء في أن المسابقة بينهما باحثة أم مستحبة ومذهب أصحابنا أنها مستحبة لما ذكرناه وأجمع العلماء على جواز المسابقة بغير عوض بين جميع أنواع الخيل فترى ما من ضعيفها وسابقتها مع غيره

لفظ عبد الله (عن معمر) يسكون العين وفتح الميم ابن راشد (عن همام) بتشديد الميم الأولى ابن منبه (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال غزا) أي أراد أن يغزو (ي من الأنبياء) يوشع أوداود وعليهما السلام (فقال لقومه) بني إسرائيل (لا يتبعني) بالجزم على النهى (رجل ملك يضع امرأة) أي نكاحها (وهو) أي والحال أنه يريد أن يبنى بها أي يدخل عليها (ولم يبن بها) لتعلق قلبه غالبها \* وهذا الحديث قد مر في الخمس (باب من بنى بأمرأة) أي دخل عليها (وهي بنت تسع سنين) \* وبه قال (حدثنا قبيصة بن عقبة) بفتح القاف وكسر الموحدة بعدها تحية ساكنة فصادمهملة وعقبة بضم العين وسكون القاف قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام بن عروة عن) أبيه (عروة) بن الزبير أنه قال (تزوج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة) رضى الله عنها (وهي ابنة) ولابي ذر بنت (ست) ولابي ذر عن الكهني ست سنين (وبنى بها) دخل عليها (وهي ابنة) ولابي ذر بنت (تسع) ومكنت عنده صلى الله عليه وسلم (تسعا) فتوفي صلى الله عليه وسلم وعمرها ثمان عشرة سنة \* وهذا الحديث مر قريبا في باب انكاح الرجل ولده الصغار (باب البناء) بالمرأة (في السفر) \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالانفراد (محمد بن سلام) البكندى ولابي ذر هو ابن سلام قال (أخبرنا اسمعيل بن جعفر) بن أبي كثير القاري (عن حميد) الطويل (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال) أقام النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة خيبر (بين خيبر والمدينة) بسدة الصهباء (ثلاثا) من الأيام (بني عليه) بصيغة المجهول (بصفة بنت حبي) فدعوت المسلمين إلى ولابي ذر عن المستقلى على (وليمته) فما كان فيها من خبر ولا لحم (اعلام) بأنه ما كان فيها من طعام المتعمين المسرفين بل من طعام أهل النقشب (أمر) عليه الصلاة والسلام (بالانطاع) فبسطت (فألقى فيها من التمر والاقط) اللبن الحامد (والسمن فكانت) تلك الحبيسة المتخذة من التمر والاقط والسمن (وليمته) عليه الصلاة والسلام (فقال المسلمون) أهى (أحدى أمهات المؤمنين) الحرائر (أو عماملكت عيسته فقالوا) ان جبهافهى من أمهات المؤمنين وان لم يجبهافهى عماملكت عيسته فلما ارتحل وطأ لها خلفه (على ناقته) ومد الحجاب بينها وبين الناس فكانت من أمهات المؤمنين \* وفي الحديث ان السنة في الأمانة عند النبي لا تختص بالحضر ولا بتقيد بدين له امرأة غير هاولو كان تحتها واحدة وجد عليها أخرى أقام وجوبها عند البكر التي جدد لها سبعة فان كانت ثيبا ثلاثا متواليات لحديث ابن حبان في صحيحه سبع للبكر وثلاث للثيب والمعنى فيه زوال الحشمة بينهما وزيد البكر لان حياءها أكثر واعتبروا إليها لان الحشمة لا تزول بالمفرق فلو فرقه لم تحسب وقضاها لها متواليات \* وهذا الحديث سبق في غزوة خيبر (باب البناء) أي الدخول للرجل على زوجته (بالتنهار) فلا يختص بالليل (بغير مكر) بفتح الميم والكاف للزوج أو الزوجة أو للناس للاعلان أو للزينة (ولانيران) لو قد كالشموع وشوها بين يدي العروس وفما رواه سعيد بن منصور وروى طريقتا أبو الشيخ بن حبان عن عبد الله بن قريط النخالي وكان عامل عمر على حصن انه مرت به عروس وهم يوقدون النيران بين يديها فضر بهم بدرتها حتى تفرقوا عن عروسهم ثم خطب فقال ان عروسكم أو قدوا والنيران وتشبهوا بالكفرة والله مطفى نورهم نقل في الفتح وفيه دليل على كراهة ذلك قاله أعلم \* وبه قال (حدثني) بالانفراد ولابي ذر حدثنا (فروة بن ابى المغراء) قال (حدثنا على ابن مسهر) القرشي الكوفي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم فأنتى أمي) أم رومان (فادخلتني الدار فلم يرعنى) أي لم

سواء كان معهما نالت أم لا فاما المسابقة بعوض فبأثرها لاجماع لكن يشترط أن يكون العوض من غير المتسابقين فيجانبى



حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر (٦٧) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق

بالخيل التي قد أضمرت من الحيفة  
وكان أمدها ثنية الوداع وسابق بين  
الخيل التي لم تضمر من الثنية إلى  
مسجد بني زريق وكان ابن عمر فيمن  
سابق بها \* وحدثنا يحيى بن يحيى  
ومحمد بن ربح وقيية بن سعيد عن  
الليث بن سعد وحدثنا خلف  
ابن هشام وأبو الربيع وأبو كامل  
قالوا حدثنا حماد وهو ابن زيد عن  
أيوب ح وحدثنا زهير بن حرب  
حدثنا اسمعيل عن أيوب ح  
وحدثنا ابن غير

أو يكون بينهما ما يكون معهما محال  
وهو ثالث على فرس مكافئ  
لقرس ما ولا يخرج الحلال من عنده  
شيئا يخرج هذا العقد عن صورة  
القرار وليس في هذا الحديث ذكر  
عوض في المسابقة (قوله سابق  
بالخيل التي أضمرت) يقال أضمرت  
وضمرت وهو أن يقلل علفها مدة  
وتدخل بيتا كئينا وتجعل فيه  
لنعرق ويحرق عرقها فيجف لها  
وتقوى على الجري (قوله من  
الحيفة إلى ثنية الوداع) هي بجاء  
مهملة ثم فاما كنة وبالمد والقصر  
حكاها القاضى وآخرون القصر  
أشهر والحام مفتوحة بالاختلاف  
وقال صاحب المطالع وضبطه  
بعضهم بضمتها قال وهو خطأ قال  
الحارثي في المؤلفات ويقال فيها  
أيضا الحيفة بتقديم الياء على  
القاف والمشهور المعروف في كتب  
الحديث وغيرها الحيفة قال  
سفيان بن عيينة بن ثنية الوداع  
والحيفة خمسة أميال أو ستة وقال  
موسى بن عقبة ستة أو سبعة وأما  
ثنية الوداع فهي عند المدينة سميت  
بذلك لان الخارج من المدينة عشي

يفعاني ولم يخوفني (الارسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى) أى وقت الضحى فقيه ما ترجم له ان  
دخوله عليه الصلاة والسلام عليها كان نهرا من غيرهم ككب ولا يبران (باب) جواز اتخاذ  
(الانماط) بفتح الهمزة وسكون النون ضرب من البسط له خمل (وتخوها) من الحلل والاستار  
والفرش (للنساء) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي قال (حدثنا سفيان)  
الثوري قال (حدثنا محمد بن المنكدر) التميمي المدني (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله  
عنهما) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أى جابر لما تزوج (هل اتخذتم انماط) قال جابر  
(قلت يا رسول الله وأنى) بفتح النون المشددة أى ومن أين (لنا انماط) كذا شطب على اللام ألف  
في الفرع كأصله (قال) صلى الله عليه وسلم (انما ستكون) زاد في علامات النبوة لكم الانماط قال  
النووي رحمه الله فيه جواز اتخاذ الانماط اذ لم تكن من حرير وذهب بأنه لا يلزم من الاخبار بأنها  
ستكون الاباحة وأجيب ٣ بأن اخباره عليه الصلاة والسلام انما ستكون ولم ينفك أنه أقره نعم  
في حديث عائشة عند مسلم انها أخذت عطا فسترته على الباب فجذبته صلى الله عليه وسلم حتى هتكت  
وقال ان الله لم يأمرنا أن نكسوا الحجاب والطين قالت فقطعت منه وسادتين فلم يعب ذلك قال في  
الفتح فيؤخذ منه أن الانماط لا يكره اتخاذها لذاتها بل لما يصنع بها وقد اختلف في ستر البيوت  
والجدار والذى جزم به جمهور الشافعية الكراهة بل صرح الشيخ أبو نصر المقدسي منهم بالتحريم  
الحديث عائشة هذا وقال غيره ليس في السياق ما يدل على التحريم وانما فيه نفي الامر بذلك ونفي  
الامر لا يستلزم نفي ثبوت النهي نعم يمكن أن يحتج بفعله صلى الله عليه وسلم في هتكه وفي حديث  
ابن عباس عند أبي داود وغيره النهي صريحاً ولفظه ولا تستروا الجدر بالثياب لكن في اسناده  
ضعف وله شاهد مرسل عن علي بن الحسين \* وحديث الباب سبق في علامات النبوة (باب)  
النسوة اللاتي (بالجمع) (بهدين) بضم الياء (المرأة إلى زوجها) ولا يذر عن الجوى والمسقة التي  
بالافراد والاولى أولى وزاد أبو ذر دعائهن بالبركة ولا ذكر لهذه الزيادة في الحديث \* وبه قال  
(حدثنا الفضل بن يعقوب) البغدادي قال (حدثنا محمد بن سابق) أبو جعفر التميمي البغدادي  
أحمد مشايخ المؤلف روى عنه بالواسطة قال (حدثنا اسرائيل) بن يوسف بن أبي اسحق السبيعي  
(عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضى الله عنها (أنها زفت) بالزى المفتوحة والفاء  
المشددة المفتوحة أيضا (امرأة) كانت يتيمة في حجرها كفى في الاوسط للطبراني وعند ابن ماجه  
قربة لها وعند أبي الشيخ بنت أخيها وذات قرابة منها وفي أسد الغابة ما يدل على أن اسمها القارعة  
بنت أسعد بن زرار (الرجل من الانصار) في أسد الغابة أن اسمه نبط بن جابر الانصاري (فقال بنى  
الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ما كان معكم لهو) في رواية شريك فقال فهل بعثتم معها جارية  
تضرب بالدف وتغني قلت تقول ماذا قال تقول أئينا كم أئينا كم \* فحيانا وحياكم ولولا الذهب  
الاج \* رما حلت بواديكم ولولا الحنطة السمرا \* مما سمعت عذاريكم (فان الانصار يحبهم اللهو)  
وفي حديث ابن عباس عند ابن ماجه قوم فيهم غزل وفي حديث عبد الله بن الزبير عند أحمد وصححه  
ابن حبان والحاكم أعلنوا النكاح زاد الترمذي وابن ماجه من حديث عائشة واضربوا عليه بالدف  
وسنده ضعيف ولا جد الترمذي والثلاثي من حديث محمد بن طاب فضل ما بين الحلال والحرام  
الضرب بالدف (باب) اهداء (الهدية للعروس) صحيحة البناء (وقال ابراهيم) بن طهمان  
الهروري (عن أبي عثمان واسمه الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة ابن دينار اليشكري  
البصري (عن أنس بن مالك قال) أبو عثمان الجعد (مربيا) أنس بالبصرة (في مسجد بني رفاعه)  
بكسر الراء وتخفيف القاف والعين المهملة ابن الحرث (فسمعه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا أبي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٦٨) أبو أسامة ح وحدثنا محمد بن منبج وعبيد الله بن سعيد قالوا حدثنا يحيى وهو القطان

إذا هم يجنبان) احي (أم سليم) بفتح الحيم والنون والموحدة أي ناحيتها (دخل عليها فسلم عليها ثم قال) أنس (كان النبي صلى الله عليه وسلم عرسا بن ياف) بنت جحش الأسدية (فقاتلتني) احي (أم سليم) لو أهدى الرسول الله (ولابي ذر عن الكشميري إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فقالت لها افعلي) ذلك (فعمدت) بفتح الميم (إلى عمرو بن وقط فالتحذت حبسة) بفتح الحاء المهملة وبعد التحسية سين مهملة (في برمة) في قدر من حجر (فأرسلت بها) بالحبسة (معي إليه) صلى الله عليه وسلم (فانطلقت به إليه فقال لي ضعها ثم أمرني فقال ادع لي رجالا أسماهم وادع لي من لقيت قال) أنس (ففعلت الذي أمرني) به (فرجعت فاذا البيت غاص) بالغيث المعجمة والصاد المهملة المشددة بين ما ألف أي عمتي (بأهله فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم وضع يديه) بالثنية (على تلك الحبسة) التي أرسلتها أم سليم (وتكلم بها) بالوحدة قبل الهاء معجما عليها بالرفع كاصلة (ما شاء الله) أن يتكلم وسقط لفظ بها إلا في ذكر (ثم جعل يدعو عشرة عشرة) من القوم الذين أوجعوا (يا كلون منه) من الطعام المسمى بالحبسة (وبقول لهم) عليه الصلاة والسلام (اذكروا اسم الله وليا كل رجل مما يليه قال حتى تصدعوا) بتشديد الدال المهملة تفرقوا (كلهم عنها) عن الحبسة (فخرج منهم من خرج وبقي نفر) ثلاثة رجال (يتحدثون) في الحجرة (قال) أنس (وجعلت اغتم) بالغيث المعجمة وتشديد الميم أي أحرنت من عدم خروجهم (ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم نحو الحبرات) سكن امهات المؤمنين (وخرجت في أثره ففعلت) له (أنهم قد ذهبوا فرجع) صلى الله عليه وسلم (فدخل البيت وأرغى السمرقاني لقي الحجرة وهو) عليه الصلاة والسلام (يقول يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) أي الاممخو بين بالاذن فهو في موضع الحال (إلى طعام غير ناظرين إناه) مصدر أتى الطعام إذا أدرك أي لا ترقبوا الطعام إذا طبخ حتى إذا قارب الاستواء نهرضتم للدخول (ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا) تفرقوا واخرجوا من منزله (ولاستأنسني حديث ان ذلكم) الانتظار والاستئناس (كان يؤذي النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله (فيستحي منكم) أن يخرجكم (والله لا يستحي من الحق) وسقط لا في ذكر قوله ولكن إذا دعيت إلى آخره وقال بعد قوله إناه إلى قوله والله لا يستحي من الحق (قال أبو عثمان) الجعد (قال أنس انه) أي أنا (أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة سنين) قال في الفتح وقد استشكل القاضي ما وقع هنا أن الوليمة ينبغي أن كانت من الخيس الذي أهدته أم سليم وإن المشهور من الروايات أنه أولم عليها بالخبز واللحم ولم يقع في القصة تكثير ذلك الطعام وانما فيه أنه أشبع المسلمين خبزاً ولحماً قال وهذا وهم من رايه وتركيب قصة على أخرى وأجاب بان حضور الحبسة صادف حضور الخبز واللحم فأكلوا كلهم من ذلك وقال القرطبي لعل الذين دعوا إلى الخبز واللحم أكلوا حتى شبعوا وذهبوا ولم يرجعوا وبقي نفر الذين كانوا يتحدثون عنده حتى جاء أنس بالحبسة فأمر أن يدعو أناسا آخرين ومن لقي فدخلوا فأكلا أيضا حتى شبعوا واستمر أولئك النفر يتحدثون \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في النكاح والترغيب في التفسير (باب استعارة الثياب للعروس وغيرها) وغير الثياب مما يتجمل به العروس كالخلى أو غير العروس \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذكر حدثنا (عبيد بن اسمعيل) قال (حدثنا أبو أسامة) حاد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أنها استعارت من أسماء) أختها (قلادة) لتزين به النبي صلى الله عليه وسلم (فهلك) أي ضاعت (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها) وفي التيمم رجلا وفسر بأنه

جميعا عن عبيد الله ح وحدثني علي بن حجر وأحد بن عبيدة وابن أبي عمير قالوا حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أسامة ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة ح وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني أسامة يعني ابن زيد كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر يعني حديث مالك عن نافع وزاد في حديث أيوب من رواية جاد وابن علية قال عبد الله خثت سابقا فطفف في القرس المسجد دليل لجواز قول مسجد فلان ومسجد بني فلان وقد ترجمه البخاري بهذه الترجمة وهذه الاضافة للتعريف (قوله وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل عن أيوب عن نافع عن ابن عمر) هكذا هو في جميع النسخ قال أبو علي الغساني وذكره أبو موسى ودالمسقي عن مسلم عن زهير بن حرب عن اسمعيل ابن علية عن أيوب عن ابن نافع عن نافع عن ابن عمر فزاد ابن نافع قال والذي قاله أبو موسى محفوظ عن جماعة من أصحاب ابن علية قال الدارقطني في كتاب العال في هذا الحديث روي به أحد بن حنبل وعلي بن المسدي وداود عن ابن علية عن أيوب عن ابن نافع عن نافع عن ابن عمر وهذا شاهد ما ذكره أبو موسى ودوروا جماعة عن زهير عن ابن علية عن أيوب عن نافع كمار واه مسلم من غير ذكر ابن نافع (قوله عن ابن عمر خثت سابقا) فطفف في القرس المسجد هو بقائه في أي علا ووثب إلى المسجد وكان جداره صيرا وهذا بعد مجاوزته الغاية لأن الغاية هي هذا المسجد وهو مسجد بني زريق والله عز وجل أعلم

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في نواصيها الخير إلى يوم

القيامة \* وحدثنا قتيبة وابن زريح عن الليث بن سعد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثنا علي بن مسهر وعبد الله بن نعيم ح وحدثنا ابن نمير ح وحدثنا أبي ح وحدثنا عبيد الله بن سعيد وحدثنا يحيى كلهم عن عبيد الله ح وحدثني هرون ابن سعيد الأيلي ح وحدثنا ابن وهب حدثني أسامة كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث مالك عن نافع \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي وصالح بن حاتم وروان جميعا عن يزيد قال الجهضمي حدثنا يزيد بن زريع ح وحدثنا يونس بن عبيد عن عمرو بن سعيد عن أبي زرعة عن عمرو ابن جرير عن جرير بن عبد الله

\* (باب فضيلة الخيل وإن الخير معقود بنواصيها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة الأجر والغنمة) وفي رواية الخير معقود بنواصي الخيل وفي رواية البركة في نواصي الخيل المعقود والمعقود معنى ومعناه ما يؤى مضفور فيها والمراد بالنواصيها الشعر المسترسل على الجهة قاله الخطابي وغيره قالوا وكفى بالنواصي عن جميع ذات الفرس يقال فلان مبارك الناصية ومبارك الغرة أي الذات وفي هذه الأحاديث استحباب رباط الخيل واقتنائها للغزو وقاتل أعداء الله وأن فضلها وخيرها والجهاد باق إلى يوم القيامة وأما الحديث الآخر أن الشؤم قد يكون في الفرس فالمراد به غير الخيل المعقود للغزو ونحوه أو أن الخير والشؤم يجتمعان فيها فانه فيسب الخيل بالاجر والمغنم ولا يمنع مع هذا أن يكون الفرس مما

أسيد بن حضير (فأدر كتم الصلاة) لم تفت على تعيينها (فصلا وبغير وضوء فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك) أي فقد هم الماء وصلاتهم بغير وضوء (اليه فترلت آية التيمم) التي في سورة المائدة (وقال أسيد بن حضير) بضم الهمزة والحاء المهملة مصغر بن الأنصاري لعائشة (جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل لك) ولا يذر عن الكشمهني إلا جعل الله لك (منه مخرجا) من مضايقه (وجعل للمسلمين) كلهم (فيه بركة) ولا يذر جعل بضم الجيم مبنيا للهمزة محول فيه بركة رفع نائب عن الفاعل قبل ولا مطابقة بين الحديث والترجمة إذ ليست القلادة من النياب ولم تكن عائشة حينئذ عروسا وأجاب في الفتح بأن ذلك من جهة المعنى الجامع بين القلادة وغيرها من أنواع الملبوس الذي يترتب به لزوج أعمن أن يكون عند العرس أو بعده وأجاب العيني بأننا إذا أعدنا الضمير في قوله في الترجمة وغيرها إلى العروس تحصل المطابقة \* (باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله) أي إذا أراد الجماع \* وبه قال (حدثنا عبد بن حفص) بسكون العين الطلحي الكوفي المعروف بالضم قال (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن النحوي) عن منصور (هو ابن المغيرة) عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (عن كريب) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم استفتاحية (لو أن أحدهم يقول حين يأتي) سقط لغير الكشمهني أن (أهله) يجامع امرأته أو سترته وعند أبي داود كالمصنف في الدعوات من رواية جرير عن منصور لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله يقول (بسم الله اللهم جنبني الشيطان بالافراد) وجنب الشيطان ما رزقتنا بالجمع وأطلق ما على من يعقل لأنها بمعنى شيء كقوله والله أعلم بما وضعت ولو هو أنه يجوز أن تكون للتمنى على حد فلان لنا كرامة والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم لم تمنى لهم ذلك الخير به علونه تحصل لهم السعادة وحينئذ يفيجى فيه الخلاف المشهور هل يحتاج إلى جواب أو لا وباللذان قال ابن الضائع وابن هشام ويجوز أن تكون شرطية والجواب محذوف والتقدير لسلّم من الشيطان أو ونحو ذلك ويدل عليه قوله (ثم قدر بينهما) ولد (في ذلك) الاتيان (أو قضى ولد) وسقط لغير الكشمهني قوله في ذلك (لم يضره شيطان أبدا) ولا جد لم يضر ذلك الولد الشيطان أبدا أي باضلاله واغوائه بل يكون من جملة العباد الذين قيل فيهم سم أن عبادي ليس لك عليهم سلطان وفي مرسل الحسن عند عبد الرزاق إذا أتى الرجل أهله فليقل بسم الله اللهم بارك لنا فيما رزقنا ولا تجعل للشيطان نصيبا فيما رزقنا وكان يرجي أن حملت أن يكون ولدا صالحا وهو ذا يؤيد أن المراد لا يضره في دينه ولا يقال أنه يبعده انتفاء العصمة لأن اختصاص من خضع بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز فلا مانع أن يوجد من لا تصدرك منه عصية عمدا وإن لم يكن ذلك واجبا له \* هذا \* (باب) بالتموين (الولية) وهي الطعام المختل للعرس (حق) أي ثابت في الشرع وهل هي واجبة أو سنة فعند الشافعية أنها واجبة على النص وبالله ذهب ابن خيران لقوله عليه السلام لعبد الرحمن أولم ولانه عليه السلام لم يتركها في سفر ولا حضر وقيل فرض على الكفاية إذا فعلها واحد أو اثنان في الناحية أو القبية له وشاع ونظره سقط الفرض عن الباقي والأصح أنها سنة والترجمة لنظ حديث مرفوع أخرجه الطبراني (وقال عبد الرحمن بن عوف) فيما وصله في البيع (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لما تزوجت (أولم ولو بشاة) والأمر بالنسب قياسا على الاضحية ونقل القرطبي الوجوب في رواية في مذهب مالك وقال إن مشهور المذهب أنها مندوبة \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف وسكون التحتية ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) الخيل المعقود للغزو ونحوه أو أن الخير والشؤم يجتمعان فيها فانه فيسب الخيل بالاجر والمغنم ولا يمنع مع هذا أن يكون الفرس مما

قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلاوي ناصية (٧٠) فرس بأصبعه وهو يقول الخيل معقود بنواصيا الخير الى يوم القيامة الاجر

والغنمة وحديثي زهير بن حرب  
حدثنا معمر بن ابراهيم ح  
وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
وكيع عن سفيان كلاهما عن يونس  
بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا محمد  
ابن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا  
زكريا عن عامر عن عروة البارقي  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الخيل معقود بنواصيا  
الخيل الى يوم القيامة الاجر والغنم  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا ابن فضيل وابن ادريس عن  
حصين عن الشعبي عن عروة البارقي  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الخيل معقود بنواصيا  
الخيل قال فقيل ليارسول الله لماذا  
قال الاجر والغنم الى يوم القيامة  
\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا  
جرير عن حصين بهذا الاسناد غير  
انه قال عروة بن الجعد \* حدثنا يحيى  
ابن يحيى وخلف بن هشام وأبو بكر  
ابن أبي شيبة جميعا عن أبي الاحوص  
ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم وابن  
أبي عمر كلاهما عن سفيان جميعا  
عن شبيب بن غرقدة عن عروة  
البارقي عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ولم يذكر الاجر والغنم وفي  
حديث سفيان سمع عروة البارقي  
سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
يتشابه به (قوله رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يلاوي ناصية  
فرس بأصبعه) قال القاضي فيه  
استحباب خدمة الرجل فرسه  
المعدة للجهاد (قوله عن عروة  
البارقي) هو بالوحدة والقاف  
وهو منسوب الى بارقي وهو جبل  
بأين نزلته الازد وهم الاسد  
باسكان السين فنسبوا اليه وقيل  
الى بارقي بن عوف بن عدى ويقال  
له عروة بن الجعد وكذا وقع في رواية

بالافراد (أنس بن مالك) رضى الله عنه (انه كان ابن عشر سنين مقدم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) نصب مقدم على الظرفية أى زمان قدومه (المدينة) في الهجرة (فكان) ولا يذر عن  
الحوى والمستقلى فكن (أمهات) أى أمه وأخواتها (بواطئني) بالطاء المعجمة والموحدة الساكنة  
من المواطئة على الشئ وهو الاستقرار عليه ولا يذر عن أبي الوقت بواطئني بالطاء المهمل  
والتحسية مهموزة من المواطئة أى يحرضني (على خدمة النبي صلى الله عليه وسلم) فقدمته عشر  
سنين) زاد في الأدب والله ما قال الى أف قط (وتوفى النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن عشرين سنة  
فكنت أعلم الناس بشأن الجباب حين أنزل) حكمه في آية الاحزاب (وكان أول ما أنزل) الجباب  
(في مبتنى) في زمان دخول (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بنى بنت (ولغير أى ذرابة) بحش  
رضى الله عنها (أصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عرو وسافدا القوم) لوليتها (فأصابوا من الطعام  
ثم خرجوا وبني رهط) ما بين الثلاثة الى العشرة ولم يسموا (منهم عند النبي صلى الله عليه وسلم  
فأطالوا المديكث) يتحدثون في البيت (فقام النبي صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لى  
يخرجوا فغشى النبي صلى الله عليه وسلم ومشييت) معه (حتى جاء عتبة حجر عاتشة فمظن  
انهم خرجوا فرجع ورجعت معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم) أى النفر (جلوس لم يقوموا  
فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت معه حتى اذا بلغ عتبة حجر عاتشة فمظن انهم خرجوا  
فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فاضرب النبي صلى الله عليه وسلم بين يديه بالستر) بزيادة  
الموحدة (وأنزل الجباب) في آية نأيتها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا بقرينة واحدة ومطابقة الحديث  
للتبرجة ظاهرة واختلاف في وقت الوليمة فقال ابن الحاجب من المالكية انه بعد البناء قال الشيخ  
خليل في التوضيح وهو ظاهر المذهب واستحبها بعض الشيعة قبل البناء قال النخعي وواسع قبله  
وبعده ولما كان في العتبية لا بأس ان لم يولم قبل البناء وبه وقال ابن يونس يستحب الاطعام عند  
عقد النكاح وعند البناء وقال الباجي المختار منها يوم واحد وقال ابن حبيب وقد أجمع أكثر من  
يوم ويكره استدامة ذلك أياما انتهى وصرح الماوردي من الشافعية بأنها عند الدخول وحديث  
الباب صريح في انها بعد لقوله فيه أصبح عرو سائر بنف قدما القوم \* وهذا الحديث سبق قريبا  
باب (استحباب) (الوليمة ولو بشاة) للموسر \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني قال  
(حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثني) بالافراد (حميد) الطويل (انه سمع أنس رضى الله عنه قال  
سأل النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف) (الحال انه كان قد تزوج امرأته من الانصار)  
هى بنت أبي الحيسر بن رافع بن امرئ القيس (كم أصدقته قال) أصدقته (وزن نواة) ويجوز  
رفع وزن أى الذى أصدقته وزن نواة (من ذهب) بالسند السابق (عن حميد سمعت) ولا يذر عن  
الكشميني سمع (أنسا) رضى الله عنه أنه (قال لما قدموا) أى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
(المدينة نزل المهاجرون على الانصار فنزل عبد الرحمن بن عوف على سعد بن الربيع) الانصارى  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم اخي بينهما (فقال) سعد لعبد الرحمن (أقامت مالي) فخذ شرطه  
(وأنزل لك عن احدى امرأتى) فأيتها ما شئت طلقتم لك فاذا حلت تزوجها قال في الفتح ولم أقف  
على اسم امرأتى سعد بن الربيع الا ابن سعد ذكر انه كان له من الولد أم سعد واسمها جميلة وأما  
عمرة بنت حزم وتزوج زيد بن ثابت أم سعد فولدت له ابنة خارجة قال فيؤخذ من هذا التسمية احدى  
امرأتى سعد قال وأخرج الطبري في التفسير قصة محبي (امرأة سعد بن الربيع) بنى سعد لما  
استشهد فقلت ان عهما أخدمنا ثم ما قرئت آية المواريث وسمهاها سعيد القاضى في أحكام  
القرآن بسند له مرسل عمرة بنت حزم انتهى ورأيت في حاشية نسخة من النسخ عن شيخنا الحافظ

• وحدثننا عبد الله بن معاذ حدثني أبي ح وحدثننا ابن مثنى وابن بشار (٧١) قالوا حدثنا محمد بن جعفر كلاهما عن

شعبة عن أبي إسحق عن العيزاري  
حدث عن عروة بن الجعد عن النبي  
صلى الله عليه وسلم بهذا ولم يذكر  
الأجر والمغرم • وحدثننا عبد الله بن  
معاذ حدثنا أبي ح وحدثننا محمد  
ابن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا يحيى  
ابن سعيد كلاهما عن شعبة عن أبي  
التياس عن أنس بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم البركة  
في نواصي الخيل • وحدثننا يحيى ابن  
حبيب حدثنا خالد يعني ابن الحارث  
ح وحدثنني محمد بن الوليد حدثنا  
محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن  
أبي التياح سمع أنس بن مالك عن  
النبي صلى الله عليه وسلم بمثله  
• وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو بكر  
ابن أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو  
كريب قال يحيى أخبرنا  
وقال الآخرون حدثنا وكيع عن  
سفيان عن سلم بن عبد الرحمن عن  
أبي زرعة عن أبي هريرة قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره  
الشكالك من الخيل • وحدثننا محمد  
ابن نمير حدثنا أبي وحدثنني عبد  
الرحمن بن بشر حدثنا عبد الرزاق  
جميعا عن سفيان بهذا الإسناد  
مثله وزاد في حديث عبد الرزاق  
والشكالك أن يكون الفرس في رجله  
البني يبيض وفي يده اليسرى وفي  
يده اليمنى ورجله اليسرى • وحدثننا  
محمد بن بشار حدثنا محمد يعني ابن  
جعفر ح وحدثننا محمد بن مثنى  
حدثني وهب بن جريح جميعا عن  
شعبة عن عبد الله بن يزيد النخعي  
عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم بمثله  
حديث وكيع وفي رواية وهب عن  
عبد الله بن يزيد ولم يذكر النخعي  
• (باب ما يكره من صفات الخيل) \*

أبي الخير السخاوي ما نصه قد أبدشخنا في عز ذلك لاط برى مع انه في أبي داود والترمذي وابن  
ماجه وصححه الحاكم وغيره قال وقد وقفت على تسمية الزوجة الثانية في تفسير مقاتل عند  
قوله تعالى الرجال قوامون على النساء وانما حببته بنت زيد بن أبي زهير (قال) عبد الرحمن  
لا حاجة لي في ذلك (بارك الله لك في أهلك ومالك فخرج الى السوق) وهو سوق بني قينقاع (فباع  
واشترى) انجر (فأصاب) أي ربح (شيا من أقط وهي قترزج) بنت أبي الحيسر فلقية النبي  
صلى الله عليه وسلم في سكة من سكك المدينة وعليه أثر صفة فقال مهمب قال تزوجت (فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة) وهي أقلها للموسر وغيره ما قدر عليه وقال النساء  
من الشافعية المراد أقل الكلال شاة لقول صاحب التبيين وبأى شيء أولم من الطعام جاز  
وقال القاضي عياض أجمعوا على أنه لا حد لا كثرة أو ما أقلها فكذلك وهو ما تيسر أجزأ • وبه  
قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواثق قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن  
أنس) أنه (قال ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من نسائه ما أولم على زينب) بنت جحش  
(أولم بشاة) ليس للتحديد واما وقع اتفاقا وهو موافق لحديث جابر • وبه قال (حدثنا مسدد)  
هو ابن مسهر (عن عبد الوارث) بن سعيد البصري ولا في ذكر عن الجوى والمستقلى حدثنا  
عبد الوارث (عن شعيب) هو ابن الحجاب بجاه من مهمبتين بينهما موحدة ساكنة وبعد ألف  
أخرى البصري (عن أنس) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق صفيية)  
بنت حبي (وتزوجها وجعل عتقها صداقها) أي اعتقها بالاعوض وتزوجها بالامهر مطاقا وهو  
في معنى الواهبه نفقه • ها هي لامهرها مطلقا ولم يجعله الحنابلة من الخصائص بل قالوا إنه إذا قال  
لامته أعتقتك وجعلت عتقك صداقا صح أن كان متصلا بحضرة شاهدين فلو طلقها قبل  
الدخول رجع عليها بنصف قيمتها (وأولم عليها بجحش) وهو ما اتخذ من أقط وتمرنع نواه وقد يجعل  
بدل الاقط دقيق أو سويق وقد يراد فيه الدهن • وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في النكاح  
• وبه قال (حدثنا مالك بن إسماعيل) بن زياد بن درهم أبو غسان الهندي الكوفي قال (حدثنا زهير)  
بضم الزاي هو ابن معاوية الجعفي (عن بيان) بفتح الموحدة وتحقيف التهمة ابن بشر الاحمسي أنه  
(قال سمعت أنسا) رضى الله عنه (يقول بنى النبي صلى الله عليه وسلم) دخل (بامرأة) هي زينب  
بنت جحش كافي الترمذي (فأرسلني فدعوت رجلا الى الطعام) المتخذ لولميتها • وهذا الحديث  
أخرجه الترمذي والنسائي في التفسير • (باب من أولم على بعض نسائه أكثر من بعض) • وبه  
قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا حماد بن زيد عن ثابت) البناني أنه (قال ذكر  
تزوج زينب ابنة) ولا في ذكر بنت جحش عند أنس فقال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أولم على  
أحد من نسائه) قدر (ما أولم عليها أولم بشاة) أي أولم عليها أكثر مما أولم على نسائه شكر النعمة الله  
اذزوجها ياها بالوحي كما قاله الكرماني أو وقع اتفاقا لا قصدا كما قاله ابن بطلال أوليين الجواز كما  
قاله غيره • وهذا الحديث أخرجه مسلم • (باب من أولم بأقل من شاة) • وبه قال (حدثنا محمد بن  
يوسف) هو القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري وجوز الكرماني أن يكون محمد هو اليكندي  
وسفيان هو ابن عيينة والذي جزم به الإسماعيلي وأبو نعيم الأول وقال البرقاني روى هذا الحديث  
عبد الرحمن بن مهدي وكيع والقريابي وروح بن عباد عن الثوري (عن منصور بن صفيية)  
واسم والده منصور عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن طلحة عن أبي طلحة عبد الله بن عبد العزيز  
ابن عثمان بن عبد الدار بن قصي بن كلاب العبدي الحنفي المكي (عن أمه صفيية بنت شيبة) بن  
عثمان بن أبي طلحة اختلف في صحبتها أنها (قالت أولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه

قوله النسائي هكذا في نسخة بخط الشين ٥٨ قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره الشكالك من الخيل

وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عماره وهو ابن (٧٣) القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه  
الاجهاد ا في سبيله وايماناً بي  
وتصديقه يا رسول الله فهو على ضمان

وفسره في الرواية الثانية بأن يكون  
في رجله اليمنى بياض وفي يده  
اليسرى أويده اليمنى ورجله اليسرى  
وهذا التفصيل هو أحد الأقوال في  
الشكال وقال أبو عبيد وجوه  
أهل اللغة والغريب هو أن يكون  
منه ثلاث قوائم مججلة وواحدة  
مطلقة تشبهها بالشكال الذي  
تشكل به الخيل فإنه يكون في ثلاث  
قوائم غالباً قال أبو عبيد وقد يكون  
الشكال ثلاث قوائم مطلقة  
وواحدة مججلة قال ولا تكون  
المطلقة من الأرجل أو المججلة إلا  
الرجل وقال ابن دريد الشكال أن  
يكون مججلاً من شق واحد في يده  
ورجله فإن كان مخالفًا قيل الشكال  
مخالف قال القاضي قال أبو عمرو  
المطرز قيل الشكال بياض الرجل  
اليمنى واليسد اليمنى وقيل بياض  
الرجل اليسرى واليسد اليسرى  
وقيل بياض اليدين وقيل بياض  
الرجلين وقيل بياض الرجلين ويد  
واحدة وقيل بياض اليدين ورجل  
واحدة وقال العلماء إنما ذكره لأنه  
على صورة المشكول وقيل يحتمل  
أن يكون قد جرب ذلك الجنس فلم  
يكن فيسه فحاجة قال بعض العلماء  
إذا كان مع ذلك أغترزالت  
الكراهة وال شبه الشكال

\* (باب فضل الجهاد والخروج  
في سبيل الله تعالى) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم تضمن الله  
لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا  
جهاداً الى قوله أن أدخله الجنة)

عبد بن من شعير) وهما نصف صاع لان المتربع صاع قال الحافظ بن حجر لم أقف على تعيين اسم التي  
أولم عليها صريحاً يحتمل أن تفسر بأربعة أصدان سبعة عشر شيخه الواقدى المذكور  
فيه أنه صلى الله عليه وسلم لما تزوجها أدخلها بيت زيب بنت خزاعة فاذا جرة فيها شيء من شعير  
فأخذته فطخته ثم عصدته في البرمة وأخذت شيئاً من أهالة فآدمته عليه فكان ذلك طعام رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وأما حديث أنس المروي من طريق شريك عن جديده أنه صلى الله عليه  
وسلم أولم على أم سلمة بتروسمين وسويق فوهم من شريك لأنه كان سبي الحفظ أو من الراوى عنه وهو  
جندل بن الواق فان مسلماً والبراض عفاه وانما المحذووظ من حديث جديده عن أنس ان ذلك في قصة  
صفية أخرجه النسائي وهذا الحديث مرسل لان صفية ليست بصحابة أو صحابة لكنهما لم تحضر  
القصة لأنها كانت بمكة طفلة أولم تولد وتزوج المرأة كان بالمدينة وقد روى حديثها هذا أبو أحمد  
الزبيري ومول بن اسمعيل ويحيى بن اليان عن النوري فقال فيه عن صفية عن عائشة والذين لم  
يذكروا عائشة أكثر عدداً واحتفظ واعرف بحديث النوري عن زاذف الذي يظهر على قواعد  
الحديث أنه من الزيد في متصل الاسانيد وقد غلط من رواه عن منصور بن صفية عن صفية بنت  
حي انتهى لمخصراً (باب حق اجابة الولية) أي وجوب الاجابة الى طعام العرس (والدعوة) بفتح  
الدال على المشهور وهي أعم من الولية لان الولية خاصة بالعرس كما نقله ابن عبد البر عن أهل اللغة  
ونقل عن الخليل ونعلب وجرم به الجوهرى وابن الاثير وعلى هذا فيكون قوله والدعوة من عطف  
العام على الخاص (و) باب ذكر (من أولم سبعة أيام) كما رواه ابن أبي شيبة من طريق حفصة بنت  
سير بن قالت لما تزوج أبي دعا الصحابة سبعة أيام الحديث وأخرجه البيهقي أيضاً من وجه آخر  
(ونحوه) أي نحو السبعة قيل يشير الى رواية عبد الرزاق حديث حفصة المذكور اذ فيه عنده  
ثمانية أيام يدل قوله في السابقة سبعة (ولم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم) للولية وقتاً معيناً يخص  
به الايجاب أو الاستحباب لا (يوم ولا يومين) ثم أخرج أبو داود والنسائي من طريق قتادة عن عبد  
الله بن عثمان الثقفي عن رجل من ثقيف كان يثنى عليه ان لم يكن اسمه زهير بن عثمان فلا أدري  
ما اسمه بقوله قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولية أول يوم حق والثاني معروف  
والثالث رباح وسعة لكن قال البخاري في تاريخه لا يصح اسنادوه ولا يصح زهير صحبة قال وقال  
ابن عمر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ ادعى أحدكم الى الولية فليجب ولم يخص ثلاثة أيام ولا  
غيرها انتهى وحديث زهير بن عثمان شواهدها عند ابن ماجه من حديث أبي هريرة مثله وفيه  
عبد الملك بن حسين وهو ضعيف جداً وأما حديث آخر ضعيف لكن مجموعها يدل على أن للحديث  
أصلاً وقد عمل بظاهر ذلك الحنابلة والشافعية فتألفوا في اليوم الاول ونسحب في الثاني  
وتكره فيما بعده \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن  
نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا  
دعى أحدكم الى الولية فليأتها) قال في الفتح أي فليات مكانها والتقدير اذا دعى الى مكان الولية  
فليأتها ولا يضر إعادة الضمير مؤنثاً والامر للايجاب والمراد بولية العرس لانها المعهودة عندهم  
ويؤيده ما في مسلم أيضاً اذ ادعى أحدكم الى وليمة عرس فليجب وتكون فرض عين ان لم يرض  
صاحبها بعذر المدعو في غيرها مستحبة لكن في سنن أبي داود اذا دعأ أحدكم أخاه فليجب عرساً  
كان أو غيره وقنيتة وجوب الاجابة في سائر الولائم وبه أجاب جمهور العراقيين كما قاله الزركشي  
واختاره السبكي وغيره ويؤيد عدم وجوبها في غير العرس أن عثمان بن العاص دعى الى خان  
فلم يجب وقال لم يكن يدعى له على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أحمد في مسنده وانما يجب

أن أدخله الجنة أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج (٧٣) منه نائلا مائلا من أجر أو غنية

والاجابة أو تستحب بشرط منها ان يكون الداعي مسلما فلو كان كافرا لم تجب اجابته لا تنفذ ما طلب  
المودعة ولا نهية يستقدر طعامه لاحتمال نجاسته وفساد تصرفه وأن لا يخص بالدعوة الاغنياء  
ولا غيرهم بل يعم عشيرته أو جيرانه أو أهل حرفته وان كانوا كلهم أغنياء الحديث شر الطعام الا في  
قربا ان شاء الله تعالى وليس المراد ان يعم جميع الناس لتعذره وأن لا يطلبه طمعا في جاهه أو خوفا  
منه لولم يحضره بل للتودد وأن يعين المدعو بنفسه أو نائبه لان نادى في الناس كأن فتح الباب  
وقال يحضر من أراد أو قال لغيره ادع من شئت وأن يدع في اليوم الاول فلو لم تلاثة أيام فأكثر  
لم تجب الاجابة أو تسن الا في اليوم الاول فلو لم يمكنه استيعاب الناس في الاول لكثرتهم أو لصغر  
منزله أو غيرهما قال الاذرى فذلك في الحقيقة كولية واحدة دعى الناس اليها أفواجا أو أفاضلا  
يوم واحد أو يشترط أيضا أن لا يحضر هناك من يؤذى المدعو أو يتقبح مجالسته كالاراذل وأن  
لا يكون هناك منكر كقرش الحرير وصور الحيوان المرفوعة \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في  
النكاح وأبو داود في الاطعمة والنسائي في الولية \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال  
(حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري (قال حدثني) بالافراد (منصور) هو ابن  
المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري رضى الله عنه (عن  
النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فكو العاني) الاسير (وأجيبوا الداعي) الى وليمة العرس  
(وعودوا المريض) ولا يذر عن الكشميهني المرضي \* وهذا الحديث سبق في باب فكلالة الاسير  
من الجهاد \* وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) الجيلي الخشاب البوراني قال (حدثنا ابو  
الاحوص) سلام بن سليم الحنفي مولى بني حنيفة (عن الاشعث) بن أبي الشعثاء الشامي المجبة  
والمثلثة فيهما واسم أبي الشعثاء سليم الحارثي (عن معاوية بن سويد) الكوفي انه قال (قال البراء  
ابن عازب رضى الله عنه ما مرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونها ناعن سبع أمرنا بعبادة  
المرضى) زيارته مسلم أو ذمى وهي سنة اذا كان له متعهدو الافواجبة (وابتاع الجنائز) وهو فرض  
كفاية ولا يذرعن المسقلى الجنائز بالجمع (وتشمت العاطس) بأن يقول له يرحمك الله اذا حمد الله  
وهو سنة على الكفاية (وابرار القسم) ولا يذرعن الكشميهني المقسم بضم الميم وسكون القاف  
وكسر السين أى تصديق من أقسم عليك وهو أن تفعل ما سأله المقسم وأقسم عليه أنه تفعله  
(ونصر المظلوم) ولودنيا (وافشاء السلام واجابة الداعي) الى وليمة العرس (ونها ناعن) صلى الله عليه  
وسلم (عن خواتيم الذهب وعن آية الفضة) استعملوا واتخذا فيهما (وعن المياثر) بفتح الميم  
وبالمثلثة والراء جمع ميثرة فراس من حرير محشوق بالقطن يجعله الراكب تحته على الرحل والدمرج  
وهي من مرابك العجم وأصلها موزة فقلت الواو يا لكسرة الميم وتكون من حرير فحرم  
وجرا فنهى عنها (و) عن الثياب (القسيبة) بفتح القاف وتشديد السين المهملة المكسورة والفتحة  
ضرب من ثياب كان مخلوط بحرير يوثق به من مصر نسب الى قرية على ساحل البحر بالقرب من  
دمياط درسها البحر (و) عن (الاستبرق) بكسر الهمزة الغليظ من الحرير (و) عن الثياب  
المتخذة من (الديباج) وهو الاريسم وهذه ستة والسابع الحرير يذكر ان شاء الله تعالى في  
اللباس وهذه الخصال مختلفة المراتب في حكم العموم والخصوص والوجوب فيحرم خاتم الذهب  
وليس الديباج للرجال خاصة دون النساء وتحرم آتيسة الفضة عامة على الرجال والنساء للسرف  
والخلاء ويجوز أن تعطف السنة على الواجب ان ذات على ذلك قرية كصم رمضان وصمتان  
شوال \* وهذا الحديث سبق في الجنائز (تابعه) أى تابع أبا الاحوص سلام بن سليم (ابو  
عوانة) الواضح بن عبد الله اليشكري فيما وصله الموقوف في كتاب الاشربة (و) تابع أبا الاحوص

وهذا الضمان والكفالة موافق  
لقوله تعالى ان الله اشترى من  
المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن  
لهم الجنة الآية (قوله سبحانه وتعالى  
لا يخرجهم من الجهاد في سبيلي)  
هكذا هو في جميع النسخ جهادا  
بالنصب وكذا قال بعده وإيمانابي  
وتصديقا وهو منصوب على انه  
مفعول له وتفسيره لا يخرجهم  
الخروج ويحركه الحرك الالجهاد  
والإيمان والتصديق (قوله عز  
وجل لا يخرجهم الجهاد في سبيلي  
وإيمانابي وتصديق رسل) معناه  
لا يخرجهم الا محض الايمان  
والاخلاص لله تعالى وقوله في  
الرواية الاخرى وتصديق كلمته أى  
كلمة الشهادتين وقيل تصديق كلام  
الله تعالى في الاخبار بما للجهاد  
من عظيم ثوابه (قوله تعالى فهو  
على ضمان) ذكره في ضمان هنا  
وجهين أحدهما انه بمعنى مضمون  
كما وافق اى مدفوق والثاني انه بمعنى  
دو ضمان (قوله تعالى ان أدخله  
الجنة) قال القاضي يحتمل أن يدخله  
عند موته كما قال تعالى في الشهداء  
أحياء عند ربهم يرزقون وفي  
الحديث أرواح الشهداء في الجنة  
قال ويحتمل أن يكون المراد دخوله  
الجنة عند دخول السابقين والمقربين  
بلا حساب ولا عذاب ولا مأخذة  
بذنوب وتكون الشهادة مكفرة لذنوبه  
كما صرح به في الحديث الصحيح (قوله  
تعالى أو أرجعه الى مسكنه الذي  
خرج منه نائلا مائلا من أجر أو  
غنية) قالوا معناه ما حصل لهم من  
الاجر بلا غنية ان لم يغفوا أو من  
الاجر والغنية معان غفوا وقيل  
ان أو هنا بمعنى الواو أى من أجر



والذي نفس محمد بيده مامن كل يكلم في سبيل الله (٧٤) تعالى الاجاء يوم القيامة كهيته حين كلم لونه لوند دم وريحه مسك

أيضا (الشياني) أبو اسحق سليمان فيما وصله أيضا في الاستئذان كلاهما (عن أشعث) ابن أبي الشعثاء (في روايته بلفظ) (افشاء السلام) فالحق رواية شعبة عن أشعث حيث قال ورد السلام كما سبق في الخبرين \* وفيه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (البغلائي البخلي) قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي حازم) سلمة بن دينار ولا يذرعن الجوى والكشميهني عن أبيه بدل قوله عن أبي حازم (عن سهل بن سعد) كذا في الفرع كاصله وقال الحافظ بن حجر وفي رواية المستملى عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال وهو هو اذ لا بد من واسطة بينهما اما أبو ما وغيره (قال دعا أبو أسيد) بضم الهمزة وفتح السين ما للثمن ربيعة (الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرسه وكانت امرأته) أم أسيد سلامة بنت وهب بن سلامة بن أنيسة (يومئذ خادمهم) يقع على الذكر والأنثى (وهي العروس) نعت استوى فيه المذكر والمؤنث ماداما في تعريضهما (قال سهل) الساعدي (تدرون) استفهام سقطت أداته (ما سقطت) أي العروس (رسول الله صلى الله عليه وسلم ألتفت له قمرات) في ماء (من الليل فلما أكل) صلى الله عليه وسلم من طعام الوليمة (سقته اياه) \* وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الاشارة وكذا مسلم وأخرجه ابن ماجه في النكاح (باب من ترك الدعوة) أي اجابة الدعوة (فقد عصى الله ورسوله) \* وفيه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنيسي) قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن ابن شهاب) الزهري (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه كان يقول شر الطعام طعام الوليمة قال البيضاوي يريد من شر الطعام فن مقدرة فان من الطعام ما يكون شر امنه وانما سمة شر المأذ كمر عقبه حيث قال (يدعى لها الاغنيا ويترك الفقراء) فان الغالب فيها ذلك وكأنه قال شر الطعام طعام الوليمة التي من شأنها هذا فاللفظ وان أطلق فالمراد به التقييد بما ذكر عقبه قال ابن بطال فاذا ميز الداعي بين الاغنيا والفقراء وأطعم كلا على حدة فلا بأس وقد فعله ابن عمر وقال الطيبي متعبا البيضاوي التعريف في الوليمة لهذا الخبر وكان من عاداتهم مراعاة الاغنيا فيها وتخصيصهم بالدعوة وإيثارهم وقوله يدعى الى آخره استئناف بيان لكونها شر الطعام وعلى هذا الاحتجاج الى تقدير من وقوله ومن ترك حال والعامل يدعى أي يدعى الاغنيا لها والحال ان الاجابة واجبة فيكون دعاء وسبيل الى كل المدعو شر الطعام وقول الزركشي جعله يدعى في موضع الصفة لطعام نفعه الدماسني بأن الظاهر أنها صفة للوليمة على أن تجعل اللام جنسية مثلها في قوله \* ولقد أمر على التميم يسبي \* ويستغنى حينئذ عن تأويل تأنيث الضمير على تقدير كونها صفة لطعام انهم \* وهذا الحديث موقوف على أبي هريرة لكن قوله (ومن ترك الدعوة) أي اجابتها (فقد عصى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) يقتضى كونه مرفوعا ذملا هذا لا يكون من قبيل الراي لكن جل رواية مالك كما قال ابن عبد البر لم يصرحوا برفعهم قال روح بن القاسم عن مالك بسنده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه الدارقطني من طريق اسمعيل بن سلمة بن مغيرة عن مالك وسلم من طريق سفيان سمعت زيار بن سعد يقول سمعت ثابت الاعرج يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحوه وكذا أخرجه أبو الشيخ مرفوعا من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه وفي قوله عصى الله ورسوله دليل لوجوب الاجابة لان العصيان لا يطلق الاعلى ترك الواجب كما لا يخفى \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في النكاح وأبو داود في الاطعمة والنسائي في الوليمة وابن ماجه في النكاح (باب من أجاب الى كراع) بضم الكاف وتخفيف الراء أي من أجاب الى وليمة فيها كراع وهو مستدق الساق من الرجل ومن حد الرغ من اليد

والذي نفس محمد بيده لولا أن يشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو في سبيل الله أدا ولا يكن لأحد سعة فاجلتهم ولا يجردون سعة ويشق عليهم أن يتخفوا عني والذي نفس محمد بيده لوددت أن أغزو

ومعنى الحديث ان الله تعالى ضمن أن الخارج للجهاد ينال خيرا بكل حال فاما أن يستشهد فيدخل الجنة واما أن يرجع بأجر واما ان يرجع بأجر وغنمة (قوله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده مامن كل يكلم في سبيل الله الاجاء يوم القيامة كهيته حين كلم لونه لوند دم وريحه مسك) أما الكلم بفتح الكاف واسكان اللام فهو الجرح ويكلم باسكان الكاف أي يجرح وفيه دليل على ان الشهيد لا يزل عنه الدم بغسل ولا غيره والحكمة في مجيئه يوم القيامة على هيئته أن يكون معه شاهد فضيلته وبذله نفسه في طاعة الله تعالى وفيه دليل على جواز اليقين وانقضاءها بقوله والذي نفس بيده ونحو هذه الصيغة من الخلف بما دل على الذات ولا خلاف في هذا قال أصحابنا اليقين تكون بأسماء الله تعالى وصفاته أو مادل على ذاته قال القاضي واليه ذهنا يعني القدرة والمالك (قوله والذي نفس محمد بيده لولا أن يشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو في سبيل الله) أي خلفها وبعدها وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الشفقة على المسلمين والرافة بهم وأنه كان يترك بعض ما يجتاراه للرفق بالمسلمين وأنه اذا تعارضت المصالح بدأ بأهمها وفيه

في سبيل الله فاقتل ثم أغزو فاقتل ثم أغزو فاقتل \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو (٧٥) كريب قال أحدهما فضيل عن عمارة بن هذا الاسناد

\* وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **تسكف الله لمن جاهد في سبيله** لا يخرجهم من دينه الاجهاد في سبيله وتصدق بكتفه بأن يدخله الجنة أو يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع مائة من أجر وغنيمة \* وحدثناه والنقاد وزهير بن حرب قال أحدهما سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله الا جاء يوم القيامة وجرحه يشعب اللون لون دم والريح ريح مسك \* وحدثننا محمد بن زافع وحدثننا عبد الرزاق وحدثناه معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها في سبيل الله فاقتل ثم أغزو فاقتل ثم أغزو فاقتل فيه فضيلة الغزو والشهادة وفيه غنى الشهادة والخير وتغنى ما لا يمكن في العادة من الخيرات وفيه ان الجهاد فرض كفاية لا فرض عين (قوله صلى الله عليه وسلم والله أعلم بمن يكلم في سبيله) هذا تنبيه على الاخلاص في الغزو وان الثواب المذكور فيه انما هو لمن اخلص في نفسه وقاتل لتكون كلمة الله هي العليا قالوا وهذا الفضل وان كان ظاهره انه في قتال الكفار فيدخل فيه من خرج في سبيل الله في قتال البغاة وقطاع الطريق وفي اقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وجرحه يشعب)

وهو من البقر والغنم بمنزلة الوظيف من الفرس والبعير \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله ابن عثمان (عن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي السكري (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن أبي حازم) سلمان بن مسكون اللام مولى عزة بفتح العين المهملة وتشديد الزاي قال الحافظ بن حجر ورواه من زعم انه سلمة بن دينار الراوى عن سهل بن سعد المقدم ذكره قرييا فانهم ملوان كانوا مدينين لكن راوى حديث الباب أكبر من ابن دينار (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لودعيت الى كراع لا تجبت) وأما رواية الغزالي الحديث في الاحياء بلفظ ولودعيت الى كراع الغميم فلا أصل لهذه الزيادة والمراد به المكان المعروف بين مكة والمدينة وزعم بعضهم انه أطلق ذلك على سبيل المبالغة في الاجابة ولو بعد المكان لكن المبالغة في الاجابة مع حقارة الشيء أوضح في المراد ومن ثم ذهب الجمهور الى أن المراد بالكراع كراع الشاة (ولو أهدي) بضم الهمزة (الى) بتشديد الياء (ذراع) ولا يبي ذكر كراع (اقتلت) واللام في اقتلت ولا تجبت للتأكيد \* وهذا الحديث سبق في الهبة وأخرجه الترمذي في الوالية (باب اجابة الداعي) أى اجابة المدعو الداعي فالمدعو مضاف الى مفعوله وطوى ذكر الناعل (في العرس) وهو طعام الوالية المعمول عند العرس (وغيرها) أى غير والية العرس ولا يبي ذرو غيره أى وغير العرس وذكر النووى أن الولايم ثمانية الا عذار بعين مهملة وذال مجمة للختان والعقيقة للولادة في اليوم السابع والخمس بضم الخاء المعجمة وسكون الراء ثم سين مهملة لتسليم المرأة من الطلق وقيل هو طعام الولادة والنعقة لقدم المسافر مشقة من النقع وهو الغبار والوكيرة للسكن المتجدد مأخوذة من الكرو وهو المأوى والمستقر والوضعية بضاد مجمة لما يتخذ عند المصيبة والمأدبة بضم الدال ويجوز رفعها لما يتخذ بلا سبب ومنها الحدائق بكسر الخاء المهملة وفتح الذال المعجمة وبعد الالف قاف الطعام الذي يعمل عند ذوق الصبي ذكره ابن الصباغ في الشامل وقال ابن الرقعة هو الذي يعمل عند ختم القرآن والعتيرة بفتح المهملة وكسر القوية وهي شاة تذبح في أول رجب وتعلق بانها في معنى الاضحية فلان معنى لذكراها مع الولايم وقد أخرج مسلم وأبو داود حديث اذا دعأ أحدكم أخاه فليجب عرسا كان أو غيره وقد أخذ بنظره بعض الشافعية فقال بوجوب الاجابة الى الدعوة مطلقا عرسا كان أو غيره بشرطه وقد جزم المالكية والحنفية والحنابلة وجهه الشافعية بعدم الوجوب في غير والية النكاح \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله بن ابراهيم) البغدادي قال البخاري عنه انه متفق قال (حدثنا الجراح بن محمد) الاور (قال قال ابن جرير) عبد الملائك بن عبد العزيز (أخبرني) بالافراد (موسى بن عقبة) صاحب المغازي (عن نافع) مولى ابن عمر أنه (قال سمعت عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجيبوا هذه الدعوة) أى دعوة الوالية (اذا دعيت لها قال) نافع (كان عبد الله بن عمر) (بأنى الدعوة في العرس وغير العرس وهو) أى والحال انه (صائم) وفي مسلم حديث ابن عمر مر فوعا اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب فان كان مفطر فليطعم وان كان صائما فليصل أى فليدع دليل رواية فليدع بالبركة رواه أبو عوانة فان كان الصوم تقلا فافطاره لجبر خاطر الداعي أفضل ولو آخر النهار لانه صلى الله عليه وسلم لما أسلم من حضر معه وقال انى صائم قال له يتكلف أخوك المسلم وتقول انى صائم أفطر ثم اقض يوما مكانه رواه البيهقي وغيره وفي اسناده راو ضعيف لكنه تابع ولو أسلم المفطر على الاكل لم يحرم بل يجوز وفي مسلم اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب فان شاء طعم وان شاء ترك وفي شرح مسلم تصحيح وجوب الاكل كل ربيحرم على الصائم الا فطار من صوم فرض (باب ذهاب النساء والصبيان الى) والية (العرس) من غير

وسلم وجرحه يشعب) هو بفتح الياء والعين واسكان المثلثة بينهما ومعناه يجزى متفجرا أى كثيرا وهو بمعنى الرواية الاخرى يتفجر

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كالم يكلمه (٧٦) المسلم في سبيل الله ثم تكون يوم القيامة كهيئتها اذا طعنت تفجر دماء اللون لون دم

كرهة \* وبه قال (حدثنا عبد الرحمن بن المبارك) العيشي بفتح العين المهملة وتسكون  
التحتية وكسر الشين العجمة قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب  
عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال أبصر النبي صلى الله عليه وسلم نساً وصبياناً) حال  
كونهم (مقبلين من عرس فقال) عليه الصلاة والسلام (مثنياً) عيم مضمومة فميم ساكنة فثلاثة  
مفتوحة كذا في الفرع مصححاً عليه كاصله وقال في الفتح عثناة وثون ثقيلة من المنسة بضم الميم  
وهي القوة أي قام اليهم مسرعاً مستنداً في ذلك فرحاهم وأومن الامتنان لان من قام اليه صلى الله  
عليه وسلم وأكرمهم بذلك فقد اتمن عليه بشئ لا أعظم منه (فقال اللهم) قالها للتبرك أو  
للاستشهاد في صدقه على قوله (انتم من احب الناس الي) وزاد في رواية معمر في مناقب الانصار  
قالها ثلاث مرات وفيه شهود النساء والصبيان لوليمة العرس فلودعت امرأة امرأة لوليمة  
أودعت رجلاً رجلاً واجب أو استحباب لأمع خلوة محرمة فلا يجيبها الى طعام مطلقاً ومع عدم الخلوة  
فلا يجيبها الى طعام خاص به كان جلست به وبعت له الطعام الى بيت آخر من دارها خوف الفتنة  
بخلاف ما اذا لم تحق فقد كان سفیان الثوري وأضرابه يزرون رابعة العدوية ويسمعون كلامها  
فان وجد رجل كسفيان وامرأة كرابعة فالظاهر أنه لا كراهة في الاطاعة ويعتبر في وجوب  
الاجابة للمرأة اذن الزوج أو السيد للمدعو والله أعلم ﴿ هذا (باب) بالتنوين (هل يرجع)  
المدعو (اذا اراد) شيئاً (منكراني) مجلس (الدعوة) كفرش الحرير في دعوة اتخذت للرجال  
وفرش جلود غربي وبرها كما قاله الحلبي وغيره (ورأى ابن مسعود) عبد الله ولا يذر عن الحموى  
والمسقى أبو مسعود عقبه بن عمر والانصاري (صورة في البيت) الذي دعى اليه للوليمة (فرجع)  
ويحتمل أن يكون وقع لكل من عبد الله بن مسعود ودولابي معه ودعوة عقبه ذلك وأثر أبي مسعود  
عقبه وصله اليه في بسند صحيح وأما اثر ابن مسعود عبد الله فقال في الفتح لم أقف عليه (ودعا ابن  
عمر) فيما وصله أحمد في كتاب الورع ومسند في مسنده ومن طريقه الطبراني (أبا أيوب) خالد بن  
زيد الانصاري الى وليمة عرس ابنه سالم فجاء (فروا في البيت ستر على الجدار) فأذكر على عبد الله  
ابن عمر (فقال ابن عمر غلبنا) بفتحات (عليه) أي على وضع الستر على الجدار (النساء) يا أبا أيوب  
(فقال) أبو أيوب (من كنت أخشى عليه) قال الكرماني أي ان كنت أخشى على أحد يعمل في  
بيته مثل هذا المنكر (فلم أكن أخشى عليك) ذلك (والله لا أطعم اكم طعاماً فرجع) وقد اختلف  
في ستر البيوت والجدران فخرم جمهور الشافعية بالكراهة ويشهد له اثر ابن عمر هذا اذ لو كان  
حراماً ما قعد الذين قعدوا ومن الصحابة ولا فعله ابن عمر فيحمل فعل أبي أيوب على كراهة التنزيه  
جما بين الفعلين ويحتمل أن يكون أبو أيوب كان يرى التحريم والذين قعدوا ولم ينكروا يرون  
الاباحة وقد سرح الشيخ أبو نصر المقدسي من الشافعية بالتحريم الحديث مسلم عن عائشة  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لم يأمرنا أن نكسو الخبازة والطمين وتقع بانه ليس  
في السياق ما يدل على التحريم وانما فيه نفي الامر بذلك ونفي الامر بالاستلزام ثبوت النهي نعم عند  
أبي داود ومن حديث ابن عباس ولا تستروا الجدران بالثياب \* وبه قال (حدثنا) (عن) بن أبي  
أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن نافع) مولى ابن عمر (عن القاسم  
ابن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن) عمة (عائشة) رضي الله عنها (زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم) انها أخبرته انها اشترت ثوباً (بنو ورا) مضمومتين بينهما ميم ساكنة وبعد  
الراء قاف وفي اليونانية بكسر النون والراء وسادة صغيرة (فيها تصاوير) أي تماثيل حيوان  
(فلما راها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل) زاد في ذكر الملائكة وجعل يتغير

والعرف عرف المسك وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس  
محمد بيده لولا أن أشق على المؤمنين  
ما قعدت خلف سريرة تغزو في سبيل  
الله ولكن لأجدسعة فاحلهم  
ولا يجبدون سعة فيتبعوني ولا تطيب  
أنفسهم أن يقعدوا بعدى  
\* وحدثننا ابن أبي عمر حدثنا سفيان  
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي  
هريرة قال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول لولا أن أشق  
على المؤمنين ما قعدت خلف  
سريرة مثل حديثهم وبهذا الاسناد  
والذي نفسي بيده لوددت أن أقتل  
في سبيل الله ثم أحيى بمثل حديث  
أبي زرعة عن أبي هريرة \* وحدثننا  
محمد بن مثنى حدثنا عبد الوهاب  
يعني الثقيفي ح وحدثننا أبو بكر  
ابن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية ح  
وحديثنا ابن أبي عمر حدثنا مروان  
ابن معاوية كاهم عن يحيى بن سعيد  
عن أبي صالح عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لولا أن أشق على أمتي لأحببت أن  
لا أتخلف خلف سريرة نحو حديثهم  
\* وحدثنني زهير بن حرب حدثنا  
جرير عن سهل عن أبيه عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في  
سبيله الى قوله ما تخلفت خلف  
سريرة تغزو في سبيل الله تعالى  
دما (قوله صلى الله عليه وسلم تكون  
يوم القيامة كهيئتها اذا طعنت)  
الضمير في كهيئتها يعود على  
الجراحة واذا طعنت بالالف بعد  
الذال كذا هو في جميع النسخ (قوله  
صلى الله عليه وسلم والعرف

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر عن شعبة (٧٧) عن قتادة وجيد عن أنس بن مالك عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من  
نفس توت لها عند الله خير يسرها  
أنها ترجع إلى الدنيا ولا أن لها الدنيا  
وما فيها إلا الشهيد فإنه يتنّى أن  
يرجع فيقتل في الدنيا لما يرى من  
فضل الشهادة \* وحدثنا محمد بن  
مشي وابن بشار قال حدثنا محمد بن  
جعفر حدثنا شعبة عن قتادة قال  
سمعت أنس بن مالك يحدث عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من  
أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع  
إلى الدنيا وإن له ما على الأرض من  
شيء غير الشهيد فإنه يتنّى أن يرجع  
فيقتل عشر مرات لما يرى من  
الكرامة

\* (باب فضل الشهادة في  
سبيل الله تعالى) \*

(قوله حدثنا أبو خالد الأحمر عن  
شعبة عن قتادة وجيد عن أنس)  
قال أبو علي الغساني ظاهر هذا  
الاستناد أن شعبة يروي عن قتادة  
وجيد جميعاً عن أنس قال وصوابه  
أن أبا خالد يروي عن جيد عن أنس  
ويرويه أبو خالد أيضاً عن شعبة  
عن قتادة عن أنس قال وهكذا قاله  
عبد الغني بن سعيد قال القاضي  
فيكون جيد معطوفاً على شعبة  
لأعلى قتادة قال وقد ذكره ابن أبي  
شيبه في كتابه عن أبي خالد عن جيد  
وشعبة عن قتادة عن أنس فيمنه  
وان كان فيه أيضاً إيهام فإن ظاهره  
أن جيداً يروي عن قتادة وليس  
المسند كذلك بل المراد أن جيداً  
يروي عن أنس كما سبق (قوله صلى  
الله عليه وسلم ما من نفس توت لها  
عند الله خير يسرها أنها ترجع إلى  
الدنيا ولا أن لها الدنيا وما فيها إلا  
الشهيد إلى آخره) هذا من صرائح  
الأدلة في عظيم فضل الشهادة والله

وجهه (فعرفت في وجهه الكراهية) بكسر الهاء بعد هاء تحتية مخففة ولا يذر عن الجوى  
والمستقى الكرامة بفتح الهاء واسقاط تحتية (فقلت يا رسول الله أئوب إلى الله وإلى رسوله ماذا  
أذنبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه التمرة) ما شأنها فيها بمائيل (قالت فقلت  
أشترت منك) بمزة قطع مفتوحة في اليونانية (لتعدها عليها وتوسدها) بحذف إحدى التامين  
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحب هذه الصور) الحيوانية الذين يصنعونها (يعذبون  
يوم القيامة) على صنعها (ويقال لهم) استمراء وتعجز (أحيوا) بمزة قطع مفتوحة (ما خلفتم  
وقال) صلى الله عليه وسلم (إن البيت الذي فيه الصور) الحيوانية (لا تدخله الملائكة) الذين  
ليسوا أحفظة أذهم لا يمارقون المكاف وانما يدخلوا لكون ذلك معصية فاحشة ما فيها من  
مضاهاة خلق الله \* وموضع الترمجة قولها قام على الباب فلم يدخل وهو أعم اذ مقتضاه المنع من  
الدخول في المكان الذي فيه الصورة سواء كان فيه دعوة أم لا ومحل المنع من ذلك أن لم يزل ذلك  
المنكر لا يحل المدعو فان كان يزول لأجله وجبت اجابته للدعوة وإزالة المنكر فان لم يقدر على  
إزالته فلم يرجع وهل دخول البيت الذي فيه الصور الممنوعة حرام أم مكروه وجهان وبالتحرير قال  
الشيخ أبو حامد وبالكراهة قال صاحب الترميز والصيدلاني ورجحه الامام والغزالي ولا بأس  
بصوره بمسطرة تداس أو مخاديتكاً عليها أو مغمته بالاستعمال كقصعة وطبق أو كانت مرتفعة  
وقطع رأسها \* (باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدومتهم بالنفس) أي بنفسها \* وبه قال  
(حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مرزوق أبو محمد الجعفي مولى لهم  
البصري قال (حدثنا أبو عسان) بالغين المعجمة والسین المهمل المشددة المفتوحة محمد بن مطرف  
باطاء المهمل المفتوحة والراء المشددة المكسورة (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار  
(عن سهل) هو ابن سعد الساعدي أنه (قال لما عرس) بفتح العين والراء المشددة وهو يرد على  
الجوهري حيث قال يقال أعرس لأعرس أي لما اتخذ عرساً (أبو أسيد) بضم الهمزة وفتح السين  
المهملة واسمه على الأصح مالك بن ربيعة (الساعدي) دعا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فاصنع  
لهم طعاماً ولا قربه اليهم إلا امرأته أم أسيد بضم الهمزة وسلامة بنت وهيب (بليت قرأت في تور)  
بفتح المثناة الفوقية قدح (من حجارة من الليل فلما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من الطعام أمائته)  
بفتح المثناة وسكون المثناة الفوقية مرسته بيديها (له) صلى الله عليه وسلم (فسقته) عليه الصلاة  
والسلام حال كونها (تحفته بذلك) ولا يذر عن الكشميني أتحفته وله عن الجوى والمستقى  
تحفته وعند ابن السكن تحفته بالخاء المعجمة والصاد المهملة المشددة (باب) اتخاذ النقيع  
وهو ما ينقع من تمر في ماء لتخرج حلاوته (والشراب الذي لا يسكر في العرس) فلأسكر حرم اتفاقاً  
وعطف الشراب على النقيع من عطف العام على الخاص لأنه يعم نقيع التمر وغيره \* وبه قال  
(حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغراً قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن  
القاري) بتشديد التحتية نسبة إلى قارة المدني نزيل الاسكندرية (عن أبي حازم) سلمة بن دينار أنه  
(قال سمعت سهل بن سعد أن أبا أسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم لعرسه) أي لأجل  
عرسه (فكانت امرأته) أم أسيد وهي ممن وافقت كنيته كنية زوجها (خادمهم يومئذ) بغير  
فوقية بعد الميم (وهي العروس) الواو والعال (فقالت) أي العروس (أأقول) أي سهل بالشك  
(أن تدرون) ولا يذر عن الكشميني فقالت أو ما تدرون بغير شك (ما أنقعت لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنقعت له قرأت من الليل) بالفوقية وفتح الميم (في تور) بالمثناة الفوقية قال في القاموس  
إنه يشرب فيه \* وهذا الحديث من رواية سهل كافي الرواية السابقة وحديثه فقهه أنقعت

الجود المشكور وأما سبب تسميته شهيداً فقال النضر بن شميل لأنه حتى فإن أرواحهم شهدت وحضرت دار السلام وأرواح غيرهم انما

• حدثنا سعيد بن منصور حدثنا خالد بن عبد الله (٧٨) الواسطي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قيل للنبي صلى الله

بفتح العين وسكون التاء في الموضوعين على صيغة الماضي للغلبة وهو الذي في الشرع وعلى رواية الكشميهني بسكون العين بصيغة المتكلم (باب المداراة) أي الجمالة والملائمة (مع النساء) للالفة واستمالة قلوبهن لما جبلن عليه من الاخلاق (وقول النبي صلى الله عليه وسلم انما المرأة كالضلع بكسر الصاد المعجمة وفتح اللام وسكونها والفتح أفصح \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) ابن يحيى بن عمرو بن أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الاصمعي (عن أبي الزناد) بسند الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المرأة كالضلع) مبتدأ وخبر ومسلم من رواية سفيان عن أبي الزناد ان المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة وفي صحيح ابن حبان عن سمرة بن جندب مرفوعا ان المرأة خلقت من ضلع فان أفتتها كسرتها فادراتها تعش بها وفي غرائب مالك للدارقطني ملحوظ رواية ١ حديث الباب الا أنه قال على خلية واحدة اغماهي كالضلع (ان أفتتها) أي ان أردت اقامتها (كسرتها وان استمتعت بها استمتعت بها وفيه اعوج) بكسر العين وفتح الواو بعدها جيم ولا بي ذرعوج بفتح العين والاكثر على الكسر و قيل اذا كان فيما هو متصب كالخائط والعود عوج بفتح العين وفي غير المنتصب كالدين والخلق والارض ونحو ذلك بكسر العين قاله ابن السكيت ونقل ابن قرقول عن أهل اللغة ان الفتح في الشخص المرقى والكسر في العاجس بحرني \* وفي الحديث اشارة الى الاحسان الى النساء والرفق بهن والصبر على عوج أخلاقهن واحتمال ضعف عقولهن وغير ذلك مما يأتي ان شاء الله تعالى قريبا (باب الوصية) بفتح الواو أي الوصية (بالنساء) \* وبه قال (حدثنا اسحق بن نصر) نسبه لجدّه واسم أبيه ابراهيم السعدي قال (حدثنا حسين) بضم الحاء ولا بي ذر الحسنيين بزيادة الالف واللام أي ابن علي بن الوليد (ابن عفي) بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء (عن زائدة) بن قدامة (عن ميسرة) ضد المنية ابن عمار الاشجعي (عن ابى حازم) سلمان الاشجعي مولى عزة بفتح العين المهملة له وتشديد الزاي (عن ابى هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي من كان يؤمن بالمبدأ والمعاد ايماناً كاملاً (فلا يؤذى جاره واستوصوا) أي أوصيكم (بالنساء خيراً) فاقبلوا وصيتي فيهن كذا قرره البيضاوي لان الاستيضاء استفعال وظاهره طلب الوصية وليس هو المراد وقال الطيبي الاظهر ان السين للطلب مبالة أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقهن بخير ٢ وقال في الكشف السين للمبالغة أي يسألون أنفسهم الفتح ويجوز ان يكون من الخطاب العام أي يستوصي بعضهم من بعض في حق النساء (فانهم خلقن من ضلع) معوج فلا ينبغي الانتناع بهن الا بعد اراتهن والصبر على اعوجاجهن والضلع استعير للمعوج أي خلقن خلقاً فيه اعوجاج فكأنهن خلقن من أصل معوج وقيل أراد به أن أول النساء حواء خلقت من ضلع آدم (وان أعوج شئ في الضلع أعلاه) ذكره تاجيد المعنى الكسراً ويبين انها خلقت من أعوج أجزاء الضلع ككأنه قال خلقن من أعلى الضلع وهو أعوجّه ويحتمل كما قال في الفتح أن يكون ضرب ذلك مثلاً لا على المرأة لأن أعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الأذى وسأل الكرماني فقال فان قلت العوج من العيوب فكيف يصح منه افعال التفضيل وأجاب بأنه أفعال الصفة أو انه شاذ أو الامتناع عند الاتباس بالصفة حيث يتميز عنه بالقرينة جاز البناء منه (فان ذهب تقيمه) أي الضلع (كسرتها وان تركته) ولم تقمه (لم يرل أعوج) فيه الذنب الى مداراة النساء وسياستهن والصبر على عوجهن وأن من رام تقويمهن رام مستحيلاً وفاته الانتفاع بهن مع انه لا غنى للانسان عن امرأة يسكن اليها

عليه وسلم ما يعذل الجهاد في سبيل  
الله قال لا تستطيعوه قال فأعادوا  
عليه مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول  
لا تستطيعوه قال في الثالثة مثل  
الجهاد في سبيل الله كمثل الصائم  
القائم القانت بآيات الله لا يفتر من  
صيام ولا صلاة حتى يرجع الجهاد  
في سبيل الله تعالى \* حدثنا قتيبة  
ابن سعيد حدثنا أبو عوانة ح  
وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير  
ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
نشهد ها يوم القيامة وقال ابن  
الانباري لان الله تعالى وملائكته  
عليهم الصلاة والسلام يشهدون له  
بالجنة وقيل لانه شهد عند خروج  
روحه ما أعده الله تعالى له من  
الثواب والكرامة وقيل لان  
ملائكة الرحمة يشهدونه فأخذون  
روحه وقيل لانه شهد له بالآيمان  
وخاتمة الخير بظاهرك حاله وقيل لان  
عليه شاهدة أبكونه شهيدا وهو الدم  
وقيل لانه من يشهد على الام يوم  
القيامة بأبلاغ الرسل الرسالة اليهم  
وعلى هذا القول يشاركهم غيرهم في  
هذا الوصف (قوله ما يعذل الجهاد  
في سبيل الله قال لا تستطيعوه)  
هكذا هو في معظم النسخ لا  
تستطيعوه وفي بعضها لا تستطيعونه  
بالنون وهذا جار على اللغة  
المشهورة والاول صحيح أيضا وهي  
لغة فصيححة حذف النون من غير  
ناصب ولا جازم وقد سبق بيانها  
ونظائرهما مرات (قوله صلى الله  
عليه وسلم مثل الجهاد في سبيل الله  
كمثل الصائم القائم القانت بآيات  
الله الى آخره) معنى القانت هنا

١ لفظ رواية حديث الباب كذا  
في النسخ ووصاؤه لفظ رواية سفيان  
أى التى خرجها مسلم كفى الفخاه  
٢ قوله وقال فى الكشف أى فى نفسه

حدثنا أبو معاوية كاهن عن سهيل بن عبد الله الأسدي عن حماد بن عيسى عن الحسن بن علي الحلواني (٧٩) حدثنا أبو توبة حدثنا معاوية بن سلام عن

زيد بن سلام أنه سمع أبا سلام قال  
حدثني النعمان بن بشير قال كنت  
عند منبر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال رجل ما أباي أن لا أعمل  
علا بعد الإسلام الآن أسقى الحاج  
وقال آخر ما أباي أن لا أعمل علا  
بعد الإسلام الآن أنعم المسجد  
الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل  
الله أفضل مما قلتم فزجرهم ثم  
وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
يوم الجمعة ولكن إذا صليت الجمعة  
دخلت فاستغفرت فبما اختلفتم فيه  
فأنزل الله تعالى أجعلتم سقاية  
الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن  
بالله واليوم الآخر الآية إلى آخرها  
\* وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن  
الداري - حدثنا يحيى بن حسان  
حدثنا معاوية أخبرني زيد بن أسلم  
قال كنت عند منبر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن حديث أبي توبة  
المطيع وفي هذا الحديث عظم  
فضل الجهاد لأن الصلاة والصيام  
والقيام بآيات الله تعالى أفضل  
الاعمال وقد جعل المجاهد مثل من  
لا يقترب ذلك في لحظة من اللحظات  
ومعلوم أن هذا لا يتأتى لأحد  
ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
لا تستطيعونه والله أعلم (قوله أن  
عمر رضي الله عنه زجر الرجال الذين  
رفعوا أصواتهم يوم الجمعة عند  
المنبر) فيه كراهة رفع الصوت في  
المساجد يوم الجمعة وغيره وأنه لا  
يرفع الصوت بعد ذلك ولا غيره عند  
اجتماع الناس للصلاة لما فيه من  
التشويش عليهم وعلى المصلين  
والذاكرين والله أعلم

١ قوله فسبقتهم يوم أعلف فسميت بها

ويستعين بها على معاشه قال

هي الضلع العوجاء ليست تقيمها \* ألا ان تقويم الضلوع انكسارها  
أجمع ضعة واقتدار على الهوى \* أليس عجيبا ضعة واقتدارها

فكانه قال الاستماع لهم الأيم بالإبصار عليها (فاستوصوا) أي أوصيكم (بالنساء خيرا) فاقبلوا  
وصيتي واعلموا بها قال الغزالي ولاه رأة على زوجها أن يعاشرها بالمعروف وأن يحسن خلقه معها  
قال وليس حسن الخلق معها كف الذي عنها بل احتمال الذي منها والخلق عن طيشها وغضبها  
اقتدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان أزواجه راجعهن الكلام وتم جرحه أحدهن إلى الليل  
قال وأعلى من ذلك أن الرجل يزيد على احتمال الذي بالمداعبة فهي التي تطيب قلوب النساء فقد  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق  
حتى روي أنه كان يسابق عائشة في العدو ١ فسبقتهم يوما فقال لها هذه بتلك \* وبه قال (حدثنا  
ابن أبي عمير) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله  
عنهما أنه (قال كذا تنقي) أي تجنب (الكلام) الذي يخشى منه العاقبة (و) تنقي أيضا الانبساط  
إلى نساءنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هيبة أن ينزل فينا شيء من القرآن يمنع أو يحريم وهيبة  
نصب مفعول له لقوله تنقي وإن مصدرية أي تنقي لخوف النزول (فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم  
تكلّمنا وانبطنا) إلى نساءنا كما بالبراءة الأصلية وفيه إشعار بأن الذي كانوا يتركونه كان من  
المباح والانبساط اليهن يحتمل أن يكون من جملة الوصايا فيناسب الترجمة والله أعلم \* وهذا  
الحديث أخرجه ابن ماجه في الخنا **هذا (باب) بالنسوة** يذكر فيه قوله تعالى (قوا أنفسكم)  
احفظوها بترك المعاصي وفعل الطاعات (وأهليكم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم  
(نارا) وفي ذكر المؤلف هذه الآية عقب الباب السابق المذكور فيه واستوصوا بالنساء خيرا كما  
قال في فتح الباري رحمه الله أنه يقومهن برفق بحيث لا يبالغ في كسر وليس المراد أنه يتركهن على  
الاعوجاج إذا نعين ما طبعن عليه من النقص إلى تعاطي المعصية بمباشرتها أو ترك الواجب بل  
المراد أن يتركهن على اعوجاجهن في الأمور المباحة كما لا يخفى فلهذا المؤلف ما أدق نظره قال  
الحسن ما أطاع رجل امرأته فبها هوى الأكمة الله في النار \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد  
ابن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر  
(عن عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما أنه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع) أي حافظ  
وأمين وأصله راعي بضم السين لانه من رعى رعاية استنقلت الضمة على الياء مخدفت  
فالتقي سا كان مخدفت الباء فصار راع على وزن فاعل مخدوف لام الفعل (وكلكم مسؤول) أي عن  
رعيته (فالامام) بالقاف ولا يذروا الامام (راع وهو مسؤول) أي عن رعيته (والرجل راع على أهله)  
بأمرهم بطاعة الله وبيناهم عن معاصيه ويشوم عليهم عا لهم من الحق (وهو مسؤول) أي عن  
رعيته فإن لم يكن له رعية فهو راع على أعضائه وجوارحه وقواه وحواصيه ومسؤول عنها (والمرأة  
راعية على بيت زوجها وهي مسؤلة) أي عن رعيته (والعبد راع على مال سيده وهو مسؤول) أي  
عن رعيته (ألا) بالتخفيف (فكلكم راع وكلكم مسؤول) أي عن رعيته **(باب حسن المعاشرة  
مع الأهل)** \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حديث بالافراد (سليمان بن عبد الرحمن) المعروف بابن  
بنت شرحبيل أبو أيوب الدمشقي (وعلى بن حجر) يضم الحاء المهملة وسكون الجيم بعدها راء ابن  
أباس أبو الحسن السعدي المروزي (قالا أخبرنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق السبيعي قال  
(حدثنا هشام بن عروة عن) أخيه (عبد الله بن عروة عن) أبيه (عروة) بن الزبير بن العوام (عن)

يوما في الحديث عن عائشة سابقني رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقتهم فلما جلت لهم سابقني فسبقتني وقال هذه بتلك اه من هاشم

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا جاد بن (٨٠) سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغدوة

في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد الساعدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والغدوة يغدوها العبد في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غدوة أو روحه في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها

\* (باب فضل الغدوة والروحة

في سبيل الله) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم اغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها) الغدوة بفتح الغين السير أول النهار إلى الزوال والروحة السير من الزوال إلى آخر النهار وأوهنا للقسيم لا للشك ومعناه أن الروحة يحصل بها هذا الثواب وكذا الغدوة والظاهر أنه لا يختص ذلك بالغدوة والرواح من بلدته بل يصل هذا الثواب بكل غدوة أو روحه في طريقه إلى الغزو وكذا غدوة وروحة في موضع القتال لأن الجميع يسمى غدوة وروحة في سبيل الله ومعنى هذا الحديث أن فضل الغدوة والروحة في سبيل الله وثوابها خير من نعيم الدنيا كلها لو ملكها انسان وتصورتها معها كلها لانفرا نل ونعيم الآخرة باق قال القاضي وقيل في معناه ومعنى نظائره من تمثيل أمور الآخرة وثوابها بأموال الدنيا أنها خير من الدنيا وما فيها لو ملكها انسان

عائشة) رضى الله عنها (قالت) مما هو موقوف وليس عرفوع نعم قوله كنت لك كأي زرع مرفوع وقد رواه النساء في عشرة النساء عن أبي عقبة خالد بن عقبة بن خالد السكوني عن أبيه عن هشام به موقوفاً وآخره مرفوع وعن عبد الرحمن بن محمد بن سلام عن أبي عصمة ربحان بن سعيد بن المثنى عن عباد بن منصور عن هشام به جميعه مسند مرفوع ورواه الطبراني في الكبير من رواية الدراوردي وعباد بن منصور كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً وأما المرفوع كنت لك كأي زرع لا مرفوع والمخفوف فيه رواية سعيد بن سلمة بن أبي الحسام وعيسى بن يونس كلاهما عن هشام بن عروة عن أخيه عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة ورواه الطبراني من حديث الدراوردي وعباد كما أشرفنا إليه سابقاً بدون واسطة أخيه عن هشام به جميعه مسند مرفوع واظفاه قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت لك كأي زرع قال زرع قالت عائشة بأبي وأمي يا رسول الله ومن كان أبو زرع قال اجتمع فساق الحديث كله لكن قال ابن عساكر الصواب حديث هشام عن أخيه عبد الله بن عروة بعضه مسنداً وكثره موقوف انتهى وكذا روى مرفوعاً من رواية عبد الله بن مصعب والدراوردي عند الزبير بن بكار وآخره مسند في الفضائل عن علي بن حجر وأحمد بن حنبل في فتح الجسيم والنون كلاهما عن عيسى بن يونس عن هشام بن عروة عن أخيه عبد الله بن عروة عن عائشة قالت (جلس) جماعة (أحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن) أي ألزمن أنفسهن عهداً وعقدن على الصدق من ضمانهن عقداً (أن لا يكتن من أخبار أزواجهن شيئاً) وعند الزبير بن بكار عن عائشة دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بعض نسائه فقال يخصني بذلك يا عائشة أنا لك كأي زرع قال زرع قالت يا رسول الله ما حديث أبي زرع وأم زرع قال إن قرية من قرى اليمن كان بها بطن من بطون اليمن وكان منهم إحدى عشرة امرأة وأنهم خرجن إلى مجلس فقلن تعالين فلنذكر بعوشتنا بما فيهم ولا نكذب فقيه ذكر قبيلتهن وبلادهن لكن في رواية الهيثم أنهن كن بمكة وعند ابن حزم أنهن من خثعم وعند النساء في طريق عمر بن عبد الله بن عروة عن عائشة قالت خفرت بمال أبي في الجاهلية وكان ألف ألف أوقية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسكني يا عائشة فاني كنت لك كأي زرع لا مرفوع وعند أبي القاسم عبد الحكيم بن حيان بسنده مرفوعاً من طريق سعيد بن عفيرة عن القاسم بن الحسن عن عمرو بن الحرث عن الأسود بن جبيرة الماعز قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي عائشة وفاطمة وقد جرى بينهما كلام فقال ما أنت بمنتهية يا جبيرة عن ابنتي أن مثلي ومثلك كأي زرع مع أم زرع فقالت يا رسول الله حدثنا عنهما فقال كانت قرية فيها إحدى عشرة امرأة وكان الرجال خلوفاً فقلن تعالين نذكر أزواجنا بما فيهم ولا نكذب (قالت) المرأة (الأولى) ولم تسم تدم زوجها (زوجي لحم جبل غث) بفتح الغين المعجمة وتشديد المثلثة والرفع صفة اللحم والجرح صفة جبل وكلاهما في الضرع قال البدر الدماميني لا إشكال في جوازهما لكن لا أدري ما المروي منهما ولا هل ثبتا معاً في الرواية فينبغي تحريزه انتهى قلت قال ابن الجوزي المشهور في الرواية انخفض وقال لسان بن ناصر الجيد الرفع ونقله عن التبريزي وغيره والمعنى زوجي شديد الهزال (على رأس جبل) زاد الترمذي في الشمائل وعراى كثير الصخر شديد الغلظة يصعب الرقي إليه وعند الزبير بن بكار على رأس جبل وعث بفتح الواو وسكون المهملة بعدها مثلثة صعب المرتقى بحيث توحل فيه الاقدام فلا تخلص منه ويشق فيه المشي (لا سهل فبرقي) بضم التحتية وفتح القاف مبنياً للمفعول أي فيصعد إليه لصعوبة المسالك إليه ولا سهل بالخفض متوناً في الفرع كاصلة صفة



• وحدثننا ابن أبي عمير حدثنا مروان بن معاوية عن يحيى بن سعيد عن ذكوان (٨١) بن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لو أن رجلا من أمي وساق الحديث وقال فيه وروحه في سبيل الله أو غدوة خير من الدنيا وما فيها • وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم وزهير بن حرب واللفظ لأبي بكر واسحق قال الحق أخبرنا وقال الآخران • وحدثننا المقرئ عبد الله ابن يزيد عن سعيد بن أبي أيوب حدثني شرحبيل بن شريك المعافري عن أبي عبد الرحمن الحبلي قال سمعت أبا أيوب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غدوة في سبيل الله أو روضة خير مما طلعت عليه الشمس وغربت • وحدثننا محمد بن عبد الله بن قهزاذ حدثنا علي بن الحسن عن عبد الله بن المبارك أخبرنا سعيد بن أبي أيوب وحيوة بن شريح قال كل واحد منهم ما حدثني شرحبيل بن شريك عن أبي عبد الرحمن الحبلي أنه سمع أبا أيوب الأنصاري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله سواء • وحدثننا سعيد بن منصور وحدثننا عبد الله بن وهب حدثني أبو الهيثم الخولاني عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها سعيد من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وجبت له الجنة

اطلاقه والله أعلم (قوله وحدثننا ابن أبي عمير حدثنا مروان بن معاوية عن يحيى بن سعيد) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا نقله أبو علي القاساني عن رواية الجلودي قال ووقع في نسخة ابن ماهان حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا مروان فذكر ابن أبي شيبة بدل ابن أبي عمير

للجل ويجوز الفتح بالتونين على أعمال لامع حذف الخبر أي لاسهل فيه والرفع مع التونين خبر مبتدأ مضمرة أي لاهو قال البدر الدمايني ويلزم عليه الغاء لامع عدم التكرير في توجيه الرفع ودخول ل على الصفة المفردة مع انتفاء التكرير في توجيه الجر وكلاهما باطل انتهى وعند الطبراني لاسهل فيرتقى اليه (ولاسمين) بالجر والرفع متوناً والفتح بالتونين كما مر في لاسهل ويجوز أن يكون رفع سمين على أنه صفة للحم وجره صفة للجمال (فينقل) أي لا ينقله أحد اهزله وعند أبي عبيد فينتقى وهو وصف للحم أي ليس له نقي يستخرج والنقي يكسر التون الملح يقال نقوت العظم ونقيته إذا استخرجت محقه قال القاضي عياض انظر إلى كلامها فإنه مع صدق تشبيهه قد جمع من حسن الكلام أنواعا وكشف عن محيا البلاغة قناعا وقرن بين جزالة الالفاظ وحلاوة البديع وضم تناديق المناسبة والمقابلة والمطابقة والمجانسة والترتيب والترصيع فأما صدق تشبيهها فقد أودعت أول كلامها تشبيه شيئين من زوجها بشيئين فشبهت بالحم الغث بخله وقلة عرقه وبالجبل الوعث شراسة خلقه وشموخ أنفه فلما عمت كلامها جاءت تفسر سابقة كل واحدة من الجملتين وتفصل ناعته كل قسم من المشبهين ففصلت الكلام وقسمته وأبانت الوجه الذي علفت التشبيه به وشرحته فقالت لا الجبل سهل فلا يشق ارتقاؤه لاخذ اللحم ولو كان هزلا لان الشيء المزهود فيه قد يؤخذ إذا وجد بغير نصب ولا اللحم سمين فيحصل في طلبه واقتناءه مشقة صعود الجبل ومعاناة وعورته فإذا لم يكن هذا ولا ذلك واجتمع قلة الحرص عليه ومشقة الوصول اليه لم تطعم اليه همة طالب ولا امتدت نحوه أمنية راغب فقطع الكلام عند تمام التشبيه والتثيل وابتدأه بحكم التفسير والتفصيل أليق بنظم الكلام وأحسن من نقي التبرئة وردة الصفة في غط البيان واجلي في رد الالفاظ على صدور هذه الاقسام والتشبيه أحد أبواب البلاغة وأبداع أفانين هذه الصناعة وهو موضع الجلال والكشف والمبالغة في البيان والعبارة عن الخفي بالجلى والمتوهم بالمحسوس والحقير بالخطير والشيء بما هو أعظم منه وأحسن أو أخس وأدون وعن القليل الوجود بالمألوف المعهود وكل هذا أنا كيد في البيان والمبالغة في الايضاح فانظر الى قول امرؤ القيس لا يوصل الى شيء مما عنده والى كلام هذه المرأة فقد شبت بجمل زوجها وأنه لا يوصل الى ما عنده مع شراسة خلقه وكبر نفسه بلحم الجمل الغث على رأس الجبل الوعث فشبهت وعورة خلقه بعورة الجبل وبعد خيره بهد اللحم على رأسه والزهد في ما يرجى منه لقلته وتعذره بالزهد في لحم الجمل الغث فأعطت التشبيه حقه ووفته قسطه وهذا من تشبيه الجلى بالخفى والمتوهم بالمحسوس والحقير بالخطير ثم انظر أيضا حسن نظم كلامها وانضارته وأخذ حقه من الموائفة والمناسبة في الالفاظ التي هي رأس القصيدة وزمام البلاغة فانها وازنت الفاظها ومائلت كلماتها وقدرت فقرها وحسنت أسجاعها فوازنت في الفقرة الاولى لحم رأس في الثانية وجمل بجمل وغث بوعث وقر بوعر فافترقت كل فقرة في قالب أختها ونسجتها على منوال صاحبها ثم في كلامها أيضا نوع آخر من البديع وهو الموازنة ويسمى الترصيع والتسميط والتصغير والتسجيع وهو أن تتضمن الفقرة أو بيت الشعر مقاطع أخرى بقوافي مماثلة غير فقر السجع وقوافي الشعر اللازمة فيتوشعها القول وينظم الالفاظ كما أتت هذه المرأة تجمل في وسط الفقرة الاولى وجمل في وسط الفقرة الاخرى ففصلت بذلك الكلام على جز من المقابلة أثناء السجعتين اللتين هما غث ووعث فجاء لكل فقرة جمعة متان متقابلتان مماثلتان ثم في كلامها أيضا نوع من البديع يسمى المطابقة وهو مقابلة الشيء بضده فقابلت الوعر بالسهل والغث بالسمين في الفقرتين الأخيرتين وهو مما يحسن الكلام ويروق بمناسبته وفي طيه أيضا نوع من

فحبب لها أنوسع بعد فقال أعدها على يارسل (٨٣) الله ففعل ثم قال وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل

درجتين كما بين السماء والأرض  
قال وما هي يارسل الله قال الجهاد  
في سبيل الله الجهاد في سبيل الله  
الجهاد في سبيل الله حديثنا قتيبة  
ابن سعيد حديثنا ثلث عن سعيد بن  
أبي سعيد عن عبد الله بن أبي قتادة  
عن أبي قتادة أنه سمعه يحدث عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه  
قام فيهم فذكر لهم أن الجهاد  
في سبيل الله والإيمان بالله أفضل  
الأعمال فقال مرحباً بالجهاد  
الله أرايت أن قتلت في سبيل الله  
تكفر عني خطاياي فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نعم إن قتلت  
في سبيل الله وأنت صابر

(قوله صلى الله عليه وسلم وأخرى  
يرفع بها العبد مائة درجة في الجنة  
ما بين كل درجتين كما بين السماء  
والأرض قال وما هي يارسل الله  
قال الجهاد في سبيل الله) قال  
القاضي عياض رضي الله عنه  
يحتمل أن هذا على ظاهره وان  
الدرجات هنا المنازل التي بعضها  
أرفع من بعض في الظاهر وهذه  
صناعة منازل الجنة كما جاء في أهل  
الغرف انهم يتراءون كالكموك  
الدرى قال ويحتمل أن المراد الرفع  
بالمعنى من كثرة النعم وعظيم  
الاحسان مما لم يخطر على قلب  
بشر ولا يصفه مخلوق وان أنواع  
ما أنعم الله به عليه من البر والكرامة  
يتفاضل تفاضلاً كثيراً ويكون  
تبعاده في الفضل كما بين السماء  
والأرض في البعد قال القاضي  
والاحتمال الأول أظهر وهو كما قال  
والله اعلم

\* (باب من قتل في سبيل الله تعالى  
كفرت خطاياهم إلا الدين) \*

الجنة وهو نجاس جليل يجل وهو ان لم يجانس في كل حروفه فقد جانس في أكرها ثم في  
كلامها أيضاً نوع من البديع وهو حسن التفسير وغرابة التقسيم وإبداع جل اللفظ على المعنى  
والمعنى على المعنى في المقابلة والترتيب وذلك في قولها لاسهل فيرتقي ولا سهل فيرتقي فانها  
فسرت ما ذكرت وبينت حقيقة ما شئت وقسمت كل قسم على حiale وفصلت كل فصل من  
مثاله وجاءت للفقرتين الأولىين بقدرتين مفسرتين وقابلت لاسهل فيرتقي بقولها ولا سهل  
فيرتقي وهذا يسمى المقابلة عند أهل النقد ووقع في رواية النسائي بتقديم لاسهل لاسهل ليعود على  
الجمع المقدم وتأخير سهل لعطفه على الجبل المؤخر فيكون أول تفسير لا أول مفسر وهو قولها كلهم  
جل والثاني للثاني لجملة اللفظ على اللفظ ثم ردت المقدم على المقدم والمؤخر على المؤخر فتقابلت  
معاني كلماتها وترتبت ألفاظها ثم في كلامها أيضاً نوع من البديع وهو التزام ما لا يلزم في جمعها  
وهو قولها فيرتقي وفتني فالتزمت القاف والتاء في كل جمع قبل القافية وقافية جمعها الباء  
المقصورة وهذا نوع زيادة في تحسين الكلام وتماثله وإغراق في جودة تشابهه وتناسبه ثم فيه أيضاً  
نوع من البديع يسمى الإيغال وهو أن يتم كلام الشاعر قبل البيت أو النثر قبل السجع ان  
كان كلامه مسجعا وقبل الفصل والقطع ان لم يكن كذلك فيأتي بكلمة لتمام قافية البيت أو  
السجع أو قافية الفصل والقطع فتفيد معنى زائداً فانها لما قصرت على تشبيه زوجها بالجمع جعل  
على رأس جبل لا كتبت بعد مثاله ومشتقة الوصول اليه والزهدي فيه وهو غرضها لئلا تزداد  
بجمعها غث ووعر معنيين بينين وبألفت في القول فأقادت بزاداتها التناهي في غاية الوصف انتهى  
كلام القاضي وانما أطنا به ما فيه من فرائد القوائد وأما قوله في التمتع تريد أنه مع قلة خبره  
متكبر على عشييرته فيجمع إلى منع الرفد وسوء الخلق فتعقبه في المصاييح بأنه لا دلالة في لفظها على  
أنه متكبر على العشييرة مترفع على قومه انتهى ولعل هذا أخذ الزركشي من قول الخطابي ان  
تشبيهه بالجل الوعر إشارة إلى سوء خلقه وأنه يترفع ويتكبر ويسمو بنفسه أي جمع إلى قلة الخير  
التكبر (قالت) المرأة (الثانية) واسمها عمرة بنت عمر والتمعى تدم زوجها (زوجي لا أبت) بالموحدة  
المضمومة أي لا أظهر ولا أشيع (خبره) أطوله وفي رواية ذكرها القاضي عياض لا أنت بالنون  
بدل الموحدة أي لا أظهر حديثه الذي لا خير فيه لان النث بالنون أكثر ما يستعمل في الشر وعند  
الطبراني لا أنت بالنون والميم من التهمة (أني أخاف أن لا أدركه) بالذال المعجمة والضمير يعود على قولها  
خبره عند ابن السكيت أي أخاف أن لا أتزل من خبره شيئاً لأنه أطوله وكثرته لم أسطع استيفاءه  
فأكتفت بالإشارة خشية أن تطول العبارة وقبل يعود الضمير إلى زوجها وكانها خشيت اذا  
ذكرت ما فيه أن يبلغه فيفارقها ولا زائدة أو أنها ان فارقته لا تقدر على تركه لعلاقتها وأولادها  
منه فأكتفت بالإشارة إلى أن له معاً يب وفادياً لزمته من الصدق وسكت عن تفسيره للمعنى  
الذي اعتسدت به (ان أدكره أذكر) بالجزم جواب ان (عجروه بحجره) بضم العين والموحدة وفتح  
الهمزة قال في القاموس وذكروهم بحجره أي عيروه وأمره كاه وقال أبو عبيد القاسم بن سلام ثم ابن  
السكيت استعملوا فيكم المرأة ويخفقه عن غيره وقال الخطابي أرادت عيويه الظاهرة وأسراره  
الكامنة قال ولعله كان مستورا للظاهر ردى الباطن وقال علي بن أبي طالب أشكوا إلى الله  
عجري ويجري أي همومي وأحزاني وأصل العجرة النسي يتجمع في الجسد كالسلعة والبجرة فحواها  
وقيل العجري الظهر والجري البطن (قالت) المرأة (الثالثة) وهي حبي بضم الحاء المهملة وتشديد  
الموحدة مقصورة بنت كعب اليماني تدم زوجها (زوجي العشق) بفتح العين المهملة والشين المعجمة  
والنون المشددة بعدها قاف الطويل المذموم السني أطلق وقيل ذمته بالطول لان الطويل في

محتسب مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف (٨٣) قلت قال أرايت ان قتلت في سبيل الله

أتكفر عني خطايائي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين فان جبريل عليه السلام قال لي ذات \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن منثنى قال حدثنا يزيد ابن هرون أخبرنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال جابر جل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرايت ان قتلت في سبيل الله بمعنى حديث الليث \* وحدثناسعيد بن منصور وحدثناسفيان عن عمرو بن دينار عن محمد

محتسب مقبل غير مدبر ثم أعاده فقال الا الدين فان جبريل قال لي ذلك) فيه هذه الفضيلة العظيمة للمجاهد وهي تكفير خطاياك كلها الاحقواك الآدميين وانما يكون تكفيرهم بهذه الشروط المذكورة وهو ان يقتل صابرا محتسبا مقبلا غير مدبر وفيه ان الاعمال لا تنفع الا بالنية والاخلاص لله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم مقبل غير مدبر) لعلة احتراز عن يقبل في وقت ويدبر في وقت والمحتسب هو المخلص لله تعالى فان قاتل لعصبية أو لغنية أو لصيت أو نحو ذلك فليس له هذا الثواب ولا غيره وأما قوله صلى الله عليه وسلم الا الذين فقيه تنبيه على جميع حقوق الآدميين وان الجهاد والشهادة وغيرهما من أعمال البر لا يكفر حقوق الآدميين وانما يكفر حقوق الله تعالى وأما قوله صلى الله عليه وسلم نعم ثم قال بعد ذلك الا الذين فحتمول على انه أوحى اليه به في الحال واللهذا قال

الغالب دليل السفة لبعده الدماغ عن القلب (ان أنطق) بكسر الطاء أي ان أذكر عبوبه فيبلغه (أطلق) بضم الهمزة وفتح الطاء واللام المشددة مجزوم جواب الشرط (وان أسكت) عنها (أعلق) بوزن أطلق السابقة أي يتركني مع لقة لا أعيما فأنفزع لغيره ولا ذات بعلى فاستقع به وقال في الفتح الذي يظهر لي أنها أرادت وصف سوء حالها عند ما أشارت الى سوء خلقه وعدم احتمالها لكلامها ان شكت له حالها وانما تعلم أنها متى ذكرت له شيئا من ذلك يادر الى طلاقها وهي لا تحب تطبيقها لمحبتها فيه ثم عبرت عن الجملته الثانية اشارة الى انها ان سكنت صابرة على تلك الحال كانت عنده كالملقة وقال القاضي عياض أوضحت بقولها على حد السنن المذلق مرادها بقولها قبل ان أسكت أعلق وان أنطق أطلق أي انها ان حادت عن السنن سقطت فهلكت وان استمرت عليه أهلكها (قالت) المرأة (الرابعة) واسمها مهدد بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الدال المهملة الاولى بنت أبي هريرة بالراء المعجمة وموعد الواسم قدح زوجها (زوجي كليل تهامة) بكسر التاء الفوقية اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز وهو من التهم بفتح الفوقية والهاء وهو ركود الریح وقال في القاموس وتهامة بالكسر مكة شرفها الله تعالى تريد أنه ليس فيه أذى بل راحة ولذا ذه عيش كليل تهامة لذينة مدل (لا ح) مفرط (ولا قر) بضم القاف ولا يرد وهو لفظ رواية النسائي والاسمان رفع مع التنوين كافي الفرع وفي رواية الهيثم بن عدي عند الدارقطني ولا وخامة بواو وخاء معجمة مفتوحتين وبعد الالف ميم يقال مرعى وخيم اذا كانت المشاة لا تتبع عليه (ولا مخافة ولا سامة) أي لا ملالة ولا من المصاحبة والكلمتان مبنيتان على الفتح في الفرع ويجوز الرفع كقراءة أبي عمرو وابن كثير فلا رقت ولا فسوق بالرفع والتنوين فيهما على ان لا ملاعة وما بعده رافع بالابتداء وسوق الابداء بالانكسرة سبق النني عليها وبناء الثالث والرابع على ان لا للتبرئة والمعنى لا أخاف له غائله لكرم أخلاقه ولا يأسمني ولا يستثقل بي فيل صحبتي وليس بسبي الخلق فأسام من عشرته فان الذبذبة العيش عنده كذلة أهل تهامة بليداهم المعتدل وقال ابن التباري أرادت بقولها ولا مخافة أن أهل تهامة لا يخافون لتحصنهم بجبالها وأرادت وصف زوجها بأنه حامي الذمار مانع لداره وجاره ولا مخافة عندهم يأوي اليه ثم وصفته بالحدود وقال غيره قد ضربوا المثل بليل تهامة في الطيب لانها بلاد حارة في غالب الزمان وليس فيها رياح باردة فاذا كان الليل كان وهج الحرسا كافيا يطيب الليل لاهلها بالنسبة لما كانوا فيه من أذى حر النهار (قالت) المرأة (الخامسة) واسمها كبشة بالواحدة الساكنة والمججمة قدح زوجها (زوجي ان دخل) البيت (فهد) بفتح الفاء وكسر الهاء فعل فعل الفهد يقال فهد الرجل اذا أشبه النهدي كثرة نومه تريد انه ينام ويغفل عن معاييب البيت الذي يلزمه احد للاحه وقيل تريد وثب على وثوب الفهد كأنها تريد أنه يبادر الى جماعها من حبه لها بحيث انه لا يصبر عنها اذا رآها قال الكحل الدمري قالوا أنوم من فهد وأوثب من فهد قال ومن خلقه الغضب وذلك انه اذا وثب على فريسة لا يتنفس حتى ينالها وقال القاضي عياض حمله الاكثر على الاشتقاق من خلق الفهد اما من جهة قوة ونوبه واما من كثرة نومه قال ويحتمل أن يكون من جهة كثرة كسبه لانهم قالوا كسب من فهد وأصله أن الفهود الهرمة تجتمع على فهد منها فتقتصد عليها كل يوم حتى يشبعها فكانها قالت اذا دخل المتزل دخل معي بالكسب لاهله كما يجي الفهد لمن يلوذ به من الفهود الهرمة ثم لما كان في وصفها بالانه يهد ما قد يحتمل الذم من جهة كثرة النوم رفعت اللبس بوصفها بالخلق الاسد فأوضحت أن الاول محجية كرم وزناه شمتا بل ومساخرة في العشرة لاسجية جبن وخور في الطبع فقالت (وان خرج) من البيت (أسد) بكسر السين المهملة فعل

صلى الله عليه وسلم الا الذين فان جبريل قال لي ذلك والله أعلم (قوله حدثناسعيد بن منصور وحدثناسفيان عن عمرو بن دينار عن محمد

ابن قيس ح وحدثنا محمد بن عجلان عن محمد (٨٤) بن قيس عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم يربأ أحدنا

ماض تريد فعل فعل الاسدي في شجاعته وفيه كما قال القاضي عياض المطابقة بين دخول وخرج  
لفظية وبين فهد وأسدم معنوية وتسمى أيضا المقابلة وفيهما أيضا الاستهارة فانها استعارت له  
في الحاليتين خلق هذين الحيوانين فجاء في غاية من الإيجاز والاختصار ونهاية من البلاغة والبيان  
أى اذا دخل تغافل وتناوم واذا خرج صال فلما استعارت له خلق هذين السبعين في الحاليتين  
اللازميتين له المختصتين أعربت بذلك عن تخلفه بهما والتزامه لوصفهما وعبرت عن جميع ذلك  
بكلمة وكلمة كل واحدة من ثلاثة أحرف حسنة التركيب مع جمالها في اللفظ ومناسبتها  
في الوزن وسهولتها في النطق (ولا يسأل عما عهد) بفتح العين وكسر الهاء أى عماله عهد  
في البيت من ماله اذا فقد له تمام كرمه وزاد الزبير بن بكار في آخره ولا يرفع اليوم لغمدى لا يدخر  
ما حصل عنده اليوم من أجل غد فكنت بذلك عن غاية جوده ويحتمل أن يكون المراد من  
قولها فهد على نفسه سيره بالوثوب عليها لجماع الذم من جهة أنه غليظ الطبع ليست عنده  
مداعبة قبل الواقعة بل ينب وثوب الوحش أو أنه كان سبي الخلق يبطش بها ويضربها واذا خرج  
على الناس كان أمره أشد في الجراة والاقدام والمهابة كالأسد ولا يسأل عما تنفهم من حالها حتى  
لو عرف انها مريضة أو معوزة وغاب ثم جاء لا يسأل عن ذلك ولا ينتقد حال أهل ولا يته به بل ان  
ذكرت له شيئا من ذلك وثب عليها بالبطش والضرب (قالت) المرأة (السادسة) واسمها هند  
تذم زوجها (زوجي ان كل لف) باللام المفتوحة والفا المشددة فعل ماض أى أكثر الاكل من  
الطعام مع الخلط من صنوفة حتى لا يبقى منه شيئا من غمته وشربه وعند النساء من رواية عمر  
ابن عبد الله اذا كل اقتف بالقاف أى جمع واستوعب وحكى القاضي عياض أنه روى رفا بالراء  
بدل اللام قال وهى بمعنى لف (وان شرب اشرف) بالسين المعجمة أى استقصى ما فى الاناء وقيل  
رويت اسفرف بالسين المهملة وهى بمعناها (وان اضطجع) نام (انف) في ثيابه وحده في ناحية  
من البيت وانقبض عنها فهى كنية لذلك كقالت (ولا يولج المكف) أى لا يدخل كفه داخل ثوبى  
(ليعلم البث) أى الحزن الذى عندى لعدم الخطوة منه فجمعت في ذمهاله بين اللوم والبخل وسوء  
العشرة مع أهله وقلة رغبته في النكاح مع كثرة شهوته في الطعام والشراب وهذا غاية الذم عند  
العرب فانها تذم بكثرة الطعام والشراب وتمدح بقلتها ما وبكثرة الجماع دلالة ذلك على صحة  
الذكورية والنعولية وقول أبي عبيد في قولها ولا يولج المكف انه كان في جسدها عيب فكان  
لا يدخل يده في ثوبها ليس ذلك العيب لثلايشق عليها فدخلته بذلك تعقبه ابن قتيبة بأنه اقدمته  
في صدر الكلام فكيف تمده في آخره وأجاب ابن الأثير بأن لا مانع أن يجمع المرأة  
بين مثالب زوجها ومنافقه لانهم كن تعاهدن أن لا يكتمن من صفاتهن شيئا فنه من وصفت  
زوجها بالخير في جميع أموره ومنهن من ذمته في جميع أموره ومنهن من جعت وفي كلام هذه من  
البديع المناسبة والمقابلة في قولها ان كل وان شرب والالتزام فانها التزمت التاء قبل القافية  
وقافية جميعها الناء وفيه الترميع وهو حسن التقسيم والتسبع والارداف وهو من باب  
الكنائيات والاشارات وهو التعبير بالشئ بأحد توابعه وكل من الكنائيات الحسية لانها عبرت  
بقولها التف واكتفبه عن الاعراض عنها وقلة الاشتغال بها (قالت) المرأة (السابعة) واسمها  
حي بنت علقمة تذم زوجها (زوجي غيايا) بالغين المعجمة والتحتين المفتوحتين بينهما الف  
مهموز ممدود مخفف مأخوذ من الغي بفتح المعجمة الذى هو الخبيصة قال تعالى فسوف يلقون غيا  
أو من الغياية بفتحيتين بينهما ألف وهو كل شئ أظلم الشخص فوق رأسه فكأنه مغطى عليه من  
جهله فلا يتهدى الى مسالك أو أنه كاطل المتكاثف الظلمة الذى لا اشراق فيه (أو) قالت (عيايا)

على صاحبه ان رجلا أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر  
فقال أ رأيت ان ضربت بسيفي  
بمعنى حديث المقبرى \* حدثنا  
زكريا بن يحيى بن صالح المصرى  
حدثنا المفضل يعنى ابن فضالة عن  
عياش وهو ابن عباس القتباني  
عن عبد الله بن يزيد أبي عبد الرحمن  
الحلبى عن عبد الله بن عمرو بن  
العاص ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال يغفر للشهيد كل  
ذنب الا الدين \* وحدثني زهير بن  
حرب حدثنا عبد الله بن يزيد  
المقبرى حدثنا عبيد بن أبي أيوب  
حدثني عياش بن عباس القتباني  
عن أبي عبد الرحمن الحبلى عن  
عبد الله بن عمرو بن العاص ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال القتل  
في سبيل الله يكفر كل شئ الا الدين  
\* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر  
ابن أبي شيبة كلاهما عن أبي  
معاوية ح وحدثنا اسحق بن  
ابراهيم أخبرنا جرير وعيسى بن  
يونس جميعا عن الاعمش ح وحدثنا  
محمد بن عبد الله بن غير واللفظ له  
حدثنا اسباط وأبو معاوية قالا  
حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة  
ابن قيس قال وحدثنا محمد بن  
عجلان عن محمد بن قيس عن عبد الله  
ابن أبي قتادة القائل وحدثنا ابن  
عجلان هوسفيان (قوله عن عياش  
ابن عباس القتباني) الاول بالسين  
المعجمة والثاني بالمهملة والقتباني  
بالقاف بكسرة ثم مائة فوق  
ساكنة ثم موحدة منسوب الى  
قتبان بطن من رعين

\* (باب في بيان ان ارواح الشهداء  
في الجنة وانهم احياء عند ربهم يرزقون) \* (قوله حدثني يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وذكر اسنادهم  
بالمهملة

عن مسروق قال سألنا عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا (٨٥) بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أما أنا فإد

سألنا عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل

إلى مسروق قال سألنا عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أما أنا فإد سألنا عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طير خضر قال المازرى كذا جاء عبد الله غير منسوب قال أبو علي الغساني ومن الناس من ينسبه فيقول عبد الله بن عمرو وذكره أبو مسعود الدمشقي في مسند ابن مسعود قال القاضي عياض ووقع في بعض النسخ من صحيح مسلم عند الله بن مسعود قلت وكذا وقع في بعض نسخ بلادنا المعتمدة ولكن لم يقع منسوباً في معظمها وذكره خاف الواسطي والخليدي وغيرهما في مسند ابن مسعود وهو الصواب وهذا الحديث مرفوع لقوله أنا قد سألنا عن ذلك فقال يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم في الشهداء أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل) فيه بيان أن الجنة مخلوقة موجودة وهو مذهب أهل السنة وهي التي أهبط منها آدم وهي التي ينعم فيها المؤمنون في الآخرة هذا إجماع أهل السنة وقالت المعتزلة وطائفة من المبتدعة أيضاً وغيرهم أنها ليست موجودة وإنما توجد بعد البعث في القيامة قالوا والجنة التي أخرج منها آدم غيرها وظواهر القرآن والسنة تدل لمذهب أهل

بالمهملة الذي لا يضرب ولا يلقح من الابل أو هو من العي بكسر العين المهملة أى الذى يعيبه مباحضة النساء والشك من عيسى بن يونس بن أبي إسحق السبيعي الراوى وقال الكرماني هو تنويع من الروجة القاتلة كما صرح به أبو يعلى في روايته عن أحمد بن حنبل عنه وللنسائي من رواية عمر بن عبد الله غيايا بمعنى من غير شك (طباقة) بطامة مهملة فوحدة مفتوحة في ألف ففاف ممدودة والحق أو الذى لا يحسن الضراب أو الذى تنطبق عليه أمور أو الثقيل الصلابة عند الجماع يطبق صدره على صدر المرأة عند الجماع فيرتفع أسفلها فلا تستمتع به وقد ذمت امرأة امرأ القيس فقالت له ثقيل الصدر خفيف العجز مربع الراقية بطيئة الافة (كل) ما تفرق في الناس من (داه) ومعاب (له داه) أى موجود فيه قال القاضي عياض في هـ هذا من لطيف الولى والاشارة الغاية لانه انطوى تحت هـ هذه اللفظة كلام كثير (تجك) بشين معجمة وجيم مشددة مفتوحة وكاف مكسورة أى أصابك بشجة في رأسك (أو فلان) بفاء ولا مـ مشددة مفتوحة وكاف مكسورة أى أصابك بجرح في جسدك أو كسر لك أو ذهب بمالك أو كسر لك بخصوصته وزاد ابن السكيت في رواية أو يجك بموحدة وجيم مشددة مفتوحة وكاف مكسورة أى طعنك في جرحك فشدتها والجش القرحه (أو جمع كاد) من الشج والقل (للك) وفي رواية الزبير بن حدثته سبك وان ما زحمته فلان والجمع كالك فوصفته كما قال القاضي عياض بالحق والتعاضى في سوء العشرة وجمع النقائص بأن يجزع عن قضاء وطرها مع الذى فاذا حدثته سبها وإذا ما زحمته شجها وإذا أغضبت كسر عظام من أعضائها وشق جلد لها وجمع كل ذلك من الضرب والجرح وكسر العضو وجمع الكلام وفي هـ هذا القول من البديع المطابقة والالتزام في قولها شجك فلان بجك جمع كالك والتقسيم وبديع الولى والاشارة بقولها كل داه له وهو من لطيف الولى والاشارة وهي جملة أثبات بوجازة ألفاظها وأعربت باطائف اشاراتها عن معان كثيرة (قالت) المرأة (الثامنة) وهي ياسر بنت أوس بن عبد مذج زوجها (زوى المس) منه (مس أرب) وصفته بأنه ناعم الجلد كنعومة وبر الأرب أو كنت بذلك عن حسن خلقه وابن جابه (والريح) منه (ريح زرب) أى طيب العرق لنظافته واستعماله الطيب والزرب برأى مفتوحة فرائسا كنهة فنون مفتوحة فوحدة قال في القاموس طيب أو شجر طيب الرائحة والزعفران ويحتمل أن تكون كنت بذلك عن طيب الثناء عليه لجبل معاشرته وقال القاضي عياض هـ هذا من التشبيه بغير أداة وفيه حسن المناسبة والمقابلة بقولها المس مس أرب والالتزام في قولها أرب وزرب فانها التزمت الزا والنون وزاد الزبير بن بكار والنسائي من رواية عتبة وأنا أغلبه والناس يغلب فوصفته مع جبل العشرة لها والصلح عليها بالشجاعة وهذا كما حكاه صاحب تحفة النفوس أن مصعب بن صوحان قال يوم المعاربة كيف نسبك إلى العتل وقد غلبك نصف إنسان يريد امرأته فأخته بنت قرطة فقال انهن يغلبن الكرام ويغلبهن اللئام وقال عياض وقولها والناس يغلب فيه نوع من البديع يسمى التسميم لانها لو اقتضرت على قولها وأنا أغلبه لظن انه جبان ضعيف فلما قالت والناس يغلب دل على أن غلبها أيام انما هو من كرم سبحانه فتمت بهذه الكلمة للمبالغة في حسن أوصافه (قال) المرأة (الاسعة) ولم تسم مذج زوجها (زوى رفيع العماد) بكسر العين المهملة وهو العمود الذى يدهم به البيت تعنى أن البيت الذى يسكنه رفيع العماد ليراه الضيفان وأصحاب الخواص في قصصه كالك كانت بيوت الاجواد يعلونوا ويضربونها في المواضع المرتفعة ليقصدهم الطارقون والظالمون أو هو مجاز عن زيادة شرفه وعلو ذكره (طويل التجاد) بكسر النون بعد هاجم فالف فدا لمهملة قال في

الحق وفيه اثبات مجازاة الاموات بالنواب والعقاب قبل القيامة قال القاضي وفيه ان الارواح باقية لا تفنى فيم الحسنى ويعذب

المسمى وقد جاء به القرآن والآثار وهو مذهب (٨٦) أهل السنة خلافاً لما تعلق من المبتدعة قالت تفتي قال القاضي وقال هنا أرواح

الشهداء وقال في حديث مالك  
انما نسمة المؤمن والنسمة تطلق  
على ذات الانسان جسمه وروحه  
وتطلق على الروح مفردة وهو المراد  
بها في هذا التفسير في الحديث  
الاخر بالروح ولعلنا بان الجسم  
يقضي ويأكله التراب ولقوله في  
الحديث حتى يرجعه الله تعالى الى  
جسده يوم القيامة قال القاضي  
وذكر في حديث مالك رحمه الله  
تعالى نسمة المؤمن وقال هنا  
الشهداء لان هذه صفتهم اقلوه  
تعالى احياء عند ربهم يرزقون وكما  
فسره في هذا الحديث وأما غيرهم  
فانما يعرض عليه بقدره بالغداة  
والعشى كما جاء في حديث ابن عمر  
وكما قال في آل فرعون النار  
يعرضون عليها غدوا وعشيا قال  
القاضي وقيل بل المراد جميع  
المؤمنين الذين يدخلون الجنة بغير  
عذاب فيدخلونها الا بدينيل  
عموم الحديث وقيل بل أرواح  
المؤمنين على أفسنة قبورهم والله  
أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم في  
هذا الحديث في جوف طير خضر)  
وفي غيره سلم بطير خضر وفي حديث  
آخر بمحوصل طير وفي الموطأ انما  
نسمة المؤمن طير وفي حديث آخر  
عن قتادة في صورة طير أيضاً قال  
القاضي قال بعض المتكلمين على  
هذا الاشبه صحة قول من قال طير أو  
صورة طير وهو أكثر ما جاءت به  
الرواية لاسيما مع قوله تأوى الى  
قناديل تحت العرش قال القاضي  
واستبعد بعضهم هذا ولم يكره  
آخرون وليس فيه ما ينكر ولا فرق  
بين الامرين بل رواية طير أو جوف  
طير أصح معنى وليس للاقيسة

القاسموس ككتاب جائل السيف أى طويل القامة وفي ضمن كلامها انه صاحب سيف  
فاشارت الى شجاعته (عظيم الرماذ) لان ناره لا تطفأ لتمتدى الضيفان اليها فيصير مادها كثيراً  
لذلك أو كنت به عن كونه مضافاً لان كثرة الرماذ مستلزمة لكثرة الطبخ المستلزمة لكثرة  
الاضيفان وهذه الكناية عندهم من الكنايات البعيدة لان الانتقال فيها من الكناية الى المطلوب  
بها بواسطة فانه ينتقل من كثرة الرماذ الى كثرة احراق الحطب تحت القدور ومن كثرة الاحراق  
الى كثرة الطبخ ومنها الى كثرة الاكلين ومنها الى كثرة الضيفان \* (وهذه الفائدة جليلة في الفرق  
بين الكناية والحجاز) \* قال الشيخ في الدرس السبكي ومن خطه نقلت من الفروق المشهورة بينهما  
أن الحقيقة لا يصح ارادتها مع المجاز وتصح ارادتها مع الكناية وأقول هذا صحيح ولا يحصل به شفاء  
لان الكناية ان اريدها معناها كانت حقيقة وان اريدها المكنى عنه كانت مجازاً وأيضاً فان  
هذا انما يجي عند من لا يجوز الجمع بين الحقيقة والمجاز ما من يجوزته فلا يمنع ارادة الحقيقة مع  
ارادة المجاز والجواب ان الكناية مثل قولنا كثير الرماذ له ثلاثة احوال \* أحدها ان يراد  
حقيقته فقط من غير أن يقصد معنى الكرم فهذا حقيقة لا كناية ولا مجاز بان يريد الاخبار عن  
رجل عنده رماذ كثير حاصل عنده وان كان بخيلاً \* الثاني أن يقصد بقوله كثير الرماذ استعماله  
في معنى كرم وقوله اليه على وجه الاستعارة لما بينهما من العلاقة وهذا مجاز لانه استعمال  
اللفظ في غير موضوعه \* الثالث أن يقصد استعماله في معناه الحقيقي ليقيد معنى الكرم للزومه  
غالباً وهذا هو الكناية فالمعنى الحقيقي مراد والمعنى المجازي مراد بالدلالة عليه بالمعنى الحقيقي  
فعلى هذا ينبغي حمل قولهم انه تجتمع الكناية مع الحقيقة بخلاف المجاز ولا فرق بين أن يقول  
يجوز الجمع بين الحقيقة والمجاز أو لا لان معنى الجمع بين الحقيقة والمجاز ان يردهما بكلمة واحدة  
يستعملها فيهما والكناية لم يستعملها فيهما وانما استعمالها في أحدهما للدلالة على الآخر  
والتعريض قريب من الكناية يشتركان في ارادة الحقيقة وفي قصد افادة معنى آخر وبقرتان  
في أن المفاد بالكناية على جهة اللزوم غالباً والدلالة عليه قوية وفي التعريض بخلافه والله أعلم  
انتهى (قريب البيت من الناد) من مجلس القوم فاذا اشتوروا على أمرهم اعدوا على رأيه وامتنلوا  
أمره لشرفه في قومه أو وصفته بقرب البيت لطالب القرى وبالجمله فقد وصفته بالسادة والكرم  
وحسن الخلق وطيب المعاشرة والنادى بالياء على الاصل لكن المشهور في الرواية حذفها وبه يتم  
السجع وفي قولها من البديع المناسبة والاستعارة والارداف والتتبع وحسن التجميع  
فناسب أنفاظها وقابلت كلماتها بقولها رفيع العماد طويل النجاد فكل انظة على وزن صاحبها  
وفيه الارداف والتتبع في طويل النجاد فان طول النجاد من توابع الطول ولو ازمه وعظيم  
الرماد من توابع الكرم وروادفه وكذلك قريب البيت من الناد من التتبع البديع أيضاً اذا العادة  
أنه لا ينزل قرب النادى الا المتصّب للضيفان فكان رد الكرمه وجوده وقولها طويل النجاد  
أبلغ وأكمل من قولها طويل فلما عبرت عنه بما هو من توابعه بقولها طويل النجاد أبلفت  
في طوله وكأنها أظهرت طوله للسامع صورة ايرادها مع ما في هذه الصيغة من طلاقة للنظم مع  
الايجاز اذ لو أردت تحقيق طوله لنجود اطال كلامها وتحت هذه الفاظ الوحيدة جل كثرة  
أعربت هذه الكنايات اللطيفة عنها وأين هي في البلاغة من قولها لوقات زوجي كرم كثير  
الضيفان أو أكرم الناس فان واحداً من هذه الاوصاف على كثرة ألفاظها ومبالغة أوصافها  
لا ينتهى منتهى واحد من قولها عظيم الرماذ قال القاضي عياض اذا لمحت كلام هذه  
وتأملتها ألفيتها الا فاني البلاغة جامعة وبعلم البيان وبعض الايجاز والقصد قارعة انتهى

(قالت)

والعقول في هذا حكم وكاهن من الجوزات فاذا أراد الله أن يجعل هذه الروح اذا خرجت من المؤمن

أوالشهيد في قتاديل أو جواف طيرا وخيت يشاء كان ذلك ووقع ولم يبعد لاسيما مع القول (٨٧) بأن الأرواح أجسام قال القاضي وقيل

أن هذا المنعم والمغذب من الأرواح جزء من الجسد تبقى فيه الروح وهو الذي يتألم ويغذب ويلتذو بنعم وهو الذي يقول رب ارجعون وهو الذي يسرح في شجر الجنة فغير مستحيل أن يصور هذا الجزء طائرا أو يجعل في جوف طائر أو في قتاديل تحت العرش وغير ذلك مما يريد الله عز وجل قال القاضي وقد اختلف الناس في الروح ما هي اختلافها لا يكاد يحصر فقال كثير من أرباب المعاني وعلم الباطن المتكلمين لا تعرف حقيقة ولا يصح وصفه وهو محاجه العباد علمه واستدلوا بقوله تعالى قل الروح من أمر ربي وغلت الغلاصة فقالت بهدم الروح وقال جمهور الأطباء هو البخار اللطيف الساري في البدن وقال كثيرون من شيوخنا هو الحياة وقال آخرون هي أجسام لطيفة مشابهة للجسم يحيا الحياة أجرى الله تعالى العادة بموت الجسم عند فراقه وقيل هو بعض الجسم ولهذا وصف بالخروج والقبض وبلوغ الحلقوم وهذه صفة الأجسام لا المعاني وقال بعض متأدي أئمتنا هو جسم لطيف متصور على صورة الإنسان داخل الجسم وقال بعض مشايخنا وغيرهم أنه النفس الداخل والخارج وقال آخرون هو الدم هذا ما نقله القاضي والأصح عند أصحابنا أن الروح أجسام لطيفة مختلطة في البدن فإذا فارقت مات قال القاضي واختلنا في النفس والروح فقل هما بمعنى وهما لفظان لمسمى واحد وقيل إن النفس هي النفس الداخل والخارج وقيل هي الدم وقيل هي الحياة والله أعلم وقد تعلق بحديثنا هذا وشبهه بعض المحدث القائلين بالتناسخ وانتقال الأرواح وتنعيمها

(قالت) المرأة (العاشرة) واسمها كبشة كاسم الخامسة بنت الارقم بالراء والقاف قدح زوجها (زوجي مالك وما مالك) استهامة للتعجب والتعظيم أي أي شيء هو مالك ما أعظمه وأكرمه (مالك خير من ذلك) بكسر الكاف زيادة في الاعظام وترفع المكانة وتفسر ببعض الإبهام وأنه خير مما أشير إليه من ثناء وطيب ذكر (له) أي لزوجي (أبل كثيرات المبارك) بفتح الميم جمع مبارك وهو موضع البركة أي كثيرة ومباركها كذلك أو كثيرا ما تثار فتطلب ثم تبرك فتكثر مباركها لذلك (قيل لا المسارح) لاستعدادها للضيفان بها لا يوجه منها إلى المرعى الا قليلا ويترك ساورها بقنائه فان فاجأ ضيف وجد عنده ما يقربه به من لحومها وألبانها (وإذا سمع) أي الأبل (صوت المزهر) عند ضرب به فرح بالضيفان عند قدومهم عليه (أيقن أنهن هوالن) لعرفتهن بعقرهن للضيفان لما كنرت عاده بذلك والمزهر بكسر الميم وسكون الزاي وفتح الهاء بعدها راء آله من آلات اللهو والحاصل أنها اجعت في وصفها له بين الثروة والكرم وكثرة القرى والاستعداد له (قالت) المرأة (الحادية عشرة) وهي ام زرع بنت أكييل بن ساعدة اليمنية واسمها فيما حكاه ابن دريد عاتكة قدح زوجها (زوجي أبو زرع عفا) بالفاء ولا يذروما (أبوزرع) أخبرت أولا باسمه ثم عظمت شأنه بقولها فها أبو زرع أي انه لشيء عظيم كقوله تعالى الحاقة ما الحاقة وزاد الطبراني صاحب نعم وزرع (أناس) بهمزة مفتوحة فتون مخدفة فألف فسين مهملة أي حرك (من حلي) بضم الحاء المهملة وكسر اللام وتشديد التحتية أي ملا (أذني) تنبيه اذن من أقرط وشف من ذهب ولؤلؤ حتى تدلى ذلك واضطرب من كثرة وثقله وفي رواية ابن السكيت أذني وفرضي بالتنبيه أي يديم بالانهما كالفرعين من الجسد تدرب حتى أذني ومعصم (وملا من شحم عضدي) بتشديد التحتية تنبيه عضد قال في القاموس بالفتح وبالضم والكسر وكشف ونس وعنق ما بين المرفق إلى الكتف وهم اذا سمناسن الجسد كله فذكرها العضدين للجمع ولأنهم على الباقي فكانها قالت أسمنني وملا بدني شحما (وبجعت) بوحدة وجيم مخدفة وفي اليونانية مشددة وحامهم حلة مفتوحات ثم نون مكسورة عظمتني (فجعت) بفحات ثم سكون القوقية (التي) بتشديد التحتية (نفسى) فعظمت عندي أو غفرت أو وسع علي وترفني وعند الناسق وبجعت نفسي فتجعت إلى نفسي بالتشديد أي فرحت وفرحت (وجدني في أهل غنية) بضم الغين المعجمة وفتح النون تصغير غنى وأث على ارادة الجماعة تقول ان أهلها كانوا ذوي غنى وليسوا أصحاب ابل ولا خيل (يشق) بوحدة ومجمعة مكسورة عند المحدثين مفتوحة عند غيرهم اسم موضع أو هو بالكسر أي مشقة من ضيق العيش والجهد أو بشق جبل أي ناحية كانوا يسكنونه لقلتهم وقلة غنهم وبالفتح شق في الجبل كالغار فيه (فجعلني في أهل سهل) صوت خيل (و) أهل (اطيط) صوت ابل من تقل حملها وزاد الناسق وجامل وهو جمع جل أو اسم فاعل لما لك الجلال كقوله لابن وتامر (و) أهل (دانس) يدوس الزرع في يديه ليخرج الحب من السنبيل (ومنق) بفتح النون في الفرع وتشديد القاف من نق الطعام تنقية أي يزيل ما يختلط به من قشر ونحوه ودوى بكسر النون قال أبو عبيد ولا أعرفه فان صحت الرواية به فهو من النقيق وهو أصوات المواشي والآنعام فتكون وصفته بكثرة الأموال وأنه نقلها من شدة العيش وجهده إلى الثروة الواسعة من الخيل والابل والزرع (فعنده) أي عند زوجي (أقول) وفي رواية الزبير أنكم (فلا أقبح) بضم الهمزة وفتح القاف والموحدة المشددة بعدها حاء مهملة مبني للمفعول فلا يقول لي قبحك الله أولا يقيح قولي لكثرة أكرامه لي لحبسته لي ورفعة مكانتي عنده (وأرقد فأصبح) بهمزة وفوقية ومهملة وموحدة مشددة مفتوحات ثم حاء مهملة أي أنا م الصبحه وهي يوم أول النهار فلا

وقيل هي الحياة والله أعلم قال القاضي وقد تعلق بحديثنا هذا وشبهه بعض المحدث القائلين بالتناسخ وانتقال الأرواح وتنعيمها



فاطلع اليهم - هم ربه - هم اطلاع فقال هل (٨٨) تشبهون شيئا قالوا أي شيء تشبهون ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل

أو قطلان لي من يكفي مؤنة بيتي ومهنة أهلي (وأشرب) الماء أو اللبن أو غيرهما (فاتقنح) بهم - مؤنة  
فثوقية فقاف فنون مشددة لا يذرف متوحات فغامه - ملة أي أشرب كثيرا حتى لا أجدمساعا  
أو لا أقال من مشروبي ولا يقطع علي حتى تتم شهوتي منه وفي رواية الهيمه وآكل فاتقنح أي أطمع  
غيري يقال منحه يمنحه إذا أعطاه وأنت بالانفاط كها يوزن أنه فعل لتفيعه تكرر ذلك وملازمته  
مرة بعد أخرى ومطالبة نفسه أو غيرها بذلك وقول أبي عبيد لأرأها قالت فاتقنح الالعزة الماء  
عندهم أي فلذلك نفرت بالرى من الماء فعقب بان الس - ياق ليس فيه ذكرا الماء فهو محمل له  
ولغ - يرمه من الاشربة قيل ان لم تثبت رواية الهيمه - ثم وآكل فاتقنح ففي اقتصارها على ذكر الشرب  
إشارة إلى أن المراد به اللبن لانه هو الذي يقوم مقام الطعام والشراب وغير أبي ذر فاتقنح بالميم بدل  
النون كما ذكرها المصنف بعد - مدع بعضهم وقال انها أصح فقول القاضي عياض انه لم يقع في  
الصحيحين إلا بالنون ورواه الأكثر في غيرهما بالميم لا يخفى ما فيه قال أبو عبيد اتقنح بالميم أي أروى  
حتى لا أشرب مأخوذ من الناقة الفاسخ وهي التي ترد الحوض فلا تشرب وترفع رأسها يابا وأهما  
بمعنى (أم أبي زرع) زوجي (غمام أبي زرع) ما استقها مية للتعب والتعظيم (عكوما) بضم  
العين المهملة والكاف والميم أي أعد الها و غرائرها التي تجمع فيها أمتهما أو غطها الذي تجمل  
فيه ذخيرتها ذكره في القاموس وغيره (رداح) بفتح الراء والدال المهملةين وبعد الالف جاء  
مهملة مرفوعة أي عكوما كها رداح ثقله فوصفها بالنقل لكثرة ما فيها من المتاع والثياب  
وقال في النهاية أي ثقله الكفل ويصح أن يكون رداح خبر عكوما في خبر عن الجمع بالجمع أو خبر  
لمبتدأ محذوف أي كها رداح كما مر على أن رداح واحد جمع رداح بضمين وقد سمع الخبر عن  
الجمع بالواحد مثل أدرع دلاص فيحتمل أن يكون هذا منه ويحتمل أن يكون مصدرا كطلاق  
وكمال أي على حذف مضاف أي عكوما ذات رداح (ويدها فاساح) بفتح الفاء مفتوحة فسين مهملة  
مخففة فأنف فغامه - ملة مرفوعة واسع كبير والحاصل انها وصفت والدة زوجها بكثرة الآلات  
والاثاث والقماش وسعة المال كبيرة المنزل لبرابنها أبي زرع لها وأنه لم يطعن في السن لان ذلك  
هو الغالب عن يكون له والدة (ابن) زوجي (أبي زرع) ولم يسم (فابن أبي زرع) مضجعه كس -  
شطبة) بفتح الميم والسين المهملة وتشديد اللام مصدر ميمو بمعنى المسلول والشطبة بفتح الشين  
المججمة السعفة الخضراء يشق منها قضبان رفاق ينسج منها الحصر أي موضعه الذي ينام فيه في  
الصغر كسلول الشطبة ويلزم منه كونه مهملة غافلا وأرادت سيفاسل من غده والعرب تشبه الرجل  
بالسيف خشونة جانبه ومهابته أو لجماله ورونقه وكما لا لائه أو لكمال صورته في استوائها  
وأعتدالها (وبشبعه ذراع الجفرة) بفتح الحيم وسكون الفاء بعد هاء الألف من ولد المعز ابن  
أربعة أشهر ووصف - ل عن أمه وأخذ في الرعي ويقال لولد الضأن أيضا إذا كان نذافي القاموس  
الجفر من أولاد النساء ما عظم واستكرش أو بلغ أربعة أشهر وزاد ابن الأنباري ويرويه فيقة -  
اليعرة ويس في حلة النثرة فقوله أو يروه من الأرواء والفيقة بكسر الفاء وسكون التحتية  
بعدها قاف ما يجمع في الضرع بين الخليطين واليعرة بفتح التحتية وسكون العين المهملة بعدها  
راء العناق ويس بالسين المهملة يتجثرو النثرة بالنون المفتوحة ثم القوقية الساكنة الدرع  
اللطيفة وقيل اللينة الملس والحاصل انها وصفت بهيف القد وأنه ليس ببطين ولا جاف وأنه قليل  
الكل والشرب ملازم لالة الحرب يحتمل في موضع القتال وذلك مما تتماذج به العرب (بنت)  
زوجي (أبي زرع) فابنت أبي زرع) في مس - لم وما بالواو بدل الفاء ولم تسم البنت المذكورة (طوع  
أبها وطوع أمها) فلا تخرج عن أمرهما ووصفها ببرهما وزاد الزبير وزين أهلها ونسأها أي

ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا أنهم  
لن يتركوا من أن يستلوا قالوا يارب  
نريد أن ترد آروا حنا في أجسادنا  
حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى  
فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا  
حداشنا منصور بن أبي مناحم  
حدثنا يحيى بن حمزة عن محمد بن  
الوليد الزبيدي عن الزهري عن  
عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد  
الخدري أن رجلا أتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال أي الناس  
أفضل فقال رجل يجاهد في سبيل  
الله بماله ونفسه

في الصور الحسان المرفهة وتعدبها  
في الصور القبيحة المسخرة وزعموا  
ان هذا هو الثواب والعقاب وهذا  
ضلال بين لما جاءت به الشرائع  
من الحشر والنشر والجنة والنار  
ولهذا قال في الحديث حتى يرجعه  
الله الى جسده يوم يبعثه يعني يوم  
يجي مجيئهم انطق والله أعلم بقوله  
صلى الله عليه وسلم فقال لهم الله  
تعالى هل تشبهون شيئا إلى آخره  
هذا ما بالغه في إكرامهم وتنعيمهم  
اذ قد أعطاهم الله ما لا يحيط به على قلب  
بشر ثم رغبهم في سؤال الزيادة فلم  
يجدوا من يدا على ما أعطاهم فسألوه  
حين رأوه انه لا بد من سؤال أن  
يرجع آروا حناهم الى أجسادهم  
ليجاءدوا ويستلوا أنفسهم -  
في سبيل الله تعالى ويستلوا بالقتل  
في سبيله والله أعلم

\* (باب فضل الجهاد والباط) \*  
(قوله أي الناس أفضل فقال رجل  
يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه)  
قال القاضي هذا عام مخصوص  
وقد مر هذا من أفضل الناس والأفعل العلماء أفضل وكذا الصديقون كما جاءت به الأحاديث

قال ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره (٨٩) \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق

أخبرنا ممر بن الزهرى عن عطاء ابن يزيد اللبني عن أبي سعيد قال قال رجل أي الناس أفضل يا رسول الله قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال رجل معتزل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره

(قوله صلى الله عليه وسلم ثم مؤمن في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره) فيه دليل لمن قال بتفضيل العزلة على الاختلاط وفي ذلك خلاف مشهور فذهب الشافعي وأكثر العلماء أن الاختلاط أفضل بشرط رجاء السلامة من الفتن ومذهب طوائف أن الاعتزال أفضل وأجاب الجمهور عن هذا الحديث بأنه محمول على الاعتزال في زمن النتن والحروب أو هو فحين لا يسلم الناس منه ولا يصبر عليهم أو نحو ذلك من الخصوص وقد كانت الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وجاهلهم الحماة والتابعين والعلماء والزهاد محتاطين فيحصلون منافع الاختلاط كشهود الجمعة والجماعة والحنان في عيادة المرضى وحلق الذكور وغير ذلك وأما الشعب فهو ما انفرج بين جبلين وليس المراد نفس الشعب خصوصاً بل المراد الانفراد والاعتزال وذكر الشعب مثلاً لأنه خال عن الناس غالباً وهذا الحديث فهو الحديث الآخر حين سئل صلى الله عليه وسلم عن التجارة فقال امسك عليك لسانك ولبسك بيتك وابك على خطيئتك قوله بفتح الحاء المهملة كذا بخطه والذي في مسلم عقر بفتح العين كهامن الحسد والغيط اهـ مجمع

يتحملون بها (وملء كسائهما) لا متلاء جسمهما وسعتهما (وغيط جارتها) أي ضرتها الماترى من جمالها وأدبها وعفتها وقول الزركشي كغيره في هذه اللفاظ دليل لسيبويه في إجازته مررت برجل حسن وجهه خلا فالمراد بالمراد الزجاج أي حيث أنكرا إجازة مثل ذلك لأنه من إضافة الشيء إلى مثله تعقبه البدر الدماميني فقال ما أظن أن سيدي يرضى بهذا الاستدلال وذلك لأن كلامه من طوع وملك وغيط ليس صفة مشبهة ولا اسم فاعل ولا مفعول من فعل لازم حتى يجرى مجرى الصفة المشبهة وإنما كل منها مصدران هل متعطفوع أيها يعني طائفة أي مطيعة ومتعطفوع لملء كسائهما أي مائة كسائهما وغيط جارتها أي غائظة جارتها وجواز مثل هذا في اسم الفاعل من الفعل المتعدي جائز بالإجماع لا يخالف فيه المبرد ولا الزجاج ولا غيرهم وأول الجمل فليس هذا من محل النزاع في شيء انتهى وعنده مسلم من رواية سعيد بن سلمة وحقر جارتها بفتح الحاء المهملة وسكون القاف أي دهشتها وقتلها وللطبراني وحين جارتها بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعدها نون أي هلاكها وزاد ابن السكيت قباه هضبة الحشا جائلة الوشاح عكنا فعماء فنجلاء دجاء زجاء قنواء مؤنفة معنفة فقوله قباه بفتح القاف وتشديد الواو حاضرة البطن وهضبة الحشا يعني ضامرة وجائلة الوشاح بالجيم والوشاح بكسر الواو أي يدور وشاحها الضهور بطنها والوشاح قال في القاموس بالضم والكسر كرسن من أولو وجوه منظومان يخالف بينهما معطوف أحدهما على الآخر أو أديم عريض مرصع بالجواهر تشده المرأة بين عاتقها وكشحيها وهي غربي الوشاح هيضاء وعكنا بفتح العين المهملة وسكون الكاف وبالنون والمداي ذات عكن وهي لسان بطنها وفعماء بفتح الفاء وسكون العين المهملة والمداي ممثلة الأعضاء ونجلاء بفتح النون وسكون الجيم والمداوسة العين ودجاء من الدعج بالجيم شدة سود العين في شدة بياضها وزجاء بالزاي والجيم المشددة من الزجج وهو تقويس الحجاب مع طول في أطرافه وامتداده وقيل بالراء بدل الزاي أي كبيرة الكفل يرتج من عظمه وقنواء بفتح القاف وسكون النون والمداي من القنو طول في الانف ودفعة الأريمة مع حذب في وسطه ومؤنفة بالنون المشددة والقاف من الشيء الأنيق المحبب ومؤنفة بوزنه أي مغذية بالعيش الناعم وكلها كالمخني أو صاف حسان (جارية) زوجي (أبي زرع) لم نسهم (فما جارية أبي زرع لا تبث) بضم الواو تشديد المثلثة لا تفشي (حديثنا تبثنا) مصدر من بث بوزن فعل بال تشديد للمبالغة أي بل تكتمه (ولا تفتق) بضم الفوقية وفتح النون وكسر القاف المشددة بعدها مثلثة أي لا تخرج أو لا تفسد أو لا تسرع بالخيانة أو لا تذهب بالسرقه (ميرتنا) بكسر الميم وسكون التحتية بعدها راء أي زادنا (تقيننا) مصدر ووصفتها بالأمانة (ولا تغلغل) يغلغل يغشينا بالعين المهملة والشينين المجهتين بينهما التحتية ساكنة أي لا تترك الكناسة والقمامة في البيت مدفوفة كعش الطائر بل هي مصلحة للبيت مهمة بتنظيفه والقاء كناسته وابعادها منه وقيل لا تخوننا في طعامنا فتخبوه في زوايا البيت وقيل تريد عفاف فرحها وعدم فسقها وزاد الهيثم بن عدي ضمت أبي زرع فضا ضيف أبي زرع في شبع وري ورنع \* طهارة أبي زرع فطهارة أي زرع لا تفترو ولا تعدى تقدح قدرا وتنصب أخرى فتلقى الآخر بالاولى \* مال أبي زرع فمال أبي زرع على الجمع معكوس وعلى العفة محبوس فقوله رنع بفتح الراء والفوقية أي تنم ومسرورة الطهارة بضم الطاء المهملة أي الطباخون لا تفتقروا القاء الساكنة ثم الفوقية المضموه لا تنسكن ولا تضعف ولا تعدى بضم الفوقية وتشديد الدال المهملة أي لا تترك ذلك ولا تتجاوز عنه وتقدح بالقاف والحاء المهملة آخره أي تغرف وتتصب أي ترفع قدرا أخرى على السار والجمع بالجيم جمع جهة القوم يسألون في الدية ومعكوس أي مردود والعفة بضم العين

المهملة ومثل في النهاية قال أي هلا

\* وحديثنا عن الله بن عبد الرحمن الدارمي (٩٠) وحديثنا محمد بن يوسف عن الأوزاعي عن ابن شهاب بهذا الاسناد وقال رجل

في شعب ولم يقل ثم رجل \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن بجة بن بدر عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله يطير على منته كلما سمع هجعة أو فرعة طار عليه ينتفي القتل والموت مظانه أو رجل في غنمة في رأس شعقة من هذه الشعف أو بطن واد من هذه الاودية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى يأتيه اليقين ليس من الناس الا في خير \* وحديثنا قتيبة بن سعيد عن عبد العزيز بن أبي حازم ويعقوب بن عيسى ابن عبد الرحمن القاري كلاهما عن أبي حازم بهذا الاسناد مثله وقال عن بجة بن عبد الله بن بدر وقال في شعبة من هذه الشعاب خلاف رواية يحيى

(قوله صلى الله عليه وسلم من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه) المعاش هو العيش وهو الحياة وقدره والله أعلم من خيرا أحوال عيشهم رجل ممسك (قوله صلى الله عليه وسلم يطير على منته كلما سمع هجعة أو فرعة طار عليه ينتفي القتل والموت مظانه) معناه يسارع على ظهره وهو مثله كلما سمع هجعة وهي الصوت عند حضور العدو وهي بفتح الهاء واسكان الياء والفرعة باسكان الزاي النهوض الى العدو ومعنى ينتفي القتل مظانه يطلبه في موطنه التي يرجي فيها الشدة رغبته في الشهادة وفي هذا الحديث فضيلة الجهاد والرباط والحرص

المهملة وتخفيف الفاء السائلون ومحبوس أي موقوف عليهم (قالت) أم زرع (خرج) زوجي (ابن زرع) من عندي (والاوطاب) بفتح الهمزة وسكون الواو وفتح الطاء المهملة وبعد الالف موحدة زقاق اللبن واحد اوطاب على وزن فاس فجمعه على أفال مع كونه صحيح العين نادر والمعروف رطاب في الكثرة وأوطب في القلة والواو للعال أي خرج والحال ان زقاق اللبن (تخضع) بالخاء واذا الضاد المجتمعتين مبني للمفعول ليؤخذ لزيد اللبن ويحتمل انها أرادت ان خروجه كان غلوة وعندهم الخير الكثير من اللبن الغزير بحيث يشربه صريحا ومخضيا ويفضل عندهم حتى يخضوه ويستخرجوا زبده ويحتمل أنها أرادت ان الوقت الذي خرج فيه كان زمن الخصب والربيع وكان خروجه اما السقرا أو غيره فلم تدر ما يحدث لها بسبب خروجه (فلقي امرأة) لم أقف على اسمها (معها ولدان لها) لم يسما (كالفهدين) وفي رواية ابن الساري كالفقرين وفي رواية الكاذي كالفين (يلعبان من تحت خصرها) وسطها (برماتين) لانها كانت ذات كف عظيم فاذا الساتمت على ظهرها ارتفع كفها بها من الارض حتى يصير تحتها فجوة تجرى فيها الرمانتة رجل بعضهم الرمانتين على النهدين محتمل بان العادة لم تجر بلعب الصبيان ورميم الرمانتة تحت أصلاب أمهاتهم قال ولعله مدرج من كلام بعض الرواة وأورده على سبيل التفسير الذي ظنه فأدرج في الخبر ورجحه القاضي عياض وتعقب بان الاصل عدم الادراج (فطلقني ونكحها) لما رأى من نجابة ولديها اذ كانوا يرغبون ان تكون أولادهم من النساء المنجبات في الخلق والخلق وفي رواية الحرث بن أي أسامة فأعجبته فطلقني (فنكحت) تزوجت (بعده رجلا) لم يسلم (سريا) بفتح السين المهملة وكسر الراء وتشديد التحتية أي خيارا (ركب) فرسا (سريا) بالشين المعجمة فاقامة تشري في سريه بمعنى فيه بلافتور ولاء (وأخذ) ربحا (خطيا) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة المكسورة والتمسية المشددة من صفة موصوف محذوف والخط موضع شواحي البحر ينحلب منه الرماح (وأراح) بفتح الهمزة والراء آخره مهملة من الراحة وهي الاتيان الى موضع المبيت بعد الزوال (على) بتشديد التحتية (نعما) بفتح النون والعين واحد الانعام وأكثر ما يقع على الابل (ثريا) بفتح المثناة وكسر الراء وتشديد التحتية أي كثيرا والثروة كثرة العدد وقول التفتيح كغيره وحته أن يقول ثرية ولكن وجهه ان كل ما ليس بحقيق التأنث للثفيه وجهان في اظهار علامة التأنث في الفعل واسم الفاعل والصفة أو تركها تعقبه في المصايح بان هذا انما هو بالنسبة الى ظاهر غير الحقيقي التأنث وأما بالنسبة الى ضميمه فبالأنث قطعا لا في الضرورة مع التأويل والاقتل قولك الشمس طلعت أو طالع تمتنع وعلى تقدير تسليم ذلك فلا يتمشى في هذا المحل فقد قال الفراء ان النعم مذكرا مؤنث يقولون هذا نعم وارد (وأعطاني من كل رائحة) من كل شيء يأتيه من أصناف الاموال التي تأتيه وقت الرواح (زوجا) أي اثنين ولم يقتصر على الفرد من ذلك بل ثناه موضعه احسانا اليها (وقال كلى) يا أم زرع وميرى أهلات أي صليهن وأوسى عليهم بالميرة وهي الطعام (قالت فلوجعت كل شيء أعطانيه ما بلغ أصغرا آتية أبي زرع) وللاطبراني فلوجعت كل شيء أصبته منه فجعلته في أصغروعا من أوعية أبي زرع ماملأه والظاهر انه للمبالغة والاقل اناء أو الوعاء لا يسع ما ذكرته اعطاها من أصناف النعم والحاصل انها وصفت هذا الثاني بالسودد في ذاته والثروة والشجاعة والفضل والجلود لكونه أباح لها أن تأكل ما شاءت من ماله وتمدى ما شاءت لاهلها بمبالغة في اكرامها ومع ذلك لم يقع عندها موقع أبي زرع وان كثيره دون قليل أي زرع مع اساءة أبي زرع لها أخيرا في تطليقها ولكن حبها له بغض اليها الا الزواج لانه أول أزواجها فسكنت محبته في قلبها كفا قيل \* ما الحب الا اللبيب الاول \*

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث أبي حازم عن بجة وقال في شعب من الشعاب • حدثنا محمد بن أبي عمر المكي حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما ما يدخل الجنة فقالوا كيف يا رسول الله قال يقتل هذا في سبيل الله عز وجل فيستشهد ثم يتوب الله على القاتل فيسبب فيقتل في سبيل الله عز وجل فيستشهد • وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو كريب قالوا حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي الزناد بهذا الإسناد مثله • حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بضحك الله لرجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة قالوا كيف يا رسول الله قال يقتل هذا في سبيل الجنة ثم يتوب الله على الآخر فيهديه إلى الإسلام ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد الغنم أي قطعة منها والشعفة بفتح الشين والعين أعلى الجبل • (باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة) • (قوله صلى الله عليه وسلم بضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة فيقتل هذا في سبيل الله فيستشهد ثم يتوب الله على القاتل فيسبب فيقتل في سبيل الله فيستشهد) قال

ولذا كره أولو الرأي تزوج امرأة لها زوج طلقها مخافة أن تميل نفسها إليه والحب يستر الأساة قال القاضي عياض في كلام أم زرع من الفصاحة والبلاغة ما لا يزيد عليه فانه مع كثرة فصوله وقلة فصوله مختار الكلمات واضح السمات نبر القيمات قد قدرت ألفاظه قدر معانيه وقررت قواعده وشيدت مبانيه وجعلت لبعضه في البلاغة موضعا وأودعته من البديع بدعا وإذا بحث كلام الناسعة صاحبة العماد والنجاة لقيتها لأفانين البلاغة جامعة فلا شيء أسلم من كلامها ولا أربط من نظامها ولا أطبع من سجعها ولا أغرب من طبعها وكانها قفصرها مفرغة في قالب واحد ومحددة على مثال واحد وإذا اعتبرت كلام الأولى وجدته مع صدق تشبيهه وصفاته وجوهه قد جمع من حسن الكلام أنواعا وكشف عن محمى البلاغة قناعا بل كهن حسان الاصباح متفقات الطباع غريبات الابداع • (قالت عائشة) رضى الله عنها بالسند الأول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت لك كأبي زرع لا مزرع) أي أنا لك فكان زائدة كقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وهذا فيه شيء لأن كان لا تدل على الانقطاع ولا على الدوام فليس في هذا الكلام ما يقتضى انقطاع هذه الصفة فلا حاجة إلى دعوى زيادة كان والمعنى أنا لك وزاد في رواية الهيثم بن عدي في الألف والفاء لاني القرقة والجلاء وزاد الزبير إلا أنه طلقها وأبانا أطلقك فاستثنى الحالة المكروهة وهي ما وقع من تطبيق أبي زرع تطييبا لها وطمأنينة لقلبها ودفعاً لايهام عموم التشبيه بجملة أحوال أبي زرع إذ لم يكن فيه ما تدمه النساء سوى ذلك وقد أجابت هي عن ذلك جواب مثلها في فضلها وعلمها فقالت كما عند النساء والطبراني يا رسول الله بل أنت خير من أبي زرع وفي رواية الزبير بأبي وأمي لأنك خير من أبي زرع لا مزرع (قال أبو عبد الله) البخاري وفي البيهقي نسخة شطب بالحجزة على قال أبو عبد الله (قال سعد بن سارة) بن الحسام المديني الصدوق وليس له في البخاري إلا هذا الموضع وصوبه الغساني وقال الأكرمانى أنه في بعض النسخ أنه وقال موسى أي ابن اسمعيل التبوذكي عن سعيد بن سلمة عن هشام بن عروة يعني بالاسناد ولا يذوق هشام ولا تعشش) بضم الفوقية وفتح العين المهملة وتشديد الشين الأولى (بيننا تعششا) وضبطها في الفتح تغشش بالعين المعجمة بدل المهملة قال وهو من الغش ضد الخالص أي لا تملؤا بالحيانة بل هي ملازمة للنصيحة فيما هي فيه وقيل كناية عن عفة فرجها والمراد أنها لا تملأ البيت ومخاطباً لطفها من الزنا (قال أبو عبد الله) البخاري أيضا (وقال بعضهم فاتقمع بالميم وهذا أصح) من الرواية بالنون وهو موافق لقول أبي عبيد القاسم أي أروى حتى لا أحب الشرب قال وأما النون فلا أعرفه ولا أراه محفوظا بالألميم وهذا يوضح أن الذي وقع في أصل رواية البخاري بالنون • وهذا الحديث قد شرحه في جزء مفرد اسمعيل بن أبي أويس شيخ المؤلف وثابت بن قاسم والزبير بن بكار وأبو عبيد القاسم بن سلام في غريب الحديث وأبو محمد بن قتيبة وابن الأنباري واسحق الكاذبي وأبو القاسم عبد الحليم بن حبان المصري ثم الرخيدري في الفائق ثم القاضي عياض وهو أجمعها وأوسعها ذكرها الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله وسيدى على الوفوى على طريق القوم وأهل الاشارات وأخرجه مسلم في الفضائل والنسائي وأخرجه الترمذي في الشمائل • وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت كان الحبش) الحبيل المعروف من السودان (يلعبون بحراهم) جمع حربة في المسجد للتدريب لأجل الجهاد (فيستترى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أنظر) إلى لعبهم (فما زالت أنظر) إليه (حتى كنت

حدثنا يحيى بن أيوب وقيبة وعلى بن حجر (٩٢) قالوا حدثنا اسمعيل بن عوف بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا \* حدثنا عبد الله بن عون الهلالي حدثنا أبو اسحق الفزاري إبراهيم بن محمد عن سهيل ابن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع عاتق في النار اجتماعا يضمر أحدهما الآخر قيل من هم يارسول الله قال مؤمن قتل كافرا ثم سدد

سبحانه الصلح المعروف في حقنا لأنه إنما يصح من الأجسام ومن يجوز عليه تغير الأحوال والله تعالى منزّه عن ذلك وإنما المراد به الرضا بقولهما أو الثواب عليه وجد فعلهما ومحبة وتلقى رسل الله لهما بذلك لأن الضحك من أحوالنا إنما يكون عند موافقته ما يرضاه ويسوره وبره لمن يباقة قال ويحتمل أن يكون المراد هنا ضحك ملائكة الله تعالى الذين بوجههم لقبض روحه وادخاله الجنة كما يقال قتل السلطان فلا نأى أمر بهتله

\* (باب من قتل كافرا ثم سدد)

قوله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا وفي رواية لا يجتمع عاتق في النار اجتماعا يضمر أحدهما الآخر قيل من هم يارسول الله قال مؤمن قتل كافرا ثم سدد قال القاضي في الرواية الأولى يحتمل أن هذا المختص بمن قتل كافرا في الجهاد فيكون ذلك مكفرا الذنوب حتى لا يعاقب عليها أو يكون نية مخصوصة أو حالة مخصوصة ويحتمل أن يكون عقابه أن عوقب بغير النار كالحبس في الأعراف عن دخول الجنة أو لا ولا يدخل النار أو يكون أن عوقب

أنا أنصرف فاقدروا) بضم الدال وتكسر (قدر الجارية الحديثة السن) أي القرية العهد بالصفر وقد كانت يومئذ بنت خمس عشر أو أزيد (تسمع اللهو) \* وهذا الحديث قد سبق في كتاب العبد بن وغيره وفيه ما ترجم له من حسن المعاشرة مع الأهل وكرم الأخلاق \* (باب موعظة الرجل ابتغى لخال زوجته) أي لاجله \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال أخبرني بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن أبي نور) بالمثلثة (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) أنه قال لم أزل أحرص على أن أسأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه (عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله تعالى في حقهما (ان تنوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما) أي فقد وجد منكما ما يوجب التوبة (حتى حج وحببت معه) فلما رجعا وكايعض الطريق (وعبدل) عن الطريق المسلوكة الجادة إلى الأراك لحاجته وفي مسلم أنه مر الظهران (وعدت معه بأداة) فيها ماء (فتبرزتم جافسكبت على يديه منها فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى في حقهما (ان تنوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما) قال (واجبيا) بالتنوين في الفرع اسم فعل بمعنى أعجب كقوله واهواو يجوز عدمه لأن الأصل فيه واجب فأبدلت الكسرة فتحة فصارت الياء ألفا كقوله يا أسفاويا حسرتا وفي رواية مع مروا بجي (لأن) يا ابن عباس) أي كيف خفي عليك هذا القدر مع حرصك على طلب العلم وفي الكشف أنه كره ما سأله وبذلك جزم الزهري كما في مسلم (هما عائشة وحفصة ثم استقبل عمر الحديث بسوقه) إلى آخر القصة التي كانت سبب نزول الآية المسؤول عنها (قال كنت أنا وأجاري من الانصار) اسمه أوس بن خولى أو عتب بن مالك والاول هو الراجح لأنه منصوص عليه عند ابن سعد والثاني استنبطه ابن بشكوال من المواخاة بينهم واثبت بالنص مقدم (في بني أمية بن زيد وهم من عوالى المدينة) قرية من قرى المدينة مما يلي الشرق وكانت منازل الأوس (وكانت نواب النزول) من العوالى (على النبي صلى الله عليه وسلم) فجعله نوبا (فينزل) جارى الانصارى (يوما أو أنزل يوما فاذا نزلت) على النبي صلى الله عليه وسلم (بجنته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحي وغيره) من الحوادث الكاشفة عند النبي صلى الله عليه وسلم (واذا نزل) جارى (فعل مثل ذلك) واذا شرطية أو ظرفية (وكأما عسقر ريش) ونحن بمكة (تغلب النساء) فتحكم عليهن ولا يحكمن علينا (فلما قدمنا) من مكة (على الانصار) بالمدينة (إذا) هم قوم تغلبهم نساؤهم (ويحكمون عليهم) ففتح الطاء المهملة وكسر القاء وتفتح جعل أو أخذ (نساؤنا يأخذن من أدب نساء الانصار) في طريقتهن وسيرتهن فجعلن يكلمننا ويراجعننا (فصحت) بالصاد المهملة المتفوحة والخاء المعجمة المكسورة ولا بد من دعوى الجوى والمستغنى فسخت بالسين المهملة بدل الصاد أى صحت (على امرأتى) زينب بنت مظعون لا مر غضبت منه (فراجعتنى) راددتني في القول (فأنكرت) عليها (ان تراجعتنى قالت ولم) بكسر اللام وفتح الميم (تنكر) على (أن أراجحك فوالله ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه) بكسر الجيم وسكون العين وفتح النون (وان احداهن لتجره اليوم حتى الليل) ينصب اليوم على الظرفية وخفض الليل بحتى التي بمعنى إلى ونصبه على انها للعطف وفي رواية عميد بن حنين وان ابنتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظلم يومه غضبان قال عمر (فأفزعنى ذلك) وقلت لها قد خاب من فعل ذلك منهن ثم رجعت على نياي) أي لست أجمع جميعا (فنزات) من العوالى إلى المدينة (فدخلت على حفصة) ابنتى (وقلت لها ائتي حفصة أغضب احدا كن النبي صلى الله عليه وسلم اليوم حتى الليل) والهمززة في أغضب

حدثنا الحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا جريح بن الاعشى عن أبي عمرو الشيباني (٩٣) عن أبي سعيد الانصاري قال جاء رجل

بناقة مخطومة فقال هذه في سبيل  
الله فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا بها يوم القيامة سبع مائة  
ناقة كلها مخطومة

بها في غير موضع عقاب الكفار ولا  
يجتمعان في ادراكها قال وأما قوله  
في الرواية الثانية اجتماعا يضر  
أحدهما لا آخر فبذل على أنه  
اجتماع مخصوص قال وهو مشكل  
المعنى وأوجه ما فيه أن يكون  
معناه ما أشرنا إليه أنهم لا يجتمعان  
في وقت ان استحق العقاب فيعبره  
بدخوله معه وأنه لم ينفعه أي أنه  
وقته أياه وقد جاء مثل هذا في بعض  
الحديث لكن قوله في هذا الحديث  
مؤمن قتل كافرا ثم سدد مشكل  
لان المؤمن اذا سدد ومعناه استقام  
على الطريقة المشي ولم يخطأ لم  
يدخل النار أصلا سواء قتل كافرا  
أو لم يقتله قال القاضي ووجهه  
عندي أن يكون قوله ثم سدد عائدا  
على الكافر القاتل ويكون بمعنى  
الحديث السابق يضحك الله الى  
رجلين يقتل أحدهما الآخر  
يدخلان الجنة ورأى بعضهم ان  
هذا اللفظ تغير من بعض الرواة  
وان صوابه مؤمن قتله كافرا ثم سدد  
ويكون معنى قوله لا يجتمعان في  
النار اجتماعا يضر أحدهما الآخر  
أي لا يدخلان الجنة والعقاب ويكون  
هذا استثناء من اجتماع الورود  
وتخاصمهم على جسر جهنم هذا  
آخر كلام القاضي

\* (باب فضل الصدقة في سبيل  
الله تعالى وتضعيتها) \*

(قوله جاء رجل بناقة مخطومة فقال  
هذه في سبيل الله فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا بها يوم القيامة  
سبع مائة ناقة كلها مخطومة) معنى

لا استثناءهم الانكارى (قالت نعم) قال عمر (فقلت) لها (قد خبت وخسرت) بكسر الفوقيتين  
(أقنأ منين ان يغضب الله) عز وجل ١ (لغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتهلكي) بكسر  
اللام (لا تستكثري النبي صلى الله عليه وسلم) لا تطلي منه الكثير وفي رواية يزيد بن رومان  
لا تكاهي رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس عنده  
دنانير ولا دراهم فما كان لك من حاجة حتى دهنه سليمان (ولا تراجعيه في شيء) من الكلام  
(ولا تهجر به) ولو هجر (وسلي ما بدا) مظهر (لأن) مما تريد (ولا يغرنك) بتشديد الراء  
والنون (ان كانت) بفتح الهاء حمزة وتكسر (جارتك أوضأ) أحسن وأجل (منك) واجب الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فلا يؤاخذها صلى الله عليه وسلم اذا فعلت ما نهيتك عنه فانها تذل  
بجملها ومحبة صلى الله عليه وسلم لها (يريد) عمر رضى الله عنه بذلك (عائشة) ولم يقل ضربتك بل  
جارتك أدباً منه رضى الله عنه وأنها كانت جارتها حقيقة منزلةا حوار منزلها والعرب تطلق على  
الضرة جارة لتجاوزها المعنوي لكونها عند شخص واحد وان لم يكن حسبا (قال عمر) وكأقد  
تحدثنا أن غسان بفتح الغين المجمية والسين المهملة المشددة أى قبيلة غسان ومليكم هم واسمه  
الحرب بن أبي شمر (تعمل الخيل) بضم القوقية وكسر العين (لغزونا) ولابي ذر عن الكشمي  
لتغزونا وفي اللباس وكان من حول رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استتقام له فلم يبق الاملاك  
غسان بالشام كما تخوف أن يأتينا (فترى صاحبى الانصارى) من العوالى الى المدينة (يوم نوبته  
فرجع) من المدينة (الىنا عشاء فضرب باى ضربا شديدا) أى طرقه طرقتا شديدا ليخبرنى بما حدث  
عند النبي صلى الله عليه وسلم من الوحى وغيره على العادة (وقال) لما أباطأت عن اجابته (أنهم هو)  
بفتح المثناة أى في البيت وكأنه ظن أنه خرج منه قال عمر رضى الله عنه (ففزع) بكسر الزاى  
خفت من شدة ضربه الباب اذ هو خالاف عادته (فخرجت اليه) فقلت له ما الخبر (فقال قد حدث  
اليوم أمر عظيم قلت) له (ما هو) جاء غسان قال لابل أعظم من ذلك وأهول طلق النبي صلى الله  
عليه وسلم نسائه) أى وحفصة منهن فهو أهول بالنسبة الى عمر لاجل ابنته وزاد أبو ذر هنا وقال  
عبيد بن حنن بضم العين والحاء المهملة فيهم ما مضى من مولى يزيد بن الخطاب العدوى مما وصله  
المؤانف في تفسير سورة النجم سمع ابن عباس عن عمر رأى بهذا الحديث فقال يعنى الانصارى اعترل  
النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه بدل قوله طلق نسائه ولم يذكر البخارى ههنا من رواية عبيد بن حنن  
الا هذا القدر ولعله أراد أن يبين به ان قوله طلق نسائه لم يتفق الروايات عليه فعمل بعضهم برواه  
بالمعنى لما وقع من اعتراله صلى الله عليه وسلم لهن اذ لم تجر عادته بذلك فظنوا انه طلقهن وأما اللاحق  
فهو من رواية أبي ثور لامن رواية عبيد وهو قوله (فقلت خابت حفصة وخسرت) انما خصها بالذكر  
لمكانتها منه (قد كنت أظن هذا وشك) بكسر الشين المجمية يسرع (أن يكون) لان من راجعتهن  
قد نفى الى الغضب المنضى الى الفرقة (جمعت على شيباني) لبستها جميعا ودخلت المسجد  
(فصلت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل النبي صلى الله عليه وسلم مشربة) بفتح  
الميم وسكون الشين المجمية وضم الراء ففتحها أى غرفة (له فاعترل فيها ودخلت على حفصة فاذا هى  
تبكى فقلت ما يبكيك ألم أكن حذرتك هذا) زاد في رواية تيممنا لقد علمت أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا يحبك ولولا أنا لطلقك فبكى أشد البكاء وعند ابن مردويه والله ان كان طلقك لأكل  
أبدا (أطلقك النبي صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري هاهو) عليه الصلاة والسلام (ذا معترل  
في المشربة فخرجت) من عند حفصة (فجئت الى المنبر فاذا حوله) أى المنبر (رحط) لم يقف الحافظ  
ابن حجر على أسمائهم (يبكى بعضهم فجلست معهم قليلا ثم غلبنى ما أجده) من اعتراله صلى الله عليه

١ قوله لغضب رسول الله في نسخ الخط لغضب رسوله بالضم اهـ معجبه

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة (٩٤) عن زائدة ح وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد بن عيسى بن جعفر حدثنا

شعبة كلاهما عن الأعشى بهذا الاسناد وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وابن أبي عمير واللفظ لابي كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعشى عن أبي عمرو الشيباني عن أبي مسعود الأنصاري قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أبيع في فاحلتي فقال ما عدي فقال رجل يا رسول الله أنا أدله علي من يحمله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دل على خير فله مثل أجر فاعله \* وحدثناه اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس ح وحدثني بشر بن خالد قال أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان كلاهما عن الأعشى بهذا الاسناد

وسلم نساء ومنهن حفصة (بجنت المنسوبة التي فيها النبي صلى الله عليه وسلم فقلت للغلام له اسود) اسمه رباح بالراء المفتوحة والموحدة المخففة (استأذن) رسول الله صلى الله عليه وسلم (لعمرفد دخل) الغلام فكلّم النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك (ثم رجع فقال) كُتبت النبي صلى الله عليه وسلم (وذكرت له قصته) بفتح الصاد المهملة والميم فسكت كلاً تامة (فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجلت) ثانياً (فقلت للغلام) رباح (استأذن لعمرفد دخل ثم رجع فقال قد ذكركت له) عليه الصلاة والسلام (قصته فوجعت جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجلت الغلام) ثالثاً (فقلت استأذن لعمرفد دخل ثم رجع إلى) بتشديد الهمزة وهذه اللفظة ساقطة في الاولين (فقال قد ذكركت له) عليه الصلاة والسلام (قصته فلما وليت منصرفاً قال اذا الغلام) رباح (يدعوني فقال قد اذن لك النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو مضطجع على رمال حبيب) بكسر الراء وضمة أي على سرير مرمر مولد بما يرمل به الحصى أي يذبح ورمال الحصى ضلوعه المتداخلة فيه كالخميوط في الثوب (ليس فيه وبينه فراش قدائر الرمال يجنبه) الشريف حال كونه (متكئاً) ولا يذرع متكئاً بالرفع أي وهو متكئ (على وسادة من آدم) جلد (حشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت له) وأنا قائم يا رسول الله اطلقت نسائك) بهمزة الاستفهام (فرجع) عليه الصلاة والسلام (إلى بصره فقال لا) لم اطلقهن (فقلت) الله أكبر (تجيباً لما أخبرني به الأنصاري من التطبيق جازم به أو حامداً لله تعالى على ما أنعم به عليه من عدم وقوع الطلاق) (ثم قلت وأنا قائم) حال كوني (استأنس) وجرم القرطبي بأنه للاستفهام قال في الفتح فيكون أصله بهمزتين تسهل احداهما وقد تحذف تحفياً أي أنبسط في الحديث وأستأنس في ذلك (يا رسول الله) منادى مضاف (لورايتني) بفتح الراء الفوقية (وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا المدينة اذا) الأنصار (قوم تغلبهم نساؤهم) وذكر مراراً جمعة زوجته له إلى آخر ذلك (فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم) ضحك من غير صوت (ثم قلت يا رسول الله لورايتني) بفتح القوقية (ودخلت على حفصة فقلت لها لا يغرنك ان كانت جارتك اوضاً) اجل (مذ واحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يريد) عمر (عائشة فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم تبسمة) بضم السين ولا يذرع عن الكشميهني بكسرهما من غير مشناة فحتمه فيهما كذا في الفرع وأصله وقال في الفتح تبسمه بتشديد السين ولا كشميهني تبسمه أخرى جلست حين رأيت تبسمه فرفعت بصري في يده) أي نظرت فيه (فوالله ما رأيت في يده شيئاً يرذل البصر غيراً به) بفتح الهاء زوالها منقولة جلود (ثلاثة) لم تدبغ أو مطة ادبغت أو لم تدبغ (فقلت يا رسول الله ادع الله) عز وجل (فليوسع علي امتك فان فارساً) بالصرف ولا يذرع فارس بعدهم (والروم قد وسع عليهم وعطوا الذين باؤهم لا يعبدون الله فجلس النبي صلى الله عليه وسلم وكان متكئاً فقال أوفى هذا أنت) بهمزة الاستفهام ورواها العطف على مقدر بعدها قال الكرماني أي أنت في مقام استعظام التجملات الدنيوية واستعجالها (يا ابن الخطاب) وعنده سلم من رواية معمر أوفى شك أنت يا ابن الخطاب كرواية عقيل السابقة في المظالم أي أنت في شك أن التوسع في الآخرة خير من التوسع في الدنيا (ان اولئك) فارس والروم (قوم قد عجلوا طيبتهم في الحياة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر لي) عن اعتقادي أن التجملات الدنيوية مرغوب فيها (فاعترل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه من أجل ذلك الحديث حين افشته حفصة إلى عائشة تسعاً وعشرين ليلة) وذلك أنه صلى الله عليه وسلم خلا بمارية القبطية في بيت حفصة فجاءت فوجدتها معه فقالت يا رسول الله تفعل هذا معي دون نسائك فقال لا تخبري أحداً هي علي حرام فأخبرت عائشة وأالسبب تحريم العسل السابق ذكره في سورة

مخطومة أي فيها خطام وهو قريب من الزمام ويسبق شرحه مرات قيل يحتمل أن المراد له أجر سبعائة ناقة ويحتمل أن يكون على ظاهره ويكون له في الجنة بها سبعائة ناقة كل واحدة منهن مخطومة يركبهن حيث شاء للتنزه كما جاء في خيل الجنة ونحبها وهذا الاحتمال أظهر والله أعلم \* (باب فضل اعانة الغازي في سبيل الله بركوب وغيره وخلافته في أهله بخير) \*

(قوله أبيع) هو بضم الهمزة وفي بعض النسخ يدعي بحدف الهمزة وتشديد الدال وتفعله القاضي عن جمهور رواة مسلم قال والاول هو الصواب ومعروف في اللغة وكذا رواه أبو داود وآخرون بالالف ومعناه هلك

دائي وهي مركوب (قوله صلى الله عليه وسلم من دل على خير فله مثل أجر فاعله) فيه فضيلة الدلالة التحريم



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت عن أنس (٩٥) بن مالك ح وحدثني أبو بكر بن نافع واللفظ

له حدثنا بهز حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت عن أنس بن مالك أن فتى من أسلم قال يا رسول الله اني أريد الغزو وليس معي ما أتجهز به قال انت فلانا فانه قد كان تجهز فخرض فأناه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرئك السلام وبقول أعطني الذي تجهز به قال يا فلانة أعطيه الذي تجهز به ولا تحبسي عنه شيأ فوالله لا تحبسي منه شيأ فيبارك لك فيه \* حدثنا سعيد بن منصور وأبو الطاهر قال أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب وقال سعيد حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن الأشج عن بسر بن سعيد عن زيد بن خالد الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا

على الخير والتبسيه عليه والمساعدة انا له وفيه فضيلة تعاليم العلم ووظائف العبادات لاسيما لمن يعمل بهما من المتعبدين وغيرهم والمراد بمثل أجر فاعله ان له ثوابا بذلك الفعل كأن لفاعله ثوابا ولا يلزم أن يكون قدر ثوابها سواء (قوله ان فتى من أسلم قال يا رسول اني أريد الغزو وليس معي ما أتجهز به قال انت فلانا فانه قد كان تجهز فخرض الى آخره) فيه فضيلة الدلالة على الخير وفيه أن ما نوى الانسان صرفه في جهة بر فتعذرت عليه تلك الجهة يستحب له بذله في جهة أخرى من البر ولا يلزمه ذلك ما لم يلزمه بالنذر (قوله صلى الله عليه وسلم من جهز غازيا فقد غزا ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا) أي حصل له أجر

التحريم مختصرا لا في ان شاء الله تعالى بعون الله عز وجل بأبسط منه في الطلاق وعند ابن مردويه من طريق يزيد بن رومان عن عائشة أن حفصة أهدت لها عكة فيها غسل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل عليها حبسته حتى تلغى أو تسقيه منها فقالت عائشة الجارية عندها حبشية يقال لها خضراء اذا دخل على حفصة فانظري ما تصنع فأخبرت الجارية بشأن الغسل فأرسلت الى صواحبها فقالت اذا دخل عليكن فقلن انا نجد منك ريح مغافير فقال هو غسل والله لا أطعمه أبدا فلما كان يوم حفصة استأذنته ان تأتي بأها فأذن لها فذهبت فارسل الى جارية مارية فأدخلها بيت حفصة قالت حفصة فرجعت فوجدت الباب مغلقا فخرج ووجهه يقطر فعائنته فقال أشهدك أني على حرام انظري لا تخبري بهذا امرأته وهي عندك أمانة فلما خرج قرعت حفصة الجدار الذي بينهما وبين عائشة فقالت لا بأسك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم أمته فضيه الجمع بين القولين وعند ابن سعد من طريق عمرة عن عائشة قالت أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فارسل الى كل امرأة من نساءه نصيبها فلم ترض زينب بنت جحش بنصيبها فزادها مرة أخرى فلم ترض فقالت عائشة لقد آتت وجهك ترد عليك الهدية فقال لا تن أهيون على الله من أن تقمثنى لا أدخل عليكن شهرا وفي مسلم من حديث جابر ان أبا بكر وعمر دخلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وحوله نساؤه يسألن النذقة فقام أبو بكر الى عائشة وقام عمر الى حفصة ثم اعتزلاهن شهرا فاجتمعا مل أن يكون جميع ما ذكر كان سببا لاعتزالهن (وكان) عليه الصلاة والسلام (قال) في أول الشهر (ما أتى باده داخل عليهن شهرا من شدة مودته) أي غضبه (عليهن حين عاتبه الله عز وجل) بقوله لم تحرم ما أحل الله لك (فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدا بها) لكونه اتفق انه كان يوم نوبتها (فقالت له عائشة يا رسول الله انك كنت قد اقسمت ان لا تدخل عليا شهرا وانما أصبحت من تسع وعشرين ليلة أعدت اعدا فقال) صلى الله عليه وسلم (النهر تسع وعشرون) زاد أبو ذر عن الكشميهني ليلة (فكان) بالفاء ولا يذروا (ذلك الشهر تسعة وعشرين ليلة) قال في الفتح ومن اللطائف أن الحكمة في الشهر مع أن مشروعية الهجر ثلاثة أيام أن عدتهن كانت تسعة فاذا ضربت في ثلاثة كانت سبعة وعشرين واليومان لمارية لكونها كانت أمة فنقصت عن الحرائر (قالت عائشة ثم انزل الله تعالى آية التحريم) بفتح الخاء المعجمة وتشديد التحتية مضجعة في الفراغ وأصله أي في قوله تعالى يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنن تردين الحياة الدنيا وزينتها الى آخرها (فبدأ في اول امرأته من نساءه) في التحريم (فاخترته) صلى الله عليه وسلم (ثم خيره) كاهن فقلن مثل ما قالت عائشة رضى الله عنهن اخترن الله ورسوله \* وهذا الحديث سبق في سورة التحريم مختصرا وفي كتاب المطالم في باب الغرفة والعلية المشرفة مطولا ومختصرا في العلم (باب صوم المرأة اذا نزل زوجها) صوما (تطوعا) أو انصب على الحال أي متطوعة \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (حدثنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تصوم المرأة) تنفلا ولا يذر عن المسئلة لا تصوم المرأة (وبعلها) أي زوجها (شاهد) حاضر (الابانة) ولا في قوله لا تصوم خبر بمعنى الانشاء مثل قوله تعالى والوالدات برضعن أولادهن فيكون نهيا عن الصوم وان كان بلفظ الخبر وجنثا بسقط استشكل السفاقي عدم الجزم وذلك انه فهم أن لانهية وانما هي نافية والخبر مؤول بالانشاء وفي رواية المسئلة كما في الفتح لا تصوم بزادة نون التأكيد وفي الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا في أثناءه ومن حق الزوج على زوجته أن لا تصوم تطوعا الا باذنه

بسبب الغزو وهذا الاخر يحصل بكل جهاد وسواء قليله وكثيره ولكل خالفه في أهله بخير من قضا ما حجة لهم وانما عليهم أودب عنهم

\* حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا يزيد (٩٦) يعني ابن زريع حدثنا حسين المعلم حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة

ابن عبد الرحمن عن بسر بن سعيد عن يزيد بن خالد الجهنفي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من جهز غازيا فدا غزا ومن خاف غازيا في أهله فدا غزا \* وحدثنا زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن علية عن علي بن المبارك حدثنا يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سعيد مولى المهري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثا إلى بني لحيان من هذيل فقال لينبعث من كل رجلين أحدهما والآخر بينهما

أومسا عدهم في أمر لهم ويختلف قدر الثواب بقوله ذلك وكثرته وفي هذا الحديث الحث على الإحسان إلى من فعل مصلحة للمسلمين أو قام بأمر من مهماتهم (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثا إلى بني لحيان من هذيل فقال لينبعث من كل رجلين أحدهما والآخر بينهما) أما بنو لحيان فبكسر اللام وفكها والاكسر أشهر وقد اتفق العلماء على ان بني لحيان كانوا في ذلك الوقت كفارا فبعث إليهم بعثا يغزوهم وقال لذلك البعث ليخرج من كل قبيلة نصف عددها وهو المراجعة من كل رجلين أحدهما وأما كون الآخر بينهما فهو محمول على ما إذا خلف المقيم الغازي في أهله بخير كما شرحناه قريبا وكما صرح به

١ قوله المعكسة كذا بخطه وصوابه المفصلة في النهاية لعن المفصلة والمسوفة المفصلة التي إذا طلبها زوجها للوطئ قالت اني حائض وليست بجائز ففسل الرجل عنها وابتدأ نشاطه من الفسولة وهي القنورة في الأمر اه كذا بهامش الأصل اه معكسه

فان فعلت لم يقبل منها وهذا يدل على تحريم الصوم المذكور علم وهو قول الجمهور قال النووي في المجموع وقال أصحابنا يكره والصحيح الاول فلو صامت بغير اذنه صح وأنت وأمر قبوله الى الله قاله العراقي قال النووي ومقتضى المذهب عدم الثواب ويؤكد التحريم ثبوت الخبر بلفظ النهي ووروده بلفظ الخبر لا يمنع ذلك بل هو باطل لانه يدل على تأكد الأمر فيه فيكون تأكده بجمله على التحريم وقال النووي في شرح مسلم وسبب هذا التحريم أن للزوج حق الاستمتاع بها في كل وقت وحقه واجب على الفور فلا تقوية بالتطوع ولا بواجب على التراخي والتقييد بقوله وبعلمها شاهد يقتضي جواز التطوع لها إذا كان زوجها مسافرا فلو قدم وهي صائمة فلا فساد صومها من غير كراهة قاله في الفتح واحتج بعض المالكية بالحديث المذهبهم في أن من أفطر في صيام التطوع عامدا عليه القضاء لانه لو كان للرجل أن يفسد علمها صومها بالجماع ما احتاجت الى اذنه ولو كان مباحا كان اذنه لامعنى له هذا (باب) بالتنوين (اذابات المرافة هاجرة فراش زوجها) بغير سبب خرم عليها \* وبه قال (حدثنا) ولا يبي ذر حدثني بالافراد (محمد بن بشار) هو بالموحدة والمجبة المشددة المعروف ببندار قال (حدثنا ابن أبي عدي) بفتح العين وكسر الدال المهملة وتشد يد التثنية محمد (عن) شعبة (بن الخياط (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن أبي حازم) سلمان الأشجعي مولى عزة الأشجعية (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا دعا الرجل امرأته) أو السيدة أمته (الى فراشه) لان جماعهما (فأبت أن تنجي) أي فامتنعت عن الجماع زاد في بدء الخلق فبات أي الزوج غضبان عليها (لعتنها الملائكة حتى تصبح) ظاهره اختصاص اللعن بما اذا وقع ذلك منه باللاقوله حتى تصبح كما سبق في بدء الخلق مع زيادة لكن في مسلم من رواية يزيد ابن كيسان عن أبي حازم والذي نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته الى فراشه فتأني عليه الا كان الذي في السماء ساخطا عليها حتى يرضى عنها وهو يتناول الليل والنهار واذا وقع التعبير عن رجعة الله تعالى أو غضبه وقرب نزولهما على الخلق خسر السماء بالذ كروفيه دليل على ان سحق الزوج يوجب سحق الرب ورضاه يوجب رضاه وبالتقييد بما في بدء الخلق من قوله فبات غضبان عليها يتجه وقوع اللعن لانهم احبوا ان يتحقق ثبوت عصيتها فاما اذا لم يغضب فلا وبه قال (حدثنا محمد بن عرعر) بن البريد السامي بالمهملة قال (حدثنا شعبة) بن الخياط (عن قتادة) بن دعامة (عن زرار) ابن أبي أوفى (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا باتت المرأة مهاجرة) أي هاجرة كما هو لفظ رواية مسلم (فراش زوجها) فغضب هو لذلك وهي ظالمة (لعتنها الملائكة) الحفظلة أو غيرهم من الموكلين بذلك (حتى ترجع) عن هجره وروى حماد بن الجوزي في كتاب النساء عن المسوفة التي اذا أرادها زوجها قالت سوف وسوف ١. والمعكسة التي اذا أرادها تقول اني حائض وليست بجائز وعند الخطابي في غريب الحديث فيما نقله عنه صاحب تحفة العروس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الفائصة بالغين المجبة والصاد المهملة الحائض التي لا تعلم زوجها انها حائض والمغوصة بكسر الواو التي لا تكون حائضا فتكذب على زوجها وتقول انها حائض \* هذا (باب) بالتنوين (لأن أذن المرأة) بضم النون ولا يبي ذر لا تأذن بالجماع على النهي كسر لالتقاء الساكنين (في بيت زوجها لا أحد الا بآذنه) \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (حدثنا شعيب) هو ابن أبي حمزة دينار الحصى قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله) ولا يبي ذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم قال لا يجمل للمرأة أن تصوم) أي تغلأ أو واجبا على التراخي (وزوجها شاهد الا بآذنه) لان حقه في الاستمتاع بها في كل وقت فلو كان مريضا بحيث

لا يستطيع

الرجل عنها وابتدأ نشاطه من الفسولة وهي القنورة في الأمر اه كذا بهامش الأصل اه معكسه

لا يستطيع

\* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الصمد يعني ابن عبد الوارث قال سمعت (٩٧) أبي يحدث حدثنا الحسن بن يحيى حدثني

أبو سعيد مولى المهري حدثني أبو سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثا بمنزله \* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبيد الله يعني ابن موسى عن شيان عن يحيى بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا سعيد بن منصور وحدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب عن يزيد بن أبي سعيد مولى المهري عن أبيه عن أبي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثا الى بنى لحيمان ليخرج من كل رجلين رجل ثم قال للعا عسدا يكمن خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج

في باقي الاحاديث (قوله في اسناد هذا الحديث أبو سعيد مولى المهري) هو بالراء واسمه سالم بن عبد الله أبو عبد الله النصرى بالنون المدنى مولى شدا بن الهادى ويقال مولى مالك بن أوس بن الحداث ويقال مولى دوس ويقال له سالم سبلان بالسسين المهملة والباء الموحدة المفتوحة تبين وهو سالم السبر بالراء وآخره دال وهو سالم مولى النصرين بالنون وهو أبو عبد الله مولى شداد وهو سالم أبو عبد الله المدينى وهو سالم مولى مالك بن أوس وهو سالم المهرين وهو سالم مولى دوس وهو سالم أبو عبد الله الدوسى واسم هذا نظائر في هذا وهو أن يكون للانسان أسماء وأوصاف وتعرفات يعرفه كل انسان بواحد منها وصنف الحفاظ عبد الغنى بن سعيد المصرى في هذا كتابا حسنا وصنف فيه غيره

لا يستطيع الجمع او مسافر اجازتها (ولا) يحل لها أن (تأذن) لاحد رجل أو امرأة أن يدخل (في بيته الا باذنه) فلو علمت رضاه جاز قال في الفتح وفي الحديث حجة على المالكية في تجوز دخول الاب ومحوه بيت المرأة بغير إذن زوجها وأجابوا عن الحديث بأنه معارض بصله الرحم وان بين الحديثين عموما وخصوصا وجهها فيحتاج الى مرجح ويمكن أن يقال صله الرحم انما تندب بما يملكه الواسل والتصرف في بيت الزوج لانما كره المرأة الا باذن الزوج وكما لا خلاف ان لاتصلهم بحاله الا باذنه فاذنهم لهم في دخول البيت كذلك انتهى (وما أنفق من نفقة) من ماله قدر اربع علم رضاه كطعام بيتهم غير أن تجاوزا لعادة (عن غير امرأة) بكسر الهمزة وفتح الراء بعدها تاء تأنيث في الفرع وفي غيره وهو الذى في اليونانية بفتح ثم كسرها أى عن غير انثى الصريح في ذلك القدر المعين بل عن إذن عام سابق يتناول هذا القدر وغيره ما صرح به أوجاريا على المعروف من اطلاق رب البيت لزوجته اطعام الضيف والتصدق على السائل (فانه يؤدى) بفتح الدال المشددة (اليه) من أجر ذلك القدر المنفق (شطره) أى نصفه وفي حديث عائشة السابق في الزكاة كان لها أجرها بما أنفق وزوجها أجره بما كسب وظاهر حديث الباب يقتضى تساويهما ما في الاجر ويؤيده ما في حديث عائشة المذکور ومن طريق جرير من زيادة لا ينقص بعضهم أجر بعض ويحتمل أن يكون المراد بالتصنيف الحيل على المال الذى يعطيه الرجل في نفقة المرأة فاذا أنفق منه بغير علمه كان الاجر بينهما للرجل باكتسابه ولانه يؤجر على ما ينفعه على أهله وللمرأة لكون ذلك من النفقة التى تختص بها ويؤيده ما أخرجه أبو داود عقب حديث أبي هريرة هذا قال في المرأة تصدق من بيت زوجها قال لا الا من قوتها والاجر بينهما ولا يحل لها أن تصدق من مال زوجها الا باذنه قاله في الفتح وقال ابن المنبر ليس المراد تنقيص أجر الرجل بل أجره حين تصدق عنه امرأته كاجر حيث يتصدق هو بنفسه لكن يضاف الى أجره هنا أجر المرأة فيكون له ههنا شطر المجموع وقوله عن غير امرأة تنبيه بالادنى على الاعلى فانه اذا أنيب وان لم يأمر فلا ن شاب اذا أمر بطريق الاولى وتعبه في المصايح بأن قوله له شطر المجموع فيه نظر اذ مقتضاها مشاركة المرأة في الثواب المقابل لماله وهو محتمل نظر فينبغى أن يكون الثواب المقابل لقوات ماله مختصا به والاجر المترتب على تقويته بالصدق مقسوما بينهما وبين المرأة من حيث تعلق فعلها بالمال الذى يملكه فله في فعلها مدخل فتكون المشاركة بهذا الاعتبار تمام له وحرره فاقى لم أقف فيه الى الآن على ما يشفى انتمى وحله الخطاى على انها اذا أنفقت على نفسها من ماله بغير اذنه فوق ما يجب لها من القوت غرمت له شطره أى الزائد على ما يجب لها وفيه بعد لا سيما وحديث أبي هريرة من طريق همام السابق في البيوع الا أن شاء الله تعالى في النفقات اذا أنفقت المرأة من كسب زوجها عن غير أمره فله نصف أجره (ورواه) أى الحديث المذکور (أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (أيضا) فيما وصله أحد والنسائي والدارى (عن موسى) بن أبي عثمان سعيد التبان بالقوية المفتوحة والموحدة المشددة (عن أبيه عن ابى هريرة) رضى الله عنه (في الصوم) خاصة في هذا (باب) بالتسوية من غير ترجمة فهو كالتصل من سابقه \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا اسمعيل) بن عدي قال (أخبرنا التميمي) سليمان بن طرخان البصرى (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن ملان التمدى (عن أسامة) بن زيد بن حارثة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) قلت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين وأصحاب الجدة بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة الغنى (محبوسون) على باب الجنة للحساب (غير أن أصحاب النار) الذين قد استحقوا دخولها (قدأمرهم الى النار

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة (٩٨) وكيع عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سفيان بن أبي بريدة عن

أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمة نساء المجاهدين على القاعدین كحرمة أمهاتهم وما من رجل من القاعدین يخلف رجلا من المجاهدين في أهله فيخونه فيهم الا وقف له يوم القيامة فيأخذ من عمله ما شاء فحفظتكم وحدثني محمد بن رافع حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مسعر عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن أبيه قال قال يعني النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث الثوري \* وحدثنا سعيد ابن منصور حدثنا سفيان عن قعنب عن علقمة بن مرثد بهذا الاسناد وقال نخذه من حسنة ما شئت فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فحفظتكم \* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق انه سمع البراء يقول في هذه الآية لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله

\* (باب حرمة نساء المجاهدين وامم من خانهم فيهن) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم حرمة نساء المجاهدين على القاعدین كحرمة أمهاتهم) هذا في شيئين أحدهما تحريم التعرض لهن برية من نظر محرم وخلق وحدث محرم وغير ذلك والثاني في برهن والاحسان اليهن وقضاء حوائجهن التي لا يترتب عليها مفسدة ولا يتوصل بها الى رية ونحوها (قوله صلى الله عليه وسلم في الذي يخون المجاهد في أهله ان المجاهد يأخذ يوم القيامة من حسنة ما شاء فما ظنكم) معناه ما ظننوا في رغبته

وقت على باب الدار فاذا عامه من دخلها النساء) اذ هي الفجائية وعامة من دخلها مبتدأ خبره النساء \* ومطابقة الحديث للترجمة السابقة من جهة الاشارة الى أن النساء غالبا يرتكن النهي المذكور ولذا كن أكثر من دخل النار وهذا الحديث أخرجه مسلم في آخر كتاب الدعوات والنسائي في عشرة النساء \* (باب كثران العشير وهو الزوج وهو الخليلط) أيضا (من المعاشرة) وهذا تفسير أبي عبيدة في تفسير قوله تعالى لبئس المولى ولئس العشير قال المولى ابن العم والعشير هو الخليلط المعاشر (فيه) أي في هذا المعنى (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن زيد بن أسلم) الفقيه العمري (عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس انه قال خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واناس معه) يصلون (فقام قياما طويلا نحووا من قراءة (سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا) نحووا من مائة آية (ثم رفع فقام قياما طويلا) نحووا من قراءة سورة آل عمران (وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحووا من ثمانين آية (وهو دون الركوع الاول ثم رفع ثم سجد) سجدتين (ثم قام فقام قياما طويلا) نحووا من سورة النساء (وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحووا من سبعين آية (وهو دون الركوع الاول ثم رفع فقام قياما طويلا) نحووا من المائة (وهو دون الركوع الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحووا من خمسين آية (وهو دون الركوع الاول ثم رفع ثم سجد) سجدتين (ثم انصرف) من الصلاة (وقد تجلج الشمس) بين جلوسه والسلام (فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان) بفتح الياء وكسر السين (لموت أحدهما ولا لحياهه فاذا رأيتم ذلك فاذا كروا لله قالوا يا رسول الله رأينا لآياتك تتجلى علينا في مقامك هذا ثم رأينا لك ذلك كعت) بكافين مفتوحة وتين وعينين مهملةين ساكنتين أى تأخرت أو تقهرت (فقال) عليه الصلاة والسلام (انى رأيتم الجنة) رؤيا عين حقيقة (أر) قال (أرئت) بضم الهمزة وكسر الراء مبنيا للمفعول والشك من الراوى (الجنة فتناولت) في حال قيامي الثانية من الركعة الثانية كما عند سعيد بن منصور (منها عتقودا) أى وضعت يدي عليه بحيث كنت قادرا على نحويله ولو أخذته لا كلمته منه ما بقيت الدنيا) لان غر الجنة اذا قطف منها شيء خلفه آخر (ورأيت النار فلم أر كالיום منظر افط) زاد في الكسوف أقطع أى أقبح (ورأيت أكثر أهلها النساء قالوا لم يا رسول الله قال بكفرنهن) وللكنشيمى يكفرن بعتية وسكون الكاف وضم القاء وسكون الراء بعد هاءون بغيرها (قيل يكفرن بالله) بجذف همزة الاستفهام (قال يكفرن العشير) أى احسان الزوج (ويكفرن الاحسان) بجحده أو عدم الاعتراف وهذا بيان للاول (لأن احسن الى احدها من الدهر) جميعه مبالغة أو مدة عمر الزوج (ثم رأيت منكم شيئا) لاوافق غرضها (فالت ما رأيت منكم خيرا قط) وفيه اشارة الى سبب التعذيب لانها بذلك كالمصرعة على كثر النعمة والاصرار على المعصية من أسباب العذاب \* وهذا الحديث سبق في الكسوف \* وبه قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) مؤذن جامع البصرة قال (حدثنا عوف) بالقاء الاعرابي (عن ابي رجاء) بالجيم عمران بن ملحان (عن عمران) بن الحصين رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اطلعت في الجنة) ليلة الاسراء أو في المنام (فرايت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرايت أكثر أهلها النساء) لكفرن العشير وليلهن الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة (تابعه) أى تابع عوفا (أوب) السخيتاني فيما وصله النسائي (وسلم بن زهير) بفتح السين المهملة وسكون اللام بعدها مي

في اخذ حسنة والاسكتنا من هاهنا ذلك المقام أى لا يبقى منها شيئا أن أمكنه والله أعلم

فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم زيداً فجاء بكتف يكتفها فشكا إليه ابن (٩٩) أم مكتوم ضرارته فتركت لا يستوى القاعدون

من المؤمنين غيراً ولي الضرر قال شعبة وأخبرني سعد بن إبراهيم عن رجل عن زيد بن ثابت في هذه الآية لا يستوى القاعدون من المؤمنين بمثل حديث البراء وقال ابن بشار في روايته عن سعد بن إبراهيم عن أبيه عن رجل عن زيد بن ثابت \* وحدثننا أبو كريب حدثنا ابن بشر عن مسعر حدثني أبو إسحق عن البراء قال لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين كلمة ابن أم مكتوم فنزلت غيراً ولي الضرر

\* (باب سقوط فرض الجهاد عن المعذورين) \*

(قوله فجاء بكتف يكتفها) فيه جواز كتابة القرآن في الألواح والآل كفاف وفيه طهارة عظم المذكي وجواز الانتفاع به (قوله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غيراً ولي الضرر الآية) فيه دليل لسقوط الجهاد عن المعذورين ولكن لا يكون ثوابهم ثواب المجاهدين بل لهم ثواب ينالهم إن كان لهم نية صالحة كما قال صلى الله عليه وسلم ولكن جهادونية وفيه إن الجهاد فرض كفاية ليس بفرض عين وفيه رد على من يقول أنه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فرض عين وبعد فرض كفاية والصحيح أنه لم يزل فرض كفاية من حين شرع وهذه الآية ظاهرة في ذلك لقوله تعالى وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً وقوله تعالى غيراً ولي الضرر قرئ غير منصوب الراء ورفعها قرأه ثمان مشهورتان في السبع قرأه نافع وابن عامر والكسائي ضمها والباقيون رفعها وقرئ في الشاذ بجرها فنصب

فعلى الاستثناء ومن رفع فوصف للقاعدین أو بدل منهم ومن جرفوصف للمؤمنين أو بدل منهم (قوله فشكا إليه ابن أم مكتوم ضرارته)

وزيد بفتح الزاي وكسر الراء الاولى فيما وصله المؤلف في صفة الجنة من بدء الخلق ﴿ هذا (باب) بالتسوية (لزوجك) امرأتك (عليك حق) مبتدأ وخبر مقدم (قوله أبو حنيفة) بتقديم الجيم المضمومة على المهملة المفتوحة وهب بن عبد الله (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله المؤلف في الصوم في باب من أقسم على أخيه ليفطر \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي الجاور بمكة قال (خبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن قال حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير قال حدثني) بالافراد أيضاً (ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن عمرو بن العاص) رضي الله عنهما (قال قال) لي (رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله ألم أخبر) بضم الهمزة وفتح الموحدة مبنياً للفعول والهمزة للاستدعاء (ألم تكن تصوم النهار وتقوم الليل) أي فيه (قلت بلى يا رسول الله قال فلا تفعل صم وأفطر) بقطع الهمزة (وقم ونم فان لم يصمك عليك حق وان لم يفطر عليك حق وان لم يزوجهك) امرأتك (عليك حق) فلا ينبغي أن تجهد نفسك في العبادة حتى تضعف عن القيام بحقوقها من وطء وانكساب فلو كف الرجل عن امرأته فلم يجامعها من غير ضرورة فعند مالك يلزم بذلك أو يفرق بينهما والمشهور عن الشافعية أنه لا يجب عليه لكن يستحب أن لا يعطلها لأنه من المعانة بالمعروف وأقل ما يحصل به عدم التعطيل ليلة من أربع اعتباراً بمن له أربع زوجات ﴿ هذا (باب) بالتسوية (المرأة راعية في بيت زوجها) \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله ابن عثمان بن جبلة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا موسى بن عتبة) صاحب المغازي (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته) من رعى رعي وهو حفظ الشيء وحسن التعهده والراعي هو الحافظ المؤمن المتترحم صلاح ما قام عليه وكل من كان تحت نظره شيء فهو مطالب بالعدل فيه والقيام بحاله في دينه ودينه (والامير راع) على ما استرعاه الله (والرجل راع على أهل بيته) من زوج وخادم وغيرهم اقيم فيهم ما أمر به من النفقة وحسن العشرة (والمرأة راعية على بيت زوجها وولده) بحسن التدبير والتعهد لخدمته وغير ذلك (فكلكم راع) بالفاء أي مثل الراعي (وكلكم مسؤول عن رعيته) \* وهذا الحديث قد سبق في باب الجمعة في القرى والمدن من كتاب الجمعة وفي الاستمارة أيضاً ﴿ (باب قول الله تعالى الرجال قوامون على النساء) أي يقومون عليهن أمرين ناهين كما تقوم الولاة على الرعايا (بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بسبب فضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء بالعدل والعزم والحزم والقوة والغزو وكالقوم والولاة والنوبة والخلافة والامامة والاذان والخطبة والجماعة ونصه عيف المبررات والتعصيب فيه (الى قوله ان الله كان علياً كبيراً) أي ان علت أيديكم عليهن فاعلموا أن قدرته تعالى عليكم أعظم من قدرتكم عليهن فاجتنبوا ظلمهن وسقط قوله بما فضل الله الى آخره لا يذر \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء وفتح اللام القطواني الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني) بالافراد (حميد) الطويل (عن أنس) رضي الله عنه (أنه قال) أي (عند الهمزة وفتح اللام) (رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه) أي حلف لا يدخل عليهن (شهرًا) وكان أول الشهر وليس المراد هنا الايلاء الفقهية بل المعنى اللغوي وهو الحلف قال الكرماني فان قلت اذا كان للفظ معنى شرعي ومعنى لغوي يقدم الشرعي على اللغوي وأجاب بأنه اذا لم يكن ثمة صارفة عن ارادة معناه الشرعي والقرينة كونها شهراً واحداً (وقعد) ولا يذرف قعد (في مشربة) بضم الراء أي غرفة (له فترل) منها فدخل على عائشة اذا

حدثنا سعيد بن عمرو الأشعري وسويد (١٠٠) بن سعيد واللفظ لسعيد أخبرنا إسفيان عن عمرو بن جابر

يقول قال رجل أين أنا رسول الله  
ان قتلته قال في الجنة فألقى عرات  
كن في يده ثم قاتل حتى قتل  
وفي حديث سويد قال رجل للنبي  
صلى الله عليه وسلم يوم أحد  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
أبو أسامة عن زكريا عن أبي اسحق  
عن البراء قال جاء رجل من بني  
النبيت الى النبي صلى الله عليه وسلم  
ح وحدثنا أحمد بن حنبل المصيصي  
حدثنا عيسى يعني ابن يونس عن  
زكريا عن أبي اسحق عن البراء  
قال جاء رجل من بني النبيت قبيل  
من الانصار فقال أشهد أن لا اله الا  
الله وأنت عبد الله ورسوله ثم تقدم  
فقاتل حتى قتل فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم عل هذا سييرا وأجر  
كثيرا \* حدثنا أبو بكر بن النضر بن  
أبي النضر وهرون بن عبد الله وعبد  
ابن رفيع وعبد بن حميد وأنس طهم  
مقاربة قالوا حدثنا هاشم بن القاسم

أى عامه هكذا وفى جميع نسخ بلادنا  
ضرارته بفتح الضاد وحكى صاحب  
المشارك والمطالع عن بعض الرواة  
أنه ضبطه ضراربه والنصاب الاول  
\*(باب ثبوت اللجنة الشهادية)\*

(قوله قال رجل أين أنا يا رسول الله ان قتلت قال في الجنة - ثم أتى عمران كن في يده ثم قاتل حتى قتل) فيه ثبوت الجنة للشهيد وقبه المبادرة بالخير وأنه لا يشغل عنه بحفظ النفوس (قوله وحده) دلتنا أحمد بن جناب المصيصي بالجيم والنون وأما المصيصي فبكسر الميم والصاد المشددة ويقال بفتح الميم وتخفيف الصاد وجهان معروفاً الأول أشهر منسوب إلى المصيصية المدينة المعروفة (قوله جاء رجل من بني

وافق ذلك يوم نوبتها (لتسع وعشرين) من يوم ايلائه (فقيل) أى قات عائشة (يارسول الله انك آليت شهرا) وللمسئلي والكشميتي على شهر (قال) عليه الصلاة والسلام (أن الشهر) الذي آليت فيه (تسع وعشرون) ومناسبة الآية في قوله تعالى فعظوهن واحجروهن في المضاجع ومن الحديث قوله إلى النبي صلى الله عليه وسلم من نساء شهر الذمقتضاهن هجرهن واختلاف في المراد بالهجران فقيل لا يدخل عليهن وقيل لا يضاجعن أو يضاجعن ويولين ظهره أو يمنع من جاعهن أو يجامعن ولا يكلمهن (باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساءه) شهر أو سكنه (في غير يوتهن) فلامفه وم لقوله تعالى واحجروهن في المضاجع (ويذكر عن معاوية بن حيدة) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وفتح الدال المهملة الصحابي مما أخرجه أحمد وأبو داود والخرائطي في مكارم الاخلاق وابن منده في غرائب شعبة مطولا كلهم من رواية أبي قزعة سويد عن حكيم ابن معاوية عن أبيه (رفعه) إلى النبي صلى الله عليه وسلم بسكون الدال وضم العين في اليونينية (غير أن لا تمجر) وللمسئلي ولا تمجر (الآفي البيت) حديث أنس (الاول) المروي في الباب السابق المذكور فيه هجره صلى الله عليه وسلم نساءه في غير يوتهن (أصح) من حديث معاوية ابن حيدة هذا وانظر رواية أبي داود عن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه قال قات يارسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه قال أن تطعهما إذا طعتهما وإذا طعتهما لا تكسوهما إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تمجر (الآفي البيت) قال أبو داود ولا تقبح أى لا تقول قبحك الله انكسى وعبر المؤلف بذكر التقييد للتبريز إشارة إلى المحطاط رتبته بالنسبة لغيرها مع الصلاحية للاحتجاج بذلك وللكرماني والعيني هنا كلام أضربت عنه لظوله والذي تقرر هنا من معنى الحديث المعلق مع الاستشهاد له بالنظر في دود هو الظاهر فليتأمل مع ما أبداه العيني في شرحه متعبا بما في الفتح مما ذكرته هنا منتصرا للكرماني والله الموفق والمعين والحاصل أن الهجران يجوز أن يكون في البيوت وغيرها وأن الحصر المذكور في حديث معاوية المعلق هنا غير معمول به بل يجوز في غير البيوت كما فعله صلى الله عليه وسلم وقول المؤلف إن الهجران في غير البيوت فيه رفق بالنساء اذ هو معهن في البيوت أم لقوا بهن ليس على إطلاقه بل يختلف باختلاف الاحوال على أن الغالب أن الهجران في غير البيوت أشق \* وهذا الحديث المعلق سقط للعموى \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك النبيل (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (محمد بن مقاتل) المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا ابن جريج قال اخبرني) بالافراد (يحيى بن عبد الله بن صفي) بالصاد المهملة وسكون التحتية الاولى وتشديد الاخرة (ان عكرمة بن عبد الرحمن بن الحرث) بن هشام بن المغيرة وهو أخو أبي بكر بن عبد الرحمن أحد الفقهاء السبعة وليس لهكرمة هذا في البخاري الاخذ الحديث (أخبرنا أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (أخبرنا) النبي صلى الله عليه وسلم حلف لا يدخل على بعض أهله) ولا يذرن نساءه بدل أهله (شهرا) قال في الفتح كذا في هذه الرواية أى يلقظ بعض نساءه وهو يشر بان لا يلقى أقسم أن لا يدخل عليهن من وقع منهن ما وقع من سبب القسم لاجتماع النسوة ولكن اتفق أنه في تلك الحالة انفكت برجله كما في حديث أنس السابق في أوائل الصيام فاستقر مقيما في المشربة ذلك الشهر كما قال وهو يؤيد أن سبب القسم قصة مارية فانها تقتضي اختصاص بعض النسوة دون بعض بخلاف قصة العسل فانها اشتركت فيها الا صاحبة العسل وان كانت احداهن بدأت بذلك وكذلك قصة طلب النفقة فانها اجتمع فيها انتهى (فلما مضى تسعة وعشرون يوما) من حلقه صلى الله عليه وسلم (غدا عليهن) أنها غداة (أوراح فقيل له) القائل عائشة (يا نبي الله

(النيت) هو يوز مفتوحة ثياباً موحدة بكسوة ثم مشاة تحت سا كنسة ثم مشاة فوق وهـ م قيد له من حلفت

حدثنا سليمان وهو ابن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال بعث (١٠١) رسول الله صلى الله عليه وسلم بسيدة

عينا يتظرم ما صنعت عير أبي  
سفيان فجاءوا في البيت أحد  
غيري وغير رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لأدري ما استثنى  
بعض نسائه قال فحدثه الحديث  
قال فخرج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فتكلم فقال ان لنا طلبة فن  
كان ظهره حاضر فتركب معنا  
فجعل رجال يستأذونه في ظهرهم

الانصار كما ذكر في الكتاب (قوله  
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بسيدة عينا) هكذا هو في جميع  
النسخ بسيدة بيامو حدة مضمومة  
ويستين مهملتين مفتوحتين  
بينهن ما ياء مشددة تحت سا كنة قال  
القاضي هكذا هو في جميع النسخ  
قال وكذا رواه أبو داود وأصحاب  
الحديث قال والمعروف في كتب  
السيرة بسبس بياءين موحدين  
مفتوحتين بينهما سين سا كنة وهو  
بسبس بن عمرو قال ابن بشر من  
الانصار من الخزرج ويقال حليف  
لهم قلت يجوز ان يكون أحد  
اللفظين امالة والاخر لقباً (قوله  
عينا) أي متجسساً و قريباً (قوله  
ما صنعت عير أبي سفيان) هي  
الدواب التي تحمل الطعام وغيره  
من الامتعة قال في المشارق الغير  
هي الابل والدواب تحمل الطعام  
وغيره من التجارات قال ولا تسمى  
عيراً الا اذا كانت كذلك وقال  
الجوهري في الصحاح العير الابل  
تحمل الميرة ورجلها عيرت بكسر  
العين وفتح الياء (قوله صلى الله  
عليه وسلم ان لنا طلبة فن كان ظهره  
حاضر فتركب) هي بفتح الطاء  
وكسر اللام أي شيئا نطلبه والظهر  
الدواب التي تركب (قوله فجعل  
رجال يستأذونه في ظهرهم) وان لا يبين

حلفت ان لا تدخل عليهن شهرا قال ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما \* وبه قال (حدثنا  
علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا مروان بن معاوية) الفزاري بالقائه الزاي قال (حدثنا أبو  
يعقوب) بفتح التحتية وسكون العين المهملة وضم الفاء وبعد الواو اراء عبد الرحمن بن عبيد الكوفي  
الثقة (قال تذاكرنا) أي الشهر فقل لبعضنا ثلثين وقال بعضنا ثمانية وعشرين كما في النسائي (عند  
أبي الضمى) مسلم بن صبيح (فقال) أبو الضمى (حدثنا ابن عباس) رضي الله عنهما (قال أصحنا  
يوما ونساء النبي صلى الله عليه وسلم يكن عند كل امرأة منهن أهلها فخرجت الى المسجد فاذا هو  
ملا من الناس) بالنون في ملآن وعند القاسبي ملا في بلانون بالتأنيث وكأنه أراد البقعة  
وهذا ظاهره حضور ابن عباس لذلك وحديثه السابق مفهومة أنه انما عرفها من عمره ويحتمل أنه  
كان يعرفها على سبيل الاجال ثم عرفها من عمره على سبيل التفصيل لما سأل عن المتظاهرين (جاء  
عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فصعد الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في غرفة) زاد  
الاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن سليمان عن أبي يعقوب وليس عنده فيها الابل (فسلم فلم  
يجبه أحد ثم سلم فلم يجبه أحد ثم سلم فلم يجبه أحد) بالسكر اربلا (فناداه فدخل) باسقاط الفاعل  
ولاي نعيم فناداه بلال فدخل (علي النبي صلى الله عليه وسلم) واستشكل بان رواية مسلم ان  
اسم الغلام الذي استأذن له رباح وقال هذا ليس عنده الابل وأجيب بان حصر العندية  
في داخل الغرفة ورباح كان على أسكنة الباب وعند الاذن ناداه بلال وبلغه رباح (فقال)  
يا رسول الله (أطلقت نسائك فقال لا ولكن آليت) أي حلفت (منهن) أن لا أدخل عليهن  
(شهر فمكت) عليه الصلاة والسلام (تسعة وعشرين) يوما من يوم حلقه (ثم دخل  
على نسائه) وفيه مشروعية هجر الرجل امرأته اذا وقع بينهما ما يقتضي ذلك كالنشوز كما قال  
تعالى واللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن واخرجوهن في المضاجع أي ان نشزن واضربوهن  
أي ان أصرن على النشوز وأفهم قوله في المضاجع أنه لا يجزها في الكلام وهو صحيح فيما  
اذا زاد على ثلاثة أيام ويجوز في الثلاثة كما قاله في الروضة للعديث الصحيح لا يحل لمسلم أن يجر  
أخاه فوق ثلاث فان رجع بالهجر صلاح دين لله باجر أو المهجور فلا يجرم وعليه يحل هجره  
صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك وصاحبيه ونبيه الصحابة عن كلامهم وكذا ما جاء من هجر  
السلف بعضهم بعضاً (باب ما يكره للتعريم (من ضرب النساء) الضرب المبرح (وقوله) تعالى  
(واضربوهن ضرباً غير مبرح) بتشديد الراء المكسورة أي غير شديد الذي بحيث لا يحصل  
معه التلف والام ولا يذرو قول الله واضربوهن أي ضرباً غير مبرح \* وبه قال (حدثنا محمد بن  
يوسف) القزويني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن  
عبد الله بن زهرة) بفتح الزاي والواو من المهملة بينهما ميم سا كنة ابن الاسود بن المطلب (عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يجلد) بالجرم على النوى أي لا يضرب (أحدكم امرأته) وعند  
الاسماعيلي عن أحد بن سفيان النسائي عن محمد بن يوسف القزويني بصيغة الخبر وعند أحد  
من رواية أبي معاوية الام بجالد وعند من رواية وكيع علام بجالد وعند من رواية ابن عبيدة  
وعظمهم في النساء فقال يضرب أحدكم امرأته (جلد العبد) بالنصب أي مثل جلد العبد  
(ثم يجامعها في آخر اليوم) وفي الترمذي صحيحاً ثم له أن يضاجعها من آخر يومه وفيه تأديب  
الرفيق بالضرب الشديد والايما الى جواز ضرب النساء دون ذلك واليه أشار المصنف بقوله  
غير مبرح وانما يباح ضربها من أجل عصيانها وزوجها فيما يجب من حقه عليها بأن تكون  
ناشرة كأن يدعوها للوطء فتأبى أو تخرج من المنزل بغير إذنه فيعظها بظهور أمارة النشوز كالعبوس  
رجال يستأذونه في ظهرهم) هو بضم الطاء واسكان الهاء أي مر كوباتهم في هذا استحباب التورية في الحرب وان لا يبين



فدخلوا المدينة فقال لا الامن كان ظهره حاضرا (١٠٣) فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى سبوا

بمدطلاقة الوجه والكلام الحسن بعدلينه فيقول لها انحواتي الله في الحق الواجب لي عليك  
واحذري العقوبة ويضربها بقهقهة لقوله تعالى واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واحجروهن  
في المضاجع واضربوهن قال في الكشف امر بوعظهن أولاً ثم بهجراتهن في المضاجع ثم بالضرب  
ان لم ينفع فيهن الوعظ والهجران انتهى لكن قال في الاتصاف الترتيب الذي أشار  
اليه الزمخشري غير مأخوذ من الآية لانها واردة في العطف وانما استفيد من أدلة خارجية قال  
الطبي ما أظهر دلالة الفاء في قوله فعظوهن على الترتيب وكذا قضية الترتيب في الرفق والنظم فان  
قوله فالصالحات وقوله واللاتي تخافون نشوزهن تفصيل لما أجل في قوله الرجال قوامون على النساء  
كما سبق أخبر الله تعالى بتفضيل الرجال على النساء وقوامهم عليهن ثم فصل النساء قسمين اما  
قانتات صالحات يحفظن أزواجهن في الحضور والغيبة فعلى الرجال الشفقة عليهن واما ناشزات  
غير مطيعات فعلى الرجال الترفق بهن أولاً بالوعظ والصيحة فان لم ينفع الوعظ فيهن فبالهجران  
والتفريق في مضاجعهن ثانياً ثم التأديب بالضرب لان المقصود الاصلاح والدخول في الطاعة  
لقوله تعالى فان أطيعكم فرب الوعظ على الخوف من النشوز فلا بد من تقديمه على قرينه انتهى  
والاولى له العفو عن الضرب \* وحديث أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم عن ابياس  
ابن عبد الله بن نيا بضم المجهمة وعوحدتين الاولى خفيفة رفعه لا تضربوا اما الله محمول على  
الضرب بغیر سبب بقضية أو على العقول على النسخ اذ لا يصار اليه الا اذا تعذر الجمع واما  
التاريخ ولو كان الضرب غير مقيّد في ذلك فله فلا يضربها كما صرح به الامام وينبغي أن  
يتولى تأديبها بنفسه ولا يرفعها الى القاضي ليؤدبها المافيه من المشقة والعار واتنمير للقلوب  
لكن قال الزركشي ينبغي تخصيص ذلك بما اذا لم يكن بينهما عداوة ولا فيتعين الرفع الى  
القاضي \* والزواج منع زوجته من عبادة أو غيرها ومن شهود جنازته ما وجب اذ ولدها والاولى  
خلافه \* ولما كان هذا الباب فيه نيب المرأة الى طاعة زوجها اخص ذلك بما لا يكون فيه  
معصية فقال (باب) بالتثوين (لانطيع المرأة زوجها في معصية) \* وبه قال (حدثنا خلاد بن  
يحيى) السلي بضم السين الكوفي سكن مكة قال (حدثنا ابراهيم بن نافع) الخزومي (عن الحسن)  
بفتح الحاء (هو ابن مسلم) ابن نياق (عن صفية) بنت شيبه المسكية (عن عائشة) رضى الله عنها (ان  
امراً من الانصار زوجت ابنته افتمعت) بتشديد العين وبالطاء الخفيفة المهملة في أى تناثروا وتف  
من أصله (شعروا بها) فحانت الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك فقالت ان زوجها امرنى  
ان اصل في شعرها شيئاً (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (لا) تصلى فيه (انه قد لعن الموصلات)  
بضم اللام مبنياً للمفعول والموصلات بضم الميم وسكون الواو وكسر الصاد وقال في الفتح بكسر  
الصاد المشددة ويجوز فتحها امر فوع نائب الفاعل ولا بد من الكسبية الموصولات بفتح  
الميم وسكون الواو وضم الصاد بعدها واو وهذا الحديث حجة للجمهور في منع وصل الشعر بشئ  
آخراً كان شعراً أو غيره وذهب بعضهم الى أن الممتنع وصل الشعر بالشعر اما اذا وصلت بخو  
خرقة فلا وفي حديث سعيد بن جبير عند أبي داود بسند صحيح قال لا بأس بالقرامل بالقاف والراء  
والميم واللام نبات طويل الفروع ابن المارديبه هنا خيوط الشعر من حرير أو صوف تعمل صفائر  
تصل بها المرأة شعرها ومنهم من أجازها مطلقاً اذا كان يعلم الزوج واذا لم يكن حديث الباب حجة  
عليهم \* ومطابقة الحديث للترجمة تؤيد من المعنى فلو دعاها الزوج الى معصية وجب عليها  
الامتناع وبقية مباحث الحديث تأتي في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته وقد  
أخرجه مسلم في اللباس والنسائي في الزينة (باب) بالتثوين في قوله تعالى (وان امرأة خافت

المشركين الى يدروا المشركون  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يقدم من أحد عنكم الى شئ حتى  
أكون أنا دونه فدنا المشركون  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قوموا الى جنة عرضها السموات  
والارض قال يقول عمر بن الخطاب  
الانصاري يا رسول الله جنة عرضها  
السموات والارض قال نعم يخبر  
فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما يحملك على قولك يخبر  
قال لا والله يا رسول الله الارجاء  
أن أكون من أهلها قال فأنك من  
أهلها فأخرج عمر من قرنه فجعل  
يأكل منهن ثم قال لئن أنا حييت  
حتى آكل تمرتي هذه أم الحياة طويلة  
الامام جبهة اغارته واغارة سرياه  
لئلا يشيع ذلك فيحذرهم العدو  
(قوله في علو المدينة) يضم العين  
وكسرها (قوله صلى الله عليه وسلم  
لا يقدم من أحد عنكم الى شئ حتى  
أكون أنا دونه) أى قد امدته مقدما  
في ذلك الشئ لئلا يفتوت شئ من  
المصالح التي لاتعلمونها (قوله عمر  
ابن الخطاب) يضم الخاء المهملة  
وتحذف الميم (قوله يخبر) فيه  
فتان اسكان الخاء وكسرها منونا  
وهى كلمة تطلق للتخسيس الامر  
وتعظيمه في الخير (قوله لا والله  
يا رسول الله الارجاء أن أكون من  
أهلها) هكذا هو في أكثر النسخ  
المعقدة رجاء بالمدون وبالفتح والتاء وفي  
بعضها رجاء بالتسوين وفي بعضها  
بالتسوين مسدودا بحذف التاء  
وكله صحيح معروف في اللغة ومعناه  
والله ما فعلته شئ الارجاء أن  
أكون من أهلها (قوله فأخرج  
عمر من قرنه) هو يثاق وراء  
مفتوحين ثم نون أى جمعة النساب

ووقع في بعض نسخ المغاربة فيه تصحيف (قوله لئن انا حيت حتى آل كل قراني هذه انها الحياة طويلة) ٢ لعله وقواميتهم ٥١ من

قال فرمى بما كان معه من القرم ثم قاتلهم حتى قتل \* حدثنا يحيى بن يحيى (١٠٣) التميمي وقتيبة بن سعيد واللفظ ليحيى قال

قتيبة حدثنا وقال يحيى أخبرنا جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال سمعت أبي وهو بحضرة العدو يقول قال رسول صلى الله عليه وسلم إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف فقام رجل رث الهيئة فقال يا أبا موسى أأنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا قال نعم قال فرجع إلى أصحابه فقال أقرأ عليهم السلام ثم كسر جفن سيقه فالتقاء ثم مشى بسيقه إلى العدو فضرب به حتى قتل \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا عفان حدثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس قال جاء ناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسالوا أن ابعت عنار جالا يعلمونا القرآن والسنة فبعث إليهم سبعين رجلا من الانصار يقال لهم القبراء فيهم خلى حرام يقرؤن القرآن ويتدارسون بالليل يشعلون وكانوا بالنهار يجيئون بالماء فيضعونه في المسجد

فرمى بما كان معه من القرم قاتلهم حتى قتل) فنه جواز الانغمار في الكفار والتعرض للشهادة وهو جائز بلا كراهة عند جماهير العلماء (قوله وهو بحضرة العدو) هو بفتح الحاء وضمة و كسر هاء ثلاث لغات ويقال أيضا بحضر بفتح الحاء والضاد بحذف الهاء (قوله صلى الله عليه وسلم إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف) قال العلماء معناه إن الجهاد وحضور معركة القتال طريق إلى الجنة وسبيل دخولها (قوله كسر جفن سيقه) هو بفتح الجيم واسكان الفاء وبالزون وهو غمده (قوله

من بعلمنا شوزا او اعراضا) \* وبه قال (حدثنا ابن سلام) ولا يذرح حدثني بالافراد محمد بن سلام قال (أخبرنا ابو معاوية) محمد بن حازم (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) وان امرأة خافت من بعلمنا شوزا او اعراضا قالت هي المرأة تكون عند الرجل لا يستكثر منها) أي لا يستكثر من مصاحبتها ونحو ذلك لا يكبر سن أو مرض ويهم بطلاقها (غير يطلاقها ويتزوج) امرأة (غيرها تقول) ولا يذرح وتقول (له) حال كونها تسترضيه بترك بعض حقها (امسكني ولا تطلقني ثم تزوج غري فانت في حل من النفقة على) والنفقة على فذلك قوله تعالى فلا جناح عليهم ان يصابوا بيمينهما) أصله أن يتصالحا فأبدلت التاء صادوا أدغمت (صلحا) على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها أو عن النفقة أو عنهما (والصلح خير) من الفرقة أو من النسوزا ومن الخصومة في كل شيء أو الصلح خير من الخيول كما أن الخصومة شر من الشرور وعند الحاكم من طريق ابن المسيب عن رافع بن خديج أنه كان تحت امرأة فتزوج عليها شابا فأتى البكر عليها فانزاعته وطافها ثم قال ان شئت راجعتك وصبرت فقالت راجعتي فراجعهما ثم لم تصبر فطلقها قال فذلك الصلح الذي بلغنا أن الله أنزل فيه هذه الآية وفي الترمذي أنهم من حديث ابن عباس قال خشيت سودة أن يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل لي يوم لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية وله شاهد في الصحيحين من حديث عائشة أن سودة لما كبرت جعلت نو بئها لعائشة فكان صلى الله عليه وسلم يقسم لها البتة ويوم سودة ولم يذكرفيه نزول الآية \* وحديث الباب سبق في سورة النساء (باب) (حكم) (العزل) بعد الإيلاج لم ينزل منه خارج الفرج تحرزا من الولد وهو مكروه وان أذنت فيه العزل عنها حرقة كانت أو أمة لأنه طريق إلى قطع النسل ولذا روى العزل الوأد الخفي رواه مسلم وخرج بالتحرز عن الولد ما لو عتله أن ينزع ذكره قرب الانزال لا للتحرز عن الولد فلا يكره وقال النووي قال أصحابنا لا يحرم في مملوكته ولا زوجته الأمة سواء رضيت أم لا لأن عليه ضررا في مملوكته بان تصير أم ولدا لا يجوز بيعها وفي زوجته الرقيقة بمصير ولده رقيقا تبعه لأمه أما زوجته الحرة فان أذنت فيه لم يحرم والأفوجه ان أصحابنا لا يحرموا استدلووا بحديث البخاري حيث قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطن (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر) الأنصاري رضي الله عنه أنه (قال كان عزل) أي نزل بعد الجماع خارج الفرج خوف الولد (على عهد النبي) ولا يذرح رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على زمنه فالظاهر اطلاع صلى الله عليه وسلم وأقره فله حكم الرفع لتوفر دواعيه م على سؤالهم إياه عن الأحكام فان لم يصف إلى الزمن النبوي فله أيضا حكم الرفع عند قوم والحدديث من أفرادهم هذا الوجه \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) هو ابن دينار (أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح أنه (سمع جابرا رضي الله عنه) أنه (قال كان عزل) بنون مفتوحة والزاي مكسورة (والقرآن ينزل وعن عمرو) أي ابن دينار (عن عطاء) عن جابر قال كان عزل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) ولا يذرح عن الكشمهني كان يعزل بتخية مضومة بدل النون وفتح الزاي مبني للمفعول (واقتران) أي والحال ان القرآن (ينزل) أي بتفاصيل الأحكام زائدة رواية ابراهيم بن موسى في روايته عن سفيان أنه قال حين روى هذا الحديث أي لو كان حراما لنزل فيه ولم يقل في هذه الرواية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الفتح وكان ابن عيينة حدث به مرتين فردد كرفها الاخبار والسمع فلم يقل فيها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرة بالعتنة فذكرها وقد صرح جابر بوقوع ذلك على عهد صلى الله عليه وسلم وقد وردت عدة طرق وكافوا بالنهار يجيئون بالماء فيضعونه في المسجد) معناه يضعونه في المسجد مسبلين أراد استعماله لطهارة أو شرب أو غيره وما وفيه

ويحتطبون فيبيعونه ويشترون به الطعام (١٠٤) لاهل الصفة ولا فقر افعيهم النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فعرضوا لهم

فقتلواهم قبل ان يبلغوا المكان فقالوا اللهم بلغ عنا نبينا انا قد اقمناك فرضينا عنك ورضيت عنا وآتى رجل حراما طنا أنس من خلقه فطعن برمح حتى أنفذه فقال حرام فزت ورب الكعبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه ان اخوانكم قد قتلوا وانهم قالوا اللهم باع عنا نبينا انا قد قمناك فرضينا عنك ورضيت عنا

جواز وضعه في المسجد وقد كانوا يبيعون أيضاً عذاق التمر ان أرادوا في المسجد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف في جواز هذا وفضله (قوله ويحتطبون فيبيعونه ويشترون به الطعام لاهل الصفة) أصحاب الصفة هم الفقراء الغسراء الذين كانوا يأتون الى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وكانت لهم في اخره صفة وهو مكان منقطع من المسجد مظلل عليه يبيتون فيه قاله ابراهيم الحاربي والقاضي وأصله من صفة البيت وهي شئ كالظلة قدمه فيه فضيلة الصدقة وفضيلة الاكتساب من الحلال لها وفيه جواز الصفة في المسجد وجواز المبيت فيه بلا كراهة وهو مذهبنا ومذهب الجمهور (قوله اللهم بلغ عنا نبينا انا قد قمناك فرضينا عنك ورضيت عنا) فيه فضيلة ظاهرة للشهداء وثبوت الرضا عنهم ولهم وهو موافق لقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه قال العلماء أى رضى الله عنهم بطاعتهم ورضوا عنه بما أكرههم به وأعطاهم إياه من الخيرات والرضامن الله تعالى

مصرحة باطلاعه على ذلك وفي مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر قال كان عزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا ومن وجه آخر عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية وأنا أطوف عليها وأنا أكره أن تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سيأتها ما قد رزقها فابت الرجل ثم أتاه فقال ان الجارية قد حبست قال قد أخبرتك به قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) بن عبيد بن مخراق الضبي البصري قال (حدثنا جويرية) بن أسماء بن عبيد الضبي البصري وهو عم عبد الله السابق (عن مالك بن أنس) (عن الامام) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن ابن جابر بن) بالخاء المهملة والراء والزاي مع غرابة الله الجمحي (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه أنه (قال أصبنا سبنا) أى جوابى أخذنا هاهنا من الكفار أسرا في غزوة بنى المصطلق وفي رواية ربيعة في المغازي فسيبنا كرائم العرب وطالت علينا الغربية (فكننا نعزل) عنهن كراهة بحسب الولد من الامة أئمة وأخوف تعذر بيع الامة اذا صارت أم ولدا وفرار من كثرة العيال اذا كان مقلدا فيرغب في قلة الولد لا يتضرر بتقصير الكسب أو غير ذلك وزاد ربيعة فقلنا نفعل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا لانسأله (فسأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (أو أنكم) بفتح الهمزة والواو (لتفعلون) العزل المذكور (قالها ثلاثا) وظاهره أنه عليه الصلاة والسلام ما كان اطلع على فعلهم ذلك واستشكل مع قولهم ان الصحابي اذا قال كان فعل كذا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يكون مرفوعا لان الظاهر اطلعه صلى الله عليه وسلم عليه وأجيب بأن دواعيهم رضى الله عنهم كانت متوفرة على سؤاله عن أمور الدين فاذا عملوا الشئ وعلموا الله لم يطع عليه بادروا الى السؤال عن الحكم فيه فيكون الظاهر ومن هذه الحثيثة قاله في الفتح (ما من نعمة) أى نفس (كائنة) أى قدر كونها (الى يوم القيامة الا هي كائنة) سواء عزلتم أو لا فلا فائدة في عزلكم فانه ان كان الله قد رخصها سبقتكم الماء فلا ينفعكم الحرص وقد خلق الله آدم من غير ذكر ولا أنثى وخلق حواء من ضلع منه وعيسى من غير ذكر وعند أحمد والبراز وصححه ابن حبان من حديث أنس ان رجلا سأل عن العزل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن الماء الذى أهرقته على صخرة لا خرج الله منها ولد أو قول ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء أنه لا يعزل عن الحرية الا باذنهم لان الجماع من حقها ولها المطالبة به وليس الجماع المعروف الا بالحقه عزل مردود بما سبق من الخلاف وبأن المرأة لاحاق لها في الجماع أصلا واحتج للمانعين بحديث عمر بن عبد الله بن ماجه نهي عن العزل عن الحرية الا باذنهم وفي اسناد ابن لهيعة وجزم بعض الشافعية بالمنع اذا امتدت وانفقت المذاهب الثلاثة على أنه لا يعزل عن الحرية الا باذنهم وأن الامة يعزل عن ابغرائهم قال في الفتح ويتنزع من حكم العزل حكم معالجة المرأة اسقاط التطفة قبل نفع الروح فن قال بالمنع هناك في هذا أولى ومن قال بالجواز يمكن أن يلتحق به هذا ويمكن أن يفرق بانه أشد لان العزل لم يقع فيه تعاطى السبب ومعالجة السقط تقع بعد تعاطى السبب ويلتحق بهذه المسئلة تعاطى المرأة ما يقطع الحبل من أصله وقد أفتى بعض متأخري الشافعية بالمنع وهو مشكل على القول بإباحة العزل مطلقا وهذا الحديث سبق في البيوع (باب القرعة بين النساء اذا أراد الرجل (سفرا) وأراد أخذ إحدى زوجاته معه) وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الواحد بن أيمن) الخزومي المكي (قال حدثني) بالافراد (ابن أبي مليكة) عبد الله (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة) رضى الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى سفر (أقرع بين نسائه) فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه (فطارت القرعة) أى حصلت (لعائشة)

حدثني محمد بن أبي حاتم حدثنا حماد بن محمد بن سليمان بن المغيرة عن (١٠٥) ثابت قال قال أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا قال فشق عليه قال أول مشهد شهده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه وإن أراي الله مشهدا فيما بعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله تعالى ما أضع قال فهاب أن يقول غيرها قال فشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد قال فاستقبل سعد بن معاذ فقال له أنس يا أبا عمرو أين فقال واهل ربح الجنة أجدد دون أحد قال فقاتلهم حتى قتل قال فوجدني جسده بضع وخمسون من بين ضربة وطعنة ورمية قال فقالت أخته عتي الربيع بنت النضر فما عرفت أخي إلا بيناه ونزلت هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا قال فكانوا يرونهم نزلت فيه وفي أصحابه

صفات الذات (قوله ليراني الله ما أضع) هكذا هو في أكثر النسخ ليراني بالالف وهو صحيح ويكون ما أضع بدلا من الضمير في راني أي ليراني الله ما أضع ووقع في بعض النسخ ليرين الله بفتح السين ثم نون مشددة وهكذا وقع في صحيح البخاري وعلى هذا ضبط بوجهين أحدهما ليرين بفتح الياء والراء أي يراه الله وأقربا ليرين بضم الياء وكسر الراء ومعناه ليرين الله الناس ما أضعه ويرزقه الله تعالى لهم (قوله فهاب أن يقول غيرها) معناه أنه اقتصر على هذه اللفظة المهمة وهي قوله ليرين الله ما أضع مخافة أن يعاهد الله على غيرها فيحجز عنه وأنصف بنسبه عنه أو نحو ذلك وليكون أبرأ من الحول والقوة (قوله واهل ربح الجنة) قوله أجدد دون أحد) محمول على ظاهره

وحفصة وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان بالليل سار مع عائشة (يتحدث) معها (فقال حفصة) أي لعائشة لما حصل لها من الغيرة (الآ) تخفيف اللام (تركيب اللبلة) هذه (يعري وأركب يعري تنتظرين) إلى ما لم تنتظري اليه (وأنظر) أنا إلى ما لم أكن نظرت (فقال) لها عائشة لما شوقته اليه من النظر (بلى فركبت) كل واحدة منهما يعري الأخرى (بخاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى جل عائشة) يظهرها عليه (وعليه حفصة سلم عليها) ولم يذكر في هذه الرواية أنه يتحدث معها (ثم سار حتى نزلوا وافتقدته) عليه الصلاة والسلام (عائشة) رضى الله عنها حالة المسيرة (فلما نزلوا جعت) عائشة (رجلها بين الأذخر) بالذال المعجمة الحشيش الطيب الريح المعروف تكون فيه الهوام في البرية غالباً (وتقول يارب) ولا يذر عن الجوى والكشميين رب بأسقاط حرف النداء (سلط على عقربا أوحية قد غنى) بالذال المهملة والغين المعجمة قالت ذلك لأنها عرفت أنها الجانية فيما أجابت اليه حفصة (ولأستطيع) أي قالت عائشة ولأستطيع (أن أقول له) صلى الله عليه وسلم (شيأ) أي لأنه ما كان يعذرنى في ذلك ولمسلم بعد قوله قد غنى رسولك لأستطيع أن أقول له شيأ أي هو رسولك وعند اسماعيلي ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ولا أستطيع أن أقول له شيأ أي لأستطيع أن تقول في حقه شيأ ولم تعرض لحفصة لأنها هي التي أجابتها طاعة فعادت على نفسها باللوم وفي الحديث مشروعية القرعة فيما ذكر وقال أصحابنا لا يجوز للزوج السفري بعض أزواجه إلا بالقرعة إذا تنازع وإذا سافر بأحدها ن بها فلا قضاء عليه أذ لم يتقل عنه صلى الله عليه وسلم قضاء بعد عودته فصار سقوط القضاء من رخص السفر ولأن المسافرة معه وإن فازت بحجته فقد تعبت بالسفر ومشاقه وهذا في سفر مباح ولو كان قصراً ما غير المباح فليس له أن يسافر بها فيه بقرعة ولا بغيرها فإن سافر بها حرم ولزمه القضاء للباقيات وإذا نوى الإقامة بمقصده أو يحمل آخر في طريقه مدة تقطع الترخص للمسافر وهي أربعة أيام غير يومي الدخول والخروج وجب القضاء وإن أقام في مقصده أو غيره من غيرية قضى الزائد على مدة ترخص السفر فلو أقام لشغل ينتظر تجزئه في كل ساعة فلا يقضى إلى أن تمضي ثمانية عشر يوماً وإن سافر ببعضهن لنقضه حرم عليه وقضى للباقيات والمشهور عن المالكية والخنفية عدم اعتبار القرعة وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والنسائي في عشرة النساء

(باب المرأة تهيب يومها) المختص بهما من القسم الكائن (من زوجها الضربة) وكيف يقسم ذلك وقوله وكيف إلى آخره أسقاط للمسئلة والكشميين • وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) أبو غسان النهدي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي الكوفي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) أن سودة بنت زمعة (بن قيس القرظية العامرية) وهبت يومها وليلتها لما أسنت وخافت أن يفارقها صلى الله عليه وسلم (عائشة) فقيل ذلك منها صلى الله عليه وسلم (وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة بيومها ويوم سورة) ويقسم لسائرهن يوماً يوماً وفي هذا الحديث أنه إذا وهبت إحدى الزوجات حقها من القسم لعينة ورضى بالهبة بات عند الموهوبة ليلتين ليلته لها وليلتة للواهبية وهذه الهبة ليست على قواعد الهبات ومن ثم لا يشترط رضا الموهوب لها بل يكفي رضا الزوج لأن الحق مشترك بينه وبين الواهبية ومحل ياتيه عند الموهوبة ليلتين مادامت الواهبية في نكاحه فلخرجت عن نكاحه لم يبت عند الموهوبة إلا ليلتها ولو كانت الليلتان متفرقتين لم يوال بينهما للموهوبة بل يفرقهما كما كانتا قبل لئلا يتأخر حق التي بينهما ما لو أن الواهبية قد ترجع بين الليلتين والموااة نفوت حق الرجوع عليها ولو وهبت حقها لجميع ضرتها وأسسطة مطلقاً جعلها كالعدومة فيسوي بين الباقيات ولو وهبت له شخص به

حدثنا محمد بن مشني وابن بشار واللفظ (١٠٦) لابن مني قال أخبرنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن

مرة قال سمعت أبا وائل حدثنا أبو موسى الأشعري أن رجلا عريا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل ليدكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير واسحق بن إبراهيم ومحمد بن العلاء قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن أبي موسى قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله \* وحدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن شقيق عن أبي موسى قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله الرجل يقاتل منا شجاعة فذكر مثله

وان الله تعالى أو جدمه يحكما من موضع المعركة وقد ثبتت الأحاديث ان ربحهما فوجد من مسيرة خمسمائة عام

\* (باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله تعالى) \* قوله صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (فيه بيان أن الأعمال إنما تحسب بالنيات الصالحة وان الفضل الذي ورد في المجاهدين في سبيل الله يختص من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا (قوله الرجل

واحدة ممن ولوفى كل دور واحد جاز لان الحق له فيضعه حيث شاء ثم نظري الليلتين أممفرقتان أم لا وحكم ذلك كما سبق \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في النكاح \* (باب وجوب العدل بين النساء) في النفقة والكسوة والقسم (ولن تستطيعوا ان تعدوا بين النساء) أي ولن تطيقوا العدل بين النساء والتسوية حتى لا يقع ميل البتة فتقام العدل أن يسوي بينهما بالقسمة والنفقة والتعهد والنظر والاقبال والمفاكهة وقيل أن تعدوا في المحبة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم مع جلالة شأنه يقسم بين نسائه ويعدل ويقول هذه قسمتي فيما أملاك فلا تؤاخذني فيما نكح ولا أملاك رواه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وقال الترمذي يعني به الحب (الى قوله) تعالى (واسعها) بتعليل النكاح (حكيميا) بالأذن في السراح \* وروى البيهقي عن ابن عباس في قوله ولن تستطيعوا الآية قال في الحب والجماع وسقط لابي ذرقوله الى قوله واسعها حكيميا \* هذا (باب بالتسوية) (اذ تزوج الرجل) (البكر على الثيب) كيف يفعل وسقط التوبيخ ولا حقه لابي ذر \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر) بموعدة مكسورة فحجبة ساكنة ابن الفضل بن لاحق البصري قال (حدثنا خالد) الحذاء بن مهران (عن ابي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (عن أنس) رضي الله عنه قال أبوقلابه أو أنس (ولو شئت ان أقول قال النبي صلى الله عليه وسلم) لكنك صادق في تصريحك بالرفع الى النبي صلى الله عليه وسلم لكن المحافظة على اللفظ أولى (ولكن قال السنة) أي انه مرفوع بطريق اجتهاده واسلم وأبي داود في آخر الحديث قال خالد ولو شئت ان أقول رفعه لصدقت ولكنه قال السنة فيمن أنه قول خالد لاشيخه أبي قلابه (اذ تزوج البكر) على الثيب (أقام عندها) وجوبا (سبعاً) من الليالي وتدخل الايام (واذا تزوج الثيب) على البكر (أقام عندها) وجوبا (ثلاثاً) من الليالي كذلك والمعنى فيه زوال الحشمة بينهما والاتلاف وزيد البكر لان حياها أكثر \* وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه في النكاح \* هذا (باب بالتسوية) (اذ تزوج الرجل) (الثيب على البكر) \* وبه قال (حدثنا يوسف بن راشد) نسبه لجدده واسم أبيه موسى القطان الكوفي سكن بغداد قال (حدثنا ابواسامة) حاد بن اسامة (عن سيفيان) الثوري أنه قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (وخالد) الحذاء كلاهما (عن ابي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي والظاهر كما قال الحافظ ابن حجر أن اللفظ لخالد (عن أنس) رضي الله عنه أنه (قال من السنة) الثبوية (اذ تزوج الرجل البكر على الثيب أقام) وجوبا (عندها سبعاً) من الليالي بأيامها متواليات فلو فرقها لم تحسب وقضاها لامتواليات وقضى بعد ذلك للآخرات ما فرق (وقسم) بالواو بعد ذلك لهما (واذا تزوج الثيب على البكر أقام) وجوبا (عندها ثلاثاً) من الليالي بأيامها متواليات وخصت البكر بالسبع لما فيها من الحياة والخدر فتحتاج الى فضل امهال وصبر وتأن ورفع الثيب قد جربت الرجال الا انها من حيث استحجبت العجبة أكرمت بزيادة الوصلة وهي الثلاث (ثم قسم) بعد ذلك ولا يحسب السبع ولا الثلاث عليهم ما بل يستأنف القسمة وعند الاسماعيلي وأبي نعيم بالنظر ثم في الموضوعين ولا يتخلف بسبب حق الزفاني عن الخروج للجماعات ولسائر أعمال البر كعبادة مريض مدة الثلاث أو السبع الا ليلاته المتخلف وجوبا بقا دعيا للواجب على المندوب لكن قال الأذري ان نصوص الشافعي ان الليل كالنهار في استحباب الخروج لذلك (قال أبوقلابه) ولو شئت لقلت ان أنسارفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم أي ولكنه تحرر عن التلغظه بقرعنا (وقال عبد الرزاق) مما وصله مسلم (أخبرنا سيفيان) الثوري (عن ايوب) السخيتاني (وخالد) الحذاء يعني بهذا الاسناد والتمن (قال خالد) الحذاء (ولو شئت قلت رفعه) أي الحديث (الى النبي

يقاتل للذكر) أي ليدكره الناس بالشجاعة وهو بكسر الهمزة (قوله ويقاتل حمية) هي الانفة والغيرة صلى

• وحدنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جريح عن منصور عن أبي وائل عن أبي موسى (١٠٧) الاشعري ان رجلا سأل رسول الله صلى الله

عليه وسلم عن القتال في سبيل الله فقال الرجل يقاتل غضبا و يقاتل حجة قال فرفع رأسه اليه ومارفع رأسه اليه الا انه كان قائما فقال من قاتل لا يكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله • حدثنا يحيى بن حبيب الحرثي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا ابن جريح حدثني يونس بن يونس عن سليمان بن يسار قال تفرق الناس عن أبي هريرة فقال له نائل أهل الشام أيها الشيخ حدثني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فاعلمت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت واكنك قاتلت لان يقال جرى فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فاعلمت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت واكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فاعلمت فيها قال والمحاماة عن عشرينه (قوله فرفع رأسه اليه ومارفع رأسه اليه الا انه كان قائما) فيه انه لا بأس أن يكون المستفتي واقفا اذا كان هناك عذر من ضيق مكان أو غيره وكذلك طالب الحاجة وفيه اقبال المتكلم على من يحاط به • (باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار) • (قوله تفرق الناس عن أبي هريرة فقال له نائل أهل الشام أيها الشيخ)

صلى الله عليه وسلم) وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق أيوب من رواية عبد الوهاب الثقفي عنه عن أبي قلابة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر حبر فرفعه • (باب من طاف على نسائه) جامعهم (في غسل واحد) • وبه قال (حدثنا عبد الأعلى بن حماد) أي ابن نصر البصري سكن بغداد قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا قال (حدثنا سعيد) أي ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (ان أنس بن مالك) رضى الله عنه (حدثهم ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه) بجمعهم (في الليلة الواحدة) بغسل واحد (وله يومئذ تسع نسوة) وسريتان مارية وريحانة لانه كان أعطى قوة ثلاثين كما في آخر هذا الحديث في باب اذا جامع ثم عاد ومن دار على نسائه في غسل واحد من كتاب الغسل بل عند الاسماعيلي قوة أربعين وزاد أبو نعيم عن مجاهد كل رجل منهم من أهل الجنة وصحح الترمذي حديث أنس مرفوعا يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا قيل يا رسول الله أو يطيق ذلك قال يعطى قوة مائة وحينئذ فالخاصل من ضربه في مائة أربعة آلاف وقد كانت العرب تتباهى بقوة النكاح كما كانوا يعدون قلة الطعام والاجتراما بالعلقة فاختر الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم الامر من فكان يطوى الايام لا يأكل حتى يشد الحجر على بطنه ومع ذلك يطوف على نسائه في الساعة الواحدة واحتج به من قال ان القسم ما كان واجبا عليه وهو وجه لا يحجبنا الشافعية وان ذلك باس تطايتن أو غير ذلك من الاجوبة السابقة في الغسل فان قلت ليس في الحديث مطابقة للترجمة فالجواب انه أشار الى ما روى في بعض طرقه انه صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه في غسل واحد رواه الترمذي وقال حسن صحيح • (باب حكم دخول الرجل على نسائه في اليوم) ليعلم أن عماد القسم الليل لانه وقت السكون والنهار تابع له لانحو الحارس والخفير فان نهاره ليله فهو وعماد قسمه لانه وقت سكونه فلو دخل من عماد قسمه الليل على إحدى زوجاته في ليله غير ما لو لو الحاجة حرم الاضرورة كرضها الخوف ويقضى ان طال الزمن وأما النهار فلا يجوز دخوله فيه على الاخرى الا الحاجة كعبادة ووضع متاع وتسليم نفقة ولو استمتع عند دخوله الحاجة بغير الجماع جاز ولا يخص واحدة بالدخول فلو دخل عليها بلا حاجة قضى لعتده • وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حديثي بالافراد (فروة) بالقاء المفتوحة والراء الساكنة والواو المفتوحة ابن أبي المغراء الكوفي قال (حدثنا) ولا يذرح حديثي بالافراد (على بن مسهر) بضم الميم وسكون الميم له وكسر الهاء (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من العصر أى فرغ من صلاة العصر دخل على نسائه فيدنون من احدهن) زاد ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة بغير وقاع (فدخل على حفصة) بنت عمر رضى الله عنها (فاحتبس) عندها (أكثر ما) ولا يذرح كثيرا (كان يحتبس) الحديث وتماه يأتى ان شاء الله تعالى بما حشه في باب لم تحرم ما أحل الله لك من كتاب الطلاق وعند الامام أحمد عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف علينا جميعا فيدنون من كل امرأة من غير ميس حتى يبلغ الى التي في نوبتها فيبيت عندها وصححه الحاكم هذا (باب بالشنوين) اذا استأذن الرجل نساءه في أن يعرض في بيت بعضهن فاذن له وأسقطن حقهن فكأنهن وهبن ايامهن لتلك • وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (سليمان بن بلال قال هشام بن عروة اخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ولا يذرح ان النبي (صلى الله عليه وسلم) كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غدا أين أنا غدا مرتين استفهام استئذان منه ان يكون عند عائشة على القول بوجوب القسم عليه أو لتطيب قلوبهن ومراعاة لحواظهن (يريد يوم عائشة فاذن)

على من يحاط به • (باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار) • (قوله تفرق الناس عن أبي هريرة فقال له نائل أهل الشام أيها الشيخ)

ما تركت من سبيل فبأن يتشوق فيها (١٠٨) إلا أنفقت فيها لا قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد

قيل ثم أمر به فسحب على وجهه  
 ثم أتى في النار وحدثناه علي بن  
 خنيسم أخبرنا الحجاج يعني ابن محمد  
 عن ابن جريج حدثني يونس بن  
 يوسف عن سليمان بن يسار قال  
 تفرج الناس عن أبي هريرة فقال  
 له ناقل السامعي واقص الحديث  
 بمثل حديث خالد بن الحارث  
 ❦ حدثنا عبد بن حميد أخبرنا  
 عبد الله بن يزيد أبو عبد الرحمن  
 حدثنا حمزة بن شريح عن  
 أبي هانئ عن أبي عبد الرحمن  
 الحلبي عن عبد الله بن عمرو أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما  
 من غاراة تغزو في سبيل الله فيمضون  
 الغزاة ألا تنجلوا ثلثي أجرهم من

وفي الرواية الأخرى فقال له نائل  
الشامى هو بالنون فى أوله وبعد  
الالف تاء مشاة فوق وهو نائل بن  
قيس الحزامى الشامى من أهل  
فلسطين وهو تابعى وكان أبوه  
صهايا وكان نائل كبير قومه \* قوله  
صلى الله عليه وسلم فى الغزى  
والعالم والجواد وعقابهم على فعالهم  
ذلك لغیر الله وادخالهم النار دليل  
على تغليظ تحريم الربا وشدة  
عقوبته وعلى الحث على وجوب  
الاخلاص فى الاعمال كما قال الله  
تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله  
مخلصين له الدين وفيه ان العمومات  
الواردة فى فضل الجهاد انما هى  
لمن أراد الله تعالى بذلك مخلصا  
وكذلك الشناءة على العلماء وعلى  
المنفقين فى وجوه الخسرات كما  
يحمول على من فعل ذلك لله تعالى  
مخلصا (قوله) تفرج الناس عن أبى  
هريرة) أى تفرقوا بعد اجتماعهم  
\* (باب بيان قدر ثواب من غزا فغتم

بتحقيق النون وفي نسخة فأذن (له أزواجه يكون حيث شاء) من بيوت أزواجه (فكان في بيت عائشة حتى مات عندها قالت عائشة فأت في اليوم الذي كان يدور على قفيه في بيتي فقصه الله وانراة سليمان محري) بفتح النون موضع القلادة (وسحري) بفتح السين المهملة الرنة أي أنه مات وهو مستند إلى صدرها وما يحاذي سحرها منه وقيل السحر ما لصق بالخالمقوم من أعلى البطن وحكي القمبي عن بعضهم أنه بالشين المعجمة والجيم وأنه سئل عن ذلك فسئل بين أصابعه وقدمها عن صدره كأنه يضم شيئاً إليه أي أنه مات وقد ضمت يديها إلى فحرها وصدرها والشجر تشبيك وهو الذنق أيضاً قال ابن الأثير والمحفوظ الأول (وخالط ريقه ريق) لأنها أخذت مسواكاً وسوقه بأسنانها وأعطته له عليه الصلاة والسلام فاستاك به كافي آخر هذا الحديث في باب الوفاة النبوية (باب) جواز حب الرجل بعض نسائه أفضـل من بعض (فلا يؤخذ بميل قلبه إلى بعضهن ولا بعدم التسوية في الجماع لأن ذلك يتعلق بالنشاط والشهوة وهو لا يملك ذلك) وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله العامري الأوبسي قال (حدثنا سليمان بن بلال (عن يحيى ابن سعيد الانصاري (عن عبيد بن حميد) بضم العين والخاء المهملة من فيه ما مضى من مولى زيد ابن الخطاب أنه (سمع ابن عباس) يحدث (عن عمر رضي الله عنهم) أنه (دخل على حفصة) ابنته لما قال له جاره الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق نساءه (فقال) لها (يا بنية) بكسر التاء في الفرع كما صله (لا يغرنك) بتشديد الراء والنون (هذه التي أعجبها احسنها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها يريد عائشة) ولمسلم من رواية سليمان بن بلال وحب بواو والعطف والطائسي لا تغترى بحسن عائشة وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وحينئذ فحب هنا رفع عطف على سابقه وحذف حرف العطف لكن قال السهيلي بعد أن حكى ذلك عن بعضهم وليس كما قال بل هو مرفوع على البدل من القاعل الذي في أول الكلام وهو هذه من قول عمر لا يغرنك هذه فهذه فاعل والتي نفت وحب ببدل اشغال كما تقول أعجبتني يوم الجمعة صوم فيه وسرتني زيد حب الناس لها انتهى قال الحافظ بن حجر وثبوت الواو يزيد على ردّه وقال عياض يجوز في حب ارفع على انه عطف بيان أو بدل اشتمال أو على حذف حرف العطف قال وضبطه بعضهم بالنصب على نزاع الخافض وقال السفاقي حب فاعل وحسنها نصب مفعول من أجله والتقدير أعجبها حب رسول الله اياها من أجل حسنها قال والضمير الذي يلي أعجبها منصوب فلا يصح ابدال الحسن منه ولا الحب قال عمر (فقصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم) النصبة (فتبسم) الحديث وسبق بتمسكه في باب موعظة الرجل ابنته (باب) ذم المتسبع بماء يئل) يتكرر بذلك ويتزين بالباطل (وما ينبغي) بضم اليا مفتح الهاء (من افتخار الضرة) بادعائها الخطوة عند زوجها أكثر مما لها عنده تريد بذلك عيظها \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشعي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن هشام) هو ابن عروة (عن فاطمة) بنت المنذر بن الزبير (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال المواقف \* (وحدثني) بالافراد (محمد بن المثنى) الغزي الحافظ وسقط واو وحدثني اخيراً أي ذرقال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير قال (حدثني) بالياء والافراد (فاطمة) بنت المنذر (عن أسماء) بنت أبي بكر (ان امرأة) هي أسماء نفسها (قالت يا رسول الله ان لي ضرة) هي ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط (فهل علي جناح) ام (ان تشبعت من زوجي) الزبير ابن العوام كذا سمي المرأة وضرتها في المقدمة لكنه قال في الفتح لم أوقف على تعيين هذه المرأة ولا على تعيين زوجها (غير الذي يعطيني) ولمسلم من حديث عائشة ان امرأة قالت يا رسول الله

ومن لم يغفر له) \* (قوله صلى الله عليه وسلم ما من غاربه تغزوفى سبيل الله فيصيبون الغنيمة الا تعجلوا انى اجرهم من أقول



الاخرة ويقي لهم الثالث وان لم يصيبوا غنمة تم لهم اجرهم \* حدثنا محمد بن سهل (١٠٩) التميمي حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا نافع بن يزيد

قال حدثني ابو هاني قال حدثني ابو عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله ابن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من غاربية أو سرية تغزو فتغنم وتسلم الا كانوا قد تجلوا ثلثي اجورهم وما من غاربية أو سرية تحقق وتصاب الا تم اجورهم

الاخرة ويقي لهم الثلث وان لم يصيبوا غنمة تم لهم اجرهم \* وفي الرواية الثانية ما من غاربية أو سرية تغزو فتغنم وتسلم الا كانوا قد تجلوا ثلثي اجورهم وما من غاربية أو سرية تحقق وتصاب الا تم اجورهم قال اهل اللغة الاخفاق أن يغزوا فلا يغنوا شيئا وكذلك كل طالب حاجة اذا لم تحصل فقد أخفق ومنه أخفق الصائد اذا لم يقع له صيد وأما معنى الحديث فالصواب الذي لا يجوز غيره ان الغزاة اذا سـلـمـوا أو غنموا يكون اجرهم أقل من اجر من لم يسلم أو سلم ولم يغنم وان الغنمة هي في مقابلة جرم من اجر غزوهـم فاذا حصلت لهم فقد تجلوا ثلثي اجرهم المترتب على الغزو وتكون هذه الغنمة من جملة الاجر وهذا موافق للاحاديث الصحيحة المشهورة عن العصابة كقوله من امن مات ولم يأكل من اجره شيئا ومن امن مات لم يغرره فهو من اهل الجنة هذا الذي ذكرناه والصواب وهو ظاهر الحديث ولم يأت حديث صريح صحيح بخلاف هذا فتعني جملة على ما ذكرناه وقد اختار القاضي عياض معنى هذا الذي ذكرناه بعد حكايته في تفسيره أقوالا فاسدة منها قول من زعم أن هذا الحديث ليس بصحيح ولا يجوز أن ينقص ثوابهم بالغنمة كالم ينقص ثواب أهل بدر وهم أفضل المجاهدين وهي أفضل غنمة قال وزعم بعض هؤلاء أن ابا هاني جسد بن هاني

أقول ان زوجي أعطاني مالم يعطني (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله فقال رسول الله الى آخره لا يذر (المتشبع) المتكفر (بما يعط) يتجمل بذلك كالذي يرى انه شبعان وليس كذلك (كلايس ثوبى زور) قال السقاسقى هو أن يلبس ثوبى وديعة أو غاربية يظن الناس أنهم ماله ولباسهم مالا يدوم فيقتضيه بكذبه وأراد بذلك تنفير المرأة عما ذكر خوف من الفساد بين زوجها واضرتها فتورث بينهما البغضاء وقال الخطابي هذا ثوب أول على وجهين أحدهما ان الثوب مثل المتشبع بما يعط كصاحب زور وكذب كما يقال للرجل اذا وصف بالبراعة عن العيوب انه طاهر الثوب والمراد طهارة نفسه والثاني ان يراد به نفس الثوب قالوا كان في الحى رجل له هيئة حسنة اذا احتاجوا الى شهادة الزور شهدهم فيقبل لهيته وحسن ثوبيه وقيل هو أن يلبس قيصا يصل بكفه كما آخر يرى انه لايس قيصين أو هو المرائى يلبس ثياب الزهاد ليظن انه زاهد وليس به وفي الفائق للزمخشري المتشبع بالمتشبع باللباس وليس به واستعير للمتحلى بفضيلة لم يرزقها أو شبهه بلايس ثوبى زور أى ذى زور وهو الذى يزور على الناس بأن يتزاورى أهل الصلاح رياء وأضاف الثوبين اليه لانهما كانا ملبوسين لاجله وهو المسموع للاضافة وأراد التشبيه أن المتحلى بما ليس فيه كمن لبس ثوبى الزور ارتدى بأحد هـما واتزب بالآخر وقال الكرماني معناه المظهر للشيء وهو جائع كالزور والكاذب المتلبس بالباطل وشبهه الشيع بلبس الثوب بجامع انهم ما يفشيان الشخص تشبها حقيقة أو تخيليا كما قرره السكاكى في قوله تعالى فاذا فها الله لباس الجوع والخوف فان قلت ما فائدة التثنية قلت المبالغة اشعارا بالارتداد والارتداد يعنى هو زور من رأسه الى قدمه أو الالام بان فى المتشبع حالتين مكرهتين فقد انما تشبع به واطهار الباطل (باب الغيرة) بفتح الغين المعجمة وسكون التحيمة مشتقة من تغير القلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص وأشد ذلك ما يكون بين الزوجين (وقال وراد) بفتح الواو والراء المشددة وبعد الالف دال مهملة مولى المغيرة وكاتبه فيما وصله المؤلف مطولا فى الحدود (عن المغيرة) بن شعبة انه قال (قال سعد بن عبادة) الخزرجى الساعدى (لورايت رجلا مع امرأتى لضربت بالسيف غير مصفح) يضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح الفاء وكسرها أى غير ضارب بعرضه بل بجده للقتل والاهلاك لا بعرضه للزجر والارهاب قال القاضى عياض فمن فتح جعله وصفا للسيف وحالاً منه ومن كسر جعله وصفا للضارب وحالاً منه وفى حديث ابن عباس عند أحمد واللفظ له وأبي داود والحاكم لما نزلت هذه الآية والذين يرمون المحصنات الآية قال سعد بن عبادة أهكذا أنزلت فلو وجدت لكاع يد تخنن هارجل لم يكن لى أن أحر ك ولا أهيجبه حتى آتى بأربعة شهداء فوالله لا آتى بأربعة شهداء حتى يقضى حاجته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ألا تسمعون ما يقول سيدكم قالوا يا رسول الله لانه فانه رجل غيور والله ما تزوج امرأه قط الا عذرا ولا طلق امرأه قط فاجترأ رجل منا أن يتزوجها من شدة غيرة فقال سعد والله انى لاعلم يا رسول الله انه لحق وانها من عند الله ولكنى عجت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) اتعجبون من غيرة سعد) بهمزة الاستهزاء الاستخبارى أو الانكارى أى لا تعجبون من غيرة سعد (لانا غير منه) بلام التأكيد (والله اعلم منى) وغيرته تعالى تحريمه الفواحش والزجر عنها والمنع منها لان الغيور هو الذى يزجر عما يغار عليه \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابى) هو حفص بن غياث قال (حدثنا الامام) سليمان بن مهران (عن شقيق) أبى وائل بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال ما من أحد منكم الا يغار من الله ما يجوز أن تكون حجازية فأغري منصوب على الخبر وأن تكون غنمية فأغري مرفوع ومن زائدة على اللغتين بالغنمة كالم ينقص ثواب أهل بدر وهم أفضل المجاهدين وهي أفضل غنمة قال وزعم بعض هؤلاء أن ابا هاني جسد بن هاني

راويه مجهول ورجحوا الحديث السابق (١١٠) في ان المجاهد يرجع بما نال من اجر وغنية فربحوه على هذا

الحديث لشهرته وشهرة رجاله ولانه في الصحيحين وهذا في مسلم خاصة وهذا القول باطل من اوجه فانه لا تعارض بينه وبين هذا الحديث المذكور فان الذي في الحديث السابق رجوعه بما نال من اجر وغنية ولم يقل ان الغنية تنقص الاجر أم لا ولا قال أجره كأجر من لم يغم فهو مطلق وهذا مقيد فوجب حمله عليه وأما قولهم أبو هاني مجهول فغلط فاحش بل هو ثقة مشهور وروى عنه الليث بن سعد وحيوة وابن وهب وخلائق من الأئمة ويكنى في وثيقته احتجاج مسلم به في صحيحه وأما قولهم انه ليس في الصحيحين فليس لازما في صحة الحديث كونه في الصحيحين ولا في أحدهما وأما قولهم في غنية بدر فليس في غنية بدر نص انهم لم يغموا لكان أجرهم على قدر أجرهم وقد غموا فاقط وكونهم مغفور اللهم مرضياعنهم ومن أهل الجنة لا يلزم منه أن لا تكون وراء هذا مرتبة أخرى هي أفضل منه مع انه شديد الفضل عظيم القدر ومن الاقوال الباطلة ما حكاه القاضي عن بعضهم انه قال لعل الذي يجعل ثلثي أجره انما هو في غنية أخذت على غيروجهما وهذا غلط فاحش اذ لو كانت على خلاف وجهها لم يكن ثلثي الاجر وزعم بعضهم ان المراد ان التي أخفقت يكون لها أجر بالاسف على ما فاتها من الغنية فيضاعف ثوابها كما يضاعف لمن أصيب في ماله وأهله وهذا القول فاسد مبين لصريح الحديث وزعم بعضهم ان الحديث محمول على من خرج بنيسة الغزو والغنية معافقة نص ثوابه وهذا أيضا ضعيف والصواب ما قدمناه والله أعلم

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن (١١١) ابراهيم عن علقمة بن وقاص عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنية

عليه وسلم انما الاعمال بالنية \* (باب قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنية وانه يدخل فيه الغزو وغيره من الاعمال) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنية) الحديث أجمع المسلمون على عظم موقع هذا الحديث وكثرة فوائده وصحته قال الشافعي واخرون هو ثلث الاسلام وقال الشافعي يدخل في سبعين بابا من الفقه وقال آخرون هو ربع الاسلام وقال عبد الرحمن بن مهدي وغيره ينبغي لمن صنف كتابا ان يسد آفيه بهذا الحديث تنبيهها للطالب على تصحيح النية ونقل الخطابي هذا عن الأئمة مطلقا وقد فعل ذلك البخاري وغيره فابتدأ به قبل كل شيء وذكره البخاري في سبعة مواضع من كتابه قال الحفاظ ولم يصح هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من رواية عمر بن الخطاب ولا عن عمر الا من رواية علقمة بن وقاص ولا عن علقمة الا من رواية محمد بن ابراهيم التيمي ولا عن محمد بن ابراهيم بن يحيى بن سعيد الانصاري وعن يحيى انشور فرواه عنه أكثر من مائتي انسان أكثرهم أئمة ولهذا قال الأئمة ليس هو متواترا وان كان مشهورا عند الخاصة والعامة لانه فقد شرط التواتر في أوله وفيه طرفه من طرف الاسناد فانه رواه ثلاثة تابعون بعضهم عن بعض يحيى بن محمد وعلقمة قال جواهر العلماء من أهل العربية والاصول وغيرهم لفظة انما موضوعة للعصر ثبت المذكور وتنفى ما سواه فقدر هذا

الكتاب انتهى \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني (محمود) هو ابن غيلان بالغين المعجمة المروزي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام قال اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير (عن) امه (اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنها) أنها قالت تزوجني الزبير بن العوام بمكة (وماله في الارض من مال) ابل أو أرض للزراعة (ولا مملوك) عبد ولا أمة (ولا شيء) من عطف العام على الخاص (غير ناضح) بعير يستقي عليه (وغير فرسه) أى وغير ماله بالذلة منه من مسكن ونحوهما (فكنت اعلف فرسه) زاد مسلم واكفيه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناضحه وأعلقه وعنده أيضا من طريق أخرى كنت أخدم الزبير خدمة البيت وكان له فرس وكنت أسوسه فلم يكن من خدمته شيء أشد على من سياسة الفرس كنت أحش له وأقوم عليه (واستقي) بالفوقية بعد السنين المهمة (وللكنهم يني) وأسقى باسقاطها أى وأسقى الناضح (الماء) والرواية الأولى أنتمل معنى وأكثر فائدة ولم تستمن الأرض التي كان أقطعها له النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يملك أصل الرقبة بل منفعتها فقط (وأخر زغريه) بجاهوزاى معجنتين ينم - ماراء وغريه بفتح الغين المعجمة وسكون الراء بعد هاء موحدة أى وأخيط دلوها (واغن) دقيقه (ولم) كن احسن اخبرني بضم همزة أحسن وفتحها أى أخبرني كسر الموحدة (وكان) أى لما قدمنا المدينة من مكة (يخبر) خبري (جارات) من الانصار وكن نسوة صدق) باضافتهن الى الصدوق مبالغة في تلبسهن به في حسن العشرة والوفاء بالعهود (وكنت أنقل النوى من أرض الزبير الى اقطعها) اياها (رسول الله صلى الله عليه وسلم) مما أفاء الله عليه صلى الله عليه وسلم من أموال بني النضير (على راسي وهى منى) أى من مكان سكنى (على ثنى فرسخ) بثنية ثلث والفرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة (خفت يومًا والنوى على راسي فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نفر من الانصار فدعاني) ثم قال اخ (بكسر الهمزة وسكون الحاء المعجمة يتبع بعيره) (يحملني) عليه (خلقه فاستحييت ان اسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيره وكان غير الناس) أى بالنسبة الى علمها وألى أبناء جنسه وعند الاسماء عيلى وكان من غير الناس (فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم على راسي النوى ومعه نفر من قضى الخت الزبير فقلت) له (أقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى راسي النوى ومعه نفر من أصحابه فاناخ) بعيره (لأركب) خلقه فاستحييت منه وعرفت غيرك فقال) لها الزبير (والله لجلأت النوى كان أشد على من ركوبك معه) صلى الله عليه وسلم اذ لا عار فيه بخلاف جل النوى فانه ربما يتوهم منه خسة نفسه ودناءة همة واللام في الجملة للتأكيده وجملة مصدر مضاف لقاعله والنوى مفعوله ولا يذرعن الجوى والمستمل أشد عليه بزيادة كاف (قالت) ولم أزل أخدم (حتى ارسل الى أبو بكر بعد ذلك بخادم يكتفى) بالخشية والفوقية المعجم عليها بالفرع كأصله (سياسة الفرس فكأنما أعتقتي) وفيه ان على المرأة القيام بخدمة ما يحتاج اليه بعلمها وبثبته قصة فاطمة وشكواها ما تلقى من الرجال والجهور على انها متطوعة بذلك أو يختلف باختلاف عوائد البلاد \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخس مقتصر على قصة النوى ومسلم في النكاح والنسائي في عشرة النساء \* وبه قال (حدثنا على) هو ابن عبد الله بن جعفر المديني قال (حدثنا ابن عليه) بضم العين وفتح اللام ونسب التحيبة اسم ام اعمجل ابن ابراهيم (عن حميد) الطويل (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم عند بعض نساءه (هى عائشة رضى الله عنها) (فارسلت إحدى امهات المؤمنين) هى زينب بنت جحش أو صفية أو غيرها (بعقفة) بفتح الصاد وسكون الحاء المهملتين اناء كالقصة المبسوطة (فيما طعام فضررت) المرأة (التي النبي صلى الله عليه وسلم يبيتها) وهى عائشة (يدخلها دم) الذى

الحديث ان الاعمال تحسب اذا كانت بنية ولا تحسب اذا كانت بلا نية وفيه دليل على ان الطهارة وهى الوضوء والغسل والتيمم لا تصح

وانما لامرئى مانوى فمن كانت هجرته الى الله (١١٣) ورسوله فهاجرة الى الله ورسوله ومن كانت هجرة لذي نابصديها أو امرأة يتزوجها فهاجرة الى ماهاجر اليه

جاءها الصفة (فسقطت الصفة) من يده (فانقلقت) فانشقت (بجمع النبي صلى الله عليه وسلم فلق الصفة) بكسر الفاء وفتح اللام جمع فلقته وهى القطعة ككسرة وكسر (ثم جعل يجمع فيها الطعام الذى كان فى الصفة ويقول) للحاضرين عنده (غارث امكم) عائشة وفيه اشارة الى عدم مؤاخذه الغيرة بما يصدر منها الا فى تلك الحالة يكون عقلمها محجوباً بشدة الغضب الذى اثارته الغيرة وفى حديث عائشة المروى عند أبي يعلى بسند لا بأس به مرفوعاً عن الغيرة لا تبصر أسفل الوادى من أعلاه وعند البراز عن ابن مسعود دفعه ان الله كتب الغيرة على النساء فمن صبر منهن كان لها أجر شهيد (ثم حبس) صلى الله عليه وسلم (الخادم) عن الذهاب لصاحبة الصفة (حتى أتى) بضم الهمزة وكسر الفوقية (بصحفة من عند التى هو فى بيتها) وهى عائشة (فدفع الصفة الصفة) الى الخادم يدفعها (الى التى كسرت) بضم الكاف (بصحفتها وامسك) عليه الصلاة والسلام الصفة (المكسورة فى بيت التى) ولا يذر عن الجوى والمستمل فى البيت التى (كسرت فيه) كذا فى الفرع فيه وسقطت من اليونانية قبل وكانت القصعة ثأناً له صلى الله عليه وسلم فله التصرف كما يشاء فيه ما والا فليست القصعة من المثلجات بل من المتقومات وضافتها باعتبار كونهم حافى منزلها \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حديثى بالافراد (محمد بن ابي بكر الملقب) بفتح اللام المشددة قال (حدثنا معمر) هو ابن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمرى (عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنه) وسقط لاني ذراب (عبد الله) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال) اريت فى المنام انى (دخلت الجنة أو أتيت الجنة فابصرت) فيها (قصر افقالت) لجبريل وغيره (لمن هذا) القصر (قالوا) أى جبريل ومن معه من الملائكة (لعمري الخطاب فاردت أن أدخله فلم عنعن) من دخوله (الاعلى بغيرك) يا عمر (قال عمر بن الخطاب يا رسول الله) سقط لفظ ابن الخطاب يا رسول الله لاني ذر (بابى) أى أنت مفدى (بابى) أنت وأمي ياى الله أو عليك اغار) همزة الاستفهام والواو العاطفة على مقدر كما فى أو مخزجى هم ونحوه \* وهذا الحديث سبق فى مناقب عمر \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله ابن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) (عن يونس) بن يزيد الابلبي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (أخبرنى) بالافراد (ابن المسيب) سعيد (عن ابي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال بينما) بالميم (نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما) بالميم ولا يدرينا (أنا أنتم رأيتمنى) بضم الفوقية والضمير للمسلم وهو من خصائص افعال القلوب أى رأيت نفسى (فى الجنة فاذا امرأة تنوضا الى جانب قصر) وضوا شرعياً وهو مؤول بكونها كانت محافظة فى الدنيا على العبادة ولا يلزم من كون الجنة ليست دار تكليف أن لا يصدر من أحديهما شئ من العبادات باختياره (فقلت) أى لجبريل (لمن هذا) القصر (قال) ولا يذر عن الكشميهنى قالوا أى جبريل ومن معه (هذا العمر قد كرت غيرته) بضم الغائب ولا يذر عن الكشميهنى غير ذلك بكاف الخطاب (قوليت مدبر اقبى عمر) رضى الله عنه سرور اجماعهم الله تعالى أو تشوقا اليه (وهو فى المجلس) ثم قال أو عليك يا رسول الله اغار) وسقط لاني ذر الهمة والواو من قوله أو عليك (باب) حكم (غيره النساء) بفتح الغين المعجمة (ووجدهن) بفتح الواو وسكون الجيم أى وغضبن من أزواجهن فان كان ذلك بسبب تحقهن ارتكاب محرم كالزنا أو اتقاص حقهن أو جور عليهن واثار ضرورة فهى سائغة لا تبوهن فى غير رية ولا ان كان مقسطا يدينهن ويعذرن بما فىهن مما طبعن عليه من المالم تجاوزن الى ما يحرم عليهن من قول أو فعل فيلن عليه \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حديثى بالافراد (عبيد بن اسمعيل)

الابانية وكذلك الصلاة والزكاة والصوم والحج والاعتكاف وسائر العبادات وأما ازالة النجاسة فالمشهور عندنا انها لا تنفقر الى نية لانها من باب التروك والتترك لا يحتاج الى نية وقد نقلوا الاجماع فيها وشدة بعض اصحابنا فأوجبها وهو باطل وتدخل النية فى الطلاق والعناق والنفذ ومعنى دخولها انها اذا فارت كناية صارت كالصريح وان أتى بصريح طلاق ونوى طلاقهين أو ثلاثا وقع مانوى وان نوى بصريح غير مقتضاه دين فيما بينه وبين الله تعالى ولا يقبل منه فى الظاهر (قوله صلى الله عليه وسلم وانما لامرئى مانوى) قالوا فائدة ذكره بعد انما الاعمال بالنية بيان أن تعين المنوى شرط فالوكان على انسان صلاة مقضية لا يكفيه أن ينوى الصلاة الفاتية بل يشترط أن ينوى كونها ظهراً أو غيراً ولولا اللفظ الثانى لاقتضى الاول صحة النية بلا تعين أو أوهم ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهاجرة الى الله ورسوله) معناه من قصده هجرته وجهه الله وقع أجره على الله ومن قصده هادنيا أو امرأة فهى حظه ولا نصيب له فى الآخرة بسبب هذه الهجرة وأصل الهجرة الترك والمراد هنا ترك الوطن وذكر المرأة مع الدنيا يحتمل وجهين أحدهما انه جاء ان سبب هذا الحديث ان رجلاً هاجر ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس فقيل له مهاجر أم قيس والثانى انه لا تنبيه على زيادة التحذير من ذلك وهو من باب ذكر الخاص بعد العام تنبيها على من يشبهه والله أعلم

\* وحدثنا محمد بن رجب بن المهاجر أخبرنا الليث ح وحدثنا أبو الريح العتيكي (١١٣) حدثنا جاد بن زيد ح وحدثنا محمد بن منبى

حدثنا عبد الوهاب يعني الثقفي ح وحدثنا معق بن ابراهيم أخبرنا أبو خالد الأحمر سليمان بن حيان ح وحدثنا محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا حفص يعني ابن غياث ويزيد بن هرون ح وحدثنا محمد ابن العلاء الهمداني حدثنا ابن المبارك ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان كلهم عن يحيى بن سعيد باسناد مالط ومعنى حديثه وفي حديث سفيان سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا شبان بن فروخ حدثنا جاد بن سالم حدثنا ثابت عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب الشهادة صادقاً أعطى وأولم تصبه \* حدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى واللفظ لحرمله قال أبو الطاهر أخبرنا وقال حرمله حدثنا عبد الله بن وهب حدثني أبو شريح ان سهيل بن أبي امامة بن سهيل بن حنيفة حدثه عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه ولم يدرك أبو الطاهر في حديثه بصدق

• (باب استحباب طلب الشهادة في سبيل الله تعالى) •

(قوله صلى الله عليه وسلم من طلب الشهادة صادقاً أعطى وأولم تصبه وفي الرواية الاخرى من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه) معنى الرواية الاولى مفسر من الرواية الثانية ومعناها جميعاً انه اذا سأل الشهادة بصدق أعطى من ثواب الشهداء وان كان على فراشه وفيه

الهباري الكوفي واسمه في الاصل عبد الله قال (حدثنا أبو اسامة) جاد بن اسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعلم) شأنك (اذا كنت عني راضية واذا كنت علي غضبي) قال في المصابيح هذا ما ادعى ابن مالك فيه ان اذا خرجت عن الظرفية وقعت مدعولاً والجمهور على أن اذا اخرج عن الظرفية فهي في الحديث ظرف لمحذوف هو مفعول أعلم وقديره شأنك ومحذوف (قالت فقلت من أين تعرف ذلك فقال أما اذا كنت عني راضية فانك تقولين لا ورب محمد واذا كنت غضبي ولا بي ذر عن الكشميهني واذا كنت علي غضبي) (قلت لا ورب ابراهيم) فيه الحكم بالقرائن لانه عليه الصلاة والسلام حكم برضا عائشة وغضبها بمجرد ذكرها اسمها الشريف وسكوتها واستدلال على كمال فطنتها وقوة كائنها بتخصيصها ابراهيم عليه السلام دون غيره لانه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به كما في التنزيل فلما لم يكن لها بد من هجر اسم الشريف أبدلته بمن هو منه بسبيل حتى لا يخرج عن دائرة التعلق بالجملة (قالت قلت أجل) نعم (والله يا رسول الله ما هجر الاسماء) بل انطى فقط ولا يترك قابي التعلق بذاتك الشريفة مودة ومحبة كذا قرر معناه ابن المنير وقال في شرح المشكاة هذا الحصر في غاية من اللطف في الجواب لانها أخبرت أنها اذا كانت في غاية من الغضب الذي يسلب العاقل اختياره لا يغيرها عن كمال المحبة المستغرقة ظاهراً وباطناً الممتزجة بروحها وانما عبرت عن الترك بالهجران لتدل به على انها تألم من هذا الترك الذي لا اختيار لها فيه كما قال الشاعر

اني لا منحك الصدود وانني \* قسم اليك مع الصدود لا ميل

اه واستدل به على ان الاسم غير المسمى اذ لو كان الاسم عين المسمى لكانت بهجرة تهجر ذاته الشريفة وليس كذلك ولهذا المسئلة محبت بطول استيفاءه يأتي ان شاء الله تعالى بعون الله في كتاب التوحيد مدانه الجواد الكريم الرؤف الرحيم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في فضل عائشة وبه قال (حدثني) بالافراد (احمد بن أبي رجا) عبد الله الحنفي الهروي قال (حدثنا التضر) بنون مفتوحة وضاد مجمة ساكنة ابن شهيل (عن هشام) أنه (قال أخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (انها قالت ما غرت علي امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما غرت علي خديجة لكثرة) أي لاجل كثرة ولاي ذر عن الحوى والمسقى بكثرة بالموحدة بدل اللام أي بسبب كثرة (ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وثنته عليها) من عطف الخاص على العام وكثرة الذكر تدل على كثرة المحبة وذلك موجب للغيرة اذا اصل غير المرأة من تحصيل محبة زوجها لضررتها أكثر وفيه انها كانت تغار من أمهات المؤمنين رضوان الله عليهن لكن من خديجة أكثر لما ذكر وهي وان لم تكن موجودة وقد امت عائشة مشاركتها الها فيه عليه الصلاة والسلام لكن ذلك يقتضي ترجيحها عنده عليه الصلاة والسلام فهو الذي هيج الغضب المنير للغيرة بحيث قالت ما سبق في مناقب خديجة قد أبدلك الله خيرا منها فقال عليه الصلاة والسلام ما أبدلني الله خيرا منها ومع ذلك فلم يؤخذها لقيام معذرتهم بالغيرة التي جبل عليها النساء (وقد أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبشرها) بصيغة المضارع ولاي ذر عن الكشميهني أن يبشرها بصيغة الامر (بيت الهاقي الجنة من قصب) بفتح القاف والصاد المهملة بعدها موحدة وعند الطبراني في الاوسط يعني قصب اللؤلؤ وفي الكسيري بيت من لؤلؤة مجوفة وفي الاوسط من القصب المنظوم بالدرو اللؤلؤ والياقوت وهذا أيضاً من جملة أسباب الغيرة لان اختصاصها بهذه البشرية يشعر يزيد محبته عليه الصلاة والسلام لها وعند الاسماعيلي قالت ما حدثت امرأة

ابن محمد بن المنكدر عن سمى عن  
أبي صالح عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات  
على شعبة من نفاق قال ابن سهرم  
قال عبد الله بن المبارك فترى ان ذلك  
كان على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حدثنا عثمان بن أبي  
شبة حدثنا جابر بن عبد الله عن  
أبي سفيان عن جابر قال كثر ما سمع النبي  
صلى الله عليه وسلم في غزاة فقال  
ان بالمدينة رجالا ما سرتهم مسيرا ولا  
(قوله صلى الله عليه وسلم من مات  
ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على  
شعبة من نفاق قال عبد الله بن  
المبارك فترى ان ذلك كان على عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(قوله نرى) بضم النون أى نظن  
وهذا الذى قاله ابن المبارك محتمل  
وقد قال غيره انه عام والمراد ان من  
فعل هذا فقد أشبه المنافقين  
المختلفين عن الجهاد في هذا الوصف  
فان ترك الجهاد أحدث شعب النفاق  
وفي هذا الحديث ان من نوى فعل  
عبادة مات قبل فعلها لا يتوجه  
عليه من الذم ما يتوجه على من  
مات ولم ينوها وقد اختلف أصحابنا  
فمن تمكن من الصلاة في أول وقتها  
فأخرها بنية أن يفعلها في أثناءه  
فمات قبل فعلها أو أخر الحج بعد  
التمكن الى سنة أخرى فمات قبل  
فعله هل يأثم أم لا والاصح عندهم  
انه يأثم في الحج دون الصلاة لان  
مدة الصلاة قسرية فلا ينسب الى  
تفریط بالتأخير بخلاف الحج وقيل  
بأنهم فيها وقيل لا يأثم فيهما وقيل  
بأنهم في الحج الشئخ دون الشاب  
والله أعلم

قط ما حدثت خديجة حين بشرها النبي صلى الله عليه وسلم ببيت من قصب وفي الحديث ان الغيرة  
غير مستكرو وقوعها من فاضلات النساء فضلا عن دونهن وأفضلية خديجة وروينا في كتاب  
سكة للفاكهى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أبي طالب فاستأذنه أن يتوجه الى  
خديجة فاذن له وبعث معه جارية له يقال لها سبعة فقال لها انظري ما تقول له خديجة قالت نبعة  
فرايت عجبا ما هو الا أن سمعت به خديجة فخرجت الى الباب فأخذت بيده فوضعت يدها على صدرها  
وفخرها ثم قالت بأبي وأمي والله ما فعل هذا شيء ولكنى أرجو أن تكون النبي الذى يبعث فان  
تكن هو فأعرف حقى ومنزلتى وادع الاله الذى يبعثك أن يبعثك لى قالت فقال لها والله لئن كنت  
أما هو لقد اصطنعت عندى ما لا أضيعه أبدا وان يكن غيرى فان الاله الذى تصنعين هذا الاجله  
لا يضيعك أبدا وهذا الحديث سبق في باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة (باب ذب  
الرجل) بالذال المججمة أى دفعه (عن ابنته في الغيرة) طلب (الانصاف) لها وبه قال (حدثنا  
قتيبة بن سعيد البخاري قال (حدثنا الليث بن سعد الامام (عن ابن ابي مليكة) عبد الله بن  
عبد الرحمن (عن المسور بن مخرمة بن نوفل الزهري أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول وهو) أى والحال انه (على المنبر ان بن هشام بن المغيرة استأذنوا) ولا يذر عن الكشميين  
استأذنوني (في أن يسكنوا) بضم أوله من أنسك (ابنتهم) جويرة والعوراء أوجيلة بنت أبي  
جهل (على بن ابي طالب) وبنو هشام هم أعمام بنت أبي جهل لانه أبو الحكم عمرو بن هشام بن  
المغيرة وقد أسلم أخواه الحرث بن هشام وسلمة بن هشام عام الفتح وعند الحاكم بسند صحيح الى  
سويد بن غفلة أحد الخضرين ممن أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه قال خطب على  
بنت أبي جهل الى عمها الحرث فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعن حسبهاتى فقال لا  
ولكن أتأمرنى بها قال لا الحديث (فلا آذن) لهم في ذلك (ثم لا آذن) لهم في ذلك (ثم لا آذن)  
لهم بالتكرير ثلاثا قال الكرماني فان قلت لابد في العطف من المغايرة بين المعطوفين وأجاب بان  
الثاني فيه مغايرة للاول لان فيه تأكيد ليس في الاول وفيه اشارة الى تأييد مدة منع الاذن كانه  
أراد رفع الجواز لاحتمال أن يحمله النفي على مدة بعينها فقال ثم لا آذن أى ولو مضت المدة  
المقرضة تقديرا لا آذن بعد هائم كذلك أبدا (الا أن يريد ان أبي طالب أن يطلق ابنتى ويسكن  
ابنتهم) بفتح الباء من يسكن (فانما هى) أى فاطمة (بضم) بفتح الموحدة وسكون المججمة وحكى  
ضم الموحدة وكسرها أى قطعة خم (منى بريئى) بضم أوله (ما أراهما) تقول أرابنى فلان اذا رأيت  
منه ما تكرهه (ويؤذنى ما أذاها) وحينئذ فى أى فاطمة فقد أذى النبي صلى الله عليه وسلم  
وأذاه حرام اتفاقا وزاد في رواية الزهري في الخس وأنا أتخوف أن نقتل في دينها وانى استأخرم  
حلالا ولا أحل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله أبدا قال السفاقي أصح  
ما تحمله عليه هذه القصة انه صلى الله عليه وسلم حرم على على أن يجمع بين ابنته وابنة أبي جهل  
لانه علل بأن ذلك يؤذيه وأذيتهم حرام بالاجماع ومعنى قوله لا أحرم حلالا أى هى له حلال لولم  
تكن عنده فاطمة وأما الجمع بينهما المستلزم تأذيتهم أى فاطمة به فلا اه ولا يبعد أن يكون  
من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن لا يتزوج على بناته أو هو خاص بفاطمة وزاد في رواية غير أبى  
ذر هكذا قال وهذا الحديث قد سبق في مناقب فاطمة ويأتى ان شاء الله تعالى في الطلاق (هذا  
(باب) بالتسوين (يقول الرجال ويكثر النساء) أى في آخر الزمان (وقال ابو موسى) عبد الله بن قيس  
الاشعري رضى الله عنه فيما سبق موصولا في باب الصدقة قبل الرمن كتاب الزكاة (عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) انه قال (وترى الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة) وللعموى والمستمل نسوة

قطعت واديا الا كانوا معكم حبسهم المرض \* وحدثنا يحيى بن يحيى (١١٥) أخبرنا أبو معاوية ح وحدثنا أبو بكر

أبو أنس شعبة وأبو سعيد الأشج  
قلا حدثنا وكيع ح وحدثنا  
اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن  
يونس كلهم عن الاعشى بهذا  
الاسناد غير أن في حديث وكيع  
الاشركوكم في الآخر **حدثنا**  
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك  
عن اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة  
عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان يدخل على أم  
حرام بنت ملحان فتطعمه وكانت  
أم حرام تحت عبادة بن الصامت  
فدخل عليها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوما فاطعمته ثم جلست  
تفلى رأسه

قطعت واديا الا كانوا معكم حبسهم  
المرض وفي رواية الاشركوكم في  
الآخر قال أهل اللغة - شره بكسر  
الراء معني شاركه وفي هذا الحديث  
فضيلة النية في الخير وان من نوى  
الغزو وغيره من الطاعات فعرض  
له عذر منه حصل له ثواب نيته  
وانه كلما **أكثر** من التأسف  
على فوت ذلك وتغنى كونه مع الغزاة  
وتخوهم كثرة ثوابه والله أعلم

\* (باب فضل الغزوة في البصر) \*

(قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يدخل على أم حرام بنت ملحان  
فتطعمه وتفلى رأسه وينام عندها)  
اتفق العلماء على انها كانت محرما  
له صلى الله عليه وسلم واختلقوا في  
كيفية ذلك فقال ابن عبد البر  
وغیره كانت إحدى خالاته من  
الرضاعة وقال آخرون بل كانت  
خالة لآبيه أو لجده لان عبد المطلب  
كانت أمه من بني النجار وقوله تفلى  
بفتح التاء واسكان الفاء فيه  
جواز فلي الرأس وقتل القمل

يدل امرأه وهو خلاف القياس (يلذن) بضم اللام وسكون المعجمة يستغثن (به) و (يلتجئن) من قوله  
الرجال وكثرة النساء \* وبه قال (حدثنا حنص بن عمر الحوضي) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو  
بعد هاء ضامة مكسورة قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي  
الله عنه) انه (قال) والله (لا أحدثكم حديثا) ولا يذرح حديث (سمعته من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا يحدثكم به أحد غيري) لانه آخر من مات بالبصرة من الصحابة أو كان اذ ذلك في آخر  
عمره حيث لم يبق بعده من الصحابة من ثبت سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم الا النادر من لم  
يكن هذا الحديث من مرويه وعند ابن ماجه لا يحدثكم به أحد بعدى (سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول ان من أشراط الساعة) أي علاماتها (أن يرفع العلم) لكثرة قتل العلماء بسبب  
الفتن وفي كتاب العلم أن يقل العلم فيقتل أن يكون المراد بالقلة أولا وبالرفع آخر أو أطلقت  
القلة وأريد بها العدم كعكسه (ويكثر الجهل) بسبب رفع العلم (ويكثر الزنا ويكثر شرب الخمر  
ويقل الرجال ويكثر النساء) بسبب القتل في الرجال من كثرة الفتن دون النساء لانهن اسن من  
ذوات الحرب وقيل بل هي علامة محضة لاسباب آخر بل يقدر الله في آخر الزمان أن يقل من يولد  
من الذكور ويكثر من يولد من الاناث (حتى يكون خمسين امرأة القيم الواحد) أي من يقوم  
بأمرهن واللام للعهد - إشارة الى المعهود من كون الرجال قوامين على النساء ويحتمل أن يكنى  
بذلك عن اتباعهن لطلب النكاح حالا أو حراما وقوله الخمسين لا ينافي قوله في المعلق السابق  
أربعون لان الأربعين داخله في الخمسين أو المراد بالمباغضة في كثرة النساء بالنسبة الى الرجال أو  
الأربعين عددا من يلذن به والخمسين عددا من يتبعه وهو أعم من أن يلذن به فلا منافاة وقد روى  
علي بن سعيد في كتاب الطاعة والمعصية عن حذيفة قال اذا عمت الفتنه ميزا لله أولياءه حتى يتبع  
الرجل خمسون امرأة تقول يا عبد الله استرني يا عبد الله آوئني قال في الفتح وكان هذه الامور الخمسة  
خصت بالذكور لا شعراها باختلال الاحوال التي يحصل بحفظها صلاح المعاش والمعاد وهي  
الدين لان رفع العلم يخل به والعقل لان شرب الخمر يخل به والنسب لان الزنا يخل به والنفس  
والمال لان كثرة الفتن يخل بهما وفي الحديث الاخبار بما سيوقع \* وهذا الحديث قد سبق في  
**كتاب العلم** **هذا** (باب) بالتسوين (لا يخلون رجل بامرأة الا ذو محرم) له بنسب أو رضاع  
أو مصاهرة فيحصل لقوله تعالى ولا يبدن زينةهن الا لבעولتهن أو آياتهن الآية ولان المحرمية  
معنى يمنع المناكحة أبدا فكانا كالرجلين والمرأتين ولا فرق في المحرم بين الكافر وغيره الا ان كان  
الكافر من قوم بعثة دون حل المحارم كالجوس امتنع خلوته (و) كذا لا يجوز (الدخول على)  
المرأة (المغيبة) بضم الميم وكسر الغين المعجمة وبعد التحية الساكنة - موحدة التي غاب عنها  
زوجها السفر أو غيره يجوز في الدخول اخذها عطا على بامرأة \* وبه قال (حدثنا قتيبة  
ابن سعيد) البغلاني قال (حدثنا ليث) هو ابن سعد الامام (عن يزيد بن ابي حبيب) سويد  
المصري (عن ابي الخير) مرثد بن عبد الله اليزني المصري (عن عقبه بن عامر) الجهني رضي الله  
عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والدخول) بالنسب على التحذير وقال  
السيوطي في شرح العدة الدخول منصوب عطفا على ايا المغمري بها والعامل في ايا المحذوف  
أي باعدوا أنفسكم ثم حذف المضاف فقيدهل اياكم وعطف عليه الدخول وفي رواية ابن  
وهب عند أبي نعيم لا تدخلوا (على النساء) ومنع الدخول مسددا لمنع الخلوة وعند الترمذي  
لا يخلون رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما (فقال رجل من الاصار) قال ابن حجر لم أقف  
على اسمه (يا رسول الله أفرأيت الجو) أي أخبرني عن حكم دخول الجوعلى المرأة (قال) عليه

منه ومن غيره قال أصحابنا قتل القمل وغيره من المؤنثيات مستحب وفيه جواز لملازمة المحرم في الرأس وغيره مما ليس بعورة وجواز



فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو (١١٦) يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من أمتي عرضوا على غزاة

في سبيل الله يركبون نبيج هذا البحر ملاكاً على الأسرة أو مثل الملول على الأسرة يشك أيمـ ما قال قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فدعاهما ثم وضع رأسه فنام ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله كما قال في الأولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الأولين

الخلوة بالمحرم والنوم عندها وهذا كله مجمع عليه وفيه جوازاً كل الضيف عند المرأة المزروجة مما قدمته له إلا أن يعلم أنه من مال الزوج ويعلم أنه يكره أكله من طعامه قوله أفاستيقظ وهو يضحك هذا الضحك فرحاً وسروراً يكون أتمته تبقى بعده مظاهرة بأموال الإسلام قائماً بالجهاد حتى في البحر (قوله صلى الله عليه وسلم يركبون نبيج هذا البحر) الشيخ شامه ثمانية ثم جاء موحدته مفتوحة ثم نجم وهو ظهره ووسطه وفي الرواية الأخرى يركبون ظهر البحر (قوله صلى الله عليه وسلم كالملول على الأسرة) قيل هو وصفه لهم في الأسرة إذا دخلوا الجنة والأصح أنه صفة لهم في الدنيا أي يركبون مراكب الملول السعة حالهم واسـ مقامه أمرهم وكثرة عددهم (قوله في المرة الثانية ادع الله أن يجعلني منهم) وكان دعا لها في الأولى قال أنت من الأولين هذا دليل على أن رؤياه الثانية غير الأولى وأنه عرض فيها غير الأولين وفيه معجزات للنبي صلى الله عليه وسلم منها أخباره ببقاء أتمته بعده وأنه تكون لهم شوكة وقوة وعدد وانهم يغزون وانهم يركبون البحر وأنهم حرام تعيش إلى ذلك الزمان وانها تكون معهم وقد وجد بحمد الله تعالى كل ذلك وفيه فضيلة لتلك

الصلوة والسلام بحسبها (الجوامع) أي أقاؤه مثل لقاء الموت إذا خلوة به تؤدي إلى هلاك الدين ان وقعت المعصية أو النفس ان وجب الرحم أو هلاك المرأة بفراق زوجها إذا حملته الغيرة على المرأة على طلاقها والجو قال النووي المراد به هنا أقارب الزوج غير آباءه وأبائنه لأنهم محرمون للزوجة يجوز لهم الخلوة بها ولا يوصفون بالموت وانما المراد بالآخ وابن الآخ ونحوهما ممن يحل لها تزويجه لو لم تكن تزوجة وقد جرت العادة بالتساهل فيه فيخلو الآخ بامرأة أخيه فشبهم بالموت وهو أولى بالنوع من الأجنبية فالشربة أكثر من الأجنبية والنسبة به أتمكن من الوصول إلى المرأة والخلوة بهم من غير تكبير عليه بخلاف الأجنبية انتهى والجو يفتح الحاء المهملة وسكون الميم بعدها واو فيه ما ولا يذرا لحم يضم الميم واسقاط الواو فيه ما يوزن أخ وقال القرطبي ان الذي في الحديث الجو بالهمزة وقال الخطابي وزنه وزن دلو بغير همز وهو الذي اقتصر عليه ابن الأثير وأبو عبيد قال الحافظ أبو الفضل بن حجر والذي ثبت لنا في رواية البخاري هو كدلو \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاستئذان والترمذي في النكاح والنسائي في عشرة النساء \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو بن دينار (عن أبي معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة فاذن بالآخ والقاء والذال المعجمة مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يخلون رجل بامرأة) فإن الشيطان ثالثهما (الامع ذى محرم) لها فيجوز لا تتفاهل المحذورين (حدثنا) (فقال رسول الله امرأتى خرجت حاجرة واكتتبت في غزوة كذا وكذا) أي كتبت نفسي في أسماء من عين لتلك الغزاة ولم تقف على تعيين هذه الغزاة ولا على اسم الرجل ولا زوجته (قال) عليه الصلاة والسلام (ارجع خيخ مع امرأتك) وظاهره الوجوب وبه قال أحمد وهو وجه للشافعية والمشهور أنه لا يلزمه الخروج وفيه كما قال النووي تقديم الأهم من الأمور المتعارضة فأنه لما عرض له الغزو والحج رجع الحج لأن امرأته لا يقوم غيره مقامه في السفر معها بخلاف الغزو \* ومطابقة الترجمة لما ساقه من الحديثين صريحة في أحد الأمرين المترجم لهما وأما الثاني فبطريق الاستنباط وفي حديث جابر المروي عند الترمذي مرفوعاً لا تدخلوا على المغيبات فإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وفي حديث ابن عمر مرفوعاً لا تدخل رجل على مغيبة الا ومعه رجل أو اثنان رواه مسلم والحديث الثاني من حديثي الباب سبق في حج النساء من كتاب الحج مطوّلاً (باب ما يجوز أن يخلو الرجل) الأمين (بالمرأة) الأجنبية في ناحية (عند الناس) لتسألها عن بواطن أمرها في دينها وغيره من أحوالها سراحتي لا يسمع الناس ذلك أذه ومن الأمور التي تستحي المرأة من ذكرها بين الناس وليس المراد أنه يخلو بها بحيث تحتجب أشخاصها معانهم \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرا (حدثنا) بالافراد (محمد بن بشار) بفتح الموحدة والشين المعجمة المشددة ابن عثمان العبدى الملقب ببندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا سبعة) بن الحجاج (عن هشام) هو ابن زيد بن أنس أنه (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال جاءت امرأة من الانصار) قال الحافظ بن حجر لم أعرفها وزادهم في فضائل الانصار ومعها صبي لها إلى النبي صلى الله عليه وسلم (خلافها) رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث لا يسمع من حضر شكواها الا بحيث غاب عن أبصار من كان معه وفي مسلم أن امرأة كان في عقلها شيء قالت يا رسول الله ان لي إليك حاجة فقال يا أم فلان انظري أي السكك شئت حتى أقضي لك حاجتك (فقال) لها عليه الصلاة والسلام (والله انك لن) بنون النسوة ولا يذرا تكلم بالميم بدل النون (لأحب الناس إلى) يريد الانصار وفيه فضيلة عظيمة لهم وأن مقاضاة الأجنبية لا تقدر في الدين عند أمن الفتنة وسعة حلمه صلى الله عليه وسلم

الجيش وانهم غزاة في سبيل الله واختلف العلماء متى جرت الغزوة التي توقيت (١١٧) فيها أم حرام في البحر وقد ذكر في هذه الرواية

في مسلم أنها ركبت البحر في زمان معاوية فصرعت عن دابتها فهلكت قال القاضي قال أكثر أهل السير والاخبار ان ذلك كان في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه وان فيها ركبت أم حرام وزوجها الى قبرس فصرعت عن دابتها هناك فتوفيت ودفنت هناك وعلى هذا يكون قوله في زمان معاوية معناه في زمان غزوه في البحر لاني أيام خلافته قال وقيل بل كان ذلك في خلافته قال وهو أظهر في دلالة قوله في زمانه وفي هذا الحديث جواز ركوب البحر للرجال والنساء وكذا قاله الجمهور وكره مالك ركوبه للنساء لانه لا يمكنهن غالبا التستر فيه ولا غض البصر عن المتصرفين فيه ولا يؤمن انكشاف عوراتهن في تصرفهن لاسيما في اصغر من السفن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال قال القاضي رحمه الله تعالى وروى عن عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما منع ركوبه وقيل انما منعه العمران للتجارة وطلب الدنيا لا للطاعات وقد روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن ركوب البحر الا للحاج أو معقر أو غازر ضعف أبو داود وهذا الحديث وقال رواه مجهولون واستدل بعض العلماء بهذا الحديث على ان القتال في سبيل الله تعالى والموت فيه سواء في الاجر لان أم حرام ماتت ولم تقتل ولادلالة فيه لذلك لانه صلى الله عليه وسلم لم يقل انهم شهداء انما يغزون في سبيل الله ولكن قد ذكر مسلم في الحديث الذي بعده هذا بقليل حديث زهير بن حرب من

عليه وسلم وتواضعه ﴿باب ما ينهى من دخول الرجال المتشبهين بالنساء﴾ في أخلاقهن (على المرأة) غير ان زوجها وحيت تكون سافرة في خلوة وحدها \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثي بالافراد عثمان بن أبي شيبة) ابراهيم قال (حدثنا عبدة) بن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب ابنة) ولا يذرح بنت (أم سلمة عن أم سلمة) رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان عندها) في بيتها (وفي البيت) الذي هي فيه (مخنت) بفتح النون المشددة وكسرها بعد هاء مثناة يشبه خلقة النساء في حركاتهن وكلامهن اسمه هيت بكسر الهمزة وسكون التحتية بعده هاء فوقية وكان يدخل على أرواح النبي صلى الله عليه وسلم كافي تاريخ الجوز جاني وذكر ابن اسحق ان اسمه ماتع فوقية وقيل بنون وعنده أبي موسى المدني أن ماتع القلب هيت أو بالعكس أو انهما اثنان خلاف وقيل ان اسمه أنه بفتح الهمزة وتشديد النون ورجح في الفتح ان اسم المذكور في الباب هيت (فقال المحنت) هيت (الأن أم سلمة عبد الله بن أبي أمية) بن المغيرة بن عبد الله وأمه عاتكة بنت عبد المطلب أسلم قبل الفتح وشتم - حدثنا والفتح والطائف فأصابه سهم في الطائف ومات يومئذ واسم أبي أمية - حدثني - (ان فتح الله لكم الطائف غدا) وزاد في رواية أبي أسامة عن هشام في غزوة الطائف وهو محاصر الطائف يومئذ (ادلك على ابنة غيلة) بفتح الغين المعجمة وسكون التحتية ابن سلمة بن معتب بن مالك واسمها بادية بالموحدة ثم تحتية بعده الدال المهملة وقيل بنون بدل التحتية أسلمت وكذا أبوها وكان تحتية عشر نسوة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يختار أربعة وعاش الى أواخر خلافة عمر رضي الله عنه ولا يذرح على بنت غيلان (فأنها تقبل باربعة) من العكن لسمتها (وتدبر بثمان) لان اعكناها تمنع طرف بعضها على بعض وهي في طيها أربع طرائق وتبلغ أطرافها الى خاصرتها في كل جانب أربع فاذا أدبرت كانت أطراف هذه العكن الأربع عند منقطع جنبها ثمانية وقال بثمان وكان الاصل ثمانية لان واحد الاطراف مذكرا لانه لم يقل ثمانية اطراف أو لان كلام من الاطراف عكنة تسمية للجزء باسم الكل فأنشأ بهذا الاعتبار وأما رواية من روى ان أقبلت قلت عشى يست وان أدبرت قلت عشى بأربع فكانه يعنى ثدييهما ورجليهما وط - وفي ذلك منها مقابلة ورد فيها مدبرة وانما نقص اذا أدبرت لان اللذين يحتجيان حينئذ وزاد ابن الكلبي بعده قوله وتدبر بثمان بشغركا لاخوان ان قعدت ثمنت وان تكلمت تغت وبين رجلها مثل الاناء المكفوز اذا المدايني من طريق يزيد بن رومان عن عروة مرسلا أسفلها كتيب وأعلىها عصب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن) بفتح اللام وتشديد النون (هذا عليكم) ولا يذرح عن الكشمة بن علي بن النون وزاد أبو يعلى في روايته من طريق يونس عن الزهري في آخره وأخرجه فكان بالبيداء يدخل كل يوم جمعة يستطعم \* واستندط منه حجب النساء عن يقطن لحاسنهن والحديث سبق في باب غزوة الطائف من المغازي ﴿باب نظر المرأة الى الحبش ونحوهم﴾ من الا جانب (من غير رية) أي تهمة \* وبه قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي) ابن راهويه المروزي سكن نيبابور ووفى بها (عن عيسى) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) ابن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت رايت النبي صلى الله عليه وسلم يستتر في بردائه) فيه اشعار بأنه كان بعد نزول الحجاب (وانا انظر الى الحبشة يلعبون) أي يحرامهم (في المسجد) النبوي (حتى أكون انا الذي) ولا يذرح عن الكشمة بن علي (أسام) أي أمل واستدل به على جواز رؤية المرأة الى الاجنبى دون العكس ويدل له استمرار العمل على جواز خروج النساء الى المساجد والاسواق

رواية أبي هريرة من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في سبيل الله فهو شهيد وهو موافق لما في قول الله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا

خلف بن هشام حدثنا حماد بن زيد  
عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى  
ابن حبان عن أنس بن مالك عن أم  
حرام وهي خالة أنس قالت أنا  
التي صلى الله عليه وسلم يوم ما قال  
عندنا فاستيقظ وهو يصيح فقلت  
ما يصيحك يا رسول الله باني أنت  
وأبي قال أريت قوما من أمي  
يركبون ظهر البحر كالمراكب على  
الأسرة فقلت ادع الله أن يجعلني  
منهم - م قال فالتفت إليهم قالت ثم نام  
فاستيقظ أيضا وهو يصيح فقلت  
فقال مثل مقالته فقلت ادع الله أن  
يجعلني منهم - م قال أنت من الأولين  
قال فترجو جهاد عبادة بن الصامت  
بعد فغزا في البحر فمعه لها معه فلما  
ان جاءت قربت لها بغلة فركبتها  
فصرعها فأنقذت عنقها \* وحدثنا  
محمد بن ربح عن المهاجر ويحيى  
ابن يحيى قال أخبرنا الليث عن يحيى  
ابن سعيد عن ابن حبان عن أنس  
ابن مالك عن خالته أم حرام بنت  
ملحان أنها قالت نام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوما قريبا مني ثم استيقظ  
يتسبحم قالت فقلت يا رسول الله ما  
أضحكتك قال ناس من أمي عرضوا  
عليّ يركبون ظهر هذا البحر الأخضر  
ثم ذكر نحوه - حديث حماد بن زيد  
إلى الله ورسوله ثم يذكر الموت فقد  
وقع أجره على الله (قوله في الرواية  
الأولى وكانت أم حرام تحت عبادة  
ابن الصامت فدخل عليها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأطعمته وقال في  
الرواية الأخرى فترجوها عبادة بن  
الصامت بعد) فظاهر الرواية الأولى  
أنها كانت زوجة لعبادة حال دخول  
النبي صلى الله عليه وسلم إليها ولكن  
الرواية الثانية صريحة في أنها  
ترجوها بعد ذلك فحمل الأولى على

والإسفار متنقبات لئلا يراهن الرجال ولم يؤمر الرجال قط بالاتقاب لئلا يراهن النساء فدل على  
اختلاف الحكم بين الفريقين وهذا احتج الغزالي للجواز فقال لسانا قول ان وجه الرجل في  
حقتها عورة كوجه المرأة في حقها فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط وان لم تكن فتنة فلا اذلم تزل  
الرجال على عمر الزمان مكشوفى الوجوه والنساء يخرجن متنقبات فلو استووا لأمر الرجال  
بالتنقيب أو منعهن من الخروج انتهى وقال النووي نظر الوجه والكفين عنداً من الفتنة من  
المرأة إلى الرجل وعكسه جائز وان كان مكروها لقوله تعالى في الثانية ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر  
منها وهو مفسر بالوجه والكفين وقيس به الأولى وهذا ما في الروضة عن أكثر الأصحاب والذي  
صححه في المنهاج التبريم وعليه الفتوى وأما نظر عائشة إلى الحبشة وهم يلعبون فليس فيه أنها  
نظرت إلى وجوههم وأبدانهم وإنما نظرت إلى لعبهم وحرابهم ولا يلزم منه تعدد النظر إلى البدن  
وان وقع بلا قصد صرفته في الحال مع أن ذلك كان مع أمن الفتنة وأن عائشة كانت صغيرة دون  
البلوغ ويدل له قولها (فاقدروا) بضم الدال المهملة أى فانظروا وتدبروا (قدرا) بالحاء الحديثة  
السن (الغير بالغة) (الحريصة على اللهو) ومصابة النبي صلى الله عليه وسلم معها على ذلك  
ليكن عورض بأن في بعض طرقه أن ذلك بعد قدوم وفد الحبشة وأن قدومهم كان سنة سبع  
وبها ثلثة يومئذست عشرة سنة فكانت بالغة نعم احتج المناهون بحديث أم سلمة المشهور ورحبت  
قال عليه الصلاة والسلام أفعميما وانتما وهو حديث أخرجه أصحاب السنن من رواية  
الزهرى عن نهبان مولى أم سلمة عنها واسنداه قوى قال في الفتح وأكثر ما عمل به انفراد الزهرى  
بالرواية عن نهبان وليست بعمله فادحة فان من يعرفه الزهرى ويصدق به بأنه مكاتب أم سلمة ولم  
يجرحه أحد لا ترد روايته (باب خروج النساء لحواجهن) قال في القاموس الحاجة  
معروفة والجمع طاج وطاجات وحوائج غير قياسية أو مولدة وكأنهم جمعوا حائجة  
زاد الجوهري فقال وكان الاصمعي ينكره وإنما أنكره لخروجه عن القياس والافهوكثير  
في كلام العرب وينشد

نهار المرأة مثل حين يقضى \* حوائجها من الليل الطويل

وحدثنا فقول الداودي في هذا الجمع نظر لان جمع الحاجة طاجات وجمع الجمع حاج ولا يقال  
حوائج لا يتخفى ما فيه \* وبه قال (حدثنا) ولا بد من ذكر حديثي بالافراد فروية إلى المغراء بالقاء  
والواو المفتوحة بين يمين ما رواه ساكنة وفتح ميم المغراء ورأى أنها بين ما غن مجعسا كنية ممدود  
الكندى الكوفى قال (حدثنا على بن مسهر) بالسبعين المهمة له أبو الحسن الكوفى الحافظ  
(عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت خرجت سودة  
بنت زعدة) أم المؤمنين رضى الله عنها بعد الحجاب (ليلا) لئلا يرا زاد في نفسه سورة  
الاحزاب وكانت امرأة جميلة لا تخفى على من يعرفها (قرأها عمر) رضى الله عنه (فعرها فقال  
انك والله يا سودة ما تحققين علينا) حرصا على أن أمهات المؤمنين لا يبدن أشخاصهن أصلا  
ولو كن مستترات وقالت عائشة (فرجعت) سودة (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك  
الذى قاله لها عمر) (له وهو في حجرى فعنى وإن في يده لعرقا) بفتح العين وسكون الراء بعدها  
قاف عظم عليه لحم واللام للتأكيد (فأنزل) بضم الهـ مرة مبنيا للمفعول ولا بد من أنزل الله  
(عليه) الوحى (فرجع عنه) ما كان فيه من الشدة بسبب نزول الوحى (وهو يقول قد أدن  
الله ليكن) أمهات المؤمنين (أن يخرجن لحواجكن) أى لئلا يرا زاد فعلا المشقة ورفع اللعرج  
وقد تسمى له القاضى عياض فقال فرض الحجاب مما اختصن به فهو فرض عليهن بالاختلاف

\* وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا أخبرنا سمعيل وهو ابن (١١٩) جعفر عن عبد الله بن عبد الرحمن انه سمع

أنس بن مالك يقول أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت ملجم خالة لأنس فوضع رأسه عندها وساق الحديث بمعنى حديث اسحق بن أبي طلحة ومحمد بن يحيى بن حبان وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ابن بهرام الدارمي حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا ثابت يعني ابن سعد عن أيوب بن موسى عن مكحول عن شرحبيل بن السمط عن سلمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعملوه وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان

هكذا هو في نسخ بلادنا ونقل القاضي عن بعض نسخهم حدثنا محمد بن ربح ويحيى بن يحيى أخبرنا الليث فزاد يحيى بن يحيى مع محمد بن ربح \* (باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل) \*

(قوله عبد الرحمن بن بهرام) بفتح الباء وكسرها (قوله شرحبيل بن السمط) يقال بفتح السين وكسر الميم ويقال بكسر السين واسكان الميم (قوله صلى الله عليه وسلم رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعملوه) هذه فضيلة ظاهرة لمرابط وجرى عليه عمله بعد موته فضيلة مختصة به لا يشارك فيها أحد وقد جاء صريحاً في غير مسلم كل ميت يحتم على عمله الألبان فإنه ينحى له عمله إلى يوم القيامة (قوله صلى الله عليه وسلم وأجرى عليه رزقه) موافق لقول الله تعالى في الشهداء

في الوجوه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا اظهار شخوصهن وإن كن مستترات الامادات اليه ضرورة من براز ثم استدل بما في الموطأ أن حفصة لما توفي عمر سترها النساء عن أن يرى شخصها وأن زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها وتعبه في الفتح فقال ليس فيما ذكره دليل على ما ادعاه من فرض ذلك عليهم وقد كن يحججن ويطنن ويخرجن الى المساجد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وبعد وكان الصحابة ومن بعدهم يسهون منهن الحديث وهن مستترات الابدان لا الأشخاص \* وهذا الحديث قدم في سورة الاحزاب من التفسير \* (باب استئذان المرأة زوجها في الخروج الى المسجد وغيره) من الضرورات الشرعية \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المديني قال) (حدثنا سفيان) (بن عيينة قال) (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (إذا استأذنت امرأة أحدكم) في الخروج (الى المسجد) فخراف الجرح متعلق بمقدور هو والخروج وعليه المعنى لان استأذن يتعدى إلى بني وخرج يتعدى إلى أو أن إلى بمعنى في أي استأذنت في المسجد كقوله

فلا تتركني بالوعيد كائنني \* الى الناس مطلى به القارأ جرب وهذا الايراد سيئ به أو الى بمعنى اللام التي لعله أي لاجل المسجد كقوله تعالى فاستأذنوه للخروج (فلا تتركها) بالخزم بلا الناهية والفاء جواب اذا والرفع على انها نافية والمعنى على النهي والخبر بمعنى الامر أو النهي أبلغ من افظه ما لانه بمنزلة المحكوم عليه بذلك مما أغف في الامتثال المقصود كانه لشدة المبادرة وقع وذلك دليل تأكده ووقع عند المؤلف في باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغسل في الصلاة من طريق حفظه عن سالم اذا استأذنتكم نسائكم بالليل الى المساجد فاذنوا لهن ولم يذكرا كثر الرواة عن حفظه قوله بالليل واختلف فيه عن الزهري فأورده المصنف من رواية معمر عن الزهري في باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد من أو اخر الصلاة وأحمد من رواية عقيل والسراج من رواية الاوزاعي كلهم عن الزهري عن سالم بغير تقييد وفي صحيح أبي عوانة عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن عيينة مثله لكنه قال في آخره يعني بالليل وكان اختصاص الليل بذلك لكونه أستر وقد ترجم المؤلف بالخروج الى المسجد وغيره واقتصر على حديث المسجد وأجاب الكرماني بأنه قاسه عليه والجامع بينهما ظاهر وبشروط في الجميع أمن المفسدة منهن وعليهن واستدل به كما قاله النووي على أن المرأة لا تخرج من بيت زوجها الا باذنه لتوجه الامر الى الزواج بالاذن وتعبه ابن دقيق العيد بأنه اذا أخذ من المفهوم فهو مفهوم لقب وهو ضعيف لكن يتقوى بان يقال ان منع الرجال نسائهم أمر مقرر \* (باب ما يحل من الدخول والنظر الى النساء في) وجود (الرضاع) بين الرجل الداخل والمرأة المدخول عليها \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (النيسبي قال) (أخبرنا مالك) (الامام الاعظم) (عن هشام بن عروة) ابن الزبير (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت جاء عبي من الرضاة) وهو أفح أخو أبي القعيس (فاستأذن) أن يدخل (علي) جرتي (فأيت) أي فامتعت (ان آذن له حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال انه عمل) من الرضاة وعوم الرضاع كم النسب (فأذن له) قالت فقلت يا رسول الله انما أرضعتني المرأة ولم يرعني الرجل فكيف تنسب الحُرمة الى الرجل (قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه عمل) فألقى الرضاع بالنسب لان سبب اللبن هو ماء الرجل والمرأة ما فوجب أن يكون الرضاع منهما (فليج) بالحم فليدخل (عليك قالت عائشة) رضى الله عنها (وذلك بعد أن ضرب) بضم

أحياء عند ربهم يرزقون وللأحاديث السابقة ان أرواح الشهداء تاكل من ثمار الجنة (قوله صلى الله عليه وسلم وأمن الفتان)

حدثني ابو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عبد الرحمن (١٣٠) بن شريح عن عبد الكريم بن الحرث عن أبي عبيدة بن عقبة عن شريح بن

ابن السمط عن سلمان الخير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حديث الميث عن أيوب بن موسى في حديث يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينجار جل عشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فأخوه فشكر الله له فغفرله وقال الشهداء خمسة المطعون والمبطون والفرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله

ضبطوا أمن بوجهين أحدهما أمن بفتح الهمزة وكسر الميم من غير واو والثاني أمن بضم الهمزة وبواو وأما الفتان فقال القاضي رواية الأكثرين بضم الفاء جمع فابت قال ور رواية الطبري بالفتح وفي رواية أبي داود في سننه أو من من فتاني القبر

باب بيان الشهداء \*

قوله صلى الله عليه وسلم ينجار جل عشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فأخوه فشكر الله له فغفر له فيه فضيلة أمانة الذي عن الطريق وهو كل مؤذنه هذه الأمانة أدنى شعب الإيمان كما سبق في الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم الشهداء خمسة المطعون والمبطون والفرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله) وفي رواية مالك في الموطأ من حديث جابر بن عبد الله الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله فذكر المطعون والمبطون والفرق وصاحب الهدم وصاحب ذات الجنب والخرق والمرأة تموت بجمع وفي رواية لمسلم من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في

الضاد المعجمة وكسر الراء ما مضى مبنى للمفعول ولا يذرع عن الجوى أن يضرب (علينا الحجاب) مضارع مبنى للمفعول (قالت عائشة يحرم من الرضاعة) مثل (ما يحرم من الولادة) أي من النسب \* وهذا الحديث سبق في أوائل النكاح \* هذا (باب) بالنون (لاتباشر المرأة المرأة) بكسر الراء تباشر محذوف وما على النسي كسر للساكنين ويجوز الضم (فتنعها) أي فتصفعها (لزوجها) \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد القرطبي من أهل خراسان سكن قيسارية من أرض الشام قال (حدثنا سفيان) الثوري أو هو ابن عيينة أو محمد بن يوسف هو البيهقي وسفيان هو ابن عيينة (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاتباشر المرأة المرأة) زاد النسائي في الثوب الواحد (فتنعها لزوجها) كأنه ينظر إليها خشيعة أن تعجبها أن وصفها بحسن فيفضي ذلك إلى تطبيق الواصفة والافتتان بالموصوفة أو بفتح فيكون غيبة \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في عشرة النساء \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) قال (حدثنا أبي) قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) أبو وائل بن سلمة (قال سمعت عبد الله) يعني ابن مسعود (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاتباشر المرأة المرأة) في ثوب واحد (فتنعها) فتصفعها (لزوجها) كأنه ينظر إليها وزاد النسائي من طريق مسروق عن ابن مسعود ولا الرجل الرجل وهذه الزيادة عند مسلم وأصحاب السنن من حديث أبي سعيد بأبسط من هذا ولفظه لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا ينظر المرأة إلى عورة المرأة ولا يفضي الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد ولا يفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد فقيه أنه يحرم نظر الرجل إلى عورة الرجل والمرأة إلى عورة المرأة والرجل إلى عورة المرأة والمرأة إلى عورة الرجل بطريق الأولى نعم يباح للزوجين أن ينظر كل منهما إلى عورة الآخر ولو إلى الفرج ظاهر أو باطنا لأنه محل تمتعه لكن يكره نظر الفرج حتى من نفسه بلا حاجة والنظر إلى باطنه أشد كراهة قالت عائشة رضي الله عنها ما رأيت منه ولا رأي مني أي الفرج وحديث النظر إلى الفرج يورث الطهس أي العمدى رواه ابن حبان وغيره في الضعفاء وخالف ابن الصلاح فقال أنه جيد الإسناد محمول على الكراهة كما قاله الرافعي واختلف في قوله يورث العمدى فقيل في الناظر وقيل في الولد وقيل في القلب والامة كالزوجة ولو نظر فرج صغيرة لانتهت جازلتسامح الناس بنظر فرج الصغيرة إلى بلوغها من التمييز ومصرها بحيث يمكن استعورتها عن الناس وبه قطع القاضي وحزم في المنهاج بالحسنة لكن استثنى ابن القفطال الأم من الرضاع والتربية للضرورة أما فرج الصغرى فيحل النظر إليه ما لم يميز كما صححه المتولي وحزم به غيره ونقله السبكي عن الأصحاب ويحرم اضطجاع رجلين أو امرأتين في ثوب واحد إذا كانا عاريين لما ذكر في الحديث السابق لكن تستثنى المصاحفة بل تستحب لحديث أبي داود ما من منابن يثقيان في تصالحان الاغفر لهما ما قبل أن يتفرقا ويستثنى الامر بالجميل الوجه فحرم مصاحفته ومن به عاهة كالإبرص والاجذم فتكره مصاحفته كما قاله العبادي وتكره المعانقة والتقبيل في الرأس والوجه ولو كان المقبل أو المقتبل صالحا لحديث رواه الترمذي وحسنه ولفظه قال رجل يا رسول الله الرجل مني يلقى أخاه أو صديقه أينحى له قال لا قال أقلتزمه ويقبله قال لا قال فيأخذ بيده ويصافحه قال نعم يستحبان لقادم لحديث الترمذي وحسنه كتقبيل الطفل ولو ولد غيره شفقة لانه صلى الله عليه وسلم قبل ابنه ابراهيم والحسن بن علي وكتقبيل يد الحبي الصلاح كما كانت الصحابة تفعلهم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يكره ذلك لغناه ونحوه من الامور الدنيوية

سبيل الله فهو شهيد وهذا الحديث الذي رواه مالك صحيح بخلاف وان كان البخاري ومسلم لم يخرجاه كشوكته

\* حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن ميمون بن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله (١٣١) صلى الله عليه وسلم ما تعدون الشهيد فيه كتم

قالوا يا رسول الله من قتل في سبيل الله فهو شهيد قال ان شهيدا أمي اذا القليل قالوا فن هم يا رسول الله قال من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في الطاعون فهو شهيد ومن مات في البطن فهو شهيد قال ابن مقسم أشهد على أبيك في هذا الحديث انه قال والغريق شهيد فأما المطعون فهو الذي يموت في الطاعون كما في الرواية الاخرى الطاعون شهادة لكل مسلم وأما المبطن فهو صاحب داء البطن وهو الاسهال قال القاضي وقيل هو الذي به الاستسقاء وانتفاخ البطن وقيل هو الذي تشتكي بطنه وقيل هو الذي يموت بداء بطنه مطلقا وأما الغرق فهو الذي يموت غريقا في الماء وصاحب الهدم من يموت تحته وصاحب ذات الجنب معسوف وهي قرحة تكون في الجنب باطنها والحرق هو الذي يموت بحريق النار وأما المرأة تموت بجمع فهو بضم الميم وفتحها وكسرهما والضم أشهر قيل التي تموت حاملا جامعة ولدها في بطنها وقيل هي البكر والصحيح الاول (وأما قوله صلى الله عليه وسلم لم ومن مات في سبيل الله فهو شهيد) فمناه بأى صفة مات وقد سبق بيانه قال العلماء وانما كانت هذه الموتات شهادة بتفضل الله تعالى بسبب شدتها وكثرة ألمها وقد جاء في حديث آخر في الصحيح من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد وسبق بيانه في كتاب الايمان وفي حديث آخر صحيح ومن قتل دون دينه فهو شهيد قال العلماء المراد بشهادة هؤلاء كلهم

كشوكته ووجهه لحديث من تواضع لغنى لغناه ذهب ثلثا دينه وقد أورد البخارى هذا الحديث من طريقين الاول بالعنعنة والثاني بالسماع والظاهر ان قوله فتعنتها من قوله صلى الله عليه وسلم خلا لما ذكر عن الداودي أنه من كلام ابن مسعود (باب قول الرجل لا طوف) أى لا دورن (الليلة على نسائه) وفي نسخة على نسائي أى فأجامعهن \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال سليمان ابن داود عليهم السلام لا طوفن الليلة) بفتح الهمزة وضم الطاء بعد ها ووا سا كنة ولا يذر عن الجوى والمستمل لا طيفن بضم الهمزة وكسر الطاء بعدها تحتية سا كنة (بما امرأة) أى أجامعهن (تلك امرأة) منهن (غلاما يقاتل في سبيل الله) عز وجل وفي الجهاد لا طوفن الليلة على مائة امرأة أو تسع وتسعين بالشك ولا منافاة بين القليل والكثير اذا تخصص به بعد لا يمنع الزائد (فقال له الملك) جرير أو غيره (قل) لكونه نسي (ان شاء الله فلم يقل) ان شاء الله (ونسي) أن يقولها أى بلسانه أو أظلم بفعل عن التقوى بضم الى الله بقلبه كما يقتضيه مقام النبوة (فأطاف بهم) أى جامعهن (ولم يبالوا) (تلد منهن الا امرأة نصف انسان قال النبي صلى الله عليه وسلم لو قال ان شاء الله لم ينجث) قال السفاقي أى لم يتخلف مراده لان الحث لا يكون الا عن دين ويحتمل أن يكون حاف أو نزل التاكيد المستفاد من قوله لا طوفن منزلة اليقين وهذا الاخير قاله ابن حجر (وكان) قول ان شاء الله (ارجى لحاجته) \* وهذا الحديث سبق في الجهاد (باب) بالنسوة (لا يطرق) أى الرجل الغائب (أهله ليلا) تا كيد لان الطرق لا يكون الا ليلا نعم قيل انه يقال أيضا في النهار (اذا اطال الغيبة) قيد في الحكم المذكور (مخافة ان يخونهم) بفتح الخاء المجمة وكسر الواو المشددة أى لاجل خوف تخوينه اياهم أى ينسبهم الى الخيانة فنصب مخافة على التعليل وأن مصدرية (أو يلقس) أى يطاب (عثراتهم) بالمشافة بعد العين أى زلاتهم قال السفاقي الصواب ٣ يخونهم وزلاتهم بالنون فيهما قال في الفتح بل ورد في الصحيح بالميم فيهما في صحيح مسلم وغيره وتوجيه ظاهر كذا قال ولم يبين وجهه الامن جهة المروى وهو وان كان قويا في الحجة لكن يبقى الوجه في العربية ويحتمل أن يكون المراد بالاهل أعظم من الزوجة فيشمل الاولاد مثلافهم بالميم تغليباً \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا محارب بن دثار) بكسر الدال المهملة وتخفيف المثناة السدوسى قاضى الكوفة (قال سمعت جابر ابن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنه) ما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن يأتى الرجل أهله طروفاً بضم الطاء اتيانا في الليل من سفر أو غيره على غيلة وفي حديث أنس عند مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطرق أهله ليلا وكان يأتهم غدوة أو عشية والعله في ذلك انه ربما يجد أهله على غير أهبة من التنظيم والترين المطلوب من المرأة فيكون ذلك سببا للنفرة بينهما أو يجدها على غير حالة مرضية والسبب المطلوب بالشرع \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا عاصم بن سليمان) الاحول البصرى (عن الشعبي) عامر بن شعرا حيل (انه سمع جابر بن عبد الله) الانصارى رضى الله عنهما (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أطال أحدكم الغيبة فيقيد عدم النهى في قصيرها كمن يخرج لحاجة ليلا) سبق أن ليلا تا كيدوا التقييد بطول الغيبة فيقيد عدم النهى في قصيرها كمن يخرج لحاجة مثلاً نهاراً ورجع ليلا اذ لا يأتى فيه ما في طولها اذ هو مظنة وقوع المكروه فيما ذكره الباقر رواية وكيع عن سفيان الثوري عن محارب عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن

\* وحدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي حدثنا (١٢٢) خالد بن سهيل بن هذا الاسناد مثله غير ان في حديثه قال سهيل قال عبدة بن

مقسم أشهد على أخيك أنه زاذني هذا الحديث ومن غرق فهو شهيد \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا بهز \* حدثنا وهيب حدثنا سهيل بهذا الاسناد وفي حديثه قال أخبرني عبد الله بن مقسم عن أبي صالح وزاد فيه والغرق شهيد \* حدثنا حامد بن عمار البكرابي حدثنا عبد الواحد يعني ابن زياد حدثنا عاصم عن حفصة بنت سيرين قالت قال لي أنس بن مالك بم مات يحيى بن أبي عمرة قالت قلت بالطاعون قالت فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم \* وحدثناه الوليد بن شجاع حدثنا علي بن مسهر عن عاصم في هذا الاسناد مثله

غير اقتصار في سبيل الله انهم يكون لهم في الآخرة ثواب الشهداء وأما في الدنيا فيغسلون ويصلى عليهم وقد سبق في كتاب الايمان بيان هذا وان الشهداء ثلاثة أقسام شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار وشهيد في الآخرة دون أحكام الدنيا وهم هؤلاء المذكورون هنا وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو من غل في الغنيمة أوقه لمدبره (قوله في حديث عبد الحميد بن بيان قال عبد الله بن مقسم أشهد على أخيك أنه زاذني هذا الحديث ومن غرق فهو شهيد) هكذا وقع في أكثر نسخ بلادنا على أخيك بالخاء وفي بعضها على أليك بالباء وهذا هو الصواب قال القاضي وقع في رواية ابن مائة على أليك وهو الصواب وفي رواية الجاودي على أخيك وهو خطأ والصواب على أليك كما سبق

بطرق الرجل أهله لئلا يتخونهم أو يطلب عثراتهم رواد مسلم لكن اختلف في هذه الزيادة هل هي مدرجة ومن ثم اقتصار البخاري على القدر المتفق على رفعه وساق الباقي في الترجمة وقد أخرجه بهذه الزيادة النسائي من رواية أبي نعيم عن سفيان ومسلم لم من رواية عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان به لكنه قال في آخره قال سفيان لا أدري هذا في الحديث أم لا والمعنى انه اذا طرقتهم ليلا وهو وقت خلوة وانقطاع مرأبة الناس بعضهم لبعض كان ذلك سببا لظن أهله به وكنهه اغما قصدهم ليلا ليجدهم على رمية حتى توشى وقت غرتهم وغفلتهم وعند أحمد والترمذي من طريق أخرى عن الشعبي عن جابر لا تلجوا على المغيبات فان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وعند أبي عوانة في صحيحه من حديث محارب عن جابر أن عبد الله بن رواحة أتى امرأته ليلا وعندها امرأة تشدها فظنهم رجلا فأشار اليها بالسيف فلما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم نبى أن بطرق الرجل أهله ليلا وأخرج ابن خزيمة عن ابن عمر قال نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أن طرقت النساء ليلا فطرقت رجلا كانا هما وجد مع امرأته ما يكره وأخرج من حديث ابن عباس نحوه وقال فيه فكلاهما وجد مع امرأته رجلا \* وفي الحديث فواثلا لا تخفى على متأمل وأخرجه المؤلف أيضا ومسلم وأبو داود في الجهاد والنسائي في عشرة النساء (باب طلب الرجل الولد) بالاستسكان من الجامع لأصناف الحديث لا الاقتصار على اللذة \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (عن هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المججمة ابن بشير الواسطي البجلي الاصل (عن سيار) بفتح السين المهملة وتشديد السين تحتية وبعد الالف راء ابن وردان أي الحكم الغزالي الواسطي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن جابر) رضى الله عنه أنه (قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم في غزوة) هي غزوة تبوك (فلما قلنا) رجعنا (تجمل على بعير) لي (قطوف) أي بطي (فلحقني ركب من جاني) زاد في الباب الاحق فخنس بعيري بعزرة كانت معه فساير بعيري كأن من مأنت راء من الابل (فالتفت فاذا اناب رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم قال) لي (ما يبجلك) أي ما سبب امرأتك (قلت في حديث عهد بعير) أي قريب بنا بما مرأة (قال) عليه الصلاة والسلام (فبكر تزوجت) نصب فبكرا بتزوجت (أم) تزوجت (ثيبا) وفي بعض الاصول قلت لابل ثيبا بزيادة لا وعليه شرح في المصابيح ثم قال فان قلت قول جابر لابل ثيبا ما وجهه ولم يتقدم له شيء يضرب عنه وأجاب بأن معناه لم لا تزوجت بكرا وأضرب عنه وزاد لا تو كيد التقرير ما قبلهما من النبي فقال لابل ثيبا انتهى (قال) عليه الصلاة والسلام (فهلا) تزوجت (جارية) بكرا (تلاعبا وتلاعبك قال) جابر (فلما قدمنا ذهبنا للدخول المدينة (فقال) عليه الصلاة والسلام (امهلوا حتى تدخلوا ليلا أي عشاء) وهذا محمول على بلوغ خبرهم بالوصول فاستعدوا ليلتهم وبين النبي عن الطروق ليلا (لكن غشط الشاة) بالثبانة المنتشرة الشعر المغبرة الرأس (وتسقى بالمغيبية) بضم الميم وكسر الميم أي تستعمل الحديدة وهي الموسى في إزالة الشعر المشروع ازالته من غاب عنها زوجها (قال) أي هشيم كما قاله الاسماعيلي (وحدثني) بالافراد (الثقة) قال الكرمانى لم يصرح باسمه لانه له نسبه وليس الجهل باسمه فادخله بضمه بكونه ثقة (انه قال في هذا الحديث الكيس الكيس) بالتركيز امرئ والنصب على الاغراء أي فعلبك بالجماع أو التذير أي اياك والعجز عن الجماع (يا جابر) قال البخاري (يعني) صلى الله عليه وسلم بقوله الكيس (الولد) فالمراد الخ على استعلاء الولد يقال أ كيس الرجل اذا ولد له أولاد ا كياس وقال ابن الاعرابي الكيس العقل كأنه جعل طلب الولد عقلا وفي رواية محمد بن اسحق عن ابن خزيمة في صحيحه فاذا قدمت فاعمل عملا كياسا وفيه



وحدثنا هرون بن معروف أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن أبي (١٣٣) علي ثمانية بن شفي الله مع عقبة بن عامر يقول

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي \* وحدثنا هرون بن معروف حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن أبي علي عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستفتح عليكم أرضون ويكنفيكم الله فلا يحجز أحدكم أن يلهو بأهله \* وحدثنا داود بن رشيد حدثنا الوليد بن بكر ابن مضر عن عمرو بن الحارث عن أبي علي الهمداني قال سمعت عقبة ابن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم عنده

\* (باب فضل الرمي والحث عليه وذم من علمه ثم نسيه) \*

(قوله ثمانية بن شفي) هو بنين مجة مضمومة ثم فاء مفتوحة ثم ياء مشددة (قوله صلى الله عليه وسلم في تفسير قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي) قالها ثلاثا هذا تصریح بتفسيرها ورده لما يحكيه المفسرون من الأقوال سوى هذا وفيه وفي الأحاديث بعده فضيلة الرمي والمنافلة والاعتناء بذلك بنسبة الجهاد في سبيل الله تعالى وكذلك المناقشة وسائر أنواع استعمال السلاح وكذلك السابقة بالخيل وغيرها كما سبق في بابه والمراد به هذا كله التمرن على القتال والتدرب والتحقق فيه ورياضة الأعضاء بذلك (قوله صلى الله عليه وسلم ستفتح عليكم أرضون ويكنفيكم الله فلا يحجز أحدكم أن يلهو بأهله)

قال جابر قد دخلنا حين أمسينا فقلت للمرأة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني أن أعمل علة كيسة قالت سمعنا طاعة فدوكت قال فبت معها حتى أصبحت \* وبه قال (حدثنا محمد بن الوليد) ابن عبد الحميد الملقب بمحمدان قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سيار) أبي الحكم الغنزي (عن الشعبي) عامر بن شرحبيل (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال) لما أقفل من تبوك (إذا دخلت المدينة) ليلا فلا تدخل على أهلها حتى تستجد المغيبة (التي غاب عنها زوجها) وتغتسل الشعنة \* واستنبت منه كراهة مباشرة المرأة في الحالة التي تكون فيها غير منتظفة لئلا يطلع منها على ما يكون سببا للنقرة منها (قال) جابر (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعليك بالكيس الكيس) أي اطلب الولد في كتاب معاشره الأهلين لابي عمرو والنوفاني عن محارب رفعه قال اطلب الولد والتمسوه فانهم ثمرات القلوب وقرة الأعين وياكم والعاقرة قال في الفتح وهو مرسل قوى الاستناد (تابعه) أي تابع الشعبي (عبيد الله) بضم العين مضر ابن عمار المرعي فيما سبق موصول في أوائل البيوع (عن وهب) هو ابن كيسان (عن جابر) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكيس) قال الحافظ بن حجر والمتابع في الحقيقة هو وهب لكنه نسب ذلك إلى عبيد الله لتفرده بذلك عن وهب (هذا باب) بالتسوين يذكرفيه (تستجد المغيبة وتغتسل الشعنة) أي تحلق التي غاب عنها زوجها بالحديد ما يشرع ازالته من الشعر وتسرح شعر رأسها الذي يغبر وتفرق وترجله وتزين وتسقط الشعنة لغبر أي ذر \* وبه قال (حدثني) بالافراد (يعقوب بن ابراهيم) الدورقي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المججمة ابن بشير أبو معاوية السلمي الواسطي حاقظ بغداد قال (أخبرنا سيار) الغنزي (عن الشعبي) عامر (عن جابر بن عبد الله) رضي الله عنهما أنه (قال) كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة (أي غزوة تبوك) (فلما أقفلنا) بفتح القاف والفاء المخففة أي رجعنا (كأفر يمان المدينة تجلت على بعيري قطوف) بفتح القاف وضم الطاء المهملة وبعد الواو فاء أي بطي السير (فلحقني راكب من خاني فخنس بعيري بعنة) بفتح العين والذون والزاي عطا طوبى له أقصر من الرمح كانت معه فسار بعيري كأنني را من الأبل فالتفت فإذا أنا برسول الله صلى الله عليه وسلم زاد في النكاح فقال ما يبجلت (فقلت يا رسول الله إلى حديث عهد بعيرس) بضم العين والراء وتسكن أي قريب البناء امرأة (قال) عليه الصلاة والسلام (أترزجت قلت نعم قال أ) تزوجت (بكر) بولا بي ذر عن الحموي والمسمى بكر باسقاط أداة الاستفهام (أم) تزوجت (ثيبا قال) جابر (قلت) يا رسول الله (بل) تزوجت (ثيبا قال) عليه الصلاة والسلام (فهل) تزوجت (بكر) أتلاعها وتلاع بك قال جابر (فلما قدمننا) المدينة ذهبنا للدخول منازلتنا فقال عليه الصلاة والسلام (أهلوا حتى تدخلوا) على أهليكم (ليلاى عشاء) جمع بينه وبين النفي في قوله في الروايات السابقة لا يطرق أهل ليلا بأن الأهر في أول الليل والنهي في أثنائه أو الأهر لمن علم أهله بقدومه والحكمة في الإمهال (لكن تغتسل الشعنة وتستجد المغيبة) قال في القاموس امرأة مغيب ومغيبة ومغيب كحسن غاب زوجها (هذا باب) بالتسوين في قوله تعالى (ولا يبدن) أي لا يظهرن المؤمنات (زينتهن) وهي ما تزين به المرأة من حلي أو كل أو خضاب والمعنى ولا يظهرن مواضع الزينة إذا ظهر عي الزينة وهي الكحل ونحوه مباح فالمراد بها مواضعها وأظهارها وهي في مواضعها ومواضع الرأس والأذن والعنق والصدر والعضدان والذراع نهى الأكليل والقرط والقلادة والوشاح والدملج والسوار والخنخال والمراد بهذه الآيات مواضع الزينة الباطنة كالصدرو الساق ونحوهما (الأنبعاوتن) أي لا تزواجهن جمع بع (القول) تعالى (لم يظهرن)

الأرضون بفتح الراء على المشهور وحكى الجوهرى لغة شاذة بإسكانها ويجز بكسر الجيم على المشهور وفتحها في لغة ومعناه الذنب إلى

حدثنا محمد بن ربح المهبجر أخبرنا الليث عن (١٣٤) الحرث بن يعقوب عن عبد الرحمن بن شماس عن فقيها الحمي قال لعقبة بن عامر

على عورات النساء) أي لم يطلعوا لعدم الشهوة من ظهر على الشيء إذا طلع عليه وعبر بالجمع في قوله لم يظهر واع لفظ الطفل لانه جنس \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغواني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) عن أبي حارم) سامة بن دينار أنه قال اختلاف الناس بأى شئ دوى جرح رسول الله (ولغير أبي ذر دوى رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي جرحه بوجهه الشريف (يوم) وقعة (أحمد بن أبي سهل بن سعد الساعدي وكان من آخر من بقى من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة) فيه احتراز عن بقى من الصحابة بالمدينة كعمود بن الربيع ومحمود بن ليلى وبغير المدينة كآقس بن مالك بالبصرة (فقال) سهل (وما بقى من الناس) ولا بى ذر ما بقى للناس (أحمد بن محمد) أى بالذى دوى به جرحه عليه الصلاة والسلام وأكثر هذا التركيب يستعمل في نفي المثل أيضا (كانت فاطمة عليها السلام تغسل الدم عن وجهه) المدة في المطابقة بين الحديث والآية من جهة كون فاطمة رضى الله عنها باشرت ذلك من أبيها صلوات الله عليه وسلامه فيطبق الآية من حيث ابداء المرأة زينها لزوجها (و) كان (على) رضى الله عنه (بأى بالماء على ترسه فاخذ حصير) بضم الهمزة وكسر الخاء المجهمة (فخرق) بضم الخاء المهملة وتشديد الراء المكسورة وتخفف (فخشي به جرحه) \* وهذا الحديث قد مر في كتاب الطهارة في هذا (باب) بالتسوين يذكرفيه قوله تعالى (والذين لم يلبغوا الحليم منك) والاطفال الذين لم يحتملوا من الأحرار والمراد بيان حكمهم بالنسبة إلى الدخول على النساء ورؤيتهم إياهن وسعة منكم لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) الملقب بجر دويه السمسار المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال زنا خبرنا سفيان) النوري (عن عبد الرحمن بن عابس) بالعين المهملة وفتح الالف وحده مكسورة فسب من مهملة النخعي الكوفي أنه قال (سمعت ابن عباس رضى الله عنهما) وقد سأله رجل شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العيد استقها م محذوف الاداة (أنحى) بفتح الهمزة وسكون الضاد والتسوين (أو فطر قال) ابن عباس (نعم ولولا مكافئ منه) صلى الله عليه وسلم لم ماشه تدهنى من صغره) فيه التثنية وأليس هذا من كلام ابن عباس ولا بى ذر عن الجوى من صغرى وهو على الأصل أى لولا منزلتى منه عليه الصلاة والسلام ما حضرت مع لاجل صغرى وأراد بشم وده ما وقع من وعظه للنساء لان الصغير يغتفر له الحضور معهن بخلاف الكبير (قال) ابن عباس (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي) بالناس العيد (ثم خطب ولم يذكر) أى ابن عباس (أذا ناولوا إقامة ثم أتى النساء) لان كن في ناحية عن الرجال (فوعظهن وذكرهن) بتشديد الكاف من التذكير تسييرا بوقتها كيد له (وأمرهن بالصدقة) رأيتن يهوين) بفتح الياء من الثلاثى ولا بى ذر بضعها من الرباعى بايدهن (الى آذانهن وحاو قهن يدفعن الى بلال) الخواصم والفتح (ثم ارتفع) أى رجع صلى الله عليه وسلم (هو بلال الى بيته) والغرض منه مشاهدة ابن عباس ما وقع من النساء حينئذ وكان صغيرا فلم يحجب منه وأما بلال فيحتمل أن لا يكون اذ ذلك يشاهدهن مسنرات (باب قول الرجل لصاحبه هل أعست الليلة) كذا فى الفرع وأصله لكن عليه علامة السقوط في رواية أبى ذر قال في الفتح ان ذلك زاده ابن بطال في شرحه ثم قال الحافظ بن حجر وقد وجدت هذه الزيادة في نسخة الصغاني مقدمة ولفظه باب قول الرجل الى آخره بعده (وطعن الرجل ابنته في الخاصرة عند العتاب) وهو عطف على قول الرجل مصدر مضاف الى فاعله وابنته مفعوله \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام الاعظم (عن عبد الرحمن ابن القاسم عن ابيه) القاسم بن محمد بن أبى بكر التميمي (عن عائشة) رضى الله عنها انها (قالت

تختلف بين هذين الغرضين وأنت كبير شق عايمك قال عقبه لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعانيه قال الحرث فقلت لابن شماس وما ذلك قال انه قال من علم الرمي ثم تركه فليس منأ وقد عصى وحده شماس - عديد بن منصور وأبو الربيع العتيكي وقتيبة بن سعيد قالوا - حدثنا حماد وهو ابن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي اسامة عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأبى أمر الله وهم كذلك وليس في حديث قتيبة وهم كذلك

الرمي (قوله ابن شماس) بضم الشين وفتحها (قوله لم أعانيه) هكذا هو في معظم النسخ لم أعانيه بالياء وفي بعضها لم أعانته بحذفه وهو النصيح والاول لغة معروفة سبق بيانها مرات (قوله صلى الله عليه وسلم من علم الرمي ثم تركه فليس منأ وقد عصى) هذا تشديد عظيم في نسيان الرمي بعد علمه وهو مكروه كراهة شديدة لمن تركه بلا عذر وسبق تفسير فائس منافي كتاب الايمان

باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق لا يضرهم من خالفهم \* (قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأبى أمر الله وهم كذلك) هذا الحديث سبق شرحه مع ما يشبهه في أواخر كتاب الايمان وذكرنا هناك الجمع بين الاحاديث الواردة في هذا المعنى

وان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم حتى يأبى أمر الله هو الرمي الى تاتي فتأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة عاتبي

«وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا ابن نمير حدثنا وكيع وعبد (١٣٥) كلاهما عن اسمعيل بن أبي خالد ح وحدثنا

ابن أبي عمرو واللفظه حدثنا مروان يعني الفزاري عن اسمعيل عن قيس عن المغيرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن يرال قوم من أمتي ظاهرين على الناس حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا أبو أسامة حدثني اسمعيل عن قيس قال سمعت المغيرة بن شعبة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديث مروان سواء \* وحدثنا محمد بن منبج ومحمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سمك بن حرب عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن يبرح هذا الدين قائما يقاتل عليه عصاة من المسلمين حتى تقوم الساعة \* حدثني هرون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من أمتي يقفون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة \* حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا يحيى بن حمزة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عبد الله بن هانئ حدثه قال سمعت معاوية بن النسيب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من أممي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خافهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس

وان المراد برؤية من روى حتى تقوم الساعة أي تقرب الساعة وهو خروج الروح وأما هذه الطائفة فقال البخاري هم أهل العلم وقال

عائبي أبو بكر أي في قصة ضياع العقد وجس الناس وليسوا على ما وليس معهم ماء (وجعل يطعنني) بضم العين (بيده في خاصرتي) فأدبهم بالقول والفعل ولذا قالت أبو بكر ولم تقل أي لان منزلة الآية تقتضي الخنق (فلا يمنعني من التحرك) الامكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه على خذي وهذا الحديث مطابق للجزء الثاني من الترجمة على ما لا يخفى ولم يذكر حديثا يناسب الجزء الاول فقال في الفتح ان الذي يظهر انه أدخل بيضا الى كتب فيه ما يناسبه قال وقد وقع في قصة أبي طلحة وأم سليم عند موت ولدهما وكهنا ذلك عنه حتى تعشى وبات معها فأخبرته بذلك فأخبر بذلك أبو طلحة النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعزستم الليلة قال نعم وسيأتى ان شاء الله تعالى في أوائل العقيقة بعون الله وقوته

(بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الطلاق) هو في اللغة رفع القيد يقال أطلق الفرس والاسبروفي الشرع رفع القيد الثابت شرعا بالنكاح فتقوله شرعا يخرج به القيد الثابت حسا وهو حل الوثاق وبالنكاح يخرج العتق لانه رفع قيد ثابت شرعا لكنه لا يثبت بالنكاح واستعمل في النكاح بلفظ التفعيل وفي غيره بالافعال وله هذا القول لها أنت مطلقة بتسديد اللام لا يستقر إلى نية ولو خففها فلا بد منها ويقال طلقت المرأة بفتح الطاء وضم اللام وبفتحها أيضا وعن الاخفش نفي الضم وفي ديوان الادب أنه لغة ويقال طلقت أيضا بضم أوله وكسر اللام المشددة فان خففت فهو خاص بالولادة وفي مشروعية النكاح مصالح العباد الدينية والدنيوية وفي الطلاق كمال لها اذ قد لا يوافق النكاح فيطلب الخلاص عند تبين الاخلاق وعروض البغضاء الموجبة عدم إقامة حدود الله فكمن من ذلك رجة منه سبحانه وفي جعله عددا حكمه الطيفة لان النفس كذوبة ربما تظهر عدم الحاجة إلى المرأة والحاجة إلى تركها وتسوؤه فاذا وقع حصل الندم وضاق الصدر به وعيل الصبر فشر عدسجانه وتعالى ثلاثا يجرب نفسه في المرة الاولى فان كان الواقع صدقها استقر حتى تنقضي العدة والأمكنه التدارك بالرجعة ثم اذا عادت النفس لمثل الاول وغلبته حتى عاد إلى طلاقها انظر ايضا فيما يحدث له فيايوقع الثالثة الا وقد جرب ووقع في حال نفسه ثم حرما عليه بعد انتهاء العدة قبل أن تزوج آخر اثبات بما فيه غيظه وهو الزوج الثاني على ما عليه من جلبة القولية بحكمته وطقه تعالى بعباده (وقول الله تعالى) وسقط الواو لغير أبي ذر (يا أيها النبي اذا طلقتم النساء) خص النبي صلى الله عليه وسلم بالندم او عم بالخطاب لانه صلى الله عليه وسلم امام امته وقدوتهم كما يقال رئيس القوم يا فلان افعلوا كذا اظهار التقدير فكأنه هو وحده في حكمهم كاهم وسادتهم جميعهم أو هو على اضماعه والقدرة يا أيها النبي قل لا مثلك ومعنى اذا طلقتم النساء اذا أردتم تطليقهن على تنزيل المقبل على الامر المشار له منزلة الشارع فيه (فطلقوهن لعدتهن) أي فطلقوهن مستقبلا لعدتهن أي عند ابتداء مشروعهن في العدة واللام للتوقيت كقولنا آتيتك الليلة بقيت من المحرم أي مستقبلا لها والمراد أن يطلق المدخول بهن من المعتدات بالخوض في طهر لم يجامعهن فيه ثم يخافن حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن الطلاق وفي حديث ابن عمر عند مسلم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلقوهن في قبل عدتهن (وأحصوا العدة) واضبطوها بالحفظ واكملوها لثلاثة أقراء مستقبلا كوامل لانقصان فيهن يقال (أحصيناه) أي حفظناه وعددناه وهذا التفسير لابي عبد الله وأخرج الطبري معناه عن السدي والمراد الامر أن يحفظ ابتداء وقت العدة ثلاثا ليتبين الامر فتطول المدة فتأذي بذلك المرأة وخوطب الأزواج بذلك لغلبة النساء ثم ان الطلاق يكون بديعيا ونيوا واجبا ومستحبا ومكروها \* فأما السني فأشاراته البخاري بقوله (وطلاق السنة ان يطلقها) بعد الدخول بها

أحمد بن حنبل رضي الله عنه ان لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم قال القاضي عياض انما أراد أحمد أهل السنة والجماعة ومن

وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا كثير بن هشام (١٣٦) حدثنا جعفر وهو ابن برقان حدثنا زيد بن الاصم قال سمعت معاوية بن أبي

سفيان ذكر حديثا رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم لم أسمع به روى عن النبي صلى الله عليه وسلم على منبره حديثا غيره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من برد الله به خيرا يفتقه في الدين ولا تزال عصابة من المسلمين يقاتلون على الحق طاهرين على من ناوأهم الى يوم القيامة \* حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثنا عبيد الله بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث حدثني يزيد بن أبي حبيب حدثني عبد الرحمن بن شماس المهرى قال كنت عند مسلمة بن مخلد وعنده عبد الله بن عمرو بن العاص فقال عبد الله لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق هم شر من أهل الجاهلية لا يدعون الله بشئ الا ردّه عليهم

يعتقد مذهب أهل الحديث قلت ويحتمل أن هذه الطائفة مفارقة بين أنواع المؤمنين ففهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وأمرون بالمعروف وناهون عن المنكر ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين بل قد يكونون متفرقين في أقطار الارض وفي هذا الحديث مجزئة ظاهرة فان هذا الوصف مازال بحمد الله تعالى من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى الآن ولا يزال حتى يأتي أمر الله المذكور في الحديث وفيه دلائل لكون الاجماع حجة وهو أصح ما استدل به من الحديث وأما حديث لا يجتمع أمي على ضلالة فضعيف والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم طاهرين على من ناوأهم) هو بمنزلة بعد الوأى عاداهم وهو مأخوذ من ناء اليهم وناؤا اليه أي نهضوا للقتال (قوله مسلمة بن مخلد) بضم الميم وفتح الخاء وتشديد اللام الامر

حال كونها (طاهر من غير جاع) في ذلك الطهر ولا في حيض قبله ولا يستباح ولا يصغى ولا آيسة وهي تعتد بالاقراء وذلك لاستعقابه الشروع في العدة (ويشهد شاهدان) لقوله عز وجل وأشهدوا ذوي عدل منكم وعن ابن عباس فيما أخرجه ابن مردويه قال كان نفر من المهاجرين يطلقون غير عدة ويراجعون بغير شهود فذكرت وأما تسميته بالسني فقال الشيخ كمال الدين بن الهمام الطلاق السني المسنون وهو كالمندوب في استعقاب الثواب والمراد به هنا المباح لان الطلاق ليس عبادة في نفسه لينتبه له ثواب فعني المسنون منه ما ثبت على وجه لا يستوجب عتابا نعم لو وقعت له داعية أن يطلقها عقب جماعها أو حائض فنع نفسه الى الطهر الآخر فانه يباح لكن لا على الطلاق في الطهر الخالي عن الحيض بل على كف نفسه عن ذلك الابقاع على ذلك الوجه امتناعا عن المعصية \* وأما البدعي فطلاق مدخول بها بالاعوض منها في حيض أو نفاس أو في عدة طلاق رجعي وهي تعتد بالاقراء وذلك لخالفته قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن وزمن الحيض والنفاس لا يحسب من العدة والمعنى فيه تضررها بطول مدة التبرص أو في طهر جامعها فيه أو استدخلت ما فيه ولو كان الجماع أو الاستدخال في حيض قبله أو في الدبر ان لم يتبين حملها وكانت عن محبل لادائه الى الندم عند ظهور الحمل لان الانسان قد يطلق الحامل دون الحمل وعند الندم قد لا يمكنه التدارك فيتنضر رهو والولد وأحقه والجماع في الحيض بالجماع في الطهر لاحتمال العلوق فيه والجماع في الدبر كالجماع في القبيل لثبوت النسب ووجوب العدة به وهذا الطلاق حرام لأنني عنه وقال النووي أجمع الأئمة على تحريمه بغير رضا المرأة فان طلقها أثناء وقوع طلاقه \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويسي (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما انه طلق امرأته) هي آمنة بنت الهمة وكسر الميم بنت غفار بكسر الميم وتخصيف الفاء أو بنت عمار بعين هـ هـ ملة متوحشة ثم ميم مشددة قال ابن حجر والاول أولى وفي مسند أحمد ان اسمها النوار ويمكن ان يكون اسمها آمنة ولقبها النوار (وهي حائض) جله حالية (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) عن حكم طلاق ابنه على الصفة المذكورة زاد الزهري كما في التفسير عن سالم أن ابن عمر أخبره فتغيط فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعمر (مره) أصله أمر دهم مرتين الاولى للوصل مضومة تبعا لعين مثل اقل والثانية فاء الكلمة ساكنة تبدل تخفيفا من جنس حركة ساكنها فتقول أو مر فاذا وصل الفعل بما قبله زالت همزة الوصل وسكنت الهمزة الاصلية كما في قوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة لكن استعملها العرب بلا همزة فقالوا امرسا لكثرة الدور ولا نهم حذفوا ولا الهمزة الثانية تخفيفا ثم حذفوا همزة الوصل استغناء عن التحريك ما بعدهم وكذا حكم أخذوا كل أي مر ابنك عبد الله (فليراجعها) والامر للندب عند الشافعية والحنابلة والحنفية وقال المالكية وصححه صاحب الهداية من الحنفية للوجوب ويجبر على مراجعتها ما بقى من العدة شئ قال ابن القاسم وأثبت ابن الموازي يجبر عندنا بالضرب والسجن والتمديد انتهى لنا قوله تعالى فامسكوهن يعرفون وغيرهما من الآيات المقترضة للتخيير بين الامسك بالرجعة أو الفراق بتركها جميع بين الآيات والحديث بحمل الامر على الذنب ولان المراجعة لاستدراك النكاح وهو غير واجب في الابتداء قال الامام ومع استحباب الرجعة لانقول ان تركها مكروه لكن قال في الروضة فيه تطرو ينبغي كراهته لصحة الخبر فيه ولرفع الابداء وبسقط الاستحباب بدخول الطهر الثاني وقال ابن دقيق العيدين وبتعلق بالحديث مسئلة أصولية وهي

ما أخذ من ناء اليهم وناؤا اليه أي نهضوا للقتال (قوله مسلمة بن مخلد) بضم الميم وفتح الخاء وتشديد اللام الامر

فبيناهم على ذلك اقبل عقبه بن عامر فقال له مسئلة يا عقبه (١٢٧) استمع ما يقول عبد الله فقال عقبه هو أعلم

وأما أنا فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال عصا بيته من أمي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك فقال عبد الله أجل ثم تبع الله ربحا كرجع المسك مسهامس الحرير فلا تترك نفسا في قلبه مشقال حبة من الايمان الا قبضته ثم يسبق شرار الناس عليهم ثوم الساعة \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن داود بن أبي هند عن أبي عثمان عن سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة \* حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافرتم في الخصب فاعطوا الابل حظها من الارض واذا سافرتم في السنة فاسرعوا عليها السير واذا عرستم بالليل فاجتنبوا الطريق فانها مأوى الهوام بالليل

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة) قال علي بن المديني المراد بأهل الغرب العرب والمراد بالغرب الدلو الكبير لاختصاصهم بها غالباً وقال آخرون المراد بالغرب من الارض وقال معاذ بن عمرو بن الجموح في حديث آخرهم بيت المقدس وقيل هم أهل الشام وملاوراء ذلك قال القاضي وقيل المراد بأهل الغرب أهل الشدة والجلد وغرب كل شيء حده \* (باب مراعاة مصلحة الدواب في السير والنهي عن التعريس في

الامر بالامر بالشئ هل هو أمر بذلك الشئ أم لا فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمره فأمره بأمره وقد أطل في الفتح البحث في هذه المسئلة والحاصل ان الخطاب اذا توجه لمكان أن يأمر مكاناً آخر بفعل شئ كان المكلف الاول مبلغاً محضاً والثاني مأموماً من قبل الشارع كما هنا وان توجه من الشارع لمكان أن يأمر غير مكلف كحديث مرواؤا ولا تكم بالصلاة لسبع لم يكن الامر بالامر بالشئ أمر بالشئ لان الاول لا تدغم كقافين فلا يتجه عليهم الوجوب وان توجه الخطاب من غير الشارع يأمر من له عليه الامر أن يأمر من لا أمر للاول عليه لم يكن الامر بالامر بالشئ أمر بالشئ أيضاً بل هو متمم بأمره للاول أن يأمر الثاني (ثم ليسكنها) باعادة اللام ويجوز تسكينها كقراءة ثم لا يقضوا فتفهم فالتكسر على الاصل في لام الامر فراقبنا وبين لام التأكيد والسكون للتخفيف اجراء للمنفصل مجرى المتصل والمراد الامر باستمرار الامساك اهلها والافالرجعة امساك وفي رواية عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن مسلم ثم ليدعها (حتى تطهر ثم تحيض) حيضة أخرى (ثم تطهر ثم ان شاء أمسكها) (بعد) أي بعد الطهر من الحيض الثاني (وان شاء طلقها) (قبل أن تيسر) أي أي يجامعها واختلف في علته هذه الغاية فقبل لثلاثين الرجعة لمجرد عرض الطلاق لو طلق في أول الطهر بخلاف الطهر الثاني وكما ينهى عن التكاثر لمجرد الطلاق ينهى عن الرجعة له ولا يستحب الوطء في الطهر الاول اكتماء بما كان التمتع وقيل عقوبة وتغليظ وعورض بان ابن عمر لم يكن يعلم تحريمه وأجيب بان تغليظه صلى الله عليه وسلم دون أن يعذره بقتضى أن ذلك في الظهور لا يكاد يخفى على أحد وفي مسلم من رواية محمد بن عبد الرحمن عن سالم مره فليراجعها ثم ليطبقها طاهر أو حاملاً قال الشافعي وابن عبد البر رواه جماعة غيره نافع بلفظ حتى تطهر من الحيضة التي طلقها فيها ثم ان شاء أمسكها رواية يونس بن جبير وأحمد بن سبرين وسالم فلم يقولوا ثم تحيض ثم تطهر ثم رواية الزهري عن سالم ووافقه رواية نافع كناية عليه أبو داود والزيادة من الثقة مقبولة خصوصاً اذا كان حافظاً واختلف في جواز تطليقها في الطهر الذي يلي الحيضة التي وقع فيها الطلاق والرجعة فقطع المتولي بالمنع وهو الذي يقتضيه ظاهر الزيادة التي في الحديث وذكر الطحاوي أنه يطلقها في الطهر الذي يلي الحيضة قال الكرخي وهو قول أبي حنيفة لرواية سالم ورواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه لان أثر الطلاق قد انعدم بالرجعة فصار كأنه لم يطلقها وقال أبو يوسف ومحمد في طهر ثان أي اذا طهرت من تلك الحيضة التي وقع فيها الطلاق ثم حاضت ثم طهرت (فتلك العدة) أي فتلك زمن العدة وهي حالة الطهر (التي أمر الله) أي أذن (أن يصدق لها النساء) في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن واستدل به على ان القرء المذكور في قوله تعالى ثلاثه قروء المراد به الطهر كما ذهب اليه مالك والشافعي \* وأما الطلاق الواجب في الايلاء على المولى لان المدة اذا انقضت وجب عليه الفينة أو الطلاق وفي الشقاق على الحكمين اذا أمر المظلمة ولا بدعة فيه للحاجة اليه مع طلب الزوجة \* وأما المسكوب فعند خوف نقصه في حقها البعض أو غيره أو بان لا تكون عقيقة لحديث الرجل الذي قال يا رسول الله ان امرأتى لا تريد لاس فقال عليه الصلاة والسلام طلقها والامر بالاستحباب يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام لما أن قال له اني أحبها أمسكها وألحق به ابن الرفعة طلاق الولد اذا أمر به والده لحديث الاربعه وصححه الترمذي وابن حبان أن ابن عمر قال كان تحت امرأة أحبها وكان عمر يكرها فقال طلقها فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال أطع أباك \* وأما المكروه فعند سلامة الحال لحديث ليس شئ من الحلال أبغض الى الله من الطلاق \* وأما المباح فطلاق من ألقى عليه عدم اشتائها بحيث يهجز أو يتضرر بأكراهه نفسه على جماعها فهذا اذا وقع فان كان قادراً على طول غيرهما مع (الطريق) \* (قوله صلى الله عليه وسلم اذا سافرتم في الخصب فاعطوا الابل حظها من الارض واذا سافرتم في السنة فبادروا بها نقيها)

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز (١٣٨) يعني ابن محمد عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال إذا سافرتم في الخصب فأعطوا الأبل حظها من الأرض وإذا سافرتم في السنة فبادروا بها فقها وإذا عرستم فاجتنبوا الطريق فإنها طرق الدواب وماوى الهوام بالليل

الخصب بكسر الخاء وهو كثرة العشب والمرعى وهو ضد الجذب والمراد بالسنة هنا القحط ومنه قوله تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين أى بالقحط وثقها بكسر النون واسكان الصاد وهو المنخ ومعنى الحديث الحث على الرفق بالدواب وهو إغارة مصححها فان سافر وافي الخصب قلوا السير وركوها ترى في بعض النهار وفي أثناء السير فتأخذ حظها من الأرض بما ترعاه منها وان سافر وافي القحط عجلوا السير لصلوا المقصد وفيها بنية من قوتها ولا يقللوا السير فيلحقها الضرر لانها لا تجد ما ترى فتضعف ويذهب ثقلها وربما كانت ووقفت وقد جاء في أول هذا الحديث في رواية مائة في الموطأ ان الله رفيق يحب الرفق (قوله صلى الله عليه وسلم وإذا عرستم فاجتنبوا الطريق فإنها طرق الدواب وماوى الهوام بالليل) قال أهل اللغة التعريس النزول في آخر الليل للنوم والراحة هذا قول الخليل والاکثر بن وقال أبو زيد هو النزول أى وقت كان من ليل أو نهار والمراد بهذا الحديث هو الأول وهذا أدب من آداب السير والنزول أرشد الله صلى الله عليه وسلم لان الحشرات ودواب الأرض من ذوات السموم والسباع وغيرها تنشى في الليل على الطرق لسمولتها ولانها تلتقط منها ما يسقط من مأكول ونحوه وما تجد فيها من رمة ونحوها فإذا عرس الإنسان في الطريق ربما مر به منها ما يؤذيه فينبغي ان يتباعد عن الطريق

استبقاتها ورضيت بأقامتها في عصمتها بلا وطء أو بلا قسم فيكره طلاقها كما كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين سودة وان لم يكن قادرا على طولها أو لم ترض هي بترك حقهافه ومباح لان معقاب القلوب رب العالمين \* وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الطلاق (باب بالنزول) (إذا طلق) المرأة (الحائض) بضم الطاء بني المفعول (يعتد بذلك الطلاق) بضم التحتية بني المفعول وبفوقية مفتوحة أجمع على ذلك أئمة افتوى خلافا لظاهرية والخوارج والرافضة حيث قالوا لا يقع لانه منهي عنه فلا يكون مشروعا لناقوله عليه الصلاة والسلام لعمره فليراجعها وكان طلقها في حالة الحيض كما مر والمراجعة بدون الطلاق محال ولا يقال المراد بالرجعة الرجعة اللغوية وهى الرد الى حالها الاول لانه يجب عليه طلاقه لان هذا غلط ادخل اللفظ على الحقيقة الشرعية مقدم على جملة على الحقيقة اللغوية كما نرى في الاصول ولان ابن عمر صرح في الحديث الاتى بانه حسبها عليه طلاق \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن أنس بن سيرين) أخى محمد بن سيرين انه قال سمعت ابن عمر (رضي الله عنهما) قال طلق ابن عمر امرأته (وهي) أى والحال انها (حائض) ووسط طلاقه قال طلق ابن عمر لاني ذروني نسخة بدل الساقط انه طلق امرأته وقال الكرمانى فان قلت أين المطابقة بين المتبدا والخبر وأجاب بان التاء للفرق بين المذكر والمؤنث وإذا كانت الصفة خاصة بالنساء فلا حاجة اليها (فذكر عمر النبي صلى الله عليه وسلم) ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (ليراجعها) الى عصمتها من الطلاق التي أوقعها بها الصفة المذكورة قال أنس بن سيرين (قلت) لابن عمر (أنت حسب) طلاقه بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية (قال) ابن عمر (فه) هى ما الاستفهامية ادخل عليها اهاء السكت في الوقف مع انها غير مجزئة وهو قليل أى فما يكون ان لم تحتسب أو هى كلمة كف وزجر أى انزجر عنه فانه لا شك في وقوع الطلاق وكونه محسوبا في عدد الطلاق \* وهذا نص في موضع النزاع يرد على القائل بعدم الوقوع فيجب المصير اليه وعند الدارقطى من رواية شعبة عن أنس بن سيرين فقال عمر يا رسول الله أفكحتسب بذلك الطلاق قال نعم وعنده أيضا من طريق سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن رجلا قال انى طلقت امرأتى البتة وهى حائض فقال عصيت بك وفارقت امرأتك قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر أن يراجع امرأته قال انه أمر ابن عمر أن يراجعها بطلاق بقى له وأنت لم يبق لك ما ترجع به امرأتك وقد وافق ابن حزم من المتأخرين التقي بن تيمية واحتجوا بهما عند مسلم من حديث أبي الزبير عن ابن عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليراجعها فردها وقال اذا طهرت فليطلق اوليسك وزاد النسائي وأبو داود وفيه ولم يرها شيئا لكن قال أبو داود وروى هذا الحديث عن ابن عمر جماعة وأحاديثهم كلها على خلاف ما قال أبو الزبير وقال أبو عمر بن عبد البر لم يقلها غير أبى الزبير وليس بحجة فيما خالفه فيه مثله فكيف بمن هو أثبت منه وقال الخطابي لم يروا أبو الزبير حديثا أنكر من هذا وقال الشافعي فيما نقله البيهقي في المعرفة نافع أثبت من أبى الزبير والأثبت من الحديثين أولى أن يؤخذ به اذا تخالفا وقد وافق نافعا غيره من أهل الثبت وحل قوله لم يرها شيئا على انه لم يرها شيئا صوابا فهو كما يقال للرجل اذا أخطأ في فعله أو أخطأ في جوابه لم تصنع شيئا أى لم تصنع شيئا صوابا وقال الخطابي لم يرها شيئا تحرم معه المراجعة وقد تابع أبى الزبير غيره فعند سعيد بن منصور من طريق عبد الله بن مالك عن ابن عمر انه طلق امرأته وهى حائض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك بشئ وكل ذلك قابل للتأويل وهو أولى من تغليب بعض الثقات وقال ابن القسيم منتصرا الشيخه ابن تيمية الطلاق ينقسم الى حلال

وحرام

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب وإسماعيل بن أبي أيوب وأبو نضيب (١٣٩) الزهري ومنصور بن أبي مزاحم وقتيبة بن

سعيد قالوا حدثنا مالك ح وحديثنا يحيى بن يحيى التميمي واللفظ له قال قلت لمالك حدثت سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم يومه وطعامه وشربه فإذا قضى أحدكم منهم من وجهه فليجئ إلى أهله قال نعم وحديثي أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن همام ابن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يطرق أهله ليلاً وكان يأتيهم غدوة أو عشية وحديثه زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

\*(باب السفر قطعة من العذاب

واستحب أن يجيئ المسافر إلى

أهله بعد قضاء شغله)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم يومه وطعامه وشربه) معناه يمنعه كمالها ولا يذوقها فيه من المشقة والتعب ومقاساة الحر والبرد والسرى والخوف ومفارقة الأهل والأصحاب وخشونة العيش (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا قضى أحدكم منهم من وجهه فليجئ إلى أهله) النومة بفتح النون واسكان الهاء هي الحاجة والمقصود في هذا الحديث استحباب تجيئ الرجل إلى أهله بعد قضاء شغله ولا يتأخر لما ليس بهم

\*(باب كراهة الطروق وهو الدخول

ليلاً من ورد من سفر)\*

وحرام فالقياس أن حرامه باطل كالنكاح وسائر العقود وأيضاً فكما أن النهي يقتضي التحريم فكذلك يقتضي الفساد وإضافه وطلاق منع منه الشرع فأفاد منه عدم جواز إيقاعه فكذلك يفيد عدم نفوذه والالتماس المنع فائدة لأن الزوج لو وكل رجلاً أن يطلق امرأته على وجه فطلقها على غير الوجه المأذون فيه لم ينفذ فكذلك لم يأن الشارح لم يكاف في الطلاق إلا إذا كان مباحاً فإذا طلق طلاقاً محرماً لم يصح وأيضاً بكل ما حرمه الله من العقود مطلوب الإعدام فالحكم بطلان ما حرمه أقرب إلى تحصيل هذا المطلوب من تصحيحه ومعلوم أن الحلال المأذون فيه ليس كالحرام المنوع منه ثم ذكر معارضات أخرى لا تنهض مع التنصيص على صريح الأمر بالرجعة فانها فرع وقوع الطلاق وعلى نصريح صاحب القصة بأنها حاسبت عليه تطليقة والقياس في معارضة النص فاسد الاعتبار انتهى لمختص من الفقه وقد عطف المؤلف على قوله في السند عن أنس بن سيرين قوله (وعن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن جبير) بضم الجيم وفتح الواو الموحدة الباهلي البصري (عن ابن عمر) أنه (قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مر) أي مرأيتك (فليراجعها) أي امرأته التي طلقها في الحيض قال أنس بن جبير (قلت) لابن عمر (يحتسب) بمعنى للمفعول التطليقة (قال رأيت) أي أخبرني ولا يذعن الكشيحي رأيت (ابن عمر) عن فرض فلم يقمه (واستحتمق) فلم يأت به ليكون ذلك عذراً له وقال النووي الهمة في رأيت للاستدلال بالانكار أي نعم يحتسب الطلاق ولا يمنع احتسابه للجزم وجاقته وقال غيره استحتمق بفتح التاء والميم مبنياً للفاعل أي طلب الحق بما فعله من طلاق امرأته وهي حائض أي رأيت أن عجز الزوج عن السنة أو جهل السنة فطلق في الحيض أيعذر لجهله فلا يلزمه طلاق استبعادا من ابن عمر أن يعذر أحد الجاهل بالشرعية وهو القول الأشهر أن الجاهل غير معذور وقال ابن الخشاب أي فعل فعلا يصير به أحق عاجزاً فاستحتمق عنه حكم الطلاق عجزه أو جهله والسين والتاء فيه إشارة إلى أنه تكلف الحق بما فعله من تطليق امرأته وهي حائض وقال الكرماني يحتمل أن تكون نافية تبعه في لم يعجز ابن عمر ولا استحتمق لأنه ليس بطفل ولا مجنون حتى لا يقع طلاقه والعجز لازم الطفل والحق لازم المجنون فهو من أطلاق لازم واردة الملزوم انتهى قال النووي والقائل هذا الكلام ابن عمر يريد نفسه وإن عاد الضمير بلفظ الغيبة وقد جاف في مسلم أن ابن عمر قال مالي لأعتد بهما وإن كنت عجزت واستحتمقت (وقال) ولا يذعن حدثنا (أبو عمر) عبد الله بن عمر والنمري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا أيوب) السخيتي (عن سعيد بن جبير عن ابن عمر) أنه (قال حسب) بضم الحاء مبنياً للمفعول (على) بتشديد التحتية الطلقة التي طلقتم في الحيض (بتطليقة) فيه رد على ما نسب به الظاهرية ومن انحازهم في قوله أنه لم يعتد بها ولم يرها شيئاً لأنه لم يصرح برفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فان فيه تسليم أن ابن عمر قال أنها حسبت عليه بتطليقة فكيف يجتمع هذا مع قوله أنه لم يعتد بها ولم يرها شيئاً على المعنى الذي ذهب إليه المخالف لأنان جعل الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم لم يرها شيئاً أن ابن عمر خاف ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة بخصوصها لأنه قال أنها حسبت عليه بتطليقة فيكون من حسبها عليه خالف كونه لم يرها شيئاً أو كيف يظن بذلك مع اهتمامه واهتمام أبيه بسؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ليفعل ما يأمر به وإن جعل الضمير في لم يعتد بها ولم يرها لابن عمر لم يرها منه التناقض في القصة الواحدة فيقتصر على الترجيح ولا شك أن الأخذ بما رواه الأكثر والأحقط أولى من مقابله عند تعذر الجمع عند الجمهور وأما قول ابن القيم في الانتصار لشيخه لم يرد التصريح بأن ابن عمر احتسب بثلث التطليقة إلا في رواية سعيد بن جبير عنه عند



غير انه قال كان لا يدخل \* وحدثني اسمعيل بن (١٣٠) سالم حدثنا هشيم أخيراً ناسياً رخ وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له حدثنا هشيم عن

سيار عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال قال كرام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال امهواوا حتى ندخل ليلاً أي عشاء كي تمتشط الشعنة وتستخذ المغيبة \* حدثنا محمد بن مني حدثني عبد الصمد حدثنا شعبة عن سيار عن عامر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدم أحدكم ليلاً فلا يأتين أهله طروقاً حتى تستخذ المغيبة وتتمشط الشعنة \* وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا روح بن عباد حدثنا شعبة حدثنا سيار بهذا الاسناد مثله \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن داود عن ابن جعفر حدثنا شعبة عن عامر عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طال الرجل الغيبة ان يأتي أهله طروقاً \* وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا روح حدثنا شعبة بهذا الاسناد \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن محارب عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يطرق الرجل أهله ليلاً يتخونهم أو يطالب عثرتهم \* وحدثني محمد بن مني حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان بهذا الاسناد قال عبد الرحمن قال سفيان لا أدري هذا في الحديث أم لا يعني أن يتخونهم أو يطالب عثرتهم \* وحدثنا محمد بن مني حدثنا محمد بن جعفر ح قال وحدثنا عبد الله بن معاذ وفي رواية اذا قدم أحدكم ليلاً فلا يأتين أهله طروقاً حتى تستخذ المغيبة وتتمشط الشعنة وفي الرواية الاخرى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طال الرجل الغيبة ان يأتي أهله طروقاً وفي الرواية الاخرى نهى أن يطرق أهله ليلاً يتخونهم أو يطالب عثرتهم

الخاري وليس فيها التصريح بالرفع قال فانقراد سعيد بن جبير بذلك كأنه أراد أبي الزبير بقوله لم يرها شيئاً فاما أن يتساقطا واما أن ترج رواية أبي الزبير لتصرح بها بالرفع وتحمل رواية سعيد بن جبير على أن أباه هو الذي حسمها عليه بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي أزم الناس فيه بالطلاق الثلاث بعد أن كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحتسب عليهم به ثلاثاً اذا كان بلانظ واحد وأجيب بأنه قد ثبت في مسلم من رواية أنس بن سيرين سألت ابن عمر عن امرأته التي طلقها وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال مره فلما رجعها فاذا طهرت فليطلقها الطهرها قال فراجعتها ثم طلقها الطهرها قلت فاعتدت بتلك الطليقة وهي حائض فقال مالي لا اعتد بها وان كنت عجزت واستحمت وعند مسلم أيضاً من طريق ابن أخي ابن شهاب عن عمه عن سالم في حديث الباب وكان ابن عمر طلقها تعاقبة فحسبت من طلاقها فراجعتها كما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ففهموا فافقه أنس بن سيرين سعيد بن جبير وانه راجعها في زمنه صلى الله عليه وسلم قاله في فتح الباري وما في الحديث من الفوائد لا يخفى على متأمل والله الموفق (باب من طلق) امرأته جازله ذلك لان الله تعالى شرع الطلاق كما شرع النكاح قال تعالى الطلاق مرتان ويأياها النبي اذا طلقتم النساء وأما حديث ليس شيء من الحلال أبغض الى الله من الطلاق المروي في سنن أبي داود بإسناد صحيح وصححه الحافظ كما وفي لفظ ان أبغض المباحات عند الله الطلاق فعمول على ما اذا وقع عن غير سبب مع كونه أعمل بالارسال بل قال الشيخ كمال الدين بن الهمام انه نص على إباحته وكونه مباحاً وهو لا يستلزم ترتب لازم المكروه الشرعي الاول كان مكروهاً بالمعنى الاصطلاحي ولا يلزم ذلك من وصفه بالبغض الاول وصفه بالاباحة لكنه وصفه بها لان فعل التفضيل بعض ما أضيف اليه وغاية ما فيه أنه مبغوض اليه سبحانه وتعالى ولم ترتب عليه ما ترتب على المكروه ودليل نفي الذم كراهة قوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن وطلاقه صلى الله عليه وسلم حفصة (وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق) الاول ترك ذلك الآن احتجج اليه \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا الوليد) بن مسلم قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال سألت الزهري) محمد بن مسلم (أي أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) سئلت منه قال مجيباً عن ذلك (أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان ابنة الجون) بفتح الجيم وبعد الواو الساكنة نون أمية بنت النعمان بن شراحيل على الصحيح وقيل أسماء (لما أدخلت) بضم الهمزة وكسر الخاء المجهلة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا) أي قرب (منها) بعد أن تزوجها (قالت) لما كتبه الله عليها من الشقاء (اعوذ بالله منك فقال) صلى الله عليه وسلم (لها لقد عذبت به عظيم) وهو الله تعالى (الحق بأهلك) بفتح الحاء وكسر الهمزة وقيل بالعكس كناية عن الطلاق يشترط فيها النسبة بالاجماع والمعنى الحق بأهلك لاني طلقك سواء كان لها أهل أم لا \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في النكاح وابن ماجه (قال ابو عبد الله) أي المؤلف وسقط قال ابو عبد الله لا يذر (رواه) أي الحديث المذكور (بحاج بن ابي منيع) بفتح الميم وكسر النون وبعد التمهية الساكنة عين مهله ونسبه لجد هو اسم أبيه يوسف الوصافي بفتح الواو والصاد المهملة المشددة فيما وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه (عن جده) أبي منيع عبيد الله بن زياد (عن الزهري) محمد بن مسلم (ان عروة) بن الزبير (أخبره ان عائشة رضي الله عنها) قالت (فذكره ووصله الذهلي في الزهريات ورواه ابن أبي ذئب أيضاً نحوه وزاد في آخره قال الزهري جعلها طليقة أخرجه البيهقي \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الرحمن بن عسبل) هو عبد الرحمن بن سليمان

عثراتهم **حدثنا** **صالح بن ابراهيم** **الحنظلي** **أخبرنا** **جابر** **عن منصور** **عن ابراهيم** **عن حماد بن الحرث** **عن عدي بن حاتم** **قال** **قلت** **يا رسول الله** **اني ارسل الكلاب المعالة فيمكن علي** **وأذكر** **كراهم** **الله عليه** **أما** **قوله** **صلى الله عليه وسلم** **في** **الاخيرة** **يطرق أهله** **لئلا** **يتخونهم** **ثم** **فهو** **يفتح** **اللام** **واسكان** **الياء** **أى** **في** **الليل** **والطروق** **بضم** **الطاء** **هو** **اللات** **ان** **في** **الليل** **وكل** **آت** **في** **الليل** **فهو** **طارق** **ومعنى** **تصدق** **المغيبة** **أى** **تزيل** **شعر** **عانتها** **والمغيبة** **التي** **غاب** **زوجها** **والاستعداد** **استعمال** **من** **استعمل** **الحديدة** **وهى** **الموسى** **والمراد** **ازالته** **كيف** **كان** **ومعنى** **يتخونهم** **يظن** **خيانتهم** **ويكشف** **استارهم** **ويكشف** **هل** **خانوا** **أم** **لا** **ومعنى** **هذه** **الروايات** **كلها** **انه** **يكفر** **بمن** **طال** **سفره** **ان** **يقدم** **على** **امرأته** **ليلا** **بغته** **فأما** **من** **كان** **سفره** **قريباً** **توقع** **امرأته** **انه** **يأتها** **بلا** **فلا** **باس** **كما** **قال** **في** **احدى** **هذه** **الروايات** **إذا** **أطال** **الرجل** **الغيبه** **وإذا** **كان** **في** **قفل** **عظيم** **أو** **عسكر** **ومحوهم** **واشهر** **قدومهم** **وقبولهم** **وعلمت** **امرأته** **وأدله** **انه** **قادم** **معهم** **وأنهم** **الآن** **داخلون** **فلا** **باس** **بقدمهم** **مضى** **شأن** **لزال** **المعنى** **الذي** **نهى** **بسيبه** **فان** **المراد** **ان** **يتأهبوا** **وقد** **حصل** **ذلك** **ولم** **يقدم** **بغته** **ويؤيد** **ما** **ذكرناه** **ما** **جاء** **في** **الحديث** **الاخر** **أمرهم** **لوا** **حتى** **تدخل** **ليلا** **أى** **عشاء** **كى** **تتمشط** **الشعثة** **وتصدق** **المغيبة** **فهذا** **صريح** **فيما** **قلناه** **وهو** **مفروض** **في** **أنهم** **أرادوا** **الدخول** **في** **أوائل** **النهار** **بغته** **فأمرهم** **بالصبر** **الى** **آخر** **النهار** **ليبلغ** **قدومهم** **الى** **المدينة** **وتأهب** **الناس** **وغيرهم** **والله** **أعلم** **(كتاب** **الصيد** **والذباح** **وما** **يؤكل** **من** **الحيوان)** **(باب** **الصيد** **بالكلاب** **المعالة** **والرى)** **(أقوله** **اني** **أرسل** **كلابى** **المعالة** **الخ)**

سليمان بن عبد الله بن حنظلة الانصارى وحنظلة هو غسيل الملائكة لما استشهد بأحد وهو جنب (عن حزن بن ابي اسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة (عن) أبيه (أى اسيد) مالك بن ربيعة الانصارى الساعدي (رضي الله عنه) أنه (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) من المسجد وأمن منزله (حتى انطلقنا الى حائط) بستان عليه جدار (يقال له الشوط) بفتح الشين المعجمة وبعد الواو الساكنة طاء مهملة (حتى انتهينا الى حائطين جلستا) ولا يدرجنا (بنا بينهما) باسقاط الفاء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجلسوا ههنا ودخل الى الحائط) (وقد أتى بالجونية) بضم الهمزة وفتح الجيم فيه ما نسبة لقبيلة من الازد فيما قاله ابن الاثير وقال الرشاطى الجون فى كندة والازد فالذى فى كندة الجون هو معاوية بن حجر آكل المرار ثم قال ومنهم أمماء بنت النعمان بن الاسود بن الحرث بن شراحيل بن كندة تزوج بها النبي صلى الله عليه وسلم فتعوذت منه فطلقها وقال ابن حبيب الجونية امرأة من كندة وليست بأسماء والذي فى الازد الجون بن عوف بن مالك وقال الكرماني وقيل اسم الجونية أمماء (فانزلت) بضم الهمزة (في بيت فى ثعل) بالتثوين فيه ما وسقط لنظ فى لا يدر (في بيت أممية بنت النعمان بن شراحيل) باضافة بيت لاممية كذا فى الفروع وأصله وغيرهما مما رأيت فى الاصول وقال الحافظ بن حجر وتبعه العيني كالكرماني بالتثوين فى الكل وأممية بالرفع اما بدلا من الجونية واما عطف بيان وزاد فى الفتح فقال وطن بعض الشراح أنه باضافة فقال فى الكلام على الرواية التى بعده تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أممية بنت شراحيل لعل التى نزلت فى بيتها بنت أخيها وهو مردود فان مخرج الطريقين واحد وانما جاء الوهم من إعادة لفظ فى بيت وقدرناه أبو بكر بن أبي شيبة فى مسنده عن أبي نعيم شيخ البخارى فيه فقال فى بيت فى الثعل أممية الى آخره انتهى فليتنا مل وعذبان سعدان النعمان بن الجون الكندى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألا تزوجك أبل أم فى العرب فتزوجها وبعث معها بأبي اسيد الساعدي قال أبو اسيد فأنزلت فى بنى ساعدة فدخل عليها نساء الحى فرحين بها وخرجن فذكرن من جمالها (ومعه ادايتها حاضنة لها) بالرفع ولا يدر بالنصب قال فى الفتح كالكوكب الداية الطائر الموضع وهى معربة وقال العيني ليس كما قالوا وانما الداية المرأة التى تولد الاولاد وهى القائلة وهو لنظ معرب ولم يعرف اسمها الحافظ بن حجر (فلما دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم قال) لها (هى نفسك) أمر لاه مؤنث وأصله وهى حذف الواو تعمالضارعه واستغنى عن الهمزة فصار هى بوزن على قال لها ذلك تطيبى لقلبها واسمها لها والا فقد كان له صلى الله عليه وسلم أن يزوجه من نفسه بغير إذن المرأة وبغير إذن ولها وكان مجرد رسله اليها واحضارها ورغبته فيها كافيا فى ذلك (قالت) لسوء حظها واشقائها وعدم معرفتها بالجدالة قدره الرفيع (وهل تهب الملائكة) بكسر اللام (نفسها للسوقة) بضم السين المهملة لتواحد من الرعية وقال فى القاموس والسوقة الرعية الواحدة والجمع والمذكور والمؤنث ولا يدراسوقة (قال فاهوى بيده) الشريفة أى أمائها (بضع يده عليها تسكن) فقالت أعوذ بالله منك (قال) ولا يدر قال (قد عذبت جمعا) بفتح الميم أى بالذى يستعاض به قال أبو اسيد (ثم خرج ليلىنا) صلى الله عليه وسلم (فقال يا أبا اسيد اكسها) بضم السين نوبين (رازقين) براء ثم زى ففاق مكسورين بالتثنية صفة موصوف محذوف العلم به والرازقية ثياب من كان يبيض طول قال السفاقي أى تعنها بذلك ما وجوبا واما تنضلا وسبأنى أن شاء الله تعالى بعون الله حكم المتعة (والحقها بآهلها) بهمزة قطع مفتوحة وكسر الحاء ومكون القاف أى ردها اليهم لانه هو الذى كان أحضرها وعند ابن سعد قال أبو اسيد فأمرنى فردتها الى قومها وفى أخرى له فلما وصلت بها انصاحوا وقالوا انك

فقال اذا ارسلت كتابك الماعلم وذكرت اسم الله (١٣٢) عليه فكل قلت وان قتلان قال وان قتلان مالم يشركها كلاب ليس معها قلت

لغير مباركة فمادهالك قالت خذت قال وحدثني هشام بن محمد عن أبي خزيمة زهير بن معاوية  
أنها ماتت كذا (وقال الحسين) بضم الحاء (ابن الوليد النيسابوري) الفقيه لم يدركه البخاري (عن  
عبد الرحمن) بن غسيل (عن عباس بن سهل عن أبيه) سهل بن سعد (وابن أسيد) كلاهما قال  
ترجع النبي صلى الله عليه وسلم أمية بنت سراحيل) نسبها لجدتها واسم أبيها النعمان كاسر (فلما  
ادخلت عليه) صلى الله عليه وسلم (بسط يده اليها فساكنها كرهت ذلك) لما أراد الله تعالى به امن  
المكرهه (فامر) النبي صلى الله عليه وسلم (ابا اسيد ان يجهرها ويكسوها ثوبين رازقين) \* وهذا  
التعليق وصله أبو نعيم في مستخرجهم من طريق أبي أحمد الفراء عن الحسين ومرواد المؤلف منه أن  
الحسين بن الوليد شاركه أبانعم النضل بن دكين في روايته لهذا الحديث عن عبد الرحمن بن  
الغسيل (لكن اختلفا في شيخ عبد الرحمن فقال أبو نعيم حمزة وقال الحسين عباس بن سهل \* وبه  
قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا ابراهيم بن ابي  
الوزير) عمر بن مطرف الحجازي أدركه المؤلف ولم يلقه وليس له في البخاري لاهذا الحديث قال  
(حدثنا عبد الرحمن) بن غسيل (عن حمزة) بالحاء المهملة (عن أبيه) أبي أسيد (وعن) بالواو أي  
حمزة يروي عن أبيه وعن (عباس بن سهل بن سعد عن أبيه) سهل بن سعد (بهذا) الحديث المذكور  
وبه قال (حدثنا حجاج بن سنهال) بكسر الميم قال (حدثنا هشام بن يحيى) بن دينار البصري (عن  
قنادة) بن دعامة (عن ابي غلاب) بفتح الغين العجبة وتشديد اللام آخره موحدة (يونس بن جبير)  
الباهلي البصري أنه (قال قلت لابن عمر رجل طلق امرأته وهي حائض فقال) له (تعرف ابن عمر)  
قال له ذلك لتقريره على اتباع السنة والقبول من ناقليها وانه يلزم العامة الاقواء بمشاهير العلماء  
لأنه ظن أنه لا يعرفه كذا قاله الحافظ بن حجر وتبعه العيني (ان ابن عمر طلق امرأته) آمنة بنت  
غفار (وهي حائض فأتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) (الطلاق الصادر في الحيض  
له فاحرمه) أي امرأته ابن عمر (ابن جبير) من التطليقة التي طلقها لها (فأذا طهرت) بضم الهاء  
(فأراد ان يطلقها فليطلقها) في ذلك الطهر قال يونس بن جبير (قلت) لابن عمر (فهل عند ذلك)  
عليه الصلاة والسلام (طلاقا قال رأيت) أي أخبرني (ان عجز واستحتم) قال المهلب يعني  
ان عجز عن المراجعة التي أمر بها عن ايقاع الطلاق أو فقد عقله فلم يقدرك منه الرجعة أتبع  
المرأة معلقة لاهي ذات بعل ولا مطلقة وقد نهى الله عن ذلك فلا بد ان يحتسب بقاء التطليقة  
التي أوقعها على غير وجهها كما انه لو عجز عن فرض آخر فلم يقم واستحتم فلم يات به ما كان يعذر  
بذلك ويسقط عنه (باب من أجاز) ولابي ذر من جوز (طلاق الثلاث) وفي نسخة الطلاق الثلاث  
أي دفعة واحدة أو مفرقا (القول الله تعالى الطلاق مرتان) أي تطليقة بعد تطليقة على التفريق  
دون الجمع (فامسك بعروف) بوجهة (أو تسرح بإحسان) وهذا عام يتناول ايتناع الثلاث  
دفعة واحدة وقد دلت الآية على ذلك من غير تكثير خلافا لمن لم يجوز ذلك الحديث بأغض الحلال  
الى الله الطلاق وهذا مسند بن منصور بسند صحيح ان عمر كان اذا أتى برجل طلق امرأته  
ثلاثا أو جمع ظهري وقال الشيعة وبعض أهل الظاهر لا يقع اذا أوقعه دفعة واحدة قالوا لانه  
خالف السنة في ذلك السنة وفي الاشراف عن بعض المبتدعة انه انما يلزم بالثلاث اذا كانت  
مجموعة واحدة وهو قول محمد بن ابي حنيفة صاحب المغازي وجماع بن اربعة وعسكروا في ذلك  
بحديث ابن ابي حنيفة عن داود بن الحسين عن عكرمة عن ابن عباس المروي عنه - دأ محمد وأبي  
يعلى وصحبه بعضهم قال طلق ركبة بن عبد بن داهر أنه ثلاثا في مجلس واحد فخرن عليها حرنا  
شديد فساله النبي صلى الله عليه وسلم كيف طلقها قال ثلاثا في مجلس واحد فقال النبي صلى الله

له فأتى أرى بالمعراض الصمد  
فأصيب فقال اذا رميت بالمعراض  
تخرق فكله وان أله بعرضه فلا  
تأكله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا ابن فضال عن بيان عن  
الشعبي عن عدي بن حاتم قال  
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قلت انا قوم نصيذ هذه الكلاب  
فقال اذا أرسلت كلابك المعلمة  
وذكرت اسم الله عليها فكل مما  
أمسك عليك وان قتلان الآن  
يا كل لكل فان أكل فلانا كل  
فأني أخاف أن يكون انما أمسك  
على نفسه وان خاطها كلاب من  
غيرها فلانا كل \* حدثنا عبد الله  
ابن معاذ العنبري حدثنا أبي أخبرنا  
شعبة عن عبد الله بن أبي السفر  
عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال  
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن المعراض فقال اذا أصاب بحمده  
فكل اذا أصاب بعرضه فقتل فانه  
وقيذ فلانا كل وسألت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن الكلب

مع الاحاديث المذكورة في  
الاصطيداد فيها ككلها اياحة  
الاصطيداد وقد أجمع المسلمون عليه  
وتظاهرت عليه دلائل الكتاب  
والسنة والاجماع قال القاضي  
عياض هو مباح لمن اصطاد  
للاكتساب والحاجة ولا تتقاع به  
بالا كل وغنمه قال واختلفوا فيمن  
اصطاد لله ولو يكن قصد تذكيره  
والاستفاد به فذكره مالك وأجاز  
الليث وابن عبد الحكم قال فان  
فعله بغيرة لتذكية فهو حرام لانه  
فساد في الارض واتلاف نفس  
عينا (وقوله صلى الله عليه وسلم اذا

فقال اذا أرسلت كلبك وذكرك اسم الله فكل فان كل منه فلانا كل فانه انما (١٣٣) أمسك على نفسه قلت فان وجدت مع كلبك كلبا

آخر فلا أدري أيهما أخذ قال فلا تأكل فانه سميت على كلبك ولم تسم على غيره

وفي رواية فاعلمت على كلبك ولم تسم على غيره في هذا الامر بالتسمية على ارسال الصييد وقد أجمع المسلمون على التسمية عند ارسال الصييد وعند الذبح والنحر واختلافوا في ان ذلك واجب أم سنة فذهب الشافعي وطائفة أمهاتنا إلى انه سنة فلو تركها لم يفسد ولا يوجب حل الصيد ولا يبيحه وهي رواية عن مالك وأحمد وقال أهل الطاهران تركها عديم وأبوهم والمحل وهو الصحيح عند أحمد في صيد الجوارح وهو مروى عن ابن سيرين وأبي ثور وقال أبو حنيفة ومالك والثوري وجاهلهم إلى ان تركها سموا حلت الذبيحة والصيد وان تركها عديم فلا وعلى مذهب أصحابنا يكره تركها وقيل لا يكره بل هو خلاف الأولى والصحيح الكراهة واحتج من أوجبها بقوله تعالى ولأنك أكلوا مما يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق وهم بهذه الأحاديث واحتج أصحابنا بقوله تعالى حرمت عليكم الميتة إلى قوله تعالى إلا ما ذكبت فباح بالتذكية من غير اشتراط التسمية ولا وجوبها فان قيل التذكية لا تكون إلا بالتسمية قلنا هي في اللغة الشق والفتح وبقوله تعالى وطعام الذين أنزلوا الكتاب حل لكم وهم لا يسمون وبحديث عائشة رضي الله عنها أنهم قالوا يا رسول الله ان قومنا حديث عهد بهم بالجاهلية يأثرون بالحمان لا ندري إذ كروا هم الله أم لم يذكروا فأن كل منها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سموا وكلا رواه البخاري فهذه التسمية هي المأمور بها عند أكل كل طعام وشرب كل شراب وأجابوا عن قوله تعالى

عليه وسلم انما تلك واحدة فارتجعهما ان شئت فارتجعهما وأجيب بان ابن اسحق وشيخه مختلف فيهما مع معارضته بفتوى ابن عباس بوقوع الثلاث كما سيأتي ان شاء الله تعالى وبانه مذهب شاذ فلا يعمل به اذ هو منكر والاصح ما رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه ان ركنة طلق زوجته البتة خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما أراد الا واحدة فرددتها اليه فطلقها الثانية في زمن عمر والثالثة في زمن عثمان قال أبو داود وهذا صحيح وعرض بانه نقل عن علي وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف والزبير كان نقله ابن مغيث في كتاب الوثائق له ونقله ابن المنذر عن أصحاب ابن عباس كعطاء وداوس وعمر بن دينار بل في مسلم من طريق عبد الرزاق عن حماد عن عبد الله بن طاوس عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمران الناس قد استحلوا فرجهم فيه أماته فلو أمضينا عليهم فأمضاه عليهم وقال الشيخ خليل من أئمة المالكية في توضيحه وحكي التلصاف عنه مذاقوا بأنه اذا وقع الثلاث في كلمة انما يلزمه واحدة وذكر انه في النوادر قال ولم أره انتهى والجمهور على وقوع الثلاث فعند أبي داود بسند صحيح من طريق ابن مجاهد قال كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال انه طلق امرأته ثلاثا فاسكت حتى ظننت انه رادها اليه ثم قال يطلق أحدكم فتركب الاجوفة ثم يقول يا ابن عباس يا ابن عباس ان الله قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا وان لم يتق الله فلم أجده لم يخرج عصى ربك وبات منك امرأتك وقد روى عن ابن عباس من غير طريق أنه أفتى بلزوم الثلاث لمن أوقعها مجتمعة وفي الموطأ بلاغا قال رجل لابن عباس اني طلق امرأتى مائة طائفة فماذا ترى فقال ابن عباس طلق منك ثلاثا وسبع وتسعون اتخذت بهم آيات الله هزوا وقد أجيب عن قوله كان طلاق الثلاث واحدة بأن الناس كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم يطلقون واحدة فلما كانوا في زمان عمر كانوا يطلقون ثلاثا ومجمله أن الممى ان الطلاق الموقع في زمن عمر ثلاثا كان يقع قبل ذلك واحدة لانهم كانوا لا يستعملون الثلاث أصلا وكانوا يستعملونها نادرا أو ما في زمن عمر فكثر استعمالها وأما قوله فأمضاه عليهم فعنا انه صنع فيه من الحكم ما يقع الطلاق ما كان يصنع قبله انتهى وقال الشيخ كال الدين بن الهمام تأويله أن قول الرجل أنت طالق أنت طالق أنت طالق كان واحدة في الزمن الاول لقصد هم التأكيدي في ذلك الزمان ثم صاروا يصدون التجديد فالزمهم عمر بذلك لعله بقصد هم قال وما قيل في تأويله ان الثلاث التي يقعونها الآن انما كانت في الزمن الاول واحدة تنبيه على تغير الزمان ومخالفة السنة فيشكل اذا لم يتجه حينئذ بقوله فأمضاه عمر واختلافه مع الاتفاق على الوقوع ثلاثا هل يكره أو يحرم أو يباح أو يكون بدعيًا ولا فقال الشافعية يجوز زجره ما لو دفعه وقال اللخمي من أئمة المالكية يقع الاثنتين مكرهه والثلاث ممنوع لقوله تعالى لا تدرى لعل الله يحدث به ذلك أمراي من الرغبة في المراجعة والندم على القرعة ولنا قوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء وانما طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وهذا يقتضي الإباحة وطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وكان الصحابة يطلقون من غير تكبر حتى روي أن مغيرة بن شعبه كان أربع نسوة فأقامهن بين يديه عفا فقال أنتن حسنات الاخلاق فاعامت الارواق طويلا الاعناق اذهبن فأنتن الطلاق وكل هذا يدل على الإباحة نعم الافضل عندنا أن لا يطلق أكثر من واحدة ليخرج من الخلاف وقال الحنفية يكون بدعيًا اذا أوقعه بكلمة لحديث ابن عمر عند الدارقطني قلت يا رسول الله أرايت لو طلقها ثلاثا قال اذا قد عصيت ربك وبات منك امرأتك ولان الطلاق انما جعل متعددًا ليكنه التدارك عند الندم فلا يحل له تنويته وفي حديث محمود

سموا وكلا رواه البخاري فهذه التسمية هي المأمور بها عند أكل كل طعام وشرب كل شراب وأجابوا عن قوله تعالى

ولا تاكوا مما يذكركم الله عليه (١٣٤) ان المراد ما ذبح للاصنام كما قال تعالى في الآية الاخرى وما ذبح

ابن لبيد عند النساء يستدرجانه ثقات قال اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا فقام مغضبا فقال يا عيب بكاب الله وأباين أظهركم لكن محمود بن لبيد ولد في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يثبت له منه سماع وهو مع ذلك محتمل لانكاره عليه ابقاها بمجموعة وغير ذلك (وقال ابن الزبير) عبد الله فيما وصله الشافعي وعبد الرزاق (في رجل) (مريض طلق) امرأته (لا أرى) بفتح الهمزة أن ترث ميتة (بالمثنائين التوقيئين بينهما ما واصل كنه وقيل أولا همام واحدة منصوبة في اليونانية من قيل لها أنت طالق البتة ويطلق على من انتبت بالثلاث ولغير أبي ذر ميتة أي ميتة المريض (وقال الشافعي) عامر بن شراحيل (ترثه) ما كانت في العدة وهذا وصله سعيد بن منصور (وقال ابن شبرمة) بضم الشين المحجمة والراء بينهما ما واحدة ساكنة عبد الله قاضي الكوفة التابعي الشيعي (ترج) استفهام حذفته منه الاداة أي هل ترج (إذا انقضت العدة قال) الشيعي (قم ترج) (قال ابن شبرمة) (أرأيت) أي أخبرني (أن مات الزوج الآخر) ترثه أيضا فيلزم ارثها من الزوجين معا واحدة (فرجع) الشيعي (عن ذلك) القول الذي قاله من انها ترثه ما كانت في العدة وهذا وصله سعيد بن منصور وساقه المؤلف مختصرا استطرادا وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (ان سهل بن سعد الساعدي) رضى الله عنه (أخبرنا عويص) بضم العين مصغرا ابن الحرث (الجلاني) بفتح العين المهله وسكون الجيم (جاء الى) ابن عمه (عاصم بن عدى الانصاري) فقال له يا عاصم أرأيت رجلا) أي أخبرني عن رجل (وجد مع امرأته رجلا) على بطنها (أي يقتله فتقتلونه) قصاص الآية النفس بالنفس (أم كيف يفعل سلي يا عاصم عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عاصم عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل) المذكورة لما فيها من البشاعة والشناعة على المسلمين والمسلمات (وعابها حتى كبر) بضم الباء الموحدة عظم وشق (على عاصم ماسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى أهله جاء عويص فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له (عاصم لم تاتني بخبر قد كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة التي سألته عنها قال عويص والله لأنتهى حتى أسأله عنها فأقبل عويص حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسط الناس فقال يا رسول الله أرأيت رجلا) أي أخبرني عن رجل (وجد مع امرأته رجلا) بفتح الهمزة أم كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولابي ذر قد أنزل الله فيك) (وفي صاحبك) زوجتك خولة بنت قيس على المشهور آية اللعان (فأذهب فأت بها قال سهل فتلاعنا وأما عنك) عند رسول الله صلى الله عليه وسلم زادني تفسير سورة النور بما سمع الله في كتابه (فلما فرغنا) من تلاعنا (قال عويص) كذبت عليهما يا رسول الله ان أمسكتها فطلقة ثلاثا قبل أن يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقيل المطابقة بين الحديث والترجمة في قوله فطلقة ثلاثا لأنه صلى الله عليه وسلم أضافه ولم ينكر عليه وهذا فيه نظر لان اللعان تعلق به انفسا خ الكاح ظاهرا وباطنا كالرضاع والحرمه المؤبدة لكن قد يقال ان ذكره لا لطلاق الثلاث مجموعة ولم ينكره عليه الصلاة والسلام عليه يدل له وانما هو ان عويص لم يظن ان اللعان يحرمها عليه فأراد تحررها بالطلاق الثلاث \* وهذا الحديث قد سبق في تفسير النور (قال ابن شهاب) الزهري بالسند السابق (فكانت تلك) التفرقة (سنة ثلاث عني) فلا يجتمعان بعد الملاءنة \* وبه قال (حدثنا) سعيد بن عيسى (بضم العين) وفتح الناء وهو اسم جده واسم أبيه كزير قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين ابن خالد الابلي ولا يذ

على النصب وما أهل به لغير الله ولان الله تعالى قال وانه أنسق وقد أجمع المسلمون على أن من أكل متروك التسمية ليس بفاسق فوجب جعلها على ما ذكرناه ليجمع بينها وبين الآيات السابقة وحديث عائشة وحملها بعض أصحابنا على كراهة التنزيه وأجابوا عن الاحاديث في التسمية انهم للاستحباب (قوله) صلى الله عليه وسلم اذا أرسلت كلبك المعلم في اطلاقه دليل لا باحة الصيد بجميع الكلاب المعلمة من الاسود وغيره وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وجاهير العلماء وقال الحسن البصري والنخعي وقتادة وأحمد وإسحق لا يحل صيد الكلب الاسود لانه شيطان (قوله صلى الله عليه وسلم اذا أرسلت كلبك المعلم) فيه انه يشترط في حل ما قتله الكلب المرسل كونه كلبا معالما وانه يشترط الارسال فلا أرسل غير معلم أو استرسل المعلم بلا ارسال لم يحل ما قتله فما غير المعلم فجمع عليه وأما المعلم اذا استرسل فلا يحل ما قتله عندنا وعند العلماء كافة الا ما حكى عن الاصم من اباحتها والاماحكاه ابن المنذر عن عطاء والاوزاعي انه يحل ان كان صاحبه أخرجه للاصطياد (قوله صلى الله عليه وسلم) ما لم يشركها كلب ليس معها) فيه تصريح بأنه لا يحل اذا شاركه كلب آخر والمراد كلب آخر استرسل بنفسه أو أرسله من ليس هو من أهل الذكاة أو شككتنا في ذلك فلا يحل أكله في كل هذه الصور فان تحققنا انه انما شاركه كلب أرسله من هو من أهل الذكاة على

ذلك الصيد حل (قوله قلت اني أرى بالمعرض الصيد فأصيب فقال اذا رميت بالمعرض فخرق فكله وان أصابه عن

\* وحدثناي يحيى بن أيوب حدثنا ابن علية قال وأخبرني شعبة عن عبد الله بن (١٣٥) أبي السمر قال سمعت الشافعي يقول سمعت

عدي بن حاتم يقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعراض فذكر مثله \* وحدثنى أبو بكر بن نافع العبدى حدثنا عبد الله بن أبي حدثنا شعبة حدثنا عبد الله بن أبي السفر وعن ناس ذكر شعبة عن الشافعي قال سمعت عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعراض بمثل ذلك \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن عمار حدثنا أبي حدثنا زكريا عن عامر عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد المعراض فقال ما أصاب بجمده فكله وما أصاب بعرضه فهو وقيد وسأله عن صيد الكلب فقال ما أمسك عليك ولم يأكل منه فكله فان ذكاته أخذه فان وجدت عنده كلبا آخر خشيت أن يكون أخذه معه وقد قتل فلانا كل انما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكروه على غيره \* وحدثننا اسحق ابن ابراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا زكريا بن أبي زائدة بهذا الاسناد \* وحدثننا محمد بن الوليد بن عبد الحميد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سعيد بن مسروق حدثنا الشافعي قال سمعت عدي بن حاتم وكان لنا جارا ودخيلة ورابطا بالنهرين انهما قال النبي صلى الله عليه وسلم قال أرسل كلبى فأجدمع كلبى كلبا قد أخذ لا أدري أيهما أخذ قال فلانا كل فأما سميت على كلبك ولم نسم على غيره بعرضه فلانا كله وفي الرواية الاخرى ما أصاب بجمده فكل وما أصاب بعرضه فهو وقيد فلانا كل

عن عقيل (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال أخبرني بالافراد (عروة بن الزبير) عائشة رضي الله عنها (أخبرته ان امرأه رافعة بكسر الراء وتخفيف الناء) (القرظي) بالناف المضمومة والطاء المعجمة من بنى قريظة واسمها غمية بنت وهب وقيل غير ذلك (جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان رافعة طلقتني فبت طلاقي) بالموحدة المفتوحة والفوقية المشددة أى قطعها قطعاً كلياً وفي كتاب الادب من وجه آخر انها قالت طلقتني آخر ثلاث طلاقات (واني نكحت بعده عبد الرحمن بن الزبير) بفتح الزاي وكسر الموحدة ابن باطار القرظي وان مامعه (أى وان الذى معه تسمى فريجة) (مثل الهدية) بضم الهاء وسكون الال المهملة وفي رواية مثل هدية الثوب أى طرفه الذى لم ينسج شبهه بذهب العين وهو شعر جفنها وشبهته بذلك ما الصغرة أو لاسترخائه والثانى أظهر اذ يبعد أن يكون صغيراً الى حد لا يغيب معه مقدار الحشفة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لها (اعلك تريدين ان ترجعى الى رافعة لا) ترجمين اليه (حتى يذوق) عبد الرحمن (عسى يملك وتذوق عسى يملكه) بضم العين على التصغير كناية عن الجماع شبه لذة بلذة العسل وحلاوته وأنت في التصغير لان العسل يذكر ويؤنث لانه تصغير عسل أى قطعة من العسل أو على ارادة اللذة لتضمنه ذلك \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فبت طلاقى اذ هو محتمل للثلاث دفعة واحدة ومتفرقة \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (محمد بن بشار) بشار قال (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري أنه (قال حدثنى) بالافراد (الناسم ابن محمد) أى ابن أب بكر الصديق (عن عائشة) رضي الله عنها (ان رجلاً طلق امرأته) ولا يذر عن الكسبية أى امرأة (ثلاثاً فتزوجت) زوجها غيره (فطلق) الزوج الثانى قبل أن يجامعها فستل النبي صلى الله عليه وسلم بضم السين مبنياً للمفعول (اتحول للاول) الذى طلقها ثلاثاً (قال لا) تحل له (حتى يذوق) الثانى (عسى يملكها كذا) (الاول) قال في الفتح وهذا الحديث ان كان مختصراً من قصة رافعة فقد سبق توجيهه وان كان فى آخرى فالمراد منه طلاقها ثلاثاً فانه ظاهر فى كونها مجموعة ولا يبعد التعدد (باب من خبر نساءه) وفي نسخة أزواجه أى بين أن يطلق أنفسهن أو يستقرن فى العصمة (وقول الله تعالى) (رسوله صلى الله عليه وسلم) (قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها) أى السعة فى الدنيا وزهرتها (فتعالين) أقبلن يارادتكن واختياركن لا حاداً من ولم يردنهن وضمن اليه بأنفسهن (امتنعن) أعطكن متعة الطلاق (واسرحكن) وأطلقكن (سراح جيلة) لا ضرر فيه وهذا أمر من الله تعالى (رسوله صلى الله عليه وسلم) أن يخبر نساءه بين أن يفارقهن فيذهب الى غيره ممن يحصل له عنده الدنيا وزهرها وبين الصبر على ما عنده من ضيق الحال ولهن عند الله فى ذلك الثواب الجزيل فاخترن رضى الله عنهن رضا الله ورسوله والدار الآخرة فجمع الله تعالى لهن بعد ذلك بين خيرى الدنيا وسعادة الآخرة وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سالم بن قال (حدثنا مسلم) أبو الضحى بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الابدع (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت خيراً) أى أمهات المؤمنين (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بين الدنيا والآخرة فان اخترن الدنيا طلقهن السنة (فاخترنا الله ورسوله فلم يعد) بضم أوله وفتح العين والال المهملة المشددة (ذلك) التحير (علينا شيئاً) من الطلاق \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الطلاق والترمذى فى النكاح والنسائي فيه وفى الطلاق وابن ماجه فى الطلاق \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد قال (حدثنا عامر) هو ابن شراحيل الشافعي (عن مسروق) أنه (قال سألت عائشة) رضي الله عنها (عن الخيرة) بكسر المعراض بكسر الميم وبالعين المهملة وهى خشبة ثقيلة أو عصا فى طرفها حديدة وقد تكون بغير حديدة هذا هو الصحيح فى تفسيره

وقال الهروي هو مسموم لا ريش فيه (١٣٦) ولا نصل وقال ابن ذريرة هو مسموم طويل له أربع قسند رقاق فاذا رى

به اعترض وقال الخليل كقول الهروي ونحوه عن الاصمعي وقيل هو عود رقيق الطرفين غليظ الوسط اذا رى به ذهب مس متويا وما خرق فهو بالخاء المعجمة والزاي ومعهناه تنفذ الوقيذ والموقوذ هو الذي يقتل بغير محمد من عصا أو حجر وغيرهما ومذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأحمد والجاهليين انه اذا اصطاد بالمراس فقتل الصيد بحده حل وان قتله بغيره لم يحل لهذا الحديث وقال ~~محمول~~ والاوزاعي وغيرهما من فقهاء الشام يحل مطلقا وكذا قال هؤلاء وابن أبي ليلى انه يحل ما قتله بالبنفقة وحكي أيضا عن سعيد بن المسيب وقال الجاهلي لا يحل صيد البنفقة مطلقا الحديث المعارض لانه كاه رض ووقد وهو معنى الرواية الاخرى فانه وقيد أي مقتول بغير محمد والموقوذ المقتولة بالعصا ونحوها وأصله من الكسر والرض (قوله صلى الله عليه وسلم فان أكل فلانا كل) هذا الحديث من رواية عدي بن حاتم وهو صحيح في منع أكل ما أكلت منه الجارحة وجاء في سنن أبي داود وغيره ما سناد حسن عن أبي نعبسة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال له كل وان أكل منه الكتاب واختلف العلماء فيه فقال الشافعي في أصح قولييه اذا قتله الجارحة المعلقة من الكلاب والسباع وأكلت منه فهو حرام وبه قال أكثر العلماء منهم ابن عباس ونويرة وعطاء وسعيد بن جبير والحسن والشعبي والتخفي وعكرمة وقتادة وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد واسحق وأبو ثور

انشاء المعجزة وفتح التحية والراء أي تخيير الرجل زوجته في الطلاق وعدمه (وقالت ليس طلاقا واستدل لذلك بقولها (خيرنا النبي صلى الله عليه وسلم) أي ازوجها فاخترناه (أفكان) تخيره (طلاقا) استفهام على سبيل الإنكار (قال مسروق) بالاسناد السابق (لا ابالي اخيرتها واحدة او مائة بعد ان تختارني) واختلاف فيما اذا اختارت نفسها هل تقع طلاق واحدة رجعية أم باثنا أو تقع ثلاثا فقال المالكية تقع ثلاثا لان معنى الخيارت أحد الامرين اما الاخذ أو الترك فلو قلنا اذا اختارت نفسها تكون طلاق رجعية لم يعمل بمقتضى اللفظ لانها تكون بعده في أسرار الزوج وقال الحنفية واحدة بانه وقال الشافعية التخيير كناية فاذا اخبر الزوج امرأته وأراد بذلك تخييرها بين أن تطلق منه وبين أن تسترق عصمته فاخترت نفسها أو أرادت بذلك الطلاق طلقت لقول عائشة فاخترناه فلم يكن ذلك طلاقا اذ مقتضاه أنها لو اختارت نفسها كان طلاقا لكن مفهوم قوله تعالى فتعالى أنتهك وأسر حكن أي بعد الاختيار أن ذلك يجوز له لا يكون طلاقا بل لا بد من انشاء الزوج الطلاق فلو قالت لم أرد باختيار نفسي الطلاق صدقت فلو وقع التصريح بالتطبيق يقع حرما واختلفوا في التخيير هل هو معنى التملك أو التوكيل والصحيح عندنا انه عليه السلام فلو قال الرجل لزوجته طلقي نفسك ان شئت فتملكك للطلاق لانه يتعلق بغيره فافترس منزلة قوله ملكك طلاقا ويشترط أن يكون فور التضمنه القبول وهو على الفور فلو أخرت بقدر ما يقطع به القبول عن الايجاب ثم طلقت لم يقع الا ان قال طلقي نفسك متى شئت فلا يشترط الفور للزوج الرجوع قبل التطبيق ولا يصح تعليقه فلو قال اذا جاء الغد أو زيد من لا فطلي نفسك اغا وقال المالكية والحنفية لا يشترط الفور بل متى طلقت نفذت هذا (باب) بالتنوين في كليات الطلاق وهي ما يحتمل الطلاق وغيره ولا يقع الطلاق به الا بالنية لانها غير موضوعة للطلاق بل موضوعة لما هو أعم من حكمه والاعم في المادة الاستعمالية يحتمل كلاما من ماصدقائه ولا يتعين أحدهما الا بيمين والمعنى في نفس الامر هو النية وما ذكره المصنف في قوله (اذا قال) أي الرجل لامرأته (فارتكك أو سرحتك أو خلية) فاعلم أي خلية من الزوج وهو خال منها (أو البرية) من الزوج مقتضاه أن لا يصح عنه اللفظ الطلاق وما تصرف منه وهو قول الشافعي في القديم لكن نص في الجديد على أن الصريح لفظ الطلاق والفراق والسراح ولورود ذلك في القرآن بمعنى الطلاق (او ما عني به الطلاق) بضم العين وغيره كاستبرئ رجلا أي فقد طلقته فاعتدى وحبلت على غاربك أي خليت سبيلك كما يخلى البعير في العصراء أو يترك زمامه على غاربه وهو ما تقدم من الظهور وارتفع من العنق وودعني وبرئت منك (فهو على نيته) ان يوى الطلاق وقع والا فلا ويدل لذلك (قول الله عز وجل) ولا يذروا قول الله (وسرحوهن سرا حبيلا) أي بالمعروف وكأنه يريد أن التسريح هنا بمعنى الارسال لاجعنى الطلاق لانه امر من طلق قبل الدخول أن يتبع ويسرح وليس المراد من الآية تطبيقها بعد التطبيق قطعا (وقال) تعالى (وأسر حكن سرا حبيلا) فهو مجمل يحتمل التطبيق والارسال واذا احققت الامرين انتفى أن تكون صريحة في الطلاق كذا اقره في الفتح وتعبه العيني بأن معنى أسر حكن أطلقا لانه لم يسبق هنا طلاق فمن أين يأتي الاحتمال (وقال تعالى فامساك بمعروف وتسرريح باحسان) أي ان هذه الآية وردت بلفظ الفراق في موضع ورودها بالبقرة بلفظ السراح والحكم فيه ما واحد لانه ورد في الموضعين بعد وقوع الطلاق فالارادة بالارسال (وقال) تعالى (أو فارقوهن بمعروف) لان سياقها بعد وقوع الطلاق فلا يراد به الطلاق بل الارسال ومباحث هذه مقروعة في محاله من دواوين الفقه (وقالت عائشة) رضي الله عنها ما وصله في آخر حديث في باب موعظة الرجل ابنته من كتاب



وحدثنا محمد بن الوليد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم عن الشعبي (١٣٧) عن عدي بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك

النكاح (قد علم النبي صلى الله عليه وسلم ان أبوى لم يكونا بأمر ان يفراقه باب من قال لا امرأته انت على حرام وقال الحسن) البصري فيما وصله عبد الرزاق (نبتة) أي فان نوى طلاقا وان تعدد أو ظهرا أو وقع المنوى لان كلا منهما يقتضي التحريم فجاز أن يكتفى عنه بالحرام أو نواهما معا أو مر تباعد وتباعد ما اختاره منهم أو لا يثبتان جميعا لان الطلاق يزيل النكاح والظاهر يستدعي بقاءه هذا مذهب الشافعية وقال الحنفية ان نوى واحدة فهي بائن وان نوى ثنتين فهي واحدة بآئنة وان لم ينوطا فهي عین و يصير مولى او قال المالكية يقع ثلاثا ولا يستل عن نيتة ولهم في ذلك تفاصيل يطول ذكرها (وقال اهل العلم اذا طلق ثلاثا فصدق عليه) أي حتى تنكح زوجا غيره (فسموه حراما) بالتصريح (بالطلاق والفرق) بأن يتلفظ بأحدهما أو بقصده فلو أطلق أو نوى غير الطلاق فهو محل النظر وقال صاحب المصابيح من المالكية يعني فان كانت الثلاث تحريم كان التحريم ثلاثا قال وهذا غير ظاهر لحوار ان يكون بينهما عموم وخصوص كالحيوان والانسان وحاول ابن المنير الجواب عن البخاري بأن الشرع عبر عن الغاية القصوى بالتحريم وأما تسمية الشيء عموما وأوضح منه فدل ذلك على أن الذين كانوا لا يعلمون أن الثلاث محرمة ولا أنها الغاية يعلمون أن التحريم هو الغاية ولهذا بين لهم أن الثلاث تحرم فالمستدل به في الحقيقة انما هو الاطلاق مع السياق وما من شأن العرب أن تعبر بالعام عن الخاص ولو قال القائل لانسان بين يديه يعرف بشأنه وبينه على قدره هذا حيوان لكان متهم كما مستخفا فاذا عبر الشرع عن الثلاث بأنها محرمة فلا يحمل على التعبير عن الخاص بالعام ثلاثا يكون ركيبا كالواحد والشرع منزه عن ذلك فاذا هما سواء لا عموم بينهما وبديل هذا على أن التحريم كان أشهر عندهم بالغلط والشتتمن الثلاث ولهذا فسره لهم به قال وهذا من لطيف الكلام وأما كون التحريم قد يصرعن الثلاث فذلك تحريم مقيد وأما المطلق منه فللثلاث و فرق بين ما يفهم لدى الاطلاق وبين ما لا يفهمه الا بقيد انتهى وتعبه البدر فقال قوله وما من شأن العرب أن تعبر بالعام عن الخاص مشكل اللهم الا أن يريد في بعض المقامات الخاصة فيمكن وسياق كلامه يفهم ذلك عند التأمل انتهى وقول ابن بطال ان البخاري يرى أن التحريم ينزل منزلة الطلاق الثلاث للاجماع على أن من طلق امرأته ثلاثا تحرم عليه فلما كانت الثلاث تحرمها كان التحريم ثلاثا ومن ثم أورد حديث رفاعة محتجابه لذلك تعقبه في الفتح فقال الذي يظهر من مذهب البخاري أن الحرام ينصرف الى نية القائل ولذا أصدر الباب بقول الحسن وهذه عادته في موضع الاختلاف مما صدر به من النقل عن صحابي أو تابعي فهو اختياره وحاشا البخاري أن يستدل بكون الثلاث تحرم أن كل تحريم له حكم الثلاث مع ظهور منع الحصر لان الطلقة الواحدة تحرم غير المدخول به مطلقا والبائن تحرم المدخول بها لا بعدد جديد وكذا الرجعية اذا انقضت عدتها فلم ينحصر التحريم في الثلاث وأيضا فالتحريم أعم من التطليق ثلاثا فكيف يستدل بالاعم على الاخص (وليس هذا) التحريم المذكور في المرأة (كالذي يحرم الطعام) على نفسه (لأنه لا يقال اطعام الحلال ولا في ذر لطعام الحلال) حرام قال الشافعي وان حرّم طعاما وشربا فلفظ (ويقال للام طلقة حرام) خلا فالما نقل عن أصبغ وغيره ممن سوى بين الزوجة والطعام والشرب وقد ظهر أن الشيتين وان استويا من جهة فقد يفرقان من جهة أخرى فالزوجة اذا حرّمها على نفسه وأراد بذلك تطليقها حرمت عليه والطعام والشرب اذا حرّمه على نفسه لم يحرم عليه ولا يلزمه كفارة لاختصاص الابضاع بالاحباط وشدة قبولها التحريم ولذا احتج بانفاقهم على أن المرأة بالطلقة الثالثة تحرم على الزوج فقال (وقال) تعالى (في الطلاق ثلاث) بالرفع في الفرع وفي اليونانية ثلاثا بالنصب ويشبه

واحتج هؤلاء بحديث أبي ثعلبة وحملوا حديث عدي على كراهة التنزيه واحتج الاولون بحديث عدي وهو في الصحيحين مع قول الله عز وجل فكلوا مما أمسكن عليكم وهذا عام يسكن علينا بل على نفسه وقد مر هذا على حديث أبي ثعلبة لانه أصح ومنهم من تأول حديث أبي ثعلبة على ما اذا كل منه بعد أن قتله وخلوا وفارقه ثم عاد فأكل منه فهذا لا يضر والله أعلم وأما جوارح الطير اذا كانت مما صاده فلا يصح عند أصحابنا والراجح من قول الشافعي تحريمه وقال سائر العلماء بابا حته لانه لا يمكن تعليلها ذلك بخلاف السباع وأصحابنا يمتنعون هذا الدليل وقوله صلى الله عليه وسلم فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه معناه ان الله تعالى قال فكلوا مما أمسكن عليكم فانما اباحت بشرط ان نعلم انه أمسك علينا واذا كل منه لم نعلم انه أمسك لنا أم لنفسه فلم يوجد شرط اباحتها والاصل تحريمه (قوله صلى الله عليه وسلم واذا أصاب بعرضه) هو بفتح العين أي غير المحدد منه (قوله صلى الله عليه وسلم فان ذكاته أخذه) معناه ان أخذ الكلب الصيد وقتله اياه ذكاة شرعية بمنزلة ذبح الحيوان الانسي وهذا يجمع عليه ولو لم يقتله الكلب لكن تركه ولم يبق فيه حياة مستقرة أو بقيت ولم يبق زمان يمكن صاحبه لحاقه وذبحه فمات حيا لهذا الحديث فان ذكاته أخذه (قوله سمعت عدي بن حاتم وكان لنا جاراود خيلا وريطانا نهرين) قال

حدثنا الوليد بن شجاع السكوني حدثنا علي بن (١٣٨) مسهر عن عاصم عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أرسات كلبك فأذكر

اسم الله فإن أمسك عليك فأدركته حيا فأذبحه وإن أدركته قد قتل ولم يأكل منه فكله وإن وجدت مع كلبك كلبا غيره وقد قتل فلأنا كل فانك لا تدري أيهما قتله وإن رميت بسهمك فأذكر اسم الله فإن غاب عنك يوما

وهو المأزوم والباطل المأزوم قالوا والمراد هنا ربط نفسه على العبادة وعن الدنيا (قوله صلى الله عليه وسلم فإن أمسك عليك فأدركته حيا فأذبحه) هذا تصريح بأنه إذا أدركك كانه وجب ذبحه ولم يحل الأبالذ كانه وهو مجمع عليه وما نقل عن الحسن والتخمي خلافه فباطل لأن ظنه يصح عنهما وأما إذا أدركك ولم يتبق فيه حياة مستقرة بأن كان قد قطع حلقومه ومريته أو أجافه أو خرق أمعاءه أو أخرج حشوته فيحل من غير ذكاة بالاجماع قال أصحابنا وغيرهم ويستحب امرار السكين على حلقه ليرحمه (قوله صلى الله عليه وسلم وإن وجدت مع كلبك كلبا غيره وقد قتل فلأنا كل فانك لا تدري أيهما قتله) فيه بيان قاعدة مهمة وهي أنه إذا حصل الشك في الذكاة المبيحة للحيوان لم يحل لأن الأصل تحريمه وهذا الخلاف فيه وفيه تنبيه على أنه لو وجد حيا وفيه حياة مستقرة فذكاه حل ولا يضر كونه اشترك في أمساكه كلبه وكلب غيره لأن الاعتماد حينئذ في الإباحة على تذكيرة الآدمي لا على أمساك الكلب وإنما تقع الإباحة بامساك الكلب إذا قتله وحينئذ إذا كان معه كلب آخر لم يحل الآن يكون

أن تكون الألف ملحقة بعد المثلثة (لأنه) من بعد (حتى تنسكح زواجره وقال الليث) ابن سعد الإمام عاصم له أبو الجهم العلاء بن موسى الباهلي في جزمه (عن نافع) مولى ابن عمر أنه (قال) ولا يذبح حتى يلا فراذا نافع (قال) كان ابن عمر (رضي الله عنه) ما إذا سئل عن خلق ثلاثا قال لو طلقت مرة أو مرتين (كان لك المراجعة) (فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا) لما طلقت امرأتى وهي حائض فقال لما ذكره عمر ذلك مره فليراجعها فكأنه قال للسائل إن طلقت طائفة أو طائفتين فأنت مأثور بالمراجعة لا بحد الحيض (فإن طلقته ثلاثا حرمت) عليك (حتى تنسكح زواجره) ولا يذبح عن الكسيمي فإن طلقها بضمير الغيبة كقوله غيره \* وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا أبو معاوية) محمد ابن حازم قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت طلق رجل) اسمه رفاعة (امرأته) نسيت تيممة بنت وهب ثلاثا (فتزوجت زواجره) اسمه عبد الرحمن بن الزبير (فطلقها) وكانت معه (جارية مصرية) (مثل الهدية فلم تصل منه إلى شيء تريد) من الوطء التام (فلم يلبث) أي الزوج الثاني (أن يطلقها) فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن زوجي (رفاعة) (طلقني) ثلاثا (وإنني تزوجت زواجره) فدخل بي ولم يكن معه الا مثل الهدية في الارتخاء (فلم يقر بي الا هنة واحدة) بفتح الهاء والنون المنخفضة وحكي تشديدها قال السناقسي أي لم يطقني الا مرة واحدة يقال هي امرأة إذا غشيها وفي رواية ابن السكن فيهما ذكره في المشارق الا هبة بالموحدة المشددة أي مرة أو وقعة واحدة (لم يصل مني إلى شيء) قال في المصابيح قوله لم يصل مني إلى شيء تصريح في أنه لم يوطأ أصل الامرة ولا فوقها فيعمل قولها الا هنة واحدة على أن معناه فلم يرد أن يقرب مني بقصد الوطء الا مرة واحدة انتهى نعم إذا قلنا المراد فلم يصل منه إلى شيء تريد من الوطء التام أي لارتخائه وعدم قدرته انتظم الكلام (فأحل) بخلافه مرة الاستفهام ولا يذبح فأحل (لزوجي الاول) رفاعة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلين لزوجك الاول حتى يذوق الآخر) عبد الرحمن بن الزبير (عسيتك وتذوق) ولا يذبح وتذوق (عسيتك) شبه عليه الصلاة والسلام لذة الجماع يذوق العسل فاستعار لها ذوقا والعمل على هذا عند عامة أهل العلم من الصحابة وغيرهم أنه إذا طلق ثلاثا التحل له حتى تنسكح غيره ويصحبها الثاني ولا تحل باصابة شبهة ولا ملكتين وكان ابن المنذر يقول في الحديث دلالة على أن الثاني إن واقعها وهي نائمة أو مغمى عليها لا تحس بالذقة التحل للاول لان الذوق أن تحس بالذقة وعامة أهل العلم على أنها تحل قال النووي اتفقوا على أن تغيب الحشفة في قلبها كاف في ذلك من غير انزال وشرط الحسن الانزال له ولا حتى تذوق عسياته وهي النطفة انتهى هـ ذ (باب) بالنسب في قوله تعالى مخاطبا للنبي صلى الله عليه وسلم (لم تحرم ما أحل الله لك) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (الحسن بن صباح) بالصاد المهملة والموحدة المشددة المفتوحة بين البراءين والى وبعد الانفراد الواسطي زل بغداد وثقه الجمهور ولينه النسائي قليلا أنه (سمع الربيع بن نافع) الحلبي زل طرسوس وهو أبو ثوبة بالمشاة الفوقية وبعد الوالو الساكنة موحدة مشهورة بكنته أكثر من اسمه قال (حدثنا معاوية) بن سلام بن شدديد اللام (عن يحيى بن أبي كثير) الامام أبي نصر البجلي أحد الاعلام (عن يعلى بن حكيم) النخعي (عن سعيد بن جبير) الوالي مولا لهم أحد الاعلام (أنه أخبره أنه سمع ابن عباس) رضي الله عنهما (يقول إذا حرم الرجل) (امرأته) أي عينها (ليس بشيء) أي ليس بطلاق لان الاعيان لا توصف بذلك ولا يذبح عن الحيوى والمستملى ليست أي الكلمة وهي قوله أنت على حرام المنوى بها عينه بطلاق (وقال) ابن عباس مستدلا

أرسله من هو من أهل الذكاة كما أوضحناه قريبا قوله صلى الله عليه وسلم وإن رميت بسهمك فأذكر اسم الله فإن غاب عنك يوما على

فلم تجد فيه الاثر سهمك فكل ان شئت وان وجدته غريقا في الماء فلا تأكل (١٣٩) \* حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا عبد الله بن المبارك

قال أخبرنا عاصم عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصيد قال اذا رميت بسهمك فاذا كراسم الله فان وجدته قد قتل فكل الا ان تجد دم قد وقع في ماء فانك لا تدري الماء قتله أو سهمك \* حدثنا هناد بن السري حدثنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال سمعت ربيعة بن زيد الدمشقي يقول أخبرني أبو ادريس عائد الله قال سمعت أبا ثعلبة الخشني يقول أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بأرض قوم من أهل الكتاب نأكل في آيتهم وأرض صيد أصيد بقوسى وأصيد بكلى المعلم وبكلى الذى ليس أعلم فأخبرني ما الذى يحل لنا من ذلك قال أما ما ذكرت انكم بأرض قوم من أهل كتاب تأكلون في آيتهم

فلم تجد فيه الاثر سهمك فكل ان شئت) هذا دليل ان يقول اذا أثر جرحه فغاب عنه فوجدته ميتا وليس فيه أثر غير سهمه حل وهو أحد قولى الشافعى ومالك فى الصيد والسهم وإن شئت يحرم وهو الأصح عندنا كثر أصحابنا والثالث يحرم فى الكلب دون السهم والاول أقوى وأقرب الى الاحاديث الصحيحة وأما الاحاديث المخالفة له فضعيفة ومحمولة على كراهة التنزيه وكذا الاثر عن ابن عباس كل ما أصميت ودع ما أنعمت أى كل ما لم يرغب عندك دون ما عاب (قوله صلى الله عليه وسلم وان وجدته غريقا فى الماء فلا تأكل) هذا متفق على تحريمه (قوله فى حديث أبى ثعلبة انا بأرض

على ما ذهب (لكم) ولا يذروا ابن عساكر لقد كان لكم (فى رسول الله اسوة) بضم الهمزة وكسر هاء قدوة (حسنة) وأشار بذلك الى قصة مارية وفى حديث أنس عند النساء بسند صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له امه يطوؤها فم تزل به حفصة وعائشة حتى حرما فانزل الله تعالى هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك قال فى الفتح وهذا أصح طرق هذا السبب ثم اذا أراد تحريم عنها كره وعليه كفارة عمن فى الحال وان لم يطأها وليس ذلك عينا لان المؤمنين انما تتعبدوا بما الله وصفه وروى النسائي عن سعد بن جبير أن رجلا سأل ابن عباس فقال انى جعلت امرأتى على حرام فقال كذبت ليست عليك حراما ثم تلايها النبي لم تحرم ما أحل الله لك \* وبه قال (حدثني) بالافراد (الحسن بن محمد بن الصباح) ولا يذروا صباح الزعفراني الفقيه قال (حدثنا حجاج) هو ابن محمد الا عور (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال زعم عطاء) هو ابن أبي رباح (أنه سمع عبيد بن عمير) بضم العين فيه ما صغر فى اللبى المكي والزعم المراد به القول (يقول سمعت عائشة رضى الله عنها) تقول (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند ذيب ابنة) ولا يذروا بنت (بحش) رضى الله عنها (ويشرب عندها عسلا فتواصيت) بالصاد المهملة (أنا وحفصة) بنت عمر (ان أيتنا) ولا يذروا ابن عساكر أن أيتنا بفتح الهمزة وتخفيف النون والرفع (دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فائق) له (انى لا جد ١ منك ربح مغافيرا) كات مغافير) بالغين المحجمة والفاء بعدها تحسية ساكنة جمع مغفور بضم أوله قال فى القاموس والمغافرو والمغافير المغاير يعنى بالثلثة بدل الفاء الواحد مغفر ككبر ومغفر ومغفور بضمهما ومغفار ومغفروا مغفيرة بفتح كسرهما وقال فى مادة غ ث ر والمغفر ككبر بفتح ينضجه الثمام والعشر والرمث كالعسل الجمع مغاير وأغثر الرمث سال منه وتغثر اجتناه انتهى وقال ابن قتيبة هو صمغ حلولة رائحة كريهة وذكر البخارى أنه شبيه بالصفصغ يكون فى الرمث بكسر الراء وسكون الميم بعدها مثلثة من الشجر التى ترعاها الابل وأكلت استنفها من محذوف الاداة (فدخل) صلى الله عليه وسلم (على احدهما) قال ابن حجر لم أقف على تعيينها واطننا حفصة (فقال له ذلك) القول الذى تواصيا عليه أكلت مغافير (فقال لا) لم أكل مغافير (بل شربت عسلا) ولا يذروا لبأس شربت عسلا (عند ذيب بنت بحش وان أعوده) للشرب وزاد فى رواية هشام بن يوسف فى نفسه سورة التحريم وقد حدثت لا تخبري بذلك أحدا (فتزلت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) قوله تعالى (ان تتوبا الى الله) أى (لعائشة وحفصة) وعند ابن عساكر هباب ان تتوبا الى الله يعنى لعائشة وحفصة (واذا سرت النبي الى بعض أزواجه حديثا قوله بل شربت عسلا) قال فى الفتح هذا القدر رأى واذا سرت النبي الى آخره بقرينة الحديث وكنت أظنه من ترجمة البخارى حتى وجدته مذكورا فى آخر الحديث عند مسلم قال وكان المعنى وأما المراد بقوله تعالى واذا سرت النبي الى بعض أزواجه حديثا فهو لاجل قوله بل شربت عسلا \* وبه قال (حدثنا) ولا يذروا حديثنا بالافراد (فروى ابن المغيرة) بالفاء المفتوحة والراء الساكنة والمغارة بفتح الميم والراء بينهما غين ساكنة ممدودة اليكندى الكوفى قال (حدثنا على بن مسهر) الكوفى الحافظ (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلواء) بالهمز والمد ولا يذروا الحلواء بالقصر قال فى القاموس والحلواء وتقصروا عند التعالى فى فقه اللغة ان حلوى النبي صلى الله عليه وسلم التى كان يحبها هى الجميع بالجمع بوزن عظيم قال

قوم من أهل الكتاب نأكل فى آيتهم

قوله انى لا جد فى بعض نسخ الخط انى أجذبون لأم التوكيد اه

فان وجدتم غير آنيتم فلا تأكلوا فيها وان لم (١٤٠) تجدوا فاعسلوها ثم كلوا فيها وأما ما ذكرنا أن بارض صيدنا أصبت

به وسلم فاذ كرا اسم الله ثم كل وما أصبت بكتبك العلم فاذ كرا اسم الله ثم كل وما أصبت بكتبك الذي ليس به علم فأدر ككت ذكاته فكل

فقال النبي صلى الله عليه وسلم فان وجدتم غير آنيتم فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا فاعسلوها ثم كلوا فيها هكذا روى هذا الحديث البخاري ومسلم وفي رواية أبي داود قال أنا نجاور أهل الكتاب وهم يطبخون في قدورهم الخنزير ويشربون في آنيتهم الخ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وجدتم غيرها فكلوا فيها واشربوا وان لم تجدوا غيرها فارضوها بالماء واكلوا واشربوا فديق قال هذا الحديث مخالف لما يقول الفقهاء فانهم يقولون انه يجوز استعمال أوالي المشركين اذا غسلت ولا كراهة فيها بعد الغسل سواء وجدتم غيرها أم لا وهذا الحديث يقتضي كراهة استعمالها ان وجد غيرها ولا يكفي غسلها في آني الكراهة وانما يغسلها ويستعملها اذا لم يجد غيرها والجواب ان المراد النهي عن الاكل في آنيهم التي كانوا يطبخون فيها لحم الخنزير ويشربون الخمر كما شرح به في رواية أبي داود وانما نهى عن الاكل فيها بعد الغسل للاستيقظ او كونها معتادة للتجاسة كما يكره الاكل في المحجومة المغسولة وأما الفقهاء فرادهم مطلق آنية الكفار التي ليست مستعملة في التجاسات فهذه يكره استعمالها قبل غسلها فاذا غسلت فلا كراهة فيها لانها طاهرة وليس فيها استفزاز لم يريدوا في الكراهة عن آنيهم المستعملة في الخنزير وغيره من التجاسات والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم وما أصبت بكتبك الذي ليس به علم فأدر ككت ذكاته فكل

في القاموس غير يعجن بل ين وليس ههنا من عطف العام على الخاص وانما العام الذي يدخل فيه بضم أوله (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا انصرف من العصر) أي من صلاة العصر (دخل على نسائه فيدنون) أي يقرب (من احدها من) بأن يقبلها ويباشرها من غير جماع كما في رواية أخرى وفي رواية جاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن عبد بن حميد أن ذلك اذا انصرف من صلاة الفجر لكنها كما في الفتح رواية شاذة وعلى تسليها فيجوز أن الذي كان يفعله أول النهار سلام ودعاء محض والذي في آخره معه جلوس ومحادثة (فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس) فأقام عندها (اكثر ما كان يحتبس فغرت فسألت عن ذلك فقيل لي) في حديث ابن عباس ان عائشة قالت لجويرية حبشية عندها يقال لها خضراء اذا دخل علي حفصة فادخل عليها فانظري ماذا يصنع فقالت (اهدت لها) أي لحفصة (امرأة من قومها) لم أعرف اسمها (عكة من عسل) سقط الجار لابي ذر وزاد ابن عباس من الطائفة (فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة) وفي الرواية السابقة من هذا الباب ان شرب العسل كان عند زينب بنت جحش وفي هذه عند حفصة وقد قدمنا أن رواية ابن عباس عند ابن مردويه انه كان عند سودة وأن عائشة وحفصة هما اللتان نوطأنا كما في رواية عبيد بن عمير المروية أول هذا الباب وان اختلفنا في صاحبة العسل وحله على التعدد اذ لا يمنع تعدد السبب للشيء الواحد أو رواية عبيد أثبت لموافقة ابن عباس لها على أن المتظاهرتين حفصة وعائشة على ما تقدم في التفسير فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تدر في المتظاهرة بعائشة لكن يمكن تعدد القصة التي في شرب العسل وتجزئته واختصاص النزول بالقصة التي فيها أن عائشة وحفصة هما المتظاهرتان ويمكن أن تكون القصة التي وقع فيها الشرب عند حفصة كانت سابقة والراجح أيضا أن صاحبة العسل زينب لاسودة لان طريق عبيد أثبت من طريق ابن أبي مليكة ويؤيده أن في الهبة ان شاء النبي صلى الله عليه وسلم كن حزين عائشة وسودة وحفصة وصفية في حرب وزينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حرب ولذا غارت عائشة منها لكونها من غير حزبها ومن ذهب الى الترجيح عياض فقال رواية عبيد بن عمير أولى لموافقتها ظاهر القرآن لان فيه وان تظاهرا عليه فهما اثنتان لا أكثر قال فكان الاسماء انقلبت على راوي الرواية الاخرى لكن اعترضه الكرماني فقال متى جوزنا هذا ارتفع الوثوق بأكثر الروايات وفي تفسير السدي ان شرب العسل كان عند أم سلمة أخرجه الطبري وغيره وهو مرجوح لارساله وشذوذه انتهى ملخصا من الفتح قالت عائشة (فقلت اما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (والله لئحتالن له) أي لاجله (فقلت لسودة بنت زمعة انه) صلى الله عليه وسلم (سيدن) أي يقرب (منك فاذا نامت فقول لي) له (اكت مغافير فانه سيقول لك لاقولي له ما هذه الرياح التي أجعل منك) وسقط لفظ منك لابي ذر (فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقول لي جرت) بفتح الجيم والراء والسين المهملة أي رعت (تخله) أي تخل هذا العسل الذي شربته (العرفط) بضم العين المهملة والفاء بينهما مارا مساكنة آخره طامه حلة الشجر الذي صمغه المغافير (وسأقول) اناله (ذلك وقولي) له (انت يا صدفية) بنت حيي (ذاك) بكسر الكاف بلا لام ولا يذو ذلك أي قولي الكلام الذي علمته لسودة زاذ بن زيد بن رومان عن ابن عباس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد عليه أن توجد منه ربح كريمة لانه يأتيه الملك (قالت) عائشة (تقول سودة) له (فوالله ما هو الا ان قام) على الله عليه وسلم (على الباب فأردت أن أبادنه) بالموحدة من المبادأة بالهمز ولا بن عسا كرا نادية بالنون بدل الموحدة (بما أمرتني به) من أن أقول له أكت مغافير (فرقا) بفتح الفاء والراء خوفا (منك فلما دنا) عليه الصلاة والسلام

\* وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب ح وحدثنى زهير بن حرب حدثنا المقرئ (١٤١) كلاهما عن حيوة هذا الإسناد فهو حديث

ابن المبارك غير أن حديث ابن وهب لم يذكر فيه صيد القوس \* حدثنا محمد بن مهران الرازي قال حدثنا أبو عبد الله حماد بن خالد الخياط عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن أبي ثعلبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رميت بسهمك فغاب عنك فأدر كته فكله ما لم يمتن \* وحدثنى محمد بن أحمد بن أبي خلف حدثنا معن بن عيسى قال حدثني معاوية عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن أبي ثعلبة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يدرك صيده بعد ثلاث فكله ما لم يمتن \* وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح عن العلاء عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثه في الصيد ثم قال ابن حاتم حدثنا ابن مهدي عن معاوية عن عبد الرحمن بن جبير وأبي الزاهرية عن جبير بن نهر عن أبي ثعلبة الخشني بمثل حديث هذا مجمع عليه أنه لا يحل الأبدكة (قوله حدثنا محمد بن مهران الرازي قال حدثنا أبو عبد الله حماد بن خالد الخياط) هذا الحديث هو أول عود سمعنا إبراهيم بن سفيان من مسلم والذي قبله هو آخر فواته الثالث ولم يبق له في الكتاب فوات بعد هذا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم إذا رميت بسهمك فغاب عنك فأدر كته فكله ما لم يمتن وفي رواية فحين يدرك صيده بعد ثلاث فكله ما لم يمتن) هذا النهي عن أكله لا ينحصر على التنزيه لا على التحريم وكذلك أسائر اللعوم

والسلام (منها قالت له سودة يا رسول الله أكلت مغافير قال لا) ما أكلتها (قالت) له (فما هذه الرياح التي أجد) ها (منك قال) عليه الصلاة والسلام (سقتني حفصة شربة عسل) وسقط لابن عساكر عسل (فقلت) سودة (جرت) رعت (نحوه العرفط) شجر المغافير وقالت عائشة (فلما دار لي) بتشديد الياء (قلت له) عليه الصلاة والسلام وسقط لابي ذر (نحو ذلك) القول الذي قلت لسودة أن تقوله له (فلما دار لي صفة قالت له مثل ذلك) عبر بقوله نحو ذلك في اسناد القول لعائشة وبقوله مثل ذلك في اسناده لصفية لأن عائشة لما كانت المتسكرة قد ذلك عبرت عنه بأى لفظ أرادت وأما صفة فأنها مأمورة بقول ذلك فليس لها أن تتصرف فيه لكن وقع التعبير بلفظ مثل في الموضعين في رواية أبي أسامة فيحتمل أن يكون ذلك من تصرف الرواة (فلما دار لي حفصة) في اليوم الآخر (قالت) له (يا رسول الله ألا بالتخفيف) (اسقيك منه) من العسل (قال لا حاجة لي فيه) لما وقع من نوارد النسوة الثلاث على أنه نشأت له من شربه ربح كريمة فتركه حسما للمأذة (قالت) عائشة (تقول سودة والله لقد حرمناه) بتخفيف الراء منعناه صلى الله عليه وسلم من العسل قالت عائشة (قلت لها) أي لسودة (أسكتني) لا يفشو ذلك فيظهر ما دبرته لحفصة وهذا منعها على مقتضى طبيعة النساء في الغيرة وليس بكبرية بل صفة معفو عنها مكفرة (هذا) (باب) بالتنوين (لاطلاق قبل النكاح) فلو قال لا جنية أن تزوجت فأنت طالق فلعو الحديث المروي عند أبي داود وقال الترمذي حسن صحيح لاطلاق الأبد نكاح وللعاكم من رواية جابر لاطلاق لمن لا يملك وقال صحيح على شرطه ما أي لاطلاق واقع (وقول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات) أي تزوجتم والنكاح هو الوطء في الأصل وتسمية العقد نكاحا لا يستلزم له من حيث أنه طريق له كتمسية النحر أو الثامن سببه ولم يرد لفظ النكاح في القرآن إلا في معنى العقد لأنه في معنى الوطء من باب التصريح به ومن آداب القرآن الكناية عنه (ثم طلقوهن من قبل أن يمسوهن فمالكن) عليهن من عدة تعتدونهن المتعهن وسرحوهن سرا حايلا) ولا تمسكنهن ضرا وسقط لابي ذر قوله باب إلى آخر قوله وقول الله تعالى وثبت عنده ما أيها الذين آمنوا اسكنوا قال الحافظ بن جرير أن لفظ الباب أيضا ثابت عنده وذكر الآية إلى قوله من عدة وحذف الباقي وقال الآية قلت وكذا هو ثابت في اليونانية (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم فمأخذه أخرجه أحد (جعل الله الطلاق بعد النكاح) وروى ابن خزيمة والبيهقي من طريقه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن الرجل يقول أن تزوجت فلانة فهي طالق فقال ليس بشئ إنما الطلاق لما ملك قالوا فابن مسعود كان يقول إذا وقت وقتافهوكما قال قال ربحم الله أباعه الرجل لو كان كما قال لقال الله إذا طلقتم المؤمنات ثم نكحتموهن (ويروى) ولابن عساكر وروى (في ذلك) أي في أن لاطلاق قبل النكاح (عن علي) رضى الله عنه فمأخذه الرازي برجال ثقات من طريق الحسن البصري قال سألت رجلا قال قلت أن تزوجت فلانة فهي طالق فقال علي ليس بشئ لكن الحسن لم يسمع من علي وقد روى مرفوعا فمأخذه البيهقي وأبو داود عن علي قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لاطلاق الأمان بعد نكاح ولا يتم بعد احتلام (و) عن (سعيد بن المسيب) فيما رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن ابن جريج بلانظ أخبرني عبد الكريم الجزري أنه سأله سعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح عن طلاق الرجل ما لم ينكح فكلهم قال لاطلاق قبل أن ينكح أن سماها وإن لم يسمها (و) عن (عروة بن الزبير) بن العوام عماراه سعيد بن منصور بسند صحيح حدثنا جابر بن زيد عن هشام بن عروة أن أباه كان يقول كل طلاق أو عتق قبل المالك فهو باطل (و) عن (أبي بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام (وعبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة)

والاطعمة المنتنة يكره أكلها ولا يحرم إلا أن يخاف منها الضرر خوفا معتددا وقال بعض أصحابنا يحرم اللحم المتن وهو ضعيف والله أعلم

العلاء غير أنه لم يذكر تواتره وقال في الكلب (١٤٣) كله بعد ثلاث الا ان ينبت فدمعه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

ابن مسعود في ما رواه يعقوب بن سفيان والبيهقي من طريقه من رواية ابن الهادي عن المنذر بن علي  
ابن الحكم ان ابن أخيه خطب ابنة عمه فتشاجروا في بعض الامر فقال الفتى هي طالق ان تكتمها  
حتى آكل الغضيض قال والغضيض طلع النخل الذي كثر ثم ندما على ما كان من الامر فقال المنذر  
أنا نيكم بالبيان من ذلك فانطلق الى سعيد بن المسيب فذكر له فقال ابن المسيب ليس عليه شيء  
طلق ما لا يملك قال ثم اني سألت عروة بن الزبير فقال مثل ذلك ثم سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن فقال  
مثل ذلك ثم سألت أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقال مثل ذلك ثم سألت عبيد الله بن  
عبد الله بن عتبة بن مسعود فقال مثل ذلك ثم سألت عمر بن عبد العزيز فقال هل سألت أحدا قلت  
نعم فسماهم قال ثم رجعت الى القوم فأخبرتهم (و) عن (ابان بن عثمان) ان ابن الحافظ بن حجر  
لم أقف على اسناد اليه بذلك (و) عن (علي بن حسين) المشهور بنين العابد بن مما أخرجه في  
الغيلانيات بلفظ لا طلاق الا بعد النكاح (و) عن (شريح) القاضي في ما رواه سعيد بن منصور  
وابن أبي شيبة من طريق سعيد بن جبير عنه قال لا طلاق قبل نكاح وسنده صحيح (و) عن (سعيد بن  
جبير) ما رواه ابن أبي شيبة أنه قال في الرجل يقول يوم أتزوج فلانة فهي طالق قال ليس بشيء  
انما الطلاق بعد النكاح ورواه الدارقطني مرفوعا عن طريق أبي هاشم الرماني عن سعيد بن جبير  
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن رجل قال يوم أتزوج فلانة فهي طالق فقال  
طلق ما لا يملك وفي سنده أبو خالد الواسطي وهو واه (و) عن (القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق  
(وسالم) وهو ابن عبد الله بن عمر بن عمار رواه أبو عبيد في كتاب النكاح له عن هشيم بن هرون  
كلاهما عن يحيى بن سعيد قال كان القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز لا يرون  
الطلاق قبل النكاح وهذا اسناد صحيح وقد سقط لابي ذر قوله والقاسم وسالم (و) عن (طاوس) مما  
أخرجه عبد الرزاق عن معمر قال كتب الوليد بن يزيد الى أمراء الامصار ان يكتبوا اليه بالطلاق  
قبل النكاح وكان قد ابتلى بذلك فكتب الى عامر بن عبد الله بن قيس فدعا ابن طاوس واهمه عجل بن شروس  
وسمك بن الفضل فاخبرهم ابن طاوس عن أبيه واهمه عجل بن شروس عن عطاء وسماك بن الفضل  
عن وهب ابن منبه انهم قالوا لا طلاق قبل النكاح قال سمك من عنده انما النكاح عقدة تعقد  
والطلاق يحلها فكيف تحل عقدة قبل أن تعقد (و) عن (الحسن) في ما رواه عبد الرزاق بلفظ  
لا طلاق قبل النكاح ولا عتيق قبل المالك (و) عن (عكرمة) في ما رواه الاثرم عن الفضل بن دكين عن  
سويد بن نجیح قال سألت عكرمة مولى ابن عباس قلت رجلا قالوا له أتزوج فلانة قال هو يوم  
أتزوجها طالق كذا وكذا قال انما الطلاق بعد النكاح (و) عن (عطاء) ما رواه الطبراني في  
الاوسط عنه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق الا بعد نكاح ولا عتيق الا بعد  
ملك (ر) عن (عامر بن سعد) هو الجبلي الكوفي التابعي كما قاله في الفتح وجرم الكرماني انه ابن  
سعيد بن أبي وقاص قال ابن حجر وفيه نظر وتعقبه العيني بأن صاحب رجال الصحيح لم يذكر  
عامر بن سعد الجبلي فانظروا انه ابن أبي وقاص ولم يقف على اسناد هذا الاثر (و) عن (جابر بن  
زيد) أبي الشعثاء البصري ما رواه سعيد بن منصور وفي رواية أبي ذر هنا وسالم أي ابن عبد الله  
ابن عمرو قد سبق (و) عن (نافع بن جبير) أي ابن مطعم (ومحمد بن كعب) القرظي مما وصله ابن أبي  
شعبة عنهم انهم قالوا لا طلاق الا بعد نكاح (و) عن (سليمان بن يسار) مما وصله سعيد بن منصور  
(و) عن (مجاهد) مما وصله ابن أبي شيبة عن الحسن بن الرماح سألت سعيد بن المسيب ومجاهد  
وعطاء عن رجل قال يوم أتزوج فلانة فهي طالق فكلهم قال ليس بشيء وزاد سعيد أن يكون سليل  
قبل مطر (و) عن (القاسم بن عبد الرحمن) بن عبد الله بن مسعود ما رواه ابن أبي شيبة بلفظ

واصحق بن ابراهيم وابن أبي عمر قال  
اصحق أخبرنا وقال الاخران  
حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري  
عن أبي ادريس عن أبي ثعلبة قال  
نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن  
أكل كل ذي ناب من السباع زاد  
اصحق وابن أبي عمري حديثهما قال  
الزهري ولم نسمع به - مذاحق قدمنا  
الشام \* وحدثنى حرمله بن يحيى  
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن  
ابن شهاب عن أبي ادريس  
الخلواني انه سمع أبا ثعلبة الخشني  
يقول نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن أكل كل ذي ناب من  
السباع قال ابن شهاب ولم أسمع ذلك  
من علي بن أبي طالب حتى - وحدثنى أبو  
ادريس وكان من فقهاء أهل  
الشام \* وحدثنى هرون بن سعيد  
الايلي حدثنا ابن وهب أخبرنا عمرو  
يعني ابن الحرث ان ابن شهاب حدثه  
عن أبي ادريس الخلواني عن أبي  
ثعلبة الخشني ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نهى عن أكل كل ذي  
ناب من السباع \* وحدثنه أبو  
الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني  
مالك بن أنس وابن أبي ذئب وعمرو  
ابن الحرث ويونس بن يزيد وغيرهم  
ح وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن  
جديد عن عبد الرزاق عن معمر ح  
وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يوسف  
ابن الماجشون ح وحدثنا الخلواني  
وعبد بن جديد عن يعقوب بن  
ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن  
صالح كاهن عن الزهري بهذا  
الاسناد مثل حديث يونس وعمرو  
كلهم ذكر الاكل الا صالحا ويوسف

\* (باب تحريم أكل كل ذي ناب من

السباع وكل ذي مخلب من الطير) \* قوله نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع

فان حديثه مانه عن كل ذي ناب من السبع وحدثني زهير بن حرب حدثنا (١٤٣) عبد الرحمن يعني ابن مهدي عن مالك عن اسمعيل ابن أبي حكيم عن عبيدة بن سفيان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل ذي ناب من السباع فأكله حرام \* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك بن أنس بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن الحكم عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير \* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا سهل بن حماد حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا أحمد بن حنبل حدثنا سليمان بن داود أخبرنا أبو عوانة حدثنا الحكم وأبو بشر عن ميمون بن مهران عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمى عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطير

وكل ذي مخلب من الطير وفي رواية كل ذي ناب من السباع فأكله حرام) المخلب بكسر الميم وفتح اللام قال أهل اللغة المخلب للطيور والسباع بمنزلة الظفر من الانسان في هذه الاحاديث دلالة لمذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد وأبو داود والجمهور أنه يحرم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير وقال مالك يكره ولا يحرم قال أصحابنا المراد بذي الناب ما يتقوى به ويده طاد واحتج مالك بقوله تعالى قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما الآية واحتج أصحابنا بهذه الاحاديث قالوا والآية ليس فيها الا الاخبار بأنه لم يجد في ذلك الوقت محرما الا المذكورات في الآية ثم أوحى اليه بتحريم كل ذي ناب من السباع

لا طلاق الا بعد نكاح (و) عن (عمر بن هرم) بفتح العين في الأول والهاء وكسر الراء والصرف في الثاني الأزدي من أتباع التابعين مما قال الحافظ بن حجر لم أقف على مثاله موصولة الا في كلام بعض الشراح ان أبا عبيد أخرجه من طريقه (و) عن (الشعبي) عامر بن شراحيل (انها لا تطلق) لكن رواه وكيع في مصنفه عن الشعبي قال ان قال كل امرأة أتزوجها فهي طالق فليس بشئ فإذا وقت لزمه وقال الكرماني ومقصود البخاري من تعداد هذه الجماعة الثلاثة والعشرين من الفقهاء الا فضل الاشعار بأنه يكاد أن يكون اجما على انه لا تطلق المرأة قبل النكاح وقال في الفتح وقد تجوز البخاري في نسبة جميع من ذكر عنهم الى التول بعدم الوقوع مطلقا مع أن بعضهم يفصل وبعضهم يختلف عليه ولعل ذلك هو النكته بتصديره العقل عنهم بصيغة الترميض ولمسألة من الخلافات الشهيرة وللعلماء في اذهاب الوقوع مطلقا وعدم الوقوع مطلقا والتفصيل بين ما إذا عم أو عين والجمهور وهو قول الشافعي على عدم الوقوع نعم - كي ابن الرفعة في كفايته عن أمالي أبي الفرج وكتاب الحنطاي أن منهم من أثبت وقوع الطلاق قال واعلم أن بعض الشارحين لهذه المسألة استدل بقوله صلى الله عليه وسلم لا طلاق قبل النكاح مقتصر على ذلك وهو غير كاف لان من قال بوقوع الطلاق يقول بوجوبه فانه يقول الطلاق انما يقع بعد النكاح انتهى وأبو حنيفة وأصحابه بالوقوع مطلقا لا التعليق بالشرطيين فلا تنوق صحتة على وجود ملك المحل كالمين بالله تعالى وهذا لان المين تصرف من الخالف في ذمة نفسه لانه يوجب البر على نفسه والمحلف به ليس بطلاق لانه لا يكون طلاقا الا بعد الوصول الى المحل وعند ذلك الملك واجب وقال بالتفصيل جمهور المالكية فان سمى امرأة أو طائفة أو قبيلة أو مكانا أو زمانا يمكن أن يعيش اليه لزمه واحترازوا بذلك عمالوا قال الى ماتى سنة لا يلزمه شئ وقال الشيخ خليل في توضيحه ولو قال لاجنية ان دخلت الدار فأنت طالق فلا شئ عليه لعدم عصمتها ولو قال ان تزوجت فأنت طالق فالمنهور اعتباره وروى ابن وهب عن مالك أنه لا يلزمه قال في الاستدكار وروى علي نحوه هذا القول أحاديث لأنهم اعتمد أهل الحديث معلولة ومنهم من يصح بعضها وأحسنها ما خرج قاسم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طلاق الا بعد نكاح ولا يداو ولا طلاق الا فيما ملك قال البخاري وهو أصح شئ في الطلاق قبل النكاح وأجيب عنها بأننا نقول بوجوبه لان الذي دل عليه الحديث انما هو انتفاء وقوع الطلاق قبل النكاح ونحن نقول به ومحمل الزاع انما هو التزام الطلاق \* هذا (باب) بالتنوين (اذا قال لامرأة وهو) أي والحال انه (مكره هذه اختي فلا شئ عليه) من طلاق ولاظهار (قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم) الخليل صلى الله عليه وسلم (لسارة) زوجته أم اسحق لما طلبها ذلك الجبار وخاف أن يشتهل (هذه اختي وذلك في ذات الله عز وجل) وكان من شأنهم أن لا يقربوا الخلية الا بخطبة ورضا بخلاف المتزوجة فكانوا يغتصبونهم من زواجه اذا أحبوا ذلك \* (باب) بيان حكم (الطلاق في الاغتراف) بكسر الهمزة وسكون الغين المجعلة آخره قاف وهو الاكره وهي به لان المكروه كانه يغلق عليه الباب ويضيق عليه حتى يطلق وقيل العمل في الغضب وتعمك بهذا التفسير بعض متأخري الحنابلة القائلين بأن الطلاق في الغضب لا يقع ولم يوجد عن أحد من متقدميهم لكن رد هذا التفسير المطرزي والقارسي بأن طلاق الناس غالب انما هو في حال الغضب ولو جاز عدم وقوع طلاق الغضبان لكان لكل أحد أن يقول كنت غضا بن فلان يقع على طلاق (و) حكم (المكره) بضم الميم وفتح الراء وفي اليونانية والمكره بغير ميم وضم الكاف وسكون الراء (و) حكم (السكران) و حكم (المجنون وامرهما) هـ ل هو واحد أو مختلف (و) حكم

فوجب قبوله والعمل به (قوله عن عبيدة بن سفيان) هو بفتح العين وكسر الباء (قوله عن ميمون بن مهران عن ابن عباس) هكذا ذكره



\* وحديثنا يحيى بن يحيى أخيراً هشيم (١٤٤) عن أبي بشر ح وحديثنا أحمد بن حنبل حدثنا هشيم قال أبو بشر أخبرنا

ميمون بن مهران عن ابن عباس قال  
 نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ح وحديثنا أبو كامل الجحدرى  
 حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن  
 ميمون بن مهران عن ابن عباس  
 قال نهي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مثل حديث شعبة عن الحكم  
 \* وحديثنا أحمد بن يونس حدثنا  
 زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر ح  
 وحديثنا يحيى بن يحيى أخيراً أبو  
 خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال  
 بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وأمر عينا أبا عبيدة تلقى عيرا  
 لقريش وزودنا جراباً من تمر لم يجد  
 لنا غيره فكان أبو عبيدة يعطينا  
 تمره تمره قال فقلت كيف كنتم  
 تصنعون بها قال نمصها كما نمص  
 الصبي ثم نشرب عليها من الماء  
 فتكفينا يومنا إلى الليل وكان ضرب  
 بعصينا الخبط ثم نبه له بالماء فأتا كله  
 مسلم من هذه الطرق وهو صحيح  
 وقد صح سماع ميمون من ابن عباس  
 ولا نعت بما قد يخالف هذا

\*(باب اباحه ميثاق البحر)\*

(قوله بعثنا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وأمر عينا أبا عبيدة) فيه ان  
 الجيوش لا بد لها من أمير يضبطها  
 ويتفادون لامره ونهييه وأنه ينبغي  
 أن يكون الامير أفضلهم أو من  
 أفضاهم قالوا ويستحب للرفقة من  
 الناس وان قلوا أن يؤمروا بعضهم  
 عليهم وينقادوا له (قوله تلقى عيرا  
 لقريش) قد سبق ان العير هي  
 الابل التي تحمل الطعام وغيره وفي  
 هذا الحديث جواز رصد أهل  
 الحرب واعتيالهم والخروج لاختد  
 مالهم واعتناهم (قوله وزودنا جراباً  
 من تمر لم يجد لنا غيره فكان أبو عبيدة يعطينا تمره تمره قال فقلت كيف كنتم  
 تصنعون بها قال نمصها كما نمص الصبي ثم نشرب عليها من الماء فتكفينا يومنا إلى الليل)

(الفظ والنسيان) الواقعين (في الطلاق) حكم (الشرك) اذا وقع من المكلف ما يقتضيه  
 غلطاً أو نسياناً هل يحكم به أم لا وان كان لا يحكم عليه به فالطلاق كذلك (وغيره) أى غير الشرك  
 مما هو دونه أو غير ما ذكر نحو الخطا وسبق اللسان والهزل وحكى ابن الملقن أن في بعض النسخ  
 والشرك بدل والشرك قال الزركشى وهو أليق وقال ابن بطال وهو الصواب لكن قال الحافظ  
 ابن حجر انه لم يره فى شئ من النسخ التى وقف عليها (القول النبى صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنية)  
 بالافراد (ولكل امرئ ما نوى) فانما يعتبر ما ذكر من الاكراه وغيره مما سبق بالنية وانما يتوجه  
 على العاقل المختار العامد لما ذكر (وتلا الشعبي) عامر بن شراحيل قرأ قوله تعالى مستدلاً لعدم  
 وقوع طلاق الخطي والناسي (لا تأخذنا نسياناً وأخطأنا) وهذا وصله عن ابن السرى  
 الصغير في فوائده (و) بيان (ملا يجوز من اقرار الموسوس) بسنين مهمتين وفتح الواو الاولى  
 وكسر الثانية (وقال النبى صلى الله عليه وسلم للذى أقر على نفسه) بالزنا (ابن جنون) فقال  
 لا الحديث الا أني ان شاء الله تعالى في الحدود وبما حشبه بعون الله وفضله (وقال على) رضى الله  
 عنه (بقر) بالموحدة والقاف المخففة شق (حزرة) بن عبد المطلب (خواصر شارقي) بفتح القاف  
 وتشديد الحنة ثنية شارف الناقة المسنة (فطق) شرع أو جعل (النبى صلى الله عليه وسلم  
 يوم حزة) على فعله ذلك (فاذا حزة قد عمل) بفتح المثلثة وكسر الميم سكر مبتدأ وخبر (بحزة عيناها)  
 خبر بعد خبر (ثم قال حزة) رضى الله عنه (هل) ولا يذروا بن عسا كروهل (أنتم الاعبيد لابي  
 فعرف النبى صلى الله عليه وسلم انه قد غل) سكر (أخرج) صلى الله عليه وسلم من عند حزة  
 (وأخرجنا معه) أى ولم يواخذه فمكث به من قال بعدم مواخذه السكران بما يقع منه حال سكره  
 من طلاق وغيره \* وقد سبق هذا الحديث موصولاً في غزوة بدر من المغازي (وقال عثمان)  
 ابن عفان رضى الله عنه (ليس لجنون ولا سكران طلاق) وصله ابن أبي شيبه (وقال ابن عباس)  
 رضى الله عنهم ما وصله سعيد بن منصور وابن أبي شيبه بعينه (طلاق السكران والمسكره  
 ليس بجائز) أى ليس بواقع اذا عقل للسكران المغلوب على عقله ولا اختيار للمسكره (وقال  
 عقبة بن عامر) الجهني (لا يجوز) أى لا يقع (طلاق الموسوس) لان الوسوسة حديث النفس  
 ولا مواخذه بما يقع في حديث النفس (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما سبق في الشروط في  
 الطلاق (اذا) أراد أن يطلق (وبدأ بالطلاق) قبل الشروط بأن قال أنت طالق ان دخلت الدار  
 (فله شرطه) كما في العكس بأن يقول ان دخلت الدار فأنت طالق فلا يلزم تقديم الشرط  
 على الطلاق بل يصح سابقاً ولاحقاً وان قال ابتداء من غير ذكر شرط مقتصر عليه فانت طالق  
 وقال أردت الشرط فسبق لسانى الى الجزاء لم يقبل منه ظاهر الاله متهم وقد خاطبها بصرح  
 الطلاق والقائه زاد في غير الشرط وان قال ان دخلت الدار أنت طالق بحذف القاء فهو علق  
 (وقال نافع) مولى ابن عمر لابن عمر اذا (طلق رجلاً امرأته البتة) نصب على المصدر رأى طلاقاً  
 باثناً (ان خرجت) أى من الدار ما حكمه (فقال ابن عمر) رضى الله عنهما (ان خرجت) أى من  
 الدار (فقد بنت منه) بضم الموحدة وتشديد القوية الاولى أى انقطعت منه فلا رجعة له فيها  
 ولا يذروا بن خرجت فقد بنت بموحدة مكسورة فنون ساكنة فقوية مكسورة (وان لم يخرج)  
 ولا يذروا بن الجوى والمسئلة وان لم يخرج مني منها (فليس بشئ) لعدم وجود الشرط (وقال الزهرى)  
 محمد بن مسلم بن شهاب (فحين قال ان لم أفعل كذا أو كذا فامرأتى طالق ثلاثاً يستل عما قال وعقد  
 عليه قلبه حين حلف بتلك المين فان سعى أجلاً أرادته وعقد عليه قلبه حين حلف جعل) بضم  
 الجيم وكسر العين (ذلك في دينه وأمانته) أى يدين فيما بينه وبين الله تعالى قال في الفتح أخرجه

من تمر لم يجد لنا غيره فكان أبو عبيدة يعطينا تمره تمره قال فقلت كيف كنتم تصنعون بها قال نمصها كما نمص الصبي ثم نشرب عليها من الماء فتكفينا يومنا إلى الليل) عبد

قال وانطلقنا على ساحل البحر فرفع لنا على ساحل البحر (١٤٥) كهيئة الكتيب الضخم فأبناه فاذا هي

دابة تدعى العنبر قال قال أبو عبيدة مينة ثم قال لابل نحن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله وقد اضطررتم فكاوا قال فأقنا عليه شهرا ونحن ثلاثمائة حتى سمنا قال ولقد رأيتنا نغترف من وقب عينيه بالقلال الدهن ونقتطع منه الفسدر كالشور أو كة مدر النور فلقد أخذ منا أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فاقادهم في وقب عينيه وأخذ ضلعان من أضلاعها فأقامها ثم رحل أعظم بعير من غنم من تحتها وترزدا من لحمه وشائق فلما قدمنا المدينة أنبأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم من لحمه شيء فقطعوا وقال فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكله

أما الجراب فبكسر الجيم وفتحها الكسر أفصح وسبق بيانه مرات ونصها بفتح الميم وضمة الفتح أفصح وأشهر وسبق بيان لغاته في كتاب الايمان وفي هذا بيان ما كان الصحابة رضي الله عنهم عليه من الزهد في الدنيا والتقليل منها والصبر على الجوع وخشونة العيش واقدامهم على الغرور مع هذا الحال (قوله وزودنا جرابا لم يجد لنا غيره فكان أبو عبيدة يعطينا تمر تمره) وفي رواية من هذا الحديث ونحن نحمل أزوادنا على رقابنا وفي رواية فني زادهم فجمع أبو عبيدة زادهم في مزود فكان يقوتنا حتى كان يصيبنا كل يوم تمره وفي الموطأ فني زادهم وكان مزودي تمر وكان يقوتنا حتى كان يصيبنا كل يوم تمره وفي الرواية الاخرى لمسلم كان يعطينا بقصة

عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مختصرا ولفظه في الرجاين يحلفان بالطلاق والعناق على أمر يختفان فيه ولم تقم على واحد منهما مائة على قوله قال يدينان ويحملان من ذلك ما تحملا (وقال ابراهيم) الخفي (ان قال) لامرأته (لا حاجة لي فيك) تعتبر (نيته) فان نوى الطلاق طلقت والا فلا رواه ابن أبي شيبة (وطلاق كل قوم بلسانهم) بجميعا أو غيره وهذا وصله ابن أبي شيبة أيضا وقال في الروضة ترجمة لفظ الطلاق بالعجمية وسائر اللغات صريح على المذهب المشهورة استعمالها في معناها عند أهل تلك اللغات كمشهورة العربية عند أهلها وقيل وجهان ثانيهما أنها كناية (وقال قتادة) بن دعامة ما وصله ابن أبي شيبة (إذا قال) الرجل لامرأته (إذا حملت فانت طالق ثلاثا يغشاها) أي يجامعها (عند كل طهر مرة) واحدة (قال استبان) ظهر (جلها فقد بان) طلقت (منه) ثلاثا وهو قول الجمهور وقال المالكية يحث بالوطء من بعد التعاقب استبان بها حمل أم لا رواه ابن القاسم لان الحمل موقوف على سبب والسبب يد الحالف ان شاء أو قعه وان شأله بوقعه وهو الوطء واختلف بعد الوطء فقال في المدونة يعجل عليه الطلاق بآثر الوطء وقال ابن الماجشون لا يعجل عليه وينتظر ثم يطؤها في كل طهر مرة وقال أشهب لا شيء عليه حتى يكون ما شرط وقال ابن يونس فوجه قول ابن القاسم أنه اذا وطئها صار حملها مشكوكا فيه فيعجل الطلاق لان كل من شك هل حنت أم لا فهو حائض ووجه قول أشهب أن من أصله أنه لا يطلق الا على من علق على آت لا يتنمه ووجه قول ابن الماجشون أنه لا يحصل الحمل من كل وطء فوجب أن لا يطلق عليه حتى يحتبر أمر هذا الوطء ويسك عن وطئها اذا لا يرى هل حلت منه أم لا وسقط لا يذر لفظ منه وهذا وصله ابن أبي شيبة (وقال الحسن) البصري فيما وصله عبد الرزاق (إذا قال) لامرأته (الخفي) بكسر أوله وفتح ثالثة وقيل عكسه (بأهلك نيته) ان نوى الطلاق وقعه والا فلا (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (الطلاق عن وطء) بفتحين حاجة فلا يطلق الرجل الا عند الحاجة كالشور (والعناق ما يريد به وجه الله) فهو مطلوب دائما (وقال الزهري) محمد بن مسلم (ان قال) لامرأته (ما أنت بامرأتي) تعتبر (نيته) وان نوى طلاقا فهو مانوي وهذا وصله ابن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن معمر عن الزهري وكذا من طريق قتادة لكنه قال اذا واجهه به وأراد الطلاق فواحدة وقال الخنفي اذا قال لست بامرأة وما أنالك بزواج ونوى الطلاق يقع عند أبي حنيفة وقال صاحباه لان في النكاح ليس بطلاق بل كذب فهو كقوله والله لم أتزوجك أو والله ما أنت لي بامرأة وقال المالكية ان قال لامرأته لست بامرأة أو ما أنت لي بامرأة أو لم أتزوجك فلا شيء عليه في ذلك الا أن ينوي به الطلاق (وقال علي) رضي الله عنه فيما وصله البغوي في الجعديات عن علي بن الجعد عن شعبة عن الاعمش عن أبي طبيان عن ابن عباس أن عمر أتي بمجنونة قد زنت وهي حبلى فأراد أن يرجها فقال له علي (ألم تعلم) ولاي ذرعن الكشميين ألم تر (ان القلم رفع) وفي الجعديات أما بلغن أن القلم قد وضع (عن ثلاثة عن الجنون حتى يفيق) من جنونه (وعن الصبي حتى يدرك) الحلم (وعن النائم حتى يستيقظ) من نومه ورواه جرير بن حازم عن الاعمش فصرح فيه بالرفع أخرجه أبو داود وابن حبان من طريقه وأخرجه النسائي من وجهين آخرين عن أبي طبيان عن علي بن فروعا وموقوف أورج الموقوف على المرفوع وقد أخذت مقتضى هذا الحديث الجمهور فشرطوا في المطلق ولو بالتعليق أن يكون مكلفا فلا يصح من غيره (وقال علي) رضي الله عنه فيما وصله البغوي في الجعديات أيضا (وكل الطلاق) ولا يذر وكل طلاق (جائزا لا طلاق المعتوه) بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم القوية وبعد الواو هاء وفيه حديث مرفوع عند الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعا كل طلاق جائز الاطلاق

حدثنا عبد الجبار بن العلام حدثنا سفيان قال (١٤٦) سمع عمرو جابر بن عبد الله يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن

ثلثمائة راكب وأسيرنا أبو عبيدة بن الجراح نرسد غير القرش فأقنا بالساحل نصف شهر فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط فسمي جيش الخبط فألقى لنا البحر رداية يقال لها الغبر فأكلنا منها نصف شهر وادهمنا من ودكها حتى نابت أجسامنا قال فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه فنصبه ثم نظر إلى أطول رجل في الجيش وأطول رجل خلفه عليه فرتخته قال وجلس في حجاج عينه نفر قال وآخر جئنا من وقب عينه كذا وكذا فله وذلك قال وكان معنجر اب من تمر فكان أبو عبيدة يعطى كل رجل مناقضة قبضة ثم أعطانا تمر تمر فلما فني وجدنا نفاقه \* وحدثنا عبد الجبار

ابن العلام حدثنا سفيان قال سمع عمرو جابر يقول في جيش الخبط ان رجلاً لا تخبر ثلاث جزائر ثم ثلاثاً ثلاثاً ثم نهاه أبو عبيدة \* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة يعني ابن سليمان عن هشام بن عروة عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن ثلثمائة فحمل أروادنا على رقابنا

النبي صلى الله عليه وسلم زودهم المزود زائد على ما كان معهم من الزاد من أموالهم وغيرها مما ساءهم به الصحابة ولهذا قال ونحن نحمل أروادنا قال ويحتمل أنه لم يكن في زادهم تمر غير هذا الجراب وكان معهم غيره من الزاد وأما أعطاء أبي عبدة أيأهم تمر تمر فلما كان في الحال الثاني بعد أن فني زادهم وطال لبثهم كما فسره في الرواية

المعتوه المغلوب على عقله لكنه من رواية عطاء بن بجلان وهو ضعيف جداً والمعتوه كالمجنون في نقص العقل فنه الطفل والمجنون والسكران وقيل المعتوه القليل الفهم المختلط الكلام الفاسد التدبير فهو كالمجنون لكنه لا يضرب ولا يشتم بخلاف المجنون والعاقل من يستقيم كلامه وأفعاله الاندرا والمجنون ضده والمعتوه من يكون ذلك منه على السواء وهو ذا يؤدى إلى أن لا يحكم على أحد بالعتوه والقول بأنه القليل الفهم إلى آخره أولى وقيل من يفعل فعل المجانين عن قصد مع ظهور الفساد والمجنون بلا قصد والعاقل خلافهما وقد يفعل فعل المجانين على ظن الصلاح أحياناً وقد علم أن التصرفات لا تنفذ إلا لمن له أهلية التصرف ومدارها العقل والبلوغ خصوصاً ما هو دائر بين الضرر والنفع خصوصاً ما لا يحل إلا لانتفاء مصلحة ضده القائم كالطلاق فإنه يستدعى تمام العقل ليحكم به التمييز في ذلك الأمر ولم يكف عقل الصبي العاقل لأنه لم يبلغ الاعتدال بخلاف ما هو حسن لأنه بحيث لا يقبل حسنة السقوط وهو الأيمان حتى صبح من الصبي العاقل ولو فرض لبعض الصبيان المراهقين عقل جيد لا يعتبر في التصرفات لأن المدار البلوغ لانضباطه فتعلق به الحكم وبهذا يبعد ما نقل عن ابن المسيب أنه إذا عقل الصبي الطلاق جاز طلاقه وعن ابن عمر جواز طلاق الصبي ومراعاة العاقل ومثله عن الإمام أحمد والله أعلم بحكمة هذه النقول قاله الشيخ كمال الدين بن الهمام رحمه الله تعالى وعن ابن عباس عند ابن أبي شيبة لا يجوز طلاق الصبي وسبق في هذا الباب قول عثمان ليس لمجنون ولا سكران طلاق وزيادة ابن عباس المستكره وفي مسئلة السكران خلاف عال بين التابعين ومن بعدهم فقال بوقوعه من التابعين سعيد بن المسيب وعطاء والحسن البصري وإبراهيم النخعي وابن سيرين ومجاهد بن قيس قال به من الصحابة عثمان وابن عباس كما مر وبه قال مالك والشافعي وأحمد في رواية مشهورة عنه والحنفية فيصيح منه مع أنه غير مكلف تغليظاً عليه ولأن محضه من قبيل ربط الأحكام بالأسباب كما قاله الغزالي في المستصفى وأجاب عن قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الذي استند إليه الجوابي وغيره في تكليف السكران لأن المراد به من هو في أوائل السكر وهو المتشبه بقاء عقله وانقضاء تكليف السكران لا انتفاء الفهم الذي هو شرط التكليف والمراد بالسكران الذي يصح طلاقه ونكاحه ونحوه ما من زال عقله بما أثم به من شرب مسكر متعدي بشربه وقال ابن الهمام وكون زوال عقله بسبب هو معصية لا أثر له والاصح رده ولا تصح قلنا لما خاطبه الشرع في حال سكره بالأمر والنهي بحكمهم فرعى عرفنا أنه اعتبره كقائم العقل تشديداً عليه في الأحكام الفرعية وعقلنا أن ذلك يناسب كونه تسبب في زوال عقله بسبب محظور وهو مختار فيه وعلى هذا اتفق فتاوى مشايخ المذاهب من الشافعية والحنفية بوقوع طلاق من غاب عقله بأكمل الحشيشة وهي السمات بورق القنب لنتواهم بحرمتها بعد أن اختلفوا فيه أنا فني المرفى بحرمتها أو أفنى أسد بن عمرو بحملها لأن المتقدمين لم يتكلموا فيها بشئ لعدم ظهور شأنهم فيها فملا طهر من أمرها من الفساد كثيراً فساداً مشايخ المذاهب إلى حرمتها وأفتوا بوقوع الطلاق من زال عقله بهذا إذا استعملها اختاراً أما إذا كره على شرب مسكر ولم يعلم أنه مسكر فلا يقع طلاقه لعدم تعديه والرجوع في معرفة السكر إلى العرف ولو قال انما شرب الخمر مكرهاً ثم قرينة أولم أعلم أن ما شربته مسكر صدق بيمينته قاله الأذرى وأما المكره فعند الشافعية لا يصح طلاقه لحديث وما استكرهوا عليه وحديث لا طلاق في اغلاق أي إكراهه رواه أبو داود والحاكم وصححه اسناده وحده إلا إكراهه أن يهدد المكره قادر على الإكراه بولاية أو تغلب عاجلاً ظالمًا وعجزاً المكره عن دفعه بهرب وغيره كاستغاثته بغيره وظنه أنه امتنع من فعل ما كره عليه حتى ما هدمه ويحصل بتخويف بعجزه وكضرب شديد أو إتلاف مال ويختلف باختلاف طبقات

الانخبة فالرواية الأولى معناها الاخبار عن آخر الأمر لأن أوله والظاهر ان قوله تمر تمر فلما كان الناس

\* وحديث محمد بن حاتم أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن (١٤٧) أنس عن أبي بصير وهب بن كيسان أن جابر بن

عبد الله أخبره قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية ثلثمائة وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح ففنى زادهم بجمع أبو عبيدة زادهم في مزدف فكان يقوتنا حتى كان يصيبنا كل يوم غيرة

بعد أن قسم عليهم قبضة قبضة فلما قل غرهم قسمه عليهم غيرة غيرة ثم فرغ وفقدوا القوت ووجدوا الماء فقدوا وأكلوا الخبط إلى أن فتح الله عليهم بالعنبر (قوله بجمع أبو عبيدة زادهم في مزدف فكان يقوتنا) هذا محمول على أنه جمع برضاهم وخطئه ليسارك لهم كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك في مواطن وكما كان الأشعريون يفعلون وأثنى عليهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وقد قال أصحابنا وغيرهم من العلماء يستحب للرفقة من المسافرين خلط أزوادهم ليكون أربك وأحسن في العشرة وإن لا يختص بعضهم بأكل دون بعض والله أعلم (قوله كهشة الكتيب الضخم) هو البناء المثلثة وهو الرمل المستطيل المحدود ب (قوله فإذا هي دابة تدعى العنبر) قال أبو عبيدة ميتة ثم قال بل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله وقد اضطررتم فكلوا فأقنا عليه شهرا ونحن ثلثمائة حتى شئنا) وذكر في آخر الحديث أنهم تزودوا منه وإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم حين رجعوا هل معكم من لحم شيء فتمطعونا قال فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكله معني الحديث أن أبا عبيدة رضي الله عنه قال أولا بأجتهادنا هذا ميتة والميتة حرام فلا يحل لكم

الناس وأحوالهم فلا يحصل الإكراه بالتخويف بالعقوبة الآجلة كقوله لا ضربت بك غدوا ولا بالتخويف المستحق كقوله لمن له عليه قصاص طلقها ولا الاقتصص منك فإن ظهر من المكروه قرينة اختيار منه للطلاق كأن أكره على ثلاث من الطلقات أو على صريح أو تعليق أو طلاق مبهمه بخالف بأن وحداً وثني أو كني أو تجوز أو طلق معينة وقع الطلاق وقال الحنفية يقع طلاق المكروه لأن المكروه مختار في التكلم اختياراً كاملاً في السبب إلا أنه غير راض بالحكم لأنه عرف الشرين فاختار أهون ما عليه \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا هشام الدستوائي قال (حدثنا قتادة بن دعامة (عن زرارة بن أوفى) العامري قاضو البصرة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال إن الله تجاوز عن أمي ما حدثت به أنفسها بالنسب على المغفولية يقال حدثت نفسي بكذا أو بالرفع على القاعلية يقال حدثتني نفسي بكذا (ما لم تعمل) في العمايات (أو تكلم) في القواميات (وقال قتادة) فيما وصله عبد الرزاق (إذا طلق امرأته سرا في نفسه فليس طلاقاً ذلك شيء) \* وبه قال (حدثنا أصبغ) ابن الفرج بالجيم المصري قال (أخبرنا) بالجمع ولا يذرا خبرني (ابن وهب) عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال أخبرني بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) ثبت ابن عبد الرحمن في رواية أبي ندر (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما (أن رجلاً من أسلم) اسمه معاذ بكسر العين المهملة بعد هارزاي ابن مالك الأسلمي (أثنى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال أنه قد زني فأعرض عنه) صلى الله عليه وسلم (فتحى) بالحاء المهملة المشددة قصد (لشقه) بكسر الشين المعجمة (الذي أعرض) عنه بوجهه الكريم إلى جهته (فشهد على نفسه أربع شهادات) أي أقر على نفسه أربع مرات بأنه زني وسقط لفظ شهادات لابن عساكر (فدعاه) النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) له (هل بك جنون) وهذا هو الغرض من هذا الحديث أذ مقتضاه أنه لو كان مجنوناً ما كان يعمل بإقراره والمراد هل كان بك جنون أو هل تجن تارة وتفتق أخرى لأنه لما خاطبه كان مفقياً أو الخطاب له والاستفهام للعاضرين (هل أحصنت) بفتح الهمزة والصاد المهملة أو بضم الهمزة وكسر الصاد هل تزوجت قط (قال نعم) تزوجت (فأمر به) صلى الله عليه وسلم (أن يرجع بالمصلى) بفتح اللام المشددة التي كان يصلي فيها العيد (فلما أدأقته) بفتح الهمزة وسكون الذال المعجمة وفتح اللام والقاف وسكون القوفية أصابته (الحجارة) بجدها وألمته (بجز) بالجيم والميم والراء المفتوحات أسرع هارباً من القتل (حتى أدرك) بضم الهمزة وكسر الراء (بالحرة) بالحاء المهملة والراء المشددة المفتوحين أرض ذات حجارة سود خارج المدينة (فقتل) بصيغة المجهول وهذا الحديث أخرجه أيضاً البخاري ومسلم في الحدود وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي في الجنائز \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال أخبرني بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وسعيد بن المسيب) أن أبا هريرة رضي الله عنه (قال أثنى رجل من أسلم) اسمه معاذ وأسلم قبله (رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد) الواو والعال (فناداه فقال يا رسول الله إن الآخر) بفتح الهمزة المقصورة وكسر الخاء المعجمة قال عياض ومدا الهمزة خطأ وكذا فتح الخاء أي المتأخر عن السادة المدبر أو الارذل أو اللثيم (قد زني يعني نفسه فأعرض) صلى الله عليه وسلم (عنه فتحى لشق وجهه الذي أعرض قبله) بكسر القاف وفتح الموحدة جهته قال الخطابي تحى تفعل من تحا إذا قصد أي قصد الجهة التي إليها وجهه ونحوها (فقال) يا رسول الله إن الآخر قد زني فأعرض عنه فتحى لشق وجهه الذي) لابن عساكر لشقه الذي

أكلها ثم تغير اجتهاده فقال بل هو حلال لكم وإن كان ميتة لأنكم في سبيل الله وقد اضطررتم وقد أباح الله تعالى الميتة لمن كان

مضطرا غريبا ولا عاذا فكلوا فاما كلوا منه واما (١٤٨) طلب النبي صلى الله عليه وسلم من لحمه واكل ذلك فانما اراد به المبالغة في تطيب

نفوسهم في حله وانه لاشك في اباحتها وانه يرضيه لنفسه أو انه قصد التبرك به لكونه طعمة من الله تعالى خارقة للعادة أكرمهم الله بها وفي هذا دليل على انه لا بأس بسؤال الانسان من مال صاحبه ومناعه ادلالا عليه وليس هو من السؤال المنهي عنه انما ذلك في حق الاجانب للقول ونحوه وأما هذا فللموانسة والملاطفة والادلال وفيه جواز الاجتهاد في الاحكام في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كما يجوز بعده وفيه انه يستحب للمفتي أن يتساهل ببعض المباحات التي يشك في المستفتي اذ لم يكن فيه مشقة على المفتي وكان فيه طمأنينة للمستفتي وفيه اباحة مبيعات البحر كلها سواء في ذلك ما مات بنفسه أو باصطيد وقد أجمع المسلمون على اباحة السمك قال أصحابنا يحرم الضفدع للحدث في النهي عن قتلها قالوا وفيما سوى ذلك ثلاثة أو خمسة أصحابنا يجمع له هذا الحديث والثاني لا يحل والثالث يحل ماله نظير ما كحل في البردون ما لا يؤكل نظيره فعلى هذا تؤكل خيل البحر وغنمه وطبائره دون كلبه وخنزيره وجماره قال أصحابنا والحمار وان كان في البر منه ما كحل وغيره لكن الغالب غير لما كحل هذا تفصيل مذهبا ومن قال باباحة جميع حيوانات البحر الا الضفدع أبو بكر الصديق وعمر وعثمان وابن عباس رضي الله عنهم وأباح مالك الضفدع والجميع وقال أبو حنيفة لا يحل غير السمك وأما السمك الطافي وهو الذي يموت في البحر بلا سبب فذهبنا اباحتها وبه قال جماهير العلماء من بعدهم منهم أبو بكر الصديق وأبو أيوب وعطية ومكحول والنخعي ومالك

(أعرض قبله فقال له ذلك) ان الآخر قد زنى (فأعرض عنه فتبعني) الرجل (له الرابعة فلما شهد على نفسه) بالزنا (اربع شهادات دعاه فقال) له (هل بك جنون) قال النوى انما قال هل بك جنون ليحقق حاله فان الغالب ان الانسان لا يصير على اقرار ما يقتضي هلاكه ونفسه اشارة الى أن اقرار المجنون باطل (قال لا) ما بي جنون (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهبوا به) الباء للتعديفة والفعال أي اذهبوا صاحبين له (فارجعوه وكان قد أحسن) بضم الهمزة وكسر الصاد (وعن الزهري) عطف على قوله في السند السابق شعيب عن الزهري الى آخره أنه (قال اخبرني) بالافراد ولا يذر وابن عساكر فخيرني القاء والافراد (من سمع جابر بن عبد الله الانصاري) أنهم الراوي عنه فيحتمل أنه أبو سلمة الذي روى عنه أولا وأن يكون غيره روى عنه (قال كنت فيمن رجه فرجناه بالماء) الى بالمدينة فيه تقديم وتأخير أي فرجناه بالماء فكنتم فيمن رجه أو بقدر فكنتم فيمن أراد حضور رجه فرجناه (فلما أدلقتنا الحجارة) أي ألقنتم وأوجعته وجواب لما قوله (جز) أسرع هارب من القتل (حتى أدركناه بالحرة فرجناه حتى مات) وزاد أبو داود والحاكم في حديث نعيم انه صلى الله عليه وسلم قال هلا تر كتموه لعل يتوب فيتوب الله عليه وهو حجة للشافعي ومن وافقه أن الهارب من الرجم اذا كان بالاقرار يكف عنه في الحال فان رجع سقط عنه الحد والاحد وحديث الباب هذا أخرجه مسلم في الحدود والنسائي في الرجم (باب الخلع) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام مأخوذ من الخلع بفتح الخاء وهو التزع سمي به لان كلا من الزوجين لباس الآخر في المعنى قال تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن فكانت بفارقة الآخر نزع لباسه وضم مصدره تفرقة بين الحسي والمعنوي (وكيف الطلاق فيه) أي حكمه هل يقع بمجرد أو بذكر الطلاق باللفظ أو بالنية خلاف وتعرف الخلع فراق زوج يصح طلاقه لزوجه بعوض يحصل لجهة الزوج بلفظ طلاق وخلع والمراد ما يشملهما وغيره - ما من ألفاظ الطلاق والخلع صريحا وكناية كالنراق والامانة والمصاداة وخرج بجهة الزوج تعليق طلاقها بالبراءة عما لها على غيره فيقع الطلاق في ذلك رجعا فان وقع بلفظ الخلع ولم ينويه طلاقا فالظاهر أنه طلاق ينقص العمد وكذا ان وقع بلفظ الطلاق مقررا بالنية وقد نص في الاملاء انه من صرائح الطلاق وفي قول انه فسخ وليس بطلاق لانه فراق حصل بعاوضة فاشبهه ما لو اشترى زوجته ونص عليه في القديم ووضح عن ابن عباس فيما أخرجه عبد الرزاق وهو مشهور مذهب الامام أحمد الحديث الدارقطني عن طاوس عن ابن عباس الخلع فرقة وليس بطلاق أما اذا نوى به الطلاق فهو طلاق قطعاعلا فبسته فان لم ينويه طلاقا لا تقع به فرقة أصلا كائن نص عليه في الام وقواه السجكي فان وقع الخلع عسمى صحيح لازم أو عسمى فاسد كخمر وجب مهر المثل (وقول الله تعالى) بالجر عطف على الخلع المضاف اليه الباب ولا يذرو قوله عز وجل (ولا يحل لكم) أي الأزواج أو الحكم لانهم الامرون بالاخذ والاياء عند الترافع اليهم فكانهم الآخذون والمؤتون (أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا) مما أعطيتوهن من المهور (الا ان يحا فالا لا يقيم حدود الله) أي الا ان يعلم الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لا يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها وسبب الآتية الى حدود الله لا يذروا لغيره الى قوله شيئا ثم قال الى قوله الظالمون نعم المراد من الآتية في قوله فلا جناح عليهما فيما افتدت به أي لا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليهما فيما افتدت به نفسهما واختلعت من بذل ما أوتيت من المهر وفيه بشرعية الخلع وقد أجمع عليه العلماء خلافا للبكر بن عبد الله المزني التابعي فإنه قال بعدم حل أخذ شيء من الزوجة عوضا عن فراقها محتجا بقوله تعالى فلا تأخذوا منه شيئا فالورد عليه فلا جناح عليهما فيما افتدت به فأجاب بانها منسوخة بآية النساء واجيب

وأحمد وأبو ثور وداود وغيرهم وقال جابر بن عبد الله وجابر بن زيد وطائوس وأبو حنيفة (١٤٩) لا يعمل دليلنا قوله تعالى أحل لكم صيد البحر

وطعامه قال ابن عباس والجهور صيده ما صدتموه وطعامه ما قذفته ويحدث جابر هذا ويحدث هو الطهور ماؤه الحبل ميتته وهو حديث صحيح وبأشياء مشهورة غير ما ذكرنا وأما الحديث المروي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ألقاه البحر وجر عنه فكلوه وما مات فيه فطفا فلا تأكلوه حديث ضعيف باتفاق أئمة الحديث لا يجوز الاحتجاج به لولم يعارضه شيء كيف وهو معارض بما ذكرناه وقد أوضحت ضعف رجاله في شرح المهذب في باب الاطعمة فان قيل لاجبة في حديث العنبر لانهم كانوا مضطرين فلنا الاحتجاج بكل النبي صلى الله عليه وسلم منه في المدينة من غير ضرورة (قوله ولقد رأيتنا نعقر من وقب عينه بالقلال الدهن ونقطع منه القدر كالثور أو كقدر الثور) أما الوقب فبفتح الواو واسكن القاف وبالباء الموحدة وهو داخل عينه ونقرتها والقلال بكسر القاف جمع قلة يضمها وهي الحجرة الكبيرة التي يقلها الرجل بين يديه أي يحملها والقدر بكسر القاف وفتح الدال هي القطع وقوله كقدر الثور وروى به وجهين مشهورين في نسخ بلادنا أحدهما بفتح مفتوحة ثم دال ساكنة أي مثل الثور والثاني كقدر رماه مكسورة ثم دال مفتوحة جمع فدره والاول أصح وادعى القاضي أنه تعصيف وإن الثاني هو الصواب وليس كما قال (قوله ثم رحل أعظم بعير) هو بفتح الحاء أي جعل عليه رحلا (قوله وزودنا من لحمه وشأنه) هو بالسين المعجمة والتاق قال أبو

بقوله تعالى في سورة النساء: أياضا فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه وبقوله تعالى فيها فلا جناح عليهما أن يَصِلَا الحالا الآية وقد انعقد الاجماع بعده على اعتبار ما رواه آية النساء مخصوصة بآية البقرة وبآية النساء الآخرين وقد عسى أن يشرط من قوله تعالى فان خفتهم من منع الخلع إلا ان حصل الشقاق من الزوجين معا والجهور على الجواز على الصداق وغيره ولو كان أكثر منه لكن تذكره الزيادة عليه كما في الاحياء وعند الدارقطني عن عطاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأخذ الرجل من المختلة أكثر مما أعطاها ويصح في حالتي الشقاق والوافق فذكر الخوف في قوله الآن يخاف جري على الغالب ولا يكره عند الشقاق أو عند كراهته له لسوء خلقه أو دينه أو عند خوف نقصه يرميها في حقه أو عند خلقه بالطلاق الثلاث من مدخول بها على فعل ما لا بد له من فعله وإن أكرهها بالضرر ونحوه على الخلع فاختلعت لم يصح للاكره وقوع الطلاق رجعا إن لم يسم المالك فان سماه أو قال طلقته بكذا وضربها التقبيل فقبلت لم يقع الطلاق لانها لم تقبل مختارة والله أعلم (وأجاز عمر) رضي الله عنه (الخلع دون) حضور (السلطان) الامام الأعظم أو نائبه أو غيرا ذنه واصله ابن أبي شيبه في مصنفه ولفظه كما قرأته فيه أي بشر بن مروان في خلع كان بين رجل وامرأته فلم يحجزه فقال له عبد الله بن شهاب الخولياني شهدت عمر بن الخطاب أي بخلع كان بين رجل وامرأته فاجازه قال في الفتح وأراد البخاري بإيراد ذلك الإشارة إلى ما أخرجه سعيد بن منصور عن الحسن البصري قال لا يجوز الخلع دون السلطان ولفظ ابن أبي شيبه قال هو عند السلطان واسند له أبو عبيد بقوله تعالى فان خفتهم أن لا يقيم أحد ود الله وبقوله تعالى وان خفتهم شقاق بينهم ما قال بفعل الخوف لغير الزوجين ولم يقل فان خافا قال فالمراد الولاية وورده النحاس بأنه قول لا يساعده الاعراب ولا اللفظ ولا المعنى وإذا كان الطلاق جائزا دون الحاكم فكذلك الخلع وأما ألا يتقفر على الغالب كما مر (وأجاز عثمان) رضي الله عنه (الخلع) يبذل كل ما تملك (دون عقاص رأسها) بكسر العين وفتح القاف آخره صادمه مله الخيط الذي تعقص به أطراف رأسها وهذا واصله أبو القاسم بن بشر وان في أماليه عن الربيع بنت معوذ قالت اختلعت من زوجي بمادون عقاص رأسي فأجاز ذلك عثمان وأخرجه البيهقي وقال في آخره قد فعت اليه كل شيء حتى غلقت الباب بيني وبينه وعند ابن سعد فقال عثمان يعني لزواج الربيع خذ كل شيء حتى عقاص رأسها (وقال طاوس) فيما واصله عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني ابن طاوس وقالت لهما كان أبوك يقول في القضاء قال كان يقول ما قال الله تعالى (الآن يخافان أن لا يقيم أحد ود الله) أي (فيما افترض الكل واحد منهما على صاحبه في العشرة والصحة) قال ابن طاوس (ولم يقل) أي طاوس (قول السفهاء) القائلين انه (لا يعمل) الخلع (حتى تقول) الزوجة (لا أغتسل لك من جنبتي) تريد منع من وطئها فتكون حينئذ ناشزا بل أجازها إذا لم تقم بما افترض عليها الزوجها في العشرة والصحة ولعله أشار إلى نحو ما روى عن الحسن في الآية قال ذلك في الخلع إذا قالت لا أغتسل لك من جنبتي رواه ابن أبي شيبه وعن الشعبي فيما أخرجه سعيد بن منصور ان امرأته قالت لزوجه لا أطيع لك أمر ولا أبر لك قسما ولا أغتسل لك من جنبتي قال إذا كرهته فليأخذ منها وليخل عنها وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (أزهر بن جميل) بفتح الجيم أبو محمد البصري لم يخرج عنه المؤلف سوى هذا قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد (الثقفي) بالثلثة قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس) رضي الله عنهما (ان امرأة ثابت بن قيس) الانصاري جيلة بنت أبي ابن سلول الا قد ذكرها في هذا الباب مع اختلاف يذكر ان شاء الله تعالى (أنت النبي صلى الله عليه وسلم

قوله ابن بشر ان كذا في نسخة خط صحيحة ومثلها في كشف الطنون اه عبيد هو اللجم يؤخذ في غلغلة ولا ينضج ويحمل في الاسنار

بشال وشقت اللحم فانتق الوشيقه الواحدة منه (١٥٠) والجمع وشائق ووشق وقيل الوشيقه القديد (قوله ثابت أجسامنا) أي رجعت إلى

القوة (قوله فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاع فقصبه) كذا هو في النسخ فقصبه وفي الرواية الأولى فأقامها فانتها وهو المعروف ووجه التذكير أنه أراد به العضو (قوله وجلس في حجاج عينه نفر) هو حجاج ثم جيم مخففة والحاء مكسورة ومفتوحة لغتان مشهورتان وهو يعني وقب عينه المذكور في الرواية السابقة وقد شرحناه (قوله إن رجلاً شجر ثلاث جزائر ثم ثلاثاً ثم ثلاثاً ثم نهأ أبو عبيدة) وهذا الرجل الذي شجر الجزائر هريس بن سعد بن عبادة رضى الله عنه (قوله في الرواية الأولى فأقنا عليه شهراً) وفي الرواية الثانية فأكلنا منها نصف شهر وفي الثالثة فأكل منها الجيش ثمانى عشرة ليلة طريق الجمع بين الروايات أن من روى شهراً هو الأصل ومعه زيادة علم ومن روى دونه لم ينف الزيادة ولو تناها فقدم المشت وقد قدمنا مرات أن المشهور الصحيح عند الأصوليين أن مفهوم العدد لا يحكمه فلا يلزم منه في الزيادة ولم يعارضه اثبات الزيادة كيف وقد عارضه فوجب قبول الزيادة ووجه القاضى بينهما بأن من قال نصف شهراً أراداً كلاً منه تلك المدة طر ياً ومن قال شهراً أراد أنهم قد دوه فأكلوا منه بقية الشهر فديداً والله أعلم (قول سيف البحر) هو بكسر السين واسكان المشددة تحت وهو ساحله كما قال في الروايتين قبله (قوله وحدنا حجاج ابن الشاعر) وذكر في هذا الاسناد حدثاً أن أبا المنذر القزاز هكذا هو في بعض نسخ بلادنا القزاز بالقاف وفي أكثرها البزاز بالباء وذكر القاضى أيضاً اختلاف الرواة فيه والشهر بالقاف وهو الذى ذكره

فقال يا رسول الله ثابت بن قيس ما أعجب (بضم القوقية وكسرها من العذاب وهو كما في القاموس وغيره الخطاب بالادل قال في الفتح وفي رواية ما أعجب (عليه) بكسر العين وتحتية ساكنة بعدها (في خلق) بضم الخاء واللام (ولادين) أى لا أريد فرقه لسوء خلقه ولا نقصان دينه (ولكنى) أكرم الكثر في الاسلام) أى إن أقت عنده ربعاً فقم بما يقتضى الكفر لأنه يحملها عليه (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لها (أتردين عليه حديثه) أى بسنانه وكان أصدقها أياها (قالت نعم) أردناها عليه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لناثبت زوجها (أقبل الحديث وطولها تطليقة) أمر ارشاد واصلح لا إيجاب (قال أبو عبد الله) المؤلف (لا يتابع) أزهري بن جيل (فيه) أى في الحديث (عن ابن عباس) لأن غيره أرسله ولم يذكر ابن عباس ومراده كفى الفتح خصوص طريق خالد الخذاء عن عكرمة وقوله قال أبو عبد الله إلى آخره ثابت في رواية المستمل والكشميني فقط \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (اسحق) بن شاهين (الواسطي) قال (حدثنا خالد) الطحان (عن خالد الخذاء) بالذال المعجمة المشددة والمد (عن عكرمة) مرسل لا يذكرا بن عباس (ان) جملة (أخت عبد الله بن ابى) رأس المنافقين وظاهر أنها بنت ابى (بهذا) الحديث (وقال) لها صلى الله عليه وسلم مسنة فها (تردين) عليه (حديثه قالت نعم) أردناها عليه (فردتها) عليه (وأمره) عليه الصلاة والسلام (بطلقها) بالجزم وأورد المؤلف هذا المرسل تقوية لقوله لا يتابع فيه عن ابن عباس مع التعريف بان امرأة ثابت أخت عبد الله بن ابى على ما لا يخفى (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الهروى فيما وصله الاسماعيلى (عن خالد) الخذاء (عن عكرمة) مرسل أيضاً (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال فيه (طلقها) بالجزم الحديث كما مر (وعن ابن أبي عمير) أى وقال ابن طهمان عن أيوب ولابي ذر وابن عسا كرو عن أيوب بن أبي عمير أى السكتاني (عن عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهما (أنه قال جاءت امرأة ثابت بن قيس) الخزرجى (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى لا أعتب على ثابت) زوجى (في دين ولا خلق) ظاهره أنه لم يضعه شيئاً يقتضى الشكوى منه بسببه لكن في رواية النسائي من حديث الربيع بنت معوذته كسر يدها فلعلمها أرادت وان كان سبى الخلق لكنهما ما تعبه بذلك بل بشئ غيره وعند ابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن جده أنه كان رجلاً دميماً وفي رواية معمر بن سليمان عن فضيل عن أبي جريح عن عكرمة عن ابن عباس أول خلع كان في الاسلام امرأة ثابت بن قيس أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا يجمع رأسى ورأس ثابت أبداً انى رفعت جانب الخباء فرأيت أنه أقبل في عداة فاذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم قاماً وأفجهم وجهاً فقال أتردين عليه حديثه قالت نعم وإن شاء زدت ففرق بينهما والحاصل انها لم تشك سوء خلقه ولا دينه بل عماد كرت من سوء خلقته الموجب لبعثها لم يجزى لا تطيق عشرته كما قالت (ولكنى) ولابي ذر عن المستمل ولكن (لا أطيعه) لكرهتى له بسبب ما ذكر وعند ابن ماجه لا أطيعه بغضا (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لها (فتردين) بالفاء العاطفة على مقدر (عليه حديثه قالت نعم) زاد في حديث عرق قال ثابت أطيعك ذلك يا رسول الله قال نعم ورواية ابن طهمان هذه وصلها الاسماعيلى \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد ابن عبد الله بن المبارك الخزرجى) بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وكسرها المشددة الحافظ قاضى حلوان قال (حدثنا فراد) بضم القاف وفتح الراء المخففة لقب عبد الرحمن بن غزوان وكنيته (أبو نوح) من كبار الحفاظ له ما ينكرنا عنهم وثقوه وليس له في البخارى سوى هذا الموضوع قال

السمعاني في الانساب وآخرون وذكره خلف الواسطي في الاطراف بالباء عن رواية مسلم لكن عليه تضييب فلم له يقال بالوجهين (حدثنا



\* وحدثننا أبو كريب قال حدثنا أبو اسامة حدثنا الوليد يعني ابن كثير (١٥١) قال سمعت وهب بن كيسان يقول سمعت جابر

ابن عبد الله يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لم سرية أنا فيهم إلى سيف البحر وساقوا جميعا ببيعة الحديث كبحو حديث عمرو بن دينار وأبي الزبير وغيران في حديث وهب بن كيسان فأكل منها الخيش ثمانى عشرة ليلة \* وحدثنى حجاج ابن الشاعر حدثنا عثمان بن عمر ح وحدثنى محمد بن رافع حدثنا أبو المنذر القزاز كلاهما عن داود بن قيس عن عبد الله بن قيس عن جابر بن عبد الله قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا إلى أرض جهينة واستعمل عليهم رجلا وساق الحديث بنحو حديثهم \* وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن أنس عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن بن محمد بن علي عن أبيهم عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن متعة النساء يوم خيبر وعن لحوم الجمر الانسية \* وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة وابن غير وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان ح وحدثننا ابن غير حدثنا أبي حدثنا عبد الله ح وحدثننا أبو الطاهر وحرمة قالوا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثننا اسحق وعبد بن حميد قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بهذا الاسناد وفي حديث يونس وعن كل لحوم الجمر الانسية \* وحدثننا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد كلاهما عن يعقوب قال قزاز بن راز وأبو المنذر هذا اسمه اسمعيل بن حسين بن المثني كذا سماه أحمد بن حنبل رضي الله عنه فيما ذكره ابن حاتم في كتابه واقتصر الجمهور على أنه اسمعيل بن عمر قال أبو حاتم هو صدوق وأمر أحمد بن حنبل بالسكينة عنه وهو من أفراد مسلم

(حدثنا جابر بن حازم) بالخاء المهملة والزاي (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال جاءت امرأة ثابت بن قيس بن شماس بفتح الشين المعجمة والميم المشددة وبعد الانثيين مهملة وسقط ابن شماس لابن عساكر (إلى النبي) ولا يذري رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما أتق على ثابت في دين ولا خلق إلا في الخاف الكفر) أن أتق عنده لعلها تعني أنها الشدة كراهته له تكفر العشرة في تقصيرها لحقه وغير ذلك مما يتوقع من الشابة الجميلة المبعضة لزوجها أو خشيت أن تحملها شدة كراهته له على إظهار الكفر لينفسخ نكاحها منه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتردين عليه حديثه) ولا يذري ابن عساكر تردين استنفهم محذوف الأداة وفي حديث عمرو بن قيس حادي على حديفة نخل (قالت نعم فردتها) (عليه وامره) صلى الله عليه وسلم بفرأها (ففرأها) ولم يكن أمره صلى الله عليه وسلم بفرأها أمر إيجاب والزام بالطلاق بل أمر ارشاد إلى ما هو الاصول \* وبه قال (حدثنا سليمان) ابن حرب الوائحي قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مرسل (ابن حميلة) فذكر الحديث كما مر واختلف فيه على أيوب فاتفق ابن طهمان وجري على الوصل وخالفهما جاد فقال عن أيوب عن عكرمة مرسل ولم نسم امرأة ثابت إلا في هذه الرواية نعم قال في الثانية أن أخت عبد الله بن أبي ويؤيده ما عند ابن ماجه والبيهقي من رواية قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن جميلة بنت سلول جاءت الحديث واختلف في سلول هل هي أم أي أو امرأة وعند النسائي والطبراني من حديث الربيع بنت معوذ أن ثابت بن قيس ضرب امرأة فكسر يدها وهي جميلة بنت عبد الله بن أبي فأتى أخوها يشتكي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن سعد أيضا جميلة بنت عبد الله بن أبي وعند الدارقطني والبيهقي بسند قوي عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أن ثابت بن قيس بن شماس كانت عنده زينب بنت عبد الله بن أبي ابن سلول الحديث فيحتمل أن يكون اسمها زينب ولقبها جميلة وإن لم يعمل به هذا الاحتمال فالموصول المعتضد بقول أهل النسب أن اسمها جميلة أصح وبه جزم المصاطي وقال أنها كانت أخت عبد الله بن عبد الله بن أبي شقيقته أمهم ما خولة بنت المنذر بن حرام قال وموقع في البخاري من أنها بنت أبي وهم وأجيب بأن الذي وقع في البخاري أنها أخت عبد الله بن أبي وهي أخت عبد الله بلا شك لكن نسب أخوها في هذه الرواية إلى جدته كأنسبت هي في رواية قتادة إلى جدتها سلول وروى في اسم امرأة ثابت أنها مريم المغالية رواء النسائي وابن ماجه بنحو الميم وتخفيف الغين المعجمة نسبة إلى مغالة امرأة من الخزرج ولدت لعمر بن مالك بن الجبار ولده عديا بن عدي بن النجار يعرفون كلهم ببني مغالة وقيل اسمها حبيبة بنت سهل أخرجه مالك في الموطأ وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وجان فيحمل على التعدد وأنهم ما قصبتان وقعتا لامرأتين لشهرة الخبرين وصحة الطريقين واختلاف السيقان وعند البزار من حديث عمران أول من دخله في الاسلام حبيبة بنت سهل كانت تحت ثابت بن قيس ومقتضاه أن ثابت تزوج حبيبة قبل جميلة وذكر أبو بكر بن دريد في أماليه أن أول خلق كان في الدنيا أن عامر بن الظرب بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء ثم موحدة تزوج ابنته من ابن أخيه عامر بن الحرث بن الظرب فلما دخلت عليه نفرت منه فشكا إلى أبيها فقال لا أجمع عليك فراق أهلك ومالك وقد خلعتك منك بما أعطيتها قال فزعم العلماء أن هذا كان أول خلق في العرب انتهى ملخصا من الفتح (باب الشقاق) بكسر المعجمة (وهل يشير) الحكيم أو الولي أو الخالصكم إذا ترفعوا إليه (بأنطلع عند الضرورة) في ذلك ولا بن عساكر عند الضرر رأى الحاصل لاحد الزوجين أو له بما معا (وقوله تعالى) ولا يذري رسول الله ولا بن عساكر

\* (باب تحريم كل لحم الجمر الانسية) \* (قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن متعة النساء يوم خيبر وعن لحوم الجمر الانسية) أما

ابن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن (١٥٣) شهاب ان ابا دريس اخبره ان ابا ثعلبة قال حرم رسول الله صلى الله عليه

وسلم لحوم الحمر الاهلية \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن غير حدثنا أبي نافع قال قال ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كل لحوم الحمر الاهلية \* وحدثني هرون بن عبد الله حدثنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرني نافع قال قال ابن عمر وحدثنا أبي عمر حدثنا أي ومع بن عيسى عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل الحمار الا اهلي يوم خيبر وكان الناس احتاجوا اليها \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن الشيباني قال سألت عبد الله بن أي أوفى عن لحوم الحمر الاهلية فقال أصابتها جماعة يوم خيبر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أصابنا للقرم جراحا رجعة من المدينة فحصرناها فان قدورنا تغلى الانسية فباسكان النون مع كسر الهمزة وبفتحها لغتان مشهورتان سبق - انهم ما سبق بيان حكم نكاح المتعة وشرح أحاديثه في كتاب النكاح وأما الحمار الانسية فقيد وقع في أكثر الروايات ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحومها وفي رواية حرم رسول الله الاهلية وفي روايات انه صلى الله عليه وسلم وجد القدور تغلى بلحمها فأمر بارتقاها وقال لا تأكلوا من لحومها شيئا وفي رواية نهى عن لحوم الحمر الاهلية وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اهر يقوها واكسروها فقال رجل يا رسول الله اؤنهر يقوها ونغسلها قال أوذاك وفي رواية نادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم الا ان الله ورسوله ينهيانكم عنها فانه رجس من ٤ الشيطان وفي رواية ينهيانكم عن لحوم الحمر فانها رجس أو نجس فأكفئت المقدور بما فيها اختلاف العلماء فيها

وفي قوله (وان خفتم شقاق بينهما) أصله شقاقا بينهما فافاضيف الشقاق الى الطرف على سبيل الاتساع كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار أصله بل مكر في الليل والنهار والشفقاق العداوة والخلاف لان كلا منهما يفعل ما يشق على صاحبه أو يعيد الى شق أي ناحية غير شق صاحبه والضمير للزوجين ولم يجز له ما ذكره كرميدل عليه ما هو الرجل والنساء (فابعثوا حكماء من أهله) رجال يصلح للحكومة والاصلاح بينهما (وحكماء أهلها الآية) وانما كان بعث الحكماء من أهلها لان الاقارب أعرف بواطن الاحوال وأطلب للاصلاح ونفوس الزوجين أسكن اليهما فميزان ما في ضمائرهما من الحب والبغض وارادة الصلحة والفرقة ويحل كل حكم منهم ما يصاحبه أي موكله ويفهم مراده ولا يخفى حكمه عن حكم شيئا اذا اجتمعوا وما وكيلا لان لهاملا لا كان لان الحال قد يؤول الى القراق والبضع حق الزوج والمال حق الزوجة وهما رشيدان فلا يولي عليهم ما في حقهما فويل هو حكمه في الطلاق أو الخلع وتوكل هي حكمها في بدل العوض وقبول الطلاق به وبقران بينهما ان رأياه صوابا وقال المالكية اذا اتفق الحكماء على الفرقة ينفذ من غير توكيل ولا ان من الزوجين واقصر في رواية أبي ذرعي قوله وان خفتم شقاق بينهما وقال بهما الآية وزاد في غير رواية ابن عساكر فقال الى قوله خبير \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة واهمه زهير المكي (عن المسور بن مخرصة الزهري) وسقط لغير أبي ذر الزهري أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان بني المغيرة في باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة من كتاب النكاح ان بني هشام بن المغيرة (استأذنوا) وفي رواية استأذنوني (في ان ينكح) بفتح أوله من نكح (على) أي ابن أبي طالب (ابنتهم) جيسله أو جويرة أو العوراء بنت أبي جهل (فلا أدب) زاد في الباب المذكور الان يريد ان أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فأنما هي بضعة مني يرييني ما أراه وبؤذيني ما آذاها وفي رواية الزهري في الخمس وأنا أنخوف أن نفتن في دينها \* واستشكل وجه المطابقة بين الحديث والترجمة وأجاب في الكواكب فأجاب بان كون فاطمة ما كانت ترضى بذلك فكان الشقاق بينهما وبين علي متوقفا فأراد النبي صلى الله عليه وسلم دفع وقوعه بمنع علي من ذلك بطريق الایما والاشارة وقيل غير ذلك مما فيه تكلف وتعسف \* وهذا الحديث قدم في هذا (باب بالتنوين لا يكون بيع الائمة) المزوجة (طلاقا) عند الجمهور ولا يذرع عن المستحلى طلاقها \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويسى قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) فقيه المدينة صاحب الراي (عن القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضی الله عنها) روي النبي صلى الله عليه وسلم أنها (قالت كان في بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء بعدها فتحمة ساكنة فراء أخرى بوزن فعلية من البرير وهو عمر الاراء قبل اسم أيها صفوان وان له صحبة وقيل انها كانت نبطية وقيل قبطية (ثلاث سنين) بضم السين وفتح النون الاولى قال في الكواكب أي علم بسببها ثلاثة أحكام من الشريعة \* (احدى السنن) الثلاث (انها اعتقت) بضم الهمزة وكسر التاء الفوقية وسقط لابن عساكر الهمزة من اعتقت (خفرت) بضم الخاء (في) فسح نكاح (زوجها) مفيت أو تدوم عنده في عصمته وفي رواية الدارقطني من طريق أبان بن صالح عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لبريرة اذهبي فقد عتقت معك بضعتك وزاد ابن سعد من طريق الشعبي مرسل فاختراري وهذا موضع الترجمة لانها لو طلقت بمجرد البيع لم يكن التخيير فائدة وهذا قول الجمهور وقال ابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب فيها أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد

عنها فانه رجس من ٤ الشيطان وفي رواية ينهيانكم عن لحوم الحمر فانها رجس أو نجس فأكفئت المقدور بما فيها اختلاف العلماء فيها

اذنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكفوا القدر (١٥٣) ولا تطعموا من لحوم الجرحى فقلت

حرما تحريم ماذا قال تجدنا بيننا  
فقلنا حرما البقرة وحرما من اجل  
انهم الخمس \* وحديثنا انكامل  
فضيل بن حسين حديثا عبد الواحد  
يعنى ابن زياد حديثنا سليمان  
الشيماي قال سمعت عبد الله بن أبي  
أوفى يقول أصابنا جماعة ليسا  
خبر قال فلما كان يوم خيبر وقعنا  
في الجرح الاهلية فانقرناهما فلما غلت  
بهما القدور نادى منادى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان اكفوا  
القدور ولانا كلوا من لحوم الجرح  
شما قال فقال ناس انما نهى عنها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم  
تخمس وقال آخرون نهى عنها البقرة

في المسئلة فقال الجماهير من الصحابة  
والتابعين ومن بعدهم تحريم  
لحومها له هذه الاحاديث الصحيحة  
الهرمجة وقال ابن عباس ليست  
بحرام وعن مالك ثلاث روايات  
أشهرها انهم امكروها كراهية تنزيه  
شريعة والثانية حرام والثالثة مباحة  
والصواب التحريم كما قاله الجماهير  
للاحاديث الصحيحة وأما الحديث  
المذكور في سنن أبي داود عن غالب  
ابن الجراح أصابنا سنة فلم يكن  
في مالى شئ أطعم أهلى الا شئى من  
جرو وقد كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حرم لحوم الجرح الاهلية  
فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم  
فقلت يا رسول الله أصابنا السنة  
ولم يكن فى مالى ما أطعم أهلى  
الايمان جرح وانك حرمت لحوم  
الجرح الاهلية فقالت اطعم اهلك من  
سمين جرح فانما حرمتها من اجل  
حوال القرية يعنى بالحوال التى  
تأكل الجله وهى العذرة فهذا  
الحديث مضطرب مختلف الاسناد

فيها انقطاع يكون بها طلاقا وكذا قال سعيد بن المسيب والحسن ومجاهد وفيما روى بأسانيد  
صحيحة وأخرجه سعيد بن منصور بسند صحيح عن ابن عباس واحتجوا بذلك بظاهر قوله تعالى  
والمحصنات من النساء اما ملكك أيمانكم واحتج الجمهور بحديث الباب ومن حيث النظر انه  
عقد على منفعة فلا يبطله بيع الرقبة كما في العين المؤجرة والاية نزلت في المسبيات فهى المراد  
ملك اليمين على ما ثبت في الصحيح من سبب نزولها \* (و) الثانية من السنن (قال) فيها (رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما أريدت عائشة أن تسترهم أقال أهلها أو يكون ولاؤها (الولاء لمن أعتق)  
وفي رواية انما الولاء لمن أعتق بصيغة الحصر \* (و) الثالثة من السنن (دخل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) حجرة عائشة رضى الله عنها (والبرمة تغور) بالفاء (يلحم فقرب اليه خبز وأدم من آدم  
البيت) بضم القاف مبدى الهمزة وحذف فاعول ناب عن الناعل وأدم بضم الهاء مزقة وسكون  
المهملة عطف عليه (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ألم أرا البرمة) ولابن عساكر برمة (فيها  
لحم قالوا بلى ولكن ذلك لحم نصدق به على بريرة) بضم التاء الفوقية والصاد (وأنت لا تأكل الصدقة  
قال) صلى الله عليه وسلم هو (عليها صدقة ولنا هدية) أى حيث أهدته ببريرة فلنا لان الصدقة  
يسوغ للفقير التصرف فيها بالبيع وغيره كتصرف سائر المالك في أملاكهم ومفهومه أن  
التحريم انما هو على الصفة لا على العين (باب خيار الامة) اذا عتقت وهى (تحت العبد) أو  
المبعض قبل الدخول أو بعد دمه ومفهومه أن الامة اذا كانت تحت حر فعتقت لم يكن لها خيار  
وهذه المذهب الشافعية والمالكية والجمهور وانضررها بالمقام تحتم من جهة أنها تعبر به لان  
العبد غير مكافئ للحررة في أكثر الاحكام فاذا عتقت ثبت لها الخيار من البقاء في عصمتها أو المفارقة  
لانها في وقت العقد علمت لم تكن من أهل الاختيار وأجيب بأن الكفاية انما تنعكس في الابتداء  
لا في البقاء وقال الحنفية يثبت لها الخيار اذا عتقت سواء كانت تحت حر أم عبد لانها عند التزويج  
لم يكن لها رأى لاتفاقهم على أن مولاهما أن يزوجهان غير رضاها فاذا عتقت تجدد لها حال لم يكن  
قبل ذلك وأجيب بأن ذلك لو كان مؤثرا لثبت الخيار للبكر اذا زوجها أبوها ثم بلغت رشيدة وليس  
كذلك فكذلك الامة تحت الحرفان لم يحدث لها بالعتق حال ترتفع به عن الحرز ومنشأ الخلاف  
الاختلاف في ترجيح احدى الروايتين المتعارضتين في زوج بريرة هل كان حين أعتقت حرا  
أو عبدا وفي ترجيح المعنى المعلوم به في حديث الباب وغيره من الصحيحين من حديث ابن عباس انه  
كان عبدا ولم تختلف الروايات عنه وتمسك الحنفية بحديث عائشة المروى في الصحيحين والسنن  
الاربعة وقال الترمذى حسن صحيح قال الشيخ كمال الدين بن الهمام والترجيح يقتضى في حديث  
عائشة ترجيح انه كان حرا وذلك ان رواية هذا الحديث عن عائشة ثلاثة الاسود وعروة والقاسم فاما  
الاسود فلم يختلف فيه عن عائشة انه كان حرا أو أمارة فعنه روايتان محكيحتان احدهما انه كان  
حرا والاخرى بالشك ووجه آخر من الترجيح مطلق لا يختص بالمروى فيه عن عائشة وهو أن رواية  
خيرها صلى الله عليه وسلم لم وكان زوجها عبدا يحتمل كون الوافية له العطف لالعمال وحاصلها انه  
اخبار بالامر من وكونه انصف بالرق لا يسهل كونه ذلك كان حال عتقها عذبا بعد احتمال أن  
يراد بالعبد العتيق مجازا باعتبار ما كان وهو شائع في العرف والذي لا مرد له من الترجيح أن  
رواية كان حرا أنص من كان عبدا وثبتت زيادة فهى أولى وأيضافهى مثبتة وذلك كانت  
نافية لعمامة بانه كان حاله الاصلية الرق والنافى هو المذهب والمثبت هو المخرج عنها انتهى  
وحديث الاسود كما في الفتح اختلف فيه على راويه هل هو من قول الاسود أو روى عن  
عائشة أو هو قول غيره قال ابراهيم بن أبى طالب أحد حفاظ الحديث وهو من أقران مسلم فيما

حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة (١٥٤) عن عدي وهو ابن ثابت قال سمعت البراء وعبد الله بن أبي أوفى يقولان أصبنا حرا

فطحنناهما فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكفونا القدر \* حدثنا ابن منجي وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال قال البراء صبرا يوم خيبر جراحا فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكفوا القدر \* وحدثنا أبو كريب واسحق بن ابراهيم قال أبو كريب حدثنا ابن بشر عن سمر عن ثابت بن عبيد قال سمعت البراء يقول نهينا عن لحوم الجر الاهلية \* وحدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن عاصم عن الشعبي عن البراء بن عازب قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نأكل لحوم الجر الاهلية نيئة ونضيجة ثم لم يأمرنا بأكله \* وحدثني أبو سعيد الأشج حدثنا حفص يعني ابن غياث عن عاصم بهذا الاسناد نحوه \* وحدثني أحمد ابن يوسف الأزدي حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي عن عاصم عن عامر عن ابن عباس قال لا أدري انما سمعني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أنه كان جملة الناس فكراه ان تذهب حولتهم أو حرمة في يوم خيبر لحوم الجر الاهلية

قال القاضي ضبطناه بألف الوصل وفتح الفاء من كفات ثلاثي ومعناه قلبت قال ويصح قطع الالف وكسر الفاء من اكفات رباعي وهما لغتان بمعنى عند كثيرين من أهل اللغة منهم الخليل والكناسي وابن السكيت وابن قتيبة وغيرهم وقال الاصمعي يقال كفات ولا يقال اكفات بالالف (قوله لحوم الجر

أخرجه البيهقي عنه خالف الاسود الناس في زوج بريرة وقال الامام أحمد انما يصح أنه كان حرا عن الاسود وحده وصح عن ابن عباس وغيره أنه كان عبدا ورواه علماء المدينة واذا روى علماء المدينة شيئا وعملوا به فهو أصح شيء واذا عتقت الامة تحت الحرف فعتقها المنفق على صحته لا ينسخ بآخر مختلف فيه \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (وهو عام) بفتح الهاء وتشد الميم الاولى ابن يحيى البصري كلاهما (عن قتادة) بن دعامة (عن عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهم ماله (قال رأيت عبد ابني) مغيثا (زوج بريرة) عتقه به بعض الخنفية فقال انه لا يدل على انه كان عبدا حين اعتقت بريرة فلا يتم الاستدلال به والاختلاف وقع في صفتين لا يجتمعان في حالة واحدة فنجعلهما في حالتين فنقول كان عبدا في حالة حرة في أخرى فبالضرورة تكون احدي الحالتين متأخرة عن الاخرى وقد علم الرق تعقبه الجزية لا العكس وحينئذ فثبت انه كان حرا في الوقت الذي خربت فيه وعبد اقبل ذلك وتعقب بأن محل طريق الجمع المذكور اذا تساوت الروايتان في القوة أو توافقت في مقابلته الاجتماع فتكون الرواية المنفردة شاذة والشاذ مردود ولهذا لم يعتبر الجمهور طريق الجمع بين الروايتين مع قوله - ثم انه لا بصاري الترجيح مع امكان الجمع والذي يتحصل من كلام محققهم وقد أكثر منه الشافعي وأتباعه أن محل الجمع اذا لم يظهر الغلط في احدي الروايتين ومنهم من شرط التساوي في القوة وعند الترمذي انه كان عبدا أسود يوم اعتقت وهذا رد قول من قال كان عبدا قبل العتق حرا بعده وقد أخرج المؤلف هذا الحديث مختصرا من هذا الوجه بلفظ شعبة وزاد الاسماعيلي من طريق عبد الصمد عن شعبة رأيت يبي وأما لفظ همام فأخرجه أبو داود من طريق عفان عنه بلفظ ان زوج بريرة كان عبدا أسود يسمى مغيثا فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم وأمرها أن تعتد وقال أحمد عدة الحرة \* وبه قال (حدثنا عبد الاعلى بن حماد) الترمذي الباهلي مولا همام البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخستاني وابن عساكر عن أيوب (عن عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهم ماله (قال ذلك مغيث) بضم الميم وكسر الغين المتجعة وسكون التحيمة بعدها مثلثة (عبد بنى فلان) وعند الترمذي كان عبدا أسود ابني المغيرة (يعني زوج بريرة) كأي أنظر اليه يتبعها) بسكون القوية وفتح الموحدة (في سكك المدينة) بكسر السين المهملة أزقتها حال كونه (يبيك عليا) لما اختارت فراقه \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلي قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي (عن أيوب) السخستاني (عن عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهم ماله (قال كان زوج بريرة عبدا أسود يقال له مغيث) بضم الميم وكسر المجمة وبعد التحيمة الساكنة مثلثة كما مر وعند العسكري بفتح العين المهملة وتشد الميم المتجعة آخره موحدة قال في الفتح والاول أثبت وبه جزم ابن ماكولا وغيره وكان (عبد البني فلان) وعند سعيد ابن منصور وكان عبدا لآل المغيرة من بني مخزوم (كأي أنظر اليه يطوف وراءها في سكك المدينة) وليس في هذه الرواية قوله في الاولى يبكي عليها وليس فيما ساقه في هذا الباب نصريح بالتحجير الذي ترجم له لكنه جرى على عادته من الإشارة الى ما في بعض طرق الحديث الذي يسوقه في الباب وظاهر صديقه يقتضي ترجيح رواية من روى أنه كان عبدا كما جزم به في أوائل النسخا حيث قال باب الحرة تحت العبد وساق الحديث وأما ما ساقه في الفرائض عن حماد بن عمار عن شعبة وزاد في آخره قال الحكم وكان زوج همارا ثم أورد بعده طريق منصور عن ابراهيم عن الاسود ان عائشة الحديث وزاد فيه وخبرت فاختارت نفسها وقالت لو أعطاني كذا وكذا ما كنت معه قال الاسود وكان زوجها حرا فقال البخاري قول الاسود منقطع وقول ابن عباس رأيت - عبدا أصح وقال في

نيئة ونضيجة) هو بكسر النون وبالهـ مزأى غير مطبوخة (قوله كان جملة الناس) بفتح الحاء الذي

• وحدثننا محمد بن عباد وقتيبة بن سعيد قال حدثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن (١٥٥) يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال

خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ثم إن الله فتحها عليهم فلما أمسى الناس اليوم الذي فكت عليهم أوقدوا نيرانا كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على أي شيء توقدون قالوا على لحم قال على أي لحم قالوا على لحم جرانسية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهر يقوها واكسروها فقال رجل يا رسول الله أؤنهم ريقها وانفسلها قال أؤذلك وحدثناهما يحيى بن إبراهيم قال أخبرنا جاد بن مسعدة وصفوان ابن عيسى ح وحدثننا أبو بكر بن النضر وحدثننا أبو عاصم النبيل كلاهما عن يزيد بن أبي عبيد بهذا الاسناد • وحدثننا ابن أبي عمير

الذي قبله في قول الحكم لمحمد ذلك وقد قال الدارقطني في العلل لم يختلف على عروة عن عائشة أنه كان عبدا وكذا قال جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن عائشة وأبو الأسود أسامة بن زيد عن القاسم وأما أخرجه القاسم بن أصبغ في تصنيفه وابن حزم من طريقه قال أخبرنا أحمد بن زيد المعلم حدثنا موسى بن معاوية عن جرير عن هشام عن أبيه عن عائشة كان زوج بريرة حرافه وهو من موسى أومن أحمد فان الحفاظ من أصحاب هشام ثم أصحاب جرير قالوا كان عبدا منهم اسحق ابن راهويه روى النسائي وعثمان بن أبي شيبة روى أبو داود وعلي بن حجر روى الترمذي وأصله عند مسلم وأحل به علي رواية أبي أسامة عن هشام وفيها أنه كان عبدا ولم يختلف على ابن عباس في أنه كان عبدا وأجرمه الترمذي عن ابن عمر وحديثه عند الشافعي والدارقطني وغيرهما وأخرج النسائي بسند صحيح من حديث صفية بنت عبيد قالت كان زوج بريرة عبدا وقال النووي ويؤيد ذلك قول عائشة كان عبدا ولو كان حرا لم يخبرها فأخبرت وهي صاحبة القصة بأنه كان عبدا ثم عللت بقولها ولو كان حرا لم يخبرها ومثل هذا لا يكاد أحد يقوله الا توقفا انتهى ملخصا من الفتح (باب شفاعاة النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة) لترجع الى عصمته • وبه قال (حدثنا) ولابي ذرحدثني بالافراد (محمد) هو ابن سلام السيكندى قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضى الله عنهم ما (ان زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كافي أنظر اياه بطوف خلتها بيكي ودموعه تسيل على خيشته) يترضاها المختارة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعباس) ٤٤ (يا عباس ألا تعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض بريرة مغيثا) لان الغالب ان المحب لا يكون الاحياء وعنده سعيد ابن منصور ان العباس كان كالم النبي صلى الله عليه وسلم أن يطالب اليها في ذلك وفي مسند الامام أحمد ان مغيثا توسل بالعباس في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم لم في ذلك وظاهره ان قصة بريرة كانت متأخرة في السنة التاسعة أو العاشرة لان العباس انما سكن المدينة بعد رجوعهم من غزوة الطائف وذلك أو اخر سنة ثمان ويدل له أيضا قول ابن عباس انه شاهد ذلك وهو انما قدم المدينة مع أبيه وهذا يرد قول من قال انها كانت قبل الافك وجوز الشيخ في الدين السبكي أن بريرة كانت تخدم عائشة قبل شراؤها واشترتها وأخرت عتقها الى بعد الفتح أو دام حزن زوجها عليها مدة طويلة أو حصل لها الفسخ وطلب ان ترده بعد قد جديده (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لها (لورا جعتي) بمشاة تحمية بعد النوقية في الفرع معهما عليا وقال الحفاظ بن حجر وتبعه العيني بمشاة واحدة قال ووقع في رواية ابن ماجه لورا جعتي بآيات تحمية ساكنة بعد المشاة وهي لغة ضعيفة وتعبه العيني فقال ان صح هذا في الرواية فهي لغة فصيحة لانها صادرة من أفصح الخلق انتهى والذي في الميمنية بحذف التحمية معهما عليه (قالت) ولابن عساكر فقالت (يا رسول الله تأمرني) بذلك (قال) لا (انما أنا أشفع) فيه لاعلى سبيل الحتم فلا يجب عليك وسقط لابن عساكر لفظ أنا (قالت) ولابي ذر فقالت (لا) ولابي ذر وابن عساكر فلا (حاجة لي فيه) • وفي هذا الحديث جواز الشفاعاة من الخاصكم عند الخاص في خصمه اذا ظهر حقه • وشارته عليه بالصالح والتزلز وحب المسلم للمسلمة وان أفرط فيه ما لم يأت محرما وغير ذلك من فرائد الفوائد حتى قيل انها تريد على الاربع مائة (هذا) (باب) بالنون من غير ترجمة • وبه قال (حدثنا عبد الله ابن رجا) (الغدافي البصري قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بفتح بن ابن عتبة بضم العين المهملة وفتح النوقية وسكون التحمية بعد هام واحدة (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (ان عائشة) رضى الله عنها (أرادت ان تشتري بريرة فابى موالها) ملاكها

أي الذي يحمل متاعهم (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم لم قال في قدور لحوم الحار الا هلية اهر يقوها واكسروها فقال رجل أؤنهم ريقها ونفسلها قال أؤذلك) هذا صريح في نجاستها وتحررها وبؤيده الرواية الاخرى فانها رجس وفي الاخرى رجس أو نجس وفيه وجوب غسل ما أصابته النجاسة وأن الاناء النجس يطهر يغسله مرة واحدة ولا يحتاج الى سبع اذا كانت غير نجاسة الكلب والخنزير وما تولد من أحدهما وهذا مذهبا ومذهب الجمهور وعند أحمد يجب سبع في الجميع على أشهر الروايتين عنه

\* وحدثنا محمد بن منهل الضرير حدثنا يزيد بن (١٥٦) زريع حدثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك قال لما

كان يوم خيبر جاء جاهد فقال يا رسول الله أكلت الحرام ثم جاء آخر فقال يا رسول الله أفنيت الحرام فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا طلحة فتنادى أن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجوفاء من الجرس أو نجس قال فما كفت القدر وما فيها \* وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو الربيع العتكي وقتيبة بن سعيد واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخر أن حدثنا جابر بن زيد عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الجوار الأهلية وأذن في لحوم الخيل \* وحدثني محمد بن حاتم

حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أكلنا من خير الخيل وجرو الوحش ونهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن الجوار الأهلي وموضع الدلالة أن النبي صلى الله عليه وسلم أطلق الأمر بالغسل ويصدق ذلك على مرة ولو وجبت الزيادة لبينها فإن في المخاطبين من هو قريب العهد بالاسلام ومن في معناه ممن لا يفهم من الأمر بالغسل الامقتضاه عند الاطلاق وهو مرة وأما أمره صلى الله عليه وسلم أولا بكسرها فيجتمعا أنه كان يوحى أو باجتماع ثم نسخ وتعين الغسل ولا يجوز اليوم الكسر لأنه اتلاف مال وفيه دليل على أنه إذا غسل الاناء النجس فلا بأس باستعماله والله أعلم

\* (باب اباحة كل لحم الخيل)

(قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الجوار الأهلية وأذن في لحوم الخيل) وفي

الذين باعوها (الأن يشتروا الولاء) عليها هم (فذكرت) عائشة (للنبي) ولأبي ذر وابن عساكر فذكرت ذلك للنبي (صلى الله عليه وسلم فقال) لها (اشترها وأعتقها فافعلوا الولاء) على العتيق (لمن أعتق) لا لمن اشترط شرط ليس في كتاب الله (وأنى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم همزة أنى (لحم فقيل) له عليه الصلاة والسلام (إن هذا ما تصدق على) بضم الفوقية والصاد ولا يهذر تصدق به على (بريرة فقال) عليه الصلاة والسلام (هو لها) لبريرة (صدقة ولنا هدية) حيث أهدته لنا \* وهذا الحديث صورته صورة الارسال حيث قال الاسودان عائشة لكن المؤلف في كفارة الايمان ذكره عن سليمان بن حرب عن شعبة فقال فغية عن الاسود عن عائشة \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحاق قال (حدثنا شعبة) بسنده السابق (وزاد) فقال (نخبر) بضم الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة (من زوجها) كذا أورد مختصرا الميز كلفظه وذكره في الزكاة عن آدم بهذا الاسناد فلم يذكر هذه أي قوله نخبر من زوجها وأخرج البهيقي من وجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه جعل ذلك من قول ابراهيم ولفظه في آخره قال الحكم وقال ابراهيم وكان زوجها حرا فخبر من زوجها قال في الفتح بعد سياقه لما مر فظهر أن هذه الزيادة مدرجة وحذفها في الزكاة لذلك وانما أوردناها مشيرة إلى أن أصل التخيير في قصة بريرة ثابت من طريق أخرى \* (باب قول الله تعالى ولا تنكحوا المشركين) أي لا تتزوجوهن (حتى يؤمن ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم) ولو كان الحال أن المشرك تعجبكم وتحبونها لجالها وما لها روى البغوي في تفسيره أن سبب نزولها أن مرثد بن أبي مرثد الغنوي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين سرافقا فذهما سمعت امرأته مشركة يقال لها عناق وكانت جلييلة في الجاهلية فأته وقالت يا أبا مرثد ألا تخافون الله ما جعلنا عناقا أن الاسلام قد حال بيننا وبين ذلك قالت فهل لك أن تتزوجني قال نعم ولكن أرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فقالت أي تبرم ثم استغاثت عليه فضر بوضر باليد فمدا ثم خلا سيده فلما قضى حاجته بمكة وانصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعلمه الذي كان من أمره وأمر عناق وقال يا رسول الله أيجل لي أن أتزوجها فأ نزل الله تعالى الآية \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا ثابت) ولأبي ذر الليث هو ابن سعد الامام (عن نافع أن ابن عمر) رضى الله عنهما (كان إذا سئل عن نكاح النصرانية واليهودية قال أن الله حرم المشركت على المؤمنين ولا أعلم من الاشرار شيئا أكبر بالموحدة ولأبي ذر وابن عساكر أكثر بالملتزمة بدل الموحدة (من أن تقول المرأة زينا عيسى) إشارة إلى قول النصارى المسيح ابن الله واليهود عزير ابن الله (وهو) أي عيسى (عبد من عباد الله) وهذا مصر من ابن عمر إلى استقرار حكم عموم آية البقرة السابقة ولعله كان يرى أن آية المائدة منسوخة وبه حرم ابراهيم الحربي والجمهور على أن عموم آية البقرة خص بآية المائدة وهي قوله تعالى والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم أي التوراة والانجيل وعن بعض السلف أن المراد بالمشركت عبدة الاوثان والنجوس وقد قيل ان القائل من اليهود والنصارى العزيز ابن الله والمسيح ابن الله طائفتان اقرضوا كلاهما ويهود يار مصر مصر حون بالتزويج عن ذات والتوحيد وروى ابن المنذر أن ابن عمر شذ ذلك فقال لا يحفظ عن أحد من الاولين أنه حرم ذلك لكن روى ابن أبي شيبه بسند حسن عن عطاء كراهية نكاح اليهودية والنصرانية وروى عن عمر أنه كان يأمر بالتزويج عنهن من غير أن يحرمهن من الخلطة الكافرة وخوف الفتنة على الولد لانه في صغره ألزم لأمه ومثله قول مالك رحمه الله تصير شرب الخمر وهو يقبل وبضائع لا لعدم الخل ويدل على الخل تزويج بعض الصحابة منهم وخطبة بعضهم من التزويج حديثه وطولحه وكتب بن مالك وقد خطب المغيرة بن

\* وحدثنه أبو الطاهر أخـ بن زنا بن وهب ح وحدثنى يعقوب (١٥٧) الدورقي وأحمد بن عثمان النوفلي قال أحدثنا

أبو عاصم كلاهما عن ابن جريج بهذا الاسناد \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي وحفص بن غياث ووكيع عن هشام عن فاطمة عن أسماء قالت سئلت أبا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلناه

وفي حديث أسماء قالت فخرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلناه اختاف العلماء في إباحة لحوم الخيل فذهب الشافعي والجمهور من السلف والخلف أنه مباح لا كراهة فيه وبه قال عبد الله بن الزبير وفصالة بن عبيد وأونس بن مالك وأسماء بنت أبي بكر وسويد بن غفلة وعلقمة والأسود وعطاء وشريح وسعيد بن جبيرة والحسن البصري وأبراهيم النخعي وحماد بن سليمان وأحمد وإسحق وأبو ثور وأبو يوسف ومحمد وداود وجاهل الحديث وغيرهم وكرهها طائفة منهم ابن عباس والحكم ومالك وأبو حنيفة قال أبو حنيفة يأثم بأكله ولا يسمى حراما واختجوا بقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لركابكم وما أوزنوه ولم يذكر الأكل وذكر الأكل من الانعام في الآية التي قبلها وبحديث صالح بن يحيى بن المقدم عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الخيل والبغال والحمير وكل ذي ناب من السباع رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية بقية بن الوليد عن صالح بن يحيى واتفق العلماء من أئمة الحديث وغيرهم على أنه حديث ضعيف وقال

شعبة عند ابنه النعمان بن المنذر وكانت تنصرت وديرها باقى الى اليوم بظاهر الكوفة وكانت قد عيت فأبت وقالت أى رغبة أشيخ أعور فى عجوز عيا ولكن أردت أن تغفر شكاحى فتقول تزوجت بنت النعمان بن المنذر فقال صدقت وأشد

أدركت ما منيت نفسى خاليا \* لله درك يا ابنه النعمان  
فلقد رددت على المغيرة ذهنه \* ان المولود كمة الاذهان

فى آيات \* والأئمة الأربعة على حل الكفاية الحرة وعلى المنع من غير أهل الكتابين من الجوس وان كان لهم شبهة كتاب اذلا كتاب باليدهم وكذا المتسكون بصحف شيت وادريس وأبراهيم وزورداود لانهم لم ينزل بنظم يدرس ويتلى وانما أوحى اليهم ما فيها وساير الكناز كعبدة الشمس والقمر والصور والنجوم والمعطلة والزنادقة والباطنية وفرق القفال بين الكفاية وغيرها بأن غيرها اجتمع فيه نقصان الكفر فى الحال وفساد الدين فى الاصل والكفاية فيها نقص واحد وهو كفرها فى الحال وشرط أصحابنا الشافعية فى حل نكاح الكفاية فى اسرايالية ان لا يعلم دخول أول ابائهم فى ذلك الدين بعد بعثة نبيهم وعيسى أو نبينا وذلك بان علم دخوله فيه قبلها أو شك وان علم دخوله فيه بعد تحريفه أو بعد بعثة لا تنسخه كبعثة من بين موسى وعيسى اشرف نسبهم بخلاف ما اذا علم دخوله فيه بعد هاله سقوط فضيلته بها فان لم تكن الكفاية اسرايالية فالظاهر حلها ان علم دخول أول ابائهم فى ذلك الدين قبل نسخه وتحريفه أو بعد تحريفه ان تجنبوا المحرف (باب حكم نكاح من أسلم من المشركين) حكمهم (عدهم) وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثنى بالافراد (أبراهيم بن موسى) الفراء الرازى الصغيري قال (أحمد بن حنبل) أبو عبد الرحمن بن يوسف الصنعاني (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (وقال عطاء) قال الحافظ بن حجر معطوف على محذوف كأنه كان فى جله أحد حديث حدث بها ابن جريج عن عطاء ثم قال وقال عطاء أى الخراساني (عن ابن عباس) رضى الله عنهم (كان المشركون على ثلاثين من النبي صلى الله عليه وسلم) من (المؤمنين) الاولى (كانوا مشركي أهل حرب بقاتلهم) النبي صلى الله عليه وسلم (وبقاتلوه) الثانية كانوا (مشركي أهل عدا) ولا بن عسا كره عدا اقباف بدل عدا بالهاء (لا بقاتلهم) صلوات الله عليه وسلامه (ولا بقاتلوه وكان) بالواو ولا يذرف كان (اذا هاجرت امرأته من أهل الحرب) الى المدينة مسلمة (لم تحطب) بضم أوله وفتح الطاء مبنية الاء فعول (حتى تحيض) ثلاث حيض (وتطهر) لانهم اصارت باسلامها وهجرتها من الحرائر وقال الحنفية اذا خرجت المرأة اليها هجرة وقعت الذرة انفاقا وهل عليها عدة فيما اخلاق عندها أى حنيفة لا فتزوج فى الحال الآن تكون حاملا لا على وجه العدة بل يرتفع المانع بالوضع وعند أبي يوسف ومحمد عليها العدة وجه قول أبي حنيفة ان العدة انما وجبت اظهار الخطر النكاح المتقدم ولا خطر للملأ الحربى بل أسقطه الشرع بالآية فى المهاجرات ولا تنكحوا بعضكم الكوافر جمع كافرة فلو شرطنا العدة لزعم المتسلك بعد عدة نكاحهن فى حال كفرهن (فأذا طهرت) بضم الهاء (حل لها النكاح) فان هاجر زوجها قبل أن تنكح (تنكح) غيره (ردت اليه) بالنكاح الاول (وان هاجر بعد منهم) من أهل الحرب (أو أمة فهم محرران ولهم ما للمهاجرين) من مكة الى المدينة من تمام حرمة الاسلام والحرية (ثم ذكر) عطاء (من) قصة (أهل العهد مثل حديث مجاهد) وهو قوله (وان هاجر عبد أو أمة لامشركين أهل العهد لم يردوا) اليهم (وردت أمهاتهم) اليهم وهذا من باب فداء اسرى المسلمين ولم يحجز عليهم لارتفاع علة الاسترقاق التي هى الكفر فيهم (وقال عطاء) بالاسناد السابق (عن ابن عباس) رضى الله عنهم (ما) كانت قريبة (بضم القاف مصغرا لابي ذر) وقال بعضهم هو منسوخ روى الدارقطني والبيهقي بإسنادهما عن موسى بن هرون الجمال بالحافظ قال هذا حديث ضعيف وقال



ولا يعرف صالح بن يحيى ولا أبوه وقال البخاري (١٥٨) هذا الحديث فيه نظر وقال البيهقي هذا اسناد مضطرب

وقال الخطابي في اسناده نظر قال  
وصالح بن يحيى عن أبيه عن جده لا  
يعرف سماع بعضهم من بعض وقال  
أبو داود هذا الحديث منسوخ  
وقال النسائي حديث الاباحة أصبح  
قال وبشبهه ان كان هذا صحيحا  
أن يكون منسوخا واحتج الجمهور  
بأحاديث الاباحة التي ذكرها  
مسلم وغيره وهي صحيحة صريحة  
وبأحاديث آخر صحيحة جاءت  
بالاباحة ولم يثبت في النسخ حديث  
وأما الآية فأجابوا عنها بأن ذكر  
الركوب والزينة لا يدل على  
ان منفعتها مختصة بذلك فاعلموا  
هذان بالذكر لانهم ما عظم المقصود  
من الخيل كقوله تعالى حرمت  
عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير  
فذكر اللحم لانه أعظم المقصود  
وقد أجمع المسلمون على تحريم  
شحمه ودمه وسائر أجزائه قالوا  
ولهذا سكنت عن ذكر رجل الاثقال  
على الخيل مع قوله تعالى في الانعام  
وتحمل أثقالكم ولم يلزم من هذا  
تحريم حمل الاثقال على الخيل  
والله أعلم (قولها منحرفا فرسا) وفي  
رواية البخاري ذبحنا فرسا وفي رواية  
له نحرقنا كاذكر مسلم فيجمع بين  
الروايتين بأنهما قضيتان خيرة  
فحرقوها ومرة ذبحوها ويجوز أن  
تكون قضية واحدة ويكون أحد  
اللفظين مجازا والصحيح الاول لانه  
لا يصار الى المجاز الا اذا عذرت  
الحقيقة والحقيقة غير ممتدة بل  
في الحمل على الحقيقة فائدة مهمة  
وهي انه يجوز ذبح النحر ونحسر  
المذبح وهو جمع عليه وان كان  
فاعله مخالفا لافضل والفرس

وابن عساكر ولغيره اقرية بفتح القاف وكسر الراء وكذا ضبطه الدماطي وفي القاموس  
الوجهان وعبارته بالآية غير وقد تفتح (بنت) ولابي ذر ابنة (ابى امية) ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو  
ابن مخزوم أخت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (عند عمر بن الخطاب) رضى الله عنه  
(فطلقها فترجها معاوية بن ابي سفيان) وظاهر هذا كافي الفتح انهم لم تكن أسلمت في هذا الوقت  
وهو ما بين عمرة الحديبية وفتح مكة وفيه نظر فقد ثبت بسند صحيح عند النسائي ما يقتضى انها  
هاجرت قديما لکن يحتمل أنها جاءت الى المدينة زائرة لاختها قبل ان تسلم أو كانت مقيمة عنده  
زوجها عمر على دينها قبل أن تنزل الآية لكن هذا يرد ما روى عبد الرزاق عن معمر بن الزهري  
لما زلت ولا تمسكوا بعصم الكوافر فذكر القصة وفيها فطلق عمر امرأتين كانتا له بمكة فهذا  
يرد أنها كانت مقيمة ولا يرد أنها جاءت زائرة ويحتمل أن يكون لام سلمة أختان كل منهما مائة مسمى  
قريبة تقدم اسلام احدهما وتأخر اسلام الاخرى وهي المذكورة هنا ويؤيده أن عند ابن سعد  
في طبقاته قريبة الصغرى بنت أبي امية أخت أم سلمة تزوجها عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق  
(وكانت ام الحكم ابنة) ولابي ذر بنت (ابى سفيان) أخت معاوية وأم حبيبة لابيها (تحت  
عياض بن غنم) بفتح الغين المعجمة وسكون النون (الفهرى) بكسر الفاء وسكون الهاء (فطلقها)  
حينئذ (فترجها عبد الله بن عثمان الثقفي) بالثلاثين واستشكل ترك ردت النساء الى أهل مكة مع  
وقوع الصلح بينهم وبين المسلمين في الحديبية على أن من جاء منهم الى المسلمين ردوه ومن جاء من  
المسلمين اليهم لم يردوه وأجيب بأن حكم النساء منسوخ بآية يأيهن الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات  
مهاجرات اذفيها فلا ترجعوهن الى الكفار لانه حل لهن ثم قال ذلكم حكم الله يحكمكم ينحكم  
أى في الصلح واستثناء النساء منه والامر بهذا كله هو حكم الله بين خلقه والله عليم بما يصلح عباده  
أو أن النساء لم يدخلن في أصل الصلح ويؤيده ما في بعض طرق الحديث على أن لا ياتيك منار رجل  
الاردنية اذمه هو ممة عدم دخول النساء ﴿ هذا (باب) بالتثنية (اذا أسلمت المشركة) كوثنية  
(والنصرانية) أو اليهودية (تحت الذمي والحربي) قبل أن يسلم هل تحصل الفارقة بينهما بمجرد  
اسلامها أو يثبت لها الخيار أو يوقف في العدة فان أسلم استمر النكاح والا وقعت الفارقة بينهما  
قال الشافعية اذا أسلم مشرك ولو غير كفاي كوثني ومجوسى وتحت حرة كناية تحصل له ابتداء  
استمر نكاحه لجواز نكاح المسلم لها أو كان تحت حرة غير كناية كوثنية وكناية لا تملك له ابتداء  
وتخلقت عنه بأن لم تسلم معه أو أسلمت هى وتخلت هو فان كان قبل الدخول تجزأت الفارقة وبعده  
وأسلم الاخرى في العدة استمر نكاحه والا فالفارقة من الاسلام والفارقة فيما ذكر فسخ لا طلاق  
ولو أسلم معا قبل الدخول أو بعده استمر نكاحهما لتساويهما في الاسلام والمهمة في الاسلام  
بأنه لفظ لان به يحصل الاسلام لا بأقوله ولا بأثباته وقد جنح البخاري الى أن الفارقة بمجرد الاسلام  
وشرع يستدل لذلك فقال (وقال عبد الوارث) بن سعيد (عن خالد) (الحذاء) عن عكرمة عن ابن  
عباس (رضى الله عنهما) (اذا أسلمت النصرانية قبل زواجها بساعة حرمت عليه) سواء دخل  
عليها أم لا وهذا التعليق وصله ابن أبي شيبة عن عباد بن العوام عن خالد الحذاء بنعوه (وقال داود)  
ابن أبي الثورات بالفاء المضموه والراء المنخفضة (عن ابراهيم) بن ميمون (الصائغ) المروزي أنه قال  
(سئل عطاء) هو ابن أبي رباح (عن امرأة من اهل العهد) أى الذمة (أسلمت ثم أسلم زوجها) بعدها  
وهي (في العدة) أى امرأته قال لا الآن تشاء هى بنكاح جديد وصداق (جديد) ايضا لان  
الاسلام فرق بينهما وهذا وصله ابن أبي شيبة من وجه آخر عن عطاء بمعناه (وقال مجاهد) هو ابن  
جبريم وصله الطبري من طريق ابن أبي شحج عنه (اذا) أسلمت الزوجة ثم (أسلم) الزوج وهى

في) يطلق على الذكر والاثني والله أعلم



وفي حديث اسامة قال قام رجل في المسجد (١٦٠) ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر حدثنا عبيد الله بن معاذ أخبرنا أبي أخبرنا

شعبة عن توبة الغنبري سمع الشعبي  
سمع ابن عمر أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان معه ناس من أصحابه فيهم  
سعد وأبو الجهم فنادت امرأة  
من نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه لحم ضب فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كلوا فإنه حلال  
ولكنه ليس من طعمي \* وحدثننا  
محمد بن منفي حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبة عن توبة الغنبري قال  
قال لي الشعبي أ رأيت حديث  
الحسن عن النبي صلى الله عليه  
وسلم وقاعدت ابن عرقريمان  
سنتين أو سنة ونصف فلم يسمع  
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
غير هذا قال كان ناس من أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد  
يحمل حديث معاذ \* حدثنا يحيى بن  
يحيى قال قرأت على مالك عن ابن  
شهاب عن أبي امامة بن سهل بن  
حنيفة عن عبد الله بن عباس قال  
دخلت أنا وخالد بن الوليد مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة  
فأتى بصب مخنوذ فأهوى إليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده  
ولا أحرمه وفي رواية أنه صلى الله  
عليه وسلم قال كلوا فإنه حلال  
ولكنه ليس من طعمي وفي رواية  
أنه صلى الله عليه وسلم رفع يده منسه  
فقبل أحرام هو يارسول الله قال لا  
ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجذني  
أعافه فأكلوه بحضرته وهو ينظر  
صلى الله عليه وسلم قال هل اللغة  
معنى أعافه أكرهه تنذرا وأجمع  
المسلمون على أن الضب حلال ليس  
بمكروه إلا ما حكى عن أصحاب أبي  
حنيفة من كراهته والأماحكة  
القاضي عياض عن قوم أنهم قالوا

(تربص أربعة أشهر) أي استقر للمولين تربص أربعة أشهر لا يؤلون لأن آلى يعنى بعلى يقال  
آلى فلان على امرأته ويجوز أن يقال عدى عن لما في هذا القسم من معنى البعد فكأنه قيل  
يبعدون من نسائهم مولين وتربص مبتدأ أخبره للذين وآلى أصله آلى فأبدلت الثانية ألفا  
لستكونها وانفتاح ما قبلها المحو آمن وإضافة التربص للاحققة من إضافة المصداق لفعوله على  
الاتساع في الظرف حتى صار مفعولا به وكان الإيلاء في الجاهلية طلاقا فغير الشرع حكمه وخصه  
بالخلف على الامتناع من وطء الزوجة مطلقة أو أكثر من أربعة أشهر ووجوب ما فيه من منع حق  
الزوجة في الوطء وأركانه حالف ومحلوف به ومحلوف عليه ومدة وصيغة وزوجة \* فالخالف شرطه  
زوج مكلف مختار بتصوره منه الجماع فلا يصح من أجنبي كسيد ولا من غير مكلف إلا السكران  
ولا من مكروه ولا من لم يتصور منه الجماع كجبوب \* وشرط في المحلوف به كونه اسماء وصفة لله تعالى  
كقوله والله أو الرحمن لا أطولك أو كونه التزام ما يلزم بنذرا وتعليق طلاق أو عتق كقوله إن  
وطئتك فقلته على صلاة أو حج أو صوم أو عتق أو إن وطئتك فضررتك طالق أو فعبدي حر \* وشرطه  
في المحلوف عليه ترك وطء شرعي فلا إيلاء بجملة على امتناعه من تعهدهم بغير وطء \* وفي المدة زيادة  
على أربعة أشهر بأن يطلق كأن يقول والله لا أطولك أو يؤبد كقوله والله لا أطولك أبدا أو يقيد  
بزيادة على أربعة أشهر كقوله والله لا أطولك خمسة أشهر أو يقيد بمتباعد الحصول فيها كقوله  
والله لا أطولك حتى ينزل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام أو حتى أموت فلو قيد بالأربعة أو  
نقص عنها لا يكون إيلاء بل يجزئ حلف لأن المرأة تصبر عن الزوج أربعة أشهر وبعد هذا ينبغي  
صبرها أو يقل \* وفي الصيغة لفظ يشعر بالإيلاء ما صرح كتغيب حشفة بفرج وجماع كقوله  
والله لا أغيب حشفتي بفرجك أو لا أطولك أو كناية كدلالة ومباذعة كقوله والله لا ألامسك  
أو لا أباضعك \* وفي الزوجة تصور وطء فلا يصح من رتقاء وقرناء (فان فاؤا) أي (رجعوا) إلى الوطء  
عن الأصرار بتركه (فان الله غفور رحيم) حيث شرع الكفارة (وان عزموا الطلاق) بتركه (فان الله  
سميع) لا يلائه (عليم) بنيته وهو وعيد على أصرارهم وتركهم الفسقة والمعنى عندما ماننا  
الشافعي رجة الله عليه فان فاؤا وان عزموا بعد مضى المدة لان الفاء للتعقيب فيكون التي قبل  
مضى المدة وبعد ها وعند مضى ما وقف إلى أن يفي أو يطلق وعبارته كافي المعرفة لليهي في ظاهر  
كتاب الله يدل على أنه له أربعة أشهر ومن كانت له أربعة أشهر أجله فلا سبيل عليه فيها حتى  
تنقضي الأربعة الأشهر كالأجلتني أربعة أشهر لم يكن لك أخذ حقتك مني حتى تنقضي الأربعة  
الأشهر ودل على أن عليه إذا مضت الأربعة الأشهر واحد من حكمين أمان يفي أو يطلق فقلنا  
بهذا وقلنا لا يلزمه طلاق بعضي أربعة أشهر حتى يحدث فسقة أو طلاقا قال والفسقة الجماع الآمن  
عذرا انتهى وعند الحنفية التي في المدة لا يغروا بآب الشخ كمال الدين بأن الفاء للتعقيب المعنى في  
الزمان في عطف المفرد كعازب فعمرو وتدخل الجمل لتفصيل مجمل قبلها وغيره فان كانت للأول  
نحو فقد سألو موسى أكرم من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي  
ونحو تو ضاف غسل وجهه ويديه ورجليه ومسح رأسه فلا تقيم بذلك التعقيب بل التعقيب  
الذكرى بأن ذكر التفصيل بعد الاجمال وان كانت لغیره فكلا قول كعازب فعمرو وعرفه من  
التعقيبين جائز الإرادة في الآية المعنوي بالنسبة إلى الإيلاء فان فاؤا بعد الإيلاء والذكرى فانه  
لما ذكر تعالى أن لهم من نسائهم أن يتربصوا أربعة أشهر من غير ينونه مع عدم الوطء كان موضع  
تفصيل الحال في الأمرين فقوله تعالى فان فاؤا إلى قوله سمع عليهم واقع لهذا الغرض فيصح كون  
المراد فان فاؤا أي رجعوا عما سئروا عليه بالوطء في المدة تعقبا على الإيلاء التعقيب الذي كرى أو

فقال بعض النسوة اللاتي في بيت ميمونة أخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما (١٦١) يريدان يأكل فرقع رسول الله صلى الله عليه وسلم

يده فقلت أحرأ هو يا رسول الله قال لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه قال خالد فاجترته فأكلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر • وحديثي أبو الطاهر وحرمة جيعا عن ابن وهب قال حرمة أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي امامة بن سهل بن حنيف الانصاري ان عبد الله بن عباس أخبره ان خالد بن الوليد الذي يقال له سيف الله أخبره انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي خالته وخالة ابن عباس فوجدته عذبا محنوزا قدمت به أختم حافية بنت الحرث من نجد فقدمت الضرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قلما يقدم اليه طعام حتى يحدث به ويسمى له مشوى وقيل المشوى على الرضف وهي الحجارة المحماة (٣) قوله ان خالد أخذ الضرب فأكله من غير استئذان) هذان باب الادلال والا كل من بيت القريب والصديق الذي لا يكره ذلك وخالد كل هذا في بيت خالته ميمونة وبيت صديقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحتاج الى استئذان لاسيما والمهدية خالته ولعله أراد بذلك جبر قباب خالته أم حفيد المهدية (قوله على ميمونة وهي خالته وخالة ابن عباس) يعني خالة خالد بن الوليد وخالة ابن عباس وأم خالد لبابة الصغرى وأم ابن عباس لبابة الكبرى وميمونة وأم حفيد كلهن أخوات والدهن الحرث (قوله قدمت به أختم حافية) وفي الرواية الاخرى أم حفيد وفي بعض النسخ أم حفيدة

بالحاء وفي بعضها في رواية أبي بكر بن التضرع أم حفيد وفي بعضها حافية

بعدها تعقبا على التبرص فان الله عقور رحيم لما حدث منهم من الميّن على الظلم وعقد القلب انتهى وسياق الآية كلها ابن عساكر وقال في الفتح لكرامة ولغيرهما بعد قوله تبرص أربعة أشهر الى قوله سمع عليهم لكنه في الفتح رقم عليه علامة السقوط لاني ذكره وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) ابن أخت امام دار الهجرة مالك بن أنس (عن أخيه) عبد الحميد بن أبي أويس (عن سليمان بن بلال) عن حميد الطويل انه سمع أنس بن مالك (رضي الله عنه وسقط لابن عساكر ابن مالك) (يقول أبي) عبد الله المزنة حلف (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي شهرا (من نسائه) وفي حديث ابن عباس أقسم أن لا يدخل عليهن شهرا وعند الترمذي برجال موثقين عن مسروق عن عائشة قالت آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه وحرّم فجعل الحرام حلالا لكن رجح الترمذي ارساله على وصله وقد تمسك بقوله فيه حرّم من ادعى أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من جماعهن وبه جزم ابن بطال وجاعة لكونه مردود بان المراد بالحرّم تحريم شرب العسل أو تحريم وطء مارية قال في الفتح ولم أقف على نقل صريح أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من جماع نسائه وليس هذا من الايلاء المقرر كما مر ولذا استشكل اراد المصنف لهذا الحديث هنا اذ أنه ليس من هذا الباب وقوى ذلك ما أبداه البلقي في تدرييه بان الايلاء المعقود له الباب حرام يأنه به من علم حاله فلا تجوز نسبته الى النبي صلى الله عليه وسلم وأجيب بأنه مبيى على اشتراط ترك الجماع فيه وقدرى عن حميد بن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة عدم اشتراط ترك الجماع (وكانت انفكت رجله) صلى الله عليه وسلم (فأقام في مشربة) بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وضم الراء بعدها موحدة في غرفة (لته تسع وعشرين) ليلة (ثم نزل) من الغرفة ودخل على أزواجه (فقالوا يا رسول الله آليت) حلفت (شهرا) ولا يذرعن الكشميهني ألبيت بهمزة الاستفهام وبعد اللام موحدة مكسورة فثلاثة فتوقية من البت (فقال) صلى الله عليه وسلم (الشهر) المعهود (تسع وعشرون) وبه قال (حدثنا ابي حنيفة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر رضي الله عنهما ما كان يقول في الايلاء الذي سمي الله تعالى) في الآية السابقة (لا يحل لاحد بعد الاجل الا أن يمكث بالمعروف) بأن يطأ (أو يعزم بالطلاق) ولا يذرعن وابن عساكر الطلاق باسقاط الجار (كما أمر الله عز وجل) بقوله وان عزموا الطلاق فان امتنع من الفتيّة والطلاق طلق عليه الشخصى نيابة عنه على الاظهر والثاني لا يطلق عليه لان الطلاق في الآية مضاف اليه بل يكره ليني أو يطلق وقال الحنفية ان فاء الجماع قبل انقضاء المدة استمرت عصمته وان مضت المدة وقع الطلاق بنفس مضى المدة قال المؤلف (وقال اسمعيل بن أبي أويس المذكور (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما أنه قال (اذا مضت أربعة أشهر) من حين الايلاء (توقف) الحكم وللكشميهني يوقفه (حتى) يني أو (يطلق) نفسه (ولا يقع عليه الطلاق) بانقضاء المدة (حتى يطلق) هو (ويذكر) بضم أوله وفتح الكاف (ذلك) المذكور من الوقف حتى يطلق (عن عثمان) فيما وصله الشافعي وابن أبي شيبة من طريق طاوس عنه لكن في سماع طاوس من عثمان نظرنهم ورد ما يعضده الا أنه جاء عن عثمان خلافة عند عبد الرزاق والدارقطني (وعلى) فيما وصله الشافعي وابن أبي شيبة بسند صحيح (وأبي الدرداء) فيما وصله ابن أبي شيبة واسمعيل القاضي بسند صحيح ان ثبت سماع سعيد بن المسيب من أبي الدرداء (وعائشة) فيما أخرجه سعيد بن منصور بسند صحيح (واثنى عشر رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) فيما أخرجه المؤلف في تاريخه وهو قول مالك

فأهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٣) يده إلى الضب فقالت امرأته من النسوة الحضور أخبِر رسول الله صلى الله

عليه وسلم بما قدمت له قلن هو الضب يا رسول الله فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال خالد ابن الوليد أعرام الضب يا رسول الله قال لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجندني أعافه قال خالد فاجترته فأكاته وورس رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر فلم ينهني • وحديثي أبو بكر بن النضر وعبد ابن حميد قال عبد أخبرني وقال أبو بكر حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل عن ابن عباس أنه أخبره أن خالد بن الوليد أخبره أنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة بنت الحارث وهي خالته فقدم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحسم ضب جاءت به أم حفيدة بنت الحارث من نجد وكانت تحت رجل من بني جعفر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل شيئا حتى يعلم ما هو ثم ذكر بمثل حديث يونس وزاد في آخر الحديث وحديثه ابن الصم عن ميمونة وكان في حجرها • وحديثا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن ابن عباس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم ونحن في بيت ميمونة فبصين مشويين بمثل حديثهم ولم يذكر يزيد بن الأصم عن ميمونة

وكله بضم الحاء مصغرا قال القاضي وغيره والأصوب والأشهر أم حفيدة بلاها واسمها زينة وكذا ذكرها ابن عبد البر وغيره في الصحابة والله أعلم

والشافعي وأحمد وسائر أصحاب الحديث وأجاب الشيخ كمال الدين عن حديثي الباب بما أخرجه ابن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وابن عمر قال إذا آلى فلم ينهني حتى مضت أربعة أشهر فهي تطليقة بائنة قال ورجال هذا السند كلهم أخرج لهم الشيخان فهم رجال الصحيح فينتض معارضوا ولم يبق الا قول من قال بأن أصح الحديث ما في الصحيحين ثم ما كان على شرطهما إلى آخر ما عرف قال وهذا تحكم محض لأنه إذا كان الفرض أن المروى على نفس الشرط المعتبر عندهما فلم يفته الا كونه لم يكتب في خصوص أوراق معينة ولا أن ذلك وقول البخاري أصح الأسانيد ما لا نافع عن ابن عمر لم يوافق عليه فقد قال غيره غير ذلك وقال المحققون ان ذلك يتعذر الحكم به وانما يمكن بالنسبة إلى صحابي وبلد فيقال أحكما عن ابن عمر ما لا نافع عنه وعن أبي هريرة الزهري عن سعيد بن المسيب عنه وأصح أسانيد الشاميين الاوزاعي عن حسان بن عطية عن الصحابة ونحو ذلك واحسن من هذا الوقوف عن اقتحام هذه فان في خصوص الموارد ما قد يلزم الوقوف عن ذلك نعم قد يكون الراوي المعيب أكثر ملازمة لمعين من غيره فيصير أدري بجديته وأحفظ له منه على معنى أنه أكثر احاطة بافراد متونه وأعلم بعادته في تحديده وعند تدليسه ان كان وبقصد عند ابهامه وارساله من لم يلزمه ذلك الملازمة أما في فرد معين فرض أن غيره ممن هو مثله في مدركة النفس والضبط أو أرفع سمعه منه فأتقنه وحافظ عليه كما حافظ على سائر محفوظاته ويكون ذلك مقبدا عليه في روايته بما رضى فاهو الا محض تحكم فان بعد هذا الفرض لم يتبق زيادة الاخر الا بالملازمة وأثرها الذي يزيد به على الاخر انما هو بالنسبة إلى مجموع متونه لا بالنسبة إلى خصوص متن انتهى وقد سبق ما احتج به الامام الشافعي من ظاهرات الآية مع قول أكثر الصحابة والترحيم بقع بالا كرفع موافقة ظاهر القرآن وقد نقل ابن المنذر عن بعض الأئمة قال لم نجد في شيء من الأدلة أن العزيمة على الطلاق تكون طلاقا ولو جاز كان العزم على التي يكون فيأ ولا قائل به وليس في شيء من اللغة أن الميسن التي لا ينوي بها الطلاق تقتضي طلاقا والعطف بالقاء على الاربعة الاشهر يدل على أن التخيير بعدم مضى المدة وحيد فلا يتجه وقوع الطلاق بمجرد مضى المدة وال جواب السابق عن ذلك وان كان بدعي الكنية لا يتخلو عن شيء من التعسف ولئن سلمنا انها ضح حديث ابن أبي شيبة السابق لحديثي الباب فيبقى النظر في هل يستدل بذلك والآية أظهر في الدلالة لتساعلي ما لا يخفى (باب حكم المنقود في أهله وماله وقال ابن المسيب) سعيد مما وصله عبد الرزاق (إذا فقد) الرجل (في الصف عند القتال) في سبيل الله (تربص) بفتح القومية وضم الصاد المهملة أصله تربص فحذفت إحدى التاءين يعني تنتظر (أمرأته سنة) وإلى هذا ذهب مالك لكتبه فرق بين ما اذا وقع القتال بدار الحرب أو دار الاسلام (واشترى ابن مسعود) عبد الله فيما وصله سعيد بن عيينة في جامعه وسعيد بن منصور (جارية) بسبعة مائة درهم (والتمس) بالواو أي طلب ولا يبي ذروا بن عساكر قالتم (صاحبها سنة) ليدفع له ثمنها اذا غاب عنه (فلم يجده) وللكشميهني فلم يوجده (وقد) بضم القاء وكسر القاف فخرج بها إلى المساكين (فاخذ عظيم) لهم من ثمنها (الدرهم والدرهمين وقال اللهم) تقبله (عن فلان) صاحبها (فان أبي) بالموحدة امتنع كذا للكشميهني ولغيره فان أتى بالقومية بدل الموحدة أي فان جاء (فلان في) الثواب (وعلى) ان أقضيه ثمنها (وقال) أي ابن مسعود (عكذا) فافعلوا (ولاني ذرافعا) باسقاط الناء (بالقطة) بعد تعريضها (وقال ابن عباس) فيما وصله سعيد بن منصور (نحوه) أي نحو قول ابن مسعود وهذا المذكور من قوله واشترى إلى آخره ثابت في رواية المستقلى والكشميهني (وقال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب مما وصله ابن أبي شيبة (في

\* وحديثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي (١٦٣) حديثي خالد بن زيد حدثني سعيد بن أبي هلال عن

ابن المنكدر أن أبا امامة أخبره عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ميمونة وعند عبد الله بن الوليد بالحرم فذكر بعض حديث الزهري \* وحديثنا محمد بن بشار وأبو بكر بن نافع قال ابن نافع أخبرنا غندر حديثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال سمعت ابن عباس يقول أهدت خالتي أم حفيد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سمنا وأقفا واضبا فأكل من السمنا والاقط وترك الضب فقذرا وأكل على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان حراما أكل على \* حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حديثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن يزيد بن الاصم قال دعانا عروس بالمدينة فقرب اليثا ثلاثة عشر ضيفا فأكل وتارك فلقيت ابن عباس من الغد فأخبرته فأكثر القوم حوله حتى قال بعضهم

النسوة الحضور (قوله ولو كان حراما أكل على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا تصريح بما اتفق عليه العلماء وهو إقرار النبي صلى الله عليه وسلم الشيء وسكوته عليه إذا فعل بحضرته يكون دليلا لإباحته ويكون بمعنى قوله أذنت فيسه وأجسته فإنه لا يسكت على باطل ولا يقر منكرا والله أعلم (قوله دعانا عروس بالمدينة) يعني رجلان تزوج قريبا والعروس يقع على المرأة وعلى الرجل

(الاسير) في أرض العدو (يعلم مكانه لا تزوج) بناء من ولان عسا كرتزوج (امرأته ولا يقسم ماله فإذا انقطع خبره فسنة سنة المنقود) حكمه حكم المفقود ومذهب الزهري في امرأة المنقود التربص أربع سنين ومذهب الشافعية أن قامت بنية جوفته أو حكم قاض به مضى مدته من ولادته لا يعيش فوقها طائفة تركته حينئذ ثم تعد زوجته \* وبه قال (حديثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حديثنا سفيان) بن عيينة (عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن يزيد) من الزيادة (مولي المنبعث) يضم الميم وسكون النون وفتح الموحدة وكسر العين المهملة بعدها مثلثة التابعي (أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل) بضم السين وكسر الهمزة (عن ضالة الغنم فقال) ولان عسا كرت قال (خذها فاعلمي لك) أن أخذتها وعرفتها سنة ولم تجد صاحبها (أولا خيك) في الدين ملتقط آخر (أول الذئب) أن تركتها ولم يأخذها غيرك لأنها لا تحمي نفسها (وسئل) صلى الله عليه وسلم (عن ضالة الأبل) ما حكمها (فغضب وأجرت وجهه) من الغضب (وقال مالك ولها) استيفاهم إنكارى (معها الخدا) بكسر الخاء المهملة وبالألف المحجمة محذودا خف تقوى به على السير (والسقام) بكسر السين المهملة الجوف (تسرب الماء) قدر ما يكفيها حتى تزد ماء آخر (وتأكل الشجر حتى يلقاها ربه) مالكها (وسئل) صلى الله عليه وسلم (عن اللقطة) بفتح القاف على المشهور والفرق بينهما وبين الضالة أن الضالة مختصة بالحيوان (فقال) عليه الصلاة والسلام (اعرف وكاءها) بكسر الواو والمد الخيط المشدود به (وعفاصها) بكسر العين المهملة بعدها فاء فاف فاصد مهملة وعاءها الذي هي فيه (وعرفها) إذا كانت كثيرة (سنة) لاقطلة والتخصيص بذلك من باب استنباط معنى من النص العام يخصه (فإن جاور يعرفها) بسكون العين عددا وصفة ووعاء وكاء فادفعها إليه (والأفاخطها) بهمزة وصل (بمالك) ونصرف فيها على جهة الضمان (قال سفيان) بن عيينة (فلقيت ربيعة بن أبي عبد الرحمن) المشهور بالرأي (ولم أحفظ عنه شيئا غير هذا فقلت) له (أرأيت حديث يزيد) أي أخبرني عن حديث يزيد (مولي المنبعث في أمر الضالة هو عن زيد بن خالد) استيفاهم محذوف الادة (قال نعم) عنه قال سفيان (قال يحيى) يعني ابن سعيد الذي حدثني به مرسل (ويقول ربيعة) الرأي أنه حدث به (عن يزيد) مولي المنبعث عن زيد بن خالد قال سفيان فلقيت ربيعة (الرأي) فقلت له (القول السابق) أرأيت حديث يزيد إلى آخره والحاصل كما في الفتح أن يحيى بن سعيد حدث به عن زيد مولي المنبعث مرسل ثم ذكر سفيان أن ربيعة يحدث به عن زيد مولي المنبعث عن زيد بن خالد فيوصله فحمل ذلك سفيان على أن لقي ربيعة فسأله عن ذلك فأقر به قبل ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الضالة كالمفقود فيكالم يزل ملك المالك فيه فكذلك يجب أن يكون النكاح باقيا بينهم ما \* وقد سبق الحديث مرات في اللفظة (باب الظهار) بكسر الميم قال الشيخ كمال الدين هو لغة مصدر ظاهر وهو مناعلة من الظهر فيصح أن يراد به معان مختلفة ترجع إلى الظهر بمعنى اللفظ بحسب اختلاف الأغراض فيقال ظاهر أي قابلت ظهرك بظهره حقيقة وإذا غايطته أيضا وان لم تدبره حقيقة باعتبار أن المغايطه تقتضي هذه المقابلة وظاهرته إذا نصرته باعتبار أنه يقال قوى ظهره إذا نصره وظاهر من أمره وظاهر وتظاهر وظاهر وظهور وظهور إذا قال لها أنت على كظهر أمي وظاهر بين ثوبين إذا لبس أحدهما فوق الآخر على اعتبار جعل ما يلي به كل منهما الآخر ظهرا للثوب وغاية ما يلزم كون لفظ الظهر في بعض هذه التراكيب مجازا أو كونه مجازا لا يمنع الاشتقاق منه ويكون المشتق مجازا أيضا وقيل الظهر هنا مجاز عن البطن لأنه انما يركب البطن فكظهر أي أي كبطنها بعلاقة المجاورة ولأنه عموده لئلا لا يظهر ما هو الصارف عن

قوله ولم أحفظ عنه شيئا غير هذا في بعض نسخ الشارح قبل ولم أحفظ إعادة قال سفيان بكسر الميم وهو الموافق لما في الفتح اه

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آكله (١٦٤) ولأنه عنده ولا حرمه فقال ابن عباس بنسب ما قلتم ما بعث نبي الله

صلى الله عليه وسلم الاحلا ومحترماً  
ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ينهاه وعند ميمونة وعند  
الفضل بن عباس وخالد بن الوليد  
وامرأة أخرى اذ قرب اليهم خوان  
عليه لحم فلما أراد النبي صلى الله  
عليه وسلم ان يأكل قالت له ميمونة  
انه لحم ضب فكف يده وقال هذا  
لحم لم آكله قط وقال لهم كلوا فاكل  
منه الفضل بن خالد والوليد والمرأة  
وقالت ميمونة لا آكل من شيء الا  
شيء يأكله من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا اسحق بن  
ابراهيم وعبد بن حميد قال حدثنا  
عبد الرزاق عن ابن جريح اخبرني  
أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله  
يقول أتى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بضب فأبى ان يأكل منه وقال  
لا أدري لعنه من القرون التي  
مضت \* وحدثني سلمة بن شبيب  
حدثنا الحسن بن أعين حدثنا  
معقل عن أبي الزبير قال سألت  
جابر عن الضب فقال لا طعموه  
وقذره وقال قال عرين الخطاب ان  
النبي صلى الله عليه وسلم لم يحرمه ان  
الله عز وجل ينفع به غيره احدثنا  
طعام عامة الرعاء منه ولو كان  
عندي طعمته \* وحدثني محمد  
ابن مشني حدثنا ابن أبي عدي عن داود  
عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال قال  
رجل يا رسول الله أنا بأرض مضبة

(قوله قرب اليهم خوان) هو بكسر  
الخاء وضمة الفتان الكسر أفصح  
والجمع أخونة وخون وليس المراد  
بهذا الخوان ما نفاه في الحديث  
المشهور في قوله ماأكل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على خوان قط  
بل شيء من نحو السفرة (قوله أنا

بأرض مضبة) فيه الفتان أحدهما فتح الميم والضاد والثانية ضم الميم وكسر الضاد والاولى أشهر

الحقيقة من التكاليف وقيل خص الظهرا لانيان المرأة من ظهرها كان حراما فإنيان أمه من  
ظهرها حرم فكثرت الغليظ وفي الشرع هو تشبيه الزوجة في الحرمة بعمره (وقول الله تعالى  
قد سمع الله قول التي تجادلك أي تحاورك في زوجها) في شأنه (القول) تعالى (فإن لم يستطع  
فأطعام ستين مسكينا) كذا لا يذرو عند ابن عساكر بعد قوله زوجها الآية وحذف ما بعدها  
وعن عائشة فيما رواه الامام أحمد أنها قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جئت  
المجادلة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تكلمه وأنا في جانب البيت ما أسمع ما تقول فأرسل الله عز وجل  
قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها إلى آخر الآية وكذا رواه البخاري في كتاب التوحيد  
مع لقا وعند النسائي وابن ماجه عن عائشة أيضا تبارك الذي أوعى سمعه كل شيء أتى أسمعه كلام  
خويله بنت ثعلبة ويحكي على بعضه وهي تستكي زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهي تقول يا رسول الله أكل شيء بي ونثرت له بطني حتى إذا كبرت سني وانقطع ولدي ظاهر مني  
ألهم في أشكو إليك قالت فابرح حتى نزل جبريل بهذه الآية قد سمع الله قول التي  
تجادلك إلى آخر الآية وزوجها وأوس بن الصامت قال في النهاية وفي أسماء الله تعالى السميع  
وهو الذي لا يغيب عن إدراكه مسموع وان خفي فهو يسمع بغير جراحة وقال الراغب السمع قوة  
في الأذن بها تدرك الأصوات فاذا وصف الله تعالى بالسمع فالمراد علمه بالمسموعات وروى أنها قالت  
ان لي صبية صفرا ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم إلي جاعوا فقال لها صلى الله عليه وسلم  
ما عندى في أمرك شيء وروى أنه قال لها حرمت عليه هتفت وشكت فها هو ذا هو حسد لها وفي  
الطبراني من حديث ابن عباس قال كان الظهار في الجاهلية يحرم النساء فكان أول من ظاهر  
في الاسلام أوس بن الصامت وكانت امرأته خويله الحديث \* وأركان الظهار زوجان  
ومشبه به وصيغة \* فشرط الزوج صحة طلاقه ولو عبدا أو كافرا أو خصيا أو سكران  
\* والمشبه به كل أنثى محرم أو جرتي محرم بنسب أو رضاع أو مصاهرة لم تكن حلالا للزوج  
\* والصيغة لفظ يشعر بالظهار صريح كانت أو رأسا على كظهر أمي أو كجسمها أو كناية  
كانت أمي وتلزمه الكفارة بالعود للآية وهو أن يمسكها بعد الظهار مع إمكان فراقها قال  
البخاري (وقال في اسمعيل) بن أبي أويس (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (انه سأل ابن  
شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن) حكم (ظهار العبد فقال لخطوطه ارا الحر) كالطلاق (قال  
مالك وصيام العبد) في كفارة الظهار (شهران) كالحر واختاف في الاطعام والعتق فذهب  
الحنفية والشافعية إلى أنه لا يجوز له الا الاصيام فقط وقال ابن القاسم عن مالك ان أطم بآذن سيده  
اجزاء (وقال الحسن بن الحر) بضم الحاء المهملة وتشديد الراء ابن الحكم النخعي الكوفي نزل  
دمشق وليس له في البخاري الا هذا ولا يذرع المستحلي كقبي النخعي ابن جني بفتح الخاء المهملة  
وتشديد التحتية نسبة لجداية وهو الحسن بن صالح بن حي الهمداني الثوري الفقيه أحد  
الاعلام ولا يذرع المستحلي عما في القرع الحسن فقط من غير نسبة فيجعله ما (ظهار الحر  
والعبد من الحر والامة سواء) اذا كانت الامة زوجة فلوقال السيد لا منه أنت علي كظهر أمي  
لم يصح عند الشافعية لاشتراطهم الزوجة خلافا للمالكية واحتجوا بأنه فرج حلال فيحرم  
بالتحريم ومنشأ الخلاف هل تدخل الامة في قوله تعالى منكم من نسائهم قال في التوضيح ولا شك  
أنهم من النساء لغة لكن العرف تخصيص هذا اللفظ بالزوجات وقد أخرج ابن الاعرابي في معجمه  
من طريق همام سئل قتادة عن رجل ظاهر من سرته فقال قال الحسن وابن المسيب وعطاء



فإننا مرنا أوفنا فتبيننا قال ذكر لي أن أمة من بني إسرائيل منحت (١٦٥) فلم يأمر ولم ينه قال أبو سعيد فلما

كان بعد ذلك قال عمران الله

عز وجل لينفع به غير واحد وأنه  
لطعام عامة هذه الرعا ولو كان  
عندي لطعمته انما عافه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن  
حاتم أخبرنا به أخبرنا أبو عقيل  
الدوري أخبرنا أبو نضرة عن أبي  
سعيد أن أعرابيا أتى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال اني في غائط  
مضمة وأنه عامة طعام أهلي قال فلم  
يجبه فقلنا عاوده فعساوده فلم يجبه  
ثلاثا ثم ناداه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في الثالثة فقال يا اعرابي  
ان الله عز وجل لعن أو غضب على  
سبط من بني إسرائيل فسخطهم  
دواب يديون في الارض فلا أدري  
لعل هذا منهم فقلت آكلها ولا  
أنهى عنها حدثني أبو كامل  
الجدي أخبرنا أبو عوانة عن أبي  
يعفور عن عبد الله بن أبي أوفى قال  
عزونا مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سبع غزواتنا كل الجراد  
\* وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة  
وامحق بن ابراهيم وابن أبي عمير  
جميعا عن ابن عيينة عن أبي يعفور  
وأفصح أي ذات ضباب كثيرة  
(قوله اني في غائط مضمة) الغائط  
الارض المطمئنة (قوله صلى الله  
عليه وسلم فسخطهم دواب يديون  
في الارض) أي ما يديون في كسر الدال  
وأما دواب في كذا وقع في بعض  
النسخ ووقع في أكثرها دواب بالالف  
والاول هو الجاري على المعروف  
المشهور في العربية والله أعلم

(باب إباحة الجراد)

(قوله عن أبي يعفور) هو بالقاء

وسليمان بن يسار مثل ظهارة الحرة (وقال عكرمة) فيما وصله اسمعيل القاضي بسند لا بأس به  
(أن ظاهر الرجل) من أمته فليس بشيء (انما الظهار من النساء) الخرائر وهذا مذهب الخنفية  
والشافعية لقوله من نسائهم وليس الامة من النساء ولقول ابن عباس ان الظهار كان طلاقا  
ثم أحل بالكفارة فكما لاحظ لا ممة في الطلاق لاحظ لها في الظهار وأعلم أنه يحرم بالظهار قبل  
التكفير الوطء والاستمتاع بما بين السرة والركبة فقط كالخض لان الظهار معنى لا يخل بالملك  
ولانه تعالى أوجب التكفير في الآية قبل التماس حيث قال في الاعتاق والصوم من قبل أن  
يتماسا ويقدر مثله في الاطعام جلا للمطلق على المقيد وروى أبو داود وغيره من حديث ٣  
أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل ظاهرا من امرأته وواقعها لا تقر بها حتى تكفر وتجب الكفارة  
بالعود وهو أن يمسكها زمانا يكتفه مقارقتها فيه فلم يفعل لقوله تعالى والذين يظهرون من نسائهم  
ثم يعودون لما قالوا الان دخول الفاء في خبر المتبدا الموصول دليل على الشرطية كقوله الذي  
يأتيني فله درهم ومقصود الظهار وصف المرأة بالتحريم وأما سأكها بخالفه وهل وجبت الكفارة  
بالظهار والعود أو بالظهار والعود شرط أو بالعود لانه الحز الأخير أوجه ذكرها في الروضة من  
غير ترجيح والاول هو ظاهر الآية الموافق لترجيحهم أن كفارة الذين يجب بالعين والحنث جميعا  
ولان الظهار كما قاله الشيخ كمال الدين كبيرة فلا يصلح سببا للكفارة لانهم أعبادة أو المذهب فيها  
معنى العبادة ولا يكون المحذور سببا للعبادة فتعلق وجوبها بما يخفف معنى الحرمة باعتبار العود  
الذي هو المال معروف فيكون دائرا بين الخطر والاباحة فيصلح سببا للكفارة الدائرة بين العبادة  
والعقوبة ثم ان اللام في قوله تعالى لما قالوا متعلقة بيعودون قاله مكي وزاد وما والفعل مصدر رأى  
لقولهم والمصدر في موضع المفعول به نحو هذا ذكرهم ضرب الامرأى مضروبه على ان ذلك يجوز  
وان كانت غير مصدرية بل لكونها بمعنى الذي أو نكرة موصوفة بل جعلها غير مصدرية أولى  
لان المصدر المؤول فرع المصدر الصريح ووضع المصدر موضع اسم المفعول خلاف الاصل فيلزم  
الخروج عن الاصل بشيئين بالمصدر المؤول ثم وقوعه موقع اسم المفعول والمحمول انما هو وضع  
المصدر الصريح موضع المفعول لا المصدر المؤول وقيل اللام تتعلق بقرير وفي الكلام تقديم  
وتأخير والتقدير والذين يظهرون من نسائهم فعليهم تحريم رقبته لانه قوا به من الظهار ثم يعودون  
لوطء بعد ذلك والعود الصيرورة ابتداء أو بناء على الاول لقوله تعالى حتى عاد كالعرجون القديم  
ومن الثاني وان عدم عدنا ويعدى بنفسه كقوله عدته اذا أتيت وصرت اليه أو بحرف الجر إلى  
وعلى وفي اللام كقوله تعالى ولوردوا العادوا المسامحة واعنه ومنه ثم يعودون لما قالوا أي لنقض  
ما قالوا أو تداركه على حذف المضاف وعن ثعلبة يعودون لتحليل ما حرموه على حذف المضاف  
أيضا غير أنه أراد ما حرموه على أنفسهم بلطف الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه كقوله  
ونزته ما يقول أراد المقول فيه وهو المال والولد وقال بعضهم العود للقول عودا لتسدارك  
لا بالتكرار وتداركه نقضه بتقيضه التي هو العزم على الوطء ومن جملة على الوطء قال لانه المقصود  
بالمنع ويحمل قوله من قبل أن يتماسا أي مرة ثانية ورأى أكثر العلماء قوله من قبل أن يتماسا  
منعنا من الوطء قبل التكفير حتى كاته قال لا تماس حتى تكفر والحاصل أن يعودون اما أن  
يجرى على حقيقته أو محمول على التدارك مجازا اطلاقا لاسم المسبب على السبب لان التدارك  
للامر عائد اليه وان ما قالوا امعايرة عن القول السابق أو عن مسامحة وهو تحريم الاستمتاع وقال  
ابن عباس يعودون يندمون فيرجعون الى الالف لان النادم والتائب متدارك للمصدر عنه بالتوبة  
والكفارة وأقرب الاقوال الى هذا ما ذهب اليه الشافعي وذلك ان القصد بالظهار التحريم فاذا

بياض بالاصل ولعله من حديث ابن عباس كما يؤخذ من السنين والفتح اه من هامش

بهذا الاسناد قال أبو بكر في روايته سبع غزوات (١٦٦) وقال الحق ست وقال ابن أبي عمر ست وأربع \* وحدثنا محمد بن منفي حدثنا

ابن أبي عدي ح وحدثنا ابن بشار عن محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن أبي يعفور بهذا الاسناد وقال سبع غزوات \* وحدثنا محمد بن منفي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس بن مالك قال مررنا فاستنفتحنا أنس بن الظهران فسمعوا عليه فلقبوا قال فسميت حتى أدركتم فأنتيت بها أبا طلحة فذبحها فبعث بوركاها ونحذيها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتيت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله

والراء وهو أبو يعفور الاصغر اسمه عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس وأما أبو يعفور الأكبر فيقال له واقدو يقال وفدان وسبق بيانهما في كتاب الايمان وكتاب الصلاة (قوله غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات تأكل الجراد) فيه اباحة الجراد وأجمع المسلمون على اباحتها ثم قال الشافعي وأبو حنيفة وأحمد والجمهور يحل سواء مات بذكاة أو باصطياد مسلم أو مجوسي أو مات حتف أنفه سواء قطع بعضه أو أحدث فيه سبب وقال مالك في المشهور عنه وأحمد في رواية لا يحل الا اذا مات بسبب بأن يقطع به ضمة أو يسلق أو يلقى في النار حيا أو يشوى فان مات حتف أنفه أو في وعاء لم يحل والله أعلم

\* (باب اباحة الارنب) \*

(قوله فاستنفتحنا أنس بن الظهران فسمعوا عليه فلقبوا) معنى

قوله ماشأنا الناس بها مش نسخة

أمسكها على النكاح فقد خالف قوله ورجع عما قاله فكأنه قيل والذين يعززون على المفارقة والتحريم ويكلمون بذلك القول الشنيع ثم يسكون عنه زمانا مارة على العود الى ما كانوا عليه قبل الظهار فكفارة ذلك كذا وقال داود وأتباعه المراد يعودون الى اللفظ الذي سبق منهم وهو قول الرجل ثانيا أنت على كظهر احمي فلا تلزم الكفارة بالقول الاول وانما تلزم بالثاني وقال بهذا أبو العالية ويكبر ابن الأشج من التابعين وكذا الفراء وقدره البخاري فقال (وفي العربية) تستعمل اللام في نحو قوله تعالى (لما قالوا) بمعنى في (أي فيما قالوا وفي بعض) بالموحدة المفتوحة وسكون العين المهملة ولا بن عسا كروا في ذرعن الجوى والمستلى وفي نقض بالنون والقاف والضاد المجع فيهما (ما قالوا) والثانية أوجه وأصح أي انه يأتي بفعل يتقضى قوله الاول وهو العزم على الامسالك المناقض للظهار قال المؤلف (وهذا أولى) من قول داود الا يصح ان الظاهر ان المراد من الآية ظاهرها وهو ان يقع العود بالقول بان بعيد لفظ الظهار فلا تجب الكفارة الاب (لان الله تعالى لم يدل على المنكر) المحرم (وقول الزور) ولابن عسا كروا على قول الزور المشار اليه في الآية بقوله وانهم يقولون منكبر من القول أي تنكركم الحقيقة والاحكام الشرعية ووزورا كذبا باطلا منكر فاعن الحق فكيف يقال انه اذا أعاد هذا اللفظ الموصوف بما ذكر يجب عليه ان يكفر ثم تحل له المرأة وانما المراد وقوع ضد ما وقع منه من المظاهرة \* وفي الظهار أحاديث في أبي داود والترمذي والنسائي لم يذكروا المؤلف لانهم ليست على شرطه والله الموفق والمعين \* (باب حكم (الاشارة) المنهية للاصل والعدد من الاخرس وغيره (في الطلاق) وغيره من (الامور) الشرعية وقد ذهب الجمهور الى ان الاشارة اذا كانت مفهومة تقوم مقام النطق فلو قال لزوجه أنت طالق وأشار بأصبعين أو ثلاث لم يقع عدد الا مع نيته عند قوله طالق ولا اعتبار بالاشارة هنا ولا بقوله أنت هكذا وأشار بما ذكر أو مع قوله هكذا وان لم ينو عدد فطلاق في أصبعين طلقتين وفي ثلاثا ثلاثا لان ذلك صريح فيه ولا بد ان تكون الاشارة مفهومة لذلك كما نقل في الروضة عن الامام وأقره فلو قالت له طلقني فأشار به يده أو أن اذهي وكان غير آخرس فالاشارة لغو لأن عدوله اليها عن العبارة يفهم أنه غير قاصد للطلاق وان قصده بها فهي لا تنقصد للافهام الا نادرا ولا هي موضوعة له بخلاف الكتابة فانها حروف موضوعة للافهام كالعبارة ويعتد بإشارة الاخرس وان قدر على الكتابة في طلاق وغيره كبسع ونكاح وقرار ودعوى وعق لان اشارته قامت مقام عبارته لافي الصلاة لا تبطل بها ولا في الشهادته فلا تصح بها ولا في حنثها فلا يحصل في الحلف على عدم الكلام فان فهمها كل أحد فصرحة وان اختلف فهم فظنون فكتابة تحتاج الى النية \* ثم أخذ المؤلف يذكري آثارا وأحاديث تتضمن ذكر اشارات لاحكام مختلفة تنبيهها منه على ان الاشارة بالطلاق وغيره قائمة مقام النطق وانه اذا اكتفى بها عن النطق مع القدرة عليه فع عدم القدرة عليه أولى فقال رحمه الله (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما فيما وصلا في الجنائز موطأ (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يعذب الله بدمع العين ولكن يعذب بها اذا أشار) بالقول لا يذري ذروا بن عسا كروا وأشار (الى لسانه) فيه ان الاشارة المفهومة كقطع اللسان (وقال كعب بن مالك) فيما وصلا في الملازمة (أشار النبي صلى الله عليه وسلم الى) في دين كان لي على عبد الله بن أبي حذرد الاسلبي يده (أي) وللكشميين أن (أخذوا النصف) أي وارتل ما عداها (وقالت أسماء) بنت أبي بكر رضي الله عنهما فيما وصلا في الكسوف (صلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف) فأطال القيام (فقلت له أنشأ) وهي قائمة تصلي مع الناس (ماشأنا الناس) فأومأت) وللكشميين فأشارت (برأسها الى الشمس فقلت) لها

\* وحدثني زهير بن حرب - حدثنا يحيى بن سعيد ح - وحدثنا يحيى بن (١٦٧) حبيب - حدثنا خالد بن عيسى ابن الحرث كلاهما عن

شعبة بهذا الاسناد وفي حديث يحيى بن زهير كلاهما أخذنا من عبيد الله بن معاذ الغنوي حدثنا أي حدثنا كههمس عن ابن بريفة قال رأى عبيد الله بن المغفل رجلاً من أصحابه يخذف فقال له لا تخذف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره أو قال ينهى عن الخذف فانه لا يصاد به الصيد ولا يترك به العدو ولكنه يكسر السن وينقأ العين ثم رآه بعد ذلك يخذف فقال له أخبرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره أو ينهى عن الخذف ثم أرا له يخذف لأكل كلمة كذا وكذا \* حدثني أبو داود وسليمان بن ميمون حدثنا عثمان بن عمر حدثنا كههمس بهذا الاسناد نحوه \* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد ابن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي قالوا حدثنا شعبة عن قتادة عن عقبه بن صهبان عن عبد الله بن المغفل قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخذف قال ابن جعفر في حديثه وقال انه لا يترك العدو ولا يقتل الصيد ولكنه يكسر السن وينقأ العين وقال ابن مهدي انها لا تترك العدو ولم يذكر نقأ العين استنفذنا أثرنا ونقرأ من الظهران بفتح الميم والظاء موضع قريب من مكة (قوله فلعنوا) هو بفتح الغين المعجمة في اللغة الفصيحة المشهورة وفي لغة ضعيفة بكسرهما حكاها الجوهري وغيره وضعفوها أي أعيدوا وأكل الأرب حلال عند مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد والعلماء كافة الا ما حكى عن عبيد الله بن عمرو بن العاص وابن أبي ليلى انها كرهاها دليل الجمهور

(آية قآ ومات) وللكشميني فأشارت (برأسها وهي تصلي ان) ولاي ذراي (نعم) آية (وقال أنس) مما سبق موصولاً في باب أهل العلم والفضل أحق بالامامة من كتاب الصلاة (أو ما) أي أشار (النبي صلى الله عليه وسلم) يدها إلى أبي بكر أن يتقدم إلى الصف في الصلاة الحديث الخ (وقال ابن عباس) فيما وصله في كتاب العلم في باب الفتيا بإشارة البدو الرأس (أو ما النبي صلى الله عليه وسلم) لما سئل في حجة عن الذبح قبل الرمي (بيده لا حرج) في التقديم ولا في التأخير (وقال أبو قتادة) فيما سبق موصولاً في الحج في باب لا يشترط المحرم إلى الصيد (قال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولاً في الحج في باب لا يشترط المحرم إلى الصيد (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لا يصحبه (في الصيد للمعمر) لما رواه أرواح وحش في مديهم حجة الوداع وجل عليها أبو قتادة فعقرها هل (أحد منكم أمره أن يحمل عليها وأشار إليها) وفي اليونينية أحد مرفوق الهمزة للاستفهام (قالوا لا قال فكلوا) ما بين من لهما \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو) بفتح العين العقدي قال (حدثنا إبراهيم) هو ابن طهمان فيما جزم به المزني وقيل أبو إسحق الفزاري (عن خالد) الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهم أنه (قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه راكباً (على بعيره وكان كلاً على الركن) الذي فيه الحجر الأسود (أشار إليه) للاستسلام بشئ في يده (وكبر) الحديث إلى آخره (وقالت زينب) بنت جحش فيما سبق موصولاً في باب علامات النبوة (قال النبي صلى الله عليه وسلم فتح) بضم الفاء وكسر الفوقية اليوم (من ردم بأجوج وما جوج) وسقط لابي ذر من ردم (مثل هذه) وهذه وعقدتسعين (بتقديم الفوقية على السين وعقد الاصابع نوع من الاشارة المهمة) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر بن المنضل) بكسر الموحدة وسكون المعجمة والمفضل بضم الميم وفتح الصاد المعجمة البصري قال (حدثنا سلمة ابن علقمة) التميمي بغير ميم في أول سلمة (عن محمد بن سيرين) وسقط لابن عساكر انظر محمد (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم) ولا يذرع عبد مسلم (فأثم يصلي يسأل الله تعالى خيراً الأعطاه) ما لم يسأل حراماً وفي رواية لغير أبي ذر فسأل الله بالفاء بالظن الماضي وقوله فأنتم وتاليه صفات لمسلم أو يصلي حال من مسلم لا تصافه بقاتم ويسأل اما حال مترادفة أو متداخلة (وقال) أي أشار صلى الله عليه وسلم (بيده) الشريفة (ووضع أظفله على بطن) أصبعه (الوسطى و) بطن (الخنصر) بكسر الصاد في اليونينية (قلنا زهدنا) بضم التحتية وفتح الزاي وتشديد الهاء الأولى مكسورة أي يقللها قال ابن المنير الاشارة لتقايها للترغيب فيها والحض عليها ليسارة وقتها وغزارة فضلها وقد قبل ان المراد بوضع الأظفلة في وسط الكف الاشارة إلى ان ساعة الجمعة في وسط يومها وبوضعهما على الخنصر الاشارة إلى أنها في آخر النهار لان الخنصر آخر الاصابع وفيه اشارة إلى انها تنقل ما بين وسط النهار إلى قرب آخره واختلاف في تعيينها على نيف وأربعين قولاً ليجتمع المرمي في العبادة بخلاف ما لو عيئت وقد بين أبو مسلم الكجي ان الذي وضع هو بشر بن المفضل راويه عن سلمة بن علقمة في سياق البخاري ادراج (قال وقال الاويسي) عبد العزيز بن عبد الله شيخ المؤلف (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين القرشي (عن شعبة بن الحجاج) الحافظ أبي بسطام العتكي (عن هشام بن زيد) أي ابن أنس بن مالك (عن) جده (أنس بن مالك) رضى الله عنه أنه (قال عدا) بالمهملتين تعدي (يهودي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) في زمنه وأيامه (على جارية) لم تسم (فاخذاً وضاحاً) بفتح الهـ مزنة والصاد المعجمة والحاء المهملة حلماً من الدراهم الصالح سميت بذلك لوضوحها وبياضها وصفاتها أو هي حلى من فضة (كانت عليها ورخص)

قوله وهذه كذا بخطه وليست في الفرع المزني وغيره من الفروع المعتمدة اه هامش

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل (١٦٨) بن علية عن أيوب عن سعيد بن جبران قريبا لعبد الله بن مغفل خذف

قال فنهأ وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف وقال انه لا تصد صيدا ولا تنكأ عدوا ولا تكنها تنكسر السن وتنقأ العين قال فعاد فقال أحدثك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه ثم تخذف لأكلك أبدا

هذا الحديث مع أحاديث مثله ولم يثبت في النهى عنها شي والله أعلم

باب اباحة ما يستعان به على الاصطياد والعدو وكراهة الخذف \*

ذكر في الباب النهى عن الخذف لكونه لا ينكأ العدو ولا يقتل الصيد ولكن ينقأ العين ويكسر السن أما الخذف فبالخاء والذال معجنتين وهورى الانسان بحصاة أو نواة ونحوهما يجعلها بين اصبعيه السبائتين أو الابهام والسبابة وقوله ينكأ بفتح الياء وبالهـ مزى آخره هكذا هو في الروايات المشهورة قال القاضي كذا روينا قال وفي بعض الروايات ينكأ بفتح الياء وكسر الكاف غير مهموز قال القاضي وهو أوجه هنا لان المهموز انما هو من نكبات القرحة وليس هذا موضعه الاعلى تجوز وانما هذا من النكابة يقال نكبت العدو وانكبه نكابة ونكأت بالهمز لغة فيه قال فعلى هذه اللغة تنوجه رواية شيوخنا وبقا العين مهموز في هذا الحديث النهى عن الخذف لانه لا مصلحة فيه ويخاف منسده ويتحقق به كل ما شاركه في هذا وفيه انما كان فيه مصلحة أو حاجة في قتال العدو أو تحصيل الصيد فهو جائز ومن ذلك رمى الطيور الكبار بالسندق اذا كان لا يقتلها غا البابل

بالراء والصاد والخاء المعجمتين المفتوحات كسر (رأسها فأتى بها) بالخارية (أهلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي) أى والخال انها (فى آخر رمق) أى نفس وزنا ومعنى (وقد استمت) بضم الهمزة وسكون الصاد المهملة وكسر الميم بعدها وقيتان اعتقل لانهما فلم تقطع النطق لكن مع حضور عقلها (فقتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتلك) أى (فقتل) استفهام محذوف الاداة (لغير الذى قتلها فأشارت برأسها ان لا) أى ليس فلان قتلتى (قال) صلى الله عليه وسلم (فقال) ولا يذرف فلان بدل قال فقال (لرجل عن رجل آخر غير الذى قتلها فأشارت) برأسها (أن لا فقال) صلى الله عليه وسلم لها (فقتل) (لقتلها فأشارت) برأسها (أن نعم) قتلتى وكلمة أن فى المواضع الثلاثة تفسيرية (فأمر به) باليهودى (رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضخ رأسه بين حجرين) بضم راء فوضخ واستدل به الشافعية والمالكية والحنابلة على ان القاتل يقتل بما قتل به وقال الحنفية لا يقتل الا بالسيف لحديث لا قود الا بالسيف وسيكون لنا عودة الى هذا المبحث ان شاء الله تعالى فى موضعه بعون الله وقوته \* وهذا الحديث أخرجه أيضا فى الدييات ومسلم فى الحدود وأبو داود والنسائى وابن ماجه فى الدييات \* وبه قال (حدثنا قبصة) بن عقبة الكوفى قال (حدثنا سفيان) الثورى (عن عبد الله بن دينار) مولى ابن عمر المدنى (عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه (قال سمعت) النبى صلى الله عليه وسلم يقول (القتنة من هنا) بهماء واحدة مضومة ولا يذرم هنا (وأشار الى المشرق) ومما حث هذا الحديث تأتى ان شاء الله تعالى فى الفتن \* وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدنى قال (حدثنا جري بن عبد الحميد) الضبي القاضى (عن ابي اسحق) سليمان بن فيروز (الشيبانى) بالشين المعجمة والموحدة بينهما متحنية ساكنة وبعد الالف نون مكسورة فتحية (عن) عبد الله بن أبى أوفى) رضى الله عنه انه (قال كافى سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى شهر رمضان فى غزوة الفتح (فلما غربت الشمس قال) صلى الله عليه وسلم (لرجل) هو بلال (انزل فاجد حى) بهمزة وصل وجيم ساكنة ودال مفتوحة فخا مهملة شين أى حرك السويق بالماء أو اللبن (قال يا رسول الله لو أمسيت) بخذف جواب لو أى كنت متما للصوم (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (انزل فاجد حى) أى لى (قال يا رسول الله لو أمسيت) سقط لو أمسيت لابن عساكر (ان عليك نهارا) كانه رأى كثرة الصوم من زيادة الصحوة فظن عدم غروب الشمس وأراد الاستكشاف عن حكم ذلك (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجد حى) لم يقل لى الا فى الاولى (فانزل فاجد حى فى الثالثة فشرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمأ) أشار (بيده) الشريفة (الى) جهة (المشرق فقال اذا رأى يوم الليل) أى ظلامه (قد أقبل من ههنا فقد أظفر الصائم) أى دخل وقت فطره فصار مفطرا حكا وان لم يفطر حسا \* وهذا الحديث قد سبق فى الصيام \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام بينهما مسين مهملة ساكنة ابن غضب الحارثى أحد الاعلام قال (حدثنا يزيد بن زريع) أبو معاوية البصرى (عن سليمان) بن طرخان التميمى (عن ابي عثمان) عبد الرحمن ابن مل النهدى (عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه) سقط لابن عساكر لفظ عبد الله انه (قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لا ينعن أحد منكم ندا بلال أو قال أذانه من سحوره) بفتح السين فى التمرع اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر وهو الفعل نفسه وأكثروا يروى بالفتح (فانما ينادى أو قال يؤذن) بليل (اليرجع) بفتح الياء وكسر الجيم (فأعكم) بالرفع فى الفرع كأصله على القاعلية أو بالنصب على المفعولية قال الصكرمانى باعتبار أن يرجع مشتق من الرجوع أو الرجوع ولم يذكر فى الفتح غير النصب أى يعود متهجداكم الى الاستراحة بانام ساعة

تدرك حية وتذكى فهو جائز (قوله أحدثك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف ثم تخذف لأكلك أبدا) فيه هجران قبل

\* وحديثه ابن أبي عمير حديثه الثقي عن أيوب بن هذا الاسناد نحوه حديثنا (١٦٩) أبو بكر بن أبي شيبة حديثه السمعيل بن علية عن

خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن شاذان بن أوس قال ثنتان حدثتني - ما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتهم فأحسنوا القتلة واذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته

أهل البدع والقسوق ومنابذ السنة مع العلم وأنه يجوز هجرانه دائماً والنهي عن الهجرة فوق ثلاثة أيام انما هو فتن هجر لحظ نفسه ومعايش الدنيا وأما أهل البدع ونحوهم فهجراهم دائماً وهذا الحديث مما يؤيده مع نظائره كحديث كعب بن مالك وغيره

\* (باب الامر باحسان الذبح والقتل وتحديد الشفرة)

(قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتهم فأحسنوا القتلة واذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته) أما القتل فبمكسر القاف وهي الهيئة والحالة وأما قوله صلى الله عليه وسلم فأحسنوا الذبح فوقع في كثير من النسخ أو أكثرها فأحسنوا الذبح بفتح الذا لغيرها وفي بعض النسخ بفتح الذا لغيرها وفي بعض النسخ بفتح الذا لغيرها وهي الهيئة والحالة أيضاً (قوله صلى الله عليه وسلم وليحد) هو بضم الياء يقال أحد السكين وحددها واستخدمها بمعنى وليرح ذبيحته باحداد السكين وتجميل امرها وغير ذلك ويستحب أن لا يحد السكين بحضرة الذبيحة وان لا يذبح واحدة بحضرة أخرى ولا يجبرها الى مذبحها وقوله صلى الله عليه وسلم فأحسنوا القتلة عام في كل

قبل الصبح (وليس أن يقول) هو من اطلاق القول على الفعل (كأنه يعني الصبح أو الفجر) بالشك كالسابق من الراوى والصبح خبر ليس أي ليس الصبح المعتبر أن يكون مسدداً عليه من العلوى السفلى بل المعتبر أن يكون معترضا من الميمن الى الشمال (وأظهر يزيد) بن زريع راويه (يدبه) بالثنية من الظهور بمعنى العلوى أعلى يديه ورفعها اطويلا إشارة الى صورة الفجر الكاذب (ثم مد أحدهما من الأخرى) إشارة الى الفجر الصادق وسبق هذا الحديث في الصلاة (وقال الألب) ابن سعد أبو الحارث الامام صاحب المناقب الجمة قيل كان مغلفه في العام ثمانين ألف دينار فاجبت عليه زكاة فيما وصله المؤلف في باب مثل المتصدق من الزكاة (حديثي) بالافراد (جعفر بن ربيعة) الكندي (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج أنه قال (سمعت أبا هريرة) رضي الله عنه يقول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مثل الجبين ولمنق كمثل رجلين عليهما جبتان) بضم الجيم وتشديد الموحدة (من حديث من لدن) من عند (نديمها) بفتح المنة وسكون الدال بعدها تحتين أولاهما مفتوحة والأخرى ساكنة تنبيه تدي واغترأ في ذرعها في الفتح تديها بصيغة الجمع وصوب اذ لكل رجل ثديان فيكون له - ما أربعة وأجيب بأن الثنية بالنظر لكل رجل (الى تراقيمها) بفتح المنة الفوقية وكسر القاف جمع ترقوة العظماء المشرفان في أعلى الصدر من رأس المنسكين الى طرف ثغرة النحر (فأما المنفق فلا ينطق شيئا الاماظة) بتشديد الدال من المد وأصلها ماددت بدلين فادغمت الاولى في الثانية (على جلده حتى تخرج) بضم الفوقية وكسر الجيم وتشديد النون من الرابح في أكثر الروايات أي تستر (بناته) أي أطراف أصابعه (و) حتى تغفو أثره (الحادث في الارض من شبهه لسبوغها كما يجمع الثوب الذي يجز على الارض أثر مشى لابس به برور الذيل عليه) وأما الجليل فلا يريد ينطق الا لمت (بفتح اللام وكسر الزاي) وللكشمهني لفت بالقاف بدل الميم (كل حلقة) بسكون اللام (موضعها فهو يوسعها ولا تتسع) ولغير ابن عساكر فلا بالذائيل الواو (ويشير باصبعه) بالافراد (الى حلقة) وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى وهذا الحديث سبق في الزكاة (باب اللعان) والقذف واللعان مصدر لاعن معاً (١) لاقيا سي والقياس الملاعة وهو من اللعن وهو الطرد والابعادين من هذه التعن أي لعن نفسه ولاعن اذا فاعل غير منه ورجل لعنة بفتح العين وضم اللام كهمزة اذا كان كثير اللعن لغيره وبسكون العين اذا لعنه الناس كثير الجمع لعن كصرد ولاعن امرأته سلاعة - مة وله انا ولاعنا والتعنا لعن بعض بعضا ولاعن الخاتم بينهم العنا حكم وفي الشرع كلمات معلومات جعلت حجة للمضطر الى قذف من لطم فراشه وألقى الماربه أو الى نفي ولدوسميت لعانا لاشتمالها على كلمة اللعن تسمية للكل باسم البعض ولان كلام المتلاعنين يبعد عن الآخر فيجوز النكاح بها أبدا واختير لفظ اللعان على لفظي الشهادة والغضب وان اشتمت عليه - ما الكلمات أية لان اللعن كلمة غريبة في قيام الحجج من الشهادات والايان والشئ يشهر عايقع فيه من الغريب وعليه جرت أسماء السور ولان الغضب يقع في جانب المرأة وجانب الرجل أقوى ولان لعانه متقدم على لعانها والتقدم من أسباب الترجيح (وقول الله تعالى) بالجر عطا فعلى سابقه الجور وبالاضافة (والذين يرمون أزواجهم) يقذفون زوجاتهم بالزنا (ولم يكن لهم شدة) بشهدون على تصديق قولهم (الأنفسهم) رفع بدل من شهداء أو نعت له على ان الابعثي غير (الى قوله) عز وجل (ان كان من الصادقين) وسقط لابي ذر ولم يكن لهم شهداء الأنفسهم وساق في رواية كريمة الايات كلها ولما كان قوله يرمون أعم من أن يكون باللفظ أو بالإشارة منه - مة قال (فاذا قذف الاخرس امرأته) رماها بالزنا في معرض التعيير (بكتابة) ولا يذرع عن الكشمهني بكتاب (أو إشارة) منه - مة باليد

\* وحدثناه يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم ح وحدثننا (١٧٠) اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الوهاب الثقفي ح وحدثنني أبو بكر بن

نافع حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن  
وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن  
الدارمي أخبرنا محمد بن يوسف عن  
سفيان ح وحدثننا اسحق بن  
ابراهيم أخبرنا جرير عن منصور بن  
هؤلاء عن خالد الخذاء بالسند  
حديث ابن عليه ومعنى حديثه  
حدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد  
ابن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت  
هشام بن زيد بن أنس بن مالك قال  
دخلت مع حدي أنس بن مالك دار  
الحكم بن أيوب فإذا قوم قد نصبوا  
دجاجة يرمونها قال فقال أنس  
نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان تصبر اليها ثم \* وحدثنه زهير بن  
حرب حدثنا يحيى بن سعيد وعبد  
الرحمن بن مهدي ح وحدثنني  
يحيى بن حبيب حدثنا خالد بن  
الحارث ح وحدثننا أبو كريب  
حدثنا أبو اسامة كلهم عن شعبة  
بهذا الاسناد \* وحدثننا عبد الله  
ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة  
عن عدي عن سعيد بن جبيرة عن  
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا تتخذوا شيئا فيه الروح  
غرضا وحدثننا محمد بن بشار حدثنا  
محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن  
مهدي عن شعبة بهذا الاسناد مثله  
قتيل من الذنائب والقتل قصاصا وفي  
حدود ونحو ذلك وهذا الحديث من  
الاحاديث الجامعة لقواعد الاسلام  
والله أعلم

\* (باب النهي عن صبر البهائم) \*

وهو حبسها التقتل برمي ونحوه (قوله  
نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان تصبر اليها) وفي رواية لا تتخذوا  
شيئا فيه الروح غرضا قال العلماء

(أوباعيا) بال رأس أو الجفن (وهو وفه هو كالتدليم) بالقذف فيترتب عليه اللعان (لان النبي صلى  
الله عليه وسلم قد أجاز الاشارة في الفرائض) أي في الامور المفروضة فإن العاجز عن غير الاشارة  
يصل بالاشارة كالمصلوب (وهو) أي العمل بالاشارة (قوله بعض أهل الجواز أهل العلم) أي من  
غيرهم كابي ثور (وقال الله تعالى فأشارت اليه) أي أشارت مريم الى عيسى أن يجيبهم ولما أشارت  
اليه غضبوا وتنجبوا (قالوا كيف نكلم من كان) حدث ووجد (في المهد) المهدود (صبيبا) حال  
قال اني عبد الله لما أسكتت يا امر الله لسانه الناطق أنطق الله لها باللسان الساكت حتى اعترف  
بالعبودية وهو ابن أربعين ليلة أو ابن يوم روى انه أشار بسبابته وقال بصوت رفيع اني عبد الله  
وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ميمون بن مهران قال لما قالوا للمريم لقد دجيت شيئا فريالي آخره  
أشارت الى عيسى أن كلوه فقالوا تاهرا نأ أن نكلم من هو في المهد زيادة على ما جاءت به من المداهية  
ووجه الاستدلال به أن مريم كانت تذر أن لا تكلم من كان في حكم الاخرس فأشارت اشارة  
مفهومة اكتفاء بها عن معاودة سؤالها وان كانوا أنكروا عليها ما أشارت به (وقال الضعفاء) بن  
مراحم الهلالي الخراساني وقال في الكواكب هو الضعفاء بن مراحيل وتعقبه في الفتح بأن  
المشهور بالتفسير انما هو ابن مراحم مع وجود الاثر مصرح فيه بأنه ابن مراحم فيما وصله عبد  
ابن حميد عنه في قوله تعالى آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام (الارضا) أي (الاشارة) وسقط  
لغير أبي ذر لفظ الاواسة ثني الرمز وهو ليس من جنس الكلام لانه لما أدى مؤدى الكلام وفهم  
منه ما يفهم منه معنى كلاما وهو اسنة منقطع (وقال بعض الناس) أي الكوفيون مناسبة  
لقوله وهو قول بعض أهل الجواز (لا حد ولا لعان) بالاشارة من الاخرس وغيره اذا قذف زوجته  
وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى وهو ان ينقضه الجنازة بقوله (ثم زعم) الكوفيون أو  
الحنفية (ان الطلاق) ان وقع (بكتاب) من المطلق (أو اشارة) منه يده (أو ايماء) بخوارسه  
من غير كلام (جائز) فأقام ذلك مقام العبارة (وليس بين الطلاق والقذف فرق فان قال) أي  
بعض الناس (القذف لا يكون الا بكلام قيل له كذلك الطلاق لا يجوز) لا يقع ولا يذرا لا يكون  
(الابكلام) وأنت وافقت على وقوعه بغير كلام فيلزمك مثله في اللعان والحد (والا) بأن لم تعتبر  
الاشارة فيها كلها (بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق) بالاشارة وحينئذ فالافتراق بين القذف  
والطلاق بلا دليل تحكم وأجاب الحنفية بان القذف بالاشارة ليس كالصريح بل فيه شبهة  
والحد رتد رأيها ولانه لا بد في اللعان من أن يأتي بالقذف الشهادة حتى لو قال أحلف مكان أشهد  
لا يجوز واشارة لا تكون شهادة وكذلك اذا كانت هي خرسا لان قذفها لا يوجب الحد  
لاحتمال انها تصدقه لو كانت تنطق ولا تقدر على اظهاره هذا القصد يوجب اشارة ما قام الحد  
مع الشبهة لا يجوز انتهي وأجاب السفاقي بأن المسئلة مفروضة فيما اذا كانت الاشارة منهممة  
افها ما واضحا لا يبقى معه ريب (وكذلك الاصم يلاعن) اذا أشار اليه وفهم (وقال الشعبي) عامر  
ابن شراحيل (وقتادة) بن دعامة السدوسي فيما وصله ابن أبي شيبه (اذا قال) الاخرس لا مرأته  
(أنت طالق فاشرب باصابعه تبين) تطلق (منه) طلاقا (بأشارته) باصابعه الثلاث المبنونة  
الكبرى وأراد بقوله اذا قال القول باليد فاطلق القول على الاشارة والمراد قول الناطق أنت طالق  
وأشارته للعدد بالطلاق كما مر تفرير في أول الباب الذي قبل هذا (وقال ابراهيم) النخعي مما وصله  
ابن أبي شيبه (الاخرس اذا كتب الطلاق بيده لزمه) وقال الشافعي اذا كتب الطلاق سواء كان  
ناطقا وأخرس ونواه لزمه فلو كتب ولم ينو أو نوى فقط فلا (وقال حماد) هو ابن أبي سليمان شيخ  
الامام أبي حنيفة (الاخرس والاصم ان قال) أي ان أشار كل منهما (برأيه) فيما يسأل عنه (جائز)

صبر البهائم ان تحبس وهي حية لتقتل بالرمي ونحوه وهو معنى لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا أي

\* حدثنا شيبان بن فروخ وأبو كامل واللفظ لأبي كامل قال حدثنا أبو عوانة عن أبي (١٧١) بشر عن سعيد بن جبير قال مر ابن عمر بقرعة

نصبوا دجاجة يتراءونهم فلما رأوا ابن عمر تفرقوا عنها فقال ابن عمر من فعل هذا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من فعل هذا \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال مر ابن عمر بقتيان من قريش قد نصبوا طيرا وهم يرمونه وقد جعلوا لصاحب الطير كل خاطئة من نبلهم فلما رأوا ابن عمر تفرقوا فقال ابن عمر من فعل هذا لعن الله من فعل هذا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج ح وحدثنا عبد بن جدد أخبرنا محمد بن جريج ح وحدثنا ابن جريج ح وحدثني هرون بن عبد الله

ترمون إليه كالعرض من الجلود وغيره وهذا النهي للتحريم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في رواية ابن عمر إلى بعد هذه لعن الله من فعل هذا ولأنه تعذيب للحيوان وإتلاف لنفسه وتضييع لماله وتنفويت لذكاته أن كل من ذكى ولم ينفقه أن لم يكن مذكى (قوله نصبوا طيرا وهم يرمونه) هكذا هو في النسخ طيرا والمراد به واحد والمشهور في اللغة أن الواحد يقال له طائر والجمع طيور وفي لغة قليلة إطلاق الطير على الواحد وهذا الحديث جار على تلك اللغة (قوله وقد جعلوا لصاحب الطير كل خاطئة من نبلهم) هو به موز خاطئة أي ما لم يصب المرمى وقوله خاطئة لغة والافصح مخطئة يقال لمن قصد شيئا فأصاب غيره غلطا

أي نفذ ما أشار إليه وأقيمت الإشارة مقام العبارة \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد البغلائي قال (حدثنا الليث) هو ابن سعد الامام ولا يذري الليث (عن يحيى بن سعيد الانصاري انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا بالتخفيف (أخبركم بخير دور الانصار) أي خير قبائلهم من اطلاق المحل وإرادة الحال (قالوا بلى) أخبرنا (بارسول الله قال) خيرهم (بنو النجار) تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج (ثم الدين يلوهم) وهم (بنو عبد الأشهل ثم الذي يلوهم) وهم (بنو الحارث بن الخزرج) بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة (ثم الذين يلوهم) وهم (بنو ساعدة) بن كعب بن الخزرج الاكبر وهو أخو الاوس وهم ابنا حارثة بن ثعلبة (ثم قال) أشار صلى الله عليه وسلم (بيده فقبض أصابعه) كالذي يكون يده مشى فيضم أصابعه عليه (ثم بسطهن كالراحي يده) لما كان قبض عليه (ثم قال وفي كل دور الانصار خير) وان تفاوت مراتبه فخير الاولى أفعال تفضيل وهذه اسم ومطابقة الحديث للترجمة في قوله ثم قال بيده على ما لا يخفى \* وهذا الحديث سبق في مناقب الانصار لكنه لم يقل فيه ثم قال بيده فقبض أصابعه ثم بسطهن كالراحي يده وأورده هنا عن أنس بغير واسطة وهناك عنه عن أبي أسيد الساعدي وكلاهما صحيح \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال أبو حازم) سلمة بن دينار الاعرج وعند الاسماعلي عن أبي حازم وصرح الجيبي فيما أخرجه أبو نعيم بالحديث عن سفيان فقال حدثنا أبو حازم قال (سمعت من سهل بن سعد الساعدي ما حارب رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه تنبيه على تعظيمه بالصحة (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث) بضم الموحدة وكسر العين (أنا الساعة) بالرفع في القرع وبه وبالنصب ما في اليونانية لكن قال أبو البقاء العكبري في اعراب المسند لا يجوز الا بالنصب على انه مفعول معه قال ولو قرئ بالرفع لنفسه المعنى اذ لا يقال بعث الساعة ولا هو في موضع المرفوع لانها لم توجده وأجاز غيره الوجهين بل جزم القاضي عباس بأن الرفع أحسن وهو عطف على ضمير المجهول في بعثت قال ويجوز النصب وذكروا توجيه أبي البقاء وزادوا على اضعافه فل يدل عليه الحال نحو فانتظروا كما قدر في نحو جاء البرد والطيالسة فاستعدوا وأجيب عن الذي اعتل به أبو البقاء أولا لأن يضمن بعثت معنى يجمع ارسال الرسول ويحكي الساعة نحو جئت وعن الثاني بانها نزلت منزلة الموجود بالغة في تحقق مجيئها ويرجح النصب ما سبق في تفسيره والازعاجات بلفظ بعثت والساعة فانه ظاهر في المعية والمراد بعثت أنا الساعة (كهذه من هذه) أي كدرب السبابة من الوسطى (أو) قال (كهاتين) بالثلاث من الراوى (وقرن بين) أصبعه (السبابة) (أو) أصبعه (الوسطى) وزاد في رواية أبي حمزة عند ابن جريج وقال ما على ومثل الساعة الا كقرسي رمان وعند أحمد والطبراني وسنده جيد في حديث يزيد بعثت أنا الساعة ان كانت لتسبقني وفي حديث المستور بن شداد عند الترمذي بعثت في نفس الساعة سبقتها كما سبق في هذه لهذه لاصبعه السبابة والوسطى وقوله نفس بفتح الفاء وهو كناية عن القرب أي بعثت عند تنفسها وعند الطبري من حديث جابر بن سمرة أشار بالسبابة والتي تليها وهو يقول بعثت أنا الساعة كهذه من هذه قال القرطبي في المعية ومعنى الحديث قريب أمر الساعة وسرعة مجيئها فعلى النصب يكون وجه التشبيه انضمام السبابة والوسطى وعلى الرفع يحتمل هذا ويحتمل أن يكون وجه التشبيه هو التفاوت الذي بين الاصبعين المذكورين في الطول وبعض الساعات في تعيين ذلك كلام افتضح فيه عمرو زمان طويل بعده ولم يتبع ما قاله فالصواب الاعراض عن ذلك \* وستكون لنا بقوة الله تعالى وفضله عودة الى البحث في ذلك في كتاب الرقاق مع فرائد القوائد ان شاء الله تعالى

أخطأ فهو مخطئ وفي لغة قليلة خطئ فهو خاطئ وهذا الحديث جاء على اللغة الثانية حكاه أبو عبيد والجوهري وغيرهما والله أعلم



حدثنا جاج بن محمد قال قال ابن جريح (١٧٣) أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمع رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن يقتل شي من الدواب صبرا **حدثنا** جاج بن يونس حدثنا هير حدثنا الاسود بن قيس ح **حدثنا** يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن الاسود بن قيس حدثني جندب بن سفيان قال شهدت الأضحية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم بعد أن صلى وفرغ من صلاته سلم فاذهاوري لحم أضاحي قد ذبحت قبل أن يفرغ من صلاته فقال من كان ذبح أضحيته قبل أن يصلي أو نصلي فليذبح مكانها أخرى ومن كان لم يذبح فليذبح باسم الله

\*(كتاب الأضاحي)\*

\*(باب وقتها)\*

قال الجوهرى قال الأصمعي فيها أربع لغات أضحية وأضحية بضم الهمزة وكسرها وجهها الضاحي بتشديد الباء وتحفيفها واللاغة الثالثة ضحية وجهها ضحايا والرابعة أضحية بفتح الهمزة والجمع أضحي كرامة وأرطى وبه اسمي يوم الأضحية قال القانبي وقبل سميت بذلك لأنها تفعل في الضحية وهو ارتفاع النهار وفي الأضحية لغتان امتد كبر لغة قيس والتأنيث لغة تميم (قوله صلى الله عليه وسلم من كان ذبح أضحيته قبل أن يصلي أو نصلي فليذبح مكانها أخرى ومن كان لم يذبح فليذبح باسم الله) وفي رواية على اسم الله قال الكتاب من أهل العربية إذا قيل باسم الله تعين كنهه بالالف وانما تحذف الألف إذا كتب بسم الله الرحمن الرحيم بكالها وقوله قيل أن يصلي أو نصلي الأول بالياء والثاني بالنون والظاهر أنه شئت من الراوى واختلاف العلماء في وجوب الأضحية على الموسر فقال جمهورهم هي سنة

\* وقد مر هذا الحديث في تفسيره سورة النازعات \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبه) بن الجراح قال (حدثنا جليل بن سمح) بفتح الجيم والموحدة واللام وسحبهم بضم السين وفتح الحاء المهملة وسكون التحتية الكوفي قال (سمعت ابن عمر) رضي الله عنهما (يقول) قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا (بالتكرار ثلاثا) قال الراوى (يعنى) على الله عليه وسلم (ثلاثين يوما) ثم قال (عليه الصلاة والسلام) وهكذا وهكذا (ثلاثا) وسقطت الثالثة لأبي ذر وقال بعد الثانية ثلاثا قال الراوى (يعنى) صلى الله عليه وسلم (تسعا وعشرين) وعند مسلم الشهر هكذا وهكذا وعقد الأجر في الثالثة والشهر هكذا وهكذا يعنى تمام ثلاثين أى أشار أولا بأصابع يديه العشر جميعا مرتين وقبض الأجر في الثالثة وهذا هو المعبر عنه بتسع وعشرين وأشار به مائة أخرى ثلاث مرات وهو المعبر عنه بثلاثين (يقول مرة ثلاثين ومرة تسعا وعشرين) \* وهذا الحديث سبق في الصوم \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن المنني) العنزي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن أبي مسعود) عقبة بن عمرو البدرى ولاي ذر عن ابن مسعود قال عياض وهو وهم قال الحافظ بن حجر وهو كما قال فقد تقدم كذلك في بدء الخلق والمناقب والمغازي من طرق عن اسمعيل لم يلق حدثني قيس عن عقبة بن عمرو أبي مسعود أنه (قال وأشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن) في باب خير مال المسلم غنم تحوّلين فقال الإيمان (ههنا مرتين) لأدعان أهله إلى الإيمان من غير كبير مشقة على المسلمين بخلاف غيرهم ومن اتصف بشئ وقوى إيمانه به نسب ذلك الشئ إليه اشعارا بكل حاله فيه أو المراد مكة أذهى من تهامة وتهامة من أرض اليمن (الآ) بالتحفيف (وإن القسوة غنظ القلوب) بكسر الغين المعجمة وفتح اللام وبالطاء المعجمة (في الفدادين) بفتح الفاء والادال المهملة المشددة وبعد الفادال أخرى مخففة جمع فداد الشديد الصوت لاشتغالهم عن أمر الدين المفضى لقساوة القلب (حيث يطعم قرنا الشيطان) جاثرا رأسه لأنه ينصب في محاذاة مطلع الشمس فإذا طاعت كانت بين قرنيه فتتبع سجدة عبدة الشمس له (ربعة ومضر) بدل من الفدادين وفي باب خير مال المسلم في ربعة ومضر وهو متعلق بالفدادين أى القسوة في ربعة ومضر وهما قبلتان مشهورتان \* وبه قال (حدثنا عمرو بن زرة) بفتح العين في الأول وضم الزاى وتحفيف الراى بينهما ألف النيسابورى قال (أخبرنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل) هو ابن سعد الساعدي أنه قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يا ثبات الواو في وأنا في اليونينية (وكاف اليتيم) القائم عدالمه (في الجنة هكذا وأشار بالسبابة) بتشديد الموحدة الأولى وسيت سبابة لأنهم كانوا إذا سبوا أشاروا بها وهي الأصبع التي تلي الإبهام ولاي ذر عن المسننى والكشميهنى بالسبابة الحاء المهملة بدل الموحدة الثانية لأنه يشار بهما عند التسييم وتحرك في التثنية عند التليل إشارة إلى التوحيد (والوسطى) وفرج بينهما شيا قليلا إشارة إلى أن بين درجته صلى الله عليه وسلم ودرجة كاف اليتيم قدر تناوت ما بين السبابة والوسطى \* وبقية مباحث هذا الحديث تأتي إن شاء الله تعالى بعونه **هذا** (باب) بالتونين (إذا عرض) الرجل (بني الولد) الذي تاتي به زوجته والتعريض ذكر شئ يفهم منه شئ آخر لم يذكر ويفارق الكناية بأنما ذكر شئ بغير لفظه الموضوع يقوم مقامه \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بفتح القاف والزاى والعين المهملة المكي المؤذن قال (حدثنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رجلا) وعند أبي داود ومن رواية ابن وهب أن أرياس بن فزارة وكذا عند مسلم وأصحاب السنن من رواية سفيان

في حقه ان تركها بالاعذر لم يأتهم ولم يلزمه القضاء وعن قال بهذا (١٧٣) أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وبلال

وأبو مسعود البصري وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود وعطاء ومالك وأحمد وأبو يوسف وأبو ثور والمزني وابن المنذر وداود وغيرهم وقال ربيعة والاوزاعي وأبو حنيفة والليث هي واجبة على الموسر وبه قال بعض المالكية وقال النخعي واجبة على الموسر إلا الحاج عني وقال محمد بن الحسن واجبة على المقيم بالامصار والمشهون عن أبي حنيفة انه انما وجبها على مقيم يملك نصابا والله أعلم وأما وقت الاضحية فينبغي أن يذبحها بعد صلاته مع الامام وحينئذ تجزئته بالاجماع قال ابن المنذر وأجمعوا أنها لا تجوز قبل طلوع الفجر يوم النحر واختلافوا فيما بعد ذلك فقال الشافعي وداود وابن المنذر وآخرون يدخل وقتها اذا طلعت الشمس وبضئ قدر صلاة العيد وخطبتين فان ذبح بعد هذا الوقت أجزأه سواء صلى الامام أم لا وسواء صلى الضحى أم لا وسواء كان من أهل الامصار أم من أهل القرى أو البوادي والمسافرين وسواء ذبح الامام أضحيته أم لا وقال عطاء وأبو حنيفة يدخل وقتها في حق أهل القرى والبوادي اذا طلع الفجر الثاني ولا يدخل في حق أهل الامصار حتى يصلي الامام ويخطب فان ذبح قبل ذلك لم يجزه وقال مالك لا يجوز ذبحها الا بعد صلاة الامام وخطبته وذبحه وقال أحمد لا يجوز قبل صلاة الامام ويجوز بعدها قبل ذبح الامام وسواء عنده أهل الامصار والقرى ونحوه عن الحسن والاوزاعي وأبو ثور وبه قال النوري لا يجوز بعد صلاة الامام قبل خطبته وفي آئناها وقال ربيعة فمين لا امام له ان ذبح قبل طلوع الشمس لا يجزيه وبعد طلوعها يجزيه وأما آخر وقت التضحية

ابن عيينة عن ابن شهاب وامم هذا الاعرابي ضمهم بن قتادة كما عند عبد الغني بن سعيد في المهمات له (أبى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولدت في غلام اسود) لم أعرف اسم المرأة ولا الغلام وزاد في كتاب الاعتصام من طريق ابن وهب عن يونس واني أنكرته أي استكرته بقلبي ولم يرد أنه أنكره بمسأله والاسكان صريحاً لا تعريضاً لأنه قال غلام اسود أي وانا أيضاً أي فكيف يكون مني (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم له (هل لثمن ابل قال نعم قال) عليه الصلاة والسلام له (ما لو انما قال) (لو انما) (بحر) يضم الحاء المهملة وسكون الميم (قال) صلى الله عليه وسلم (هل فيها من اورك) غير منصرف للوصف ووزن الفعل كما جر قال في القاموس ما في لونه يياض الى سواد وهو من أطيب الابل لحالاسير او غلاما وقال غيره الذي فيه سواد ليس بحالك بأن يعيى الى الغبرة ومنه قيل للحمامة ورفاه ومن في قوله من اورك زائدة (قال نعم قال) عليه الصلاة والسلام له (فأني ذلك) بفتح النون المشددة أي من أين أنه اللون الذي ليس في أبيه (قال) الرجل (لعله نزع عرق) بكسر العين المهملة وسكون الراء بعد حاقاف ونزعه بالنون والزاي والعين المهملة أي قلبه وأخرجه من ألوان خلقه ولتأخيه وفي المثل العرق نزاع والعرق الاصل أخوذ من عرق الشجرة ومنه قولهم فلان عريق في الاصله يعني أن لونه انما جاء لان في أصوله البعيدة ما كان فيه هذا اللون ولا بوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر لعل بغيره عرق بالرفع وقد جزم بعضهم بأن الصواب النصب أي لعل عرقانزع وقال الصغاني يحتمل أن يكون بالهاء فسقطت ووجهه ابن مالك باحتمال أنه حذف منه ضمير الشأن وقال في المصابيح اسم لعل ضمير نصب محذوف ومثله عندهم قليل بل صرح بعضهم بضعفه (قال) صلى الله عليه وسلم (فعل ابلت هذا نزع) أي العرق وفائدة الحديث المنع عن نفي الولد بمجرد الامارات الضعيفة بل لا بد من تحقق كأن راها تزي أو ظهور دليل قوي كأن لم يكن وطئها أو أتت بولد قبل ستة أشهر من مبدأ وطئها أولاً أكثر من أربع سنين بل يلزمه نفي الولد لان تركه فيه يتضمن استلحاقه واستلحاق من ليس منه حرام كما يحرم نفي من هو منه \* وفي حديث أبي داود وصححه الحاكم عن شرط مسلم أي امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولم يدخلها اجنته وأيمارجل يحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤس الخلائق يوم القيامة فنص في الأول على المرأة وفي الثاني على الرجل ومعلوم أن كلامهما في معنى الآخر ولا يكتفي بمجرد الشيعو لانه قديد كرمه غيرة فبسته فبض فان لم يكن ولد فالأولى أن يستتر عليه ما يطلقها ان كرها \* وفي الحديث أن التعريض بالقذف ليس قذفاً وبه قال الجمهور واستدل به امامنا الشافعي لذلك وعن المالكية يجب به الحد اذا كان مفهوماً وهذا الحديث أخرجه أيضاً في المحاربي (باب احلاف الملاعن) بكسر العين وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) (ابن سلمة المنقري السبوزكي قال) (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغراً ابن أسماء (عن نافع عن عبد الله بن عمر) (رضي الله عنه) (وعن أبيه) (ان رجلاً من الانصار) هو عوزير العجلاني (قذف امرأته) بالزنا (فاحلفهما النبي صلى الله عليه وسلم) الاحلاف المخصوص وهو اللعان وهو دليل على أن اللعان عين وهو قول مالك والشافعي وقال أبو حنيفة اللعان شهادة فعل على الأول كل من صح يمينه صح لعانه فلا لعان بقذف صبي ومجنون ومكره ولا عقوبة عليهم نعم يعز المميز من الصبي والمجنون ويسقط عنه يلوغه وافاقه لانه كان للزجر عن سوء الادب وقد حدث له زاجر أقوى من ذلك وهو التكليف ويلاعن الذي والرفيق وعلى الثاني لا يصح الا من حرين مسلمين واحتج بعض الحنفية بأنها لو كانت يميناً لما تكررت وأجيب بأنها خرجت عن القياس تغليظاً لحرمه القروح كما خرجت القسامة لحرمه الانفس

قبل خطبته وفي آئناها وقال ربيعة فمين لا امام له ان ذبح قبل طلوع الشمس لا يجزيه وبعد طلوعها يجزيه وأما آخر وقت التضحية

\* وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا (١٧٤) أبو الاحوص - سلام بن سليم عن الأسود بن قيس عن جندب بن سفيان

قال شهدت الأضحي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قضى صلاته بالناس نظر إلى غنم قد ذبحت فقال من ذبح قبل الصلاة فليذبح فليذبح ما كانها ومن لم يكن ذبح فليذبح على اسم الله \* وحديثنا فقيهة بن سعيد حدثنا أبو عوانة ح وحديثنا يحيى بن إبراهيم وابن أبي عر عن ابن عيينة كلاهما عن الأسود بن قيس بهذا الاسناد وقال على اسم الله الحديث أبي الاحوص

فقال الشافعي تجوز في يوم النحر وأيام التشريق الثلاثة بعده ومن قال بهذا على بن أبي طالب وجبير بن مطعم وابن عباس وعطاء والحسن البصري وعمر بن عبد العزيز وسليمان بن موسى الأسدي فقيه أهل الشام ومكحول وداود الظاهري وغيرهم وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد تختص بيوم النحر ويومين بعده وروى هذا عن عمر بن الخطاب وعلى وابن عروان بن رضى عنهم أجمعين وقال سعيد بن جبير تجوز لأهل الأمصار يوم النحر خاصة ولأهل القرى يوم النحر وأيام التشريق وقال محمد بن سيرين لا تجوز لأحد إلا في يوم النحر خاصة وحكى القاضي عياض عن بعض العلماء أنها تجوز في جميع ذي الحجة واختلفوا في جواز التضحية في أيام أيام الذبح فقال الشافعي تجوز ليلا مع الكراهة وبه قال أبو حنيفة وأحمد وإسحق وأبو ثور والجمهور وقال مالك في المشهور وعنه وعامة أصحابه ورواية عن أحمد لا تجزئه في الليل بل تكون شاة لحم قوله صلى الله عليه وسلم فليذبح على

وفي محاسن الشريعة للقفال كرت أيمان اللعان لأنهم أقيمت مقام أربع شهود في غيره ليقام عليها الحد ومن ثم سميت شهادة (ثم فرق) عليه الصلاة والسلام (بينهما) أي بين المتحالفين المذكورين هذا (باب بالتسوين) يبدأ الرجل بالثلاث (عن) وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة بن عثمان أبو بكر العدي مولا لهم الحافظ بن داود قال (حدثنا) ابن أبي عدي محمد أبو عمرو البصري (عن هشام بن حسان) الأزدي مولا لهم الحافظ قال (حدثنا) عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهم) ما نزل لاله بن أمية أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك (قذف امرأته) خولة بنت عاصم بشرين بن صهما (لجاء) إلى النبي صلى الله عليه وسلم (قصة) أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا والخامسة أن لعنة الله عليه أن كان من الكاذبين فيما رماها به (والنبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم أن أحد كما كاذب) ظاهره أن قوله أن أحد كما كاذب صدر منه صلى الله عليه وسلم في حال الملاعة لتحقق الكذب حينئذ وفي أحد كما تغليب المذكور على المؤنث (فهل منكم تأب) وزاد الطبري والحاكم من رواية جرير بن حازم عن أيوب عن عكرمة فقال هلال والله اني لصادق (ثم قامت) زوجته خولة (قصة) أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين فيما رماها به الحديث وسبق بتمامه في تفسير سورة النور وهو ظاهر في تقدم الرجل على المرأة في اللعان وهو مذهب الشافعي وأشهب من المالكية ورجحه ابن العربي وقال ابن القاسم لو ابتدأت به المرأة صح واعتدبه وهو قول أبي حنيفة واحتج بذلك بأن الله عطفه بالواو وهي لا تقتضي الترتيب لأن اللعان شرع لدفع الحد عن الرجل فلو بدئ بالمرأة لكان د فعلا لم يثبت وبأن الرجل يمكنه أن يرجع بعد أن يلتمع فينفذ دفع عن المرأة بخلاف ما لو بدئت به فلو حكم ما كتمه فقديم لعانها انقض حكمه \* (باب اللعان ومن طلق بعد اللعان) سقط لابي ذر بعد اللعان \* (حدثنا) عجل ابن أبي أريس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (أن سهل بن سعد الساعدي أخبره أن عويمرا) بضم العين مصغر عاصم (الجلاني) بفتح العين وسكون الجيم (جاء إلى عاصم بن عدي ان نصارى فقال له يا عاصم أرايت رجلا) أي أخبرني عن حكم رجل (وجد مع امرأته رجلا) أجنيبا منها (أي يقتله فقتلونه) قصاصا (أم كيف) مفعول لقوله (يفعل) أي أي شيء يفعل (سئل في يا عاصم عن ذلك) زاد أبو ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فسأل عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل) المذكورة لما فيها من البشاعة وغيرها (وعاصم حتى كبر) بضم الموحدة عظم (على عاصم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم إلى أهله جاءه عويمر فقال يا عاصم ماذا قال للرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم لعويمر لم تأتي بخير قد ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة التي سألته عنها فقال عويمر والله لا أنتهي) ولا يذعن الكشمية ما انتهى بالميم بدل اللام (حتى أسأله) صلى الله عليه وسلم (عنه) فأقبل عويمر حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وسط الناس) بفتح السين (فقال يا رسول الله أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا يقتله) بهمة الاستقهام الاستخباري (فقتلونه) أم كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل) بضم الهاء - مزة وكسر الزاي (فيل وفي صاحبك) زوجتك خولة (فأذهب فأت بها قال سهل) فأتى بها فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالملاعة بما في القرآن (فتلأنا) وكان ذلك منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك (وأنا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا من الألاعنها قال عويمر كذبت عليا يا رسول الله ان أمسكتها

• حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن الأسود سمع جندبا (١٧٥) الجبلي قال شهدت رسول الله صلى الله عليه

وسلم صلى يوم أضحى ثم خطب فقال من كان ذبح قبل أن يصلي فليدعه ~~مكة~~ كانوا من لم يكن ذبح فليذبح باسم الله • حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هذا الاسناد مثله • وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن مطرف عن عامر عن البراء قال ضحى خالي أبو بردة قبل الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك شاة لحم فقال يا رسول الله ان عندي جذعة من المعز فقال ضح بها ولا تصلح لغيرك ثم قال من ضحى قبل الصلاة فأتى ذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين

يحمل أربعة أوجه أحدها أن يكون معناه فليذبح لله والباقي معنى اللام والثاني معناه فليذبح بسنة الله والثالث بتسمية الله على ذبحته اظهارا للاسلام ومخالفة لمن يذبح لغيره وقعا للشيطان والرابع تبركا باسمه وتيمنا بذكره كما يقال سر على بركة الله وسر باسم الله وكره بعض العلماء أن يقال افعل كذا على اسم الله قال لأن اسمه سبحانه على كل شيء قال القاضي هذا ليس بشيء قال وهذا الحديث يرد على هذا القائل (قوله شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم أضحى ثم خطب) قوله أضحى مصروف وفي هذا ان الخطبة للعيد بعد الصلاة وهو اجاع الناس اليوم وقد سبق بيانه واضحا في كتاب الايمان ثم في كتاب الصلاة (قوله صلى الله عليه وسلم تلك شاة لحم) معناه أى ليست ضحية ولا ثواب فيها بل هى لحم لك

فطلقها ثلاثا) نظامه أن اللعان لا يحرمها عليه فاراد تحريمها بالطلاق فقال هى طالق ثلاثا (قبل أن يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بطلاقها (قال ابن شهاب) بالسنة المذكورة (فكانت) أى الفرقة بينهما (سنة المتلاعنين) فلا يجتمعان بعد الملاءمة أبدا فيحرم عليه بمجرد اللعان نكاحها تحريمها مؤبد اظاهر او باطنا سواء صدق ووطؤها تلك العين لو كانت أمة فملكها الحديث البيهقي المتلاعنان لا يجتمعان أبدا لكن ظاهره يقتضى توقف ذلك على تلاعنهم - ما عاودا من مراداهما بل يقع بلعان الرجل وقال مالك بعد فراغ المرأة وتظهر فائدة هذا الخلاف في التوارث لو مات أحدهما عقب فراغ الرجل وفيما اذا علق طلاق امرأة بفراق أخرى ثم لاعن الأخرى وقال الحنفية لا تقع الفرقة حتى يوقعها الحاكم (باب التلاعن في المسجد) • وبه قال (حدثنا يحيى بن جعفر) البخاري البيهقي قال (أخبرنا) ولا يذبح حدثنا (عبد الرزاق) بن همام الصنعاني قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن الملاعة) بفتح العين (وعن السنة) فيها عن حديث سهل بن سعد أخى بنى ساعدة ان رجلا من الانصار اسمه عويم العجلي في حليف بنى عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس (جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أرأيت رجلا) أى أخبرني عن حكم رجل (وجد مع امرأته رجلا) يرفي بها (أيقن) أى فمقتلونه قصاصا تقدم علمه بحكم القصاص من عوم قوله تعالى النفس بالنفس وقد اختلف فيمن وجب - مع امرأته رجلا فتحقق الامر فقتله هل تقتله فالجهور على المنع والقصاص منه الا ان أتى ببينة على الزنا وعلى المقتول بالا - عترف أو اعترف ورثته فلا يقتل فانه اذا كان الزاني محصنا (أم كيف يفعل) أى أى شيء يفعل فكيف مفعول يفعل كقوله تعالى كبرت فعل ربك اذ معناه أى فعل فعل ربك ولا يتجه فيه أن يكون حال من الفاعل وعن سيبويه أن كيف ظرف فوعن السيراني والاختش انهما اسم غير ظرف ورتبوا على هذا الخلاف امورا • أحدها أن موضعها عند سيبويه نصب دائما وعندهما رفع مع المبتدأ نصب مع غيره • الثاني ان تقديرها عند سيبويه في أى حال أو على أى حال وعندهما تقديرها في نحو كيف زيد أصحح زيد ونحوه وفي نحو كيف جاء زيد أركا جازم يذبحوه • الثالث أن الجواب المطابق عند سيبويه أن يقال على خير ونحوه وقال ابن مالك ما معناه لم يقل أحد ان كيف ظرف اذ ليست زمانا ولا مكانا وانكم لما كانت تنسرون قولك على أى حال لكونها أسوا لا عن الاحوال العامة سميت ظرفا لانها في تأويل الجار والجرور واسم الطرف يطلق عليها مجازا انتهى من المعنى (فأنزل الله في شأنه) في شأن عويم (مأذ كرمي) ولا يذبح عن الكشميين من (القرآن من أمر المتلاعنين) في قوله تعالى والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهن شهادة إلا أنفسهن هم الى آخر الآيات (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (قد قضى الله فيك وفي امرأتك) خولة بنت قيس بما أنزل في قوله والذين يرمون أزواجهن (قال) سهل (قتلوا عناني المسجد وأنا شاهد) وفيه مشروعية تلاعن المسلم في المسجد الجامع وأما زوجته الذمية ففيما تعظمه من بيعة وكنيسة وغيرها فان رضى زوجها بلعانها في المسجد وقد طلبته جازوا والخائض تلاعن بياب المسجد الجامع لغير مكثها فيه ومثلها النفساء والجنب والمحصرة (فلما فرغا) من تلاعنهما (قال) عويم (كذبت عليهما يا رسول الله ان أمسكنهما فطلقنا ثلاثا قبل أن يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغا من التلاعن ففارقها عند النبي صلى الله عليه وسلم) غسلك به من قال ان الفرقة بين المتلاعنين تتوقف على تطلق الزوج وأجاب القائلون بان الفرقة تقع بالتلاعن بقوله في حديث ابن عمر فرق النبي تنفع به كما في الرواية الأخرى انما هو لحم قدمته لاهلك (قوله ان عندي جذعة من المعز) فقال ضح بها ولا تصلح لغيرك

\* حديث يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن داود عن (١٧٦) الشعبي عن البراء بن عازب أن خاله أبا بردة بن نيار ذبح قبل أن يذبح النبي

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان هذا يوم اللحم فمه مكروه وأني عات نسيمكني لأطعم أهلي وجيراني وأهل داري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعدنسا وفي رواية ولا تجزى جذعة عن أحد بعد ذلك ما قوله صلى الله عليه وسلم ولا تجزى فهو بفتح التاء هكذا الرواية فيه في جميع الطرق والكتب ومعناه لا تنكفي من نحو قوله تعالى واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده وفيه ان جذعة المذلة لا تجزى في الاضحية وهذا متفق عليه (قوله يا رسول الله ان هذا يوم اللحم فيه مكروه) قال القاضي كذا وروناه في مسلم مكروه بالكاف والهاء من طريق السجزي والفارسي وكذا ذكره الترمذي قال وروناه في مسلم من طريق العذري مقروم بالكاف والميم قال ووصوب بعضهم هذه الرواية وقال معناه يشتهى فيه اللحم يقال قرمت الى اللحم وترمته اذا اشتبهت قال وهى بمعنى قوله في غير مسلم عرفت انه يوم كل وشرب فتجملت وأكلت وأطعمت أهلي وجيراني وكما جاء في الرواية الاخرى ان هذا يوم يشتهى فيه اللحم وكذا رواه البخاري قال القاضي وأما رواية مكروه فقال بهض شيوخنا صوابه اللحم فيه مكروه بفتح الحاء أى ترك الذبح والنضحية وبقاء أهله فيه بلا لحم حتى يشتهوه مكروه واللحم بفتح الحاء اشتها اللحم قال القاضي وقال في الاستاذ أبو عبد الله بن سليمان معناه ذبح ما لا يجزى في الاضحية معاهو لحم مكروه لخالفه السنة هذا آخر ما ذكر القاضي

صلى الله عليه وسلم بين المتلاعنين وبقوله في حديث مسلم لاسيد لك عليها (فقال) سهل أو ابن شهاب (ذلك تفريق) ولا يذرعن المستملى فكان ذلك ففرضنا ولكشمه في فصار بدل فكان وتفرقوا نصب كالمستملى (بين كل متلاعنين قال ابن جرير) بالسند السابق (قال ابن شهاب) فكانت السنة بعدهما أن يفرق بين كل (المتراعنين وكانت) خولة الملاعة (حاملا) حين الملاعة (وكان ابنها يدعى لامة) لا لزجها الملاعن اذا لاعن يفتق به النسب عنه ان نفاه في لامة واذا اتى منه ألحق بها لانه متحقق منها (قال ثم جرت السنة في ميراثها) في ميراث الملاعة (انما ترثه) أى ترث الولد الذى لحقها ونفاه الرجل (ويرث) الولد (منها ما فرض الله له) ولا يذرها (قال ابن جرير) بالسند السابق (عن ابن شهاب) الزهري (عن سهل بن سعد الساعدي في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم) في اليونينية بكسر همزة ان (قال) ثبت قال لا يذرع (ان جاء به) بالولد المتلاعن بسببه (أحمر) اللون (قصيرا) أى قصيرا القامة (كله وحره) بفتح الواو والحاء المهملة والراء وية تترامى على الطعام واللحم فتفسده وقال في القاموس وزغة كسام أبرص أو ضرب من العظا لا تظاشيا لاسمته (فلا أراه) بضم الهمزة أى فلا أظنها (الا قد صدقت) والولد منه (وكذب عليها وان جاءت به أسود أعين) بفتح الهمزة وسكون المهملة أى واسع العين (ذا) أى صاحب العينين (عظيمتين) فلا أراه (الا قد صدق عليها) فهو لابن حنم (لجأت به) بالولد (على) الوصف (المذكور من ذلك) وهو شبهه بمن رمت به (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعا) أحدا أنكر (بغيرينة) لرجته \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عيسى) بالعين المهملة والقامص صغرا ونسبه لجد واسم أبيه كثير بالثلاثه مولى الانصار المصرى قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق فبعد الرحمن يروى عن أبيه القاسم (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (انه) قال (ذكر التلاعن) بضم الذال المعجمة مبني بالمجهول أى ذكر حكم الرجل الذى يرى امرأته بالزنا فغير عنه بالتلاعن باعتبار ما آل اليه الامر بعد نزول الآية (عند النبي صلى الله عليه وسلم وقال عاصم بن عدي) الانصارى (في ذلك قولاً) لا يلقى به نحو ما يدل على عجب النفس والنخوة والغيرة وعدم الخوالة الى ارادة الله وحوله وقوته قاله الكرماني ونقل عن ابن بطلان انه قال لو وجد مع امرأته رجلا يضربه بالسيف حتى يقتله (ثم انصرف) عاصم بن عدي من عند النبي صلى الله عليه وسلم (فأنا رجل من قومه) هو عويمر لاهلال بن أمية (يشكوا اليه انه قد وجد مع امرأته) خولة (رجلا فقال عاصم ما ابتليت بهذا الا) ولا يذرعن هذا الامر الا (لقولى) أى لسؤلى عمالم يقع فعوقبت بوقوع ذلك في رجل من قومي وفي مرسل مقاتل بن حيان عنه ما بن أبي حاتم فقال عاصم ان الله واناب اليه راجعون هذا والله سؤالى عن هذا الامر بين الناس فابتليت به (فذهب به) فذهب عاصم بعويمر (الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بالذي وجد عليه امرأته) خولة من خلوتها بالرجل الاجنبى (وكان) بالواو ولا ي الوقت فكان (ذلك الرجل مصفرا) بتشديد الراء كثير الصفرة (قليل اللحم) خفيفا (سبط الشعر) بسكون الموحدة وفتح العين مسترسله غير جعده (وكان الذى ادعى عليه انه وجد عند أهله خذلا) بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة وتخفيف اللام في اليونينية ولا يصلى عماد كره في التوضيح بكسر الدال وحكى السفاقي تخفيف اللام وتشديدها قال في القاموس الخذل المملى والضعف وساق خذلة عينة الخذل محركه والخذلة المرأة الغليظة الساق المستديرتها الجمع خذال أو ممثلة الاعضاء كالخلاء (آدم) بعد الهمزة من الادمة وهى السمرة (كثير اللحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بين) لنا حكم هذه المسئلة (لجأت)

وقال الحافظ أبو موسى الاصمهاى معناه هذا يوم طلب اللحم فيه مكروه شاق وهذا حسن والله أعلم ولدت

فقال يا رسول الله ان عندي عناق لبن هي خير من شاتي لحم فقال هي خير (١٧٧) نسيتكم ولا تجزي جذعة عن أحد بعدك

حدثنا محمد بن مني حدثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال لا يذبح أحد حتى يصلي قال فقال خالي يا رسول الله ان هذا يوم اللحم فيه مكره ثم ذكر بعض حديث هشيم وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثنا عبد الله بن غير وحدثنا ابن غير وحدثنا أبي

(قوله عندي عناق لبن) العناق بفتح العين وهي الأنثى من المعز اذا قويت مالم تستكمل سنة وجهها أعنق وعنوق وأما قوله عناق لبن فعناه صغيرة قريية مما ترضع (قوله عندي عناق لبن هي خير من شاتي لحم) أي أطيب لحما نافع لهنها ونفاسه وأوفيه إشارة الى ان المقصود في الضحايا طيب اللحم لا كثرة فشاة نفيسة أفضل من شاتين غير سميتين بقيمتها وقد سقت المسئلة في كتاب الايمان مع الفرق بين الاضحية والعق ومختصره ان تكثير العدد في العق مقصود فهو الافضل بخلاف الاضحية (قوله صلى الله عليه وسلم هي خير نسيتكم) معناه انك ذبحت صورة نسيتكم وهما هذه والتي ذبحتها قبل الصلاة وهذه أفضل لان هذه حصلت بها التضحية والاوى وقعت شاة لحم لكن له فيها ثواب لا بسبب التضحية فانهم لم تقع أضحية بل لكونه قصد بها الخمر وأخرجها في طاعة الله فلهذا دخلها مع ما فعل التفضيل فقال هذه خير النسيتين فان هذه الصيغة تتضمن ان في الاولى خيرا أيضا (قوله صلى الله عليه وسلم ولا

ولدت ولدا) شيئا بالرجل الذي ذكر زوجها انه وجدته) معها (فلا عن النبي صلى الله عليه وسلم بينهما) ظاهره صدور الملاعة بعد وضع الولد لكنه محمول على ان قوله فلا عن معقب بقوله فذهب به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بالذي وجد عليه امرأته واعترض قوله وكان ذلك الرجل الى آخره بين الجملتين والحامل على ذلك ان رواية القاسم هذه وافقة حديث سهل بن سعد وفيه ان الاعان وقع بينهما قبل أن تضع (قال رجل) اسمه عبد الله بن شداد بن الهاد وهو ابن خالة ابن عباس (ابن عباس في المجلس) هذه المرأة (هي التي قال النبي صلى الله عليه وسلم لو رجعت أحد ابغير بنته رجعت هذه) أي امرأت عوير (فقال) ابن عباس رضى الله عنهما (لا تلك امرأة كانت تطهر في الاسلام السوء) تعلم بالافاحشة ولكن لم يثبت عليها ذلك بينة ولا اعتراف ولم يسمها (قال أبو صالح) عبد الله بن صالح كاتب الليث بن سعد فيما أخرجه المؤلف في المحاربين (وعبد الله بن يوسف) التميمي مواصله في الحدود (خدلا) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال لا يصلي وبسكونها للذكر وهي الرواية في السابقة وهذا الحديث أخرجه أيضا في المحاربين ومسلم في الاعان والنسائي في الطلاق (باب حكم صدق المرأة الملاعة) بفتح العين وبه قال (حدثني) بالافراد (عمر بن زرارة) بفتح العين في الاول وضع الزاى وتكرير الراء بينهما أنف قال (أخبرنا اسمعيل بن علي عن أيوب) السخيتاني (عن سعيد بن جبير) انه قال قلت لابن عمر رضى الله عنهما (رجل قذف امرأته) ما الحكم فيه وزاد مسلم من وجه آخر عن سعيد بن جبير قال لم يفرق الصعب يعني ابن الزبير بين المتلاعنين أي حيث كان أمير على العراق قال سعيد قد كرت ذلك لابن عمر (فقال فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين أخوى) بفتح الواو وسكون التثنية (بنى العجلان) بفتح العين المهملة وسكون الجيم من باب التغليب حيث جعل الاخت كالاخ وأما اطلاق الاخوة فبالنظر الى ان المؤمنين اخوة أو الى القرابة التي بينهم بسبب ان الزوجين كليهما من قبيلة عجلان (وقال) صلى الله عليه وسلم (الله يلم ان أحدكم كاذب) ولله سقلى لكاذب وجهه يعلم في محل الخبر وان فتحت لانهم اسدت سدمه على علم (فهل منك كاذب) منك خبر المبتدأ وهو نائب وسوغ الابتداء بالنكرة تقدم الخبر والاستفهام وهو في المعنى صفة لموصوف محذوف أي فهل منك أحد نائب أو شخص نائب ومن للبيان وتعلق بالاستقرار المقدر وعرض بالثبوت لهما بلانظ الاستفهام لهما الكاذب منهما (فايا) فامتعا (فقال) عليه الصلاة والسلام نائبا (الله يعلم ان أحدكم كاذب فهل) أحد منك كاذب فايا فإنا قال صلى الله عليه وسلم ثالثا (الله يلم ان أحدكم كاذب فهل) أحد منك كاذب فايا فإنا (بشديد الراء) بينهما صلى الله عليه وسلم فظاهره ان الفرق لا تقع الا بقضاء الناضي وهو قول أبي حنيفة (قال أيوب) السخيتاني بالسند السابق (فقال لي عمرو بن دينار في الحديث) المذكور (شيئا) سمعته من سعيد بن جبير وحفظته منه (لا أرا لك تحذره قال قال الرجل) الملا عن أين (مالي) الذي دفعته اليها صاذا أو مالي آخذها فالخبر محذوف أو المعنى اطلب مالي منها فاصوب بمحذوف وانما قال مالي مع ان المرأة ملكته لظن انه قد رجع اليه فصار ماله مجرد للاعان وقد عليه (قال قيل لا مال لك) لانك كنت صادقا فيما ادعيت عليها (فقد دخلت بها) واحتقت جميع الصداق (وان كنت كاذبا) فيما ادعيت عليها (فهو أبعد منك) ان لا يجتمع عليهما الظلم في عرضها ومطالبها بمال قبضته قبضا صحيحا استحقه نعم اختلف في غير المدخول بها والجمهور على ان لها نصف الصداق كغيرها من المطلقات قبل الدخول وقيل بل لها الجميع وقيل لاشيئ لهما أصلا وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاعان وأبو داود والنسائي في الطلاق (باب قول الامام للمتلاعنين ان أحدكم كاذب فهل منك كاذب) ولا يذمن نائب

حدثنا زكريا عن فراس عن عامر عن البراء (١٧٨) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة شاور وجهه قبلنا

ونسلك نسكنا فلا يذبح حتى يصلي فقال خالي يا رسول الله قد نسكت عن ابن لي فقال ذاك الشيء عجلته لاهلاك فقال ان عندي شاة خير من شاتين فقال ضح بها فافانها خير نسكة \* وحدنا شيخ من مني وابن بشار واللفظ لابن مني فالاحدنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن زيد اليمامي عن الشعبي عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول ما يبدأ به في يومنا هذا الفصل ثم يرجع فنخرج فعل ذلك فبدأ أصاب سنتنا ومن ذبح فافانها وحلم قدمه لاهله ليس من النسك في شيء وكلنا أبو بردة بن نيار قد ذبح فقال عندي جذعة خير من مسنة فتال ادبها ولن تجزي عن أحد بعدك \* حدثنا عبد الله ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن زيد سمع الشعبي عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدنا ثقيفة بن سعيد وهناد بن السري قال احدهما أبو الاحوص ح وحدنا عثمان بن أبي شيبة واهنق بن ابراهيم جميعا عن جرير كلاهما عن منصور عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بعد الصلاة ثم ذكر نحو حديثهم \* وحدثنى أحد بن سعيد الدارمي حدثنا أبو النعمان عامر بن الفضل حدثنا عبد الواحد يعني ابن زياد حدثنا عامر الاحول عن الشعبي حدثنا البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم ثور فقال لا يصح من أحد حتى يصلي قال رجل عندي عناق ابن هي خير من شاة لحلم قال فضح بها ولا تجزي جذعة عن أحد بعدك تجزي (قوله عندي جذعة خير من مسنة) المسنة هي الثنية وهي أكبر من الجذعة بسنة فكانت هذه الجذعة أجود لطيب لهما الموفق

وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار) سمعت سعيد بن جبيرة قال سألت ابن عمر (رضي الله عنهما) (عن المتلاعنين) عن حكمهما أي يفرق بينهما ولا يذرع حديث المتلاعنين ولمسلم من وجه آخر عن سعيد بن جبيرة سئلت عن المتلاعنين في امرأة مصعب بن الزبير فادريت ما أقول فضيت الى منزل ابن عمر بمكة الحديث وفيه فقلت يا أبا عبد الرحمن المتلاعنان أي يفرق بينهما (فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين حسابك على الله احدهما كاذب لاسماعيل لا طريق لك) على الاستيلاء (عليها) فلا تملك عصمتها وجه من الوجوه فيستفاد منه تأييد الحرمة (قال يا رسول الله (مالي) الذي أصدقتها اياه آخذ منها (قال) صلى الله عليه وسلم (لا مال لك) لانك استوفيت بدخولك عليها وتكفيها لك من نفسها ثم أوضح له ذلك بتقسيم مستوعب فقال (ان كنت صادقت عليها) فيما نسبتم اليه (فهو بما استحل من فرجها) ما موصولة ووجه استحل في موضع الصلة والعائد محذوف والصلة والموصول في موضع جر بالباء وهي باء البدل والمقابلة (وان كنت كذبت عليها فذلك) أي الطلب لما مهرتها (أبعد لك) الام للبيان قال علي بن عبد الله المديني (قال سفيان بن عيينة (حفظته) أي سمعت الحديث المذكور (من عمرو) أي ابن دينار قال سفيان (وقال أيوب) السخيتاني بالسند السابق) سمعت سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عمر (رضي الله عنهما) (رجل لاعم امرأته) أي فرق بينهما (فقال) فأشار ابن عمر (باصبعيه) بالثنائية (وفرقت سنيان بين اصبعيه السبابة والوسطى) جله معترضة أراد بهما بيان الكيفية وجواب السؤال قوله (فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين اخوي بني الجحلان وقال الله يعلم ان احدهما كاذب فهل منك تائب ثلاث مرات) نظاها كما قال القاضي عياض انه عليه الصلاة والسلام قال ذلك بعد الفراغ من اللعان فقيه عرض التوبة على المذنب ولو بطريق الاجال وقال الداودي قاله قبل اللعان تحذير الله ما قال ابن المديني (قال) لي (سفيان حفظته) أي الحديث (من عمرو) أي ابن دينار (وأيوب) السخيتاني (كما اخبرتك) والحاصل ان الحديث رواه سفيان عن عمرو بن دينار وأيوب السخيتاني كلاهما عن ابن عمر (باب التفريق بين المتلاعنين) وهذه الترجمة نابتة في رواية المسنن ساقطة لغبره نعم ثبت لفظ التوب في فقط للنسقي \* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن المنذر) الحزامي أحد الاعلام قال (حدثنا انس بن عياض) أبو حمزة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر رضي الله عنهما اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق بين رجل وامرأة) حال كون الرجل (قدفها) بالزنا (واحفهما) بالخاء المهملة أي لاعم بينهما وقوله فرق أي حكم بأن يفرق احسا لحصول الافتراق شرعا بنفس اللعان واحتجوا بوقوع الفرقة بنفس اللعان بقوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى لاسيدل لك عليهم وانعقب بأن ذلك وقع جوابا لسؤال الرجل عن ماله الذي أخذته منه وأجيب بأن العبرة بعد يوم اللفظ وهو نكرة في سياق النفي فتشمل المال والبدن وقتضى نفي تسلطه عليه ابوجه من الوجوه وفي حديث ابن عباس عند أبي داود وقضى أن ليس عليه نفقة ولا سكنى من أجل أنهم ما يفتراقان بغير طلاق ولا موت في عنها وظاهره أن الفرقة وقعت بينهما بنفس اللعان \* وبه قال (حدثنا) ولا يذربا لافراد (مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بن عمر العمري أنه قال (اخبرني) بالافراد (نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما أنه (قال لاعم النبي صلى الله عليه وسلم بين رجل وامرأة من الانصار وفرق بينهما) تنفيذ لما أوجب الله بينهما من المبادعة بنفس الملاعة وتمك بظاها الحنفية فقالوا انما يكون التفريق من الحاكم وقد سبق ما في ذلك والله



حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن عيسى بن جعفر حدثنا شعبة عن سلمة عن أبي (١٧٩) بحيفة عن البراء بن عازب قال ذبح أبو بردة قبل

الصلاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبلها فقال يا رسول الله ليس عندي إلا جذعة قال شعبة وأظنه قال وهي خير من مسنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلها مكانها ولن تجزي عن أحد بعدك \* وحدثنا محمد بن مشي حدثني وهب بن جريح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخونا أبو عامر العقدي حدثنا شعبة بهذا الإسناد ولم يذكر المشك في قوله هي خير من مسنة \* وحدثني يحيى بن أيوب وعمر والنقاد وزهير بن حرب جميعا عن ابن عليه والألفاظ لعمر و قال حدثنا معمر بن ابراهيم عن أيوب عن محمد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر من كان ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجلا فقال يا رسول الله هذا يوم يشتهي فيه اللحم وذ كرهنة من جيرانه كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقه قال وعندي جذعة هي أحب الي من شاة لحم أفأذبحها قال فرخص له فقال لا أدري أبلغت رخصته من سواء أم لا قال وانكنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كبشين فذبحهما وسمها (قوله وذ كرهنة من جيرانه) أي حاجة (قوله في حديث أنس في الذي رخص له في جذعة المعز لا أدري أبلغت رخصته من سواء أم لا) هذا الشك بالنسبة الى علم أنس رضي الله عنه وقد صرح النبي صلى الله عليه وسلم في حديث البراء ابن عازب السابق بأنها لا تبلغ غيره ولا تجزي أحد بعده (قوله وانكنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كبشين فذبحهما) انكفأهموز

الموفق والمعين (باب) بالتموين (يلحق الولد بالملاعة) إذا نفاه الزوج والملاعة بفتح العين والذي في اليونانية كسرهما \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) يضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا مالك) الامام (قال حدثني) بالافراد (تابع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (ان النبي صلى الله عليه وسلم لا عن يمين رجل) هو عويمر (وامرأته) هي زوجته خولة (فاتني) الرجل (من ولدها) قال في شرح المشكاة الفاء سببية أي الملاعة كانت سببا لانتفاء الرجل من ولد المرأة ولحاقه بها ونعقبه في الفتح بأنه ان أراد أن الملاعة سبب ثبوت الانتفاء فيجد وان أراد أن الملاعة سبب وجود الانتفاء فليس كذلك فاته ان لم يتعرض لنفي الولد في الملاعة لم ينتف قال امامنا الشافعي ان نفي الولد في الملاعة انتفى وان لم يتعرض له فله أن يعيد الايمان لا انتفائه ولا إعادة على المرأة وان أمكنه الرفع الى حاكم فأنكر بغير عذر حتى ولدت لم يكن له أن ينفيه (ففرق) صلى الله عليه وسلم (بينهما) والحق الولد بالمرأة فترث منه ما فرض الله لها ونفاه عن الزوج فلا وارث بينهما حاول قال الدارقطني تفرد مالك بهذه الزيادة وأوجب بأنهم اقد جانت من أوجه أخرى في حديث سهل بن سعد وغيره \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف في الفرائض ومسلم في اللعان وأبو داود في الطلاق والترمذي في النكاح والنسائي وابن ماجه في الطلاق (باب قول الامام في اللعان (اللهم بين) أي أظهر \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد) الانصاري أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن الناسم عن القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق فعبد الرحمن يروي عن أبيه القاسم (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (انه قال ذكر) بضم الذال المججمة (المتلاعنان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم بن عدى) الانصاري (في ذلك قولاً) وهو لو وجد الرجل مع امرأة تهرج لا يضرب به بالسيف حتى يقتله (ثم انصرف) عاصم من عند النبي صلى الله عليه وسلم (فاتنا رجلا من قومه) هو عويمر (قد ذكر له انه وجد مع امرأة) خولة رجلا فقال عاصم ما ابتليت به هذا الامر (في رجل من قومي) الا لقولي (أي لسؤالي عما يقع) فذبحه (فذهب عاصم بعويمر) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحبره بالذي وجد عليه امرأته (من الخلوة بالاجني) وكان ذلك الرجل مصدرا قليل اللحم تخميفا (سبط الشعر) غير جعده ولا يذو الشعر يسكون العين وبعد الرأها تأنث (وكان) الرجل (الذي وجدته عند أهله آدم) بالمدأمر اللون (خدلا) بفتح الخاء المججمة وسكون الدال المهملة وكسرها وتحقيف اللام وثبتت على الساق (كثير اللحم جعدا) بفتح الجيم وسكون العين المهملة شعره (قطعا) بفتح طاء وبكسر الطاء الاولى في الفرع كأصله شديد الجعودة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بين) قال ابن العربي ليس معنى هذا الدعاء طلب ثبوت صدق أحدهما فقط بل معناه أن الملد يظهر الشبهة ولا تمتنع ولا تنهاج موت الولد فلا يظهر البيان والحكمة فيه ردع من شاهد ذلك عن التلبس بمثل ما وقع لما يترتب على ذلك من القبح ولو اندرأ الحد (فوضعت) ولدا (شبه بالرجل الذي ذكر زوجها انه وجد) أي وجدته (عند هافلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما) عقب اخباره بالذي وجد عليه امرأته وحينئذ فقله وكان ذلك الرجل الى آخره اعتراض (فقال رجل) اسمه عبد الله بن شداد بن الهاد (ابن عباس في) ذلك (المجلس) هذه المرأة (هي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لورجت احدا بغير مينة لرجت هذه) امرأه عويمر (فقال ابن عباس لا تلك امرأة كانت تظهر السوء) تعلن الفاحشة (في الاسلام) لكن لم تعترف ولا أقمت عليها مينة بذلك (باب) بالتموين (إذا طلقها) أي إذا طلق الرجل زوجته (ثلاثا ثم تزوجت بعد العدة زوجها غيره فلم عسها) أي هل تحل للأول ان يطلقها الثاني وليس المراد طلاق

أي مال وانعطف وفيه اجراء الذي كفي الاضحية وان الأفضل أن يذبحها بنفسه وهما مجمع عليهما وفيه جواز التضحية بجموعتين

فقام الناس الى غنمة فتوزعوها أو قال ففجزعوها (١٨٠) حدثني محمد بن عبيد الغبري حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب وهشام عن محمد

عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ثم خطب فأمر من كان ذبح قبل الصلاة أن يعيد ذبحا ثم ذكر بمنى حديث ابن علية \* وحدثنى زيد بن يحيى الحسني حدثنا حاتم بن عيسى بن وردان حدثنا أيوب عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أضحى قال فوجد ربح لحم فنهاهم أن يذبحوا قال من كان ضحى فليعد ثم ذكر بمنى حديثهما \* وحدثننا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن

(قوله فقام الناس الى غنمة فتوزعوها أو قال ففجزعوها) هما بمعنى وهذا شك من الراوى في أحد اللذين وقوله غنمة بضم الغين تصغير الغنم (قوله في حديث محمد بن عبيد الغبري ثم خطب فأمر من كان ذبح قبل الصلاة أن يعيد ذبحا) أما ذبحا فافتقوا على ضبطه بكسر الهمزة والياء أي حيوانا يذبح كقول الله تعالى وفديناه بذبح وقوله أن يعيد فكذا هو في بعض الأصول المعتمدة بالياء من الاعادة وفي كثير منها أن يعد بجذوف الياء ولكن بتشديد الدال من الاعداد وهو التهيئة والله أعلم

\*(باب س الاضحية)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن) قال العلماء المسنة هي التنية من كل

الملاعن لان الملاعة لا تعود للذى لاعن منها ولو تزوجت عشرة سواء وطئها أم لم يطأها \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (عمرو بن علي) الفلاس بالفاء وتشديد اللام آخره من مهملة قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا هشام قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) أخو أبي بكر قال (حدثنا عتبة) بفتح العين وسكون الموحدة لقب عبد الرحمن بن سليمان الكوفي (عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها ان رفاعة) بكسر الراء وتخفيف الفاء (القرطبي) بالقاف المفهومة والطاء المعجمة من بنى قريظة (زواج امرأه) اسمها قتيبة بنت وهب (ثم طلقها فتزوجت) زوجها (آخر) اسمه عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاى وكسر الموحدة فلم يصل منها الى شئ (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له انه لا يأتيها) أى لا يجامعها (وانه ليس معه) ذكر (الامثلة هدية) بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الموحدة أى هدية التوبة فى الارتخاء وعدم الانتشار وطابت أن تعود لزوجها الاول رفاعة (فقال) لها صلى الله عليه وسلم (لا) ترجعين اليه (حتى تدوق عسلته) أى عبد الرحمن بن الزبير (ويدوق عسلتك) والعسيلة كناية عن الجماع وفى حديث عائشة عند أحمد العسيلة هى الجماع وأنت العسيلة على ارادة القطعة من العسل أو على ارادة اللذة لضمه ذلك وإذا فسر أبو عبيدة فيما نقله عنه الماوردى العسيلة بالذمة \* وهذا الحديث قد سبق في باب من أجاز الطلاق الثلاث \* هذا (باب) بالتسوين قال الحافظ بن حجر سقط لفظ باب لابي ذر وكثر ثبت للباقيين ووقع عند ابن بطال كتاب العدد باب قول الله تعالى والعدد جمع عدة مأخوذة من العدد لاشتمالها عليه غالبيا وهى مدة تترتب فيها المرأة لمعرفة براءة زوجها أو للتعبد وشرعت صيانة وتحصينها لهما من الاختلاط والاصل فيها قبل الاجماع الآيات الآتية \* منها قوله تعالى (واللاتى يئن من الحيض من نسائكم ان ارتبتم قال مجاهد) فيما وصله القرطبي مفسر الان ارتبتم أى (ان لم تعلموا يحضن أو لا يحضن واللاتى قعدن عن الحيض) أى كبرن وصرن عما نزل ولابي ذر عن الحيض فحكمهن حكم اللاتى يئنن (واللاتى لم يحضن) أصلا وهن الصغار اللاتى لم يبلغن سن الحيض (فعدتهن ثلاثة أشهر) وقيل ان ارتبتم فى دم البالغات مبالغ اليأس وهوا ثنتان وستون سنة أهودم حيض أو استحاضة فعدتهن ثلاثة أشهر وإذا كانت عدة المرتبات بها فغير المرتبات أولى والاكثر على ان المعنى ان ارتبتم فى الحكم لافى اليأس وفى الآتية حذف تقديره واللاتى لم يحضن فعدتهن كذلك فان حاضت الصغيرة أو غيرهما لم يحضن أثناء العدة بالاشهر اتقمت الى الحيض اقدرتها على الاصل قبل فراغها من البذل كلما فى أثناء التيمم ولم يحسب الماضى قرأ لأنه لم يحشوش بدمين أما من حاضت بعد العدة فلا يؤثر لان حيضها حينئذ لا يمنع صدق القول بانها عند اعتدادها بالاشهر من اللاتى لم يحضن \* هذا (باب) بالتسوين وهو ساقط لابي ذر (وأولات الاحمال) الحبالى (أجلهن) عدتهن (ان يضعن حملهن) بتناول المطلقات والمتوفى عنهن أزواجهن \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبة لجدّه واسم أبيه عبد الله الخزرجي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن جعفر بن ربيعة) الكندي (عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج) أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان زينب ابنة) ولابي ذر بنت (أبي سلمة أخبرته عن أمها أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان امرأته من أسلم) بن أقصى بن حارثة (يقال لها سبيعة) بضم السين المهملة بنت الحارث (كانت تحت زوجها) سعد بن خولة المتر في مكة بعد أن هاجر منها (توفى عنها) ولابي ذر عن الكندي (وهى) أى والحال انها (حبلى) منه فى حجة الوداع وعند ابن سعد قيل الفتح وعند الطبري سنة سبع وزياد

شئ من الإبل والبقر والغنم فأفوقها وهذا نصير به بأنه لا يجوز الجذع من غير الضأن فى حال من الأحوال وهذا اجمع عليه فى

عن علي بن ابي طالب القاضي عياض ونقل العبدى وغيره من أصحابنا (١٨١) عن الازاهى انه قال يجزئ الجذع من

الابل والبقر والمعز والضأن وحكى  
هـ ذاعن عطاء وأما الجذع من  
الضأن فذهبنا ومذهب العلماء  
كافة أنه يجزئ سواء وجد غيره  
أم لا وحكوا عن ابن عمر والزهرى  
انه ما قال لا يجزئ وقد يحتج لهما  
بظاهر هذا الحديث قال الجمهور  
هذا الحديث محمول على الاستحباب  
والافضل وتقديره يستحب لكم أن  
لا تذبحوا الامسنة فان عجزتم  
فجذعة ضأن وليس فيه نصريح  
بمنع جذعة الضأن وانها لا تجزئ  
بحال وقد أجمعت الأمة على انه ليس  
على ظاهره لان الجمهور يجوزون  
الجذع من الضأن مع وجود غيره  
وعدمه وابن عمر والزهرى يمنعانه  
مع وجود غيره وعدمه فتعين تأويل  
الحديث على ما ذكرناه من  
الاستحباب والله أعلم وأجمع العلماء  
على انه لا تجزئ الضحية بغير الابل  
والبقر والغنم الا ما حكاه ابن المنذر  
عن الحسن بن صالح انه قال يجوز  
التضحية ببقرة الوحش عن سبعة  
وبالطى عن واحد وبه قال داود  
في بقرة الوحش والله أعلم والجذع  
من الضأن ماله سنة ثمانية هـ ذاهو  
الاصح عند أصحابنا وهو الاظهر  
عند أهل اللغة وغيرهم وقيل ماله  
سنة أشهر وقيل سبعة وقيل ثمانية  
وقيل ابن عشرة حكاه القاضي وهو  
غريب وقيل ان كان متولدا من بين  
شابين فسنة أشهر وان كان من  
هرمين فثمانية أشهر ومذهبنا  
ومذهب الجمهور ان أفضل الأنواع  
البسنة ثم البقرة ثم الضأن ثم المعز  
وقال مالك الغنم أفضل لانها أطيب  
لحما حجة الجمهور ان البسنة تجزئ  
عن سبعة وكذا البقرة وأما الشاة

في تفسير سورة الطلاق فوضعت بعدموته باربعين ليلة (نقطها أبو السنايل) بفتح السين والنون  
وبعد الالف موحدة مكسورة فلام عمرو وأعمراً وأحبة بمهملة وموحدة وقيل ثون وقيل أصرم  
وقيل غير ذلك (ابن بكك) بفتح الموحدة وسكون العين المهملة وفتح الكاف الاولى القرشى وزاد  
في التفسير فيمن خطبها (قالت ان تنكح) ان مصدرة وكان كهلا وخطبها أبو البشر بكسر الموحدة  
وسكون المجهمة ابن الحرث وكان شابا (فقال) أبو السنايل لما رآها تجملت لغيره من الخطاب (والله  
ما يصلح ان تنكحيه) أى تزوجه (حتى تعتدى آخر الاجلين) أى أربعة أشهر وعشر اولو وضعت  
قبل ذلك فان مضت ولم تضع تربص الى أن تضع (فكنكث) بضم الكاف (قريباً من عشر ليال) بعد  
الوضع (ثم جاءت النبی صلی الله عليه وسلم فقال) لها (انكحی) لان عدتك انقضت بوضع الحمل  
وهو محض كآية الطلاق له وم قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن  
بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في الطلاق \* وبه قال (حدثنا  
يحيى بن بكير عن الليث) بن سعد الامام (عن يزيد) بن أبي حبيب أبي رجا المصرى واسم أبي حبيب  
سويد (ان ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (كتب اليه ان عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله  
أخبره عن أبيه) عبد الله بن عتبة بن مسعود (انه كتب الى ابن ارقم) عمر بن عبد الله وليس لعمر  
هذا في الصحيحين الا هذا الحديث الواحد (ان يسأل سبعة الاسلية) وهى من المهاجرات كما عند  
ابن سعد (كيف افتأها النبي صلی الله عليه وسلم) في العدة لما توفي زوجها وهى حامل فأنها  
فسألها (فقال افتأى اذ اوضع انكح) فكاتب اليه الجواب \* وهذا قد أجمع عليه  
جمهور العلماء من السلف وأئمة الفتوى في الامصار الا ما روى عن علي انه اتى آخر الاجلين يعنى  
ان وضعت قبل الاربعة الاشهر والعشتر تبصت الى انقضائها ولا تحل بمجرد الوضع وان انقضت  
المدة قبل الوضع تبصت الى الوضع وبه قال ابن عباس لكن روى انه رجع عنه \* وبه قال  
(حدثنا) (وابي ذر) حدثني بالافراد (يحيى بن قزعة) بفتح القاف والزاى والعين المهملة قال  
(حدثنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن المسور بن مخرمة ان  
سبعة الاسلية نفست) بضم النون وكسر القامأى ولدت (بعد وفاة زوجها) سعد بن خولة (بليال)  
وفي رواية الزهرى فلم تنشب ان وضعت وعندنا ما لم تنكح الاشهرين حتى وضعت وفي تفسير  
الطلاق بعد زوجها باربعين ليلة وعند النسائي بعشرين ليلة وروى غير ذلك مما يتعذر فيه الجمع  
الاتحاد القصة ولعل ذلك السرى ابهام من ابهم المدة (فجاءت النبی صلی الله عليه وسلم فاستأذنته  
ان تنكح فاذن لها فنكحت) واحتجوا للقائل بان آخر الاجلين بانهم ما عدا ثمان مجتمعتان بصفتين وقد  
اجتمعتا في الحامل المتوفى عنها زوجها فلا تخرج من عدتها الايقين واليقين آخر الاجلين وأجيب  
بانه لما كان المقصود الاصلى من العدة برأه الرحم ولا سيما فيمن تحيض حصل المطلوب بالوضع  
﴿باب قول الله تعالى والمطلقات المدخول بهن من ذوات الحيض﴾ (يتروصن) ينتظرن  
(بانفسهن ثلاثة قروء) بعد الطلاق وهو خبر عام فى الامر وأصل الكلام لتربص المطلقات  
وذكر الامر بصيغة الخبرنا كمد اللامر واشعار بانه مما يجب ان يتلقى بالمسارعة الى امتثاله ونحوه  
قوله فى الدعاء رحل الله أخرجه فى صورة الخبر ثقة بالاستحباب كما لا يخفى والرحمة وهو مخبر عنها  
وفى ذكر النفس تهييج لهن على التربص وزيادة بعث لان أنفس النساء طوامح الى الرجال فامرهن  
ان يمتعن أنفسهن ويغلبن على الطموح ويجبرن على التربص وقوله تربصن يتعدى بنفسه  
لانه يعنى انتظروا يحتمل أن يكون مفعول التربص محذوفاً قد يربص الزوج والزوجة ثلاثاً الى عشرة  
على هذا نصب على الظرف لانه اسم عدد مضاف للظرف والقروء جمع كثره ومن ثلاثة الى عشرة

فلا تجزئ الاعن واحد بالاتفاق فدل على تقصيل البسنة والبقرة واختلاف أصحاب مالك فيما بعد الغنم فقيل الابل أفضل من البقر

• وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن (١٨٢) جريح قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم يوم التحر بالمدينة فتقدم رجال فخر وأوطنوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد فخر فأمر النبي صلى الله عليه وسلم من كان فخر قبله أن يعيد فخره ولا يفخر وأمر حتى يفخر النبي صلى الله عليه وسلم • حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاه غنما يقسمها على أصحابه ضحيا فبقي عتود فذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضح به أنت قال قتيبة على صحابته

وقيل البقر أفضل من الابل وهو الاثمن عندهم وأجمع العلماء على اتسباب سمينها وطيبها واختلفوا في تسميتها فذهبنا ومذهب الجمهور استحبابه وفي صحيح البخاري عن أبي أمامة كنانة عن الأضحية وكان المسلمون يسمنون وحكي القاضي عياض عن بعض أصحاب مالك كراهية ذلك لئلا يتشبهه باليهود وهذا قول باطل (قوله فأمرهم أن لا يفخر واحتمى يفخر النبي صلى الله عليه وسلم) هذا مما يحتج به مالك في أنه لا يجوز الذبح إلا بعد ذبح الامام كما سبق في مسئلة اختلاف العلماء في ذلك والجمهور يتأولونه على أن المراد زجرهم عن التعجيل الذي قد يؤدي إلى فعلها قبل الوقت ولهذا جاء في باقي الأحاديث التقيد بالصلاة وأن من ضحى بعدها أجره ومن لا فلا (قوله في حديث عقبة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه غنما يقسمها على أصحابه ضحيا فبقي عتود فقال ضح به أنت) قال أهل اللغة العتود من أولاد المعز خاصة وهو ماري وقوى قال الجوهري

عبر بمجموع القاة ولا يعدل عن القاة في ذلك إلا عند عدم استعمال جميع القاة غالبا وجميع القاة هنا موجود وهو اقراء بالحكمة في الاتيان بجميع الكثرة مع وجود القاة أنه لما جمع المطلقات جمع القراء لكل مطلقة تبصر ثلاثة اقراء فصارت كثرة بهذا الاعتبار وسقط النظم باب لا يذكر (وقال ابراهيم) النخعي فيما وصله ابن أبي شيبة (فمن تزوج امرأة في العدة) تزويجا فاسدا (خاضت عنده) أي عند الثاني (ثلاث حيض بانت) بانه قضاء هذه العدة (من) الزوج (الاول ولا تحتسب) بفتح التوقيين وكسر السين (به) بالحيض (من بعده) لمن بعد الاول بل تعدا أخرى للثاني فلان داخل لتعدد المستحق فتعد لكل واحد منهم عدة كاملة وروى المدنيون عن مالك أن كانت حاضت حيضة أو حيضتين من الاول انما تتم بقية عدتها منه ثم تستأنف عدة أخرى وهو قول الشافعي وأحمد (وقال الزهري) محمد بن مسلم (تحتسب) بالحيض للثاني كالاول فيكفي لهما عدة واحدة وهو قول الحنفية ورواية عن مالك (وهذا أحب إلى سفیان) الثوري (يعني قول الزهري) لان الاول لا ينكحها في بقية العدة من الثاني فدل على انها في عدة الثاني ولولا ذلك لنكحها في عدتها منه (وقال معمر) هو أبو عبيد بن المشي (يقال أقرأت المرأة إذا دنأ) قرب (حيضها وأقرأت إذا دنأ) قرب (طهرها) فيستعمل في الضدين لكن المراد بالقرء عند الشافعية الطهر لقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن أي في زمنها وهو زمن الطهر إذا طلق في الحيض محرم كما سبق ولان القرء مأخوذ من قولهم قرأت الماء في الخوض أي جمعته فبالطهر أحق بانه القرء لانه زمن اجتماع الدم في الرحم والحيض زمن خروجه منه فينصرف إذن إلى زمن الطهر الذي هو زمن العدة وزمنها يوم قبض من الطلاق والطهر ما احتوشه دمان أي دما حيضتين أو حيض ونفاس لا بمجرد الانتقال إلى الحيض فان طلقها في الطهر ولو بقي منه لحظة أو جامعها فيه انقضت عدتها بالطهر في الحيضة الثالثة ولا يبعد تسمية قرأين وبعض الثالث ثلاثة اقراء كما يقال خرجت من البلد ثلاثا مضين مع وقوع خروجيه في الثالثة وكافي قوله تعالى الحج أشهر معطومات مع ان المراد سؤال وذو القعدة وبعض ذى الحجة ولا يولم لعدتها بالباقي قرأ الكان أبلغ في تطويل العدة عليها من الطلاق في الحيض أو طلقها في الحيض فبالطهر في الحيضة الرابعة انقضت عدتها (ويقال ما قرأت بسلاقط إذا لم تجمع ولدا في بطنها) بكسر الباء الموحدة وفتح السين والتثوين من غير همز في قوله بسلا غشاء الولد • وسبق في أوائل سورة النور (باب قصة فاطمة بنت قيس) أي ابن خالدة الا كبر الفهرية أخت الضحالة من المهاجرات الاول (وقوله عز وجل) ولا يذروا قول الله عز وجل (واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن) أي لا تخرجوا المطلقات طلاقا ثانيا يجمع أو ثلاثا حاملا كانت أو حائلا غضبا عليهن وكراهية لمساكنتهن أو الحاجة لكم إلى المساكن ولأننا ذوالهين في الخروج إذا طلق ذلك أي إذا بان أنهن لا أثر له في رفع الخطر (من يوتهن) مساكنتهن التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الأزواج وأضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى (ولا تخرجن) بانهن ان أردن ذلك ولورافق الزوج وعلى الحاكم المنع منه لان في العدة حق الله تعالى وقد جبت في ذلك المسكن وفي الحواشي والمذهب وغيرهما من كتب العراقيين أن للزوج أن يسكنها حيث شاء لانها في حكم الزوجة وبجزم النووي في نكته قال السبكي والاول أولى لا طلاق الآية والاذعى انه المذهب المشهور والزركشي انه الصواب (الان يأتيين فاحشة مبيتة) قيل هي الزنا أي الآن يرتين فيخرجن إقامة الحد عليهن قاله ابن مسعود وبه أخذ أبو يوسف وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه قاله النخعي وبه أخذ أبو حنيفة وقال ابن عباس الفاحشة تشوزها وأن تكون بذية للامان على اجامها قال الشيخ كمال الدين بن الهمام وقول ابن مسعود أظهر من جهة وضع اللفظ له لأن

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا يزيد بن هرون عن هشام الدستوائي (١٨٣) عن يحيى بن أبي كثير عن بجة الجهني

عن عقبة بن عامر الجهني قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا ضحايا فأصابني جذع فقلت يا رسول الله انه أصابني جذع فقال ضح به \* وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخ - برني يحيى بن حسان أخبرنا معاوية وهو ابن سلام - حدثني يحيى بن أبي كثير أخ - برني بجة عن عبد الله ان عقبة بن عامر الجهني أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم ضحايا بين أصحابه بمثل معناه \* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس وغيره هو ما بلغ سنة وجمعه أعمدة وعدان بادغام التاء في الدال قال البيهقي وسائر أصحابنا وغيرهم كانت هذه رخصة لعقبة بن عامر كما كان مثلها رخصة لابي بردة بن نيار المذكور في حديث البراء بن عازب السابق قال البيهقي وقدر ينادي ذلك من رواية الليث بن سعد ثم روى ذلك بإسناده الصحيح عن عقبة بن عامر قال اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم غنما أقسمها ضحايا بين أصحابي فبقي عتود منها فقال ضح بهم أنت ولا رخصة لاحد فيها بعد ذلك قال البيهقي وعلى هذا يحمل أيضا ما رويناه عن زيد بن خالد قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه غنما فأعطاني عتودا جذعا فقال ضح به فقلت انه جذع من المعز أضحي به قال نعم ضح به فضحيت هذا كلام البيهقي وهذا الحديث رواه أبو داود بإسناد جيد حسن وليس في رواية أبي داود من المعز ولكنه معاذم من قوله عتود وهذا التأويل الذي قاله البيهقي وغيره متعين والله أعلم (قوله عن يحيى

الآن غاية والشي لا يكون غاية لنفسه وما قاله النخعي أبدع وأعذب في الكلام كما يقال في الخطيبات لا تزن الآن تكون فاسقا ولا تشتم أمك الآن تكون قاطع رحم ونحوه وهو يدعي ببلغ جدار (وتلك حدود الله) أي الاحكام المذكورة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى أيها المخاطب) لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) بان يقلب قلبه من بغضها الى محبتها أو من الرغبة عنها الى الرغبة فيها أو من عزية الطلاق الى الندم عليه فراجعها والمعنى فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة ولا تخرجوهن من بيوتهن أمكنكم تدمون فراجعون ثم ابتدأ المصنف بآية أخرى من سورة الطلاق فقال (أسكنوهن من حيث سكنتم) من اللين بعض حذف بعضها أي أسكنوهن مكانا من حين سكنتم أي بعض مكان سكنكم (من وجدكم) عطف بيان لقوله من حيث سكنتم ونفسه يرله كانه قبل أسكنوهن مكانا من مسكنكم مما تطيقونه والوجه بالوسع والطاقة (ولا تضاروهن لتضييقا عليهن) في المسكن ببعض الاسباب حتى تضطروهن الى الخروج (وإن كن) أي المطلقات (أولات حمل) ذوات الاجال (فأنفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن الى قوله) تعالى (بعد عسر يسرا) أي بعد ضيق في المعيشة سعة وهو وعد الذي العسر باليسر والنفقة للعامل شاملة للادم والكسوة إذا غم مشغولة بمأه فهو مستمتع برحها فصار كالاستمتاع بها في حال الزوجية إذا تسلى مقصودا بالنكاح كما أن الوطء مقصوده والنفقة للعامل بسبب الحمل لا للعمل لانها لو كانت له لتقدرت بقدر كفايته ومفهوم الآية أن غير العامل لا نفقة لها والام يكن لتخصيصها بالذكر معنى والسياق يفهم انها في غير الرجعية لان نفقة الرجعية واجبة ولو لم تكن حاملا وذهب الامام الى أنه لا نفقة لها ولا سكنى على ظاهر حديث فاطمة وانما وجبت السكنى لمعتدة وفاة وطلاق بائن وهي حائل دون النفقة لانها الصيانة ماء الزوج وهي تحتاج اليها بعد القرقة كاحتياج اليها قبلها والنفقة لسلمطته عليها وقد انقطعت وسياق هذه الآيات كلها ثابت في رواية كريمة وقال أبو ذر في روايته بعد قوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن الآية وهو نصب بفعل مقدر \* وبه قال (حدثنا) بالجمع (إسماعيل) بن أبي أويس قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (مالان) الامام الاعظم (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق (وسليمان بن يسار) بالتحسية والسبين المهملة المخنفة مولى ميمونة (أنه) أي أن يحيى بن سعيد الانصاري (همهما) أي القاسم بن محمد وسليمان بن يسار (يذران) أن يحيى بن سعيد بن العاصم أحاط عمرو بن سعيد المعروف بالاشدق (طلق بنت عبد الرحمن ابن الحكم) بفتحين عمرة الطلاق البتة (فأنتقلها) أي نقلها (عبد الرحمن) أبو هاشم مسكنها الذي طلقت فيه فسمعت عائشة ينقل عبد الرحمن ابنته من مسكنها الذي طلقت فيه (فأرسلت عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها (الى) عم عمرة بنت عبد الرحمن بن الحكم (مروان) ولابي ذر زيادة ابن الحكم (وهو أمير المدينة) يومئذ من قبل معاوية وولى الخلافة بعده تقول له (اتق الله) يا مروان (وأرددها الى بيتها) الذي طلقت فيه (قال مروان) مجيبا عائشة كما (في حديث سليمان) بن يسار (ان عبد الرحمن بن الحكم) يعني أخاه والد عمرة (غلبني) فلم أقدر على منعهم من نقلها (وقال القاسم بن محمد) في حديثه قال مروان مجيبا لعائشة أيضا (أو ما بلغ شأن فاطمة بنت قيس) حيث لم تعتد في بيت زوجها وانتقلت الى غيره (فأنت) عائشة رضى الله عنها لمروان (لا يضرك) أن لا تذكر حديث فاطمة (لأنه) لا حجة فيه - ولما أزال انتقال المطابقة من منزلها بسبب قاله في الفتح وقال في الكواكب كان له - وهو أن مكانها كان وحشا نحو فاعلمها أولانها كانت لسنة استطالت على أحمائها (فقال

ابن أبي كثير عن بجة) هو الباب الواحد مفتوحة \* (باب استحباب استحقاق الضحية وذبحها مباشرة بلا تقويل والتسمية والتكبير) \*

قال رضي النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين (١٨٤) أملين أقرنين ذبحهما ما ينذهنومي وكبر ووضع رجا له على صفاحه

مروان بن الحكم لعائشة (ان كان بشراً) أي ان كان عندك أن سبب خروج فاطمة بنت قيس ما وقع بينها وبين أقارب زوجها من الشر (تحسين) فيكفيك في جواز انتقال عمة (ما بين هذين) عمة وزوجها يحيى بن سعيد (من الشر) ومعه ومعه جواز النقلة من المسكن الذي طلق فيه بشرط وجود عارض يقتضي جواز خروجها منه كأن يكون المنزل مستعار أو رجوع المهر ولم يرض باجارتها بجارة المنزل أو استمتع المكس من تجديدا لاجارة بذلك أو كان ملكا لها ولم تختار الاستمرار فيه بجارة بل اختارت الانتقال منه إذ لا يلزمها بذل بجارة ولا اجارة كالأول كان المسكن خبيسا أو طابت النقلة منه إلى اللات في بها فان كان نفيسا فلزوج نقلها إلى غيره لائق بها ويغري المنزل الأقرب إلى النقلة عنه بحسب الامكان وقال المرداوي من الختابة تعديت بائن حيث شئت من البلد في مكان مأمون ولا تسافر ولا تبت إلا في منزلها وان أراد اسكانها في منزله أو غيره مما يحصل لها تحصينا لفراسه ولا يحذو فيه لزمها ذلك ولو لم تلزمه نفقة \* وبه قال (حديثنا) ولا يبي ذر حديثي بالافراد (محمد بن بشر) بن ذر قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة) رضي الله عنها (انها قالت ما فاطمة بنت قيس أي ما شأنها (إلا) بالتخفيف (تتق الله يعني في قوله) ولا يبي ذر في قولها (لا سكني ولا نفقة) للمطلقة البائن على زوجها والحال انها تعرف قصتها بيقيننا من انها انما أمرت بالانتقال للعذر وعلة كانت بها فاخبرت بما أباح لها الشارع من الانتقال ولم تخبر بالعلة \* وهذا الحديث أخرجه مسلم \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وعباس بالواحدة آخره سين مهملة البصري قال (حدثنا ابن مهدي) عبد الرحمن قال (حدثنا صفوان) الثوري (عن عبد الرحمن ابن القاسم عن ابيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أنه قال قال عروة بن الزبير لعائشة رضي الله عنها (ألم ترين) بالنون ولا يبي ذر لم ترى (إلى فلائنة) عمة (بنت الحكم) نسبها لجدها والافاسم أبيها عبد الرحمن كأم (طلقها زوجها) يحيى بن سعيد بن العاص الطلاق (البتة فخرجت) من المنزل الذي طلقها فيه إلى غيره (فقال) عائشة (بئس ما صنعت) ولا يبي ذر عن الكشميهني بئس ما صنع أي زوجها من تخفيفه لها من ذلك أو بئس ما صنع أبوها في موافقتها لذلك قال عروة له عائشة (ألم تسمعي في قول فاطمة) بنت قيس حيث أذن لها بالانتقال من المنزل الذي طلقت فيه (قالت) عائشة (أما) بالتخفيف (انه ليس لها خير في ذلك هذا الحديث) اذ هو موهم للتعميم وقد كان خاصا بالعذر كان بها أو لما فيه من الغضاضة (وراد ابن أبي الزناد) بالنون بعد الزاي عبد الرحمن واسم أبي الزناد عبد الله فيما وصله أبو داود (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير أنه قال (عابت عائشة) على فاطمة بنت قيس (أشد العيب وقالت) ان فاطمة كانت في مكان وحش) بفتح الواو وسكون الحاء المهمل بعد هاشميين معجمة أي خال ليس به أيس (تخيف على ناحيتها فذلك أرخص لها النبي صلى الله عليه وسلم) في الانتقال وعند السائي من طريق ميمون بن مهران قال قدمت المدينة فقلت لسعد بن المسيب ان فاطمة بنت قيس خرجت عن بيتها فقال انها كانت لسنة ولا يبي داود من طريق سليمان بن يسار انما كان ذلك من سوء الخلق (باب) حكم المرأة (المطلقة اذ أحسن عليها) بضم الخاء وكسر الشين المعجمتين (في مسكن زوجها) في مدة عدتها منه (ان يقتحم) بضم التحتية وسكون القاف وفتح الذوقية والحاء المهمل أي يجمع (عليها) بغیر اذن اما طلقها أو غيره من سارق وشحوة (أو تبدؤ) بالذال المعجمة من البداء وهو القول الفاحش (على أهها) ولا يبي ذر عن الكشميهني على أهله أي أهل

\* حديثنا يحيى بن يحيى أخبرنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن أنس قال ضحى (١٨٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم بكشين

ألمحين أقرنين قال فرأيتهم يدبجهما  
بيده ورأيتهم واضعا قدمه على  
صفاحهما قال وسمى وكبر

وقد أجمعوا عليه قال أصحابنا  
أفضلها البيضاء ثم الصفراء ثم الغبراء  
وهي التي لا يصفو بياضها ثم البلقاء  
وهي التي بعضها أبيض وبعضها  
أسود ثم السوداء وأما قوله في  
الحديث الآخر يطأ في سواد ووبرك  
في سواد ويطسرفي سواد فعناه ان  
قوائمه ويطنه وما حول عينيه أسود  
والله أعلم (قوله ذبجهما بيده) فيه  
أنه يستحب أن يتولى الإنسان ذبح  
أضحيته بنفسه ولا يوكل في ذبحها  
الاعذر وحينئذ يستحب أن يشهد  
ذبجها وان استناب فيها مسلم اجاز  
بلا خلاف وان استناب كتابيا  
كره كراهة تنزيه وأجراه ووقعت  
التضحية عن الموكل هذا مذهبنا  
ومذهب العلماء كافة الا مالكا في  
احدى الروايتين عنه فانه لم يجوزها  
ويجوز أن يستناب صيدا وامرأة  
حائضا لكن يكرهه وكيل الصبي  
وفي كراهته وكيل الحائض  
وجهمان قال أصحابنا الحائض أولى  
بالاستناب من الصبي والصبي أولى  
من الكلب قال أصحابنا والافضل  
لمن وكل أن يوكل مسلما فقيها  
يباب الذبايح والضحايا لانه أعرف  
بشروطها وسننها والله أعلم (قوله  
وسمى) فيه اثبات التسمية على  
الضحية وسائر الذبايح وهذا مجمع عليه  
لكن هل هو شرط أم مستحب فيه  
خلاف سبق ايضا حصة في كتاب  
الصيد (قوله وكبر) فيه استحباب  
التكبير مع التسمية فيقول بسم  
الله والله أكبر (قوله ووضع رجله  
على صفاحهما) أى صفيحة العنق

المطلق (بفا حشة) وجواب اذا محذوف والتقدير تنتقل الى مسكن غير مسكن الطلاق \* وبه قال  
(وحدثني) بالافراد بالواو ولاى ذرحدثنا (حبان) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن  
موسى المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز  
(عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (أن عائشة) رضى الله عنها  
(أنكرت ذلك) القول وهو أنه لا نفقة ولا سكنى لأم طليقة البائن (على فاطمة) بنت قيس وفي رواية  
أى اسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن فاطمة بنت قيس قالت قلت يا رسول الله ان زوجي  
طلعتني ثلاثا فإخاف أن يقتحم على قأمرها فتعولت قال في الفتح وقد أخذ البخاري الترجمة من  
مجموع ما ورد في قصة فاطمة فرتب الجواز على أحد الأمرين أما خشية الاقحام عليها وأما أن يقع  
منها على أهل مطلقها خش في القول ولم ير أن بين الأمرين في قصة فاطمة معارضة لاحتمال  
وقوعها مع ما عانى شأنها وقال الكرمانى فان قلت لم يذكر البخاري ما شرط في الترجمة من البذاء قلت  
علم من القياس على الاقحام والجامع بينهما ما رعاية المصلحة وشدة الحاجة الى الاحتراز عنه وقال  
شارح التراجم ذكر في الترجمة الخوف عليها والخوف منها والحديث يقتضى الاول وقام الثانى  
عليه ويؤيده قول عائشة لها فى بعض الطرق أخرجك هذا اللسان فكان الزيادة لم تكن على  
شرطه فضمنها للترجمة قياسا (باب قول الله تعالى ولا يحل لهن) أى للنساء أن يكن ما خلق الله  
في أرطاهن قال مجاهد وأكثر المفسرين (من الحيض والحمل) بالموحدة المفتوحة ولاى ذر  
والحل بالميم الساكنة بدل الموحدة وذلك اذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لا ينتظر  
بطلاقها أن تضع ولثلا يشفق على الولد فيترك تسريحها أو كتمت حبضا وقالت وهي حائض قد  
ظهرت استحبالا للطلاق وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن  
الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة (عن ابراهيم) التيمي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة) رضى الله  
عنها) أنها قالت لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتفرق في حجة الوداع النذر الثانى (اذا  
صفية) بنت حنى (على باب خباتها) حال كونها (كثيبة) حزينه (فقال) عليه الصلاة والسلام  
(لها عقرى) بفتح العين وسكون القاف وفتح الراء أى عقرك الله فى جسديك فهو عقرى الدعاء  
لكنه يجري على لسان العرب من غير قصد اليه (أو حلقى) بالشك من الراوى وسقط أولاهى ذر  
أى أصابك بوجع فى حلقك (انك لحابستنا) عن النفر وأسند الحبس اليها لانها سبيبه (أ كنت)  
بهمزة الاستفهام (أفضت) أى طفت طواف الزيارة (يوم النحر) قالت نعم قال عليه الصلاة  
والسلام (فأنقري) بكسر الفاء الثانية (اذا) بالتسوين لان طواف الوداع غير لازم للحائض قال ابن  
المنير لما رتب صلى الله عليه وسلم على مجرد قول صفية انها حائض تأخير عن السفر أخذ منه  
تعدى الحكم الى الزوج فتصدق المرأة فى الحيض والحمل باعتبار رجعة الزوج وسقوطها والحاق  
الحمل به وهذا الحديث قد سبق فى كتاب الحج فى باب التمتع (هذا) باب (بالتسوين) فى قوله تعالى  
(وبعولتن) جمع بعول والتاء لاحقة لتأنيث الجمع (أحق برهن) أى أزواجهن أولى برجعتهن  
ما كن (فى العدة) فاذا انقضت العدة احتج لعقد جديد (وكيف يرجع) الرجل (المرأة) ولاى ذر  
تراجع بالنفوقية وفتح الجيم مبنيا للمفعول المرأة (اذا طلقها واحدة أو ثنتين) وبه قال (حدثني)  
بالافراد (محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفى قال (حدثنا يونس) بن  
عبيد البصرى (عن الحسن) البصرى (أنه) قال (زوج معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وكسر  
القاف بن يدار ضد الميمن (أخته) جميلة بضم الجيم مصغرا وأولى بابى البداح بن عاصم أو يعاصم  
نفسه أو بالبداح بن عاصم أخى أبى البداح أو بعبد الله بن رواحة خلاف سبق فى تفسير سورة

(٢٤) قسطانى (ثامن) وهي حائنه وانما فعل هذا ليكون أثبت له وأمكن لثلاث تطرب الذبيحة برأسها فتمنع من الجمل



\* وحديثنا يحيى بن حبيب حدثنا خالد يعني ابن (١٨٦) الحارث حدثنا شعبه أخبرني قتادة قال سمعت أنس يقول رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثلها قال قلت أنت سمعته من أنس قال نعم \* وحديثنا محمد بن مني أخبرنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثلها غير أنه قال ويقول بسم الله والله أكبر \* حدثنا هرون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب قال قال حيوة أخبرني أبو صخر عن يزيد بن قسيط عن عروة بن الزبير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بكبش أقرن بطافي سواد ويرك في سواد وينظر في سواد فأتى به ليضحي به فقال لها يا عائشة هلمى المديبة ثم قال اشحذيني بججر ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ثم قال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحي به

الذبح أو تؤذيه وهذا أصح من الحديث الذي جاء بالنهي عن هذا (قوله صلى الله عليه وسلم هلمى المديبة) أي هاتين وهى بضم الميم وكسرها وفهها وهى السكبين (قوله صلى الله عليه وسلم اشحذيني بججر) هو بالثين المجبة والخاء المهملة المذبوحة وبالألف المجبة أي حذيتها وهذا موافق للحديث السابق في الأمر بإحسان القتل والذبح واحد داد الشفرة (قوله وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ثم قال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحي به) هذا الكلام فيه تقدم وتأخير وتقديره فأضجعه ثم أخذ في ذبحه قائلا باسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد وأمتهم مضجيا به ولفظة ثم هنا متأولة على ما ذكرته بلا شك وفيه استحباب اضجاع الغنم في الذبح وانما لا تذبح قائمة ولا باركة بل مضجعة لانه أرفق بها وهذا جاء في الأحاديث وأجمع المسلمون هذا

البقرة (فظلتها تطيقه) قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (محمد بن المنثري) العنزي الحافظ قال (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى البصري السامي بالمهملة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين بن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة السدوسي قال (حدثنا الحسن) البصري (ان معقل بن يسار) المزني (كانت أخته تحت رجل فطلقة) أي واحدة أو اثنين (ثم خلى عنها) بفتح الخاء المعجمة واللام المشددة (حتى انقضت عدتها ثم خطبها) من أخيهام معقل (أخفى) بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم أي أنف (معقل من ذلك أننا) بفتح الهمزة والنون والفاء المنونة أي استنكفا وقال في فتح الباري أي ترك الفعل غيظا وتروفا (فقال) أي معقل (خلى عنها) بتشديد اللام (وهو يقدر عليها) أي على مراجعتها قبل انقضاء عدتها (ثم خطبها فخال بينه وبينها فأنزل الله تعالى وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أي انقضت عدتهن (فلا تعضلوهن) فلا تمنعهن (إلى آخر الآية) وفيه ان المرأة إنما تزوجها الولي إذ لو تمكنت من ذلك لم يكن لهضل الولي معنى (فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراها) ها (عليه فترك الحية) بالتشديد (واستفاد) بالقاف أطاع (لامرأته) وامته ولا يذري عن الكشميين واستراد برا بعد الفوقية بدل الفاق وتشديد الدال من الرد وهو الطلب أي طلب رجعتها المطلقة وأرضى به وقد سبق هذا الحديث في التفسير والنكاح \* وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم اطلق امرأته) اسمها آمنه بنت غفار (وهي حائض تطليقة واحدة فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم) أمر نذوب وقال المالكية وصححه صاحب الهداية من الحنفية للوجوب (ان راجعها ثم مسكها حتى تظهر ثم تحيض عنده حية أخرى ثم يهلها حتى تظهر من حيضها فان أراد أن يدلقها فليطلقها حين تظهر من قبل أن يجامعها فتلك) أي حالة الطهر (العدة) زمنها المعتبر فيها (التي أمر الله) أي أذن الله في قوله فطالقهن لعدتهن (أن يطلق لها النساء) بفتح لام يطلق (وكان عبد الله) بن عمر (إذا سئل عن ذلك) أي عن طلاق ثلاثا (قال لا أحدهم ان) ولا يذري عن الجوى والمسقى لو (كنت طلقها ثلاثا ففقد حرمت عليك حتى تنكح زوجا غيره) بضمير الغيبة ولا يذري عن عسا كر غيرك بضمير الخطاب (وزاد فيه) في الحديث (غيره) أي غير قتيبة وهو أبو الجهم (عن الليث) بن سعد أنه قال (حدثني) بالافراد (نافع قال ابن عمر) رضي الله عنهما يخاطب من سأله عن كونه طلق امرأته ثلاثا (لو طلقته) امرأتك (مرة أو مرتين) لكان لك أن تراجعها (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لما طلقت امرأتى وهى حائض طلاقا غير بائن (أمرني بهذا) أي بالمراجعة وزاد في باب من قال لامرأته أنت على حرام فان طلقها ثلاثا حرمت حتى تنكح زوجا غيرك \* وهذا واصله أبو الجهم في جزئه (باب مراجعة الحائض) إذا طلقت طلاقا غير بائن \* وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال قال (حدثنا يزيد بن ابراهيم) التستري قال (حدثنا محمد بن سيرين) قال (حدثني) بالافراد (يونس بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة آخوه راعم صغرا ابن مطعم أنه قال (سألت ابن عمر) عن يطلق امرأته وهى حائض (فقال) مجيبا لي معها بافظ الغيبة عن نفسه (طلق ابن عمر امرأته) آمنه بنت غفار (وهى حائض فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم) عن ذلك لما سأله عنه ابنه (قال) صلى الله عليه وسلم لعمر (مره) أي مرارتيك عبد الله (أن تراجعها) إلى عصمته (ثم بطله) ها (مر قبرا) بضم القاف والموحدة أي من وقت استئصال (عدتها) والشروع فيها وذلك في الطهر قال يونس بن جبير (قلت) لابن عمر (اقتعد بثلاث التطليقة) وتحتسبها ويحكم بوقوع طلاقه (قال) ابن عمر مجيبا له (أرايت) أي أخبرني (ان يحجز) ابن عمر (واستحقم) فاستعنه أن يكون طلاقا \* وهذا الحديث قدم في أوائل الطلاق

حدثنا محمد بن مثني الغزالي حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني أبي (١٨٧) عن عباية بن رفاع بن رافع بن خديج عن رافع بن

خديج قال قلت ليارسول الله انا لاقو العذرة غدا وليست معنما مدي قال صلى الله عليه وسلم اعمل أو أرن عليه وانفق العلماء وعمل المسلمين على أن اضحاعها يكون على جاتها الايسر لانه أسهل على الذابح في أخذ السكين باليمين وامساك رأسها باليسار (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد) فيه دليل لاستصحاب قول المضني حال الذبح مع التسمية والتكبير اللهم تقبل مني قال أصحابنا ويستحب معه اللهم منك واليك تقبل مني فهو ذاهم تحب عندنا وعند الحسن وجاعة وكرهه أبو حنيفة وكره مالك اللهم منك واليك وقال هي بدعة واستدل بها من جوز تضيعة الرجل عنه وعن أهل بيته وأشراكهم معه في الثواب وهو مذموم ومذهب الجمهور وكرهه الثوري وأبو حنيفة وأصحابه وزعم الطحاوي أن هذا الحديث منسوخ أو مخصوص وغلطه العلماء في ذلك فان النسخ والتخصيص لا يشتركان في رد الدعوى

• (باب جواز الذبح بكل ما أنهر الدم الا السن والظفر وسائر العظام) •

(قوله قالت ليارسول الله انا لاقو العذرة غدا وليست معنما مدي قال أعمل أو أرن) أما أعمل فهو بكسر الجيم وأما أرن فبفتح الهمزة وكسر الراء واسكان النون وروى اسكان الراء وكسر النون وروى أرنى باسكان الراء وزيادته وكذا وقع هنا

قوله ولو غير محرم في المصباح رجل محرم وامرأة محرمة فالتذكير هنا باعتبار الشخص اه من هاهنا

هذا (باب) بالتزويج (تحد) المرأة (المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشرا) تحدد بضم القوية وكسر الحاء المهملة من الثلاثين المزيدي فية من أحد على وزن أفعل تحدد احدا واد وهو لغة المنع واصطلاحا ترك المتوفى عنها زوجها في عدة الوفاة ايسر مصبوغ بما يقصد لزينة ولو صبغ قبل نسجه وترك تحلل بحبل يتحلى به كالؤلؤ ومصوغ من ذهب أو فضة أو غيرهما نحو نوحا من موه ما نهارا كتحلل الخيل وسوار وخاتم وترك تطيب في بدن وثوب وطعام وكل ولو غير محرم وترك دهن شعر واكتحال بكل زينة كالتد الاحاجية كمدق كتحلل به لاد ولا نكحه نهارا وترك اسقيذاج يطلى به الوجه ودمام وهي حمرة يوردها الخلد وخضاب بنحو حناء كزعفران وورس وسقط لفظ زوجها لابي ذر (وقال الزهري) محمد بن مسلم (لا أرى) بفتح الهمزة والراء (ان تقرب الصبيبة المتوفى عنها زوجها) (الطيب) بالنصب على المفعولية (لان عليها) كالباقية (العدة) خلاف الا لا حنفية رحمه الله وهذا الاثروصله ابن وهب في موطنه بدون قوله لان عليها العدة قال في الفتح وأظنه من تصرف المصنف • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) بفتح العين والحاء المهملة وسكون الزاي (عن حميد بن نافع) أبي أفلح الانصاري (عن زينب ابنة) (ولاي ذر بنت) (أبي سلمة) بن عبد الاسود وهي بنت أم المؤمنين أم سلمة ربيته صلى الله عليه وسلم (انها أخبرته هذه الاحاديث الثلاثة) فالاول عن أم حبيبة والثاني عن زينب بنت جحش وسبق في باب احداث المرأة على غير زوجها من كتاب الجنائز (قالت زينب) بنت أبي سلمة (دخلت على أم حبيبة) رملته (زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أوس سفيان) صخر (بن حرب) بالثاء ووجهه اذ منعه (فدعت أم حبيبة بطيب) أي طميت طيبا (فيه) ولا يذر عن الحوى والمستمل فيها (صفرة خلوق) يوزن صبر وضر من الطيب أو غيره (ولاي ذر صفرة خلوق باضافة صفرة لتاليه أو غير ما يجز عطا على المضاف اليه وغير أبي ذر بالرفع (فدهنت منه) من الخلوق (جارية) لم أقف على اسمها (ثم مست بعارضيها) أي مسحت أم حبيبة بجانبي وجهه نفسها ٢ وجعل العارضين ماسحين والظاهر انها جعلت الصفرة في يديها ومسحتها بعارضيها والبلاء اللصاق والاستعانة ومسح يدها بنفسه وبالباء تقول مسحت رأسي وبرأسي وزاد في الجنائز وذراعيها (ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) نفى بمعنى انتهى (ان تحدد على ميت فوق ثلاث ليال) المصدر المذموم من أن تحدد فاعل يحل وفوق ظرف زمان لانه أضيف الى زمان (الا على زوج) ايجاب للثني والجار والمجرور يتعلق بتحد فيكون استثناء مفرغا (أربعة أشهر وعشرا) من تمام الاستثناء لان التقدير ان تحدد على ميت فوق ثلاث فبقوله الا على زوج مستثنى من ميت المقدور وقوله أربعة أشهر مستثنى من القولية لان المراتب القولية زمن طويل استثنى منه أربعة أشهر وعشرا ويحتمل أن يكون التقدير الا أن تحدد على زوج أربعة أشهر وعشرا فيكون الاستثناء بهذا التقدير متصلا ويكون على زوج متعلقا بالمحذوف أو يكون التقدير الا على زوج فانها تحدد عليه أربعة أشهر وعشرا فيكون أربعة أشهر معمولا لتحديد وعشرا معطوف عليه (قالت زينب) بنت أبي سلمة (فدخلت على زينب ابنة جحش) ولا يذر بنت جحش (حين توفي أخوها) سمى في بعض الموطآت عبد الله وكذا هو في صحيح ابن حبان من طريق أبي مصعب لكن المعروف ان عبد الله بن جحش قتل بأحد شهيدا وزينب بنت أبي سلمة يومئذ طفلة فيستحيل أن تكون دخلت على زينب بنت جحش في تلك الحالة ويجوز أن يكون عبد الله المصغر فان دخول زينب بنت أبي سلمة عند بلوغ الخبر بوفاته كان وهي حمرة قاله في فتح الباري (فدعت

قوله وجعل العارضين الخ كذا في النسخ لكن المشروح مست بدون اه كتبه مصححه

في أكثر النسخ وقال الخطابي صوابه  
أأرن على وزن أعجل وهو بمعناه  
وهو من النشاط والخفة أي أعجل  
ذبحها للسلامة وتحتا قال وقد  
يكون أرن على وزن أطلع أي  
أهلكها ذبحا من أرن القوم اذا  
هلكوا مشاهيرهم قال ويكون أرن  
على وزن أعط بمعنى آدم الحزولا  
تفتر من قولهم رنوت اذا أدمت  
الظفر والصحيح أن أرن أعجل وان  
هذا شذ من الراوي هل قال أرن  
أو قال أعجل قال القاضي عياض  
وقدر بعضهم على الخطابي قوله انه  
من أرن القوم اذا هلكوا مشاهيرهم  
لان هذا لا يتعدى والمذكور في  
الحديث متعد على ما فسر ورد  
عليه أيضا قوله انه أرن ان لا تجتمع  
همزتان احدهما ساكنة في كلمة  
واحدة وانما يقال في هذا البرن  
بالياء قال القاضي وقال بعضهم  
معنى أرن بالياء اسم لان الدم وقال  
بعض أهل اللغة صواب اللفظة  
بالهمز والمشهور بلا همز والله أعلم  
(قوله صلى الله عليه وسلم مأخر  
الدم وذكرا اسم الله فكل ليس  
السن والظفر) أما السن والظفر  
فمنه صواب بالاستثناء بليس وأما  
أنهر فعناه أسأله وصبه بكثرة وهو  
مشبه به يجري الماء في النهر يقال  
نهر الدم وأنهرته (قوله صلى الله  
عليه وسلم وذكرا اسم الله) فكذا هو  
في النسخ كلها وفيه محذوف أي  
وذكرا اسم الله عليه أو معه وقع  
في رواية أبي داود وغيره وذكرا اسم  
الله عليه قال العلماء في هذا  
الحديث تصريح بأنه يشترط  
في الذكاة ما يقطع ويجري الدم ولا  
يكفي رضاءه أو دغها لا يجري الدم  
قال القاضي وذكرا الشئ في شرح

بطيب فست منه ثم قالت أما) بالتخفيف (والله مالى بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر) اختلف في محل يقول على ما مر أول هذا الكتاب ف قيل  
مفعول ثان أو حال وسمع من الأفعال الصوتية ان تعلق بالاصوات تعدي الى مفعول واحد وان  
تعلق بالذوات تعدي الى اثنين الثاني جملة مصدرية بفعل مضارع من الأفعال الصوتية وهذا اختيار  
الفارسي واختار ابن مالك ومن تبعه ان تكون الجملة الفعلية في محل حال ان كان المتقدم معرفة  
أو صفة ان كان المتقدم نكرة (لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) جملة في موضع جر صفة  
لامرأة واليوم الآخر عطف على اسم الله (ان تحمد على ميت فوق ثلاث ليال الاعلى زوج) فأنها  
تحمد عليه (أربعة أشهر وعشرا) أي مع أيامها كما قاله الجمهور فلا تحل حتى تدخل الليلة الحادية عشرة  
وقيل الحكمة في هذا العدد أن الولد يتكامل تخليقه وينفخ فيه الروح بعد مضي مائة وعشرين  
يوما وهي زيادة على أربعة أشهر ينقصان الالهة خبر الكسر الى العقد على طريق الاحتياط واستدل  
بقوله لا يحل على تحريم الاحداد على غير الزوج وهو واضح وعلى وجوب الاحداد المدة المذكورة  
على الزوج وعورض بأن الاستثناء وقع بعد النفي فيدل على الحل فوق الثلاث على الزوج لاعلى  
الوجوب قال الشيخ كمال الدين وما قيل من أن نفي حل الاحداد في الاحداد فاستثناء واستثناء من  
نفيه وهو انبأ به فيصير حاصله لا احداد الا من زوج فأنه يتحدو ذلك يقتضي الوجوب لان الاخبار  
يفيده على ما عرف ومن أن نفي حل الاحداد ايجاب الزينة فاستثناء واستثناء من الايجاب فيكون  
ايجابا لان الاصل أن يكون المستثنى من جنس المستثنى منه غير لازم ان يمنع كون نفي حل الشئ  
الحسي نفيها عن الوجود لغة أو شرعا لضم الاستثناء الاخبار بوجوده بل نفي له عن الحل ولو سلم  
فوجود الشئ أيضا في الشرع لا يستلزم الوجوب لتحقيقه بالا حصة والتدب بلا وجوب وأيضا  
استثناء الاحداد من ايجاب الزينة حاصله نفي وجوب الزينة وهو معنى حل الاحداد واتحاد الجنس  
حاصل مع هذا فان المستثنى والمستثنى منه الاحداد ولا يتوقف اتحاد الجنس على صفة الوجوب  
فيهما فهو كالاول انتهى وأجيب بأن في حديث التي شكت عنها وهو ثالث أحاديث هذا الباب  
دلالة على الوجوب والالم يمتنع التدادى المباح وبأن السياق أيضا يدل على الوجوب فان كل ممنوع  
منه اذا دل دليل على جوازه كان ذلك الدليل بعينه دالا على الوجوب كالختان والزيادة على الركوع  
في الكسوف ونحو ذلك وفي حديث أم سلمة المروى في الموطأ وأبي داود والنسائي قالت قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا تلبس المتوفى عن زوجها المعصر من الثياب ولا الممشقة ولا الحلي ولا  
تختضب ولا تكحل والظاهر ان الفعل مجزوم على النهي وحديث أبي داود لا يتحد المرأة فوق  
ثلاث الاعلى زوج فأنه يتحد أربعة أشهر وعشرا وهو أمر بلفظ الخبر اذ ليس المراد معنى الخبر فان  
المرأة قد لا يتحد نهو على حد قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن والمراد به الامر انفاقا  
والتقييد بالمرأة خرج مخرج الغالب فيجب الاحداد على الصغيرة كالمدة والمخاطب الولي  
فيمينها مما تمنع منه المعتدة وهذا مذهب الجمهور خلافا للحنفية وشمل قوله المرأة المدخول بها  
وغيرها والحر والامة والتقييد بالايمان بالله ورسوله لا مفهوم له كما يقال هذا طريق المسلمين  
وقد بسلكه غيرهم (قالت زينب) بنت أبي سلمة بالسند السابق وهذا هو الحديث الثالث  
(وسمعت) أمي (أم سلمة تقول جاءت امرأة) اسمها عائشة بنت نعيم بن عبد الله بن النخعم كما في معرفة  
الصحابه لابي نعيم (الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها)  
المقبرة الخزومي وروى الاسماعيل في مسند يحيى بن سعيد الانصاري تأليفه من طريق يحيى  
المذكور عن حميد بن نافع عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة قالت جاءت امرأة من قريش قال

وكذا ذكره ابراهيم الحاربي والعلماء كافة بالزوال المهمل قال بعض (١٨٩) العلماء الحكمة في اشتراط الذبح وانها الرجم تميز

حلال اللحم والشحم من حرامهما  
وتنبه على ان تحريم الميتة لبقاء  
دمها وفي هذا الحديث تصريح بجواز  
الذبح بكل محمد يقطع الاظفر  
والسن وسائر العظام فيدخل في  
ذلك السيف والسكين والسمان  
والجر والخشب والزجاج والقصب  
والخزف والنحاس وسائر الاشياء  
المعدة فكلها انحصل بها الذكاة  
الا السن والظفر والعظام كلها أما  
الظفر فيدخل فيه ظفر الادي  
وغیره من كل الحيوانات وسواء  
المتصل والمنفصل الطاهر والنجس  
فكله لا تجوز الذكاة به للحديث  
وأما السن فيدخل فيه من الادي  
وغیره الطاهر والنجس والمتصل  
والمنفصل ويلحق به سائر العظام من  
كل الحيوان المتصل منها والمنفصل  
الطاهر والنجس فكله لا تجوز  
الذكاة بشئ منه قال اصحابنا وفيه من  
العظام من بيان النبي صلى الله  
عليه وسلم العلة في قوله أما السن  
فعظم أي نهيتكم عنه لكونه عظما  
فهذا تصريح بأن العلة كونه  
عظما فكل ما صدق عليه اسم  
العظم لا تجوز الذكاة به وقد قال  
الشافعي واصحابه بهذا الحديث  
في كل ما تضمنه على ما شرحته  
وبهذا قال النخعي والحسن بن صالح  
والليث وأحمد والشافعي وأبو ثور  
وداود وفقهاء الحديث وجهور  
العلماء وقال أبو حنيفة وصاحبه  
لا يجوز بالسن والعظم المتصلين  
ويجوز بالمتصلين وعن مالك  
روايات أشهرها جوازها بالعظم دون  
السن كيف كانا والثانية كذهب  
الجهور والثالثة كأي حنيفة  
والرابعة حكاه عنه ابن المنذر

يجي لأدري أبت النعام أم أمها بنت سعد ورواه الاسماعيلي من طرق كثيرة في التصريح بأن  
البنت هي عائكة فعلى هذا فاهلها لم تسم قاله الحافظ بن حجر (وقد اشكت عينها) بالرفع على  
الفاعل عليه وعليه اقتصر النووي في شرح مسلم ونسبت الشكاية الى نفس العين مجازا ويؤيده  
رواية مسلم اشكت عينها باللفظ التثنية ويجوز النصب وهو الذي في اليونانية على ان الفاعل  
ضمير مستتر في اشكت وهي المرأة ويرجحه المنذري وقال الحريري انه الصواب وان الرفع لحن قال  
في درة الغواص لا يقال اشكت عين فلان والصواب ان يقال اشكتي فلان عينه لانه هو المشتكى  
لاهي انتهى ورد عليه برواية التثنية المذكورة الا ان يجيب بانه على لغة من يعرب المثني في الاحوال  
الثلاث بحركات مقدرة (أفنتكهلها) بضم الحاء وهو مما جاء في مضموم ما وان كانت عينه حرف حلق  
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا) نكهلها قال ذلك (مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول لا)  
تأكيد لا يمنع لكن في الموطأ وغيره اجعل عليه بالليل وامسحه بالنهار والمراد أنها اذا لم تنجأ اليه  
لايجعل واذا احتاج لم يجز بالنهار ويجوز بالليل والاولى تركه فان فعلت مسحه بالنهار (ثم  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي) أي العدة الشرعية (أربعة أشهر وعشرا) بالنصب  
على حكاية لفظ القرآن العظيم وبعضهم وهو الذي في اليونانية الرفع على الاصل والمراد تقليل  
المدة وتموين الصبر عما منعت منه وهو الاكتمال في العدة ولذا قال (وقد كانت احدا كن في  
الجاهلية ترمي بالبعرة على رأس الحول) والبعرة بفتح الواو واحدة والعين وتسمى كن قال في  
القاموس رجب عذى الخف والظن واحدها جمع أبعار وفي ذكر الجاهلية اشارة الى  
ان الحكم في الاسلام صار بخلافه وهو كذلك بالنسبة لما وصف من الصنيع لكن التقدير  
بالحول استمر في الاسلام بنص قوله تعالى وصية لازواجهم مناعا الى الحول ثم نسخت الآية  
التي قبل وهي يترصدن بانفسهن أربعة أشهر وعشرا والناسخ مقدم عليه تلاوة ومتأخر زولا  
كقوله تعالى يقول السفهاء من الناس مع قوله تعالى قدرى تقاب وجهك في السماء (قال  
حميد) هو ابن نافع بالاسناد السابق (وقلت لزيب) بنت أبي سلمة (وما) المراد بقوله عليه  
السلام (ترمي بالبعرة على رأس الحول) فقالت زيب (بنت أبي سلمة) كانت المرأة  
في الجاهلية (اذا توفي عنها زوجها دخلت حفا) بكسر الحاء المهمله وتسكين الفاء بعد هاشين  
معجمة يتصا غير احدا ومن شعره وبالأول فسر أبو داود في روايته من طريق مالك وعند  
النسائي من طريق أبي القاسم عن مالك انه الخص بخام معجمة مضمومة به دمه المهمله وقال  
الشافعي الذليل الشبع البتة وعند النسائي عدت الى شريتها لها فجلست فيه (ولبت شري  
ثيابها ولم تفس طيبا) بفتح التاء الذوقية والميم (حى غريما) ولا يذرعن الكشميهني لها باللام بدل  
الموحدة (سنة) من وفاة زوجها (ثم توفى) بضم أوله وفتح ثالثة (بداية) بالنون قال في  
الذاموس ما دب من الحيوان وغلب على ما يركب ويقع على المذكر (حمار) بالنون والجسر  
بدلان سابقه (أوشاة وأطائر) أو التنوين واطلاق الدابة عليهما بطريق الحقيقة اللغوية كما  
هو (فتفتض به) بقاء فتشاة فوقية فقاء ثمانية ففوقية أخرى فضاء معجمة مثددة قال ابن قتيبة  
سألت الخازن عن الافتضا فذكر وان الممتدة كانت لا تسمى ما ولا تقبل ظفر ولا تزيل  
شعرها ثم تخرج بعد الحول بأقبح منظر ثم تفتض أي تكسر ما هي فيه من العدة بطائر تمسح به  
قبلها وتبسه فلا يكاد يعدش بعدها فتفتض به وقال الخطابي هو من فضضت الشئ اذا  
كسرتة وفترسته أي انها كانت تكسر ما كانت فيه من الحداد تلك الدابة وقال الاخفش  
معناه تنظف به وهو مأخوذ من الفضة تشبها به بنقاها ويأضها وقيل تمسح به ثم تفتض أي

يجوز بكل شئ حتى بالسن والظفر وعن ابن جريج جواز الذكاة بعظم الجارود والقرد وهذا مع ما قبله باطلان من ايدان للسنة قال الشافعي

وأصحابه وموافقهم لا تحصل الذكاة إلا بقطع الخلقوم والمرى بكامله ما ويستحب قطع الودجين ولا يشترط وهذا أصح الروايتين عن أحمد وقال ابن المذنب أجمع العلماء على أنه إذا قطع الخلقوم والمرى والودجين وأسأل الدم حصلت الذكاة قالوا واختلفوا في قطع بعض هذا فقال الشافعي يشترط قطع الخلقوم والمرى ويستحب الودجان وقال الليث وأبو ثور وداود وابن المذنب يشترط الجميع وقال أبو حنيفة إذا قطع ثلاثة من هذه الأربعة أجزأ وقال مالك يجب قطع الخلقوم والودجين ولا يشترط المرى وهذه رواية عن الليث أيضا وعن مالك رواية أنه يكفي قطع الودجين وعنه اشترط قطع الأربعة كما قال الليث وأبو ثور وعن أبي يوسف ثلاث روايات أحداها كافي حنيفة والثانية أن قطع الخلقوم واثنين من الثلاثة الباقية حلت والأفلا والثالثة يشترط قطع الخلقوم والمرى وأحمد الودجين وقال محمد بن الحسن أن قطع من كل واحد من الأربعة أكثره حل والأفلا والله أعلم قال بعض العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم ما أنهر الدم فكل دليل على جواز ذبح المنحور ونحر المذبوح وقد جوزه العلماء كافة الأاداد فنعهما وكرهه مالك كراهة تنزيه وفي رواية كراهة تحريم وفي رواية عنه باحذبح المنحور دون نحر المذبوح وأجمعوا أن السنة في الأبل النحر وفي الغنم الذبح والبقرة كالغنم عندنا وعند الجاهل وروى قيل يتخير بين ذبحها ونحرها (قوله صلى الله عليه وسلم أما السن فعظم)

نغتسل بالمال العذب حتى نصير بيضاء نقية كالفضة وقال الخليل الفضض الماء العذب يقال افتضضت به أي اغتسلت به (فقل ما تقتض بشي) مما ذكر (الامات) ما صدرية أي فقل افتضاضها بشي وقيل تكون ما في ثلاثة أفعال زائدة كافة لها عن العمل وهي قل وكنرو طال وعلة ذلك شبه هذه الأفعال برب ولا تدخل هذه الأفعال الأعلى جلة فعالية صرح بفعليتها كقوله

قلما يبرح الليث إلى ما \* يورث الجهد ادعاء أو مجيبا

وعلى هذا تكتب قلما متصلة وعلى الأول تكتب منفصلة وقوله بشي يتلحق بقتض والايجاب له ما في الجملة من معنى النفي لأن قولك قل يقتضي نفي الكثير فلا يجاب لثبوت المعنى قلما تقتض بشي فيه عيش (ثم تخرج فتعطى) بضم الفوقية وفتح الطاء (بكرة) من بعز الابل أو الغنم وياب أعطى يتهدى إلى منهولين الأول هنا الضمير المستتر العائد عليهم والثاني بكرة (فتري) بها أمها فيكون ذلك أحلا لها كذا في رواية ابن الماجشون عن مالك وفي رواية ابن وهب من وراء ظهرها واختلف في المراد بذلك فقيل الإشارة إلى أنها رمت العدة رمي البقرة وقيل إشارة إلى أن الله فعل الذي فعلته من التبرص والصبر على البسلاء الذي كانت فيه ما انقضى كان عندها بمنزلة البقرة التي رمتها استحقار له وتعظيما في حق الزوج (ثم تراجع) بضم الفوقية وبعد الرأ ألف فجيم مكسورة (بعد) أي بعد ما ذكر من الافتضاض والرمي (ماشات من طيب أو غيره) مما كانت ممنوعة منه في العدة (سئل مالك) الإمام (ما) معنى قوله (فتنقض به) قال نسخ به جلدتها) ليس في هذا مخالفة لما نقله ابن قتيبة عن الخازين من أنها تسحق قبله المكنة أخص منه لأن ما كارهه الله تعالى أطلق الجلد والذي نقله ابن قتيبة مبين أن المراد بجلد القبل وفي رواية النسائي تقبص بقاف ثم موحدة ثم مهله مخنفة وهي رواية الشافعي والقبص الأخذ بطراف الأنامل قال ابن الأثير هو كناية عن الإسراع أي تذهب بعدد وسرعة إلى منزل أبويها بالكثرة حساءها بقبح منظرها أو أشد شوقها إلى التزويج بعد عهدها به (باب) حكم استعمال (الكحل للحادثة) أي التي تحدث بفتح أوله وضم الحاء المهله من الثلاثي وأما المحدة فحدث الرابحي وقول السفاقي صوابه للعادب لاهاء مثل طالق وحائض لأنه نعت للمؤنث لا يشركه فيه المذكر تعقبه في الفتح فقال أنه جائز ليس بخطا وإن كان الاسترخاء ورجوع العين إلى العين كان يقال في طالق طالقة وفي حائض حائضة يقال أيضا حادة وإن كان لا يقال طالقة ولا حائضة فلا يقال حادة والصواب مع السفاقي والذي ادعى صاحب الفتح جوازه فيه نظر لا يخفى وأجاب في المصابيح أن المنحصر وغيره نصوا على أنه أن قصه في هذه الصفات معنى الحدوث فالتألف لازمة كحاض فهي حائضة وطلقت فهي طالقة وقد تلحقها التألف لم يقصد الحدوث كرسمة وحاملة فيمكن أن يدعى كلام البخاري على ذلك انتهى \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا جريد بن نافع) الأنصاري (عن زيب ابنة) ولا يدرى بنت (أم سلمة عن أمها) امرأة) تسمى عائكة كما مر في الباب السابق (نوفى زوجها) المغيرة (نفسوا) بالحاء المفتوحة والسين المضمومة المعجمة وأصله خشيوا بكسر الشين وضم التحتية فاستنقلت ذهبة الياء فنقلت الساكنة بعدها بفتحها فالتقى ساكنان الياء والواو فحذفت الأولى وأبقيت الثانية أذهى علامة الجمع فصار بوزن فعوا أي خافوا (عينها) وللكشميين على عينيها بالفتحة فيهما (فأثروا) رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الكحل فقال لا تكحل (بفتح التاء والكاف والحاء) المشددة أصله تتكحل فحذفت إحدى التاءين ولا يذرع الكشميين لا تتكحل بسكون الكاف

قال وأصبنائب ابل وغنم فند منها بهير فرماه رجل بسهم فخبسه فقال (١٩١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهذه الابل أوابد

كأوابد الوحش فإذا غلبكم منها شيء فاصنعوا به هكذا

تتجس الكونها زادوا منكم من الجن وأما قوله صلى الله عليه وسلم وأما الظفر فدى الحبشة فعناه أنهم كفار وقد نهيتهم عن التشبيه بالكفار وهذا شعار لهم (قوله) وأصبنائب ابل وغنم فند منها بهير فرماه رجل بسهم فخبسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهذه الابل أوابد كأوابد الوحش فإذا غلبكم منها شيء فاصنعوا به هكذا) أما نيب بفتح النون فهو المنسوب وكان هذا النيب غنية وقوله فند منها بهير أي شرد وهرب فافسروا الأوابد النفور والتوحيش وهو جمع أبدة الممدود كسر الباء الخفيفة ويقال منه أبدت بفتح الباء تأبد بضمها وتأبد يكسرهما وتأبدت ومعناه نفرت من الناس وتوحشت وفي هذا الحديث دليل لباحة عقر الحيوان الذي يند ويجزع ذبحه ونحوه قال أصحابنا وغيرهم الحيوان المأ كول الذي لا يتحل ميتته ضربان مقدور على ذبحه ومتوحش فالقدور عليه لا يحل الأبالج في الخلق واللينة كما سبق وهذا مجمع عليه وسواء في هذا الأنسي والتوحش إذا قدر على ذبحه بأن أمسك الصيد أو كان متأنسا فلا يحل الأبالج في الخلق واللينة وأما المتوحش كالصيد فجميع أجزائه يذبح مادام متوحشا فإذا رماه بسهم أو أرسل عليه جراحة فأصاب شيئا منه ومات به حل بالأجاع وأما إذا توحش أنسي بأن نذبه برأ وبقرة أو فرس أو شردت شاة أو غيرها فافهرو كالصيد فيحل بالرمي إلى غير مذبحه

وكسر الحاء من باب الافتعال وعند ابن مندردم رمد اشديد او قد خشدت على بصرها وعند ابن حزم بسند صحيح من رواية القاسم بن أصبغ في أخشى أن تنفقي عينها قال لا وان انفقات وإذا قال مالك رحمه الله تعالى في رواية عنه تمنعه مطاقا وعنه يجوز إذا خافت على عينها بالاطيب فيه وبه قال الشافعي لكن مع التقييد بالليل وأجابوا عن قصة هذه المرأة باحتمال أنه كان يحصل لها البرء بغير الكحل كالتصديد بالصبر ونحوه وعند الطبراني أنها اشتكى عينها فوق ما يظن فقال صلى الله عليه وسلم لا (قد كانت احدا كن) في الجاهلية (تمكث) إذا توفى زوجها (في شرأ حلاسا) بجمع حلتين جمع جلس بكسر ثم سكن النون أو الكساء الرقيق يكون تحت البرذعة (أو شريتها) بالشد من الراوي هل وقع الوصف لثيابها أو مكانها (فإذا كان حول) من وفاة زوجها (فر) عليها (كأب رميت ببعرة) لترى من حضرها ان مقامها حولاً أهون عليها من بعرة ترمى بها كالأب وظاهره ان رميها البعرة متوقف على مرور الكلب سواء طال زمن انتظار مروره أم قصر وهذا التفسير وقع هنا مر فوجا كما بخلاف ما وقع في الباب السابق فلم تسد دوزيب وهو غير مقتض للدراج في رواية شعبة لا ان شعبة من أحفظ الناس فلا يقضى على روايته برواية غيره بالاحتمال قاله الحافظ بن حجر (قد) نكتحل (حتى غضى أربعة أشهر وعشر) قال حميد بالسند السابق (وسمعت زينب ابنة أم سلمة) ولابي ذر بنت ابي سلمة (تحدث عن أم حبيبة) بنت أبي سفيان زوج النبي صلى الله عليه وسلم (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة مسلمة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحب) بضم أوله وكسر الحاء المهملة على ميت (فوق ثلاثة أيام الا على زوجها أربعة أشهر وعشرا) والتقييد بالاسلام ولا حقه للمبالغة في الزجر اذا احدا من حق الزوج وهو ملحق بالعدة في حفظ النسب فتدخل الذمية في النهي كما يدخل الكافر في النهي عن السوم على سوم أخيه \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر) بموحدة مكسورة فمجهة ساكنة ابن الفضل بن لاحق الامام أبو اسعيل قال (حدثنا سلمة بن علقمة) البصري (عن محمد بن سيرين) أحد الاعلام (قالت أم عطية) نسيبة الانصارية (تمينا) بضم النون وكسر الهاء مبني للمفعول (ان تحب) بضم النون وكسر الحاء المهملة أي على ميت (أكثر من ثلاث الا بزواج) بسبب زوج ولا يذرعن الكسبه في الاعلى زوج كذا أورده مختصرا في الباب اللاحق طولا (باب) بيان استعمال (القسط) بضم الفاف وسكون السين بعد طاء مهملتين العود الذي يتخبره (للعادة عند الطهور) من الغيض اذا كانت من ذوات الحيض \* وسبق ما في لفظ الحادة في الباب السابق \* وبه قال (حدثني) بالأفراد (عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الحنفي البصري قال (حدثنا حماد بن زيد) بتشديد الميم ابن درهم الامام أبو اسعيل الأزدي (عن أيوب) السجستاني الامام (عن حفصة) بنت سيرين أم الهذيل البصرية الفقيهة (عن أم عطية) نسيبة انها (قالت كأنني) بضم أوله وفتح الهاء والنهاء الشارح فله حكم الرفع كالذي قبله ووقع التصريح به في الذي يليه (ان تحب) بضم النون وكسر الحاء (على ميت) أب وأخوه (فوق ثلاث الا على زوج أربعة أشهر وعشرا) خرج مخرج الغالب والافذوات الحل بوضعهن كالأبنتي (ولان نكتحل) بالنصب عطف على المنصوب السابق كقوله (ولأنطيب) بتشديد الطاء (ولأن نوب) بامصوب على الأوب عصب بفتح العين وسكون الصاد المهملتين آخره موحدة من برود العين يعصب غزلها أي يربط ثم يصبغ ثم ينسج مصبوغا فيخرج موشيا لبقا فاعصب منه أبيض ولم يصبغ وإنما يعصب السدي دون اللحمة فان قات ما بالحكمة في وجوب الاحداث في عدة الوفاة دون الطلاق أجيب بان الزينة والطيب يستدعيان النكاح فنهيت عنه زجر الان الميت لا يتمكن من منع معيته من النكاح بخلاف المطلق الحي فانه

وبارسال الكلب وغيره من الجوارح عليه وكذا لو تردى بهير أو غيره في بئر ولم يمكن قطع حلقومه ومريته فهو كالبعير الناذي حمله

\* وحدثننا الشيخ بن ابراهيم اخبرنا وكيع (١٩٢) حدثنا سفيان بن سعيد بن مسروق عن أبيه عن عبيدة بن رفاع بن رافع

ابن خديج عن رافع بن خديج قال  
كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بذي الخليفة من تهامة فأصبا غنما  
وبلا فجعل القوم فأغلاها القدور  
فأمر بها فكشيت

بارى بالخلاف عندنا وفي حله  
بارسال الكلب وجهان أحدهما  
لا يحمل قال أصحابنا وليس المراد  
بالنوحش مجرد الافلات بل متى  
تيسر لحوقه بعدوا واستعانة بمن  
يسكه ونحو ذلك فليس متوحشا  
ولا يحمل حينئذ الا بالذبح في المذبح  
وان تحقق العجز في الحال جازييه  
ولا يكلف الصبر الى القدرة عليه  
وسواء كانت الجراحه في فخذ أو  
خاصرته أو غيره مما من بدنه فيحمل  
هذا تفصيل مذهبا ومن قال بإباحة  
عقر الناد كما ذكرنا على بن أبي  
طالب وابن مسعود وابن عمر وابن  
عباس وطاوس وعطاء الشامي  
والحسن البصري والاسود بن يزيد  
والحكم وجاد النخعي والنوري  
وأبو حنيفة وأحمد والشيخ وأبو ثور  
والزنى ودادود والجمهور وقال سعيد  
ابن المسيب وربيعة والليث ومالك  
لا يحمل الابن كافي حلقه كغيره  
دليل الجمهور حديث رافع المذکور  
والله أعلم - قوله كأن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بذي الخليفة من  
تهامة قال العلماء الخليفة هذه  
مكان من تهامة بين حاذة وذات  
عرق وليست بذي الخليفة التي هي  
ميقبات أهل المدينة هكذا ذكره  
الحازمي في كتابه المؤلف في أسماء  
الاماكن لكنه قال الخليفة من  
غير لفظ ذي والذي في صحيح البخاري  
ومسلم بذي الخليفة فكانه يقال  
بالوجهين (قوله فأصبا غنما وبلا  
فجعل القوم فأغلاها القدور فأمر بها فكشيت

استغنى بوجوده عن زاجر آخر (وقدر خص لنا) بضم الراء وكسر الحاء المعجمة المشددة (عند الطهر  
إذا اغسلت احدا ناما من محبضها) ولا يذر عن الكشمي من حبضها لازالة الرائحة لا للتطيب  
(في نبذة) بنون مضومة فوحدة ساكنة فذال معجمة مفتوحة ثني قليل (من كست اظفار) تتبع  
به أثر الدم وكست بضم الكاف وسكون المهملة مضاف لاحقه قال الصغاني في اظفار صوابه  
ظفار بفتح المعجمة مخففة موضع بساحل عدن (وكأنني) بضم النون وفتح الهاء (عن اتباع الجنائز  
قال ابو عبد الله البخاري (القسط) بالقاف (والكست) بالكاف (مثل الكافور) بالكاف  
(والقافور) بالقاف يدل كل واحد منهما من الآخر (نبذة) أي (قطعة) وليس هذا في الفرع  
كأصله بل ولا في كثير من النسخ نعم هو ثابت في الفرع كأصله في آخر الباب الا لاحق لابي ذر  
هـ هذا (باب) بالنون (تلبس) المرأة (الحادة ثياب العصب) برود اعينية كما هو قيل فيها يابس  
وسواد وعصب بمعنى معصب واطافة ثياب الى عصب من اضافة الموصوف الى صفتهم وفيه  
الخلاف المشهور في تأويله بين البصريين والكوفيين \* وبه قال (حدثنا النضر بن ذكوان)  
بالدال المهملة المضومة وفتح الكاف وتسكين التهمية بعدها بنون قال (حدثنا عبد السلام بن  
حرب) أبو بكر النهدي الكوفي (عن هشام) هو ابن حسان القردوسي بضم القاف والدال المهملة  
بينهما راسا كنه وبعد الواو سين مهملة كما قاله المزني فيما ذكره العيني وقال الحافظ بن حجر هو  
الدستوائي (عن حفصة) بنت سيرين (عن أم عطية) نسبة انها (قالت قال النبي) ولا يذر قال لي  
النبي صلى الله عليه وسلم لم لا يحمل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) خرج مخرج المبالغة فلا  
يستدل به لخراج التهمة كما قاله الامام أبو حنيفة مع انكاره المفاهيم فقيهه مخالفة لقا عده (ان  
يحد) على ميت (فوق ثلاث) سبق في حديث أم حبيبة في الطريق الاولى ثلاث ليال وفي الطريق  
الثانية ثلاثة أيام وجمع بارادة الليالي بأيامها ويحمل المطلق هنا على المقيد الاول ولذلك أنت وهو  
محمول أيضا على ان المراد ثلاث ليال بأيامها (الاعلى زوج فاهما) تحد عليه أربعة أشهر وعشرا (لا  
تكتحل) الا لضرورة ليل أو تسحبه نهارا (ولا تلبس ثوبا مصبوغا) نعت اثوب (الاثوب عصب) نصب  
على الاستثناء المتصل لان ثياب العصب مصبوغة أيضا ويحتمل أن يكون العصب ليس من الجنس  
فيكون الاستثناء منقطعاً وهو منصوب أيضا وخرج بالمصبوغ غير المصبوغ كالسكان والابريس  
لم يكن فيه زينة كمنقش وما اذا كان المصبوغ لازمة بل لمصبغة أو احتمال وفتح كالاسود وقال  
(الانصاري) محمد بن عبد الله بن المنثي شيخ المؤلف فيما وصله البيهقي من طريق أبي حاتم الرازي عنه  
(حدثنا هشام) الدستوائي أو ابن حسان كما هو قال (حدثنا) بقاء التائيد (حفصة) بنت  
سيرين قالت (حدثني) بقاء التائيد والافراد (أم عطية) الانصارية رضى الله عنها (نهي النبي صلى  
الله عليه وسلم) لم يذكر المنهي عنه اختصارا للدلالة لمرور السابق عليه ولأن البيهقي ان تحد المرأة  
فوق ثلاثة أيام الاعلى زوج فاهما تحد عليه أربعة أشهر وعشرا (ولا تلبس ثوبا مصبوغا) لا  
ثوب عصب ولا تكتحل (ولا تلبس طيبا الا دني) أي عند قرب (طهرها) أو أقل طهرها (اذا طهرت)  
من حيض أو نفاس (نبذة) قلبا (من قسط وأظفار) نوعان من الجذور وقوله اذا طهرت ظرف  
فاصل بين المستثنى والمستثنى منه التقدير ولا تلبس طيبا الا نبذة من قسط وأظفار اذا طهرت (قال  
أبو عبد الله) المؤلف (القسط) بالكاف (والكست) بالكاف والهاء الفوقية بدل القاف والطاء (مثل) ما يقال  
في (الكافور) بالكاف (والقافور) بالقاف وسقط قوله قال أبو عبد الله الى آخره لغير أبي ذر  
هـ هذا (باب) بالنون في قوله تعالى (والذين يتوفون منكم ويذرون) ويتركون (أزواجاً الى  
قوله تعالى) (بما نعلمون خبر) عالم بالموطن وساق في رواية كريمة الآية كلها \* وبه قال

(حدثني)

معنى كفئت أي قلبت وأريق ما فيها وانما أمر



ثم عدل عشرة من الغنم يجوز وذكروا باقي الحديث كتحديث يحيى بن سعيد (١٩٣) \* وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن

اسماعيل بن مسلم عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة بن رافع بن خديج عن جده رافع بن حديثه عن عمر بن سعيد بن مسروق عن أبيه عن عباية بن رفاعة ابن رافع بن خديج عن جده ياراقم الانهم كانوا قد انتموا الى دار الاسلام والمحل الذي لا يجوز فيه الا كل من مال الغنمة المشتركة فان الاكل من الغنم قبل القسمة انما يباح في دار الحرب وقال المهلب ابن أبي صفرة المالكي انما أمروا بالكفاة القدور عقوبة لهم لاستعجالهم في السير وتركهم النبي صلى الله عليه وسلم في أخريات القوم متعرضا ليقصده من عدو ونحوه والاول أصح واعلم أن المأمور به من اراقة القدور انما هو اتلاف لنفس المرق عقوبة لهم وأما نفس اللحم فلم يتلفوه بل يحمل على انه جع ورد الى الغنم ولا يظن انه صلى الله عليه وسلم أمر بأتلافه مال للغنم وقد نهى عن اضاءة المال مع ان الجناية بطبخه تقع من جميع مستحق الغنمة اذ من جلتهم أصحاب الخس ومن الغنم من لم يطبخ فان قبل فلي بقل انهم حلوا اللحم الى الغنم قلنا ولم يبق لايضا انهم أحرقوه وتلفوه واذ لم يأت فيه نقل صريح وجب تأويله على وفق القواعد الشرعية وهو ما ذكرناه وهذا بخلاف اكتفاء قدور لحم الجار الا هدية يوم خير فانه ألتف ما فيها من لحم وقرق لانها صارت نجسة ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم فيها انها رجس أو نجس كما سبق في بابها وأما هذه اللحوم فسكان طاهرة منتقاة

(حدثني) بالافراد (اسحق بن منصور) الكوسج الروزي قال (أخبرنا روح بن عباد) بفتح الراء وسكون الواو بعد هاء حاء مهمله وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة القيسى البصرى قال (حدثنا شبل) بكسر الميم وسكون الموحدة ابن عبادة مقرر مكة قرأ على ابن كثير المكي (عن ابن أبي نعيم) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التحمية الساكنة مهمله عبد الله واسم أبي نعيم يسار ضد اليمين (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر أنه قال في تفسير قوله تعالى (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) قال كانت هذه العدة أي التبرص أربعة أشهر وعشر المذكور في الآية (ثم عدل عن أهل زوجها) أمرا (واجبا) ولكريمة واجب بالرفع خبر مبتدأ محذوف (فأنزل الله) تعالى بعدها (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا) نصب بالوصية لانها مصدر أو تقديره متعوهن متاعا (الى الحول) صفة لمتاعا (غير اخراج) مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول (فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (من معروف) محاليس بمنكر في الشرع (قال) مجاهد (جعل الله لها تمام السنة سبعة أشهر وعشرين ليلة) في هذه الآية الثانية (وصية) من زوجها (ان شئت سكنت في وصيتها) التي أوصاهاها الزوج (وان شئت خرجت) بعد الاربعة الا شهر والعشر (وهو قول الله تعالى غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فانه كاهي واجب عليه اذ علم ذلك) قاله ابن أبي نعيم (عن مجاهد) وكان الحامل له على ذلك كما قاله الخطابي استشكل أن يكون الناحي قبل المنسوخ فزأى أن استعملها يمكن بحكم غير متدافع لجواز أن يوجب الله على المعتدة أربعة أشهر وعشر او يوجب على أهلها أن تبقى عندهم بقية الحول ان أقامت عندهم وهو قول لم يقله أحد من المفسرين ولا تابعه أحد من الفقهاء عليه (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (نسخت هذه الآية) الاولى (عندتها عند أهلها) المذكورة في الآية الثانية (فتمت حديث شامت) لان السكنى تبع للعدة فلما نسخ الحول بالاربعة الاشهر والعشر نسخت السكنى أيضا (و) كذا (قول الله تعالى غير اخراج) نسخ أيضا كما عليه الجمهور (وقال عطاء) أيضا (ان شامت) المتوفى عنها زوجها (اعتدت عند أهلها) ولا يذرعن الكشميين عند أهلها (وسكنت في وصيتها وان شامت خرجت لقول الله تعالى) (فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن) وسقط لفظ أنفسهن لغیر أبي ذر (قال عطاء) المذكور (ثم جاء الميراث فنسخ السكنى) كما نسخت آية الخروج وهي فان خرجن فلا جناح عليكم وجوب الاعتداد عند أهل الزوج (فتمت حديث شامت ولا سكنى لها) وهو قول أبي حنيفة كما مر وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة (عن سفيان) الثوري (عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) أنه قال (حدثني) بالافراد (حميد بن نافع) الانصاري (عن زينب ابنة ام سلمة) ولا يذرعن بنت أبي سلمة (عن ام حبيسة ابنة) ولا يذرعن بنت (ابن سفيان) صخر بن حرب (لما جاءهاني) بفتح النون وكسر العين المهمله وتشديد التحمية وبسكون العين وتخفيف التحمية خبر موت (أيها) أبي سفيان (دعت بطبيب فسكت) منه (ذرأيها) وقالت مالي بالطبيب من حاجة لولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحسد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة أشهر وعشرا واستدل به على جواز الاحداد على غير الزوج من قريب ونحوه ثلاث ليل فادونها وتحريمه فيما زاد عليه او كأن هذا الفقدرا بيج لاجل حظ النفس ومراعاتها وغلبة الطباع البشرية ومن ثم تناولت ام حبيسة الطبيب لتخرج عن هذه الاحداد وصرحت بأنها لم تطيب لحاجة اشارة الى أن آثار الحزن باقية عندها لكنها لم يسعها الا امتثال الامر (باب) (حكم) (مهر البنت) بفتح

(٣٥) قسطاني (ثامن) بلا شك فلا يظن انلافها والله أعلم (قوله ثم عدل عشرة من الغنم يجوز) هذا محمول على ان هذه

قال قلنا يا رسول الله اننا لاقول العذوق اوليس معنا (١٩٤) مدى فندكي بالبطون ذكر الحديث بقصته وقال فندكنا بعينيه

منها فرميناها بالنبل حتى وهصناه  
\* وحديثه القاسم بن زكريا  
حدثنا حسين بن علي عن زائدة  
عن سعيد بن مسروق بهذا الاسناد  
الحديث الى آخره بقائه وقال  
فيه وليست معنا مدى أفنديج  
بالقصب \* وحدثنا محمد بن الوليد بن  
عبد الحميد حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبه عن سعيد بن مسروق  
عن عباية بن رفاع عن رافع عن  
رافع بن خديج انه قال يا رسول الله  
اننا لاقول العذوق اوليس معنا مدى  
وساق الحديث ولم يذكر فمجل  
القوم فأغلبوا القصد ورأى بها  
فكففت وذكر سائر القصة  
كانت قيمة هذه الغنم والابل فكانت  
الابل نقيصة دون الغنم بحيث كانت  
قيمة البعير عشر شاة ولا يكون هذا  
مخالفا لقاعدة الشرع في باب  
الاضحية في اقامة البعير مقام سبع  
شياه لان هذا هو الغالب في قيمة  
الشياه والابل المعتدلة وأما هذه  
القصة فكانت قضية اتفق فيها  
ما ذكرناه من تفاسد الابل دون  
الغنم وفيه ان قصبة الغنمة لا يشترط  
فيها قصبة كل نوع على حدة (قوله  
فندكي بالبط) هو بلام مكسورة  
ثم ياء مشددة تحت ساكنة ثم طاء  
مهملة وهي قشور القصب وليط  
كل شيء قشوره والواحدة ليطه وهو  
معنى قوله في الرواية الثانية أفنديج  
بالقصب وفي رواية أبي داود وغيره  
أفنديج بالمرودة وهو محمول على انهم  
قالوا هذا وهذا فأجابهم صلى الله  
عليه وسلم بجواب جامع لما سأله  
ولغيره نقيا وثباتا فقال كل ما أنهر  
الدم وذكر اسم الله فكل ليس السن  
والظفر (قوله فرميناها بالنبل حتى

الموحدة وكسر المعجمة وتشديد التثنية من البغاء وهو الزنا (و) حكم (الزناح الفاسد) كسناح  
الشغار فيبطل ولكل واحدة منهما مهر مثلها ونكاح المتعة والمعتدة والمستبرأة من غيره (وقال  
الحسن) البصري فيما وصله ابن أبي شيبة (أذا تزوج) امرأة (محرمه) عليه بضم الميم وفتح الحاء  
المهملة وتشديد الراء المفتوحة آخرها هاء تأنيث ولا يذرعن المستمل محرمه بفتح الميم وسكون  
الحاء وهاء مضمومة ضمير غيبة أي ذات محرم كأنه وأخت بنسب أو رضاع (وهو) أي والحال ان  
الرجل (لا يشعر) انها محرمه (فرق بينهما) بضم الفاء وكسر الراء المشددة (ولهما اخذت) منه من  
الصداق المسمى (وليس لها غيره ثم قال) الحسن (بعد) بالبناء على الضم (لها صداقها) أي صداق  
مثلها وقول الحسن هذا ساقط للعموى \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا  
سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن  
هشام المخزومي (عن أبي مسعود) عقبة بن عمرو الانصاري البدرى (رضي الله عنه) أنه قال نهى  
النبي صلى الله عليه وسلم (نهى تحريم) (عن ثمن الكلب) الملعون وغيره لنجاسته وقال الحنفية  
وسحنون من المالكية يجوز بيع المتفع به من الكلاب (و) نهى أيضا عن (حلوان الكاهن)  
ما يأخذه الذي يدعى علم الغيب بواسطة جني ونحو ذلك قال الماوردي وينع من يكسب بالكهانة  
واللهو ويؤدب الآخذ والمعطى (و) عن (مهر البغي) ما تأخذ الزانية على الزنا وسما مهر الكونه  
على صورته فهو من مجاز التشبيه أو أطلق عليه ذلك بالمعنى اللغوي \* وهذا الحديث سبق في البيع  
\* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عون بن أبي جحيفة  
عن أبيه) أي بحقيقة بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وهب بن عبد الله السوائي رضي الله عنه أنه  
(قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواثمة) التي تغرز الجمل بالابر ثم تحشى بالكحل (والمستوشمة)  
المفعول بهاذل لما فيه من تغيير خلق الله تعالى (و) لعن أيضا (آكل الربا) أخذه (وموكله)  
مطعمه لانهما اشتركا في الفعل وان كان أحدهما مغتبطا والاخر مهتظا (ونهى عن ثمن الكلب  
وكسب البغي) اذا كان من وجه غير حلال كالزنا كالحياطة والغزل (ولعن المصورين)  
للعيوان \* وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة الجوهرى الحافظ  
قال (اخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن محمد بن بخادة) بضم الخاء المهملة المخففة الاياحي  
بتخفيف التثنية وبهذا الف ميم (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة الاشجعي (عن أبي  
هريرة) رضي الله عنه أنه قال (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء) من وجه حرام  
كالزنا وبذل العوض عليه وأخذه حرام \* وهذا الحديث أورده مختصرا بالاقتصار على المراد  
من الترجمة وزاد في بعض الروايات وكسب الخمام ولا ريب ان الخمامة مباحة وكرهه كسبه اذ هو  
في مقابلة تخامرة النجاسة وقد يكون الكلام في النصل الواحد ببعضه على الوجوب وبعضه على  
الحقيقة وبعضه على المجاز وفيه ما يدل على الاصول واعتبار ما فيها وقد يتوقف الحكم  
في الذي يجمع بالعطف على المجموع لا على افراده كقولنا ان دخل الدار زيد وعمرو وبكر فلهم درهم  
فلا يتحقق من دخل منهم الدار على انفرادهم ولا شيء آمنه حتى يدخل قريته (باب)  
حكم (المهر للمدخول) ولا يذره له مدخولة (عليها وكيف المدخول) أي بميثت (أو) كيف  
الحكم اذا (طلقها قبل المدخول) كيف (الميسر) أو هو معطوف على المدخول أي اذا طلقها قبل  
المدخول وقبل الميسر وثبت الميسر في رواية أبي ذر عن الجوى \* وبه قال (حدثنا عمرو بن  
زارة) بفتح العين وزرارة بضم الزاي ورايين بينهما ألف قال (اخبرنا اسمعيل) بن علية (عن ايوب)  
السختياني (عن سعيد بن جبير) أنه (قال قلت لابن عمر) رضي الله عنهما (رجل قذف امرأته)

وهصناه) هو بها مفتوحة مخففة ثم صادمه مهملة ساكنة ثم نون ومعناه رميناها رميا شديدا

ما الحكم

\* حدثني عبد الجبار بن العلاء حدثنا سفيان حدثنا الزهري (١٩٥) عن أبي عبيد قال شهدت العبد مع علي

ابن أبي طالب فبدأ بالصلاة قبل الخطبة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن نأكل من لحوم نسكنا بعد ثلاث \* وحدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو عبيد مولى ابن أزهرة أنه شهد العبد مع عمر بن الخطاب قال ثم صليت مع علي بن أبي طالب قال فصلي لنا قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهانا أن نأكلوا

وقيل أسقطناه الى الارض ووقع في غير مسلم رخصناه بالراء أي حسبناه

• (باب بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث في الاسلام وبيان نسخهه وابطاحته الى متى شاء) \*

(قوله حدثني عبد الجبار بن العلاء حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن أبي عبيد قال شهدت العبد مع علي ابن أبي طالب رضي الله عنه وذكر الحديث) قال القاضي لهذا الحديث من رواية سفيان عند أهل الحديث أنه في رفعه لأن الحفاظ من أصحاب سفيان لم يرفعوه ولهذا لم يروه البخاري من رواية سفيان ورواه من غير طريقه قال الدارقطني هذا مما وهم فيه عبد الجبار بن العلاء لأن علي بن المديني وأحمد بن حنبل والقاضي وأبا خيثمة وأبو حنبل وغيرهم يرووه عن ابن عيينة موقوفا قال ورفع الحديث عن الزهري صحيح من غير طريق سفيان فقد رفعه صالح ويونس ومعه مروزا يزيد ومالك من رواية جويرية كلهم يرووه عن الزهري مرفوعا هذا كلام الدارقطني والمتم

ما الحكم فيه (فقال فرق بيني الله صلى الله عليه وسلم بين أخوي بني العجلان) بتثنية أخوي والعجلان بفتح العين المهملة وسكون الجيم وهو من باب التغليب (وقال الله يعلم ان احدا كما كاذب فهل) أحد (منكم نائب فاليا) فامتعا (فقال الله يعلم ان احدا كما كاذب فهل منكم نائب فاليا) ثبت ذلك مرتين (ففرق بينهما) صلى الله عليه وسلم تنفيذ المنأوجب الله بينهما امن المبيعة بنفس الملاعنة (قال ايوب) المختصني بالسند السابق (فقال لي عمرو بن دينار في الحديث شيء لا ارأه تحدثه قال قال الرجل مالي) الذي أصدقته (قال لا مال لك) لأنك (ان كنت صادقا) فيما ادعيت عليها (فقد دخلت بها) واستوفيت حقك منها وفيه ان من أغلق بابا وأرخى سترا على المرأة فقد وجب لها الصداق وعليها العدة وبذلك قال أهل الكوفة وأحمد لأن الغالب عند غلق الباب وارخاء الستر على المرأة وقوع الجماع فأقيمت المظنة مقام المثبتة لما جلت عليه الذنوس في تلك الحالة من عدم الصبر عن الوقوع غالب الغلبة الشهوة وقوة فساد العادة وذهب الشافعي وطائفة الى أن المهر لا يجب كاملا الا بالجماع لقوله تعالى وان طلقتموهن من قبل أن يمسوهن وأجابوا عن حديث الباب أنه ثبت في الرواية الاخرى في حديث الباب فهو بما استحلالت من فرجها فلم يكن في قوله دخلت عليها حجة لمن قال ان مجرد الدخول يكفي وقال مالك اذا دخل المرأة في بيته صدقت عليه وان دخل بها في بيته صدقت عليها (وان كنت كاذبا) فيما قلته (فهو) أي المالك (أبعد منك) لثلاث يجمع عليها الظلم في عرضها ومطالبتها بما لم يمسها قبضته منك قبضا صحيحا تستحقه وهذا الحديث سبق في اللعان (باب وجوب المنة) وهي مال يدفعه الزوج (لتي) للمطلقة (التي) لم يجب لها نصف مهر فقط بان وجب لها جميع المهر أو كانت مفوضة لم توطأ ولم يفرض لها) صداق صحيح لقوله تعالى لا جناح عليكم (لا تبعه عليكم) (ان طلقتم النساء) شرط ويدل على جوابه لا جناح عليكم والتقدير ان طلقتم النساء فلا جناح عليكم (مالم تمسوهن) مالم يتجامعهن وما شرطية أي ان لم تمسوهن (أو تفرضاوهن فريضة) الا ان تفرضاوهن فريضة أو حتى تفرضاوهن وفرض الفريضة تسمية المهر ومتموهن (الى قوله ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم على تفصلكم ولان المفوضة لم يحصل لها شيء فيجب لها مائة للايماش (و) الدليل للاولى التي وجب لها جميع المهر في (قوله) تعالى (وللمطلقات مناع بالماعروف حق على المنقين) كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون) وخصوص قوله تعالى فتعاليين أمتهن ولان المهر في مقابلة منفعة بضعتها وقد استوفى ما الزوج فيجب للايماش منعة وأمان وجب لها النصف فقط فلا منعة لها لانه لم يستوف منفعة بضعتها فيمكن نصف مهرها للايماش ولانه تعالى لم يجعل لها سواها بقوله عز وجل فنصف ما فرضتم ويسن أن لا تنقص المنعة عن ثلاثين درهما وان لا تبلغ نصف المهر وعبر جماعة ان لا تزاد على خادم فلا حد للواجب وقيل هو أقل ما يتول ومتع الحسن بن علي زوجته بعشرة آلاف وقال متاع قليل من حبيب منسارق وقال المالكية لا تجب المنعة أصلا واحتج له بعضهم بأنهم لم يقدروا وأجيب بان عدم التقدير لا يمنع الوجوب كنفقة القريب وعن أبي حنيفة تختص بالمطالبة قبل الدخول ولم يسم لها صداق (وليدكر النبي صلى الله عليه وسلم في الملاعنة منعة حين طلقها زوجها) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن سعيد بن جبير عن ابن عمر) رضي الله عنهما (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تلاعن عتي حسابكما على الله أحد كما كاذب لاسبيل) لا طريق (لك) على الاستيلاء (عليها) ففقيه تأييدا لحرمة فلا علاك عصمتها بوجه من الوجوه (قال يا رسول الله) أي ذهب (مالي) الذي دفعته لهما مهورا (قال) صلى الله عليه وسلم له (لا مال لك) لأنك (ان كنت صدقت عليها) فيما قلته عليها (فهو) أي المال

صحيح بكل حال والله أعلم (قوله في حديث علي رضي الله عنه أنه خطب فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهانا أن نأكلوا

لحوم نسككم فوق ثلاث ليال فلا تأكلوا (١٩٦) \* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا

ابن أخى ابن شهاب ح وحدثننا حسن الخوافى حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبى عن صالح ح وحدثننا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بم هذا الاسناد مثله وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنى محمد بن رعم أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يأكل أحدكم من لحم أضحيته فوق ثلاثة أيام

لحوم نسككم فوق ثلاث ليال فلا تأكلوا وفي حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأكل أحدكم من أضحيته فوق ثلاثة أيام قال سالم وكل ابن عمر لا يأكل لحم الاضاحى بعد ثلاث وذكر حديث جابر مثله فى النهى ثم قال كوا بعدوا دخر واودوا وحديث عائشة رضى الله عنها انه دفع ناس من أهل البادية حضرة الاضحية فقال النبي صلى الله عليه وسلم ادخروا ثلاثة أيام ثم تصدقوا ثم ذكر الحديث انما كنت نهيتكم من أجل الدافة التى دفت فكلوا وادخروا وتصدقوا وذكر معناه من حديث جابر وسلمة بن الاكوع وأبى سعيد وثوبان وبريدة قال القاضى واختلف العلماء فى الاخذ بهذه الاحاديث فقال قوم يحرم امساك لحوم الاضاحى والا كل منها بعد ثلاث وان حكم التحريم باق كما قاله على وابن عمر

بما استحل من فرجها) بحذف العائد (وان كنت كذبت) ولا يذر عن الجوى والمسلمى كاذبا (عليها فذلك) الطلب لما صدقتها (أبعدوا بعد ذلك منها) \* وتقدم الحديث فى الامعان والله المعين

(بسم الله الرحمن الرحيم كتاب النفقات) جمع نفقة مشتقة من النفوق وهو الهلاك يقال نفقت الدابة تنفق نفوقا هلكت ونفقت الدراهم تنفق نفقا أى نفقت وأنفق الرجل افتقر وذهب ماله أو من النفاق وهو الزواج يقال نفقت السلفة نفاقا راجت وذكر الرازي عن أن كل ما فؤوه نون وعينه فاعيد على معنى الخروج والذهب مثل نفق ونفرو ونفق ونفس ونفذ وفى الشرع عبارة عما وجب لزوجة أو قريب أو عاقل وجعها لاختلاف أنواعها من نفقة زوج وقريب ومملوك (وفضل النفقة) بغير فضل عطا على المجور السابق ولا يذر والنسب تأخير السلفة عن قوله كتاب النفقات ثم قال باب فضل النفقة (على الأهل) لكن أفظ باب ساقط لابي ذر (ويسألونك) ولا يذر وقول الله تعالى ويسألونك (ماذا ينفقون قل العفو) قرأه يافع أبو عمرو على أن ما استنفهامة وذا موصولة فوقع جوابها من فوعا خبر المبتدأ المحذوف مناسبة بين الجواب والسؤال والتقدير انفاقكم العفو والباقون بالنصب على ان ماذا اسم واحد فيكون مفعولا مقدمات تقديره أى شئ ينفقون فوقع جوابها منصوبا بذل مقدر له مناسبة أيضا والتقدير انفقوا العفو (كذلك) الكف فى موضع نصب نعت لمصدر محذوف أى تبيننا مثل هذا التبين (بين الله لكم الآيات لعلكم تتذكرون فى الدنيا) فى أمر الدنيا (والآخرة) وفى تتعلق بتفكرون أى تفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو أصل لكم (وقال الحسن) البصرى رحمه الله فيما واصله عبد بن حميد وعبد الله بن أحمد فى زيادات الزهد بسند صحيح عنه (العفو الفضل) وعند ابن أبي حاتم من مرسل يحيى بن أبي كثير بسند صحيح انه بلغه ان معاذ بن جبل وثعلبة سألا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا ان لنا أرقاء وأهلين فاستفق من أموالنا فنزلت وعن ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم أيضا ان المراد بالعفو ما فضل عن الأهل وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) العسقلانى قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عدى بن ثابت) الانصارى (قال سمعت عبد الله بن زيد) من الزيادة (الانصارى عن ابى مسعود) عقبه بن عمرو (الانصارى) البدرى قال شعبة بن الجراح كما بينه عند الاسماعيلي فى روايته فيما به عليه فى الفتح أو عبد الله بن زيد كما قاله العمري (فقلت) لابي مسعود أترويه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أو تقولوا اجتهدا (فقال) انما أترويه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا أنفق المسلم نفقة) دراهم أو غيرها (على أهله) زوجته أو ولده أو قاربه ويحتمل أن يختص بالزوجة ويلحق بها غيرهما بطريق الأولى لان الثواب اذا ثبت فيما هو واجب فثبوته فيما ليس بواجب أولى (وهو) أى والحال انه (يحتسبها) أى يريد بها وجهه الله تعالى بان يتذكر انه يجب عليه الاتفاق فينفق بنفسه أداء ما أمر به (كانت) أى النفقة (له صدقة) أى كالصدقة فى الثواب والاحرم على الهاشمى والمطلبى والصارف له عن الحقيقة لاجتماع واطلاق الصدقة على النفقة مجازا والمراد بها الثواب كما سبق هنا فالتشبيه واقع على أصل الثواب لافى الكمية ولا فى الكيفية وقال المذهب النفقة على الأهل واجبة بالاجماع وانما سماها الشارع صدقة خشية أن يظنوا ان قيامهم بالواجب لا أجر لهم فيه وقد عرفوا ما فى الصدقة من الاجر فعرفهم انها لهم صدقة حتى لا يخرجوها الى غير الأهل الا بعد أن يكونهم المؤنة ترغيبا لهم فى تقديم الصدقة الواجبة قبل صدقة التطوع وقال ابن المنير تسمية النفقة صدقة من جنس تسمية الصداق فحله فلما كان احتياج المرأة الى الرجل كاحتياجه اليها فى اللذة والتأنيس والتحصن

وطلب الولد كان الاصل أن لا يجب لها عليه شيء إلا أن الله تعالى خص الرجل بالفضل على المرأة وبالقيام عليها ورفعها علمها بذلك درجة فمن ثم جاز اطلاق النكحة على الصدق والصدقة على النفقة \* وهذا الحديث قد مر في باب ما جاء ان الاعمال بالنسبة والحسبة من كتاب الايمان \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) قال حدثني بالافراد (مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى (أنفق) بفتح الهمزة وكسر الالف وسكون القاف أمر من الانفاق (يا ابن آدم أنفق عليك) بضم الهمزة والجزم جواب الامر \* وهذا الحديث ذكره المؤلف رحمه الله في نفسه بسورة هود من طريق شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد با من هذا ولفظه قال الله تعالى أنفق أنفق عليك وقال يد الله ملائكي لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار وقال أرايت ما أنفق من خلق الله السماء والارض فإنه لم يغيض ما في يده وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخفض ويرفع قال في شرح المشكاة قوله أنفق عليك من باب المشاكلة لان انفاق الله تعالى لا ينقص من خرائته شيئا كما قال يد الله ملائكي لا يغيضها نفقة واليه يلج قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق وفي رواية مسلم من طريق همام عن أبي هريرة ان الله تعالى قال لي أنفق أنفق عليك بزيادة لفظ لي على رواية البخاري فالمراد بان آدم النبي صلى الله عليه وسلم أو جنس بني آدم ويكون تخصيصه صلوات الله وسلامه عليه باضافته الى نفسه لكونه رأس الناس فتوجه الخطاب اليه ليعمل به ويبلغ أمته فانه في الفتح \* وبه قال (حدثني يحيى بن قزعة) بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات المكي المؤذن قال (حدثنا مالك) الامام الاعظم (عن ثور بن زيد) بالناء المثلثة الدلي (عن أبي الغيث) بالغين المعجمة وبعد التثنية الساكنة مثلثة سالم مولى عبد الله بن مطيع (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الساعى) الذى يذهب ويحصى في تحصيل ما ينفعه (على) المرأة (الارملة) بفتح الهمزة والميم بينهما راسا كنة الى الزوج اما (والمسكين) في الثواب (كالحاجه في سبيل الله) عز وجل (أو القائم الليل) بالحركات الثلاث كفى الحسن الوجه في الوجه الاعرابية وان اختلفا في بعضها بكونه حقيقة أو مجازا وثبت بالشك في جميع الروايات عن مالك (الصائم النهار) وفي رواية القعنبى عن مالك عند المؤلف في الادب وأحسبه قال وكالقائم لا يفتر والصائم لا يقطر ومطابقة الحديث للترجمة من جهة امكان انصاف الاهل أى الاقارب بالصفتين المذكورتين واذ ثبت هذا الفصل لمن ينفق على من ليس له بقريب ممن اتصف بالوصفين فالمنفق على المتصف به ما أولى \* وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الادب وكذا مسلم وأخرجه الترمذي في البر والنسائي في الزكاة وابن ماجه في التجارات \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عامر بن سعد عن) أبيه (سعد) أى ابن أبي وقاص (رضي الله عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذني وأما بربض بمكة) عام حجة الوداع (فقلت) له يا رسول الله (لى مال) ولا يرثنى الابنة فهل (أوصى بمالكه) صدقة بعد فرض ابنتي (قال) صلى الله عليه وسلم (لا قلت فالتطير) بالقاء والجز ولا يذرب الرفع (قال) عليه الصلاة والسلام (لا قلت فالتث) بالجز والرفع (قال) عليه الصلاة والسلام يكفيك (الثالث والثالث كثير) بالمثلثة (أن ندع) بفتح الهمزة أى نترك (ورثتك أغنيا خير من ان تدعهم عالة) بالعين المهملة وتخفيف اللام فقراء (يكفون الناس في أيديهم) أى يدون الى الناس أكفهم للسؤال (ومهما أنفقت فهو لك صدقة حتى اللقمة) حال كونك (ترفعها في

يعنى ابن عثمان كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث اليت \* وحدثننا ابن أبي عمرو وعبد بن حميد قال ابن أبي عمر حدثنا وقال عبد الله أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تؤكل لحوم الاضاحى بعد ثلاث قال سالم فكان ابن عمر لا يأكل لحوم الاضاحى فوق ثلاث وقال ابن أبي عمر بعد ثلاث \* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا روح حدثنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن واقد قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث قال عبد الله بن أبي بكر فذكرت ذلك لعمره فقالت صدق سمعت عائشة تقول دف أهل أيات من أهل البادية حضرة الاضحى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخروا ثلاثا ثم تصدقوا بما بقى فلما كان بعد ذلك المصروفة بالنسخ لاسيما حديث بريدة وهذا من نسخ السنة بالسنة وقال بعضهم ليس هو نسخا بل كان التحريم لعله فلما زالت زال الحديث سلمة وعائشة وقيل كان النهى الاول للكرهية لا للتحريم قال هؤلاء والكرهية باقية الى اليوم ولكن لا يحرم قائلوا ولو وقع مثل تلك العلة اليوم فدفدت دافعا واساهم الناس وجأوا على هذا مذهب على وابن عمر والصحيح نسخ النهى مطلقا وأنه لم يبق تحريم ولا كراهة فيباح اليوم الاذخار فوق ثلاث والا كل متى شاء لصريح حديث بريدة وغيره والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم بعد ثلاث) قال القاضي يحتمل أن يكون ابتداء الثلاث من يوم ذبحها ويحتمل من يوم النحر وان

قالوا يا رسول الله ان الناس يتخذون الاسقية (١٩٨) من ضحاياهم ويحملون منها الودك فقيال رسول الله صلى الله عليه

وسلم وما ذاك قالوا نيت أن تؤكل لحوم الضحايا بعد ثلاث فقال انما نيتكم من أجل الدافة التي دفت فكلوا وادخروا وتصدقوا \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا وادخروا

تأخذونها إلى أيام التشريق قال وهذا أظهره (قوله صلى الله عليه وسلم انما نيتكم من أجل الدافة التي دفت) قال أهل اللغة الدافة تشديد الفاء قوم يسرون جميعا سراخفة فاودف يذف بكسر الدال وذافة الأعراب من يرد منهم المصر والمراد هنا من ورد من ضعفاء الأعراب للمواساة (قوله ذف أهل أسات من أهل البادية حضرة الأضي) هي بفتح الحاء وضمها وكسرها والضاد ساكنة فيها كلها وحكي فتحها وهو ضعيف وانما تفتح اذا حذفت الهاء فيقال بحضر فلان (قوله ان الناس يتخذون الاسقية من ضحاياهم ويحملون منها الودك) قوله يحملون بفتح اليا مع كسر الميم وضمة و يقال بضم اليا مع كسر الميم يقال جلت الدهن أجله بكسر الميم وأجله بضمها جلا وأجلته أجله اجالا أي أذنته وهو بالحيم (قوله صلى الله عليه وسلم انما نيتكم من أجل الدافة التي دفت فكلوا وادخروا وتصدقوا) هذا تصريح بزال النهي عن ادخارها فوق ثلاث وفيه الامر بالصدقة منها والامر بالاكل فأما الصدقة منها اذا كانت أضحية تطوع فواجبة على الصحيح عند أصحابنا بما يقع عليه الاسم منها ويستحب أن يكون

أمر أنك) فيه أن المباح اذا قصد به وجه الله صار قربة يثاب عليه (ولعل الله يرفعك يرفعك بفتح بك ناس ويضربك الآخرون) بينا الفعلين للمفعول وقد وقع ذلك فانه عاش حتى فتح العراق وانفتح به أقوام في دينهم وديناهم وتضر به الكفار \* وهذا الحديث مسوق في كتاب الجنائز (باب وجوب النفقة على الأهل) (والعيال) من عطف العام على الخاص وعيال الرجل من يقوم بهم وينفق عليهم وبدأ بالزوجة لانها أقوى لوجوبها بالمعاوضة وغيرها بالمواساة ولانها لا تسقط بعض الزمان والعجز بخلاف غيرها ولو جوبها بيمينان نسب وملاك فيجب بالنسب خمس نفقات \* نفقة الأب الحر وأبنته وأمهاته \* نفقة الأم الحرة وآبائها وأمهاتها بالقوله تعالى وصاحبهم في الدنيا معروفا ومنه القيام بؤنتهما \* ونفقة الاولاد الاحرار واولادهم بشرط يسار المنفق بفاضل عن قوته وقوت زوجته وخادمه وخدامه وولده ويومه وليته ويعتبر مع القوت الكسوة والسكنى \* ويجب بالمالك خمس أيضا \* نفقة الزوجة ومملوكها والمعتقة ان كانت رجعية أو حاملة ومملوكها أو مملوك من رقيق وحيوان فللزوجة على الغنى مئتان ولخادمها مائة وثلاث وعلى المتوسط لها مائة ونصف ولخادمها مائة وعلى المعسر لها مائة وكذا لخدامها ومن أوجبنا له النفقة أوجبنا له المئاة والكسوة والسكنى وتسقط النفقة بعض الزمان بلا اتفاق الا نفقة الزوجة فلا تسقط بل تصير دينيا في ذمته لانها بالنسبة اليها معاوضة في مقابلة التمكين للتمتع وبالنسبة الى غيرها مواساة وظاهر أن خادمة الزوجة مثلها وقال الحنفية ولا تجب نفقة مضت لانها صله فلا تملك الا بالقبض كالهبة الا أن يكون القاضي فرض لها النفقة أو صالحت الزوج على مقدار منها فيقضى لها بنفقة مما مضى لان فيه حقين حق الزوج وحق الشرع فن حيث الاستمتاع وقضاء الشهوة واصلح المعيشة حق الزوج ومن حيث تحصل الولد وصيانة كل واحد منهما عن الزنا حق الشرع فباعترار حقه عوض وباعتبار حق الشرع صله فاذا تردد بينهما فلا يستحكم الا بحكم القاضي عليه ما قال الزيلي وفي الغاية ان نفقة ما دون شهر لا تسقط وعزاه الى الذخيرة قال فكأنه جعل القليل مما لا يمكن التحرر عنه اذ لو سقطت بعضى يسير من المدقة لم تكن من الاخذ أصلا \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا يحيى) حفص بن غياث قال (حدثنا الأعشى) سليمان قال (حدثنا ابو صالح) كوان السمان (قال حدثني)

بالافراد ابو هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة ما ترك غنى) يحتمل بمحبة بالتصدق (واليد العليا) وهي العطية (خير من اليد السفلى) وهي السائلة (وأبدأ في الاتفاق) (عن تعول) عن تجب عليك نفقته وفي حديث النسائي عن أبي هريرة قال رجل يا رسول الله عندي دينار قال تصدق به على نفسك قال عندي آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندي آخر قال تصدق به على خادمك قال عندي آخر قال أنت أبصر به (تقول المرأة) لزوجهما (أما ان تطعمني) وللنساء اما ان تنفق علي (وأما ان تطلقني ويقول العبد أطمعني) بهمرة قطع (وأستعملني) وزاد الاسماعيلي والافيعي (ويقول ابن اطعمني الى من تدعي) وللإسماعيلي الى من تكلني (فقالوا أيا هرة سمعت هذا) يعني قوله تقول المرأة الى آخره (من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا هذا من كبر ابي هرة) بكسر الكاف أي من كلامي أدرجته في آخر الحديث لا لما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحينئذ فهو موقوف استنبطه مما فهمه من الحديث المرفوع الواقع وقال في الكواكب الدراري والكيس بكسر الكاف الوعاء وهذا انكار على السائلين عندي يعني ليس هذا الا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيه نقي يريد به الاثبات واثبات يريده النقي على سبيل التعكيس قال وفي بعضها بفتح

بعضها قالوا لا أدنى الكمال أن يأكل الثالث ويتصدق بالثالث ويهدي الثالث وفيه قول انه يأكل النصف ويتصدق بالنصف الكاف

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن قيس مروي وحديثنا (١٩٩) يحيى بن أيوب حدثنا ابن عيسى كلاهما عن

ابن جريج عن عطاء عن جابر ح  
وحدثني محمد بن حاتم واللفظه  
حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج  
حدثنا عطاء قال سمعت جابر بن  
عبد الله يقول كلاً لانا كل من لحوم  
بدننا فوق ثلاث مني فأرخص لنا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
كأوا تزودوا قلت لعطاء قال جابر حتى  
جئنا المدينة قال نعم \* حدثنا اسحق  
ابن ابراهيم أخبرنا زكريا بن عدي  
عن عبيد الله بن عمرو عن زيد بن أبي  
أيسة عن عطاء بن أبي رباح عن  
جابر بن عبد الله قال كلاً لانا  
لحوم الاضاحي فوق ثلاث فأمرنا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن  
تتروا منها وانا كل منها يعني فوق  
ثلاث \* وحدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة حدثنا هاني بن عيينة  
عن عمرو بن عطاء عن جابر قال كلاً  
تتروا هالي المدينة على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

وهذا الخلاف في قدر أدنى الكمال  
في الاستحباب فأما الاجزاء فيجوز به  
الصدقة بما يقع عليه الاسم كما  
ذكرنا ولنا وجه انه لا تجب الصدقة  
بشيء منها وأما الاكل منها فيستحب  
ولا يجب هـ ذاهـ مذهبنا ومذهب  
العلاء كافة الاما حكي عن بعض  
السلف انه أوجب الاكل منها وهو  
قول أبي الطيب بن سلمة من أصحابنا  
حكاه عنه الماوردي لظاهره هذا  
الحديث في الاكل مع قوله  
تعالى فكلوا منها واكل الجاهل وهذا  
الامر على الندب والاباحة لاسما  
وقد ورد بعد الخطر كقوله تعالى  
واذا حللتم فاصطادوا وقد اختلف  
الاصوليون والمتكلمون في الامر  
الوارد بعد الخطر فالجمهور ومن  
أصحابنا وغيرهم على انه للوجوب  
كلوا وردا بآتيه وقال جماعة منهم

الكافي أي من عقل أو هريرة وكاسته وفيه أن النفقة على الولد مادام صغيراً أو لأماله ولا حرفة  
لان قوله الى من تدعى انما هو قول من لا يرجع الى شيء سوى نفقة الاب ومن له حرفة أو مال غير  
محتاج الى قول ذلك واستدل بقوله اما أن تطعمني واما أن تطلقني من قال يفرق بين الرجل  
وزوجته اذا أعسر بالنفقة واختارت فراقه كما يفسخ بالحب والعنة بل هذا أولى لان الصبر عن  
النفقة أسهل منه عن النفقة ونحوها لان البدن يبقى بلا وطء ولا يبقى بلا قوت وأيضا منفعة  
الجماع مشتركة بينهما فاذا ثبت في المشترك جواز الفسخ لعدم اختصاص به الأولى  
وقياسا على المرفوق فانه يبيعه اذا أعسر بدينته ولا يفسخ للزوجة بنفقة عن مدة ما مضت اذا عجز  
عنها لتزولها منزلة دين آخر يثبت في ذمته وقال الحنفية اذا أعسر بالنفقة تؤمر بالاستدانة  
عليه ويلزمها الصبر وتعلق النفقة بذمته لقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وبغاية  
النفقة أن تكون ديناً في الذمة وقد أعسر به الزوج فكانت المرأة مأمورة بالانظار بالنص ثم ان في  
الزام الفسخ ابطال حقه بالكلية وفي الزام الانظار عليها والاستدانة عليه تأخير حقه ديناً عليه  
واذا دار الامر بينهما ما كان التأخير أولى وبه فارق الحب والعنة والمملوك لان حق الجماع لا يصير  
ديناً على الزوج ولا نفقة المملوك تصير ديناً على المالك ويخص المملوك أن في الزام بيعه ابطال  
حق السيد الى خلاف هو الثمن فاذا عجز عن نفقته كان النظر من الجانبين في الزامه ببيعه اذ فيه  
تخليص المملوك من عذاب الجوع وحصول بذل القائم مقامه للسيد بخلاف الزام الفـ رقة فانه  
ابطال حقه بلا بذل وهو لا يجوز بذلة الاجماع على انها لو كانت أم ولد عجز عن نفقته لم يعتقها  
القاضي عليه قاله الشيخ كمال الدين \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في عشرة النساء \* وبه  
قال (حدثنا سعيد بن عقير) بالعين المهمة المضمومة والفاء المفتوحة مصغرا (قال حدثني)  
بالافراد (اللبث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد أيضا (عبد الرحمن بن خالد بن مسافر) أمير  
مصر (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول) قال في شرح  
السنة أي غنى يعتمده ويستظهر به على النوائب التي تنوبه وقال التوربشتي هو مثل قولهم هو  
على ظهر سيروراكب من السلامة ومتمط غارب الغير ونحو ذلك من الانشاز التي يعبر بها عن  
التمكن من الشيء والاستواء عليه والتكبر فيه لا تعظيم وقال الطيبي استعير الصدقة للانفاق  
حناء عليه ومسارة فيما يرجي منه جزيل الثواب ومن ثمة أتبعه بما ينبغي أن تعمل فيه الصدقة  
على الانفاق مطلقا قوله وابدأ بمن تعول قرية للاستعارة فيحمل النفقة على العيال وصدقتي  
التطوق والواجب وأن يكون ذلك الانفاق من الربح لا من صلب المال فعلى هـ اذا كان من  
الظاهر أن يوفى بالفاء فعلى الواو ومن الجملة الاخبارية الى الانشائية تفويضا للترتيب الى  
الذهن واهتماما بشأن الانفاق (باب) جواز حبس نفقة الرجل قوت سنة على أهله وكيف  
نفقات العيال) وسقط لفظ نفقة لابي ذر \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن سلام) البكندى  
قال (أخبرنا وكيع) هو ابن الجراح (عن ابن عيينة) سفيان (قال قال لي معمر) بفتح الميم بينهما  
عين مهملة ساكنة ابن راشد (قال لي الثوري) سفيان (هل سمعت في الرجل يجمع لاهله قوت  
سنتين أو قوت) بعض السنة) شيأ (قال معمر فلم يحضرنى) شيء في ذلك ثم ذكرت حديثنا حدثنا  
ابن شهاب (محمد بن مسلم) الزهري عن مالك بن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو بعدها سين مهملة  
ابن الخديثان (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيع فحل بني  
النضير) بفتح النون وكسر الصاد المعجمة هو وخير عما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم عالم

من أصحابنا وغيرهم انه لا اباحة (قوله في حديث أبي بكر بن أبي شيبة عن علي بن مسهر قلت لعطاء قال جابر حتى جئنا المدينة قال نعم) ووقع



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٣٠٠) عبد الأعلى عن الجري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري ح

وحدثنا محمد بن مني حدثنا  
عبد الأعلى حدثنا سعيد عن قتادة  
عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا أهل المدينة لاتأكلوا الحوم  
الاضاحي فوق ثلاث وقال ابن مني  
ثلاثة أيام فشكلوا الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان لهم عيالا  
وحشما وخدماء فقال كلوا وأطعموا  
واحبسوا وأاتخروا قال ابن مني  
شك عبد الأعلى

في البخاري لا يدل قوله هنا فيجتم  
انه نسي في وقت فقال لا وذكر  
في وقت فقال نعم قوله وحدثنا محمد  
ابن مني حدثنا عبد الأعلى حدثنا  
سعيد عن قتادة عن أبي نضرة عن  
أبي سعيد الخدري (هكذا وقع في  
نسخ بلادنا سعيد عن قتادة عن أبي  
نضرة وكذا ذكره أبو علي الغساني  
والقاضي عن نسخة الجاهلي  
والسكسائي قالوا في نسخة ابن  
ماهان سعيد عن أبي نضرة من غير  
ذكر قتادة وكذا ذكره أبو مسعود  
الدمشقي في الاطراف وخلف  
الواسطي قال أبو علي الغساني وهذا  
هو الصواب عندي والله أعلم قوله  
في طبر بن أبي شيبة وابن مني  
عن أبي نضرة عن سعيد هذا  
خلاف عادة مسلم في الاختصار وكان  
مقتضى عادته حذف أبي سعيد  
في الطريق الاول ويقتصر على أبي  
نضرة ثم يقول ح ويحول فان  
مدار الطريقين على أبي نضرة  
والعبارة فيها عن أبي سعيد الخدري  
بلفظ واحد فكان ينبغي تركه في  
الاولى (قوله ان لهم عيالا وحشما  
وخدماء) قال أهل اللغة الحشم  
يفتح الحاء والشين هم اللاتون  
بالانسان يخدمونه ويقومون بأموره

يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة (ويحبس لاهله)  
زوجته وعياله من ذلك (قوت سنتهم) تطيبا لقلوبهم وتشر بعلامته ولا يعارضه حديث انه كان  
لا يتخرشا لعدله كان قبل السعة ولا يدخر لنفسه بمحوصها وفيه جواز اذا خارقا قوت للاهل  
والعيال وان ليس بحكرة ولا مناف للتوكل كيف ومصدره عن سيد المتوكلين واذا كان حال  
التوكل اعتماد القلب عليه تعالى فقط فلا يدح فيه نسب كفي في مرض اذا تحقق بما شاء الله  
كان وما لم يشأ لم يكن وترك الأسباب وفعل بخوف توكل ما منى عنه فقتل بالاسباب الشرعية ومن  
غلبه توحيدها عن اغناء عن بعضها لا يقتدي به فيه \* وفيه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو  
سعيد بن كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء مصغرا الانصاري مولا لهم البصري (قال  
حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين مصغرا  
ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (مالك بن أوس بن  
الحدثان) بفتح الحاء والمال المهملة والمثناة قال الزهري (وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكر لي  
ذكر) أي بعضا (من) حديثه فانطلقت حتى دخلت على مالك بن أوس فسأله (عن ذلك) فقال (لي  
مالك) المذكور (انطلقت) فيه حذف ذكره في فرض الخمس وانقطعه فقال مالك بينما أنا جالس  
في أهلي حين منع النهار رأي اشده حرا اذا رسول عمر بن الخطاب يأتي فقال أحب أمير المؤمنين  
فانطلقت معه (حتى أدخل على عمر) فبينما أنا جالس عنده (أدأنا ما حبه مرقا) بفتح التحتية  
وسكون الراء وفتح الفاء مهموزا وغيره هموز (فقال له هل لك) رغبة (في عثمان) بن عفان  
(وعبد الرحمن) بن عوف (والزبير) بن العوام (وسعد) أي ابن أبي وقاص حال كونهم  
(يستأذنون) في الدخول عليه (قال) عمر رضي الله عنه (نعم فاذن لهم) قال فدخلوا وسلموا فجلسوا  
ثم لبث (مكة) يرفقا قليلا فقال لعمر هل لك (رغبة في علي وعباس) رضي الله عنهما (قال) عمر  
(نعم فاذن لهما) فدخلوا فجلسا وحدهما فقال عباس (لعمري يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا)  
يريد عليا زاد في الخمس وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من بني النضير  
(فقال الرهط عثمان وأصحابه) الذين معه (يا أمير المؤمنين اقض بينهم ما أرح أحدكم من الآخر  
فقال عمر ائذوا) بتشديد القوية وكسر الهمزة أي تأولوا واتجملوا (أنشدكم) بفتح الهمزة وضم  
السين (سألكم) بالله الذي به (ولا يذرعن الكشميين) بآذنه (تقوم السماء) فوق رؤسكم بلا عد  
(والارض) على الماء تحت اقدامكم (هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث  
معاشر الانبياء ما تركوا صدقة) ماموصول مبتدأ وتر كاصلته والعائد محذوف صدقة رفع خبره  
(يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه) وغيره من الانبياء فليس خاصا به كما قال في الرواية  
الآخرى نحن معاشر الانبياء (قال الرهط عثمان وأصحابه) قد قال صلى الله عليه وسلم (ذلك  
فأقبل عمر على علي وعباس فقال أنشدكم كما قاله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ذلك قال قد قال ذلك قال عمر فاني أحدتكم عن هذا الامر ان الله عز وجل (كان خص) ولا ي  
ذرق خص (رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا المال شيء) وفي الخمس في هذا التي بدل المال (لم  
يعطه أحد غيره) لان التي كله أوجه على اختلاف فيه كان له عليه الصلاة والسلام (قال الله)  
تعالى (ما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل الى قوله قدير) وسقط لغري أي  
ذرفا وأوجفتم عليه من خيل (فكانت هذه) الاخماس الاربعة من بني النضير وخير وقدك  
(خالصه رسول الله صلى الله عليه وسلم) لاحقا لاحد فيها غيره (والله ما احتارها) بجماعهم له  
سا كنه وزاى مقتوحة ما جمعها ولا يذرعن الكشميين ما اختارها بالخاء المعجمة والراء المهملة

\* حدثنا اسحق بن منصور أخبرنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن (٢٠١) الاكوع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

من ضحي منكم فلا يصح في بيته بعد ثلاثة شأفا كما كان في العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعك كما فعلنا عام أول فقال لان ذلك عام كان الناس فيه يجهد فأردت أن ينشوفهم • حدثني زهير بن حرب حدثنا معن ابن عيسى حدثنا معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن ثوبان قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحيته ثم قال يا ثوبان أصلي لحمة هذه فلم أزل أطعمه منها حتى قدم المدينة

لانهم يفضول له والحشمة الغضب وتطلق على الاستحياء أيضا ومنه قولهم فلان لا يحتشم أي لا يستحي ويقال حشمة وأحشمته اذا أغضبته واذا خلطه فاستحيما لخلجه وكان الحشم أعم من الخدم فلهذا جمع بينهما في هذا الحديث وهو من باب ذكر الخاص بعد العام والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان ذلك عام كان الناس فيه يجهد فأردت أن ينشوفهم) هكذا هو في جميع نسخ مسلم بنشوف بالقاء والشين أي يشبع لحم الاضاحي في الناس وينتفع به المحتاجون ووقع في البخاري تعينوا يا بايعين من الاعانة قال القاضي في شرح مسلم الذي في مسلم أشبهه وقال في المشارق كلاهما صحيح والذي في البخاري أوجه والله أعلم والجهدهنا بفتح الجيم وهو المشقة والفاقة (قوله عن ثوبان قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحيته ثم قال يا ثوبان أصلي لحمة هذه فلم أزل أطعمه منها حتى قدم المدينة) هذا فيه تصريح يجوز ادخال لحم الاضحية فوق ثلاث وجوز التزود منه وفيه ان

لنفسه (دونكم ولا استأثر) ما استقل (بها عليكم لقد أعطاكموها) أي أموال التي (وبها) بالوحدة والمثلثة المشددة وفرقها (فيكم حتى يتي منها هذا المال) فذلك وخبر بنو النضير (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينق على أهل نفقة منهم من هذا المال وهذا موضع الترجمة) ثم ياخذ ما بقي فيجعل له يجعل (أي موضع) مال الله (لصالح المسلمين) فعمل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته أنشدكم بالله) ولا يذرا أنشدكم الله بخذف حرف الجر والنصب (هل تعلمون ذلك قالوا نعم قال) وفي الخامس ثم قال (علي وعباس أنشدكم بالله هل تعلمان ذلك قال نعم ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبعضها أبو بكر بعمل) ولا يذرفعل (فيها بما عمل به فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتت ما حينئذ وأقبل على علي وعباس) جلة طالية معترضة (ترعان) خبر لقوله أتت (ان أبا بكر كذا وكذا) أي منعكم ميرا انكم منه صلى الله عليه وسلم (والله يعلم أنه فيها صادق) في القول (بار) في العمل (راشد) في الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم (تابع الحق ثم توفي الله أبا بكر فقلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر) رضى الله عنه (فقبضتها سنتين) من أمارتي (أعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) رضى الله عنه (ثم جئت فاني وكلتكم واحدة وأمر كما جيع) أي مجتمع لم يكن بينكم منازعة (جئتني) يا عباس (تسألني نصيبك من ابن أخيك) صلى الله عليه وسلم (وأني هذا) أي على ولا يذرعن الجوى والمستقى وان هذا (يسألني نصيب امرأته) فاطمة رضى الله عنها (من أبيها) صلى الله عليه وسلم (فقات) لكما (ان شئت فادفعته اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه لئلا تملان فيها بما عمل به) فيها (رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل به فيها أبو بكر) رضى الله عنه (وجما عمت به فيها منذ وليتها) فلا تتصرفان فيها على جهة التملك اذ هي صدقة محرمة التملك بل افعلوا فيها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبا بعده (والا) بأن لم تفعلوا فيها ما ذكر (فلا تكلماني فيها فقلما ادفعها اليها بذلك فدفعتهما اليكما بذلك) ثم قال للرهط (أنشدكم بالله هل دفعتهما اليهما بذلك فقال الرهط نعم قال فأقبل) عمر (علي وعباس فقال أنشدكم بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قال نعم قال) عمر (أقبلتمسان) أفتطلبان (منى قضاء) حكما (غير ذلك) الحكم الذي حكمت فيها (فوالذي بآذنه تقوم السماء والارض لا أقضي فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزت عنها فادفعها) الى (فاناأ كفيكماها) \* وهذا الحديث سبق في فرض الخامس والله الموفق والعين وهذا (باب بالتسوين) (وقال الله تعالى) وسقط لفظ وقال الله تعالى لا يذر (ولو لاداة برضعن أولادهن) خبر في معنى الامر المؤكد كيتربصن وهذا الامر على وجه الذنب أو على وجه الوجوب اذ لم يقبل الصبي الا ندى أمه ولم يوجد له ظن أو مكان الاب عاجزا عن الاستئثار وأراد الوالدات المطلقات وإيجاب النفقة والكسوة لاجل الرضاع وعبر بلفظ الخسر دون لفظ الاضرار كأن يقول وعلى الوالدات ارضاع أولادهن كما جاء بعدد وعلى الوارث مثل ذلك اشارة الى عدم الوجوب (حولين) ظرف (كاملين) تامين وهو تأكد لانه مما يتسامح فيه فانك تقول أقت عند فلان حولين ولم تستكملها (لمن أراد أن يرضع الرضاعة) بيان لمن توجه اليه الحكم أي هذا الحكم لمن أراد اتمام الرضاع (الى قوله بما تعملون بصير) لا تخفى عليه أعمالكم فهو يجازيكم عليها (وقال) تعالى (وجهه وفصاله) ومدة حله وفطامه (تدنون شهرا) استدلل على رضى الله عنه به هذه الآية مع التي في لقمان وفصاله في عامين وقوله والوالدات يرضعن أولادهن حولين على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر وهو كما قاله ابن كثير استنباط قوى صحيح ووافقه عليه عثمان وغيره من الصحابة رضى الله عنهم فروى محمد بن اسحق عن معمر بن عبد الله الجهني قال

«وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن رافع قالا (٢٠٢) حدثنا زيد بن حباب ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبّرنا عبد الرحمن بن

تزوج رجل منا امرأة من جهينة فولدت لتمام ستة أشهر فأنطلق زوجها الى عثمان فذكر ذلك له  
فبعث اليها المأفقت المتلبس ثيابها بكت أختها فقات ما يبيك ففواتها المتلبس بي أحد من خلق  
الله غير دقط فيقتضي الله في ما شاء فلما أتى به عثمان أمر برجعه فاباغ ذلك علياً فأما فقهاله  
ما تصنع قال ولدت تماماً ستة أشهر وهل يكون ذلك فقال له على أما تقرأ القرآن قال بلى قال أما  
سمعت الله تعالى يقول وجعله وفصاه ثلاثون شهراً وقال حولين كاملين فلم تجد قد بقي الاستة أشهر  
فقال عثمان والله ما فطنت لهذا على المرأة قال فوجدوها قد فرغ منها رواه ابن أبي حاتم (وقال)  
تعالى (وان تعاسرتي) أي تضايقتي فلم ترض الام بما ترضع به الاجنبية ولم يزد الاب على ذلك  
(فسترضع له أخرى) فستجود ولا تعوز مرضعة غير الأم ترضعه وفيه طرف من معاتبة  
الام على المعاصرة وقوله أي للاب أي سيجد الاب غير معاصرة ترضع له ولده ان عاصرة ثامه وفيه  
انه لا يجب على الام ارضاع ولدها نعم عليها ارضاعه اللبا بالهمزة والقصر باجرة وبدونها لانه لا  
يعيش غالباً الاب وهو اللب أول الولادة ثم بعده ان انفردت هي أو أجنبية وجب ارضاعه على  
الموجودة منه ما وله اجباراً أمته على ارضاع ولدها منه أو من غيره لان لبنها أو ما فعهاله بخلاف  
الحرّة (لينفق دوسعة من سعته) أي لينفق كل واحد من الموسر والمعسر ما بلغه وسعه يريد ما  
أمر به من الاتفاق على المطلقات والمرضعات (ومن قدر عليه رزقه) أي ضيق عليه أي رزقه الله  
على قدر قوته (الى قوله بعد عسر يسراً) أي بعد ضيق في المعيشة سعة وهذا وعد لدني العسر  
باليسر وعدة تعالى حق وهو لا يخلفه قال في فتوح الغيب يقال انه موعده لثقة فقرأ ذلك الوقت  
ويدخل فيه فقراء الأزواج دخولا أولوا (وقال يونس) بن يزيد الابلي فيما وصله عبد الله بن وهب  
في جامعه (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (نهى الله تعالى أن تضار والدته بولدها) في قوله  
جل وعلا لا تكلف نفس الا وسعها الا تضار والدته بولدها (وذلك ان تقول الوالدة) للوالد (لست  
مرضعة) أو تطلب منه ما ليس بعدل من الرزق والكسوة وأن تشغل قلبه بالتفريط في شأن  
الولد وأن تقول بعدما ألقها الولد اطلب له ظئراً وما أشبه ذلك (وهي امثل له غذاء) بمجمتين  
أولاهما مكسورة (وأشفق عليه وأرفق به من غيرها فليس لها ان تأبي) ارضاعه (بعد ان يعطياها)  
الوالد (من نفسه ما جعل الله عليه) من الرزق والكسوة (وابس للمولود له أن يضار بولده) أي  
بسبب ولده (والدته فيمنعها أن ترضعه) وهي تريد ارضاعه (ضرارها) منهيها (الى) رضاع  
(غيرها) فالى متعلق بمنعها (فلا جناح عليهما) أي الابوين (ان يسترضعا) ظئراً (عن طيب نفس  
الوالد والوالدة فان) بالقام ولا يذروان (أراد افضالاً عن تراض منهما وتساور) بينهما (فلا جناح  
عليهما) في ذلك (بعد أن يكون ذلك عن تراض منهما وتساور) سواء زاد على الحولين أو نقصا  
وهو توسعة بعد التحديد والتساور استخراج الرأي وذكركه ليكون التراضي عن تنكح فلا يضطر  
الرضيع فسبحان من أدب الكبير ولم يهمل الصغير واعتبر اتفاق الابوين لما للاب من النسب  
والولاية وللأم من الشفقة والعناية \* (فصالة) قال ابن عباس فيما أخرجه الطبري يعني  
(قطامه) بنصب الميم في اليونانية أي منعه من شرب اللبن ﴿﴾ (باب نفقة المرأة اذا غاب عنها  
زوجها ونفقة الولد) بخنض ونفقة عطف على المضاف اليه اذا غاب الزوج الموسر عن زوجته  
فليس لها فسخ النكاح لتمكن من تحصيل حقها بالما كم فيبعث قاضي بلدها الى قاضي بلده  
فيأمره بدفع نفقتها ان علم موضعه واختار القاضي الطبري وابن الصباغ جواز الفسخ لها اذا  
تعذر تحصيلها في غيبته للضرورة وقال الروياني وصاحب العدة ان القنوى عليه ولو انقطع  
خبره ثبت لها الفسخ لان تعذر النفقة بانقطاع خبره كتمه ذرها بالافلاس نقله الزركشي عن

مهدي كلاهما عن معاوية بن صالح  
بهذا الاسناد \* وحدثني اسحق بن  
منصور أخبّرنا أبو مسهر حدثنا  
يحيى بن حمزة وحدثني الزبيدي  
عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن  
أبيه عن ثوبان مولى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال قال لي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم في حجة الوداع  
أصلح هذا اللحم قال فأصلحته قال فلم  
يزل يا كل منه حتى باع المدينة  
وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن  
الدارمي أخبّرنا محمد بن المبارك  
حدثنا يحيى بن حمزة بهذا الاسناد ولم  
يقبل في حجة الوداع حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ومحمد بن منسى قالا  
حدثنا محمد بن فضيل قال أبو بكر  
عن أبي سنان وقال ابن منسى عن  
ضرار بن مرة عن محارب عن ابن  
بريدة عن أبيه ح وحدثنا محمد  
ابن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن  
فضيل حدثنا ضرار بن مرة أبو  
سنان عن محارب بن دينار عن  
عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهيتمكم عن زيارة القبور فزوروها  
ونهيتمكم عن لحوم الاضاحي فوق  
ثلاث فامسكوا مابد الكم ونهيتمكم  
عن النبيذ الا في سقاء فاشربوا في  
الاسقية كلها ولا تشربوا مسكرا  
التوكل وفيه ان الضحية مشروعة  
للمسافر كما هي مشروعة للمقيم  
وهذا مذهبا لوبه قال جاهر العلماء  
وقال النخعي وأبو حنيفة لانه ضحية  
على المسافر وروى هذا عن علي  
رضي الله تعالى عنه وقال مالك  
وجاعة لا تشرع للمسافر عن ومكة  
(قوله صلى الله عليه وسلم نهيتكم  
عن زيارة القبور فزوروها ونهيتمكم  
عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامسكوا مابد الكم ونهيتمكم

عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامسكوا مابد الكم ونهيتمكم عن النبيذ الا في سقاء فاشربوا في الاسقية كلها ولا تشربوا مسكرا) صاحب

\* وحدثنى حجاج بن الشاعر حدثنا الضعالب بن محمد عن سفيان عن علقمة بن مرثد (٣٠٣) عن ابن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتمكم فذكر

بعض حديث أبي سنان وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن القادوس هير بن حرب قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث محمد بن رافع وعبد بن حديد قال عبد أخبرنا وقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عتيرة زاد ابن رافع في روايته والفرع قول التاج كان ينجيهم فيه يذبحونه هذا الحديث مما صرح فيه بالنسخ والمنسوخ جميعا قال العلماء يعرف نسخ الحديث تارة بنص كهذا وتارة بخبر الصحابي ككان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار وتارة بالتاريخ إذا تعذر الجمع وتارة بالاجماع كترك قتل شارب الخمر في المرة الرابعة والاجماع لا ينسخ لكن يدل على وجودنا نسخا إما بزيادة أو بغيره سبق بيانها في كتاب الجنائز وأما الاتساق في الاسقية فسبق شرحه في كتاب الإيمان وسنعيده قريباً في كتاب الأشربة أن شاء الله تعالى ونذكر هناك اختلاف الأناط هذا الحديث وتأويل الموقول منها وأما لحوم الأضاحي فذكرنا حكمها والله أعلم

\*(باب الفرع والعتيرة)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عتيرة والفرع أول التاج كان ينجيهم فيذبحونه) قال أهل اللغة

صاحب المذهب والكافي وغيرهما وأقره لا يغيبة من جهل حاله يساراً واعساراً لعدم تحقق المقضى ثم لو أقامت يذبة عند حاكم بلدها باعساره ثبت لها الفسخ ولا يفسخ بغيبة ماله دون مسافة القصر لأنه في حكم الحاضر ويؤمر بتجديد الاحضار أما إذا كان بمسافة القصر فكثيراً ما الفسخ لتضررها بالانتظار الطويل وأما نفقة الولد فتجب بشرط الحاجة والاصح عند الشافعية اعتبار الصغر أو الزمانة \* وبه قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير (ان عائشة) ولا يذرعن الحموى والمستحلى عن عائشة (رضي الله عنها) أنها (قالت جاءت هند) بغير صرف ولا يذرعن هند بالصرف (بنت عتبة) ابن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف أم معاوية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالت يا رسول الله ان أباسفيان) صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف (رجل مسيل) قال في القاموس كبير وسكيت وهمزة وعنق ينجيل (فهل على حرج) أم (ان اطعم) بضم الهمزة وكسر العين (من) الشيء (الذي له عيال قال) صلى الله عليه وسلم (لا) تطعمهم من ماله (الابايعوف) بين الناس أنه قدر الكفاية عادة من غير اسراف وفي المظالم لا حرج عليك أن تطعمهم بالمعروف وقال القرطبي قوله خذي امرأ باحة بدليل قوله لا حرج قال وهـ هذه الاباحة وان كانت مطلقة افضال لكنهما مقيدة معنى كانه قال ان صرح ما ذكرت وقد اختلف أصحابنا هل للمرأة استقلال بالاختصاص مال زوجها عند الحاجة بغير إذن القاضي فيه وجهان مبنيان على وجهين بناء على أن اذن النبي صلى الله عليه وسلم لهند كان افتاء أو قضاء والاول أصح فيجوز في كل امرأة أشبهتها وعلى الثاني وهو أن يكون قضاء لا يجزى على غيرها الا باذن القاضي وأيد القول الاول ابن دقيق العيدان الحكم يحتاج إلى اثبات السبب المسلط على الأخذ من مال الغير ولا يحتاج إلى ذلك في الفتوى ويرى ما قبل ان أباسفيان كان حاضراً في البلد ولا يتقاضى على الغائب الحاضر في البلد مع امكان احضاره وسماع الدعوى على المشهور من مذاهب الفقهاء ثم قال وهـ ذابعد ثبوته الآن يؤخذ بطريق الاستصحاب بحال حضوره انتهى وفيه كلام يأتي في موضعه ان شاء الله تعالى بعونه في القضاء على الغائب في كتاب الاحكام \* وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى الخفي أو يحيى بن جعفر بن أعين البكندى وهو الظاهر كما صرح به في السبع قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه أنه (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا أنفقت المرأة من كسب زوجها) على عياله وأضيافه (عن) ولا يذرعن الكسبي من (غير أمره) الصريح في ذلك القدر المنفق بل فهمت ذلك من قرآن حالية أو أنفقت مما خصه الزوج بها (فله نصف أجره) قال يحيى السنن وهذا خارج على عادة أهل الجواز أنهم يطلقون الأمر للآهل في الانفاق والتصدق بما يكون في البيت اذا حضرهم السائل أو زل بهم الضيف \* وهذا الحديث قد سبق في البيع وهذا الباب مقدم على سابقه عند التسقي وأبي ذر (باب عمل المرأة في بيت زوجها) من الطحن والعجن والكس وغير ذلك \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالافراد (الحكم) ابن عتيبة بضم العين المهملة وفتح الموحدة مصغراً (عن ابن ابي ليلى) عبد الرحمن واسم أي ليلى يساراً قال (حدثنا علي) هو ابن أبي طالب (أن فاطمة) الزهراء (عليها السلام) أتت النبي صلى الله عليه وسلم تشكو اليه ما تاتي في يدها من الرحي) زاد في الجنس مما طعن وفي المناقب

وغيرهم الفرع بقائه ثم راعف توحين ثم عين مهملة ويقال فيه الفرعة بالهاء والعتيرة بعين مهملة مفتوحة ثم فاعشنة من فارق قالوا والعتيرة

ذبيحة كانوا يذبحونها في العشر الاول من رجب (٣٠٤) ويسمونها الرجسية أيضا واتفق العلماء على تفسير العتيرة بهذا وما القرع فقد فسره

هنا بأنه أول الساج كانوا يذبحونه قال الشافعي وأصحابه وآخرون هو أول ساج البهية كانوا يذبحونه ولا يذبحونه رجاء البركة في الام وكثرة نسلها وهكذا فسره كثيرون من أهل اللغة وغيرهم وقال كثيرون منهم هو أول الساج كانوا يذبحونه لا لهم وهي طواغيتهم وكذلك جاء هذا التفسير في صحيح البخاري وسنن أبي داود وقيل هو أول الساج لمن بلغت ابنة مائة يذبحونه وقال شهر قال أبو مالك كان الرجل اذا بلغت ابنة مائة قدم بـكـرا فخره لصحة ويسمونه الفرع وقد صح الامر بالعتيرة والفرع في هذا الحديث وجاءت به أحاديث منها حديث نبيشة رضي الله عنه قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انا ككثيرة عتيرة في الجاهلية في رجب قال اذبحوها لفي أي شهر كان وبرواته وأطعموا قال انا كنا نفرع فرعا في الجاهلية فمات امرنا فقال في كل ساعة فرع تعدوه ماشيتك حتى اذا استجمل ذبيحته فتصدقت بلحمه رواه أبو داود وغيره بأسانيد صحيحة قال ابن المنذر هو حديث صحيح قال أبو قلابة أحد رواة هذا الحديث الساعة مائة ورواه البيهقي بإسناداه الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفرعة من كل خمسين واحدة وفي رواية من كل خمسة بن شاة قال ابن المنذر حديث عائشة صحيح وفي سنن أبي داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه قال الراوي أراه عن جده قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الفرع قال الفرع حق وان تتركوه حتى يكون بـكـرا وابن مخاض أو ابن لبون فتعطيه امرأة

من أثر الرحي وعند أبي داود من طريق أبي الورد عن علي أنها جرت بالرحى حتى أثرت يدها واستقت بالقربة حتى أثرت في حجرها وقت البيت حتى اغبرت ثيابها وأوقدت القدر حتى دكنت ثيابها وأصابها من ذلك ضرر (وبله ما انه جاءه رقيق) من السبي (فلم تصادفه) بالفاء لم تجده (قد كرت ذلك) الذي تشكوه (لعمامة فلما جاء) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أخبرته عائشة) به (قال) علي رضي الله عنه (فجاءنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم (و) الحال أنا (قد أخذنا مضاجعنا) مرأقنا (فصد هبنا يوم فقال علي مكاسكا) أي الزماء (فجاء فقعديني وبينها حتى وجدت برد قدمي) بالثنية ولا يذوق قدمه (على بطني) وفي الخمس والمناقب على صدرى (فقال الا بالتحقيق) (الكل على خير مما سألتها) وفي الخمس سألتها في وعندنا أجد قال لا بل قال كلمات علمين جـ بـ ر بـ ل (اذا أخذنا مضاجعنا) قال (أو تنما إلى فراشك فاسجعا) بكسر الموحدة (ثلاثا وثلاثين واجدا) بفتح الميم (ثلاثا وثلاثين وكبرا) بكسر الموحدة (اربعا وثلاثين فهو خير لك من خادم) فيه أن الذي يلزم ذكر الله يعطى قوة أعظم من القوة التي يعملها له الخادم أو أن المراد أن نفع التسبيح مختص بالدار الآخرة ونفع الخادم مختص بالدار الدنيا والآخرة خير وأبقى وفيه أن الزوج لا يلزمه اخذ خادم زوجته اذا كانت لا تخدم في بيت أبيها وكانت تقدر على الخدمة من طبع وخبر ومن علم وكذا سبيت ولماسات فاطمة رضي الله عنها الخادم لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم عليا أن يخدمها وقد حكى ابن حبيب عن أصبغ وابن الماجشون عن مالك أن الزوجة يلزمها خدمة البيت وان كانت ذات شرف اذا كان زوجها معسرا تمسكها بهذا الحديث \* وهذا الحديث سبق في الخمس والمناقب وبأني ان شاء الله تعالى في الدعوات (باب) حكم (خادم المرأة) هل يشرع ويلزم الزوج اخذها \* وبه قال (حدثنا الحمدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عبد الله) بضم العين (أبى أي يزيد) من الزيادة المكي أنه (سمع مجاهدا) قال (سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى يحدث عن علي بن أبي طالب أن فاطمة عليها السلام أتت النبي) ولابي ذرأت الى النبي (صلى الله عليه وسلم تسأله خادما) يقام مشقة الخدمة (فقال) عليه الصلاة والسلام لها بلغه ذلك وأني اليها (الآن أخبرك) بكسر الكاف كاللذين بعد خطايا لفاطمة (ما هو خير لك منه تسعين الله عندنا من ثلاثا وثلاثين وتحمدين الله ثلاثا وثلاثين وتسعين الله أربعين ثلاثين ثم قال سفيان) بن عيينة (أحدها) من غيرتين (أربع وثلاثون) قال علي رضي الله عنه (أفتركتها) أي جملة التسبيح والتحميد والتكبير بالعدد المذكور (بعد) أي بعد أن سمعت ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم (قيل ولا) تركتها (أيلة) صفيان قال (ولأيلة صفيان) بكسر الصاد المهملة والفاء المشددة الموضع المكائن به الوقعة بين علي ومعاوية رضي الله عنهما بين العراق والشام والقائل ذلك لعلي عبد الرحمن بن أبي ليلى الراوي كما عند مسلم أو عبد الله بن الكواء كما عند ابن أبي شيبة من وجه آخر ومفهوم الحديث أنه لا يجب على الزوج اخذ خادم الزوجة لكن الظاهر أنه على ما سبق في الباب السابق على ما عارف من حسن العشرة وجميل الاخلاق والافيجب على الزوج وان كان معسرا أو عيدا اخذ خادم الحرة ولو ذمية ان كانت ممن تخدم في بيت أبيها لأنه من المعاشرة بالمعروف المأمور بها الاخدام الامة وان اعتادت لجالها بالخدمة لتقصها بالرق ووجهها أن تخدم لأن تخدم والاجماع على أن عليه نفقة الخادم لها فلو قالت أنا أخذت نفسي وأخذت الخادم من أجرة أو نفقة لم يجبره ولأنها أسقطت حقها وله أن لا يرضى به لا بتذللها بذلك أو قال الزوج أنا أخذت لتسقط عنه مؤنة الخادم لم يجبره (باب) جواز (خدمة الرجل) بنفسه (في أهله) \* وبه قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بن البرند قال (حدثنا

أقوله في هذا الحديث لعل هذا مقدم من التساخ عن رواية من الروايات الآتية بعد في كلام النووي ويحمر ركنه معججه (شعبة)

أو تحمل عليه في سبيل الله خير من أن تذبحه فيلزم له بوبه وتكفا (٢٠٥) انه لو نأقتك قال أبو عبيد في تفسير هذا

الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم القرع حق ولكنكم هم كانوا يذبحونه حين يولد ولا شبع فيه ولهذا قال تذبحه فيلزم له بوبه وفيه ان ذهاب ولدها يدفع عنها ولهذا قال خير من أن تكفأ اناهك يعني اذا فعلت ذلك فكأنك كفأت اناهك وأرقته وأشار به الى ذهاب اللبن وفيه انه يفجعها ولدها ولهذا قال وبوله نأقتك فأشار بتركه حتى يكون ابن مخاض وهو ابن سنة ثم يذهب وقد طاب له واستمتع بابن أمه ولا تشق عليه ما فارقت له استغنى عنها هذا كلام أبي عبيد وروى البيهقي بإسناده عن الحرث ابن عمر قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات أو قال بعن وسأله رجل عن العتيرة فقال من شاء عتر ومن شاء لم يعتر ومن شاء فرع ومن شاء لم يفرع وعن أبي رزين قال يارسول الله انا كاذب في الجاهلية ذبايح في رجب فأتى كل منها ونظم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بأس بذلك وعن أبي ربيعة عن مخنف بن سليم قال كذا وقفا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات فسمعت يقول يا أيها الناس ان على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة هل تدري ما العتيرة هي التي تسمى الرجيسة رواه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم قال الترمذي حديث حسن وقال الخطابي هذا الحديث ضعيف المخرج لان ابانملة مجهول وهذا مختصر ما جاء من الاحاديث في القرع والعتيرة قال الشافعي رضي الله عنه القرع شيء كان أهل الجاهلية يطلبون به البركة في

شعبة بن الحجاج (عن الحكم بن عتيبة) بضم العين المهملة وفتح القوية والموحدة منه ما تحبته ساكنة الكندي مولاهم فقيه الكوفة (عن ابراهيم النخعي (عن الاسود بن يزيد) النخعي أنه قال (سألت عائشة رضي الله عنها) فقلت لها (ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في البيت قالت كان) ولا يذر عن الكشميهني قالت كان يكون (في مهنة اهله) بكسر الميم وسكون الهاء في القرع كأصله وضبطه الهروي بفتح الميم وعن شرفيما حكاها الازهرى ان الكسر خطأ وقال في النهاية الرواية بالفتح وقد تكسر وقال الرخمشي هو عند الاثبات خطأ وكان القياس أن يكون مثل جلسة الا أنه جاء على فعله واحدة وقال في القاموس المهنة بالكسر والفتح والتحريك الخلق بالخدمة والعمل مهنة كمنعه ونصره مهنا ومهنة وتكسر خدمه (فاذا سمع الاذان خرج) الى الصلاة \* والحديث سبق في الصلاة (باب بالتسوين (اذالم يتفق الرجل) على أهله (فالمرأة ان تأخذ) من ماله (بغير علمه ما يكفيها) يكفي (ولدها بالمعروف) في العادة بين الناس \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حتى بالافراد (محمد بن المنني) قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن هشام) انه (قال اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (ان هند بنت عتبة) كذا بغير صرف في هند في القرع وقال الحافظ بن حجر في هذه الرواية هند ابانصرف وفي اليونانية بالوجهين وفي رواية الزهري عن عروة في المظالم بغير صرف قال وكانت هند لما قتل أبوها عتبة وعمها شيمة وأخوها الوليد يوم بدرشق عليها فلما كان يوم أحد وقتل حمزة فرحت بذلك وعمدت الى بطنه فتشقته وأخذت كبده فلا كتها ثم لفظتم اقلها كان يوم الفتح ودخل أبو سفيان مكة مسلما غضبت هند لاجل اسلامه وأخذت بلحيته ثم انما بعد استقراره صلى الله عليه وسلم بمكة أسلمت وبابعت ثم (قالت) اذذاك (يارسول الله ان اباسفيان رجل شحيح) بخيل مع الحرص فالشح أعم من الجذل لان الجذل يختص بمنع المال والشح بكل شيء وقبل الشح لازم كالطبع والجذل غير لازم (وليس يعطيني) من النفقة (ما يكفيني) ما موصول صلته بكفيني والعائد الفاعل المستتر في يكفيني والصله والموصول في موضع نصب مفعول ثان ليعطيني (وولدي الاما أخذت منه وهو) أي والحال أنه (لا يعلم فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (تخذي) من ماله (ما يكفيك وولدك بالمعروف) يجوز أن تتعلق الباء بحال أي خذي من ماله اكة بالمعروف أو متبلسة بالمعروف فتكون الباء احوال وفي طبقات ابن سعد بسند رجاله رجال الصحيح من هرسل الشعبي ان النساء حين تباعن قال النبي صلى الله عليه وسلم تباعن على أن لا تشركن بالله شيئا فقات هند انالقاتلوا ولا تشركن قالت هند كنت أصيب من مال أبي سفيان قال أبو سفيان فما أصبت من مالي فهو حلال لك قال ولا تشركن فقال هند أو ترى الحرة ولا تشركن أولادك كن قالت هند أنت قتلتهن وهذا رد على القائل بأنه يؤخذ من الحديث القضاء على الغائب اذ هو صريح في أنه كان معها في المجلس ومباحث هذا تأتي ان شاء الله تعالى في موضعه من كتاب الاحكام بعون الله وفي الحديث أن القول في قبض النفقة قول الزوجة لانه لو كان القول قوله لكانت هند البينة على اثبات عدم الكفاية وأجاب المازري بأنه من باب القضا لا القضاء وبقية فوائده المستنبطة منه تأتي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته (باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده) في ماله (و) في (النفقة) من عطف الخاص على العام \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن ابيه) طاووس بن كيسان الامام أبي عبد الرحمن قال سفيان (و) حدثنا أيضا (ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان كلاهما أي طاووس وأبو الزناد (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن

أموالهم فكان أحدهم يذبح بكر ناقته أو شاته فلا يغذوه رجاء البركة فيما يأتي بعده فسألو النبي صلى الله عليه وسلم عنه فقال أفرعوا ان

\* وحديث ابن أبي عمير المكي حديثنا سفيان (٢٠٦) عن عبد الرحمن بن جريد بن عبد الرحمن بن عوف سمع سعيد بن المسيب يحدث

عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا دخلت العشر

شئتم أي اذبحوا ان شئتم وكانوا يسألونه عما كانوا يصنعونه في الجاهلية خوفاً أن يكره في الاسلام فأعلمهم أنه لا كراهة عليهم فيه وأمرهم استحباً بأن يغذوه ثم يحمل عليه في سبيل الله قال الشافعي وقوله صلى الله عليه وسلم الفرع لا فرع ولا عترة أي لا فرع واجب ولا عترة واجبة قال والحديث الآخر يدل على هذا المعنى فإنه اباح له الذبح واختاره أن يعطيه أرملة أو يحمل عليه في سبيل الله قال (وقوله صلى الله عليه وسلم في العترة اذبحوا لله في أي شهر كان) أي اذبحوا ان شئتم واجعلوا الذبح لله في أي شهر كان لأنها في رجب دون غيره من الشهور والصحيح عند أصحابنا وهو نص الشافعي استحباب الفرع والعترة وأجابوا عن حديث لا فرع ولا عترة بثلاثة أوجه أحدها جواب الشافعي السابق ان المراد في الوجوب والثاني ان المراد في ما كانوا يذبحون لاصنامهم والثالث انها ليسا كالأضحية في الاستحباب أو في ثواب اراقاة الدم فاما تفرقة اللحم على المساكين فبر وصدة وقد نص الشافعي في سنن حرمله انها ان تيسرت كل شهر كان حسنة هذا التحصيل حكمها في مذهبي وادعى القاضي عياض ان جاهر العلماء على نسخ الأمر بالفرع والعترة والله أعلم

(باب نهى من دخل عليه عشر ذي الحجة وهو يريد التضحية ان يأخذ من شعره أو ظناره شيئاً)

أبي هريرة) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير نسائك ركن الابل نسائك) (قريش) يريد نساء العرب لأن ركن الابل (وقال الآخر) وهو ابن طاوس كما عند مسلم (صالح نسائك قريش) يدل خبره للكشبي صلح نسائك قريش بضم الصاد وفتح اللام المشددة بصيغة الجمع (أحناء) الحناء المهمله أشققه (على ولد في صغره) فلا يتزوجن مادام صغيراً (وأربعاه) أحفظه (على زوج في ذات يده) ماله ونكر لفظ الولد إشارة إلى أنها تتحنو على أي ولد كان وان كان ولد زوجها من غيرها أكثر مما يتحنو عليه غيرها وقال أحناء فذكر كان القياس أن يقول أحناءن لان الضمير عائدة على النساء وأجيب بان التذكير يدل على الجنسية كأنه قيل خير هذا الجنس الذين فاقوا الناس في الشرف هذا الخيل ولذلك عدل من ذكر العرب إلى الصفة المميزة من قوله ركن الابل زيادة الاختصاص ولوقيل أحناءن كانت الذات المقصودة والمعنى تابعاتها فلم يكن بذلك وفي اختصاص العرب من بين سائر الناس واختصاص قريش منها دلالة على ان العرب أشرف الناس وأشرقها قريش (ويذكر عن معاوية) بن أبي سفيان فيما أخرجه الامام أحمد والطبراني من طريق يزيد بن أبي عتاب (و) عن (ابن عباس) رضى الله عنهم فيما أخرجه أحمد أيضاً من طريق شهر بن حوشب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) بخبر رواية ابن طاوس (باب) وجوب (كسوة المرأة) بكسر الكاف وضمها على زوجها (بالمعروف) أسوة أمثالها فيجب لها عليه قيس وسراويل وأزار اعتيد وخمار وهو المقنعة وكعب وهو المداس أو نعل ويزيدها في الشتاء حجة محشوة أو فروة بحسب الحاجة لدفع البرد فان اشتد فثبثان على الموسر والمعسر لكن الموسر يكسوها بكسوة من جيد القطن وكذلك الثياب والححرير والخزان اعتماداً لثيابهم والمعسر يكسوها من خشنه ويتوسط بينهما المتوسط وعلى الموسر طنفسة وهي بساط صغير في الشتاء ونطع في الصيف تحتها زالية أو حصير وعلى المعسر حصير في الصيف ولبد في الشتاء وعلى المتوسط زالية في الصيف والشتاء ويجب لنومها على كل منهم مع التفاوت في الكيفية بينهم فراش ترقده عليه كمضربة لينة ومخدة مع لحاف أو كساء في الشتاء ورداء في الصيف وآلة أكل وشرب وطبخ كقصة وكوز وجرعة وقد روي أنه تنظيف كشط ودهن وسد رءوس حمام اعتيد وغمغمة غسل بسببه كوطئه ولولدتهم بخلاف الحيض والاحتلام وبه قال (حديثنا بحاج بن منهل) بكسر الميم وسكون النون قال (حديثنا شعبه) بن الحجاج (قال أخيراً) بالافراد (عبد الملك بن ميسرة) ضد المينة (قال سمعت يزيد بن وهب) الجهني جابرفاً أنه رؤية النبي صلى الله عليه وسلم (عن علي رضى الله عنه) أنه (قال آتى) بعد الهمة أعطى وضمن أعطى معنى أهدى أو أرسل فلذا عتاه بالي في قوله (آتى) بتشديد الياء وفي رواية النسفي بعث وفي رواية عبدوس أهدى إلى (النبي صلى الله عليه وسلم) (له سيرة) بأضافة حلة لتاليه ولا يذرح له بالتسوين وسيرة بكسر السين المهمله وفتح التحتية والراء ممدود برفيه خطوط صفراً ومضلعة بالحرير والحلة لا تكون إلا من ثوبين (فلبستهم فأريت الغضب في وجهه) صلى الله عليه وسلم (فشقة ثيابي نسائي) فاطمة الزهراء رضى الله عنها وقراباته إذ لم يكن لعل زوجة اذ ذاك غير فاطمة رضى الله عنها والمطابقة بين الترجمة والحديث كما قاله ابن المنير من جهة أن الذي حصل لفاطمة رضى الله عنها من الحلة قطعة فرصت به اقتصاداً بحسب الحال لا اسرافاً وهذا الحديث بسنده ومثله قد سبق في كتاب الهبة (باب) استحباب (عون المرأة زوجها) أمر (ولده) وبه قال (حديثنا مسدد) هو ابن مسهر بن مسر بل الاسدي البصري الحافظ أبو الحسن قال (حديثنا حاد بن زيد) الامام أبو اسحق عيل الأزدي أحد الاعلام (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار أبي محمد المكي الامام (عن جابر بن عبد الله)

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا دخلت العشر) قوله يدل خير الأولى بزيادة لفظ صالح كما يعلم من الفتح اه صححه الانصاري



وأراد أحدكم أن يضحي فلا يصح من شعره وبشره شيئاً قيل لسفيان فان بعضهم (٢٠٧) لا يرفعه قال الكشي أرفعه \* وحديثه الصحيح

ابن ابراهيم أخبرنا سفيان حدثني  
عبد الرحمن بن جريد بن عبد الرحمن  
ابن عوف عن سعيد بن المسيب عن  
أم سلمة ترفعه قال اذا دخل العشر  
وعنده أخصية يريد أن يضحي فلا  
ياخذن شعرا ولا يقبلن ظفرا  
وأراد أحدكم أن يضحي فلا  
يمس من شعره وبشره شيئاً وفي  
رواية فلا ياخذن شعرا ولا يقبلن  
ظفرا واختلف العلماء فبين دخلت  
عليه عشر ذي الحجة وأراد أن يضحي  
فقال سعيد بن المسيب وربيعة  
وأحمد وإسحق ودأود وبعض  
أصحاب الشافعي أنه يحرم عليه أخذ  
شيء من شعره وظفاره حتى يضحي  
في وقت الأخصية وقال الشافعي  
وأصحابه هو مكروه كراهة تنزيه  
وليس بحرام وقال أبو حنيفة  
لا يكره وقال مالك في رواية لا يكره  
وفي رواية يكره وفي رواية يحرم في  
التطوع دون الواجب واحتج من  
حرم هذه الأحاديث واحتج الشافعي  
والآخرون بحديث عائشة رضي  
الله عنها قالت كنت أفتل فلانة  
هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم يقلده ويبعث به ولا يحرم عليه  
شيء أحله الله حتى يخرجه رواء  
البحار ومسلم قال الشافعي البعث  
بالحدي أكثر من إرادة التضحية  
فدل على أنه لا يحرم ذلك وحمل  
أحاديث النبي على كراهة التنزيه  
قال أصحابنا والمساردا لتهي عن  
أخذ الظفر والشعر انتهى عن  
إزالة الظفر بقلم أو كسر أو غيره  
والمنع من إزالة الشعر بحلق أو  
تقصير أو تنف أو احراق أو أخذه  
بنورة أو غير ذلك وسواء شعر الأبط  
والشارب والعانة والرأس وغير

الانصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال هلك أبي وترك سبع بنات أو) قال (تسعينات)  
قال الحافظ بن حجر لم أعرف أسماءهن (فتزوجت امرأه ثيبا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تزوجت) استنهام محذوف الاداة وللمستقلى أتزوجت (يا جابر فقلت نعم فقال) صلى الله عليه وسلم  
(بكرا) محذوف أداة الاستفهام ولا يذرا بكرا (أم ثيبا قلت يا رسول الله (بل) تزوجت (ثيبا قال)  
عليه الصلاة والسلام (فهذا) تزوجت (جارية) بكرا (تلاعها وتلاعها) وتلاعها وتلاعها  
(قال) جابر (فقلت له) يا رسول الله (إن عبد الله) أبي (هالك وترك بنات) وإن كرهت أن أجيبهن  
بمثلهن (صغيرة لا تجزى لهن في الأمور) (فتزوجت امرأة) قد جربت الأمور وعرفتها (تقوم عليهن  
وتصلهن فقال) صلى الله عليه وسلم (بارك الله لك أو) قال (خيرا) شك من الراوي ولا يذرك  
أو قال خيرا \* وهذا الحديث أخرجه أيضا الدعوات ومسلم والترمذي والنسائي في النكاح  
باب نفقة المعسر على أهله \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس  
الشمسي البربوعي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) الزهري العوفي المدني قال (حدثنا ابن شهاب) محمد  
ابن مسلم الزهري (عن جريد بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال أتى  
النبي صلى الله عليه وسلم رجل) سبق في الصوم أنه قيل أنه سلمة بن صخر وقيل سلمان بن صخر وقيل  
أعرابي (فقال هلكت) أي فعلت ما هو سبب لهلاككم (قال) صلى الله عليه وسلم (ولم) هلكت  
(قال وقعت على أهلي) جامع زوجتي (في) نهار (رمضان قال) عليه الصلاة والسلام (فأعتق  
رقبة) به مزة قطع (قال ليس عندي) ما أعتق بقرقة (قال) عليه الصلاة والسلام (قصم شهرين  
متابعين قال لا أستطيع) الصوم (قال) صلوات الله وسلامه عليه (فأطعم ستين مسكينا) بقطع  
همزة فاطم (قال لا أجد) ما أطعم به (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق) بفتح العين والراء وعاء من  
خوص (فيه تمر) خمسة عشر صاعا وعند ابن خزيمة من حديث عائشة عشرين كما سبق في الصوم  
(فقال) صلى الله عليه وسلم (أين السائل) عما يخلصه من الهلاك (قال ها أنا ذا) يا رسول الله (قال)  
صلى الله عليه وسلم (تصدق بهذا) التمر (قال) الرجل أتصدق به (على) أحد (أحوج منا) يا رسول  
الله فوالذي بعثت بالحق ما بين لا يتها (تنبيه لا بغير همز يري حرق المدينة أرض ذات حجارة سود  
(أهل بيت أحوج منا) زاد ابن خزيمة من حديث عائشة لما عشا ليلة (فصحك النبي صلى الله  
عليه وسلم حتى بدت أنيباه) تعجبا من حاله في طمعه بعد خوفه من هلاكه ورغبة في القداء أن  
يا كل ما أعطيه في الكفارة (قال) عليه الصلاة والسلام (فأنتم إذا) أحق به \* ومطابقة الحديث  
للتبرجة كما قال ابن بطال من حيث أنه صلى الله عليه وسلم أباح له إطعام أهله التمر ولم يقل له أن ذلك  
يجزى عن الكفارة لأنه قد تعين عليه فرض النفقة على أهله بوجود التمر وهو أكرم له من الكفارة  
وتعقبه في الفتح بأنه يشبه الدعوى فيحتاج إلى دليل قال والذي يظهر لي أن الأخذ من جهة اهتمام  
الرجل بنفقة أهله حيث قال لما قيل له أتصدق به فقال أعلى أحوج منا فلو لا اهتمامه بنفقة أهله  
لبادر وتصدق وهذا الحديث قد سبق في الصوم (باب) بالنسبين في قوله تعالى (وعلى الوارث)  
عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن وما يأمركم المفسر للمعروف معترض بين  
المعطوف والمعطوف عليه أي وعلى وارث الصبي عند عدم الأب (مثل ذلك) أي مثل الذي كان  
على أبيه في حياته من الرزق والكسوة وأجر الرضاع إذا كان الولد لأمه وله واختلاف في الوارث  
فعمد ابن أبي ليلى كل من ورثه وهو قول أحمد وعند الحنفية من كان ذارحم محرم منه وقال  
الجهول لا غرم على أحد من الورثة ولا يلزمه نفقة ولد الموروث وقال زيد بن ثابت إذا خاف أم أو عا  
فعل كل واحد منهما الرضاع الولد بقدر ما يرث واليه أشار المؤلف بقوله (وهل على المرأة) أي الأم

ذلك من شعره وبشره قال ابراهيم المروزي وغيره من أصحابنا حكم اجراء البدن كلها حكمكم الشعر والظفر ودليله الرواية السابقة

\* وحدثنى ججاج بن الشاعر قال حدثني (٢٠٨) يحيى بن كثير الغنصري ابو غسان حدثنا شعبة عن مالك بن انس

عن عمر بن مسلم عن سعيد بن المسيب عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم هلال ذي الحجة وأراد أحدكم أن يضحي فليمسك عن شعره وأظفاره \* وحدثننا أحمد بن عبد الله بن الحكم الهاشمي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن مالك بن أنس عن عمر أو عمرو ابن مسلم بهذا الاسناد نحوه \* وحدثنى عبد الله بن معاذ الغنصري حدثنا أبي حدثنا محمد بن عمرو اللبدي عن عمر بن مسلم بن عمار بن اكمية اللبدي قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له ذبح يذبحه فاذا أهل هلال ذي الحجة فلا يأخذن من شعره ولا من أظفاره شيء حتى يضحي

فلا يس من شعره وبشره شيأ قال أصحابنا والحكمة في النهي ان يبقى كامل الاجزاء ليعتق من النار ويل التشبيه بالحرم قال أصحابنا هذا غلط لانه لا يعتزل النساء ولا يترك الطيب واللباس وغير ذلك مما يترك المحرم قوله عن عمر بن مسلم عن سعيد بن المسيب كذا رواه مسلم عمر بن الخطاب عن كل هذه الطرق الاطريق حسن بن علي الحلواني ففهم اعمر بن ميمون بن العيين والاطريق أحمد بن عبد الله بن الحكم ففهم اعمر أو عمرو قال العلماء الوجهان منقولان في اسمه (قوله عمار بن اكمية اللبدي) هو بضم الهمزة وفتح الكاف واسكان الباء وآخره تاء تكتب هاء (قوله صلى الله عليه وسلم من كان له ذبح يذبحه) هو

(منه) أي من ارضاع الصبي (شيأ) أو هل هلاله وأشار به الى الرد على قول زيد ثم أشار بقوله (وضرب الله مثلا لرجلين أحدهما أبكم الى قوله صراط مستقيم) فترك المرأة من الوارث منزلة الابكم من المتكلم وجعلها كلا على من يعولها \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومغرا ابن خالد قال (أخبرنا هشام عن أبيه) عرو بن الزبير (عن زينب بنت) ولا يذربن (أبي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد الخزرجي ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم (عن أم سلمة) هذا أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت (قلت يا رسول الله هل لي من اجر في بني أبي سلمة) بفتح اللام زوي (أن أنفق) بضم الهمزة أي بان وأن مصدرة أي بالاتفاق (عليهم) ولست بتاركهم هكذا وهكذا أي محتاجين (انما هم بنى) بفتح الواو وكسر النون وتشديد التحتية أي أولادى منه قال الحافظ بن حجر في المقدمة هم عمر وسارة وزينب ودرقة وقيل فيهم محمد (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم لآجر ما أنفقت عليهم) \* وهذا الحديث مضى في الزكاة قالوا ومطابقة الترجمة للحديث من اخباره صلى الله عليه وسلم أن لها أجر اقل على أن تنفقهم لا تجب عليها اذ لو وجبت عليها لبين لها صلى الله عليه وسلم ذلك وهذا الحديث سبق في الزكاة \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) السيكندى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت (قالت هند) بنت عتبة (يا رسول الله ان اباسفيان رجل شحيح فهل علي جناح أن آخذ من ماله بغير علمه ما يكفيني وبني) في النفقة (قال) صلى الله عليه وسلم (خذي) من ماله ما يكفيك وولدك (بالمعروف) بلا امراف ولا تقتير \* ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم أذن لها في أخذ نفقة بنينا من مال الاب فدل على أنها تجب عليه مدونها وغرض المؤلف انه لما يلزم الامهات نفقة الاولاد في حياة الاباء فالحكم مستقر بعد الآيات ويقويه قوله تعالى وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن أي رزق الامهات وكسوتهن من أجل الارضاع للابناء فكيف يجب لهن في أول الآية ويجب عليهن نفقة الابناء في آخرها قاله في الفتح \* (قول النبي) ولا يذربا قول النبي (صلى الله عليه وسلم من ترك كلاً) بفتح الكاف وتشديد اللام موقوفة تقلا من دين ونحوه (أو ضياعاً) بفتح الضاد المعجمة أي من لا يستقل بنفسه ولو خلى وطبعه لكان في معرض الهلاك (قال) أي فينتهي الى وأنا أتدركه أو هو يعني على أي فعلي قضاءه والقيام بمصلحه \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبه لجدته واسم أبيه عبد الله الحافظ أبو زكريا الخزرجي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) هو ابن أبي خالد الابلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بالرجل المتوفى) بفتح الفاء المشددة أي الميت حال كونه (عليه الدين فيسأل) صلى الله عليه وسلم (هل ترك لدينه فضلاً) قد رواه زائد على مؤن تجهيزه في دينه ولا يذرعن الكسوة في قضاء (فان حدث) بضم الخاء مبنياً للمفعول (انه ترك وقاه) أي ما يوفي به دينه (صلى) عليه (والا) بان لم يترك وقاه (قال للمسلمين صلوا على صاحبكم) قال الكرمانى لعله صلى الله عليه وسلم امتنع تحذيراً من الدين ووزجر عن المماطلة وكرهه أن يوقف دعاؤه عن الاجابة بسبب ما على المديون من مظلة الحق (فما فتح الله عليه النور) من الغنائم وغيرها (قال) عليه الصلاة والسلام (أنا أولي بالمؤمنين من أنفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك لدينا فلي) مما أفا الله على (ومن ترك مالا فلورثته) قال في الفتح وأراد المصنف بادخال هذا الحديث في أبواب النفقات الاشارة الى أن من مات وله أولاد ولم يترك لهم شيئاً فان نفقتهم تجب في بيت المال \* وهذا الحديث سبق في باب الذين من الكفالة (باب المراضع

عن يكسبر الذا لى حيوان يربذبحه فهو فعل بمعنى منعول كعمل بمعنى محمول ومنه قوله تعالى وقد ينابذ مع عظيم

قال كوفي الحمام قيسيل الاضحي فاطمي فيه ناس فقال بعض أهل الحمام ان سعيد بن المسيب يكره هذا أو ينهى عنه فقلت سعيد بن المسيب قد كرت ذلك له فقال يا ابن أخي هذا حديث قدسني وتركه حدثني أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حديث معاذ عن محمد بن عمرو \* وحدثني حرمله ابن يحيى وأحمد بن عبد الرحمن بن أبي نعيم وهب قال حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني حيوة أخبرني خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن عمرو ابن مسلم الخندي ان ابن المسيب أخبره أن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته وذكر النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديثهم

(قوله كوفي الحمام قيسيل الاضحي فاطمي فيه ناس فقال بعض أهل الحمام ان سعيد بن المسيب يكره هذا أو ينهى عنه فقلت سعيد بن المسيب قد كرت ذلك له فقال يا ابن أخي هذا حديث قدسني وتركه حدثني أم سلمة وذكر حديثها السابق) أما قوله فاطمي فيه ناس فعنه از الواشعمر العانة بالنورة والحمام مذ كرسنتق من الحميم وهو الماء الحار وقوله ان سعيد يكره هذا يعني يكره ازالة الشعر في عشر ذي الحجة لمن يريد التضحية لانه يكره مجرد الاطلاع ودليل ما ذكرناه احتجاجة محمد بن أم سلمة وليس فيه ذكر الاطلاع الخافيه التهي عن ازالة الشعر وقد نقل ابن عبد البر عن ابن المسيب جواز الاطلاع في العشر بالنورة فان صح هذا عنه فهو محمول على انه أفتى به انساني

من المواليات وغيرهن) بفتح الميم في الفرع كاصله والذي في معظم الروايات من الموالى \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد امام المصريين (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان زينب ابنة) ولابي ذر بنت (أبي سلمة) أخبرته ان أم حبيبة (وملة بنت أبي سفيان بن حرب) زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قالت يا رسول الله انكح (أختي) بهمزة وصل (أختي) بهمزة قطع عزة (ابنة) ولابي ذر بنت (أبي سفيان قال) صلى الله عليه وسلم (وتحسين ذلك) بكسر الكاف والاستعانة للمعجب (قلت) ولابي ذر قالت (نعم) أحب ذلك لاني (أستلث بمغلية) بضم الميم وسكون الخاء المعجمة وكسر اللام وفتح التحتية والباء الزائدة في النفي أي لست خالصة من ضرة (واحب) بفتح الهيمزة والحاء المهملة (من شاركني في الخير) من محبتك والانتفاع بك في الدارين (أختي) فقال (صلى الله عليه وسلم) ان (ولابي ذر وان) ذلك (بكسر الكاف) لا يحل لي (لان فيه الجمع بين الاختين) فقلت يا رسول الله فوالله انا نكحتك انك تريد ان تصحح درة) بضم الدال المهملة وتشديد الراء (ابنة) ولابي ذر بنت (أبي سلمة فقال) صلى الله عليه وسلم (ابنة) ولابي ذر بنت (أم سلمة) بنصب بنت مفعول فعل مقدر أي أنكح بنت أم سلمة أو نعتين (فقلت نعم) يا رسول الله (قال فوالله لو لم تكن ربيتي في حمري) تنفخ وتنكسر (ما حلت لي) والتقييد بالجرح على الغالب (انها ابنة) ولابي ذر انها بنت (أختي من الرضاة ارضعتني واباسلة ثوبية) فهي حرام بسببين لو فقد أحدهما لم يحتج اليه لوجود الآخر (فلا تعرضن) بكسر الراء وسكون الضاد المعجمة (على) بتشديد الياء (بناكح) ولا اخواتك (وقال شعيب) هو ان أي حرة مما وصله المؤلف في أوائل النكاح (عن الزهري قال عروة) بن الزبير (ثوبية) بضم المثناة وفتح الواو المذكورة (اعتقها ابولهب) لما بشرته بولادة النبي صلى الله عليه وسلم \* وسبق الحديث في النكاح كما مر وغرضه بذلك هو الإشارة الى أن ثوبية كانت مولاة ليطابق الترجمة وأورده في أبواب النفقات ليشير الى أن ارضاع الام ليس واجبا بل لما أن تمتنع وللاب وأولى ارضاعه بأجنبية حرة فكانت أو أمة متبرعة أو بأجرة والابرة تدخل في النفقة

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا بابايات السئلة هناني الفرع \* (كتاب الاطعمة) جمع طعام كرحى وأرجبة قال في القاموس الطعام البروما يؤكل وجمع الجمع اطعمات وقال ابن فارس في الجمل يقع على كل ما يطعم حتى الماء قال تعالى فن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني وقال النبي صلى الله عليه وسلم في زمر من انها طعام طعم وشفا سقم والطعم بالفتح ما يؤذيه الذوق يقال طعمه مرأ وحلو الطعام أيضا بالضم الطعام وطعم بالضم أي أكل وذاق يطعم بالفتح طعمه فهو طاعم كغنى يغتم فهو غائم (وقول الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم) من مستأذاته أو من حلاله والحلال المأذون فيه ضد الحرام الممنوع منه والطيب في اللغة بمعنى الطاهر والحلال بوصف بأنه طيب والطيب في الأصل ما يستلذ به يستطاب بوصف به الطاهر والحلال على جهة التشبيه لان النجس تكرهه النفس ولا يستلذ والحرام غير مستلذ لان الشرع زجر عنه فالمراد بالطيب أن لا يكون متعلق حق الغير فان أكل الحرام وان استطابه الاكل فمن حيث يؤدي الى العقاب يصير مضر أو لا يكون مستطابا (وقوله) تعالى (اتفقوا من طيبات ما كسبتم) من جياذم مكسوباتكم ولغير أبي ذر كوا بدل أنفقوا ورواية أبي ذر موافقة للتلاوة (وقوله) تعالى (كلوا من الطيبات) وأول الآية يأيم الرسل كلوا من الطيبات وليس الثداء والخطاب على ظاهرهما لانهم أرسلوا مفرقين في أزمنة مختلفة وانما المعنى الاعلام بأن كل رسول

حدثنا زهير بن حرب وسريج بن يونس كلاهما (٢١٠) عن مروان قال زهير حدثنا مروان بن معاوية الفزاري حدثنا منصور بن

حيان حدثنا أبو الطيفيل عامر بن واثله قال كنت عند علي بن أبي طالب فأتاه رجل فقال ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسر إليك قال فغضب وقال ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسر إلى شيء يكرهه الناس غير أنه قد حدثني بكلمات أربع قال فقال ما هن يا أمير المؤمنين قال قال لعن الله من لعن والده ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى محدثا ولعن الله من غسر منار الأرض وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر سليمان ابن حيان عن منصور بن حيان عن أبي الطيفيل قال قلنا ألي أخبرنا بشيء أسره إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أسر إلى شيء كرهه الناس ولكن سمعته يقول لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى محدثا ولعن الله من غسر المنار وأسكن النون وفتح الدال وضمها وجندع بطن من بني ليث وسبق بيانه أول الكتاب والله أعلم

\* (باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله من لعن والده ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى محدثا ولعن الله من غسر منار الأرض وفي رواية لعن الله من لعن والده) أما لعن الوالد والوالدة فنالكنا وسبق ذلك مشروحا واضحا في كتاب الإيمان والمراد بتنازل الأرض بفتح الميم علامات حدودها وأما الحديث بكسر الدال فهو من يأتي بفساد في الأرض وسبق شرحه في آخر كتاب

في زمانه نودي بذلك ووصي به ليعتقد السامع أن أمرنا نودي له جميع الرسل ووصوا به تحقيق أن يؤخذ به ويعمل عليه وأخطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم إفضاله وقيامه مقام الكل في زمانه وكان يأكل من الغنائم أول عيسى لاتصال الآية ذكره وكان يأكل من غزله أمه كما قاله أبو اسحق السبيعي عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل وهو أ طبيب الطيبات وفي الصحيح أن داود كان يأكل من عمل يده (واعلموا صاغا) موافقا للشريعة (أني بما تاملون عليم) فأجازكم على أفعالكم \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال أطلعوا الخائض) قال في فتح الباري يؤخذ من الأمر باطعام الخائض جواز الشبع لأنه ما دام قبل الشبع فصفة الجوع قائمة به والأمر باطعامه مستقر (وعودوا المريض) زوروه (وفكوا العاني قال سفيان) بالسند المذكور (والعاني الأسير) أي وخلصوا الأسير وكل من ذل واستكان وخضع فقد عني يقال عني عني فهو عاني والمرأة عانية وجعلها عوان والمتضررون الذين وجب حقهم على غيرهم من المسلمين منحسرون في هذه الأقسام صريحا وكناية عند ما عان النظر \* وبه قال (حدثنا يوسف بن عيسى) المروزي قال (حدثنا محمد بن فضيل) بالصاد المجبة مصغرا (عن أبيه) فضيل بن غزوان بن جرير الكوفي (عن أبي حازم) بالخاء المهملة والزاي سلمان الأشجعي (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه قال ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من طعام وفي حديث عائشة الآتي أن شاء الله تعالى من خبز البر (ثلاثة أيام) متوالية بلياليها (حتى قبض) وعند مسلم والترمذي عن عائشة ما شبع من خبز شعير يومين متتابعين أي لقلته الشيء عندهم أو كانوا يؤثرون به المحتاج على أنفسهم أولان الشبع مذموم وقد روى حديثه مرفوعا من قل طعمه صح بطنه وصفة قلبه ومن كثر طعمه سقم بطنه وقسا قلبه \* وحديث الباب من أفراد المؤلف (وعن أبي حازم) سلمان الأشجعي بالسند السابق (عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال (أصابني جهد شديد) من الجوع والجهد كافي القاموس الطاقة وبضم والمشفقة (فلقيت عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (فاستقرأته) سألته أن يقرأ علي (آية) معينة على طريق الاستفادة (من كتاب الله) عز وجل (فدخل داره وفتحها) أي قرأ الآية (على) وفتحها أي أياها وفي الحلية لا يذم من وجه آخر عن أبي هريرة أن الآية المذكورة في سورة آل عمران وفيه فقلت له ١ أقرأني وأنا لأرشدك القراءة وأما أرشدك الإطعام قال في الفتح وكانت سهل الهرمزة فلم يفتن عمر لاراده كذا قال لكن قوله آية يعين التنزيل لاسيما مع رواية أن الآية من سورة آل عمران (فشيت غير بعيد فخررت) سقطت (لوجهي من الجهد والجوع) وكان كافي الخلية يومئذ صاعدا ولم يجد ما يطر عليه (فأذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على رأسي فقال يا أبا هريرة) ولا يذرا يا أبا هريرة (فقلت ليسك رسول الله وسعديك) منادى مضاف بمخدوف ال أداة (فاخذ بيدي فقامني وعرف الذي بي) من شدة الجوع (فانطلق بي إلى رحله) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة مسكنه (فأمرني بهس) بضم العين وتشديد السين المهملة قدح ضمهم من لبن فشربت منه ثم قال صلى الله عليه وسلم (عد فاشرب يا أبا هريرة فعدت فشربت ثم قال عد) فاشرب يا أبا هريرة (فعدت فشربت حتى استوى بطني) أي استقام لامتلائه من اللبن (فصار كالفصح) بكسر القاف وسكون الدال بعدها حاء مهملة من السهم الذي لا يرش له في الاستواء والاعتدال (قال) أبو هريرة (فلقيت عمر) بن الخطاب (وذكرت له الذي كان من أمرى) بعد مفارقتي له (وقلت له نولي الله) وللأصلي وأبي ذر عن الكشي عن قول الله يا لقا بدل الفوقية (ذلك) من

\* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا (٢١١) شعبة قال سمعت القاسم بن أبي بزة يحدث عن

أبي الطفيل قال سئل على أخصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ فقال ما خصنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ لم يعم به الناس كافة الا ما كان في قراب سني هذا قال فانخرج صحيفة مكتوب فيها لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من سرق منار الارض ولعن الله من لعن والده واعن الله من آوى محدثا

الحج وأما الذبح لغير الله فالمراد به أن يذبح باسم غير الله تعالى كمن ذبح للصنم أو للصليب أو لموسى أو لعيسى صلى الله عليه وسلم أو لغير الله تعالى كمن ذبح لغير الله تعالى والعبادة كان ذلك كقترافان كان الذابح مسلما قبل ذلك صار بالذبح مرتدًا وذكروا الشيخ ابراهيم المروزي من أصحابنا أن ما يذبح عند استقبال السلطان تقربا اليه ألقى أهل بخارى بقرعهم لانه مما أهل به لغير الله تعالى قال الرافعي هذا انما يذبحونه استئشارا بقدمه فهو كذبح العقيدة لولادة المولود ومثل هذا لا يوجب التحريم والله أعلم (قوله ان عليا رضى الله عنه غضب حين قال له رجل ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسر اليك الى آخره) فيه ابطال ما تزعمه الرافضة والشيعة والامامية من الوصية الى علي وغير ذلك من اختراعاتهم وفيه جواز كتابة العلم وهو مجمع عليه الآن وقد قدمنا ذكر المسئلة في مواضع (قوله ما خصنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ لم يعم به الناس كافة الا ما كان في قراب سني)

اشباعي ودفع الجوع عنى (من كان أحق به منك يا عمر) وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم والجملة في موضع نصب مفعول تولى الله (وانه لقد استقرأتك الآية لولا أنا) مبتدأ مؤكدا باللام وخبره قوله (اقرأ لها منك) قال عمر والله لان أكون أدخلتك إدارى وأضفتك (أحب الى من أن يكون لي مثل حجر النعم) عبر بذلك لان الابل كانت أشرف أموالهم (باب استحباب التسمية على الطعام) عند ابتداء الاكل ولومن جنب وحائض (و) استحباب (الاكل باليمين) وهذه الجملة مشطوب عليها بالجملة في الفرع كاصله \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (أخبرنا سفيان بن عيينة) قال الوليد بن كثير (بالمثلية الخزومي القرشي المدني) (أخبرني) بالافراد وهو من تأخير الصيغة عن الراوى وعند أبي نعيم في مستخرجها والجملة في مسنده عن سفيان قال حدثنا الوليد بن كثير (انه سمع وهب بن كيسان) بفتح الكاف (انه سمع عمر بن أبي سلمة) بضم العين ابن عبد الاسد واسم أبي سلمة عبد الله (يقول كنت غلاما) دون الجوع (في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء وسكون الجيم في تربيته وتحت نظره وقال في القاموس الحرام مثله المنع وحسن الانسان ونشأ في حجره وحجره أى في حفظه وستره وقد كان عمره ذا ابن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (وكانت يدي تطيش) بالطاء المهملة والشين المجهمة أى تتحرك وتعد (في) نواحي (الصخرة) ولا تقتصر على موضع واحد وكان الظاهر كما قال في شرح المشكاة أن يقال كنت أطيش يدي في الصخرة فاستند الطيش الى اليد مبالغة وانه لم يكن يراعى أدب الاكل (فقال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام سم الله) نداء طرد للشيطان ومنعاه من الاكل وهو سنة كفاية اذا أتى به البعض سقط عن الباقيين كرد السلام وتشميت العاطس لان المقصود من منع الشيطان من الاكل يحصل بواحد نعم مع ذلك يستحب لكل واحد بناء على ما عليه الجمهور من أن سنة الكفاية كفرضها مطاوعة من الكل لامن البعض فقط ويقاس بالاكل الشرب وأقله كما قاله النووي بسم الله وأفضله بسم الله الرحمن الرحيم لكن قال في الفتح انه لم ير ما ادعاه من الأفضلية دليلا خاصا انتهى فان تركه ولو عد في أوله قال في أنشائه بسم الله أوله وآخره كافي الوضوء ولو سمي مع كل لقمة فهو أحسن حتى لا يشغله الشروع عن ذكر الله فتسمية الله تعالى في أوله وآخره درياق وركعة طعامه وقال في الاحياء انه يستحب أن يقول مع الاولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن الرحيم ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم وتعبه في الفتح بأنه لم ير لاستحباب ذلك دليلا انتهى (وكل) ندبا (بيمينك) لان الشيطان يأكل بالشمال ولشرف اليمين ولانها أقوى في الغالب وأمكن وهي مشتقة من اليمين فهي وما نسب اليها وما اشتق منها محمود لغة وشرا عاودينا ويقاس عليه الشرب ونص الشافعي في الرسالة والام على الوجوب لورود الوعيد في الاكل بالشمال ففي صحيح مسلم من حديث سلمة بن الأكوع ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يأكل بشماله فقال كل بيمينك قال لا أستطيع فقال لا استطعت فإرفعهما الى فيه بعد (وكل مما يليك) لان أكله من موضع يد صاحبه سوء عشرة وتركه مؤدلة لتقدير النفس لاسيما في الامور اقولنا فيه من اظهار الحرص والنهم وسوء الادب واشباهها فان كان تمرافقد نقلوا باحة اختلاف الايدي في الطبق والذى ينبغي التعميم جلا على عمومته حتى يثبت دليل مخصص قال عمر بن أبي سلمة (فما زالت تلك طعمتي) بكسر الطاء أى صفة أكلى (بعد) بالبناء على الضم أى استمر ذلك صنيعة في الاكل (باب) استحباب (الاكل مما يليه) وقال أنس (رضي الله عنه وسقط التبريب لغير أبي ذر) قال النبي صلى الله عليه وسلم اذكروا اسم الله وليأكل كل رجل مما يليه) وهذا التعليق طرف من حديث الجعد عن أنس في قصة الوليمة على زينب بنت جحش السابق في باب الهدية للعروس في

وسلم بشئ لم يعم به الناس كافة الا ما كان في قراب سني) هكذا تستعمل كافة حالا واما ما يقع في كثير من كتب المصنفين من استعمالها

وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا جاج بن (٢١٢) محمد بن عبد الله بن جريج حدثني ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي

أوائل النكاح معلقة وقد وصله مسلم وأبو نعيم في المستخرج \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر  
حدثني (عبد العزيز بن عبد الله) الأويسي المذني الأعرج (قال حدثني) بالافراد (محمد بن  
جعفر) أي ابن أبي كثير المذني (عن محمد بن عمرو بن حنبل) بفتح عين عمرو وحاء حنبل المهملة  
بينهما لام ساكنة ثم أخرى مفتوحة بعد الحاء الثانية (الدلي) بكسر الدال المهملة وسكون التثنية  
(عن وهب بن كيسان أبي نعيم) المؤدب (عن عمر بن أبي سلمة) بضم العين (وهو ابن أم سلمة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) كانت يومئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما (وأنادون البلوغ  
بجملت أكل من نواحي الصحفة) مما يلي غيري (فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مما يليك)  
وقد نصرت أمتنا على كراهة الأكل مما يلي غيره ومن الوسط والأعلى لا نخوض فيها كراهة مما يتنقل به  
وأما ما سبق من نص الشافعي على التحريم فمحمول على المشقة على الأذى \* وبه قال (حدثنا  
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن وهب بن كيسان أبي نعيم) المؤدب  
أنه (قال) أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام (بضم همزة) أي مبيد للمعقول (ومعه ربيبه عمر  
ابن أبي سلمة فقال) صلى الله عليه وسلم له (سم الله وكل مما يليك) وهذا الحديث صورته صورة  
الارسال كما رواه أصحاب مالك في الموطأ وقد ساقه المؤلف وموصلا هنا وفي الباب الذي قبله من غير  
طريق مالك وقد وصله خالد بن مخلد ويحيى بن صالح الوحاظي فقالا عن مالك عن وهب بن كيسان  
عن عمر بن أبي سلمة وقد تبين بذلك صحة إجماع وهب بن كيسان من عمر بن أبي سلمة ومقتضاه أن  
مالك لم يصرح بوضعه وهو في الأصل موصول وأعله وصله مرة فحفظ ذلك عنه خالد ويحيى وهما  
ثقتان كما أخرجه الدارقطني في الغرائب عنهما \* (باب من قد سب حواري القصة) بفتح اللام  
والقاف في الأكل منها (مع صاحبها) إذا لم يعرف منه كراهية (لذلك) \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن  
سعيد (عن مالك) الإمام (عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد الانصاري وسقط لفظ ابن  
عبد الله غير أبي ذر (أنه سمع) (أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول) ان خياطاً لم يسم  
(دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته قال أنس فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
زاد في البيع إلى ذلك الطعام فقبل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزاً ومراً فافيه دباً وقد يد  
(قرأت) صلى الله عليه وسلم (يتبع الدباء) القرع أو المستديرة منه (من حواري القصة) لأنها  
كانت فحجبه ويترك القديد إذا كان لا يشبهه حينئذ فقيهه ان المواكل لاهله وخدمه يأكل  
ما يشبهه حيث رآه في ذلك الأنا إذا علم أن مواكله لا يكره ذلك والأفلا يتجاوز ما يليه وقد علم ان  
أحد الأكره منه صلى الله عليه وسلم بل كانوا يتركون بريقه وغيره مما سمه بل كانوا يتبادرون  
إلى تخامته فيستدلون به (قال) أنس (فلم أرل أحب الدباء) أي أكلها (من يومئذ) اقتداء به صلى  
الله عليه وسلم (قال عمر بن أبي سلمة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم كل مما يليك) وقد نص أصحابنا  
على كراهة الأكل بالشمال وقوله قال عمر بن أبي سلمة إلى آخره ثابت في رواية أبي ذر عن الجوزي  
والكشميري وقد سبق موصولاً قريباً وسقط عند الباقيين هنا وهو الاشبه والله الموفق \* (باب)  
استحياب (التي في الأكل وغيره) مما يذكر \* وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان بن  
جبله المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن أشعث) بفتح  
الهمزة وسكون المعجمة وفتح المهملة بهـ هـ هـ هـ (عن أبيه) أي الشعبة عن مسلم المحاربي (عن  
مسروق) أبي عائشة بن الأجدع الهمداني أحد الاعلام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت)  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التمين في موضع خبر كان والتمين إما باليد اليمنى أو باليد  
بالشق الايمن (ما استطاع في طهوره) بضم الطاء أي في تطهيره وقال سيبويه الطهور بالفتح يقع

عن أبيه حسين بن علي عن علي بن  
أبي طالب قال أصبت شارفا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
مغني يوم بدر وأعطانى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شارفا أخرى  
فأفختها ما عند باب رجل من  
الانصار وأنا أريد أن أحمل عليها  
اذخر الأية ومعى صانع من بني  
قينقاع فاستعين به على وليمة فاطمة  
وحزرة بن عبد المطلب يشرب في ذلك  
البيت معه قينة تغنيه وقالت

مضافة وبالتعريف كقولهم هذا  
قول كافة العلماء ومذهب الكافة  
فهو خطأ معدود في حق العوام  
وتحريفهم وقوله قراب سيفي هو  
بكسر القاف وهو وعاء من جلد  
الطيف من الجراب يدخل فيه السيف  
بغمده وما خف من الآلة والله أعلم

• (كتاب الاشربة) •

• (باب تحريم الخمر وبيان أنها  
تكون من عصير العنب ومن التمر  
والبسر والزبيب وغيرها مما يسكر) •

(قوله أصبت شارفا) هي بالشين  
المججمة وباناء وهي الناقة المسنة  
وجعلها شرف بضم الراء واسكانها  
(قوله أريد أن أحمل عليها اذخر)  
لا يبعه ومعى صانع من بني قينقاع  
فاستعين به على وليمة فاطمة) أما  
قينقاع فبضم النون وكسرهما  
وفتحها وهما طائفة من يهود المدينة  
فيجوز صرفه على إرادة الخمر وتركه  
صرفه على إرادة القبيلة أو الطائفة  
وفيه اتخاذ الوليمة للعرس سواء في  
ذلك من له مال كثير ومن دونه  
وقد سبقت المسئلة في كتاب  
النكاح وفيه جواز الاستعانة في  
الاعمال والاكتساب باليهودي وفيه

جواز الاحتساب بالتكسب وبعده وإنه لا يتقص المروءة وفيه جواز بيع الوقود للصواعين ومعاملتهم (قوله مع قينة تغنيه) القينة على

قلت لابن شهاب ومن السنن قال  
قد جرب أسننهم فما فسد بها  
بفتح القاف الجارية المغنية (قوله) ألا  
يا حمز للشرف النواصير الشرف بضم  
السين والراء وتسكين الراء أيضا كما  
سبق جمع شارف والنواصير بكسر النون  
وتخفيف الواو وبالدأى السماء  
جمع ناوية بالتخفيف وهى السجينة  
وقد نوت الناقة تنوى كرمت ترمى  
يقال لها ذلك إذا سمت هـ ذا الذى  
ذكرناه فى النواصير أنها بكسر النون  
وبالدأى هو الصواب المشهور فى  
الروايات فى الصحيحين وغيرهما  
ويقع فى بعض النسخ النوى بالياء  
وهو تحريف وقال الخطابى رواه  
ابن جرير ذا الشرف النوى بفتح  
السين والراء بفتح النون مقصورا  
قال وفسر بالياء قال الخطابى  
وكذا رواه أكثر المحدثين قال وهو  
غلط فى الرواية والتفسير وقد جاء فى  
غيره من عام هذا الشعر

على الماء والمصدر معا فعلى هذا يجوز هنا فتح الطاء أيضا (وتنعله) لبس النعل (وترجله) تسريح شعره ولم يقل ونظيره كما قال تنعله وترجله لأنه أراد الطهور الخاص المتعلق بالعبادة ولو قال ونظيره لدخل فيه إزالة النجاسة وسائر النظافات بخلاف الآخرين فانهم ما خاصان بما وضعه الله من لبس النعل وترجيل الشعر فناسب الطهور الخاص بالعبادة قال شعبة بن الحجاج (وكان) أشعث ابن أبي الشعثاء (قال بواسطة) بالصرف (قبل هذا في شأنه كله) تأكيده لشأنه أي فيما له عين ويسار وليس كل ما كان من شأن الإنسان له عين ويسار فهو وعموم برأيه الخصوص ويلزم من جملة على العموم مخالفة ما أمر فيه صلى الله عليه وسلم بالتيسر كبيت الخلا والخرج من المسجد وغير ذلك فالمراد سائر ما شرع فيه التين مما هو من باب التكريم كلبس الثوب والسر اويل والخضوع ودخول المسجد والخرج من الخلا \* وهذا الحديث سبق في كتاب الوضوء (باب من أكل حتى شبع) \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الامام الاعظم (عن اسحق بن عباد) الله بن أبي طلحة (انه سمع) عه أنس بن مالك رضى الله عنه يقول قال أبو طلحة) زيد الانصاري النجاري (لام سليم) سمعته زوج أبي طلحة وأم أنس بن مالك (أقدمت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع) فيه العمل بالقرائن (فهو عندك من شيء) فأخرجت أقرصا من شعير ثم أخرجت خمارا لها فلفت الخبز ببعضه ثم دسته (أي أدخلته بقوة) تحت ثوبي وردتني (بشد يد المالد) ببعضه (أي جعلته رداء على) ثم أرسلتني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذهب به) بالذي أرسلتني به (فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت أبو طلحة) عند الهزمة للاستفهام (فقلت نعم قال بطعام) ولا بي ذرعن الكشميين اطعام بلام بدل الموحدة (قال) أنس (فقامت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة) وفي رواية يعقوب عند أبي نعيم حتى إذا دنوا دخلت وأنا خزين أكثر من جاء معه (فقال أبو طلحة يا أم سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وليس عندنا من الطعام مانطعهم) بالنون أي قدر ما يكفيهم (فقلت) أم سليم (الله ورسوله أعلم) وفيه دليل على فطنها ورجحان عقلها وكانها عرفت أنه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ليطهر الكرامة في تكثير الطعام وفي رواية يعقوب فقال أبو طلحة يا رسول الله انما أرسلت أناس يدعوك وحدك ولم يكن عندنا ما يشبع من أرى فقال ادخل فان الله سيبارك فيما عندك وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس عند أحمد أن أبا طلحة قال فضهتنا يا أنس وللطبراني في الاوسط فجعل يرميني بالحجارة (قال) أنس (فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو طلحة ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخلا) المنزل وقعد من معه على الباب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلي يا أم سليم ما عندك) فأتت بذلك الخبر فأمر به) صلى الله عليه وسلم (فقت وعصرت عليه أم سليم عكة لها) بضم العين وتشديد الكاف انما من جلد يكون فيه السم غاليا والعسل (فأدتمته ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقول) وفي رواية مبارك بن فضالة عند أحمد فقال هل من سم من فقال أبو طلحة قد كان في العكة تنى عجا أهما فجعل يصصر انهما حتى خرج ثم مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم به سبابته ثم مسح القرص فانتفخ وقال بسم الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت القرص في الجنة يتبع وفي رواية الضمر بن أنس عند أحمد جئت بها ففتحت رباطها ثم قال بسم الله اللهم أعظم فيها البركة (ثم قال) صلى الله عليه وسلم لابي طلحة (أئذن) بالدخول (لعشرة فأذن لهم) فدخلوا (فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال) عليه الصلاة والسلام له (أئذن لعشرة فأذن

له ان السكر لم يزل محرما فباطل لا أصل له ولا يعرف أصلا واما باقى الامور فخرجت منه فى حال



قال ابن شهاب قال علي فنظرت الى منظر أنظعتني (٣١٤) فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فأخبرته الخبر فخرج

ومعه زيدوا انطلقت معه فدخل على حزة فتغيط عليه فرفع حزة بصره فقال هل أنتم الاعبيد لا يأتي فراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقهقر حتى خرج عنهم

شرب دوا الحاجة فزال به عقله أو شرب شيئا يظنه خلا فكان خرا أو أكره على شرب الخمر فشرها وسكر فهو في حال السكر غير مكلف ولا اثم عليه فيما يقع منه في تلك الحال بالا خلاف واما غرامة ما أتلفه فيجب في ماله فلعن عليا رضي الله تعالى أبرا من ذلك بعد معرفته بقيمة ما أتلفه أو أنه أداه الله حزة بعد ذلك أو أن النبي صلى الله عليه وسلم أداه عنه لحرمته عنده وكال حقه ومحبتة اياه وقرابته وقد جاء في كتاب عمر بن شبة من رواية أبي بكر بن عياش ان النسبي صلى الله عليه وسلم غرم حزة الناقتين وقد أجمع العلماء على أن ما أتلفه السكران من الاموال يلزمه ضمانه كالجنون فان الضمان لا يشترط فيه التكليف ولهذا أوجب الله تعالى في كتابه في قتل الخطا الدية والكفارة وأما هذا السنن المقطوع فان لم يكن تقدم نحرهما فهو حرام باجماع المسلمين لان ما بين من حي فهو ميت وفيه حديث مشهور في كتب السنن ويحتمل انه ذكاهما ويدل عليه الشعر الذي قدمناه فان كان ذكاهما فلمهما حلال باتفاق العلماء الا ما حكى عن عكرمة واسحق وداود انه لا يحل ما ذبحه سارق أو غاصب أو متعدو الصواب الذي عليه الجمهور وحله وان لم يكن ذكاهما وثبت انه أكل منهما فهو

لهم) فدخلوا (فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال أذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم أذن لعشرة فأكل القوم كلهم وشبعوا والقوم غاثون رجلا زاد في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأهل البيت وزكوا سورأى فضلا ولمسلم ثم أخذ ما بقي فجمعه ثم دعا غيا به بالبركة فعاد كما كان \* والمطابقة ظاهرة وقد سبق الحديث في علامات النبوة \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل المنقري قال (حدثنا معتمر) بضم الميم وسكون العين المهمة وفتح الفوقية بعد هاهم مكسورة قراءة (عن أبيه) سليمان بن طرخان أنه (قال وحدث أبو عثمان) عبد الرحمن النهدي والعطف على محذوف قال في الكواكب ظاهرة أن أباه حدث عن غير أبي عثمان ثم قال وحدثني أبو عثمان (أيضا) وتعبه في الفتح فقال ليس ذلك المراد وإنما أراد أن أباه حدثه بحديث سابق على هذا ثم حدثه بهذا فذلك قال أيضا أي حدث بحديث بعد حديث (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما) أنه (قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين ومائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل مع أحد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه) بالرفع والضمير للصاع (فحين) بضم العين ذلك الصاع (ثم جاء رجل مشرك مشعاب) بضم الميم وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهمة وبعد الالف نون مشددة أي (طويل) ولم يعرف الحافظ بن حجر اسمه ولا اسم صاحب الصاع المذكور (بغير يسوقها فقال له) النبي صلى الله عليه وسلم (يسع) هذا (أم عطية أو قال هبة قال) المنبر (لا) عطية أو لاهبة (بل يسع قال فاشترى منه) النبي صلى الله عليه وسلم (شاة فصنعت) أي ذبحت (فأمرني الله صلى الله عليه وسلم بسواد البطن) الكبد أو كل ما في البطن من كبده وغيره (يشوي) بضم الشين مضومة وسكون المعجمة وفتح الواو (وأيام الله) بهمة وصل (مامن الثلاثين) ولا يذرعن الجوى والمستمل ما في الثلاثين (ومائة الاقدح) قطع عليه الصلاة والسلام (له حزة) بضم الحاء في هذه قطعة (من سواد بطنها ان كان شاهدا أعطاه اياه) أي أعطاه اياه فهو من القلب (وان كان غائبا خباها له ثم جعل فيها) بالفاء والتخسية وفي الهبة منها بالميم والنون من الشاة (قصعتين فأكلنا أجمعون) من القصعتين (وشبعنا وفضل) بفتح الذاء والضاد (في القصعتين فحلمته) أي ما فضل من الطعام (على البعير أو كما قال) بالشك من الراوى وسبق هذا الحديث في البيع والهبة \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القصاب قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري قال (حدثنا منصور) هو ابن عبد الرحمن التيمي (عن امه) صفية بنت شعبة بن عثمان الحنظلي (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت (توفي النبي صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من الاسودين القرو الماء) وهو من باب التغليب كالف من الشمس والقمر قال في الكواكب حين شبعنا ظرف كالحال معناه ما شبعنا قبل زمان وفاته يعني كامة قللين من الدنيا زاهدين فيها انتهى قال في الفتح لكن ظاهره غير مراد وقد تقدم في غزوة خيبر من طريق عكرمة عن عائشة رضي الله عنها قالت لما فتحنا خيبر قلنا الآن نشبع من القرو من حديث ابن عمر قال ما شبعنا حتى فتحنا خيبر فالمراد أنه صلى الله عليه وسلم توفي حين شبعوا واستمر شبعهم وابتدأوا من فتح خيبر وذلك قبل موته صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين ومراد عائشة بما أشارت اليه من الشبع هو من التمر خاصة دون الماء لكن فيه إشارة الى أن تمام الشبع حصل بجمعهما فكان الواو فيه بمعنى مع لأن الماء وحده يوجد منه الشبع وفي أحاديث الباب جواز الشبع وما جاء من النهي عنه محمول على الشبع الذي ينفصل المعدة ويثبط صاحبه عن القيام بالعبادة ويقتضي الى البطر والاشتر والنوم والكسل وقد تنهى كراهته الى التحريم بحسب ما يترتب عليه

أكل في حالة السكر المباح ولا اثم فيه كما سبق والله أعلم (قوله فراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقهقر من

\* وحدثناه عبد بن حميد أخبرني عبد الرزاق قال أخبرني ابن جريج بهذا (٢١٥) الاسناد مثله \* وحدثنى أبو بكر بن اسحق أخبرنا

سعيد بن كثير بن عفير أبو عثمان  
المصري حدثنا عبد الله بن وهب  
حدثني يونس بن يزيد عن ابن شهاب  
أخبرني علي بن حسين بن علي ان  
حسين بن علي أخبره ان عليا قال  
كانت لي شارب من نصبي من المغنم  
يوم بدر وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أعطاني شارباً من الخس  
يومئذ فلما أردت ان ابتي بفاطمة  
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واعدت رجلاً صواغاً من بني  
قينة قاع يرتحل معي فأتاني بأذخر  
أردت ان أبيع به من الصواغين  
فاستعين به في ولجة عرسى

وفي الرواية الاخرى فنكص على  
عقبه القهقري قال جمهور أهل  
اللغة وغيرهم القهقري الرجوع  
الى وراؤه وجهه اليسك اذا ذهب  
عنك وقال أبو عمرو هو الاختصار  
في الرجوع أى الاسراع فعلى هذا  
معناه خرج مسرعاً والاول هو  
المشهور والمعروف وانما رجع  
القهقري خوفاً من أن يبدو من حمزة  
رضي الله تعالى عنه أمر يكرهه لو  
ولاه ظهره لكونه مغلوباً بالسكر  
قوله أردت ان أبيع من الصواغين  
هكذا هو في جميع نسخ مسلم وفي  
بعض الابواب من البخارى من  
الصواغين ففيه دليل لعمدة  
استعمال الفقهاء في قولهم يبت  
منه ثوباً وزوجت منه ووهبت منه  
جارية وشبه ذلك والفصح حذف  
من فان الفعل متعبد بنفسه ولو كان  
استعمال من في هذا صحيح وقد كثر  
ذلك في كلام العرب وقد جعت من  
ذلك نظائر كثيرة في تهذيب اللغات  
في حرف الميم مع التون وتكون من

من المفسدة وفي شرح التنقيح للقرافي يحرم على الآكل على مائدة الغير أن يزيد على الشبع  
بخلاف الآكل على سباط نفسه الا ان يعلم رضا الداعي بأكل الزائدة ذلك (باب  
بالتنوين في قوله تعالى في سورة النور (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على  
المريض حرج الآية) قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا خرجوا الى الغزو مع النبي صلى الله  
عليه وسلم وضوءاً فاتبع يوتهم عند الاعمى والمريض والاعرج وعند أفارهم ويأذونهم -م  
أن يأكلوا من يوتهم -م فكانوا يتخرجون من ذلك ويقولون نخشى أن لا تكون أنفسهم -م بذلك  
طيبة فترت الآية رخصة لهم (الى قوله لعلكم تعقلون) لكي تعقلوا وتفهموا واسقط اغبرأبي ذر  
قوله ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج الى آخر قوله الآية \* وبه قال (حدثنا علي  
ابن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال يحيى بن سعيد) الانصاري (سمعت بشير  
ابن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة مصغراً ويسار بالتحمية والسين المهملة المخففة (يقول  
حدثنا سويد بن النعمان) الانصاري رضى الله عنه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى خيبر) سنة سبع (فلما كُنا بالصهباء قال يحيى بن سعيد الانصاري (وهي) أى الصهباء  
(من خيبر على روضة) بفتح الراء والحاء المهملة ضد القدوة (دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بطعام فأتى الابدويق) فترى (فأدركناه) بضم اللام من اللول يقال لكته في في اذا علمته  
فأكلنا منه ثم دعا) صلى الله عليه وسلم (عاء فضض) فنه الشريف من أثر السويق (ومضمنا)  
كذلك (فصلى بنا المغرب ولم يتوضأ) بسبب أكل السويق (قال سفيان) بن عيينة (سمعت) أى  
الحديث (منه) أى من يحيى بن سعيد (عوداً وبنياً) أى عائداً وبادناً أى أولاً وآخرًا \* ومناسبة  
الحديث للترجمة من جهة اجتماعهم على لول السويق من غير تمييز بين أعمى وغيره وبين صحيح  
ومريض وقال عطاء بن يزيد كان الاعمى يتخرج أن يأكل طعام غيره لعله يده في غير موضعها  
والاعرج كذلك لاتساعه في موضع الاكل والمريض لراحته فترت هذه الآية قباح الله لهم  
الاكل مع غيرهم وفي حديث سويد هذا معنى الآية لانهم جعلوا أيديهم فيما حضر من الزاد سواء مع  
انه لا يمكن أن يكون أكلهم بالسواء لاختلاف أحوال الناس في ذلك وقد سوغ لهم الشارع ذلك  
مع ما فيه من الزيادة والنقصان فكان مباحاً نقله في الفتح \* وهذا الحديث سبق في الوضوء  
وفي أول غزوة خيبر (باب الخبر المرقق) بتشديد القاف الاولى المئين الحسن كالحقارى أو الموسع  
(والاكل على الخوان) بكسر الخاء المعجمة في اليونانية وغيرها وقال في القاموس الخوان كغراب  
وكتاب ما يؤكل عليه الطعام كالخوان وقال في التكو كالبكر الذى يؤكل عليه معرب  
والاكل عليه من دأب المترفين وصنع الجبارة لثلاثة قروا الى التلطأ طوعند الاكل (و) الاكل على  
(السفرة) بضم السين اسم لما يوضع عليه الطعام وأصلها الطعام نفسه يتخذ للمسافر \* وبه قال  
(حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة وتحقيف النون العوقى الباهلى قال (حدثنا همام)  
بتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن دينار الشيباني البصري (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال كاعند  
أنس) رضى الله عنه (وعنده خبز له) لم يعرف الحافظ بن حجر اسمه وفي الطبراني من طريق راشد بن  
أبي راشد قال كان لأنس غلام يخبره الحقارى ويحججه باليمن (فقال) أنس (مأكل النبي صلى  
الله عليه وسلم خبزاً مرّ قفاً) زهداً في الدنيا وترك التلذذ (ولاشاة مسمومة) وهى التى أزيل شعرها  
بعند الذبح بالماء المسخن وانما يصنع ذلك في الصغيرة الطرية غالباً وهو فعل المترفين (حتى لقي الله)  
وهذا يعارضه ما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم أكل الكراع وهو لا يؤكل الا مسموماً \* وبه قال  
(حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا هاذبن هشام) بذال معجمة (قال حدثني) بالافراد

قوله العوقى هو بفتح العين والواو وبالقاف نسبة الى العوقة بطن من عبد القيس لانه نزهاوا وان كان ليس منها كما في اللب

فبينما أنا أجمع لشارقي متاعاً من الاق  
حين جئت ما جئت فأذا شارفاي  
قد اجتبتا مني ما جئت بهما وبقرت  
خواصهما وأخذت من أكلهما  
فلم أملك عيني حين رأيت ذلك المنظر  
منهما قلت من فعل هذا قالوا فعله  
حزرة بن عبد المطلب

زائدة على مذهب الاخفش ومن وافقه في زيادتها في الواجب (قوله وشارفای مناخان) هكذا في معظم النسخ مناخان وفي بعضها مناخاتان زيادة التاء وكذلك اختلف فيه نسخ البخاري وهما صحيجان فانت باعتبار المعنى وذ كر باعتبار اللفظ (قوله فيينا أنا أجمع لشارفي متاعامن الاقتاب والغرائر والحبال وشارفای مناخان الى جنب حجرة رجل من الانصار وجمعت حين جمعت ما جمعت فاذا شارفای قد اجتمعت استخما) هكذا هو في بعض نسخ بلادنا ونقله القاضي عن أكثر نسخهم وسقط لفظه وجمعت التي عقب قوله رجل من الانصار من أكثر نسخ بلادنا ووقع في بعض النسخ حتى جمعت مكان حين جمعت (قوله فاذا شارفي قد اجتمعت استخما) هكذا هو في معظم النسخ فاذا شارفي وفي بعضها فاذا شارفای وهذا هو الصواب أو يقول فاذا شارفتای الآن يقرأ فاذا شارفي بتخفيف الياء على لفظ الافراد ويكون المراد جنس الشارف فيمدخل فيه الشارفان والله أعلم (قوله فلم أملك عيني حين رأيت ذلك المنظر منهما) هذا البكاء والحزن الذي أصابه بسببه ما خافه من نقصه في حق طائفة مرضى الله عنها وجهازها والاهتمام بامرها ونقصه في ذلك في حق النبي صلى الله عليه وسلم

وهو في هذا البيت في شرب من الانصار غنته قينة واصحابه (٢١٧) فقالت في غنائها \* ألا يا جزل شرف النواء \*

فقام جزء بالسيف فاجتبا أسنمتها  
وبقر خواصرهما فاحذمن  
أكادهما فقال علي فانطلقت حتى  
أدخل علي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وعنده زيد بن جارية قال فعرف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
وجهي الذي لقيت فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما لثقلت  
يا رسول الله والله ما رأيت كالיום  
قطعا حمزة علي ناقتي فاجتبا  
أسنمتها وبقر خواصرهما وهما  
ذا في بيت معه شرب قال فدعا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بردائه فارتداه ثم انطلق يمشي  
واتبعته أنا وزيد بن جارية حتى جاء  
الباب الذي فيه حمزة فاستأن فأذنوا  
له فأذا هم شرب فطفق رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يلوم حمزة فيما  
فعل فأذا حمزة بحجرة عبيده فظفر حمزة  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم  
صعد النظر إلى ركبته ثم صعد  
النظر فتنظر إلى سترته ثم صعد النظر  
فتنظر إلى وجهه فقال حمزة وهل  
أنتم إلا عبيد لابي

والله أعلم (قوله وهو في هذا البيت  
في شرب من الانصار) والشرب  
بفتح الشين واسكان الراء وهو  
الجماعة الشاربون (قوله فدعا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بردائه فارتداه) هكذا هو في النسخ  
كلها فارتداه وفيه جواز لباس  
الرداء وترجم له البخاري بابا وفيه ان  
الكبير اذا خرج من منزله تجمل  
بشبابه ولا يتصرع على ما يكون عليه  
في خلوة في بيته وهذا من المروآت  
والآداب المحبوبة (قوله فطفق  
يلوم حمزة) أي جعل يلومه يقال  
بكسر الفاء وفتحها حكاه القاضي

والنطاقين بدلا من الموصول على حذف مضاف أي شأن النطاقين فأبدل الثاني من الاول بدل  
الكل لصدق الموصول على البدل والمراد منهما شيء واحد والمعنى هل تدري الذي كان أي هل  
تدري شأن النطاقين أو النطاقين مفصول تدري وما كان جملة ذات استفهام مستفاد من ما  
والضمير المسمى متدرى كان عائدا على الشأن المفهوم من سياق الكلام أي هل تدري النطاقين أي شئ  
كان الشأن فيه ما قدمت جملة الاستفهام على المفعول اعتناء بشأنها أو تقول الاصل هل  
تدري ما كان في النطاقين فحذف الجار (انما كان نطاقا شقة ثمة نصفين فأوكيت قربة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم باحدهما) أي ربطت فهابه (وجعلت في سفرته) الكريمة (آخر قال) وهب  
(فكان أهل الشام اذا عيروهم بالنطاقين يقولون) بكسر الهمزة وسكون التحتية والتثنية  
كلمة تستعمل في استدعاء شئ وقيل هو للتصديق كانه قال صدقتم (والله) جل وعلا وفي  
رواية أحمد بن يونس ايم او رب الكعبة (تلك شكاة) بفتح الشين المجعلة أي رفع الصوت بالقول  
القبيح (ظاهر) بالظاء المجعلة أي مرتفع (عذ عارها) فلم تعلق بك وهذا عجز بيت لابي ذؤيب  
تمثل به ابن الزبير وصدره \* وعيرني الواشون أني أجبها \* وثبت هذا الصدر لابي ذر كافي  
اليونينية وتعامه \* وتلك شكاة ظاهر عك عارها \* وأولها

هل الدهر الا ليله ونهارها \* والاطلوع الشمس ثم غبارها

أبي الغلب الأم عمر وفاصحت \* تخرج نارى بالشكاه ونارها

وبعده وعيرني الواشون البيت الخ وهو قصيدة تزيد على ثلاثين بيتا وهو قال (حدثنا ابو النعمان)  
محمد بن النعمان الملقب بعارم قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله الشكري (عن ابي  
بشر) بكسر الموحدة وسكون المجعلة جمع قران اياس الشكري (عن سعيد بن جبير عن ابن  
عباس) رضى الله عنهما (ان ام حفيد) بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وبعد التحتية الساكنة دال  
مهملة هزيلة بالزاي والتصغير (بنت الحرث بن حزن) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي بهاء  
نون (خالة ابن عباس) أخت أمه لبابة الكبرى (أهدت إلى النبي صلى الله عليه وسلم سمنا وأقطا)  
لبنا جامدا (وأضبا) بفتح الهمزة وضم الضاد المجعلة وتشديد الموحدة جمع ضب مثل فلس وأفلس  
دوية تشبه الورل وهو من الحيوان تأكله العرب (فدعا بن) بالاضب (فا كان على مائدة  
وتركهن النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يأكل منهن شيئا (كالمقذر) بالذال المجعلة والقاف (لهن)  
ولو كن حراما ما أكلن على مائدة النبي صلى الله عليه وسلم ولا أمرنا بكاهن) وفي مسلم عنه صلى الله  
عليه وسلم انه قال لا آكله ولا أمره وله في لفظ آخر كاهنه فانه حلال ولا كنهه ليس من طعامي  
وأجمع على حله من غير كراهية خلافا لبعض أصحاب أبي حنيفة اذ كرهه ولم يحكه  
القاضي عياض عن قوم من التعريم قال النووي وما أظنه يصح عن أحد وهو طويل العمر  
وللد كرمه ذكران وللا نثى فرجان ويرجع في قيته كالكلب وبأكل رجمه وهو طويل الدم  
بعد الذبح وهشم الرأس يمك بعد الذبح ليله ويلقي في النار فيحترق \* وهذا الحديث سبق في  
كتاب الهبة في باب قبول الهدية (باب السويق) \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب)  
الواشحي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن يحيى بن سعيد الانصاري) (عن بشير بن يسار) ضد  
اليمن وبشير بالموحدة والمجعة مصغرا (عن سويد بن النعمان) الانصاري (انه اخبره) ولابي ذر عن  
الجوى والمستقلى أخبرهم بضمير الجمع (انهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالصهباء وهو) أي  
الصهباء ولابي ذر عن الجوى والمستقلى وهو أي الموضع (على رومة من خيبر) بفتح الراء ضد

وغیره والمشهور الكسرو به جاء القرآن قال الله تعالى فطفق مسحا

فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نكص (٢١٨) رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبيه القهقري وخرج وخرجنا

الغدوة (حضرت الصلاة) أي المغرب (قد عابط عام فلم يجد الاسود بقافلا منه) ولا يذر عن  
الحوى والمستل فلا كـ (فلكنا معه ثم دعا بما فقهه من ثم صلى وصلينا ولم يتوضأ) فلم يجعل الاكل  
منه ناقضا للوضوء \* وهذا الحديث قدمه قريبا (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يأكل) شيئا مما يحضر بين يديه (حتى يسمى له) بفتح الميم المشددة مبنيا للمفعول قال في التتبع  
قد يستشكل دخول الثاني أي ما على الثاني أي وهو لا جوابه أن الثاني مؤكدا للاول  
وتعقبه في المصاحح فقال لا نسلم أن هنا نافية دخل على ناف بل لازامة لانافية لفهم المعنى أو نقول  
ما مصدرية لانافية وباب مضاف الى هذا المصدر فالتقدير باب كون النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يأكل حتى يسمى له ذلك الشيء (فيعلم) بالنصب عطف على المنصوب السابق بأن المفردة (ما هو)  
لانهر بما يكون ذلك مما يعاينه صلى الله عليه وسلم أولا يجوز أن كله اذ ربما يكون الثاني به مطبوعا فلا  
يتمز الا بالسؤال عنه \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي قال (اخبرنا عبد الله)  
ابن المبارك المروزي قال (اخبرنا يونس) بن يزيد (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال اخبرني)  
بالافراد (ابو امامة) أسعد (بن سهل بن حنيف الانصاري ان ابن عباس اخبره ان خالد بن الوليد)  
ابن المغيرة المخزومي (الذي يقال له سيف الله اخبره انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
ميمونة) أم المؤمنين (وهي خالته) أخت أمه ابنة الصغرى بنت الحارث (وخالة ابن عباس) أخت  
أمه ابنة الكبرى (فوجد عندنا ضبا محنونا) بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وضم النون اخره  
محمية مشويا (قدمت) ولا يذر قد قدمت (ب) ولا يذر عن الحوى والمستل بها (اختمها حفيدة  
بنت الحارث) بضم الحاء المهملة وفتح الفاء مصغرا (من تجد فقدمت الضب) وهو حيوان برى  
يشبه الحردون لكنه كـ ير القدر وقد ذكر أنه لا يشرب الماء وانه يعيش سبع مائة فصاعدا  
(لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قريبا قدّم يده) المقدسة (أطعم حتى يحدث به ويسمى له)  
بفتح الدال والميم المشددين فيهما (فاهوى) مد (رسول الله صلى الله عليه وسلم يده الى الضب  
فقال امرأة من النسوة لحضرة اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قدمت له والضب  
بارسول الله) ولا يذر عن الكشميني أخبري بالافراد بقله أخبر والنسوة اسم جمع قاله أبو  
بكر بن السراج وقيل جمع تكسير من أوزان جوع القلة لا واحدا من لفظه ووزنه فعلة وهو  
أحد الانبياء الاربعة التي هي لادنى العدد وقد نظمه بعضهم في قوله

بأفعل وبأفعال وأفعلة \* وفعله يعرف الادنى من العدد

وقال الزمخشري نسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأنيه غير حقيقي قال ولذلك لا يلحق فعلة اذا أسند  
اليه تاء التأنيث فتقول قال نسوة وقيل انه جمع كثرة فيجوز اطلاق العلامة وتركها كما تقول قام  
الهنود وقامت الهنود وقد تضمنت النسوة فيكون اذذاك اسم جمع بلا خلاف وذكر أبو البقاء  
انه قرئ بضمها في قوله تعالى وقال نسوة قال القرطبي وهي قراءة الاعشى والمنفصل والسلي وقال  
غيره ويكسر للكثرة على نسوان والنساء جمع كثرة لا واحدا من لفظه كذا قال أبو حيان ومقتضى  
ذلك أن لا يكون النساء جمعا للنسوة لقوله لا واحدا من لفظه فان قلت المطابقة بين الصفة  
والموصوف في التذكير والتأنيث مطابقة فكيف عبر بجمع المذكر في قوله الحضور أجيب بأنه  
وقع باعتبار الاشخاص أو هو مصدر بمعنى الحاضرات قال في السكواكب ولا يلزم من الاستناد الى  
المضمر التأنيث قال الجوهري في قوله تعالى ان رجسة الله قريب من المحسنين لم يقل قريبة لان  
ما لا يكون تأنيه حقيقة فيجوز تذكيره وقال السفاسقي جاءه على معنى جمع النسوة فنعت عليه  
كقوله تعالى من الشجر الاخضر نارا والمرأة القائلة هي ميمونة كما عند الطبراني في الاوسط ومسلم

معه \* وحدثني محمد بن عبد الله بن  
قهرزاذ حدثني عبد الله بن عثمان  
عن عبد الله بن المبارك عن يونس  
عن الزهري بهذا الاسناد منه  
\* حدثني أبو الربيع سليمان بن  
داود العتكي حدثنا جاد يعني ابن  
زيد اخبرنا ثابت عن أنس بن مالك  
قال كنت ساقى القوم يوم حرم  
الخرق بيت أبي طلحة وما شربهم  
الا الفضيخ البسر والتمر فاذا مناد  
ينادي فقال اخرج فانظر فخرجت  
فاذا مناد ينادي ألا ان الخمر قد حرمت

بالسوق والاعناق (قوله انه عمل)  
بفتح الشاء المثناة وكسر الميم أي  
سكران (قوله وما شربهم الا الفضيخ  
البسر والتمر) قال ابراهيم الحارثي  
الفضيخ أن يفضخ البسر ويصب  
عليه الماء ويتركه حتى يغلي وقال  
أبو عميد هو ما فضخ من البسر من  
غير أن تحسه نارفان كان معه عرفوه  
خلط روفي هـ هذه الاحاديث التي  
ذكرها مسلم تصريح ببحر جميع  
الابنية المسكرة وانها كلها تسمى  
خراوس واما في ذلك الفضيخ وبيد  
التمر والطرب والبسر والزبيب  
والشعير والذرة والعسل وغيرها  
فكلها محرمة وتسمى خراوسا هذا  
مذهبنا وبه قال مالك وأحمد  
والجماهير من السلف والخلف وقال  
قوم من أهل البصرة انما يحرم عصر  
العنب ونقيع الزبيب التي قاما  
المطبوخ منها والتي والمطبوخ  
محاسواهما فخلال ما لم يشرب  
ويسكر وقال أبو حنيفة انما يحرم  
عصر تمرات النخل والعنب قال  
فسلافة العنب يحرم قليها وكثيرها  
الا أن يطبخ حتى ينقص ثلثاها وأما  
نقيع التمر والزبيب فقال يحمل

مطبوخهما وان مسسته النار شيئا قليلا من غير اعتبار لحد كما اعتبر في سلافة العنب قال والتي منه سرام قال ولكنه واقظه

لا يحد شاربه هذا كله ما لم يشرب ويسكر فان أسكر فهو حرام باجماع المسلمين (٢١٩) واحتج الجمهور بالقصص والسنن أما القرآن

فهو ان الله تعالى نهى عن ان علة  
تحريم الخمر كونها تصدع ذكرا الله  
وعن الصلاة وهذه العلة موجودة  
في جميع المسكرات فوجب طرد  
الحكم في الجميع فان قيل انما  
يحصل هذا المعنى في الاسكار وذلك  
بجمع على تحريمه قلنا قد اجمعوا على  
تحريم عصير العنب وان لم يسكر  
وقد علل الله سبحانه وتعالى تحريمه  
كما سبق فاذا كان ما سواه في معناه  
وجب طرد الحكم في الجميع ويكون  
التحريم للجنس المسكر وعلى ما  
يحصل من الجنس في العادة قال  
المأزني هذا الاستدلال آكد من  
كل ما يستدل به في هذه المسئلة قال  
ولنا في الاستدلال طريق آخر وهو  
أن نقول اذا شرب سلافة العنب  
عندما اعتصارها وهي حلوة لم تسكر  
فهو حلال بالاجماع وان اشتدت  
وأسكرت حرمت بالاجماع فان  
تخللت من غير تخليل آدمي حلت  
فنظرنا الى تبديل هذه الاحكام  
وتجديدها عند تجديد الصفات  
وتبدلها فاشعرنا ذلك بارتباط هذه  
الاحكام بهذه الصفة وقام ذلك  
مقام التصريح بذلك بالنطق فوجب  
جعل الجميع سواء في الحكم وان  
الاسكار هو علة التحريم هذه  
احدى الطريقتين في الاستدلال  
لمذهب الجمهور والثانية الاحاديث  
الصحيحة الكثيرة التي ذكرها مسلم  
وغیره كقوله صلى الله عليه وسلم  
كل مسكر حرام وقوله نهى عن كل  
مسكر وحديث كل مسكر خمر  
وحديث ابن عمر رضي الله عنهما  
الذي ذكره مسلم هناك في آخر  
كتاب الاشربة ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر  
وكل مسكر حرام وفي رواية له كل مسكر خمر وكل خمر مسكر وحديث النهي عن كل مسكر أسكر عن الصلاة والله أعلم (قوله في حديث

ولفظه فقالت ميمونة يا رسول الله انه لحم صب (فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده عن الصب  
فقال خالدين الواسع احرام الصب يا رسول الله قال لا ولكن لم يكن بارض قومي فاجدني اعافه)  
بالعين المهملة والفاء مضارع عفت الشيء أي أجد نفسي تكرهه ولكن للاستدلال ومعناها  
هنا كما كيد الخبر كانه قال ليس هو حراما قبل لم وأنت لم تأكله قال لا لم يكن بارض قومي والفاء  
في فاجدني فاء السببية (قال خالدا فاستترزته) بالميم والزاي المكررة (قا كلمته ورسول الله) الواو  
للجمل ولاي الوقت والنبي (صلى الله عليه وسلم ينظر الى) استدلاله بالإباحة الاثنية الاربعة وربحه  
الطحاوي في شرح معاني الآثار الا أن الأنا صاحب الهداية قال بكره لنيه صلى الله عليه وسلم عائشة  
لما سألتها عن أكله لكنه ضعيف فلا يحتج به (هذا باب) بالتونين (طعام الواحد يكفي الاثنين)  
\* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التندبي قال (أخبرنا مالك) الامام قال المؤلف (وحدثنا  
اسماعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان  
(عن الأعرابي) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم طعام الاثنين (المشبع لهما) (كافي الثلاثة) لقوتهم (وطعام الثلاثة) المشبع  
لهم (كافي الاربعة) لشبعهم لما ينشأ عن بركة الاجتماع فكما كثر الجمع ازدادت البركة فان قلت  
لا مطابقة بين الترجمة والحديث اذ مقتضى الترجمة أن الواحد يكفي نصف ما يشبعه وانظر الحديث  
بالثلاث ثم الرابع وأجيب بأنه أشار بالترجمة الى لفظ حديث آخر ليس على شرطه ورواه مسلم وبأن  
الجامع بين الحديثين أن مطلق طعام القليل يكفي الكثير وكون طعام الواحد يكفي الاثنين يؤخذ  
منه أن طعام الاثنين يكفي الثلاثة بطريق الاولى بخلاف عكسه وعند ابن ماجه من حديث عمر  
رضي الله عنه طعام الواحد يكفي الاثنين وان طعام الاثنين يكفي الثلاثة والاربعة وان طعام  
الاربعة يكفي الخمسة والسته وقيل المراد بهذه الاحاديث الحظ على المسكرات والتفنع بالكفاية  
وليس المراد الحصر في المقدار انما المراد المواساة وأنه ينبغي للاثنين ادخال ثالث لطعامهما وادخال  
رابع أيضا بحسب من يحضر فيه انه لا يفتقر ما عند فان القليل قد يحصل به الاكتفاء \* وهذا  
الحديث أخرجه مسلم والترمذي في الاطعمة والنسائي في الوليمة (هذا باب) بالتونين يذكر فيه  
(المؤمن يأكل في معي واحد) بكسر الميم وتونين العين مقصورا جمعهم اعاءنا الماد وهي المصارين  
وانما سدى الاكل في معي أو وقع الاكل في ما وجعله امكانا لا مأكولا كقوله تعالى انما  
ياكلون في بطونهم ناراً أي مل بطونهم (فيه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال  
(حدثنا) ولاي ذكره (محمد بن بشر) العبدى الملقب ببندار قال (حدثنا عبد الصمد) بن عبد  
الوارث بن سعيد التنويري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن واقد بن محمد) بالقاف والعدال المهملة  
ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر أنه (قال كان ابن عمر لا يأكل حتى  
يؤتى) بضم التحتية وفتح الفوقية (عسكين) كل معه فادخلت جرسلا هو أبو نعيم كما أخرجه  
المصنف من وجه آخر في هذا الباب (ياكل معه فاكل كثيرا فقال) ابن عمر (يا نافع لا تدخل هذا  
علي) أي ما فيه من الاتصاف بصفة الكافر وهي كثرة الاكل ونفس المؤمن تنفر عن حومتصف  
بصفة الكافر ثم استدلل لذلك بقوله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المؤمن يأكل في معي  
واحد) بكسر الميم والقصر (والكافر يأكل في سبعة امعاء) وما يؤيد أن كثرة الاكل صفة الكافر  
قوله تعالى والذين كفروا يتمتعون وياكلون كما تأكل الانعام والنار مثوى لهم وتخصيص السبعة  
قيل للبالغة والتكثير كافي قوله تعالى والجرع منه بعد سبعة أبحر فيكون المراد أن المؤمن يقل  
جرعه وشربه على الطعام ويبارك له في ما كاه وشربه فيشبع بالقليل والكافر يكون كثير

وكل مسكر حرام وفي رواية له كل مسكر خمر وكل خمر مسكر وحديث النهي عن كل مسكر أسكر عن الصلاة والله أعلم (قوله في حديث

قال جفرت في سكان المدينة فقال لي أبو طلحة اخرج (٢٣٠) فأهرقها فهرقتهما فقلنا وقال بعضهم قتل فلان قتل فلان وهي في بطونهم

الحرص شديد الشره لا يطعم بصره الا الى المطاعم والمشارب كالانعام فقل ما بينهم امن التفاوت في الشره بما بين من يأكل في معي واحد ومن يأكل في سبعة أمعاء وهذا باعتبار الاعم الغلب وفي معنى سبعة أمعاء أقول آخر تأتي قريبا ان شاء الله تعالى (باب) بالتشوين (المؤمن يأكل كل في معي واحد فيه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) كذا ثبت لا في ذرو سقط ذلك للمباين وهو أولى اذا فائدة في اعادته \* وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) البيهقي قال (أخبرنا عبدة) ابن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يأكل في معي واحد وان الكافر يأكل في سبعة أمعاء) قال عبدة (فلا أدري أيهما قال عبيد الله) العمري وأخرجه مسلم من طريق يحيى القطان عن عبيد الله بلفظ الكافر من غير شك وعند الطبراني من حديث سمرة بلفظ المنافق بدل الكافر (يأكل في سبعة أمعاء) بالمداكم جمع معي وهو محل الاكل من الانسان (وقال ابن بكير) هو يحيى ابن عبد الله بن بكير فيما وصله أبو نعيم في المستخرج (حدثنا مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عنده) أي بمنزل الحديث السابق لكن بلفظ الكافر من غير شك كما في الموطأ فالمراد أصل الحديث لا خصوص الشك \* وبه قال (حدثنا علي) ابن عبد الله (المديني قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار أنه قال (كان أبو نعيم) بفتح النون وكسر الهاء (رجلا) من أهل مكة (أكلوا) يأكل كثيرا (فقال له) أي لأبي نعيم (ابن عمر) رضي الله عنهما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الكافر يأكل في سبعة أمعاء) قال القرطبي شهوات الطعام سبع شهوة الطبع وشهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الاذن وشهوة الانف وشهوة الجوع وهي الضرورية التي يأكل بها المؤمن وأما الكافر فبأكل الجميع (فقال) أبو نعيم لك لما قال له ابن عمر ذلك (فأنا أؤمن بالله ورسوله) فلا يلزم اطراد الحكم في حق كل مؤمن وكافر فقد يكون في المؤمن من يأكل كثيرا ما يحسب العادة وأما المعارض يعرض له من مرض باطن أو لغير ذلك وقد يكون في الكافر من يأكل قليلا الملاءمة للصحة على رأى الأطباء وأما للرياضة على رأى الرهبان وأما المعارض كضعف قال في شرح المشكاة ومحصل القول أن من شأن المؤمن الحرص على الزهادة والاقتناع بالبلغة بخلاف الكافر فاذا وجد مؤمن أو كافر على غير هذا الوصف لا يقدح في الحديث \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي اويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل المسلم في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء) ونقل القاضي عياض عن أهل التشرية أن أمعاء الانسان سبعة المعدة ثم ثلاثة أمعاء بعد ما تصل اليها البواب والصائم والرقيق وهي كلها رفاق ثم ثلاثة غلاظ الاعور والقولون والمستقيم وطرفه الدبر ونظمه الشيخ مشايخنا الحافظ الزين العراقي كما أنبأني شيخنا أبو العباس الجمالي قال أنماح لشيخنا الحافظ أبو الفضل عبد الرحيم العراقي قال

سبعة أمعاء الكل آدمي \* معدة بوابها مع صائم

ثم الرقيق أعور وقولون مع \* المستقيم مسلك المطاعم

وحية تشذف يكون المعنى أن الكافر لكونه يأكل بشره لا يشبعه الاملاء أمعائه السبعة والمؤمن يشبعه مل معي واحد والمعامل ان المؤمن من شأنه الحرص على الزهادة والاقتناع بالبلغة بخلاف الكافر \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشبي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج

قال فلا أدري هو من حديث أنس فأمر الله عز وجل ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات \* وحدثنا يحيى بن أيوب حدثنا ابن علية أخبرنا عبد العزيز ابن صهيب قال سألوا أنس بن مالك عن الفضيل فقال ما كانت لنا خير غير فضيخكم هذا الذي تسمونه الفضيل الى لقائم أسقيهم أبا طلحة وأبا أيوب ورجالا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا اذا جازجسل فقال هل بلغكم الخبر قلنا لا قال فان الخبر قد حرمت فقال يا أنس أرق هذه القلال قال فارجعوا ها ولا سألوا عنها به دخير الرجل \* وحدثنا يحيى بن أيوب حدثنا ابن علية قال وأخبرنا سليمان التيمي حدثنا أنس بن مالك قال اني لقائم على الحى على عومتي أسقيهم من فضيخ لهم وأنا أصغرهم سنا فاجازجسل فقال انها قد حرمت الخبر فقالوا الكثرة يا أنس فكفأهم ما قال قلت لأنس ما هو قال بسرور طيب قال فقال أبو بكر ابن أنس كانت خمرهم يومئذ قال سليمان وحدثني رجل عن أنس ابن مالك أنه قال ذلك أيضا

أنس انهم أراقوها بخبر الرجل الواحد) فيه العمل بخبر الواحد وانه هذا كان معروفا عندهم (قوله) جفرت في سكان المدينة) أى طرقتها وفي هذه الاحاديث انها لا تظهر بالتحليل وهو مذهبا ومذهب الجمهور وجوزوه أبو حنيفة وفيه انه لا يجوز زامسا كلها وقد اتفق عليه الجمهور (قوله اني لقائم أسقيهم وأنا أصغرهم) فيه انه يستحب لصغير السن خدمة الكبار هذا اذا تساوا



\* حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا المعمر عن أبيه قال قال أنس كنت (٢٣١) قائما على الحى أسقيهم بمثل حديث ابن علية

غير أنه قال فقال أبو بكر بن أنس كان خمرهم يومئذ وأنس شاهد فلم ينكر أنس ذلك وقال ابن عبد الأعلى حدثنا المعمر عن أبيه قال حدثني بعض من كان معي أنه سمع أنسا يقول كان خمرهم يومئذ \* وحدثنا يحيى بن أيوب حدثنا ابن علية قال وأخبرنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال كنت أسقى أباطلة وأبادجانة ومعاذ بن جبل في رهط من الأنصار فدخل علينا داخل فقال حدثت خبر نزل تحريم الخمر فأناهاها يومئذ وأنس خلط البسر والتمر فقال قتادة وقال أنس بن مالك لقد حرمت الخمر وكانت عامة خمرهم يومئذ خلط البسر والتمر \* وحدثنا أبو نعيم الحافظ عن محمد بن منبج عن ابن بشار قالوا أخبرنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أنس بن مالك قال أتى لاسق أباطلة وأبادجانة وسهيل ابن بيضاء من مزادة فمخلط البسر وغيره فحدثني سعيد \* وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن قتادة بن دعامة حدثني أنه سمع أنس بن مالك يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يخلط التمر والزهر ثم يشرب وإن ذلك كان عامة خمرهم يوم حرمت الخمر \* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب قال أخبرني مالك بن أنس عن إسحق بن عبد الله بن أبي طه عن أنس بن مالك أنه قال كنت أسقى أباعبيدة بن الجراح وأباطلة وأبي بن كعب شربا من فضيخ وغيره فأتاهم أت فقال إن الخمر قد حرمت فقال أبو طه ما أنا أنس قم إلى هذه الحرة فأكسرها فقامت إلى مهراس لنا فضر بتم أباسفله حتى تكسرت

(عن عدي بن ثابت) الكوفي الأنصاري (عن أبي حازم) سلمان الأشجعي (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (إن رجلا كان يأكل أكل كثيرا) قال ابن بشكوال في أحكام الحافظ بن جحرفي المقدمة الأكثر على أن هذا الرجل هو جهجاه الغفاري رواه ابن أبي شيبة والبراري مسنده وغيرهما وقيل هو نضله بن عمرو رواه أحمد في مسنده وأبو مسلم الكجى في سننه وثابت بن قاسم في الدلائل وقيل هو أبو نصر الغفاري ذكره أبو عبيد في الغريب وعبد الغنى بن سعيد في المبهجات وقيل نعام بن أنال ذكره ابن إسحق وحكام ابن بطل (فاسلم) فبور له (فكان يأكل أكل قليلا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم) بضم ذال كرمين الله عول وعند مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف وهو كافر فأمر له بشاة فلبث يشرب حلاها ثم أخرى ثم أخرى حتى شرب حلاب سبع شياه ثم أنه أصبح فأسلم فأمر له بشاة فشرب حلاها ثم أخرى فلم يستقمها (فقال إن المؤمن) لعدم شرهه وعلمه بأن مقصود الشرع من الأكل ما يسد الجوع ويعين على العبادة مع ما يحذر من الحساب على ذلك (يأكل في مهي واحد والكافر) بالنصب عطف على المنصوب بأن أكثره شرهه وعدم وقوفه على مقصود الشرع وحذره من تبعات الحساب والحرام (يأكل في سبعة أمعاء) فصار نسبة أكل المسلم إلى أكل الكافر بقدر السبع منه ومن أعمل فكره فيأصير إليه منعه من استيفاء شهوته وفي حديث أبي امامة رفعه من كثرة تفكره قل مطعمه ومن قل تفكره كثرة مطعمه وقسا قلبه وقالوا لا تدخل الحكمة معدة ماتت من الطعام ومن قل طعامه قل شرهه وخف منامه ومن خف منامه ظهرت بركة عمره ومن امتلأ بطنه كثرة شرهه ومن كثرة شرهه ثقل نومه ومن ثقل نومه محقت بركة عمره وعند الطبراني من حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أهل السبع في الدنيا هم أهل الجوع غدا في الآخرة وعند البيهقي في الشعب من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يشتري غلاما فأتى بين يديه غرافا كل الغلام فأكثر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كثرة الأكل شؤم وأمر برده (باب) حكم (الأكل) حال كون الأكل (متكئا) على أحد جنبه كالتهجر أو على الأيسر منها أو هو المتمكن في الجلوس لئلا كل على أى صفة كانت أو الاعتماد على الوطأ الذي تحته فعل من يستكثر من الطعام ويومئذ الأخير حرم الخطأ \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا معمر) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح العين المهملة بعدها راء ابن كدام العامري الكوفي (عن عدي بن الأقر) بن عمرو بن الحارث بن معاوية الهمداني الوادعي أنه قال (سمعت أبا جحيفة) وهب ابن عبد الله السوائي (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنى) إذا كنت (لا أكل متكئا) أى متمكنا من الأكل فعل من يريد الاستكنا منه ولكن أكل العلف من الطعام فأفعله مستوفزا وثبت لفظة فى للكشميهنى وليس لابن الأقرى البخارى سوى هذا الحديث وعند ابن شاذان من مرسل عطاء بن يسار أن جبريل رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا فنهاه ومن حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نهاه جبريل عن الأكل متكئا لم يأكل متكئا بعد ذلك وعند ابن أبي شيبة عن مجاهد ما كل النبي صلى الله عليه وسلم متكئا إلا مرة واحدة فقال اللهم إني عبدك ورسولك \* وهذا مرسل \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عثمان بن أبي شيبة) قال (أخبرنا جوير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعمر (عن علي بن اذقر عن أبي جحيفة) أنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده لا أكل وإنما مكئ قال فى الفتح وسبب هذا الحديث قصة الأعرابي المذكور في حديث عبد الله بن بسر عند ابن ماجه والطبراني

فى الفضل أو تقاربوا (قوله فقامت إلى مهراس بكسر الميم وهو حجر منقور وهذا الكسر

\* حدثنا محمد بن مني حدثنا أبو بكر يعني الحنفى (٢٢٢) حدثنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني أبي أنه سمع أنس بن مالك يقول لقد

أنزل الله الآية التي حرم الله فيها الخمر وما بالمدنية شراب يشرب الا من تمر \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي ح وحدثنا زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن سفيان عن السدي عن يحيى بن عباد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الخمر تتخذ خلا فقال لا

تحمول على أنهم ظنوا أنه يجب كسرها واتلافها كما يجب اتلاف الخمر وان لم يكن في نفس الامر هذا واجبا لما ظنوه كسروها ولهذا لم ينكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وعذرهم لعدم معرفتهم الحكم وهو غسلها من غير كسر وهذا الحكم اليوم في أواني الخمر وجميع ظروفه سواء النخار والزجاج والنحاس والحديد والخشب والجلود فكلها تطهر بالغسل ولا يجوز كسرها

\* (باب تحريم تخليل الخمر) \*

(قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الخمر تتخذ خلا فقال لا) هذا دليل الشافعي والجمهور انه لا يجوز تخليل الخمر ولا تطهر بالتخليل هذا اذا خللها بغير أو بصل أو خيرة أو غير ذلك مما يلقي فيها فهي باقية على نجاستها وينجس ما ألقى فيها ولا يطهر هذا الخل بعده أبدا بغسل ولا بغيره أما اذا انقلت من الشمس الى الظل ومن الظل الى الشمس ففي طهارتها وجهان لا صحابنا أحقهما تطهر وهذا الذي ذكرناه من أنها لا تطهر اذا خللت بالنجاسة فيها هو مذهب الشافعي وأحمد والجمهور وقال الأوزاعي والليث وأبو حنيفة تطهر وعن مالك ثلاث روايات أحقها

بإسناد حسن قال أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فخفي على ركبتيه بأكل فقال له اعرابي ما هذه الجلسة فقال ان الله جعلني كرميأولم يجعلني جبارا عنيدا واستنبط من هذه الاحاديث كراهة الاكل متكئا لانه من فعل المتعظمين وأصله مأخوذ من ملوك العجم وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس وخالد بن الوليد وعبيدة السلماني ومحمد بن سيرين وعطاء بن يسار والزهرى جواز ذلك مطلقا واذ ثبت أنه مكروه أو خلاف الاولى فيمكن الاشكال جائبا على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى واختلف في علو الكراهة فروى ابن أبي شيبة عن طريق ابراهيم النخعي قال كانوا يكرهون أن يأكلوا المتكئة مخافة أن تعظم بطونهم وحكى ابن الاثير أن من فسر الاتكاء بالميل على أحد المشقةين تأوله على مذهب الطب بأنه لا يتخذ في مجارى الطعام سهلا ولا يسيغه هنيئا ورعا تأذى به \* (باب جواز أكل الشاة وقول الله تعالى) في قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام (فجاء بهجلا) ولدا برة وكان مال ابراهيم عليه الصلاة والسلام (حينئذ أي مشوى) بالجماعة المحمودة \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا هشام بن يوسف) قاضي صنعاء قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم (عن ابي امامة بن سهل) أي ابن حنيف (عن ابن عباس عن خالد بن الوليد) أنه (قال ان النبي صلى الله عليه وسلم نصب مشوى فاهوى) بيده (اليه ليا كل) منه (فقل له) صلى الله عليه وسلم يا رسول الله (أنه نصب فامسك يده) الشريعة عنه (فقال خالد) أي ابن الوليد (أحرام هو قال لا) حرمة فيه (ولكنه لا يكون بارض قوى فأجبت في اعافه) قال في القاموس عاف الطعام والشراب وقد يقال في غيره ما يعافه وبعبارة عفا وعفا فابكرهما كرهه فلم يأكله (فأكل خالد ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر) اليه (قال مالك) الامام فيما وصله مسلم (عن ابن شهاب) الزهرى (بضم مخنوذ) بدل مشوى قال في القاموس حنذا الشاة يحنذها حنذا وتحنذا شواها وجعل فوقها حجارة محمودة لتضعها فهي حنيد وهو الحار الذي ينظر ماؤه بعد الشئ \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة كونه صلى الله عليه وسلم أهوى ليا كاه ثم لم يتنع الا لكونه ضافا لو كان غير ضب لا قاله ابن بطال \* وهذا الحديث سبق قريبا \* (باب الخزيرة) بانها الهجمة والزاي وبعد التحية الساكنة (قال النضر) بفتح النون وسكون الضاد الهجمة بعد هاء ابن شميل بضم الهجمة مصغرا التحوى اللغوى المحدث (الخريرة) بمعنى بالهجمة تتخذ (من النخالة) أي من بالانها وقال في القاموس الخزير والخزير يشبه عسيمة بلهم وبلاطم عسيمة أو مرقمن بلالة النخالة (والخريرة) بمعنى بالمهمات تتخذ (من اللبن) قال في الفتح وهذا الذي قاله النضر واقفه عليه أبو الهيثم لكن قال من الدقيق بدل اللبن وهذا هو المعروف ويحتمل أن يكون معنى اللبن انما تشبهه اللبن في البياض اشدة تصفيتها اه لكن قال في القاموس الحريرة دقيق يطبخ بلبن أو دسم \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (يحيى بن بكير) بالموحدة المضمومة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهرى أنه قال (أخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة (الانصاري) ان عتبان بن مالك (بكسر العين) وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن شهد برام ان الانصار انما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى انكرت بصرى أي ضفأ أو عصى (وانا اصلى اقوى) وللاسما على من طريق عبد الرحمن بن غرر جعل بصرى بكل ولمسلم من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت أصابني في بصرى بعض الشئ وكل ذلك ظاهر في أنه لم يكن بلغ العصى اذ ذلك لكن عند

عنه ان التخليل حرام فالداخلها عصى وطهرت والثانية حرام ولا تطهر والثالثة حلال وتطهر واجمعوا أنها اذا انقلبت المصنف

المصنف في الصلاة في باب الرخصة في المطر من طريق مالك عن الزهري أنه كان يؤتي قومه وهو أعمى وأنه قال يا رسول الله انهم اتكفون القلعة والسيل وأناضير البصر نعم يحتمل أن يكون قوله ضرير البصر أي أصابني فيه ضرر فهو كقوله أنكرت بصري فتتفق الروايات ويكون أطلق عليه العمى اقرب منه ومشاركته له في فوات بعض ما كان يعهده في حال الصحة وقال ابن عبد البر كان ضرير البصر ثم عمى ويؤيده قوله في رواية أخرى وفي بصري بعض الشيء ويقال للناقص ضرير البصر فإذا عمى أطلق عليه ضرير من غير تقييد بالبصر (فإذا كانت الامطار سال) الماء في (الوادي) فهو من اطلاق المحل على الحال ولا طبراني وان الامطار حين تكون يعني سيل الوادي (الذي بيني وبينهم لم استطع ان اتي مسجدهم فاصلي لهم فوددت) بكسر الدال الاولى أي تمتيت (يا رسول الله انك تاتي فتصلي) بسكون الياء ويجوز النصب لوقوع الفاء بعد التاني (في) مكان من (بيتي) فاتخذته مصلي) موضعاً للصلاة برفع فاتخذته ونصبه كقوله فتصلي (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (سأفعل ذلك) ان شاء الله تعالى قال عثمان فعدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا بوبكر) الصديق رضي الله عنه وسقط قوله على من اليونانية (حين ارتفع النهار) يوم السبت (فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم) في الدخول الى منزلي (فأذنت له) وفي رواية الاوزاعي فأذنت له ما وفي رواية أبي أويس وعنه أبو بكر وعمر (فلم يجلس حتى دخل البيت) أي فلم يجلس في الدار ولا في غيرها حتى دخل البيت مبادرا الى ما جاء بسببه لانه لم يجلس الا بعد ان صلى (ثم قال ابن) (تجب ان اصلي من بيتك) قال عثمان (فاشرت) له صلى الله عليه وسلم (الى ناحية من البيت فقام النبي صلى الله عليه وسلم فكبّر فصفقنا) وراه (فصلي ركعتين ثم سلم وحسنه على خير) بالخاء المعجمة والزاي (صنعناه) أي منعناه من الرجوع لياً كل من الخزي الذي صنعناه له (فتاب) بالمثلثة أي جاء (في البيت رجال من اهل الدار ذوو عدد) بعضهم في اثر بعض لما سمعوا به صلى الله عليه وسلم (فاجتمعوا) الفاء للعطف ومن ثم لا يحسن تفسيره بجايعهم اثر بعض كما هو (فقال قائل منهم) مرادفه وهو خلاف الاصل فالوجه تفسيره بجايعهم اثر بعض كما هو (فقال قائل منهم) لم يسم (أين مالك بن الدخشن) بضم الدال المهملة وسكون الخاء وضم الشين المجتزئة بعدها نون (فقال بعضهم) قبل هو عثمان المذكور (ذلك) باللام أي مالك بن الدخشن (منافق لا يجب الله ورسوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقل) ذلك (الاترام) بفتح التاء (قال لا اله الا الله يريد بذلك وجهه الله قال الله ورسوله اعلم قال قلنا) يا رسول الله (فانا ترى وجهه) أي توجهه (ونصيحته الى المنافقين) استشكل من حيث انه يقال نصحت له لاليه وأجاب في الفتح بأن قوله الى المنافقين متعلق بقوله وجهه فهو الذي يتعدى اليه وأما متعلق نصيحته فمعدوف للعلم به (فقال) صلى الله عليه وسلم (فان الله) تعالى (حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري بالاستناد السابق (ثم سألت الحصين بن محمد) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (الانصاري احدي بني سالم وكان من سرائهم) بفتح السين والراء المخففة المهملة (عن) أي خبارهم (عن حديث محمود فصدقه) زاد في رواية بذلك أي بالحديث المذكور قال في الفتح يحتمل أن يكون حله عن صحابي آخر وليس للحصين ولا لعثمان في الصحابين سوى هذا الحديث وقد أخرجه البخاري في أكثر من عشرة مواضع مطولاً ومختصراً (باب الاقط) قال في القاموس مثله وتحرّك وككتف ورجل وابل شيء يتخذ من الخيض الغنمي (وقال حميد) الطويل مما وصله المؤلف في باب الحذر المرقق (سمعت أنسا) رضي الله عنه يقول (بني النبي صلى الله عليه وسلم بصفية) بنت حبي رضي الله عنها فقله من خيبر (فالتى القروا الاقط والسمي) على الانطاع لوليمته

حدثنا شعبه عن ثمال بن حرب عن علقمة

ابن وائل عن أبيه وأبى الحضري ان طارق بن سويد الجعفي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه أو كرهه أن يصنعها فقال إنما أصنعها للدواء فقال انه ليس بدواء ولكنه داء (حدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم أخبرنا الحجاج بن أبي عثمان حدثني يحيى ابن أبي كثير أن أبا كثير حدثه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب (حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أي حدثنا الاوزاعي حدثنا أبو كثير قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب

بنفسها خلا طهرت وقد حكى عن الحسنون المالكي انه الانطهر فان صح عنه فهو محجوج باجماع من قبله والله أعلم

\* (باب تحريم التداءى بالخروبيان انها ليست بدواء) \*

(قوله ان طارق بن سويد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فمنى أو كرهه أن يصنعها فقال إنما أصنعها للدواء فقال انه ليس بدواء ولكنه داء) هذا دليل لتحريم الخمر وتخليها وفيه التصريح بأنها ليست بدواء فيحرم التداءى بها لانها ليست بدواء فكانه يتناولها بلا سبب وهذا هو الصحيح عند اصحابنا انه يحرم التداءى بها وكذا يحرم شربها للعطش وأما اذا غص بلقمة ولم يجد ما يسيغها به الاخر فيلزمه الاساغتها الان حصول الشفاء بها حيث ذم طوع به بخلاف التداءى والله أعلم

\* (باب بيان ان جميع ما يندمما يتخذ من النخل والعنب يسمى خمرًا) \* (قوله صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب

وحدثنا زهير بن حرب وأبو كريب قال أحذثنا وكيع (٢٣٤) عن الأوزاعي وعكرمة بن عمار وعقبة بن التوام عن أبي كثير عن أبي هريرة قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الحرم من هاتين الشجرتين الكرمة  
والنخل وفي رواية أبي كريب الكرمة  
والنخل حدثنا شيبان بن فروخ  
حدثنا جري بن حازم قال سمعت  
عطاء بن أبي رباح أخبرنا جابر بن  
عبد الله الأنصاري أن النبي صلى  
الله عليه وسلم نهى أن يخطأ الزبيب  
والتمر والبسر والتمر \* حدثنا قتيبة  
ابن سعيد حدثنا ليث عن عطاء بن  
أبي رباح عن جابر بن عبد الله  
الأنصاري عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه نهى أن ينبذ التمر  
والزبيب جميعاً ونهى أن ينبذ  
الرطب والبسر جميعاً

وفي رواية الكرمة والنخل وفي  
رواية الكرمة والنخل هذا دليل  
على أن الانبذة المتخذة من التمر  
والزبيب والزبيب وغيرها تسمى خرا  
وهي حرام إذا كانت مسكرة وهو  
مذهب الجمهور كما سبق وليس فيه  
نفي الخمرية عن نبذ الذرة والعسل  
والشعير وغير ذلك فقد ثبت في ذلك  
الالفاظ أحاديث صحيحة بأنها كلها  
خمر وحرام ووقع في هذا الحديث  
تسمية العنب كرم ما وثبت في الصحيح  
النهي عنه فيحتمل أن هذا  
الاستعمال كان قبل النهي ويحتمل  
أنه استعمله بيان الجواز وإن النهي  
عنه ليس بالتحريم بل لكرهية  
التزويه ويحتمل أنهم خطبوا به  
لأنه يعرف لانه المعروف في لسانهم  
الغالب في استعمالهم

\* (باب كراهة انتباز التمر والزبيب  
مخطوطين)

(قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم  
نهى أن يخطأ التمر والزبيب والبسر

والتمر وفي رواية نهى أن ينبذ التمر والزبيب جميعاً ونهى أن ينبذ الرطب والبسر جميعاً

(وقال عمرو بن أبي عمرو) بفتح العين فيهما مولى المطلب بن عبد الله المخزومي مما وصله المؤلف  
في المغازي (عن أنس صنع النبي صلى الله عليه وسلم حبساً) من غروا قط وسمن في نطع \* وبه قال  
(حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي القصاب قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي بشر)  
بالموحدة المكسورة والمججمة الساكنة جعفر بن أبي وحشية (عن سعيد) هو ابن جبير (عن ابن  
عباس رضي الله عنهما) أنه (قال أهدت خالتي) ميمونة أم المؤمنين (إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
ضباباً) بكسر الصاد المججمة جمع ضب (وأقطوا لبنافوضع الضب على مائدته) الكرمة بضم  
واو فوضع مبنياً للمفعول والضب نائب الفاعل (فلو كان حراماً لم يوضع) على مائدته ولم يأكل  
منه صلى الله عليه وسلم لكونه لم يكن بأرض قومه (وشرب) صلى الله عليه وسلم (اللبن وأكل الاقط)  
\* وهذا الحديث سبق في باب قبول الهديّة (باب السلق) بكسر السين بقوله معروفة تجلو وتقال  
وتلين وتفتح السدود وتسرق النفس نافع للقرص والمفاصل وعصير أصله سعوطا تريك وجع السن  
والأذن والشقيقة (والشعير) بالجر عطف على السلق \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى  
ابن عبد الله بن بكير ونسب به جده لشهرته به قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) الفارسي المدني  
نزيل الاسكندرية (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي أنه (قال إن كنا  
لنفرح يوم الجمعة كانت لنا عجوز) لم أقف على اسمها (تأخذ أصول السلق فتجعلها في قدر لها  
فتجعل فيه حبات من شعير) فسكننا (إذا صلبنا) الجمعة (زرناها فقربت) أي ذلك المطبوخ (اليناوكة)  
نفرح يوم الجمعة من أجل ذلك (الطعام) وما كنا تغذي (بالغن المججمة والذال المهملة) (ولانقل)  
بفتح النون وكسر القاف أي نستريح نصف النهار (الابعد) صلاة (الجمعة والله ما فيه) أي الطعام  
المذكور (شحم ولاودك) بفتح الواو والذال المهملة الدم من عطف الأعم على الأخص (باب  
النفس) بفتح النون وسكون الهاء بعد هاء سين مهملة في الفرع وأصله بالمججمة في غيرهما (واتشال  
الحم) بالنون الساكنة والفوقية المكسورة والشين المججمة وبعد الألف لام استخراج اللحم من  
المرق قبل نضجه واسم ذلك اللحم التشميل والنفس القبض عليه بالفهم وازالته من العظم أو غيره  
بعد الاتشال وقيل النفس بالمهملة الإخذ بقدّم الفهم والمججمة بالاضراس \* وبه قال (حدثنا  
عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الحلي البصري قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد قال (حدثنا  
أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال ابن معين وتبعه  
ابن بطال لا يصح لابن سيرين سمع من ابن عباس وقال ابن المديني قال شعبة أحاديث محمد بن  
سيرين عن عبد الله بن عباس أنهما سمعا من عكرمة لقيه أيام المختار أنه (قال تعرق) بتشديد الراء  
بعدها قاف (رسول الله صلى الله عليه وسلم كتما) أي أكل ما كان عليه من اللحم (ثم قام فصلى ولم  
يتوضأ عن أيوب) السخيتاني بالسند السابق (و) عن (عاصم) هو ابن سليمان الاحول كلاهما  
(عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال اتشال النبي صلى الله عليه وسلم عرقاً) بفتح  
العين وسكون الراء بعدها قاف أي أخذ قبل نضجه (من قدر فاكل) منه (ثم صلى ولم يتوضأ) قال  
الحافظ بن حجر وحاصله أن الحديث عند جاد بن زيد عن أيوب بسندين على لفظين أحدهما عن ابن  
سيرين باللفظ الأول والثاني عنه عن عكرمة وعاصم الاحول باللفظ الثاني ومما إذا الحديث واحد  
وهو ترك إيجاب الوضوء مما استنار ولم يقع في شيء من الطريقين اللذين ساقهما البخاري باللفظ  
النفس وانما ذكره بالعنى حيث قال تعرق كتما (باب تعرق العضد) وهو العظم الذي بين  
الكتف والمرفق \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المثني) العنزي (قال حدثني) بالافراد

• وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج ح وحدثننا (٢٢٥) اسحق بن ابراهيم ومحمد بن زافع واللفظ

لا بن زافع فالاحد ثنا عبد الرزاق  
أخبرنا ابن جريج قال قال لي عطاء  
سعدت جابر بن عبد الله يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تجمعوا بين الرطب والبسر وبين  
الزبيب والقريبية وحديث قتيبة  
ابن سعيد حدثنا ح وحدثننا  
محمد بن ربح أخبرنا الليث عن أبي  
الزبير المكي مسولى حكيم بن حزام  
عن جابر بن عبد الله الانصاري عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
نهى أن يندب الزبيب والقرج جميعا  
ونهى أن يندب البسر والرطب جميعا  
\* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا زيد  
ابن زريع عن التميمي عن أبي نضرة  
عن أبي سعيد أن النبي صلى الله  
عليه وسلم نهى عن القرو والزبيب  
أن يخلط بينهما وعن القرو والبسر  
أن يخلط بينهما \* حدثنا يحيى بن  
أيوب حدثنا ابن عليه حدثنا سعيد  
ابن زيد أبو مسلم عن أبي نضرة عن  
أبي سعيد قال نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن يخلط الزبيب  
والقرو وأن يخلط البسر والقرو  
\* حدثنا نصر بن علي الجهضمي  
حدثنا بشر يعني ابن مفضل عن  
أبي مسلمة بهذا الاسناد مثله  
\* وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا  
وكيع عن اسمعيل بن مسلم العبدى  
عن أبي المتوكل الساجي عن أبي  
سعيد الخدري قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من شرب النبيذ  
منكم فليشر به زيبا فردا أو قرا  
فردا أو بسر فردا \* وحدثنه أبو  
بكر بن اسحق حدثنا روح بن  
عبادة حدثنا اسمعيل بن مسلم  
العبدى بهذا الاسناد قال نهى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أن

أيضا ولا يذرا خبرني بالافراد أيضا (عثمان بن عمر) بن قارس البصري قال (حدثنا فليح) بضم  
الفاء آخره حاهمه حلة مصغرا ابن سليمان قال (حدثنا أبو حازم) بالخاء المعجمة والزاي سلمة بن دينار  
(المدني) قال (حدثنا عبد الله بن أبي فائدة عن أبيه) في قتادة الحدوث بن ربي السلمي الانصاري انه  
(قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) عام احديبية (تخوم مكة) وبه قال (وحدثني) بالافراد  
وواو العطف ولغير أبي ذر بالجمع وحذف الواو (عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى الاويسى المدني  
قال (حدثنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن عبد الله بن أبي قتادة  
السلمي) بفتح السين في اليونانية (عن أبيه) أبي قتادة (انه قال كنت يوما جالسا مع رجال من  
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل أمامنا  
والقوم محرمون) بالعمرة (وانا غير محرم) بحجة أنه لم يقصد نسكا وأنه صلى الله عليه وسلم كان أرسله  
الى جهة أخرى ليكشف أمر العدو في جماعة (فأبصروا) أي القوم (حمارا وحشيا وأنا مشغول  
أخصف نعلي) بكسر الصاد آخره (فلم يؤذوني له) وللكشميين به أي فلم يعلوني به (واجبوا الوأني  
أبصرته فالتفت فأبصرته ففقت الى الفرس فأسرجه ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم  
ناولوني السوط والرمح فقالوا لا نعينك عليه) أي على صيد الحمار (بشيء فغضبت) بكسر  
الضاد المعجمة (فتركت) عن الفرس (فأخذتهم ثم ركبت فشدت) بشين معجمة فدالين مهملتين  
الاولى مفتوحة والثانية ساكنة (على الحمار فعقرته ثم جذت به) الى القوم (وفدات  
فوقعوا فيه) بعد أن طجنوا (يا كلون ثم انهم) بعد ذلك (شكوا) بضم الكاف مشددة (في أكلهم  
اياء وهم حرم) هل يحل لهم (فرحنا) بضم الراء (وحيات العضد معي) من الحمار (فأدركنا) بسكون  
الكاف (رسول الله صلى الله عليه وسلم فسالناه عن ذلك) العقر والا كل مع الاحرام (فقال) صلى  
الله عليه وسلم هل (معكم منه شيء فنأولته) العضد فأكلا حتى تعرقها (بفتح العين المعجمة والراء  
المشددة والافاق) كل ما عليها من اللحم (وهو) عليه الصلاة والسلام (محرم) بالعمرة والواو الحال  
(قال محمد بن جعفر) الراوى عن أبي حازم المذكور بالسند السابق وثبت لفظ محمد لابي ذر  
عن الجوى والمستلى كذا في اليونانية وقرعها (وحدثني) بالافراد (زيد بن أسلم) ولا يذرع  
الكشميين قال أبو جعفر قال زيد بن أسلم (عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة مثله) \* والحاصل أن  
محمد بن جعفر فيه أسنادين والمطابقة منه ظاهرة وهذا الحديث سبق في الحج \* (باب) جواز  
(قطع اللحم بالسكين) \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن  
أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (جعفر بن عمرو بن أمية) بفتح العين  
(أن أباه عمرو بن أمية أخبره انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يجزئ بالخاء المعجمة الساكنة والقوفية  
المفتوحة والزاي المشددة أي يقطع (من كتف شاة في يده) الكريمة (فدعى) بضم الدال وكسر العين  
(الى الصلاة فلقاهاوا) ألقى (السكين التي يجترها ثم قام فصلى ولم يتوضأ) فان قلت هذا به ارضه  
حديث أبي معشر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رفعت لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من  
صنيع الأعاجم وان شوه فانه أهنا وأمرأ أجيب بأن أبا داود قال هو حديث ليس بالقوى  
وحينئذ فلا يحتج به من أجل أبي معشر فحيح السندى الهاشمى صاحب المغازى قال البخارى  
وغيره منكر الحديث ومن منا كبره حديث لا تقطعوا اللحم بالسكين هذا لكن قال الحفاظ بن حجر  
ان له شاهدا من حديث صفوان بن أمية أخرجه الترمذى بلفظ أهشوا اللحم نهشوا فانه أهنا وأمرأ  
وقال لا تعرفه الامن حديث عبد الكريم اه وعبدان كريمة هو أبو أمية بن أبي الخارق ضعيف  
لكن أخرجه ابن ابى عاصم من وجه آخر عن صفوان بن أمية فهو حسن لكن ليس فيه مارواه

وفي رواية لا تجمعوا بين الرطب

أبو عشرين من التصريح بالنهي عن قطع اللحم بالسكين وأكثر ما في حديث صفوان بن أمية أن  
النهي أولى بهذا الحديث قد سبق في الوضوء ﴿هَذَا﴾ (باب) بالتونين (ما عاب النبي صلى الله عليه  
وسلم طعاما) من الأطعمة المباحة وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة أبو عبد الله العبدى قال  
(أخبرنا سيفان) الثوري وقال العيني ابن عيينة (عن الأعمش) سليمان (عن أبي حازم) سليمان  
الاشجعي (عن ابن هريرة) رضى الله عنه أنه (قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط) سواء  
كان من صنعة آدمي أو لافلا يقول ما لم يخبرنا به (ان اشتهدا) ككلاه وان كراهه  
كالضب (تركه) واعتذر بكونه لم يكن بأرض قومه وهذا كما قال ابن بطلان من حسن الأدب لان المرء  
قد لا يشتهي الشيء ويشتهيه غيره وكل ما ذرؤ فيه من جهة الشرع لا عيب فيه ﴿﴾ (باب) النفخ  
في الشعر) وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي هريرة الجعفي  
مولا هم البصري قال (حدثنا أبو عسان) بفتح الغين المعجمة والسين المهملة المشددة محمد بن مطرف  
الليثي (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار وهو غير الذي قبله في الباب السابق وهو أصغر  
منه وكل منهما تابعي (أنه سأل سهلا) بفتح السين المهملة وسكون الهاء ابن سعد الساعدي (هل  
رأيت في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النقي) بفتح النون وكسر القاف وتشديد الحنة الخبر  
الحواري وهو ما نفي دقيقه من الشعر وغيره فصار أيضا (قال) سهل (لا) ما رأيت في زمانه صلى الله  
عليه وسلم النقي قال أبو حازم سلمة (فقلت) له (كستم) ولأبي ذر عن الكشميهني فهل كنتم (تخلون  
الشعر) بعد طعنه استفهام حذف أداته (قال) سهل (لا ولكن كنا ننفضه) بعد طعنه انطرح منه  
قشوره وهذا الحديث من افراد ويأتي في الباب اللاحق من غير هذا الوجه بآتم منه هنا ان شاء  
الله تعالى ﴿﴾ (باب) ما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون) \* وبه قال (حدثنا أبو  
النهـمان) محمد بن عمار أبو الفضل السدوسي البصري قال (حدثنا جاد بن زيد) بن درهم (عن  
عباس) بالوحدة آخره سبعين مهمله (ابن ذر) بفتح الذال والراء المشددة المضمومة آخره جيم  
(الخريري) بضم الخيم وفتح الراء الاولى مصغرا (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (أنه رأى عن أبي  
هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوم ما بين أصحابه قرا فاعطى كل انسان  
منهم) سبع غرات فأعطاني سبع غرات احداهن حشفة) بجاء مهمله ثم معجزة ثم فائمة فتوحات  
من أردا التمر (فلم يكن فيهن غرة فأعجب الى منها) من الحشفة (شدت) بالسين المعجمة والذال المشددة  
لهـ حلة المفتوحة (في مضاعف) بفتح الميم الطعام يضعف ولأبي ذر يكسر هاء بعد هاء ضامدة معجزة وبعد  
الاف غبن معجزة يحتمل أن يكون المراد ما يضعف به وهو الاسنان وأن يكون المراد به المضغ نفسه  
وهذا الحديث أخرجه الترمذي في الزهد والنسائي في الوليمة وابن ماجه في الزهد \* وبه قال  
(حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) السعدي قال (حدثنا وهب بن جرير) قال  
(حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن اسمعيل) بن أبي خالد (عن عيسى) هو ابن أبي حازم (عن سعد) هو ابن  
أبي وقاص أنه (قال رأيتني) أي رأيت نفسي (سابع سبعة) سبق اسلامهم (مع النبي صلى الله عليه  
وسلم) وهم كما عند ابن أبي خيثمة أبو بكر وعثمان وعلي وزيد بن حارثة والزبير وعبد الرحمن بن عوف  
وسعد بن أبي وقاص (ما لنا طعام) نأكله (الاورق الحيلة) بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة  
(أو الحيلة) بفتح الحاء والموحدة تمر العضاء وغر السمرو وهو يشبه اللوبيا والمراد عروق الشجر وقال  
في الطالع الحيلة الكرم قاله نعلب وفي الحديث لاتسموا الغنم الكرم ولكن قولوا الحيلة (حتى  
يضع أحدنا ما نضع الشاة) يريد أن أحدهم كان اذا قضى حاجته ألقى شاة كالبعير الذي تنقيه الشاة  
(ثم أصبحت بنوا سعد تعزوني) براء مشددة بعدها راء أي تؤدبني (على الاسلام) وتعلمني أحكامه

النهي عن ابتداء الخليطين وشربهم ماء

لما تموزيب أو تمزور طب أو تمزور بيسر أو رطب و بيسر أو زهو و واحد من ذلك

\* حدثنا زهير بن حرب وأبو كريب واللفظ له قال حدثنا وكيع (٢٢٧) عن عكرمة بن عمار عن أبي كثير الخنسي

عن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزبيب والتمر والبسر والتمر وقال يقتبذ كل واحد منهم على حدته \* وحدثنه زهير ابن حرب حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا زيد بن عبد الرحمن بن أذينة وهو أبو كثر الغبري حدثني أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله هذه المذكورات ونحو ذلك قال أصحابنا وغيرهم من العلماء سبب الكراهة فيه ان الاسكار يسرع اليه بسبب الخلط قبل أن يتغير طعمه فيظن الشارب انه ليس مسكرا ويكون مسكرا ومذهبا ومذهب الجمهور ان هذا النهي لكراهة التنزيه ولا يحرم ذلك ما لم يصير مسكرا وبهذا قال جماهير العلماء وقال بعض المالكية هو حرام وقال أبو حنيفة وأبو يوسف في رواية عنه لا كراهة فيه ولا بأس به لان ما حل مفرد حل مخلوطا وانكر عليه الجمهور وقالوا فيه منابذة لصاحب الشرع ففسد ثبتت الاحاديث الصحيحة الصريحة في النهي عنه فان لم يكن حراما كان مكروها واختاف أصحاب مالك في ان النهي هل يختص بالشرب أم بعممه وغيره والاصح التعميم وأما خلطه بالافى الانتباذ في مجنون وغيره فلا بأس به والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتبذوا الزهو هو يفتح الزاى وضهها لغتان مشهورتان قال الجوهري أهمل الحجاز يضمون والزهو هو البسر الملون الذي بدا فيه حرة أو صفرة وطاب وزهت الخل ترهوه زهوا وزهت ترهوه وأسكر الاصمعي أزهت بالالف وأنكر غيره زهت بلا ألف وأثبتها الجمهور ورجموا زهت بخذف الالف وقال ابن الاعراب زهت ظهرت وأزهت اجرت أو اصفرت ولا أكثرون على خلافه (قوله وهو أبو كثير الغبري)

وذلك انهم وشوا به الى عمر رضى الله عنه حتى قالوا يحسن أن يصلى ولا يذر عن الكشميه يعزروني بزيادة وجمع ونون (خسرت) بسكون الراء (إذا) بالتشوين جواب وجزاى ان كنت كما قالوا محتاجا الى تأديهم وتعليمهم خسرت حينئذ (وصل سعيي) فيما سبق وفيه حوازم حة الانسان نفسه اذا اضطر لذلك \* وهذا الحديث سبق في المناقب وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين أبو رجاء البلخي قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاري بغير همز) (ع) أبي حازم) سلمة بن دينار أنه (قال سألت سهل بن سعد) الساعدي رضى الله عنه (فقلت) له (هل أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبز) (النقي) (الايض) (فقال سهل ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النقي) من الخبز (من حين ابتغنه الله حتى قبضه الله قال) أبو حازم (فقلت) له (هل كانت ليكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل قال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منخل من حين ابتغنه الله حتى قبضه الله) ثبت لفظه الله الأخيرة ولا يذروا التثنية بعد البعثة بمحمل أن يكون احترازا عما قبلها اذ كان صلى الله عليه وسلم سافرا الى الشام والخبز النقي والمناخل والآلات الترفه بها كثيرة (قال) أبو حازم (قلت) له (كيف كنتم تأكلون الشعير غير منخول قال كنا نطعمه) بفتح الحاء (ونفغه) ولا يذرع الكشميه ثم نفغه (قطير) منه (ما طاروماقي) منه (ثريانه) بالمثلثة المفتوحة والراء المشددة المفتوحة أيضا أى نديناه ولبناهم بالماء (قال كناه) \* وهذا الحديث سبق قريبا وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن ابراهيم بن راهويه قال) (أخبرنا روح بن عباد) بفتح الراء ضم عين عبادة وتخفيف الموحدة القيسى الحافظ قال (حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب (عن سعيد) هو ابن أبي سعيد كيسان (المقبري) بضم الموحدة كان يسكن بالقرب من المقبرة (عن أبي هريرة رضى الله عنه انه مر بقوم بين أيديهم شاة مصلية) بفتح الميم وسكون الصاد المهملة مشوية (فدعوه) بفتح العين كالذال فطلبوه أن يأكل منها (فأبى) فامتنع (ان يأكل) منها زهدا لما تذكروه من شدة العيش السابقة له (قال) ولا يذرع وقال (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الدنيا ولم يشبع من الخبز) ولا يذرع الوقت وذرع والاصيلي وابن عساكر من خبز (الشعير) وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) هو عبد الله بن محمد بن ابي الاسود حماد قال (حدثنا معاذ) بضم الميم آخره معجمة ابن هشام الدستواقي قال (حدثني) بالافراد (أبي هشام) (عن يونس) بن أبي الفرات القسري مولا هم البصري الاسكافي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه انه (قال ما أكل النبي صلى الله عليه وسلم على خوان) بكسر الخاء المعجمة وضهها واخوان بهمزة مكسورة طبق كبير فتحته كرسي ملزقه بوضع بين يدي المترفين (ولا في سكرجة) بضم السين المهملة والكاف والراء المشددة وتخفف لان العجم كانت تستعملها في الكواخ وما أشبهها من الجوارشات على المواثد حول الاطعمة للشهية والهضم (ولا خبز له مرقق) قال يونس (قلت اقتادة على ما) بألف بعد الميم ولا يذرع الكشميه علام (يا كلون قال على السفر) بضم السين المهملة وفتح الفاء جمع سفرة وهي في الاصل طعام المسافرين به سميت الآلة التي يعمل فيها السفرة اذا كانت من جلد \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في الاطعمة وقال غريب والنسائي في الرقاق وابن ماجه في الاطعمة \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال) (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعمر (عن ابراهيم النخعي) (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة من طعام البر) من الاضافة البيانية (ثلاث ليل) (بأيامهن) (تباعا) بكسر الفوقية (حتى قبض) بضم القاف وكسر الموحدة ايثار الجوع وقلة الشبع مع الجدة \* وهذا زهت بخذف الالف وقال ابن الاعراب زهت ظهرت وأزهت اجرت أو اصفرت ولا أكثرون على خلافه (قوله وهو أبو كثير الغبري)



• وحديث أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن (٢٣٨) مسهر عن الشيباني عن حبيب بن سعيد بن جبير عن ابن عباس

قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يخلط التمر والزبيب جميعا وأن يخلط البسر والتمر جميعا وكتب إلى أهل جرش بنهاهم عن خليط التمر والزبيب \* وحدثني وهب بن بكرة أخبرنا خالد يعني الطحان عن أنس بن مالك في هذا الأسناد في التمر والزبيب ولم يذكر البسر والتمر \* وحدثني محمد بن زافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أنه كان يقول قد نهى أن ينبذ البسر والرطب جميعا والتمر والزبيب جميعا \* وحدثني أبو بكر بن إسحق حدثنا روح حدثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أنه قال قد نهى أن ينبذ البسر والرطب جميعا والتمر والزبيب جميعا \* وحدثني بن سعد حدثنا ثعلبة عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الدباء والمزفت أن ينبذ فيه \* وحدثني عمرو والنافع حدثنا شعبان ابن عيينة عن الزهري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الدباء والمزفت أن ينبذ فيه قال وأخبره أبو سلمة أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تبتذوا في الدباء ولا في المزفت ثم يقول أبو هريرة واجتنبوا الحاتم \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا ابن زحيد ثنا وهيب عن سميل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن المزفت والحتم والتفر قال قيل لابي هريرة ما الحتم قال الجرار الحضر

الحديث أخرجه أيضا في الرقاق ومسلم في أو آخر كتابه والنسائي في الويلة وابن ماجه في الاطعمة (باب التبين) بفتح القوقية وسكون اللام وكسر الموحدة وبعد التحية الساكنة نون مفتوحة قال البيضاوي حورقيق يتخذ من الدقيق واللبن أو من الدقيق أو من الخل \* وقد يجعل فيه العسل سميت بذلك تشبها بالابالين لياضها ورقتها \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) قال (حدثنا البث) بن سعد الامام (عن عنبيل بن عيينة) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) لم أنها كانت اذا ماتت الميت من أهلها فاجتمع لذلك الميت (النساء) ثم تفرقن الالهة او خاصتها أمرت ببرمة) بضم الموحدة الثانية قدر من حجارة (من تلبينة فطخت ثم صنع ثريد) بضم الطاء ثم الصاد مبنية للمفعول (فصببت التلبينة) بضم الصاد أيضا (عليها ثم قالت) لهن (كلن منها) سقط لفظ منها لابي ذر (فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التلبينة حجة) بفتح الميم الاولى والهم الميم الثانية مشددة في القرع كاضله أي مريحة وتكسر الجيم وبضم الميم وكسر الجيم اسم فاعل أي مريحة (لفؤاد المريض تذهب) بفتح القوقية والهاء (بعض الحزن) بضم الحاء المهملة وسكون الزاي ولا يذير بفتحهم ما والفؤاد رأس المعدة وفؤاد الحزين يضعف باستيلاء اليبس على أعضائه ومعدنه لتقليل الغذاء وهذا الطعام يطبها ويقويها ويفعل ذلك أيضا فؤاد المريض \* وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الطب وكذا أخرجه فيه مسلم والترمذي وأخرجه النسائي في الويلة والطب (باب الثريد) بفتح المثلثة وكسر الراء أن يثرد الخبز بمرق اللحم وقد يكون معه لحم \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بفتح العين في الاول وضم الميم وتشديد الراء في الثاني (الجلي) بفتح الجيم والميم نسبة إلى جل بطن من مراد (عن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (الله - هادي) بفتح الهاء وسكون الميم الكوفي (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كمل) بفتح الكاف والميم وتضم (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من النساء) الامريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام لما فيه من تيسير الموت وسهولة الاساعة وكان أجل أطعمتهم يومئذ وهذا لا يستلزم ثبوت الافضلية له من كل جهة فقد يكون مفضولا بالنسبة لغيره من جهات أخرى \* وهذا الحديث قد سبق عيا حقه في أحاديث الانبياء وما ذكر من فضل عائشة وغيرها والذي يظهر تفضل فاطمة لانها باضعة منه صلى الله عليه وسلم ولا بعدل بضعة أحد وقال ابن بطال عائشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرم مع عيسى عليه السلام ودرجة محمد فوق درجة عيسى ودرجة عائشة أعلى وهو معنى الافضل \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عوف) بفتح العين فيها الواسطي قال (حدثنا ابن عبد الله) بن عبد الرحمن الطحان الواسطي (عن أبي طوالة) بضم الطاء المهملة وفتح الواو مخففة عبد الله بن عبد الرحمن بن حزم الانصاري (عن أنس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) \* وهذا الحديث سبق في فضل عائشة \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذير بالافراد (عبد الله بن منير) المروزي أنه (سمع أبا حاتم) بالحاء المهملة والقوقية (الاشهل) بالسين المعجمة والهاء المفتوحة (ابن حاتم) بالحاء أيضا البصري قال (حدثنا ابن عوف) بفتح العين وسكون الواو بعد دهاون عبد الله المصري (عن ثمامة) بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله (بن أنس عن جده) أنس رضى الله عنه (أنه) قال دخلت مع النبي صلى الله عليه وسلم على غلامه خياط لم أقف على اسمه (فقدم)

في هجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

هذا الباب قد سبق شرحه وبيان  
هذه الانفاذ وحكم الانتباذ  
وذكرنا انه منسوخ عندنا وعند  
جاهلير العلماء وأوضحنا كل  
ما يتعلق به في أول كتاب الايمان في  
حديث وفد عبد القيس ولا نعبد  
هنا الا ما يحتاج اليه مع ما لم يسبق  
هناك ومختصر القول فيه انه كان  
الانتباذ في هذه الامة منعا عنه  
في أول الاسلام خوفا من أن يصير  
مسكرا فيها ولا نعبد به لكننا لم  
فتلف ما ليس به وبما نرى به الانسان  
ظانا انه لم يصير مسكرا فيصير شاربا  
للمسكرو كان العهد قد ربا باحة  
المسكرو فلما طال الزمان واشتهر  
تحريم المسكرو تقرر ذلك في نفوسهم  
نسخ ذلك وأبج لهم الانتباذ  
في كل وعاء بشرط أن لا يشربوا  
مسكرا وهذا صريح قوله صلى  
الله عليه وسلم في حديث شريفة  
المذكور في آخر هذه الاحاديث  
كنت نهيتكم عن الانتباذ الا في  
سقاء فاشربوا في كل وعاء غير ان  
لا تشربوا مسكرا (قوله في حديث

الخياط (اليه) صلى الله عليه وسلم (قصعة فيها ثريد قال) أنس (وأقبل) الخياط (ع) عليه قال فعمل النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الديار) القرع من حوالى القصعة (قال) أنس (فجعلت أنتنعه) أى القرع (فأضعه بين يديه) صلوات الله وسلامه عليه (قال) أنس (فمازلت بعد أحب الديار) أى أكلها اقتداء به صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث سبق في باب من تتبع حوالى القصعة (باب ذكر شاة مسمومة والكشف والجنب) \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وبعد الدال الساكنة موحدة القيسى البصرى الحافظ قال (حدثنا همام بن يحيى) العوذى الحافظ (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال) كنا نأتى أنس بن مالك رضى الله عنه وخبازه لم يعرف اسمه (فأتم) عنده (قال) أنس (كلوا فإعلم النبي صلى الله عليه وسلم رأى رغبنا مر قفا حتى لحق بالله ولا رأى شاة سميطا) ولا يذرعن الكشيهين مسمومة (بعينه قط) بالأفراد والمسمومة التى ينتفش من جلدها ثم تشوى وهو ما كل المترفين وإنما كانت عادتهم أن يأخذوا جلد الشاة بنفثه فغواه \* وهذا الحديث قد سبق قريبا في باب الخبر المرقق \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي الجاور عكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا معمر) بنخ الجين بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن جعفر بن عمرو بن أمية) بفتح العين (الضمري) بفتح الضاد المجهة وسكون الميم بعدها راء (عن أبيه) عمرو بن أمية أنه (قال) رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهتز) بفتح طاء (من كشف شاة فأكل) بها مفتوحة بلفظ الماضي ولا يذرعن الشمين بأكل بالتحية بدل الفاء بلفظ المضارع (منها) أى من الشاة (فدعى الى الصلاة فقام فطرح السكين ف صلى ولم يتوضأ) من أكل مامسته النار فان قلت جاء في مسلم من حديث أبي هريرة الأمر بالوضوء مما مس النار أجيب بأنه جاء على أصله اللغوى من النظافة فالمراد منه هنا غسل اليدين لازالة الزهومة توقيفا منه وبين حديث الباب وغيره وأما حله على المعنى الشرعى وأدعاء نفسه فيحتاج لمعرفة التاريخ فمصرح ابن الصلاح بالنسخ حيث قال مما يعرف به النسخ قول العمادى كان آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسته النار ومباحث ذلك سبقت في كتاب الوضوء ولم يقع في حديثي الباب ما ترجم له من الجنب وأجاب في الفتح بأنه أشار الى حديث أم سلمة المروى في الترمذى وصححه انها قرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم جنبا مشويا فا كل منه ثم قام الى الصلاة واعترضه العيني فقال من أين يعلم انه أشار به الى حديث أم سلمة مع ان الإشارة لا تكون الا لحاضر وأجاب بأنه ذكر الجنب استطرادا وأما حله بالكشف (باب ما كان السلف من الصحابة والتابعين يتدخرون في يومهم) في الحضرة (و) يتدخرون في (استفادهم من الطعام والدم وغيره) ومن بيانية (وفات عائشة) أخذت اياها (أسماء) بنتا أبي بكر الصديق رضى الله عنهم مما سبق في الهجرة (صنعنا النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر سفرة) عند ادراتهما للهجرة الى المدينة \* وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) أبو محمد السلي السكونى قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الرحمن بن عابس) بألف بعد العين وبعدها موحدة مكسورة فسعين مهملة (عن أبيه) عابس بن ربيعة النخعي الكوفي التابعى الصغير وليس هو عابس بن ربيعة الغطيفى أنه (قال) قلت لعائشة رضى الله عنها (انهمى النبي صلى الله عليه وسلم أ) توكل لحوم الاضاحى) بالمشنة النوقية وفتح الكاف لحوم رفع ولا يذرعن يؤكل بالمشنة التحية من لحوم الاضاحى (فوق ثلاث) من الايام (قالت ما فعله) صلى الله عليه وسلم (الاقى عام جاع الناس فيه فاراد) عليه الصلاة والسلام (أن يطمع الغنى الفقير) فالتهى كان خاصا بذلك العام لعله المذكورة ثم نسخ وقوله الغنى رفع فاعل الاطعام والتعير نصب مفعوله ولغير أبي ذر أن يطمع بفتح العين الغنى

نصر بن علي الجهمي أنها كم عن الديار والختم والبقير والمقبر والختم المزايدة المجرية ولكن اشهر

\* وحدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلاهما (٢٣٠) عن جرير قال زهير حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم قال قلت

للاسود هل سألت أم المؤمنين عما يكره ان يتبذفه قال نعم قلت يا أم المؤمنين اخبريني عما تنهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتبذفه قالته قالت نهانا أهل البيت ان نتبذ في الدنيا والمزفة قال قلت له اما ذكرت الحنتم والجمر قال انما أحدثك ما سمعت أحدثك ما لم أسمع \* وحدثنا سعيد بن عمرو الأشعثي أخبرنا عن عمار بن ابراهيم عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الدنيا والمزفة \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى وهو القطان حدثنا سليمان وشعبة قال لا يحدثنا منصور وسليمان وجابر عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

النسخ يلاذنا والحنتم المزاورة المحبوبة وكذا نقله القاضي عن جابر رواه صحيح مسلم ومعظم النسخ قال ووقع في بعض النسخ والحنتم والمزاورة المحبوبة قال وهذا هو الصواب والاول تغييروهـم قال وكذا ذكره النسائي وعن الحنفية وعن المزاورة المحبوبة وفي سنن أبي داود والحنتم والدابة والمزاورة المحبوبة قال ووضبطناه في جميع هذه الكتب المحبوبة بالحليم وبالباء الموحدة المنكورة قال ورواه بعضهم المخبوءة بخاء معجمة ثم نون وبعباد الوائيه مثلثة كأنه اخذ من اختناث الاسفة المذكورة في حديث آخر وهذه الرواية ليست بشيء والصواب الاول انها بالحليم قال ابراهيم الحارثي وثابت هي التي قطع رأسها فصارت كهثة الدن وأصل الحب القطع وقيل هي التي قطع رأسها وليست لها عزلاء من أسفلها تنفس

والفقير بواو العطف والرفع على الفاعلية أي يا كل الغني والفقير (وان كالترفع الكراع) بضم الكاف وبالراء آخره عين مهملة مستدق الساق من الغنم (فأنا كلمة بعد خمس عشرة ليلة فيه بيان جواز ادخار اللحم وأكل القديد (قيل) لها (ما اضطرركم اليه) أي ما ألجأكم الى تأخير هذه المدة (فصحكت) فبحما من سؤال عباس عن ذلك مع علمه بما كلفوه من ضيق العيش ثم قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز مادوم) أي ما كول بالادام (ثم دة أيام) متواليه (حتى لحق بالله) وزوجل (وقال ابن كثير) محمد شيخ المؤلف (أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثنا عبد الرحمن بن عباس بهذا) الحديث المذكور لكن في هذه الطريق تصريح سفيان باخبار عبد الرحمن بن عباس له به وقد وصله الطبراني في الكبير عن معاذ بن النسي عن محمد بن كثير به \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الايمان والنذور ومسلم في أواخر صحيحه والترمذي والنسائي في الاضاحي وابن ماجه فيه وفي الاطعمه والمطابقة بين الحديث والترجي في قوله وان كالترفع الكراع الى آخره ويحتمل أن يكون المراد بالطعام ما يطعم فدخل فيه كل ادم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بن قحطبه العيني بن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عبر جابر) الانصاري رضى الله عنه أنه قال كانت زود لحوم الهدى الذي يهدي الى الحرم من النعم (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) أي في زمانه في سفرنا من مكة (الى المدينة) تابعه) أي تابع عبد الله بن محمد المسندي (محمد) هو ابن سلام (عن ابن عيينة) سفيان وهذه المتابعة أخرجه ابن أبي عمري في مسنده (وقال ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (قلت لعطاء) هو ابن أبي رباح (أقال) جابر كانت زود لحوم الهدى (حتى جئنا المدينة قال) عطاء (لا) لم يقل جابر حتى جئنا المدينة وقال الحافظ بن حجر ليس المراد بقول عطاء لاني الحكم بل مراده أن جابر لم يصرح باستقرار ذلك منهم حتى قدموا فيكون على هذا معنى قوله في رواية عمرو بن دينار عن عطاء كانت زود لحوم الهدى الى المدينة أي لتوجهنا الى المدينة ولا يلزم من ذلك بقاؤها معهم حتى يصلوا الى المدينة لكن روى مسلم من حديث ثوبان ذبح النبي صلى الله عليه وسلم أضحيته ثم قال لي يا ثوبان أصلي لحم هذه فلم أزل أطعمه منها حتى قدم المدينة \* وهذا التعليق وصله المؤلف في باب ما يؤكل من البهائم من كتاب الحج ولفظه كاللأننا كل من لحوم بدنا تفوق ثلاث فرخص لنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا وتزودوا ولم يذكر هذه الزيادة نعم ذكرها مسلم في روايته عن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد بن مسعود الذي أخرجه به البخاري فقال بعد قوله كلوا وتزودوا وقلت اعطاء أو قال جابر حتى جئنا المدينة قال نعم كذا وقع عنده بخلاف ما رفع عند البخاري قال لا والذي وقع عند البخاري هو المعتمد فان الامام أحمد أخرجه في مسنده عن يحيى بن سعيد كذلك وكذا أخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد قاله في الفتح (باب الخيس) بالحاء المقتوحة والسين المهملتين بينهما تحسية ساكنة وهو غير مخلط بسين وأقط فيجوز شديدا ثم يندرونه ويرمجه في فيه سويق وقد حاسه يحسبه \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) المدني (عن عمرو بن أبي عمرو) بن قحطبه العيني فيهما (مولي المطلب بن عبد الله بن حنطب) بجاء وطاء مفتوحين مهملةتين بينهما نون ساكنة وآخره وحيدة (انه سمع أنس بن مالك) رضى الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يطلع) زيد بن سلم زوج أم أنس (النس) الى (غلاما من غلاماتكم يخدمني) بضم الدال (فخرج بي أبو طلحة) حال كونه (يردفني) على الدابة (وراء) فكنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نزل فكنت أسمعهم يكرأن يقول اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن (والحزب) بفتح الحاء المهملة والزاى الهم كذا في القاموس

الشراب منها فيصير شرابا مسكرا ولا يدرى به (قوله صلى الله عليه وسلم ولكن اشرب في سقائك وأوكه) وغيره

\* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا القاسم يعني ابن الفضل حدثنا (٣٣١) ثم لم يبق من حزن القشيري قال نصبت عائشة فسلما

عن النبي فحدثني ان وفدا عبد القيس قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فسالوا النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي فهاهم ان يتبذروا في الدابة والنقيير والمزفت والحتم \* وحدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا اسحق بن سويد عن معاذة عن عائشة قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدابة والحتم والنقيير والمزفت \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا اسحق ابن سويد بهذا الاسناد لانه جعل مكان المزفت المقيير \* وحدثنا يحيى ابن يحيى أخبرنا عباد بن عباد عن أبي جرة عن ابن عباس ح وحدثنا خلف بن هشام حدثنا حماد بن زيد عن أبي جرة قال سمعت ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم أهاكم عن الدابة والحتم والنقيير والمزفت وفي حديث حماد جعل مكان المقيير المزفت \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدابة والحتم والمزفت والنقيير

قال العلماء معناه ان السقاء اذا وكي أمتت مفسدة الاسكار لانه متى تغير نيذره واشتد وصار مسكرا شق الجلد الموكي فلام يشقه لا يكون مسكرا بخلاف الدابة والحتم والمزفة المحبوبة والمزفت وغيرهما من الاوعية الكنيئة فانه قد يصير فيها مسكرا ولا يعلم (قوله حدثنا شيبان ابن فروخ حدثنا القاسم يعني ابن الفضل) هكذا هو في جميع نسخ

وغيره لكن فرق البيضاوي بينهما بان الهم انما يكون في الامر المتوقع والحزن فيما قد وقع أو الهم هو الحزن الذي يذيق الانسان يقال همى المرض به في اذنيه وسعى به ما يعتري الانسان من شدائد ألم لانه يذيقه أبلغ وأشد من الحزن (والهمج) وهو ذهاب القدرة وأصله التأخر عن الشيء مأخوذ من العجز وهو مؤخر الشيء ولا زومه الضعف والقصور عن الايمان بالشيء استعمال في مقابله (والكسل) التناقل عن الامر والفتور فيه مع وجود القدرة والداعية اليه (والجل) ضد الكرم (والجبن) بضم الجيم وسكون الموحدة أي الخور من تعاطى الحرب ونحوها خوفا على المهبة (وضع الدين) بفتح الضاد المجبة واللام يعني ثقله حتى يعيل به صاحبه عن الاستواء والاعتدال (وعلبة الرجال) بفتح الغين المجبة واللام والموحدة وفي الرواية الاخرى وقهر الرجال قال التوربشتي ويرادهم الغلبة وقال الطيبي قهر الرجال اما أن تكون اضافته الى الفاعل أي قهر الدائن اياه وغلبته عليه بالتقاضى وليس له ما يقضى دينه أو الى المفعول بأن لا يكون له أحد يعاونه على قضاء دينه من رجاله وأصحابه \* قال أنس (فلم أرل أحد منكم) صلى الله عليه وسلم (حتى أقبلنا من خيبر) قافلين (وأقبل بصفة بفتحي قد حازها) بالخاء المهمله والزاي اختارها من غنية خبير (فكنت أراه) صلى الله عليه وسلم (يحوى) بضم التحتية وفتح المهمله وكسر الواو مشددة أي يجعل لها حوية كساء تحت وأبدار حول سنام الراحلة يحفظ راكبيها من السقوط ويستريح بالاستناد اليه (وراء بعبادة أو بكساء) والشك من الراوى وثبت قوله له الا بي ذرو سقطة غيره (ثم يردفها وراءه) على الراحلة (حتى اذا كانا بصهبا) موضع بين خيبر والمدينة (صنع حبسا في نطم) بكسر النون وفتح الطاء كعنب وبفتح النون والمراد السفرة (ثم أرسلني فدعوت رجلا فأكلوا) من الخبث (وكان ذلك بشاهمها) أي دخوله بصفيه (ثم أقبل) قافلا الى المدينة (حتى اذا بدا) ظهر (له أحد) الجبل المكرم المعروف (قال صلى الله عليه وسلم (هذا) أحد (جبل يحبنا) حقيقة بخلق الله تعالى فيه الادراك كتحين الجذع أو مجازا أو بقدري أهل كاسال القرية (ونحبه) لانه في أرض من نحب وهم الانصار (فلا أشرف) صلى الله عليه وسلم (على المدينة قال اللهم اني أكرم ما بين جبلينا مثل ماكرم به ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم (مكة) وجبال المدينة هما عبر واحد وأما رواية ثور فاستشكلت من حيث انه بمكة وفيه الغار الذي بات فيه النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر والقول بأن المدينة أيضا جبالا سه ثورا أولى لما فيه من عدم توهم الثقات والمراد تحريم التعظيم دون ماعدا من الاحكام المتعلقة بحرم مكة ثم مشهور مذهب المالكية والشافعية حرمة صيد المدينة وقطع شجرها لكس من غير ضمان \* ومباحث ذلك سبقت وأخر الحج (اللهم بارك لهم) لاهل المدينة (في مدتهم) بضم الميم وتشديد الدال المهمله وهو ما يسع رطلا وثلاث رطل أو رطلين (وصاعهم) وهو ما يسع أربعة أمداد وفي حديث آخر وبارك لنا في مدينتنا ولقد استجاب الله دعاء حبيب وجلب الهيا في زمن الخلفاء الراشدين من مشارق الارض ومغاربها من كنوز كسرى وقيصروا فان ما لا يحصى وبارك الله تعالى في ميكاها بحيث يكفي المديفها من لا يكفيه في غيرها ولقد رأيت من ذلك الامر الكبير فأسأل الله تعالى بوجهه الكريم ونبهه العظيم عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم أن ين علي وأحبابي والمسلمين بالمقام بهم على أحسن حال مع الاقبال والقبول وبلوغ المأمول والوفاتهم على الاسلام والقرب منه عليه الصلاة والسلام في دار السلام عنه وكرمه (باب حكم (الاكل في اناء مفضض) أي جعل فيه النضرة بالتضييب أو بالخلط أو بالطلاء \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف بن ابي سليمان) الخزومي (قال سمعت مجاهدا)

بلادنا الفضل بغير ميم وكذا نقله القاضي عن معظم نسخ بلادهم وهو الصواب ووقع في بعض نسخ المغاربة المفصل بالميم وهو خطأ

• حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبلة عن ابن عباس قال

نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدياء والخنثى والمنزفة والتغير وان يخط البلع بالزهر • حدثنا محمد بن مني حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن يحيى بن أبي البراء قال سمعت ابن عباس ح وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يحيى بن أبي عمير عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدياء والتغير والمنزفة • حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن التميمي ح وحدثنا يحيى بن أيوب • حدثنا ابن علية أخبرنا سليمان التيمي عن أبي نصر عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الجر أن ينبت فيه • حدثنا يحيى بن أيوب أخبرنا ابن علية قال وأخبرنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أبي نصر عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الدياء والخنثى والتغير والمنزفة • وحدثنا محمد بن مني حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة بهذا الاسناد ان نبي الله صلى الله عليه وسلم نهى ان ينبت فذكر مثله

صريح وقد ذكره مسلم بعد هذا في باب الانتباذ للنبي صلى الله عليه وسلم على الصواب باتفاق نسخ الجميع (قوله) • حدثنا محمد بن مني وذكر الاسناد الثاني الى شعبة عن يحيى بن أبي البراء هكذا هو في معظم نسخ بلادنا يحيى بن عمر بالكعبة وهو الصواب وذكر القاضي انه وقع بجمع شيوخهم يحيى بن عمر بالبصرة والنون نسبة قالوا بلعهم يحيى بن أبي عمير قال وكلاهما زهيم وانما هو

أبا الحاج بن جبر مولى السائب بن أبي السائب الخزرجي (يقول حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري عالم الكوفة (انهم كانوا عند حذيفة بن اليمان) فاستسقى فسقاها بجوسى لم يعرف الحافظ بن حجر اسمه ولمسلم من حديث عبد الله بن حكيم قال كأمع حذيفة بالمدائن فاستسقى حذيفة فسقاها دهقان بشراب في اناء من فضة (فلما وضع القدح) الذي فيه الماء (في يده رماء) أي رمى الجوسى (به) بالقدح أو رمى القدح بالشراب ولا يذرى به وزاد في رواية عند الاسماعيلي وأصله في مسلم رماءه فكسره (وقال لولائي) ولا يذرى عن الجوى والمستقلى لولائه (نخسته) بلساني (غير مرة ولا مرتين) عن استعمال آنية الذهب والفضة ما رتبته لكنه لم ينه بالتمسك باللساني مع تكراره رميته به تغليظا عليه (كأنه) أي حذيفة (يقول لم فعل هذا وليكني) سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تلبسوا الحرير ولا الديباج) الثياب المتخذة من الابر بسم فارسي • معرب (ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تاكلوا في صحفها) هذا على حديثه تعالى والذين يكرزون الذهب والفضة ولا يققونها فالصغير عائد على الفضة ويزن حكم الذهب بطريق الاولى (فأمهم) للكفار (في الدنيا) قال الاسماعيلي ليس المراد بقوله لهم في الدنيا اباحة استعمالهم اياها وانما المعنى أي هم الذين يستعملونها مخالفة لمرى المسلمين (ولنا) ولا يذروها لكم (في الآخرة) مكافأة على تركها في الدنيا وغنمها اولئك جرائهم على معصيتهم باستعمالها وعند أحمد من طريق مجاهد عن ابن أبي ليلى نهى أن يشرب في آنية الذهب والفضة وأن يؤكل في ما هو هذا في الذي كله ذهب أو فضة أما الخسوط أو المذهب أو الماء وهو فروى الدارقطني والبيهقي عن ابن عمر رفعه من شرب في آنية الذهب والفضة أو أتاها فيه شيء من ذلك فأتى بجر في جوفه نار جهنم لكن قال البيهقي المشهور أنه عن ابن عمر موقوف عليه وهو عند ابن أبي شيبة من طريق أخرى عنه أنه كان لا يشرب من قدح فيه حلقة فضة ولا ضبة فضة وفي الاوسط للطبراني من حديث أم عطية نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفضيض الاقداح ثم رخص فيه للنساء فيحرم استعمال كل اناء جميعا وبعضه ذهب أو فضة لما ذكر واتخاذها لانه يجزى الى استعماله وسواء في ذلك الرجال والنساء وكذا المأضيب باحدها وضبة الفضة الكبيرة لغير حاجة بان كانت لينة أو بعضها لينة وبعضها الحاجة فيحرم استعمال ذلك واتخاذها وان كانت صغيرة لغير حاجة بان كانت لينة أو بعضها لينة وبعضها الحاجة أو كبيرة لحاجة كرم ذلك لما روى البخاري رحمه الله تعالى ان قدحه صلى الله عليه وسلم الذي كان يشرب فيه كان مسددا لا يفضة لانصداعه أي مشعبا يخط فضة لانتفاقه وخرج بغير حاجة الصغيرة الحاجة فلا تكرر مخرج الكبيرة والصغيرة لعدم عرف وانما حرمت ضبة الذهب مطلقا لان الخيل فيه أشد من الفضة ويحل نحو نحاس بموه ذهب أو فضة ان لم يحصل من ذلك شيء بالنار لقلة الموهبة فكأنه معدوم بخلاف ما اذا حصل منه شيء بها الكثرة • وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاشربة واللباس ومسلم في الاطعمة وأبو داود في الاشربة والنسائي في الزينة والولية وابن ماجه في الاشربة واللباس (باب ذكر الطعام) • وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح الشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) هو ابن مالك الصماني (عن أبي موسى الأشعري) رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به ويبدأوم عامه (كمثل الأزرحة) قال في القاموس الاترج والاترجة والترجمة معروف (ريحها طبيب وطعمها طيب) ومنظرها حسن فاقع لو تأسر الناظرين (ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن) ويعمل به (كمثل القمرة)

يحيى بن عبيد أبو عمر البهراني وكذا جاء بعد هذا في باب الانتباذ للنبي صلى الله عليه وسلم على الصواب (قوله نهى عن الخمر) بالثلاثة

وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثني ابي حدثنا المثنى يعني ابن سبيد عن ابي المتوكل (٣٣٣) عن ابي سعيد قال سمى رسول الله صلى الله

عليه وسلم عن الشرب في الحنقة  
والدباء والنقير \* وحدثنا أبو بكر بن  
أي شعبة وسريج بن نونس واللفظ  
لأبي بكر قال حدثنا مروان بن  
معاوية عن منصور بن حيان عن  
سعيد بن جبير قال أشهد على ابن  
عمر وابن عباس انه ما شهد أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهي عن الدباء والخنم والمسزفت  
والنقير \* حدثنا شيبان بن فروخ  
حدثنا جرير يعني ابن حازم حدثنا  
يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبير  
قال سألت ابن عمر عن نبيذ الجمر  
فقال حرم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نبيذ الجرفانت ابن عباس  
فقلت ألا تسمع ما يقول ابن عمر قال  
وما يقول قلت قال حرم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نبيذ الجرف فقال  
صدق ابن عمر حرم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نبيذ الجرف فقلت وأي  
شي نبيذ الجرف فقال كل شيء يصنع  
من المدر \* حدثنا يحيى بن يحيى قال  
قرأت على مالك عن نافع عن ابن  
عمر أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خطب الناس في بعض  
مغازيه قال ابن عمر فاقبلت فسموه  
فانصرف قبل ان يبلغه فسألت  
ماذا قال قالوا نهى أن يتبذق  
الدباء والمسزفت \* وحدثنا قتيبة وابن  
ربيع عن الليث بن سعد ح وحدثنا  
أبو الربيع وأبو كامل قال حدثنا  
حماد ح وحدثني زهير بن حرب  
حدثنا اسمعيل بن جبير عن أيوب ح  
وحدثنا ابن عمر حدثنا أي حدثنا  
عبد الله ح وحدثنا ابن مثنى وابن  
أبي عمير عن الثقفى عن يحيى بن  
سعيد ح وحدثنا محمد بن رافع أنا  
ابن أي فديك أخبرنا الضحاك يعني  
ابن عثمان ح وحدثني هرون الأبلبي  
أخبرنا ابن وهب أخبرني أسامة كل

بالمسناة الفوقية (لأرجح لها وطعمها حلو ومثل المناق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة  
ريحها طيب وطعمها امر) وسقطت الكاف من كمثل الريحانة من اليونانية (ومثل المناق  
الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنطة له ليس لها ريح وطعمها امر) \* وقد سبق هذا الحديث في  
فضائل القرآن والمراد منه كما قاله في الفتح وغيره تكرار ذكر الطعام بطلق بمعنى الطعم  
وقال في التوضيح فيه إباحة كل الطعام الطيب وكراهة كل المرائشي وليس في ذلك ما يشي  
الغليل من المراد من الترجمة والحديث والله أعلم وقال ابن بطال معنى الترجمة إباحة كل الطعام  
الطيب وأن الزهد ليس في خلاف ذلك فان في تشبيه المؤمن بما طعمه طيب وتشبيه الكافر  
بما طعمه مر تريخا في كل الطعام الطيب والحلو \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر  
قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطعان الواسطي قال (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) أبو  
طولة (عن أنس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فضل عائشة) رضى  
الله عنها (على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) شبه به لانه كان حينئذ أفضل أطعمتهم  
\* وقد سبق هذا الحديث قريبا والغرض منه غير خاف \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل  
ابن دكين قال (حدثنا مالك) الإمام الجليل (عن سمى) بضم المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى  
أبي بكر بن عبد الرحمن المخزومي (عن أبي صالح) ذكر أن السمان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه  
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال السفر قطعة من العذاب) لما فيه من المشقة والتعب  
والحر والبرد والخوف وخشونة العيش وقال بعضهم انما كان قطعة من العذاب لان فيه مفارقة  
الاحباب (ينع أحدكم نومه وطعمه فاذا قضى) المسافر (نومه) بفتح النون وسكون الهاء قال  
السفاقي وضبطناه أيضا بكسر النون أى حاجته (من وجهه) الجارو والجرو مرتبط بفضى  
أى حصل مقصوده من وجهه الذى توجه اليه (فليجمل الى أهله) بضم التحتية وكسر الجيم مشددة  
قال الخطابي فيه الترهيب فى الإقامة لما فى السفر من فوات الجمعة والجماعات والحقوق الواجبة  
للالهـل والقرابات \* وهذا الحديث مرفى الحج والجهاد (باب الادم) بضم الهمزة وسكون  
الدال وضعها وهو ما يؤكل به الخبز مما يطيبه \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخى قال  
(حدثنا اسمعيل بن جعفر) المدنى (عن ربيعة) الرأى (انه سمع القاسم بن محمد) أى ابن أبي بكر  
الصديق (يقول كان في بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى بنت صفوان مولاة عائشة (ثلاث  
سنين) بضم السين المهملة (أرادت عائشة أن تشتريها فاعتقهها) بضم الفوقية الاولى وكسر الثانية  
(فقال أهلها) نبيعها (ولنا الولاء فذكرت) عائشة (ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) لها  
(لو شئت شرطتني لهم) بالمسناة التحتية من اشباع الكسرة وهو جواب لو واستشكل قوله صلى الله  
عليه وسلم لها لو شئت شرطتني اذ هو شرط مفسد للبيع مع ما فيه من المخادعة وأجيب بان هذا  
من خصائص عائشة أو المراد التوبيخ لانه كان بين لهم حكم الولاء وان هذا الشرط لا يحل لهم  
فلما ألحوا في اشتراطه قال لها لا تنالى سواء شرطتني أم لا فانه شرط باطل وقد سبق بيان ذلك لهم  
او اللام فى لهم معنى على كقوله تعالى وان أسأتم فلها أو المراد فاشترطى لاجلهم الولاء أى لاجل  
معاندتهم ومخالفتهم الحق حتى يعلم غيرهم أن هذا الشرط لا ينفع (فانما الولاء لمن أعتق) وانما هنا  
لحصر بعض الصفات فى الموصوف لا لالحصر التام لان الولاء لمن أعتق ولمن جره اليه من أعتق  
(قال \* و) السنة الثانية (اعتقت خيرت) بضم الهمزة والخاء مبنيين للجهول (فى ان تقر) بفتح  
الفوقية وكسر القاف وتفتح وتشديد الراء (تحت زوجها) مغيث (او تفارقه \* و) السنة الثالثة

هو لاء عن نافع عن ابن عمر عن حديث مالك ولم يذكر

\* وحديثنا يحيى بن يحيى أخيه بن جاد بن (٣٣٤) زيد عن ثابت قال قلت لأبي عمر بن موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن نبيذ الجرح قال فقال قد زعموا  
ذلك قلت أني عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال قد زعموا  
ذلك \* حديثنا يحيى بن أيوب حدثنا  
ابن علية حدثنا سليمان التيمي عن  
طاوس قال قال رجل لابن عمر  
أنهي نبي الله صلى الله عليه وسلم  
عن نبيذ الجرح قال نعم ثم قال طاوس  
والله أني سمعته منه \* وحديثي محمد  
ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا  
ابن جرير \* أخبرني ابن طاوس عن  
أبيه عن ابن عمر أن رجلا جاء فقال  
أنهي النبي صلى الله عليه وسلم أن  
ينبذ في الجرح والدياء قال نعم \* وحديثي  
محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن جاد  
وهيب حدثنا عبد الله بن طاوس  
عن أبيه عن ابن عمر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نهى عن الجرح  
والدياء \* حدثنا عمرو الناقد حدثنا  
سفيان بن عيينة عن إبراهيم بن  
ميسرة أنه سمع طاوسا يقول كنت  
جالسا عند ابن عمر فجاءه رجل فقال  
أنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن نبيذ الجرح والدياء والمزفت قال  
نعم \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار  
قالا حدثنا محمد بن جعفر \* حدثنا  
شعبة عن محارب بن دثار قال سمعت  
ابن عمر يقول نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن الخنث والدياء  
والمزفت قال سمعته غيره مرة  
\* وحدثنا سعيد بن عمرو الأشعثي  
أخبرنا عبد الرحمن الشيباني عن محارب  
ابن دثار عن ابن عمر عن النبي صلى  
الله عليه وسلم لم يخله قال وأراه قال  
محارب والفقير \* حدثنا محمد بن مثنى  
وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبة عن عتبة بن ريث  
قال سمعت ابن عمر يقول نهى

(دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أيت عائشة وعلى النار برمة تفور فدعا بالقداء) بفتح القين  
المجعة والبدال المهملة (فأني بخبر وادم من ادم البيت فقال ألم أرحا قالوا بلى يا رسول الله ولكنه  
لحم تصدق به على بريرة) بضم الفوقية والصاد المهملة (فأهدته لنا فقال) عليه الصلاة والسلام  
(هو صدقة عليها وهدية لنا) والغرض من الحديث ظاهر وفيه تقديم اللحم على غيره لما فيه من  
سؤاله صلى الله عليه وسلم مع وجود آدم غيره وفي حديث بريرة مر فو عاسيد الا دام في الدنيا  
والآخرة اللهم رواه ابن ماجه \* وحديث الباب ذكره المؤلف أكثر من عشرين مرة ولكنه حاقه  
هنا مر سلا لكنه كما قال في الفتح أعتد على إيرادهم وصولا من طريق مالك عن ربيعة عن القاسم  
عن عائشة في كتاب النكاح والطلاق وجرى هنا على عادته من تجنب إيراد الحديث على هيئته  
كلها في باب آخر فالتعالى رحمه ما أدق نظره وأوسع فكره \* (باب) ذكر (الخلواء) بالمد في  
الفرع كأصله وقال في الفتح بالتصريح لا يذر وأخبره بالمد لثقتان وحكي ابن قرقول وغيره أن الأصمعي  
يقصرها وعن أبي علي الوجهين فعلى القصر يكتب بالياء وعلى المد بالالف وقال الليث الخلواء  
مدود وهو كل حلوى وكل وخصه الخطاى بما دخلته الصنعة وقال ابن سيده ما عوج لج من الطعام  
بخلوة وقد تطلق على الفاكهة (و) ذكر (العسل) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اصح بن  
ابراهيم الحنظلي) بالحاء المهملة والطاء المعجمة نسبة الى حنظلة بن مالك المشهور بابن راهويه (عن  
أبي اسامة) جاد بن اسامة (عن هشام) أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام  
(عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلواء) بالمد  
والقصر (و) يحب (العسل) وفي فقه اللغة للثعالبي ان حلوى النبي صلى الله عليه وسلم التي كان  
يحبها هي الجميع بالجميع بوزن عظيم وهو تمر بمجن بابن فان صح هذا والافلاظ الحلوى يعم كل ما فيه  
حلوى وما يشابه الحلوى والعسل من الماء كل اللذينة وقد دخل العسل في قولها الحلوى ثم نبت  
بذكره على انفراد شرفه كقوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل فخلق الله لنا في معناه  
أفضل منه ولا مثله ولا قرىب ما منه اذ هو غذاء من الاغذية ودواء من الادوية وشراب من الاشربة  
وحلوى من الحلوى وطلاء من الاطلية ومفرح من المفرحات وله خواص واما نافع تأتي ان شاء الله  
تعالى مع غيرها من المباحث في كتاب الطب بعون الله وليس المراد كما قاله الخطابي وغيره أن حبه  
عليه الصلاة والسلام لذلك بمعنى كثرة التشميس وشدة مزاج النفس بل كان يتناول منها اذا حضرت  
نيلا صالحا أكثر مما يتناولها من غيرها \* وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الاشربة والطب  
وترك الخيل ومسلم في الطلاق وأبو داود في الاشربة والنسائي في الطب وابن ماجه في الاطعمة  
\* وبه قال (حدثنا عبد الرحمن بن شعبة) هو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شعبة القرشي  
الجزائري بالحاء المهملة والزاي وقول بعضهم ابن أبي شعبة غلط فليس فيه لفظ أبي (قال أخبرني)  
بالافراد (ابن أبي القسديك) بآثبات لفظ أبي في هذا والقديك بضم الفاء وفتح الدال المهملة  
وبعد التحسية الساكنة كافي محمد بن اسمعيل بن فديك (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن  
(عن المقبري) بضم الموحدة سعد بن أبي سعيد (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال كنت الزم)  
بفتح الهمزة والزاي (النبي صلى الله عليه وسلم أشبع بطني) بكسر الشين المعجمة وفتح الموحدة  
أى لاجل شبع بطني ولا يذر عن الكشميني بشبع بالموحدة بدل اللام أى بسبب شبع بطني  
(حين لا آكل) الخبز (الخمر ولا البس الحرير) قال في المطالع كذا جميعهم براء في كتاب الاطعمة  
من غير خلاف ولا اصلي والقاسبي والحوى والنسقي وعبدوس في كتاب المناقب الجبير بالباء  
الموحدة بدل من الحرير وغيرهم فيه الحرير كافي الاطعمة والخبير هو الثوب المخبر المزين الملون



حدثنا محمد بن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن جلبة قال سمعت ابن (٢٣٥) عمر يحدث قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الخنثة فقلت ما الخنثة قال الجريرة \* حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال حدثني زاذان قال قلت لابن عمر حدثني عما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم من الاشربة بلغتك وفسره لي بلغتنا فان لكم لغة سوى لغتنا فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخنثمة وهي الجريرة وعن الدياء وهي القرعة وعن المازفة وهو المقير ونهى عن النقرة وهي النخلة تنسخ نسخا وتنفق رقرا وأمر أن يتنمذ في الاسقية \* وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قال احادنا ابوداود حدثنا شعبة في هذا الاسناد \* وحدثنا ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا عبد الخالق بن سلفة قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول عند هذا المنبر وأشار إلى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأوه عن الاشربة فنهاهم عن الدياء والنقرة والخنثمة فقلت له يا أبا محمد والمزفة وظننا انه نسيه فقال لم أجمعهم ثم ذم عبد الله بن عمر وقد كان يكره

هو بمعنى الجرار الواحدة جريرة وهذا يدخل فيه جميع أنواع الجرار من الخنثمة وغيره وهو منسوخ كما سبق (قوله قلت يعني لابن عباس وأي شيء هذا الجر فقال كل شيء يصنع من المدر) هذا قصر يخ من ابن عباس بان الجر يدخل فيه جميع أنواع الجرار المتخذة من المدر الذي هو التراب (قوله ونهى عن النقرة وهي النخلة تنسخ نسخا وتنفق رقرا)

ما خوذ من التعبير وهو التحسين (ولا يتخذ مني فلان ولا فلانة) كناية عن الخادم والخادمة (والصق بطي بالخصباء) من الجوع لتسكن حرارته ببرد الخصاء (وأستقرئ الرجل الآية وهي معي) أحفظها (كي يتقلبني) إلى منزله (فيطعمني) يضم التحتية وكسر العين ونصب الميم (وخير الناس للمساكين جعفر بن أبي طالب يتقلب بنا) إلى بيته (فيطعمنا ما كان في بيته حتى إن كان) بكسر الهمزة (لخبرج) يضم الياء وكسر الراء (الينا العدة ليس فيها شيء فنشقها) بنون مفتوحة فجعة ساكنة مفتوحة من متوحه ففقا مشددة ٣ مفتوحة وللأصلي وأي ذرعن الجوى والمستقلى فنشقها باسمين مهملة تبدل المعجمة وفاء بدل القاف وضبطه القاضي عياض بالشين المعجمة والفاء قال ابن قرقول قال في المطالع كذا لهم أي بالمعجمة والفاء أي تنقص ما فيها من بقية قال ورواه المروزي والبطني بالشين والقاف وهو وجه مع قولهم (فلنلق ما فيها) ولذا راجعها السفاقي ولان المراد انهم لعقوا ما فيها بعد أن قطعوا هاليه لئلا يكتنوا من ذلك \* وهذا الحديث قد سبق في مناقب جعفر (باب الدياء) يضم المهملة وتشديد الموحدة مدودا وهو اليقطين والقرع وله خواص منها جوده تغذيته وهو من طعام المحرورين يطفئ ويبرد ويسكن الالهب والعطش جيد للصفا ولم يتدا والمحرورون به لا يحل تعاقبه بلين البطن ويزيد في الدماغ وينفع البصر كيف استعمل الى غير ذلك مما يطول استقصاؤه \* وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم أبو حفص الباهلي البصري الصيرفي قال (حدثنا اظهر بن سعد) السمان البصري (عن ابن عون) عبد الله (عن عمامة) يضم المثناة وتخفيف الميم ابن عبد الله (بن أنس عن) جده (أنس) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى مولى) عتيقا (له خياط) لم أوقف على اسمه (فأتى) يضم الهمزة مبيدا للمفعول (بدياء) بالهمزة والتنوين (لجعل يا كلة) وفي رواية اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة عن أنس في الاطعمة فقرأت به يتبع الدياء من حوالى القصعة (فلم ازل احببه) أي القرع (منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كلة) وروى الترمذي من حديث طالوية الشامي قال دخلت على أنس وهو يأكل قرعا وهو يقول يا لك شجرة مأجبت الى بحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الامام أحمد من حديث أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تعجبه الفاعية وكان أحب الطعام اليه الدياء وفي الغيلانيات من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها اذا طبخت قدرافا كثري فيها من الدياء فانها تشد قلب الحزين ورواه ابن الجوزي في لقط المنافع وفي حديث مرفوع ذكره القرطبي في التذكرة ان الدياء والبطيخ من الخنة وفي حديث وائله مرفوعا عند الطبراني في الكبير عليكم بالقرع فانه يزيد في الدماغ وعليكم بالعدس فانه قدس على لسان سبعين نبيا وعند البيهقي في الشعب عن عطاء مرسلا عليكم بالقرع فانه يزيد في العقل ويكبر الدماغ وزاد بعضهم فانه يجلو البصر وبلين القلب (باب الرجل يتكلف الطعام لاخوانه) المؤمنين \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن الاعمش) سليمان الكوفي (عن أبي وائل) شقيق بن سلفة (عن أبي مسعود) عتبة بن عامر (الانصاري) البدرى رضى الله عنه أنه (قال كان من الانصار رجل يقال له ابوشعيب) لم أوقف على اسمه (وكان له غلام) لم أعرف اسمه أيضا (لحلم) يبيع اللحم (فقال) ابوشعيب اغلامه (اصنع لي طعاما أدع رسول الله صلى الله عليه وسلم خامس خمسة) وفي رواية حفص بن غياث في البيوع اجعل لي طعاما يكتفي خمسة فأتى أريد أن أدع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عرفت في وجهه الجوع (فدعا) فيه حذف تقديره فصنع له الطعام فدعا (رسول الله صلى الله عليه وسلم خامس خمسة) يقال خامس أربعة وخامس خمسة بمعنى قال الله تعالى ثانی

٣ قوله ففقا مشددة مفتوحة الخ ضبطه المزي يضم القاف أو الفاء في نشقها ونشقها ورقم عليه علامة العجمة اه من هامش

\* وحدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا (٢٣٦) أبو الزبير خ وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن أبي الزبير عن جابر

وابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن النكير والمزفت والدياء \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الجور والدياء والمزفت قال أبو الزبير وسمعت جابر ابن عبد الله يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجور والمزفت والنكير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لم يجد شياً ينتبذله فيه نبذله في تور من حجارة \* وحدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير خ وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن أبي الزبير عن جابر قال كان ينتبذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء فاذا لم يجدوا سقاءً نبذله في تور من حجارة

هكذا هو في معظم الروايات تسخ بسين وحامهم ملتين أى تقشر ثم تنقر فتصير نقيراً ووقع لبعض الرواة في بعض النسخ تسنج بالجميم قال القاضي وغيره هو تحفيف وادعى بعض المتأخرين أنه وقع في نسخ صحيح مسلم وفي الترمذي بالجميم وليس كما قال بل معظم نسخ مسلم بالحاء (قوله أخبرنا عبد الله بن سالم) هو بفتح اللام وكسر هاء سبق به أنه في مقدمة هذا الشرح (قوله ينتبذله في تور من حجارة) هو بالتاء المثناة فوق وفي الرواية الأخرى تور من برام وهو بمعنى قوله من حجارة وهو قدح كبير كالقدر يتخذ

اثنتين وثلاثاً ومعنى خامس أربعة أى زائد عليهم وخامس خمسة أى أحدهم والاحود نصب خامس على الحال ويجوز رفعه بتقدير وهو خامس (فتبعهم رجل) لم يسم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لا بشعيب (الآن دعونا خامس خمسة وهذا رجل قد تبعنا فان شئت أذنت له) بفتح تاءى الفعلين كقوله (وان شئت تركته قال) أبو شعيب (بل أذنت له) فيه أن من تطفل في الدعوة كان لصاحب الدعوة الاختيار في حرمانه فان دخل بغير اذن كان له اخرجاه وانه يحرم التطفل الا اذا علم رضا المالك به لما ينهـ ما من الانس والاباط وقد ذلك الامام بالدعوة الخاصة أما العامة كان فتح الباب ليدخل من شاء فلا تطفل وفي سنن أبي داود بسند ضعيف عن ابن عمر رفعه من دخل بغير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً والطفيلى مأخوذ من التطفل وهو منسوب الى طفيل رجل من أهل الكوفة كان يأبى الولايم بلاد دعوة فكان يقال له طفيل الاعراس فسمى من اتصف بصفته طفيلياً وكانت العرب تسميه الوارش بشين مجمة وتقول لمن يتبع الدعوة بغير دعوة ضيقن بنون زائدة وللعافى ابى بكر الخطيب جزء في الطفيليين جمع فيه ملح أخبارهم (قال محمد بن يوسف) الثريائي (سمعت محمد بن اسمعيل) البصري (يقول اذا كان القوم على المائدة) التى دعوا اليها (ليس لهم أن يسألوا) غيرهم (من مائدة الى مائدة أخرى ولكن يسأل بعضهم بعضاً في تلك المائدة) لانه صار لهم بالدعوة عموم اذن بالتصرف في الطعام المدعوا اليه بخلاف من لم يدع (أو يدعوا) أى يتركوا ذلك والذي في اليونانية أو يدع بغير أو واصل انه ينزل من وضع بين يديه الشئ منزلة من دعى له وينزل الشئ الذى وضع بين يديه غير منزلة من لم يدع اليه وكان المواقف استنبط هذا من استند انه صلى الله عليه وسلم الداعى فى الرجل الذى تبعه فانه فى الفتح ومقتضاه انه لا يطعم هرة ولا سائلاً الا ان علم رضاه به للعرف في ذلك وله تلقى صاحبه وتقرب المضيف الطعام للضيف اذن له فى الاكل اكتفاء بالقرينة العرفية الا ان انتظر المضيف غيره فلا يأكل الا بالاذن لفظاً أو بحضور الغير لا قضاء القرينة عدم الا كل بدون ذلك ويعلم ما التقدمة بوضعه فى فقه وهذا ما اقتضى كلام الراقى فى الشرح الصغير ترجمه وصرح بترجيحه القاضى والاسنوى وقضية كلام المتولى ترجيح انه يتبين بالازدراء انه ملكه وقيل يملكه بوضعه بين يديه وقيل يتناوله بيده وقيل لا يملكه أصلاً بل شبه الذى يأكله كسبه العارية وتظهر فائدة الخلاف فيما لو أكل الضيف ثم أوطر ح نواه فنبت فلن يكون شجرة وفيما لو رجع فيه صاحب الطعام قبل أن يبلغه وسقط لغير المستقلى قوله قال محمد بن يوسف الى آخره \* وأما المطابقة بين الحديث والترجمة فن حيث انه تكلف حصر العدد بقوله خامس خمسة ولو لا تكلفه لما حصر (باب من أضاف رجلاً الى طعام وأقبل هو) أى الذى أضاف (على عمله) ولم يأكل مع من أضافه وسقط لا يذرى الى طعام \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن مسير) بضم الميم وكسر النون وبعد التحتى الساكنة راء أبو عبد الرحمن الحافظ أنه (سمع النضر) بالضاد المعجمة ابن شميسيل يقول (أخبرنا ابن عون) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (عامة بن عبد الله بن أنس عن) جده (أنس رضى الله عنه) انه (قال كنت علاماً مشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على غلامه خياط) لم أقف على اسمه (فأناه بقصة فيها طعام) فى باب الثريد فقدم اليه قصعة فيها ثريد وعليه دباء أى قرع (بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدياء) لحبه لا كملها وقوله يتبع بنوقيتين ونشديد الموحدة ولا يذرعن الجوى والمستقلى يتبع الدياء يفوقية ساكنة وتخفيف الموحدة (قال) أنس (فلما رأيت ذلك) الذى فعله صلى الله عليه وسلم لم من تتبعه الدياء (جعلت أجمعه) من حوالى القصعة (بين يديه) صلى الله عليه وسلم لياً كاه (قال) أنس (فأقبل الغلام على عمله) ولم

تارة من الحجارة وتارة من التماس وغيره (قوله فى هذه الأحاديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينتبذله في تور من حجارة) فيه يأكل

فقال بعض القوم وانا اسمع لابي الزبير بن ابراهيم قال من ابراهيم \* حدثنا ابو بكر بن (٣٣٧) ابي شيبة ومحمد بن مشني قالوا حدثنا محمد بن

فضيل قال ابو بكر عن ابي سنان  
وقال ابن مشني عن ضرار بن مرة  
عن محارب عن ابن بريدة عن ابيه  
ح وحدثنا محمد بن عبد الله بن خمر  
حدثنا محمد بن فضيل حدثنا ضرار  
ابن مرة ابا سنان عن محارب بن  
ذئب عن عبد الله بن بريدة عن ابيه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نهيتكم عن النبذ الا في سقاء  
فاشربوا في الاسقية كلها ولا  
تسربوا مسكرا \* وحدثنا حجاج بن  
الشاعر حدثنا ضحالك بن محمد عن  
سفيان عن علقمة بن مرثد عن ابن  
بريدة عن ابيه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال نهيتكم عن  
الظروف وان الظروف أو ظرفا لا يحل  
شياً ولا يحرمه وكل مسكر حرام

التصريح بنسخ النهي عن الانتباز  
في الاوعية الكسيفة كالديبا والختم  
والنقير وغيرها لان نور الحمار  
أ كلف من هذه كلها وأولى بالنهي  
منها فلما ثبت انه صلى الله عليه وسلم  
انتبه لذه فيه دل على النسخ وهو  
موافق لحديث بريدة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم كنت نهيتكم الى  
آخره وقد ذكرناه في أول الباب  
(قوله صلى الله عليه وسلم نهيتكم  
عن النبذ الا في سقاء فاشربوا في  
الاسقية كلها ولا تسربوا مسكرا)  
وفي الرواية الثانية نهيتكم عن  
الظروف وان الظروف أو ظرفا  
لا يحل شياً ولا يحرمه وكل مسكر  
حرام وفي الرواية الثالثة كنت  
نهيتكم عن الاشربة في ظروف الادم  
فاشربوا في كل وعاء غير أن  
لا تسربوا مسكرا قال القاضي هذه  
الرواية الثانية فيها تغيير من بعض  
الرواة وصوابه كنت نهيتكم عن

(٢) قوله ورواه النسائي في نسخ  
الخط يياض بعد النسائي ومكتوب

يا كل مع النبي صلى الله عليه وسلم ففقه انه لا يشترط للمضيف ان يأكل مع من أضافه نعم ينبغي أن  
ياكل معه اذ هو أبسط لوجهه وأذهب لاحتشامه كذا قالوا والذي يظهر لي أنه يختلف باختلاف  
الاحوال والاشخاص على ما لا يخفى (قال أنس لا أزال أحب الديبا بعد ما رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صنع ما صنع) من تتبعه لها ورواه النسائي (٢) (باب المرق) وبه قال (حدثنا عبد الله بن  
مسلمة) بن قعب الحارثي القعبي أحد الاعلام (عن مالك) الامام الاعظم (عن اسحق بن عبد الله  
ابن ابي طلحة انه سمع) عمه (أنس بن مالك) رضي الله عنه (ان خياط) لم أعرف اسمه (دعا النبي صلى  
الله عليه وسلم لطعام صنع) له (فذهبت مع النبي صلى الله عليه وسلم ففقرت) اليه الخياط (خبرني  
ومر فاقه دباؤ) لحم (قديراً) رأيت النبي (ولاني ذر ف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع  
الديبا من حوالى القصعة) بفتح اللام والقاف قال أنس (فلم أزل أحب الديبا بعد يومئذ) وروى  
النسائي وصححه الترمذي وابن حبان عن أبي ذر رفعه واذ اطبحت قدراً فأكثر مرقته واغرف  
لجارك منه والغرض من ذلك التوسعة على الجيران والفقراء (باب ذكر اللحم القديد) وبه  
قال (حدثنا) ولاني ذر وحدثنا بالواو (ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا مالك بن أنس) الامام  
الاعظم (عن اسحق بن عبد الله) بن أبي طلحة (عن) عمه (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه قال  
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في بركة) بضم الهمزة (فيها دباؤ) ولاني ذر عرق (وقديد) لحم  
مشرقة قد دأ وما قطع منه طولا (فأرأيت يتبع الديبا) من حوالى القصعة (يا كلها) وبه قال  
(حدثنا قبيصة) بفتح القاف والصاد المهملة ابن عتبة أبو عامر السوائي قال (حدثنا سفيان)  
النوري (عن عبد الرحمن بن عابس) بالموحدة المحذوفة والمهملة (عن ابيه) عابس بن ربيعة النخعي  
(عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت ما فعله) أى النهي المذكور في حديث باب ما كان السلف  
يذخرون من طريق خلاص يحيى عن سفيان حيث قال عابس قالت عائشة أنهى النبي صلى الله  
عليه وسلم أن تؤكل لحوم الاضاحى فوق ثلاث قالت ما فعله (الا في عام جاع الناس) فيه (أراد أن  
يطعم الغنى الفقير) برفع الغنى فاعلا وتاليه منعه (وان كالترفع الكراع) هو من الانعام فوق  
الظلف وتحت الساق زاد في الباب المذكور فأنما كله (بعد خمس عشرة) ليلة (وما شبع آل محمد)  
صلى الله عليه وسلم (من خبز مادوم) أى ما كول بالادم (ثلاثاً) حتى لحق بالله تعالى لانه صلى الله  
عليه وسلم كان يؤثر على نفسه (باب) حكم (من ناول أو قدم الى صاحبه) حال كونه جالساً معه  
(على المائدة شياً) من الطعام (قال المؤلف) وقال ابن المبارك (عبد الله المروزي فيما وصله عنه  
في كتاب البر والصلة له (لا بأس أن يناول بعضهم بعضاً) من الطعام المحضرين أيديهم اذ هم فيه  
كالشركاء (ولا يناول) أحد (من هذه المائدة الى) من على (مائدة أخرى) لانه وان كان للناول  
حق فيما بين يديه لكنه لا حق للاخر في تناوله منه اذ لا شركة له فيه نعم ان علم رضا المضيف جاز \* وبه  
قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن اسحق بن  
عبد الله بن أبي طلحة انه سمع) عمه (أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول ان خياط ادعا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لطعام صنع) قال أنس فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذلك الطعام  
فقرب (الخياط) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر من شيعر ومر فاقه دباؤ) بالمدو يقصر وهل  
همزة أصلية أو زائدة أو مقلبة خلاف قاله في المصابيح (و) لحم (قديد) قال أنس فرأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يتبع الديبا من حوالى القصعة (٣) يسكون الواو (فلم أزل أحب الديبا  
من يومئذ وقال جماعة) بن عبد الله بن أنس قاضي البصرة (عن) جده (أنس) رضي الله عنه أنه  
قال (فجعلت أجمع الديبا بين يديه) صلى الله عليه وسلم \* وهذا وصله في باب من أضاف

قدامه بالهامش (كذا يياض في الاصل) اه (٣) قوله القصعة كذا في نسخ الطبع وفي متن نسخة من الخط الصحيحة اه

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن (٢٣٨) معمر بن واصل عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن الاشرية في ظروف الادم فاشربوا في كل وعاء غير أن لا تشربوا مسكرا

الاشرية الا في ظروف الادم خفف انظة الا التي هي للاستئناس ولا بد منها قال والرواية الاولى فيها تغيير أيضا وصوابها فاشربوا في الاوعية كلها لان الاسقية وظروف الادم لم تزل مباحة ما دونها فيها وانما غلبت عن غيرها من الاوعية كما قال في الرواية الاولى كنت نهيتكم عن الاتبة اذا لا في سقاء فالحاصل ان صواب الروايتين كنت نهيتكم عن الاتبة اذا لا في سقاء فانتبهوا واشربوا في كل وعاء وما سوى هذا تغيير من الرواة والله أعلم (قوله عن معمر بن واصل) هو بكسر الراء على المشهور و يقال بفتحها حكاه صاحب المشارق والمطالع ويقال فيه معروف (قوله عن أبي عياض عن عبد الله بن عمرو قال لما نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبيذ الحديث) هكذا هو في النسخ المتعمدة يلاذنا ومعظم النسخ عن عبد الله بن عمرو بفتح العين من عمرو وبواو في الخط وهو ابن عمرو ابن العاص ووقع في بعضها ابن عمر رضي الله عنه بضم العين يعني ابن الخطاب وذكر القاضي ان نسخهم أيضا اختلفت فيه وان أبا علي الغساني قال المحفوظ ابن عمرو بن العاص وقد ذكره الحديث صاحب ابن عيينة وابن أبي شيبة كلاهما عن سفیان بن عيينة في مستدركه عمرو بن العاص وكذا ذكره البخاري وأبو داود وكذا ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين ونسبه الى رواية البخاري ومسلم وكذا ذكره جمهور الحديثين وهو

رجلا والمطابقة ظاهرة لكن قال الاسماعيلي ان الطعام اتخذ للنبي صلى الله عليه وسلم وقصده به والذي جمع له الدنيا بين يديه خادمه فلا دلالة فيه لجواز مناوله الضيقان بعضهم بعضا مطلقا (باب) أكل (الرطب) بوزن صرد وهو نضيج البسر وواحدته رطبة بها (بالقائه) قال في القاموس بالكسر والضم معروف أو هو الخيار والمراد أكلهما معا وزاد في المصاييح والهزمة أصلية \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) العامري الاويبي (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) يسكن العين (عن أبيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب) أول من ولد من المهاجرين بالحبيشة وله حجة (رضي الله عنهما) أنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقائه) ولمسلم يأكل القائه بالرطب كلفظ الترجمة وانما جمع صلى الله عليه وسلم بينهما بتدلا فان كل واحد منهما يصلح للآخر من بل لا يكثر ضرره فالقائه مسكن للعطش منهش للقوى يشبه لما فيه من العطرية مطفى لحرارة المعدة الملتبسة غير سريع الفساد والرطب حار في الاولى رطب في الثانية يقوى المعدة الباردة لكنه معطش سريع التفتن معكر للدم مصدع فقابل الشيء البارد بالمضاد له فان القائه اذا أكل معه ما يذهب كالرطب أو الزبيب أو العسل عدله ولذا كان مسما محضيا للبدن وفي حديث أبي داود وابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها قالت أرادت أمي أن تسمنني لدخولي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أقبل عليا بشئ حتى أطعمتني القشاة بالرطب فسمنت عليه كأحسن السمن وروى الطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر قال رأيت في عين رسول الله صلى الله عليه وسلم قشاة في شماله رطبات وهو يأكل من ذامرة ومن ذامرة لكن في استناده أصرم بن حوشب ضعيف جدا وعله ان ثبت كان يأخذ بيده اليمنى من الشمال رطبة رطبة فيأكلها مع القشاة التي في يمينه \* وحديث الباب أخرجه مسلم في الاطعمة وكذا أبو داود والترمذي وابن ماجه هذا (باب) بالنسبة من غير ترجمة \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا حماد بن زيد عن عباس) بالموحدة والمهمله ابن فروخ (الجزيري) بضم الجيم وفتح الراء الاولى (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن ملأ النهدي أنه (قال تضيفت بأبهريرة) رضي الله عنه بضاد معجمة وفاء أي نزلت به ضيقا (سبعما) من الليالي (فكان هو وامرأته) بسرة بضم الموحدة وسكون السين المهمله فت غزوات بفتح الغين المعجمة وسكون الزاي (وخادمه) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمه (يعةقبون) يتناوبون (الليل اثلاثا يصلي هذا) ثلثا (ثم يوقظ هذا) اذا فرغ من ثلثة الاخر ليصلي قال أبو عثمان النهدي (وسمته) أي أباهريرة (يقول قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ثم أفاضوا بين سبع تمرات) منه (احداهن حشفة) من أرد التمر أو ضيقة لا نوى لها أو يابسة فاسدة \* وبه قال (حدثنا محمد بن الصباح) بالهاد المهمله وتشديد الموحدة آخره هاء مهمله البغدادى قال (حدثنا اسمعيل بن زكريا) بن مرة الخلقاني بضم الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها قاف الكوفي لقبه شقوصا بفتح الشين المعجمة وضم القاف المحففة بعدها صاد مهمله (عن عاصم) الاحول (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال (قسم النبي صلى الله عليه وسلم بيننا ثم أفاضوا بين سبع تمرات) واحدة (حشفة) ثم رأيت الحشفة هي أشدهن لضرسى في المضغ وفي الرواية الاولى من هذا الباب فأصابني سبع تمرات فقبل احدى الروايتين وهم وقيل وقع مرتين واستبعده الحافظ بن حجر بانحداد الخرج وأخرج الترمذي من طريق شعبة عن عباس الجزيري قسم سبع تمرات بين سبعة نأفهم وعند ابن ماجه والامام أحمد من هذا الوجه بانظاف أصابعهم الجوع فأعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم

\* وحديث أبو بكر بن أبي شيبة وابن أبي عمير واللفظ لابن أبي عمير (٢٣٩) قال - حدثنا سفيان عن سليمان الاحول

عن مجاهد عن أبي عياض عن عبد الله بن عمرو قال لما نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبيذ في الاوعية قالوا ليس كل التامس يجد فأرخص لهم في الجرغ غير المزفت

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة الصبيح والله أعلم (قوله لما نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبيذ في الاوعية قالوا ليس كل التامس يجد فأرخص لهم في الجرغ غير المزفت) هكذا هو في مسلم عن النبيذ في الاوعية وهو الصواب ووقع في غير مسلم عن النبيذ في الاسقية وكذا نقله الحميدي في الجمع بين الصحيحين عن رواية علي المديني عن سفيان ابن عيينة قال الحميدي وله له نقص منه فيكون عن النبيذ الا في الاسقية قال وفي رواية عبد الله بن محمد وأبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن أبي عمير عن سفيان عن النبيذ في الاوعية وأما قوله ليس كل الناس يجد فعنه

يحدثنا سفيان بن عيينة قال الحميدي وله له نقص منه فيكون عن النبيذ الا في الاسقية قال وفي رواية عبد الله بن محمد وأبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن أبي عمير عن سفيان عن النبيذ في الاوعية وأما قوله ليس كل الناس يجد فعنه

يحدثنا سفيان بن عيينة قال الحميدي وله له نقص منه فيكون عن النبيذ الا في الاسقية قال وفي رواية عبد الله بن محمد وأبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن أبي عمير عن سفيان عن النبيذ في الاوعية وأما قوله ليس كل الناس يجد فعنه

يحدثنا سفيان بن عيينة قال الحميدي وله له نقص منه فيكون عن النبيذ الا في الاسقية قال وفي رواية عبد الله بن محمد وأبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن أبي عمير عن سفيان عن النبيذ في الاوعية وأما قوله ليس كل الناس يجد فعنه

تمرة تمر وهو يدل للمتعد فقله أعلم (باب الرطب والتمر وقول الله تعالى) خطا بالمريم عليها السلام حين جاءها الخاض بعيسى (وهزي اليك) وحركى الى نفسك (يجزع الخلة) وهو ساقها والباه زائدة كما قاله أبو علي أي هزي جذع الخلة (تساقط عليا رطبا جانيا) بلغ الغاية وجاءت وقت اجتناؤه ولهذا استحب بعضهم للنساء كل الرطب وروى أبو بكر بن السني من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا طعموا نساءكم الولد الرطب (وقال محمد بن يوسف) الفرياني (عن سفيان) الثوري (عن منصور بن صفية) بنت شيبه بن عثمان الشيباني الجبلي أنه قال (حدثني أمي) صفية (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شبهه نائم الاسودين (التمر والماء) وذلك حين فقت خيبر قبل الوفاة النبوية بثلاث سنين واطلاق الاسود على الماء من باب التغليب كما طلاق الشبع موضع الري واستشكل التسوية بين الماء والتمر لان الماء كان عندهم متيسرا وأجيب بأن الري منه لا يحصل بدون الشبع من الطعام لمضرة شرب الماء صرفا من غير أكل \* وهذا الحديث سبق في باب من أكل حتى شبع \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مريم الجمحي مولا - م البصري قال (حدثنا أبو غسان) بالغين المجبة والسبين المهمة المشددة محمد بن مطرف أنه (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة) الخزومي واسم أبي ربيعة عمرو وأحمد بن قبة لقبه ذو الرحمن من مسلمة الفتح (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال) كان بالمدينة يهودي قال في المقدمة لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون هو أبو الشحم (وكان يسلفني) بضم الياء من الاسلاف (في غري الى الجذاذ) بكسر الجيم وفتحها وبالذال المجبة وبجوزا هما لها والذي في اليونانية بالذال المهمة لا غير أي زمن قطع تمر الخلة وهو الصرام (وكانت لجابر) فيه التفات من الحضور الى الغيبة (الارض التي بطريق رومة) بضم الراء وسكون الواو بعد هاءيم وهي البترا التي اشترها عثمان رضي الله عنه وسلها وهي في نفس المدينة ورواية دومة بالذال بدل الراء التي ذكرها الكرماني قال ابن حجر باطله لان دومة الجندل لم تكن اذذاك فقت حتى يكون لجابر فيها أرض وأيضا في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم مشى الى أرض جابر وأطعمه من رطبها وانام فيها فلو كانت بطريق دومة الجندل لاحتاج الى السفر لان بين دومة الجندل والمدينة عشرة مراحل وأجاب العمري بأن المراد كانت لجابر أرض كانت بالطريق التي يسار منها الى دومة الجندل وليس المعنى التي بدومة الجندل (جلست) بالجيم واللام والسين المقنونات والفوقية الساكنة أي جلست الارض أي تأخرت عن الانحار (خلا) بالقاء والخاء المجبة واللام المحقة فمن الخلو أي تأخر السلف (عاما) ولا يذعن الكندي في نجاست بجمه المجبة بعد القاء وبعد الالف سين مهمة فقوية ساكنة بدل قوله جلست أي خالفت معه ودها ودها لها يقال خاس عهده اذا خانه أو تغير عن عادته وخاس الشيء اذا تغير وهذا الذي في القرع من جلست ونجاست وخلا وقال ابن قرقول في المطالع تعالى القاضي عياض في المشارق جلست بخلا بالنون كذا القاسبي وأبي ذر وأكثروا وعنه أبي الهيثم نجاست فخلها عامما ولا يصلي نجاست بخلا بالنون بخلا بالقاء عامما وصواب ذلك ما رواه أبو الهيثم نجاست فخلها عامما بالنون قال وكان أبو مريوان ابن سراج يصوب رواية القاسبي الا أنه يصلح ضبطها جلست بسكون السين وضم التاء على أنها مخاطبة لجابر أي تأخرت عن القضاء فخل بقاؤها مجبة ولا مستددة من باب التخلية لكن قال ذكر الارض أول الحديث يدل على الخبر عن الارض لاعتقاده (بخا في اليهودي عند الجذاذ) وفي اليونانية بالذال المهمة فقط (ولم أجدهم شيئا جعلت أستنظره الى قابل) أي أطلب منه

قوله جلست بخلا بالنون كذا القاسبي الخ هكذا بالنسخ وانظر الفتح اه (قوله مثل عن الشبع) هو بياض مكدورة ثم تاء مشددة

قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٤٠) عن البتع فقال كل شراب أسكر فهو حرام \* وحدثنى حملة بن يحيى

التجبي أخبرنا بن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن  
عبد الرحمن أنه سمع عائشة تقول  
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن البتع فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كل شراب أسكر فهو  
حرام \* حدثنا يحيى بن يحيى وسعيد  
ابن منصور وأبو بكر بن أبي شبة  
وعمر والنقاد وزهير بن حرب كلهم  
عن ابن عيينة ح وحدثنا الحسن  
الخلوافي وعبد بن جريد عن يعقوب  
ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن  
صالح ح وحدثنا إسحق بن إبراهيم  
وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد  
الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن  
الزهري بهذا الاسناد وليس في  
حديث سفبان وصالح سئل عن  
البتع وهو في حديث معمر وفي  
حديث صالح أنها هت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول كل شراب  
مسكر حرام \* وحدثنا قتيبة بن سعيد  
واسحق بن إبراهيم واللفظ لقتيبة  
حدثنا وكيع عن شعبة عن سعيد  
ابن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى  
قال بعثنى النبي صلى الله عليه  
وسلم أنا ومعاذ بن جبل إلى اليمن  
فقلت يا رسول الله إن شرابا يصنع  
بارضا يقال له المزمن الشعر وشرابا  
يقال له البتع من العسل فقال كل  
مسكر حرام

فوق ساكنة ثم عين مهملة وهو نبيذ  
العسل وهو شراب أهل اليمن قال  
الجوهري ويقال أيضا بفتح السين  
المثناة كقمع وقع قوله سئل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن البتع  
فقال كل شراب أسكر فهو حرام  
هذان جوامع كلامه صلى الله عليه  
وسلم وفيه أنه يستحب للمفتي إذا  
رأى بالسائل حاجة إلى غير ما سأل

أن يضعه في الجواب إلى المسئول عنه وتظهر هذا الحديث حديث هو الظهور وماؤه الحل ميتة (قوله إن شرابا يقال له المزمن الشعر) هي

أن يهلئ إلى عام نان (ويأتي) يتبع من الامهال (وأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم) بضم همزة  
فأخبر وكسر الموحدة وجوز في الفتح أحتمل أن يكون بضم الراء على صيغة المضارعة والفاعل  
جابر ذكره كذلك ما لفته في استحضار صورة الحال قال ووقع في رواية أبي نعيم في المستخرج  
فأخبر (فقال لأصحابه امشوا واستنظروا) بالجزم أي اطلب الانظار (جابر من اليهودي جاثري في  
نخلي فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يكلم اليهودي) في أن ينظر في دينه (فيقول) اليهودي للنبي  
صلى الله عليه وسلم يا (أبا القاسم) بخذف أداة النداء (لأنظره فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم)  
ذلك من أمر اليهودي (قام فطاف في النخل ثم جاءه) أي جاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليهودي  
(فكلمه) أن ينظرني (فأبي) قال جابر (فعمت فحنت بقليل رطب فوضعه بين يدي النبي صلى الله  
عليه وسلم فأكل) منه (ثم قال أين عريشك يا جابر) أي المكان الذي اتخذته في بيتك لتستظل به  
وتقيل فيه ولا يذراين عرشك بسكون الراء واسقاط التحيية (فأخبرته) به (فقال أفرش لي فيه)  
بضم الراء (ففرشته فدخل) فيه (فرقدتم استيقظ فحنته بقبضة أخرى) من الرطب (فأكل منها  
ثم قام فكلم اليهودي فأبى عليه فقام) عليه الصلاة والسلام (في الرطب) بكسر الراء (في النخل)  
المرارة (الثانية ثم قال يا جابر جند) بضم الجيم وكسرها والاعمال والأهمال أي اقطع (واقض) دين  
اليهودي (فوقف في الجداد) بالمدال المهملة في اليونانية (فجددت منها ما قضيتها) دينه كله (وفضل  
منه) ولا يذرمثله (فخرجت حتى جئت النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته) بذلك (فقال أشهد  
أني رسول الله) إنما قال ذلك صلى الله عليه وسلم لما فيه من خرق العادة الظاهرة من إبقاء الكبير  
من القليل الذي لم يكن يظن به أن يوفي منه البعض فضلا عن الكل فضلا عن أن يفضل فضله  
فضلا عن أن يفضل قدر الذي كان عليه من الدين \* وثبت في رواية المستقلى وحده قوله في تفسير  
أين عريشك (عروش) بضم العين والراء (وعريش) بفتح العين وكسر الراء أي (بنا) كذا فسره  
أبو عبيدة (وقال ابن عباس) مما سبق أول تفسير سورة الأنعام (معروشات ما يعرش) بضم الياء  
وتشديد الراء مفتوحة (من الكروم وغير ذلك يقال عروشها) أي (أبنيتها) يريد نفسه بقره تعالى  
وهي خاوية على عروشها (قال محمد بن يوسف) القريري (قال أبو جعفر) محمد بن أبي حاتم ورائي  
المؤلف (قال محمد بن اسمعيل) البخاري (بخلاف) بالخاء المعجمة المذكورة في الحديث السابق (ليس  
عندي مقيدا) أي مضبوطا (ثم قال جثي) أي تشديد اللام والجيم (ليس فيه شك) والله أعلم  
(باب أكل الجمار) بضم الجيم وفتح الميم مشددة ويسمى الجذب بالتحريك وشحم النخل وهو قلبها  
بالضم ورطبها الحلو يارديا يس في الأولى وقيل في الثانية بهقت البطن وينقع من المرة الصفراء  
والحرارة والدم الحاد وينقع من الشرى أكلوا وضعا وكذا من الطاعون ويختم القروح وينقع  
من خشونة الخلق نافع للسهل الزبور ضما إذا قاله صاحب زهرة الأذكار في خواص الحيوان  
والنبات والأحجار \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) قال (حدثنا أبي) قال (حدثنا  
الأعمش) سليمان (قال حدثني) بالافراد (بمجاهد) هو ابن جبر الا مام في التفسير عن عبد الله بن  
عمر رضي الله عنهما (أنه) قال (يينا) بغير ميم (نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوس إذا أتى)  
بضم الهمزة (بجمار نخلة) بالاضافة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن الشجر لما) بفتح اللام  
(بركته كبركة المسلم) بلام التأكيد في لما والميم زائدة فقال ابن عمر (فظننت أنه) صلى الله عليه  
وسلم (يعني النخلة) لقريظة الجمار (فأردت أن أقول هي النخلة يا رسول الله ثم التفت فإذا أنا عاشر  
عشرة أنا أحدثهم) أصغرهم سنا (فسكت) رعاية لحق الأكل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم)

\* حدثنا محمد بن عباد حدثنا سفيان عن عمرو بن شعيب عن أبي بردة عن أبيه (٢٤١) عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه ومعاذا

إلى اليمن فقال له - ما بشرنا وإيسرا  
وعلمنا ولا تنفروا وراءه قال وتطاولا  
قال فلما ولي رجع أبو موسى فقال  
يا رسول الله إن لهم شرابا من العسل  
يطبخ حتى يعقد والمزبر يصنع من  
الشعير فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كل ما أسكر عن الصلاة  
فهو حرام وحدثنا يحيى بن إبراهيم  
ومحمد بن أحمد بن أبي خلف واللفظ  
لابن أبي خلف قال حدثنا زكريا  
ابن عدي حدثنا عبيد الله وهو ابن  
عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن  
سعيد بن أبي بردة حدثنا أبو بردة  
عن أبيه قال بعثني رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ومعاذا إلى اليمن  
فقال ادعوا الناس وبشروا ولا تنفروا  
وبشروا ولا تنفروا قال فقلت يا رسول  
الله أقتنى شرابا من كائناتهما  
باليمن البتع وهو من العسل ينبذ  
حتى يشهد المزروع وهو من الذرة  
والشعير ينبذ حتى يشتد قال وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
أعطى جوامع الكلم بخواتمه فقال  
أنهى عن كل مسكر أسكر عن الصلاة

هو بكسر الميم ويكون من الذرة  
ون الشعير ومن الخنفة قوله وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
أعطى جوامع الكلم بخواتمه أي  
إيجاز اللفظ مع تناوله المعاني الكثيرة  
جدا وقوله بخواتمه أي كأنه يختم  
على المعاني الكثيرة التي تضمنها اللفظ  
اليسير فلا يخرج منها شيء عن طأله  
ومستنبطه لعدو به لفظه وخبر الله  
قوله يطبخ حتى يعقد هو بفتح الياء  
وكسر القاف يقال عقد العقد العسل  
ولحموه وأعدته (قوله حدثنا محمد  
ابن عباد حدثنا سفيان عن عمرو  
بن شعيب عن أبي بردة) هذا

هي الخلة) وهذا الحديث قد سبق في مواضع من كتاب العلم ورواه البزار وزاد ما نال منها نفع  
والحكمة في تمثيل المؤمن بها الكثرة خيرها ونفعها على الدوام وغرها يؤكل رطبا أو يابس أو هو غذاء  
ودوام وقوت وحلوا وشراب وفاكهة ووجه شبهها بالإنسان من وجوه استواء القدر وطوله وامتناع  
الذكر عن الأنثى وانها لا تحمل حتى تلقح وإذا فولد بين ذكورها وأنثاهما كثر جماعها لاستئناسها  
بالجواردة ورأحة طاعها كرائحة معنى الإنسان وإذا قطعت رأسها هلكت بخلاف الأشجار ويكفي  
في شرفها وكثرة خيرها أن الله تعالى شبه بها الشهادة أن لا إله إلا الله بقوله تعالى ومثل ٣ كلمة طيبة  
الآية فكما أنها شديدة الثبوت في الأرض فكذلك الإيمان في قلب المؤمن وارتداعها كارتداع  
عمل المؤمن وكما أنها تؤتى أكلها كل حين كذلك ما يكسبه المؤمن من بركة الإيمان وثوابه  
في كل حين على اختلاف صنوفه ومن خواصها أنها لا توجد إلا في بلاد الإسلام فإن بلاد الحبشة  
والنوبة والهند بلاد حارة خليقة بوجود الخل ولا يثبت فيها شيء من البتة (باب فضل الحجوة)  
على غيرها ويقال لها أم التمر \* وبه قال (حدثنا جعفر بن عبد الله) بضم الجيم وسكون الميم ابن زياد  
ابن شداد السلمي أبو بكر البلخي يقال إن اسمه يحيى وجمعة لقبه ويقال له أيضا أبو خاقان وليس له  
في البخاري إلا هذا الحديث بل ولا في الكتب الستة قال (حدثنا مروان) بن معاوية الفزاري  
قال (أخبرنا هاشم بن هاشم) بن عتبة بن أبي وقاص الزهري المدني قال (أخبرنا عمرو بن سعد  
عن أبيه) سعيد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصبغ  
بتشديد الموحدة أي كل صباح قبل أن يأكل شيئا كل يوم سبع تمرات بحجوة) يبقو بينهم مجرورين  
فالشأن عطف - إن وينصب على التمييز ولا يذخر تمرات بحجوة بإضافة تمرات لتاليه من إضافة العام  
لخاص (لم يضره) بضم الضاد المجهمة وتشديد الراء من الضر ولا يذرعن الكشمم حتى لم يضره  
بكسر الضاد وسكون الراء من ضاره بضره ضرا إذا أضره (في ذلك اليوم سم ولا سكر) وليس هذا  
من طبعها إنما هو من بركة دعوة سبقت كما قاله الخطابي وقال النووي تخصيص بحجوة المدينة  
وعدد السبع من الأمور التي علمها الشارع ولا نعلم نحن حكمها فيجب الإيمان بها وقال المظهر  
يحمل أن يكون في ذلك النوع هذه الخاصية وفي سنن أبي داود من حديث جابر وأبي سعيد الخدري  
مر فوعا الحجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي حديث عائشة عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال في حجوة العالية شفاء وانها تزيق أول البكرة ورواه أحمد ولفظه في حجوة العالية أول  
البكرة على ربق النفس شفاء من كل سم وأوسقم \* وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الطب  
ومسلم في الاطعمة وأبو داود في الطب والنسائي في الولية (باب حكم القرآن في التمر) بكسر  
القاف وتخفيف الراء أي ضمرة إلى أخرى إذا كل مع غيره ولا يذرا القرآن من أقرن والمشهور  
استعماله ثلاثا وسقط له في التمر \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعيب)  
ابن الجراح قال (حدثنا جليل بن يحيى) بفتح الجيم والموحدة واللام وسيم بضم السين المهملة  
وفتح الصاد المهملة وسكون الضمة التابعي الكوفي (قال أصابنا عام سنة) بإضافة عام المرفوع للاحقه  
أي عام خط وجدب (مع ابن الزبير) عبد الله لما كان خادما في الحجاز (رزقنا) بفتح زاء  
في اليونانية أي أعطانا في أرزاقنا ولا يذر رزقنا بالفاء أي مع ضم الراء (عمر) وهو القدر الذي  
كان يصرف لهم في كل سنة من مال الخراج وغيره بدل النقدا لفة النقد إذا ذاك بسبب الجاعة التي  
حصلت (فكان عبد الله بن عمر عريسا ونحن نأكل) من التمر والواو والعمال (ويقول لا تقاربوا)  
في كل التمر بل كلوا تمرة مرة (فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن القرآن) ولا يذرعن القرآن  
(ثم يقول الآن يستأذن الرجل أخاه) في الإيمان الذي اشتراكه في الأكل ويأذن له فانه يجوز له



\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني (٢٤٣) الدراوردي عن عمار بن غزبة عن أبي الزبير عن جابر بن جراح عن جابر بن جراح

القرآن فان لم يأذن له وكان ملكا لهما أو غيرهما حرم وفي معنى التمر الرطب والعنب والزبيب للعلة الجامعة (قال شعبة) بن الحجاج بالاسناد السابق (الاذن) المشار اليه بقوله الآن يستأذن الرجل أخاه (من قول ابن عمر) مدرج في الحديث وكذا أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده مدرجا وفيه روايات أخرى حاصلها اختلاف أصحاب شعبة وأكثرهم رواه عنه مدرجا وآخرين تردوا في الرفع والوقف وشبابه عنه فصل حيث قال الآن يستأذن الرجل أخاه وأدم حزم بأن الزيادة من قول ابن عمر كانه عليه مع غيره الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله تعالى واستدل بقول أبي هريرة المروي عند ابن حبان وغيره كنت في أصحاب الصفة فبعث المنار رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعوه فكذب بيننا فكننا كل الثنتين من الجوع وجعل أصحابنا إذا قرأ أحدهم قال لما حبه إلى قرنت فاقروا على الرفع وعدم الادراج لان هذا الفعل منهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم دال على انه كان مشروعا بينهم وقول الصحابي كانه فعل في زمنه صلى الله عليه وسلم كذاه حكم الرفع عند الجمهور وقد اعتد البخاري هذه الزيادة وترجم لها في كتاب المظالم وفي الشركة ولا يلزم من كون ابن عمر ذكر الاذن مرة غير مرفوع ان لا يكون مستنده فيه الرفع \* وهذا الحديث ساجق في المظالم والشركة ورواه أصحاب السنن (باب القنأ) ويقال لها شعار يربا لشين المجعة الواحدة شعرة وقيل صفارها والضغائيس عجنتين أوله آخره مهله صفارها والجرو والجرو الصغير من القنأ وفي الحديث أي النبي صلى الله عليه وسلم بأجر زغب انتهى وهيئة حسنة وشكله جميل أنايب طول المضطربة كما قيل

انظر اليها أنايبها مضطربة \* من الزبرجدات مالها ورق

اذ اقبلت اسمها مات ملاحته \* وصار مقلوبه إلى بكم أائق

\* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (اسماعيل بن عبد الله) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد عن أبيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قال سمعت عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقنأ) \* وهذا الحديث قد سبق في باب أكل الرطب بالقنأ لكنه صرح بسماع سعد بن عبد الله بن جعفر هنا ورواه بالنعنة هنا وقد روي أبو منصور الديلمي من حديث وابصة مرفوعا إذا أكلتم القنأ كلوا من أسفله ومن خواصه فيازعوا انه اذا سهط الرافع جاء القنأ المرقع الدم واذا جفف بزهره ودق واستحب بالماء وشرب سكن العطش وأدر البول ونفع من وجع المثانة لكنه ردى الكيموس وادامة أكله تهيج الحيات وتحدث وجع الحاصرة والخلط المتولد منه ردى وذلك لغلظ جرمه فهو بطن الاتحاد عن المعدة مؤذله اببرده يضر بعصها فلذا ينبغي أن يستعمل معه ما يصلحه ويكسر برده بعسل أو برطب كما فعل صلى الله عليه وسلم (باب بركة الخنل) بفتح أوله واسم مكان المجعة ولا يذرح الخنل بناء التأنيت واحدة الخنل ويسمى الجذب بفتح الجيم والميم والاشام بالشين المجعة صفارها والشط فراقه والجمع شطو والعذق بنتع المهملة الخنل بجملة والجمع أعذق وعذاق وبالكسر القنومها وقد ذكرها الله في القرآن في غير ما موضع وشبه بها كلمة التوحيد وشبهت في الحديث بالموثن لكثرة بركتها وعموم نفعها كما لا يخفى وقد سبق قريبا ذكر شيء من ذلك \* وبه قال (حدثنا ابونعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا محمد بن طلحة) بن مصرف اليماني (عن زبيد) بضم الزاي وفتح الموحدة ابن الحرث اليماني حجة قانت لله (عن مجاهد) الامام المفسر أنه (قال سمعت ابن عمر) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من الشجر شجرة) ولا يذرحان من الشجر شجرة (تكون) في بركتها وكثرة نفعها (مثل المسك) بكسر الميم

وجيشان من الذين قد آل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب بشر بونه بأرضهم من الذرة يقال له المزرق قال النبي صلى الله عليه وسلم أو مسكر هو قال نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام ان على الله عز وجل عهد لمن يشرب المسكر ان يسقيه من طينة الخليل قالوا يا رسول الله وما طينة الخليل قال عرق اهل النار أو عصارة اهل النار \* حدثنا أبو الربيع العتكي وأبو كامل قال حدثنا محمد بن زيد حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الخمر في الدنيا مات وهو يذمه لم يمت لم يشربها في الآخرة \* وحدثنا الحسن بن ابراهيم وأبو بكر بن اسحق كلاهما عن روح ابن عباد حدثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام \* وحدثنا صالح بن ميمار السلي حدثنا من حدثنا عبد العزيز بن المطلب عن موسى بن عقبة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا محمد بن مني ومحمد بن حاتم قال حدثنا يحيى وهو القطن عن عبيد الله أخيه نا نافع عن ابن عمر قال ولا أعلمه الا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام

الاسناد استدركه الدراقطني وقال لم يتابع ابن عباد على هذا قال ولا يصح هذا عن عمرو بن دينار قال وقد روي عن ابن عيينة عن مسعر ولم يثبت ولم يخرج عنه البخاري من رواية ابن عيينة والله أعلم

\* (باب عقوبة من شرب الخمر اذا لم يمت منها جنة اياها في الآخرة) \* قوله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة الا أن يتوب) وفي رواية حرمة

وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا

حرمها في الآخرة \* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر قال من شرب الخمر في الدنيا لم يقب منها حرمها في الآخرة فلم يسقها قيل لمالك رفعه قال نعم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا لم يشر بها في الآخرة إلا أن يتوب \* وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا هشام بن يحيى عن سليمان الخزاز عن أبي جريح عن أخيه موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث عبيد الله \* حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن يحيى بن عبيد أبي عمر البهراني قال سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبدل أول الليل فيشر به إذا أصبح يومه ذلك والدليل الذي تجي

في الآخرة معناه أنه يحرم شربها في الجنة وإن دخلها فأنما من فاجر شراب الجنة فيمعها هذا المعاصي بشرها في الدنيا قيل أنه ينسى شهوته لأن الجنة فيها كل ما يشتهي وقيل لا يشتهيها وإن ذكرها ويكون هذا نقص نعيم في حقه تمييزاً بينه وبين تارك شربها وفي هذا الحديث دليل على أن التوبة تكفر المعاصي الكبار وهو مجمع عليه واخفاف من كل موأهل السنة فإن تكفرها قطعي أو ظني وهو الأقوى والله أعلم \* (باب إباحة النبي الذي لم يشدد ولم يصرم مسكراً) \*

وسكون المثلثة والنصب (وهي النخلة) \* وهذا قد سبق قريباً (باب حكم جمع اللونين) من الفاكهة وغيرها (أو الأطعمة) في الأكل (عمرة) أي في حالة واحدة \* وبه قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا إبراهيم بن سعد عن أبيه) سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن جعفر) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنهما) أنه (قال) رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقناه (القناه في عينه والرطب في شماله يأكل من ذامرة ومن ذامرة أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن جعفر وفيه جواز أكل لونين وطعامين معا والتوسع في الطعام ولا خلاف في ذلك وما روى عن السلف من خلافه محمول على كراهة اعتياد التوسع والترفع لغير مصلحة دينية (باب ذكر (من أدخل الضيفان) بكسر الصاد المجهمة (عشرة عشرة) ذكر (الجلوس على الطعام عشرة عشرة) لضيق الطعام أو مكان الجلوس عليه والضيفان جمع ضيف يستوى فيه الواحد والجمع ويجمع على أضياف وضيوف وضيغان وأصله الميل يقال ضفت إلى كذا أو أضفت كذا إلى كذا والضيف من مال الديك نازلاً \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حديثي (الصلت بن محمد) بفتح الصاد المهملة وبعد اللام الساكنة مشناة فوقية الخاركي قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم أحد الأعلام (عن الجهم) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (أبي عثمان) بن دينار الديشكري (عن أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه (و) روى حماد بن سنده أيضاً (عن هشام) هو ابن حسان الأزدي (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس) أيضاً (و) الطريق الثالثة لحامد (عن سنان) بكسر السين المهملة وتخفيف الون وبعد الالف نون أخرى (أبي ربيعة) واسم أبي ربيعة ككنيته (عن أنس) أن أم سليم أمه زوج أبي طلحة (عدت) بفتح الدال قصدت (إلى المد) ميكل عملاء (من شعر) قدره رطلان أو رطل وثلث (جشته) بالجيم والشين المجهمة أي طعنته طعنا جرباً شاعيراً عام (وجعلت منه خطيفة) بخاء مبهمة مفتوحة فطاء مهملة مكسورة فتحة ساكنة ففاء ليناً يطبع بدقيق ويختطف بالأصابع والملاعق بسرعة فهي فعيلة بمعنى مفعولة (وعصرت عكة) وهي إنا من جلد السم (عندها) على الذي طعنته (ثم بعثني إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنته وهو في أصحابه فدعونه قال) صلى الله عليه وسلم أنا حاضر (ومن معي) قال أنس (لجئت) إلى أمي (فقلت أنه يقول) أنا حاضر (ومن معي نخرج إليه) صلى الله عليه وسلم (أبو طلحة قال يا رسول الله انما هو شئ قليل صنعتهم أم سليم) بفتح الدال أي والذي يتولى صنعه امرأته واحدة يكون قليلاً عادة (فدخل) صلى الله عليه وسلم (لحقى به) بالذی صنعتهم أم سليم (وقال) صلى الله عليه وسلم (أدخل) بفتح الهمزة وكسر الطاء المجهمة (على عشرة) أي من أصحابه الذين حضروا معه رضي الله عنهم (فدخلوا) ولا يذروا (فأدخلكم) بضم الهمزة وكسر الطاء المجهمة (فأكلوا حتى شبعوا ثم قال) عليه الصلاة والسلام (أدخل على عشرة فدخلوا فأكلوا حتى شبعوا ثم قال أدخل على عشرة) وسقط من قوله فدخلوا الثانية إلى هنا لا يذروا (حتى عد أربعين) رجلاً وانما أدخلهم عشرة عشرة لأنما كانت قصعة واحدة ولا يمكن الجمع الكثير تناول منها مع قلة الطعام فجعلهم عشرة عشرة ليمسكونها من الأكل ولا يذروا (ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام) قال أنس (فجعلت أنظر) إلى القصعة هل نقص منها شئ من الطعام \* ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة لإخفاء فيها (باب ما يكره من النوم) بضم المثناة أي من أكل النوم (و) أكل (البقول) التي لها رائحة كريهة (فيسه عن ابن عمر) وسقط لا يذوقها عن الجارة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصولاً في أو آخر

(فيه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبدل أول الليل فيشر به إذا أصبح يومه ذلك والدليل الذي تجي

والغدو والليله الاخرى والغدا الى العصر فان بقي (٢٤٤) شئ سقاء الخادم أو امر به فصب \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد

ابن جعفر حدثنا شعبة عن يحيى  
البراني قال ذكروا النبي عند ابن  
عباس فقال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يتبذله في سقاء  
قال شعبة من ليلة الاثنين فيشر به  
يوم الاثنين والثلاثاء الى العصر  
فان فضل منه شئ سقاء الخادم  
أو صبه \* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وأبو كريب واسحق بن ابراهيم  
واللفظ لأبي بكر وأبي كريب قال  
اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا  
أبو معاوية عن الأعمش عن أبي عمر  
عن ابن عباس قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ينقع له الزبيب  
فيشر به اليوم والغد وبعد الغد  
الى مساء الثلاثاء ثم يأمر به فيسقى  
أولهم راق

والغدو والليله الاخرى والغدا الى  
العصر فان بقي شئ سقاء الخادم أو  
أمر به فصب) والاحاديث الباقية  
بعنا \* الشرح في هذه الاحاديث  
دلالة على جواز الانتباذ وجواز  
شرب النبيذ مادام حلا لم يتغير ولم  
يغل وهذا جائز باجماع الامة واما  
سقيه الخادم بعد الثلاث وصبه  
فلا نه لا يؤمن بعد الثلاث تغيره  
فكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يتنزه عنه بعد الثلاث (وقوله سقاء  
الخادم أو صبه) معناه تارة يسقيه  
الخادم وتارة يصب وذلك الاختلاف  
لاختلاف حال النبيذ فان كان لم  
يظهر فيه تغير ونحوه من مبادئ  
الاسكار سقاء الخادم ولا يرقه لانه  
مال تحرم اضاعته وتترك شره تنزهها  
وان كان قد ظهر فيه شئ من مبادئ  
الاسكار والتغير أراقه لانه اذا أسكر  
صار حراما ونجسا فراق ولا يسقيه

صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة بالفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر من أكل من  
هذه الشجرة يعني النوم فلا يقرب من مسجدنا \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال  
(حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (عن عبد العزيز) بن صهيب أنه (قال قيل لانس) رضى الله عنه  
(ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في) حكم كل (النوم) ثبت بقول لابي ذر عن الكشميني  
(وقال) أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم (من أكل) أى من هذه الشجرة كما في كتاب الصلاة  
كأن رواية أبي معمر عن عبد الوارث والمراد بها النوم (فلا يقرب من مسجدنا) بنون التوكيد  
الثبوت والمساجد كلها مساجده صلى الله عليه وسلم فلا يختص النهي بمسجده والتعليل  
بتأذي الملائكة أو الناس يقتضى العموم خلافا لمن خصه به مخجبا بأنه مهبط الوحي بل لو قيل  
بالتعميم في كل مجمع لكان مخجبا وقوله من أكل في موضع نصب ومن شرطية مبتدأ وجوابها  
فلا يقرب \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا أبو صفوان عبد الله بن سعيد)  
بكسر العين بن عبد الملك بن مروان الاموي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب)  
محمد بن مسلم الزهري أنه (قال حدثني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (أن جابر بن عبد الله)  
الانصاري (رضي الله عنهم) أزع عن النبي (ولابي ذر ان النبي) أى قال ان النبي (صلى الله عليه وسلم  
قال من أكل ثوما أو بصلا) أى أو غيرهما مما له ريح كريهة كالكراث (فليعتزلنا) فلا يحضر  
عندنا ولا يصل معنا (أوليعتزل مسجدنا) بالشك من الزهري وفي مسلم من حديث جابر بن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل والكراث فليعتزلنا الحاجة فأكلنا منه الحديث  
وفي الصغير للطبراني النهي عن التجل أيضا وظاهر هذه الاحاديث شامل للنهي عن المطبوخ لكن عند  
أبي داود من حديث علي بن نهى عن أكل النوم الامطبوخا لانه حينئذ زول رافحته الكريهة  
لا سيما البصل (باب الكبائ) بفتح الكاف والموحدة الخفيفة وبعد الالف مثله (وهو قر  
الاراك) بالثناة القوية المفتوحة والميم الساكنة في القرع والاراك بفتح الهمزة وتخفيف  
الراء قال في المطالع الكبائ قر الاراك قبل نضجه وقيل بل هو حصرمه وقيل غصه وقيل متزيه  
وهو البرير أيضا يعني بالموحدة وزن حرير وفي القاموس التصحيح من قر الاراك ووقع في رواية أبي ذر  
عن مشايخه وهو ورق الاراك \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين المهملة وفتح القاء  
مصغرا هو سعيد بن كثير بن عفير بن مسلم وقيل ابن عفير بن سلمة بن يزيد بن الاسود الانصاري  
مولاهم البصري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب)  
انه (قال أخبرني) بالافراد (أبوسلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال أخبرني) بالافراد (جابر  
ابن عبد الله) الانصاري (قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عز الظهران) بفتح الميم  
وتشديد الراء والظهران بفتح الظاء المعجمة وتسكين الهاء بعد هاءاء تشنية الظهر مكان علي مر حله  
من مكة (فجئ الكبائ) أى نقطعه لنا كله (فقال) صلى الله عليه وسلم (عليكم بالاسود منه  
فانه أيطب) بهمزة مفتوحة فضيحة ساكنة فطاء مهملة مفتوحة فموحدة مقبولة أيطب (فقال)  
جابر ولابي ذر قيل (أكنت نزع الغنم) حتى عرفت أيطب الكبائ لان راعي الغنم يكثر تردده  
تحت الاشجار لطلب المرعى منها (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) كنت أراعاها (وهو من بني  
الارعاها) لان يأخذوا أنفسهم بالتواضع وتصفوا قلوبهم بالخلوقة ويتقوا من سياستها الى سياسة  
أهمهم بالشفقة عليهم وهذا يتم الى الصلاح \* وهذا الحديث سبق في احاديث الانبياء صلوات الله  
وسلامه عليهم أجمعين (باب المضمضة بعد) أكل (الطعام) سقط الباب لغير أبي ذر \* وبه  
قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني شطب في اليونانية على بن عبد الله قال (حدثنا سفيان)

وحدثنا المحقق بن ابراهيم حدثنا جابر بن الاعشى عن يحيى بن عمار عن (٢٤٥) ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ينبذه الزبيب في السماء فيشر به يومه والغد وبعد الغد فاذا كان مساء الثالثة شر به وسقاه فان فضل شيء اهرقه وحدثني محمد بن أبي خلف حدثنا زكريا بن عدي أخبرنا عبيد الله عن زيد بن يحيى بن عمار النخعي قال سأل قوم ابن عباس عن بيع الخمر وشراؤها والتجارة فيها فقالوا انتم قالوا نعم قال فانه لا يصلح بيعها ولا شراؤها ولا التجارة فيها قال فسألوه عن النبي فقال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر ثم رجع وقد بنى الناس من أصحابه في حناهم ونقروا دبابه فامر به فاهريق ثم أمر ببقاءه فجعل فيه زبيب وما فجعل من الليل فاصبح فشرب منه يومه ذلك وليته المستقبلة ومن الغد حتى أمسى فشرب وسقى فلما أصبح أمر بمباقي منه فاهريق

فكان حيث لا تغير ولا مبادى تغير ولا شئ أصلا والله أعلم وأما قوله في حديث عائشة (ينبذ غدوة فيشر به عشاء وينبذ عشاء فيشر به غدوة) فليس مخالفا لحديث ابن عباس في الشرب الى ثلاث لان الشرب في يوم لا يمنع الزيادة وقال بعضهم اهل حديث عائشة كان زمن الحذر وحدث يخشى فسانه في الزيادة على يوم وحديث ابن عباس في زمن يؤمن فيه التغير قبل الثلاث وقيل حديث عائشة محمول على نبذ قليل يفرغ في يومه وحديث ابن عباس في كثير لا يفرغ فيه والله أعلم (قوله فان فضل منه شيء) يقال بفتح الصاد وكسر هاء واد سبق بيانه مرات (قوله الى مساء الثالثة) يقال بضم الميم وكسرها لغتان والضم أرجح (قوله عن زيد بن يحيى النخعي) زيد هو ابن أبي أنيسة ويحيى النخعي هو يحيى

ابن عيينة قال (سمعت يحيى بن سعيد الانصاري عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الموحدة مصغرا و يسار بالتحسية والمهملة المخففة (عن سويد بن النعمان) الانصاري رضى الله عنه أنه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غزوة خيبر فلما كآب الصهاة دعا بطعام فأتى) بضم الهـ مزنة وكسر الفوقية (الابسويق فاكلنا) منه (فقام الى الصلاة فتمضمض) بفوقية بعد الفاء (ومضمضا قال يحيى) بن سعيد بالسند السابق (سمعت بشيرا) بضم الموحدة ابن يسار (يقول أخبرنا سويد) أي ابن النعمان (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فلما كآب الصهاة قال يحيى) بن سعيد (وهي) أي الصهاة (من خير على روحه دعا) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بطعام فأتى الابسويق فلكناه) على كناه في أفواهنا (فأكلنا معه) صلى الله عليه وسلم (ولاي ذر منه) بدل قوله معه أي من السويق (ثم دعا) صلى الله عليه وسلم (بعاء) فمضمض) فاه الشريف من أثر السويق (ومضمضا معه ثم صلى بنا المغرب ولم يتوضأ وقال - فبينما ابن عيينة لعلي بن المديني نقلت الحديث من يحيى بن سعيد بن النضر مرارا فتكون (كانت) سمعه من يحيى) بغير واسطة (باب) استحباب (لعق الاصابع ومصها قبل أن تمسح بالتمديد) بضم الفوقية والتمديد بكسر الميم وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سديان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس) رضى الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده) لانه يمسح يده (حتى يلعقها) بفتح الـ والـ والعين بينهما لام ساكنة حتى يلعها هو (أو يلعقها) بضم أوله وكسر ثالثة أي يلعها غيره ممن لا يقد ذلك كزوجته وولده وخادمه وكل من يذيعه بركته فانه لا يدري في أي طعامه البركة كما رواه مسلم من حديث جابر وأبي هريرة ولما فيه من تلويث ما يمسح به مع الاستغناء عنه بالريق وقيل انما أمر بذلك لثلاثهم اوان بقليل الطعام وقوله فانه لا يدري في أي طعامه البركة لا ينافي اعطائه يد غيره يلعقه فهو من باب التشرىك فيما فيه البركة وفي حديث كعب بن مالك عند مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع فاذا فرغ لعةها قال في فتح الباري فيتمهل أن يكون أطلق على الاصابع اليد ويحمل وهو الاول أن يكون أراد باليد الكف كلها فيتمهل الحكم من أكل بكفه كلها وأصابعه فقط أو ببعضها ويؤخذ منه ان السنة الاكل بثلاث أصابع وان كان الاكل بأكثر منها جائزا وفي حديث كعب بن عجرة عند الطبراني في الاوسط قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث بالاهام والى تليها والوسطى ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التى تليها بالاهام والسرف ذلك كما قاله الحافظ الزين عبد الرحيم العراقي أن الوسطى يكثر تلويثها لانها أطول فيسقى فيها من الطعام أكثر من غيرها ولانها اطولها ولما ينزل الطعام ويحمل أن الذي يلعق يكون بطن كفه الى جهة وجهه فاذا ابتدأ بالوسطى انتقل الى السبابة على جهة يمينه وكذا الابهام والحديث رد على من كره لعق الاصابع استعدا را فان قلت من أين تؤخذ المطابقة لما ترجم له أجيب بأن في حديث جابر عند مسلم فلا يمسح يده بالتمديد حتى يلعق بأصابعه وفي حديث جابر أيضا عند ابن أبي شيبة اذا طعم أحدكم فلا يمسح يده حتى يمصها فاعل المصنف أشار بالترجمة لذلك والله أعلم وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاطعمة والنسائي في الوصية وابن ماجه في الاطعمة (باب التمديد) بكسر الميم وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزاعي المديني أحد الاعلام (قال حدثني) بالافراد (محمد بن فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخرهم مـ حمله مصغرا (قال حدثني) بالافراد أيضا (ابن) فليح بن سليمان المديني (عن سعيد بن الحرث) بن أبي المعلى الانصاري قاضي المدينة (عن جابر بن عبد الله) الانصاري

البهراني المذكور في الروايات السابقة يقال له البهراني النخعي البكراني

قول النووي بضم الميم وكسرها الخ حرره اه

\* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا القاسم يعني ابن الفضل (٢٤٦) الحداني حدثنا حماد يعني ابن حزن القشيري قال اقيمت عائشة فسالتم

عن النبي فحدثت عائشة جارية حبشية فقالت سل هذه فانها كانت تنبذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الحبشية كنت انبذه في سقاء من الليل وأوكيه وأعلقه فاذا أصبح شرب منه \* حدثنا محمد بن منسى الغنزي حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن يونس عن الحسن عن أمه عن عائشة قالت كنا نبذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء يوكي اعلاه وله عزلاء فنبذه غدوة فيشربه عشاء ونبذه عشاء فيشربه غدوة \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال دعا أبو أسيد الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرسه فكانت امرأته يومئذ

(قوله حدثنا القاسم يعني ابن الفضل الحداني) هو بضم الحاء وتشديد الدال المهملة وهو منسوب الى بني حذان ولم يكن من أنفسهم بل كان نازلا فيهم وهو من بني الحرث ابن مالث (قوله وأوكيه) أي أشده بالوكاء وهو الخيط الذي يشده رأس القرية (قوله عن الحسن عن أمه) هو الحسن البصري وأمه اسمها خيرة وكانت مولاة لام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم روى عنها ابنها الحسن وسعيد (قوله في سقاء يوكي) هذا عمارأيته يكتب ويضبط فاسد او صوابه يوكي بالياء غير مهموز ولا حجة الى ذكر وجوه الفساد التي قد يوجد عليها (قوله وله عزلاء) هي بفتح العين المهملة واسكان الزاي وبالمد وهو الثقب الذي يكون في أسفل المزة والقربة (قوله فيشربه عشاء) هو بكسر العين وفتح الشين وبالمد وضبطه بعضهم عشيا بفتح العين وكسر الشين وزيادة ميم مشددة

(رضي الله عنهم أجمعين) أي ان سعيد بن الحرث سأله جابر بن عبد الله (عن الوضوء بمحاسة النار) بالطبخ ونحوه أوجب على الاكل منه الوضوء (فقال لا) يجب (قد كان زمان النبي صلى الله عليه وسلم لا يوجد مثل ذلك) أي مامست النار (من الطعام الا قليلا فاذا نحن وجدناه لم يكن لنا ما نديل الا كفنا وسواعدنا واقدما نغم نصلي ولا نقوضا) محاسة النار \* وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الاطعمة (باب ما يقول) الاكل (اذ فرغ من) أكل (طعامه) \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان الثوري) (عن نور) بفتح النون ثمانية الحيات بن يزيد من الزيادة الشامي (عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهملة (عن أبي امامة) (عن ابن عجلان) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع مائدته) وعند الاسماعيلي من طريق وكيع عن ثور اذا فرغ من طعامه ورفعت مائدته ومن وجه آخر عن ثور اذا رفع طعامه من بين يديه والمائدة تطلق ويراد بها نفس الطعام أو بقيته أو أوائه وعن البخاري المؤلف اذا أكل الطعام على شيء ثم رفع قيل رفعت المائدة (قال الحداد) (كثيرا طيسا مباركا فيه) بفتح الراء (غير مكفي) بضم غير ورفعه ومكفي بفتح الميم وسكون الكاف وتشديد التثنية من كفأت أي غير مردود ولا مغلوب والضمير راجع الى الطعام الدال عليه السياق أو هو من الكفاية فيكون من المغسل يعني أنه تعالى هو الطعم لعباده والكافي لهم فالضمير راجع الى الله تعالى وقال العيني هو من الكفاية وهو اسم مفعول أصله مكفوى على وزن مفعول فلما اجتمعت الواو والياء قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء ثم أبدلت ضمة الفاء كسرة لاجل الياء والمعنى هذا الذي أكلناه ليس فيه كفاية عما بعده بحيث يتقطع بل نعمك مسفرة لنا طول أعمارنا غير منقطعة وقيل الضمير راجع الى الحد أي ان الحد غير مكفي الى آخره (ولا ودع) بضم الميم وفتح الواو والدال المهملة المشددة غير متروك ويجوز كسر الدال أي غير تارك فيكون حال من القائل (ولا مستغنى عنه) بفتح النون والتشوين (ربنا) بالنصب على المدح أو الاختصاص أو النداء ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو واجر على البذل من اسم الله في قوله الحد لله قال الكرماني وباعتبار مرجع الضمير ورفع غير ونصبه تكررا لتوجيهات بعددها \* وهذا الحديث أخرجه في الاطعمة والترمذي في الدعوات والنسائي في الوليمة وابن ماجه في الاطعمة \* وبه قال (حدثنا ابو عاصم) (الضحاك) ابن محمد النبيل (عن ثور بن يزيد) من الزيادة الشامي (عن خالد بن معدان عن أبي امامة) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من) أكل (طعامه وقال مرة اذا رفع مائدته قال الحد لله الذي كفانا) من الكفاية الشاملة للشبع والري وغيرهما وحينئذ فيكون قوله (وأروانا) من عطف الخاص على العام قال في الفتح ووقع في رواية ابن السكن عن القري بري وأروانا بعد الهمة بعد هامن الاواء (غير مكفي ولا مكفور) أي ولا يحجب وفضل ونعمته وهذا كله مما تأيده القول بان الضمير في الرواية الاولى راجع الى الله تعالى واختلاف طرق الحديث يبين بعضها بعضا (وقال مرة لا الحد) ولغير أبي ذر وقال مرة الحد لله (ربنا غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه) (ربنا) وعند أبي داود من حديث أبي سعيد الحداد الذي أطلعنا وسقانا وجعلنا مسلمين وفي حديث أبي أيوب عند الترمذي وأبي داود الحد لله الذي أطعم وسقى وسوغه وجعل له مخرجا (باب الاكل مع الخادم) للتواضع ونفي الكبر سواء كان الخادم حرا أو رقيقا ذكر أو أمة اذا جازله النظر اليه \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث بن خزيمة الحوضي الغنزي الأزدي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن محمد بن يزيد) القريشي الحمصي مولا لهم أنه (قال سمعت ابا هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا اتى احدكم خادمه)

خادمهم وهي العروس قال سهل تدرون ما سئلت رسول الله صلى الله (٢٤٧)

بـ نصب أحدكم ورفع خادمه مفعولا وفاعلا (بطعامه) جار ومجرور في موضع نصب زاد أحد  
والترمذي فليحاسبه معه (فإن لم يجلسه معه فليناوله أكلة أو أكلتين) بضم الهمزة فيهما أي لقمته  
أو لقمته تين وأما بالفتح فعناء المرة الواحدة مع الاستيلاء وليس مرادها هنا وأول التقسيم (أو) قال  
(اللقمة أو لقمتين) بالشك من الراوي وعند الترمذي بلفظ لقمته فقط ولمسلم تقييد ذلك بما إذا كان  
الطعام قليلا ومقتضاه أنه إذا كان كثيرا فإما أن يقعد معه وأما أن يجعل حظه منه كثيرا  
(فإنه لو حره) عند الطبخ (وعلاجه) عند تحصيل الآنية وتركه واصلحه وفي رواية لا أحد  
فإنه لو حره ودخله والأمر هنا للندب وينبغي أن يلحق به هذا الذي طبخ من حله أو عاينه ولو هرا  
أو كلبا يتعلق نفسه به فربما وقع الضرر إلا كل منه فينبغي إطعامه من ذلك لتسكن نفسه ويتق  
شر عينه وقد قيل أنه يفصل من البصر وهو ثم تركب الطعام لادواءها لا يشي يطعمه من ذلك  
الطعام للناظر إليه ﴿ هذا (باب) بالتونين (الطعام) وهو كافي القاموس وغيره الحسن الحال في  
المطعم (الشكر) لربه تعالى على ما أنعم به عليه في الثواب (مثل الصائم الصابر) على الجوع  
والطعام مبتدأ ومثل الصائم خبره فإن قلت قد تقرر في علم البيان أن التشبيه يستدعي الجهة  
الجامعة والشكر نتيجة النعمة كما أن الصبر نتيجة الدلاء فكيف شبه الشاكر بالصابر أجب بأن  
هذا تشبيه في أصل ما لكل واحد منهما من الأجر لا في المقدار وهذا كما يقال زيد كعمرو فان معناه  
زيد يشبهه عمرو في بعض الخصال ولا يلزم منه المماثلة في جميعها فلا تلزم المماثلة في الأجر أيضا وقال  
شارح المشكاة قد ورد الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وربما توهمهم أنه لو كان ثواب  
شكر الطعام يقصر عن ثواب صبر الصائم فأنزل توهمه يعني هما سميان في الثواب قال وفيه  
وجه آخر وهو أن الشاكر لما رأى النعمة من الله وحسب نفسه على محبة المنعم بالقلب وأظهرها  
باللسان نال درجة الصابر قال

وقيدت نفسي في ذل المحبة \* ومن وجد الاحسان قيدت نفسي

فيكون التشبيه واقعا في حبس النفس بالمحبة والجهة الجامعة حبس النفس مطلقا فأينما وجد  
الشكر وجد الصبر ولا ينعكس انتهى فالصابر يحبس نفسه على طاعة المنعم والشاكر يحبس نفسه  
على محبته وإذا تقرر أن الأصل أن المشبه به أعلى درجة من المشبه اقتضى السياق المذكور هنا  
تفضيل الفقير الصابر على الغني الشاكر ولأناس في هذه المسئلة كلام طويل تأتي نبذة منه إن شاء  
الله تعالى بعونه وقوته وكرمه في الرقاق وما أحسن قول أحد بن نصر الداودي الفقر والغنى  
مجتان من الله يختبر بهما عبادته في الشكر والصبر كما قال تعالى أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها  
لنبلوهم أيهم أحسن عملا فالفقير والغنى متقابلان بما يعرض لكل منهما ما في فقره وغناه من  
العوارض فيمدح أو يذم وقد جمع الله تعالى لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الحالات الثلاث  
الفقر والغنى والكفاف فكان الأول أول حالاته فقام بواجب ذلك من مجاهدة النفس ثم ففتح  
عليه التوسع فصار بذلك في حد الأغنياء فقام بواجب ذلك من بذل المستحق والمواساة والايثار  
مع اقتصاره منه على ما يستتجد ضرورة عياله وهي صورة الكفاف التي مات عليها وهي حالة سليمة من  
الغنى المطغى والنقر المولم وفي مسلم من حديث ابن عمر رفعه قد أفلح من هدى إلى الإسلام وورق  
الكفاف وقع والكفاف الكفاية بلا زيادة فنحصل له ما يكفيه واقتنع به أمن من آفات الغنى  
والفقر وقد ربح قوم الغنى على الفقر لما يتضمنه من القرب المالية وهذا الذي ذكرناه وفي  
فضل الوصفين الغنى والفقر لا في أحد من اتصف بأحدهما والاختلاف انما هو في الأخير نعم  
النظر في أي الحالين أفضل عند الله لا بعد حتى يتكسبه ويخلق به وهل التقليل من المال أفضل

خادمهم وهي العروس قال سهل تدرون ما سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تعت له ثمرات من الليل  
في ثور فلما أكل سقته أياه وحديثا  
قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني  
ابن عبد الرحمن عن أبي حازم قال  
سمعت سهلا يقول أني أبو أسيد  
الساعدي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد عار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بمنه ولم يقل فلما أكل  
سقته أياه وحديثي محمد بن سهل  
التميمي حدثنا ابن أبي مريم أخبرنا  
محمد يعني أبان عن حدثي أبو حازم  
عن سهل بن سعيد عن هذا الحديث  
وقال في ثور من حجارة فلما فرغ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
الطعام أماته فسقته تخصه بذلك

(قوله أنعت له ثمرات في ثور) هكذا  
هو في الأصول أنعت وهو صحيح  
يقال أنعت ونقعت وأما التور  
فهو بفتح التاء المشناة فوق وهو أنه  
من صخر أو حجارة ولجوه ما  
كالاجانة وقد يتوضأ منه (قوله عن  
سهل بن سعيد رضي الله عنه قال  
دعا أبو أسيد الساعدي رضي الله  
عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في عرسه فكانت امرأته يومئذ  
خادمهم وهي العروس قال سهل  
تدرون ما سئلت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن تعت له ثمرات من  
الليل في ثور فلما أكل سقته أياه)  
هذا محمول على أنه كان قبل الخجاب  
ويعد حله على أنها كانت مستورة  
البشرة وأبو أسيد بضم الهمزة  
واسمه مالك تقدم ذكره (قوله  
أماته فسقته تخصه بذلك) هكذا  
ضبطناه وكذا هو في الأصول  
يلادنا أماته بمثلثة ثم مشناة فوق  
يقال مائه وأماته لغتان مشهورتان  
وقد غلط من أنكر أماته ومعناه  
عركته واستخرجت قوته وأذايته

ومنهم من يقول أي لينته وهو محمول على معنى الأول وحكي القاضي عياض رحمه الله أن بعضهم رواه أماته بشكر بالمشناة وهو يعني

\* حدثني محمد بن سهل التميمي وأبو بكر بن (٢٤٨) اسحق قال أبو بكر أخبرنا وقال ابن سهل حدثنا ابن أبي مريم أخبرنا

اليتفرغ قلبه من الشواغل وينال لذة المناجاة ولا ينهمك في الآكساب ليستريح من طول الحساب أو للتشاغل بالآكساب المال أفضل ليستكثر به من التقرب بالبر والصلة والصداقة ما فيه من النفع المتعدى وإذا كان الأمر كذلك فالأفضل ما اختاره صلى الله عليه وسلم وجهه وأصحابه من التقليل من الدنيا ولكل من القولين أدلة تأتي إن شاء الله تعالى بفضل الله واحسانه والتحقيق أن لا يجاب في هذه المسئلة بجواب كلي بل يختلف باختلاف الأحوال والاشخاص لكن عند الاستواء من كل جهة وفرض رفع العوارض بأسرها قاله قرأ سلم عاقبة في الدار الأخرى وقد أشار المؤلف لما ترجم له بقوله (فيه) أي في الباب (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا وصله ابن ماجه في الصوم عن يعقوب بن حميد بن كاسب عن محمد بن معمر بن محمد الغفاري عن أبيه وعن يعقوب بن حميد عن عبد الله بن عبد الله عن محمد بن محمد عن حنظلة بن علي الأسلمي عن أبي هريرة عن الترمذي في الزهد عن اسحق بن موسى الأنصاري عن محمد بن معمر عن أبيه عن سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ الترجمة وقال حسن غريب وأخرجه البخاري في التاريخ والحاكم في المستدرک من رواية سليمان بن بلال عن محمد بن عبد الله بن أبي حرة عن عمه حكيم بن أبي حرة عن سليمان الأعرج عن أبي هريرة بلفظ ان للطعام الشاكر من الأجر مثل ما للصائم الصابر وأخرجه ابن حبان وقال معناه أن يطعم ثم لا يعصى بآثره بقوته ويتم شكره باتيان طاعته بجوارحه لأن الصائم قرن به الصبر وهو صبره عن المخطورات وقرن بالطعام الشاكر فيجب أن يكون هذا الشكر الذي يقوم بإدراك الصبر يقاربه ويشاركة وهو ترك المخطورات وقوله فيه عن أبي هريرة الخ ثابت في رواية أبي ذر فقط كافي الفرع وأصله (باب الرجل يدعى إلى طعام) فنبهه آخر (ويقول المدعو) (وهذا رجل) (معي) (تبعني) (وقال أنس) رضي الله عنه مما وصله ابن أبي شيبة من طريق غير الأنصاري (إذا دخلت على مسلم لا يتم في دينه ولا ماله ولفظ ابن أبي شيبة على رجل لا تتم به) (فكل من طعامه واشرب من شرابه) وزاد أحدوا الحاحكم والطبراني ولائله عنه \* ومطابقة هذا الأثر لحديث الباب الآتي إن شاء الله تعالى من جهة كون الطعام لم يكن متما وأكل النبي صلى الله عليه وسلم من طعامه ولم يسأله \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الأسود) حميد بن الأسود البصري الحافظ قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة قال (حدثنا الأعمش) سليمان الكوفي قال (حدثنا شقيق) أبوائل بن سلمة قال (حدثنا أبو مسعود) عتبة بن عامر (الأنصاري) رضي الله عنه (قال كان رجل من الأنصار يكتي) يسكون الكاف (أبا شعيب وكان له غلام لحام) لم أقف على اسمه (فأق) أبو شعيب (النبي صلى الله عليه وسلم وشوفي أصحابه فعرف الجوع) ولاكتشعني يعرف الجوع (في وجه النبي صلى الله عليه وسلم فذهب إلى غلامه للحام فقال) له (اصنع لي طعاما) ولايذر عن الجوع والمسقة على طعمها يظم الطاء وفتح العين وتشديد التخمية مصغرا (يكفي خمسة على ادعوا النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فضع له طعاما) بالتصغير (ثم أتاه) عليه الصلاة والسلام أبو شعيب (فدعاه فقبه بهم رجل) لم أقف على اسمه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا شعيب ان رجلا تبعنا فان شئت أدت له وان شئت تركته) بتاء الخطاب فيهما (قال) أبو شعيب (لا أتركه) (بل أدت له) يارسل الله وأكل صلى الله عليه وسلم من ذلك الطعام ولم يباله أنه لم يكن عنده صلى الله عليه وسلم متما \* وهذا الحديث سبق في باب الرجل يتكاف الطعام لآخوانه من كتاب الاطعمة وهذا (باب بالتقوين) (إذا حضر العشاء) بفتح العين مصححا عليها في الفرع كآصله وقال الحافظ بن جبران الرواية عنده وهو ضد الغداء أي إذا حضر الأكل وصلاة المغرب (فلا يجمل) أحدكم (عن) أكل (عشاءه) بالفتح أيضا فاذا فرغ

محمد وهو ابن مطرف أبو غسان قال أخبرني أبو حازم عن سهل بن سعد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته من العرب قاصر أباً سيدان يرسل اليها فارسا فإياها فقدمت فزلت في إجم بني ساعدة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فإذا امرأة منكسة رأسها فلما كلها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أعوذ بالله منك قال فداعدتك مني فقالوا لها أتدري من هذا فقالت لا فقالوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءك ليطيبك قالت أنا كنت أشقى من ذلك قال سهل فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ حتى جلس في ستيقة بني ساعدة هو وأصحابه ثم قال اسقنا سماء من الأول وقوله تخصه كذا هو في صحيح مسلم تخصه من التخصيص وكذا روى في صحيح البخاري ورواه بعض رواة البخاري تخففه من الاتخاف وهو يعناه يقال تخففته به إذا خصته واطرفته به وفي هذا جواز تخصيص صاحب الطعام بعض الحاضرين بفاسخ من الطعام والشراب إذا لم يتأذ الباقون لا يشارهم التخصيص لعله أو صلاحه أو شرفه أو غير ذلك كما كان الحاضرون هناك يؤثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسرون بكرامته ويفرحون بما جرى وأما شربه النبي صلى الله عليه وسلم لعلتين أحدهما إكرام صاحب الشراب واجابة طلبته التي لا مفسدة فيها وفي تركها كسر قلبه والشائبة بين الجواز والله أعلم (قوله في إجم بني ساعدة) هو يظم

الهمزة والجيم وهو الحاصن وجهه اجام بالمد كعق وأعناق قال أهل اللغة الآجام المصنوع (قوله فاذا امرأة منكسة رأسها) يقال فليصل



قال فأخرج لهم هذا القدح فأسقيتهم فيه قال أبو حازم فأخرج لنا سهل ذلك (٢٤٩) القدح فشر بنافيه ثم استوهبه بعد ذلك عمر

ابن عبد العزيز فوهبه له وفي رواية أبي بكر بن اسحق قال استقناياه سهل  
نكس رأسه بالتخفيف فهو ناكس  
ونكس بالتشديد فهو منكس اذا  
طأه وقوله صلى الله عليه وسلم  
أعدتلك منى معناه تركت  
وتركه صلى الله عليه وسلم تزوجها  
لأنها لم تتجسس به اما لصورته واما  
لخلقها واما لغير ذلك وفيه دليل  
على جواز نظر الخاطب الى من يريد  
نكاحها وفي الحديث المشهور أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال من  
استعاضكم بالله فاعيدوه فلما  
استعاضت بالله تعالى لم يجد النبي  
صلى الله عليه وسلم بذا من اعادتها  
وتركها ثم اذترك شيئا لله تعالى  
لا يعوذه والله أعلم (قوله فأخرج  
لنا سهل ذلك القدح فشر بنافيه  
قال ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن  
عبد العزيز فوهبه له) يعني القدح  
الذي شرب منه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هذا فيه التبرك بالنا  
النبي صلى الله عليه وسلم وماسه  
أولبسه أو كان منه فيه سبب وهذا  
نحو ما جعوا عليه وأطبق السلف  
والخلف عليه من التبرك بالصلاة  
في صلى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في الروضة الكريمة ودخول  
الغار الذي دخله صلى الله عليه وسلم  
وغير ذلك ومن هذا اعطاه صلى  
الله عليه وسلم أبا طلحة شعرة ليقسمه  
بين الناس واعطاه صلى الله عليه  
وسلم حقوله ككن فيه بثته رضى  
الله عنها وجعله الجريدتين على  
القبرين وجعت بنت ملحان عوفه  
صلى الله عليه وسلم وتمسحوا  
بوضوئه صلى الله عليه وسلم

فليصل ليكون قلبه فارغا لما جاء به تعالى \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع  
قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (وقال الليث) بن سعد الامام  
مما وصله الذهلي في الزهريات قال (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب)  
الزهري انه (قال أخبرني) بالافراد (جعفر بن عمرو بن أمية) بفتح العين وسكون الميم (أن أبا عمرو  
ابن أمية أخبره انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحترق قطع (من كرم شاة في يده) وبأكل  
(فدعى) بضم الدال وكسر العين (الى الصلاة فأتاها) أى قطعة اللحم (والسكين التي كان يحترق  
بها) من الكتف (ثم قام فصلى ولم يتوضأ) وبه قال (حدثنا علي بن أسد) بفتح العين المهملة  
واللام المشددة العمى أبو الهيثم الحافظ قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرغ ابن خالد البصري  
(عن ايوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف وباء الموحدة عبد الله بن زيد الجرمي  
(عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا وضع العشاء) بفتح  
العين والمد الطعام الماء كقول عشيبة (وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء) ثم صلوا واللام في الصلاة  
للعهد الذي المدلول عليه بالسياق فالمراد صلاة المغرب وفي حسان المصابع من حديث جابر  
مرفوعا لا تؤخر الصلاة لطعام ولا غيره ولا معارضة بينهما اذ هو محمول على من لم يشغل قلبه  
بالطعام جمع بين الاحاديث (وعن ايوب) السخيتاني بالسند السابق (عن نافع) مولى ابن عمر  
(عن ابن عمر) رضى الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وعن ايوب) السخيتاني بالسند  
السابق أيضا (عن نافع عن ابن عمر انه نعى) أكل الطعام الذي يؤكل عشيبة (مرة وهو يسمع  
قراءة الامام) \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القزويني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن  
هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا  
أقيمت الصلاة) أى المغرب (وحضر العشاء) بالفتح والمد (فابدؤا بالعشاء) بالفتح والمد أيضا السابق  
البداية بالصلاة من اشتغال القلب وذهاب كمال الخشوع أو كماله (قال وهيب) بضم الواو ومصرغ ابن  
خالد محامدا له الامعاء على (ويحيى بن سعيد) القطان مما وصله أحد (عن هشام) هو ابن عروة  
(اذا وضع العشاء) بضم الواو يدل اذا حضر العشاء (باب قول الله تعالى فاذا طعمتم فانقثروا)  
أى فترقوا عن موضع الطعام تخفيا عن صاحب المنزل \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن  
محمد) الجعفي المسندي قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) قال (حدثني) بالافراد (ابي) ابراهيم بن  
سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري (أن  
أنسا قال انا أعلم الناس بالحجاب) بسبب نزول آية الحجاب (كان أبي بن كعب يسألني عنه) أصبح  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا بنيت ابنة (ولابى ذر بنت) (جش) والعروس وصف  
يسوى فيه الرجل والمرأة والعروس مدة بناء الرجل بالمرأة (وكان تزوجها بالدينية فدعا الناس  
للطعام بعد ارتفاع النهار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس معه رجال بعد ما قام القوم)  
وأكلوا من الطعام (حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فشى ومشي مع حتى بلغ باب حجرة  
عائشة ثم ظن) عليه الصلاة والسلام (انهم) أى الرجال الذين تخلفوا في منزله المقدس (خرجوا)  
منه (فرجعت) ولابى ذر عن الكشميهني فرجع فرجعت (معه) الى منزله (فاذا هم جالس مكانهم  
فرجع ورجعت معه الثانية حتى بلغ باب حجرة عائشة فرجع ورجعت معه فاذا هم قد قاموا فاضرب  
عليه الصلاة والسلام (يئى ويئى ستر أو تزل الحجاب) بضم الهمزة مبنيها للمفعول والحجاب رفع  
نائب القاعل والكشميهني ونزل عليه الحجاب أى آية الحجاب وهى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
لا تدخلوا بيوت النبي الاية وهذه آداب تتعلق بالا كل لأبأس بايرادها فاعلم انه يستحب غسل اليد

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال حدثنا (٢٥٠) عفان حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال الله سميت رسول الله صلى

الله عليه وسلم بقدرى هذا الشراب  
كله العسل والنبذ والماء واللبن  
حدثنا عبد الله بن معاذ العبدي  
حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي  
اسحق عن السبراء قال قال أبو بكر  
الصادق لما خرجنا مع النبي صلى  
الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة  
مررنا براعى وقد عطش رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال فغلبت له  
كسبة من لبن فأنقته بها فشرب  
حتى رضى

لا شك فيه (قوله سميت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بقدرى هذا  
الشراب كله العسل والنبذ والماء  
واللبن) المراد بالنبذ ههنا ما سبق  
تفسيره في أحاديث الباب وهو ما لم  
ينته إلى حد الاسكاروه ذاتعتين  
لقوله صلى الله عليه وسلم في  
الاحاديث السابقة كل مسكر  
حرام والله أعلم

\*(باب جواز شرب اللبن)\*

فيه أبو بكر الصادق رضى الله عنه  
قال لما خرجنا مع النبي صلى الله  
عليه وسلم من مكة إلى المدينة مررنا  
براعى وقد عطش رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال فغلبت له كسبة  
من لبن فأنقته بها فشرب حتى  
رضيت وفيه الرواية الأخرى  
وحدث أبي هريرة (الكسبة بضم  
الكاف واسكان الثاء المثناة  
وبعد هاء واحدة وهو الشئ القليل  
وقوله فشرب حتى رضى معناه  
شرب حتى علمت أنه شرب حاجته  
وكفايته وقوله مررنا براعى هكذا  
هو في الاصول براعى بالياء وهى لغة  
قليلة والاشهر براعى وما شربه صلى  
الله عليه وسلم من هذا اللبن وليس

قبل الطعام فى الحديث انه ينهى الفقرو بعد الطعام ينهى المم وهو الخنون ولا ينشقها قبل الاكل  
فانه ربما يكون المنديل وخبز فيعلق باليد ويقدم الصبيان فى الغسل الاول لانهم اقرب الى الاوساخ  
وربما تشرب الماء لوقد من الشيوخ وفى الثاني يقدم الشيوخ كرامة لهم ويقدم المالك فى الاول  
ويتأخر فى الثاني وينبغى للذكر ان يضم شفته عند الاكل ليأمن مما يطير من البصاق حال  
المضغ ولا يتنخم ولا يصفق بخصرة آكل غيره فان عرض له سعال حول وجهه عن الطعام ولا يفتض  
يديه من الطعام لئلا يقع منه شئ على ثوب جلسته أو فى الطعام وفى تاريخ أصبهان لابي نعيم عن  
ابن مسعود مرفوعا تخلوا فانه نظافة والنظافة تدعو الى الايمان والايان مع صاحبه فى الجنة ولا  
يتخلل بعود الريحان والريمان لانهم ما يشيران عرق الخدام ولا يعود القصب لانه يفسد لحم الاسنان  
وهذا آخر كتاب الاطعمة والله الحمد

(بسم الله الرحمن الرحيم كتاب العقيقة) بفتح العين المهملة وهى لغة الشعر الذى على رأس الولد  
حين ولادته وشرعا ما يذبح عند خلق شعره لان مذبحه يعق أى يشق ويقطع ولان الشعر يحلق  
اذنالك وقال ابن أبي الدم قال أحسبنا يستحب تسميته ناسيكة أو ذبيحة وتكره تسميته عقيقة  
كما تكره تسمية العشاء عقة والمعنى فيها اظهار البشر والنعمة ونشر النسيب وهى سنة مؤكدة  
وانما لم تجب كالاضحية بجوامع ان كلامهم ما اراقه دم بغير جنابة وقال الميث بن سعد انها واجبة  
وكذا قال داود وابو الزناد وقال أبو حنيفة فحين نقله العيني ليست بسنة وقال محمد بن الحسن هى  
تطوع كان الناس يفعلونها ثم نسخت بالاضحية وقال بعضهم هى بدعة وفى الموطاعن زيد بن أسلم  
عن رجل من بنى ضمرة عن أبيه سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن العقيقة فقال لأحب العقوق  
كأنه كره الاسم وقال من ولده ولد فأحب أن ينسك عنه فليقله وهذا الوجه فيه لئلى مشروعيتها  
بلى آخر الحديث يثبتها وانما غايتها أن الاولى أن تسمى نسيكة أو ذبيحة وأن لا تسمى عقيقة كما مر  
عن ابن أبي الدم وقد تقرر فى علم الفصاحة الاحتراز عن لفظ يشترط فيه معنيين أحدهما مكره  
فيجاء به مطبقا والاصل فيها أحاديث كحديث الغلام مرتهن بعقيقته تذبح عنه يوم السابع  
ويحلق رأسه رواه الترمذى وقال حسن صحيح وعند البزار عن ابن عباس مرفوعا للغلام عقيقة ثمان  
والجارية عقيقة وقال لا تعلم بهذا اللفظ الا بهذا الاسناد انتهى والعقيقة كالضحية فى جميع  
أحاديثها من جنسها وسننها واصلها والفضل منها ونيتها والاكل والتصدق وسن طبخها  
كسائر الولائم الارجلها قطعى نيشة للقاء بالهديث الحاكم وبحلوه فافلا ولا بحلولة أخلاق الولد  
وأن لا يكسر عظمه هاتان اولان لاسلامه أعضاء الولد فان كسر خلاف الاولى وأن تذبح سابع ولادته  
(باب تسمية المولود غدا بولد) أى وقت يولد (لمن لم يعق عنه) بفتح التثنية وضم العين ومفهوما  
أن من لم يرد أن يعق عنه لا تؤخر تسميته الى السابع ومن أريد أن يعق عنه تؤخر تسميته الى السابع  
وقال النووى فى الاذكار تسن تسميته يوم السابع أو يوم الولادة ولكل من القولين أحاديث  
صححة فحمل البخارى أحاديث يوم الولادة على من لم يرد العق وأحاديث يوم السابع على من أراد  
كما ترى قول ابن حجر وهو جوع لطيف لم أره غيره وثبت لفظه عنه لابي ذر عن الكشي (وتحنيكه)  
يوم ولادته بتمر فلول بان يمسح التمر ويدل به حتى يكد داخل فيه حتى ينزل الى جوفه منه شئ وقيس  
بالتمر الخلو وفى معنى التمر الرطب والحكمة فيه التناول بالايان لان التمر من الشجرة التى شبهها  
صلى الله عليه وسلم بالايان لاسيما اذا كان المحسن من العلماء والصالحين لانه يصل الى جوف  
المولود من ريقه \* وبه قال (حدثنى) بالافراد ولابن عساكر بالجمع (اسحق بن نصر) هو اسحق  
ابن ابراهيم بن نصر قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن سلمة قال (حدثنى) بالافراد ولابن عساكر

صاحبه حاضر لانه كان راعيا الرجل من أهل المدينة كما جفى الرواية الأخرى وقد ذكرها مسلم فى آخر الكتاب والمراد بالمدينة بالجمع

\* حدثنا محمد بن مني وابن بشار واللفظ لابن مني قال حدثنا محمد بن جعفر (٢٥١) حدثنا شعبة قال سمعت أبا عبد الله يقول

يقول سمعت البراء يقول لما أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة فأتته سرافة ابن مالك بن جعشم قال فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فساخت فرسه فقال ادعوا الله لي ولأضرك قال فدعا الله قال فغطس رسول الله صلى الله عليه وسلم فمروا برأى غنم قال أبو بكر الصديق فأخذت فدحا فخلت فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كسبة من لبن فأثبته به فشرب حتى رضيت

هنا سكة وفي رواية لرجل من قريش فاجواب عنه من أوجه أحدها ان هذا كان رجلا حرييا لا أمان له فيجوز الاستيلاء على ماله والثاني يحتمل انه كان رجلا يدل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكره شربه صلى الله عليه وسلم من لبنه والثالث له له كان في عرفهم مما يتساهلون به لكل أحد وبأذنون لرعاتهم ليس قوام من يرمهم والرابع انه كان مضطرا (قوله سرافة ابن مالك بن جعشم) هو بضم الجيم والسين المعجمة واسكان العين بينهما ويقال بفتح السين حكاية الجوهرى في الصحاح عن القسراء والصحيح المشهور ضمها (قوله فساخت فرسه) هو بالسين المهملة وبالحاء المعجمة ومعناه نزلت في الأرض وقبضتها الأرض وكان في جلد من الأرض كجاءه في الرواية الأخرى وقوله فقال ادعوا الله لي ولأضرك فسدعاه هكذا وقع في بعض الأصول ادعوا الله باللفظ التنسية للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه وفي بعضها ادع باللفظ

بالجمع (بريد) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون التحتية بعدها دل مهملة ابن عبد الله (عن) جده (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه (قال ولد) بضم الواو (لي غلام فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه إبراهيم) فهو من الصحابة لما ثبت له من الرواية لكن لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فهو لذلك من كبار التابعين ولذا ذكره ابن حبان فيهما (خسكة بقرعة ودعاه بالبركة ودفعه إلى) وفي قوله فأتيت به فسماه خسكة ما رآه أسمر عباحضاره إليه صلى الله عليه وسلم وان تخسكة كان بعد تسميته فقيه أنه لا يتغير بتسميته يوم السابع (وكان) إبراهيم هذا (أكبر ولد أبي موسى) \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأدب ومسلم في الاستئذان \* وبه قال (حدثنا مسدد) بالمهملات ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي) روى الدارقطني أنها أتت بعد الله بن الزبير (بخنكة فبال) الصبي (عليه) صلى الله عليه وسلم (فأتبعه الماء) أي أتبع البول الماء يصبه على موضعه حتى غمره من غير سيلان لان الحاجة مخففة \* وهذا الحديث مسند في بول الصبيان من كتاب الطهارة \* وبه قال (حدثنا إسحاق بن نصر) الصاري واسم أبيه إبراهيم ونسبه لجدته قال (حدثنا أبو أسامة) جابر بن أسامة قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنه) ما أنها جلبت بعد الله بن الزبير بركة (قالت فخرحت) من مكة (وانامتم) بضم الميم الأولى وكسر الفوقية وتشديد الميم الثانية اسم فاعل أي شارفت غمام جلى (فأتيت المدينة ففرزت قباء) بالذوال و الصرف ويقصر ويمنع (فولدت بقاء) ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة (فوضعت) وللحموى والمسخة في فوضعت بغير ضمير النصب (في حجره) عليه الصلاة والسلام (ثم دعا بقرعة فقصعها ثم نقل) أي برق عليه الصلاة والسلام (في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خسكة بالقرعة ثم دعاه فبرك) بالبناء وفتح الموحدة وتشديد الراء أي دعاه بالبركة ولابن عساكرو برك (عليه) وكان أول مولود ولد في الاسلام بالمدينة بعد الهجرة من أولاد المهاجرين (فقرحوا به فرحاشديد) لانهم قيل لهم ان اليهود قد هزرتكم فلا تولد لكم) وفي طبقات ابن سعد أنه لما قدم المهاجرون المدينة أقاموا الأولاد لهم فقالوا هزرتناج ودحتي كثر في ذلك المقالة فكان أول مولود بعد الهجرة عبد الله بن الزبير فكبر المسلمون تكبيرة واحدة حتى ارتجت المدينة تكبيرا \* وهذا الحديث قد سبق في الهجرة \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذرحدثنا بالآفراد (مطهر بن الفضل) المروزي قال (حدثنا زيد بن هرون) من الزيادة السلي الواسطي أحد الاعلام قال (أخبرنا عبد الله بن عون عن أنس بن سيرين) أخى محمد بن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال كان ابن لابي طلحة) زيد بن سهل زوج أم أنس (يشتكى) أي مريض وكان اسمه عمرا صاحب النغير (فخرج أبو طلحة) ل حاجته (فقبص الصبي) بضم الصبي (بضم القاف أي توفي) فلما رجع أبو طلحة قال لا ممة (ما فعل ابني) قالت أم سليم (هو أسكن ما كان) أغفل تفصيل من السكون قصدت به سكون الموت وظن أبو طلحة أنها تريد سكون العافية له (فقررت اليه العشاء فتعشى ثم أصاب منها) جامعها (فلما فرغ) من ذلك (قالت) له (وارالصبي) أمر من الموارد أي ادقنمولا بوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكرواروا الصبي بصيغة الجمع (فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره) بما كان من خبره مع زوجته (وقال) عليه الصلاة والسلام له (اعرستم الليلة) بسكون العين استقهم محذوف الاداة وهو من قولهم أعرس الرجل اذا دخل بامرأته والمراد هنا الوطء

الواحد وكلاهما ظاهر وقوله فدعاه لثمة فانطلق كما جاء في غير هذه الرواية وفيه معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

\* حديث سمع بن عباد زهير بن حرب والنظ (٢٥٢) لابن عباد قال حدثنا أبو صفوان أخبرنا يونس عن الزهري قال قال ابن المسيب

قال أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى ليلة أسري به بإيلياء بقدرحين من خروبلين فنظر إليهما فأخذ اللبن فقال له جبريل عليه السلام الحمد لله الذي هدانا لهذا لا كنا لنأخذ من غير هذا لنخرجنك أمثلك \* وحدثنى سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل عن الزهري عن سعيد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة يقول أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنقه ولم يذكر بإيلياء

(قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى ليلة أسري به بإيلياء بقدرحين من خروبلين فنظر إليهما فأخذ اللبن فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي هدانا لهذا لا كنا لنأخذ من غير هذا لنخرجنك أمثلك) قوله بإيلياء هو بيت المقدس وهو بالمد ويقال بالقصرو ويقال المياه بحذف الياء الأولى وقد سبق بيانه وفي هذه الرواية محذوف تقديره أتى بقدرحين فقبل له اختراهما شئت كما جاء مصرحاً به في البخاري وقد ذكره مسلم في كتاب الإيمان في أول الكتاب قالهم الله تعالى اختبار اللين لما أراد سبحانه وتعالى من توفيق هذه الأمة واللفظ بها الله الحمد والمنة وقول جبريل عليه السلام أصبت الفطرة قبل في معناه أقوال الاختار منها أن الله تعالى أعلم جبريل أن النبي صلى الله عليه وسلم أن اختار اللبن كان كذا وان اختار الخمر كان كذا وأما الفطرة فالمراد بها هنا الإسلام والاستقامة وقد قدمنا شرح هذا كله وبيان الفطرة وسبب اختيار اللبن في أول الكتاب في باب الاسرار من كتاب الإيمان (وقوله الحمد لله) فيه استحباب حمد

أقسامه أعرا سالانه من توابع الأعراس وقال في المصابيح في بعض النسخ فأخبره فقال أعرضتم الليلة يعني أن أباطلته أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بخبره فيكون أعرضتم خبراً الاستعظاما قال وفي بعضها سقط فأخبره فحمله بعض الشارحين على أنه استعظامهم محذوف الأداة وفي رواية الأصل على أعرضتم بفتح العين وتشديد الراء قال في المطالع كل شارق والنهية وهو غلط إنما ذلك في النزول لكن قال ابن التيمي في كتابه التحرير في شرح مسلم أنها لغة يقال أعرض الرجل وعرض والافصح أعرض (قال) أبو طلحة رضي الله عنه (ثم) أعرضنا الليلة يا رسول الله (قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم بارك لهما في ليلتهما) (فولدت غلاماً) قال أنس (قال لي أبو طلحة أحفظه) وللكنية حتى أحفظه قال الحافظ أبو الفضل بن حجر والأولى أولى (حتى) تأتي به النبي صلى الله عليه وسلم فأتي به النبي صلى الله عليه وسلم وأرسلت) أم سليم (معه بقرات) بفتح الميم (فأخذه) أي الصبي (النبي صلى الله عليه وسلم فقال أمعته شئ) بهجمة الاستعظام (قالوا نعم غرات) بفتح الميم أيضاً (فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم فضعها ثم أخذ من فيه فجعلها في في الصبي) أي في فيه (وحسن كونه وسماه عبدالله) \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاستئذان \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر بالأفراد (محمد بن المثني) قال (حدثنا ابن أبي عدي) محمد (عن ابن عون) عبدالله (عن محمد عن أنس وساق الحديث) الذي رواه ابن المثني إلا أن شاء الله تعالى بعون الله وقوته في باب الخيمصة السوداء من كتاب اللباس بلفظ أن أم سليم قالت لي يا أنس هذا الغلام فلانصين شيئاً حتى تغدوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسنه فغدت به فاذا هو في حائط وعليه خيمصة حريثة وهو يسم الظهر الذي قدم عليه في الفتح وسبق المؤلف له هنا وبهم أن المراد الحديث الأول وليس كذلك لأن لفظهما مختلف كما ترى فهو ما حديثان عند ابن عون أحدهما عنده عن أنس بن سيرين وهو المذكور هنا والثاني عنده عن محمد بن سيرين عن أنس وسقط لابن عساكر قوله حدثنا محمد بن المثني إلى آخره (باب إمطة الأذى) أي أزالته (عن الصبي في العقيقة) \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد ابن زيد) أي ابن درهم الإمام أبو اسمعيل الأزدي الأزرق أحد الأئمة الاعلام (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن سلمان بن عامر) الضبي بالضاد المعجمة والموحدة المشددة العباني رضي الله عنه ليس له في البخاري غير هذا الحديث أنه (قال مع الغلام عقيقة) أي عقيقة مصاحبة له بعد ولادته فيعق عنه (وقال حجاج) هو ابن منهل فيما وصله الطحاوي وابن عبد البر والبيهقي من طريق اسمعيل بن اسحق الفاضل عن حجاج بن منهل (حدثنا حماد) هو ابن سلمة قال (أخبرنا أيوب) السخيتاني (وقناة) بن دعامة السدوسي الحافظ المفسر (وهشام) هو ابن حسان الأزدي (وحبيب) هو ابن الشهيد أربعتهم (عن ابن سيرين) محمد (عن سلمان) بن عامر رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا وقفه حماد بن زيد ورفع الأخران كما ترى وحماد بن سلمة وإن كان ليس على شرط المؤلف لكنه يصلح للاستشهاد وقد وثقه غير واحد (وقال غير واحد) منهم سفيان بن عيينة كآب عليه في الفتح (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (وهشام) هو ابن حسان (عن حفصة بنت سيرين) أخت محمد بن سيرين (عن الرباب) بفتح الراء وبموحدتين محققتين بينهما ألف بنت صليح بالصاد والعين المهملة من ابن عامر الضبي (عن) أمه (سلمان بن عامر الضبي) وسقط ابن عامر الضبي لغير أبي ذر (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا وصله النسائي وأحمد عن رواية ابن عيينة عن عاصم وأبو داود والترمذي عن رواية عبد الرزاق عن هشام وابن ماجه عن رواية عبد الله بن غير عن هشام وجامعة عن هشام عن حفصة بألفاظ

الله عند تجدد النعم وحصول ما كان الإنسان يتوقع حصوله وإن دفع ما كان يخاف وقوعه (قوله غوت أمثلك) معناه الرباب

\* حدثنا هير بن حرب ومحمد بن مثنى وعبد بن حيد كلهم عن أبي عاصم (٢٥٣) قال ابن مثنى حدثنا الضحاك أخبرنا ابن جريج

أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أخبرني أبو حيد الساعدي قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم بقدر لبن من النقيع ليس مخمر فقال ألا خرنه ولو تعرض عليه عودا

ضلت وانهم كمت في الشر والله أعلم

\* (باب استهباب تخمير الاناء وهو تغطيته مائكا السقا و اغلاق الابواب وذ كراسم الله تعالى عليها واطفاء السراج والنار عند النوم وكف الصبيان والمواشي بعد المغرب) \*

فيه أبو حيد رضي الله عنه أنبت النبي صلى الله عليه وسلم بقدر لبن من النقيع ليس مخمر فقال ألا خرنه ولو تعرض عليه عودا وفيه الاحاديث الباقية بما تراجعا عليه \* (الشرح) (قوله من النقيع) روى بالنون والياء حكاهما القاضي عياض والصحيح الاظهر الذي قاله الخطابي والاكثرون بالنون وهو موضع نوادي العقيق وهو الذي جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ليس مخمرا أي ليس مغطى والتخمير التغطية ومنه الخمر لتغطيتها على العقل وخار المرأة لتغطيتها رأسها وقوله صلى الله عليه وسلم ولو تعرض عليه عودا المشهور في ضبطه تعرض بفتح التاء وضم الراء وهكذا قاله الاصمعي والجهور ورواه أبو عبيد بكسر الراء والصحيح الاول ومعناه قدده عليه عرضا أي خلاف الطول وهذا عند عدم ما يغطيه به كما ذكره في الرواية بعده ان لم يجد أحديكم الا أن يعرض على انائه عودا ويذ كراسم الله

الرباب كذا أخرجه الدارمي والحارث بن أبي اسامة وغيرهما (ورواه يزيد بن ابراهيم) التستري (عن ابن سيرين) محمد (عن سلمان) بن عامر الضبي (قوله) موقوفا غير مرفوع ووصله الطحاوي في المشكل فقال حدثنا محمد بن خزيمة حدثنا جاج بن نهال حدثنا يزيد بن ابراهيم (وقال اصمعي) ابن الفرج (أخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (عن جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاي (عن ايوب) بن أبي عمية (السختياني عن محمد بن سيرين) أنه قال (حدثنا سلمان بن عامر الضبي) رضي الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مع الغلام عقيقة) مصاحبة له (فأهر يقوا عنه) بهمة قطع فصبوا عنه (دما) شاقين بصيغة الاضحية عن الغلام وشاة عن الجارية رواه الترمذي وأبو داود والنسائي لان الغرض استبقاء النفس فأشبهت الدية لان كلاهما ما فداء للنفس وتعين بذلك الشاة الغنم للعقيقة وبه جزم أبو الشيخ الاصمعي واني وقال البغدادي من الشافعية لانه لا يصح في ذلك وعندى لا يجزئ غيرها والجهور على اجزاء الابل والبقرة أيضا الحديث عند الطبراني عن أنس مرفوعا يعق عنه من الابل والبقرة والغنم (وأما طواعنه الاذى) أزبلوه عنه بخلق رأسه كما جزمه الاصمعي وأخرجه أبو داود بسند صحيح عن الحسن لكن وقع عند الطبراني من حديث ابن عباس ويماط عنه الاذى ويخلق رأسه فغطته عليه فالاولى جعل الاذى على ما هو أهم من خلق الرأس ويؤيد ذلك أن في بعض الطرق مما رواه أبو الشيخ من حديث عمرو بن شعيب وغطا عنه أذناه كالدم والنكتان وقال الطبري قوله فأهر يقوا حكم ١ مرتب عليه الوصف المناسب المشعر بالعقيقة أي مقرون مع الغلام ما هو سبب لاهراق الدم فالعقيقة هي ما يصحب المولود من الشعر والمراد باهراق الدم العقيقة من الشاة فيكون ذبح الشاة وإزالة الشعر مرتين على ما يصحب المولود والتعريف في الاذى للعهد والمعهود الشعر والياء أشار محيي السنة بقوله العقيقة اسم للشعر الذي يخلق من رأس الصبي عند ولادته فسميت الشاة عقيقة على المجاز اذ كانت تذبح عند حلاق الشعر وتعليق أصمعي هذا وصله الطحاوي عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب وهذه الطرق يقوى بعضها بعضا والحديث مرفوع لا تضره رواية الوقف والله الموفق \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله ابن ابي الاسود) هو عبد الله بن محمد بن أبي الاسود واسم أبي الاسود حيد قال (حدثنا قريش بن أنس) بضم القاف وفتح الراء بعد هاء تحتية ساكنة فشين منجمة البصري ليس له في البخاري غيره هذا (عن حبيب بن الشهيد) بفتح الحاء المهملة وكسر الموحدة والشهيد بالشين المعجمة وكسر الهاء أنه (قال أمرني ابن سيرين) محمد (ان أسأل الحسن) البصري (عن جمع حديث العقيقة) أي المروى في السنن عنه مرفوعا بلفظ الغلام مرتين بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويخلق رأسه ويسمى ومعنى مرتين قبل لا ينفوخ ومثله حتى يعق عنه وقال الخطابي وأجود ما قيل فيه ما ذهب اليه أحد بن حنبل انه اذا لم يعق عنه لم يشفع في والديه يوم القيامة وتعب بأن انظر الحديث لا يساعدا المعنى الذي أتى به بل بينهما من المباشرة ما لا يخفى على عموم الناس فضلا عن خصوصهم والمعنى انما يؤخذ عن اللفظ وعند اشتراك اللفظ عن القرينة التي يستدل بها عليه والحديث اذا استبهم معناه فأقرب السبب الى ايضاحه استدقافه فانه اقل تخلو عن زيادة أو نقصان أو إشارة بالانفاظ المختلف فيها فيستكشف بها ما أجهم منه \* وفي بعض طرق هذا الحديث كل غلام رهينة بعقيقته أي مرهون والمعنى أنه كالنهي المرهون لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكاه والنعمة انما تتم على المنعم عليه بقيامه بالشكر ووظيفة الشكر في هذه النعمة ما سئله نبيه صلى الله عليه وسلم وهو أن يعق عن المولود شكر الله تعالى

١ قوله مرتب عليه الوصف كذا في النسخ ولعل المناسب مرتب على الوصف تأمل اه معجمه

قال أبو جهم ادعأ أمر بالاسقية ان تو كليل (٢٥٤) وبالأبواب ان تغلق ليلا وحديثي ابراهيم بن دينار حديثنا روح بن

وطلبا لسلامة المولود ويحتمل أنه أراد بذلك أن سلامة المولود ونشأه على النعت المحبوب  
رهينة بالعقيقة هذا هو المعنى اللهم الآن يكون التفسير الذي سبق ذكره متلقى من قبل  
الصحابي ويكون الصحابي قد اطلع على ذلك من مفهوم الخطاب أو قضية الحال ويكون التقدير  
شفاة الغلام لا بوجه مرتبة بعقيقته وتعبقه الطيب فقال لا ريب أن الامام أحمد مذهب الى  
هذا القول الا بعد ما تلقى عن قول الصحابة والتابعين وهو امام جليل يجب أن يتلقى كلامه بالقبول  
ويحسن الظن به فقله لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكه يقتضى عمومته في الامور الاخروية  
والدينية ونظر الاباء مقصور على الاول وأولى الانتفاع بالاولاد في الآخرة الشفاعة في الوالدين  
انتهى وقيل المعنى أن العقيقة لازمة لا بد منها فشب المولود في لزومه له وعدم انفكاكه منها  
بالرهن في يد المهرمن وهذا يقتضى القول بالوجوب وقوله تذبح عنه يوم السابع تقتضى من قال انها  
مؤقتة بالسابع فان ذبح قبله لم تقع الموقوع وانها نفوت بعده وبه قال مالك وقال أيضا ان مات  
قبل السابع سقطت ونقل الترمذي أنه يوم السابع فان لم يتيمأ فالرابع عشر فان لم يتيمأ فأحد  
وعشرون وورديه حديث ضعيف وذكر الرافعي أنه يدخل وقتها بالولادة ثم قال والاختيار أنها  
لا تؤخر عن البلوغ فان أخرت الى البلوغ سقطت عن كل يربدان يعق عنه لكن ان أراد هو أن  
يعق عن نفسه فعل واختاره الفاضل ونقل عن نص الشافعي في البويطي أنه لا يعق عن كبير  
قال ابن السهيدي (فسالته فقال) أي الحسن سمعته (من سمرة بن جندب) الصحابي الكوفي  
القرظاري وقريش صدوق مشهور وثقه ابن معين والنسائي لكنه غير قبل موته قال النسائي  
يستسنين وكذا قال البخاري في الضعفاء زاد ابن حبان فقال حتى كان لا يدري ما يحدث به فظهر في  
روايته أشياء منها كبر لا تشبه حديثه القديم فلما ظهر ذلك من غير أن يتميز مستقيم حديثه من غيره  
لم يجز الاحتجاج به فيما انفرد به وأما ما وافق فيه الثقات فهو المعتبر وليس له في البخاري سوى هذا  
وأخرجه الترمذي عن البخاري عن ابن المديني وقد توقف البردنبني في صحة هذا الحديث كما نقله  
في الفتح لما ذكر من اختلاط قريش وزعم أنه تفرد به وأنه وهم قال ابن حجر وقد وجدنا له متابعاً  
أخرجه أبو الشيخ والبخاري عن أبي هريرة وأيضاً فسمع ابن المديني وأقرانه من قريش كان قبل  
اختلاطه والله أعلم (باب الفرع) بفتح الفاء والراء والعين المهملة قال في القاموس هو أول  
ولد تنتجه الناقة والغنم كانوا يذبحونه لألهتهم أو كانوا اذا مات ابل واحد ماتته قد تم بكرة فخره  
لصنمه وكان المسلمون يفعلونه في صدر الاسلام ثم نسخ انتهى ويأتى ان شاء الله تعالى في حديث  
الباب نفسه \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (حدثنا  
عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد قال (أخبرنا الزهري) محمد بن مسلم  
(عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال  
لا فرع ولا عتيرة بفتح العين المهملة وكسر الفوقية وبعد التحسية الساكنة راء فهاهنا تأنيث فعيلة  
بمعنى مفعولة والتعبير بلطف النقي والمراد انتهى كما في رواية النسائي والاسماعيلي عن النبي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولا فرع ولا عتيرة في الاسلام (والفرع أول الساج كانوا) في الجاهلية  
(يذبحونه لطواغيتهم) لا صنماتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله (والعتيرة) النسبكية التي تعتبر  
أي تذبح وكانوا يذبحونها (في) العشر الاول من (رجب) ويسمونها الرجسية وقد صرح عبد  
المجيد بن أبي رواد عن معمر فيما أخرجه أبو قزعة موسى بن طارق في السنن له بان تفسير الفرع  
والعتيرة من قول الزهري وزاد أبو داود بعد قوله يذبحونه لطواغيتهم عن بعضهم ثبأ كونه يلقى  
جلده على الشجر وفيه إشارة الى علة التهي واستنبط منه الجواز اذا كان الذبح لله جفايته وبين

عبادة حدثنا ابن جريح وزكريان  
اسحق قالاً أخبرنا أبو الزبير انه سمع  
جابر بن عبد الله يقول أخبرني أبو  
جهم الساعدي أنه أتى النبي صلى  
الله عليه وسلم بقدر لبن بمثله قال ولم  
يذكر زكريا يقول أبي حميد بالليل  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو  
كريب والألفظ لأبي كريب قال  
حدثنا أبو معاوية عن الاعشى عن  
أبي صالح عن جابر بن عبد الله قال  
كأن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاستسقى فقال رجل يا رسول الله  
ألا نسقيك نبيذا فقال بلى قال  
فخرج الرجل يسعى فجاء بقدر فيه  
نبيذ فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الآخرة ولو تعرض عليه  
هو دا قال فشرب

فلم يفعل فهذا ظاهر في انه انما يقتصر  
على العود عند عدم ما يغيبه به  
وذكر العلماء للامر بالتغطية فوائد  
منها الفائدتان اللتان وردتا في هذه  
الاحاديث وهما صيانتهم من  
الشیطان فان الشيطان لا يكشف  
غطاء ولا يحمل سقاء وصيانتهم من  
الوباء الذي ينزل في ليلة من السنة  
والفائدة الثالثة صيانتهم من  
النجاسة والمقدرات والارابعة صيانتهم  
من الحشرات والهوام فربما وقع  
شيء منها فيه فشربه وهو غافل أو  
في الليل فيستضر به والله أعلم قوله  
قال أبو جهم وهو الساعدي راوى  
هذا الحديث ادعأ أمر بالاسقية ان  
تو كليل الا وبالأبواب أن تغلق  
ليلا هذا الذي قاله أبو جهم ممن  
تخصيصه ما بالليل ليس في اللفظ  
ما يدل عليه والاختار عند الأكثرين  
من الاصوليين وهو مذهب الشافعي

\* وحدنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جابر عن الأعمش عن أبي سفيان (٣٥٥) وأبي صالح عن جابر قال جاء رجل يقال له أبو

حميد بقدر من لبن من النقيع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا خيرته ولو تعرض عليه عودا \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال غطوا الاناء وأكوا السقاء وأغلقوا الباب وأطفئوا السراج فان الشيطان لا يحل سقاء ولا يفتح بابا ولا يكشف اناء فان لم يجد أحدكم الا أن يعرض على انائه عودا ويذكر اسم الله فليقل فان الفويسقة تضرم على أهل البيت بينهم وليد كرقنيبة في حديثه وأغلقوا الباب \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث غير أنه قال وأكفوا الاناء وأخسروا الاناء

المجتهدين موافقته على تفسيره وأما اذا لم يكن في ظاهر الحديث ما يخالفه بان كان مجالا ف يرجع الى تأويله ويجب الحمل عليه لانه اذا كان مجالا لا يحل له حمله على شيء الا بتوقيف وكذا لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوي عند الشافعي والاكثرين والامر بتغطية الاناء عام فلا يقبل تخصيصه بمذهب الراوي بل يتمسك بالعموم وقوله في حديث جابر جاء بقدر نبيذ هو محمول على ما سبق في الباب السابق انه نبيذ لم يشدد ولم يصرم كرا (قوله عن الأعمش عن أبي سفيان) اسم أبي سفيان طلحة ابن نافع تابعي مشهور سبق بيانه مرات (قوله صلى الله عليه وسلم فان الفويسقة تضرم على أهل البيت بينهم) المراد بالفويسقة الفارة

حديث أبي داود والنسائي والحاكم من رواية داود بن قيس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمر كذا في رواية الحاكم قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القرع قال القرع حق وان تركه حتى يسكون بنت مخاض أو ابن لبون فحمل عليه في سبيل الله أو تعطيه أرملة خير من أن تذبحه ببلصق لجهنم بربه وقوله حق أي ليس بباطل وهو كلام خرج على جواب المسائل فلا مخالفة بينه وبين حديث لافرع ولا عتيرة فان معناه لافرع واجب ولا عتيرة واجبة وقال النووي نص الشافعي في حمله على أن القرع والعتيرة مستحبان (باب العتيرة) \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المديني قال (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (قال الزهري) حال كونه (حدثنا عن سعيد بن المسيب) وسقط لابي ذروا بن عسا كر لفظ حدثنا (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لافرع ولا عتيرة قال والقرع اول تاج) وللكشمي تاج كذا في اليونانية (كان يذبح لهم) بضم أوله وفتح ثالته يقال تعبت الناقة بضم النون وكسر التاء الفوقية اذا ولدت ولا يستعمل هذا اللفظ الا هكذا وان كان مبنيا للفاعل (كانوا يذبحونه لطواغيهم) جمع طاغية ما كانوا يعبدونه من الاصنام وغيرها (والعتيرة) ما كانوا يذبحونه (في رجب) وفي حديث نبشة بنون ومجبة عند أبي داود والنسائي قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم انا كنا نعتير عتيرة في الجاهلية في رجب فبأمرنا قال اذبحوا لله أي شهر كان كانا نذر في الجاهلية قال في كل ساعة فرع بعدد ما شئت اذ استكمل ذبحته فتصدت بلحمه فان ذلك خير ففقه انه صلى الله عليه وسلم لم يطل القرع والعتيرة من أصلها وانما أبطل صفة كل منهما فن القرع كونه يذبح أول ما يولد ومن العتيرة خصوص الذبح في رجب (بسم الله الرحمن الرحيم) رقبه في القرع وأصله على البسملة علامة سوطها لابي ذروا في الفتح ثبوتها لابي الوقت سابقه على اللاحق وبعده للنسائي

### \* (كتاب الذبايح) \*

جمع ذبيحة بمعنى مذبوحة (والصيد والتسمية على الصيد) وأصل الصيد مصدر ثم أطلق على المصيد كقوله تعالى أحل لكم صيد البحر ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم أو المراد في هذه الترجمة أحكام المصيد أو أحكام الصيد الذي هو المصدر ولا يذري باب الذبايح والصيد والتسمية على الصيد برفع التسمية على الابتداء ولا بن عسا كريات التسمية على الصيد كذا في القرع كأصله وقال في الفتح سقط باب الكريمة والاصيلي وثبت للباقيين (وقول الله عز وجل (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ) أي البهيمة التي تموت حتف أنفها (الى قوله) تعالى (فلا تخشوها) أي بعد اظهار الدين وزوال الخوف من الكفار وانقلابهم مغلوبين بعدما كانوا غالبين (واخشون) بغير ياء وصلوا وقفا أي أخلصوا الى الخشية وثبت لابي ذروا بن عسا كرو قول الله حُرِّمَتْ الى آخره (وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يلبسوا كنكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم الآية) ومعنى يلبسوا يتخبروهو من الله تعالى لاظهار ما علم من العبد على ما علم منه لا يعلم ما لم يعلم ومن التبعية اذ لا يحرم كل صيد أو لبان الجنس وقلل في قوله شيء من الصيد ليعلم انه ليس من الفستين العظام وتناله صفة لشيء وقوله تناله الى آخره ثابت لابن عسا كرو لغير أبي ذر بعد قوله من الصيد الى قوله عذاب أليم (وقوله جل ذكره احل لكم بهيمة الانعام) والبهيمة كل ذات أربع قوائم في البر والبحر وضافتها الى الانعام للبيان وهو بمعنى من كخاتم فضة ومعناه البهيمة من الانعام وهي الأزواج الثمانية وقيل بهيمة الانعام الظباء وبقرا الوحش ونحوها (الامائية عليكم) آية تحريره وهو قوله تعالى حُرِّمَتْ وتضرم بضم التاء واسكان الضاد أي تحرق سريعا قال أهل اللغة ضرم النار يكسر الراوي وتضرمت وأي التهمت وأضرمتها



ولم يذكر في بعض العود على الأناة \* وحديثنا (٢٥٦) أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أغلقوا الباب فذكر يثعلب حديث اللب غير أنه قال وخروا الآية وقال تضرع على أهل البيت شيئا \* وحديثي محمد بن مني حديثنا عبد الرحمن حدثنا صفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم يثعلب حديثهم وقال الفويصة تضرع البيت على أهله \* حديثي اسحق بن منصور أخبرنا روح بن عباد حدثنا ابن جريج أخبرني عطاء أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنح الليل أو أمسيت فكفوا صيائكم فان الشيطان يتشر حينئذ فاذهب ساعة من الليل فلوهم وأغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا وأوكؤا قسركم واذكروا اسم الله وخروا آيتكم واذكروا اسم الله ولو أن تعرضوا عليهم شيئا وأطفئوا مصابيحكم

أنا وضرمها (قول مسلم رحمه الله ولم يذكر في بعض العود على الأناة) هكذا هو في أكثر الأصول وفي بعضها تعرض فاما هذه فظاهرة وأما تعرض ففيه تسميع في العبارة والوجه ان يقول ولم يذكر تعرض العود لانه المصدر الجارى على تعرض والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنح الليل أو أمسيت فكفوا صيائكم فان الشيطان يتشر حينئذ فاذهب ساعة من الليل فلوهم وأغلقوا الباب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا وأوكؤا قسركم واذكروا

اسم الله وخروا آيتكم واذكروا اسم الله ولو أن تعرضوا عليهم شيئا)

عليكم المنة الآية (الى قوله فلا تخشعوا واخشعوا) وسقط هذا لابن عساكر (وقال ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم (العقود) أى (العهد ما حل وحرم) بضم أوله المفعول (الامتنان) عليكم) أى (الخير) ولو لم يكن ابن أبي حاتم يعنى المنة والدم ولحم الخنزير وقوله تعالى لا (يجز منكم) أى لا (يحملنكم شئنا) أى (عداوة) قوم (الخنفة) هى التى (تحنق) بضم أوله وفتح ثالثه (فموت) الموقوفة) التى (تضرب بالخشب يوقدها) وللأصلي توفى بالنوقية وفتح القاف أى تضرب بعصا أو حجر (فموت) المتردية) التى (تتردى من الجبل والنطيجة تنطح الشاة) بضم الفوقية وفتح الطاء والشاة بالرفع أى هى التى تموت بسبب نطح غيرها لها (فما دركته) بفتح الدال على الخطاب وسكون الكاف حال كونه (يتحرك بذنبه) بفتح النون (أو بعينه فاذبح وكل) ومالا فلا وسقط الواو من المتردية والنطيجة لا يذر \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا كريب) بن أبي زائدة (عن عامر) وهو الشعبي (عن عدى بن حاتم) بالحاء المهملة ابن عبد الله بن سعد بن الحذرج بفتح الحاء المهملة وسكون الشين المعجمة وفتح الراء بعدها جيم أى طريق بالطاء المهملة المفتوحة آخره فاء الطائي الصحابي وكان ممن ثبت فى الردة وحضر فتوح العراق وحروب على وأسلم سنة الفتح وأبوه حاتم هو المشهور بالحدود وكان هو أيضا جوادا وعاش الى سنة ثمان وستين فتوفى بها عن مائة وعشرين سنة وقيل وثمانين (رضي الله عنه) أنه (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن) حكم (صيد المعراض) بكسر الميم وسكون المهملة وبعد الراء ألف فساد معجمة قال النورى خشبة ثقيلة أو عصا فى طرفها حديدة وقد تكون بغير حديدة هذا هو الصحيح فى تفسيره وقال فى القاموس سهم بالراء شقيق الطرفين غليظ الوسط يصيب بعرضه دون حده وقال ابن دقيق العيد عصارا مأخوذ فان أصاب بجمده أكل وإن أصاب بعرضه فلا وقال ابن سيده كان دريدهم طويل له أربع قدزرقاق فاذا رمى به اعترض (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذرف قال (ما أصاب) الصيد (بجمده) أى بجحد المعراض (فكله) لأنه ذى (وما أصاب) الصيد (بعرضه) يعرض المعراض (فهو وقيد) بفتح الواو وكسر القاف وبعد الياء الساكنة التخيبة ذال معجمة فعيل بمعنى مفعول ميت بسبب ضربه بالثقل كالقتول بعضا أو حجر فلا تأكله فإنه حرام قال عدى (وسأله) صلى الله عليه وسلم (عن صيد الكلب فقال ما أمسك عليك) بأن لا يأكل منه (فكل) منه (فان اخذ الكلب) الصيد بسكون الخاء المعجمة مصدر مضاف الى فاعله ومفعوله محذوف وهو الصيد كما ذكر وخبر ان قوله (ذكاة) له في كل أكله كما يحل أكل الذكاة (وان) ولا يذروا ابن عساكر فان (وجدت مع كلبك) الذى أرسلته (ايصطاد) (أو) مع (كلابك كلبا غيره) استرسل أو أرسله مجوسى أو وثى أو مرنه (فخشيت ان يكون) الكلب الذى لم ترسله (أخذه) أى أخذ الصيد (معه) مع الذى أرسلته (وقد قتله فلا تأكل) منه (فأخذ) كرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره) ولا يذروا لم تذكر بجذف الضمير وفى بعض طرق الحديث كفى الباب اللاحق وغيره اذا أرسلت كلبك وسعت فكل وفى أخرى اذا أرسلت كلابك المعلمة وذ كرت اسم الله فكل ففيه مشروعية التسمية وهى محل وفاق لكنهم اختلفوا هل هى شرط فى حل الأكل فذهب الشافعى فى جماعة وهى رواية عن مالك وأحمد الى التسمية فلا يقدح ترك التسمية وذهب أحمد فى الرابع عنده الى الوجوب لجعله اشراطا فى حديث عدى وذهب أبو حنيفة ومالك والجمهور الى الجواز عند السهم وفيه أنه لا يحل أكل ما شارك فيه كلب آخر فى اصطاده وماله اذا استرسل بنفسه أو أرسله من ليس من أهل الذكاة فان تحقق أنه أرسله

من هذا الحديث فيه جل من أنواع الخير

\* وحدثني الحق بن منصور أخبرنا روح بن عباد أخبرنا ابن جريج أخبرني عمرو (٢٥٧) بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله يقول نحو ما

أخبر عطاء الأله لا يقول أذكروا اسم الله عز وجل \* وحدثنا أحمد بن عثمان النوفلي حدثنا أبو عاصم أخبرنا ابن جريج بهذا الحديث عن عطاء وعرو بن دينار كرواية روح والأدب الجامعة لمصالح الآخرة والدين فأمر صلى الله عليه وسلم بهذه الأذكار التي هي سبب للسلامة من أذى الشيطان وجعل الله عز وجل هذه الأسباب أسباباً للسلامة من أذائه فلا يقدر على كشف أناه ولا حل سقاه ولا فتح باب ولا أذى صبي وغيره إذا وجدت هذه الأسباب وهذا كما جاء في الحديث الصحيح أن العبد إذا سمى عند دخول بيته قال الشيطان لا ميت أي لأساطين على الميت عند هؤلاء وكذلك إذا قال الرجل عند جماع أهله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا كان سبباً لسلامة المولود من ضرر الشيطان وكذلك شبه هذا مما هو مشهور في الأحاديث الصحيحة وفي هذا الحديث الحث على ذكر الله تعالى في هذه المواضع ويلحق بها ما في معناها قال أصحابنا يستحب أن يذكر اسم الله تعالى على كل أمر ذي بال وكذلك يحمد الله تعالى في أول كل أمر ذي بال لأحد الحديث الحسن المشهور فيه (قوله جنب الليل) هو بضم الجيم وكسر هاء الغتان مشهورتان وهو ظلامه ويقال أجنب الليل أي أقبل ظلامه وأصل الجنوح الميل (قوله صلى الله عليه وسلم فكفوا صبيانكم) أي امنعوهم من الخروج ذلك الوقت (قوله صلى الله عليه وسلم فإن الشيطان ينتشر) أي جنس الشيطان ومعناه أنه يخاف على الصبيان ذلك الوقت من أذى الشياطين لكثرة جنسهم حينئذ والله أعلم

من هو أهل الذكاة حل غم ينظر فإن أرسله ما فاهولهما وإذا فلا قول ويؤخذ ذلك من التعليل في قوله فأغاسميت على كلبك ولم تسم على غيره فإن منهومه أن المرسل إذا سمى على الكلب حل \* وهذا الحديث سبق في باب الماء الذي يغسل به شعرا نسان من غير ذكر المعارض من الطهارة وفي باب تفسير المشبهات من السبع ورواه مسلم في الصيد وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه (باب حكم صيد المعارض) بفتح الصاد وفي اليونانية بكسر هاء (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما فيما وصله البيهقي من طريق أبي عامر العقدي عن زهير هو ابن محمد عن زيد بن أسلم عن ابن عمر أنه كان يقول (في المقتولة بالبندة تلك الموقودة) لأنها مقتولة بثقل لا بعدد (وكرهه) أي المقتول بالبندة (سالم) أي ابن عبد الله بن عمر (والداسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم مما وصله عنهما ابن أبي شيبة من طريق النقي عن ابن عمر عنهما (ومجاهد) أي ابن جابر المفسر بما وصله ابن أبي شيبة أيضاً عن ابن المبارك عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (وابراهيم) النخعي مما أخرجه ابن أبي شيبة أيضاً عن حفص عن الأعشى عنه (وعطاء) أي ابن أبي رباح مما أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (والحسن) البصري مما أخرجه ابن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن هشام عنه والفاظهم متقاربة (وكره الحسن) البصري أيضاً (رى البندقة في القرى والامصار) خوف إصابة الناس (ولا يرى به) بالري بالبندة (بأسافيماسواه) من الصحرى والامكنة الخالية من الناس لا تنفاه لمخذور فيها \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) أبو أيوب الواشجي الأزدي البصري قاضي مكة قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عبد الله بن أبي السمر) بفتح الميم ملة والفاء سعيد الهمداني الكوفي (عن الشعبي) عن عامر بن شراحيل أنه قال سمعت عدى بن حاتم رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعارض (أي عن حكم الصيد يديه وهو خشبة في رأسها كلزج يلقيها الفارس على الصيد فربما أصابته الحديدة فتقتله وأراقت دمه فيجوز أكله كالسيف والرمح وربما أصابته الخشبة فترضه فقال) صلى الله عليه وسلم (إذا أصبت الصيد بجوده) بجود المعارض (فكل) فإنه ذكاته فإذا أصاب المعارض الصيد بعرضه أي بغير طرفه المحدد ولا يذروا إذا أصبت بعرضه (فقتل فإنه وقيد) لأنه في معنى الخشبة الثقيلة أو الحجر قال في التاموس الوقدة الضرب وشاة وقيد وموقودة قتل بالخشبة (فلا تأكل) لأنه ميتة قال عدى (فقلت) يا رسول الله (أرسل كلبى قال) عليه الصلاة والسلام (إذا أرسلت كلبك أي الماعلم كافي رواية أخرى (وسميت) الله عز وجل (فكل) فيه تعليق حل الأكل على الإرسال والتسمية \* ومبجى ذلك قدمه قريبي في الباب السابق واحتجوا به بأن المعلق بالوصف منى عند انتدائه عند من يقول بالفهم والشرط أقوى من الوصف ويتأكد القول بالوجوب بأن الأصل تحريم الميتة وما أذن فيه منها راعى صفته فالسمي عليه وافق الوصف وغير المسمي عليه باق على أصل التحريم وفي قوله إذا أرسلت اشتراط الإرسال للكل قال عدى (قلت) يا رسول الله (فإن أكل الكلب من الصيد قال) عليه الصلاة والسلام (لا تأكل كل فإنه) أي الكلب (لم يمسك عيك) أي لم يجسسه لأن قال في الأساس أمسك عليك زوبك وأمسكت عليه ماله حبسته (أنما أمسك) الصيد (على نفسه) بأكله منه (قلت أرسل) بضم الهمزة وفي اليونانية بفتحها (كلى فاجدهم كلباً آخر) استرسل بنفسه أو أرسله من ليس من أهل الذكاة (قال) عليه الصلاة والسلام (لأن كل فالك أنما سميت عي كلبك ولم تسم على) كلب (آخر) ولا يذروا ابن عساكر على الآخر وهذا مذهب الجمهور وهو الأرجح من قول الشافعي وفي القديم وهو قول مالك ليجل الحديث عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده عند أبي داود أن أعرابياً قال له أبو نعلبة قال يا رسول الله إن لي كلاباً

وحدثنا أحمد بن نونس حدثنا هير حدثنا (٢٥٨) أبو الزبير عن جابر ح وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن أبي الزبير عن

جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترسلوا فواشيكم وصبيانكم إذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء فان الشياطين تنبعث إذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء وحدثني محمد بن منبى حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا زهير وحدثنا عمرو الناقد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا الليث بن سعد حدثني يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي عن يحيى بن سعيد عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن ابي قعقاع بن حكيم عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول غطوا الالباء وأكروا السقاء فان في السنة ليلة ينزل فيها واباء لا يمر بابه ليس عليه غطاء أو سقاء ليس عليه وكاء انزل فيه من ذلك الوباء \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا أبي حدثنا الليث بن سعد هذا الاسناد عنه غيره انه قال فان في السنة يوما ينزل فيه وباء وزاد في آخر الحديث قال الليث فالاعاجم عندنا (قوله صلى الله عليه وسلم لا ترسلوا فواشيكم وصبيانكم إذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء) قال أهل اللغة الفواشي كل شيء منتشر من المال كالابل والغنم وسائر البهائم وغيرها وهي جمع فاشية لانها تنشوي أي تتشرف الارض وفحمة العشاء ظلماتها وسوادها ونسبها بعضهم هنا بقبالة وأول ظلامه وكذا ذكره صاحب نهاية الغريب قال ويقال للظلمة التي بين صلاتي المغرب والعشاء القحمة ولتي بين العشاء والفجر العسيسة (قوله صلى الله عليه وسلم فان في السنة ليلة ينزل فيها وباء وفي الرواية الاخرى يوم ابدل الله قال الليث فالاعاجم عندنا

مكبة فافتتني في صيدها قال كل مما أمسكن عليك قال وان كل منه قال وان كل منه لكن في رجاله من تكلم فيه فالصير الى حديث عدى المروى في الصحاحين أولى لاسيما مع اقترانه بالتمليل المناسب للتحريم وهو خوف الامساك على نفسه المتأيدان الاصل في المسئلة التحريم فاذا شككنا في السبب المبيح رجعنا الى الاصل وظاهر القرآن أيضا ولئن سلمنا صحته فهو محمول على ما اذا طعمه صاحبه منه أو كل منه بعد ما قتله وانصرف وسيكون لنا عودة لذكر شيء من هذه المسئلة في باب اذا أكل الكلب ان شاء الله تعالى (باب حكم ما أصاب المعراض) من الصيد (بعرضه) \* وبه قال (حدثنا قبيصة بن عقبة ولابي ذرقية قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن همام بن الحرث) بفتح الهاء وثبت بد الميم الاوّل النخعي الكوفي واللائم واللام في الحرث للحم الصفة (عن عدي بن حاتم رضى الله عنه) انه (قال قلت يا رسول الله ان ارسل الكلاب المعلمة للصيد والمعلمة بفتح اللام المشددة هي التي اذا اغراها صاحبها على الصيد طلبته واذا زجرها انزجرت واذا أخذت الصيد حبسته على صاحبها فلا تأكل من لحمه أو نخوه بجلده وحشوته قبل قتله أو عقبه مع تكرر ذلك لئلا يظن به تأديها ومربجه أهل الخبرة بالجوارح (قال) صلى الله عليه وسلم (كل مما أمسكن عليكم قلت وان قتلن قال وان قتلن) جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله أي وان قتلن فأمرني بأكله قال صلى الله عليه وسلم وان قتلن فكل اذهود كاته ما لم يشر كها كلب ليس منها وعند أبي داود ما علمت من كلب أو بازم أرسلته وذكر اسم الله عليه فكل مما أمسك عليك قات وان قتل قال اذا قتل ولم يأكل منه قال الترمذي والعمل على هذا عند أهل العلم لا يرون بصيد البراة والصقور بأسا له وفيه التسوية في الشرط المذكورة بين جارحة السباع وجارحة الطير وهو مانص عليه الشافعي كما نقله اليقيني كغيره ولم يخالفه أحد من الاصحاب وكلام الروضة وأصلها يخالف ذلك حيث خصها بجارحة السباع وشرط في جارحة الطير ترك الاكل فقط قال عدى (قلت) يا رسول الله (وان ارى الصيد بالعرض) بكسر الميم والباء الالة وهو قول الخليل واتباعه سهم لا يرش له ولا يصل وقال النووي كالفاضي عياض وقال القرطبي انه المشهور وخشية فقيله آخرها عصا محمد رأسها وقد لا يخدد وسبق ذلك مع غيره قريبا (قال) عليه الصلوة والسلام (كل) بسكون اللام مخففة (ما خرقت) بالخاء والراء المنجحة من المتفوتحين المخففتين آخره قاف جرح ونفذ وطعن فيه قاله في الكواكب وقال في القاموس خرقة يخرقه طمسه فخرق وخرقوا السنان وقال في المطالع خرز المعراض شق اللحم وقطعه (وما أصاب بعرضه) بغير طرفه المحدد (فلا تأكل) فانه ميسرة (باب حكم صيد القوس) قال في القاموس القوس معروف وقديكر تصغيرها قوسية وقويس والجمع قسي وقسي وأقواس وقيماس (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبة بسند صحيح (ابراهيم) النخعي مما وصله ابن أبي شيبة أيضا بلغنا حدثنا أبو بكر بن عياش عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة (اذا ضرب) الرجل (صيدا فبان) فقعاع (منه) بدأ ورجل لا يأكل الذي بان أي الذي قطع لانه أبين من حتى سوا ذبحه بعد الابانة أم جرحه نائيا أم ترك ذبحه بلا تقصير ومات بالجرح (وبأكل سائر) اذا مات ولابي ذرعن المستمل والحوى وكل بالجزم على الامر (وقال ابراهيم) النخعي أيضا (اذا ضربت عتقه) أي عتق الصيد (أو وسطه) بفتح السين (فكله وقال الاعشى) سليمان بن مهران مما وصله ابن أبي شيبة (عن زيد) أي ابن وهب أنه قال (استعصى على رجل من آل عبدالله) بن مسعود ولابي ذرعن آل عبدالله أي ابن مسعود (حمار)

يتقون ذلك في كانون الاول \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد وزهير بن (٢٥٩) حرب قالوا حدثنا صفوان بن عيينة عن الزهري

عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون \* حدثنا سعيد بن عمرو الأشعري وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وأبو عامر الأشعري وأبو كريب والألفظ لأبي عامر قالوا حدثنا أبو اسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى قال احترق بيت على أهله بالمدينة من الليل فلما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بشأنهم قال ان هذه النار انما هي عدو لكم فاذا نمت فاطفئوها عنكم

يتقون ذلك في كانون الاول) الوياه يدوي بقصر لقن حكامها الجوهرى وغيره والقصر أشهر قال الجوهرى جمع المقصور أو بابه وجمع المدود أو بيه قالوا الوياه مرض عام يقضى الى الموت غالباً (وقوله يتقون ذلك) أى يتوقعونه ويحافظونه وكانون غير مصروف لانه علم أجمعى وهو الشهر المعروف وأما قوله في رواية يومافى رواية ليله فلا منافاة بينهما ما ذللس فى أحدهما نى الآخرفه. انانان (وقوله صلى الله عليه وسلم لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون) هذا عام تدخل فيه نار السراج وغيرها وأما القناديل المعلقة فى المساجد وغيرها فان خيف حر يقربسببها دخلت فى الامر بالاطفاء وان أمن ذلك كما هو الغالب فانظاهـ رانه لا بأس بها لاتقاء العلة لان النبي صلى الله عليه وسلم علل الامر بالاطفاء فى الحديث السابق بأن القوييسقة تضرهم على أهل البيت ييتهم فاذا اتقت العلة زال المنع (قوله سعيد بن عمرو الأشعري) تقدم مرات أنه

وحشى (فأمرهم) عبد الله (ان يضربو، حيث تبسر) وقال (دعوا ماء مقط منه وكلوه) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة المقرئ أبو عبد الرحمن مولى عمر بن الخطاب القرشي العدوي قال (حدثنا حيوة) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وفتح الواو بعدها نا تأييد ابن شريح بالشين المعجمة المضموه والراء المفتوحة آخره ماء مهملة المصرى (قال خبرني) بالافراد (ربعة بن يزيد) من الزيادة (الدمشقي عن ابي ادريس) عائد الله بالذال المعجمة الخولاني (عن ابي ثعلبة) بالثالثة ازله واصله جرثوم عند الاكثر (الحسنى) باناء المضموه والشين المعجمة رضى الله عنه انه (قال قلت يا نبي الله انا) يريد نفسه وقبيلته وهى خشين بطن من قضاة كاتاله البيهقي والخازمي وغيرهما (بارض قوم اهل كتاب) ولا يدرى من اهل الكتاب بالشام والجله معمولة للقول (افنا كل في آيتهم) التى يطبخون فيها الخنزير وبشر بون فيه الخمر وعند أبي داود الناجي وأهل الكتاب وهم يطبخون فى قدورهم وبشر بون فى آيتهم الخمر والهزمرة فى أفنا كل للاستتھام والناء عاطفة أى أناذن لنافنا كل فى آيتهم أو زائدة لان الكلام سيق للاستخبار وآية جمع اناه كسقاء واسقية وجمع الآية أو ان (وبارض صيد) من باب اضافة الموصوف الى صفته لان التقدير بأرض ذات صيد فحذف الصفة وأقام المضاف اليه مقامها وأحل المعطوف محل المعطوف عليه (اصيد بقوى) جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب أى أصيد فيها بسهم قوسى (و) أصيد فيها (بكبي الذى ليس يعلم وبكلى العلم فى يصلح لى) كاه من ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (أما) بالتشديد حرف تفصيل (مأ) موصول فى موضع رفع مبتدأ أصلته (ذكرت) أى ذكرته فالعائد محذوف (من) آية (أهل الكتاب) وخبر المبتدأ (فان وجدتم) أصيتم (غيرها) غير آية أهل الكتاب (فلا تاكلوا فيها) اذهى مستندرة ولو غسلك كما يكره الشرب فى المحجمة ولو غسلك استعذارا (ان لم تجدوا) غيرها (فأغسلوها وكافها) رخصة بعد الخطر من غير كراهة للئس عن الاكل فيها مطلقاً وتعليق الاذن على عدم غيرها مع غسلها وفيه دليل لمن قال ان الظن المستفاد من الغالب راجح على الظن المستفاد من الاصل وأجاب من قال بأن الحكم للاصل حتى تحقق التجاسة بأن الامر بالغسل محمول على الاستحباب احتياطاً جمعاً بينه وبين ما دل على التمسك بالاصل وأما الفقهاء فانهم يقولون انه لا كراهة فى استعماله وانى الكفار التى ليست مستعملة فى التجاسة ولو لم تغسل عندهم وان كان الاولى الغسل للاحتياط لاثبتت الكراهة فى ذلك (وما صدت بقوسك قد كرت) بالقاء ولا يذربا الواء (اسم الله) عليه ندبا وما شريطة وفاء فذ كرت عاطفة على صدت وفى (فكل) جواب الشرط وتمسك بظاهره من أوجب التسمية على الصيد والذبيحة وسبق ما فيه (وما صدت بكبك الماعل) فذ كرت اسم الله فكل وما صدت بكبك غير معلم) بنصب غير وخضضا (فادركت ذكاته فكل) (باب) حكم (الحذف) بالخاء والذال المعجتين والفاء وهو كافى المطالع وغيرها الرعى بحصى أو نوى بين سبائيه وبين الابهام والسبابة (و) حكم (البدقة) المتخذة من الطين ونيس فى ربيها \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحديثى بالافراد (يوسف بن راشد) القطان الرازى نزيل بغداد نسبته الى جده لشهرته به واسم أبيه موسى قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح الكوفي (ويزيد بن هرون) من الزيادة الواسطى (والدظ ليزيد) لالو كيع (عن كهمس) بفتح الكاف والميم بينهما هاء ساكنة وآخره مهملة (ابن الحسن) التميمي نزيل البصرة (عن عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة مصغر ابن الحبيب الاسلمى (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغسين المعجمة والفاء المشددة المزني نزيل البصرة رضى الله عنه (انه رأى رجلاً) لم أعرف اسمه وزاد مسلم من

منسوب الى جده الاعلى الاشعث بن قيس (قوله يزيد عن أبي بردة) تقدم أيضاً مرات انه بضم الموحدة والله أعلم



به فاقاخذت بيدها فاجاء بهذا الاعرابي  
 ليستحل به فاقخذت بيده والذي  
 نفسي بيده ان يله في يدي مع بدها  
 ثم زاد في الرواية الاخرى في آخر هذا  
 الحديث ثم ذكر اسم الله تعالى  
 وأكل في هذا الحديث فوائدها  
 جواز الحلف من غير استعلاف وقد  
 تقدم بيانه مرات وتفصيل الحال  
 في استحبابه وكرهه ومنها استحباب  
 التسمية في ابتداء الطعام وهذا  
 يجمع عليه وكذا يستحب حمد الله  
 تعالى في آخره كما سيأتي في موضعه  
 ان شاء الله تعالى وكذا تستحب  
 التسمية في أول الشرب بل في أول  
 كل أمر ذي بال كما ذكرناه قريباً  
 قال العلماء يستحب أن يجهر  
 بالتسمية لسمع غيره ومنه عليها  
 ولو ترك التسمية في أول الطعام عابداً  
 أو ناسياً أو جاهلاً أو مكرهاً أو عاجزاً  
 لعارض آخر ثم تمكن في أثناءه كله  
 منها يستحب أن يسمي ويقول باسم  
 الله وأوله وآخره لقوله صلى الله عليه  
 وسلم اذا أكل أحدكم فليذكر  
 اسم الله تعالى فان نسي أن يذكر  
 الله في أوله فليقل بسم الله وأوله  
 وآخره رواه أبو داود والترمذي  
 وغيرهما قال الترمذي حديث  
 حسن صحيح والتسمية في شرب  
 الماء واللبن والعسل والمرق والدواء  
 وسائر المنسروبات كالتمسمية على  
 الطعام في كل ما ذكرناه وتحصل  
 التسمية بقوله باسم الله فان قال  
 بسم الله الرحمن الرحيم كان حسناً  
 وسواء في استحباب التسمية الجنب  
 والحائض وغيرهما وينبغي أن  
 يسمي كل واحد من الأكلين فان  
 سمى واحد منهم حصل أصل السنة  
 نص عليه الشافعي رضي الله عنه  
 تعالى عليه وهذا قد ذكر اسم الله عليه

ويستدل به بان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن الشيطان إنما يتمكن من الطعام إذا لم يذكر الله

• وحديثه الصحيح بن ابراهيم المختلى أخبرنا (٣٦٣) عيسى بن يونس أخبرنا الاعشى عن خيثمة بن عبد الرحمن عن أبي

حذيفة الارجسي عن حذيفة بن  
البيان قال كذا اذا دعينا مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى طعام  
فذكر بعض حديث أبي معاوية  
ولان المقصود يحصل بواحد ويؤيده  
أيضا ما سمي في حديث الذكر  
عند دخول البيت وقد أوضحت  
هذه المسائل وما يتعلق بها في كتاب  
الاذكار في كتاب اذكار الطعام  
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم  
ان يده في يدي مع يدها) هكذا هو  
في معظم الاصول يدها وفي بعضها  
يدها فلهذا ظاهر والتثنية تعود  
الى الجارية والاعرابي ومعناه  
ان يدي في يدي الشيطان مع يدي  
الجارية والاعرابي واما على رواية  
يدها بالافراد فيعود الضمير على  
الجارية وقد حكى القاضي عياض  
رضي الله عنه ان الوجه التثنية  
واظهار ان رواية الافراد أيضا  
مستقيمة فان اثبات يدها لا يتقيد  
بالاعرابي واذا صححت الرواية  
بالافراد وجب قبولها وتأويلها  
على ما ذكرناه والله أعلم (قوله  
صلى الله عليه وسلم ان الشيطان  
يستحل الطعام ان لا يذكر اسم الله  
تعالى عليه) معنى يستحل يتمكن  
من أكله ومعناه انه يتمكن من  
أكل الطعام اذا شرع فيه انسان  
بغير ذكر الله تعالى وأما اذا لم يشرع  
فيه أحد فلا يتمكن وان كان  
جماعة فذكر اسم الله بعضهم دون  
بعض لم يتمكن منه ثم الصواب  
الذي عليه جماهير العلماء من  
السلف والخلف من المحدثين  
وافقه والمتكلمين ان هذا  
الحديث وشبهه من الاحاديث  
الواردة في أكل الشيطان محمولة على

بشيء احتاج الى تعرف أحواله وهذا (باب) بالتفويض (إذا أكل الكلب) أي من الصيد  
أحرم أكله ولو كان الكلب معالما واستؤنف تعليمه كافي المجموع انفساد التعليم الاول من حينه  
الامن أصله (وقوله تعالى يسألونك) في السؤال معنى القول فلذا وقع بعده (ماذا أحل لهم)  
كأنه قيل يرون ان ماذا أحل لهم وانما لم يقل ماذا أحل لنا حكايما قالوا لان يسألونك  
بلفظ الغيبة كقوله تعالى فاسم زبدي لنعان ولوقيل لافعلن وأحل لنا لكان صوابا وماذا مبتدأ وأحل  
لهم خبره كقولك أي شيء أحل لهم ومعناه ماذا أحل لهم من الطعام كأنهم حين تلى عليهم  
ما حرم عليهم من خبيثات الماء كل سألوا عما أحل لهم منها فقال (قل أحل لكم الطيبات) أي  
ما ليس بخبيث منها وهو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس (وما علمتم) عطف  
على الطيبات أي أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف (من الجوارح) أي من  
الكواشب من سباع البهائم والطيور كالكلب والنهد والنمر والعقاب والصقر والباز والشاهين  
وسقط لا يذرقوله قل أحل لهم الخ وقال بعد قوله أحل لهم الآية (مكبين) حال من علمهم وفائدة  
هذه الحال مع انه استغنى عنها بعلمهم أن يكون من يعلم الجوارح موصوفا بالتكليب والمكلب  
مؤدب الجوارح ومعلمها مستحق من الكلب لان التأديب أكثر ما يكون في الكلاب فاشتق من  
لفظه أكثر منه في جنسه أولان السبع يسمى كلبا ومن الكلب الذي بمعنى الضراوة يقال هو كلب  
يكذا اذا كان ضاريا به (الصوائد) جمع صائدة (والكواشب) جمع كاشبة صفة قال العيني  
للجوارح وقال ابن حجر للكلاب وسقطت الواو الاولى لا يذرع الجوى والمسمى أي الكلاب  
الصوائد (اجترحوا) أي (أكتسبوا) كذا فسرها أبو عبيد كرها المضاف استطراد الإشارة الى  
أن الاجترح يطلق على الاكساب وليس من الآية المسوقة هنا بل معترض بين مكبين  
وتعلمونهم (تعلمونهم مما علمكم الله) من علم التكليب (فكلوا مما أمسكن عليكم) الامسك أن  
لا يأكل منه فان أكل منه لم يؤكل اذا كان صيدا كلب ونحوه فأما صيد البازي ونحوه فأكله  
لا يحرمه (الى قوله سربع الحساب) بحاسبكم على أفعالكم ولا يلحقه فيه لبث وسقط لا يذرع  
تعلمونهم الى آخره (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما فيما وصله سعيد بن منصور (ان أكل  
الكلب) مما صاده (فقد أفسده) على صاحبه باخراجه عن صلاحيته لا كل لانه (انما أمسك  
على نفسه) بأكله منه (والله) تعالى (يقول تعلمونهم مما علمكم الله فتضرب) على الاكل مما  
اصطادته (وتعلم حتى تترك) الاكل (وكرهه) أي الصيد الذي أكل منه الكلب (ابن عمر)  
رضي الله عنهما وهذا وصله ابن أبي شيبة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله ابن أبي شيبة  
(ان شرب) الكلب (الدم) مما صاده (ولم يأكل) من لحمه أو نحوه ككلده وحشونه (فكل) وبه  
قال (حدثنا قتبية بن سعيد) البخاري قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم النون وفتح الصاد المعجمة ابن  
غزوان الضبي مولا لهم الحافظ أبو عبد الرحمن (عمر بن) بفتح الموحدة والتحسية مخففة ابن بشر  
بكسر الموحدة وسكون المعجمة الاحمسي عهملتين بينهما ميم (عن الشعبي) عامر بن شعرا حصيل  
(عن عدي بن حاتم) أنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله (انما قوم نصيد)  
بنون بعد هذا وفي باب ما جاء في التصيد بزيادة فوقية بعد النون (بهذه الكلاب) فيجوز لنا أكل  
ما نصيدها فقال (عليه الصلاة والسلام ولا يذرق قال) اذا ارسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله  
فكل مما أمسكن عليكم وان قتلن فيه اشعار بأنها اذا استرسلت بنفسها أو كانت غير معلمة لا يحل  
ولا يوى الوقت وذروا الاصيلي وابن عساكر مما أمسكن عليكم باسقاط ميم الجمع (الا ان يأكل  
الكلب) منه (فان اخاف ان يكون انما أمسكه على نفسه) لان الله تعالى قال فكلوا مما أمسكن

ظواهرها وان الشيطان يأكل حقيقة اذا العقل لا يحيله والشرع لم ينكره قبل اثبته فوجب قبوله واعتقاده والله أعلم عليكم



وقال كذا في طرد وفي الجارية كذا في طرد وقدم مجي الاعرابي (٢٦٣) في حديثه قبل مجي الجارية وزاد في آخر

الحديث ثم ذكر اسم الله وأكل  
\* وحديثه أبو بكر بن نافع حدثنا  
عبد الرحمن حدثنا سفيان عن  
الاعمش بهذا الاسناد وقدم مجي  
الجارية قبل مجي الاعرابي  
\* وحديثنا محمد بن مني العنزي  
حدثنا الضحاك يعني أبا عاصم عن  
ابن جريج أخبرني أبو الزبير عن  
جابر بن عبد الله مع أنبي صلى الله  
عليه وسلم يقول إذا دخل الرجل  
بيته فذكر الله عز وجل عند دخوله  
وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت  
لكم ولا عشاء وادخل فليذكر  
الله عند دخوله قال الشيطان  
أدركتم المبيت وإذا لم يذكر الله  
عند طعامه قال أدركتم المبيت  
والعشاء

(قوله في الرواية الثانية وقدم مجي  
الاعرابي قبل مجي الجارية) عكس  
الرواية الاولى والثالثة كالاولى  
ووجه الجمع بينهما ان المراد بقوله في  
الثانية قدم مجي الاعرابي انه قدمه  
في اللفظ بغير حرف ترتيب فذكره  
بالواو فقال جاءه راي وجاءت  
جارية والواو لا تقتضي ترتيبا وأما  
الرواية الاولى فصريحة في الترتيب  
وتقدم الجارية لانه قال ثم جاء  
اعرابي وثم للترتيب فيتعين حمل  
الثانية على الاولى ويبعد حملها على  
واقعتين (قوله صلى الله عليه وسلم  
إذا دخل الرجل بيته فذكر الله  
تعالى عند دخوله وعند طعامه قال  
الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء  
وادخل فلم يذكر الله تعالى عند  
دخوله قال الشيطان أدركتم  
المبيت وإذا لم يذكر الله تعالى عند  
طعامه قال أدركتم المبيت والعشاء)

عليكم فأنابا به بشرط أن يعلم أنه أمسكه عليه وإذا أكل منه كان دليلا على أنه أمسكه على  
نفسه وقيل يحل وإن أكل منه لظاهر قوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم وباليق بعد أكله قد  
أمسكه علينا لظاهر الآية ولحديث أبي داود السابق ذكره في باب صيد المعارض قال الشافعي  
في المبسوط والقياس يدل عليه لأن الكلب إذا عقر الصيد وقتله فقد حصلت الذكاة فأكله منه  
بعد حصول ذكائه لا يمنع من أكله كما إذا ذكى المسلم صيداً ثم أكل منه الكلب وهذا مانص عليه  
في القديم وأوما إليه في الجديد بالقياس وأجيب عن الآية بأن الحديث دل على أنه إذا أكل فقد  
أمسك لنفسه وعن حديث أبي داود المذكور بأنه ذكره في كالم سابق مع غيره في الباب المذكور  
(وان خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل) أي لانه انما سمى على كلابه ولم يسم على غيرها كما صرح  
به فيما سبق (باب حكم الصيد إذا غاب عنه) أي عن الصائد (يومين أو ثلاثة) \* وبه قال  
(حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا ثابت بن يزيد) من الزيادة وثابت بالثلثة  
الاحول البصري قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن  
عدي بن حاتم) الطائي الجواد ابن الجواد (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال إذا  
أرسلت كلبك أي المعلم الذي إذا أسلى استشلى وإذا جراز جروا وإذا أخذ لم يأكل مرارا (ومبيت)  
الله تعالى حالة إرساله كلبك (فأمسك) الصيد (وقته) (فكلا) فان أخذ ذكاه (وان كل)  
الكلب منه (فلا تأكل فأنما أمسك على نفسه وإذا خالط) كلبك (كلا باليد كراسم الله - لم يها)  
بأن أرسلها من ليس من أهل الذكاة (فأمسك وقلن) الكلاب الصيد ولا يذرفقتان بالاساء  
بدل الواو (فلا تأكل فانك لا تدري أيها قتل) فلو تحقق أنه أرسله من هو أهل الذكاة حل  
أو وجدته حيا فذكاه حل أيضا لان الاعتماد في الإباحة على التذكية لا على الامسك من  
الكلب (وان رميت الصيد) بسهمك وغاب عنك (فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به لا ترسه حل  
فكل) فان وجدته أثره سهم رام آخر أو مقتولا بغير ذلك فلا يحل أكله مع التردد وعندنا ان رمي  
والثاني من حديث سعد بن جبير عن عدي بن حاتم إذا وجدت سهمك فيه ولم تجد به أثره سبع  
وعلمت أن سهمك قتله فكل منه قال الراعي يؤخذ منه أنه لو جرحه ثم غاب ثم جاء فوجدته ميتا أنه  
لا يحل وهو ظاهر نص الشافعي في المختصر قال النووي في الروضة الحل أصبح دليلا وصححه أيضا  
الغزالي في الاحكام وثبتت فيه الأحاديث الصحيحة ولم يثبت في التحريم شيء وعاق الشافعي الحل  
على صحة الحديث والله أعلم اه \* وحكي البيهقي في المعرفة عن الشافعي أنه قال في قول ابن  
عباس كل ما أصعبت ودع ما أعيت يعني ما أصعبت ما قتله الكلب وأنت تراه وما أعيت ما غاب  
عنه مئة قال وهذا عندى لا يجوز غيره إلا أن يكون جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لم فيه شيء  
فيسقط كل شيء خالف أمره صلى الله عليه وسلم ولا يقوم معه رأي ولا قياس قال البيهقي وقد ثبت  
الخبر بمعنى حديث الباب فيمنعني أن يكون هو قول الشافعي (وان وقع) الصيد في الماء فلا تأكل  
لاحتمال هلاكه بغيره في الماء فلو تحقق أن السهم ضايع فمات فلم يقع في الماء لا بعد أن قتله  
السهم حل أكله وفي مسلم فانك لا تدري الماء قتله أو سهمك فدل على أنه إذا علم أن سهمه هو الذي  
قتله يحل (وقال عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالمهمله فيما وصله أبو داود (عمر داود) بن أبي  
هند (عن عامر) الشعبي (عن عدي) هو ابن حاتم الطائي رضي الله عنه (أنه قال لا شيء صلى الله  
عليه وسلم) أنه (يرمي الصيد) بسهمه (فيقتفرائه يومين والثلاثة) بقاء ساكنة فتوقية  
مفتوحة ففاء مكسورة فراء لابن عساكر وأبي ذر عن الكشميهني فيقتني بفتحمة بدل الراء وعزاها  
في المطالع للتأسي وهما بمعنى أي يتبع أثره وفي الفتح بتقديم الناء على القاف أي يتبع فقاره حتى

معناه قال الشيطان لاخوانه وأعوانه ورفقتسه وفي هذا استحباب ذكر الله تعالى عند دخول البيت وعند الطعام

وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا روح بن عبادة (٢٦٤) حدثنا ابن جريح قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أنه

سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
بمثل حديث أبي عاصم إلا أنه قال  
وان لم يذكر اسم الله عند طعامه وان  
لم يذكر اسم الله عند دخوله حدثنا  
قتيبة بن سعيد حدثنا الليث  
وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث  
عن أبي الزبير عن جابر عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
لأننا كلوا بالشمال فان الشيطان  
ياكل بالشمال \* حدثنا أبو بكر بن  
أي شبة ومحمد بن عبد الله بن غير  
وزهير بن حرب وابن أبي عمير واللفظ  
لابن غير قالوا حدثنا سفيان عن  
الزهري عن أبي بكر بن عبد الله  
ابن عبد الله بن عمر عن جده ابن عمر  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اذا أكل أحدكم فليأكل كل  
يمينه واذا شرب فليشرب بيمينه  
فان الشيطان يأكل بشماله  
ويشرب بشماله \* وحدثنا قتيبة  
ابن سعيد عن مالك بن أنس فيما  
قرئ عليه ح وحدثنا ابن غير حدثنا  
أبي ح وحدثنا ابن مثنى حدثنا  
يحيى وهو القاطن كلاهما عن  
عبيد الله جميعا عن الزهري باسناد  
سفيان \* وحدثني أبو الطاهر  
وحرمة قال أبو الطاهر أخبرنا  
وقال حرمة حدثنا عبد الله بن  
وهب قال حدثني عمر بن محمد قال  
حدثني القاسم بن عبيد الله بن  
عبد الله بن عمر حدثني عن سالم عن  
أبيه ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال لا يأكل أحد منكم  
بشماله ولا يشرب من بها فان الشيطان  
يأكل بشماله ويشرب بها  
(قوله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا  
بالشمال فان الشيطان يأكل  
بالشمال) وفي رواية ابن عمر رضي  
الله عنه اذا أكل أحدكم فليأكل كل يمينه  
واذا شرب فليشرب بيمينه فان الشيطان يأكل  
كل بشماله ويشرب بها

قال وكان نافع يزيد فيها ولا يأخذ منها ولا يعطى بها وفي رواية أبي الطاهر (٣٦٥) لا يأكل أحدكم \* حدثنا أبو بكر

ابن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب عن عكرمة بن عمار قال حدثني إياس بن سلمة بن الأكوع أن أياه حدثه أن رجلاً كل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال كل بيمينك قال لا أستطيع قال لا استطعت ما منعه إلا الكبر قال فإرفعهما إلى فيه

وكان نافع يزيد فيها ولا يأخذ منها ولا يعطى بها فيه استحباب الأكل والشرب باليمين وكراهتهما بالشمال وقد زاد نافع الأخذ والاعطاء وهذا إذا لم يكن عذر فإن كان عذراً منع الأكل والشرب باليمين من مرض أو جراحة أو غير ذلك فلا كراهة في الشمال وفيه أنه ينبغي اجتناب الأفعال التي تشبه أفعال الشياطين وأن للشيطان يدين (قوله أن رجلاً كل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال كل بيمينك قال لا أستطيع قال لا استطعت ما منعه إلا الكبر قال فإرفعهما إلى فيه) هذا الرجل هو يسير بضم الباء وبالسين المهملة ابن راعي العبر بفتح العين وبالمثناة الشجعي كذا ذكره ابن منده وأبو نعيم الأصبهاني وابن ماسكولا وآخرون وهو صحابي مشهور وعده هؤلاء وغيرهم في الصحابة رضي الله عنهم وأما قول القاضي عياض رضي الله عنه أن قوله ما منعه إلا الكبر يدل على أنه كان منافقاً فليس بهيئاً فان مجرد الكبر والخالف لا تقتضي النفاق والكفر لكنه معصية أن كان الأمر أمر إيجاب وفي هذا الحديث جواز الدعاء على من خالف الحكم الشرعي بلا عذر وفيه الأمر بالمعروف والنهي عن

من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل قيل وفي قوله كلابك جواز بيع كلب الصيد للإضافة وأجيب بأنهم أضافوا اختصاصاً \* وهذا الحديث سبقت في الباب المذكور \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل (عن حيوة) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وفتح الواو (ابن شريح) بضم الميم وفتح الراء آخره حاء مهملة وسقط لغير أبي ذر ابن شريح قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (أحمد بن أبي رجاء) ضد الخوف قال (حدثنا سلمة بن سليمان) المروزي (عن ابن المبارك) عبد الله المروزي (عن حيوة بن شريح) سقط ابن شريح لا يذوق هذه سمعت ربيعة بن زيد من الزيادة (الدمشقي قال أخبرني) بالافراد (أبو أدريس عائذ الله) بالذال المججمة (قال سمعت أبا نعلبة) بالمثناة (الحشني) بضم الحاء وفتح الشين المججمة (الصحابي المشهور بكنته اختاف في اسمه كائيه) رضي الله عنه يقول أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له (يا رسول الله أنا) يعني نفسه وقومه (بارض قوم أهل الكتاب) يعني بالشام وكان جماعة من قبائل العرب قد سكنوا الشام وتنصروا منهم آل غسان وتثوخ وبهراو بطون من قضاة منهم بنو خشين آل بني نعلبة (نا كل في أنيتهم وأرض صيد) أي أرض ذات صيد (اصيد) فيها (بقوسي) بسهم قوسي (واصيد بكلي المعلو) بكلي (الذي ليس معلماً فأخبرني ما الذي يحمل لنامن ذلك فقال) صلى الله عليه وسلم (أما) بالتشديد (مأذ كرت أنك) ولا يذرعن الكشمي من أنك (بارض قوم أهل الكتاب نا كل في أنيتهم فإن وجدت) بضم الجيم أي أنت وقومك (غير أنيتهم فلاتا) بضم اللام (ولا يذرعن المسقى) فإن وجدت (وان لم تجدوا) أي غيرها (فأغسلوها ثم كلوا فيها) أخذ بنظره ابن حزم فقال لا يجوز استعمال أنية أهل الكتاب إلا بشرطين أن لا يجد غيرها وأن يغسلها وأجيب بأن الأمر بغسلها عند فقد غير هذا دل على طهارتها بالغسل والأمر باجتنابها عند وجود غيرها لا بالمغلة في التفسير عنها (وأما مأذ كرت أنك) ولا يذرعن الكشمي من أنك (بارض صيداً صادت بقوسي) بسهم قوسك (فأذ كرا سم الله) الفاء عاطفة ثم كل ما صدت وما من فإني موضع نصب من مفعول مقدم (وما صدت بكلك المعلم فأذ كرا سم الله ثم كل وما صدت بكلك الذي ليس معلماً) ولا بن عسا كر ليس به لم يذرعن الباء (فأذ كرت ذكاته) أي أذركته حياً فذبحته (وكلي) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالافراد (هشام بن زيد) أي ابن أنس بن مالك (عن) جده (أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال أنفجنا) بهز مفتوحة فنون ساكنة فداء مفتوحة فخم ساكنة بعدها نون فأنفأ أنفأ) هو حيوان قصير بالدين طويل الرجلين عكس الزرافة (بما الظهران) موضع بقرب مكة (فسعوا عليها حتى لغبوا) بكسر الغين المججمة بعد اللام أو الصواب فتحها ولا يذرعن الكشمي تعبوا بقوية وعين مهملة مكسورة بدل اللام والمججمة ومعناها واحد (فسمعت عليها حتى أخذتها فحنتها إلى أبي طلحة) زيد بن سهل زوج أم أنس (فبعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم يوركها) ولا يذرعن الكشمي يوركها بالثنية (ونفذها) بالثنية ولا يذرعن ونفذها (فقبله) صلى الله عليه وسلم \* ومطابقة الحديث لما ترجم له في قوله فسعوا عليها حتى لغبوا يعني تعبوا الأذية معنى التصيد وهو التكلف للأصطياد وفي حديث ابن عمر عند البيهقي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأكها ولم يذرعن عنها وزعم أنها تحيض وهي نا كل اللحم وغيره وتعترو في باطن أشداً فاشعرو كذلك تحت رجلها \* وبه قال (حدثنا) اسمعيل بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة خال اسمعيل

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن أبي عمير (٢٦٦) جميعا عن سفيان قال أبو بكر حدثنا شعبان بن عيينة عن الوليد بن كثير عن

(عن أبي النضر) بالضاذ المجع السالك كنه بعد النون المفتوحة سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبد الله) التيمي المدني (عن نافع مولى أبي قتادة عن أبي قتادة) الحرث بن ربعي الانصاري السلمي رضى الله عنه (انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) عام الحديبية في الفاحة على ثلاث مراحل من المدينة (حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع اصحاب له محرمين) بالعمرة ولا يذرعن الجوى والمستقلى محرمون (وهو غير محرم) لانه صلى الله عليه وسلم كان أرسله الى جهة أخرى ليكشف أمره عدو في طائفة من الصحابة (قرأى حمارا وحشيا فاستوى على فرسه ثم سأل اصحابه ان ينزلوه سوطا فابوا) امتنعوا (فأسألهم) أن ينزلوه (رحمه فأبوا فاخذته ثم شد على الحمار فقتله فأكل منه بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي) أى امتنع (بعضهم) من الاكل منه (فلما أذكر كوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن ذلك فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (انما هي طعمة) بضم الطاء وسكون العين (أطعمكموها الله) عز وجل أى ما كلمة وهذا الحديث سبق في الحج والجهاد \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) قال حدثني (بالتوحيد) (مالك) الامام الاعظم (عن زيد بن اسلم) العدوى مولى عمر (عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة) رضى الله عنه (مثله) أى مثل الحديث السابق (الا انه) صلى الله عليه وسلم (قال هل معكم من لحم شئ) باب التصيد على الجبال (بالجيم والموحدة جمع جبل \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرعن حديثي بالافراد (يحيى بن سفيان الجعفي) الكوفي نزيل مصر وسقط الغير أى ذر لنظ الجعفي (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن الحرث المصري (أن ابا النضر) (سالم) حدثه عن نافع مولى أبي قتادة (و) عن (أبي صالح) نهم ان بفتح النون وسكون الموحدة بعدها هاء فألف فنون (مولى التوأمة) بفتح الفوقية وفي بعض النسخ يضمها وحكاها عياض عن الحديث وقال ان الصواب الفتح قال ومنهم من ينقل حركة الهـ مزنة فيفتح بها الواو وحكى السفاقسى التوأمة بوزن الحطمة وهى بنت أمية بن خلف ولدت مع أخيهافي بطن واحد فسميت بذلك (سمعت) أى قال كل منهما ولا يذرعن معنا (أبا قتادة) الانصاري (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالفاحة وهى موضع) (فيما بين مكة والمدينة وهم محرمون) بالعمرة زمن الحديبية (وا نأرجل حل) غير محرم وسقط لنظ رجل لا يذرعن وابن عساكر (على فارس) ولا يذرعن على فرسي والواو فيه اللعال (و كمت رقاة) بتشديد القاف والمذكر (على الجبال) أى كثير الرقى أى الصعود على الجبال يعنى أنه كان حينئذ على الجبال (فيينا) بغير ميم (ان على ذلك) وجواب ينأ قوله (أذابت الناس متشوقين) بالسين المجعوة والقاء أى ناظرين (شئ) فذهب انظر لذلك الشئ (فأذاهو حمار وحش فقلت لهم ما هذا) والكشميين ما ذاب اسقاط الهاء (قالوا لا ندري قلت هو حمار وحش) بالتحمية والتثنية فيهما ولا يذرعن حمار وحش باسقاط التحية مع الاضافة (فه لو هو ما رأيت وكمت نسيت سوطى) فقلت لهم ناو لوفى سوطى (بسكون الواو) فقالوا لا نعينك عليه فنزلت (من الجبل أو من الفرس) فاخذته ثم ضربت في اثره (بفتح الهمزة والمثلثة وراءه) فلم يكن الا ذاك (ولا يذرعن الجوى والمستقلى باللام حتى عقره) برحته (فاتيت اليهم فقلت لهم قوموا فاحملوا) بكسر الميم أى الحمار (قالوا لا نتمسه) فحملته حتى جثم بهم فاني (استنع) (بعضهم) أن يأكل منه (واكل بعضهم) منه (فقلت انا) ولا بن عساكر فقلت لهم انا (أسأله ان يقف لكم) فادركته (عليه الصلاة والسلام) (لحدثته الحديث) الذى وقع (فقال لي أبى معكم شئ منه) بمزة الاستفهام (قلت نعم يا رسول الله) فقال صلى الله عليه وسلم (كلوا فهو طعم) بضم الطاء وسكون العين المهملتين (أطعمكموها الله) ولا يذرعن المستقلى أطعمكموها الله بتذكير الضمير (باب قول

وهب بن كيسان سمعته من عمر بن أبي سلمة قال كنت في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك وحدثنا الحسن بن علي الحلواني وأبو بكر بن الهيثم قالوا حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرني محمد بن عمرو بن حنبل عن وهب بن كيسان عن عمر بن أبي سلمة انه قال أكلت يوما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت آخذ من لحم حول الصحفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مما يليك عمر بن أبي سلمة الذى بهذا قوله عن عمر بن أبي سلمة رضى الله عنه قال كنت في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك قوله تطيش بكسر الطاء وبعدها مناة تحت ساكنة أى تتحرك وتندالى فواحى الصحفة ولا تقتصر على موضع واحد والصحفة دون القصعة وهى مائتة ما يشجع خمسة والقصعة تسع عشرة كذا قاله الكسائى فيما حكاه الجوهري وغيره عنه وقبل الصحفة كالقصعة وجعلها صحاف وفي هذا الحديث بيان ثلاث سنن من سنن الاكل وهى التسمية والاكل باليمين وقد سبق بيانها والثالثة الاكل مما يليه لان أكله من موضع يد صاحبه سوء عشرة وتركه مروءة فقد يتقذره صاحبه لاسمى في الامراق وشبهها وهذا في الثريد والامراق وشبهها فان كان غرا أو أجناسا فقد نقلاوا اياها في الايدي في الطبق ونحوه الذى ينبغى تعميم النهى جلالته على عمومته حتى يثبت دليل الله

\* حدثنا عمرو الناقد - حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله (٢٦٧) عن أبي سعيد قال نهى النبي صلى الله

عليه وسلم عن اختناث الاسقية  
وحدثني حرملة بن يحيى قال  
أخبرني ابن وهب قال أخبرني يونس  
عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد  
الله بن عتبة عن أبي سعيد الخدري  
انه قال نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن اختناث الاسقية أن  
يشرب من أفواهها وحدثنا عبد  
ابن حديد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا  
معمر عن الزهري بهذا الاسناد مثله  
غير أنه قال واختناثها أن يقلب  
رأسها ثم يشرب منه

مخصص (قوله محمد بن عمرو بن  
الحلحلة) هو بفتح الحاء من المهملة تن  
واسكان اللام بينهما والله أعلم  
(قوله نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن اختناث الاسقية  
قال في الرواية الاخرى واختناثها  
أن يقلب رأسها حتى يشرب منه  
الاختناث بخاء معجمة ثم تاء مثناة  
فوق نون ثم ألف ثم ثالثة وقد  
فسره في الحديث وأصل هذه  
الكلمة التكسر والانطواء ومنه  
سمى الرجل المتشبه بالنساء في طبعه  
وكلامه وحر كانه محشواوا نفسه قوا  
على أن النهي عن اختناثها نهى  
تقريبه لا تحريم ثم قيل سببه أنه  
لا يؤمن أن يكون في السقاء ما  
يؤذيه فسدخل في جوفه ولا يدري  
وقيل لأنه يقدره على غيره وقيل انه  
يتنشه أو لأنه مستقدر وقد روى  
الترمذي وغيره عن كبشة بنت  
ثابت وهي أخت حسان بن ثابت  
رضي الله تعالى عنهما قالت دخل  
علي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فشرب من قربة معلقة قائما  
فقسمت الي فيها فقطعته قال  
الترمذي هذا حديث حسن صحيح

الله تعالى أحل لكم صيد البحر) الماردا البحر جميع المياه (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه مما  
وصله المؤلف في تاريخه وعبد بن حديد (صيدهما اصطيد) بكسر الطاء وتضم كافي اليونينية  
(وطعامه ماري به) واقتطع الموصول فصيده ما صيد وطعامه ما قذف به اه (وقال أبو بكر)  
الصادق رضي الله عنه مما وصله ابن أبي شيبه والطحاوي والدارقطني عن ابن عباس رضي الله  
عنهما (الطافي) بغير هـ في اليونينية من طافي بطفوا ذاعلا الماميتا (حلال وقال ابن عباس)  
رضي الله عنهما مما وصله الطبري في قوله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه قال (طعامه ميتته  
الاما قدرت منها) بكسر الهمزة ولا يذر عن الكشمه من منه بالتذكير وليس في الموصول  
الاما قدرت منها وجميع ما يصاد من البحر ثلاثة أجناس الحيتان وجميع أنواعها حلال  
والضنادع وجميع أنواعها حرام واختلاف فيما سوى هذين فقال أبو حنيفة حرام وقال الاكثرون  
حلال لهم وهذه الآية وطعامه في الآية بمعنى الاطعام أي اسم مصدر وتقدير المذبول حينئذ  
محذوفا أي طعامكم إياه أنفسكم ويجوز أن يكون الصيد بمعنى المصيد والهائه في طعامه تعود على  
البحر على هذا أي أحل لكم مصيد البحر وطعام البحر فالطعام على هذا غير الصيد وعلى هذا فقيه  
وجوه أحسنها ما سبق عن عمرو بن أبي بكر أن الصيد ما صيد بالحيلة حال حياته فالطعام ماري به البحر  
أو نصب عنه الماء من غير معالجة ويجوز أن تعود الهاء على الصيد بمعنى المصيد وهو أن يكون  
طعام بمعنى مطعوم ويدل له قراءة ابن عباس وطعامه بضم الطاء وسكون العين وقال ابن عباس  
فيما وصله ابن أبي شيبه (والجزري) بكسر الجيم والراء والتحتية المشددين وفتح الجيم والجرير  
بشدة فوقية بعد التحتية ضرب من السمك يشبه الحيات وقيل سمك لا قشر له وقيل نوع عريض  
الوسط دقيق الطرفين (لا تأكله اليهود ونحن نأكله) لأنه حلال اتفاقا وهو قول أبي بكر وعمر  
وابن عباس (وقال شريح صاحب النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الشين المعجمة آخرها مهملة  
مصغرا ولا يصلي أبو شريح والصواب اسقاط أبو كلال الكافة والمؤلف في تاريخه وأبي عمر بن عبد  
البر والناضي عياض في مشارقه وقال الفريرى وكذا في أصل البخاري وكذا هو عند أبي علي  
الغساني شريح قال وهو الصواب والحديث محفوظ لشريح لا في شريح وفي الصحابة أيضا أبو  
شريح الخزاعي أخرجه له مسلم وقال العلامة اليونيني مما رأيت في حاشية الفرع في أصل السماع  
أبو شريح على الوهم كما عند الحافظ أبي محمد الاصبغيلي ونهنا شيخنا الحافظ أبو محمد المنذري في  
حواشي عليه على كتاب ابن طاهر أنه شريح اسم لا كنية اه وقال في الاصابة شريح بن أبي شريح  
البخاري قال البخاري وأبو حاتم له صحبة وروى البخاري في تاريخه الكبير من طريق عمرو بن دينار  
وأبي الزبير معاشير بخاري جلال أدرك النبي صلى الله عليه وسلم يقول كل شيء في البحر مذبح وعاقبه  
في الصحاح ورواه الدارقطني وأبو نعيم من طريق ابن جريج عن أبي الزبير عن شريح وكان من  
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه مرفوعا والمخفوظ عن ابن جريج موقوف أيضا  
أشار إلى ذلك أبو نعيم اه وقول القاضي عياض في مشارقه وهو شريح بن هاني أبو هاني تعقبه  
الحافظ بن حجر كراهيته بخط شيخنا الحافظ أبي الخير السخاوي بأن الصواب أنه غيره وليس له في  
البخاري ذكر الا في هذا الموضع وشريح بن هاني لا يبه صحبة وأما هو فله ادراك ولم يثبت له سماع  
ولأني وأما شريح المعلق عنه فقد صرح البخاري بصحته اه ورأيت في الاصابة شريح بن  
هاني أبو المقدام أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجر ابعده وفداؤه على النبي صلى الله عليه  
وسلم فسأله عن أكبر ولده فقال شريح فقال أنت أبو شريح وكان قبل ذلك يكنى أبا الحكم \* وهذا  
التعليق وصله المؤلف في تاريخه وابن منده في المعرفة من رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار وأبي

وقطعها لهم القربة فعلته لوجهين أحدهما أن تصون موضعا أصابه فم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن يثبذل ويمسك كل أحد والثاني

\* وحدنا هدا بن خالد حدثنا همام (٣٦٨) حدثنا قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم زجر عن الشرب قائماً

\* حدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يشرب الرجل قائماً قال قتادة فقالوا لا كل فقال ذلك أشراً وأخبت \* وحدنا هدا بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا وكيع عن هشام عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يدرك قول قتادة \* وحدنا هدا بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أبي عيسى الاسواري عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم زجر عن الشرب قائماً \* وحدنا هدا بن حرب ومحمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لزمير وابن مثنى قالوا حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا شعبة حدثنا قتادة عن أبي عيسى الاسواري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب قائماً

أن تحفظه للتبرك به والاستشفاء والله أعلم - هذا الحديث يدل على أن النهي ليس للتحريم والله أعلم

\*(باب في الشرب قائماً)\*

(فيه حديث قتادة عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم زجر عن الشرب قائماً وفي رواية نهى عن الشرب قائماً قال قتادة قلنا فالأكل قال أشراً وأخبت وفي رواية عن قتادة عن أبي عيسى الاسواري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم زجر عن الشرب قائماً وفي رواية عنهم نهى عن الشرب قائماً وفي رواية عن عمر بن حمزة قال أخبرني أبو غطفان المديني أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشرب بن أحدكم قائماً فنسي فليستقي وعنه ابن عباس

الزبير سمعنا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقول (كل شيء في البحر) من دوابه (مذبح) أي حلال كالمذبح وأخرجه ابن أبي عمير في الاطعمة من طريق عمرو بن دينار سمعت شيخنا كبيراً يخالف بأنه مافي البحر دابة الا قد ذهبها الله لبي آدم وأخرج الدارقطني من حديث عبد الله بن سرجس بسند فيه ضعف رفعه ان الله قد ذبح كل مافي البحر لبي آدم (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن منده في كتاب الصحابة (أما الطبرقاري ان يذبحه وقال ابن جريح) عبد الملك ابن عبد العزيز مما وصله عبد الرزاق في تفسيره (قلت لعطاء) أي ابن أبي رباح المذكور (صيد الانهار) صيد (قلات السيل) بكسر القاف وتحفيف اللام آخره مشاة فوقية جمع قلت نفرة في صخرة يستنقع فيها الماء ومراهمه مساق السيل من الماء وبقي في الغدير وفيه حيتان (أصيد بحر هو) فيجوزاً كاه (قال نعم) يجوزاً كاه وسقط لابي ذر لفظ هو (ثم تلا) عطاء قوله تعالى (هذا عذب فرات) شديد العذوبة (سائغ شرابه) مري سهل الاخذ والعذوبة به وبه يرتفع شرابه وثبت سائغ شرابه لابي ذر (وهذا ملح اجاج) شديد الملوحة وقيل هو الذي يحرق بملاحته (ومن كل) ومن كل واحد منهما (أنا) كقول الحارثي (وهو السمك) وركب الحسن (بفتح الحاء) ابن علي بن أبي طالب (عليه السلام) ورضي الله عنه وعن آييه (على سرح) متخذ (من جلود كلاب الماء) لانها طاهرة يجوزاً كلها لدخولها في عموم السمك وكذا ما لم يشبه السمك المشهور كالخنزير والفرس وفي عجائب الخسوفات أن كلب الماء حيوان يده أطول من رجله يلمط بدنه بالطين ليحسبه التمساح طيناً ثم يدخل حوفه فيقطع أمعاءه ويأكلها ويترك بطنه (وقال الشعبي) عامر بن شراحيل (لأن أهلي أكلوا الضفادع) جمع ضفدع بكسر الهمزة وفتح الضاد مع كسر اللام وفتحته في الأول وكسره في الثاني وفتحته في الثالث (لا طعمتهم) منها (ولم ير الحسن) البصري رحمه الله تعالى (بالسحاة) بضم السين وسكون الحاء المهملتين بينهما لام مفتوحة وبعد الفاء ألف فهاء تأنيث أي لم يربأ كلها (بأساً) وهذا وصله ابن أبي شيبة وقال سفيان الثوري أرجو أن لا يكون بالسرطان بأس وظاهر الآية مجملة قال بإباحة جميع حيوانات البحر وكذلك حديث هو الظهور ماؤه الحل ميتته وجله حيوان الماء على قسمين سمك وغيره فأما السمك فميتة حلال مع اختلاف أنواعها ولا فرق بين أن يموت بسبب أو بغير سبب وعند أبي حنيفة لا يحل إلا أن يموت بسبب من وقوع على حجر أو انحسار ماء عنه فيحل الحديث أبي الزبير عن جابر عند أبي داود وأما لقاه البحر أو جزعته فكلوه وماتت فيه فطناً فلا تأكلوه لكنه مطعون فيه من جهة يحيى بن سليم لسوء حفظه وصحح كونه موقوفاً وحديثه قد عارضه قول أبي بكر وغيره والقياس يقتضي حله لان السمك لو مات في البر لا كل بغير أو ببل وأما غير السمك فقسمان قسم يعيش في البر كالفهد والسرطان والسحاة فلا يحل أكله وقسم يعيش في الماء ولا يعيش في البر إلا يعيش المذبح فاختلف فيه فقيل لا يحل منه شيء إلا السمك وهو قول أبي حنيفة وقيل ان ميت السمك حلال لان كلها سمك وان اختلفت صورتها كالخنزير وهو قول مالك وظاهره مذهب الشافعي وذهب قوم الى أن ماله نظير في البرئ وكل فيتمتع من حيوانات البحر حلال وهو كقرب الماء ونحوه وما لا يؤكل نظيره في البر لا تحل ميتته من حيوانات البحر ككلب الماء والخنزير وكذا حمار الوحش ٣ وان كان له شبه في البر حلال وهو حمار الوحش لان له شبهة حراما وهو الحمار الا هلي تغليب التحريم كذا قال في الروضة وشرح المهذب والمفتي به حل الجميع الا السرطان والضفدع والتمساح والسحاة نخب لحمها والنهي عن قتل الضفدع رواه أبو داود وصححه الحاكم وقد ذكر الأطباء أن الضفدع نوعان بري ومجري فالبري يقتل آكله والبحري يضربه وكذا يحرم القرش في البحر المالح خلافاً لما

سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم وفي الرواية (٢٦٩) الأخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب

من زمزم وهو قائم وفي صحيح البخاري ان علياً رضي الله عنه شرب قائماً وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كذا أبتوني فعلت اعلم ان هذه الاحاديث أشكل معناها على بعض العلماء حتى قال فيها أقوالاً باطلة وزاد حتى تجاسر ورأى أن يضعف بعضها وادعى فيها دعاوى باطلة لا غرض لنا في ذكرها ولا وجه لاشاعة الاباطيل والغلط في تفسير السنن بل نذكر الصواب ويشير إلى التحذير من الاعتراض بما خالفه وليس في هذه الاحاديث بحجة والله تعالى اشكال ولا فيها ضعف بل كلها صحيحة والصواب فيها ان النهي فيها محمول على كراهة التنزيه وأما شربه صلى الله عليه وسلم قائماً فبيان الجواز فلا اشكال ولا تعارض وهذا الذي ذكرناه يتعين المصير اليه وأما من زعم نسخاً وغيره فقد غلط غلطاً فاحشاً وكيف يصار إلى النسخ مع امكان الجمع بين الاحاديث لو ثبت التاريخ وأني له بذلك والله أعلم فان قيل كيف يكون الشرب قائماً مكرهاً وقد فعله النبي صلى الله عليه وسلم فاجواب ان فعله صلى الله عليه وسلم اذا كان بياناً للجواز لا يكون مكرهاً بل البيان واجب عليه صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مكرهاً وقد ثبت عنه انه صلى الله عليه وسلم نوضاً مرة وطاف على يمينه مع ان الاجماع على أن الوضوء ثلاثاً ثلاثاً والطواف ماشياً كل ونظائر هذا غير منحصرة فكان صلى الله عليه وسلم ينسب على جواز الشيء مرة أو مرات ويؤاخذ على الافضل منه وهكذا كان أكثر وضوئه صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ثلاثاً وأكثر طوافه ماشياً وأكثر شربه جالساً وهذا واضح لا يشك فيه من له أدنى

أقرب إلى الحب الطبري وأما الدينلس فقبل ان أصله السرطان فان ثبت حرم والا فيحصل لانه من طعام البحر ولا يعيش الا فيه ولم يأت على تحريمه دليل وقد قال جبريل بن جندب وشيوخه انه ينفع من رطوبة المعدة والاستسقاء (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما عايناه البهقي (كل) أمر من الاكل (من صيد البحر نصراني أو يهودي أو مجوسي) بالجزء الثلاثة ولا يصلي وان صاده نصراني أو يهودي أو مجوسي يرفعها على الفاعلية وقال الحسن البصري فيما نقله عنه الدميري رأيت سبعين صحابياً يكون صيد الجوس ولا يتلجج في صدورهم شيء من ذلك (وقال أبو الدرداء) عويعر بن مالك الانصاري (في المرى) بضم الميم وسكون الراء بعدها تحية وفي النهاية بتشديد الراء ولكن جزم النووي بالأول ونقل الجواليقي في الحن العامة انه لم يحركون الراء والأصل السكون والذي في القاموس التشديد وعبارته والمرى كدرى ادم كالكاخ وفي الصحاح والمرى الذي يؤتد به كانه منسوب إلى المارة والعامة تخففه قال وأنشد في أبو الغوث

وأم منوى لباخية \* وعندها المرى والكاخ

المرى هو أن يجعل في الخمر الملح والسهك ويوضع في الشمس فيتنفس عن طعم الخمر فيغلب السهك بما أضيف اليه على ضراوة الخمر وينزل ما فيه من الشدة مع تأثير الشمس في تخليله والقصد منه هضم الطعام ورميزاد فيه مفيه حرافة ليزيد في جلاء المعدة واستدعاء الطعام بجرافته وكان أبو الدرداء وجاعة من العصابة كما كونه وهو رأي من يجوز تخليل الخمر وهو قول جماعة واحتج له أبو الدرداء بقوله (ذبح الخمر النيمان والشمس) بفتح الذال المعجمة والموحدة بصيغة الفعل الماضي والخمر مفعول مقدم على الفاعل لان التنازع والكلام كان فيه والعرب تقدم الهم فالاهم والنيمان والشمس فاعلان له والنيمان بكسر النون الاولى جمع نون كعود وعيدان وهو الخوت وقال القاضي ان البيضاوي وعياض ويروى ذبح الخمر بسكون الموحدة والرفع مبتدأ وأضافته لتاليه فيجبر قال في النهاية استعار الذبح للاحلال كانه يقول كما أن الذبح يحل المذبح فكذلك هذه الاشياء اذا وضعت في الخمر قامت مقام الذبح فأحلها وقال البيضاوي يريد انها حلت بالخوت المطروح فيها وطبخها بالشمس فكان ذلك كالكاة للحيوان وقال غيره معنى ذبحتها أبطلت فعلها وأخرج الحافظ أبو موسى في جزء أخره لهذه المسئلة بسنده عن عطية بن قيس قال مر رجل من أصحاب أبي الدرداء رضى الله عنه ورجل يذبح فدعاه إلى طعامه فقال وما طعامك قال خبز ومرى وزيت قال المرى الذي يصنع من الخمر قال نعم قال هو خمر فتواعدا إلى أبي الدرداء رضى الله عنه فسأله قال ذبحت خمرها الشمس والملح والحيثان يقول لا بأس به وعن ابن وهب سمعت مالكاً يقول سمعت ابن شهاب سئل عن خمر جعات في قلة وجعل فيها ملح وأخلط كثيرة ثم جعلت في الشمس حتى عاد مرها يصطبغ به قال ابن شهاب شهدت قبصة بن ذؤيب ينهى أن يجعل الخمر مرها اذا أخذ وهو خمر وعن رجيلة مولاة معاوية قالت سمعت ابا عبد الله بن أبي زكريا أهدي عبد الله بن أبي زكريا عمر بن عبد العزيز المرى الذي يصنع بالخمر فأكل منه وعن أبي هريرة رضى الله عنه انه كان يقول في المرى يعمل المشركون من الخمر لا بأس به ذبحه الملح فان قلت ما وجه ايراد المؤلف لهذا الاثر هنا في طهارة صيد البحر أجيب بأنه يريد ان السهك طاهر حلال وان طهارته وحله يتعدى إلى غيره كالمخ حتى يصير الحرام التحس باضافته اليه طاهراً حلالاً وهذا اذا تأتى على القول بجواز تخليل الخمر وقال الحافظ أبو ذر عماراً يتسه بهامش اليونانية اذا طرحت النتان في الخمر ذبحت وحر كته فصار مرها وكذلك اذا ترك للشمس وهذا خلاف مذهب الشافعي والبخاري رحمه الله تعالى لم يتجر مذهب امام بعينه بل اعتمد على ما صح عنه من الحديث ثم أكده

وهكذا كان أكثر وضوئه صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ثلاثاً وأكثر طوافه ماشياً وأكثر شربه جالساً وهذا واضح لا يشك فيه من له أدنى



\* حدثني عبد الجبار بن العلام حدثنا مروان (٢٧٠) يعني الفزاري حدثنا عمر بن حمزة أخبرني أبو غطفان المري انه سمع أبا هريرة

يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشرب أحد منكم قائماً فنسي فليستقي \* وحدثنا أبو كامل الجحدرى حدثنا أبو عوانة عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا سفيان عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب من زمزم من دلو منها وهو قائم

نسبته الى علم والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم فنسي فليستقي فمفعول على الاستحباب والتدب فيستحب لمن شرب قائماً أن يتقياً ما لهذا الحديث الصحيح المبرح فان الامر اذا تذكره على الوجوب حمل على الاستحباب وأما قول الناضي عياض لا خلاف بين أهل العلم ان من شرب ناسياً ليس عليه أن يتقياً فأشار بذلك الى تضعيف الحديث فلا يلتفت الى اشارته وكون أهل العلم لم يوجبوا الاستقاة لا يمنع كونها مستحبة فان ادعى مدح منع الاستحباب فهو مجازف لا يلتفت اليه فنأين له الاجماع على منع الاستحباب وكيف تترك هذه السنة الصحيحة الصريحة بالدوام والدعوى والترهات ثم اعلم انه تستحب الاستقاة لمن شرب قائماً ناسياً أو متعمداً وذكر الناسي في الحديث ليس المراد به ان العامد يتخلفه بل للتنبيه على غيره بطريق الاولى لانه اذا أمر به الناسي وهو غير مخاطب فالعامد المخاطب المكلف أولى وهذا واضح لا شك فيه لاسيما على

بالأثر \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز انه (قال أخبرني) بالافراد (عمر) بنغ العين ابن دينار (انه سمع جابر) الانصاري (رضي الله عنه يقول غزونا جيش الخبط) بفتح الخاء المعجمة والموحدة بعدها مهملة ووق السليم سمي به لانهم أكلوه من الجوع وذلك سنة ثمان (وأمر) بضم الهمزة ضمينا للمفعول ولابن عساكر وأميرنا (أبو عبيدة) عامر بن عبد الله بن الجراح ولا يذروا أمر ضمينا للمفعول أيضا علينا أبو عبيدة زيادة علينا (لجنا جوعا شديدا فأتى البحر) لنا (حونا ميتا مبر) بتحسية مضمومة (مثله) بالرفع ولا يذرم ترينون مقحوة مثله بالنصب أي لم تر مثله في الكبر (يقال له العنبر) وهو سمكة بحرية يتخذ من جلدها الا ترام ويقال للترس عنبر وسمى هذا الخوت بالعنبر لوجوده في جوفه قال امامنا الشافعي رحمه الله حدثني بعضهم انه ركب البحر فوقع الى جزيرة فنظر الى شجرة مثل عنق الشاة واذا غرها عنبر قال فتركها حتى يكبر ثم أخذها فبهت ريح فالقته في البحر قال الشافعي والسمك ودواب البحر تبلىه أول ما يقع لانه لين فاذا تبلىته قلنا سلم الا قتلها لفرط الحرارة التي فيه فاذا أخذ الصياد السمكة وجدته في بطنها فيقدر انه منها وانما هو غير نبت (فأكلنا منه) من الحوت (نصف شهر فأخذ أبو عبيدة) بن الجراح (عظما من عظامه فبر الزاكب بحته) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذروا بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (أخبرنا) ولا يذروا حدثنا (سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (قال سمعت جابرا) رضي الله عنه (يقول بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم بثلثة راصب) فيهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه (وأمرنا أبو عبيدة) بن الجراح (ترصد غير القرش) بكسر العين المهملة ابلات تحمل طعاما لهم وعند ابن سعد انه صلى الله عليه وسلم بعثهم الى حرم جهينة بالقبيلة بفتح القاف والموحدة مما يلي ساحل البحر ينهم و بين المدينة خمس اميال وانهم انصرفوا ولم يلقوا كيدا واسنكل هذا بما في حديث الباب اذ ظاهر المغيرة وأجيب بأنه يمكن الجمع بين كونهم يتلقون غيرا قرش ويقصدون حيامن جهينة وحينئذ فلا مغيرة بينهما (فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط) بفتح الخاء وبفتح السين وفي رواية أبي الزبير عندهم سلم وكان ضرب بعصينا الخبط ثم نبه به بالماء فمأكله (سمى جيش الخبط والقي) النسا (البحر) لما انتهينا الى ساحله (حوتا) يقال له العنبر) طوله خمسون ذراعا يقال له باله وفي رواية ابن جريج السابقة في هذا الباب حوتا ميتا (فأكلنا) منه (نصف شهر) وفي رواية وهب بن كيسان عن جابر في المغازي ثمانى عشرة ليلة وفي رواية أبي الزبير عندهم سلم فاقنا عليه شهرا ويجمع بين ذلك بأن الذي قال ثمانى عشرة ضبط ما لم يضبطه غيره ومن قال نصف شهر ألغى الكسر وهو ثلاثة أيام ومن قال شهرا جبر الكسر وضم بقية المدة التي كانت قبل وجدناهم الحوت اليها ورجع النووي رواية أبي الزبير ما فيها من الزيادة (ودعنا بؤده) بفتح الواو والدال المهملة أي شحمه (حتى صلت) بفتح الصاد واللام (اجساما) ولا يذروا بغير فلقد رأيتنا غترف من وقب عينيه بالهلال الدهن ونقتطع منه القدر كالنور والوقب بفتح الواو وسكون القاف بعدهما موحدة النقرة التي فيها الحديقة ٣ والقدر بكسر القاف وسكون الدال جمع فدره بفتح ثم سكون القطعة من اللحم وغيره وفي رواية الخولاني عن جابر عند ابن أبي عاصم في الاطعمة وحنانا مشتمان قديودك في الاسقية والغرائر وفي رواية أبي الزبير عند المؤلف في المغازي انهم ذكروا ذلك لاني صلى الله عليه وسلم فقال كلوا رزقا فخرجه الله أطعمونا ان كان معكم فأنا به بعضهم بعضونه فأكلوه به ذاتهم الدلالة لجواز كل ميتة البحر من هذا الحديث والافجردا كل الصحابة منه وهم في حال الجماعة قديقال انه لا اضطرار وقد بين به هذه

لا يمنع وجوبها على العامد بل للتنبية والله أعلم \* وأما ما يتعلق بإسناد الباب (٣٧١) والقاضيه فقال مسلم حديثه شاهد ابن خالد

حدثنا همام بن حنبل قال سألته عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس هذا الأسنادان بصريون كلهم وقد سبق مرأتان هـ أبا قال فيه هـ دبة وإن أحدهما اسم والاخر لقب واختلاف فيهما وسعيد هذا هو ابن أبي عروبة وقوله قال قتادة قلنا يعني لأنس فالأكل قال أنس وأخبرت هكذا وقع في الأصل - ول أنس بالالف والمعروف في العربية شر بغير ألف وكذلك خير قال الله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وقال تعالى فسيعلمون من هو وشر مكانا ولكن هذه اللفظة وقعت هنا على الشك فانه قال أنس وأخبرت فشك قتادة في أن أنسا قال أنس أو قال أخبرت فلا يثبت عن أنس أنس بهذه الرواية فان جاءت هذه اللفظة بالاشك وثبتت عن أنس فهو عربي فصيح فهي لغة وإن كانت قلبه الاستعمال ولهذا نظائرا لما يكون معروفا عند التكوين وجاريا على قواعدهم وقد صحبت به الأحاديث فلا ينبغي رده إذا ثبت بل يقال هذه لغة قلبه الاستعمال ونحو هذا من العبارات وسببه ان التكوين لم يحيطوا حاطة قطعية بجميع كلام العرب ولهذا يمنع بعضهم ما يلقاه غيره عن العرب كما هو معروف والله أعلم (وقوله عن أبي عيسى الاسواري) هو بضم الهمزة وحكي كسر هاو الذي ذكره السمعاني وصاحب المشرق والمطالع هو الضم فقط قال أبو علي الغساني والسمعاني وغيرهما لا يعرف اسمه قال الامام

الزيادة أن جهة كونهم أحلا لا يست بسبب الاضطراب بل لكونهم امن صيد البحر ويستفاد منه  
 اباحة ميتة البحر سواء مات بنفسه أو بالاصطياد (قال) جابر (فاخذ ابو عبيدة) من الجراح  
 (صلعا) بكسر الصاد المعجمة وفتح اللام (من اضلاعه) من اضلاع الحوت (فصممه فزال ركب  
 تحته) وفي المغازي ثم أمر ابو عبيدة بصلعين من اضلاعه فصمما ثم أمر برأحه فرحلت ثم مرت  
 تحته فلم تصب ما وفي أخرى فيها فعمدا الى أطول رجل معه فرتحته (وكان فينا رجل) هو قيس بن  
 سعد بن عبادة (فلما اشتد) بنا (الجوع نحو ثلاث جزائر) جمع جزور قال في الفتح وفيه نظر فان  
 جزائر جمع جزيرة والجزور انما يجمع على جزيرتين فله جمع الجمع اه وقال في القاموس  
 والجزور الناقة المجزورة الجمع جزائر وجزور جزرات (ثم) جاءوا بعدا كلها فخر (ثلاث جزائر)  
 وكان قيس اشترى الجزر من اعرابي جهني كل جزور بوسق من تمر يوفيه اياه بالمدينة (ثم نهاه ابو  
 عبيدة) عن الخبر بسؤال عمر لابي عبيدة في ذلك \* وبقية قصة قيس مع ابيه لما قدم المدينة  
 أشرت اليها في المغازي مختصرة من حديث رويته في الغيبة لانيات ﴿ (باب) جواز (أكل الجراد)  
 قال أهل اللغة فيما نقله الدميري مشتق من الجرد قالوا والاشتقاق في أسماء الاجناس قليل جدا  
 وهو برى وبحرى وبعضه أصفر وبعضه أبيض وبعضه أحمر وبعضه كبير الجثة وبعضه صغير  
 واذا أراد أن يبيض الشمس ليبيضه المواضع الصلدة والصفور الصلبة التي لا يعمل فيها المعول  
 فيضربها بذيبة فتفترج له ثم يلقى بيضه في ذلك الصدع فيكون له كالأفخوص ويكون ماضنا له  
 ومرييا للجرادة ستة أرجل يذان في صدرها وقائمتان في وسطها ورجلان في مؤخرها وطرفا  
 رجليها منشاران قال وفي الجراد خلقة عشرة من جبابرة الحيوان وجهه فرس وعينا فيل وعنق ثور  
 وقرنا يمل وصدرا سدو بطن عقرب وجنا حائسر ونخدا أجل ورجلا نعامه وذنب حية وليس في  
 الحيوان أكثر افساد الما بقائمه الا انسان من الجراد وقد أحسن القاضي محي الدين الشهرزوري  
 في وصف الجراد بذلك حيث قال

لهذا أخذ أبوكرو وساقانعامه \* وقادمتا نسرو وجوؤوضيغ  
حبتهما فأخى الرمل بطناً وأنعمت \* عليها أجساد الخيل بالرأس والضم  
قال الأصمعي أنبت البادية فإذا أعرأى زرع بر الله فلما قام على سوقه وجاد بسنبله أنام رجل جراد  
فجعل الرجل ينظر إليه ولا يعرف كيف الخيلة فأنشد  
مزا الجراد على زرعى فقلت له \* لانا كلن ولا تشغل بافساد  
فقام منهم خطيب فوق سنبلة \* انا على سفر لا بد من زاد  
ولعابه سم على الاشجار لا يقع على شئ الا أحرقه \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك  
الطيا السبي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن ابي يعقوب) بفتح التحتية وسكون المهملة وضم  
الفاء وبعد الواو راء منه حرف اسم وفدان بفتح الواو وسكون الفاء بعد هادال مهملة فأنف فنون  
وقيل وافدوه هو الاكبر لا الاصغر عبد الرحمن بن عبيد لان الاصغر كما قال ابن أبي حاتم لم يسمع من  
ابن أبي أوفى بخلاف الاكبر كما (قال سمعت ابن ابي اوفى) عبد الله (رضي الله عنهم) ما قال غزو نافع  
النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات أوستا) بالشك قال في الفتح من شعبة (كننا كل معه)  
صلى الله عليه وسلم (الجراد) وزاد أبو نعيم في الطبوباً كله معنا وقد نقل النووي الاجماع على  
حل كل الجراد وخصه ابن العربي بغير جراد الاندلس لما فيه من الضرر المحض وفي حديث  
سلمان عند أبي داود ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الجراد فقال لا آكله ولا أحرز مهلكن  
الصواب انه مرسل وعن أحمد اذا قتله البر لم يؤكل ولم يخص مذهب مالك ان قطعت رأسه حل  
أحمد بن حنبل رضي الله عنه لانعلم أحمد اروي عنه غير قسادة وقال الطبراني هو بصري ثقة و

أجد بن حنبل رضي الله عنه لا يعلم أحد أروى عنه غير قتادة وقال الطبراني هو بصري ثقة وهو منسوب إلى الاسوار وهو الواحد

سالم قال اسما عيل أخبرنا وقال  
يعقوب حديثنا هشيم حديثنا عاصم  
الاحول ومغيرة عن الشعبي عن  
ابن عباس أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم شرب من زمزم وهو قائم  
\* وحديثنا عبيد الله بن معاذ حديثنا  
أبي حديثنا شعبة عن عاصم سمع  
الشعبي سمع ابن عباس قال سقى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
زمزم فشرب قائما واستسقى وهو  
عند البيت \* وحديثنا محمد بن  
بشار حديثنا محمد بن جعفر ح  
وحديثنا محمد بن مثنى حديثنا وهب  
ابن جرير كلاهما عن شعبة بهذا  
الاسناد وفي حديثهما فإنيته بدلو  
\* وحديثنا ابن أبي عمير حديثنا النخعي  
عن أيوب عن يحيى بن أبي كثير عن  
عبيد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن  
يتنفس في الإناة \* وحديثنا قتيبة بن  
سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة كلا  
حديثنا وكيع عن عزرة بن ثابت  
الانصاري عن عمارة بن عبد الله بن  
أنس عن أنس أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يتنفس في الإناة ثلاثا  
من أساورة القرم قال الجوهري  
قال أبو عبيد الله القرم قال  
والأساورة أيضا قوم من العجم  
بالبصرة نزولها قديما كالأحمر  
بالكوفة (قوله أبو غطفان المزي)  
هو بضم الميم وتشديد الزا ولا  
يعرف اسمع وفيه سريج بن يونس  
تقدم مررات أنه بالمهمله والهم  
(قوله واستسقى وهو عند البيت)  
مهمله طلب وهو عند البيت ما يشربه  
والمراد بالبيت الكعبة زادها الله شرفا  
\* (باب كراهة التنفس في نفس

والأفلا وعند البيهقي من حديث أبي امامة الباهلي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ان مريم ابنة عمران سألت ربها أن يطعمها الحلال لدم فطاعمها الجراد وفي الحديث في ترجمة يزيد  
ابن ميسرة كان طعام يحيى بن زكريا عليم ما الصلوة والصلوة الجراد وقلوب الشجر يعني الذي  
ينبت في وسطها غصنا طريا قبل أن يقوى وكان يقول من أنتم منكم يا يحيى وطعامك الجراد وقلوب  
الشجر (قال سفيان) الثوري ما وصله الدارمي عن محمد بن يوسف (وابو عوانة) الوضاح  
اليشكري فيما وصله مسلم ولا يذرو قال أبو عوانة (واسرائيل) فيما وصله الطبراني (عن أبي  
يعفور) وفدان (عن ابن أبي اوفى) عبد الله (سبع غزوات) وحله الحافظ بن حجر على أن أبا يعفور  
كان جزم مرة بالسبع ثم شك فجزم بالثاني التيقن \* (باب) حكم (آية المجموس)  
في الاستعمال أكل وشربا (و) حكم (الهيئة) \* وبه قال (حديثنا ابو عاصم) الضحاك التميمي بن  
مخلد (عن حيوة بن شريح) بالشين المعجمة أنه (قال حديثنا) بالافراد (ربيع بن يزيد) من الزيادة  
(الدمشقي) قال (حديثنا) بالافراد أيضا (ابو ادريس) عائد الله (الخلواني) بالخاء المعجمة قال  
(حديثنا) بالافراد كذلك (ابو نعلبة الخثني) بالخاء والنون المعجمتين رضي الله عنه (قال اتيت  
النبي صلى الله عليه وسلم لم فقلت يا رسول الله أنا بارض أهل الكتاب فأنأ كل في آيتهم) استشكل  
مطابقة الحديث للترجمة اذ ليس فيه ذكر ما ترجم به وهو المجموس وأجاب ابن التين باحتمال أنه كان  
يرى أن المجموس أهل كلب وابن المنبر أنه بناء على أن المخذوم من مأ واحد وهو عدم توقي النجاسات  
وابن حجر بأنه أشار إلى ما عند الترمذي من طريق أخرى عن نعلبة \* قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن قدور المجموس فقال ألقوها غسلا واظفوا فيها وفي لفظ من وجه آخر عن أبي نعلبة قلت أنا  
نعم بهذا اليهود والنصارى والمجموس فلا نجد غير آيتهم الحديث وهذه طريقة أكثر منها البخاري  
فيما كان سنده فيه مقال يترجم به ثم يورد في الباب ما يؤخذ الحكم منه بطريق اللاحق انتهى  
قال أبو نعلبة (و) أنا (بارض صيد أصيد) فيها (بقوسى) يسهمه (واصيد) فيها (بكاي المعلم) بفتح  
اللام المشددة (و) أصيد (بكاي الذي ليس بعلم) بفتح اللام المشددة أيضا (فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم اماما ما ذكركت انك) ولا يذروا بن عسا كرا نكم (بارض أهل كلب فلا تأكلوا في آيتهم)  
لكونها مستقدرة (الأن لا تجدوا بدا) بضم الموحدة وتشديد المهمله متونة أى فراقا وعوضا  
منها (فان لم تجدوا بدا) منها (فأغسلوها وكافوها) ولا يذروا بن عسا كرا فغسلوها وكافوها والحكم  
في آية المجموس كذلك لا يختلف مع الحكم في آية أهل الكتاب لان العلة ان كانت لكونهم  
تحمل ذبايحهم كاهل الكتاب فلا اشكال أولا تحصل فتكون الآية التي يطبخون فيها ذبايحهم  
و يغرفون قد تجبعت بملاقاة الميتة فأهل الكتاب كذلك باعثة ارا أنهم لا يتدينون باحتساب النجاسة  
وبانهم يطبخون فيها الخنزير ويضعون فيها النمر (واما ما ذكركت انكم) ولا يذروا بن عسا كرا نكم  
(بارض صيد فاصدت بقوسك فاذ كرا سم الله) عليه ندبا (وكل) فأنه ذكاه (وما صدت بكلك  
المعلم فاذ كرا سم الله) عليه ندبا (وكل) فان أخذ الكلب ذكاه (وما صدت بكلك لذي ليس  
بعلم فاذ كركت ذكاه) ذبحه (فكله) ولا يذروا بن عسا كرا فكل فان لم تدركه فلا تأكل فانه وقيد \* وبه  
قال (حديثنا) المكى بن ابراهيم (البلخي) قال (حديثنا) بالافراد (يزيد بن أبي عبيد) الاسلمى مولى  
سلمة بن الاكوع (عن سلمة بن الاكوع) هو ابن عمرو بن الاكوع أنه (قال لما تموا يوم فتحوا  
خيرأ وقدوا النيران قال النبي صلى الله عليه وسلم على ما) بالف بعد الميم ولا يذروا عن الكشمي  
علام (اوقدتم) هذه النيران قالوا (الحوم) بالجرأى على الحوم (الجرال انسية) بفتح الهمزة والنون  
وبكسر الهمزة وسكون النون وسقط لفظا الجر لا يذرو (قال) صلى الله عليه وسلم (اهريقوا)

A. 1A

عليه وسلم الايمن فالايمن وفي الرواية الأخرى الايمنون الايمنون الايمنون قال أنس فهي ستة فهي ستة فهي سنة وفي الرواية الأخرى أتى بشراب فشرب منه وعن عيسى غلام وعن يساره أشياخ فقال للغلام أتأذن لي أن أعطى هؤلاء فقال للغلام لا والله لا أؤثر بنصيبى منك أحدا فتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده الشرح في هذه الأحاديث بيان هذه السنة الواضحة وهو موافق لما نظاهرت عليه دلائل الشرع من استحباب التسامع في كل ما كان من أنواع الأكرام وفيه ان الايمن في الشرب ونحوه يقدم وان كان صغيرا أو مفضولا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم الاعرابي والغلام على أبي بكر رضي الله تعالى عنه وأما تقديم الأفاضل والكبار فهو عند التساوي في باقي الأوصاف ولهذا يقدم العلم والقرأ على الاسن النسب في الإمامة في الصلاة (وقوله شيب) أى خلط وفيه جواز ذلك وانما نهى عن شوبه اذا أراد بيعه لانه غش قال العلماء والحكمة في شوبه ان يرد أو يكثر أو للمجموع (وقوله فتله في يده) أى وضعه فيها وقد جاء في مسند أبي بكر بن أبي شيبة ان هذا الغلام هو عبد الله ابن عباس ومن الأشياخ خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه قيل انما استأذن الغلام دون الاعرابي ادلالا على الغلام وهو ابن عباس وثقة بطيب نفسه باصل الاستئذان لاسيما والأشياخ أقاربه قال القاضي عياض وفي بعض الروايات عمل وابن عمك أتأذن لي ان أعطيه وفعل ذلك أيضا قاله القلوب الأشياخ واعلا ما بؤدهم واينار كرامتهم اذ لم تنع منها سنة وتضمن ذلك أيضا بيان هذه السنة

به وأجمع المسلمون على انه لا يفسق آكل ذبيحة المسلم التارك للتسمية وأيضا قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم فان هذه المناظرة كانت في الميتة كما مر وقال تعالى وان أطمعوهم انكم لمشركون وهذا مخصوص بما ذبح على اسم النصب يعنى لو رضيتهم بهذه الذبيحة التي ذبحت على اسم الهية الاوثان لقد رضيتهم بالهية وذلك يوجب الشرك قال امامنا الشافعي رحمه الله قائل الآية وان كان عاما بحسب الصيغة الا أن آخرها لما حصلت فيه هذه القيود الثلاثة علمنا أن المراد من العموم الخصوص وقال صاحب فتوح الغيب رحمه الله تعالى والمجادلة هي قولهم لم لا تأكلون ما قتله الله وتأكلون ما قتلوه انتم وذلك انما يصح في الميتة فدخل بقوله وانه لفسق ما أهلك لغير الله فيه وقوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم ان الشافعي رحمه الله ان النهي مخصوص بما ذبح على النصب أو مات حنفا فانه واختلف في قوله وانه لفسق فقيل بجملة مستأنفة قالوا لا يجوز أن تكون منسوقة على سابقها لان الأولى طلبية وهذه خبرية وقيل انها منسوقة على السابقة ولا يضرب تحالفها وهو مذهب سيبويه وقيل انها حالية أى لا تأكلوه والحال انه فسق قال في الباب وقد يبيح الرازي بهذا الوجه على الحنفية حيث قلب دليلهم عليهم بهذا الوجه وذلك لانهم ينعون من أكل متروكة التسمية والشافعية لا ينعون منه استدل الحنفية بنظر الآية فقال الرازي هذه الجملة حالية ولا يجوز أن تكون معطوفة لتخالفها ما طلبيا وخبرافعين أن تكون حالية وإذا كانت حالية كان المعنى لا تأكلوه حال كونه فسقا وهذا الفسق مجمل فسر الله تعالى في موضع آخر فقال أو فسقا أهل لغير الله به يعنى انه اذا ذكر غير اسم الله على الذبيحة فانه لا يجوز أكلها لانه فسق وقد يجب بان يقال سلمنا ان ما أهلك لغير الله به يكون فسقا ونحن نقول به ولا يلزم من ذلك انه اذا لم يذكر اسم الله عليه ولا اسم غيره أن يكون حراما وللنزاع فيه مجال من وجوه منها اننا نسلم امتناع عطف الخبر على الطلب والعكس كما مر عن سيبويه وان سلم فالاول للاستئناف وما بعدها مستأنف وان سلم أيضا فلا نسلم أن فسقا في الآية الأخرى مبين للفسق في هذه الآية فان هذا ليس من باب المجمل والمبين لان له شروطا ليست موجودة هنا وسقط قوله ليجادلوكم الى آخره لابي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحه حديثي بالافراد (موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبوذكي البصري قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح الشكري (عن سعيد بن مسروق) والسنن فيان الثوري (عن عبيدة بن رفاع بن رافع) بفتح العين والموحدة المخنفة بعدها تحتية ورفاعة بكسر الراء وتخفيف الفاء وبعد الالف عين مهملة الانصاري (عن جده رافع بن خديج) بفتح الخاء المجمة وكسر الدال المهملة وبعد التحتية جيم وقال أبو الاحوص عن سعيده عن عبيدة عن أبيه عن جده وتابع أبا الاحوص على زيادته في الاسناد عن أبيه حسان بن ابراهيم الكرماني عن مسعود بن مسروق أخرجه البيهقي من طريقه وكذا رواه ليث بن أبي سليم عن عبيدة عن أبيه عن جده أنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يذى الخليفة من الاسماء المركبة تركب اضافة فيعرب الاول بوجوه الاعراب والثاني مجرور على الاضافة كآبى هريرة وزاد سفيان الثوري عن أبيه من تهامة وهو مكان بالقرب من ذات عرق بين الطائف ومكة كما جزم به أبو بكر الحارثي وياقوت ووقع للقباسي أنها الميقات المشهور وكذا ذكره النووي (فاصل الناس جوع فاصبنا ابلا وغنما) من المغانم (وكان النبي صلى الله عليه وسلم) كانوا (في أخريات الناس) آخرهم ليصونهم ويحفظهم اذ لو تدمهم خيف أن يقطع الضعيف منهم وكان بالمؤمنين رحيا (فجملوا) من الجوع الذي كان بهم وذبحوا ما غنموه قبل القسمة (فصبوا القدور) ووضعوا ما ذبحوه فيها وفي رواية الثوري فاغلقوا

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعرو الناقد وزهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن (٢٧٥) غير واللفظ زهير قالوا حدثنا سفيان بن عيينة

عن الزهري عن أنس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وأنا ابن عشر ومات وأنا ابن عشرين وكن أمهاتي يحننني على خدمته وهي أن اليمين أحق ولا يدفع إلى غيره إلا بذنه وأنه لا بأس باستئذانه وأنه لا يلزمه الاذن وينبغي له أيضا أن لا يذن أن كان فيه تقويت فضيلة أخرى ومصلحة دينية كهذه الصورة وقد نص أصحابنا وغيرهم من العلماء على أنه لا يؤثر في القرب وإنما لا يثار المحمود ما كان في حظوظ النفس دون الطاعات قالوا فيكره أن يؤثر غيره بموضعه من الصف الاول وكذلك تطاير ما لا يعراني فلم يستأذنه مخافة من استحاشه في استئذانه في صرفه إلى أصحابه صلى الله عليه وسلم ورعاسبق إلى قلب ذلك لا عسر أي شيء يملك به لقرب عهده بالخاهلية وأنفتم وأعدم تمكنه في معرفته خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تطايرت النصوص على تألفه صلى الله عليه وسلم قلب من يخاف عليه وفي هذه الأحاديث أنواع من العلم منها أن البداءة باليمين في الشرب وشحوه سنة وهذا مما لا خلاف فيه ونقل عن مالك تخصيص ذلك بالشرب قال ابن عبد البر وغيره لا يصح هذا عن مالك قال القاضي عياض يشبه أن يكون قول مالك رحمه الله تعالى أن السنة وردت في الشرب خاصة وإنما يقدم اليمين فاليمين في غيره بالقياس لا بسنة منصوطة فيه وكيف كان فالعلماء متفقون على استحباب التيامن في الشرب واشباهه وفيه جواز شرب اللبن المشوب وفيه أن من سبق إلى موضع

القدور أي أوقدوا النار تحت حاقى غلت (فدفع) بضم الدال مبنيا للمفعول أي وصل (اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) ولا يذرها اليهم ومقتضاه سقوط اليهم الاولى (فامر) صلى الله عليه وسلم (بالقدور) أن تكفأ (فأكفئت) بضم الهمزة وسكون الكاف قال ابن فرحون أي فأمر رجلا بكفء القدور لأن أمر يتعدى إلى مفعول به وإلى الثاني بالباء ويكون الثاني مصدرا أو مقدرا يصدر تقول أمرتك بالخير وأمرتك بالخير وتقول أمرتك بزيد وتقول أمرتك بزيد لأن التقدير أمرتك يا كرام زيدا وضرب زيد في حذف المصدر ويقام المضاف إليه مقامه وكذلك جاء هنا فلا يجوز فأمر القدور لا بتقدير مضاف أي بكفء القدور قالوا الدخلة على المصدا بعد حذفه دخلت على القائم مقامه قال وهذا الذي ظهر لي من التقدير ما وقفت عليه لكن وجدت القواعد تدسوق إليه انتهى وقوله فأكفئت أي فقامت وأفرغ ما فيها من المرق كما قاله النووي عقوبته لهم قال وأما اللحم فلم يتلفوه بل يحمل على أنه جمع ورد إلى المغنم ولا يظن أنه أمر بالتلاف مع نهيه صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المال وهذا من مال الغنائم وأيضا فالجناية بطبخه لم تقع من جميع مستحقى الغنيمة فإن منهم من لم يطبخ ومنهم المستحقون للخدمة فإن قيل أنه لم ينقل أنهم حملوا اللحم إلى المغنم قلنا ولم ينقل أنهم أحرقوه وأتلفوه فيجب تأويله على وفق القواعد انتهى لكن في حديث عاصم بن كليب عن أبيه أنه سمع رجلا من الأنصار قال أصاب الناس حاجة شديدة وجهدهم فأصابوا غنائم فأنتم جوهافان قدورنا لتغلي بها الأجزاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على فرسه فأكفأ قدورنا بقوسه ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ثم قال إن النية ليست بأحد من الميتة راء أبوداد باسناد جيد على شرط مسلم وترك تسمية الصابي لا يضرب ولا يقال لا يلزم من تريب اللحم أقله لا يمكن تداركه بالغسل لأن سياق الحديث يشعر بإرادة المبالغة في الزجر عن ذلك وهو كونهم انتهبوا ولم يأخذوا بامتثال فلو كان بصدد أن يتفقه به بعد ذلك لم يكن فيه كبير زجر لأن الذي يخص الواحد منهم زجر يسير فكان افسادها عليهم مع تعلق قلوبهم بها وحاجتهم إليها وهم وتهم لها بل في الزجر قاله في الفتح وغيره (ثم قسم) صلى الله عليه وسلم (فعدل) أي قابل (عشرة) ولا يذرعشرا (من الغنم يبيع) انقاساة الابل اذ ذاك أو قلته أو كثرة الغنم أو كانت هزيلة بحيث كان قيمة البعير عشر شيئا وحيدته فلا يخاف ذلك القاعدة في الاضاحي من أن البعير يجزئ عن سبع شيئا لأن ذلك هو الغالب في قيمة الشاة والبعير المعتدلين فالاصل أن البعير ليس بمئة مالم يعرض عارض من نقاساة ونحوها في تغيير الحكم بحسب ذلك وهذا مجتمع الاخبار الواردة في ذلك (فند) بفتح الفاء والنون وتشديد الدال فنضروا ذهب على وجهه شاردا (منه) من الابل المقسومة (ببيع) والفاء عاطفة على السابق (وكان في انقوم خيل يسيرة) قال ذلك تهمة العذرهم في كون البعير الذي نذأ تعبه ولم يقدروا على تحصيله (فطلبوه) بقاء العطف والسبب (فاعياهم) فأتعبه والفاء للعطف على محذوف أي طلبوه فناتهم ولم يقدروا على تحصيله (فاهوى اليه رجل) لم يقف الحافظ بن حجر على اسمه أي قصد شحوه ورماه (بهم فحبسه الله) بالسهم أي جعل اصابه السهم له سببا في وقوعه فهو عز وجل خالق الاسباب والمسببات (فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن هذه البهائم) جمع بهيمة قال في القاموس كل ذات أربع قوائم وفي رواية الثوري وشعبة أن لهذه الابل (أوبد) بفتح الهمزة والواو وكسر الموحدة بعد هاء الدال مهملة أي توحشا ونفرت من الانس (كأوبد الوحش) وأوبد لا ينصرف لأنه على صيغة منتهى الجموع والكاف يجوز أن تكون اسم صفة لا أوبد ويكون ما بعد الكاف مضافا إليه أو الكاف حرف جر وتاليه مجرور به أي إن لهذه البهائم أوبد كأنه كأوبد الوحش وإنما انصرف أوبد الثاني لأنه أضيف (فاند)

مباح أو مجلس العالم والكبير فهو أحق به ممن يجي بعده والله أعلم (قوله عن أنس رضي الله عنه وكن أمهاتي يحننني على خدمته) المراد

فدخل علينا دارنا فخلينا له من شاة داجن (٢٧٦) وشيب له من بئر في الدار فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمرو أبو

بكر عن شاة يارسول الله اعطه أبا بكر فاعطاه اعرابي عن عيينه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاين فالين \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وعلي بن حجر قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عبد الله ابن عبد الرحمن بن معمر بن حزم أبي طولة الانصاري انه سمع أنس ابن مالك ح وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب واللفظ له

بامهانه أمه أم سليم وخالته أم حرام وغيرهما من محارمه فاستعمل لفظ الامهات في حقيقته ومجاز. وهذا على مذهب الشافعي رحمه الله والقاضي أبي بكر الباقلاني وغيرهما من يجوز اطلاق اللفظ الواحد على حقيقته ومجازه وقوله كن أمهاتي على لغة أكاوني البراغيث وهي لغة صحبة وان كانت قليلة الاستعمال وقد تقدم ايضاحها عند قوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون فيكم ملائكة ونظاره والله أعلم (قوله فخلينا له من شاة داجن) هي بكسر الجيم وهي التي تعلف في البيوت يقال دجنت تدجن دجونا ويطلق الداجن أيضا على كل ما يأنف البيت من طير وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم الاين فالين ضبط بالنصب والرفع وهما صحيحان النصب على تقدير اعطى الاين والرفع على تقدير الاين أحق أو نحو ذلك وفي الرواية الاخرى الاينون وهو ربح الرفع وقول عمر رضى الله عنه يارسول الله اعط أبا بكر انما قاله لذلك كبريائي بكر مخافة من نسيانه واعلام ذلك الاعرابي الذي على المين بجلالة أي بكر رضى الله عنه (قوله أبي طولة)

نفر واستصعب (عليكم) ولا يذري زيادة منها (فاصنعوا به هكذا) أي وكلوه كما عند الطبراني وقوله هكذا الهاء للتنبيه وكذا كلمتان الكاف بمعنى مثل في موضع المفعول وذامضاف اليه والكاف نعت لمصدر محذوف أي فاصنعوا به صنعا كذا أي مثل ذلك (قال) عباية (وقال جدى) رافع بن خديج وزاد عبد الرزاق عن الثوري في روايته يارسول الله وهذا صورة صورة الارسل لان عباية لم يدرك زمان القول (انا نرجو أو) قال (نخاف) بالشك من الراوى (ان تلقى العدو غدا وليس معنا مدى) بضم الميم وبالذال المهملة مقصورا مخفيا جامع مدية بسكون الدال سكين نذبح بها ما نغتنه منهم أو نذبح بها ما نأكله - لنتقوى به على العدو والذال الفيناء وسهيت المدية فيما قيل لانها تقطع مدى حياة الحيوان (أفندم بالقبص) الذاء عاطفة على ما قبل همزة الاستفهام ومنهم من قدر المعطوف عليه بعد الهزة كما في قوله أول هذا المجموع أو مخرجي هم والتقدير هنا أي أناذن فندم بالقبص وقال الكرمانى فان قلت ما الغرض من ذكر لقاء العدو عند السؤال عن الذبح بالقص قلت غرضه انالواستعملنا السيوف في المذابح لكانت وعند اللقاء نخرج عن المقاتلة بها (فقال) صلى الله عليه وسلم لم يجيبا بجواب جامع (ما أنتم بالدم) بسكون النون وبعد الهاء المفتوحة راء مهملة أي أسأله وصبه بكثرة وهو مشبه بجري الماء في النهر وشرطية رفع بالابتداء (وذكر) اسم الله عليه) بضم الذال فعل ومفعول لم يسم فاعله وعليه متعلق بذ كر وجواب الشرط قوله (فكل) أو ما موصولة رفع بالابتداء وخبرها فكلوا والتقدير ما أنتم بالدم فكلوا واللام في الدم بدل من المضاف اليه أي دم صيد والضمير في فكلوه على الوجهين لا يصح عوده على ما فلا بد من رابط يعود على ما من الجملة أو ملابس ما في قدر محذوف ملابس أي فكلوا مذبوحة أو بقدر مضاف الى ما أي مذبوح ما أنتم بالدم وذ كر اسم الله عليه وبه يتسلك من اشترط التسمية لانه علمى الاذن بمجموع الامر من الانهار والتسمية والمعلق على شيئين لا يكتفى فيه بالاجتماعهما وينتفى بالتقاء أحدهما ومجئ ذلك قدم مرارا (ليس السن والظفر) نصب على الخبرية وليس وقيل على الاستثناء واسمها على الخلاف هل هو ضمير مستتر عائد على البعض المشهور من الكل السابق أو لفظ بعض محذوف تقول جاء القوم ليس زيداعني الا زيدا وتقديره ليس بعضهم زيدا ولا يكون بعضهم زيدا أو مؤذاه مؤدى الا (وسأخبركم عنه) ولا يذري عن الكشميهني وسأحدثكم عنه (اما السن) فانه (عظم) وكل عظم لا يحل الذبح به فالنتيجة مطوية دلالة الاستثناء عليها كما قاله البيضاوى أو كان صلى الله عليه وسلم لم قد قرر عندهم أن الذكاة لا تحل بالعظم فلذا اقتصر على قوله عظم قاله ابن الصلاح وللكشميهني فعظم بزيادة الذاء (واما الظفر فدى الحبشة) وهم كفار وقد نهيتم عن التشبه بهم أولان الذبح به تعذيب للحيوان ولا يقع به غالبا الا الخنق الذي ليس على صورة الذبح وفي الحديث منع الذبح بالسن والظفر متصلا كان أو منفصلا طاهرا كان أو متنجسا ووفق الخنفسة بين السن والظفر المتصلين لخصوا المنع به سما وأجازوه بالمنفصلين وفي المعرفة للبيهقي من رواية حرمله عن الشافعي رحمه الله انه حمل الظفر في هذا الحديث على النوع الذي يدخل في الجذور والطيب (باب ما ذبح على النصب) بضم النون والصاد جارة كانت اهم منصوبة حول الكعبة يذبحون عليها للاصنام يعظمون بها لثقتهم به اليها وقيل هي ما يعبد من دون الله وحينئذ دفنوه (والاصنام) عطف بنفسري وهي جمع صنم وهو ما اتخذ الهامن دون الله \* وبه قال (حدثنا معلى بن اسد) العمى أبو الهيثم قال (حدثنا عبد العزيز يعني ابن المختار) بالخاء المعجمة البصري الدباغ قال (اخبرنا موسى بن عتبة) مولى آل الزبير يقال مولى أم خالد زوج الزبير الامام في المعازي (قال اخبرني) بالافراد (سالم انه سمع) أبيه (عبد الله) بن عمر بن



حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن عبد الله بن عبد الرحمن انه سمع أنس بن مالك (٢٧٧) يحدث قال أنا رسول الله صلى الله

عليه وسلم في دارنا فاستسقى علينا  
له شاة ثم شربه من ماء بئري هذه قال  
فأعطيه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فشرب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وأبو بكر عن يساره وعمر  
وجاهه واعرابي عن يمينه قال فلما  
فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من شربه قال عمر هذا أبو بكر  
يا رسول الله يريه أياه فأعطى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الاعرابي  
وترك أبا بكر وعمر وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والايئون  
الايئون الايئون قال أنس فهى  
سنة فهى سنة فهى سنة \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس  
فيما قرئ عليه عن أبي حازم عن  
سهل بن سعد الساعدي أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب  
فشرب منه وعن يمينه غلام وعن  
يساره أشياخ فقال للغلام أن أذن  
لى أن أعطى هؤلاء فقال الغلام  
لا والله لأوثب نصيبى منك أحدا  
قال فقله رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في يده \* حدثنا يحيى بن يحيى  
أخبرنا عبد العزيز بن أبي حازم ح  
وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
يعقوب يعني ابن عبد الرحمن  
القارى كلاهما عن أبي حازم عن  
سهل بن سعد عن النبي صلى الله  
عليه وسلم بعثه ولم يقولوا فقله ولكن  
في رواية يعقوب قال فأعطاه أياه  
وحكى صاحب المطالع ضعفها وفتحها  
قالوا لا يعرف في الحديث من يكنى  
أبا طولة غيره وقد ذكره الحاكم  
أبو أحمد في الكنى المقررة (قوله وعمر  
رضى الله عنه وجاهه) هو بضم  
الواو وكسر هاء الغتان أى قدماه

الخطاب رضى الله عنهم) يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لقي زيد بن عمرو بن نفيل (ل  
بضم الزون وفتح الناء وعرو بفتح العين وزيد هذا والد السبعين زيد العدوى أحد العشرة المبشرة  
بالجنة) (باسفل بلدج) بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح الدال آخره طاء مهملة متصرف ولا يذر  
غير متصرف اسم موضع بالحجاز قريب من مكة (وذلك قبل أن ينزل على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الوحي) وكان زيد في الجاهلية يتبع عبد على دين ابراهيم صلى الله عليه وسلم (فقدم اليه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سفرة فيهما لحم) بفتح قاف فقدم والضمير في اليه لزيد ورسول الله رفع فاعل  
او سفرة مفعول ولا يذر عن الكشميهنى فقدم بضم القاف مبني لانه مفعول الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سفرة وجمع بينهما بأن القوم الذين كانوا هناك قدموا السفرة للنبي صلى الله عليه وسلم  
فقدمها النبي صلى الله عليه وسلم لزيد (فأبى) فامتنع زيد (أن يأكل منها ثم قال) مخاطبا  
للقوم الذين قدموا السفرة للنبي صلى الله عليه وسلم (أنى لا أكل مما تذبحون على أنصابكم  
ولا آكل الاثما) ولا بن عساكر الا ما (ذكر اسم الله عليه) عند ذبحه قال السهيلي إنما قال  
زيد ذلك برأى منه لا بشرع بلغه فان الذى في شرع ابراهيم تحريم الميتة لا ما ذبح لغير الله ونعقب  
بأن الذى في شرع ابراهيم عليه الصلاة والسلام تحريم ما ذبح لغير الله تعالى وقد كان عدو  
الاصنام وفي حديث زيد بن حارثة عند أبي يعلى والبراز وغيرهما قال خرجنا مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم من يوم مكة وهو مرفى فذبحنا شاة على بعض الانصاب فأضجناها فلقينا زيد  
ابن عمرو فذكر الحديث مطولا وفيه فقال زيد انى لا آكل مما يذبح كرام الله عليه وقوله ذبحنا  
شاة على بعض الانصاب يعنى التحنيط التى ليست بأصنام ولا معبودة وانما هى من آلات الحجارة  
التي يذبح عليها فان قلت هل أكل النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أجيب بأن جعله في سفرة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدل على انه أكل منه وكمن شئ يوضع في سفرة المسافر مما لم  
يأكل هو منه وانما لم يذبحه صلى الله عليه وسلم من معه عن أكله لانه لم يوح اليه بعد ولم يؤمر بتبليغ  
شئ تحريم ولا تحليلا وقد كان صلى الله عليه وسلم لا يأكل من ذبحهم التي يذبحونها لاصنامهم  
فأما ذبحهم التي يذبحونها المأكلهم فلم نجد في الحديث انه كان يتزده عنها وقد كان بين ظهرانيهم  
مقيما ولم يذكر أنه كان يميز عنهم الا في أكل الميتة وقد أباح الله تعالى لساكنهم أهل الكتاب  
والنصارى والمشركون يذبحون ويشركون في ذلك بالله قاله الخطابي \* وهذا الحديث قد سبق  
مطولا في آخر المناقب في باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل (باب قول النبي صلى الله عليه  
وسلم فليذبح) (على اسم الله تعالى) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال) (حدثنا  
ابو عوانة) الوضاح البشكري (عن الاسود بن قيس) العبدى الكوفي (عن جندب بن سفيان)  
هو جندب بن عبد الله بن سفيان (الجبلي) بفتح الموحدة والجميم أنه (قال ضحيمان مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أضحية) بضم الهمزة وتشديد الحمية ولا يذر وبن عساكر أضحية مفرد  
الأضحية كالارطاة والارطى (ذات يوم) من باب اضافة المسمى الى اسميه (فأذا أناس) بهمزة  
مضمومة ولا يذر عن الكشميهنى فإذا أناس (قد ذبحوا ضحاياهم قبل الصلاة) أى صلاة العيد  
(فلما انصرف) من الصلاة (رأهم النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد ذبحوا قبل الصلاة فقال)  
صلى الله عليه وسلم (من ذبح قبل الصلاة فليذبح مكانها أخرى ومن كان لم يذبح حتى صابنا  
فليذبح على اسم الله) بمقتل أن يكون المراد الاذن في الذبح أو الاصر بالتسمية عليه ويؤخذ من  
الحديث ان وقت الأضحية من مضى قدر ركعتين وخطبتين خفيفات من طلوع الشمس  
والأفضل تأخيرها الى مضى ذلك من ارتفاعها كمرح خروجا من الخلاف \* وهذا الحديث قد سبق

مواجهه له (قوله يعقوب بن عبد الرحمن القارى) هو بتشديد الياء منسوب الى القارة القبيلة المعروفة وقد سبق بيانه مرات والله أعلم

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر (٢٧٨) الناقد وأبو إسحق بن إبراهيم وابن أبي عمير قالوا سمعنا قال

في الضحى ما قبل صلاة العبد (باب ما أنهر الدم) أي أساله (من القصب والمروة) حجر أبيض أو الذي يقدح منه النار (والحديد) من ذوات الحديد الحديث الطبراني في القصب والمروة لا تمقل كسندقة وعظم كسن ونظر الحديث إذ يجو بكل شيء فري الأوداج ما خلا السن والظفر وغيره من الأحاديث وألحق بها باقي العظام نعم ما قتلتها الحارحة بظفرها أو ناهم إحلال \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن أبي بكر المقدمي) بفتح الدال المشددة ولفظ المقدمي ثابت في رواية أبي ذر قال (حدثنا معمر) هو ابن سليمان التيمي (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر أنه (سمع ابن كعب بن مالك) عبد الرحمن وقيل عبد الله وبه جزم المزني في الاطراف والذي رحمه الحافظ بن حجر الاوّل (يخبر ابن عمر) عبد الله (ان اباه أخبره ان جارية لهم) لم أعرف اسمها (كانت تربي غنما بسلع) بفتح السين المهملة وسكون اللام جبيل بالمدينة (فأبصرت) أي الجارية (بشاة من غنمها موتا) ولابي ذر عن الجوى والمسمى موتها ولغير أبي ذر كافي الفتح فأصبحت بشاة (فكسرت حجرافذ بحتها) ولابي ذر عن الكشيبي فذكرتها بتشديد الكاف ولابي ذر كافي الفتح زيادة به ولم يذكرها في الفرع (فقال) أي كعب (لا اله الا كوا) شيأ من هذه الشاة (حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله أو) قال (حتى أرسل اليه من يسأله) بالشك من الراوي (فأتى) كعب (النبي صلى الله عليه وسلم وأبعث اليه) من سألته (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأكلها) ولابن عسا كرفأمره بأكلها وفيه التخصيص على الذبيح بالجحر \* وقدمه هذا الحديث في باب اذا أبصر الراعي أو الوكيل شاة فتوت من الوكالة \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل المنقري قال (حدثنا جويرية) بن أسماء البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن رجل من بني سلمة) بكسر اللام فميسل هو ابن لكعب بن مالك (أخبر عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (ان جارية لكعب بن مالك) كانت (تربي غنمها باحبيل) بضم الحيم وفتح الموحدة مصغرا (الذي بالسوق) المذني (وهو) أي الحبيل (يسلع) فأصبحت بشاة من الغنم ولابي ذر بشاة الجار (فكسرت) أي الجارية (حجرافذ بحتها) بالجحر وسقط لغير أبي ذر لفظه (فذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم) ذلك (فأمرهم بأكلها) وليس الامر للوجوب بل للإباحة \* وبه قال (حدثنا عبدان) أقرب عبد الله بن عثمان بن جبلة بفتح الجيم والموحدة واللام الأزدي العتكي مولا هم المروزي قال أخبرني بالافراد (أبي) عثمان (عن شعبة) بن الحجاج (عن سعيد بن مسروق) والدسفيان الثوري (عن عباية بن رافع) بفتح العين المهملة والموحدة المخففة ورافع بألف قبل الفاء هو جد عباية وفي الفتح عباية بن رفاعه يعني بألف بعد الفاء وهو والد عباية وفي الفرع وأصله سقوط ابن رافع لابي ذر (عن جده) رافع بن خديج رضي الله عنه (انه قال يا رسول الله ليس لنا مدي) نذبح بها (فقال) صلى الله عليه وسلم (ما أنهر الدم وكراسم الله) عليه (فكل) ولابي ذر فكلوا ليس الظفر والسن) بنصهم ما خبر ليس (اما الظفر فدى الحبشة) فلا يشبههم بالنهي عن التشبه بالكفار (واما السن فظم) وهو نجس بالدم وقد غفيم عن تحبسه لانه زاد اخوانكم من الجن (وبد بعير) هرب ونفر بعير من الابل التي كان قسمها النبي صلى الله عليه وسلم (خبسه) الله بسبب رجل من القوم رماه بسهم (فقال) صلى الله عليه وسلم (ان هذه الابل أو ابدا أو ابدا الوحش) نفرت كنفرات الوحش (فأغلبكم منها فاصنعوا هكذا) ولابي ذر وابن عسا كربه هكذا \* وسبق هذا الحديث قريبا (باب) حكم (ذبيحة المرأة والامة) \* وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل المروزي قال (أخبرنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر

الآخرين حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أكل كل أحدكم طعاما فلا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها \* حدثنا هرون بن عبد الله \* حدثنا حجاج بن محمد \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا أبو عاصم جميعا عن ابن جريج \* حدثنا زهير بن حرب واللفظ له حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج قال سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أكل كل أحدكم من الطعام فلا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب ومحمد بن حاتم قالوا حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن سعد بن إبراهيم عن ابن كعب ابن مالك عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يلعق أصابعه الثلاث من الطعام ولم يذكر ابن حاتم الثلاث وقال ابن أبي شيبة في روايته عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن عبد الرحمن بن سعد عن ابن كعب ابن مالك عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع ويلعق يده قبل أن يمسكها \* (باب استصحاب لعق الأصابع والقصة) وأكل اللقمة الساقة بعد مسح ما يصيبها من أذى وكراهة مسح اليد قبل لعقها لاحتمال كون بركة الطعام في ذلك الباقي وان السنة الاكل بثلاثة أصابع) \*

فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا أكل كل أحدكم طعاما فلا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها وفي الرواية الاخرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع ويلعق يده قبل أن يمسكها

وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا هشام بن عبد الرحمن بن سعد (٢٧٩) ان عبد الرحمن بن كعب بن مالك او عبد الله بن

كعب أخبره عن أبيه كعب أنه  
حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يأكل بثلاث أصابع فإذا  
فرغ لعقها \* وحدثناه أبو كريب  
حدثنا ابن غير حدثنا هشام عن  
عبد الرحمن بن سعد ان عبد الرحمن  
ابن كعب بن مالك وعبد الله بن كعب  
حدثاه أو أحدهما عن أبيه كعب  
ابن مالك عن النبي صلى الله عليه  
وسلم عنده \* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه حدثنا سفيان بن عيينة عن  
أبي الزبير عن جابر ان النبي صلى  
الله عليه وسلم بأمر بأصابع  
والصفحة وقال انكم لا تدرون في أبيه  
البركة \* حدثنا محمد بن عبد الله بن  
غير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن أبي  
الزبير عن جابر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا وقعت لقمة  
أحدكم فليأخذها فليطأ ما كان  
بها من أذى وليأكلها ولا يدعها  
للشيطان ولا يسبح يده بالسدل  
حتى يلحق أصابعه فانه لا يدري في  
أي طعامه البركة

وفي رواية يأكل بثلاث أصابع فإذا  
فرغ لعقها وفي رواية ان النبي صلى  
الله عليه وسلم بأمر بلعق الأصابع  
والصفحة وقال انكم لا تدرون في  
أيه البركة وفي رواية اذا وقعت لقمة  
أحدكم فليأخذها فليطأ ما كان  
بها من أذى وليأكلها ولا يدعها  
للشيطان ولا يسبح يده بالسدل  
حتى يلحق أصابعه فانه لا يدري في  
أي طعامه البركة وفي رواية ان  
الشيطان يحضر أحدكم عند  
شيء من شأنه حتى يحضره عند  
طعامه فإذا سقطت من أحدكم  
اللقمة فليطأ وذكركم ما سبق وفي  
رواية وأمرنا أن نسلط القصة  
وفي رواية وليسلط أحدكم الصفحة

العمرى (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن كعب بن مالك) عبد الرحمن كبر جملة الحفاظ بن حجر  
وسقطت لام لكعب لاني ذر (عن أبيه) كعب (ان امرأته) وهي جارية له (ذبحت شاة فجحر) له  
حدثنا أسال الدم (فمثل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمرها بالكلها) أي أباحه (وقال  
الليث) بن سعد الامام موصوله الاسماعيلي (حدثنا نافع) مولى ابن عمر (انه سمع رجلا من  
الانصار) يحتمل أن يكون ابن كعب وان لم يكن هو فهو مجهول لكن الرواية الاخرى دلت على  
ان له أصلا (يحضر عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جارية لكعب  
بهذا) الحديث السابق \* وبه قال (حدثنا سعيد) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك)  
الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن رجل من الانصار عن معاذ بن سعد) بسكون العين (أو سعد  
ابن معاذ) الانصاري كذا وقع حديثه على الشك وذكروا ابن منده وغيره في الصحابة انه (أخبره ان  
جارية لكعب بن مالك كانت ترحى عنب) لكعب (بسلع فاصيبت شاة منها) ولا بد من زيادة  
الجار (فأدركتها) الجارية الراعية (فذبحتها) ولا بد من ذكره ان الكشميهني قد كتب ان الجحر فمثل النبي  
صلى الله عليه وسلم عن ذلك (فقال) لهم (كلوها) وفيه دليل لما ترجم له وهو جواز أكل  
ما ذبحته المرأة سواء كانت حرة أو أمة كبيرة أو صغيرة طاهرة أو غير طاهرة لانه صلى الله عليه وسلم  
أكل ما ذبحته ولم يستفصل نص عليه الشافعي وهو قول الجمهور ونقل محمد بن عبد الحكم  
كراهته عن مالك وفي المدونة جوازه عذا (باب) بالنسب ينذكر فيه (لا بد من كذا بالنسب والعظم  
والظفر) \* وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عتبة قال (حدثنا سعيد)  
الثوري (عن أبيه) سعيد بن مسروق (عن عباية بن رفاعه عن) جدته (رافع بن حديج) بفتح الحاء  
المججمة وكسر الدال المهملة وبعد التختية الساكنة جهر رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم) أي لما سأله يارسول الله ليس لنا مدي نذبح بها (كل يعني) اذا ذبحت بكل (مأثر  
الدم) كالقصب والحجر (الالسن والظفر) زاد في غيره هذا مما سبق أما السن فعظم وبذلك تحصل  
المطابقة الكافية بين الحديث وانترجة (باب) حكم (ذبيحة الاعراب) وهم ساكنو البادية  
(و) حكم ذبيحة (محوهم) بالواو ولا بد من ذكره ان الكشميهني ونحوهم بالراء بدل الواو فالاول لغير  
الابل \* وبه قال (حدثنا) ولا بد من ذكره ان (محمد بن عبيد الله) بضم العين ابن زيد أبو ثابت  
مولى آل عثمان بن عفان القرشي الاموي المدني قال (حدثنا أسامة بن حفص المدني) ضعفه  
الازدي بلا حجة (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ان قوما قالوا  
لنبي صلى الله عليه وسلم ان قوما) وللسان ان ناسا من الاعراب (يا أتونا) ولا بد من ذكره ان  
يا أتونا زيادة نون أخرى (بالهم) من البادية (لا يدري اذ كراسم الله علمه) عند الذبح بضم  
ذال أذ كرمين بالله فعول (أم لا فقال) صلى الله عليه وسلم (سواء علمه أنتم وكلوه) وهذا ظاهر في  
عدم وجوب التسمية وليس المراد من قوله صلى الله عليه وسلم سموا عليه أنتم ان تسميتهم على  
الاكل قائمة مقام التسمية القائمة على الذبح بل طلب الاتيان بالتسمية التي لم تقم وهي التسمية  
على الاكل (قالت) عائشة (وكانوا) أي القوم السائلون (حدثني عهد بالكفر) باسقاط النون  
للاضافة وزاد مالك في آخره وذلك في آخر الاسلام وقد تمسك بهذه الزيادة قوم فزعموا أن هذا  
الجواب كان قبل نزول قوله تعالى ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأجيب بأن في الحديث  
نفسه ما يرد ذلك لانه أمرهم فيه بالتسمية عند الأكل فدل على ان الآية كانت نزلت بالامر  
بالتسمية عند الأكل وأيضا فقد اتفقوا على ان الانعام مكينة وان هذه القصة كانت بالمدينة وان  
القوم كانوا من اعراب بادية المدينة وقال الطيبي قوله اذكروا اسم الله أنتم وكلوا من أسلوب

١ قوله في آخر الاسلام كذا في جميع النسخ والذي في فتح الباري في أول الاسلام وعبارة المؤلف كاهما مقولة في فتح الباري وليست أملا اه

\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا ابو داود (٢٨٠) الحفري ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق كلاهما عن سفيان

بهذا الاسناد مثله وفي حديثه ما ولا  
يسمح يده بالمسديل حتى يلقهها أو  
تلقهها وما بعده \* وحدثنا عثمان  
ابن أبي شيبة حدثنا جرير عن  
الاعمش عن أبي سفيان عن جابر  
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الشيطان يحضر أحدكم  
عند كل شيء من شأنه حتى يحضره  
عند طعامه فإذا سقطت من أحدكم  
اللقمة فليطع ما كان بها من أذى  
ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان  
فإذا فرغ فليعلق أصابعه فإنه لا  
يدري في أي طعامه تكون البركة

\* الشرح في هذه الاحاديث أنواع  
من سنن الاكل منها استحباب لعق  
اليدين محافظة على بركة الطعام  
وتظيفتها واستحباب الاكل  
بثلاث أصابع ولا يضم اليها الرابعة  
والخامسة الا عند ربا يكون مرقا  
وغيره مما لا يمكن بثلاث وغير ذلك  
من الاعتذار واستحباب لعق  
القصة وغيرها واستحباب أكل  
اللقمة الساقطة بعد مسح أذى  
يصبها هذا اذا لم تقع على موضع  
نجس فان وقعت على موضع نجس  
نجست ولا بد من غسلها ان أمكن  
فان تعذر أطعمها حيوانا ولا  
يتربكها للشيطان ومنها اثبات  
السيطين وانهم يأكلون وقد  
تقدم قريبا ليوضح هذا ومنها جواز  
مسح اليد بالمسديل لكن السنة أن  
يكون بعد لقمة (وقوله صلى الله  
عليه وسلم ان الشيطان يحضر  
أحدكم عند كل شيء من شأنه) فيه  
تحذير منه والتنبيه على ملازمته  
لأنسان في تصرفاته فينبغي أن  
يتأهب ويحترز منه ولا يغتر بما  
يزينه له وقوله صلى الله عليه وسلم  
يلعقها أو يلعقها عنه والله أعلم لا يسمح يده حتى يلعقها فان لم يفعل فحتى يلعقها غيره عن لا يتعد ذلك

الحكيم كائنه قيل لهم لا تاتوا بذلك ولا تسألوا عنه والذي همكم الآن أن تذكروا اسم الله  
عليه (تابعه) أي تابع أسامة بن حفص (علي) هو ابن المديني (عن الدراوردي) عبد العزيز بن  
محمد عن هشام بن عروة مرفوعا كذلك وهذه المأبوعة وصلها الاسماعيلي (وتابعه) أي وتابع  
أسامة أيضا (أبو خالد) سليمان بن حيان الاخر فيما وصاه المصنف في كتاب التوحيد (و) تابعه  
أيضا (الطفاوي) بضم الطاء المهملة بعدها فاء محمد بن عبد الرحمن فيما وصله المؤلف في السبع  
كلاهما مرفوعا ولكن خالفهم مالك فرواه عن هشام عن أبيه مرسل لم يذكر عائشة ووافق مالك  
على ارساله الجادان وابن عيينة والقطان عن هشام وهو أشبه بالصواب قاله الدارقطني والحكم  
للواصل اذا زاد عدد من وصل على من أرسل واحتف بقريظة تقوى الوصل كما هنا اذا عرفت معروف  
بالرواية عن عائشة مشهور وبالاخذ عنها ففيه اشعار يحتفظ من وصله عن هشام دون من أرسله  
(باب) جواز أكل (ذبايح أهل الكتاب) اليهود والنصارى (و) جواز أكل (شحومها) أي شحوم  
ذبايح أهل الكتاب (من أهل الحرب) الذين لا يعطون الجزية (وغيرهم) وغير أهل الحرب من  
الذين يعطون الجزية لان التذكية لا تقع على بعض أجزء المذبوح دون بعض وإذا كانت  
التذكية سائغة في جميعها دخل الشحم لا محالة وعن مالك وأحد تحريم ما حرم على أهل الكتاب  
كالشحوم (وقوله تعالى اليوم أحل لكم الطيبات) وهي ما ليس بخبيث منها وهو كل ما لم يأت  
تحريمه في كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس (وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم) أي ذبايحهم لان  
سائر الاطعمة لا يختص حلها بالملة وسقط لاي ذر اليوم وقوله وطعام الذين إلى آخره وبإثبات  
قوله وطعام الذين إلى آخره يتم الاستدلال اذ لم يخص ذبيحة من حربي ولا لحم من شحم وكون  
الشحوم محرمة عليهم لا يضرنا ذلك لانها محرمة عليهم لا علينا والمراد بأهل الكتاب اليهود  
والنصارى ومن دخل في دينهم قبل بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم فأما من دخل دينهم بعد المبعث  
فلا تحل ذبيحته (وطعامكم حل لهم) وقال الزهري محمد بن مسلم فيما وصله عبد الرزاق (لأباس  
بذبيحة نصارى العرب) والذي في البيهقي نصارى العرب بكسر الراء وتشديد التهمة وهو  
مروى عن ابن عباس أيضا كافي الباب (وان سمعته) أي الذي (يسمى لغير الله) كأن يذبح باسم  
المسيح (فلأنه كل) وبه قال ابن عمر وهو قول ربيعة وبه قال امامنا الشافعي وعبارته ان كان لهم  
ذبح يسمون عليه غير اسم الله مثل اسم المسيح لم يحل وان ذكر المسيح على معنى الصلاة عليه لم  
يحرم وحكي البيهقي بخلافه ان أهل الكتاب انما يذبحون لله تعالى وهم في أصل دينهم  
لا يقصدون بعبادتهم الا الله فاذا كان قصدهم في الاصل ذلك اغتفرت ذبيحتهم ولم يضر قول من  
قال منهم مثلا باسم المسيح لانه لا يريد بذلك الا الله وان كان قد كفر بذلك الاعتقاد (وان لم تسمعه)  
يسمى لغير الله (فقد أحله الله) زاد أبو ذر ذلك (وعلم كفرهم ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن علي  
بحقه) أي نحو ما روى عن الزهري وسياقه بصيغة التريض يشعر بأنه لم يصح عنه بل روى عن  
علي أنه استثنى نصارى بني تغلب وقال ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر قال  
في الباب وبه أخذ الشافعي انتهى ورواه الشافعي وعبد الرزاق بأسانيد صحيحة عن محمد بن سيرين  
عن عبيدة السلماني عن علي (وقال الحسن) البصري فيما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه  
(وابراهيم) النخعي فيما أخرجه أبو بكر الخلال (لأباس بذبيحة الاقلف) بالقف ثم الفاء الذي لم  
يحتن لكن أخرجه ابن المنذر عن ابن عباس الاقلف لا تؤكل ذبيحته ولا تقبل صلاته ولا شهادته  
وقد حكى ابن المنذر الاجماع على جواز ذبيحته لانه سبحانه أباح ذبايح أهل الكتاب ومنهم من  
لا يحتن (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم مفسر القوله عز وجل وطعام الذين أتوا الكتاب

\* وحدثناه أبو كريب وأبو بصير بن إبراهيم جميعاً عن أبي معاوية عن الأعمش بهذا (٣٨١) الإسناد إذا سقطت لقمة أخذكم إلى آخر الحديث ولم يذكر أول الحديث

ان الشيطان يحضر أحدكم

كزوجة وجارية وولد وخدام يحبونه ويلتذون بذلك ولا يتقذرونه وكذا من كان في معانهم كملية بقة قد بركته ويود التبرك بملعقها وكذا لو ألعنه شاة ونحوها والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم لا ندرون في آية البركة معناه والله أعلم ان الطعام الذي يحضره الانسان فيه بركة ولا يدري ان تلك البركة فيما أكله أو فماني على أصابعه أو فماني في أسفل القصعة أو في اللقمة الساقطة فينبغي أن يحافظ على هذا كله لتحصل البركة وأصل البركة الزيادة وثبت الخبر والامتناع به والمراد هنا والله أعلم ما يحصل به التغذية وتسلم عاقبته من أذى ويقوى على طاعة الله تعالى وغير ذلك (قوله ان عبد الرحمن ابن كعب بن مالك أوعى الله بن كعب أخبره عن أبيه) هذا قد تقدم مثله مرات وكذا ان لا ينضرك الشك في الراوي اذا كان الشك بين ثقتين لان ابني كعب هذين ثقتان (قوله صلى الله عليه وسلم فليطما كان به من أذى ولا يصح يده بالمنديل حتى يلعقها) اما يط فبضم الهمزة ومعناه يزيل ويغشى وقال الجوهرى حكى أبو عبيد ماطه واما طه شحاه وقال الاصحى اما طه لا غير ومنه اما طه الاذى ومطت اناغمته أى تغطت والمراد بالذى هنا المستقذرون غبار وتراب وقذى ونحو ذلك فان كانت نجاسة فقد ذكرنا حكمها وأما المنديل فغير روف وهو يكسر الميم قال ابن فارس في المحمل لعله مأخوذ من التدل وهو النقل وقال غيره هو

(طعامهم ذبايحهم) وهذا وصله الميهقي وثبت للمسئلي وسقط لغيره \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن جدين هلال) العدوي أبي نصر البصري (عن عبد الله بن مغفل) بفتح العين المعجمة والناجمة شدة (رضي الله عنه) أنه قال كنا نحاصر بن قصر خير فرمى انسان) لم أعرفه (بحراب) بكسر الجيم (فيه شحم) من شحم يود (فتزوت) بالذال والنون والزاي المفتوحات والواو الساكنة بعدها مشددة فوقية أى وثبت ولا يذر عن الكسمة يبنى فبدرت أى أسرعت (لأخذ) فالتفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه) لكونه اطعم على حرص عليه زاد أبو داود الطيالسي قال صلى الله عليه وسلم هو لك وكأنه عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستئثار به وفيه حجة لجواز الشحوم لانه صلى الله عليه وسلم أقر ابن مغفل على الاتفاغ بما في الحراب وفيه جوازاً كل الشحم مما ذبحه أهل الكتاب ولو كانوا أهل حرب \* وهذا الحديث سبق في الخبر في باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب وزاد هنا الجوى والكسمة يبنى ما سبق قبل للمسئلي وهو قوله وقال ابن عباس طعامهم ذبايحهم (باب) ما تذ (أى فتزود) (من البهائم) الانسية (فهو بمنزلة الوحش) في عقره على أى صفة انفتحت (وأجازه) أى عقر البهائم كالوحش (ابن مسعود) عبد الله مما وصله ابن أبي شبة بمعناه (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (ما أعجزك) ذبحه (من البهائم) الانسية (بحاق يدين) بالثنية مما كان لك وفي نصر فك فتوحش (فهو كالصبيد) في أى شئ منه أصبته فهو ذكاته وهذا وصله ابن أبي شبة (و) قال ابن عباس أيضاً فيما وصله عبد الرزاق (في بغير رذى) وقع (في بئر من حيث قدرت عليه فذك) بكسر الهاء ولا يذرف ذك بكسر الهاء من حيث قدرت بالتقديم والتأخير واسقاط علمه وكذلك بالتقديم والتأخير لابن عساكر لكن يثبت لفظ عليه (ورأى ذلك) الحكم المذكور فيما يند (على) أى ابن طاب فيما وصله ابن أبي شبة (وابن عمر) بضم العين فيما وصله عبد الرزاق (وعائشة) رضي الله عنهم قال في الفتح لم أقف على أثر عائشة موصولة وقال مالك والليث لا يحل الانسي اذا توحش الا بتذ كسبه في حلقه \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (عمرو بن علي) بفتح العين ابن جهم البصري الصيرفي قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثنا أبي) سعيد بن مسروق (عن عباية بن رفاع بن رافع بن خديج) وسقط لابي ذر وابن عساكر ابن رافع فيكون منسوباً بالجد (عن) جد (رافع بن خديج) أنه (قال قلت يا رسول الله انا لا اقوال العدوقدا) جله في محل معمول القول ولا قو خبران وأصل لا قولاً قيون حذف منه النون للاضافة فصار لا قيوم والعرب تعاف الضمة قبلها كسرة فحذفوا الكسرة وأقوال على القاف ضمة الياء فحذف الياء لسكونها وسكون الواو وغدا ظرف زمان وكانوا يذو الحلبفة وابست بالمقات كما مر (وابست معنما دى) تذبح بها (وقال) صلى الله عليه وسلم (أعجل) بهمزة مفتوحة وعين مهملة ساكنة وجيم مفتوحة في القرع كآصله وقال العين بكسر الهمزة وقال في المصابيح همزة وصل تكسر في الابتداء وجيم مفتوحة أمر من العجلة أى اعجل لا عوت الذبيحة خنقا (أو أرأ ما أنهر الدم) بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون النون بوزن أقول فحذف عين الفعل في الامر لانهم أرأين فالامر أرأ كاطع من أطاع يطيع والمعنى أهلك الذى تذبحه بما يسيل الدم ولا يذرأر بسكون الراء وكسر النون من باب أفعل والامر منه أرأ بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر النون والمعنى على هذا انظر ما أنهر الدم الى الذى تذبحه فما أنهر الدم في موضع نصب على المفعولية وقال في المصابيح كالتنقيح وعند الاصمعي أرأى همزة قطع مفتوحة وراء مكسورة ونون مكسورة بعدها ياء المتكلم وقيل صوابه ارن ومعناه خفف وانشط

(٣٦) قسطلاني (ثامن) مأخوذ من التدل وهو الوسخ لانه يتدل به قال أهل اللغة يقال تتدل بالمدل قال الجوهرى ويقال

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٢٨٣) محمد بن فضيل عن الأعمش عن أبي صالح وأبي سفيان عن جابر عن النبي

صلى الله عليه وسلم في ذكر الألق  
وعن أبي سفيان عن جابر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وذكر الألقمة  
فحدثني محمد بن حاتم وأبو بكر بن نافع العبدى قال  
حدثنا محمد بن حاتم عن أبيه عن أنس أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان إذا  
أكل طعاما ألق أصابعه الثلاث  
قال وقال إذا سقطت لقمة أحدكم  
فليطع عنها الأذى وليأكلها ولا  
يدعها للشيطان وأمرنا أن نلت  
القصة قال فانكم لا تدرون في  
أي طعامكم البركة وحدثني محمد بن  
حاتم حدثنا محمد بن حاتم عن أبيه عن  
سهييل عن أبيه عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أكل  
أحدكم فليلق أصابعه فإنه لا يدري  
في أيهن البركة \* وحدثني أبو بكر  
ابن نافع حدثنا عبد الرحمن يعني  
ابن مهدي حدثنا حماد بن زيد  
الاسناد غير أنه قال وليس أحدكم  
الصحة وقال في أي طعامكم البركة  
أويبارك لكم

أيضا عند قلت قال وأنكر الكسائي  
تمددت (قوله) أخبرنا أبو داود  
الحفري (هو بحاصه) له وفاة  
مفتوحين واسمه عمر بن سعد  
منسوب إلى حفرة موضع بالكوفة  
(قوله عن الأعمش عن أبي سفيان  
عن جابر) اسم أبي سفيان طلحة بن  
نافع تقدم مرار (قوله) وأمرنا أن  
نلت القصعة هو بفتح النون  
وضم اللام ومعناه نكسها ونسبع  
مانتي فيها من الطعام ومنه سلت  
الدم عنها (قوله) صلى الله عليه وسلم  
في الرواية الأخيرة وهي رواية أبي  
هريرة إذا أكل أحدكم طعاما

وأعجل لئلا تتحقق الذبيحة لأنه إذا كان بغير حديد احتاج صاحبه إلى خفة يدي في أمر ارتكك الآلة  
على المري والحلقوم قبل أن تم تلك الذبيحة بما ينالها من ألم الضغط وهو من قولهم أرنا يارنا  
إذا نشط فهو أرنا والامريرن على وزن أحفظ ورج النوى أن أرنا معني أعجل وأنه شئت من  
الراوى وضبط أعجل بكسر الجيم يعني أن المراد الذبح بما يسرع القطع ويجري الدم (وذكر كرام  
الله عليه فكل ليس السن والظفر) ينضم ما كاسر (وسأحدثك) عن ذلك (أما السن فغظم)  
لا يذبح به (وأما الظفر فدى الحيشة) وهم كذا وقد نهى عن التشبه بالكنار ولا يذرع  
الكشميين فدى الحيشة بالتدكير قال ابن خديج (وأصنافه) (أبل) بفتح النون من المغنم ولا ي  
ذرع الكشميين نهية أبل بضم النون وبعد الموحد هاتين (وغنم فندمها بغير فرماه رجل)  
لم أعرف اسمه (بسم خبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لا يبلأ أبدا وأبدا  
الوحش) نقرات كسفراتها (فأذا غلبكم منها شيء) بأن توحش (فأذا غلبها هكذا) وكلوه  
\* وهذا الحديث قد سبق في باب التعمية على الذبيحة (باب النحر) (لأبلى في اللبة) (والذبح)  
لغيرها في الحلق (وقال ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز فيما وصله عبد الرزاق عن ابن  
جرير (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (لأذبح ولا نحر) بلفظ المصدر فيه ما وفي الفرع كأصله  
ولا نحر يميم ونون ساكنة (الأي المذبح والمنحر) اسم المكان الذبح والنحر وفنشر مرتب  
قال ابن جرير (قلت) لعطاء (أي يجزى) بفتح التحتية بغير همز (ما يذبح) يضم أوله وفتح ثالثة  
(أن أنحره) قال نعم ذكر الله تعالى (ذبح البقرة) في سورتها بقوله إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة  
(فان ذبحت شيئا نحر) أو فحرت شيئا يذبح (جاز) من غير كرامة لأنه لم يرد فيه نهى  
والخطاب في ذبحت من عطاء لابن جرير (والنحر أحب إلى) هو من قول عطاء (والذبح قطع  
الأوداج) جمع ووج بفتح الدال وبالجم وهو العرق الذي في الأخدع وهو ما عرفنا متقابلا  
واستشكل التعبير بالجمع لأنه ليس لكل بهيمة سوى ودجين واجب باحتمال أنه أضاف كل ودجين  
إلى الأنواع كلها وهو من باب تسمية الجز باسم الكل ومنه قوله عظيم المناكب وعظيم المشافر  
وفي كتب أكثر الحنفية إذا قطع من الأوداج الأربعة ثلاثة حصلت التذكية وهي الحلقوم  
والمرى وعرق من كل جانب قال ابن جرير (قلت) لعطاء (فيخفف) بترك الذابح (الأوداج حتى  
يقطع الخناج) بكسر النون معجمة عليه في الفرع كأصله وقال في المصايب يضم النون وحكى  
الكسائي فيه عن بعض العرب الكسر وهو الخط الأبيض الذي في فقار الظهور والرقبة (قال)  
عطاء (لا أخال) بكسر الهاء مزنة والخاء المعجمة أى لا أظن وفي نسخة اليونانية لا أخاف قال ابن  
جرير (واخبرني) بالأفراد ولا يذرعها خبرني بالقابل الواو (نافع) مولى ابن عمر (أن ابن عمر  
نهى عن الخناج) بفتح النون وسكون المعجمة وهو أن ينتهي بالذبح إلى الخناج وهو عظم الرقبة  
(يقول يقطع مادون العظم تمديد) ثم يترك المذبوح (حتى يموت) وقول الله تعالى وإذا قال موسى  
لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة وقال فذبحوها وما كادوا يفعلون) وسقط لا يذرعها وقال  
وقال بعد بقرة إلى فذبحوها وما كادوا يفعلون وهذا من بقية الترجمة وتفسير قول ابن جرير  
ذكر الله ذبح البقرة وفيه إشارة إلى اختصاص البقر بالذبح (وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس)  
رضي الله عنه ما عاصم له سعيد بن منصور والبيهقي (الذكاة في الحلق واللثة) بفتح اللام  
والموحدة المشددة موضع القلادة من الصدر (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما فيما وصله  
أبو موسى الزين من رواية أبي مجاز عنه (وابن عباس) رضي الله عنهما ما وصله ابن أبي شيبة بسند  
صحيح (وأنس) رضي الله عنه ما وصله ابن أبي شيبة (إذا قطع الرأس) مما يذبحه حال الذبح (فلا

فليلق أصابعه فإنه لا يدري في أيهن البركة) هكذا هو في معظم الأصول وفي بعضها لا يدري أيهن وكلاهما صحيح أما

(فيه ان رجلا من الانصار يقال له  
أبوشعيب صنع للذي صلى الله  
عليه وسلم طعاما ثم دعاه فامس  
خمسائة واتبعهم رجل فلما بلغ  
رجع قال لا بل آذن له يا رسول الله

الباب قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا تبعنا فان شئت ان تأذن له وان شئت





فكما يتدافعان حتى أتيا منزله **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** حدثنا **خلف بن خليفة** (٢٨٥) عن **يزيد بن كيسان** عن **أبي حازم** عن **أبي هريرة**

ما يكرهونه أو يكون جلوسه معهم  
محررا بهم لشهرته بالفسق ونحو  
ذلك فإن خيف من حضوره شيء من  
هذا لم يأذن له وينبغي أن يتأطف في  
رده ولو أعطاه شيئا من الطعام أن  
كان يليق به ليكون ردا جميلا كان  
حسنا وأما الحديث الثاني في قصة  
الفارسي وهي قصة أخرى فمحمول  
على أنه كان هناك عذريته وجوب  
اجابة الدعوة فكان النبي صلى الله  
عليه وسلم يخبره باجابته وتركها  
فاختار أحد الجانبين وهو تركها  
الآن يأذن لها لأنه معهما كان  
بهما من الجوع أو نحوه فذكره صلى  
الله عليه وسلم الاختصاص بالطعام  
دونها وهذا من جملة المعاشرة  
وحقوق المصاحبة وآداب المجالسة  
المؤكدة فلما أذن لها اختار النبي  
صلى الله عليه وسلم الجانب الآخر  
لتجديد المصلحة وهو حصول ما كان  
يريد من إكرام جلسه وإفشاء  
حق معاشرة ومواساته فيما يحصل  
وقد سبق في باب الوليمة بيان الأعذار  
في ترك اجابة الدعوة واختلاف  
العلماء في وجوب الاجابة وإن منهم  
من لم يوجبها في غير وليمة العرس  
كهذه الصورة والله أعلم (قوله فقاما  
يتدافعان) معناه يمشي كل واحد  
منهما في أثر صاحبه قالوا وهل  
الفارسي أعلم يدع عائشة رضي  
الله عنها أو لا يكون الطعام كان  
قليلا فأرادت قوله على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وفي هذا الحديث  
جواز أكل المرق والطيبات قال  
الله تعالى قل من حرم زينة الله التي  
أخرج لعباده والطيبات من الرزق  
وقوله في الحديث الأول كان لابي  
شعيب غلام طام أي يبيع اللحم  
وفيه دليل على جواز الجزارة وحل

أبوموسى وقومه الأشعر بين كانوا أهل مودة وإخاء تقوم زهدهم ونجرتهم ورواية الكشميه  
السابقة هنا تؤيد ما قاله السفاقي لأن المعنى غير صحيح وفي آخر كتاب التوحيد عن زهدم قال  
كان بين هذا الحى من حرم وبين الأشعرين ودواخا وهذه الرواية هي المعتمدة كما قاله في الفتح  
(قال) يضم الهمزة أبوموسى (بطعام فيه لحم دجاج وفي التتوم رجل جالس اسحر) اللون (فلم يبدن  
من طعامه فقال ادن) فكل (فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منه) في الترمذي من  
طريق قتادة عن زهدم قال دخلت على أبي موسى وهو يأكل دجاجا فقال ادن فكل ففعله ان  
المهم هو زهدم الراوى أبهم نفسه وقد كان زهدم هذا يتسبب تارة لبقى حرم وتارة لبقى تيم الله  
وحرمة قبيلة من قضاة ينسبون إلى حرم بن زباني وموحدته تفعيله ابن عمران بن الحاف بن  
قضاة وتيم الله بطن من بني كلب وهم قبيلة من قضاة أيضا ينسبون إلى تيم الله بن رفيدة بنفاء  
مصغرا ابن ثور بن كلب بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة فحلوان عم حرم  
قال الرشاطي في الانساب وكثيرا ما ينسبون الرجل إلى اعمامه قاله في الفتح (قال) الرجل لابي  
موسى معذرا عن كونه لم يقرب لئلا كل (ان رأى) أى جنس الدجاج (ياكل شيئا) فذرا  
(فقد ذرته) بكسر المجهمة (خلفت ان لا آكله) وكأنه ظن أنه أكثر من أكله بحيث صار من الجلالة  
فبين أنه ليس كذلك (فقال ادن) أى اقرب (أخبرك) بالجزم جواب الامر ولا يذرع الجوى  
والمستعمل اذن أخبرك بكسر الهمزة وفتح الذال المجهمة وسكون النون وأخبرك نصب يأذن (أو  
أحدثك) شد من الراوى (انى أتيت النبي) ولا يذروا بن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم  
في نذر من الأشعر بين فوافقته وهو غضبان وهو يقسم نعمان نعم الصدقة فاستحملنا) طلبنا  
منه ابلاتحملنا (خلف ان لا يحملنا قال ما عندى ما أحملكم عليه ثم انى) يضم الهمزة (رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم ينهب) من غنمة (من ابل فقال) صلى الله عليه وسلم (ابن  
الأشعرين ابن الأشعريون) مرتين (قال) أبو موسى (فأعطانا) عليه الصلاة والسلام (خمس  
ذود) نسب على المفعول مضاف الذود وهو ما بين الثلاثة إلى العشرة من الابل واستدكر أبو البقاء  
في غريبه الاضافة فقال والصواب تنوين خمس وان يكون ذود بدل من خمس فانه لو كان بغير  
تنوين وأضفت لتغير المعنى لأن العدد المضاف غير المضاف اليه فيلزم أن يكون خمس ذود  
خمس عشر بعيرا لأن الابل الذود ثلاثة انتهى وتعليقه في فتح الباري فقال وما أدرى كيف حكم  
بفساد المعنى إذا كان العدد كذا وليكن عددا لابل خمسة عشر بعيرا فما الذي يضر وقد ثبت  
في بدء طرقه خذ هذين القرينين وهذين القرينين إلى ان عدت مرات والذي قاله انما  
يتم أن لو جاءت رواية صحيحة انه لم يعطهم سوى خمسة أبعرة وتعليقه المعنى فقال رده مردود  
عليه لان أبا البقاء انما قال ما قاله في هذه الرواية ولم يقل ان الذي قاله يتأني في جميع طرق  
هذا الحديث انتهى وأجاب في انتقاص الاعتراض بأن القصة واحدة والطرق يفسر بعضها  
بعضا فلا وجه لرد رواية الاضافة مع توجيهها بورود بعض طرق الخبر بما بعدها انتهى وقال  
في المصابيح راداعلى قول أبي البقاء هذا خيال فاسد يلزم عليه أن يكون المأخوذ في قولك  
أخذت خمسة أسياف خمسة عشر سيئا لأن أقل الاسياف ثلاثة وهو ما ذاعين ما قاله وبطلانه  
مقطوع به (غير النزي) يضم الغين المجهمة جمع أغر منصوب ويجوز الاغرا الأبيض والذي يضم  
الذال المجهمة مقصورا جمع ذروة وذروة كل شيء أعلاه والمراد هنا أسنة الابل (قلبتنا) مكنتنا غير  
بعيد فقلت لا صحابي نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عيتم الذي خلف لا يحملنا (فوالله لئن  
تفعلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عيتم لانتفع أبدا فرجعنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا

كسبها والله أعلم (باب جواز استباحتها غيره إلى دار من يشق برضاها بذلك وبحقيقة متحققاتها واستحباب الاجتماع على الطعام) \*

فيه ثلاثة أحاديث الأول حديث أبي هريرة (٢٨٦) رضى الله عنه في خروج النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه من الجوع وذاهبهم

الى بيت الانصارى وادخل امرأته  
يا رسول الله انا استحممنا لك أى طيبنا من الماء لا تحملمنا عليها (خلفت ان لا تحملمنا فظننا انك  
نسيت عيبتك فقال) صلوات الله وسلامه عليه (ان الله هو حاكمكم انى والله ان شاء الله لا حلف  
على عين) أى محالوف عين فسماه عينا مجازا للاملايسة بينهما والمراد ما شأنه أن يكون محالوفا عليه  
أو على معنى الباء وعند الناس انى اذا حلفت بين لكن قوله (فارى غيرهما خيرا منها) يدل على الاول  
لان الصمير لا يصح عوده على العين بعناه الحقيقي والمراد أن يظهر له بالعلم أو غلبة الظن أن غير  
المحلوفا عليه خير منه والمراد بغيره ان كان فعلا ترك ذلك الفعل وان كان تركه شئ فهو ذلك الشئ  
(الآيت الذى هو خير) من الذى حلفت عليه (وتحلفتها) بالكفارة \* وفي الحديث حلأ كل  
الدجاج مطلقا نعم اذا ظهر تغير لحم الجلالة من دجاج أو نع وهو التى تأكل العذرة اليابسة أخذنا  
من الجلالة بفتح الجيم بالرائحة والنتن في عرفها وغيره حرم أكلها وقيل بكره وصحح النووي الكراهة  
فان علفت طاهرا فطلب لها بزر والرائحة حلأ الا كل بالذبح من غير كراهة ويجرى الخلاف في  
لبنها ويضها وعلى الحرمة يكون اللحم نجسا وهي في حياتها طاهرة والاصل في ذلك حديث ابن  
عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل الجلالة وشرب اللبن حتى تعلف أربعين ليلة زواه  
الدارقطنى والبيهقى وقال ليس بالقوى وقال الحاكم صحيح الاسناد ولفظ نهى يصدق بالحرمة  
والكراهة وحديث الباب سبق في باب قدوم الاشعرين \* (باب) حكم لحوم الخيل) جماعة  
الافراس لا واحد له من انطه كالقوم أو مفردة خال وسعت بذلك لاختيالهافي المشيمة ويكفى في  
شرها أن الله تعالى أقسم بها في كتابه بقوله والعاديات ضحايا وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله  
ابن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال (حدثنا هشام) هو ابن عروة (عن) زوجته  
(فاطمة) بنت المنذر (عن اسماء) ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه ما نها  
(قالت) محمرا فரசا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمنه ونحن بالمدينة وضمر الفاعل  
يعود على الذى باشر التحريمهم وانما أتى بضمير الجمع لكونه عن رضائهم (فأكلناه) زاد الدارقطنى  
نحن وأهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقيه اشعار بأنه صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك  
والصحابي اذا قال كذا فعل كذا على عهد صلى الله عليه وسلم كان له حكم الرفع على الصحيح لان  
الظاهر اطلاع صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريره واذا كان هذا في مطلق الصحابي فكيف بال  
أبي بكر الصديق مع شدة اختلاطهم به عليه الصلاة والسلام وعدم مفارقتهم \* وهذا الحديث  
سبق في باب الغر والذبح \* وبه قال (حدثنا ممد) بضم الميم وفتح السين والذال الاولى المشددة  
المهملا ثابن مسرهد قال (حدثنا حماد بن زيد) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم ابن درهم وسقط  
لابي ذر ابن زيد (عن عمرو بن دينار) بفتح العين المكي (عن محمد بن علي) أى ابن الحسين بن علي بن  
أبي طالب أبي جعفر الباقر (عن جابر بن عبد الله) رضى الله عنهم كذا أدخل حماد بن زيد بين عمرو  
ابن دينار وبين جابر في هذا الحديث محمد بن علي وأسقطه النسائي والترمذى ووافق حماد على  
ادخال الواسطة ابن جرير لكنه لم يسمه أخرجه أبو داود وقد قيل ان عمرو بن دينار لم يسمع من  
جابر فان ثبت سماعه منه فتكون رواية حماد من المزيدي متصل الاسناد والافرواية حماد بن  
زيد هي المتصلة وثبت سماعنا وجود التعارض من كل جهة فلله حديث طرق أخرى عن جابر غير هذه  
فهو صحيح على كل حال (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (يوم) حصار (خير عن  
لحوم الجر) أى الاهلية (ورخص في لحوم الخيل) استدله به من قال بالتحريم لان الرخصة  
استباحة محظورة مع قيام المانع فدل على انه رخص لهم فيه بسبب النخسة التى أصابتهم بخير فلا  
يدل ذلك على الحل المطلق وأجيب بأن أكثر الروايات جاء بلفظ الاذن وبعضها بالامر فدل على

الى بيت الانصارى وادخل امرأته  
اياهم ومحبي الانصارى وفرحهم بهم  
وأكرامه لهم وهذا الانصارى هو  
أبو الهيثم بن التيهان واسم أبي  
الهيثم مالك \* هذا الحديث مشتمل  
على أنواع من الفوائد منها قوله  
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذات يوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر  
وعمر رضى الله عنهما فقال ما  
أخرجكما من بيوتكما قالالا الجوع  
يا رسول الله قال وأنا والذى نفسى  
بيده لاخر جنى الذى أخرجكما  
قوموا فقاموا معه فأتى رجلا من  
الانصار الى آخره هذا فيه ما كان  
عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكرار  
أصحابه رضى الله عنهم من التقل  
من الدنيا وما ابتلاوا به من الجوع  
وضيق العيش في أوقات وقد زعم  
بعض الناس ان هذا كان قبل فتح  
النتوح والقرى عليهم وهذا زعم  
باطل فان راوى الحديث أبو هريرة  
ومعلوم انه أسلم بعد فتح خيبر فان  
قبل لا يلزم من كونه رواه ان يكون  
أدرك القضية فله له معهما من  
النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره  
فالجواب ان هذا خلاف الظاهر  
ولا ضرورة اليه بل الصواب خلافه  
وان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لم يزل يتقلب في اليسار والقله حتى  
توفى صلى الله عليه وسلم فتارة يوسر  
وتارة يتقدم عنه كما ثبت في الصحيح  
عن أبي هريرة خرج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم  
يشجع من خبر الشعير وعن عائشة  
رضي الله عنها ما شبع آل محمد صلى  
الله عليه وسلم منذ قدم المدينة من  
ذاهم ثلاث ليل تاعا حتى قبض  
وتوفى صلى الله عليه وسلم ودرعه  
مرهونة على شعير استدانه لاهله  
وغير ذلك مما هو معروف فكان النبي صلى الله عليه وسلم في وقت يوسر يتقدم عنه لآخر اجسه

في طاعة الله تعالى من وجوه البر وإتيان المحتاجين وصيانة الطارقين وتجهيز السرايا (٢٨٧) وغير ذلك وهكذا كان خلق صاحبه رضى

الله عنه ما بل أكثر أصحابه وكان أهل اليسار من المهاجرين والانصار رضى الله عنهم مع برهم صلى الله عليه وسلم وأكرامهم إياه واتقاه بالطرف وغيره مما لم يعرفوا حاجته في بعض الأحيان لكونهم لا يعرفون فراغ ما كان عنده من القوت بإتيانه ومن علم ذلك منهم ربما كان ضيق الحال في ذلك الوقت كما جرى لصاحبه رضى الله عنه ما ولا يعلم أحدهم الصحابة علم حاجة النبي صلى الله عليه وسلم وهو ممكن من إزالتها إبادرا إلى إزالتها المكن كان صلى الله عليه وسلم يكتمها عنهم إتيان الحمل المشاق وحلا عنهم وقد إبادرا بطلعه حين قال سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرف فيه الجوع إلى إزالة تلك الحاجة وكذا حديث جابر وسند كرهما بعد هذا إن شاء الله تعالى وكذا حديث أبي شعيب الانصارى الذى سبق في الباب قبله أنه عرف في وجهه صلى الله عليه وسلم الجوع فبادر بصنيع الطعام وأشبه هذا كثيرا في الصحيح شهورة وكذلك كانوا يؤثرون بعضهم به ضالوا يعلم أحدهم ضرورة صاحبه الأسى في إزالتها وقد وصفهم الله سبحانه وتعالى بذلك فقال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وقال تعالى رحاء بينهم وأما قولهما رضى الله عنهم أخرجهما الجوع وقوله صلى الله عليه وسلم وأنا الذى نفسى بيده لاخرجنى الذى أخرجهما الله إنيهما لما كانا عليه من مرأية الله تعالى ولزوم طاعته والاشتغال به فعرض لهما هذا الجوع الذى يزججهما ويقلقهما ويغتهمهما من أكل الطاعات وأبلغ أنواع المراقبات

ان المراد بقوله رخص اذن وان الاذن للإباحة العامة لا لخصوص الضرورة والمشهور عند المالكية التحريم وصححه في المحيط والهداية والذخيرة عن أبي حنيفة وخالفه صاحباه واستدل الامة بلام العلة المفيدة للحصر في قوله تعالى والخليل والبغال والحمير لتركبوها وزينة الدالة على انها لم تخلق لغير ما ذكره وبغطف البغال والحمير وهو يقتضى الاشتراك في التحريم وبأنها سقت للامتنان فلو كان ينتفع بها في الاكل لكان الامتنان به أعظم وبأنه لو أبيع كلها لفاتمت المنفعة بها فمما يقع الامتنان به من الركوب والزينة وأجيب بأن اللام وان أفادت التعليل لكن الامتنان للحصر في الركوب والزينة اذ ينتفع بالخليل في غيرهما وفي غير الاكل انتفاعا وانما ذكر الركوب والزينة لكونهما أعاب ما يطلب له الخيل وأما دلالة العطف فدلالة اقتران وهى ضعيفة وأما الامتنان فانهما قصد به غالب ما كان يقع به انتفاعهم بالخليل فخطوبهما إنما وعرفوا ولولزم من الاذن في أكلها أن تنفى لازم منه في الشئ الآخر في البقر وغيرهما مما أبيع أكله ووقع الامتنان به لمنفعة له أخرى \* وهذا الحديث سبق في غزوة خيبر وآخره مسلم في الذبايح وأبو داود في الأطعمة والنسائي في الصمد والوليمة (باب) تحريم أكل لحوم الجمر (النسبية) بفتحها والمشهور بكسر ثم سكن ضد الوحشية (فيه) أى في الباب المذكور (عن مسلمة) ابن الاكوع وسقط لفظ عن لابن عساكر (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما مر موصولا مطولا في باب غزوة خيبر من المغازي \* وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل المروزي قال (أخبرنا عبدة) بن سليمان (عن عبدة) بن عيسى (عن العيين بن عمر العمري (عن سالم) بن عبد الله بن عمر (ونافع) مولاه (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه قال (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجمر لاهلية يوم خيبر) نهى تحريم لتجاسها وفي حديث أنس في الصحاح وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم قال فانها رجس وقيل لانها لم تخمس أو لكونها جلالة كفى أي داود ولا امتناع في تعدد العلال الشرعية على المرجح عند الأصوليين نعم التعليل بكونها لم تخمس فيه نظر لان أكل الطعام والعلاف من الغنمة قبل التسعة جائز لاسيما في الجماعة \* وهذا الحديث قدم في غزوة خيبر \* وبه قال (حدثنا محمد) بن مسهر بن مسهر بن الاسدى البصرى الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبدة) بن عيسى (عن عمر العمري) أنه قال (حدثني) بالافراد (نافع) ولابى نذر (عن نافع) (عن عبدة) بن عمر رضى الله عنهما أنه قال (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجمر لاهلية) وهذا هو الذى عليه أكثر أهل العلم وانما رويت الرخصة فيه عن ابن عباس رضى الله عنهما رواه أبو داود في سننه وقد قال الامام أحمد كره أكلها خمسة عشر صحابيا وحكى ابن عبد البر الاجماع الا أن على تحريمها (تابعه) أى تابع يحيى القطان (ابن المبارك) عبد الله فيما وصله المؤلف في المغازي (عن عبدة) بن عيسى (عن العيين العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (وقال أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن عبدة) بن عيسى (عن العيين العمري (عن سالم) بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما مما وصله أيضا في المغازي وفصل في روايته بين أكل الثوم والجرفين ان النهى عن الثوم من رواية نافع فقط وأن النهى عن الجرجع من سالم فقط لكن يحيى القطان حافظ لفعل عبدة الله لم يفصله الا لابي أسامة وكان يحدث به عن سالم ونافع معامدا بمخافة قصر بعض الرواة عنه على أحدث شيوخه تمسكا بظاهر الاطلاق قاله في فتح الباري وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) أبو محمد الدمشقي ثم التميمي الكلاعي الحافظ قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن ابيهما) محمد (عن علي رضى الله عنهما) أنه قال (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المتعة) وهى النكاح المؤقت كأن ينكح إلى شهر أو إلى قدوم كمال النشاط للعبادة وتام التلذذ بها سعيًا في إزالته بالخروج في طلب سبب مباح يدفع عنه به وهذا من أكل الطاعات وأبلغ أنواع المراقبات

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم (٣٨٨) أوليلة فأتاه هويا بى بكر وعرف فقال ما أخرجكم من بيوتكم هذه الساعة قالوا الجوع

بارسول الله قال وأنا والذي نفسى بيده لا أخرجنى الذى أخرجكم قوما وافقوا موامعة فاتى رجلا من الانصار فاذا هو ليس فى بيته

وقد نسي عن الصلاة مع مدافعة الاخبة بنين وبحضرة طعام تتوق النفس اليه وفى ثوب له اعلام وبحضرة المتحدثين وغير ذلك مما يشغل قلبه ونهى القاضى عن القضاء فى حال غضبه وجوعه وحمه وشدة فرجه وغير ذلك مما يشغل قلبه ويمنعه كمال الفكر والله أعلم (وقوله من يوتىكم) هو بضم الباء وكسر هاء الغتان قرئ بهما فى السبع (وقوله صلى الله عليه وسلم وأنا والذي نفسى بيده لا أخرجنى الذى أخرجكم) فيه جواز ذكر الانسان ما يناله من ألم ونحوه لا على سبيل التشكى وعدم الرضا بل للتسليمة والتصبر كفعله صلى الله عليه وسلم هنا ولا تأس دعاء أو مساعدة على التسبب فى ازالة ذلك العارض فهذا كله ليس بمدوم انما يذم ما كان تشكيا وتسخطا وتجزعاً (وقوله صلى الله عليه وسلم فانا) هكذا هو فى بعض النسخ فانا بالقاء وفى بعضه بالواو وفيه جواز الخلف من غير اختلاف وقد تقدم قريبا بسط الكلام فيه وتقدم بيانه مرات (وقوله صلى الله عليه وسلم قوما فقاهوا) هكذا هو فى الاصول بضمير الجمع وهو جائز بلا خلاف لكن الجمهور يقولون اطلاقه على الاثنين مجاز وآخرون يقولون حقيقة (وقوله فاتى رجلا من الانصار) هو أبو الهيثم مالك بن التيهان بفتح المثناة فوق وتشديد المثناة تحت مع كسرهما وفيه جواز الادلال على

زيد وسعى به لان الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وغيره (عام خير و لحوم حمر الانسية) ولا يذرع وعن لحوم حمر الانسية وقد أفاض الحافظ عبد العظيم المتذرى ان لحوم الحمر الانسية نسخة من تين ونكاح المتعة نسخة من تين ونسخة القبلة من تين وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواشبي قال) (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن عمرو) هو ابن دينار (عن محمد بن علي) (أبي جعفر الباقر) (عن جابر بن عبد الله) رضى الله عنه ما انه (قال نسي النبي صلى الله عليه وسلم يوم خير) (عن) (أكل لحوم الحمر) (الاهلية واختلف أصحابنا فى اكله فحرمه ائمة الاصول لاختلاف العرب لاهل النص (ورخص فى) (أكل لحوم الخيل) واستدل المانعون أيضا بما روى عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبى كثير عن سلمة عن جابر قال نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر والخيل والبغال والحمير بأن أهل الحديث يضعفون عكرمة بن عمار لاسيما فى يحيى بن أبى كثير ولئن سلمنا صحة هذه الطريق فقد اختلف على عكرمة فيها فان الحديث عند أئمة الاصول والترمذى من طريقه ليس فيه للخيل ذكر وعلى تقدير أن يكون الذى زاده حفظه فالروايات المتسوعة عن جابر المفصلة بين لحوم الخيل والحرف الحكم أظهر اتصالا وأقن رجالا وأكثر عددا وبه قال (حدثنا مسدد) بالمهمات والثانية مستددة لاسدى الحافظ قال (حدثنا يحيى) القطان (عن شعبة) بن الحجاج انه (قال حدثني) بالافراد (عدى) هو ابن ثابت (عن البراء) بن عازب (وإن أبى أوفى) عبد الله واسم أبى أوفى علقمة (رضى الله عنهم) أنهما (قالا نسي النبي صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر) أى الاهلية وهذا الحديث سبق بأطول من هذا فى المغازى وبه قال (حدثنا اسحق) ابن راهويه قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) قال (حدثنا) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (ان أبا ادريس) عاتذ الله بالذال المعجمة الخولانى بالمعجمة (أخبره ان أبا ثعلبة) جروم وقيل جرهيم الخشنى الصبحى رضى الله عنه (قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الاهلية) ولا يذرع حمر الاهلية وللناس فى من وجه آخر عن أبى ثعلبة غزو نافع النبي صلى الله عليه وسلم خير والناس جميعا فوجدوا حمر الانسية قد يحرمونها فأما النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف فتأدى إلى ان لحوم الحمر الانسية لا تحل (تابعه) أى تابع صالح بن كيسان (الزيدي) بضم الزاى وفتح الموحدة ابن الوليد القاضى الحصى فيما وصله الناس فى من طريق بقية قال حدثني الزبيدي (و) تابعه أيضا (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد فيما وصله أحمد فى مسنده (عن ابن شهاب) ولا يذرع الزهرى بدل قوله عن ابن شهاب وافظ الاول نسي عن أكل كل ذى ناب من السباع وعن لحوم الحمر الاهلية والثانى بلفظ رواية الباب وزاد ولم كل ذى ناب من السباع (وقال مالك) الامام الاعظم فيما وصله فى الباب اللاحق (و) قال (معمر) بسكون العين بين فتحين ابن راشد مما وصله الحسن بن سفيان (والمجاهدون) بكسر الجيم وبالشين المعجمة المضمومة ورفع النون يوسف بن يعقوب بن عبد الله فيما وصله مسلم (ويونس) بن يزيد الا بلى مما وصله الحسن بن سفيان (وابن اسحق) هو محمد بن اسحق بن يسار مما وصله اسحق بن راهويه (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (نسي النبي صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع) ولم يذرع الحمر وبأنى ان شاء الله تعالى مجبذ ذلك قريبا وبه قال (حدثنا) ولا يذرع حدثني بالافراد (محمد بن سلام) السكندى الحافظ قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد (النفقى) بالثلثة والقاف ثم القاء (عن ايوب) السختميانى (عن محمد) أى ابن سيرين (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء مجاء بالمدا قال ابن حجر الحافظ لم أعرف

الصاحب الذى يوثق به كاتر جناله واستبعا جاعة الى بيته وفيه منقبة لابي الهيثم اذ جعله النبي صلى الله عليه وسلم أهلا لذلك وكفى اسمه

فلما رآه المرأة قالت مرحبا وأهلا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين (٢٨٩) فلان قالت ذهب يستعذب لنا من الماء اذ جاء

الانصاري فنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ثم قال الحمد لله ما أحد اليوم أكرم اضيفا

من

به شرفا ذلك (وقوله فقالت مرحبا وأهلا) كلمتان معروفتان للعرب ومعناه صادفت رجلا وسعة وأهلا تأنس بهم وفيه استحباب اكرام الضيف بهذا القول وشبهه واطهار السرور بقدمه وجعله أهلا لذلك كل هذا وشبهه اكرام الضيف وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وفيه جواز سماع كلام الاجنبية ومراجعة الكلام للعاجة وجواز اذن المرأة في دخول منزل زوجها لمن علمت علما محققا انه لا يكرهه بحيث لا يتخللها الخلوة المحرمة وقوله ذهب يستعذب لنا الماء أى يأيننا بما عذب وهو الطيب وفيه جواز استعذابه ونظيفه (قوله الحمد لله ما أحد اليوم أكرم ضيفا مني) فيه فوائد منها استحباب حمد الله تعالى عند حصول نعمة ظاهرة وكذا استحباب عند انقاع نعمة كانت متوقعة وفي غير ذلك من الاحوال وقد جمعت في ذلك قطعة صالحة في كتاب الاذكار ومنها استحباب اظهار البشر والفرح بالضيف في وجهه وحمد الله تعالى وهو يسمع على حصول هذه النعمة والثناء على ضيفه ان لم يخف عليه فتنة فان خاف لم يش عليه في وجهه وهما طريقتا الجمع بين الاحاديث الواردة بجواز ذلك ومنعه وقد جمعتهما مع بساط الكلام فيها في كتاب الاذكار وفيه دليل على كمال فضيلة هذا الانصاري وبلاغته وعظيم معرفته لانه أتى بكلام مختصر يديع في الحسن في هذا الموطن رضي الله عنه

اسمه (فقال) يا رسول الله (أكلت الحمر) بضم الهمزة وكسر نالها (ثم جاءه) صلى الله عليه وسلم (جاء) لم يعرف اسمه أيضا (فقال) يا رسول الله (أكلت الحمر ثم جاءه) لم يعرف اسمه أيضا (فقال) أفنيت الحمر) بضم الهمزة وسكون الفاء (لكثرة ما ذبح منها ويحتمل كافي الفتح أن يكون الجاني في الثلاثة واحدا فانه قال أولا) كات فاما انه صلى الله عليه وسلم لم يكن سمعه أو لم يؤمر في ذلك بشئ وكذا في الثانية فلما قال في الثالثة أفنيت جاء الوحي بالتحريم (فأمر) صلى الله عليه وسلم (مناديا) ينادى به (فنادى في الناس ان الله ورسوله نبيا انكم عن لحوم الحمر الاهلية فانهم ارجس) نجس فالتحريم لعينها لا لسبب خارجي والمنادى أبو طلحة كافي مسلم أو عبد الرحمن بن عوف كما سبق في رواية النسائي ويحتمل أن يكون الاول نادى بالنهي مطلقا والثاني زاد عليه أنه ارجس (قا كفت) هم - مزنة مضومة فكافي ساكنة فقام مكسورة - مزنة مفتوحة ولا يذرعن الكسبية في فكفت (القدور) باسقاط الهمزة قلبت (وانما التفور) لتغلي (بالحم) وهذا الحديث سبق في غزوة خيبر وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن جعفر بن المديني الحافظ قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (قال عمرو) هو ابن دينار (قلت لجابر بن زيد) أبي الشعثاء البصري (يرفعون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى يقولون (نهي عن) أكل (حمر الاهلية) من اضافة الموصوف الى صفته (فقال قد كان يقول ذلك الحسن بن عمرو) بفتح الحاء المهملة والكاف وعمرو بفتح العين (الغفاري) الصحابي (عندنا بالبصرة ولاكن اى) منع (ذلك) ولا يذرعن عن الكسبية في ذلك باللام (البحر) في العلم (ابن عباس) رضى الله عنهما (وقرأ) مستدلا للعل قوله تعالى (قل لا أجد فيها وحى الى) طعاما (محترما) الآية مقتصرة على ما ذكر فيها والاكثر من على عدم التخصيص بما ذكر فيها فالحرم بنص الكتاب ما فيها وقد حرمت السنة أشياء غيرها كما نواردت الاخبار بذلك والتخصيص على التحريم ممة - دم على عموم التحليل وعلى القياس وما لم يأت فيه نص يرجع فيه الى الاغلب من عادة العرب فيما باكله الاغلب منهم فهو حلال وما لا فهو حرام لان الله تعالى خاطبهم بقوله قل أحل لكم الطيبات فما استطابوه فهو حلال وقوله قل لا أجد فيها وحى الى أى في ذلك الوقت أو في وحى القرآن وفيه ان التحريم انما ينبت بوحي الله وشرعه لا بهوى النفس (باب) تحريم (أكل كل ذى ناب من السباع) يعدو به ويتقوى كاسد وغر وذئب ودب وفيل وقرود ومخلب من الطير كازواشين وصقور ونسر وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) الدمشقي ثم التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابي ادريس) عائد الله (الخلواني عن ابي نعلبة) جرثوم الخشني (رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم ينهى) نهي تحريم (عن أكل كل ذى ناب من السباع) يتقوى به ويصول على غيره ويصطاد ويعدو بطبعه غالبا (تابعه) أى تابع مالك (يونس) بن يزيد الابلي (ومعمر) هو ابن راشد (وابن عيينة) سفيان (والمجاهدون) أربعتهم (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب ومتابعة بن عيينة وصلها المؤلف في آخر الطب والثلثة - سبق ذكرهم في الباب السابق والنهي للتحريم واسلم كل ذى ناب من السباع فأكلم حرام وله أيضا عن ابن عباس نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير والمخلب بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام بعدها موحدة وهو لاطير كالظفر لغريم ولكنه أشد منه وأغلظ وأحد فهو له كالناب للسبع (باب) حكم (جلود الميتة) قبل أن تدبغ وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) أبو خزيمة النسائي والد أبي بكر بن أبي خزيمة قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) قال (حدثنا ابي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان أنه قال (حدثني)

قال فانطلق فجاءهم بعد ذلك فيه بسر وقرور وط فقال (٢٩٠) كلوا من هذه واخذوا المدينة فقال الرسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والجلوب

(قوله فانطلق فجاءهم بعد ذلك فيه بسر وقرور وط فقال (٢٩٠) كلوا من هذه واخذوا المدينة فقال الرسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والجلوب) قوله فانطلق فجاءهم بعد ذلك فيه بسر وقرور وط فقال (٢٩٠) كلوا من هذه واخذوا المدينة فقال الرسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والجلوب

بالافراد (ابن شهاب) الزهري (ان عبد الله بن عبد الله) بضم عين الاول ابن عتبة بن مسعود (اخبره ان عبد الله بن عباس رضى الله عنهما) وسقط لابن عباس كلفظ عبد الله (اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتبة مينة) بتشديد الياء وتخفيف (فقال) عليه الصلاة والسلام لمن كانت لهم (هنا استعتم باهاها) بكسر الهاء حمزة وتخفيف الهاء قال في القاموس كتاب الجلد دبغ أو لم دبغ الجمع أهبة وأهب وأهب ولمسلم من طريق ابن عيينة هلا أخذتم اهابها فذبغتموه فانتدعتم به (فالوا) يا رسول الله (انهم امية) بتشديد التحتية (قال انما حرم) بفتح الحاء المهملة وضم الراء ولا يذرم بضم ثم كسر مشددا (أكلها) بفتح الهاء وفيه تخصيص الكتاب بالسنة لان لفظ القرآن حرم عليكم الميتة وهو شامل لجميع أجزائها في كل حال فخصت السنة ذلك بالاكل واستثنى الشافعية من الميتات جلد الكلب والخنزير وما تولد منهما نجاسة عينهما وأخذ أبو يوسف بعموم الحديث فلم يستثن شيئا واستدل الزهري برواية الباب على جواز الانتفاع به مطلقا دبغ أو لم دبغ لكن صح التقييد بالدبغ من طريق أخرى كما مر وبعضهم أخذ بخصوص هذا السبب فقصر الجواز على الماء كقول لورود الحديث في الشافعية وثبت ذلك من حيث النظر لان الدباغ لا يزيد في التطهير على الذكاة وغيره لما كوله كذا في بظهر بالذكاة عند الاكثر وكذلك الدباغ وأجاب من عم بالتسليم بعموم اللفظ وهو أولى من خصوص السبب وبعموم الاذن بالمنفعة ولان الحيوان الطاهر ينتفع به قبل الموت فكان الدباغ بعد الموت قائما بتمام الحياة فانه في فتح الباري وحكي في الثقة فيما ذكره ابن الرقعة في كفايته وجهان عن رواية ابن القطان ان جلد الميتة لا ينجس بالموت وانما الزهومة التي في الجلد نصيره نجسا فيؤمر بالدبغ لزالها كما يغسل الثوب من النجاسة ومنع قوم الانتفاع من الميتة بشئ سوا دبغ الجلد أو لم دبغ الحديث عبد الله ابن عكيم قال أنا نا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته أن لا نتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب رواه النسائي وأحمد والاربعة وصححه ابن حبان وحسنه الترمذي وللشافعي وأحمد وأبي داود بشهر قال الترمذي كان أحد يذهب اليه ويقول هو آخر الامر وهذا يدل على ان الانتفاع به منسوخ وأجاب ابن الرقعة في الكفاية بأن كل حديث نسب الى كتاب ولم يذكر حامله فهو مرسل ولا حجة عندنا في المرسل قال ابن حجر وأعله بعضهم بكونه كتابا وليس بهلة فادعوه قيسل ان في اسناده اضطرابا ولذا تركه أحمد بعد أن قال انه آخر الامر ورده ابن حبان بأن ابن عكيم سمع الكتاب يقرأ وهمه من مشايخ من جهته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا اضطراب وقال في الكفاية يحمل على الانتفاع به قبل الدباغ فان لفظ الاهاب منطبق عليه وبعد الدباغ يطلق عليه أديم ومختيان والدباغ المحصل للطهارة بالشب والقسطر والاشياء الحرفية المنشفة للفضلات العفنة المانعة من الفساد اذا أصابه الماء والمطوية لم يحج كقصور الرمان والعصفر \* وهذا الحديث مضى في الذكاة به قال (حدثنا خطاب بن عثمان) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة وبعد الالف موحدة الفوزي بفتح القاء وسكون الواو وكسر الزاي نسبة لقرية من قرى حص قال (حدثنا محمد بن جابر) بكسر الخاء المهملة وسكون الميم وبعد التحتية المفتوحة راء المحصى (عن ثابت بن عجلان) بفتح العين وسكون الجيم الانصاري التابعي المحصى أنه (قال سمعت سعيد بن جبير قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما) ما يقول من النبي صلى الله عليه وسلم (بغز) بالنون والزاي كما في القاموس الاثنى من المعز (مينة) بتشديد التحتية (فقال ما على أهلها) حرج (لوانتفعوا باهابها) أي بعد الدبغ كما مر قال الزنجشري في الفائق سمي اهابا لانه أهبة للحي وبناء العمالية على جسده كما قيل له مسك لا مساكه ماوراه وفيه دليل على انه يطهر



فَذَبِحْ لَهُمْ فَأَكَلُوا مِنَ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعَذَقِ وَشَرُّوا فَلَمَّا انْشَبَعُوا (٢٩١) وَرَوَّاهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم لأبي بكر وعمر والذي نفقني  
بيده لتسئلان عن هذا النعيم يوم  
القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع  
ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم  
\* وحدثني المحقق بن منصور أخبرنا  
أبو هشام يعني المغيرة بن سلمة حدثنا  
عبد الواحد بن زياد حدثنا يزيد  
حدثنا أبو حازم قال سمعت أبا هريرة  
يقول بينما أبو بكر فاعد وعمر معه  
إذا تأمنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال ما أفعده لكما ههنا قال  
أخرجنا الجوع من بيوتنا والذي  
بعثك بالحق ثم ذكره وحدثني  
خاف بن خليفة

(قوله) فلما ان شبعوا ورووا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بكر وعمر رضي الله عنهما والذي نفسي بيده لتسئلن عن هذا النعيم يوم القيامة فيه دليل على جواز الشبع وما جافي كراهة الشبع فمحمول على المداومة عليه لانه يقسى القلب ونفسى أمر المحتاجين وأما السؤال عن هذا النعيم فقال القاضي عياض المراد السؤال عن القيام بحق شكره والذي نعتقده ان السؤال هنا سؤال تعمد الادعاء والاعلام بالامتنان بها واطهار الكرامة باسباغها الاسوال توبخ وتقرير ومحاسبة والله أعلم (قوله في اسناد الطريق الثاني وحدثني اسحق بن منصور) خبرنا أبو هشام يعني المغيرة ابن سلمة حدثنا يزيد حدثنا أبو طاهر قال سمعت أبا هريرة يقول (عكذا وقع هذا الاسناد في النسخ يلاذنا وحكي القاضي عياض انه وقع هكذا في رواية ابن مائة وفي رواية الرازي من طريق الجلودي وانه وقع حديث زياد قال أبو علي الحسيني ولا بد

ظاهره وباطنه بالدباغ حتى يجوز استعماله في الاشياء الطبية ويجوز الصلاة فيه ولا فرق بين ما كوال اللحم وغيره واذا ظهر بالدباغ هل يجوز اكله فيه ثلاثة اوجه أحدها لا يجوز بحال والثاني يجوز والثالث يجوز اكل جلده ما كوال اللحم لاغيره وهل يظهر الشعر الذي عليه بهما الجلد فيه قولان أحدهما لا يظهر لان الدباغ لا يؤثر فيه بخلاف الجلد ورواه هذا الحديث خطاب ومحمد ابن حنبل وثابت الثلاثة ليس لهم في البخاري الا هذا الحديث الامحمد بن حنبل حديث آخر من في الهجرة الى المدينة وفي كل من الثلاثة مقال لكنهم وفقوا لحديثهم من المتابعات لامن الاصول والاصل فيه الحديث الذي قبله ويستفاد منه خروج الحديث عن الغرابة قاله في الفتح (باب حكم المسك) بكسر الميم الطيب المعروف القطعة منه مسكة والجمع كعنب وحققة المسك دم يجتمع في سرة الغزال في وقت معلوم من السنة بمنزلة المواد التي تنصب الى الاعضاء وهذه السرر جعلها الله تعالى معدن المسك فاذا حصل ذلك الورم مرضت له الطباء الى أن يسكن وبقا ان اهل التبت يضربون لها وتنادي البرية تحتك به التسقط عندها وفي مشكل الوسيط لابن الصلاح عن ابن عقيل البغدادي ان الساجدة في جوف الطيبة كالانفحة في الجدي وانه سافر الى بلاد المشرق حتى حل هذه الدابة الى بلاد المغرب خلف جري فيها وعن علي بن مهدي الطبري أحد أئمة أصحابنا انها نقيها من جوفها كما نقي البيضة الدجاجة والمشهور انها ليست مودعة في جوف الطيبة بل هي خارجة ملتحمة في سرتها ونقل عن القفال الشافعي انها تندبغ بما فيها من المسك فتظهر كطهارة المدبوغات وذكر القزويني أن دابة المسك تخرج من الماء كاطباء في وقت معلوم والناس يصيدون منها شياً كثيراً فتذبح فيوجد في سرتها دم وهو المسك لا يوجد له هناك رائحة حتى يحمل الى غير ذلك الموضع من البلاد وقال في القاموس المسك مقول للقلب مشجع للسودا وبين نافع الخفقات والرياح الغليظة في الامعاء والسموم والسدد وفي مسلم من حديث أبي سعيد مر فوعا المسك أطيب الطيب وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد وغير أبي الوقت وابن عساكر عن عبد الواحد قال (حدثنا عمارة بن القعقاع) بضم العين ونحفة بن الميم (عن أبي زرعة) هرم (بن عمرو بن جرير) بفتح الجيم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مككوم يكلم بضم أوله وفتح اللام أي مجروح مجروح (في الله) ولا يذرع عن الكشمير في سبيل الله (الاجابة يوم القيامة وكلمه) بفتح الكاف وسكون اللام وجرحه (يدعى) بفتح أوله وثالثه من باب علم يعلم أي بسبيل منه الدم (اللون لون دم والريح ريح مسك) تشبيهه بليغ بخلاف أداة التشبيه أي كريح مسك وليس مسكاً حقيقة بخلاف اللون لون دم فانه لا حاجة فيه لتقدير كاف التشبيه لانه دم حقيقة والحاصل انه يراد اظهر اشرف الشهيد بدلالة جرحه على شهادته مع تغير وصف دمه فان الدم وضع ويحتمل أن يكون كرم او تغيره أيضاً من التجاسة الى الطهارة وفي قوله في الله اشارة الى أنه لا يدخل من قاتل دون ماله لانه يقتل بصون ماله بدابة طبعه \* وأوجب بأنه يمكن الاخلاص مع ارادة صون المال بان لا يعض القصد بالصون بل بقائه على ارتكاب المعصية ممثلة لأمر الشارع بالدفع \* وموضع الترجمة منه قوله ريح مسك وقال ابن المنير وجه استدلال البخاري بهذا الحديث على طهارة المسك وقوع تشبيهه دم الشهيد لانه في سياق التكرير والتعظيم فلو كان نجس لكان من الخبائث ولم يحسن التمثيل به في هذا المقام وقال الكرماني وجه مناسبة الباب بالكاتب كون المسك فضلة الطيب وهو مما يصاده وهذا الحديث سبق في الجهاد وبه قال (حدثنا محمد بن اعلاء) بفتح العين والمذابن كريب الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن يزيد) بضم الواو وفتح الراء

من رواية السجزي عن الحسن بن زياد بن عبد الله بن المغيرة بن سلمة بن زيد بن كيسان وهو عبد الواحد بن زياد قال أبو علي الجبائي ولابد

حدثني حجاج بن الشاعر حدثني الضمالي بن (٢٩٢) محمد بن ربيعة عارض لي بها ثم قرأه علي قال أخبرناه حنظلة بن أبي سفيان حدثنا

سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله يقول لما حضر الخندق رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خصا من اثبات عبد الواحد ولا يتصل الحديث الابن قال وكذلك خرج أبو مسعود الدمشقي في الاطراف عن مسلم عن اسحق عن مغيرة عن عبد الواحد عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال الجاني وما وقع في رواية ابن ماهان وغيره من اسقاطه خطأ بين قلت ونقله خلف الواسطي في الاطراف باسقاط عبد الواحد والظاهر الذي يقتضيه حال مغيرة وزيدانه لا بد من اثبات عبد الواحد كما قاله الجاني والله أعلم هذا ما يتعلق بالحديث الاول أما الحديث الثاني وهو حديث طعام جابر ففيه أنواع من القوائد وجل من القوائد منها الدليل الظاهر والعلم الباهر من أعلام نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تظاهرت أحاديث آحاد عن هذا حتى زاد مجموعها على التواتر وحصل العلم القطعي بالذي الذي اشتهر كت فيه هذه الآحاد وهو انحراف العادة عما أتى به صلى الله عليه وسلم من تكثير الطعام القليل المتكثرة الظاهرة ونسج الطعام وحسين الجذع وغير ذلك مما هو معروف وقد جمع ذلك العلماء في كتب دلائل النبوة كالدلائل للائصال الشاشي وصاحبه أبي عبد الله الحلبي وأبي بكر البيهقي الامام الحافظ وغيرهم مما هو مشهور وأحسنها كتاب البيهقي فله الحمد على ما أنعم به علي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلمنا باكرامه صلى الله عليه وسلم وبالله التوفيق (قوله حدثنا سعيد بن ميناء) هو بالمد والقص وقد تقدم بيانه مرات (قوله رأيت النبي صلى الله عليه وسلم خصا) (مالا)

مضر بن عبد الله (عن) جده (ابن بردة) بضم الباء الموحدة وسكون الراء (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال مثل جليس الصالح) بإضافة الموصوف الى صفته ولا يابن عساكر الجليس الصالح (و) (الجليس) (السوء) بفتح السين المهملة (لحامل المسك ونافع الكبير) بكسر الكاف وسكون التحتية قال في القاموس زق يفتح فيه الحداد (لحامل المسك أما أن يحذيك) بضم التحتية وسكون الحاء المهملة وكسر الال المعجمة وبعد التحتية المفتوحة كاف يعطيك ويحفك منه بشي هبة (واما أن يتباع منه واما أن تجذمنه بمحاطبة ونافع الكبير اما أن يحرق) بضم أوله من أحرق (ثيابك) بانه (واما أن تجذمنه) (ريحا خيشة) وهذا الحديث مضى في باب العطار من السبوع (باب) حل أكل (الارنب) بفتح الهـ مزة قال في القاموس معروف يكون للذكور والانثى أولها والخزراوى عجوات بوزن عمر للذكور الجمع أرناب واران وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن هشام بن زيد عن) جده (أنس رضي الله عنه) أنه (قال أنفجنا) بفتح الهـ مزة وسكون النون والجم ينهـ مافاف مفتوحة وبهـ الجيم نون فالف أى أثرا وأرنجنا (أرنبا) لنصطاده (وتحن بحر الظهران) بفتح الميم وتشديد الراء والظهران بالطاء المعجمة بلفظ التثنية وهو من العلم المضاف والمضاف اليه فيتوجه الاعراب الى الاول وهو مر والثاني مجرور داعيا بالاضافة وكونه بالالف أنه على صورة المثني وليس مثني حقيقة أو أنه جاء على لزوم المثني الالف داعيا ورعاه اسمي باللفظ الاول فقط رهومر وربما سمى بالثاني وهو الظهران فقط لان مرقية ذات مياه وتخل وزروع وغار والظهران اسم للوادي قال الدمري هو حيوان يشبه العناق قصير البدين طويل الرجلين عكس الزرافة يطأ على مؤخر قدميه يكون عامدا كراوعاما أتى (فسمى القوم) خلفه ليطأوه (لفغوا) بفتح اللام وكسر الغين المعجمة وبفتحها أيضا معجمعا عليه في النيونية وضم الموحدة ولا يذر عن الكشمهني فتعوي بالاشنة الفوقية والعين المهملة بدل اللام والمعجمة وهو معنى الاول (فاخذتها) وفي الهبة فادركتها فأخذتها ولمسلم فسمعت حتى أدركتها (بغت بها الى أبي طلحة) هو زوج أم أنس رضي الله عنهم (فدجها فبعث بوركها أو قال بفغذيها) بالتثنية فيهما والشك من الراوى (الى النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية أبي داود ان المبعوث معه ذلك هو أنس (فقبلها) أى الهديفة زاد في الهبة وأكل منه وهو مذهب الائمة الاربعة وحكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وابن أبي ليلى الكراهة وحديث الباب حجة للجمهور وفي الاباحة والحديث مرفى الهبة (باب) حل أكل (الضب) بفتح الضاد المعجمة وتشديد الموحدة حيوان برى يشبه الورل ولحمه فيما قيل يذهب العطش وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد العزيز بن مسلم) (القسمي البصري قال) (حدثنا عبد الله بن دينار) المدني مولى ابن عمر (قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم) وقد سئل عن حكم أكل الضب (الضب ليست آكلة ولا أحرمة) وعند ابن ماجه من حديث خزيم بن جر قال قال رسول الله ما تقول في الضب فقال لا آكله ولا أحرمة قال فقلت فاني آكل ما لم يحرمه وسنده ضعيف وعند مسلم والنسائي من حديث أبي سعيد قال رجل يا رسول الله أنا بأرض مضية فقاتمنا قال ذكر لي أن أمة من بني اسرائيل مسخت فلم يأمر ولم ينه وفي مسلم كاهه فانه حلال ولكنه ليس من طعامي فكل هذه الروايات صريحة في الاباحة فيحل أكله بالاجماع ولا يكره عندنا خلافا لبعض أصحاب أبي حنيفة وحكى القاضي عياض تحريمه عن قوم قال النووي ما أظنه يصح عن أحد وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) (القعني) (عن)

فانكفات الى امرأتى فقلت لها هل عندك شئ فاني رأيت برسول الله (٢٩٣) صلى الله عليه وسلم خصا شديدا فخرجت لي جرابا

فيه صاع من الشعير ولنا بهيمة داجن قال فذبحتم او طحنت ففرغت الى فراغى فقطعتها في برمتها ثم وابت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا تنفض عني برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه قال فخنثه فصار ربه فقلت يا رسول الله انا قد ذبحنا بهيمة لنا وطحنت صاعا من شعر كان عندنا فتهال أنت في نفر معك فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا أهل الخندق ان جابرا قد صنع لكم سورا خفيا لا بكم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تحبزن بعينتكم حتى أجيء فخنث

هو بفتح الخاء والميم أى رأيت به ضامر البطن من الجوع (قوله فانكفات الى امرأتى) أى انقلبت ورجعت ووقع في نسخ فانكفيت وهو خلاف المعروف في اللغة بل الصواب انكفات بالهمز (قوله فانخرجت لي جرابا) هو وعاء من جلد معروف بكسر الجيم وفتحها والكسر أشهر وقد سبق بيانه (قوله ولنا بهيمة داجن) هى بضم الباء تصغير بهيمة وهى الصغيرة من أولاد الضأن قال الجوهري وتطلق على الذكرو الانثى كالشاة والسحلة الصغيرة من أولاد الغز وقد سبق قريبا ان الداخن ما ألف البيوت (قوله فخنثه فصار ربه فقلت يا رسول الله) فيه جواز المسارعة بالحاجة بحضرة الجماعة وانما ينهى أن يتناجى اثنان دون الثالث كما سنوضحه في موضعه ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ان جابرا قد صنع لكم سورا خفيا بكم) اما السور

مالك (الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابي امامة بن سهل) الانصاري قال في الفتح له رؤية ولا يبه صحة (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما عن خالد بن الوليد انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة) خالته أم المؤمنين رضى الله عنها (فانى) بضم الهمزة صلى الله عليه وسلم (بضب مخنوذ) بجاء مهملة ساكنة بعد فتحه ثم نون مضمومة آخره ذال معجمة مشوي بالجارحة الحماة (فاهوى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده) أى أمال يده اليه لآخذه فياً (كله) فقال بعض النسوة) هى ميمونة كما عند الطبراني وبقية النسوة لم يسمين (أخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريدان بأكل) منه (فقالوا) وفي رواية فقلان (هو ضب يا رسول الله فرفع يده) الكريمة قال خالد (فقلت احرام هو يا رسول الله فقال لا ولكن لم يكن) موجودا (بارض قومي) منكأ أصلا ولم يكن مشهورا كثيرا فافلم يأكلوه وفي رواية يربدن الاصم عند مسلم هذا لحم لم آكله قط (فاجدنى أعافه) أكرهه والقاء للسببية (قال خالد) المذكور رضى الله عنه (فاجترته) بالحليم الساكنة والراء المكررة أى جرته (فاكلته ورسول الله) أى والحال أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم ينظر) الى وهو يدل على حله وأصح منه رواية كآله فانه حلال \* وحديث الباب مر في الاطعمة (باب) التنوين (اذا وقعت الفأرة) بالهمز الساكن واحد الفأرة (في السمن الجامد او الذائب) أو غيره من الادهان والاعمال ونحوهما هل يشترق الحكم أم لا وفأرة البيوت حيوان مؤذنا في الفساد وهى القويسقة التى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها فى الحل والحرم وسميت بذلك لظهور وجهها من حجرها على الناس وأصل الفسق الجور والخروج عن الاستقامة وسميت بعض الحيوانات فواسق على الاستعارة لظهن وقيل لظهور وجهها عن الحرمة فى الحل والحرم ولان الفأرة أبنت جورها الخبيث فى قطع جبال سفينة نوح والناظر عظيم الخيل كثير لاذى يقرض الثياب والكتب ويأكل الحبوب والزرع والمناعات ويرى فيها بعره ليفسدها وهى تعادى العقرب فاذا جعلت فأرة وعقر باقى فأرة فانه يقع بينهما قتال عجيب لان العقرب تلدغ الفأرة والفأرة تحتال على ان تقبض ابرته او العقرب لا تمكنها من ذلك وتضربها فان قبضت الفأرة على ابرتها غلبتها وان ضربتها العقرب كثيرا أهلكتها ومن الفأرة صنف يجب الدراهم والدنانير يسرقها ويلعب بها وكثيرا ما يخترجها من بيته ويلعب بها ويرقص عليها ثم ردها الى بيته واحدا واحدا فاذا أقفر البيت من الادم لم يألوه الفأرة وقال أنس بن أبي ياسر وقعت عجوز على قيس فقالت أشكوك والبيك قلة الفأرة فقال ما لطف ما سألت تذكر أن منها أقفر من الادم فأكثرها يا غلام نقله الزين عبد الرحمن بن داود القادري الحنبلى فى كتابه زهرة الافكار فى خواص الحيوان والنبات والاشجار \* وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا صفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله بن عباس) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (انه سمع ابن عباس) رضى الله عنهما (يحدثه) باثبات هاء الضمير فى الفرع كآله وغيرهما (عن ميمونة) بنت الحرث أم المؤمنين رضى الله عنها (ان فأرة وقعت فى سمن فانت) فيه (فقتل النبي صلى الله عليه وسلم عنها) أنجست السمن فمتع أكله أم لا (فقال ألقوها) بعد استخراجها من السمن (وما حولها) منه (وكأله) أى السمن الباقي \* وهذا يدل على ان السمن كان جامدا لا يمكن طرح ما حولها من المائع الذائب إذا نه عند الحركة يتخلط وفي مسند احمد بن راهويه ومن طريقه ابن حبان ان كان جامدا فاقلقوها وما حولها وكأله وان كان ذائبا فلا تقر به \* وهذه الزيادة فى رواية ابن عيينة غريبة كما قاله الحافظ بن حجر قال على بن المدينى شيخ المؤلف فى عاله (قيل لسفيان) بن عيينة (فان معمرا يحدثه

فبضم السين واسكان الواو غيرة مهموز وهو الطعام الذى يدعى اليه وقيل الطعام مطلقا وهى لفظة فارسية وقد نظاهرت أحاديث

وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم (٢٩٤) الناس حتى جئت امرأتى فقالت بك وبك فقالت قد فعلت الذي قلت لي

فأخرجته بحجة متافضة فيها وبارك  
ثم عد إلى برمتنا فبصق فيها وبارك  
ثم قال ادعى خابرة فلنخبرنك

صححة بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم بالفاظ غير العربية  
فيستدل على جوازها وأما حيلها فهو  
بتنوين هلا وقيل بل بالتنوين على  
وزن علا ويقال حيل فمعناه عليك  
بكذا أو ادع بكذا هكذا قاله أبو عبيد  
وغيره وقيل معنى أهمل به وقال  
الهرودي معناه هات وعجل به قوله  
وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقدم الناس انما فعل هذا لأنه  
صلى الله عليه وسلم دعاهم فخاوا  
تبعه كصاحب الطعام اذا دعا  
طائفة عشى قد امهم وكان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في غير هذه  
الحال لا يتقدمهم ولا يكتهم من  
وطأ عقبه وفعله هنا هذه المصلحة  
(قوله حتى جئت امرأتى فقالت  
بك وبك) أي ذمته ودعت عليه  
وقيل معناه بك تلحق القضيحة وبك  
يتعلق الذم وقيل معناه جرى هذا  
برأيك وسوف نطرك وتسببك (قوله  
قد فعلت الذي قلت لي) معناه اني  
أخبرت النبي صلى الله عليه وسلم  
بما عندنا فهو أعلم بالمصلحة (قوله  
ثم عد إلى برمتنا فبصق فيها وبارك  
ثم قال ادعى خابرة فلنخبرنك) هذه  
اللفظة وهو ادعى وقعت في بعض  
الاصول هكذا ادعى بعين ثمانية وهو  
الصحيح الظاهر لانه خطاب للمرأة  
واهذا قال فلنخبرنك وفي بعضها  
ادعوني باو ونون وفي بعضها ادعني  
وهما أيضا صحيحان وتقديره اطلبوا  
أو اطلب لي خابرة وقوله عد هو بفتح  
الميم وقوله بصق هكذا هو في أكثر

عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال) سفيان بن عيينة ما سمعت  
الزهري يقول الا عن عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله المذكور قبل (عن ابن عباس عن ميمونة)  
رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم ولقد سمعته) أي الحديث (منه) من الزهري  
(مرارا) من طريق ميمونة فقط \* وهذا وصله أبو داود عن الحسن بن علي الحلواني وأحمد بن  
صالح كلاهما عن عبد الرزاق عن معمر المذكور باسناده وعند الاسماعيلي عن جعفر القرياني  
عن علي بن المديني قال سفيان كم سمعنا من الزهري يعيده ويديه \* وهذا الحديث قد سبق في  
باب ما يقع من التجاسات في السمن والماء من كتاب الطهارة \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب  
عبد الله بن عثمان بن جليل المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي (عن يونس) بن  
يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن الدابة) أي عن حكم الدابة (تموت في الزيت  
والسمن وهو جامد أو غير جامد) من غير فرق بين السمن وغيره ولا بين الجامد منه والذائب (الفأرة)  
يدل من الدابة أو عطف بيان لها (أو غيرها) عطف على المجرور هل ينحس الكل أم لا (قال)  
الزهري (بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بشارة ماتت في سمن فامر بما قرب منها) من  
الفأرة (فطرح ثم أكل) ما بقي من السمن (عن حديث عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة  
ابن مسعود والجارو والمجور يتعلق بقوله بلغنا أي بلغنا عن حديث عبيد الله \* وهذا بلاغ صورته  
صورة المرسل أو الموقوف لكنه مذكور بالاسناد المرفوع أو لا وأخر اقال في الفتح ولم يظهر لنا  
هل فيه ميمونة أو لا واستدل بهذا الحديث لاحدى الروايتين عن أحمد أن المانع اذا حلت فيه  
التجاسة لا ينحس الا بالتغير وهو اختيار البخاري وقول ابن نافع من المالكية وفرق الجمهور بين  
الجامد والمائع عملا بالتفصيل السابق ولم يرد في طريق صحيح تحديدهما بل في نعم أخرج ابن أبي  
شيبه من مرسل عطاء بن يسار بسند جيد أنه يكون قدر الكف واستدل بقوله في الرواية  
المنصلة وان كان مائعا فلا تقر به على انه لا يجوز الانتفاع به في شيء فيحتاج من أجاز الانتفاع به  
في غير الكل كالشافعية أو يبيعه كالحنفية الى الجواب عن الحديث واحتج المجوزون بحديث  
ابن عمر عند البيهقي ان كان السمن مائعا فلهذا ولا تأكلوه وحديث ابن عمر في فأرة وقعت في  
زيت استصحبوا به وادهنوا به \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال  
(حدثنا مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العين  
(ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس عن ميمونة رضى الله عنهم) انما قالت سئل  
النبي صلى الله عليه وسلم عن (فأرة سقطت في سمن) وماتت فيه هل ينحس فلا بد لكل (فقال)  
صلى الله عليه وسلم (القوها) أي الفأرة (وما حولها) من السمن (وكلوه) أي سائر السمن والمشهور  
جواز الاستصباح بما حولها لكن يكره وقبل لا يجوز لقوله تعالى والرجز فاهجر \* وكل هذا  
في غير المساجد أما المساجد فلا يستصحب به فيها جرما ويجوز أن يتخذ ضابطا يغسل به ولا يباع  
وقال الظاهرية لا يجوز بيع السمن ولا الانتفاع به ويجوز بيع الزيت والخيل والعسل وجميع  
المائعات لان النهي انما ورد في السمن دون غيره ويجرم أكل جميع أنواع النار ويكره أكل  
سوره وكان الزهري يقول ان أكل سوره نورث النسيان (باب) النهي عن (الوسم) بفتح الواو  
وسكون السين (والعلم) بفتح العين واللام (في الصورة) أي في وجه الحيوان ليعز عن غيره وفي  
بعض النسخ الوشم بالمحمة وهو بمعنى الذي بالمحمة أو بالمحمة في الوجه وبالمحمة في سائر الجسد  
\* وبه قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن موسى) بن باذام الكوفي (عن حنظلة) بن سفيان  
الجحفي (عن سالم عن ابن عمر) رضى الله عنهما (انه كره ان تعلم الصورة) بضم المثناة الفوقية

واقدي من برمتكم ولا تنزلوها وهم أف فاقسم بالله لا كلا حتى تركوه (٢٩٥) وانحرفوا وان برمتنا انقطع كما هي وان عجبتنا  
أو كما قال الضحالك الخبز كما هو

قليلة كما ذكرنا (قوله صلى الله عليه وسلم واقدي من برمتكم) أي  
اغرفي والمقدح المغرفة يقال قدحت  
المرقأ قدحه بفتح الدال غرفته (قوله  
وهـم أف فاقسم بالله لا كلا حتى  
تركوه وانحرفوا وان برمتنا انقطع كما  
هي وان عجبتنا الخبز كما هو) قوله  
تركوه وانحرفوا أي شبعوا  
وانصرفوا وقوله تغبط بكسر الغين  
المجبة وتشديد الطاء أي تغلى ويسمع  
غليانها وقوله كما هو يعود إلى العجين  
وقد تضمن هذا الحديث علمين من  
أعلام النبوة أحدهما تكثير الطعام  
القليل والثاني علمه صلى الله عليه  
وسلم بأن هذا الطعام انقليل الذي  
يكفي في العادة خمسة أنفس أو  
نحوهم سيكثر ويكفي أننا وزيادة  
فدعاه أننا قبل أن يصل إليه وقد  
علم أنه صاع شعير وبهجة والله أعلم  
وأما الحديث الثالث وهو حديث  
أنس في طعام أبي طلحة ففيه أيضا  
هذان العلمان من أعلام النبوة  
وهما تكثير القليل وعلمه صلى الله  
عليه وسلم بأن هذا القليل سيكثره  
الله تعالى فيكفي هؤلاء الخلق الكثير  
فدعاهم له وعلم أن أنس رضي الله  
عنه روى هنا حديثين الأولين  
طريق والثاني من طريق وهـ ما  
فصنعتان جرت فيهما هاتان المعجزتان  
وغيرهما من المعجزات ففي الحديث  
الأول أن أبا طلحة وأم سليم رضي  
الله عنهما أرسلتا أنس رضي الله  
عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
بأقراص شعير قال أنس فذهبت  
فوجدت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم جالسا في المسجد ومعه أصحابه

وسكون العين المهملة وفتح اللام أي تجعل فيها لامة وللشهيبي الصور بفتح الواو بلا هاء  
بصيغة الجمع وفي مسلم من النبي صلى الله عليه وسلم بحمار قدوسم في وجهه فقال لعن الله من  
فعل هذا ليسم أحد الوجه ولا يضرب أحد الوجه وانما كره اشرف الوجه وحصول الشين  
فيه وتغيير خلق الله فلو كان في غيره للتمييز فلا بأس به (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما بالسند  
السابق (نهي النبي صلى الله عليه وسلم) نهي تحريم (ان تضرب) بضم أوله وفتح ثالثة أي الصورة  
فان قلت ما الحكمة في تقديم الموقوف على المرفوع أجيب استدلالا على الكراهة التي ذكرها  
لانه اذا ثبت النهي عن الضرب يكون المنع من الوسم أولى لما لا يخفى (تابعه) أي تابع عبيد الله  
ابن موسى (قتيبة) بن سعد في روايته عن حنظلة عن سالم فقال (حدثنا العنقزي) بفتح العين  
المهملة وسكون النون وفتح القاف بعدها زاي مكسورة نسبة إلى بيع العنقز وهو المرزخوش  
نبت طيب الريح عمرو بن محمد الكوفي (عن حنظلة) الجمعي أي عن سالم عن أبيه (وقال) منها  
على ما حذف في الأولى (تضرب الصورة) والمستمل الصور \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام  
ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن هشام بن زيد عن) جده (أنس)  
رضي الله عنه أنه (قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم يا خي) من أمي اسمه عبد الله بن أبي  
طلحة (بفتح كاهو) صلى الله عليه وسلم (في مريته) بكسر الميم وفتح الواو الموحدة بينهما راسا كنه  
موضع الابل فاطلاقه على موضع الغنم مجازا وأدخلها عند الابل (فأريته يسيم) بالسين المهملة  
يكوي (شاة) من الغنم ولا بن عسا كروأبى ذرعن الكشميين شاء بالهمزة من غير تأنث قال شعبة  
(حسبته) أي حسبت هشاما (قال) يسيمها (في آذانها) والتصريح بان القائل حسبته شعبة  
والضحية له هشام وقع في مسلم وفي الحديث حجة الجمه هور في جوارهم البهايم بالكي خلافا  
للحنفية لتسكهم بعموم النبي عن التعذيب بالنار وقال بعضهم بالنسخ \* وهذا الحديث أخرجه  
مسلم وابن ماجه في اللباس وأبو داود في الجهاد هذا (باب) بالتنوين (إذا أصاب قوم) ولا بن  
عسا كرا القوم (غنية) بفتح المعجمة من الكفار (فدفع بعضهم) قبل النسخة (غنى أو بلا بغير  
أمر أصحابهم لم تؤكل حديث رافع) هو ابن خديج (عن النبي صلى الله عليه وسلم) المذكور  
موصولا في باب التسمية على الذبيحة المتضمن لذبحهم من غنم الغنمية قبل القسمة وانهم أغلوه في  
القدور وأنه صلى الله عليه وسلم أمر بالقدور فأكفئت عقوبة لهم (وقال طاوس) هو ابن كيسان  
اليماني (وعكرمة) مولى ابن عباس مما وصله عنهم عبد الرزاق (قذبيحة السارق اطرحوه)  
أي مذبحه فلا تأكلوه لانه حرام وظاهره أن مذهبهم ما عدم جواز ذبح من ليس له ولاية الذبح  
بملك أو وكالة ونحوهما \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر هذا قال (حدثنا أبو الأحوص)  
بهمزة مفتوحة فاعلمه سأكفوا ومفتوحة بمدها صادمه لمهله سلام الحنفى الكوفي قال  
(حدثنا سعيد بن مسروق) والدسقيان الثوري (عن عباة بن رفاعه) بفتح العين وتحذيف الموحدة  
(عن أبيه عن جده رافع بن خديج) أنه (قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم) اثنا بنونين ولا بن  
ذروا بن عسا كرا (ثلقى العدو وعدا وليس من مسمى) بضم الميم وتنوين الدال المهملة  
مخففة جمع مدية سكن نحر بها مانعته وكأنه استشهد بالنصر والظفر والغنية التي يذبحون منها  
أما خبره صلى الله عليه وسلم إياهم بذلك أو على وقع في نفوسهم من نصره المسلمين على عادتهم  
(فقال) صلى الله عليه وسلم (ما أضر الدم) أسأله (وذ كراسم الله) عليه (فكلا) ولا بن ذرعن  
الكشميين فكلوه (ما يمكن) أي المذبح به (سن ولا ظفروا) حدثكم عن (علة) (ذلك)  
وحكمته لتتفقوهوا (أما السن فعضم) وهو ينحس بدم المذبح وقد نهيت عن تحييس العظام

٣ قوله سن ولا ظفر هكذا في النسخ بصورة المرفوع وهو على حل الشارح جاز على أغريفة اه

\* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن (٢٩٦) أنس عن اسحق بن عبيد الله بن أبي طحمة أنه سمع أنس بن مالك يقول قال أبو

طحمة لا م سلم قد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاعيقاً عرف فيه الجوع فهل عندك من شيء فقالت نعم فأخرجت أفراساً من شعير ثم أخذت خماراً لها فلففت الخبز ببعضه ثم دسسته تحت ثوبي وردتني ببعضه ثم أرسلتني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً في المسجد ومعه الناس فقمت عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلك أبو طحمة قال فقلت نعم فقال ألتعام فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا

فقلت عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلك أبو طحمة فقلت نعم فقال ألتعام فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين أيديهم حتى جئت بأبو طحمة فآخبرته فقال أبو طحمة يا أم سلم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله أعلم قال فانطلق أبو طحمة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلم ما عندك يا أم سلم فأتت بذلك الخبز فأمر به صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت عليه عكة لها فآدمته ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقول ثم قال أذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال أذن لعشرة حتى أكل القوم كلهم وشبعوا

في الاستعجال لكونه زادوا منكم من الجن (وأما الظفر فمدى الحبشة) وهم كفار وقد نهيتم عن التشبه بهم والالف واللام في الظفر للجنس فلذا وصفه بالجمع كقول العرب أهلك الناس الدرهم البيض والدينار الصفر والحبشة جنس من السودان معروف وقوله وسأحدثكم عن ذلك إلى آخره اختلف فيه هل هو مدرج أو مدرج أو غير مدرج النورى بأنه مدرج وقول ابن القطان مدرج من قول رافع بن خديج ورجح الحافظ بن حجر الأول (وقد قدم سرعان الناس فأصابوا من الغنائم) ولأبي ذر وابن عساكر المغانم (والنبي صلى الله عليه وسلم في آخر الناس) سيرا (فصـ) جوا قدورا فيها لحم مما ذبحوه من الغنمة (فأمر بها) صلى الله عليه وسلم لما رآها أن تكفأ (فأكفئت) أي قلبت وأفرغ ما فيها عقوبة لهم (وقسم) عليه الصلاة والسلام (بينهم) ما غنموه (وعدل بعير) قابله (بعشر شياه) لفاساة الأبل حينئذ وأوزنهم أو كثرة الغنم أو كانت هزيلة بحيث كان قيمة البعير عشر شياه (ثم ندد) نفر (منها) من الأبل التي قدمت (بعير من أوائل القوم ولم يكن معهم) مع الذين في الأوائل (خيل) ومع الآخرين قليله زاد في الرواية السابقة في باب التسمية فطلبوه فأعياهم (فرماه رجل) لم أقف على اسمه (بسهم فحبسه الله) بسبب رميه بأن أصابه فوق (فقال) صلى الله عليه وسلم (أن لهذه البهائم) من الأبل (أوباد) بالهمزة المفتوحة والواو وبعد الألف موحدة فدل المهملة (كأوباد الوحش) أي نفارا كنفار الوحش (ففاعل منها هذا) الفعل وهو النفار ولم تقدر وأعليه (ففاعلوا) به (مثل هذا) وكلوه فإنه لذكاة (باب) بانتوين (أذاند) أي نفر هاربا (بعير) كائن (لقوم فرماه بعضهم بسهم) ليحبسه (فقتله فاراد) بالقاء ولأبي ذر وابن عساكر وأراد (صلاحهم) أي صلاح القوم أصحاب البعير لافسادهم عليهم ولأبي ذر عن الكشي عن صلاحهم بالافراد أي صلاح البعير وكلاهما ما يغيرهم وفي الفتح أصلاحهم وأصلاحه بالهمزة فيه ما ونسب تركها للكرية والذي في اليونانية أصلاحهم بالهمزة (فهو) أي ذلك الفعل (جائز) أكلوا ولا يلزمه بقتله شيء (الخبر رافع) الآتي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالافراد (محمد بن سلام) وسقط لفظ محمد لغير أبي ذر قال (أخبرنا عمر بن عبيد) بضم العين فممن غير إضافة الثاني (الطنافسي) بضم الطاء المهملة وبفتحه في اليونانية وكسر الفاء نسبة إلى بيع الطنافس أو اتخذها بسيط لها خجل (عن سعيد بن مسروق) والديسمان الثوري (عن عباية بن رفاع) ولأبن عساكر ابن رافع ففسبه إلى جده (عن جده رافع بن خديج رضي الله عنه) سقط ابن خديج لأبي ذر أنه قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر (بذي الحليفة) من تمامه بالقرب من ذات عرق بين الطائف ومكة كما مر في باب التسمية (فند بعير من الأبل) لقوم (قال فرماه رجل) لم أعرف اسمه (بسهم فحبسه الله) صلى الله عليه وسلم (أن لها) أي الأبل (أوباد كالأوباد الوحش) نفرات كنفراتها (فما غلبكم منها فأصـ) عوايه هكذا فإنه لذكاة (قال) رافع (قلت يا رسول الله أنت تكون في المغازي والاسـ) فار فريد أن يذبح (فلا يكون) معنا (مدى) جمع مدية سكين يذبح بها (قال) صلى الله عليه وسلم (لم (آرن) همزة مفتوحة فرام مكسورة فتون ساكنة أي أهلاك الذي يذبحه ولأبي ذر وابن عساكر أن رأني بكسر الراء واسكانها وبعد النون تحتية أي انظر (ما أنهر الدم) بالهمزة (أو) قال (نهر) بغير همز والصواب بالهمز والشك من الراوى ولغير أبي ذر ما نهر أو أنهر الدم (وذ كر اسم الله) عليه (فكل غير السن والظفر فإن السن عظم والظفر مدى الحبشة) فيه أن ذبح غير المالك إذا وقع بطريق الإصلاح للمالك خشية أن تقوت عليه المنفعة ليس بفاسد قاله ابن المنير \* والحديث قدم

والقوم سبعون رجلا أو ثمانون \* الشرح (قوله صلى الله عليه وسلم أرسلك أبو طحمة فقلت نعم وقوله ألتعام فقلت نعم) في

قال فانطلق وانطلقت بين أيديهم -م حتى جئت أبا طلحة فأخبرته ونقال أبو (٢٩٧) طلحة يا أبا سليم قد جاء رسول الله صلى الله

عليه وسلم بالناس وليس عندنا مانعهم -هم فقامت لله ورسوله أعلم قال فانطلق أبو طلحة حتى اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلي ما عندنا أم سليم فأتت بذلك الخبز فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت عليه أم سليم عكة لها فادمته ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله أن يقول ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم - فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة حتى أكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعة رجال أو ثمانون \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير ح وحدثنا ابن غير واللفظ له

---

هذان علمان من أعلام النبوة وذهابه صلى الله عليه وسلم بهم علم ثالث كما سبق وتكثير الطعام علم رابع وفيه ما تقدم في حديث أبي هريرة رضي الله عنه وحديث جابر من ابتلاء الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه والاختبار بالجوع وغيره من المشاق ليهبوا فاعظم أجرهم ومنازلهم وفيه ما كانوا عليه من كتمان ما بهم وفيه ما كانت الصحابة رضي الله عنهم عليه من الاعتناء بأحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه استحباب بعث الهدية وإن كانت قليلة بالنسبة إلى مرتبة المبعوث إليه لأنها وإن قلت فهي خير من العدم وفيه جلوس العالم لاصحابه بعهدهم وبودهم واستحباب ذلك في المساجد وفيه الضيقان وخروجه ليلتاقاهم وفيه

[illegible]



حدثنا أبي حدثنا سعد بن سعيد (٢٩٨) حدثني أنس بن مالك قال بعثني أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

لادعوه وقد جعل طعاما قال فاقبلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع الناس فنظر إلى فاستحييت فقلت أجب أبا طلحة فقال للناس قوموا فقال أبو طلحة يا رسول الله انما صنعنا لك شيئا قال قسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا فيها بالبركة ثم قال أدخل نفران أجمعين عشرة وقال كلوا وأخرج لهم شيئا من بين أصابعه فأكلوا حتى شبهوا فخرجوا فقال أدخل عشرة فأكلوا حتى شبهوا فزال يدخل عشرة ويخرج عشرة حتى لم يبق منهم أحد الا دخل فاكل حتى شبع ثم هياها فاذا هي مثلها حين أكلوا منها متعبة لأم سليم رضي الله عنها ودلالة على عظيم فقهها وبرحان عقلها ان قولها الله ورسوله أعلم ومعناه انه قد عرف الطعام فهو أعلم بالمصلحة فلم يعلمها في مجي الجمع العظيم لم يعلمها فلا تتحزن من ذلك وفيه استحباب فت الطعام واختيار التريد على الغمس بالقم وقوله عصرت عليه عكة هي بضم العين وتشديد الكاف وهي وعاء صغير من جلد للسمن خاصة وقوله فادته هو بالمد والقصر لغتان آدمته وأدته أي جعلت فيه اداما وانما أذن لعشرة عشرة ليكون أرفق بهم فان القصعة التي فت فيها تلك الاقراص لا يتحقق عليها أكثر من عشرة الا بضرر يلحقهم لبعدها عنهم والله أعلم وأما الحديث الآخر ففيه ان أنسا قال بعثني أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لادعوه وقد جعل طعاما فاقبلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع الناس فنظر إلى فاستحييت فقلت أجب أبا طلحة

بمرضية الاضافة اليه الا ترى انك اذا قلت رأيت غلام زيد فأكرمه ان الهاء تعود على الغلام لانه المحدث عنه المقصود بالاخبار عنه لا على زيد لانه غير مقصود وروح الثاني بان التحريم المضاف للغير ليس مختصا بلحمه بل شحمه وشعره وعظمه كذلك فاذا أعددنا الضمة على خنزي كان وافيا بهذا المقصود واذا أعدناه على لحم لم يكن في الآية تعرض للتحريم ما عدا اللحم مما ذكر \* وأجيب بأنه انما ذكر اللحم دون غيره وان كان غيره مقصودا بالتحريم لانه أهم ما فيه وأكثر ما يقصد فيه اللحم كغيره من الحيوانات وعلى هذا فلا مفهوم للتحريم بل هو المأمور بالذبح ولو سلم فإنه يكون من باب مفهوم اللقب وهو ضعيف جدا وقوله فانه رجس اما على المبالغة بأن جعل نفس الرجس أو على حذف مضاف (أو فسقا) عطف على المنصوب السابق وقوله فانه رجس اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه (أهل لغير الله به) في موضع نصب صفة لفسقا أي رفع الصوت على ذبحه باسم غير اسم الله وسمى بالفسق لتوغل في باب الفسق (فن اضطر) فن دعت به الضرورة الى أكل شيء من هذه المحرمات (غير باغ) على مضطر مثله تارك لمواساته (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذهم بسقط لاي ذروا بن عسا كرم من قوله طاعم الى آخره وقال لا بعد قوله محرما الى أو دما مافوقا (قال ابن عباس) مما وصله الطبري في تفسيره فوفا أي (مهرافا) وقال جل وعلا (فكلوا مما رزقكم الله) على يدى محمد صلى الله عليه وسلم (حلالا طيبا) بدلا عما كنتم تأكلونه حراما حينئذ من الاموال المأخوذة بالغارات والغصب وخبائث الكسب (واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة) وهي ما فارق روحه من غير ذكاة مما يذبح (والدم) السائل (ولحم الخنزير) بجميع أجزائه (وما اهل لغير الله به) ذبح للاصنام فذكر عليه غير اسم الله (فن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) وسقط قوله واشكروا الى آخر قوله لغير الله به وهذه آية النحل وثبت هناك كريمة ولم يذكر المؤلف في هذا الباب حديثا اكتفاء بالنصوص القرآنية أو يرض له ليحدثنا على شرطه فيثبت فيه فلم يجده (بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب الاضاحي) بفتح الهمزة جمع أضحية بضمة وفتحها وتكسر مع تخفيف الياء وثبت ديدنها وتحذف فتفتح الضاد وتكسر اسم لما يذبح من النعم تقر بالي الله تعالى من يوم العيد الى آخر أيام التشريق قال عياض سميت بذلك لانها تفعل على الضحى وهو ارتفاع النهار فسميت بزمن فعلها (باب سنة الاضحية) من اضافة الصفة الى الموصوف ولابن عسا كرم في نسخة الاضحية سنة (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما فيما وصله جاد بن سلمة في مصنفه بسنة جديدة (هي سنة ومعروف) بين الناس اذا رأوه لا ينكرونها والجمهور انهم سنة مؤكدة على الكفاية وفي وجهه للشافعية انها من فروض الكفاية وقال صاحب الهداية من السادة الحنفية واجبة على كل مسلم مقيم موسر في يوم الاضحي عن نفسه وعن ولده الصغار اما الوجوب فقول أي حنيفة ومحمد وزفر والحسن واحدى الروايتين عن أبي يوسف وقال الشيخ خايل من المالكية المشهور انها سنة وقال المرداوي من الحنابلة وقسن التضحية لمسلم ولو كانت باذن سيده الا النبي صلى الله عليه وسلم فكانت واجبة عليه قال ابن حجر وأقرب ما يتسلك به للوجوب حديث أبي هريرة رفعه من وجده سنة فلم يضح فلا يهبرن مصلانا أخرجه ابن ماجه ورجاله ثقات لكنه اختلف في رفعه ووقفه والموقوف أشبه بالصواب قاله الطحاوي وغيره ومع ذلك فليس صريحا في الإيجاب وفي حديث مخنف بن سليم رفعه على كل أهل بيت أضحية أخرجه أحمد والأربعة بسند قوى ولا حجة فيه لان الصيغة ليست صريحة في الوجوب المطلق وقد ذكر معها العترة وليست واجبة عند من قال بوجوب الاضحية وحديث ابن عباس كتب على الحر ولم يكتب عليكم

وحدثنا سعيد بن يحيى الأموى حدثنا أبي حدثنا سعد بن سعيد قال سمعت أنس بن (٢٩٩) مالك قال بعثنى أبو طلحة إلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم وساق الحديث بنحو حديث ابن عمر غيره أنه قال في آخره ثم أخذ ما بيني فجمعه ثم دعا فيه بالبركة قال فعاد كما كان فقال دونكم هذا وحدثني عمرو الناقد حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي حدثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك بن عمر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس بن مالك قال أمر أبو طلحة أم سليم أن تصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما لنفسه خاصة ثم أرسلني إليه وساق الحديث وقال فيه فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده وسعى عليه ثم قال انذني عشرة فأذن لهم ثم فدخلوا فقال كلوا وهو الله فاكلوا حتى فعل ذلك فبأنين رجلا ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأهل البيت وتركوا سورا وحدثنا عبد بن حميد حدثنا عبد الله بن مسleme حدثنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أنس ابن مالك بهذه القصة في طعام أبي طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال فيه فقام أبو طلحة على الباب حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله انما كان شئ يسير قال هلمه فان الله سيجعل فيه البركة

فقال للناس قوموا واذكر الحديث وأخرج لهم شيئا من بين أصابعه وهذا الحديث قضية أخرى بلا شك وفيها ما سبق في الحديث الاول وزيادة هذا العلم الآخر من أعلام النبوة وهو اخرج ذلك الشئ من بين أصابعه الكريمات صلى الله عليه وسلم (قوله وتر كواسورا) هو بالهمز أى بقية (قوله فقام أبو طلحة على الباب حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله انما كان شئ يسير قال هلمه فان الله سيجعل فيه البركة) اما قيام أبي

المرورى عند أحد وأبي يعلى والطبراني والدارقطنى الدال على ان الوجوب من الخصائص النبوية ضعيف وتساهل الحاكم فصحه \* وبه قال (حدثنا) بصيغة الجمع ولا يذر حدثنا (محمد بن بشار) العبدى الملقب ببندار قال (حدثنا عذر) محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن زبيد الاباضى) بمزلة قبل التحية المخففة ولا يذر وابن عساكر السامى باسقاط الهمزة (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن البراء) بن عازب (رضى الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (يوم عيد الاضحى ان أول ما تبدأ به في يومنا هذا نصلى صلاة العيد بجذف أن قبل نصلى قال في الكواكب هو نحو نسمع بالمعبدى خير من ان تراه في تقدير أن أو تزيل الفعل منزلة المصدر انتهى وفي رواية أبي ذر أن نصلى فلا يحتاج الى تقدير (ثم ترجع) من المصلى الى المنزل (فتنصر) ما من شأنه أن يكر ونذبح ما من شأنه أن يذبح من الاضحية (من فعله) أى تأخير النحر عن الصلاة (فقد أصاب ستننا) طريقتنا (ومن ذبح) أضحيته (قبل) أى قبل الصلاة (فانما هو) أى المذبوح (لحم قدمه لاهله ليس من التمسك فى شئ) أى ليس من العبادة فلا ثواب فيها بل هى لحم ينتفع به أهله (فقام ابو بردة) بضم الموحدة وسكون الراء هائى (بن نيار) بكسر النون وتخفيف التحية البلوى (وقد ذبح) قبل الصلاة (فقال) يا رسول الله (ان عندى جذعة) من المعز (فقال) صلى الله عليه وسلم (اذبحها ولن تجزى) شيخ القوقية بدون همزة عن (أحد عبدك) أى وانما يجزئ النحر والثنية من المعز وهو ما دخل في السنة الثالثة والطاعن في الثانية هو الجذع والجذعة ويجزئ الضأن منه روى أحد حديث ضحويا الجذع من الضأن فانه جائز ولا ين ماجه نحو واختلاف القائلون باجاء الجذع من الضأن وهم الجمهور وفي سنة فقيل ما أكل سنة ودخل في الثانية وهو الاصح عند الشافعية والاشعر عند أهل اللغة وقيل نصف سنة وهو قول الحنفية والحنابلة وقيل سبعة أشهر حكاه صاحب الهداية من الحنفية عن الزعفرانى وقيل ستة أو سبعة حكاه الترمذى عن وكيع واجزاء جذع المعز خصوصية لابي بردة نعم وردت الرخصة لغيره عقبه بن عامر وغيره كما سيأتى ان شاء الله تعالى قريبا (قال مطرف) هو ابن طريف بالطاء الهـ حلة المفتوحة آخره فاهـ بوزن عظيم الحارثى بالمائة مما سبق موصولا في العيدين وبأى ان شاء الله تعالى (عن عامر) الشعبي (عن البراء) بن عازب (رضى الله عنه) قال النبي صلى الله عليه وسلم من ذبح بعد الصلاة أى صلاة العيد (تم نسكه واصاب سنة المسلمين) طريقته ثم \* وبه قال (حدثنا مسدد) يعنى ابن مسرهد قال (حدثنا اسمعيل) بن علية (عن ايوب) السختميانى (عن محمد) يعنى ابن سيرين (عن أنس بن مالك) (رضى الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ذبح قبل الصلاة أى قبل مضى وقت صلاة العيد وما يتعلق به من الخطبة والافوق الصلاة الى الزوال (فانما ذبح) أضحيته ولا يذر وابن عساكر يذبح (لنفسه) لحما يأكله لا ثواب له فيه (ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه واصاب سنة المسلمين) \* وهذا الحديث قد سبق في صلاة العيد بن (باب قسمه الامام الاضاحى بين الناس) بنفسه أو بأمره \* وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والصاد المعجمة المخففة أو يزيد الزهرانى الطفاوى قال (حدثنا هشام) الدستوائى (عن يحيى) بن أبى كثير الطائى مولاهم أبى نصر البمانى الثبت لكنه يدلس ويرسل لكن رواية مسلم من طريق معاوية بن سلام عن يحيى أخبرني بحجة أزلت ما يخشى من تدليس (عن بحجة) بفتح الموحدة والجميع بينهما معاملة متساكنة ابن عبد الله (الجهنى) تابعى ليس له فى البخارى الا هذا (عن عقبه بن عامر الجهنى) (رضى الله عنه) أنه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم بين اصحابه ضحايا) وكان الذى يباشر القسمة عقبه بن عامر المذكور كما سيأتى ان شاء

على الباب حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله انما كان شئ يسير قال هلمه فان الله سيجعل فيه البركة) اما قيام أبي

مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بهذا الحديث وقال فيه ثم أكل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل  
أهل البيت وأفضوا ما أبلغوا  
جيرانهم\* وحدثنا الحسن بن علي  
الحلافى حدثنا وهب بن جرير  
حدثنا أبي قال سمعت جرير بن  
زييد يحدث عن عمرو بن عبد الله بن  
أبي طلحة عن أنس بن مالك قال رأى  
أبو طلحة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مضطجعا في المسجد يتقلب  
ظهر البطن فأقى أم سلمة فقال انى  
رأيت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مضطجعا في المسجد يتقلب  
ظهر البطن وظننه جائعا وساق  
الحديث وقال فيه ثم أكل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة  
وأم سلمة وأنس وفضت فضلة  
فأهديتاه لجيراننا\* وحدثني حملة  
ابن يحيى التميمي حدثنا عبد الله  
ابن وهب أخبرني أسامة بن يعقوب  
ابن عبد الله بن أبي طلحة الأنصارى  
حدثه أنه سمع أنس بن مالك يقول  
جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوما فوجدته جالسا سمع أصحابه  
يحدثهم وقد عصب بطنه بعصاة  
طلحة فلا تظارا قبل النبي صلى  
الله عليه وسلم فلما أقبل تلقاه وقوله  
انما كان شئ يسير فكذا هو في  
الاصول وهو صحيح وكان هنا نامة  
لا تحتاج خبرا وقوله صلى الله عليه  
وسلم فان الله سيجعل فيه البركة فيه  
علم ظاهر من أعلام النبوة وقوله ثم  
أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأكل أهل البيت فيه أنه يستحب  
لصاحب الطعام وأهله أن يكون  
أكلهم بعد فراغ الضيفان والله  
أعلم (قوله يتقلب ظهر البطن) وفي  
الرواية الأخرى وقد عصب بطنه  
بعصاة لا تخافه منهم ما وأخذهما

طلحة فلا تنتظرا قبالي النبي صلى  
الله عليه وسلم فلما أقبل تلقاه وقوله  
إنما كان شئ يسير فكذا هو في  
الاصول وهو صحيح وكان هنا نامة  
لاحتساج خبرا وقوله صلى الله عليه  
وسلم فإن الله سيجعل فيه البركة فيه  
علم ظاهر من أعلام النبوة وقوله ثم  
أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأكل أهل البيت فيه أنه سبب  
لما حب الطعام وأهله أن يكون  
أكلهم بعد فراغ الضيفان والله  
أعلم (قوله يتقارب ظهر البطن) وفي  
الرواية الأخرى وقد عصب بطنه  
بعصا به لاختلافه بينهما وأخذهما

قال اسامة وأنا أشك على حجر فقلت لبعض أصحابه لم عصب رسول الله (ص. ١٣٠) صلى الله عليه وسلم بطئنه فقال من

الجوع فذهبت الى أبي طلحة وهو زوج أم سليم بنت ملحان فقلت يا أبتاه قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عصب بطئنه بعصاة فسلت بعض أصحابه فقالوا من الجوع فدخل أبو طلحة على أمي فقال هل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز وتغرات فان جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده أشبعناه وان جاء آخر معه قتل عنهم ثم ذكر سائر الحديث بقصته • وحديثي بحاج بن الشاعر حدثنا يونس بن محمد حدثنا حرب بن ميمون عن النضر بن أنس عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في طعام أبي طلحة نحو حديثهم • حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة انه سمع أنس بن مالك يقول ان خياطاد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال أنس بن مالك فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك الطعام فقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبز من شعير ومرقافيه دباً وقد يد قال أنس

بين الآخرو يقال عصب وعصب بالتحقيق والتشديد قوله فذهبت الى أبي طلحة وهو زوج أم سليم بنت ملحان فقلت يا أبتاه فيه استعمال الجزار لقوله يا أبتاه وانما هو زوج أمه وقوله بنت ملحان هو بكسر الميم والله أعلم

(باب جواز كل المرق واستحباب كل اليقطين وايشأر أهل المائدة بعضهم بعضاً وان كانوا ضيفاً ناذا لم يكره ذلك صاحب الطعام) •

ابن عبد المجيد النقي قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن ابن ابى بكرة) عبد الرحمن (عن) أبيه (ابى بكرة) نقيع بن الحرث (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الزمان) ولا يذران الزمان (قد استدار) استدارة (كهيته) مثل حالته (يوم خلق الله السموات والارض) روى انه م كانوا ينسئون الحج في كل عامين من شهر الى شهر آخر ويجعلون الشهر الذي أنسوا فيه ملغى فتكون تلك السنة ثلاثة عشر شهراً او يتركون العام الثاني على ما كان عليه الاول فلا يزالون كذلك الى خمس وعشرين سنة ثم يستدبر حينئذ الشهر الذي بدئ منه وكانت السنة التي حج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هي السنة التي وصل ذوالحجة الى موضعه فقال صلى الله عليه وسلم في خطبته ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض أى ان الله تعالى قد أحضض أمر النسي فان حساب السنة قد استقام ورجع الى الاصل الموضوع له (السنة اثنا عشر شهراً) تأكيدي في ابطال أمر النسي وان أحكام الشرع تبنى على الشهور والقمرية المحسوبة بآلافه دون الشمسية (منها أربعة حرم) اعظم حرماتها (ثلاث متواليات) حذف التسامع من العد باعتبار أن الشهر الذي هو واحداً لشهرين معنى اللينى فاعتبر لذلك تأنيده ولا ين عسا كر ثلاثة متواليات (ذو القعدة) لاقعود فيه عن القتال (وذوالحجة) للحج (والحرم) التحريم لقتال فيه (و) واحد فرد وهو (رجب مضر) أضيف اليها لانها كانت تحافظ على تحريمه أشد من محافظتها سائر العرب ولم يكن يستحلها أحد من العرب وسمى رجباً التحريم العزب اياه (الذي بين جمادى) يضم الجيم وفتح الدال المهملة (وشعبان) ذكره تأكيداً واواحدة للرب الحادث فيه من النسي (أى شهره) هذا قال القاضي البضاوى يريد تذكارهم حرمة الشهر وتقريره في نفوسهم لينبئ عليهم ما أراد تقريره وقولهم (قلنا الله ورسوله أعلم) مراعاة للدب وتحزرا عن التقدم بين يدي الله ورسوله وتوقفا فيما لا يعلم الغرض من السؤال عنه (فسكت) صلى الله عليه وسلم (حتى قلنا انه سبسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة) ولا ين عسا كر وأبى ذرعن الجوى والمستعلى ذوالحجة (قلنا بلى قال أى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى قلنا انه سبسميه بغير اسمه قال أليس البلدة) يسكون اللام مكة التي جعلها الله تعالى حرماً قال التوربشتي وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انها الجامعة للخير المستحقة أن تسمى بهذا الاسم لتفوقها سائر مسميات أجناسها تفوق الكعبة في تسميتها بالبيت سائر مسميات أجناسها حتى كأنها هي المحل المستحق للاقامة به (قلنا بلى) يا رسول الله (قال) عليه الصلاة والسلام (فأى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت) صلى الله عليه وسلم (حتى قلنا انه سبسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر) الذي نحر فيه الاضاحي في سائر الاقطار والهدايا عني (قلنا بلى) وتسنبه من خص النحر بيوم العيد ووجه انه عليه الصلاة والسلام أضاف هذا اليوم الى جنس النحر لان اللام هنا جنسية فتتم فلا يبقى نحر الا في ذلك اليوم لكن قال القرطبي التمسك باضافة النحر الى اليوم الاول ضعيف مع قوله تعالى ليدكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من رحمة الانعام انتهى وأجاب الجمهور بان المراد النحر الكامل الفضل والائف واللام كثيراً ما تستعمل للكامل نحو ولكن البر وانما الشديد الذي يملك نفسه ولهذا قيل اليوم الاول أفضل الايام وقال المالكية أيام النحر ثلاثة مبدؤها يوم النحر بعد صلاة الامام وذبحه في المصلى وعند الشافعية اخر وقت غروب الشمس من آخر أيام التشريق لحديث في كل أيام التشريق ذبح رواه ابن حبان وقال أبو حنيفة وأحمد يومان بعد النحر كقول المالكية (قال) صلى الله عليه وسلم

(فيه) حديث أنس رضي الله عنه ان خياطاد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرب اليه خبز من شعير ومرقافيه دباً وقد يد قال أنس

فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع (٣٠٣) الديار من حوالى العصفه قال فلم ازل أحب الديار منذ يومئذ \* حدثنا محمد بن

العلاء أبو كريب حدثنا أبو أسامة  
عن سليمان بن المغيرة عن ثابت  
عن أنس قال دعا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم رجل فانطلقت معه  
فجئ بتمر ففهم اديا فجعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يأكل من ذلك  
الديار ويعجبه قال فلما رأيت ذلك  
جعلت ألقيه اليه ولا أطمعه قال  
فقال أنس فمازلت بعد يدعجني  
الديار \* وحدثني حجاج بن الشاعر  
وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق  
أخبرنا معمر عن ثابت البناني  
وعاصم الاحول عن أنس بن مالك  
ان رجلا خيا طادعا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وزاد قال ثابت  
فسمعت أنسا يقول فاصنع لي  
طعام بعد أقدر على أن يصنع فيه  
ديار الاصنع

فرايت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يتبع الديار من حوالى العصفه  
فلم ازل أحب الديار منذ يومئذ وفى  
رواية قال أنس فلما رأيت ذلك  
جعلت ألقيه اليه ولا أطمعه وفى  
رواية قال أنس فاصنع لي طعام  
بعد أقدر على أن يصنع فيه ديار الا  
صنع فيه فوالله منها اجابة الدعوة  
واباحة كسب الخياط واباحة  
المسرق وفضيله أكل الديار وانه  
يستحب أن يحب الديار وكذلك كل  
شئ كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحبه وانه يحصر على تحصيل  
ذلك وانه يحب لاهل المائدة  
ايشاء بعضهم بعضا اذ لم يكرهه  
صاحب الطعام وأما يتبع الديار من  
حوالى العصفه فيجتمل وجهين  
أحدهما من حوالى جانبه وناحيته  
من العصفه لا من حوالى جميع  
جوانبها فقد أمر بالاكل مما يلى

(فان دماءكم وأموالكم قال محمد) هو ابن سيرين (واحبسبه) أى واحسب ابن أبى بكر (قال)  
فى حديثه (واعراضكم) قال التوربشتى أنفسكم وأحسابكم فان العرض يقال للنسب والنسب  
يقال فلان نقي العرض أى يرى أن يعاب وتعب بالملوك كان المراد من الاعراض النفوس لكان  
تكرارا لان ذكر الدماء كاف اذا المراد بها النفوس وقال الطيبى الظاهر أن المراد الاخلاق النفسانية  
فالمراد هنا الاخلاق ثم قال والتحقيق ما فى النهاية أن العرض موضع المدح والذم من الانسان ولذا  
قيل العرض النفس اطلاقا فالأجل على الحال (عليكم حرام تحريمه يومكم هذا) يوم النحر (فى بلدكم  
هذا) مكة (فى شهركم هذا) ذى الحجة وسقط لفظ هذا لابي ذروا بن عساكر (وسئلون ربكم)  
يوم القيامة (فيسألكم عن أعمالكم) فيجازيكم عليها (ألا بالتخفيف) فلا ترجعوا بعدى ضلالا  
بضم الصاد المجهمة وتشديد اللام الاولى جمع ضال (يضرب بعضهم رقاب بعض الا) بالتخفيف  
(يلبغ الشاهد الغائب) ماذ كر (فعل بعض من يبلغه) بفتح التحيه وسكون الموحدة (أن يكون  
أوعى) بالواو الساكنة بعد الهزة المفتوحة ولا يذرعن الحموى والمستملى أرى بالراء بدل الواو (له)  
الذى ذكر (من بعض من سمعه) منى (وكان) بالواو ولا يذرعن عساكر فكان (محمد) أى ابن  
سيرين (أذا ذكره) ولا يذرعن الكشميين ذكر محمد بن الضمير المذنب (قال صدق النبي صلى  
الله عليه وسلم ثم قال) النبي صلى الله عليه وسلم (ألا) بتخفيف اللام (هل بلغت الأهل بلغت) زاد  
أبو ذرعن المستملى مرتين وهو من الحديث فصل بينه الراوى وبين ما قبله بقوله وكان محمد اذا ذكره  
قال صدق النبي صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث تقدم فى العلم والحج وتفسير برائة مرفقا  
باب بيان كون (الأضحية والنحر بالمصلى) موضع صلاة العيد لا يذرعن احد قبل الامام  
فيذبحوا بعد يتيقن مع ما فيه من تعليمهم صفة الذبح وفى بعض النسخ والنحر بغير ميم \* وبه قال  
(حدثنا) ولا يذرعن بالافراد (محمد بن أبى بكر المقدسى) بتشديد الدال المهملة المفتوحة بعد  
القاف قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمى بالجيم والميم مصغرا قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين  
ابن عمر العمرى (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان عبد الله) بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه - ما  
(ينحرف النحر قال عبيد الله) العمرى (يعنى منحرف النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا  
يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن كثير بن  
فرقد) بالمثلثة وفتح القاف بعد الدال المهملة (عن نافع) أن ابن عمر  
رضى الله عنهم ما أخبره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذبح وينحر بالمصلى) بعد أن يصلى  
العيد وهو مذهب مالك أن الامام يبرأ ضحيته للمصلى فيذبح به كما قاله السفاقي والحديث  
الاول موقوف والثانى مرفوع وهو اختلاف على نافع قاله ابن حجر \* هذا (باب) بالتونين  
(فى أضحية النبي صلى الله عليه وسلم بكشين) من الضأن (أقرنين) لكل واحد منهم ما قرنان  
معتدلان ولا يذرعن عساكر باب ضحية النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره (ويذكر) بضم  
أوله وفتح الكاف فى صفة الكبشين (سمينين) أخرجه أبو عوانة بن محمد عن شعبة عن قتادة عن  
أنس (وقال يحيى بن سعيد) الأنصارى مما وصله أبو نعيم فى مستخرج (سمعت أبا امامة بن سهل)  
يسكون الهاء (قال كانا سمينا الأضحية بالمدينة وكان المسلمون يسمونها) بها أيضا \* وبه قال (حدثنا آدم  
ابن أبى إياس) سقط لابي ذر لفظ ابن أبى إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عبد العزيز  
ابن صهيب قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى  
بكشين) قال فى المصابيح هذا يدل على أن تلك عادة عليه الصلاة والسلام فيكون دليلا للمالكية  
على أفضلية الضأن فى الضحايا ضرورة أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤاظب الا على ما هو الافضل

الانسان والثانى أن يكون من جميع جوانبها وانما هى عن ذلك لثلاثي تقتدره جليسه ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتدره أحد لكن

وحدثني محمد بن مثنى العنزي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يزيد (٣٠٣) بن خبير عن عبد الله بن بسر قال نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي قال فقربنا إليه طعاما وطيبا فأكل منها ثم أتى بقر فكان يأكله ويلقي النوى بين أصبعيه ويجمع السبابة والوسطى قال شعبة هو طنفي وهو فيه ان شاء الله القاء النوى بين الأصبعين ثم أتى بشراب فشر به ثم ناوله الذي عن يمينه قال فقال أبي وأخذ بلجام دابته ادع الله لنا فقال اللهم بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم \* وحدثنا محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي ح

بل يتبركون بأثره صلى الله عليه وسلم فقد كانوا يتبركون بصاقه صلى الله عليه وسلم ونخامته ويدلكون بذلك وجوههم وشرب بعضهم بوله وبعضهم دمه وغير ذلك مما هو معروف من عظيم اعتنائهم بأثره صلى الله عليه وسلم التي يخلفه فيها غيره والدباء هو الديقطين وهو بالمد هذا هو المشهور وحكي القاضي عياض فيه القصر أيضا الواحدة دباءة أو دباءة والله أعلم

\* (باب استحباب وضع النوى خارج القروا استحباب دعاء الضيف لاهل الطعام وطلب الدعاء من الضيف الصالح واجابته الى ذلك) \*

فيه يزيد بن خبير عن عبد الله بن بسر رضى الله عنه قال نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي فقر بناله طعاما وطيبا فأكل منها ثم أتى بقر فكان يأكله ويلقي النوى بين أصبعيه ويجمع السبابة والوسطى قال شعبة هو طنفي وهو فيه ان شاء الله تعالى القاء النوى بين الأصبعين ثم أتى بشراب فشر به

لكن من نظر الى كثرة اللحم كما منا الشافعي قال الا قبل ثم البقر وقد أخرج البيهقي عن ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى بالجوز وأحياناً بالبكش اذا لم يجد جزوا لكن في سنه عبد الله بن نافع وفيه مقال فلو سلم كان ناصي موضع النزاع قال أنس (وأنا ضحى بكبشين) اقتداء به صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث من افراد \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن سعيد لابي ذر قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي (عن ايوب) السخستاني ولابي ذر حدثنا ايوب (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي (عن أنس) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انكبا) بالهمزة بعد الفاء رجع (الى كبشين أقرنين) ثنية أقرن وهو الكبير القرن (أملحين) بالحاء المهملة ثنية أملح وهو الذي يخالط سواده يابض واليابض أكثر وقال الأصمعي هو الآخر وقال ابن الاعرابي الابيض الخالص وبه تسلك الشافعية في تفضيل الابيض في الاضحية أو هو الذي ينظر في سواده ياكل في سواده ويرك في سواده أي ان مواضع هذه منه سود وماعد ذلك أبيض واختار ذلك الحسن منظره وشحمه وطيب لحمه لانه نوع يتميز عن جنسه (فذهبهما) صلى الله عليه وسلم (بيده) الشريعة وفيه أن الذي كرفي الاضحية أفضل من الاثني وهو قول احمد وحكي الرافعي فيه قولين عن الشافعي أحدهما عن نصح في البويطي الذي كركل لانه أطيب وهذا هو الأصح والثاني ان الاثني اولى قال الرافعي وانما يذ كركل في جزاء الصيد عند التقويم والاثنى أكثر قيمة فلا تندي بالذكور وأراد الاثني التي لم تلد وفيه استحباب التضحية بالاقرب وانه أفضل من الاجم الذي لا قرن له وذبج أضحيته بيده اذا كان يحسن الذبج (تابعه) أي تابع عبد الرحمن (وهيب) بضم الواو وقع الهاء ابن خالد البصري في روايته (عن ايوب) السخستاني عن أبي قلابه عن أنس وهذه المتابعة ذكرها الاسماعيل (وقال اسمعيل) بن عتبة عما يأتي موصولا قريبا عند المؤلف (وحاتم بن وردان) بالحاء المهملة محابو صله مسلم من طريقه (عن ايوب) السخستاني (عن ابن سيرين) محمد (عن أنس) رضى الله عنه فخالنا عبد الوهاب الثقفي في شيخ ايوب ووقع في رواية أبي ذرنا خير متابعة وهيب عن قوله وقال اسمعيل وعند الباقي تقديم متابعة وهيب قال في الفتح وهو الصواب لان وهيبا انما رواه عن ايوب عن أبي قلابه متابع العبد الوهاب الثقفي \* وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين الخراشي سكن مصر قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن يزيد) بن أبي حبيب المصري (عن ابي الخضر) مرثد بن عبد الله العنزي (عن عقبة بن عامر) الجهني رضى الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما) يطلق على الضأن والمعز (بقسمها على صحابته) صلى الله عليه وسلم أو بحباية عقبة (ضحايا) من ماله عليه الصلاة والسلام أو من التي فقسها (فبني) منها (عتود) بفتح العين المهملة وضم المشاء الفوقية الخفيفة ما قوى ورعى من أولاد المعز وأتى عليه حول أو العتود الجذع من المعز ابن خمسة أشهر وفي المحكم العتود الجدي الذي استكرش وقيل الذي بلغ السقار (قد كره) عقبة (النبي صلى الله عليه وسلم فقال) له عليه السلام (ضح أنت به) ولا يذرض به أنت وسقط لفظه لابن عسا كر زاد البيهقي في روايته من طريق يحيى بن بكير عن الليث ولا رخصة لاحد فيم بعده \* وحديث الباب سبق في الوكالة بهذا الاسناد والمتن وفي الشرح أيضا في باب قسمة الغنائم والعادل فيها (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لابي بردة) بن زيار (ضح بالجذع من المعز ولن تجزي عن احد بعدك) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان الواسطي قال (حدثنا مطرف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المهملة المشددة بعد هاء الفاء ابن طريف الكوفي (عن عامر) الشعبي (عن البراء بن عازب رضى الله عنه) سقط لابي ذر ابن عازب أنه (قال ضحى

ثم ناوله الذي عن يمينه فقال أبي وأخذ بلجام دابته ادع الله لنا فقال اللهم بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم

وفي الرواية الاخرى ذكره وقال لم يشك في انقاء النوى بين الاصبعين \* الشرح عبد الله ابن بسر بضم الباء ويزيد بن خير بضم الخاء المججمة وفتح الميم وقوله ووطبة هكذا رواية الاكثرين ووطبة بالواو واسكان الطاء وبعد هاء باء موحدة وهكذا رواه النضر بن نهيل راوى هذا الحديث عن شعبة والنضر امام من ائمة اللغة وفسره النضر فقال الوطبة الحديث يجمع التمر البرني والاقط المسدوق والسمن وكذا ضبطه أبو مسعود الدمشقي وأبو بكر البرقاني وآخرون وهكذا هو عندنا في معظم النسخ وفي بعضها رطبة براء مضمومة وفتح الطاء وكذا ذكره الحميدى وقال هكذا جاء في أريانه من نسخ مسلم رطبة بالراء قال وهو تصحيف من الراوى وانما هو بالواو وهذا الذى ادعاه على نسخ مسلم هو فيما رآه هو والافاكثرها بالواو وكذا نقله أبو مسعود البرقاني والاكثر من نسخ مسلم ونقله القاضي عياض عن رواية بعضهم في مسلم ومثله بفتح الواو وكسر الطاء وبعد هاء موزة وادعى انه الصواب وهكذا ادعاه آخرون والوطئة بالهاء عند أهل اللغة طعام يتخذ من التمر كالحلبيس هذا ما ذكره ولا منافاة بين هذا كانه فيقبل ما صحت به الروايات وهو صحيح في اللغة والله أعلم وقوله ويلقى النوى بين اصبعيه أى يجعله بينهما فقلته ولم يلقه في اناء التمر لئلا يختلط بالتمر وقيل كان يجمعه على ظهر الاصبعين ثم يرميه (وقوله قال شعبة هو ظنى وهو فيه ان شاء الله انقاء النوى) معناه ان شعبة

خالى يقال له ابو ردة) هاتى بن نيار بكسر النون وتخفيف التحتية ابن عمرو بن عبيد البلوى من حلفاء الانصار رأى ذبح أضحيته (قبل الصلاة) أى صلاة العيد فاللاف واللام للعهود (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم شاتك) التى ذبحتها قبل صلاة العيد (شاة لحم) ايست أضحية ولا ثواب فهم واستشكك هذه الاضافة بان الاضافة امام معنوية مقدرة بمن كخاتم حديد أو باللام كغلام زيد أو بنى كضرب اليوم أى ضرب فى اليوم راما للفظية صفة مضافة الى معمولها كضارب زيد وحسن الوجه ولا يصح شى منمافى شاة لحم وأجيب بأن الاضافة بتقدير محذوف أى شاة طعام لحم أى لا طعام نسك أو ما شابه ذلك يعنى شاة لحم غير نسك فهى مضافة الى محذوف أقسم المضاف اليه مائة مائة (فقال) أبو ردة (يا رسول الله ان عندى داجنا) بالجم والنون الذى يألف البيوت لاسن لها معينا (جذعة) بالجم والذال المججمة بالنصب عطف بيان لاجنا (من المعز) وهو الذى لم يطعن فى الذائفة (قال) صلى الله عليه وسلم (اذبحها) عن أضحيتك خصوصية لك (وان تصلح) أضحية ولا يذروا بن عساكر ولا تصلح (لغيرك ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من ذبح قبل الصلاة) أى صلاة العيد (فانما يذبح لنفسه) لحايبا كانه ليس بنسك (ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين \* تابعه) أى تابع مطرفا (عبيدة) بضم العين مصغرا ابن معتب بتشديد المشنة القوية المكسورة الضبي فى روايته (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (و) تابعه أيضا عن (ابراهيم) النخعي عن البراء وهو موزنة قطع لان ابراهيم لم يلق أحد من الصحابة (و) تابعه (أى تابع عبيدة) (وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف (عن حريث) بضم الحاء المهملة آخره مثلية مصغرا ابن أبى مطر الاسدى الكوفى الخياط بالمهملة والنون (عن الشعبي) عامر وهذا موصلة أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب الاضاحى من طريق سهل بن عثمان العسكرى ١ عن وكيع (وقال عاصم) هو ابن سليمان الاحول مما وصله مسلم (وداود) بن أبى هند مما وصله مسلم أيضا (عن الشعبي) عامر عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وقال فيه (عندى عناق لبن) بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاثنى من ولد المعز وأضافها الى اللبن إشارة الى صغرها وانما اقرية من الرضاع (وقال زيد) بضم الزاى وفتح الموحدة ابن الحرث الحامى مما وصله المؤلف أول الاضاحى (وفراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء بعد الالف ميم مهملة ابن يحيى الكوفى مما وصله البخارى أيضا فى باب من ذبح قبل الصلاة أعاد (عن الشعبي) عن البراء (قال) (عندى جذعة وقال ابو الاحوص) سلام بن سليم الحنفى الكوفى (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر مما وصله المؤلف من الوجه المذكور عنه عن الشعبي عن البراء فى العيدين وقال (عناق جذعة) بالنون فيه ما فالثانى عطف بيان (وقال ابن عون) عبد الله واسم جده أرطبان فى روايته عن الشعبي عن البراء مما وصله المؤلف فى الايمان والنذور (عناق جذع) بفتح العين وهما (عناق لبن) بالاضافة فالأول كلفظ منصور ولكن ذلك بتأنيث جذع والثانية كعاصم \* وبه قال (حدثنا) (وغير أبى ذر حدثنى بالافراد) (محمد بن بشار) بالمججمة المشددة بعد الموحدة العبدى قال (حدثنا محمد بن جعفر) هو غندر قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن سلمة) بن كهيل (عن ابى جحيفة) بالجم المضمومة والحاء المهملة المفتوحة وهب بن عبد الله بن مسلم العامرى السواقى الصحابى نوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لم يبلغ الحلم (عن البراء) بن عازب رضى الله عنه أنه (قال ذبح أبو ردة) بن نيار (قبل الصلاة) أى صلاة العيد (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ابدلها) بكسر الال وسكون اللام أى اذبح مكانها أخرى (قال) (يا رسول الله) (ليس عندى الا جذعة قال شعبة) (بن الحجاج) (واحسبه) أى أباردة (قال هى) أى الجذعة (خير من مسنة) لطيب لحمها ونفعها للآكلين لاسمها ونفاسها وقال أهل



أبيه عن عبد الله بن جعفر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل القثاء بالرطب حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج كلاهما عن حفص قال أبو بكر حدثنا حفص بن غياث عن مصعب بن سليم حدثنا أنس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الذي أظنه ان القثاء النوى مذكور في الحديث فاشار الى تردد فيه وشك في الطريق الثاني جزم بأثباته ولم يشك فهو ثابت بهذه الرواية وأما رواية الشك فلا تضر سواء تقدمت على هذه أو تأخرت لانه يثبت في وقت وشك في وقت فالقبح ثابت ولا يمنع النسبان في وقت آخر (وقوله فشربه ثم ناوله الذي عن يمينه) فيه ان الشراب ونحوه يدار على اليمين كما سبق تقريره في بابه قريبا وفيه استحباب طاب الدعاء من القاضل ودعاء الضيف بتوسعة الرزق والمغفرة والرحمة وقد جمع صلى الله عليه وسلم في هذا الدعاء خيرات الدنيا والآخرة والله أعلم

\*(باب أكل القثاء بالرطب)\*

(فيه عبد الله بن جعفر رضي الله عنهم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل القثاء بالرطب) والقثاء بكسر القاف هو المشهور وفيه لغة بضمها وقد جاء في غير مسلم زيادة قال يكسر حر هذا بردها فيه جوازاً كالمعاماة أو كل الطعامين معاً والتوسع في الاطعمة ولا خلاف بين العلماء في جواز هذا وما نقل عن بعض السلف من خلاف هذا فعمول على كراهة اعتياد التوسع والترفه والاكتراث منه لغیر مصلحة دينية والله أعلم

\*(باب استحباب تواضع الأسفل

وصفة قعوده)\* فيه أنس رضي الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

اللغة المسن الذي يلتقي سنه ويكون في ذات الخلف في السنة السادسة وفي الطاق والمافر في السنة الثالثة وقال ابن فارس اذا دخل ولد الشاة في السنة الثالثة فهو ثني ومسن (قال) صلى الله عليه وسلم (اجعلها) أي الجذعة (مكانها) أي مكان المسنة خصوصية لك (ولن تجزي) بفتح القوقبة بغير همزة وقال ابن بري النقص يقولون لا يجزي بالضم والهمزة في موضع لا يقضى والصواب الفتح بلا همز ويجوز بالضم والهمز بمعنى الكفاية وفي الأساس لازم مخشري بنوعيم تقول البدنة تجزي عن سبعة بضم أوله وأهل الحجاز تجزي بفتح أوله وبهم اقرئ لا تجزي نفس عن نفس وإن حرف نصب لنفي المستقبل ودل هي مركبة أو بسيطة ولا تقتضي تأييد النفي خلافاً لمخشري أي ان تقضى (عن أحد بعدك) وظاهره الخصومة لا في بردة بجزء الجذع من العزى الاضحية لكن وقع في غير ما حدث التصريح بظهوره كحديث عتبة السابق وقوله ولا رخصة فيها لا أحد بعدك وفي كل منهما صيغة عموم فأيهما تقدم على الآخر اقتضى انتفاء الوقوع للثاني فيجتمل صدور ذلك لكل منهما في وقت واحد وأن خصوصية الأول نسخت بثبوت الخصوصية للثاني وذكر بعضهم ان الذين ثبتت لهم الرخصة أربعة أو خمسة لكن ليس التصريح بالنفي الا في قصة أبي بردة في الصحاح وفي قصة عتبة بن عامر في البيهقي ولم يشاركهما أحد في ذلك نعم وقعت المشاركة في مطلق الأجزاء لا في خصوص منع الغير لا يدين خالد رواه أبو داود وأحمد وصححه ابن حبان وأبو عير بن أسقر رواه ابن حبان في صحيحه وابن ماجه ولـ عبد بن أبي وقاص رواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وفي حديث أبي هريرة المروي عند أبي يعلى والحاكم ان رجلاً قال يا رسول الله هذا جذع من الضأن مهزول وهذا جذع من المعز سمين أو هو خيرهما أفأضحي به قال ضحي به فان لله الخير وفي سنده ضعف (وقال حاتم بن وردان) بالحاء المهملة أبو صالح البصري فيما وصله مسلم (عن أيوب) الصحيحاني (عن محمد) أي ابن سيرين (عن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث (وقال) فيه (عناق جذعة) يتنوينها والعطف للبيان (باب من ذبح الاضاحي بيده) \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اسحق) سقط لابي ذر بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا قنادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه انه (قال ضحي النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين) زاد في الرواية السابقة واللاحقة أقرنين (قرأيته) حال كونه (واضعاً قدمه) الشريفة (على صفاحهما) بكسر الصاد المهملة وجمع وان كان وضعه صلى الله عليه وسلم قدمه انما كان على صفحتيهما اما باعتبار أن الصفحتين من كل واحد في الحقيقة موضوع عليهما القدم المباعدة لان احدهما مما يلي الأخرى مما يلي الرجل أو هو من باب قطعت رؤس الكبشين وقال في الفتح والصفاح الجوانب والمراد الجانب الواحد من وجهه الاضحية وانما ثني إشارة الى أنه فعل ذلك في كل منهما فهو من إضافة الجمع الى المثني بإرادة التوزيع (يسمى) أي واضعاً قدمه على صفاحهما حال كونه يسمى الله تعالى (أو يكبر فذبحه ما بيده) ففيه مشروعية ذبح الاضحية بيده ان كان يحسن ذلك لان الذبح عبادة والعبادة أفضلها ان يباشرها بنفسه ووضع الرجل على صفحة عنقه اليمنى ليكون أثبت له وأمكن لئلا تضطرب الذبيحة برأسها فتمه من أجل الذبح أو تنجسه \* وهذا الحديث رواه مسلم في الذبائح وكذا النسائي ورواه ابن ماجه في الاضاحي (باب من ذبح ضحية غيره) بإذنه (وأعان رجل ابن عمر) رضي الله عنه ما (في) فخر (بذنته) يعني وهو يبارك معه قوله وصله عبد الرزاق وإذا كانت الاستعانة مشروعة التحقت بها الاستئناية (وأمر أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (بأنه أن يضحين بأيديهم) وصله في المستدرک بل فقط كان يأمر بئانه أن يذبحن نساء كهن

مقعيابا كل غرا\* وحدثننا زهير بن حرب وابن (٣٠٦) أبي عمر جيعان سفيان قال ابن أبي عمير حدثنا سفيان بن عيينة عن مصعب بن

سليم عن أنس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقر فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقسمه وهو محتفز يا كل منسه أكلاذريعا وفي رواية زهير أكلاذريعا\* وحدثننا محمد بن منق\* وحدثننا محمد بن جعفر وحدثننا شعبة قال سمعت جيلة بن سحيم قال كان ابن الزبير يزقنا التمر

مقعيابا كل غرا وفي رواية الأخرى أتى بقر فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقسمه وهو محتفز يا كل منسه أكلاذريعا وفي رواية أكلاذريعا\* الشرح قوله مقعيابا أي جالس على البيتة ناصبا سابقه وقوله محتفز هو بالزاي أي مستجبل مستوفز غير متمكن في جلوسه وهو معني قوله مقعيابا وهو أيضا معني قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الأخرى صحيح البخاري وغيره لا أكل متكئا على ما فسرہ الامام الخطابي فانه قال المتكئ هنا هو المتمكن في جلوسه من التربع وشبهه المعتد على الوطاء تحته قال وكل من استوى قاعدا على وطاء فهو متكئ ومعناه لا أكل أكل من يريد الاستكثار من الطعام ويقعد له متمكنا بل أقعد مستوفزا وأكل قليلا (وقوله أكلاذريعا وحديثنا) هما بمعنى أي مستجلا وكان اسم جيلة صلى الله عليه وسلم لاستيفازه لشغل آخر فأسرع في الأكل ليقضي حاجته منه ويرد الجوع ثم يذهب في ذلك الشغل (وقوله فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقسمه) أي يفرقه على من يراه أهلا لذلك وهذا التمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرع بتمر يقسمه صلى الله عليه وسلم فلهاذا كان يأكل منه والله أعلم

\* (باب نهى الأكل مع جماعة عن

بأيدهم اه\* ومذهب الشافعية أن الأولى للمرأة أن توكل في ذبح أضحيةها وقوله وأمر الخ ثابت في رواية الكشميني والمستلى\* وبه قال (حدثنا شافعية) بن سعيد قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر التيمي (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرف) بفتح السين المهملة وكسر الراء بعدها فاء موضع قرب مكة قبل أن أدخلها (وأنا بكى فقال مالأت أنفس) بفتح الهـ حمزة والنون وكسر الفاء وسكون السين المهملة أحضت من النفس وهو الدم وفرقوا بين الحيض والنفس فقالوا بفتح النون في الحيض وفي الولادة بضمها وحكى الضم فيها وما وثبت في روايتنا بالوجهين (قلت نعم قال) صلى الله عليه وسلم (هذا أمر كتبته الله على بنات آدم) في حديث ابن مسعود عن عبد الرزاق بإسناد صحيح قال كان الرجال والنساء في بني إسرائيل يصلون جميعا فكانت المرأة تشوف للرجل فألقى الله عليهم الحيض ومنعهن المساجد وحديث الباب شامل لجميع بنات آدم فيتناول الأسريليات ومن قبلهن أو بنات آدم عام أريد به الخصوص (أقضى ما يقضى الحاج) من المناسك والمراد بالقضاء هنا الأداء أي ما يؤدي الحاج (غير أن لا تطوف بالبيت) حتى تطهرى طهارة كاملة يا ققطاع الحيض والاعتسال (وضي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه باليقر) وفي رواية يونس عن الزهري عند النسائي وأبي داود وغيرهما عن عمرة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر عن أزواجه بقرة واحدة ليكن قال اسمعيل القاضي بقدره يونس وخالفه غيره اه\* ويونس ثقة حافظ وقد تابعه معمر عند النسائي أيضا ولفظه أصرح من لفظ يونس قال ماذبح عن آل محمد في حجة الوداع الأبقرة واستدل بالحديث على أن الإنسان قد يلحقه من عمل غيره ما يحمله عنه بغير أمره ولا علمه وتعب باحتمال الاستئذان (باب) وقت (الذبح بعد الصلاة) وبه قال (حدثنا حجاج بن المنهال) أبو محمد السلمي الأنطاقي البرساني البصري ولا يدرى من قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (زيد) اليامي (قال سمعت الشعبي) عامر بن شراحيل (عن البراء رضي الله عنه) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطف فقال إن أول ما نبدأ به من يومنا هذا أن نصلي صلاة العيد وسقط للكشميني لفظ به (ثم ترجع) من المصل (فتنحر) الأضحية (فن فعل هذا فقد أصاب سمنتنا) أي طريقتنا (ومن فخر) أي قبل الصلاة (فانما هو لم يقدمه لاهله ليس من النسك في شيء) ولا ثوابه (فقال أبو بردة) بن نيار (يا رسول الله ذهبت قبل أن أصلي وعندى جذعة خير من مسنة فقال) صلى الله عليه وسلم (اجعلها مكانها ولن تجزى) بفتح الفوقية بلا همز قال بعضهم وهو الذي في جميع الطرق والروايات وليس المراد بالقضاء هنا معناه الاصطلاح بل مطلق الفعل (أو) قال (نوفى) بضم الفوقية وسكون الواو (عن أحمد بعدله) والشك من الراوي واختلاف في وقت الأضحية فعند الشافعية بعدمضي قدر صلاة العيد وخطبتا من طلوع الشمس يوم النحر سواء صلى أم لا مقميا بالامصار أم لا وقوله صلى الله عليه وسلم أول ما نبدأ به أن نصلي ثم ترجع فنخرج وقوله في الرواية السابقة من ذبح بعد الصلاة وهو أعمن من صلاة الامام وغيره ولا يشترط فعل الصلاة اتفاقا للصحة التضحية فدل على أن المراد بها وقتها وعند الحنفية وقتها في حق أهل الامصار بعد صلاة الامام وخطبتا وفي حق غيرهم بعد طلوع النحر وعند المالكية بعد فراغ الامام من الصلاة والخطبة والذبح وعند الحنابلة لا يجوز قبل صلاة الامام ويجوز بعدهما قبل ذبحه\* (باب من ذبح) أضحيته (قبل الصلاة أعاد) الذبح\* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا اسمعيل بن إبراهيم) وهو ابن عليه نسبة إلى أمه الاسدي البصري (عن أيوب)

قران تمرتين ونحوهما في لقمة الابان أصحابه) فيه شعبة عن جيلة بن سحيم قال كان ابن الزبير رضي الله عنهم يزرقنا التمر السجستاني

قال وقد كان أصلب الناس يومئذ جهد فكنا نأكل في غير علينا ابن عمرو ونحن نأكل (٣٠٧) فيقول لا تقارنوا فان رسول الله صلى الله

عليه وسلم نهى عن الاقارن الا ان يستأذن الرجل أخاه قال شعبة لا أرى هذه الكلمة الا من كلمة ابن عمر يعني الاستئذان

وكان أصاب الناس يومئذ جهد فكنا نأكل في غير علينا ابن عمرو رضي الله عنه ونحن نأكل فيقول لا تقارنوا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقارن الا ان يستأذن الرجل أخاه قال شعبة لا أرى هذه الكلمة الا من كلمة ابن عمر رضي الله عنه يعني الاستئذان وفي الرواية الاخرى عن سفيان عن جبلة عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن الرجل بين القترتين حتى يستأذن أصحابه الشرح هذا النهي متفق عليه حتى يستأذنهم فاذا أذنوا فلا بأس واختلفوا في أن هذا النهي على التحريم أو على الكراهة والادب فقل القاضي عياض عن أهل الظاهر أنه للتحريم وعن غيرهم انه للكراهة والادب والصواب التفصيل فان كان الطعام مشتركا بينهم فالقران حرام الا رضاهم ويحصل الرضا بتصریحهم به أو بما يقوم مقام التصريح من قرينة حال أو دلالة عليهم كما هم بحيث يعلم يقيناً أو ظناً قوياً أنهم يرضون به ومتى شك في رضاهم فهو حرام وان كان الطعام لغيرهم أو لأحد منهم اشترط رضاه وحده فان قرن بغير رضاه حرام ويستحب أن يستأذن الا كالمعين ولا يجب وان كان الطعام لنفسه وقد ضمنه به فلا يحرم عليه القران ثم ان كان في الطعام قلة فحسن أن لا يقرن ليساويهم وان كان كثيراً بحيث

السختياني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من ذبح) أضحيته (قبل الصلاة فليهد) أي الذبح (فقال رجل) هو أبو بردة يارسول الله (هذا يوم يشتهي فيه اللحم) لما جرت العادة فيه من كثرة الذبح فتشوف النفس له وتلتذ بها كله (وذكره) بفتح الهاء والنون المخففة حاجة (من جيرانه) لجيرانه الى اللحم وفقيرهم وثبت قوله هنة لابن عساكر وأبي ذر عن الكشميني (فكان النبي صلى الله عليه وسلم) يشتد ديدان (عذره) بتخفيف الدال المعجمة أي قبل عذره لم يكن له يجعل ذلك كافياً مشروعياً للأضحية وإذا أمره بالعادة (وعندي جذعة) من المعز عطف على قول أبي بردة الذي ذكره الراوي عنه أنه ذكره هنة من جيرانه والتقدير هـ ذابوم يشتهي فيه اللحم ولجرائه حاجة فذبحت قبل الصلاة وعندى جذعة (خير من شاتين) لطيبهما ونفاستهما فان قلت كيف تكون واحدة خيراً من أضحية بل العكس أولى كافي صورة الاعتاق فان اعتاق الرقبتين خير من اعتاق واحدة ولو كانت أنفس منهن ما أحجب بأن المقصود من الضحايا طيب اللحم وكثرة فئاة ميسرة أفضل من هزيلتين وأما العتق فالمقصود منه التقرب الى الله تعالى بفك الرقبة فيكون عتق الاثنين أفضل من عتق الواحد نعم ان عرض للواحد وصف يقتضي رفعته على غيره كالعالم وأنواع الفضل المتعدى فذهب بعض المحققين الى أنه أفضل لعموم نفعه للمسلمين (فرخص له النبي صلى الله عليه وسلم) في الأضحية بجذعة المعز وسقط قوله النبي الخ لا يذروا قال أنس (فلا أدري بلغت الرخصة) أي من سواهم من الناس ولا يذروا بلغت الرخصة أم لا ثم انكفأ) بالهمز أى رجع صلى الله عليه وسلم (الى كبشين يعني فذبحهما) بيده الكريمة (ثم انكفأ) رجع (الناس الى غنيمة) بضم الغين المعجمة وفتح النون (فذبحوها) وهذا الحديث سبق في باب ما يشتهي من اللحم وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا الاسود بن قيس) العبدى قال (سمعت جندب بن سفيان) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها ابن عبد الله بن سفيان (الجبلي) بفتح الواو وحده والجيم (قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم) لم يوم النحر (يخطب فقال) ولا يذروا قال (من ذبح قبل أن يصلي) من شرطية موضعها رفع بالابتداء (فليهد مكانها أخرى) الفاجواب الشرط واللام لام الامر وأخرى صفة محذوف تقديره مشاة أخرى وأخرى تأنيث آخر (ومن لم يذبح) قبل الصلاة (فليذبح) فالتأنيذ بسم الله للتبرك أو للوجوب ولم لنفي الزمان الماضي المنقطع من زمان الحال والجواب جامسة مبتدأ على قاعدته ويذبح مجزوم ولم لا بمن لان لم لا تدخل الاعلى الفعل المستقبل ومن تدخل على الماضي وذهب بعضهم الى أن التنازع يقع في سائر العوامل والصحيح الاول وقد استدل بهذا الامر في قوله فليهد مكانها أخرى من قال بوجوب الأضحية وهو معارض بالدلالة الدالة على عدم الوجوب فيحمل الامر على النذب وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) (الوضاح) (عن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الفسين مهملة ابن يحيى (عن عامر) الشامي (عن البراء) بن عازب رضي الله عنه أنه (قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال من صلى صلاتنا) أي مثل صلاتنا فهو على حذف مضاف نعت لمصدر محذوف (واستقبل قبلتنا فلا يذبح) أضحيته (حتى ينصرف) بتحتية فنون ولا يذروا ينصرف بنونين يعني عليه الصلاة والسلام من صلاة العيد (فقام أبو بردة بن نيار فقال يارسول الله فعلت) الذبح قبل الصلاة (فقال) صلى الله عليه وسلم (هو) أي الذي ذبحته والكشميني هذا (شيء عجلته) لا هلال ليس من التسليك (قال) أبو بردة يارسول الله (فان عندى جذعة) من المعز (هي خير من مستنين) تنية مسنة قال الداودي التي

ينضل عنهم فلا بأس بقرانه لكن الادب مطلقاً للتأديب في الاكل وترك الشبهة الا أن يكون مستجلاً ويريد الاسراع لشغل آخر كما سبق

\* وحدنا عبد الله بن معاذ حدثنا (٣٠٨) أبي ح وحدهنا محمد بن بشار وحدهنا عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن شعبة

بهذا الاسناد وليس في حديثهما قول شعبة ولا قوله وقد كان أصاب الناس يومئذ جهد \* وحدثنى زهير بن حرب ومحمد بن مشني قالوا حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن جبلة بن محييم قال سمعت ابن عمر يقول سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرن الرجل بين القترتين حتى يستأذن أصحابه \* وحدثنى عبد الله بن عبد الرحمن المداري أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجوع أهل بيت عندهم القتر

في الباب قبله وقال الخطابي انما كان هذا في زمنهم وحين كان الطعام ضيقا فاما اليوم مع اتساع الحال فلا حاجة الى الاذن وليس كما قال بل الصواب ما ذكرنا من التفصيل فان الاعتبار بعوم اللفظ بخصوص السبب لو ثبت السبب كلف وهو غير ثابت والله أعلم (وقوله أصاب الناس جهد) يعني قلة وحاجة ومشقة وقوله يقرن أي يجمع وهو بضم الراء وكسرها لغتان وقوله هي عن الاقران هكذا هو في الاصول والمعروف في اللغة القران يقال قرن بين الشيئين قالوا ولا يقال أقرن وقوله قال شعبة لا أرى هذه الكلمة الا من كلمة ابن عسيرة عن الكلمة الكلام وهذا شائع معروف وهذا الذي قاله شعبة لا يؤثر في رفع الاستئذان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه نفاه بظن وحسان وقد أثبت سفيان في الرواية الثانية فثبت والله أعلم

سقطت اسنانها وقال الجوهرى يكون ذلك في الطاف والخاف في السنة الثالثة وفي الخف في السادسة (أذبحها) بهزة لستفهام معدودة (قال) صلى الله عليه وسلم (نم) أذبحها (ثم لا تجزى) بفتح الذوقية بلا همز (عن أحد بعدك) \* سبق ما فيه قريبا (قال عامر) الشعبي (هي) يعني الجذعة (خير نسيكته) بالافراد ولا في ذر نسيكته بالثنية فان قلت خيرا فعمل تفصيل وهو يقتضى الشركة والاولى لم تكن نسيكة أوجب بأن الاولى وان وقعت شاة لحم غير أضحية لكن له فيها ثواب لكونه قاصدا جبر الحيران فهي أيضا عبادة أو صورتهما صورة النسيكة لانه ذبحها في وقتها وقال في الفتح ضم الحقيقة الى الجواز بلفظ واحد فان النسيكة هي التي أجزأت عنه وهي الثانية والاولى لم تجز عنه لكن أطلق عليه نسيكة لانه نحرها على ان نسيكة \* (باب وضع القدم على صفح الذبيحة) \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) الانطاقي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى الشيباني البصري (عن قتادة) قال (حدثنا انس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يضع يديه بكبشين) من الضأن (المخين) يشوب بياضهما سودا أو جرة (أقرنين) لكل منهما قرنان (ووضع) ولا في ذروا بن عساكر ووضع (رجله على صفحتهما) أى صفحة عنقهما ليكون أثبت له وأمكن للذبح وعدم اضطراب الذبيحة فيستحب أن يضع الذابح رجلاه على صفحة عنق الذبيحة اليمنى بعد اجتماعها على الجانب الأيسر لانه أسهل في أخذ السكين وامساك رأس الذبيحة باليسار (ويذبحهما يديه) الشريفة صلوات الله وسلامه عليه \* (باب مشروعية التمسك به عند الذبح) للاضحية \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد البغلاني قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال صلى الله عليه وسلم بكبشين أمخين أقرنين ذبحهما يديه وسعى) الله (وكبر)ه (وضع رجلاه) المكرمة (على صفحاها) بالثنية وصفحة كل شيء وجهه وناحيته قال النووي في الاذكار واذا كان معه أى الحاج هدى فخره أو ذبحه استحب أن يقول عند النحر والذبح بسم الله والله أكبر اللهم صل على محمد وعلى آله وصحبه وسلم اللهم منك واليك اللهم تقبل منى أو تقبل من فلان ان كان ذبحه عن غيره اه وعند الطحاوى من حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بكبشين أمخين موحوين فأضجع أحدهما وقال بسم الله والله أكبر اللهم عن محمد وآل محمد ثم أضجع الآخر فقال اللهم عن محمد وعن أمته من شهد لك بالتوحيد وشهد لي بالبلاغ وهو حديث حسن وعند الطبراني في الدعاء عن عائشة قال يا عائشة هللى المدينة ثم قال اشذبه اففعلت فأخذها فأضجعه وقال بسم الله اللهم تقبل من محمد ومن أمة محمد فضحى به وهو حديث صحيح أخرجه مسلم وقال الشافعي فيما رويناه عنه والتسمية في الذبيحة بسم الله وما زاد بعد ذلك من ذكر الله فهو خير ولا كره أن يقول فيها صلى الله عليه وعلى محمد وآل محمد ذلك وأحب أن يذكر الصلاة عليه لان ذكر الله والصلاة على محمد عبادة يوجب عليها وكأنه أشار الى الرد على من كرم ذلك عند الذبح واستند الى حديث منقطع السند تفرد به كذاب أو رده البيهقي \* هذا (باب) بالنسب (أذبعث) الرجل (به يديه) يسكون الدال المهملة الذي يهديه من النعم الى الحرم (لذبح) به (لم يحرم عليه شيء) مما يحرم على المحرم \* وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) السماري المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا اسمعيل) بن أبي خالد (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن اجدع الهمداني أحد الاعلام (أنه أتت عائشة) رضى الله عنها (فتناول لها يام المؤمنين ان رجلا) هو زياد ابن أبي سفيان (يبيع بالهدى الى الكعبة ويجلس في المصر) الذي هو فيه (فيوصي) الذي يبعثها معه (ان تقلد) بالقوقية المضموه واللام المشددة المفتوحة مبنية للمفعول (بذنته) مفعول نائب

\* (باب في ادخار القتر ونحوه من الاقوات للعيال) \* (فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا يجوع أهل بيت عندهم القتر عن

\* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا يعقوب بن محمد بن طحلاء عن أبي (٣٠٩) الرجال محمد بن عبد الرحمن عن أمه عن عائشة

قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة بيت لا تقربيه جبايع أهله أو جاع أهله قالها امرأتين أو ثلاثاً \* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن عبد الله بن عبد الرحمن عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي \* حدثنا أبو بكر بن أبي شامة حدثنا أبو أسامة عن هاشم بن هاشم قال سمعت عامر بن سعد بن أبي وقاص يقول سمعت سعد بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا حر

وفي الرواية الأخرى بيت لا تقربيه جبايع أهله قالها امرأتين أو ثلاثاً فيه فضيلة التمر وجواز الادخار للعيال والحث عليه وفي أسناده عبد الله بن مسلمة عن يعقوب بن محمد بن طحلاء عن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن عن أمه عن عائشة أما طحلاء فبفتح الطاء واسكان الحاء المهملة وتين وبالمد وأما أبو الرجال فلقب له لأنه كان له عشرة أولاد رجال وأمهم عمرة بنت عبد الرحمن وهذا الاسناد كله مدنيون

\* (باب فضل تمر المدينة) \*

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي وفي الرواية الأخرى من أصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر وفي الرواية الأخرى أن في عجوة العالية شفاء وأنها تزيق أول البكرة \* الشرح اللابتان مما الحرتان والمراد لابتي المدينة وقد

عن الفاعل والتقدير أن يعلق في عنقه شيء ليعلم أنها هدى (فلا يزال) ذلك الرجل المفسر بأنه زياد (من ذلك اليوم) الذي بعث بها فيه (بحرماً) بصره (حتى يحل الناس) من أحرامهم (قال) مسروق (فسمعت تصفيتها) بالصاد وهو ضرب إحدى اليدين على الأخرى لسمع صوتها وفعلت ذلك تعجباً أو تأسفاً على وقوع ذلك ولأنه ذرئته فيهما (من وراء الحجاب فقالت لقد كنت أفعل) بكسر المنة الفوقية (قلنا هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث هديه) مقلداً (إلى الكعبة فاجرم عليه) شيء (مما حل للرجال) ولا يذر عن الكشميهني للرجل (من أهله حتى يرجع الناس) وفيه رد على من قال أن من بعث به دية إلى الحرم لزمه الأحرام إذا قلده ويحتمل ما يحتمله الحاج حتى يخرجه دية وهو مروى عن ابن عباس وابن عمر وبه قال عطاء بن أبي رباح لكن أئمة الفتوى على خلافه \* وهذا الحديث سبق في باب تقايد الغنم من كتاب الحج \* (باب ما يؤكل من لحوم الاضاحي) من غير تقييد (وما يتزود منها) للسفر يتزود بضم أوله مبنياً لله فعول \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار (أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح أنه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قال كانا تزود لحوم الاضاحي على عهد النبي صلى الله عليه وسلم (على زمانه) إلى المدينة وهذه الصيغة لها حكم الرفع (وقال) سفيان (غير مرة) وللكشميهني وقال غيره مرة (لحوم الهدى) بدل لحوم الاضاحي \* والحديث سبق في الجهاد \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان) بن بلال (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (أن ابن خباب) بالخاء المعجمة المفتوحة وثبت ديد الباه الموحدة الأولى عبد الله الانصاري التابعي (أخبره أنه سمع اباسعيد) سعد بن مالك الخدري الانصاري رضي الله عنه (يحدث أنه كان غائباً في سفر) (فقدم) منه (فقدم إليه لحم) بفتح التاء في الأولى وتخفيف الدال وضعها ٣ والتخفيف في الثانية أي وضع بين يديه لحم (قال وهذا) ولا يذرقوا هذا (من لحم ضحايانا فقال) لهم (أخروه لاذوقه) لا أكل منه وعندهما جد أن امرأته قالت له أنه رخص فيه (قال) أبو سعيد (ثم فخرجت) من البيت (حتى أتني) بفتح الهمزة ممدودة وكسر الفوقية (أخي أبا قتادة) وصوابه أخي قتادة وهو ابن النعمان الظفري (وكان أخاه لأمه) أئيسة ابنة أبي خازجة عمرو بن قيس بن مالك من بني عدي بن النجار (وكان بدر يافذ كرت ذلك له فقتل) لي (أنه قد حدث بعد ذلك امرئ) ناقض لحمة أكل لحوم الاضاحي بعد ثلاثة أيام \* ورجال هذا الحديث مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين يحيى والقاسم وشيخه وصحابيان أبو سعيد و قتادة \* وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك النبيل (عن يزيد بن ابي عبيد) بضم العين (عن سلمة) ابن الأكوع) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحى منكم فلا يصح) بالصاد المله الساكنة والموحدة المكسورة (بعد ثلاثة) من الليالي من وقت التضحية (وفي بيته) ولا يذروني في بيته (منه) من الذي ضحى به (شيئاً) من لحمه (فلما كان العام المقبل قالوا) يا رسول الله ننهل كما فعلنا العام الماضي (من ترك الادخار قال ابن المنير وكانهم فهموا أن النهي ذلك العام كان على سبب خاص وهو الرأفة واذور العام على سبب خاص حاله في النفس من عمومته وخصوصه اشكال فلما كان مظنة الاختصاص عاودوا السؤال فينبئ لهم صلى الله عليه وسلم أنه خاص بذلك السبب ويشبه أن يستدل بهذا من يقول أن العام يضعف عمومته بالسبب فلا يبقى على أصالته ولا ينتهي به إلى التخصيص ألا ترى أنهم لو اعتقدوا بقاء العموم على أصالته لما سألو ولو اعتدوا بالخصوص أيضاً لما سألو أفسوا لهم يدل على أنه دوشاين وهذا اختيار الامام

عن هاشم بن هاشم بهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ولا يقولان سمعت النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثننا يحيى بن يحيى ويحيى بن ابيوب وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن شريك وهو ابن أبي عمر عن عبد الله بن أبي عتيق عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في عجمة العالية شفاء أو انها ريق أول البكرة

سبق بيانها امرات والسهم معروف وهو بفتح السين وضهها وكسرها والفتح أفصح وقد أوضحته في تهذيب الاسماء واللغات والترياق بكسر التاء وضهها الغتان ويقال درباق وطس ريق أيضا كاه فصيح (قوله صلى الله عليه وسلم أول البكرة) ينصب أول على الظرف وهو معنى الرواية الاخرى من تصحح والمالية ما كان من الحوائط والقرى والعمارات من جهة المدينة العليا مما يلي نجد والسافلة من الجهة الاخرى مما يلي تهامة قال القاضي وأدنى العالية ثلاثة أميال وأبعدها ثمانية من المدينة والعجمة نوع جيد من القروى في هذه الاحاديث فضيلة قمر المدينة وعجوتها وفضيلة التصحيح يسبغ غرات منه وتخصيص عجمة المدينة دون غيرها وعدد السبع من الامور التي علمها الشارع ولا تعلم نحن حكمها فيجب الايمان بها واعتقاد فضلها والحكمة فيها وهذا كاعداد الصلوات ونصب الزكاة وغـيرها فهذا هو الصواب في هذا الحديث وأما ما ذكره الامام أبو عبيد الله المازري والقاضي عياض فيه فكلام باطل فلا تلتفت اليه ولا تخرج عليه وقصدت بهذا التنبيه التحذير من الاعتراض به والله أعلم

الجويني (قال) صلى الله عليه وسلم لهم (كلوا وأطعموا) بهمة قطع وكسر العين المهملة (وادخروا) بالذال المهملة المشددة (فان ذلك العام) الواقع فيه النهي (كان بالناس جهد) بفتح الجيم أي مشقة (فأردت ان تعينوا) الفقراء (فيها) للمشقة المفهومة من الجهد والافر في قوله كلوا وأطعموا الاباحة \* وهذا الحديث ثالث عشر من ثلاثيات البخاري \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويسي (قال حدثني) بالافراد (أخي) أبو بكر عبد الحميد (عن سليمان بن بلال (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بفتح العين وسكون الميم (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت الضحمة) بفتح الصاد المجهدة وكسر الحاء المهملة (كانخ) بضم النون وتشديد اللام مكسورة (منه) من لحم الضحمة ولا يذرعن الكشميين منها (فقد قدم) بفتح النون وسكون القاف (به) بالهم المملوح (الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وقال) صلى الله عليه وسلم (لأننا كلوا) منه (الاثلاثة أيام) من يوم ذبحه قالت عائشة (ولست بعزيمة) أي ليس النهي للتحريم ولا ترك الاكل بعد الثلاث واجبا (ولكن أراد) صلى الله عليه وسلم (ان يعظم) الاغنياء المحتاجين (منه والله أعلم) بما رآه صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث من افراده \* وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الواو وحدة أبو محمد السلمي المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي (قال أخبرني) بالافراد ولا يذرعن الجمع (يونس بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (أبو عبيد) بضم العين سعد ابن عبيد (مولي ابن ازهر) عبد الرحمن بن ابي عبد الرحمن بن عوف (أنه شهد العيد يوم الاضحى مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه فصلى قبل الخطبة) صلاة العيد (ثم خطب الناس فقال) في خطبته (يا أيها الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نكحكم عن صيام هذين العيدين أما أحدهما فيوم فطر كم من صيامكم) رمضان (وأما الآخر فيومنا كونا) فيه (نسلككم) بضم النون والسين أضحية لكم ولا يذرعن نسلككم فزاد حرف الجر (قال أبو عبيد) مولاي ابن ازهر بالسند السابق (ثم شهد مع) ولا يذرعن العبيد مع (عثمان بن عفان) واللام في العيد للعهد (فكان) بالاناء ولا يذرعن عساكروا (ذلك يوم الجمعة) صلى قبل الخطبة ثم خطب فقال يا أيها الناس ان هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عيدان يوم الاضحى ويوم الجمعة (فن احب ان ينتظر الجمعة من أهـل العوالي فلينتظر) هـا حتى يصليها (ومن احب ان يرجع) الى منزله من العوالي (فقد اذنت له) ليس فيه التصريح بعدم العود الى المسجد لصلاة الجمعة حتى يستدل به على سؤطه ما عن صلى العيد اذا وافق العيد يوم الجمعة نعم يحتمل انهم لم يكونوا ممن تجب عليهم الجمعة لعدم نازلهم عن الجمعة (قال أبو عبيد) بالسند السابق أيضا (ثم شهدته) أي عيد الاضحى (مع علي بن ابي طالب) رضي الله عنه (فصلى قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكحكم ان تأكلوا لحوم نسلككم فوق ثلاث) زاد عبد الرزاق ولا تأكلوها بعد ذلك (وعن معمر) هو ابن راشد بالسند السابق (عن الزهري عن ابي عبيد بن جوف) ورواه امامنا الشافعي في الام بلفظ نهاكم أن تأكلوا من لحوم نسلككم فوق ثلاث وقد حكى البيهقي عن الشافعي أن النبي عن كل لحوم الاضاحي فوق ثلاث كان في الاصل للتنزيه قال وهو كالامر في قوله تعالى فكلوا منها وأطعموا القانع وحكاه الرافعي عن أبي علي الطبري احتمالا قال المهلب انه الصحيح لقول عائشة وليس بعزيمة والله أعلم وقال الرافعي لا يحرم اليوم بحال وتبعه النووي في شرح المذهب وحكي في شرح مسلم عن الجمهور انه من نسخ السنة بالسنة قال والصحيح نسخ النهي مطلقا وانهم يبق تحريم ولا كراهة \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرعن الافراد (محمد بن

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير ح وحدثنا الحق بن ابراهيم أخبرنا (٣١١) جرير وعمر بن عبد الملك بن عمر بن

عمر بن حريث عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين \* وحدثنا محمد بن ابي مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمر بن حريث قال سمعت عمرو بن حريث قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين \* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن ابي جعفر حدثنا شعبة قال وأخبرني الحكم بن عتيبة عن الحسن العرفي عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شعبة ما حدثني به الحكم لم أنكره من حديث عبد الملك \* حدثنا سعيد بن عمرو الأشعثي أخبرنا عبد الله بن مطرف عن الحكم بن الحسن عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن الذي أنزل الله عز وجل على بني اسرائيل وماؤها شفاء للعين \* وحدثنا الحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن مطرف عن الحكم بن عتيبة عن الحسن العرفي عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكفاة من المن الذي أنزل الله عز وجل على بني اسرائيل وماؤها شفاء للعين

\* (باب فضل الكفاة ومداواة

العين بها) \*

فيه قوله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين وفي رواية من المن الذي أنزل الله تعالى

على بني اسرائيل اما الكفاة فيفتح الكاف واسكان الميم وبعد هاء مفتوحة وفي الاسناد الحكم بن عتيبة هو بالاء المنسأة فوق

عبد الرحيم المعروف بصاعقة قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد) الزهري أبو يوسف (عن ابن أخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله بن مسلم (عن عمه ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) انه قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا من الاضاحي ثلاثا) أي ثلاثة أيام (وكان عبد الله يأكل الخبز بالزيت حين ينفق) بكسر الفاء (من منى من أجل لحوم الهدى) احترازاً عنها ولا ين عسا كروا أي ذرع عن الكشميين حتى يتفرق بدل قوله حين وهو تصحيف اذ هو يفسد المعنى لأن المراد أنه كان لا يأكل من لحم الاضحية بعد ثلاث منى بل يأثم بالزيت تمسكاً بالامر المذكور وهذا اما أن يكون منسوخاً أو محمولاً على أنه لم يبلغه الاذن بعد النبي وهذا الحديث من أفراد

(بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب الاشربة) جمع شراب كاطعمة وطعام اسم لما يشرب وليس مصدر لان المصدر هو الشرب بتثنية الشين (وقول الله تعالى) بالخفيض على العطف وبالرفع على الاستئناف (انما الخمر) وهو المعتصر من العنب اذا غلى وقذف بالزبد وبطلق على ما غلى وقذف بالزبد من غير ماء العنب مجازاً وفي تسميتها خمر أربعة أقوال لانها تخمر العقل أي تستره أولانها تعطى حتى تدرك وتشتد وأمن الخاطلة لانها تخامر العقل أي تخاطله وأمن التركة لانها تترك حتى تدرك ومنه اختصر العجين أي بلغ ادراكه (والميسر) القمار مفعول من اليسر وهو السهولة لان أخذهم سهل من غير كد (والانصاب) الاصنام لانها تنصب فعبدة (والازلام) القداح كانوا اذا أرادوا أمر اعمدوا الى قداح ثلاثة مكتوب على واحد منها أمر في ربي وعلى الآخر نهاني ربي والثالث غفل فان خرج الامر مضى لحاجته وان خرج النهي أمسك وان خرج الغفل أعاده (رجس) خبر عن المذكورات واستشكل من حيث أخبر عن جمع بمردو أوجب الزنجشري بأنه على حذف مضاف أي انما شأن الخمر وكذا وقال أبو حيان ولا حاجة الى هذا بل الحكم على هذه الاربعة أنفسهم انهم رجس أبلغ من تقدير هذا المضاف كقوله انما المشركون نجس والرجس الشيء القذر والنجس أو الخبيث (من عمل الشيطان) في موضع رفع صفة لرجس ولما كان يعمل على فعل ماذ كركن كانه عمله والضربى (فاجتنبوه) يعود الى الرجس أو الى عمل الشيطان أو الى المذكور أو الى المضاف المحذوف كانه قيل انما تعاطى الخمر والميسر (لعنكم فقلون) أكد تحريم الخمر والميسر من وجوه حيث صدر بالجله باتمام وقرنها بعبادة الاصنام ومنه الحديث شارب الخمر كعابد الوثن وجهه مارجساً من عمل الشيطان ولا يأتي منه الا الشر البحت وأمر بالاجتناب وجعل الاجتناب من الفلاح واذا كان الاجتناب فلا حاكم الا ارتكاب خساراً والامر بالاجتناب للوجوب وما وجب اجتنابه حرم تناوله وسقط لابي ذرقوله من عمل الشيطان الى آخره وقال بعد قوله رجس الآية \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) سقط لابي ذر عبد الله (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا لم يمت بها) من شربها (حرمها) بضم الحاء المهملة وكسر الراء مخففة من الحرمان أي حرم شربها (في الآخرة) ولمسلم من طريق أيوب عن نافع فأت وهو مدم منها لم يشربها في الآخرة وظاهره عدم دخوله الجنة ضرورة أن الخمر شراب أهلها فاذا حرم شربها دل على أنه لا يدخلها ولأنه ان حرمها عقوبة له لم وقوع الهم والحزن له والجنة لا لهم فيها ولا حزن ووجه ابن عبد البر على أنه لا يدخلها ولا يشرب الخمر فيها الا ان عفا الله عنه كافي بقية الكبار وهو في المشيئة فالمعنى جزاؤه في الآخرة أن يحرمها لحرمانه دخول الجنة الا ان عفا الله عنه وجاز أن يدخل الجنة بالقصو ثم لا يشرب فيها خراً ولا تشتمها نفسه على بني اسرائيل اما الكفاة فيفتح الكاف واسكان الميم وبعد هاء مفتوحة وفي الاسناد الحكم بن عتيبة هو بالاء المنسأة فوق



\* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا صفوان عن (٣١٢) عبد الملك بن عمير قال سمعت عمرو بن حريث يقول قال سمعت سعيد بن زيد

يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن الذي أنزل الله عز وجل على بني إسرائيل وماؤها شفاء للعين \* وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا حماد بن زيد حدثنا محمد بن شبيب قال سمعته من شهر ابن حوشب قال سمعته من عبد الملك بن عمير قال فلقيت عبد الملك فحدثني عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين

وقد سبق بيانه والحسن العربي بضم العين المهملة وفتح الراء بعدها نون منسوب الى عريضة واختلف في معنى قوله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن فقال أبو عبيد وكثيرون شبهها بالمن الذي كان ينزل على بني إسرائيل لانه كان يحصل لهم بلا كفاة ولا علاج ولا زرع يحصل بلا كفاة ولا علاج ولا زرع بذرو لاسق ولا غيره وقيل هي من المن الذي أنزل الله تعالى على بني إسرائيل حقيقة مما بظاهر اللفظ وقوله صلى الله عليه وسلم وماؤها شفاء للعين قيل هو نفس الماء مجرد او قيل معناه أن يخلط ماؤها بدواء يعالج به العين وقيل ان كان لبرودة ما في العين من حرارة فمائها مجردا شفاء وان كان لغير ذلك فتركب مع غيره والصحيح بل الصواب أن ماءه مجردا شفاء للعين مطلقا في عصر ماؤها ويجعل في العين منه وقد رأيت أنا وغيري في زماننا من كان عي وزهوب بصره حقيقة فكحل عينه بماء الكفاة مجردا فشفى وعاد اليه بصره وهو الشيخ العدل الامين الكمال بن

وان علم بوجوده فيها ويدل له حديث أبي سعيد المروري عنه دا الطيالسي وصححه ابن حبان مرفوعا من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وان دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو وقرئ بعضهم بين من يشربها مستحلالا لها ومن يشربها عالما بتحررها فالاول لا يشربها أبدا لانه لا يدخل الجنة والثاني هو الذي اختلف فيه فقيل انه يحرم شربها مدة ولو في حال تعذيبه ان عذب أو المعنى ان ذلك جزاؤه ان جوزى وقال النووي قيل يدخل الجنة ويحرم شربها فانها من فاخر أشربة الجنة فيحرمها هذا المعنى لشربها في الدنيا قيل انه ينسى شربها فيكون هذا قصا عظيما لحرماته أشرف نعيم الجنة وقال القرطبي لا يباي بعد من يشربها ولا يحسد من يشربها فيكون حاله كحال أهل المنازل في الخفض والرفع فكما لا يشتهي منزلة من هو أرفع منه كذلك لا يشتهي الخرف الجنة وليس ذلك بضار له وفي الحديث من القوائد أن التوبة تكفر المعاصي \* وقد أخرج الحديث مسلم في الاشربة والنسائي فيه وفي الوليمة \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (سعيد ابن المسيب) انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بضم الهمزة (ليلة أسرى به) بضم الهمزة أيضا (بأبياء) بكسر الهمزة وتسكون التحتية وكسر اللام وفتح التحتية الخفيفة بعدها همزة تمدودا مدينة بيت المقدس (بقدر حين من خروا ولبن فنظر) صلى الله عليه وسلم (اليهمانم أخذنا اللين فقال) له (جبريل) عليه السلام (الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) ضل (امتك) قال في المصابيح لا يقبهم من عدوله صلى الله عليه وسلم عن اناء الخمر حينئذ ان الخمر كانت محرمة فان حديث الاسراء كان بمكة وتحريم الخمر بالمدينة وانما تفرس فيها صلى الله عليه وسلم أنها استعظم فترسكها من ذلك الوقت وعدل عنها ولو كانت محرمة حينئذ لم يتصور أن يخبر بين مباح وحرام لكن قد يقال اذا كانت مباحة فهي حينئذ متساوية لكن الرجم منافق للإباحة قال ابن المنير لا إشكال في افتراق مباحين مشتركين في أصل الإباحة أحدهما تسمر بالإباحة والآخر تنقطع قال الدماميني فيه نظر أذهما في حال الإباحة سواء بعد تحريم أحدهما افتراقا افتراقهما في حال انقطاع الإباحة أحدهما لا يقضى افتراقهما حال ثبوت الإباحة وعدم انقطاعها وقال الحافظ أبو القضل بن حجر ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم نفر من الكونية لم يعتد شربها فوافق بطبعه ما سبقه من تحريمها بعد حفظا من الله ورعاية واختار اللين لكونه مألوفا سهلا طيبا طاهرا سائغا للشاربين سائما للعاقبة بخلاف الخمر في جميع ما ذكر (تابعه) أي تابع شعيبا في روايته عن الزهري (معمر) هو ابن راشد فيما وصله الموائ في قصة موسى من أحاديث الانبياء (وابن الهادي) هو زيد بن عبد الله بن اسامة بن الهادي الليثي فيما وصله النسائي من طريق الليث عنه عن عبد الوهاب بن بخت عن ابن شهاب (وعثمان بن عمر) بضم العين ابن موسى بن عبد الله بن معمر التيمي فيما وصله تمام الرازي في فوائده من طريق ابراهيم بن المنذر عن عثمان بن عمر (والزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة وبالذال المهملة المكسورة محمد بن الوليد بن عامر أبو الهذيل الشامي الحمصي فيما وصله النسائي من طريق محمد بن حرب عنه أربعمتهم (عن الزهري) بسنده لكن ليس في موصول معمر ذكر ابياء وفيه اشرب أمها شئت وكذا رواية الزبيدي \* وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القراهيدي قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال (سمعت من رسول الله) ولابي ذروا بن عساكر سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حديثا

وسلم عـ الظهران ونحن نجني الكبات فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بالأسود منه قال فقلنا يا رسول الله كأنك رعبت الغنم قال نعم وهل من نبي الا وقد رعاها أو نحو هذا من القول **حدثني** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخـ بن يحيى بن حسان حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم الادم أو الادم الخ **حدثنا** نافع التميمي حدثنا يحيى بن صالح الوحاظي حدثنا سليمان بن بلال (باب فضيلة الاسود من الكبات) فيه جابر رضى الله عنه قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم عـ الظهران ونحن نجني الكبات فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بالأسود منه فقلنا يا رسول الله كأنك رعبت الغنم قال نعم وهل من نبي الا وقد رعاها أو نحو هذا من القول **الشرح** الكبات بفتح الكاف وبعد هاء واحدة مخففة ثم أنف ثم مثناة قال أهل اللغة هو النضيج من ثمر الارز وثمر الظهران على دون مرحلة من مكة معروف سبق بيانه وهو بفتح الظاء المعجمة واسكان الهاء وفيه فضيلة رعاية الغنم قالوا والحكمة في رعاية الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم لهائياً أخـ ذوا أنفسهم بالتواضع وتصفى قلوبهم بالخلوقة يترقوا من سياستها النصيحة الى سياسة أمهم بالهداية والشفقة والله أعلم

(باب فضيلة الخلد والتأدب به) \*

يحدثكم به) أحد (غري) يحتمل أنه كان يعلم انه لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم الا من كان قد مات فانفرد هو بذلك وقد سبق في العلم انه قال ذلك لاهل البصرة فانه كان آخر من مات به من الصحابة (قال من اشراط الساعة) أي من علاماتها (أن يظهر الجهل ويقل العلم) موت أكثر العلماء وبذلك يظهر الجهل (ويظهر الزنا) بالقصر على لغة الحجاز (وتشرب الخمر) ظاهراً علانية وتشرب بضم الفوقية مبنياً للمفعول ولا يذرعن المستمل وتشرب الخمر باسقاط الفوقية وضم الشين المعجمة وسكون الراء مضافاً للخمر قال ابن حجر ورواية الجماعة أولى للمساكلة (ويقل الرجال) لكثرة الحروب والقتال (وتكثر النساء حتى) أي الى أن (يكون الخمسين) ولا بن عساكر خمسين باسقاط اللام ولا يذرعن الكشميين حتى يقوم خمسون (امرأة قبيهن) الذي يقوم عاين (رجل واحد) وهذا الحديث سبق في كتاب العلم \* وبه قال (حدثنا احمد بن صالح) أبو جعفر المصري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد اليلبي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وابن المسيب) بفتح التحتية المشددة سعيداً (يقولان قال ابو هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزي حين يزي وهو مؤمن) كامل بحذف الفاعل أي لا يزي الزاني كافي الرواية الاخرى في المظالم وهي هنا رواية ابن عساكر وأبي ذرعن الكشميين واستدل به ابن مالك على جواز حذف الفاعل وفيه كلام سبق في المظالم ويأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الحدود (ولا يشرب الخمر) شاربها (حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن) قال المظهرى أي لا يكون كاملاً في الايمان حال كونه زانياً ولفظ الخبر ومعناه النهي والوجه الاول أوجه ووجه الخطابي على المستحل وقال شارح المشكاة يمكن أن يقال المراد بالايمان المتنى الحياء كما روى ان الحياء شعبة من الايمان أي لا يزي الزاني حين يزي وهو يستحي من الله تعالى لانه لو استحيى من الله تعالى واعة قد أنه حاضر شاهد بحاله لم يرتكب هذا الفعل الشنيع ويحتمل أن يكون من باب التغليظ والتشديد كقوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً ومن كفر يعنى هذه الخصال ليست من خصال المؤمنين لانهم انما فيسب الخالهم فلا ينبغي أن يتصفوا بها بل هي من أوصاف الكافرين وينصره قول الحسن وأبي جعفر الطبري ان المعنى يزرع منه اسم المدح الذي يسمى به أولياؤه المؤمنون ويستحق اسم الذم فيه قال زان وسارق \* (قال ابن شهاب) الزهري بالسند السابق (وأخبرني) بالافراد (عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام أن) أبا عبد الملك المذكور (أبا بكر كان يحدثه عن أبي هريرة) رضى الله عنه (ثم يقول كان أبو بكر) هو ابن عبد الرحمن المذكور (يلحق) بضم التحتية وسكون اللام وكسر المهملة تبعدها قاف يزيد في حديث أبي هريرة (معهم) مع المذكورات الزنا وشرب الخمر والسرقعة (ولا ينتهب) التائب من مال الغير قهراً (نهب) بضم النون وسكون الهاء (ذات شرف) قدر خطير والنهب بالفتح المصدروا بالضم المال الذي انتهبه الجيش (يرفع الناس اليه) الى الناهب (أبصارهم فيها) في تلك النهب (حين ينتهبها وهو مؤمن) اذ هو ظلم عظيم لا يليق بحال المؤمن **حدثنا** (باب) بالتنوين (الخمر) وفي نسخة ان الخمر (من العنب) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرعن (الحسن بن صباح) بالصاد المهملة والموحدة المشددة آخره حاء مهملة البزار بالزاي ثم الراء الواسطى قال (حدثنا) محمد بن سابق (الكوفي) نزيل بغداد من شيوخ البخاري روى عنه بالواسطة قال (حدثنا) ماثل هو ابن مغول) بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الواو بعده هاء لام الجبلى بالموحدة والجيم المفتوحتين (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال اقد حرمت الخمر)

ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل  
أهله الادم فقالوا ما عندنا الا خل  
فدعا به فجعل يأكل به ويقول نعم  
الادم اخل نعم الادم اخل

وفي رواية نعم الادم بلا شك وعن  
جابر رضى الله عنه ان النبي صلى  
الله عليه وسلم سأل أهله الادم فقالوا  
ما عندنا الا خل فدعا به فجعل يأكل  
به ويقول نعم الادم اخل وذكره  
من طرق أخرى بزيادة \* الشرح  
في الحديث فضيلة الخل وأنه يسمى  
أدما وأنه آدم فاضل جيد قال أهل  
اللغة الادم بكسر الهمزة ما يؤتى  
به يقال آدم الخبز يأدمه بكسر الدال  
وجمع الادم آدم بضم الهمزة  
والدال كاهب وأهب وكتاب  
وكتب والادم باسكان الدال مفرد  
كالادام وفيه استصحاب الحديث  
على الاكل تأديسا للاسكين وأما  
معنى الحديث فقال الخطابي  
والقاضي عياض معناه مدح  
الاقتصار في المأكل ومنع النفس  
عن ملاذ الاطعمة تقديره ائتمروا  
بالخل وما في معناه مما تحققت موثته  
ولا يعجز وجوده ولا تباينة وفي  
الشهوات فانها مفسدة للدين  
مسقمة للبدن هذا كلام الخطابي  
ومن تابعه والصواب الذي ينبغي  
أن يحزم به انه مدح للخل نفسه وأما  
الاقتصار في المأكل وترك الشهوات  
فمعلوم من قواعد آخر والله أعلم  
وأما قول جابر فإرات أحب الخل  
من سمعته من نبي الله صلى الله  
عليه وسلم فهو كقول أنس ما زلت  
أحب الدنيا وقد سبق بيانه وهذا مما  
يؤيد ما قلناه في معنى الحديث انه  
مدح للخل نفسه وقد ذكرنا مرات  
ان تأويل الراوي اذا لم يخالف  
الظاهر تعين المصير اليه والعمل به عند جماهير العلماء من الفقهاء والاصوليين وهذا كذلك بل تأويل الراوي هنا هو ظاهر

المأخوذة من العنب (وما بالمدينة من ثمرات) لقلعة الاعناب ونفي ابن عمر محمول على ما علم وأعلى  
المالعة من أجل قلت يومئذ بالمدينة فاطلق النفي كما يقال فلان ليس بشئ بمالعة \* وبه قال  
(حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي الكوفي قال (حدثنا أبو  
شهاب عبد ربه بن نافع) الخطاط بالخاء المهملة والنون المشددة (عن يونس) بن عبيد البصري  
(عن ثابت البناني) بضم الواو نسبة الى بناته زوجة سعد بن لؤي بن غالب (عن أنس) رضى الله  
عنه أنه (قال حرمت علينا الخمر حين حرمت وما نجد يعني بالمدينة خمر الاعناب الا قليلا وعامة)  
أصل (خمرنا) أى النبذ الذى سيصير خمر (البسر) بضم الواو نسبة الى بناته زوجة سعد بن لؤي بن غالب (عن أنس) رضى الله  
وسقط قوله يعني بالمدينة لابن عساكر \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا  
يحيى بن سعيد القطان (عن أبي حيان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الحاء ثمانية آخره نون يحيى بن  
سعيد التميمي الكوفي قال (حدثنا عامر) الشعبي (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال قام  
عمر بن الخطاب رضى الله عنه (على المنبر) النبوى (فقال أما بعد) تستعمل في الخطب وأوائل  
الكتب وقيل انها فصل الخطاب المذكور في القرآن (نزل) القياس أن يكون جواب أما بعد  
بالنساء ولا تحذف بعدها في غير قول - حذف معها الخوف ما الذين أسودت وجوههم أ كثرتم أى  
فيقال لهم أ كثرتم الا في ضرره شعرا ونذكر قوله عليه الصلاة والسلام أما بعد ما بال رجال (تحريم  
الخمر) ناسع شوال سنة ثلاث وأربع والخمر مصدر مضاف الى مذهوله (وهى) أى والحال انها (من)  
خمسة العنب والنمر والعسل والخنطة والشعير) العنب وما عطف عليه بدل من قوله خمسة وكان  
نزل تحريم الخمر مما وافق عمر فيه حكم ربه جل وعلا كما رواه أبو داود والنسائي عنه (والخمر ما خمر  
العقل) أى غطاه وهو مجاز من باب تشبيهه المعنوى بالمحسوس والعقل هو آلة التمييز فلذلك يحرم  
ما يغطيه ويستتره اذ بذلك يزول الادراك المطلوب من العباد ليقوموا بحقوقه تعالى \* هذا (باب)  
بالتنوين (نزل تحريم الخمر وهى) أى والحال أن الخمر كان يصنع (من البسر والتمر) واطلاق الخمر على  
غير ما اتخذ من العنب مجاز وقيل هو حقيقة اظاهر الاحاديث وفي مسلم من حديث ابن عمر مر فوجا  
كل مسكر خمر وكل مسكر حرام وفي رواية كل مسكر خمر وكل مسكر حرام \* وبه قال (حدثنا مسدد)  
ابن عبد الله (وكنية عبد الله أبو أويس بن عبد الله بن أبي أويس بن أبي عامر الاصمعي - حذف  
عثمان بن عبيد الله أخى طلحة بن عبيد الله التيمي القرشي وهو ابن أخت مالك بن أنس الامام  
وصهره على ائنته (قال حدثني) بالافراد (مالك بن أنس) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة  
عن) عمه (أنس بن مالك رضى الله عنه) أنه (قال كنت أسقى أبا عبيدة) عامر بن الجراح أحد  
العشرة (وأبا طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج أم أنس (وأبي بن كعب) سيد القراء وكبير  
الانصار وعالمهم (من) خمر اتخذ من (فضيخ زهو) بفتح الفاء وكسر الصاد المجهمة وبعد التختة  
السكنة خمر مجهزة من الفضخ وهو الشدخ وزهو بفتح الزاى وسكون الهاء بعد ها واو أى  
شدوخ بسر صب عليه ماء وترك حتى يغلى يؤخذ من بسر (وتغر) كليمها وظهر هذا يؤيد هذا  
القول الاخير وعند مسلم من طريق قيادة عن أنس أسقيهم من مزادة فيها خلط بسر وتغر وزاد  
حميد عن أنس عند الامام أحمد بعد قوله أسقيهم حتى كاد الشراب يأخذ فيهم ولابن أبي عاصم حتى  
مالت رؤسهم (فجاءهم أت) لم أعرف اسمه (فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة) زوج أم أنس  
(قم يا أنس فأهرقها فأهرقتها) أى فصبها فصبيتها ولا يبي ذفرقها فاهرقها باسقاط الهمزة فيهما  
وفتح الهاء وكسر الراء فى الاول وفتحها فى الثانى والاصل أرقها فأبدت الهمزة ها وتستعمل  
بالهمزة والهاء معا وهو نادر \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في خبر الواحد ومسلم في الاشربة

\* حدثني يعقوب بن ابراهيم الدورقي حدثنا اسمعيل يعني ابن عليه عن المنق (٣١٥) بن سعيد حدثني طلحة بن نافع انه سمع

وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد بن مسريل الاسدي البصري الحافظ قال (حدثنا معتمر عن أبيه) سليمان بن طرخان البصري انه (قال سمعت أنسا) رضي الله عنه (قال كنت قائما على الحلي) واحداً حياء العرب (أسقيهم عومتي) جمع عوم ولمسلم اني لقايت على الحلي على عومتي اسقيهم (وأنا أصغرهم الفضيل) الخمر المتخذ من البسر المشدوخ (فقبل حرمت الخمر فقالوا لا كفتها) بفتح المهملة وفي الفرع وأصله وفي غيره ما بكسرها وسكون الكاف وكسر الفاء بعدها همزة ساكنة (فكفأتا) بحذف ضمير المفعول ولاي ذرف كفأتها بفوقية بعد الهمزة أي أرفها فأرفتها قال سليمان بن طرخان (قلت لأنس ما) كان (شراهم قال رطب وبسر) أي خمر متخذ منهما (فقال أبو بكر بن أنس وكانت) أي الفضيل (خمرهم) زاد مسلم من هذا الوجه يومئذ (فلم ينكر أنس) مقالة ابنه أي بكروا كأنسا حينئذ لم يحدثهم بهذه الزيادة فسياناً أو اختصاراً فذكر ابنه أبو بكرهم فلم ينكرها \* قال سليمان أيضاً بالسند السابق (وحدثني) بالافراد (بعض أصحابي أنه سمع أنسا) ولاي ذراً أنس بن مالك (يقول كانت) خمر الفضيل (خمرهم يومئذ) وأما المذهب في قوله بعض أصحابي فقال الحافظ بن حجر يحتمل أن يكون بكر بن عبد الله المزني فان روايته آخر الباب تومي إلى ذلك وأن يكون قتادة كما هو بعد أبواب من طريقه عن أنس بلفظ واناعدها يومئذ الخمر وفيه ان الخمر اسم جنس لكل ما يسكر سواء كانت من العنب أو غيره \* وبه قال (حدثنا) ولاي ذر حدثني بالافراد (محمد بن أبي بكر المقدسي) بفتح الدال المهملة المشددة قال (حدثنا يوسف أبو معشر) هو ابن يزيد (البراء) بفتح الموحدة والراء المشددة محدودا كان يرى السهام بصري ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الطب (قال سمعت سعيد بن عبد الله) بضم العين ابن جبير بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حبة بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية (قال حدثني) بالافراد (بكر بن عبد الله) بسكون الكاف المزني البصري (أن أنس بن مالك حدثهم ان الخمر حرمت) بضم الحاء مبني للمفعول (والخمر يومئذ) الواو للحال أي وال حال ان الخمر يوم التحريم (البسر والتمر) أي متخذة منهما كذا أطلق الجمهور على جميع الانذة خرا وهو حقيقة في الجميع سواء كان من عنب أو غيره ومن قال انه حقيقة في ماء العنب مجاز في غيره يلزمه جواز استعمال اللفظ الواحد في حقيقة ومجازه والكوفيون لا يقولون بذلك من حيث الشرع \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف في الطب \* هذا (باب بالتونين) (الخمر) يتخذ (من العسل وهو البتع) بكسر الموحدة وفتح وسكون الفوقية وقد تحرك آخره عين مهملة لغة عمانية (وقال معمر) بفتح الميم وسكون العين ابن عيسى القزاز بالقاف وتشديد الزاي الاولى محاذ كره في الموطن مالك (سألت مالك بن أنس) الامام (عن الفقاع) بضم الفاء وتشديد القاف آخره عين مهملة الشراب المعروف المتخذ من الزبيب ما حكم شربه (فقال) بحبياله (أذالم يسكر ولا بأس به) ومفهومه اذا أسكر حرم (وقال ابن الدراوردي) عبد العزيز بن محمد (سألنا عنه) أي عن الفقاع أيجوز شربه أم لا قال الحافظ بن حجر ولم أعرف الذين سألهم ابن الدراوردي لكن الظاهر انهم فقهاء المدينة في زمنه وهو قد شارك مالك في لقاء أكثر مشايخه المدنيين (فقالوا) اذا كان (لا يسكر لا بأس به) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان عائشة) رضي الله عنها (قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولاي ذر عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل (عن البتع) عن حكم جنسه لانه مقداره وكان أهل المدينة يشربونه قال في الفتح ولم أقف على اسم السائل صريحاً لكنني أظنه أبا موسى الأشعري لما في المغازي عن أبي موسى انه صلى الله

جابر بن عبد الله يقول أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ذات يوم الى منزله فأخرج اليه فلقامن أخبر فقال ما من آدم فقالوا لا الا شيء من خل قال فان الخل نعم الا دم قال جابر فارتأت أحب الخل منذ سمعتها من نبي الله صلى الله عليه وسلم وقال طلحة ما زلت أحب الخل منذ سمعتها من جابر \* حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثني أبي أخبرني المنق ابن سعيد عن طلحة بن نافع حدثنا جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيده الى منزله بمثل حديث ابن عيسى الى قوله فقم الا دم اخل ولم يذكر ما به عده \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن هرون أخبرنا حجاج ابن أبي زبيب حدثني أبو سفيان طلحة بن نافع قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت جالساً في داري فمر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار الى فقمته اليه فأخذ بيدي فانطلقنا حتى أتى بعض حجر نساءه فدخل ثم أذن لي فدخلت الخجاب عليها فقال هل من غداء فإنا نأكل فأتيت بثلاثة أفرصة فوضعت على نبي فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قرصاً فوضعه بين يديه وأخذ قرصاً آخر فوضعه بين يدي ثم أخذ اللفظ فيتعين اعتقاده والله أعلم (قوله) أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيدي فأخرج اليه فلقامن (خبر) هكذا هو في الاصول فأخرج اليه فلقامن وهو صحيح ومعناه أخرج الخادم ونحوه فلقامن وهي الكسر (قوله) فأخذ بيدي) فيه جواز أخذ الانسان بيده صاحبه في تماسهما (قوله) فدخلت الخجاب عليها) معناه دخلت الخجاب الى موضع الذي فيه المرأة وليس فيه انه رأى بشرتها (قوله) فأتيت بثلاثة أفرصة فوضعت على نبي) هكذا هو في أكثر الاصول

الثالث فكسر ما شين فجعل نصفه بين يديه (٣١٦) ونصفه بين يدي ثم قال هل من آدم قالوا لا الشئ من خل قال ها توه فغم الادم هو

حدثنا محمد بن مشني وابن بشار واللفظ لابن مشني قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سمك بن حرب عن جابر بن سمرة عن أبي أيوب الأنصاري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام أكل منه وبعث بفضله إلى وانه بعث إلى يومنا بفضله لم يأكل منها لان فيها ثوما فسأله أحرام هو

نبي بنون مفتوحة ثيابا موحدة مكسورة ثيابا مشاة تحت مشددة وفسروه بمأثدة من خوص ونقل القاضي عياض عن كثير من الرواة أو الأكثرين انه بقي ثيابا موحدة مفتوحة ثيابا مشاة فوق مكسورة مشددة ثيابا مشاة من تحت مشددة والبت كساء من وبر اوصوف قلعه له متديل وضع عليه هذا الطعام قال ورواه بعضهم بضم الباء وبعدها نون مكسورة مشددة قال القاضي الكتاني هذا هو الصواب وهو طبق من خوص (قوله في الاستناد يحيى بن صالح الوحاظي) هو بضم الواو وتحققت الحاء المهملة وبالنظاء المعجمة منسوب الى وحاظ قبيلة من حير هكذا ضبطه الجهور وكذا نقله القاضي عياض عن شيوخهم قال وقال أبو الوائيد الباجي هو بفتح الواو (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بثلاثة اقراص فجعل قدامه قرصا وقد ادى قرصا وكسر الثالث فوضع نصفه بين يديه ونصفه بين يدي) فيه استعجاب مواساة الحاضرين على الطعام وانه يستحب جعل الخبز ونحوه بين أيديهم بالسوية وانه لا بأس بوضع الارغفة والاقراص صما غير مكسورة

عليه وسلم بعثه الى اليمن فسأل عن أشربة تصنع بها فقال ما هي قال البتع والازر (فقال) صلى الله عليه وسلم (كل شراب أسكر فهو حرام) ولولا يسكر المتناول بالقدر الذي تناوله منه وعند أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان عن جابر قال صلى الله عليه وسلم ما أسكر كثيره فقليله حرام وفي ذلك جواز القياس باطراد العلة وعلى هذا فيجزم جميع الانبذة المسكرة وبذلك قال الشافعية والمالكية والحنابلة والجهور وقال أبو المظفر السمعاني وقياس النبي على الخمر بعلة الاسكار والاطراب من أجل الاقيسة وأوضحها والمقاسد التي في الخمر توجب في النبيذ وقال الحنفية بقبول القوم والزبيب وغيرهما من الانبذة اذا غلب واشد حرم ولا يحد شرابه حتى يسكر ولا يكفر مستحله وأما الذي من ماء العنب فحرام ولا يكفر مستحله لثبوت حرمة دليل قطعي ويحد شرابه وقد ثبتت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم المسكر وقد قال عبد الله بن المبارك لا يصح في حل النبيذ الذي يسكر كثيره عن العصاة ولا عن التابعين شي الا عن ابراهيم التيمي ويدخل في قوله كل مسكر حرام حشيشة الفقرا وغيرها وقد جزم النووي وغيره بأنه مسكر وفي معنى شرب الخمر كله بأن كان نخبنا أو كله نخبنا أو طبخ به لحما أو كل مرقه فخرج به أكل اللحم المطبوخ به لذهاب العين منه وكذا الاحتقان به والاستعاط \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان عائشة رضی الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتع وهو نبيذ العسل) بالذال المعجمة ولا يذرعن الكشميهني وهو شراب العسل (وكان أهل اليمن يشربونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شراب أسكر فهو حرام) وقد ورد لفظ هذا ومعناه من طرق عن أكثر من ثلاثين من الصحابة مضمونها ان المسكر لا يحل تناوله ويكفي ذلك في الرد على المخالف وأما ما احتجوا به من حديث ابن عباس عند التلاني برجال ثقات مرفوعا حرمت الخمر قليلا وكثيرا والمسكر من كل شراب فاختلف في وصله وانقطاعه وفي رفعه ووقفه وعلى تقدير صحته فقد رجع الامام أحمد وغيره ان الرواية فيه بلانظ والمسكر بلانظ المهم وسكون السين لا السكر بضم السين أو بفتحين وعلى تقدير ثبوتها فهو حديث فرد ولفظه محتمل فكيف يعارض عوم تلك الاحاديث مع صحتها وكثرتها \* (وعن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب بالاستناد السابق أنه (قال حدثني) بالافراد (انس بن مالك) رضى الله عنه وسقط ابن مالك لا يذرعن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبذروا في الدباء ولا في المزفت) قال الزهري (وكان أبو هريرة يلحق معهما الخنتم) بالحاء المهملة والمثناة الفوقية (والنقير) وعند مسلم من طريق زاذان قال سألت ابن عمر عن الاوعية فقلت أخبرنا بلغتمكم وفسره لنا بلانظ فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخنقة وهي الجرقة وعن الدباء وهي القرعة وعن النقير وهي أصل الخنقة تنقر وعن المزفت وهو المقير وليس المراد أن أباهريرة يلحق الخنتم والنقير من قبل نفسه وأنه رأى رآه بل المراد أنه يلحقهما في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع \* (باب ما جاء في أن الخمر ما خمر العقل من الشراب) \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرعن (أحمد بن أبي رجا) بالجم عبد الله بن أيوب أبو الوليد الحنفي الهروي قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن أبي حيان) بفتح الحاء المهملة وتشديد التخمية يحيى بن سعيد (التيمي عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال خطب عمر على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بحضور أ كابر الصحابة (فقال) في خطبته (انه قد نزل تحريم الخمر) في قوله في آية المائدة يا أيها الذين آمنوا اتعوا الخمر والميسر الآية (وهي) أي نزل تحريم الخمر والحال انها تصنع (من خمسة أشياء

قال لا ولكني اكرهه من أجل ربحه قال فاني اكره ما كرهت \* وحدثننا (٣١٧) محمد بن مثنى حدثنا يحيى بن سعيد عن

شعبة في هذا الاسناد \* وحدثن

عجاج بن الشاعر وأحمد بن سعيد

ابن صخر واللفظ منهما قريب

قال لا ولكني اكرهه من أجل

ربحه) هذا نص يرجح بإحاطة الثوم

وهو مجمع عليه لكن يكره لمن أراد

حضور المسجد أو حضور جمع في غير

المسجد أو مخاطبة الكبار ويطلق

بالثوم كل ماله رائحة كريهة وقد

سبقت المسئلة مستوفاة في كتاب

الصلاة (قوله وكان النبي صلى الله

عليه وسلم يوثق) معناه تأتية

الملائكة والوحي كما جاء في الحديث

الآخر اني أنبأني من لثاجي وان

الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو

آدم وكان صلى الله عليه وسلم يترك

الثوم دائماً لانه يتوقع مجيء

الملائكة والوحي كل ساعة

واختلف أصحابنا في حكم الثوم في

حقه صلى الله عليه وسلم وكذلك

البصل والكراث ونحوها فقال

بعض أصحابنا هي محرمة عليه

والاصح عندهم انها مكروهة

كراهة تنزيه ليست بحرمة لعموم

قوله صلى الله عليه وسلم لاني جواب

قوله أحرأ هو ومن قال بالاول يقول

معنى الحديث ليس بحرام في حقكم

والله أعلم (قوله كان النبي صلى الله

عليه وسلم اذا أتى بطنعام أكل منه

وبعث بفضله الى) قال العلماء في

هذا انه يستحب للأكل والشارب

أن يفضل عما يأكل ويشرب

فضله ليواسي به من بعده لاسيما

ان كان ممن يتبرك بفضله وكذا اذا

كان في الطعام قلة ولهم اليه حاجة

ويتأ كدهذا في حق الضيف لاسيما

ان كانت عادة أهل الطعام أن

يخرجوا كل ما عندهم وتنتظر

عيالهم الفضلة كما يفعله كثير من الناس ونقلوا ان السلف كانوا يستحبون افضال هذه الفضلة المذ كورة وهذا الحديث أصل ذلك كله

العنب والتمر والحنطة والشعير والعلس) ولم ينكر أحد عليه فله حكم الرفع لانه خبر صحابي شهد  
التنزيل وقد أخرج أصحاب السنن الاربعة وصححه ابن حبان من وجهين عن الشعبي ان النعمان  
ابن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الخمر من العصور والزيب والتمر  
والحنطة والشعير والذرة فهذا صريح في الرفع وقوله (والخمر) الذي حرمه الشارع هو  
(ما خامر العقل) أي ستره وكل ما يستره حرم تناوله لما يلزم عليه من فساد العبادة المطلوبة من العبد  
والجمله مستأنفة لا محل لها وما موصولة من فوعة على الخبر (وثلاث) من المسائل (وددت)  
بكسر المهملة الاولى وسكون الثانية تميت (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمارقنا) من  
الدنيا (حتى يهدا لنا عهدا) يبين لنا حكمها لانه أبعد من محذور الاجتهاد ولو كان مأجورا عليه  
(الجد) هل يجب الاخ أو يحجب به أو يقاسمه فاختلصوا فيه اختلافا كثيرا وقد روي أن عمر رضي  
فيه بقضايا مختلفة كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الفرائض بعون الله تعالى (والكلاية) بفتح  
الكاف واللام الخنفة من لاولده ولوالده أو بنوالم الاباء وأغير ذلك (وأبواب من أبواب  
الربا) أي ربا الفضل لان ربا النسبة متفق عليه بينهم رضي الله عنهم ورفع الحدوث اليه بتقدير  
مبتدأ أي هي الجد (قال) أبو حيان التميمي (قلت يا أبا عمرو) بفتح العين يعني عامر الشعبي ناداه  
بكنتيه (فشي يصنع بالسند) بكسر السين المهملة وسكون التون يلاذقرب الهند (من الرز)  
ولا يذرم من الارز به مزة مضومة وسكون الراء وقوله شيء مبتدأ لانه تخصص بالصفة وهي قوله  
يصنع وخبره محذوف تقديره ما حكمه وثلاث فاعل بفعل محذوف أي هم في ثلاث خصال  
وسقطت العلامة في العمد دلالة عدم مؤنث ويجوز ان نصب على المفعول أي اذ كرثانا (قال)  
الشعبي (ذلك) الخمر المتخذ من الارز (لم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أو قال على عهد  
عمر) بضم العين أي زمنهما ولو كان انتهى عنه لانه قد دعم الاشارة كلها فقال الخمر ما خامر العقل  
والشك من الراوى (وقال عجاج) بن منهل شيخ المؤلف مما وصله عبد العزيز البغوي في مسنده  
(عن حماد) أي ابن أبي سلمة (عن أبي حيان) المذ كور بهذا السند والمثن فذكر (مكان العنب)  
المذ كور في الرواية السابقة (الزيب) وليس فيه سؤال أبي حيان الاخير وجواب الشعبي \* وبه  
قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد الله بن أبي السفر)  
سعيد الهمداني الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن ابن عمر عن عمر رضي الله عنهما)  
أنه (قال الخمر تصنع) بالقوية المضمومة وفي اليونانية بالتحية (من خمسة من الزيب  
والتمر والحنطة والشعير والعلس) قال الخطابي وانما عذر عمر هذه الخمسة المذ كورة لاشتمار  
أسمائها في زمانه ولم تكن كلها توجدها بالمدينة الوجود العام فان الحنطة كانت بها عذرة وكذا  
العلس بل كان أعز فعد عمر ما عرف منها وجعل ما في معناها ما يتخذ من الارز وغيره خرا ذريعا  
يخامر العقل (باب ما جاء) من الوعيد (فمن يتحل الخمر ويسميه بغير اسمه) ذكر الخمر باعتبار  
الشرب والا فالخمر مؤنث - ماعى (وقال هشام بن عمار) أبو الوليد السلي الدمشقي المقرئ راوى  
قراءة ابن عامر من شيوخ البخارى وعبر بالقول دون التحديث وغيره لانه وقع له مذاكرة (حدثنا  
صدقة بن خالد) الفرعي الاموي أبو العباس الدمشقي قال (حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر)  
الازدي قال (حدثنا عطاء بن قيس) الشامي (الكلاية) بكسر الكاف والواحدة التابعي قال  
(حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن غنم) بفتح الغين المعجمة وسكون التون ابن كريب بن هاني  
(الاشعري) مختلف في صحته (قال حدثني) بالافراد (ابو عامر أو أبو مالك الاشعري) بالشك وعند  
أبي داود حدثني أبو مالك بغير شك والشك في اسم الصحابي لا يضر وقال البخارى في تاريخه بعد أن

قالا حدثنا أبو الزعمان حدثنا ثابت في (٣١٨) رواية حجاج بن يزيد أبو زيد الاحول حدثنا عاصم بن عبد الله بن الحارث عن

أفلح مولى أبي أيوب عن أبي أيوب  
ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل  
عليه فنزل النبي صلى الله عليه وسلم  
في السفل وأبو أيوب في العلوقال  
فانتبه أبو أيوب ليلته فقال غشي  
فوق رأس رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فتخوفا فباتوا في جانب ثم قال  
للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم السفل أرفق  
فقال لأعلا سقيفة أنت تحتها  
فيقول النبي صلى الله عليه وسلم في  
العلو وأبو أيوب في السفل فكان  
يصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما  
فاذا جئ به إليه سأل عن موضع  
أصابه فيتبع موضع أصابعه  
فصنع له طعاما فيه ثوم

(قوله نزل النبي صلى الله عليه وسلم  
في السفل وأبو أيوب في العلوقال  
ذكر كراهة أبي أيوب لعلوه ومشيه  
فوق رأس رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم  
تحول الى العلو ما نزلوه صلى الله  
عليه وسلم أولا في السفل فقد صرح  
بسته وانما أرفق به وبأصحابه وقاصديه  
وأما كراهة أبي أيوب بغش الأدب  
المحبوب الجليل وفيه اجلال أهل  
الفضل والمباينة في الأدب معهم  
والسفل والعلو بكسر الهمزة  
وضمه لغتان وفيه منقبة ظاهرة  
لأبي أيوب الانصاري رضي الله عنه  
من أوجه منها نزلوه صلى الله عليه  
وسلم ومنها أدبه معه ومنها  
موافقته في ترك الثوم وقوله اني  
أكره ما تكرهه ومن أوصاف الحب  
الصادق ان يحب ما أحب محبوبه  
ويكره ما كره (قوله فكان يصنع  
للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فاذا  
جئ به إليه سأل عن موضع أصابعه  
فيتبع موضع أصابعه)

رواه على السند أيضا وانما يعرف هذا عن أبي مالك الاشعري انتهى واختلف في اسمه ف قيل  
عبد الله بن هاني وقيل عبد الله بن وهب وقيل عبيد بن وهب سكن الشام وليس بم أبي موسى  
الاشعري اذ ذلك قتل أيام حنين في الزمن النبوي وهذا بقي الى زمن عبد الملك بن مروان (والله  
ما كذبني) بتحقيق المعجزة وهو ما بالغه في كمال صدقه أنه (سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
ليكون من أمتي أقوام يستحلون الحر) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء المفتوحة الفرج أي  
يستحلون الزنا وحكي القاضي عياض تشديد الراء وهو كذلك في الفرع أيضا والصواب كافي التفتح  
التخفيف (و) يستحلون (الحرير) يستحلون (الحرير) شرنا أي بعتة بدون حلها وهو مجاز عن  
الاسترسال في شربها كالاسترسال في الحلال (و) يستحلون (المعازف) بفتح الميم والعين المهملة  
وبعد الالف زاي مكسورة فناء جمع معزفة آلات الملاهي أو هي الغناء وفي الصحاح هي آلات  
الله وقيل أصوات الملاهي وقال في القاموس والمعازف الملاهي كالعود والطنبور الواحد  
عزف أو معزف كمنبر ومكنسة والمعازف اللاعب بها والمغنى وفي حواشي الديباجي انها الدفوف  
وغيرها مما يضرب به وعند الامام أحمد وابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه من طريق مالك بن  
أبي مريم عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب  
أناس من أمتي الخمر يسهون بغير اسمها تغدو عليهم القيان وتروح عليهم المعازف (وايزلن) بفتح  
اللام والتخمية وكسر الزاي (أقوام الى جنب علم) بفتح الجيم وسكون النون وعلم بفتح عين جبل  
عال أو رأس جبل (بروح عليهم) أي الراعي (بسرحة لهم) مهملة بن بفتح نون تسرح بالغداة الى رعيها  
وتروح أي ترجع بالعشي الى ما ألفها (بأنهم لحاجة) قال الحافظ بن حجر كذا فيه بحذف الفاعل  
قال الكرماني التقدير لا تروا الراعي أو المحتاج قال الحافظ بن حجر وقع عند الاسماعيلي بآتيهم  
طالب حاجة قال فتعين بعض المقدرات انتهى قلت وفي الفرع كأصدي يعني الفقير لحاجة لكن  
على قوله يعني الفقير علامة السقوط لايذر (فيقولوا) ولا يذرفقولون (ارجع بنا غدا  
فبيتهم الله) من التبيت وهو هجوم العدو ليلًا والمراد بهم ملكهم الله ليلًا (وبضع العلم) أي بوقع  
الجبل عليهم فملكهم (ويسخن آخرون) أي يجعل صور آخرون من لم يهلك من البيات المذكور  
(قردة وخنازير الى يوم القيامة) أي الى مثل صورها حقيقة كواقع لبعض الامم السابقة أو هو  
كتابة عن تبدل أخلاقهم والاول ألق بالسياق وفيه كما قال الخطابي بيان أن المسخ يكون في هذه  
الامة لكن قال بعضهم ان المراد مسخ القلوب ومطابقة الجزء الاول من الترجمة للحديث ظاهرة  
وأما الجزء الثاني ففي حديث مالك بن أبي مريم المذكور ليس بن أناس من أمتي الخمر يسهون  
بغير اسمها كما هو عادة المؤلف رحمه الله في الإشارة بالترجمة الى حديث لم يكن على شرطه وقال في  
الكواكب أو عمل نظر المؤلف الى لفظ من أمتي اذ فيه دليل على انهم استحلوا بالتأويل اذ لو لم  
يكن بالتأويل لكان كثر اذ هو جاعل أمتيه لان تحريم الخمر معلوم من الدين بالضرورة وقيل  
يحتمل أن يقال ان الاستحلال لم يقع بعد وسيعق وأن يقال انه مثل استحلال زكاح المتعة واستحلال  
بعض الانبذة أي المسكرة انتهى \* ورجال حديث الباب كلهم شاميون (باب) (حكم) (الانتماء)  
أي اتخاذ النبيذ (في الاوعية والتور) بفتح المثناة الفوقية أنا من حجارة أو نحاس أو خشب  
أو قدح كبير كالقدح أو الطست وعطفه على سابقه من عطف الخاص على العام \* وبه قال  
(حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلافي وسقط ابن سعيد لابي ذرقال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن)  
الفارسي المدني نزيل الاسكندرية (عن ابي حازم) سلمة بن دينار أنه (قال سمعت سهلاً) هو ابن سعد  
الانصاري المدني آخر من مات بالمدينة من الصحابة (يقول اني) بفتح الهمزة والنون (ابواسيد)



فلما رد اليه سال عن موضع اصابع النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له (٣١٩) لما كل ففزع وصعد اليه فقال احرام هو

قال النبي صلى الله عليه وسلم لا  
ولكني أكرهه قال فاني أكره ما  
تكروه وأما كرهت قال وكان النبي  
صلى الله عليه وسلم يؤتى حديثي  
زهير بن حرب حدثنا جابر بن عبد  
الحيد عن فضيل بن غزوان عن  
أبي حازم الانشعبي عن أبي هريرة  
قال جاء رجل الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال اني مجهود  
فارس الى بعض نساءه فقالت  
والذي بعثك بالحق

أصابع النبي صلى الله عليه وسلم  
تبرك كفقمة التبرك بالثار أهل الخير  
في الطعام وغيره (قوله فقليل لم  
يا كل ففزع) يعني فزع نخوفه أن  
يكون حدث منه أمر أوجب  
الامتناع من طعامه (قوله حدثنا  
حجاج وأحمد بن سعيد قال حدثنا  
أبو الزعمان حدثنا ثابت في رواية  
حجاج بن يزيد أخو زيد الاحول)  
هكذا هو في معظم النسخ بـ لا دنا  
أخو زيد بالخاء وهو غلط بانفاق  
الحفاظ وصوابه أبو زيد بالباء كنية  
لثابت وكذا نقله القاضي عياض  
على الصواب عن جيع شيوخهم  
ونسخ بلادهم وأنه في كلها أبو زيد  
بالباء قال ووقع لبعضهم أخو زيد  
وهو خطأ محض وانما هو ثابت بن  
زيد الانصاري المصري الاحول  
وحكي البخاري في تاريخه عن أبي  
داود الطيالسي أنه قال ثابت بن زيد  
قال البخاري والاصح ثابت بن زيد  
بالباء أبو زيد وقوله في أصل كتاب  
مسلم الاحول مرفوع صفة لثابت  
والله أعلم

(باب اكرام الضيف وفضل ايثاره)  
(قوله اني مجهود) أي أصابني الجهد  
وهو المشقة والحاجة وسوء العيش  
والجوع

بضم الهـ مزة وفتح المهملة مالا بن ربيعة (الساعدي) رضى الله عنه (قد عارض رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في عرسه) بضم العين والراء في الفرع وأصله (فكانت امرأته) أم أسيد سلامة بنت  
وهب بن سلامة وقوله فكانت بالنساء ولا يذروا وكانت امرأته (خادمهم) والخادم بغير فوقية  
يطلق على الذكروا الأنثى (وهي العروس قال) أي سهل (أندرون ماسقت) بسكون المنة  
الفوقية من غير تحتية أي المرأة ولا يذروا عن الكشميهني قالت أي المرأة أندرون ماسقت  
(رسول الله صلى الله عليه وسلم أنقعت) بسكون العين وضم الفوقية واغبر الكشميهني أنقعت  
أي قال سهل أنقعت المرأة (له) صلى الله عليه وسلم (عرات من الليل في تور) زاد في الوليمة من  
حجارة أي لامن غيرها وعند ابن أبي شيبة في رواية أشعث عن أبي الزبير عن جابر كان النبي صلى  
الله عليه وسلم ينبذله في سقاء فاذالم يكن سقاء ينبذله في تور قال أشعث والتور من لحاء الشجر  
وعند مسلم عن عائشة كائن بذل رسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء فوكني أعلاه فيشربه عشاء  
وينبذه عشاء فيشربه غدوة ولا يذروا من وجه آخر عن عائشة أنها كانت تنبذ للنبي صلى الله  
عليه وسلم غدوة فاذا كان من العشي تعشى فيشرب على عشاءه فان فضل شيء صبته ثم ينبذله  
بالليل فاذا أصبح تغدى شرب على عشاءه قالت تفصل السقاء غدوة وعشية \* وحديث الباب  
سبق في باب قيام المرأة على الرجال من كتاب النكاح (باب ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم)  
في الانتباذ في الأوعية والظروف بعد النهي عن الانتباذ في الأوعية والظروف على سابقها من  
عطف الخاص على العام \* وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد القطان الكوفي قال  
(حدثنا محمد بن عبد الله أبو أحمد الزبير) بضم الزاي نسبة إلى زبير أحد أجداده قال (حدثنا  
سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر) الانصاري  
(رضي الله عنه) أنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانتباذ في (الظروف فقالت  
الانصار انه لا بد لنا منها) من الظروف (قال) صلى الله عليه وسلم اذا كان لا بد لكم منها (فلا)  
ينهى عن الانتباذ فيها (اذا) فانهى كان قد ورد على تقدير عدم الاحتياج ويحتمل أن يكون  
الحكم في هذه المسئلة مقوضا لآيه صلى الله عليه وسلم أو وحى اليه في الحال بسرعة وعند  
أبي يعلى وصححه ابن أبي حبان من حديث الأشج العصري أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم مالي  
أرى وجوهكم قد تغيرت قالوا نحن بارض وخة وكاننا نخذ من هذه الانبذة ما يطعم العجمان  
في بطوننا فلما لم يتنا عن الظروف فذلك الذي ترى في وجوهنا فقال صلى الله عليه وسلم ان الظروف  
لا تحل ولا تحرم واسكن كل منكم حرام (وقال في خليفة) بن خياط شيخ المؤلف بمرواه عنه  
مذاكرة (حدثنا) ولا يذروا حديثنا بالافراد (يعني بن سعيد) القطان قال (حدثنا سفيان) بن  
عمينة (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة زافع  
الانشعبي الكوفي (عن جابر) أي الانصاري رضى الله عنه (بهذا) الحديث المذكور وقوله عن  
جابر ثابت لا يذروا بن عساكر \* وبه قال (حدثنا) ولا يذروا حديثنا بالافراد (عبد الله بن محمد)  
المسندى قال (حدثنا سفيان) بن عمينة (بهذا) الحديث السابق (وقال) أي سفيان (فيه لمنهني  
النبي صلى الله عليه وسلم عن) الانتباذ في (الأوعية) \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني  
وسقط لا يذروا بن عبد الله قال (حدثنا سفيان) بن عمينة (عن سليمان بن أبي مسلم الاحول عن  
مجاهد) هو ابن جبر (عن أبي عياض) بكسر العين وتخفيف التحتية عمرو بن الاسود أوقيس بن  
ثعلبة وقيل غير ذلك ورجح الاول ابن عبد البر (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي  
(رضي الله عنهما) أنه قال لمنهني النبي صلى الله عليه وسلم عن) الانتباذ في (الاسقية) كذا

والجوع (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أتاه هذا المجهود أرسل الى نساءه واحدة واحدة فقالت كل واحدة والذى بعثك بالحق

ما عندى الامام ثم ارسل الى اخرى فقال مثل (٣٠) ذلك حتى قلن كاهن مثل ذلك لا والذي به شك بالحق ما عندى الامام فقال من

يضيف هذا الالية رحمه الله فقال رجل من الانصار فقال أنا يا رسول الله فانطلق به الى رحله فقال لامرأته هل عندك شئ قالت لا الا قوت صبياني قال فعليهم بشئ فاذا دخل ضيفنا فاطمئنى السراج وأريه أنا نأكل فاذا أهوى ليأكل فقوى الى السراج حتى تطفئه قال فعدوا وأكل الضيف فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه وسلم

ما عندى الامام فقال من يضيف هذا الالية رحمه الله فقال رجل من الانصار فقال أنا يا رسول الله فانطلق به الى رحله وذكر ضيفه وصنيع امرأته هذا الحديث مشتمل على فوائد كثيرة منها ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته من الزهد في الدنيا والصبر على الجوع وضيق حال الدنيا ومنها انه ينبغي تكبير القوم ان يبسدا في مواصلة الضيف ومن يطرقهم بنفسه فيواسيه من ماله أولا بما تيسر ان أمه كنهه ثم يطلب له على سبيل التعاون على البر والتقوى من أصحابه ومنها المواصلات في حال الشدة والندوم منها اكرام الضيف وإيثاره ومنها منة لهذا الانصاري وامرأته رضي الله عنهما ومنها الاحتيال في اكرام الضيف اذا كان يمنع منه رفقا باهل المنزل لقوله أطفئ السراج وأريه أنا نأكل فانه لو رأى قلة الطعام وانهم مالا يأكلان معه لا يمنع من الاكل وقوله فانطلق به الى رحله أى منزله ورحل الانسان هو منزله من حجر أو مدبر أو شعرو أو بر (قوله فقال لامرأته هل عندك شئ) قالت لا الا قوت صبياني قال فعليهم بشئ هذا محمول على ان الصبيان

وقع في هذه الرواية والرواية الراجعة بلفظ الاوعية وعبد الله بن محمد عن سفيان السابقة وهي مؤخرة في رواية غير أبي ذر وابن عساكر عن هذا الحديث وهو الالىق لمافيه من الاشارة الى ترجيح الاوعية وهو الذي رواه أكثر أصحاب ابن عينة عنه وحمل بعضهم رواية الاسقية على سقوط أدلة الاستثناء من الراوى والتقدير نهى عن الانتباز الا في الاسقية ولم ينه صلى الله عليه وسلم عن الاسقية وانما نهى عن الظروف وأباح الانتباز في الاسقية لان الاسقية يتخللها الهواء من مساهمها فلا يسرع اليها الفساد كسرعه الى غيرها من الجرار ونحوها مما نهى عن الانتباز فيه وايضا فالسقاء اذا نبذ فيه ثم ربط أمنت شدة الاسكار بما يشرب منه لانه متى تغير وصار مسكرا شق الجلد فلم يشقه فهو غير مسكر بخلاف الاوعية لانها قد يصير النبيذ فيها مسكرا ولا يعلم به ويجوز ان يكون قوله نهى عن الاسقية أى عن الاوعية واختصاص اسم الاسقية بما يتخذ من الادم انما هو بالعرف فاطلاق السقاء على كل ما يستقى منه جائز وحديثه فلا غلط في الرواية ولا سقط (قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ليس كل الناس يجسد سقاء) أى وعاء وفي رواية زياد بن فياض أن قائل ذلك أعرابي (فرخص لهم) صلى الله عليه وسلم في الانتباز (في الجسر) بفتح الجيم وتشديد الراء جمع جرة انا يتخذ من فخار (غير المزفت) لانه أسرع في التخمير \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاشربة وكذا أبو داود والنسائي وزاد في الولية \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري أو ابن عينة أنه قال (حدثني) بالافراد (سليمان) بن مهران الاعشى (عن ابراهيم) بن يزيد (التميمي) العابد (عن الحرث ابن سويد) التيمي أيضا (عن علي بن رضى الله عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الانتباز في الدباء) القرع (و) عن الانتباز في (المزفت) من الجرار \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حديث (عثمان) بن أبي شيبة قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الاعشى) سليمان بن مهران عن علي بن أبي طالب (بهذا) الحديث السابق \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عثمان) بن أبي شيبة قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي أنه قال (قلت للاسود) بن يزيد (هل سألت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها عما يكره أن يتبذ فيه) من الاوعية (فقال) الاسود (نعم) سألتها (قلت) لها (يا أم المؤمنين عما) يال بعد الميم المشددة ولا يذرح عن الشميمي عم باسقاطها (نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتبذ فيه) من الاوعية (قالت نهانا) صلى الله عليه وسلم (في ذلك أهل البيت) ينصب أهل على الاختصاص أو على البدل من الضمير وثبت قوله في ذلك لغير أبي ذر ولا بن عساكر نهى ان يضم النون وكسر الهاء وتحتية بنا كنه بدل الالف (ان تنبذ في الدباء والمزفت) قال ابراهيم النخعي (قلت اما) بالتحفيف (ذ كرت الجر) بفتح الراء وكسر المثناة الفوقية في اليونينية وفي الفرع بسكون الراء ولعله سبق قلم (والختم) بفتح الحاء المهملة وسكون النون (قال) الاسود لابراهيم (انما حدثك ما سمعت) أى من عائشة (أحدث ما لم أسمع) استقهم انكارى سقطت منه الاداة ولا يذرح عن الكشميهني أن أحدث وله عن الجوى والمسلمي أن أحدث بنون الجمع بدل الهمزة وعند الاسماعيلي أن أحدث ما لم أسمع \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاشربة وكذا النسائي فيه وفي الولية \* وبه قال (حدثنا) موسى بن اسمعيل (أبو سلمة التبوذكى الحافظ قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصري قال (حدثنا الشيباني) بفتح الشين المجهمة سليمان بن أبي سليمان فيروز (قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى) علقمة الاسلمى (رضي الله عنهما) قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الانتباز في (الجر الاخضر) وعنه ابن أبي شيبة عن أنس انما جازا مقبرة الاجواف يؤتى بها من

فقال قد عجب الله من صنعكم بضيفكم الليلة \* حدثنا أبو كريب (٣٢١) محمد بن العلاء حدثنا وكيع عن فضيل

ابن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة أن رجلا من الانصار بات به ضيف فلم يكن عنده الا قوته وقوت صباه فقال لامرأته توحي الصبة وأطقتي السراج وقربي للاضيف ما عندك قال فزت هذه الآية ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة \* وحدثنا أبو كريب حدثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضيفه فلم يكن عنده ما يضيفه فقال لا رجل يضيف هذا رحمه الله فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة فأنطلق به الى رحله وساق الحديث بنحو حديث جرير وذكره في نزول الآية كذا وكيع

بمحبت يضرهم ترك الاكل لكان اطعمهم واجبا ويجب تقديمه على الضيافة وقد أثنى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم على هذا الرجل وامرأته فدل على انهما لم يتركوا واجبا بل أحسنوا واجلا رضى الله عنهم ما هو وامرأته فآثر على أنفسهما برضاهما مع حاجتهما وخصاصتهما فمدحهما الله تعالى وأزل فيهما ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فضله الا يشاروا له عليه وقد أجمع العلماء على فضله الا يشار بالطعام ونحوه من أمور الدنيا وحظوظ النفوس وأما القربات فالأفضل أن لا يؤثرهم الا الحق فيها لله تعالى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم عجب الله من صنعكم بضيفكم الليلة) قال القاضي المراد بالعجب من الله تعالى رضاه ذلك

مصر وزاد بعضهم عن عائشة أنها في جنوبها وعن عطاء معتزة من طين ودم وشعر قال الشيباني (قلت) لعبد الله بن أبي أوفى (أنشرب في) الجر (الايض قال) ابن أبي أوفى (لا) تشربوا فيها لان الحكم فيها كالاخضر وحيد فقال وصف بالحضرة لامة فهو له فذكرها البيان الواقع لا الاحترار والحكم منوط بالاسكار والآية لا تحرم ولا تحل \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في الاشربة ايضا (باب) جواز شرب (نقيع التمر) وفي نسخة اذا (لم يسكر) فان أسكر حرم \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الحافظ أبو زكريا الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاري) بالقاف والراء والحقبة المشددة نسبة الى القارة قبيلة (عن أبي حازم) سلمة بن دينار انه (قال سمعت سهل بن سعد الساعدي) ثبت لفظ الساعدي لا يدر (أن أبا أسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهجلة مائة بن ربيعة (الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم لعمره) بضم العين وبالراء المهملتين (فكانت امرأته) ام أسيد سلامة (خادمهم) بغير فوقية بعد الميم (يومئذ وهى العروس فقالت) أم أسيد (ما) ولا يدر عن الكشميني هل (تدرون ما أنقعت) يسكون العين (لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنقعت له ثمرات من الليل في نور) قال في الفتح وتقييده في الترجمة بما لم يسكر مع أن الحديث لا تعرض فيه للسكر لا اثباتا ولا نفيان جهة أن المدة التي ذكرها سهل وهى من الليل الى النهار لا يحصل فيها التغير جلة وفي حديث ابن عباس عند مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبذ له أول الليل فيشربه اذا أصبح يومه ذلك والليلة التي تحبى والغد والليلة الاخرى والغد الى العصر فان بقي شئ منها سقاء الخادم أو أمر به فصب قال المظهرى وانما لم يشربه لانه كان رديشا ولم يبلغ حد الاسكار فاذا بلغ صبه وهو يدل على جواز شرب المنبذ ما لم يكن مسكرا وعلى جواز أن يطعم السيد مملوكه طعاما أسفلا ويطعم هو أعلى ولا يخالف هذا حديث عائشة تنبذ غدوة فيشربه عشيالان الشرب في يوم لا يمنع من الزيادة ولعل حديث عائشة كان في زمان الحر حيث يخشى فساد وحدث ابن عباس في زمان يؤمن فيه التغير قبل الثلاث وقال النووي هو على اختلاف حايل ان ظهر فيه شدة صبه وان لم يظهر شدة سقاها الخدم ثلاثا يكون فيه اضاءة مال وانما تركه هو تبرا \* وهذا الحديث قد مر قريبا في باب الانتباه (باب الباق) بفتح الباء والمجبة بينهما ألف وآخره قاف وقال في القاموس بكسر الذال وفتحها ما يطبخ من عصير العنب أدنى طبخة فصار شديدا وقال الجواليقي أصله باده وهو أن يطبخ العصير حتى يصير مثل طلاء الابل وقال ابن قرقول المطبوخ من عصير العنب اذا أسكر أو اذا طبخ به دأن اشتد وقال في الحكم هو من أسماء الخمر (وذكر) (من نهى عن كل مسكر من الاشربة) الحديث كل مسكر حرام (ورأى عمر) بن الخطاب مما أخرجه مالك في الموطأ (وابو عبيدة) ابن الجراح (ومعاذ) هو ابن جبل مما وصله عنهما أبو مسلم الكجي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة (شرب الطلاء) أى رأى جواز شربه اذا طبخ فصار (على الثلث) وذهب ثناءه وقد صرح بعضهم بأن الخمر ومنه السكر ففى أسكر حرم (وشرب البراء) بن عازب مما أخرجه ابن أبي شيبة (وابو حنيفة) وهب بن عبد الله مما أخرجه ابن أبي شيبة أيضا الطلاء اذا طبخ فصار (على النصف) وقال ابن عباس (رضي الله عنهما) فيما وصله النسائي لرجل سأله عن العصير (اشرب العصير مادام طريا) زاد النسائي قال الى طبخت شربا وفى نفسى منه شئ قال كنت شارب قبل أن تطبخه قال لا قال فان النار لا تحل شيئا فحرم وهذا تقييد لما أطلق في الا نارا الماضية وهو ان الذى يطبخ انما هو العصور الطرى قبل أن يتخمرا مالوا صار خرا فطبخ فان الطبخ لا يطره ولا يحله الا على رأى من يحيز تحايل الخمر والجمهور على خلافه (وقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه

(٤١) قسطلاني (ثامن) الشئ وقيل مجازاته عليه بالثواب وقيل تعظيمه قال وقد يكون المراد عجب ملائكة الله وأضافه اليه

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا شبابة بن (٣٢٢) سوار حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي

ليسلى عن المقداد قال أقبلت أنا وصاحبان لي وقد ذهبت أسماعنا وأبصارنا من الجهد قال فجعلنا نعرض أنفسنا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس أحد منهم يقبلنا فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فأنطلق بنا إلى أهله فإذا ثلاثة أعنز فقال النبي صلى الله عليه وسلم احتلبوا هذا اللبن بيننا قال فكننا نحتلب فيشرب كل إنسان منا نصيبه ونرفع النبي صلى الله عليه وسلم نصيبه قال فيجي من الليل فيسلم تسليمًا لا يوقظ نائمًا ويسمع البيظان قال ثم يأتي المسجد فيصلي ثم يأتي شرابه فيشرب فأتاني الشيطان ذات ليلة وقد شربت نصيبه فقال محمد يأتي الانصار فيتحفونه ويصيب عندهم ما به حاجة الى هذه الجرعة فأتيتها فشربتها

سبحانه وتعالى نشر بها قوله أقبلت أنا وصاحبان لي وقد ذهبت أسماعنا وأبصارنا من الجهد فجعلنا نعرض أنفسنا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس أحد يقبلنا فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فأنطلق بنا أمأ قوله الجهد فهو بفتح الجيم وهو الجوع والمشقة وقد سبق في أول الباب وقوله فليس أحد يقبلنا هذا محمول على ان الذين عرضوا أنفسهم عليهم كانوا مقلين ليس عندهم شيء يؤاسون به (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحجي من الليل فيسلم تسليمًا لا يوقظ نائمًا ويسمع البيظان) هذا فيه آداب السلام على الايقاظ في موضع فيه نيام أو من في منامهم وأنه يكون سلاما

محاوصله مالك (وجدت من عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن الخطاب (ريح شراب) فزعم انه شرب الطلاء (واناسائل عنه فان كان يسكر جلده) فسأل عنه فوجد مسكرًا جلده بعد أن أقر أو بالبيئة \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلاثة العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) (التورى) (عن أبي الجويرية) بضم الجيم مصغرا حطان بكسر الحاء وتشديد الطاء المهملتين وبه دال الف نون ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتحذف الفاء الاولى الجوى بالجيم والراء (قال سأت ابن عباس) رضى الله عنهما (عن الباقر) قيل وكان أول من صنعوه وسماه بنو أمية لينقلوه عن اسم النحر (وقال سبق محمد) صلى الله عليه وسلم (الباقر فما أسكر فهو حرام) والباقر بالنصب على المفعولية أى سبق حكمه صلى الله عليه وسلم بتحريم النحر تسميتهم إياها بالباقر حيث قال ما أسكر فهو حرام فليس التحريم منوطا بعجز الاسم حتى يكون تغييره مغيرا للحكم وانما الاعتبار بالاسكار فان وجد التحريم ثابت سواء هى المسكر باسمه الذى كان أو غير الى اسم آخر وقال الحافظ أبو ذر عمار أتيته فى هامش اليونانية ان الاسم حدث بعد الاسلام ونقل فى الفتح عن أبي الليث السمرقندى انه قال شارب المطبوع اذا كان يسكرا أعظم ذنبا من شارب النحر لان شارب النحر يشربها وهو يعلم أنه عاص بشر بها وشارب المطبوع يشرب المسكر ويراها حلالا وقد قام الاجماع على أن قايلا النحر وكسبه حرام ومن استعمل ما هو حرام بالاجماع كفر (قال) أبو الجويرية الباقر هو (الشراب الحلال الطيب) لانه عصير العنب الحلال الطيب (قال) ابن عباس اشرب الحلال الطيب فانه (ليس بعد الحلال الطيب الاحرام الخبيث) حيث تغير عن حالته الاولى الى الخمرية وبه قال \* (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (عبد الله بن أبي شيبة) ولا يذرع عبد الله بن محمد بن أبي شيبة قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) أنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الخلاء بفتح الخاء المهملة وبالمد ما دخلته الصنعة جامعا بين الخلاء والدسومة (وانعسل) قال الخطابي وليس حبه صلى الله عليه وسلم لهم ما على معنى كثرة التشبهى لهم ما وانما انه اذا قدم مال منهم ما يلا الخلاء قال فى الكواكب ومناسبة الحديث للسباب بيان ان العصير المطبوع اذا لم يكن مسكرا فهو حلال كما ان الخلاء تطبخ وتنقع ودو العسل يمزج بالماء فيشرب فى ساعته ولا شئ فى طيبه وحله \* وهذا الحديث سبق فى باب الخلاء والعسل من الاطعمة (باب من رأى أن لا يحاط) بفتح التخمينة وكسر اللام (البسر والتر) بالنصب على المفعولية (اذا كان) خلطهما (مسكرا) قال ابن بطال قوله اذا كان مسكرا خطأ لان النهى عن الخليطين عام وان لم يسكر كثيرهما السرعة سريان الاسكار اليهما من حيث لا يشعروا صاحب به فليس النهى عن الخليطين لأنهما يسكران حالا بل لأنهما يسكران ما لا فانهما اذا كانا مسكرين فى الحال لا خلاف فى النهى عنهما قال الكرماني فعلى هذا فليس هو خطأ بل يكون أطلق على سبيل المجاز وهو استعمال مشهور وأجاب ابن المنبر بأن ذلك لا يراد على البخارى امالانه كان يرى جواز الخليطين قبل الاسكار واما لانه ترجم على ما يطابق الحديث الاول وهو حديث أنس المذكور فى الباب فانه لا شئ ان الذى كان يسقيه للقوم حينئذ كان مسكرا ولهذا دخل عندهم فى عموم تحريم النحر حتى قال أنس وانا لعدتها يومئذ النحر فدل على انه كان مسكرا قال واما قوله وان لا يجعل ادا من فى ادم فى طبق حديث جابر وأبي قتادة ويكون النهى معللا بعامل مستقلة اما تحقق اسكار النحر الكثير واما توقع الاسكار بالخلط سريرا واما الاسراف والشهوة والتعليل بالاسراف مبين فى حديث النهى عن قران الترو وقال ابن حجر والذى يظهر لى أن مراد البخارى بهذه الترجمة الرد على من أول النهى عن الخليط بأحد

متوسطا بين الرفق والخافتة بحيث يسمع الايقاظ ولا يهتوش على غيرهم (قوله ما به حاجة الى هذه الجرعة)

فلما ان وغلت في بطنى وعلمت انه ليس اليها سبيل قال ندمنى الشيطان فقال ويحك (٣٣٣) ما صنعت اشر بت شراب محمد صلى الله عليه

وسلم فجي ففلا يجده فيدعو عليك  
فتم لك فتذهب ذنبك واخرتك  
وعلى تملأ اذا وضعتها على قدمي  
خرج رأسي واذا وضعتها على رأسي  
خرج قدمي وجعل لا يجيني  
النوم واما صاحبى فناما ولم يصنعا  
ما صنعت قال ففاد النبي صلى الله  
عليه وسلم فسلم كما كان يسلم ثم أتى  
المسجد فصلى ثم أتى شرابه فكشف  
عنه فلم يجده فيه شيأ فرفع رأسه الى  
السماء فقالت الان يدعوى على  
فاهل فقال اللهم أطعم من أطعمنى  
واسق من سقانى قال فعمدت الى  
الشعلة فشددتها على واخذت  
الشفرة فانطقت الى الاعزأ بها  
اسمن فاذا بجها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاذا هى حافلة واذا هن  
حفل كاهن فعمدت الى اناه لآل  
محمد صلى الله عليه وسلم ما كانوا  
يطمعون أن يجتلبوا فيه قال  
خلبت فيه حتى علته رغو فجلت  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال اشر بت شرابكم الليلة

هى بضم الجيم وفتحها حكاها ابن  
السكيت وغيره وهى الخنوة من  
المشروب والفعل منه جرعت بفتح  
الجيم وكسر الراء (قوله وغلت في  
بطنى) بالعين المجمة المفتوحة أى  
دخلت وتمكنت منه (قوله ان النبي  
صلى الله عليه وسلم دعا فقال اللهم  
أطعم من أطعمنى واسق من سقانى)  
فيه الدعاء للمجسّن والخدام ولن  
سيفعل خيرا وفيه ما كان عليه  
النبي صلى الله عليه وسلم من الحلم  
والاخلاق المرضية والمحاسن  
المرضية وكرم النفس والصبر  
والاغضاء عن حقوقه فانه صلى الله  
عليه وسلم لم يسأل عن نصيبه من اللبن  
(قوله في الاعزأ واذا هن حفل كاهن) هذه من معجزات النبوة وآثار بر كته صلى الله عليه وسلم (قوله خلبت فيه حتى علته رغو) هى زبد اللبن

تأويلين أحدهما جل الخليط وهو أن يكون نبيذ شرابا قد اشتد ونبيذ ريب  
وحده مثلاً قد اشتد فيخلطان ليصرا خلا فيكون النبي من أجل تعدد التحليل وهـ ذامطابق  
للترجمة من غير كلفة ثانيهما أن تكون علة النبي عن الخلط الاسراف فيكون كالنهر عن الجمع  
بين الادمين وأما قوله (وأن لا يجعل ادامين في ادام) بكسر الهمزة فيه ما فيوافق حديث جابر  
نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الزيب والتمر والبسر والطب وقول أبي قتادة نهي أن يجمع  
الى آخره فيكون النبي معلا يعمل مسئلة اما تحقق اسكار النحر الكثير واما توقع الاسكار  
بالاختلاط سريرا واما الاسراف والتعليل بالاسراف ميين في حديث النبي عن قران التمر هذا  
والتمر كان من نوع واحد فكيف بالتعدد وقد تخرج عمر رضى الله عنه من الجمع بين ادامين فروى  
انه كان كثيرا ما يسأل حذيفة هل عذره رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنافقين فيقول لا فيقول  
هل رأيت في شيا من خلال النفاق فيقول لا الا واحدة قال وما هى قال رأيتك جعت بين ادامين  
على مائدة مليح وزيت وكان عذره ذانفا فاقفاله عرته على أن لا أجمع بينهما فكل لا يأكل  
الا بريت خاصة أو على خاصة وهذا اعما هو طلب للمعالي من الزهد والتقل والا فلا خلاف ان  
الجمع بينهما مباح بشرطه وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم الازدى قال (حدثنا هشام)  
الدستوائى قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال انى لاسق) بفتح  
الهـ زة وكسر القاف (أباطلحة) زوج أم أنس (وأباد جانة) بضم الدال وتخفيف الجيم سماكا  
الانصارى الساعدى (وسهيل بن البيضاء) بضم السين مصغرا (خليط بسروغر) أى خرا متخذا  
من خليطهما (انحمرت النحر) حرمها الله تعالى بما أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم  
(فقدفتم) بالذال المجمة (واناسا قهيم وأصغره وانا) بكسر الهمزة وتشديد النون (نعدوها يومئذ  
النحر) وهذا الحديث سبق قريبا (وقال عمرو بن الحارث) بفتح العين المهملة (حدثنا قتادة) بن  
دعامة أنه (سمع أنسا) رضى الله عنه وهذا هو مسلم والبيهقى وفائده بيان سماع قتادة لان الرواية  
المتقدمة بالعين بفتح وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل (عن ابن جريج) عبد  
المملك بن عبد العزيز أنه قال (أخبرنى) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (انه سمع جابرا) الانصارى  
رضى الله عنه (يقول نهي النبي صلى الله عليه وسلم) نهي تنزيه وعن بعض المالكية نهي  
تحريم (عن) الجمع بين (الزيب والتمر) عن الجمع بين (البسر والطب) تنبيذ الان الاسكار  
يسرع اليه بسبب الخلط قبل أن يشتد فيظن الشارب انه لم يبلغ حد الاسكار ويكون قد بلغه  
وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاثرية والنسائي وفي الولى وبه قال (حدثنا مسلم) هو  
ابن ابراهيم قال (حدثنا هشام) الدستوائى قال (أخبرنا يحيى بن ابى كثير) بالثلثة (عن عبد الله  
ابن ابى قتادة عن ابيه) أبى قتادة الحارث بن ربعى الانصارى انه (قال نهي النبي صلى الله عليه وسلم  
أن يجمع بين التمر) بالقوية وسكون الميم (والزهر) وهو البسر الملون (و) بين (التمر والزيب)  
لان أحدهما ما يشتد به الاخر فيسرع الاسكار (ولينبذ) يسكون اللام وفتح الموحدة مبنيا  
للمفعول (كل واحد منهما) أى من كل اثنين منهما فيكون الجمع بين الاكثر بطريق الاولى (على  
حدة) بكسر الحاء وفتح الدال الخفيفة المهملة بعد دها أى وحده ولا يذرعن الكشمهين على  
حدته وفى حديث أبى سعيد عند مسلم من شرب منكم النبيذ فليشر به زيا فردا أو غير فردا  
أو بسرا فردا وهل اذا خلط نبيذ البسر الذى لم يشتد مع نبيذ التمر الذى لم يشتد يمتنع أو يختص  
النهي عن الخلط عند الانتباز فقال الجمهور لا فرق ولولم يسكروا قال الكوفيون بالحل ولا خلاف  
أن العسل باللبن ليس بخليطين لان اللبن لا ينبذ واختلاف في الخليطين للتحليل \* وهذا الحديث

(قوله في الاعزأ واذا هن حفل كاهن) هذه من معجزات النبوة وآثار بر كته صلى الله عليه وسلم (قوله خلبت فيه حتى علته رغو) هى زبد اللبن

قال قلت يا رسول الله اشرب فشرب ثم ناواني فلما عرفت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد

روى وأصبت دعوته صحكت حتى ألقيت إلى الأرض قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم إحدى سواك يا مقدا فقلت يا رسول الله كان من أمري كذا وكذا ففعلت كذا ففعلت النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه إلا رحمة من الله عز وجل أفلا كنت أذنتي فوقك صاحبينا فيصيان منها قال فقلت والذي بعثك بالحق ما أتاني إذا أصبتها وأصبتها معك من أصابها من الناس

الذي يعملوه وهي بفتح الراء وضهما وكسرها ثلاث لغات مشهورات ورغوة بكسر الراء وحكى ضمها ورغاية بالضم وحكى الكسر وارتفعت شربت الرغوة قوله فلما عرفت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد روى وأصبت دعوته صحكت حتى ألقيت إلى الأرض فقال النبي صلى الله عليه وسلم إحدى سواك يا مقدا فقلت يا رسول الله كان من أمري كذا وكذا ففعلت كذا ففعلت النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه إلا رحمة من الله عز وجل أفلا كنت أذنتي فوقك صاحبينا فيصيان منها قال فقلت والذي بعثك بالحق ما أتاني إذا أصبتها وأصبتها معك من أصابها من الناس

أخرجه مسلم في الأشربة وكذا أبو داود وأخرجه النسائي في الوليمة وابن ماجه في الأشربة (باب جواز شرب اللبن) وهو عفره غير مسكر ثم قد يقع نادر ابصفة تحدث فيه وحينئذ فيحرم شربه أن علم ذهب عقله وفي حديث ابن سيرين عن سعيد بن منصور أنه سمع ابن عمر يسأل عن الأشربة فقال إن أهل كذا يتخذون من كذا وكذا خرا حتى عذ خمسة أشربة لم أحفظ منها إلا العسل والشعير واللبن قال فكنت أهاب أن أحدث باللبن حتى أثبت أنه بأرمينية يصنع شراب من اللبن لا يلبث صاحبه أن يصرع قاله في الفتح (وقول الله تعالى) ولا يدرع زوجه (من بين فرث ودم لبنا خالصا) أي يخلق اللبن وسطا بين الفرث والدم يكتفاه ويمنه وينم ما برزخ لا يبغي أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قيل إذا كانت البهيمة العلف فاستقر في كرنها طبعته فكان أسفله فرثا وأوسطه لبنا وأعلى دما والنكبد مسطرة على هذه الأصناف الثلاثة تقسمها تجري الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرث في الكرش ثم ينحدر وفي ذلك عبرة لمن اعتبر وسئل شقيق عن الاخلاص فقال الاخلاص تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من بين فرث ودم (سأفعل للشاربين) سهل المروفي الخلق ويقال لم يغص أحد باللبن قط ومن الأولى للبعيض لأن اللبن بعض ما في بطونهم والثانية لابتداء الغاية وسقط قوله لبنا خالصا لا يبغي أحدهما عليه قال (حدثنا عبدان) اسمه عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي) (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال أني) بضم الهمزة وكسر القوقية (رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به) إلى بيت المقدس (بقدر لبز وقدر خمر) زاد في أول كتاب الأشربة فظفر إليه ما ثم أخذ اللبن فقال جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وبذلك تتم المطابقة بين الترجمة والحديث على ما لا يخفى وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير أنه (سمع سفيان) ابن عيينة يقول (أخبرنا سالم أبو النضر) بالنون المقتوحة والصاد المعجمة (أنه سمع أبا) بضم العين وفتح الميم (مولي أم الفضل) زوج العباس بن عبد المطلب (يحدث عن أم الفضل) رضي الله عنها أنها (قالت شك الناس في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة) بعرفة (فأرسلت) يسكون اللام وضم القوقية (إليه) صلى الله عليه وسلم (بأنا) ولا يدرى أرسلت إليه أم الفضل بأنا (فيه لبن فشرب) منه صلى الله عليه وسلم قال الحميدي (فكان) وأخبرني زروكان (سفيان) بن عيينة (ربما قال شك الناس في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة) سقط لا يدرى يوم عرفة (فأرسلت إليه) من لوات الله وسلامه عليه (أم الفضل) أي بأنا فيه لبن (فأذا وقف) بضم الواو وبهذه قاف مشددة ولا يدرى وقف (عليه) بزيادة واو ساكنة بعد الواو المضموه أي كان إذا أرسل الحديث فلم يقل في أسأله عن أم الفضل فإذا سئل عنه هل هو موصول أو مرسل (قال هو عن أم الفضل) فهو في قوة قوله هو موصول والحديث تقدم في الحج والصوم وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد البلخي قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن أبي صالح) ذكروان (وإني سفيان) طلحة بن نافع القرشي كلاهما (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري رضي الله عنهما أنه (قال جابر) أبو حميد (بضم الحاء مع غرابة الرجن الساعدي) (بقدر من لبن) ليس بخمر (من النقيع) بفتح النون وكسر القاف وبعد التختة الساكنة عين مهملة موضع بوادي العقيق حماء صلى الله عليه وسلم لم يرعي التميم كان يستنقع فيه الماء أي يجمع فيه ماء من غيره (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بفتح الهمزة وتشديد اللام أي هلا (خبرته) بخفاء معجبة وميم مشددة مفتوحة عين عظيمته (ولو أن تعرض) بفتح القوقية وضم الراء أي ولو أن عليه وسلم ما هذه الأربعة من الله تعالى أي أحداث هذا اللبن في غير وقته وخلاف عاداته وإن كان الجميع من فضل الله تعالى تنصب

عليه وسلم ما هذه الأربعة من الله تعالى أي أحداث هذا اللبن في غير وقته وخلاف عاداته وإن كان الجميع من فضل الله تعالى تنصب

\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا النضر بن شميل حدثنا سليمان بن المغيرة بهذا (٣٢٥) الاستاد \* حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري

وحامد بن عمر البكر اوى ومحمد بن عبد  
الاعلى جميعا عن المعتمر بن سليمان  
واللفظ لان معاذ حدثنا المعتمر حدثنا  
أبي عن أبي عثمان حدث أيضا  
عن عبد الله بن أبي بكر قال كنا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين  
ومائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
هل مع أحد منكم طعام فاذا مع  
رجل صاع من طعام أو نحوه فجع  
ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل  
بغتم يسوقها فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم يا سيع أم عطية أو قال أم  
هبة قال لا بل يسع فاشتري منه شاة  
فصنعت وأمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بسواد البطن أن يشوى  
قال وايم الله ما من الثلاثين ومائة  
الاخر له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حرة حرة من سواد بطنها ان  
كان شاهدا أعطاه وان كان غائبا  
خبأه قال وجعل قصعتين فأكلنا  
منهما أجمعون وشبعنا وفضل في  
القصعتين خملته على البعير أو كما قال

(قوله جاء رجل مشرك مشعان) هو  
بضم الميم واسكان الشين المجبة  
وتشديد النون أى متنفش الشعر  
ومتفرقة (قوله وأمر بسواد البطن  
أن يشوى) يعنى الكبد (قوله وايم  
الله ما من الثلاثين ومائة الاخر له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حرة  
حرة من سواد بطنها ان كان شاهدا  
أعطاه وان كان غائبا خبأه وجعل  
قصعتين فأكلنا منهما أجمعون  
وشبعنا وفضل في القصعتين خملته  
على البعير) الحرة بضم الحاء وهى  
القطعة من اللحم وغيره والقصة  
بفتح القاف وفى هذا الحديث  
معجزتان ظاهرتان لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم أحدهما ان كثير سواد البطن حتى وسع هذا العدد والاخرى تكثير الصاع ولحم الشاة حتى أشبعهم أجمعين وفضلت منه

نصب (عليه عودا) عرضا قيل والحكمة فى الاكسنة بذلك اقترانه بالتسمية فيكون العرض  
علامة على التسمية فلا يقربه الشيطان \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الاثرية أيضا  
وبه قال \* (حدثنا عمر بن حفص) بضم العين قال (حدثنا) حفص بن غياث قال (حدثنا  
الاعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت أبا صالح) ذكر كوان (يذكر أراه) بضم الهمزة (عن جابر  
رضى الله عنه) انه (قال جاء ابو جابر رجل من الانصار من النخعيين باناء من لبن الى النبي صلى الله  
عليه وسلم) غير محرم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (الا) اى هلا (خبرته) عطية صيانة من  
الشيطان اذ انه لا يكشف غطاءه ومن الوباء الذى قيل انه ينزل فى ليلة من السماء ومن النجاسة  
والقاذورات والحشرات ونحوها (ولو ان تعرض) عند (عليه عودا) عرضا اطولا قال الاعمش  
(وحدثني) بالافراد (ابو سفيان) طلحة بن نافع (عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم لم بهذا)  
الحديث وأخرجه الاسماعيلي عن حفص بن غياث عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر وعن أبي  
صالح عن أبي هريرة والحفوظ عن جابر وأبى ان شاء الله تعالى بقوة الله الكلام على حكم تغطية  
الاناء قريبا \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمود) هو ابن غياث قال (أخبرنا النضر) بالنون  
المتوحدة والمجبة الساكنة ابن شميل قال (أخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن ابي اسحق) عمرو السبيعي  
انه (قال سمعت البراء) بن عازب (رضى الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم لم من مكة) لما  
هاجر منها الى المدينة (وأبو بكر) الصديق رضى الله عنه (معه قال أبو بكر مررنا) فى طريقنا (براع  
وقد) أى والحال انه قد (عطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر رضى الله عنه خابت  
كثبة) بضم الكاف وسكون المثناة بعدها موحدة مفتوحة قطعة من اللبن او ملء القدح او قدر  
حلبة ناقعة (من لبن فى قدح) وفى الهجرة أنه أمر الراعى فلب فنسب الحلب لنفسه هنا على طريق  
الجاز (فشرب) صلى الله عليه وسلم منه (حتى رضى) أى علمت انه شبع (وأنا) ولا بد من ابن  
عسا كروا ناهى أى النبي صلى الله عليه وسلم (سراقة بن جهم) بضم الجيم وسكون العين المهملة  
وضم الشين المجبة الكنانى بنون المجلبى اسم آخر (على فرس قد عا عليه) النبي صلى الله عليه  
وسلم (فطلب اليه) صلوات الله وسلامه عليه (سراقة ان لا بدعو عليه وان يرجع ففعل النبي صلى  
الله عليه وسلم) أى فلم يدع عليه \* وهذا الحديث سبق فى الهجرة \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان)  
الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعبه) هو ابن أبي حرة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان  
(عن عبد الرحمن) بن هرم بن الاعرج (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال نعم الصدقة للفقرة) بكسر اللام وتفتح وسكون القاف والحاء المهملة الناقصة الخلوب (الصفى)  
بفتح الصاد المهملة وكسر الناء وتشديد التحتية الكثيرة اللين أى مصطفاة مختارة وفعل اذا كان  
يعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث (منه) بكسر الميم وسكون النون وفتح الحاء المهملة  
نصب على القيز عطية تعطى غيرك ليجتمع لهم اثم يردوا اليك (و) ثم الصدقة (الشاة الصفى منه)  
تعطى غيرك فيجتمعا (تقدوا) أول النهار (باناء) من اللبن (وزوج) آخره (بآخر) بالمد وفيه  
اشارة الى ان المستعير لا يستأصل لبنها قاله فى الفتح \* والحديث سبق فى باب فضل المنحة من العارية  
\* وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك النخيل بن مخلد (عن الاوزاعي) عبد الرحمن (عن ابن شهاب)  
الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضى الله  
عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (لم يشرب ابنا فضعض) منه (وقال انه) أى اللب (دسما)  
بفتحين بيان له المضغضة منه (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء  
الهروى مما وصله أبو عوانة والاسماعيلي والطبراني فى معجمه الصغير من طريقه (عن شعبه) بن



حدثنا عبد الله بن معاذ العبدي وحامد بن عمر (٣٣٦) البكر اوى ومحمد بن عبد الاعلى القيسى كلهم عن المعمر واللفظ لابن معاذ حدثنا

المعمر بن سليمان قال قال ابي حدثنا  
ابو عثمان انه حدثنا عبد الرحمن بن  
ابي بكر ان اصحاب الصفة كانوا اسما  
فقره وان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال مرة من كان عنده طعام  
اثنين فليذهب بثلاثة ومن كان  
عنده طعام اربعة فليذهب بخمس  
بسادس او كما قال وان ابا بكر جاء  
بثلاثة وانطلق نبي الله صلى الله  
عليه وسلم بعشرة و ابو بكر بثلاثة  
وفضل جملها العدم حاجة أحد اليها  
وفيه مواساة الرفقة فيما يعرض  
لهم من طرفة وغيرها وانه اذا غاب  
بعضهم خفي نصيبه (قوله صلى الله  
عليه وسلم من كان عنده طعام  
اثنين فليذهب بثلاثة ومن كان  
عنده طعام اربعة فليذهب  
بخمس بسادس) هكذا هو في  
جميع نسخ صحيح مسلم فليذهب  
بثلاثة ووقع في صحيح البخاري  
فليذهب بثلاث قال القاضي هذا  
الذي ذكره البخاري هو الصواب  
وهو الموافق لسنن ابي داود الحديث  
قلت ولان في مسلم ايضا وجه وهو  
محمول على موافقة البخاري وتقديره  
فليذهب بمن يتم ثلاثة او بتمام  
ثلاثة كما قال الله تعالى وقدر فيها  
اقواتهم في اربعة ايام أي في تمام اربعة  
وسبق في كتاب الحنا ترابض هذا  
وذ كر نظائره وفي هذا الحديث  
فضيلة الايثار والمواساة وانه اذا  
حضر ضيفان كثيرون فيمنبغي  
للجماعة أن يتوزعواهم و يأخذ كل  
واحد منهم من محقه وانه ينبغي  
لكبير القوم أن يأمر اصحابه بذلك  
ويأخذهم من يمكنه (قوله وان ابا بكر  
جاء بثلاثة وانطلق نبي الله صلى الله  
عليه وسلم بعشرة) هذا مبين لما كان

الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رفعت) يسكون العين المهملة وضم القوية وللحموى والكشميهنى دفعت بالبدال  
المهملة بدل الراء (الى السدرة) جازو مجرور وقال في الفتح رفعت كذا اللام كتر بضم الراء وكسر الفاء  
وفتح العين المهملة وسكون المشاة على البناء للمجهول والى بتشديد التحتية والسدرة مرفوعة  
وللمسقى دفعت ببدال بدل الراء وسكون العين وضم المشاة بنسبة الفعل الى المتكلم والى حرف جر  
والمراد سدرة المنتهى وسميت بذلك لان علم الملائكة ينهى اليها ولم يجاوزها أحد الاسيدنا محمد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم وعن ابن مسعود وسميت بذلك لكونها ينهى اليها ما يبسط من  
فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تعالى ومعنى الرفع تقريب الشيء وكأنه أراد ان سدرة المنتهى  
استنبت له بنوعها كل الاستبانة حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشيء المقرب اليه (فاذا  
أربعة أنما نهران ظاهران ونهران باطنان فالما) النهران (الظاهران) هما (النيل) وهو نهر مصر  
(والفرات) بضم الفاء والمثناة القوية المجرورة وهو نهر الكوفة وأصله من أطراف ارمينية (وأما)  
النهران (الباطنان فنهران في الجنة) وهما فيما قاله مقاتل السبيل والكور والظاهر أن النيل  
والفرات يخرجان من أصلها ثم يسيران حيث أراد الله ثم يخرجان من الارض ويسيران فيها وهذا  
لا يمنع شرع ولا عقل وهو ظاهر الحديث فوجب المصير اليه (فأنيت) بفاء همزة مضمومة ولابي  
الوقت وأتيت بالواو بدل الفاء (بثلاثة اقداح) ومفهوم العدد لا اعتبار له فلا منافاة بين قوله هنا  
بثلاثة وقوله في السابق قدحان وأيضا فالقدحان قبل رفعه الى السدرة وهو في بيت المقدس  
والثلاثة بعده وهو عند السدرة أحدها (قدح فيه لبن) والثاني (قدح فيه عسل) والثالث (قدح  
فيه خمر) فأخذت الذي فيه اللبن فشربت فقيل لي أصبت القطرة) أي علامة الاسلام والاستقامة  
(أنت) تأ كيد للغير الذي في أصبت (و) لتصب (أنتك) قال ابن المنبر ذكر السرفى عدوله عن  
الخمر ولم يذكر في عدوله عن العسل وظاهره تقضيل اللبن على العسل لانه لا يسر ولا ينفع وهو  
بجبرده قوت وليس من الطيبات التي تدخل في السرف بوجه وهو أقرب الى الزهد فكانت ترك  
العسل الذي هو حلال لانه من اللذائذ التي يخشى على صاحبها أن ينسج في قوله عز وجل أذهبتم  
طيباتكم في حياتكم الدنيا أو ما اللبن فلا شبهة فيه ولا منافاة بينه وبين الورع بوجه وأما ما ورد  
من محبته صلى الله عليه وسلم للعسل فعلى وجه الاقتصاد في تناوله لأنه جعله ديننا والنبي صلى الله  
عليه وسلم مشرع يفعل ما يجوز للبيان (وقال هشام) الدستواي (وسعيد) هو ابن أبي عروبة فيما  
وصله المؤلف عنهم في باب ذكر الملائكة من كتاب بدء الخلق (وهمام) بتشديد الميم الاولى ابن يحيى  
كلهم (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
في الانهار) أي انفقوا من متنا الحديث على ذكر الانهار (نحوه) أي نحو المذكور في الحديث  
السابق (ولم يذكر) هو لا في روايتهم ولا في ذرعن الكشميهنى ولم يذكر أي هشام (ثلاثة  
أقداح في باب استعذاب الماء) أي طلب الماء الخلو وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسامة) بن قعب  
القعبي الحارثي أحد الاعلام (عن مالك) امام الأئمة (عن اسحق بن عبد الله) بن أبي طلحة  
(الله مع) عه (أنس بن مالك) رضى الله عنه (يقول كان أبو طلحة) زيد الانصاري (أكثر انصاري  
بالمدينة مالا) نصب على التمييز (من نخل) الحارثي لبيان (وكان أحب ماله اليه براء) برفع الراء اسم  
كان وأحب نصب خبرها وأحب اسمها وير خبرها وأحب بالهمز والمدولاي ذريا تقصر واختلف  
في فتح الموحدة وكسر ها وهل بعد دهاهمز ساكنة أو تحتية أو غير ذلك مما سبق في الزكاة فارجع

عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الاخذ بالسبق الى السخاء والجلود فان عيال النبي صلى الله عليه وسلم كانوا اليه

قال فهو ما وائي وأمي ولا أدري هل قال وأمرأتى وخادمين يتناوليت ابى بكر (٣٧٧) قال وان أبابكر نعى عند النبي صلى الله عليه

وسلم ثم لبث حتى صليت العشاء ثم رجع فلبث حتى نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء بعد ما مضى من الليل ماشاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن أضيافك أو قالت ضيفك قال أوما عشيتم قالت أبوا حتى تجي - قد عرضوا عليهم فغلبوهم قال فذهبت أنا فاخترت وقال يا غنم خذ ع و سب

قريبان عدد ضيفانه هذه الليلة فأتى بهما نساء طعامه وأخوه وأتى أبو بكر رضى الله عنه بثلاث طعامه أو أكثر وأتى الباقيون بدون ذلك والله أعلم (قوله وان أبابكر نعى عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم لبث حتى صليت العشاء ثم رجع فلبث حتى نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء بعد ما مضى من الليل ماشاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن أضيافك أو قالت ضيفك قال أوما عشيتم قالت أبوا حتى تجي - قد عرضوا عليهم فغلبوهم قال فذهبت أنا فاخترت وقال يا غنم خذ ع و سب

اليه ان أردته ففيه ما يكفي ويشفي وفي الفائق انها فيعلا من البراح وهى الارض الطاهرة وكانت مستقبل المسجد وفي رواية أبي ذر كان كاهن مستقبلة المسجد (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب) بالجر صفة للعجور (قال انس) رضى الله عنه (فلما نزلت لن تناولوا البر حتى تنفضوا عما يحبون قام أبو طلحة فقال يا رسول الله ان الله عز وجل يقول ان تناولوا البر أى لن تكونوا أبراراً محسنين فكانت جعل البر شيئاً متناولاً لمبالغة (حتى تنفضوا عما يحبون وان أحب مالى) بالافراد (الى بجره) ولا بى ذر بجره بالقصر (وانما صدقته ارجو ربها) خيرها (وذخرها) بضم الذاو وسكون الخاء المجتميتين أى أقدمه فأدخرها لاجدها (عند الله فضعها يا رسول الله حيث اراد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بى) فيه لغتان اسكان الخاء وكسرهما منونة كلمة يقولها المتعجب من الشيء وعند المدح والرضا بالشيء وقد تكرر للمبالغة فيقال بى بى (ذلك مال راجح) بالموحدة ذور بجر (او) قال (راجح) بالتحسية بدل الموحدة من الرواح نقبض الغدو أى قرب الفائدة يصل نفعه الى صاحبه (شك عبد الله) بن مسلمة (وقد سمعت ما قلت وانى ارى ان تجعلها فى الاقربين) فان أفضل البر ما ولى الى الاقرباء (فتسال أبو طلحة أفعل) برفع اللام ذلك (يا رسول الله فقسهما أبو طلحة فى اقاربه وفى بنى عمه) من باب عطف الخاص على العام (وقال اسمعيل) بن أبى ريس مما وصله فى التفسير (ويحيى بن يعقوب) أبوزكريا التميمي الحنظلي مما وصله فى الوصايا كلامه عن مالك (راجح) بالمثناة التحتية من الرواح \* ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله ويشرب من ماء فيها طيب وفي حديث عائشة عند أبي داود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعذب له الماء من بيوت السقية بضم السين المهملة وبالقاف والتحية عين بينهما وبين المدينة بضم الميم فاستعذب الماء لا ينال الزهد ولا يدخل فى الترفه المذموم نعم كره مالك لرجعه الله تطيب الماء بنحو المسك لما فيه من السرف \* وهذا الحديث سبى فى الزكاة والوصايا والوكالة والتفسير (باب شوب اللبن بالماء) بفتح المعجمة وسكون الواو أى خلط اللبن بالماء ولا بى ذرعن الحموى والمستقى شرب بضم السين والراء الساكنة بدل الواو أى شرب اللبن بمزجها بالماء البارد كسر الحرارة فعب حلبه مع شدة حر القطر \* وبه قال (حدثنا عبدان) عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (انس بن مالك رضى الله عنه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب لبناً وائى دارة) أى دار أنس والجليلة حالية أى رآه حين أتى داره (فخلبت شاة فشبت) بضم الشين المعجمة أى خلطت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) اللبن الذى حلبته بها (من البئر) ليعبر (فتناول) صلى الله عليه وسلم (القدح فشرب) منه (وعن يساره أبو بكر) الصديق (وعن عيينه اعرابي) زاد فى رواية أى طوالة السابقة فى الهبة وعمر تجاهه وفى الشرب من طريق شعيب عن الزهري فى هذا الحديث فقال عمر وخاف أن يعطيه الاعرابى أعط أبابكر وفى رواية أى طوالة فقال عمر هذا أبو بكر (فاعطى) عليه الصلاة والسلام (الاعرابى فضله) أى اللبن الذى فضل منه بعد شربه (ثم قال) ولا بى ذرعن الكشميين وقال بالواو بدل ثم قدموا (الاين فالايين) أو النصب على الحال أى اشربوا مترئين على هذا النمط ويجوز الرفع أى الاين مقدم أو أحق بالشرب من غيره وفى الحديث أن السنة تقديم الاين وان كان مفضولاً ولا يلزم من ذلك حظ رتبة الفاضل وتعل عمر رضى الله عنه كان أحق عند الله صلى الله عليه وسلم يقدم أبابكر فيكون سنة فى تقديم الافضل فى الشرب على الاين فلذا ذكر أبابكر فيمن له صلى الله عليه وسلم ان السنة تقديم الاين على الافضل \* وهذا الحديث سبق فى الهبة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى

المسندة بخالفة الاضياف كجهرى فى قصة أبى بكر رضى الله عنه (قوله عن عبد الرحمن فذهبت فاخترت وقال يا غنم خذ ع و سب)

وقال كلاً الا هنيئاً وقال والله لا اطعمه ابد اقال (٣٣٨) وايم الله ما كنا نأخذ من لقمة الاربا من أسفلها أكثر منها قال حتى شبعنا وصارت أكثر مما كانت قبل ذلك

أما اختياره خوفاً من خصام أبيه له وشتمه إياه وقوله جدد أي دعاً بالجدد وهو قطع الأنف وغيره من الأعضاء والسب الشتم وقوله يا غني ثري غني بمجمة مضمومة ثم نون ساكنة ثم نون مفتوحة ومضمومة لغتان هذه هي الرواية المشهورة في ضبطه قالوا وهو الثقل الوخم وقيل هو الجاهل مأخوذ من الغنارة بفتح الغين المجمة وهي الجهل والنون فيه زائدة وقيل هو السفيه وقيل هو ذهاب أزره وقيل هو اللئيم مأخوذ من الغنوه وهو اللؤم وحكى القاضي عن بعض الشيوخ أنه قال إنما هو غنر بفتح الغين والشاء ورواه الخطابي وطائفة عن غير بعين جملة وتاه مشناه مفتوحة حتم قالوا هو الذباب وقيل هو الازرق منه شبهة بتحقيقاً له (قوله كلاً الا هنيئاً) إنما قاله لما حصل له من الحرج والغظ بتركهم العشاء بسببه وقيل أنه ليس بدعاء إنما هو خبر أي لم تنهوا به في وقته (قوله والله لا أطعمه أبداً) وذكر في الرواية الأخرى أن الأضياف قالوا والله لا نطعمه حتى نطعمه ثم أكلوا (قوله) أنه من حلف على عين فرأى غير ما خيرا منه فعل ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الأحاديث الصحيحة وفيه حمل المضيف المشقة على نفسه في إكرام ضيفانه وإنه إذا عارض حننه وحنينهم حنت نفسه لأن حقهم عليه أكد وهذا الحديث الأول مختصر توضحه الرواية الثانية وتبين ما حذف منه وما هو مقدم أو مؤخر (قوله ما كنا نأخذ من لقمة الاربا من أسفلها أكثر منها وانهم كلاً وانهم كلاً وانهم كلاً) وصارت بعد ذلك أكثر مما كانت بثلاث مرات ثم جاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأكل منها الخلق الكثير

الجمع قال (حدثنا ابو عامر) عبد المطلب القدي بفتح العين المهملة والقاف قال (حدثنا فليح بن سليمان) بقاء مضمومة آخر مهملة وضم السين مع غير العدوى مولا هم المدني (عن سعيد بن الحرث) الانصاري قاضي المدينة (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الانصار) قيل هو أبو الهيثم بن التيهان الانصاري (ومعه صاحب له) هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه (فقال له) أي للرجل الانصاري الذي دخل عليه (النبي صلى الله عليه وسلم ان كان عندك ماء بات هذه الليلة في شفة) بفتح الشين المعجمة والنون المشددة قرية خلقة فاسقذامها (والا كرعنا) بفتح الراء وتكسر شين من غير أناء ولا كف بل بالقم (قال) جابر (والرجل) الانصاري (يحول الماء في حائطه) ينقله من عمق البئر إلى ظاهرها أو يجري الماء من جانب إلى جانب من بسطانه ليم أشجاره بالسقي (قال) جابر (فقال الرجل) الانصاري وسقط لابن عسا كر لفظ الرجل (يا رسول الله عندى ماء بات فأطلق) بكسر اللام وسكون القاف (الى العريش) المسقف من البستان بالاغصان وأكثر ما يكون في الكروم (قال فانطلق) الرجل الانصاري (بهما) بالنبي صلى الله عليه وسلم والصديق رضي الله عنه الى العريش (فسكب في قدح ماء) ثم حلب عليه (لبناً) من داجن له (بالجهم والنون شاة تألف البيوت) (قال) جابر (فشرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شرب الرجل الذي جاء معه) وهو أبو بكر الصديق رضي الله عنه وهذا الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه في الاثر بفتح (باب شراب الخلاء) بالمد للمستعمل وبالقصر لغتان (و) شراب (العسل) وليس المراد بقوله شراب الخلاء الخلاء المعهودة المعقودة بالنار بل كل خلوة تشرب من تجميع خلوة وغيره مما يشبهه وقوله الخلاء شامل للعسل فذكره بعده من التخصيص بعد التعميم (وقال الزهري) محمد بن مسلم فيما وصله عبد الرزاق لا يحل شرب بول الناس لشدة (أي لضرورة عطش ونحوه) (نزل لانه) أي البول (رجس) نجس (قال الله تعالى أحل لكم الطيبات) وقال عز وجل ويحرم عليهم الخبائث والرجس من جملة الخبائث وأورد عليه جواز أكل الميتة عند الشدة وهي رجس وقد جوز شرب البول للتداوى وأجيب باحتمال أن يكون الزهري يرى أن القياس لا يدخل الرخص فإن الرخصة قد وردت في الميتة لافي البول وفي شعب البيهقي أن الزهري كان يصوم يوم عاشوراء في السفر فقل له أنت تفطر في رمضان في السفر فقال ان الله عز وجل قال في رمضان فعدة من أيام أخر وليس ذلك لعاشوراء (وقال ابن مسعود) عبد الله (في السكر) بفتح السين المهملة والكاف بعدها راء الجر بلفظة العجم وفي فوائد علي بن حرب الطائي عن سفيان بن عيينة عن منصور أخرجه بن أبي شعبة بسند صحيح على شرط الشيخين عن جرير عن منصور عن أبي وائل قال اشكى رجل من أضيافنا له خثيم بن العدا داء يبطنه يقال له الصفر فنفعت له السكر فأرسل الى ابن مسعود يسأله فقال (ان الله لم يجعل شفاءكم فيما) ولا يذرعكم (حرم عليكم) فان قلت قد جوزوا اساعه الاقامة بالجرعة من الخمر فلم يجوزوا التداوى به وأي فرق بينهما أجيب بان الاساعه يتحقق بها المراد بخلاف الشفاء فإنه غير محقق كما لا يخفى وقد قال بعضهم ان المنافع في الخمر قبل التعريم سلبت بعده فحرم بها مجزوم به وكونها دواء مشكوك فيه بل الراجح انها ليست بدواء باطلاق الحديث نعم يجوز تناولها في صورة واحدة وهي ما اذا اضطر الى ازالة عقله لقطع عضو من الاكالة والعياذ بالله تعالى فقد أخرجه الرافعي على الخلاف في جواز التداوى بالخمر وصحح النووي هنا الجواز وهو المنصوص قال في الفتح ينبغي أن يكون محله فيما اذا تعين ذلك طريقاً الى سلامة بقية الأعضاء ولم يجد مرقد غير هذا فان قلت ما وجه المطابقة بين الترجمة والاثرين أجاب

ابن وصارت بعد ذلك أكثر مما كانت بثلاث مرات ثم جاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأكل منها الخلق الكثير

فَنظَرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَذَا هِيَ كَمَا هِيَ أَوْ أَكْثَرُ قَالَ لَهَا مَرَّتَيْنِ أَخْتُ بَنِي فِرَاسٍ (٣٢٩) مَا هَذَا قَالَتْ لَا وَقُرَّةٌ عَيْنِي لَهِيَ الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا

قَبْلَ ذَلِكَ بِثَلَاثٍ مَرَّاتٍ قَالَ فَأَكْلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يَعْنِي عَيْنَهُ ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً ثُمَّ جَلَسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْبَحَتْ عِنْدَهُ

عَبْدُ اللَّهِ (الْمَدِينِيُّ) قَالَ (حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ) حَدَّثَنَا اسْمَاعِيلُ قَالَ (أَخْبَرَنِي) بِالْأَفْرَادِ (هَشَامُ عَنْ أَبِيهِ) عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ الْعَوَامِ (عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) أَنَّهَا (قَالَتْ) كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّهُ الْخُلُوعُ بِالْمَدْوِيِّ بِجُوزِ الْقَصْرِ (وَالْعَسَلِ) قَالَ النَّوَوِيُّ الْمُرَادُ بِالْخُلُوعِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ كُلُّ شَيْءٍ خَلُوَ وَكَرَّ الْعَسَلُ بَعْدَ هَذِهِ التَّنْبِيهِ عَلَى شَرَفِهِ وَمُزْنِيَّتِهِ وَفِي شُعْبِ النَّبِيِّ عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيِّ قَوْلَ عَائِشَةَ كَانَ يُحِبُّ الْخُلُوعَ لَيْسَ عَلَى مَعْنَى كَثْرَةِ التَّنْهِيمِ لَهَا وَشِدَّةِ تَزَاعِ النَّفْسِ إِلَيْهَا وَتَأْنِقِ الصَّنِيعَةِ فِي اتِّخَاذِهَا كَفَعَلَ أَهْلُ التَّرَفِ وَالشَّرِّ وَانَّمَا كَانَ إِذَا قَدِمَتْ إِلَيْهَا نَالَ مِنْهَا لِأَجْدِافِهِ لِمَ بَذَلَتْ أَنَّهَا تَجِبُهُ قَالَهُ فِي الْفَتْحِ \* وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدِمَ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ (بَابُ) (حُكْمِ) (الشَّرْبِ) حَالُ كَوْنِ الشَّارِبِ (قَائِمًا) \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ) الْفَضْلُ بْنُ دَكِينٍ قَالَ (حَدَّثَنَا مَسْعَرُ) بِكُسْرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ السَّيْنِ وَفَتْحِ الْعَيْنِ الْمُهْمَلَتَيْنِ آخِرُهُ رَأَى ابْنَ كَدَامٍ الْكُوفِيَّ (عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ) ضِدَّ الْمُهْمَلَةِ الزَّرَادِ (عَنِ النَّزَالِ) بِالزَّوْنِ وَالزَّيْ الْمَشْدُودَةِ الْمُقْتَوَحَتَيْنِ أَنَّهُ (قَالَ) أَقْبَى عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ (بَفَتْحِ) الْهَمْزَةِ وَلَا بِيْ ذَرَأَتِي بَضْعُهَا وَكُسْرُ تَالِيهَا (عَلَى بَابِ الرَّحْبَةِ) بِفَتْحِ الرَّاءِ وَالْهَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَالْمُوَحَّدَةِ أَيْ رَحْبَةِ الْمَسْجِدِ وَالْمُرَادُ مَسْجِدُ الْكُوفَةِ وَلَا بِيْ ذَرِّيزَادَةٍ بِمَا (فَنَشْرَبُ) مِنْهُ حَالُ كَوْنِهِ (قَائِمًا) قَالَ إِنْ نَاسَا يَكْرَهُ أَحَدُهُمْ أَنْ يَشْرَبَ (أَيُّ بَانَ) وَإِنْ مَصْدَرِيَّةٌ أَيْ يَكْرَهُ الشَّرْبَ (وَهُوَ قَائِمٌ) أَيْ فِي حَالَةِ الْقِيَامِ (وَإِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ كَمَا رَأَيْتُ تَقْوِيَّ فَعَلْتُ) مِنَ الشَّرْبِ قَائِمًا \* وَهَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْأَشْرِبَةِ وَالنَّسَائِيُّ فِي الطَّهَارَةِ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا آدَمُ) بْنُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ قَالَ (حَدَّثَنَا شُعْبَةُ) بْنُ الْحَجَّاجِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ) قَالَ (سَمِعْتُ النَّزَالَ بْنَ سَبْرَةَ) يَفْتَحُ السَّيْنَ الْمُهْمَلَةَ وَسُكُونِ الْمُوَحَّدَةِ بَعْدَ هَارِ أَهْوَاءِهَا (يُحَدِّثُ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ قَعَدَ فِي حَوَائِجِ النَّاسِ) جَمْعُ حَاجَةٍ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ قَالَ فِي الْقَامُوسِ الْجَمْعُ حَاجٌ وَحَاجَاتٌ وَحَوَاجٌ وَحَوَائِجٌ غَيْرُ قِيَاسِيٍّ أَوْ مَوْلُودَةٍ أَوْ كَانَتْهُمْ جَمْعًا حَاجَةً (فِي رَحْبَةِ الْكُوفَةِ) قَالَ فِي الْقَامُوسِ وَرَحْبَةُ الْمَكَانِ وَتُسَكِّنُ سَاحَتَهُ وَتَسْمُوهُ (حَتَّى حَضَرَتْ صَلَاةَ الْعَصْرِ ثُمَّ أَقْبَى) بَضْعُ الْهَمْزَةِ (بِمَا) فَشَرِبَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَذَكَرَ رَأْسَهُ وَرَجُلَيْهِ (زَادَ النَّسَائِيُّ مِنْ طَرَفٍ عَنْ شُعْبَةَ) وَهَذَا وَضُوهُ مِنْ لِمَ يُحَدِّثُ وَهِيَ عَلَى شَرْطِ الصَّحِيحِ (ثُمَّ قَامَ فَشَرِبَ فَفَضَلَهُ) أَيْ فَضَلَ الْمَاءَ الَّذِي تَوْضَأُ مِنْهُ (وَهُوَ قَائِمٌ) ثُمَّ قَالَ إِنْ نَاسَا يَكْرَهُونَ الشَّرْبَ قَائِمًا) أَيْ يَكْرَهُونَ أَنْ يَشْرَبَ كُلُّ مَنْهُمْ قَائِمًا وَلَا بِيْ ذَرِّ عَنْ الْكُشْمِينِيِّ قِيَامًا وَهِيَ وَاضِحَةٌ (وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَصْنَعْ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ) مِنَ شَرْبِ فَضْلِ الْوَضُوءِ قَائِمًا \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ) الْفَضْلُ بْنُ دَكِينٍ قَالَ (حَدَّثَنَا شُعْبَةُ) النَّوَوِيُّ وَأَبْنُ عَيْنَةَ وَرَجَحَ الْأَوَّلُ فِي الْفَتْحِ وَجَزَمَ بِهِ الْمَزْيُ لِأَنَّهُ أَشْهُرُ بِحَبْبَتِهِ وَأَكْثَرُ رَوَايَةٍ عَنْهُ مِنْ ابْنِ عَيْنَةَ (عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنِ الشَّعْبِيِّ) عَاصِمُ بْنُ شَرَاهِيلَ (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ (قَالَ) شَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَالُ كَوْنِهِ (قَائِمًا) مِنْ زَعْمٍ وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ عَلَى بَعِيرِهِ ثُمَّ أَخَذَهُ بَعْدَ طَوَافِهِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ شَرِبَ إِذْ ذَاكَ مِنْ زَعْمٍ قَبْلَ أَنْ يَعُودَ إِلَى بَعِيرِهِ وَاسْتَدَلَّ بِهِ هَذَا الْأَحَادِيثُ عَلَى جَوَازِ الشَّرْبِ قَائِمًا وَهُوَ مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ وَكَرِهَهُ قَوْمٌ لِحَدِيثِ أَنَسٍ عِنْدَ مَسْلَمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ عَنْ الشَّرْبِ قَائِمًا وَحَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي مَسْلَمٍ أَيْضًا لَا يَشْرَبُ أَحَدُكُمْ قَائِمًا فِي نَسِيٍّ فَلَيْسَتْ قِيَامًا وَعِنْدَ أَحَدٍ مِنْ حَدِيثِهِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَشْرَبُ

(٤٢) قَسْطَلَانِي (ثَامِن) مَالِكُ بْنُ كَثَّانَةَ وَلَا خِلَافَ فِي نَسَبِ امْرُؤَانَ إِلَى غَنَمِ بْنِ مَالِكٍ وَاخْتِلَافُ فِي كَيْفِيَّةِ اتِّسَابِهَا إِلَى غَنَمِ

قال وكان يفتنا وبين قوم عقد فضي (٣٣٠) الاجل فعرفنا اثنا عشر رجلا مع كل رجل منهم اناس الله أعلم كم مع كل

فأما فقال قال له قال أيسرك أن يشرب معك الهرة قال لا قال قد شرب معك من هو شر منه  
الشیطان لكنهم جالوا انتهى على الاستحباب والحث على ما هو أولى وأكل وذلك لان في الشرب  
فأما ضراهما فذكره من أجله لانه يحرك خاطبا يكون التي دواءه وقوله في الحديث فمن نسي  
لامفهوم له بل يستحب ذلك للعامة أيضا بطريق الأولى وقد سلك الأئمة في هذه الاحاديث مسالك  
أحسنها حل أحاديث النهي على كراهة التنزيه وأحاديث الجواز على بيانه وقيل النهي انما  
هو من جهة الطب مخافة وقوع ضرره فان الشرب قاعدا آمنا وأبعد من السرف وحصول  
وجع الكبد والحلق وقد لا يأمن منه من شرب قائما على ما لا يخفى (باب) حكم (من شرب  
وهو) أي والحال انه (واقف على بعيره) استشكل قوله واقف على بعيره لان الراكب على البعير  
قاعدا قائم وأجيب بأن الراكب من حيث كونه سائرا يشبه القائم ومن حيث كونه مستقرا  
على الدابة يشبه القاعد فزاده بيان حكم هذه الحالة هل تدخل تحت النهي أم لا وبه قال (حدثنا  
مالك بن اسمعيل) أبو غسان التهمدي قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) المجاشعي (حدثنا  
سلمة دينار) وهو جد عبد الله بن زبالة بن عبد الله بن أبي سلمة قال (أخبرنا أبو النضر) بالاضاد المجتهد سالم  
ابن أبي أمية مولى عمر بن عبد الله (عن غير) بضم العين وفتح الميم مصغرا (مولى ابن عباس عن  
أم الفضل) لبابة (بنت الحرث) انما أرسلت الى النبي صلى الله عليه وسلم بقدر لبن وهو واقف  
عشية عرفة فأخذ صلى الله عليه وسلم (بيده) الكريمة القدح (فشربه) ولا يذروا ابن عساكر  
فأخذه ونزله (زاد مالك) الامام في روايته (عن أبي النضر) سالم (على بعيره) تابع عبد العزيز بن  
أبي سلمة على روايته هذا الحديث عن أبي النضر وقال شرب وهو واقف على بعيره وهو هذا  
الحديث قد سبق في الحج والله أعلم (باب الايمن فالايمن في الشرب) ما وعده ونصب الايمن  
بفعل مقدر وهو الذي على عين الشارب وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني  
بالافراد) مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أتى بضم الهمزة (بلبن قد شرب) بكسر الشين المجتهد وأصل شيب شوب قلبت  
الواو بالسكون واو تكسار ما قبلها أي خرج (بماء وعن يمينه اعرابي) لم أقف على اسمه (وعن  
شماله أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (فشرب) صلى الله عليه وسلم منه (ثم أعطى الاعرابي) قبل  
أبي بكر (وقال) قدما (الايمن فالايمن) وقد كان صلى الله عليه وسلم لم يحب التيامن في الاكل  
والشرب وجميع الامور لما شرف الله به أهل اليمين وقيل ان الاعرابي كان من كبراء قومه فلذا  
جلس عن يمينه عليه الصلاة والسلام وهذا الحديث سبق مرارا (باب) بالنوين (هل  
يستأذن الرجل من) أي هل يطلب الاذن من الذي هو جالس (عن يمينه في الشرب) يعطى  
الاكبر) وبه قال (حدثنا اسمعيل) الاويس قال (حدثني) بالافراد) مالك) هو ابن أنس الامام  
(عن ابي حازم بن دينار) سلمة (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أتى يشرب فشرب منه وعن يمينه غلام) هو ابن عباس (وعن يسار الاشياخ) خالد بن  
لوليد وغيره (فقال) صلى الله عليه وسلم (لغلام أن أذن لي أن أعطى هؤلاء) الذين على اليسار (فقال  
لغلام) له (والله يا رسول الله لا أؤثر بصبي منك أحدا قال) سهل (فقله) بفتح الفوقية واللام  
المشددة أي وضعه (رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده) في يدي ابن عباس وفيه بيان استحباب  
التيامن في كل ما كان من أنواع الاكرام وأن الايمن في الشرب ونحوه يقدم وأن كان صغيرا  
أو مفضولا أو أمة قديم الا فضل والكبار فهو عند التساوي في باقي الاوصاف (باب الكرع  
في الخوض) بسكون الراء أي تناول الماء بالمق من الخوض بغيرانا ولا كف وبه قال (حدثنا

رجل قال الا أنه بعث معهم فأكلوا  
منها أجمعون أو كما قاله حدثنا محمد  
ابن مني حدثنا سالم بن نوح العطار  
عن الجسري عن أبي عثمان عن  
عبد الرحمن بن أبي بكر قال نزل  
علينا أضواء لنا قال وكان أبي  
يتحدث الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من الليل قال فانطلق وقال  
يا عبد الرحمن افرغ من أضياك  
اختلافا كثيرا واختافوا هل هي  
من بني اسرائيل بن غنم أم من  
بني الحرث بن غنم وهذا الحديث  
يصح كونها من بني فسر اس بن غنم  
(قوله فعرفنا اثنا عشر رجلا مع كل  
رجل منهم اناس) هكذا هو في  
معظم النسخ فعرفنا بالعين وتشديد  
الراء أي جعلنا عرفاء وفي كثير من  
النسخ فعرقا بالقاء المكسرة في  
أوله وباق من التفریق أي جعل  
كل رجل من الاثنى عشر مع فرقة  
فهم ما صححنا ولم يذكرا القاضي  
هنا غير الاول وفي هذا الحديث  
دليل لجواز تفریق العرفاء على  
العساكر ونحوها وفي سنن أبي  
داود العرافة حتى لما فيه من مصلحة  
الناس وليتيسر ضبط الجيوش  
ونحوها على الامام باتخاذ العرفاء  
وأما الحديث الآخر العرفاء في  
المنار فمحمول على العرفاء المقصرين  
في ولايتهم المرة كمين فيها ما لا يجوز  
كما هو معتاد لكثير منهم وقوله  
فعرفنا اثنا عشر رجلا مع كل واحد  
منهم أناس هكذا هو في معظم  
النسخ وفي نادر منها اثني عشر  
وكلاهما صحيح والاول جار على لغة  
من جعل الثني بالافتقار في الرفع  
والنصب والجر وهي لغة أربع  
قبائل من العرب ومنها قوله تعالى  
ان هذان لاسحران وغير ذلك وقد سبق المسئلة مرات (قوله افرغ من اضياك) أي عشمهم وقم

قال فلما أمسيت جنبناه بمقرهم قال فاوا قالوا حتى يجيء أبو منزلنا (٣٣١) فبطم معنا قال فقلت لهم انه رجل

حديد وانكم ان لم تفعلوا خفت أن يصيبني منه أذى قال فاوا فلما جاء لم يبدأ بشئ أول منهم فقال أفرغتم من أضيافكم قال قالوا لا والله ما فرغنا قال ألم أمر عبد الرحمن قال وتصبحت عنده فقال يا عبد الرحمن قال فتصبحت قال فقال يا غنم أنقصت عليك ان كنت تسفح صدوق الأجنث قال فجنثت قال فقلت والله مالي ذنب هـ ولاء أضيافك فسلمهم قد أتيتهم بمقرهم فاوا أن يطعموا حتى نجى قال فقال مالكم ألا تقبلوا عنا قراكم قال فقال أبو بكر فوالله لأطعمه الليلة قال فوالله لا نطعمه حتى تطعمه قال فصارأت كالشر كالليله قط ويدكم مالكم ألا تقبلوا عنا قراكم قال ثم قال أما الأولى فن الشيطان هلموا قراكم قال نجى بالطعام فسمى فأكلوا

بحقهم (قوله جنبناه بمقرهم) هو بكسر القاف مقصور وهو ما يصنع للضيف من ما كول وشروب (قوله حتى يجيء أبو منزلنا) أي صاحبه (قوله انه رجل شديد) أي فيه قوة وصلابة ويغضب لانتهاله الحرمات والقصص في حق ضيفه ونحو ذلك (قوله مالكم ألا تقبلوا عنا قراكم) قال القاضي عياض قوله الا هو بتخفيف اللام على التخصيص واسهتفتح الكلام هـ كذا رواه الجمهور قال ورواه بعضهم بالتشديد ومعناه مالكم لا تقبلوا قراكم وأي شئ منعكم ذلك وأحوجكم الى تركه (قوله أما الأولى فن الشيطان) يعني عينه قال القاضي عياض وقيل معناه

يجي بن صالح) الحصى الحافظ النقيه قال (حدثنا فليح بن سليمان) العدوى مولا لهم المدني (عن سعيد بن الحرث) قاضي المدينة (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الانصار سبق فيما قبل انه أبو الهيثم بن التيهان بستانه (ومعه) عليه الصلاة والسلام (صاحب له) وهو أبو بكر رضى الله عنه (فسلم النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه) أبو بكر عليه (فردا الرجل) الانصاري عليهما (فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي) أي مقدي بأبي وأمي (وهي) أي الساعة التي أتيت فيها (ساعة حارة وهو) أي والماء أن الرجل (يحول في حائط له يعني الماء) من قعر البئر الى ظاهرها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) للرجل (ان كان عندك ماء بات في شنة) بفتح المجهمة قرية خلقة (والأكرعنا) شربنا فبيننا (والرجل) أي والحال ان الرجل (يحول الماء في حائط) يحجره من جانب الى جانب في بستانه (فقال الرجل يا رسول الله عندي ماء بات) ولكنك تمنيني باتت (في شنة فأنطلق) بفتحات النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر (الى العريش) موضع مظلل عليه في البستان بخشب وبنام (فسكب) الرجل (في قدح ماء ثم حلب عليه) لبنا (من) شاة (داجن له) وهي التي تألف البيوت (فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم أعاد فشرب الرجل الذي جاء معه) وهو أبو بكر رضى الله عنه ولا جدوسقي صاحبه فان قلت ما المطابقة بين الترجمة والحديث أجيب من جهة ان جابر أعاد قوله وهو يحول الماء في اثناء مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم للرجل مرتين وان كان الظاهر انه كان ينقله من أسفل البئر الى أعلاها فكانه كان هناك حوض يجمعه فيه ثم يحوله من جانب الى جانب \* وهذا الحديث سبق قريسا في باب شوب اللبن بالماء (باب خدمة الصغار الكبار) وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا معمر عن ابيه) سليمان أنه (قال سمعت أنس رضى الله عنه قال كنت قائما على الحى اسقيهم) بالخاء المعجمة والمهملة والتخمية المشددة واحداً أحياء العرب (عومى) جمع عم (وانا اصغره) الفضيج) بالمجتميتين أي الخمر المتخذ من البسر المشدوخ (فقبل حرمت الخمر) بضم الخاء المهملة مبني للمفعول (فقالوا كشمها) بكسر الهمزة ههنا في الفرع كأصله وكسر الفاء بعدها همزة ساكنة (فكفأنا) بمحذوف ضمير المفعول ولاي ذرعن الكشمى فكفأناها قال سليمان (قلت لأنس ما) كان (شراهم قال رطب وبسر) أي خمر متخذ منهما (فقال أبو بكر بن أنس وكانت خمرهم) يومئذ فلم ينكر أنس ذلك قال بكر بن عبد الله المزني أو قتادة (وحدثني) بالافراد (بعض أصحابي انه سمع أنس) رضى الله عنه (يقول كانت) خرة الفضيج (خرهم يومئذ) \* وهذا الحديث سبق في باب نزول تحرير الجروهي من البسر والقرا وائل كتاب الاشربة وهو ظاهر فيما ترجم له هناك (باب تغطية الاناء) \* وبه قال (حدثنا) ولاي ذرع حدثني بالافراد (اسحق بن منصور) الكوسج أبو يعقوب المروزي قال (اخبرنا روح بن عباد) بفتح الراء في الاول وضم العين وتخفيف الموحدة في الثاني قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد (عطاه) هو ابن أبي رباح (انه سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنب الليل بكسر الجيم في الفرع كأصله وتضم طائفة من الليل وأراد به ههنا الطائفة الاولى منه عند ابتداء الخمة العشاء (او أمسيت) شد من الراوى أي دخلتم في المساء (فكنوا) بضم الكاف والفاء المشددة منهوا (صبيانكم) من الخروج حينئذ (فان الشياطين تنشر) تذهب وتجيء (حينئذ) فربما يحصل لهم ايذاء منهم من صرع أو غيره (فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم) بضم الخاء المهملة واللام المشددة (وأغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان) بالافراد ولاي ذرعن الجوى والمسمى فخلوهم بالخاء المعجمة المفتوحة

أما اللقمة الاولى فلجمع الشيطان وارغامه ومخالفته في مراده بالعين وهو ايقاع الوحشة بينه وبين اضيافه فاخراه أبو بكر بالحنث

قال فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه (٣٣٣) وسلم فقال يا رسول الله براء وحنت قال فآخبره فقال بل أنت أبرهم

وأخبرهم قال ولم تبلغني كفارة  
حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت  
على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم طعام الاثنين  
كافي الثلاثة وطعام الثلاثة كافي  
الأربعة \* حدثنا إسحق بن إبراهيم  
أخبرنا روح بن عبادة قال قال  
وحدثني يحيى بن حبيب أخبرنا  
روح أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو  
الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول  
سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول طعام الواحد يكفي  
الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة  
الذي هو خير (قوله قال أبو بكر  
يا رسول الله براء وحنت قال  
فآخبره فقال بل أنت أبرهم وأخبرهم  
قال ولم تبلغني كفارة) معناه براء  
في أيامهم وحنت في يميني فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم بل أنت  
أبرهم أي أكثرهم طاعة وخيرهم  
لأنك حننت في يمينك حننا مندوبا  
إليه محشونا عليه فانت أفضل منهم  
وقوله وأخبرهم هكذا هو في جميع  
النسخ وأخبرهم بالالف وهي لغة  
سبقت بينهم امرأت وأما قوله ولم  
تبلغني كفارة يعني لم يبلغني أنه  
كفر قبل الحنن فاما وجوب  
الكفارة فلا خلاف فيه لقوله  
صلى الله عليه وسلم لم من حلف على  
يمين فرأى غيرها خيرا منها فإليها  
الذي هو خير ولي كفر عن يمينه وهذا  
نص في عين المسئلة مع عموم قوله  
تعالى وأكن بواخذكم بما  
عقدتم الإيمان فكفارة طعام الخ  
\* (باب فضيلة المواصلات في الطعام  
القاليل وأن طعام الاثنين يكفي  
الثلاثة ونحو ذلك) \*

واللام المشددة فان الشياطين بالجمع (لا يفتح بابا مغلقا) اذا ذكر اسم الله عليه (وأوكوا) بضم  
الكاف وسكون الواو بلا همز (قربكم) شدوا رؤسها بالواو (واذكروا اسم الله) عند ذلك (وخروا)  
بفتح الخاء المعجمة وتشديد الميم مكسورة غطا (آيتكم وما ذكرنا اسم الله) عند غطيتهم (ولأن  
تعرضوا) بضم الراء (عليها) على الآيت ولا يذرعن الجوى والمسمى عليه أي الأناة (شياء)  
وجواب لو محذوف أي لو خرجتوها بشئ نحو العودود كترتم اسم الله عليها لكان كافيا والمقصود ذكر  
اسم الله تعالى مع كل فعل صيانة عن الشيطان والوباء والحشرات والهوام على ما ورد بسم الله  
الذي لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء (وأطفؤا مصابيحكم) بكسر افاء بعدها همزة  
مضمومة فان الفارة ربما تضرم عليكم البيوت بالنار وفي هذا الحديث جله من الآداب من جلب  
المصالح ودفع المضار من كف الصبيان وغلق الأبواب وإيكاء القرب وغير ذلك مما لا يخفى \* وهذا  
الحديث سبق في صفة أبياس \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبريزي قال (حدثناهما) (م)  
بفتح الهاء والميم المشددة ابن يحيى (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر) الانصاري رضي الله عنه  
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أطفؤا المصابيح اذا رقدتم) خوف الفريسة أن تضرم على  
أهل البيت بينهم وفي حديث ابن عباس عند أبي داود جاءت فارة فأخذت تجر الفيلة فجاءت  
بها فألقته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخلة التي كان قاعدا عليها فأحرقتها  
موضع درهم وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون قال  
النووي هذا عام يدخل فيه نار السراج وغيرها وأما القناديل المعلقة في المساجد وغيرها فان  
خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالأطفاء وان أمن ذلك كما هو الغالب فإظهاره أنه لا بأس بها  
لا تقف العلة التي علل بها صلى الله عليه وسلم واذا انتفت العلة زال المنع (وغلقوا) بتشديد اللام  
المكسورة ولا يذروا غلقوا (الأبواب وأوكوا الاسقية) بلا همز بعد الكاف المضمومة (وخروا)  
بالخاء المعجمة غطا (الطعام والشراب واحسبه) صلى الله عليه وسلم (قال ولو) أن تخمروها (يعود  
تعرضه عليه) على الأناة فانه كاف في ذلك مع التسمية قال في شرح المشكاة يقال عرضت العود على  
الأناة أعرضه بكسر الراء في قول عامة الناس الا اصحى فانه قال أعرضه مضمومة الراء في هذا  
خاصة والمعنى لا تغطيه بغطاء فان لم تفعل فلا أقل من أن تعرض عليه شيئا (باب اختناث  
الاسقية) المتخذة من الادم والاختناث بالخاء المعجمة الساكنة والفوقية المكسورة وبعد النون  
ألف فثلاثة افتعال من الخمشوع والاطواء والتكسر والانتشاء \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس  
قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن فقيه أهل المدينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن  
عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري  
رضي الله عنه) انه (قال) نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية يعني ان تكسر  
أي تنثني (أفواها في شرب منها) وليس المراد كسر هاء حقيقة ولا بانثها في رواية أبي النضر عن ابن  
أبي ذئب عند أحمد حذف يعني وحينئذ فانت تفسير مدرج في الحديث \* وهذا الحديث أخرجه  
مسلم في الاشربة وكذا أبو داود والترمذي وابن ماجه \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي  
قال (أخبرنا عبد الله) ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن  
مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عبد الله) بن  
عتبة بن مسعود (انه سمع ابا سعيد الخدري) رضي الله عنه (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ينهى) نهي ارشاد (عن اختناث الاسقية قال عبد الله) ابن المبارك (قال معمر) هو ابن راشد  
(أو غيره) أي غير معمر (هو) أي الاختناث (الشرب من أفواهاها) قال في القاموس الفاه



وطعام الاربعة يكنى الثمانية وفي رواية اخرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٣٣) لم يذكر سمعت \* وحدثننا ابن عمر حدثنا أبي

حدثنا سفيان ح وحدثننا محمد بن  
منفي حدثنا عبد الرحمن عن سفيان  
عن أبي الزبير عن جابر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم مثل حديث ابن  
جرير \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو  
بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
واسحق بن ابراهيم قال أبو بكر  
وأبو كريب حدثنا وقال الاخران  
أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش  
عن أبي سفيان عن جابر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام  
الواحد يكنى الاثنين وطعام الاثنين  
يكنى الاربعة \* وحدثننا قتيبة بن  
سعيد وعثمان بن أبي شيبة قال حدثنا  
جرير عن الأعمش عن أبي سفيان  
عن جابر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال طعام الرجل يكنى رجلين  
وطعام رجلين يكنى أربعة وطعام  
أربعة يكنى ثمانية \* حدثنا زهير بن  
حرب ومحمد بن منفي وعبيد الله بن  
معبد قالوا حدثنا يحيى وهو القطن  
عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن  
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الكافري يأكل في سبعة أمعاء  
والمؤمن يأكل في سبعة أمعاء  
\* حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر  
حدثنا أبي ح وحدثننا أبو بكر  
ابن أبي شيبة حدثنا أبو اسامة وابن  
غبر قالوا حدثنا عبيد الله ح وحدثننا  
محمد بن رافع وعبد بن حميد عن عبد  
الرزاق أخبرنا عمر عن أيوب  
كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم بمثله  
وطعام الاربعة يكنى الثمانية هذا  
فيه الخلف على الموساة في الطعام وأنه  
وان كان قليلا حصلت منه الكفاية  
المقصودة ووقعت فيه بركة نعم  
الحاضر بن عليه والله أعلم

\* (باب المؤمن يأكل في سبعة أمعاء)

والكافري يأكل في سبعة أمعاء \* (قوله صلى الله عليه وسلم الكافري يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في سبعة أمعاء) وفي رواية الاخرى

والفوه بالضم والفتحة بالكسر والقهم سواء الجمع أقواه وأقوام ولا واحد لها لان فاء أصله  
فوه حذفت الهاء كما حذفت من سنة وبقيت الواو طرفا متحركة فوجب ابدالها ألفا لالتفات  
ما قبلها فبقى فالولا يكون الاسم على حرفين أحدهما التنوين فابدل مكانها حرف جلد مثل كل لها  
وهو الميم لانها شفهيتان وفي الميم هوى في القهم يضارع امتداد الواو ويقال في قنينة غان وقوان  
وفيان والاخيران نادران انتهى وعند مسلم من طريق وهب بن يوسف عن ابن شهاب بن عني عن  
اختناث الاسمية ان يشرب من أقواها وقدر من الخطأ ان تفسر الاختناث من قول الزهري  
ويحمل نفس المطاقي وهو الشرب من أقواها على المقد بكسر فها أو قلب رأسها (باب الشرب  
من قم السقاء) بتخفيف الميم وقد تشدد في نسخة من في السقاء بالياء بدل الميم \* وبه قال (حدثنا  
علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أيوب) بن نعيم السخيتاني (قال  
قال لنا عكرمة) مولى ابن عباس وعند الحمدي عن سفيان حدثنا أيوب السخيتاني أخبرنا عكرمة  
(ألا) بفتح الهاء وتخفيف اللام (أخبركم بأشياء قصار) فقلنا الخبرنا فقال (حدثنا بها) أي  
بالأشياء (ابو هريرة) رضي الله عنه (نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب من قم القربة  
أو السقاء) لان جريان الماء دفعة وانصبابه في المعدة يضربها أو لانه رعا يغير رائحتها بنفسه وربما  
يكون فيها حية أو شيء من الهوام لا يراه الشارب فيدخل جوفه وعند ابن ماجه والحاكم أن رجلا  
قام من الليل الى السقاء فاخنته فخرجت منه حية وان ذلك بعد نومه صلى الله عليه وسلم عن  
اختناث الاسمية (و) (نهي) (أن يجمع) الشخص (جاءه ان يغرز خنجره) بالهاء على الجمع ولا يذر  
خنجره بالسقاء فوقية على الافراد (في داره) ولا يذري جداره وهو محمول على الاستعجاب وقال ألا  
أخبركم بأشياء بصيغة الجمع ولم يذكر الاثنين فيحتمل أن يكون أخبر بالثالث فاختره الراوي  
ويؤيده ان الإمام أحمد زاد في الحديث المذكور النهي عن الشرب قائما وهذا الحديث أخرجه  
ابن ماجه في الاثرية \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا سعيد) بن عيسى قال  
(أخبرنا أيوب) السخيتاني (عن عكرمة عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال نهى النبي صلى الله  
عليه وسلم ان يشرب) بضم أوله وفتح ثالثه (من في السقاء) قال في القاموس السقاء ككساء جلد  
السخلة اذا أجدع يكون للماء والذين الجمع أسقية وأسقيات والنهي للتنبيه وما ذكر من انه لا يؤمن  
من دخول شيء من الهوام مع الماء في جوف الشارب من السقاء وهو لا يشعر يقضي أنه لو ملا  
السقاء وهو يشاهد الماء الداخل وأحكم ربطه ثم شرب منه بهدلا يتناول النهي وما روى في  
حديث عائشة بسند قوي عند الحاکم بلفظ نهى ان يشرب من في السقاء لان ذلك ينشئه يقتضي  
أن يكون النهي خاصا بمن شرب فمقتضى داخله أو يابشر بقمه باطن السقاء فلو شرب من قم السقاء  
داخل فيه من غير عمامة فلا \* وبه قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح  
الراء آخره عين مهملة مصغرا قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما)  
أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الشرب من في السقاء) وقد قيل في علته ذلك زيادة  
على ما سبق أنه ربما يغلبه الماء فينصب منه أكثر من حاجته فيقتل ثيابه وربما قسد الوعاء  
ويترك ذره غيره لما يحاط بالماء من ريق الشارب فيؤثر الى اضاعة المال قال ابن العربي واحدة  
بما ذكره تركن في ثبوت الكراهة ومجموعها يقوى الكراهة جدا وقال ابن أبي حزة الذي  
يقضيه الفقه انه لا يبعد ان يكون النهي بمجموع هذه الأمور وفيها ما يقتضي الكراهة وما يقتضي  
التحريم والقاعدة في مثل ذلك ترجيح القول بالتحريم انتهى وقول النووي يؤيد كون النهي  
للتنبيه أحدى الرخصة في ذلك تعقبه في الفتح بأنه لم يرفى شيء من الاحاديث المرفوعة ما يدل

\* حدثنا أبو بكر بن خالد الباهلي حدثنا (٣٣٤) محمد بن جعفر حدثنا ثمانية عن واقد بن محمد بن زيد أنه سفع نافع قال رأى

ابن عمر مسكيناً فجعل يضع بين يديه ويضع بين يديه قال فجعل يأكل أكلًا كثيرًا قال فقال لا يدخلن هذا علي فأتاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الكافر يأكل في سبعة أمعاء \* حدثني محمد بن مشني حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء \* وحدثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثلهم يذكرون ابن عمر \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء \* حدثنا أبو أسامة حدثنا برید بن جده عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء \* حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديثهم \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا إسحق بن عيسى أخبرنا مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف وهو كافر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة فغلبت فشرب حللها ثم أخرى فشربه ثم أخرى فشربه حتى شرب حلل سبع شياه ثم أنه أصبح فأسلم فأمر له رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة فشرب حللها ثم أخرى فلم يستقمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن يشرب في معي واحد والكافر يشرب في سبعة أمعاء انه صلى الله عليه وسلم قال هذا الكلام بعد أن ضافه كافر فشرب

على الجواز الا من فعله صلى الله عليه وسلم وأحاديث النهي كلها من قوله فهي أرجح اذا نظرنا الى علته النهي عن ذلك فان جميع ما ذكره في ذلك يقتضي أنه مأمون منه صلى الله عليه وسلم أما أولا فلعمته وطب نكته وأما خوف دخول شيء من الهوام في الجوف فقد سبق ما فيه \* وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الاشربة (باب التنفس) أي حكمه ولا يذري باب النهي عن التنفس (في الاناء) \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا شيان) بالشيخين المعجمة ابن عبد الرحمن التميمي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة الحرث بن ربيع الانصاري رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شرب أحدكم ماء أو غيره فلا يتنفس في داخل (الاناء) خوف ما ذكره من تقذير في الباب السابق فلو كان وحده أو مع من لا يتقذره فلا بأس به (واذا بال أحدكم فلا يمسح ذكروه ولا دبره) يمينه وإذا تمسح أحدكم فلا يتمسح بيمينه) ثم يفا اليمين عن عباسه ما فيه أذى والنهي للتنزيه عند الجمهور ومباحث ذلك مررت في باب النهي عن الاستجماء باليمين في الطهارة (باب الشرب بنفسين أو ثلاثة) \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل (وابو نعيم) الفضل بن دكين (قالا حدثنا عازرة) بفتح العين المهملة وسكون الزاي بعد هاء راء فهما ثابت (ابن ثابت) التابعي الصغير الانصاري الاصل المدني نزى البصرة (قال أخبرني) بالافراد (عامة بن عبد الله) بضم المثناة وتحفيف الميم ابن أنس (قال كان أنس) أي جده رضى الله عنه (يتنفس في) الشرب من (الاناء من ثلثين أو ثلاثا) بأن يسين الاناء عن فمه ثم يتنفس خارجه ثم يعود ولا يجعل نفسه داخل الاناء لانه قد يقع منه شيء من الريق فيه عافه الشارب وأول التسوية أول الشرب من الراوى وفي حديث ابن عباس رفعه بسند ضعيف عند الترمذي لا يشربوا واحدة كما يشرب البعير ولكن اشربوا منى وثلاث ولم يقل أو (وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم) أي قال (كان يتنفس ثلاثا) ولمسلم والسنن من طريق عاصم هو أروى وأمر أو أبراى أو أكثر ربا وأمر بالميم صار مريشا وأبراى بالهمز أي يبرى من الأذى والعطش فهو أقم للعطش وأقوى على الهضم وأقل أثر في رد المعدة وضعف الاعصاب وفي حديث أبي هريرة الماروى في الاوسط للطبراني بسند حسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب في ثلاثة أنفاس اذا أدنى الاناء الى فيه مسمى الله فاذا أخرجه الله بفعل ذلك ثلاثا \* وحدثنا الباب أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه في الاشربة والنسائي في الوليمة (باب) حكم (الشرب في أنية الذهب) \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا ثمانية) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة بن عتيبة بضم العين وفتح التوقية مصغرا (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن أنه (قال كان حديثه) بن اليمان (بالمداين) مدينة عظيمة على دجلة بينها وبين بغداد سبعة فراسخ بها ابوان كسرى (فاستسقى) طلب ماء ليشرب (فأتاه دهقان) بكسر الدال المهملة وسكون الهاء وفتح القاف وبعد الالفون كبير القرية بالنارسية ولم أقف على اسمه (بقدر فضة) بالاضافة (فرما به) فكسره (فقال) معتذرا لمن حضره (ان لم أره الا في نهجته) أن يسقيني فيه (فلم ينته وان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا) نهى تحريم (عن) استعمال (الحرير والديباغ) في اللبس والديباغ ثياب مختصة من ابريسم فارسي معرب (و) عن (الشرب في أنية الذهب والفضة) وعند أحد من طريق مجاهد عن ابن أبي ليلى نهى أن يشرب في أنية الذهب والفضة وأن يؤكل فيها (وقال) صلى الله عليه وسلم (هه) بنون مشددة ولا يذري داود هي وسلم هو أي ما ذكر (لهم)

حلاب سبع شياه ثم أسلم من الغد فشرب حلل سبع ولم يستقم حلل الثانية قال القاضي قيل ان هذا في رجل بعينه فقيل أي

له على جهة التمثيل وقيل ان المراد ان المؤمن يقتصد في آكله وقيل المراد المؤمن يسمى الله تعالى عنده طعامه فلا يشركه فيه الشيطان والكافر لا يسمى فيشاركه الشيطان فيه وفي صحيح مسلم ان الشيطان يستحل الطعام ان لم يذكر اسم الله تعالى عليه وقال أهل الطب لكل انسان سبعة أمعاء المعدة ثم ثلاثة متصلة بها رفاق ثم ثلاثة غلاظ فالكافر لشربه وعدم تسميته لا يكفيه الاملوها والمؤمن لاقتصاده وتسميته يشبعه ملء أحدها ويحتمل أن يكون هذا في بعض المؤمنين وبعض الكفار وقيل المراد بالسبعة سبع صفات الخرص ولشربه وطول الامسل والطمع وسوء الطبع والحسد والسمن وقيل المراد بالمؤمن من اتمام الايمان المعرض عن الشهوات المقتصر على سد خلته والتمسك بمعناه بعض المؤمنين يأكل في مهي واحد وان أكثر الكفار يأكلون في سبعة أمعاء ولا يلزم أن يأكل واحد من السبعة مثل مهي المؤمن والله أعلم قال العلماء ومقصود الحديث التقليل من الدنيا والحث على الزهد فيها والقناعة مع ان قلنا الاكل من محاسن اخلاق الرجل وكثرة الاكل بضده وأما قول ابن عمر في المسكين الذي أكل عنده كثير لا يدخلن هذا على فاعلم ان هذا أشبه الكفار ومن أشبه الكفار كرهت مخالطته لغیر حاجة أو ضرورة ولان القدر الذي يأكله هذا يمكن أن يسد به خلة جماعة وأما الرجل المذکور في الكتاب الذي شرب حلاب سبع شياه فقيل هو غامة بن أنال وقيل جميعاه الغفاري وقيل نضر بن أبي نضر الغفاري والله أعلم

أي للكفار كما يدل عليه السياق (في الدنيا) يستعملونها مخافة للمسلمين (وهي لكم) معاشر المؤمنين تستعملونها (في الآخرة) مكافأة لكم على تركها في الدنيا ويعنيها أولئك جزاء لهم على معصيتهم باستعمالها كذا قرره الاسماعيل . وهذا الحديث مرفى باب الاكل في انام منقضى من كتاب الاطعمة (باب) حكم استعمال (آية الفضة) . وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى) أبو موسى العنزي الحافظ قال (حدثنا ابن أبي عدي) محمد واسم أبي عدي ابراهيم البصري (عن ابن عون) عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن انه قال خرجنا مع حذيفة ابن اليمان زاد الاسماعيل الى بعض السواد فاستقي فأتاه دهقانان من فضة فمرماه في وجهه قال فقلنا اسكتوا فاننا سألناه لم يعد حدثنا قال فسكتنا فلما كان بعد ذلك قال أتدرون لم رميته بهذا في وجهه قلنا اقلنا ذلك اني كنت نهيته قال (وذكر النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال لا تشربوا في آية الذهب والفضة ويقاس بالشرب والاكل غيرهما وانما خصا بالذكر لغلبة ما هو له حرم الذهب والفضة لغيرتهما وللسرف والتبذير قولان الجديدان . ما لعينهما وقد يعلمون بالثاني فالوجه مراعاة كل منهما في الآخر شرط ليصح الحكم في المموء والمغشى بخاس وايضا فرق الضعيف المعلن بالثاني في المموء . فله من حرمة الاستحجار لغيره . ما واخذ الاجرة على صنعتهما وعدم الغرم على كسر ذلك كآلات الملاهي ومن التقييد بالذهب والفضة حل غيرهما لو لم يكن جوهر نفيس كياقوت لاقتفاء على التحريم (ولا تلبسوا الحرير والديباغ فانها) أي جميع ما منى عنده (لهم في الدنيا) يتعلق قوله لهم بخبر ان والضمير يعود على المشركين أو على من عصي به من المؤمنين فانه لا يمتنع به في الآخرة وان دخل الجنة (ولكم في الآخرة) أي الاختصاص بها لمن اجتمعت في الدنيا . وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالتوحيد (مالك بن أنس) الاصمعي الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن زيد بن عبد الله بن عمر) التابعي الثقة (عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق) رضى الله عنه (عن) خالته أم سلمة (هذه بنت أبي أمية رضى الله عنها) (زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في اناء الفضة) ولا يذرف في آية الفضة ولمسلم من طريق عثمان بن مرة عن عبد الله بن عبد الرحمن من شرب من اناء ذهب أو فضة وله أيضا من رواية علي بن مسهر عن عبد الله بن عمر العمري عن نافع ان الذي يأكل أو يشرب في آية الذهب والفضة لكن تفرد على ابن مسهر بقوله يأكل (انما يجزى بطنه نار جهنم) بضم التحتية وفتح الجيم الاولى وكسر الثانية بينهما راء ساكنة وآخره أ أيضا صوت تردد البعير في خبجته اذا هاج وصب الماء في الحلق كالبحر جرو والبحر جرو أن يجرحه جرحا متداركا جرحا جرحا سقاء على تلك الصفة وقول النووي انه قد وقع على كسر الجيم الثانية من بحر جرح تعقب بأن الموفق ابن حزم في كلامه على المذهب . كي فتحها وحكي الوجهين ابن الفركاح وابن مالك في شواهد التوضيح وتعقب بأنه لا يعرف أن أحدا من الحفاظ رواه مبنيا للمفعول ويبعد اتفاق الحفاظ قديما وحديثا على ترك رواية ثابتة قال وأيضاً فاسناده الى الفاعل هو الاصل والى المنعول فرع فلا يصار اليه بغير فائدة وقوله نار جهنم ينصب نار في الفرع على ان الجر جرح بمعنى الصب أو التحرق فالشارب هو الفاعل والنار مفعوله وجاء الرفع على الفاعلية على ان الجر جرح هي التي تصوت في البطن والاشهر الاول وقال في شرح المشكاة وأما الرفع فجواز لان جهنم في الحقيقة لا تجرح في خوفه والجر جرح صوت البعير عند الضجير ولكنه جعل صوت تجرع الانسان للماء في هذه الاواني المخصوصة لوقوع النهي عنها واستحقاق العقاب على استعمالها بجر جرح نار جهنم في بطنه من طريق المجاز وقد يجعل

قال ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٣٦) طعاما قط كان اذا انتهى شيئا كله وان كرهه تركه وحدثنا

أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا سليمان عن الأعمش بهذا الاسناد مثله وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق وعبد الملك بن عمرو وعمر بن سعد أبو داود والحفري كلهم عن سفيان عن الأعمش بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب ومحمد بن مني وعمر بن الناقس واللفظ لأبي كريب قالوا حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي يحيى مولى آل جعدة عن أبي هريرة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاب طعاما قط كان اذا شتماه أكله وان لم يشتمه سكت (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح البشكري) (عن الأشعث) ولا يذعن أشعث (بن سليم) بضم السين مصغرا (عن معاوية بن سويد بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء مشددة بعد هانوت (عن البراء بن عازب) رضي الله عنه أنه (قال) أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع أي بسبع خصال أو نحوها فميز العدد بمحذوف ومنها ما هو لا يجاب وما هو لا يندب لا يقال ان ذلك من استعمال اللفظ في حقيقة ومجازة لان ذلك انما هو في صبغة ان فعل أفعالنا لا يفرق بين حقيقة على المخرج لانه حقيقة في القول المخصوص (وهنا ناعن سبع أمرنا) يدل من أمرنا الاول (بعبادة المريض) مصدر مضاف الى منعوله والاصل في عبادة عوادة لانه من عادته يعوده فقلبت الواو ياء لان كسار ما قبلها من مادة العود وهو الرجوع الى الشيء بعد الانصراف عنه اما بالذات أو بالقول أو بالعزم وقد يطلق العود على الطريق القديم فأخذ من الاول فقد يشعر بتكرار العبادة وان أخذ من الثاني بعد نقله عرفا الى الطريق لم يدل على ذلك قاله في شرح الامام (اتباع الخنطرة) بتشديد المشنة القوقية (وتشعيت العاطس) بالسين المعجمة في الاولى بأن يقول له يرحل الله اذا جد الله (واجابة الداعي) الى الوليمة وغيرها (وافشاء السلام) انتشاره وظهوره (ونصر المظلوم) اعانته سواء كان مسلما أو ذميا وكفه عن الظلم (وابرار المقسم) بكسر الهمزة في الاول وضم الميم وكسر السين بينهما فاف ساكنة آخره ميم مصدر مضاف الى المفعول كالسوابق وهي اتباع الخنطرة وما بعدها والمعنى ابرار عين المقسم ولا يذروا ابرار القسم بفتح القاف والسين بغير ميم قبل القاف الخلف وهو مصدر محذوف الزوائد لان الاصل أقسم أقساما ومحتمل أن يكون المراد ابرار الانسان قسم نفسه بأن يفي بمقتضى يمينه أو ابرار قسم غيره بأن لا يحنثه (وهنا ناعن) لبس (خواتيم الذهب) جمع خاتم بكسر التاء وفتحها وختم وخاتام أربع لغات (وعن الشرب في الفضة أو قال آية الفضة) في آية الذهب أولى والشك من الراوي وذكر الشرب ليس قيما بل خرج مخرج الغالب (وعن) استعمال (المياثر) بفتح الميم والقمية وبعد الالف مثلثة مكسورة فراجع ميثرة بكسر الميم وسكون التحتية من غير همزة الاصل مؤثرة بالواو المكسورة ما قبلها فقلبت ياء السكونا بعد الكسر لانها من الواو وهو الفراء الطوى وهو من مراكب العجم يعمل من حرير أو ديباج ويتخذ كالفراس الصغير ويحشى بقطن أو صوف يجعلها فوق الرحل والسرير (و) عن استعمال ثياب (القسي) بفتح القاف وكسر السين المهمة المشددة وتشديد التحتية أيضا نسبة الى قرية على ساحل بحر مصر قريبة من تنيس يعمل بها ثياب من كان مخلوط بحري وروفي البخاري فيها حري أمثال الاترج وفي أبي داود عن علي رضي الله عنه انها ثياب من الشام أو من مصر يصنع فيها أمثال الاترج قال النووي ان كان

أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا سليمان عن الأعمش بهذا الاسناد مثله وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق وعبد الملك بن عمرو وعمر بن سعد أبو داود والحفري كلهم عن سفيان عن الأعمش بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب ومحمد بن مني وعمر بن الناقس واللفظ لأبي كريب قالوا حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي يحيى مولى آل جعدة عن أبي هريرة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاب طعاما قط كان اذا شتماه أكله وان لم يشتمه سكت

### \* (باب لا يعيب الطعام) \*

(قوله ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط كان اذا انتهى شيئا كله وان كرهه تركه) هذا من آداب الطعام المتأكله وعيب الطعام كقوله ما لح قليل الملح حامض رقيق غليظ غير ناضج ونحو ذلك وأما حديث ترك أكل الضب فليس هو من عيب الطعام انما هو اخبار بان هذا الطعام الخاص لا يشتميه وذكره مسلم في الباب اختلافا طرق هذا الحديث فرواه أولا من رواية الاكثرين عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة ثم رواه عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي يحيى مولى آل جعدة عن أبي هريرة وأما كرهه العله الدار قطن هذا الاسناد الثاني وقال هو معلل قال القاضي وهذا الاسناد من الاحاديث المعللة في كتاب مسلم التي بين مسلم علنها كما وعد في خطبته وذكر الاختلاف فيه وهذه العله لم يذكر البخاري

حديث أبي معاوية ولاخرجه من طريق بلخرجه من طريق آخر وعلى كل حال فالمتن صحيح لا مطعن فيه والله أعلم حريها

وحدثناه أبو كريب ومحمد بن منقى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن (٣٣٧) أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه

وسلم عنه **ع** حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن زيد بن عبد الله عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في آنية الفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم **\*** وحدثنا قتيبة ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا سمعيل يعني ابن علية عن أيوب ح وحدثنا ابن غير حدثنا محمد بن بشر ح وحدثنا محمد بن منقى حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة والوليد بن شعاع قال حدثنا علي بن مسهر عن عبيد الله ح وحدثنا محمد بن أبي بكر المقتدي حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة ح وحدثني شيخان بن فروخ ح وحدثنا جرير يعني ابن حازم عن عبد الرحمن السراج **ك** كل هؤلاء عن نافع بمنزل حديث مالك بن أنس بإسناده عن نافع وزاد في حديث علي بن مسهر عن عبيد الله أن الذي يأكل ويشرب في آنية الفضة والذهب وليس في حديث أحد منهم ذكر الاكل والذهب الا في حديث ابن مسهر **\*** وحدثني زيد بن يزيد أبو معن الرقاشي حدثنا أبو عاصم عن عثمان يعني ابن مرة

**\*(كتاب اللباس والزينة)\***

**\*(باب تحريم استعمال أوافى الذهب والفضة في الشرب وغيره على الرجال والنساء)\***

(قوله صلى الله عليه وسلم الذي يشرب في آنية الفضة انما يجرجر

في بطنه نار جهنم وفي رواية ان الذي يأكل

حررها أكثر فالتهي للتحريم والا فالتزنية (وعن لبس الحرير) بضم اللام (والديباج) بكسر الدال وتفتح آخره جيم ما غلط ونحن من ثياب الحرير (والاستبرق) بكسر الهمزة غليظ الديباج فارسي معرب قاله الجواليقي وذكره بعد الديباج من ذكر الخاص بعد العام أو أريد به ما روى من الديباج ليقابل ما غلط منه فهو من التعبير عن الخاص بالعام واعلم ان هذه المنهيات كلها للتحريم بخلاف الاوامر **\*** وهذا الحديث قد مر في أوائل الجناز في باب الاخر يا تابع الجناز **ع** (باب جواز الشرب في الافداح) **و** به قال (حدثني) بالافراد (عمر بن عباس) بفتح العين وسكون الميم في الاول وبالوحدة المشددة والسين المهملة في الثاني البصري قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن سالم أبي النضر) بفتح النون وسكون الصاد المجهمة مولى عمر بن عبيد الله (عن عمر) بضم العين مصغرا (مولى أم الفضل عن أم الفضل) لبابة أم عبد الله بن عباس رضي الله عنهم (انهم شكوا في صوم النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة) وهو بعرفة (فبعث) بضم الموحدة وكسر العين مبنيا للمفعول وفي الحج من طريق سفيان عن الزهري عن سالم أبي النضر فبعثت بسكون المنة وفي رواية فبعثت بسكون آخره أي لبابة (اليه) صلى الله عليه وسلم (بقدر من لبن فشربه) **\*** وهذا الحديث سبق في الحج والصوم **ع** (باب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم) (الشرب من آنيته) وهو من عطف العام على الخاص للتبركه به (وقال أبو بردة) عاصم بن أبي موسى الأشعري عما وصله مطولا في كتاب الاعتصام (قال لي عبد الله بن سنان) بتخفيف اللام الصحابي المشهور رضي الله عنه (ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للعرض (استقبلت في قدح شرب النبي صلى الله عليه وسلم فيه) **\*** وبه قال (حدثنا) عبيد بن أبي مرجم (سالم الجعفي) مولا هم المصري ونسبه لجدده واسم أبيه محمد بن الحكم بن أبي مرجم قال (حدثنا أبو غسان) بالغين المجهمة المفتوحة والسين المهملة المشددة محمد بن مطرف بضم الميم وفتح المهملة وتشديد الراء المكسورة بعدها فاء قال (حدثني) بالافراد (أبو حازم) بالهاء المهملة والراء الزاوية دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه) أنه (قال ذكر) بضم المجهمة وكسر الكاف (لأنبي صلى الله عليه وسلم امرأته من العرب) هي الجوزية بضم الجيم وسكون الواو وكسر النون واسمها فميما قيل أممية فأراد أن يتزوجها (فأمر أبا سعيد) بضم الهمزة وفتح المهملة مالك بن ربيعة (الساعدي) رضي الله عنه ما (أن يرسل إليها) من يأتيها (فارسل إليها) فقدمت فترأت في أجمن ساعدة) بضم الهمزة والجيم بناء يشبهه القصر وهو من حصون المدينة (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها) الاجم (فاذا امرأته منكسة) بكسر الكاف المشددة (رأسها فلما كلمها النبي صلى الله عليه وسلم) وفي كتاب الطلاق قال هي نفسك لي (قالت) لشقاها (أعوذ بالله منك فقال) صلى الله عليه وسلم (قد أعذتك مني) الحق بأهلك (فقالوا لها أئدري من هذا قالت لا قالوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ليخطبك قالت كنت أنا أشقى من ذلك) يعني لما فاتها من التزوج به صلى الله عليه وسلم (فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ حتى جلس في سقيفة بني ساعدة) موضع المباينة بالخلافة لابي بكر الصديق رضي الله عنه (هو وأصحابه ثم قال) صلى الله عليه وسلم (استقنا يا سهل) قال سهل (فخرجت لهم هذا القدح) وللاصميلي وأبي ذر عن الجوى والمستقلى فأخرجت لهم هذا القدح (فاسقيتهم فيه) قال أبو حازم (فأخرج لنا سهل ذلك القدح) الذي شرب منه صلى الله عليه وسلم (فشرنا منه) تبرك به صلى الله عليه وسلم (قال ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز بعد ذلك) لما كان أميرا بالمدينة زادها الله شرفا ورزقني الوفاة في عافية بلا محنة من سهل (فوهبه له) قال في الفتح

(٤٣) قطلاني (ثامن)

حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن عن خالته أم سلمة قالت (٣٣٨) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب في اناء من ذهب أو فضة فأنما يجرجر في بطنه نارا من جهنم

وفي رواية من شرب في اناء من ذهب أو فضة فأنما يجرجر في بطنه نارا من جهنم) اتفق العلماء من أهل الحديث واللغة والغريب وغيرهم على كسر الجيم الثانية من يجرجر واختلَفوا في راء الناري في الرواية الأولى فتعلقوا فيها بالنصب والرفع وهما مشهوران في الرواية وفي كتب الشارحين وأهل الغريب واللغة والنصب هو الصحيح المشهور الذي جزم به الأزهري وآخرون من المحققين ورجحه الزجاج والخطابي والاكثرون وبؤيده الرواية الثانية يجرجر في بطنه نارا من جهنم ورويناه في مسند أبي عوانة الاسفراييني وفي الجعدييات من رواية عائشة رضي الله عنها أنها يجرجر في جوفه نارا كسدا هو في الاصول نارا من غير ذكر جهنم \* وأما معناه فعلى رواية النصب الفاعل هو الشارب مضمرة في يجرجر أي يلقمها في بطنه بجرج متتابع يسمع له جرجرة وهو الصوت اترده في حلقه وعلى رواية الرفع تكون النار قاعله ومعناه نصوت الناري بطنه والجرجرة هي التصويت وسمى المشروب نارا لأنه يؤل اليها كما قال تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا \* وأما جهنم عافانا الله منها ومن كل بلاء فقال الواحدى قال يونس وأكثرت النحويين هي عجمية لانصرف للتعريف والجمعة وسميت بذلك لبعدها عن قعرها يقال يترجها نارا إذا كانت عميقة القعر وقال بعض اللغويين مشتقة من الجهومة

وليس الهبة حقيقة بل من جهة الاختصاص وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاثرية \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يدرى حدثني (الحسن بن مدرك) بفتح الخاء في الاول وضم الميم وكسر الراء في الثاني الطحان أبو علي البصري الحافظ (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن حماد) الشيباني مولا هم ختن أبي عوانة قال (أخبرنا ابو عوانة) الوضاح (عن عاصم الاحول) بن سليمان أبي عبد الرحمن البصري الحافظ أنه (قال رأيت قدح النبي صلى الله عليه وسلم عند أنس بن مالك) رضى الله عنه وفي مختصر البخاري للقرطبي ان في بعض النسخ القديمة من البخاري قال أبو عبد الله البخاري رأيت هذا القدح بالبصرة وشربت فيه وكان اشترى من ميراث النضر بن أنس بمائتي دينار (وكان قد انصدع) أي انشق (فلسله) صلى الله عليه وسلم أو أنس أي وصل بعضه ببعض (بفضة قال) عاصم (وهو قدح جيد عريض) ليس يتناول بل طوله أقصر من عمقه (من) خشب (نضار) بنون مضمومة ومجبة مخففة والنضار الخالص من كل شيء وقد قيل انه عود أصفر يشبه لون الذهب وقيل انه من الابل وقيل من شجر النبع (قال) عاصم (قال أنس) رضى الله عنه (لقد سميت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا القدح) أكثر من كذا وكذا) ولمسلم من طريق ثابت عن أنس لقد سميت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر هذا الشراب كله العسل والنبيذ والماء والبن (قال) عاصم (وقال ابن سيرين) محمد (أنه كان فيه) في القدح (حلقه من حديد) يسكون اللام كالأحقة (فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقه من ذهب أو فضة) بالشك من الراوى أو هو ترد من أنس عند ارادة ذلك (فقال له أبو طحمة) زيد بن سهل الانصاري زوج أم أنس (لا تغرين شيئا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه) وقوله تغرين بفتح الراء ونون التوكيد الثقيلة ولا يدرى عن الكشميني لا تغير بصيغة التثنية من غير تأكيد وفي الحديث جواز اتخاذ فضة الفضة والسلسلة والحلقة أيضا مما اختلف فيه ومنع ذلك مطلقا جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول مالك والليث وعن مالك يجوز من الفضة اذا كان يسيرا وكرهه الشافعي قال لئلا يكون شاربا على فضة وأخذ بعضهم أن الكراهة تختص بما اذا كانت النضة موضع الشرب وبذلك صرح الحنفية وقال به أحمد والذى تقرر عند الشافعية تحريم ضبة الفضة اذا كانت كبيرة لازمة وجوازها اذا كانت صغيرة لحاجة أو صغيرة لينة أو كبيرة لحاجة وتحريم ضبة الذهب مطلقا وأصل ضبة الاناء ما يصلح به اخلاعه من صفيحة أو غيرها واطلاقها على ما هو لازمة توسع ومرجع الكبيرة والصغيرة العرف على الاصح وقيل وهو الاشهر الكبيرة ما تستوعب جاتا من الاناء كشفة وأذن والصغيرة دون ذلك فان شك في السكر فالاصل الاباحة قاله في شرح المهذب والمراد بالحاجة غرض الاصلاح دون التزيين ولا يعتبر العجز عن غير الذهب والفضة لان العجز عن غيرهما يبيح استعمال الاناء الذي كله ذهب أو فضة فضلا عن المصنوع \* وهذا الحديث قد سبق منه قطعة في باب ما جاء في درع النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الجهاد (باب شرب البركة والماء المبارك) قال العيني أراد بالبركة الماء وقال المذهب فيما نقله عنه في فتح الباري سمي الماء بركة لان الشيء اذا كان مباركا فيه سمي بركة وزاد الكرماني فقال كما قال أيوب لا غنى لي عن بركتك فسمى الذهب بركة \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي قال (حدثنا جري) هو ابن عبد الحميد (عن الاعشى) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (سالم بن ابي الجعد) الاشجعي مولا هم الكوفي (عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه) ما هذا الحديث قال الكرماني أشار الى الذي بعده (قال قد رأيتني) أي رأيت نفسي (مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد) أي والحال ان قد (حضرت العصر) أي صلاتها (وليس معنا ما غير فضله فجعل) ما فضل (في اناء فأنى النبي

الكفارة من ملوك العمم وغرهم الذين عادتهم فعل ذلك كما قال (٣٣٩) في الحديث الآخر هي لهم في الدنيا ولهم

في الآخرة أي هم المستعملون لها  
في الدنيا وكما قال صلى الله عليه  
وسلم في ثوب الحرير اغيبلبس هذا  
من لآخره لعل في الآخرة أي  
لأنصيب قال وقيل المراد نهى  
المسلمين عن ذلك وإن من ارتكب  
هذا النهي استوجب هذا الوعيد  
وقد يعفو الله عنه هذا كلام  
القاضي والصواب أن النهي  
يتناول جميع من يستعمل اناء  
الذهب أو الفضة من المسلمين  
والكفار لأن الصحيح أن الكفار  
مخاطبون بقروع الشرع والله أعلم  
\* وأجمع المسلمون على تحريم الأكل  
والشرب في اناء الذهب واناء الفضة  
على الرجل وعلى المرأة ولم يخالف  
في ذلك أحد من العلماء إلا حكاة  
أصحابنا العساقبون أن للشافعي  
قولا قديما أنه يكره ولا يحرم وحكوا  
عن داود الظاهري تحريم الشرب  
وجواز الأكل وسائر وجوه  
الاستعمال وهذا النقلان  
باطلان أما قول داود فباطل  
لأنه يصرح بهذه الأحاديث في  
في النهي عن الأكل والشرب  
جميعا ونحو الفقه الإجماع قبله قال  
أصحابنا انعقد الإجماع على تحريم  
الأكل والشرب وسائر الاستعمال  
في اناء ذهب وفضة إلا ما حكى عن  
داود وقول الشافعي في القديم فهما  
مردودان بالنصوص والإجماع  
وهذا انما يحتاج إليه على قول من  
يعتد بقول داود في الإجماع  
والخلاف والأفالحققون يقولون  
لا يعتد به لاختلافه بالقياس وهو  
أحد شروط المجتهد الذي يعتد به  
وأما قول الشافعي القديم فقال  
صاحب التقريب إن سمياق

صلى الله عليه وسلم به) بضم همزة فتاوى وكسر الفوقية (فأدخل يده) الكريمة (فيه وفترج أصابعه ثم قال حتى على أهل الوضوء) بفتح الواو (البركة من الله) أى هذا الذى ترونه من زيادة الماء انما هو من فضل الله وبركته ليس منى وهو الموجد للأشياء لا غيره وللنسي على الوضوء باسقاط لفظ أهل قال فى الفتح والعمدة والتنقيح وهو أصوب كما فى الحديث الآخر حتى على الطهور المبارك وتعقبه فى المصابيح فقال كل صواب فان حتى بمعنى أقبل فان كان المخاطب المأمور بالاقبال هو الذى يريد به الطهور كان سقوط أهل صواب أى أقبل أيها المرید للتعطير على الماء الطهور وان جعلنا المخاطب هو الماء الذى أراد النبي صلى الله عليه وسلم انبعاثه وتفجيره من بين أصابعه نزله منزلة المخاطب تجوز فاثبات أهل صواب أى أقبل أيها الماء الطهور على أهل الوضوء ووجه القاضى هذه الرواية بأن يكون أهل منصوباً على النداء بحذف حرف النداء كأنه قال حتى على الوضوء المبارك يا أهل الوضوء لكن يلزم عليه حذف الجر وروى بقاء حرف الجر غير داخل فى اللفظ على معموله وهو باطل ولا أعلم أحداً أجازه وقيل الصواب حتى هلا على الوضوء المبارك فتعرفت لفظه أهل وحولت عن مكانها وحى اسم فعل لا امر بالاسراع وتفتح لسكون ما قبلها وهلا بتخفيف اللام وتوניהا كلمة استعجال وقال الكرماني وفى بعضها حتى على بتشديد الياء وأهل الوضوء منادى محذوف منه حرف النداء قال جابر (فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه) من نفسها أو من بين الامن نفسها وكلاهما محذوف عظمة والاول أقعد فى المحزنة كما لا يخفى (فتوضأ الناس) من ذلك الماء (وشربوا) منه قال جابر (لجعلت لا آلو ما جعلت فى بطنى منه فعلمت انه بركة) آلو بالمد وتخفيف اللام المضهومة أى لا أقصر والمعنى انه جعل يستكثر من شربه من ذلك الماء لاجل البركة وشرب البركة يغتفر فيه الاكثار لا كالشرب المعتاد الذى ورد أن يجعل له الثابت فلاجل ذلك أكثر وان كان فوق الرى قال سالم بن أبي الجعد (قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال ألفاً أى كذا ألفاً) وأربع مائة) ولا كثيرين كما فى الفتح وغيره ألف بالرفع أى ونحن يومئذ ألف (تابعه) أى تابع سالماً (وعروب ديار عن جابر) وثبت ابن ديار لابي الوقت وهذه المنابذة وصلها المؤلف فى سورة الفتح مختصراً بلفظ كل يوم الحديبية ألفاً وأربع مائة قال الحافظ بن حجر وهذا القدر هومة صوده بالمنابذة لا جميع سياق الحديث (وقال حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملةين فيما وصله المؤلف فى المغازى (وعروب مرة) بفتح العين ومرة بضم الميم وتشديد الراء المفتوحة الجهنى فيما وصله مسلم وأحمد كلاهما (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر خمس عشرة مائة وتابعه) أيضاً (سعيد ابن المسيب عن جابر) قال الكرماني فان قلت القياس أن يقال ألف وخمسة مائة وأجاب بأنه أراد الإشارة الى عدد الفرق وأن كل فرقة مائة وفى المتفصل زيادة تقرير لكثرة الشاربين فهو أقوى فى بيان كونه خارقاً للعادة كأن خروج الماء من اللهم أخرق لها من خروجه من الحجر الذى ضرب به موسى عليه السلام \* هذا آخر الربع الثالث من صحيح البخارى فيما ضبطه المحدثون بشأن البخارى فيما نقله فى الكواكب الدرارى

• (بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب المرضى والطب باب ما جاء في كفارة المرض) ولا يذركم في  
الفرع كتاب المرضى وقال في الفتح كتاب المرضى باب ما جاء في كفارة المرض كذا همم الآن  
اليسهله سقطت لابي ذر وخالفهم النسفي فلم يفرده كتاب المرضى من كتاب الطب بل صدر بكتاب  
الطب ثم يسمل ثم ذكر باب ما جاء في كفارة المرض واستمر على ذلك الى آخر كتاب الطب ولكل  
وجه والمرضى جمع مريض والمرض خروج الجسم عن الجوى الطبيعى ويعبر عنه بأنه حالة تصادر  
بها الافعال خارجة عن الموضوع لها غير سامية والكنارة صيغة مبالغة من الكفر وعوا التغطية  
كلام المشافعي في القديم يدل على انه أراد أن نفس الذهب والنضة التي اتخذتم الاناء ليست حرا



عند أصحابنا وغيرهم من الاصوليين ان المجتهد اذا قال قولاً ثم رجع عنه لا يبق قولاه ولا ينسب اليه قالوا وانما يذكر القديم وينسب الى الشافعی مجازاً وباسم ما كان عليه لانه قول له الا ان حصل عمداً كرهناه ان الاجماع منعقد على تحريم استعمال انا الذنب وانا الفضة في الاكل والشرب والظهار والاكل بملء فم من أحدهما والتجبر بجمرة منهما والبول في الاناء منهما وجميع وجوه الاستعمال ومنها المكحلة والميل وظرف الغالية وغير ذلك سواء الاناء الصغير والكبير ويستوى في التحريم الرجل والمرأة بلا خلاف وانما فرق بين الرجل والمرأة والمرأة في التحلي لما يقصد منها من التزين للزوج والسيد قال أصحابنا ويحرم استعمال ماء الورد والادهان من قارورة الذهب والفضة قالوا فان ابتلى بطعام في اناء ذهب أو فضة فليخرج الطعام الى اناء آخر من غيرهما وياً كل منه فان لم يكن أناء آخر فليجعل على رغيغ ان أمكن وان ابتلى بالدهن في قارورة فضة فليصبه في يده اليسرى ثم يصبه من اليسرى في اليمنى ويستعمله قال أصحابنا ويحرم تزيين الخوانيت والبيوت والمجالس باواني النضة والذهب هذا هو الصواب وجوزه بعض أصحابنا قالوا وهو غلط قال الشافعی والاصحاب لو توضأ واغتسل من اناء ذهب أو فضة عصى بالنفس عمل وصح وضوءه وغسله هذا مذهبنا وبه قال مالك وأبو حنيفة والعلماء كافة الا داود فقال لا يصح والصواب الصحة وكذا لو أكل من ماء وشرب

ومعناه ان ذنوب المؤمن تغطي بما يقع له من ألم المرض وقوله كثارة المرض هو من الاضافة الى الفاعل وأسند التكفير للارض لكونه سببه وقال في الكواكب الاضافة بانية كنعوشجر الاراك أي كفارة هي مرض أو الاضافة بمعنى في مكان المرض ظرف للكفارة بل هو من باب اضافة الصفة الى الموصوف وبهم هذا يجاب عن استسكال أن المرض ليست له كفارة بل هو الكفارة نفسه الغيرة (وقول الله تعالى) في سورة النساء (من يعمل سوءاً أو يجهل به) استدل بهذه الآية للمعزلة على أنه تعالى لا يعفو عن شيء من السيئات وأجيب بأنه يجوز ان يكون المراد من هذا ما يصل للانسان في الدنيا من الهموم والآلام والاسقام ويدل له آية والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا وقد روي أنهما نزلت هذه الآية قال أبو بكر الصديق كيف الفلاح بعد هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا أبا بكر أنت عرض أنت تنصب أنت تحزن أنت تصيبك الآلاء قال بنى قال فهو ما تجزون به رواه أحمد وعبد بن حنيد وصححه الحاكم ورواه غيرهم أيضاً وعنه أحمد والبيهقي وحسنه الترمذی عن أمية بنت عبد الله قالت سألت عائشة عن هذه الآية من يعمل سوءاً أو يجهل به فقالت سألت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عائشة هذه مبايعة الله العبد بما يصبه من الهم والحزن والنكبة حتى البضاعة يضعها في كفه فيفقدوها فيفزع لها فيجد هاتحت ضنبه حتى ان العبد ليخرج من ذنوبه كما يخرج التبر الاحمر من الكبر وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع الحصى قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مصيبة تصيب المسلم) راحدة المصائب وهي كل ما يؤذي ويصيب يخال اصابة ومصيبة ومصابا والمصوبة بضم الصاد مثل المصيبة وأجمعت العرب على همن المصائب وأصله الواو وكأنهم هم شبهوا الاصل بالزائ. ويجمع على مصاوب وهو الاصل وقوله مصيبة تصيب من التجانس المغاير اذا حدى كلقى المادة اسم والاخرى فعل ومثله أرتفت الآزفة (الا كفر الله بها عنه) من سيئاته (حتى الشوكة يشا كهها) جوزاً أو البقاء فيه أو وجهه الاعراب فالجر على أن حتى جارة بمعنى الى والنصب بفعل محذوف أي حتى يجد الشوكة والرفع عطف على الضمير في تصيب وقوله يشا كهها بضم أوله أي يشوكه غيرهما ففيه وصل الفعل لان الاصل يشاك بها وهو هذا الحديث أخرجه مسلم وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الملك بن عرو) بكسر اللام وفتح العين أبو عامر العقدي قال (حدثنا زهير بن محمد) أبو المنذر التميمي تكلم في حفظه لكن رواية البصريين عنه صحيحة بخلاف رواية الشاميين ولم يخرج له المؤلف الا هذا الحديث وآخر تابعه على الاول الوليد بن كثير كافي مسلم (عن محمد بن عرو بن حنبل) بجوامع مهملتين مفتوحتين ولا مينا الاولى ساكنة (عن عطاء بن يسار) بالسين المهملة الخفيفة بعد التحتية (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري وعن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما يصيب المسلم من نصب) نصب (ولا وصب) مرض أو مرض دائم ملازم (ولا هم) بفتح الهاء وتشديد الميم (ولا حزن) بفتح حين وغير أبي ذر ولا حزن بضم فسكون قال في الفتح هما من أمراض الباطن ولذلك ساع عطفهما على الوصب انتهى وقيل الهم يختص بما هوأت والحزن بما مضى (ولادى) يلحقه من تعدى الغير عليه (ولا غم) بالغين المعجمة وهو ما يضييق على القلب وقيل ان الهم ينشأ عن الفكر فيما توقع حصوله عما يتأذى به والحزن يحدث اذا قدم ما يشق على المرء فقدته والغم كرب يحدث للقلب بسبب ما حصل

وقال المظهرى الغم الحزن الذى يغمر الرجل أى يصيره بحيث يقرب أن يغمر عليه والحزن أسهل منه (حتى الشوك يشاكها) قال السداسى حقيقة قوله يشاكها أن يدخلها غير فى جسده يقال شكنه أشوكه قال الأصمعى ويقال شاكتنى تشوكتنى إذا دخلت هى ولو كان المراد هذا القيل تشوكه ولكن جعلها هى مفعولة وهذا يردهما فى مسلم من رواية هشام بن عروة ولا يصيب المؤمن شوكه فأضاف الفعل اليه وهو الحقيقة ولكنه لا يمنع إرادة المعنى الأعم وهو أن تدخل هى بغير إدخال أحد أو بفعل أحد (الاكثر الله بهم من خطاياهم) ولابن حبان الأربعة الله بهم أدرجة وحط عنه بها خطيئة وفيه حصول الثواب ورفع العقاب وفى حديث عائشة عند الطبرانى فى الاوسط بسند جيد من وجه آخر ما ضرب على مؤمن عرق الا حط الله به عنه خطيئة وكتب له به حسنة ورفع له درجة وفى حديث عائشة عند الامام أحمد وصححه أبو عوانة والحاكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طارقه وجع فجعل يتقلب على فراشه ويستكى فقال له عائشة لو صنعت هذا بعوضنا لو حدثت عليه فقالت ان الصالحين يشدد عليهم وأنه لا يصيب المؤمن نمكة تشوكه الحديث وفيه رد على قول القائل ان الثواب والعقاب انما هو على الكسب والمصابب ليست منه بل الاجر على الصبر عليها والرضا بها فان الاحاديث الصحيحة صريحة فى ثبوت الثواب بمجرد حصولها أو ما الصبر والرضا فقدرنا ذلك لكن الثواب عليه زيادة على ثواب المصيبة وحديث الباب أخرجه مسلم فى الادب والترمذى فى الجنائز به قال (حدثنا) بالجمع ولا يدرى (مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري (عن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن كعب عن أبيه) كعب بن مالك الانصارى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال مثل المؤمن كالخامة بالخالء المعجمة والميم المخففة الطاقة الغضة الطرية اللينة (من الزرع) والالف فى الخامة متقلبة عن واو (تفؤوا) غلبها (الريح) مرة تعدلها (بفتح الفوقية وسكون العين المهملة) (مرة) ووجه التشبيه أن المؤمن من حيث انه ان جاءه أمر الله انطاع له ورضى به فان جاءه خير فرح به وشكروا ووقع به مكروه صبر ورجا فيه الاجر فاذا اندفع عنه اعتدل شاكر اقاله المهلب والناس فى ذلك على أقسام منهم من يتنظر الى أجر البلاء فيهنون عليه البلاء ومنهم من يرى أن هذا من تصرف المالك فى ملكه فيسلم ولا يتعرض ومنهم من تشغله الحمية عن طاب رفع البلاء وهذا أرفع من سابقه ومنهم من يتلذذ به وهذا أرفع الاقسام قاله أبو الفرج بن الجوزى وقال المبخش فى الفائق قوله من الزرع صفة للخامة لان التعريف فى الخامة للجنس وتفيؤها يجوز أن يكون صفة أخرى للخامة وأن يكون حالاً من ضمير المتحول الى الجار والمجرور وهذا التشبيه يجوز أن يكون تمثيلاً فيسويهم لادبته ماله شبه به وأن يكون معقولاً بأن تؤخذ الزبدة من المجموع وفيه إشارة الى أن المؤمن ينبغي له أن يرى نفسه فى الدنيا عارية معزولة عن استيفاء الذات والشهوات ومعرضة للحوادث والمصائب مخلوقة لا آخرة لأنها جنته ودار خلوده (ومثل المنافق كالآرة) بفتح الهمزة والزاي بينهما راءا كسنة نبات ليس فى أرض العرب ولا ينبت فى السباح بل يطول طولاً شديداً ويغلظ حتى لو أن عشرين نفساً مسكت بعضهم ببعض لم يقدروا على أن يحضنوه أو قيل هو ذكرا الصنوبر وأنه لا يحمل شياً وانما يستخرج من أغصانه الزفت ولا يجره هبوب الريح (لا تزال حتى يكون انجماءها) بسكون النون وكسر الجيم وفتح العين المهملة وبعد الالف فاء انقلاعهما أو انكسارهما من وسطها (مرة واحدة) ووجه التشبيه ان المنافق لا ينفقه الله باختباره بل يجعل له التيسير فى الدنيا ليتعسر عليه الحال فى المعاد حتى إذا أراد الله اهلاكه قصه فيكون موته أشد عذاباً عليه وأكثر ألماً فى خروج نفسه \* وهذا

ح وحدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا أشعث حدثني معاوية بن سويد بن مقرن قال دخلت على السرايين عازب فسهته يقول أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع وسبع ونهانا عن سبع أمرنا بغير ما نالنا بغير ما نالنا واتباع الجنان وتشتيت العاطس وابرار القسم أو المقسم ونصر المظالم واجابة الداعي وافشا السلام ونهانا عن خواتيم أو عن تختم بالذهب وعن شرب بالفضة وعن الميائير وعن القسي وعن لبس الحرير والاستبرق والديباج فلم يجد الا ذهباً وفضة فلما استعمله فى حال الضرورة بالاختلاف صرح به أصحابنا قالوا كتمان الميئة فى حال الضرورة قال أصحابنا ولو باع هذا الاناء صبيحه لانه عين طاهرة يمكن الاتماع بها بان تسبك وأما اتخاذ هذه الاواني من غير استعمال فلها شافعي والاصحاب فيه خلاف والاصح تحريمه والثاني كراهته فان كرهناه استحق صانعه الاجرة ووجب على كسره أو رش النقص والافلا وأما اناء الزجاج النفيس فلا يحرم بالاجماع وأما اناء الباقوت والزمرد والفيروز ونحوها فلا يصح عند أصحابنا جواز استعمالها ومنهم من حرمها والله أعلم \* (باب تحريم استعمال اناء الذهب والفضة على الرجال والنساء وخاتم الذهب والحرير على الرجل واباحته للنساء واباحه العلم ونحوه للرجل ما لم يزد على أربع أمم باع) (قوله أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع وسبع ونهانا عن سبع أمرنا بغير ما نالنا بغير ما نالنا واتباع الجنان وتشتيت العاطس وابرار القسم أو المقسم ونصر المظالم واجابة الداعي وافشا السلام ونهانا عن خواتيم أو عن تختم بالذهب وعن شرب بالفضة وعن الميائير وعن القسي وعن لبس الحرير والاستبرق والديباج

\* وحدثننا أبو الربيع العسكي حدثنا أبو عوانة (٣٤٣) عن أشعث بن سليم هذا الاسناد مثله الا قوله وابرار القسم أو المقسم فانه

لم يذكره هذا الحرف في الحديث

وجعل مكانه واثناد الضال

وفي رواية واثناد الضال بدل

ابرار القسم أو المقسم وفي رواية

ورد السلام بدل افشاء السلام أما

عيادة المريض فسنة بالايجاع

وسواء فيه من يعرفه ومن لا يعرفه

والقريب والاجنبى واختلاف

العلماء في الاوكد والافضل منهما

وأما اتباع الجنائز فسنة بالايجاع

أيضاً وسواء فيه من يعرفه وقرينه

وغيره ما سبق ايضاحه في الجنائز

وأما تسميت العاطس فهو أن يقول

له يرجئ الله ويقال بالسين المهملة

والهمزة لغتان مشهورتان قال

الزهري قال الليث التسميت ذكر

الله تعالى على كل شيء ومنه قوله

للعاطس يرجئ الله وقال ثعلب

يقال سميت العاطس وسمته اذا

دعوت له بالهدى وقصد السمت

المستقيم قال والاصل فيه السين

المهملة فقلت شينا مجمة وقال

صاحب المحكم سميت العاطس

معناه هداه الله الى السمت قال

وذلك لما في العاطس من الانزعاج

والقلق قال أبو عبيد وغيره الشين

المجمة على اللغتين قال ابن الأنباري

يقال منه سمته وسمت عليه اذا

دعوت له بخير وكل داع بالخير فهو

سميت وسمت وتسميت العاطس

سنة وهو سنة على الكناية اذا فعل

بعض الحاضر من سقط الامر عن

الباقين وشرطه أن يسمع قول

العاطس الحمد لله كما سنوضحه مع

فروع تتعلق به في باب ان شاء الله

تعالى وأما ابرار القسم فهو سنة ايضاً

مستحبة متأكدة وانما يندب اليه

اذا لم يكن فيه مفسدة أو خوف ضرر

الحديث أخرجه مسلم في التوبة والنسائي في الطب (وقال زكريا) بن أبي زائدة فيما وصله مسلم  
(حدثني) بالافراد (سعد) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابن كعب) عبد الله  
(عن أبيه كعب) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقائدة هذا التصريح بالتحديث  
عن سعد وفي رواية سفيان الاولي تسمية ابن كعب الميم في هذا التعليق اكن في مسلم عن سفيان  
تسميته عبد الرحمن بن كعب واعمل هذا هو السرف في ايمامه في رواية زكريا فانه في الفتح \* وبه  
قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) أبو اسحق الحزامي (قال حدثني) بالتوحيد (محمد بن فليح) قال  
حدثني (بالافراد) (أبي) فليح بن سليمان (عن هلال بن علي من بني عامر بن لؤي) بالولاء وليس  
من أنفسهم مدني تابعي صغير موثق (عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن) في الرضا بالقضاء وشكره على السراء والضراء  
(كمثل الخامة من الزرع) صفة لخامة وهي أول ما تنبت على ساق واحد (من حيث أثمرت الرمح  
كفأتمها) بفتح الكاف والفاء والهمزة وسكون الفوقية اما لتأ (فاذا اعتدلت تكفأ) بفتح الفوقية  
والكاف والفاء المشددة بعدها همزة أي تقلب (بالبلاء) قال الكرمانى فان قلت البلاء انما  
يستعمل بالمؤمن فلما نسب ان يقال بالرمح اي اذا اعتدلت تكفأ بالرمح كما يتكفأ المؤمن بالبلاء  
وأجاب بأن الرمح أيضاً بلا بالنسبة الى الخامة أو أنه لما شبه المؤمن بالخامة أثبت للمشبه به  
ما هو من خواص المشبه انتهى وقال في الفتح ويحتمل أن يكون جواب اذا محذوفاً أي فاذا اعتدلت  
الرمح استقامت الخامة ويكون قوله بعد ذلك تكفأ بالبلاء رجوعاً الى وصف المسلم قال ويؤيده  
ما في كتاب التوحيد عن محمد بن سنان بالفظ فاذا سكت اعتدلت وكذا المؤمن يكفأ بالبلاء  
(والناجر كالارزة) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتحها (صماء) أي صلبة شديدة من غير تجويف  
(معتدلة حتى يقصعها الله) تعالى بالقاف أي يكسرها (اذا شاء) فيكون موته اشد عذاباً عليه  
وأكثر لما في خروج نفسه من المؤمن المبطل بالبلاء المناب عليه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن  
يوسف) السيبى قال (أخبرنا مالك) الامام (عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة)  
المازني أنه (قال سمعت سعيد بن يساراً بالحباب) بضم الحاء المهملة وتخفيف الموحدة من علماء  
المدينة (يقول سمعت ابا هريرة) رضي الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد  
الله به خيراً يصب منه) بضم التحتية وكسر الصاد المهملة وعليه عامة الحديثين وقال أبو الفرج  
ابن الجوزي يجهلون الفعل لله أي يتلبه بالله أثب اليثيبه عليها قال ابن الجوزي وسمعت ابن  
الحساب يقرؤه بفتحها وهو أحسن وأليق قال الطيبي انه البق بالادب اقوله تعالى واذا مرضت  
فهو يثني ويشهد لاول ما أخرجه أحمد عن محمود بن يسير فعه بسند رواه ثقات الا انه  
اختلف في سماع محمود بن يسير من النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه اذا أحب الله فوما ابتلاههم  
فمن صبر فله الصبر ومن جزع له الجزع ومعنى حديث الباب كما قال المظهرى من رد الله به خيراً  
أو وصل اليه مصيبة ليظهر به من الذنوب ويرفع درجته \* وفي هذه الاحاديث بشرى عظيمة لكل  
مؤمن لان الاذى لا يتفك غالباً من ألم بسبب مرض أوهم أو نحو ذلك \* وحديث الباب أخرجه  
النسائي في الطب (باب) ما جاء في (شدة المرض) من الفضل \* وبه قال (حدثنا قيسمة)  
بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عقبة قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعشى) سليمان قال  
المؤلف (وحدثني) بالافراد (بشر بن محمد) أبو محمد السخيتاني المروزي قال (أخبرنا عبد الله)  
قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن الأعشى) سليمان (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن مسروق)  
هو ابن الاجدع (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت ما رأيت أحداً أشد عليه الوجع) أي

أو نحو ذلك فان كان شيء من هذا لم يرقه كما ثبت ان أبا بكر رضي الله عنه لما عير الرويا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقال له المرض

النبي صلى الله عليه وسلم أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً فقال أقمت (٣٤٣) عليك يا رسول الله تخبرني فقال لا تنقسم ولم

المرض ١ والعرب تسمى كل وجع مرضاً ولا يذرا الوجع عليه أشد (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) والوجع على الرواية الثانية رفع مبتدأ وخبره أشد إلى آخره والجملة بمنزلة المنعول الثاني رأيت لأنهم من داخل المبتدأ والخبر قد يكون جملة ٣ ومن زائدة والمعنى ما رأيت أحداً أشد وجعاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الأدب والنسائي في الطب وأبو داود وابن ماجه في الخنازير \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن إبراهيم التيمي) الكوفي (عن الحرث بن سويد عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وهو (أي والخال أنه) يفتح العين المهملة (وعكاشة يداً) يسكونها وفتحها الحى أو ألمها أو أراعدها (وقلت) ولا يذروا لأصلي فقلت يا رسول الله (أنك لتوعلك وعكاشة يداً) قلت إن ذلك (أي نضاعف الحى) بأن لك أجرين قال صلى الله عليه وسلم ألم (أجل) يفتح الهمزة والجيم ونسكين اللام مخففة نعم (ما من مسلم يصيبه أذى الإحاث الله) بالخاء المهملة المفتوحة بعد ألف ففوقية متددة وأصله بتمامين فادغمت الأولى في الثانية لانتثاره (عنه خطايها) كما تحت ورق الشجر وهو كناية عن اذهاب الخطايا شبه حالة المريض واصابة المرض جسده ثم نحو السيات عنه سريراً بحالة الشجر وهبوب الرياح الخريفية وتناثر الأوراق منها وتجرد عراها فهو تشبيه تمثيل لانتزاع الأمور المتوهمة في المشبهة من المشبهة بفوجه التشبيه الإزالة الكلية على سبيل السرعة لا الكمال والنقصان لأن إزالة الذنوب عن الإنسان سبب كماله وإزالة الأوراق عن الشجر سبب نقصانها قاله في شرح المشكاة \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الطب

هذا (باب) بالتثنية (أشد الناس بلائاً الأنبياء) صلوات الله وسلامه عليهم لما خصوا به من قوة اليقين ليكمل لهم الثواب وبعمهم الخير (ثم الأول فالأول) في الفضل وللمستقلى ثم الأمثل فالأمثل يعبر به عن الأشبه بالنضل والأقرب إلى الخير وأما مثل القوم خيارهم وثم فيه لالتراخي في الرتبة والفناء لتعاقب على سبيل التوالي تترأ من الأعلى إلى الأسفل وفي الفتح أن الأمثل فالأمثل رواية الأكثر والأول فالأول رواية النسفي قال وجمعهما المستقلى \* وبه قال (حدثنا عبدان) عبد الله بن عثمان (عن أبي حنيفة) بالخاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري بضم السين المهملة ونشد بكاف (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم التيمي) عن الحرث بن سويد عن عبد الله بن مسعود أنه قال دخلت على رسول الله (ولا يذروا الوقت وذروا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك) أو أو للحال (فقلت يا رسول الله أنك توعلك) ولا يذروا الوقت (وعكاشة يداً) قال (أجل) نعم (أني أوعك كما يوعك) أحم كما يحكم (رجلان منكم) قال ابن مسعود (قلت ذلك) التضاعف (إن) ولا يذروا أن (لك أجرين قال) عليه الصلاة والسلام (أجل) نعم (ذلك) التضاعف (كذلك) ما من مسلم يصيبه أذى شوكية بالتسكير للتقليل لا للجنس ليصح ترتب قوله (فأفوقها) ودونها في العظم والحقارة عليه بالفاء وهو يحتمل وجهين فوقها في العظم ودونها في الحقارة وعكس ذلك قاله في الفتح كالكوكب (الأكفر الله بهاسياً) كخط الشجرة ورقها) وفي حديث سعد بن أبي وقاص عن عبد الدار بن النسائي في العكبر وصححه الترمذي وابن حبان حتى يشي على الأرض وما عليه خطيئة فإن قلت ما المطابقة بين الحديث والترجمة أجب بأن يقاس سائر الأنبياء على نبينا صلى الله عليه وسلم ولحق الأولياء بهم لقربهم منهم وإن كانت درجاتهم منقطعة عنهم وأما العلة فيه فهي أن البلاء في مقابلة النعمة فمن كانت نعمة الله

يخبره وأما نصر المظلوم فن فرض الكفاية وهو من جملة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأما يتوجه الأمر به على من قدر عليه ولم يخف ضرراً وأما إجابة الداعي فأمر أدبه الداعي إلى ولاية ونحوها من الطعام وسبق أيضاً في باب الواية من كتاب النكاح وأما إفساء السلام فهو إفساءه وإكثاره وإن يبذله لكل مسلم كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف وسبق في بيان هذا في كتاب الإيعان في حديث أفسوا السلام وسنوضح فروعه في باب إن شاء الله تعالى وأما رد السلام فهو فرض بالإجماع فإن كان السلام على واحد كان الرد فرض عين عليه وإن كان على جماعة كان فرض كفاية في حقهم إذا رد أحدهم سقط الحرج عن الباقي وسنوضحه بشروعه في باب إن شاء الله تعالى وأما انشاد الضالة فهو تعريضها وهو مأثور به وسبق تفصيله في كتاب اللطافة وأما خاتم الذهب فهو حرام على الرجل بالإجماع وكذا لو كان بعضه ذهباً وبعضه فضة حتى قال أصحابنا لو كانت سنن الخاتم ذهباً وكان مموهاً بذهب يسير فهو حرام لعدم الحديث لا خفي الحرير والذهب إن هذين حرام على ذكوراً مني حمل لائها وأما لبس الحرير والاستبرق والديباغ والقسي وهو نوع من الحرير فكاه حرام على الرجال سواء لبسه للخلاء أو غيرها الآن يلبس الحكمة فيجوز في السفر والحضر وأما النساء فيباح لهن قوله والعرب الخ لعل الأنسب

بتفسيره إن يقلب العبارة بأن يقول والعرب تسمى كل مرض وجعاً وهو الذي تشعر به عبارة المصباح حيث قال ويقع الوجع على كل مرض اه

لبس الحرير وجميع أنواعه وخواتيم الذهب (٣٤٤) وسائر الحلي منه ومن الفضة سواء المزوجة وغيرها والشبابية

والجوز والغنية والفقيرة هذا الذي ذكرناه من تحريم الحرير على الرجال وإباحته للنساء هو مذهبنا ومذهب الجماهير وحكي القاضي عن قوم إباحته للرجال والنساء وعن ابن الزبير تحريمه عليهما ثم انعدا الإجماع على إباحته للنساء وتحريمه على الرجال ويدل عليه الأحاديث المصرحة بالتحريم مع الأحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا في تشقيقه على رضى الله عنه الحرير بين نسائه وبين القواطع خبر الهن وإن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك كما صرح به في الحديث والله أعلم وأما الصبيان فقال أصحابنا يجوز لباسهم الحلي والحرير في يوم العيد لأنه لا تكليف عليهم وفي جواز لباسهم ذلك في باقي السنة ثلاثة أوجه أحدها جوازها والثاني تحريمه والثالث يحرم بعد سن التيميم وأما قوله وعن شرب بالفضة فقد سبق أيضا حقه في الباب قبله وأما قوله وعن المياثر فهو بالنساء المثلثة قبل الراء قال العلماء هو جمع مشتركة بكسر الميم وهي وطاء كانت النساء يضعنه لازواجهن على السروج وكان من مراكب النجم ويكون من الحرير ويكون من الصوف وغيره وقيل أغشية للسروج اتخذ من الحرير وقيل هي من الصوف من الديباج وقيل هي شئ كافرأش الصغر تخذن حرير تحشى بقطن أو صوف يجعلها الراكب على البعير تحسه فوق الرجل والمثمرة مهموزة وهي منعه بكسر الميم من الوثارة يقال وثر بضم الثاء وثرارة بفتح الواو فهو وثير أي وطى ولين وأصلها موزة

عليه أكثر كان لاؤه أشد ولا ضوعف حد الحر على العبد وقيل لأهات المؤمنين من بات منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين قاله في الفتح كالكرمانى (باب وجوب عيادة المريض) أصل عيادة عوادة بالواو فقلت الواو باله لكسرة ما قبلها ويقال عدت المريض أعوده عيادة إذا زرتة وسألت عن حاله \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البلخي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح اليسكري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطعموا الجائع وعودوا المريض في كل مرض وفي كل زمن من غير تقييد بوقت وعند أبي داود وصححه الحاكم من حديث زيد بن أرقم قال عاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان بعيني وخيبة ذفاسنة ثناء بعضهم من العوم عيادة الارمد مدعلا بأن العاثيرى ما لا يراه الارمد متعقب بأنه قد يتأذى مثل ذلك في بقية الامراض كالمغى عليه والاستدلال للمنع بحديث البيهقي والطبراني مرفوعا ثلاثة ليس لهم عيادة العين والدمل والضرس ضعيف لان البيهقي صحح انه موقوف على يحيى بن أبي كثير وجزم الغزالي في الاحياء بأن المريض لا يعاد الا بعد ثلاث مستند الحديث أنس عند ابن ماجه كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعود مريضاً الا بعد ثلاث تعقب بأن الحديث ضعيف جدا لأنه تفرد به مسلمة بن علي وهو متروك وسئل عنه أبو حاتم فقال حديث باطل لكن الحديث شاهد من حديث أبي هريرة عند الطبراني في الاوسط وفيه راو متروك أيضا قاله في الفتح وقال شيخنا الشمس السخاوى والحديث أيضا طرق أخرى عجموعها يقوى ولهذا أخذني النعمان بن أبي عمار الزرقى أحد التابعين من فضلاء أبناء الصحابة فقال عيادة المريض بعد ثلاث والاعمش ولقظه فكانه قد في المجلس فإذا فقدنا الرجل ثلاث أيام سألنا عنه فإن كان مريضاً عدناه \* وهذا يشعر بعدم انفراده وليس في صحيح الاحاديث ما يخالفه ومن آداب العيادة عدم تطويل الجلوس فربما يشق على المريض أو على أهله (وفكوا العاني) بالعين المهملة والنون المكسورة المخففة أى خلاصا الاسير بالفتاء وإطلاق المؤانف وجوب العيادة عملا بظاهر الامر في الحديث ونقل النووي الإجماع على عدم الوجوب يعنى على الاعيان فقد يجيب على الكفاية كاطعام الجائع وفك الاسير \* وسيكون لنا عودة إن شاء الله تعالى بعونه وقوته الى زيادة البحث في ذلك \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبه) ابن الحجاج (قال اخبرني) بالافراد (حدثنا بن سليم) بالثين المجع والعين المهملة بعدهما مثلثة في الاول وضم السين المهملة في الثاني مصغرا (قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وتشديد الراء المكسورة بعده هانون (عن البراء بن عازب رضى الله عنه) انه قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع (بجذف ميمها بعد في الموضوعين أى خصال (نهانا عن) لبس (خاتم الذهب) للرجال (و) عن (لبس الحرير) للرجال (والديباج) بكسر الدال وتفتح أجمعى معرب جمعه ديباج وهو ما غلط وثخن من ثياب الحرير (والاستبرق) بهمزة قطع مكسورة غليظ الديباج (وعن القسبي) بفتح القاف وكسر السين المهملة المشددة ثياب تنسب الى القس قرية بساحل بحر مصر وقيل الاصل ثياب القز والاصل القزى فأبدلت الزاى سينوا في أبي داود انها ثياب من الشام أو من مصر مصبغة فيها أثمانال الاترج (و) نهى عليه الصلاة والسلام عن استعمال (الميثرة) بكسر الميم وسكون التعتية وفتح المثلثة بلا هـ وزوال النووي بالهـ مزه وفي رواية المياثر الجروهي وطاء كانت النساء تضعنه لازواجهن في السروج يكون من الحرير والديباج وغيرهما والنهي واقع على ما هو من الحرير (وأمرنا) صلى الله عليه وسلم (أن)

فقلبت الواو باله لكسرة ما قبلها كما في ميزان وميقات وميعاد من الوزن والوقت والوعود وأصله موزان وموقات وتتبع

قال العلماء فالمثيرة ان كانت من الحرير كما هو الغالب فيها كان من عادتهم (٣٤٤) فهي حرام لانه جلوس على الحرير واستعماله

وهو حرام على الرجال سواء كان على رجل أو سرج أو غيره ما وان كانت مثيرة من غير الحرير فليست بحرام ومذهبنا انها ليست مكروهة أيضا فان الثوب الاخر لا كراهة فيه سواء كانت حراما أم لا وقد ثبتت الاحاديث الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس حلة حمراء وحكي القاضي عن بعض العلماء كراهتها لابلانها الرائي من بعيد حريرا وفي صحيح البخاري عن يزيد ابن رومان المراد بالمثيرة جلود السباع وهذا قول باطل مخالف للمشهور الذي أطبق عليه أهل اللغة والحديث وسائر العلماء والله أعلم وأما القسي فهو يفتح القاف وكسر السين المهملة المشددة وهذا الذي ذكرناه من فتح القاف هو الصحيح المشهور وبعض أهل الحديث يكسرها قال أبو عبيد أهل الحديث يكسرونها وأهل مصر يفتحونها واختلفوا في تفسيره فالصواب ما ذكره مسلم بعده هذا بنحو كراهة في حديث النهي عن الخنم في الوسطى والتي تليها عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عن لبس القسي وعن جابر بن عبد الله البائر قال فاما القسي فثياب مضلعة يؤتى بها من مصر والشام فيها شبه كذا هو لفظ رواية مسلم وفي رواية البخاري فيها حرير امثال الاترج قال أهل اللغة وغريب الحديث هي ثياب مضلعة بالحرير تعمل بالقسي يفتح القاف وهو موضع من بلاد مصر وهو قرينة على ساحل البحر قريبة من تنيس وقيل هي ثياب كان مخلوط بحرير وقيل

تتبع الخنازير بنون وموحدة مفتوحين بينهما فوقية ساكنة (ونعود المريض) يقال عاد المريض اذا زاره وهذا على الاكثر في الاستعمال أن يقال في المريض عاد وفي الصحيح زار (ونفسي السلام) بضم النون وسكون الفاء وكسر المعجمة أي نشره وتظهره نزع به من عرفنا ومن لم يعرف والامر للندب (باب عيادة المغنى عليه) أي الذي يصيبه غشى يتعطل معه جل قوته الحساسة تضعف القلب واجتماع الروح كله اليه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) (المسند) قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن ابن المنكدر) (هو محمد بن المنكدر بن عبد الله المدني) أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما يقول مرضت مرضا فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني وأبو بكر الصديق رضي الله عنه في عام حجة الوداع (وهما ماشيان فوجداني انغمي علي) وفي سورة النساء لا أعقل شيئا (فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب وضوءه) أي الماء الذي توضأ به (علي فافقت) من ذلك الانغماس فاذا النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل بارسول الله كيف أصنع في مالي كيف أقضي في مالي فلم يجبه بشي حتى نزل آية الميراث) وسبق في التفصيل من طريق ابن جريج انها لو صب عليكم الله في أولادكم وان الدمياطي قال انه وهبهم وان الذي نزل في جابر آية الكلاله كما رواه شعبه والثوري وما في ذلك من البحث وقول ابن المنبر ان فائدة الترجمة أنه لا يعتقد أن عيادة المريض المغنى عليه ساقطة الفائدة لكونه لا يعلم بعائده لكن ليس في حديث جابر التصريح بأنهما علمانه مغنى عليه قبل عيادته فاعلمه وافق حضورهما تعبه في الفتح بأن الظاهر من السياق وقوع ذلك حال مجيئها وقبل دخولهما عليه ومجرد علم المريض بعائده لا تتوقف مشروعية العيادة عليه لان وراء ذلك جبر خاطر أهله وما يرجي من بركة دعاء العائد ووضع يده على المريض والمسح على جسده والنفث عليه عند التعويذ (باب فضل من يصرع من الریح) بسبب اغبياسه من شدة تعرض في بطون الدماغ ومجاري الاعصاب المتحركة فتقع الاعضاء الرئيسة عن انفعالها منع غير تام أو بخار ردي يرتفع اليه من بعض الاعضاء وربما يكون معه تشنج في الاعضاء فلا يبقى الشخص مهيئاً للتصديق بل يسقط ويقتضي بالزبد لفظ الرطوبة وقد يكون الصرع من النفوس الخبيثة الجنية لاستحسان تلك الصورة الانسية أو لجراد باقاع الاذية \* وبه قال (حدثنا سعد) (هو ابن مسرهد قال) (حدثنا يحيى) (هو ابن سعيد القطان) (عن عمران) ابنه سلم (ابن بكر) البصري التابعي الصغير أنه (قال حدثني) (بالتوحيد) (عطاء بن ابي رباح قال قال لي ابن عباس رضي الله عنهما) (ما ألا أريك امرأة من أهل الجنة قلت بلى قال هذه المرأة السوداء) (اهما سحيرة بالهملات الاسدية كما في تفسير ابن مردويه عند المستغفر في كتاب الصحابة وأخرجه أبو موسى في الذيل) (أت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت) (ولا بي ذرعن الحموى والمسكلى قالت المرأة) (أتني اصرع واتني أنكشف) (بفتح النونية والسين المعجمة المشددة ولا بي ذرع أنكشف بالنون الساكنة بدل الفوقية وكسر المعجمة مخففة) (فادع الله لي) (أن يشفي من ذلك الصرع) (قال) (صلى الله عليه وسلم) (نحيرها) (ان شئت صبرت) (على ذلك) (ولك الجنة وان شئت دعوت الله ان يعافك فذات أصبر) (يارسول الله) (فقلت أتني أنكشف) (بالفوقية) (وتشديد المعجمة المنتوحة ولا بي ذرع أنكشف بالنون الساكنة وكسر المعجمة) (فادع الله) (زاد أبو ذر عن الكشي عن لي) (أن لا أنكشف) (ولا بي ذرع أن لا أنكشف) (فدعاها) (صلى الله عليه وسلم) (قال ابن القيم في الهدى النبوي من حدث له الصرع وله خمس وعشرون سنة وخصوصا بسبب دماغه أي من برئه وكذلك اذا استمر به الى هذا السن قال فهذه المرأة التي جاء في الحديث انها كانت تصرع وتنكشف يجوز أن يكون صرعها من هذا النوع فوعدها صلى الله عليه وسلم بصبرها على هذا المرض بالجنة

(٤٤) قسطاني (ثمان) هي ثياب من القز وأصله القزى بالزاي منسوب الى القز وهو ردى الحرير فابذل من الزاى سين

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن (٣٤٦) مسهر بن خ وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جابر بن كلابهما عن الشيباني عن

أشعث بن أبي الشعثان هذا الأستاذ مثل حديث زهير وقال إرار القس من غير شك وزاد في الحديث وعن الشرب في النضة فانه من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها في الآخرة \* وحدثنا أبو بكر بن حديثنا ابن ادريس أخبرنا أبو اسحق الشيباني وليث بن أبي سليم عن أشعث بن أبي الشعثان بأسنادهم ولم يذكر زيادة جرير وابن مسهر ح وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا أبو عامر العقدي ح وحدثنا عبد الرحمن بن بشر حدثني بهز قالوا جميعا حدثنا شعبة عن أشعث بن سليم بأسنادهم ومعنى حديثهم الاقوله وافشاء السلام فانه قال بدلهما ورد السلام وقال نهان عن خاتم الذهب أو حلقة الذهب \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن آدم وعمر بن محمد قالوا حدثنا شعبة عن أشعث بن أبي الشعثان بأسنادهم وقال وافشاء السلام وخاتم الذهب من غير شك \* حدثنا سعيد بن عمرو بن سالم بن اسحق بن محمد بن الاشعث بن قيس حدثنا سفيان بن عيينة سمعته يذكره عن أبي فروة سمع عبد الله بن حكيم قال كنا مع حذيفة بالمداين فاستسقى حذيفة وهذا القسي ان كان حريه أكثر من كانه فالنهي عنه للتحريم والا فالكره للتعزير وأما الاستبرق فغليظ الديباج وأما الديباج ففتح الدال وكسرهما جمع ديباج وهو مجمعي معرب الديباج والديباج والاستبرق حرام لانهما من الحرير والله أعلم (قوله في حديث أبي بكر وعثمان بن أبي شيبة وزاد في الحديث وعن الشرب) فالضمير في (فدخلت)

\* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الادب والنسائي في الطب \* وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون الحاء المججمة وفتح اللام بن يزيد (عن ابن جريح) عبد الملك أنه قال (أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (أنه رأى أم زفر) بضم الزاي وفتح الفاء بعد هاءراء (ثلاث أجرة) أطوية سوداء على ستر الكعبة بكسر السين أي جالسة عليه معتمدة وفي حديث ابن عباس عند الزائر أنها قالت اني أخاف الحديث ان يجردني فدعا لها فكانت اذا خشيت أن يأتيها تأتي استار الكعبة فتعلق بها وكرابن سعد وعبد الغني في المبهجات من طريق الزبير أن هذه المرأة هي ماشطة خديجة التي كانت تتعاهد النبي صلى الله عليه وسلم بالزيارة قال الكرماني وأم زفر كنية تلك المرأة المصرية اه لكن الذي يفهم من كلام الذهبي في تجريدته أن أم زفر غير السوداء المذكورة لانه ذكر كل واحدة منهما في باب (باب فضل من ذهب بصره) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) أبو محمد الدمشقي ثم التميمي الكلاعي الحافظ قال (حدثنا) ولا يذر أخبرنا (الليث) بن سعد (الأمم) قال (حدثني) بالافراد (ابن الهادي) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة الليثي (عن عمرو) بفتح العين (مولي المطلب) بن عبد الله بن حنطب (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه) قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله (تعالى) قال اذا ابتليت عبدي المؤمن (بحبيتيه) بالثنية أي محبوبتيه اذ هما أحب أعضاء الانسان اليه لما يحصل له بفقدهما من الاسف على فوات رؤية ما يريد رؤيته من خير فيسره أو شر فيجتنبه (فصبر) مستحضرا ما وعد الله به الصابر من الثواب لأن يصبر مجردا عن ذلك لان الاعمال بالنيات زاد الترمذي واحتسب (عوضته) منها الجنة وهي أعظم العوض لان اللئذ اذا بالصر في بقاء الدنيا والالتذاذ بالجنة باقيةا فها هو في حديث أبي أمامة في الادب المفرد للمؤلف اذا أخذت كريمة ففصرت عند الصدمة والتمسبت قال في الفتح فاشار الى أن الصبر النافع هو ما يكون في أول وقوع البلاء فيه وضو يسلم والافتق ضجرو فلق في أول وهله ثم يس فصبر لا يحصل له الغرض المذكور قال أنس (يريد) بقوله حبيتيه (عينيه تابعه) أي تابع عمره مولى المطلب (أشعث بن جابر) نسبه لجدته واسم أبيه عبد الله البصري الخدي في بضم الحاء وتشديد الدال المهملتين وبعد الالف نون مكسورة تكلم فيه وقال الدارقطني يعتبر به وليس له في البضاري الا هذا الموضع مما وصله أحمد (و) تابعه أيضا (أبو ظلال) بكسر المجمة وتخفيف اللام ولا يذروا بظلال بن هلال كذا في الاصل والصواب حذف ابن فأبو ظلال اسمه هلال قاله في الفتح \* وهذا أصله عبد ابن حميد (عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ الاول قال ربكم من أذهب كرميته ثم صبر واحتسب كان ثوابه الجنة \* والثاني ما لم يأخذ كرميته عندي جزاء الا الجنة (باب عيادة النساء الرجال) ولو كانوا أجنبيا بالشرط المعبر (وعادت أم الدرداء) زوجة أبي الدرداء الصغرى واسمها هجيمة (رجلا من أهل المسجد من الانصار) وقول الكرماني الظاهر أنها أم الدرداء الكبرى تعقبه في الفتح بان الأثر المذكور أخرجه المؤلف في الادب المفرد من طريق الحرث بن عبيد وهو شامي تابعي صغير لم يلحق أم الدرداء الكبرى واسمها خيرة فانها ماتت في خلافة عثمان قبل موت أي الدرداء وانظرة قال رأيت أم الدرداء على راحلة أعواد ليس لها غشاء تعود رجلا من الانصار في المسجد وأما الصغرى فماتت سنة إحدى وعثمان بن عبد الكبرى بنحو خمسين سنة \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (عن مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضي الله عنها (انها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) مهاجرا (وعك) بضم الواو أي أصابه الوعك والمراد به الحمى (أبو بكر) الصديق (وبلال) المؤذن (رضي الله عنهم) قالت عائشة



لجاء دهقان بشراب في اناء من فضة فرماه وقال اني اخبركم اني قد امرته ان (٣٤٧) لا يستقي فيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تشربوا في اناة الذهب والفضة

ولا تلبسوا الديبايح والخبر

وزاد يعود الى الشيباني الراوى عن  
أشعث بن أبي الشعثاء (قوله بجاءه  
دهقان) هو بكسر الدال على  
المشهور وحكى ضها عن حكاها  
صاحب المشارق والمطالع وحكاها  
القاضي في الشرح عن حكاية أبي  
عبد الوهيد ووقع في نسخ صحاح الجوهري  
أو بعضهما مفتوحا وهذا غريب  
وهو زعيم فلاحي العجم وقيل زعيم  
القريه ورئيسها وهو بمعنى الاول  
وهو محمى معرب قيل النون فيه  
أصلية مأخوذة من الدهقنة وهي  
الرياسة وقيل زائدة من الدهق  
وهو الامتلاء وذكره الجوهري في  
دهقان لكنه قال ان جعلت نونه  
أصلية من قوله هم تدهقن الرجل  
صرفته لانه فعلا وان جعلته من  
الدهق لم تصرفه لانه فعلا قال  
القاضي يحتمل انه سمي به من جمع  
المال وملا الاوعدة منه يقال  
دهقت الماء وأدهقته اذا أفرغته  
ودحق لي دهقة من ماله أى أعطانيها  
وأدهقت الاناء أى ملأته قالوا  
يحتمل أن يكون من الدهقنة  
والدهقة وهي لين الطعام لانهم  
يلينون طعامهم وعيشهم لاسعة  
أيديهم وأحوالهم وقيل لخدقه  
ودعائه والله أعلم (قوله ان حذيفة  
رماد بانه الفضة حين جاءه بالشرب  
فيه وذكر انه انما رماده لانه كان نهامه  
قبل ذلك عنه) فيه تحريم الشرب  
فيه وتعزير من ارتكب معصية  
لاسيما ان كان قد سبق فيه عنها  
كفضية الدهقان مع حذيفة وفيه  
انه لا بأس ان يعزر الأمير بنفسه

(فدخلت عليه ما فقلت) لا يكر (يا آيت كيف تجددك) أى تجدد نفسك (ويا بلال كيف تجددك)  
قالت وكان أبو بكر) رضى الله عنه (اذا أخذته الحى يقول كل امرئ مصعب) بفتح الموحدة مقول له  
(في أهله) انعم صباحا (والموت أدنى) أقرب (من شر النفع) بكسر الشين المجمة وتخفيف الراء  
سبب النعل على وجهها وزاد ابن ابي عمير عن هشام وعمر بن عبد الله بن عمرو جيعا عن  
عمرو عن عائشة عقب قول أبيها والله ما يدري ابي ما يقول قالت ثم دونت الى عامر بن فهيرة وذلك  
قبل أن يضرب علينا الحجاب فقلت كيف تجددك يا عامر فقال  
قد وجدت الموت قبل ذوقه \* كل امرئ يجاهد بطوقه \* كالثور يحمى جسمه بروقه  
(وكان بلال اذا أقيمت) أى زالت (عنه) الحى (يقول الا) بالتخفيف (ليت شعري هل ايتن لي) \*  
بوادى مكة (وحولى اذخر) بكسر الهمزة وسكون الذاو وكسر الخاء المجمة آخره راء النبت  
الطيب الرائحة المعروف (وجلس) بالجيم وهو نبت ضعيف (وهل أردن يوما مياه) بالها  
المفتوحة (مجنة) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون ولا يذرى بفتح الميم وكسر الجيم موضع على  
أمية من مكة كان به سوق في الجاهلية (وهل تبذون) تظهرن (لى شامة) بشين مجمة وتخفيف  
الميم (وطنيسل) بالطاء المهملة المثبوحة والفاء المكسورة جلال بقرب مكة وصوب الخطا بى  
انهم اعينان وفي صحاح الجوهري ما يقتضى أن الشعر المذكور ليس لبلال فانه قال كان بلال  
يتمثل \* ومطابقة الحديث للترجمة في قول عائشة فدخلت عليه ما لان دخولها عليهما كان  
لعيادتهما وهما متوعلان قال في الفتح واغترض عليه بان ذلك قبل الحجاب قطعا وزاد في بعض  
طرقه وذلك قبل الحجاب وأجيب بان ذلك لا يضره فيما ترجم له في عيادة المرأة الرجل فانه يجوز  
بشرط التستر والذى يجمع الامر من ما قبل الحجاب وما بعده الامن من الفتنة (قالت عائشة) رضى  
الله عنها (لجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته) بخبر أبي بكر وبلال وقوله او زاد ابن  
ابن ابي عمير في روايته المذكورة أنها قالت يا رسول الله انهم لم يذنبوا وما يعقلون من شدة الحى (فقال)  
صلى الله عليه وسلم (اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة او أشد) وقد أجيب دعونه صلى الله  
عليه وسلم حتى كان بحرك دابته اذا رآها من حباب اللهم وصحبه وبارك لنا في مذهبنا وصاحبنا وقل  
جاءها فاجعلها بالحقبة) بالجيم المضمومة والحاء المهملة الساكنة بعدها فامية قات أهل الشام  
وكان اسمها هبة \* وهذا الحديث قد سبق في باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة (باب  
عبادة الصبيان) مصدور مضاف لمفعوله أى عيادة الرجال الصبيان \* وبه قال (حدثنا جراح بن  
منهال) الانطاقي البصري قال (حدثنا شعببة) بن الجراح (قال أخبرني) بالافراد (عاصم) هو ابن  
سليميان (قال سمعت أبا عثمان) عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون (عن اسامة بن زيد رضى الله  
عنهما ان ابنة) وللكشمي أن بنتا (لنبي صلى الله عليه وسلم) هي زينب (ارسلت اليه وهو)  
أى والحال ان اسامة (مع النبي صلى الله عليه وسلم وسعد) يسكون العين ابن عبادة (وأبي)  
بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية ابن كعب (نحسب) أى نظن أن أبا كان معه وفي  
كتاب النذور ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة وسعد وأبي على الشك (ان بنتي) وفي  
نسخة ابن بنتي (قد حضرت) بضم الحاء المهملة وكسر الضاد المجمة أى حضرها الموت (فأشهدنا)  
بهمزة وصل وفتح الهاء أى احضرنا (فارس) اليها السلام ويقول لها (ان الله ما أخذ  
وما أعطى وكل شئ عنده مسمى) أى الى أجل (فلتخسب) أى فلتطلب الاجر من عند الله تعالى  
(ولتصبر) فارس (تسلم عليه) أن يحضر (فقام النبي صلى الله عليه وسلم وقتنا) معه (فرقع)  
الصبي (بضم الراء مبنيا للمفعول) (في حجر النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء المهملة وتكسر

بعض مستحق التعزير وفيه ان الأمير والكبير اذا فعل شيئا صحيحا في نفس الامر ولا يكون وجهه ظاهرا فينبغي ان ينبه على دليله وسبب فعله

فانه لهم في الدنيا وهو لكم في الآخرة يوم (٣٤٨) القيامة \* وحديثان في أبي ع- رحدثنا- فبيان عن أبي فروة الجهني

قال سمعت عبد الله بن عكيم يقول  
كنا عند حذيفة بالمداثر فذكر نحوه  
ولم يذكر في الحديث يوم القيامة  
\* وحديثي عبد الجبار بن العلاء  
حدثنا سفيان حدثنا ابن أبي نعيم  
أولا عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن  
حذيفة ثم حدثنا يزيد سمع من  
ابن أبي ليلى عن حذيفة ثم حدثنا أبو  
فروة قال سمعت ابن عكيم قطنفت  
ان ابن أبي ليلى انما سمع من ابن  
عكيم قال كناع حذيفة بالمداثر  
فذكر نحوه ولم يقل يوم القيامة  
\* وحديثنا عبد الله بن معاذ العنبري  
حدثنا أبي حذيفة عن ابن عكيم  
انه سمع عبد الرحمن يعني ابن أبي  
ليلى قال شهدت حذيفة استسقى  
بالمداثر فانه انسان بانه من فضة  
فذكره بمعنى حديث ابن عكيم  
عن حذيفة \* وحديثنا أبو بكر بن  
أي شعبة حدثنا وكيع عن حذيفة  
ابن مني وابن بشار قال حدثنا محمد  
ابن جعفر ح وحديثنا ابن مني  
حدثنا ابن أبي عدي ح وحديثي  
عبد الرحمن بن بشر حدثنا بن كاهم  
عن شعبة عن عبد الله بن معاذ واسناده  
ولم يذكر أحد منهم في الحديث  
شهدت حذيفة غير معاذ وحده  
انما قالوا ان حذيفة استسقى

ذلك قوله صلى الله عليه وسلم فانه  
لهم في الدنيا وهو لكم في الآخرة  
أي ان الكفار انما يحصل لهم ذلك  
في الدنيا أو ما الآخرة فمالهم فيها  
من نصيب وأما المسلمون فلهم في  
الحنة الحرير والذهب وما لا عين  
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على  
قلب بشر وليس في الحديث حجة  
ان يقول الكفار غير مخاطبين  
بالفروع لانه لم يصرح فيه بإباحته لهم  
وانما أخبر عن الواقع في العادة انهم

هم الذين يستعملونه في الدنيا وان كان حراما عليهم كما هو حرام على المسلمين (قوله صلى الله عليه وسلم وهو لكم في الآخرة يوم القيامة) من

(ونفسه) يسكون الفاء (تقعقع) تضطرب وتتحرك ويعمع لها صوت (فناضت عبد النبي صلى  
الله عليه وسلم) بالموع (فقال له سعد) مستغريه بانه صدوره لانه خلاف ما بعده منه من مقاومة  
المصيبة بالصبر (ما هذا يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم بحمالة (هذه) الحال التي شاهدتها مني  
يا سعد (رحمة) ورقة ولا يذرعن الحموى والمستقلى هذه الرحمة أي أثر الرحمة التي (وضعها الله  
في قلوب من شاء من عباده) لا ما توهمت من الجزع وقلة الصبر (ولا يرحم الله من عبادة الا الرحاء)  
يعني هذا الخلق بخلق الله ولا يرحم الله من عبادة الا من اتصف باخلاقه ويرحم عباده ومن في قوله  
من عباده بآية وقد مر هذا الحديث في الجنايز (باب عبادة الاعراب) بفتح الهمزة وهم سكان  
البادية \* وبه قال (حدثنا معلى بن أسد) العمري أبو الهيثم أخو جهم بن أسد البصري قال (حدثنا  
عبد العزيز بن مختار) البصري الدباغ قال (حدثنا خالد) الجذاه (عن عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على اعرجي) اسمه قيس بن أبي حازم حال كونه  
(يعوده قال) ابن عباس (وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض) حال كونه (يعوده  
قال له لا بأس) عليك هو (طهور) للثمن ذوبك أي مطهر لك (ان شاء الله تعالى) دعاء لا خبر  
(قال) الاعرجي (قلت) أي أقلت يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم (طهور) كذا أي ليس بطهور  
(بل هي حى) ولا يذرعن الحموى المرض هو (تفور) أي يظهر حره وعليناها وهو جها (أو تنور)  
بالفوقية والمنثلة والثمن من الراوى (على شيخ كبير زيره) بضم الفوقية (القبور) نصب مدحول  
ثان والها في تزيه أول والمعنى تبعه الى القبور (فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقم اذا) الفاء  
مرتبة على محذوف واذا جواب جزاء ونعم تقرير لما قال أي اذا أيت كان كما ظننت وقال في  
شرح المشكاة يعني أرشدك بقولي لا بأس عليك أي ان الحمى تطهر لك وتبقى ذوبك فاصبر  
واشكر الله عليها فأيت الالابس والكثير ان فكان كما زعمتوما اكتفيت بذلك بل رددت أمة  
الله عليه فانه غضبا عليه وقال ابن التين يحتمل أن يكون دعاء عليه وأن يكون خبرا عما يؤل اليه  
أمره وقال غيره يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم علم أنه سيموت من ذلك المرض فدعاه بأن  
تكون الحمى طهرة لذنوبه فاصبر مبتا \* وهذا الحديث سبق في علامات النبوة بالاسناد والمتمن  
(باب عبادة المشرك) اذ ارجى أن يجيب الى الاسلام ولم له حجة غير ذلك \* وبه قال (حدثنا  
سليمان بن حرب) الامام أبو أيوب الواشعي البصري قاضي مكة قال (حدثنا حماد بن زيد) اسم  
جده درهم (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه ان غلاما يهود) لم يقف الحافظ بن حجر  
على اسمه ثم نقل عن ابن بشكوال ان صاحب العتبية حكى عن ابن زياد ان اسمه عبدوس قال وهو  
غريب ما وجدته عن غيره (كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فرض فانه النبي صلى الله عليه  
وسلم يعوده فقال) له عليه الصلاة والسلام (أسلم) بكسر اللام (فأسلم) بفتحها زاد النسائي فقال  
أشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وحديث الباب سبق في الجنايز في باب اذا أسلم الصبي  
فان (وقال سعيد بن المسيب) مما وصله المؤلف في تفسير سورة القصص (عن أبيه) (المسيب بن  
حزن الصابي عن ابي عبيد تحت الشجرة (لما حضر ابوطالب) عبد مناف أي حضرته علامة الموت  
وحضر بضم الحاء المهدلة وكسر المعجمة (جاءه النبي صلى الله عليه وسلم) \* والمطابقة ظاهرة  
وسبق براءة (باب بالتنوين) اذا عاد) الناس (مريضاً حضرت الصلاة فصل) المريض  
(٣٣) (عن عماره جماعة) \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرعن (محمد بن المنثري) أبو موسى  
العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا هشام قال اخبرني) بالتوحيد  
(أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ناس)

من أصحابه (يعودون في مرضه فصرى بهم) حال كونه (جالسا) في مشربته وكان صلى الله عليه وسلم قد سقط عن فرسه فانقلب قدمه فججز عن الصلاة بالناس في المسجد وعند ابن حبان أن هذه القصة كانت في الحجة سنة خمس وقد سمي في الأحاديث عن صلى الله عليه وسلم حينئذ أنس عند الاسماعيلى وأبو بكر كافي حديث جابر وعمر كافي رواية الحسن مرسل عند عبد الرزاق (فجعلوا يصلون) حال كونهم (قياما فاشار) صلوات الله وسلامه عليه (اليهم ان اجلسوا فلما نزع) من الصلاة (قال) صلى الله عليه وسلم اليهم (ان الامام ليؤتم به) بفتح اللام في القرع وهي لام التوكيد ويؤتم رفع فاذا ركع فاركعوا واذا رفع رأسه فارفعوا رؤسكم (وان صلى) حال كونه (جالسا) فصلوا جلوسا (أى جالسين) (قال ابو عبد الله) (المؤلف) (قال الحميدى) (عبد الله بن الزبير) (هذا الحديث منسوخ) منه فعودهم معه فقط (لان النبي صلى الله عليه وسلم آخر ما صلى صلى قاعدا والناس خلفه قياما) يصلون وهذا الحديث سبق في الصلاة (باب وضع اليد) أى يد العائد (على المريض) تانيساله وتعرف الشدة مرضه ليدعوله بالهافية ويرقيه أو يصف له ما يناسب ان كان عارفا بالطب \* وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) (الحنظلي البلخي) قال (أخبرنا الجعيد) بضم الجيم وفتح العين المهملة مصغرا ابن عبد الرحمن الكندي (عن عائشة بنت سعد) بسكون العين (ان أباها) سعد بن أبي وقاص (قال تشكيت) من باب التفعّل الدال على المبالغة (بمكة شكوا) بالتنوين (شديدا) بالتذكير على ارادة المرض ولا يذرعن الكشميهنى شكوى بلا تنوين شديدة بقاء التأنيث قال عياض شكوى مقصور والشكوى المرض يعنى بسكون الكاف وضم الواو يقال منه شكايشكوا واشتكى شكاية وشكاوة وشكوى قال أبو علي والتنوين ردى جدا (فجاءني النبي صلى الله عليه وسلم يهودنى) عام حجة الوداع مكة (فقلت) له (يا نبي الله انى) اذا مت اترك ما لا وانى لم اترك الا ابنة واحدة) هى أم الحكم الكبرى والمراد بالحصر حصر خاص فانه كان له ورثة بالتعصيب من بنى عمه فالتقدير ولا يرثني من الاولاد الا ابنتى (فاوصى) وللكشميهنى أفأوصى (بنثى مالى) بالنسبة (واترك الثلث فقال) عليه الصلاة والسلام (لا توص بكل الثلثين) (فقلت) يا رسول الله (فاوصى بالنصف وارك الثلث فقال) عليه الصلاة والسلام (لا توص بكل الثلثين) (فقلت) واترك لها الثلثين قال) عليه الصلاة والسلام (الثلث) (أوص به) (والثالث كثير) وقد كان سعدله حينئذ عصبات وزوجات وحينئذ ذفيعته من تأويل ذلك فيكون فيه حذف تقديره وتركهاها الثامنين أى وغيرهما من الورثة وخصمها بالذكرة كترتها عنده (ثم وضع) صلى الله عليه وسلم (يده على جبهته) أى جبهة سعد ولا يذرعن الكشميهنى على جبهته (ثم مسح يده على وجهى وبطنى ثم قال اللهم اشف سعدا واعم له هجرته) فلا تقته في الموضع الذى هاجر منه وتركه الله تعالى (فمازلت اجد دبره) برديده الكريمة (على كبدى) وذكرة بارتبار العضو أو المسح (فيما يخال الى) بضم القنة بعد هاخام مجمة قال في المحكم خال الشئ يخال ظنه وتخيله ظنه (حتى الساعة) جر بجى أى الى الساعة \* والمطابقة ظاهرة والحديث بأى قريبا ان شاء الله تعالى في باب قول المريض انى وجع \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جرير) عن ابن عبد الحميد (عن الاعشى) سليمان (عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد) أنه (قال قال عبد الله بن مسعود) رضى الله عنه (دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو) أى والحال أنه (يوءن وعكاش ديدا) بسكون العين أى يحمحمى شديدة وثبت قوله وعكاش ديدا (الابى ذر) (فسمعه) بكسر السين المهملة الاولى وسكون الثانية (يبدى فقلت يا رسول الله انك

عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث من ذكرناه حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبى حدثنا سيف قال سمعت مجاهدا يقول سمعت عبد الرحمن بن أبى ليلى قال استسقى حذيفة فسقاها مجوسى فى اناء من فضة فقال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تأبسوا الحرير ولا الديباج ولا تلبسوا فى آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا فى صحافها فانها لهم فى الدنيا \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رأى حلة سيرة عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريت هذه فلبستها للناس يوم الجمعة وللو قد اذ قدموا عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس هذه من لا خلاق له فى الآخرة ثم جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم منها حلل فاعطى عمر منها حلة فقال عمر يا رسول الله كسوتها فلو قد قلت فى حلة عطاردة ما قلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى لم أكسكها تلبسها فكساها عمر أخاه مشركا بمكة

انما جع بينهما لانه قد يظن انه مجرد موته صار فى حكم الآخرة فى هذا الاكرام فبين انه انما هو فى يوم القيامة وبعدة فى الجنة أبدا ويحتمل ان المراد انه لكفى فى الآخرة من حين الموت ويستقر فى الجنة أبدا (قوله) صلى الله عليه وسلم ولانا كلوا فى صحافها جمع صحفة وهى دون القصعة قال الجوهري قال

«وحدثنا ابن عمر حدثنا أني ح وحدثنا أبو (٣٥٠) بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو اسامة ح وحدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي حدثنا يحيى بن

سعيد كلهم عن سعيد الله ح وحدثني  
سويد بن سعيد حدثنا حفص بن  
ميسرة عن موسى بن عقبة كلاهما  
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى  
الله عليه وسلم بنحو حديث مالك  
«وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا  
جرير بن حازم حدثنا نافع عن ابن  
عمر قال رأى عمر عطاردا التميمي  
يقوم بالسوق حلة سيرا وكان رجلا  
يغشي الخيل ويصيب منهم فقال  
عمر يا رسول الله اني رأيت عطاردا  
يقوم في السوق حلة سيرا فلو  
استبرئ بها فلبستهم الوفود العرب اذا  
قدموا عليك وأظنة قال ولبستها  
يوم الجمعة

تسمع الرجل (قوله رأى حلة سيرا)  
هي بسين مهملة مكسورة ثم ياء  
مفتوحة من تحت مفتوحة ثم راء ثم  
ألف مدودة وضبطوا الحلة هنا  
بالتنوين على ان سيرا صفة وبغير  
تنوين على الاضافة وهما وجهان  
مشهوران والحقون ومنه تنو  
العربية يختارون الاضافة قال  
سعيد بن يونس فاعلا صفة وأكثر  
المحدثين ينون قال الخطابي حلة  
سيرا كما قالوا ناقة عسراء قالوا هي  
برود يخالطها حر يروى مضاعفة  
بالحر يروى وكذا فسرهما في الحديث  
في سنن أبي داود وكذا قاله الخطابي  
والاصحى وآخرون قالوا كانت اشبهت  
خطوطها بالسيور وقال ابن شهاب  
هي ثياب مضاعفة بالزويقيل هي  
مختلفة الالوان وقال هي وشي من  
حر يروى قيل انها حر يرض وقد  
ذكر مسلم في الرواية الاخرى حلة  
من استبرق وفي الاخرى من ديباج  
أوسر يروى رواية حلة سندس فهذه  
الانفاظ تبين أن هذه الحلة كانت

توعك (ولا يذرتو عك) (وعكاشديد ا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل) أي نعم (اني  
أوعك) بضم الهمزة وفتح العين (كايوعك رجلا منكم فقلت ذلك) (الوعك الشديد) (ان لك  
أجر بن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل) يعني نعم زنة ومعنى (ثم قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما من مسلم يصيبه اذى مرض) (ولا يذرتو من مرض) (فاسواه) (كالحزن والهم  
(الاحط الله سيما) كالحط الشجرة وورقها) أي تلقيه وفي حديث أبي هريرة عند الامام أحمد  
وابن أبي شيبة لا يزال البلاء بالمؤمن حتى يلقى الله وليس عليه خطيئة \* وحدث الباب سبق قريبا  
باب ما يقال للمريض) عند العيادة (وما يجيب) المريض \* وبه قال (حدثنا قبصة) بفتح  
القاف ابن عقبة قال (حدثنا سفيان) (الثوري) (عن الاعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن  
ابراهيم) بن يزيد (التميمي) (العابد) (عن الحرث بن سويد) (التميمي) (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله  
عنه) أنه قال أتت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فاستهوه (هو) أي والحل أنه (يوعك) وعا  
شديد ا فقلت) يا رسول الله (انك لتوعك) وعكاشديد ا وذلك ان لا أجر بن قال) عليه الصلاة  
والسلام (اجل) يسكون اللام مخففة (نعم) (وما من) شخص (مسلم يصيبه اذى) بالذال المجعلة منونا  
(الاحات) بمنائين وفي رواية بادعام الاولى في الثانية والمعنى فقت (عنه خطاياها كالحات) بتشديد  
الفوقية مفتوحة مع المد (ورق الشجر) والمراد اذ هاب الخطايا وظهره التعميم لكن الجمهور  
خصوصا ذلك بالصغار لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان كفارة لما  
بينهن ما اجتنبت الكبائر ثم لموا المطلقات الواردة في التكفير على هذا المقيد \* وبه قال (حدثنا  
بالجمع ولا يذرتو) (الحق) بن شاهين الواسطي قال (حدثنا خالد بن عبد الله) (الطعان) (عن  
خالد) الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على  
رجل من الاعراب (يعوده) قال في المقدمة وقع في ربيع الاربار ان اسم هذا الاعراب قيس بن  
أبي حازم فان صح فهو متفق مع التابعي الكبير المحضرم والافوه وهم (فقال صلى الله عليه وسلم)  
له (لا باس) عليك (ظهور) مطهر لك من ذنوبك (ان شاء الله) فيه استحباب مخاطبة العائد للعامل  
بما يسليه من ألمه ويذكركم بالكفارة لذنوبه والتطهير لآثامه وفي حديث ابن عباس عند  
الترمذي وابن ماجه رفعه اذ دخلتم على المريض فنفسوا له في الاحل فان ذلك لا يرثيه أو هو  
يطيب نفس المريض وفي سننه دليان والمعنى أطعموه في الحياة اذ فيه تنفيس لما فيه من الكرب  
وطماينة القلب (فقال) الرجل (كلا) ليس بظهور (بل هي حتى تفور) تغلي ويظهر حرها  
(على شيخ كبير كما) بفتح الكاف وسكون النجمة بعد هاء ميم وألف ولا يذرتو عن التشميم حتى  
(تزيه القبور) أي تبعثه الى المنبر بالموت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (فنعم اذا) بالتنوين  
أي اذا آيت كان كما زعمت \* وهذا الحديث سبق قريبا في باب عيادة الاعراب \* باب عيادة  
المريض را بكا وما شيا وردقا بكسر الراء وسكون الدال أي مر تدف الغيرة (على الجار) \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد (يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن  
عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن  
العوام (ان اسامة بن زيد) رضي الله عنهما (اخبرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم ركب على حمار  
على كاف) بكسر الهمزة وتحتيف الكاف كالبعذعة ونحوها الذوات الحوافر (على قطيفة)  
بالقاف المنتهية وحقا والمكسورة وبعد التحتية الساكنة فاء كساء (فدكية) بفتح الفاء والدال  
المهملة وبالكاف المكسورة نسبة الى فلك القرية المشهورة لانها صنعت فيها والحاصل أن  
الا كاف على الجار والقطيفة فوق الا كاف والنبي صلى الله عليه وسلم فوق القطيفة (وارد

جرير امضاهو هو الصحيح الذي تعين القول به في هذا الحديث جمعا بين الروايات ولا نهى المحرمة اما المختلط من جرير وغيره فلا يحرم أسامة

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ابليس الحرير في الدنيا من لاخلقه (٣٥١) في الآخرة فلما كان بعد ذلك أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمل سيرة

الان يكون الحرير أكثر وزنا والله أعلم \* قال أهل اللغة الحلة لا تكون الأنوبين وتكون غالبا ازارا ورداء وفي حديث عمر في هذه الحلة دليل لتحرير الحرير على الرجال واباحته للنساء واباحته وياحة عنه وجوازها للمسلم الى المشركين وبإذنه واستحباب لباس أنفس ثيابه يوم الجمعة والعيد وعند لقاء الوفود ونحوهم وعرض المناسبات على الفاضل والتابع على المتبوع ما يحتاج اليه من مصالحه التي قد لا يذكرها وفيه صلة الاقارب والمعارف وان كانوا كنادرا وجواز البيع والشراء عند باب المسجد (قوله صلى الله عليه وسلم لم اغنا بلبس هذه من لاخلقه في الآخرة) قيل معناه من لا نصيب له في الآخرة وقيل من لا حرمة له وقيل من لا دين له فعلى الاول يكون مجحولا على الكفار وعلى القولين الآخرين يتناول المسلم والكافر والله أعلم (قوله فكساها عمر أخاه مشركا بمكة) هكذا رواه البخاري ومسلم وفي رواية للبخاري في كتاب قال أرسل بهما الى أخ له من أهل مكة قبل أن يسلم فهذا يدل على أنه أسلم بعد ذلك وفي رواية في مسند أبي عوانة الاسفرايني فكساها عمر أخاه من أمه من أهل مكة مشركا وفي هذا كله دليل لجواز صلة الاقارب الكفار والاحسان اليهم وجواز الهدية الى الكفار وفيه جواز اهداء ثياب الحرير الى الرجال لانهم لا تتعيب للباسهم وقد يتوهم متوهم أن فيه دليلا على ان رجال الكفار يجوز لهم لبس الحرير وهذا وهم باطل لان الحديث انما فيه الهدية الى كافر وليس فيه الاذن له في لبسها وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الى عمر

اسامة بن زيد (وراه) على الجراح حال كونه (بعود سعد بن عباد) الانصاري زادا في سورة آل عمران في بني الحرث بن الخزرج (قبل وقعة بدر فصار) عليه الصلاة والسلام (حتى مر بجلس فيه عبد الله بن أبي) بالنسبة (ابن سلول) رفع صفة لعبد الله لاني لان سلول اسم أم عبد الله غير منصرف فالألف في ابن ثابت على ما لا يخفى (وذلك قبل أن يسلم) بضم التحتية وسكون المهملة أي يظهر الاسلام (عبد الله) بن أبي ولم يسلم قط (وفي المجلس اخلاط) بالخاء المعجمة الساكنة أنواع (من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان) بالمثلثة والجر بدل من المشركون (واليهود) عطف على المشركين أو على عبدة الاوثان لانهم قد قالوا عزير ابن الله (وفي المجلس) من المسلمين بل من السابقين الى الاسلام (عبد الله بن رواحة) الانصاري (فلما عشت المجاس بحاجة الدابة) أي غبار الدابة التي عليها صلى الله عليه وسلم (خبر) بالخاء المعجمة والميم المشددة المفتوحة آخره أي أعطى (عبد الله بن أبي) انه مر دائه قال (وفي آل عمران ثم قال لا تغبروا علينا) بياها الموحدة في تغبروا (فسلم النبي صلى الله عليه وسلم ووقف ونزل) عن الجمار (فدعاهم الى الله فقرأ عليهم القرآن فقال له عبد الله بن أبي يا أيها المرءة لا أحسن مما تقول) أي ان ما تقول حسن قاله استنزه قاتله الله ولا يذرعن الكشميهني لأحسن مما تقول بضم الهمزة وكسر السين بصيغة فعل المتكلم وانتالي منه قوله (ان كان حقا فلا تؤذنا به) بحذف حرف العلة للجزم (لا في مجلسنا) بالافراد ولا يذرعن في مجلسنا (وارجع الى رحلك) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة (الذي من ذلك) (فراجك) فاقصص عليه قال ابن رواحة بنى يا رسول الله فاغشينا بهم حزة وصل وفتح الشين المعجمة (في مجلسنا) فاقانح بذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون (بالمثلثة) بعد الفوقية قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتتلوا (فمزل النبي) ولا يذرعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يحفظهم حتى سكنوا (بالمثلثة) الفوقية من السكون ضد الكلام ولا يذرعن المحوى والكشميهني سكنوا بالنون من السكون ضد الحركة (فركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته حتى دخل على سعد بن عباد) رضى الله عنه يعود (فقال) صلى الله عليه وسلم (له أي سعد) لم تسمع ما قال (ابو حباب) بضم الحاء المهملة وتخفيف الموحدة الاولى (يريد عبد الله بن أبي) اذهي كنيته (قال سعد بن رسول الله اعف عنه واصفح فلقد اعطاك الله ما أعطاك ولقد اجمع أهل هذه البصرة) بضم الموحدة وفتح الحاء المهملة واسكان القمية البليدة (أن) ولا يذرعن الكشميهني على ان (تزوجوه) بتاج اللام (في بعض جوه) بعصاة السيادة (فلما رد ذلك) بضم الراء وتشديد الدال (بالحق الذي أعطاك) الله (شرق) بفتح المعجمة وكسر الراء غص عبد الله بن أبي (بذلك) الحق الذي أعطاك الله (فذلك) الحق (الذي) أتيت به (فعل به ما رأيت) من فعله وقوله القبيح زادا في آل عمران فعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرعن بالافراد (عمر بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة والسين المهملة أبو عثمان البصري قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهادي العنبري البصري قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن محمد بن واين المنكر عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال جاني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني ليس براكب بغل) بأضافرا كبتا لثالبه (ولا) راكب (بردون) بكسر الموحدة وفتح الذال المعجمة نوع من الخيل ومنه قوله انه كان ماشيا فيطابق بعض ما ترجم له \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفرائض وكذا أبو داود والترمذي وزاد فأنخرجه في التفسير أيضا (باب) جواز (قول المريض اني وجع) بفتح الواو وكسر الجيم ولا يذرعن باب ما رخص للمريض أن يقول اني وجع (او) قوله (وارأساه) وهو تفجع على الرأس من شدته

وهذا وهم باطل لان الحديث انما فيه الهدية الى كافر وليس فيه الاذن له في لبسها وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الى عمر

فبعث الى عمر بحلة وبعث الى أسامة بن زيد (٣٥٣) بحلة وأعطى علي بن أبي طالب حلة وقال شقةها خرا بين نسائك قال

خاف عمر بجلته يحملها فقال  
يا رسول الله بعثت الى تيمذه وقد  
قات بالامس في حلة عطار دما قلت  
فقال اني لم أبعث بها اليك لتلبسها  
ولكني بعثت بها اليك لتصيب بها  
وأما أسامة فراح في جلته فنظر  
اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نظرا عرف أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد أنكر ما صنع فقال  
يا رسول الله ما تنظر الى قات بعثت  
الي بها فقال اني لم أبعث اليك  
لتلبسها ولكني بعثت بها اليك  
لتشقةها خرا بين نسائك \* وحدثني  
أبو الطاهر ورحمته بن يحيى واللفظ  
خزمله قال أخبرنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب حدثني سالم بن  
عبد الله أن عبد الله بن عمر قال وجد  
عمر بن الخطاب حلة من استبرق تباع  
بالسوق فاخذها فأتى به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
ابتع هذه فتجمل بها للعيد وللوفد  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انما هذه لباس من لاخلق له قال  
فلبست عرما شاء الله ثم أرسل اليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجة  
ديباغ فأقبل بها عرج حتى أتى بها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله قات انما هذه لباس  
من لاخلق له أو انما يلبس هذه  
من لاخلق له ثم أرسلت الي بهذه  
وعلى وأسامة مرضى الله عنهم ولا يلزم  
منه اباحة لبسها لهم بل صرح صلى  
الله عليه وسلم بأنه انما اعطاه لينتفع  
بها بغير اللبس والمذهب الصحيح  
لذي عليه المحققون والاكثر  
أن الكفار مخاطبون بفروع  
الشرع فيجزم عليهم الحرير كما يحرم  
على المسلمين والله أعلم (لم يقله رأى  
عطار دما التميمي يقيم بالسوق حلة) أي يعرضها للبيع (قوله صلى الله عليه وسلم شقةها خرا بين نسائك) أو

صداعه (أو أشد) أي أو قوله أشد (بى الوجع و) باب (قول أيوب عليه السلام اني مسني الضر)  
الضر بالفتح الضر في كل شيء وبالضم الضر في النفس من مرض أو هزال (وانت أرحم  
الراحين) أطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح  
بالمطوب فكأنه قال أنت أهل أن ترحم أو أيوب أهل أن يرحم فارحمه واكشف عنه الضر الذي  
مسه وقال الطيبي لم يقل أرحم ضرى ليعم ويشمل ويشعر بالتهليل ولذلك استجيب له وروى عن  
أبي أسامة عن أيوب عن ضعفة حين لم يقدر على النهوض الى الصلاة ولم يشكوه وكيف يشكوه من  
قيل له أنا وجدناه ما برأنا من العبد وقيل انما الشكوى اليه تليذ بالنجوى لأنه نضر بر بالشكوى  
والشكوى اليه غاية القرب والشكوى منه غاية البعد وقد استشكل إيراد الموقوف لهذه الآية  
هنا إذ أنما الاتساب الترجمة لأن أيوب انما قال ذلك داعيا ولم يذكر له مغلقين وأوجب باحتمال  
أنه أشار الى أن مطلق الشكوى لا تمنع رداعلى من زعم أن الدعاء بكشف البلاء يدح في الرضا  
ففيه على أن الطلب منه تعالى ليس ممنوعا بل زيادة عبادة لما ثبت مثل ذلك عن المعصوم وأثنى الله  
عليه بذلك وأثبت له اسم الصبر مع ذلك فاعل مراد الموقوف أن الذي يجوز من الشكوى ما كان على  
طريق الطلب من الله تعالى \* وبه قال (حدثنا قيسة) بن عتبة قال (حدثنا سفيان) بن عيينة  
(عن ابن أبي نجيم) عبد الله (وأيوب) السخني أني كلاهما (عن مجاهد) المفسر (عن عبد الرحمن  
ابن أبي ليلى) الأنصاري عالم الكوفة (عن كعب بن عجرة) بضم العين المعلقة وسكون الجيم وفتح الراء  
من أصحاب الشجرة (رضي الله عنه) انه قال مررت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأنا وقد تحت القدر  
زاد في المغازي والقمل يتناثر على رأسي (فقال) صلى الله عليه وسلم (أيؤذيك هوام رأسك) بفتح  
الهاء والواو وبعد الاثر ميم مشددة جمع هامة بنشديدها اسم العشرات لانهم أي تدب وإذا  
أضيفت الى الرأس اختصت بالقمل فكأنه قال أيؤذيك قمل رأسك (قلت نعم) يا رسول الله  
يؤذيني (فدعا) صلى الله عليه وسلم (الحلاق فخلقه) أي خلق شعر رأسي (ثم أمرني بالنداء) وفي  
الحج فقال احلق رأسك وسم ثلاثة أيام أو أطم ستة مساكين أو انسك بشاة وفي باب النسك شاة  
من كتاب الحج فأمره أن يحلق وهو بالحديبية ولم يبين لهم أنهم يحلقون \* ومطابقة الحديث للترجمة  
في قوله أيؤذيك هوام رأسك قلت نعم وليس اخباره بايذا ثمالة شكوى بل لبيان الواقع والاسترشاد  
لما فيه نفعه وبه قال (حدثنا يحيى بن يحيى أبو زكريا) التميمي الحنظلي النيسابوري قال (أخبرنا  
سليمان بن بلال) أبو محمد مولى الصديق الثقة الامام (عن يحيى بن سعيد) الأنصاري أنه قال  
سمعت القاسم بن محمد أي ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم أنه (قال قالت عائشة) رضي الله  
عنها (وآرأساه) روى الامام أحمد والنسائي وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن  
عائشة رجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من جنازة من البقيع فوجدني وأنا أبجد صداعا في  
رأسي وأنا أقول وآرأساه قال الطيبي نذبت نفسها وأشارت الى الموت (فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ذلك) بكسر الكاف (لو كان) أي ان حصل موتك (واناحي فاستغفر لك وأدعوك) (ل)  
بكسر الكاف فيهما أيضا (فقال عائشة وانكليات) بضم المثلثة وسكون الكاف وكسر اللام  
مصححا علم في الفرع بعدها تحسية مخففة فالف فها نذبت وفي بعض الاصول بفتح اللام ولم يذكر  
الحافظ بن حجر غير هاتو تعبه العيني فقال ليس كذلك لان تشكيلها اما أن يكون مصدرا أو صفة  
للمرأة التي فقدت ولدها فان كان مصدرا فالتاء مضمومة واللام مكسورة وان كان اسما فالتاء  
مفتوحة واللام كذلك قال في القاموس الشكل بالضم الموت والهلاك وفقسدان الحبيب  
أو الولدانتهى وليست حقيقة مرادة هنا بل هو كلام مجرى على أسنتهم عند حصول المصيبة

أو (قوله صلى الله عليه وسلم شقةها خرا بين نسائك) أو

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعها ونصيب بها حاجتك \* وحدثنا هرون (٣٥٣) بن معروف حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن

الحارث عن ابن شهاب بهذا الاسناد  
مثله \* حدثني زهير بن حرب حدثنا  
يحيى بن سعيد عن شعبة أخبرني أبو  
بكر بن حفص عن سالم عن ابن عمر  
أن عمر رأى علي بن رجل من آل عطار  
قيا من ديباج أحرير فقال لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم لو اشتريته  
فقال انما يلبس هذا من لاخلق  
له فاهدي الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حله سيرا فارس بها الى  
قال قلت أرسلت بها الى وقد  
سمعتك قلت فيها ما قلت قال انما  
بعثت بها اليك لتستمتع بها  
\* وحدثني ابن غير حدثنا هرون  
حدثنا شعبة حدثنا أبو بكر بن  
حفص عن سالم بن عبد الله بن عمر  
عن أبيه أن عمر رأى علي بن رجل من  
آل عطار بمثل حديث يحيى بن  
سعيد غيره قال انما بعثت بها اليك  
لتتفع بها ولم أبعث بها اليك لتلبسها  
\* حدثني ابن مثنى حدثنا عبد الصمد  
قال سمعت أبي يحدث قال حدثني  
يحيى بن أبي اسحق قال قال لي سالم  
ابن عبد الله في الاستبرق قال قلت  
ما غلط من الديباج وخشن منه  
فقال سمعت عبد الله بن عمر يقول  
هو بضم الميم ويجوز اسكانها  
جمع خمار وهو ما يوضع على  
رأس المرأة وفيه دبايل لجواز  
لبس النساء الحرير وهو بجمع عليه  
اليوم وقد قدمنا انه كان فيه خلاف  
لبعض السلف وزال (قوله صلى الله  
عليه وسلم انما بعثت بها اليك  
لتتفع بها) أي تبيها فتنفع  
بتمها كما صرح به في الرواية التي  
قبلها وفي حديث ابن مثنى بعدها  
(قوله حدثني يحيى بن أبي اسحق قال  
قال لي سالم بن عبد الله في الاستبرق

أو توقعها ( والله أي لا ظنك ) أي من قوله لها لومت قبلي ( تحب موتي ولو كان ذلك ) أي موتي  
ولابي ذر عن الجوى والمسلمي ذلك بلام بعد المجمة ( لظلات ) بفتح اللام والطاء المجمة بعد هالام  
مكسورة فأخرى ساكنة ( آخر يومك ) من موتي ( معرسا ) بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الراء  
المشددة بعدها سين مهملة اسم فاعل وبسكون العين وتخفيف الراء من أعرس باهرأته اذا بنى  
بها أو غشيها ( ببعض أزواجك ) ونسيتني ( فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا وأرأساه ) كذا في  
الفرع وفي غيره من الأصول المعتمدة التي وقفت عليها بل أنا وأرأساه ثابت بل الاضحية أي دعى  
ذكر ما تجديته من وجع رأسك واشتغلي بي فانك لاتوتين في هذه الايام بل تعيشين بعدى علم  
ذلك بالوحي ثم قال صلى الله عليه وسلم ( لقد هممت أو ) قال ( أردت ) بالشك من الراوى ( أن أرسل  
الى أبي بكر ) الصديق ( وابنه وأعهد ) بفتح الهيمزة والنصب عطا على المنصب السابق أي  
أوصى بالخلافة لابي بكر كراهة ( أن يقول القائلون ) الخلافة لفلان أو لفلان أو يقول واحد  
منهم الخلافة لى وأن مصدرية والمقول مخذوف ( أو تمنى المؤمنون ) الخلافة فاعينه قطع الزرع وقد  
أراد الله أن لا يعهد لغيره من المسلمين على الاجتهاد والمؤمنون بضم النون جمع ممن بكسر هاء وقال  
السفة اقسى ضبط قوله المؤمنون بفتح النون وانما هو بضمها لان الاصل المؤمنون على نية المتطهرون  
فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت فاجتمع سا كان الياء والواو فحذفت الياء كذلك وضعت النون  
لاجل الواو اذا لا يصح واو قبلها كسرة قال العيني فتح النون هو الصواب وهو الاصل كما في قوله  
المسلمون اذ لا يقال فيه بضم الميم وتشبيه القائل المذكور المؤمنون بالمطهرون غير مستقيم لان  
هذا صحيح وذالك معتل اللام وكل هذا غيـز وقصور عن قواعد علم الصرف ( ثم قلت يا أي الله )  
الاخـلافة لابي بكر ( ويدفع المؤمنون ) خلافة غيره لاختلاف في له الامامة الصغرى ( أو ) قال  
صلى الله عليه وسلم ( يدفع الله ) خلافة غيره ( ويأبى المؤمنون ) الاختلافه فالشك من الراوى  
في التقديم والتأخير وفائدة احضار ابن الصديق معه في العهد بالخلافة ولم يكن له فيها دخل قال  
في الكواكب لان المقام مقام اسمالة قلب عائشة يعني كما كان الامر مقرض الى أبيك كذلك  
الانتماء في ذلك بحضرة أخيك فارق بك هم أهل مشورتي \* وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضا في  
الاحكام \* وبه قال ( حدثنا موسى ) بن اسمعيل المنقرى قال ( حدثنا عبد العزيز بن مسلم ) القسجلى  
البصرى ثقة عابده \* ومن الابدال قال ( حدثنا سليمان ) بن مهران الاعشى ( عن ابراهيم ) بن يزيد  
( التميمي ) العابد ( عن الحرث بن سويد ) التميمي ( عن ابن مسعود ) عبد الله ( رضى الله عنه ) أنه ( قال  
دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك ) بفتح العين يجمع ( فسميته ) بكسر المهملة الاولى  
وسكون الاخرى ولا بى ذر عن الجوى والمسلمي فسميته بدل قوله فسميته أي فسميته أي فسميته فسميته  
حذف لكن قال الحافظ بن جبرانها تحريف وزاد الكشميهني بعد فسميته يدي ( فقلت ) يا رسول  
الله ( انك لتوعلك وعكاشيد ) قال أجل ( بفتح الجيم وسكون اللام مخففة أي نعم ) كما يوعك رجلا  
منكم ) لانه كالانبياء مخصوص بكال الصبر ( قال ) ابن مسعود قلت ذلك التضاعف ( لك أبحران  
قال ) صلى الله عليه وسلم ( نعم ) قال لى في مقابلة النعمة فمن كانت نعم الله عليه أكثر كان بلاؤه  
أشد ثم قال عليه الصلاة والسلام ( ما من مسلم يصيبه أذى مرض ) رفع بدل من سابقه  
( فاسواه ) كالمهممه ( الا حط الله سيئاته ) من الصغائر والكبائر حدث عن الكريم عاشرت  
( كما تحط الشجرة وورقها ) في زمن الخريف لانها حينئذ تنجد عنها سريها الجفافها وكثرة هبوب  
الرياح \* وهذا الحديث سبق قريبا غير مرة \* وبه قال ( حدثنا موسى بن اسمعيل ) المنقرى قال

( ٤٥ ) قسطلانى ( ثامن ) قلت ما غلط من الديباج وخشن منه قال سمعت عبد الله بن عمر يقول وذكر الحديث هكذا هو



رأى عمر على رجل حلة من استبرق فأنى به رسول (٣٥٤) الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديثهم غير أنه قال فقال انما بعثت بها

الملك لتصيب بهم املا حديثنا يحيى  
ابن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله بن  
عبد الملك عن عبد الله مولى أسماء  
بنت أبي بكر وكان خال ولد اعطاء

في جميع نسخ مسلم وفي كتابي البخاري  
والنسائي قال في سالم ما الاستبرق  
قلت ما غلط من الديباغ وهذا معنى  
رواية مسلم لكنها مختصرة ومعناها  
قال في سالم في الاستبرق ما هو  
فذلك هو ما غلط فرواية مسلم  
صحيفة لا قدح فيها وقد أشار  
القاضي الى تغايطها وان الصواب  
رواية البخاري وليس تغايط بل  
صحيفة كما وضحناه قوله ومبثثة  
الارجوان تقدم تفسير المبتثرة  
وضبطها وأما الارجوان فهو بضم  
الهمزة والجيم هذا هو الصواب  
المعروف في روايات الحديث وفي  
كتب الغريب وفي كتب اللغة  
وغيرها وكذا صرح به القاضي في  
المشارك وفي شرح القاضي عياض  
في موضعين منه انه بفتح الهمزة  
وضم الجيم وهذا غلط ظاهر من  
النساج لمن القاضي فانه صرح  
في المشارك بضم الهمزة قال أهل  
اللغة وغيرهم هو صبغ أحر شديد  
الحمرة هكذا قاله أبو عبيد والجمهور  
وقال الفراء هو الحمرة وقال ابن  
فارس هو كل لون أحمر وقل هو  
الصفوف الأحمر وقال الجوهرى  
هو شجر له نور أحمر أحسن ما يكون  
قال وهو معرب وقال آخرون هو  
عربي قالوا لا ذلك والاشئ فيه سواء  
يقال هذا ثوب أرجوان وهذه قطيفة  
أرجوان وقد قولونه على الصفة  
ولكن الأكثر في استعماله  
اضافة الارجوان الى ما بعده ثم  
ان أهل اللغة ذكروه في باب الراء

(حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة) بفتح اللام الماحشون التميمي مولا هم المدينى قال  
(أخبرنا الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عامر بن سعد) بسكون العين (عن أبيه) سعد بن  
أبي وقاص أحد العشرة المبشرين بالجنة أنه (قال جانا رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه  
(يعودنى من وجع) أى بسبب وجع أو لاجل وجع (استندى زمن حجة الوداع) بمكة (فقلت)  
يا رسول الله (بلغنى من الوجع ما ترى) يصح على مذهب ابن مالك والكوفيين أن تكون من زائدة  
في الابات أى بلغنى الوجع ما ترى في التنزيل وقد بلغنى الكبر وقد بلغت من الكبر والرؤية  
بصرية مفعولها هو العائد على ما ومتى جعلنا الفاعل ما وصلتها كان التقدير بلغنى ما تراه  
ويحتمل أن يكون الفاعل محذوف فاعل عليه قوله من الوجع والتقدير بلغنى جهدي من الوجع ثم  
حذف الموصوف وأقام الصفة مقامه قال ابن مالك وهذا الحذف يكثر قبل من لدلائلها على  
التبعض ومنه قوله تعالى ولقد جاءك من ربك رسالان (أنا  
ذو مال) في موضع الحال من ضمير النبي في ترى والرباط واو الحال أو من فاعل استند والجمله  
مستأنفة لا محل لها من الاعراب (ولا يرضى) بالفرض (الابنة لى) هى ام الحكم الكبرى  
(أفأنت ذى مالى) الهمزة للاستفهام والفعل معهما تنفهم عنه والفاء عاطفة وقيل زائدة  
وكان حقها التقديم لكن عارضها الاستفهام وله صدر الكلام (قال) صلى الله عليه وسلم (لا)  
حرف جواب وهى بمعناها استمسك بالجملة أى لا تصدق بكل التلثين قال سعد (قلت بالشرط)  
بالجارو المراد به النصف كما في الرواية الاخرى ولا يذرى فالتلث بالفاء بدل الموحدة رفع على الابتداء  
والخبر محذوف أى فالتلث تصدق به (قال) صلى الله عليه وسلم (لا) قال سعد (قلت التلث  
قال) عليه الصلاة والسلام (التلث كثير) ولا يذرى قال التلث والتلث كثير فاسقط قلت وقال  
وزادوا التلث أى التلث تصدق به والتلث كثير مبتدأ وخبر (أن تدع ورثتك) أغنيا خير من أن  
تدبرهم عالة) ولا يذرى عن الكشميهنى انك أن تدبر بالذال المجعولة همزة أن مفتوحة على الرويتين  
فهى مصدرية ناصبة للفعل والموضع رفع بالابتداء وخبر خبره والجمله خبر انك وقوله انك ويجوز  
كسر ان فهى حرف شرط فالتلث بعد ما مجزوم وحينئذ جواب الشرط محذوف أى فهو خير  
فيكون قد حذف المبتدأ مقرونا بالفاء وأبقى الخبر قال ابن مالك وهذا فيما راعى النحويون مخصوص  
بالضرورة وليس كذلك بل كثر استعماله في الشعر وقل في غيره فمن وروده في غير الشعر قراءة طواس  
ويسألونك عن اليتامى قل أصلح لهم خيرا أى فهو خير قال وهذا وان لم يصرح فيه باداء الشرط فان  
الامر مضمّن معنى الشرط فكان ذلك بمنزلة التصريح بها في استحقاق الجواب واسـ حقا في اقترانه  
بالفاء لكونه جملة اسمية ومن خص هذا الحذف بالشعر حاد عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق  
وقوله عالة بتخفيف اللام جمع عائل وهو الفقير أى ان تركهم أغنيا خير من أن تركهم فقراء  
حال كونهم (يتكففون الناس) يستطون اليهم أكفهم بالسؤال (ولكن تنفق نفقة تبتغى) تطلب  
(بها وجه الله) ثوابه ونفقة هباءة منى منفقا والمنفق اسم مفعول كالتلث بمعنى الخلق (الآجرت  
عليها) بضم الهمزة بمنى المالم بسم فاعله أى أعطاك الله بها أجرا (حتى ما تجعل فى فى امرأتك) أى  
فيها فى الاولى حرف والثانية اسم وحى للغاية وهى هنا داخله على الاسم وهو ما الموصولة وصلتها  
والتقدير حتى الذى يجعله ويجوز أن تكون حرف ابتداء فتكون الصلة والموصول في موضع رفع  
بالابتداء والخبر محذوف والتقدير حتى الذى يجعله فى فى امرأتك تفرج عليه وخص الزوجة بالذكر  
لعود منفعتها التى هى سبب الاتفاق عليه والمعنى أن المباح يصير طاعة مثابة اذا قصد به وجه الله  
تعالى \* وهذا الحديث سبق في كتاب الوصايا (باب قول المريض) لمن عنده (قوموا عني) اذا

قال أرسلتني أمه إلى عبد الله بن عمر فقالت بلغني أنك تحرم أشياء ثلاثة العلم (٣٥٥) في الثوب وميثة الأرجوان وصوم رجب كله

فقال لي عبد الله أما ماذا كرت من رجب فكيف بمن يصوم الأبد وأما ماذا كرت من العلم في الثوب فاني سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يلبس الحرير من لاخلقه له نخفت أن يكون العلم منه وأما ميثة الأرجوان فهذه ميثة عبد الله فاذا هي أرجوان فرجعت إلى أسماء فاخبرتها فقالت هذه جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرجت إلى حجة طيالة كسروانية لها لبنة ديباج وفرجها مكفوفين بالديباج فقالت هذه كانت عند عائشة حتى قبضت فلما قبضت قبضتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبسها فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها

الاثير له في الرايا والجيم والنون والله أعلم (قوله أن أسماء أرسلت إلى ابن عمر بلغني أنك تحرم أشياء ثلاثة العلم في الثوب وميثة الأرجوان وصوم رجب كله فقال ابن عمر أما ماذا كرت من رجب فكيف بمن يصوم الأبد وأما ماذا كرت من العلم في الثوب فاني سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يلبس الحرير من لاخلقه له نخفت أن يكون العلم منه وأما ميثة الأرجوان فهذه ميثة عبد الله فاذا هي أرجوان فقالت هذه جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرجت إلى حجة طيالة كسروانية لها لبنة ديباج وفرجها مكفوفين بالديباج فقالت هذه كانت عند عائشة حتى قبضت فلما قبضت قبضتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبسها فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها) أما جواب ابن عمر في صوم رجب فانكاره لما بلغها عنه من تحريمه واخباره بأنه يصوم رجباً كله وأنه يصوم الأبد والمراد

وقع منهم ما يقتضي ذلك \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن موسى) الرازي القراء الحافظ قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد قال المؤلف (ح وحدثني) بالواو الثابتة لابي ذر وبالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا) عبد الرزاق بن همام بن نافع الحافظ أبو بكر الصنعاني أحد الاعلام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد المذکور (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال لما حضر) بضم الحاء المهمله وكسر الصاد المججمة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي جاءه أجله (وفي البيت رجال فيهم) ولابي ذر عن الكشي عن من يميم والنون بدل القاء والياء (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) استش كل بان المناسب أن يقول هلموا بالجمع وأجيب بانها وقعت على لغة الجازين يستوي فيها الجمع والمفرد قال تعالى والقائلين لاخوانهم هلم بنا أي تعالوا (أكتب) بالجزم جواب الامر ويجوز الرفع على الاستئناف أي أمر من يكتب (لكم كتاباً) فيه اختلاف أبي بكر بعدى أوفيه مهمات الاحكام (لا تضلوا بعده) ولا تروا بالواو الحصول الاتفاق على المنصوص عليه ولا تضلوا في حذف نونه لانه بدل من جواب الامر وقد جوز بعضهم تعدد جواب الامر من غير حرف العطف (فقال عمر) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع) فلا تشقوا عليه باملاء الكتاب المقتضى للتطوير مع شدة الوجع (وعندكم القرآن) فيه تبيان كل شيء (حسبنا) يكفيننا (كتاب الله) المنزل فيه ما فرطنا في الكتاب من شيء واليوم اكملت لكم دينكم فلا تزعجوا وقاعة إلى يوم القيامة الا وفي القرآن والسنة بيانها نصاً ودلالة وهذا من دقيق نظر عمر فانظر كيف اقتصر رضي الله عنه على ما سبق بيانه تخفيفاً عليه صلى الله عليه وسلم ولثلاث بنسب باب الاجتهاد والاستنباط وفي تركه صلى الله عليه وسلم الانكار على عرديل على استصواب رأيه (فاختلف أهل البيت) النبوي (فاختصموا منهم من يقول) امتثال الامر ولما فيه من زيادة الابضاح (قربوا) أدوات الكتابة (يكتب لكم النبي صلى الله عليه وسلم) يحجز يكتب جواب الامر (كتاباً) (تضلوا بعده) قال الجوهري الضلالة ضد الرشاد (ومنها من يقول ما قال عمر) انه صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله وكانهم فهموا من قرينة قامت عندهم أن أمره صلى الله عليه وسلم بذلك لم يكن للوجوب بل هو الى اختيارهم فلذا اختلفوا بحسب اجتهادهم (فلما) كثروا واللغو والاختلاف عند النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا (زاد في العلم عني) وبها تحصل المطابقة (قال عبيد الله) بن عبد الله السابق في السند (وكان ابن عباس) عند تحديده الحديث (يقول ان الرزية كل الرزية) ان المصيبة كل المصيبة (ما حال) أي الذي حجز (بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم) بفتح اللام والمججمة واللفظ الصوت والجلبة أي ان الاختلاف كان سبباً لترك كتابة الكتاب ووقع في كتاب العلم لفرج ابن عباس يقول ان الرزية وظهره أن ابن عباس كان معهم وأنه في تلك الحالة خرج قائلاً هذه المقالة وليس كذلك بل المراد انه خرج من المكان الذي كان به وهو يقول ذلك ويؤيد ذلك رواية أبي نعيم في المستخرج قال عبيد الله فسمعت ابن عباس يقول الى آخره وعبيد الله تابعي من الطبقة الثانية لم يدرك القصة في وقتها لانه ولد بعد النبي صلى الله عليه وسلم بعدة طويلة ثم سمعها من ابن عباس بعد ذلك بعدة أخرى وكان الاولى ذكر هذا في محله من كتاب العلم لكن منع منه حصول ذهول عنه وقد وقع في الإشارة المفهمة ثم والله الموفق (باب من ذهب بالصبي المريض) الى الصالحين (ليدعي) بكسر اللام وضم التمنية يستشفى بها) أما جواب ابن عمر في صوم رجب فانكاره لما بلغها عنه من تحريمه واخباره بأنه يصوم رجباً كله وأنه يصوم الأبد والمراد

بالأبد ماسوى أيام العيدين والتشريق وهذا مذهبه (٣٥٦) ومذهب أبيه عمر بن الخطاب وعائشة وإبي طلحة وغيرهم من سلف الأمة

ومذهب الشافعي رحمه الله وغيره من العلماء أنه لا يكره صوم الدهر وقد سبقت المسئلة في كتاب الصيام مع شرح الأحاديث الواردة من الطرفين وأما ما ذكرت عنه من كراهة العلم فلم يعترف بأنه كان يحرمه بل أخبر أنه يورع عنه خوفاً من دخوله في عوم النسي عن الحرير وأما المنيعة فإنكر ما بلغها عنه فيها وقال هذه ميثري وهى أرجوان والمراد أنها حرام وأبست من حرير بل من صوفاً وغيره وقد سبق أنها قد تكون من حرير وقد تكون من صوف وإن الأحاديث الواردة في النهي عنها مخصوصة بالنسي من الحرير وأما إخراج أسماء جبة النبي صلى الله عليه وسلم المكشوفة بالحرير فقصت بها بيان أن هذا ليس محرماً وهكذا الحكم عند الشافعي وغيره إن الثوب والجبة والعمامة ونحوها إذا كان مكشوف الطرف بالحرير جاز ما لم يزد على أربع أصابع فإن زاد فهو حرام الحديث عمر رضى الله تعالى عنه المذكور بعده هذا وأما قوله جبة طيالة فهو بالإضافة جبة إلى طيالة والطيالة جمع طيلسان يفتح اللام على المشهور قال جواهر أهل اللغة لا يجوز فيه غير فتح اللام وعدوا كسر هاء في تصحيف الروم وذكر القاضى في المشارق في حرف السين والياء في تفسير الساج أن الطيلسان يقال يفتح اللام وضعها وكسرها وهذا غريب ضعيف وأما قوله كسر وائبة قوله الزبيرى بالراء نسبة لجده الزبير ابن العوام كفى الخلاصة اهـ معجمه ٣ قوله عليه الخ لذى في التجريد والاصابة عليه ما بالياء المنناة النجنية

وسكون الدال وفتح العين والكسمة نى ليدعو (له) بفتح التحتية وضم العين بعد رهاوا ومفتوحة \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حجة) بالخاء المعجمة والزاي المعجمة أو بحق الزبيرى ٢ الاسدى قال (حدثنا حاتم) بالخاء المعجمة (هو ابن اسمعيل) الكوفي سكن المدينة (عن الجعيد) بضم الجيم وفتح العين مصغرا ابن عبد الرحمن الكندي أنه (قال سمعت السائب) بن يزيد الصحابى ابن الصحابى (يقول ذهبى بنى خالتى) لم تسم (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن ابن أخى) علة ٣ بضم العين المعجمة وسكون اللام بعدها موحدة مفتوحة بنت شريح (وجع) بفتح الواو وكسر الجيم قال السائب (فسمع) صلى الله عليه وسلم (رأسى) بيده المباركة (ودعاى بالبركة) ثم توضأ فشربت من وضوئه (بفتح الواو والماء الذى توضأ به تبركا) (وقت خلف ظهره) عليه الصلاة والسلام (فظفرت الى خاتم النبوة بين كفيه) وسقط لابي ذرناظ النبوة (مثل زرار الخلة) بيت كالقبة يزين للعروس ذات عراو أو نادو يعرف بالشحنة \* والمطابقة واضحة ومر الحديث في الطهارة وفي المناقب النبوية عند ذكر خاتم النبوة وبأنى أن شاء الله تعالى في كتاب الدعوات بعون الله وقوته (باب) منع (تمنى) ولا يذر عن الكسمة نى باب نهي عنى (المريض الموت) لشدة مرضه \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا ثابت البناني) بضم الموحدة (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) أنه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم) يخاطب الصحابة والمراد هم ومن بعدهم من المسلمين عوما (لا تمنين أحدكم الموت من ضر) مرض أو غيره (أصابه) وفي رواية أخرى حريرة لا تمنين بيا ثابتة خطا في كتب الحديث فلهذا نهى ورد على صيغة الخبر والمراد منه لا تمن فاجرى مجرى الصحيح وقال البيضاوى هو نهي أخرج في صورة النقي للثأ كيد انتهى قال في شرح المشكاة وهذا أولى لقوله تعالى الزانى لا ينكح الا زانية قال في الكشف عن عمرو بن عبيد لا ينكح بالجزم على النهي والمرفوع أيضا فيه معنى النهي ولكن أبلغ وأكدهم أن رجلك الله ويرجلك الله أبلغ من ليرجلك الله قال الطيبي وإنما كان أبلغ لانه قد ترأى النهي حين ورود النهي عليه انتهى عن المنهى عنه وهو يخبر عن انتهائه ولوزله على النهي المحض ما كان أبلغ كانه يقول لا ينبغي للمؤمن المتردد لا آخره والسامى في ازدياد ما يثاب عليه من العمل الصالح أن تمنى ما ينفعه عن السلوك بطريق الله وعليه قوله خياركم من طال عمره وحسن عمله لأن من شأنه الازدىاد والترقى من حال الى حال ومن مقام الى مقام حتى ينتهى الى مقام القرب كيف يطلب القطع عن محبوه انتهى ولا بن حبان لا تمنى أحدكم الموت لضر نزل به في الدنيا الحديث فلو كان الضر للآخرى بان خشى فتنة في دينه لم يدخل في النهي وقد قال عمر بن الخطاب كفى الموطن اللهم كبرت سنى وضعفت قوتى وانتشرت رعيتى فاقبضى اليك غير مضيع ولا مفترط وعند أبي داود سن حديث معاذ مر فوعا فإذا أردت بقوم فتنة فتوفى اليك غير مقتون (فإن كان) المريض (لأبد فاعلا) ماذا كرم من تمنى الموت (فليقل اللهم أحيمنى) بهمزة قطع (ما كانت الحياة خيرا لى ونوفى اذا) ولا يذر عن الكسمة نى ما (كانت الوفاة خيرا لى) وهذا نوع تفويض وتسايم للقضاء بخلاف الأول المطلق فإن فيه نوع اعتراض ومر آفة لاداء المحتموم والامر في قوله فليقل المطلق الاذن لا للوجوب أو للاسكتاج لان الامر به لا يخطر لا ييسر على حقيقة \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن اسمعيل ابن ابي خالد) اسمعيل مدقيل هرمل الاحمسي مولا لهم العجلي (عن قيس بن ابي حازم) العجلي الكوفي المخضرم أنه (قال دخلنا على خباب) بفتح الخاء المعجمة والموحدة الاولى المشددة ابن الارت (نعوده وقد اكنوى) في بطنه (سبع) كيات فقال ان اصحابنا

فهو يكسر الكاف وفتحها والسين ساكنة والراء مفتوحة ونقل (٣٥٧) القاضى ان جمهور الرواة ورواه بكسر

الكاف وهو نسبة الى كسرى صاحب العراق ملك الفرس وفيه كسر القاف وفتحها قال القاضى ورواه الهروى فى مسلم فقال خسر وانية وفى هذا الحديث دليل على استحباب التبرك بالثار الصالحين وثيابهم وفيه ان النهى عن الحرير المراد به الثوب المنحصر من الحرير أو ما كثر حرير وانه ليس المراد تحريم كل حرير منه بل كل حرير منه ما والذهب فانه يحرم كل حرير منه ما وأما قوله فى الجنة ان لها بنية فهو بكسر اللام واسكان الباء هكذا ضبطها القاضى وسائر الشراح وكذا هي فى كتب اللغة والغريب قالوا هي رقعة فى جيب القميص هذه عبارة عن كلهم والله أعلم وأما قوله ما وفرجها مكفوفين فكذا وقع فى جميع النسخ وفسر جيبها مكفوفين وهما منصوبان بفعل محذوف أى ورأت فرجها مكفوفين ومعنى المكفوف انه جعل لها كفة بضم الكاف وهو ما يكف به جوانبها ويحفظ عليها ويكون ذلك فى الذيل وفى الفرجين وفى الكمين وفى هذا جواز لباس الحبة ولباس ماله فرجان وانه لا كراهة فيه والله أعلم (قوله عن أبى ذيان) هو بضم الذال وكسر هاء (وقوله ان عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ما

الذين سلفوا) أى ما نوافى حياته صلى الله عليه وسلم (مضوا) ما نوافى (ولم تنقصهم الدنيا) من أجورهم شيئا فلم يستعملوا ما فاعى بل صارت مدخرة لهم فى الآخرة وقال الكرماني أى لم تنقصهم الدنيا من أهل النقصان بسبب اشتغالهم بها أى لم يطلبوا الدنيا ولم يحصلوها حتى يلزم بسببها فيهم نقصان اذا اشتغال بها الاشتغال عن الآخرة قال الشاعر

ما استكمل المرء من أطرافه طرفا \* الا تحترمه النقصان من طرف

(وانا أصبنا ما لا نجد له موضعا) نصرفه فيه (الاتراب) يعنى البنيان وعند أحد فى هذا الحديث بعد قوله الاتراب وكان بينى حائطه (ولو لان النبي صلى الله عليه وسلم لم نها أن يدعو بالموت لدعوت به) أى على نفسه قال ذلك لانه ابتلى فى جسده ابتلاء مشديدا وهو أخص من تنبيهه فكل دعاء ممن من غير عكس ومن ثم أدخله فى الترجمة قال قيس (ثم أتيناها) أى أتينا خيابا (مرة أخرى) وهو بينى حائطه فقال ان المسلم يؤجر (فى كل شئ ينفعه الا شئ يجعله فى هذا التراب) أى فى البنيان الزائد على الحاجة وتكرار الجحى ثبت فى رواية شعبة وهو أحفظ فزيادته مقبولة والظاهر ان قصة بناء الحائط كانت سببا لقوله وانا أصبنا من الدنيا الخ \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا فى الدعوات والرفاق ومسلم فى الدعوات والنسائي فى الجنائز \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو عبيد) بضم العين وفتح الموحدة من غير إضافة لشيء اسمه سعد ابن عبيد الزهري (مولى عبد الرحمن) بن أنهر (بن عوف) ابن أخى عبد الرحمن بن عوف الزهري (أن أباه ريرة) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يدخل أحدنا الجنة) واستشكل بقوله تعالى وتلك الجنة التى أوتوها بما كنتم تعملون وأجيب بأن مجمل الآية على ان الجنة تتال المنازل فيها بالاعمال لان درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الأعمال وان مجمل الحديث على أصل دخول الجنة فان قلت ان قوله تعالى سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون صريح بأن دخول الجنة أيضا بالاعمال أجيب بانه لفظ مجمل بينه الحديث والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون فليس المراد أصل الدخول أو المراد ادخلوها بما كنتم تعملون مع رجة الله لكم وتفضله عليكم لان اقتسام منازل الجنة برجته وكذا أصل دخولها حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك ولا يخفى من مجازاته لعباده من رجة وتفضله لا اله الا هو الحمد (قالوا لا أنت يا رسول الله) لا ينجح عملك مع عظم قدره (قال) عليه الصلاة والسلام (ولا أنا الا أن يغمدنى الله بفصل ورجة) ولا مستقلى بفضل رجة باضافة بفضل للاحقها أى يلبسنيها ويسترى بها ما أخوذ من غمد السيف وأغمدته ألبسته غمده وغمده به وفى رواية سهيل الا أن يتدركنى الله برجته وفى رواية ابن عون عند مسلم بفقرة ورجة وقال ابن عون بيده هكذا وأشار على رأسه قال فى الفتح وكأنه أراد تفسيير معنى يتغمدنى وعند مسلم من حديث جابر لا يدخل أحدنا منكم عمله الجنة ولا ينجيه من النار ولا أنا لبرجته من الله (قد سدوا) بالسين المهمة أى اقص سدوا السداد أى الصواب (وقاربوا) أى لا تفرطوا فاجتهدوا أنفسكم فى العبادة لتلايفى بكم ذلك الى الملافة فتتروا العمل فتفرطوا وفى رواية بشر بن سعد عن أبى هريرة عند مسلم ولكن سدوا ومعنى الاستدراك أنه قد يفهم من نبي المذكور نفي فائدة العمل فكأنه قيل بل لفائدة وعى ان العمل علامة على وجود الرحمة اتى تدخل العامل فاعملوا واقتصدوا بعملكم الصواب أى اتباع السنة من الاخلاص وغيره ليقبل عملكم فنزل عليكم الرحمة وللحموى والمسملى وقربوا بتشديد الراء من غير ألف (ولا ينجين) بفتح ياء بعد التون آخره نون توكيد أحدهما انه خطاب للذكور ومذهبنا ومذهب محققى الأصولين ان النساء لا يدخلن فى خطاب الرجال الا حديث

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبيد بن (٣٥٨) سعيد عن شعبة عن خليفة بن كعب أبي ذبيان قال سمعت عبد الله بن الزبير يخطب

يقول ألا تلبسوا نساءكم الحرير فاني سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا الحرير فإنه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة

الصححة التي ذكرها مسلم قبل هذا وبعدده صريحته في إباحته للنساء وأمره صلى الله عليه وسلم عليها وإسامة بن يكسوة نساءه جامع الحديث المشهور أنه صلى الله عليه وسلم قال في الحرير والذهب إن هذين حرام علي ذكوري أمتي حل لائناها والله أعلم (قوله عن أبي عثمان قال كتب البنا عمر رضي الله عنه ونحن بأذربيجان يا عتبة بن فرقد الخ) هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على البخاري ومسلم وقال هذا الحديث لم يسمعه أبو عثمان من عمر بل أخبر عن كتاب عمر وهذا الاستدراك باطل فإن الصحيح الذي عليه جماهير المحدثين ومحققو الفقهاء والأصوليين جواز العمل بالكتاب وروايته عن الكاتب سواء قال في الكتاب أدلت لك في رواية هذا عن أبي أجزل روايته عن أبي أجزل يقل شيئا وقد أكره البخاري ومسلم وسائر المحدثين والمصنفين في تصانيفهم من الاحتجاج بالمكاتبة فيقول الراوي منهم -م وعن قبلهم كتب إلى فلان كذا أو كتب إلى فلان قال حدثنا فلان وأخبرني مكاتبة والمراد به هذا الذي نحن فيه وذلك معمول به عندهم معدود في المتصل لاشعاره بمعنى الإجازة وزاد السمعاني فقال هي أقوى من الإجازة ودليلهم في المسئلة الأحاديث الصححة المشهورة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب إلى عماله ونوابه وأمرائه ويفعلون ما فيها وكذلك الخلفاء ومن ذلك كتاب عمر رضي الله عنه هذا فإنه كتبه إلى جيشه وفيه خلايق من ولا

اللفظ نفي بمعنى النهي والكشميني ولا يتن محذف التحية والنون باللفظ النهي (أحمد كم الموت) زاد في رواية همام عن أبي هريرة ولا يدع به من قبل أن يأتيه وهو قيد في صورتين ومفهوما أنه إذا دخل به لا يمنع من تنبيهه رضا قضاء الله ولا من طلبه لذلك (أما) أن يكون (محسنا فله أن يزداد خيرا وأما) أن يكون (مسيئا فله أن يستعيب) يطلب العتي وهو الأضياء أي يطلب رضا الله بالتوبة ورد المظالم وتدارك الفاتت ولعل في الموضوعين للرجاء الجزم من التعديل وأكثر مجيها في الرجاء إذا كان معه تعاليل نحوواتقوا الله واعلمكم تنهون \* وهذا الحديث أخرجه مسلم إلى قوله فسددوا بطرق مختلفة ومقصود البخاري منه هنا قوله ولا يمتن إلى آخره وما قبله ذكره استطرادا لا قصدا \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبة) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الحافظ أبو بكر العنسي مولا همام الكوفي صاحب التصانيف قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن هشام) هو ابن عروة (عن عباد بن عبد الله) بفتح العين والموحدة المشددة (ابن الزبير) بن العوام أنه قال سمعت عائشة رضي الله عنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته (وهو مستند إلى) بتشديد التحتية والجملة حالية (يقول اللهم اغفر لي وارحمني) به -م روي وصل فيه ما (وأخفني) به -م مزة قطع (بالرفيق) زاد في رواية الأعلى والمراد الملائكة أصحاب الملا الأعلى وهذا قاله صلى الله عليه وسلم بعد أن تحقق الوفاة حينئذ لما رأى من الملائكة المبشرة له بكل الدرجة الرفيعة وغير ذلك وليس ينبغي قبض حتى يخبر والنهي مختص بالحالة التي قبل الموت كما سبق في رواية همام عن أبي هريرة قال في الفتح ولهذه النكتة عقب البخاري حديث أبي هريرة بمجديت عائشة رضي الله عنها اللهم اغفر لي وارحمني إلى آخره قال فلهذا البخاري ما أكثر استحضاره وإنباره الأخفي على الأجل تشخيذا للازدهان قال وقد خفي صنيعه هذا على من جعل حديث عائشة في الباب معارضاً لأحاديث الباب أو ناسخاً لها والله الموفق والمعين على ما بقي في عافية بلا محنة \* وهذا الحديث مضى في المغازي في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم (باب دعاء العائد للمريض) بالشفاء ونحوه عند دخوله عليه (وقالت عائشة بنت سعد) بسكون العين مما سبق موصولاً في باب وضع اليد على المريض (عن أبيها) سعد بن أبي وقاص (قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أشف سعداً) ثبت لأبي ذر قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم وسقط لغيره لكنه قال بعد قوله اللهم أشف سعداً قاله النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح) (عن منصور) هو ابن المغيرة (عن إبراهيم) النخعي (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة) رضي الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتى مريضاً يعود (أو أتى به) بالمريض (اليه) صلى الله عليه وسلم والشك من الراوي (قال) عليه الصلاة والسلام (أذهب البأس رب الناس) منادى حذف منه الآداة والبأس بالهمز حذف منه للمناسبة (أشف وأنت الشافي) بالواو لا يذر (لأشفا) لا شفاؤك (قال في شرح المشكاة) خرج مخرج الحصرنا كيداً لقوله أنت الشافي لأن خبر المبتدأ إذا كان معرفاً باللام أفاد الحصر لأن تدبير الطبيب ونفع الدواء لا ينبع في المريض إذا لم يقدر الله تعالى الشفاء (شفاء) لا يغادر سقماً بفتح السين والقاف أو بضم السين وسكون القاف وهو تكميل لقوله أشف والجملة ان معترضان بين الفعل والمفعول المطلق والتكثير في سقماً للتقليل وقاعدة قوله لا يغادرانه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر يتولم منه مثلاً فكان عليه الصلاة والسلام يدعو للمريض بالشفاء المطلق لا بطلق الشفاء \* وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضاً ومسلم في الطب والنسائي فيه وفي اليوم والليلة (وقال عمرو بن أبي قيس) بفتح العين الرازي الكوفي الأصل

عالمه ونوابه وأمرائه ويفعلون ما فيها وكذلك الخلفاء ومن ذلك كتاب عمر رضي الله عنه هذا فإنه كتبه إلى جيشه وفيه خلايق من ولا

\* حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير بن عدينا عاصم الاحول عن أبي (٣٥٩) عثمان قال كتب اليه عاصم بن زهير بن

يا عتبة بن فرقد انه ليس من كذا  
ولا من كذا يسك ولا من كذا مك  
فاشبع المسكين في رحالهم مما  
تشبع منه في رحلك واياكم والتنعيم  
وزي أهل الشرك ولبوس الحرير  
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهى عن لبوس الحرير قال الا هكذا  
ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اصبعيه ورفع زهير اصبعيه  
الوسطى والسبابة وضهما قال  
زهير قال عاصم هذا في الكتاب قال  
ورفع زهير اصبعيه

العبادة فدل على حصول الاتفاق  
منه وعن عنده في المدينة ومن في  
الجيش على العمل بالكتاب والله  
أعلم وأما قول أبي عثمان كتب اليه  
عرفه كذا ينبغي للراوى بالمكانة  
أن يقول كتب الى فلان قال  
حدثنا فلان أو أخبرنا فلان  
مكانة أوفى كتابه أوفى كتب  
به الى ونحو هذا ولا يجوز أن يطلق  
قوله حدثنا أو أخبرنا هذا هو  
الصحيح وجوز طائفة من متقدمي  
أهل الحديث وكبارهم منهم منصور  
واليث وغيرهما والله أعلم (قوله  
وتنحى بأذر ييجان) هي إقليم معروف  
وراء العراق وفي ضبطها وجهان  
مشهوران أشهرهما وأفضلهما  
وقول الأكثرين أذر ييجان بفتح  
الهمزة بغير مد واسكان المذال وفتح  
الراء وكسر الباء قال صاحب المطالع  
وأخرون هذا هو المشهور والثاني  
مد الهمزة وفتح المذال وفتح الراء  
وكسر الباء وحكى صاحب المشارق  
والمطالع أن جماعة فقهاء الباء  
على هذا الثاني والمشهور وكسرها  
(قوله كتب اليه عاصم بن زهير بن  
فرقد انه ليس من كذا ولا كذا

ولا يعلم اسم أبيه مما وصله أبو العباس بن أبي نجيح في فوائده من رواية محمد بن سعيد بن سابق  
القزويني عنه (وابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء مما وصله الاسماعيلي من  
رواية محمد بن سابق التميمي الكوفي نزيل بغير مد ادكلاهما (عن منصور عن ابراهيم وأبي الضحى)  
مسلم بن صبيح (إذا أتى بالمرضى) بضم همزة أتى مبنياً للمجهول ولا يذر عن الجوى والمسقى إذا أتى  
المرضى بفتح الهمزة والقوية واسقاط الجار (وقال جرير) هو ابن عبد الحميد مما وصله ابن  
ماجه (عن منصور عن أبي الضحى) وحده (وقال إذا أتى) بفتح الهمزة (مرضا) باب وضوء العائد  
للمريض إذا كان ممن يترك به وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثنا بالافراد (محمد بن بشار) المشهور  
ببندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن محمد بن المنكدر) أنه  
(قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قال دخل على النبي صلى الله عليه وسلم  
وأنا والحال اني (مرضى فتوضأ) الوضوء الشرعي (وصب على) ما ناقط من ماء وضوئه (أو قال  
صبوا عليه) ذلك الماء (فعلت) بفتح العين والوقف فافقت من اغماق (فقلت يا رسول الله لا يرثني  
الا كلاله) أي ما عدا الولد والوالد (فكيف الميراث فنزلت آية القرأض) يوصيكم الله في أولادكم  
وفيه ان وضوء العائد للمريض إذا كان اما في الخمر يترك به وان صبه مما يرجى نفعه وقيل كان  
مرض جابر الحمى المأمور بإبراده بالماء وصفة ذلك أن يتوضأ الرجل المرجو خيره ويركضه  
ويصب فضل وضوئه عليه قاله ابن بطلان وغيره وهذا الحديث سبق قريبا في عيادة المغمى عليه  
(باب من دعا برفع الوباء) بالمدونة بقصره والطاعون والمرض العام (والحمى) بالقصر المرض  
المعروف وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالئ عن هشام بن  
عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) المدينة  
مهاجرا (وعك) أي حم (أبو بكر) الصديق (وبلال) المؤذن (قالت فدخلت عليهما) أعودهما  
(فقلت يا أبت كيف تجدك) أي تجد نفسك (ويا بلال كيف تجدك) قالت (رضي الله عنها) وكان  
أبو بكر (رضي الله عنه) إذا أخذته الحمى يقول كل امرئ مصعب (مقول له) (في أهله) أنعم صباحا  
(والموت أدنى) أي أقرب اليه (من شر النفلة) السر الذي عليها (وكان بلال إذا ألقع) بضم الهمزة  
وكسر اللام أزيل (عنه) ألم الحمى (يرفع عقيرته) بالقاف المكسورة بعد العين المهملة المفتوحة  
صوته (فيقول أليت شعري) بفتح همزة لا وتخفيف لامها (هل أبيت ليلة) بواو (يعني وادى مكة  
(وحول آخر) التبت المعروف الطيب العرف وهو بالمجتمين الساكنة ثم المكسورة (وجليل)  
تبت ضعيف وهو بالجيم (وهو على أردن يوم امياه مجنة) بكسر الميم وفتح الجيم موضع كان به سوق  
للبجاهلية (وهو يبدون) يظهرن (لى شامة) بالهمزة وتخفيف الميم (وطنبل) بالهمزة بعدها فاء  
عينان أو جبلان بقرب مكة (قال) عروة (قالت عائشة) بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاخبرته (بخبرهما) (فقال) صلى الله عليه وسلم (اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة أو أشد) وصحهما  
وبارك لنافي صاعها ومدها وانقل حياها فاجعلها بالحنفة) وهي مهيبة وكان أهلها يهود وشديدي  
الأيذاء للمؤمنين فلذلك دعا عليهم بنظهور الحمى فيهم واعداهم من أهل المدينة ولم يذكر في هذا  
الحديث لفظ الوباء الذي ترجم به وأجيب بأنه أشار الى ما وقع في بعض طرقه كما سبق في أواخر  
الحج بلفظ قالت عائشة رضي الله عنها فقد مدنا المدينة وهي أو بأرض الله واستشكل أيضا  
الدعاء برفع الوباء لانه يتضمن الدعاء برفع الموت والموت حتم مقضى فيكون ذلك عبثا وأجيب بأنه  
لا ينافي التعبد بالدعاء لانه قد يكون من جملة الاسباب في طول العمر ورفع المرض

أيك فاشبع المسكين في رحالهم مما تشبع منه في رحلك واياكم والتنعيم وزى أهل الشرك ولبوس الحرير) أما قوله كتب اليه عاصم

\* حديثي زهير بن حرب حدثنا جابر بن عبد الحميد (٣٦٠) ح وحديث ابن نمير حدثنا حفص بن غياث كلاهما عن عاصم بهذا

الاستناد عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخبرين مثله وحديث ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم الحنظلي كلاهما عن جابر واللفظ لاسحق أخبرنا جابر عن سليمان التيمي عن أبي عثمان قال كلام عتبة بن فرقد بخاءنا كتاب عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يلبس الحرير الا لمن ليس له منه شيء في الآخرة الا هكذا قال أبو عثمان باصبعيه المتين تليان الابهام

كتب الى أمير الجيش وهو عتبة بن فرقد ليقراء على الجيش فقراء علينا وأما قوله ليس من كذب فالكذب التعب والمشقة والسدة والمراد هنا أن هذا المال الذي عندك ليس هو من كسبك ومما تعب فيه ولحقته السدة والمشقة في كده وتحصيله ولا هو من كذا سيك وأملك فورثته منه ما بل هو مال المسلمين فشاركهم فيه ولا تختص عنهم شيء منه بل أشبعهم منه وهم في رجالهم أي منازلهم كأنشعب منه في الجنس والقدر والصفة ولا تؤثر أرزاقهم عنهم ولا تجوعهم يطلبونها منك بل أوصلها اليهم وهم في منازلهم بلا طاب وأما قوله واياكم والتتم وزى العجم فهو بكسر الزاي ولبوس الحرير هو بفتح الهمزة وضم الباء ما يلبس منه ومقصود عمر رضي الله تعالى عنه حثهم على خشونة العيش وصلابتهم في ذلك ومحافظتهم على طريقة العرب في ذلك وقد جاء في هذا الحديث زيادة في مسند أبي عوانة الاسـ فزأني وغيره باسناد صحيح قال أما بعد فاتر زوا وارتدوا وألقوا الخفاف والسراريات وعليككم بلباس أياكم اعميل واياكم والتتم وزى الاعاجم وعليككم بالنس فأنها جام العرب وتعدوا واخشوشوا واقتطعوا الركب وبرزوا وارموا الاغراض والله أعلم

لكل داء دواء يستطب به \* الاخفاقة أعيت من يداويهما

وهذا طباب هذه العلة أي ما تطب به ومن الجاز أن يطب بهذا الامر عالم به وفلان مطبوب مسكور انتهى وقال آخر يقال فلان استطب تعافى الطب ونقل أهل اللغة أنه بالكسر يقال بالاشتراك للمسدأوى ولتسدأوى وللداء فهو من الاضداد والطبيب الخازق في كل شيء وخص به المعالجة في العرف لكن كره تسميته بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم أنت رفيق والله الطبيب أي أنت ترفق بالمريض والله الذي يبرئه ويعافيه وترجم له أبو نعيم كراعية أن يسمى الطبيب الله \* والطب نوعان طب القلوب ومعالجتها بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم عن الله \* وطب الابدان وهو المراد به هنا ومنه ما جاء عن الشارع صلوات الله وسلامه عليه ومنه ما جاء عن غيره وأكثره عن التجربة وهو قسمان ما لا يحتاج الى فكر ونظر كدفع الجوع والعطش وما يحتاج اليهما كدفع ما يحدث في البدن مما يخرج عن الاعتدال مما تنقصه في كتب القوم فلا نطبل يذكره وفي كتابي المواهب اللدنية جله منه وقد زاد الصغاني في نسخة كتابه عليه في الفتح بعد قوله كتاب الطب والادوية \* هذا (باب) بالنون وسقط لفظ باب لاني ذكر وقال الحافظ بن حجر رحمه الله لم أر لفظ باب في نسخ الصحيح اللانسي (ما أنزل الله داء) أي مرضا وجعه أدواء (الآنزل له شفاء) أي دواء وجعه أشفيه وجمع الجمع اشاف وشفاه يشفيه أبرأه وطلب له الشفاء كاشفاه \* وبه قال (حدثنا) ولا يدر حديثي بالافراد (محمد بن المثنى) بن عبيد أبو موسى العنزي الزمن البصري قال (حدثنا أبو أحمد) محمد بن عبد الله (الزبيري) بضم الزاي وفتح الموحدة نسبة لجده أسدي من بني أسد بن خزيمه وقد يشبهه بمن ينسب الى الزبير بن العوام لكونهم من بني اسد بن عبد العزى قال (حدثنا عمرو بن سعيد بن أبي حسين) بضم الحاء وفتح السين وعمر وفتح العين وسعيد بكسر هاء التوفى القرشي المكي قال (حدثنا عطاء بن أبي رباح) بالراء والموحدة المفتوحة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما أنزل الله داء) ولا ليعاملي من داء فالحار زائد (الآنزل له شفاء) قال في الكواكب ما أصاب الله أحدا بداء الا قدر له دواء والمراد بانزاله انزال الملائكة الموكلين بمباشرة مخلوقات الارض من الدواء والداء انتهى فعلى الاول المراد بانزال التقدير وعلى الثاني انزال علم ذلك على لسان الملائكة للنبي مثلا والهام بغيره ولا حدود البضاري في الادب المفرد وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم من حديث أسامة بن شريك تدواوا يا عباد الله فان الله لم يضع داء الا وضع له شفاء الا داء واحد اللهم وفي لفظ الاسام بمحملة مخففة يعني الموت وزاد النسائي من حديث ابن مسعود فقد ادواوا واسلم من حديث جابر رفته ~~لكل~~ داء دواء فإذا أصبت دواء الداء أبرأ من الله ومفهومه أن الدواء اذا جاوز الحد في الكيفية أو الكمية لا ينفع بل ربما أحدث داء آخر ولا يدرى في البراءة رفعه ولا تدواوا وبحرام الحديث فلا يجوز التدواي بالحرام وزاد في رواية أبي عبد الرحمن السلمي عن ابن مسعود عند النسائي وصححه ابن حبان والحاكم في آخره علمه من علمه وجهله من جهله وفيه ان بعض الادوية لا يعلمها كل أحد وفيه أن التدواي لا ينافي التوكل لمن اعتقد أنها تبارى باذن الله تعالى ويتقديره لا بداتها وأن الدواء قد يقلب داء اذا أراد الله ذلك كما أشار اليه في حديث جابر

وحدثنا ابن نمير حدثنا حفص بن غياث كلاهما عن عاصم بهذا الاستناد عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخبرين مثله وحديث ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم الحنظلي كلاهما عن جابر واللفظ لاسحق أخبرنا جابر عن سليمان التيمي عن أبي عثمان قال كلام عتبة بن فرقد بخاءنا كتاب عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يلبس الحرير الا لمن ليس له منه شيء في الآخرة الا هكذا قال أبو عثمان باصبعيه المتين تليان الابهام

وعليكم بالنس فأنها جام العرب وتعدوا واخشوشوا واقتطعوا الركب وبرزوا وارموا الاغراض والله أعلم بقوله



فريتهم أضرار الطيالة حتى رأيت الطيالة \* حدثنا محمد بن عبد الأعلى (٣٦١) حدثنا المعتمر عن أبيه حدثنا أبو عثمان

قال كأمع عتبة بن فرق بن عبد الله بن جابر \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أبا عثمان النهدي قال جاءنا كتاب عمرو بن باذر يجان مع عتبة بن فرق قد أو بالشم أمابعد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن الحرير الا هكذا اصبعين قال أبو عثمان فاعتقنا انه يعني الاعلام \* وحدثنا أبو عثمان المسمعي ومحمد بن مثنى قال حدثنا معاوية بن وهب عن هشام حدثني أبي عن قتادة بهذا الاسناد مثله ولم يذكر قول أبي عثمان \* حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري وأبو عثمان المسمعي وزهير بن حرب وأصحق بن ابراهيم ومحمد بن مثنى وابن بشار قال أصحق أخبرنا وقال الآخرون

(قوله فريتهم أضرار الطيالة حتى رأيت الطيالة) فقوله فريتهم ما هو بضم الراء وكسر الهمزة وضبطه بعضهم بفتح الراء (قوله فاعتقنا انه يعني الاعلام) هكذا ضبطناه عتبة بن مثنى مفعلة مفتوحة ثم ناعمة فتحة مشددة مفتوحة ثم ميم ساكنة ثم نون ومعهما ما أبطأنا في معرفة انه أراد الاعلام يقال عتم الشيء إذا أبطأ وتأخر وعتمته إذا أخرته ومنه حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه انه غرس كذا وكذا ودية والنبي صلى الله عليه وسلم يتأوله وهو يغرس فاعتقت منها واحدة أي ما أبطأت ان عقلت فهذا الذي ذكرناه من ضبط اللفظة وشرحها هو الصواب المعروف الذي صرح به جمهور الشارحين وأهل غريب الحديث وذكر

بقوله بادن الله \* والحديث أخرجه الترمذي في الطب وابن ماجه فيه أيضا (باب) بالتنوين (هل يداوى الرجل المرأة والمرأة الرجل) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن سعيد لا يدرى قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون المجمة والمفضل بفتح الضاد المعجمة المشددة (عن خلف بن ذكوان) بفتح المجمة المديني (عن ربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وكسر الفتحية المشددة (بن معوذ) بكسر الواو والمشددة بعدها مجمة (ابن عفران) بفتح العين الموحدة وسكون الفاء بعدها راء معدود أنها (قالت) كأنه زعم رسول الله صلى الله عليه وسلم نسق القوم وتخدمهم ونزد القتلى والجرحى الى المدينة) سبق في باب مداواة النساء الجرحى في الغزوم كتاب الجهاد هذا الحديث بالنسب وتداوى الجرحى ونزد القتلى وبه تحصيل المطابقة لان حديث الباب ليس فيه ذكر المداواة نعم يحتمل أن يدخل في عموم قوله وتخدمهم وأما مداواة الرجل المرأة فيالقياس واستشكل مباشرة المرأة الرجل بالمداواة وأجيب باحتمال أن تكون المداواة المحرم أو زوج وأما الجانب فتجوز عند الضرورة بقدر ما يحتاج اليه من اللبس والنظر \* وهذا الحديث سبق في باب مداواة النساء الجرحى في الغزوم الجهاد (باب) بالتنوين (الشفاء) من الداء كائن (في ثلاث) والفظ باب وتاليه ثابت للحموى وقال الحافظ بن حجر سقطت الترجمة للنسقي ولنظ باب للسرخصي \* وبه قال (حدثني) بالافراد (الحسين) هو ابن محمد بن زياد النيسابوري ألقباني بقى بعد البخاري ثلاثا وثلاثين سنة وجرم الحاكم انه الحسين بن يحيى بن جعفر البجلي كندى قال (حدثنا أحمد بن منيع) بفتح الميم وكسر النون بعدها فتحة تساكنة فعين مهملة ابن عبد الرحمن الحافظ أبو جعفر الاصم البغوي صاحب المسند قال (حدثنا مروان بن شجاع) الجزري قال (حدثنا سالم الافطس) بن محمد لان الحزاني الاموي مولا هم (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) موقوفاً انه (قال الشفاء في ثلاث شربة عسل) يسهل الاخلاط البلغمية وقوله شربة بالخفض بدل من سابقة (وسرطه محجم) يتفرغ بها الدم الذي هو أعظم الاخلاط عنده هيجانه لتبريد المزاج والمجم بكسر الميم وسكون الموحدة وفتح الجيم الالة التي يجمع فيها دم الحماة عند المص ويراد به هنا الحديدة التي يشرط بها موضع الحماة يقال شرط الحاجم اذا ضرب موضع الحماة لخراج الدم وقد يتناول الفصد وأيضاً الحماة في البلاد الحارة أنفع من الفصد والفصد في البلاد التي ليست بمارة أنفع من الحجم (وكية نار) تستعمل في الخلط الباغى الذي لا تنحسم مادته الابية وآخر الدواء الكي وكية مضافاً لتالياها (وأنتهى أمي) نهى تنزيه (عن الكي) لما فيه من الالم الشديد والخطر العظيم ولا نهم كانوا يرون أنه يحسم الداء بطبعه فيبادرون اليه قبل حصول الاضرار اليه يستحلون به ذيب الكي لامر منظون فمن صلى الله عليه وسلم آمنه عنه لذلك وأباح استعماله على جهة طلب الشفاء من الله تعالى والترجي للبر (رفع) ابن عباس (الحديث) الى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مع قوله وأنتهى أمي يدل على أن الحديث غير موقوف على ابن عباس وقد صرح برفعه في الحديث اللاحق ولم يكتف به عن السابق لتصريح فيه بقوله مروان حدثني سالم اذهو في اللاحقة بالنعنة \* وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه (ورواه القمي) بضم القاف وتشديد الميم مكسورة يعقوب بن عبد الله بن سعد ابن مالك بن هاني بن عامر بن أبي عامر الاشعري من أهل قم مدينة عظيمة حصينة في عراق العجم وأهلها شعبة مما وصله البزار (عن أبيه) هو ابن سعد الامام (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم في العسل والحجم) بفتح الحاء وسكون الجيم ولا يدرى عن الكشميهني والحماة ولم يذكر الكي \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الرحيم)

(٤٦) قسطلاني (ثامن) القاضي فيه عن بعضهم تغييرا واعتراضا لاجابة الى ذكره لفساده (قوله عن قتادة عن الشعبي عن

حدثنا هاذن هشام حدثني أبي عن قتادة عن عامر (٣٦٣) الشعبي عن سويد بن غفلة أن عمر بن الخطاب خطب بالجابة فقال نهى نبي الله صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير الاموضع أصبعين أو ثلاث أو أربع \* وحدثنا محمد بن عبد الله الرزى أخبرنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن قتادة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا محمد بن عبد الله ابن غنيم واسحق بن ابراهيم الحنظلي ويحيى بن حبيب وخجاج بن الشاعر واللفظ لابن حبيب قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لبس النبي صلى الله عليه وسلم يوم أقباه من ديباج أهدي له ثم أوشك أن نزعه فارسل به إلى عمر بن الخطاب فقيل له قد أوشك ما نزعته يارسول الله فقال نهاني عنه جبريل فجاءه عمر يركي فقال يارسول الله كرهت أمرا وأعطيتني به فقال اني لم أعطيكه لتلبسه انما أعطيتك تلبسه فباعه بألفي درهم \* وحدثنا محمد بن مشفى حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي حدثنا شعبة عن أبي عون قال سمعت أبا صالح يحدث عن علي قال أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حلة سبراء فبعث بها إلى فلبسها فماتت فموتت الغضب في وجهه فقال اني لم أبعث بها اليك لتلبسها انما بعثت بها اليك لتشفقها خيرا بين النساء

سويد بن غفلة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب بالجابة فقال نهى نبي الله صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير الاموضع أصبعين أو ثلاث أو أربع (هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال لم يرفعه عن الشعبي الا قتادة وهو

صاعقة قال (أخبرنا سريج بن يونس) بالسين المهمله المضمومة والراء المفتوحة بعدها تحية ساكنة بخيم (أبو الحرث) البغدادي قال (حدثنا عمر بن شجاع) الجزري (عن سالم الافطس) الاموي مولاهم (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشفاء في ثلاثة) أي في ثلاثة أشياء (في شرطة محجم أو شربة عسل) قيل ليس المراد الشرب على الخصوص بل استعماله في الجلة فيما يصلح استعماله فيه فإنه يدخل في المعونات المسهلة ليحفظ على تلك الادوية فعلها فيسهل الاخلاط التي في البدن (أو كية بنار) وليس المراد حصر الشفاء في الثلاثة فقد يكون الشفاء في غيرها وانما هي على أصول العلاج لان الامراض تكون دموية وصفراوية وبغمية وسوداوية فالدواء يباخر الدم ويخص الخيم بالذكري لكثر استعمال العرب له وبقيته بالمسهل الملائم لكل خلط منها وأما الكي فيكون أخيرا لما ذكرنا (وأخبرني امتي عن الكي) قال الشيخ عبد الله بن أبي جرة ما حصله علم من مجموع كلامه في الكي أن فيه نفعاً وضرراً فلما نهى عنه علم ان جانب الضرر فيه أغلب قال وقريب منه اخبار الله تعالى أن في الحر منافع ثم حرّمها لان المضار التي فيها أعظم من المنافع وقد أبدى في المصابيح سؤالا وهو فان قلت المبدل منه هو ثلاثة من قوله الشفاء في ثلاثة والبديل أحد ثلاثة لوجود العطف بأو فما وجهه وأجاب بأنه على حذف مضاف أي الشفاء في أحد ثلاثة فليس المبدل منه والبديل مختلفين بالعدد والوحدة بل هما متفقان بهذا التقدير كما قالوه في قول الشاعر وقالوا لثقتان لا بد منهما \* صدور رماح أشرعت أو سلاسل

أي لنا إحدى خصلتين مهمتين (باب الدواء بالعسل) وهو لعاب النحل أو طل خفي يقع على الزهر وغيره فتلقطه النحل وقيل بخار يصعد فينضج في الجوف فيستحيل ويغلظ في الليل ويقع عسلا فتجتمعه النحل وتغذي به فاذا شبعت جنت منه مرة أخرى ثم تذهب به إلى بيوتها وتضعه هناك لانها تدخر لنفسها غذاءها فهو العسل وقيل انها تأكل من الازهار الطيبة والاوراق العطرية فيقلب الله تعالى تلك الاجسام في داخل أبدانها عسلا ثم انها تقي ذلك فهو العسل وجمعه أعسال وعسل وعسول وعسلان والغاسل والعسال مشتاره من موضعه والعسل أسماء ذكرها ومنافعها المجد الشيرازي مؤلف القاموس في مؤلف في استقصائها طول يخرجنا عن الاختصار وأصلحه الريني ثم الصيني وأما الشتا في فردى وما يؤخذ من الجبال والشجر أجود مما يؤخذ من الخلايا وهو بحسب مرعاة ومن الجيب أن التحلة تأكل من جميع الازهار ولا يخرج منها الا حلا ومع أن أكثر ما تجتمعه من وطبع العسل حار يابس في الدرجة الثانية جلاء لا وساخ التي في العروق والمعي وغيرهما تحلل للرطوبات أكلها وطولها نافع للمشايج ولا تصحاب الباهم ولئن كان من اجبه باردا رطبا فالبرد يستعمل وحده لدفع البرد والخروج مع غيره لدفع الحرارة وهو جيد للحفظ يقوى البدن ويحفظ صحته ويسمنه ويقوى الانعاط ويزيد في البساء للمبرودين والتغرغر به ينقي الخواثيق ويتق من الفالج واللقوة والوجع الباردة الحادثة في جميع البدن من الرطوبات واستعماله على الرق يذيب البلم ويغسل خل المعدة ويقويها ويسخنها يحلها ما معتدلا وبيض الاسنان استنأنا ويحفظ صحتها والقلط به يقتل القمل ويطول الشعر وينفع للواسير ويحفظ اللحم ثلاثة أشهر وخواصه كثيرة (و) يكفيه فضلا ١ (قول الله تعالى فيه) أي في العسل (شفاء للناس) من أدوا تعرض لهم قيل ولوقال فيه الشفاء للناس لكان دواء لكل داء لكنه قال فيه شفاء للناس أي يصلح لكل أحد من أدوا ماردة فانه حار والشئ يداوى بضده وقول مجاهد بن جبر فيه أي في القرآن قول صحيح في نفسه لكن ليس هو الظاهر من سياق الآية لانها انما ذكر فيها العسل

\* وحدثناه عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحدثننا محمد بن بشار حدثنا محمد بن عيسى (٣٧٣) ابن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي عون بهذا

الاسناد في حديث معاذ فامرني فاطمتهما بين نسائي وفي حديث محمد بن جعفر فاطمتهما بين نسائي ولم يذكر فامرني \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة مدلس ورواه شعبة عن أبي السفر عن الشعبي من قول عمر موقوفا عليه ورواه بيان وداود بن أبي هند عن الشعبي عن سويد عن عمر موقوفا عليه وكذا قال شعبة عن الحكم عن خيثمة عن سويد وقاله ابن عبد الاعلى عن سويد وأبو حصين عن ابراهيم عن سويد هذا كلام الدارقطني وهذه زيادة في هذه الرواية انفردها بسلم لم يذكرها البخاري وقد قدمنا أن الثقة اذا انفرده برفع ما وقفه الا كثرون كان الحكم روايته وحكم بانه مرفوع على الصحيح الذي عليه الفقهاء والاصوليون ومحققوا الحديث وهذا من ذلك والله أعلم وفي هذه الرواية اباحة العلم من الحر في الثوب اذا لم يزد على أربع أصابع وهذا مذهبننا ومذهب الجمهور عن مالك رواية ينعى عنه وعن بعض أصحابه رواية باباحة العلم بالانكشاف بربع أصابع بل قال يجوز وان عظم وهذا ان القولان مردودان بهذا الحديث الصريح والله أعلم (قوله حدثنا محمد بن عبد الله الرزى) هو برأيه مضمومة ثم زاي مشددة (قوله فاطمتهما بين نسائي) أي قسمتهما (قوله ان أكيد ردومة) هي بضم الدال وفتحها لغتان مشهورتان وزعم ابن دريد انه لا يجوز الا لضم وان الحسدتين يفحونها وانهم غاطون في ذلك وليس كما قال بل هم الغتان مشهورتان قال الجوهري أهل الحديث يقولونها

ولم يتابع مجاهد على قوله هذا وقال الحافظ بن كثير وروى نافع عن علي بن أبي طالب انه قال اذا أراد أحدكم الشفاء فليكتب اية من كتاب الله في صحيفة وليغسلها بماء السماء وليأخذ من امرأته درهمين طيب نفس منها فليشتر به عسل لا فليشتر به لؤلؤ فان شفاء رواء ابن أبي حاتم في نفسه برب سند حسن بلانق اذا اشتكى أحدكم فليستوب من امرأته من صدقها فليشتر به عسل ثم يأخذ ماء السماء فيجمع هنياً مريضاً شفاء مبارك \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة قال (اخبرني) بالاجماع والابن ذر بالاجماع (هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يخبه الخلاء بالماء (والعسل) وقد دخل في قوله الخلاء العسل وانما ثبت به على انفراده اشرفه كقوله تعالى وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل فخلق الله تعالى لنا في معناه أفضل منه ولا مثله ولا قريباً منه لانه غذاء من الاغذية وشرب من الاشربة ودواء من الادوية وعلو من الخلو وطلا من الاطعمة ومفرح من المقرحات فان قلت ما مناسبة الحديث للترجمة أجيب بان الاعجاب أعظم من أن يكون على سبيل الدواء أو الغذاء فتوخذ المناسبة بذلك \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل) حنظلة بن أبي عامر الاوبسي الانصاري (عن عاصم بن عمر بن قتادة) بضم العين التابعي الصغيري أنه قال سمعت جابر ابن عبد الله رضي الله عنه ما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان كان في شيء من أدويةكم أو يكون في شيء من أدويةكم خير ففي شرطة محجم (والشك من الراوى قال السلفا قسى قوله أو يكون صوابه أو يكن لانه معطوف على مجزوم فيكون مجزوماً قال الحافظ بن جرير وقع في رواية أحمد ان كان أو يكن فاعل الراوى أشبع الضمة فظن السامع أن فيها واو فأنبتاها ويحتمل أن يكون التقدير ان كان في شيء أو ان كان يكون في شيء فيكون التردد لثبات لفظ يكون وعدمها (أو شربة عسل) وعند أبي نعيم في الطب من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث جابر بسند ضعيف عندهما رفعاه من لعق العسل ثلاث غدوات في كل شهر لم يصبه عظيم بلاء (أو لذعة) بذال مبهمة ساكنة فعين مهملة مفتوحة حرق (بشار) حال كونه يتحقق أنها (نواوق الداء) فتزيله فلا يشرع الكي عند ظن ذلك للمنافع من الخطر (وما أحب ان اكسرى) هو مثل ترك أكله الضب مع تقريره أكله على مائدته واعتذاره بانه يعافه \* وبه قال (حدثنا) بالاجماع والابن ذر بالافراد (عياش بن الوليد) بالمشاة التيمية وشين معجمة الترسي بنون مفتوحة وراسا كنه وسين مهملة قال (حدثنا عبد الاعلى) ابن عبد الاعلى السامى بالمهملة (حدثنا سعيد) بن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن ابي المتوكل) الناجي بالنون والجيم (عن ابي سعيد) سعد الخدرى (ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) يا رسول الله (أخي) قال الحافظ بن جرير وقف على اسم واحد منهما (يشكى بطنه) من اسهال حصل له من تخمة أصابته ولمسلم قد عرب بطنه بعين مهملة وراه مكسورة فوحدته أي فسد هضمه واعتات معدته وفي باب العذرة فاستطلق بطنه أي كثر خروج ما فيه يريد الاسهال (فقال) صلى الله عليه وسلم (أسقه عسلاً) صرفاً أو مجزواً فسقاه فلم يبرأ (ثم أتى) الرجل النبي صلى الله عليه وسلم ولاى ذر ثم أتاه (الثانية) فقال انى سقيته فلم يزد الا استطلاقا (فقال) صلى الله عليه وسلم (أسقه عسلاً) ليذفع الفضول المتجمعة من نواحي معدته ومعاها ما فيه من الجلاء ودفع الفضول فسقاه فلم يبرأ لكونه غير مقاوم للداء في الكمية (ثم أتاه الثالثة) فقال انى سقيته فلم يبرأ (فقال) صلى الله عليه وسلم (أسقه عسلاً) وقوله ثم أتاه الثالثة الى آخره ثابت لابن ذر (ثم أتاه فقال فعلت) فلم يبرأ (فقال) صلى الله عليه وسلم (صدق الله) حيث

بالضم وأهل اللغة يفحونها ويقال لها أبيضاد وما هو مدينتها حصن عادي وهي في بركة في أرض نخل وزرع يسقون بالنواضح وحولها

وأبو كريب وزهير بن حرب واللفظ لهم - قال (٣٦٤) أبو كريب أخبرنا وقال الآخران حدثنا وكيع عن مسعر عن أبي عون الثقفي

عن أبي صالح الخثعمي عن علي بن أبي كيدر دومة أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فاعطاه عليا فقال شققة خرايين القواطم وقال أبو بكر وأبو كريب بين النسوة عيون قليلة وغالب زرعهم الشعير وهي من المدينة على نحو ثلاث عشرة مرسلة ومن دمشق على نحو عشر مرسلة ومن الكوفة على قدر عشر مرسلة أيضا والله أعلم وأما أبو كيدر فهو بضم الهمزة وفتح الكاف وهو أبو كيدر بن عبد الملك البكدي قال الخطيب البغدادي في كتابه المهمات كان نصرانيا أسلم قال وقيل بل مات نصرانيا وقال ابن منده وأبو نعيم الإصهاني في كتابيهما في معرفة الصحابة أن أكيدها هذا أسلم وأهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة سيرة قال ابن الأثير في كتابه معرفة الصحابة أما الهديّة والمصالحة فصحان وأما الاسلام فغلط قال لأنه لم يسلم بلا خلاف بين أهل السير ومن قال أسلم فقد أخطأ خطأ فاحشا قال وكان أكيدها نصرانيا فلما صلحه النبي صلى الله عليه وسلم عاد إلى حصنه وبقي فيه ثم حاصره خالد بن الوليد في زمان أبي بكر الصديق رضي الله عنه فقتله مشركا نصرانيا يعني لنقضه العهد قال وذكر البلاذري أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاد إلى دومة فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتد أكيدها فلما سار خالد من العراق إلى الشام قتله وعلى هذا القول لا ينبغي أيضا علمي الصحابة هذا كلام ابن الأثير قوله أن أكيدها دومة أهدى إلى رسول الله

قال فيه شقاء للناس (وكذب بطن أخيك) اذ لم يصلح لقبول الشفاء بل زل عنه قال بعضهم فيه أن الكذب قد يطلق على عدم المطابقة في غير الخبر قال في المصاييح وهو على سبيل الاستعارة التبعية وفيه إشارة إلى تحقيق نفع هذا الدواء (أسقه عسلا فسقاه) في الرابعة (فبرا) بفتح الراء لأنه لما تكررا استعمال الدواء قاوم الداء فأذهب فاعا بار مقادير الأدوية وكيفياتهم ومقدار قوة المرض والمرض من أكبر قواعد الطب قال في زاد المعاد وليس طيبة صلى الله عليه وسلم كطب الأطباء فان طيبة عليه الصلاة والسلام متيقن قطعي الهوى صادر عن الوحي ومشكاة النبوة وكال العقل وطب غيره حذس وظنون وتجارب وهذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم في الطب وكذا الترمذي والنسائي (باب الدواء بالبلل الابل) في المرض الذي تصلح له \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدي قال (حدثنا سلام بن مسكين أبو روح البصري) قال (حدثنا ثابت) البنانى (عن أنس) رضي الله عنه (أن ناسا) زادوا اسماعيلي في رواية بهز بن أسد عن سلام بن أهل الحجاز وسبق في الطهارة أنهم من عكل أو عرينة بالشك وكانوا ثمانية أربعة من عكل وثلاثة من عرينة والاربع تابعيهم) كان بهم سقم بفتح السين والقاف وجع في بطونهم (قالوا يا رسول الله أوتنا) بهذا الهمزة وكسر الواو أو أوتلنا في مأوى (وأطعمنا) بفتح الهمزة وكسر العين فأوهمهم صلى الله عليه وسلم وأطعمهم (فلما صحوا قالوا ان المدينة وجة) وكان السقم الذي كان بهم من الجوع أو من التعب فلما زال عنهم خافوا من وخم المدينة ما الكونهم أهل ريف فلم يعتادوا الحضرة ولما كانت في المدينة من الحى (فانزلهم) صلى الله عليه وسلم (الخرة) بفتح الحاء المهملة والراء المشددة وهي أرض ذات حجارة سود بالمدينة (في ذودله) بفتح الذال المعجمة وسكون الواو بعدها هم حله وكان خمس عشرة (فقال) لهم عليه الصلاة والسلام (اشربوا من ألبانها) فشربوها (فلما صحوا) من ذلك الداء (قتلوا) راعي النبي صلى الله عليه وسلم (يسار النوبي) واستأقوا ذوده فبعث صلى الله عليه وسلم (في ثارهم) بهذا الهمزة عشرين وأمر عليهم كرز بن جابر أو سعيدي بن زيد فأخذوا (فقطع) عليه الصلاة والسلام (أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم) بتحقيق الميم وبالراء أى كملها بالاسمير المحجمة ولا يذرعن الكشميين وسمل باللام أى فقأها بحجديدة محجمة وكانوا قد قطعوا يد راعي ورجله وغرزوا الشوك في لسانه وعينه حتى مات كذا عند ابن سعد وفي مسلم أنهم ارتدوا واسناد الفعل اليه صلى الله عليه وسلم مجاز قال أنس (فرايت الرجل منهم يكدم الأرض بلسانه) زادهم في روايته مما يجدم من الغم والوجع وعند أبي عوانة في صحيحه بعض الأرض ليجد ردها مما يجدم من الحر والسدة (حتى يموت) وبالسند السابق (قال سلام) المذكور (فبلغني ان الحجاج) بن يوسف الأمير المشهور (قال لأنس حدثني) بكسر الدال والافراد (بأشد عقوبة عاقبه النبي صلى الله عليه وسلم) إذ كره عاقبه باعتبار العقاب (حدثه) أنس (بهذا) الحديث (فبلغ الحسن) البصري (فقال وددت أنه لم يحدثه بهذا) الحديث لأنه كان ظاهريا يتسك في الظلم بأدنى شيء وفي رواية بهز فوالله ما انتهى الحجاج حتى قام بها على المنبر فقال حدثنا أنس فذكره وقال قطع النبي صلى الله عليه وسلم الأيدي والأرجل وسمر الاعين في معصية الله أفلا نفعل نحو ذلك في معصية الله وسقط لغير الكشميين بهذا (باب الدواء بالابل) لذرب البطن \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه أن ناسا من عرينة (اجتووا في المدينة) حصل لهم فيها الجوى وفي رواية أبي قلابة عن أنس اجتووا المدينة فأسقط الحارثى استوخوها (فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يلحقوا براعيه) يسار النوبي (يعني الابل) ولمسلم من هذا الوجه أن يلحقوا براعي الابل (فيشربوها)

صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فاعطاه عليا فقال شققة خرايين القواطم) اما الخبر فسبق انه يضم الميم جمع خمار وأما القواطم فقال من

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا غندر عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة (٣٦٥) عن زيد بن وهب عن علي بن أبي طالب

قال كسائي رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة سبأ فخرت فيها فريأت الغضب في وجهه قال فشققتها بين نسائي \* وحدثنا شيبان بن فروخ وأبو كامل واللفظ لابي كامل قال حدثنا أبو عوانة عن عبد الرحمن بن الأصم عن أنس بن مالك قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمر بن الخطاب فبعثت به إلى وقد قلت فيها ما قلت قال اني لم أبعث بها إليك لتبسها وانما بعثت بها إليك لتتفع بثمنها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال حدثنا حماد بن وهاب بن عيسى عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة \* وحدثني إبراهيم بن موسى الرازي - حدثنا شعيب بن إسحاق الدمشقي عن الأوزاعي - حدثني شاذان أبو عمار - حدثني أبو أمامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة

الهروري والأزهري والجهوري انهن ثلاث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة بنت أسد وهي أم علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهي أول هاشمية ولدت لها شيمى وفاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه وذكر الحافظان عبد الغني بن سعيد وابن عبد البر باسنادهما ان عليا رضي الله عنه قسم بين القواطم الأربعة فذكر هؤلاء الثلاث قال القاضي عياض يشبه أن تكون الرابعة فاطمة بنت شيبة بن ربيعة امرأة عقيل ابن أبي طالب لاختصاصها بعلي رضي الله عنه لما هاجر وقر بها إليه بالنسبة وهي من المبايعات شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم حنيناً ولها قصة

من ألبانهم وأبو الهيا) للتداوي ويحتمل أن يكون قبل نزول التحريم واستبدل بظاهره من قال من الأئمة ما كل لحمه فوله ظاهر ومباحته سبقت في الطهارة (فلحقوا برأيه) عليه الصلاة والسلام يسار (فشرى من ألبانها وأبو الهيا حتى صلت أيدانهم) بفتح اللام ولا يذرع الكشمير حتى صلت باسقاط اللام وتشديد الحاء (فقتلوا الراعي وساقوا الأبل فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم) ذلك (فبعث في طلبهم) كرز بن جابر في عشر بن فأدركوهم فأخذوهم (فخى بهم) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقطع أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم) أي أمر من فعل بهم ذلك (قال قتادة) ابن دعامه بالاسناد المتقدم (أخذتني) بالأفراد (محمد بن سيرين أن ذلك) المذكور من سمر أعينهم (كان قبل أن تنزل الحدود) بفتح النون وقية وكسر الزاي وهما معارض بقول أنس المروي في مسلم من طريق سليمان التيمي انما سألهم النبي صلى الله عليه وسلم لانهم سئلوا عن الرعاة \* ومجى ذلك يأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الديات بعون الله وقوته \* والحديث أخرجه أيضاً في الحدود (باب) ذكر (الحبة السوداء) ومنافعها \* وبه قال (حدثنا عبد الله) أبو بكر (ابن أبي شيبة) نسبه لجدّه واسم أبيه محمد واسم أبي شيبة إبراهيم بن عثمان العبسي الكوفي قال (حدثنا عبد الله) بضم العين ابن موسى الكوفي من كبار مشايخ البخاري روى عنه هنادي بواسطة قال (حدثنا) إسرائيل بن يونس بن أبي إسحق السبيعي (عن منصور) هو ابن المعمر (عن خالد بن سعد) مولى أب مسعود البدرى الانصارى أنه (قال خرجنا ومعنا غالب بن أبي جبر) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الجيم بعدها راء غير منصرف الصحابي (فرض) غالب في الطريق فتقدمنا المدينة وهو مريض فعاده ابن أبي عتيق) عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق وأبو عتيق كنية أبيه محمد (فقال لنا) عبد الله بن محمد (عليكم بهذه الحبيبة السوداء) بضم الحاء الملهمة وفتح الموحدة مصغراً ولا يذرع الجوى والمستقلى السويديا بضم السين مصغراً (أخذوا منها خسا) من حياتها (أو سباعاً فاسحقوها ثم أظروها في أنفه بقطرات زيت في هذا الجانب وفي هذا الجانب) من الأنف وقد ذكر الأطباء في علاج الزكام العارض معه عطاس كثيراً تفتي الحبيبة السوداء ثم تدق ناعماً ثم تقع في زيت ثم يقطر منها في الأنف ثلاث قطرات فعلى غالب بن أبي جبر كان مزكوماً فلذا وصفه ابن أبي عتيق له ثم استدله بقوله (فإن عاتشة رضي الله عنها حدثتني) بالأفراد (انها) سهت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه الحبة السوداء شفاء) ولا يذرع الكشمير ان في هذه الحبة السوداء شفاء (من كل داء) يحدث من الرطوبة والبرودة ونحوها من الأمراض الباردة أما الحارة فلا يمكن قد تدخل في بعض الأمراض الحارة اليابسة بالعرض فتوصل قوى الادوية الرطبة الباردة إليها بسرعة تنفيذها واستعمال الحار في بعض الأمراض الحارة الخاصة في لا يستذكر كالغزروت فانه حار ويستعمل في أدوية الرمد المركبة مع أن الرمد دواء حار باتفاق الأطباء وقد قال أئمة الطب كابن السطار ان طبع الحبيبة السوداء حار يابس وهي مذهبة لا تفتح نافعة من حمى الربيع والبانغم مفتحة للسدد والرج مخففة لبلية المعدة واذ ادقت ومجنت بالعسل وشربت بالماء الحار أذابت الحصى وأدرت البول والطمث وفيها جلاء وتنطيع واذ انقع منها سبع حببات في لبن امرأة وسعط به صاحب البرقان أفادت واذ اشرب منها وزن مثقال بماء أفاد من ضيق النفس والضماد بها ينفع من الصداع البارد وقال ابن أبي حمزة تكلم ناس في هذا الحديث وخصوصاً عومه وردوه إلى قول أهل الطب والتجربة ولا خلاف بخلط قائل ذلك لانا اذا صدقنا أهل الطب ومدار علمهم غالباً انما هو على التجربة التي بناؤها على ظن غالب فتصديق من لا ينطق عن الهوى أولى بالقبول من كلامهم - انتهى وقال في الكواكب يحتمل

طالب لا اختصاصها بعلي رضي الله عنه لما هاجر وقر بها إليه بالنسبة وهي من المبايعات شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم حنيناً ولها قصة

\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثوبان عن (٣٦٦) يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر أنه قال أهدى لرسول الله

صلى الله عليه وسلم فروج حرير فلبسه ثم صلى فيه ثم انصرف فنزعه نزعا شديدا كالسكاره له ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين \* وحدثناه محمد بن مثنى حدثنا الضحاك يعني أبا عاصم أخبرنا عبد الحميد بن جعفر حدثني يزيد بن أبي حبيب بهذا الاسناد

ارادة العموم بأن يكون شفاء للجميع لكن بشرط تركه مع غيره ولا محذور فيه بل يجب ارادة العموم لان الاستئناس معيار جواز العموم واما وقوع الاستئناس فهو معيار وقوع العموم فهو أمر يمكن وقد أخبر الصادق عنه واللفظ عام بدليل الاستئناس فيجب القول به وحينئذ فينفع من جميع الادواء (الامن السام) بالمهملة وتختص الميم (قلت وما السام قال الموت) قال في الفتح لم أعرف السائل ولا القائل وأظن السائل خالد بن سعد والحبيب بن أبي عتيق \* وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الحافظ أبو زكريا الخزومي مولاهم المصري واسم أبيه عبد الله ونسبه المؤلف لجدته شهرة به قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (وسعيد بن المسيب) بن حزن الامام أحد الاعلام وسيد التابعين (أن أبا هريرة) رضي الله عنه (أخبرهما الله سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الحبة السوداء شفاء من كل داء) حدث من برد أو أعم على ما مر (الا السام قال ابن شهاب) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري بالسند المذكور (والسام الموت) وفيه ان الموت داء من الاداء قال \* وداء الموت ليس لدواء \* (والحبة السوداء) هي (الشونيز) بالشين المعجمة المضمومة والواو الساكنة وبعد النون المكسورة فتحمة ساكنة فحجة قال في القاموس الشينيز والشونيز والشونوز والشهيز الحبة السوداء أو فارسي الاصل انتهى ونقل ابراهيم الحربي فيما نقله عنه في فتح الباري في غريب الحديث عن الحسن البصري أنها الخردل وفي القريين للهروي أنها ثمرة البطم والاول أولى اذا نفعها أكثر من الخردل والبطم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الطب وكذا ابن ماجه (باب التليين) وصنعها (للمريض) قال في التماموس التلين وبها حساء من نخالة ولبن وعسل وقال أبو نعيم في الطب هي دقيق يث وقال غيره سميت تليينة تشبها باللبان في بياضها ورقتها \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرب بالافراد (حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس بن يزيد) الايلي (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد ابن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير بن العوام) (عن عائشة رضي الله عنها) كانت تأمر بالتليين أن يصنع (للمريض) وعند الاسماعيلي بالتليينة بزيادة الهاء (وللمعزون على) الشخص (الهالك) الميت وفي رواية الليث عن عقيل أن عائشة كانت اذا مات الميت من أهلها اجتمع لذلك النساء ثم تفرقن أمرت ببرمة تليينة فطبخت ثم قالت كلوا منها (وكانت تقول اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان التليينة تجيم) بضم القوقية وكسر الجيم وتشديد الميم ويجوز فتح القوقية وضم الجيم تريح (فوائد المريض وتذهب) بفتح التاء والهاء في الفرع (بعض الحزن) بضم الحاء وسكون الزاي أو فتحها حوا والمراد بالفوائد رأس المعدة فان فوائد الحزن ينضعف باستدلاء اليدين على أعضائه وعلى معدته خاصة لتقليل الغذاء والحسامير طهاو يغذيهاو يفعل مثل ذلك بفوائد المريض لكن المريض كثير ما يجتمع في معدته خلط مر أرى أو بغصم أو صديد وهذا الحساء يجوز ذلك عن المعدة \* وسبق الحديث بالطعمة \* وبه قال (حدثنا قزويني عن أبي المغراء) بضم الميم واو مفتوحين بينهما حاء راسا كنه والمغراء بفتح الميم والراء بينهما صامجة ساكنة ثمذود الكندي قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وكسر الهاء بينهما مامهمل ساكنة قاضي الموصل (عن هشام) ولا يذرح حدثنا هشام (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها أنها كانت تأمر بالتليينة بزيادة هاء التانيث أن تصنع للمريض والحزون (وتقول عو) أي الحساء (البغيض) بفتح الموحدة وكسر المعجمة المبغض للمريض (النافع) لمرضه كسائر الادوية مع زيادة ليلبوسة

مشهورة في الغنائم تدل على ورعها والله أعلم \* قال القاضي هذا المذكور من أن فاطمة بنت أسد أم علي كانت منهن صحبة صحيح مصحح لهجرتها كما قاله غيره واحد خلافا لمن زعم أنها ماتت قبل الهجرة وفي هذا الحديث جواز قبول هدية الكافر وقد سبق الجمع بين الاحاديث المختلفة في هذا وفيه جواز هدية الحرير الى الرجال وقبولها ما وجوز لباس النساء (قوله أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فروج حرير فلبسه ثم صلى فيه ثم انصرف فنزعه نزعا شديدا كالسكاره له ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين) الفروج بفتح الفاء وضم الراء المشددة هذا هو الصحيح المشهور في ضبطه ولم يذكر الجمهور غيره وحكي ضم الفاء وحكي القاضي في الشرح وفي المشارق تخفيف الراء وتشديد هاو التخفيف غريب ضعيف قالوا وهو قباء شق من خلفه وهذا اللبس المذكور وفي هذا الحديث كان قبل تحريم الحرير على الرجال ولعل أول النهي والتحريم كان حين نزعه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في حديث جابر الذي ذكره مسلم قبل هذا باسطر حين صلى في قباء ديباج ثم نزعه وقال نهاني عنه جبريل فيكون هذا أول التحريم والله أعلم

ريقه وعند النسائي عن عائشة والذى نفس محمد يده انهم الت غسل باطن أحدكم كما يغسل أحدكم  
الوسخ عن وجهه بالماء الحديث (باب السعوط) بفتح السين المهملة قال في القاموس سعطه الدواء  
كنسه ونصره وأسعطه أي أسعطه واحدة وأسعطه واحدة أدخله في أنفه فاستعط والصعود كصبور  
ذلك الدواء والمسعط بالضم وكثير ما يجعل فيه ويصب منه في الأنف \* وبه قال (حدثنا علي بن  
أسد) العمى أبو الهيثم الحافظ قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد الباهلي مولا لهم  
الكرايسى الحافظ (عن ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه) طاووس بن كيسان الامام أبي عبد  
الرحمن الجاني (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (احتجم وأعطى  
الحجام أجره واستعط) استعمل السعوط بأن استاق على ظهره وجعل بين كتفيه ما يرفعهما  
ليتحدر رأسه الشريف وقطر في أنفه ما نداوى به ليصل الى دماغه ليخرج ما فيه من الداء  
بالعطاس \* وسبق هذا الحديث في باب خراج الحجام من كتاب الاجارة (باب السعوط) بضم  
السين في الفرع (بالقسط الهندى) بضم القاف (و) القسط (البحرى) وهو الذى يجلب من  
اليمن ومنه ما يجلب من المغرب وزاد بعضهم بالثامى بالقسط المرو وهو كثير يبلاد الشام خصوصا  
بالسواحل قال في نزهة الانكار وأجودها البحرى وخياره الأبيض الخفيف الطيب الرائحة  
وبعده الهندى وهو أسود خفيف وبعده الثالث وهو ثقيل ولونه كالغشب البقس ورائحته  
ساطعة وأجود ذلك كله ما كان حديثا متمكنا غير متما كل يلذع اللسان وكله دواء مبارك نافع  
(وهو الكسكس) بالكاف المضمومة بدل القاف وبالقوية بدل الطاء المهمة تقرب كل من  
الخارجين بالآخر (مثل الكافور والقافور) بالكاف والقاف (مثل كسشت وقسشت) بالكاف  
والقاف أيضا (نزع وقرأ عبد الله) بن مسعود وإذا السماء قسشت بالقاف بدل الكاف  
قال القرطبي وهذا من التعاقب بين الحرفين كقولهم عربى قى بالقاف والكاف وثبت في النزع  
لا يذوقه وقسشت والواو في قوله والبحرى \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي  
الحافظ (قال اخبرنا ابن عيينة) سفيان أبو محمد الهاللى مولا لهم الكوفي أحد الاعلام (قال  
سمعت الزهري) محمد بن مسلم (عن عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عتبة (عن أم قيس بنت  
محسن) بكسر الميم وفتح الصاد المهملة بينهما حاء مهملة الاسدية من المهاجرات انها (قالت  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عليكم هذا العود الهندى) أى استعملوه (فان فيه سبعة  
أشقية) أى أدوية جع شفاء كدوا وأدوية وجع الجع أشاف منها انه (يسعط به من العذرة)  
بضم العين وسكون الذال المعجمة وجع يأخذ الطفل في حلقه يهيج من الدم أو في الخرم الذى بين  
الأنف والحلق وهو سقوط الهامة وقيل قرحة تخرج بين الأنف والحلق تعرض للصبيان غالباً عند  
طولع العذرة وهى خمس كواكب تحت الشعر أى العبور وتطلع وسط الخرواغا كان القسط  
نافعا للعذرة لانه مختلف للرطوبة والعذرة دم يغلب عليه البلغم أو نفعه لها بالخاصية (وبلذته)  
بضم التخمينة وفتح اللام يسقى في أحد شقي القم (من) وجع (ذات الجنب) والمراد به هنا ألم يعرض  
في نواحي الجنب عن رياح غليظة تحتقن بين الصفاقات فتحدث وجعا وقد ذكر في هذا الحديث  
أن في القسط سبعة أشقية ولم يذكر منها سوى اثنين فيحتمل أن يكون اختصارا من الراوى قالت  
أم قيس (ودخات على النبي صلى الله عليه وسلم بنى) صغير لم أفق على اسمه (لم يأكل الطعام  
فبال عليه فدعا) صلى الله عليه وسلم (بما فرس عليه) ولم يغسله \* ومما بحث فيه في الطهارة  
والحديث أخرجه المؤلف أيضا ومسلم في الطب وكذا أبو داود والنسائي (باب) بالتنوين في  
بيان (أى ساعة) أى زمان (يحتجم) ولا يذرى ساعة بزيادة تاء التانيث فى أى كقراءة آية أرض

حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن سعيد بن أبي عروبة (٣٦٧)  
الله صلى الله عليه وسلم رخص لعبد  
الرحمن بن عوف وللزبير بن العوام  
في القمص الحرير في السفر من  
حكمة كانت بهما أو وجع كان بهما  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا محمد بن بشر حدثنا سعيد  
بهذا الاسناد ولم يذكر في السفر  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا وكيع عن شعبة عن قتادة  
عن أنس قال رخص رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أو رخص للزبير  
ابن العوام وعبد الرحمن بن عوف  
في لبس الحرير لحكمة كانت بهما  
\* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار  
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة بهذا الاسناد مثله \* وحدثني  
زهير بن حرب حدثنا عفان حدثنا  
همام حدثنا قتادة أن أنسا أخبره  
ان عبد الرحمن بن عوف والزبير بن  
العوام شكوا الى النبي صلى الله  
عليه وسلم القمل فرخص لهما في  
قص الحرير في غزاهما

\* (باب اباحه لبس الحرير للرجل  
إذا كان به حكمة أو نحوها) \*  
(قوله أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف  
والزبير بن العوام في القمص الحرير  
في السفر من حكمة كانت بهما أو  
وجع كان بهما) وفي رواية انه ما  
شكوا الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم القمل فرخص لهما في قص  
الحرير في غزاهما \* هذا الحديث  
صرح في الدلالة لمذهب الشافعي  
وموافق فيه انه يجوز لبس الحرير  
للرجل إذا كانت به حكمة تلافية من  
البرودة وكذلك القمل وما في معنى  
ذلك وقال مالك لا يجوز وهذا  
الحديث بحجة عليه وفي هذا

الحديث دليل لجواز لبس الحرير عند الضرورة كن فاجأته الحرب وكن خاف من حر أو برد أو نحوها ولم يجد غيره وأما قوله لحكمة فهي





زل بكل حال أن يتزعر قال وآمر إذا

(٤٧) قسطلانی (ثامن) فهو مذهبي قال البيهقي قال الشافعي وأنها من الرجل الس

\* وحدثنا داود بن رشيد حدثنا عمر بن أيوب (٣٧٠) الموصلي حدثنا إبراهيم بن نافع عن سليمان الاحول عن طاوس عن

عبد الله بن عمرو قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ألم أكره أن يكون هذا قلت أغسلهما قال بل أحرقهما \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نسي عن لبس القسي والمعصفر وعن تحتم الذهب وعن قراءة القرآن في الركوع \* وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني إبراهيم بن عبد الله بن حنين أن أباه حدثه أنه سمع على ابن أبي طالب يقول نهاني النبي صلى الله عليه وسلم عن القراءة وأنا راكع وعن لبس الذهب والمعصفر \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التحتم بالذهب وعن لبس القسي وعن القراءة في الركوع والسجود وعن لبس المعصفر

ترفع أن يغسله قال البيهقي فبيع السنة في المزعة فتابعتهم في المعصفر أولى قال وقد كره المعصفر بعض السافوه قال أبو عبد الله الحلي من أصحابنا ورخص فيه جماعة والسنة أولى بالاتباع والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ألم أكره أن يكون هذا) معناه أن هذا من لباس النساء وزين وأخلاقهن وأما الأمر بإحراقهما فمقتضى عقوبة وتغليظ لحره وجره غيره عن مثل هذا الفعل وهذا نظير أمر

الحافظ قال (حدثنا عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم في رأسه) زاد البيهقي وهو محرم من صداع كان به أو داء \* وحدث الباب سبق في الحج (باب الحج) ولا يذرا الحجامه (من الشقيقة) (من الصداع) وسببه كما قال الأطباء أنجرة مرتفعة أو اخلاط حارة أو باردة ترتفع إلى الدماغ فإن لم تجد منفذاً أحدثت الصداع فإن مال إلى أحد شقي الرأس أحدثت الشقيقة وإن مال قنة الرأس أحدثت البهيمية وذكروا الصداع بعد الشقيقة من عطف العام على الخاص \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشير) بالموحدة والمجبة المشددة قال (حدثنا ابن أبي عدي) محمد واسم أبي عدي إبراهيم البصري (عن هشام) هو ابن حسان (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم في رأسه وهو محرم من وجع كان به (وهو الشقيقة) (بماء) أي في منزل فيه ماء (يقال له الحجل) بلفظ الافراد ولا يذرا الحجامه (من الشقيقة) \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في الطب وقال محمد بن سواء (بالسين المهملة) المنبوحة مدود ابن عنبير العين المهملة والنون الساكنة والموحدة المفتوحة السدوسي البصري فيما وصله الاسماعيلي (أخبرنا هشام) هو ابن حسان (عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم في رأسه من شقيقة كانت به) ولا جد من حديث يزيد أنه صلى الله عليه وسلم رجا أخذته الشقيقة فمسكت اليوم واليومين لا يخرج وقد كان صلى الله عليه وسلم يحتجم في مواضع مختلفة لاختلاف أسباب الحاجة إليها في حديث ابن عباس عند ابن عدي رفعه الحجامه في الرأس تنفع من الجنون والجزام والبرص والنعاس والصداع وجع الضرس والعين وفي سنده عمر بن رباح متروك رماه الفلاس وغيره بالكذب \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن ابان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة الوراق الكوفي قال (حدثنا ابن الغسيل) عبد الرحمن بن سليمان قال (حدثني) بالافراد (عاصم بن عمر) بضم العين ابن قتادة الظفري (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان كان في شيء من أدويكم خير في شربة عسل يسهل الاخلاط البلغمية (أو شربة محجم) يستقرغ بها ما فسد من الدم وقد يتناول الفصد وخص الحجامه بالذكور لكثرة استعمال العرب له وقال أهل الطب فصد الباسليق ينفع حرارة الكبد والطحال والرئة ومن الشوصة وذات الخنب وسائر الامراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الورل وفصد الاكل ينفع من الامتلاء العارض في جميع البدن وفصد القيقال من علل الرأس والرقبة اذا كثرت الدم وفصد الودجين لوجع الطحال ووجع الحنين والحجامه على الكاهل تنفع من وجع المنكب والخلق وعلى الاخذين من أمراض الرأس والوجع والحلقوم وتنقي الرأس والحجامه على ظهر القدم من قروح النخذين والساقين وانقطاع الطمث والحجامه على أسفل الصدر نافعة من دمايل الفخذ وبشوره والنقرس والبواسير (أو ذعة) بذال محجمة وعين مهملة كي (من نار) توافق الداء وترزله (وما أحب أن أكتوى) لشدة ألمه وعظم خطره (باب الحلق) أي حلق شعر الرأس وغيره (من الأذى) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتي أنه قال سمعت مجاهداً هو ابن جبر المفسر (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (عن كعب بن عجرة) بضم العين المهملة وسكون الجيم وفتح الراء رضي الله عنه أنه (قال أتى علي النبي صلى الله عليه وسلم زمن) عمرة (الحديبية وأنا) أي والحال اني (أو قد تحت برمة والقمل يتناثر عن) ولا يذرا عن الحوى والمسقى على (رأسي) قال صلى الله عليه وسلم لي (أبو ذؤيب هو أمك) بتشديد الميم (قلت نعم) تؤذيني (قال) صلى الله عليه وسلم (فاحلق) بكسر اللام

حدثنا هدا بن خالد حدثنا عمام حدثنا قتادة قال قلنا لانس بن مالك أي (٣٧١) اللباس كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أحب إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال الخبره \* حدثنا محمد بن مثنى حدثنا معاذ ابن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أنس قال كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبره \* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا حميد عن أبي بردة قال دخلت على عائشة فأخرجت اليها ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من التي يسمونها الملبدة قال فاقبحت بالله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبض في هذين الثوبين \* حدثنا علي بن حجر السعدي ومحمد بن حاتم ويعقوب ابن ابراهيم جميعا عن ابن علية قال ابن حجر حدثنا سمعيل عن ايوب عن حميد بن هلال عن أبي بردة قال أخرجت اليها عائشة ازارا وكساء ملبدا فقلت في هذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن حاتم في حديثه ازارا غليظا

(باب فضل لباس ثياب الخبره) \*

هذان الاسنادان اللذان في الباب كل رجالهم بصرون وسبق بيان هذا امرات (قوله كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبره) هي بكسر الحاء وفتح الباء وهي ثياب من كان أو قطن مخبرة أي مخزونة والتعبير بالترتين والتسعين ويقال ثوب حبرة على الوصف وثوب حبرة على الاضافة وهو أكثر استعمالا والخبرة مفرد والجمع خبر وحبرات كمنبة وعنب وعنبات ويقال ثوب جبير على الوصف وفيه دليل لاستحباب لباس الحبرة وجواز لباس المخطط وهو جمع عليه والله أعلم

رأسك (وصم ثلاثة أيام أو أطم) بهمزة قطع وكسر العين (سنة) من المساكين لكل واحد نصف صاع (أو أنسك) بضم السين (نسيكة) بفتح النون وكسر السين قال تعالى فن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه أي خلق ففدية من صيام أو صدقة أو نسك وهذا الحديث قد سبق في الحج في باب النسك شاة ووجه ادخاله هنا أن كل ما يتأذى به المؤمن وإن قل أذاه يباح له إزالته وإن كان محرما فإدائه أسقام الاجسام أولى قاله الكرماني وقال الحافظ بن حجر وكأنه أوردته عقب حديث الحجابة وسط الرأس للإشارة إلى جواز حلق الشعر للمعمر لأجل الحجابة عند الحاجة إليها فيستنبط منه جواز حلق جميع الرأس للمعمر عند الحاجة انتهى (قال أيوب) (السختياني لا أدري بأي ثمن بدأ باب من اكتوى) لنفسه (أو كوى غيره وفضل من لم يكتو) \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن) عبد الله ابن حفظة (الغسيل) الانصاري المدني قال (حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة) بن النعمان الاوسي الانصاري المدني (قال سمعت جابر) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن كان في ثمن أدوية لكم شفاء) من الداء (في شرطة محجم) بكسر الميم وفتح الجيم بينهما همزة ساكنة (أو لدعة) بالمججمة ثم المهملة كية (بنار وما أحب أن أكتوى) وهل أكتوى صلى الله عليه وسلم قال الحافظ بن حجر لم أرفق أثر صحيح أنه صلى الله عليه وسلم أكتوى وذكره الحلبي بلفظ روى أنه صلى الله عليه وسلم أكتوى للبرح الذي أصابه بأحد قال الحافظ الثابت في الصحيح كما سبق في غزوة أحد أن فاطمة أحرقت حصيرا فحشت به جرحه وليس هذا السكي المعهود وجرح السفاقسي بأنه أكتوى وعكسه ابن القيم في الهدى وفي حديث عمران بن حصين عنده لم أنه قال كان يسلم على حتى أكتويت فتركت السكي فعاد وعند مسلم أيضا أن الذي كان انقطع عني رجعت إلى يعني تسليم الملائكة وعند أحمد وأبي داود والترمذي عن عمران بن حصين رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السكي فاككتوني بما أفلحنا ولا أنجحنا وانتهى بحمول على الكراهة وعلى خلاف الأولى لما تقتضيه الاحاديث السابقة وغريرها وأنه خاص بعمران لأنه كان به الباسور وهو موضع خطر فنهاه عن كية فلما اشتد عليه كواه فلم ينجج وقوله في الترجمة وفضل من لم يكتو أخذ من قوله وما أحب أن أكتوى وحاصل ما في ذلك أن الفعل يدل على الجواز وعدمه لا يدل على المنع بل يدل على أن الترك أرجح ولذا أني على تاركه وانتهى عنه للترية \* وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد المينة أبو الحسن البصري قال (حدثنا ابن فضال) محمد بن فضال قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة اثنين ابن عبد الرحمن الواسطي (عن عامر) هو ابن شراحيل الشعبي (عن عمران بن حصين) الخراعي من فضلاء الصحابة (رضي الله عنهما) أنه (قال لارقية) بضم الراء وسكون القاف أي لاعوذة (الامن عين) يصيب العائن بها غيره إذا استحسنه عند رؤيته له فضر منه ذلك المرقى (أو من) حمة بالحاء المهملة وفتح الميم المخففة سم عقرب أو الابر التي تضرب بها العقرب أو كل هامة ذات سم من حية أو عقرب أو طلاق على الابر للجماعة لان السم يخرج منها أو أصلها حور أو حرمي بوزن صردوا لها فيه عوض من الواو والياء المحذوفة وليس المراد أني جواز الرقية في غيره ما بل تجوز الرقية بذكر الله تعالى في جميع الاوجاع فاللعن لارقية أولى وأنفع منهما كما تقول لا قتي الا على ولا سيف الا ذو الفقار قال حصين بن عبد الرحمن (قد كثرته أي لارقية إلى آخره)

(السعيد بن جبير) قال حدثنا ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت بضم العين مبنيا للمفعول (على الامم) والامم رفع نائب عن الفاعل وعند الترمذي والتسائي من طريق عبث

(باب التواضع في اللباس والاقتصار على الغليظ منه واليسير في اللباس والقراش وغيرهما وجواز لبس ثوب الشعر وما فيه اعلام) \*

\* وحدثنى محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق (٣٧٢) أخبرنا معمر عن أيوب بهذا الاسناد مثله وقال ازاراغيا

\* وحدثنى سريج بن يونس حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن أبيه ح وحدثنى ابراهيم بن موسى حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه ح وحدثننا احدثين حنبل حدثنا يحيى ابن زكريا أخبرني أبي عن مصعب ابن شيبة عن صفية بنت شيبة عن عائشة قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود

في هذه الاحاديث المذكورة في الباب بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الزهادة في الدنيا والاعراض عن متاعها وملاذها وشهواتها وفاخر لباسها ونحوه واجتزائه بما يحصل به أدنى التجزئة في ذلك كله وفيه التدب للاقتداء به صلى الله عليه وسلم في هذا وغيره (قوله أخرجت النساء عائشة مرضى الله عنها ازارا وكساء ملبدا فقالت في هذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العلماء الملبد بفتح البناء هو المرقع يقال لبدت القميص أنبده بالتخفيف فيه ما ولبده أنبده بالتشديد وقيل هو الذي تخن وسطه حتى صار كاللبد (قوله وعليه مرط مرحل من شعر أسود) اما المرط فبكسر الميم واسكان الراء وهو كساء يكون تارة من صوف وتارة من شعر أو كتان أو خر قال الخطابي هو كساء يؤتز به وقال النضر لا يكون المرط الادراعا ولا يلبسه الا النساء ولا يكون الا أخضر وهذا الحديث رده عليه وأما قوله مرحل فهو بفتح الراء وفتح الحاء المهملة المشددة وهذا هو الصواب الذي رواه الجمهور وضبطه المتقنون وحكي القاضي ان بعضهم رواه بالجسيم أي عليه صور الرجال والصواب الأول ومعناه عليه صورة رجال الابل ولا بأس به هذه الصور وانما

ابن القاسم بمهملة فوحدة ثم مثلثة بوزن جعفر في روايته عن حصين بن عبد الرحمن أن ذلك كان ليلة الأسراء وهو محمول على القول بتعدد الأسراء وأنه وقع بالمدينة غير الذي وقع بمكة فعند الزوار بسند صحيح قال أكثرنا الحديث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عدنا إليه قال عرضت على الأنبياء ليلة بأعماها (جعل النبي) بالافراد (والتبيان) بالثنية (يعرون معهم الرط) مادون العشرة من الرجال أو الى الأربعين (والنبي) يمر (ليس معه أحد) ممن أخبرهم عن الله لعدم إيمانهم (حتى رفع لي) براء مضومة وكسر الفاء (سواد عظيم) ضد البياض الشخص يرى من بعده وفي الرقاق سواد كثير يدل قوله هنا عظيم وأشار به الى ان المراد الجنس لا الواحد ولا يذرع عن الجوى والمستقى حتى وقع لي سواد عظيم بواو رفاق مفتوحين بدل الراء والفاء والاول هو المحفوظ في جميع طرق هذا الحديث كما قاله في الفتح (قلت ما هذا) السواد الذي أراه (أمتي هذه قيل هذا) ولا يذرع عن الكشمير بل هذا (موسى وقومه قبل انظر الى الأفق) فنظرت اليه (فأذا سواد عظيم الأفق) ثم قيل لي انظر ههنا وههنا في آفاق السماء فنظرت (فأذا سواد قد ملا الأفق قيل هذه أممك) المؤمنون (ويدخل الجنة) من هؤلاء سبعون ألفا بغير حساب فان قلت قد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قال انه يعرف أمته من بين الامم بأنهم غر محجلون فكيف ظن هذا أنهم أممة موسى أجب بأن الاشخاص التي رآها هنا في الأفق لا يدرك منها الا الكثرة من غير تغيير لأعيانهم بعددهم وأما الاخرى فعمولة على ما ذكره بواو منه كالا يحنق (ثم دخل) صلى الله عليه وسلم حجرته (ولم يبين لهم) لأصحابه من السبعون ألفا الداخلون الجنة بغير حساب (فأفاض القوم) في الحديث اندفاعا فيه وناظروا عليه (وقالوا نحن الذين آمناب الله تعالى) (واتبعنا رسوله) صلى الله عليه وسلم (فنحن) معشر الصحابة (هم أو هم) (أولادنا الذين ولدوا في الاسلام فانار لنا في الجاهلية فبلغ) ذلك القول (النبي صلى الله عليه وسلم خرج) من حجرته (فقال) الذين يدخلون الجنة بغير حساب (هم الذين لا يستترقون) مطلقا ولا يستترقون برقي الجاهلية (ولا يتطهرون) ولا يتشائمون بالظهور ونحوها كما هو عادتهم قبل الاسلام (ولا يكتوبون) يعتقدون أن الشفاء من الكي كما كان يعتقد أهل الجاهلية (وعلى ربهم يتوكلون) أي يفوضون اليه تعالى في ترتيب المسببات على الاسباب أو يتركون الاسترقاق والطيرة والاكتواء فيكون من باب العام بعد الخاص لان كل واحد منها صفة خاصة من التوكل وهو أهم من ذلك وقول بعضهم لا يستحق اسم التوكل الا من لم يخالط قلبه خوف غير الله حتى لو هجم عليه الاسد لا يزعج وحتى لا يسعى في طلب الرزق ليكون الله ضمنه رده الجمهور وقالوا يحصل التوكل بأن يثق بوعده الله ويوقن بأن قضاءه واقع ولا يترك اتباع السنة في اتباع الرزق مما لا بد له منه من مطعم ومشرب وتحرم من عدو باعداد السلاح واغلاق الباب لكنه مع ذلك لا يطمئن الى الاسباب بقلبه بل يعتقد أنها لا تجاب نفعا ولا تدفع ضررا بل السبب والمسبب فعله والكل عشيته لاله الا هو فاذا وقع من المراكز الى السبب قدح في توكله (فقال عكاشة بن محصن) بضم العين المهملة وتشديد الكاف وتحقف ومحصن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملة بن ثمنون وكان من أجمل الرجال وعن شهاب بن عباد (أمنهم أنا يا رسول الله) بهمزة الاستفهام الاس- تخباري وفي رواية الرقاق وغيره ادع الله أن يجعلني منهم وجمع بينهم جابأنا سؤال الدعاء أو لا فدعاه ثم استأذنهم هل أجب فقال أمنهم أنا (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) أنت منهم (فقام آخر) قال الخطيب هو سعيد بن عباد (فقال أمنهم أنا) يا رسول الله (قال) صلى الله عليه وسلم (س- بقتلها) عكاشة قال ذلك له حسما للمادة لانه لو قال نعم لا وشك أن يقول ثالث ورابع وهلم جرا وليس كل

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن (٣٧٣) عائشة قالت كان وساد رسول الله صلى الله عليه

وسلم الذي يتكى عليه من آدم حشوه ليف \* وحدثني علي بن حجر السعدي أخبرنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت إنما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه آدم حشوه ليف \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن غيرح وحدثنا اسحق ابن ابراهيم أخبرنا أبو معاوية كلاهما عن هشام بهذا الاسناد وقالوا ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي معاوية ينام عليه \* حدثنا قتيبة بن سعيد وعمر بن النافذ واسحق بن ابراهيم واللفظ لعمر وقال عمرو وقتيبة حدثنا وقال اسحق أخبرنا سفيان عن ابن المنذر عن جابر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجت اتخذت أنماطا قلت وأني لنا أنماطا قال أما انهم استكون \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غيرح حدثنا وكيع عن سفيان عن محمد ابن المنذر عن جابر بن عبد الله قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذت أنماطا قلت وأني لنا أنماطا قال أما انهم استكون يحرم تصوير الحيوان وقال الخطابي المرحل الذي فيه خطوط وأما قوله من شعر أسود فقيدته بالاسود لان الشعر قد يكون أبيض (قوله إنما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه آدم حشوه ليف) وفي رواية وسادة بدل فراش وفي نسخة وساد \* فيه جواز اتخاذ الفرش والوسائد والنوم عليها والارتفاق بها وجواز الحشوة وجواز اتخاذ ذلك من الجلود وهي الادم والله أعلم

الناس يصلح لذلك \* وهذا الحديث قد مر باختصار في باب وفاة موسى عليه الصلاة والسلام من أحاديث الانبياء \* وأخرجه أيضا في الرقاق وسلم في الايمان والترمذي في الزهد والنسائي في الطب (باب الأعد) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة آخره دال مهملة حجر يتخذ منه الكحل (والكحل) بضم الكاف (من الزمد) أي بسبب الرمذ وهو ورم حار يعرض في الطبقة الملتصقة من العين وهو يياضها الظاهر وبسببه انصباب أحد الاخلاط أو أنجرة تصعد من المعدة الى الدماغ وعطف الكحل على الأنف يدل على أنه غيره فهو من عطف العام على الخاص (فيه) أي في الباب حديث مرفوع (عن ام عطية) نسبية بنت كعب ولفظه لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحب فوق ثلاث الا على زوج فانها لا تكحل وليس فيه ذكر الانكحاح فيحتمل أن يكون ذكره لكون العرب انما تكحل غالباً وفي حديث ابن عباس رفعه عند الترمذي وحسنه واللفظه واب ماجه وصححه وابن حبان اكملوا بالأنف فانه يجلو البصر وينت الشعر \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج أنه قال (حدثني) بالافراد (جيد بن بافع) بضم الحاء مصغر الانصاري أبو أفلح المدني (عن زيب عن) امها (ام سلمة رضي الله عنها ان امرأة) اسمها عاتكة كما عند الاسماعيلي من طرق كثيرة (توفي زوجها) المغيرة الخزرجي كما عند الاسماعيلي القاضي في الاحكام فاشتكت عينها فذكروها للنبي صلى الله عليه وسلم وفي العدد جاءت امرأة فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عينها الحديث والمرأة السائلة عاتكة بنت نعيم بن النحام رواه أبو نعيم في معرفة الصحابة ورواية الاسماعيلي أرجح لكثرة الطرق وحينئذ فلم تسم أمها والله تعالى أعلم (وذكرها له) صلى الله عليه وسلم (الكحل) وانه يخاف على عينها بضم ياء يخاف (فقال) صلى الله عليه وسلم (لقد كانت احدا كن) في الجاهلية (تمكث في بيتها في شراً حلها) بفتح الهمزة وسكون الحاء وبالسين المهملة بينهما لام ألف في شر الثياب التي تلبس (أو) قال (في أحلاسها) في شر بيتها) سنة (فأذا امر كابت بعة) يعني ان مكثها هذه السنة أهون عندها من هذه البعة وربما (فلا) تكحل (أربعة أشهر وعشرا) أي لا تكحل حتى يضي أربعة أشهر وعشرا ولا تنقي الجنس نحو لا غلام رجل وللشميمة فهل أيا فهل تصبر على ترك الاحمال أربعة أشهر وعشرا وقد كانت تمكث سنة في شراً حلها \* وهذا الحديث قد سبق في باب الاحمال للحاجة من الطلاق (باب الجذام) بضم الجيم وفتح الذال المعجمة قال في القاموس الاجذم المقطوع اليد والذاهب الانامل والجذام كغراب عله تحدث من انتشار السوداء في البدن فتفسد مزاج الاعضاء وهياهم وأوربما انتهى الى تأكل الاعضاء وسقوطها عن فقرح (وقال عفان) بن مسلم الصغار شيخ المؤاخر يرى عنه بالواسطة كثيرا مما وصله أبو نعيم من طريق أي داود الطيالسي وأبي قتيبة مسلم بن قتيبة كلاهما عن سليمان بن حبان شيخ عفان عنه قال (حدثنا سليم بن حبان) بفتح السين المهملة وكسر اللام وحيان بالحاء المهملة المفتوحة والتحتية المشددة الهذلي البصري قال (حدثنا سعيد بن مينا) بكسر العين ومينا بكسر الميم وسكون التحتية وبعد النون ألف محمودا مولى الجثري الجازي مكي او مدني أبو الوليد (قال سمعت أبا هريرة) رضي الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى) بالعين المهملة والواو المفتوحة بينهما دال مهملة ساكنة أي لا سراية للمرض عن صاحبه الى غيره نفيما لما كانت الجاهلية تعتقده في بعض الادواء انها تعدى بطبعها او خوفاً ربده انتهى (ولا طيرة) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتية من الطيرة وهو التشاؤم كانوا يتشاءمون بالسواخ والبوارح وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم فنفاه وأبطله

\* (باب جواز اتخاذ الانماط) \* قوله صلى الله عليه وسلم لجابر حين تزوج اتخذت أنماطا قال وأني لنا أنماطا قال أما انهم استكون (الانماط

قال جابر وعندهما رأيت غطافانا أقول نحيه عنى وتقول قد قال (ص ٧٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم إنها ستكون \* وحدثني محمد بن منبى حدثنا

عبد الرحمن حدثنا سفيان بهذا الاسناد وزاد قال فأدعها \* حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا ابن وهب حدثني أبو هاني أن سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له فراش للرجل وفراش لامرأته والناس للضيف والرابع للشيطان

بفتح الهمزة جمع غط بفتح النون والميم وهو ظهارة الفراش وقيل ظهر الفراش ويطلق أيضا على بساط لطيف له خل يجعل على الهودج وقد يجعل ستروا منه حديث عائشة الذي ذكره مسلم بهذا في باب الصور قالت فاخذت غطافا - تتره على الباب والمراد في حديث جابر هو النوع الاول وفيه جواز اتخاذ الانماط اذ لم تكن من حرير وفيه معجزة ظاهرة بما أخبر بها وكانت كما أخبر (قوله عن جابر قال وعنده امرأتى غطافانا أقول نحيه عنى وتقول قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنها ستكون) (قوله نحيه عنى) أى أخرجه من بيتي كأنه كرهه كراهة تنزيه لانه من زينة الدنيا وما هياتها والله أعلم

\* (باب كراهة ما زاد على الحاجة من الثراش واللباس) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم فراش للرجل وفراش لامرأته والثالث للضيف والرابع للشيطان) قال العلماء معناه ما زاد على الحاجة فاتخاذها غماها وللمباهاة والاختيال والالتفاء بزينة الدنيا وما كان

(١) كذا يبايض في النسخ ولعله في ابن ماجه ولفظ ابن ماجه ان

وفى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر (ولاهامة) بتخفيف الميم على الصحيح وحكى أبو زيد تشديد ها كلوا يعتقدون أن عظام الميت تنقلب عامدة تطير وقيل هي البومة كانت اذا سقطت على ذراع أحد هم يرى أنها ناعية له نفسه أو بعض أهله وقيل ان روح القتيل الذي لا يؤخذ بناره نصير هامة فتزق وتقول اسقوني اسقوني فاذا أدرك بشاره طار (ولا صفر) هو تأخير الحرم الى صفر وهو النسي وفي سنن أبي داود عن محمد بن راشد أنهم كانوا يتشائمون بدخول صفر أى لما يتوهمون أن فيه تكرار الدواهي والفتن وقيل ان في البطن حبة تهيج عند الجوع وربما قتلت صاحبها وكانت العرب تراها أعدى من الحرب فبنى صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله ولا صفر وزاد مسلم من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ولا يؤلفه وزاد النسائي وابن حبان من حديث جابر ولا غول فالماصل ستة وقد كانت العرب تزعم أن الغيلان في الفلوات وهي جنس من الشياطين تترأى للناس وتتغول لهم تغولا أى تتلحن تلونا فتضلمهم عن الطريق فتهلكهم فبنى النبي صلى الله عليه وسلم استطاعة الغول أن تضل أحدا في حديث لا غول ولكن السعالي والسعالي سحرة الجن أى ولكن في الجن سحرة لهم تليس وتخيل وفي الحديث اذا تغولت الغيلان فبادر وبالاذان أى ادفعوا شرها بذكر الله فلم يرد بهن فيهما - دهما اذ كانت ثم زالت يبعثته صلى الله عليه وسلم قال الطيبي لا التي لنى الجنس دخلت على المذكورات فنفت ذواتها وهي غير منفية فيتوجه التقى الى أوصافها وأحوالها التي هي مخالفة للشرع فان العدوى والصفر والهامة والتولة موجودة فالنبي ما زعمت الجاهلية اثباته فان نفي الذات لا رادة نفي الصفات أبلغ لانه من باب الكناية (وفرن المجذوم كما نفر) أى كفرارك (من الاسد) فما مصدرية واستشكل مع السابق وأكله صلى الله عليه وسلم مع مجذوم وقال ثقة بالله وتوكلأ عليه المروى في (١) \* وأجيب بأن المراد بنفي العدوى أن شيئا لا يعدى بطبعه نفيا لما كانت الجاهلية تعتقد من أن الامراض تعدى بطبعها من غير اضافة الى الله تعالى كما سبق فأبطل صلى الله عليه وسلم اعتقادهم ذلك وأكل مع المجذوم ليبين لهم أن الله تعالى هو الذي يعرض ويشفي ونهاهم عن الدنوس المجزوم ليبين أن هذا من الاسباب التي أجرى الله العادة بأعناقها ففى الى مسبباتها ففى نفيه اثبات الاسباب وفي فعله اشارة الى أنها لا تستقل بل الله هو الذى ان شاء سلها قواها فلا تؤثر شيئا وان شاء أبقاها فأثرت وعلى هذا جرى أكثر الشافعية وقيل ان اثبات العدوى في الجذام ونحوه مخصوص من عموم نفي العدوى فيكون المعنى لا عدوى الا من الجذام والبرص والجرب مثلا قاله القاضي أبو بكر الباقلاني وقيل الامر بالفرار ليس من باب العدوى بل لامر طبيعي وهو انتقال الداء من جسم الى جسم بواسطة الملامسة والمخالطة وشم الرائحة فليس على طريق العدوى بل بتأثير الرائحة لانها تنفث من واطب اشتمها ونحو ذلك قاله ابن قتيبة وهو قريب وقيل المراد بالفرار رعاية خاطر المجذوم لانه اذا رأى أى الصحيح البدن سليما من الافة التي به عظمت مصيبتها وحسرتها واشتد أسفه على ما ابتلى به ونسى ما مرما ثم الله عليه فيكون سببا لزيادة محبة أخيه المسلم وبلائه وقيل لا عدوى أصلا رأسا أو بالامر بالفرار انما هو حسم للمادة وسد للذريعة لتلا محذ للغطا لشي من ذلك فيظن انه بسبب المخالطة فيثبت العدوى التي نقاها صلى الله عليه وسلم فأمر صلى الله عليه وسلم بتجنب ذلك شفقة منه ورحة وبأن يزيد ذلك ان شاء الله تعالى بعون الله في هذا (باب) بالتونين (المن شفا للعين) أى من دام العين والمن بفتح الميم وتشديد النون كل طل ينزل من السماء على شجر أو حجر ويحلو ويصدق على البلوط ويجف جفاف الصمغ كالشبر خشت والترنجيبين والمعروف بالمن ما وقع على شجر البلوط



حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد بن (٣٧٥) سلم كلهم يحضرون عن ابن عمر رضي الله عنهما

الله عليه وسلم قال لا ينظر الله تعالى الى من جر ثوبه خيلاء

بهذه الصفة فهو مذموم وكل مذموم يضاف الى الشيطان

لانه يرتضيه ويوسوس به ويحسبه ويساعد عليه وقيل انه على ظاهره

وانه اذا كان لغير حاجة كان للشيطان عليه مبيت ومقيل كما انه يحصل له المبيت بالبيت الذي

لا يدكر الله تعالى صاحبه عنه دخوله عشاء وامانة ديد الفراش

للزوجة فلا بأس به لانه قد يحتاج كل واحد منهم ما الى فراش

عند المرض وضوء واستدل بعضهم بهذا على انه لا يلزمه النوم

مع امرأته وان له الانفصال عنها بفراش والاستدلال به في هذا

ضعيف لان المراد به هذا وقت الحاجة كالمرض وغيره كما كرنا

وان كان النوم مع الزوجة ليس واجبا لكنه بدليل آخر والصواب

في النوم مع الزوجة انه اذا لم يكن لواحد منهم ما عذر في الانفراد

فاجتماعهما في فراش واحد افضل وهو ظاهر فعل رسول الله

صلى الله عليه وسلم الذي واظب عليه مع مواظبته صلى الله عليه وسلم على قيام الليل فينام معها فاذا

اراد القيام لوطنيته قام وتركها فيجمع بين وظيفته وقضاء حقها

المندوب وعشرتها بالمعروف لاسيما ان عرف من حالها حرصها

على هذا انه لا يلزم من النوم معها الجماع والله اعلم

\* (باب تحريم جر الثوب خيلاء) وبيان عدم ما يجوز ارتاؤه

اليه وما يستحب \* (قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى من جر ثوبه خيلاء)

معتدل نافع للبدن والربط والصدر والرئة وأطلق المؤلف على المن شفاء لان الحديث ورد أن الكفاة منه وفيها شفاء فاذا ثبت الوصف للقرع كان ثبوته للاصل أولى \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن المنثري) أبو موسى العنزي الحافظ قال (حدثنا غندر) ولابي ذر محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عبد الملك) بن عميرة (قال سمعت عمرو بن حريث) يفتح العين في الاصل وضم الحاء المهملة وفتح الراء آخره مثلثة مصغرة في الثاني المخزومي له حجة (قال سمعت سعيد بن زيد) أي ابن عمرو بن نفيل الهذلي أحد العشرة المبشرة رضي الله عنهم (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الكفاة) يفتح الكاف وسكون الميم بعدها همزة نون تانيث قال في القاموس الكم نبات معروف وجمعها ككوز ككأت أو هي اسم للجمع أو هي للواحد والكم للجمع أو هي تكون واحدة وجمعها وقال غيره نبات لا ورق له ولا ساق توجد في النوات من غير أن تزرع وهي كثيرة بأرض المغرب وتوجد بأرض الشام ومصر وأجودها ما كانت أرضه رملة قليلة الماء وأنواعها المشمورة ثلاثة أحدها ما يضرب لونه الى الحمرة وهي قتالة والثاني يضرب الى البياض وتسمى الفقع يفتح الفاء وكسر هاء وتسمى شحمة الأرض والثالث الى الغبرة والسود وهي التي تؤكل وهي بأنواعها باردة رطبة في الدرجة الثانية تؤكل نيئة ومطبوخة باللحوم والادهان والافاويه ولما كانت الكفاة من النبات توجد عفوا من غير علاج ولا بد قال صلى الله عليه وسلم الكفاة (من المن) أي الذي امتن الله به على عباده من غير مشقة وفي مسلم الكفاة من المن الذي أنزل على بني اسرائيل واستشكل بان المنزل عليهم كان الترخيخ الساقط من السماء وهذا ينبت من الأرض وأجيب باحتمال أن الذي أنزل عليهم كان أنواعا من الله تعالى عليهم من المن النبات ومن الطير الذي يسقط عليهم من غير اصطياذ ومن الطل الساقط على الشجر والمن مصدر بمعنى المفعول أي ممنون به فلما لم يكن لهم فيه مشاة كسب كان مناجضا وان كانت نعم الله على عباده منامته عليهم فالكفاة فرد من أفراد المن (وماؤها شاة العين) مرادها أو مخلوطا بدواء كالكيحل والتوتيا وقيل ان كان لتبريد ما في العين من حرارة فخاؤها مجردا شفاء والافركا وقال النووي والصحيح بل الصواب ان ماءها مجرد شفاء للعين مطلقا وقد جرت أنا وغيري في زماننا من ذهب بصره فكحل عينه بماء الكفاة مجردا فشفى وعاد اليه بصره وهو الشيخ العدل الكمال الدمشقي صاحب رواية في الحديث وكان استعماله لها اعتقادا في الحديث وتبركاته انتهى وقيل ان استعمالها يكون بعد شربها واستقطار ماؤها لان النار تلطفه وتنضجه وتذيب فضلاته ورطوبته الرديئة وتبقى المنافع وقيل المراد بماء الماء الذي يحدث به من المطر وهو أول مطر ينزل الى الأرض فتكون اضافة اقتران لا اضافة جز قال في زاد المعاد وهذا أبعد الوجوه وأضعفها وفي الطب لا ينعيم عن ابن عباس من فروعها صكت الجنة فأخرجت الكفاة ولابي ذر عن المسقلي من العين (قال شعبة) بن الجراح بالاسناد السابق (وأخبرني) بالافراد (الحكم) يفتح الحاء المهملة والكاف (ابن عتبة) يضم العين مصغرا أبو محمد الكندي الكوفي (عن الحسن) يفتح الحاء ابن عبد الله (أخبرني) يضم العين المهملة وفتح الراء بعدها نون الكوفي (عن عمرو بن حريث) القرشي المخزومي الصحابي الصغير المذكور (عن سعيد بن زيد) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شعبة) بن الجراح (ما) بالتشديد (حدثني) بالافراد (به) بالحديث السابق (الحكم) بن عتبة (لم أنكره من حديث عبد الملك) بن عمير قال الحافظ بن حجر كانه أراد أن عبد الملك كبر وتغير حفظه فلما حدث به شعبة توقف فيه فلما تابعه الحكم بروايته ثبت عند شعبة فلم ينكره وانتفى عنه التوقف فيه \* (باب اللدود) يفتح اللام وبالدال المهملة تن الاولي مضمومة

١ قوله أو مخلوطا للعل فيه سقطا والاصل مجردا أو مخلوطا اه

\*وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن عمر (٣٧٦) وأبو أسامة ح وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن مثنى وعبد الله بن سعيد قالا حدثنا يحيى وهو القطان  
 كلهم عن عبد الله ح وحدثنا أبو الربيع وأبو كامل قالا حدثنا جاد ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا  
 اسمعيل كلاهما عن أيوب ح وحدثنا قتيبة وابن ربح عن الليث ابن سعيد ح وحدثنا هرون الابلي  
 حدثنا ابن وهب حدثني أسامة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم بمثل حديث مالك وزاد فيه يوم القيامة \* وحدثني  
 أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمر بن محمد عن أبيه وسالم بن عبد الله ونافع عن عبد الله بن عمر  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذي يجزيه من الخيل لا ينظر الله اليه يوم القيامة \* وحدثنا  
 أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن الشيباني ح وحدثنا  
 ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة كلاهما عن محارب ابن دثار وجبله بن سحيم عن ابن  
 عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديثهم \* وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي  
 حدثنا حفظة قال سمعت سالم بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 جرت به من الخيل لا ينظر الله اليه يوم القيامة \* وحدثنا ابن نمير حدثنا  
 اسحق بن سليمان حدثنا حفظة قال سمعت ابن جعفر قال سمعت ابن عمر يقول سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من له غير الله قال ثيابه

وفي رواية ان الله لا ينظر الى من يجز ازار بطرا وفي رواية عن ابن عمر  
 مررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ازاري استرخاه فقال

بينهم او ما يصب من الدوام من أحد جاني قم المريض \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله)  
 المدني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالافراد  
 (موسى بن أبي عائشة) الكوفي (عن عبيد الله بن عبد الله) بضم عين الاول ابن عتبة بن مسعود  
 (عن ابن عباس وعائشة) رضي الله عنهم (ان أبا بكر) الصديق (رضي الله عنه قبل النبي صلى الله  
 عليه وسلم وهو ميت) بعد أن كشف وجهه وأكب عليه (قال) عبيد الله (وقالت عائشة لذنابه)  
 صلى الله عليه وسلم جعلنا الدواء في جانب فيه بغير اختياره (في مرضه) الذي مات فيه (فجعل  
 يشير اليه أن لا تدوني فقلنا) هذا الامتناع (كراهية المريض للدواء) فكراهية رفع خبر  
 مبتدأ محذوف ولا يذكر كراهية بالنصب مفعولاً له أي أنها الكراهية للدواء ويجوز أن يكون  
 مصدر أي كراهية كراهية الدواء (فإن أفاق) عليه الصلاة والسلام (قال ألم أنكم أن تدوني قلنا  
 كراهية المريض للدواء فقال) عليه الصلاة والسلام (لا يبق في البيت أحد) عن تعاطي ذلك  
 وغيره (الآله) تأديبهم لئلا يعودوا أدب الذين لم يباشروا ذلك لكونهم لم ينهوا الذين فعلوا بعد  
 نهيهم صلى الله عليه وسلم أن يلدوه (وأنا انظر الالعباس) عه (فانه لم يشهدكم) حالة اللدود وانما  
 أنكر التدوي لانه كان غير ملائم لانه لا يلهيهم ظنوا أن به ذات الجنب فداوهم بما يلائمها ولم يكن  
 به ذلك \* والحديث قد مر في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته \* وبه قال (حدثنا علي بن  
 عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني)  
 بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة وثبت ابن عبد الله لابن ذر (عن أم فليس)  
 بنت محصن الاسدي أنها (قالت دخلت بابن أبي) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمه (على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقد أعلقت) بفتح الهمزة وسكون العين المهمله وسكون القاف من  
 الاعلاق (عليه) ولا يذرعن المستقي والكشميني عنه (من العذرة) بضم العين المهمله  
 وسكون الذا لالهجة وجع الحلق من هيجان الدم وهو سقوط الالهة وقيل غير ذلك كما مر والعلاق  
 هو أن تؤخذ خرقة فتقتل فتلاشد وتدخل في أنف الصبي وبطن ذلك الموضع فينفجر منه  
 دم أسود ويدخل الاصبع في حلقه ويرفع ذلك الموضع ويكبس (فقال) صلوات الله وسلامه عليه  
 (على ما) بآيات ألف ما الاستفهامية المجروزة وهو قليل ولا يذرع علام باسقاطها أي لا شيء  
 (تذعن أولادكن) خطاب للنسوة بفتح المثناة القوية وسكون الدال المهمله وفتح الغين المعجمة  
 وسكون الراء ترفعن بأصابعكن فتؤلمن الأولاد (بهذا العلاق) بكسر العين المهمله وضبطه  
 في التنقيح بفتحها ولا يذرعن الجوى والمثلي بهذا العلاق بمزة مكسورة (عليكن بهذا العود  
 الهندي) وهو الكست السابق قريبا (فان فيه سبعة أشنية) أي أدوية (منها ذات الجنب بسعط)  
 بضم أوله وفتح العين به (من العذرة ويد) به (من ذات الجنب) قال سفيان (سمعت الزهري  
 يقول بين لنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أثنين) اللدود والسعوط (ولم بين لنا خمسة) من  
 السبعة وقد سبق من كلام الاطباء ما يؤخذ منه الخمسة السابقة قال علي بن المديني (قلت لسفيان  
 (فان معمرا) أي ابن راشد يقول أعلقت عليه قال) سفيان (لم يحفظ) أعلقت عليه (انما قال  
 أعلقت عنه حفظته من في الزهري) أي من فيه (ووصف سفيان الغلام بحنك) بفتح النون  
 مشددة (بالاصبع) وأدخل سفيان في حنكه انما يعني رفع) بفتح الراء وسكون الفاء (حنكها بصبغه)  
 لا تعليق شيء فيه (ولم يقل أعلقوا) بكسر الهمزة (عنه شيئا) هذا (باب) بالنون بغير تنوين بوجه وبه  
 قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك  
 المروزي قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم وسكون العين بينهما ابن راشد (ويونس) بن يزيد الابلي

يا عبد الله ارفع ازارك فرفعته ثم قال زد فزدت فمازلت أتحراها بعد فقال بعض القوم الى أين فقال انضاف السابقين قال العلماء قالا

\* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت ما لم بن (٣٧٧) يثاق يحدث عن ابن عمر - رآه رأى رجلا يجري ازاره

فقال ممن أنت فانتسب له فاذا رجع  
من بني ليث فعرفه ابن عمر - فقال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بأذني هاتين يقول من جازاه لا يريد  
بذلك الا الخيلة فان الله لا ينظر اليه  
يوم القيامة

الخيلاء بالمدوا والخيلة والبطر والكبر  
والزهو والتجتر كلها بمعنى واحد  
وهو حرام ويقال خال الرجل خالا  
واختلا اختيالا اذا تكبر وهو رجع  
خال أي متكبر وصاحب خال أي  
صاحب كبر ومعنى لا ينظر الله اليه  
أي لا يرجعه ولا ينظر اليه نظر رحمة  
واما فقه الاحاديث فقد سبق في  
كتاب الايمان واضحا بفسر وعه  
وذكرنا هناك الحديث الصحيح ان  
الاسبال يكون في الازار والقميص  
والعمامة وانه لا يجوز اسباله تحت  
الكعبين ان كان الخيلاء فان كان  
لغيره فهو مكره وظواهر  
الاحاديث في تنقيدها بالخريلاء  
تدل على ان التحريم مخصوص  
بالخيلاء وهكذا نص الشافعي على  
الفرق كما ذكرنا واجمع العلماء على  
جواز الاسبال للنساء وقد صح عن  
النبي صلى الله عليه وسلم الاذن لهن  
ذراعا والله أعلم واما القدر المستحب  
فيما ينزل اليه طرف القميص  
والازار فنصف الساقين كما في  
حديث ابن عمر المذكور وفي حديث  
أبي سعيد اذ رآه المؤمن الى انصاف  
ساقه لا جناح عليه فيما بينه وبين  
الكعبين وما أسفل من ذلك فهو  
في النار والمستحب نصف الساقين  
والجائز بلا كراهة ما تحتها الى  
الكعبين فتأثر عن الكعبين فهو  
ممنوع فان كان الخيلاء فهو ممنوع

قالا (قال الزهري) محمد بن مسلم (أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة)  
ابن مسعود (ان عائشة رضي الله عنها أزوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) في مرض موته (واشد به وجعه استأذن أزواجه في أن يعرض في بيتي) بضم التحتية  
وفتح الميم والراء المشددة من القريض وهو نعا بعد المريض (فأذن له) أزواجه في ذلك (فخرج)  
صلى الله عليه وسلم (بين رجلين تحط رجلاه في الأرض) من الوجع (بين عباس) عمه (و) رجل  
(آخر) قال عبيد الله (فأخبرت ابن عباس) بقول عائشة (فقال هل تدري من الرجل الآخر) الذي  
لم تسم عائشة - قال عبيد الله (قلت لا قال) ابن عباس (هو علي) واما لم تذكر عائشة لانه لم يكن  
ملازما للنبي صلى الله عليه وسلم في تلك الايام (أولها الى آخرها) في بعض الروايات كما مر ذكر  
أسامة أو الفضل بن العباس وثوبان وبريدة فتعدد من اتكأ عليه بتعدد وجعه (قالت عائشة)  
رضي الله عنها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم بعد ما دخل بيتا واشتد به وجعه هريقوا بها  
مفتوحة صبا) (علي) ماء (من سبع قرب لم تحلل) بضم المشددة الفوقية وسكون الحاء المهملة وفتح  
اللام الاولى (أو كيتن) جمع وكاء الخيط الذي تربط به القربة وقد ذكر في حكمة السبع ان له خاصية  
في دفع ضرر السم وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا أو انقطاع ابهرى من ذلك السم يريد  
سم الشاة التي أكل منها بخير (أعلى أعهد الى الناس) أي أوصى (قالت عائشة) فأجلسناه  
صلى الله عليه وسلم (في مخضب) بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الضاد المجهتين يعني اجانة (لحفصة  
زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا) بكسر الفاء جعلنا (نصب عليه) الماء (من تلك القرب)  
السبع (حتى جعل يشرب لنا أن قد فعلت) ينون النسوة ولا يذرعن الحموى والمستقلى فعملت بالميم  
بدل النون وكلاهما صحيح باعتبار الانفس والاشخاص أو على التغليب (قالت عائشة) وخرج  
صلى الله عليه وسلم (الى الناس) المسجد (فصلى لهم وخطبهم) وفي نسخة فصلى بهم وخطبهم فقال  
كما عهد الدارمي ان عبدا عرضت عليه الدنيا وزينتها فاختار الآخرة فلم يقطن لها غير أبي بكر  
فذكرت عيناه الحديث ومر في الوفاة والغرض منه هنا كما في الفتح قوله هريقوا على من سبع قرب  
لم تحلل أو كيتن (باب العذرة) وهي كما مر بضم المهملة وسكون المعجمة وجع الحلق ويسمى سقوط  
اللهاة بفتح اللام اللعنة التي في أقصى الحلق والمراد وجعها يسمى باسمها أو هو موضع قريب من  
اللهاة \* و به قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن  
الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (ان أم  
قيس بنت محسن) بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملة (الاسدية) أسدية خيمته وكانت من  
المهاجرات الاولى اللاتي يابعن النبي صلى الله عليه وسلم وهي أخت عكاشة بن محسن (أخبرته انها  
أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يابن لها قد) وللكشميين وقد يالوا (أعلقت عليه من العذرة)  
عاجلته من وجع حلقه برفع حنكه بأصبعها (فقال لها) النبي صلى الله عليه وسلم علي ما بألف  
بعد الميم ولا بذر ولا يصلي علام يحدفها لا شيء (ندغرن) بالذال المهملة والغين المعجمة خطاب  
للسوء لم تغمرن حلق (أو لا تكن بهذا العلق) بكسر العين وفتحها المولم لهم (عليكم) ولا يذر  
عن الكشميين عليكن بالنون بدل الميم وهما باعتبار الاشخاص والانفس كما مر مثله قريبا  
(بهذا العود الهندي) فان فيه سبعة أشقية أدوية (منها ذات الجنب) الالم العارض فيه من رياح  
غلظته مؤذية بين الصفاقات (يريد) عليه الصلاة والسلام بالعود الهندي (الكست) بالكاف  
المضمومة وسكون السين المهملة (وهو العود الهندي وقال يونس) بن يزيد الايلي فيما وصله مسلم  
(واسحق بن راشد) الجزري فيما يأتي ان شاء الله تعالى في باب ذات الجنب (عن الزهري علق)

وحدثنا ابن عمر حدثنا أبي حدثنا عبد الملك يعني ابن (٣٧٨) أبي سليمان ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا أبو يونس ح

وحدثنا ابن أبي خلف حدثنا يحيى  
ابن أبي بكير حدثني ابراهيم يعني  
ابن نافع كلهم عن مسلم بن يساق عن  
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بأنه غير أن في حديث ابن يونس عن  
مسلم أبي الحسن وفي روايتهم  
جميعا من جرأه ولم يقولوا فيه  
\* وحدثني محمد بن حاتم وروى بن  
عبد الله وابن أبي خلف وألفاظهم  
مقاربة قالوا حدثنا روح بن عباد  
حدثنا ابن جريج قال سمعت محمد  
ابن عباد بن جعفر يقول أمرت  
مسلم بن يسار مولى نافع بن عبد  
الحرث أن يسأل ابن عمر وأبا جالس  
بينهما أسمع من النبي صلى الله  
عليه وسلم في الذي يجزأه من  
الغيلة شيئا قال سمعته يقول لا يتطر  
الله إليه يوم القيامة \* حدثني أبو  
الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني عمر  
ابن محمد عن عبد الله بن واقد عن  
ابن عمر قال هربت على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وفي أزارى استرخأ  
فقال يا عبد الله ارفع أزارك فرفعت  
ثم قال زد فزدت فحالت أتحمسها  
بعد فقال بعض القوم إلى أين فقال  
أنصاف السابقين \* حدثنا عبيد الله  
ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة  
عن محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا  
هريرة وراى رجلا يجزأه فحمل  
يضرب الأرض برجله وهو أمير على  
البحرين وهو يقول جاء الأمير جاء الأمير  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إن الله لا ينظر إلى من يجزأه بطرا  
للغيلة لأنه مطلق فوجب حمله على  
المقيد والله أعلم قال القاضي قال  
العلماء وبالجمله يكره كل ما زاد  
على الحاجة والمعتادى للبأس من

بشد يد اللام من غيرهمز (عليه) والصواب أعلقت بالهمز والاسم العلاق قال القاضي  
عياض وقع في الجارى علق وأعلقت والعلاق والاعلاق في أخرى والكل بمعنى جأته  
الرواية ليكن أهل اللغة انما يدكرون أعلقت والاعلاق رباعى (باب دواء المبطلون) الذى  
يشكى بطنه من الاسهال المفرط \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بالشين المعجمة المشددة بعد  
الموحدة المعروف ببندار قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن  
قنادة) بن دعامة الالكه المفسر (عن أبي المتوكل) على بن داود الناجى بالنون والحسين (عن أبي  
سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه أنه (قال جابر بن عبد الله) لم أعرف اسمه (أبى النبي صلى الله  
عليه وسلم) فقال إن أختي استطلق بطنه (يفتح الناء الفوقية واللام وبطنه رفع وضبطه في الفتح  
مبني الامة) قول أى نواتر اسهال بطنه (فقال) عليه الصلاة والسلام له (اسقه عسلا) فإنه دواء  
لدفعه النضول المجتمعة في نواحي المعدة لما فيه من الجلاء ودفع الفضول التى تصب المعدة من  
الاخلاق اللزجة المانعة من استقرار الغزاف فيها والدواء خال كعمل المنشفة فإذا علق بها  
الاخلاق اللزجة أقدمت وأفسدت الغذاء الواصل إليها فكان دواءها باس استعمال تلك  
الاخلاق والعسل أقوى فعلا في ذلك لاسيما ان من ج الماء الحار وهذا الرجل كان استطلاق  
بطنه من هبضة حصلت له من الامتلاء وسوء الهضم (فسقاه) العسل فلم ينفع فأبى النبي صلى الله  
عليه وسلم (فقال فى سقيته) العسل (فلم يزد الاستطلاق) لجذبه الاخلاق الفاسدة وكونه  
أقل من كمية تلك الاخلاق فلم يدفعها بالكمية (فقال) صلى الله عليه وسلم (صدق الله) حيث  
قال فيه شفاء للناس (وكذب) أى أخطأ (بطن أخيك) حيث لم يحصل له الشفاء بالعسل فبقائه  
الداء انما هو لكثرة المادة الفاسدة ولذا أمره صلى الله عليه وسلم بعبادة شرب العسل لاستفراغها  
فلما كرر ذلك برأ كما في الرواية الاخرى انه سقاه الثانية والثالثة وعند أحد فقال في الرابعة اسقه  
عسلا قال فاطنه قال فسقاه فبرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرابعة صدق الله وكذب  
بطن أخيك \* والحديث أورده المؤلف هنا مختصرا فقصه حذف كالأصح (تابعه) أى تابع  
محمد بن جعفر (النضر) بالنون والصاد المعجمة ابن شميل في روايته (عن شعبة) بن الجراح فيما وصله  
اسحق بن راوية في مسنده (هذا) (باب) بالنون (لا صفر) بالتحريك (وهو دواء يأخذ البطن  
زاد في القاموس يصفر الوجه \* وبه قال) (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثنا  
ابراهيم بن سعيد) بسكون العين القرشي (عن صالح) بن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم  
الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (أبوسلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وغيره) أن ابا هريرة روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى (نفي لما كانوا يعتقدونه من سرية  
المرض من صاحبه إلى غيره) (ولا صفر) نفي لما يعتقدونه من أنه داء يلباطن يعدى أو حية في البطن  
تصيب الماشية والناس وهى تعدى أعدى من الحرب ورجح المؤلف هذا القول لاقتراحه في  
الحديث بالعدوى أو المراد الشهر المعروف كانوا يتشامون بدخوله أو هوداء في البطن من الجوع  
أو من اجتماع الماء الذى يكون منه الاستسقاء (ولا هامة) بخفيف الميم طائر وقيل هو البومة  
قالوا إذا سقطت على دار أحدهم وقعت فيها مصيبة وقيل غير ذلك مما مر (فقال اعرابي) لم يسم  
(يا رسول الله) غابا بل أبلى تكون في الرمل كأنها الطباء في النشاط والقوة والسلامة من الداء والظباء  
بكسر الظاء المعجمة مهموز معدود في الرمل خبر كان وكأنها الطباء حال من الضمير المستتر في الخبر  
وهو تميم معنى القافية وذلك لانها إذا كانت في التراب ربما يلصق بها شيء منه (فأتى البعير الجرب  
فيدخل بينه فيجربها) بضم الياء وكسر الراء (فقال) صلى الله عليه وسلم رآنا عليه ما يعتقدونه من

الطول والسعة والله أعلم (قوله مسلم بن يساق) هو يامتناة تحت مفتوحة ثم نون مشددة وبالفتح غير مصروف والله أعلم العدوى

وحدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن يعقوب بن جعفر ح وحدثنا ابن مني (٣٧٩) حدثنا ابن أبي عدي كلاهما عن شعبة هذا الاسناد

وفي حديث ابن جعفر كان مروان يستخلف أباه مرة وفي حديث ابن مني كان أبوه مرة يستخلف على المدينة \* حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجمعي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يمشي قد أعجبته جنه وبرداه اذ خسف به الارض فهو يتجمل في الارض حتى تقوم الساعة \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن بشر عن محمد بن جعفر ح وحدثنا محمد بن مني حدثنا ابن أبي عدي قالوا جميعا حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو هذا \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يتجمل يمشي في برديه قد أعجبته نفسه خسف به الارض فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة \* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما رجل يتجمل يمشي في برديه قد أعجبته نفسه خسف الله به

\* (باب تحريم التجمل في المشي مع العجاجة بشيابه) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم بينما رجل يمشي قد أعجبته جنه وبرداه اذ خسف به الارض فهو يتجمل في الارض حتى تقوم الساعة) وفي رواية بينما رجل يتجمل يمشي في برديه قد أعجبته نفسه خسف الله

العدوي (فن اعدى الاول) وهذا جواب في غاية البلاغة والرشاقة أي من أين جاء الحرب للذي أعدى برعهم فان أجابوا من بعد آخر لم التسلسل أو بسبب آخر فليصعوبه فان أجابوا بان الذي فعله في الاول هو الذي فعله في الثاني ثبت المدعي وهو أن الذي فعل جميع ذلك هو القادر الخالق لا اله غيره ولا مؤثر سواه (رواه) أي الحديث المذكور (الزهري) محمد بن مسلم (عن أبي سلمة وسنان ابن أبي سنان) يزيد بن أمية كلاهما عن أبي هريرة وسبب رواية كل منهما ان شاء الله تعالى في باب لا عدوي بعون الله وقوته \* هذا (باب) ذكر دواء (ذات الجنب) الحادث في نواحي الجنب من رياح غليظة تحتقن بين الصفاقات والهض الذي في الصدر والاضلاع \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (محمد) بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي النيسابوري الحافظ وقال الكرماني هو محمد بن سلام وحزم بالاول الحافظ بن حجر قال (أخبرنا عتاب بن بشير) بفتح العين المهملة والفوقية المشددة وبعد الالف موحد وبشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة الجزري (عن اسحق) بن راشد الجزري (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (أنا أم قيس بنت محسن) الاسدي ويقال ان اسمها آمنه (وكانت من المهاجرات الاول اللاتي) وفي نسخة التي (باب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي اخت عكاشة بن محسن أخبرتنا انها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بان لها وقد علق) بتشديد اللام من غير همز ولا يدرى أعلقت (عليه من العذرة) أي رفعت حنكها بصبعها ففجرت الدم والهمزة في أعلقت للارالة أي أزالته (فقال) صلى الله عليه وسلم (اتقوا الله على ما) بالالف بعد الميم (تذغرون أولادكم) بفتح التاء والغين وبعد الراء وواو أولادكم عيم بعد الكاف خطاب للجمع الذكور وللعموم والمسما على علام بغير ألف تذغرن يسكون الراء من غير واو وأولادكن بنون منقلبة بدل الميم خطاب للجمع المؤنث أي تغمرن باسمه يمكن خلق أولادكن (بهذه الاعلاق) بفتح الهمزة قال ابن الاثير والصواب الكسر مصدر أعلقت (عليكم هذا العود الهندي فان فيه سبعة أشقية) من سبعة أدواء (منها ذات الجنب) أي صاحبة الجنب ومعناه باليونانية ورم الجنب وهو من الامراض الخطيرة لانه يحدث بين القلب والكبد وهو من سيئ الأسقام وينقسم قسمين حقيقي وغير حقيقي فالاول ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للاضلاع ويعرض منه خمسة أشياء الحمى والسعال والوجع الناحس وضيق النفس والنض المزاري والثاني ألم يعرض في نواحي الجنب عن رياح غليظة مؤذية تحتقن بين الصفاقات فتحدث وجعا قريباً من ذات الجنب الحقيقي والعلاج المذكور في هذا الحديث انما هو لهذا القسم الثاني لان العود الهندي هو الذي يداوى به الريح الغليظة قال المسحبي العود حار يابس قابض يحبس البطن ويقوى الاعضاء الباطنة ويطرد الريح ويفتح السدد ويذهب فضل الرطوبة قال ويجوز ان ينفع من ذات الجنب الحقيقي اذا كانت ناشئة عن مادة بلغمية ولا سيما في وقت انحطاط العلل وخص ذات الجنب بالذ كردون البواقي لانه أصعب الاله فلما باسلم منه من ابتلى به (يريد) بالعود الهندي (الكست) بالكاف المضمة والمهملة الساكنة بعدها فوقية (يعني القسط قال) الزهري (وهي لغة) في القسط بالقاف وفيه لغة ثانية ككسود وكسط بالذال واطاء المهملتين \* وهذا الحديث قدمه في قريبا في باب اللدود \* وبه قال (حدثنا عارم) بالعين والراء المهملتين بينهما ألف أبو النعمان محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (قال قرئ) بضم القاف مبنيا للمفعول (على أيوب) السخيتاني (من كتب أبي قلابة) عبد الله بن زيد الجرمي بالجيم (منه) من المقروه (ما حدث به) أيوب عن أبي قلابة (ومنهم ما قرئ عليه وكان) بالواو ولا يدرى بالفاء (هذا)

به يتجمل بالجيم أي يتجمل وينزل مضطربا قيل يحتمل ان هذا الرجل من هذه الامة فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه سيقع هذا وقيل بل

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا (٣٨٠) حاد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول ان رجلا من كان قبلكم يتخترق حلة ثم ذكر مثل حديثهم **حدثنا عبيد الله بن معاذ** حدثنا أبي **حدثنا شعبة عن قتادة عن** النضر بن أنس عن بشير بن خبيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن خاتم الذهب **حدثنا ابن منقذ وابن بشار قال** **حدثنا محمد بن جعفر** حدثنا شعبة بهذا الاسناد وفي حديث ابن منقذ قال سمعت النضر بن أنس **حدثنا** محمد بن سهل التميمي **حدثنا ابن أبي** هريرة أخبرني محمد بن جعفر أخبرني ابراهيم بن عقبة عن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى خاتما من ذهب في يد رجل فنزعه فطرحه وقال يعمد أحدكم الى جرة من نار فيجعلها في يده فقيل لارجل بعد ما ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ خاتما اتعجب به قال لا والله لا أخذه أبدا وقد طرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم

هو اخبار عن قبل هذه الامة وهذا هو الصحيح وهو معنى ادخال البخاري له في باب ذكر بني اسرائيل والله اعلم **(باب تحريم خاتم الذهب على** الرجال وتسخر ما كان من اباحتهم في أول الاسلام

أجمع المسلمون على اباحه خاتم الذهب للنساء وأجمعوا على تحريمه على الرجال الا ما حكى عن أبي بكر ابن محمد بن عمر بن محمد بن حزم انه أباحه وعن بعض انه مكروه لا حرام وهذا انما لان باطلان فقاثلهما محجوج منه الا حديث التي ذكرها مسلم مع اجماع من قبله على تحريمه

في الكتاب المنسوب لابي قلابه (عن أنس) هو ان مالك ولاك شعبي وكان قرأ الكتاب بدل قوله وكان هذا في الكتاب قال في الفتح وهو تصحيف وعند الاسماعيل بعد قوله في الكتاب غير مسموع قال الحافظ بن حجر ولم أر هذه اللفظة في شيء من نسخ البخاري (ان اباطلحة) زيد بن سهل زوج والده أنس أم سليم (وأنس بن النضر) بالنون والصاد المعجمة عم أنس بن مالك بن النضر (كويأ أنسا) من ذات الجنب (وكواه أبو طلحة) زيد (بيده) أسند الفعل لابي طلحة وابن النضر لرضاها ما به ثم أسنده لابي طلحة لمباشرته له بيده (وقال عباد بن منصور) بفتح العين والموحدة المشددة الفاجي بالنون والجيم محمولة أبو يعلى (عن ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) عبد الله (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه أنه (قال أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيت من الانصار) هم آل عمرو بن حزم رواء مسلم (ان يرقوا) بأن يرقوا أى بالرقصة فان مصدرية (من الحمة) بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم أى من السم (و) من وجع (الاذن) واستشكل هذا مع قوله السابق لارقية الامن عين أوجه وأجيب باحتمال الرخصة بعد المنع أو أنه لارقية أنفع من رقية العين والحمة ولم يردنى الرقى من غيرها ما (قال أنس كويت) بضم الكاف مبني اللفظ معول (من ذات الجنب) ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى) يريد ولم ينكر عليه (وشهدني أبو طلحة وأنس بن النضر وزيد ابن ثابت وأبو طلحة كواي) وفي هذا الايضاح لقوله ان اباطلحة وأنس بن النضر كويأ والتصريح بأن الكي كان لذات الجنب وليس لعباد بن منصور في البخاري سوى هذا الموضع المعلق وهو من كبار التابعين لكنه روى بالقدر الا أنه لم يكن داعية **(باب حرق الحصى ليلسته) أى براده (الدم) أى** مجارى الدم أو وضعه بسـ دمعى يقطع وهو الوجه وقال القاضي عياض والسـ فاقضى الصواب احرأق يعنى بالهمزة لان الفعل أحرقت لاحتقنه وأجيب **وبه قال (حدثني)** بالافراد ولا يذرح حدثنا (سعيد بن عفير) بضم العين وفتح القاء مصغرا البصري اسم أبيه كثير ونسبه لجده لشهرته به قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاري) بتشديد التحيه من غير همز (عن ابي حازم) بالحاء المهملة والراءى سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد الساعدي) رضى الله تعالى عنه أنه (قال لما كسرت على رأس رسول الله) ولا يذرن النبي (صلى الله عليه وسلم البيضة) وهى قلنسوة من حديد (وأدعى وجهه) الشريف (وكسرت رباعيته) بفتح الراء وتخفيف الموحدة السن التى بين الثنيتين والتاب (وكان على) رضى الله عنه (يختلف بالما) أى يذهب ويحيى به (في الجنب) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون الترس (وجاءت فاطمة) الزهراء رضى الله عنها (تغسل عن وجهه) الشريف (الدم) ليحمد ببرد الماء (فلما سأرت فاطمة عليها السلام الدم من يدي على الماء كثره عمدت) بفتح الميم (الى حصى فاحرقها) أى قطعتها منها (وألصقتها على جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقا الدم) بقامورا وقاف مفتوحات فهمزة أى فاذة قطع لان الرماد من شأنه القبض لما فيه من الخفيف **والحديث قد سبق في غزوة أحد في باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد** **هذا (باب) بالنون (الحى من فيج جهنم) من سطوع جرحه من** وفور انما حقيقة أرسلت الى الدنيا نذرا للجاحدين وبشير للمقرين لانها كناية لذنوبهم أو من باب التشبيه شبه اشتعال حرارة الطبيعة في كونها مذيبة للبدن وهذا به ينار جهنم ففيه تنبيه للنفوس على شدة حر جهنم أعاد الله منها ومن سائر المكاهر بمنزلة كرمه أمين والاول أولى قال الطيبي من ليست بيانية حتى يكون تشبيها كقوله حتى يقبين لكم الخطي الايض من الخطي الاسود من القجر فهى اما ابتدائية أى الحى نشأت وحصلت من فيج جهنم أو تعيضية أى بعض منها قال ويدل على هذا التأويل ما في الصحيح اشتمكت النار الى رجم افنالت ربأ كل بعضى بعضا

لامع قوله صلى الله عليه وسلم في الذهب والحريان هذين حرام على ذكرور أمتى حل لاناها قال يياض بالاصل فاذن

فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف وكان حرارة الصيف أثر من فيجها كذلك  
الحى والحى حرارة غريبة تشتعل في القلب وتتشربه بتوسط الروح والدم في العروق الى جميع  
البدن وهى قسمان عرضية وهى الحادثة عن ورم أو حركة أو إصابة حرارة الشمس أو القبض  
الشديد ونحوها ومرضية وهى ثلاثة أنواع وتكون عن مادة ثم منها ما يسخن جميع البدن  
فان كان مبداً فلهذا بالروح فهى حى يوم لانها تطلع غالباً في يوم ونهارها الى ثلاث وان كان تعلقها  
بالأعضاء الأصلية فهى حى دق وهى أخطرهما وان كان تعلقها بالاخلط سميت غضبية وهى  
أبعدد الاخلط الاربعة وتحت هذه الأنواع المذكورة أصناف كثيرة بسبب الافراد والتركيب  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي سكن مصر (قال  
حدثني) بالافراد (ابن وهب) قال (حدثني) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة ابن أنس (عن نافع  
عن ابن عمر) عبد الله (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) مرشد الالاهل الخراز  
ومن والاهم ومن به الحى الصفراوية أو العرضية (الحى من فيج جهنم) بفتح الفاء وسكون التختية  
بعدها حاء مهملة (فأصفوها) بقطع الهمزة وكسر الفاء بعده همزة مضمومة أمر بإطفاء حرارتها  
(بالماء) شرباً وغسل الأطراف زاد أبو هريرة في حديثه عند ابن ماجه البارد وفي حديث ابن عباس  
عند الامام أحمد جاء زمزم وناظ البخارى الحى من فيج جهنم فأبردوها بالماء أو جاء زمزم من شدة همام  
وتسكت به من قال ان ذكر ماء زمزم ليس قيد الشك راوية فيه وتعب بأن أحمد رواه عن عفان عن  
همام بغير شك وأجيب على تقدير عدم الشك بان الخطاب لاهل مكة خاصة لتيسر ماء زمزم عندهم  
وبأن الخطاب بمطلق الماء لغيرهم \* وحديث الباب أخرجه مسلم والنسائي في الطب (قال نافع)  
مولي ابن عمر بالاستناد السابق (وكان عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (يقول) في الحى اللهم  
(اكشف عنا الرجز) أى العذاب واستشكل طلبه كشتهامع ما فيها من الثواب وأجيب بان طلبه  
ذلك لمشروعية الدعاء بالعافية إذ أنه سبحانه وتعالى قادر على تكفير سيئات عبده وتغظيم ثوابه من  
غير سبب شئ يشق عليه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسابة) القعنبى (عن مالك) الامام (عن  
هشام) هو ابن عروة (عن) ابنه عمه وزوجته (فاطمة بنت المنذر) بن الزبير (ان أسماء بنت) ولابي  
ذرائبة (أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما كانت اذا أتيت) بضم الهمزة مبنياً للمفعول (بالماء  
قد حجت) بضم الحاء وفتح الميم المشددة حال كونها (تدعوا) اخذت الماء فصبته بينها وبين المحومة  
(وبين جبينها) بفتح الجيم وكسر الموحدة بين ما تحتية ساكنة وهو ما يكون مفرجاً من الثوب كالطوق  
والكم (قالت) أسماء (وكان) ولابي ذر وقالت كان (رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرنا أن نبردها  
بالماء) بفتح النون وضم الراء بينهما واحدة ساكنة ولابي ذر كفى الفتح أن نبردها بضم ففتح فكسر  
مع تشديد وفيه كيفية التبريد المطلق في الحديث السابق والصحابي ولا سيما أسماء بنت أبي بكر التى  
كوت عن يلزم يقيم صلى الله عليه وسلم أعلم عراده صلى الله عليه وسلم من غيره وأهل هذا هو الحكمة  
في سياق المواقف حديثها عقب حديث ابن عمر المذكور فلهذا ما أدق نظره وأبدع ترتيبه رحمه الله  
وأياناً وقد تبين ان المراد استعمال الماء على وجه مخصوص لا اغتسال جميع البدن وحينئذ لم يبق  
للمستترض بان المحوم اذا انغمس في الماء أصابته الحى فاحتقنت الحرارة في باطن بدنه وربما  
أحدثت له مرضاً مهلكاً الامراض البدعة وأما حديث ثوبان رفعه اذا أصاب أحدكم الحى  
وهى قطعة من النار فيلطفها عنه بالماء يستنقع في نهر جار ويستقبل جريته وليقل بسم الله  
اللهم اشف عبدك وصديق رسولك بعد صلاة الصبح قبل طلوع الشمس ولينغمس فيه ثلاث  
نغمسات ثلاثة أيام فان لم يبرأ فخمس والافسبع والافسبع فانه لا تكاد تجوز تسعاً باذن الله تعالى

حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله  
ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اصطنع خاتماً من ذهب فكان  
يجعل فصه في باطن كفه اذا لبسه  
فصنع الناس ثم انه جلس على المنبر  
فنزعه فقال انى كنت ألبس هذا  
الخاتم وأجعل فصه من داخل فرمى به  
ثم قال والله لا ألبسه ابداً فنبذ الناس  
خواتيمهم وافظ الحديث ليحيى  
أصحها بنا ويحرم من الخاتم اذا كان  
ذهبا وان كان باقيه فضة وكذا الوتر  
خاتم الفضة بالذهب فهو حرام (قوله  
ثم رمى عن خاتم الذهب) أى في حق  
الرجال كما سبق (قوله رأى خاتماً من  
ذهب في يد رجل فنزعه فطره) فيه ازالة المنكر باليدن قدر عليها  
وأما قوله صلى الله عليه وسلم حين  
نزعه من يد الرجل بعد أحدكم  
الى جرة من نار فيجعلها في يده ففيه  
تصريح بان النهي عن خاتم الذهب  
للتعريم كما سبق وأما قول صاحب  
هذا الخاتم حين قالوا له خذ لا آخذه  
وقد طرحه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ففيه المبالغة في امتثال  
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واجتناب نهيه وعدم الترخص  
فيه بالتأويلات الضعيفة ثم ان  
هذا الرجل انما ترك الخاتم على  
سبيل الإباحة لمن أراد أخذه من  
النقرا وغيرهم وحينئذ لا يجوز  
أخذه لمن شاء فإذا أخذ جاز تصرفه  
فيه ولو كان صاحبه أخذه لم يحرم  
عليه الاخذ والتصرف فيه بالبيع  
 وغيره ولكن تورع عن أخذه وأراد  
الصدق فيه على من يحتاج اليه لان  
النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عن  
التصرف فيه بكل وجه وانما نهاه  
عن لبسه وبقى ما سواه من تصرفه  
على الإباحة (قوله فكان يجعل فصه  
في باطن كفه) القص بفتح الفاء

وكسرها وفي الخاتم أربع لغات فتح التام وكسرها وخيتم وخاتام (قوله صلى الله عليه وسلم والله لا ألبسه ابداً فنبذ الناس خواتيمهم) فيه



\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر (٣٨٣) ح وحدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثنا ابن مثنى حدثنا خالد

ابن الحرث ح وحدثنا سهل بن عثمان  
حدثنا عتبة بن خالد كلهم عن عبيد  
الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث  
في خاتم الذهب وزاد في حديث  
عتبة بن خالد وجعله في يده اليمنى  
\* وحدثني أحمد بن عبيدة حدثنا  
عبد الوارث حدثنا أيوب ح وحدثنا  
محمد بن اسحق المديني حدثنا أنس  
يعني ابن عياض عن موسى بن عتبة  
ح وحدثنا محمد بن عباد حدثنا  
حاتم ح وحدثنا هرون الايلي أخبرنا  
ابن وهب كلهم عن أسامة جاءتهم  
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى  
الله عليه وسلم في خاتم الذهب نحو  
حديث الليث \* حدثنا يحيى بن يحيى  
قال أخبرنا عبد الله بن عمر عن عبيد الله  
ح وحدثنا ابن عمر حدثنا عبيد الله  
عن نافع عن ابن عمر قال اتخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما  
من ورق فكان في يده ثم كان في  
أبي بكر ثم كان في يد عمر ثم كان في  
يد عثمان

ان ما كانت الصحابة رضي الله عنهم  
عليه من المبادرة الى امتثال أمره  
ونهيهم صلى الله عليه وسلم والاقتداء  
بأفعاله (قوله اتخذ النبي صلى الله  
عليه وسلم خاتما من ورق) الورق  
الفضة وقد أجمع المسلمون على جواز  
خاتم الفضة للرجال وكره بعض علماء  
الشام المتقدمين بسببه لغير ذي  
سلطان وروا فيه أنرا وهذا أشاذ  
مردود قال الخطابي ويكره للنساء  
خاتم الفضة لانه من شعار الرجال  
قال فان لم تجد خاتم ذهب فلتصغره  
بزعفران وشبهه وهذا الذي قاله  
ضعيف أو باطل لأصل له  
والصواب انه لا كراهة في لبسها خاتم  
الفضة (قوله اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق فكان في يده ثم كان في يد أبي بكر ثم كان في يد عمر ثم كان في يد عثمان وغيرها

فقال الترمذي غريب وقال الحافظ بن حجر في سنده سعيد بن زرعة مختلف فيه انتهى وعلى تقدير  
ثبوته فهو شئ خارج عن قواعد الطب داخل في قسم المعجزات الخارقة للعادة ألا ترى كيف قال  
فيه صدق رسولك وبأن الله وشهوده وحرب فوجدنا نطق به الصادق المصدوق صلى الله عليه  
وسلم قاله في شرح المشكاة ويحتمل أن يكون لبعض الجياد دون بعض \* وهذا الحديث أخرجه  
مسلم والنسائي والترمذي وابن ماجه في الطب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا  
(محمد بن المثنى) العززي الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا هشام) قال  
(أخبرني) بالافراد (أبي) عمرو بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
أنه (قال الحمى من فحج جهنم) سطوعها وفورانها من جهنم حقيقة أو أخرجه مخرج التمثيل  
والتشبيه أي كأنها نار جهنم في حرها (فابردوها) بهمة وصل وسكون الموحدة وضم الراء على  
المشهور وحكى كسرها يقال بردت الحمى أبردها برادوا وزن قتلها أقتلها قتلأى أسكنوا حرها  
(بالماء) \* وهذا الحديث أخرجه مسلم \* وبه قال (حدثنا مسدد) عواب مسدد قال (حدثنا  
أبو الاحوص) سلام بن شداد اللام ابن سليم الحنفى الكوفى قال (حدثنا سعيد بن مسروق) والد  
سفيان الثوري (عن عساية بن رفاعه) بفتح العين والموحدة المخففة ورفاعة بكسر الراء وتخفيف  
الفاء (عن جده رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وتسكين التحتية بعد ما جيم  
الانصارى رضى الله عنه أنه (قال سمعت النبي) ولا يذرح رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول الحمى  
من فوح) بالواو الساكنة بعد الدال المفتوحة آخره جامعهم له ولا يذرح عن المستلي والكشمرى  
من فحج (جهنم) بالياء بدل الواو وهما بمعنى كالقور بالراء بعد الواو (فابردوها بالماء) بهمة وصل  
وضم الراء وحكى القاضى عياض قطع الهمة وكسر الراء فى لغة قال الجوهري هي لغة رديئة  
\* وهذا الحديث قد سبق في صفة النار أعادنا الله منها وأماننا على الاسلام عنه وكرمه أمين (باب  
من خرج من أرض لثلاثة) أي لا توافقه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن حماد) أبو يحيى  
الباهلي مولا هم الترسى قال (حدثنا يزيد بن زريع) أبو معاوية البصري قال (حدثنا سعيد) عو  
ابن أبي عروبة قال (حدثنا قتادة) بن دعامة ولا يذرح عن قتادة (ان أنس بن مالك) رضى الله عنه  
(حدثهم ان ناسا أورا جالا) بالشد من الراوى (من عكل) بضم العين وسكون الكاف (وعرينة)  
بضم العين المهملة وفتح الراء وسكون التحتية بعدها فون قبلتان (قدموا على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) في سنة ست (وتكلموا بالاسلام وقالوا) ولا يذرح قالوا (يا نبي الله انا كنا أهل ضرع)  
أي أهل مواش (ولم تكن أهل ريف) بكسر الراء أي أهل أرض فيما زرع (واستوخوا المدينة)  
يقال بلدة وخة اذا لم توافق ساكنها (فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يذود) ما بين الثلاثة  
الى العشرة وعند ابن سعد أن عددا قاصحه عليه الصلاة والسلام خمس عشرة (وبراع وأمرهم أن  
يخرجوا فيه) في الذود (فيشر بوا من ألبانها) ألبان الابل (وأولها) للتداوى أو كان قبل تحریم  
استعمال الخبث فليس فيه دليل على اباحة استعماله في حال الضرورة (فانطلقوا حتى كانوا  
ناحية الحرة) أرض ذات حجارة سود ظاهرا المدينة (كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) يسار النوبي فقطعوا يد ورجله وغرزوا الشوك في لسانه وعينه حتى مات  
(واستأفوا الذود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم) ذلك (فبعث) عليه الصلاة والسلام (الطبيب  
في آثارهم) وكان المبعوثون عشرين وأميرهم كر بن جابر فأدركوا هؤلاء القوم فأخذوا (وأمرهم)  
صلى الله عليه وسلم (فسمروا) أي تكلموا (أعينهم) بالأسامير المحمأة وقطعوا أيديهم (زاد في الطهارة

الذضة (قوله اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق فكان في يده ثم كان في يد أبي بكر ثم كان في يد عمر ثم كان في يد عثمان وغيرها

حتى وقع منه في بئر أريس نقشه محمد رسول الله قال ابن عمر حتى وقع في بئر ولم يقل منه (٤٨٣) \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن النافذ

و محمد بن عبد الوان أبي عمرو واللفظ  
لاي بكر قالوا حدثنا سفيان بن عيينة  
عن أيوب بن موسى عن نافع عن ابن  
عمر قال اتخذ النبي صلى الله عليه  
وسلم خاتما من ذهب ثم ألقاه ثم اتخذ  
خاتما من ورق ونقش فيه محمد  
رسول الله وقال لا ينقش أحد  
على نقش خاتمي هذا  
وغيرها وأرجلهم (وتركوا) بضم الفوقية مبنيا للمفعول (في ناحية الحرة حتى ما نواعي حالهم)  
زاد في الطهارة يستسقون فلا يسقون وذلك لارتدادهم والمرتد لا حرمته كالكلب العقور (باب  
ما يذكر في) أمر (الطاعون) بوزن فاعول من الطعن عدلوا به عن أصله ووضعوه دالا على الموت  
العام كالأوباء وفي تهذيب النور هو بئر وورم مؤلم جدا يخرج مع لهب ويسود ما حوله  
أو يخضر أو يحمر حرة شديدة بنفسجية كدرة ويحصل معه خفقان وتقي ويخرج غالباً في  
المراق والآباط وقد يخرج في الأيدي والأصابع وسائر الجسد وقال ابن سينا وسببه دم ردي  
يستحيل إلى جوهر سمي يفسد العضو ويؤدي إلى القلب كيفية رديته فحدث القي والغيان  
والغشي ولرداءة لا يقبل من الأعضاء إلا ما كان أضعف بالطبع والطواعين تكثر عند الوباء  
في البلاد الويضية ومن ثم أطلق على الطاعون وباء وبالعكس والوباء فساد جوهر الهواء الذي هو  
مادة الروح ومدده انتهى وحاصل هذا أنه ورم ينشأ عن هيجان الدم وانصباب الدم إلى عضو  
فيفسده وأن غير ذلك من الأمراض العامة الناشئة عن فساد الهواء يسمى طاعوناً بطريق الجواز  
لاشترائهم في عموم المرض به وهذا لا يعارض حديث الطاعون وخز أعدائكم من الجن أذيجوز  
أن ذلك يحدث عن الطعنة الباطنة فحدث منها المادة السمية ويهيج الدم بسببها وانما لم يتعرض  
الاطباء لكونه من طعن الجن لأنه أمر لا يدرك بالعقل وانما عرف من جهة الشارع فتكلموا في  
ذلك بما اقتضته قواعدهم لكن في وقوع الطاعون في أعدل الفصول وأصح البلاد هواء وأطيبها  
ما دلالة على أن الطاعون انما يكون من طعن الجن ولا نلوا كان بسبب فساد الهواء لادام في الأرض  
لان الهواء يفسد تارة ويصح أخرى والطاعون يذهب أحياناً ويحيى أحياناً على غير قياس  
ولا تجربه وربما جاء سنة على سنة وربما أبطأ سنين وأيضاً لو كان من فساد الهواء لم الناس  
والحيوان وربما يصيب الكثير من الناس ولا يصيب من هو بجانبهم من هو في مثل من أجهم  
وربما يصيب بعض أهل البيت الواحد ويسلم منه الآخرون منهم وأما ما يذكرون أنه وخز  
أخوانكم من الجن فقال ابن حجر انه لم يجد في شيء من طرق الحديث المسندة لافي الكتب  
المشهوره ولا الأجزاء المنشورة بعد التبع الطويل البالغ وعزاه في أكام المرحان لمسنداً أحد  
والطبراني وكتاب الطواعين لابن أبي الدنيا ولا وجود له في واحد منها فان قلت فإذا كان الطعن من  
الجن فكيف يقع في رمضان والشرائط تصد فيه وتسلسل وأجيب باحتمال أنهم يطعنون  
قبل دخول رمضان ولم يظهر التأثير إلا بعد دخوله وقيل غير ذلك \* وبه قال (حدثنا حفص  
ابن عمر) بن الحرث بن فضالة بن الأزدي أبو عمر الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني)  
بالأفراد (حبيب بن أبي ثابت) قيس ويقال هذ بن دينار الأسدي مولا هم أبو يحيى الكوفي  
(قال سمعت أبا راهيم بن سعد) يسكون العين بن أبي وقاص (قال سمعت أسامة بن زيد) هو ابن حارثة  
ابن شراحيل الكلبي (يحدث سعداً) والد أبا راهيم المذكور (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال  
إذا سمعتم بالطاعون (وقع) بارض فلا تدخلوها وإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا منها قال  
حبيب بن أبي ثابت (فقلت) لأبا راهيم بن سعد (أنت سمعته) أي سمعت أسامة (يحدث سعداً) أبانك  
(ولا يشكركه) أبوك (قال نعم) سمعته يحدثه وسعد لا يشكركه وسقط قال نعم للعموى والمستغلي  
\* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الطب \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) أبو محمد الدمشقي ثم  
التنيسي الكلاعي الحافظ قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس امام الأئمة (عن ابن شهاب) محمد بن  
مسلم الزهري (عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب) بن ثعلبة بن عبد العزيز القرشي  
العدوي المدني عامل الكوفة لعمر بن عبد العزيز (عن عبد الله بن عبد الله بن الحرث بن نوفل)

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن النافذ  
و محمد بن عبد الوان أبي عمرو واللفظ  
لاي بكر قالوا حدثنا سفيان بن عيينة  
عن أيوب بن موسى عن نافع عن ابن  
عمر قال اتخذ النبي صلى الله عليه  
وسلم خاتما من ذهب ثم ألقاه ثم اتخذ  
خاتما من ورق ونقش فيه محمد  
رسول الله وقال لا ينقش أحد  
على نقش خاتمي هذا

حتى وقع منه في بئر أريس نقشه محمد  
رسول الله) فيه التبرك بآثار  
الصالحين وليس لباسهم وجواز لبس  
الخاتم وان النبي صلى الله عليه وسلم  
لم يورث اذ لو رث لذفع الخاتم إلى  
ورثته بل كان الخاتم والقدرح  
والسلاح ونحوها من آثاره  
الضرورية صدقة للمسلمين  
بصرفها إلى الأمر حيث رأى  
من المصالح فجعل القدرح عند أنس  
أكراماً له لخدمته ومن أراد التبرك  
به لم يمنعه وجعل باقي الأثاث عند  
ناس معروفين واتخذ الخاتم عنده  
للحاجة التي اتخذها النبي صلى الله  
عليه وسلم لها فانها موجودة في  
الخليفة بعده ثم الخليفة الثاني ثم  
الثالث وأما بئر أريس فبفتح الهاء  
وكسر الراء وبالسين المهملة  
مصروف (وأما قوله نقشه محمد  
رسول الله) ففيه جواز نقش الخاتم  
ونقش اسم صاحب الخاتم وجواز  
نقش اسم الله تعالى هذا مذمناً  
ومذهب سعيد بن المسيب ومالك  
والجمهور وعن ابن سيرين وبعضهم  
كرهه نقش اسم الله تعالى وهو  
ضعيف قال العلماء أنه لا ينقش  
عليه اسم نفسه أو ينقش عليه كلمة  
حكيمه وأن ينقش ذلك مع ذكر  
الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم  
لا ينقش أحد على نقش خاتمي هذا)

سبب النهي انه صلى الله عليه وسلم انما اتخذ الخاتم ونقش فيه ليختم به كتبه إلى ما لوك العجم وغيرهم فلو نقش غيره مثله لاختل المفسدة

وكان اذا لبسه جعل فسه مما يلي بطن كفه (٣٨٤) وهو الذي سقط من معيقب في بئر اريس • حدثنا يحيى بن يحيى وخلف

أبي يحيى الهاشمي المدني الملقب بـ «يحيى» حدثنا الثانية مشددة وعنه ما ملأني البدن من النعمة  
(عن عبد الله بن عباس) رضي الله تعالى عنهما (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج الى الشام)  
في ربيع الآخر سنة ثمان عشرة كافي الفتوح لسيف بن عمر يتفقد فيها أحوال الرعية وكان  
الطاعون المسمى بطاعون عوامس بفتح السين المهملة والميم بعد حاسين مهمله وسمى به لانه عم  
ولسى ووقع بها أولاً في الحزم وفي صفر ثم ارتفع فكتبوا الى عمر فخرج (حتى اذا كان بسرخ) بفتح  
السين المهملة وسكون الراء بعدها غين مججمة قرية بوادي تبوك قرية من الشام يجوز فيها الصرف  
وعدمه وقيل هي مدينة افتتحها أبو عبيدة وهي والبر مولد والحماية متصلات وبينها وبين المدينة  
ثلاث عشرة مرسلة (لقية امرأ الاجناد أبو عبيدة) عامر بن عبد الله وقيل عبد الله بن عامر (ابن  
الجراح) أحد العشرة (واصحابه) خالد بن الوليد وزيد بن أبي سفيان وشريحيل بن حسنة وعمر  
ابن العاصي وكان عمر قسم الشام أجنادا الاردن جند وجص جند ودمشق جند وفلسطين  
جند وفسر بن جند وجعل على كل جند أميرا (فاخبروه ان الوباء) أي الطاعون (قد وقع بارض  
الشام) وعند سيف انه أشد ما كان (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (فقال لي) (عمر) رضي الله  
عنه (ادع لي المهاجرين الاولين) الذين صلوا الى القبلة (ين) فدعاهم فاستشارهم (في القدوم  
أو الرجوع) (واخبرهم ان الوباء) أي الطاعون (قد وقع بالشام فاختلوا وقال بعضهم) قد خرجنا  
لامر ولا نرى ان نرجع عنه وقال بعضهم معك بقية الناس) أي بقية الصحابة قالوا ذلك تعظيما  
للصحابه كقوله هم القوم كل القوم يأثم خالد \* (واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) عطف  
تفسيرى (ولا نرى ان تقدمهم) بضم الفوقية وسكون القاف وكسر الال المهملة أي لا نرى ان  
تجملهم قادمين (على هذا الوباء) أي الطاعون (فقال) عمر رضي الله عنه لهم (ارتفعوا عني) وفي  
رواية يونس فأمرهم فخرجوا عنه (ثم قال) عمر (ادع لي الانصار) قال ابن عباس (فدعوتهم)  
فخضروا عنده (فاستشارهم) في ذلك (فساكوا سبل المهاجرين) فيها قالوا (واختلفوا) في ذلك  
(كاختلافهم فقال) لهم (ارتفعوا عني) ثم قال (لي) (ادع لي من كان ههنا من مشيخة قريش) قال في  
القاموس الشيخ والشيخون من استبان فيه السن أو من خسين أو واحد وخسين الى آخر عمره  
أو الى الثمانين الجمع شيوخ وشيوخ وأشياخ وشيخة وشيخة وشيخان ومشيخة ومشيخة يعني بفتح  
الميم وكسر المعجمة ومشيخوا ومشياخ ومشايع وقصغيره شيوخ وشيوخ وشيوخ قلبه ولم يعرفها  
الجوهري (من مهاجرة الفتح) بضم الميم وكسر الجيم الذين دأبوا الى المدينة عام الفتح أو مسلمة  
الفتح أو أطلق على من تحول الى المدينة بعد الفتح مهاجرة اصورة وان كان حكمها بعد الفتح قد  
انقطع احترازاً عن غيرهم ممن أقام بكة ولم يهاجر أصلاً قال ابن عباس رضي الله عنهما (فدعوتهم)  
فخضروا عنده (فلم يختلف منهم عليه رجلاً) فقالوا (له) (نرى ان ترجع بالناس ولا تقدمهم) على هذا  
الوباء فتأدى عمر في الناس الى مصبح) بضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الواو حدة مشددة أي  
مسافر في الصباح (را) (على ظهر) أي على ظهر الراحلة راجعاً الى المدينة (فاصبحوا) راكبين  
متأهبين للرجوع اليها (عليه) أي على الظهر (قال ابو عبيدة بن الجراح) لعمر رضي الله عنهما  
(أ) (ترجع) (فرأى من قدر الله فقال) (له) (عمر) لو غيرك قالها يا ابا عبيدة (لادسه لا اعتراضه على في  
مسئلة) اجتماعة ائنفق عليها أكثر الناس من أهل الحبل والعقد أو لكان أولى منك بذلك أولم  
ان تعجب منه ولكني ان تعجب منك مع علمك وفضلك كيف تقول هذا وهي للفتى فلا تحتاج لجواب  
والمعنى ان غيرك ممن لا فهم له اذا قال ذلك يذروا قال الزركشي قوله لو غيرك قالها هو خلاف  
الحسنة فان لو خاصة بالفعل وقد يليها اسم مرفوع معمول محذوف يفسره ما بعده كقولهم لو ذات

ابن هشام وأبو الربيع العتكي  
كلهم عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد  
ابن زيد عن عبد العزيز بن صهيب  
عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله  
عليه وسلم اتخذ خاتماً من فضة  
ونقش فيه محمد رسول الله وقال  
للناس اني اتخذت خاتماً من فضة  
ونقش فيه محمد رسول الله فلا  
ينقض أحد على نقشه • وحدثنا  
أحمد بن حنبل وأبو بكر بن أبي  
شيبه وزهير بن حرب قالوا حدثنا  
اسماعيل يعنون بن عيسى عن  
عبد العزيز بن صهيب عن أنس عن  
النبي صلى الله عليه وسلم بهذا  
ولم يذكر في الحديث محمد رسول  
الله • حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار  
قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبه قال سمعت قتادة  
يحدث عن أنس بن مالك قال لما  
أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن يكتب الى الروم قال قالوا انهم  
لا يقرؤون كتاباً الا يختوما قال  
فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خاتماً من فضة كافي أنظر الى ياضه  
في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نقشه محمد رسول الله • حدثنا محمد  
ابن مثنى حدثنا معاذ بن هشام  
حدثني أبي عن قتادة عن أنس ان  
نبي الله صلى الله عليه وسلم كان  
أراد أن يكتب الى العجم فقبل له ان  
العجم لا يقبلون الا كتاباً عليه خاتم  
فاصطنع خاتماً من فضة قال كافي  
أنظر الى ياضه في يده

وحصل الخلل (قوله وكان اذا لبسه  
جعل فسه مما يلي بطن كفه) قال  
العلماء لم يأم النبي صلى الله عليه  
وسلم في ذلك بشئ فيجوز جعل فسه  
في باطن كفه وفي ظاهرها وقد عمل

«حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا فوخ بن قيس عن أخيه خالد بن قيس (٣٨٥) عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

أراد أن يكتب إلى كسرى وقصر  
والبحاني فقبل انهم لا يقبلون  
كأيا الا يجاتم فصاغ رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خاتما حلقة فضة  
ونقش فيه محمد رسول الله ﷺ حدثني  
أبو عمران محمد بن جعفر بن زياد  
أخبرنا ابراهيم يعني ابن سعد عن  
ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه  
أبصر في يد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خاتما من ورق يوما واحدا  
قال فصنع الناس الخواتم من ورق  
فلبسوه فطرح النبي صلى الله عليه  
وسلم خاتمه فطرح الناس خواتمهم

السلف بالوجهين وعن اتخذه في  
ظاهرها ابن عباس رضي الله عنه  
قالوا ولكن الباطن أفضل اقتداء  
به صلى الله عليه وسلم ولأنه أصون  
لنفسه وأسلم له وابعد من الزهو  
والاجباب (قوله فصاغ النبي صلى  
الله عليه وسلم خاتما حلقة فضة)  
هكذا هو في جميع النسخ حلقة  
فضة بنصف حلقة على البدل من  
خاتما وليس فيها ماء الذهب والحلقة  
ساكنة اللام على المشهور وفيها  
لغة شاذة ضمنية حكاهما الجوهري  
 وغير بقهها (قوله عن ابن شهاب  
عن أنس رضي الله عنه أنه أبصر في  
يد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خاتما من ورق يوما واحدا فصنع  
الناس الخواتم من ورق فلبسوه  
فطرح النبي صلى الله عليه وسلم  
خاتمه فطرح الناس خواتمهم) قال  
القاضي قال جميع أهل الحديث  
هذا وهم من ابن شهاب فوهم من  
خاتم الذهب إلى خاتم الورق والمعروف  
من روایات أنس من غير طريق ابن  
شهاب اتخذه صلى الله عليه وسلم

سوارا طمتي ومنه هـ هذا انتهى \* وهذا لفظ ابن هشام في مغنیه واعتضه الشيخ تقي الدين الشافعي  
بأنه لو قال كقوله بالفظ الافراد لكان أولى لان الذي قاله حاتم الطائي حيث لطمته جارية وهو  
مأسور في بعض أحياء العرب ثم صار مثلا وذات السوار والخسرة لان الاماء عند العرب لا تلبس  
السوار وانتهى وقال في المصابيح قول الزركشي ان لو خاصة بالفعل لا ينتج له مدعا من كون  
التركيب على خلاف الجاذة فانا اذا قدرنا ما بعد لوم معمول المحذوف كانت لوباقية على اختصاصها  
بالفعل ثم قال فان قلت ان الزركشي عني خاصة بدخولها على الفعل المنفوظ به لا المقدر قلت  
يرد عليه حينئذ نقول قوله تعالى قل لو أنتم تملكون إلى غير ذلك (نعم تفرس قدر الله إلى قدر الله)  
أطلق عليه فرار الشبهة في الصورة وان كان ليس فرارا شرعيا والمراد ان هجوم المرء على ما يملكه  
منه ولو فعل لكان من قدر الله وتجنبه مما يؤذيه مشروع وقد يدرك الله وقوعه فيما فر  
منه فلو فعله أو تركه لكان من قدر الله (اريت) أي أخبرني (لو كان لا ابل هبطت وادبالة  
عدوتان) يضم العين وكسرها وسكون الدال المهماتين أي شاططان وحاققان (احدهما خصة)  
بالخاء المعجمة المفتوحة والصاد المهملة المكسورة بعدها موحدة (والاخرى جذبة) بفتح الجيم  
وسكون الدال المهملة (ليس ان رعيت الخصلة رعيتها بقدر الله وان رعيت الجدبة رعيتها بقدر  
الله \* قال) ابن عباس رضي الله عنهما بالسنن السابق (فخاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيبا  
في بعض حاجته) لم يشهد معهم المشاورة المذكورة (فقال ان عندي في هذا) الذي اختلفتم  
فيه (علما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم به) أي بالطاعون (بارض  
فلا تقدموا عليه) ليكون أسكن لانفسكم واقطع لوساوس الشيطان (واذا وقع بارض وانتم  
بها فلا تتخرجوا فرار منه) لئلا يكون معارضة للقدر فلو خرج لقصه دأخر غير القرار جاز  
(قال) ابن عباس (لحمدا لله) تعالى (عمر) على موافقة اجتهاده واجتهاد معظم الصحابة حديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم انصرف) راجعا إلى المدينة لانه أحوط ولرجحانه بكثرة القائلين  
به مع موافقة اجتهاده للنص المروي عن الشارع صلى الله عليه وسلم \* وفي اسناد هذا الحديث  
ثلاثة من التابعين في نسق واحد وصحاحيان وكلهم مديون وأخرجهم مسلم في الطب وأبو داود  
في الجنائز والنسائي في الطب \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي الحافظ قال  
(أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الله بن عامر) أي ابن ربيعة  
الاصغر ولد في زمنه صلى الله عليه وسلم سنة ست من الهجرة وحفظ عنه وهو صغير وتوفي صلى الله  
عليه وسلم وهو ابن أربع سنين (أن عمر) رضي الله عنه (خرج إلى الشام) لينظر في أحوال رعيتيه  
الذين بها (فلما كان بصرغ) بفتح السين المهملة وسكون الراء بعدها موحدة بينها وبين المدينة ثلاث  
عشرة مرحلة (بلغه ان الوباء) أي الطاعون (قد وقع بالشام) فعزم على الرجوع بعد ان اجتهد  
ووافق بعض الصحابة من معه على ذلك (فأخبره عبد الرحمن بن عوف) وكان متغيبا في بعض  
حاجته (ان رسول صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم به) أي بالطاعون ولا يذر عن الكشمية  
انه (بارض فلا تقدموا عليه) لانه تهووا اقدام على خطر (واذا وقع بارض وانتم بها فلا تتخرجوا  
فرار منه) فانه قرار من القدر ولئلا تضيع المرضى لعدم من يتعهدهم والموتى من يجهزهم فالقول  
تأديب وتعليم والاخر تفويض وتسليم وفي الحديث جواز رجوع من أراد دخول بلد فعلم أن  
فيها الطاعون وأن ذلك ليس من الطيرة وانما هو من منع الالتقاء إلى التهلكة أو سد الذريعة لئلا  
يعتقد من يدخل إلى الارض التي وقع بها أن لو دخلها وطعن العدو المنهي عنها وقد زعم أن  
النهي عن ذلك انما هو للتنزيه وانه يجوز الاقدام عليه لمن قوى توكله وصح بقينه ونقل القاضي

حدثني محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا روح (٣٨٦) أخبرنا ابن جريح أخبرني زياد بن ابن شهاب أخبرنا أنس بن مالك أخبرنا أنه رأى

في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمان ورق يوما واحدا ثم ان الناس اضطربوا الخواتيم من ورق فلبسوها فطرح النبي صلى الله عليه وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيمهم \* وحدثنا عتبة بن مكرم العمي حدثنا أبو عاصم عن ابن جريح بهذا الاسناد منه \* حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا عبد الله بن وهب المصري أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثني أنس بن مالك كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورق وكان قصه حبشيا

ابن شهاب وجمع بينهما بين الروايات فقال لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم تحريم خاتم الذهب اتخذ خاتم فضة فلما لبس خاتم الفضة أراه الناس في ذلك اليوم ليعلمهم بإباحته ثم طرح خاتم الذهب وأعلمهم تحريمه فطرح الناس خواتيمهم من الذهب فيكون قوله فطرح الناس خواتيمهم أي خواتم الذهب وهذا التأويل هو الصحيح وليس في الحديث ما يمتنه (وأما قوله فضع الناس الخواتيم من الورق فلبسوه ثم قال فطرح خاتمه فطرحوا خواتيمهم) فيحتمل أنهم لما علموا أنه صلى الله عليه وسلم يصطنع لنفسه خاتم فضة اصطنعوا لأنفسهم خواتيم فضة وبقيت معهم خواتيم الذهب كما بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن طرح خاتم الذهب واستبدلوا الفضة والله أعلم (قوله وكان قصه حبشيا) قال العلماء يعني ججرا حبشيا أي فصا من جزع أو عقيق فإن معدنهما بالحشة والعين وقيل لونه حبشي أي أسود

عياض وغيره جواز الخروج من الأرض التي بها الطاعون عن جماعة من الصحابة منهم أبو موسى الأشعري والمغيرة بن شعبة ومن التابعين الأسود بن هلال ومسروق ومنهم من قال للتعزبه فيكمه ولا يحرم وخالفهم جماعة فقالوا يحرم الخروج منها الظاهر انتهى وهو الأرجح عند الشافعية وغيرهم لثبوت الوعيد على ذلك فعند أحمد من حديث عائشة مرفوعا بإسناد حسن قالت يا رسول الله فما الطاعون قال غدة كغدة البعير المقيم فيها كالشهيد والنار منها كالقار من الزحف وفصل بعضهم في هذه المسئلة تفصيلا جيدا فقال من خرج لقصد القرار محضاً فهذا لا يتناول النهي لا محالة ومن خرج لحاجة متمحضة لا لقصد القرار أصلاً ويتصور ذلك فمن تهيأ للرحيل من بلد كان بها إلى بلد أقامته مثلاً ولم يكن الطاعون وقع فاتفق وقوعه في أثناء تجهيزه فهذا لم يقصد القرار أصلاً فلا يدخل في النهي والثالث من عرضت له حاجة فأراد الخروج وانضم لذلك أنه قصد الراحة من الإقامة بالبلد الذي به الطاعون فهذا محل النزاع \* وهذا الحديث أخرجه مسلم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن نعيم) بضم النون وفتح العين مصغراً ابن عبد الله القرشي المدني (أخبر) بضم الميم الأولى وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة آخره را كان يحجر المسجد النبوي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل المدينة) طيبة (المسيح) الدجال الأعور (ولا الطاعون) لأن كفار الجن وشياطينهم ممنوعون من دخولها ومن اتفق دخوله فيها لا يتمكن من طعن أحد منهم وقد عُد عدم دخوله المدينة من خصائصها وهو من لوازم دعائه صلى الله عليه وسلم لها بالصحّة وأما جزم ابن قتيبة في المعارف والنووي في الأذكار بأن الطاعون لم يدخل مكة أيضاً فعارض بما نقله غيره وأحاديثه دخل مكة في سنة سبع وأربعين وسبع مائة لكن وقع عند عمر بن شبة في كتاب مكة عن شريح بن فليح عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ومكة محفوفتان بالملائكة على كل نقب منها ما لا يدخلنهما الدجال ولا الطاعون ورجاله كما في الفتح رجال الصحيح وحينئذ فالذي نقل أنه وجد في سنة سبع وأربعين وسبع مائة ليس كما ظن أو يقال أنه لا يدخلنهما من الطاعون مثل الذي يقع في غيرها كما بالخارف وعمواس ووقع في أواخر كتاب الفتن من البخاري حديث أنس وفيه في هذا الملائكة يحرسونها يعني المدينة فلا يقر بها الدجال ولا الطاعون إن شاء الله تعالى واختلافنا في هذا الاستثناء فقيل للتبرك فيشم لهم ما وقيل للتعليل وأنه يختص بالطاعون وإن مقتضاه جواز دخول الطاعون المدينة \* وهذا الحديث سبق في الحج \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبوذكي الحافظ قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى مولا هم البصري قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول قال (حدثني) إسماعيل التائيب والافراد (حفصة بنت سيرين) أم الهذيل البصرية الفقيهة مولاة أنس (قالت قال أنس بن مالك رضي الله عنه يحيى) هو ابن سيرين أخو حفصة (بسمات) بألف بعد ميم عمو لا يذر والاصيلي بم تحذفها وهي اللغة الشائعة ومسلم يحيى بن أبي عمرة وهي كنية سيرين والمعنى بأى مرض مات أخو لي يحيى (قلت) له مات (من الطاعون قال) أنس (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم) مات به لمشاركته للشهيد فيها كبدته من الشدة \* وقدمت في الحديث في الجهاد وأخرجه مسلم في الطب \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل (عن مالك) الامام الاعظم (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى أبي بكر بن عبد الرحمن الخزومي (عن أبي صالح) ذكر كون السمان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المبطلون) الذي يوت عرض

وهو الانصاري ثم الزرقى عن يونس  
عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس  
خاتم فضة في يمينه فيه فص حبشي  
كان يجعل فمه مما يلي كفه  
\* وحدثني زهير بن حرب قال حدثني  
إسماعيل بن أبي أويس قال حدثني  
سليمان بن بلال عن يونس بن يزيد  
بهذا الاسناد مثل حديث طلحة بن  
يحيى \* وحدثني أبو بكر بن خلد  
لباهلي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي  
حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت عن  
أنس قال كان خاتم النبي صلى الله  
عليه وسلم في هذه وأشار إلى الخنصر  
من يده اليسرى \* حدثني محمد بن  
عبد الله بن غير وأبو كريب  
جميعا عن ابن أديس واللفظ لابي  
كريب \* حدثنا ابن أديس قال  
سمعت عاصم بن كليب عن أبي بردة  
عن علي قال نهاني عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أن يجعل خاتم في  
هذه أو التي تليها يد عاصم في أي  
التيين ونهاني عن لبس القسي  
وعن جابر عن علي المياثر قال فأما  
القسي فثياب مضلعة يوثق بها من  
مصر والشام فيها شبه كذا أو ما المياثر  
فشي كانت تجعله النساء بهواتهن  
على الرجل كاقطائف الارجوان

البطن كالأستقامه ونحوه (شهيد والمصعون) لأذى يموت بالطاعون الذي هو خراج الجن (شهيد)  
أى يلحقان بالشهيد في بعض ما يناله من الكرامة كما بدت من شدة الألم لاني سأترأ الاحكام  
والنضال \* وهذا الحديث مضى في الجهاد مطولا فزاد فيه الفرق وصاحب الهدم والمقتول في  
سبيل الله (باب) ذكر (أجر الصابر في الطاعون) ولولم يصبه \* وبه قال (حدثنا اسحق) هو  
ابن راهويه قال (أخبرنا حبان) بفتح المهملة ونشدت الموحدة ابن هلال الباهلي البصري قال  
(حدثنا داود بن أبي الفرات) ضم الفاء وفتح الراء المخففة وبعد الألف فوقية عرو بفتح العين  
الكندى المروزي قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا الأسلي التابعي  
البصري (عن يحيى بن يعمر) بفتح التحتية والميم بينهما عين مهملة ساكنة آخره راه المروزي  
قاضيها (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضى الله عنها (أما أخبرتنا) ولاني ذرا أخبرته  
(أما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فأخبرها بي الله صلى الله عليه وسلم انه كان  
عذابا يبعثه الله على من يشاء) من كافر أو عاص كافي قصة آل فرعون وقصة أصحاب موسى  
مع بلعام ولاني ذكر عن الكشميني على من شاء بلفظ الماضي (فعله الله رجعة للمؤمنين) من هذه  
الامة وزاد في حديث أبي عسيب عند أحمد ورجس على الكافر وهل يكون الطاعون رجعة  
وشهادة للعاصي من هذه الامة أو يختص بالمؤمن الكامل والمراد بالعاصي من تكب الكبيرة  
الذي يجمع عليه الطاعون وهو مصر فانه يحتمل أن لا يلحق بدرجة الشهداء لشؤم ما كان متلبا به  
لقوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات وفي  
حديث ابن عمر عند ابن ماجه والبيهقي ما يدل على ان الطاعون ينشأ عن ظهور الفاحشة واظنه لم  
تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والاوجاع التي لم تكن مضت في  
أسلافهم وفي اسناده خالد بن يزيد بن أبي مالك وثقه أحمد بن صالح وغيره وقال ابن حبان كان يخطئ  
كثيرا لكن له شاهد عن ابن عباس في الموطأ بلفظ ولا فشا الزنا في قوم الا كثرت فيهم الموت الحديث  
قال في الفتح وفيه انقطاع فدل هذا وغيره مما روي في معناه أن الطاعون قد يقع عقوبة بسبب  
المعصية فكيف يكون شهادة نعم يحتمل انه تحصل له درجة الشهادة لعدم عموم الاحاديث في ذلك  
ولا يلزم المساواة بين الكامل والناقص في المنزلة لان درجات الشهادة متفاوتة اه ملخصا من  
الفتح (فليس من عبد) مسلم (يقع الطاعون) في مكان هو فيه (فيكتب في بلد) ولا يخرج من البلد  
التي وقع فيها الطاعون حال كونه (صابرا) وهو قادر على الخروج غير مترعج ولا قلق بل مسلما  
لامر الله راضيا بقضائه حال كونه (يعلم انه لن يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل أجر  
الشهيد) فلو مكث قلقة امتد ما على الإقامة طائنا أنه لو خرج لما وقع به أصلا ورأسا فهد الا يحصل له  
أجر الشهيد ولو مات بالطاعون قال في الفتح ويدخل تحته ثلاث صور من انصف بذلك فوقع به  
الطاعون فمات به أو وقع به ولم يميت به أو لم يقع به أصلا ومات بغيره عاجلا أو أجلا ومفهوم الحديث  
أن من لم ينصف بالصفات المذكورة لا يكون شهيدا ولو وقع الطاعون ومات به فضلا عن أن يموت  
بغيره وذلك ينشأ عن شؤم الاعتراض الذي ينشأ عنه التضجر والتسخط لقدر الله وكرهاته لقائه  
والتعبير بالمنية في قوله مثل أجر الشهيد مع ثبوت التصريح بأن من مات بالطاعون كان شهيدا  
يحق أن من لم يميت من هؤلاء بالطاعون يكون له مثل أجر الشهيد وان لم يحصل له درجة الشهادة  
بعينها فان من انصف بكونه شهيدا على درجة من وعدياته يعطى مثل أجر الشهيد وفي مسند  
أحمد بسند حسن عن العراب بن سارية عن فروة عن شخص من الشهداء والمتوفون على فرشهم الى  
ربنا عز وجل في الذين ماتوا بالطاعون فبقول الشهداء قتلوا كما قتلنا وبقول المتوفون على فرشهم

• وحدثننا ابن أبي عمير حدثنا صفوان عن عاصم بن (٣٨٨) كليب عن ابن أبي موسى قال سمعت علياً يقول هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه • وحدثننا ابن مني

وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبة عن عاصم بن كليب  
قال سمعت أبا بردة قال سمعت علي  
ابن أبي طالب قال سمعنا أبا عبد الله  
النبي صلى الله عليه وسلم فذكر  
نحوه • حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا  
أبو الأحوص عن عاصم بن كليب  
عن أبي بردة قال قال علي بن أبي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن  
أنتخمت في أصبعي هذه أو هذه قال  
قاوما إلى الوسطى والتي تليها

وروي هذا الحديث في غير مسلم  
السبابة والوسطى وأجمع المسلمون  
على أن السنة جعل خاتم الرجل في  
الخنصر وأما المرأة فأنها اتخذت خواتم  
في أصابع قالوا والحكمة في كونه  
في الخنصر أنه أبعد من الامتنان  
فما يعاطى باليد لكونه طرفاً ولأنه  
لا يشغل اليد عما تناوله من أشغالها  
بخلاف غير الخنصر ويكره للرجل  
جعل في الوسطى والتي تليها هذا  
الحديث وهي كراهة تنزيه وأما  
التختم في اليد اليمنى أو اليسرى فقد  
جاء فيه هذان الحديثان وهما  
صحيحان وقال الدارقطني لم يتابع  
سليمان بن بلال على هذه الزيادة  
وهي قوله في يمينه قال وطافه  
الحفاظ عن يونس مع أنه لم يذكرها  
أحد من أصحاب الزهري مع  
ضعف إسماعيل بن أبي أويس  
رواها عن سليمان بن بلال وقد  
ضعف إسماعيل بن أبي أويس أيضاً  
يحيى بن معين والنسائي ولكن  
وثقه الأكثرون واحتجوا به واحتج  
به البخاري ومسلم في صحيحهما وقد  
ذكر مسلم أيضاً من رواية طلحة بن  
يحيى مثل رواية سليمان بن بلال فلم

أخواتنا ما نوا على فرسهم كما متنا في قول ربنا تعالى انظروا إلى جراحهم فإن أشبهت جراح المقتولين  
فأنهم منهم ومعهم فإذا جرح أحدهم قد أشبهت جراحهم ورواه النسائي عن عتبة بن عبد مر فوعا تأتي  
الشهداء والمتوفون بالطاعون فتقول أصحاب الطاعون نحن شهداء فيقال انظروا فإن كانت  
جراحهم كجراح الشهداء تسبيل دما كريح المسك فهم شهداء فيجذبونهم كذلك رواه الطبراني  
في الكبير بإسناد لا بأس به فيه إسماعيل بن عياش روايته عن الشاميين مقبولة وهذا منها ويشهد له  
حديث العرباض قبله وفي ذلك استواء شهيد الطاعون وشهيد المعركة (تابعه) أي تابع حبان بن  
هلال (الضرر) بن شمير في روايته (عن داود) بن أبي الفرات فيما سبق موصولاً في ذكر بني  
إسرائيل (باب الرقي) بضم الراء وفتح القاف مقصوراً جمع رقية بسكون القاف أي التعويذ  
(بالقرآن والمعوذات) بكسر الواو والمشددة الفلق والناس والآخر من باب تسمية التغليب  
أو المراد المعوذتان وسائر العوذ كقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين أو جمع اعتباراً بأن أقل  
الجمع اثنان وإنما اجتزأهم لما اشتقنا عليه من جوامع الاستعاذة من المكر وهات جهلة وتفصيلاً  
من السحر والحسد وشراً الشيطان وسوسته وغير ذلك والعطف من عطف الخاص على العام  
أو المراد بالقرآن بعضه لأنه اسم جنس يصح على بعضه أو المراد ما كان فيه التجاء إلى الله تعالى  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد (إبراهيم بن موسى) بن يزيد الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام) هو  
ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة)  
ابن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث (بضم الفاء وكسر هاء)  
بعدها مثلثة أي يتنخفها لطيفاً أقل من الثقل (على نفسه في المرض الذي مات فيه) كل مرض  
الذي قبله واستمر ذلك فلم ينسخ (بالمعوذات) وهذا هو الطب الروحاني وإذا كان على لسان الأبرار  
حصل به الشفاء قال القاضي عياض فائدة النفث التبرك بثلث الرطوبة أو الهواء الذي يمسسه  
الذكر كما تبرك بغسالة ما يكتب من الذكركر قالت عائشة (فلما ثقل) صلى الله عليه وسلم في مرضه  
(كنت أنفث) بفتح الهاء - مزدة وكسر الفاء (عليه) وللعموى والمستقلى عنه (بهن) بالمعوذات  
(وأصبح) عليه (يدين نفسه لبركتها) وللعموى والمستقلى بيده نفسه بهاء الضمير بعد الدال وجر نفسه  
على البذل وضبطه في الفتح أيضاً بالنصب على المفعولية وقال بعضهم لعنه صلى الله عليه وسلم لما  
علم أنه آخر مرضه وأرتحاله عن قريب ترك ذلك قال معمر بإسناد السابق (فسألت الزهري كيف  
ينفث قال كان ينفث) بكسر الفاء فيهما (على يديه ثم يمسح بها وجهه) وفيه جواز الرقية لكن  
بشروط أن تكون بكتاب الله تعالى أو بأسمائه وصفاته وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من  
غيره وإن بعته قد أن الرقية غير مؤثرة بنفسها بل بتقدير الله عز وجل وقال الربيع سالت الشافعي  
عن الرقية فقال لا بأس أن يرقى بكتاب الله عز وجل وبما يعرف من ذكر الله قلت أيرقى أهل  
الكتاب المسلمين قال نعم إذا رقا بما يعرف من كتاب الله وذكر الله وفي الموطأ أن أبا بكر قال لليهودية  
التي كانت ترقى عائشة أرقها بكتاب الله وروى ابن وهب عن مالك كراهية الرقية بالحديد والمخ  
وعقد الخيط والذي يكتب خاتم سليمان وقال لم يكن ذلك من أمر الناس القديم • وهذا الحديث  
أخرجه مسلم في الطب (باب الرقي بفتح الكاف ويذكر) بضم التحتية وسكون المعجمة وفتح  
الكاف (عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه أقر الذي رقى  
بالناتحة على رقبته فنسبته ذلك إليه صلى الله عليه وسلم نسبة معنوية لا صريحة فلذلك أورده  
المؤلف بصيغة التعريض \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمعجمة المنقلة  
بندار قال (حدثنا غندر) ولابي ذر محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي بشر)

ينفرد بها سليمان بن بلال فقد اتفق طلحة وسليمان عليهما وكون الأكثرين لم يذكرها لا يمنع صحته فإن زيادة الثقة يقبولة والله أعلم بكسر



حدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل عن أبي (٣٨٩) الزبير عن جابر قال سمعت النبي صلى الله

عليه وسلم في غزوة غزوناها يقول استكثروا من النعال فان الرجل لا يزال راكبا ما انتعل \* حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي حدثنا الربيع بن مسلم عن محمد يعني ابن زياد عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمن واذا خلع وأما الحكم في المسئلة عند الفقهاء فاجعوا على جواز التخم في اليمن وعلى جوازه في اليسار ولا كراهة في واحدة منهما واختلافوا بينهما أفضل فخصم كثيرون من السلف في اليمن وكثيرون في اليسار واستحب مالك اليسار وكرهه اليمن وفي مذهبه وجهان لا صحابة الصحيح ان اليمن افضل لانه زينة واليمن أشرف وأحق بالزينة والاكرام وأما ما ذكره في حديث علي رضي الله تعالى عنه من القسي والميائير وتفسيره ان قد سبق بيانه واضحا في باب الله تعالى أعلم

\* (باب استحباب لبس النعال وما في معناها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم حين كانوا في غزاة استكثروا من النعال فان الرجل لا يزال راكبا ما انتعل) معناه انه شبه بالراكب في خفة المشقة عليه وقلة تعب وسلامة رجلاه عما يعرض في الطريق من خشونة وشوك وأذى ونحو ذلك وفيه استحباب الاستظهار في السفر بالنعال وغيرها مما يحتاج اليه المسافر واستحباب وصية الأمير أعياه بذلك والله أعلم

\* (باب استحباب لبس النعال في

بكسر الموحدة وسكون المجمة جعفر بن أبي وحشية واسمه اياس (عن أبي التوكل) علي بن داود الناجي بالنون والجيم السامعي بالمهمله نسبة لسام بن لؤي (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضي الله عنه ان ناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا في سرية وكانوا ثلاثين رجلا (أنواعا) من أحياء العرب لم يعين قاسته روههم (فلم يقرههم) بفتح التحتية وسكون القاف من غير همز فلم يضيفوهم (فبينما) بالميم ولا ي ذرفينا (هم كذلك اذ لدغ) بضم اللام وكسر الدال المهمله بعد هاء غين مجمة لسع (سيد أولئك) الحى أى ضربه العقرب بذنبها ولم يسم السيد (فقالوا) للصحابه هل معكم من دواء ولا ي ذرعكم دواء (أوراق فقالوا) لهم (انكم لم تقرونا) لم تضيفونا (ولا نفعل) الرقية (حتى يجعلوا الناجعلا) بضم الجيم وسكون العين المهمله أجزا على ذلك (فجعلوا لهم قطيعا) طائفة (من الشاة) جمع شاة وكانت ثلاثين رأسا (جعل) الرقيق وهو أوسع الخدري أنهم نفسهم في هذه الرواية (يقرأ بأبام القرآن) ولا ي ذرع عن الجوى والمسمى بالقرآن (ويجمع براقه) بالزاي في فيه (ويقتل) بكسر الفاء ولا ي ذرعهم (فبرا) سيد أولئك (فأبوا) هذا الحى (بالشاة) الثلاثين (فقالوا) أى الصحابة للرقيق (لأنأخذ) أى القطيع (حتى) نسأل النبي ولا ي ذرع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن حكمه قال في المصباح قد يقال أنهم استنعوا عن الرقية الا يجعل فلا يجعلوا ما أن يكونوا عالمين بجواز ذلك أولا فان كانوا عالمين بالجواز فواجبه وقتهم أخذ الجعل على تعرف حكمه بالسؤال وان كانوا غير عالمين فكيف قدموا مع انه لا يجوز الاقدام على فعل شئ حتى يعلم حكم الله فيه وبعضهم ينقل الإجماع عليه فتأمل اهـ (فسألوه) بضمير النصب ولا ي ذرع عن الكشمي فسألوا بحذفه (فضحك) صلى الله عليه وسلم (وقال) لا ي سعيد الذي رقى (وما أدراكم انما) أى القاتحة رقية خذوها أى الشاة فاقسموها (واضر بوالى) معكم (بسمهم) \* وهذا الحديث قد مر في باب ما يعطى في الرقية بفاتحة الكتاب في الاجابة (باب الشرط) بلفظ الافراد ولا ي ذرع الشرط (في الرقية بقطيع من الغنم) \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا ي ذرع حدثنا (سيدان بن مضارب) بكسر السين وفتح الدال المهمله بينهما تحتية ساكنة وبعد الافنون ومضارب بضم الميم وفتح الصاد المجمة وبعد الافراء فوحدة (ابو محمد الباهلي) مولاهم البصري ويقال الكوفي تكلموا فيه لكن قواه أبو حازم وغيره قال (حدثنا ابو عيسى) بفتح الميم والثين المجمة بينهما مهمله ساكنة آخره راء (يوسف بن يزيد البراء) بفتح الموحدة والراء المنقلة نسبة الى براء المود وكان عطارا ولا ي ذرع أبي ذر البصري هو صدوق قال ذلك لكونه صدوقا عنده ولذا خرج له وكذا مسلم وهو تعدل منهما له ووثقه المقدسي وقال أبو حاتم يكتب حديثه لكن ضعفه ابن معين قال (حدثني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن الاخنس) بخاء مجمة ساكنة فنون مفتوحة فسین مهمله (أبو مالك) الخزاز بمجهمات النحوي الكوفي أبو مالك قال في الفتح وثقه الأئمة وشذابن حبان فقال في الثقات يخطئ كثيرا (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة واسمه زهير (عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما ان نفر من أصحاب النبي (ولغير أبي ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم حروا بعاء) أى يقوم نزول على ماء (فيهم ليدبح) بدال مهمله وغين مجمة رجل ضربه العقرب (أوسليم) شك من الراوى وهو معنى الاول سمى به ذنبا ولما من السلامة لكون غالب من يلدغ يعطى أو فصيل بمعنى مفعول لانه أسلم للعطب واستعمال اللدغ في ضرب العقرب مجاز اذا الاصل انه الذى يضرب بغيه والذى يضرب بعؤخره يقال له لسع وبأسنانه تمس بالمهمله والمجمة بانه نكز بنون وكلف وزاى ونايه نشط وقد يستعمل بعضهما مكان بعض تجوزا (فعرض لهم) للصحابة (رجل من أهل الماء) لم أعرف اسمه (فقال) لهم

الغني أولا وان خلع من اليسرى أولا وكرهه المشي في فعل واحدة \* (قوله صلى الله عليه وسلم اذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمن واذا خلع

فليبدأ بالشمال ولينقلها جميعا (٣٩٠) أوليخلفها جميعا \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي

الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا يعيش أحدكم في نعل واحد  
لينقلها جميعا أو ليخلفها جميعا  
فليبدأ بالشمال ولينقلها جميعا  
أو ليخلفها جميعا وفي الرواية  
الأخرى لا يعيش أحدكم في نعل  
واحد لينقلها جميعا أو ليخلفها  
جميعا وفي رواية إذا انقطع شسع  
أحدكم فلا يعيش في الأخرى حتى  
يهلها وفي رواية ولا يعيش في نعل  
واحد \* أما قوله صلى الله عليه وسلم  
لينقلها ما فمضمون الياه وأما قوله  
صلى الله عليه وسلم أو ليخلفها  
فكذا هو في جميع نسخ مسلم  
ليخلفها ما بالياء المجع واللام والعين  
وفي صحيح البخاري لينقلها ما بالياء  
المهملة والقاف من الخفاء وكلاهما  
صحيح ورواية البخاري أحسن وأما  
الشسع فبشعين مجع مكسورة ثم  
مين مهملة ساكنة وهو أحد شيور  
الزغال وهو الذي يدخل بين  
الأصبعين ويدخل طرفه في الثقب  
الذي في صدر النعل المشدود في  
الزمام والزمام هو السير الذي يعقد  
فيه الشسع وجمعه شسوع \* أما  
فقه الأحاديث ففيه ثلاث مسائل  
أحداها يستحب البدء باليمنى في  
كل ما كان من باب التمسك  
والزينة والنظافة ونحو ذلك كلبس  
النعل والخف والمداخن والسرابيل  
والكم وحلق الرأس وترجيته  
وقص الشارب وتقف الأبط  
والسواك والاكتحال وتقليم  
الأظفار والوضوء والغسل والتيمم  
ودخول المسجد والخروج من  
الخلاء ودفع الصدقة وغيره من  
أنواع الدفع الحسنة وتناول الأشياء

(هل فيكم من راق ان في) القوم النازلين على (المسار) جلاله يغاوسا فإنا نطق رجل منهم فقرا  
على اللديغ (بفتح الكاف على شاء) أجزاله (فبرا) الملدوغ وعند أبي داود والترمذي والنسائي  
من طريق خارجة بن الصلت أن عمه مرقوم وعندهم رجل مجنون موتى بالحديد ففعلوا ذلك  
جئت من عند هذا الرجل بجحر فارق لنا هذا الرجل الحديث فهذه قصة غير السابقة لأن الذي في  
السابقة أنه لدغ والراقي في الأولى أبو سعيد كما وقع مصرحاً في بعضها وفي الثانية عم خارجة  
فأفترقنا ثم حديث ابن عباس وحديث أبي سعيد في قصة واحدة (فباء) الذي رقى (بالهاء) إلى أفعابه  
فكرهوا) أخذ (ذلك) الاجز (وقالوا) أخذت على كتاب الله أجر حتى قدموا المدينة فقالوا  
يا رسول الله أخذ فلان (على كتاب الله) أجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحق  
ما أخذتم عليه أجر كتاب الله واستدل به على جواز أخذ الاجرة على تعليم القرآن (باب رقية)  
الذي يصاب بنظر (العين) \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمشاة العبدى البصرى قال  
(أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالافراد (معبد بن خالد) بسكون العين وفتح الموحدة  
القاضي الكوفي التابعي قال (سمعت عبد الله بن شداد) بنشد بن شداد المهملة الأولى ابن الهادي  
الديلمي (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) أمرني رسول الله (ولابي ذر النبي) صلى الله عليه  
وسلم أو أمرني صلى الله عليه وسلم (أن يسترق) بفتح السين مضمومة وفتح القاف مبدية للمفعول ولابي ذر  
أن يسترق بنون مفتوحة بدل القصبة وكسر القاف أي نطلب الرقية ممن يعرفها (من العين) أي  
بسبب العين وذلك إذا نظر المعيان لشيء باستحسان مشوب بحسد يحصل لامتطو ضرر به عادة  
أجرها الله تعالى وهل ثم جواهر خفية تنبعث من عينه تصل إلى المعيون كضاربة السهم من نظر  
الافعى أم لا هو أمر محتمل لا يقطع بآنيته ولا نفيه قال ابن العربي والحق أن الله تعالى يخلق عند  
نظر العائن إليه وأعجابه به إذا شاء ما شاء من ألم وأهلكة وقد يصرفه قبل وقوعه بالرقية اه وقد  
أخرج البراز بسند حسن عن جابر رفعه أكثر من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس قال الراوي  
يعني بالعين \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (محمد بن خالد) هو محمد بن يحيى بن عبد الله  
ابن خالد الذهلي قال (حدثنا محمد بن وهب) بن عطية السلمي (الدمشقي) قال (حدثنا محمد بن حرب)  
الابرش بالموحدة والراء والشعين المجع المحصى قال (حدثنا محمد بن الوليد الزبيدي) بضم الزاي  
وفتح الموحدة قال (أخبرنا الزهري) محمد بن مسلم (لم) عن عروة بن الزبير عن زينب ابنة) ولابي ذر  
بنت (أي سلمة عن أم سلمة رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في بيتها جارية لم تنم في  
وجهها سبعة) بفتح السين المهملة وتضم وسكون القاف بعدها عين مهملة سودا وجره يعالوها  
سودا وصفرة والمراد هنا أن السبعة أدركتهم قبل النظرة (فقال) صلى الله عليه وسلم (استرقوا  
لها) بسكون الراء طمبوا لها من ريقها (فأبى النظرة) بفتح النون وسكون المجع أي أصابها  
العين أو عين الجن أو أن الشيطان أصابها قال الخطابي عيون الجن أنفس من الأسنة (وقال  
عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد  
(عروة) بن الزبير (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال في المقدمة ورواية عقيل مع إرسالها  
وقعت لثاني جرح من رواية أبي الفضل بن طاهر الحافظ وأخرجها الحاكم في المستدرک موصولة  
(تابعه) أي تابع محمد بن حرب فيما وصله الذهلي في الزهريات (عبد الله) بفتح العين (ابن سالم)  
الحصبي (عن الزبيدي) محمد بن الوليد المذكور على وصل الحديث ومثله (هذا) (باب) بالتونين  
(العين حق) أي الإصابة به من جله ما تحقق من كونه لها تأثير في النفوس \* وبه قال (حدثني)  
بالافراد ولغير أبي ذر بالجمع (أصحق بن نصر) هو أصحق بن إبراهيم بن نصر الساعدي قال (حدثنا)

الحسنة ونحو ذلك الثانية يستحب البدء باليسار في كل ما هو ضد السابق في المسئلة الأولى فن ذلك خلع النعل والخف والمداخن ولا ي

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قال حدثنا ابن ادریس (٣٩١) عن الاعمش عن أبي رزین قال خرج البشا

أبو هريرة فضرب بيده على جبهته فقال الا انكم تحدثون أني أكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لتمتدوا وأضل الأواني أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا انقطع شمع أحدكم فلا يعيش في الاخرى حتى يصلحها \* وحدثني علي بن حجر السعدي أخبرنا علي بن مسهر أخبرنا الاعمش عن أبي رزین وأبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى

والسراويل والكيم والخروج من المسجد ودخول الخلاء والاستنجاء وتناول أحجار الاستنجاء ومن الذكر والامتنعاط والاستنثار وتعاطي المستقذرات وأشباهها الثالثة بكرة المشي في نعل واحدة او خف واحد أو مداس واحد الا العذر ودليله هذه الاحاديث التي ذكرها مسلم قال العلماء وسببه ان ذلك تشويه ومثله ومخالف للوقار ولان المستعلة نصير أرفع من الاخرى فيعسر مشيه وربما كان سببا للعشار وهذه الآداب الثلاثة التي في المسائل الثلاث تجمع على استحبابها وانها ليست واجبة واذا انقطع شمع ونحوه فليخلفهما ولا يعيش في الاخرى وحدها حتى يصلحها ويعملها كما هو نص في الحديث (قوله حدثنا ابن ادریس عن الاعمش عن أبي رزین قال خرج البشا أبو هريرة رضي الله عنه فضرب بيده على جبهته فقال انكم تحدثون اني اكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لتمتدوا واضل الاواني اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا انقطع شمع احدكم فلا يعيش في الاخرى حتى يصلحها) \* وحدثني علي بن حجر السعدي أخبرنا علي بن مسهر أخبرنا الاعمش عن أبي رزین وأبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى

ولاي ذرا خبرنا (عبد الرزاق) بن همام (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال العين حق) أي الاصابة بها ثابتة موجودة وزاد مسلم من حديث ابن عباس ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين وهي كالمؤكدة لقوله العين حق وفيها تنبيه على سرعة نقوذها ونائها في الذات والمعنى لو فرض أن شيء قوة بحيث يسبق القدر كان العين لكنهما لا تسبق فكيف غيرا وفي الحديث رد على طائفة من المتبدعة حيث أنكروا اصابة العين والدليل على فساد قولهم ان كل معنى لا يوتى الى قلب حقيقة ولا فساد دليل فانه من مجوزات العقل فاذا أخذ به الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه واختلف في القصاص فقال القرطبي لو أنف العائن شيئا منه ولو قتل فعليه القصاص أو الدية اذا تكرر ذلك منه بحيث يصير عادة كالساحر عندهم لا يقتله كفرا وقال الشافعي لا قصاص ولا دية ولا كفارة لانه لا يقتل غالبا ولا يعد مهلكا ولا ان الحكم انما يترب على منضبط عام دون ما يختص ببعض الناس وبعض الاحوال مما لا ضبط فيه كيف ولم يقع منه فعل أصلا اه وفي حديث أنس رفعه من رأى شيئا فاعجبه فقال ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يضره رواء البزار وابن السني (وفيه) صلى الله عليه وسلم غشي تحريم (عن الوشم) بفتح الواو وسكون المعجمة وهو أن يغرز ابرة أو نحوها في موضع من البدن حتى يسيل الدم ثم يحشى ذلك الموضع بالكحل ونحوه فيخضر وقال العين الظاهر أن قوما سألوه صلى الله عليه وسلم عن العين وقيامها عن الوشم في مجلس واحد فأجابهم بذلك وبأنى ان شاء الله تعالى حكم الوشم في أو اخر كتاب اللباس بعون الله وقوته \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في اللباس ومسلم في الادب وأبو داود في الطب (باب) (شروعية) رقية الحية والعرب \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التيموكي الحافظ قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد قال (حدثنا سليمان بن فيروز أبو اسحق) (السيباني) بفتح المعجمة وسكون التحتية بعدهما موحدة الكوفي الحافظ قال (حدثنا عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه) الاسود بن يزيد النخعي أنه (قال سألت عائشة) رضي الله عنها (عن الرقية من الحية) بضم الحاء المهملة وفتح الميم المخففة وأصلها حمى أو جربوزن صردوا الهاء فيها عوض عن الواو أو الباء المحذوفة وهي السم وتطلق على ابرة العقرب للمجاورة لان السم يخرج منها (فقالت) رضي الله عنها (رخص النبي صلى الله عليه وسلم الرقية) وللأصميلي وأبي ذر عن الكشميني في الرقية (من كل ذي حية) ذي سموم قال في الفتح ووقع في رواية أبي الاحوص عن الشيباني بسنده رخص في الرقية من الحية والعقرب اه والرخصة انما تكون بعد التهمى وكان صلى الله عليه وسلم نهمهم عن الرقي لما عسى أن يكون منها من ألقاها الجاهلية فانهم وعانهم رخص لهم اذا عريت عن ذلك وفي حديث أبي هريرة جاز جل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما فعلت من عقرب بلد غنتي البارحة فقال أما انك لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضرلك ان شاء الله رواء أصحاب السنن وقال ابن عبد البر في التمهيد عن سعيد بن المسيب قال بلغني أن من قال حين يمسي سلام على نوح في العالمين لم يلدغه عقرب وكذا أبو القاسم القشيري في نفسه انه في بعض التفاسير ان الحية والعقرب أنما انوحا فالتا اجلنا فقال نوح لأجلنا كما فسب الضرر فقالنا اجلنا ونحن نعمن للأن لا نضر أحدنا ذكر (باب رقية النبي صلى الله عليه وسلم) التي كان يرقى بها \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (عن عبد العزيز بن صهيب انه (قال دخلت أنا وثابت) البناني (على أنس بن مالك) رضي الله عنه (فقال ثابت) لأنس (يا أبا حزة اشكيت) بضم التاء أي مرضت (فقال) له (أنس ألا) يخفيف

الاسنادان في جميع نسخ مسلم وذكر القاضي عن أبي علي الغساني انه قال في الرواية الثانية قال أبو مسعود الدمشقي انما يرويه

حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما (٣٩٣) قرئ عليه عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن

ياكل الرجل بشماله أو يمشى في نعل واحد وأن يشتمل الصماء وأن يحتجى في ثوب واحد كاشفاً عن فرجه \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا انقطع شمع أحدكم أو من انقطع شمع نعله فلا يمسه في نعل واحد حتى يصلح شمع ولا يمسه في ثوب واحد ولا ياكل بشماله ولا يحتجى بالثوب الواحد ولا ياتحف الصماء

أبو زر بن عثمان عن أبي صالح عن أبي هريرة كذا وأخرجه أبو مسعود في كتابه عن مسلم وذكراً عن علي بن مسهر أن فرد هذا آخر ما ذكره القاضي وهذا استدراك فاسد لأن أبا زر بن قدامصرح في الرواية الأولى بسماعه من أبي هريرة بقوله خرج لنا أبو هريرة الخ واسم أبي زر بن مسعود بن مالك الأسدي الكوفي كان عالماً

\* (باب النهي عن اشتغال الصماء والاحتجاب في ثوب واحد كاشفاً بعض عورته وحكم الاستلقاء على ظهره رافعة إحدى رجله على الأخرى) \*

(قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن ياكل الرجل بشماله أو يمشى في نعل واحد وأن يشتمل الصماء وأن يحتجى في ثوب واحد كاشفاً عن فرجه) أما الاكل بالشمال فيسبق بيانه في باب وسبق في الباب الماضي حكم المشي في نعل واحد وأما اشتغال الصماء

باللام للعرض والتغيب (أريقن) بفتح الهززة (برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ثابت (بلى قال) أنس (اللهم رب الناس مذهب الباس) بضم الميم وكسر الهاء والباس بغير همزة للمواخاة وفي الفرع بالهمزة على الأصل (اشف أنت الشافي) فيه جواز تسمية الله تعالى بما ليس في القرآن إذا كان له أصل فيه قال تعالى وإذا مرضت فهو يشفين وأن لا يوههم نقصاً (لا شافي إلا أنت) فلا ينجع الدواء إلا بتقديرك (شفاء) نصب على أنه مصدر أشف ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي الشفاء المطلوب (لأيقادر) بالعين المعجمة لا يترك (سقاماً) بفتح السين ويجوز ضم ثم اسكان لغنان والجله صفة لقوله شفاء وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الطب والترمذي في الجنائز والنسائي في اليوم والليل \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرب الأفراد (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم القلام الصيرفي البصري أبو حفص أحد الأعلام قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالأفراد (سليمان) بن مهران الأعشى (عن مسلم) بن صبيح الهمداني العطار قال في الفتح هو أبو الضحى مشهور بكنيته أكثر من اسمه قال ابن حجر وهو تجوز عقل محض سمع الحديث على أن لم ير مسلم بن عمران البطين رواية عن مسروق وإن كانت ممكنة وهذا الحديث إنما هو من رواية الأعشى عن أبي الضحى عن مسروق وقد أخرج مسلم من رواية جرير عن الأعشى عن أبي الضحى عن مسروق به ثم أخرجه من رواية هشيم ومن رواية شعبة ومن رواية يحيى القطان عن الثوري كلهم عن الأعشى قال باسناد جرير فوضح أن مسلماً المذكور في رواية البخاري هو أبو الضحى فإنه أخرجه من رواية يحيى القطان وغاية ما أن بعض الرواة عن يحيى سمعوا بعضهم كلاماً انتهى وتعبه العيني فقال هذا الذي قاله يحجه مع كل أحد ودعوا أنه لم ير مسلم بن عمران رواية عن مسروق باطلة لأن غيره أثبت ما كيف يدعي هذا المدعي بدعوا القاسدة رداعلي من سبقه في شرح هذا الحديث شنعاً عليه بسوء أدب قل كل يعمل على شاكلته انتهى وأجاب في انتقاض الاعتراض بقوله سبحانه من خذل هذا المعترض حتى يعيب ما وقع فيه وأعجب ما سمع أن هذا المعترض قال في باب مسح الرأق الوجيه بيده حين أورد المصنف الحديث المذكور عن سفيان عن الأعشى بالسند المذكور عن سفيان هو الثوري والأعشى هو سليمان ومسلم هو أبو الضحى فذكر كلفاً أحد بن حجر بعينه ونسب ما قيل عن الكرماني ثم وليس بينهما سوى باب واحد يأتي أن شاء الله تعالى (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة) رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمد يده على رأسه (قال في الفتح لم أقف على تعيينه) (مسح بيده اليمنى) على موضع الوجع تغاؤلاً لروايل الوجع كما قاله الطبري (ويقول الله -م رب الناس اذهب البأس) بالهمزة في فرع اليونانية والمشهور حذفه ليناسب سابقة (واشفه) بكسر الهاء أي العليل (وأنت الشافي) بإثبات الواو في الكلمة تنويناً للحموى والمسمى وحذفها فيهما للكشميين (لا شفاء) بالمعنى على الفتح حاصل لنا وأول المريض (الاستفاؤن) بدل من موضع لا شفاء وقال في المصباح الكلام في إعرابه كالكلام في قولنا لا اله الا الله ولا يحق أن يحسب صدر الكلام نفي لكل اله سواه تعالى وبحسب الاستثناء إثبات له ولا لوهيته لأن الاستثناء من النفي إثبات لا سيما إذا كان بدلاً فانه يكون هو المقصود بالنسبة ولهذا كان البديل الذي هو المختار في كل كلام تام غير موجب بجزئه الواجب في هذه الكلمة الشريفة حتى لا يكاد يستعمل لا اله الا الله بالنصب ولا اله الاياه فان قيل كيف يصح مع أن البديل هو المقصود والنسبة إلى المبدل منه سلبية فالجواب أنه إنما وقعت النسبة إلى البديل بعد النقص بالافعال البديل هو المقصود بالنفي المعتبر في البديل

فقال الأصمعي هو أن يشتمل بالثوب حتى يحل به جسده لا يرفع منه جانباً لا يبق ما يخرج منه يده وهذا يقوله أكثر أهل اللغة منه

وسلم نهى عن اشتغال الصماء والاحتباء في ثوب واحد وأن يرفع الرجل إحدى رجله على الأخرى وهو مستلق على ظهره • • • • • حديثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن حاتم قال اسحق أخبرنا وقال ابن حاتم حديثنا محمد بن بكر • • • • • حديثنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لا تمس في نعل واحد ولا تفتب في أزار واحد ولا تأكل بشمالك ولا تشغل الصماء ولا تضع إحدى رجليك على الأخرى إذا استلقيت

وقال ابن قتيبة سميت صماء لأنه سد المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع قال أبو عبيد وأما الفقهاء فبعضهم يقولون هو أن يشغل بشوب ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على أحد منكبيه قال العلماء فعلى تفسير أهل اللغة يكره الاشتغال المذكور لأنه لا تعرض له حاجة من دفع بعض الهوام ونحوها وأظن ذلك فيعسر عليه أو يتعذر فيلحقه الضرر وعلى تفسير الفقهاء يحرم الاشتغال المذكور لأن كشفه بعض العورة والأفكار • • • • • أما الاحتباء بالمدفوع أو أن يقعد الإنسان على ألبتية وينصب ساقيه ويحتوي عليهما بثوب أو نحوه أو يسده وهذه القعدة يقال لها الحبوة بضم الحاء وكسرها وكان هذا الاحتباء عادة للعرب في مجالسهم فإن انكشف معه شيء من عورته فهو حرام والله أعلم (قوله نهى عن اشتغال الصماء وأن يرفع الرجل إحدى رجله على الأخرى وهو

منه لكن بعد نقضه ونقض النفي أثبات انتهى (شفاء) أي شفاء شفاء لا يغادر لا يترك (سقما) والتسوين للتقابل (قال سفيان) الثوري بالسند السابق (حدثت به) هذا الحديث (منصورا) يعني ابن المعتمر (حدثني) بالافراد (عن ابراهيم) النخعي (عن مسروق) أي ابن الأجدع (عن عائشة) رضي الله عنها (نحوه) أي نحو متن الحديث السابق • • • • • وهذا الأول أخرجه مسلم في الطب وكذا النسائي وفي اليوم والليلة • • • • • به قال (حدثني) بالافراد (أحمد بن أبي رجا) بالجيم والمذ • • • • • واسمه عبد الله الحنفى الهروي قال (حدثنا النضر) بالنون المفتوحة والصاد الموحدة الساكنة ابن شميل بالمجعة المضمومة (عن هشام بن عروة) أنه قال أخبرني بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقى) بضم التحتية وكسر القاف حال كونه (يقول اسمع) أي أزل (الباس رب الناس بيدك الشفاء) لا يدغرك (لا كاشف له) للداء (الآن أنت) • • • • • والحديث من أفراد • • • • • به قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثني) بالافراد (عبد ربه) بإضافة عبد ربه (ابن سعيد) بكسر العين الانصاري (عن عمرة) بفتح العين وسكون الميم بنت عبد الرحمن التابعة (عن عائشة) رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض (ولمسم عن أبي عمر عن سفيان كان إذا اشتكى الإنسان أو كانت به قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم باصبعه هكذا ووضع سفيان سبابة بالارض ثم رفعها (بسم الله) هذه (تربة أرضنا) المدينة خاصة لبركتها أو كل أرض (بريقة بعضنا) ولأبي ذر ربيعة بالواو بدل الموحدة (يشق سفيان) بضم التحتية وفتح الفاء سقيما رفع نائب عن الفاعل ولأبي ذر عن الكشمي يشق بفتح أوله وكسر الفاء سقيما نصب على المفعولية والفاعل مقدر وزاد في غير رواية أبي ذر بإذن ربنا قال النووي كان صلى الله عليه وسلم يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منفه فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل وينتلفظ بهذه الكلمات في حال المسح وقال القاضي البيضاوي قد شهدت المسباح الطبية على أن الريق لم يدخل في النضج وتعديل المزاج ولتراب الوطن تأثير في حفظ المزاج الأصلي ودفع نكالية المضرات والمرض والرقى والعزائم آثار عجيبية تتقاعده العقول عن الوصول إلى كنهها وقوله في حديث مسلم باصبعه في موضع الحال من فاعل قال وتربة أرضنا خبر مبتدأ محذوف أي هذه والباء متعلقة بمحذوف هو خبر ثان وقال الطيبي في شرح المشكاة إضافة تربة أرضنا وريقة بعضنا بدل على الاختصاص وإن تلك التربة والريقة مختصتان بمكان شريف يتبرك به بل يذى نفس شريفة قدسية طاهرة زكية عن أوصاف الذنوب وأوسام الآثام فلما تبرك باسم الله السامى ونطق به ضم إليه تلك التربة والريقة وسيلة إلى المطلوب وبعضه أنه صلى الله عليه وسلم رقى في عين علي رضي الله عنه فبرأ من الرمد وفي أثر الحديث فامتلات ماء • • • • • به قال (حدثني) بالافراد ولأبي ذر • • • • • حديثنا الجمع (صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان (عن عبد ربه بن سعيد) الانصاري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن (عن عائشة) رضي الله عنها أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الرقية (بسم الله تربة أرضنا وريقة بعضنا يشق) بضم أوله وفتح ثالثه (سقيما بإذن ربنا) قال الثوري يشق الذي يسبق إلى الفهم من صيغة ذلك ومن قوله تربة أرضنا إشارة إلى فطرة آدم وريقة بعضنا إلى النطفة التي خلق منها الإنسان فكانه يتضرع بلسان الحال ويعرض بقوى المقال تلك اختراع الأصل الأول من طين ثم أبدعت بنيته من ماء مهين فهين عليك أن تشفى من كانت هذه نشأته • • • • • (باب النفت في الرقية) بفتح النون وسكون الفاء بعد هاء منلثة وهو كالنفخ وأقل من الثقل معه ريق قليل أو بلاريق

• وحدثنى اسحق بن منصور أخبرنا روح (٣٩٤) بن عبادة حدثني عبيد الله يعني ابن أبي الأخنس عن أبي الزبير عن جابر

ابن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستاقين أحدكم ثم يضع إحدى رجله على الأخرى • حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عباد بن عبد الله عن عمة ابن شهاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على المسجود واضعاً إحدى رجله على الأخرى • حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو تميم بن حرب وأبو اسحق بن إبراهيم كلهم عن ابن عيينة ح وحدثنى أبو الطاهر وحرمله قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثننا اسحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر

واضعاً إحدى رجله على الأخرى قال العلماء أحاديث النبي عن الاستلقاء رافعاً إحدى رجله على الأخرى محمولة على حالة نظهر فيها العورة أو شيئاً منها أو ما فعله صلى الله عليه وسلم فكان على وجهه لا يظهر منهن شيء وهذا الأسس به ولا كراهة فيه على هذه الصفة وفي هذا الحديث جواز الاتكاء في المسجد والاستلقاء فيه قال القاضي لعنه صلى الله عليه وسلم فعل هذا لضرورة أو حاجة من تعب أو طاب راحة أو نحو ذلك قال والاف قد علم ان جلوسه صلى الله عليه وسلم في الجامع على خلاف هذا بل كان يجلس مستريحاً أو محتبياً وهو كان أكثر جلوسه أو القرفصاء أو مقعها وشبهها من جلسات الوقار والتواضع قلت ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم فعله لبيان الجواز وانكم اذا أردتم الاستلقاء فليكن هكذا وان النبي الذي نهى بكم عن الاستلقاء ليس هو على الإطلاق بل المراد به من

• وبه قال (حدثنا خالد بن مخاض) قال (حدثنا سليمان بن بلال أبو محمد مولى الصديق) (عن يحيى بن سعيد) الانصاري أنه (قال سمعت أبا سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال سمعت أبا قتادة) الحرث بن زبني وقيل النعمان الانصاري فارس النبي صلى الله عليه وسلم (يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا) الصالحة التي لا تخلط فيها راءا النائم (من الله) يشرحها عبده (والحلم) بسكون اللام وتضم وهو ما يراه من الشر وما يحصل له من النزع (من الشيطان) يحزن الذين آمنوا والاصل استعمال ذلك فيما يرى لكن غابت الرؤيا على الخير والحلم على ضده والله تعالى خالق كل منهم • فإضافة المحبوبة الى الله تعالى إضافة تشريف وإضافة المكروهة الى الشيطان لانه برضاها ويسر بها أو لحضوره عندها فهي إضافة مجازية (فأذا رأى أحدكم) في منامه (شيئاً يكرهه) فهو من الشيطان (فليست) بكسر الهمزة (حين يستيقظ) من نومه (ثلاث مرات) في جهة يساره (ويعود) بالله (من شرها فانها لا تضره) لان ما فعله من التعمد والنسب سبب السلامة من المكروه المترتب عليهما كالصدق تكون سبب الرفع والبلاء وفي النكت إشارة لطرد الشيطان الذي حضر رؤياه المكروهة وتحفيره واستغذاره لعله (وقال أبو سلمة) بالاسناد السابق (وان) بالواو ولا يذعن الجوى والمسئلة فان (كنت لارى الرؤيا أثقل على من الجبل) يعني لما يخاف من شرها (فما هو الآن) سمعت هذا الحديث في أباها • والحديث أخرجه المؤلف أيضاً في التعبير ومسلم وأبو داود والنسائي في الرؤيا وابن ماجه في الديات • وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى بن عمرو بن اويس بن سعيد (الابوسي) أبو القاسم القرشي المدني قال (حدثنا سليمان بن بلال) (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري محمد بن مسلم (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كان رسول الله) ولا يذعن كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله أحد وبالعوذتين جميعاً أي نفث حال قراءته لهن (ثم يمسح بهما) بكفيه (وجهه وما بلغت يده من جسده) وفي رواية الفضل بن فضالة عن عقيـل بن يمد أنهم ما على رأسه ووجهه وما قبل من جسده (قالت عائشة) رضى الله عنها بالسند السابق (فلم اشك) صلوات الله وسلامه عليه وجعه الذي توفي فيه (كان يأمرني ان أفعل ذلك) النفث والقراءة والمسح (به) وفيه أنه كان يفعل ذلك في الخالتين المذكورتين (قال يونس) بن يزيد بالسند السابق (كنت أرى ابن شهاب) الزهري (يصنع ذلك اذا أوى الى فراشه) • وهذا الحديث سبق في المغازي وأخرجه مسلم في الطب • وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح اليشكري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المجهمة جعفر بن أبي وحشية اليشكري البصري (عن أبي المتوكل) على بن داود الناجي بالنون والجيم (عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه (ان رهطاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا في سفرة سافروها) وكانوا ثلاثين رجلاً (حتى نزلوا بحى من أحياء العرب) بفتح الهمزة بطن من بطونهم (فاستضافوهم) طلبوا منهم الضيافة (فأبوا أن يضيفوهم فلذغ) بضم اللام وكسر الدال المهمله بعدهما معجمة فلسع (سيد ذلك الحى) بعقرب ولم يسم السيد (فسأله بكل شيء) مما يداوى به (لا ينفعه شيء) فقال بعضهم (بعض الحى) لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين قد نزلوا بكم لعلنا أن يكون عند بعضهم شيء مما ينفع صاحبكم (فألوهم فقالوا) لهم (يا أيها الرهط ان سيدنا لذغ فسعيدها بكل شيء لا ينفعه شيء فهل عند أحد منكم شيء فقال بعضهم) هو أبو سعيد الخدرى (نعم والله انى لراق ولكن والله لقد استضفناكم فلم تضيفونا فقالوا نأبرأ لكم) سيدكم (حتى تجعلوا لنا جعلاً) على ذلك (فصالحوهم على قطيع من الغنم) عدته

يكشف شيئاً من عورته أو يقارب انكشافها والله أعلم بقوله وحدثننا اسحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق ثلاثون

كلهم عن الزهري بهذا الاسناد مثله **حدثنا يحيى بن يحيى وأبو الربيع (٣٩٥) وقتيبة بن سعيد قال يحيى أخبرنا حماد**

ابن زيد وقال الآخران حدثنا حماد عن عبد العزيز بن ابن صهيب عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التزعر قال قتيبة قال حماد يعني للرجال **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب وابن غير وأبو كريب قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن علي بن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزعر الرجل **حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو حنيفة عن أبي الزبير عن جابر قال أتى أبي حنيفة أوجاء عام الفتح أو يوم الفتح ورأسه ولحيته مثل الثغام أو الثغامة فامر أوفاً مر به إلى نسائه قال غيروا هذا بشئ****

هكذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذلك ذكره أبو علي الغساني عن رواية الجلودى قال وكذلك ذكره أبو مسعود الدمشقي عن مسلم قال وفي رواية ابن ماهان اسحق بن منصور بدل اسحق بن ابراهيم قال الغساني الاول هو الذي اعتقد صوابه لكثرة ما يحيى اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد في رواية مسلم مقرونين عن عبد الرزاق وان كان اسحق بن منصور أيضاً روى عن عبد الرزاق وهذا الذي صوبه الغساني هو الصواب وكذلك ذكره خلف الواسطي في الاطراف عن رواية مسلم

**\*(باب نهى الرجل عن التزعر)\***  
(قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزعر الرجل) هذا دليل لمذهب الشافعي وموافقه في تحريم لبس الثوب المزعر على الرجل

وقد سبقت المسئلة في باب نهى الرجل عن الثوب المعصر والله أعلم **\*(باب استحباب خضاب الشيب بصفرة أو حرة وتحريمه بالسواد)\***

ثلاثون شاة (فانطلق) أبو سعيد معهم اليه (فجعل يتفعل) بكسر القاء ولا يذر بعضها (ويقرأ الحمد لله رب العالمين) سقط لابي ذر رب العالمين ويسبح عليه فبراً (حتى لكانت عاتش) بضم التون وكسر المعجمة حل (من عقال) بكسر العين من حل كان مشدوداً به قال في القاموس نشط الحبل وأنشطه حله (فانطلق يعيش) حال كونه (ماب قلبه) بفحركات ماب علة بقلب على الفراش لاجلها (قال فأوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم اقصموا) هذه الغنم فبينا (فقال الذي رقى) بفتح الراء والقاف وهو أبو سعيد (لأنتم لاوا) ذلك (حتى تأتي) ولا يذر عن الحوى والمستلى تأتوا (رسول الله صلى الله عليه وسلم فند كرهه الذي كان) من شائنا (فننظر ما يأمرنا) به (فقدعوا) بكسر الهمزة والميم (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كروا) ذلك (فقال) صلى الله عليه وسلم لابي سعيد (وما يدريك أنها) أي الفاتحة (رقية أصبحت اقصموا) ذلك ينكم (واضربوا على معكم بسهمهم) ولا تكسبهم مني معهم بالهاء بدل الكاف قاله صلى الله عليه وسلم تطيبوا القلوبهم وما بالغت في تعريضهم حله والافضل ملك للراقي \* وهذا الحديث سبق قريبا **\*(باب مسح الراقي الذي يرقى (الوجه يده اليمنى) وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرا الجمع (عبد الله بن أبي شيبة) هو أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ابراهيم العباسي الكوفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري (عن الامش) سليمان بن مهران (عن مسلم) أي الضحى (عن مسروق) هو ابن الابدع (عن عائشة رضيت الله عنها) أنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ بعضهم) أي بعض أهله كافي الاخرى السابقة حال كونه (يمسحه بيمينه) يقول (أذهب البأس) بالهمزة في الفرع (رب الناس واشف أنت الشافي) بياء بعد القاء ولا يذرا باسقاطها (لاشفاء) بالهمزة (الاشفاؤك) قال الطيبي خرج مخرج الحصر بالمبتدأ كقوله أنت الشافي لان خبر المبتدأ اذا كان مع رقا باللام أفاد الحصر لان تدبير الطبيب ونفع الدواء لا ينجم في المريض الا بتقديره تعالى (شفاء لا يغادر) لا يترك (سقيما) تكميل لقوله اشف والجلتان معترضتان بين الفعل والمفعول المطابق قال سفيان (قد كرهته) أي الحديث (لمنصور) هو ابن المعتمر (فحدثني) بالافراد (عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة رضيت الله عنها) بنحو الحديث **\*(باب بالتسوين (في) حكم المرأة ترقى الرجل) بفتح التاء وكسر القاف وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد الجعفي) بضم الجيم وسكون العين المهملة وكسر القاء المهملة قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (اخبرنا معمر) بيمين يمينه ما عين مهملة ساكنة ابن راشد الأزدي مولا هم عالم اليمن (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة بن الزبير (عن عائشة رضيت الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث على نفسه في مرضه الذي قبض فيه بالمعوذات) الاخلاص والتليها وكان الاصل ان يقول بالمعوذتين لكنه يحقل أن يكون من باب التغليب وأجرى التثنية مجرى الجمع (فلما نفث) عليه (الوجه) كنت أنا أنفث عليه بهن وامسح بيده نفسه (عليه) لبركتها (قال معمر) فسألت ابن شهاب كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (ينث قال) كان (ينث على يديه ثم يسبح بها وجهه) وهذا الحديث سبق في باب الرقي بالقرآن والمعوذات ومطابقه لما ترجم به واضحة **\*(باب من لم يرق) بفتح أوله وكسر القاف وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا حصين بن غير) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وضم النون وفتح الميم مصغرا الواسطي الضرير (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد مصغرا أيضا الكوفي (عن سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة الواو مولا هم أبي محمد أحد الاعلام (عن ابن عباس رضيت الله عنهما) أنه (قال خرج علينا النبي) ولا يذرا رسول الله (صلى الله******



\* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب (٣٩٦) عن أبي ابن جريح عن الزبير عن جابر بن عبد الله قال أتى بأبي خافسة يوم

فتح مكة ورأسه وحشيته كالثغامة  
بياضا فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم غيروا هذا بشئ واجتنبوا  
السواد \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو  
بكر بن أبي شبة وعمرو الناقد وزيه  
ابن حرب واللفظ ليحيى قال يحيى  
أخبرنا وقال الآخرون حدثنا شيبان  
ابن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة  
وسليمان بن يسار عن أبي هريرة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال إن اليهود  
والنصارى لا يصغون خالفوهم  
(قوله أتى بأبي خافسة رضي الله عنه  
يوم فتح مكة ورأسه وحشيته كالثغامة  
بياضا فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم غيروا هذا بشئ واجتنبوا  
السواد وفي رواية إن اليهود  
والنصارى لا يصغون خالفوهم)  
أما الثغامة فبها مثلثة مفتوحة ثم  
عين مجة مخففة قال أبو عبيد هو  
نبت أبيض الزهر والثرشبه بياض  
الشيبة وقال ابن الأعرابي شجرة  
تبيض كأنها الملح وأما أبو خافسة بضم  
القاف وتخفيف الحاء المهملة  
واسمه عثمان فهو والد أبي بكر  
الصديق أسلم يوم فتح مكة ويقال  
صبيغ يصبيغ بضم الباء وفتحها  
ومذهبنا استحباب خضاب الشيب  
للرجال والمرأة بصفرة أو حرد ويحرم  
خضابه بالسواد على الأصح وقيل  
يكراه كراهة تنزيه واختار التحريم  
لقوله صلى الله عليه وسلم واجتنبوا  
السواد هذا مذهبنا وقال القاضي  
اختلاف السلف من الصحابة والتابعين  
في الخضاب وفي جنسه فقال بعضهم  
ترك الخضاب أفضل ورووا حديثنا  
عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي  
عن تغيير الشيب لأنه صلى الله عليه  
وسلم لم يغير شيئا من راسه ولا من  
وعلى وأبي وآخرين رضي الله عنهم وقال آخرون الخضاب أفضل وخضب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم

حدثني سويد بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن أبي سلمة بن (٣٩٧) عبد الرحمن عن عائشة أنها قالت واعد رسول

الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في ساعة تأتيه فيها جفأت تلك الساعة ولم يأتها وفي يده عصا فألقاها من يده وقال ما يخاف الله وعده ولا رسله ثم انفتحت فإذا جبريل على جبريل عليه السلام فقال يا عائشة متى دخل هذا الكلب ههنا فقال والله ما أدريت فأمر به فأخرج فجاء جبريل عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدتني فقلت لا فـ لم تأت فقال منه عني الكلب الذي كان في بيتك أنا لا أدخل بيتاً فيه كلب ولا صورة

للا حديث التي ذكرها مسلم وغيره ثم اختلف هؤلاء فكان أكثرهم يخضب بالصفرة منهم ابن عمر وأبو هريرة وآخرون وروى ذلك عن علي وخضب جماعة منهم بالحناء والكمم وبعضهم بالزعفران وخضب جماعة بالسواد روى ذلك عن عثمان والحسن والحسين ابني علي وعقبة ابن عامر وابن سيرين وأبي بردة وآخرين قال القاضي قال الطبراني الصواب ان الآثار المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم بتغيير الشيب والنهي عنه كلها صحيحة وليس فيها تناقض بل الامر بالتغيير لمن شابه كشيبة أي خافه والنهي لمن له شبط فقط قال واختلف السابق في فعل الامر بنحو حسب اختلاف أحوالهم في ذلك مع ان الامر وانتهى في ذلك ليس للوجوب بالاجماع ولهذا لم يشكر بعضهم على بعض خلافة في ذلك قال ولا يجوز أن يقال فيه ما نسخ ومنسوخ قال القاضي وقال غيره هو على حاله فمن كان في موضع عادة اله الصبغ أو تركه فخرجه عن العادة شهرة ومكرهه والثاني انه يختلف باختلاف نظافة الشيب فمن كانت شيبته تكون نقية أحسن منها صبوغه فالترك أولى ومن كانت شيبته تستبشع فالصبغ أولى هذا ما نقله القاضي والاصح الاوفق للسنة ما قدمناه عن

مرفوعاً اذا نظرت فامضوا وعلى الله فتوكلوا وفي حديث ابن عمر موقوفان عرض لهن هذه الطيرة شئ فليقل اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك رواه البيهقي في الشعب \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عثمان بن عمر) بن فارس المصيري قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سالم) أي ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهم ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا دعوى هي ههنا مجاوزة العلة من صاحبها الى غيره يقال أعدى فلان فلاناً من عدله به وذلك على ما ذهب اليه المتطوعة في الجذام والبرص والجذري والحصبه والجذور والرمذ والامراض الوبائية والاكثر على ان المراد في ذلك وابطاله على ما يدل عليه ظاهر الحديث (ولا طيرة) في القماموس والطيرة والطيرة ما يبتدأ من به من الضال الرديء اه ولما في الطيرة بطريق العموم كائن في العدوى أثبت الشؤم في ثلاثة فقال (والشؤم) بالهمزة الساكنة ضد اليمين (في ثلاث) وعند أبي داود من حديث سعد بن أبي وقاص وان كانت الطيرة في شئ وقال الخطابي وكثيرون هو في معنى الاستثناء من الطيرة أي الطيرة من شئ عنها الا في هذه الاشياء قال الطبراني يحتمل أن يكون الاستثناء على حقيقة وتكون هذه الاشياء خارجة عن حكم المستثنى منه أي الشؤم ليس الا في هذه الاشياء كما في مسلم انما الشؤم في ثلاثة (في المرأة) بان لا تلد وان تكون لسنة (والدار) بأن تكون ضيقة سيئة الجيران (والدابة) بان لا يغزى عليها وقال القاضي تعقيب قوله ولا طيرة بهذه الشرطية أي في رواية وان كانت الطيرة يدل على ان الشؤم أيضاً من شئ عنها والمعنى أن الشؤم لو كان له وجود في شئ كان في هذه الاشياء فانها أقبل الاشياء لها الكن لا وجود لها فيها فلا وجود لها أصلاً اه قال في شرح المشكاة فعلى هذا فالشؤم في الاحاديث المستندة إليها محمول على الكراهية التي سببها ما في هذه الاشياء من مخالفة الشرع اه ويحتمل أن يكون المراد عدم موافقتها له طبعاً وبؤيده ما في شرح السنة كانه يقول ان كان لاحدكم دار يكره سكناها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس لا تجبه فليدارقها بان ينتقل عن الدار ويطلق المرأة ويبيع الفرس حتى يزول عنه ما يجذب في نفسه من الكراهية كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب من قال يا رسول الله انا كذا في دار كثير فماعدنا الخ ذروها فانها ذميمة فأمرهم بالتحول عنها لانهم كانوا فيها على امتثال واستباحش فأمرهم صلى الله عليه وسلم بالانتقال عنها لزول عنهم ما يجذبون من الكراهية لانه سبب في ذلك انتهى \* وحديث الباب أخرجه النسائي في عمدة النساء \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ابن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا طيرة وخيرها) أي خير الطيرة (الأنفال) بالهمزة الساكنة بعد الناء قال في القاموس الأنفال ضد الطيرة ويسعمل في الخير والشر (قالوا وما الأنفال قال الكلمة الصالحة يسمونها أحدكم) كالمريض يسمع باسم وطالب الحاجة يا واجدوني حديث عروة بن عامر عند أبي داود قال ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيرها القفال ولا تزد مسلماً فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل اللهم لا يأتي بالحنس والآت ولا يدفع السيئات الآت ولا حول ولا قوة الا بالله \* وبقية مباحث الحديث تأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته (باب النفل) بالهمزة كالمهمز وقد يسهل والجمع فقول بالهمزة أيضاً \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثنا بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا ميمون) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن

أحسن منها صبوغه فالترك أولى ومن كانت شيبته تستبشع فالصبغ أولى هذا ما نقله القاضي والاصح الاوفق للسنة ما قدمناه عن

مذهبتنا والله اعلم \* (باب تحريم تصوير صورة (٣٩٨) الحيوان وتحريم اختلاصه بغير صورة غير ممتنة بالفرض ونحوه وان الملائكة

عليهم السلام لا يدخلون بيتا فيه صورة أو كلب) \*

قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبار لانه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الاحاديث وسواء صنعه جماعة من أو بغيره فصنعه حرام بكل حال لان فيه مضاهاة خلق الله تعالى وسواهما كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو ناع أو حائط أو غيرهما ما تصور صورة الشجر وورح الابل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير وأما اتخاذ المصور فيه صورة حيوان فان كان معقلا على حائط أو ثوبا لمبوسا أو عمامة ونحو ذلك مما لا يعد ممتنا فهو حرام وان كان في بساط يداس ومخدة ووسادة ونحوها مما يعتن بها فليس بحرام ولكن هل يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت فيه كلام نذكره قريبا ان شاء الله ولا فرق في هذا كما بيناه ظل وما لا ظل له هذا التحريم مذهبنا في المسئلة وبمعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب الثوري ومالك وأبي حنيفة وغيرهم وقال بعض السلف انما انتهى عما كان له ظل ولا بأس بالصورة التي ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فان الست الذي أنكر النبي صلى الله عليه وسلم الصورة فيه لا يشك أحدا انه مذموم وليس لصورة تظل مع باقي الاحاديث المطلقة في كل صورة وقال الزهري النفي في الصورة على العموم وكذلك استعمال ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقفا في ثوب أو غير رقم وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن أو غير ممتن مما يظاها

مسعود (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا طيرة وخبرها فقال قال في شرح المشكاة فالضيق الموثر راجع الى الطيرة وقد علم انه لا خير فيها فهو كقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا فهذا مبنى على زعمهم وهو من ارتقاء العنان في المخادعة بان يجري الكلام على زعم الخصم حتى لا يشتر عن التفكر فيه فاذا تفكر أنصف وقبل الحق أو هو من باب قولهم الصنف أحر من الشتاء أي القال في بابه أبلغ من الطيرة في بابها انتهى والاضافة في قوله وخبرها النال مشعرة بان القال من جملة الطيرة على ما لا يخفى وقول صاحب الكواكب انه ليس كذلك بل هي اضافة توضيح مردود بحديث حابس التميمي عند الترمذي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العين حق وأصدق الطيرة القال فقيه التصريح بان القال من جملة الطيرة لكنه يستثنى وقد قال أهل اللغة الطيرة تستعمل في الخير والشر نعم المشهور استعمال الطيرة في المكره قال تعالى انما تطيرنا أي تشامتنا وقال طائر كرم معكم أي سبب شؤمكم معكم والقال في المحبوب وربما يكون في مكره (قال وما النال يا رسول الله قال الكلمة الصالحة يسعها أحدكم) وفي حديث أنس عند الترمذي وصححه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج لحاجة يجبه أن يسمع يا نبيج يا راشد وفي حديث بريدة عند أبي داود بسند حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطير من شيء وكان اذا بعث غلاما يسأله عن اسمه فاذا أعجبته فرح وان كرهه فرق كراهية ذلك في وجهه \* وحديث الباب أخرجه مسلم في الطب \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدي قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن قتادة) بن دعامة ولا يذرح حدثنا قتادة (عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا عدوى ولا طيرة) مشتقة من الطير اذا كان أكثر تطير الجاهلية ناشتاعه كما هو (ويجبني النال الصالح) لانه حسن ظن بالله تعالى (الكلمة الحسنة) بيان لقوله القال الصالح قال في الكواكب وقد جعل الله تعالى في القطرة محبة ذلك كما جعل فيها الارتياح بالنظر الاثني والماء الصافي وان لم يشرب منه ويستعمله \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي في السير \* هذا (باب بالتسوين) (لا هامة) بتخفيف الميم على الافصح وحكي أبو زيد تشديدها \* وبه قال (حدثنا محمد بن الحكم) ببغية بن المروزي وقيل هو محمد بن عبدة ابن الحكم أبو عبد الله الاحول المروزي قال (حدثنا) (لابي ذر أخبرنا) (النضر) بالصاد المججمة ابن شميل قال (أخبرنا السراويل) بن يونس بن أبي اسحق السيمعي قال (أخبرنا أبو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة بن عثمان بن عاصم الاسدي (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة) طائر قيل هي البومة يتشامون به وقيل كلوا برعون أن عظام الميت تصير هامة طير وقيل ان روحه تنقلب هامة وهذا تفسير أكثر العلماء (ولا صفر) وهو فيما قبل دابة تهيج عند الجوع وربما قتلت عنده صاحبها وكانوا يعتقدون أنها أعدى من الحرب وهذا ذكره مسلم عن جابر بن عبد الله في حديثه المروي عنده فتعين المصير اليه وقال البيضاوي هو نقي لما يتوهم أن شهر صفر تكثر فيه الدواهي \* وهذا الحديث من افراد (باب الكهانة) بفتح الكاف وكسر هاء مصدر كهن والكاهن الذي يتعاطى الخيرة في مستقبل الزمن ويدعى معرفة الاسرار وقد كان في العرب كهنة كشق وسطح ونحوهم اقمهم من كان يزعم أن له تابعا من الجن يلقى اليه الاخبار ومنهم من يزعم أنه يعرف الامور بمقدمات وأسباب يستدل بها على موافقتهم من كلام من يسأله أو فعله أو حاله وهذا يخصونه باسم العراف كالذي يدعى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما وقال الخطابي الكهنة قوم لهم اذهان حادة ونفوس شريرة وطباع نارية فألفتهم الشياطين لما ينسبهم من التناسب

الاحاديث لاسيما حديث التمرة الذي ذكره مسلم وهذا مذهب قوي وقال آخرون يجوز منها ما كان رقفا في ثوب سواء أمتن أم لا في

\* حدثنا الشيخ بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا الخزومي حدثنا وهيب عن ابي حازم (٣٩٩) بهذا الاسناد ان جبريل عليه السلام وعمر رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان ياتيه فذكر الحديث ولم يطوله كتطويل ابن أبي حازم \* حدثني حرملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن السباق ان عبد الله بن عباس قال اخبرني ميمونة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبح يوما واجافا قالت ميمونة يا رسول الله لقد استذكرت هيتك منذ اليوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جبريل كان وعدني أن يلقاني الليلة فلم يلقني أم والله ما أخلفني وسواء علق في حائط أم لا وكرهوا ما كان له ظيل أو كان مصورا في الحيطان وشبهها سواء كان رقيا أو غيره واحتجوا بقوله في بعض أحاديث الباب الا ما كان رقيا في ثوب وهذا مذهب القاسم بن محمد وأجمعوا على منعه ما كان له ظل ووجوب تغييره قال القاسم الا ما ورد في اللعب بالبنات لصغار البنات والرخصة في ذلك لكن كره ما لا يشاء الرجل ذلك لابتدعوا بعضهم ان اباحة اللعب لهن بالبنات منسوخ بهذه الاحاديث والله أعلم (قوله أصبح يوما واجافا) هو بالحميم قال أهل اللغة هو الساكت الذي يظهر عليه الهم والكآبة وقيل هو الحزين يقال وجه يحجم وجهوما (قوله أصبح يوما واجافا) فقامت ميمونة يا رسول الله لقد استذكرت هيتك منذ اليوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جبريل كان وعدني أن يلقاني الليلة فلم يلقني أم والله ما أخلفني وذكر الحديث) فيه انه يحب للانسان اذا رأى صاحبه أو من له حق واجبا أن يسأله عن سببه فيساعده فيما يمكن مساعدته أو يتحزن معه أو يذكره

في هذه الامور وساعدهم بكل ما تصل قدرتهم اليه \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء آخره امصغرا وهو سعيد بن كثير بن عفير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن خالد) أمير مصر (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في امرأتين من هذيل) بضم الهاء وفتح الذال المججمة ابن مدركة بن الياس (اقتلتا فرمت احداهما) وهي أم عفيف بنت مسروح (الآخرى) وهي مليكة بنت عويم (بحجر صاب) الحجر (بطنا وهي حامل فقامت ولدها الذي في بطنها فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم) بلفظ الجمع كقوله تعالى هذان خصمان اختصموا (فقضى) عليه الصلاة والسلام (ان دية ما في بطنها) ولو أتى أو خشي أو ناقص الاعضاء اذا علمنا بوجوده في بطن أمه (غرة) بضم الغين المججمة وتشديد الراء منقوبا يبيض في الوجه عبر به عن الجسد كله اطلاقا للجزء على الكل (عبد أمه) بدل من غرة ورواها بعضهم بالاضافة البيانية والاول اقدس وأصوب لانه حينئذ يكون من اضافة الشيء الى نفسه ولا يجوز الابتداء ويل كما ورد قليله والاولى للقسيم (فقال ولي المرأة التي غرمت) بفتح المججمة وكسر الراء أى التى قضى عليها بالغرة ووليها هو زوجها حل بفتح الحاء المهملة والميم المخففة ابن مالك بن النابغة الهذلي الصحابي والغرة متى وجبت فهي على العاقلة ولا يذر التي غرمت بضم المججمة وكسر الراء مشددة (كيف اغرم يا رسول الله من لا شرب ولا أكل) قال أبو عثمان بن جنى أى لم يأكل أقام الماضى مقام المضارع (ولا نطق ولا استئصال) ولا صاح عند الولادة (فقتل ذلك بطل) بوحدة وطامهمسمة مفتوحة متين وتخفيف اللام من البطان ولا بن عسا كروا بن ذر عن الجوى والمستقلى بطل بتخفيفه بل الموحدة وتشديد اللام أى يهدى يقال دم فلان هدر اذا ترك الطلب بشأره وظل الدم بضم الطاء وبفتحها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما هذا) حل (من اخوان الكهان) لمشابهة كلامه كلامهم زاد مسلم من أجل جمعه الذى يجمع فيه ذم الكهان ومن تشبه بهم في أفعالهم حيث كانوا يستعملون في الباطل كسجيع حل يريد به ابطال حكم الشرع ولم يعاقبه صلى الله عليه وسلم لانه كان مأمورا بالصرف عن الجاهلين \* وهذا الحديث من افراده \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد البلخي (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن (عن ابي هريرة) رضى الله عنه ان امرأتين رمت احداهما ما الاخرى بحجر) وعدا أحمد من طريق عمرو بن نعيم عن عويم عن أبيه عن جده قال كانت أختي مليكة وامراة منا يقال لها أم عفيف بنت مسروح تحت حمل بن مالك بن النابغة فضربت أم عفيف مليكة وسقط لابن عسا كروا بن ذر عن الكشميهني بحجر (فطرح جنينها) فقضى فيه النبي صلى الله عليه وسلم بغرة) بالتسوين (عبد أمه ووليدة) بالجرف فيه ما بدلا من بغرة والمراد العبد والامة ولو كانا أسودين وان كان الاصل في الغرة البياض في الوجه كما توسعوا في اطلاقها على الجسد كله كما قالوا أعتق رقبة لكن قال أبو عمرو بن العلاء القارئ المراد الابيض لا الاسود قال ولولا أنه صلى الله عليه وسلم أراد بالغرة معنى زائدا على شخص العبد والامة لما ذكرهما قال النووي وهو خلاف ما اتفق عليه الفقهاء من اجزاء الغرة السوداء والبياض قال أهل اللغة الغرة عند العرب أنفس الشيء وأطلقت هنا على الانسان لان الله تعالى خلقه في أحسن تقويم فهو من أنفس المخلوقات (وعن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري بالسند السابق (عن سعيد بن المسيب) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قضى في الجنين) حال كونه (بقتل في بطن أمه بغرة عبد أو وليدة) فقال الذى قضى عليه) بضم القاف وكسر المججمة وفي السابقة فقال ولي المرأة التي غرمت (كيف بطريق يزول به ذلك العارض وفيه التنبيه على الوثوق بوعد الله ورسوله لكن قد يكون للشيء شرط فيتوقف على حصوله أو يتخيل

قال فظلم رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك على ذلك (٤٠٠) ثم وقع في نفسه جروكاب تحت فسطاط لثاقا مر به فاخرج ثم أخذ بيده ماء فنضج مكانه فلما أمسى لقيه جبريل عليه السلام فقال له قد كنت وعدتني أن تلقاني البارحة قال أجل وإنك لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة

توقيته بوقت ويكون غير مؤقت به ونحو ذلك وفيه أنه اذا تكدر وقت الانسان أو تكدرت وظيفته ونحو ذلك فينبغي أن يفكر في سببه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم هنا حتى استخرج الكلب وهو من نحو قول الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون (قوله ثم وقع في نفسه جروكاب تحت فسطاط لثاقا مر به فاخرج ثم أخذ بيده ماء فنضج مكانه) أما الجرو فكسر الجيم وضمها وفتحها ثلاث لغات مشهورات وهو الصغير من أولاد الكلب وسائر السباع والجمع أجروا وجرأ وجمع الجراء أجرية وأما الفسطاط ففيه ست لغات فسطاط وفستاط بالياء وفساط بتشديد السين وتضم الالفين وتكسر وهو نحو الخباء قال القاضي والمراد به هنا بعض جبال البيت بدليل قولها في الحديث الآخر تحت سرير عائشة وأصل الفسطاط عمود الاخبية التي يقام عليه والله أعلم وأما قوله ثم أخذ بيده ماء فنضج به مكانه فقد احتج به جماعة في نجاسة الكلب قالوا والمراد بالنضج الغسل وتأويله المالكية على أنه غسله لخوف حصول بوله أو روثه (قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة) قال العلماء سبب امتناعهم من بيت فيه صورة كونه أمعية فاحشة وفيها

أغرم ما ولا يذرعن الجوى والمسخلى من (لا آكل ولا شرب ولا نطق ولا استهل) أى ولا صرخ (ومن ذلك بطل) بالموحدة ولا بن عساكر بطل بتخسية مضمومة يمدروا لا يجب فيه شئ وبطل بالتخسية من الأفعال التي لا تستعمل إلا مبنية للمفعول كجن قال المسندى وأكثرا روايات بطل أى بالموحدة وان كان الخطابي رجح الأخرى (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذا) يعنى ولئى المرأة (من اخوان الكهان) شبه بالاخوان لان الاخوة تقتضى المشابهة وذمه حيث أراد بسجعه رفع ما أوجبه صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث مرسل \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرعن حدثى بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث) بن هشام بن المغيرة الخزرجى أحد الفقهاء السبعة (عن أبي مسعود) عتبة البدرى الانصارى الكوفى رضى الله عنه أنه (قال نسي النبي صلى الله عليه وسلم عن) تناول (غن الكلب) أو عن أن يكون للكلب ثمن سواء كان معلما أم لا وأما حكاية القمولى في الجواهر وجهها في بيع الكلب المقتنى فغريب ومما ثنا باعتبار الصورة (و) عن (مهر البقي) بفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد الختية الزائية وهو فاعول من البغاة فأدغمت الواو في الياء ولا يجوز عندهم أن يكون على فاعيل لان فاعلا يعنى فاعل يكون بالهاء في المؤنث ككريمة وانما يكون بغيره اذا كان بمعنى مفعول كما مرأة جريح وقتيل وسمى ما يعطى على الزنا مهر المجازا كما في غن الكلب من مجاز التشبيه أو أطلق عليه ذلك بالمعنى اللغوى (و) عن (حلو الكاهن) بضم الحاء المهملة وتسكون اللام قال الهروى أصله من الخلاوة تشبه به لانه يأخذ ما يراه طاه على كهنته سهلا من غير كلفة قال الماوردى في الاحكام السلطانية ويمنع المحتسب من يكتسب بالكهانة والله هو يؤدب الآخذ والمعطى \* وهذا الحديث قد سبق في باب غن الكلب من البيع \* وبه قال (حدثنا) على بن عبد الله المدبى قال (حدثنا هشام بن يوسف) الصنعاني قال (أخبرنا معمر) بفتح الميمين وسكون العين ابن راشد عالم اليمن (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن يحيى بن عروة بن الزبير) ابن العوام وثبت لابي ذر بن الزبير (عن) أبيه (عروة عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس) ولا يذرعن الكشميين سألنا ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن الكهان) وفي مسلم تسمية من سأل عن ذلك معاوية بن الحكم السلى ولفظه قلت يا رسول الله أمورا كأنها صنعها في الجاهلية كأننى بالكهان الحديث (فقال) صلى الله عليه وسلم (ليس) قولهم (بشئ) يعتمد عليه (فقالوا) مستشكين عوم قوله ليس بشئ أذمفهوهم انهم لا يصعدون أصلا (يا رسول الله انهم يحدوثونا) ولا يذرعن حدثونا (أحيانا بشئ) من الغيب (فيكون) ما حدثونا به (حقا) أى واقعا ثابتا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يحفظونها) بفتح الطاء لا يكسر هاء على المشهور أى يأخذها الكاهن (من الجن) بسرعة وسقطت لفظة من لابن عساكر أى يحفظها الجن من الملائكة وفي رواية الكشميين كافى الفخ يحفظها لجهنم هـ لساكنة ففاء مفتوحة فظاه معجمة من الحفظ والاول هو المعروف (فيقرها) بضم التحتية وكسر القاف ونشد الراء أى يصها أو يقيم بصوت (فى اذن وليه) الذى يواليه وهو الكاهن وغيره ممن يوالى الجن (فيحفظون معها) مع الكلمة التى يحفظونهم من الملائكة (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة فربما أصاب نادرا واخطأ غالبا فلا تغتر بصدقهم فى بعض الامور وعن ابن عباس قال حدثنى رجال من الانصار انهم سئناهم جلوس ليلامع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذرى بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون اذ ارمى مثل هذا فى الجاهلية قالوا كنا نقول ولد اليلة رجل عظيم أو مات رجل عظيم فقال فانها لا ارمى بها الموت أحد ودولاحيانه

فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ فامر بقتل الكلاب حتى انه يأمر بقتل (٤٠١) كلب الحائط الصغير ويترك كلب الحائط الكبير

لكثرة أكله التماسا ولان بعضها يسمى شيطانا كما جاء به الحديث والملائكة ضد الشياطين ولقبح رائحة الكلب والملائكة تنكره الرائحة القبيحة ولانهم امنى عن اتخاذها فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بيته وهو صلاتها فيه واستغفارها له وتبريكها عليه وفي بيته ودفعها أذى الشيطان وأما هؤلاء الملائكة الذين لا يدخلون بيتا فيه كلب أو صورة فهم ملائكة يطوفون بالرحمة والتبريك والاستغفار وأما الحفظة فيدخلون في كل بيت ولا يفارقون بني آدم في كل حال لانهم مأمورون باحصاء أعمالهم وكتابتها قال الخطابي وانما لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب أو صورة مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور فاما ما ليس بحرام من كلب الصيد والزرع والماشية والصورة التي تمشي في البساط والوسادة وغيرهما فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وأشار القاضي الى تحريمه وما قاله الخطابي والظاهر انه عام في كل كلب وكل صورة وانهم يمتنعون من الجميع لاطلاق الاحاديث ولان الجبر الذي كان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر فانه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل صلى الله عليه وسلم من دخول البيت وعلم بالجر وفلو كان العذر في وجود الصورة والكلب لاعتنعهم لم يمتنع جبريل والله أعلم (قوله فأمر بقتل الكلاب حتى انه يأمر بقتل كلب الحائط الصغير ويترك كلب الحائط الكبير) المراد بالكلب البستان وقرق بين الحائطين

ولكن ربنا تعالى اذا قضى أمر اسبح حمله العرش ثم يسبح الذين يلوونهم حتى يبلغ التسبيح الى أهل السماء الدنيا فيقولون ماذا قال ربكم فيخبرونهم حتى يصل الى السماء الدنيا فيسترق منه الجن فجاؤا به على وجهه فهو حق ولكنهم يزعمون فيه وينقصون رواه مسلم وفيه بيان توصل الجن الى الاختطاف وقد انقطعت الكهان بالبعثة المحمدية لكن بقي من يتشبه بهم وثبت النهي عن اتيانهم فلا يجعل اتيانهم ولا صدقهم وهو هذا الحديث أخرجه مسلم في الطب (قال علي) هو ابن المديني (قال عبد الرزاق) بن همام (مرسل الكلمة من الحق) أي ان عبد الرزاق كان يرسل هذا القدر من الحديث (ثم) قال علي بن المديني (بلغني انه) أي عبد الرزاق (اسنده) الى عائشة (بعده) ولا يذروا بن عساكر بعد أي بعد ذلك وقد أخرجه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق وهو صولا كرواية هشام بن يوسف عن حمير والاختطاف المذكور في الحديث مستعار للكلام من فعل الطير كما قال تعالى فخطفه الطير (باب السحر) بكسر السين وسكون الحاء المهملتين وهو أمر خارق للعادة صادر عن نفس شريرة لا تعذر معارضته واختلف له له حقيقة أم لا والصحيح وهو الذي عليه الجمهور ان له حقيقة وعلى هذا فله تأثير فقط بحيث يغيب المزاج فيكون نوعا من الامراض أو ينتهي الى الاحالة بحيث يصير الجاد حيوانا مثالا وعكسه فالذي عليه الجمهور هو الاول وفرقوا بين المعجزة والكرامة والسحر بأن السحر يكون بمعانة أحوال وأفعال حتى يتم لاسحر ما يريد والكرامة لا تحتاج الى ذلك بل انما تنبع غالبا اتقافا وأما المعجزة فتتأخر عن الكرامة بالتحدي وقال القرطبي الحق أن لبعض أصناف السحر تأثيرا في القلوب كالحب والبغض والقاء الخير والشر وفي الأبدان بالألم والسقم وانما المنكر أن الجاد ينقلب حيوانا أو عكسه بسحر الساحر (وقول الله تعالى) بالجر عطف على الجبر والسحر (ولكن الشياطين كفروا) باستعمال السحر وتدوينه (يعلمون الناس السحر) أي كفروا معلمين الناس السحر فاصدين به اغواهم واضلالهم والواو في ولكن عاطفة جملته الاستدراك على ما قبلها (وما أنزل على الملكين) ما موصول بمعنى الذي في موضع نصب عطفا على السحر أي يعلمون الناس السحر والمنزل على الملكين أو عطف على ما تتلوا شياطين أي واتبعوا ما تتلوا الشياطين وما أنزل على الملكين وعلى هذا فغايتهما اعتراض أو ماني والجله معطوفة على الجملة المنفية قبلها وهي وما كفر سليمان أي وما أنزل على الملكين اباحة السحر قال القرطبي ماني والواو للعطف على قوله تعالى وما كفر والتقدير وما أنزل على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر (يبابل) اسم أرض وهي بابل العراق سميت بذلك لتبليد الاسن بها عند سقوط صرح نمرود وقيل ان الله تعالى أمر رعيما يحشرهم بهذه الارض فلم يدرك أحدهم ما يقول الا آخر ثم فرقهم الريح في البلاد فتكلم كل أحد بلغته وهو متعلق بأنزل والباء بمعنى في أي في بابل ويجوز ان يكون في محله نصب على الحال من الملكين أو من الضمير في أنزل فيشمل في محذوف (هاروت وماروت) بدل من الملكين وجر بالقصة لانهم لا ينصرفان للجملة والعلمية أعطف بيان (وما يعلمان) هاروت وماروت (من أحد) الظاهر انه الملازم للنبي وهو منزله أصل بنفسها وأجاز أبو البقاء أن يكون بمعنى واحد فتكون همزته بلاسن واو (حتى يقولوا) حتى ينهوا وينصحو ويقولوا (انما نحن فتنة فلا تكفر) أي ابتلاء واختيار من الله تعالى ليميز المطيع من العاصي كقولك فتنت الذهب بالنار اذا عرضه عليها ليميز الخالص من المشوب (فيتعلمون) عطف على وما يعلمان والضمير في فيتعلمون لما دل عليه من أحد أي فيتعلم الناس (منهما) من الملكين (ما) أي الذي (يعرفون به بين المرز وزوجه) وهو علم السحر الذي يكون سببا في التفريق بين الزوجين بأن يحدث الله عنده النشور

(٥١) قسطلاني (ثمان) لان الكبيرة تدعو الحاجة الى حفظ جوانبه ولا يتم كمن الناظر من المحافظة على ذلك بخلاف الصغير والامر

\* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة (٤٠٣) وعمرو الناقد واسحق بن ابراهيم قال يحيى واسحق أخبرنا وقال الا تخران

والخلاف ابتلاء منه ولله سحر حقيقة عند أهل السنة وعند المعتزلة هو تخميل وقوله وقيل  
التفريق انما يكون بان يعتقد ان ذلك السحر مؤثر في هذا التفريق فيصير كافر او اذا صار  
كافرا بانتهى من زوجته (وما هم بضارين به) بالسحر (من أحد الا باذن الله) ما يجازيه فهم اسمها  
وبضارين خبرها والباء زائدة فهو في محل نصب أو تسمية فهم مبتدأ أو بضارين خبره والباء زائدة  
أيضا فهو في محل رفع والضمير فيه عائدة على السحرة العائد عليهم ضمير فيعلمون أو على اليهود العائد  
عليهم ضمير واتبعوا أو يعود على الشياطين والضمير فيه يعود على ما في قوله ما يقرقون به وقوله  
الا باذن الله استثناء مفرغ من الاحوال فهو في موضع نصب على الحال وصاحبه الفاعل  
المستكن في بضارين أو المفعول وهو أحد الجواز يحيى الحال من النكرة لا اعتمادها على النفي  
أو الهاء في به أي بالسحر والتقدير وما يضرون أحد بالسحر الا ومعه علم الله أو مقررنا باذن الله  
وتحذ ذلك فان قلت الاذن حقيقة في الامر والله لا يأمر بالسحر لانه ذمهم عليه ولو أمرهم به لما جاز  
أن يذمهم عليه أجيب بان المراد منه التخيلية يعني اذا سحر الانسان فان شاء الله منه ومنه وان شاء  
خلى بينه وبين ضرر السحر أو المراد الا يعلم الله ومنه سمى الاذن لانه اعلام يدخل الوقت أو أن  
الضرر الحاصل عند فعل السحر انما يحصل بخلاف الله (ويعلمون ما يضرون ولا ينفعهم) في الآخرة  
لانهم يقصدون الشر (ولقد علموا) هؤلاء اليهود (لمن اشتراه ماله في الآخرة من خسر) من نصيب  
واستعير لفظ الشراء لوجهين \* أحدهما انهم لما لبذوا كتاب الله وراظه ورواهم وأقبلوا على التسك  
بما تلو الشياطين فكأنهم اشتروا السحر بكتاب الله \* وثانيهما أن المالكين انما قصدوا بتعليم  
السحر الاحتراز عنه وهو لا بد لولا ذلك الاحتراز بالوصول الى منافع الدنيا وسقط في رواية أبي ذر  
وما يعلمان الى آخرة وقال بعد قوله وما روت الآية وقال في رواية ابن عسكرا في قوله من خلاق  
واختلاف في المراد بالآية فتقيل ان قوله واتبعوا هم اليهود الذين كانوا من بني اسرائيل صلى الله عليه وسلم  
وقيل هم الذين كانوا في زمن سليمان عليه الصلاة والسلام من السحرة لان أكثر اليهود ينكرون  
نبوة سليمان عليه السلام ويعبدونه من جملة ملوك الدنيا وهو لا ريب ما عتقدوا فيه انه انما وجد  
الملك العظيم بسبب السحر وقيل انه يتناول الكل وهو أولى واختلاف في المراد بالشياطين فتقيل  
شياطين الانس وقيل هم شياطين الانس والجن قال السدي ان الشياطين كانوا يسترقون السمع  
ويضعون الى ما سمعوا كاذب يلقونها الى الكهنة فتدونها في الكتب وعلوها الناس وفشا ذلك  
في زمن سليمان فقالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم ملكه الا بهذا العلم  
وبه سحر الجن والانس والطير والرجل التي تجري بأمره وأما القائلون بأنهم شياطين الانس  
فقالوا روي أن سليمان عليه الصلاة والسلام كان قد دفن كثيرا من العلوم التي خصه الله بها تحت  
سرى مملكة خوفا على انه ان هلك الظاهر يبقى ذلك المدفون فلما مضت مدة على ذلك توصل قوم من  
المنافقين الى ان كتبوا في خلال ذلك أشياء من السحر تناسب تلك الأشياء من بعض الوجوه ثم  
بعد موتها واطلاع الناس على تلك الكتب أو هووا الناس انه من عمل سليمان وأنه انما وصل الى  
ما وصل بسبب هذه الأشياء وانما أضافوا السحر لسليمان تفخيما لشأنه وترغيبا للقوم في قبول  
ذلك وقيل انه تعالى لما سحر الجن سليمان وكان يضبطهم ويستفيد منهم أسراراً عجيبه غلب على  
الظنون أنه عليه الصلاة والسلام استناد السحر منهم فقله تعالى وما كفر سليمان تنزيهه عليه  
السلام عن الكفر وروي أن بعض الاحبار من اليهود قال لا تعجبون من محمد يزعم ان سليمان  
كان نبيا وما كان الاساس انزل الله هذه الآية قاله في الباب (وقوله تعالى) بالجر عطفاً على  
الجرور السابق (ولا يفلح الساحر) أي هذا الجنس (حيث أتى) أينما كان وقال الراغب حيث

حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن عباس عن  
عن عبيد الله عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا  
فيه كلب ولا صورة \* حدثني أبو  
الطاهر وحرملة بن يحيى قال أخبرنا  
ابن وهب أخبرني يونس عن ابن  
شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن  
عتبة أنه سمع ابن عباس يقول  
سمعت أبا طلحة يقول سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول لا  
تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا  
صورة \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم  
وعبيد بن حميد قال أخبرنا عبد  
الرزاق أخبرنا عمر عن الزهري  
بهذا الاسناد مثل حديث يونس  
وذكره الاخبار في الاسناد \* حدثنا  
قيس بن سعيد حدثنا ثمالث عن بكير  
عن بسر بن سعيد عن زيد بن خالد  
عن أبي طلحة صاحب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه قال ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة  
لا تدخل بيتا فيه صورة قال بسر  
ثم اشكى زيد بعد فعدناه فاذا على  
بابه ستر فيه صورة قال فقلت لعبيد  
الله الخولاني ربيب ميمونة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم ألم يخبرنا  
زيد عن الصوريوم الاول فقال عبيد  
الله ألم تسمعه حين قال الارقاني  
توب \* حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن  
وهب أخبرني عمرو بن الحرث ان بكير  
ابن الاشج حدثنا بسر بن سعيد  
حدثنا ان زيد بن خالد الجهني حدثنا  
ومع بسر عبيد الله الخولاني ان أبا  
طلحة حدثنا أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة  
بيتا فيه صورة قال بسر فرض  
زيد بن خالد فعدناه فاذا نحن في بيته بسر فعدناه او يرفقت لعبيد الله الخولاني ألم يخبرنا في التصاوير قال انه قال



الارقاني ثوب ألم تسعها قلت لافال بل قفد كزذلك خدثنا الحق بن ابراهيم (٤٠٣) أخبرنا جري عن سهل بن أبي صالح عن سعيد بن

يسار أبي الحباب مولى بني النجار  
عن زيد بن خالد الجهني عن أبي طلحة  
الانصاري قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل  
الملائكة بيتا فيه كلب ولا تمائم  
قال فانت عائشة فقلت ان هذا  
يخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب  
ولا تمائم فهل سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذلك فقالت  
لا ولكن سأحدثكم ما رأيت فعل  
رأيت خرج في غزاته فاخذت غطا  
فسترته على الباب فلما قدم فرأى  
الخطأ عرفت الكراهية في  
وجهه فغذبه حتى هتكه أو قطعه  
وقال ان الله لم يأمرنا ان نكسو  
الحجرة والطين قالت فقطعنا منه  
وسادتين وحشوته ما ليقا لم يعب  
ذلك علي

بقدر الكلاب منسوخ وسبق  
ايضا في كتاب البيوع حيث  
يسقط من لم أحاديه هناك (قوله  
الارقاني ثوب) هذا يحتاج به من  
يقول بابا حة ما كان رقما طلقا كما  
سبق وجوابا وجواب الجمهور عنه  
أنه محمول على رقم على صورة الشجر  
 وغير مما ليس بحيوان وقد قد مننا  
ان هذا جائز عندنا (قوله عن  
عائشة رضي الله عنها قالت  
خرج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في غزاته فاخذت غطا فسترته  
على الباب فلما قدم فرأى الخطأ  
عرفت الكراهية في وجهه فغذبه  
حتى هتكه أو قطعه وقال ان الله  
لم يأمرنا ان نكسو والحجارة والطين  
قالت فقطعنا منه وسادتين  
وحشوته ما ليقا لم يعب ذلك علي  
المراد بالخط هنا بساط ليف له خسل

عبارة عن مكان منهم بشرح بالمجمل التي بعده كقوله تعالى وحيمما كنتم ومن حيث خرجت  
(وقوله عز وجل) أفتأتون السحر وأنتم تبصرون أي أنهم كانوا يعتقدون أن الرسول لا يكون  
الملكوا من كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالمعجزة فهو ساحر ومجذبه سحر ولذا قال قائلهم  
منكر اعل من اتبعه أفتأتون السحر أي أفتتبعونه حتى تصيروا كن اتبع السحر وهو يعلم انه سحر  
(وقوله تعالى يخيل اليه) الى موسى (من سحرهم انها) أي العصي (تدعي) لانهم أودعواهم من  
الزئبق ما كانت تحرك بسببه وتضطرب وتعد بحيث يخيل للناظرين انها تسمى باختيارها وانما  
كانت حيلة وكانوا جافا وجعا كثيرا فالتى كل منهم عصا وحبل حتى صاروا وادي ملائ  
حيات يركب بعضها بعضا ولا حجة فيها للقائل ان السحر تخمير لانهم أوردت في هذه القصة وكان  
سحرهم كذلك ولا يلزم منه أن جميع أنواع السحر تخمير (وقوله تعالى) ومن شر النفاثات  
في العقد والنفاثات النساء السواحر أو النفوس أو الجماعات اللاتي يعقدن عقدا في خيوط  
ويتقن عليها ويرقن وفيه دليل على بطلان قول المعتزلة في انكار تحقق السحر وقوله تعالى في  
سورة المؤمنون (تسحرون) أي (نعمون) بضم أوله وفتح الميم وقال ابن عطية السحر هنا مستعار  
لما وقع منهم من التخليط ووضع الشيء في غير موضعه وبه قال (حدثنا) ولا يذرحه شي بالافراد  
(ابراهيم بن موسى) الرازي الفراء الحافظ قال (أخبرنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق السبيعي  
أحد الاعلام في الحفظ والعبادة (عن هشام عن أبيه) عروة عن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها)  
أنها (قالت) سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني زريق (بضم الزاي وفتح الراء آخره قاف  
(يقال له لبيد بن الأعصم) بفتح اللام وكسر الواو واحدة والأعصم بالعين والصاد المهملة ملتين وزن  
الاجرو في مسلم انه يهودي من بني زريق (حتى) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخيل اليه انه كان  
يقول الشيء وما فعله ثبت قوله انه كان في رواية أبي ذر وفي رواية ابن عيينة في الباب التالي كان يرى  
انه يأتي النساء ولا يأتيهن وحيد فلا تسلك بعض البتة بقوله انه يخيل اليه انه يفعل الشيء  
وما فعله الزاعم ان الحديث باطل لاحتمال أن يخيل اليه انه يرى جبريل وليس هو غة وانه يوحى  
اليه بشي ولم يوح اليه بشي قال المازري وهذا كله مردود فقد قام الدليل على صدقه عليه  
الصلاة والسلام فيما يبلغه عن الله وعلى عصمته في التبليغ فما حصل له من ضرر السحر ليس  
نقصا فيما يتعلق بالتبليغ بل هو من جنس ما يجوز عليه من سائر الامراض (حتى) اذا كان ذات  
يوم أو ذات ليلة (من) اضافته المسمى الى الاسم أو ذات مقعمة لنا كيد والاشك من الراوى (وهو  
عندي لكنه دعا ودعا) أي لكنه لم يكن مستغلا بل بالدعاء والمستدرك منه هو قوله وهو عندي  
أو قوله كان يخيل اليه أي كان السحر أثر في بدنه لا في عقله وفهمه بحيث انه توجه الى الله تعالى ودعا  
على الوضع الصحيح والقانون المستقيم قاله في الكواكب الدراري (ثم قال) صلى الله عليه وسلم  
(يا عائشة أشعرت) أي أعلت (ان الله أفتاني فيما استفتيته فيه) أي أجابني فيما دعوته أو المعنى  
أجابني عما سألته عنه لان دعاءه كان ان يطلعه على حقيقة ما هو فيه لما اشتبه عليه من الامر  
(أتأتى رجلا) أي ما كان كما عند الطبراني وعند ابن سعد في رواية منقطعة انه ما جبريل  
وميكائيل (فقد أأحدهما عند رأسي والاخر عند رجلي) جزم اللامياطى في سيرته بأن الذي قعد  
عند رأسه جبريل (فقال أحدهما) وهو جبريل وميكائيل قيل وهو أوصوب (أصاحبه ما وجع  
الرجل) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فقال مطبوع) بالطاء المهملة الساكنة والباءين الموحدين  
أي مسحور قيل كنوعا من السحر بالطب تفاؤلا كما قالوا للدبغ سليم (قال من طبه) من سحره  
(قال) طبه (لبيد بن الأعصم قال في شيء) طبه (قال في مشط) بضم الميم وسكون المعجمة الالة

وقد سبق بيانه قريبا في باب اتحاد الانماط وقولها هتكه هو بمعنى قطعه واتفق الصورة التي فيه وقد صرح في الروايات المذكورات

حدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم (٤٠٤) عن داود عن عزرة عن حميد بن عبد الرحمن عن سعد بن هشام عن عائشة قالت

كان لنا سترة في بيتنا لطار و كان  
الداخل اذا دخل استقبله فقال لي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حولى  
هذا فاني كلما دخلت قرأتها ذكرت  
الدينا قالت وكانت لنا قطعة كما  
نقول علمها حريق فكتبتا نيلسها  
\* حدثني محمد بن مني حدثنا ابن  
أبي عدي وعبد الله بن علي هذا الاستاد  
قال ابن مني وزاد فيه يريد عبد  
الله بن علي فلم يأمرنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بقطعه \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال  
حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه  
عن عائشة قالت قدم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من سقر وقد  
سرت على أبي ذر نرو كافيه الخيل  
ذوات الاجنحة فامرني فترعته

بعده بان هذا الخط كان فيه صور  
الخيل ذوات الاجنحة وانه كان فيه  
صورة فيستبدل به لتغيير المنكر  
باليد وهتك الصور المحرمة والغضب  
عن دروية المنكر وانه يجوز اتخاذ  
الوسائد والله أعلم وأما قوله صلى  
الله عليه وسلم حين جذب الخط  
وازله ان الله لم يأمرنا أن نكسو  
الحجارة والطين فاستدلوا به على انه  
يمنع من ستر الخيطان وتنجيد البيوت  
بالثياب وهو منع كراهة تنزيه لا  
تحريم هذا هو الصحيح وقال الشيخ  
أبو الفتح نصر المقدسي من أصحابنا  
هو حرام وليس في هذا الحديث  
ما يقتضي تحريمه لان حقيقة  
اللفظ ان الله تعالى لم يأمرنا بذلك  
وهذا يقتضي انه ليس بواجب ولا  
مندوب ولا يقتضي التحريم والله  
أعلم قوله عن عائشة رضي الله عنها  
قالت كان لنا سترة في بيتنا لطار  
وكان الداخل اذا دخل استقبله

التي يسرح بها شعر الرأس واللحية (ومشاة) بضم الميم وفتح المجمة مخدفة وبعد الالف طامه ملة  
ما يخرج من الشعر عند التسريح وفي حديث ابن عباس من شعر رأسه ومن أسنان مشطه  
ورواه البيهقي (وجف طاع فحله) بضم الجيم وتشديد الفاء الغشاء الذي يكون على الطلع ويطلق  
على الذكر والاني فلذا قيده بقوله (ذكر) بالتشويص كخلة على أن لنظذ كرمضة للجف وللسملي  
وجب بالموحدة بدل الفاء وهما بمعنى واحد وقال القرطبي انه بالموحدة داخل الطلعة اذا خرج منها  
الكفرى قاله شمر ولا كشهيهنى وجف بالفاء طلععة بناء تانيث منقوتة (قال وأين هو قال في بئر  
دروان) بفتح المجمة وسكون الراء والمسلم من رواه ابن عثيمين في بئر ذي أروان بالهمزة وصوبه أبو عبيد  
البركي (قالتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس من أصحابه) وعند ابن سعد من حديث ابن  
عباس فبعث الى علي وعمار فأمرهم أن يأتموا البئر وعنده أيضا في مرسل عمران بن الحكم فدعا  
جبير بن أبياس الزرقى وهو ممن شهد بدر فادله على موضعه في بئر دروان فاستخرج منه قال ويقال ان  
الذي استخرجه قيس بن محسن الزرقى قال في الفخ ويجمع بأنه أعان جبيراً على ذلك وبأشرف نفسه  
فنسب اليه وان النبي صلى الله عليه وسلم وجههم أولاً ثم توجه فشاها بنفسه (لجاء) صلى الله  
عليه وسلم بعد أن رجع الى عائشة (فقال يا عائشة كان ماءها ناعاً الحناء) بضم النون وتخفيف  
القاف والحناء بكسر الحاء المهملة والمدبعية أن ماء البئر أحمر كالذي ينقع فيه الحناء يعني انه تغير  
رذاته أو لما خاطبه مما ألقى فيه (وكان رؤس نخلهما رؤس الشياطين) في التناهي في كراهتهما  
وقبح منظرهما وقيل الشياطين حبات عرفاء قبيحة المنظر هائلة جدا قالت عائشة (قالت يا رسول الله  
أفلا استخرجته قال لا) (قد دعا في الله) منه (فكرهت أن أثور) بضم الهاء وفتح المثانة وكسر  
الواو والمشددة (على الأساس فيه) ولكشهيهنى منه (شرا) من تذكير المنافقين الصبر وتعلمه ونحو  
ذلك فيؤذون المؤمنين وهو من باب ترك المصلحة خوفاً من العسدة (فأمر بها) صلى الله عليه وسلم  
بالبئر (فدفنت تابه) أي تابع عيسى بن نونس (أبو أسامة) حاد بن أسامة فيما وصله المؤلف بعد  
بابين (وأوضحه) بالصاد المجمة المفتوحة وأساكن الميم بعد هاء أانس بن عباس الليثي المدني فيما  
وصله المؤلف في الدعوات (وإن ابى الزناد) عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان قال في فتح الباري  
ولم أعرف من وصلها الثلاثة (عن هشام) أي ابن عروة وعند ابن عساكر زيادة ومشط ومشاة  
أي بالقاف (وقال الليث) بن سعد الامام مما سبق في بدء الخلق (وابن عيينة) سفيان مما وصله بعد  
باب (عن هشام في مشط ومشاة) بالقاف بدل الطاء (يقال) ولا يذرو يقال (المشاة) بالطاء  
(ما يخرج من الشعر اذا مشط) بضم الميم وكسر المجمة أي سرح شعر الرأس أو اللحية بالمشط  
(والمشاة) بالقاف (من مشاة الكنان) عند دسر يحه \* هذا (باب) بالتشويص (الشرك) بالله  
(والسحر من الموبقات) أي المهلكات \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذربا الجمع (عبد العزيز  
ابن عبد الله) الاويسي قال (حدثني) بالافراد ولا يذربا الجمع (سليمان) بن بلال (عن ثور بن زيد)  
الديلمي المدني (عن ابى الغيث) بالمجمة والمثناة سالم مولى عبد الله بن مطيع (عن ابى هريرة رضي  
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا الموبقات الشرك بالله والسحر) بالرفع خبر  
مبتدأ محذوف أو عكسه أي منهن الشرك أو الاول الشرك بالله والثاني السحر وبالنصب فيه ما  
لا يذرعلى البدل قال في المصابيح فان قلت المبدل منه جمع فكيف يدل منه اثنان قلت على تقدير  
وأخواتها \* وقد سبق هذا الحديث في كتاب الوصايا باللفظ اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله  
والسحر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق وكل مال الدييم وكل الربا والتولى يوم الزحف  
وقذف المحصنات فاقتصره هنا قبل واقتصر منها على اثنين تأكيذاً لا مراً \* هذا (باب)

• وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد ح وحدثنا أبو كريب حدثنا (٤٠٥) وكيع

بالتنوين (هل يستخرج السحر) من الموضع الذي وضع فيه (وقال قتادة قلت لسعيد بن المسيب رجل به طب) بكسر الطاء المهملة وتشديد الموحدة سحر (أو) بإسكان الواو (بوخذ) بفتح الهاءزة واندا المجهمة المشددة بهدا مجهزة أي يحبس (عن امرأته) فلا يصل إلى جامعها ولا أخذة بضم الهمزة هي الكلام الذي يقوله الساحر وقيل هي خزانة يرقى عليها أو هي الرقعة نفسها (أي يحل عنه) بهمزة الاستفهام وضم التنية وفتح الحاء وتشديد اللام (أو بشر) بضم التنية وسكون النون وفتح الشين المجهمة في الفرغ مصلحة على كشط وضبط في غيره بفتح النون وتشديد المجهمة من النشرة وهي ضرب من العلاج يعالج به من يظن أن به سحراً أو شياً من الجن قبل إلهاد ذلك لانه يكشف به أغمة ما خالطه من الداء قال الكرمانى وكلمة أو يحتمل أن تكون شكاً أو نوحاً شياً بالالف والذشر بأن يكون الحل في مقابلة الطب وانتشيره في مقابلة التأخير (قال) ابن المسيب (لابأس به انما يريدونه الاصلاح فاما ما ينفع فلم ينفع عنه) بضم التنية وفتح الهاء وهذا أصله أبو بكر الأثرم في كتاب السنن من طريق أبيان العطار عن قتادة أنه ومن طريق هشام الدستوائي عن قتادة بإفظ يلتمس من يداويه فقال انما هي الله عما يضره ولم ينفع عما ينفعه وفي حديث جابر عند مسلم مرفوعاً من استطاع ان ينفع أخاه فليفعل وفي كتب وهب بن منبه ان يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقها بين حجرين ثم يضرهم بالماء أو يقرأ آية الكرسي وذوات قل ثم يحسب ومنه ثلاث حسوات ثم يغتسل به فإنه يذهب عنه ما كان به وهو جيد للرجل اذا احتبس عن أهله \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي (قال سمعت ابن عيينة) سفيان (يقول أول من حدثنا به ابن جريج) عبد الملك (يقول حدثني) بالافراد (آل عروة عن عروة) بن الزبير (قالت هنأما عنه) أي عن الحديث (حدثنا عن ابيه) عروة (عن عائشة رضی الله عنها) أنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر) مبني للمفعول (حتى كان يرى) وبني لا ذري بضم الياء يظن (أنه يأتي الله) لا يأتيه (أي وطئ زوجته ولم يكن وطئ) وفي رواية الحميدي أنه كان يأتي أهله ولا يأتيهم وفي رواية أبي حمزة عند الاسماعيلي أنه صلى الله عليه وسلم أقام أربعين وفي رواية وهيب عن هشام عند أحمد سنة أشهر وجمع بأن سنة الأشهر من ابتداء تغير من أجه والأربعين يوماً من استحكاه لكن في جامع معمر عن الزهري أنه لبث سنة وسأله صحب قال ابن حجر فهو المعتمد (قال سفيان) ابن عيينة بالسند السابق (وهذا) النوع المذكور هنا (أشد ما يكون من السحر اذا كان كذا فقال) صلى الله عليه وسلم (يا عائشة أعلت ان الله قد أتاني فيما استفتيته فيه) وفي رواية عمرة عن عائشة عند البيهقي ان الله أنبأني بعرضي أي أخبرني (أتاني رجلان) هما جبريل وميكائيل (فقد عهد أحدهما عند رأيي) وهو جبريل (والآخر عند رأيي) تشديد التنية وهو ميكائيل (فقال الذي عند رأيي للآخر) وللحميدي فقال الذي عند رأيي للذي عند رأيي قال ابن حجر وكأنها أصوب (ما بال الرجل قال مطبوع) أي مسحور (قال ومن طبعه قال بسيد بن أعصم) بهمزة مفتوحة فعين ساكنة (رجل من بني زريق حليف لليهود كان منافقاً) وسبق أن في مسلم أنه كان كافراً وجمع بينهما بأن من أطلق أنيه يهودي نظر إلى ما في نفس الامرو من أطلق عليه منافقاً نظر إلى ظاهر امره وحكي عياض في الشفاء انه كان أسلم وعند ابن سعد عن الواقدي من مرسل عمر بن الحكم لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية في ذي الحجة ودخل الحرم من سنة سبع جاوره اليهود الى بسيد بن أعصم وكان حليفاً لبني زريق وكان ساحراً فقالوا له أنت أسحرننا وقد سحرنا فمنا نضع شيئاً ونحس نجهل لك جعلنا على أن تسحر لنا سحراً شكاً فجعلوا له ثلاثة دنابر (قال وفيهم) سحره (قال في مشط ومشافاة) بالقاف (قال وأين قال في جف طلعة) بأضافة جف لطلعة وتنوينها

هذا الاسناد وليس في حديث عبد  
قدم من سفر \* حدثنا منصور بن  
أبي مزاحم حدثنا ابراهيم بن سعد  
عن الزهري عن القاسم بن محمد عن  
عائشة قالت دخل علي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأنا متسترة  
بقرام فيه صورة فقلون وجهه ثم  
تناول السترة فتهتكه ثم قال ان من  
أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين  
يشبهون بخلق الله \* وحدثني حرملة  
ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب عن القاسم  
ابن محمد ان عائشة حدثته ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها  
بمثل حديث ابراهيم بن سعد غير انه  
قال ثم أهوى إلى القرام فتهتكه  
بيده \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو  
بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعاً  
عن ابن عيينة ح وحدثنا اسحق بن  
ابراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري  
بهذا الاسناد وفي حديثهما ان أشد  
الناس عذاباً بالهذكرامن \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب  
جميعاً عن ابن عيينة واللفظ لزهير  
على انه كان قبل تحريم الخمر انما فيه  
صورة فلهذا كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يدخل ويراه ولا  
يسكره قبل هذه المرة الأخيرة (قوله) ما  
سرت على بابي درنو كفيه الخليل  
ذوات الاجنحة فأمرني فترعته  
اما قولها سرت فهو بتشديد التاء  
الاولى وأما الدروك فبضم الدال  
وفتحها حكاهما القاضى وآخرون  
والمشهور رضمها والدون مضمومة  
لا غير ويقال فيه درمول بالميم وهو  
ستر له لخل وجهه درانك (قوله) ما دخل  
علي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأنا متسترة بقرام) هكذا وفي

معظم النسخ متسترة بتاء من مناتين فوق بينهما سين وفي بعضها متسترة بسين ثم تاءين أي متخذة ستر أو أماً القرام فكسر القاف وهو

حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن (٤٠٦) القاسم عن أبيه أنه سمع عائشة تقول دخل على رسول الله صلى الله

عليه وسلم وقد سترت سهوة على بقرام فيه عائيل فلما رآه هتك وتلون وجهه وقال يا عائشة أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله تعالى قالت عائشة فقطعناه فجعلنا منه وسادة أو وسادين \* حدثنا محمد بن مشني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يحدث عن عائشة أنه كان لها ثوب فيه تصاوير معدود إلى سهوة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي إليه فقال أخريه عني قالت فأخريته فجعلته وسادة \* وحدثناه اسحق بن إبراهيم وعقبه بن مكرم عن سعيد بن عامر ح وحدثناه اسحق أخبرنا أبو عامر العقدي جميعا عن شعبة بهذا الاسناد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم علي وقدس ترت عظامه تصاوير فتحناه فالتفت منه وسادتين \* حدثنا هرون بن معروف حدثنا ابن وهب حدثنا شعرون بن الحرثان بكيرا حدثنا عبد الرحمن بن القاسم حدثنا أن أباه حدثنا عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها نابت سترافيه تصاوير فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعه قالت فقطعته وسادتين فقال رجل في المجلس حينئذ يقال له ربيعة بن عطاء مولى بني زهرة أنا سمعت أبا محمد يذكر أن عائشة قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتفق عليهما قال ابن القاسم لا قال لكنني قد سمعته يريد القاسم بن محمد

الستر الرفيق (قوله وقد سترت سهوة على بقرام) السهوة بفتح السين المهملة قال الأصمعي هي شبهة بالف وابلطاق يوضع عليه الشيء الحديث

\* حديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن القاسم بن محمد (٤٠٧) عن عائشة أنها اشترت غرقة فيها تصاوير فلما

رأها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فعرفت أو عرفت في وجهه الكراهية فقالت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله فإذا اذنت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه الغرقة قالت اشترى بها لث ثقبعد عليها وتوسدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصحاب هذه الصور يعذبون ويقال لهم أحيوا ما خلقتم ثم قال ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله ملائكة \* وحدثنا قتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الثقيفي حدثنا أيوب ح وحدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد حدثنا أبي عن جدي عن أيوب ح وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني أسامة بن زيد ح

قال أبو عبيد دومت غير واحد من اهل اليمن يقولون السهوة عندنا بيت صغير نخد في الارض وسهكة مرتفع من الارض يشبه الخزانة الصغيرة يكون فيها المتاع قال أبو عبيد وهذا عندى أشبه ما قيل في السهوة وقال الخليل هي أربعة أعواد أو ثلاثة يعرض بعضها على بعض ثم يوضع عليها شيء من الامعة وقال ابن اعرابي هي الكوة بين الدارين وقيل بيت صغير يشبه الخدع وقيل هي كالصفة تكون بين يدي البيت وقيل شبهه دخله في جانب البيت والله أعلم (قوله اشترى غرقة) هي بضم النون والراء ويقال بكسرهما ويقال بضم النون وفتح الراء ثلاث لغات ويقال غرقة بلاهاء وهي وسادة صغيرة وقيل هي مرفقة (قوله صلى الله عليه وسلم ان أصحاب هذه

الحديث تاما باسناد واحد بلقطين) وهو عندى دعا الله ودعاه ثم قال (عليه الصلاة والسلام) (أشعرت) أى أعلمت (يا عائشة ان الله قد أقماني فيما سئمته فيه قلب وما ذاك يا رسول الله قال جاءني رجلان) هما جبريل وميكائيل (جلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي) بالثنية (ثم قال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (قال مطبوع) أى مسحور قال القرطبي انما قيل للسحوط لان أصل الطب الخدق بالشئ والتعطى له فلما كان كل من علاج المرض والسحر انما يأتي عن فطنة وحذق أطلق على كل منهما هذا الاسم (قال ومن طبعه قال لبيد بن الاعصم اليهودى من بنى زريق قال فيما ذاقا في مشط ومشاطة) بالطاء المهملة (وجف طلاءة) بالاضافة وتنوين طلاءة ولا يدر عن المستطلى وجب طلاءة بالموحدة بدل الفاء (ذكر) صفة الجف بالفاء أو بالياء (قال فابن هو قال في برذى أروان) بفتح الهمزة وسكون الراء وسقط لابي ذر لفظه ذى فعلى الاول فهو من اضافة الشئ لنفسه قيل والاصل أروان ثم كثرة الاستعمال سميت الهمزة فصارت ذروان بالذال المججمة بدل الهمزة (قال فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه إلى البئر) سبق ذكر من حصل ذلك منهم رضى الله عنهم (فتنظر إليها) عليه الصلاة والسلام (وعليها انخل) ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكان ماء هاتقاعة الخنا والكان تخلفها) في بشاعة منظرها وخيما (رؤس الشياطين قلت يا رسول الله أفأخرجته) أى صورة ما في الجف من المشط والمشاطة وما ربطه (قال لا) فهو مستخرج من البئر غير مستخرج من الجف جمع بين النبي والاثبات في الحديثين (أما) بالتشديد (انا فقد عافاني الله) منه (وشفاني وخشيت أن أتور على الناس منه شرا) باستخراجه من الجف لثلاير وه فيتعلموه ان أرادوا استعمال السحر (وأمر) عليه الصلاة والسلام (بها) بالبئر (فدفنت) وعند أبي عبيد من مرسل عبد الرحمن ابن أبي ليلى احتجم النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه بقرن يعنى حين طب قال أبو عبيد قال ابن القيم بنى النبي صلى الله عليه وسلم الامر أولا على انه مرض وانه عن مادة سالت إلى الدماغ وغلبت على البطن المقدم منه فغيرت مزاجه فرأى الخجامة لذلك مناسبة فلأوحى إليه أنه سحر عدل إلى العلاج المناسب له وهو استخراجه قال ويحتمل أن مادة السحر انتهت إلى احدى قوى الرأس حتى صار يخيل اليه ما ذكر فان السحر قد يكون من تأثير الارواح الخبيثة وقد يكون من انفعال الطبيعة وهو أشد السحر واستعمال الخجامة لهذا الثاني نافع لانه اذا هيج الاخلاط وظهر أثره في عضو كان استقراغ المادة الخبيثة نافعا في ذلك وقال الحافظ بن حجر سلك النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة مسلكي التقويض وتعاطى الاسباب ففي اول الامر فوض وأسلم لامر ربه واحتسب الاجر في صبره على بلائه ثم لما تبادى ذلك وخشى من تماديه أن يضعفه عن فنون عبادته جنح إلى التداوى ثم إلى الدعاء وكل من المقامين غاية في الكمال (باب) بالتسوين (ان من البيان سحرا) بالنصب ولا يصلي وابن عساكر وأبي الوقت وذرعن الكشمهين سحر بالرفع والعموى والمستطلى السحر باللق واللام \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) الدمشقي ثم الشيبى الكلأى الحافظ قال (أخبرنا مالك) الامام (عن زيد بن أسلم) الفقيه العمري (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما انه قدم رجلا) قيل هما الزرقان بكسر الزاى والراء بينهما موحدة ساكنة وبالقف وهو من أسماء القمر لقب به لحسنه واسم أبيه بدر بن امرئ القيس بن خلف والآخر عمرو بن الاهيم واسم الاهيم سنان يجتمع مع الزرقان في كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم فهما تميميان قدما في وفد تميم على النبي صلى الله عليه وسلم سنة تسع من الهجرة (من المشرق) أى من جهة المشرق وكان سكنى بن تميم من جهة العراق وهي في شرق المدينة

الصور يعذبون ويقال لهم أحيوا ما خلقتم) وفي الرواية السابقة أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله تعالى

وحدثني أبو بكر بن اسحق حدثنا أبو سلمة الخزامي (٤٠٨) أخبرنا عبد العزيز بن أخي الماجشون عن عبيد الله بن عمر كاهم عن نافع عن القاسم

عن عائشة بهذا الحديث وبعضهم  
أتم حديثه من بعض وزاد في  
حديث ابن أخي الماجشون قالت  
فأخذته فجعلته مرفقين فكان  
يرتفع بهم في البيت \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة \* حدثنا علي بن  
مسهر \* حدثنا ابن مني \* حدثنا  
يحيى وهو القطان جميعا عن عبيد  
الله \* حدثنا ابن نمير واللفظ له  
حدثنا أبي \* حدثنا عبيد الله عن  
نافع عن ابن عمر أخبرنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الذين  
يصنعون الصور يعدون يوم  
القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم  
\* حدثنا أبو الربيع وأبو كامل قالا  
\* حدثنا جاد \* حدثني زهير بن  
حرب أخبرنا اسمعيل يعني ابن عامية  
\* حدثنا ابن أبي عمر حدثنا الثقفى  
كلهم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل  
حديث عبيد الله عن نافع عن ابن  
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
\* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا  
جرير عن الأعمش \* حدثني أبو  
سعيد الأشج \* حدثنا وكيع \* حدثنا  
الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق  
عن عبيد الله قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن أشد الناس  
عذابا يوم القيامة المصورون ولم  
يذكر الأشج

وفي رواية الذين يصنعون الصور  
يعدون يوم القيامة يقال لهم أحيوا  
ما خلقتم وفي رواية ابن عباس كل  
مصور في النار يجعل له بكل صورة  
صورتها نفسا تعذبه في جهنم وفي  
رواية من صور صورة في الدنيا  
كأن أن ينفع فيها الروح يوم  
القيامة وليس بنافع وفي رواية قال الله تعالى ومن أنظلم من أنظلم عن ذهب يخلق خلقا كخافي فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة) السحر

(نظما) في دلائل النبوة للبيهقي من طريق مقسم عن ابن عباس جالس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبرقان بن بدر وعرو بن الأهم وقيس بن عامر فقهر الزبرقان فقال يا رسول الله أنا سيد بني عيم والمطاع فيهم والمجاب أمنعهم من الظلم وأخذ منهم بجة وقهم وهذا يعلم ذلك يعني عمرو بن الأهم فقال عمرو والله لشديد العارضة مانع لجانبه مطاع في أدنيه فقال الزبرقان والله يا رسول الله لقد علم مني غير ما قال وما منعه من أن يتكلم إلا الحسد فقال عمرو أنا أحسدك والله يا رسول الله أنه لثم الخيال خبيث المال أحق بالدمض في العشرة والله يا رسول الله لقد صدقت في الأولى وما كذبت في الأخرى ولا كنتي رجلا إذا رضيت قلت أحسن ماعات وإن غضبت قلت أقبح ما وجدت (فجذب الناس) منهم (البيانهم) ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من البيان الذي هو أظهار المقصود بالمبلغ انظ وهو من الفهم وذكر القلب وأصل البيان الكشف والظهور (لسهرا أو) قال عليه الصلاة والسلام (إن بعض البيان لسحر) شك من الراوي في التبعية كما صرح به وقال في شرح السنة اختلاف في تأويله فحمله قوم على الذم لأنه ذم الكلام في التصنع والتكلف في تحسينه ليروق للسامعين وليستقل به قلوبهم كما يفعل السحر حيث يحول الشيء عن حقيقةه ويصرفه عن جهته فيلوح للناظرين في غير معرض فكذلك المتكلم قد يحيل الشيء عن ظاهره ببيانه وينزله عن موضعه بلسانه أراد التلبيس على السامع أو أن من البيان ما يكسب صاحبه من الأثم ما يكسبه الساحر بسحره وهو الرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بحجته من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وشاهده قوله صلى الله عليه وسلم إنكم تحت صومون إلى ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه فمن قضيت له بشي من حق أخيه فلا يأخذه الحديث وذهب آخرون إلى أن المراد منه مدح البيان والحث على تحسين الكلام وتخيير اللفاظ وروى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله إن رجلا طلب إليه حاجة كان يتعذر عليه أسعافه بها فاستمال قلبه باله كلام ثم أنجزه له ثم قال هذا هو السحر الحلال والاحسن كما قال الخطابي إن هذا الحديث ليس ذم للبيان ولا مدح له لقوله من البيان فأتى بلفظ من التبعية صريحة وبالتصريح أيضا به وقد اتفق على مدح الإيجاز والبيان بالمعاني الكثيرة بالالفاظ اليسيرة وقال في شرح المشكاة والحق أن الكلام إذا كان ذا وجهين يختلف بحسب المغزى والمقاصد لأن ما ورد المثل على ما روى عنه صلى الله عليه وسلم في قصة الزبرقان وعمر وكان استقصا بالكن تعقب في الفتح القول بأن الرجلين المذكورين في حديث الباب هما الزبرقان وعرو وقال بعد ما ذكر ما سبق من قولهما وهذا لا يلزم منه أن يكونا هما المراد بحديث ابن عمر فإن المتكلم انما هو عمرو بن الأهم وحده وكان كلامه في مراجعة الزبرقان فلا يصح نسبة الخطبة إليهما إلا على طريقة التجوز وفي جامع عبد الرزاق من مسند مجاهد قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم خطبة في بعض الأمر ثم قام أبو بكر فخطب خطبة دونها ثم قام عمر فخطب خطبة دون خطبة أبي بكر ثم قام شاب فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة فأذن له فطوّل الخطبة فلم يزل يخطب حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم هنية أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال إن الله لم يبعث نبيا إلا مبلغا أو أنشيق الكلام من الشيطان وإن من البيان لسهرا أو من البيان سهرا قال شيخنا الحافظ أبو الخير السخاوي فهذه خلاف القصة الأخرى جزمنا \* وهذا الحديث سبق في السكاح في باب الخطابة وأخرجه أبو داود في الأدب والترمذي في أبواب البر ورواه أكثر رواة الموطأ من لا ليس فيه ابن عمر (باب الدواء بالعجوة) وهي ضرب من أجود تمر المدينة وقال القزاز أنه ما غرسه النبي صلى الله عليه وسلم يده بالمدينة (السحر) أي لاجل دفع

\* وحدثناه يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب كلهم عن (٤٠٩) أبي معاوية ح وحدثناه ابن أبي عمير وحدثناه

سفيان كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد وفي رواية يحيى وأبي كريب عن أبي معاوية ان من أشد أهل النار يوم القيامة عذابا المصورون وحديث سفيان كحديث وكيع \* وحدثناه نصر بن علي الجهضمي وحدثناه عبد العزيز بن عبد الصمد وحدثناه منصور عن مسلم ابن صبيح قال كنت مع مسروق في بيت فقه ثماليل مريم فقال مسروق هذا ثماليل كسرى فقلت لا هذا ثماليل مريم فقال مسروق أما لي سمعت عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون (قال) مسلم قرأت على نصر بن علي الجهضمي عن عبد الأعلى بن عبد الأعلى وحديث يحيى ابن أبي اسحق عن سعيد بن أبي الحسن قال جاء رجل الى ابن عباس فقال اني رجل أصور هذه الصور فافتنى فيها فقال له ادن مني فدنا منه ثم قال ادن مني فدنا حتى وضع يده على رأسه قال انبئك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا فتعذب به في جهنم وقال ان كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له فاقربه نصر بن علي أما قوله صلى الله عليه وسلم ويقال لهم أحيوا ما خلقتم فهو والذي يسميه الأصوليون أمر نجبر كقوله تعالى قل فأتوا بعشر سور مثله وأما قوله في رواية ابن عباس يجعل له فهو بفتح الهمزة ويجعل والفعل قوله جمعة بضم الجيم وسكون الميم هو ابن عبد الله بن زياد بن شداد

السحر وتبطله \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني كما جزم به أبو نعيم في الاستخرج والمزى في الاطراف وقال الكرماني في الكواكب الدراري انه في بعض النسخ على بن سلمة بفتح اللام اللبي: ففتح الموحدة وبالقف قال في الفتح وما عرفت سلمة فيه وقال العيني غرضه أي في الفتح التشنيع على الكرماني بغير وجه لانه ما ادعى فيه جزما انه ابن سلمة وانما نقله عن نسخة هكذا ولولم تكن النسخة معتبرة لما نقله منها وأجاب في انتقاض الاعتراض بأنه أي الكرماني لو كانت معتدة عنده ما أبهمها فانه ينقل من نسخة الفربري تارة ومن نسخة الصغاني تارة ونحوهما وإذا دار الامر بين ما جزم به أبو نعيم ومن تبعه وبين نسخة مجهولة أبهم ما يعتد عليه انتهى وقال الحافظ بن حجر في تقييده على بن سلمة اللبي يقال ان البخاري روى عنه فذكره بصيغة القريض وقد ذكر في المقدمة ان في الشفعة وثمة يسورة الفتح حدثنا علي حدثنا شعبة وعلى هذا نسبه أبو ذر عن المسقلى في روايته في الموضوعين على بن سلمة وهو اللبي وفي تفسير المائدة وباب الدعاء في الصلاة من كتاب الدعوات حدثنا علي حدثنا مالك بن سعيد وعلى هذا هو ابن سلمة اللبي انتهى وذكره ابن خالفون في مشايخ البخاري وقال الذهبي في تهذيب التهذيب قال أبو الوليد الفقيه سمعت أبا الحسن الزهري يقول حضرت محمد بن اسمعيل وسئل عن علي بن سلمة فقال ثقة وقدمت معه سمعنا منه قال (حدثنا مروان) بن معاوية الفزاري قال (أخبرنا هاشم) هو ابن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص قال (أخبرنا عامر بن سعد) هو ابن عامر بن سعد بن أبي وقاص أحد العشرة (عن أبيه) سعد بن أبي وقاص (رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اصطحب) أي من أكل صباحا (كل يوم تمرات) بالتين (بجوة) بالنصب عطف بيان أو صفة لتمرات ولا يذخر تمرات بجوة بإضافة تمرات بجوة كشياب خر (لم يضره سم) بضم السين وفتحها (ولا يضر ذلك اليوم الى الليل) مضمومه ان السر الذي في كل العجوة من دفع ضرر السم والسحر يرتفع اذا دخل الليل في حق من تناوله من أول النهار قال في الفتح ولم أقف في شيء من الطرق على حكم من تناول ذلك أول الليل هل يكون كمن تناوله أول النهار حتى يدفع عنه ضرر السم والسحر الى الصباح قال والذي يظهر خصوصية ذلك بالتناول أول النهار لانه حينئذ يكون الغالب ان تناوله يقع على الريق فيحتمل أن يلتحق به من تناوله أول الليل على الريق كالصائم انتهى قال تلميذ شيخنا الحافظ السخاوي وقع في حديث الباب من طريق رواية فليح عن عامر فانه قال وأظنه وان أكلها حين يسمى لم يضره شيء حتى يصبح رواه أحمد في مسنده بل وقع عند الطبراني في الاوسط من حديث أبي طوالة عن أنس عن عائشة مرفوعا من أكل سبع تمرات من بجوة المدينة في كل يوم الحديث قال ومن أكلهن ليل لم يضره (وقال غيره) أي غير علي شيخ المؤلف وكأنه أراد جمعة (سبع تمرات) والمطابق في الاول يجعل على المقيد وبه قال (حدثنا) ولا يذخر حدثني بالانفراد (اصح بن منصور) المروزي قال (أخبرنا ابواسامة) حماد ابن أسامة قال (حدثنا هاشم بن هاشم) أي ابن عتبة ابن أبي وقاص قال (سمعت عامر بن سعد) يقول (سمعت سعدا رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تصبى) بفتح الصاد مفتوحة وبعد الصاد المهملة وحده مشددة وأصل الصبوح والاصطباح تناول الشراب صباغما استعمل في الاكل أي من أكل في الصباح زاد في الاولى كل يوم (سبع تمرات) بالتين (بجوة) عطف بيان أو صفة ولا يذخر بإضافة تمرات لتاليها وهو منصوب على ما لا يخفى ولا يذخر عن الكشميهني بسبع تمرات بزيادة الموحدة الجارة في سبع بجوة بضم الجيم أو صفة كما هو واضح وزاد في رواية أبي حمزة من تمر العالية والعالية القرى التي في الجهة المتعالية من المدينة وهي جهة نجد (لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) ولمسلم عن عائشة في بجوة العالية شفاء من أول



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر (٤١٠) عن سعيد بن أبي عروبة عن النضر بن أنس بن مالك قال كنت جالسا

عند ابن عباس فجعل يفتي ولا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سأله رجل فقال اني رجل أصور هذه الصور فقال له ابن عباس انه فداها الرجل فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة في الدنيا كان أن ينفخ فيها الروح يوم القيامة وليس بنافع \* حدثنا أبو غسان المسهبي ومحمد بن مني قال حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي عن قتادة عن النضر بن أنس ان رجلا أتى ابن عباس فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمرو أبو كريب وألفاظهم متقاربة قالوا حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة قال دخلت مع أبي هريرة في دار مروان فرأى فيها تصاوير فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كمثل في فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة

هو الله تعالى أضرر للعالم به قال القاضي في رواية ابن عباس يحتمل ان معناها ان الصورة التي صورها هي تعذبه بعد أن يجعل فيها روح وتسكون الباء في بكل بمعنى في قال ويحتمل أن يجعل له بعد ذلك صورة ومكانها شخص يعذبه وتكون الباء بمعنى لام السبب وهذه الاحاديث صريحة في تحريم تصوير الحيوان وانه غلظ التحريم وأما الشجر ونحوه مما لا روح فيه فلا تحريم صنعتها ولا التكسب به وسواء الشجر الممرو وغيره وهذا مذهب العلماء كافة الاتجاه اذ انه جعل

البكرة وفي النسائي من حديث جابر رفعه المجعولة من الجنة وهي شفاء من السم ببركة دعونه صلى الله عليه وسلم اتم المدينة لخاصية في التمر قال الخطابي ووصف عائشة ذلك بعدد صلى الله عليه وسلم ير دقوله من قال ان ذلك خاص بزمانه صلى الله عليه وسلم نعم من جربه وصح معه عرف استقراره والا فهو مخصوص بذلك الزمان وأما تخصيصه بالسميع فقال النووي لا يعقل معناه كأعداد الصلوات ونصب الزكاة وقال القرطبي ان الشفاء بالمجوعة من باب الخواص التي لا تدرك بقياس ظني قال ومن أعتن من تكلف لذلك فقال ان السموم انما تقتل لا فراط برودتها فاذا دام على التصبغ بالمجوعة تحكمت فيه الحرارة وأعانتها الحرارة الغربية فقاوم ذلك برودة السم ما لم يستحكم لكن هذا يلزم منه رفع خصوصية مجوعة المدينة بل خصوصية المجوعة مطلقا بل خصوصية الترفان في الادوية الحارة ما هو أولى من التمر وتخصيص السبع لا يعلمه الا الله ومن أطلعه الله عليه وقول ابن القيم انه اذا ديم كل المجوعة على الريق يخفف مادة الدود ويضعفه أو يقتله فيه اشارة الى ان المارد نوع خاص من السم لكن سياق الحديث يقتضي التعميم لانه نكرة في سياق النفي ويبقى القول في السحر فالمصير الى ان ذلك من سر دعائه صلى الله عليه وسلم اتم المدينة ولكونه غرسه بيده الشريفة أولى

هذا (باب) بالتقنين (لاهامة) بتخفيف الميم على المشهور \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عدوى أي لا تجاوز العلة من صاحبها الى غيره (ولا صفر) داء يأخذ في البطن يزعمون أنه بعدى وقيل غير ذلك مما سبق (ولا هامة) بتخفيف الميم لانشاؤه بالمومة ولا حياة لهامة الموقى اذ كانوا يزعمون ان عظم الميتة يصير هامة ويحبوا وبطير (فقال اعرابي) لم أعرف اسمه (يا رسول الله) قال الابل تكون في الرمل كأنها الظباء بكسر المعجمة وبعدها موحدة فهزمة مدودة جمع ظي أي في النشاط والقوة والسلامة وصفاء بدنها وكأنها حل من الضمير المستتر في خبر كان (فيخالطها البعير) لا حرب فيجربها بضم أوله أي يكون - ببالوقوع الحرب بها كانوا يعدة قدون أن المريض اذا دخل على الاصحاء أمرضهم فنفي صلى الله عليه وسلم ذلك وأبطله فلما أورد الأعرابي الشبهة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) له (فن أعدى) البعير (الأول) أي عن سرى اليه الحرب فان قالوا من بعير آخر لزم التسلسل أو قالوا بسبب آخر فعلمهم أن يبينوه وان قالوا الفاعل في الأول هو الفاعل في الثاني ثبت المدعى وهو أن الذي فعل ذلك بالجميع هو الله فالجواب في غاية الرشاقة والبلاغة (وعن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف بالسند السابق أنه (سمع أبا هريرة) رضي الله عنه (بعده) أي بعد أن سمع منه لا عدوى الخ (يقول قال النبي) ولا يذوق رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوردن) بكسر الراء ونون التأكيده الثقيلة (بمرض) بضم الميم وكسر الصاد المهملة بعد هاء طاء مهملة أيضامن له ابل صحاح لا يوردن ابله المريضة على ابل غيره الصحيحة وجع ابن بطلال بن هذ ذوا السابق فقال لا عدوى اعلام بانها لا حقيقة لها أو أمانا النهى فلتلا بتوهم المصحح أن مرضها حدث من أجل ورود المريض عليها فيكون داخل بتوهمه ذلك في تصحيح ما بطله النبي صلى الله عليه وسلم وقيل غير ذلك (واتذكر أبو هريرة حديث الأول) قال في الفتح بالاضافة لمسجد الجامع ولا يذوق من المستقلى والكشمهني الحديث الأول واسلم من رواية يونس عن الزهري عن أبي سلمة كان أبو هريرة يحدثهما كلهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صمت أبو هريرة بعد ذلك عن قوله لا عدوى (قلنا) ولا يذوق قلنا (الم) تحدث انه لا عدوى وفي رواية

الشجر الممرو من المكر وقال القاضي لم يقله أحد غير مجاهد واحتج مجاهد بقوله تعالى ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كمثل

\* وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة قال دخلت أنا (٤١١) وأبو هريرة دار ابن أبي المدينة لسعيد بن عمرو

قال فرأى مصورا يصور في الدار فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئله ولم يذكروا وليخلفوا شعيرة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه تماثيل أو نساوير \* حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري حدثنا بشر بن معاذ بن مفضل

واحد الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم ويقال لهم أحيوا ما خلقتم أي اجمعوا حيوانا ذاروحا كضاهيتهم وعليه رواية ومن أظلم من ذهب يخلق خلقا كخلق ويؤيده حديث ابن عباس رضي الله عنه المذكور في الكتاب ان كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر وما لنفس له وأما رواية أشد عذابا فقل هي محمولة على من فعل الصورة لتعبد وهو صانع الاصنام ونحوها فهذا كافر وهو أشد عذابا وقيل هي فيمن قصد المعنى الذي في الحديث من مضاهاة خلق الله تعالى واعتقد ذلك فهذا كافر له من أشد العذاب ما للكفار ويزيد عذابه بزيادة قبح كفره فاما من لم يقصد بها العبادة ولا المضاهاة فهو فاسق صاحب ذنب كبير ولا يكفر كسائر المعاصي وأما قوله تعالى فليخلاقوا ذرة فيهاروح تتصرف بنفسها كهذه الذرة التي هي خلق الله تعالى وكذلك فليخلاقوا حبة خنطة أو شعيرة أي يخلقوا حبة فيها طعم تؤكل وتزرع وتنت

يونس بن أبي ذياب بضم المعجمة بعد ما موحدان بينهما ألف وهو ابن عم أبي هريرة قد كنت اسمعك يا أبا هريرة تحدثنا بهذا الحديث لا عدوى فأبي ان يعرف ذلك وعند الاسماعيلي من رواية شعيب فقال الحارث انك حدثتنا فذكره قال فانكر أبو هريرة وغضب وقال لم احدثك ما تقول (فرطن) تكلم (يا) للغة (الحبشية) بما لا يفهم وقال العيني لا رطانة بالحبشية هنا حقيقة وانما هو غضب فتكلم بما لا يفهم (قال ابوسلمة) بن عبد الرحمن (فأرأيت) أي أبا هريرة وللشعيرة رأينا (نسي) حديثنا غيره وفي رواية يونس قال أبو سلمة لقد كان يحدثنا به فما أدري أنسى أبو هريرة أم نسخ أحد القولين الآخر وقال الساقسي لعل هذا من الأحاديث التي سمعها قبل بسط ردائه ثم ضمه اليه عند فراغ النبي صلى الله عليه وسلم من مقالة في الحديث المشهور (باب) بالتنوين (لا عدوى) \* وبه قال (حدثنا سعد بن عفير) الانصاري الحافظ نسبه لحده عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء واسم أبيه كثير بالمثلثة ابن عفير (قال حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله) أخوه (حمزة) أناهما (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى (ولاطيرة) ولا تشاؤم نقي أولا بطريق العموم ثم أثبت فقال (انما الشؤم) بضم المعجمة وسكون الهمزة وقد تبدل واوا (في ثلاث) متعلق بمحذوف تقديره كائن وفي نسخة في الثلاث (في القفرس والمرأة والدار) قال ابن العربي الحصر هنا بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلقة انتهى وقدرناه مائة وسفيا وسائر الرواة بمحذوف أداة الحصر ثم في رواية عثمان بن عمار لا عدوى ولا طيرة وانما الشؤم في ثلاث قال مسلم لم يذكر أحد في حديث ابن عمر لا عدوى الا عثمان بن عمار قال الحافظ بن حجر ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص عند أبي داود لكن قال فيه وان تكن الطيرة في شيء الحديث والطيرة والشؤم معني واحد وقال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر سمعت من فسر هذا الحديث يقول شؤم المرأة اذا كانت غير ولود وشؤم القفرس اذا لم يغز عليها وشؤم الدار جارا لسوء وفيما اختاره الحافظ أبو الطاهر أحمد السلي من الطيوريات من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان القفرس حرونا فهو مشؤم واذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قبل زواجهما خفت الى الزوج الاول فهي مشؤمة واذا كانت الدار بعيدة عن المسجد لا يسمع فيها الاذان والاقامة فهي مشؤمة واذا كن بغير هذا الوصف فهن مباركات وأخرج به الديلم في كتاب الخيل واسناده ضعيف وفي حديث حكيم بن معاوية عند الترمذي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شؤم وقد يكون البين في المرأة والدار والقفرس وهذا كما قال في الفتح في اسناده ضعف مع مخالفتيه للحديث الصحيحة \* وهذا الحديث قد مر في باب لا طيرة \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (ابوسلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان ابا هريرة) رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا يذري ذروا بن عساكر يقول (لا عدوى) قال ابوسلمة بن عبد الرحمن (بالسند السابق) سمعت ابا هريرة رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا توردوا) بالقوقية وصيغة الجمع (الممرض) بكسر الراء في الفروع وفي غيره الممرض بفتحها أي من الابل (على المصح) منها فربما يصاب بذلك المرض فيقول الذي أوردته لو أني ما أوردته عليه لم يصبه من هذا المرض شيء والواقع أنه لو لم يورده لا صاب لان الله تعالى قدره فهي عن ايراد هذه العلة التي لا يؤمن غالبها من وقوعها في قلب المرء وهو كقول الله صلى الله عليه وسلم فراراك

حدثنا سهل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم قال لا تصعب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس \* وحدثني زهير بن حرب

حدثنا جريح وحدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز بن عيسى الدراوردي كلاهما عن سهل بهذا الاسناد \* وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا أحمد بن محمد بن يعقوب بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجرس من أمير الشيطان

\* (باب كراهة الكلب والجرس في السفر) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تصعب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس) وفي رواية الجرس من أمير الشيطان \* الرفقة بضم الراء وكسر هاء الجرس بفتح الراء وهو معروف هكذا ضبطه الجوهري ونقل القاضي أن هذه رواية الأكثرين قال وضبطناه عن أبي جعفر باسكانها وهو اسم للصوت فاصل الجرس بالاسكان الصوت الخفي أما فقهاء الحديث ففيه كراهة استحباب الكلب والجرس في الاسفار وأن الملائكة لا تصعب رفقة فيها أحدهما والمراد بالملائكة ملائكة الرحمة والاستغفار لا الحفظة وقد سبق بيان هذا قريبا وسبق بيان الحكمة في محبة الملائكة يبتاع فيه كلب وأما الجرس ففيه سبب منافرة الملائكة له أنه شبيه بالنواقيس أولانه من المعاليق المنهى عنها وقيل سببه كراهة صوتها وتؤيده رواية من أمير الشيطان وهذا الذي ذكرناه من كراهة الجرس على الإطلاق هو مذموم ومنه ذهب مالك وآخرين وهي كراهة تنزيه وقال جماعة من متقدمي علماء الشام يكره الجرس الكبير دون الصغير

من الأسديون كأنه قد أن الجذام لا يعدي لكننا نجد في أنفسنا نفرة وكراهية لمخالطته ولا يذروا الصلي وابن عساكر لا يوردون بالمناسة التحية وكسر الراء في الشرع وفي غيره لا يوردون بشيئها مبنيًا للمفعول الممرض رفع نائب عن الفاعل (وعن الزهري) بالسند السابق أنه (قال أخبرني) بالافراد (سنان بن أبي سنان) بكسر السين المهملة وتخفيف النون فيها واسم أبي سنان بن زيد بن أمية (الدؤلي) بضم الدال المهملة بعد هاء مزمنة مفتوحة نسبة إلى الدؤل ابن بكر بن عبد مناة بن كنانة (أن أباه هريرة رضي الله عنه قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى) يعني أن المرض لا يتعدى من صاحبه إلى من يقاربه من الأصحاء فيمرض لذلك ودخول النسخ في هذا كما تخيل به بعضهم لا معنى له فإن قوله لا عدوى خبر محض لا يمكن نسخه إلا بان يقال هو نهي عن اعتقاد العدوى لأنني لها (فقام أعرابي) لم أعرف اسمه (فقال) يا رسول الله (أرأيت) أخبرني (الابل تكون في المال أمثال الأطباء) في الصحة والحسن والقوة (فيأتيه) بضمير المذكر ولا يذرعن الكشميين فيأتيها (البعير الجرب) فيخالطها (فتجرب) لذلك (قال النبي صلى الله عليه وسلم) فمن أعدى (البعير) (الأول) مراده صلى الله عليه وسلم أن الأول لم يجرب بالعدوى بل بقضاء الله وقدره فكذلك الثاني وما بعده وزاد في حديث ابن مسعود عند الامام أحمد بعد قوله من جرب الأول أن الله خلق كل نفس وكتب حالها ومصايرها ورزقها الحديث فأخبر صلى الله عليه وسلم أن ذلك كله بقضاء الله وقدره كدال عليه قوله تعالى ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب الآية وما ألتهمى عن إيراد الممرض في باب اجتناب الاسباب التي خلقها الله تعالى وجعلها أسبابا لله لا لأهلها ولا لأذى والعبد ما موريا لقاء أسباب البلاء إذا كان في عافية منها وفي حديث مرسل عند أبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بمحاط مائل فقال أخاف موت القوات \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) المعروف ببندار قال (حدثنا محمد بن جعفر) المعروف ببندار قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس) ابن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال لا عدوى) نهي لما يعتقد أنه أهل الجماعة من أن هذه الامراض تعدى بطبعها من غير اعتقاد تقدير الله لذلك (ولا طيرة) وهي من أعمال أهل الشرك والكفر فقد حكاه الله تعالى عن قوم فرعون وقوم صالح وأصحاب القرية التي جاءها المرسلون وورد من ردة الطيرة عن أمر يزيد فقد قارف الشرك وفي حديث ابن مسعود مرفوعا الطيرة من الشرك وما من آمن تطير ولكن الله يذهب بالتوكل والمشرع اجتناب ما ظهر منها واتقاؤه بدم ما وردت به الشريعة كاتقاء المجذوم وأما ما خفي منها فلا يشترع اتقاؤه واجتنابه فانه من الطيرة المنهى عنها وفي حديث مرسل عند أبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس عبد الا يدخل قلبه طيرة فاذا أحسن بذلك فليقل أنا عبد الله ماشاء الله لا قوة الا بالله لا يأتي بالحسنات الا الله ولا يذهب بالسيئات الا الله أشهد أن الله على كل شيء قدير ثم يعصى لوجهه (ويحجني) (قال) بهمزة كنة كاللاحق قالوا وما فقال (يا رسول الله) قال كلمة طيبة (يسمعها) أحدكم إذا خرج لحاجته كالنجيح وما أشبه ذلك \* وهذا الحديث قد سبق قريبا في باب الفأل (باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم) قال في القاموس السم القاتل المعروف وبثلث الجمع سموم وسمام انتهى وهو هنا من إضافة المصدر لمفعوله وقول الكرماني سم بالحرركات الثلاث تعقبه العين بأنه مصدر فلا تكون فيه السين مفتوحة مجزما والحرركات الثلاث إنما تكون في كونه اسماء (رواه) أي سم النبي صلى الله عليه وسلم (عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله البراز وغيره موساقه الموائف معلقا أيضا في الوقوف النبوية باللفظ

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن (٤١٣) عباد بن تميم ان أبابشير الانصاري أخبره انه كان

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره قال فارس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن أبي بكر حسبت انه قال والناس في صيدهم لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة الا قطعت قال مالك أرى ذلك من العين

(باب كراهة قلادة الوتر في رقبة البعير)

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة الا قطعت قال مالك أرى ذلك من العين) هكذا هو في جميع النسخ قلادة من وتر أو قلادة القلادة الثانية مرفوعة معطوفة على قلادة الاولى ومعناه ان الراوي شك هل قال قلادة من وتر أو قال قلادة فقط ولم يقيد بالوتر وقول مالك أرى ذلك من العين هو بضم همزة أرى أي أظن ان انتهى مختص بمن فعل ذلك بسبب دفع ضرر العين وامان فعله لغير ذلك من زينة أو غيرها فلا بأس قال القاضي الظاهر من مذهب مالك ان انتهى مختص بالوتر دون غيره من القلادة قال وقد اختلف الناس في تقليد البعير وغيره من الانسان وسائر الحيوان ما ليس بتعاويذ مخافة العين فهم من منعه قبل الحاجة اليه وأجاز عند الحاجة البسه لدفع ما أصابه من ضرر العين ونحوه ومنهم من أجاز قبل الحاجة وبعدا كما يجوز الاستظهار بالتداوى قبل المرض هذا كلام القاضي وقال أبو عبد كنوا يقلدون الابل الاوتار لئلا تصيب العين فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بازالتها اعلاما لهم ان الاوتار لا ترد شيئا وقال محمد بن الحسن وغيره معناه لا تقلدوها وأتار القسي لا

قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير فهذا أوان انقطاع بهري من ذلك السم \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال (حدثنا الليث بن سعد الامام (عن سعيد بن أبي سعيد) كيسان المقرئ (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (انه قال لما) بتشديد الميم (ففتح خيراهديت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول كفتحت (رسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم) برفع شاة نائب الفاعل أهدتم ازيب بنت الحارث امرأة الام بن مشكم وأكثرت السم في الكتف والذراع لما بلغها ان ذلك أحب أعضاء الشاة اليه صلى الله عليه وسلم فتناول عليه الصلاة والسلام الكتف فمض منها فلما ازدرد قال ان الشاة تخبرني انها سمومة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمعوا لي من كان ههنا من اليهود) قال الحافظ بن حجر لم أقف على تعيين المأمورين بذلك (لجمع عواهل) بضم الجيم (فقال) لهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما اجتمعوا عنده (اني سألتكم عن شيء فهل أنتم صادقون) بكسر الدال والقاف وتشديد المنة الخمسة على القاعدة في مثله لان أصله صادقونني فأضيف لياء المتكلم لحذف النون للاضافة فالتقى سا كان واو الجمع وياء المتكلم فنقلت الواو ياء وأدغمت الياء في تاليها فصارت في بضم القاف وتشديد الياء ثم أبدت ضمة القاف كسرة للياء فصارت في بضم القاف وتشديد الياء ولا بوى الوقت وذروا الاصلي وابن عساكر صادقون في بقاء مضعومة بعدها واوسا كنه نون مكسورة وهي نون الوقاية وهي قد تلحق اسم الفاعل وأفعول التفضيل والاسماء المعربة المضافة الى افعال المتكلم لتقيها خفاء الاعراب فلما منع ذلك كانت كأصل مرفوض فنبهوا عليه في بعض الاسماء المعربة المشابهة للفعل قاله ابن مالك (قالوا) نعم يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبوكم قالوا أبونا فلان قال ابن حجر لم أعرفه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتم بل أبوكم فلان) أي اسرائيل يعقوب بن ابراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليه (فقالوا صدقت وبررت) بكسر الراء الاولى وحكى فتحها (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (هل أنتم صادقون) ولا بوى ذروا الوقت والاصلي وابن عساكر بالنون كما مر (عن شيء ان سألتكم عنه فقلوا نعم يا أبا القاسم وان كذبناك) بتخفيف الذال المعجمة (عرفت كذبنا كما عرفت) في أي نفا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار فقالوا (نكون فيها) زمانا (يسيرا ثم تخلدونها فيها) بسكون الخاء المعجمة وضم اللام مخففة (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخسؤا فيها) اسكنوا فيها سكون ذلة وهوان (وان الله لا تخلفكم فيها أبدا) لا تخرجون منها ولا تقيم بهدكم فيها لان من دخلها من عصاة المسلمين يخرج منها وحينئذ فلا خلافة أصلا وعند الطبراني من طريق عكرمة قال خاصمت اليه ودر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقالوا ان ندخل النار الأربعة ليس له ويستخلفنا اليها قوم آخرون يعنون محمد وأصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على رؤسهم بل أنتم خالدون مخلدون لا يخلفكم فيها أحد فانزل الله تعالى وقالوا لى عسنا النار الا أياما معدودة الآية وقد ذكرنا في الايام المعدودة وجهين الاول أن لفظة الايام لا تصاف الا الى العشرة فدادونها ولا تصاف الى ما فوقها فيقال أيام خمسة وأيام عشرة ولا يقال أيام احدى عشرة ويشكل على هذا قوله تعالى كتب عليكم الصيام الى أن قال أياما معدودات وهي أيام الشهر وكله وهي ازيد من العشرة قال بعضهم واذ ثبت أن الايام محمولة على العشرة فدادونها فلا شبهة الاقل أو الاكثر لان من يقول ثلاثة يقول أحمله على أقل الحقيقة فله وجه ومن يقول عشرة يقول أحمله على الاكثرو له وجه وأما حمله على أقل من العشرة وأزيد من الثلاثة فلا وجه له لانه ليس عدد أولى من عدد اللهم الا اذا جاءت في تقديرها تضيق على اعتناقها ففتحتها وقال النضر عنه لا تطلبوا الذحول التي وترتم بها في الجاهلية وهذا أول ويل ضعيف فاستدوا لله أعلم

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر (٤١٤) عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

رواية صحيحة فحينئذ يجب القول بها وقد روى من طريق ابن اسحق عن سيف بن سليمان عن مجاهد عن ابن عباس أن اليهود كانوا يهتدون هذه الدنيا سبعة آلاف سنة وانما عذب بكل ألف سنة وما في النار وانما هي سبعة أيام فنزلت قال الخافض بن حجر وهذا سند حسن وقال الحسن وأبو العالية قالت اليهود ان ربنا عذب علينا في أمر فأقسم لعذنا أن ربنا عذبنا أربعين يوماً ولن نغفر لنا النار إلا أربعين يوماً ثم أخذ القسم فكذبهم الله تعالى بما أنزل من هذه الآية وقالت طائفة أن اليهود قالوا ان في التوراة ان جهنم مسيرة أربعين سنة وانهم يقطعون في كل يوم سنة حتى يكملوها وتذهب جهنم رواء الضحالة عن ابن عباس (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (لهم فهل) ولاي ذرهل (أنتم صادق) بتشديد الياء ولا ذربعة صادقون كما سبق (عن شيء أن سألتكم عنه قالوا) ولاي ذرفة قالوا (ثم فقال هل جعلتم في هذه الساعة سحابة فقالوا نعم فقال ما جعلكم على ذلك فقالوا أردنا ان كنت كذاباً) بتشديد الذا المجهمة والكشمية كذاباً لا ألف بعد الكاف (نستريح) ولاي ذروا بن عساكر أن نستريح (منك وان كنت نياماً بضرك) وعند ابن سعد عن الواقدي بأسانيد المتعددة أنها قالت قتلت أبي وزوجي وعمي وأختي ونلت من قومي فقلت ان كان نياماً فستخبره الذراع وان كان ملكاً استرحضه منه \* واختلف هل قتلها صلى الله عليه وسلم أو تركها وقد سبق القول في ذلك في موضع من المغازي وعند السادة الخفيفة انما تجب فيه الدية لا القصاص وقال الشافعي لو ضيف بمسوم يسم يقتل غير مكلف كصبي ومجنون فأت بقتله فانه يوجب القود على المضيف لانه كالإحياء الى الاكل سواء قال له هو مسوم أم لا أما المكلف فان علم حال ما تناوله فلا قود ولا دية لانه القاتل لنفسه بلا تغريب وان جهله بخلاف ولا يظهر في المنهاج كاصله وأصل الروضة انه لا قود لانه مختار باشر ما هلك به بغير الإحياء وأنه تجب الدية للتغريب وحكي ذلك الراقي عن نقل الامام وغيره وحكي عن أبي اسحق وغيره ترجيح وجوب القود وقال البلقيني وغيره انه مذهب الشافعي فانه رجحه فقال في الام انه أشبهها وكثير المكلف فيه ما ذكرنا عجمي يعتقد وجوب طاعة أمره \* وهذا الحديث قد سبق في الجزية والمغازي (باب ضرب السم

والدواء) أي والتداوي (به وبما) بالموحدة ولاي ذروا بن عساكر وما (يحاف منه) بضم التحتية والعطف في الرواية الاولى على قوله به لاعادة الجار وفي الثانية على لفظ السم (و) الدواء (الحديث) لتجاسسه كالجرح ولحم الحيوان المحرم الاكل أو لاستقذاره فتكون كراهته من جهة ادخال المشقة على النفس وشطب في الفرع بالجمرة على قوله والحديث وقال في المصايب انها ثابتة في رواية القابسي وأبي ذر ساقطة لغيره ما قاله ذكرها الترمذي في الحديث بلفظ ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الدواء بالحديث قال البدر الدماميني وهو حجة على الشافعية في اجازتهم التداوي بالنجس وقول الترمذي يعني السم غير مسلم فاللفظ عام ولم يعم دليل على التخصيص بما ذكره انتهى قال في فتح الباري حل الحديث على ما ورد في بعض طرقه أولى وقد ورد في آخر الحديث متصل به يعني السم قال واهل البخاري أشار في الترجمة الى ذلك \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحلي البصري قال (حدثنا خالد بن الحرث) بن سليمان أبو عثمان البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الا عشم أنه (قال سمعت ذكوان) أباصالح السمان (يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من تردى) أي أسقط نفسه (من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيه خالد المخلد) بفتح اللام المشددة (فيم أبدأ) ان جازاه الله والخلود قد يراد به طول المقام (ومن يحسى) بالخاموسين المشددة المهملتين تجرع (سمافقتل نفسه) به (فسمعه في يده يحساه) يتجرعه (في نار جهنم خالد المخلد افيها أبداً ومن قتل

عن الضرب في الوجه وعن الوسم في الوجه حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا حجاج بن محمد ح وحدثنا عبد بن جيد أخبرنا محمد بن بكر كلاهما عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك \* وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه جابر قد وسم في وجهه فقال لعن الله الذي وسمه \* حدثنا أحمد بن عيسى أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن يزيد بن أبي حبيب ان ناعماً اباعه الله مولى أم سلمة حدثته انه سمع ابن عباس يقول ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جارا موسوم الوجه فانكر ذلك قال فواته لا أسمه الا في أقصى شيء من الوجه فامر بجماره فكوى في جاعرتيه فهو أول من كوى الجاعرتين \* (باب النهي عن ضرب الحيوان في وجهه ووسمه فيه) \*

(قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب الحيوان في الوجه وعن الوسم في الوجه) وفي رواية مر عليه جابر قد وسم في وجهه فقال لعن الله الذي وسمه وفي رواية ابن عباس رضي الله عنه فانكر ذلك قال فواته لا أسمه الا في أقصى شيء من الوجه فامر بجماره فكوى في جاعرتيه فهو أول من كوى الجاعرتين \* أما الوسم فبالسين المهملة هذا هو الصحيح المعروف في الروايات وكتب الحديث قال القاضي ضبطناه بالمهملة قال

الوجه فقد قال القاضي عياض هو العباس بن عبد المطلب كذا ذكره في سنن أبي داود وكذا صرح به في رواية البخاري في تاريخه قال القاضي وهو في كتاب مسلم مشكل يوهم انه من قول النبي صلى الله عليه وسلم والصواب انه قول العباس رضي الله عنه كما ذكرنا هذا كلام القاضي وقوله يوهم انه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ليس هو بظاهر فيه بل ظاهره انه من كلام ابن عباس وحينئذ يجوز ان تكون القضية جرت للعباس ولابنه وأما الضرب في الوجه فنهى عنه في كل الحيوان المحترم من الآدمي والحجر والخيل والابل والغنم والغنم وغيرها لكنه في الآدمي أشد لانه يجمع المحاسن مع أنه لطيف لانه يظهر فيه أثر الضرب ورعا شأنه وربما أدى بعض الحواس وأما الوسم في الوجه فنهى عنه بالإجماع للعدو ولما ذكرناه فاما الآدمي فوسمه حرام لكرامته ولانه لا حاجة اليه فلا يجوز تعذيبه وأما غير الآدمي فقال جماعة من أصحابنا يكره وقال البغوي من أصحابنا لا يجوز فاشار الى تحريره وهو الاظهر لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن فاعله واللعن يقتضي التحريم وأما وسم غير الوجه من غير الآدمي فخاثر بلا خلاف عندنا لكن يستحب في نعم الزكاة والجزية ولا يستحب في غيرها ولا ينهي عنه قال أهل اللغة الوسم أثر كية يقال بهيم موسوم وقد وسمه يسمه وسمما وسممة والمسم الشيء الذي يوسمه به وهو بكسر الميم وفتح السين وجمعه ميسام ومواسم وأصله كلم من السمعة وهي العلامة ومنه

نفسه جديدة فحديثة في يده بما) بفتح التحتية والجيم المخففة وبالهمزة وقال العيني وبعد الايام همزة وقال في القاموس وجاء باليد والسكين كوضعه ضربه كتوبه وقال في المصباح هو مضارع وجاء مثل وهب قال العيني أصله يوجئ حذف الواو لوقوعها بين الياء والكسرة ثم فحقت الجيم لاجل الهمزة وقول السد فاقضى ان رواية أبي الحسن بن مجاهد قوله قال العيني لا وجه له وانما بيني للجهول بإعادة الواو فيقال يوجأ أي بطعن (بم في بطنه في نارجهم - ثم خالد بن محمد افها ابدا) أي كمناطو بلا وهو في حق كافر بعينه كما قاله السد فاقضى واستبعد هذا الحافظ بن حجر \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الإيمان والترمذي في الطب والنسائي في الخنازير \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر بالافراد (محمد بن سلام) البكندى الحافظ وسقط لغير أبي ذر ابن سلام قال (أخبرنا) ولابي ذر حدثنا (أحمد بن بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة (أبو بكر) الكوفي مولى عمر ابن حريث له أو هام الخزومي وليس له عند البخاري الا هذا الموضع قال (أخبرنا هاشم بن هاشم) هو ابن عتبة بن أبي وقاص الزهري الواقفي (قال أخبرني) بالافراد (عاصم بن سعد) يسكنون العين (قال سمعت أبي) سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اصطحب بسبع غرات) بالتثنية (بجوة) بالجر عطف بيان أو نصب على الحال أي من أكلها في الصباح زاد في باب الدواء المجوة للسحر كل يوم (لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) زاد في الباب المذكور الى الليل وقبده هنا بالسبع وفي رواية أبي حمزة من غير العلية فقيده بالمكان أيضا وفي مسلم في عجوة العلية شفاء \* وبه قال (حدثنا) في باب (باب ألبان الاتن) بضم الهمزة والمشتاة الفوقية الحارة والاثانة قليلة والجمع آن وأن وأن بعد الاولى وضمت الثانية مع سكون القوية وضمها في الثالثة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري) محمد بن مسلم (عن أبي ادريس) عاندا الله (الخولاني) بالخاء المعجمة المنبوحة والواو الساكنة (عن أبي نعلبة) بالمثناة المفتوحة والمهمل الساكنة جرحهم بالجيم المضموه والراء الساكنة (الخشي) بضم الخاء وفتح الشين المجتمعتين وكسر النون الصغرى (رضي الله عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (عن أكل كل ذي ناب من السبع) يتقوى بناه ويصطاد به ولابي ذر عن الكشي يهني من السباع بلفظ الجمع فرواية الافراد الجنس (قال الزهري) بالسند السابق (ولم اسمه) أي الحديث المذكور (حتى أتيت الشام وزاد الليث) بن سعد الامام محموله الذهلي في الزهريات وذكره أبو نعيم في مستخرج من طريق أبي حمزة أنس بن عياض قال (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري محمد بن مسلم (قال ابن شهاب) (وسألت) أي وسألت أبا بدر يس والجملة حالية (هل تنوضأ أو تنسب البان الاتن) هو نوع من تنازع الفعلين (أو مرارة السبع أو أبوال الابل قال) أبو ادريس (قد كان الملمون يتداوون بها) أي بأبوال الابل (فلان يرون بذلك) التداوى (بأسا فاما البان الاتن فقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن) أكل (لحومها) لاستخبائها (ولم يبلغنا عن البانها أمر ولا نهى) نعم حرمة أكلها العلم ورخص فيه عطاء وطاوس والزهري والاول أصح لان حكم الالبان حكم اللحم لانه متولد منه (وأما مرارة السبع قال ابن شهاب اخبرني) ولابي ذر حدثني بالافراد في الروايتين (أبو ادريس) عاندا الله (الخولاني ان ابنا نعلبة) جرحهما (الخشي) أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل كل ذي ناب (يتقوى بناه) (من السبع) بالافراد على ارادة الجنس ولابي ذر وابن عساكر السباع بالجمع واللفظ عام فيم جميع أجزائه مرارته وغيرها وقد أفاد الحافظ عبد العظيم المنذري رحمه الله أن أكل لحوم الجوارح اهلية نسخ مرتين موسم الحج أي مع لم جمع الناس وفلان موسوم بالخسب وعليه سمعة الخير أي علامته وتوسمت فيه كذا أي رأيت فيه علامته والله أعلم

وحدثنا محمد بن مثنى حدثني محمد بن أبي غدي عن ابن (٤١٦) عون عن محمد بن أنس قال لما ولدت أم سليم قالت لي يا أنس انظر هذا

الغلام فلا يصيب شيئا حتى تغدوه الى النبي صلى الله عليه وسلم يحسبك قال فغدوت فاذا هو في الحائط وعليه خيصة حويطية وهو يسم الظهر الذي قدم عليه في الفتح \* حدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك يحدث أن أمه حين ولدت انطلقت الى النبي صلى الله عليه وسلم يحسبك قال فاذا النبي صلى الله عليه وسلم في مريد يسم غنما قال شعبة وأكثرت على انه قال في آذانها \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة حدثنا هشام بن زيد قال سمعت أنسا يقول دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم مريدا وهو يسم غنما قال أحسبه قال في آذانها \* وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا خالد بن الحارث حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد ويحيى وعبد الرحمن كلهم عن شعبة بهذا الاسناد مثله \* حدثنا هرون بن معروف حدثنا الوليد بن مسلم الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال رأيت في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم الميسم وهو يسم ابل الصدقة \* (باب جواز رسم الحيوان غير الادمى في غير الوجه ونديه في نيم الزكاة والجزية) \* قوله عن أنس قال لما ولدت أم سليم قالت لي يا أنس انظر هذا الغلام فلا يصيب شيئا حتى تغدوه الى النبي صلى الله عليه وسلم يحسبك فغدوت فاذا هو في الحائط وعليه خيصة حويطية وهو يسم الظهر الذي قدم عليه في الفتح وفي رواية فاذا النبي صلى الله عليه وسلم في مريد يسم غنما قال

وكذا نكاح المتعة والقبلة والله أعلم \* وهذا الحديث مضى في الذبايح في باب أكل كل ذي ناب من السباع \* هذا (باب بالتسوين اذا وقع الذبايح في الاناء) والذبايح بالذال المعجمة والواحدة بهاء والجمع أذبة وذبان بالكسر وذب بالضم قاله في القاموس وروينا في مسند أبي يعلى الموصلي من حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عمر الذبايح أربعة وعشرون ليلة والذبايح كله في النار الا النحل قيل كونه في النار ليس بعذاب له بل ليُعذب به أهل النار بوقوعه عليهم وهو أجهل الخلق لانه يلقى نفسه في الهلكة ويتولد من العقوبة ولم يخلق له أجفان أصغر حدقته ومن شأن الجفن أن يصفل مراءا لحدقته من الغبار فجعل الله تعالى له يدين يصفل بهما مراءاة حدقته فلما تراءا أبدا يسمع بيديه عينيه ومن الحكمة في إجمادها مئة الجبارة قيل لولا هي لحافت الدنيا ورجيعها يقع على الاسود أبيض وبالعكس \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) المذني (عن عتبة بن مسلم) أبي عتبة (مولي بني تميم) بفتح القوية وسكون القمية (عن عبيد بن حنين) بتصغيرهما من غير إضافة لشيء (مولي بني زريق) بتقديم الزاى المضمومة على الراء مصغرا (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذبايح في اناء أحدكم) وعند الناس في ابن ماجه وصححه ابن حبان عن أبي سعيد اذا وقع في الطعام وفي بدء الخلق من البضاري بل نظ شراب والاولى أشمل منهما (فليغمسه كله) فيما وقع فيه (ثم ليطرحه) بعد استخراج منه الاناء فان في أحد جناحيه شفاء أي الامين لانه يلقى بالابسر ولا يذرا حدى بتأنيته باعتباره اليد لكن جزم الصغاني بأنه لا يؤثرت وصوب الاول (وفي الاسوداء) وعند ابن حبان في صحيحه من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة أنه يقدم السم ويؤخر الشفاء ففيه نفس بر الداء الواقع في حديث الباب واستفيد من الحديث أنه اذا وقع في الماء لا ينجسه فانه يموت فيه وهذا هو المشهور \* وهذا الحديث قد سبق في بدء الخلق والله الموفق

(بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب اللباس) بكسر اللام قال في القاموس اللباس واللبوس واللبس بالكسر والملبس كقعد ومنه ما لبس \* (باب قول الله تعالى) وسقط لاني ذر لفظ باب وزاد قبل قول الله واوا عطا على اللباس (قل من حرم زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (انتي أخرج) أصلها (لعباده) من الارض كالقطن ومن الدود كالقز والاستفهام للتوبيخ والانكار واذا كان للانكار فلا جواب له الا لا يراد به استعلام ولذا نسب مكى الى الوهم في زعمه أن قوله قل هي للذين آمنوا الى آخره جوابه ولولا النص الوارد في تحريم الذهب والابريس على الرجال لكان داخلا تحت عمومها (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله أبو داود الطيالسي والحرث بن أبي أسامة في مسندهما من طريق همام بن يحيى عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وهو من الاحاديث التي لم توجد في البخاري الامعلقة (كلوا واشربوا ولا تبسوا) بهم - مزة وصل وفتح الموحدة (وتصدقوا في غير اسراف) مجاوزة حد (ولا تخيلة) بالحاء المعجمة بوزن غير تكبر ولم يقع الاستثناء في رواية الطيالسي وليس في رواية الحرث وتصدقوا وزاد في آخره فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده ونقل في فتح الباري عن الموفق عبد الطيف البغدادي أن هذا الحديث جامع لقضائل تدبر الانسان نفسه وفيه تدبير مصالح النفس والجسد دنيا وأخرى لان السرف يضر بالجسد والمعيشة فيؤدى الى الاتلاف ويضر بالنفس اذ كانت تابعة للجسد في أكثر الاحوال والتخيلة تضر بالنفس حيث تكسبها العجب وتضر بالآخره حيث تكسب الاثم وبالذبايح حيث تكسب المقت من الناس انتهى وهذا التعليق ثبت للعموي والكشميهن كافي الفرع وقال في الفتح انه ثبت للمسئلي والسرخسي وسقط للباقيين وكذا حكم قوله (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن

شعبة وأكثرت على انه قال في آذانها وفي رواية رأيت في يد النبي صلى الله عليه وسلم الميسم وهو يسم ابل الصدقة



اما الخبيصة فهي كسامن موف أو خر وشوهم امر نبع له اعلام وأما قوله (٤١٧) حويثية فاختلف رواة صحيح مسلم في ضبطه فلا تظهر

انه بجاءه مهله مضه ومهه ثم واو مفتوحة ثم ياء مشددة تحت ساكنة ثم مشددة فوق مكسورة ثم مشددة تحت مشددة وفي بعضها حوئية باسكان الواو وبعد هاء مشددة فوق مفتوحة ثم نون مكسورة وقد ذكرها القاضي وفي بعضها حوئية باسكان الواو وبعد هاء نون مكسورة وفي بعضها حوئية بجاء مهله مضه ومهه وراء مفتوحة ثم مشددة تحت ساكنة ثم مشددة مكسورة منسوبة الى بنى حريث وكذا وقع في رواية البخاري لجمهور رواة صحيحه وفي بعضها حوئية بفتح الحاء المهملة واسكان الواو ثم نون مفتوحة ثم ياء موحدة ذكره القاضي وفي بعضها حوئية بضم الحاء المعجمة وفتح الواو واسكان المشددة تحت وبعد هاء مثلثة حكاها القاضي وفي بعضها حوئية بفتح الجيم مضه ومهه ثم واو ثم مشددة تحت ثم نون مكسورة ثم مشددة تحت مشددة وفي بعضها حوئية بفتح الجيم واسكان الواو وبعد هاء نون قال القاضي في المشارق ووقع لبعض رواة البخاري خبيصة منسوبة الى خبيرو وقع في الصحيحين حوئية بفتح الحاء وبالكاف أى صغرة ومنه رجل حوئى أى صغير قال صاحب التحرير في شرح مسلم في الرواية الاولى هي منسوبة الى الحوئى وهو قبيلة أو موضع وقال القاضي في المشارق هذه الروايات كلها تصحيف الاروايتى حوئية بالجيم وحريثية بالواو المشددة فاما الحوئية بالجيم فمنسوبة الى بنى الحوئى قبيلة من الازد أو الى لونها من السواد أو البياض أو الحرة لان العرب تسمى كل لون من هذه جونا وهذا كلام

أى شبيهة في مصنفه (كل ما شئت) من المباحات (واللبس ما شئت) من المباحات (ما خدشتك) بفتح الخاء المعجمة وكسر الطاء المهملة بعدها همزة مفتوحة ثمانية فوقه ساكنة ما دامت تجاوزك (اثنتان سرف أو مخيلة) وأوبه منى الواو وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) قال حدثني بالافراد (مالك) الامام بن أنس (عن نافع) مولى ابن عمر (وعبد الله بن دينار) المذني مولى ابن عمر أيضا (وزيد بن أسلم) الفقيه العمري (يخبرونه) أى الثلاثة يخبرون مالكا (عن ابن عمر) رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله (نظر رجة) الى من جز ثوبه (أزارا) أورداء أو قيصا أو سراويل أو غيرها مما يسمى ثوبا حال كون جر الثوب (خيلاء) بضم المعجمة وفتح الخية كبرا وبجبا \* وهذا عام يتناول الرجال والنساء لكن زاد النسائي والترمذي وصححه متصلا بهذا الحديث فقالت أم سلمة فكيف تصنع النساء يولهن فقال يرخين شبرا فقالت اذن تنكشف أقدامهن قال فيرخين ذراعا لا يردن عليه وعند أبي داود عن ابن عمر قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لامهات المؤمنين شبرا ثم استردنه فزادهن شبرا فكن يرسلن اليها فنذر عنهن ذراعا ففسيه قدر الذراع اما ذون فيه وانه شبران بشرا ليد المعتدلة \* وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي في اللباس (باب من جر أزاره من غير خيلاء) لا بأس به \* وبه قال (حدثنا احمد بن يوسف) البرقي نسبه لجد واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا زهير) بضم الزاي وفتح الهاء مصغرا ابن معاوية قال (حدثنا موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن سالم بن عبد الله) عن أبيه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال من جز ثوبه خيلاء) بالمذكور (لم ينظر الله اليه) أى لا يرجه (يوم القيامة قال) ولا يذرف قال (أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (يارسول الله ان أحدشني) بكسر المعجمة وفتح القاف مشددة وسكون الخية بلفظ التثنية أى أحدجاني (أزارى) بفتح الراء الى حقوى وانما كان يسترخي لتخافه يذرفه رضى الله عنه ولا يذروا بن عسا كر شق بالافراد (الآن أنعم الله ذلك منه) فلا يسترخي لانه كلما كان يسترخي شد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لست) بأبا بكر (من يصنعه خيلاء) فلا حرج على من جر أزاره بغير قصد مطاوعة وهذا الحديث مر في فضائل أبي بكر \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام البكندى أو هو ابن المنفى قال (أخبرنا عبد الأعلى) الساجي بالسبب المهملة البصري بالموحدة (عن يونس) بن عبيد الله أحد أئمة البصرة (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) أنفيع بن الحرث الثقفي (رضي الله عنه) انه (قال خفت الشمس) بفتح الخاء المعجمة والمهملة (ونحن عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام) حال كونه يجبر ثوبه حال كونه مستجلا حتى أتى المسجد وثاب الناس) بالمثلثة والموحدة رجعو الى المسجد بعد ان خرجوا منه (فصل) بهم (ركعتين) وزاد النسائي كما تصلىون وجه البيهقي وابن حبان على أن المعنى كما تصلىون في الكسوف لأن أبا بكر خاطب به أهل البصرة وقد كان ابن عباس عالمهم انهما ركعتان في كل ركعة ركوعان وفيه بحيث سقى في صلاة الكسوف (الجنى) بضم الجيم وكسر اللام مشددة فكشف (عنها) عن الشمس (ثم أقبل) صلى الله عليه وسلم (علينا) وقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله الدالة على وحدانيته وروايته (فاذا رأيت منها) من الآيات (شيئا) أو من الكسفة وفي رواية في كتاب الكسوف فاذا رأى تنوءها بالتثنية أى الشمس والقمر (فصلا) وادعوا الله حتى يكشفها أى الكسفة ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فقام يجز ثوبه مستجلا فان فيه أن الجر اذا كان بسبب الاسراع لا يدخل في النهي فيشعر بان النهي يختص بما كان للغير لا فلازم الامن قصد الخيلاء لكنه لا حجة فيعلم أن أجازا من القميص الذي ينجر لطوله اذا خلا عن الخيلاء \* وهذا الحديث قد سبق في كتاب الكسوف في أول أبوابه (باب لتسمير في الثياب)

ثم قال والمحموظ المشهور جونية اى سودا قال وأما (٤١٨) الحويثية فلا أعرفها واطال ما بحثت عنها فلم أقف لها على معنى والله أعلم

بالتشين المججمة الساكنة وبعد الميم المكسورة تحتية ساكنة وهو رفع أسنفل الثوب \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد (اسحق) هو ابن راهويه كالجزم به أبو نعيم في مستخرجه وحكاية الفتح وأقره  
عليه قال (أخبرنا ابن عمير) بضم الشين المججمة مصغرا بالنضرب الضاد المججمة قال (أخبرنا عمر) بضم  
العين (ابن أبي زائدة) الهمداني بسكون الميم الكوفي أخوز كراين أبي زائدة قال (أخبرنا عون  
ابن أبي جحيفة عن أبيه أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة واسمه وهب بن عبد الله رضى الله  
عنه (قال فرات) معطوف على محذوف اختصره المؤلف هنا وساقه مطولا في أوائل الصلاة وأوله  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة من آدم الحديث وفيه ثم رأيت ولا يذري رأيت (بلالا  
جاء بعزة) بفتح العين المهملة والنون والزاى أطول من العصا وأقصر من الرمح فيها زح (فركرها  
ثم أقام الصلاة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في حلة) بضم الحاء المهملة وتشديد اللام  
ازار وردها أو غيره ولا تكون حلة الامن ثوبين أو ثوب له بطانة والجمع حلال وحلال أى خرج حال  
كونه (مشمرا) أسفل الحلة عن ساقية فالنهي عن كشف الثوب في الصلاة محله في غير ذيل الازار  
(فصل في ركعتين الى العنزة ورأيت الناس والدواب يمرن بين يديه) صلى الله عليه وسلم (من وراء  
العنزة) بهذا (باب) بالتثنية (ما أسفل من الكعبين) من الازار والقميم وغيرهما (فهو في  
النار) \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا سعيد بن أبي  
سعيد المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما أسفل من  
الكعبين) من الرجل (من الازار في النار) وما موصولة في محل رفع على انها ممتدة وفي النار الخبر  
وأسفل خبر مبتدأ محذوف وهو العائد على الموصول أى ما هو أسفل وحذف العائد أطول الصلاة  
أو المحذوف كل وأسفل نصب خبر لكان ومن الاولى لا ابتداء الغاية والثانية ابيان الجنس والمراد  
كما قاله الخطابي أن الموضوع الذي يناله الازار من أسفل الكعبين في النار فكفى بالثوب عن لابس  
والمعنى ان الذي دون الكعبين من القدم يعد مذنب عقوبة فهو من تسمية الشئ باسم ما جاوره  
أو حل فيه فن بيانية أو المراد الشخص نفسه فتكون سببية لكن في حديث ابن عمر عند الطبراني  
قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم أسبلت ازارى فقال يا ابن عمر كل شئ لمس الارض من الثياب  
في النار وحينئذ فلا مانع من حل حديث الباب على ظاهره فيكون من وادى انكم وما تعبدون  
من دون الله حصب جهنم \* وهـ هذا الاطلاق محمول على ما ورد من قيد الخيلاء وقد نص الشافعي  
رحمه الله على أن التحريم مخصوص بالخيلاء فان لم يكن الخيلاء كره للتزنية وقال في فتح الباري  
قوله في النار وقع في رواية النسائي من طريق أبي يعقوب وهو عبد الرحمن بن يعقوب - هـ  
هريرة بقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مات تحت الكعبين من الازار في النار بزيادة فاء قال  
وكأنها دخلت لتضمن ما معنى الشرط أى ما دون الكعبين من قدم صاحب الازار المسبل فهو في  
النار عقوبة له اهـ قلت في فرع اليونانية الاصل المعتمد من أصول صحيح البخارى ففي زيادة  
الفاء في الها مش في بغير فاء مرقوم عليها علامة أبي ذر والله أعلم (باب من جر ثوبه من الخيلاء)  
أى لاجلها فن تعليمية \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) (الامام  
(عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عمر أبي هريرة)  
رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله) نظر رجعة (يوم القيامة الى من جر  
ازاره) أو قصه أو نحوهما (بطرا) بموحدة وطاء مهملة مفتوحة من مصدر أى تكبر أو بكسر الطاء  
فالنصب على الحال \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج قال (حدثنا  
محمد بن زياد) القرشي الجمعي مولا هم (قال سمعت أبا هريرة) رضى الله عنه (يقول قال النبي)

وأما قوله قال شعبة وأكثر على  
روى بالناء المثلثة وبالباء الموحدة  
وهما صحاحان والمنسجم بكسر الميم  
سبق بيانه في الباب قبله وسبق هناك  
ان وسم الاذى حرام وأما غير  
الاذى فالوسم في وجهه منهي عنه  
وأما غير الوجه فيسم في نعم الزكاة  
والجزية وجائز في غيرها واذ وسم  
فيستحب أن يسم الغنم في آذانها  
والابل والبقر في أصول أذنخا لانه  
موضع صلب فيقل الالم فيه ويحفظ  
شعره فيظهر الوسم وفائدة الوسم تمييز  
الحيوان بعضهم من بعض ويستحب  
أن يكتب في ماشية الجزية بخرية أو  
صغار وفي ماشية الزكاة زكاة أو صدقة  
قال الشافعي وأصحابه يستحب كون  
ميسم الغنم الطيف من ميسم البقر  
وميسم البقر الطيف من ميسم الابل  
وهذا الذي قدمناه من استحباب  
وسم نعم الزكاة والجزية هو مذهبنا  
ومذهب الصحابة كلهم رضى الله  
عنه وبجاءه العلماء بعدهم ونقل  
ابن الصباغ وغيره اجماع الصحابة  
عليه وقال أبو حنيفة هو مكروه  
لانه تعذيب ومثله وقد نهى عن  
المثله وحجة الجمهور هذه الاحاديث  
الصريحة الصريحة التي ذكرها  
مسلم وآثار كثيرة عن عمر وغيره  
من الصحابة رضى الله عنهم ولانها  
ربما شردت فيعرفها واجدها  
بسلامة ما في ردها والجواب عن  
النهي عن المثله وان تعذيبه  
عام وحديث الوسم خاص فوجب  
تقديمه والله أعلم وأما المربد بكسر  
الميم واسكان الراء وفتح الموحدة  
وهو الموضع الذي تحبس فيه الابل  
وهو مثل الخطيرة للغنم فقوله هنا  
في مرید يحتمل أنه أراد الخطيرة التي  
للغنم فاطلق عليها اسم المربد مجازا  
لمقاربتها ويحتمل أنه على ظاهره وأنه أدخل الغنم الى مرید الابل ليسمها فيه وأما قوله يسم الظاهر فالمراد به الابل سميت بذلك

حدثني زهير بن حرب حدثني يحيى يعني ابن سعيد عن عبيد الله أخبني عمر بن نافع عن (٤١٩) أبيه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن القزع قال قلت لنافع وما

ولا بني ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر الشك من آدم شيخ البخاري (بينما) باليم (رجل) جزم الكلاباذي بانه قارون وكذا قاله الجوهري في صحاحه وذكر السهيلي في مهمات القرآن في سورة الصافات عن الطبراني ان قائل ابناؤه بنينا اسمه الهيز بن رجل من اعراب فارس قال وهو الذي جاء في الحديث بينما رجل (عشي في حلة) زار وردها (تجبه نفسه) واجحاب المرء بنفسه كما قال القرطبي هو ملا حظته لها بين الكمال مع نسيان نعمة الله فان احتقر غيره مع ذلك فهو الكبر المذموم (مرجل) بكسر الجيم المشددة مسرح (جته) بضم الجيم وتشديد الميم مجتمع شعر رأسه المتدلى منها الى المنكبين فاكثر وهو أكبر من الوفرة (اذخسف الله به فهو يتجبل) بجيمين مفتوحتين ولا مين أو لهما ساكنة أي يتحرك أو يسوخ في الارض مع اضطراب شديد ويندفع من شق الى شق (الي يوم القيامة) وعند الحارث بن أبي أسامة من حديث ابن عباس وأبي هريرة بسند ضعيف جدا عن النبي صلى الله عليه وسلم من لبس ثوبا جديدا فاختلف فيه خسف به من شفير جهنم فيتجبل فيها لان قارون لبس حلة فاختلف فيها خسف به الارض فهو يتجبل فيها الى يوم القيامة وفي تاريخ الطبري عن قتادة قال ذكر لنا انه يخسف بقارون كل يوم فامة وانه يتجبل فيها ليلبلغ قعرها الى يوم القيامة والحاصل ان هذا حكاية عن وقوعه في الأمم السابقة وفي مسلم من طريق أبي رافع عن أبي هريرة زيادة من كان قبلكم وكذا أخرجه الموطأ في ذكر بني اسرائيل وأما أخرجه أبو يعلى من طريق كريب قال كنت أقود ابن عباس فقال حدثني العباس قال بينما أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل يتجتر بن ثوبين الحديث فهو ظاهر في أنه وقع في زمنه صلى الله عليه وسلم فسندوه ضعيف ولئن سلطنا بثوبه فيجتمل التعداد وحكي القاضي عياض أنه روى يتجبل بجيم واحدة ولا مبقيلة وهو يعني يغطي أي تغطيه الارض اه والذي في الفرع يتجبل كما حكاه عياض وفي هامشه يتجبل بجيمين ولا مين من غير خط الاصل وقد ذكر في فتح الباري نكتة لطيفة وهي أن مقتضى هذا الحديث أن الارض لا تأكل جسده هذا الرجل فيمكن أن يلغزه فيه فيقال كافر لا يلي جسده بعد الموت وهذا الحديث أخرجه مسلم في اللباس أيضا وبه قال (حدثنا سعيد بن غير) هو سعيد بن كثير بن عفيرة بضم العين المهملة وفتح الفاء الحافظ (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد أيضا (عبد الرحمن بن خالد) أمير مصر (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله ان أباه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما) بغير ميم (رجل يحرقه) من الخيلاء (خسف) بضم الخاء المعجمة وكسر السين المهملة ولا بني ذر عن الكشيبي اذ خسف (به فهو يتجبل) بجيمين ولا مين (في الارض الى يوم القيامة) وحكي ان في بعض الروايات يتخلل بجاءين مجتمعين قال في الفتح وهو تصحيف وسبق الحديث في ذكر بني اسرائيل (تابعه) أي تابع عبد الرحمن بن خالد يونس بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم وسبق موصولا في أخر ذكر بني اسرائيل (ولم يرفعه) أي الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم

حدثني زهير بن حرب حدثني يحيى يعني ابن سعيد عن عبيد الله أخبني عمر بن نافع عن (٤١٩) أبيه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن القزع قال قلت لنافع وما

ولا بني ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر الشك من آدم شيخ البخاري (بينما) باليم (رجل) جزم الكلاباذي بانه قارون وكذا قاله الجوهري في صحاحه وذكر السهيلي في مهمات القرآن في سورة الصافات عن الطبراني ان قائل ابناؤه بنينا اسمه الهيز بن رجل من اعراب فارس قال وهو الذي جاء في الحديث بينما رجل (عشي في حلة) زار وردها (تجبه نفسه) واجحاب المرء بنفسه كما قال القرطبي هو ملا حظته لها بين الكمال مع نسيان نعمة الله فان احتقر غيره مع ذلك فهو الكبر المذموم (مرجل) بكسر الجيم المشددة مسرح (جته) بضم الجيم وتشديد الميم مجتمع شعر رأسه المتدلى منها الى المنكبين فاكثر وهو أكبر من الوفرة (اذخسف الله به فهو يتجبل) بجيمين مفتوحتين ولا مين أو لهما ساكنة أي يتحرك أو يسوخ في الارض مع اضطراب شديد ويندفع من شق الى شق (الي يوم القيامة) وعند الحارث بن أبي أسامة من حديث ابن عباس وأبي هريرة بسند ضعيف جدا عن النبي صلى الله عليه وسلم من لبس ثوبا جديدا فاختلف فيه خسف به من شفير جهنم فيتجبل فيها لان قارون لبس حلة فاختلف فيها خسف به الارض فهو يتجبل فيها الى يوم القيامة وفي تاريخ الطبري عن قتادة قال ذكر لنا انه يخسف بقارون كل يوم فامة وانه يتجبل فيها ليلبلغ قعرها الى يوم القيامة والحاصل ان هذا حكاية عن وقوعه في الأمم السابقة وفي مسلم من طريق أبي رافع عن أبي هريرة زيادة من كان قبلكم وكذا أخرجه الموطأ في ذكر بني اسرائيل وأما أخرجه أبو يعلى من طريق كريب قال كنت أقود ابن عباس فقال حدثني العباس قال بينما أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل يتجتر بن ثوبين الحديث فهو ظاهر في أنه وقع في زمنه صلى الله عليه وسلم فسندوه ضعيف ولئن سلطنا بثوبه فيجتمل التعداد وحكي القاضي عياض أنه روى يتجبل بجيم واحدة ولا مبقيلة وهو يعني يغطي أي تغطيه الارض اه والذي في الفرع يتجبل كما حكاه عياض وفي هامشه يتجبل بجيمين ولا مين من غير خط الاصل وقد ذكر في فتح الباري نكتة لطيفة وهي أن مقتضى هذا الحديث أن الارض لا تأكل جسده هذا الرجل فيمكن أن يلغزه فيه فيقال كافر لا يلي جسده بعد الموت وهذا الحديث أخرجه مسلم في اللباس أيضا وبه قال (حدثنا سعيد بن غير) هو سعيد بن كثير بن عفيرة بضم العين المهملة وفتح الفاء الحافظ (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد أيضا (عبد الرحمن بن خالد) أمير مصر (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله ان أباه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما) بغير ميم (رجل يحرقه) من الخيلاء (خسف) بضم الخاء المعجمة وكسر السين المهملة ولا بني ذر عن الكشيبي اذ خسف (به فهو يتجبل) بجيمين ولا مين (في الارض الى يوم القيامة) وحكي ان في بعض الروايات يتخلل بجاءين مجتمعين قال في الفتح وهو تصحيف وسبق الحديث في ذكر بني اسرائيل (تابعه) أي تابع عبد الرحمن بن خالد يونس بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم وسبق موصولا في أخر ذكر بني اسرائيل (ولم يرفعه) أي الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم

\*(باب كراهة القزع)\*

(قوله أخبني عمر بن نافع عن أبيه عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن القزع قال قلت لنافع وما القزع قال يحلق بعض رأس الصبي ويترك بعض) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي قال حدثنا عبيد الله بن هذا الاستناد وجعل التفسير في حديث أبي أسامة من قول عبيد الله \* وحدثني محمد بن المنني حدثنا عثمان بن عثمان الغطفاني حدثنا عمر بن نافع ح قال وحدثني أمية بن بسطام حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا روح عن عمر بن نافع باسناد عبيد الله مثله والحق التفسير في الحديث لانها تحمل الانتقال على ظهورها وفي هذا الحديث فوائد كثيرة منها جواز الوسم في غير الأيدي واستحبابه في نعم الزكاة والجزية وأنه ليس في فعله دناءة ولا تركه مروءة فقد فعله النبي صلى الله عليه وسلم ومنها بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم من التواضع وفعل الاشغال به ونظيره في مصالح المسلمين والاحتياط في حفظ مواشيم بالوسم وغيره ومنها استحباب تحنيط المولود ونسبته في بابه ان شاء الله تعالى ومنها حل المولود عند ولادته الى واحد من أهل الصلاح والفضل يحسنه بقرعة ليكون أول ما يدخل في جوفه ريق الصالحين فيترك به والله أعلم

وحدثني محمد بن رافع وحجاج بن الشاعر وعبد بن (٤٣٠) جند عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب خ وحدثنا أبو جعفر الدارمي حدثنا

رضي الله عنه وهو (سمع النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) أي نحو الحديث السابق وليس بارير  
ابن زيد في البخاري سوى هذا الحديث وقد خالف فيه الزهري وغيره فان الزهري يقول عن  
سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المزي في اطرافه وهو المحفوظ اه وتعبه  
الحافظ بن حجر في النكت بان قوله المحفوظ يقتضي أن تكون الرواية شاذة وليس كذلك فان  
البخاري رجع عنه انه عن سالم على الوجهين عن أبيه وعن أبي هريرة فالقرينة المرجحة لروايته عن  
أبيه اذ الزهري احفظ واعرف بجديث سالم من جرير والقرينة المرجحة لروايته جرير بن زيد القصة  
التي وقعت في روايته وملت عنها رواية الزهري فقد قالوا ان الخبر اذا كانت فيه رواية قصة دل ذلك  
على انه ضبط \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذري بالافراد (مطرب النضل) المروزي قال (حدثنا)  
شجابه) بتخفيف الموحدين أوله مجة ابن سوار الفزاري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال  
لقيت محارب بن دينار) بالمثلثة المخففة بعد المهملة وبعد الالفراء حال كونه راكبا (على فرس  
وهو باق مكانه الذي يقضى) بحكم (فيه) بين الناس بالكوفة وكان قاضيها (فسأته عن هذا  
الحديث فحدثني) بالافراد (فقال) بالقاف سقطت لابي ذر (سمعت عبد الله بن عمر  
رضي الله عنه) ما سقط عبد الله لابي ذر (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرثومة  
مخيلة) بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وسكون التحتية أي كبروا وعجبا ولا يوي الوقت وذروا من مخيلة  
(لم ينظر الله اليه) أي لا يرجع فالتظر اذا أضيف الى الله كان مجازا واذا أضيف الى المخلوق كان  
كناية وقال الحافظ الزين العراقي عبر عن المعنى الكائن عند النظر بالنظر لان من نظر الى متواضع  
رحمه ومن نظر الى متكبره تمهال رحمة والمقت مسببان عن النظر (يوم القيامة) فيه الاشارة الى  
أن يوم القيامة محل الرحمة الممطرة بخلاف رحمة الدنيا فانها قد تنقطع عما يتجدد من الحوادث قال  
شعبة (فقلت لمحارب اذكر) عبد الله بن عمر في حديثه (ازاره قال ما خص) عبد الله (ازارا ولا  
قيصا) بل عبر بالثوب الشامل للازار والقميص وغيرهما وفي حديث عبد الله بن عمر عن أبيه  
من طريق سالم عن أبي داود والنسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاسبال في الازار  
والقميص والعامة الحديث وقد جرت عادة العرب بارضاء العذيات فجاز على العادة في ذلك فهو من  
الاسبال وكذلك تطويل الاكمام اذا امتد الارض وقد حدث للناس اصطلاح بتطويلها للقيص  
ومهما كان من ذلك للخيلاء أو وصل الى جر الذيل الممنوع فخرام (تابعه) أي تابع محارب بن دينار  
على التعبير بالازار (جبله بن حجي) بفتح الجيم والموحدة وسحب بضم السين وفتح الخاء المهملة  
مصغرا عما وصله النسائي (وزيد بن اسلم) مما وصله مسلم (وزيد بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب بمالم  
يقف عليه الحافظ بن حجر ووصولا (عن ابن عمر) رضي الله عنه ما (عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
ولفظ النسائي من جرثوب من مخيلة فان الله لا ينظر اليه ولم يسق مسلم لفظه (وقال الليث)  
ابن سعد الامام مما وصله مسلم (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنه ما (مثل الحديث المذكور  
ولم يذكر مسلم لفظه بل قال مثل حديث مالك وذكره النسائي بلفظ الثوب وسقط لابي ذر قوله عن  
ابن عمر (وتابعه) أي وتابع نافعا في روايته بالنظر الثوب (موسى بن عقبة) الاسدي فيما وصله في  
أول أبواب اللباس (وعمر بن محمد) أي ابن زيد بن عبد الله بن عمر مما وصله مسلم (وقدامة بن  
موسى) بن عمر بن قدامة الجمعي المديني التابعي الصغير مما وصله أبو عوانة (عن سالم عن ابن عمر)  
رضي الله عنه ما (عن النبي صلى الله عليه وسلم من جرثوبه خيلاء) ونبت قوله خيلاء في رواية  
أبي ذر عن الكشميني (باب) حكم لبس (الازار المهدب) بضم الميم وفتح الهاء والدال المهملة  
المشددة بعدها موحدة أي الذي له هذب وهي أطراف من سدى بغير لجة (ويذكر) بضم أوله

أبو النعمان حدثنا جند بن زيد عن  
عبد الرحمن السراج كلهم عن نافع  
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم بذلك حدثني سويد بن سعيد  
حدثني حفص بن ميسرة عن زيد  
ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي  
سعيد الخدري عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال اياكم والجلوس في  
الطرافات قالوا يا رسول الله ما لنا  
من مجالسنا نتحدث فيها قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فاذا أقيم  
الجلس فاعطوا الطريق حقه قالوا  
وما حقه قال غص البصر وكف  
الاذى ورد السلام والامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر

مواضع متفرقة منه والصحيح الاول  
لانه تفسير الراوي وهو غير مخالف  
لظاهر فوجب العمل به وأجمع  
العلماء على كراهة القزع اذا كان  
في مواضع متفرقة الا أن يكون  
لمدواة ونحوها وهي كراهة تنزيه  
وكراهه مالك في الجارية والغلام  
مطلقا وقال بعض أصحابه لا بأس به  
في القصعة والافعال والغلام ومذهبنا  
كراهته مطلقا للرجل والمرأة لعموم  
الحديث قال العلماء والحكمة في  
كراهته انه تشويه للطاق وقيل لانه  
زى الشر والشطارة وقيل لانه زى  
اليهود وقد جاء هذا في رواية لابي  
داود والله أعلم

\* (باب النهي عن الجلوس في  
الطرافات واعطاء الطريق حقه) \*  
(قوله صلى الله عليه وسلم اياكم  
والجلوس في الطرافات قالوا يا رسول  
الله ما لنا من مجالسنا نتحدث  
فيها قال فاذا أقيم الاجتماع فاعطوا  
الطريق حقه قالوا وما حقه قال غص  
البصر وكف الاذى ورد السلام  
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر)

هذا الحديث كثير الفوائد وهو من الاحاديث الجامعة وأحكامه ظاهرة وينبغي أن

وفتح

\* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن محمد - المديني (٤٣١) ح - وحدثنا محمد بن رافع - حدثنا ابن

أبي فديك أخبّرنا هشام يعني ابن  
سعد كلاهما عن زيد بن أسلم بهذا  
الاسناد مثله **حديث** يحيى بن  
يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام  
ابن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن  
أسماء بنت أبي بكر قالت جاءت  
امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله انى ابنة  
عريسا أصابتها حصبة فترق  
شعرها أفأصا— له فقال ابن الله  
الواصلة والمستموصلة \* **وحدثنا**  
**أبو بكر بن أبي شيبة** **حدثنا** عبدة  
**وحدثنا** ابن غير **حدثنا** أبي **وحدثنا**  
**ح** **وحدثنا** أبو بكر **ب** **حدثنا** وكيع  
**ح** **وحدثنا** عمرو **و** **الناقد** **أخبرنا** أسود  
ابن عامر **أخبرنا** شعبه **كلهم** عن  
هشام بن عروة بهذا الاسناد **نحو**  
**حدث** **أبي معاوية** **غير أن** **وكيعا**  
**وشعبه** **عن** **أبي** **حدثنا** **افتقر** **شعرها**

يجتنب الجلوس في الطرقات لهذا  
الحديث ويدخل في كف الأذى  
اجتناب الغيبة وظن السوء  
واحتمار مرض المارين وتضييق  
الطريق وكذا إذا كان التساءدون  
عن يهاجمهم المارون أو يخافون  
منهم وهم يمنعون من المرور في  
أشغالهم بسبب ذلك انكونهم  
لا يجدون طريقا لذلك الموضع  
والله أعلم

(باب تحريم فعل الواصلة  
والمستوصلة والواشمة والمستوشمة  
والنامصة والمتمصة والمتفحبات  
والمغبرات خلق الله تعالى) \*

(قوله جاءت امرأة فقال يا رسول الله ان لي ابنة عرسا أصابها حصبة فمترقش عررها أفأصله فقال صل شعريها يا رسول الله فنهاها

وفتح ثلثه (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (و) عن (ابن بكير بن محمد) أي ابن عمرو بن حزم الانصاري (و) عن (حزبة بن ابي اسيد) بضم الهـ مزوفتح الممثلة الساعدي (و) عن (معاوية بن عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طاب (اهم) أي الاربعة (لبسوا ثيابا مهدبة) وأثر حزبة بن أبي اسيد واصله ابن سعد وبقية ما لم يقف عليها الحافظ ابن حجر موصولة \* وبه قال (حدثنا أبو الحسن) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) أن عائشة رضی الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت جاءت امرأة رفاعاة القرظي رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالثاف المضمومة وفتح الراء والمجبة المشالة وهو رفاعاة بن حموال بكسر السين المهملة وقيل رفاعاة بن رفاعاة خال صفية أم المؤمنين رضی الله عنها واسم امرأته تميم بنت وهب وقيل غير ذلك مما سبق (وانا جالس) وعند أبو بكر) الصديق رضی الله عنه جملة حاله (فقال يا رسول الله اني كنت تحت رفاعاة فطلقني فبنت طلاق) بمشناة فوقية مشددة أي طلقني ثلاثا ويحتمل أن يكون في دفعة وأن يكون في دفعات أي اكمل الثلاث والبنت القطع فهو قاطع للوصلة بين الزوجين (فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير) بفتح الزاي وبعد الموحد الممسورة بقاء تحتية ما كتبه آخره رفاعاة مهملة (وانه والله مامعه يا رسول الله الامثل هذه الهدية) سقطت لفظة هذه لابي ذر (واخذت هدية من جلبابها) بكسر الجيم وسكون اللام وبموجودتين بينهما الف قال النضر هو ثوب أقصر من الخمار وأعرض منه وهو المقضمة (فسمع خالد بن سعيد) هو ابن العاص بن أمية بن عبد شمس الاموي أسلم قديما وهاجر الى الحبشة واستشهد في آخر خلافة أبي بكر (قولها) مامعه يا رسول الله الامثل هذه الهدية (وهو بالباب) الشريف النبوي (لم يؤذن له) في الدخول (قالت) عائشة رضی الله عنها (فقال خالد يا أبا بكر ألا تنهى هذه عما تنجهر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا والله ما ينذر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان تبسم) وهو دون الضحك (فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة تريد أن ترجعي) أي الرجوع (الى) زوجك الاول (رفاعة) استفهام توبيخ (لا) يجوز لك الرجوع اليه (حتى يذوق) عبد الرحمن بن الزبير (عسيتك وتذوق عسيلة) كناية عن الجماع فشبها لذته بلذته العسل وحلاوته وقدروى عن عائشة مر فوعا العسيلة هي الجماع وانما صغرا إشارة الى أن القدر القليل يحصل به الحل قال الزهري (فصار) ما ذكر في هذه القصة (سنة) أي شريعة (بعد) بالبناء على الضم فلا تحل المطلقة ثلاثا للذي طلقها الا بعد جماع زوج آخر وقوله فصار قال في الفتح هو من قول الزهري فيما حسب ومفهوم قول صاحب العدة في شرح العدة أنه من قول عائشة حيث قال عقب فصار سنة اذا قال الصحابي من السنة حل عند الجمهور من الاصوليين والمحدثين على رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذرع الحموى والمستحلى بعده بالضمير \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله مثل هذه الهدية \* وهذا الحديث سبق في باب من أجاز الطلاق الثلاث من كتاب الطلاق (باب الاربعة) جمع رداء بالمدماء يجعل من الثياب على العاتق أو بين الكتفين (وقال انس) رضی الله عنه (جاء أعرابي ردا النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا طرف من حديث موصول يأتي أن شاء الله تعالى بمنه وعونه في باب البرود والحبرة \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة الهذلي المروزي الحافظ قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد اليلي (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (علي بن حسين) زين العابدين الهاشمي (أن) اباه (حسين بن علي) سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ورعيته استشهد يوم عاشوراء سنة إحدى وستين وله ست وخسون سنة

لعن الله الواصلة والمستوصلة) وفي رواية فمقرق شعر رأسها وزوجها يستحسنها أفاضل شعرها يارسول الله فنهاها

\* وحدثني أحمد بن سعيد الدارمي أخبرنا (٤٣٣) حبان حدثنا وهيب حدثنا منصور عن أمه عن أنس بن مالك عن أبي بكر

رضي الله عنه (أخبرنا) أيام (عليه رضي الله عنه) ولا يذرعهم (قال فدعا) وهو عطف على مخذوف  
سبق ذكره في باب فرض الخس وهو قول علي كان لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان النبي  
صلى الله عليه وسلم أعطاني شارقا من الخس الحديث وفيه أن حمزة بن عبد المطلب جب استنما  
وبقر خواصرهما وأنه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم فدعا (النبي صلى الله عليه وسلم بردائه فارتدى  
به) وسقط لغير أبي ذر فارتدى به (ثم انطلق) عليه الصلاة والسلام حال كونه عشي وأتبعته أنا وزيد  
ابن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حمزة فاستأذن (صلى الله عليه وسلم) فأذن لهم) حمزة والجموع  
والمسقى فأذنوا حمزة ومن معه والمراد من الحديث قوله فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه وقد  
سبق مطولا في الخس (باب لبس القميص) ليس بجادث وإن شاع في العرب لبس الأزار والرداء  
(وقول الله تعالى حكاية) ولا يذرعهم (عن يوسف اذهبوا بقمصي هذا) وفي نسخة  
واذهبوا بالواو والاول هو الذي في القرآن (قالوه على وجه أبي بات بصيرا) أي يصير بصيرا أو يات  
إلى وهو يصير وقد روي أن يهودا قال أنا احمق قبض الشقاء كما ذهب بقميص الخفاء وأنه حله  
وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان وبينهم مائتان فرسخا وأشار المصنف بذكر هذه الآية  
إلى أن القميص قديم وسقط قوله بات بصيرا لا يذرع \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال  
(حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله  
عنهما) الرجل (المحرم) ممتدا وأخذ برأسه المبتدأ اسم  
الاستفهام والخبر في جملة يلبس أي شيء يلبس المحرم والالف واللام في المحرم للجنس ومن في  
من الثياب لبس الخس (من الثياب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يلبس المحرم القميص)  
بكسر الميم بالافراد قال في القاموس القميص وقد يؤث معرف أو لا يكون الامن قطن وأما  
من صوف فلا الجمع قص وأقصة وقصان وقد كان طريق الجواب يلبس كذا لكنه صلى الله عليه  
وسلم عدل عنه فصاحته وبلاغة لأن ما لا يلبس المحرم ينحصر فيما ذكره فتحصل الفائدة للسائل  
وما يلبسه لا ينحصر فعدل لهذا المعنى فجعله لا يلبس معمولة للقول ولأناهيته والفعل مجزوم  
فالسبب مكسورة لالتقاء الساكنين ويجوز أن تكون لنافية والمعنى على النهي والسبب مرفوعة  
وهو الذي في الفرع فيكون خبرا في معنى النهي (ولا السراويل) قال سيبويه سراويل واحدة  
وهي أجمعية عربت فأشبهت من كلامهم ما لا ينصرف في معرفة ولا نكرة وهي مصروفة في النكرة  
وان سميت به خارجا لا لا تنصرفها وكذلك ان حقرتها اسم رجل لانها مؤنث على أكثر من ثلاثة  
أحرف ومن النحويين من لا يصرفها يضاف النكرة ويرغم أنه جمع سراويل أو سراويل وينشد  
عليه من الموم سراويله \* فليس يرق لمستعطف

ويجوز من تركه بقرينه قوله \* فتى فارسي في سراويل راح \* قال في الصحاح والعمل على القول  
الاول والثاني أقوى وقال في القاموس السراويل فارسية معربة وقد يذ كرا جمع سراويلات  
أو جمع سراويل وسراويل أو سراويل بكسرها وليس في الكلام فعويل والسراويل بالنون لغة  
والسراويل بالشين المجهلة لغة وهو منصوب عطف على القميص (ولا البرنس) وهو كل ثوب رأسه  
منه ملتق به من دراعة أو جبة (ولا الخفين إلا أن لا يجد النعلين فليلبس) بلام ساكنة بعد الفاء  
وفي رواية الكشميني اسقاطها (ما هو أسفل من السكبين) وفي الحج فليلبس الخفين وليقطعهما  
أسفل من السكبين وكذا في باب البرانس وغيره \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي  
قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار أنه (سمع جابر بن عبد الله)  
الانصاري (رضي الله عنه) قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي (ابن سلول المناق) ابن

ان امرأته أتت النبي صلى الله  
عليه وسلم فقالت اني زوجت ابنتي  
ففرق شهر رأسيها وزوجها يستحسنها  
أفاصل شهرها رسول الله فنهاها  
\* حدثنا محمد بن مني وابن بشار  
قالا حدثنا أبو داود حدثنا شعبة ح  
وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ  
له حدثنا يحيى بن أبي بكر عن شعبة  
عن عمرو بن مرة قال سمعت الحسن  
ابن مسلم يحدث عن صفية بنت  
شيبه عن عائشة ان جارية من  
الانصار تزوجت وانها مرضت  
فقرط شعرها فارادوا أن يصلاه  
فسألوا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن ذلك فلمعن الواصلة  
والمستوصلة \* حدثني زهير بن  
حرب حدثنا زيد بن الحباب عن  
ابراهيم بن نافع أخبرني الحسن بن  
مسلم بن يساق عن صفية بنت شيبه  
عن عائشة ان امرأته من الانصار  
زوجت ابنة لها فاشتكت فتساقط  
شعرها فأتت النبي صلى الله عليه  
وسلم فقالت ان زوجها يريدني  
أفاصل شعرها فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لعن الواصلات  
\* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا عبد  
الرحمن بن مهدي عن ابراهيم بن نافع  
بهذا الاسناد وقال لعن الموصلات

وفي رواية انها مرضت فقرط  
شعرها وفي رواية فاشتكت  
فتساقط شعرها وان زوجها  
يريدني اما قرط فبالراء المهملة  
وهو بمعنى تساقط وتقرط كما ذكر  
في باقي الروايات ولم يذكر القاضي  
في الشرح الا الراء المهملة كما  
ذكرنا وحكا في المشارق عن  
جمهور الرواة ثم حكى عن جماعة من  
رواة صحيح مسلم انه لا زاي المجهلة قال وهذا وان كان قريبا من معنى الاول ولكنه لا يستعمل في الشعر

\* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله ح وحدثنا زهير بن (٤٣٣) حرب ومحمد بن مثنى واللفظ لزهير قال حدثنا

يحيى وهو القطان عن عبيد الله  
أخبرني نافع عن ابن عمر أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لعن الواصلة  
والمستوصلة والواشمة والمستوشمة  
في حال المرض وأما قولها إن ابنة  
عريساً فبضم العين وفتح الراء  
وتشديد الياء المكسورة تصغير  
عروس والعروس يقع على المرأة  
والرجل عند الدخول بها وأما  
الحصة فبفتح الحاء واسكان الصاد  
المهملةتين ويقال أيضاً بفتح الصاد  
وكسر هاء ثلاث لغات حكاهن جماعة  
والاسكان أشهر روى بئر تخرج  
في الجبل تقول منه حصب جلده  
بكسر الصاد يحصب وأما الواصلة  
فهى التى تصل شعر المرأة بشعر  
آخر والمستوصلة التى تطلب من  
يفعل بها ذلك ويقال لها موصولة  
وهذه الأحاديث صريحة في تحريم  
الوصل ولعن الواصلة والمستوصلة  
مطلقاً وهذا هو الظاهر المختار وقد  
فصله أصحابنا فقالوا إن وصلت  
شعرها بشعر آدمى فهو حرام بلا  
خلاف سواء كان شعر رجل أو امرأة  
وسواء شعر المحرم والزوجه وغيرهما  
بلا خلاف ولعمري لا حديث ولا  
يحرم الاتباع بشعر الأذى وسائر  
أجزائه لكرامته بل يدفن شعره  
وظفره وسائر أجزائه وإن وصلت  
بشعر غير آدمى فإن كان شعر أنثى  
وهو شعر الميت وشعر مالا يؤكل إذا  
انفصل في حياته فهو حرام أيضاً  
للحديث ولأنه جل نجاسة في صلته  
وغيرها عداً وسواء في هذين النوعين  
المزوجة وغيرهما من النساء والرجال  
وأما الشعر الطاهر من غير الأذى  
فإن لم يكن لها زوج ولا سمه فهو  
حرام أيضاً وإن كان فتلاً أو وجه

(بعد ما مات) (ادخل قبره فاهراً) عليه الصلاة والسلام (به فخرج) من قبره (ووضع) بضم  
الواو والثانية وكسر المعجمة (على ركبته) الشريفة بين ولايى ذرعن الجوى والمستوى على ركبته  
بالأفراد (ونفت عليه من ريقه واليسه قيصة والله أعلم) بالواو ولايى ذرباً لئلا يلهى الله أعلم  
بسبب اليأس صلى الله عليه وسلم إياه قيصة وفي الحج وكان عبد الله المذكور كسا العباس قيصة  
فيرى أنه صلى الله عليه وسلم ألبس عبد الله قيصة مكافأة لما صنع أى مع عه فخاراه من جنس فعله  
\* وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل قال (أخبرنا يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم  
العين ابن عمر العمرى أنه (قال أخبرني) بالأفراد (نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) رضى الله  
عنه ما أنه (قال لما توفى عبد الله بن أبي) ابن سلول المنافق (جاء ابنه) عبد الله وكان من فضلاء  
الصحابه ومخلصهم رضى الله عنه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أعطني قيصة  
أكفني) بالجزم على الجواب أى أكفنى أبى (ففيه وصل عليه) صلواتك على الميت (واستغفر له  
فأعطاه) صلى الله عليه وسلم (قيصة وقال له اذا فرغت) وزاد أبو ذر عن الميت (منه) أى من  
جهازه (فأذنا) بمد الهمزة وكسر المعجمة وتشديد النون أعلمنا (فأفرغ) عبد الله من جهازه  
(آذنه به) وسقط به لغير أبى ذر (جفاء) صلوات الله وسلامه عليه (ليصلى عليه فذبه عمر) بن  
الخطاب رضى الله عنه ليكنه عن الصلاة عليه (فقال يا رسول الله) ليس قدسك الله أن تصلى  
على المنافقين (وقال) جز وعلا (استغفر لهم) ولا تستغفر لهم أن تستغفر لهم سبعين مرة فمن يغفر  
الله لهم) فهم رضى الله عنه انتهى من التسوية بين الاستغفار وعدمه في الدفع والصلاة على الميت  
المشرك الاستغفار له وهو منى عنه فتكون الصلاة عليه منها عمن وفى سورة التوبة فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إنما أخبرني الله تعالى فقال استغفر لهم ولا تستغفر لهم أن تستغفر لهم سبعين  
مرة وسأزيد على السبعين فقال أنه منافق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما فعل ذلك  
أجراله على ظاهر حكم الاسلام واستئلاً فالقومه مع أنه لم يقع نهى صريح وروى أنه أسلم ألف  
من الخزرج لما رأوه يطلب التبرك بشوب النبي صلى الله عليه وسلم رواه الطبري (فنزلات) وتصل  
على أحد منهم) من المنافقين صلاة الجنازة (مات) صفة لا حد (ابداً) ظرف اتصل وكان صلى الله  
عليه وسلم إذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له فقيل (ولا تقم على قبره فترك) صلى الله عليه وسلم  
(الصلاة عليهم) على المنافقين وثبت ولا تقم على قبره لا يذر \* وسبق الحديث بسورة التوبة  
ومطابقته لما ترجم له هنا في قوله أعطني قيصة (باب جيب القميص) الذى يقوّر (من عند  
الصدر) ليخرج منه الرأس (وغيره) بالجر عطفاً على القميص \* وبه قال (حدثنا) بالجمع  
ولا يذر بالأفراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا أبو عامر) عبد الملك العقدي قال  
(حدثنا إبراهيم بن نافع) الخزرجي (عن الحسن) بن مسلم بن يثاق المكي (عن طاوس) اليماني ابن  
كيسان أبي عبد الرحمن الجعفي مولا هم الفارسي قبل اسمه ذكوان واقبه طاوس (عن أبي هريرة)  
رضى الله عنه أنه (قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الجليل) الذى هو ضد الكريم  
(و) مثل (المصدق) الذى يعطى الفقير من ماله في ذات الله (كمثل رجلين عليهما جبتان) بضم  
الجيم وتشديد الواو حدة تنبيه جبة اللباس المعروف (من حديث قد اضطرت أيديهما) بفتح الطاء  
ونصب الختمة الشامية من أيديهما عند أبي ذر على المنعوية وغيره بضم الطاء وسكون الختمة  
مرفوع نائب عن الفاعل (الى ثديهما) بضم المثلثة وكسر المهملة وتشديد الختمة جمع ثدى  
(وترأقهما) بالالف جمع ترقوة وهو العظم الذى بين ثغرة النحر والعاتق (جمل) أى طفق (المصدق)

أحدها لا يجوز تظاهر الأحاديث والثاني لا يحرم وأصحها عندهم أن فعلته بأذن الزوج أو السيد جازوا لا فهو حرام قالوا وأما تحميم الوجه



\* وحديثه محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا بشر بن (٤٣٤) المفضل حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله

والخضاب بالسواد ونظير  
الاصابع فان لم يكن اهراز ولا  
سيدا وكان فعلته بغير اذنه حرام  
وان اذن جاز على الصحيح هذا  
تخصيص كلام أصحابنا في المسئلة  
وقال القاضي عياض اختلف  
العلماء في المسئلة فقال مالك  
والطبري وكثيرون والا كثرون  
الوصل ممنوع بكل شيء سواء وصلته  
بشعر او صوف أو خرق واحتجوا  
بحديث جابر الذي ذكره لم يرد  
هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم  
زجر أن تصل المرأة برأسها شيئا  
وقال الميث بن سعد النسي مختص  
بالوصل بالشعر ولا بأس بالوصل  
بصوف وخرق وغيره او قال بعضهم  
يجوز جميع ذلك وهو مروى عن  
عائشة ولا يصح عن اهل الصحيح عنها  
كقول الجمهور قال القاضي فلما  
ربط خيوط الحرير الملوثة وشوها  
لا يشبه الشعر فليس بمنى عنه لانه  
ليس بوصل ولا هو في معنى مقصود  
الوصل وانما هو للتجمل والتحسين  
قال وفي الحديث ان وصل الشعر  
من المعاصي الكبائر لعن فاعله  
وفيه ان المعاصي على الحرام بشارك  
فاعله في الاثم كما ان المعاون في  
الطاعة يشارك في ثوابها والله أعلم  
وأما ولها وزوجها يستحبها  
فهكذا وقع في جماعة من النسخ  
باسكان الحاء وبعد هاءين مكسورة  
ثم نون من الاستحسان أي يستحبها  
فلا يصبر عنها ويطلب تجميلها اليه  
ووقع في كثير منها يستحبها بكسر  
الحاء وبعد هاءين مثله ثم نون ثم  
ياء مثله تحت من الحث وهو سرعة  
الشيء وفي بعضها يستحبها بعد الحاء

كلما تصدق بصدقة انبسط عنه أي انتشرت عنه الجبة (حتى تغشى) ضم النونية وفتح الغين  
وكسر الشين المشددة المجتئين كذا لا يذروا غيره بفتح الفوقية وسكون الغين وفتح الشين تغطي  
(انامله) رؤس أصابع رجليه (وتعدواثره) بفتح الهمزة والمنثنية أي أثر مشبه لسبوعها (وجعل  
الجيل كالحاء) بفتح الصاد قلقت بالفاء واللام المحفزة والصاد المهملة المقطوحت أي تأخرت  
وانضمت وارتفعت (وأخذت كل حلقة) بسكون اللام من الجبة (بمكائنها قال أبو هريرة) رضى  
الله عنه (فانارأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعه) ولا يذروا بالثنية (هكذا في جيبه)  
بفتح الجيم بعدها تحتية ساكنة فوحدة وهو موافق لما ترجم به ولا يذروا عن الكشميهن جيبه بضم  
الجيم بعدها موحدة مشددة فتنة فوقية فضير والاولى أوجه وفيه التعبير بالقول عن الفعل  
(فلورايتهم يوسعها ولا تتوسع) لتجبت وسقطت إحدى تسمى تتوسع لا يذروا (تابعه) أي تابع  
الحسن بن مسلم (ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) يعني عن أبي هريرة فيما سبق موصولا في باب مثل  
المتصدق والجيل من الزكاة (و) تابعه أيضا (ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان فيما وصله في الباب  
المذكور (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة (في الجبتين) بالباء الموحدة ومصحح  
عليه في الفرع (وقال حنظلة) بن أبي سفيان المكي فيما سبق في الزكاة أيضا (سمعت طاوسا) يقول  
(سمعت أبا هريرة يقول جبتان) بالواحدة أيضا وفي الميمنية بالنون عند أبي ذر (وقال جعفر)  
أي ابن ربيعة ولا يذروا جعفر بن حيان بالحاء المهملة المذروحة والتحتية المشددة العطاردي قال  
ابن حجر الحافظ كالغساني وهو خطأ والاصواب ابن ربيعة (عن الاعرج) عبد الرحمن (جبتان)  
بضم الجيم بعدها نون ثنية جنة وهي الوقاية قال الطبري وهو أنسب لان الدرع لا يسمى جبة  
بالواحدة بل بالنون وأوقع المتصدق مقابلا للجيل والمقابل الحقيقي السخى أيضا نأبأ أن السخاء ما  
أمر به الشرع ونادى اليهم من الاتفاق لا ما يتبعه المبدرون وخص المشبه بهم باللبس الجبتين من  
الحديداء لعلهم بالانقباض والشع من جلبة الانسان وخلقه وأن السخاء من عطاء الله وتوقيفه  
ينجيه من بشا من عباده المقلمين وخص اليد بالذكر لان السخى والجيل بوصفان يبسط اليد  
وقبضها فاذا أريد بالمبالغة في البخل قيل مغلولته أي عتقه وثديه وتراقبه وانما عدل عن الغل  
الى الدرع لتصور معنى الانبساط والتقلص والاسلوب من التشبيه الموقوف شبه السخى الموقوف  
اذا قصد التصدق يسهل عليه ويطاوع قلبه بمن عليه الدرع ويده تحت الدرع فاذا أراد أن يخرجها  
منها وينزعها يسهل عليه والجيل على عكسه \* والحديث سبق في الزكاة (باب من لبس جبة  
ضيقة الكمين في السفر) لا احتياج للمسافر الى ذلك \* وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) الدارمي  
البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان الكوفي (قال حدثني)  
بالافراد ولا يذروا بالجمع (ابو الفضل) مسلم بن صبيح (قال حدثني) بالافراد (مسروق) هو ابن  
الاجدع بن مالك الهمداني الوادعي الكوفي (قال حدثني) بالتوحيد أيضا (المغيرة بن شعبة) بن أبي  
عامر بن مسعود الثقفي أسلم عام الخندق وشهد الحديدية وتوفي بالكوفة سنة خمس مائة رضى الله عنه  
وأل في المغيرة للمع الصفة وبها صار المغيرة نصر فاشعبة لا ينصرف للعلمية والتأنيث (قال انطلق  
النبي صلى الله عليه وسلم لم حاجته) وكان في غزوة تبوك (ثم أقبل) بعد فراغه (فتلقاه) ولعمري  
والكشميهن فلقيته بلام بعدها الفاء واسقاط الفوقية وكسر القاف (بما فتوضأ) وفي كتاب الوضوء  
وان مغيرة جعل يصب عليه وهو يتوضأ (وعليه جبة شامية) بتشديد التثنية وتحذف (لمحضض  
واستشق وغسل وجهه) فذهب يخرج يديه من كفيه (بالتثنية فيهما) فكأن ضيقين فاخرج  
يديه من تحت الجبة) ولا يذروا الوقت وابن عباس كروا الاصلي من تحت بدنه بفتح الموحدة

الشيء وفي بعضها يستحبها بعد الحاء ثامثلة فقط والله أعلم وفي هذا الحديث ان الوصل حرام سواء كان لمعذورة أو عروس والدال

\* تحدثنا الحق بن ابراهيم وعثمان بن أبي شيبة واللفظ لاسحق اخبرنا (٤٣٥) جزي عن منصور عن ابراهيم عن علقمة

عن عبد الله قال لعن الله الواشمات  
والمستوشمات والنامصات  
والمتمصصات والمتفلمات للحسن  
المغربرات خلق الله قال فلم ينع ذلك  
امرأة من بني أسد يقال لها أم  
يعقوب وكانت تقرأ القرآن فأنته  
فتسالت ما حديث بلغني عنك انك  
لعنت الواشمات والمستوشمات  
والمتمصصات والمتفلمات للحسن  
المغربرات خلق الله فقال لعن الله  
وما لي لا ألعن من لعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب  
الله عز وجل فقالت المرأة لقد قرأت  
ما بين لحي المصحف فما وجدته  
فقال لأن كنت قرأتها لقد وجدته  
قال الله عز وجل وما آتاكم الرسول  
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا  
أو غيرهما (قوله لعن الله الواشمات  
والمستوشمات والنامصات  
والمتمصصات والمتفلمات للحسن  
المغربرات خلق الله) أما الواشمة  
بالشئ المحجمة ففاعة الوشم وهي  
أن تغرز إبرة أو مسلة أو نحوهما في  
ظهر الكف أو المعصم أو الشفة  
أو غير ذلك من بدن المرأة حتى يسيل  
الدم ثم تحش ذلك الموضع بالكحل  
أو النورة فيخضر وقد يفعل ذلك  
بدارات ونقوش وقد تكثر وقد  
تقله وفاعة هذا واشمة وقد وثت  
تشم وشما والمفعول بهما مشومة  
فان طابت فعلى ذلكها فهي  
مستوشمة وهو حرام على الفاعلة  
والمفعول بهما اختيارها والطالبة  
وقد يفعل بالبت وهي طفلة فتأثم  
الفاعلة ولأن تأثم البنت لعدم  
تكليفها حينئذ قال أصحابنا هذا  
الموضع الذي وشم بصبر فحسب فان  
أمكن إزالته بالعلاج وجب

والدال المهملة بعدها نون أي جبهته والبدن درع ضيقة الكمين وقال في القاموس الدرع الضيقة  
(ففسلهم) وخرج رأسه وعلى خفيه) والحديث سبق في الوضوء ومطابقته لما ترجم له هذا  
واضح (باب لبس جبة الصوف في الغزو) وسقط قوله لبس لغير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا  
ابن نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا بن أبي زائدة (عن عامر) الشعبي) (عن عروة بن  
المغيرة عن أبيه) المغيرة بن شعبه (رضي الله عنه) أنه (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم  
ذات ليلة في سفر) في غزوة تبوك (فقال لي) (أعش ما قلت نعم ففعل) صلى الله عليه وسلم (عن  
راحلة فشي حتى توارى) احتجب (عن في سواد الليل ثم جاء فأفرغت عليه الاداة) أي ما فيها  
من الماء (فغسل وجهه وبديه وعليه جبة من صوف فلم يستطع أن يخرج ذراعيه منها) لضيق  
كيم (حتى أخرجهما من أسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح برأسه) بياء اللصاق (ثم أهويت) أي  
مددت يدي (لأنزع خفيه) بكسر الزاي واللام لا مكي والنعل بعددها منصوب باضمار أن بعدها  
(فقال دعهما) أي الخفين (فاني أدخلتهما) أي الرجلين حال كونهما (طاهرتين) والنا في قوله  
فاني سبيبة والاصل اني بنون حذف الأولى وسكنت الثانية وأدغمت في الثالثة وقيل  
حذفت الثانية ورجمه أبو البقاء بحذفها في أن الخفينة وقيل حذفت الثالثة (ففسح عليهما)  
فيه اضممار تقديره وأحدث ففسح عليهما الآن وقت جواز المسح بعد الحدث ولا يجوز قبله لانه على  
طهارة الغسل \* والحديث سبق في كتاب الوضوء (باب القباء) بفتح القاف والموحدة المخففة  
ممدودا قال في القاموس والقبوة انضمام ما بين الشفتين ومنه القباء من الثياب الجمع أقبية  
انتهى وهو فارسي معرب وقيل عربي (وفزوج حرير) بفتح الفاء وضم الراء المشددة بعدها واو جيم  
مجرور عطف على سابقه مضاف لتاليه (وهو) أي فروج الحرير (القباء ويقال) (النروح) (هو الذي  
له شق من خلفه) بفتح الشين المحجمة وضم القاف منونة مشددة ولا يذر عن الجوى والمستعمل  
الذي شق من خلفه بضم الشين وفتح الناف قال في القاموس والنروح قباض من خلفه \* وبه  
قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) وسقط ابن سعيد لابي ذر قال (حدثنا) (ولابي ذر بالافراد) (الليث) بن  
سعد الامام (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن المسور) بكسر الميم وسكون الميملة له صفة وكان  
فقيها وله بعد هذا الهجرة بسنتين (ابن محزمة) بفتح الميم بينهما محجمة ساكنة ثم راء مفتوحة ابن نوفل  
الزهري شهد حنينا وأسلم يوم الفتح (أنه قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ أنه  
لغير أبي ذر (أقبية) جمع قباء (ولم يعط) أي (محزمة) منها (شياً) حينئذ وفي رواية حماد بن زيد  
في الخمس أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم أقبية من ديباج من زرة بالذهب فقدها في ناس من  
أصحابه وعزل منها واحد المحزمة (فقال محزمة يا بني انطلق يا رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
زاد حاتم بن وردان في الشهادات عسى أن يعطينا منها شيئاً (فانطلقت معه فقال ادخل فادعني  
قال فدعوتني) صلى الله عليه وسلم (له فخرج اليه وعليه قباء منها) جملة بعضهم على أنه كان قبل النهي  
عن استعمال الحرير أو أنه صلى الله عليه وسلم لم يقصد لبسه إنما نشره على أكافه ليراه محزمة كله  
أو نشره على يديه وحينئذ فقوله وعليه من اطلاق الكل على البعض وفي رواية حاتم فخرج ومعه  
قباء وهو يريه محاسنه (فقال خبات هذا لك قال) (المسور) فنظر اليه (محزمة) (فقال) أي النبي صلى  
الله عليه وسلم كاجز به الا او دوى أو محزمة كاجز به الحافظ بن حجر (رضي محزمة) ومناسبة  
الحديث للترجمة واضحة وقدمت في باب كيف يقبض العبد والمتاع من كتاب الهبة \* وبه قال  
(حدثنا قتيبة بن سعيد) البخني وسقط لابي ذر ابن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن يزيد بن  
أبي حبيب) اسمه سويد المصري (عن أبي الخير) مرثد بن عبد الله اليزني (عن عتبة بن عامر)

فاحشاً في عضو ظاهر لم تجب ازالته فاذا بان (٤٣٦) لم يبق عليه اثم وان لم يخف شيئا من ذلك ونحوه لزومه ازالته

ويعصى بتأخيرها وسواها في هذا كله الرجل والمرأة والله اعلم وأما النامصة بالصاد المهملة فهي التي تزيل الشعر من الوجه والمنطقة التي تطلب فعل ذلك بها وهذا الفعل حرام الا اذا ثبت للمرأة طهية أو شوارب فلا تحرم ازالتهما بل تستحب عندنا وقال ابن جرير لا يجوز حلق طهيتها ولا عنقها ولا شاربها ولا تغيير شيء من خلقها بزيادة ولا نقص ومذهبنا ما قدمناه من استحباب ازالة الطهية والشارب والعنقة وان انتهى اغماها في الحواجب وما في أطراف الوجه ورواه بعضهم المنقصة بتقديم التون والمشهور تأخيرها ويقال للمنقاش مناص بكسر الميم وأما المتفجئات فبالفاء والجيم والمراد من فجئات الاسنان بان تبرد ما بين أسنانها الشايبا والباقيات وهو من الفج بفتح الفاء واللام وهي فرجة بين الشايبا والباقيات وتفعل ذلك الجوز ومن قاربته في السن اظهارا للصغر وحسن الاسنان لان هذه الفرجة اللطيفة بين الاسنان تكون للبيان الصغار فاذا عجزت المرأة كبرت سنها وتوحدت قنبردها بالمبرد لتصير لطيفة حسنة المنظر ونحوهم كونها صغيرة ويقال له أيضا الوشر ومنه لعن الواشرة والمستوشرة وهذا الفعل حرام على الفاعلة والمفعول بها لهذه الاحاديث ولانه تغيير بخلق الله تعالى ولانه تزوير ولانه تدليس وأما قوله المتفجئات الحسن فمعناه يفسد ذلك طلبا للحسن وفيه اشارة الى أن الحرام هو المفعول لطلب الحسن أما الواحداحتاج اليه له علاج أو عيب في السن ونحوه فلا بأس به والله اعلم ولا

الجهني (رضي الله عنه انه قال أهدي) بضم الهمزة وكسر الدال المهملة (الرسول الله صلى الله عليه وسلم فروج حرير) بالاضافة (فلبسه) لكونه كان حلالا (ثم صلى فيه) زاد أجد من طريق ابن ابي عمير وعبد الحميد ثم صلى فيه المغرب (ثم انصرف) من صلاته بان سلم بعد فراغه (فتزنه) أي الفروج (نزعا شديدا) مخالفا لعادته في الرفق (كالكاره له) لوقوع تحريره حينئذ (ثم قال لا ينبغي هذا) الحرير (للمتقين) فيتناول اللبس وغيره من الاستعمال كالافتراش والمراد بالاشارة اللبس وأما المتقون فهم المؤمنون الذين وقوا أنفسهم من الخلود في النار وهذا مقام العموم والناس فيه على درجات ومقام الخاص مقام الاحسان والمراد هنا الاول وهذه القصة كانت مبدءا لتحريم لبس الحرير والراجح أن النساء لا يدخلن في لفظ هذا الحديث ودخولهن بطريق التغليب مجاز يمنع منه ورود الأدلة الصريحة على إباحته لهن وأما الصبيان فلا يحرم عليهم لانهم لا يوصفون بالتقوى لانهم غير مكلفين وهذا ما صححه الرافعي في المحرر والنووي في كتبه وصحح الرافعي في شرحه تحريره بعد السبع لثلاثة متاهة في المجموع ولو ضبط بالتمييز على هذا كان حسنا وصحح ابن الصلاح تحريره مطلقا لظاهر خبره ان حرام على ذكور أمتي قال في المجموع ومحل الخلاف في غير يوم العيد أما فيه فيجعل تزينهم به وبالذهب والفضة قطعاً لانه يوم زينة وليس على الصبي بعد وتغييرهم بالطقل أو الصبي يخرج المجنون وتعليبهم بدخله وفاقا كما صرح به الفزالي (تابعه) أي تابع قتيبة ابن سعيد في روايته عن الليث (عبد الله بن يوسف) التنيسي شيخ المؤلف (عن الليث) بن سعد الامام فيما سبق مسنداً في باب من صلى في فروج حرير ثم نزع من كتاب الصلاة (وقال غيره) غير عبد الله بن يوسف فيما وصله أحمد عن حجاج بن محمد ومسلم والنسائي عن قتيبة والحرث عن يونس ابن محمد المؤدب كلهم عن الليث بالنظر (فروج حرير) بالتونين فيهما وحكي ضم الفاء وتحقيف الراء وقال السفاقي والفتح أوجه لان فعولاً لم يرد الا في سبوح قدوس وفروج يعني الفرج من الدجاج لكن قال في الفتح ان الضم يحكى عن أبي العلاء المعري \* وحديث الباب سبق في الصلاة (باب البرانس) بفتح الموحدة وكسر النون جمع برنس بضم الموحدة والتون قال في القاموس فلنسوة طوبى له كان النساء في صدر الاسلام يلبسهن أو كل ثوب رأسه منه \* وبالسند الى البخاري قال وقال (في مسدد) في المذاكره وهو موصول لتصريحه بقوله في ثم سقطت هذه اللفظة في رواية النسائي فيكون معاقا وقد وصله مسدد في مسنده ورواه معاذ بن المثنى عن مسدد قال (حدثنا معمر) قال (سمعت أبي) سليمان بن طرخان التيمي (قال رأيت علي أنس) رضي الله عنه (برنساء صفر من خز) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الزاي ما غلط من الديباج وأصله من وبر الأرنب ويقال للأرنب خنزير بوزن عمر قال في الفتح قال في القاموس ومنه اشتق الخز وقال في الكواكب هو المنسوج من الابريسم والصوف وقال غيره حرير يخط بوبر وشبهه وقال ابن العربي ما أحدثوا عليه السدي أو اللعنة حرير ولا تحسروا وقد أبسه جماعة من الصحابة منهم أبو بكر الصديق وابن عباس والتابعين منهم ابن أبي ليلى وغيره وسئل عنه مالك فقال لا بأس به وقد ذكره آخرون لكونه يشبه لباس النصارى منهم ابن عمر وسالم وابن جبير \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما (ان رجلاً) لم يسم (قال يا رسول الله ما يلبس) الرجل (الحرم من الثياب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا) أيها الحرمون (القمص) بالجمع ولا العمام ولا السراويل ولا البرانس (وفي المطالع) حكاية نافع عن من الطيب السة (ولا الخفاف) بكسر الخاء المعجمة جمع خف وهو معروف ويجمع على أخفاف (الأحد لا يجبد النعلين فيلبس خفين ولا يقطعهما) حتى يكونا (أسفل من الكعبين)

الحرام هو المفعول لطلب الحسن أما الواحداحتاج اليه له علاج أو عيب في السن ونحوه فلا بأس به والله اعلم ولا

فقلت المرأة فاني أرى شيئا من هذا على امرأتك الآن قال اذهبي فانظري قال (٤٣٧) فدخلت على امرأة عبد الله فلم تر شيئا فمات

اليه فقالت ما رأيت شيئا فقال أما لو كان ذلك لم نجتمعها \* حدثنا محمد بن مني وابن بشار قال حدثنا عبد الرحمن وهو ابن مهدي حدثنا سفيان ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مفضل وهو ابن مفضل كلاهما عن منصور في هذا الاسناد يعني حديث جرير عن أن في حديث سفيان الوائحات والمستوثقات وفي حديث منضل الوائحات والموشومات \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن مني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور بن هذا الاسناد الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم مجردا عن سائر القصة من ذكر أمية بن قيس \* وحدثنا شيان بن فروخ حدثنا جرير يعني ابن حازم حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم \* وحدثنا الحسن بن علي الدلواني ومحمد بن رافع قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول زجر النبي صلى الله عليه وسلم أن تصل المرأة برأسها شيئا (قوله لو كان ذلك لم نجتمعها) قال جاهر العلماء معنا لم نصاحبها ولم نجتمع مع نحن وهي بل كنا نطلقها ونفارقها قال القاضي ويحتمل أن معناه لم أطاها وهذا ضعيف والصحيح ما سبق فيكتبه في أن من عنده امرأة من تركه معصية كالوصل أو ترك الصلاة أو غيرهما ينبغي له أن يطلقها والله أعلم (قوله حدثنا شيان بن فروخ هذا الاسناد مما استدركه الدارقطني

ولا تلبسوا من الثياب شيئا منه) وفي نسخة مامسه (زعفران) ولا يذرعن الجوى والمستقى الزعفران بالتعريف (ولا ورس) بفتح الواو وسكون الراء بعدها سين مهملة وهو كافي القاموس نبات كالمسم ليس الابالين يزرع فيبقى عشرين سنة نافع للكلف طلاء والبهق شرابا وليس الثوب المورس مقوق على البائة \* وهذا الحديث سبق في باب ما لا يلبس المحرم من الثياب في الحج (باب السراويل) \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن جابر بن زيد) أي الشعثاء الأزدي البصري (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) في المحرم (من لم يجد أزارا فليلبس) بفتح الموحدة (سراويل ومن لم يجد ثوبا فليلبس خفين) \* وهذا الحديث قد سبق في الحج \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة المنقري البصري قال (حدثنا جويرية) بن أسماء (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) ابن عمر رضي الله عنهما أنه (قال) قام رجل لم يسم (فقال) يا رسول الله ما تأمر بأن تلبس إذا أحرمتا قال صلى الله عليه وسلم (لا تلبسوا القميص والسراويل) بلنظ الا فراد فيهما ولا يذرعن الكشيميني القمص والسراويل بالجمع فيهما (والعمامة والبرانس والخفاف) الآن يكون رجل ليس له نعلان فليلبس الخدين أسنل من الكعبين) أسفل طرف ومن لا تبدأ الغاية أي فليقطعهما من جهة ما أسفل من الكعبين والامر في قوله فليلبس للاباحة قال في الكواكب سئل صلى الله عليه وسلم عما يجوز لبسه فأجاب بعد ما لا يجوز لبسه أي بدل بالاتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب الصريح اليه لانه أخصر وأخصر فان ما يحرم أقل وأضبط مما يحل أو لان السؤال كان من حقه أن يكون عما لا يلبس لان الحسك المعارض المحتاج الى البيان هو الحرمة وما جواز ما يلبس فثبت بالاصل والمطابقة للترجمة في قوله السراويل كما لا يخفى وفي حديث أبي هريرة مرفوعا عند أبي نعيم الاصبهاني ان أول من لبس السراويل إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم قيل وكذا أول من يكسى يوم القيامة كافي الصحيحين عن ابن عباس وفيه استحباب لبس السراويل وفي حديث ابن مسعود عند الترمذي مرفوعا كان علي موسى عليه الصلاة والسلام يوم كعبه كساء صوف وكساء صوف وجبة صوف وسراويل صوف وكانت نعلاه من جلد جارية والكعبة القلنسوة الصغيرة وفي السنن الاربعه وصححه ابن حبان من حديث سويد بن قيس أنه صلى الله عليه وسلم اشترى رجل سراويل وعند أبي يعلى والطبراني في الاوسط من حديث أبي هريرة دخلت يوما السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس الى البرازين فاشترى سراويل بأربعة دراهم الحديث وفيه فقالت يا رسول الله انك تلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر والليل والنهار فاني أمرت بالستر وفيه يوسف بن زياد البصري وهو ضعيف (ولا تلبسوا شيئا من الثياب مسه زعفران ولا ورس) وجمع الزعفران زعفران كترجمان وترجم \* (باب العمامة) ولا يذرعن بالثوبين في العمامة جمع عمامة وهي ما ياف على الرأس \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) لا يلبس المحرم القميص ولا عمامة ولا السراويل ولا البرنس) بالافراد فيهما كلاهما (ولا تلبسوا زعفران ولا ورس ولا الخفين الا لمن لم يجد الثياب فان لم يجدهما فليقطعهما أسفل من الكعبين) وليس ذكر الزعفران والورس للثياب بل لانها الغالب فيما يصنع للزينة والترفة فيلحق بهما ما في معناهما \* والمطابقة في قوله ولا العمامة ولم يذكر البخاري في العمامة شيئا ولم يثبت عنده شيء على حدثنا جرير حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن (٤٢٨) ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع معاوية بن أبي سفيان عام

حج وهو على المنبر وتناول قصة من شعر كانت في يد حرسى يقول يا أهل المدينة أين علماءكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلك بنو اسرائيل حين اتخذ هذه نسائهم

على مسلم وقال الصحيح عن الاعمش ارساله قال ولم يسنده عنه غير جرير وخالفه أبو معاوية وغيره فرووه عن الاعمش عن ابراهيم مرسلًا قال والمتن صحيح من رواية منصور عن ابراهيم يعنى كما ذكره في الطرق السابقة وهذا الاسناد فيه أربعة تابعيون بعضهم عن بعض وهم جرير والاعمش وابراهيم وعلقمة وقد رأى جرير رجلا من العصابة ومع أبا الطفيل وهو صحابى والله أعلم (قوله ان معاوية تناول وهو على المنبر قصة من شعر كانت في يد حرسى) قال الاصمعي وغيره هي شعر مقدم الرأس المقبل على الجهة وقيل شعر الناصية والحرسى كالشرطى وهو غلام الامير (قوله وأخرج كبة من شعر) هي بضم الكاف وتشديد الباء وهي شعر مكفوف بعضه على بعض (قوله يا أهل المدينة أين علماءكم) هذا السؤال للانكار عليهم باهمالهم انكار هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره وفي حديث معاوية هذا اعتنا به خلفاءنا وسائر ولادة الامور بانكار المنكر واشاعة ازالته وتوبيخ من أهمل انكاره من يتوجه ذلك عليه (قوله صلى الله عليه وسلم انما هلك بنو اسرائيل حين اتخذ هذه نسائهم) امرائيل حين اتخذ هذه نسائهم قال القاضي فيمن لم يحتفل به كان محرمًا عليهم فموقوفوا باستعماله

شرطه فيه او عند أبي داود والترمذى عن ركانة رفعه فرق ما بيننا وبين المشركين العمامة وعن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه رواه الترمذى وعند ابن أبي شيبة من حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عم عبد الرحمن بن عوف بعمامة سوداء من قطن وأفضل له من بين يديه مثل هذه وفي رواية نافع عن ابن عمر قال عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عوف بعمامة وارخاها من خلفه قدر أربع أصابع وقال هكذا اعتم وفي حديث الحسن بن علي عند أبي داود أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر وعلية عمامة سوداء قد أرخى طرفها بين كتفيه وفي الترمذى عن ابن عمر رضى الله عنهما كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه وهل ترخى من الجانب الايسر والايمن قال الحافظ الزين العراقى المشروع من الايسر ولم أر ما يدل على تعميم الايمن الا فى حديث أبي امامة بسند فيه ضعف عند الطبرانى فى الكبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يولى واليا حتى يعمره ويرخى لها من الجانب الايمن فحوالاذا قال الحافظ وعلى تقدير ثبوته فعله كان يرخى من الجانب الايمن ثم بردها من الجانب الايسر الا أنه شعرا امامة وهل المراد بالسدل سدل الطرف الاسفل حتى يكون عذبة أو الالاعلى فيغرزها ويرسل منها شيئا خلفه يحتمل الامرين ولم أر التصريح بكون المرخى من العمامة عذبة الا فى حديث عبد الله بن عدى عند أبي نعيم فى معرفة العصابة أنه صلى الله عليه وسلم دعا على بن أبي طالب رضى الله عنه يوم غدير خم فعممه وأرخت عذبة العمامة من خلفه ثم قال هكذا اعتموا فان العمامة سبيل الاسلام وهى حاجز بين المسلمين والمشركين والعذبة الطرف كعذبة السوط واللسان أى طرفها فالطرف الالاعلى يسمى عذبة من حيث اللغة وان كان مخالفا للاصطلاح العرفى الآن وفى بعض طرق حديث ابن عمر ما يقتضى أن الذى كان يرسله بين كتفيه من الطرف الالاعلى أخرجه أبو الشيخ وغيره من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يدير كور العمامة على رأسه ويغرزها من ورائه ويرخى لها ذؤابة بين كتفيه وفى كتاب المواهب اللدنية من زيد لذلك وبالله التوفيق والمستعان (باب التقنع) بفتح الفوقية والقاف وضم النون مشددة بعدها عين مهملة وهو تقطيع الرأس قاله الكرماني وزاد فى الفتح وأكثروا وجهه برداء وغيره (وقال ابن عباس) رضى الله عنه ماعما سبق موصولا مطولا فى مناقب الانصار وغيره (خرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه عصابة دسما) بفتح الدال وسكون السين المهملة مدودة أى سوداء (وقال أنس) رضى الله عنه مما يأتى موصولا مطولا فى هذا الباب ان شاء الله تعالى (عصب النبي صلى الله عليه وسلم) بتخفيف الصاد المهملة (على رأسه حاشية برد) أى جانبه وتغيب الاسماع على المصنف بأن ما ذكره من العصابة لا يدخل فى التقنع اذا التقنع تغطية الرأس والعصابة شدة الخرقعة على ما حاط بالعمامة وأجاب فى فتح البارى بأن الجامع بينهما موضع شئ زائد على الرأس فوق العمامة وتغيبه العين بان قوله زائد لا فائدة فيه وكذا قوله فوق العمامة لانه يلزم منه انما اذا كانت تحت العمامة لانسى عصابة وبأن قول الاسماع على فى أصل الاعتراض والعصابة شدة الخرقعة على ما حاط بالعمامة ليس كذلك بل العصب شدة الرأس بخرقعة مطلقا وقد ذكر فى الاتفاض ذلك ولم يجب عنه \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحه ثنى بالافراد (ابراهيم بن موسى) التميمى القراء الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت) هاجر الى الحبشة رجال ولا يذرحها ناس الى الحبشة (من المسلمين وتجهز أبو بكر) الصديق رضى الله عنه حال كونه (مهاجرا فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم على رسل) بكسر

\* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثني حرملة بن يحيى (٤٣٩) أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثنا

عبد بن حديد أخبرنا عبد الرزاق  
أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بثل  
حديث مالك غير أن في حديث  
معمر رافعا عذب بنو إسرائيل  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
عذرة عن شعبة ح وحدثنا ابن  
منشئ وابن بشار قال حدثنا محمد بن  
جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن  
مرّة عن سعيد بن المسيب قال قدم  
معاوية المدينة فخطبنا وأخرج  
كبة من شعر فقال ما كنت أرى أن  
أحد أمة إلا إليه ودان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بلغه فسماه الزور  
\* وحدثني أبو غسان المسمي ومحمد  
ابن منشي قال أخبرنا معاوية بن  
هشام قال حدثني أبي عن قتادة  
عن سعيد بن المسيب أن معاوية  
قال ذات يوم أنكم قد أحدثتم زى  
سوء وإن نبي الله صلى الله عليه وسلم  
نهي عن الزور قال وجاء رجل بعصا  
على رأسها خرقة قال معاوية ألا  
وهذا الزور قال قتادة يعني ما تكبر  
به النساء أشد ما رهن من الخرق  
\* حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير  
عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صنفان من  
أهل النار ألم أراهما أقوم معهم سياط  
كاذناب البقر يضربون بها الناس  
ونساء كاسيات عاريات مميلات  
مائلات رؤهن كاسية البخت  
من المعاصي فعند ظهور ذلك فيهم  
هلكوا وفيهم معاوية العامة يظهرون  
الشكر والله سبحانه وتعالى أعلم

\* باب النساء الكاسيات العاريات  
المائلات المميلات \*

(قوله صلى الله عليه وسلم صنفان  
من أهل النار ألم أراهما أقوم معهم سياط كاذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤهن كاسية البخت

الراء وسكون السين المهملة على هيمتك أي اتشد (فأنى أرجوان يؤذنى) في الهجرة (فقال)  
ولابى ذر قال (أبو بكر أو ترجوه) بهزمة الاستفهام الاستخبارى وفتح الواو أي أترجوا الذين في  
الهجرة مفدى (بابي أنت قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) أرجوه (فخس أبو بكر) رضى الله عنه  
(نفسه على النبي صلى الله عليه وسلم لبعثته) فلم يهاجر حينئذ (وعلف راحلتين) تننية راحلة  
وهي من الأبل القوى على الأسفار والأحمال لما فيها من التجابة وتعام الخلق وحسن المنظر  
والذكر والآن في ذلك سواء والهاء للمبالغة (كانت عنده ورق السمر) بفتح السين وضم الميم شجر  
الطلح (أربعة أشهر قال عروة) بالسند السابق (قالت عائشة) رضى الله عنها (فبينما) بالميم (نحن)  
يوما جلوس) جالسون (في بيتنا في غرة الظهيرة) بالنون المفتوحة وسكون الحاء المهملة والظهيرة  
بفتح الظاء المعجمة وكسر الهاء أي أول الهجرة (فقال قائل لابى بكر) رضى الله عنه (هذا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (مقبلا متفهما) أي مغطيا رأسه (في ساعة لم يكن) عليه  
الصلاة والسلام (بأنينا فيها قال أبو بكر) رضى الله عنه (فدا) منون بغير همز (له) أفديه (بابي  
وأبي) ولابى ذر عن الجوى والمستقلى معجما عليه في الفرع لك بكاف الخطاب أبي وأبي (والله  
إن جاء به في هذه الساعة إلا لاصر) بكسر اللام أي لاجل أمر فإن نافية ولغير الكسبهى لاصر  
بفتح اللام والرفع فاللام للتأكيد وان محققة من الثقيلة (جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذن)  
في الدخول (فأذن له) أبو بكر رضى الله عنه (فدخل فقال حين دخل لابى بكر أخرج) بفتح  
الهمزة وكسر الراء (من عندك) في موضع نصب على المفعولية (قال) أبو بكر رضى الله عنه (أعما  
هم أهلا) وكان صلى الله عليه وسلم قد عقد على عائشة رضى الله عنها (بابي) أفديك (أنت يا رسول  
الله قال) صلى الله عليه وسلم (فأنى قد أذن لي في الخروج) من مكة إلى المدينة (قال) أبو بكر رضى  
الله عنه (قال العصب) أي اطلب العصبه وأغير أبى ذر فالعصبه بالرفع أي فالعصبه أخرجها إلى أفديك  
(بابي أنت) زاد أبو ذر وأبي (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (نعم قال) أبو بكر (فخذ بابي)  
أفديك (أنت يا رسول الله إحدى راحتي هاتين قال النبي صلى الله عليه وسلم) آخذها (باليمن  
قالت) عائشة رضى الله عنها (لجهازناهما أحدث الجهاز) بفتح الجيم أي أسرعه ولابى ذر عن  
الكسبهى في أحب بالموحدة ببل المثناة قال الحافظ بن حجر وأظنه تصحيفا (ووضعنا) بضاد معجمة  
بعد هاء من مهملة ولابى ذر وضعنا بضاد مهملة فنون مفتوحين فحين (لها مسفرة) بضم السين  
المهملة وسكون الفاء يا كلان عليها (في جراب) بكسر الجيم (فقطعت أسماء بنت أبي بكر)  
رضى الله عنها (قطعة من نطاقها) بكسر النون قال في القاموس شقة نابس المرأة وتوسطها  
فترسل الأعلى على الأسفل إلى الأرض والأسفل ينجر على الأرض ليس لها حجز ولا ينفق ولا سافان  
وانتطقت لبستها (فأوكت) شدت ولابى ذر وأوكت بزيادة همزة بعد الكاف (به) بما قطعت من  
نطاقها (الجراب ولذلك كانت تسمى ذات النطاق) بالافراد ولابى ذر عن الجوى والمستقلى ذات  
النطاقين بالثنية قال في القاموس لأنما شقت نطاقها فجعلت واحدة لسفرة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والآخرى عصا ما قرنته وكذا قال الكرماني وزاد أولانها جعلته نطاقين نطاقا  
للجراب وآخر لنفسها (ثم لحق النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) رضى الله عنه (بغارى جبل  
يقال له ثور) بالثنية المنتهية وواو ساكنة فراء (فكثت) صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله  
عنه (فيه ثلاث إبل يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر) شقيق أسماء بنت أبي بكر (وهو غلام  
شاب لقرن) بفتح اللام وكسر القاف بعدهما نون سريع الهمهم (تقف) بفتح المثناة وكسر القاف

من أهل النار ألم أراهما أقوم معهم سياط كاذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤهن كاسية البخت

المائة لا يدخل الجنة ولا يجذب ربحها وان (٤٣٠) ربحها التوحيد من مسيرة كذا وكذا ❦ حدثنا محمد بن عبد الله

ابن غير حدثنا وكيع وعبد الله عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان امرأة قالت يا رسول الله اقول ان زوجي اعطاني مالم يعطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا عبدة حدثنا هشام عن فاطمة عن اسماء جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان لي ضرة فهل علي جناح ان اتشبع من مال زوجي بما لم يعطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور

المائة لا يدخل الجنة ولا يجذب ربحها وان ربحها لتوحيد من مسيرة كذا وكذا هذا الحديث من معجزات النبوة فقد وقع هذان اللفظان وهما موجودان وفيه ذم هذين الصنفين قبل معناه كاسيات من نعمه الله عاريات من شكرها وقيل معناه تستر بعض بدنها وتكشف بعضه اظهارا لجمالها ونحوه وقيل معناه تلبس ثوبا رقيقا يصف لون بدنها وامام ثلاث فقيل معناه عن طاعة الله وما يلزمهن حفظه بميلات أي يعلن غيرهن فعلهن المذموم وقيل مائلات يمشين متجترات بميلات لا كفافهن وقيل مائلات يمشين المشية المائلة وهي مشية البغايا بميلات يمشين غيرهن ثلاث المشية ومعنى رؤسهن كاسخة البخت أي يكبرونها ويعظمنها بلق عمامة أو عصا بها ونحوها والله أعلم

\* (باب النهي عن التزوير في اللباس وغيره والتشبع بما لم يعط) \* (قوله ان امرأة قالت يا رسول الله

ابن غير حدثنا وكيع وعبد الله عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان امرأة قالت يا رسول الله اقول ان زوجي اعطاني مالم يعطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا عبدة حدثنا هشام عن فاطمة عن اسماء جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان لي ضرة فهل علي جناح ان اتشبع من مال زوجي بما لم يعطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور

المائة لا يدخل الجنة ولا يجذب ربحها وان ربحها لتوحيد من مسيرة كذا وكذا هذا الحديث من معجزات النبوة فقد وقع هذان اللفظان وهما موجودان وفيه ذم هذين الصنفين قبل معناه كاسيات من نعمه الله عاريات من شكرها وقيل معناه تستر بعض بدنها وتكشف بعضه اظهارا لجمالها ونحوه وقيل معناه تلبس ثوبا رقيقا يصف لون بدنها وامام ثلاث فقيل معناه عن طاعة الله وما يلزمهن حفظه بميلات أي يعلن غيرهن فعلهن المذموم وقيل مائلات يمشين متجترات بميلات لا كفافهن وقيل مائلات يمشين المشية المائلة وهي مشية البغايا بميلات يمشين غيرهن ثلاث المشية ومعنى رؤسهن كاسخة البخت أي يكبرونها ويعظمنها بلق عمامة أو عصا بها ونحوها والله أعلم

\* (باب النهي عن التزوير في اللباس وغيره والتشبع بما لم يعط) \* (قوله ان امرأة قالت يا رسول الله



قال العلماء معناه المستكثر بما ليس عنده بان يظهر ان عنده ما ليس عنده يتكرر بذلك (٤٣١) عند الناس ويقرين بالباطل فهو مذموم كما

الاوزاعي رداً (جدة شديدة حتى نظرت الى صفحة) الى جانب (عائق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اثرت بها حاشية البرد من شدة جبرته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضحك ثم امر له بعتاء) ولا يذرعن الكسهمي بالعتاء ومطابقته للترجمة في قوله بردنجاني ومضى في الخس وبأق في الادب ان شاء الله تعالى بعونه \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن عبد الله بن عبد القاري بتشديد التخمية نسبة للقارة مدني سكن الاسكندرية (عن ابي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه أنه (قال جاءت امرأة) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسم المرأة (بردة) بها تأملت آخرها (قال سهل) لابي حازم أولغير (عل تدري) ولا يذرعن (ما البردة) زاد في الجنائز قالوا الشمة له (قال سهل) نعم هي الشمة منسوج في حاشيتها) قال في الكواكب يعني كان لها حاشية وفي نسخها بخاتمة لتسج أصلها لونا ودقة ورقة وفي الجنائز منسوج فيها حاشيتها قالوا ومعناه انها لم تقطع من ثوب فتكون بلا حاشية (قال يارسل الله اني تسجبت هذه) البردة (بيدي اكسوكها) وفي الجنائز لا كسوكها (فاخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (محتاجا اليها فخرج اليها) رسول الله صلى الله عليه وسلم (وانما لازارها) ولا يذرعن الجوى والمسملى ازارها باسقاط اللام (بخسها) بالجيم بلانون أي مسها بيده وفي نسخة باليونانية مصححا عليها ونسبها في المصباح للجر جاني فحسبها بالحاء المهملة والنون بعد السين وصفها بالחסن (رجل من القوم) هو عبد الرحمن بن عوف كما عند الطبراني (وقال يارسل الله اكسنيها قال) صلى الله عليه وسلم (نعم فجلس ما شاء الله في المجلس ثم رجع الى منزله فطواها ثم رسل بها اليه فقال له القوم ما احسنت) نفي الاحسان وعند الطبراني من وجه آخر قال سهل فقلت لهما أحسنت (سألته اياه) صلى الله عليه وسلم (وقد عرفت أنه لا يرديا مثالا) بل يعطيه ما يطلبه (فقال الرجل والله ما سألتها الا لتكون كنفني يوم اموت قال سهل فكانت) أي البردة (كنفه) ومرة الحديث في الجنائز في باب من استعد الكفن \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم ابن نافع قال (اخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن المسيب) ان ابا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من امتي زمرة) بضم الزاي وفتح الراء بينهم ميم ساكنة جماعة (هي سبعون الفا تضيء وجوههم اضواء القمر) أي كضوء القمر (فقام عكاشة بن محم) بكسر الميم وسكون الحاء المهملة بعدها صاد مهملة مفتوحة فنون وعكاشة بتشديد الكاف وتخفيف (الاسدي) حال كونه (يرفع غرة عليه) بفتح النون وكسر الميم ثم له فيها خطوط ملونة كأنها أخذت من جلد النمر لا شبرا كهما وهذا موضع الترجمة (قال) ولا يذرعن (ادع الله يارسل الله ان يجعلني منهم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار) هو سعد بن عبادة كما قاله الخطيب وفي قوله من الانصار رد على من قال انه كان من المنافقين وانه اغتار بالدعاء لذلك (فقال يارسل الله ادع الله لي أن يجعلني منهم فقال رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم سبقت) بالدعاء (عكاشة) \* وهذا الحديث سبق في الطب وفي وفاة موسى \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم القيسي البصري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه (قال) قتادة (قلت له) أي لانس (أي الثياب كان احب الى النبي صلى الله عليه وسلم) زاد ابو ذر ان يلبسها (قال) انس (الحبرة) ومن رواية معمر بن راشد وقال الدارقطني في كتاب العلل حديث هشام عن أبيه عن عائشة بن

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو اسامة ح (٤٣٢) وحدثنا الحق بن ابراهيم أخبرنا أبو نعيم عاوية كلاهما عن هشام بن عبد الاسناد

حدثني أبو كريب محمد بن العلاء  
وابن أبي عمر قال أبو كريب أخبرنا  
وقال ابن أبي عمر حدثنا واللفظه  
قال حدثنا مروان بن عثمان الفزاري  
عن حميد عن أنس قال نادى رجل  
رجلا بالبيع يا أبا القاسم فالتفت  
إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله اني لم أعش إلا  
دعوت فلانا فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تمهوا باسمي ولا  
تكنوا بكنتي

بضم السين المهملة وكسر الجيم مشددة أى غطى (ببرد) بالتسوين (حبرة) صندله \* وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود في الجنائز والنسائي في الوفاة (باب الأَكْسِيَةِ وَالْجَانِصِ) جمع خيصة بالجاء المحجمة والصاد المهملة كسام من صوف أسود وآخر مربعة لها أعلام \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزازي ونسبه لجدته لشهرته به قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لما نزل برسول الله صلى الله عليه

(قوله نادى رجل رجلا بالبيع  
 يا بالقاسم فالتفت اليه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
 انى لم أعنك انما دعوت فلانا فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تسما  
 باسمى ولا تكنوا بكنيتى) اختلاف  
 العلماء فى هذه المسئلة على مذاهب  
 كثيرة وجعلها القاضى وغيره  
 أحدها مذهب الشافعى وأهل  
 الظاهر انه لا يحل التكنى بابي القاسم  
 لاحداث الاستواء كان اسمه محمدا أو  
 احمد أم لم يكن لظاهر هذا الحديث  
 والثانى ان هذا التكنى منسوخ فان  
 هذا الحكم كان فى اول الامر لهذا  
 المعنى المذكور فى الحديث ثم نسخ  
 قالوا فاسح التكنى اليوم بابي القاسم

لكل أحد سوا من أسمة محمود وأحمد وغيره وهذا المذهب مالک قال القاضي وبه قال جمهور السلف وفقهاء الامصار المكونة

وجهور العلماء قالوا وقد اشهر ان  
جماعة تكذبوا بآبي القاسم في العصر  
الاول وفيما بعد ذلك الى اليوم مع  
كثرة فاعلى ذلك وعدم الانكار  
الثالث مذهب ابن جريته ليس  
بنسوخ وانما كان النسي للتمزيه  
والادب لا للنهي الرابع ان النسي  
عن التمكن بآبي القاسم محتص من  
اسمه محمداً وأحمد ولا بأس بالكنية  
وحدهما لمن لا يسمى بواحد من  
الاسمين وهذا قول جماعة من  
السلف وجاء فيه حديث مرفوع  
عن جابر الخصاص انه ينهى عن  
التكني بآبي القاسم مطلقاً وينهى  
عن التسمية بالقاسم لئلا يكتفى بآيه  
بآبي القاسم وقد غير مروان بن الحكم  
اسم ابنه عبد الملك حين بلغه هذا  
الحديث فسماه عبد الملك وكان  
سماءه أولاً القاسم وفعله بعض  
الانصار أيضاً السادس ان التسمية  
بمحمد ممنوعة مطلقاً سواء كان له  
كنية أم لا وجاء فيه حديث عن  
النبي صلى الله عليه وسلم تسمون  
أولادكم محمداً ثم تلعنونهم وكتب  
عمر الى الكوفة لا تسموا أحداً باسم نبي  
وأمر جماعة بالمدينة بتغيير أسماء  
أبنائهم محمداً حتى ذكر له جماعة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم أذن لهم  
في ذلك وسماهم به فقر كههم قال  
القاضي والاشبه ان فعل عمر هذا  
اعظام لاسم النبي صلى الله عليه  
وسلم لئلا ينتهك الاسم كما سبق في  
الحديث تسمونهم محمداً ثم تلعنونهم  
وقيل سبب نهي عمر انه سمع رجلاً  
يقول لمحمد بن زيد بن الخطاب فعل  
الله بك يا محمد فدعاه عمر فقال أرى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسب  
بك والله لا تدعى محمداً بقيت وسماه

الكوفة الحارث وقيل عامر انه قال اخرجت الينا عائشة رضي الله عنها (كساء وازار غلظا)  
وفي الخس ازارا مما صنع باليمن وكساء من هذه التي يدعونها الملبدة والملبدة اسم مقعول من  
التلبيد أي مرقعاً يقال لبدت القميص ألبده وألبته ويقال للغرقة التي يرقع بها صدر القميص  
الملبدة كالقميص التي يرقع بها قبة كذا في القاموس وقيل الملبدة الذي نحن وسطه وصندوق حتى صار  
يشبه اللبد (قالت) عائشة قبض روح النبي ولابي ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين  
الكساء والازار وفيه بيان ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا والاعراض عن  
متاعها وما لا ذها في طوبى لمن اقتدى به صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث سبق في الخس  
(باب اشتمال الصماء) بالصاد المهملة والميم المشددة المفتوحة حين مدودا قال في القاموس أن  
يرد الكساء من قبل عيونه على يده السري وعاتقه الا يسر ثم يرد ثانياً من خلفه على يده اليمنى  
فعاية الايمن فيغطيهما جميعاً والاشتمال بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه  
فيضعه على منكبيه فيبدي ومنه فرجه \* وبه قال (حديثي) بالافراد (محمداً بن بشار) بالموحدة  
وتشديد الهجاء بن عثمان العدي مولا هم الحافظ بن دار قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد  
الثقفي لابن عطاء لانه لم يذ كر أحد عبد الوهاب بن عطاء في رجال البخاري وليس لعبد الوهاب بن  
عطاء رواية فيه قال (حدثنا عبد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن خبيب) بضم الخاء المعجمة  
وفتح الموحدة الاولى مصغراً بن عبد الرحمن الانصاري (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن  
الخطاب (عن ابي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال نهي النبي صلى الله عليه وسلم) نهي تحريم (عن  
الملاسة) بأن يمس ثوباً مطوياً أو في ظلمة ثم يشتره على أن لا خيار له اذا رآه اكتفاه بلسه عن  
رؤيته أو يقول اذا لمسته فقد بعثك اكتفاء بلسه عن الصيغة أو يبيعه شيئاً على أنه متى لمسه لم  
البيع وانقطع الخيار اكتفاء بلسه عن الازام بشرق أو تخاير (و) عن (المنابذة) بالمنابذة بان يبيد  
كل منهما ثوبه على أن كلاهما مقابل بالآخر ولا خيار لهما اذا عرف الطول والعرض وكذا لو نبذ  
المنابذة معلوماً اكتفاء بذلك عن الصيغة والبطلان فيها وفي الملاسة من حيث المعنى لعدم  
الرؤية أو عدم الصيغة أو الشرط الفاسد (وعن صلاتين) نفلاً (بعد) صلاة فرض (التجريح)  
ترفع الشمس) كرمح (وبعد) صلاة (العصر حتى تغيب) الشمس الا صلاة لها سبب متقدم  
أو مقارن كفاتحة فرض أو نفل وصلاة جنازة وكسوف واستسقاء وتجمعة وسجدة تلاوة أو شكر  
فلا يكره فيها (وان يحجب) بأن يقعد على البيت ويصوب ساقيه ويحتوي بالثوب الواحد ليس  
على فرجه منه شيء وبين الصماء وان يشتمل الصماء \* وهذا الحديث سبق في الصلاة \* وبه  
قال (حدثني يحيى بن بكير) الحافظ أبو بكر الخازمي مولا هم المصري ونسبه لجدته اشهر به واسم  
أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن نونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم  
الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (عامر بن سعد) بسكون العين ابن أبي وقاص (ان اباسعيد) سعد  
ابن مالك (الحدري) رضي الله عنه (قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين) بكسر اللام  
وسكون الموحدة (وعن بيعتين) بفتح الموحدة (نهي عن الملاسة) عن (المنابذة) في البيع  
والملاسة لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل أو بالنهار ولا يقبله الا بذلك بغير لام فلا ينشره ولا  
ينظر اليه بل أقام اللام مقام النظر (والمناذرة ان يبيد) بكسر الموحدة يرى (الرجل الى الرجل)  
بنو به وبذلك لا تنو به ويكون ذلك بيعهما عن غير نظر للثوب (ولا تراض) أي لفظ يدل عليه  
وهو الايجاب والقبول قال الكرمانى والظاهر أن تفسير هاتين البيعتين بما ذكر ادراج من الزهري  
(والبستين) بكسر اللام والجر ولابي ذر واللبستان بالرفع (اشتمال الصماء) بفتح ديد الميم

عن عبيد الله بن عمرو وأخيه عبد الله بن سعد (٤٣٤) منهم مائة أربع وأربعين ومائة يحد ثمان عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم إن أحب اسمائكم إلى الله  
عبد الله وعبد الرحمن \* حدثنا عثمان  
بن أبي شيبة وإسحق بن إبراهيم قال  
عثمان حدثنا وقال إسحق أخبرنا  
جرير عن منصور عن سالم بن أبي  
الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد  
لرجل منا غلام فسماه محمد فقال له  
قومه لا ندعك تسمى باسم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فانطلق بابنه  
حمله على ظهره فأتى به النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
ولدي غلام فسميته محمدا فقال لي  
قومي لا ندعك تسمى باسم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تسموا  
باسمي ولا تكتنوا بكنيتي فأنما أنا  
قاسم أقسم بينكم \* حدثنا هناد  
ابن السري حدثنا عبث عن حصين  
عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن  
عبد الله قال ولد لرجل منا غلام  
فسماه محمدا فقالنا لا تكتنك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
تستأمره فاتاه فقال له ولدي غلام  
فسميته برسول الله وإن قومي أبوا  
أن يكتنوني به حتى نستأذن النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال تسموا  
باسمي ولا تكتنوا بكنيتي فأنما  
بعثت قاسما أقسم بينكم

مفحوة (قوله عن عبد الله بن  
عمرو وأخيه عبد الله) هذا صحيح لأن  
عبد الله ثقة حافظ ضابط مجمع على  
الاحتجاج به وأما أخوه عبد الله  
فضعيف لا يجوز الاحتجاج به فإذا  
جمع بينهما الراوي جاز ووجب  
العمل بالحديث اعتمادا على  
عبيد الله (قوله صلى الله عليه وسلم  
إن أحب اسمائكم إلى الله عبد الله  
وعبد الرحمن) فيه التسمية بهذين  
الاسمين وتفضلهما على سائر ما يسمي  
به (قوله صلى الله عليه وسلم فأنما

(والصماء أن يجعل) الرجل (توبه على أحد عاتقيه فيبدو) أي يظهر (أحد شقيه ليس عليه ثوب)  
غيره (واللبسة الأخرى احتباؤه) بأن يجمع ظهره وساقيه (بنو به وهو جالس) على ألبته وساقاه  
منصوبتان (ليس على فرجه منه) أي من الثوب (شي) \* وهذا الحديث سبق في باب بيع  
الملامسة من كتاب البيوع مختصرا (باب الاحتباء في ثوب واحد) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذ  
بالأفراد (إسماعيل بن أبي أويس) (قال حدثني) بالأفراد (مالك) (هو الإمام) (عن أبي الزناد) عبد الله  
ابن ذكوان (عن الأعرج) عبيد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال نسي  
رسول الله) ولا يذ الذي (صلى الله عليه وسلم عن لبستين أن يحتب الرجل في الثوب الواحد ليس  
على فرجه منه شي) لأنه إذا لم يكن عليه الا ثوب واحد عما يتحرك فتبدع عورته (وان يشتمل بالثوب  
الواحد ليس على أحد شقيه) بكسر الشين المججمة منه شي وليس عليه ثوب غيره فتكشف عورته  
(وعن الملامسة) قال الشافعي هي أن يأتي بثوب مطوي أو في ظلمة فيلبسه المستام فيقول لصاحبه  
بعك بكذا بشرط أن يقول أن يقوم لمسك مقام نظره أي الثوب ولا تراضي (و) عن (المنابة)  
بأن يقول الرجل لصاحبه انبذ إلى الثوب أو انبذ اليك فيجب البيع من غير تقليد للمبيع  
ولا عقد \* وبه قال (حدثني) بالأفراد (محمد) (هو ابن سلام) (قال أخبرني) بالأفراد (مخالد) بفتح الميم  
وسكون الخاء المججمة ابن يزيد من الزيادة الحراني قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز  
(قال أخبرني) بالأفراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله  
عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم نسي عن اشتغال الصماء) قال  
المظهر أي نسي أن يشتمل الرجل على صورة الصماء وانما قيل له ذلك لأنه يسد على يديه ورجليه  
المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع وقد سبق قريبا في الباب السابق  
تعريفه عند الفقهاء وغيرهم فتأمل (و) نسي أيضا (أن يحتب الرجل في الثوب الواحد ليس على  
فرجه منه شي) (باب الخيصة السوداء) بالخاء المججمة المفتوحة وبه الميم المكسورة والخيصة  
الساكنة صلامه له ثوب من حريرا وصوف معلم أو كساء مربع له علمان أو كساء رقيق من أي  
لون كان أو لا تكون خيصة الا اذا كانت سوداء معلمة \* وبه قال (حدثنا) أبو نعيم حدثنا إسحق بن  
سعيد عن أبيه سعيد بن فلان) كذا بابهم والد سعيد وفي الفرع عورته وورقه عليه علامة السقوط  
لا يذروا وعند أبي نعيم في مستخرجه من طريق أبي خزيمة زهير بن حرب عن الفضل بن دكين  
حدثنا إسحق بن عمرو (ابن سعيد بن العاص عن أم خالد) أمة بفتح الهاء مزة والميم مخففا أي ابن  
الزبير بن العوام (بنت خالد) أي ابن سعيد بن العاص أنها (قالت أي النبي) بضم الهاء مزة مبنيا  
للفعل (صلى الله عليه وسلم نسي ثياب فيها خيصة سوداء صغيرة) قال في الفتح لم أقف على تعيين  
الجهة التي حضرت منها الثياب المذكورة (فقال) صلى الله عليه وسلم (من ترون) بفتح التاء والراء  
(نكسو) ولا يذروا الوقت وابن عساكر والاصمعي أن نكسو (هذه) الخيصة (فسكت القوم)  
قال الحافظ بن حجر لم أقف على تعيين أحاسنهم (قال) ولا يذروا (قال) (أنتوني بأم خالد فأتى بها)  
حال كونها (تحمل) بضم الهاء مزة والقوية بالبناء للمفعول فيها واما حدث لصغرها حينئذ وفيه  
الثقات ولا يذروا عن الكشمي تحتل بقوة قبل الميم (فأخذ) عليه الصلاة والسلام (الخيصة  
بيده فالبسها) أم خالد (وقال) لها (أبلى) بفتح الهاء مزة وسكون الموحدة وكسر اللام أمر بالبلاء  
(وأخلى) بفتح الهاء مزة وسكون المججمة وكسر اللام بعد ها قاف وهي بمعنى الأولى دعاء لها بطول  
البقاء أي أنها تطول حياتها حتى تبلى الثوب وتحلقه ولا يذروا المروزي عن القريري وأخلى  
بالفاء بدل القاف وهي أوجه إذا بلاهوا الاخلاق بمعنى والعطف لتغاير اللفظين ورواية الناء

أنا قاسم أقسم بينكم) وفي رواية بعثت قاسما أقسم بينكم \* قوله إسحق ابن عمرو الذي في الفتح إسحق ابن سعيد بن عمرواه تفيد

\* وحدثنا رفاعه بن الهميم الواسطي حدثنا خالد يعني الطحان عن حصين بهذا (٤٣٥) الاسناد ولم يذكر فاعلمت فاسما أقسم بينكم

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
وكيع عن الأعشى ح وحدثني أبو  
سعيد الأشجعي حدثنا وكيع حدثنا  
الأعشى عن سالم بن أبي الجعد عن  
جابر بن عبد الله قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تسموا باسمي ولا  
تكنوا بكنيتي فاني أنا أبو القاسم  
أقسم بينكم وفي رواية أبي بكر ولا  
تكنوا وحدثنا أبو كريب حدثنا  
أبو معاوية عن الأعشى بهذا الاسناد  
وقال انما جعلت فاسما أقسم بينكم  
\* حدثنا محمد بن مني ومحمد بن بشار  
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة سمعت قتادة عن سالم عن  
جابر بن عبد الله ان رجلا من الانصار  
ولده غلام فاراد أن يسميه محمدا  
فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فسأله  
فقال أحسنت الانصار تسموا باسمي  
ولا تكنوا بكنيتي

وفي رواية البخاري في أول الكتاب  
في باب من يراد به خيرا يفقه في  
الدين وانما أنا قاسم والله يعطيني  
قال القاضي عياض هذا يشعر بان  
الكنية انما تكون بسبب وصف  
صحيح في المكنى أو بسبب اسم ابنه  
وقال ابن بطال في شرح رواية  
البخاري معناه اني لم أستأثر من مال  
الله تعالى شيئا دونكم وقاله تطييبا  
لقلوبهم حين فاضل في العطاء فقال  
الله هو الذي يعطيكم لا انا وانما أنا  
قاسم فن قدمت له شيئا فذلك نصيبه  
قليل كان أو كثيرا أو ما غير أبي  
القاسم من الكني فاجمع المسنون  
على جواز سواه كان له ابن أو بنت  
فكنى به أو بها أو لم يكن له ولد أو  
كان صغيرا أو كني بغير ولده ويجوز  
ان يكنى الرجل أبا فلان وأبا فلانة  
وان تكنى المرأة أم فلان وأم فلانة وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم كل يقول للصغير أخي أنس يا أبا عبد مافعل النبي والله أعلم

تفيد معنى زائد لانها ان أبنت النوب اخلقت غيره (وكان فيها) أي في الخيصة (علم أخضر أو  
أصفر) بالثبوت من الراوي في رواية ابن سعد أخضر (فقال) صلى الله عليه وسلم (يا أم  
خالد هذا) أي علم الخيصة (سناه) بفتح السين المهملة والنون وبعد الالف هاء ساكنة قالت أم خالد  
كما عند ابن سعد (وسناه بالخيشية حسن) وكلها عليه الصلاة والسلام بلسان الحبشة لانها  
ولدت بأرض الحبشة وسقط لابي ذرقوله حسن \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنني)  
ابو موسى العنزي الحافظ (قال حدثني) بالافراد ولابي ذر بالجمع (ابن أبي عدي) (محمد بن عوف)  
عبد الله (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس رضي الله عنه) أنا (قال لما ولدت أم سليم) بضم السين  
وفتح اللام زوج أبي طلحة وأم أنس (قالت لي يا أنس انظر هذا الغلام فلا يصيب شيئا) ينزل في  
جوفه (حتى تغدوبه الى النبي صلى الله عليه وسلم يحنكه) بأن يدلك حنكه بالتمر (فغدت به) الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاذا هو في حائط) بستان (وعليه خضعة حريفة) بالخاء المهملة  
المضمومة والمثناة مصغرا آخر هاء تأنيث منسوبة الى حريث رجل من قضاة وعند ابن السكن  
خيرية بالخاء المعجمة والموحدة نسبة الى خير البلد المعروف ولبعضهم في روايات مسلم جونية  
يجيم مفتوحة وواو ساكنة به ذهانون نسبة الى بني الجون أو الى لونهم من السواد أو الحمرة أو  
البياض قال في الفتح والذي يطابق الترجمة الجونية فان الاشهر فيه أنه الاسود وطرق الحديث  
يفسر بعضهم بعضها فيكون لونهم أسود وهي منسوبة الى صانعها (وهو) عليه الصلاة والسلام  
(بسم الظهر) أي يعلم الابل بالكي (الذي قدم عليه في) زمان (الفتح) ليقير عن غيره (باب ثياب  
الخضر) باضافة ثياب لما بهذا ولابي ذر عن الكشمي ثياب الخضر على الوصف \* وبه قال  
(حدثنا) ولابي ذر بالافراد (محمد بن بشار) أبو بكر العبدى مولاهم الحافظ بن دار قال (حدثنا عبد  
الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (أخبرنا أيوب) (السخنياني) (عن عكرمة) (مولي ابن عباس) (أن  
رفاعة طلق امرأته) عيمة بنت وهب (فتزوجها عبد الرحمن بن الزبير) بفتح الزاي وكسر الموحدة  
(القرظي) بضم القاف والطاء المعجمة من بني قريظة (قالت عائشة وعليها خمار أخضر فشكت  
اليها) الى عائشة من زوجها عبد الرحمن (وأرتها أخضر بمجلدها) من أثر ضربها لها وفيه التفات  
أو تجريد (فما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال عكرمة (والنساء ينصرون بعضهن بعضا)  
اعتراض بين السابق وبين قوله (قالت عائشة) يا رسول الله (مارأيت مثل ما يليق المؤمنات) من  
المشقات (جلدها أشد خضرة من ثوبها) الخمار الاخضر الذي عليها (قال) عكرمة (وسمع) زوجها  
(أنهم اقدأت رسول الله صلى الله عليه وسلم) تشكوه (فجاء) الى النبي صلى الله عليه وسلم (ومعه  
ابنان له من غيرها) لم يسميها وفي رواية وهيب في فوائد ابن السمان بنون والواو في وضعه للحال  
(قالت) أي عيمة (والله) يا رسول الله (مالي اليه من ذنب) يكون سببا لضربه لي (الا ان مامعه) من  
آلة الجماع (ليس بأغنى عني من هذه) الهدية أي ليس دافعا عني شوقي لقصور آلته أو استرخاها  
عن الجماعة كهذه الهدية (وأخذت هدية من ثوبها فقال) زوجها عبد الرحمن (كذبت والله  
يا رسول الله اني لا نفصها نفص الاديم) أي كذنت الاديم وهو كناية عن كمال قوة الجماع (ولكنها  
ناشر) بحذف التاء كحائض لانها من خصائص النساء فلا حاجة الى التاء الفارقة تريد رفاعه  
فقال (الله) رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان الامر ذلك لم تحلي له أولم تحلي) ولابي ذر  
عن الكشمي لا تحلين له ولا تصلين له (له) رفاعه والشك من الراوي (حتى يذوق) عبد الرحمن  
(من عسل يملك) شبه لذة الجماع بذاق العسل فاستعار لها ذوقا وأتت لارادة قطعة من العسل اذا  
وان تكنى المرأة أم فلان وأم فلانة وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم كل يقول للصغير أخي أنس يا أبا عبد مافعل النبي والله أعلم

\* وحده شأ أبو بكر بن أبي شيبة و

مخبرون جبهه حدیثنا محمد یعنی ابن  
جعفر ح و حدیثنا ابن مثنی حدیثنا  
ابن ابی عدی کلاما عن شعبه عن  
حصین ح و حدیثی بشر بن خالد  
أخبرنا محمد یعنی ابن جعفر حدیثنا  
شعبه عن سلیمان کلهم عن سالم بن  
أبی الجعد عن جابر عن النبی صلی  
الله علیه وسلم ح و حدیثنا اسحق  
ابن ابراهیم الخنظلی و اسحق بن  
منصور قال أخبرنا النضر بن شیدل  
حدیثنا شعبه عن قتاده و منصور  
وسلیمان و حصین بن عبد الرحمن  
قالوا سمعنا سالم بن ابی الجعد عن  
جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله  
علیه وسلم بنحو حدیث من ذکرنا  
حدیثهم من قبل و فی حدیث النضر  
عن شعبه قال و زاد فیہ حصین  
وسلیمان قال حصین قال رسول  
الله صلی الله علیه وسلم انما بعثت  
قاسما اقسمن بیکم و قال سلیمان  
قالا أنا قاسم اقسمن بیکم \* حدیثنا  
عمرو الناقد و محمد بن عبد الله بن غیر  
جیعان عن سفیان قال عمر و حدیثنا  
سفیان بن عیینة حدیثنا ابن المنکدر  
انه سمع جابر بن عبد الله يقول و لد  
رجل منا غلام فسماه القاسم  
فقلنا لا نکونک أبأ القاسم ولا  
تعمک عینا قال فی النبی صلی الله  
علیه وسلم فذکر ذلك لائله فقال اسم  
ابنک عبد الرحمن \* و حدیثی أمیه  
ابن بسطام حدیثنا یزید یعنی ابن  
زریع ح و حدیثی علی بن حجر  
حدیثنا اسمعیل یعنی ابن علیة کلاهما  
عن روح بن القاسم عن محمد بن  
المنکدر عن جابر بمثل حدیث ابن  
عینة غیر أنه لم یذکر ولا تعمک  
عینا

استقامه

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعروة الناقذوزي بن حرب وابن غيرهم قالوا حدثنا (٤٣٧) صفيان بن عيينة عن أيوب عن محمد بن سيرين قال

سمعت أبا هريرة يقول قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم تسوا بآبائي ولا تسكنوا بكنيتي قال عمر بن أبي هريرة ولم يقل سمعت \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غيرهم وأبو سعيد الأشج ومحمد بن مسنن العنزي واللفظ لابن غيرهم قالوا حدثنا ابن إدريس عن أبيه عن سمك بن حرب عن علقمة بن وائل عن المغيرة بن شعبه قال لما قدمت فخران سألوني فقالوا انكم تقرؤن يا أخت هرون وموسى قبل عيسى بكذا وكذا فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن ذلك فقال انهم كانوا يسهون بآبائهم والصالحين قبلهم \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة قال أبو بكر أخبرنا معمر بن سليمان عن الركين عن أبيه عن سمرة وقال يحيى أخبرنا المعمر بن سليمان قال سمعت الركين يحدث عن أبيه عن سمرة بن جندب قال سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نسمي رقيقنا بآرية أسماء فبلغ ورباح ويسار

أرضى الله تعالى عنهم (قوله صلى الله عليه وسلم عن بني إسرائيل انهم كانوا يسمون بآبائهم والصالحين قبلهم) استدله جماعة على جواز التسمية بأسماء الانبياء عليهم السلام وأجمع عليه العلماء الا ما قدمناه عن عمر رضي الله عنه وسبق تأويله وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم ابنه ابراهيم وكان في اسمها به خلأق مسمون بأسماء الانبياء قال القاضي وقد ذكره بعض العلماء التسمية بأسماء الملائكة وهو قول الحرث بن مسكين قال وكره مالك التسمية بحجر بربل ويس والله سبحانه وتعالى أعلم

استعظامه وتجبيره واسعا فان رحمة الله تعالى واسعة (وكان أبو ذر اذا حدث بهذا الحديث) قال ولا يذري يقول بلفظ المضارع (وان رغم) بكسر الهمزة وتفتح ذل (أنت أي ذر) وأبدي صاحب الكواكب سؤال فقال قلت منه فهم الشرط ان من لم يزن لم يدخل الجنة وأجاب بان هذا الشرط لا لمبالغة والدخول له بالطريق الاولى نحو نعم العبد صهيب لولم يحلف الله لم يعصه (قال أبو عبد الله) المصنف مفسر الحديث (هذا) الذي قاله صلى الله عليه وسلم وهو ما من عبد قال لا اله الا الله الخ لا يكون (عند الموت أو قبله اذا تاب) من الذنوب (وندم) عليها (وقال لا اله الا الله غفر له) وأدخل الجنة قال السفاقي وهذا الذي قاله مخالف لظاهر الحديث اذ لو كانت التوبة شرط لم يقل وان زنى وان سرق والحديث على ظاهره انه اذا مات مسلما دخل الجنة قبل النار وبعد ما وهذا في حقوق الله تعالى باتفاق أهل السنة أما حقوق العباد فلا بد من ردها عند الاكثر وأن الله تعالى يرضى صاحب الحق بما شاء وأما من مات مصرعا على الذنب من غير توبة فذهب أهل السنة أنه في مشيئة الله ان شاء عافاه وان شاء عذابه لا يستل عما يفعله أسأله العفو والعافية وأسئله عذوب وجهه الكريم من النار انه جواد كريم رؤوف رحيم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان (باب ابس الحرير) حكم (اقتراشه للرجال وقد رما يجوز) استعمله (منه) في بعض الشياخ وبثب قوله واقتراشه في فرع اليونانية لكن مرقوم عليه علامة السقوط لابي ذر وهو الاولى لانه ترجم للاقتراش ترجمة مستقلة بعد أبواب وقول الحافظ بن حجر انه وقع في شرح ابن بطال ومستخرج أبي نعيم زيادة اقتراشه في الترجمة قد فهم أنه ساقط في رواية البخاري فأنه أعلم \* وبه قال (حدثنا آدم) ابن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (قال سمعت أبا عثمان) عبد الرحمن بن مل (الهمدي) بفتح النون وسكون الهاء قال سليمان التيمي اني لا أدب به كان لا يصيب ذنبا اليه قائم ونهاره صائم كان يصلي حتى يغشى عليه (قال أنا نانا كتاب عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (ونحن مع عتبة بن فرقد) بضم الميم المهملة وسكون الفوقية وفتح الموحدة وفرقد بفتح الفاء والقاف بينهما ما رسا كنة آخره دال مهملة السلي السلي الكوفي وكان أمير العمر في فتح بلاد الجزيرة (بأذربيجان) بفتح الهمزة وسكون الذا الموحدة وفتح الراء وكسر الموحدة وبعد التحية الساكنة جيم فالف فنون قال القاضي وضبطه الاصل والمهلب بعد الهمزة قال وضبطناه عن عبد الله بن سليمان بفتحها وحكى السفاقي كسر الهمزة اقليم معروف (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن لبس الحرير) نهي تحريم على الرجال وعنه التحريم اما الفخر والخيلاء أو كونه نوب رفاهية وزينة يليق بالنساء لا الرجال أو التشبه بالمشركون أو السرف وقد حكى القاضي عياض ان الاجماع انعقد بعد ابن الزبير وموافقيه على تحريم الحرير على الرجال (الا هكذا أو أشار) صلى الله عليه وسلم (بأصبعيه اللتين تليان الاجام) وهما السبابية والوسطى (قال أبو عثمان النهدي) فيما علمنا أي الذي حصل في علمنا (أنه يعني) بالاستثناء في قوله (الا هكذا) (الاعلام) بفتح الهمزة جمع علم مما جاوز من التطريف والتطير زرواية أبي عثمان النهدي لهذا الحديث عن عمر بطريق الوجدادة أو بواسطة المكتوب اليه وهو عتبة بن فرقد قال الدارقطني وهذا الحديث أصل في جواز الرواية بالكاتبه عند الشيخين وذلك بعدد عندهم في المتصل \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف وأبو داود وأخرجه النسائي في الزينة وابن ماجه في الجهاد واللباس \* وبه قال (حدثنا أحمد بن نونس) نسبته لخدمته شهرته واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي الكوفي الحافظ قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي أنه (قال كتب اليها) ولا يذري عن الكشمي اليه

\* (باب كراهة التسمية بالأسماء القبيحة وبنافع ونحوه) (قوله نانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نسمي رقيقنا بآرية أسماء فبلغ ورباح ويسار



ونافع \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الركين (٤٣٨) عن أبيه عن حمزة بن جذب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نسلم

أى إلى عتبة بن فرقد لأنه الأمير الذي يخاطب وكتب إليهم بالهكم قالوا رواتان صواب (عمر)  
رضى الله عنه (وتحج يا ذر بيجان أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس الحرير إلا هكذا ووصف)  
بتشديد الفاء ولا يذرو وصف زيادة وتمع التحفيف (لذا النبي صلى الله عليه وسلم أصبغ به  
ورفع زهير الوسطى والسبابة) زاد مسلم وضهما \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال  
(حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن التيمي) سليمان بن طرخان (عن أبي عثمان) النهدي أنه  
(قال كأمع عتبة) بن فرقد يا ذر بيجان (فكتب إليه عمر) بن الخطاب (رضى الله عنه) لمابعث إليه  
عتبة مع غلام له بسلال فيها خبيص فقال له عمر لما رآه أشبع المسلمون في رحالهم من هذا قال لا  
فقال عمر لا أريده وكتب إلى عتبة أنه ليس من كذا ولا كذا أيك فاشبع المسلمين في رحالهم  
مما تشبع منه في رحالك وإياكم والتسم وزي أهل الشرك ولبوس الحرير والحديث رواه مسلم  
وأبو عوانة لكن انفرد أبو عوانة عن مسلم بذلك كرهت الخبيص وفيه أنه كتب له (أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يلبس الحرير) بضم التحتية مبنيا للمفعول والكشيمى لا يلبس بفعله للفاعل  
أى لا يلبس الرجل الحرير (في الدنيا لا يلبس) بالبناء للمجهول والكشيمى مبنى للفاعل  
(منه شئ في الآخرة) وفي رواية غير الكشيمى تأخير منه بعد قوله الآخرة والله على ههنا وأشار  
أبو عثمان أى النهدي بأصبعيه المسجعة والوسطى وذلك غير مخالف لما في رواية عاصم من أن النبي  
صلى الله عليه وسلم أشار له لما أشار صلى الله عليه وسلم أولاً نقله عنه عمر ثم بين بعض الرواة صفة  
الإشارة \* وبه قال (حدثنا الحسن بن عمر) بن شقيق الجري بفتح الجيم وسكون الراء أبو علي البلخي  
كأجر منه الكلاباذى قال (حدثنا معمر) قال (حدثنا أبي) سليمان التيمي قال (حدثنا أبو عثمان)  
النهدى (وأشار أبو عثمان بأصبعيه المسجعة والوسطى) ففي رواية الحموي والكشيمى تأخير قوله  
وأشار وعند المسنن في تقديمها كما مر والحاصل أنه إنما زاد في هذه الرواية الإشارة وتسمية الأصبعين  
على الرواية التي قبلها \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) أبو أيوب الواشحي البصري قاضى مكة  
قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة بضم العين وفتح الفوقية مصرعا (عن ابن أبي  
ليلى) عبد الرحمن أنه (قال كان حديثه) بن العيان (بالمداين) اسم مدينة كانت دار ملكة الإكسرة  
(فاستنقى) طلب ما يشربه (فأناه دهقان) بكسر الدال المهملة وتضم وسكون الهاء وبعد القاف  
ألف فنون زعيم الفلاحين أو زعيم القرية (عما في أنا من فضة فرماه به) أى ربحي الدهقان بالأناء  
(وقال) معذرا لمن حضر (أنى لم أرمه) به (الأنى نيمته) أن يسقيني فيه (فلم ينقه) قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الذهب والفضة والحرير والديباغ) ما غلط وتجن من ثياب الحرير (هى) أى  
الثلاثة (لهم) أى شعار وزى للكفار (في الدنيا) وليس المراد الاذن لهم فيها اذ هم مكلفون (ولكنهم)  
أبها المؤمنون (في الآخرة) مكافأة لكم على تركها في الدنيا \* وهذا الحديث سبق في كتاب الأشربة  
\* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عبد العزيز بن  
صهيب) البنانى الأعمى (قال سمعت أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال شعبة) بن الحجاج (فقلت)  
لعبد العزيز بن صهيب مستغفرا (أ) رواه أنس (عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال) (عبد العزيز  
حال كونه غضب غضبا شديدا) من سؤال شعبة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعنى لا حاجة إلى  
هذا السؤال إذا القرينة أو السياق مشعر بذلك كذا قرره في الكواكب قال الحافظ بن حجر ووجهه  
غير وجهه قال ويحتمل أن يكون تقرير الكونه مرفوعا أى إنما حفظه حفظا شديدا ويحتمل أن  
يكون انكار أى جرحى برفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم يتبع شديدا على أنه نهى ورأيت في حاشية  
الترغ قال الحافظ أبو ذر رجه الله يعنى أن رفعه شديدا وهو يؤيد الاحتمال الأخير (وقال)

عن الامك رباحا ولا يسارا ولا أفح  
ولا نافعا \* حدثنا أحمد بن عبد الله  
ابن يونس حدثنا زهير حدثنا منصور  
عن هلال بن يساف عن ربيع بن  
عميلة عن حمزة بن جذب قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب  
الكلام إلى الله أربع سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر  
لا يضرك بايهم بدأت ولا تسعين  
غلامك يسارا ولا رباحا ولا أفح  
ولا أفح فأنك تقول أثم هو فلا  
يكون فيقول لا إنما هن أربع فلا  
تزيدن على \* وحدثنا يحيى بن  
ابراهيم اخبرني جرير ح وحدثني  
أمية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع  
حدثنا روح وهو ابن القاسم ح  
وحدثنا محمد بن مشني وابن بشار  
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة كلهم عن منصور بن ساند زهير  
فأما حديث جرير وروح فكمثل  
حديث زهير بقصته وأما حديث  
شعبة فليس فيه الا ذكر تسمية الغلام  
ولم يذكر الكلام الأربع \* حدثني  
عبد بن أحمد بن أبي خلف حدثنا روح  
حدثنا ابن جرير أخبرني أبو الزبير أنه  
سمع جابر بن عبد الله يقول أراد النبي  
صلى الله عليه وسلم أن ينهى عن أن  
يسمى يعلى وببركة وبافلح ويسار  
وبنافع وبخوذك ثم رأى أنه سكت بعد  
عنها فلم يقل شيئا ثم قبض رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولم ينه عن ذلك  
ثم أراد عمر أن ينهى عن ذلك ثم تركه

ونافع وفي رواية لا تسعين غلامك  
يسارا ولا رباحا ولا أفح فأنك  
تقول أثم هو فلا يكون فيقول لا إنما  
هن أربع فلا تزيدن على وفي رواية  
جابر قال أراد النبي صلى الله عليه وسلم  
أن ينهى عن أن يسمى يعلى وببركة  
وبافلح ويسار وبنافع وبخوذك ثم  
رأى أنه سكت بعد عنها فلم يقل شيئا ثم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينه عن ذلك ثم أراد عمر أن ينهى عن ذلك ثم تركه ولا ي

حدثنا أحمد بن حنبل وزهير بن حرب ومحمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد (٤٣٩) ومحمد بن بشار قالوا حدثنا يحيى بن سعيد عن

عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبهم عاصية وقال أنت جيلة قال أحمد مكان أخبرني عن

وقع هذا اللفظ في معظم نسخ صحيح مسلم التي ينادون أن يسمى يعلى وفي بعضها يعلى بدل يعلى وفي الجمع بين الصحيحين للهميدي يعلى وذكر القاضي أنه في أكثر النسخ يعلى وفي بعضها يعلى قال والاشبه أنه تصحيف قال والمعروف بـ يعلى وهذا الذي أنكره القاضي ليس بمنكر بل هو المشهور وهو صحيح في الرواية وفي المعنى وروى أبو داود في سننه هذا الحديث عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عشت أن شاء الله أنهى أمي أن يسهو وأنا فاعا وأفلح وبركة والله أعلم وأما قوله فلا تزيدن علي فهو بضم الدال ومعناه الذي سمعته أربع كلمات وكذا روايتهن لكم فلا تزيدوا علي في الرواية ولا تنقلوا معنى غير الأربع وليس فيه منع القياس على الأربع وأن يلحق بها ما في معناها قال أصحابنا يكره التسمية بهذه الأسماء المذكورة في الحديث وما في معناها ولا تختص الكراهة بها واحداً وهي كراهة تنزيه لا تحريم والعلة في الكراهة ما منه صلى الله عليه وسلم في قوله فأنك تقول أثم هو فيقول لا فكره لبساعة الجواب وربما وقع بعض الناس في شيء من الطيرة وأما قوله أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينهي عن هذه الأسماء فعنه أراد أن ينهي عنها نهى تحريم فلم ينه وأما النهى الذي هو الكراهة التنزيه فقد

ولابي ذر قال (من لبس الحرير) أي من الرجال (في الدنيا فلن يلبسه في الآخرة) لما حصل له من التعم في الدنيا وقد قيل أنه محمول على الزجر واستبعد وقيل على المستحل للبسه وقال القاضي عياض يحتمل أن يراد به كنفار ملوك الأمم والأفعال يقتضي ذلك وقد يخالف لمقتض كالنوبة والحسنات التي توازن والمصائب التي تكفر وشفاعة من يؤذن له في الشفاعة أو يمنع منه بعد دخوله الجنة لكن يسميه الله ويشغله عنه أبداً ويرضيه بحيث لا يجب دأماً بتركه ولا رؤية نقص في نفسه إذا الجنة لأنهم فيها ولا حزن ولذلك نظائر كثيرة تقول كذلك وأعم من ذلك كله عفواً رحم الراحمين \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشي قال (حدثنا جاد ابن زينة) أي ابن درهم الأزدي أحد الأعلام (عن ثابت) البناني (قال سمعت ابن الزبير) عبيد الله حال كونه (يخطب) زاد النسائي وهو على المنبر (يقول قال محمد صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة) ولا يذر عن الكشميهني أن بالنون قال في الفتح وهو أوضح في النفي وهذا الحديث من مرسل ابن الزبير وقد بين من الرواة الذين لا يثبتون أن شاء الله تعالى أن ابن الزبير إنما جاهد عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث قد أخرجه النسائي في الزينة وفي التفسير \* وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة بعدها دال مهملة ابن عبيد الجوهري البغدادي قال (أخبرنا شعبة بن الجراح (عن أبي ذيان) بضم الذال الموحدة وكسر ها وسكون الواو بعدها تحتية فألف فنون (خليفة بن كعب) التميمي البصري وليس له في البخاري إلا هذا وقد وثقه النسائي أنه (قال سمعت ابن الزبير) عبيد الله (يقول سمعت عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة) أو المراد لم يلبسه في الآخرة مدة عقابه إذا عوقب على معصيته بارتكاب النهي عن لبسه أو غير ذلك مما سبق قريباً وزاد النسائي في آخر الحديث من طريق جعفر بن ميمون ما بين أنه مدرج من قول ابن الزبير ومن لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة قال الله تعالى وللباسهم فيها حرير وأخرجه أحمد والنسائي وصححه الحاكم من طريق داود السراج عن أبي سعيد يد بعد قوله لم يلبسه في الآخرة وأن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو قال الحافظ بن حجر وهذا يحتمل أن يكون أيضاً مدرجاً وعلي تقدير أن يكون الرفع محفوظاً فهو من العام الخصوص بالمكلفين من الرجال لا لدلالة الأخرى بجوازها للنساء قال البخاري (وقال لنا أبو عمر) بيمين مفتوحة بين يمينهما عين مهملة ساكنة عبيد الله بن عمرو بن الجراح في حالة المذاكرة مرة وسقط لفظ لنا لابي ذر (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (عن يزيد) من الزيادة الضعيفة المعروف بالرشك بكسر الراء وسكون الشين الموحدة بعدها كاف معناه القسام كان يقسم الدور (قالت معاذة) بنت عبيد الله العدوية (أخبرتني) بالأفراد (أم عمرو) بفتح العين (بنت عبد الله) بن الزبير كجزم به الكلأ بآذ قال (سمعت عبد الله بن الزبير) يقول أنه (سمع عمر) رضي الله عنه يقول (سمع النبي صلى الله عليه وسلم) يقول (نحوه) أي نحو الحديث السابق وثبت قوله نحوه في رواية أبي ذر وحده \* وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا يذري بالجمع (محمد بن بشار) المعروف ببندار قال (حدثنا عثمان بن عمر) بن فارس البصري قال (حدثنا علي ابن المبارك) الهمداني الموثق وليس له في البخاري إلا هذا وهو متبعة وأخر في باب نقض الصور (عن يحيى بن أبي كثير) بالمشائفة (عن عمران بن حطان) بكسر الحاء وتشديد الطاء المهملتين السدوسى وكان خارجياً مدح ابن ملجم قاتل علي بن أبي طالب لكن وثق أنه (قال سألت عائشة) رضي الله عنها (عن) استعمل (الحرير فقالت أئمت ابن عباس فسله قال) عمران فأتيتهم فسألته

نهي عنه في الأحاديث الباقية \* (باب استصحاب تغيير الاسم القبيح إلى حسن وتغيير اسم برة إلى زين وجو برية ونحوهما) \*

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن موسى (٤٤٠) حدثنا جندب بن سلمة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن ابنة له مر كانت

يقال لها عاصية فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم جميلة \* حدثنا عمرو الناقد وابن أبي عمير واللفظ اعمر وقال حدثنا صفوان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن كريب عن ابن عباس قال كانت جويرية اسمها جويرية اسمها جويرية صلى الله عليه وسلم وكان يكره أن يقال خرج من عند برقة وفي حديث ابن أبي عمير عن كريب قال سمعت ابن عباس حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى ومحمد بن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة سمعت أبا رافع يحدث عن أبي هريرة عن وحيدة بنت عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة عن أبي رافع عن أبي هريرة أن زينب كان اسمها برقة فقيل تركي نفسها فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ولفظ الحديث لهؤلاء دون ابن بشار وقال ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة \* حدثني اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس ح وحديثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة قال حدثنا الوليد بن كثير حدثني محمد بن عمرو بن عطاء حدثني زينب بنت أم سلمة قالت كان اسمي برقة فسمه في رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب قالت ودخلت عليه زينب بنت جحش واسمها برقة فسمها زينب قوله ان ابنة له مر كانت عاصية فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم جميلة \* وفي الحديث الآخر كانت جويرية اسمها جويرية فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمها جويرية وكان يكره أن يقال خرج من عند برقة وذكر في الحديثين الآخر بن أن النبي صلى الله عليه وسلم غير اسم برقة بنت أبي سلمة وبرة بنت جحش فسمها زينب وزينب وقال لا تزكوا عليه

فقال لي (س) ابن عمر قال فسألت ابن عمر فقال أخبرني) بالافراد (أبو حنيفة يعني) أباه (عمر بن الخطاب) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما يلبس الحرير في الدنيا من لا حظ له في الآخرة) أي لا حظ له في نعيمها ولا حظ له في عقابها ولا نصيب له من لبس الحرير فيكون كتابة عن عدم دخول الجنة لقوله تعالى ولا يلبسهم فيها حريرا ما في حق الكافر فظاهر وأما في حق المؤمن فعلى سبيل التغليظ قال عمران بن حطان (فقلت صدق وما كذب أبو حنيفة) عمر (على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن رجاء) بالجيم الغداني بضم الميم والمجبة وتحفيف الميم) له شيخ البخاري (حدثنا جابر) بالجيم المشتوخة وكسر الراء الاولى ولا يذبح بالحاء المهملة المفتوحة وسكون الراء) له ما موحد بدليل جابر قال في الفتح ورحب هو ابن شداد (عن يحيى بن أبي كثير) قال (حدثني) بالافراد (عمران بن حطان) (وقص الحديث) (موصولا كافي التماسي عن عمرو بن منصور عن عبد الله بن رجاء عن حرب بن شداد بلفظ من لبس الحرير في الدنيا فلا خلاف له في الآخرة وأراد البخاري بسبب ما في هذه الرواية تصريح يحيى بن يحيى بتحديث عمران له بهذا الحديث (باب من الحرير) ولا يذبح من مس الحرير (من غير لبس) بضم اللام (ويروي) مثنى للمجهول (فيه) في مس الحرير (عن الزبيدي) بضم الزاي محمد بن الوليد أبي الهذيل القاضي الجهمي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا واصله الطبراني في الكبير وتمامه في فوائده وقول المزني في أطرافه ان المؤلف أراد حديث أبي داود والتسائي بلفظ انه رأى على أم كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم رداسا تعقبه في الفتح فقال وليس هذا مرد البخاري والرؤية لا يقال لها مس وأضافوا كان هذا الحديث مردا لحزم به لانه صحيح عنده على شرطه وقد أخرجه في باب الحرير للتسائي من رواية شعيب عن الزهري كما سيأتي ان شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن موسى) العباسي الحافظ أحد الاعلام على تشيعه وبدعته (عن اسرائيل بن يونس) (عن) جده (أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه (قال اهدى النبي صلى الله عليه وسلم ثوبا حريرا) باضافة ثوب لتاليه أهدها له صاحب دومة (فجعلنا نلسه) بضم الميم مصححا عليه في الفرع ولا يذبح تعنها وكسر هاو جزم في المحكم بالضم في المضارع ولم يذكر غيره (وتعجب منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنجبون من هذا) الثوب (قلنا نعم قال) صلى الله عليه وسلم (مناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا) الثوب قال الخطابي انما ضرب المثل بالناديل لانها ليست من علية الثياب بل هي تتخذ من أنواع من المرافق فيمسح بها الأيدي وينفض بها الغبار عن البدن وغير ذلك فصار سديها سبيل الخادم وسائر الثياب سبيل الخدم فاذا كان أدناها كذلك فافضل ذلك بعليتها وفي التكو كذب وخص سعد الكونية سيد الانصار فلهذا التلاميذ كانوا أنصارا وكان سعد يحب المناديل وهذا الحديث مرد في باب مناقب سعد (باب) حكم (افتراش الحرير) حلا وحرمة (وقال عبيدة) بفتح العين بن عمرو بفتح العين السمانى يسكون اللام فيما واصله الحرث بن أبي أسامة عن طريق محمد بن سيرين (هو) أي افتراش الحرير (كلبه) \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم وكسر الراء الاولى قال (حدثنا أبي) جرير بن حازم (قال سمعت ابن أبي نجيع) بفتح النون وكسر الجيم يدار (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) أنه (قال نهانا النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (ان) نشر في آنية الذهب والفضة وانأكل فيها) نهانا صلى الله عليه وسلم أيضا (عن ابن الحرير والديباج) أعجمي معرب وهو ما غلظ من ثياب الحرير (وان تجلس عليه) وقوله وان تجلس

الحديثين الآخر بن أن النبي صلى الله عليه وسلم غير اسم برقة بنت أبي سلمة وبرة بنت جحش فسمها زينب وزينب وقال لا تزكوا عليه

• حدثنا عمرو الناقد حدثنا هشام بن القاسم حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب (٤٤١) عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابنتي برة

فقال لي زينب بنت أبي سلمة ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم نهى عن هذا

الاسم وسميت برة فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا تزكوا أنفسكم

الله أعلم بأهل البر منكم فقالوا بم

نسبهم قال سموها زينب • حدثنا

سعيد بن عمرو الأشعري وأحمد بن

حنبل وأبو بكر بن أبي شيبة واللفظ

لاحد قال الأشعري أخبرنا وقال

الآخران حدثنا سفيان بن عيينة

عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي

هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

ان أخنع اسم عند الله عز وجل رجل

يسمى ملك الاملاك زاد ابن أبي شيبة

في روايته لا مالك الا الله قال الأشعري

قال سفيان مثل شاهان شاه وقال

أحمد بن حنبل سألت أبا عمرو عن

أخنع فقال أوضع • حدثنا محمد بن

رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر

عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا

أبو هريرة عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أعيظ

رجل على الله يوم القيامة وأخبثه

أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم

معنى هذه الاحاديث تغيير الاسم

القبيح أو المكروه الى حسن وقد

ثبت أحاديث بتغييره صلى الله

عليه وسلم اسماء جماعة كثيرين

من الصحابة وقد بين صلى الله عليه

وسلم العلة في النوعين وما في معناهما

وهي التزكية أو خوف التطير

\* (باب تحريم التسمي بالاملاك

أو بملك الملوك) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم ان اخنع

اسم عند الله عز وجل رجل يسمى

ملك الاملاك لا مالك الا الله قال

سفيان مثل شاهان شاه وقال أحمد

ابن حنبل سألت أبا عمرو عن اخنع فقال أوضع) وفي رواية أعيظ رجل على الله يوم القيامة وأخبثه

عليه زيادة لم يروها الشيخان الا في هـ ذمار رواية وعسك بها من قال يمنع الجلوس على الحرير فم  
يجل الجلوس على الحرير بجائل كافي الروضة وغيرها قال الاذري وصورة بعضهم بما اذا اتفق  
في دعوة ونحوها ما اذا اتخذ له حصيرا من حرير قالوا وجه التحريم وان بسط فوقها شيئا لم يفسد من  
السرف واستعمال الحرير لا محالة انتهى والوجه انه لا فرق كما اقتضاء كلام الاحصاف وانتهى  
في الحديث بما ذكر من اللبس والجلوس جرى على الغالب فيحرم غيره ما من أنواع الاستعمال  
كستر وتذليل أو دوابا نادى صحيح أنه صلى الله عليه وسلم أخذ في عينه قطعة حريري  
ثم لاه قطعة ذهب وقال هذان حرام علي ذكورا متى حل لانا منهم وألحق بالذكور الخنثى احتياطا  
واستدل بحديث الباب على منع النساء اقتراض الحرير وهو ضعيف لان خطاب الذكور لا يتناول  
المؤنث على الرابع • وهذا الحديث سبق في الاطعمة والاشربة واللباس (باب لبس) (النوب  
(القصي) بفتح القاف وكسر الميم مله والتحية المشددين وقال أبو عبيد في غريب الحديث أهل  
الحديث يكسرون القاف وأهل مصر يفتخون انسية الى بلدة على ساحل البحر يقال لها القس  
بالقرب من دمياط (وقال عاصم) هو ابن كليب محاصلة مسلم من طريق عبد الله بن ادريس عن  
عاصم (عن أبي برة) عاصم بن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري أنه (قال قلت) ولا يذوقنا  
(لعل) هو ابن أبي طالب لما قال نهى في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس القصي وعن الميائ

(ما القسية قال ثياب أتنان الشام أو من مصر) وفي مسلم من مصر والشام (مضلة) فيها خطوط  
عريضة كالاضلاع (فيها حرير) يخاطه غيره (فيها) ولا يذوقها (أمنال الاتريخ) بضم الهجزة  
وسكون الفوقية والنون بينهما اراء مهملة يعنى أن الاضلاع التي فيها غليظة (والميثرة) بكسر الميم  
بعدها تحية ساكنة فثلثة متوحد والميائ من الوثائق قلبت الواو يا في المقرد لاسكونها  
وانكسار ما قبلها واطاء (كانت النساء تصنعن) من الحرير والديباغ (لبعولتهن) لازواجهن (مثل  
السطائف) جمع قطعة وهي الكساء المنجل (بصفرها) بكسر الفاء بعد هاء ساكنة كذا في  
الفرع من الصفرة وقال في النسخ وحكي عياض في رواية يصفونهم أو أظنه تصحيف ولا يذوقها  
هامش الفرع يصفونهم بضم الصاد والقاء المشددة أي يجعلونها مصفرة تحت السرج لوطئون  
بها تحت وقيل هي أغشية السروج وقيل هي كالفراش الصغير من حرير يحشى بقطن أو صوف  
يجعلها الركب تحته فوق الرحل وقيل تكون من غير الحرير كالصوف والقطن فاللهي وارد  
على الغالب وهو الحرير ولا كراهة في غيرها على الاصح والجهود على جواز لبس ما خاطه الحرير  
اذا كان غير الحريرا كثيرا ويستوى فيه الحرير وغيره لانه لا يسمى نوب حريرا (وقال جرير) هو ابن  
عبد الحميد فمما وصله ابراهيم الحارثي في غريب الحديث له عن عثمان بن أبي شيبة عنه (عن يزيد)  
من الزيادة ابن أبي زياد (في حديثه) عن الحسن بن سهل (القسية ثياب مضلة يجام بها من مصر  
فيها الحرير والميثة جلود السباع) قال النووي هو تفسير باطل يخالف لما طبق عليه أهل  
الحديث وأجاب في فتح الباري باحتمال أن تكون الميثة وطاء مصنعة من جلد ثم حشيت  
وضبط الديمياطى يزيد في حاشية نسخته بالوحدة والراء مصغرا ووجهه الحفاظ بن حجر كما وهم  
الكرمانى في قوله انه يزيد بن رومان وان جريها هو ابن أبي حازم ثم قال وقد أخرج ابن ماجه أصل  
هذا الحديث من طريق علي بن مسهر عن يزيد بن أبي زياد عن الحسن بن سهل عن ابن عمر  
(قال أبو عبد الله) البخارى (عاصم) المذكور روايته (أكثر) طرقا (وأصح) في تفسير (الميثة)  
من نفسه بجرير بجلود السباع وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ عند أبي ذر • وبه قال (حدثنا  
محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا سفيان) الثوري

وأغبطه عليه رجل كان يسمى ملك الاملاك (٤٤٣) لا مال الا الله ﷻ حدثنا عبد الاعلى بن حماد حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني

وأغبطه عليه رجل كان يسمى ملك  
الاملاك هكذا جاءت هذه الالفاظ  
هنا أخضع وأغبط وأخبط وهذا  
التفسير الذي فسره أبو عمرو ومشهور  
عنه وعن غيره قالوا معناه أشد ذلا  
وصغارا يوم القيامة والمراد صاحب  
الاسم ويدل عليه الرواية الثانية  
أغبط رجل قال القاضي وقد يستدل  
به على أن الاسم هو المسمى وفيه  
الخلاف المشهور وقيل أخضع بمعنى  
أفخر يقال خضع الرجل الى المرأة  
والمرأة اليه أى دعاها الى القصور  
وهو بمعنى أخبط أى أكذب  
الاسماء وقيل أفجع وفي رواية البخارى  
أخنى وهو بمعنى ماسق أى أغش  
وأفخر وأخفى الفحش وقد يكون  
بمعنى أهلك لصاحبه المسمى  
والاخفاء الهلاك يقال اخنى عليه  
الدهر أى أهلكه قال أبو عبيد  
وروى أنفع أى أقتل والنفع القتل  
الشديد وأما قوله صلى الله عليه  
وسلم أغبط رجل على الله وأغبطه  
عليه هكذا وقع في جميع النسخ  
بتكرير أغبط قال القاضي ليس  
تكريره وجه الكلام قال وفيه  
وهم من بعض الرواة بتكريره أو  
تغيره قال وقال بعض الشيوخ  
لعل أحدهما أغبط بالنون والطاء  
المهملة أى أشده عليه والغنط شدة  
الكرب قال الماوردى أغبط هنا  
مصرف عن ظاهره والله سبحانه  
وتعالى لا يوصف بالغبط فيسأل  
هنا الغبط على الغضب وسبق شرح  
معنى الغضب والرحمة فى حق الله  
سبحانه وتعالى والله أعلم وأما قوله  
قال سفيان مثل شاهان شاه فكذا  
هو في جميع النسخ قال القاضي  
وقع في رواية شاه شاه قال وزعم  
بعضهم ان الاصبوب شاهان و

(عن اشعث) بالهمزة والمثناة بينهما عين مهملة (ابن ابى الشعثاء) سليم البخارى قال (حدثنا  
معاوية بن سويد بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء مشددة بعد هاءون المزي (عن ابن  
عازب) ولا يذرع عن البراء بن عازب انه (قال نهانا) ولا يذرع عن المسقى نسي (النبي صلى الله  
عليه وسلم عن) استعمال (المياتر الجرو) استعمال (القسي) ولا يذرع عن القسي بفتح القاف  
وتشديد السين المهملة بعدها ياء نسبة وضبطه بعض المحدثين بكسر القاف وتحقيف السين قال  
الخطابي وهو غلط لان ذلك جمع قوس والقسي هو الذى يخاطه الحرير لانه الحسري الصريف  
ومقتضاه تحريم لبس الثوب الذى خاطه الحرير وهو قول بعض الصحابة كان عرو بعض التابعين  
كان سبرين والجهور على خلافه كما مر \* وهذا الحديث طرف من حديث يأتى ان شاء الله تعالى  
(باب ما يرخص للرجل من الحرير للحكة) بكسر الحاء المهملة وتشديد الكاف نوع من الحرب  
أعاذنا الله منه ومن كل مكروه أى ما يرخص من استعمال الحرير لاجل الحرب وليس ذكر الحكة  
قيدا بل مثالا \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام كافي رواية ابن السكن وجرم به  
المزي في أطرافه قال (أخبرنا وكيع) هو ابن الجراح قال (أخبرنا شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن  
دعامة (عن انس) رضى الله عنه أنه (قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم للزبير) بن العوام (وعبد  
الرحمن) بن عوف (في لبس الحرير لحكة بهما) أى لاجل حكة حصلت بأبدانهم - هـ وفى رواية في  
السفر لحكة أو وجع كان بهما وأرخص لهما في لبسه للقمل رواها البخارى ومسلم والمعنى يقتضى  
عدم تقييد ذلك بالسفر وان ذكره الراوى حكاية للواقعة وقال السبكي الروايات في الرخصة  
لعبد الرحمن والزبير يظهر أنها مرة واحدة اجتمع عليها الحكة والقمل في السفر وكان الحكة  
نشأت عن أثر القمل وحقيقة فقد يقال المقتضى للترخيص انما هو اجتماع الثلاثة وليس أحدها  
بمفرزاته فينبغي اقتصار الرخصة على مجموعها ولا يثبت في بعضها الابدليل ويجاب بعد تسليم ظهور أنها  
مرة واحدة يمنع أن أحدها ليس بمنزلة في الحالة التى عهدنا بابطال الحكة منهم انظر الافرادها  
في القوة والضعف بل كثيرا ما تكون الحاجة في أحدها لبعض الناس أقوى منها في الثلاثة لبعض  
آخر أما استعمالها لغير حاجة في حق من ذكر فحرام كما مر ويلحق بما ذكر من الحكة وغيرها  
ما بقى من الحر والبرد حيث لا يوجد غيره اذا خشي منها الضرر ولو في الحضر \* وهذا الحديث  
مضى في الجهاد وأخرجه مسلم في اللباس (باب) جواز استعمال الحرير للنساء وبه قال (حدثنا  
سليمان بن حرب) الواسطي المصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (ح) انه قيل للسند قال البخارى  
(وحدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) ولا يذرع عن محمد بن جعفر وهو  
اسم غندر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عبد المطلب بن مبسر) ضد الميم الهلالي (عن زيد بن  
وعب) الجهني (عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه) أنه (قال كسائي النبي صلى الله عليه وسلم  
حله سيرا) بكسر السين المهملة وفتح التحتية والراء محذوذة وحلة منونة فسيرا عطف بيان عليه  
أو صفة ولا يذرع بالاضافة قال عياض وبذلك ضبطناه عن متقن شيوخنا وقال النووي انه قول  
المحققين ومقتضى العربية وانه من اضافة الشيء الى صفته كقوله خرو وقال الخليل ليس في الكلام  
فعلا بكسر أوله سوى سيرا وحولاء وقال الاصمعي هي ثياب فيها خطوط من حرير أو قز وانما  
قيل لها سيرا لتسير خطوطها وفي الصحاح بردها خطوط صفر وقال الخليل ثوب مصلع بالحرير  
(خرجت فيها) أى لبستها (فرايت الغضب في وجهه) صلى الله عليه وسلم وزاد مسلم في روايته عن  
أبي صالح فقال اني لم أبعثها اليك لتلبسها وانما بعثتها اليك لتشقها اخرا بين النساء قال علي  
(فشفقنا) أى قطعنا (بين نسائي) أى فرقنا عليهن أى على فاطمة الزهراء وفاطمة بنت أسد

عن أنس بن مالك قال ذهبت بعبد الله بن أبي طلحة الأنصاري إلى (٤٤٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ولد

ورسول الله صلى الله عليه وسلم في  
عبادة يهنا بعيراله فقال هل معك

تمرفت نتم فنأولته تمرات فألفاهن

وكذا يقولون اقاضي القضاة موبد

موبدان قال القاضي ولا ينكر

صحة ما جاء به الرجال لان كلام

العجم مبني على التقديم والتأخير

في المضاف والمضاف اليه فيقولون

في غلام زيد غلام فهكذا كثر

كلامهم فرواية مسلم صحيحة واعلم

ان التسمي بهذا الاسم حرام وكذلك

التسمي باسماء الله تعالى المختصة به

كالرحمن والقدوس والمهيمن وخالق

الخلق ونحوها وأما قوله قال أحمد

ابن حنبل سألت أبا عمرو فابو عمرو

هذا هو الحق بن مرار بكسر الميم

على وزن قتال وقيل مرار بفتحها

وتشديد الراء كعمار وقيل بفتحها

وتخفيف الراء كفضال وهو أبو عمرو

اللفوي النحوي المشهور وليس

بأبي عمرو الشيباني ذاك تابعي توفي

قبل ولادة أحمد بن حنبل والله أعلم

\*(باب استحباب تحنيك المولود

عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه

وجواز تحنكه يوم ولادته واستحباب

التسمية بعبد الله وإبراهيم وسائر

أسماء الأنبياء عليهم السلام)\*

اتفق العلماء على استحباب تحنيك

المولود عند ولادته بتمر فان تعذر

فما في معناه أو قريب منه من الحلوى

فيضع الحنك التمرة حتى تصير مائعة

بحيث تتساع ثم يفتح فسم المولود

ويضعها فيه ليدخل شيء منها

جوفه ويستحب أن يكون الحنك

من الصالحين ومن يترك به رجلا

كان أو امرأة فان لم يكن حاضرا

عند المولود جلى اليه (قوله ذهبت

ابن هاشم والدة علي وعند الطحاوي وقاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب وكان المصنف كافي الفتح لم  
يثبت عنده الحديثان المشهوران في تخصيص النهي بالرجال صريحاً كما كفي بإيدل على ذلك  
\* وهذا الحديث مرفى باب ما يكره لبسه في الهبة \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي  
(قال حدثني) بالأفراد (جويرية بن أسماء الضبي) (عن نافع) (مولي ابن عمر) (عن عبد الله بن عمر أن)  
أباه (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه رأى حلة) (بالسوين) (سيرة) عطف أو صفة أو باضافة حلة  
أسيرة كما مرقيا (تباع) في السوق وكانت لعطاردة التميمي كساء أياها كسرى (فقال يا رسول الله  
لو ابتعتها لتلبسها) ولا يذرعن الكشميهني فلبستها (للفوقد) من العرب (إذا أتوك واجعة) وعند  
النسائي فجمعت بها لوفود العرب إذا أتوا واذا خطبت الناس يوم عيد أو غيره (قال) صلى الله عليه  
وسلم (انما يلبس هذه) وفي رواية جرير انما يلبس الحرير (من لا خلاق له) زاد مالك في رواية في  
الآخرة أي من لا نصيب أو لا حظ له في الآخرة (وان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بعد ذلك  
إلى عمر حلة سيرة حرير) بالجرو ولا يذرعن ربا بالنصب (كسائها) صلى الله عليه وسلم (أياه) أي  
عمر والمراد بقوله كسائها أي أعطاه ما يصلح أن يكون كسوة أو الاطلاق باعتبار ما فهم عمر من ذلك والا  
فقد ظهر من بقية الحديث انه لم يبعث بها اليه ليلبسها (فقال عمر) يا رسول الله (كسوتها) وقد  
سمعتك تقول فيها ما قالت) من انه انما يلبسها من لا خلاق له (فقال) صلى الله عليه وسلم (انما يبعث  
اليك) أي بها (لتلبسها) فتفتنع بثمنها (أو نكسوها) غيرك من نساء وغيرهن لكنه يحرم على الرجال  
فانحصر في النساء وعند الطحاوي اني لم أكسها لتلبسها انما أعطيتها لئلا يلبسها النساء ولا يذرعن  
لتكسوها بنادة لأم أولها وزاد مالك فكسائها عمر أخاله مشركا وعند النسائي أخاله من أمه ونعمه  
ابن يشكوال عثمان بن حكيم وقال الديلمطي هو السلمي \* وهذا الحديث سبق في الجمعة وأول  
العبيدين \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن  
الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالأفراد (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه رأى علي أم كلثوم)  
بضم الكاف وسكون اللام بعد هاء مثناة (بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) زوج عثمان بن عفان  
(برد حر سيرة) ولا يلزم من رؤية أنس الثوب على أم كلثوم رؤيتها فيكتدمل انه رأى ذيل القميص  
مثلاً أو كان ذلك قبل بلوغ أنس أو قبل الحجاب واستدل به على جواز لبس الحرير للنساء وهذا  
الحديث أخرجه النسائي في الزينة (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز) بالجيم من  
التجوز أي يتوسع (من اللباس والبسط) فلا يضيق بالانصراف على صنف بعينه ولا يذرعن  
الكشميهني يتجرى بجاء مهولة بعد هاء كذا في الفرع وقال في التفتح وتبعه العيني بالجيم والراي  
المفتوحة المشددة قال العيني وما أظنه صحيحاً إلا بالحاء المهملة والراء \* وبه قال (حدثنا سليمان بن  
حرب) الواسطي قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم (عن يحيى بن سعيد) (الأنصاري) (عن عبيد بن  
حنين) بضم العين والحاء المهملة مئتين مصغرين (مولي زيد بن الخطاب) (عن ابن عباس رضي الله عنهما)  
أنه (قال لبنت ستة وأثنا ريداً أن أسأل عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (عن المرأتين اللتين تطاعرتا  
على النبي صلى الله عليه وسلم) تعاوتنا عليه بما كسبنا من الإفراط في الغيرة واقشاه سره (فجعلت  
أهابه) زاد في التفسير حتى خرج حاجاً فخرجت معه فلما رجعا وكأيه بعض الطريق (فتزل يوماً منزلاً)  
عرا الظهران (فدخل الراء) لقضاء الحاجة (فلما خرج) بعد قضاء حاجته (سألته) عن ذلك (فقال)  
هما عائشة وحفصة ثم قال) عمر رضي الله عنه (كنا في الجاهلية لأنعد النساء شيئاً فلما جاء الإسلام  
وذكرهن الله) بنحو قوله وعاشروهن بالمعروف (رأيتاهن بذلك) الذي ذكرهن الله ولا يذرعن

بعبد الله ابن أبي طلحة حين ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادة يهنا بعيراله فقال هل معك

ففيه فلا كهن ثم فغرفا الضبي فجعي (٤٤٤) فيه فجعل الصبي يتلظه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خب الانصار التروسماء

عبد الله في فيه فلا كهن ثم فغرفا الضبي فجعي في فيه فجعل الصبي يتلظه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خب الانصار التروسماء عبد الله (أما العباءة فمعرفة وهي ممدودة يقال فيها عباية بالياء وجمع العباءة العباة وأما قوله يهنا فبهمز آخره أي يطليه بالقطران وهو الهناء بكسر الهاء والمديقال هئات العبر أعنوه ومعنى لا كهن أي مضغهن قال أهل اللغة اللوك مختص بمضغ الشيء الصلب وفغرفاه يفتح الفاء والغين المجهمة أي قصه ويحجه فيه أي طارحه فيه ويتلظ أي يحرك لسانه ليتسبع مافي فيه من آثار التمر والتلظ واللفظ فعل ذلك باللسان يقصده فاعله تنقية الفم من بقايا الطعام وكذلك ما على الشفتين وأكثر ما يفعل ذلك في شيء يستطيه ويقال تلظ يتلظ قاطنا وناظا بلظ بضم الميم لظا باسكانها ويقال لذلك الشيء الباقي في الفم لما ظه بضم اللام (وقوله صلى الله عليه وسلم حب الانصار التمر) روى بضم الحاء وكسرهما فالكسر بمعنى المحبوب كالذبح بمعنى المذبوح وعلى هذا فالبا من فوعة أي محبوب الانصار التمر واما من ضم الحاء فهو مصدر وفي الباء على هذا وجهان النصب وهو الأشهر والرفع فنصب فتقديره انظر واحب الانصار التمر فينصب التمر أيضا ومن رفع قال هو مبتدأ حذف خبره أي حب الانصار التمر لازم أو هكذا أو عادة من صغرهم والله أعلم وفي هذا الحديث فوائد منها تحننك المولود عند ولادته وهو سنة بالاجماع كما سبق ومنها أن يحسنك

الجوى والمستقلى بذال بغير لام (علينا حقا من غير أن ندخلهن في شيء من أمورنا وكان بيني وبين امرأتى كلاما فغلظت لي) بفتح الظاء المجهمة وسكون الفوقية (فقلت لها وانك لهناك) بكسر الكاف فيهما (قالت تقول هذا لي وابنتك) حفصة (تؤذي النبي) ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عرجا عته حتى يظل يومه غضبان فقال عمر رضي الله عنه (قالت حفصة فقلت لها اني احذر لك أن تعصى الله) من العصيان ولابي ذر أن تعصى الله (ورسوله) بضم الفوقية وبالغين والصاد المجهتين من الاغضب (وتقدمت اليها) وأول قبل الدخول على غيرها (في) قصة (إذاه) صلى الله عليه وسلم أو المعنى تقدمت في أذى شخصها أو يلام بدنها بالضرب ونحوه (قالت ام سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم اقربني منها فقات لها) فحوا فقلت له حفصة (فقال أعجب منك يا عمر قد دخلت في أمورنا) وفي التفسير دخلت في كل شيء (فلم يبق الا أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه فرددت) بتشديد الدال الاولى وسكون الثانية من التريد ولابي ذر عن الكشميهني فردت بدال واحدة مشددة من الرد وفي التفسير فأخذتني والله أخذنا كسرتني عن بعض ما كنت أجد (وكان رجل من الانصار) هو أوس بن خولى أو عتيان بن مالك (إذا غاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهده اتيته بما يكون) من أمر الوحي وغيره (وإذا غبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد) هو (أتاني بما يكون من) خبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الوحي وغيره (وكان من حول رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الملوكة ونحوهم (قد استقام له فلم يبق الا ملك غسان بالشام) وهو جيلة بن الايمم (كأن تخاف ان تأتينا) ليغزو بنا (فأشعرت بالانصارى) كذا لابي ذر عن الجوى والمستقلى بتقديم الاعلى قوله بالانصارى ولا كشميهني فاشعرت بالانصارى الا (وهو يقول) بتأخيرها قال في الكواكب في جبل النسخ أوفى كلها وهو يقول بدون كلمة الاستثناء وجهه ان الأمة قدرة والقرينة تدل عليه أو كلمة ما زائدة أي شعرت بالانصارى وهو يقول أو ما مصدرية ٣ ويقول مستدأ خبره بالانصارى أي شعوري متلبس بالانصارى قائلا قوله أعظم وقال العيني الاحسن أن يقال ما مصدرية والتقدير شعوري بالانصارى حال كونه قائلا أعظم قال وقول الكرماني ويقول مبتدأ فيه نظرا لان الفعل لا يقع مبتدأ الا بالتأويل وقال في الفتح ويحتمل أن تكون ما نافية على حالها بغير احتياج لحرف الاستثناء والمراد المبالغة في شعوره بكلام الانصارى من شدة ما دهمه من الخبر الذي أخبر به ويكون قد استنبه فيه مرة أخرى ولذلك نقله عنه لكن رواية الكشميهني ترجح الاحتمال الأول وتوضح أن قول الكرماني أوفى كلها ليس كذلك (أه) أي الشأن (قد حدث امر) بتخفيف الدال المهملة (قلت له وما هو أجا الغساني) همزة الاستدعاء الاستخباري (قال أعظم من ذلك طلق رسول الله) ولابي الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم نساء) وانما كان عندما أعظم لان فيه مقارنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لحفصة ابنته مع ما في ذلك من مشقة عليه الصلاة والسلام التي كانت سبب ذلك وعبر بالطلاق طنامنه ان اعتبره طلاق قال عمر رضي الله عنه (خفت فاذا البكاس من حجرها كلها) ولابي ذر من حجرهن كهن أي منازلهن رضي الله عنهن (وإذا النبي صلى الله عليه وسلم قدم بعد) بكسر العين ارقى (في مشربة) بفتح الميم وسكون الشين المجهمة وضم الراء غرة (له وعلى باب المشربة وصيف) خادم لم يبلغ الحلم وفي التفسير غلام اسود وهو رباح (قائنته فقلت استأذن لي) رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول عليه فدخل فاستأذن (فأذن لي) عليه الصلاة والسلام (فدخلت) وثبت قوله فأذن لي في رواية أبي ذر

(فإذا)

٣ قوله أو ما مصدرية الى قوله قال وقول الكرماني لا يخفى ما فيه من الركاكة وعدم الاستقامة اه



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن هرون أخبرنا ابن عون (٤٤٥) عن ابن سيرين عن أنس بن مالك قال كان

ابن لابي طلحة يشتهي فخرج أبو طلحة فقبض الصبي فلما رجع أبو طلحة قال ما فعل ابني قالت أم سليم هو أسكن مما كان فقربت إليه العشاء فتعشى ثم أصاب منها فلما فرغ قالت واروا الصبي فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال أعرضتم الليلة قال نعم قال اللهم يارك لهما

صالح من رجل أو امرأة ومنها التبرك بأثار الصالحين وريتهم وكل شيء منهم ومنها كون التحنيك بقر وهو مستحب ولو حنك بغيره حصل التحنيك ولكن الثمر أفضل ومنها جواز لبس العباءة ومنها التواضع وتعاطي الكبرياء غاله وأنه لا ينقص ذلك حرمانه ومنها استحباب التسمية بعد الله ومنها استحباب تفويض تسميته الى صالح فيختار له اسماء رضية ومنها جواز تسميته يوم ولادته والله أعلم (قوله في الرواية الثانية ان الصبي لما مات نجاه أنه أبو طلحة وسأل أم سليم وهي أم الصبي ما فعل الصبي قالت هو أسكن مما كان فقربت إليه العشاء فتعشى ثم أصاب منها فلما فرغ قالت واروا الصبي) أي ادفعوه فقدمت وفي هذا الحديث مذاق لأم سليم رضي الله عنها من عظيم صبرها وحسن رضاها بقاء الله تعالى وجزالة عقلها في احتفاظها بموته على أبيه في أول الليل ليبيت مستريحاً بالآخر ثم عشته وتعتت ثم تصنعت له وعرضت له بأصابعه فأصابها وفيه استعمال المعارض عند الحاجة لقولها هو أسكن مما كان فإنه كلام صحيح مع ان المقهور منه أنه قد هان مرضه وسهل وهو في الحياة وشرط

(فإذا النبي صلى الله عليه وسلم على حصير) ما بينه وبينه شيء (قد أثر) الحصر (في جنبه وتحت رأسه مرقة) بكسر الميم وسكون الراء وقع الفاء والقاف (من ادم حشوها ليف) وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (وإذا ذهب معلقة) بفتح الهمزة والهاء لا يذروا لغيره بضمهما (وقرظ) بقاف وراء مفتوحين وظاء معجمة ووق السالم الذي يدبغ به (قد كرت) له عليه الصلاة والسلام (الذي قلت لحفصة وأم سلمة والذي ردت على أم سلمة فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) تبسم من غير صوت (فلبث) عليه الصلاة والسلام في المشربة (تسعا وعشرين ليلة ثم نزل) من المشربة \* وهذا الحديث سبق في سورة التحرى من التفسير \* وبه قال (حدثنا) ولا يذروا بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد ونا التائيت (هند بنت الحرث عن أم سلمة) رضى الله عنها انها (قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم من الليل وهو يقول لا اله الا الله ماذا انزل الليلة) ولا يذروا عن المستقلى الليل (من التين) استفهام متضمن معنى التعجب (ماذا انزل من الخزان) كغزائن فارس والروم (من يوقظ) ينبه (صواحب الخيرات) يريد أمهات المؤمنين رضي الله عنهن (كم من كسبة في الدنيا) أو بارقة لا تمنع ادراك البشارة أو نفيسة (عارية) معاقبة (يوم القيامة) بفضيحة التعري أو عارية من الحسنات (قال الزهري) بالسند السابق (وكانت هند) المذكورة (لها الزرار) بفتح الهمزة وسكون الزاي بعدها راء مفتوحة فراء ثانية (في كيمابن اصابعها) فتزورها خشية أن يبدومن جسد هاشم بسبب سعة كهان تدخل في قوله كاسية عارية \* ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه حذر من لباس رقيق الشباب الواضحة للجسد \* وهذا الحديث سبق في كتاب العلم (باب ما يدعى لمن لبس ثوبا جديدا) \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص) بفتح عين عمرو (قال حدثني) بالافراد (أبي) سعيد بن عمرو (قال حدثني) بناء التائيت والافراد (أم خالد) أي ابن الزبير بن العوام (بنت خالد) أي ابن سعيد بن العاص (قالت أي) بضم الهمزة وكسر الفوقية (رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خبيصة سوداء) بخاء معجمة وصاد مهملة كساء من صوف له اعلام (قال) ولا يذروا فقال (من ترون نكسوها) ولا يذروا نكسو (هذه الخبيصة) بإسقاط انطمة هاء (فأسكت القوم) بضم الهمزة من الاسكات (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذروا فقال (أتوني بأم خالد) قالت (فأني) بضم الهمزة (بي النبي صلى الله عليه وسلم قال بسها) ولا يذروا بالبسنين بنون مكسورة بعد السين ففتحية ساكنة (بيده وقال أبي) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وكسر اللام من الابلاء (وأخافني) قالهما (مرتين) وأخافني بهمزة مفتوحة وسكون الخاء المعجمة وكسر اللام والقاف من الاخلاق ولا يذروا عن الحموى والمستقلى وأخافني بالقاف بدل القاف يقال خلف الله لا مالاً ولا خلقه وهو الأشهر رباعي قالت (فجعل) صلى الله عليه وسلم ينظر الى علم الخبيصة ويشير بيده الى ويقول يا أم خالد هذا العلم (سنا) ولا يذروا (ويا أم خالد هذا سنا) والسنا بفتح السين المهملة مقصورا (بلسان الخبيثة الحسن قال اسحق) بن سعيد المذكور بالسند السابق (حدثني) بالافراد والتائيت (امرأة من اهلي) لم يعرف الحافظ بن حجر اسمها (انها رآته) أي الثوب المذكور بلطف الخبيصة (على أم خالد) المذكورة وفي الباب من حديث ابن عمر عند النسائي وصححه ابن حبان وأبي سعيد عند أبي داود والنسائي والترمذي وصححه وعمر عند ابن ماجه وصححه الحاكم ومعاذ بن أنس عند الترمذي وحسنه وكأنهم لم تثبت عند المؤلف (باب التزعر للرجال) في الجسد وخرج بالرجال النساء ولا يذروا بالنهاي عن التزعر للرجال

أي زيادة ويا أم خالد الخ كما يعلم من الفتح المعاريض المباحة أن لا يضيع بها حق أحد والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أعرضتم الليلة)

فولدت غلاما فقال لي أبو طلحة أحمله (٤٤٦) حتى تأتي به النبي صلى الله عليه وسلم فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم وبعثت معه بقرات فأخذها النبي صلى

الله عليه وسلم فقال أمعه شيء قالوا نعم ثم أتت فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم فضعها ثم أخذها من فيه فجعلها في القبي ثم حنكه وسماه عبدا لله \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا جاد بن مسعدة حدثنا ابن عوف عن محمد بن أنس بن عوف عن أبي بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براء الأشعري وأبو كريب قالوا حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن أبي ردة عن أبي موسى قال ولد لي غلام فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه إبراهيم وحنكه بقرعة \* حدثنا الحكم بن موسى أبو صالح هو باسكان العين وهو كناية عن الجماع قال الأصمعي والجمهور يقال أعرس الرجل إذا دخل بامرأته قالوا ولا يقال فيه عرس بالتشديد وأراد هنا الوطء وسماه أعرا سالا لأنه في معناه في المقصود قال صاحب التحرير روى أيضا عرستم بفتح العين وتشديد الراء قال وهى لغة يقال عرس بمعنى أعرس قال ابن عسك قال أهل اللغة أعرس أفصح من عرس في هذا وهذا السؤال للتعجب من صنعها وصبرها وسرور بحسن رضاها بقضاء الله تعالى ثم دعا صلى الله عليه وسلم لهما بالبركة في إيلامهما فاستجاب الله تعالى ذلك الدعاء وجلت بعد الله ابن أبي طلحة وجاء من أولاد عبد الله اسحق وأخوته التسعة صلحين علماء رضى الله عنهم (قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا ابن عوف عن ابن سيرين عن أنس) هكذا وقع في مسلم بن سيرين مهملا وفي رواية البخاري هذا الحديث عن أنس بن سيرين (قوله

\* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري (عن عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس) رضى الله عنه أنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتزفر الرجل (وعند النسائي نهى عن التزفر والمطلق محمول على المقيد وهل النهي لرائحته أو لونه) (باب) (حكم) (الثوب المزفر) (أى المصبوغ بالزعفران) \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) (الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يلبس المحرم بالحج أو المرأة أو بهما (أو يامصبوغا بؤرس) بفتح الواو وسكون الراء آخره سين مهملة تبت يصبغ به (أو بزعفران) ومعه هو وجواز لبس ما للغير المحرم والمنصوص أنه يحرم على الرجل لبس المزفر دون المعصر \* وهذا الحديث مر في الحج مطولا (باب) (حكم لبس) (الثوب الأحمر) \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه (سمع البراء) ابن عازب (رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم مر بوعيا) بين الطويل والقصير (وقد رأيت في حلة حمراء ما رأيت شيئا أحسن منه) وفي حديث هلال بن عامر عن أبيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على بعير وعليه برد أحمر رواه أبو داود بإسناد حسن واختلف في لبس الثياب المصبوغة أحمر بالعصفر أو غيره فأباحها جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال الشافعي ومنعها آخرون مطلقا قال البيهقي والصواب تحريم المعصر عليه أيضا للأحاديث الصحيحة التي لو بلغت الشافعي لقال بها وقد أوصانا بالعمل بالحديث الصحيح كذا في الروضة وقيل بكره لقصد الزينة والشهرة ويجوز في المهنة والبيوت ونقل عن مالك وقيل يجوز لبس ما صبغ غزله ثم نسج ويمتنع ما صبغ بعد النسج وقيل النهي خاص بما صبغ بالعصفر لورود النهي عنه وقيل المنع أعم هو في المصبوغ كله أماما فيه لونه آخر فلا وعلى ذلك تحمل الأحاديث الواردة في الحلة الحمراء لأن الحلل اليمانية غالبًا تكون كذلك (باب) (حكم استعمال) (الميثرة) بكسر الميم وسكون التثنية وفتح المثناة (الجرأ) \* وبه قال (حدثنا شيبه) بن عتبة قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن أشعث) ابن أبي الشعثاء (عن معاوية بن سويد بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وتشديد الراء المكسورة (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم ببسيع أي ببسيع خصال فقبح العدد ومخدوف (عبادة المريض) الأصل في عبادة عبادة لأنه من عادته يعود فقبحته الواو ياء لا تكسار ما قبلها والمرض يكون في الجسم والقلب كالجهل والجنون والبلبل والنفاق وغيرها من الرذائل وإطلاق المرض على ذلك مجاز والمراد هنا الأول وهو الحقيقي (وإنما الجناز) افتعال من أتبع يتبع ويكون تارة بالجسم وتارة بالارتسام والافتقار ومن المحفل لهم ما قوله تعالى هل أتبعك على أن تعلمي مما علمت رشدا أي أتبعك بحسبي أو أتزم ما تفعله وأقتني فيه أثره والذي هنا يحتملها أيضا وعلى ذلك ينبغي الخلاف في أن الأفضل المثنى خلفها وأمامها لأنه إن كان أمامها فهو تابع لها مغنى (وتشعبت الأماطس) بالشين المعجمة وتعمل وهو أن يقول لها طس يرحمك الله وقيل التثنية مأخوذة من شماتة العدو وهو فرحه بما يسوء فاما أن يكون المراد هنا الدعاء بأن لا يكون في حالة يشمت به فيها واما أن يكون أنك إذا دعوت له بالرحمة فقد أدخلت على الشيطان ما يسخطه ويسر العاطس بذلك فيكون شماتة بالشيطان وقيل غير ذلك والأربع الباقية من السبع إجابة الداعي وإشياء السلام ونصر المظالم وإبرار القسم والامر المذكور المراد به المطلق في الإيجاب والنفي لأن بعضها الإيجاب وبعضها نفي وليس ذلك من استعمال اللفظ في حقيقته ومجازة

عن أبي موسى رضى الله عنه قال ولد لي غلام فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه إبراهيم وحنكه بقرعة (فيه التخييل وغيره) لأن

حدثنا شعيب بن أبي إسحاق أخيراً هشام بن عروة حدثني عروة بن الزبير وفاطمة (٤٤٧) بنت المنذر بن الزبير أنهم ما خلا خرجت

أسماء بنت أبي بكر حين هاجرت وهي حبلى بعمد الله بن الزبير فقدمت قباه فنهفت بعبد الله يهاها ثم خرجت حين نهفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصنعك فأخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فوضعه في حجره ثم دعا به مرة قال قالت عائشة فكئنا ساعة لتلقها قبل أن نجد لها فضعها ثم يصنعها في فيه فان أول شيء دخل في بطنه ليريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قالت أسماء ثم مسح به وصلى عليه وسماه عبد الله ثم جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان ليبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بذلك الزبير فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه مقبلاً إليه ثم بايعه \* حدثنا أبو بكر بن محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن أسماء أنها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة قالت مما سبق في حديث أنس وفيه جواز التسمية بأسماء الأنبياء عليهم السلام وقد سبقت المسئلة وذكرنا أن الجاهل على ذلك وفيه جواز التسمية يوم الولادة وفيه أن قوله صلى الله عليه وسلم لم أحب الأسماء إلى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن ليس بمائع من التسمية بغيرهما ولذا سمي ابن أبي أسيد المذكور بهذا المنذر (قولها مسحته وصلى عليه وسماه عبد الله) معنى صلى عليه دعاه ومسحه تبركاً ففيه استحباب الدعاء له ولودعده تحنيكه ومسحه للتبريك (قوله أن ابن الزبير جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان ليبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بذلك الزبير فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه مقبلاً إليه ثم بايعه) هذه بيعة تبريك وتشرية لا بيعة تكليف فانه دون

لأن ذلك إنما هو في صيغة أفعّل أما لفظ الأمر فيطلق عليه ما حقيقة على المخرج لانه حقيقة في القول المخصوص فاتباع الجنائز فرض كفاية وكذا إجابة الداعي لوليمة النكاح (ونها) صلى الله عليه وسلم وزاد أبو ذر عن سبع (عن لبس الحرير والديبايح) ما روى من ثياب الحرير وعظفه على الحرير ليفيد النهي عنه بخصوصه لانه صار جنساً مستقلاً بنفسه (و) عن (القسي) بفتح القاف وتشديد السين المهملة مكسورة والتحية والاصل القري بالزاي بدل السين فابدت سيناً والصواب تفسيرها بما في مسلم عن علي أنها ثياب مصبغة يؤتى بها من مصر والشام فيها شبة وفي البخاري حرير أمثال الأترج وفي أبي داود من الشام أو مصر مصبغة فيها أمثال الأترج (والاستبرق وميثاير الحرير) ولا يذروا الميثاير المحروقة وهذه المنهيات كلها التحريم بخلاف الأوامر فأنما على ما سبق والتقييد بالحر لا اعتبار بعفوه ومه إذا كانت من الحرير والأشنان المكملان للصبغ خواتم الذهب وأواني الفضة \* وهذا الحديث مر مختصراً في باب لبس القسي ومطولاً في الجنائز (باب النعال السنية) بكسر السين المهملة وسكون الموحدة وكسر الفوقية وتشديد التحية المدبوغية بالقرظ أو التي سببت ما عليها من الشـ عرأى حلق والنعال جمع نعل وهو ما وقيت به القدم وفي النهاية هي التي تسمى الآن تاسومة (وغرها) أي وغير السنية مما يشبهها وسقط قوله وغيرها لا يذري \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا جاد بن زيد) (عن سعيد) هو ابن يزيد من الزيادة (أبي مسلمة) الأزدي البصري أنه (قال سألت أنسا) رضى الله عنه (أ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يمشي في نعله قال نعم) أي إذا لم يكن فيهما نجاسة وهذا الحديث سبق في الصلاة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي أحد الأعلام (عن مالك) إمام دار الهجرة (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن عبيد بن جريح) بضم العين والجيم بالتصغير فيهما (أنه قال لعبد الله بن عمر رضى الله عنه ما رأيتك تصنع أربعاً) أي أربع خصال (لم أراها أحد من أصحابك) رضى الله عنهم (يصنعها) مجمعة (قال ما هي يا ابن جريح قال رأيتك لا تمس من الأرض مكان الأربعة التي للبيت الحرام) (الا) الركنين (اليامين) الركن الذي فيه الحجر الأسود والذي يليه من غير جهة الباب وهو من باب التغليب لأن الذي فيه الحجر الأسود عراقى (ورأيتك تلبس) بفتح الفوقية والموحدة (النعال السنية ورأيتك تصبغ) ثوبك أو شعرك (بالصفرة ورأيتك إذا كنت بمكة أهل الناس) أي رفعوا أصواتهم بالتلبية للأحرام (إذا رآوا الهلال) هلال ذي الحجة (ولم تهل أنت) بضم الفوقية وكسر الهاء وتشديد اللام ولا يذري هل يسكون الهاء ولا مكسورة بعدها أخرى مخففة (حتى كان يوم التروية) ثامن الحجة تهل أنت (فقال له عبد الله بن عمر أما الاركان فاني لم أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شعرو يتوضأ فيها فانا السنية فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شعرو يتوضأ فيها فانا أحب أن ألبسها وأما الصفرة فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها) ثياباً لحديث أبي داود وأوشره لحديث السنن ورجح الأول وأجيب عن الثاني بما قلناه أنه كان بتطيب به لانه كان يصبغ به (فاما أحب أن ألبسها) أي تسمى قاعة إلى طريقه \* وهذا الحديث سبق في باب غسل الرجلين في التعليل من الطهارة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي الدمشقي الحافظ قال (اخبرنا مالك) (الامام) (عن عبد الله بن دينار) المديني (عن) مولاه (عبد الله بن عمر رضى الله عنه) وسقط لا يذري لعبد الله أنه (قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بزعفران

وأمره بذلك الزبير فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه مقبلاً إليه ثم بايعه) هذه بيعة تبريك وتشرية لا بيعة تكليف فانه دون

فخرجت وأنامت فأنبت المدينة فنزلت بقباء فولدتها (٤٤٨) بقاء ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يوضع في حجره ثم عابرة

أورس) بفتح الواو وسكون الراء نبت بالين قيل انه ينزع في الارض سنة فينبت في الارض عشر سنين ينبت ويثمر ويقال ان الكركم عروقه وليس ذكرهما للتمسيد بل لانهما الغالب فيما يصبغ للزينة والترفيه فيلحق به ما مافي معناهما والمعنى في ذلك لانه طيب فيحرم كل طيب قاله الجمهور (وقال) صلى الله عليه وسلم (من لم يجد نعلين) فيه حذف ذكره في الحج والظنه لا يلبس القمص ولا العمام ولا السراويلات ولا البرانس والخفاف الا احدا لا يجد نعلين (فليلبس خفين وليقطعهما) أي بشرط أن يقطعهما (أسفل من الكعبين) والامر هنا لا بإباحة بوبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي الضبي مولا هم قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عمرو بن دينار) مولى قريش المكي (عن جابر بن زيد) أبي الشعثاء الأزدي الامام (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يكن له ازار فليلبس السراويل) أي فانه يجوز له لبسها ولا فدية عليه (ومن لم يكن له نعلان فليلبس خفين) زاد ابن عمر في روايته السابقة وليقطعهما أسفل من الكعبين قال امامنا الشافعي رحمه الله قبلنا زيادته في القطع كما قبلنا زيادة ابن عباس في لبس السراويل اذ لم نجد ازارا ولم ير أنه يقطع من السراويل شيئا فقلنا نعمومه قال وكلاهما صادق وحافظ وليس زيادة احدهما على الآخر شيئا لم يرو الاخر (٢) اما عزب عنه واما شكت فيه فلم يروه واما سكنت عنه واما أداه فلم يروه وعنه انتهى ولا اعتبار بين قال قطعهما فيه اضاءة مال لان الاضاءة انما تكون فيما لم ياذن فيه الشارع والزيادة من الثقة مقبولة وحل المطلق على المقيد واجب على الاصح لاسيما مع اتحاد السبب \* وسبق الحديث في الحج \* هذا (باب) بالتسوية (بيد) الرجل والمرأة (بالنعل البيني) لبسوا لابي ذر ضم المناة التحية من يدا مينا للمجهول \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) الانصاطي البصري قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (أشعث بن سلم) بالشسين المحممة الساكنة بعد الهمة المفتوحة وبعد العين المهملة متاشة قال (سمعت أبي) سالم بن ضمير المهملة مصغرا الأزدي المخاري (يحدث عن مسروق) وابن الاجدع (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيمم في طهوره (يضم الطاء والمراد التطهير ولا يذرب فتحها وهو ما يتطهر به كلما) (وترجله) أي تسريح شعره (وتنعله) أي لبسه النعل زاد في رواية في شأنه كله قال النووي وهذه قاعدة مستمرة في الشرع وهي ان ما كان من باب التكريم والتشريف فيستحب بالهين وما كان بضد ذلك فيستحب فيه التيسار وذلك اكرامة للعين وشرفها وقال في شرح المشكاة قوله في طهوره وترجله وتنعله يدل من قوله في شأنه إعادة العمل ولعله صلى الله عليه وسلم انما بدأ بذكر الطهور لانه فتح لا بواب الطاعات كلها به ذكره يستغنى عنها وتنبذ ذكر الترجل وهو متعلق بالرأس وثبت بالنعل وهو مختص بالرجل ليشمل جميع الاعضاء والجوارح فيكون كبديل الكل من الكل انتهى ولم يقل وتنطهره كما قال في تنعله وترجله لانه أراد الطهور الخاص المتعلق بالعبادة ولو قال وتنطهره كما قال في تنعله وترجله لدخل فيه إزالة النجاسة وسائر النظافات بخلاف الاولين فانهم خاصان بمواضعهم من لبس النعل وترجيل الرأس \* والحديث سبق في باب التيمم والغسل \* هذا (باب) بالتسوية اذ أراد الرجل نزعه عليه (ينزع نعل الرجل) (اليسرى) ولا يذرنه لاثبات الضمير فاليسرى صفة النعل \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) بن قنبر (عن مالك) الامام الاعظم (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرمز (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا تنعل أحدكم) أي لبس نعله (فليبدأ باليمين) ولا يذرعن الجوى والمستقلى باليمنى أي بالنعل اليميني (واذا نزع)

ففضعها ثم تغفل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بقمرة ثم دعا له وبرك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة \* حدثنا خالد بن محمد عن علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر الصديق انها هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حبلى بعبء الله بن الزبير فذكر نحو حديث أبي أسامة \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة \* حدثنا عبد الله بن خنيس \* حدثنا هشام يعني ابن عروة عن أبيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالصبيا فيبرك عليهم ويحنكهم \* \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة \* حدثنا أبو خالد الاخر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت جئت ناعبة الله بن الزبير الى النبي صلى الله عليه وسلم يحنكه فطينا قمرة فعز علينا ظمها \* حدثني محمد بن سهل التميمي وأبو بكر بن اسحق قالا \* حدثنا ابن أبي مريم \* حدثنا محمد وهو ابن مطرف أبو عسان قال سن التكليف (قوله) فخرجت وأنامت) أي مقاربة للولادة (قوله) ثم تغفل في فيه) هو بالتاء المشناة فوق أي بصق كما صرح به في الرواية الاخرى (قوله) وكان أول مولود ولد في الاسلام) يعني أول من ولد في الاسلام بالمدينة بعد الهجرة من أولاد المهاجرين والا فالنعمان بن بشير الانصاري رضي الله عنه ولد قبله بعد الهجرة وفي هذا الحديث مع ما سبق شرحه مناقب كشميرة لعبد الله بن الزبير رضي الله عنه منها ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح عليه وبارك عليه ودعاه وأول شيء دخل جوفه ريقه صلى الله عليه وسلم وانه أول من ولد في الاسلام بالمدينة ولا ي

حدثني أبو حاتم عن سهل بن سعد قال أتيت بالمنذر بن أبي أسيد إلى رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم حين ولد فوضعه النبي

صلى الله عليه وسلم على نذره  
وأبو أسيد جالس فلهم النبي  
صلى الله عليه وسلم بشئ بين يديه  
فأمر أبو أسيد بآيته فاحتل من  
على نذر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فاقبلوه فاستغفروا رسول الله  
الله صلى الله عليه وسلم فقال أين  
الصبي فقال أبو أسيد ألقيناه يا رسول  
الله قال ما سمعته قال فلان يا رسول  
الله قال لا ولكن اسمه المنذر

والله أعلم (قوله فلهم النبي صلى  
الله عليه وسلم بشئ بين يديه) هذه  
اللفظة رويت على وجهين أحدهما  
فلهم بفتح الهاء والثانية فلهم  
بكسر ها وبالياء والاولى لغة طي  
والثانية لغة الاكثري ومعناه  
اشتغل بشئ بين يديه وأما من اللهو  
فلها بالفتح لا غير له وهو الاشهر في  
الرواية هنا كسر الهاء وهي لغة  
أكثر العرب كما ذكرناه وانفق أهل  
الغريب والشرح على ان معناه  
اشتغل (قوله المنذر بن أبي أسيد)  
المشهور في أبي أسيد ضم الهزة  
وفتح السين ولم يذكر الجاهل وغيره  
قال القاضي وحكي عبد الرحمن  
ابن مهدي عن سفيان انه بفتح  
الهزة قال أجد بن حنبل وبالضم  
قال عبد الرزاق وو كيع وهو  
الصواب واسمه مالك بن أبي ربيعة  
قالوا بسبب تسمية النبي صلى الله  
عليه وسلم هذا المولود المنذر أن  
ابن عم أبيه المنذر بن عمرو كان قد  
استشهد في معركة وكان أميرهم  
فتضال بكونه خلفا منه (قوله  
فاقبلوه) أي ردوه وصرفوه هكذا  
وقع في جميع نسخ صحيح مسلم  
فاقبلوه بالالف وأنكره جمهور أهل اللغة والغريب وشرح الحديث

ولابي ذر انتزع (فليبدأ بالشمال لتسكن اليمنى أولهما تنعل وآخرهما تنزع) تنعل وتنزع مبنيان  
للمفعول وأولهما وأخرهما بالنصب خبر كان \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذي في  
الباس (باب بالتسوين) (لا يمشي) الرجل (في نعل واحد) ولا يذروا الاصلي واحدة  
وتأيت النعل غير حقيق فيجوز فيه الوجهان \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن  
مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي  
هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمشي أحدكم في نعل واحد (لمشقة  
المشي) حيث يذو خوف العار مع حاجة الماشي في الشكل وقبح منظرة في العيون أو لانهما مشية  
الشيطان (ليجنهما) بالخاء المهملة من الاحفاء أي ليجردهما (جميعا) أوليهما جميعا يضم  
التحذية في الفرع من أنزل وبه ضبطه النووي ورده الزين العراقي في شرح الترمذي بأن أهل اللغة  
قالوا نعل بفتح العين وحكي كسر ها وأجيب بأن أهل اللغة قالوا أيضا نعل بفتح العين بضم النون  
قوله جميعا غير أبي ذر ويقاس بما ذكر كل لباس شفع كالخفين واخراج اليدين من الكعب والتمذي  
على أحد المنكبين ونحو ذلك \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الباس وكذا أبو داود والترمذي  
هذا (باب بالتسوين) (قبالان) كائنان (في نعل) أي في كل فردة (ومن رأى قبالا واحدا  
واسعا) أي جاوزا القبل بكسر القاف وتخفيف الموحدة آخره لام هو الزمام وهو السراويل الذي  
يعقد فيه الشئ وهو أحد سور النعل الذي يدخل بين اصبعي الرجل ويدخل طرفه في الثقب  
الذي في صدر النعل المشدود في الزمام \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منبان) الانماطي قال (حدثنا  
همام) هو ابن يحيى العودي ولابن السكن عن القري بن هشام يدل همام قال في الفتح والذي عند  
الجماعة أولى (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا أنس رضي الله عنه ان نعل النبي صلى الله عليه  
وسلم كان لها قبالان) ولا يذرع الجوى والمسملي نعلي بالثنية وكذا قوله لهما \* وهذا الحديث  
أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه في الباس والتسائي في الزينة \* وبه قال (حدثني) بالافراد  
ولا يذرع (حدثنا) محمد) هو ابن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) قال (أخبرنا عيسى بن  
طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء البصري نزيل الكوفة (قال خرج النبا أنس بن مالك)  
رضي الله عنه (بثنتين) ولا يذرع (خرج بهمة قبل الخاء نعين بإسقاط الموحدة) (لهما قبالان) قال  
الكرمانى أي لكل واحد من نعل كل رجل قبالة واحد (فقال ثابت البناني هذه نعل النبي صلى  
الله عليه وسلم) لم يصرح ثابت بأن أنسا أخبر بذلك فهو رتبة صورة الارسل لكن سبق الحديث  
في الخس من طريق أبي أحمد الزبيري عن عيسى بن طهمان بالنظر أخرجه النبا أنس نعين  
جر داوين لهما قبالان فحدثني ثابت البناني بعد عن أنس أنهم ما نعل النبي صلى الله عليه وسلم قال  
في فتح الباري وظهر بهذا أن رواية عيسى عن أنس أخرجه الثعلين فقط وأن اضافتهما إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم من رواية عيسى عن ثابت عن أنس وعادة البخاري اذا صححت الطريق  
موصولة لا يتنع من ايراد ما ظهره الارسل اعتمادا على الموصول (باب القبلة الجرائم آدم)  
بفتحة تين جلد دبغ وصمغ بحمرة \* وبه قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بن البرند بكسر الموحدة  
والراء وسكون النون السامى بالمهملة البصري (قال حدثني) بالافراد (عمر بن ابي زائدة) يضم  
العين (عن عون بن ابي جحيفة) يضم الجيم وفتح الخاء المهملة وسكون التحذية وفتح الفاء (عن أبيه)  
ابي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي انه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالابطح في حجة  
الوداع (وهو في قبلة جرام من آدم) جلد (ورأيت بالالا) المؤذن (أخذ وضوء النبي صلى الله عليه  
وسلم) بفتح الواو الماء الذي توضأ به (والناس يتقربون) يتسارعون ويتسابقون (الوضوء) الماء

حدثنا أبو الربيع سليمان بن داود العتكي (٤٥٠) حدثنا عبد الوارث حدثنا أبو التياح حدثنا أنس بن مالك ح وحدثنا

شيدان بن فروخ واللفظ له حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا وكان لي أخ يقال له أبو عير قال أحسبه قال فطيما قال فكان إذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه قال أبا عير ما فعل النغير قال وكان يلعب به

وقالوا صوابه قلبوه بحدف الالف قالوا يقال قلبت الصبي والشئ صرفته ورددته ولا يقال أقلبته وذكر صاحب التحرير أن ألقبوه بالالف لغة قليب له فأنبتها لغة والله أعلم (قوله) فاستفاق رسول الله صلى الله عليه وسلم أي انتبه من شغله وفكره الذي كان فيه والله أعلم

\* (باب جواز تكنية من لم يولد له وتكنية الصغير) \*

(قوله) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا وكان لي أخ يقال له أبو عير قال أحسبه قال فطيما قال فكان إذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه قال أبا عير ما فعل النغير قال وكان يلعب به) أما النغير فبضم النون تصغير النفر بضمها وفتح الغين المججمة وهو طائر صغير جمعه نغران والفظيم بمعنى المفظوم وفي هذا الحديث فوائد كثيرة جدا منها جواز تكنية من لم يولد له وتكنية الطفل وأنه ليس كذبا وجواز المزاح فيما ليس أنما وجواز تصغير بعض المسميات وجواز لعب الصبي بالعصفور وتمكين الولي إياه من ذلك وجواز السجع بالكلام الحسن بلا كلفة وملاطفة الصبيان وتأنيسهم وبیان

الذي توضحه (فمن أصاب منه شيئا مسح به) تبركا بالماء الذي مس أعضاءه الشريفة (ومن لم يصب منه شيئا أخذ من بلل يد صاحبه) فمسح به \* والحديث سبق في باب الصلاة إلى العنزة وباب السيرة بمكة من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا أبو العيمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك ح) مهملة التحويل السند (وقال الليث) بن سعد الامام محمدا واصله الاسماعيلي من طريق الرمادي حدثنا أبو صالح حدثنا الليث (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك) رضى الله عنه قال ارسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى الانصار لما باغاه انهم قالوا لما أقام الله على رسوله ما فاء من اموال هوازن وانه طفق يعطى رجلا المائة من الابل يغفر الله لرسوله يعطى قرشا ويتركنا وسيرقنا تطرم من دما نهم (أجمعهم في قبة من آدم) ولم يدع معهم غيرهم الحديث السابق في باب غزوة الطائف من غير هذا الوجه وهو في الخس باسناد حديث الباب بعينه وفيه انه صلى الله عليه وسلم قال لهم امارضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى رحالكم وفيه انهم قالوا قد رضينا وان اردنا منه هنا قوله فجمعهم في قبة من آدم لكنه لا يدل على أن القبة حجارة فهو كما قال في الكواكب انما يدل لبعض الترجمة وكثيرا ما يفعل المصنف ذلك قال في فتح الباري ويمكن أن يقال لعله حل المطلق على المقيد وذلك لقرب العهد فان القصة التي ذكرها أنس كانت في غزوة حنين والتي ذكرها أبو حنيفة كانت في حجة الوداع وبينهما نحو سنتين فالظاهر انها هي تلك القبة لانه صلى الله عليه وسلم ما كان يتألف في مثل ذلك حتى يستبدل واذا وصفها أبو حنيفة بأنها حجارة في الوقت الثاني فلا أن تكون حجرة موجودة في الوقت الاول أولى انتهى (باب الجلاوس على الحصر) بضم الجاء والصاد المهملة في الفرع وفي غيره على الحصر بكسر الصاد ثم تحمية على الافراد وهو ما اتخذ من سعة وشبه (ونحوه) ونحو الحصر مما يستسقط وقدره غير رفيع \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (محمد بن أبي بكر) المقدسي قال (حدثنا معمر) هو ابن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن سعيد بن أبي سعيد) المقبري (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة) رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحجر حصيرا بالحاء المهملة والجيم بينهما فوقة آخره راء أي يتخذ كالحجرة للكشميين يتحجز برأى أي يجعله حاجزا بينه وبين غيره (بالليل فيصلي) زاد أبو ذر عن الكشميين عليه (ويستطه بالنهار فيجلس عليه فجعل الناس يشوبون) بمثناة وموحدة بينهما ما ويرجعون (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيصلون بصلاته حتى كثروا فاقبل) صلى الله عليه وسلم على الناس (فقال يا أيها الناس خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تغاروا) بفتح الميم وسابقتها في الفعلين أي لا يقطع عنكم فضله حتى تتركوا سؤاله وأطلق على سبيل المشاكلة (وان أحب الاعمال إلى الله مادام) ولا يذر عن الكشميين ما دام من زيادة واو بين الالف والميم زاد في الايمان عليه صاحبه أي ما استقر في حياة العامل وزاد شعاعا على رواية الايمان (وان قل) لانه يستمر بخلاف الكثير الشاق (باب المزور بالذهب) من الشهاب (وقال الليث) ابن سعد الامام فمما رواه الامام أحمد (حدثني) بالافراد (ابن أبي مليكة) عبد الله (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة (ابن محزمة) بفتح الميم بينهما ما حاء معجمة ساكنة فراء مفتوحة (ان ابا محزمة قال له يابني انه باغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قدمت عليه أقبية) جمع قباء جنس من الثياب ضيق من لباس العجم (فهو يقسمها) على أصحابه (فاذهب بنا اليه) زاد في الشهادات عسى أن يعطينا منها شيئا قال المسور (فذهبنا فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم

ما كان النبي صلى الله عليه وسلم عليه من حسن الخلق وكرم الشئ والتواضع وزيارة الال لان أم سليم والمدة أبي عير هي من في

يا بني \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن أبي عمير واللفظ لابن أبي عمير قال حدثنا يزيد بن هرون عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد عن الدجال أكثر مما سألته عنه فقال لي أي بني وما ينصبك منه انه لن يضرك قال قلت انهم يزعمون ان معه انهار الماء وجبال الخبز قال هو أهون على الله من ذلك

محارمه صلى الله عليه وسلم كما سبق بيانه واستدل به بعض المالكية على جواز الصيد من حرم المدينة ولا دلالة فيه لذلك لانه ليس في الحديث صراحة ولا كناية انه من حرم المدينة وقد سبقت الاحاديث الصحيحة الكثيرة في كتاب الحج المصرية بتحرير صيد حرم المدينة فلا يجوز تركه كما عثرت على هذا ولا معارضته والله أعلم

\* (باب جواز قوله اغبرابنه يا بني واستحباه للملاطفة) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لانس يا بني والمغيرة أي بني) هو بفتح الياء المشددة وكسرها وقرئ به جافي السبع الاكثرون بالكسر وبعضهم باسكانها وفي هذين الحديثين جواز قول الانسان لغبرابنه من هو أصغر سنانمه يا بني ويا بني مصغرا ويا ولدي ومعناه التلطف وانك عندى غزلة ولدى فى الشفقة وكذا يقال له ولدى هو فى مثل سن المتكلم يا أخى لاه معنى الذى ذكرناه واذا قصد التلطف كان مستحبا كما فعله النبي صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم فى الدجال وما ينصبك منه) هو من النصب وهو التعب والمشقة أى ما يشق عليك ويتعبك منه (قوله صلى الله عليه وسلم انه لن يضرك) هو من معجزات

فى منزله فقال لى) أى (يا أخى ادع لى النبى صلى الله عليه وسلم) قال المسور (فأعظمت ذلك) أى قوله ادع لى النبى لان رفيع مقامه وشريف منزلته لا يقتضى ذلك (فقلت) لاني (أدعولك رسول الله) استنهام انكارى (فقال) مخزومة مجيبا له (يا بني انه) عليه الصلاة والسلام (ليس بجبار) قال المسور (وقد عوته) صلى الله عليه وسلم (تخرج وعليه قباء من ديباج مزرر بالذهب) وهذا يحتمل أن يكون قبل تحريم الحرير ويحتمل أن يكون بعده ويحتذى فيكون اعطاه له لينتفع به بأن يبيعه أو يكسوه للنساء ويكون معنى قوله تخرج وعليه قباء أى على يده فيكون من اطلاق الكل على البعض (فقال يا مخزومة هذا خباثة لك فاعطاه اياه) \* وهذا الحديث سبق فى الهبة واللباس (باب) حكم لبس (خواتيم الذهب) بتحية ساكنة بعد النوقية جمع خاتم ويجمع على خواتم باسقاط التحية وخواتم بتحية بدل الواو واسقاط التحية أيضا وفى الخاتم لغات ثمانية تأتى ان شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا أشعث بن) أبي الشعثاء (سليم) بضم المهملة وفتح اللام المحاربي (قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن) المزني (قال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنهم ما يقول نعم ان النبى صلى الله عليه وسلم عن سبع) أى سبع خصال (نهى) ولا يذرنها (ان) لبس (خاتم الذهب أو قال حلقة الذهب) بالشك من الراوى (وعن) استعمال (الحرير) استعمال الاستبرق بكسر الهمزة غليظ الديباج فارسى معرب قاله الجواليقي ويصغر على أبيض ويكسر على أبارق بمحذف السين والتاء معا (والديباج) بكسر الدال المهملة قال ابن الاثير ياب تتخذ من ابريسم فارسى معرب وقد تفتح داله ويجمع على دبابيج ودبابيج موحدة وتحتية (والمئيرة الحمراء) بالثلاثه مفرد مائرا والاصل فى المئيرة الواو فقلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها لانها من الوثار وهو القراش الوطى (والقسي) بفتح القاف وتشديد السين المهملة المكسورة ونقل الفاء كهاتى عن بعض شيوخه أن السين مبدلة من الزاى أى القزى نسبة الى القز (واية الفضة وأمرنا بسبع) أى بسبع خصال (بعيادة المريض) مصدر مضاف الى مفعوله وأصل عيادة عوادة لانه من عاد يعود فقلبت الواو ياء لكسرة العين (واتباع الجنائز) بالجمع مصدر مضاف الى مفعوله كالسابق والملاحق (وتشميت العاطس) بأن يقول للعاطس اذا حمد الله تعالى ربحك الله (وردد السلام) اسم مصدر سلم تسليم مثل كلم تكليما أو كلاما (واجابة الداعي) الى الوليمة وتكون واجبة كولاية العرس بالشروط المعروفة ومنذوبة فى غيرها (وابرار) بين (المقسم) بضم الميم وكسر السين اسم فاعل من اقسام والا امر للندب ان جل على ابرار قسم الغير (وفسر المظلوم) اغاثته ومنعه من الظالم وهو فرض كفاية مع القدرة عليه وهذا الحديث مرفى الجنائز عن الوليدة شعبة لكن بتقديم الاوامر على النواهي وسقوط الميائير من النواهي وقال فيه خاتم الذهب من غير شك وذكره فى المظالم عن سعيد بن الربيع عن شعبة ولم يذكر فيه المنهيات جملة وفى الطب عن حفص بن عمر عن شعبة واسقط من النواهي آنية الفضة وذكر من الاوامر ثلاثة فقط اتباع الجنائز وعبادة المريض وافشاء السلام واختصر الباقي وقال فيه أيضا خاتم الذهب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذربا للجمع (محمد بن بشار) بالموحدة والمجبة بندار العبدى قال (حدثنا غندر) ولا يذربا محمد بن جعفر يدل قوله غندر فصرح باسمه قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة السدوسي (عن النضر بن أنس) بكون الضاد المعجمة ابن مالك الانصارى (عن بشير بن نمير) بفتح الموحدة فى الاول والثون فى الثانى وكسر ثانيهما السدوسي البصري (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه نهى) أى الرجال نهى تحريم (عن) ابس (خاتم الذهب) \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى اللباس والنساء فى الزينة



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير (٤٥٢) قالوا حدثنا وكيع ح وحدثنا سريج بن يونس وحدثنا هشيم ح وحدثنا

(وقال عمرو) بفتح العين ابن مرزوق الباهلي فيما وصله أبو عوانة في صحيحه عن أبي قلابة الرقاشي عن عمرو بن مرزوق (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) أنه (سمع النضر) بن أنس أنه (سمع بشيرا) عن أبي هريرة (منه) أي مثل الحديث السابق وانما ذكر هذا لما فيه من بيان سمع قتادة من النضر وسمع النضر من بشير \* وبه قال (حدثنا سعد) بالمهملات ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري أنه (قال حدثني) بالافراد (باقع عن) مولاه (عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب) أي أمر بصياغته فصيغ له أو وجده مصوغا فالتخذه ولبسه (وجعل فيه) بفتح الفاء على الأصح (مما يلي كفه) مؤنثة وانما سميت بذلك لأنها تكف أي تدفع عن البدن وانما جعله مما يلي كفه لأنه أبعد من الزهو والاعجاب ليقدي به لكن لما يليه بذلك جاز جعله في ظاهر الكف وقد عمل السلف بالوجهين (فالتخذ الناس) أي صاغوا خواتم مثل خاتمه عليه الصلاة والسلام (فمرى به) أي بجناته الشريف فرمى الناس خواتمهم (واتخذ) عليه الصلاة والسلام (خاتما من ورق) بكسر الراء (أو) من (فضة) وهما يعني واحد والشك من الراوية وجاء عن جماعة من الصحابة لبس خاتم الذهب لكن الذي استقر عليه الإجماع بعد التبريم وقد قال صلى الله عليه وسلم في الذهب والحرير هذان حرامان على رجال امتي حل لآناهما وفي حديث الباب حل استعمال الورق وعليه الإجماع \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في اللباس (باب) جواز لبس (خاتم الفضة) \* وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد القطان الكوفي ثم البغدادي وهو من أفراده قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة قال (حدثنا عبيد الله) العمري (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب أو من فضة (بالشك من الراوي) (وجعل فيه) لما لبسه (مما يلي كفه) بالنصب وللكشف يعني باطن كفه فالف قبل الطاء والعموي والمستمل بطن باسقاطها وكفه بالخفض على الروايتين (ونقش فيه) أي وأمر أن ينقش في فضة (محمد رسول الله) بالرفع على الحكاية (فالتخذ الناس) خاتما (منه) من ذهب أو من فضة على صورة نقشه أو المراد مطلقا لا تخاذور مع العيني كونه من ذهب (فأشارهم) عليه الصلاة والسلام (فد اتخذوها) أي الخواتم التي اتخذوها من ذهب (رعى به) أي بجناته الشريف الذهب (وقال لا لبسه أبدا) كراهة للمشاركة أو لما رأى من زهوهم بلبسه أو لكونه من ذهب وكان حينئذ وقت تحريم لبس الذهب على الرجال (ثم اتخذ خاتما من فضة فالتخذ الناس خواتم الفضة قال ابن عمر) فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وآله أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ولا يذري بالواو يدل ثم فيهما (حتى) وقع من عثمان في برأريس) بفتح الهمزة وكسر الراء فخصية سكة فسعين مهملة لا ينصرف على الأصح حقيقة بالقرب من مسجد قباء (هذا) (باب) بالنسبة من غير ترجمة فهو كالفصل السابقة وسقط لابي ذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) (إمام الأئمة) (عن عبد الله بن دينار) المدني (عن) مولاه (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما أنه (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس خاتما من ذهب فتبذه أي فطرحه (فقال لا ألبسه أبدا) لكونه حرم بعد (فنبذ الناس خواتمهم) تعالى \* وهذا الحديث رواه سفيان الثوري عن عبد الله بن دينار باتهم من هذا \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا الحافظ الخزرجي مولا هم المصري ونسبه لجد له شهرته به واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن يونس) بن زيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال حدثني) ولا يذري خبره بالافراد فيهما (أنس بن مالك) رضي

استحق ابن ابراهيم أخبرنا جرير ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا أبو اسامة كاهم عن اسمعيل بهذا الاسناد وليس في حديث أحد منهم قول النبي صلى الله عليه وسلم للمغيرة أي بنى الا في حديث يزيد وحده \* وحدثني عمرو بن محمد بن بكير الناقد حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا واثنه يزيد بن خصيفة عن بسر بن سعيد قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول كنت جالسا بالمدينة في مجلس من الانصار فأتانا أبو موسى فزرعنا أو مذرعنا فقلنا ماشأنا قال ان عمر أرسل الى أن آتية فأتيت بابه فسلمت ثلاثا فلم يرد علي فرجعت فقال ما منعك ان تأتينا فقلت اني أتيتك فسلمت على بابك ثلاثا فلم ترد علي فرجعت وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع

التبوء وسياق شرح احاديث الدجال مستوعبان شاء الله تعالى حيث ذكرها مسلم في أواخر الكتاب وبالله التوفيق

\* (باب الاستئذان)

(قوله صلى الله عليه وسلم اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع) اجمع العلماء على أن الاستئذان مشروع وتظاهرت به دلائل القرآن والسنة واجماع الامة والسنة ان يسلم ويستأذن ثلاثا فيجمع بين السلام والاستئذان كما صرح به القرآن واختلفوا في أنه هل يستحب تقديم السلام ثم الاستئذان أو تقديم الاستئذان ثم السلام والصحيح الذي جاءت به

السنة وقاله الحقون انه يقدم السلام فيقول السلام عليكم وأدخل والثاني يقدم الاستئذان

رضي

فقال عمر أقم عليه البيعة والأيوة جعتك فقال أبي بن كعب لا يقوم معه إلا أصغر (٤٥٣) القوم قال أبو سعيد قلت أنا أصغر القوم قال

فأذهب به فحدثنا قتيبة بن سعيد وابن أبي عريفة لا حدثنا سفيان عن يزيد بن خصيفة بهذا الاسناد وزاد ابن أبي عريفة حديثه قال أبو سعيد فقامت معه فذهبت إلى عمر فشهدت \* حدثني أبو الطاهر أخبرني عبد الله بن وهب حدثني عمرو بن الحارث عن بكير بن الأنج أن بسر بن سعيد حدثني يقول كنا في مجلس عند أبي بن كعب فأتى أبو موسى الأشعري مغضبا حتى وقف فقال أنشدكم الله هل سمع أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث فان أذن لك والا فارجع قال أبي وما ذلك قال استأذنت على عمر بن الخطاب أمس ثلاث مرات فلم يؤذن لي فرجعت ثم جئته اليوم فدخلت عليه فآخبرته فأتى جئت أمس فسلبت ثلاثا ثم انصرفت قال قد سمعناك والثالث وهو اختيار الماوردي من أصحابنا ان وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام والاقدم الاستئذان وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان في تقديم السلام اما اذا استأذنت ثلاثا فلم يؤذن له ووطن انه لم يسمع فيه ثلاثه مذهب أشهر هاته ينصرف ولا يعيد الاستئذان والثاني يزيد فيه والثالث ان كان بلفظ الاستئذان المتكسر لم يعده وان كان بغيره أعاده فن قال بالظاهر فحجته قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث فلم يؤذن له فلم يرجع ومن قال بالثاني حمل الحديث على من علم أو ظن أنه سمعه فلم يأنه والله أعلم (قوله قال

رضي الله عنه أنه رأى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق) من فضة (يوما واحدا ثم ان الناس اصطنعوا الخواتيم من ورق ولبسوها فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمه) لما رآهم اتخذوا خواتيم للزينة أولئك كنهم شاركوه لكن المعروف أن الخاتم الذي طرحه إنما كان خاتم الذهب فقال عياض وتبعه النووي ان جميع أهل الحديث قالوا ان قوله من ورق وهم من ابن شهاب وقال الكرماني لا يجوز توهم الراوي اذا لم يكن الجمع وليس في الحديث ان الخاتم المطروح كان من ورق بل هو مطلق فيحمل على خاتم الذهب أو على ما نقش عليه نقش خاتمه الذي اتخذ ليختم به كتبه إلى المخلو لا لتقفوت مصلحة نقش اسمه بوقوع الاشتراك ويحصل الخلل فيكون طرحه له غضبا من تشبه به في ذلك النقش (فطرح الناس خواتيمهم) التي نقشوها على نقشه وحدثنا عاصم بن علي بن الله عليه وسلم فلبس خاتم الفضة واستمر إلى أن مات قلبه سنة قال في الروضة كما صلها ولو اتخذوا خواتيم كثيرة ليلبس الواحد منها بعد الواحد جاز على المذهب وفيه كما قال الأذري وغيره من إلى منع البسه أكثر من خاتمه له وهو ما ذكره المحب الطبري تفقها وعلمه بأن استعمال الفضة حرام الا ما وردت الرخصة به ولم ترد إلى خاتم واحد قال الأذري وهذا يتأفیه قول الدارمي ويكره للرجل لبس فوق خاتمين وقول الماوردي يجوز للرجل لبس زوج خاتم في يده وفرد في كل يد وزوج في يده وفرد في أخرى وأن يلبس زوجين في كل يد قال الصديقي لا يجوز إلا للنساء قال وعلى قياسه لو تختم في غير الخنصر في حكمه وجهان قلت أحكمهما التحريم للنهي الصحيح عنه ولما فيه من التشبه بالنساء انتهى والذي في شرح مسلم عدم التحريم وفيه والسنة للرجل جعل خاتمه في الخنصر وهذا الحديث أخرجه مسلم في اللباس (تابعه) أي تابع يونس (ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف فيما وصله مسلم وأحمد وأبو داود (و) كذا تابعه (زياد) هو ابن سعد بن عبد الرحمن الخراساني نزيل مكة ثم البين فيما وصله مسلم أيضا (و) كذا (شعيب) هو ابن أبي حمزة مما وصله الاسماعيلي في روايتهم (عن الزهري) محمد ابن مسلم بن شهاب وألفاظهم متقاربة (وقال ابن مسافر) عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي المصري واليهما مولى الياث بن سعد الامام فيما وصله الاسماعيلي (عن الزهري أرى خاتما من ورق) بكسر الراء أي فضة وليس في رواية الاسماعيلي لفظ أرى قال في الفتح فكانهم من البخاري وهذا التعليق ساقط من رواية أبي ذر ثابت غيره قال الحافظ بن حجر الا لاسم (باب فص الخاتم) بفتح الذاء قال في الصحاح والعامية تكسر هاتم أثبتا غير لغة وزاد آخرهما وقال به ابن مالك في مثله \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة قال (أخبرنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغرا قال (أخبرنا حميد) الطويل (قال سئل أنس) رضي الله عنه (هل اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتما قال آخر) عليه الصلاة والسلام (ليلة صلاة العشاء إلى شطر الليل) أي إلى نصفه (ثم أقبل عينا بوجهه) الكريم (فكان في أنظار إلى ويص خاتمه) بفتح الواو وكسر الموحدة وبعد التحية الساكنة صادمه حله بريقه ولما عناه قال ان الناس قد صلوا وانما وانكم لم باليم ولا بذر عن الكشميه بن النون (تالوني) ثواب (صلاة ما) ولا بوزيرو الوقت منذ (انتظرتموها) وهذا الحديث سبق في باب وقت العشاء إلى نصف الليل من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا إسحق) هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه قال (أخبرنا معمر) هو ابن سليمان التيمي (قال سمعت حميدا) الطويل (يحدث عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان خاتمه من فضة) ولا بذر داود من طريق زهير بن معاوية عن حميد زيادة كله وأما حديث أبي داود والنسائي من طريق اباس بن الحرث بن معيقب عن جده قال كان خاتم النبي صلى الله عليه

عمر أقم عليه البيعة والأيوة جعتك فقال أبي بن كعب لا يقوم معه إلا أصغر القوم قال أبو سعيد قلت أنا أصغر القوم قال فذهب به

معنى كلام أبي بن كعب رضي الله عنه (٤٥٤) الإنكار على عمر في إنكاره الحديث وأما قوله لا يقوم معه إلا

وأصغر القوم فغناه ان هذا حديث مشهور بيننا معروف لكبارنا وصغارنا حتى ان أصغرنا يحفظه وسعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تعلق بهذا الحديث من يقول لا يخرج بخبر الواحد وزعم ان عمر رضي الله عنه رد حديث أبي موسى هذا لكونه خبر واحد وهذا مذهب باطل وقد أجمع من يعتد به على الاحتجاج بخبر الواحد وجوب العمل به ودلائله من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وسائر الصحابة ومن بعدهم أكثر من أن يحصر وأما قول عمر لأبي موسى أقم عليه البيعة فليس معناه رد خبر الواحد من حيث هو خبر واحد ولكن خاف عمر مسارعة الناس الى القول على النبي صلى الله عليه وسلم حتى يقول عليه بعض المبتدعين أو الكاذبين أو المنافقين ويخوهم ما لم يقل وان كل من وقعت له قضية وضع فيها حديثا على النبي صلى الله عليه وسلم فإرادته سد الباب خوفا من غير أبي موسى لا شكافي رواية أبي موسى فانه عند عمر رجل من أن يظن به أن يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يقل بل أراد زجر غيره بظنه فانه فان من دون أبي موسى اذا رأى هذه القضية أو بلغته وكان في قلبه مرض أو أراد وضع حديث خاف من مثل قضية أبي موسى فاستنجم من وضع الحديث والمسارة الى الرواية بغير يقين ومما يدل على أن عمر لم يرد خبر أبي موسى لكونه خبر واحد أنه طلب منه اخبار رجل آخر حتى يعمل بالحديث ومعلوم ان خبر الاثنين خبر واحد وكذا ما زاد حتى يبلغ التواتر فهو خبر واحد ومما يؤيده

وسلم من حديثه ما رواه عليه قصة فيحمل على التعدد جمع بين الروايتين (وكان فسه منه) وفي مسلم والسنن من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أنس أنه كان من ورق وكان فسه حبشيا حجر من الحبشة جرجا أو عقيقا وحيت فيحمل على التعدد جمع بين رواية الباب أو فسه منه لكنه صياغته أو نقشه صياغة الحبشة (وقال يحيى بن أيوب) الغافقي المصري بموارد في مسند جديد عن أنس للقاسم بن زكريا المطرز (حدثني) بالافراد (جديد) الطويل أنه (سمع أنسا) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ومراوده بسياق هذا التعليل الاعلام بسماع جديد الحديث من أنس والله أعلم (باب خاتم الحديث) وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) أبي حازم بالحاء المهملة والزاي سامة بن دينار الاعرج القاص الزاهد (أنه سمع سهلا) هو ابن عبد الله الأنصاري (يقول جات امرأة) قيل هي خولة بنت حكيم وقيل أم شريك (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت) يا رسول الله (جئت أهب نفسي) للأي أكون لك زوجة بلامهم (فقامت) قياما أوزمنا (طويلا) فالوصوف محذوف وهو المفعول المطلق أو المنعول فيه (فنظر) اليها صلى الله عليه وسلم (وصوب) أي خفض رأسه (فلما طال مقامها) بضم الميم في الفرع وقال العيني بفصحها أي قيامها (فقال رجل) لم يسم يا رسول الله (زوجه) ولم يقل هبتها لان من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم انه قاد نكاحه من غير صداق حالا ولا مالا لا بدخول ولا بيع وليس المراد حقيقة الهبة اذا حلرا عليك نفسه وليس له فيها تصرف ببيع ولا هبة ولكونه من الخصائص عدل عن لفظ الهبة الى قوله زوجه (ان لم يكن للزوج حاجة) أي اذا لم لانه لا يظن بالصحابي أن يسأل في مثل هذا الا بعد أن يكون علم بقرينة الحال انه لا حاجة له صلى الله عليه وسلم بها (قال) صلى الله عليه وسلم (عندك شيء تصدقها) بسكون الصاد المهملة أي تهبرها (قال لا) شيء عندي (قال) عليه الصلاة والسلام (انظر) شيئا تصدقها اياه (فذهب) الرجل (ثم رجع فقال والله) يا رسول الله (ان) أي ما وجدت شيئا قال عليه الصلاة والسلام (اذهب فالتمس) أي اطلب وحصل (ولو) كان الملتص (خاتما من حديث) فاصدقها اياه أو فانه حسن أو جائز بجدف كان واسمها وجواب لو أيضا قيل وفي ذكر الحديث دلالة على جواز التخص به وتعقب بأنه لا يلزم من جواز الانتخاب جواز اللبس فيحتمل انه أراد وجوده لئلا تنزع المرأة بقيته (فذهب ثم رجع قال لا والله ولا خاتما من حديث) قال الزركشي بنصب خاتما عطف على قوله التمس ولو خاتما أي ما وجدت شيئا ولا خاتما وتعقبه البدرا الدمايني فقال هذا كلام عجيب لا يحتاج رده الى ايضاح وانما خاتما معطوف على منصوب مقدّر أي ما وجدت غير خاتم ولا خاتما (وعليه ازار ما عليه رد افعال) يا رسول الله (أصدقها) بضم الهمزة والقاف بينهما صادسا كنهة قدال مكسورة (أزارى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ازارك) رفع على الابتداء وخبره بجملة قوله (ان لبيسته) أي المرأة (لم يكن عليك منه شيء وان لبيسته) أنت (لم يكن عليها منه شيء) فتخى الرجل مجلس قرأ النبي صلى الله عليه وسلم موليا فأمر به فدعى فقال ما معك من القرآن قال سورة كذا وكذا السور عددها) ولا يذرعهها باسقاط الدال النائية في التساقط وأبي داود من حديث عطاء عن أبي هريرة البقرة أو التي تليها وفي الدارقطني عن ابن مسعود البقرة وسور من المنفصل ولتمام الرازي عن أبي امامة قال زوج النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الانصار على سبع سور وفي رواية أبي عمرو بن حموة عن ابن عباس قال معي أربع سور وأخس سور (قال) عليه الصلاة والسلام (قد ملكتموها بما معكم من القرآن) بفتح الميم وكافين قال الدارقطني انها وهم والصواب زوجتموها كافي الرواية الاخرى وجع النورى باحتمال صحة اللفظين ويكون جرى

خبر واحد وكذا ما زاد حتى يبلغ التواتر فهو خبر واحد ومما يؤيده قوله امامة في بعض النسخ لبيبة وليصر اه لفظ

لا وجعن ظهره وبطنه اولتا بن  
عن بشه لانا على هذا فقال ابي بن  
كعب فوالله لا يقوم معك الا احدا  
سنا قم يا ابا سعيد ففمت حتى آتيت  
عمر فقلت قد سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول هذا \* حدثنا نصر  
ابن علي الجهمي حدثنا بشر  
يعني ابن مفضل حدثنا سعيد بن  
يزيد عن ابي نضرة عن ابي سعيد  
ان ابا موسى اتي باب عمر فاستاذن  
فقال عمر واحدة ثم استاذن الثانية  
فقال عمر ثنتان ثم استاذن الثالثة  
فقال عمر ثلاث ثم انصرف فاتبه  
فردده فقال ان كان هذا شيئا حفظته  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فها والا فلا جعلت لك عظة قال  
ابو سعيد فانانا فقال ألم تعلموا ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
الاستئذان ثلاث قال فجعلوا  
يضحكون قال فقلت اتاكم اخوكم  
المسلم قد افزع تضحكون انطلق  
فانا سر يكلك في هذه العوبة فأتاه  
فقال هذا ابو سعيد \* حدثنا محمد بن  
منفي وابن بشار قال حدثنا محمد بن  
جعفر حدثنا شعبة عن ابي مسلمة  
عن ابي نضرة عن ابي سعيد ح  
وحدثني أحمد بن الحسن بن خراش  
حدثنا شاذلية حدثنا شعبة عن  
الجريري وسعيد بن يزيد كلاهما  
عن ابي نضرة قال سمعناه يحدث  
عن ابي سعيد الخدري عن  
حديث بشر بن مفضل عن ابي مسلمة  
أيضا ما ذكره مسلم في الرواية  
الاخيرة من قضية ابي موسى  
هذه ان ابا رضى الله عنه قال يا ابن  
الخطاب قد لا تكون عذبا على  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال سبهان الله انما سمعت شيئا  
فأحببت ان أثبت والله أعلم قوله  
طه (أي فهات البينة (قوله يضحكون)

لفظ التزويج أو لا ثم لفظ التليق ثانيا أي لأنه ملك عصمت بالتزويج السابق ومطابقة الحديث  
للتزويج في قوله ولو خاتم من حديث لكن لا دلالة فيه كما سبق وكأنه لم يثبت عنده شيء من ذلك على  
شرطه قال النووي ولا يذكره لبس خاتم الرصاص والخمس والحديد على الأصح لخبر الصحيحين  
المس ولو خاتم من حديث وأما حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم وعليه خاتم من شبهة فقال مالي أجدهم من ربح الأصنام فطره ثم جاء وعليه خاتم من  
حديد فقال مالي أرى عليك حلية أهل النار فطره الحديث ففي سنده أبو طيبة بالمهملة  
لمفتوحة والموحدة تكلم فيه وضعفه النووي في شرحي المذهب ومسلم وفي كتاب الأجر للنسائي  
خاتم القول مذمومة للشيطان إذا لوى عليه فضة \* وحديث الباب سبق في السكاح والله الموفق  
﴿باب نقش الخاتم﴾ وكيفيته \* وبه قال (حدثنا عبد الأعلى) (بن جاد قال) (حدثنا يزيد بن زريع)  
بضم الزاي وفتح الراء مصغرا قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن  
أنس بن مالك) رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يكتب إلى رهط) هو جمع لا واحد  
له ولا يذرعن الجوى والمستقلى إلى الرهط بالتعريف (أو) قال إلى (أناس من الأعاجم) والشك  
من الراوى (ف قيل له) عليه الصلاة والسلام وعدد ابن سعد قالت قريش (أنهم لا يقبلون) ولا ي  
ذرا لا يقرؤون (كتابا إلا عليه خاتم فالتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتم من فضة نقشه) بسكون  
القاف (محمد رسول الله) وعند ابن سعد من مرسل ابن سيرين بسهم الله محمد رسول الله قال الحافظ  
ابن حجر ولم يتابع على هذه الزيادة فكان يطبع به على الكتب حفظا للأسرار أن تتشروسياسة  
للتدبير أن لا يتختم قال أنس (فكأنى بويص) بفتح الواو بعدها موحدة مكسورة فتحتية ساكنة  
فصاد مهملة (أو يبيص) بفتح الموحدة الثانية بعدها صا دان مهملة ثان بينهما تحتية ساكنة أي  
ببريق (الخاتم) وتلاؤه (في أصبح النبي صلى الله عليه وسلم أرقى كفه) بالشك فيه ما من الراوى  
وقد ذكر عبد الرزاق آثارا يجوز اتخاذ تماثيل في الخواتم أضر بنا عنها لأنها ليست بصحيفة  
ولا فائدة في ذكرها نامة والله الموفق \* والحديث أخرجه أبو داود في الخاتم \* وبه قال (حدثني)  
بالأفراد (محمد بن سلام) البيهقي الحافظ قال (أخبرنا عبد الله بن غير) بضم النون وفتح الميم  
مصغرا اللهم داني (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله  
عنهما) أنه (قال اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من ورق) فضة (وكان في يده) صلى الله  
عليه وسلم (ثم كان بعد) أي بعد الوفاة النبوية (في يد أبي بكر) رضي الله عنه زمن خلافته (ثم كان  
بعد في يد عمر) زمن خلافته (ثم كان بعد في يد عثمان) في خلافته (حتى وقع بعد في يد أبي ريس)  
بالمدينة (نقشه) بسكون القاف (محمد رسول الله) \* والحديث سبق في باب خاتم الفضة ﴿باب﴾  
لبس (الخاتم في الخنصر) دون غيرهما من الأصابع والخنصر يكسر المجع وفتح المهملة  
وهذا الباب مؤخر بعد لاحقه في اليونانية \* وبه قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله بن عمرو  
المقري المعتمد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) البناني  
الاعمى (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال صنع النبي صلى الله عليه وسلم) ولا يذراع طمع  
بطاء مهملة مفتوحة بعد الصاد الساكنة افعل من الصنع أي اتخذ فأبدل من تاء الافعال  
طاء لتقاربهما في المخرج (خاتم قال أنا اتخذنا خاتمًا) أي من فضة (ونقشنا) بفتح القاف  
وسهكون المجع (فيه نقشنا) وهو محمد رسول الله (فلا ينقش) بالزعم على النبي ولا يذرع  
عن الكشميين فلا ينقش بنون التوكيد الثقيلة (عليه أحد) وفي رواية ابن عمر لا ينقش  
أحد على نقش خاتم هذا وهو صفة صدر محمد وفي أي نقشنا كائننا على نقش خاتم ومما لا

\* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد (٤٥٦) القطان عن ابن جريح حدثنا عطاء عن عبيد بن عيران أبو موسى استاذن علي

له قال النووي وسبب النهي انه انما نقش على خاتمه محمد رسول الله ليختم به ككتبه الى الملوك  
فلونقش غيره مثله لادخات المفسدة وحصل الخلل وفات المقصود (قال) انس (فاني لا رى) بفتح  
الهمزة (بريقه) بفتح الموحدة وكسر الراء معناه (في ختمه) قال النووي في شرح مسلم السنة  
للرجل جعل خاتمه في الخنصر لانه أبعد من الامتنان فيما يعاطى باليد لانه لا يشغل  
اليدين عما تتناول من اشياء الهاجزة الا في غير الخنصر ويكره له جعله في الوسطى والسبابة للحديث  
وهي كرامة تنزيهه \* وحدث الباب أخرجه النسائي في الزينة (باب اتخاذ الخاتم ليختم به النبي  
أوليكتب) أي أولاً لجل ختم الكتاب الذي يكتب ويرسل (به الى اهل الكتاب وغيرهم) وهذا  
الباب مقدم على سابقه في اليونانية وسقط لفظ باب لا يذر \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس)  
العسقلاني قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن انس بن مالك رضي الله عنه)  
انه (قال لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتب الى أهل الروم قيل له) سبق قري يا ان القائل  
له قريش (انهم لن يقرأوا كتابك اذ لم يكن محتوماً فاختار خاتماً من فضة ونقشه) بسكون القاف  
ولا يذر بفتحين (محمد رسول الله) قال انس (فكأنما انظر الى ياضه في يده) وقد عسل بهذا  
الحديث من يقول بمنع لبس الخاتم الا الذي سلطان مع صريح حديث أبي ریحانة المروى في مسند  
أحمد وأبي داود والنسائي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس الخاتم الا الذي سلطان  
واحتج القائلون بالجواز بحديث انس السابق وأجيب عن حديث أبي ریحانة بأن مالكاً ضعفه  
وعلى تقدير ثبوته فيحمل على أن لبسه لغرض سلطان خلاف الاولى لما فيه من التزين الذي لا يليق  
بالرجال والادلة الدالة على الجواز صارقة للنهي عن التعريم والمراد بالسلطان من له سلطنة على  
شيء فتجيب محتاج الى الختم عليه لا السلطان الا كبر خاصة أما لبس خاتم من فضة لازمة وكان مما  
لا يختم به فلا يدخل في النهي (باب من جعل فص الخاتم) اذ لبسه (في بطن كفه) اعلم انه لم يلبسه  
للزينة بل للختم ونحوه وسقط لفظ باب لا يذر \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة  
التبوكي الحافظ قال (حدثنا جويرية) بن أسامة (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبد الله) بن عمر  
ابن الخطاب (حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم اصطنع خاتماً من ذهب) الاصل اصطنع بالمثناة  
الفوقية فلما جاورت التاء الصاد والتاء حرف مستقل والصاد حرف مستعمل مطبق منافر للفوقية  
أبدلوا منها حراً فامتناسبا للصاد وكانت الطاء أولى من غيرهما لانها من مخرج الفوقية وان كانت  
الدال أيضاً من ذلك المخرج لكن التاء الى الطاء أقرب منها الى الدال على ما هو مقرر عند النحاة  
(ويجعل) ولا يذر عن الكهني وجعل (فضه) بفتح الفاء (في بطن كفه) اذ لبسه فاصطنع  
الناس خواتيم من ذهب) ولا يذر الخواتيم من ذهب (فرق) بكسر القاف صعد صلى الله  
عليه وسلم (المخبر محمد الله وأثنى عليه فقال) بعد ذلك (ان كنت اصطعته) يعني خاتم الذهب  
(واي لا لبسه) أبداً لكونه حرم حينئذ (فتبذ الناس) خواتيمهم بجله من فعل  
وفاعل حذف مقعوله للعلم به (قال جويرية) بن أسامة المذكور بالسند السابق (ولا أحسبه) أي  
ولا أحب نافعاً (الاقال) وجعله (في يده اليمنى) أخرجه الاسماعيلي عن الحسين بن سفيان عن  
عبد الله بن محمد بن اسماء وابن سعد عن مسلم بن ابراهيم كلاهما عن جويرية انه لبسه في يده اليمنى  
ولم يشكوا وأخرجه مسلم كذلك أيضاً من طريق عقبة بن خالد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن  
عمر والترمذي وابن سعد من طريق موسى بن عقبة عن نافع بلفظ صنع النبي صلى الله عليه وسلم  
خاتماً من ذهب فخنم به في يمينه ثم جلس على المنبر فقال اني كنت اتخذت هذا الخاتم في يميني  
ثم نبذته الحديث وهذا صريح من لفظه صلى الله عليه وسلم دافع للبس وموسى بن عقبة أحد الثقات

عمر ثلاثاً فكاتته وجده مشغولاً  
فرجع فقال ع- رأيت سمع صوت  
عبد الله بن قيس الذنوا له فدعى  
به فقال ما جئت على ما صنعت  
قال انا كائن مرهم- ذا قال لتعنين  
على هذا بينة أولاً فعلن فخرج  
فانطلق الى مجلس من الانصار فقاوا  
لا يشهد لك على هذا الا انصغرنا  
فقام أبو سعيد فقال كائن مرهم- ذا  
فقال ع- رخصني على هذا من أمر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ألهاني  
عنه الصفق بالاسواق \* حدثنا  
محمد بن بشار - حدثنا أبو عاصم ح  
وحدثنا حسين بن حريث - حدثنا  
النضر يعني ابن شهيل قال اجمعنا  
حدثنا ابن جريح بهذا الاسناد  
نحوه ولم يذكر في حديث النضر  
ألهاني عنه الصفق بالاسواق

سبب ضحكهم المتعجب من فرغ أبي  
موسى وذعره وخوفه من العقوبة  
مع انهم قد آمنوا أن يناله عقوبة أو  
غيرها لوقوعه وسماهم ما أنكر  
عليه من النبي صلى الله عليه وسلم  
(قوله ألهاني عنه الصفق بالاسواق)  
أي التجارة والمعاملة في الاسواق  
(قوله أقم بينة والاولا وجهتك وفي  
الرواية الاخرى والله لا وجه من  
ظهرك وبطنك أولتاين عن يشهد  
وفي رواية لاجعلناك نكالا) هذا  
كله محمول على ان تقديره لا فعلن  
بك هذا الوعيدان بانك تهمدت  
كذبا والله أعلم

\* (باب كراهة قول المستاذن أنا اذا  
قيل من هذا) \*

(قوله استأذنت على النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال من هذا فقلت أنا  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أنا)

زاد في رواية كانه كرهها قال العلماء اذا استاذن فقل له من أنت ومن هذا كره ان يقول أنا لهذا الحديث ولانه لم يحصل بقوله الاثبات

حدثنا حسين بن حريث أبو عمار حدثنا الفضل بن موسى أخبرنا طه بن يحيى (٤٥٧) عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال جاء

أبو موسى إلى عمر بن الخطاب فقال السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس فلم يأذن له فقال السلام عليكم هذا أبو موسى السلام عليكم هذا الأشعري ثم انصرف فقال ردوا علي ردوا علي فجاء فقال يا أبا موسى ما رد لكافي شغل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستاذان ثلاثا فان أذن لك والا فارجع قال لتأني على هذا بيعة والا فعلت وفعلت فذهب أبو موسى قال عمر ان وجد بيعة تجددوه عند المنبر عشية وان لم يجد بيعة فلم تجددوه فلما ان جاء بالعشي وجدوه قال يا أبا موسى ما تقول أقدم وجدت قال نعم أي بن كعب قال عدل قال يا أبا الطفيل ما يقول هذا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك يا ابن الخطاب فلا تكونن عذبا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبحان الله انما سمعت شيئا فأحببت أن أثبت \* وحدثنا عبد الله بن عمار بن محمد بن أيان حدثنا علي بن هاشم عن طلحة ابن يحيى بهذا الاسناد غير انه قال فقال يا أبا المنذر أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر من قول عمر سبحان الله وما بعده \* حدثنا محمد ابن عبد الله بن نمير حدثنا عبد الله ابن ادريس عن شعبة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فدعوت فقال النبي صلى الله عليه وسلم من هذا قال قلت أنا قال فخرج وهو يقول أنا أنا

الاثبات والافضل عند الشافعية جعل الخاتم في اليمين وجعل فسه من باطن كنهه ولم يعين البخاري موضع الخاتم من أي اليمين الا في رواية جويرية هذه كما قاله الحافظ أبو ذر وقد جزم غيره كما مر باليمين وأما رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن نافع عن ابن عمر المروية عند ابن عدى ورواية عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم يتختم في يساره فقال الحافظ انها شاذة ورواها أقل عددا وألين حفظا ممن روى اليمين وورد عن جماعة من الصحابة والتابعين من أهل المدينة وغيرهم التختم في اليمين وجمع البيهقي بينهما بأن الذي لبسه في اليمين هو خاتم الذهب كما صرح به في حديث ابن عمر والذي لبسه في اليسار هو خاتم الفضة وقال البغوي في شرح السنة انه يتختم أولا في يمينه ثم يتختم في يساره وكان ذلك آخر الامرين و يرجع به في اليمين مطلقا بأن اليسار له للاستنجاب فيصان الخاتم اذا كان في اليمين عن ان تصيبه التنجاسة ونقل النووي الاجماع على الجواز ولا كراهة فيه عند الشافعية وانما الخلاف عندهم في الفضلية والله أعلم

(باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ينقش) بفتح أوله وضم القاف أحد (على نقش خاتمه) وضبط في الفتح ينقش بضم أوله \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر هذا قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد بن درهم (عن عبد العزيز بن صهيب) البنانى الاعشى (عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة ونقش فيه محمد رسول الله وقال اني اتخذت خاتما من ورق) بكسر الراء فضة (ونقش فيه محمد رسول الله فلا ينقش) بنون التوكيد الثقيلة (أحد على نقشه) قال في شرح المشكاة على نقش خاتمي يجوز أن يكون حال من الشاعل لانه نكرو في سياق النبي أوصفة مصدر محذوف أي نقشا كأننا على نقش خاتمي ومما لاله وسبب النهي كما قاله النووي أنه صلى الله عليه وسلم انما نقش على خاتمه ذلك ليختم به كتبه الى الملوك فلونقش غيره مثله لحصل الخلل (باب بالتنوين) هل يجعل نقش الخاتم ثلاثة أسطر (قال في الفتح انه الاولى لانه اذا كان سطر واحد يكون السطر مستطلا ضرورة كثرة الاحرف بخلاف ما اذا تعددت الاسطر فانه يكون مربعا أو مستديرا وكل منهما أولى من المستطيل \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله بن المثنى ابن عبد الله بن أنس (عن تمام) بضم المثناة وتخفيف الميم بعدها ألف فيم ثمانية ابن عبد الله ابن أنس عم عبد الله بن المثنى الراوى عنه (عن أنس أن ابا بكر رضى الله عنه لم يستخلف كتب له) أي لانس مقادير الزكاة (وكان نقش الخاتم ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر) وفي رواية الاسماعيلي محمد سطر والاسطر الثاني رسول والاسطر الثالث الله وهذا يدور قول بعضهم ان كتابته كانت من أسفل الى فوق حتى ان الجلالة في أعلى الاسطر الثلاثة ومحمد في أسفلها وكذا قال الاسنوى وابن رجب ولنظرة وروى ان أول الاسطر كان اسم الله ثم في الثاني رسول ثم في الثالث محمد قال الحافظ بن حجر ولم أر التصریح بذلك في شيء من الاحاديث وظاهر السياق يدل على انه على الكتابة المعتادة لكن ضرورة الاحتياج الى ان يختم به فتعاضى أن تكون الاحرف المنقوشة مقبولة ليخرج الختم مستويا \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في اللباس أيضا (قال ابو عبد الله) البخاري (وزاد في أحد) هو الامام ابن حنبل كما جزم به المزى في أطرافه وهو موصول بالسند السابق (حدثنا الانصاري) محمد بن عبد الله (قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله بن المثنى (عن تمام) بن عبد الله (عن أنس) انه قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في يده وفي يداي بكر بعده وفي يد عمر بعده أي بكر فلما كان عثمان في السنة السابعة من خلافته (قال فخرج الخاتم فجعل يعبث به) ست سنين (جاس على بئر اريس) في السنة السابعة من خلافته (قال فخرج الخاتم فجعل يعبث به)

(٥٨) قسطلاني (ثامن) انافائدة ولا زيادة بل الابهام باق بل ينبغي ان يقول فلان باسمه وان قال أنافلان فلا بأس كما قالت أم هانئ

\* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة (٤٥٨) واللفظ لأبي بكر قال يحيى أخبرنا وقال أبو بكر حدثنا وكيع عن شعبة عن محمد

ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فقلت أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أنا \* وحدثناه يحيى بن إبراهيم نا النضر بن شميل وأبو عاصم العقدي ح وحدثنا محمد بن مني حدثني وهب بن جرير ح وحدثني عبد الرحمن بن بشر حدثنا بهز كلهم عن شعبة بهذا الإسناد وفي حديثهم كاتبة كره ذلك \* حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث واللفظ ليحيى ح وحدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب ان سهيل بن سعد الساعدي أخبره ان رجلا طاع في حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى يحك به رأسه فلما راه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أعلم انك تنظرني لطعنت به في عينك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الاذن من أجل البصر

حين استأذنت فقال النبي صلى الله عليه وسلم من هذه فقالت أنا أم هانئ ولا بأس بقوله أنا أبو فلان أو القاضي فلان أو الشيخ فلان اذا لم يحصل التعريف بالاسم خلفه وعابه يحكم حديث أم فلان ومثله لا يفتاده وأبي هريرة والاحسن في هذا ان يقول أنا فلان المعروف بكذا والله أعلم

\* (باب تحريم النظر في بيت غيره) \*

(قوله ان رجلا طاع في حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى يحك به رأسه فلما راه رسول الله صلى

بفتح الموحدة بعدها مثلثة يصرك ويدخله ويخرجه (فسسقط) من يده في البئر (قال) أنس (فاختلفنا) في الذهاب والرجوع والتزول الى البئر والطلوع منها (ثلاثة أيام مع عثمان فخرج البئر فلم يجده) ولا يذرفنح أي عثمان البئر فلم يجده ومن يومئذ انتقض أمر عثمان وخرج عليه الخارجون وكان ذلك مبتدأ الفتنة التي أقضت الى قتله واتصلت الى آخر الزمان فكان في هذا الخاتم النبوي من السر شيء مما كان في خاتم سليمان عليه السلام لان سليمان لما فقد خاتمه ذهب ملكه \* (باب) حكم لبس (الخاتم للنساء) وكان على عائشة (رضي الله عنها) خواتيم ذهب ولا يذرا الذهب أخرجه موصولا ابن سعد من طريق عمرو بن ابي عمرو ومولى المطلب قال سالت القاسم بن محمد فقال لقد رأيت والله عائشة تلبس المعصفر وتلبس خواتيم الذهب \* وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل قال (أخبرنا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرنا الحسن بن مسلم) بن ياق المكي (عن طاوس) هو ابن كيسان الامام أبو عبد الرحمن اليماني وكان اسمه فيما قبل ذلك كوان فلقب بطاوس قاله ابن معين لانه كان طاوس القراء (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال (شهدت العيد) أي صلاة عيد الفطر (مع النبي صلى الله عليه وسلم فصلي) حال كون صلاته (قبل الخطبة) ثبت قوله قبل لا يذرعن التكشيم في وفي باب الخطبة بعد العيد زيادة وأبي بكر وعمر وعثمان فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة (قال ابو عبد الله) البخاري (وزاد ابن وهب) عبد الله (عن ابن جرير) عبد الملك بن سنده السابق (وأبي) النبي صلى الله عليه وسلم (النساء) ومعه بلال (فأمرهن بالصدقة فجعلن يلقين القمح) بفتح القاء والفوقية بعد هاخاء معجمة الحلق من الفضة لافص فيها أو الكبارا وهي التي تلبسها النساء في أصابع الرجليين (والخواتيم في ثوب بلال) رضي الله عنه \* (باب) حكم لبس (القلاند) جمع قلادة (و) لبس (السحاب) بكسر السين المهملة وبعدهاء المعجمة ألف فوحدة (للسنابيعي قلادة من طيب وسك) بضم السين المهملة وتشديد الكاف طيب معروف يضاف الى غيره من الطيب ويسعمل ولا يذرعن التكشيم في ومسك عيم مكسورة وسكون المهملة وتخفيف الكاف \* وبه قال (حدثنا محمد بن عروبة) بن البرد قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) الانصاري (عن سعيد بن جبير) الوالي مولا هم (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه قال (خرج النبي صلى الله عليه وسلم) الى المصلى (يوم عيد) صلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد (فقال) (ثم أتى النساء فأمرهن بالصدقة) لكونه رآهن أكثر أهل النار (فجعلت المرأة) منهن (تصدق) بحذف إحدى التاءين (بخرصها) بضم الخاء المعجمة وبعدهاء الساء كنه صادم مهملة حلقتهما الصغيرة التي تعلقها باذنهما (وسحابها) خيطان من خرز وفسره البخاري هنا بانه قلادة من طيب وسك او مسك وسمى به لتصويت خرزه عند الحركة من السحب وهو اخذ لاط الاصوات \* (باب استعارة القلاند) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرا بالافراد (أصحق بن ابراهيم) قال (حدثنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت هلكت) أي ضاعت (قلادة لاسماء) ذات النطاقين في غزوة بني المصطلق بالبيداء أو بذات الخيش (فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبها رجلا) وفي التميمي رجلا بالافراد وفسر بانه أسيد بن حضير (فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجددوا ماء فصلوا وهم على غير وضوء) فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله (آية التيمم) يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة آية سورة المائدة الى آخرها (زاد ابن جرير) بضم النون وفتح الميم واسمه عبد الله (عن هشام عن أبيه) عروة (عن عائشة) انه (استعارت) أي القلادة

لله عليه وسلم قال لو أعلم انك تنظرني لطعنت به في عينك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الاذن من أجل البصر المذكورة



\* وحدثنى حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ان (٤٥٩) سهل بن سعد الساعدي أخبرني ان رجلا اطلع

من حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى رجل به رأسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أعلم انك تنظر طرقت به في عينك انما جعل الله الاذن من أجل البصر

وفي رواية مدرى رجل به رأسه اما المدرى فمكسر الميم واسكان الدال المهملة وبالقصر وهى حديدة يسوى بها شعر الرأس وقيل هو شبه المشط وقيل هى اعادة تتجدد تجعل شبه المشط وقيل هو عود تسوى به المرأة شعرها وجعه مدرى ويقال فى الواحدة مدرأة أيضا ومدرأة أيضا ويقال تدريت بالمدرى وقوله رجل به رأسه هذا بدل من قال انه مشط او يشبه المشط وأما قوله يحك به فلا ينال هذا فكان يحك به ويرجل به وترجيل الشعر نسر يحه ومشطه وفيه استحباب الترجيل وجواز استعمال المدرى قال العلماء فالترجيل مستحب للنساء مطلقا وللرجل بشرط ان لا يفعله كل يوم أو كل يومين ونحو ذلك بل بحيث يخفف الاول وأما قوله صلى الله عليه وسلم لو علمت انك تنظر فى فهكذا هو فى أكثر النسخ أو كثر منها وفى بعضها تنظر فى بخذف التاء الثانية قال القاضى الاول رواية الجمهور قال والصواب الثانى ويحمل الاول عليه وقوله فى حجر هو بضم الجيم واسكان الحاء وهو الخرق (قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الاذن من أجل البصر) معناه ان الاستئذان مشروع ومأمور به وانما جعل لتلايق البصر على الحرام فلا يحل لاحد ان ينظر فى حجر باب ولا غيره مما هو متعرض فيه لو رماه بخفيف فنقاه فالايمان

المذكورة (مر) أخوها (اسماء) وسبق ذلك فى التيمم وسقط لاجل ذكر قوله عن أبيه عن عائشة \* والحديث سبق فى باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا (باب القرط) بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهملة ما تحلى به الاذن ذهباً كان أو فضة معه غيره من نحو أولو أو لاو زاد أبو ذر للنساء (وقال ابن عباس) فيما وصله المؤلف فى العيدين وغيره (امرهن النبي صلى الله عليه وسلم بالصدقة قرأتين يومين) بفتح القحبة وقال العيني بضمها من الاهواء (الى آذانهم) لياخذن الاقراط (وخلقهن) لياخذن القلائد وتسلك به من يجوز انقب أذن المرأة ليضع فيها القرط وغيره مما يجوز لها التزين به ونعقب بأنه لم يمتنع من وضعه فى ثقب الاذن بل يجوز ان يعلق فى الرأس بسلسلة لطيفة حتى يحاذى الاذن سلما ولكن انما يؤخذ من ترك انكاره عليهم ويجوز ان يكون الثقب قبل مجئ الشرع فيغتفر فى الدوام ما لا يغتفر فى الابتداء \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وسكون النون الانطاخى البصرى قال (حدثنا شعبة بن الحجاج) قال (حدثنا حجاج بن الحجاج) بالافراد (عدى) هو ابن ثابت الانصارى (قال سمعت سعيدا) هو ابن جبير (عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم العيد) ولا يذرى يوم عيد صلواته (ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما) شيامن النوافل (ثم اتى النساء ومعه بلال فامرهن بالصدقة فجعلت المرأة تلقى) ترى (قرطها) فى ثوب بلال (باب السحاب للصبيان) \* وبه قال (حدثنى) ولا يذرى حديثا جامع (اسحق بن ابراهيم) بن راهويه (الحنظلي) بالخاء المهملة والنظاء المجبة المفتوحة بينهما نون ساكنة المروزي الامام الحافظ قال (أخبرنا يحيى بن آدم) بن سليمان الكوفي قال (حدثنا ورقاء ابن عمر) بفتح الواو وسكون الراء بعدها قاف فهمزة مدودة وعر بضم العين الشكرى أبو بشر الكوفي المدائنى (عن عبيد الله) بضم العين (ابن ابي زيد) المدائنى (عن نافع بن جبير) بضم الجيم وفتح الواو واحدة ابن مطعم (عن ابي هريرة رضى الله عنه) أنه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سوق من اسواق المدينة) هو سوق بنى قينقاع (فأنصرف) عليه الصلاة والسلام (فأنصرفت) معه (فقال ابن) وفى البيع أتم ولا يذرى عن الجوى والمستعمل أى (الكم) بصيغة النداء والكم بضم اللام وفتح الكاف بعدها عين مهملة من غير تنوين ومعناه الصغير قالها (ثلاثا) أى (ادع) الى (الحسن بن على) فقام الحسن بن على يمشى (بفتح الحاء فيهما) وفى عنقه السحاب بكسر المهملة وباء الخاء المجبة الخفيفة القلادة من طيب ليس فيه اذهب ولا فضة أو هى من نحر أو قرنفل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا) بسطها كما هو عادة من يريد المعاينة (فقال الحسن بيده هكذا) بسطها (فاترمت) النبي صلى الله عليه وسلم (فقال اللهم انى احبه فاحبه) بفتح الهاء وتشديد الموحدة ولا يذرى ذرفا حبه بسكون الحاء وكسر الموحدة الاولى وسكون الثانية من الاحباب أى اجعله محبوبا (واحب) بكسر الحاء وتشديد الموحدة (من يحبه قال ابو هريرة) رضى الله عنه (فما كان احدا حب الى من الحسن بن على) رضى الله عنهما (بعد ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال) \* وهذا الحديث سبق فى باب ما ذكر فى الاسواق من البيع (باب ذم الرجال المتشبهين بالنساء) فى اللباس والزينة كالمقانع والاساور والقرطة وكذا الكلام والمشى كالانحناء والتأنيث والتثنية والتكسر اذا لم يكن خلقه فان كان ذلك فى أصل خلقه قائما بؤمر بشكف تركه والادمان على ذلك با تدريج (و) باب ذم النساء المتشبهات بالرجال فى الزى وبعض الصفات واغترأبى ذربا بالنسوة المتشبهون بالرجال بالرفع فيها بالواو والضممة \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) العبدى المعروف ببشار قال (حدثنا غندر) ولا يذرى (حدثنا جعفر قال) (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن عكرمة) مولى ابن عباس

فيه لو قوع بصره على امرأة أجنبية وفى هذا الحديث جواز رمي عين المتطلع بشئ خفيف فلو رماه بخفيف فنقاه فالايمان

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقص (٤٦٠) وزهير بن حرب وابن أبي عمير والواحد شاسفان بن عيينة ح وحدثنا أبو

كامل الجحدري حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عمر كلاهما عن الزهري عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديث الليث بن عيسى بن يحيى وأبو كامل فضيل بن حسين وقتيبة ابن سعيد واللفظ أصح وأبي كامل قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا جابر بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر عن أنس بن مالك أن رجلا أطلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام إليه بمشقة أو مشاقص فكأن في أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتله ليطعمه \* حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أطلع في بيت قوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يفتقوا عينه \* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا شاسفان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن رجلا أطلع عليك بغير إذن

إذا كان قد نظر في بيت ليس فيه امرأ محرم والله أعلم قوله فقام إليه بمشقة أو مشاقص فكأن في أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتله ليطعمه (أما المشاقص فجمع مشقة وهو فصل عريض السمسم وسبق إيضاحه في الجناز وفي الإيمان وأما يحتله فبفتح أوله وكسر اللام أي يراوغه ويستغفله وقوله ليطعمه بضم العين وفتحها والضمة أشهر) قوله صلى الله عليه وسلم من أطلع في بيت قوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يفتقوا عينه قال العلماء هذا محمول على ما إذا نظر في بيت الرجل فرماه بمشقة ففأ

(عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال لعن رسول الله ولا يذرعن النبي (صلى الله عليه وسلم) المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال (لأخراجه الشيء عن الصفة التي وضعها عليه أحكم الحاكمين كما ورد ذلك في لعن الواصلات بقوله المغيرات خلق الله \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود في اللباس والترمذي في الاستئذان وابن ماجه في النكاح (تابعه) أي تابع غندرا (عمر) بفتح العين ابن مرزوق الباهلي البصري فيه أوصله أبو نعيم في مستخرجه وكذا الطبراني في الدعاء كما أفاده شيخنا الحافظ السخاوي (أخبرنا شعبة) بن الجراح والله أعلم (باب إخراج الرجال المتشبهين بالنساء من البيوت) \* وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عكرمة عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال) بفتح النون المشددة في الفرع قال الكرماني وهو المشهور وبالكسر القياس وبالثلثة مشتق من الالتفات وهو الالتئيم والتكسر فالتخت هناء الذي في كلامه لين وفي أعضائه تكسر وليس له جارحة تقوم وهو في عرف هذا الزمن من بلاطه (و) لعن صلى الله عليه وسلم (المتبرجات) بكسر الجيم المشددة المتكلمات التشبه بالرجال (من النساء) كحمل السيف والرمح والسهاق (وقال) عليه الصلاة والسلام (أخرجوهم من بيوتكم) لئلا يفتى الأمر بالتشبه إلى تعاطي منكرا كالسهاق (قال) ابن عباس رضي الله عنهما (فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلانا) هو أنجشة العبد الأسود الذي كان يتشبه بالنساء أخرجه الإمام أحمد والطبراني ونعمان في فوائده من حديث وإثله ولا يوذرو الوقت فلا تبت التائيت قال الحافظ بن حجر قال كان محفوظا فمكشفا عن اسمها ثم قال وأما المرأة فهي بادية بنت غيلان (وأخرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه (فلانا) قال في المقدمة هو مائع بقوية وقيل هدم \* وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا الماربيط والترمذي في الاستئذان والنسائي في عشرة النساء \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) أبو غسان النهدي الحافظ قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي قال (حدثنا هشام بن عروة) أباه (عروة) ابن الزبير (أخبرنا زينب ابنة) ولا يذرعن (أبي سلمة) عبد الله بن عبد الأسد (أخبرنا) أمها (أم سلمة) هذبت أمية زوج النبي صلى الله عليه وسلم (أخبرنا) النبي صلى الله عليه وسلم (كان عندها وفي البيت تحت) بفتح النون وكسرها والمؤث من الرجال وإن لم تعرف منه الفاحشة فإن كان ذلك فيه خلقة فلا لوم عليه وعليه أن يتكفأ ذلك وإن كان بقصد منه فهو المذموم كما مر قريبا واسم هذا المخت هيت كما عند ابن حبان وأبو يعلى وعوانة وغيرهم وفي غازی ابن اسحق أن اسمه مائع بالقوية وقيل بنون (فقال) المخت (عبد الله أخى أم سلمة) يا عبد الله ان فتح لكم غدا الطائف (بضم الفاء وكسر القوية من فتح ولا يذرعن الكشميين أن فتح الله لكم غدا الطائف (فأني أدلك على بنت غيلان) اسمها بادية بموحدة فألف فدل مهملة مكسورة فتحية أو بنون بدل التحية واسم جد هاسلمة (فأنها تقبل بآربع وتدبر بثمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هؤلاء) المختون (عليكن) وفي رواية الجوى والمسقطي عليكم بالميم ووجهه بأنه جمع مع النساء المخاطبات من يارذين من صبي ووصيف جاز الغليب وأما قوله تقبل بآربع وتدبر بثمان فقال ابن حبيب عن مالك معناه أن اعكافها يهطف بعضها على بعض وهي في بطنها أربع طرائق وتبلغ أطرافها إلى خصرها في كل جانب أربع ولا رادة العكن ذكر الأربع والثمان والألفوا أراد الأطراف لقال بثمانية (قال أبو عبد الله) البخاري (تقبل بآربع وتدبر يعى أربع عكن بطنها) جمع عكنه وهي الطي الذي في البطن من السم (فهى تقبل بهن)

عينه وهل يجوز زريه قبل انذاره فيه وجهان لا صحاحا أصحهما جواز لظاهر هذا الحديث والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من

نخذه بمحصة فقأت عينه ما كان عليه من جناح \* حدثنا قتيبة بن سعيد (٤٦١) حدثنا يزيد بن زريع ح وحديثنا أبو

بكر بن أبي شيبة أخبرنا سعيد بن عامية كلاهما عن يونس ح وحديثنا زهير بن حرب حدثنا هشيم أخبرنا يونس عن عمرو بن سعيد عن أبي زرعة عن جرير بن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف بصري \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الأعلى وقال اسحق أخبرنا وكيع حدثنا سفيان كلاهما عن يونس بهذا الاسناد مثله

نخذه بمحصة فقأت عينه (هو بهم من فقرات وأما نخذه فبالخاء المعجمة أي رميته بها من بين اصبعيك

\*) (باب نظر الفجأة)

(قوله سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف بصري) الفجأة بضم الفاء وفتح الجيم وبالمدو يقال بفتح الفاء واسكان الجيم والقصر لغتان هي البقعة ومعنى نظر الفجأة أن يقع بصره على الأجنبية من غير قصد فلا ثم عليه في أول ذلك ويجب عليه أن يصرف بصره في الحال فإن صرف في الحال فلا ثم عليه وان استدام النظر ثم لهذا الحديث فإنه صلى الله عليه وسلم أمره بان يصرف بصره مع قوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم قال القاضي قال العلماء وفي هذا حجة أنه لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في طريقها وانما ذلك سنة مستحبة لها ويجب على الرجال غض البصر عنها في جميع الأحوال الاغرض صحيح شرعي وهو حاة اشهاد والمداد و ارادة خطبها

من كل ناحية ثنتان (وقوله وتدبر بثمان يعني أطراف هذه العنك الأربع لانها محيطة بالجنبين حتى لحقت واعا قال بثمان) بالتذكير (ولم يقل بثمانية) بالتأنيث (واحد الاطراف وهو) المميز (ذكر) أي مذكر (لانه لم يقل بثمانية أطراف) أي لانه اذا لم يكن المميز مذكورا جاز في العدد التذكير والتأنيث والحاصل انه وصفها بأنها عملأة البدن بحيث يكون لبطنها عكن من سمها \* وهذا الحديث مر في آخر كتاب النكاح في باب ما ينهي عن دخول المتشبهين بالنساء \* ولما فرغ المصنف من اللباس شرع يذكر ما له تعلق به من جهة الاشتراك في الزينة وبدأ بالتراجم المتعلقة بالشعور وما أشبهها فقال (باب) استحباب (قص الشارب وكان ابن عمر) رضي الله عنهما (يحقق) بضم التحتية وسكون المهملة وكسر النون (شاربه حتى ينظر) مضارع مبني للمفعول من النظر (الي بياض الجلد) لمباغته في استئصال الشعر \* وهذا وصلة الطحاوي (ويأخذ هذين يعني بين الشارب واللحية) كذا وقع في تفسيره في جامع رزين من طريق نافع عن ابن عمر وعند البيهقي نحوه وقال المكرمان وهذين يعني طرفي الشنتين اللذين هما بين الشارب واللحية وملاقهما كما هو العادة عند قص الشارب في أن يتظف الزاويتان أيضا من الشعر قال ويحتمل أن يراد به طرفا العنقة ولغير أبي ذر كما في القرع وغير النسفي كما في الفتح وكان عمر وهو خطا لأن المعروف عن عمر أنه كان يوفش شارب \* وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير الحنظلي "البحلي" (عن حنظلة) بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الظاء المعجمة واللام بعدها ها ابن أبي هاني سفيان واسمه الاسود بن عبد الرحمن الجعفي القرشي (عن نافع) مولى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البخاري بعد تحديثه عن المكي (قال أصحابنا) انه مرويه (عن المكي) عن حنظلة عن نافع (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من الفطرة) أي من السنة القديمة التي اختارها الانبياء عليهم الصلاة والسلام واتفقت عليها الشرائع فكانها أمر جلي فطروا عليه (قص الشارب) \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (حدثنا) أي قال سفيان حدثنا الزهري فهو من تقديم الراوي على الصيغة (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة) رضي الله عنه (رواية) أي عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو كقول الراوي يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم فهو كناية عن الرفع (الفطرة خمس أو خمس من الفطرة) بالشك قال ابن حجر وهو من سفيان ورواه أحمد بخمس من الفطرة بغير شك وقوله خمس صفة موصوف محذوف أي خصال خمس ثم فسرها وعلى الاضافة أي خمس خصال أو الجمله خبر مبتدا محذوف أي الذي شرع لكم خمس من الفطرة \* أولها (الختان) بكسر الخاء المعجمة بعد حذف القلفة التي تغطي الحشفة من الرجل وقطع بعض الجملدة التي في أعلى النرج من المرأة كالنواة أو كعرف الديك ويسمى ختان الرجل اعذارا بالعين المهملة والذال المعجمة وختان المرأة خفضا بالخاء والاضاد المعجمتين بينهما فاء \* (و) ثانيها (الاستحداد) وهو استئصال الموسى في حلق العانة كما وقع التصريح به في رواية النسائي قال النووي والمراد بالعانة الشعر الذي فوق ذكرا الرجل وحواله وكذا الشعر الذي حوالى فرج المرأة ونقل عن أبي العباس بن سريج أنه الشعر الثابت حوالى حلقة الذبر قال أبو شامة ويستحب اماطة الشعر عن القبل والذبر بل هو عن الذبر أولى خوفا من أن يتعلق به شيء من الفسائط فلا يزال المستنجى الا بالماء ولا يتم كس من ازالته بالاستحجار \* (و) ثانيها (تف الابط) بكسر الهمزة وسكون الموحدة يبدأ باليمين استحبابا ويأدى أصل السنة بالخلق لاسيما من يؤلمه الشف قال ابن دقيق العيد من نظر الى اللفظ وقف مع السنن ومن

أوشرا الجارية أو المعاملة بالببيع والشراء وغيره ما ونحو ذلك وانما يساح في جميع هذا قد مر الحاجة دون ما زاد والله أعلم

حدثني عقبه بن مكرم حدثنا أبو عاصم عن (٤٦٣) ابن جريج ح وحدثني محمد بن مرقوق حدثنا روح حدثنا ابن جريج أخبرني

نظر إلى المعنى أجاز به بكل من يزل لكن تبين أن النشف مقصود من جهة المعنى لأنه محل الرائحة الكريهة الناشئة من الوسخ المجتمع بالعرق فيه فيتبدد ويهيج فشرع النشف الذي يضعفه ففتح الرائحة بنحو لاف الخلق فإنه يقوى الشعور ويهيجه فتكثر الرائحة لذلك \* (و) رابعها (تقليم الاظفار) جمع ظفر بضم الظاء والفاء وتسكن ويأتي الكلام في ذلك إن شاء الله تعالى في الباب اللاحق \* (و) خامسها (قص الشارب) وهو الشعر النابت على الشفة وهو عند النساء بلذ الخلق لكن أكثر الأحاديث بلفظ القص وعند النساء من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ تقصير الشارب نعم في حديث ابن عمر في الباب التالي وأحقوا الشوارب وفي الباب الذي بعده أنهم كانوا الشوارب وفي مسلم جزوا الشوارب وهي تدل على أن المطاوب المبالغة في الازالة لأن الإحفاء الازالة والاستقصاء والانهاك المبالغة في الازالة والجز قص الشعر إلى أن يبلغ الخلد قال في شرح المذهب وهو مذهب الشافعية و كان المزني والريعي بعلانه قال الطحاوي وما أظنهما أخذ ذلك إلا عنه ونقل عن الإمام أحمد بن حنبل وأبي حنيفة ومحمد وأبي يوسف واختاره النووي أنه يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحف فيه من أصله ونقل ابن القاسم عن مالك أن أحفاء الشارب مثله وأن المراد بالحديث المبالغة في أخذ الشارب حتى يبدو طرف الشفة وقال أنشعب سألت مالكاً عن يحيى شاربته فقال أرى أن يوجع ضرباً و قوله الفطرة خمس ظاهره الحصر والحصر يكون حقيقة ما يجازى بالحق في كقوله العالم في البلد زيد إذا لم يكن فيه غيره ومن الجحازي الدين النصيحة قاله ابن دقيق العيد ودلالة من على التبعض فيه أي في قوله وأخس من الفطرة أظهر من دلالة الرواية الأولى على الحصر فليس الحصر مراداً هنا بدلالة حديث عائشة عند مسلم عشر من الفطرة فذكر الخمسة التي في حديث البلب الاختنا وزاد أحفاء اللحية والسوال والمضضة والاستشاق وغسل البراجم والاستنجاء وعند أحمد وأبي داود وابن ماجه من حديث عامر بن ياسر مر فوعاز زيادة الانتضاح وفي تفسير عبد الرزاق والطبري من طريقه بسند صحيح عن طاوس عن ابن عباس في قوله تعالى وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن ذكر العشر وعند ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس غسل الجمعة ولا يبي عوانة في مستحضره زيادة الاستنشاق وهذه الخصال منها ما هو واجب كالختان وما هو مندوب ولا مانع من اقتران الواجب بغيره كما قال تعالى كوا من غمره إذا أتمر وأواحقه يوم حصاده فإتياء الحق واجب والأكل مباح وهذا الحديث أخرجه مسلم في الطهارة وأبو داود والنسائي وابن ماجه \* (باب) سنة (تقليم الاظفار) تفعيل من القلم وهو القطع قال في الصحاح قلت ظفري بالتخفيف وقلت أظفاري بالتشديد للتكثير والمبالغة \* وبه قال (حدثنا أحمد بن أبي رجا) بالجيهم والمتواسم عبد الله بن أيوب الحنفي الهروي قال (حدثنا) (أحمد بن سليمان) الرازي (قال سمعت حنظلة) بن أبي سفيان الجمعي (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم) ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الفطرة (أي ثلاث) (حلق العانة) بالموسى وفي معناه الازالة بالنشف والنورة لكنه بالموسى أولى للرجل لتقويته للعمل بخلاف المرأة فإن الأولى لها النشف واستشكه النفاكهاني فإن فيه ضرراً على الزوج باسترخاء المحل باتفاق الأطباء اه وقد يؤيده حديث جابر في الصحيح إذا دخلت ليلا فلا تدخل على أهلك حتى تستحم بالماء ولابن العربي هنا تفصيل جيد فقال إن كانت شابة فالنشف في حقها أولى لأنه يربو مكان النشف وإن كانت كهلة فالأولى الخلق لأن النشف يرخي المحل ولوقيل في حقها بالتنوير مطلقاً ما كان بعيداً وتجب عليها الازالة إذا طلب الزوج منها ذلك على الأصح (وتقليم الاظفار) وهو الازالة ما طال منها عن اللحم قص أو سكن أو غيرهما من الآلة ويكره بالأسنان والمعنى فيه أن الوسخ يجتمع تحته

زياد أن ثابتاً مولى عبد الرحمن بن زيد أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير

(كتاب السلام)

(باب يسلم الراكب على الماشي والقليل والكثير)

(قوله صلى الله عليه وسلم يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير) هذا أدب من آداب السلام وأعلم أن ابتداء السلام سنة ورد واجب فإن كان المسلم جماعة فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم صلوات سنة السلام في حق جميعهم فإن كان المسلم عليه واحداً تعين عليه الرد وإن كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم فإذا رد واحد منهم سقط الحرج عن الباقيين والافضل أن يبتدى الجميع بالسلام وأن يرد الجميع وعن أبي يوسف أنه لا بد أن يرد الجميع ونقل ابن عبد البر وغيره إجماع المسلمين على أن ابتداء السلام سنة وإن رده فرض وأقل السلام أن يقول السلام عليكم فإن كان المسلم عليه واحداً فأقله السلام عليك والافضل أن يقول السلام عليكم ليتناولوه ومملكه وأكمل منه أن يزيد ورحمة الله وأيضاً وبركاته ولو قال سلام عليكم أجراه واستدل العلماء لزيادة ورحمة الله وبركاته بقوله تعالى أخباراً عن سلام الملائكة بعد ذكر السلام رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت وبقول المسلمين كاهم في التشهد السلام عليكم أي النبي ورحمة الله وبركاته ويقول المبتدى عليكم السلام فإن قاله استحق الجواب على الصحيح المشهور فيستقذر

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد (٤٦٣) حدثنا عثمان بن حكيم عن اسحق بن عبد الله

ابن أبي طلحة عن أبيه قال قال أبو طلحة كنا قعودا بالأنسية تحدث وقيل لا يستحقه وقد صرح ابن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى والله أعلم \* وأما صفة الردف لا الفضل والاكمل أن يقول وعليكم السلام ورجعة الله وبركاته فيأتي بالولوفلو حذفها جاز وكان تاركًا للفضل ولواقصر على وعليكم السلام أو على عليكم السلام أجزأ ولو لواقصر على عليكم لم يجزه بلا خلاف ولو قال وعليكم بالواو في أجزائه وجهان لا صحابنا قالوا إذا قال المبتدئ سلام عليكم أو السلام عليكم فقال المجيب مثله سلام عليكم أو السلام عليكم كان جوابًا أجزأه قال الله تعالى قالوا سلاما قال سلام ولكن بالالف واللام أفضل وأقل السلام ابتداء ورد أن يسمع صاحبه ولا يجزئه دون ذلك ويشترط كون الرد على الفور ولو تأخر سلام من غائب مع رسول أو في ورقة وجب الرد على الفور وقد جعت في كتاب الأذكار نحوًا راسيًا في الفوائد المتعلقة بالسلام وهذا الذي جاء به الحديث من تسليم الراكب على الماشي والقائم على القاعد والقليل على الكثير وفي كتاب البخاري والصغير على الكبير كله للاستحباب فلو عكسوا جاز وكان خلاف الأفضل وأما معنى السلام فقبل هو اسم الله تعالى فقوله السلام عليك أي اسم السلام عليك ومعناه اسم الله عليك أي أتت في حفظه كما يقال الله معك والله يصحبك وقيل السلام بمعنى السلامة أي السلامة

فيستقدر وقد ينتمى إلى حديثين من وصول الماء إلى ما يجب غسسه له في الطهارة وقد قطع المتولي فيه عدم صحة الوضوء وفي الأحياء العفو عنه لأن غالب الأعراب كانوا لا يتعمه دون ذلك ولم ير وأنه عليه السلام أمرهم بإعادة الصلاة (وقص الشارب) واختلاف هل السب بالان وهما جانبًا الشارب منه فقبل أنهما مناه وهما بشرع قصهما مناه وقيل هـ ما من جله شـ عر الحية \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو ابن عبد الله بن يونس البربوعي التميمي الكوفي قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) يسكون العين الزهري العوفي أبو اسحق المارني قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب) الخزومي أحد الأعلام (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الفطرة خمس) قال صاحب العدة مبتدأ وخبر والمراد خصال الفطرة خمسة أولها تدبير لاندخس والجفاس بحري بحري الجمع يقال أعجني الدينار الصفر والدرهم البيض أو يكون على النسب أي الفطرة ذات خصال خمس (الختان) وهو قطع القلفة بالضم يقال ختن الصبي يحنه ويحنه بكسر التاء وضمتها ختنا باسم كانها والأسم الختان والختانة وقد يطلق على موضع القطع ومنه إذا التقي الختانان فقد وجب الغسل (و) الثاني من الفطرة (الاستحذاء) وهو خلق شعر العانة بالحديد وهو الموصى كاهن (و) الثالث (قص الشارب) وسبق ما فيه من البحث (و) الرابع (تقليم الأظفار) وإنما جمع الأظفار ووجد السابق لأنهم متعددون في اليدين والرجلين ويستحب الاستقصاء في إزالتها إلى حد لا يدخل منه ضرر على الأصبع وحزم النووى في شرح مسلم بالاستحباب البداءة بمسحة اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الإبهام وفي اليسرى يبدأ بمخضرها ثم بالنصر إلى الإبهام وفي الرجلين بمخضري اليمنى إلى الإبهام وفي اليسرى بإبهامها إلى الخنصر قال في الفتح ولم يذكر ولا استحباب مستندا قال بتوجيه البداءة باليمنى لحديث عائشة كان يعجبه التيمم في شأنه كله والبداءة بالمسحة منهم الكونه أشرف الأصابع لأنها آلة التشهد وأما اتباعها بالوسطى فلأن غالب من يقلم أظفاره يقلها من قبل ظهر الكف فتكون الوسطى جهة يمينه فيستمر إلى أن يختم بالخنصر ثم يكمل اليد بقص الإبهام وأما اليسرى فإذا بدأ بالخنصر لزم أن يستمر على جهة اليمنى إلى الإبهام لكن يعكس على هذا التوجيه ما ذكره في الرجلين الآن يقال غالب من يقلم رجله يقلهما من جهة باطن القدمين فيستمر التوجيه وذكر الدمياطي الحافظ أنه تلقى عن بعض المشايخ أن من قلم أظفاره محالًا لم يصبره مدونه جرب ذلك خمسين سنة فلم يرمد لكن قال ابن دقيق العيد كل ذلك لا أصل له وأحداث استحباب لا دليل عليه وهو قبيح عندي بالعلم ولم يثبت أيضًا استحباب قصها يوم الخميس حديث صحيح واختار أنه يختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال والضابط الحاجة في هذا وفي جميع الخصال المذكورة (و) الخامس (تنف الأباط) بالجمع مقابلة الجمع من الناس أو يكون أوقع الجمع على التثنية كقوله تعالى اذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تحف خصمان ولا يذرعن الجوى والمستقلى الأباط بالأفراد الأفضل التنف لضعاف المنف فان الأباط إذا قوى فيه الشـ هـر وغلط جرمة كان أفوح للرائحة الكريمة فتناسب اضعا فة بالتنف بخلاف العانة وقد سبق مزيد ذلك \* وبه قال (حدثنا محمد بن منهل) بكسر الميم وسكون النون البصري الضرير الحافظ قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاى وفتح الراء مصغرا الخياط أبو معاوية البصري قال (حدثنا عمر بن محمد بن زيد) بضم العين وزيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خالفوا المشركين) أي الجوس كما صرح به عند مسلم من حديث أبي هريرة (وفروا للهي) بتشديد الفاء أي اتركوها

ملازمة لك \* (باب من حق الجلوس على الطريق رد السلام) \* (قوله) كنا قعودا بالأنسية تحدث (هي جمع فناء بكسر الفاء والمد وهو

خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فقال (٤٦٤) مالككم ولجئنا إلى الصدقات اجئوا بحاجتنا الصدقات فقالتنا انما قدنا

اغرمنا بأس قعدنا نتذاكر وتحدث فقال اما لا فأتوا حقه ما غرض البصر ورد السلام وحسن الكلام

حريم الدار ونحوها وما كان في جوانبها وقربانها (قوله صلى الله عليه وسلم اجئوا بحاجتنا الصدقات فقالتنا انما قدنا اغرمنا بأس قعدنا نتذاكر وتحدث قال اما لا فأتوا حقه ما غرض البصر ورد السلام وحسن الكلام وفي الرواية الاخرى غرض البصر وكف الاذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) أما الصدقات فبضم الصاد والعين وهي الطرقات واحدها صعيد كطريق يقال صعيد وصعد وصدقات كطريق وطرق وطرقات على وزنه ومعناه وقدم شرحه في الرواية الثانية وأما قوله صلى الله عليه وسلم اما لا فبكر الهمة وبالا مالة ومعناه ان لم تتركوها فأتوا حقه ما قد سبق بيان هذه اللفظة مبسوطا في كتاب الحج وقوله قعدنا لغرمنا بأس لفظه ما زائدة وقد سبق شرح هذا الحديث والمقصود منه انه يكره الجلبوس على الطرقات للحديث ونحوه وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم الى عله النهي من التعرض للفتن والانه يكره والنساء وغيرهن وقد عتد نظرا اليهن أو فكر فيهن أو ظن سوء فيهن أو في غيرهن من المارين ومن أدنى الناس باحتقار من عمر أو غيبة أو غيرها أو اهمال رد السلام في بعض الأوقات أو اهمال الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك من الاسباب التي لو خلا في بيته سلم منها ويدخل في الاذى أن يضيق الطريق على المارين أو يمنع النساء ونحوهن من الخروج في أشغالهن بسبب قعود القاعدين في الطريق أو يجلس

موفرة واللعى بكسر اللام وتضم جح لحيمة بالكسر فقط اسم لما ينبت على العارضين والذقن (وأحقوا الشوارب) بالحاء المهملة وقطع الهمزة المفتوحة من الرباعي وحكى ابن دريد حنا شارب به يحضون من الثلاثي فعلى هذا فهي همزة وصل أى استقصوا قدم (وكان ابن عمر) هو موصول بالسند الى نافع (إذا حج أو أقر قبض على لحيته فافضل) بفتح الفاء والصاد المهملة كفى الفرع ويجوز كسر هاء أى زاده على القبضة (أخذه) بألف أصغر ونحوه وروى مثل ذلك عن أبي هريرة وفعلة عمر رضى الله عنه برجل وعن الحسن البصري يؤخذ من طولها وعرضها ما لم يقش وحلوا النهي على منع ما كانت الاعاجم تفعله من قصها وتخفيفها وقال عطاء ان الرجل لو ترك لحيته لا يتعرض لها حتى أخش طولها وعرضها العرض نفسه ان يستغفبه وقال النووي المختار عدم التعرض لها بقصير ولا غيره \* وهذا الحديث لا تعاق له بما ترجم له كما لا يخفى ويمكن توجيهه بتعسف (باب اعفاء اللعى) أى تركها من غير حلق ولا تنف ولا قص الكثرة بينهما واعفاء من مزيد الثلاثي (عفا) في قوله تعالى في الاعراف حتى عفا ومعناه (كثروا وكثرت أموالهم) وقوله عفا الخ ثابت لا يذوق فقط \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا عبدة) ابن سليمان قال (أخبرنا عبيد الله) بضم العين (ابن عمر) العمري (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهمكوا الشوارب) أى بالغوا في قصها (وأعفوا اللعى) بفتح الهمزة والمصدر الاعفاء وهو توقيف اللحية وتكبيرها وهو من إقامة السبب مقام المسبب لان حقيقة الاعفاء الترك وترك التعرض للحية يستلزم تكبيرها قاله ابن دقيق العيد \* وهذا الحديث أخرجه مسلم بلفظ أحفوا الشوارب وأعفوا اللعى وفيه أنواع من البديع الجنس والمطابقة والموازنة (باب ما يذوق الشيب) هل يخضب أو يترك على حاله \* وبه قال (حدثنا علي بن اسد) بضم الميم وفتح العين المهملة واللام المشددة العمى البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد بن سيرين) أنه (قال سألت أنسا) رضى الله عنه (أخضب النبي صلى الله عليه وسلم) بهمزة الاستفهام الاستخبارى أى أصبغ شعر لحيته الشريفة (قال لم يبلغ) النبي صلى الله عليه وسلم (الشيب الا قليلا) قيل تسع عشرة شعرة يضاء وقيل عشرون وقيل خمس عشرة شعرة وقيل سبع عشرة أو ثمان عشرة \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائضى الامام أبو أيوب البصري قال (حدثنا جاهد بن زيد) هو ابن درهم الامام أبو اسمعيل الأزدي أحد الاعلام (عن ثابت) البناني أنه (قال سئل أنس) السائي له محمد بن سيرين كفى الحديث السابق (عن خضاب النبي صلى الله عليه وسلم) شعر لحيته (فقال أنس) أنه صلى الله عليه وسلم (لم يبلغ ما يخضب) بفتح الخاء وكسر الصاد المهملة واسلم فقال لم يبلغ الخضاب (لوشئت أن أعد شططاه) بفتحات أى الشعرات البيض التي كانت يجاورها غيرها من الشعر الاسود (في لحيته) لفعلت \* والحديث أخرجه مسلم في فضائله صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) أبو عثمان النهدي الحافظ قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن عثمان بن عبد الله بن موهب) بفتح الميم والهاء يمينه ما أواسا كنه آخره موحدة التي مولى آل طلحة أنه (قال ارسلني اهلى) آل طلحة أو امرأتى (أو ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج النبي الخ لغري أي ذري (يقدم من مامو قبض إسرائيل) بن يونس (ثلاث اصابع) إشارة الى مخر القدح كما في الفتح أو الى عدد ارسال عثمان الى أم سلمة قاله الكرماني واستبعده الحافظ بن حجر ورجحه العيني بان القدح اذا كان قدر ثلاث اصابع يكون صغيرا جدا فما يسع فيه

\* حدثنا سويد بن سعيد حدثنا حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار (٤٦٥) عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال يا أيكم والجلوس بالطرقات قالوا يا رسول الله مالنا بدين مجالسة نتحدث فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيم إلا المجلس فأعطوا الطرريق حقه قالوا وما حقه قال غص البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر \* حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا عبد العزيز بن محمد المدني ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديك عن هشام يعني ابن سعيد كلاهما عن زيد بن أسلم بهذا الإسناد حدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس ح وحدثنا عبد ابن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس يجب للمسلم على أخيه رد السلام وتشميت العاطس واجابة الدعوة وعبادة المريض واتباع الجنائز

بقرب باب دار إنسان يتأذى بذلك أو حيث يكشف من أحوال الناس شيئا يكرهونه وأما حسن الكلام فيدخل فيه حسن كلامهم في حديثهم بعضهم لبعض فلا يكون فيه غيبة ولا نعمة ولا كذب ولا كلام ينقص المروءة ونحو ذلك من الكلام المنذور ويدخل فيه كلامهم للام من رد السلام ولطف جوابهم له وهذا منه للطريق وإرشاده لمصلحته ونحو ذلك

(باب من حق المسلم للمسلم رد السلام)

(قوله صلى الله عليه وسلم خمس يجب

(٥٩) قسطاني (ثامن) للمسلم على أخيه رد السلام وتشميت العاطس واجابة الدعوة وعبادة المريض واتباع الجنائز)

من الماء حتى يرسل به وبأن التصرف بالأصابع غالبا يكون بالعدد (من قصة) بضم القاف وبالصاد المهملة المشددة (فيه) أي في القدح (شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم) والكشيم هي كفاي الفرع فيه بالتأنيث يعني القدح لأنه إذا كان فيه ماء يسمى كأسا والكأس مؤنثة وعزافي الفتح التذكير رواية الكشيم هي وعند أبي زيد من قصة بالقاء المكسورة والصاد الموحدة بيان الجنس القدح ويحتمل كما قال الكرمانى أنه كان موقها بنضة لأنه كان كاه فضة أو أنه كان فضة خالصة وكانت أم سلمة تجيز استعمال الأناء الصغير في الأكل والشرب بكما عرفت من العلماء قاله في الفتح وأما رواية القاف والمهملة فصفة للشعر على ما في التركيب من القلاقة ومن ثم قال في الكواكب عليك بتوجيهه اه وقال عثمان بن عبد الله بن موهب (وكان) الناس (إذا أصاب الإنسان) منهم (عين) أي أصيب بعين (أو) أصابه (شيء) من أي مرض كان (بعت إليها محضبة فاطمعت) يسكون العين (في الحبل) كذا في الفرع بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم مضيا عليهم أو ذكره في فتح الباري بلفظ وقيل إن في بعض الروايات بفتح الجيم وسكون المهملة فقيه تقديم الجيم على الحاء المهملة عكس ما في الفرع وفسر بالسقاء الضخم ولا يذرع في الفرع وغيره ونسبه في الفتح لاكثر في الحبل يحمين مضومتين بينهما الام ساكنة وآخره أخرى يشبه الجرس يوضع فيه ما يراد صيافته وهذه الرواية هي المناسبة هنا لأنه إذا كان لصيانة الشعرات كما جزم به وكيع في مصنفه بعد ما رواه عن أسرا ثيل حيث قال كان جلجلا من فضة صيغ صونا للشعرات كانت عند أم سلمة من شعر النبي صلى الله عليه وسلم كان المناسب لهن الظرف الصغير لا الضخم فالظاهر كفاي الفتح أن الرواية الأولى تصحيف فقد وضع أن رواية من فضة أشبه وأولى من قوله من قصة بالقاف وإن رواها إلا أكثر فيما قاله ابن دحية لقوله بعد فاطمعت في الحبل (قرايت شعرات جرا) \* وهذا موضع الترجمة لأنه يدل على الشيب والخاص من معنى الحديث أنه كان عند أم سلمة شعرات من شعر النبي صلى الله عليه وسلم حرق في شيء يشبه الحبل وكان الناس يستشفون بها من المرض فتارة يحبونها في قدح من ماء ويشرّبونه وتارة في اجانة من الماء فيجلسون في الماء الذي فيه الحبل الذي فيه شعره الشريف \* وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في اللباس أيضا \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا سلام) بتشديد اللام اتفاقا ابن أبي مطيع الخزاعي البصري كما عليه الجمهور وصرح به ابن ماجه في هذا الحديث من رواية يونس بن محمد عن سلام ابن أبي مطيع (عن عثمان بن عبد الله بن موهب) بفتح الميم والهاء التيمية أنه (قال دخلت على أم سلمة) رضي الله عنها (فأخرجت إلينا شعرا) ولا يذرع الكشيم هي شعرات (من شعر النبي صلى الله عليه وسلم محضوبا) زاد يونس بالحناء والكتم ولا جد من طريق أبي معاوية شعرا أخرج محضوبا بالحناء والكتم وهذا يجمع بينه وبين ما في مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم يخبض ولكن خضب أبو بكر وعمر بأن شعره الشريف إنما حقر لما خالطه من طيب فيه صفرة كما سبق موصولا في باب صفته صلى الله عليه وسلم عن أنس أو يقال المثبت للخبض حكى ما شاهدته والثاني بالنظر إلى الأكثر لا غلب من حاله الشريف قال البخاري بالسند السابق إليه (وقال لنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (حدثنا نصير بن أبي الأشعث) بضم النون وفتح الصاد المهملة والاشعث بشين معجمة ومثله بينهما عين مهملة مفتوحة القراي بالقاف المضومة قالوا بعد الألف دال مهملة (عن ابن موهب) عثمان بن عبد الله نسبه لجد له شهرته به (أن أم سلمة) رضي الله عنها (أرته شعر النبي صلى الله عليه وسلم أحر) لكثرة ما كانت أم سلمة تطيبه أكرامه لأن كثرة استعمال الطيب تغير سواده ولم يسبق قريبا وليس لتصير



قال عبد الرزاق كان معمّر ترسل هذا الحديث (٤٦٦) عن الزهري قال سنده مرة عن ابن المسيب عن أبي هريرة \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا أخبرنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حق المسلم على المسلم ست قيل ما هن يا رسول الله قال إذا لقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح له وإذا عطس فحمد الله فسمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن عبيد الله بن أبي بكر قال سمعت أنس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني اسمعيل بن سالم حدثنا هشيم أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر عن جده أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم \* حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا خالد يعني ابن الحارث قال حدثنا هشيم ح وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار والألفاظ لهم ما قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة وفي الرواية الأخرى حق المسلم على المسلم ست إذا لقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح له وإذا عطس فحمد الله فسمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه وقد سبق شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب اللباس وذكرنا هنالك أن التسمية بالشين المجهمة والمهملة وبيان اشتقاقه وأما رد السلام وابتدأه فقد سبق في الباب الماضي وأما قوله صلى الله عليه وسلم وإذا استنصحك فعتناه طلب منك النصيحة فعليك أن تنصحه ولا تداهنه ولا تغشه ولا تعتمدك عن بيان النصيحة والله أعلم

في هذا الكتاب سوى هذا الحديث (باب الخضاب) شيب شعر الرأس واللحية بنحو الخناء وهو من الزينة المحقة باللباس \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله المحكي الامام قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (وسليمان بن يسار) بالتحسية والمهملة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اليهود والنصارى لا يصبغون) شيب لحاهم (نخلقوهم) واصبغوا شيب لحاهم بالهمزة أو بالجر في السنن وصححه الترمذي من حديث أبي ذر مر فوعان أحسن ما غيرتم به الشيب الخناء والكتم وهو يحتمل أن يكون على التعاقب والجمع والكتم بفتح الكاف والقوية يخرج الصبغ أسود يعيل الى الحمرة وصبغ الخناء أحمر فالجمع بينهما يخرج الصبغ بين السواد والحمرة وأما الصبغ بالأسود البحت فمنوع لما ورد في الحديث من الوعد عليه وأول من خضب به من العرب عبد المطلب وأما طائفة فقروا لعنه الله تعالى \* وحديث الباب أخرجه مسلم في اللباس وأبو داود والترمذي في الزينة وابن ماجه (باب الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة بعد هاء الهمزة أيضا \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك بن أنس) الامام الاعظم (عن ربيعة) الراي (بن أبي عبد الرحمن) فروخ مولى آل المنكدر فقيه المدينة (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه) أي أن ربيعة (سمعه) أي سمع أنس (يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل الباش) أي المقطر في الطول (ولا بالقصير وليس بالابيض الامهق) أي خالص البياض الذي لا تشوبه حمرة ولا غيرها وقيل بياض في زرقة يعني كان نيرا البياض (وليس بالأدم وليس بالجعد) وهو المنقبض الشعر الذي يتجعد كهيشة الحبش والزنج (القطط) بفتح القاف والطاء الشديدا للعودة بحيث يتقلد (ولا بالسبط) بفتح السين المهملة وكسر الموحدة وهو الذي يسترسل فلا يتكسر منه شيء كشعر الهنود يرتدان شعره كان بين العودة والسبوطه (بعنه الله على رأس أربعين سنة) أي آخرها فهو وكقوله ووفاه الله على رأس ستين وفي باب صفته صلى الله عليه وسلم أنزل عليه وهو ابن أربعين وهذا انما يستقيم على القول بأنه بعث في الشهر الذي ولد فيه وهو ربيع الاول لكن المشهور عنه بد الجهور أنه بعث في شهر رمضان فيكون له حين بعث أربعون سنة ونصف وحينئذ فن قال أربعين أنفي الكسر (فأقام مكة عشرين سنة) يوحى اليه بقطة (وبالمدينة عشرين سنة) كذلك (ووفاه الله) صلى الله عليه وسلم (على رأس ستين سنة) قال في شرح المشكاة مجاز قوله على رأس ستين كما زعموا لهم رأس آية أي آخرها وفي مسلم من وجه آخر عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم عاش ثلاثا وستين سنة وهو موافق للحديث عائشة وهو قول الجمهور وجمع بينهما في حديث الباب بالقاء الكسر (وليس في رأسه وخيشة عشرين شهرة بيضاء) بل دون ذلك وأما ما عند الطبراني من حديث الهيثم بن زهر ثلاثون شهرة عددافا سنده ضعيف والمعتمدان دون العشرين وفي حديث ثابت عن أنس عند ابن سعد باسناد صحيح قال ما كان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته الأسبع عشرة أو ثمان عشرة \* وحديث الباب سبق في المناقب في باب صفته صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) أبو غسان النهدي الحافظ قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه قال (سمعت البراء) بن عازب رضي الله عنه (يقول ما رأيت أحدا أحسن في حلة حرام من النبي صلى الله عليه وسلم) واستدل به على جواز لبس الأحمر واجيب بانها لم تكن حراما لاحتياطها غير ما لهي براد عيانا منسوخا من خطوط جرهم الأسود كسائر البرود اليمنية \* ومباحث ذلك سبقت \* قال البخاري (قال بعض اصحابي عن

(باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام وكيف يرد عليهم) \* (قوله صلى الله عليه وسلم إذا سلم أهل الكتاب فقولوا وعليكم) (مالك)

قال سمعت قتادة يحدث عن أنس أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للنبي (٤٦٧) صلى الله عليه وسلم إن أهل الكتاب يسلمون علينا فكيف نرد عليهم قال قولوا وعليكم

\* حدثنا يحيى بن يحيى وأيوب وقتيبة وابن حجر واللفظ ليحيى ويحيى قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن اليهود إذا سلوا عليكم يقول أحدهم السام عليكم فقل عليك \* وحدثني زهير ابن حرب حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير أنه قال فقولوا وعليكم \* وحدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب واللفظ لزهير قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت استأذن رهن من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم فقالت عائشة بل عليكم السلام واللغة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة إن الله عز وجل يحب الرفق في الأمر كله قالت ألم تسمع ما قالوا قال فقلت وعليكم \* حدثنا حسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد جميعا عن يعقوب ابن ابراهيم بن سعد حدثنا أي عن صالح ح وحدثنا عبد بن حميد وفي رواية إن أهل الكتاب يسلمون علينا فكيف نرد عليهم قال قولوا وعليكم وفي رواية إن اليهود إذا سلوا عليكم يقول أحدهم السام عليكم فقل عليك وفي رواية فقل وعليك وفي رواية إن رهن من اليهود استأذنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم فقالت عائشة بل عليكم السلام واللغة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله قالت ألم تسمع ما قالوا قال فقلت وعليكم

مالك) هو ابن اسمعيل شيخه المذکور والبعض المذکور هو يعقوب بن سفيان (إن جنته) بضم الجيم وتشديد الميم (لتضرب قريامن منكبيه) أي شعرا رأسه إذا تدلى يبلغ قريامن منكبيه (قال أبو اسحق) عمرو السديعي (سمعت) أي سمعت البراء (يحديثه) أي الحديث (غير مرة ما حدث به قط إلا ضحك \* تابعه) أي تابع أبو اسحق السديعي (شعبة) بن الحجاج ولا يذر قال شعبة فيما وصله المؤلف في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم من طريق شعبة عن أبي اسحق السديعي عن البراء فقال (شعره يبلغ شحمة أذنه) بالافراد وجمع ابن بطال بينه وبين الأول بأنه أخبر عن وقتين فكان إذا شغل عن تقصير شعره بلغ قرياب المنكبين وإذا قصه لم يجاوز الأذنين وسبق في المناقب أن في رواية يوسف بن اسحق ما يجمع الروايتين وأفظه له شعر يبلغ شحمة أذنيه إلى منكبيه وحاصله أن الطويل منه يصل إلى المنكبين وغيره إلى شحمة الأذن \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) أبو محمد الدمشقي ثم التنيسي الحافظ قال (أخبرنا مالك) امام دار الهجرة ابن أنس الأصمعي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أراني) بضم الهمزة ولا يذر أراني بفحصها ذكره بلفظ المضارع مبالغة في استحضار صورة الحال (الليلة عند الكعبة فرأيت رجلا آدم) بالمدأة سمر (كأحسن ما أنت را من آدم الرجل) بضم الهمزة وسكون الدال (لهمة) بكسر اللام وتشديد الميم شعر جاوز شحمة الأذنين وألم بالمنكبين (كأحسن ما أنت را من الهمم) بكسر اللام (قدر جلها) أي سرحها (فهي تقطرها) من الماء الذي سرحها به أو هو استعارة كنى بها عن مزيان النظافة والتضارة حال كونه (متكئا على رجلين أو على عوانق رجلين) حال كونه (يطوف بالبيت العتيق) (فسألت) الملك (من هذا فقيل) هو (المسيح عيسى بن مريم) عليه ما السلام (وإذا أناب رجل جعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة شعره (قط) بفتح القاف والطاء الأولى وتكسر شديد الجعونة (أعور العين التي كلها) أي عينه (عشة طافية) بالتحية بعد الفاء من غير همز أي بارزة من طفا الشيء يطفو إذا علا على غيره (فسألت من هذا فقيل المسيح الدجال) \* وهذا الحديث سبق في أحاديث الأنبياء \* وبه قال (حدثنا اسحق) هو ابن منصور كافي المقدمة أو ابن راهويه كافي الشرح قال (أخبرنا حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال أبو حبيب البصري قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الال المهملة قال (حدثنا قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أنس) ولا يذر عن أنس (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يضرب شعره منكبيه) بفتح الميم وكسر الكاف والتننية \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي الحافظ قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أنس) ولا يذر عن أنس (كان يضرب شعر رأس النبي صلى الله عليه وسلم منكبيه) بالتننية والاختلاف الواقع في قوله قال بهض أصحابي عن مالك إن جنته لتضرب قريامن منكبيه وقول شعبة يبلغ شحمة أذنيه وقوله يضرب شعره منكبيه هو باعتبار الأوقات والأحوال فتارة يتركه من غير تقصير فيبلغ منكبيه وتارة يقصره فيبلغ شحمة أذنيه أو قريامن منكبيه فأخبر كل واحد عما شاهد وعينه \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عمرو بن علي) بفتح العين أبو حفص الفلاس الصيرفي أحد الأعلام قال (حدثنا وهب بن جرير قال حدثني) بالافراد (أبي) جرير بفتح الجيم وكسر الراء ابن حازم الأزدي (عن قتادة) بن دعامة قال (سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا) بفتح الراء وكسر الجيم (ليس بالسبط) بفتح السين المهملة وكسر الموحدة (ولا الجعد)

عليكم السلام واللغة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله قالت ألم تسمع ما قالوا قال فقلت وعليكم

أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما (٤٦٨) عن الزهري بهذا الاسناد وفي حديثهم ما جمعا قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم ولم يذكروا الواء حدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت أتى النبي صلى الله عليه وسلم أناس من اليهود فقتلوا السام عليكم يا أبا القاسم قال وعليكم قالت عائشة قلت بل عليكم السام والذام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة لا تكوئي فاحشة فقات ما سمعت ما قالوا فقال أوليس قد رددت عليهم الذي قالوا قلت وعليكم

وفي رواية قد قلت عليكم بخذف الواو وفي الحديث الآخر لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا لقبتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه اتفق العلماء على الرد على أهل الكتاب إذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال عليكم فقط أو وعليكم وقد جاءت الأحاديث التي ذكرها مسلم عليكم وعليكم بكتابين أثبتاها وحذفها أو أكثر الروايات بأثبتها وعلى هذا في معناه وجهان أحدهما أنه على ظاهره فقتلوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أي نحن وأنتم فيه سواء وكلنا غوت والثاني أن الواو هنا للاستئناف لا للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما تستحقونه من الذم وأما من حذف الواو فتقديره بل عليكم السام قال القاضي اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو لا يقتضي التشريك وقال غيره بأثبتها كما هو في أكثر الروايات قال وقال بعضهم يقول عليكم السلام بكسر السين أي الحجاز وهذا ضعيف وقال الخطابي عامة المحدثين يروون هذا الحرف وعليكم بالواو وكان ابن عينة يرويه بغير واو قال الخطابي وهذا هو

أي فيه تكسر يسير فهو بين السبوة والجعودة فقوله ليس بالسيط ولا الجعد كالتفسير لسابقة وكان (بين أذنيه وعاتقه) بالتنبيه في الأول والآخر في الثاني وهذا الحديث أخرجه النسائي في الزينة وابن ماجه في اللباس بألفاظ مختلفة وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القرطبي بإلقاء قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم (عن قتادة عن أنس) رضي الله عنه أنه (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم اليدين أي غليظهما (لم أر بعده مثله) وكان شعر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا بكسر الجيم (لأجعد ولا سيط) بكسر الواو وحدة وبالبناء على الفتح فيه ما ولا يذر لأجعد ولا سيطا بالتشوين فيهما والجعد ضد السيظ ويقال رجل الرجل شعره إذا مشطه يعني أنه بين الجعودة والسبوة وقد مر قريبا وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن أبي عارم بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جرير بن حازم) الأزدي (عن قتادة عن أنس رضي الله عنه) أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم اليدين والقديمين ولا يذر ضخم الرأس بدل اليدين وزاد غير أبي ذر حسن الوجه (لم أر قبله ولا بعده مثله) وكان بسط الكفين بتقديم الموحدة على المهمله الساكنة أي مبسوطهما مخلقة وصورة أو باسطهما بإعطاء لكن قيل الأول أنسب بالمقام ولا يذر عن الجوى والمستعمل بسط بتقديم السين على الموحدة وهو موافق لوصفه ما بالين لكن نسب هذه الرواية في النسخ للكششمي وبه قال (حدثني) بالافراد (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم أبو حفص الفلاس قال (حدثنا معاذ بن هاني) بمزة البصري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى قال (حدثنا قتادة عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أو عن رجل عن أبي هريرة) قال في فتح الباري يحتمل أن يكون الرجل سعيد بن المسيب فقد أخرج ابن سعد من روايته عن أبي هريرة نحوه وفتادة معروف بالرواية عن سعيد بن المسيب قال ولا تأثير له هذه الزيادة في صحة الحديث لأن الذين جزموا بكون الحديث عن قتادة عن أنس أضبط وأتقن من معاذ بن هاني وهم حبان بن هلال وموسى بن اسمعيل كما سبق هنا وكذا جرير بن حازم كما مضى ومعهما كما سيأتي إن شاء الله تعالى حيث جزمنا به عن قتادة عن أنس ويحتمل أن يكون عن قتادة من الوجهين (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم القديمين حسن الوجه لم أر بعده مثله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر في هذا الحديث كسبه ما في الروايتين السابقتين من صفة الشعر الشريف (وقال هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قاضيا محامدا وصله الإجماع علي (عن معمر) هو ابن راشد (عن قتادة عن أنس) جزم به عمر بأنه من رواية قتادة عن أنس (كان النبي صلى الله عليه وسلم شثن القديمين والكفين) بفتح الشين المجهمة وسكون المثلثة بعدها نون غليظها وغلظ الاصابع والراحة مع ابن من غير خشونة كما قال أنس فيما سبق في المناقب ما سمعت حريرا لئن من كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال أبو هلال) محمد بن سليم يضم السين الراسبي بالراء والمهمله والموحدة المكسورتين محامدا وصله البهيقي في الدلائل (حدثنا قتادة عن أنس أو جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما أنه قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم الكفين والقديمين لم أر بعده مثله) بفتح الشين المجهمة وبعد الموحدة تحتية ساكنة أي مثيلا وضبطه العين بكسر المجهمة وسكون الموحدة أي مثيلا ولا تأثير في صحة الحديث بسبب شثن أبي هلال وإن كان صدوقا لانه ضعف من قبل حقه لا سيما وقد ثبت إحدى روايات جرير بن حازم صحة الحديث بتصریح قتادة بسماعه له من أنس والظاهر أن البخاري رحمه الله قصد بذلك هذه الطريقين لبيان الاختلاف فيه على قتادة وأنه لا تأثير له ولا يقدح في صحة الحديث فإن قلت هذه الروايات الواردة في صفة الكفين والقديمين لا تعلق لها بالترجمة أجيب بأنها كلها حديث واحد واختلفت روايته بالزيادة والنقص والغرض

الصواب لانه اذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليهم (٤٦٩) خاصة واذا ثبت الواو اقتضى المشاركة

معهم فيما قالوه هذا كلام الخطابي والصواب ان اثبات الواو وحذفها جائزان كما صحت به الروايات وان الواو أجود كما هو في أكثر الروايات ولا مفسدة فيه لان السام الموت وهو علينا وعليهم ولا ضرر في قوله بالواو واختلاف العلماء في رد السلام على الكفار وابتدائهم به فذهبنا تحريم ابتدائهم به وجوب رده عليهم بان يقول عليكم وأولئك فقط ودليلنا في الابتداء قوله صلى الله عليه وسلم لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام وفي الرد قوله صلى الله عليه وسلم فقولوا وعليكم وهذا الذي ذكرناه عن مذهبننا قال أكثر العلماء وعامة السلف وذهبت طائفة الى جواز ابتدائنا لهم بالسلام روى ذلك عن ابن عباس وأبي امامة وابن أبي عمير وهو وجه لبعض أصحابنا حكاه الماوردي لكنه قال يقول السلام عليك ولا يقول عليكم بالجمع واحتج هؤلاء بهجوم الأحاديث وبافتاء السلام وهي حجة باطلة لانه عام مخصوص بحديث لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام وقال بعض أصحابنا يكره ابتداؤهم بالسلام ولا يحرم وهذا ضعيف أيضا لان النهي للتحريم فالصواب تحريم ابتدائهم وحكي القاضي عن جماعة انه يجوز ابتداؤهم للضرورة والحاجة أو سبب وهو قول علقمة والنخعي وعن الأوزاعي انه قال ان سلمت فسلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون وقالت طائفة من العلماء لا يرد عليهم السلام ورواه ابن وهب وأشهب

منه بالاصالة صفة الشعر وما عدا ذلك فالتبع \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) الغزالي الحافظ (قال حدثني) بالافراد (ابن أبي عمير) هو محمد بن عثمان بن أبي عمير البصري (عن ابن عون) عبد الله بن مولى عبد الله بن مغفل المزني أحد الاعلام (عن مجاهد) هو ابن جابر مولى السائب بن أبي السائب المخزومي أنه (قال كما عند ابن عباس رضي الله عنهم ما فذكروا الدجال) الا عور الكذاب (وقال) قال (انه مكتوب بين عينيه كافر) الدلالة على كذبه دلالة قطعية بدنية يدركها كل أحد (وقال ابن عباس لم أسمعه) صلى الله عليه وسلم (قال ذلك) القول وهو ان الدجال مكتوب بين عينيه كافر (ولكنه) صلى الله عليه وسلم (قال اما) بتشديد الميم (ابراهيم) الخليل (فانظر والى صاحبكم) يريد نفسه الشريفة أي أنه شبيهه ابراهيم صلى الله عليه وسلم (وأما موسى فرجل آدم) بالمدح (جمع) شعره ركب (على جل أحر مخطوم بخلبة) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وتضم حبل أجد فقلته من ليف أو قنب أو غير ذلك وقيل ليف المقل (كأن في أنظر اليه) رؤيا حقيقة بأن جعل الله لروحه مثالا والانبيا أحياء عند ربهم يرزقون وفي المسام وبه صرح موسى بن عتبة في روايته عن نافع وروى بالانبيا وحى وحق (أذا فخر) بحذف الالف بعد الدال المعجمة وهي مجرد الظرفية ولا يذر اذا فخر (في الوادي) أي وادي الأزرق (يلجى) بالحج وموضع الترجمة قوله جعد وجواب الاعتراض الذي أبداه الملهب من أن الصواب عيسى بدل موسى تحججا بحياة عيسى وأنه لم يمت بجذلاف موسى سبق في الحج في باب التلبية اذا فخر من الوادي (باب التلبيد) وهو أن يجمع شعر الرأس بما يلقى بعضه ببعض كالخطمي والضمخ عند الاحرام حتى يصير كالبدل لا يتشعث ويقمل في الاحرام \* وبه قال (حدثنا أبو الميان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله ان) أباه (عبد الله بن عمر) رضي الله عنه (قال سمعت) أبي (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول من ضمير) بفتح الصاد المعجمة الغير المشالة والفاء الخفيفة وتشديد الباء أدخل شعر رأسه بعضه في بعض (فليحلق) شعر رأسه ولا يجمزه بالتقصير لانه فعل ما يشبه التلبيد الذي يرى عرفيه تعيين الخلق (ولان تشبهوا) بحذف إحدى التامين (بالتلبيد) أي لا تضفروا شعوركم كالملدين فإنه مكروه في غير الاحرام مندوب فيه (وكان ابن عمر) رضي الله عنهما (يقول لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ملبدا) ظاهره ان ابن عمر فهم عن أبيه انه كان يرى ان ترك التلبيد أولى فأخبره انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يفعل \* وحديث ابن عمر هذا سبق في باب من أهل ملبدا في الحج \* وبه قال (حدثني) بالافراد (حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة (وأحمد بن محمد) السمسار المروزي (قالا أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) ابن يزيد الابل (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابن عمر) أبيه (رضي الله عنهما) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بالتلبية حال كونه ملبدا) شعر رأسه حال كونه (يقول ليس اللهم ليسك ليسك لا شريك لك ليسك) أي احابة به داجابة أو اجابة لازمة (ان الحمد والنعمة لك) بكسر الهمزة على الاستئناف وقد تفتح على التلليل والاول أجود لانه يقتضى أن تكون الاجابة مطابقة غير معالة وان الحمد والنعمة لله على كل حال والفتح يدل على التلليل فكانه يقول أجبك لهذا السبب والاول أعم فهو أكثر فائدة والنعمة بالنصب ويجوز الرفع على الابتداء والخبر محذوف أي ان الحمد والنعمة مستقرة لك (والملك) بالنصب وقد رفع أي والملك كذلك لا شريك لك لا يزدع على هؤلاء الكلمات \* وهو هذا الحديث سبق في باب التلبية من كتاب الحج \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعنا (أسمعيل) بن أبي أويس قال

عن مالك وقال بعض أصحابنا يجوز أن يقول في الرد عليهم وعليكم السلام ولكن لا يقول ورحمة الله حكاه الماوردي وهو ضعيف

\* وحدثناه اسحق بن ابراهيم أخبرنا يعلى بن عبيد (٤٧٠) حدثنا الاعشى بهذا الاسناد غير انه قال ففطنت بهم عائشة فسبهم فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يا عائشة فان الله لا يحب الفحش والتفحش وزاد فانزل الله عز وجل واذا جأؤك حيولك بما لم يحسب به الله الى اخر الآية

مخالف للاحاديث والله أعلم ويجوز الابتداء بالسلام على جمع فيهم مسلمون وكفار أو مسلم وكافر ويقصد المسلمين للحديث السابق انه صلى الله عليه وسلم سلم على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين (قوله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله) هذا من عظيم خلقه صلى الله عليه وسلم وكمال حلمه وفيه حث على الرفق والصبر والحلم وملاطفة الناس ما لم تدع حاجة الى الخشاعة (قولهما عليكم السام والذام) هو بالذال المعجمة وتخفيف الميم وهو الذم ويقال بالهمز أيضا الا شهر ترك الهمز وألفه منقلبة عن واو والذام والذيم والذم بمعنى العيب وروى الدام بالذال المهملة ومعناه الدائم ومن ذكر انه روى بالمهملة ابن الاثير ونقل القاضي الاتفاق على أنه بالهمزة قال ولو روى بالمهملة لكان له وجه والله أعلم (قوله ففطنت بهم عائشة فسبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يا عائشة فان الله لا يحب الفحش والتفحش) مه كلمة زجر عن الشيء وقوله ففطنت هو بالفاء والنون بعد الطاء من القطنة هكذا هو في جميع النسخ وكذا نقله القاضي عن الجمهور قال ورواه بعضهم فقطب بالقاف وتشديد الطاء وبالباء الموحدة وقد تخفف الطاء في هذا اللفظ وهو معنى قوله

(حدثني) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة الاصبحي (عن نافع عن عبد الله بن عمر) رضى الله عنهم (عن حفصة رضى الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (انها) (قالت) في حجة الوداع (قلت) يا رسول الله ما شأن الناس حول ابصرة ولم تحلل انت من عمرتك قال (عليه الصلاة والسلام) اني لبدت شعر (رأسي) من احرأى (وقلدت هدي) اى علفت في عنقه شيئا يعلم انه هدى (فلا احل) من احرأى (حتى أضر) الهدى وانما حل الناس لانهم كانوا متمتعين وكان ذلك سببا لسرعة حلهم بخلاف من ساق الهدى فانه لا يتحلل من العمرة حتى يحل بالحج ويفرق عنه لانه جعل العلة في بقاءه على احرأه كونه أهدي وأما كونه عليه الصلاة والسلام لبد رأسه فانه استعد من أول الامر بأن يذرم على الاحرام الى أن يبلغ الهدى محله اذ التليد انما يحتاج اليه من طال أمد احرأه والحديث قد مر في باب التمتع والاقران من كتاب الحج (باب الفرق) بفتح الفاء وسكون الراء بعد هاء قاف أى قسمه شعر الرأس في المفرق وهو وسط الرأس \* وبه قال (حدثنا احمد ابن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس الكوفي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال) كن النبي صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب اليهود استئلا فالهم (فيما لم يؤمر فيه) بشئ (وكان أهل الكتاب يسدلون) بفتح التحتية وسكون السين وكسر الدال المهملتين أى يرسلون (أشعارهم) وضبطه الهمياطى في حاشية الصحيح بالضم يقال سدل ثوبه يسدله بالضم أى أرخاه وشعره منسدل وكذا ضبطه المنذرى في حاشية السنن كناية عليه شيخنا (وكان المشركون) عبدة الاوثان من قريش (يسرقون) بفتح التحتية وسكون الفاء وضم الراء (رؤسهم) يقسمون شعرهم من وسطها (فسدل النبي صلى الله عليه وسلم ناصيته) موافقة لاهل الكتاب (ثم فرق بعد) وفي رواية معمر ثم أمر بالفرق ففرق فكان آخر الامر ين وروى أن الصحابة رضى الله عنهم كان منهم من يفرق ومنهم من كان يسدل ولم يعب بعضهم على بعض وصح أنه صلى الله عليه وسلم كانت له لمة فان انفردت فرقتها والاثر كهذا قال النووي الصحيح جواز الفرق والسدل \* وهذا الحديث سبق في الهجرة \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (وعبد الله بن رجاء) ضد الخوف الغداني البصري (قالا) حدثنا شعبه (بن الجراح) (عن الحكم) بفحوتين ابن عتبة بضم العين وفتح الفوقية (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن عائشة رضى الله عنهما) أنها (قالت) كأنى انظر الى ويص الطيب (بفتح الواو) وكسر الموحدة وبعد التحتية الساكنة صادمه لمة يريق الطيب ولمعانه (في مفارق النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم) جمع مفرق وجع باعتبار أن كل جزء منه كأنه مفرق وكان استعماله لذلك قبل الاحرام (قال عبد الله) بن رجاء المذكور (في مفرق النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الميم وكسر الراء والافراد على الاصل (باب الذوائب) جمع ذوايب بالذال المعجمة وهو ما يسدل من شعر الرأس \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا الفضل بن عنبسة) بفتح العين المهملة وسكون النون وبعد الموحدة المقسومة سين مهملة فيها ثابث الواسطي الخزاز يجمعات قال (اخبرنا هشيم) هو ابن بشير بضم الهاء في الاول وفتح الموحدة في الثاني بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمي الواسطي قال (اخبرنا ابو بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية ابنا الواسطي (ح) مهملة لا تحوّل قال الموافق (وحدثنا قتيبة) بن سعيد أبو رجاء البلخي قال (حدثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير) الوالى مولا هم (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال) بت ليلة عند يمنية أم المؤمنين

(نبت)

في الرواية الاخرى غضبت ولكن الصحيح الاول وأما سبها لهم ففقيه الانتصار من الظاهر وفيه الانتصار لاهل الفضل

جابر بن عبد الله يقول سلم ناس من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم يا أبا القاسم فقال وعليكم فقامت عائشة وغضبت ألم تسمع ما قالوا قال بلى قد سمعت فرددت عليهم وأنا نجاب عليهم ولا يجابون علينا \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن وهب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبذروا اليهود ولا النصراني بالسلام وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه \* وحدثننا محمد بن سفيان حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا حدثنا وكيع عن سفيان ح وحدثننا زهير بن حرب حدثنا جرير كلهم عن سهيل بهذا الاسناد وفي حديث وكيع إذا لقيتم اليهود وفي حديث ابن جعفر عن شعبة قال في أهل الكتاب وفي حديث جرير إذا لقيتموهم ولم يسم أحد من المشركين

(بنت الحرث خاتني) رضى الله عنها (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند هاني ليلتها قال) ابن عباس رضى الله عنهما (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى من الليل) ثم جده (فقامت) أصلى خلفه (عن يساره قال) ابن عباس (فأخذ) صلى الله عليه وسلم (بذؤابتي) بالهمز يده الشريفه (فجعلني عن يمينه) فيه تقرر صلى الله عليه وسلم على اتخاذ الذؤابة فإن قلت الفضل بن عيسى تكلم فيه فكيف أخرج له أحبيب بن ثقف وانفراد ابن قانع بتضعيفه ليس بقادح وليس ابن قانع عتق وأورد المؤلف الحديث من طريقه نازلاً ثم أردفها بروايته عاليها عن هشيم لتصريح هشيم فيها بالأخبار ثم أردفها بروايته عاليها أيضاً فقال بالسند إليه (حدثنا عمرو بن محمد) بفتح العين الناقد البغدادي شيخ مسلم أيضاً قال (حدثنا هشيم) الواسطي المذكور قال (أخبرنا أبو بشر) جعفر (بهذا) الحديث (وقال بذؤابتي أو برأسى) بالشك من الراوي وصرح هشيم في هذا بالأخبار مع التعليق أيضاً واستظهر بذلك على رواية الفضل المذكورة \* وسبق الحديث في باب السمر في العلم من كتاب العلم وفي الصلاة (باب القزع) بفتح القاف والزاي بعدها عين مهمله والمراد به هنا ترك بعض الشعر وحلق بعضه تشبيهاً بالصحاب المفقوف \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام (قال أخبرني) بالافراد (بخالد) بفتح الميم واللام بينهما خاء معجمة آخره دال مهمله ابن زيد الخراساني (قال أخبرني) بالافراد أيضاً (ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرني) بالافراد أيضاً (عبد الله بن حفص) بضم العين هو عبيد الله بن عمر بن حفص ابن عاصم بن عمر بن الخطاب (ان عمر بن نافع أخبره عن) أبيه (نافع مولى عبد الله) انه سمع ابن عمر رضى الله عنهما يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن القزع قال عبيد الله بن حفص العمري المذكور بالسند السابق (قلت) لعمر بن نافع (وما القزع) وعند مسلم من طريق يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر أخبرني عمر بن نافع عن أبيه قد ذكر الحديث قال قلت لنافع وما القزع غفبه أن عبيد الله انما سأله نافعاً (فأشار لنا عبيد الله) العمري (قال) نافع (إذا حلق الصبي) ولا يذرا إذا حلق الصبي بضم الحاء مبني للمفعول والصبي رفع نائب الفاعل (وترك ههنا شعرة) ولا يذروا ترك ههنا شعر بضم التاء مبني للمفعول وشعر بحدف التاء رفع نائب عن الفاعل (وهما) شعرة (وههنا) شعرة (فأشار لنا عبيد الله) إلى تفسير ههنا الأولى (إلى ناصيته) إلى النائية والثالثة بقوله (جاني رأسه قيل لعبيد الله) يحتمل أن يكون القائل ابن جريح وأنه أبهم نفسه (فالجارية) أي الأنثى (والغلام) والمراد به غالباً المراهق في ذلك سواء (قال لا أدري هكذا قال الصبي قال عبيد الله) بالسند المذكور (وعاودته) أي وعادته عمر بن نافع في ذلك (فقال أما القصة) بضم القاف وتشديد الصاد المهمله المفتوحة وهي هنا شعر الصدين (و) شعر (انقلا للغلام فلا بأس بهما ولكن القزع) المكروه للتنزيه (ان يترك ناصيته شعر) بضم النجمة مبني للمفعول وشعر نائب الفاعل (وليس في رأسه) شعر (غيره) وكذلك شق رأسه (بكسر الشين المعجمة وفكها) (هذا وهذا) أي جانيه ولا فرق في الكراهة بين الرجل والمرأة فليس ذكر الصبي قيداً أو كراهة ما لا في الجارية والغلام ووجه الكراهة لما فيه من تشويه الجلد أولاً لأنه زى الشيطان أو زى اليهود \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في اللباس وأبو داود في التبرج والتساق في الزينة وابن ماجه في اللباس \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدي القراييدي بالناء المصري قال (حدثنا عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك) الأنصاري البصري قال (حدثنا عبد الله بن دينار) المديني مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضى الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن القزع) نهى تنزيهه ثم لا كراهة لما دأوا ونحوها ولا بأس بحلق

بطرقون فإن خلت الطريق عن الزحمة فلا حرج قالوا وليكن التضييق بحيث لا يقع في هذه ولا يصدمه جدار ونحوه والله أعلم

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن سيار عن (٤٧٣) ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر

على غلمان لهم فسلم عليهم \* وحدثني  
أحمد بن محمد بن سالم أخبرنا هشيم أخبرنا  
سيار عن هذا الاسناد \* وحدثني عمرو  
ابن علي ومحمد بن الوليد قال حدثنا  
محمد بن جعفر أخبرنا شعبة عن سيار  
قال كنت امشي مع ثابت البناني  
فمر بصبيان فسلم عليهم وحدث ثابت  
انه كان عشي مع أنس فمر بصبيان  
فسلم عليهم وحدث أنس انه كان  
يشي مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فمر بصبيان فسلم عليهم

\* (باب استحباب السلام على  
الصبيان) \*

(قوله ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مر على غلمان فسلم عليهم وفي  
رواية من بصيان فسلم عليهم) الغلمان  
هم الصبيان بكسر الصاد على  
المشهور وبضمها فقيه استحباب  
السلام على الصبيان المميزين  
والندب الى التواضع وبذل السلام  
للناس كلهم وبيان تواضعه صلى  
الله عليه وسلم وكمال شفقتة على  
العالمين واتفق العلماء على استحباب  
السلام على الصبيان ولو سلم على  
رجال وصبيان فرد السلام صبي  
منهم هل يسقط فرض الرد عن  
الرجال ففيه وجهان لا يحبان  
أصحهما يسقط ومثله الخلاف في  
صلاة الجنائز هل يسقط فرضها  
بصلاة الصبي الاصح سقوطه ونص  
عليه الشافعي ولو سلم الصبي على  
رجل لمزم الرجل رد السلام هذا هو  
الصواب الذي أطبق عليه الجمهور  
وقال بعض أصحابنا لا يجب وهو  
ضعيف أو غلط وأما النساء فان كن  
جميعا سلم عليهن وان كانت واحدة  
سلم عليها النساء من زوجها وسيدها

والمتكلم ومعه غيره (حتى أجده يص الطيب) بالصاد المهملة بريقه ولعانه (فراسه ولحيته)  
ويؤخذ منه كما قال ابن بطال ان طيب الرجال لا يكون في الوجه بل في الرأس واللحية بخلاف  
النساء في وجوههن لتزيينهن بذلك ولا يتشبه الرجل بالنساء \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في  
الحج وكذا النسائي (باب استحباب الامتناسط) أي تسريح الشعر بالمشط \* وبه قال (حدثنا  
أحمد بن أبي اياس) عبد الرحمن العسقلاني الخراساني الاصل قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد  
الرحمن (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سهل بن سعد) بسكون العين (أن رجلا) قيل  
هو الحكم بن أبي العاص بن امية والد مروان (اطلع) بتشديد الطاء (من حجر) بضم الحيم وسكون  
الحاء المهملة من ثقب (في دار النبي صلى الله عليه وسلم والنبي) أي والحال ان النبي صلى الله عليه  
وسلم يحك رأسه بضم الحاء المهملة وتشديد الكاف (بالمدرى) بكسر الميم وفتح الراء بينهما ال  
مهملة ساكنة مقصورة وعود تدخل المرأة في رأسها لتضم بعض شعرها الى بعض أو هو المشط أوله  
استنان يسيرة أو عوداً وحديدة كالخلال لها رأس محدد أو خشبة على شكل سن من أسنان المشط  
لها ساعد يحك بها الكبير ما لا تصل اليه يده من جسده (فقال) صلى الله عليه وسلم للرجل المذكور  
(لو علمت أنك تنظر) أي الى ولاي ذرعن الجوى والمسحلى تنظر من الانتظار والاولى أوجه  
(لطعنت) بفتح العين (بها) أي بالمدرى (في عينك انما جعل الاذن) بضم الحيم مبنيا للمفعول  
(من قبل الابصار) بكسر القاف وفتح الموحدة والابصار بفتح الهمزة وسكون الموحدة جمع  
بصر أي انما جعل الشارع الاستئذان في الدخول من جهة البصر أي لتلايق بصر أحدهم على  
عورة من في الدار فلورما صاحب الدار بخوصصة فأصاب عينه فعمى أو سرت الى نفسه فتاف  
فهذر \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاستئذان والديات ومسلم والترمذي في الاستئذان  
والنسائي في الديات (باب ترجيل الخائض زوجها) أي تسريحها شعره \* وبه قال (حدثنا  
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم بن شهاب  
الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كنت أرجل رأس  
رسول الله أي أسرح رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا خائض) جملة اسمية حالية وسبق  
الحديث في باب غسل الخائض رأس زوجها وترجيله من كتاب الحيض \* وبه قال (حدثنا عبد الله

ومحرمها سواء كانت جميلة أو غيرها وأما الأجنبية فان كانت عجوزا لا تستحب استحبابه السلام عليها واستحب لها السلام عليه ابن



حدثنا أبو كامل الجحدري وقيبة بن سعيد كلاهما عن عبد الواحد (٤٧٣) واللفظ لقيبة حدثنا عبد الواحد بن زياد

حدثنا الحسن بن عبيد الله حدثنا  
ابراهيم بن سويد سمعت عبد الرحمن  
ابن يزيد سمعت ابن مسعود يقول  
قال لي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذنك على أن ترفع الحجاب وان  
تسمع سواي حتى أنهاك

ومن سلم منهما لم الاخر رد السلام  
عليه وان كانت شابة أو عجوزا  
فتشمتي لم يسلم عليك الا جنتي ولم  
تسلم عليه ومن سلم منهما لم يستحق  
جوابا ويكره رد جوابه هذا مذهبنا  
ومذهب الجاهل وروى قال ربيعة لا يسلم  
الرجال على النساء ولا النساء على  
الرجال وهذا غلط وقال الكوفيون  
لا يسلم الرجال على النساء اذ لم يكن  
فيهن محرم والله أعلم

\* (باب جواز جعل الأذن رفع حجاب  
أو غيره من العلامات) \*

(قوله عن ابن مسعود قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذنك على  
ان ترفع الحجاب وان تسمع سواي  
حتى أنهاك) السواد بكسر السين  
المهملة وبالذال واتفق العلماء  
على ان المراد به السرار بكسر السين  
وبالراء المكررة وهو السر والمسارة  
يقال ساودت الرجل مساودة اذا  
سارته قالوا وهو مأخوذ من اذناء  
سوادك من سواده عند المسارة  
أي شخصك من شخصه والسواد  
اسم لكل شخص وفيه دليل لجواز  
اعتماد العلامة في الأذن في الدخول  
فإذا جعل الامير أو القاضي أو  
نحوهما أو غيرهم رفع الست الذي  
على يابه علامة في الأذن في الدخول  
عليه للناس عامة أو لطاقفة خاصة  
أو لشخص أو جعل علامة غير ذلك  
جاز اعتمادها والدخول اذا وجدت  
بغير استئذان وكذا اذا جعل الرجل

ابن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة)  
رضي الله عنها (مثله) أي مثل الحديث السابق (باب) استحباب (الترجيل) بكسر الجيم  
بعدها تحية ساكنة ولا يدر زيادة والتمين أي استحبابه في كل شيء الا ما استثنى \* وبه قال  
(حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن اشعث)  
بهمزة مفتوحة فشين مججمة ساكنة بعد هاء عین مهملة فثلاثة (ابن سليم) بضم السين  
(عن ابيه) سليم بن الأسود المحاربي الكوفي (عن مسروق) هو ابن الاعدع (عن عائشة)  
رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعجبه التمين) بالرفع على الفاعلية  
أي يعجبه (ما) ولا يدر عن المستملي والكشيميني عما (استطاع في ترجمه) بتشديد الجيم  
المضمومة أي تسريحه والتمين فيه اما باليد اليمنى أو باليسار باليد اليسرى (ووضوئه)  
بضم الواو فكل ما كان من باب التكرم كدخول المسجد فبايمن وما كان بضده كدخول  
الخلاف باليسار كما هو والترجيل من النظافة المندوب اليها وحديث النبي عن الترجيل الاغيا  
محول على المبالغة في الترفه والله الموفق والمستعان (باب ما يند كرفي المسك) بكسر الميم  
وسكون المهملة \* وبه قال (حدثني عبد الله بن محمد) الهمداني قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف  
الصنعاني قال (اخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن ابن المسيب) سعيد  
(عن ابني هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) أي عن الله تعالى انه قال  
(كل عمل ابن آدم له الا الصوم فإنه لي) من بين سائر الاعمال لانه ليس فيه رياء ولا إضافة للتشريف  
أو لان الاستغناء عن الطعام وغيره من الشهوات من صفاته تعالى فلما تقرب الصائم اليه عز وجل  
بما يوافق صفاته أضافه اليه وقبل غير ذلك (وأنأ أجرى به) بفتح الهمزة والله تعالى اذا تولى شيئا  
بنفسه المقدسة دل على عظم ذلك الشيء وخطره قدره (ونحوه) بفتح اللام وضم الخاء المعجمة ولا ي  
ذروا خلف (فم الصائم) تغير أتحته (أطيب) أي أقبل (عند الله من) قبول (ريح المسك) عندكم  
أو المضاف محذوف أي عند ملائكة الله ويؤخذ منه أن الخلوף أعظم من دم الشهيد لان دم  
الشهيد شبه ريمح ريمح المسك والخلوفا وصف بأنه أطيب ولا يلزم من ذلك أن يكون الصيام  
أفضل من الشهادة ولعل سبب ذلك النظر الى أصل كل منهما فان أصل الخلوفا طاهر وأصل  
الدم بخلافه فكان ما أصله طاهر أطيب مما قاله في فتح الباري وسبق في الصيام من يدل ذلك  
(باب ما يستحب من الطيب) \* وبه قال (حدثنا موسى) أي ابن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا  
وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا هشام) هو ابن عروة (عن) أخيه (عثمان بن  
عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) كنت أطيب النبي صلى الله  
عليه وسلم عند أحرامه بأطيب ما أجد وفي رواية أي اسامة بأطيب ما أقدر عليه قبل أن يحرم ثم  
يحرم وعند مسلم من طريق القاسم عن عائشة كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن  
يحرم ويوم النحر قبل أن يطوف بطيب فيه مسك وعند مالك من حديث أبي سعيد رفعه قال  
المسك أطيب الطيب \* وحدث الباب أخرجه مسلم والنسائي في الحج (باب من لم يرد الطيب)  
بفتح التحتية وضم الراء وتشديد الدال \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا نورة  
ابن ثابت) بفتح العين المهملة وسكون الزاي بعدها راء فهاهنا ثابت ابن أبي زيد عمرو بن أخطب  
(الأنصاري قال حدثني) بالافراد (عمامة) بضم المثناة وتخفيف الميم (ابن عبد الله) بن أنس قاضي  
البصرة (عن) جده (أنس رضي الله عنه انه كان لا يرد الطيب) اذا أهدى اليه (وزعم ان النبي  
صلى الله عليه وسلم) أي قال انه صلى الله عليه وسلم (كان لا يرد الطيب) وعند الاسماعيلي من

(٦٠) قسطلاني (ثامن) ذلك علامة بينه وبين خدمه وماليكه وكبارا ولاده وأهل بيته أرنج حجاب فلا دخول عليه الا باستئذان

\* وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن (٤٧٤) عبد الله بن عمر واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا

طريق وكيع عن عروة بسند حديث الباب نحوه وزاد قال اذا عرض على أحدكم الطيب فلا يردّه  
قال الحافظ بن حجر رحمه الله وهذه الزيادة لم يصرح برفعها وعند أبي داود والنسائي وصححه ابن  
حبان من رواية الأعرج عن أبي هريرة رفعه من عرض عليه طيب فلا يردّه فإنه طيب الریح  
خفيف المحل وأخرجه مسلم من هذا الوجه لكن وقع عنده ریحان بدل طيب والریحان كل بقلة لها  
رائحة طيبة وعند الترمذی من مرسل أبي عثمان النهدي اذا أعطى أحدكم الریحان فلا يردّه فإنه  
خرج من الجنة \* وحديث الباب سبق في الهبة (باب الذريرة) بذال معجمة وراهين بينهما تحتية  
ساكنة نوع من الطيب مركب وقال النووي وغيره انها فئات قصب طيب يجاء بها من الهند وبه  
قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) المؤذن البصري (أو) (حدثنا) (محمد) (أو) ابن يحيى الذهلي (عنه) أي  
عن عثمان بن الهيثم شك هل حدث عن عثمان بواسطة الذهلي أو بدونه وهذا غير قاض إذا عثمان  
من شيوخ البخاري وروى عنه عدة أحاديث بلا واسطة منها في أواخر الحج وفي النكاح (عن ابن  
حريج) عبد الملائكة قال (الخبرني) بالافراد (عمر بن عبد الله بن عروة) بن الزبير ذكره ابن حبان في  
أصحاب التابعين من الثقات وهو قليل الحديث ليس له في البخاري الا هذا الحديث انه (سمع عروة)  
ابن الزبير (والقاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق حال كونهما (يخبران عن عائشة) رضي الله عنها  
ولا يدر عن الكشي يني يقسمان أن عائشة (قالت طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدي)  
بالتنسية (بذريرة) فيها مسكة (في حجة الوداع للعل) أي حين تحلل من أحرامه (والأحرام) أي  
حين أراد أن يحرم والحديث أخرجه مسلم (باب) (ذم النساء المتفلجات) اللاتي لم يخلق الله فيهن  
فلجابل تعاطين أحداه (للعسن) أي لاجل الحسن والقبح تقرق ما بين الشيا والرباعيات بالبرد  
وتنحوه وقد تفعله الكبيرة نوههم أنها صغيرة \* وبه قال (حدثنا عثمان) أي ابن أبي شيبة قال (حدثنا  
جرير) أي ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس  
(عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه ولا يذرو قال عبد الله (لعن الله) النساء (الواشمات)  
جمع واشمة من الوشم بالثين المعجمة وهو أن تغرز أبرة أو نحوها في البدن حتى يسيل الدم ثم يحشى  
بالكحل أو النورة فيخضر (والمستوشمات) بكسر الشين المعجمة جمع مستوشمة وهي التي تطلب أن  
ينعل بها ذلك وهو حرام على الفاعلة والمفعول بها بدلالة اللعن عليه والموضع الذي وشم بصير فحشا  
لا تخبأ من الدم فيه فإن أمكن إزالته بالعلاج وجبت وإن لم يمكن إلا بالرح فان خاف منه التلف  
أو فوات عضو أو منفعة أو شين فاحش في عضو ظاهر لم يجب وتكفي التوبة في سقوط الإثم وإن لم  
يتحش شيئا من ذلك لزم إزالته وعصى بتأخيرها (والمتمصات) بضم الميم وفتح القوقية والنون  
وتشديد الميم المكسورة وفتح الصاد المهملة وبعد الألف فوقية جمع متمصة وهي التي تنشف الشعر  
من وجهها (والمتفلجات) جمع متفلجة التي تنكف أن تفرق بين سنهما من الشيا والرباعيات  
(الحسن) اللام للتعليل والتنازع فيه بين الأفعال المذكورة والأظهر تعلقه بالآخر ومفهوماه  
المنعول لطلب الحسن هو الحرام فلا يحتاج إليه لعلاج أو عيب في السن ونحوه فلا بأس به  
والتعليل للعن وقوله (المقبرات) بكسر التخمينة المشددة والغين المعجمة (خلق الله تعالى) صفة  
لازمة لمن فعل الثلاثة المذكورة وهو كالتعليل لوجوب اللعن المستدل به على الحرمة وفي باب  
التمصات الآتي بعد باب إن شاء الله تعالى فقالت أم يعقوب ما هذا فقال عبد الله (مالي لألعن  
من لعن النبي صلى الله عليه وسلم) ما المستفهامية واستبعد قول الكرماني أن أفاقية (وهو) ملهون  
(في كذب الله) عز وجل في قوله تعالى في سورة الحشر (وما آتاكم الرسول فخذوه) زاد في الباب  
المدكور وما نهاكم عنه فانتهوا أي مهما أمركم به فافعلوه ومهما نهاكم عنه فاجتنبوه

عبد الله بن ادريس عن الحسن  
ابن عبد الله بهذا الاسناد مثله  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو  
كريب قالوا حدثنا أبو أسامة عن  
هشام عن أبيه عن عائشة قالت  
خرجت سودة بعد ما ضرب علينا  
الحجاب لتقضي حاجتها وكانت امرأة  
جسيمة تفرع النساء جسمها لا تحق  
على من يعرفها فراها عمر بن الخطاب  
فقال يا سودة والله ما تحضين علينا  
فانظري كيف تخرجين قالت  
فانكفات راجعة ورسول الله صلى  
الله عليه وسلم في بيتي وانه ليتعشى  
وفي يده عرق فدخلت فقالت  
يا رسول الله اني خرجت فقال لي عمر  
كذا وكذا قالت فابحى الله اليه ثم  
رفع عنه وان العرق في يده ما وضعه  
فقال انه قد أذن لكن ان تخرجي  
لما جئتكم وفي رواية أبي بكر يفرع  
النساء جسمها إذا أبو بكر في حديثه  
فقال هشام يعني البراز

فاذا رفعه جاز بلا استدان والله أعلم

\* (باب إباحة الخروج للنساء لقضاء  
حاجة الإنسان) \*

(قوله) وكانت امرأة جسيمة تفرع  
النساء جسمها لا تحق على من يعرفها  
فقوله جسيمة أي عظيمة الجسم  
وقوله تفرع هو بفتح التاء واسكان  
الفاء وفتح الراء والعين المهملة أي  
تطولهن فتكون أطول منهن  
والفارع المرتفع العالي وقوله لا تحق  
على من يعرفها يعني لا تحق إذا  
كانت متلففة في ثيابها ومرطها في  
ظلمة الليل ونحوها على من قد سبقت  
له معرفة طولها لانفرادها بذلك  
(قولها) وانه ليتعشى وفي يده عرق (هو)  
بفتح العين واسكان الراء وهو العظم  
الذي عليه بقية لحم هذا هو المشهور  
وقيل هو القدرة من اللحم وهو شاذ



أحب نسائه فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي

صفية بنت شيبة (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهم ما ان امرأة) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمها (جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) يا رسول الله (أتى أنكحت ابنتي) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمها أيضا (ثم أصابها شكوى) أي مرض (ففرق) بفتح الفوقية والميم والراء المشددة من المروق أي خرج من موضعه ومن المرق وهو تنف الصوف ولا يذرعن الجوى والكشميني ففرق بازاي بدل الراء المهملة (رأسها) أي تمزق شعر رأسها أي تقطع (وزوجها يستحني) أي يحضني على دخوله (بها فأصل رأسها) وللكشميني شعرها وعند الطبري من حديث محمد بن اسحق عن فاطمة بنت المنذر فأصابها الحصباء والجدري فسقط شعرها وقد صحت وزوجها يستحني وليس على رأسها شعرا فجعل على رأسها شيئا فجعلها به (فصب) بالسين المهملة والموحدة المشددة أي اعن كما في الرواية الأخرى (رسول الله صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة) وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن امرأته) بنت عمه (فاطمة) بنت المنذر بن الزبير عن العوام الأسدية (عن) جدتها (أسماء بنت أبي بكر) ذات النطاقين رضي الله عنها أنها (قالت لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة) ورواية الطبري عن قيس بن أبي حازم بسند صحيح قال في الفتح قال أي قيس دخلت مع أبي علي أبي بكر الصديق فرأيت يد أسماء موشومة قد تدل على أنها ما صنعت الزيادة التي في حديث ابن عروء أبي هريرة الواشمة والمستوصلة وقال الطبري كلها كانت صنعت الوشم قبل النهي فاستمر في يدها ولا يظن بها أنها فعلته بعد النهي وقال في الفتح أو كانت يدها جراحة قد أوتها بقي الأثر مثل الوشم في يدها وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن بالجمع (محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بنضم العين ابن عمار العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله الواصلة لنفسها أو لغيرها) والمستوصلة) الطالبة ذلك المفعول بها (والواشمة) التي تشم نفسها أو غيرها (والمستوصلة) الطالبة ذلك المفعول بها (قال نافع الوشم في اللثة) بكسر اللام وتخفيف المثلثة وأصلها التي خذت لأم الكامة وعوض عنهاها التأييد على غير قياس وهي ما على الأسنان من اللحم وليس مراد نافع الحصر في اللثة بل قد يقع فيها \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في اللباس وقال حسن صحيح \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عمرو بن مرة) الجلي بفتح الجيم والميم قال (سمعت) سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن أبي سفيان (المدينة آخر قدمه) بفتح القاف وسكون الدال (قدمها) سنة إحدى وخمسين (خطبنا) على منبر المدينة (فأخرج كبة من شعر) بضم الكاف وتشديد الموحدة (قال ما كنت أرى أحدا يفعل هذا غير اليهود) ولمسلم من وجه آخر عن سعيد بن المسيب ان معاوية قال أيكم أخذت سيوف (ان النبي صلى الله عليه وسلم سمى الزور يعني الواصلة) من النساء (في الشعر) للزينة والزور الكذب والباطل وسمى صلى الله عليه وسلم وصل الشعر زورا لانه كذب وتغيير خلق الله تعالى والاحاديث كما قال النووي صريحة في تحريم الوصل مطلقا وهذا هو الظاهر المختار وقد فصله أصحابنا فقوالوا ان وصلت بشعر آدمي فهو حرام بلا خلاف لانه يحرم الاتفاع بشعر آدمي وسائر أجزائه لكرامته وأما الشعر الطاهر من غير آدمي فان لم يكن له ازواج ولا سيد فهو حرام أيضا وان كان ثلاثة أوجه أصحها ان فعلته باذن الزوج أو السيد جاز وقال مالك والطبري والا كثرون الوصل ممنوع بكل شيء شعرا أو صوف أو خرق أو غيرها واحتجوا بالاحاديث وعندهم مسلم من رواية قتادة عن سعيد بن المسيب عن الزور قال قتادة يعني

عشاء وكانت امرأة طويلة فنذاها عمر الأقد عرفناك يا سودة حرصا على أن ينزل الحجاب قالت عائشة فانزل الله عز وجل الحجاب \* حدثنا عمرو والناس قد حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا يحيى بن يحيى وعلي بن حجر قال يحيى أخبرنا وقال ابن حجر حدثنا هشيم عن أبي الزبير عن جابر ح وحدثنا محمد بن الصباح وزهير بن حرب قال حدثنا هشيم أخبرنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لا يبيت رجل عند امرأة ثيب الآن يكون ناكحا أو ذا محرم

في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك لشهادة ولا غيرها ولا يجوز لهن اظهار شخصهن وان كن مستترات الاماءت اليه الضرورة من الخروج للبراز قال الله تعالى وإذا سألتهن متاعا فأسألوهن من وراء حجاب وقد كن اذا تعدن للناس جلوس من وراء الحجاب واذا خرجن حجب وسترن اشخاصهن كما جاء في حديث حفصة يوم وفاة عمر ولما توفيت زينب رضي الله عنها جعلوا لها قبة فوق نعشها تستر شخصها هذا آخر كلام القاضي والله سبحانه وتعالى أعلم

\* (باب تحريم الخلوة بالاجنبية والدخول عليها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يبيت رجل عند امرأة ثيب الا أن يكون ناكحا أو ذا محرم) هكذا هو في نسخ بلادنا الا أن يكون باليا المثناة من تحت أي يكون الداخل زوجا أو ذا

محرم وذكره القاضي فقال الا أن تكون ناكحا أو ذات محرم بالنساء المثناة فوق وقال ذات بدل اذا قال والمراد بالنساء كح المرأة المزوجة ما يكره

• وحدثنا قتبية بن سعيد حدثنا إيث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن (٤٧٧) يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن

عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الذين آمنوا إذا دخلوا بيوتهم فليؤدّبوا نساءهم على الله فقال رجل من الأنصار يا رسول الله أفترأيت الجوف قال الجوف الموت • حدثنا أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث والليث بن سعد وحوية بن شريح وغيرهم أن يزيد بن أبي حبيب حدثهم بهذا الإسناد مثله

وزوجها حاضر فيكون ميت الغريب في بيته يحضره زوجها وهذه الرواية التي اقتصر عليها والتفسير غريبان مردودان والصواب الرواية الأولى التي ذكرتها عن نسج بلادنا ومعناها لا يبيت رجل عند امرأة إلا زوجها أو محرما لها قال العلماء إنما خص الثيب لكونها التي يدخلها غالبا وأما البكر فخصومة متصونة في العادة مجتنبية للرجال أشد مجانبية فلم يتجسس إلى ذكرها ولأنه من باب التنبيه لانه إذا نهى عن الثيب التي يتساهل الناس في الدخول عليها في العادة فالبكر أولى وفي هذا الحديث والاحاديث بعده تحريم الخلوة بالاجنبية وإباحة الخلوة بعمارها وهذا الأمران مجتمع عليهما وقد قدمنا أن المحرم هو كل من حرم عليه نكاحها على التأيد لسبب مباح لحرمتها قولنا على التأيد احتراز من أخت امرأته وعمتها وخالتها ونحوهن ومن بنتها قبل الدخول بالأم وقولنا لسبب مباح احتراز من أم الموطوءة بشبهة وبنتها فإنه حرام على التأيد لكن لا لسبب مباح فان وطء الشبهة لا يوصف بأنه مباح ولا محرم ولا يفسرهما من أحكام الشرع الجنسية لأنه ليس فعل مكاب

ما يكثر به النساء أشعارهن من الخرق ويؤيده حديث جابر عند مسلم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصل المرأة بشعرها شيئا وذهب الليث ونقله أبو عبيد عن كثير من الفقهاء أن المنسج من ذلك وصل الشعر بالشعر أما إذا وصلت بغيره من خرقة وغيرها فلا يدخل في النهي وعن سعيد ابن جبير عماري في سنن أبي داود قال لا بأس بالشعر بالقرامل وبه قال أحمد وكثير من العلماء وهي جمع قمريل بفتح القاف وسكون الراء نبات طويل القرو وعلين والمراد به هنا خطوط الشعر من حرير أو صوف تعمل ضفائر تصل بها المرأة شعرها وذلك لما لا يخفى أنها مستعارة فلا يظن بها تغيير الصورة ولا يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها يحرم عليها حلقه لغير ضرورة • وهذا الحديث عليه رقم علامة السقوط لابي ذر في القرع (باب) ذم النساء (المتنصت) بالصاد المهملة جمع متنصتة قال القاضي عياض النامصة التي تنصت الشعر من وجهها ووجه غيرها والمتنصتة التي تطلب أن يفعل بها ذلك والخاص إزالة الشعر الوجه بالمنقاش ويسمى المنقاش مخصصا • وبه قال (حدثنا) إسحق بن إبراهيم بن راهويه قال (أخبرنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن إبراهيم) هو النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي أنه (قال لعن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه النساء (الواشحات) اللاتي يشمن أنفسهن أو غيرهن (و) النساء (المتنصت) اللاتي يطلبن ذلك يفعل بهن وقيل إن الخاص مختص بإزالة شعر الحاجبين ليرفقا أو ليسوا بهما قال أبو داود في السنن النامصة التي تنصت الحاجب حتى ترقه فلو كانت مقرونة الحواجب فأزالت ما بينهما لو هم البليج أو عكسه قال الطبري لا يجوز وقال النووي يستثنى من الخاص ما إذا نبت للمرأة خلية أو شارب أو عنقفة فلا يحرم إزالتها بل يستحب انتهى لكن قيده بعضهم بما إذا كان بعلم الزوج وأذنه فتنى خلا عن ذلك منع للتدليس وقال بعض الخنابلة يجوز الحف والتحمير والنقش والتطريفة إذا كان بعلم الزوج لانه من الزينة (و) لعن ابن مسعود أيضا النساء (المنفجحات) اللاتي يطلبن تفريق ما بين الاسنان من الثنايا والرابعيات يفعل ذلك بهن (الحسن) أي لاجل الحسن (المغيرات) خلق الله فقالن أم يعقوب وهي من بني أسد بن خزيمه ولا يعرف اسمها (ما هذا) وسلم فبلغ ذلك امرأته من بني أسد يقال لها أم يعقوب وكانت تقرأ القرآن فأتته فقالت ما حدث بلغني أنك لعنت الواشحات إلى آخره (قال عبد الله) بن مسعود (ومالي لالعن من لعن رسول الله) صلى الله عليه وسلم (وفي كتاب الله) تعالى لعنه (قالت) أم يعقوب (والله لقد قرأت ما بين اللوحين) تريد الدفتين وفي مسلم عن عثمان ما بين لوحى المحصف وكانوا يكتبون المحصف فرق ويجمعون له دفتين من خشب (فما وجدته) أي ما وجدت لعن المذكورات (قال) عبد الله (والله) لئن قرأت لمقد وجدته (اللام في ثلث موطنه للقسيم والثانية لحجوب القسم الذي سدمسد جواب الشرط والياء التحتية في قرأته ووجدته تولدت من إشباع كسرة التاء الفوقية أي لو قرأته بالتدبر والتأمل عرفته من قوله عز وجل (وما آتاكم الرسول فخذوه) إذ فيه ان من لعنه النبي صلى الله عليه وسلم فالعنوه (وما نهاكم عنه فانتهوا) وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن ذلك ففعله ظالم وقد قال تعالى الا لعنة الله على الظالمين • وهذا الحديث سبق في باب المنفجحات للحسن (باب) ذم المرأة (الموصولة) • وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الواو حدة ابن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمرى (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواصلة) التي تصل شعرها بشعر غيره (والمستوصلة) التي يفعل بها ذلك بطلها (والواشمة والمستوشمة) • وسبق مباحث ذلك ويأتى مزيد له ان شاء الله تعالى • وبه قال (حدثنا الحميدى)

وقولنا حرمتها احتراز من الملاعة فهي حرام على التأيد لحرمتها بل تغليظا عليهما والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم الجوف الموت

\* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا بن وهب قال سمعت (٤٧٨) الليث بن سعد يقول الجوا أخوال الزوج وما أشبهه من أقارب الزوج ابن العم ونحوه

قال الليث بن سعد الجوا أخوال الزوج وما أشبهه من أقارب الزوج ابن العم ونحوه) اتفق أهل اللغة على أن الإجماع أقارب زوج المرأة كآبائه وعمه وأخيه وابن أخيه وابن عمه ونحوهم والاختان أقارب زوجة الرجل والأصهار يقع على النوعين \* وأما قوله صلى الله عليه وسلم الجواموت فعنه أن الخوف منه أكثر من غيره والشر يتوقع منه والفتنة أكثر لئلا يتركه من الوصول إلى المرأة والخلوقة من غير أن ينكر عليه بخلاف الاجنبي والمراد بالجوا هنا أقارب الزوج غير آباءه وأبائاته فأما الآباء والأبناء فصارم لزوجته تجوز لهم الخلوقة بها ولا يوصفون بالموت وإنما المراد الأخ وابن الأخ والعم وابنته ونحوهم ممن ليس بهم وعادة الناس المساهلة فيه ويخلو بأمره أخيه فهذا هو الموت وهو أولى بالمنع من الاجنبي لما ذكرناه فهذا الذي ذكرته هو صواب معنى الحديث وأما ما ذكره المازري وحكاه أن المراد بالجوا أبو الزوج وقال إذا نسي عن أبي الزوج وهو محرم فكيف بالغريب فهذا كلام فاسد مردود ولا يجوز جعل الحديث عليه وكذا ما نقله القاضي عن أبي عبيد أن معنى الجواموت فليت ولا يفعل هذا هو أيضا كلام فاسد بدل الصواب ما قدمناه وقال ابن الأعرابي هي كلمة تقولها العرب كما يقال الأسد الموت أي لقاءه مثل الموت وقال القاضي معناه الخلوقة بالاجاء مؤيدة إلى الفتنة والهلاك في الدين فجعله كهلاك الموت فورد الكلام مورد التغليظ قال وفي الحم أربع

عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سيفان) بن عيينة قال (حدثنا هشام) هو ابن عروة بن الزبير (أنه سمع فاطمة بنت المنذر) بن الزبير (تقول سمعت أسماء) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما (قالت سألت أمراً النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن ابني أصابتهما الحصبية) يفتح الحاء وسكون الصاد المهملة بعدهما واحدة بثلاث حركات يخرج في الحبس منفردة وهي نوع من الجدري ولا يذر عن الكشميبي أصابها باسم قاط المشاة الذوقية بالتذكير على إرادة الحب (فامرق) بهم مرة وصل وميم مشددة وراء مفتوحة فقفاف أصله انمرق فقلت النون ميماً ودغمت في لاحقة من المروق أي خرج شعرها من موضعه وللحموى والكشميبي فامرق كذلك لكن بالزاي بدل الراء أي تمزق ونقطع (شعرها) أي زواجها (زوجها) أي كشميبي على الدخول بها (أفاصل فيه) غيره (فقال) صلى الله عليه وسلم (لئن الله الواسلة والموصولة) \* وقد سبق الحديث قريباً وقال الحافظ بن حجر في المقدمة لم أعرف اسمها الثلاثة المذكورين في هذا الحديث \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر (حدثنا) يوسف بن موسى) بن راشد القطن الكوفي نزيل الري ثم بعد ذلك قال (حدثنا الفضل بن دكين) بدل المهملة مضمومة وكاف مفتوحة وباء التصلب غير بعدهما نون أو نعيم شيخ البخاري حدث عنه كثير وغير واسطة وفي مواضع كثيرة بواسطة كما حدثنا قال في فتح الباري وفي رواية المستملي الفضل بن زهير أي بدل ابن دكين وكذا بعض رواة الفربري أيضاً لكن شك فقال أو ابن دكين وحزم مرة أخرى بالفضل بن زهير انتهى ورأيت بهامش الفرع معزاً إلى أصل اليونانية وقال أبو إسحق يعني إبراهيم المستملي رأيت في أصل عتيق سمع من الإمام محمد بن اسمعيل يعني البخاري حدثني يوسف بن موسى عن الفضل بن دكين وكان في أصل محمد بن اسمعيل شيء فشكل محمد بن يوسف يعني الفربري في دكين أو زهير ثم قال زهير قال الكلاباذي وهو الفضل بن دكين بن حماد بن زهير الملقب واسم دكين عمر وانتهى قال الغساني فذهب مرة إلى جد أبيه قال (حدثنا صخر بن جويرية) يفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة بعدهما راء وجويرية بضم الجيم مصغراً أبو نافع البصري مولى بني تميم أو بني هلال (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم أو قال النبي صلى الله عليه وسلم) بالشد من الراوى (الواشمة والموشمة) بضم الميم فواو ساكنة ففوقية مفتوحة فشين معجمة مكسورة (والواصلة والمستوصلة) بالسین بوزن المسدفعلة وللنساء من طريق محمد بن بشر عن عبيد الله الموصلة وهي بمعناها قال ابن عمر (يعني لعن النبي صلى الله عليه وسلم) هذه الأربعة وفي رواية أخرى ذكر قبل الواشمة لعن الله ومقتضاه نصب الأربعة على المفعولية كما لا يخفى لكن استشكل في فتح الباري نفسه يراى بن عمر حيث قال يعنى لعن النبي بعد قوله لعن الله فقال لم يتجهلى هذا التفسير إلا أن كان المراد لعن الله على لسان نبيه أو لعن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله واعتزضه عاصي ولعله تحريف من ناسخ وسقط قوله يعنى الخ في بعض النسخ وبإسقاط الأول لا إشكال والله أعلم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في اللباس \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر (حدثنا) (محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا سفمان) (الثوري) (عن منصور) هو ابن العنقر (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه) أنه (قال لعن الله الواشمت والمستوشمت) بالسین المهملة الساكنة بعد الميم المضمومة وبعد الفوقية وواو ساكنة ولا يذر التوشمت بإسقاط السین المهملة وفتح الواو وتشديد المعجمة المكسورة (والمتمصت) والتغليات للحسن المغيرات خلق الله) بكسر الياء التحتية (مالي) بغير واو قبل ما لا استفهامية (لأن من لعنه رسول الله صلى الله عليه

لغات أحداها هذا جوك بضم الميم في الرفع ورأيت حملاً ومررت بحميك والثانية هذا جوك بإسكان الميم وهمزة مرفوعة وسلم

• وحدثناهرون بن معروف أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن حذنف (٤٧٩) أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن

الحريث أن بكر بن سواد حدثه أن عبد

الرحمن بن جبير حدثه أن عبد الله

ابن عمرو بن العاص حدثه أن نقرا

من بني هاشم دخلوا على أسماء بنت

عيسى فدخل أبو بكر الصديق

وهي تحته يومئذ فرأهم ففكره ذلك

فسد كذلك رسول الله صلى الله

عليه وسلم وقال لم أر الأخير أفتال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن

الله قد برأها من ذلك ثم قام رسول

الله صلى الله عليه وسلم على المنبر

فقال لا يدخلن رجل بعد يومى هذا

على مغيبة الاومعه رجل أو اثنتان

ورأيت حالك وممرت بحمك

والثالثة جاهذا حالك ورأيت

حالك وممرت بحمك كقفا

وقفالك والرابعة حم كآب وأصله

جو بفتح الحاء والميم وحاجاة المراء أم

زوجها الا يقال فيه اغيرة هذا قوله

صلى الله عليه وسلم لا يدخلن

رجل بعد يومى هذا على مغيبة الا

ومعه رجل أو رجلان المغيبة

بضم الميم وكسر الغين المعجمة

واسكان الياء وهي التي غاب عنها

زوجها والمراد غاب زوجها عن

منزلها سواء غاب عن البلدان سافر

أو غاب عن المنزل وان كان في

البلد هكذا ذكره القاضي وغيره

وهذا ظاهر متعين قال القاضي

ودليله هذا الحديث وان القصة

التي قبل الحديث بسببها وأبو بكر

رضي الله عنه غاب عن منزله لأن

البلد والله أعلم ثم ان ظاهر هذا

الحديث جواز خلوة الرجلين أو

الثلاثة بالاجنبية والمشهور عند

أصحابنا تحريمه فثبت أن الحديث على

جماعة بعد وقوع المواقعة منهم على

القاحشة لصالحهم أو مراءاتهم

وسلم وهو ملعون (في كتاب الله عز وجل في قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم الرسول فانتهوا عنه فاعفوا  
من لعنه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقع في هذه الرواية ذكر ما ترجم له فيجته لم انه أشار الى ما ورد  
في بعض طرقه من ذكر ذلك والله أعلم (باب) ذم المرأة الواثمة التي تشتم \* وبه قال (حدثني)  
بالافراد (يحيى) قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الحافظ أبو بكر الصنعالي قال العيني  
كالكرمانى ويحيى اما ابن موسى أى البخى السخنة فى المعروف بخت وإما ابن جعفر يعنى  
الازدى السكندى الحافظ وقال الحافظ بن حجر فى المقدمة نسبة ابن السكن يحيى بن موسى قال  
وقد روى البخارى أيضا عن يحيى بن جعفر عن عبد الرزاق وإسكنه ينسب ووجدته كذلك فى  
موضعين فى أول كتاب الاستئذان وفى قوله تعالى أنفقوا من طيبات ما كسبتم من كآب البيوع  
والاول يروى عنه ولا ينسب (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن  
منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق) أى  
الاصابة بالعين حق لها تأثير (ونهى) صلى الله عليه وسلم (عن الوشم) بفتح الواو وسكون المعجمة  
وهو كما مر أن يفرز فى العضو نحو ابرة فاذا سال الدم حشاه بنحو نورة فيخضر وقد يكون فى البدن  
وغيرها وقد يفعل نقشا وقد يجعل دوائر وقد يكتب اسم المحبوب والحديث سبق فى الطب  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد (ابن بشار) بالموحدة والمعجمة المشددة محمد قال (حدثنا ابن مهدي)  
عبد الرحمن الحافظ أبو سعيد البصرى قال (حدثنا سفيان) الثورى (قال) لقد ذكرت  
لعبد الرحمن بن عباس) بالموحدة المكسورة والسين المهملة ابن ربيعة النخعى (حدثني منصور)  
هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعى (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه  
(فقال سمعته من أم يعقوب) الاسدي (عن عبد الله) بن مسعود (مثل حديث منصور) أى ابن  
المعتمر \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) أبو أيوب الواشعى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن  
عون بن أبى جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة السوائى بضم المهملة الكوفى (قال رأيت ابى)  
أبا جحيفة وهو بن عبد الله (فقال) وفى باب عن الكلب من كتاب البيوع قال رأيت أبى اشتري  
جها ما فأمر بما جاحه فكسرت فالتفت عن ذلك فقال (ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى  
عن غنن الدم) أى عن أجرة الحمام فأطلق عليه الثمن تجوزا (و) عن (غن الكلب) مطلقا تجاسته  
(و) لعن عليه السلام (أكل الربا وموكله) لانه يعين على كل الحرام فهو شريك فى الاثم كما أنه  
شريك فى القتل (و) لعن (الواثمة والمستوشمة) لما فيه من تغيير خلق الله مع القس (باب)  
ذم المرأة (المستوشمة) الطالبة للوشم المفعول بها \* وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) أبو خزيمة  
النسائى الحافظ نزل بغداد روى عنه مسلم أكثر من ألف حديث قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم  
ابن عبد الحميد (عن عمارة) بن القعقاع (عن ابى زرعة) هرم أو عمرو أو عبد الله أو عبد الرحمن  
ابن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفى (عن ابى هريرة) عبد الرحمن بن خضر الدوسى انه  
(قال ابى) بضم الهمزة (عمر) رضى الله عنه (بامرأة تشتم مقام فقال) لمن حضره من الصحابة  
(أنشدكم) بفتح الهمزة وضم المعجمة أى سألتكم (بالله من سمع من النبي صلى الله عليه وسلم) شيئا  
(فى الوشم) فليخبرنى به (فقال ابو هريرة) فقامت فقلت يا امير المؤمنين اناسمعت (النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول فيه) (قال) عمر (ما سمعت قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تشتمن) بفتح  
الفوقية وكسر المعجمة وفتح الميم وتشديد النون خطا بالجمع المؤنث بالنهى عن فعل الوشم  
(ولا تشتمن) أى لا تطلبن ذلك والحديث أخرجه النسائى فى الزينة \* وبه قال (حدثنا مسدد)  
هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بن عمر العمرى قال (أخبرنى)

قوله وفتح الميم وتشديد النون قال الجلال فى التوشح لا تشتمن بفتح أوله وكسر المعجمة وسكون الميم ونون الاناث اه وهو ظاهر



\* حديثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب حدثنا حماد (٤٨٠) بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مع

أحد نسائه فمر به رجل فدهاه فهاه فقال يا فلان هذه زوجتي فلا تمسه فقال يا رسول الله من كنت أظن به فلم أكن أظن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم

أوغر بذلك وقد أشار القاضي إلى نحوه هذا التأويل والله أعلم بالصواب

\* (باب بيان أنه يستحب لمن رأى خاليا بأمرأة وكانت زوجته أو محرما له أن يقول هذه فلانة ليدفع ظن السوء به) \*

(قوله في حديث صفية رضي الله عنهم أوزيارتها للنبي صلى الله عليه وسلم في اعتكافه عشاء فسرأى الرجلين فقال إنها صفية فقالا سبحان الله فقال إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم) الحديث فيه مفاتيح بيان كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته ومراعاته لمصالحهم وصيانتهم قلوبهم وجوارحهم وكن بالموثمين رحيمًا يخاف صلى الله عليه وسلم أن يلقي الشيطان في قلوبهم ما فيلحدكا فان ظن السوء بالانبياء كفر بالاجماع والكبار غير جائز عليهم وفيه ان من ظن شيئا من نحوه هذا بالنبي صلى الله عليه وسلم كفر وفيه جواز زيارة المرأة لزوجها المعتكف في ليل أو نهار وإنه لا يضر اعتكافه لكن يكره الاكثر من مجالسها والاستئذان إذ يجدها لئلا يكون ذريعة الى الوقوع أو الى القسوة أو نحوها مما يفسد الاعتكاف وفيه استحباب التعرض من التعرض لسوء ظن الناس في الإنسان وطلب السلامة والاعتذار بالاعتذار

بالأفراد (ناقص عن ابن عمر) أنه قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) الهنزي قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي (عن سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن العتمر (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه قال لعن الله النساء (الواشحات والمستوشحات) بالسبب بعد الميم ولا يذروا المتوشحات (و) النساء (المتنصحات) اللاتي يطلبن الناص أي ازالة شعر الوجه بالنقاش (و) النساء (المتفلجات) بكسر اللام المشددة أسنانهن (للهسن) أي لاجل الحسن ولا يذعن المستلي الحسن بالموحدة بدل اللام أي بسبب الحسن (المغيرات خلق الله) عز وجل (ما لي لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله) عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وسبب لعن المذكور أن فعلهن تغيير خلق الله وتزيير وتدليس وخداع ولورخص فيه لا تحذره الناس وسيله الى أنواع الفساد واعله قدي دخل في معناه صنعة الكيمياء فان من تعاطاها اغتار وروم أن يلحق الصنعة بالخلفة وكذلك كل مصنوع يشبه عبطوع وهو باب عظيم من الفساد حكاه في الكواكب (باب) (حكم التصاوير) من جهة مباشرة صنعها واستعمالها واتخاذها \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عبيد الله) بن عيسى (عن ابن عباس) بن مسعود (عن ابن عباس) عن أبي طلحة) زيد بن سهل الانصاري (رضي الله عنهم) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة (الحفظة وغيرهم) بيتا فيه كلب أو المراد ملائكة الوحي كجبريل وإسرافيل لكن يلزم منه اقتصار النبي على عهده صلى الله عليه وسلم لان الوحي انقطع بعده وبانقطاعه ينقطع نزولهم فالمراد بالملائكة الذين ينزلون بالرحمة والمستغفرون للعبد أما الحفظة فانهم لا ينفارقون المكلف في كل حال كما جزم به الخطابي وغيره وأجاب عن الاول بجواز أن لا يدخلوا بأن يكونوا على باب البيت مثلا ويطلعهم الله تعالى على عمل العبد ويسمعهم قوله والمراد بالبيت المكان الذي يستقر فيه الانسان سواء كان ميتا أو خيما أو غيرهما وظاهر قوله كلب العموم لانه نكرة في سياق النفي فيم واليه ذهب النووي والقرطبي واستثنى الخطابي وغيره الكلاب التي أذن الشارع في اتخاذها وهي التي للصيد والزرع والمساكنة وسبب عدم الدخول قيل لتجاسة عين الكلب وعورض بأن الخنزير أشد تجاسة منه للنص الوارد فيه وقيل لكونه يكثر كل التجاسات وعورض بأن السنور أيضا يكثر أكلها وقيل لكونه من الشياطين وعورض بأنه لا يخلو بيت من الشياطين ومع هذا لم يرد امتناع الملائكة من الدخول في بيت فيه هرة ولا خنزير ولا غيرها (ولا) تدخل الملائكة بيتا فيه (تصاوير) مما يشبه الحيوان ما لم تقطع رأسه أو يمتحن أو عام في كل الصور وسبب الامتناع كونها معصية فاحشة اذ فيها مضاهاة لخلق الله وبعضها في صورة ما يعبد من دون الله وفي بدء الخلق ولا صورة بالأفراد وكان الاصل أن يقول لا تدخل بيتا فيه كلب وتصاوير بغية إعادة حرف النفي لكنه أعاده للاحتراز من توهم القصر في عدم الدخول على اجتماع الكلب والصورة ونحو قولك ما كملت زيد أو لا عمر الخلو حذف لاجاز أن يكون كالم أحدهما لان الواو للجمع فلما أعيد حرف النفي صار التقدير ولا تدخل الملائكة بيتا فيه تصاوير كما سبق \* وهذا الحديث سبق في بدء الخلق وفي المغازي وآخرجه مسلم في اللباس (وقال الليث) بن سعد بن عبد الرحمن الفهري أبو الحارث المصري الامام المشهور فيما وصله أبو نعيم في مستخرج (حدثني) بالأفراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه قال (أخبرني) بالأفراد (عبيد الله) بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أنه (سمع ابن عباس) يقول (سمعت أبا طلحة) يقول (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) (ووجه ذكر هذا

الحديث وأنه متى فعل ما قد ينكر ظاهرا مما هو حق وقد يخفى أن يبين حاله ليدفع ظن السوء وفيه الاستعداد للحفظ من مكاييد التعليل

\* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد وتوفار بن اللفظ قال حدثنا (٤٨١) عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن علي

ابن حسين عن صفية بنت حيي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم معتكفا فأنته أزوره ليلا فحدثته فتمت لا قلب فقام معي ليقلبني وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد فخرجوا من الانصار فلما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم أمر عافقال النبي صلى الله عليه وسلم على رسلكما انها صفية بنت حيي فقام الاسمان الله يارسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم والى خشيت أن يعذف في قلوبكما شرا أو قال شيئا وحدثني عبد الله الشيطان فانه يجري من الانسان مجرى الدم فبتأهب الانسان للاحتراز من وساوسه وبشره والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم) قال القاضي وغيره قيل هو على ظاهره وان الله تعالى جعل له قوة وقسرة على الجسري في باطن الانسان في مجاري دمه وقيل هو على الاستعارة لكثرة اغوائه وسوسته فكانه لا يفارق الانسان كما لا يفارق دمه وقيل انه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن فنصل الوسوسة الى القلب والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يا فلان هذه زوجتي فلانة) هكذا هو في جميع النسخ زوجتي بالنساء قبل الباء وهي لفظة صحيحة وان كان الأشهر حذفها وبالخطف جاءت آيات القرآن والاثبات كثير أيضا (قوله فقام معي ليقلبني) هو بفتح الباء أي ليردني الى منزلي فيه جواز تمنى المعتكف معهما لم يخرج من المسجد وليس في الحديث انه خرج من المسجد (قوله صلى الله عليه وسلم على رسلكما) هو بكسر الراء وقفهما الغتان والكسر

التعليق تصرح ابن شهاب وشيخه عبيد الله ومن فوقهما بالتحدث في جميع الاسناد ووقع في رواية الاوزاعي عن الزهري عن عبيد الله عن أبي طلحة ليدكر ابن عباس بينهما ورجح الدارقطني روايته من أثبتة قاله في فتح الباري (باب عذاب المصورين) الذين يصنعون الصور (يوم القيامة) \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن مسلم) أبي الضحى بن صبيح بضم الصاد المهملة مصغر الهمداني الكوفي أنه (قال كناع مسروق) هو ابن الاجدع (في دار يسار بن غمر) بالتحية والمهملة المخففة وغير بضم النون وفتح الميم المدي الكوفي (فرأى) مسروق (في صفته) بضم الصاد المهملة وتشديد الفاء (غافل) جمع غفيل بكسر الفوقية وبعد الميم الساكنة مثلثة وهو الصورة والمراد بها صورة الحيوان وفي مسلم قال في مسروق هذه تماثيل كسرى فقلت لاهذه تماثيل كسرى (فقال سمعت عبيد الله) يعني ابن مسعود (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول ان أشد الناس عذابا عند الله) أي في حكم الله تعالى (يوم القيامة المصورون) الذين يصورون اشكال الحيوانات التي تعبد من دون الله فيحكونها بخطيط أو تشكيل عالين بالحرمة فاصدين ذلك لانهم يكفرون به فلا يبعد دخولهم مدخل آل فرعون أمامن لا يصدق ذلك فانه يكون عاصيا بنصوره فقط كذا في الفرع وفي عدة أصول معتمدة والذي في فتح الباري ان أشد الناس عذابا عند الله المصورون باسقاط يوم القيامة قال ووقع في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان يوم القيامة بدل قوله عند الله قال فلعل الحميدي حدث به على الوجهين بدليل ما وقع في الترجمة أولا حدث به البخاري حدث به بلانظ عند الله والترجمة مطابقة للفظ الذي في حديث ابن عمر ثاني حديثي الباب انتهى وفي عدة القاري للعلامة العيني ان أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون باسقاط عند الله وهو مطابق للترجمة وقال النووي قال العلماء تصوير الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد وسواء صنعه لماعتين أم لغيره وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو اوان أو حائط أو غيرها وأما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان فليس بمحرام \* وهذا الحديث أخرجه في اللباس والنساء في الزينة \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الاسدي الخزاعي بالزاي قال (حدثنا انس بن عياض) أي ابن ضمرة أو عبد الرحمن الليثي أبو ضمرة المدي (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العجزي (عن نافع ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين يصنعون هذه الصور) الحيوانية فاصدين مضاهاة خلق الله (يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيا) بفتح الهمزة وضم التحتية أي تعذيبهم أن يقال لهم أحيا (ما خلقتم) أمر تعجز أي انفخوا الروح في الصورة التي صورتموها وهم لا يقدر على ذلك فيستقر تعذيبهم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم (باب نقض الصور) بفتح النون وسكون القاف بعدها ضاد مجمة والصور بضم الصاد المهملة وفتح الواو وتغيير هينتها بخو كسر هاء وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المجمة الزهري أبو يزيد البصري (قال حدثنا هشام) هو ابن عبد الله الدستوائي (عريحي) بن كثير (عن عران بن حطان) بكسر الحاء وتشديد الطاء المهملة من بعد الالف نون السدوسي (ان عائشة رضي الله عنها حدثت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يترك في بيته شيئا فيه نصليب) أي تصاوير كصليب النصارى وقال في الفتح النصايب جمع صليب كأنهم معوما كانت فيه صورة الصليب نصليا باسمه بالمصدر قال العيني على ما ذكره تكون النصايب جمع صليب لاجع صليب ولا يذر عن الكشمتين تصاوير (الانفذه) أي كسره وغير صورته \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود في اللباس والنساء في الزينة

بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا (٤٨٣) شعيب عن الزهري أخبرني علي بن حسين أن عصفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فحدثت عنده ساعة ثم قامت تتقلب وقام النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها ثم ذكر بعض حديث معمر بن غفران قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم ولم يقل بجري حديثا قبيحة ابن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن اسحق بن عبد الله ابن أبي طهة ان ابا هريرة مولى عقيل ابن أبي طالب أخبره عن أبي واقد الليثي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذا قبل نفر ثلاثة فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد قال فوقفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التسييح تعظيما للشيء وتجباه منه وقد كثر في الاحاديث وجاء به القرن في قوله تعالى ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك

وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف أبو سلمة التبوذكي بفتح التاء وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المجهة قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا حمارة) بضم العين بن القعقاع قال (حدثنا أبو زرعة) هرم بن عمرو قال دخلت مع أبي هريرة رضي الله عنه (دارا بالمدينة) لمروان بن الحكم كما في مسلم (فرأى في أعلاها) أي في سقف الدار رجلا (مصورا) بكسر الواو والمشددة (بصور) بانط المضارع (فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) أي قال الله تعالى (ومن أظلم عن ذهب) أي قصد (يخلق كخلق) أي فعل الصورة وحدها لان كل الوجوه اذ لا قدرة لاحد على خلق مثل خلقه تعالى فالتشبيه في الصورة وحدها وظاهرها يتناول ماله ظل وماليس له ظل فلذا أنكر أبو هريرة رضي الله عنه ما نقش في سقف الدار (فليخلقوا) فليوجدوا (حبة) من قمح زاد ابن فضال ويخلقوا شعيرة وهو قرينة تدل على أن المراد هنا حبة من قمح (وليخلقوا ذرة) بفتح المجهة وتشديد الراء غلة والمراد تجزيهم تارة بتشكيلهم خلق حيوان وهو أشد وتارة بتشكيلهم خلق جماد وهو أهون ومع ذلك لا قدرة لهم عليه (ثم دعا) أي طلب أبو هريرة (بنور) بموحدة مكسورة فثنا فوقية مقفوحة وبعد الواو الساكنة راء انااء كطست (من ماء) فيه ما فتوضأ منه (فقبل بيده) بالثنية (حتى بلغ بطنه) بالافراد زاد الاسماعيلي وغسل رجليه حتى بلغ ركبتيه قال أبو زرعة (فقلت يا ابا هريرة) تبليغ الماء الى الابط (شي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) أبو هريرة التبليغ الى الابط (منتهى الخلة) في الجنة والخليفة التعجيل من أثر الوضوء أو من التحلية المذكورة في قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب (باب ما وطي) بضم الواو وكسر الطاء المهملة بالقدم (من التصاوير) امتثاله به قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم ومابا بالمدينة يومئذ أفضل منه قال سمعت ابي القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول (قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر) هو غزوة تبوك كما في البيهقي ولا ي داود والنسائي غزوة تبوك أو خيبر على الشكل (وقد سرت بقرام) بكسر الموحدة والقاف بعدها راء فقيم ستر فيه رقم ونقش (لى على) باب (شهوة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء وفتح الواو وصفة في جانب البيت أو كوة أو بيت صغير منحدر في الارض كالخزانة الصغيرة يكون فيها المنافع (فيها) ٣ قطعة (عائيل) أي تصاوير (فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم هنك) أي نزعها (وقال أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يضاهون) يشابهون (بخلق الله قالت) عائشة (جعلناه وسادة أو وسادتين) أي مخدة أو مخدتين وسبق في المطام فأنخذت منه غرقين فكانتا في البيت فجلس عليهما والمسلم من طريق بكير بن الأشج قطعة وسادتين فقال رجل في المجلس يقال له ربيعة بن عطاء أنا سمعت أبا محمد يري القاسم بن محمد يذكر أن عائشة قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتفق عليهما قال ابن القاسم يعني عبد الرحمن لا قال لكني سمعته به قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الله بن داود) الجرمي الهمداني الكوفي ثم البصري (عن هشام عن ابيه) عروة ابن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها أنها قالت قدم النبي صلى الله عليه وسلم من سفر وعلمت درنوكا بضم الدال المهملة وسكون الراء وضم النون وبعد الواو كاف ستره خل (فيه عائيل) فأمرني ان أنزعه لان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة (فترعته) قال النووي تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وأما اتخاذها فان كان معلقا على حائط سواء كان له ظل أم لا أو ثوبا ملبوسا أو عمامة أو نحو ذلك فهو حرام وأما الوسادة ونحوها مما يمتن فليس بحرام لكن هل يمنع

بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا (٤٨٣) شعيب عن الزهري أخبرني علي بن حسين أن عصفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فحدثت عنده ساعة ثم قامت تتقلب وقام النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها ثم ذكر بعض حديث معمر بن غفران قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم ولم يقل بجري حديثا قبيحة ابن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن اسحق بن عبد الله ابن أبي طهة ان ابا هريرة مولى عقيل ابن أبي طالب أخبره عن أبي واقد الليثي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذا قبل نفر ثلاثة فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد قال فوقفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التسييح تعظيما للشيء وتجباه منه وقد كثر في الاحاديث وجاء به القرن في قوله تعالى ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك (باب من أتى مجلسا فوجد فرجة جالس فيها والاوراهم) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذا قبل نفر ثلاثة فاقبل اثنان الخ) فيه استحباب جلوس العالم لا صحابه وغيرهم في موضع بارز ظاهر للناس والمسجد أفضل فيذكرهم العلم والخير وفيه جواز خلق العلم والذكر في المسجد واستحباب دخوله ومجالسة أهلها وكرهه الانصراف عنهم غير عذر واستحباب الاقرب من كبير الحلقة ليسمع كلامه سمعا مينا قوله فيها عائيل الاظهر فيه كافي بعض نسخ قول الشارح فيها قطعة لعل كلمة قطعة محذرة عن فحور قومه ويجوز

فأما أحدهما فرأى فرجة في الحلقة جلس فيها وأما الآخر جلس (٤٨٣) خلفهم وأما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم قاوى إلى الله فأواه الله ويتأدب بأدبه وأن قاصد الحلقة ان رأى فرجة دخل فيها والجلس وراءهم وفيه الشئ على من فعل جيلا فإنه صلى الله عليه وسلم أتى على الاثنين في هذا الحديث وان الانسان اذا فعل شيئا وما ومنه وما وياح به جاز أن ينسب إليه والله أعلم (قوله فرأى فرجة في الحلقة جلس فيها) الفرجة ضم الفاء وفصحها الغتان وهي الخلل بين الشئين ويقال لها أيضا فرج ومنه قوله تعالى وما لها من فروج جمع فرج وأما الفرجة بمعنى الراحة من الغم فذكر الأزهري فيها فتح القاموسها وكسرهما وقد فرج له في الحلقة والصف ونحوهما بتخفيف الراء يفرج بضمها وأما الحلقة فبأسكن كان اللام على المشهور وحكى الجوهرى فتحها وهي لغة رديئة (قوله صلى الله عليه وسلم أما أحدهم قاوى إلى الله فأواه الله) لفظة أوى بالقصر وأواه بالمد هكذا الرواية وهذه هي اللغة الفصيحة وبها جاء القرآن أنه اذا كان لازما كان مقصورا وان كان متعديا كان معروفا قال الله تعالى أرايت اذا دأبنا إلى الضخرة وقال تعالى اذا دأبنا إلى الكهف وقال تعالى فى المتعدي وآيناهما إلى ربوة وقال تعالى ألم يجدك يتيما فآوى قال القاضي وحكى بعض أهل اللغة فيهما جمعها الفتن القصر والمد فيقال أويت إلى الرجل بالقصر والمد وآوى به بالمد والقصر والمشهور الفرق كما سبق قال العلماء معنى أوى إلى الله أى لجأ إليه قال القاضي وعندى ان

دخول الملائكة أم لا وقد سبق قريبا أن المنع عام في كل صورة وانهم يستعصمون من الجميع لاطلاق الاحاديث قالت عائشة (وكننت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد) وليس للفرجة تعاق بقولها وكننت أغتسل الى آخره وقد ساقه المؤلف في الطهارة مفردا والظاهر أنه تحمله على هذه الصفة فساقه هنا كذلك (باب من كره العود على الصور) بفتح الواو بلفظ الجمع ولا يذر الصورة باسكانها على الافراد \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منال) الانطاخى أبو محمد السلى مولاهم البصرى قال (حدثنا جويريه) بالخيم المضمومة ابن أسماء (عن نافع عن القاسم بن محمد ابن أبي بكر) عن عائشة رضى الله عنها انها اشترت تمرقة بضم النون والراء وكسرها وما بضم النون وفتح الراء ثلاث لغات بينهم ما ميم ساكنة وبالقف المفتوحة وسادة صغيرة (فيها تصاوير فقام النبي صلى الله عليه وسلم بالباب فلم يدخل) فعرفت الكراهية في وجهه (فقلت أوتب إلى الله عز وجل) (مما أذبت) ولا يذرف أذبت بالقاء والميم المخنفة بدل الميم الميمين الاخيرة مشددة على الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام (ما هذه التمرقة قلت) اشتريتها (لجلس عليها وتوسدها) أصلها وتوسدها بمنائين فوقيتين حذف احدهما للتخفيف (قال) لي عليه السلام (اب أصحاب هذه الصور) الذين يصنعونها البيضاء وام اخاف الله (يعذبون يوم القيامة) بفتح ذال يعذبون (يقال لهم أحيوا) بفتح الهمزة (ما خلفتم) ما صنعتم (وان الملائكة لا تدخل بيتا فيه الصور) بالجمع وغيره يذرا الصورة بفتح ذال لم يذ كر في هذه الطريق استعمله صلى الله عليه وسلم التمرقة كما ذكر فيما سبق ووقع التصريح به في مسلم قال في الفتح فظاهره التعارض وقد يجب بانه لما قطع السترو وقع القطع في وسط الصورة مثلا فخرجت عن هيئتها فاذا صار يرتفع بها قال العينى لا تعارض بينهم أصلا لان حديث الباب وحديث مسلم المذكور فيه جعلته مرفقتين فكان يرتفع به ما فى البيت حديث واحد ولكن الجارى لم يذ كر هذه الزيادة والله أعلم وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف ابن عبد الله بن الاشج المجبة والجيم (عن بسر بن سعيد) بضم الموحدة وسكون المهملة وسعيد بكسر العين المثنى (عن زيد بن خالد) الهنئى الصهباني (عن أبي طلحة) زيد ابن سهل الانصارى (صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وصحبه مشهورة لكن الراوى ذكر ذلك تعظيما له واجلالا واستلذا اذا تيركا أنه (قال ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة) الذين يزلون بالرجة (لا تدخل بيتا فيه الصورة) بالتعريف والافراد ولا يذرعن الجوى والمسة على صورة بلفظ الذكر والافراد ولا يذرعن الكشميين صور بلفظ الذكر والجمع \* (قال بسر) أى ابن سعيد الراوى بالسند المذكور (ثم اشتكى) أى مرض (زيد) أى ابن خالد المذكور (فعدناه فاذا على بابيه ستريه صورة) بالافراد وللشميين صور بالجمع قال بسر (قلت لعبيد الله) بضم العين ابن الاسود الخولاني بفتح المعجمة وسكون الواو والنون (ربيب ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) لانها كانت ربيته وكان من موالها ولم يكن ابن زوجها (ألم يخبرنا زيد عن الصور) بالجمع (يوم الاول) من باب اضافة الموصوف الى صفة والمراد به الوقت الماضى ولما كتمه ينى يوم اول باسقاط ال (فقال عبيد الله) بن الاسود (ألم نسمع حين قال الارقاء) أى نقشا (فى ثوب) زاد فى رواية عمر روى الخبر فقلت لا قال بلى قال النورى يجمع بين الاحاديث بأن المراد استثناء الرقيم فى الثوب ما كانت الصورة فيه من غير ذوات الارواح كصورة الشجر ونحوها وقال ابن العسرى حاصل ما فى اتخاذ الصورة ان كانت ذات أجسام حرم بالاجماع وان كانت رقفا فربعة أقوال الجواز مطلقا لظاهر حديث الباب والمنع مطلقا حتى الرقم والتفصيل فان

ومعناه هنادى ل مجلس ذكر الله تعالى وأدخل مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمع أوليائه وانضم اليه ومعنى آواه الله أى

وأما الآخر فاستحيما فاستحيما الله منه وأما الآخر (٤٨٤) فاعرض فاعرض الله عنه \* حدثنا أحمد بن المنذر أخبرنا عبد الصمد أخبرنا حرب

كانت الصورة باقية الهيئة قائمة الشكل حرم وإن قطعت الرأس وتفرقت الأجزاء جاز قال وهذا هو الأصح والرابع أن كان مما يمتن جاز وإن كان معلقا فلا انتهى وهذا الإجماع محله في غير لعب البنات \* وهذا الحديث سبق في بدء الخلق وأخرجه مسلم وأبو داود وأخرجه النسائي في الزينة (وقال ابن وهب) عبد الله عما سبق موصولا في بدء الخلق (أخبرنا عمرو) بفتح العين (هو ابن الحرث) أنه (حدثه بكير) هو ابن عبد الله بن الأشج أنه (حدثه بسر) أي ابن سعيد (حدثه زيد) هو ابن خالد أنه قال (حدثه أبو طلحة) هو زيد بن سهل الأنصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) باب كراهية الصلاة في الصاوير \* وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الميمنة البصري يقال له صاحب الأديم قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان التنوخي بفتح القوقبة وتشدِيد النون المضمومة البصري قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) بضم الصاد المهملة وفتح الهاء آخره موحدة البناني بضم الموحدة ونون بينهما ألف البصري (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال كان قرام) بكسر القاف ستر به نقوش فيها تصاوير (لعائشة سترت به جانب بيتها) وفي حديث عائشة عند مسلم أنها كان لها ثوب فيه تصاوير عمدود إلى سهوة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي إليها (فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أميطي) بضمزة مفتوحة فميطاء مهملة مكسورة بين يمينها تحسية ساكنة أزيلي (حتى) قرامك (فانه لا تزال تصاويره) المرقومة فيه (تعرض لي) بفتح القوقبة وكسر الراء أي أظن أنها أو أنا (في صلاتي) فخشعني وهذا تشريع وإذا كانت الصور تلبي المصلي وهي مقابلة فالويل إذا كان لا يراها واستشكل هذا بحديث عائشة المذكور فيه أنه صلى الله عليه وسلم لم يدخل البيت الذي فيه السر المصوّر أصلا وأجيب باحتمال أن يكون حديث عائشة كانت التصاوير فيه ذات أرواح وحديث الباب من غيرها **هذا** (باب) بالنسبة (لا تدخل الملائكة) المرسلون بالرحمة المسـ تغفرون للمؤمنين (يتنافيه صورة) كصورة الحيوان من آدمي وغيره ما لم تقطع رأسه أو عينين والمعنى فيه أن متخذها قد تشبه بالكفار لأنهم يتخذون الصور في بيوتهم يعظمونها فكفرت الملائكة ذلك فلم تدخل بيته هجره لذلك قاله القرطبي \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) بن يحيى بن سعيد الجعفي أبو سعيد الكوفي نزيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب قال حدثني) بالافراد (عمر) بضم العين (هو ابن محمد) أي ابن زيد بن عبد الله بن عمر (عن) عم أبيه (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر أنه (قال وعد النبي صلى الله عليه وسلم جبريل) رفع على القاعلية زادت عائشة في روايتها عند مسلم في ساعة يأتيه فيها (فراث) بالمثناة أي أبطأ عليه حتى اشتد على النبي صلى الله عليه وسلم زادني حديث عائشة المذكور وقال ما يخلف الله وعده ولا رسله وفي حديث عائشة ثم التفت فإذا جبريل وكب تحت سريره فقال يا عائشة متى دخل هذا الكلب فقامت والله ما دريت فأمر به فأخرج (خرج النبي صلى الله عليه وسلم) من بيته (فلقيه فشكا إليه ما وجد) من إبطائه (فقال له) جبريل (أنا) يعني الملائكة (لا تدخل بيتا فيه صورة ولا كلب) قال النووي الاظهر انه عام في كل صورة وكلب وانهم يتنعون من الجمع لا لطلاق الاحاد بل ولان الجبر والذى كان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم تحت السرر كان له فيه عذر ظاهر لانه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل عليه الصلاة والسلام من دخول البيت وعلمه بالجبر وانتهى وفي السنن من حديث أبي هريرة وصححه الحاكم والترمذي وابن حبان أن نبي جبريل فقال أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت إلا أنه كان علي الباب تماثيل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل وكان في البيت كلب ففر رأس التمثال الذي في البيت يقطع فيصير كهيئة الشجرة ومربا بالسـ تر فليقطع

وهو ابن شداد ح وحدثني اسحق ابن منصور أخبرنا حبان حدثنا ابن قال لا جميعا حدثنا يحيى بن أبي كثير أن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة حدثه في هذا الاسناد بعلة في المعنى **و** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا إيث ح وحدثني محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقين أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد الله بن نمير ح وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا ابن منقذ قبله وقر به وقيل معناه رجه أو آواه إلى جنته أي كتب له (قوله صلى الله عليه وسلم) وأما الآخر فاستحيما فاستحيما الله منه أي ترك المزاجاة والتخطى حياء من الله تعالى ومن النبي صلى الله عليه وسلم والحاضرين أو استحياء منهم أن يعرض ذاهبا كما فعل الثالث فاستحيما الله منه أي رجه ولم يعذبه بل غفر ذنوبه وقيل جزاه بالثواب قالوا ولم يلحقه بدرجة ما حبه الأول في النصيحة الذي أوامه وبسط له اللطف وقربه وأما الثالث فاعرض فاعرض الله عنه أي لم يرحمه وقيل سخط عليه وهذا محمول على أنه ذهب معرضا لا لعذر وضرورة قوله صلى الله عليه وسلم في الثاني وأما الآخر فاستحيما هذا دليل اللغة القصيدة الصحيحة انه يجوز في الجماعة أن يقال في غير الآخر منهم الآخر فبقال حضرتي ثلاثة أما أحدهم فقصرني وأما الآخر فأنصاري وأما الآخر فتعبي وقد زعم بعضهم انه لا يستعمل الآخر إلا في آخر خلاصة وهذا الحديث صريح في الرد عليه والله أعلم (باب تحريم إقامة الإنسان من موضعه المباح الذي سبق إليه) (قوله صلى الله عليه وسلم لا يقين أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس ففجعل

حدثنا عبد الوهاب يعني الثقفي كلهم عن عبيد الله ح وحدثنا أبو بكر بن أبي (٤٨٥) شعبة واللفظ له حدثنا محمد بن بشر وأبو أسامة

وابن غير قالوا حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا وحدثنا أبو الربيع وأبو كامل قالوا حدثنا حماد حدثنا أيوب ح وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا روح ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق كلاهما عن ابن جريج ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديون أخبرنا الضحاك يعني ابن عثمان كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث اللث ولم يذكر في الحديث ولكن تفسحوا وتوسعوا وزاد في حديث ابن جريج قلت في يوم الجمعة قال في يوم الجمعة وغيرها

فيه وفي رواية ولكن تفسحوا وتوسعوا وفي رواية وكان ابن عمر إذا قام له رجل عن مجلسه لم يجلس فيه) هذا النهي للتخريم فمن سبق إلى موضع صباح في المسجد وغيره يوم الجمعة أو غيره لصلاة أو غيرها فهو أحق به ويحرم على غيره إقامته منه لهذا الحديث الآن أصحابنا استثنوا منه ما إذا ألق من المسجد موضعا يفتي فيه أو يقرأ قرآنًا وغيره من العلوم الشرعية فهو أحق به وإذا حضر لم يكن لغيره أن يقعد فيه وفي معناه من سبق إلى موضع من الشوارع ومقاعد الأسواق لمعاملة (وأما قوله وكان ابن عمر إذا قام له رجل عن مجلسه لم يجلس فيه) فهذا ورع منه وليس قعوده فيه حراما إذا قام رضاه لكنه تورع عنه لوجهين أحدهما أنه ربما استحي منه إنسان فقام له من مجلسه من غير طيب قلبه فسد ابن

فجعل منه وسادتان منبوذتان توطآن ومربا الكلب فيخرج ففعل النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية السائي أما أن تقطع رؤسها أو تجعل بساطا يوطأ فيه ترجيح القول بأن الصورة التي تتنوع الملائكة من دخول البيت لأجلها هي التي تكون باقية على هيئتها من رفعة غير ممتنة \* وحدث الباب مسبق في بدء الخلق (باب من لم يدخل بيتا فيه صورة) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب الخارثي أحد الأعلام (عن مالك) هو ابن أنس أمام الأئمة (عن نافع عن القاسم ابن محمد) بن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها أخبرته أنها اشترت غمرة) بضم النون والراء وكسرها وسادة صغيرة (فيها تصاوير فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فعرفت) عائشة رضي الله عنها (في وجهه) صلى الله عليه وسلم (الكراهية قالت) ولا يوي الوقت وذروا قالت (يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله ماذا أذنبت) قال في شرح المشكاة فيه حسن أدب من الصدقة رضي الله عنها حيث قدمت التوبة قبل اطلاعها على الذنب ونحوه قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم فقد علموا ناطقا برسول الله صلى الله عليه وسلم كما قدمت التوبة على عرفان الذنب ومن ثم قالت ماذا أذنبت أي ما طاعت على ذنب ومن ثم حسن قوله (قال) صلى الله عليه وسلم (مأبال هذه الغمرة فقالت) اشتريتها للتعبد عليها وتوسعها) بحذف إحدى التاءين (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أصحاب هذه الصور الذين يصنعونها يضاعفون بها خلق الله (يعذبون يوم القيامة ويقال لهم) تكبنا لهم (أحيوا) بقطع الهمة المقتوحة (ما خلفتم) ما صورتم والامر للتعجب وفي دخول البيت الذي فيه الصورة وجهان لا كثرة على الكراهة وقال أبو محمد بالتحريم فلو كانت الصورة في عمر الدار لا دخلها كما في ظاهر الحمامات ودهاليزها لا يمنع الدخول لأن الصورة في الممر ممتنة وفي المجلس مكروه والحاصل مما سبق كراهة صورة حيوان منقوشة على سقف أو جدار أو سادة منصوبة أو ستر معلق أو ثوب ملبوس وأنه يجوز ما على أرض وبساط يداس ومخدة يتكأ عليها ومقطوع الرأس وصورة شجر والفرق أن ما يوطأ ويطرح مهان مبتذل والمنصوب مرتفع يشبه الأصنام وأنه يحرم تصوير حيوان على الخيطان والسقوف والأرض ونسج الثياب (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم (إن البيت الذي فيه الصورة لا تدخله الملائكة) فمن اتخذها عوقب بجرمان دخول الملائكة بيته وصلاته عليه واستغفاره له (باب من لعن المصور) بكسر الواو المشددة الذي يصنع الصورة يضاهي به خلق الله \* وبه قال (حدثنا محمد بن المثني) العنزي قال (حدثني) بالافراد (محمد بن جعفر غندر) وثبت محمد بن جعفر لابن زرقال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عون بن أبي جحيفة) السوائي بضم السين المهملة الكوفي (عن أبيه) أي بحفيظه وهب بن عبد الله (أنه اشترى غلاما حجاما) لم يسم زادني باب عن الكلب من كتاب البيع فأمر بمحاجته فكسرت فسأله عن ذلك (فقال) إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أمته (عن تناول) (عن الدم) عن تناول (عن الكلب) وسماء ثم باعته بالصورة وهذا الخلاف فيه عند الشافعية وأما حكاية القموني في الجواهر وجهها في بيع الكلب المقتنى فغريب (و) عن (كسب البغى) بفتح الواو وكسر المعجمة وتشديد الغنة ووزنه فعول لأن أصله بغوى فلما اجتمعت الواو والياء وسبقت أحدهما بالسكون قلبت الواو ياء أو أدغمت في التي تليها ولا يجوز غنمهم على فصيل لأن فصيل لا بمعنى فاعل يكون بالهاء في المؤنث كرحمة وكريمة وإنما يكون بغيرها إذا كان بمعنى مفعول كما مر أنه جريح وقتيل يقال بغت المرأة تبغي بغيا إذا زنت وزادني رواية وحاصل أن الكاهن وقوله نهى عن عن الكلب خبران وما بعده معطوف عليه وهل هو من باب عطف المقدرات أو من باب عطف الجمل

عمر الباب ليس من هذا أو الثاني أن لا يثار بالقرب مكروه أو خلاف الأولى فكان ابن عمر يتنعم من ذلك لا يتركب أحد بسببه مكروها أو

\* حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى (٤٨٦) عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عَسْرَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

الأكثرون على أنه من باب عطف المقررات فيكون كسب معطوفا على ثمن وحلوان معطوفا عليه  
وان كان من عطف الجمل يكون التقدير نهي عن ثمن الدم ونهي عن ثمن الكلب ونهي عن  
كسب البقي ونهي عن حلوان الكاهن وعلى هذا الخلاف ينبغي حكم العمل هل هو فيها كاهن  
للعامل الأول ولكل واحد من المعطوفات عامل يفسره الأول والتقدير نهي أمته عن كذا  
فالمعول محذوف وحرف الجر معلق بنهي (ولعن) صلى الله عليه وسلم (أكل الربا) أخذه  
(وموكه) مطعما لانه يعين على أكل الحرام فهو شريك في الاثم كانه شريك في الفعل (والواثمة  
والمستوشمة) لان ذلك من عمل الجاهلية وفيه تغيير لخلق الله (والمصور) للعيوان وهذا الحديث  
سبق في البيع في باب ثمن الكلب **هذا** (باب) بالتسوين (من صور صورة) حيوانية (كاف)  
بضم الكاف وتشديد اللام المكسورة (يوم القيامة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ) \* وبه قال  
(حدثنا عياش بن الوليد) بالتحمية المشددة والشين المعجمة آخره الرقام قال (حدثنا عبد الأعلى)  
ابن عبد الأعلى قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (قال سمعت النضر) بالنون المفتوحة  
والضاد المعجمة الساكنة (ابن انس بن مالك يحدث قتادة) بن دعامه قال في فتح الباري كان سعيد بن  
أبي عروبة كثير الملازمة لقتادة فاتفق أن قتادة والنضر اجتمعا حدث النضر قتادة فسمعه سعيد  
وهو معه ووقع في رواية المستقلى وغيره بحديثه قتادة والضمر للعديد وفتادة نصب على المفعولية  
والفاعل النضر (قال) النضر (كنت عند ابن عباس) رضى الله عنهما (وهم يسألونه) أي  
يستفتونه وهو يجيبهم حماد بن عيسى وثقه (ولا يذكر النبي صلى الله عليه وسلم) فيما يجيبهم أي  
لا يذكر الدليل من السنة (حتى سئل) لم يذكر ما سئل عنه نعم في مسلم عن النضر بن انس بن مالك  
قال كنت جالسا عند ابن عباس فجعل يفتي ولا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سأله  
رجل فقال اني رجل أصور هذه الصور فقال له ابن عباس اذنه فذنا الرجل (فقال) ابن عباس  
رضي الله عنهما (سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة) ذات روح (في الدنيا  
كاف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ) ابدافهم مذهب دائما لانه جعل غاية عذابه  
الى أن ينفخ في تلك الصورة الروح وأخبر أنه ليس بنافخ فيها وهذا يقتضى تخليده في النار وهذا  
في حق الذي يكفر بالتصوير أما في غيره وهو العاصي بقول ذلك غير مستحل له ولا فاسد ان يعبد  
في عذب عذابا يستحقه ثم يخص منه وحينئذ يبين تأويل الحديث على أن المراد به الزجر الشديد  
بالوعيد بدنه تاب الكافر ليكون أبلغ في الارتداع وظاهره غير مراد الا أن خله على ما ذكرنا ولى  
ولا تنافي بين قوله هنا كاف أن ينفخ وبين قوله ان لا تجرة ليست دار تكليف فان المراد بالني  
في الثاني انها ليست دار تكليف عمل يترتب عليه ثواب أو عقاب فأما مثل هذه التكاليف فليس  
بمستح لانه نفسه عذاب نسأل الله العافية **باب** (جواز) (الارتداف) وهو أن يركب الراكب  
شخصا خلفه (على الدابة) \* وبه قال (حدثنا قيسية) بن سعيد قال (حدثنا أبو صفوان) عبد الله  
ابن سعيد بن عبد الملك بن مروان الأموي (عن يونس بن يزيد) (الابلي) (عن ابن شهاب) (محمد بن مسلم  
الزهري) (عن عروة) بن الزبير (عن اسامة بن زيد) رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ركب على جارية (كاف) بهزة مكسورة وتخفيف الكاف وبعد الالف فامر دعة  
عليه قطيفة) كساه لجل (فدكية) بفتح الفاء والال المهمله وكسر الكاف وتشديد التخمية  
لمفتوحة صفة قطيفة نسبة الى فدل قرية بضم الجيم (وارداف أسامة) بن زيد بن الحارث (وراه)  
لم يظهر لي وجه دخوله هذا الباب وما بعده بكتاب اللباس لكن قال في الكواكب الغرض منه  
لجلوس على لباس الدابة وأن تعدداً لشخص الراسكبين عليها والتصریح بلفظ القطيفة

عليه وسلم قال لا يقين أحدكم أخاه  
ثم يجلس في مجلسه وكان ابن عمر إذا  
قام له رجل عن مجلسه لم يجلس فيه  
\* وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد  
الرزاق أخبرنا معمر بن ذر الأسناد  
مثله \* وحدثني سلمة بن شبيب  
حدثنا الحسن بن أعين حدثنا  
معقل وهو ابن عبيد الله عن أبي  
الزبير عن جابر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يقين أحدكم أخاه  
يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد  
فيه ولكن يقول افسحوا \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد أخبرنا أبو عوانة  
وقال قتيبة أيضا حدثنا عبد العزيز  
يعني ابن محمد كلاهما عن سهيل  
عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قام  
أحدكم وفي حديث أبي عوانة من قام  
من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به  
خلاف الأولين يتأخر عن موضعه  
من الصف الأول ويؤثر به وشبهه  
ذلك قال أصحابنا وإنما يحمد الآثار  
بمخطوط النفوس وأمور الدين أدون  
القرب والله أعلم

(باب إذا قام من مجلسه ثم عاد  
فهو أحق به) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم من قام  
من مجلسه ثم رجع اليه فهو أحق به)  
قال أصحابنا هذا الحديث فيمن جلس  
في موضع من المسجد أو غيره لصلاة  
من ثلاث فارق له عوديان فارق له وضاً  
أو يقضى شغلاً يسيراً ثم يعود لم  
يبطل اختصاصه بل إذا رجع فهو  
أحق به في تلك الصلاة فإن كان قد  
قعد فيه غيره فله أن يقم به وعلى  
القاعدة أن يفارقه لهذا الحديث  
هذا هو الصحيح عند أصحابنا وأنه يجب  
على من قعد فيه مفارقه إذا رجع الأول



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أوكيع ح وحدثنا أمحق بن (٤٨٧) إبراهيم أخبرنا جريح وحدثنا أبو كريب

مشعر بذلك كذا قال فليتأمل \* والحديث سبق طويل في العلم والله الموفق ﴿باب﴾ جواز  
ركوب الأشخاص (الثلاثة على الدابة) الواحدة \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن  
مسهر قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء تصغير زرع أبو معاوية البصري قال  
(حدثنا خالد) هو ابن مهران الخداه (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله  
عنهما) أنه قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة في الفتح (استقبله أغلبية بني  
عبد المطلب) بضم الهمزة وفتح المججمة وسكون التحتية وكسر اللام بعد هاءيم مفتوحة فيها تأنيث  
جمع غلام على غير قياس والقياس غامة وقال السفاقي كانوا صغروا أغبة على القياس وإن  
كانوا ينطقون بأغلة قال ونظيره أصيبة وأضافهم لعبد المطلب لأنهم من ذريته (فحمل) صلى الله  
عليه وسلم (واحدًا) منهم (بين يديه وآخر خلفه) هما النضل وقثم بن العباس بن عبد المطلب كما  
عند المؤلف في الباب الآخر في لكنه ترد في أيهما كان قدما وكان حينئذ بكاء على ناقته كما رواه  
الطبري في رواية ابن أبي مليكة عن ابن عباس وأما الأحاديث المذكورة وفيها النهي عن ركوب  
الثلاثة على الدابة فتدبر في سندها وإن سلمنا الاحتجاج بها فيجمع بأن ما ورد فيه النهي محمول على  
ماذا كانت الدابة غير مطيعة قال النووي مذهبنا ومذهب العلماء كافة جواز ركوب ثلاثة على  
الدابة إذا كانت مطيعة وقال الدمري وأفاد الحفاظ بن مذهبه أن الذين أوردوهم النبي صلى الله  
عليه وسلم ثلاثة وثلاثون نفسا ولم يذكروا منهم عقبه بن عامر الجهني ولم يذكروا أحدا من علماء  
الحديث والسيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم أركبه \* والحديث مضمي في الحج في باب استقبال  
الحاج القادمين ﴿باب جل صاحب الدابة غيره بين يديه وقال بعضهم﴾ هو عامر الشعبي فيما  
أخرجه ابن أبي شيبة عنه (صاحب الدابة أحق بصدر الدابة إلا أن ياذن له) وقد رواه على شرط  
البخاري وله شاهد من حديث النعمان بن بشير عند الطبراني وهذا التعليق ثبت في رواية  
المستملى زاد في الفتح والنسفي \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بموحدة ومجمعة مشددة  
بندار العبدى قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي قال (حدثنا أيوب) السخيتاني  
قال (ذكر) بضم المججمة وكسر الكاف (الأشتر الثلاثة) على الدابة (عند عكرمة) مولى ابن عباس  
رضي الله عنهم ما وقوله الأشتر بالتعريف مع الإضافة وحكمه حكم الحسن الوجه والضارب الرجل  
وفي الفرع التضييب عليها ولا يذرع عن الكشيم في أشربايات الهمزة وحذف اللام وهي لغة  
فصيحة كما في حديث عبد الله بن سلام أخبرنا وابن أخينا ولا يصلي وإي ذرع عن المستملى شروهي  
المشهور والمراد باللفظ الأشتر لئلا نقول التفضيل لا يستعمل على هذه الصورة إلا نادرا (فقال)  
عكرمة (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (أي) أي جاء (رسول الله صلى الله عليه وسلم) مكة في الفتح  
(وقد حمل قثم) بضم القاف وفتح المثناة بعد هاءيم ابن العباس (بين يديه) (أخاه) الفضل خلفه (ار)  
حمل (قثم خلفه) والفضل (بين يديه) على ناقته قال عكرمة يرد على من ذكر الأشتر الثلاثة (فأبهم شر  
أو أبهم خير) بالشك من الراوى ولا يذرع أو أخبرين بأدلة همزة فيهما وحاصل المعنى أنهم ذكروا  
عند عكرمة أن ركوب الثلاثة على الدابة شروظ وأن المقدس شر أو المؤخر فأنكر عكرمة ذلك  
مستدلا بفعله صلى الله عليه وسلم ألا يجوز نسبة الظلم إلى أحدهما لأنهما ركبا بحمله صلى الله عليه  
وسلم إياهما \* والحديث من أفراد ﴿باب﴾ جواز (أرداف الرجل خاف الرجل) على الدابة وثبت  
قوله أرداف الخ لابي ذر \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون المهملة وفتح الموحدة  
ابن الأسود القيسي البصري ويقال له هذاب قال (حدثنا همام) بتشديد الميم الأولى وفتح الهاء  
ابن يحيى البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أنس بن مالك) رضي الله عنه (عن)

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أوكيع ح وحدثنا أمحق بن (٤٨٧) إبراهيم أخبرنا جريح وحدثنا أبو كريب  
حدثنا أبو معاوية كلهم عن هشام  
ح وحدثنا أبو كريب أيضا واللفظ  
هذا حدثنا ابن غير حدثنا هشام عن  
أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم  
سلمة أن مخمنا كان عند هارور رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في البيت  
فقال لآخي أم سلمة يا عبد الله بن أبي  
أمية ان فتح الله عليكم الطائف  
عند أخا في أدراك على بنت غيلان  
فانما أتقبل باربع وتدبر بثمان قال  
فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال لا يدخل هؤلاء عليكم  
\* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا  
عبد الرزاق عن معمر بن الزهري  
عن عروة عن عائشة قالت كان يدخل  
على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم  
مخنث فكانوا يعدونه من غير أولى  
الاربة قال فدخل النبي صلى الله  
عليه وسلم يوما وهو عند بعض نسائه  
وهو ينعت امرأة قال إذا أقبلت  
أقبلت بأربع وإذا أدبرت أدبرت  
بثمان فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم ألا أرى هذا يعرف ما هنا  
لا يدخلن عليكم كن قالت فخبوه  
أصحابنا ولا فرق بين أن يقوم منه  
ويترك له فيه سجادة ونحوها أم لا  
فهو أحق به في الحائض قال أصحابنا  
وانما يكون أحق به في تلك الصلاة  
وحدثنا غيرنا والله أعلم

\* (باب) منع المخنث من الدخول  
على النساء (الاجاب) \*  
(قوله) كان يدخل على أزواج  
النبي صلى الله عليه وسلم مخنث  
فكانوا يعدونه من غير أولى الاربة  
فدخل النبي صلى الله عليه وسلم يوما  
وهو عند بعض نسائه وهو ينعت  
امرأة قال إذا أقبلت أقبلت بأربع  
وإذا أدبرت أدبرت بثمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا يعرف ما هنا لا يدخلن عليكم كن قال أهل اللغة المخنث

هو بكسر النون وفصحها وهو الذي يشبهه (٤٨٨) التسامى في أخلاقه وفي كلامه وحركاته وتارة يكون هذا خلقه من الأصل وتارة بتكافؤ وسنوفه - ما قال أبو

عبيدوسائر العلماء معنى قوله تقبل  
باربع وتدبر بشأن أى أربع  
عكن وثمان عكن قالوا ومعناه ان  
له أربع عكن تقبل بمن من كل  
ناحية ثمان ولكل واحدة طرفان  
فاذا أدبرت صارت الاطراف ثمانية  
قالوا وانما ذكره فقال بشأن وكان  
أصله أن يقول بشأنه فان المراد  
الاطراف وهي مذكرة لانه لم يذكر  
لفظ المذكر ومتى لم يذكره جاز  
حذف الهاء كقوله صلى الله عليه  
وسلم من صام رمضان وأتبعه يست  
من شوال سبقت المسئلة هناك  
واضحة وأما دخول هذا الخنث  
أولاً على أمهات المؤمنين فقد بين  
سببه في هذا الحديث بانهم كانوا  
يعتقدونه من غير أولى الأربية  
مباح دخوله عليهم فلما سمع منه  
هذا الكلام علم أنه من أولى الأربية  
فنهى صلى الله عليه وسلم الدخول  
ففيه منع الخنث من الدخول على  
النساء ومنعهن من الظهور عليه  
ويبان ان له حكم الرجال في الفصول  
الراغبين في التسامى في هذا المعنى  
وكذا حكم النصى والمجرب ذكره  
والله أعلم واختف في اسم هذا  
الخنث قال القاضي الأشهر راسمه  
هيت بكسر الهاء ومثناة تحت  
ساكنة ثم مثناة فوق قال وقيل  
صوابه هب بالنون والباء الموحدة  
قاله ابن درستويه وقال انما سواه  
تصنيف قال والهنب الاحق وقيل  
ماتع بالمشناة فوق مولى فاخسة  
الجزمية وجاء في حديث آخر  
ذكر فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
غرب مائعا هذا وهيتا الى الحى ذكره  
الواقدي وذكر أبو منصور الباوردي  
في الحكاية عن خنث كان بالمدينة يقال له انه وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم نفاه الى جراه الاسد والمخفوط انه هيت قال العلماء ابن

معاذ بن جبل رضي الله عنه) أنه (قال بينا) بغير هم (انارديف النبي صلى الله عليه وسلم) (الردف  
والردف الراكب خلف الراكب باذنه وردف كل شيء مؤخره وأصله من الركوب على الردف  
وهو العجز ولذا قيل للراكب الأصلي ركب صدر الدابة ووردف الرجل اذا ركب وراءه وأردفته  
اذا أركبته وراءك (ليس بيني وبينه الاخرة الرحل) بفتح الهمزة المله مدودة وكسر الخاء المعجمة وفتح  
الراء وهي التي يستند اليها الراكب والرحل يسكون الحاء المهملة أصغر من القتب ومراده  
المبالغة في شدة قربه اليه ليكون أوقع في نفس السامع فيضبط (فقال) صلى الله عليه وسلم  
(يا معاذ) زاد أبو ذر عن المستملى ابن جبل (قلت لبيك رسول الله) وللشكشمة بنى يارسل الله  
(وسعديك) ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ قلت لبيك رسول الله) وللشكشمة بنى يارسل الله (وسعديك)  
ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ قلت لبيك رسول الله) وللشكشمة بنى يارسل الله (وسعديك) التكرير  
للتأكيد للاهتمام بما يخبر به (قال هل تدري ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله أعلم قال حق الله  
على عباده ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل) سقط ابن جبل لابي ذر  
(قلت لبيك رسول الله) وللشكشمة بنى يارسل الله (وسعديك) قال هل تدري ما حق العباد على الله  
اذا فعلوه) أى حق الله تعالى وقوله حق العباد على الله هو من باب المشاكلة وهو نوع من أنواع  
البديع الذي يحسن به الكلام أو المراد به أنه حق شرعى لا واجب بالعقل كما تقول المعتزلة وكأنه  
لما وعده ووعد الصدق صار مقام هذه الجهة (قلت الله ورسوله أعلم قال حق العباد على  
الله) المفسر بما مر (ان لا يعذبهم) وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الرقاق والاستبذان  
ومسلم في الايمان والنسائي في اليوم والليلة (باب) جواز (ارداف المرأة خلف الرجل) على  
الدابة \* وبه قال (حدثنا الحسن بن محمد بن صباح) بالصاد المهملة المفتوحة والموحدة المشددة  
آخرها حاء مهملة ولا بى ذر الصباح بالتعريف البغدادي (قال حدثنا يحيى بن عباد) بفتح العين  
المهملة وتشديد الموحدة الضبعي (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (قال أخبرني يحيى بن أبي اسحق)  
النحوي الحضرمي (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من خيبر واني لرديف ابي طلحة) زيد بن سهل الانصاري (وهو يسير وبعض نساء رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) وهي صفة بنت حيي أم المؤمنين (رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
اذ عثرت الناقة) التي عليها النبي صلى الله عليه وسلم وصفية (فقلت المرأة) بالنصب أى احفظ المرأة  
وبجوز الرفع أى فقلت وقعت المرأة (فتركت) بسكون اللام وضمة الفوقية بلفظ المتكلم (فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما) أى صفية (امكم) ليدكرهم انها واجبة التعظيم (فشددت  
الرحل) وظاهره أن الذي قال ذلك وفعله انس لكن مر في أخر الجهاد من وجه آخر عن يحيى بن  
أبي اسحق أن الذي فعل ذلك أبو طلحة وان الذي قال المرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية  
أخرى عن يحيى بن أبي اسحق نحو ذلك قال في الفتح وهو المعتمد فان القصة واحدة ومخرج  
الحديث واحد واتفاق اثنين أولى من انفراد واحد لا سيما ان أنسا كان اذ ذلك يصغر عن تعاطي  
ذلك الامر ولكن لا يتنع أن يساعد أبو طلحة أنس على ذلك فيمتنع الاشكال (وركب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلما دنا) أى قرب (أورأى) بالثاء ولا بى ذر عن الجوى والمستملى ورأى (المدينة  
قال أيون) أى راجعون (فأتوا بنو عابدون رباحا مدون) يحتمل أن يتعلق قوله لرباسا بقره  
ولا حقه (باب الاستسقاء) على القفا (ووضع الرجل على الأخرى) \* وبه قال (حدثنا جندب بن  
يونس) نسبة الى جده والافاسم أبيه عبد الله الكوفي (قال حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين  
ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عباد

ابن

واخراجها ونفيه كان للثلاثة معان

أحدها المعنى المذكور في الحديث  
انه كان بظن انه كان من غير أولي  
الاربة وكان منهم ويتكلم بذلك  
والثاني وهو نفيه النساء ومحاسنهن  
وعوراتهن بمحضرة الرجال وقد نفي  
ان تصف المرأة المرأة لزوجها فكيف  
اذا وصفها الرجل للرجل والثالث  
انه يظهر له منه ان كان يطلع من النساء  
واجسامهن وعوراتهن على ما لا  
يطلع عليه كثير من النساء فكيف  
الرجال لاسماعلي ما جاء في غير مسلم  
انه وصفها حتى وصف ما بين رجلها  
اي فرجها وحواليه والله اعلم (قوله  
صلى الله عليه وسلم لا يدخل هؤلاء  
عليكم) اشار الى جميع المختصين لما  
راى من وصفهم للنساء ومعرفة  
ما يعرفه الرجال منهم قال العلماء  
المختص ضربان أحدهما من خلق  
كذلك ولم يتكاف التخلق باخلاق  
النساء وزين وكلامهن وحركاتهن  
بل هو خلقه خلقه الله عليها فهذا  
لازم عليه ولا عيب ولا اثم ولا  
عقوبة لانه معذور لا صنع له في ذلك  
ولهذا لم يشكر النبي صلى الله عليه  
وسلم اولاد خوله على النساء ولا  
خلقته الذي هو عليه حيث كان من  
أصل خلقته وانما أنكر عليه بعد  
ذلك معرفته لا وصف النساء ولم  
ينكر صفته كونه مخنثا للضرب  
الثاني من المختص هو من لم يكن له  
ذلك خلقه بل يتكاف اخلاق النساء  
وحركاتهن وهياتهن وكلامهن  
ويتزيازين فهذا هو المنعوم  
الذي جاء في الاحاديث الصحيحة  
لعنه وهو معنى الحديث الآخر لعن  
الله المتشبهات من النساء بالرجال  
والمتشبهين بالنساء من الرجال وأما  
الضرب الاول فليس يلعون ولو  
كان ملعون لما أقره أولاء الله أعلم

ابن عديم المازني الانصاري المذني (عن عمه) عبد الله بن زيد الانصاري (انه ابصر النبي صلى الله عليه وسلم يظلم) ولا يذعن الكشميني مضطجعا (في المسجد رافعا إحدى رجله على الاخرى) زاد الاسماعيلي في آخر الحديث وان أبابكر كان يفعل ذلك وعمر وعثمان وعسك بذلك جماعة وخالفهم آخرون فقالوا بالكرهية محججين بحديث جابر عنده مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اشتغال الصماء والاحتباء في ثوب واحد وأن يرفع الرجل إحدى رجله على الاخرى وهو مستلق على قفاه وأجيب بأنه منسوخ بقوله صلى الله عليه وسلم وفعل الخلفاء الثلاثة ولا يجوز أن يخفى عليهم النسخ ودلالة الاستلقاء المترجم له من الحديث من جهة أن رفع إحدى الرجلين على الاخرى لا يتأتى الا عند الاستلقاء وستكون لنا عودة ان شاء الله تعالى بعمون الله وقوته الى مباحث هذا الحديث في الاستئذان وأما وجه دخول هذه الترجمة في اللباس فن حيث ان الذي يفعل الاستلقاء لا يأمن الانكشاف لاسمائه والاستلقاء يستدعي النوم والنائم لا يحفظ فكأنه أشار الى ان من فعل ذلك يفتنه في أن يحفظ لثيابه لا ينكشف

كذا قاله في الفتح وفي الكرماني نحوه \* وهذا الحديث مر

في باب الاستلقاء في المسجد من كتاب الصلاة وأخرجه

مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

والله الموفق وهذا آخر

كتاب اللباس

تم

(تم الجزء الثامن من شرح البخاري للعلامة القسطلاني رحمه الله تعالى)  
(ورضى عنه ويتلوه ان شاء الله تعالى الجزء التاسع أوله كتاب الادب)

فهرسة  
الجزء الثامن  
من القسطلانى

# فهرسة الجزء الثامن

من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلاني

صفحة	كتاب النكاح	صفحة
٢	التزويج في النكاح لقوله تعالى فانكحوا ما طاب	٣٣
٣	لكم من النساء	٣٣
٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم	٣٤
	الباء فليتزوج لانه اعضاء للبصر واحصن للفرج	
	وهل يتزوج من لا ارب له في النكاح	٣٧
٦	باب من لم يستطع الباء فليصم	
٧	باب كثرة النساء	٣٨
٨	باب من هاجر أو عمل خيرا تزويج امرأته فله ما نوى	٣٨
١٠	باب تزويج المعسر الذي معه القرآن والاسلام	٣٩
١٠	باب قول الرجل لاخته انظر اى زوجتى شئت حتى	٤٠
	أرزل لك عنها	
١٠	باب ما يكره من التبتل والخصاء	٤١
١٢	باب نكاح الابكار	٤٢
١٣	باب الثيبات	٤٤
١٤	باب تزويج الصغار من الكبار في السن	٤٥
١٤	باب الى من ينكح وأى النساء خير وما يستحب ان	٤٦
	يتخير لطفه من غير ايجاب	
١٥	باب اتخاذ السراى الخ	٤٧
١٧	باب من جعل عتي الامة صداقها	٤٩
١٧	باب تزويج المعسر لقوله تعالى ان يكونوا اقراء الخ	
١٩	باب الاكفاء في الدين	٥١
٢٣	باب الاكفاء في المال	٥٢
٢٤	باب ما يتحقق من شؤم المرأة وقوله تعالى ان من	
	أزواجكم وأولادكم عدو لكم	
٢٦	باب الحرة تحت العبد	٥٣
٢٧	باب لا يتزوج أكثر من أربع لقوله تعالى مثفى	
	وثلاث وربع	
٢٨	باب وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم ويحرم من	٥٤
	الرضاعة ما يحرم من النسب	
٣٢	باب من قال لارضاع بعد حولين لقوله تعالى	٥٥
	فإن لم يرضعها فليطعمها	
	الرضاع وكثيره	
	باب لبن الفعل	
	باب شهادة المرضعة	
	باب ما يحل من النساء وما يحرم وقوله تعالى حرمت	
	عليكم أمهاتكم الخ	
	باب وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي	
	دخلتم بهن	
	باب وأن تجتمعوا بين الاختين الاما قد سلف	
	باب لا تنكح المرأة على عمتها	
	باب الشغار	
	باب هل للمرأة أن تهب نفسها لاحد	
	باب نكاح المحرم	
	باب نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح	
	المتعة آخر	
	باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح	
	باب عرض الانسان ابنته أو أخته على أهل الخير	
	باب قول الله عز وجل ولا جناح عليكم فيما عرضتم به	
	الخ	
	باب النظر الى المرأة قبل التزويج	
	باب من قال لا نكاح الا بولي لقوله تعالى فلا	
	تعضواهن	
	باب اذا كان الولي هو الخاطب	
	باب انكاح الرجل ولده الصغار لقوله تعالى واللّٰتى لم	
	يحصن	
	باب تزويج الاب ابنته من الامام	
	باب السلطان ولى بقول النبي صلى الله عليه وسلم	
	زوجنا كلها بما عك من القرآن	
	باب لا ينكح الاب وغيره البكر والتيب الا برضاها	
	باب اذا زوج الرجل ابنته وهي كراهة فمكاحه	
	مردود	
	باب تزويج المتيمم	
	باب تزويج المتيمم	

(تابع فهرسة الجزء الثامن من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صحيحة	صحيحة
باب اذا قال الخاطب للولى زوجنى فلانة فقال قد زوجتك بكذا وكذا جازا النكاح وان لم يقل للزوج	٥٦
أرضيت أو قبلت	٥٦
باب لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع	٥٧
باب تفسير ترك الخطبة	٥٨
باب الخطبة	٥٨
باب ضرب الدف في النكاح والوليمة	٥٩
باب قول الله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وكثرة المهر الخ	٥٩
باب التزويج على القرآن وبغير صداق	٦١
باب المهر بالعروض وخاتم من حديد	٦٢
باب الشروط في النكاح	٦٢
باب الشروط التي لا تحل في النكاح	٦٣
باب الصفرة للمتزوج	٦٤
باب كيف يدعى للمتزوج	٦٥
باب الدعاء للنساء اللاتي يهدين العروس وللعروس	٦٥
باب من أحب البناء قبل الغزو	٦٥
باب من بنى بأمرأة وهى بنت تسع سنين	٦٦
باب البناء في السفر	٦٦
باب البناء بالنهار بغير مركب ولا نيران	٦٦
باب الانحطاط ونحوها للنساء	٦٧
باب النسوة اللاتي يهدين المرأة الى زوجها	٦٧
باب الهدية للعروس	٦٧
باب استعارة الثياب للعروس وغيرها	٦٨
باب ما يقول الرجل اذا أتى أهله	٦٩
باب الوليمة حق	٦٩
باب الولي ولو بشاة	٧٠
باب من أولم على بعض نسائه أكثر من بعض	٧١
باب من أولم بأقل من شاة	٧١
باب حق اجابة الوليمة والدعوة ومن أولم سبعة أيام ونحوه	٧٢
باب من ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله	٧٤
باب من أجاب الى كراع	٧٤
باب اجابة الداعى في العرس وغيرها	٧٥
باب ذهاب النساء والصبيان الى العرس	٧٥
باب هل يرجع اذا رأى منكراً في الدعوة	٧٦
باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس	٧٧
باب النقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس	٧٧
باب المدارة مع النساء وقول النبي صلى الله عليه وسلم المرأة كالضلع	٧٨
باب الوصاة بالنساء	٧٨
باب قوا أنفسكم وأهليكم نارا	٧٩
باب حسن المعاشرة مع الاهل	٧٩
باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها	٩٢
باب صوم المرأة باذن زوجها تطوعا	٩٥
باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها	٩٦
باب لا تأذن المرأة في بيت زوجها لاحد الا باذنه	٩٦
باب	٩٧
باب كفران العشير	٩٨
باب لزوجهك عليك حق	٩٩
باب المرأة راعية في بيت زوجها	٩٩
باب قول الله تعالى الرجال قوامون على النساء الخ	٩٩
باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساءه في غير بيوتهن	١٠٠
باب ما يكره من ضرب النساء وقوله واضربوهن الخ	١٠١
باب لا تطيع المرأة زوجها في معصية	١٠٢
باب وان امرأة طافت من بعلها نشوزاً أو اعراضاً	١٠٢
باب العزل	١٠٣
باب القرعة بين النساء اذا أراد سفرها	١٠٤
باب المرأة تهب يومها من زوجها الضرتها وكيف يقسم ذلك	١٠٥
باب العدل بين النساء ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء الخ	١٠٦
باب اذا تزوج البكر على الثيب	١٠٦
باب اذا تزوج الثيب على البكر	١٠٦
باب من طاف على نساءه في غسل واحد	١٠٧

(تابع فهرسة الجزء الثامن من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صحيفة	صحيفة
باب من خير نساءه وقول الله تعالى قل لازواجن ان كنتم تردن الخ	١٠٧ باب دخول الرجل على نسائه في اليوم
١٣٦ باب اذا قال فارقتك أو سرحتك أو الخلية أو البرية أو ما عني به الطلاق فهو على نيته	١٠٧ باب اذا استأذن الرجل نساءه في أن يعرض في بيت بعضهن فاذن له
١٣٧ باب من قال لامرأته أنت على حرام	١٠٨ باب حب الرجل بعض نساءه أفضل من بعض
١٣٨ باب لم تحرم ما أحل الله لك	١٠٨ باب المتشبع بما لم ينل وما ينهى عن اقتحار الضرة
١٤١ باب لا طلاق قبل النكاح وقول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات الخ	١٠٩ باب الغيرة
١٤٣ باب اذا قال لامرأته وهو مكروه هذه أختي فلا شيء عليه	١١٢ باب غيرة النساء ووجدهن
١٤٣ باب الطلاق في الاغلاق والمكره والسكران الخ	١١٤ باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والاوصاف
١٤٨ باب الخلع وكيف الطلاق فيه وقول الله تعالى ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الخ	١١٤ باب يقل الرجل ويكثر النساء
١٥١ باب الشقاق وهل بشر بالخلع عند الضرورة وقوله تعالى وان خفتم شقاق بينهما الآية	١١٥ باب لا يخلون رجل بامرأة الا ذو محرم
١٥٢ باب لا يكون بيع الامه طلاقا	١١٦ باب ما يجوز أن يخلوا الرجل بالمرأة عند الناس
١٥٣ باب خيار الامه تحت العبد	١١٧ باب ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة
١٥٥ باب شفاعه النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة	١١٧ باب نظر المرأة الى الحبس ونحوهم من غير ربيبة
١٥٥ باب	١١٨ باب خروج النساء لحوادثهن
١٥٦ باب قول الله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن الخ	١١٩ باب استئذان المرأة زوجها في الخروج الى المسجد وغيره
١٥٧ باب نكاح من أسلم من المشركات وعدتهن	١١٩ باب ما يحل من الدخول والنظر الى النساء في الرضاع
١٥٨ باب اذا أسلمت المشركة أو النصرانية تحت الذمي أو الحربى	١٢٠ باب لا تبشر المرأة المرأة فتسكنهم الزوجها
١٥٩ باب قول الله تعالى للذين يؤمنون من نساءهم الآية	١٢١ باب قول الرجل لا طوفن الليلة على نسائه
١٦٢ باب حكم المفقود في أهله وماله	١٢١ باب لا يطرق أهله لئلا إذا أطال الغيبة مخافة أن يحتوهم أو يلتصقوا بهم
١٦٣ باب انظهار وقول الله تعالى قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الى قوله فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا	١٢٢ باب طلب الولد
١٦٦ باب الاشارة في الطلاق والامور	١٢٣ باب تستحد المغيبة وتعتشط الشعنة
١٦٩ باب اللعان وقول الله تعالى والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم الى قوله ان كان من الصادقين	١٢٣ باب ولا يبيد دين فريقتين الا ببعولتن الى قوله لم يظهر واعلى عورات النساء
١٧٢ كتاب الولد	١٢٤ باب والذين لم يبلغوا الحلم منكم
	١٢٤ باب قول الرجل لصاحبه هل أعرضتم الليلة وطعن الرجل ابنته في الخاصرة عند العتاب
	١٢٥ (كتاب الطلاق)
	١٢٨ باب اذا طلقت الحائض يعتد بذلك الطلاق
	١٣٠ باب من طلق وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق
	١٣٢ باب من أجاز طلاق الثلاث لقول الله تعالى الطلاق مرتان الخ



(تابع فهرسة الجزء الثامن من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
١٧٣	باب احواف الملاعن
١٧٤	باب يبدأ الرجل بالملاعن
١٧٤	باب اللعان ومن طلق بعد اللعان
١٧٥	باب التلاعن في المسجد
١٧٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعا بغير بيعة
١٧٧	باب صدق الملاعنة
١٧٧	باب قول الامام للملاعنين ان احداكم كاذب فهل
١٧٩	منكنا نائب
١٧٨	باب التفريق بين المتلاعنين
١٧٩	باب يلحق الولد بالملاعنة
١٧٩	باب قول الامام اللهم بين
١٧٩	باب اذا طلقها ثلاثا ثم تزوجت بعد العدة وزوجا غيره
١٨٠	فميسها
١٨٠	باب واللائي ينسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم
١٨٠	باب وأولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن
١٨١	باب قول الله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن
١٨٢	ثلاثة قروء
١٨٢	باب قصة فاطمة بنت قيس وقوله عز وجل واتقوا
١٨٤	الله ربكم الخ
١٨٤	باب المطلقة اذا خشى عليها في مسكن زوجها أن
١٨٥	يقحم عليها أو تبدو على أهلها بما حشة
١٨٥	باب قول الله تعالى ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق
١٨٥	لهن في أرحامهن الخ
١٨٥	باب وبعولتهن أحق بردهن في العدة وكيف يرجع
١٨٦	المرأة اذا طلقها واحدة أو ثنتين
١٨٦	باب مراجعة الحائض
١٨٧	باب تحيض المتوفى عنها أربعة أشهر وعشرا
١٩٠	باب الكحل للحادة
١٩١	باب القسط للحادة عند الطهر
١٩٢	باب تلبس الحادة ثياب العصب
١٩٢	باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا الى
١٩٣	قوله بما تعملون خبير
١٩٣	باب مهر البغي والنكاح لها
١٩٤	باب المهر للمدخل عليها وكيف الدخول أو طلقها
١٩٥	قبل الدخول والميسر
١٩٥	باب المتعة للتي لم يفرض لها لقوله تعالى لا جناح
١٩٦	عليكم ان طلقتم النساء ما لم يمسسوهن أو تفرضوا
١٩٦	لهن فريضة الى قوله ان الله بما تعملون بصير وقوله
١٩٦	وللمطلقات متاع بالمعروف الخ
١٩٦	(كتاب النفقات)
١٩٨	باب وجوب النفقة على الاهل والعيال
١٩٩	باب حبس نفقة الرجل قوت سنة على أهله وكيف
٢٠١	نفقات العيال
٢٠١	باب وقال الله تعالى والوالدان برضعن أولادهن
٢٠١	حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة الى قوله بما
٢٠٢	تعملون بصير
٢٠٢	باب نفقة المرأة اذا اغاب عنها زوجها ونفقة الولد
٢٠٣	باب عمل المرأة في بيت زوجها
٢٠٤	باب خادم المرأة
٢٠٤	باب خدمة الرجل في أهله
٢٠٥	باب اذا لم ينفق الرجل فلامرأة أن تأخذ بغير علمه
٢٠٥	ما يكفيها أو ولدها بالمعروف
٢٠٥	باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة
٢٠٦	باب كسوة المرأة بالمعروف
٢٠٦	باب عون المرأة زوجها في ولده
٢٠٧	باب نفقة المعسر على أهله
٢٠٧	باب وعلى الوارث مثل ذلك وهل على المرأة منه شيء
٢٠٨	الخ
٢٠٨	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك كلاً أو
٢٠٩	ضيا عافا لي
٢٠٨	باب المراضع من المواليات وغيرهن
٢٠٩	(كتاب الاطعمة)
٢١١	باب التسمية على الطعام والاكل باليمين
٢١١	باب الاكل مما يليه
٢١٢	باب من تتبع حوالى القصعة مع صاحبه اذا لم
٢١٢	يعرف منه كراهية
٢١٢	باب التمين في الاكل وغيره

(تابع فهرسة الجزء الثامن من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صحيحة	صحيحة
٢٣٧ باب المرق	٢١٣ باب من أكل حتى شبع
٢٣٧ باب القنيد	٢١٥ باب ليس على الاعى حرج ولا على الاعرج حرج
٢٣٧ باب من ناول أو قدم الى صاحبه على المائدة شيئاً	ولا على المريض حرج الآية
٢٣٨ باب الرطب بالقضاء	٢١٥ باب الخبز المرقق والا كل على الخوان والسفرة
٢٣٨ باب	٢١٧ باب السويق
٢٣٩ باب الرطب والتمر وقول الله تعالى وهزى اليك تجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً	٢١٨ باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل حتى يسمى له فيعلم ما هو
٢٤٠ باب أكل الجار	٢١٩ باب طعام الواحد يكفي الاثنين
٢٤١ باب العجوة	٢١٩ باب المؤمن يأكل في معي واحد
٢٤١ باب القران في التمر	٢٢٠ باب المؤمن يأكل في معي واحد فيه أبو هريرة
٢٤٢ باب القضاء	٢٢١ باب الأكل متكئاً
٢٤٢ باب بركة النخل	٢٢٢ باب الشواء وقول الله تعالى فجاء بهجلاً حميداً
٢٤٣ باب جع اللوين والطعامين بجرة	٢٢٢ باب الخزيرة
٢٤٣ باب من أدخل الضيفان عشرة عشرة والخلوص على الطعام عشرة	٢٢٣ باب الاقط
٢٤٣ باب ما يكره من الثوم والبقر	٢٢٤ باب السلق والشعير
٢٤٤ باب الكباب وهو غير الاراك	٢٢٤ باب النهس وانتشال اللحم
٢٤٤ باب المضمضة بعد الطعام	٢٢٤ باب تعرق العضد
٢٤٥ باب لعق الاصابع ومصها قبل أن تسمع بالمتنديل	٢٢٥ باب قطع اللحم بالسكين
٢٤٥ باب المتنديل	٢٢٦ باب ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً
٢٤٦ باب ما يقول اذا فرغ من طعامه	٢٢٦ باب التفرغ في الشعير
٢٤٦ باب الاكل مع الخادم	٢٢٦ باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون
٢٤٧ باب الطعام الشاكر مثل الصائم الصابر	٢٢٨ باب التليينة
٢٤٨ باب الرجل يدعى الى طعام فيقول وهذا معي	٢٢٨ باب التريد
٢٤٨ باب اذا حضر العشاء فلا يجعل عن عشاءه	٢٢٩ باب شاة مسمومة والكشف والجنب
٢٤٩ باب قول الله تعالى فاذا طعمتم فانتشروا	٢٢٩ باب ما كان السلف يدخرون في بيوتهم وأسفارهم من الطعام واللحم وغيره
٢٥٠ (كتاب العقيقة)	٢٣٠ باب الحيس
٢٥٠ باب تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه وتجنيسه	٢٣١ باب الاكل في اناة مفضض
٢٥٢ باب اماطة الاذى عن الصبي في العقيقة	٢٣٢ باب ذكر الطعام
٢٥٤ باب الفرع	٢٣٣ باب الادم
٢٥٥ باب العترة	٢٣٤ باب الخلواء والعسل
٢٥٥ (كتاب الذبائح والصيد والتسمية على الصيد وقول الله حرمت عليكم الميتة الى قوله فلا تخشوهم واخشون وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا يلبسوا الله ثياباً صالحة)	٢٣٥ باب الدباء
	٢٣٥ باب الرجل يتكلف الطعام لآخوته
	٢٣٦ باب من أضاف رجلاً الى طعام وأقبل هو على عمله

صحيفة	باب	صحيفة	باب
٢٩٢	باب حل كل الضب	٢٥٧	باب صيد المعراض
٢٩٣	باب اذا وقعت القارة في السمن الجامد والذائب	٢٥٨	باب ما اصاب المعراض بعرضه
٢٩٤	باب الوسم والعلم في الصورة	٢٥٨	باب صيد القوس
٢٩٥	باب اذا اصاب قوم غنمة فذبح بعضهم غنماً وابلا	٢٥٩	باب الخذف والبنقة
	غيراً من اصابهم لم تؤكل	٢٦٠	باب من اقتنى كلباً ليس بكلب صيداً وماشية
٢٩٦	باب اذا نذير لقوم فرماه بعضهم يسهم فقتله فاراد	٢٦٢	باب اذا اكل السكاب وقوله تعالى يسألونك ماذا أحل
	صلاحتهم فهو جائز		لهم الخ
٢٩٧	باب أكل المضطر	٢٦٣	باب الصيد اذا غاب عنه يومين أو ثلاثة
٢٩٨	(كتاب الاضاحي)	٢٦٤	باب اذا وجد مع الصيد كلباً آخر
٢٩٨	باب سنة الاضحية	٢٦٤	باب ما جاء في التصيد
٢٩٩	باب قسمة الامام الاضاحي بين الناس	٢٦٦	باب التصيد على الجبال
٣٠٠	باب الاضحية للمسافر والنساء	٢٦٦	باب قول الله تعالى أحل لكم صيد البحر
٣٠٠	باب ما يستعمل من اللحم يوم النحر	٢٧١	باب أكل الجراد
٣٠٠	باب من قال الاضحي يوم النحر	٢٧٢	باب آنية الجوس والمنة
٣٠٢	باب الاضحي والنحر بالصلى	٢٧٣	باب التسمية على الذبيحة ومن ترك متعمداً
٣٠٢	باب في اضحية النبي صلى الله عليه وسلم لم يكبش	٢٧٦	باب ما ذبح على النصب والاصنام
	أقرنين	٢٧٧	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم فليذبح على اسم الله
٣٠٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يبردة ضح	٢٧٨	باب ما أنهر الدم من القصب والمروة والحديد
	بالخزع من العزولان يحزى عن أحد بعدك	٢٧٨	باب ذبيحة المرأة والامة
٣٠٥	باب من ذبح الاضاحي بيده	٢٧٩	باب لا يذكي بالسكن والعظم والظفر
٣٠٥	باب من ذبح ضحية غيره	٢٧٩	باب ذبيحة الاعراب ونحوهم
٣٠٦	باب الذبح بعد الصلاة	٢٨٠	باب ذبائح أهل الكتاب وشجرهم من أهل الحرب
٣٠٦	باب من ذبح قبل الصلاة أعاد		وغيرهم وقوله تعالى اليوم أحل لكم الطيبات الخ
٣٠٨	باب وضع القدم على صفح الذبيحة	٢٨١	باب ما نمن الهائم فهو بمنزلة الوحش
٣٠٨	باب التكبير عند الذبح	٢٨٢	باب النحر والذبح
٣٠٨	باب اذا بعث بهديه ليدبح لم يحرم عليه شيء	٢٨٣	باب ما يكره من المثلة والمصورة والمجتمعة
٣٠٩	باب ما يؤكل من لحوم الاضاحي وما يتزود منها	٢٨٤	باب الدجاج
٣١١	(كتاب الاشربة) وقول الله تعالى انما النحر والميسر	٢٨٦	باب لحوم الخيل
	الخ	٢٨٧	باب لحوم الجر الانسية
٣١٣	باب النحر من العنب	٢٨٩	باب أكل كل ذي ناب من السباع
٣١٤	باب نزل نحر يريم النحر وهي من اليسر والنحر	٢٨٩	باب جلود الميتة
٣١٥	باب النحر من العسل وهو البشع	٢٩١	باب المسك
٣١٦	باب ما جاء في أن النحر ما خسر العقل من الشراب	٢٩٢	باب حل أكل الارنب
٣١٧	باب ما جاء في أن النحر ويسميه بغيره		

(تابع فهرسة الجزء الثامن من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صحيفة	صحيفة
باب وجوب عيادة المريض ٣٤٤	باب الاتيان فى الاوعية والتور ٣١٨
باب عيادة المغص عليه ٣٤٥	باب ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم فى الاوعية ٣١٩
باب فضل من يصرع من الريح ٣٤٥	والظروف بعد النهي ٣٢٠
باب فضل من ذهب بصره ٣٤٦	باب تفريح التمر ما لم يسكر ٣٢١
باب عيادة النساء الرجال ٣٤٦	باب الباذق ومن غشى عن كل مسكر من الاشربة ٣٢١
باب عيادة الصبيان ٣٤٧	باب من رأى أن لا يخلط اليسر والتمر اذا كان ٣٢٢
باب عيادة الاعراب ٣٤٨	مسكرا وان لا يجعل ادا مين فى ادم ٣٢٣
باب عيادة المشرك ٣٤٨	باب شرب اللبن وقول الله تعالى من بين قرن ودم لبننا ٣٢٤
باب اذا عاد مريضاً فحضرت الصلاة فصل على م-م ٣٤٨	خالصاً تعلقاً للشار بين ٣٢٥
جاعة	باب استعذاب الماء ٣٢٦
باب وضع اليد على المريض ٣٤٩	باب شرب اللبن بالماء ٣٢٧
باب ما يقال للمريض وما يجب ٣٥٠	باب شراب الخلواء والعسل ٣٢٨
باب عيادة المريض راكبا ومشيا وردفا على الحمار ٣٥٠	باب الشرب قائما ٣٢٩
باب قول المريض انى وجع او وراشاه او اشتدبى ٣٥١	باب من شرب وهو واقف على بغيره ٣٣٠
الوجع وقول ابوب عليه السلام انى مسنى الضم ٣٥١	باب الايمن فالايمن فى الشرب ٣٣٠
وانت أرحم الراحمين	باب هل يستأذن الرجل من عن يمينه فى الشرب ٣٣٠
باب قول المريض قوموا عني ٣٥٤	ليعطى الاكبر ٣٣٠
باب من ذهب بالصبي المريض ليدعى له ٣٥٥	باب الكرع فى الخوض ٣٣٠
باب تمى المريض الموت ٣٥٦	باب خدمة الصغار الكبار ٣٣١
باب دعاء العائد للمريض ٣٥٨	باب تغطية الاناء ٣٣١
باب وضوء العائد للمريض ٣٥٩	باب اختناث الاسقية ٣٣٢
باب من دعا برفع الوباء والحصى ٣٥٩	باب الشرب من قم السقاء ٣٣٣
(كتاب الطب) ٣٦٠	باب التنفس فى الاناء ٣٣٤
باب ما أنزل الله داء الأترزل له شفاء ٣٦٠	باب الشرب بنفسين أو ثلاثة ٣٣٤
باب هل يداوى الرجل المرأة والمرأة الرجل ٣٦١	باب الشرب فى آنية الذهب ٣٣٤
باب الشفاء فى ثلاث ٣٦١	باب آنية الفضة ٣٣٥
باب الدواء بالعسل وقول الله تعالى فيه شفاء للناس ٣٦٢	باب الشرب فى الاقداح ٣٣٧
باب الدواء بأجن من الابل ٣٦٤	باب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم ٣٣٧
باب الدواء بأوال الابل ٣٦٤	وآنيته ٣٣٨
باب الحبة السوداء ٣٦٥	باب شرب البركة والماء المبارك ٣٣٨
باب التليينة للمريض ٣٦٦	(كتاب المرضى والطب) ٣٣٩
باب السعوط ٣٦٧	باب ما جاء فى كفارة المرض ٣٣٩
باب السعوط بالقسط الهندي والبحري وهو ٣٦٧	باب ما جاء فى شدة المرض ٣٤٢
الكعبة	باب أشد الناس بلاء الانبياء ثم الاول فالاول ٣٤٣

## (تابع فهرسة الجزء الثامن من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
باب لا هامة ٣٩٨	باب أى ساعة يحتم ٣٦٧
باب الكهانة ٣٩٨	باب الحجم فى السفر والاحرام ٣٦٨
باب السحر وقول الله تعالى ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر الخ ٤٠١	باب الحجامه من الداء ٣٦٨
باب الشرك والسحر من الموبقات ٤٠٤	باب الحجامه على الرأس ٣٦٩
باب هل يستخرج السحر ٤٠٤	باب الحجم من الشقية والصداغ ٣٧٠
باب السحر ٤٠٦	باب الحلق من الاذى ٣٧٠
باب ان من البيان سحرا ٤٠٧	باب من اکتوى أو کوى غيره وفضل من لم یکتو ٣٧١
باب الدوام بالعجوة للسحر ٤٠٨	باب الاثمد والكحل من الرمذ ٣٧٢
باب لا هامة ٤١٠	باب الحزام ٣٧٣
باب لا عدوى ٤١١	باب المن شفاء للعين ٣٧٤
باب ما ید کر فی سم النبی صلی الله علیه وسلم ٤١٢	باب اللدود ٣٧٥
باب شرب السم والدواء به وبما یخاف منه والخمیر ٤١٤	باب ٣٧٦
باب البان الاتن ٤١٥	باب العذرة ٣٧٧
باب اذا وقع الذباب فى الاناء ٤١٦	باب دواء المبطون ٣٧٨
( کتاب اللباس ) ٤١٦	باب الاصفر وهوداء یاخذ البطن ٣٧٨
باب قول الله تعالى قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده ٤١٦	باب ذات الجنب ٣٧٩
باب من جازاه من غیر خيلاء ٤١٧	باب حرق الخصير ليسد به الدم ٣٨٠
باب التشجير فى الثياب ٤١٧	باب الحمى من فيج جهنم ٣٨٠
باب ما أسفل من السكعين فهو فى النار ٤١٨	باب من خرج من أرض لا تلائم ٣٨٢
باب من جرتوبه من الخيلاء ٤١٨	باب ما ید کر فى الطاعون ٣٨٣
باب الازار المهدب ٤٢٠	باب أجر الصابر فى الطاعون ٣٨٧
باب الاردية ٤٢١	باب الرقى بالقرآن والمعوذات ٣٨٨
باب لبس القميص وقول الله تعالى حكاية عن يوسف اذهبوا قميصي هذا ٤٢٢	باب الرقى بفاتحة الكتاب ٣٨٨
باب جيب القميص من عند الصدر وغيره ٤٢٣	باب الشرط فى الرقية بقطيع من الغنم ٣٨٩
باب من لبس جبة ضيقة السكين فى السفر ٤٢٤	باب رقية العين ٣٩٠
باب لبس جبة الصوف فى القزو ٤٢٥	باب العين حق ٣٩٠
باب القبا عوفروج حرير وهو القباء الخ ٤٢٥	باب رقية الحبة والعقرب ٣٩١
باب البرانس ٤٢٦	باب رقية النبي صلی الله علیه وسلم ٣٩١
باب السراويل ٤٢٧	باب النفس فى الرقية ٣٩٢
باب العمام ٤٢٧	باب مسح الرأى الوجع يده اليمنى ٣٩٥
باب التقمع ٤٢٨	باب فى المرأة ترقى الرجل ٣٩٥
	باب من لم يرق ٣٩٥
	باب الطيرة ٣٩٦
	باب الفأل ٣٩٧

## (تابع فهرسة الجزء الثامن من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	باب	صفحة
٤٣٠	باب المغفر	٤٣٠
٤٣٠	باب البرود والحبرة والشعلة	٤٣٠
٤٣٢	باب الأكسية والجمائص	٤٣٢
٤٣٣	باب اشتمال الصمء	٤٣٣
٤٣٤	باب الاحتماء في ثوب واحد	٤٣٤
٤٣٤	باب الخميصة السوداء	٤٣٤
٤٣٥	باب ثياب الخضر	٤٣٥
٤٣٦	باب الثياب البيض	٤٣٦
٤٣٧	باب لبس الحرير واقتراشه للرجال وقد مر ما يجوز منه	٤٣٧
٣٤٠	باب لبس الحرير من غير لبس	٣٤٠
٤٤٠	باب اقتراش الحرير	٤٤٠
٤٤١	باب لبس القسي	٤٤١
٤٤٢	باب ما يرخص للرجال من الحرير للعكة	٤٤٢
٤٤٢	باب الحرير للنساء	٤٤٢
٤٤٣	باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز من اللباس والبسط	٤٤٣
٤٤٥	باب ما يدعى لمن لبس ثوبا جديدا	٤٤٥
٤٤٥	باب التزعفر للرجال	٤٤٥
٤٤٦	باب الثوب المزعفر	٤٤٦
٤٤٦	باب الثوب الاحمر	٤٤٦
٤٤٦	باب الميثة الحمراء	٤٤٦
٤٤٧	باب النعال السبئية وغيرها	٤٤٧
٤٤٨	باب يبدأ بالنعل اليمنى	٤٤٨
٤٤٨	باب يتزع نعل اليسرى	٤٤٨
٤٤٩	باب لا يمشي في نعل واحد	٤٤٩
٤٤٩	باب قبلان في نعل ومن رأى قبلان واحد او اسعا	٤٤٩
٤٤٩	باب القبة الحمراء من آدم	٤٤٩
٤٥٠	باب الجلوس على الحصر ونحوه	٤٥٠
٤٥٠	باب المزور بالذهب	٤٥٠
٤٥١	باب خواتيم الذهب	٤٥١
٤٥٢	باب خاتم الفضة	٤٥٢
٤٥٢	باب	٤٥٢
٤٥٣	باب فص الخاتم	٤٥٣
٤٥٤	باب خاتم الحديد	٤٥٤
٤٥٥	باب نقش الخاتم	٤٥٥
٤٥٥	باب الخاتم في الخنصر	٤٥٥
٤٥٦	باب اتخاذ الخاتم ليختم به الشيء أو يكتب به الى أهل الكتاب وغيرهم	٤٥٦
٤٥٦	باب من جعل فص الخاتم في بطن كفه	٤٥٦
٤٥٧	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ينقش على نقش خاتمه	٤٥٧
٤٥٧	باب هل يجعل نقش الخاتم ثلاثة أسطر	٤٥٧
٤٥٨	باب الخاتم للنساء	٤٥٨
٤٥٨	باب القلائد والسحاب للنساء	٤٥٨
٤٥٨	باب استعارة القلائد	٤٥٨
٤٥٩	باب القرط	٤٥٩
٤٥٩	باب السحاب للصبيان	٤٥٩
٤٥٩	باب المتشبهين بالنساء والمتشبهات بالرجال	٤٥٩
٤٦٠	باب اخراج المتشبهين بالنساء من البيوت	٤٦٠
٤٦١	باب قص الشارب	٤٦١
٤٦٢	باب تقليم الاظفار	٤٦٢
٤٦٤	باب اعفاء العبي	٤٦٤
٤٦٤	باب ما يذ كرفي الشيب	٤٦٤
٤٦٦	باب الخضاب	٤٦٦
٤٦٦	باب الجعد	٤٦٦
٤٦٩	باب التلييد	٤٦٩
٤٧٠	باب الفرق	٤٧٠
٤٧٠	باب الذوائب	٤٧٠
٤٧١	باب القرع	٤٧١
٤٧٢	باب تطيب المرأة زوجها يديهما	٤٧٢
٤٧٢	باب الطيب في الرأس والحية	٤٧٢
٤٧٢	باب الامتناس	٤٧٢
٤٧٢	باب ترجيل الخائض زوجها	٤٧٢
٤٧٣	باب الترجيل	٤٧٣
٤٧٣	باب ما يذ كرفي المسك	٤٧٣
٤٧٣	باب ما يستحب من الطيب	٤٧٣
٤٧٣	باب من لم يرد الطيب	٤٧٣
٤٧٤	باب	٤٧٤

## (تابع فهرسة الجزء الثامن من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
باب المتفلمات الحسن ٤٧٤	باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ٤٨٤
باب وصل الشعر ٤٧٥	باب من لم يدخل بيتا فيه صورة ٤٨٥
باب المتخصصات ٤٧٧	باب من لعن المصور ٤٨٥
باب الموصولة ٤٧٧	باب من صور صورة كلف يوم القيامة أن ينقح فيها الروح وليس بنافح ٤٨٦
باب الواشمة ٤٧٩	باب الارذاف على الدابة ٤٨٦
باب المستوشمة ٤٧٩	باب الثلاثة على الدابة ٤٨٧
باب التصاوير ٤٨٠	باب جل صاحب الدابة غيره بين يديه ٤٨٧
باب عذاب المصورين يوم القيامة ٤٨١	باب ارداف الرجل خلف الرجل ٤٨٧
باب نقض الصور ٤٨١	باب ارداف المرأة خلف الرجل ٤٨٨
باب ما وطي من التصاوير ٤٨٢	باب الاستلقاء ووضع الرجل على الاخرى ٤٨٨
باب من كره القعود على الصور ٤٨٣	
باب كراهية الصلاة في التصاوير ٤٨٤	

\*(تمت)\*



## فهرسـة الجزء الثامن

من شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم

صفحة	صفحة
٢	(كتاب الامارة)
٢	باب الناس تبع لقريش والخلافة في قريش
٨	باب الاستخلاف وتركه
١١	باب النهي عن طاب الامارة والحرص عليها
١٤	باب كراهة الامارة بغير ضرورة
١٦	باب فضيلة الامير العادل وعقوبة الجائر والحث على
	الرفق بالرعية والنهي عن ادخال المشقة عليهم
٢٢	باب غلظ تحريم الغلول
٢٥	باب تحريم هدايا العمال
٢٩	باب وجوب طاعة الامراء في غير معصية وتحريمها في
	المعصية
٣٧	باب الامام جنة يقاتل من ورائه ويتق به
٣٨	باب وجوب الوفاء ببيعة الخليفة الاول فالاول
٤٣	باب الامر بالصبر عند ظلم الولاة واستئثارهم
٤٤	باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن
	وفي كل حال وتحريم الخروج من الطاعة ومنازعة
	الجماعة
٤٩	باب حكم من فرق امر المسلمين وهو مجتمع
٥٠	باب اذا بويع خليفة فقتل
٥٠	باب وجوب الانكسار على الامراء فيما يخالف
	الشريعة وترك قتالهم ماصلا ومحذلا
٥٣	باب استحباب مبايعة الامام الجديش عند اذادة
	القتال وبيانبيعة الرضوان تحت الشجرة
٥٨	باب تحريم رجوع المهاجر الى استيطان وطنه
٥٩	باب المبايعة بعد فتح مكة على الاسلام والجهاد والخير
	وبيان معنى الهجرة بعد الفتح
٦٢	باب كيفيةبيعة النساء
٦٣	باب البيعة على السمع والطاعة فيما استطاع
٦٤	باب بيان سن البلوغ
٦٥	باب النهي ان يسافر بالصحف الى ارض الكفار اذا
	خيف وقوعه بأيديهم
٦٦	باب المسابقة بين الخيل وتضميرها
٦٩	باب فضيلة الخيل وان الخير معقود بنواصيها
٧١	باب ما يكره من صفات الخيل
٧٢	باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله تعالى
٧٧	باب فضل الشهادة في سبيل الله تعالى
٨٠	باب فضل الغدوة والروحة في سبيل الله
٨١	باب بيان ما أعد الله تعالى للمجاهدين في الجنة من
	الدرجات
٨٢	باب من قتل في سبيل الله تعالى كفر خطايا له الا
	الدين
٨٤	باب في بيان ان ارواح الشهداء في الجنة وانهم
	أحياء عند ربهم يرزقون
٨٨	باب فضل الجهاد والباط
٩١	باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان
	الجنة
٩٢	باب من قتل كافرا ثم سدد
٩٣	باب فضل الصدقة في سبيل الله تعالى وقضيةها
٩٤	باب فضل اعانة الغازي في سبيل الله بركوب وغيره
	وخلافته في أهله بخير
٩٨	باب حرمة نساء المجاهدين وانهم من خانهم فيهن
٩٩	باب سقوط فرض الجهاد عن المعذورين
١٠٠	باب ثبوت الجنة للشهيد
١٠٦	باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في
	سبيل الله تعالى
١٠٧	باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار
١٠٨	باب بيان قدر ثواب من غزا فغنى ومن لم يغنم
١١١	باب قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنية وانه
	يدخل فيه الغزو وغيره من الاعمال
١١٣	باب استحباب طلب الشهادة في سبيل الله تعالى
١١٤	باب ثواب من حبسه عن الغزو مرض أو عذر آخر
١١٥	باب فضل الغزو في البحر
١١٩	باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل
١٢٠	باب تجهيز

صحيحة	صحيحة
١٢٣ باب فضل الرمي والحث عليه وذم من علمه ثم نساه	٢١٢ باب تحريم الخمر وبيان أنه لا يكون من عصير العنب
١٢٤ باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي	ومن الخمر الخ
ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم	٢٢٢ باب تحريم تحليل الخمر
١٢٧ باب حرمة مصلحة الدواب في السير والنهي عن	٢٢٣ باب تحريم التدوي بالخمر وبيان أنها ليست بدواء
التعريض في الطريق	٢٢٣ باب بيان أن جميع ما ينبذ مما يتخذ من الفخار
١٢٩ باب السرقة قطعة من العذاب واستحباب تعجيل	والعنب يسمى خرا
المساقر إلى أهله بعد قضاء شغله	٢٢٤ باب كراهة اتقاء القم والزيب مخلوطين
١٢٩ باب كراهة الطروق وهو الدخول ليلا من سفر	باب النهي عن الاتقاء في المزفت والدباء والخنثم الخ
(كتاب الصيد والذبايح وما يؤكل من الحيوان)	٢٣٩ باب بيان أن كل مسكر خمر وإن كل خمر حرام
١٣١ باب الصيد بالكلاب المعلمة والرمي	٢٤٢ باب عقوبة من شرب الخمر إذا لم يتب منها بمنعه أياها
١٤٢ باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل	في الآخرة
ذي مخالب من الطير	٢٤٣ باب إباحة النعيم الذي لم يشدد ولم يصرم مسكرا
١٤٤ باب إباحة ميتات البحر	باب جواز شرب اللبن
١٥١ باب تحريم أكل لحم الجوارح الانسية	٢٥٣ باب استحباب تحمير الأناة وهو تغطيته وإيكاه
١٥٦ باب إباحة أكل لحم الخيل	السقاء وإغلاق الأبواب وذكر اسم الله تعالى عليها
١٥٩ باب إباحة الضب	وإطفاء السراج والنار عند النوم وكف الصبيان
١٦٥ باب إباحة الجراد	والمواشي بعد المغرب
١٦٦ باب إباحة الأرنب	٢٦٠ باب آداب الطعام والشراب وأحكامهما
١٦٨ باب إباحة ما يستعان به على الاصطياد والعدو	باب في الشرب قائما
وكرهية الخذف	٢٧٢ باب كراهة التنفس في نفس الأناة واستحباب
١٦٩ باب الأمر بإحسان الذبح والقتل وتحديد الشفرة	التنفس ثلاثا خارج الأناة
١٧٠ باب النهي عن صبر البهائم	٢٧٣ باب استحباب إدارة الماء واللبن ونحوهما على عين
(كتاب الاضاحي)	المبتدئ
١٧٢ باب وقتها	٢٧٨ باب استحباب إلقاء الأصابع والقصة وأكل اللقمة
١٨٠ باب سن الاضحية	الساقطة بعد مسخ ما يصيبها من أذى وكرهية مسخ
١٨٣ باب استحباب استحسان الضحية الخ	اليد قبل إلقائها لاحتمال كون بركة الطعام في ذلك
١٨٧ باب جواز الذبح بكل ما نهر الدم إلا السن والظفر	الباقى وإن السنة إلا كل بثلاثة أصابع
وسائر العظام	٢٨٣ باب ما يفعله الضيف إذا تبعه غيره غير من دعاه
١٩٥ باب بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الاضاحي	صاحب الطعام الخ
الخ	٢٨٥ باب جواز استئجاره غيره إلى دار من يتقرب رضاه
٢٠٣ باب الفرع والعقيرة	بذلك الخ
٢٠٦ باب نهى من دخل عليه عشر ذى الحجة وهو يريد	باب جواز أكل المرق واستحباب أكل البقطين وإيثار
التضحية أن يأخذ من شعره أو أظفاره شيئا	أهل المائدة بعضهم بعضا الخ
٢١٠ باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله	٣٠٣ باب استحباب وضع النوى خارج التمر واستحباب
(كتاب الاشرية)	دعاء الضيف لاهل الطعام الخ

## (تابع فهرسة شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم)

صحيفة	صحيفة
باب أكل الفناء بالرطب ٣٠٥	باب تحريم خاتم الذهب على الرجال ونسخ ما كان من اباحتها في أول الاسلام ٣٨٠
باب استحباب تواضع الآكل وصفة قعوده ٣٠٥	باب استحباب لبس النعال وما في معناها ٣٨٩
باب نهى الآكل مع جماعة عن قرآن عسرتين ونحوهما في لقمة الاباذن أصحابه ٣٠٦	باب استحباب لبس النعل في البني أولا والخلع من اليسرى أولا وكراهة المشي في نعل واحدة ٣٨٩
باب في ادخار القرو ونحوه من الاقوات للعيال ٣٠٨	باب النهي عن اشغال الصماء والاحتباء في ثوب واحد كاشفة لبعض عورتها حكم الاستلقاء على ظهره رافعا إحدى رجليه على الأخرى ٣٩٢
باب فضل عمر المدينة ٣٠٩	باب نهى الرجل عن التزعفر ٣٩٥
باب فضل الكفاة ومداداة العين بها ٣١١	باب استحباب خضاب الشيب بصفرة أو حرة وتحريمه بالسواد ٣٩٥
باب فضيلة الاسود من الكباش ٣١٣	باب تحريم صورة الحيوان وتحريم اتخاذ ما فيه صور غير ممتنة بالفرش ونحوه وأن الملائكة عليهم السلام لا يدخلون بيتا فيه صورة أو كلب ٣٩٨
باب فضيلة الخل والتأدب به ٣١٣	باب كراهة الكلب والجرس في السفر ٤١٢
باب اباحة أكل الثوم الخ ٣١٦	باب كراهة قلادة الورق في رقبة البعير ٤١٣
باب اكرام الضيف وفضل ايثاره ٣١٩	باب النهي عن ضرب الحيوان في وجهه ووجهه فيه ٤١٤
باب فضيلة الموساة في الطعام القليل وان طعام الاثنين يكفي الثلاثة ونحو ذلك ٣٣٢	باب جواز رسم الحيوان غير الآدمي في غير الوجه ونده في نعم الزكاة والجزية ٤١٦
باب المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء ٣٣٣	باب كراهة القزع ٤١٩
باب لا يعيب الطعام ٣٣٦	باب النهي عن الجلس في الطرقات واعطاء الطريق حقه ٤٢٠
( كتاب اللباس والزينة ) ٣٣٧	باب تحريم فعل الواصلة والمستوصلة والواشعة والمستوشعة والناصصة والمنقصصة والمنقليات والمغيرات خلق الله تعالى ٤٢١
باب تحريم استعمال أو اتي الذهب والفضة في الشرب وغيره على الرجال والنساء ٣٣٧	باب النساء الكاسيات العاريات المائلات المميلات ٤٢٩
باب تحريم استعمال اناء الذهب والفضة على الرجال والنساء وخاتم الذهب والحري على الرجل واباحتها للنساء واباحة العلم ونحوه للرجل ما لم يزد على أربع أصابع ٣٤١	باب النهي عن التزوير في اللباس وغيره والتشبع بما لم يعط ٤٣٠
باب اباحة لبس الحرير للرجل اذا كان به حكمة أو نحوه ٣٦٧	( كتاب الآداب ) ٤٣٢
باب النهي عن لبس الرجل الثوب المعصفر ٣٦٨	باب النهي عن التكني بأبي القاسم وبين ما يستحب من الاسماء ٤٣٢
باب فضل لباس ثياب الخبرة ٣٧١	باب كراهة التسمية بالاسماء القبيحة وبنافع ونحوه ٤٣٧
باب التواضع في اللباس والاقتصار على الغليظ منه واليسير في اللباس والقراش وغيرهما وجواز لبس ثوب الشعر وما فيه أعلام ٣٧١	باب استحباب تغيير الاسم القبيح الى حسن الخ ٤٣٩
باب جواز اتخاذ الانحاط ٣٧٣	باب تحريم التسمي بملك الاملاك أو ملك المملوك ٤٤١
باب كراهة ما زاد على الحاجة من القراش واللباس ٣٧٤	
باب تحريم جرد الثوب خيلاء وبين حله ما يجوز ارجاؤه اليه وما يستحب ٣٧٥	
باب تحريم التجهت في المشي مع اعجابه بثيابه ٣٧٩	

## (تابع فهرسة شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم)

صفحة	صفحة
باب استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله الى	٤٤٣
صالح يحنكه وجواز تسميته يوم ولادته الخ	٤٤٣
باب جواز تسمية من لم يولد له وتسمية الصغير	٤٥٠
باب جواز قوله لغير ابنه يا بني واستحبابه للملاطفة	٤٥١
باب الاستئذان	٤٥٢
باب كراهة قول المستأذن أنا اذا قبل من هذا	٤٥٦
باب تحريم النظر في بيت غيره	٤٥٨
باب نظرا الفجأة	٤٦١
(كتاب السلام)	٤٦٢
باب يسلم الراكب على الماشي والقليل والكثير	٤٦٢
(صوابه والقليل على الكثير)	
باب من حق الجلوس على الطريق رد السلام	٤٦٣
باب من حق المسلم للمسلم رد السلام	٤٦٥
باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام وكيف	٤٦٦
يرد عليهم	
باب استحباب السلام على الصبيان	٤٧٢
باب جواز جعل الاذن رفع حجاب أو غيره من	٤٧٣
العلامات	
باب اباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الانسان	٤٧٤
باب تحريم الخلوة بالاجنبية والدخول عليها	٤٧٦
باب بيان انه يستحب لمن رأى خاليا امرأة وكانت	٤٨٠
زوجته أو محرما له ان يقول هذه فلانة ليدفع ظن	
السوء به (صوابه رؤى)	
باب من أتى مجلسا فوجد فرجة فجلس فيها والا	٤٨٢
وراهم	
باب تحريم اقامة الانسان من موضعه المباح الذي	٤٨٤
سبق اليه	
باب اذا قام من مجلسه ثم عاد فهو أحق به	٤٨٦
باب منع الخنث من الدخول على النساء الاجانب	٤٨٧

\*(عت)\*



## الجزء التاسع

من ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری

للمعلمة القيســــــــــــــ طلالى

رَبُّنَا اللَّهُ آمِينَ

(وہا ماشہ متن صحیح الامام مسلم و شرح الامام النووی علیہ)

(الطبعة السادسة)

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣٠٥ هـ

حدثنا محمد بن العلاء أبو كريب  
الهمداني حدثنا أبو أسامة عن  
هشام أخبرني أبي عن أسماء بنت  
أبي بكر قالت تزوجني الزبير وماله  
في الأرض من مال ولا مملوك ولا نسي  
غير فرسه قالت فكنت أعلف فرسه  
وأكفيه مؤنته وأسوسه وأدق  
النوى لناضحه وأعافيه واستقي الماء  
وأخر زغبه وأجفن ولم أكن  
أحسن أخبز فكان يخبرني جارات  
لي من الانصار وكن نسوة صدق  
قالت وكنت أنقل النوى من أرض

\*(باب جواز اداف المرأة الأجنبية  
إذا أعييت في الطريق)\*

(قوله عن أسماء أنها كانت تعلف  
فرس زوجها الزبير وتكفيه مؤنته  
وتسوسه وتدق النوى لناضحه  
وتعافيه وتستقي الماء وتجن) هذا  
كلامه من المعروف والروايات التي  
أطبق الناس عليها وهو أن المرأة  
تخدم زوجها بهذه الأمور  
المذكورة ونحوها من الخبز والطبخ  
وغسل الثياب وغير ذلك وكله تبرع  
من المرأة واحسان منها إلى زوجها  
وحسن معايشة وفعل معروف  
ولا يجب عليها شيء من ذلك بل لو  
امتنعت من جميع هذا لم تأثم  
ويلزمه هو تحصيل هذه الأمور  
لها ولا يحل له الزامها بشيء من هذا  
وانما تفعله المرأة تبرعا وهي عادة  
جيلة استقر عليها النساء من الزمن  
الاول إلى الآن وانما الواجب على  
المرأة شيئا أن تمكنها زوجها من  
نفسها ولازمة بيتها (قولها وأخرز  
غربه) هو بغين متجدة مفتوحة ثم  
رامسا كثة ثم باموحدة وهو الدلو  
الكبير (قولها وكنت أنقل النوى  
من أرض

### الجزء التاسع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قال في فتح الباري حذف بعضهم البسملة

\*(كتاب الادب)\*

وهو الاخذ بحكام الاخلاق أو استعمال ما يحمد قولا وفعلًا أو هو تعظيم من فوقك والرفق بمن  
دونك أو الوقوف مع المستحسنات (باب البر) للوالدين والاقربين وغيرهم (والصلة) للارحام  
قال القرطبي الرحم اسم الكافة الاقارب من غير فرق بين المحرم وغيره وأجمعوا على أن صلة الرحم  
واجبة في الجملة وان قطيعتهم معصية كبيرة ولا صلة درجات بعضها أرفع من بعض وأدناها ترك  
المهاجرة وصلة بالسلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة فنها واجب ومنها  
مستحب ولو لم يصل غايتها لا يسمى قاطعًا ولو قصر عما يقدر عليه \* والبر عمل كل خير ينضى  
بصاحبه إلى الجنة وحذف بعضهم لفظ البر والصلة وفي الفرع كسط بعد قوله باب وكتب بعده  
(ووصينا الإنسان بوالديه) وزاد في بعض النسخ حسنا والمراد آية العنكبوت والذي في اليونانية  
بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الادب باب قول الله تعالى ووصينا الإنسان بوالديه ولا يذروا الاصل  
زيادة حسنا ووصى حكمه حكمهم أمر في معناه وتصرفه يقال وصيت زيدًا بأن يفعل خيرا كما تقول  
أمرته بأن يفعل ومنه قوله تعالى ووصى بها إبراهيم بنبيه أي وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم  
بها وكذلك معنى قوله ووصينا الإنسان بوالديه حسنا ووصيناها بآيتنا والديه حسنا أو بآياله والديه  
حسنا أي فعلا إذا حسن أو ما هو في ذاته حسن لقرط حسنه ويجوز أن تجعل حسنا من باب قولك  
زيدا باضمار اضرب إذا رأيتهم بالاضرب فتنصبه باضمار أولهما أو أفعل بهما لان التوصية  
بهما دلالة عليه وما بعده مطابق له كانه قال أولهما معروفا ولا تظنهما في الشرك إذا جلاك عليه



الزبير التي أقطع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على رأسى وهى على  
ثلاثى فرسخ

الزبير التي أقطع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على رأسى  
وهو على ثلاثى فرسخ قال أهل  
اللغة يقال أقطعها إذا أعطاه قطعة  
وهى قطعة أرض سميت قطعة  
لأنها أقطعها من جملته الأرض  
(وقولها على ثلاثى فرسخ) أى من  
مساكنها بالمدينة وأما الفرسخ فهو  
ثلاثة أميال والميل ستة آلاف  
ذراع والذراع أربع وعشرون  
اصبعاً معترضة معتدلة والاصبع  
ست شعيرات معترضة معتدلات  
وفى هذا دليل لجواز إقطاع الامام  
فأما الأرض المملوكة لبيت المال  
فلا يملكها أحد إلا بإقطاع الامام  
ثم تارة يقطع رقبتها ويملكها  
لأنسان يرى فيه مصلحة فيجوز  
ويعلمكها كما يكمل ما يعطيه من  
الدرهم والدينار وغيرها إذا رأى  
فيه مصلحة وتارة يقطعها منهعها  
فيستحق الانتفاع بها مدة الإقطاع  
وأما الموات فيجوز لكل أحد أحيائه  
ولا يقتصر الى إذن الامام هذا  
مذهب مالك والشافعى والجمهور  
وقال أبو حنيفة لا يملك الموات  
بالأحياء إلا بإذن الامام (وأما قولها  
وكتبت أنقل النوى من أرض  
الزبير) فأشار القاضى الى أن  
معناه أنها تلتقطه من النوى الساقط  
فيها مما كسبه الناس وألقوه قال  
ففيه جواز التقاط المطر وحاح  
رغبة عنها كالنوى والسنابل  
وخرق المزابل وسقاطها وما يطرحه  
الناس من ردى المتاع ورمى  
الخضروغ غيرها مما يعرف أنهم

\* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسى الحافظ (قال حدثنا شعبة) بن  
الحجاج الحافظ أبو بسطام العتقى (قال الوليد بن عيزار) وللأصمى بن العيزار يفتح العين المهملة  
وسكون التثنية وفتح الزاى وبعد ألف راء ابن حريث العبدى (أخبرنى) بالافراد وهو من  
تقديم اسم الراوى على الصيغة وهو جائز وكان شعبة يستعمله كثيراً وليس فى نسخة الفرع لفظ  
أخبرنى وهو ثابت فى أصله (قال سمعت أبا عمرو) يفتح العين سعد بن اياس (الشيبانى) يفتح المعجمة  
بعدها تحتية ساكنة فوحدة فألف فنون فيما نسبة (يقول أخبرنا صاحب هذه الدار وأوماً) بهمز  
فى اليونانية أى أشار (بيده الى دار عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (قال سألت النبی صلى الله  
عليه وسلم أى العمل أحب الى الله عز وجل) مبتدأ وخبر والموضع معمول القول بمقدراً أى فقلت  
أى العمل وأحب أفعّل تفضيل (قال) صلى الله عليه وسلم (الصلاة على وقتها قال) عبد الله ثم  
قلت يا رسول الله (ثم أى) ولم يضبط فى الفرع كآصله الياء وكتب فوقها فى الفرع كذا قال  
القاضى كها فى الصواب عدم تنوينه لانه موقوف عليه فى الكلام والسائل ينتظر الجواب والتنوين  
لا يوقف عليه إجماعاً تنوينه وصله بما بعده خطأ فوقف عليه وقفة لطيفة ثم يوتى بما بعده  
(قال) صلى الله عليه وسلم (ثم اوالدين) بالاحسان اليهما وفعّل الجليل معهما وفعّل ما يسهرهما  
ويدخل فيه الاحسان الى صديقه ما كفى الصالحين وقال سفيان بن عيينة فى قوله تعالى أن  
اشكرنى ولو الذى من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالديه عقب الصلوات فقد  
شكر لهما وسقط قوله ثم لابي ذر (قال) عبد الله قلت (ثم أى قال) صلى الله عليه وسلم (لم) الجهاد فى  
سبيل الله عز وجل (قال) عبد الله (حدثنى) بالافراد (بهن) صلى الله عليه وسلم بجملة مستأنفة  
لا محل لهما من الاعراب وفيه تقرير وتأكيدهما سبق وانه باشر السؤال وسمع الجواب (ولو استزنته)  
من هذا النوع وهو أفضل مراتب الاعمال أو من مطلق المسائل المحتاج اليها (لأدنى) ووقع فى  
باب الايمان قول الكتاب ان اطعموا الطعام خير الاعمال واستشكل مع قوله هذا الصلاة على وقتها  
وأجيب بأن الجواب اختلف باختلاف أحوال السائلين فاعلم كل قوم بما يحتاجون اليه  
أو باللهم فيه رغبة أو بما هو لائق بهم أو كان الاختلاف باختلاف الاوقات بأن يكون العمل  
فى ذلك الوقت أفضل منه فى غيره فقد كان الجهاد فى ابتداء الاسلام أفضل الاعمال لانه وسيله الى  
القيام بهم او التمكن من أدائها وقد تضافرت النصوص على أن الصلاة أفضل من الصدقة ومع  
ذلك فى وقت مواساة المضطر تكون الصدقة أفضل أو أن أفضل ليست على بابها بل المراد بها  
الفضل المطلق فالمراد من أفضل الاعمال الخدفت من وهى مرادة والمراد الاعمال البدنية فلا  
تعارض بين ذلك وبين حديث أبي هريرة أفضل الاعمال ايمان بالله \* وهذا الحديث سبق فى  
الصلاة \* هذا (باب) بالتنوين (من أحق الناس بحسن الصحبة) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن  
سعيد) ولا يذرحذف ابن سعيد قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عمار بن القعقاع بن  
شبرمة) بضم الشين المعجمة وسكون الموحدة وضم الراء وفتح الميم ابن أنحى عبد الله بن شبرمة الضبى  
الكوفى وللأصمى ولا يذرحذف الجوى والمسئلة الى وابن شبرمة بن يادة واوقات فى الفتح والصواب  
حذفها فان رواية ابن شبرمة قد علقتها المصنف عقب رواية عمار (عن ابى زرعة) هرم (عن ابى  
هريرة رضى الله عنه) انه (قال جابر) قيل هو معاوية بن حيدة (الى رسول الله) ولا يذرحذف  
والوقت الى النبي (صلى الله عليه وسلم) لم فقال يا رسول الله من أحق بحسن صحابى (يفتح الصاد  
مصدر كالحبة بمعنى الماحبة ولا يذرحذف أحق الناس بحسن صحابى (قال) أحق الناس بحسن  
صحابك (أمك قال) الرجل يا رسول الله (ثم من قال أمك) ولا يذرحذف أمك (قال) يا رسول الله

قالت فحنت يوم ما والنوى على رأسي  
فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ومعه نفر من أصحابه فدعاني ثم قال اخ  
اخ ليحمني خلفه قالت فاستحييت  
وعرفت غيرتك فقال والله للجلال  
النوى على رأسي أشد من ركوبك  
تركوه رغبة عنه فكل هذا يحل  
التقاطه ويملكه الملتقط وقد أقطعه  
الصالحون وأهل الورع ورأوه من  
الحلال المحض وارتضوه لا كلهم  
ولباسهم (قولها فحنت يوم ما والنوى  
على رأسي فلقيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ومعه نفر من  
أصحابه فدعاني ثم قال اخ اخ  
ليحمني خلفه قالت فاستحييت  
وعرفت غيرتك) أما لفظة اخ اخ  
فهى بكسر الهمزة وإسكان الخاء  
المجعة وهى كلمة تقول للبعير ليرامرك  
وفي هذا الحديث جواز الاردا في  
على الدابة اذا كانت طيبة وله  
ظواهر كثيرة في الصحيح سبق بيانها  
في مواضعها وفيه ما كان عليه  
صلى الله عليه وسلم من الشفقة على  
المؤمنين والمؤمنات ورحمتهم  
ومواساتهم فيما أمكنه وفيه جواز  
اردا المرأة التي ليست محرما اذا  
وجدت في طريق قد أعيت لاسيما  
مع جماعة رجال صالحين ولا شك  
في جواز مثل هذا وقال القاضي  
عياض هذا خاص للنبي صلى الله  
عليه وسلم بخلاف غيره فقد أمرنا  
بالمباعدة بين انفس الرجال والنساء  
وكانت عادته صلى الله عليه وسلم  
مباعدة من آية تدي به أمته قال  
وانما كانت هذه خصوصية له  
ليكونها بنت أبي بكر وأخت  
عائشة وامرأة الزبير فكانت  
كأحدى أهل ونسائه مع ما خص به

(ثم من قال أمك) ولا يذوق قال ثم أمك كرا لا م ثلاثا لمزيد حقها (قال) الرجل (ثم من قال)  
صلى الله عليه وسلم في الرابعة (ثم أبوك) وفي تكرير ذكر الام ثلاثا إشارة الى أن الام تستحق على  
ولدها النصيب الاوفر من البر بل مقتضاه كما قال ابن بطال أن يكون لها ثلاثة أمثال ما للاب من  
البراصعوبة الجمل ثم الوضع ثم الرضاع والذي ذهب اليه الشافعية أن برهما يكون سواء \* وهذا  
الحديث أخرجه مسلم في الادب وابن ماجه في الوصايا (وقال ابن شبرمة) عبد الله قاضي الكوفة  
عم عمارة فيما وصله مسلم (ويحيى بن ايوب) حفيد أبي زرعة مما وصله المؤلف في الادب المفرد  
وأجد قال (حدثنا ابو زرعة) بن عمرو بن جرير (منه) أي مثل الحديث السابق (هذا) (باب)  
بالتنوين (لا يجاهد) بفتح الهاء في الفرع وفوقها علامة الاصيلي وبكسر الهاء في ذر (الاباذن  
الابوين) \* وبه قال (حدثنا مسدد) بمهمات ابن مسير هذا قال (حدثنا يحيى بن سعيد بكسر  
العين المهملة) (عن سيفين) الثوري (وسبعة) بن الحجاج (قالا) (حدثنا حبيب) بفتح الحاء  
المهملة وكسر الموحدة الاولى ابن أبي ثابت (ح) مهملة للتحويل (قال) المؤلف (حدثنا محمد  
ابن كثير) أبو عبد الله العبدى لم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سيفين) الثوري (عن حبيب)  
هو ابن أبي ثابت (عن أبي العباس) بالمهملةين والموحدة السابعة الشاعر المكي (عن عبد الله بن  
عمرو) بن العاصي رضي الله عنهما أنه (قال قال رجل) لم يسم ويحتمل أن يكون جاهمة بن  
العباس (لنبي صلى الله عليه وسلم اجاهد) بضم الهمزة (قال) صلى الله عليه وسلم له (ألك ابوان)  
لم يسميا (قال نعم قال) عليه الصلاة والسلام (ان كان لك ابوان (ففيهما ما اجاهد) أي ارجع  
قابلق جهدي في برهما والاحسان اليهما فان ذلك يكون لك مقام قتال الكفار وهذا الحديث  
قد سبق في باب الجهاد ابدا بن الابوين من كتاب الجهاد (هذا) (باب) بالتنوين (لا يلبس الرجل  
والديه) ولا أحدهما أي لا يكون سببا لذلك فالاسناد مجازي \* وبه قال (حدثنا احمد بن نونس)  
هو أحمد بن عبد الله بن نونس الكوفي ونسبه لجدته قال (حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه) سعد  
ابن عبد الرحمن بن عوف (عن حميد بن عبد الرحمن) ابن عوف (عن عبد الله بن عمرو) أي  
ابن العاصي (رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله) ولا يذوق النبي (صلى الله عليه وسلم  
ان من اكبر الكبائر) وللهزمى من الكبائر والاولى تقضي ان الكبائر متفاوتة بعضها أكبر  
من بعض واليه ذهب الجمهور وانما كان السب من أكبر الكبائر لانه نوع من العقوق  
وهو اساءة في مقابلة احسان الوالدين وكفران حقوقهما (ان يلعن الرجل والديه) ترجم بلفظ  
السب وساقه بلفظ اللعن إشارة الى ما وقع في بقية الحديث (قيل يا رسول الله وكيف يلعن  
الرجل والديه) هو اسد تبعاد من السائل لان الطبع المستقيم بأبي ذلك (قال) عليه الصلاة  
والسلام (يسب الرجل) سقط لفظ الرجل للاصميلي ولا يذوق الوقت (ابا الرجل فيسب اباؤا يسب  
أمه) زاد أبو ذر والاصميلي وأبو الوقت فيسب أمه فبين أنه وان لم يتبع السب بنفسه فقد يقع منه  
التسبب فاذا كان التسبب في لعن الوالدين من أكبر الكبائر فالتصريح بيلعنهما أشد \* وهذا  
الحديث أخرجه مسلم في الايمان وأبو داود في الادب والترمذي في البر (باب اجابة دعاء من بر  
والديه) \* وبه قال (حدثنا سعيد بن ابي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم أبو  
محمد الجمحي مولا هم البصري قال (حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة) الاسدي مولا هم أبو اسحق  
المدني الثقة تكلم فيه بلا حجة (قال أخبرني) بالافراد ولا يذوق خبرنا (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن  
عمرو رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينما) بالميم (ثلاثة نفر) ممن كان  
قبلكم (يتماشون اخذهم المطر قالوا) ولا يصلي فأووا (الى غار في الجبل) ولا يصلي في جبل

معه قالت حتى أرسل الى أبو بكر  
بعد ذلك بخادم فكففتني سياسة  
الفرس فكانما أعتقتني ووجدنا  
محمد بن عبيد الغبري حدثنا جاد بن  
زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة  
ان أسماء قالت كنت أخدم  
الزبير خدمة البيت وكان له فرس  
وكنيت أسوسه فلم يكن من الخدمة  
شيئاً أشد علي من سياسة الفرس  
كنت أحدث له وأقوم عليه  
وأسوسه قال ثم انما أصابت خادماً  
جاء النبي صلى الله عليه وسلم بي  
فاعطاها خادماً قالت كففتني  
سياسة الفرس فالقت عني مؤنته  
فجاني رجل فقال يا أم عبد الله اني  
رجل فقير أردت أن أبيع في ظل  
دارك قالت اني ان رخصت لك أبي  
ذلك الزبير فتعال فاطلب الي  
والزبير شاهد فجاء فقال يا أم عبد الله  
اني رجل فقير أردت أن أبيع في  
ظل دارك فقالت مالك بالمدينة  
الاداري فقال لها الزبير مالك ان  
تمنعي رجلاً فقيراً يبيع فكان يبيع  
الي أن كسب فبعته الجارية  
فدخل علي الزبير وعنه ابني حجرى  
فقال هبها لي فقالت اني قد  
تصدقت بها

صلى الله عليه وسلم انه أملاك لاربه  
وأما رواف المحارم فخافوا بالاختلاف  
بكل حال (قولها ارسل الى بخادم)  
أي جارية تخصدني يقال لذلك  
والاثنى خادم بلاهاه قولها في التقير  
الذي استأذنها في أن يبيع في ظل  
دارها وكرت الحيلة في استرضاء  
الزبير هذا فيه حسن الملاطفة في  
تحصيل المصالح ومداواة أخلاق  
الناس في تميم ذلك والله أعلم

(فانحطت) بالحاء والطاء المشددة المهملتين (على فم غارهم) ولابي ذر عن الكشيبي على باب  
غارهم (صخرة من الجبل فاطبقت) بهم من قطع مفتوحة ولابي ذر عن الكشيبي فتطابقت  
(عليهم) من أطبقت الشيء اذا غطيته (فقال بعضهم لبعض انظروا أعما لا علموه والله صالحة)  
أي خالصة لوجهه لا رياء فيها ولا سمعة كما يدل عليه قوله بعد ابتغاء وجهك (فادعوا الله بهم العلة  
يقربها) بفتح أوله وسكون الفاء وضم الراء كذا في الفرع مصلحة على كسط لفتحمة أوله وقال  
العيني بكسر الراء قال وقال ابن التين وكذا قرأنا (فقال احدهم اللهم انه كان لي والدان شيخان  
كبيران ولي صبية صغار) بكسر الصاد جمع صبي (كنت أرعى عليهم) ضمن أرعى معنى الاتفاق  
وعدها بعلى أي أنفق عليهم راعياً الغنيمات (فأذارت عليهم) أي اذا رددت المشاة من المرعى  
الى موضع مبيتها فضمن رحت معنى رددت (خلبت) عطف على رحت وجواب فاذا قوله (بدأت  
بوالدي) بفتح الدال على التنبيه حال كوني (أسقيهما) أو أسقيهما استئناف بيان للعلة (قبل ولدي)  
بكسر الدال وتخفيف التحيمة (وأنه نأى) بتقديم النون على الهمزة أي بعد (بي الشجر) التي ترعاه  
المواشي والشجر بالشين المعجمة والجيم ولابي ذر عن المسقلى السحر بالسين والحاء المهملتين قال  
في الفتح والاول أولى فان في الخبر أنه رجع بعد أن ناماً فأقام ينتظر استيقاظهما الى الصباح حتى  
انتهما من قبل أن تنسهما وازاد المسقلى يوماً (فأنايت) من المرعى (حتى أمسيت فوجدتهما قد ناما  
خلبت) بفتح اللام (كما كنت احلب) بضم اللام (فجئت بالحاب) بكسر الحاء المهملة أي الاناء  
الذي يحلب فيه أو باللبن المحلوب (فعمت عند رؤسهما) كرهان أو قظهما بضم الهمزة (من)  
نومهما أو كرهان ابدأ بالصبيبة في السق (قبلهما والصبيبة يتضاغون) بالصاد والغين المعجمتين  
المفتوحتين بينهما ألف وبعد الدال والواو الساكنة نون يضجون ويصيحون من الجوع (عند قدومي)  
بالنظ والتنبيه ولعل كان في شريعتهم تقديم نفقة الاصول على الفروع (فلم يزل ذلك دأبي ودأبهم)  
أي دأب والوالدين والصبيبة (حتى طاع القبرقان) كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك (فأفرج)  
بضم الراء (انما) في هذه الصخرة (فرجة) بضم الفاء وسكون الراء (نرى منها السماء ففرج الله) عز  
وجل بتخفيف الراء من ففرج الله (لهم فرجة حتى يرون منها السماء) بآيات النون لابي ذر عن  
الجوى والمسقلى وبجود ذهابه عن الكشيبي وسقط للاصلي لفظ فرجة (وقال الثاني اللهم انه  
كانت لي ابنة عم) ولابي ذر بنت عم (أحبها) بضم الهمزة وكسر الحاء المهملة (كأشد ما يحب  
الرجال النساء) ولابي ذر عن الكشيبي الرجل بالافراد وأشد صفة مصدر مخدوف ومما صدريه  
أي أحبها حباً مشابهاً (أشد حب الرجال النساء) (فطلبت اليها نفسها) قال في النهاية يقال طلب الي  
فلان فاطلبته أي اسعفته بما طلب والطلبة الحاجة والاطلاب انجازها وقال في شرح المشكاة  
يجوز أن يضمن فيه معنى الارسال أي أرسلت اليها طالبا لنفسها (فأبت) أي فامتنعت (حتى أتيتها  
بمائة دينار فبعيت حتى جمعت مائة دينار فلقيتها بها) بكسر القاف أي فلقيت ابنة عمي بالمائة  
دينار (فلما أعدت بين رجليها قالت يا عبد الله اتق الله ولا تفتح الخاتم) كناية عن البكارة (الابنة)  
فقمت عنهما (وهي أحب الناس الي) (اللهم فان) قال في شرح المشكاة عطف على مقدر رأى اللهم  
فعلت ذلك فان (كنت تعلم اني قد فعلت ذلك ابتغاء وجهك) وسقط قد للاصلي وأبي ذر (فأفرج  
لنامتها) من الصخرة فرجة (ففرج) الله (لهم فرجة) ويجوز أن تكون اللهم مقبلة بين  
المعطوف والمعطوف عليه لتأكيد الابتغال والتضرع الى الله تعالى فلا يقدر معطوف عليه  
ويدل عليه القرينة السابقة واللاحقة وانما كرر اللهم في هذه القرينة دون أختها لان هذا  
المقام أصعب المقامات وأشقها فانه ردع لهوى النفس خوفاً من الله تعالى ومقامه قال تعالى وأما

حدثنا يحيى بن يحيى قال  
 قرأت على مالك عن نافع عن  
 ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال إذا كان ثلاثة فلا يتناجى  
 اثنان دون واحد \* حدثنا أبو بكر  
 ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر  
 وابن غير واحد \* حدثنا ابن غير حدثنا  
 أبي ح \* حدثنا محمد بن مني وعبيد  
 الله بن سعيد قال حدثنا يحيى وهو  
 ابن سعيد كلهم عن عبيد الله ح  
 وحدثنا قتيبة بن سعيد وابن ربح  
 بن الليث بن سعد ح وحدثنا أبو  
 الربيع وأبو كامل قال حدثنا جاد  
 عن أبي ح \* حدثنا ابن مني  
 حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة  
 سمعت أبا ح \* حدثنا يحيى  
 عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم معنى حديث مالك  
 \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
 وهذا بن السري حدثنا أبو الأحوص  
 عنه منصور ح \* حدثنا زهير بن  
 حرب وعثمان بن أبي شيبة واسحق  
 ابن إبراهيم واللفظ لزهير قال اسحق  
 أخبرنا وقال الآخران حدثنا  
 جرير عن منصور عن أبي وائل  
 عن عبيد الله قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة  
 فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى  
 تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه  
 \* (باب تحريم مناجاة الاثنين دون  
 الثالث بغير رضاه) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا كان  
 ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون  
 واحد) وفي رواية حتى يختلطوا  
 بالناس من أجل أن يحزنه قال أهل  
 اللغة يقال حزنه وأحزنه وقرئ بهما  
 في السبع والمناجاة المسارة وانقضى  
 القوم وتناجوا أي سار بعضهم

من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى قال الشيخ أبو حامد مشهورة  
 الفرج أغلب الشهوات على الإنسان وأعضاها عند الهيجان على العقل فن ترك الزنا خوفان من  
 الله مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة نال درجة الصديقين  
 (وقال الآخر اللهم اني كنت استأجرت أجيراً واحداً (بفرق ارز) بفتح الهمزة وضم الراء وتشديد  
 الزاي والفرق بفتح الراء ميكال يسع ستة عشر رطلاً وهي اثنا عشر مداً وثلاثة أضع عند أهل الحجاز  
 (فلما قضى عمله قال أعطني حق) بقطع الهمزة (فعرضت عليه حقه فتركه ورغب عنه فلم أزل أزريه  
 حتى جعت منه بقروراً راعياً خافني فقال اتق الله ولا تطمأن وأعطني حق) بفتح الهمزة (فقلت  
 اذهب إلى ذلك البقر) بالتذكير وللأصيلي وأبي ذر إلى تلك البقر اسم جمع يجوز نذكركه وتأنيسه  
 (وراعها فقال اتق الله ولا تهزأني) بهمزة ساكنة مجزوماً على النهي (فقلت اني لأهزأ بك فخذ  
 ذلك) وللأصيلي وأبي ذر عن الكشي يني تلك (البقرة راعياً فاحذها فانطلق فان كنت تعلم اني فعلت  
 ذلك ابتغاء وجهك فافرج) لنا (مأني) من هذه الصخرة (ففرج الله) عز وجل (عنهم) وسقط من  
 قوله وقال الثاني إلى آخره لا يذر عن الجوى وقال بعد قوله يرون منها السماء فوقف الحديث بطوله  
 \* وهذا الحديث سبق في باب إذا اشتري شيئاً لغيره بغير إذنه من كتاب البيوع \* هذا (باب) بالتثوين  
 يذكرك فيه (عقوق الوالدين) وهو إذا وهما بأي نوع كان من أنواع الأذى قل أو كثر نهياعنه  
 أولم ينهياعنه أو مخالفتها فيما أمران أو ينهيان بشرط انتفاء المعصية في الكل (مسالك) (قاله)  
 عبد الله (بن عمرو) بفتح العين في الفرع وعزاه في الفتح للأصيلي أي عبد الله بن عمرو بن العاصي  
 ولا يذر كما قال الحافظ بن حجر عريضم العين قال وبالفتح لا يذروني بعض النسخ وهو المحفوظ  
 ووضعه المؤلف في الإيمان والتذور من رواية الشعبي عن عبد الله بن عمرو بن العاصي (عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم) بلفظ الكبراء لا شرأ بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس  
 \* وبه قال (حدثنا سعد بن حفص) (أبو محمد الطلحي من ولد طلحة بن عبيد الله القرشي التيمي وقيل هو  
 مولى آل طلحة بن عبيد الله وهو الكوفي الضخم وسعد بسكون العين وفي الفرع بكسر هاء بعدها  
 تحية ولعله سبق فلم ينادى به أذليس في مشايخ المؤلف من اسمه سيد بن حفص بالتحية بعد  
 الكسر نعم سعيد بن حفص بالتحية النخيل بالنون والقاف مصغراً أبو عمرو والحرا في يروي عن زهير  
 ومقل بن عبيد الله وروى عنه بقي بن مخلد والحسن بن سفيان وهو صدوق لكن اختلط في آخر عمره  
 لم يرو عنه أخدم أصحاب الكتب الستة إلا النسائي فيما أعلم قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين  
 المججمة وسكون التحية بعدهما موحدة فالف فنون ابن عبد الرحمن النخوي المؤدب التيمي مولاهم  
 البصري أبو معاوية لم يرو عنه من حفص في البخاري عن غيره (عن منصور) هو ابن المعتمر  
 (عن المسيب) بفتح التحية المشددة ابن رافع الكاعلي (عن وراد) بفتح الواو والراء المشددة كاتب  
 المغيرة ومولاه (عن المغيرة) وللأصيلي زيادة بن شعبة رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
 أنه (قال ان الله) عز وجل (حرم عليكم عقوق الامهات) بضم العين المهملة من العق وهو القطع  
 والشق فهو شق عصا الطاعة للوالدين وذكر الامهات اكتفاء بذكرهن عن الآباء ولأن عقوقهن  
 فيه مزية في القبح أولعجزهن غالباً (ومنع) ما عليكم أعطاه ولا يذروا أصيلي ومنعوا في بعضهما  
 بدون الق بالتثوين على اللغة الربيعة (وهات) بكسر آخره فعل أمر من الايتاء والاصل آت  
 فقلبت الهمزة هاء أي وحرم عليكم طلب ما ليس لكم أخذه (و) حرم عليكم (وأد البنات)  
 بفتح الواو وسكون الهمزة فنهين في القبر أحياء فيمن قطع النسل الذي هو موجب خراب العالم  
 قيل وأول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي (وكره) تعالى (لكم قيل وقال) وهو ما يكون

\* وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر  
ابن أبي شيبه وابن غير وأبو كريب  
واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال  
الآخرون حدثنا أبو معاوية عن  
الأعمش عن شقيق عن عبد الله  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى  
اثنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه  
\* وحدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا  
عيسى بن يونس ح وحدثنا ابن  
أبي عمر حدثنا سفيان كلاًهما عن  
الأعمش بهذا الاسناد في حديثنا  
محمد بن أبي عمر المكي حدثنا  
عبد العزيز الدراوردي عن يزيد  
وهو ابن عبد الله بن أسامة بن الهاد  
عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة بن  
عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان  
بعضا وفي هذه الأحاديث انتهى عن  
تناجي اثنين بحضرة ثالث وكذا  
ثلاثة وأكثر بحضرة واحد وهو  
نهي تحريم فيحرم على الجماعة  
المناجاة دون واحد منهم الآن  
يأذن ومذهب ابن عمر رضي الله عنه  
ومالك وأصحابنا وجاهير العلماء  
أن التنهي عام في كل الزمان وفي  
الحضر والسفر وقال بعض العلماء  
إنما التنهي عنه المناجاة في السفر  
دون الحضر لأن السفر مظنة  
الخوف وادعى بعضهم أن هذا  
الحديث منسوخ وأن هذا كان في  
أول الإسلام لما نشأ الإسلام  
وأمن الناس سقط التنهي وكان  
المتناقضون يفعلون ذلك بحضرة  
المؤمنين ليحزنوهم أما إذا كانوا  
أربعة فتناجي اثنان دون اثنين فلا  
بأس بالإجماع والله أعلم

\* (كتاب الطب والمرض والرقى) \*

من فضول المجالس مما يتخذ به فيها كقيل كذا وكذا مما لا يصح ولا تعلم حقيقةه وربما جاز إلى  
غيبه أو غيبة ما من قال ما يصح وعرف حقيقةه وأسندته إلى ثقة صدوق ولم يجز إلى منهي عنه فلا  
وجه لزمه ولا يذعن عن الكشي حتى قيل وقال بالتنوين فيه ما والاشهر عدمه فيه ما وقول الجوهري  
إنهما اسمان مستدلان به يقال كثير القيل وقال بدخول الالف واللام عليهم ما متعقب بقول  
ابن دقيق العيد لو كانا اسمين بمعنى واحد كالقول لم يكن لعطف أحدهما على الآخر فائدة وقال في  
التنقيح المشهور عند أهل اللغة فيهما أنهما اسمان معربان ويدخلهما الالف واللام والمشهور  
في هذا الحديث بناءهما على الفتح على أنهما فعلان ماضيان فعلى هذا يكون التقدير ونهى عن  
قول قيل وقال وفيه ماضيهما على مستزور ولوروى بالتنوين لجواز قال في المصباح لا حاجة إلى ادعاء  
استمرار ضمير فيهما بل هما فعلان ماضيان على رأى ابن مالك في جواز جر بيان الاسناد إلى الكلمة  
في أنواعها الثلاثة نحو زيد لا يضره فعل ماض ومن حرف جر ولا شك أنهم ما مسند إليهم ما  
في التقدير إذا لمعنى قيل وقال كرههم ما عليه الصلاة والسلام أو اسمان عند الجمهور والفتح على  
الحكاية وينكرون أن يكون غير الاسم مسند إليه كما هو مقر في عمله (و) كره تعالى لكم  
(كثرة السؤال) له صلى الله عليه وسلم عن المسائل التي لا حاجة إليها كما قال تعالى لا تسألوا عن  
أشياء إن تبدل كنتم تكفرون أو المراد لا تسألوا في العلم سؤال امتحان ومراءاة وجدال أو لا تسألوا عن  
أحوال الناس (و) كره لكم أيضاً (اضاعة المال) بألفاقه في غير ما أذن فيه شرعاً لأن الله تعالى  
جعل المال قياماً لمصالح العباد وفي تبذيره تفويت لذلك والذي صححه النووي أن صرفه في  
الصدقة وجوه الخير والمطاعم والملابس التي لا تليق بحاله ليس بتبذير لأن المال يتخذ لينة تنفع به  
ويلتذ \* وهذا الحديث سبق في باب قوله تعالى لا يسألون الناس الخاف من كتاب الزكاة وفي  
الاستقراض أيضاً \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذبح بالجمع (إسحاق) بن شاهين بن الحرث  
الواسطي قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان (الواسطي عن الحريري) بضم الجيم وفتح الراء  
الاولى بعدها تحتية ساكنة سعيد بن أبيان بن مسعود البصري والحريري نسبة إلى حرير بن عباد  
(عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه) أبي بكر بن قفيص (رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (ألا) بالتخفيف حرف استفتاح وضع لتنبيه الخاطب على ما يتكلم به من بعده (أنبئكم)  
أخبركم (بأكبر الكبائر) جمع كبيرة وأصله وصف مؤنث أى الذلعة الكبيرة ونحوها وكبرها  
باعتبار شدة مفسدتها وعظم أفعالها (قلنا) ولا يذرفقنا (بلى) يا رسول الله (أخبرنا) قال صلى الله  
عليه وسلم أحدها (الاشراك بالله) عز وجل غيره في العبادة والالوهية أو المراد مطلق الكفر على أى  
نوع كان وهو المراد هنا وحينئذ فالتعبير بالاشراك لغلبيته في الوجود لاسيما في بلاد العرب ولو  
أريد الاول لكان محكوماً بأنه أعظم أنواع الكفر ولا ريب أن التعطيل أقبح منه وأشد لأنه نفي مطلق  
والاشراك ثبات (و) ثانيها (عقوق الوالدين) معطوف على سابقه وهو مصدر عرق والده يعقه عقوقاً  
فهو عاق إذا أذاه وعصاه وهو ضد البر وأما العقوق المحرم شرعاً قال ابن عبد السلام لم أقبله على  
ضابط أعتمد عليه فإنه لا يجب طاعتهم ما في كل ما يأمران به وينهيان عنه اتفاقاً وقالوا يحرم على الولد  
الجهاد بغير إذنهما لما يشق عليهم ما من توقع قتله أو قطع شئ من نعم في قساوى ابن الصلاح العقوق  
المحرم كل فعل يتأذى به الولد تأذياً ليس بالهين مع كونه ليس من الأفعال الواجبة قال وربما قيل  
طاعة الوالدين واجبة في كل ما ليس بمعصية ومخالفة ذلك عقوق (وكان) عليه الصلاة والسلام  
(مسكتاً مجلس) جملة من كان واسمها وخبرها (فقال) الأول قول الزور وشهادة الزور) من عطف  
النفوس على قول الزور أعم من أن يكون كفراً ومن أن يكون شهادة أو كذباً آخر من الكذبات

إذا اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم رفاقه جبريل عليه السلام

(قوله ان جبريل رقى النبي صلى الله عليه وسلم) وذكر الاحاديث بعده في الرقي وفي الحديث الاتخرف الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرقون ولا ينسبون رقبهم يتوكلون فقد ينظن مخالفاته هذه الاحاديث ولا يخالفه بل المدح في ترك الرقي المسرا بغير الرقي التي هي من كلام الكفار والرقى المجهولة والتي بغير العربية وما لا يعرف معناها فهذه مذمومة لاحتمال ان معناها كفر أو قريب منه أو مكروهة واما الرقي بآيات القرآن وبالأذكار المعروفة فلا ينهى فيه بل هو سنة ومنهم من قال في الجمع بين الحديثين ان المدح في ترك الرقي للافضلية وبيان التوكل والذي فعل الرقي وأذن فيه البيان الجواز ان تركها أفضل وبهذا قال ابن عبد البر وحكاها عن حكاها والمختار الاول وقد نقلوا الاجماع على جواز الرقي بالآيات واذا كان الله تعالى قال المازرى جميع الرقي جائزة اذا كانت بكتاب الله أو بذكره ومنهى عنها اذا كانت باللغة العجمية أو بما لا يدري معناها لجواز ان يكون فيه كفر قال واختلفوا في رقية أهل الكتاب فجوزها أبو بكر الصديق رضي الله عنه وكرهها مالك خوفا ان يكون مما بدله ومن جوزها قال الظاهر انهم لم يبدلوا الرقي فانهم لا غرض لهم في ذلك بخلاف غيرها مما بدله وقد كرم مسلم بعد هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أعرضوا على رفاقكم لأبأس بالرقى ما لم يكن فيها شيء وأما قوله في الرواية

أومن عطف الخاص على العام تعظيما لهذا النوع لما يترتب عليه من المناسد وقال الشيخ ابن دقيق العيد ينبغي أن يحمل قول الزور على شهادة الزور فأنالوا جلنا على الاطلاق لم أن تكون الكذبة الواحدة مطلقا كبيرة وليس كذلك وان كانت من ائب الكذب متفاوتة بحسب تفاوت مفايده (ألا وقول الزور وشهادة الزور) ذكرها مرتين لكن في الفرع شطب على الثاني وهو ألا الى آخره وعليه علامة السقوط لا يوجب الوقت وذروا الاصيل قال أبو بكر (فما زال) عليه الصلاة والسلام (يقولها) ألا وقول الزور والشهادة الزور فرفعوه والمضمر عليه الا غير (حتى قلت لا يسكت) وكررا لا تنبيه على استباح الزور وكرره دون الاولين لان الناس يهون عليهم أمره فيظنون انه دون سابقه فهو ل صلى الله عليه وسلم أمره ونفر عنه حين كرهه فحصل في مبالغة النهي عنه ثلاثة أسيما الجلوس وكان متسكنا واستفتاحه بالآلة التي تفيد تنبيهه المخاطب واقباله على سماعه وتكرير ذكره مرتين بل في رواية ثلاثا ثم كدنا كيما دارا بما بقوله قول الزور وشهادة الزور وهما في المعنى واحد كما مر ذكرهما في وقديلا انه يؤخذ من قوله ألا أنبئكم بأكبر الكبائر انقسام الذنوب الى كبرى وصغائر وهو قول عامة الفقهاء وقال ابو اسحق الاسفراييني ليس في الذنوب صغيرة بل كل ما نهى عنه كبيرة وهو منقول عن ابن عباس وحكاها عياض عن الحقين وقال امام الحرمين في الارشاد والمرضى عندنا أن كل ذنب يعصى الله به كبيرة فرب شيء يعد صغيرة بالاضافة الى الافراد ولو كان في حق الملك لكان كبيرة والرب أعظم من عصى فكل ذنب بالاضافة الى مخالفته عظيم ولكن الذنوب وان عظمت فهي متفاوتة في رتبها ووطن بعض الناس أن الخلاف لفظي فقال الحقبة أن للكبيرة اعتبارين فبالنسبة الى مقايضة بعضها ببعض فهي تختلف قطعا وبالنسبة الى الأمر والنهي فكلها كبرى انتهى فحق روجه الله المنقول عن الاشاعرة وبين أنه لا يخالف ما قاله الجمهور وقال النووي اختلفوا في ضبط الكبيرة اختلافا كثيرا من مشرأ فغن ابن عباس كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وقيل ما أوعد الله عليه بنار في الآخرة أو أوجب فيه حدا في الدنيا انتهى وليس قوله أكبر الكبائر على ظاهره من الحصر بل من فيه مقدرة فقد ثبت في أشياء أخر أنهم من أكبر الكبائر كقتل النفس والزنا بجميلة الجار واليمين الغموس وسوء الظن بالله والحديث مضى في الشهادات في باب ما قيل في شهادة الزور \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن الوليد) بن عبد الحميد البصري بضم الموحدة وسكون المهملة القرشي البصري من ولد بسر بن أبي ارمطة الملقب بجمدان قال (حدثنا محمد بن جعفر) عن مدر قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج قال (حدثني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن أبي بكر) أي ابن أنس بن مالك (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر أو سئل) بضم السين وكسر الهمزة (عن الكبائر) بالشك من الراوى (فقال) عليه الصلاة والسلام هي (الشرك بالله وقتل النفس) التي حرم الله قتلها الا بالحق كالقصاص والقتل على الردة والرحم (وعقوق الوالدين فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر) أكبر فاعل تنفيل استعمل هنا بالاضافة والتقدير ألا أنبئكم بخصال أكبر الكبائر زاد في الرواية السابقة فقلنا بل (قال) عليه الصلاة والسلام هو (قول الزور وقال شهادة الزور) وضابط الزور وصف الشيء على خلاف ما هو به وقد يضاف الى القول فيشمل الكذب والباطل وقد يضاف الى الشهادة فيختص بها وقد يضاف الى النعل ومنه لباس ثوب زور (قال شعبة) بن الحجاج بالسند المذكور (وأكثر ظني) بالثلاثة ولا يذروا الاصيل وأكبر بالموحدة (انه قال شهادة الزور) وقد وقع الخزم بذلك في رواية وهب بن جرير وعبد الملك بن ابراهيم في الشهادات قال فيه وشهادة الزور ولم يشك مسلم من رواية ابن الحرث

الآخرى برسول الله انك نهيته  
عن الرقي فأجاب العلماء عنه باجوبة  
احدها كان نهى أولاً ثم نسخ ذلك  
وأذن فيه وأفعله واستقر الشرع  
على الاذن والثاني ان النهى عن  
الرقي المجهولة كما سبق والثالث ان  
النهي لثوم كانوا يعتدون منفعتها  
وتأثيرها بطبعها كما كانت الجاهلية  
ترغمه في أشياء كثيرة أما قوله في  
الحديث الآخر لرقية الامن عين  
أو وجه فقال العلماء لم يرد به حصر  
الرقية الجائرة فيه - ما ومنعها فيما  
عدها وما المراد لرقية أحق  
وأولى من رقية العين والوجه لشدة  
الضرر فيه - ما قال القاضي وجافي  
حديث في غير مسلم سئل عن النشرة  
فأضافها الى الشيطان قال  
والنشرة معروفة مشهورة عند أهل  
التعزيم وسميت بذلك لانها تنشر  
عن صاحبها أي تخلى عنه وقال  
الحسن هي من النسر قال القاضي  
وهذا محمول على انها أشياء خارجة  
عن كتاب الله تعالى واذا كاره وعين  
المداد المعروفة التي هي من جنس  
المباح وقد اختار بعض المتقدمين  
هذا فكره حل العقود عن امرأته  
وقد حكى البخاري في صحيحه عن  
سعيد بن المسيب انه سئل عن رجل  
به طب أي ضرب من الجنون أو  
يؤخذ عن امرأته أي يخلى عنه أو  
ينشر قال لا بأس به انما يريدون به  
الصالح فلم ينه عما يتبع ومن أجاز  
النشرة الطسبري وهو الصحيح قال  
كثيرون أو الاكثرون يجوز  
(١) قوله قليلة كذا في النسخ هنا  
بعضية بعد القاف وضبطه في كتاب  
الهبة فتسيلة بنوقية بعد القاف  
مصغراً وكذا ضبطه ابن حجر اهـ

عن شعبة وقول الزور ولم يشك أيضاً وظاهر الحديث انه خص أكبر الكبراء بقول الزور ولكن  
الرواية السابقة مؤذنة باشتراك الاربعة في ذلك \* والحديث سبق في الشهادات (باب)  
مشروعية (صله الوالد المشرك) من جهة ولده المؤمن \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير  
ابن عيسى القرشي المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة) قال (أخبرني)  
بالأفراد (أبي) عروة بن الزبير قال (أخبرني) بناءً للتأنيث والأفراد (أسماء ابنة) ولابي ذر والاصيلي  
بنت (ابي بكر) الصديق (رضي الله عنهما) انها (قالت أتتني أمي) قليلة ١ على الاصح بنت عبد العزيز  
في مدة صلح الحديبية زاد الامام أجدوهي مشركة في عهد قريش حال كونها (راغبة) في برى  
وصلاتي أو راغبة عن الاسلام كارهة له ولابي ذر وهي راغبة (في عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
فسألت النبي صلى الله عليه وسلم أصلها) بنت الهذرة على الاستغفهام (قال) صلى الله عليه وسلم  
(نعم) صلها (قال ابن عيينة) سفيان (قارن الله تعالى فيها لانيها كم الله عن الذين لم يقاتلوكم  
في الدين) وتعام الآية ولم يخرجواكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المتسطين  
وهي رخصة من الله تعالى في صلح الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم وقيل ان هذا كان في أول  
الاسلام عند المواقعة وترك الامر بالقتال ثم نسخ الآية فقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل  
المراد بذلك النساء والصبيان لانهم ممن لا يقاتل فان الله في برهم وقال أكثر أهل التأويل هي  
محكمة واحتجوا بحديث أسماء بل قيل انها نزلت كما ذكرنا عن سفيان وفي مسند أبي داود  
الطيالسي عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه ان أبا بكر الصديق طلق امرأته قليلة في الجاهلية  
وهي أم أسماء بنت أبي بكر فقد تمت عليه - في المدة التي كانت فيها المهاذنة بين رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وبين كفار قريش فأهدت الى اسماء بنت أبي بكر قرطاً وأشياء ففكرت أن تقبل منها  
حتى أتت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فأنزل الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين  
لم يقاتلوكم الآية \* وحديث الباب قد سبق في باب الهدية للمشركين من كتاب الهبة والله الموفق  
\* (باب صلح المرأة أمها ولها) أي وللمرأة التي تصل أمها (زوج) \* وبه قال (وقال الليث) بن سعد  
الامام فيه - وصله أبو نعيم في مستخرج (حدثني) بالأفراد (هشام بن) أبيه (عروة) بن الزبير (عن  
أسماء) بنت أبي بكر رضي الله عنها انها (قالت قدمت) أي على (أبي) وهي مشركة في عهد قريش  
ومدتهم أذعاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم (على الصلح وترك المقاتلة) (مع أبيها) أي أبي أم أسماء  
وللاصلي مع ابنها أي ولدها قالت أسماء (فاستفتت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت) ولابي ذر عن  
الحوى والمسقى فاستفتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت (إن أبي قدمت) على (وهي راغبة) زاد  
أبو ذر والاصيلي أفأصاها (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم صلى أمك) \* ومطابقة لترجمة ظاهرة اذا  
قلنا ان الضمة في ولها راجع الى المرأة إذ اسماء كانت زوجة لازير وقت قدومها وان قلنا انه راجع  
الى الام فذلك باعتبار ان يراد بالفظ أيها زوج أم اسماء ومثل هذا المجاز شائع وكونه كالأب  
لاسماء ظاهر قاله في الكواكب وقال ابن بطال في الحديث من النفقة أنه صلى الله عليه وسلم أباح  
لاسماء أن تصل أمها ولم يشترط في ذلك مشاورة زوجها وان للمرأة أن تنصرف في مالها بدون  
اذن زوجها \* وبه قال (حدثنا يحيى) بن عبد الله بن بكير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام  
(عن عقيل) بن العيينة وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله)  
بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (أخبرنا ان  
ابن سفيان) صخر بن حرب (أخبره ان هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف بعد هالام  
قيصر ملك الروم (ارسل اليه) أي في ركب من قريش وكانوا تجاراً في المدة التي كان رسول الله



قال بسم الله يبرئك ومن كل داء يشفيك ومن شر (١٠) حاسدا اذا حسد وشرك كل ذي عين \* حدثنا بشر بن هلال الصواف حدثنا عبد الوارث

حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشكيت قال نعم قال بسم الله أريقك من كل شيء يؤذيك من شركك نفس أو عين حاسدا الله يشفيك بسم الله أريقك \* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال بسم الله صلى الله عليه وسلم العيون حق وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وجماعة بن الشاعر واحد ابن خراش قال عبد الله أخبرنا وقال الآخران حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب عن ابن طاووس عن

الاستبراء للصحيح لما يخاف ان يغشاه من المكروهات والهام ودله له أحاديث منها حديث عائشة في صحيح البخاري كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه نفل في كفه ويقرأ قل هو الله أحد والمعوذتين ثم يمسح به لوجهه وما بلغت يده من جسده والله أعلم (قوله بسم الله أريقك من كل شيء يؤذيك من شركك نفس أو عين حاسدا) هذا نصريح بالرقى باسماء الله تعالى وفيه توكيد الرقعة والدعاء وتكريره وقوله من شركك نفس قيل يحتمل ان المراد بالنفس نفس الأذى وقيل يحتمل ان المراد بها العين فان النفس تطلق على العين ويقال رجل نفوس اذا كان يصيب النائم بعينه كما قال في الرواية الأخرى من شركك ذي عين

ويكون قوله أو عين حاسدا من باب التوكيد بلفظ مختلف أو شركا من الراوى في لفظه والله أعلم

صلى الله عليه وسلم ما دفعها أباسفيا وكفارق ريش الحديث وفيه (فقال) أى هرقل (فيا أبا هرقل) أى النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) أبوسفيا (يا أبا الصلوة) المعهودة والصدقة والعنفاء) بفتح العين الكف عن المحارم وخوارم المروءة (والصلوة) \* وهذا الحديث سبق في أوائل البخاري وذكره مختصرا وغرضه هنا ذكر الصلوة فيؤخذ منه الترجمة من عمومها واطسلاقتها (باب صلوة الاخ المشرک) بالاضافة الى المفعول وطى ذكر الفاعل أى صلوة المسلم لآخيه المشرک \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى قال (حدثنا عبد العزيز ابن مسلم) (حدثنا عبد الله بن دينار) المدينى مولى ابن عمر (قال سمعت ابن عمر رضى الله عنهما يقول رأى عمر بن الخطاب (حله سيرا) بالاضافة حله لتاليه والابى ذرحله بالتسوين والسيراء نوع من البرود فيه خطوط وكان من حرير (تباع فقال يا رسول الله ابتع هذه) الحلة (والبسما) حمزة الوصل وفتح الموحدة (يوم الجمعة واذا جاءك الوفود قال) ولاى ذر الوفود قال (انما يلبس هذه) من الرجال (من لآخلاق له) أى من لآنصيب له من الدين أو فى الآخرة وهذا اذا كان مستحلا لذلك أو هو على سبيل التغليظ (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الفوقية (منها بحمل فارس) عليه الصلاة والسلام (الى عمر بجمله فقال كيف ألبسها وقد قلت فيها ما قلت) من انه انما يلبسها من لآخلاق له (قال) عليه الصلاة والسلام (انى لم أعطكها التلبسها ولكن تديعها وتكسوها) أى تعطيها غيرى ولاى ذرع عن الكشميين لتديعها أو تكسوها (فارس) فارسى (الى أخ له) من أمه اسمع عثمان بن حكيم أو هو أخو أخيه زيد بن الخطاب أمهما أسماء بنت وهب فهو من الجحاز أو هو أخو عمر من الرضاة ليعيه أو يكتسها ولا امرأته ولا فالكفار مخاطبون بالفروع وكان عثمان المذکور (من أهل مكة) والارسال اليه (قبل أن يسلم) والحديث سبق في الهبة (باب فضل صلوة الرحم) بفتح الراء وكسر الحاء المهملة أى الاقارب وهم من بينه وبين الآخر نسب سواء كان يرثه أم لا ذا محرم أم لا \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج الحافظ أبو بسطام العتكي أمير المؤمنين في الحديث (قال اخبرني) بالافراد (ابن عثمان) هو محمد بن عثمان بن عبد الله بن موهب التميمي مولا هم (قال سمعت موسى بن طحمة) بن عبيد الله التميمي (عن ابي ايوب) خالد بن زيد الانصارى أنه (قال قيل يا رسول الله اخبرني) بالافراد (بعل يدخلني الجنة) برحمة الله قال البخاري (ح) حدثني) بالافراد ولاى ذر وحدثني ابو العطف (عبد الرحمن) ولاى ذر عبد الرحمن بن بشر بكسر الموحدة ويسكون المعجمة النيسابورى قال (حدثنا بنز) ولاى ذر بنز بن أسد البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا ابن عثمان ابن عبد الله بن موهب) بفتح الميم ويسكون الواو وفتح الهاء قال القطان وغيره اسمع عمرو (وابوه عثمان بن عبد الله) التميمي (انما سمعنا موسى بن طحمة) بن عبيد الله التميمي (عن ابي ايوب الانصارى رضى الله عنه أن رجلا) قيل هو أبو أيوب وقيل غيره كما سبق أول الزكاة (قال يا رسول الله اخبرني) بعل يدخلني الجنة فقال القوم ما له ماله (استفهام كرهه من تين للتأكيد) (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرب ماله) بفتح الهمزة والراء بعدها موحدة منقوبة بالرفع أى له حاجة ولاى ذرع من الجوى والمستقى أرب بفتح الهمزة وكسر الراء وفتح الموحدة من ارب فى الشئ اذا صار ما هرا فيه فيكون معناه العجب من حسن فطنه والتمدى الى موضع حاجته (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (تعبد الله لا تشرك له شيئا وتقيم الصلاة) المكتوبة (وتؤتي الزكاة) المفروضة (وتصل الرحم) قال النوزى أى تحسن الى أقاربك بما تيسر على حسب حالك وطاقتهم من انفاق أو سلام أو زيارة أو طاعة أو غير ذلك وكان السائل كان لا يصل رحمه فأمره بذلك (ذرها) بفتح المعجمة ويسكون الراء أى

أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق (١١) القدر سبقته العين وإذا استغسلتم فاغسلوا

(قوله صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين وإذا استغسلتم فاغسلوا) قال الامام أبو عبد الله المازري أخذ جواهر العلماء بظاهر هذا الحديث وقالوا العين حق وأنكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس محالفاً في نفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فانه من مجاوزات العقول اذا أخبر الشرح بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه وهل من فرق بين تكذيبهم بهذا وتكذيبهم بما يخبر به من أمور الآخرة قال وقد زعم بعض الأطباء الثبوت للعين ان العائن تتبع من عينه قوة سمعية تتصل بالعين فيهلك أو يفسد قالوا ولا يمنع هذا كما لا يمنع انبعاث قوة سمعية من الأفعى والعقرب تتصل بالديغ فيهلك وان كان غير محسوس لنا فكذلك العين قال المازري وهذا غير مسلم لاننا في كتب علم الكلام ان لافاعل الآلة تعالى وينافس القول باطباتع وبين ان الحديث لا يفعل في غيره شيئاً واذا نقرر هذا بطل ما قالوه ثم نقول هذا المنبعث من العين اما جوهر واما عرض فباطل أن يكون عرضاً لانه لا يقبل الانتقال وباطل ان يكون جوهر لان الجواهر متجانسة فليس بعضها بأن يكون مفسدا لبعضها باوثر من عكسه فبطل ما قالوه قال وأقرب طريقة قالها من يتخلل الاسلام منهم أن قالوا لا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين فتصل بالعين وتتخلل مسام جسمه فيخلق الله سبحانه وتعالى الهلاك عندها كما

دع الراحلة تنشى الى منزلك اذ لم تنبثق لك حاجة فيما قصدته (قال كانه) أي الرجل (كان على راحلته) أو كان النبي صلى الله عليه وسلم راكبا على راحلته والرجل أخذ بزمامها فقال له صلى الله عليه وسلم بعد الجواب دع زمام الراحلة \* وهذا الحديث سقى في أول الزكاة (باب اغم القاطع) للرحم \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الحافظ الخزرجي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ان محمد بن جبير بن مطعم قال ان) ولا يذري ذرا خبره أن (جبير بن مطعم أخبره انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قاطع) لم يذكروا المقول فيحتمل العموم وفي الادب المقفرد عن عبد الله بن صالح قاطع رحم فالمراد المستحل للطبيعة بالاسباب ولا شبهة مع علمه بتحريرهما أولا لا دخلهما مع السابقين \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الادب وأبو داود في الزكاة والترمذي في البر (باب من بسط) بضم الموحدة وكسر الملهة (له في الزكاة صلة الرحم) أي بسبب صلة الرحم ولا يذري ذرا صلة الرحم باللام بدل الموحدة أي لاجل صلتها \* وبه قال (حدثنا) بالافراد (ابراهيم بن المنذر) الخزرجي المدني أحد الاعلام قال (حدثنا محمد بن معن) بقبح الميم وسكون العين الملهة بعده هانوف الغناري (قال حدثنا) بالافراد (ابي) معن بن محمد بن معن بن نضلة الغفاري (عن سعيد بن ابي سعيد) كيسان المقبري (عن ابي عريضة رضى الله عنه) انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن يبسط له في رزقه بضم التحتية وسكون الموحدة وفتح السين الملهة (وان ينسأ) بضم أوله وسكون ثانيه آخره همزة من النساء وهو التأخير أي يؤخر (له في أثره) أي أجله وسمي به لانه يتبع العمر وأصله من أثر مشيه في الأرض فان من مات لا يبقى له حركة فلا يبقى لاقدامه في الأرض أثر (فليصل رحمه) يقال وصل رحمه يصلها او صلا وصله كانه بالاحسان اليهم وصل ما بينه وبينهم من علاقة القرابة والزيادة في العمر بالبركة فيه بسبب التوفيق في الطاعات وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة وصيانتها عن الضياع في غير ذلك أو المراد بقاء ذكره الجليل بعده كاعلم النافع ينتفع به والصدقة الجارية والولد الصالح فكأنه بسبب ذلك لم يموت ومنه قول الخليل عليه الصلاة والسلام واجعل لي لسان صدوق في الآخرين وفي المجمع الصغير للطبراني عن أبي الدرداء قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من وصل رحمه أنسي له في أجله فقال ليس زيادة في عمره قال الله تعالى فاذا جاء أجلهم لا شيء وكن الرجل يكون له الذرية الصالحة يدعون له من بعده أو المراد بالنسبة الى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ أن عمره ستون سنة الا أن يصل رحمه فان وصلها زيد له أربعون سنة وقد علم الله سبحانه وتعالى بما يقع من ذلك وهو من معنى قوله تعالى يعو الله ما يشاء ويثبت فبالنسبة الى علم الله وما سبق به قدرته لازيادة بل هي مستحيلة وبالنسبة الى ما ظهر للمخلوقين تصورات الزيادة وهو مراد الحديث وقال السككي والضحاك في الآية ان الذي يعووه يشبه ما يصعبه الحفظة مكتوب على بني آدم فيما أمر الله فيه أن يثبت ما فيه ثواب وعقاب ويعمى ما لا ثواب فيه ولا عقاب كقوله أكلت شر بت ودخلت ونحوها من الكلام وهذا باب واسع المجال لان علم الله تعالى لا تنافد له ومعلوماته سبحانه لانهاية لها وكل يوم هو في شأن ومن ثم كادت أقوال المفسرين فيه لا تحصر قال الامام بزيل ما يشاء ويثبت ما يشاء من حكمته ولا يطلع على غيبه أحد افه والمنفرد بالحكم والمستقل باليجاد والاعداد والاحياء والامانة والاعانة والافقار وغير ذلك سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزرجي المصري اسم أبيه عبد الله ونسبه الى جده قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري

يخلق الهلاك عند شرب السم عادة أجزاها الله تعالى وليست ضرورة ولا طبيعة الجأ الفعل اليها ومذهب أهل السنة ان العين انما تفسد وتهلك

عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى الله سبحانه (١٣) وتعالى العادة أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر وهل ثم

أنه (قال أخبرني) بالافراد (انس بن مالك) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب ان ينسط له في رزقه) أن (نسأ) أي يؤخر (له في أثره) أي في أجله (فليصل رحمه) \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الادب والله أعلم (باب) بالنسبة (من وصل رحمه) (وصله الله) بأن يتعطف عليه بفضل \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري الجمع (بشر بن محمد) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) قال (أخبرنا معاوية بن أبي مزرعة) بضم الميم وفتح الزاي وتشديد الراء المكسورة بعد ابدال مهمله عبد الرحمن مولى هاشم المدني (قال سمعت عبيد بن يسار) بالتخفيف والمهملة الخفيفة أبا الخطاب بضم الحاء المهملة وموحدين بينهما ألفا المدني اختلف في ولائه لمن هو (يحدث عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل (خلق الخلق) جميعهم أو المكلفين ويحتمل أن يكون بعد خلق السموات والارض وبرزها في الوجود أو بعد خلقها ككتابي اللوح المحفوظ أو بعد انشاء خلق ارواح بني آدم عند قوله تعالى ألسنت برأيكم لما أخرجه من صلب آدم مثل الذر (حتى اذا فرغ من خلقه) أي قضاء وأتمه ونحو ذلك مما يشهد بأنه مجاز قال الزجاج الفراغ في اللغة على ضربين أحدهما الفراغ من شغل والاخر القصد لشيء تقول قد فرغت مما كنت فيه أي قد زال شغلي به وتقول سأفرغ لفلان أي سأجعله قصدي قال الطيبي في حاشيته على الكشاف فهو محمول على مجرد القصد فهو كناية عن التوفر على النكاح ثم استعيرت هذه العبارة للخالق جل جلاله وعز شأنه لذلك المعنى واليه الإشارة بقوله تعالى سنفرغ لكم مستعار من قول الرجل لمن يتهدده سأفرع لك والوجه الآخر منزل على الفراغ من الشغل لكن على سبيل التمثيل شبه تديره تعالى أمر الآخر من الاخذ في الجزاء وايصال الثواب والعقاب الى المكلفين بعد تديره تعالى الامر الدنيا بالامر والنهي والامانة والاحياء والمنع والعطاء والله سبحانه وتعالى لا يشغله شأن عن شأن بحال من اذا كان في شغل يشغله عن شغل آخر اذا فرغ من ذلك الشغل شرع في آخر وقد أتم به صاحب المفتاح حيث قال الفراغ الخلاص من المهام والله تعالى لا يشغله شأن عن شأن وقع مستعار للاخذ في الجزاء وحده وهو المراد من قوله وقع ذلك فراغا الى طريق المنسل (قالت الرحيم) بلسان الحال أو بلسان المقال وعلى الثاني هل يحق الله فيها حياة وعقلا وحده القاضي عياض على الجواز وأنه من ضرب المثل لكن في حديث عبد الله بن عمر وعند أحمد انها تكلمت بلسان طلق ذلك وزاد في سورة القتال قامت الرحيم فأخذت بحقه والرحمن وهو استعارة أيضا سبق ذكرها في السورة المذكورة وزاد أيضا في السورة فقال له فقالت (هذه اقام العائد) أي قياحي عذرا قيام المستجير (بأن من القطيعة قال) الله تعالى (أنهم أمة) بتخفيف الميم (ترضين أن أصل من وصلك) بأن يتعطف عليه وأرجه (واقطع من قطعك) فلا أرجه (قالت بلي باري) رضيت ولا يذري (قال) تعالى (فهو) أي قوله أصل من وصلك الى آخره (لأن) بكسر الكاف قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقروا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم) وهذا الحديث مر في تفسير سورة القتال \* وبه قال (حدثنا عبد بن محمد) بفتح الميم واللام بينهما طاء معجمة ساكنة آخره ابدال مهملة أبو الهيثم الجبلي الكوفي التطواني بفتح القاف والطاء المهملة قال (حدثنا سليمان) بن بلال أبو محمد مولى الصديق قال (حدثنا عبد الله بن دينار) المدني (عن أبي صالح) ذكر كوان السمان (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان الرحم شجنة من الرحمن) بكسر الشين المعجمة معجمة عليها في الفرع وسكون الجيم بعدها نون ويجوز فتح الاول وضمه قال في الفتح رواية ولغة وأصله عروق الشجر المشبهة والشجر

جواهر خفية أم لا هذا من مجوزات العقول لا يقطع فيه بواحد من الامرين وانما يقطع بتقوى القلب عنها وبإضافته الى الله تعالى فنقطع من اطباء الاسلام بالتبعات الجواهر فقد أخطأ في قطعه وانما هو من الجائزات هذا ما يتعلق بعلم الاصول أما ما يتعلق بعلم الفقه فان الشرع ورد بالوضوء لهذا الامر في حديث سهل بن حنيف لما أصيب بالعين عند اغتساله فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عاتته أن يتوضأ رواه مالك في لموطا وصفة وضوء العائن عند العلماء أن يوتى بقصد ماء ولا يوضع القدر في الارض فيأخذ منه غرفة فيتمضمض بها ثم يعمها في القدر ثم يأخذ منه ماء يغسل به وجهه ثم يأخذ بشماله ماء يغسل به كفه اليمنى ثم يأخذ بيمينه ماء يغسل به كفه اليسرى ثم بشماله ماء يغسل به مرفقه الايمن ثم يمينه ماء يغسل به مرفقه اليسرى ثم يغسل ما بين المرفقين والكفين ثم يغسل قدمه اليمنى ثم اليسرى ثم ركبته اليمنى ثم اليسرى على الصلوة المتقدمة وكل ذلك في القدر ثم داخله ازاره وهو الطرف المتدلى الذي يلي حقه والايمن وقد ظن بعضهم ان داخله الازار كناية عن التبرج وجهه والعلماء على ما قدمناه فاذا استكمل هذا صبه من خلته على رأسه وهذا المعنى لا يمكن تعديله ومعرفة وجهه وليس في قوة العقل الاطلاع على اسرار جميع المعلومات فلا يدفع هذا بأن لا يعقل معناه قال وقد اختلف العلماء في العائن هل يجبر على الوضوء للعين أم لا واحتج من أوجبه بقوله

صلى الله عليه وسلم في رواية مسلم هذه واذا استغسلت فاعساوا وبرواية الموطأ التي ذكرناها لله صلى الله عليه وسلم بالتخريكات

أمره بالوضوء والامر للوجوب قال المازري والصحيح عندى الوجوب ويعد (١٣) الخلاف فيه اذا خشى على المعين

الهلاك وكان وضوء العائن عما جرت  
العادة بالبرء أو كان الشرع أخبر  
به خبرا عاما ولم يكن زوال الهلاك  
الابوضوء العائن فانه يصير من باب  
من تعين عليه أحياء نفس مشرفة  
على الهلاك وقد تقرر انه يجبر على  
بذل الطعام للمضطر فهو هذا أولى  
وبهذا التقرير يرتفع الخلاف فيه  
هذا آخر كلام المازري قال  
القاضي عياض بعد ان ذكر قول  
المازري الذي حكيمته بقي من تفسير  
هذا الغسل على قول الجمهور  
وما فسر به الزهري وأخبر انه أدرك  
العلماء يصنفونه واستحسنه علماؤنا  
ومضى به العمل ان غسل العائن  
وجهه انما هو صبه وأخذه بيده  
اليمين وكذلك باقي أعضائه انما هو  
صبه صبة على ذلك الوضوء في القدح  
ليس على صفة غسل الاعضاء في  
الوضوء وغيره وكذلك غسل داخله  
الازار انما هو ادخاله وغمسه في  
القدح ثم يقوم الذي في يده القدح  
فيصبه على رأس المعين من ورائه  
على جميع جسده ثم يكفأ القدح  
وراءه على ظهر الارض وقيل  
يستغذله بذلك عند صبه عليه هذه  
رواية ابن أبي ذئب وقد جاء عن  
ابن شهاب من رواية عقيل مثل هذا  
الا ان فيه الابتداء بغسل الوجه  
قبل المضمضة وفيه في غسل القدمين  
انه لا يغسل جميعهما وانما قال ثم  
يفعل مثل ذلك في طرف قدمه  
اليمنى من عند أصول أصابعه  
واليسرى كذلك ودخله الازار هنا  
المترور المراد بداخلته ما يلي الجسد  
منه وقيل المراد موضع من الجسد  
وقيل المراد هذا كبره كما يقال  
عفيف الازار اي الفرج وقيل

بالتحريك واحد الشجون وهي طرق الاودية ويقال الحديث شجون أي يدخل بعضه في بعض  
وسقط قوله ان لا يذرفا لحم رفع وقوله من الرجن أي اشتق اسمها من اسم الرجن فلها به عاقبة  
وعند النسائي من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعا أنا الرجن خلقت الرجم يدي وشققت  
لها اسمان اسمي والمعنى أنها أثر من آثار الرحمة مستبكية بها فالقاطع لها منقطع من رحمة الله  
وليس المعنى أنها من ذات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (فقال الله) تعالى زاد الاسماء على  
لها والفاء عطف على محذوف أي فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة فقال الله تعالى (من)  
وصلك وصلته ومن قطعك قطعته قال ابن أبي جرة الوصل من الله كناية عن عظيم احسانه وانما  
خاطب الناس بما يفهمونه ولما كان أعظم ما يعطيه المحبوب لمحبه الوصال وهو القرب منه وسعافه  
بما يريد وكانت حقيقة ذلك مستحيلة في حق الله تعالى عرف أن ذلك كناية عن عظيم احسانه  
لعبده قال وكذا القول في القطع وهو كناية عن حرمانه الاحسان \* وهذا الحديث من افراد \* وبه  
قال (حدثنا سعيد بن ابى مرجم) هو سعيد بن سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابى مرجم الجمحي  
مولاهم البصري قال (حدثنا سليمان بن بلال) مولى الصديق (قال اخبرني) بالافراد (معاوية بن  
أبي مزرعة) عبد الرحمن السابق في هذا الباب (عن يزيد بن رومان) مولى الزبير المدني القاري (عن  
عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله  
زوج النبي الى آخره لا يذر (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الرحم نجنة) بكسر الشين  
ولا يذرها وضعها عليهم ما في الشرع ولم يقل هنا من الرجن لان ذلك معلوم من الرواية السابقة  
(فن وصلها وصاته ومن قطعها قطعته) وفي ذلك تعظيم أمر الرجم وأن صلاتها مندوب اليها وأن  
قطعها من الكبائر لورود الوعيد الشديد فيه (باب) بالنون (بيل) الشخص المكلف (الرحم)  
ولا يذربل بضم النون وفيه الموحدة الرحم (بيلها) بكسر الموحدة الاولى وفتح الثانية وكسرها  
والبلال بمعنى البيل وهو النداوة وأطلق ذلك على الصلة كما أطلق اليبس على القطيعة \* وبه قال  
(حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (عمر بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة  
والمهملة أبو عثمان الباهلي البصري قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر البصري قال (حدثنا شعبه)  
ابن الحجاج (عن اسمعيل بن أبي خالد) سعد الجبلي الكوفي (عن قيس بن أبي حازم) عوف الجبلي (ان  
عمر بن العاص) رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جهارا) يتعلق بالمنعول أي  
كان المسهوع في حال الجهر أو بالقاعل أي أقول ذلك جهارا (غير سر) تأكيد لرفع توهم أنه جهريه  
مرة واخفاه اخرى (يقول ان آل ابى) محذوف ما يضاف الى أداة الكنية ولا يذرعن المستقلى أبي  
فلان كناية عن اسم علم وجرم الدمياطى في حواشيه بأن المراد آل ابى العاص بن أمية وفي سراج  
المريدين لابن العربي آل ابى طالب وأيده في الفتح بأنه في مستخرج أبي نعيم من طريق الفضل بن  
الموفق عن عنبسة بن عبد الواحد بسند البخاري عن بيان بن بشر عن قيس بن أبي حازم عن عمرو  
ابن العاص رفعه ان لبنى أبي طالب رجلا الحديث (قال عمرو) هو ابن عباس شيخ البخاري فيه  
(في كتاب محمد بن جعفر) يعنى غندر شيخ عمر وفيه (بياض) بالرفع على الصواب أي موضع أبيض  
بغير كناية وضعف الجراذ يكون المعنى في كتاب محمد بن جعفر ان آل ابى بياض لانه لا يعرف في العرب  
قبيلة يقال لها أبو بياض فضلا عن قريش وسياق الحديث يشعر بأنهم من قبيلته صلى الله  
عليه وسلم وهي قريش (ليسوا بأوليائي) قال في الفتح وفي نسخة من رواية أبي ذر بولياء والمراد  
كما قال السفاقسي من لم يسلم منهم فهو من اطلاق الكل واردة البعض وحمله الخطابي على ولاية

المراد وركه اذ هو مقد الازار وقد جاء في حديث سهل بن حنيف من رواية مالك في صفته انه قال للعائن اغتسل له فغسل وجهه ويديه

ومرفقيه وركبته واطراف رجله وداخله (١٤) ازاره وفي رواية تغسل وجهه وظاهر كفيه ومرفقيه وغسل صدره وداخله ازاره

القرب والاختصاص لا ولاية الدين (انما ولي الله) بتشديد الياء مضافا اليها المتكلم المفتوحة (وصالح المؤمنين) من صلح منهم أي من أحسن وعمل صالحا وقيل من برئ من النفاق وقيل الصعابة وهو واحد أريد به الجمع كقولك لا تقتل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صالحو خذفت الواو من الخط موافقة للفظ وقال في شرح المشكاة المعنى لأولى أحد بالقرابة وإنما أحب الله لماله من الحق الواجب على العباد وأحب صالح المؤمنين لوجه الله وأولى من أولى بالآيمان والصلاح سواء كان من دوى رحى أم لا ولكن أراعى لذوى الرحم حقهم بصله الرحم (زاد عيسى بن عبد الواحد) بفتح العين المهملة والموحدة بينهما نون ساكنة والسين مهملة مفتوحة وهو موثق عندهم وليس له في البخاري إلا هذا الحديث كان يعد من الإبدال (عن بيان) بالوحدة المفتوحة وتخفيف التثنية وبعد ألف نون ابن بشر بالشين المعجمة الاحمسي (عن قيس) هو ابن حازم (عن عمرو بن العاص) رضى الله عنه انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لهم) أي لا لآبي (رحم) قرابة (أبها) بفتح الهاء مضمومة وضم الموحدة وتشديد اللام المضهومة (بيلها) قال في شرح المشكاة فيه مبالغة بما عرف واشتهر شبه الرحم بأرض إذا بليت بالماء حتى بليت لها أزهرت وأثمرت ورؤى في آثارها أثر النضارة وأثمرت المحبة والصفاء وإذا أثر كت بغير سقى بليت وأجذبت فلم تنثر إلا العداوة والتطعية (يعنى أصلها بصلتها) وهذا التفسير سقط من رواية النسفي ولا يذري لثابتها بعد اللام ألف حمزة (قال أبو عبد الله) أي البخاري (بيلها) أي بغير لام ثانية (كذا وقع وبيلها) أي بأبائات اللام (أجود وأصح وبيلها) لا أعرف له وجهاً قال في الكواكب بحقل أن يقال وجهه أن البلاجا بمعنى المعروف والنعمة وحيث كان الرحم مصرفها أضيف إليها هذه الملابس فكانت قال أهلها بعرفها لا أنق بها والله أعلم \* وهذا الحديث أخرجه في الآيمان (باب) بالتنوين يذكرك فيه (ليس الواصل) التعريف كانه عليه في الكواكب للجنس أي ليس حقيقة الواصل (بالمكافئ) صاحبه بمثل ما فعله إذا ل نوع معاوضة \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثامنة العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن الأعشى) سليمان بن مهران (والحسن بن عمرو) بفتح الحاء والعين النقيبي بضم الفاء وفتح القاف (وفطر) بكسر الفاء وسكون الطاء المهملة بعدها زاء ابن خليفة الخطاط بالحاء المهملة والتون المشددة وبعد ألف طاء مهملة الخزومي مولاهم الثلاثة (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص رضى الله عنه (قال سفيان) الثوري بالسند السابق (لم يرفعه) أي الحديث (الأعشى) سليمان (ألى النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه الحسن وفطر) المذكوران (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح وهذا هو المحفوظ عن الثوري انه (قال ليس الواصل بالمكافئ) أي الذي يعطى لغيره نظير ما أعطاه ذلك الغير (ولكن الواصل) بتخفيف نون لكن معجما عليه في الفرع (الذي إذا قطعت) بفتحات ولا يذري قطع بضم أوله وكسر ثانيه مبنيا للجهول (رحمه وصلها) أي الذي إذا منع أعطى والواصل ثلاثة مواصل ومكافئ وقاطع فالواصل من يتفضل ولا يتنزل عليه والمكافئ الذي لا يزيد في الإعطاء على ما يأخذ والقاطع الذي يتفضل عليه ولا يتفضل \* والحديث أخرجه أبو داود في الزكاة والترمذي في البر (باب من رمل رحمه في الشر ثم أسلم) بعد هل يشاب عليه \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) (الحكم بن نافع) قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (إن حكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة وفتح الزاي ابن خويلد الأسدي رضى الله عنه (أخبره انه قال يا رسول الله رأيت أمورا)

وركبته واطراف قدميه ظاهرهما في الآناء قال وحديثه قال وأمر خسانه حسوات والله أعلم قال القاضى في هذا الحديث من اتقه ما قاله بعض العلماء انه ينبغي إذا عرف أحد بالاصابة بالعين أن يجتنب ويتحرز منه وينبغي للإمام منعه من مدخله الناس ويأمره بلزوم بيته فان كان فقيرا رزقه ما يكفيه ويكف أذاه عن الناس فضرره أشد من ضرر آكل الثوم والبصل الذى منعه النبي صلى الله عليه وسلم دخول المسجد ثلاثيؤذى المسلمين ومن ضرر المجذوم الذى منعه عمر رضى الله عنه والعلماء بعده الاختلاط بالناس ومن ضرر المؤذيات من المواشى التى يؤمر بتغريتها الى حيث لا يتأذى بها أحد وهذا الذى قاله هذا القائل صحيح متعين ولا يعرف عن غيره تصريح بخلافه والله أعلم قال القاضى وفي هذا الحديث دليل لجواز الفسرة والتطبيب بها وسبق بيان الخلاف فيها والله أعلم (قوله) حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وحجاج بن الشاعر وأحمد بن خراش هكذا هو في جميع النسخ أحمد بن خراش بالحاء المعجمة المكسورة وبالراء وبالشين المعجمة وهو الصواب ولا خلاف فيه في شيء من النسخ وأحمد بن الحسن بن خراش أبو جعفر البغدادي نسب الى جده وقال القاضى عياض هكذا هو في الاصول بالحاء المعجمة قال قبل انه وهم وصوابه أحمد بن جواس بفتح الجيم وبواو مشددة وسين مهملة هذا كلام القاضى وهو غلط

فأحسن ولا خلاف ان المذكور في مسلم إنما هو بالحاء المعجمة والراء والشين المعجمة كما سبق وهو الراوى عن مسلم بن إبراهيم المذكور أي

حدثنا أبو كريب حدثنا ابن نمير عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت تخبر رسول الله (١٥) صلى الله عليه وسلم يهودى من يهود بني

زريق يقال له لبيد بن الأعصم قالت حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيل اليه أنه يفعل الشيء وما يفعله

في صحيح مسلم هنا وأما ابن جواس بالجيم فهو أبو عاصم الحنفي الكوفي روى عنه مسلم أيضاً في غيره هذا الموضع ولكنه لا يروى عن مسلم ابن إبراهيم ولا هو المراد هنا قطعاً وكان سبب غلط من غلط فيه كون أحمد بن خراش وقع منسوباً إلى جده كما ذكرنا (قوله صلى الله عليه وسلم ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين) فيه اثبات القدر وهو حق بالتصريح واجماع أهل السنة وسبقت المسئلة في أول كتاب الايمان ومعناه ان الاشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقع الاعلى حسب ما قدرها الله تعالى وسبق بها علمه فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر الا بقدر الله تعالى وفيه صحة أمر العين وانها قوية الضرر والله أعلم

\*(باب السحر)\*

(قوله من يهودى زريق) بتقديم الزاي (قوله سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى حتى كان يحيل اليه أنه يفعل الشيء وما يفعله) قال الامام المازري رحمه الله مذهب أهل السنة وجهود علماء الامة على اثبات السحر وان له حقيقة كحقيقة غيره من الاشياء الثابتة فلا قلنا أنكر ذلك ونفي حقيقته - و اضاف ما يقع منه الى خيالات باطلة لاحقا في الهوا وقد ذكره الله تعالى في كتابه وذكر أنه مما يتعلم وذكر ما فيه إشارة الى انه مما يكفر به وانه يفسق بين المشر

أى أخبرني عن أمور (كنت اتخذه) بفتح الهمزة والنون المشددة المفتوحين آخره مثلثة أتعمد (بها في الجاهلية من صلة) للرحم (وعتاقة) للرقيق (وصدقة هل لي) ولا يبي ذرهل كان لي (فيها من اجر) وسقط حرف الجر لا يذر (قال حكيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلمت) أى يا حكيم (على ما سلف) منك في أيام الجاهلية (من خير) قال المؤلف (ويقال أيضاً عن أبي اليمان) الحكيم بن نافع (اتخذت) بالثناة الفوقية بدل المثناة واطعفت المثناة عبر بصيغة التقرىض قال في المقدمة وهي رواية أبي زرعة الدمشقي عن أبي اليمان وعند المؤلف في باب شراء المملوك الحربي من كتاب الزكاة عن أبي اليمان بالفظ اتخذت أو اتخذت بالشد قال في الفتح وكأنه سمعه منه بالوجهين لكن قال السخاقي بالثناة لا أعلم له وجهاً (وقال معمر) هو ابن راشد فيما وصله المؤلف في باب من تصدق في الشراء ثم أسلم من كتاب الزكاة (وصالح) وهو ابن كيسان مما وصله مسلم (وابن المسافر) بالالف واللام والمشهور حذفه - ما هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي المصري أمير مصر فيما وصله الطبراني في الاوسط من طريق الليث بن سعد عنه (اتخذت) بالثناة الفوقية أيضاً وهي صحيح عليه في الفرع (وقال ابن اسحق) في السيرة النبوية (اتخذت) بالثناة (التبر) بالفوقية والموحدة والراعي أولاهما مضمومة مشددة من البر (وتابعهم) أى تابع هؤلاء المذكورين ولا يذروا تابعيه بالافراد أى تابع ابن اسحق (هشام عن أبيه) عروة على خصوص تفسير التخذ بالنبر وحينئذ فرواية الافراد أرجح ووصل هذه المؤلف في العتق من طريق أبي اسامة عنه (باب من ترك صبيته غيره حتى) أى الى أن (تتابع به) أى ببعض جسده (أوقبلها) للشفقة (أومارحها) أى من حرمها قصداً لئلا يسيها والممازحة المداعبة \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حديثي بالافراد (حسان) بكسر الحاء المهمل وتشديدا الموحدة ابن موسى أبو محمد السلمي المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) (عن خالد بن سعيد) بكسر العين (عن أبيه) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص القرشي الاموي (عن أم خالد) واسمها أمة بنت خالد بن سعيد رضى الله عنها أنها (قالت أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي) هو خالد بن سعيد (وعلى قيص اصفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنه سنه) بالسين المهمل والنون المخففة المفتوحين آخره هاء ساكنة وذ كرها مرتين (قال عبد الله بن المبارك بالسند السابق) (وهي) أى سنه (باللغة الحبشية حسنة قالت) أم خالد (فذهبت العجب بخاتم النبوة) الذي بين كتفيه صلى الله عليه وسلم (فزريق) بالزاي والموحدة المخففة والراء المنقوحت ثم النون المكسورة أى نهرني وزجرني ومنعني (ابن) من ذلك ثم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها) أى اتركها (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبل) بفتح الهمزة وسكون اللام (وأخلفي) بفتح الهمزة وسكون المجهمة وكسر اللام والقاف أمر بالبلاء أى البسى الى أن يصير خلقاً بالياً وفي رواية وأخلفي بضم اللام وبالفاء بدل القاف ونسبها في المصايح لا يذرى وأكسى خلفه يقال خلف الله لك وأخلف (ثم) قال عليه الصلاة والسلام (أبلى وأخلفي) قال (أبلى وأخلفي) كترها ثلاثاً (قال عبد الله بن المبارك بالسند السابق) (فبعيت) أم خالد (حتى ذكر) الراوي زمنا طويلاً ولا يذر عن الكشميهني فبقى أى القميص دهرًا ونسبها في الفتح لا يذرى على ابن السككن لكنه قال ذ كرها بدل فبقى وفي المصايح ذ كرها بضم الذال المجهمة وكسر الكاف بعد دهرًا مبنياً للمفعول أى عمرت حتى طال عمرها بديعاً النبي صلى الله عليه وسلم وقال في الكواكب المعنى حتى صار القميص شيئاً مذكورا عند الناس لخروج بقائه عن العادة قال في الفتح وكأنه أى صاحب الكواكب قرأ ذ كرها بضم أوله لكنه لم يقع عندنا في الرواية الا بالفتح وزوجته وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له وهذا الحديث أيضاً مخرج باثباته وأنه أشياء دفنت وأخرجت وهذا كله يبطل ما قالوه

فأحالة كونه من الحقائق محال ولا يستكر (١٦) في العقل إن الله سبحانه وتعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق أو تركيب

وتعقبه العيني بأن المعنى على ذكره مبني للمفعول والأفول كان مبنيًا للفاعل فما يكون فاعله اه  
وفي رواية الكشميهني حتى دكن دهر بالبدال المهملة تبدل المعجزة آخره نون بدل الراء والكاف  
المتوحشة في الفرع وضبطه في النسخ بكسر الكاف أي صار أسود (يعني من بقائها) من بقاء  
أم خالد وألمحصة زمانا طويلًا ومطابقة الترجمة في قولها فذهبت ألعب قال السفاقي ليس  
في حديث الباب للتبديل ذكر فيجتمعل أن يكون لما لم ينهها عن مس جسده صار كالتقبيل كذا  
قال فليتمل وهذا الحديث سبق في الجهاد وهجرة الخيشة واللباس (باب) ذكر (رحمة الوالد)  
أي رحمة الوالد (و) ذكر (تقبيله ومعاقبته وقال ثابت) هو ابن أسلم الباني في ما وصله  
المؤلف في الجنائز (عن أنس) رضي الله عنه (أخذ النبي صلى الله عليه وسلم) ولده (إبراهيم)  
رضي الله عنه (فقبله وشمه) وهذا التعليق ساقط للمستمل في كافى الفرع وقال في الفتح ساقط لاي ذكر  
عن الكشميهني وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبوذكي قال (حدثنا بهدي)  
بفتح الميم وسكون الهاء ابن ميمون الأزدي قال (حدثنا ابن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله بن أبي  
يعقوب الضبي البصري (عن ابن أبي نعيم) بضم النون وسكون العين المهملة عبد الرحمن ولا يعرف  
اسم أبيه انه (قال كنت شاهدًا لابن عمر) رضي الله عنه أي حاضرًا عنده (وسأله رجل)  
قال الحافظ بن حجر لم أعرفه (عن دم البعوض) زاد جري بن حازم عن محمد بن أبي يعقوب عند  
الترمذي يصيب الجسد وفي المناقب من البخاري سمعت عبد الله بن عمر وسأله عن الحرم قال شعبة  
أحسبه يقتل الذباب قال الكرمانى فلهذا سأل عنهم معا وقال في الفتح وأطاق الراوى الذباب على  
البعوض لقرب شبهه منه وإن كان في البعوض معنى زائد أي ماذا يلزم الحرم إذا قتله (فقال) له  
ابن عمر (يمن) أي من أي البلاد (أنت فقال) الرجل (من أهل العراق قال) ابن عمر لم حضره  
(انظروا إلى هذا يسألني عن دم البعوض وقد قتلوا ابن) ابنة (النبي صلى الله عليه وسلم)  
الحسين بن علي (وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول هما) أي الحسن والحسين رضي الله  
عنهما (ريحانتي) بالثنية ولابي ذر عن الجري والمستقلى ريحاني ولابي ذر أيضًا عن الكشميهني  
ريحانتي بزيادة ناء التأنيث أي هما من رزق الله الذي رزقنيه (من الدنيا) أو أراد بالريحان المشعوم  
أي أنهم مما أكرمهم الله وحباني به لأن الأولاد يشعرون ويقبلون فكأنهم من جلة الراحين  
وبه قال (حدثنا أبو أيمن) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحافظ أبو بشر  
الحصبي مولى بني أمية (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي بكر)  
أي ابن محمد بن عمرو بن حزم (أن عروة بن الزبير) بن العوام (أخبرنا عائشة) رضي الله عنها  
(زوج النبي صلى الله عليه وسلم) حدثته قالت جاءني امرأة معها (ابنتان) لها  
قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمائهن (نسألني فلم تجد عندي غير مرة واحدة فأعطيتها) أيها  
(فقسمتها) بسكون المنة الفوقية (بين ابنتي) وفي رواية مسلم من طريق عزال بن مالن  
عن عائشة فأطعمت ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منهن مائة ورفعت تمرًا إلى فيها أتاها كلها  
فأستطعمتها ابنتيها فشقت التمرة التي كانت تريد أن تأكلها فاحتمل في طريق الجمع أن قولها  
في حديث عروة فلم تجد عندي غيرها أي في أول الحال سوى واحدة فأعطيتها ثم وجدت ثنتين ولم  
تجد عندي غير واحدة أخصها بها أو يحتمل على التعدد (ثم قامت فخرجت) من عندي (فدخل)  
علي (النبي صلى الله عليه وسلم) فحدثته بخبرها (فقال) عليه الصلاة والسلام (من دلي) بالتحمية  
المتوحشة من الولاية (من هذه البنات شيئًا) ولا يذرعن الكشميهني من دلي بموحدة مضومة  
من الابتلاء من هذه البنات بشيء قال في شرح المشكاة وهذه إشارة إلى جنسهن وقال في فتح

أجسام أو المزج بين قوى على ترتيب  
لا يعرفه إلا الساحر وإذا شاهد  
الإنسان بعض الأجسام منها قاتلة  
كالسحوم ومنها مسقمة كالادوية  
الخادة ومنها مضرة كالادوية  
المضادة للمرض لم يستبعد عقله أن  
ينفرد الساحر به لم قوى قتاله أو  
كلام مهلك أو مود إلى التفرقة قال  
وقد أنكر بعض المتسعدة هذا  
الحديث بسبب آخر فزعم أنه يحط  
منصب النبوة ويشكك فيها وإن  
تجوز فيه منع الثقة بالشرع وهذا  
الذي ادعاه هؤلاء المتسعدة باطل  
لأن الدلائل القطعية قد قامت على  
صحته وحسنه وعصمته فيما يتعلق  
بالتبليغ والمعجزة شاهد بذلك  
وتجوز ما قام الدليل بخلافه باطل  
فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا  
التي لم يبعث بسببها ولا كان مفضلاً  
من أجلها وهو ما يعرض للبشر  
فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور  
الدنيا ما لا حقيقة له وقد قيل أنه  
إنما كان يتخيّل إليه أنه وطئ  
زوجاته وليس بواطئ وقد يتخيل  
الإنسان مثل هذا في المنام فلا يبعد  
تخيله في اليقظة ولا حقيقة له  
وقيل أنه يتخيل إليه أنه فعله وما فعله  
وإن لم يصدق صحة ما يتخيل  
فتكون اعتقاده على السداد  
قال القاضي عياض وقد جاءت  
روايات هذا الحديث مينة أن  
السحر إنما تسلط على جسده  
وظواهر حوارحه لا على عقله وقليه  
واعتقاده ويكون معنى قوله في  
الحديث حتى يظن أنه يأتي أهله ولا  
يأتين ويروى يخيل إليه أي يظهر  
له من نشاطه ومقدم عاداته القدرة  
عليه فإذا دنا منه من أخذته أخذته

السحر فلم يأتهم ولم يتمكن من ذلك كما يعتري المسحور وكل ما جاء في الروايات من أنه يتخيل إليه فعل شيء لم يفعله ونحوه فيجمل الباري



على التخیل بالبصر لا لخلط طرق الى العقل وليس في ذلك ما يدخل لبساً على الرسالة ولا (١٧) طعنا لاهل الضلالة والله اعلم قال المازري

واختلف الناس في القدر الذي يقع به السحر ولهم فيه اضطراب فقال بعضهم لا يزيد تأثيره على قدر التفرقة بين المرعوز وجهه لان الله تعالى اعاد كذا ذلك تعظيماً لما يكون عنده وهو بلا به في حقنا فلو وقع به أعظم منه لذكره لان المثل لا يضرب عند المبالغة الا باعلى أحوال المذکور قال ومذهب الاشعرية أنه يجوز أن يقع به أكثر من ذلك قال وهذا هو الصحيح عقلاً لانه لا فاعل الا الله تعالى وما يقع من ذلك فهو عادة أجراها الله تعالى ولا تفرق الافعال في ذلك وليس بعضها باولى من بعض ولو ورد الشرع بقصوره عن مرتبة لوجب التصير اليه ولكن لا يوجد شرع قاطع يوجب الاقتصاد على ما قاله القائل الاول وذكر التفرقة بين الزوجين في الآية ليس بنص في منع الزيادة وانما النظر في انه ظاهر أم لا قال فان قيل اذا جوزت الاشعرية خرق العادة على يد الساحر فماذا يتم عن النبي فالجواب أن العادة تنخرق على يد النبي والولي والساحر لكن النبي يتعدى بها الخلق ويستعجزهم عن مثلها ويخبر عن الله تعالى بخرق العادة بالتصديق فلو كان كاذباً لم تنخرق العادة على يديه ولو خرقها الله عـلى يد كاذب نخرقها على يد المعارضين للانباء واما الولي والساحر فلا يتعديان الخلق ولا يستعدان على نبوة ولو ادعيا شيئاً من ذلك لم تنخرق العادة لهما واما الفرق بين الولي والساحر فن وجهين أحدهما وهو المشهور اجماع المسلمين على ان السحر لا يظهر الاعلى فاسق والكرامة

الباري واختلف في المراد بالابتلاء هل هو نقص وجوده أو ابتلي بما يصدر ممن وهـل هو على العموم في النبات أو المراد من اتصف منهم بالحاجة الى ما يفعل به وقال النووي انما سألنا ابتلاء لان الناس بكرهون في العادة قال تعالى واذا بشر أحدكم بالآتي ظل وجهه مسوداً وهو كظيم (فأحسن اليهن) فيه اشعار بأن المراد من قوله من هذه أكثر من واحدة فالاشارة للجنس كما مر وفي حديث ابن عباس عند الطبراني فقال رجل من الاعراب واثنين فقال واثنين وفي حديث أبي هريرة قلنا واحدة قال واحدة وزاد ابن ماجه وأطعمهم وسقاهم وكساهم وفي الطبراني من حديث ابن عباس فأنفق عليهم وزوجهم وأحسن أديهم وفي رواية عبد الحميد بن عيسى عليهم (كن له سبواً) أي حجاباً (من النار) وفيه تأكيد حقوق النبات لما فيه من الضعف غلبا عن القليل بمصالح أنفسهم بخلاف المذكور والحديث أخرجه مسلم في الادب والترمذي في البر وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي سعيد كيسان (المقبري) بضم الموحدة قال (حدثنا عمرو بن سليم) بفتح العين وضم السين الانصاري قال (حدثنا ابو قتادة) الحرث بن ربعي الانصاري قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم وامامة بضم الهمزة وتخفيف الميم (بنت أبي العاص) بن الربيع الاموي وهي ابنة بنت النبي صلى الله عليه وسلم (على عاتقه فضلي) فرضا وفي سنن أبي داود الظاهر أو العصر وفي المعجم الكبير للطبراني صلاة الصبح (فأذا ركع وضع) بخذف المفعول ولا يذرعن الكثرة يفي وضعها أي بالارض خشية أن تسقط (واذا رفع) رأسه من الركوع (رفعها) من الارض وفي أبواب سترة المصلي من أوائل الصلاة فاذا سجد وضعها ولا منافاة بينه وبين رواية الباب بل يحمل على انه كان يفعل ذلك في الركوع والسجود ولا يذرعن طريق المقبري عن عمرو بن سليم حتى اذا أراد أن يركع أخذها فوضعها ثم ركع وسجد حتى اذا فرغ من سجوده وقام أخذها فرددتها في مكانها وهذا صريح في أن فعل الحمل والوضع كان منه لانه مناسبة الحديث لما ترجم به من فعله صلى الله عليه وسلم مع امامة من الحمل المقضى للشفقة والرحمة لانه ابنته والحديث سبق في باب من حمل جارية صغيرة من كتاب الصلاة وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن ابن علي) بفتح الحاء ابن بنته فاطمة رضى الله عنهم (وعنده الاقرع بن حابس التميمي) حال كونه (جالساً) ولا يورى ذر الوقت والاصلي وابن عساكر جالس بالرفع وكان الاقرع من المؤلفة وحسن اسلامه والواو في وعنده للعالم (فقال الاقرع ان لي عشرة من الولد ما قبلت منهم أحدا فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال من لا يرحم لا يرحم) بفتح التحتية في الاول وضعها في الثاني والرفع والحزم في اللفظين فالرفع على الخبر قال القاضي عياض وعليه أكثر الرواة والحزم على ان من شرطية لكن قال السهيلي حمله على الخبر أشبه بسياق الكلام لانه مرود على قول الرجل ان لي عشرة من الولد أي الذي يفعل هـذا الفعل لا يرحم ولو جعلت من شرطية لا تقطع الكلام عما قبله بعض الانقطاع لان الشرط وجوابه كلام مستأنف ولان الشرط اذا كان بعده فعل منفى فأكثر ما ورد من نصيبه بل لا بد كقوله تعالى ومن لم يؤمن بالله ومن لم يتب وان كان الآخر جائزاً كقول زهير ومن لا يظلم الناس يظلم اهـ وتعقبه صاحب المصابيح فقال تعليقه انقطاع الكلام عما قبله على تقدير كون من شرطية بأن الشرط وجوابه كلام مستأنف غير ظاهر فان الجملة مستأنفة سواء جعلت من موصولة أو شرطية وتقديره الذي يفعل هذا الفعل ويتأتى مثله

حتى اذا كان ذات يوم أو ذات ليلة دعا رسول الله (١٨) صلى الله عليه وسلم ثم دعا ثم دعا ثم قال يا عائشة أشعرت أن الله افتناني فيما استفتيته

على ان من شرطية أى من يفعل هذا الفعل فلا ينقطع الكلام ويصير مرربطاً بما قبله ارتباطاً ظاهراً \* والرجة من الخلق التعطف والركة وهذا لا يجوز على الله تعالى ومن الله تعالى الرضا عن رجه لان رركله القلب فقد رضى عنه أو الانعام أو ارادة الخير لان الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم أصابهم بعرفه وانعامه والحاصل ان الاولى على الحقيقة والثانية على المجاز وقوله من لا يرحم يشمل جميع أصناف الخلق فيرحم البر والفاجر والناطق والبهم والوحش والطير \* وفي الحديث أن تقبيل الولد وغيره من المحارم وغيرهم انما يكون للشفقة والرجة لا للذة والشهوة وكذا الضم والشم والمعانقة والحديث عن افراده \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرباني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام عن) أبيه (عروة بن الزبير) (عن عائشة رضيت الله عنها) انها قالت جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ يحتمل أن يكون هو الاقرع بن حابس ووقع مثل ذلك لعبيدة بن حصن أخرجه أبو يعلى الموصلي بسند رجاله ثقات وفي كتاب الاغانى لابي الفرج الامم بهاني باسناداه عن أبي هريرة ان قيس بن عاصم دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر قصة شبيهة بلفظ حديث عائشة ويحتمل التعدد (فقال تقبلون) يحذف أداة الاستفهام والكشمية أن تقبلون (الصبيان فما تقبلهم) وعند مسالم فقال نعم قال لكننا ما تقبل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) أو أملاك لك) بفتح الواو والهمزة الاولى للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة نحو أو مخرجي هم (ان نزع الله من قلبك الرحمة) بفتح الهمزة منقول أملاك أى لا أقدر ان أجعل الرحمة في قلبك بعد ان نزعها الله منه وقال الاشرف فيما نقله في شرح المشكاة يروى أن بفتح الهمزة فهى مصدرية وبفتح مضاف أى لا أملاك لك دفع نزع الله من قلبك الرحمة وقال الشيخ نور الدين البهري ويحتمل أن يكون منقول أملاك محذوفاً وان نزع في موضع نصب على المفعول لاجله على انه تعليل للنفي المستفاد من الاستفهام الانكارى الابطالى والتقدير لا أملاك وضع الرحمة في قلبك لان نزعها الله منه أى اتنى ما سلك لذلك لنزع الله اياها من قلبك اه \* ويروى بكسر الهمزة شرطاً وجرأؤه محذوف وهو من جنس ما قبله أى ان نزع الله من قلبك الرحمة لا أملاك ردها لك لكن قال الحافظ بن حجر انها بفتح الهمزة في الروايات كلها اه وقول صاحب التنقيح والهمزة فى أى أو أملاك للاستفهام التوبيخى أى لا أملاك لك تعبه في المصايح بانها لو كانت للتوبيخ لاقتضت وقوع ما بعدها لانفيه أى نحو اتعبدون ما تعبدون غير الله تدعون وانما هي هنالك انكار الابطالى المقتضى أن يكون ما بعدها غير واقع وان مدعيه كاذب نحو أفا صفا كمر بكم بالبنين واتخذ من الملائكة انا نافاس فتفهم الرب البنات ولهم البنون والمعنى هنالا أملاك لك جعل الرحمة فيك بعد أن نزعها الله من قلبك وهذا الحديث من افراده \* وبه قال (حدثنا ابن ابى مرجم) هوسعيد بن محمد بن الحكم بن أبى مرجم قال (حدثنا ابو غسان) بفتح الغين المججمة والسين المهملة المشددة محمد بن مطرف قال (حدثني) بالافراد (زيد بن أسلم عن أبيه) أسلم مولى عمر (عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه) أنه (قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي) من هو ازن والكشمية قدم يضم القاف على صيغة المجهول بسبب زيادة الجار (فاذا امرأ من السبي) لم يعرف ابن حجر اسمها (تحلب) بسكون الحاء المهملة وضم اللام (نديها) بالافراد والنصب مفعول وفي نسخة قد تحلب ولا يذرعن الكشمية قد تحلب بفتح الحاء واللام مشددة نديها بالافراد والرفع فاعل أى سال منه اللبن ومنه سمى الحليب تحلبه وقال في فتح البارى أى تها لان تحلب قال ولغير الكشمية نديها بالثنية (تسقى) بقوية مفتوحة وسكون المهملة وكسر القاف قال الحافظ بن حجر والكشمية بسقى بموحدة مكسورة بدل القوية وفتح المهملة

والثاني ان السحر قد يكون ناشئاً  
بفعلها او بعجزها او معاناة وعلاج  
والكرامة لا تقتصر الى ذلك وفي كثير  
من الاوقات يقع ذلك اتفاقاً من غير  
ان يستدعيه او يشعر به والله أعلم  
وأما ما يتعلق بالمسئلة من فروع  
الفقه فعلم السحر حرام وهو من  
الكبائر بالاجماع وقد سبق في  
كتاب الايمان أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عده من السبع  
الموبقات وسبق هناك شرحه  
ومختصر ذلك انه قد يكون كفر او قد  
لا يكون كفر ابل معصيته كبيرة فان  
كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر  
كفر والا فلا واما تعلمه وتعليمه فحرام  
فان تضمن ما يقتضي الكفر كفر  
والافلا واذا لم يكن فيه ما يقتضي  
الكفر عزروا استتيب منه ولا يقتل  
عندنا فان تاب قبلت توبته وقال  
مالك الساحر كافر يقتل بالسحر  
ولا يستتاب ولا يقبل توبته بل  
يقتل به والمسئلة بمبينة على  
الخلافا في قبول توبة الزنديق لان  
الساحر عنده كفر كاذكرنا وعندنا  
ليس بكافر وعندنا يقبل توبة  
للمنافق والزنديق قال القاضي  
عياض وبقول مالك قال أحمد بن  
حنبل وهو مروي عن جماعة من  
أصحابه والتابعين قال أصحابنا فاذا  
قتل الساحر بسحره انساني اعترف  
انه مات بسحره وأنه يقتل غالب الزمه  
القصاص وان قال مات به ولكنه  
قد يقتل وقد لا فلا قصاص وتجب  
الدية والكفارة وتكون الدية في  
ماله لا على عاقلته لان العاقلة  
لا تحتمل ما ثبت باعتراف الجاني قال  
أصحابنا ولا يتصور القتل بالسحر

وسکون

الساحر والله أعلم (قوله حتى اذا كان ذات يوم اودات ليله دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعاهم دعا)

فيه جاني رجلان فقع أحدهما عند رأسي والآخـر عند رجلي فقال الذي (١٩) عند رأسي الذي عند رجلي أو الذي عند

رجلي الذي عند رأسي ما وجع  
الرجل قال مطبوب قال من طبه  
قال لبيد بن الأعصم قال في أي شيء  
قال في مشط ومشاطة وجب طلاقة  
ذكر قال فأن هو قال في يتردى  
أروان قالت فأنها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في أناس من أصحابه  
هذا دليل لاستحباب الدعاء عند  
حصول الأمور المـكروهات  
وتكريره وحسن الالتجاء إلى الله  
تعالى (قوله ما وجع الرجل قال  
مطبوب) المطبوب المسحور يقال  
طب الرجل إذا سحر فكنوا بالطب  
عن السحر كما كنوا بالسليم عن  
الديخ قال ابن الأنباري الطب  
من الأضداد يقال لعلاج الداء  
طب وللسحر طب وهو من أعظم  
الآدواء ورجل طبيب أي حاذق  
سمى طبيا لحذقه وفطنته (قوله في  
مشط ومشاطة وجب طلاقة كـر)  
أما المشاطة فبضم الميم وهي الشعر  
الذي يسقط من الرأس أو اللحية  
عند تسريحه وأما المشط ففيه  
لغات مشط ومشط بضم الميم فهما  
واسكان الشين ونحها ومشط  
بكسر الميم واسكان الشين ومشط  
ويقال له مشط بالهمز وتركو مشطاه  
عمدود ومكدوم رجل وقيل بفتح  
القاف حكاهن أبو عمر الزاهد وأما  
قوله وجب هكذا في أكثر نسخ  
بلادنا جب بالجيم وبالباء الموحدة  
وفي بعضها جف بالجيم والقاف وهما  
بعني وهو وعاء طلع النخل وهو  
الغشاء الذي يكون عليه ويطلق  
على الذكر والأنثى فلهذا قيل بدني  
الحديث بقوله طلاقة ذكر وهو  
بإضافة طلاقة إلى ذكر والله أعلم  
ووقع في البخاري من رواية ابن  
عينة ومشافة بالقاف بدل مشاطة وهي المشاطة أيضا وقيل مشافة البكان (قوله صلى الله عليه وسلم في يتردى أروان) هكذا وفي جميع

وسكون القاف وتنوين التحيّة قال وللباقين تسعي بفتح العين المهملة من السعي أي تمشي بسرعة  
تطلب ولدها الذي فقدته (إذا وجدت صبيًا في السبي أخذته) أي فارضعته ليخف عنه اللين لكونها  
تضررت باجتماعه فوجدت ابنها فأخذته (فألصقته بطنها وارضعته) ولم يقف الحافظ بن حجر  
على اسم ولدها وقال العيني أن وجدت كلمة أذطرف ويجوز أن تكون بدل اشتغال من امرأة قال  
وفي بعض النسخ إذا أي بالالف لكن قال الحافظ بن حجر قوله إذا أي بالالف كذا الجميع (فقال لنا  
النبي صلى الله عليه وسلم اترون) بضم القوقية أي اتظنون (هذه) المرأة (طارحة ولدها) هذا  
(في النار قلنا لا) تطرحه (وهي تقدر على أن لا تطرحه) أي لا تطرحه مكرهه أبدا (فقال صلى  
الله عليه وسلم (لله) بفتح اللام للتأكيـد وللإسـمعيلى والله لله (أرحم بعباده) المؤمنين (من هذه)  
المرأة (بولدها) هذا وحكى الشيخ ابن أبي جرة احتمال تميمه حتى في الحيوانات والحديث أخرجه  
مسلم في التوبة (باب) بالتسوين يذكرفيه (جعل الله الرحمة مائة جزء) ولا يذرف مائة جزء  
\* وبه قال (حدثنا الحكم) بفتح الحاء ولا يذرف مائة جزء (بن نافع البهراني) بفتح الموحدة  
وسكون الهاء نسبة إلى قبيلة من قضاة ينهى نسبهم إلى بهرين عروبن الخاف بن قضاة وهذه  
اللفظة ناسبة في رواية أبي ذر قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم  
قال (أخبرنا سعيد بن المسيب) بفتح التحيّة المشددة ابن حزن الامام أبو محمد الخزومي أحد الأعلام  
وسيد التابعين (أن أباه ريرة) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
جعل الله الرحمة مائة جزء) وفي حديث سلمان عند مسلم أن الله خلق مائة رحمة يوم خلق السموات  
والارض كل رحمة طباق ما بين السماء والارض الحديث وخلق أي اخترع وأوجد والمراد بقوله  
كل رحمة طباق إلى آخره التعظيم والتكثير ولا يذرف مائة جزء يذرف في الكواكب  
هي ظرفية يتم المعنى بدونها أو متعلقة بمحذوف وفيه نوع مباغلة حيث جعلها منظر وقالها يعني  
بمحذوف لا يفوت منها شيء ورحمة الله غير متناهية لا مائة ولا مائتان لكنها عبارة عن القدرة المتعلقة  
بإيصال الخير والقدرة صفة واحدة والتعلق غير متناه فخصه في مائة على سبيل التمثيل تسهيلا  
للفهم وتقبلا لما عندنا وتكثيرا لما عنده سبحانه وتعالى وهل المراد بالمائة التكثير والمبالغة  
أو الحقيقة فيحتمل أن تكون مناسبة لعدد درج الجنة والجنة هي محل الرحمة فكانت كل رحمة  
بأزاء درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة إلا بدرجة الله فنالت منه واحدة كان أدنى أهل  
الجنة منزلة وأعلامهم من حصاة له جميع الأنواع من الرحمة (فأمسك) تعالى (عنده تسعة وتسعين  
جزأ) ومسلم من رواية عطاء عن أبي هريرة وأخرعده تسعة وتسعين رحمة (وانزل في الارض جزأ  
واحدا) القياس وانزل إلى الارض لكن حروف الجزأ يقوم بعضها مقام بعض وفيه تضمين فعل  
والغرض منه المبالغة يعني انزل رحمة واحدة متشعبة في جميع الارض وفي رواية عطاء انزل منها  
رحمة واحدة بين الجن والأنس والبهائم (ففي ذلك الجزأ تتراحم الخلق) ياراء والحاء المهملة  
(حتى ترفع الفرس حافرها) هو كالظلف للشاة (عن ولدها خشية أن تصيبه) أي خشية الإصـابة  
وفي رواية عطاء فهما يتعاطفون وبها يتراحمون وبها يعطف الوحش على ولده وفي حديث سلمان  
فهما تعطف والدته على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض وزاد أنه يكملها يوم القيامة مائة  
رحمة بالرحمة التي في الدنيا \* وهذا الحديث أخرجه مسلم (باب قتل الولد) أي قتل الرجل ولده  
(خشية أن يأكل معه) ولا يذرف عن المسقى والكشمي باب بالتسوين أي الذنب أعظم \* وبه قال  
(حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبيدي قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعمر  
(عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عمرو بن شرحبيل) بفتح العين وشرحبيل بضم الشين المعجمة

عينة ومشافة بالقاف بدل مشاطة وهي المشاطة أيضا وقيل مشافة البكان (قوله صلى الله عليه وسلم في يتردى أروان) هكذا وفي جميع

ثم قال باعائشة والله لكان ماءها نقاعة الحناء (٣٠) وكان يخلها رؤس الشياطين قالت فقلت يا رسول الله أفلا أحرقتة قال لا

وفتح الرءوس سكوت الحناء المهمة وكسر الموحدة وبعد التحية الساكنة لا م بالصرف وعدمه في اليونانية الحمداني (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال صلى الله عليه وسلم (أن يجعل لله ندا) بكسر النون وتشديد الدال المهمة منقولة أي شريكاً والتد المثل ولا يقال إلا للمثل الخالف الماندد (وهو) أي والحال أنه خلقك ثم قال أي ابن مسعود ولا يذرك ثم (أي قال) عليه الصلاة والسلام أن تقتل ولد خشية أن يأكل) ولا يذرك عن الكشميني أن يطعم (معك قال) ابن مسعود (ثم أي قال أن تراني حليمة) بالحاء المهمة أي زوجة (جارك) لأن فيه إساءة على من يستحق الاحسان (وانزل الله تعالى تصديق قول النبي صلى الله عليه وسلم) في سورة النور أن (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر) أي لا يبشرون زاد أبو ذر الآية وهذا الحديث سبق في تفسير سورة النور أن من كتاب التفسير (باب وضع الصبي في الحجر) شفقة وتعظافاً عليه وسقط لابي ذر لفظ باب فالناتلي رفع \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرك حدثني بالافراد (محمد بن المنثني) أبو موسى العنزي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطن (عن هشام) أنه قال أخبرني بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع صبياً) هو عبد الله بن الزبير كما عند الدارقطني أو الحسين بن علي كما عند الحاكم (في حجره) فتح الحاء المهمة وكسر هاء سكوت الجيم حال كونه (بجنتك) بأن ذلك حنكته بقرعة بعد أن مضغها (فقال) الصبي (عليه) أي على ثوبه (فدعا) صلى الله عليه وسلم (إماماً فاتبعه) أي أتبع البول بالماء \* وهذا الحديث قد سبق في باب بول الصبيان من كتاب الطهارة (باب وضع الصبي على الفخذ) \* وبه قال (حدثني) بالافراد لابي ذر ولغيره بالجمع (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عازم) بالعين المهمة وبعد الالف راء مكسورة فيم محمد بن الفضل السدوسي وهو من مشايخ المؤلف روى عنه هنا بواسطة قال (حدثنا المعتمر بن سليمان يحدث عن أبيه) سليمان بن طرخان التيمي أنه قال سمعت أبا نعيم يقول بفتح الفوقية طر بفتح المهملة وكسر الراء آخره فإنا نجلد بالجمع الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم (يحدث عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (النهدي) بفتح النون وسكوت الهاء (يحدث) أي يحدث أبا نعيم (أبو عثمان) النهدي (عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما) أنه قال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذني فيقه عدني على فخذه) بالجمع (ويقه الحسن) بن علي (على فخذه الأخرى) بالتأنيث ولا يذرك الآخر بالتذكير واستشكل بأن أسامة أسن من الحسن بكثير لأنه صلى الله عليه وسلم أمره على جيش عند وفاته الشريفة وكان عمره فيما قيل عشرين سنة حينئذ وكان سن الحسن اذئذ ثمان سنين وأجيب باحتمال أن يكون أقعد أسامة على فخذه لتجوهر ض أصابه ففرضه بنفسه الشريفة لمزيد محبة له وجاء الحسن فأقده على الآخر أو أن أقعادهما ليس في وقت واحد أو عبر عن أقعاده بهذا فخذه لينظر في مرضه بقوله فيقه عدني على فخذه مباغمة في شدة قرب به منه (ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما) بسكوت الميم على الجزم أي صل خيرك إليهما (فأني ارحهما) بضم الميم أي ارق لهم أو أنه طاف عليهما \* والحديث سبق في فضائل أسامة وفضائل الحسن (و) به قال البخاري (عن علي) هو ابن المديني أنه قال حدثنا يحيى بن سعيد القطن قال (حدثنا سليمان بن طرخان) (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (قال التيمي) سليمان بن طرخان أبو المعتمر بالسند السابق (فوقع) أي لما حدثني به أبو نعيم وقع (في قلبي منه شيء) من شك هل سمعته من أبي نعيم عن أبي عثمان النهدي أو سمعته من أبي عثمان بغير واسطة (قلت) في نفسي (حدثت) بفتح الحاء والدال كذا في الفرع وأضله في نسخة حدثت بضم أوله وكسر ثانيه (به) بهذا الحديث (كذا وكذا) أي كثيراً

أما أنا فقد عافاني الله وكرهت أن أثير على الناس شرافاً مرت بها فذمنت \* حدثنا أبو بكر بب حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق أبو كريب الحديث بقصته نحو حديث ابن زبير وقال فيه فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البئر فنظر إليها وعليها نخل وقالت قلت يا رسول الله فأخرجته ولم يقل أفلا أحرقتة ولم يذكر فأمرت بها فذمنت \* حدثني يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحارث

نسخ مسلم ذي أروان وكذا وقع في بعض روايات البخاري وفي معظهما ذروان وكلاهما صحيح والاول أجود وأصح وادعى ابن قتيبة أنه الصواب وهو قول الأصمعي وهي بئر بالمدينة في بستان بني زريق (قوله صلى الله عليه وسلم والله لكان ماءها نقاعة الحناء) النقاعة بضم النون الماء الذي ينقع فيه الحناء والحناء محدود (قوله) فقلت يا رسول الله أفلا أحرقتة وفي الرواية الثانية قلت يا رسول الله فأخرجته كلاهما صحيح فطلبت أن يخرج حبه ثم يحرقه والمراد إخراج السحر فذنتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر أن الله تعالى قد عافاه وأنه يخاف من من أخرجه وأخرقه وأشاعة هذا شراً وشر على المسلمين من تذكر السحر وتعلمه وشياعه والحديث فيه أو لا فاعله فيجعله ذلك أو يحمله بعض أهل الحديث والمتعصبين له من المنافقين وغيرهم على سحر الناس وأذا هم واتصا بهم لما كدة المسكين بذلك هذا من باب ترك

مصلحة لطرف منسدة أعظم منها وهم أهم قواعد الاسلام وقد سبق المسئلة مرات والله أعلم

حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس ان امرأته يهودية أنت رسول الله صلى الله عليه (٣١) وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت لاقتلك قال ما كان الله ليسلطك على ذلك قال أو قال على قال قالوا لا نقلها قال لا قال فآزات أعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا هرون بن عبد الله حدثنا روح بن عبادة حدثنا شعبة قال سمعت هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك يحدث ان يهودية جعلت سمافى لحم ثم أتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديث خالد

\*(باب السم)\*

(قوله ان امرأته يهودية أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت لاقتلك قال ما كان الله ليسلطك على ذلك قال أو قال على قال قالوا لا نقلها قال لا قال فآزات أعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الرواية الاخرى جعلت سمافى لحم) اما السهم فبفتح السين وضهها وكسرها ثلاث لغات الفتح أنصح جمعه سهم وسهم واما اللهوات فبفتح اللام والمها جمع لهواة بفتح اللام وهى اللعبة الجراء المعلقة فى أصل الخنك قاله الاصمعي وقيل اللحات اللواتى فى سقف أقصى القم وقوله ما زلت أعرفها أى العلامة كأنه بقى للسهم علامة وأثر من سواد أو غيره وقوله لم لا نقلها هو بالنون فى أكثر النسخ وفى بعضها بقاء الخطاب (قوله صلى الله عليه وسلم ما كان الله ليسلطك على ذلك أو قال على) فيه بيان عصمته صلى الله عليه وسلم من الناس كلهم كما قال الله والله

(فلم اسمعه من ابي عثمان) النهدي (فتظرت) فى كتابي (فوجدته) أى الحديث (عندى مكتوباً) فيه (فيما سمعت) منه فزال الشك من عندى أى اعتماداً على خطه وان لم يتذكر وهذا هو الرابع فى الرواية قال فى فتح البارى فكأنه سمعه من أبى عتبة عن أبى عثمان ثم لقي أباعثمان فسمعه منه أو كان سمعه من أبى عثمان فنبهه فيه أبو عتبة (هذا) (باب) بالنسبة (حسن العهد) وهو كما قال فى النهاية الحفظ ورعاية الحرمة أو حفظ الشيء ومراعاته حاله بعد حال كما قال الراغب (من الايمان) أى من كماله وبه قال (حدثنا) ولابى ذر حدثنى (عبد بن اسمعيل) الهبارى قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت ما عرت) ما نافية (على امرأة ما عرت) موصولة أى الذى عرت (على) أى من (خديجة) رضى الله عنها (واقعدت) كنت قبل ان يتزوجنى (صلى الله عليه وسلم) (بثلاث سنين) أى لاجل ما (كنت اسمعه يذكرها) ومن احب شيئاً أكثر من ذكره (ولقد أمره به) عز وجل (ان يبشرها ببيت فى الجنة من قصب) من لؤلؤ مجوف (وان كان) مخففة من التقية له أى وانه كان (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط ما به كان لابي ذر (ليذبح الشاة) بلام التأكيذ (ثم يهدى) بضم التحتية (فى خلتها منها) أى من الشاة المذبوحة وزاد فى فضل خديجة ما يسهل ويسلم ثم يهدىها الى خللائها وفى الصحاح الخلة الخليل يستوى فيه المذكر والمؤنث لانه فى الاصل مصدر قولك فلان خليل بين الخلة والخلاص أن ما كان من المصادر اسماء يستوى فيه المذكر والمؤنث والمفرد وغيره وجوز بعضهم أن يكون هذان حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه أى ثم يهدى الى أهل خلتها فان قات ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب بأن لفظ الترجمة ورد فى حديث عائشة عند الحاكيم والبيهقى فى الشعب من طريق صالح بن رستم عن ابن أبى مليكة عن عائشة قالت جاءت عجوز الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف أنتم كيف حالكم كيف كنتم بعدنا قالت بخير يا نبى وأمى يا رسول الله فلما خرجت قلت يا رسول الله تقبل على هذه العجوز هذا الاقبال فقال يا عائشة انها كانت تاتينا زمان خديجة وان حسن العهد من الايمان فاكتفى البخارى بالإشارة على عادته تشييد هذا الالذهان نفعه الله تعالى بالرحمة والرضوان (باب فضل من يعول يتيماً) أى يربيه ويقوم بمصالحه من قوت وكسوة وغيرهما \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحلبى البصرى (قال حدثنى) بالافراد (عبد العزيز بن ابى حازم) بالخاء المهملة والزاى (قال حدثنى) بالافراد أيضاً (ابى) أبو حازم سلمة بن دينار (قال سمعت سهيل بن سعد) الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أنا وكافل اليتيم) القائم بمصالحه (فى الجنة هكذا) وقال (أى أشار) (بأصبعيه) (بالتثنية) (السبابة) بالموحدين بينهما أف والاولى مشددة ولابى ذر عن الكشميهنى السبابة بالخاء بدل الموحدة الثانية التى يشارهم فى تشهد الصلاة وسميت بالسبابة أيضاً لانه يسببها الشيطان حينئذ (والوسطى) زاد فى اللعان وفرج بينهما أى بين السبابة والوسطى قال ابن حجر وفيه إشارة الى أن بين درجة النبي صلى الله عليه وسلم وكافل اليتيم قدر تفاوت ما بين السبابة والوسطى وهو تطوير قوله بعثت أنا والساعة كهاتين \* والحديث سبق فى الطلاق وأخرجه أيضاً أبو داود والترمذى (باب فضل) (الساعى على الارملة) بفتح الميم \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) بن ابى أويس (قال حدثنى) بالافراد (مالك) الامام (عن صفوان بن سليم) بضم السين وفتح اللام مولى حميد بن عبد الرحمن المدنى التابعى (يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم) قال فى الكواكب هذا امرسل لان صفوان تابعى لكن لما قال يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم صار مستنداً مجهولاً لانه لم يذكر شيخه فيه اما للنسيان

يعصمك من الناس وهى معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سلامته من السم المهلل بغيره وفى اعلام الله تعالى له بانها مسمومة

حدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال (٢٢) اسحق أخبرنا وقال زهير واللفظ له حدثنا جابر بن عبد الله عن أبي الضحى عن

مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى منا انسان مسح بيمينه ثم قال اذهب الباس رب الناس واشف أنت الشافي لا شفاء الا شفاءك شفاء لا يغادر سقما فلما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقل وكلامه عضو ميت له فقلناه في غير مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال ان الذراع تخبرني اني اعمى مومة وهذه المرأة اليهودية الفاعلة للسم اسمها زينب بنت الحرث أخت مربي اليهودي وبنات اسميتها هذه في مغازي موسى بن عقبة ودلائل النبوة لليحيى قال القاضي عياض واختلاف الاثار والعلماء هل قتلها النبي صلى الله عليه وسلم أم لا فوقع في صحيح مسلم انهم قالوا لا نقلها قال لا ومثله عن أبي هريرة وجابر وعن جابر بن ربيعة أبي سلمة انه صلى الله عليه وسلم قتلها وفي رواية ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم دفعها الى أولياءه بشر بن السراة معرور وكان كل منها فأت بها فقتلوه وقال ابن مكنون أجمع أهل الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلها قال القاضي وجه الجمع بين هذه الروايات والاقاويل انه لم يقتلها ولا حين اطلع على سبها وقيل له اقتلها فقال لا فلما مات بشر بن البراء من ذلك سلمها الاولياء فقتلوه اقصا اقصا في صحيح قولهم لم يقتلها أي في الحال ويصح قولهم قتلها أي بعد ذلك والله أعلم

\*(باب استحباب رقية المريض)\*

ذكر في الباب الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم كان يرقى المريض وقد سبقت المسئلة مستوفاة في الباب

أول عرض آخر ولا قدح بسببه (قال الساعى على الارملة) التي لازوج لها سوا تزوجت قبل ذلك أم لا وهي التي فارقهاز وجه اغنية كانت أوفيرة وقال ابن قتيبة سميت بذلك لما يحصل لها من الارمال وهو الفقر وذهاب الراد يفقد الزوج (والمسكين) والساعى هو الكاسب له ما يعمل لمؤنته ما قاله النووي قال في شرح المشكاة وانما كان معنى الساعى على الارملة ما قاله لانه صلى الله عليه وسلم عذاه بعلى مضمنا فيه معنى الاتفاق وقوله (كالحجاء في سبيل الله) أي في الاجر (أو كالذي يصوم النهار ويقوم الليل) متعبدا والسك من الراوى وتعيينه يأتي قريبا ان شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن عبد الله الأوبسى (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ثور بن زيد) بالمشاة وزيد بن الزيادة (الدبلي) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية بغير همز وكسر اللام المدهنى (عن أبي الغيث) بالمعجمة والمثناة سالم (مولي) عبد الله (بن مطيع) عن أبي هريرة رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل الحديث السابق (باب) فضل (الساعى على المسكين) أي لاجل المسكين وهو الكاسب وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى قال (حدثنا مالك) امام الأئمة ابن أنس الاصبحى (عن ثور بن زيد) الدبلي (عن أبي الغيث) سالم (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله) ولا يذرنبي (صلى الله عليه وسلم الساعى) الذي يذهب ويحجى في تحصيل ما ينفعه (على) المرأة (الارملة) بفتح الميم التي لازوج لها (والمسكين) في الثواب (كالحجاء في سبيل الله) تعالى قال عبد الله القعنبى (واحسبه) أي أحسب ما لك (قال يشك القعنبى) جملة متعضة بين القول وقوله وهو قوله (كالحجاء) الليل متعبدا (لا يفتقر) أي لا يضعف عن التهجذ وكالصائم النهار (لا يفتقر) كقولهم نهارة صائم وليله قائم يريدون الدعومة والالف واللام في قوله كالحجاء وكالصائم غير معرفين ولذا وصف كل واحد بجملة فعلية بعده كقوله \* واقدأمر على التميم يسبنى \* (باب رحمة الناس بالهائم) كذا في الفرع وفي أصله وغيره وعليه الشراح بالواو بدل الموحدة وهو ظا من الاحاديث المسوقة في الباب وليس فيها ما يدل للاول \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا اسمعيل) ابن ابراهيم يعرف بامه عليه قال (حدثنا ايوب) بن أبي عمية السخمياني (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن أبي سليمان مالك بن الحويرث) الليثي زبل البصرة انه (قال اتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شعبة) جمع شاب مثل كسبة وكتاب (متقاربون) في السن (فاقبنا عنه عشرين ليلة فظن) عليه الصلاة والسلام (انا شقنا اهلنا) ولا يذرنبي اهلنا بزيادة حرف الجر والحقبة الساكنة بعد اللام (وسألتنا) بفتح اللام (عن تركا في اهلنا) ولا يذرنبي اهلنا (فاخبرناه) بذلك (وكان رفيقا) بالقضاء ثم القاف من الرفق ولا يذرن الكشميين رقيقا بقافين من الرقة (رحمنا فقال) لهم (ارجعوا الى اهلكم) من الجوع النادرة حيث يجمع على الاهلين والاهلات والاهالى (فعاوههم) أي الشرع (ومروهم) بالمأمورات أو علموهم الصلاة وأمرهم بها وصلوا كما رأيتوني أصلي واذا (لو او لا يذرن) ذرفاذا (حضرت الصلاة فليؤذن لكم احدكم ثم ليؤمكم) ولا يذرن ليؤمكم بالواو بدل ثم (اكبركم) سنا \* والحديث قد مر في باب الاذان للمسافر اذا كانوا جماعة من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أيوب قال (حدثني) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة (عن سفي) بضم السين وفتح الميم وتشديد التحتية (مولي) أبي بكر (أي ابن عبد الرحمن الخزومي) (عن أبي صالح) ذكوان (السمان عن أبي هريرة) رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يميني بالميم (رجل) لم يسم (عشى بطريق أشد) ولا يذرن أشد (عليه العطش فوجد بئر فارتقى فيها فاشرب ثم خرج) منها (فاذا كلب يلهث) بالثنية يخرج لانه من العطش (ياكل الترى) بالثنية التراب

السابق في أول الطب (قولها) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى منا انسان مسح بيمينه ثم قال اذهب الباس الخ) فيه الندي

أخذت بيده لاصنع به فحوما كان يصنع فانتزع يده من يدي ثم قال اللهم اغفر لي (٣٣) واجعلني مع الرفيق الاعلى قالت فذهبنا نأظر

فاذا هو قد مضى \* حدثنا يحيى بن  
يحيى أخبرنا هشيم ح وحدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا  
أبو معاوية ح وحدثني بشر بن خالد  
حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثنا  
ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي  
كلاهما عن شعبة ح وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو بكر بن  
خلاد قال حدثنا يحيى وهو القطان  
عن سفيان كل هؤلاء عن الأعمش  
بأسناد جري ح حديث هشيم وشعبة  
مسححه بيده قال وفي حديث الثوري  
مسححه بيده وقال في عقب حديث  
يحيى عن سفيان عن الأعمش قال  
حدثت به منصورا فحدثني عن  
ابراهيم عن مسروق عن عائشة  
بنحوه \* وحدثنا شيبان بن فروخ  
حدثنا أبو عوانة عن منصور عن  
ابراهيم عن مسروق عن عائشة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
إذا عاد مرضيا يقول أذهب الباس  
رب الناس اششفه أنت الشافي  
لا شفاء الاشفاء لك شفاء لا يغادر  
سقما \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
وزهير بن حرب قال حدثنا جرير  
عن منصور عن أبي الضحى عن  
مسروق عن عائشة قالت كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا  
أتى المريض يدعو له قال أذهب  
الباس رب الناس واشف أنت  
الشافى لا شفاء الاشفاء لك شفاء  
لا يغادر سقما وفي رواية أبي بكر  
فدعاه وقال وأنت الشافي \* وحدثني  
القاسم بن زكريا حدثنا عبيد الله  
ابن موسى عن إسرائيل عن منصور  
عن ابراهيم ومسلم بن صبيح عن  
مسروق عن عائشة قالت كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزل  
حديث أبي عوانة وجرير

الندى (من العطش) الشديد الذي أصابه (فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب) بالنصب على  
المفعولية (من العطش مثل الذي كان يلغى في قنزل البئر فلا تخفه ثم أمسكه بفيه) أى بفيه (فسقى  
الكلب فشكر الله) عز وجل (له) ذلك أى جازاه عليه (فغفر له قالوا يا رسول الله وان لنا في سقى  
البهائم أجر فقال) صلى الله عليه وسلم (فى) ولا يذرعن الكشمي نى نعم فى (كل ذات كبد  
رطبة) أى فى سقى كل حيوان (أجر) والرطوبة كناية عن الحياة \* وهذا الحديث سبق فى باب  
فضل سقى المائى من الشرب \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن  
أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف  
(أن أباه زهرة) رضى الله عنه (قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صلاة وقمنا معه فقال  
أعرابي) قيل هو ذو الخويصرة وقيل الاقرع بن حابس (وهو فى الصلاة اللهم ارحمنى ومحمد ولا ترحم  
معدنا) حدثنا مسلم بن الحجاج (قال فى الصلاة) قال للارابي لقد حجرت) بفتح المهملة  
ونشدت الجحيم وسكون الراء مضيت (واسعا) وخصت ما هو عام (يريد) عليه الصلاة والسلام  
(رحمة الله) عز وجل التى وسعت كل شئ \* والحديث من افراده \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم)  
الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة (عن عامر) هو الشعبي أنه (قال سمعته يقول  
سمعت النعمان بن بشير) الانصاري رضى الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ترى المؤمنين فى تراجمهم) بأن يرحم بعضهم بعضا باخوة الاسلام لا بسبب آخر (ونوادهم) بنشد  
الدال وأصله بدالين فادغمت الاولى فى الثانية أى توأصلهم الجالب للمحبة كالتراور والتهادى  
(وتعاطفهم) بأن يعين بعضهم بعضا كما يعطف طرف الذوب عليه ليقويه (كمثل الجسد) بالنسبة  
الى جميع أعضائه ومثل يفتحين (إذا اشتكى عضوا) منه (تداعى له نساء ترجسده) دعابعضه بعضا  
الى المشاورة (بالهر) لان اللم يمنع النوم (والجنى) لان فقد النوم يثيرها والاصل أن مثل الجسد  
فى كونه اذا اشتكى بعضه اشتكى كله كالشجرة اذا ضرب غصن من أغصانها اهتزت الاغصان  
كأهابها اهتزت والاضطراب وفيه جواز التشبيه وضرب الامثال لتقريب المعانى للافهام \* وهذا  
الحديث أخرجه مسلم فى الادب ايضا وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا  
أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن انس بن مالك) رضى الله عنه سقط لابي  
ذرا بن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما من مسلم غرس غرسا فاكل) بلفظ الماضى  
كغرس ولا يذرعن الكشمي نى يأكل (منه) انسان او دابة (من عطف العام على الخاص ان  
كان المراد ما داب على الارض أو من عطف الجنس على الجنس ان كان المراد الدابة المعروفة  
(الا كان له صدقة) ولا يذرعن الكشمي نى لم يقصد ذلك غينا \* والحديث سبق فى المزارعة \* وبه  
قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن  
مهران (قال حدثني) بالافراد (زيد بن وهب) ابو سليمان الهمداني (قال سمعت جرير بن عبد الله  
البجلي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من لا يرحم) الخلق من مؤمن وكافر وبها تم ملكه  
وغيرها كان يتعاهد بهم بالطعام والسقى والتخفيف فى الحمل وترك التعدى بالضرب فى الدنيا  
(لا يرحم) فى الآخرة ويرحم الاولى للفاعل والثانية للمفعول وعند الطبرانى من لا يرحم من فى  
الارض لا يرحم من فى السماء وقال ابن أبي جرير يحمى أن يكون المعنى من لا يرحم نفسه بامثال  
أو امر الله واجتناب نواحيه لا يرحمه الله لانه ليس له عنده عهد فتكون الرحمة الاولى بمعنى  
الاعمال والثانية بمعنى الجزاء أى لا يناب الامن عمل صالحا فى اطلاق رحمة العباد فى مقابلة رحمة

استجاب مسم المر بوض باليمن والدعاء له وقد جاءت فيه روايات كثيرة صحيحة جعلتها فى كتاب الاذكار وهذا المذكور ههنا من أحسنها ومعنى



\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب (٣٤) واللفظ لأبي كريب قال حدثنا ابن عمير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقى بهذه الرقية أذهب الباس رب الناس يبدل السقاء لا كاشف له الأنت \* وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا إسحق ابن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن هشام بهذا الأسناد مثله \* وحدثني سريج بن يونس ويحيى بن أيوب قال حدثنا عبد بن عباد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالمعوذات فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أنفث عليه وأمسح به يدي وفي رواية يحيى بن أيوب بعوذات \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها \* وحدثني أبو الطاهر ورواه قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وحدثني محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا روح ح وحدثنا عقبه بن مكرم وأحمد بن عثمان التوفلي قال أخبرنا أبو عاصم كلاهما عن ابن جريج أخبرني زياد كلاهما عن ابن شهاب بإسناد مالك نحوه حديثه وليس في حديث أحد منهما رجاء بركتها الا في حديث مالك لا يعادرسهما الى ليركوا السقم يضم السمين واسكان القاف ويفتحهما اغتاتن قولها كان رسول الله صلى

الله نوع مشاكلة وبرحمه مرفوع على أن من موصولة والجزم على تضمينها معنى الشرط \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التوحيد ومسلم في فضائله صلى الله عليه وسلم \* (باب) وفي نسخة كتاب (الوصية بالخيار) بفتح الواو والصاد المهملة المخنقة بعدها همزة معدود الغة في الوصية وكذا الوصية بآل الهمزة ياء وفي نسخة كتاب البر والصلوة (وقول الله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بهما احسانا (الى قوله مختالا) تباها جه ولا يتكبر عن اكرام أقاربه وأصحابه ومما ليك فلا ينفث اليهم (نفورا) يفخر على عباد الله بما أعطاهم من أنواع نعمه وسقط لابي ذرقوله الى قوله مختالا نفورا وقال بعد قوله احسانا الآية والمراد من الآية ما فيها من الاحسان بالخيار والخيار الذي قرب جواره والخيار الجنب الذي بعد جواره وأخبار الأول القريب النسب والآخر الاجنبي \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي اويس قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني) بالافراد (أبو بكر بن محمد) أي ابن عمرو بن حزم (عن عروة) بنت عبد الرحمن (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالخيار) مسلما كان أو كافرا عبدا أو فاسقا صديقا أو عدوا غريبا أو بلديا ضارا أو نافعاً قريبا أو أجنبيا قريبا بالدار أو بعيدا (حتى ظننت أنه سيمورثه) أي انه يأمرني عن الله بتورث الخيار من جاريان يجعله مشاركا في المال مع الاقارب بسهم يعطاه وفي البخاري من حديث جابر يلفظ حتى ظننت انه يجعل له ميراثا وفي حديث جابر عند الطبراني رفعه الجيران ثلاثة \* جاره حق وهو المشرئ له حق الجوار \* وجاره حقان وهو المسلم له حق الجوار وحق الاسلام \* وجاره ثلاثة حقوق جاره مسلم له رحمة له حق الجوار والاسلام والرحمة \* وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه في الادب والترمذي في البر \* وبه قال (حدثنا محمد بن مهنا) التميمي البصري الحافظ قال (حدثنا يزيد بن زريع) أبو معاوية البصري قال (حدثنا عمر بن محمد) بضم العين (عن أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر) جده (رضي الله عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالخيار حتى ظننت انه سيمورثه) ويحصل استئصال الوصية به بإصالة ضرب الاحسان اليه بحسب الطائفة كالهدي والسلام وطائفة الوجه عند لقائه وتفقده حاله ومعاقبته فيما يحتاج اليه وكف اسباب الاذى عنه على اختلاف انواعه حسية كانت أو معنوية \* (باب) ان من لا يأمن جاره بوائقه) بموحدة فواو مفتوحة وبتة الالف تحتية مكسورة فاقاف فها جمع باقفة وهي الغائلة اي لا يأمن جاره غوائله وشره (يو بقهن) من قوله تعالى اوبو بقهن بما كسبوا قال أبو عبيد (يملكن موبقا) من قوله تعالى وجعلنا بينهم موبقا (ملكا) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس \* وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) الواسطي قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد) المقبري (عن أبي شريح) بضم المعجمة وفتح الراء أخره حاه مهملة خو بلد الخراعي الصحابي رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن) بال تكرار ثلاثا أي ايماننا كاملا أو هو في حق المستحل أو انه لا يجازي مجازاة المؤمن فيدخل الجنة من أول وهله مثلاً أو انه خرج من جزو التجليظ قيل ومن يار رسول الله أي ومن الذي لا يؤمن والواو في ومن عطف على مقدراى سمعنا قولك وما سمعنا من هو والواو زائدة أو استئنافية قال في الفتح ولا حدم حديث ابن مسعود أنه السائل عن ذلك قال وذكركه المنذرى في ترغيبه بلفظ قالوا يار رسول الله لقد خاب وخسر من هو وعزاه للخاري وحده ومما رآته فيه بهذه الزيادة ولاد كرها الحميدى في الجمع (قال) صلى الله عليه وسلم (الذي لا يأمن جاره بوائقه)

الله عليه وسلم إذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالمعوذات) هي بكسر الواو والنفث نفخ لطيف بفتح

وفي حديث يونس وزيدان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى نفث (٢٥) على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده

بفتح التحتية من يأمن وفيه مع قوله لا يؤمن بالضم جناس التحريف والاول من الايمان والثاني من الامان وفي تكرير القسم ثلاثا كيد حق الجار والحديث من افراده (تابعه) أي تابع عاصم ابن علي (شبابه) بنسخ المجعوبة ومحدثين بينهما ألف مخفف ابن سوار بفتح المهملة والواو وبعد الافراء الفزاري في روايته عن ابن أبي ذئب مما وصله الامام علي الاموي أسد السنة في روايته عن ابن أبي ذئب أيضا (و) تابعه أيضا (اسد بن موسى) مما أخرجه الطبراني في مكارم الاخلاق (وقال حميد بن الاسود) بضم الحاء المهملة مصغرا لكريسي وهذه الرواية قال في المقدمة لم أرها (و) قال (عثمان بن عمر) بضم العين ابن فارس البصري مما وصله أحمد في مسنده عنه (وابو بكر ابن عباس) بالتحية والمجعة القاري راوى عاصم (وشعيب بن اسحق) الدمشقي قال الحافظ بن حجر لم أرها الاربعة (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن المقبري) بضم الموحدة سعيد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه وقد اختلف اصحاب ابن أبي ذئب في صحابي هذا الحديث فقال سعيد المقبري وشبابه وأسد بن موسى عن أبي شريح وقال الاربعة حميد وثمان وابن عباس وشعيب عن أبي هريرة فقال أحمد في معجمه من سمع من ابن أبي ذئب يغاديقول عن أبي شريح ومن سمع منه بالمدينة يقول أبو هريرة وصنيع البخاري يقتضي تصحيح الوجهين (هذا باب) بالتسوين يذكر فيه (لا تحقرن) بكسر القاف (جارية لارتها) \* وبه قال (حدثنا عبد الله ابن يوسف) الدمشقي ثم التنيسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا سعيد والمقبري) بضم الموحدة وسقط لفظه هولاء في ذكر (عن أبيه) كيسان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا نساء (الانفس) المسلمات ٣ من اضافة الموصوف الى صفته أو تقديره يا فاضلات المسلمات كما يقال هولاء رجال القوم أي ساداتهم وأفاضلهم (لا تحقرن جارة) أن تهدي (لجارتها) شيئا (ولو) أنها تهدي لها (فرس شاه) بكسر الفاء والسين المهملة بينهما راء وهو ما فوق حافرها وهو كالمقدم للانسان أي ولو كان المهدي مما لا يتنفع به غالباً ولم يمتد ما تيسر وان كان قليلاً اذ هو خير من العدم وخص النهي بالنساء لانهن مواد المودة والبغضاء ولا نهن أسرع انفعالاً في كل منهما \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الزكاة (هذا باب) بالتسوين (من) كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذجاره \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البلخي وسقط لابي ذر ابن سويد قال (حدثنا أبو الاحوص) سلام بتشديد اللام ابن سليم الكوفي (عن ابي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة ملتين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي (عن ابي صالح) ذكوان السمان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه (قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله) الذي خلقه ايماناً كاملاً (واليوم الآخر) الذي اليه معاده وفيه مجازاته بعمله (فلا يؤذجاره) فيه مع سابقه الامر يحفظ الجار وايعال الخير اليه وكف أسباب الضرر عنه قال في بهجة النفوس واذا كان هذا في حق الجار مع الخائل بين الشخص وبينه فينبغي له أن يراعي حق الملكتين الحافظين اللذين ليس بينهما وبينهما جدار ولا خائل فلا يؤذيها ما يباع الخالقات في مرور الساعات فقد جاء انهما يسيران بوقوع الحسرات ويحزان بوقوع السيمات فينبغي مراعاة جانبهما وحفظ خواطرهما بالتكثير من عمل الطاعة والمواظبة على اجتناب المعصية فهما أولى برعاية الحق من كثير من الجيران (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) قال الداودي فيما نقله عنه في المصابيح يعني يزيد في اكرامه على ما كان يفعل في عياله وقال في الكواكب الامر بالاكرام يختلف بحسب المقامات فربما يكون فرض عين أو فرض كفاية وأقله انه من باب مكارم الاخلاق (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً) ليغنى

بلا ريق فيه استحباب النفث بالريقة وقد أجمعوا على جوازه واستحبابه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم قال القاضي وأكبر جماعة النفث والتفث في الرقي وأجازوا فيها النفث بلا ريق وهذا المذهب والفرق انما يجبي على قول ضعيف قيل ان النفث مع ريق قال وقد اختلف العلماء في النفث والتفث فقليل هما يعني ولا يكونان الا بريق وقال أبو عبيد يشترط في التفث ريق يسير ولا يكون في النفث وقليل عكسه قال وسئل عائشة عن الرقية فقالت كما ينث آكل الزبيب لا ريق معه قال ولا اعتبار بما يخرج عليه من الله ولا يقصد ذلك وقد جاء في حديث الذي رقى بهاتحة الكتاب فجعل يجمع بزاقه ويتفل والله أعلم \* قال القاضي وفائدة التفث التبرك بملك الرطوبة والهوام والنفس المباشرة للريقة والدكر الحسن لكن قال كما يتبرك بغسالة ما يكتب من الذكروا الاسماء الحسنى وكان مالك ينث اذ رقى نفسه وكان يكره الرقية بالحديدة والملح والذي يعقد والذي يكتب خاتم سليمان والعقد عنده أشد كراهة لما في ذلك من مشابهة السحر والله أعلم وفي هذا الحديث استحباب الرقية بالقرآن وبالأذكار وانما رقى بالمعوذات لانهن جامعات للاستعاذة من كل المكروهات بجملة وتقصية لافئتيه الاستعاذة من شر ما خلق فيدخل فيه كل شيء ومن شر الزنانات في العقد ومن السواحر ومن شر الحاسدين ومن شر الوسواس

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٢٦) علي بن مسهر عن الشيباني عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال سألت عائشة

عن الرقية فقالت رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيت من الانصار في الرقية من كل ذي حجة \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن معوية عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيت من الانصار في الرقية من الحجة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن أبي عمير واللائظ لابن أبي عمير قالوا حدثنا سفيان عن عبد ربه بن سعيد عن عمرة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى الانسان الشئ ممنا أو كانت به قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم باصبعه هكذا ووضع سفيان سبابته بالارض ثم رفعها باسم الله ترربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى به سقيمنا يا ذنربنا قال ابن أبي شيبة يشفى سقيمنا وقال زهير يشفى سقيمنا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال أبو بكر وأبو كريب واللائظ لهما حدثنا محمد بن بشر عن مسهر حدثنا عبد بن خالد عن ابن شاذان عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرها أن تستترقي من العين

الخناس والله أعلم (قوله رخص في الرقية من كل ذي حجة) هي بجماعه ملة مضومة ثم مبهم مخففة وهي السم ومعناه اذن في الرقية من كل ذات سم (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم باصبعه هكذا ووضع سفيان سبابته بالارض ثم رفعها باسم الله ترربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى به سقيمنا يا ذنربنا) قال جمهور العلماء

(أوليصت) بضم الميم وقد تكسر أى ليسكت عن الشر ليسلم اذا آفات اللسان كثيرة فاحفظ لسانك وليسعدك بيمك وابك على خطيئتك وهل يكب الناس في النار على مناخرهم الا حصائد السنتهم قال ابن مسعود ما شئ أحوج الى طول سخن من لسان ولبعض ما اللسان حية مسكنها الفم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان وابن ماجه في الفتن \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي الكلاعي الحافظ قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سعيد المقبري عن ابي شريح) بضم المعجمة وفتح الراء آخره مهمله خويلد (العدوي) الخزاعي الكعبي العمالي رضي الله عنه (قال سمعت أذناي وأبصرت عيناي حين تكلم النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة قوله سمعت وأبصرت التوكيد (فقال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره) وفي مسلم من حديث أبي هريرة فليحسن الى جاره (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جأرتة) نصب مفعول ثان ليكرم لانه في معنى الاعطاء أو بنزع الخافض أى بجأرتة وجأرتة العطاء (قبل وجأرتة يارسول الله فقال) جأرتة (يوم وليله) وجاز وقوع الزمان خبرا عن الحجة اما باعتبار ان له حكم الظرف واما مضاف مقدرا في زمان جأرتة يوم وليله (والضيافة ثلاثة أيام) باليوم الاول أو ثلاثة بعده والاول أشبه قال الخطابي أى يتكفله يوما وليله فيتخففه ويؤنسه في البر على ما يحضره في سائر الايام وفي البيهقي الاخيرين يقدم له ما حضر فاذا مضت الثلاثة فقد قضى حقه (فما كان) من البر (وراء ذلك) المذكور من الثلاثة (فهو صدقة عليه) وفي التعبير بالصدقة تنفير عنه لان كثير من الناس يأفنون غايامن أى كل الصدقة وفي مسلم الضيافة ثلاثة أيام وجأرتة يوم وليله وهو يدل على المغيرة أى قدر ما يجوز به المسافر ما يكفيه يوم وليله أو أن قوله وجأرتة بيان لحالة أخرى وهو ان المسافر تارة يقيم عنده من ينزل عليه فهذه الايام على الثلاثة وتارة لا يقيم فهذا يعطى ما يجوز به قدر كفايته يوم وليله ومنه حديث أجزوا الوفد بنحو ما كنت أجزهم وسيعود لنا عودة ان شاء الله تعالى بهونه وقوته الى بقية مباحث هذا في باب اكرام الضيف (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) بضم الميم وقال الطوفي بكسرها سماعا وهو القياس كضرب بضرب يعنى أن المرء اذا أراد أن يتكلم فليتكلم فليتكلم قبل كلامه فان علم انه لا يترتب عليه منفعة ولا يجرى الى محرم ولا مكره فليتكلم وان كان مباحا فالسلامة في السكوت لا يجرى المباح الى محرم أو مكره وقد اشقل هذا الحديث من الطريقتين على أمور ثلاثة تجمع مكارم الاخلاق النعمية والقولية أما الاولان فمن النعمية وأولها ما يرجع الى الامر بالتخلي عن الرذيلة والثاني يرجع الى الامر بالتخلي بالفضيلة والحاصل أن من كان كامل الايمان فهو متصف بالشفقة على خلق الله قولا بالخير أو سكونا عن الشر وأفعلا بالامتناع أو تركا لما يضر (باب حق الجوار في قرب الابواب) فمن كان أقرب كان الحق له \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) الانماطي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (ابو عمران) عبد الملك الجوني بفتح الجيم وسكون الواو بعده هاتون البصري (قال سمعت طلحة) بن عبد الله بن عثمان بن عبيد الله التيمي القرشي (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت قلت يارسول الله ان لي جارين فالى أيهما أهدي) بضم الهمزة من الاهداء (قال) صلى الله عليه وسلم (الى أقربهما منك بابا) نصب على التمييز أى أشدهما قربا بالانه يرى ما يدخل بيت جاره من هدية وغیرها فينشوف لها بخلاف الابد وروى عن علي بن مسهر التدا فلهو جار وعن عائشة حق الجوار أربعون دارا من كل جانب وعن كعب بن مالك عند الطبراني بسند ضعيف مرفوعا ألا ان أربعين دارا جار \* وحديث الباب سبق في الشفاعة (باب) بالتزوين يذكرفيه (كل معروف) بفعله

المراد بأرضنا هاتنا جهلة الارض وقيل ارض المدينة خاصة لبركتها والريقة أقل من الريق ومعنى الحديث انه يأخذ من ريق الانسان

\* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا مسعر بن هذا الاسناد مثله (٢٧) \* وحدثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن

معيد بن خالد عن عبد الله بن شداد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني أن أسترقى من العين \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن عاصم الأحول عن يوسف بن عبد الله عن أنس بن مالك في الرقي قال رخص في الحمة والعلة والعين \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى ابن آدم عن سفيان ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا حسن وهو ابن صالح كلاهما عن عاصم عن يوسف بن عبد الله عن أنس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية من العين والحمة والعلة وفي حديث سفيان بن يوسف بن عبد الله بن الحرث \* حدثني أبو الربيع سليمان بن داود حدثنا محمد بن حرب حدثني محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري

نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منه شيء فيمسح به على الموضع الجريح أو الغليل ويقول هذا الكلام في حال المسح والله أعلم قال القاضي واختاف قول مالك في رقية اليهودي والنصراني المسلم وبالحوازي قال الشافعي والله أعلم \* (باب استحباب الرقية من العين والعلة والحمة والنظرة)

أما الحمة فسبق بيانها في الباب قبله والعين سبق بيانها قبل ذلك وأما العلة فبفتح النون واسكان الميم وهي قروح تخرج في الجنب قال ابن قتيبة وغيره كانت الجحوش تزعم أن ولد الرجل من أخته إذا خط على العلة يشفى صاحبها وفي هذه الأحاديث استحباب الرقي لهذه العاهات والادواء وقد سبق بيان ذلك مبسوطا واختلاف فيه (قوله

الإنسان أو يقوله من الخير مما تدب إليه الشارع أو نهي عنه يكتب له به (صدقة) \* وبه قال (حدثنا علي بن عياش) بالتحفة والمجبة الحصى قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المجبة والسبب المهملة المشددة المفتوحة وتين وبعد الألف نون محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة (قال حدثني) بالافراد (محمد بن المنكدر) بضم الميم وسكون النون وفتح الكاف وكسر الدال بعد هاء واو ابن عبد الله التيمي المدني الحافظ (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) سمعنا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال كل معروف صدقة) وزاد الدارقطني والحاكم من طريق عبد الحميد ابن الحسن الهلالي عن ابن المنكدر وما أنفق الرجل على أهله كتب له به صدقة وما وقي المرء به عرضه فهو صدقة وآخر جه البخاري في الادب المفرد من طريق ابن المنكدر عن أبيه وزاد من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تكفى من دلوك في أناه أخيك ذكره الحافظ بن حجر في فتح الباري لكن قال شيخنا الحافظ السخاوي الذي رأيته في الادب المفرد انما هو من طريق أبي غسان الذي أخرجه في الصحيح من جهته ولفظه ما سواه نعم هو في مسند أحمد من طريق ابن المنكدر باللفظ المشار إليه اه \* وحديث الباب من افراد البخاري وأخرجه مسلم من حديث حذيفة والله أعلم \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا سعيد بن أبي بردة) بضم الواو وسكون الراء عاصم (برأي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) سقط لفظ الاشعري لابي ذر (عن أبيه) أبي بردة (عن جده) أبي موسى انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم على كل مسلم) في كرام الاخلاق (صدقة) وليس ذلك فرضا اجاعا (قالوا قل لم يجد) ما يتصدق به (قال) صلى الله عليه وسلم (فيعمل يديه) بالثنية (فينفع نفسه) بما يكسبه من صناعة وتجارة ونحوهما بانفاقه عليهما ومن تزمه نفقته ويستغنى بذلك عن ذل السؤال لغيره (ويتصدق) فينفع غيره ويؤجر وقوله فيعمل فينفع ويتصدق بالرفع في الثلاثة خبر بمعنى الامر قاله ابن مالك (قالوا قل لم يستطع) أي بأن يحجز عن ذلك (أولم يفعل) ذلك كسلا والشك من الراوي (قال) صلى الله عليه وسلم (فيعين) بالقول أو بالفعل أو بهما (ذا الحاجة الملهوف) أي المظلوم المستغيث يقال لهف الرجل إذا ظلم أو الحزبون المكروب (قالوا قل لم يفعل) ذلك مجزا أو كسلا (قال) صلى الله عليه وسلم (فيا امر) ولا يذرف ليا امر (بالخير أو قال بالمعروف) بالشك من الراوي أيضا (قال فان لم يفعل قال) عليه الصلاة والسلام (فيمسك) ولا يذرف ليا امر (عن الشر فانه) أي الامساك عنه (له صدقة) يناب عليها وتمسك به من قال ان التمسك عمل وكسب العبد خلافا لمن قال انه ليس بعمل \* ويمكن لنا عودة ان شاء الله تعالى بقوته وعونه الى بقية ما بحث ذلك في الرقاق وسبق الحديث في الزكاة \* (باب طيب الكلام وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم الكلمة الطيبة صدقة) كأعطاء المال لان اعطاءه يفرح به قلب من يعطاه ويذهب ما في قلبه وكذلك الكلمة الطيبة كما قاله ابن بطال وهذا التعليق طرف من حديث وصله المؤلف في الصلح والجهاد \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن مرة (عن خزيمة) بفتح الخاء المجبة وبعد التحفة الساكنة مثلثة مفتوحة ابن عبد الرحمن (عن عدى بن حاتم) بالخاء المهملة الطائي انه (قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم التارفة عوذ منها) تعلما لامته (واشاح) بهمزة مفتوحة وشين معجمة بعدها ألف أي أعرض (بوجهه) فعمل الحذر من الشيء الكار له كانه صلى الله عليه وسلم لم كان يراها ويحذروها بها فينحي وجهه الكريم عنها (ثم ذكر التارفة عوذ منها) واشاح بوجهه قال شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (أما مرتين فلا أشك) وأما ثلاث مرات فأشك

رخص في الرقية من العين والحمة والعلة) ليس معناه تخصيص جوارها بهذه الثلاثة وانما معناه مثل عن هذه الثلاثة فاذن فيها ولو سئل

عن عروة بن الزبير عن زينب بنت أم سلمة عن أم (٣٨) سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجارية

في بيت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رأى بوجهها سقعة فقال بها نظرة فاسترقوا لها يعني بوجهها صفرة \* حدثني عقبه بن مكرم العمري \* حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال وأخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لآل حزم في رقية الحمية وقال لاسماء بنت عميس مالي أرى أجسام بني أخي ضارعة تصيبهم الحاجة قالت لا وليكن العين تسرع إليهم قال أرقهم قالت فعرضت عليه فقال أرقهم \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا روح بن عباد \* حدثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أرخص النبي صلى الله عليه وسلم في رقية الحمية

عن غيره إلا أن فيها وقد أذن لغير هؤلاء وقد رقى هو صلى الله عليه وسلم في غيره هذه الثلاثة والله أعلم (قوله رأى بوجهها سقعة فقال بها نظرة فاسترقوا لها يعني بوجهها صفرة) أما السقعة فبسنين مهملة مفتوحة ثم فاء ساكنة وقد فسرهما في الحديث بالصفرة وقيل سواد وقال ابن قتيبة هي لون يتخالف لون الوجه وقيل أخذت من الشيطان وأما النظرة فهي العين أي أصابتها عين وقيل هي المس أي مس الشيطان وهذا الحديث مما استدركه الدارقطني على البخاري ومسلم له فيه قال رواء عقیل عن الزهري عن عروة عن سلا وأرسله مالا وغيره من أصحاب يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن عروة قال الدارقطني واسنده أبو معاوية ولا يصح قال وقال عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن سعيد لم يضع شيئا هذا كلام

وأما بفتح الهمزة (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (أتقوا النار ولو بشق ثمرة) بكسر الشين المجهمة نصف ثمرة (فإن لم يجد) أحدكم شق ثمرة والذي في اليونانية تجدد بالفوقية (فبكلمة طيبة) وذكر الأفراد بعد الجمع من باب الالتفات \* والحديث سبق في صفة النار (باب) فضل (الرفق) بكسر الراء لين الجاتب والاختيار لاسهل (في الأمر كله) \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) (الراوي) قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) (بكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف) (عن صالح) (عوان) كيسان (عن ابن شهاب) (الزهري) (عن عروة بن الزبير) (بن العوام) (أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج النبي إلى آخره لا يذر (قالت دخل رهط من اليهود) هو من الرجال مادون العشرة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام) بالمهملة وتخفيف الميم الموت (عليكم قالت عائشة) رضي الله عنها (فذهبوا فقلت) لهم (وعليكم السلام والعنة) سقطت الواو لا يذر (قالت فقال رسول الله) (ولابي ذر النبي) (صلى الله عليه وسلم مهلا) بفتح الميم وسكون الهاء منصوب على المصدرية يستوي فيه الواحد فأكثر والمذكر والمؤنث أي تأني وارفق (بأعائشة أن الله يحب الرفق في الأمر كله) ولمسلم من حديث أبي شريح بن هانئ عن أنس بن مالك (أنه قال لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه) (فقلت يا رسول الله ولم تسمع ما قالوا) (ولابي ذر) ولم بهمزة الاستفهام وواو العطف (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت) لهم (وعليكم) (يوأو) العطف الساقطة لا يذروا استشكل بأن العطف يقتضي التشريك وهو غير جائز واجب بأن المشاركة في الموت أي نحن وأنتم كنا نغوث وأن الواللاستثناف لا للعطف أو تقديره وأقول عليكم ما تستحقونه وإنما اختار هذه الصيغة لتكون أبعـد عن الإيجاش وأقرب إلى الرفق \* والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان والنسائي في التفسير وفي اليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا) عبد الله بن عبد الوهاب) (أبو محمد الحجي البصري) قال (حدثنا جابر بن زيد) (أبو ابن درهم) (عن ثابت) (هو ابن أسلم البصري) (ولابي ذر) قال (حدثنا ثابت) (عن أنس بن مالك) (رضي الله عنه وسقط لا يذر ابن مالك) (أن أعرايا بال في المصدر فقاموا) (أي الصحابة) (اليه) (لينا لو آمنه ضربا أو غيره) (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لهم (لا ترموه) بضم القوقية وسكون المجهمة وكسر الراء وضم الميم أي لا تقطعوا عليه بوله (ثم دعا) صلى الله عليه وسلم (بدلون ما فصب عليه) بضم الصاد المهملة أي على محل البول \* وسبق الحديث في باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس الأعراي حتى فرغ من بوله في المسجد من كتاب الطهارة (باب) فضل (تعاون المؤمنين بعضهم بعضا) بفتح بعضهم بدلان المؤمنين بدل بعض من كل ويجوز الضم أيضا وقول الكرماني بعضا نصب بنزع الخافض أي لبعض تعقبه العيني بأن الأوجه أن يكون مفعول المصدر المضاف إلى فاعله وهو انظر التعاون لأن المصدر يعمل عمل فعله \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) (الفرجاني) قال (حدثنا سفيان) (الثوري) (عن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (بريد بن عبد الله) (بن أبي بردة) (نسبه لجدته واسم أبيه عبد الله وسقط لا يذر أبي بردة الأولى) (قال أخبرني) (بالأفراد) (جدي أبو بردة) (عامر) (عن أبيه أبي موسى) (عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (أنه) (قال المؤمن) (أي بعض المؤمن) (للمؤمن كالبنيان) فالألف واللام في المؤمن للجنس يشد بعضه بعضا) بيان لوجه التشبيه كقوله (ثم شبك بين أصابعه) أي شد أمتثل هذا الشد وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا إذ جاء رجل يسأل أوطال الحاجة) بالاضافة ولا يذر أوطال بالتثنية حاجة نصب مفعول والشك من الراوي واذ يكون الذال المجهمة في الفرع وفيه وفي اليونانية بغير رقم إذا بالفتحة كذا أي بالالف في النسخ من رواية محمد الفرجاني عن سفيان

الدارقطني (قوله صلى الله عليه وسلم مالي أرى أجسام بني أخي ضارعة) بالضاد المجهمة أي تخيفة والمراد أولاد جعفر رضي الله عنه الثوري

لبنى عمرو قال أبو الزبير سمعت جابر بن عبد الله يقول لادعت رجلا منا عقرب ونحن (٢٩) جالس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

رجل يا رسول الله ارتى قال من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل \* وحدثني سعيد بن يحيى الأموي حدثنا أبي حدثنا ابن جريج بهذا الاسناد مثله غير أنه قال فقال رجل من القوم أرقية يا رسول الله ولم يقل أرقى \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال كان لي خال يرقى من العقرب فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقى قال فأنه فقال يا رسول الله انك نهيت عن الرقى وأنا أرقى من العقرب فقال من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل \* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقى فجاءه آل عمرو بن حزم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انه كانت عندنا رقية ترقى بها من العقرب وانك نهيت عن الرقى قال فعرضوها عليه فقال ما أرى بأسا من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعله \* حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن عوف بن مالك الأشجعي قال كان رقى في الجاهلية فقالنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال أعرضوا علي رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك

\* (باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والاذكار) \*

فيه حديث أبي سعيد الخدري

الثوري وفي تركيه فلق ولعله كان الأصل كان اذا كان جالسا اذا جاءه رجل فحذف اختصارا أو سقط من الراوى لفظ اذا كان على انى تتبعت الفاظ الحديث من الطرق فلم أره في شئ منها بل فظ جالسا وتعبه العيني بأنه لا فلق في التركيب أصلا قال وآفة هذا من ظن أن جالسا خبر كان وليس كذلك وانما خبر كان قوله أقبل علينا وجالسا حال وعند أبي نعيم من رواية اسحق بن زريق عن الثوري أبي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه السائل أو طالب الحاجة (أقبل علينا بوجهه) الشريف (فقال اشفعوا) في قضاء حاجة السائل أو الطالب (فلتؤجروا) بسكون اللام في الفرع وقال في الكواكب الفناء للسياسة التي نصب بعدها الفعل المضارع واللام بالكسر بمعنى كى وجاز اجتماعهما لانهم لا امر واحد أو هي زائدة على مذهب الاخفش كزيادته في قوله قوموا فلا صلى لكم أى اشفعوا كى تؤجروا ويحتمل أن تكون اللام لام الامر والمأمور به التعرض للاجر بالشفاعة فكانه قال اشفعوا وتعرضوا بذلك للاجر وتكسر هذه اللام على أصل لام الامر ويجوز تسكينها تخفيفا لاجل الحركة التي قبلها والكرمية عانى الفتح تؤجر واوالجزم بحذف النون على جواب الامر المتضمن معنى الشرط وهو واضح للنسائي اشفعوا تشفعوا (وليقتض الله) بسكون اللام في الفرع قال في الفتح كذا في هذه الرواية باللام وقال القرطبي لا يصح أن تكون لام الامر لان الله لا يؤمر ولا لام كى لانه ثبت في الرواية بغيرياء ويحتمل أن تكون بمعنى الدعاء أى اللهم اقض أو الامر هنا بمعنى الخبر أى ان عرض المحتاج حاجة على فاشفعوا الى فانكم اذا شفعتهم حصل لكم الاجر سواء قبلت شفاعتكم أو لا ويجرى الله (على لسان نبيه ماشاء) من موجبات قضاء الحاجة أو عدمها \* والحديث أخرجه النسائي (باب قول الله تعالى من يشفع شفاعة حسنة) وهي التي روى بها حق مسلم ودفع بها عنه شر وأوجب اليه خير واستغنى بها وجهه الله ولم يؤخذ عليها رشوة وكانت في أمر جائز لا في حرم حدود الله ولا في حق من الحقوق (يكن له نصيب منها) من ثواب الشفاعة (ومن يشنع شفاعة سيئة) هي خلاف الشفاعة الحسنة (يكن له كفل منها) نصيب قال في الباب الطاهر أن من في قوله هنالما سيئة أى كفل بسببها ونصيب بسببها ويجوز أن تكون ابتدائية (وكان الله على كل شئ مقبلا) مقتدرا من أقات على الشئ اقتدر عليه أو حفيظا من القوت لانه يمسك النفس ويحفظها وسقط قوله ومن يشفع شفاعة سيئة الى آخره لا يذر (كفل) أى (نصيب) قاله أبو عبيدة زاده غيره الا ان استعماله في الشرأ أكثر عكس النصيب وان كان قد استعمال الكفل في الخير (قال ابو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري مما وصله ابن أبي حاتم (كفلين) من قوله تعالى يؤتكم كفلين من رحمته أى (اجر ين) باللغة (الحبسية) الموافقة للعريضة وأراد البخارى أن الكفل يطلق على النصيب وعلى الاجر قال ابن عادل والغلبة استعمال الكفل في الشر واستعمال النصيب في الاجر غير بينهما في هذه الآية الكريمة اذا أتى بالكفل مع السيئة والنصيب مع الحسنة \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حديثا بالافراد (محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) جاد بن اسامة (عن يزيد) أبي بردة بن عبد الله (عن) جده (أبي بردة) عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله الأشعري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا أتاه السائل أو صاحب الحاجة) ولا يذرح عن الكشميني أو صاحب حاجة (قال) لمن حضر من أصحابه (اشفعوا) في حاجته الى (فلتؤجروا) بسبب شفاعتكم (وليقتض الله) عز وجل والعموى والمستقلى ويقضى الله بغير لام وثبات الياء التحتية (على لسان رسوله) صلى الله عليه وسلم (ماشاء) وفيه الحث على الشناعة الى الكبير في كشف كربة ومعوثة ضعيف على مقصد ما دون فيه من

رضى الله عنه وان رجلا رقى سيدا لحي هذا الراوى هو أبو سعيد الخدري الراوى كذا جاء مبينا في رواية أخرى في غير مسلم

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي (٣٠) هشيم عن أبي بشر عن أبي المتوكل عن أبي سعيد الخدري أن ناسا من أصحاب

الشرع هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا) بالطبع (ولا متفحشا) بالكلف أي لا ذنبا ولا عرضيا \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الخوضي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الأعشى أنه قال (سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة يقول (سمعت مسروق) أي ابن الأجدع (قال قال عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (ح) قال المؤلف (وحدثنا) بالواو لابي ذر (قنية) بن سعيد قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن الأعشى) سليمان (عن شقيق بن سلمة) أي وائل (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه (قال دخلنا) على عبد الله بن عمرو (هو ابن العاص) رضى الله عنهما (حين قدم مع معاوية) بن أبي سفيان رضى الله عنه (الى الكوفة) سنة احدى وأربعين (قد كرر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يكن فاحشا ولا متفحشا) بتشديد الحاء المهملة والفحش كل ما خرج عن مقداره حتى يستقبح ويكون في القول والفعل والصفة يقال طويل فاحش اذا أفرط في الطول لكن استعماله في القول أكثر (وقال) عبد الله بن عمرو (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أخيركم) بآثبات الهمزة يوزن أفضلكم على الاصل الا أنهم تركوه غالبا فيها وفي شروا لابي ذر عن الجوى والمسملي من خيركم (احسنكم خلقا) بضمين والواو يان بمعنى يقال فلان خير من فلان أى أفضل منه وقال في الفتح ووقع في بعضها بالقط متفاحشا والخلق ملكة تصدر بها الافعال بسهمولة من غير تكرار والحديث مضى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا) لابي ذر بالافراد (محمد بن سلام) البسكندي قال (اخبرنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي (عن ايوب) السخستاني (عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنهما انهم ودوا للنبي) ولابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا (السام) أى الموت (عليكم) وكان قتادة يرويه بالمدن السامة وهى الملل أى تسامون دينكم وقيل كانوا يعنون أماتكم الله الساعة (فقات عائشة) رضى الله عنها (عليكم) السام (ولعنكم الله وغضب الله عليكم قال) صلى الله عليه وسلم (مهلا) بفتح الميم وسكون الهاء (يا عائشة عليك بالرفق والبال والعنف) بتثنية العين والضم أكثر وسكون النون وهو ضد الرفق (والفحش) التكلم بالقبيح (قالت) يا رسول الله (أولم تسمع ما قالوا قال) صلى الله عليه وسلم (أولم تسمع ما قلت) لهم قال في المصابيح وفي بعض النسخ أولم تسمع ما بآثبات النون على لغة من لم يجزم بها (رددت عليهم) دعاءهم (فيسجدون لى فيهم) لانه دعاء بحق (ولا يستجاب لهم في) لانه دعاء بالباطل والظلم وقوله في كسر الفاء وتشديد التحتية \* والحديث سبق في باب الرفق في الامر كله \* وبه قال (حدثنا) اصبح (بن الفرج المصري) قال (أخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرنا أبو يحيى) فليح بن سليمان (ولابي ذر هو فليح بن سليمان (عن هلال بن اسامة) هو هلال بن علي وهلال بن أبي ميمون وهو هلال بن اسامة نسب الى جده (عن انس بن مالك رضى الله عنه) أنه (قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سبابا) بتشديد الموحدة (ولا فاحشا) بتشديد الحاء المهملة (ولا لعانا) بتشديد العين ولا ي ذر ولا فاحشا بل فاحشا المشددة وفي الكواكب احتمال أن يكون السب يتعلق بالنسب كالقذف والفحش بالحسب واللعن بالآخرة لانه البعد عن رحمة الله واستشكل التعبير بصيغة فعال المشددة وهى تقتضى التكثير فهى أخص من فاعل ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم فاذا قلت زيد ليس بفاحش أى ليس بكثير الفحش مع جواز أن يكون فاحشا واذا قلت ليس بفاحش اتقى الفحش من أصله فكيف قال ولا فاحشا والنبي صلى الله عليه وسلم لم يتصف بشئ مما ذكر أصلا لا بقليل ولا كثير اجيب بأن فعلا لا دلالة لادبها التكثير كقول طرفه

رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا في ستر فروا يحيى من أحياء العرب فاستضافوهم فلم يضيفوهم فقالوا لهم هل فيكم من راق فان سيد الخى لذيخ أو مصاب فقال رجل منهم نعم فأتاه فراقه بفاحة الكتاب فبرأ الرجل فأعطى قطيعا من غنم فأتى ان يقبلها وقال حتى أذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال يا رسول الله والله ما رقيت الا بفاحة الكتاب فتبسم وقال وما أدراك أنها رقية ثم قال خذوا منهم واضربوا لى بسهم معكم (قوله فأعطى قطيعا من غنم) القطيع هو الطائفة من الغنم وسائر النعم قال أهل اللغة الغالب استعماله فيما بين العشرة والاربعة وقيل ما بين خمس عشرة الى خمس وعشرين وجعه أقطاع وأقطعة وقطعان وقطاع وأقطيع كحديث وأحاديث والمراد بالقطيع المذكور في هذا الحديث ثلاثون شاة كذا جاء معنا (قوله صلى الله عليه وسلم ما أدراك أنها رقية) فيه التصريح بانها رقية فيستحب أن يقرأها على المديخ والمريض وسائر أصحاب الاسقام والعاهات (قوله صلى الله عليه وسلم خذوا منهم واضربوا لى بسهم معكم) هذا تصريح بجواز أخذ الاجرة على الرقية بالفاحة والذكر وأنها حلال لا كراهة فيها وكذا الاجرة على تعليم القرآن وهذا مذهب الشافعي ومالك وأحمد واسحق وأبي ثور وآخرين من السلف ومن بعدهم ومنعها أبو حنيفة في تعليم القرآن وأجازها في الرقية وأما قوله صلى الله عليه وسلم واضربوا لى بسهم معكم وفي الرواية الأخرى اقسموا واضربوا لى بسهم معكم فهذه القسمة من باب المروآت والتبرعات ومواساة الاحباب والرفاق والاجتماع الشبهات ولست



\* وحدثنا محمد بن بشار وأبو بكر بن نافع كلاهما عن غندر عن محمد بن جعفر عن شعبة عن (٣١) أبي بشر بهذا الاسناد وقال في الحديث فعمل

يقراء القرآن ويجمع بزاوية ويقتل  
فبرا الرجل \* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا  
هشام بن حسان عن محمد بن سيرين  
عن أخيه معبد بن سيرين عن أبي  
سعيد الخدري قال نزلنا من زلا  
فأنتنا امرأه فقالت ان سيدا الحى  
سليم لدغ فهل فيكم من راق فقام  
معها رجل منا ما كنا نظنه يحسن  
رقية فراه بفاخرة الكتاب فبرا  
فأعطوه غنما وسقونا لبنا فقلنا  
أ كنت تحسن رقية فقال ما رقيته  
الابفاخرة الكتاب قال فقلت  
لا تحركوها حتى تأتي النبي صلى الله  
عليه وسلم فأتيانا النبي صلى الله  
عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال  
ما كان يدريه انها رقية اقسوا  
واضر بواي بسهم معكم \* وحدثني  
محمد بن مشني حدثنا وهب بن جرير  
حدثنا هشام بهذا الاسناد نحوه  
غير انه قال فقام معهما رجل منا  
ما كنا نأبئه برقية

للراق مختصة به لاحق للباقيين فيها  
عند التنازع فقام سهم تبرعا وجودا  
ومروا وأما قوله صلى الله عليه وسلم  
واضر بواي بسهم فاعنا قاله تطيبها  
أقلوبهم ومبالغة في تعريضه - انه  
حلال لاشبهه فيه وقد فعل صلى الله  
عليه وسلم في حديث العنبر وفي  
حديث أبي قتادة في حمار الوحش  
مثله (قوله ويجمع بزاوية ويقتل) هو  
بضم القاء وكسرها وسبق بيان  
مذهب العلماء في التقتل والنقت  
(قوله سيدا الحى سليم) أى لديغ  
قالواسمى بذلك تقاؤا لا بالسلامة  
وقيل لانه مستسلم لما به (قوله ما كنا  
نأبئه برقية) هو بكسر الباء وضعها  
المراد هنا نظمه كما ذكرناه والله أعلم

ولست بحلال التلاع مخافة \* ولكن متى يسترد القوم ارفد  
لا يريد أنه قد يحل التلاع قليلا لان ذلك يدفعه آخر اليت الذي يدل على نفي الحسل على كل حال  
أو هو للنسب أى ليس بنى خش البتة وكذا باقيا كقول امرئ القيس  
وايس بنى ربح فيطعنني به \* وليس بنى سيف وليس بنبال

أى بنى نبل فينتفى أصل الفعش كما يدل عليه رواية ولا فاحشا (كان يقول لاحدنا عند المعتبة)  
بفتح الميم وسكون العين المله - ملة وفتح المثناة القوية وكسرها بعد هام ووحدة صدر عتب عليه  
يعتب عتبا وعتبا ومعتبة ومعانة قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال وهذا كرامة الموحدة  
(ماله) استههام (ترب جبينه) كلمة جرت على لسان العرب لا يريدون حقيقة أودعاه بالطاعة  
أى يصلي فيمترب جبينه أو عليه بأن يسقط على رأسه على الارض من جهة جبينه وهذه الاخرة  
أوجه \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عيسى) بفتح العين وسكون الميم أبو عثمان الضبي البصري ثقة  
مسند قديم الحديث وليس له في البخارى الا هذا وآخر في الصلاة قال (حدثنا محمد بن سواء) بفتح  
المهملة وتخفيف الواو هموز ومزود أبو الخطاب السدوسي المكعوف البصري ثقة له في البخارى  
هذا الحديث وآخر في المناقب قال (حدثنا روح بن القاسم) بفتح الراء وسكون الواو أبو غياث  
التميمي (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله التيمي المدي الحافظ (عن عروة) بن الزبير (عن  
عائشة) رضى الله عنها (ان رجلا) قال عبد الغنى بن سعيد في المهمات هو مخزومة بن نوفل والد  
المسور و قيل عيينة بن حصن الفزاري وكان يقال له الاحق المطاع وفي حواشي نسخة الدماطي  
من البخارى بخطه الحزم بأنه مخزومة (استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال بئس  
اخوال العشرة) الجماعة أو القبيلة (وبئس ابن العشرة) وكان يظهر الاسلام ويخفى الكفر فأراد  
صلى الله عليه وسلم أن يبين حاله وهذا من أعلام النبوة لانه ارتد بعد صلى الله عليه وسلم ورجى به  
أسيرا الى أبى بكر رضى الله عنه (فلما جلس تطلق) بفتح القوية واطاء المهملة واللام المشددة  
بعدها فاف أى انشرح وهش (النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وانبط اليه) لاجل عليه من  
حسن الخلق ورجا بذلك تأليفه ليسلم قومه لانه كان رئيسهم ولم يواجهه بذلك لثقتى أمته به في  
اتقاء شر من هو بهذه الصفة ليسلم من شره (فلما تطلق الرجل قالت له عائشة يا رسول الله حين  
رايت الرجل قلت له كذا وكذا) تعنى قوله بئس اخوال العشرة الى آخره (ثم تطلقت في وجهه  
وانبطت اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة متى عهدتى خاشا) بالتشديد ولا يذر  
عن الكشيمى فاحشا بالتخفيف بدل التشديد (ان شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من  
تركه الناس اتقاء شره) أى قبيح كلامه لان المذكور كان من جفاة الاعراب وفيه ان من اطاع  
من حال شخص على شئ وخشى ان غيره يغتر بجميل ظاهره فيقع في محذورة افعليه أن يطلعه على  
ما يحذر من ذلك فاصدا نصيحته وقد استشكل فعله صلى الله عليه وسلم مع الرجل بعد ذلك القول  
وأجيب بأنه لم يدعه ولا أتى عليه في وجهه فلا تخالفة بينهما وقد قال الخطابي رحمه الله ليس  
قوله صلى الله عليه وسلم في أمته بالامور التي يضيفها اليهم من المكروم غيبة وانما يكون ذلك  
من بعضهم في بعض اه وهذا ينبغي تقييده بما اذا لم يكن لغرض شرعى والا فلا يكون غيبة بل  
ينبغي ذكره على ما سبق والحديث أخرجه البخارى أيضا ومسلم وأبو داود في الادب والترمذى  
في البر (باب حسن الخلق) بضم الخاء المعجمة واللام وتسكن مع فتح المعجمة وهم ما معنى في الاصل  
لكن خص الذى بالفتح بالهيأت والصور المدركة بالبصر وخص الذى بالضم بالقوى والسجاي  
المدركة بالبصرة (والسجاء) وهو اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي وبذل ما يقتضى بغير عوض وعطفه على  
أى نظمه كما في الرواية التي قبلها أو كثر ما يستعمل هذا اللفظ بمعنى نهمه وامكن المراد هنا نظمه كما ذكرناه والله أعلم

حدثني أبو الطاهر وحمله بن يحيى قال (٣٣) أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني نافع بن جبير بن

مطم عن عثمان بن أبي العاص  
الثقفي أنه شككنا إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وجعنا يجده في جسده  
منذ أسلم فقال له رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ضع يدك على الذي تألم  
من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل  
سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من  
شر ما أجد وأحاذر \* حدثنا يحيى بن  
خلف الباهلي حدثنا عبد الأعلى  
عن سعيد الجري عن أبي العلاء  
أن عثمان بن العاص أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
إن الشيطان قد حال بيني وبين  
صلائي وقراءتي يلبسها علي فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك  
شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته  
فتمعوذ بالله منه واتقل على يسارك  
ثلاثا قال ففعلت ذلك فاذبه  
الله عني \* حدثنا محمد بن مثنى  
حدثنا سالم بن نوح ح وحدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة  
كلاهما عن الجري عن أبي العلاء  
عن عثمان بن أبي العاص أنه أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم فذكر عمله ولم  
يذكر في حديث سالم بن نوح ثلاثا

\* (باب استعجاب وضع يده على  
موضع الالم مع الدعاء) \*

فيه حديث عثمان بن أبي العاص  
وبه قصوده أنه يستحب وضع يده  
على موضع الالم ويأتي بالدعاء  
المذكور والله أعلم

\* (باب التعوذ من شيطان الوسوسة  
في الصلاة) \*

(قوله إن الشيطان قد حال بيني  
وبين صلائي وقراءتي يلبسها علي  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذلك شيطان يقال له خنزب فإذا  
أحسسته فتمعوذ بالله منه واتقل

سابقه من عطف الخاص على العام (وما يكره من البخل) وهو منع ما يطلب مما يقتني وشهره ما كان  
طالبه مستحقا ولا سيما أن كان من غير مال المسؤل وقوله وما يكره من البخل يشير إلى أن بهض  
ما يطلق عليه اسم البخل قد لا يكون مذموما (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما موصله المؤلف  
في الايمان (كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأجود ما يكون) أى أجودا كونه صلى  
الله عليه وسلم حاصل (في رمضان) لمجموع ما في بقية الحديث من نزول القرآن والنازل به وهو  
جبريل والمذاكرة وهي مدارس القرآن مع الوقت وهو شهر رمضان (وقال) ولا يذر عن  
الكشمهني وكان (ابوذر) جندب الغفاري مما موصله المؤلف بطوله في المبعث النبوي (لما بلغه  
مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لآخيه) أنيس (اركب إلى هذا الوادي) وادى مكة (فاسمع  
من قوله) صلى الله عليه وسلم فأتى أنيس النبي صلى الله عليه وسلم وسمع منه (فرجع) أى ثم رجع  
فالتقاء فصيحة (فقال) لآخيه أى ذر (رأيت) صلوات الله وسلامه عليه (بأسر بمكارم الاخلاق)  
جمع مكرمة بضم الراء وهي الكرم أى الفضائل والחסن \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عون)  
الواسطي قال (حدثنا جاهد هو ابن زيد) أى ابن درهم الامام أبو اسمعيل الأزدي (عن ثابت)  
البناني (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا  
وخلقا (وأجود الناس) أى أكثرهم إعطاء لما يقدر عليه (وأشجع الناس) أى أكثرهم اقدا  
إلى العدو في الجهاد مع عدم الفرار وحسن الصورة تابع لاعتماد المزاج وهو مستتبص اصفاء  
النفس الذي به جودة القريحة ونحوها وهذه الثلاث هي أمهات الاخلاق (واقذفه) بكسر  
الزاي أى خاف (أهل المدينة) لما سمعوا صوتا في الليل أن يجمع عليهم عدو (ذات ليلة) لفظ ذات  
مقحمة (فانطلق الناس قبل الصوت) أى جهته (فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم قد سبق  
الناس إلى الصوت) واستكشف الخبر فلم يجد ما يخاف منه فرجع (وهو يقول) لهم تأنسا  
ونسكيناروهم (إن تراعوا لن تراعوا) مرتين ولا يذر لم تراعوا بالميم فيه ما قال الكرماني وغيره  
أى لا تراعوا بجمع معنى النهي أى لا تفرعوا وقال صاحب المصابيح في قول التقيج لم يعنى لاومعناه  
لا تفرعوا إلا أعداء أحدامن النخاعة قال بأن لم ترد بمعنى لا الناهية فخره (وهو) أى والحال أنه صلى  
الله عليه وسلم (على فرس) اسمه مندوب (لأبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري (عري ماعليه  
مرج) تفسير لسابقه (في عنقه سيف فقال لقد وجدته) أى الفرس (بجرا أو أنه لجسر) أى كالبحر  
في سعة جريه \* والحديث سبق في الجهاد \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى قال (حدثنا  
سفيان) الثوري (عن ابن المنكدر) محمد أنه (قال سمعت جابرا رضى الله عنه يقول ما سئل  
النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط) أى ما طلب منه شيء قال الكرماني من أموال الدنيا (فقال لا)  
قال الفرزدق

ما قال لا قط إلا في تشهده \* لولا التشهد كانت لاه نهم

وعند ابن سعد من مرسل ابن الحنفية إذا سئل فأراد أن يفعل قال نعم وإذا لم يرد أن يفعل سكت  
ففيه أنه لا ينطق بالرد بل إن كان عنده وكان الأعطاء سائعا أعطى والاسكت \* وحديث الباب  
أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والترمذي في الشمائل \* وبه قال (حدثنا عمر بن  
حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غيث النخعي الكوفي قاضيا قال (حدثنا الأعاش) سليمان  
ابن مهران الكوفي (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو ابن سلمة (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه  
(قال كاجلوسامع عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص رضى الله عنه حال كونه (يحدثنا

عن يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فاذبه الله عني) أما خنزب فجاءة معجمة مكسورة ثم نون ساكنة ثم زاي مكسورة ومفتوحة وبه قال

\* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن سعيد الجري (٣٣) حدثنا يزيد بن عبد الله بن الشخير عن عثمان بن

أبي العاص الثقفي قال قلت يا رسول الله ثمذ كرمتم حديثهم حدثنا هرون بن معروف وأبو الطاهر وأحمد بن عيسى قالوا حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث عن عبد ربه بن سعيد عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بأذن الله تعالى أيضا بفتح الخاء والزاي حكاه القاضي ويقال أيضا بضم الخاء وفتح الزاي حكاه ابن الأثير في النهاية وهو غريب وفي هذا الحديث استحباب التمسك من الشيطان عند وسوسته مع التغل عن اليسار ثلاثا ومعنى يلبسها أي يخلطها أو يشككها فيها وهو يفتح أوله وكسر ثالثة ومعنى حال بيني وبينها أي نكدني فيها ومنعني لذتها والفرغ الخشوع فيها والله أعلم

\* (باب لكل داء دواء واستحباب التداوى)

(قوله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بأذن الله تعالى) الدواء بفتح الدال محدود وحكي جماعات منهم الجوهرى فيه لغة بكسر الدال قال القاضي هي لغة الكلايين وهي شاذة وفي هذا الحديث إشارة إلى استحباب الدواء وهو مذهب أصحابنا وجمهور السلف وعامة الخلف قال القاضي في هذه الأحاديث جل من علوم الدين والدنيا وصحة علم الطب وجواز التطبيق في الجملة واستحبابه بالأمور المذكورة في هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم وفيها رد على من أنكروا التداوى من غلاة الصوفية وقال كل شيء بفضاء وقدر فلا حاجة إلى التداوى وبجدة العلماء

أذ قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا) بالطبع (ولا متفحشا) بالتمكاف (وانه عليه الصلاة والسلام) (كان يقول ان خياركم أحاسنكم) ولا يذر عن الكشمهني أحسنكم (أخلاقا) وفي الرواية السابقة ان من خياركم يثبت من التبعية وهي مرادة هنا وفي حسن الخلق أحاديث كثيرة بطول إيرادها واختلاف هل حسن الخلق غيرة أو مكتسب واستدل للادول بحديث ابن مسعود ان الله قسم أخلاقكم كاقسم أرزاقكم رواه البخاري في الادب المفرد وسيكون لنا عودة إلى اللسان بشئ من محبت ذلك ان شاء الله تعالى في كتاب القدر بعون الله تعالى وقوته \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مرزوق أبو محمد الجعفي مولاهم البصري قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المحجمة والسين المهملة المشددة وبعد الالف نون محمد بن مطرف (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي أنه (قال جاء امرأة) قال ابن حجر لم أعرف اسمها إلى النبي صلى الله عليه وسلم بريدة فقال سهل (رضي الله عنه) (للقوم) الحاضر بن عنده (أندرون) بهمزة الاستهغام (ما البردة فقال القوم هي شملة فقال سهل هي شملة منسوجة فيم حاشيتها) أي لم تقطع من ثوب فتكون بلا حاشية أو انها جديدة لم يقطع هديها وفي تفسير البردة بالشملة تجوز لأن البردة كساء والشملة ما يشتمل به لكن لما كثر استعمالهم لها أطلقوا عليها اسمها (فقال يا رسول الله أكلوك هذه) البردة (فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم) منها طالع كونه (محتاجا إليها فلبسها فأراها علمه رجل من الصحابة) قال في المقدمة هو عبد الرحمن بن عوف رواه الطبراني فيما أفاضه الحب الطبري لكن لم يفت على ذلك في معجم الطبراني بل فيه من مسند سهل بن سعد نقل عن قتبية أنه سعد بن أبي وقاص (فقال يا رسول الله ما أحسن هذه) البردة بنصب أحسن على التعجب (فأكلتها فقال) صلى الله عليه وسلم (ثم فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم لأمه أصحابه فقالوا ما أحسن) نقي الاحسان والذي خاطبه بذلك منهم سهل بن سعد راوى الحديث كما بينه الطبراني من وجه آخر عنه قال سهل فقلت له ما أحسن (حين رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذها محتاجا إليها ثم سألتها إياها) فيه استعمال ثانى الضمير من منفصلة على ما قرر في محله من الموضوعات الخوية (وقد عرفت انه) عليه الصلاة والسلام (لا يسئل شيئا فقيمة فقال) الرجل (رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم لعلي أكن فيها) والحديث سبق في الجنازة باب من استعد الكفن \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن رافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم قال (أخبرني) ولا يذر حديثي بالافراد فيهما (حميد بن عبد الرحمن) بضم الحاء مصغرا الجعفي البصري (ان أباه ريرة) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقارب الزمان) نفسه في الشر حتى يشبه أوله آخره أو أحوال الناس في غلبة الفساد عليهم أو المراد قصر أعمار أهلها أو تسارع الدول في الانقضاء والقرون إلى الانقراض في تقارب زمانهم (ويقتصر العمل بالطاعات لا شغل الناس بالدينا ولا يذر عن الكشمهني وينقص العلم (ويطلق) مبنى المفعول وي طرح (الشح) وهو الجحش مع الحرص بين الناس أو في قلوبهم (ويكثر الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء بعدها جيم (قالوا) ولا يذر عن الجوى والمستقى قال (وما الهرج قال) هو (القتل) هو (القتل) بالتمكسر مررتين قال الخطابي هو بلسان الحبشة وقال ابن فارس هو التفتة والاختلاط \* والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن ومسلم في القدر وأبو داود في الفتن \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي أنه (سمع سلاما من مسكين) بتشديد اللام القري بالنون (قال سمعت ثابثا) الباني (يقول حدثنا أنس رضي الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين

هذه الأحاديث ويعتقدون ان الله تعالى هو الفاعل وان التداوى هو أيضا من قدر الله وهذا (٥) قسط لاني (تاسع)

كلامه بالاعمال كالامر بقتال الكفار وبالتحصن (٣٤) ومجانبة الاقارب باليد الى التهلكة مع ان الاجل لا يتغير والمقادير لا تتأخر

استشكل عافى مسلم من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس والله لقد خدمته تسع سنين واجيب  
بانه خدمه تسع سنين وأشهر او حينئذ في رواية عشر سنين جبر الكسري وفي رواية تسع ألفاه  
(فقال لي اف) يضم الهمزة وكسر الفاء مشددة من غير تنوين ولا يذر بفتحها وفيها أربعون  
لغة ذكرتها في كتابي الكبير في القرات الأربع عشرة وهو صوت يدل على التخفيف (ولام  
صنعت) كذا وكذا (ولألا) بفتح الهمزة وتشديد اللام أي هلا (صنعت) كذا وكذا وفيه تنزيه  
اللسان عن الزجر واستتلاف خاطر الخادم بترك معاتبته وهذا في الامور المتعلقة بحفظ الانسان  
أما الامور الشرعية فلا يتسامح فيها على ما لا يخفى \* والحديث أخرجه مسلم (باب) بالتنوين  
يذكر فيه (كيف يكون) حال (الرجل) اذا كان (في أهله) \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر)  
الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة بضم العين (عن ابراهيم)  
النخعي (عن الاسود) بن زيد انه (قال سألت عائشة) رضي الله عنها (ما كان النبي صلى الله عليه  
وسلم يصنع) اذا كان (في أهله) قالت كان في مهنة أهله فاذا حضرت الصلاة قام الى الصلاة بكسر  
الميم وفتحها وصحح عليه في القصر وأنكر الاصمعي الكسري أي في خدمة أهله ليقتهدي به في  
التواضع وامتنان النفس والحديث سبق في أبواب صلاة الجماعة من كتاب الصلاة (باب المقة)  
بكسر الميم وفتح القاف المحققة أي المحبة الثابتة (من الله) تعالى \* وبه قال (حدثنا عمرو بن  
علي) بفتح العين وسكون الميم ابن جبر الباهلي البصري قال (حدثنا ابو عاصم) شيخ البخاري  
(عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز انه (قال أخبرني) بالافراد (موسى بن عقبة) بضم العين  
المهملة واسكان القاف الاسدي مولى آل الزبير الفقيه الامام في المغازي (عن نافع) مولى ابن عمر  
(عن ابي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا أحب الله عبدا)  
ولا يذره العبد (نادى جبريل ان الله يحب فلانا فأحبه) بفتح الهمزة وكسر المهملة بعدها  
موحدة مشددة مفتوحة ونضم وهو مذهب سيبويه والمحققين على الاتباع لاهلها ولا يذروا فاحبه  
بسكون المهملة فهو حديث مكسورة فآخرى ساكنة بالذات وفي حديث ثوبان عند أحمد والطبراني  
في الاوسط فيقول جبريل رجة الله علي فلان وتقول جله العرش (فيحبه جبريل فينادي  
جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في) قلوب  
(أهل الارض) فيحبه ويحبون اليه ويرضون عنه فحبه الناس علامة محبة الله لعبده ومحبة الله  
لعبده ارادة الخير له ومحبة الملائكة استغفارهم له وارادتهم الخير له لكونه مطيعا وسقط لا يذر  
لفظ أهل وفي حديث ثوبان فينادي جبريل في أهل السموات السبع ثم يوضع له القبول في  
الارض زاد الطبراني في حديث ثوبان ثم يهبط الى الارض ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا \* وحديث الباب سبق في باب ذكر  
الملائكة من بدء الخلق (باب الحب في) ذات (الله) من غير أن يشوبه رياء أو هوى \* وبه قال  
(حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي (عن أنس)  
ابن مالك رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجيأ أحد حلاوة الايمان حتى  
يحب المرء) بالنصب (لا يحبه الله) قال الكرمانى فان قلت الحلاوة انما هي في المطعومات  
وأجاب بانه شبه الايمان بالعسل بجامع ميل القلوب اليهما وأسند اليه ما هو من خواص العسل  
فهو استعارة بالكناية (وحتى ان يذوق في النار) أحب اليه من أن يرجع الى الكفر بعد اذا نقذه  
الله عز وجل أي منه وفصل بين الاحب وكلمة من لان في الظرف توسعة (وحتى يكون الله  
ورسوله أحب اليه مما سواهما) قال البيضاوي انما جعل هذه الامور الثلاثة عنوانا لكمال الايمان

ولا تتقدم عن أوقاتها ولا يدمر وقوع المقدرات والله أعلم قال  
الامام أبو عبد الله المازري ذكر مسلم هذه الاحاديث الكثيرة في  
الطب والعلاج وقد اعترض في بعضها من في قلبه مرض فقال  
الاطباء مجمعون على أن العسل مسهل فكيف يوصف لمن به  
الاسهال ومجمعون أيضا على أن استعمال المحوم الماء البارد مخاطرة  
وقرب من الهلاك لانه يجمع المسام ويحتمل بخار التخلل  
ويعكس الحرارة الى داخل الجسم فيكون سببا للتلثف وينكرون  
أيضا مداواة ذات الجنب بالقسط مع ما فيه من الحرارة الشديدة ويرون  
ذلك خطرا قال المازري وهذا الذي قاله هذا المعترض جهالة بينة  
وهو فيها كما قال الله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ونحن نخرج  
الاحاديث المذكورة في هذا الموضع فنقول قوله صلى الله عليه وسلم  
لكل داء دواء فاذا أصيب دواء الداء برأ اذن الله فهذا فيه بيان واضح  
لانه قد علم ان الاطباء يقولون المرض هو خروج الجسم عن الجري الطبيعي  
والدواء رده اليه وحفظ الصحة بقاءه عليه فحفظها يكون باصلاح  
الاغذية وغيرها ورده يكون بالموافق من الادوية المضادة للمرض  
وبقراط يقول الاشياء تدوى باضدادها ولكن قديق ويعمض حقيقة المرض وحقيقة طبع الدواء  
فتقل الثقة بالمضادة ومن ههنا يقع الخطأ من الطبيب فقد يطن العلة  
عن مادة حارة فيكون عن غير مادة أو عن مادة باردة أو عن مادة حارة دون  
الحرارة التي ظنها فلا يحصل الشفاء فكأنه صلى الله عليه وسلم نبأ نوح كلامه على ما قد يعارض به أوله فيقال قلت لكل داء دواء ونحن نجد كثير من

المحصل

المرضى يداوون فلا يبرؤون فقال انما ذلك لفقد العلم بحقيقة المداواة لافقد الدواء (٣٥) وهذا واضح والله أعلم وأما الحديث الآخر

وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان كان في شيء من أدويةكم خير ففي شربة محجم أو شربة من غسل أو دعة ينار فيها من يدبغ الطب عند أهلها لان الامراض الامتلاثة دموية أو صفراوية أو سوداوية أو بليغمية فان كانت دموية فشقهاؤها اخرج الدم وان كانت من الثلاثة الباقية فشقهاؤها بالاسهل باللائق لكل خلط منها فكاكته نبيه صلى الله عليه وسلم بالغسل على المسهلات وبالجمجمة على اخراج الدم بها وبالنفث ووضع العلق وغيرها مما في معناها وذكر الكي لانه يستعمل عند عدم نفع الادوية المشروبة وشحوها فآخر الطب الذي وقوله صلى الله عليه وسلم ما أحب ان اكنوى اشارة الى تأخير العلاج بالكي حتى يضطر اليه لما فيه من استعمال الالم الشديد في دفع ألم قد يكون أضعف من ألم الكي وأما ما اعترض به المحدث المذكور فقول في ابطاله ان علم الطب من أكثر العلوم احتياجا الى التذليل حتى ان المريض يكون الشيء دواء في ساعة ثم يصير داءه في الساعة التي تليها بعارض يعرض من غضب يحكى من اجبه فيغير علاجه أو هواه يتغيرا وغير ذلك مما لا تحصى كثرة فاذا وجد الشفاء بشئ في حالة بالشخص لم يلزم منه الشفاء به في سائر الاحوال وجميع الأشخاص والاطباء يجمعون على ان المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والزمان والعادة والغذاء المتقدمة والتدبير المألوف وقوة الطباع فاذا عرفت ما ذكرناه فاعلم ان الاسهال يحصل من أنواع كثيرة منها الاسهال الحادث من التخم والهضات وقد أجمع الأطباء في مثل هذا على ان علاجه بان يترك الطبيعة وفعلها وان احتاجت الى معين على الاسهال أعينت مادامت

المحصل لتلك اللذة لانه لا يتم إيمان المرحين يتمكن في نفسه أن المنم والقادر على الاطلاق هو الله تعالى ولا مانع ولا مانع سواء وما عداه وسائط لها فان الرسول هو العطوف الحقيقى السامى في اصلاح شأنه واعلاء مكانه وذلك يقتضى أن يتوجه بشراشره نحوه ولا يجب ما يحبه الا لكونه وسطا بينه وبينه فان يتقن أن جملة ما وعده أو وعد حق لا يحوم الريب حوله فيتيقن أن الموعد كالواقع وأن الاستقلال بما يؤل اليه الشئ كمال يسته فيحسب محاسن الذكر رياض الجنة وأكل مال اليتيم كل النار والعود الى الكثرة الالتقاء في النار فيكره الالتقاء في النار حتى الضمير هنا في قوله سواهما ورد على الخطيب ومن عصاه ما فقد غوى وأمره بالافراد اعم الى أن المعتبر هنا هو المجموع المركب من الحبتين لا كل واحدة فانها وحدها ضائعة لا غية وأمر الخطيب بالافراد اشعار بان كل واحد من العصاة ين يستقل باستلزام الغواية فان قوله ومن عصى الله ورسوله من حيث ان العطف في تقدير التكرير والاصل فيه استقلال كل من المعطوف والمعطوف عليه في الحكم في قوة قولنا ومن عصى الله فقد غوى ومن عصى الرسول فقد غوى \* وقد سبق شئ من ذلك عند ذكر الحديث في باب الايمان وبالله المستعان ﴿باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم﴾ الى قوله فأولئك هم الظالمون لا يسقط قوله عسى الى آخره لاني ذروا قال بعد من قوم الآية تنهى عن السخرية وهي أن لا ينتظر الانسان الى أخيه المسلم بعين الاجلال ولا يلقه اليه ويسقطه عن درجته واقوم الرجال خاصة لانهم القوام بامور النساء وهو في الاصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر لكن فعل ليس من انسية التكسير الا عند الاخفش تخور كعب وصحب واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية اذ لو كانت النساء داخله في قوم لم يقل ولا نساء وحقق ذلك زهير في قوله

وما أدري ولست اخل أدري \* أقوم ال حصن أم نساء

فاختصاص القوم بالرجال في الآية من عطف ولا نساء على قوم وفي الشعر من جعل أحد المتساويين بلى الهمزة والاخر بلى أم وتنكير القوم والنساء يحتمل معنيين أن يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وأن يقصد افادة الشيعاء وأن يصير كل جماعة منهم منبهة عن السخرية قال في الاتصاف لوعزف المؤمنين فقال لا يسخر المؤمنون والمؤمنات بعضهم من بعض لم ومراده ان في التنكير يحصل ان كل جماعة منبهة على التفصيل وهو واقع وقال الطيبي استغراق الجنس أيضا يراد منه التفصيل والمعزف بتعريف العهد الذهني مفيد للتفصيل أيضا كالنكرة اذ المعنى لا يسخر من هو مسمى بالقوم من قوم مثله قال ابن جني مفاد نكرة الجنس مفاد معرفته من حيث كان في كل جزء منه معنى ما في جملة انتهى وقوله عسى أن يكونوا خيرا منهم كلام مستأنف ورد مورد جواب الاستخبر عن علم النبي والافقد كان حقه ان يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب أن يعتقد كل واحد بان المسخور منه ربما كان عند الله خيرا من الساخر اذا اطلع للناس الاعلى الظواهر ولا علم لهم بالسرائر والذي يزن عند الله خلوص الضمير فينبغي أن لا يجترأ احد على الاستهزاء بمن تقتضيه عينه اذ آراء رث الخال أو ذاعاها في بدنه أو غير بليق أى غير حاذق في محاربه فاعلمه اخلص ضميرا وأتق قلبا بمن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله تعالى وعن ابن مـ هو مرضى الله عنه البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب خشيت ان أحول كلبا وقوله ولا تنازوا أنفسكم فيه وجهان أحدهما عيب الاخ الى الاخ فاذا عابه فكانه عاب نفسه والثاني انه اذا عابه وهو لا يتخول عن عيب في عيبه به المعاب فيكون هو عيبه حاملا لغيره على عيبه فكانه هو العائب نفسه والمز الطعن والضرب باللسان ولا تنازوا ولا تدعوا بالانقاب والهضات وقد أجمع الأطباء في مثل هذا على ان علاجه بان يترك الطبيعة وفعلها وان احتاجت الى معين على الاسهال أعينت مادامت

القوة باقية فأما حسب ما فضرر عندهم واستعمال (٣٦) مرض فيحتمل أن يكون هذا الاسهال للشخص المذكور في الحديث أصابه

من امتلاءاً وهيضة فدواؤه ترك  
اسمه على ما هو أو تقويته فامره  
صلى الله عليه وسلم بشرب العسل  
فزاده اسهالاً فزاده عسلاً إلى أن  
فبت المادة فوقف الاسهال ويكون  
الخلط الذي كان به نوافقه شرب  
العسل فثبت بما ذكرناه أن العسل  
جار على صناعة الطب وإن المعارض  
عليه جاهل بها ولو استنقصد  
الاستظهار لصديق الحديث يقول  
الاطباء بل لو كذبوه كذبناهم  
وكفرناهم فلم وجدوا المشاهدة  
بجملة دعواهم تأولنا كلامه صلى  
الله عليه وسلم حينئذ وخرجه على  
ما يصح فذكرنا هذا الجواب وما  
بعده عدة للحاجة إليه أن اعتضدوا  
بمشاهدة وليظهر به جهل المعارض  
وأنه لا يحسن الصناعة التي اعترض  
بها وانتسب إليها وكذلك القول  
في الماء البارد للمعجم فإن المعارض  
يقول على النبي صلى الله عليه وسلم  
ما لم يقل فإنه صلى الله عليه وسلم  
لم يقل أكثر من قوله أبردوها بالماء  
ولم يبين صفته وحالته والاطباء  
يسلمون أن الحجي الصفر روية يدبر  
صاحبها يسقي الماء البارد الشديد  
البرودة ويسقونه النجس ويفسلون  
أطرافه بالماء البارد فلا يبعد أنه  
صلى الله عليه وسلم أراد هذا النوع  
من الحجي والعسل على نحو ما قالوه  
وقد ذكر مسلم هنا في صحيحه عن  
أسماء رضي الله عنها أنها كانت  
تؤتي بالمرأة الموعوكة فتصب الماء  
في جبينها وتقول إن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال أبردوها بالماء  
فهذه أسماء راوية الحديث وقربها  
من النبي صلى الله عليه وسلم معلوم  
تأوات الحديث على نحو ما قلناه فلم  
يبق للمعارض الاختراعه الكذب واعتراضه فلا يلتفت إليه وأما إنكارهم الشفاء من ذات الجنب بالقسط

السنة التي يساءلها الإنسان بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان أي بشئ الذي كرم المرتفع للمؤمنين  
بسبب ارتكاب هذه الجرائم أن يذكرها بالفسوق وقيل إن يقول له يا هودي يا فاسق بعد ما آمن  
وبعد الإيمان استقباح للجمع بين الإيمان وبين الفسق الذي يحظره الإيمان ومن لم ينب عما نهى عنه  
فأولئك هم الظالمون \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) (حدثنا سفيان) بن عيينة  
(عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عبد الله بن زعنة) بفتح الزاي والميم ونسكن والعين المهملة  
المفتوحة القرشي أنه (قال نهي النبي صلى الله عليه وسلم أن يضحك الرجل مما يخرج من الأنف)  
من الضراط لانه قد يكون بغير الاختيار ولانه أمر مشترك بين الكل (وقال) صلى الله عليه وسلم  
(م) ولا يذر عن الكسيمي إلى باللام بدل الموحدة (يضرب أحدكم امرأته ضرب الفعل)  
أي كضرب الفعل ولا يذروا العبد بالشك من الراوى (ثم لعله يعانقها وقال الثوري) سفيان مما  
وصله المؤلف في التكاثر (وهيب) بضم الواو ومضغرا ابن خالد البصري مما وصله أيضاً في التفسير  
(وابو معاوية) محمد بن خازم بالمجتبين بينهما ألف آخر ميم مما وصله أحمد الثلاثة (عن هشام)  
ابن عروة بلفظ (جلد العبد) بدل ضرب الفعل من غير شك \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن  
المنثري) العنزي الحافظ قال (حدثنا يزيد بن هرون) أبو خالد السلي الواسطي أحد الاعلام قال  
(أخبرنا عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه) محمد بن زيد (عن ابن عمر) جده (رضي الله عنهما) أنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم (م) في حجة الوداع (أتدرون أي يوم هذا) برفع أي (قالوا الله ورسوله أعلم)  
بذلك (قال فان هذا يوم حرام) حرم الله فيه القتل (أتدرون أي بلد هذا) قالوا الله ورسوله أعلم قال  
هو (بلد حرام أتدرون) ولا يذروا القتل (أي شهر هذا) قالوا الله ورسوله أعلم قال هو شهر  
حرام) وليس المراد بالحرام عين اليوم والبلد والشهر وإنما المراد ما يقع فيها من القتل ومراة عليه  
الصلاة والسلام أن يذكروهم حرمة ذلك وتقريرها في نفوسهم لينبئ عليه ما أراد تقريره حيث قال  
فان الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم حكمة يومكم هذا) يوم النحر (في شهركم هذا)  
ذى الحجة (في بلدكم هذا) مكة لا يحقها والحديث سبق في الحج في باب الخطبة أيام منى  
(باب ما ينهى) عنه (من السباب) بكسر السين المهملة وتخفيف الموحدة من باب التفاعل أو  
بمعنى السب أي من الشتم (واللعن) وهو التباعد من رحمة الله تعالى \* وبه قال (حدثنا سليمان بن  
حرب) الواشحي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعتمر أنه (قال سمعت أبا وائل)  
شقيق بن سلمة (يحدث عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم سباب المسلم) مصدر مضاف للمفعول أي شتمه والتكلم في عرضه بما يعيبه ويؤله (فسوق)  
خجور (وقته) أي مقاتلته (كفر) وليس المراد حقيقة الكفر المخرج عن الإسلام وإنما المراد  
المبالغة في التحذير أو المراد الكفر اللغوي الذي هو الستركه بقتاله له سترماله عليه من حق الاعانة  
وكف الأذى أو المراد من قاتل مستحلاً \* والحديث سبق في باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله  
من كتاب الإيمان (تابعه) أي تابع سليمان بن حرب (غندر) فيما وصله أحمد ولا يذروا محمد بن جعفر  
بدل قوله غندر (عن شعبة) بن الحجاج \* وبه قال (حدثنا أبو عمر) بفتح الميم بينهما مهملة  
ساكنة عبد الله بن عمرو المنقري البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (عن الحسين)  
ابن ذكوان المعلم (عن عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء ابن حصيب الأسدي قاضي مرو  
قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن يعمر) بفتح التحتية والميم بينهما مهملة ساكنة (أن أبا الأسود)  
ظالم بن عمرو (الديلمي) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية ولا يذروا في بضم الدال بعدها همزة  
مفتوحة أول من تكلم بالنحو (حدثه عن أبي ذر) جندب بن جادة (رضي الله عنه أنه سمع النبي

فباطل فقد قال بعض قدماء الاطباء ان ذات الجنب اذا حدثت من البلغم كان (٣٧) القسط من علاجها وقد ذكر جالينوس وغيره

انه يتفقع من وجع الصدر وقال بعض قدماء الاطباء يستعمل حيث يحتاج الى اسخان عضوم الاعضاء وحيث يحتاج الى أن يجذب الخلط من باطن البدن الى ظاهره وهكذا قال ابن سينا وغيره وهذا يبطل ما زعمه هذا المعترض المجد وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيه سبعة اشفية فقد اطبق الاطباء في كتبهم على انه يدر الطمث والبول ويتفقع من السهوم ويحسرك شهوة الجماع ويقتل الدود وحب القرع في الامعاء اذا شرب بعسل ويذهب الكلف اذا طلى عليه وينفع من حر المعدة والكبد وبردهما ومن حصى الورد والربيع وغير ذلك وهو صنفان بحري وهندي والبحري هو القسط الابيض وقيل هو أكثر من صنفين ونص بعضهم ان البحري أفضل من الهندي وهو أقل حرارة منه وقيل هما حاران يابسان في الدرجة الثالثة والهندي أشد حرارة في الجزء الثالث من الحرارة وقال ابن سينا القسط حار في الثالثة يابس في الثانية فقد اتفق الاطباء على هذه المنافع التي ذكرناها في القسط فصار معدو حار عا وطيبا وانما عددنا منافع القسط من كتب الاطباء لان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر منها عددا مجمولا وأما قوله صلى الله عليه وسلم ان في الحبة السوداء شفاء من كل داء الا السام فيعمل أيضا على العمل الباردة على نحو ما سبق في القسط وهو صلى الله عليه وسلم قد يصف بحسب ما شاهده من غالب أحوال أصحابه رضي الله عنهم وذكر القاضي عياض كلام المازري الذي قدمناه ثم قال وذكر

صلى الله عليه وسلم يقول لا يرمى رجل رجلا بالفسوق) كأن يقول له يا فاسق (ولا يرميه بالكفر) كان يقول له يا كافر (الارئتت عليه) الرمية فيصير هو فاسقا أو كافرا (ان لم يكن صاحبه) المرمى (كذلك) وان كان موصوفا بذلك فلا يرمي به شيئا لكونه صدق فيما قاله فان قصد بذلك تعييره وشهرته بذلك وأدام حرم عليه لانه مأثور بستره وتعليقه وموعظته بالحسنى فهما أمكنه ذلك بالرفق حرم عليه فعله بالعنف لانه قد يكون سببا لا غناؤه واصراره على ذلك الفعل كما في طبع كثير من الناس من الانفة لاسيما ان كان الأمر دون المأمور في الدرجة فان قصد نصحهم أو نصيح غيره ببيان حاله جازله ذلك \* والحديث أخرجه مسلم في الايمان \* وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي قال (حدثنا فلج بن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام بعدها تحتية ما كنهه فهمه العدي مولا هم المذني قال (حدثنا هلال بن علي) وهو هلال بن أبي ميمون وهو هلال بن اسامة نسب الى جدّه (عن انس) رضي الله عنه أنه قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا بالطبع (ولا عاونا ولا سائبا) بتشديد العين والموحدة فيها أي بالكفر (كان يقول عند المعتبة) بفتح الميم والقوية عند الموحدة والسخط (ماله) استفهام (ترب) ولا يذر عن الجوى والمستغنى تربت (جيبينه) أي لأصاب خيرا فهي دعاء عليه وهي كلمة تقولها العرب لا يريدون بها ذلك \* والحديث سبق قريبا \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بن دار البصري قال (حدثنا عثمان بن عمر) ابن فارس البصري قال (حدثنا علي بن المبارك) الهنائي (عن يحيى بن ابي كثير) بالمثلثة الامام أبي نصر اليماني الطائي أحد الاعلام (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبيد الله بن زيد الجرمي (ان ثابت بن الضحاك) الانصاري الاشعري (وكان من اصحاب الشجرة) شجرة الرضوان بالحديبية (حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على مله غير الاسلام) بتثنية مله فغير صفة وعلى بمعنى الباء ويحتمل أن يكون التقدير من حلف على شيء يمين خذف الجر وورد على الفعل بعلى بعد حذف الباء والاول أقل في التعبير كأن يقول ان فعل كذا فهو يهودي أو نصراني كاذبا (فهو كما قال) الفاء جواب الشرط وهو مبتدأ وكما قال في محمل الخبر أي فهو كائن كما قال أو الكاف بمعنى مثل فتكون مامع ما بعده في موضع جر بالاضافة أي فهو مثل قوله فتكون مامصدرية ويحتمل أن تكون موصولة والعائد محذوف أي فهو كالذي قاله والمعنى فمثل قوله لان هذا الكلام محمول على التعليق مثل أن يقول هو يهودي أو نصراني ان كان فعل كذا والحاصل انه يحكم عليه بالذي نسب له نفسه وظاهره انه بكفر أو هو محمول على من أراد أن يكون متصفا بذلك اذا وقع المحلوف عليه لان ارادة الكفر كفر فيكفر في الحال أو المراد التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وان قصد تبعيد نفسه عن الفعل فليس يمين ولا يكفر به وان قال واللات والعزى وقصد التعظيم واعتقد فيها من التعظيم ما يمتدحه في الله كفر والافلا قال في الروضة وليقل لا اله الا الله محمد رسول الله أي الحديث الصحيح عن أبي هريرة مرفوعا من حلف فقال في حلقه واللات والعزى فليقل لا اله الا الله ففيه دليل على أنه لا كفارة على من حلف بغير الاسلام بل يأثم وتلزمه التوبة لانه صلى الله عليه وسلم جعل عقوبته في دينه ولم يوجب في ماله شيئا وانما امره بكلمة التوحيد لان اليمين انما تكون بالعبود فاذا حلف باللات والعزى فقد ضاعى الكفار في ذلك فأمره ان يتداركه بكلمة التوحيد قاله البغوي في شرح السنة (وليس على ابن آدم نذر) أي ليس عليه وفاء نذر (فما لا يملك) كان يقول ان شئني الله مريض فيعبد فلان حراً أو أصدق بدار زيد أما لو قال نخوان شئني الله مريض فعلى عتق رقبة ولا يملك شيئا في تلك الحالة فليس من النذر فيما لا يملك لانه يقدر عليه في الجملة طالاً وما لانه هو يملك بالقوة وقوله نذر رفع اسم ليس وعلى ابن آدم

الاطباء في منفعة الحبة السوداء التي هي الشونيز أشياء كثيرة وخواص عجيبية يصدقها قوله صلى الله عليه وسلم فيها فذكر جالينوس



\* حدثنا هرون بن معروف وأبو الطاهر قال أخبرنا (٣٨) ابن وهب أخبرني عمروان بكبر أحدته ان عاصم بن عمر بن قتادة حدثه

انه يجعل النفخ ويقتل ديدان البطن اذا أكل أو وضع على البطن وينقى الزكام اذا قلّى وصرف في خوخة وشم وزيل العسل التي تقشر منها الجلد ويقطع الثآليل المتعلقة والمنكسة والخيلان ويدر الطمث المنجس اذا كان انحباسه من اخلاط غليظة لزجة وينفع الصداع اذا طلى به الجبين ويقال للبثور والجرثومة ويحلل الاورام البلغمية اذا تضمد بدمع الخل وينفع من الماء الفارض في العين اذا استسقط به مسحوقا بدهن الاريسا وينفع من انتصاب النفس ويتمضمض به من وجع الانسان ويدر البول واللين وينفع من خسة الرتملاء واذا انجز به طرد الهوام قال القاضي وقال غير جالينوس خاصيته اذهب جحر البلغم والسودا ويقتل حب القرع واذا علق في عنق المزكوم نفسه وينفع من نبي الربع قال ولا يبعده من نفسه الحار من أدواء حارة بخواص فيها فقد نجد ذلك في أدوية كثيرة فيكون الشونيز منها اعموم الحديث ويكون استعماله أحيانا منفردا وأحيانا مركبا قال القاضي وفي جملة هذه الاحاديث ما حواه من علوم الدين والدنيا وصحة علم الطب وجواز التطبيق في الجملة واستحبابه بالامور المذكورة من الحجامنة وشرب الادوية والسعوط واللدود وقطع العروق والرقى قال وقوله صلى الله عليه وسلم أنزل اللدواء الذي أنزل اللداء هذا اعلام لهم واذن فيه وقد يكون المراد بانزاله انزال المسالك الموكلين بمباشرة مخلوقات الارض من داء ودواء قال وذكره بعض

في موضع الخبر وفيما يتعلق بصدرا ويتعلق بصفة لندراى ندر ثابت فيما لا يملك ولا يملك جملة في محل صلة ما وما وصلته في محل جر نبي (ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة) ليكون الجزاء من جنس العمل وان كان عذاب الآخرة اعظم (ومن لعن مؤمنا فهو كقتله) في التجريم اوفى العقاب اوفى الابعاد لان اللعن تبعيد من رحمة الله والقتل تبعيد من الحياة والضمير للمصدر الذي دل عليه الفعل اي فلعنه كقتله والتقييد بالمؤمن للتشنيع اوللا احتراز عن الكافر اذا خلا في لعن الكافر جملة بلا تعيين أما لعن العاصي المعين فالشهور فيه المنع ونقل ابن العربي الاتفاق عليه (ومن ذق مؤمنا) رماه (بكره فهو كقتله) لان النسبة الى الكافر الموجب للقتل كالقتل في ان المنسوب للشئ كقاعله \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابن) حفص بن غيث الكوفي قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (عدى ابن ثابت) بالثلثة الانصاري ثقة لكنه كان قاص الشيعة وامام مسجدهم بالكوفة (قال سمعت سليمان بن صرد) بضم المهملة وفتح الراء بعد هاء الهمزة الخراعي الكوفي (رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال استب رجلان) لم يعرفهما ابن حجر (عند النبي صلى الله عليه وسلم فغضب احدهما فاشتد غضبه حتى انتفخ وجبهه وتغير) وفي حديث معاذ بن جبل عند احمد واصحاب السنن حتى انه ليخيل أن أنفه ليمزج (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه الذي يجده) من الغضب وفي حديث معاذ اني لاعلم كلمة لو يقولها هذا الغضبان لذهب عنه الغضب اللهم اني اعوذ بك من الشيطان الرجيم (فانطلق اليه) اي الى الذي غضب (الرجل) الذي سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني لاعلم الخ وفي مسلم فقام الى الرجل رجل ممن سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال في المقدمة لم اعرف اسمه وقال في الشرخ في الرواية المقدمة فقالوا له فدلّت هذه الرواية على ان الذي خاطبه منهم واحد وهو معاذ بن جبل كما ينسب رواية الى داود ولفظه قال فجعل معاذ يأمره فاني وجعل يزداد غضبا (فأخبره بقول النبي صلى الله عليه وسلم وقال تعوذ بالله من الشيطان فقال اتري) بضم الفوقية اي اظن (في باس) بالرفع مبتدأ خبره بي وهمزة أتري للاستفهام الانكارى وللأصملي أتري بأسا بالنصب مفعولا ثانيا أتري وهو وجه (أعجبون أنا) اي وهل بي من جنون (أذهب) خطاب من الرجل للرجل الذي امره بالتعوذ اي امض في شغلك فتوهم لعدم معرفته ان الاستعاذة مختصة بالمجانين ولم يعرف أن الغضب من نزغات الشيطان كما في حديث عطية السعدي مرفوعا عند أبي داود باللفظ ان الغضب من الشيطان اولعله كان منافقا وكافرا او غلب عليه الغضب حتى أخرجه عن الاعتدال بحيث قال للناسخ له ما قاله \* وحدث الباب سبق في باب صفة ابايس وجنوده \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون المجمة والمفضل بالصاد المجمة المشددة ابن لاحق الامام ابو اسمعيل (عن حميد) الطويل وكان طوله في يديه أنه (قال قال انس) رضي الله عنه (حدثني) بالافراد (عبادة بن الصامت) رضي الله عنه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر الناس ببلية القدر) اي بتعيينها ولا يذرع عن الكشمي ليخبر الناس ليلة القدر (فتلاحي) بفتح الحاء المهملة اي تنازع وتخاصم (رجلان من المسلمين) عبد الله بن أبي حدر وكتب بن مالك كما عند ابن دحية في المسجد (قال النبي صلى الله عليه وسلم خرجت لاخبركم) ببلية القدر (فتلاحي فلان وفلان وانها رفعت) من قلبي اي نسبتها (وعسى أن يكون) رفعها (خير انكم) لاستلزامه من يد الثواب بسبب زيادة الاجتهاد في التماسها وفي مسلم من حديث أبي سعيد في هذه القصة فجاء رجلان يحققان بتشديد القاف أي يدعي كل منهما انه الحق معهما لسيطان ففسيتها

الاطباء في قوله صلى الله عليه وسلم شربة محجم أو شربة عسل أو لدعة ينار انه إشارة الى جميع ضروب المعافاة والله أعلم وقيل

ان جابر بن عبد الله عاد المقنع ثم قال لأبرح حتى تحتجمني فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فيه شفاء \* حدثنا انصربن

على الجهمي حدثنا ابي حدثنا عبد

الرحمن بن سليمان عن عاصم بن عمر

ابن قتادة قال جابرا بن عبد الله

في أهلنا ورجل يشتكي خراجا أو

خراجا فقال ما تشكي فقال خراج

بي قد شق علي فقال يا غلام انني

بجاء فقال له ما تصنع بالجمام أيا

عبد الله قال أريد أن أعلق فيه

محمما قال والله ان الذباب يصيبني

أو يصيبني الثوب فيؤذي ويشق

علي فلما رأى تبرمه من ذلك قال

اني سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول ان كان في شيء من

أدويةكم خيرة في شرطة محجم أو

شرطة من عسل أولدعة بنار قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم وما

أحب أن أكتوى قال فجاء بالحمام

فشرطه فذهب عنه ما يجذب \* حدثنا

قتيبة بن سعيد حدثنا الليث

وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث

عن أبي الزبير عن جابر أن أم سلمة

استأذنت رسول الله صلى الله عليه

وسلم في الحامة فأمر النبي صلى الله

عليه وسلم أناطبها ان يحجها قال

حسبت انه قال كان أحاسا من

الرضاعة أو غلاما لم يحتمل \* حدثنا

يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة

وأبو كريب قال يحيى واللفظ له

أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو

معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان

عن جابر قال بعث رسول الله صلى الله

عليه وسلم إلى أبي بن كعب طبيبا

فقطع منه عرقا ثم كواه عليه

(قوله ان جابر بن عبد الله عاد المقنع)

هو يفتح القاف والنون المشددة

(قوله يشتكي خراجا) هو بضم

الخاء وتخفيف الراء (قوله اعلق فيه

محمما) هو بكسر الميم وفتح الجيم

وهي الآلة التي تمص ويجمع بها

ليخرج الدم (قوله فلما رأى تبرمه)

وقبل رفعت معرفتها للتلاخي قال الطيبي لعل مقدر المضاف ذهب الى ان رفع ليلة القدر مسبق  
بوقوعها وحصولها فاذا حصلت لم يكن لرفعها معنى ويمكن أن يقال ان المراد برفعها انما شرت  
أن تقع فلما تلاخيا ارتفعت فنزل الشروع منزلة الوقوع ومن ثم عقبه بقوله (فالتسوية) أي  
اطلبوا ليلة القدر (في الليلة التاسعة) والعشرين من رمضان (و) في الليلة (السابعة) بالوحدة  
والعشرين منه (و) في الليلة (الخامسة) والعشرين منه وقدم التاسعة بالقوية على السابعة  
بالوحدة على ترتيب التدرج والمطابقة في قوله قتلنا وهو التنازع والتخاصم كما مر وذلك يقضي  
الى المسابقة غالباً والحديث سببق في الايمان والحجج \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال  
(حدثنا ابي) حفص بن غياث قال (حدثنا الأعمش) سليمان (عن العرو) بهملا ت زادا أبوذر هو  
ابن سويد (عن أبي ذر) جندب بن جنادة رضى الله عنه (قال) أي العرو بن سويد (رأيت عليه)  
أي على أبي ذر (بردا) بضم الموحدة وسكون الراء (وعلى غلامه بردا) ايضا قال في المقدمة لم أعرف  
اسم الغلام وقال في الفتح في كتاب الايمان يحتمل انه أبو مرواح مولى أبي ذر (فقلت) له (لواخذت  
هذا) البرد الذي على غلامك (فلاسته) مع الذي عليك (كانت حلة) اذا الحلة لا تكون الا من ثوبين  
(واعطيته ثوبا آخر فقال) أبوذر (كان بيني وبين رجل) هو بلال المؤذن (كلام وكانت أمه أعممية  
فقلت منها) أي تسكمت في عرضها وفي رواية فقلت له يا ابن السوداء (قد كرتني الى النبي) عداها الى  
لتضمنه معنى الشكاية ولا يذرع عن الكشمي للنبي (صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله عليه وسلم  
(لي اسأيت فلانا) بالاستفهام الانكارى التوبيخي (قلت نعم قال أفنلت من) عرض (أمه قلت نعم  
قال انك) في نلت من أمه (أمرؤ) رفع خبران وعين كلمته تابعة للاسماء في احوالها الثلاثة (فبك  
جاهلية) أي أخلاق اهل الجاهلية والتسوين للتقليل قال أبوذر رضى الله عنه (قلت) يا رسول الله  
في جاهلية (على حين ساعى هذه من كبر السن) وسعة لفظ حين لا يذرع الهروى (قال) صلى الله  
عليه وسلم (نعم) وأما ما يخبره صلى الله عليه وسلم بذلك مع عظم درجته تحذير الله ان يفعل مثل ذلك  
مرة أخرى (هم) الخدم سواء كانوا أرقاء أو لا (أخوانكم) في الاسلام او من أولاد آدم (جعلهم الله  
تحت أيديكم) بالملك والاستبحار (فن جعل الله أخاه تحت يده) بالافراد ولا يذرع يده (فليطعمه)  
نبي (مما يأكل ويلبسه) كذلك (مما يلبس) فلا يلزمه ان يطعمه ولا يلبسه من طبيبات الاطعمة  
وقاخر اللباس (ولا يكلفه) وجوبا (من العمل ما يغلبه) أي نهج زطاقته عنه (فان كلفه) من العمل  
(ما يغلبه فليغنه عليه) \* والحديث سببق في الايمان والعق (باب ما يجوز من ذكر)  
أوصاف (الناس نحو قولهم الطويل والقصير وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يقول ذو البدين)  
فذكره باللقب التعريف وهذا التعليق طرف من حديث واصله المؤلف في باب تشبيك الاصابع  
في المسجد بلفظ أكما يقول ولمسلم ما يقول بلفظ الترجمة (و) في جواز (ما لا يراى به شين الرجل)  
كالا عرج والاعمش بل يتميز عن غيره وان أراد تنقيصه حرم وان كان مما يحب الملقب ولا اطراء  
فيه مما يدخل في غيب الشرع فهو جائز أو مستحب \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث  
ابن سحيرة الحوضي قال (حدثنا يزيد بن ابراهيم) التستري أبو سعيد قال (حدثنا محمد) هو ابن  
سيرين (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم) أي أمانا وفي رواية  
لنا باللام بدل الموحدة (الظهر ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة) وكانت جذعا من نخل (في مقدم  
المسجد ووضع يده) بالافراد ولا يذرع عن الكشمي في يديه (عليها وفي القوم يومئذ أبو بكر وعمر)  
رضي الله عنهم (ما) (فها بان يكلماه) في سبب تسليمه من الركعتين وروى فيها باه اثبات المفعول  
وحذفه فان يكلماه بدل من ضمير المفعول في هاهنا وأن هي المصدرية الناصبة وعلامة النصب

وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير (٤٠) وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الرحمن أخبرنا سفيان كلاًهما عن الأعمش

في بكاءه حذف النون والجملة كلها في الحقيقة مقسرة لمعنى قوله وفي القوم أبو بكر وعمر  
لأنه لو لم يقل فيها بل قليل فنامعها وما هو أقرب من غيرها وأول عليه صلى الله عليه وسلم  
(وخرج) باللفظ الماضي والجموع والمستقلى ويخرج (سرعان الناس) بفتح السين المهملة  
والراء أو أثلهم جمع سريع وحكى المنذرى تجوز كسر السين وسكون الراء عن بعضهم وحكى  
ابن سيده عن ثعلب أنه إذا كان السرعان وصفاً للناس فالجرح أفضح من التسكين  
(فقالوا قصر الصلاة) بفتح القاف وضم الصاد المهملة مبنياً للفاعل وضم القاف وكسر الصاد  
للمفعول أى قال بعضهم لبعض لما رأوا من فعله صلى الله عليه وسلم وأداة الاستفهام مقدرة (وفي  
القوم رجل) اسمه الخرباق بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء بعدهما موحدة فالف فافف (كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يدعو هذا اليمين) أطولهما (فقال يا نبي الله أنسيت) الراء كعتين (أم قصرت)  
بفتح القاف وضم الصاد للفاعل ولمفعول أيضاً (فقال) عليه الصلاة والسلام (لم أنس) في ظنى  
(ولم تقصر) بفتح أوله وضم ثالثة أو مبنياً للمفعول وأم حرف عطف متصلة لأنها جاءت على شرطها  
من تقدم الاستفهام والسؤال بأى الجواب بأحد الشيتين المستفهم عنهما والأشياء موحدة  
لم أنس ولم تقصر محكية بالقول وجرم أنس بحذف الألف وتقصير بالسكون ولما كانت أم هنا  
المثلية لم يحسن في الجواب لأنهم (قالوا بل نسيتم يا رسول الله) لأنه ما نفي الأمرين وكان قد تقرر  
عندهم أن السهو غير جائز في الأمور البلاغية جزموا بوقوع النسيان لا القصر وقوله بل بسكون  
اللام (قال صدق ذو اليمين فقام فضلى ركعتين) بانياً على ما سبق بعد أن تذكر أنه لم يقمها اذ لم يطل  
الفصل (ثم سلم ثم كبر فسجد) للسهو وسجوداً (مثل سجوده أو أطول) منه بالشك من الراوى (ثم رفع  
رأسه) من السجود (وكبر ثم وضع) رأسه فكبر فسجد سجوداً (مثل سجوده أو أطول) منه (ثم رفع  
رأسه) من السجود (وكبر) ومطابقة الحديث في قوله يدعو هذا اليمين لأنه إنما كان يعرف بذلك  
والحديث سبق في الصلاة (باب) تحريم الغيبة (بكسر المعجمة وهى ذكر المسلم غير المعلن  
بغيبه في غيبته بما يكره ولو بغمز أو بكناية أو إشارة قال النووي ومن يستعمل التعريض في ذلك  
كثير من الفقهاء في التصانيف وغيرها كقولهم قال بعض من يدعى العلم أو بعض من ينسب إلى  
الصلاح أو نحو ذلك مما يفهم السامع المراد به ومنه قولهم عند ذكره الله يعافيه ونحوه الآن  
يكون ذلك نعم الطالب شيئاً لا يعلم عيبه ونحو ذلك (وقول الله تعالى) بالجر عطفاً على السابق (ولا  
يقب بعضكم بعضاً) نهى عن الغيبة نهى تحريم اتفاقاً وهل هى من الكبائر أو الصغائر قال  
النووى في الروضة تبعاً للرافعي من الصغائر وتعب بأن حد الكبرية صادق عليها فهى منها (أي يجب  
أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً) غثيل وتصور لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أخس  
وجه وفيه مبالغت منها الاستفهام التقريرى وجعل ما هو في الغيبة من الكراهة موصلاً بالمحبة  
ومنها اسناد الفعل إلى أحدكم والأشعار بأن أحد من الأحدين لا يجب ذلك ومنها أنه لم يقتصر  
على غثيل الاعتيا بأكلى لحم الإنسان حتى جعل الإنسان أخاً ومنها أنه لم يقتصر على لحم الأخ حتى  
جعله ميتاً ووجه المناسبة أن إدارة حكمة بالغيبة كالإكل وعن قتادة كان نكره أن وجدت جيفة  
مدودة أن تأكل منها كذلك فأكرم لحم أخيك وهو حي وانتصب ميتاً على الحال من اللحم أو من  
أخيه ولما قرأهم بأن أحد منكم لا يجب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (فكرهتموه) أى  
فحققت كراهتكم له باستقامة العقل فليتحقق أيضاً أن تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة باستقامة  
الدين (وانتقوا الله أن الله توب رحيم) التوب البليغ في قبول التوبة والمعنى واتقوا الله بترك  
ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجدتمكم منه فأنكم إن أنقيتم تقبل الله توبتكم وأنعم عليكم

بما لا يحل له من غير أن يذكره فقطع منه  
عرقاً وحدثني بشر بن خالد حدثنا  
محمد بن يحيى بن يعقوب عن شعبة  
قال سمعت سليمان قال سمعت أبا  
سفيان قال سمعت جابر بن عبد الله  
قال روى أبى يوم الأحزاب على أكله  
قال فكواه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وحدثنا أبو الزبير عن جابر قال  
حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو  
خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال  
روى سعد بن معاذ في أكله قال فسمعه  
النبي صلى الله عليه وسلم بده  
بشقص ثم ومرت فسمعه الثانية  
\* حدثني أحمد بن سعيد بن صخر  
الداري حدثنا حبان بن هلال  
حدثنا وهب حدثني عبد الله بن  
طائوس عن أبيه عن ابن عباس أن  
النبي صلى الله عليه وسلم احتجم  
وأعطى الحجام أجره واستعط  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو  
كريب قال أبو بكر حدثنا وكيع  
وقال أبو كريب واللفظ له أخبرنا  
وكيع عن مسعر عن عمرو بن عامر  
الانصاري قال سمعت أنس بن  
مالك يقول احتجم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكان لا يظلم أحد أجره  
أى تضجره وسأتمه منه (قوله  
سمعت جابر بن عبد الله قال روى  
أبى يوم الأحزاب على أكله  
فكواه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) فقوله أبى بضم الهمزة وفتح  
الباء وتشديد الباء وهكذا صوابه  
وكذا هو في الروايات والنسخ وهو  
أبى بن كعب المذكور في الرواية  
التي قبل هذه وصحفه بعضهم فقال  
يفتح الهمزة وكسر الباء وتحقيق  
الباء وهو غلط فاحش لأن أبى جابر  
استخدم يوم أحد قبل الأحزاب

بأكثر من سنة وأما ألاكل فهو عرق معروف قال الخليل هو عرق الحياة يقال هو نحر الحياة ففي كل  
بشواب

\* حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثنى قال حدثنا يحيى وهو ابن سعيد بن عبيد الله (٤١) أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال الحى من فيج جهنم  
قابر دوها بالماء \* حدثنا ابن عمر  
حدثنا يحيى ومحمد بن بشر ح وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله  
ابن عمر ومحمد بن بشر قال حدثنا  
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال ان  
شدة الحى من فيج جهنم قابر دوها  
بالماء \* وحدثني هرون بن سعيد  
الايلي أخبرنا ابن وهب حدثني  
مالك ح وحدثنا محمد بن رافع  
حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا  
الضحاك يعني ابن عثمان كلاهما  
عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الحى من  
فيج جهنم فأطفئوها بالماء \* حدثنا  
أحمد بن عبد الله بن الحليم حدثنا  
محمد بن جعفر حدثنا شعبة  
ح وحدثني هرون بن عبد الله  
والأفظلة حدثنا روح حدثنا  
شعبة عن عمرو بن محمد بن زيد  
عن أبيه عن ابن عمر ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الحى من  
فيج جهنم فأطفئوها بالماء \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
قالا حدثنا ابن عمر عن هشام عن  
أبيه عن عائشة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الحى من  
فيج جهنم قابر دوها بالماء

عضو وشعبة منه وله فيه اسم منفرد  
فاذا قطع في اليد لم يرقأ الدم وقال  
غيره هو عرق واحد يقال له في اليد  
الأكحل وفي الفخذ النسي وفي  
الظهر الأبر وأما الكلام في أجرة  
الحمام فسبق (قوله خمسة) أى  
كواه ليقطع دمه وأصل الحسم  
القطع (قوله صلى الله عليه وسلم  
الحى من فيج جهنم قابر دوها بالماء)

بشواب المتقين الثائبين وفي هريرة عند أبي يعلى مرفوعاً عن أكل لحم أخيه في الدنيا  
قرب له الجنة في الآخرة فيقال له كلمه ميتاً كما كلمته حياً قال فيأكله ويكلمه ويصبح قال الحافظ ابن  
كثير غريب جداً وصح دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام وسامعها شريككم ما لم ينكرها  
بلسانه ومع خوفه فبقائه وقيل غيبة الخلق انما تكون بالغيبة عن الحق عافانا الله من المكاره بجمته  
وكرمه وسقط لابي ذرقوله لا يجب الى آخره وقال بعد قوله بعض الآية \* وبه قال (حدثنا يحيى)  
هو ابن موسى الحديث في بضم الحاء وتشديد الدال المهملتين وبعد الالف نون وهو ابن جعفر البلخي  
قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح (عن الأعمش) سليمان بن مهران انه (قال سمعت مجاهداً)  
هو ابن جبر (يحدث عن طاوس) البجلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال مر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على) صاحب (قبرين) عبر عن صاحبهما بهما تسمية للعالم باسم المحل (فقال)  
معطوف على مرأوى على محذوف أى فوقه فقال (انهما) أى صاحب القبرين ولم يسميا (ليعذبنا)  
وما يعذبنا في كبير) قال ابن مالك في هنا للتعليل أى لاجل كبير والنفي يحتمل أن يكون باعتبار  
اعتقاد المعذبين أو أنه ليس بكبير على النفس بل هو سهل والاحتراز عنه هين أو ليس بأكبر الكبائر  
وان كان كبيراً فالكبائر تنضاف وتحيث فيكون فيه تشبيه على العذر من ارتكاب غيره والزجر  
عنه أو قاله قبل ان يطالع على انه من الكبائر فلما اطلع على ذلك قال بلى انه لكبير وقيل غير ذلك مما  
سبق في الجنائز وغيرها (أما هذا) أى صاحب أحد القبرين (فكان لا يستتر من بوله) بمشائين  
فوقيتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة أى يستتر بون ساكنة بعدها زاي ثم هاء كافي مسلم  
وأبي داود \* ووجه دلالة لا يستتر على هذا المعنى ان المستتر عن الشيء بعد عنه ويحجب منه  
فهو مجاز والجل عليه أولى لان البول بالنسبة الى عذاب القبر خصوصية فالجل على ما يقتضيه  
الحديث المصرح بهذه الخصوصية أولى (وأما) صاحب (هذا) القبر الآخر (فكان يعيش) في  
الناس متصفاً (بالنجم) بأن يقل كلام بعضهم لبعض على جهة الفساد وقيل النجمة كشف  
ما يكره كشفه وهذا شامل لما يكره المنقول عنه أو المنقول اليه أو غيرهما وسواء كان بالقول  
أو الكتابة أو الرمز أو الأسماء فان قلت ليس في الحديث ذكر ما ترجم به وهو الغيبة أجاب  
السفاقي بان الجامع بينهما ذكر ما يكرهه المنقول فيه بظهر الغيب انتهى أو أشار الى ما في بعض  
طرق الحديث بلفظ الغيبة واه البخاري في الادب المفرد من حديث جابر واحد الطبراني بإسناد  
صحيح من حديث أبي بكره وأفظه ما يؤيد عذاباً في الغيبة وأحد الطبراني أيضاً من حديث يعلى  
ابن شيبان بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على قبر يعذب صاحبه فقال ان هذا كان يأكل  
لحوم الناس (ثم دعا) صلى الله عليه وسلم (بعسيب رطب) بفتح العين وكسر السين المهملتين سعف  
لم يثبت عليه خصوص رطب بفتح الراء وسكون الطاء المهملة (فشقه باثنين) الباء زائدة في الحال  
والحال هنا قدرة كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقتين رؤسكم وعند  
الدخول لا يكونن محاقين كما ان العصا عند شقة الها تكون نصفين (فغرس على هذا) القبر نصفاً  
(واحداً وعلى هذا) القبر نصفاً (واحداً ثم قال) عليه الصلاة والسلام بعد ان قالوا لم فعلت هذا  
يا رسول الله (لعل يحرق) ولا يذران يحرق (عنهما) العذاب (مالم يبيسا) وما ظرفية قمصدية  
أى مدة اتقاء يسهما خذفي الطرف وخلفه ما وصلت كما جاء في المصدر الصريح في قولهم جئتكم  
صلاة العصر وأنتين قدوم الحاج فقوله لم يبيسا في موضع جران التقدير مدته دوام رطوبته ما فلو  
جاء الكلام له لم يحرق عنهما ما يبيسان لم يصح المعنى لان التأقيت يصير مقدراً بمدة اليأس وليس  
هو المراد لان سر ذلك تسبيحهما مادام رطبين \* وسبق الحديث في الطهارة والجنائز مع مباحث

\* وحدثننا اسحق بن ابراهيم اخيرا خالدا بن الحرث (٤٣) وعبيدة بن سليمان جميعا عن هشام بن عمار عن الحسن بن عمار عن

أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبيدة بن سليمان عن هشام بن عمار عن الحسن بن عمار عن أبي بكر بن أبي شيبة كانت تؤتى بالمرأة الموعوك فتدعو بالماء فتصبه في جميعها وتقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابردوها بالماء وقال انها من فيج جهنم \* وحدثننا أبو كريب حدثنا ابن عمير وأبو اسامة عن هشام بن عمار عن الاسود في حديث ابن عمير صبت الماء بينهما وبين جميعها ولم يذكر في حديث أبي اسامة انها من فيج جهنم قال أبو أحمد قال ابراهيم بن سفيان حدثنا الحسن بن بشر حدثنا أبو اسامة بهذا \* وحدثننا هناد بن السري حدثنا أبو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن عبيدة بن رفاع عن جده رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الحى من نور جهنم فأبردوها بالماء \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مني ومحمد بن حاتم وأبو بكر بن نافع قالوا حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن أبيه عن عبيدة بن رفاع

وصل وبضم الراء يقال بردت الحى أبردناها على وزن قتلناها أقتلناها قتلا أى أسكنت حرارتها وأطفأت لها كما قال في الرواية الاخرى فاطفوها بالماء وهذا الذى ذكرناه من كونه به زنة وصل وضم الراء هو الصحيح الفصح المشهور في الروايات وكتب اللغة وغيره اوحكى القاضى عياض في المشارق انه يقال به زنة قطع وكسر الراء في لغة وقد حكاهما الجوهري وقال هي لغة رديئة وفي هذا الحديث دليل لاهل السنة ان جهنم مخلوقة الآن موجودة (قوله عن أسماء انها كانت تؤتى بالمرأة

غير ما ذكرته هنا فليراجع) (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار) أى بنو النجار خذف الخبر \* وبه قال (حدثنا قبيصة بن عقبة الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي اسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة مالمالك بن ربيعة الانصاري (الساعدي) رضى الله عنه انه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار) أى قبائل الانصار كما قاله ابن قتيبة (بنو النجار) لم يسمعهم الى الاسلام كما أثبت الله تعالى عليهم بقوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار \* ومناسبة ايراد هذه الترجمة هنا ولم يذكر فيها شئ من الغيبة من جهة ان المنفل عليهم يكرهون ذلك فيستثنى ذلك من عموم قوله ذكر كذا أكل بما يكره اذ محل الزجر اذا لم يترتب عليه حكم شرعى فان ترتب فلا يكون غيبة ولو كرهه المحدث عنه قاله في الفتح \* والحديث سبق في باب فضل دور الانصار (باب ما يجوز من اغتيال اهل الفساد والريب) بكسر الراء وفتح التخمية بعد هاء واحدة جمع ريبة وهي التهمة \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي الحافظ قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (سمعت ابن المنكدر) محمد أوقال انه (سمع عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة رضى الله عنها اخبرته قالت استأذن رجل) امه عيينة بن حصن الفزاري أو هو مخزومة بن نوفل (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الدخول عليه (فقال ائذنى له بنس اخو العشرة أو ابن العشرة) وفي رواية معمر بنس اخو القوم وابن القوم (فلم ادخل الآن له) لما جل عليه صلوات الله وسلامه عليه (الكلام) استئذنا فاولية تسمى به في المدارة قالت عائشة (قلت يا رسول الله قلت الذى قلت) في الرجل من أنه بنس أخو العشرة (ثم ألت له الكلام قال) صلى الله عليه وسلم (أى عائشة ان شر الناس من تركه الناس أو) قال (ودعه الناس اتفاقا خشية) بفتح الواو والدال المهملة المخففة بمعنى تركه فاللفظان مترادفان قال الجوهري وقولهم دع اذى اتركه وأصله ودع يدع وقد أميت ماضيه لا يقال ودعه على أصله قال في المصابيح والحديث ردد عليه وقد قرئ خارج السبع ودعا بالخفيف وقوله ان شر الناس استئذنا كلاما كالتعديل لتركه مواجعة عيينة بما ذكره وقال الزركشى قد ينزع في تسمية هذا غيبة بل هو نصيحة ليحذر السامع وانما لم يوجه المقول فيه بذلك لحسن خلقه صلى الله عليه وسلم ولوجه بذلك لكان حسنا لكن حصل القول بدون مواجعة انتهى وأجيب بان المراد ان صورة الغيبة موجودة فيه وان لم يتناول الغيبة المذمومة شرعا \* والحديث مر عن قريب في باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا (باب) بالتسوين (النخبة من) الذنوب (الكبائر) وهي نقل مكره يقصد الافساد وضابطها كشف ما يكره من شئ بكل ما يفهم وهي أم الفتن وقد قيل ان النمام يفسد في ساعة ما لا يفسده الساحر في شهر وعلى سماعها ان جهل كونها نخبة أو نصحان يتوقف حتما فان تبين أنها نخبة فعليه ان لا يصدر عنه فاسق به انما ينهأ عنها وينصحه ثم يغضه في الله ما لم يتب ولا يظن بأخيه الغائب سوا أو يحرم بحجة عنها وحكاية ما نقل اليه كي لا يتشرب التباعد ولا يمتدح على النمام فيصير عملا قال النووي وهذا اذا لم يكن في النقل مصلحة شرعية والا فهو مستحب أو واجب كن اطلع من شخص انه يريد أن يؤذى شخصا لم يخطره منه \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحثنى بالافراد (ابن سلام) محمد قال (أخبرنا عبيدة بن حميد) بفتح العين وكسر الموحدة وحيد بالتصغير ابن صهيب (أبو عبد الرحمن) الكوفي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن عباس) رضى الله عنهما انه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم من بعض حيطان المدينة) أى بساتينها (فسمع صوت انسانين يعذبان في قبورهما) على حد قوله تعالى فقد صغت قلوبكما (فقال) صلى الله عليه وسلم (يعذبان وما يعذبان في كبيرة) بالتأنيث

الموعوك فتدعو بالماء فتصبه في جميعها وتقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابردوها بالماء وفي رواية صبت الماء بينهما وبين جميعها ولا ي

أخبرني رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحجي (٤٣) من فورجهن فأردوها عنكم بالماء

ولم يذكر أبو بكر عنكم وقال قال  
أخبرني رافع بن خديج \* وحدثنى  
محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد  
عن سفيان حدثني موسى بن أبي  
عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن  
عائشة قالت لدنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في مرضه فأشار أن  
لا تلدوني فقلنا كراهية المرض  
للدواء فلما أفاق قال لا يبقى منكم  
أحد إلا لا غير العباس فإنه لم يشهدكم  
\* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو  
بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير  
ابن حرب وابن أبي عمير واللفظ لزهير  
قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون  
حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري  
عن عبيد الله بن عبد الله عن أم قيس  
بنت محسن أخت عكاشة بن محسن

قال القاضي هذا يرد قول الأطباء  
ويصح حصول البرء باستعمال  
المحرم الماء وأنه على ظاهره لا على  
ما سبق من تأويل المازري قال  
ولولا تجمة أسماء والمسكين لمنفعة  
لما استعملوه (قوله للدنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في مرضه  
فأشار أن لا تلدوني فقلنا كراهية  
المرض للدواء فلما أفاق قال لا يبقى  
منكم أحد إلا لا غير العباس فإنه لم  
يشهدكم) قال أهل اللغة للدود  
بفتح اللام هو الدواء الذي يصب في  
أحد جانبي فم المريض ويسقاه أو  
يدخل هناك بأصبع وغيره أو يحنك  
به ويقال منه ولدته أمه وحكي  
الجوهري أيضا الدنة رباعيا  
والدنت أنا قال الجوهري ويقال  
للدود ليد أيضا وأما أمر صلى الله  
عليه وسلم بلدهم عقرو بدهم حين  
خالفوه في إشارته إليهم لا تلدوني  
ففيه ان الإشارة المفهمة كصريح العبارة في نحو هذه المسئلة وفيه تعزير المتعدي بنحو من فعله الذي تعدي به الآن يكون فعلا محرما

ولا يذرعن الكشمهني في كبير بالتد كبر أي لا يعذبان في أمر يكبر ويشق عليهم ما الاحتراز عنه  
ولم يرد أن الأمر فيه ماهين في أمر الدين ولذا قال (وأنه لكبير) قال في النهاية وكيف لا يكون كبيرا  
وهما يعذبان فيه (كان أحدهما لا يستمر من البول) أي لا يتزمنه أو من الاستمرار على ظاهره أي  
لا يحتزمن كشف عورته والاول أوجه وان كان مجازا كما مر (وكان الآخر يمشي بالنميمة)  
ليفسد بين الناس (ثم دعا) صلى الله عليه وسلم (بجريدة) من جريد النخل وهي السعفة التي جرد  
عنها الخوص أي قشر (فكسرها بكسرتين) بكسر الكاف في الثانية (أو ثنتين فجعل كسرة في  
قبر هذا وكسرة) بكسر الكاف فيهما (في قبر هذا فقال لعلي يخفف عنهم ما لم يسيب) قال النووي  
رحمه الله تعالى قال العلماء هو محمول على أنه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة لهم ما فاجيب  
بالتحقيق عنهم ما إلى أن يسيبوا ولكون الخبر يسيح ما دام رطبا وليس للباس تسبيح قال تعالى  
وان من شيء إلا يسبح بحمده قالوا معناه وان من شيء إلا يسبح وحياته كل شيء بحسبه خفاة  
الخشب ما لم يمسس والحجر ما لم يقطع وذهب المحققون إلى أنه على عمومته ثم اختلفوا هل يسبح  
حقيقة أم فيه دلالة على الصانع فيكون مسجما منزها بالسان حاله والمحققون على أنه يسبح حقيقة  
قال الله تعالى وان منهم ما لم يطمع من خشية الله وإذا كان العقل لا يحيل التمييز فيها وجاء النص به  
وجب المصير إليه \* والحديث سبق قريبا (باب ما يكره من النميمة) قال في فتح الباري كأنه أشار  
إلى أن بعض القول المنقول على جهة الإفساد يجوز إذا كان المقول فيه ككافرا مثلا كما يجوز  
التجسس في بلاد الكفار ونقل ما يضرهم (وقوله تعالى هـ ان شاء بنهم) وقوله تعالى (ويل  
لكل همزة) قال البخاري رحمه الله تعالى (همز ويلز) أي (يعيب) بالعين المهملة تفعل  
معناها واحد ولا يذرعن الكشمهني ويغتاب بالعين المعجمة والقومية بعدها ألف قال  
في الفتح وأظنه تصحيفا ولا يذرعن الكشمهني همز ويلز ويعيب واحد وقال ابن عباس همزة طوعان  
مغتاب وقال الربيع بن أنس الهمزة همزة في وجهه والهمزة من خلقه وقال قتادة همزة ويلز  
بلسانه وعينه ويأكل لحوم الناس وقال مجاهد الهمز بالعين واليد والهمز باللسان \* وبه قال  
(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن العنبر (عن  
أبراهيم) النخعي (عن همام) هو ابن الحرث النخعي الكوفي أنه قال كأمع حذيفة بن اليمان رضى  
الله عنه (فقليل له أن رجلا) قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمه (رفع الحديث إلى عثمان) بن  
عفان رضى الله عنه (فقال حذيفة) ولا يذروا المستقلى فقال له حذيفة (سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة) دخول الفائزين (قتات) بقاف مفتوحة فتنائين فوقيتين  
أولاهما مشددة بينهما ألف من قت الحديث يقتله قتل الرجل قتات أي غام قال ابن الأعرابي هو  
الذي يسمع الحديث وينقله ووقع في رواية أبي وائل عن حذيفة عنده سلم بلفظ غام وقال  
القاضي عياض القتات والتمام واحد وقرق بعضهم بأن التمام الذي يحضر القصص ونية لها  
والقتات الذي يسمع من حديث من لا يعلم به ثم يتل ما سمعه وهل الغيبة والنميمة متغايران أولا  
والراجح التغايران بينهما عموم وخصوص من وجه لأن النميمة نقل حال الشخص الغيرة على جهة  
الافساد بغير رضاه سواء كان يعلمه أو بغير علمه والغيبة ذكره في غيبته بما يكره فامتازت النميمة  
بقصد الافساد ولا يشترط ذلك في الغيبة وامتازت الغيبة بكونها في غيبة المقول فيه واشتركا فيما  
عدا ذلك \* والحديث أخرجه مسلم في الإيمان وأبو داود في الأدب والترمذي في البر والنسائي  
في النفس \* (باب قول الله تعالى واجتنبوا قول الزور) أي الكذب أو البهتان أو شهادة الزور  
لأنه من أعظم الحرمات وفي الصحيحين من حديث أبي بكره قوله صلى الله عليه وسلم لم ألاق قول الزور  
ففيه ان الإشارة المفهمة كصريح العبارة في نحو هذه المسئلة وفيه تعزير المتعدي بنحو من فعله الذي تعدي به الآن يكون فعلا محرما

قالت دخلت بابن لي على رسول الله صلى الله عليه (٤٤) وسلم لم يأكل الطعام فقال عليه فدعا بما فرشه قالت فدخلت عليه بابن لي قد

أول شهادة الزور فقال لي يكررها حتى قلنا ليته سكت وعند الامام أحمد قوله عليه الصلاة والسلام  
يا أيها الناس عدلت شهادة الزور اشرا كابالله فلا تأثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا  
قول الزور \* ومناسبة هذه السابقة من جهة ان القول المنقول بالتمية يكون أعم من الصدق  
والكذب والكذب فيه أقبح كذا قاله في الفتح \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن  
عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن القرشي المدني  
(عن المقبري) بضم الموحدة سعيد بن أبي سعيد كيسان (عن أبيه) كذا في الفرع كاصله عن أبي ذر  
وسقط من غيرهما مما رأيت من الاصول (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) انه (قال من لم يدع) أي من لم يترك (قول الزور والعمل به) أي بمقتضاه من الفواحي  
ومانهى الله عنه (والجهل فليس لله حاجة أن يدع طعامه وشرابه) قال التوربشتي أي لا يبالي  
بعمله ذلك لانه أمسك عما أبيع له في غير حين الصوم ولم يمسك عما حرم عليه في سائر الايام وقال  
الطبي لما دل قوله الصوم لي وأبأ جري به على شدة اختصاص الصوم به من بين سائر العبادات وانه  
مما يبالي ويحتفل به فرع عليه قوله فليس لله حاجة في أن يترك صاحبه الطعام والشراب وهو من  
الاستعارة التيمية شبه حاله عز وجل مع تلك المبالاة والاحتفال بالصوم بحالة من افتقر الى  
أمر لا غنى له عنه ولا يتقوم الا به ثم أدخل في المشبه به واستعمل في المشبه ما كان مستعملا  
في المشبه به من لفظ الحاجة مبالغة لكمال الاعتناء والاهتمام (قال أحمد) بن يونس المذكور لما  
حدثني ابن أبي ذئب لم أتبع اسناده من انبطه حتى (أفهمني رجل) كان معي في المجلس (استأده)  
وعند أبي داود قال أحمد ففهمت اسناده من ابن أبي ذئب فافهمني الحديث رجل الى جنبه أراه ابن  
أخيه فتضى رواية البخاري ان المتن فهمه أحمد من شيخه ولم يفهم الاسناد منه بخلاف رواية أبي  
داود ففقتضاه انه فهم متن الحديث من ابن أبي ذئب واسناده من الرجل والحديث سبق في الصوم  
(باب ما قيل في ذي الوجهين) \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن  
غيث قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابو صالح) ذكوان السهمان (عن أبي  
هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تجد من شر الناس) ولا يذر عن الجوى  
والمستمل من أشر من زيادة الهمة بلفظ افعال وهي لغة فصيحقة وله عن الكشميهني من شرار الجمع  
من غيرهم وزحل الناس على العموم أبلغ في الذم من حمله على من ذكر من الطائفتين المتضادتين  
خاصة وللاسماعيلي من طريق أبي شهاب عن الاعشى بلفظ من شر خلق الله (يوم القيامة عند الله  
ذا الوجهين) بنصب ذا منه قول تجد (الذي يأتي هؤلاء) القوم (بوجه هؤلاء) القوم (بوجه)  
ويظهر عند كل انه منهم ومخالف للآخرين مبغض لهم وعنده الاسماعيلي من طريق ابن غير عن  
الاعشى الذي يأتي هؤلاء بمحدث هؤلاء وهؤلاء بمحدث هؤلاء وانما كان شر الناس لان حاله حال  
المتناقض اذ هو يتلق بالباطل ويدخل الفسادين الناس نعم لو أتى كل قوم بكلام فيه صلاح واعتذر  
عن كل قوم للآخرين ونقل ما أمكنه من الجليل وسر القبيح كان محمودا \* والحديث أخرجه في  
الاحكام (باب من اخبر صاحبه بما قال فيه) النصيحة مع تعري الصدق وتجنب الاذى \* وبه  
قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي قال (اخبرنا سفيان) النوري (عن الاعشى) سليمان بن  
مهران الكوفي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه) انه قال  
قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين (قسمة فقال رجل من الانصار) اسمه كما قال الواقدي  
معتب بن قشير المتناقض (والله ما أراد محمد هذا) القسم الذي قسمه (وجه الله) وكان قد أعطى  
الاقرع بن طيس مائة من الابل وأعطى عيينة بن حصن مثل ذلك وأعطى أناسا من أشرف

أعلقت عليه من العذرة فقال علام  
تدعرن أولادكن بهذا العلق  
عليكن بهذا العود الهندي فان فيه  
سبعة أشنية منها ذات الجنب يسعط  
من العذرة ويلد من ذات الجنب  
(قوله ما دخلت عليه بابن لي قد  
أعلقت عليه من العذرة فقال علام  
تدعرن أولادكن بهذا العلق  
عليكن بهذا العود الهندي فان فيه  
سبعة أشنية منها ذات الجنب يسعط  
من العذرة ويلد من ذات الجنب)  
أما قولها أعلقت عليه فهكذا هو في  
جميع نسخ صحيح مسلم عليه ووقع في  
صحيح البخاري من رواية معمر وغيره  
عليه فأعلقت عليه كما هو هنا ومن  
رواية سفيان بن عيينة فأعلقت عنه  
بالنون وهذا هو المعروف عند أهل  
اللغة قال الخطابي المحدثون يروونه  
أعلقت عليه والصواب عنه وكذا  
قاله غيره وحكاها بعضهم لغتين  
أعلقت عنه وعليه ومعناه عالت  
وجع لها به باصبعي واما العذرة فقال  
العلماء هي بضم الين وبالذال المهجمة  
وهي وجع في الخلق يهيج من الدم يقال  
في علاجها عذرتة فهو معذور وقيل  
هي قرحة تخرج في الخرم الذي بين  
الخلق والاذن تعرض للصبيان  
غالبا عند طلوع العذرة وهي خمسة  
كواكب تحت الشعري العذرة  
وتسمى أيضا العذاري وتطلع في  
وسط الحرة عادة النساء في معالجة  
العذرة أن تأخذ المرأة خرقة فتشدها  
فتلاشدها وتدخلها في أنف الصبي  
وتقطع ذلك الموضع فينفجر منه دم  
اسودور بما أقرحته وذلك الطعن  
يسمى دغرا ودغرا فغصني تدعرن  
اولادكن انما تعمر خلق الولد  
باصبعها فترقع ذلك الموضع وتكبسه  
وأما العلق فيفتح العين وفي الرواية الاخرى الاعلاق وهو الاشرع عند أهل اللغة حتى زعم بعضهم انه الصواب وان العلق العرب



\* وحدثني حرملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب أني يونس بن يزيد ابن شهاب اخبره قال (٤٥) أني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود

ان أم قيس بنت محصن وكانت من المهاجرات الاول اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أخت عكاشة بن محصن أحد بني أسد بن خزيمه قال أخبرني انها آتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن لها لم يبلغ أن يأكل الطعام وقد أعلقت عليه من العذرة قال يونس أعلقت غمزت فهي تخاف أن تكون به عذرة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علامه تدغن أولادكن بهذا الاعلاق عليكم بهذا العود الهندي يعني به الكست فان فيه سبعة أشعة منها ذات الجنب قال عبيد الله وأخبرتني ان ابنها ذاك البالي في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فنضجه على ثوبه ولم يغسله غسلا \* حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن عقييل عن ابن شهاب قال اني أبوسلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان أباه ربة أخبرهما انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في الحبة السوداء شفاء من كل داء الا السام والسام الموت والحبة السوداء الشونيز لا يجوز قالوا والاعلاق مصدر أعلقت عنه ومعناه أزلت عنه العلوق وهي الآفة الداهية والاعلاق هومع الحبة عذرة الصبي وهي وجع حلقه كما سبق قال ابن الأثير ويجوز ان يكون العلق هو الاسم منه وأما ذات الجنب فعلة معروفة والعود الهندي يقال له القسط والكست لغتان مشهورتان (قوله صلى الله عليه وسلم علامه تدغن أولادكن) هكذا هو في جميع النسخ علامه وهي هاء السكت ثبتت هاء في الدرج

العرب فآثرهم يومئذ في القسمة قال ابن مسعود (فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته) بما قاله (فتمهر) بالعين المهملة المشددة (وجهه) أي تغير لونه ولا يذرعن الكشمهني ففغر بالعين المججمة بدل المهملة أي صار بلون المغرة من شدة الغضب المجبول عليه البشر لكنه صلوات الله وسلامه عليه صبر وحلم اقتداء بالانبياء قبله امتثالا لقوله تعالى فيهداهم اقتده (و) لذا (قال) ولا يذرعن قال (رحم الله موسى) الكريم (لقد أودى بأكثر من هذا) الذي أوديت به (فصبر) كقول قومه هو آذرو ونحوه ومراد البخاري جواز النقل على وجه النصيحة لانه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على ابن مسعود نقل مناقله بل غضب من قول المنقول عنه ولم ينقل انه عاقبه لانه لم يطعن في النبوة وأيضا فلا يثبت حكم بشهادة واحد ويفهم منه ان الكبراء من الخواص قديريهم ما يقبل فيهم من الباطل لما في فطر البشر الا أن أهل الفضل يتلقون ذلك بالصبر الجليل اقتداء بالسلف استأسي بهم الخلف \* والحديث سبق في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة من الجهاد \* (باب ما يكره من التماذج) بين الناس بما فيه الاطراء ومجاوزة الحد \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرعن (محمد بن صباح) بفتح الصاد المهملة وتشديد الموحدة وبعد الالف حاء مهملة البزار يزي وبعد الالف راء وفي مسلم أبو جعفر محمد بن الصباح قال (حدثنا) بفتح (ابن زكريا) الخلفاني بضم الخاء المعجمة وسكون اللام بعد ما قاف فالف فنون قال (حدثنا) بفتح (ابن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (ابن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن) جده (ابن بردة) عامر ولا يذرعن ابن أبي موسى بدل قوله عن أبي بردة (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه انه (قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يذرعن على رجل ويطريه) بضم التحتية وسكون الطاء المهملة ويالغ (في المدحة) بكسر الميم وزيادة الضهير ٣ (فقال) صلى الله عليه وسلم (أهلكتم أوقطعتم ظهر الرجل) حين وصفتموه بما ليس فيه فربما حله ذلك على العجب والكبر وتضييع العمل وترك الازدحام من الفضل والشك من الراوي ورجلان قال في النسخ لم تقف على اسمهما صريحا ولكن أخرج أحمد والبخاري في الادب المفرد من حديث محمد بن ابن الأدرع السلمي قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فذكر حديثا قال فيه فدخل المسجد فاذا رجل يصلي فقال لي من هذا فأثبت عليه خيرا فقال اسكت لا تسعه فتملكه قال والذي أنثى عليه محجن بشبهه أن يكون هو عبد الله ذا الجهادين المزي فقد ذكر في ترجمته في الصحابة ما يقرب من ذلك \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي أياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن خالد) هو ابن مهران الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكره عن أبيه (ابن بكرة) نسيح (ان رجلا ذكر) بضم المعجمة (عند النبي صلى الله عليه وسلم فأنثى عليه رجل خيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويحك) كلمة ترحم وتوقع فقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها (قطعت عنق صاحبك) أي أهلكته استعارته من قطع العنق الذي هو القتل لا شرا كهما في الهلاك (يقوله) أي يقول صلى الله عليه وسلم هذا القول (مرارا ان كان أحدكم مادحا) أحدا (لا محالة) بفتح الميم أي لا بد (فليقل احسب كذا وكذا ان كان يرى) بضم أوله أي يظن (انه) أي الممدوح (كذلك وحسبه الله) بفتح الخاء وكسر السين المهملتين أي يحاسبه على عمله الذي يعلم حقيقةه والجملة اعتراض وقال شارح المشكاة هي من تمة القول والجملة الشرطية حال من فاعل فليقل والمعنى فليقل أحسب ان فلانا كذا ان كان يحسب ذلك منه والله يعلم سره لانه هو الذي يجازيه اذ خيرا خيرا وان شرا فشر ولا يقل أتيقن ولا تحقق انه محسن جازم به (ولا يركى) أحد (على الله أحد) منع له عن الجزم ولا يذرعن الجوى والمستمل ولا يركى بفتح الكاف مبني للمفعول على الله أحد بالرفع

\* وحدثنه أبو الطاهر وحملته قال أخبرنا ابن (٤٦) وهب أني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم ح وحديثه  
أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد  
وزهير بن حرب وابن أبي عمير قالوا  
حدثنا سفيان بن عيينة ح وحديثنا  
عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق  
أخبرنا معمر ح وحديثنا عبد الله  
ابن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو  
اليمان أخبرنا شعيب عن أبيه عن  
الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل  
حديث عقيل وفي حديث سفيان  
ويونس الحبة السوداء لم يقل  
الثوبيز \* وحديثنا يحيى بن أيوب  
وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا  
حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن  
العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ما من داء إلا الحبة السوداء منه  
شفاء إلا السام \* حدثني عبد الملك  
ابن شعيب بن الليث بن سعد حدثني  
أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد  
عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة  
زوج النبي صلى الله عليه وسلم  
أنها كانت إذا مات الميت من أهلها  
فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن إلا  
أهلها وخاصتها أمرت ببرصة من  
التبينة فطجحت ثم صنع زيد فصبت  
التابينة عليه ثم قالت كان منها  
فاني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول التبينة حجة لقواد  
المرضى تذهب ببعض الحسزن  
الذي ذكره الجمهور قال القاضي  
وذكر الجري عن الحسن أنها  
الجردل قال وقيل هي الحبة  
الخضراء وهي البطم والعرب  
تسمى الاخضر أسود ومنه سواد  
العراق لخضرته بالاشجار وتسمى  
الاسود أيضا اخضر (قوله صلى الله  
عليه وسلم التبينة حجة لقواد المرضى تذهب ببعض الحزن) أما حجة فبفتح الميم والجيم ويقال بضم الميم وكسر الجيم أي تريخ فوائده رأسي

نائب القاعل والمعنى لا يقطع على عاقبة أحد ولا على ما في ضميره لأن ذلك مغيب وقوله ولا يركى  
خبر معناه النهي أي لا تركوا أحد على الله لأنه أعلم بكم منكم (قال وهيب) بضم الواو وفتح الهاء  
ابن خالد البصري بالسند السابق (عن خالدو يلك) يدل ويحذف في الرواية السابقة وويلك كلمة حزن  
وهلاك ولا يركى وقال يلك \* والحديث ذكر في الشهادات فيما سبق والله الموفق وبه المستعان  
(باب من أتى على أخيه المسلم بما يعي له) من الخير من غير اطرأ ولا مبالغة مع الأمن من إعجاب  
المدح وعدم فتنه بذلك (وقال سعد) هو ابن أبي وقاص مما سبق موصول في مناقب عبد الله  
ابن سلام (ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا حديثي على الأرض من أهل الجنة  
إلا لعبد الله بن سلام) بالتخفيف واستشكل الحصر بما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم بشر العشرة  
بذلك كما هو معروف وأجيب بأن سعد لم يسمع ذلك منه صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا  
علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا موسى بن عقبة) صاحب  
المغازي (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حين ذكر في الأزارماد كرك) حيث قال من جرنوبه خيلا لم ينظر الله اليه (قال أبو بكر)  
الصديق رضي الله عنه (يا رسول الله ان أزارى يسقط) أي يسترخى (من أحد حديثيه) بكسر  
السين المعجمة وفتح القاف مشددة (قال) صلى الله عليه وسلم (أنك لست منهم) أي لست ممن يصنع  
خيلا فذحه صلى الله عليه وسلم بما فيه والصديق بل لا يرب يؤمن منه الإعجاب والكبر ولا يدخل  
ذلك في المنع كما لا يخفى فيجوز الثناء على الإنسان بما فيه من الفضل على وجه الإعلام لا يقتدى به  
فيه \* والحديث مر في اللباس (باب قول الله تعالى ان الله يأمر بالعدل) بالتسوية في الحقوق  
فيما بينكم وترك الظلم وإيصال كل ذي حق إلى حقه (والاحسان) إلى من أساء اليكم أو القرض  
والندب لأن القرض لا بد من أن يقع فيه تفریط فيجبر الندب (وابتأذى القرني) وإعطاء  
ذی القرابة وهو صلة الرحم (وينهى عن الفحشاء) عن الذنوب المفرطة في القبح (والمسكر) ما تنكر  
العقول (والبغى) طلب التطول بالظلم والكبر (يعظكم) حال أو مستأنف (لعلكم تذكرون)  
أي تمنعون عواظ الله وسقط لابي ذر وابتأذى القرني إلى آخره وقال بعدد الاحسان الآية  
(وقوله) تعالى (انما بغىكم على انفسكم) أي ظلمكم يرجع عليكم كقوله تعالى من عمل صالحا  
فلنفسه ومن أساء فعليها وقوله عز وجل (ثم بغى عليه لينصره الله) عطف على سابقه أي من جازى  
بمثل ما فعل به من الظلم ثم ظلم بعد ذلك فحق على الله أن ينصره ولا يذروا من بغى بالواو يدل ثم  
والاولى هي الموافقة للترك بل فيحتمل أن تكون الواو سبق قلم من المصنف أو بمن بعده وزاد أبو  
ذر لفظ الآية (وترك اثاره الشر) أي وباب ترك تهيج الشر (على مسلم وكافر) \* وبه قال  
(حدثنا الحمدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن  
عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت مكث النبي  
صلى الله عليه وسلم بفتح الكاف وضمها (كذا وكذا) قال العيني أياما وقال في المصابيح فسر هذا  
في الناسي بشهرين وللاصماعيلي مما سبق في الطب أربعين ليلة وعند أحد ستة أشهر وفي موطا  
مالك بأسناد صحيح سنة وهو المعتمد وهذا في حديث السحر الذي صنعه لبيد بن الأعصم (يخيل  
إليه أنه يأتي) أي يياشر (أهلولا يأتي) ولا يياشر (قالت عائشة رضي الله عنها) (فقال) صلى الله  
عليه وسلم (لذي ذات يوم) من إضافة المسمى إلى اسمه (يا عائشة ان الله) عز وجل (أفقتي في أمر) أي  
في أمر التخيل (استفتيته فيه أتاني رجلا) هما جبريل وميكائيل كما عند ابن سعد في رواية  
منقطعة (جلس أحدهما عند رجلي) بتشديد التحتية على التثنية (والآخر) وهو جبريل (عند

\* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا (٤٧) شعبة عن قتادة عن أنى المتوكل عن أنى سعيد

الخندري قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أخى استطاع بطنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاءه فقال أنى سقيت فلم يرده إلا اسقطا فقال له ثلاث مرات ثم جاءه الرابعة فقال اسقه عسلا فقال لقد سقيت فلم يرده إلا اسقطا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فبرا \* وحدثني عمرو بن زرارة أخبرنا عبد الوهاب يعني ابن عطاء عن سعيد عن قتادة عن أنى المتوكل النابجى عن أنى سعيد الخندري أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أخى عرب بطنه فقال له اسقه عسلا بمعنى حديث شعبة

وتزيل عنه الهم وتنشطه والجسم المستريح كاهل النشاط وأما التلبينة فبفتح التاء وهى حساء من دقيق أو نخالة قالوا ورجعوا غسل فيها غسل قال الهروي وغيره سميت تلبينة تشبها بالابن لباضها ورقتها وفيه استحباب التلبينة للهمزون (قوله إن أخى عرب بطنه) هو بفتح العين وكسر الراء معناه فسدت معدته (قوله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك) المراد قوله تعالى يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس وهو العسل وهذا تصريح منه صلى الله عليه وسلم بأن الضمير فى قوله تعالى فيه شفاء يعود إلى الشراب الذى هو العسل وهو الصحيح وهو قول ابن مسعود وابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم وقال مجاهد الضمير عائدا إلى القرآن وهذا ضعيف مخالف لظاهر القرآن

رأى فقال الذى عند رجلى) بالتنسية وهو ميكائيل (لذى عند رأى مبال الرجل) يريد النبي صلى الله عليه وسلم وفى الطب ما وجع الرجل (قال مطبوع) قال الراوى مما أدرجه (بمعنى مسحورا قال) ميكائيل جبريل (ومن طبه قال لبيد بن اعصم) وكان ساحرا مافقا وفى مسلم أنه كان كافرا (قال) أى ميكائيل (وفيم) يحمره (قال) أى جبريل (فى جف طلمعة) يضم الجيم وتنشد الأفاء مضافا لطلعة وتنوبها (ذكر) صفة لجف وهو وعاء الطلع (فى مشط ومشاطة تحت رءوفة) براء مشطحة فعين مهملة مضمومة وبعد الواو الساكنة فاء وهو حجر يكون فى فعر البئر يقعد عليه المائج بالحسنة لئلا تدلو المائج كذا نقل عن الحافظ أبى ذر وقيل غير ذلك كما مر (فى بئر زروان) بفتح الزال المجهمة وسكون الراء (جاء النبي صلى الله عليه وسلم) فى جماعة من أصحابه (فقال هذه البئر التى أريتها) همزة مضمومة فراء مكسورة (كان رؤس نخلاها) أى فخل البستان التى هى فيه (رؤس الشياطين) فى قبح منظرها (وكان ماءها نقاعة الحناء) فى حمرة لونه ونقااعة بضم النون بعدها فاف والحناء حمراء أى أنها تغير لونه وأما خاطها مما أتى فيه (فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم) أى بصورة ما فى الجف من المشط والمشاطة وما ربط فيه (فأخرج) من البئر (قالت عائشة) رضى الله عنها (فقلت يا رسول الله فهل اتعنى) عائشة (تنشرت) بتشديد الشين المجهمة والنشرة الرقية التى بها يحل عقد الرجل عن مباشرة امرأته ولغير أبى ذر يعنى بالتحمية بدل الفوقية (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الله) بتشديد الميم (فقد شفاني) منه (وأما أنا فأكره أن أثير) يضم الهمزة بعدها مثلثة (على الناس شرا) باستخراجه من الجف لئلا يرووه فينملوه أن أرادوا السحر (قالت) عائشة رضى الله عنها (ولبيد بن أعصم رجل من بنى زريق حليف) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام معاهد (اليهود) ولا يذر عن الكشميين لليهودين زيادة لام \* ومطابقة الآيات المذكورة وترجمة الباب مع الحديث كما هو ملخص من قول الخطابي أن الله تعالى لما نهى عن البنى وأعلم أن ضرر البنى انما هو راجع إلى الباغى وضمن النصر لمن بقى عليه كان حق من بقى عليه أن يشكر الله على إحسانه إليه بأن يعفو عن بقى عليه وقد امتثل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلم يعاقب الذى كاده بالسحر مع قدرته على ذلك وقال فى الفتح ويحتمل أن تكون المطابقة من جهة أنه صلى الله عليه وسلم ترك استخراج السحر خشية أن يشور على الناس منه شرف سلك مسلك العدل فى أن لا يحصل لمن يتعمد السحر شئ من أثر الضرر الناشئ عن السحر وسلك مسلك الاحسان فى ترك عقوبة الجاني \* والحديث سبق فى باب السحر من الطب والله الموفق والمعين ﴿باب ما ينهى عن التماسد﴾ ولا يذر عن الكشميين من التماسد المذموم وهو تنفى زوال النعمة عن المحسود وتكون للماسد دونة (و) عن (التدابير) يضم الموحدة بأن يدبر لكل واحد من صاحبه بأن يعطيه دبره وقناه فيعرض عنه ويهجره (وقوله تعالى) ولا يذر وقول الله تعالى (ومن شر حاسدا إذا حسد) أى إذا أظهر حسده وعمل بمقتضاه لأنه إذا لم يظهر فلا ضرر يهود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غنما به يسر وغيره وهو الأسف على الخير عند الغير والاستعانة من هذه مع سابقها بعد الاستعانة من شر ما خلق أشعرا بان شره ولا أشد وختم بالحسد ليعلم أنه شره وهو أول ذنب عصي الله به فى السماء من إبليس وفى الأرض من قابيل وأقوى أسباب الحسد العداوة ومنها خوفه من تكبر غيره عليه بنعمة فيتمنى زوالها عنه ليقع التساوى بينه وبينه ومنها حب الرياسة فتى تفرد بقرن وأحب الرياسة صارت حاله إذا منع فى أقصى العالم نظيره أحب موته أو زوال تلك النعمة عنه وآفاته كثيرة ورجع الحاسد عالما فاحب خطاه فى دين الله واكتشافه أو بطلان علمه بجحس أو مرض

ولصرح بهذا الحديث الصحيح قال بعض العلماء الآية على الخصوص أى شفاء من بعض الادواء وبعض الناس وكان داء هذا المبطلون

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن (٤٨) محمد بن المنكدر وأبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عامر بن سعد بن أبي وقاص

عن أبيه أنه سمعه يسأل أسامة بن زيد ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال أسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز أو عذاب أرسل على بني إسرائيل أو على من كان قبلكم فإذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تتخرجوا فراراً منه وقال أبو النضر لا يخرجكم الاقرار منه \* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب وقتيبة بن سعيد قال أخبرنا المغيرة بن نسيبة بن قعنب فقال ابن عبد الرحمن القرشي عن أبي النضر عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون آية الرجز ابتلى الله عز وجل به ناساً من عباده فإذا سمعتم به فلا تدخلوا عليه وإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تفرروا منه هذا حديث القعنب وقتيبة نحوه \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن عامر بن سعد عن أسامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الطاعون رجز سلط على من كان قبلكم أو على بني إسرائيل فإذا كان بارض فلا تتخرجوا منها فراراً منه وإذا كان بارض فلا تدخلوها

عن يثني بالعسل وليس في الآية تصريح بأنه شفاء من كل داء ولكن علم النبي صلى الله عليه وسلم ان داء هذا الرجل مما يشفي بالعسل والله أعلم \* (باب الطاعون والطيرة والسكينة ونحوها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم في الطاعون انه رجز أرسل على بني إسرائيل أو

فلما أمل ما فيه من مشاركة أعداء الله بخط قضائه وكره ما قسمه لعباده ومحبة زوالها عن أخيه المؤمن وزول البلاية قال بعضهم الحاسد جاحد لانه لا يرضى بقضاء الواحد فالعجب من عاقل يسخط ربه يحسد يضر في دينه ودينه بلا فائدة بل ربحا يريد الحاسد زوال نعمته المحسود فتزول عن الحاسد فيزداد المحسود نعمته الى نعمته والحاسد شقاوة على شقاوته نسأل الله العفو والعافية \* وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة أبو محمد السخني المروزي قال (أخبرنا) (ولابي ذر حدثنا) (عبد الله بن المبارك) قال (أخبرنا معمر) بكسر العين المهملة ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة وتشديد ميم همام بعد فتح (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يا أيكم والظن) أي اجتنبوه فلا تنهوا أحداً بالقاحشة من غير ان يظهر عليه ما يقتضيها (فان الظن كذب الحديث) فلا تحكموا بما يقع منه كما يحكم بنفس العلم لان أوائل الظنون خواطر لا يملك دفعها والمرء انما يكلف بما يقدر عليه دون ما لا يملكه واستشكل تسمية الظن كذبا فان الكذب من صفات الاقوال واجيب بان المراد عدم مطابقة الواقع سواء كان قولاً أو فعلاً أو المراد ما ينشأ عن الظن فوصف الظن به مجازاً (ولا تحسسوا) بالخاء المهملة (ولا تحسسوا) بالجيم وفي بعض النسخ وهو رواية أبي ذر بتقديم الجيم على الخاء وأصلهما بالتاء في التوقيتين فخذ من كل منهما احداً متحققاً قال الحاربي فيما نقله عنه السفاقي معنى ما واحد وهو تطلب الاخبار قال الثاني للثأ كيد كما قاله ابن الانباري وقال الحافظ أبو ذر بالخاء الطالب لنفسه وبالجيم لغيره وقيل بالجيم البحث عن عورات الناس وبالخاء استماع حديثهم وقيل بالجيم البحث عن بواطن الامور وبالخاء البحث عما يدرك بحاسة العين أو الاذن وقيل بالجيم الذي يعرف الخبر بتلفظ ومنه الحاسوس وبالخاء الذي يطلب الشيء بحاسة كاستراق السمع وابصار الشيء خفية ثم لوتعين التجسس طريقاً الى انقاذ نفس من الهلاك أو منع من زنا ونحوهما اشروع كما لا يخفى (ولا تحاسدوا) باسقاط احدي التاءين والتحاسد هو أمهم من أن يسعى في ازالة تلك النعمة عن مستحقها أم لا فان سعى كان باغياً وان لم يسع في ذلك ولا أظهره ولا تسبب فيه فان كان المانع عجزه بحيث لو تمكن فعل فآثم وان كان المانع التقوى فقد يعذر لانه لا يملك دفع الخواطر النفسانية فيكفيه في مجاهدة نفسه عدم العمل والعزم عليه وفي حديث اسمعيل بن أمية عن عبد الرزاق مرفوعاً ثلاث لا يسلمنها أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما الخرج منهن يارسول الله قال اذا طيرت فلا ترجع واذا ظننت فلا تتحقق واذا حسدت فلا تبغ (ولا تدابروا) بجذف احدي التاءين للتخفيف أي لاتهاجر وافيمولى كل واحد منكم كدبره صاحبه حين يراه لان من أبغض أعرض ومن أعرض ولوى دبره بخلاف من أحب (ولا تباغضوا) بجذف احدي التاءين أي لاتعاطوا أسباب البغض ثم اذا كان البغض لله وجب (وكونوا) يا (عباد الله اخواناً) باكتساب ما تصيرون به كاخوان النسب في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والنصيحة \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) (الحكم بن نافع) قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (انس بن مالك) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا حقيقة أن يقع بين اثنين وقد يكون من واحد وكذا ما بعده وهو قوله (ولا تحاسدوا ولا تدابروا) قيل معناه لا يستأثر أحدكم على الآخر لان المستأثر يولي دبره حين يستأثر بشئ دون الآخر وقال امام الأئمة مالك في موطنه لا أحسب التدابر الا الاعراض عن السلام يدبر عنه بوجهه (وكونوا عباد الله اخواناً) قال في شرح المشكاة اخوانا يجوز أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون بدلاً أو هو الخبر وقوله عباد الله منصوب على الاختصاص بالنساء

على من كان قبلكم فإذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تتخرجوا فراراً منه وهذا

وفي رواية ان هذا الودج أو  
السقم رجن عذب به بعض الامم  
قبلكم ثم بقي بعد الارض فيذهب  
المسرة وياي الأخرى فمن سمع به  
بارض فلا يقد من عليه ومن وقع  
بارض وهو بها فلا يخرج منه النار  
منه وفي حديث عمر رضي الله عنه  
ان الوباء وقع بالشام أما الوباء فهو مز  
مقصور وممدود لغتان القصر  
أفصح وأشهر وأما الطاعون فهو  
قروح تخرج في الجسد فتكون  
في المرافق أو الألباط أو الأيدي أو  
الاصابع وسائر البدن ويكون معه  
تخضر أو يحمر جرة بنفس حجة كدرة

(٧) قسطلانی (تاسع) ورم و آلم شدید و تخرج نبال الفروج مع لهیب و بسود ماحو الیه أو

\* وحدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا عبد الواحد (٥٠) يعني ابن زياد حدثنا عمر بن الزهري باسناد يوثق نحو حديثه \* حدثنا محمد بن

مثنى حدثنا ابن أبي عمري عن شعبة عن حبيب قال كتاب المدينة فبلغني ان الطاعون قد وقع بالكوفة فقال لي عطاء بن يسار وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنت بارض فوقع بها فلا تخرج منها واذا بلغك انه بارض فلا تدخلها قال قلت غمنا قالوا عن عامر بن سعد يحدث به قال فأنته فقالوا غائب قال فلقيت أخاه ابراهيم ابن سعد فسأله فقال شهدت أسامة يحدث سعدا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الوجع رجاء أو عذاب أو بقية عذاب عذبه أباس من قبلكم فاذا كان بارض وأنتم بها فلا تخرجوا منها واذا بلغكم انه بارض فلا تدخلوها قال حبيب فقلت لابراهيم أنت سمعت أسامة يحدث سعدا وهو لا ينكر قال نعم \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة بهذا الاسناد غير انه لم يذكر قصة عطاء بن يسار في أول الحديث

ويحصل معه خفقان القلب والقيء وأما الوباء فقال الخليل وغيره هو الطاعون وقال هو كل مرض عام والصحيح الذي قاله الحق قون انه مرض الكسبرين من الناس في جهة من الارض دون سائر الجهات ويكون مخالفا لاعتاد من أمراض في الكثرة وغيرها ويكون مرضا نوعا واحدا بخلاف سائر الاوقات فان أمرهم فيها مختلفا قالوا وكل طاعون وباء ليس كل وباء طاعونا والوباء الذي وقع في الشام في زمن عمر كان طاعونا وهو طاعون عمواس وهي قرية معروفة بالشام وقد سبق

متصورا اسم مفعول من العافية أي يعني عن ذنبهم ولا يؤاخذون به (الاجماهرون) بكسر الهمزة والميم المعلنون بالفسق لاستخفافهم بحق الله تعالى ورسوله وصالحى المؤمنين وفيه ضرب من العناد لهم وقوله الجماهرون بالرفع وصحح عليه بالرفع وهو رواية النسفي وشرح عليها ابن بطال والسفاقي وأجازه الكوفيون في الاستثناء المتقطع وقال ابن مالك الاعلى هذا يعني ان الجماهرون بالمعنى لا يعاقبون فاجماهرون مبتدأ والخبر محذوف قال في المصابيح هذا الباب الذي فتحه ابن مالك يؤتى الى جواز الرفع في كل مستثنى من كلام تام موجب مثل قام اقوم الازيد اذ يكون الواقع بعد الامر فوعا بالابتداء والخبر محذوف وهو مقدر في الحكم السابق وينقلب كل استثناء متصل منقطع عما به هذا الاعتبار ومثله غير مستقيم على ما لا يخفى انتهى وفي نسخة الاجماهرون بالنصب وعزاها الحفاظ بن جبر لا كثير رواية البخاري ومستخرجي الاسماعيليين واي نعم ومسلم وهو الصواب عند البصريين والجماهر الذي يظهر معصيته ويكشف ماستر الله عليه فيحدث به (وان من الجانة) بفتح الميم والجيم وبعد الالف نون مخففة أي عدم المبالاة بالقول والتعلل ولا يذعن الكشمية من الجاهرة بدل الجانة وقد ضرب على الجانة في الفرع وقال القاضي عياض انها تحفيف وان كان معناها لا يعدها لان الماخذ هو الذي يستهتر في أموره وهو الذي لا يبالي بما قال وما قيل له وتعبه في فتح الباري فقال الذي يظهر رجحانه لان الكلام المذكور بعده لا يرتاب أحداثه من الجاهرة فليس في اعادته ذكره كبير فائدة واما الرواية بالفظ الجانة والجانة مذمومة شرعا وعرفا فيكون الذي يظهر المعصية قد ارتكب محذورا في اظهار المعصية وتلبسه بفعل الجحان (ان يعمل الرجل بالليل عملا) أي معصية (ثم يصبح) يدخل في الصباح (وقد) أي والحال ان قد (ستره الله) ولا يذعن الكشمية وقد ستره الله عليه (فيقول) لغره (يا فلان عملت) بضم التاء (البارحة) هي اقرب ليلة مضت من وقت القول واصلها من برح اذا زال (كذا وكذا) من المعصية (وقد بان ستره به) ويصبح يكشف ستر الله عنه) وفي حديث ابن عمر مر فوعا عند الحاكيم اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله عنها فن ألم بشئ منها فليس ستر بستر الله \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح الشكري (عن قتادة عن صفوان بن محرز) بضم الميم وسكون المهملة بعدها راء مكسورة فزاي المازني البصري (ان رجلا) لم يسم نعم في الطبراني أن سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عمر حدثني فذكر الحديث فيحتمل ان يكون هو الرجل المهم (سأل ابن عمر) رضى الله عنه (كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى) بالنون والجيم وهي المسارة التي تقع بين الله عز وجل وبين عبده المؤمن يوم القيامة وأصل ذلك ان يخلو في نجوة من الارض أو من النجاة وهو ان تنجو بسر له من ان يطالع عليه أحد وأصله المصدر وقد يوصف به فيقال هو نجوى وهم نجوى (قال) صلى الله عليه وسلم (يأتو) أي يقرب (أحدكم من ربه) قرب كرامة وعلو منزلة (حتى يضع كفه) بفتح الكاف والنون والفاء أي ستره (عليه فيقول) عز وجل له (عملت كذا وكذا) وفي رواية همام السابعة في المظالم فيقول أتعرف ذنب كذا (فيقول نعم ويقول) عز وجل له (عملت كذا وكذا) فيقول نعم ويقرره بدنوبه وفي رواية سعيد بن جبيرة المذكور وقيل تمت بئسرة فيقول لا بأس عليك انك في سترتي لا يطالع على ذنوبك غيري (ثم يقول اني سترت عليك) سيماك (في الدنيا فانا) بالفاء ولا يذرونا (اغفرها لك اليوم) زاد همام وسعيد وهشام فيعطى كتاب حسنة والمراة هنا الذنوب التي بين الله وبين عبده دون مظالم العباد \* وسيكون لنا عودة الى محبت ذلك مستوفى ان شاء الله تعالى بعون الله في موضعه واستشكل ايراد هذا الحديث هنا

في شرح مقدمة الكتاب في ذكر الضعفاء من الرواة عند ذكر طاعون الجارف بيان الطواغيت وازمانها وعددها لعدم

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن (٥١) حبيب عن إبراهيم بن شهاب عن شمس

ابن مالك وخزيمة بن ثابت وأسامة  
ابن زيد قالوا قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بمعنى حديث شعبة

وأما كتبها ونفائس مما يتعلق بها  
وجاء في هذه الأحاديث أنه أرسل  
علي بن أبي إسرائيل أو من كان قبلكم  
عذابا لهم هذا الوصف بكونه عذابا  
مختصا بمن كان قبلنا وأما هذه  
الامة فهو لها راحة وشهادة في  
الصحيحين قوله صلى الله عليه وسلم  
المطعون ثم يمد في حديث آخر في  
غير الصحيحين ان الطاعون كان  
عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله  
رحمة للمؤمنين فليس من عبدي يقع  
الطاعون فيمكث في بلده صابرا يعلم  
أنه لن يصيبه الا ما كتب الله له الا  
كان له مثل أجر شهيد وفي حديث  
آخر الطاعون شهادة لكل مسلم  
وانما يكون شهادة لمن صبر كايته  
في الحديث المذكور وفي هذه  
الأحاديث منع القدوم على بلد  
الطاعون ومنع الخروج منه فرارا  
من ذلك ما لا يخرج لعرض فلا  
بأس به وهذا الذي ذكرناه هو  
مذهبنا ومذهب الجهور قال  
القاضي هو قول الأكثرين قال  
حتى قالت عائشة الفرار منه كالفرار  
من الزحف قال ومنهم من يجوز  
القدوم عليه والخروج منه فرارا  
قال وروى هذا عن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه وأنه ذم على رجوعه  
من سرغ وعن أبي موسى الأشعري  
ومسروق والأسود بن هلال أنهم  
فروا من الطاعون وقال عمرو بن  
العاص فروا عن هذا الرجز في  
الشعاب والاولوية ورؤس الجبال  
فقال معاذ بن هوشبادة ورجة  
ويتأول هؤلاء النهي على أنه لم ينع

لعدم المطابقة لان الترجمة لستر المؤمن على نفسه والذي في الحديث ستر الله على المؤمن وأجيب  
بان ستر الله مستلزم لستر المؤمن على نفسه والحديث سبق في المطالم والتفسير وياتي ان شاء الله  
تعالى في التوحيد بعون الله (باب) (ثم) (الكبر) بكسر الكاف وسكون الموحدة وهو غرة العجب  
وقد هلك به ما كثير من العلماء والعباد والزهاد والكبر هو أن يرى نفسه خيرا من غيره جهلا بها  
وبقدر بارئها تعالى وبوعده ووعدته والتكبر منع الحق كمن ينصر باطلا رايما وزدراء خلق الله  
فكل محب أو متكبر بنعمة يألف من هو فقير منها كفر بالنعمة والرجة وأنفع شيء لدفعه التفسر  
في كونه لم يكن شمس أو ليس أحسن من العدم وحيث صار شيئا صار جادا لا يحس و كان إيجاده من  
تراب وطين منمن ونطفة بمكان قد رفا وجسد سمع وبصر وعقل يعرف به أوصافه وآخر جه تعالى  
ضعيفا عاجزا فرباه وقوامه علمه الى منتهاه ولا زمة مع ذلك مستقدرات كالبول والغائط والسقم  
والعجز لا يملك ضررا ولا نفعا ولا شيئا ومع ذلك قد لا يشكر نعمه ولا يذ كر عرض قبائحهم وتقدره بقبر  
موحش عن محابه وأحبابه فيصير جيفة والاحداث سالت والالوان حالت والرؤس تغيرت  
ومالت مع فنان يأتيه فيعده يسأله عما كان به متقدما ثم يكشفه من الجنة أو النار مقعده  
ثم يقامى أحوال القيامة ثم يصير الى النار لم يرجعه ربه ومن هذه حالته من أين يأتيه الكبر  
فالكبرياء والعظمة للرب القادر لا للعبد العاجز أشار اليه في قوت الاحياء (وقال مجاهد) هو ابن  
جبر فيما وصله الشريابي في قوله تعالى (ثاني عطفه) أي (مستكبرا في نفسه عطفه) أي (رقبته)  
وقال غيره أي لا ويا عتقه عن طاعة الله كبروا وخيلوا به وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) أبو عبد الله  
العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثنا عبد بن خالد القيسي) الجدي بن يحيى ودال  
مهـ له مفتوحتين الكوفي العابد (عن حارثة بن وهب الخزامي) بتخفيف الزاى رضى الله عنه  
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ألا) بالتخفيف (أخبركم) بأغلب (أهل الجنة) هم (كل  
ضعف) أي ضعيف الحال لا ضعيف البدن (متضاعف) بألف بعد الضاد وكسر العين أي  
متواضع ولا يذرعن الجوى والمستقى متضاعف بتشديد العين من غير ألف ومعنى الكل  
يستضعفه الناس ويحتقرونه لضعف حاله في الدنيا أو متواضع متذل خامل الذكر (لأقسام)  
ولا يذرعن بقسم (على الله) عينا طمعاني كرم الله بآباره (لأبره) وقيل لودعاه لأجابه (الآخركم  
بأغلب) (أهل النار) هم (كل عتلى) بضم العين المهملة والوقية وتشديد اللام غليظ جاف  
(جواظ) بفتح الجيم والواو المشددة وبعد الألف مهجئة المنوع أو الختمال في مشيئة (مستكبر)  
بكسر الموحدة والحديث سبق في تفسير سورة ن (وقال محمد بن عيسى) بن أبي نجيع المعروف  
باب الطباع همـ له مفتوحة فوحدة مشددة فألف فعين مهملة أبو جعفر البغدادي زيل أدنة  
بفتح الهمزة والمهجة والنون الذقة العالم قال أبو داود كان يحفظ أربعين ألف حديث ويشبهه أن  
يكون البخاري أخذ عنه مذاكرة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء مصفر ابن بشر أبو معاوية  
الواسطي قال (أخبرنا حميد الطويل) قال (حدثنا أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال كانت)  
ولا يذرعن الكشمهين ان كانت بفتح الهمزة في اليونانية (الامة) غير الحرة (من أمة أهل  
المدينة) أي أي أمة كانت (لتأخذ) بلام التأكيد (يدير رسول الله صلى الله عليه وسلم فتسقط به  
حيث شاءت) من الامكنة ولو كانت حاجتها خارج المدينة زاد أجسد في حاجتها وفي أخرى لهفا  
ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت والمراد بالخذ باليد لازمه وهو الانقياد وفيه غاية  
نواضعه وبرائه من جميع أنواع الكبر صلى الله عليه وسلم كثيرا (باب) (ثم) (الهجرة) بكسر  
الهاء وسكون الجيم وهي مفارقة كلام أخيه المؤمن مع تلاقيه وما وارض كل واحد منهم ما

عن الدخول عليه والخروج منه مخافة أن يصيبه غير المقدور لكن مخافة الفتنة على الناس لئلا يظنوا ان هلاك القادم انما حصل بقدمه



وحدثنا عثمان بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم (٥٣) كلاهما عن جرير عن الأعشى عن حبيب عن إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص قال

عن الآخر عند اجتماعهم - ما لامفارقة الوطن (وقول رسول الله) ولا يذر وقول النبي (صلى الله عليه وسلم) لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث) ولا يذر ثلاث ليال وهذا وصله في هذا الباب عن أبي أيوب \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (عوف بن مالك بن الطفيل) بالنساء والطفيل بضم الطاء المهمله - وله ففتح الفاء وسكون التحتية بعدها لام (هو ابن الحرث) وسقط لا يذري لفظ ابن مالك وللفظ هو ابن الحرث كما في الفرع وزاد في الفتح والنسب أيضا وعند الاسماعيلي من طريق علي بن المديني من رواية صالح بن كبسان عن الزهري حدثني عوف بن الطفيل بن الحرث وفي رواية معمر عنه - أنه أيضا عوف بن الحرث بن الطفيل قال ابن المديني والصواب عنسدي وهو المعروف عوف بن الحرث بن الطفيل بن سبعة (وهو ابن أخي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لامها) أم رومان بنت عامر الكنانية (ان عائشة) رضى الله عنها (حدثت) بضم الحاء المهمله - منبئ للمفعول وللأصلي كما في الفتح - حدثته قال والاول أصح ويؤيده ان رواية الاوزاعي ان عائشة بلغها ان عبد الله بن الزبير (قال في بيع أو عطاء أعطته عائشة) وللأوزاعي عند الاسماعيلي في دارها باعها ففسخ عبد الله بن الزبير ببيع تلك الدار فقال أما (والله لتتبعين عائشة) عن بيع رباعها (أولا لا يحزن عليهما) وفي مناقب قريش مما سبق من طريق عروة قال كانت عائشة لا تسكن شيئا ما جاءها من رزق الله تصدقت قال في الفتح وهذا لا يخالف الذي هنا لانه يحتمل أن تكون باعته الرباع لتصدق بثمنها (فقات) عائشة (أهو) أي عبد الله (قال هذا) القول (قالوا نعم) قاله (قالت هو) أي الشأن (لله على نذر أن لأكلم ابن الزبير أبدا) وفي رواية الاوزاعي المذكورة بدل قوله أبدا حتى يفرق الموت بيني وبينه قال السدائسي قولها أن لا أكلمه تقديره على نذر ان كلمته (فاستشفع ابن الزبير اليها) بالمهاجرين كما في رواية عبد الله بن خالد عند البخاري في الادب المفرد (حين طالت الهجرة) منها له أن تعفوه عنه وتكلمه ولا يذري عن الجوى والمسملي حتى بدل حين والاول هو الصواب كما قاله في الفتح (فقات لا والله لأشفع فيه أبدا) بكسر الفاء المشددة ولا يذري عن الجوى والمسملي أحد ابدل أبدا (ولا أتحدث) بالثلثة (الى نذري) أي لا أقبل الشفاعة فيه ولا أتحدث في نذري أي يميح منتهيا اليه (فما طال ذلك) من هجرانها (على ابن الزبير كالمسور بن مخزومة) بكسر الميم وسكون السين المهمله - وفتح ميم مخزومة وسكون الحاء المعجمة (وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث) بفتح التحتية وضم المعجمة وبعد الواو مثلثة (وهما من بني زهرة وقال لهما انشدكما) بفتح الهاء وضم المعجمة والمهمله - أسألكما (بالله لما أدخلتاني على عائشة) بتشديد الميم في الفرع وتخفف وما زائدة وهي بمعنى الأي لا أطلب الا الادخل عليها ولا يذري عن الكشميين (الابدل لما) فانما أي الحال ولا يذري عن الكشميين فانه أي الشأن (لا يحل لهما أن تذر) بكسر الميم وضمهما (قطيعة) أي قطع صلة رحلي لانه كان ابن أختها وكانت تتولى تربيته غالب الاوزاعي فسألهما أن يشقلا عليه باريتهما (فأقبل به المسور وعبد الرحمن مشقلا باريتهما حتى استأذنا على عائشة) رضى الله عنها (فقالا السلام عليك ورحمة الله وبركاته أندخل قالت عائشة ادخلوا قالوا كلنا فانت نعم ادخلوا كلكم) هي (لا تعلم أن معهما ابن الزبير فلما دخلوا دخل ابن الزبير الخجاف فاعتنق عائشة وطفق) بالواو ولا يذري عن طفق (بناشدها) الله والرحم (ويكي) وفي رواية الاوزاعي فبكي لها وبكت اليه وقبلها (وطفق) ولا يذري عن طفق (المسور وعبد الرحمن) بناشدها الاما كلمته وقبلت منه (بسكون القوقبة فيه) ما وبكسرها

كان اسامة بن زيد وسعد بن جالس بن يقد ثمان فقالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخود حديثهم \* وحدثني وهب بن بقية أخبرنا خالد بن عيسى الطحان عن الشيباني عن حبيب بن أبي ثابت عن ابراهيم ابن سعد بن مالك عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بخود حديثهم وسلامة الفارسي كانت بقرارة قالوا وهوم نحو النهمى عن الطيرة والقرب من الجذوم وقد جاء عن ابن مسعود قال الطاعون فتنة على المقيم والفار ما الفار فيقول فررت فنجوت وأما المقيم فيقول أقتفت وانما فر من لم يأت أجهله وأقام من حضر أجهله والصحيح ما قدمناه من النهمى عن القدوم عليه والقرار منه لظاهر الأحاديث الصحيحة قال العلماء وهو قريب المعنى من قوله صلى الله عليه وسلم لا تتنموا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا القيتهم فاصبروا وفي هذا الحديث الاحتراز من المكاره وأسبابها وفيه التسليم لقضاء الله عند حلول الآفات والله أعلم واتفقوا على جواز الخروج بشغل وغرض غير انفراد ودليله صريح الأحاديث (قوله في رواية أبي النضر لا يخرجكم الا فرار منه) وقع في بعض النسخ فرار بالرفع وفي بعضها فرارا بالنصب وكلاهما ممكن من حيث العربية والمعنى قال القاضى وهذه الرواية ضعيفة عند أهل العربية منسدة للمعنى لان ظاهرهما المنع من الخروج لكل سبب الا لفرار لمنع منه وهذا ضد المراد وقال جماعة ان لفظه الا هنا غلط من الراوى والصواب حذفها كما هو المعروف في سائر الروايات قال القاضى وخروج بعض محققى العربية لرواية النصب وجهها فقال هو منصوب على بعد

\* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبد الحميد (٥٣) بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن عبد الله بن

عبد الله بن الحارث بن نوفل عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرغ لقيه أهل الاجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فاخبروه أن الوباء وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر ادع إلى المهاجرين الأولين فدعوتهم فاستشارهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا فقال بعضهم قد خرجت لأمرو ولا نرى أن ترجع عنه وقال بعضهم معك بقية الناس وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى

الحال قال ولقظة الالهة لا يجب إلا للاستئناء وتقديره لا تخرجوا إذا لم يكن خروجكم إلا فراراً منه والله أعلم وأعلم أن أحاديث الباب كلها من رواية أسامة بن زيد وذكر في الطرق الثلاث في آخر الباب ما يوهن أو يقتضي أنه من رواية سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي وغيره هذا وهم انما هم من رواية سعد بن أسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم قوله حتى إذا كان بسرغ لقيه أهل الاجناد أمابسرغ فبينهم ممة مفتوحة ثم راسا كنة ثم غين مجة وحكي القاضي وغيره أيضا فتح الرء والمشهد وراسكانها ويجوز صرفه وتركوهى قسرية في طرف الشام مما يلي الحجاز وقوله أهل الاجناد وفي غير هذه الرواية أمراء الاجناد والمراد بالاجناد هنا مدن الشام الخمس وهى فلسطين والاردن ودمشق وحصص وقتسر بن هكذا فسروا وتفقوا عليه ومعلوم أن فلسطين اسم للاحية بيت المقدس والاردن اسم للاحية بيسان

بعد سكون سابقها (ويقولان) لها (إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اقدعت) بكسر اللام وسكون الميم (من الهجرة فانه) وفي نسخة وانه بالواو يدل الفاء (لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه) المسلم (فوق ثلاث ليال) بأيامها والاعتبار بعض الثلاث ملققة فإذا ابتدأت مشا من الظهر يوم السبت كان آخرها الظهر يوم الثلاثاء أو يلحق الكسر ويكون أولها من ابتداء اليوم أو الليلة لكن الأول أحوط وقال النووي قال العلماء تحرم الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال بالنص ويباح في الثلاث بالمفهوم وانما عفي عنه في ذلك لأن آدمي مجبول على الغضب فسومج بذلك القدر يرجع ويزول ذلك العارض عنه (فإنما أكثر وأعلى عائشة من التذكرة) أى من التذكرة كبر بما جاء في فضل صلة الرحم والعفو وكظم الغيظ (والتحريم) بما جاء ممة آخره جيم أى الوقوع في المخرج لما ورد في القطيعة من النهي (طفقت تذكرةهما) بضم القوية وفتح المجمة وكسر الكاف مشددة (وتبكي) ولا يذرت ذكركمها نذرهما وتبكي (وتقول) لهما (أنى ذرت) أن لا كلمه والنذر شديد فلم ير إلا بها حتى كملت ابن الزبير واعتقت في نذرهما ذلك أربعة بن رقة وكانت تذكرة نذرهما بعد ذلك فتبكي حتى تبل دموعها بخارها) الذى يستتر رأسها وهو بكسر الخاء المجمة وتحقيق الميم واختلاف في النذر إذا خرج مخرج الميم مثل أن قال ان كملت فلا نأفقه على عتق رقة فهذا نذر يخرج مخرج الميم لأنه قصد به منع نفسه عن الفعل فإذا فعل ذلك وجبت عليه كفارة الميم كما ذهب إليه الشافعي وأكثر السلف ويسمى نذر اللجاج وقال المالكية انما يهقد النذر إذا كان في طاعة كلفه على أن أعنت أو أصلى فان كان في حرام أو مكروه أو مباح فلا وحينئذ فنذر ترك الكلام الصادر من عائشة في حق ابن الزبير رضى الله عنه ما يفضى إلى التهاجر وهو حرام أو مكروه أو جيب بأن عائشة قرأت أن ابن الزبير ارتكب بقوله لا تهاجرن عليهما أعظم الممانعة من تنقيصها ونسبته لها إلى التبذير الموجب انعهما من التصرف مع ما انضاف إلى ذلك من كونهن أم المؤمنين وخالات أمه فكانت نهارات الذى صدر منه نوع عقوبة فهو في معنى نهيه صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلام كعب بن مالك وصاحبه لتخلفهم عن غزوة تبوك بغير عذر عقوبة لهم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي الكلاعي الدمشقي الأصل قال (أخبرنا مالك) الإمام الأعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن انس بن مالك) رضى الله عنه سبط لابي ذر ابن مالك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباعضوا) بأن تتعاطوا أسباب التباعض أو لا تفعلوا الا هو المصلحة المقتضية للتباعض (ولا تحاسدوا) بأن تمنى أحدكم زوال النعمة عن أخيه (ولا تدابروا) بأسقاط إحدى التمانين في الثلاث والتدابير التهاجر (وكونوا) يا عباد الله اخوانا) يا كسباب ما تبصرون به اخوانا) ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه المسلم (فوق ثلاث ليال) بأيامها \* والحديث سبق في باب التماسد \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عطاء بن يزيد الليثي) المدني زيل الشام (عن ابي ايوب) خالد بن زيد (الأنصاري) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لرجل أن يهجر أخاه) في الاسلام (فوق ثلاث ليال) بأيامها وظاهره كما مر اباحه ذلك في الثلاث لأن الغالب أن ما جبل عليه الانسان من الغضب وسوء الخلق يزول من المؤمن أو يقل بعد الثلاث والتعبير بأخيه فيه اشعار بالعلمية (بالتقيان) ولا يذرعن الكشمهين فيلتقيان بزيادة قاع في أوله (وبعرض هذا) عن أخيه المسلم (وبعرض هذا) الآخر كذلك ويعرض بضم التحتية فيه ما والجملة استثنائية بيان لكيفية الهجران ويجوز أن يكون حال من فاعل يهجر ومفعوله معا (وخيرهما

وطرية وما يتعلق بهما ولا يضرب إطلاق اسم المدينة عليه (قوله ادع إلى المهاجرين الأولين فدعائهم دعا الإنصار ثم مشيخة قريش من مهاجرة الفتح)

ان تقدمهم على هذا الوفاء فقال ارتفعوا عني (٥٤) ثم قال ادع الى الانصار فدعوتهم فاستشارهم فسلوكوا سبيل المهاجرين واختلفوا

كاختلفا ففهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع الى من كان ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف عليه رجلان فقالوا ترى ان ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوفاء

انما رتبهم هكذا على حسب فضائلهم قال القاضي المراد بالمهاجرين الاولين من صلى للقبليتين قأما من أسلم بعد تحويل القبلة فلا يبعد فيهم قال وامام مهاجرة الفتح فقيل هم الذين أسلموا قبل الفتح فحصل لهم فضل بالمهجرة قبل الفتح اذ لا هجرة بعد الفتح وقيل هم مسألة الفتح الذين هاجروا بعده فحصل لهم اسم دون الفضيلة قال القاضي هذا أظهر لانهم الذين ينطلق عليهم مشيخة قريش وكان رجوع عمر رضي الله عنه من حجان طرف الرجوع لكثرة القائلين به وأنه أحوط ولم يكن مجرد تقليد لمسألة الفتح لان بعض المهاجرين الاولين وبعض الانصار أشاروا بالرجوع وبعضهم بالقدوم عليه وانضم الى المشيرين بالرجوع رأى مشيخة قريش فكثروا القائلون به مع ما لهم من السن والخبرة وكثرة التجارب وسداد الرأي وحجة الطائفتين واضحة مبنية في الحديث وهما مسنونان من أصليين في الشرع أحدهما التوكل والتسليم للقضاء والثاني الاحتياط والحذر ومحاربة أسباب الالتقاء بالبدالي التهلكة قال القاضي وقيل انما رجوع عمر الحديث عبد الرحمن بن عوف كما قال مسلم ههنا في روايته عن ابن شهاب ان سالم بن عبد الله قال ان عمر انما انصرف بالناس عن حديث

الذي يبدأ أخاه (بالسلام) عطف على الجملة السابقة من حيث المعنى لما يفهم منها أن ذلك الفعل ليس بخير وعلى القول بأن الاولى حال فهذه الثانية عطف على قوله لا يحل وزاد الطبراني من طريق أخرى عن الزهري بعد قوله بالسلام يسبق الى الجنة ولا يداود بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه فان مرت به ثلاث فلقية فليسلم عليه فان ردت فقد اشتركا في الاجر وان لم يرد فقد بامالاهم وخرج المسلم من الهجرة وقال في المصايح حاول بعض الناس أن يجعل هذا دليلا على فرغ ذكره وأنه مستثنى من القاعدة المشهورة وهي ان الفرض أفضل من النفل وهذا الفرع المستثنى هو الابتداء بالسلام فانه سنة والدواجب قال بعض الناس والابتداء أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم وخيرهما الذي يبدأ بالسلام واعلم انه ليس في الحديث أن الابتداء خير من الجواب وانما فيه أن المبتدئ خير من الجيب وهذا لان المبتدئ فعل حسنة وتسبب الى فعل حسنة وهي الجواب مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية المبتدئ وترك ما يكرهه الشارع من الهجر والجفاء فان الحديث ورد في المسامين بلقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وكان المبتدئ خيرا من حيث انه مبتدئ بترك ما كرهه الشارع من التقاطع لامن حيث انه يسلم انتهى وقال الأكثرون نزول الهجرة بمجرد السلام نوره وقال الامام أحمد لا يبرأ من الهجرة الا بعوده الى الحال التي كان عليها أولا (باب ما يجوز من الهجران لمن عصى) لينتهي عن عصيانه (وقال كعب) هو ابن مالك الانصاري كما سبق موصولا في حديثه الطويل في أواخر المغازي (حين تختلف) في غزوة تبوك (عن النبي صلى الله عليه وسلم ونهى النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا) زاد في غزوة تبوك أي الثلاثة ممن بين من تختلف عنه فاجتنبنا الناس الحديث وسمى الاثنين فيه وهما امرأ بن الربيع وهلال بن أمية (وذكر) أن زمان هجرة المسلمين عنهم كان (خمسين ليلة) قال الطبري وهذه القصة أصل في هجران أهل المعاصي أي نحو الفاسق والمبتدع وانما هم جبر الكافر مع كونه أشد جبر لان الهجرة تكون بالقلب واللسان فالكافر بالقلب وترك التردد والتعاون والتناصر ولم يشرع هجرانه بالكلام لعدم ارتداعه به عن كفره بخلاف المسلم العاصي فانه يترجى بذلك غالبا ويؤبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (اخبرنا عتبة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف غضبك ورضاك قالت قالت) ولا يذر عن الجوى والمستملى وقلت (وكيف تعرف ذلك) الغضب والرضا مني (يارسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (انك اذا كنت راضية قلت بلى) ولا يذر لا (ورب محمد واذا كنت ساخطة قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت أجل لست أهاجر الا اسمك) بفتح الهمزة والجيم وتخفيف اللام كنتم وزنا ومعنى الا ان نعم أحسن في جواب الاستفهام وأجل أحسن في التصديق قاله الاخفش فان قلت الغضب على النبي صلى الله عليه وسلم معصية كبيرة أجيب بأن الحامل اعانته على ذلك انما هو الغيرة التي جبلت عليها النساء وهي لا تنشأ الا عن فرط الخبة فلما كان غضبها ذلك لا يستلزم البغض اعتقروا قتل قولها رضي الله عنها الا هجر الا اسمك على ان قلبها مملوء بحبته صلى الله عليه وسلم والحديث أخرجه مسلم في الفضائل (باب بالتسوين يذ كرفيه) (هل يزور) الشخص (صاحبه كل يوم او) يزوره (بكرة) من طلوع الشمس الى زوالها (وعشيا) من الزوال الى العتمة وقد قيل الى الفجر وسقطت الهمزة من قوله ولا يذر قالوا ومفتوحة وهذا لا يعارض حديث زرغبان زدهما المروي عند الحاكم في تاريخه يساور والخطيب في تاريخه بغداد وغيرهما من طرق لان عمومهم يقبل التخصيص فيعمل على من ليست له خصوصية ومودة ثابتة فلا تنقص

عبد الرحمن بن عوف قالوا ولا ندري ان لم يكن يرجع لرأى حتى يجد علما وتاول هو لا قوله اني مصبح على ظهر فاصبحوا قالوا كثرة

فتنادى عمر في الناس اني مصبح على ظهر فأصبحوا عليه فقال أبو عبيدة بن الجراح (٥٥) أفرار من قدر الله فقال عمر لو غيرك قالها يا أبا

عبيدة وكان عمر يكره خلافه نعم  
نفر من قدر الله الى قدر الله أرايت  
لو كانت لك ابل فهبطت وادياه  
عدوتان احدهما خصبة والاخرى  
جديدة أليس ان رعيت الخصبة  
رعيتها بقدر الله وان رعيت الجديدة  
رعيتها بقدر الله قال فجاء عبد الرحمن  
ابن عوف وكان متغيبا في بعض  
حاجته فقال ان عندي من هذا علما  
سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول اذا سمعتم به بارض فلا  
تقدموا عليه واذا وقع بارض وأنتم  
بها فلا تخرجوا فرار منه قال فحمد  
الله عمر بن الخطاب ثم انصرف  
أى مسافر الى الجهة التي قصدناها  
أولا للرجوع الى المدينة وهذا  
تأويل فاسد ومذهب ضعيف بل  
الصحيح الذي عليه الجمهور وهو ظاهر  
الحديث أو صريحه انه انما قصد  
الرجوع أولا بالاجتهاد حين رأى  
الاكثرين على ترك الرجوع مع  
فضيلة المشيرين به وما فيه من  
الاحتياط ثم بلغه حديث عبد الرحمن  
فحمد الله تعالى وشكره على موافقة  
اجتهاده واجتهاد معظم أصحابه  
نص رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأما قول مسلم انه انما رجع لحديث  
عبد الرحمن فيحتمل ان سالمالم  
يداعه ما كان عمر عزم عليه من  
الرجوع قبل حديث عبد الرحمن له  
ويحتمل أنه أراد لم يرجع الا بعد  
عبد الرحمن والله أعلم (قوله اني  
مصبح على ظهر فأصبحوا عليه) هو  
باسكان الصادق - ما اى مسافر  
راكب على ظهر الراحلة راجع الى  
وطني فأصبحوا عليه وتأهبوا له (قوله  
فقال أبو عبيدة أفرار من قدر الله  
فقال عمر لو غيرك قالها يا أبا عبيدة  
وكان عمر يكره خلافه نعم نفر من قدر الله الى قدر الله أرايت لو كانت لك ابل فهبطت وادياه عدوتان احدهما خصبة والاخرى جديدة

كثرة زيارته من منزلته كاصديق الملائكة كما قال ابن بطال لاتزيد كثرة الزيارة الا محبة بخلاف غيره  
\* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن موسى) القراء أبو اسحق الرازي  
الص - غير وسقط قوله ابن موسى غير أى ذرق قال (اخبرنا هشام) هو ابن يوسف (عن عمر) هو ابن  
راشد (ح) التحويل السند (وقال الليث) بن سعد الامام محاسب موصول في باب الهجرة الى  
المدينة وسقطت حاه التحويل من الفرع (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين بن خالد الايلي  
(قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (فاخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة)  
رضي الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج الخ لابي ذر أنها (قالت لم اعقل)  
بكسر القاف (أبوى) أبا بكر وأم رومان (الاولهما يدينان الدين) بكسر الدال المهملة دين الاسلام  
(ولم يعرفهما) على أبوى وفي نسخة علمنا (يوم الايات) نافية رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي  
النهار بكرة وعشية) ولا يذر عن الكشميهني وعشيا وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى وليس  
في الحديث ما يمنع ان أبا بكر رضي الله عنه كان يجي الى النبي صلى الله عليه وسلم في النهار والليل  
أكثرهما كان صلى الله عليه وسلم ياتيه واعلم منزل أبي بكر كان بين منزل النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم وبين المسجد فكان يمر به والمقصود المسجد (فبينما) بالميم ولا يذر فيينا (نحن جلوس في  
بيت أبي بكر في شجر الظهيرة) بالحاء المهملة الساكنة اول الزوال عند شدة الحر (قال قائل) قيل  
مولي أبي بكر عامر بن فهيرة وفي الطبراني أسماء بنت أبي بكر (هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في ساعة لم يكن ياتينا فيها قال أبو بكر) رضي الله عنه (مأجابه) صلى الله عليه وسلم (في هذه  
الساعة الأخرى) حدث (قال) صلى الله عليه وسلم بعد ان دخل (اني قد اذن لي) وسقط لفظ قد  
لا يذر (بالخروج) الى المدينة ولا يذر في الخروج بدل الباء الموحدة وفي فتح الباري ان هذا  
السياق كله سماعي معمر قال وأما رواية عقيل فلفظه في باب الهجرة الى المدينة عن ابن شهاب  
أخبرني عروة عن عائشة قالت لم اعقل الخ (باب) مشروعية (الزيارة) ومن زار قوما فطمع  
بكسر العين أى كل (عندهم) ولو يسيرا ان فيه زيادة المحبة وثبوت المودة (وزار سلمان)  
الفارسي (أبالرداء) عويمر الانصاري (في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأكل عنده) وهذا طرف  
من حديث أبي بحيفة السابق موصول في الصيام \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر بالافراد  
(محمد بن سلام) السلمي مولى البكندى بكسر الموحدة وسكون التحتية وفتح الكاف بعدها نون  
ساكنة ودال مهملة مكسورة قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (عن خالد الحذاء)  
بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة المشددة مدودا (عن انس بن سيرين) اخي محمد بن سيرين (عن  
انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم زار أهل بيت في) ولا يذر من  
(الانصار) هم أهل بيت عثمان مالك (فطمع) اكل (عندهم طعاما فلما اراد ان يخرج) ولا يذر  
عن الكشميهني اراد ان يخرج (أمر) عليه الصلاة والسلام (بمكان من البيت فتضج) بضم  
النون وكسر الضاد المعجمة بعدها حاء مهملة زش (له) بالياء (على بساط) أى حصير كافي طريق  
أخرى (فصلى) عليه الصلاة والسلام (عليه ودعاهم) أى لاهل البيت وفي الترمذى وحسنه وابن  
حبان وصححه حديث أبي هريرة رفعه من عاده ريشا وأزارأه في الله ناداه مناد طبت وطاب  
ممشاك وتبوات من الجنة منزلا \* والحديث سبق في صلاة الضحى من كتاب الصلاة (باب من  
تجمل) بالميم والميم المشددة أى تحسن بأحسن الثياب والزي الحسن المباح (لوقوف) بضم الواو  
أى لاجل الجماعة الواردين عليه \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر بالافراد (عبد الله بن محمد)  
المسندى قال (حدثنا عبد الصمد قال حدثني) بالافراد (ابي) عبد الوارث (قال حدثني) بالافراد

وكان عمر يكره خلافه نعم نفر من قدر الله الى قدر الله أرايت لو كانت لك ابل فهبطت وادياه عدوتان احدهما خصبة والاخرى جديدة

وحدثنا إسحاق بن إبراهيم ومحمد بن رافع وعبد (٥٦) بن حنبل قال ابن رافع حدثنا وقال الآخران أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر

ابن هذا الاسناد فحدثنا مالك وزاد في حديث معمر قال وقال له أيضا أ رأيت لو أنه رعى الجديبة وترك الخصبة كنت معجزة قال نعم قال فسرا إذا قال فسار حتى أتى المدينة فقال هذا الحل أو قال هذا المنزل إن شاء الله تعالى

أليس إن رعت الخصبة رعتها بقدر الله وإن رعت الجديبة رعتها بقدر الله) أما العدة فبضم العين وكسر هاء وهي جانب الوادي والجدبة بفتح الجيم واسكان الدال المهملة وهي ضد الخصبة وقال صاحب التحرير الجديبة هنا يسكون الدال وكسرها قال والخصبة كذلك أما قوله لو غسرك قالها ما أبأ عبدة فجواب لو محذوف وفي تقديره وجهان ذكرهما صاحب التحرير وغيره أحدهما لو قالها غيرك لأدبته لاعتراضه على في مسئلة اجتهادية وافقني عليها أكثر الناس وأهل الحل والعقد فيها والثاني لو قالها غيرك لم أنجب منه وإنما أنجب من قولك أنت ذلك مع ما أنت عليه من العلم والفضل ثم ذكر له عمدا دليلا وأدعى من القياس الحسلي الذي لا شك في صحته وليس ذلك اعتقادا منه

ان الرجوع برد المقدور وانما معناه ان الله تعالى أمر بالاحتياط والحزم ومجانبة أسباب الهلاك كما أمر سبحانه بالتحصن من سلاح العدو وتجنب المهالك وإن كان كل واقع فبقضاء الله وقدره السابق في علمه وقاس عمر على رعي العدوتين لكونه واضحا لا ينزع فيه أحد مع مساوئه لمسئلة النزاع (قوله أ كنت معجزة) هو بفتح العين وتشديد الجيم أي تنسبه إلى العجز ومقصود عمر أن الناس رعية لي استرعايتها الله تعالى فيجب على الاحتياط لها

فإن تركته نسبت إلى العجز واستوجب العقوبة والله أعلم

أيضا (يحيى بن أبي إسحاق) الحضرمي البصري (قال قال لي سالم بن عبد الله) بن عمر (ما الاستبرق قلت ما غلط من الديباج وخشن منه) بالخاء المفتوحة والشين المضمومة المعجنتين ولا يذرعن الكشمة بن وحسن بالمهملتين وفي الفرع بهما مشهله وتجن بالثلثة والخاء المعجمة فليحزر (قال سمعت) أبي (عبد الله) بن عمر (يقول رأى عمر) رضي الله عنه (على رجل) هو عطار بن حاجب التميمي (حله من استبرق فأتي به النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اشتريه هذه) (الحلة قال لبها) بهزة وصل وفتح الموحدة (لوقد الناس إذا قدموا عليك فقال) صلى الله عليه وسلم (انما بليس الحرير) مستحله (من لا خلاق) أي نصيب (له) في الآخرة (فرضي) في (ولاي ذرمن) (ذلك ما مضى ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليه) إلى عمر (بالحلة) من استبرق (فأتى) عمر (به النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعثت إلى هذه) (الحلة) (وقد قلت في مثلها ما قلت قال) عليه الصلاة والسلام (انما بعثت إليك) بها (لتصيب بها مالا) بنحو البيع وثبت بها في قوله لتصيب بها للجمهوى والمستقلى (فكان ابن عمر يكره العلم) بفتح العين واللام الحرير (في الثوب لهذا الحديث) ورعاه رضي الله عنه في الحديث سبق في اللباس في باب الحرير للنساء (باب الاخاء) بكسر الهمزة أي المواخاة (والخلف) بكسر الخاء المهملة وسكون اللام بعد هاء فاء العهد يكون بين القوم (وقال أبو حنيفة) بتقديم الجيم المضمومة على المهملة المفتوحة وهب بن عبد الله السوائي نزول الكوفة (أخي النبي صلى الله عليه وسلم بين سليمان) الفارسي (وبين) (أبي الدرداء) عويمر الانصاري أي جعله مأخوذين \* وهذا التعليق طرف من حديث سبق في باب الهجرة إلى المدينة (وقال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة أتي النبي صلى الله عليه وسلم بنبي وسعد بن الربيع) هو طرف من حديث سبق في فضائل الانصار وذكروا غير واحد أنه صلى الله عليه وسلم أتي بين أصحابه مرتين مرة بين المهاجرين فقط وأخرى بين المهاجرين والانصار \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل (عن أنس) رضي الله عنه انه (قال لما قدم علينا عبد الرحمن) بن عوف المدينة (فأتي النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة الانصاري (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما جاء عبد الرحمن وعليه أثر صفرة وقال له النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت قال نعم (أولم) أي اتخذ وليمة للعرس نديا (ولو بشاة) \* والحديث سبق تاما في أوائل البيع \* وبه قال (حدثنا محمد بن صباح) بفتح الصاد المهملة والموحدة المشددة وبعد الاثني عشر مائة (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا سعيد بن زكريا) ابن مرة الخلقاني بضم الخاء المعجمة وسكون اللام بعد هاء فاء لقبه شقوصا بفتح الشين المعجمة وضم القاف الخفيفة وبعد الواو صاد مهملة قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (قال قلت لانس بن مالك) رضي الله عنه (أبأ بعتك) بهزة فالاستفهام (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاحلف في الاسلام) لان الحلف للاتفاق والاسلام قد جمعهم وأنف بين قلوبهم فلا حاجة اليه وكنوا في الجاهلية بتهاهدون على نصر الحليف ولو كان نظاما على أخذ الثمار من القبيلة بسبب قتل واحد منها وشؤ ذلك (فقال) أنس رضي الله عنه (قد حلف) أي أتي (النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش و) بين (الانصار في داري) أن ينصر والمطلوم ويقوم الدين فالتم في معاهدة الجاهلية والمنبت ما عداها من نصر المطلوم وغيره مما جاء به الشرع فلا تعارض وحديث لاحلف في الاسلام أخرجه مسلم في صحيحه عن جابر بن مطعم مر فوعا بلفظ لاحلف في الاسلام وأما حلف كان في الجاهلية لم يرده الاسلام الاشد \* وحديث الباب

فإن تركته نسبت إلى العجز واستوجب العقوبة والله أعلم (قوله هذا الحل أو قال هذا المنزل) هما بمعنى واحد وهو سبق

\* وحدثنه أبو الطاهر ورحمته بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس (٥٧) عن ابن شهاب بهذا الاسناد غير أنه قال ان

عبد الله بن الحرث حدثه ولم يقل  
عبد الله بن عبد الله \* وحدثنه  
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك  
عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر  
ابن ربيعة ان عمر خرج الى الشام فلما  
جاء سرغ بلغه ان الوفاء قد وقع بالشام  
فاخبره عبد الرحمن بن عوف ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
اذا هممت به بارض فلا تقدموا  
عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا  
تخرجوا فراراً منه فرجع عمر من  
سرغ وعن ابن شهاب عن سالم بن  
عبد الله ان عمر انما انصرف بالناس  
من حديث عبد الرحمن بن عوف

بفتح الحاء وكسرها وفتح اقدس  
فان ما كان على وزن فعل ومضارع  
يفعل بضم ثالته كان مصدره واسم  
الزمان والمكان منه منهعلا بفتح  
ككع بعدد مقعد او نظائره  
الاحرقا شذت جاءت بالوجهين منها  
الحمل (قوله في الاسناد عن مالك عن  
ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد  
الرحمن بن زيد بن الخطاب عن  
عبد الله بن عبد الله بن الحارث بن  
نوفل عن عبد الله بن عباس) قال  
الدارقطني كذا قال مالك وقال  
معمر ويونس عن عبد الله بن الحرث  
قال والحديث صحيح على اختلافهم  
قال وقد أخرجه مسلم من طريق  
يونس عن عبد الله بن الحارث وأما  
الخيارى فلم يخرج له الا من طريق  
مالك (واعلم) ان في حديث عمر هذا  
فوائد كثيرة منها خروج الامام  
بنفسه في ولايته في بعض الاوقات  
ليشاهد احوال رعيته ويزيل ظلم  
المظلوم ويكشف كرب المكروب  
ويستحل الخلق ويجمع أهل  
الفساد ويخافه أهل البذالة  
والاذى والولاية ويحذر واتجسسه  
عليهم ووصول قبائلهم اليه  
فينكفوا ويقيم في رعيته شعائر

سبق في الكفالة (باب) اباحية (التبسم) وهو ظهور الاسنان بلا صوت (والضحك)  
وهو ظهورها مع صوت لا يسمع من بعده فان سمع من بعده فقهقهة (وقالت فاطمة) الزهراء  
(عليها السلام) اسر الى النبي صلى الله عليه وسلم (أى فى مرض موته أى أول أهلها لحوقه  
(فضحكت) وهذا طرف من حديث سبق في الوفاة النبوية (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم  
فيما وصله في الجنائز (ان الله عز وجل (هو اضحك وابكى) لانه الموتر في الوجود لا غيره \* وبه قال  
(حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي  
قال (اخبرنا عبد الله بن المبارك قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم  
(عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها ان رفاة القرظي) بكسر الراء وتخفيف الفاء  
والقرظي بضم القاف وفتح الراء وكسر القاء المعجمة نسبة الى قرية بن الخزرج (طلق امرأته)  
تمة بنت وهب وقيل سمية بالسين وقيل أمية بنت الحرث وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك  
(فبت) بالموحدة والقوية المشددة أى قطع (طلاقها) أى قطع عصمتها بان طلقها ثلاثا  
(فترجها) بكسر الراء وكسر الموحدة بعد هاء التثنية ساكنة فراء ابن  
باطيا القرظي (خاف النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله انها كانت عند رفاة) القرظي  
(فطلقها) ثلاثا فترجها بعد عبد الرحمن بن الزبير وانه والله مامعه يارسول الله (من  
الفرج (الامتل هذه الهدية) بضم الهاء وسكون الدال المهملة (لهدية اخذتها من) طرف  
(جلابها) الذي لم ينسج شبهه بدم العين وهو شعر حنفها والتشبيه به لصغره أو لاسترخائه وعدم  
انتشاره وهو الظاهر (قال ابو بكر) الصديق رضى الله عنه (جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم وابن سعيدين العاص) خالد القرظي الاموي (جالس بباب الخرج ليوثنه) مبق للمفيع وفي  
الدخول (فطفق خالد) بن سعيد المذكور (ينادى أيا بكر يا أيا بكر ألا تترج هذه عما تجهر به عند  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ينذر رسول الله صلى الله عليه وسلم على التبسم) وهذا موضع  
الترجمة (ثم قال) صلى الله عليه وسلم لها (لعلك تريدين ان ترجعي الى) عصمة (رفاعة لا) رجوع لك  
اليه (حتى تدق عسلته) أى عسيلة عبد الرحمن بن الزبير (ويذوق عسلته) اذا قدر  
والعسيلة الجماع شبه لذته بلذة العسل وحلاوته وليس الا نزال بشرط كما قرئ في محله \* وبه قال  
(حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح افراد (ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم  
ابن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف مؤذوب ولد عمر بن عبد العزيز  
(عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب) كان  
واليا على الكوفة لعمر بن عبد العزيز (عن محمد بن سعد عن ابيه) سعد بن أبي وقاص رضى الله  
عنه انه (قال استأذن عمر بن الخطاب رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة)  
من أزواجه (من قريش) عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب بنت جحش وغيرهن حال كونهن  
(يسألن ويستكثرن) أى يطلبن منه أكثر مما يعطيهن حال كونهن (عالية اصواتهن) ولا يذرح  
عالية بالرفع على الصفة أو خبر مبتدا محذوف أى هن رافعة أصواتهن (على صوته) محتمل أن  
يكون ذلك قبل النبي عن رفع الصوت على صوته أو كان ذلك من طبعهن (فلما استأذن عمر)  
رضى الله عنه في الدخول (تبادرن الخطاب) أى أسرن اليه (فاذن له النبي صلى الله عليه وسلم  
فدخل والنبي صلى الله عليه وسلم يضحك) من فعلهن والواو الحال (فقال له عمر) اضحك الله سنك  
يارسول الله) هو دعاء بالسرور الذي هو لازم الضحك (يا انت وامي) أفديك

حدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى (٥٨) واللفظ لأبي الطاهر قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس قال ابن شهاب

(قَالَ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ) النِّسْوَةُ (الَّتِي كُنْتُ عِنْدِي) يَرْفَعْنَ أَصْوَاتَهُنَّ (لَمَّا سَمِعْنَ صَوْتَهُ تَبَادُرْنَ) وَلَا يَذَرْنَ تَبَادُرَهُنَّ (الْحَبَابُ فَقَالَ أَنْتَ أَحَقُّ أَنْ يَهْبِيَنَّ بِكَ رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ أَقْبَلَ) عَمْرُ (عَلَيْهِمْ فَقَالَ بَعْدَ مَا تَنَفَّسَ مِنْ هَؤُلَاءِ) بَفَتْخِ الْهَمْزُ وَفَوْقِيَّةُ الْهَاءِ وَسُكُونُ الْمَوْحِدَةِ وَفَتْخُ التَّوْنِ الْأَوَّلَى وَكُسْرُ الثَّانِيَةِ وَلَمْ يَهْبِيَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ (لَهُ) (أَنْتَ أَفْظُ وَأَغْلَظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِالطَّاءِ الْمُجْمَعَةِ فِيهِمَا وَصِيغَةُ أَفْعَلُ لَيْسَتْ عَلَى بَابِهَا حَدِيثٌ لَيْسَ يَقْضَى وَلَا غَلِظَ وَحِينَئِذٍ فَلَا تَعَارُضُ بَيْنَ الْحَدِيثِ وَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِظَ الْقَلْبُ وَلَا يَشْكُلُ بِقَوْلِهِ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ فَالْتَفَتِي بِالنِّسْبَةِ لِمَا جَبَلَ عَلَيْهِ وَالْأَمْرُ بِمَحْمُولٍ عَلَى الْمَعَاجِزَةِ أَوْ التَّفَتِي بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْأَمْرُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْكَفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَهْ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ التَّعْنِيَةِ وَتَوْنِ الْهَاءِ حَدَّثَنَا مَا شِئْتُ وَأَعْرَضَ عَنِ الْإِنْكَارِ عَلَيْهِنَ) (يَا ابْنَ الْخَطَّابِ) وَقَالَ الطَّبِيُّ إِيَّاهُ اسْتِزَادَهُ مِنْهُ فِي طَلَبِ تَوْقِيرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعْظِيمِ حَالِهِ (وَالَّذِي تَقْسِي يَدَهُ مَا لَقَيْتُكَ الشَّيْطَانُ سَأَلَكَ جَفَاءً) بِالْجِيمِ الْمَشْدُودَةِ طَرِيقًا وَاسْعَا (الْأَسْلَافُ لِحَاغِيرِ بَيْتِ) الَّذِي تَسْلُكُهُ فَرَقَانُكَ \* وَالْحَدِيثُ سَبَقَ فِي بَابِ صِفَةِ ابْلِيسَ وَجَنُودِهِ فِي مَنْاقِبِ عَمْرِ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ) الثَّقَفِيُّ أَبُو رَجَاءٍ الْبَغْلَانِيُّ بِالْمَوْحِدَةِ وَسُكُونِ الْغَيْنِ الْمُجْمَعَةِ قَالَ (حَدَّثَنَا سَفْيَانُ) (بْنُ عَيْنَةَ) (عَنْ عَمْرِو) بَفَتْخِ الْعَيْنِ ابْنَ دِينَارٍ (عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ) السَّائِبِ الشَّاعِرِ الْمَكِّيِّ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو) (بْنِ الْعَاصِ) وَلِلْمُسْتَعْلَى وَالْكُثْمِيِّ فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ وَالْأَصْبَغِيِّ وَأَبِي الْوَلَتِ وَأَبْنِ عَسَاكَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ بَضْمِ الْعَيْنِ ابْنَ الْخَطَّابِ وَهُوَ الصَّوَابُ أَنَّهُ (قَالَ لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالطَّائِفِ) فِي غَزْوَتِهِمَا (قَالَ أَنَا قَاتِلُونَ) أَيْ رَاجِعُونَ (عِنْدَ مَا شَاءَ اللَّهُ) وَلَا يَذَرُ عَنْ الْكُثْمِيِّ مَعَاذَ فَقَالَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ (وَلَا يَذَرُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَبْرَحُ أَوْ نَفْتَحُهَا) بِضَبِّ حَاءٍ نَفْتَحُهَا بِالْفَرْعِ أَيْ لَا نَفَارِقُ إِلَى أَنْ نَفْتَحُهَا قَالَ السَّافِقِيُّ بِالرَّفْعِ ضَبْعَانَا وَالصَّوَابُ النَّصْبُ لَا أَنْ أَوَذَا كَانَتْ جَمْعِي حَتَّى أَوْ إِلَى نَصَبْتُ وَهِيَ هُنَا كَذَلِكَ (فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْدُوا عَلَى الْقِتَالِ) بِهَمْزَةٍ وَصَلٍ وَغَيْنٍ مُجْمَعَةٍ (قَالَ فَغَدَوْا فَاقْتُلُوهُمْ قِتْلًا شَدِيدًا وَكُفْرِيهِمْ) أَيْ فِي الْمُسْلِمِينَ (الْجَرَاحَاتُ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا قَاتِلُونَ عِنْدَ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَ فَبُكْتُوْا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَبَّاهُ مِنْ قَوْلِهِمْ الْأَوَّلَ وَسَكَوَتْهُمْ فِي الثَّانِي (قَالَ الْحِمْدِيُّ) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ شَيْخُ الْمَوَائِفِ (حَدَّثَنَا سَفْيَانُ) (بْنُ عَيْنَةَ) الْحَدِيثُ (كَلِمَةً بِالْخَبَرِ) أَيْ بِلَفْظِ الْأَخْبَارِ فِي جَمِيعِ السَّنَدِ لَا بِلَفْظِ الْعِنَانَةِ وَلَا يَذَرُ عَنِ الْجَوِيِّ وَالْمُسْتَعْلَى بِالْخَبَرِ كَلِمَةً بِتَقْدِيمِ الْخَبَرِ عَلَى كَلِمَةِ الْحَدَّثِ بِجَمِيعِهِ مَسْتُوفٍ وَهَذَا وَصَلَهُ الْحِمْدِيُّ فِي مَسْنَدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَسْنَدِهِ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا مَوْسَى) (بْنُ إِسْمَاعِيلَ) التَّبُودِيُّ بَفَتْخِ الْفَوْقِيَّةِ وَضَمِّ الْمَوْحِدَةِ وَسُكُونِ الْوَاءِ وَفَتْخِ الْمُجْمَعَةِ قَالَ (حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ) (بْنُ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ) (بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ) قَالَ (أَخْبَرَنَا) وَلَا يَذَرُ حَدَّثَنَا (ابْنُ شَهَابٍ) مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ الزَّهْرِيُّ (عَنْ جَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) أَنَّ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (إِنِّي رَجُلٌ) (أَعْرَابِي) (النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلْ كُنْتُ) أَيْ فَعَلْتُ مَا هُوَ سَبَبُ الْهَلَاكِ وَذَلِكَ أَنِّي (وَقَعْتُ عَلَى أَهْلِي) أَيْ وَطَّعْتُ أُمَّرَأَتِي (فِي رَمَضَانَ) وَأَنَا نَاصِمٌ (قَالَ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَعْتَقْتُ) بَفَتْخِ الْهَمْزَةِ وَكُسْرِ الْفَوْقِيَّةِ (رَقِيبَةً) قَالَ لَيْسَ لِي (مَا أَعْتَقْتُ بِهِ رَقِيبَةً) (قَالَ) لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَصَمَّ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ) ظَرْفُ زَمَانٍ مَفْعُولٌ عَلَى السَّعَةِ بِتَقْدِيرِ زَمَنِ شَهْرَيْنِ وَمُتَتَابِعَيْنِ صَفْقَةً (قَالَ لَا اسْتَطِيعُ) ذَلِكَ (قَالَ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (فَاطْعَمَ سِتِينَ سَكِينَةً) قَالَ لَا أَجِدُ مَا أَطْعَمُهُمْ (فَاتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِضَمِّ الْهَمْزَةِ مُبْنِيًا لِلْمَفْعُولِ (بَعْرَقَ) بَفَتْخِ الْعَيْنِ الْمُجْمَعَةِ وَالرَّاءُ وَتُسْكُنُ (فِيهِ تَعْرِفُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ) (بْنُ سَعْدِ) بِالسَّنَدِ السَّابِقِ (الْعَرَقُ) هُوَ (الْمَسْكَلُ) بِكُسْرِ الْمِيمِ

حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا صفر ولا هامة فقال اعرابي يا رسول الله بما بال الأبل تكون في الرمل كأنها الظباء فيجبي البعير الأجر بفيدخل فيها فيجربها كلها قال فن اعدي الأول وحدثني محمد بن حاتم وحسن الحارثي قالوا حدثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد أخبرنا أي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وغيره

الاسلام يؤدب من رأيهم مخلين بذلك ولا غير ذلك من المصالح ومنها تلقى الامراء ووجوه الناس الامام عند قدمه وعلاهم اياه بما حدث في بلادهم من خير وشر ووباء ورخص وغلاء وشدة ورخاء وغير ذلك ومنها استحباب مشاورة أهل العلم والرأى في الامور الحادثة وتقدريهم أهل السابقة في ذلك ومنها تنزيل الناس منازلهم وتقديم أهل الفضل على غيرهم والابتداء بهم في المكارم ومنها جواز الاجتهاد في الحسروب ونحوها كما يجوز في الاحكام ومنها قبول خبر الواحد فانهم قبلوا خبر عبد الرحمن ومنها صحة القياس وجواز العمل به ومنها ابتداء العالم بما عنده من العلم قبل أن يسأل كما فعل عبد الرحمن ومنها اجتناب أسباب الهلاك ومنها منع القدوم على الطاعون ومنع الفرار منه والله أعلم

\* (باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ولا نوه ولا غول ولا يورد مرض على مصح)

(قوله صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة لا عدوى ولا صفر ولا هامة فقال اعرابي يا رسول الله بما بال الأبل تكون في الرمل كأنها الظباء فيجبي البعير الأجر بفيدخل فيها فيجربها كلها قال فن اعدي الأول) وسكون



ان أباهريّة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة ولا صفرو ولا (هـ) هامة فقال أعرابي يا رسول الله بمنزل حديث

يونس \* وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان عن شعيب عن الزهري أخبرني سنان بن أبي سنان الدؤلي ان أباهريّة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عدوى فقام أعرابي فذكر بمنزل حديث يونس وصالح وعن شعيب عن الزهري قال حدثني السائب بن يزيد ان أخت عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا صفرو ولا هامة \* وحدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى وتقاربا في اللفظ قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ان أباهريّة بن عبد الرحمن بن عوف حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ويحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى وممرض على مصح قال أبو سلمة كان أبوهريّة يحدثهم ما كانوا يسمعون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صحت أبوهريّة بعد ذلك عن قوله لا عدوى وأقام على أن لا يورد ممرض على مصح قال فقال الحرث ابن أبي ذئب وهو ابن عم أبي هريّة قد كنت أسمعك يا أباهريّة تحدثنا مع هذا الحديث حديثا آخر قد سكّته عنه كنت تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى

وفي رواية لا عدوى ولا طيرة ولا صفرو ولا هامة وفي رواية أن أباهريّة كان يحدث بمحدث لا عدوى ويحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا أنه قال لا يورد ممرض على مصح ثم أن أباهريّة اقتصم على رواية حديث لا يورد ممرض على مصح وأمسك عن حديث لا عدوى فراجعوه فيه وقالوا له أنا معك تحدثنا فإني أن يعترف به قال أبو سلمة الراوي عن أبي هريّة فلا أدري

وسكون الكاف وفتح الفوقية من الخوص وهو يجمع خمسة عشر صاعا وأخذ من ذلك ان اطعام كل مسكين مدلان الصاع أربعة أمداد وقد أمر بصرف هذه الخمسة عشر صاعا الى ستين وقسمة خمسة عشر على ستين كل واحد ربع صاع وهو مد (فقال) صلى الله عليه وسلم (ابن السائل) قال أنا قال (تصدق بها) أي الصيغان ولا يذر عن الكشمي بهذا أي القرع على المساكين (قال) ولا يذر فقال (علي فقرمى) متعلق بفعل يذوق يدل عليه الكلام أي أتصدق به على أفقرمى أي على أحد أفقرمى فهو قائم مقام موصوفه وحذف عمزة الاستنهام كثير والفعل للدلالة تصديقها عليه (والله) ولا يذر فوالله (ما بين لايتها) تنبيه لآية بتخفيف الموحدة من غيرهمز يريد الخرتين وهما أرض ذات حجارة سود وللمدينة خرتان هي بينهما (أهل بيت أفقرمنا) أهل بيت مبتدأ (٣) والخبر في بين والعامل في واقف صفة للمبتدأ وخبر مبتدأ محذوف أي هم أفقر أهل بيت هذا على ان ما تنميه وان جعلتها حجازية فأهل بيت اسمها وأفقر خبرها وانظر متعلق بالخبر وهو فعل وذلك جائز في فعل نحو قولك زيد عندك أفضل من عمرو ولا يطل عمل ما بالانفصل بعمل الخبر نحو قولك ما عندى زيد قائما قاله ابن مالك وغيره كافي العدة لابن فرحون (فضحك) النبي صلى الله عليه وسلم) تعجب من حال الرجل لكونه جاء أولاها لكان ثم انتقل لطلب الطعام لنفسه وعياله أو من رحمة الله به وسعته عليه والضحك غير التبسيم وأما قوله فتبسيم ضاحكا فقال في الكشف فتبسيم شارب عافى الضحك وقال أبو البقاء ضاحكا حال مؤكدة وقال صاحب الكشف هي حال مقدرة أي فتبسيم مقدرا الضحك ولا يكون محمولا على الحال المطلق لان التبسيم غير الضحك فانه ابتداء الضحك وانما يصير التبسيم ضحكا اذا اتصل ودام فلا بد فيه من هذا التقدير وأكثر ضحك الانبياء التبسيم وسقط لا يذر قوله النبي الخ (حتى بدت نواجذه) بالجيم والذال المججمة وهي من الاسنان الضواحة وهي التي تبدو عند الضحك والاكثر الاشهر انها أقصى الاسنان والمراد الاول لانه ما كان يبلغ به الضحك حتى يبدو آخر أضراسه ولو أريد الثاني لكان مباغاة في الضحك من غير أن يراد ظهور نواجذه في الضحك وهو أقيس لاشتهار النواجذ باوآخر الاسنان واليه الإشارة بقول الزمخشري والغرض المبالغة في وصف ما وجد من الضحك النبوي قاله الطيبي (قال) صلى الله عليه وسلم للرجل (فانتم اذا) جواب وجزاء أي ان لم يكن أفقر منكم فكلوا أنتم حينئذ وهذا على سبيل الاتفاق على العيال اذ الكفارة انما هي على سبيل التراخي أو هو على سبيل التكفير فهو خصوصيته \* والحديث سبق في باب الجامع في رمضان من كتاب الصوم \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى) سقط الاويسى لا يذر قال (حدثنا مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن) عمه (أنس بن مالك) انه قال كنت امشي مع رسول الله ولا يذر مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد) بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الثياب واسلم من طريق الاوزاعي وعليه رداء (بخراي) بفتح النون وسكون الجيم بعد هاءاء فالفنون منسوب الى بلدين الحجاز واليمن (غليظ الحاشية فادركه اعرابي) من أهل البادية (فجذب ردائه) بجيم فوحدة ففجدة مفتوحات (جدة شديدة) قال انس فظنرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم وقد أثرت بها) ولا يذر عن الحوى والمستقلى فيها (حاشية الرداء) ولمسلم من طريق همام حتى انشق البرد وذهبت حاشيته (من شدة جبرته ثم قال يا محمد مر لي) بضم الميم وسكون الراء وفي رواية الاوزاعي أعطنا (من مال الله الذي عندك) فالتفت اليه صلوات الله وسلامه عليه (فضحك) زاده الله شرفا ليه (ثم امره بغطاء) وفيه بيان حلمه وصبره على الاذى في النفس والمال صلى الله عليه وسلم \* والحديث مضى في الخمس واللباس \* وبه قال

(٣) قوله والخبر في الخ كذا في النسخ وأهل صوابه والخبر متعلق بين وهو العامل فيها اء أنسى أبوهريّة أم نسخ أحد القولين الآخر

فأبوهريرة أن يعرف ذلك وقال لا يورد عمرض (٦٠) على مصحغ غلام الحارث في ذلك حتى غضب أبوهريرة فطعن بالخشية فقال

(حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (ابن غير) بضم النون وفتح الميم وسكون التحيمة بعد هاء را هو محمد بن عبد الله بن غير قال (حدثنا ابن ادريس) عبيد الله الاودي (عن اسمعيل) بن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن جرير) هو ابن عبد الله الجبلي رضى الله عنه أنه (قال ما حجبني النبي صلى الله عليه وسلم) من دخولي على مجلسه المختص بالرجال (منذ أسلمت ولا رأيت في الانسجم في وجهي) وفي المناقب الاصحك (وقد شكوت اليه أني لأتيت على الخيل فضرب بيده في صدري وقال اللهم ثبته) لفظ شامل للثبات على الخيل وعلى غيرها (واجعله ديا) اغبسه (مهديا) في نفسه بفتح الميم وسكون الهاء \* والحديث سبق في الجهاد وفي فضل جرير \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (محمد بن المنثري) العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال اخبرني) بالافراد (ابن عروة بن الزبير) (عن زينب بنت أم سلمة) (عن) أمها (أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (ان أم سليم) بضم السين وفتح اللام الرميصة بالصاد المهملة مصغرا وهي أم أنس وزوج أبي طلحة الانصاري (قالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق) بسكون الحاء بوزن يستعمل وماضيه استحي ولم يستعمل مجتزعا عن السين والتاء وقال الزمخشري يقال منه حي فعلى هذا يكون استعمل فيه موافقا للفعل المجرد وقد جاء استعمل لاثني عشر معنى للطلب فهو نستعين وللإيجاد كاستبعده وللتحول كاستأنس والجمهور في يستحي بياءين وعليه أكثر القراء وقرأ ابن محيص بياء واحدة من استحي يستحي فهو مستحي مثل استقى يستقى وهي لغة تميم وبكر بن وائل أصله يستحي بياءين نقلت حركة الاولى الى الحاء فسكنت ثم استعملت الضمة على الثانية فسكنت فحذفت احداها مالا لاقاءه والجمع مستحيون ومستحيين قاله الجمهور ونقل بعضهم أن الحذف هنا مختلف فيه ف قيل عين الكلمة فوزنه يستعمل وقيل لامها فوزنه يستعمل ثم نقلت حركة اللام على القول الاول وحركة العين على القول الثاني الى الفاء وهي الحاء ومن الحذف قوله

ألا يستحي منا المليك ويتقى \* محارمنا لا يتقى الدم بالدم

والمعنى ان الله لا يتنعم من أجل بيان الحق أى وأنا أيضا لا أمتنع من السؤال عما أنا محتاجة اليه مما يستحي النساء في العادة من السؤال عنه وذكره بحضرة الرجال والمستحي يتنعم من فعل ما استحيا منه فالامتناع من لوازم الحياء فيطلق الحياء على الامتناع اطلاقا فالاسم الملزوم على اللازم والحياء هو خجل النفس وأصله الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفا من مواجهة القبيح ولا رب ان هذا محال على الله تعالى (هل) ولا يذرح عن الكشمهين فهل (على المرأة غسل) بفتح الفين المجمة مصدر غسل يغسل وبالضم الاغتسال فيقرأ بالوجهين في كل موضع يقال فيه وجب أو يستحب أو من سنة الغسل والفتح أشهر لكن قال النووي سألت ابن مالك فقال اذا أريد الاغتسال فالتحترض به ويجوز فتحه على ارادة انه يغسل يديه غسلا وقد يطلق الغسل بالضم على الماء كما في حديث قيس بن سعد أن أبا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه له غسلا فانه بالضم باجاء أهل الحديث والفقهاء وغيرهم لا بالكسر كما وقع لابن باطيش في كتاب ألفاظ التهذيب وهو غلط كتبه عليه النووي لأن الغسل بالكسر ما يغسل به الرأس من خطمي وسدر وثوهماء وعلى المرأة يتعلق بغسل أى فهل غسل على المرأة (اذا احتلمت) وفي باب الغسل اذا هي احتلمت (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) اذا احتلمت فعلم الغسل والاحتلام افتعال من الحلم بضم الحاء وسكون اللام وهو ما يراه النائم في نومه (اذا رأت الماء) أى المتى بعد استيقاظها من النوم (فتضحكت أم سلمة) وهذا موضع الترجمة اذ وقع ذلك بحضرة صلى الله عليه وسلم ولم ينكره (فقالت أتحتلم المرأة فقال النبي

للحارث أنتدري ماذا قلت قال لا قال أبوهريرة اني قلت أيت قال أبو سلمة وأعمري لقد كان أبوهريرة يحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى فلا أدري انسى أبو هريرة أم نسخ أحد القولين الآخر \* حدثني محمد بن حاتم وحسن الحلواني وعبد بن حميد قال عبد حدثني وقال الآخران حدثنا يعقوب يعنون ابن ابراهيم بن سعد حدثني أي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع أباهريرة يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ويحدث مع ذلك لا يورد الممرض على المصح بمثل حديث يونس \* حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري بهذا الاسناد نحوه

\* قال جمهور العلماء يجب الجمع بين هذين الحديثين وهما صحيحان قالوا وطريق الجمع ان حديث لا عدوى المراد به نفي ما كانت الجاهلية تزعمه وتعتقد ان المرض والعاهة تعدى بطبعها لا بقول الله تعالى وأما حديث لا يورد عمرض على مصحغ فارشد فيه الى محاجة ما يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله وقدره فتق في الحديث الاول العدوى بطبعها ولم يتف حصول الضرر عنده ذلك بقدر الله تعالى وقدره وارشدني الثاني الى الاحتراز مما يحصل عنده الضرر بفعل الله تعالى وارادته وقدره فهذا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين والجمع بينهما هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء ويتعين المصير اليه ولا يؤثر نسيان أبي هريرة لحديث لا عدوى لوجهين أحدهما ان نسيان الراوى للحديث الذي رواه لا يقدح في صحته عند جاهل العلماء

\* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل يعنون ابن (٦١) جعفر عن العلامة عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا هامة

بل يجب العمل به والثاني ان هذا اللفظ ثابت من رواية غير أبي هريرة فقد ذكر مسلم هذا من رواية السائب بن يزيد وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وحكي المازري والقاضي عياض عن بعض العلماء ان حديث لا يورده مرض على مصحح منسوخ بحديث لا عدوى وهذا غلط لوجهين أحدهما ان النسخ يشترط فيه تعذر الجمع بين الحديثين ولم يتعذر بل قد جمعنا بينهما والثاني انه يشترط فيه معرفة التار يخ وتأخر النسخ وليس ذلك موجودا هنا وقال آخرون حديث لا عدوى على ظاهره وأما النهي عن ايراد المرض على المصح فليس للعدوى بل للتأذي بالرائحة الكريهة وقبح صورته وصورة الجذوم والصواب ما سبق والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولا صفر) فيه تأويلان أحدهما المراد تأخيرهم تحريم الحرم الى صفر وهو النسي الذي كانوا يفعلونه وبهذا قال مالك وأبو عبيدة والثاني ان الصفر ودأب البطن وهي دود وكانوا يعتقدون ان في البطن دابة تخرج عند الجوع وربما قتلت صاحبها وكانت العرب تراها أعدى من الحرب وهذا التفسير هو الصحيح وبه قال مطرف وابن وهب وابن حبيب وأبو عبيد وخلق من العلماء وقد ذكره مسلم عن جابر بن عبد الله راوى الحديث فسمع ابن اعطاءه ويجوز أن يكون المراد هذا والاول جيعا وان الصفرين جميعا باطلان لأصل لهما ولا نعر يج على واحد منهما (قوله صلى الله عليه وسلم ولا هامة) فيه تأويلان أحدهما ان العرب كانت تشابه الهامة وهي

صلى الله عليه وسلم فم شبه الولد) بفتح المعجمة والموحدة مضافا اليه أى فبأى شئ وصل شبه الولد بالام ولا يذر عن الكشميين فيم شبه الولد \* والحديث سبق في باب اذا احتلمت المرأة في أبواب الغسل من الطهارة \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي الكوفي نزيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين ابن الحرث (ان ابا النضر) بفتح النون وسكون الصاد المعجمة سالم بن أبي أمية المدني (حدثه عن سليمان بن يسار) مولى جهينة أم المؤمنين (عن عائشة رضی الله عنها) أنها (قالت ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم مستجمعا) أى مجتمعا (قط ضاحكا) وهو منصوب على التمييز وان كان مشتقا من مثل لله دره فارسأى مارأيت مستجمعا من جهة الضحك بحيث يضحك ضحكا تاما مقبلا بكليته على الضحك ولا يذر عن الكشميين ضحكا أى مبالغى الضحك لم يترك منه شيئا (حتى ارى منه لهواته) بفتح اللام والهواة جمع لهواة وهي اللعبة التي بأعلى الخبيرة من أقصى الفم (انما كان يتبسم) ولانضاد بين هذا وحديث أبي هريرة من خبر الاعرابي أنه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه لان أبا هريرة أخبر بما شاهد ولا يلزم من قول عائشة ما رأيت ان لا يكون غير هارأى والمثبت مقدم على النافي والحديث سبق في سورة الاحقاف \* وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) أبو عبد الله البنانى البصرى وليس هو محمد بن الحسن الملقب بمحبوب قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح الشكري) (عن قتادة) ابن دعامه (عن أنس) رضى الله عنه وقال البخارى (وقال في خلية) بن خياط العصفري (حدثنا بن زيد بن ربيع) الخياط أبو معاوية البصرى قال (حدثنا سعيد) أى ابن أبي عروبة (عن قتادة) عن أنس رضى الله عنه ان رجلا اعرايا (جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يخطب) على المنبر في مسجد الشريف (بالمدينة فقال) يا رسول الله (خطط المطر) بفتح القاف وكسر الحاء أى احتبس (فاستسقر ربك) وفي الاستسقاء فادع الله ان يسقينا (فتطر) صلى الله عليه وسلم (الى السماء وما ترى من سحب) مجتمع فيها (فاستسقى) قال اللهم اسقنا (فنشأ السحاب بعضه الى بعض ثم مطر واحتى سالت مشاعب المدينة) بفتح الميم والمثلثة وبعد الالف عين مهملة مكسورة فوحدة جمع مشعب أى مسابيل الماء التي بالمدينة (فما زالت) تطر (الى الجمعة المقبلة ما تطلع) بضم القوقمة وسكون القاف وكسر اللام ما تكف (ثم قام ذلك الرجل) الذى قال خطط المطر (او) رجل (غيره) بالشك (والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب) في يوم الجمعة الاخرى (فقال) يا رسول الله (غرقنا) من كثرة المطر (فادع ربك يحبسها عنا) بالجزم جواب الامر (فضحك) صلى الله عليه وسلم (ثم قال اللهم حوالينا) منصوب على الظرفية وهو من الظروف المكائية المهمة لانه معنى الناحية ولا يخرج عن الابهام اختصاصه بالاضافة كما تقول جلست مكان زيد أى قعدت موضعه وهو مكان عبد الله وموضعه وهذا بخلاف الدار والمسجد فانما مختصان لان ذلك لا يطلق على كل موضع بل هو باصل وضعه لمعى مخصوص والتائب لحوالينا فعل مقدر أى اللهم اجعلها حوالينا (ولا) تجعلها (علينا) قال ذلك (مرتين أو ثلاثا) فملينا يتعلق بالمقدر كالظرف والمراد بحوالى المدينة مواضع التبات والزرع لاني نفس المدينة ويوتها ولا فيما حوالى المدينة من الطرق والام يزل ذلك شكواهم جميعا (فجعل السحاب يتصدع) يوزن يتنعل أى يتفرق وفي الاستسقاء باللفظ يتقطع (عن المدينة) حال كونه (عينا وشمالا يطر ما حوالينا) من أهل اليمن والشمال (ولا يطر فيها شئ) في المدينة (يربهم الله) عز وجل (كرامة نبيه صلى الله عليه وسلم) عنده (واجابة دعوته) وكرمه صلى الله عليه وسلم من دعوة مستجابة \* والحديث سبق في باب الاستسقاء على المنبر (باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) في إيمانهم دون المنافقين أو مع الذين لم يتخلفوا

ولأنه ولا يصح \* حدثنا أحمد بن بونس حدثنا (٦٣) زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر ح وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن

أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة ولا غول \* وحدثني عبد الله بن هاشم بن حيان حدثنا بهز حدثنا يزيد وهو التستري حدثنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا غول ولا صفر

الطائر المعروف من طير الليل وقيل هي البومة قالوا كانت إذا سقطت على دار أحدهم يراها ناعية له نفسه أو بعض أهلها وهذا تفسير مالك بن أنس والثاني أن العرب كانت تعتقد أن عظام الميت وقيل روحه تنقلب هامة طيرة وهذا تفسير أكثر العلماء وهو المشهور ويجوز أن يكون المراد النوعين فانه سما جميعا بابلان فين النبي صلى الله عليه وسلم إبطال ذلك وضلالة الجماعة فيما تعتقده من ذلك والهامة بتخفيف الميم على المشهور الذي لم يذكروا الجهور غيره وقيل بتشديد هاء قاله جماعة وحكاها القاضي عن أبي زيد الأنصاري الإمام في اللغة (قوله صلى الله عليه وسلم ولا نوء) أي لا تنولوا مطرنا بنوء كذا ولا تعتقدوه وسبق شرحه واضحا في كتاب الصلاة (قوله صلى الله عليه وسلم ولا غول) قال جمهور العلماء كانت العرب تزعم أن الغلانات في الفلوات وهي جنس من الشياطين فتستراى للناس وتتغول تغولا أي تنالون تلونا فتضلهم عن الطريق فتهلكهم فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال آخرون ليس المراد بالحديث نفي وجود الغول وإنما معناه إبطال ما تزعمه العرب من تلون الغول بالصور المختلفة واعتسابها قالوا

أومع الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا والآية تدل على أن الإيمان حجة لأنه أمر بالكون مع الصادقين فيلزم قبول قولهم (و) بيان (ما ينهى عن الكذب) \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) أخو أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن الصدق يهدي إلى البر) بكسر الموحدة وتشديد الراء أي يوصل إلى الخيرات كلها والصدق يطلق على صدق اللسان وهو نقيض الكذب والصدق في النية وهو الاخلاص فبراعى معنى الصدق في مناجاته ولا يمكن من قال وجهته وجهي لله وهو غافل كاذب والصدق في العزم على خير فواء أي يقوى عزمه أنه إذا ولي مثالا لا يظلم والصدق في الوفاء بالعزم أي حال وقوع الولاية مثلا والصدق في الأعمال وأقله استواء سريره وعلا نيته والصدق في المقامات كالصدق في الخوف والرجاء وغيرهما من التصرف بالنية كان صديقا أو بعضها كان صادقا وقال الراغب الصدق مطابقة القول للضمير والمخبر عنه فان انخرم شرط لم يكن صدقا بل يكون كذبا أو مترددا بين ما على اعتبارين كقول المناقب محمد رسول الله فإنه يصح أن يقال صدق ليكون المخبر عنه كذلك ويصح أن يقال كذب لخالفه قوله للضمير (وإن البر يهدي) يوصل (إلى الجنة وإن الرجل ليصدق) في السر والعلانية ويتكرر ذلك منه (حتى يكون صديقا) بكسر الصاد والذال المشددة وهو من أبنية المبالغة ونظيره الضحك والمراد فرط صدقه حتى يصدق قوله العمل فاشتكر للتعظيم والتفخيم أي بلغ في الصدق إلى غايته ونهايته حتى دخل في زمرة من استحق ثوابهم (وإن الكذب يهدي) يوصل (إلى الفجور) الذي هو ضد البر (وإن الفجور يهدي) يوصل (إلى النار) قال تعالى إن الأبرار في نعيم وإن الفجار في جحيم (وإن الرجل ليكذب) ويتكرر ذلك منه (حتى يكتب) بضم أوله مبني للمفعول (عند الله كذابا) أي يحكم له بذلك ويظهره للمخلوقين من الملا الأعلى ويبقى ذلك في قلوب أهل الأرض والسنة فيستحق بذلك صفة الكذاب وعقابه من ولا يذرعن الكشميهني حتى يكون بدل يكتب وعن ابن مسعود مما ذكره الإمام مالك بلاغ الأبرار العبد يكذب ويخترى الكذب فينكت في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه فيكتب عنه الله من الكذابين \* وحدث الباب أخرجه مسلم في الأدب أيضا وبه قال (حدثنا) ولا يذري بالافراد (ابن سلام) ولا يذري محمد بن سلام قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الأنصاري (عن أبي سميل) بضم السين المهملة (نافع بن مالك بن أبي عامر) الأصمعي (عن أبيه عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق) والنفاق سرب في الأرض له مخلص إلى مكان والافقاء إحدى بحرة البروع فإذا نفي من قبل القاصعاء وهو حجره الذي يقصع فيه أي يدخل ضرب النافقاء برأسه فأنفق أي خرج تقول نافي البروع أي أخذ في نفاقه ومنه اشتقاق النفاق وهو الذي يدخل في الشرع من باب ويخرج من باب أيضا يكتم الكفر ويظهر الإيمان كما أن البروع يكتم النافقاء ويظهر القاصعاء والآية العلامة أي علامة المنافق (ثلاث إذا حدث كذب) فأخبر عن الشيء على خلاف ما هو به (وإذا وعد أخلف) فلم يف بما وعده (وإذا أثنى) أمانة (خان) فلم يؤدها إلى أهلها قال التوربشتي من اجتمعت فيه هذه الخصال واستمرت أحواله عليها فبالحرى أن يسمى منافقا وأما المؤمن المقتنون بها فإنه فعلها مرة تركها أخرى وإن أصر عليها زمانا قلع عنها زمانا آخر وان وجدت فيه خلة عدت منه أخرى وقال الخطابي هذا القول إنما خرج على سبيل الإنذار للمسلم والتحذير له أن يعتاد هذه الخصال فتفضي به إلى النفاق لأنه منافق إن ندرت منه هذه الخصال أو فعل شيئا منها من غير اعتياد \* والحديث سبق في باب علامة

\* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا روح بن عباد حدثنا ابن جريح أخبرني أبو الزيد (٦٣) أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم يقول لا عدوى ولا صفر ولا غول وسمعت أبا الزبير يذكر أن جابر أفسر لهم قوله ولا صفر بالسین المفتوحة والعین المهملةين وهم شجرة الجن أي ولكن في الجن شجرة لهم تليس وتخيبيل وفي الحديث الآخر إذا تغلبت الغيلة فنادوا بالاذن أي ادفعوا شرها ذكرا لله تعالى وهذا دليل على أنه ليس المراد في أصل وجودها وفي حديث أبي أيوب كان لي ترفي سهوة وكانت الغول تنجي فتأكل منه (قوله صلى الله عليه وسلم من أعدى الأول) معناه أن البعير الأول الذي جرب من أجرة به أي وأنتم تعلمون وتعرفون أن الله تعالى هو الذي أوجد ذلك فيه من غير ملاصقة لبعير أجرة فاعلموا أن البعير الثاني والثالث وما بعدهما انما جربت بفعل الله تعالى وإرادته لا بعدوى تعدى بطبعها ولو كان الجرب بالعدوى بالطباع لم يجرب الأول لعدم المعدى في الحديث بيان الدليل القاطع لابطال قولهم في العدوى بطبعها (قوله صلى الله عليه وسلم لا يورد عمرض على مصح) قوله يورد بكسر الزاء والمصرص والمصح بكسر الزاء والصاد ومفعول يورد محذوف أي لا يورد أبله المراض قال العلماء الممرض صاحب الأبل المراض فحسني الحديث لا يورد صاحب الأبل المراض أبله على أبل صاحب الأبل الصحاح لأنه ربما أصابها المرض بفعل الله تعالى وقدره الذي أجرى به العادة لا يطبعها فيحصل أصحابها ضرر بمرضها وربما حصل له ضرر أعظم من ذلك باعتقاد العدوى

المنافق من كتاب الإيمان \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي الحافظ قال (حدثنا جريح) هو ابن حازم قال (حدثنا أبو رجاء) بفتح الراء والجيم والهمز عمران العطاردي (عن سمرة بن جندب رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام ملكين على صورة رجلين) ولاي ذر رأيت الليلة رجلين (أتيتني قال الذي رأيته يشق شدة) بضم أوله وفتح المعجمة كذا أورده هنا مختصرا ومطولا في الجنائز فقال رأيت الليلة رجلين أتيتني فاخذ بيدي وأخرجني إلى أرض مقدسة فاذا رجل قائم بيده كlob من حديد دخله في شدقه حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدقه الآخر مثل ذلك ولبتم شدقه هذا فيعود فيصنع مثله فقلت ما هذا قال انطلق الحديث وفيه فقلت لها ما طوفت فأتاني الليلة فاخبرني عما رأيت قال انعم اما الذي رأيته يشق شدقه (فكذاب يكذب بالكذبة) بفتح الكاف وتكسر وسكون المعجمة (تحمّل عنه) بضم الفوقية وفتح الميم (حتى تبلغ الآفاق) بعد الهمزة (يصنع به) ما رأيت من شق شدقه (اليوم القيامة) لما ينشأ عن تلك الكذبة من المفاسد وانما جعل عذاب في القم لأنه موضع المعصية وقوله فكذاب بالقاء استشهد كل بان الموصول الذي يدخل خبره القاء يشترط أن يكون مبهما عاما وأجاب ابن مالك بأنه نزل المعين المهم منزلة العام إشارة إلى اشتراك من يتصف بذلك في العقاب المذكور (باب) بالتثوين (في) بيان (الهدى الصالح) بفتح الهاء وسكون المهملة وسقط لا بي ذر لفظ في فباب مضاف إلى الهدى وفي حديث ابن عباس المروى في الادب المقرد للمؤلف مرفوعا الهدى الصالح والسمت الصالح والاقتصاد جرح من خمسة وعشرين جزءا من النبوة وكذا أخرجه الامام أحمد وأبو داود وبسند حسن \* وبه قال (حدثنا) ولاي ذر بالافراد (اسحق بن ابراهيم) قال في الفتح هو ابن راهويه (قال قلت لأبي اسامة) جاحدين اسامة (أحدكم الاعمش) سليمان بن مهران الكوفي (قال سمعت شقيقا) أبوا ثعلبة (قال سمعت حذيفة) بن اليمان (يقول ان أشبه) ولاي ذر زيادة ناس (دلا) بفتح الدال المهملة وتشديد اللام حسن الحركة في المشي والحديث وغيرهما (وسمنا) بفتح السين المهملة وسكون الميم حسن النظر في أمر الدين (وهديا) بفتح الهاء وسكون المهملة وهو قريب من معنى الدل قال الكرماني وهما من السكينة والوفاء في الهيئة والمنظر والشمال (برسول الله صلى الله عليه وسلم لا ين أم عبد) عبد الله بن مسعود واللام في لابن مفتوحة تأكيده بعد التأكيد بان المكسورة التي في أول الحديث (من حين يخرج من بيته إلى أن يرجع إليه) أي إلى بيته فاذا رجع (لا ندري ما يصنع في أهله إذا خلا) بهم اذ يجوز أن يكون انبساطه يزيد أو ينقص عن هيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهله ولم يذ كر جواب أبي اسامة في آخر الحديث وأجيب بان السكون عن الجواب قائم مقام التصديق عند القرائن وفي مسند اسحق بن راهويه انه قال في آخره فأقر به أبو اسامة وقال نعم وحدث الباب من أفراد \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن مخارق) بضم الميم وفتح الحاء المعجمة وبعد ألف راء فقف هو ابن عبد الله ويقال ابن خليفة الاحمسي أنه (قال سمعت طارقا) هو ابن شهاب الاحمسي (قال قال عبد الله) هو ابن مسعود لا عبد الله بن عمر (ان أحسن الحديث كتاب الله وأحسن الهدى محمد صلى الله عليه وسلم) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة فتح ما يروى بضم الهاء وفتح الدال ضد الضلال زاد أبو نعيم في مستخرجهم من طريق خليفة عن أبي الوليد هشام بن عبد الملك وشرا الامور محدثاتهم وان ما توعدون لا توما أنتم عجز بن والحديث ورد موقوف في كثير من الطرق وفي بعضها مرفوعا من حديث جابر عند مسلم وأبي داود وغيرهما بالفاظ مختلفة وحدث الباب من أفراد (باب فضيلة الصبر) أي حبس النفس عن المجازاة (على الاذى) قولوا فعلا ولاي ذر في الاذى

بطبعها فيكثر والله أعلم (قوله كان أبو هريرة يحدثهما كلتيهما بالتمام والبيان مجموعتين والضمير عائدا إلى

فقال أبو الزبير الصفر البطن فقبل الجار كيف (٦٤) قال كان يقال دواب البطن قال ولم يفسر الغول قال أبو الزبير هذه الغول التي تغول

وحدثنا عبد بن حميد حدثنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري  
عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة  
أن أبا هريرة قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول لا طيرة ولا خيرها  
القال قبل يا رسول الله وما القال  
قال الكلمة الصالحة يسميها  
أحدكم وحدثني عبد الملك بن  
شعيب بن الليث حدثني أبي عن  
جدي حدثني عميل بن خالد ح  
وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن  
الدارمي أخبرنا أبو اليان أخبرنا  
شعيب كلاهما عن الزهري بهذا  
الاسناد منه وفي حديث عقيل عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل  
سمعت وفي حديث شعيب قال سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم كما قال معمر  
الكلمتين أو القصتين أو المستلتين  
ونحو ذلك قوله قال أبو الزبير هذه  
الغول التي تغول هكذا هو في  
جميع نسخ بلادنا قال أبو الزبير  
وكذا نقله القاضي عن الجمهور قال  
وفي رواية الطبري أحدر واه صحيح  
مسلم قال أبو هريرة قال والصواب  
الاول قوله انه قال في تفسير الصفر  
هي دواب البطن هكذا هو في  
جميع نسخ بلادنا دواب بدل  
مهملة وباء موحدة مشددة وكذا  
نقله القاضي عن رواية الجمهور قال  
وفي رواية العسدي ذوات بالذال  
المجسة والتاء المشددة فوق وله وجه  
ولكن الصحيح المعروف هو الاول  
قال القاضي واختلفوا في قوله صلى  
الله عليه وسلم لا عدوى فقبل هو  
نحوي عن أن يقال ذلك أو يعتقد  
وقبل هو خبر أي لا تقع عدوى  
يطبعها والله سبحانه وتعالى أعلم  
باب الطيرة والقال وما يكون فيه  
الشوم

(وقول الله تعالى) بالجر عطف على المجرور السابق (انما وفي الصابرون) على تحمل المشاق من  
تجرع الغصص واحتمل البلاء في طاعة الله وازدياد الخير (أجرهم بغير حساب) قال ابن عباس  
رضي الله عنهم ما لا يمتد إلى حساب الحساب ولا يعرف وقال مالك بن أنس هو الصبر على جفائع  
الدنيا وأخراتها وقد ذكر الله تعالى الصبر في خمسة وتسعين موضعاً من القرآن وفي الصحاح  
حديث ما أعطى أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر وهو عبارة عن ثبات بآث الدين في مقاومة  
باعت الهوى قاله في قوت الاحياء في البلاء كتم الشكوى لغيره تعالى والصبر والجحون فيه مثابان  
اذ كسبهما التوجع ولا صبر علم ما فتأثير البلاء بلا صبر في التفكير غالباً ومع الصبر فزيد الاجر  
وجراهم بما صبروا خمسة وحريراً وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى  
ابن سعيد) القطان (عن سفیان) انه قال حدثني (بالافراد) (الاعمش) سليمان بن مهران (عن سعيد  
ابن جبيرة عن ابي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب (السلي) بضم السين المهملة وفتح اللام وكسر  
الميم (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه  
(قال ليس أحد أوليس شيء) بالشل من الراوي (أصبر) افعول تفضيل من الصبر أي احلم على اذى  
سمعه من الله عز وجل قال الكرماني صلة لقوله أصبر وأصبر معني احلم كما هي معني حبس العقوبة  
عن مستحقها الى زمان آخر يعني تأخيرها (انهم ليدعون له) تعالى (ولداً) بيان لسابقه واللام في  
ليدعون للتأكيذ والهمزة أي ينسبون اليه ما هو منزله عنه (وانه) تعالى (ليهما فيهم) في أنفسهم  
(ويرزقهم) صفة فعل من أفعاله تعالى فهو من صفات فعله لان رازقاً يقتضي مرزوقاً والله  
سبحانه وتعالى كان ولا مرزوق وكل ما لم يكن ثم كان فهو محدث والله تعالى موصوف بأنه الرزاق  
وصف نفسه بذلك قبل خلق الخلق يعني انه تعالى سيزق اذا خلق المرزوقين \* وبه قال (حدثنا  
أخرجه البخاري أضاف في التوحيد دو مسلم في التوبة والنسائي في التوبة \* وبه قال (حدثنا  
ابن حفص) قال (حدثنا يحيى) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال  
سمعت شقيقاً) أبوا ثعلبة بن سائلة (يقول قال عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قسم النبي صلى الله  
عليه وسلم يوم حنين (قسمة كبعض ما كان يقسم) في غيرهما من المغازي من تنفيل الموائفة) فقال  
رجل من الانصار اسمع معتب بن قشير المناق كماله الوافدي (والله انما القسمة ما أريد بها وجه  
الله) قال ابن مسعود (قلت أما أنا) بفتح الهمزة وتشديد الميم ولا يذر عن الكشميهني أم تحفيف  
الميم وحذف الالف بعدها (لا قولن) ولا يذر عن الجوى والمستقلى أما بتحفيف الميم وثبات  
الالف بعدها حرف تنبيه لا قولن (لنبي صلى الله عليه وسلم) مقالته (فأنتبه وهو في أحكامه  
فساربه) بذلك (فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وتغير وجهه وغضب حتى وددت أني  
لم أكن أخبرته) بذلك (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (قد أودى موسى) عليه السلام (بأكثر من ذلك)  
الذي قاله الرجل الانصاري (فصبر) أشار الى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا  
موسى فبرأه الله مما قالوا والمراد ببراءته عن مضمون القول وموداه وهو الامر المعيب وأذى موسى  
عليه السلام هو حديث المومسة التي أمرها قارون أن تزعم أن موسى عليه السلام راودها  
حتى كان ذلك سبب هلاك قارون وأولاهم هم اياه بقتل هرون فأحياه الله تعالى فأخبرهم ببراءة  
موسى وأقولهم آذره \* وهذا الحديث سبق في أحاديث الانبياء ويأتي ان شاء الله تعالى في الدعوات  
وأخرجه مسلم في الزكاة (باب من لم يواجه الناس بالعتاب) حياء منهم \* وبه قال (حدثنا  
عمر بن حفص) قال (حدثنا يحيى) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران  
قال (حدثنا مسلم) قال الحافظ بن حجر هو ابن صبيح أبو الضحى ورواه عن ابن عمر البطين

(قوله صلى الله عليه وسلم لا طيرة ولا خيرها القال قبل يا رسول الله وما القال قال الكلمة الحسنة الصالحة يسميها أحدكم) (عن)

\* حدثنا هاد بن خالد حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة

ويعجبني القائل الكلمة الطيبة \* وحدثنا محمد بن منقذ وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة ويعجبني القائل قال قيل وما القائل قال الكلمة الطيبة \* وحدثني حجاج بن حجاج بن الشاعر حدثني معلى بن أسد حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا يحيى بن عتيق حدثنا محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة وأحب القائل الصالح \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا هشام ابن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة وأحب القائل الصالح

وفي رواية لا طيرة ويعجبني القائل الكلمة الحسنة أو الكلمة الطيبة وفي رواية وأحب القائل الصالح أمه الطيرة فكسر الطاء وفتح الياء على وزن العنية هذا هو الصحيح المعروف في رواية الحديث وكتب الغفر والغريب وحكي القاضي وابن الاثير أن منهم من سكن الياء والمشهورة الاولى قالوا هي مصدر تطير طيرة قالوا ولم يجئ في المصادر على هذا الوزن الا تطير طيرة وتخبر خيرة بالخاء المعجمة وجاء في الاسماء حرقان وهما شئ طيبة أى طيب والتولة بكسر التاء المشناة وضمها وهو نوع من السحر وقيل يشبهه السحر وقال الاصمعي هو ما تعجب به المرأة الى زوجها والتطير التشاؤم وأصله الشئ المكروه من قول أو

(عن مسروق) أبي عائشة ابن الاجدع أحد الاعلام انه قال (قالت عائشة) رضي الله عنها (صنع النبي صلى الله عليه وسلم شياً) لم أقف على معرفته (فخص فيه فتنه عنه قوم) فاحترزوا عنه ولم يعرف الخافض بن حجر أعيان القوم المذكورين (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم) فخطب فحمد الله ثم قال ما بال أقوام يتزهون عن الشئ أصنعته ولم يقل ما بال يا فلان على المواجهة (فوالله انى لا علمهم بالله وأشهدهم له خشية) فجمع بين القوة العلمية والعملية \* والحديث أخرجه في الاعتصام ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنسائي في اليوم والليلة \* ورواه (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي الخافض المفسر انه قال (سمعت عبد الله بن أبي عتبة) بضم العين وسكون الفوقية (مولى أنس عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء) الحياء تغير وانكسار عند خوف ما يعاب أو يذم (من العذراء) بفتح العين المهملة وسكون الذا الموحدة البكر لان عذرتها وهي جلدة البكارة إذا دخل عليها (في خدرها) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة أى في سترها وهو من باب التفهيم لان البكر في الخلوة يشتمد حياتها لان الخلوة مظنة وقوع الفعل بها (فاذا رأى) صلى الله عليه وسلم شياً يكرهه عرفناه في وجهه) لتغيره بسبب ذلك \* والحديث سبق في صفة النبي صلى الله عليه وسلم هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (من كفر) بتشديد الفاء ولا يذمر أن كفر (أخاه) المسلم دعاه كافراً أو نسبته الى الكفر (بغير تأويل) في تكفيره (فهو) أى الذى أكفره (كما قال) لآخيه جواب الشرط في قوله من كفر أى رجع عليه \* ورواه (حدثنا محمد) هو ابن يحيى الذهلي (وأحد بن سعيد) أى ابن صخر الدارمي قال في الفتح جزم بذلك أبو نصر الكلاباذي وقال في الكواكب قال الغساني محمد هو ابن بشار بإعجام الشين أو ابن المنثى ضد المفرد وأحد بن سعيد الدارمي بالذال والراء (قالا حدثنا عثمان بن عمر) بضم العين ابن فارس العبدي البصري قال (أخبرنا علي بن المبارك) الهنائي (عن يحيى بن أبي كثير) (أبي نصر اليماني الطائي مولا هم أحد الاعلام) (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الرجل لآخيه (المسلم يا كافر) ولا يذرق الرجل لآخيه كافر باسقاط حرف النداء والتنوين (فقد باء) بالموحدة والمد رجع (به) أى بالكفر (أحدهما) لانه ان كان القائل صادقا في نفس الامر فالمرحى كافراً وان كان كاذبا فقد جعل الراجح الايمان كفاً ووجع الايمان كفاً فقد كفر فصدق كذا حله البخاري على تحقيق الكفر على أحدهما بمقتضى الترجمة ولذا ترجم عليه مقيداً بغير تأويل وحله بعضهم على الزجر والتغليب فيكون ظاهراً غير مراد \* والحديث من أفراد (وقال عكرمة بن عامر) بتشديد الميم فيما وصله الحرث بن أبي أسامة وأبو نعيم في مستخرج (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن يزيد) من الزيادة مولى الاسود الخزوعي وليس له في البخاري سوى هذا وآخر موصولاً في التفسير انه (سمع اباسلمة) بن عبد الرحمن بن عوف انه (سمع اباه ريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* ورواه (حدثنا اسمعيل) بن عبد الله بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمان رجل فان لآخيه) المسلم (يا كافر) ولا يذر باسقاط اداة النداء والتنوين (فقد باء) رجع (بها) بالكلمة أو بالخلصة (أحدهما) قيل المراد بأحدهما القائل خاصة

(٩) قسطا في (تاسع) فعل أو مرئى وكانوا يتطهرون بالسواخ والبوارح فينفرون الأطباء والظيروفان أخذت ذات



وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا (٦٦) مالك بن أنس ح وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حمزة

وسالم ابني عبد الله عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشؤم في الدار والمرأة والقرس

اليمن تبركوا به ومضوا في سفرهم وحوالجهم وإن أخذت ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وحاجتهم وتشاءموا بها فكانت تصدهم في كثير من الاوقات عن مصالحهم فتفي الشرع ذلك وأطله ونهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير ينفع ولا ضرر فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم لم يطيرة وفي حديث آخر الطيرة شرك أي اعتقاد أنها تنفع أو تضر إذا عملوا بمقتضاها معتقدين تأثيرها فهو شرك لأنهم جعلوا لها أثرا في الفعل والابتعاد وأما القول فله موزون مجز وزرك همزة وجعه فقول كفلس وفلوس وقد فسره النبي صلى الله عليه وسلم بالكلمة الصالحة والحسنة والطيبة قال العلماء يكون الفأل فيما يسر وفيما يسوء والغالب في السرور والطيرة لا تكون الا فيما يسوء قالوا وقد يستعمل مجازا في السرور يقال تفاءلت بكذا بالتخفيف وتفاءلت بالتشديد وهو الاصل والاول مخفف منه ومقلوب عنه قال العلماء وإنما أحب الفأل لأن الانسان إذا أمل فائدة الله تعالى وفضله عند سبب قوى أو ضعيف فهو على خير في الحال وإن غلط في جهة الرجاء فالرجاء خير وأما إذا قطع رجاءه وأمله من الله تعالى فإن ذلك شر له والطيرة فيما ساء الظن وتوقع البلاء ومن أمثال النفاؤل أن يكون له من يرض فيتفاءل بما يسمعه فيسمع من يقول يا سالم أو يكون طالب حاجة فيسمع من يقول يا واحد فيقع في قلبه رجاء البرء والوحدان والله أعلم

وهذا على مذهبهم في استعمال الكناية وترك التصريح بالسوء كقول الرجل لمن أراد أن يكذبه والله أن أحدا للكاذب ويريد خصمه على التعيين وحله بعضهم على المستحل لذلك إذا لم يكفر بالمعصية أو المراد رجوع عليه التكفير إذ كآته كفر نفسه لأنه كفر من هو مثله أو المراد أن ذلك يؤول به إلى الكفر لأن المعاصي يريد الكفر ويخاف على المكثرت منها أن تكون عاقبة شومها المصير اليه \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبوذكي الحافظ قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغرا ابن خالد قال (حدثنا ابوب) السخيتاني (عن أبي قلابة) بكسر القاف عـبـد الله بن زيد الجرمي (عن ثابت بن الضحاك) بن خليفة بن ثعلبة الانصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من حلف بغير ملة الاسلام) كان يقول ان فعل كذا فهو يودي (كاذبا فهو وكما قال) كاذب لا كافر لأنه ما تعمد بالكذب الذي حلف عليه التزام الملة التي حلف بها بل كان ذلك على سبيل الخديعة للحلوف له وأما من حلف بها وهو فيما حلف عليه صادق فهو لم تصحج برأته من تلك الملة من أجل أن يقول هو يودي أن كل اليوم ولم يأكل فيه فلم يتوجه عليه اثم لعقد نيته على نفيها النفي شرطها الكنه لا يبرأ من الملامة لمخالفته حديث من كان حالفا فيحلف بالله نعم يكفر إن أراد أن يكون متصفا بذلك أو وقع الحلوف عليه لأن ارادة الكفر كفر (ومن قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم) فعذابه من جنس عمله (ولعن المؤمن كفته) لأن اللعن تبعيد من رجة الله والقتل تبعيد من الحياة (ومن رمى مؤمنا بكفر) كأن قال له يا كافر (فهو) أي الرمي (كفته) في التعريم أو في التأمل ووجه المشابهة ان التسمية الى الكفر الموجب لاقتل كالاقتل في ان المتسبب للشيء كفاعله \* والحديث سبق في الحناظر (باب من لم يرا كفار من قال ذلك) القول السابق في الترجمة المتقدمة حال كونه (متأولا) بأن ظنه كذا (أو) قاله حال كونه (جاهلا) يحكم ذلك القول أو المقول فيه (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (لخاطب) بالخاء والطاء المهملتين بينهما ألف وآخره موحدة ولا يذري زيادة ابن أبي بكرة مما سبق موصولا في سورة الممتحنة لما ظن نفاقه بكتابه الى أهل مكة يخبرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يغزوهم (انه منافق) وللعمرى والمستملى أنه نافي بصيغة الماضي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعمر (وما يدريك لعل الله قد اطلع الى) ولا يذرعن الكشميهني على (أهل بدر) الذين حضروا وقتها (فقال قد غفرت لكم) ومعنى الترجي راجع الى عمر لأن وقوع هذا الامر محقق عند النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال (حدثنا محمد بن عباد) الواسطي بفتح العين المهملة والموحدة المخففة كما ذكره الحافظ الدارقطني وابن ماكولا وأبو علي الغساني والحافظ عبد الغني روى عنه البخاري هنا وفي كتاب الاعتصام قال (أخبرنا يزيد) من الزيادة ابن هرون قال (أخبرنا سليم) بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حبان الهذلي البصري قال (حدثنا عمرو بن دينار) قال (حدثنا جابر بن عبد الله) الانصاري (ان معاذ بن جبل رضي الله عنه كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه) بنى سلمة (فيصلي بهم الصلاة) التي صلاها مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذري صلاة وكانت صلاة العشاء ولا يذري داود والتسائي صلاة المغرب لكن قال البيهقي رواية العشاء أصح (فقرأ بهم البقرة) ولمسلم فافتح سورة البقرة (قال) جابر (فتجوز رجل) هو حزن من أبي بن كعب كما عند أبي داود وابن حبان وعند الخطيب هو مسلم بن الحرث ولا يذري الاثير حرام بن ملحان أي خفف (فصلى) منفردا (صلاة خفيفة) بأن يكون قطع الصلاة أو قطع القدوة (فبلغ ذلك معاذ فقال انه منافق) قال ذلك متأولا لأن السارق للجماعة منافق (فبلغ ذلك الرجل فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا قوم نعمل بايدينا ونسقي بنواضحننا) جمع ناضح بالضاد المعجمة والخاء المهملة

ابن عمر عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة المراءو الفرس والدار\* وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم وجزء ابني عبد الله عن أبيهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا يحيى بن يحيى وعمر والنقاد وزهير بن حرب عن سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا عمرو والنقاد حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب عن سالم وجزء ابني عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني عبد الملك بن شعيب ابن الليث بن سعد حدثني أبي عن جدني قال حدثني عقيل بن خالد ح وحدثناه يحيى بن يحيى أخبرنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق ح وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب بن كهيل عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشؤم بمثل حديث مالك لا يذكر أحد منهم في حديث ابن عمر العدوى والطيرة غير يونس بن يزيد\* وحدثنا أحمد بن عبد الله بن الحكم حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمر بن محمد بن زيد أنه سمع أباة يحدث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان يكن من الشؤم شيء حتى فني الفرس والمرأة والدار\* وحدثني هرون بن عبد الله حدثنا روح بن عباد حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله ولم يقل ح

وفي رواية انما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار وفي رواية ان كان الشؤم في شيء ففي الفرس والمهكن والمرأة

\* وحدثني أبو بكر بن اسحق أخيراً أن أبي مريم (٦٨) حدثنا سليمان بن بلال حدثني عتبة بن مسلم عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه

(رضي الله عنه) أنه (قال أتى رجل) اسمه حزم بن أبي بن كعب أو سليم (الذي صلى الله عليه وسلم فقال  
أتى لا تأخر عن) حضور الجماعة في (صلاة الغداة) وهي الصبح (من أجل فلان) معاذ أو أبي بن كعب  
(مما يطيل بنا) الباء في بناء التعديّة ومن في من أجل لا ابتداء الغاية أي ابتداء تأخرى لأجل  
اطالة فلان وفلان كناية عن العلم قال ابن الحاجب وفلان وفلان كناية عن أسماء الاناسي وعن  
أعلام والدليل على علمهم منع صرف فلانة وليس فيه الاثبات والتأنيث لا يمنع الجمع العلمية  
ولأنه يمنع دخول الاقوال واللام عليه اهـ وفلان كما قال تمتنع وفلان منصرف وان كان فيه  
العلمية لتختلف السبب الثاني والالف والنون فيه ليستأزائدتين بل هو موضوع هكذا (قال) أبو  
مسعود (فأرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قط) غضب غضباً (أشد غضباً في موعظة منه) أي  
أشد من غضبه صلى الله عليه وسلم (يومئذ) وأشد لا ينصرف للوزن والصفة وقط بفتح القاف وضم  
الطاء مشددة ظرف زمان لاستغراق ما مضى يختص بالنفي ولا يجوز دخولها على فعل الحال ولحن  
من قال لا أفعله قط وقال ابن مالك في شواهد التوضيح قد تستعمل قط غير مسبوقه بنفي وهو ما  
خفي على كثير من النحويين لان المعهود استعمالها لاستغراق الزمان الماضي بعد نفي نحو  
ما فعلته قط وقد جاء في حديث حارثة بن وهب صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أكثر  
ما كاذب قال في العمدة ويحتمل أن يكون الكلام بمعنى النفي والتقدير ونحن ما كاذب أكثرنا  
يومئذ (قال) أبو مسعود (فقال) صلى الله عليه وسلم (يا أيها الناس ان منكم منفرين) للناس عن  
حضور الجماعة (فايكم ماصلي بالناس فليجتوز) أي فليخفف وما زائدة للثبات (فان فيهم) في الناس  
(المريض) الشيخ (الكبير) والحاجة أي صاحبها الذي يخشى قوائمه الوطول فيصير ملتفتاً  
لحاجته فيتضرر ما به وائمه أو يترك الخشوع والخضوع والحديث سبق في صلاة الجماعة \* وبه  
قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبريزي الحافظ قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغراً  
ابن أسماء (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال بينما) بغير  
ميم (الذي صلى الله عليه وسلم يصلي رأى في) جدار (قبلة المسجد نخامة) بضم النون وفتح الخاء  
المججمة وبعد الاف ميم ما يخرج من الصدر والنخامة بالعين من الصدر والميم من المعدة (فحكها)  
بالكاف أي النخامة (بيده فتغيظ) لله تعالى (ثم قال ان احداكم اذا كان في الصلاة فان الله  
حيال وجهه) بكسر الحاء المهملة وتخفيف التحتية أي مقابل وجهه والله تعالى منزّه عن الجهة  
والمكان فليس المراد ظاهر اللفظ اذ هو محال فيجب تأويله فقول هو على التشبيه أي كأن الله في  
مقابله وجهه وقيل غير ذلك مما يليق بالمقام العالي (فلا يتخمن) أحدكم (حيال وجهه في  
الصلاة) \* والحديث سبق في حكا المصاق من كتاب الصلاة والمطابقة هنا بينه وبين الترجمة في  
قوله فتغيظ \* وبه قال (حدثنا) ولا يذري بالافراد (محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا اسمعيل بن  
جعفر) المدني الانصاري الزرق قال (أخبرنا ربيعة بن أبي عبد الرحمن) فروخ مولى آل المشكدر  
أبو عثمان فقه المدينة صاحب الرأي (عن يزيد) من الزيادة (مولى المتبع) بضم الميم وسكون  
النون وفتح الموحدة وكسر المهملة بعد هاء مثناة مدني (عن زيد بن خالد الجهني) أي عبد الرحمن  
أو أبي زرعة أو أبي طلحة شهد الحديث رضي الله عنه (ان رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) الرجل هو عير أبو مالك رواه الاسماعيلي وأبو موسى في الذيل من طريقه وفي الاوسط  
للطبراني انه زيد بن خالد الجهني وفي رواية سفيان الثوري عن ربيعة عند المصنف جاء اعرابي وعند  
ابن بشكو ال انه بلال وتعب بأنه لا يقال له اعرابي ولكن الحديث في أبي داود وفي رواية صحيحة  
جئت أنا ورجل معي فيفسر اعرابي بغير أبي مالك ويحتمل انه وزيد بن خالد لا عن ذلك وكذا

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ان كان الشؤم في شيء ففي الفرس  
والمسكن والمرأة \* وحدثنا عبد الله بن  
مسلم بن قعنب حدثنا مالك عن أبي  
حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان كان في  
المرأة والفرس والمسكن يعني الشؤم  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
الفضل بن ذكين حدثنا هشام بن  
سعد عن أبي حازم عن سهل بن سعد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله  
\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم الخطابي  
أخبرنا عبد الله بن الحرث عن ابن  
جرير قال أخبرني أبو الزبير انه سمع  
جابر اخبر عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ان كان في شيء ففي  
الربع والخادم والفرس

وفي رواية ان كان في شيء ففي الربع  
والخادم والفرس) اختاف العلماء  
في هذا الحديث فقال مالك وطائفة  
هو على ظاهره وان الدارقدي جعل الله  
تعالى سكناً سبباً للضرر أو الهلاك  
وكذا اتخاذ المرأة المعينة أو الفرس  
أو الخادم قد يحصل الهلاك عنده  
بقضاء الله تعالى ومعناه قد يحصل  
الشؤم في هذه الثلاثة كما صرح به  
في رواية ان يكن الشؤم في شيء وقال  
الخطابي وكثيرون هو في معنى  
الاستئانة من الطيرة أي الطيرة منهى  
عنها الا ان يكون له دار يكره سكناها  
أو امرأة يكره صحبتها أو فرس أو  
خادم فليفسر الجميع بالبيع  
ونحوه وطلاق المرأة وقال آخرون  
شؤم الدارضية أو سوء جيرانها  
وإذا هم وشؤم المرأة عدم ولادتها  
وسلطة اسنانها أو تعرضها للريب  
وشؤم الفرس أن لا يغزى عليها وقيل حرانها أو غلاصتها وشؤم الخادم سوء خلقه وقوله تعهد لم يفتوا في

حدثني أبو الطاهر وحمله بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن (٦٩) شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف

عن معاوية بن الحكم السلمي قال  
قلت يا رسول الله أمورا كأنه منها  
في الحاملية كأننا في الكهان قال  
فلانأنا الكهان

وقيل المراد بالشؤم هنا عدم الموافقة  
واعترض بعض الملاحة بحديث  
لاطيرة على هذا فأجاب ابن قتيبة  
وغیره بان هذا مخصوص من  
حديث لاطيرة أى لاطيرة الاف هذه  
الثلاثة قال القاضي قال بعض  
العلماء الجامع لهذه النصول  
السابقة في الاحاديث ثلاثة اقسام  
أحدها ما لم يقع الضرر به ولا طردت  
به عادة خاصة ولا عامة فهذا لا يلتفت  
اليه وأنكر الشرع الالتفات اليه  
وهو الطيرة والثاني ما يقع عنده  
الضرر وعموما لا يخصه ونادرا  
لامتكررا كالوبا فلا يقدم عليه  
ولا يخرج منه والثالث ما يخص  
ولا يعم كالدار والفرس والمرأة فهذا  
يباح الفرار منه والله أعلم

\* (باب تحريم الكهانة وإتيان  
الكهان) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم فلانأنا  
الكهان) وفي رواية سئل عن  
الكهان فقال ليسوا بشئ قال  
القاضي رحمه الله كانت الكهانة في  
العرب ثلاثة أضرب أحدها يكون  
للإنسان ولى من الجن يخبره بما  
يسترقه من السمع من السماء وهذا  
القسم بطل من حين بعث الله نبيا  
صلى الله عليه وسلم الثاني أن يخبره  
بما يطرأ أو يكون في اقطار الارض  
وما خفي عنه مما قرب أو بعد وهذا  
لا يبعد وجوده ونفت المعتزلة  
وبعض المتكلمين هذين الضربين  
وأحاطوا ولا استحالة في ذلك ولا  
بعد في وجوده لكنهم يصدقون

بلال وفي مجمع البغوى وغيره بسند جيد من طريق عقبه بن سويد عن أبيه قال سألت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (عن اللقطة) قال في المقدمة وهو أولى ما فسره المبهم الذى في الصحيح (فقال)  
صلى الله عليه وسلم (عرفها سنة) ظرف أى في سنة (ثم اعرف وكأها) بكسر الواو وبالهمز ممدودا  
خيطها الذى تشد به والقاعل ضمير الملقط السائل بمعنى اذا وجدتها (وعفاصها) بكسر العين  
المهملة وبالفاء والصاد المهملة الوعاء الذى تكون فيه النقطة جلدا كان أو غيره (ثم استنفق)  
بكسر الفاء وحرز المقاف أى استمتع (بها) وتصرف فيها (فان جابر بها) مال كها (فأدها اليه قال)  
الرجل (يا رسول الله فضالة الغنم) ما حكمها (قال) صلى الله عليه وسلم (خذها فانما هى لك) ان  
أخذتها (أولا خيك) يجدها فياخذها (وأما لكها) (أول الذئب) ان لم تأخذها أنت أو غيرك  
أومالكها والمراد التحريض على أخذها حفظ الحق صاحبها (قال) الرجل (يا رسول الله فضالة  
الابل) ما حكمها (قال) زيد بن خالد (فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجمرت وجنتاه)  
من شدة الغضب (وأخرج وجهه) بالشك من الراوى (ثم قال مالت ولها) استفهام انكارى مبتدأ  
والخبر في الجور رأى ما كان لك ولها معطوف على مالك أى لم تأخذها وهى مستقلة بعبئتها  
(معها حذاؤها) بكسر الحاء المهملة وفتح الذال المعجمة (وسقأوها) بكسر السين المهملة ممددا وهذا  
من الجحاز بكسر صلى الله عليه وسلم للرجل بما يقههم منه المنع من أخذها لاجل الحفظ ٣ والسقاء  
وهو خفها وكسرهما مع صبرها (حتى يلقاها ربهما) مال كها انتهى لا يحتاج الى حفظ لانها محفوظة  
بما خلق الله فيهما من القوة والمنعة وما يسر لهما من الاكل والشرب \* والحديث سبق في اللقطة  
(وقال المسكى) بن ابراهيم شيخ المؤلف فيملوه الامام أحمد والدارى في مسندهما والمكى اسم له  
لأنه بلسنة (حدثنا عبد الله بن سعيد) بكسر العين ابن أبي هند الفزارى (ح) قال البخارى  
(حدثني) بالافراد ولا يذروا حدثني بالواو (محمد بن زياد) الزبائدي وليس له في البخارى الا هذا  
الحديث قال (حدثنا محمد بن جعفر) المعروف بقندر قال (حدثنا عبد الله بن سعيد) بكسر العين  
ابن أبي هند (قال حدثني) بالافراد (سالم أبو النضر) بالاضاد المعجمة الساكنة (مولى عمر بن  
عبد الله) بضم العين وفتح الموحدة (عن بسر بن سعيد) بضم الموحدة وسكون المهملة وسعيد  
بكسر العين المدنى (عن زيد بن ثابت) الانصارى (رضى الله عنه) انه (قال احتج) بالخاء المهملة  
الساكنة وفتح الفوقية والجيم بعدها را ولا يذروا عن الكشمي احتج بالزاي بدل الراء  
(رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجرة) بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون التحتية مصغرا  
وللكشمي حجرة بفتح الحاء وكسر الجيم أى حوط موضعا من المسجد يصير يستريحه لى صلى فيه  
ولا يمر عليه أحد ومعنى التى بالزاي بناء جابر أى مانعة بينه وبين الناس (مخضنة) بضم الميم  
وفتح المعجمة والمهملة المشددة بعدها فاف متخذة من معف قال ابن بطال يقال خضفت على نفسى  
فوبأى جعلت بين طرفيه بعود أو خيط وفي نسخة بخضفة بموحدة بدل الميم وتخفيف الصاد  
(أو حصيرا) بالشك من الراوى وهو ما عني واحد زدي باب صلاة الليل في رمضان (أخرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى اليها فتببع) بفتح الفوقية والموحدة المشددة (اليه رجال)  
من التببع وهو الطلب أى طلبوا موضعه (وجاؤا يصلون بصلاته ثم جاؤا اليه فحضر واوابا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم فرفعوا اصواتهم وحبسوا) بالخاء والصاد  
المهملتين والموحدة رموا (الباب) بالخصاء وهى الحصة الصغيرة فقبها لظنهم انه نسي (أخرج  
اليهم) صلى الله عليه وسلم حال كونه (مغضبا) بفتح الضاد لكونهم اجتمعوا بغير أمره ولم يكتبوا  
بالاشارة منه لكونه لم يخرج اليهم بل بالغوا وحبسوا يابه أو لكونه تأخر اشفاقا عليهم لثلاثة فرض

قال قلت كاتطير قال ذلك شئ يحجده أحدكم (٧٠) في نفسه فلا يصدنكم وحدثني محمد بن رافع أخبرنا جعفر بن أبي المغيرة عن ثعلبة بن

عليهم وهم يظنون غير ذلك (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال بكم) أي متلبس بكم (صنيعكم) أي مصنوعكم وهو صلاتكم (حتى ظننت) أي خفت (أنه سيكتب) أي سيقرض (عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فإن خير صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة) المفروضة وما شرع جماعة \* والحدث سبق في باب صلاة الليل من كتاب الصلاة (باب الحذر من الغضب) وهو شعله نار صفة شيطانية وحقيقة غلبان دم القلب بنار غضبه لا رادة الانتقام (لقول الله تعالى) في سورة شوري (والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش) أي الكبائر من هذا الجنس والكبيرة ما توعد عليه وقرأ حمزة والكسائي كبير كقدير ونقل الزمخشري عن ابن عباس أن الإثم هو الشرك وتعقب بأنه تقدم ذكر الإيمان وهو يقتضي عدم الشرك ولعل المراد بالكبائر ما يتعلق بالبدع والشبهات وبالفواحش ما يتعلق بالقوة الشهوانية (وإذا ما غضبوا) من أمور دنياهم (هم يغفرون) أي هم الأشخاص بالغفران في حال الغضب أي يحملون ويكظمون الغيظ وخص الغضب بالفظ الغفران لأن الغضب على طبع النار واسدله شديد ومقاومته صعبة فلهذا خصه الله بهذا اللفظ وإذا نصب يغفرون ويغفرون خبر لهم والجملة عطف على الصلاة وهو يجتنبون (والذين) ولا يذرو قوله عز وجل الذين يتفقون في السر والنجوى في حال السر والعسر وسواء كانوا في سرور أو حزن وسواء سرهم ذلك الاتفاق بأن كان على وفق طبعهم أو ساءهم بأن كان على خلافه فانهم لا يتركونه (والكاظمين الغيظ) أي الممسكين الغيظ عن الامضاء يقال كظم القربة إذا مالا هاوشد فها هو منه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهره لئلا يترأوا الغيظ فو قد حارة القلب من الغضب وقال ابن الأثير كظم الغيظ تجرعه واحتمال سيئه والصبر عليه وفي حديث سهل بن سعد عن أبيه عند أبي داود والترمذي وابن ماجه مرفوعا من كظم غيظا وهو يقدر أن ينفذه دعاه الله على رؤس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره في أي الحور شاء وروى عن عائشة عما ذكره في الكشف أن خادما لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت الذي غيظ شذا قال في فتوح الغيب جعلت رضى الله عنها الانتقام شفاء للغيظ تنبيه على أن الغيظ مرض لأنه عرض نفسه في محبة الإنسان عند غلبان دم قلبه تريد أن المتى إذا كظم غيظه لا يعرض قلبه فلا يحتاج إلى التشفي أي لا يغيطه حتى يتشفي بالانتقام (والعافين عن الناس) إذا جنى عليهم أحدم يؤاخذوه وفي شعب البيهقي عن عمرو بن الحصين مرفوعا إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش ليقيم الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الامن عفا (والله يحب المحسنين) اللام للجنس فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المدكورون أو للعهد فالإشارة إليهم والاحسان أن تحسن إلى المسمى فإن الاحسان إلى المحسن مكافأة والآية كافي الباب من أقوى الدلائل على أن الله تعالى يعفو عن العصاة لانه مدح القاعلين له هذه النخال وهو أكرم الأكرمين والعفو الغفور الحليم الأمر بالاحسان فكيف يدح بهذا النخال وينسب إليها ولا يفعلها إن ذلك لم يمنع في العقول وقدسة في رواية أبي ذر قوله والعافين إلى آخرها وقال بعد قوله والكاظمين الغيظ الآية واستدل البخاري رحمه الله بإيتين الحذر من الغضب لكن قال في فتح المبary أنه ليس فيه ما دليل على ذلك إلا أنه لما ضم من يكظم غيظه إلى من يجتنب الفواحش كان ذلك إشارة إلى المقصود وتعقبه في عدة القاري بأن في كل من الآيتين دلالة عليه لأن الأولى تمدح الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا كان مدحا يكون ضده ذما ومن المذموم عدم التجاوز عند الغضب فدل على التحذير من الغضب المذموم وأما الآية الثانية ففي مدح المتقين الموصوفين بهذه الأوصاف فدل على أن ضدها

من عقيل ح وحدثنا الحق ابن ابراهيم وعبد بن جيد قالا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا شبابة بن سوار حدثنا ابن أبي ذئب ح وحدثني محمد بن رافع أخبرنا إسحق بن عيسى أخبرنا مالك كله عن الزهري بهذا الاسناد مثل معنى حديث تونس غير أن مالك في حديثه ذكر الطيرة وليس فيه ذكر الكهان

ويكذبون والنهي عن تصديقهم والسماع منهم عام الثالث المتجمون وهذا الضرب يخلق الله تعالى فيه لبعض الناس قوة ما لکن الكذب فيه أغلب ومن هذا الفن العرافة وصاحبها عراف وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعي معرفتها بها وقد يعتضد ببعض هذا الفن ببعض في ذلك بالزجر والطرق والتجسس وأسباب سعادة وهذه الأضر ككاهن تسمى كهانة وقد أكلهم كاهنهم كاهنهم الشرح ونهى عن تصديقهم وأتباعهم والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ليسوا بشئ فغناه بطيخان قولهم وأنه لا حقيقة له وفيه جواز إطلاق هذا اللفظ على ما كان باطلا (قوله) كاتطير قال ذلك شئ يحجده أحدكم في نفسه فلا يصدنكم معناه أن كراهة ذلك تقع في نفوسكم في العادة ولكن لا تفتقوا إليه ولا ترجعوا عما كنتم عزمتم عليه قبل هذا وقد صرح عن عروة بن عامر الصحابي رضى الله عنه قال ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحسنها النزال ولا يرد مسلما فإذا رأى أحدكم ما يكره

فليقل اللهم لا يأتى بالحسنات الآت ولا يدفع السيئات الآت ولا حول ولا قوة إلا بك رواه أبو داود بإسناد صحيح مذموم

\* وحدثننا محمد بن الصباح وأبو بكر بن أبي شيبة قال أحدهما سمع (٧١) وهو ابن علية عن الخلاج الصواف ح وحدثننا

أبو بكر بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن  
يونس وحدثننا الأوزاعي كلاهما عن  
يحيى بن أبي كثير عن هلال بن أبي  
ميمنة عن عطاء بن يسار عن معاوية  
ابن الحكم السلمي عن النبي صلى  
الله عليه وسلم عن حديث الزهري  
عن أبي سلمة عن معاوية وزاد في  
حديث يحيى بن أبي كثير قال قلت  
ومنا رجال يحطون قال كان ي  
من الأنبياء يحطون وافق خطه  
فذلك وحدثننا عبد بن حميد أخبرنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري  
عن يحيى بن عروة بن الزبير عن أبيه  
عن عائشة قالت قلت يا رسول الله  
إن الكهان كانوا يحذون بالشيء  
فيحذو حقا قال تلك الكلمة الحق  
يحفظها الحنفي فيحذوها في اذن  
وليه ويزيد فيها مائة كذبة وحدثنني  
سلمة بن شبيب حدثننا الحسن بن  
أعين حدثننا معقل وهو ابن عبد الله  
عن الزهري أخبرني يحيى بن عروة  
أنه سمع عروة يقول قالت عائشة  
سأل أناس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الكهان فقال لهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليسوا بشيء قالوا يا رسول الله فانهم  
يحذون أحيا نالشيء يكون حقا  
(قوله صلى الله عليه وسلم كان  
يحي من الأنبياء يحطون وافق خطه  
فذلك) هذا الحديث سبق  
شرحه في كتاب الصلاة (قوله  
صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة  
الحق يحفظها الحنفي فيحذوها في اذن  
وليه ويزيد فيها مائة كذبة) أما  
يحفظها فبفتح الطاء على المشهور  
وبه جاء القرآن وفي لفظة قليلة  
كسرهما ومعناه استرقعه وأخذ  
بسرعه وأما الكذبة فبفتح الكاف  
وكسرهما والذال ساكنة فيهما

مذموم فعدم كظم الغيظ وعدم العفو عن الغضب فدل على التحذير منه والله الموفق \* وبه قال  
(حدثننا عبد الله بن يوسف) الدمشقي التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن  
مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب) فلا يغضب والصرعة بضم  
المهملة وفتح الراء وهومن ابنة المبالغة وكل ما جاء به هذا الوزن بالضم والفتح كهزمة ولزعة وحفظة  
وضحكة والمراد بالصرعة من يصرع الناس كثيرا بقوة فتقل الى الذي يملك نفسه عند الغضب  
قائه اذا ملكها كان قد فهرأقوى اعدائهم وشرخصومه ولذا قيل أعدي عدوك نفسك التي بين  
جنبيك وهذا من الالفاظ التي نقلت عن موضوعها اللغوي لضرب من التوسع والمجاز وهومن  
فصيح الكلام لانه لما كان الغضب انبجالة شديدة من الغيظ وقد نارت عليه شهوة الغضب فقهرها  
بجملته وصرعها بنباته كان كالصرعة الذي يصرع الرجال ولا يصرعونه وفي حديث ابن مسعود  
عنده مسلم من فروع ما تعدون الصرعة فيكم قالوا الذي لا يصرعه الرجال وعند البراء بن مسعود  
عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم من يقوم يصطرون فقال ما هذا قالوا فلان ما يصارع أحدا  
الاصرعه قال أفلا أدلكم على من هو أشد منه رجلا كله رجل فـ كظم غيظه فغلبه وغلب  
شيطانه وغلب شيطان صاحبه وحديث الباب أخرجه مسلم في الادب والنسائي في اليوم والليلة  
\* وبه قال (حدثننا عثمان بن أبي شيبة) أبو الحسن العباسي مولا هم الحافظ قال (حدثنا جرير)  
بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن عدي بن ثابت)  
الانصاري أنه قال (حدثنا سليمان بن سرد) بضم السين وصر بضم الصاد وفتح الراء الخراي  
الكوفي الصحابي رضي الله عنه أنه (قال استب رجلا) لم يسمها أي تشاغا عند النبي صلى الله عليه  
وسلم ونحن عنده جلوس واحد هما يسب صاحبه يشتمه حال كونه (مغضبا) بفتح الضاد المعجمة  
(قد اجتر وجهه) من شدة الغضب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها ذهب  
عنه ما يجحد) من الغضب (لوقال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) لان الشيطان هو الذي يزين  
للانسان الغضب فالاستعاذة من أقوى السلاح على دفع كيده (فقالوا) أي الصحابة (للرجل)  
وفي سنن أبي داود انه معاذ بن جبل (ألا تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال اني است  
بجئون) لم يعلم أن الغضب نوع من مس الشيطان ولعله كما قال النووي من المنافقين أو من جفاة  
الاعراب \* والحديث سبق في صفة إبليس وفي باب السباب واللعن وفيه ان الاستعاذة تعين على  
ترك الغضب وكذا استحضار ما في كظم الغيظ من الفضل وما في عاقبة الغضب من الوعيد وأن  
يستحضر أن لافاعل الا الله وكل فاعل غيره فهو آلة له في توجيه اليه مكروه من غيره واستحضر  
أن لو شاء الله لم يمكن ذلك الغير منه اندفع غيظه لانه لو غضب والحالة هذه كان غيظه على ربه وهو  
خلاف العبودية ولعل هذا هو السرفي أمر الذي غضب بالاستعاذة لانه اذا توجه الى ربه حينئذ  
بالاستعاذة أمكنه استحضار ما ذكره والله الموفق \* وبه قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن يوسف)  
الزبي ١ بكسر الزاي والميم المشددة قال (أخبرنا أبو بكر هو ابن عياش) بالتحمية المشددة والشين  
المعجمة راوي عاصم أحد القراء السبعة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين  
عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه  
ان رجلا) اسمه جارية بالجيم ابن قدامة كما عند أحمد وابن حبان (قال النبي صلى الله عليه وسلم  
أوصني قال) صلى الله عليه وسلم له (لا تغضب) زاد الطبراني من حديث سعد بن عبد الله التقي  
ولك الجنة (فردد مرارا قال لا تغضب) زاد في رواية ثلاثا قال الخطابي أي اجتنب أسباب الغضب

١ قوله بكسر الزاي الذي في الترتيب والقاموس والمراد أنه بفتح الزاي نسبة الى زعم بالفتح قرية مشهورة بساحل جبجون ٤٠ من هامش

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الكلمة (٧٢) من الجن يخطفها فيقرها في اذن وليه قرالدجاجة فيخلطون فيها أكثر من مائة

كذبة \* وحدثني أبو الطاهر  
أخبرنا عبد الله بن وهب حدثني  
محمد بن عمرو عن ابن جريج عن ابن  
شهاب بن عبد الله بن جابر عن  
معهقل عن الزهري

قال القاضي وأنيكر بعضهم الكسر  
الاذأ أراد الحالة والهيئة وليس  
هذا موضعها ومعنى يقدفها يلقيها  
(قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث  
الكلمة من الجن يخطفها فيقرها  
في اذن وليه قرالدجاجة) هكذا هو  
في جميع النسخ يسألنا الكلمة  
من الجن بالجسيم والنون أي  
الكلمة المسموعة من الجن أو التي  
تصح مما نقلته الجن بالجسيم والنون  
وذكر القاضي في المشارق انه روى  
هكذا وروى أيضا من الحق بالحاء  
والقاف وأما قوله فيقرها فهو يفتح  
الباء وضم القاف وتشديد الراء وقر  
الدجاجة بفتح القاف والدجاجة  
بالدال الدجاجة المعروفة قال أهل  
اللغة والغريب القرتر يدل الكلام  
في اذن الخاطب حتى يفهمه تقول  
قررت فيه أقره قرا وقر الدجاجة  
صوته اذا قطعته يقال قررت تقرقرا  
وقريرا فان رددته قلت قرقرت قرقرة  
قال الخطابي وغيره معناه ان الجن  
يقذف الكلمة الى وليه الكاهن  
فتسمعها الشياطين كما تؤذن  
الدجاجة بصوتها صواحباتها  
فتجاوب قال وفيه وجه آخر وهو  
أن تكون الرواية كقر الزجاجة  
يدل عليه رواية البخاري فيقرها  
في اذنه كما تقر القارورة قال فذكر  
القارورة في هذه الرواية يدل على  
ثبوت الرواية بالزجاجة قال القاضي  
أما مسلم فلم يخطف الرواية فيه انها  
الدجاجة بالدال لكن رواية القارورة

ولا تعرض لما يجلبه لان نفس الغضب مطبوع في الانسان لا يمكن اخراجه من جبلته  
وقال ابن حبان أراد لا تعمل بعد الغضب شيئا مما نهيت عنه لانه نهى عن شيء جبل عليه ولا حيلة  
له في دفعه وقد اشتملت هذه الكلمة اللطيفة من الحكم واستجلاب المصالح والنعم ودرء المفاسد  
والنقم على ما لا يحصى بالعدو قدين ذلك ما نقله في الفتح وأشار اليه في قوت الاحياء مع زيادة وهو  
ان الله خلق الغضب من النار وجعله غريزة في الانسان فلهما صدا ونور في غرض ما اشتملت  
نار الغضب وتارت حتى يحمر الوجه والعينان من الدم لان البشرية تحكي لون ما ورأها وهذا اذا  
غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه وان كان ممن فوقه تولد منه انقباض الدم من ظاهر  
الجلد الى جوف القلب فيصفر اللون حزنا وان كان على التفسير تردد الدم بين انقباض وانقباض  
فيحمر ويصفر ويترب على الغضب تغير الظاهر والباطن كتغير اللون والعدة في الاطراف  
وخروج الافعال على غير ترتيب واستحالة الخلقة حتى لو تراءى الغضبان نفسه في حال غضبه لسكن  
غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقة هذا كله في الظاهر وأما الباطن فقبجه أشد من الظاهر  
لانه تولد الحق في القلب والحسد دواضما السوء ويزيد الشبهة وهجر المسلم وصار معه  
والاعراض عنه والاستهزاء والسخرية ومنع الحقوق بل أول شيء يقبح منه باطنه وتغير ظاهره ثمرة  
تغير باطنه وهذا كله أثره في الجسد وأما أثره في اللسان فان طلاقه بالشتم والفحش الذي يستحي  
منه الماقل ويندم قائله عند سكون الغضب ويظهر أثر الغضب أيضا في الفعل بالضرب والقتل  
وان فات بهرب المغضوب عليه رجع الى نفسه فيمزق ثوب نفسه ويلطم خذته وربما سقط  
صريعاً وربما أغشى عليه وربما كسر الأتية وضرب من ليس له في ذلك جرمة وبالاعتدال تم  
المصالح وشفاء كل علة تضدها بلا اسراف فاقع أسباب الغضب من الكبر والفخر والهزم والمزح  
والتعجير والمارة والغدر والحرص على فضول المال أو الجاه فاذا غضبت تثبت ثم تفكر فضل  
كظم الغيظ ونحوه وأحسن تفز بما أخبر به تعالى ان الله مع المحسنين أو أعف ولا تقابل  
فمقابل وأطع الله فمن أساء اليك وأنه فضلك يمنح بحسن خلقك حبك وأرغم الشيطان بالمبالغة في  
الاحسان فانه متى علم الشيطان منك انك لا تؤسوس اليك يحناء بادر الوفاء صار أكثر كيد  
أنه لا يأتبك كي يمنعك مخالفته ومتى ضررت عدوك بما ضر دينك فتنفسك بدأت فاختر لنفسك  
ما يحلو وبالله التوفيق والمستعان \* والحديث أخرجه الترمذي في البر (باب فضل الحياء)  
بالمدة وهو تغيروا وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم وفي الشرع خلق يبعث على  
اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال  
(حدثنا شعبه) بن الخياط (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي السوار) بفتح السين المهملة والواو  
المشددة وبعد الالف را حسان بن حريث بضم الحاء المهملة آخره مثلثة مصغرا (العدوى قال  
سمعت عمران بن حصين) الخزاعي أبا عبيدة أسلم مع أبي هريرة رضي الله عنهما (قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم الحياء لا يأتي الا بخير) لانه يحجز صاحبه عن ارتكاب المحارم ولذا كان من الايمان  
كافي الحديث الآخر لان الايمان ينقسم الى اقسام بما أمر الله به وانتهى عما نهى عنه وعند  
الطبراني من وجه آخر عن عمران بن حصين الحياء من الايمان والايمن في الجنة فان قيل الحياء  
من الغرائز فكيف جعل من الايمان أجيب بأنه قد يكون غريزة وقد يكون تخلقاً ولكن  
استعمله على وفق الشرع يحتاج الى اكتساب وعلم ونية فهو من الايمان لهذا ولكونه باعنا على  
فعل الطاعة وساجز من المعصية ولا يقال رب حياء يمنح عن قول الحق أو فعل الخير لان ذلك ليس  
شرعياً (فقال بشير بن كعب) بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة مصغرا العدوى البصري التابعي

تصح الزجاجة قال القاضي معناه يكون لما يلقى الى وليه حس كحس القارورة عند تحريكها مع اليد او على صناء الجليل



\* حدثنا حسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد قال حسن حدثنا يعقوب وقال عبد (٧٣) بن حميد حدثني يعقوب بن ابراهيم بن سعد

حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب  
حدثني علي بن حسين ان عبد  
الله بن عباس قال أخبرني رجل  
من أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم من الانصار انهم سمعوا  
بموسى بن جهم فاستأذنا فقال لهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذا  
كنتم تقولون في الجاهلية اذ رمي  
بمثل هذا قالوا والله ورسوله أعلم كنا  
نقول ولدا ليلية رجل عظيم ومات  
رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأنتم الا يرمي به الموت أحد  
ولا لحياته ولكن ربنا تبارك وتعالى  
اسمه اذا قضى أمرا أصبح جملة  
العرش ثم سجد أهل السماء الذين  
يلونهم حتى يبلغ التسبيح أهل هذه  
السماء الدنيا ثم قال الذين يسلون  
جملة العرش لجملة العرش ما ذا قال  
ربكم فيضربونهم ما ذا قال فيضرب  
بعض أهل السموات بعضها حتى يبلغ  
الخبر هذه السماء الدنيا فيخطف  
الجن السمع فيقذفون إلى أولياتهم  
ويرمون به فاجابوه على وجهه فهو  
حق ولكنهم يقرفون فيه ويريدون  
\* وحدثنا زهير بن حرب حدثنا  
الوليد بن مسلم حدثنا أبو عمرو  
الاوراعي ح وحدثني أبو الطاهر  
وحرمله قال أخبرنا ابن  
وهب أني بنون ح وحدثني سلمة  
ابن شبيب حدثنا الحسن بن أعين  
حدثنا معقل بن يسري بن عبيد الله  
كلهم عن الزهري بهذا الاسناد غير ان  
بنون قال عن عبيد الله بن عباس  
أخبرنا رجال من أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من الانصار وفي  
حديث الاوراعي ولكن يقرفون  
فيه ويريدون وفي حديث بنون

الجليل (مكتوب في الحكمة) قال في الكواكب هي العلم الذي يبحث فيه عن أحوال حقائق  
الموجودات وقيل العلم المتقن الواقي (ان من الحياء وفارا) حيا وورزاة (وان من الحياء سكينه)  
دعة وسكونا ولا يذر عن الكشميهني السكينه بزيادة الالف واللام (فقال له عمران أحدثك عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحيفتك) وفي رواية أبي قتادة العدوي عن عمران ان  
منه سكينه وفارا لله ومنه ضعف وهذه الزيادة متعينة ولاجلها غضب عمران كما قاله في الفتح  
وقال في الكواكب انما غضب لان الخجة انما هي في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فيما  
يروي عن كتب الحكمة لانه لا يدري ما في حقيقة تها ولا يعرف صدقها وقال القرطبي انما أنكر  
عليه من حيث انه ساقه في معرض من يعارض كلام النبوة بكلام غيره وقيل لكونه خاف أن  
يخلط السنة بغيرها والافليس في ذكر السكينه والوقار ما ينافي كونه خيرا وفي رواية أبي قتادة  
فغضب عمران حتى اجرت عيناه وقال ألا أراني أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وتعارض فيه قال الحافظ بن حجر وقد ذكر مسلم في مقدمة صحيحه لبشير بن كعب هذا قصة مع  
ابن عباس تشعر بأنه كان يتساهل في الأخذ عن كل من اتبعه اه قلت ولقد مضى عن مجاهد  
قال جاء بشير العدوي الى ابن عباس فجعل يحدث ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فجعل لا يأذن لحديثه ولا ينظر اليه فقال يا ابن عباس مالي لأأرك تسبح لحديثي أحدثك عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ولا تسبح فقال ابن عباس انا كاهرة اذا سمعنا رجلا يقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ابتدرته أبصارنا وأصغينا اليه باذنا فلما ركب الناس الصعبة والذلول لم تأخذ  
من الناس الا ما نعرف وقوله فجعل لا يأذن لحديثه بفتح الذال المعجمة أي لا يسمع ولا يصغي وقوله مرة  
أي وقتا ويعني به قبل ظهور الكذب والصعب والذلول في الابل فالصعب العسر المرغوب عنه  
والذلول السهل الطيب المرغوب فيه أي سلك الناس كل مسلك مما يحمد ويذم ويهين أي  
بعدت استقامتكم أو بعد أن يوثق بحديثكم \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن  
عبد الله بن يونس البرقي الكوفي قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام الموحدة  
قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما)  
انه (قال من النبي صلى الله عليه وسلم على رجل) زاد في الايمان من الانصار ولم يعرف اسمه ولا اسم  
أخيه الحافظ بن حجر (وهو يعاتب أخاه) في النسب وفي الاسلام (في شأن الحياء) حال كونه  
(يقول انك لتسحق) بكسر الطاء وتحتية واحدة والذي في اليونانية بسكون الحاء وتحتيتين  
وللعموى والمتملى تسحقى بإسقاط اللام وسكون الحاء وتحتيتين (حتى كأنه يقول قد أضربك)  
الحياء وكأنه كان كثيرا الحياء فكان ذلك يمنعه عن استيفاء حقوقه فعاتبه أخوه على ذلك (فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه) أي اتركه على هذا الخلق السنني ثم زاده في ذلك ترغيبا بقوله  
(فان الحياء من الايمان) أي شعبة منه فمن التبعض \* وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم  
وسكون العين المهملة الجوعري الحافظ قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة  
السدوسي (عن مولى انس) هو ابن مالك الانصاري (قال ابو عبد الله) البخاري (اسمه عبد الله  
ابن ابي عتبة) بضم العين وسكون القوية وقيل عبيد الله بالتصغير وقيل عبد الرحمن قال  
(سمعت ابا سعيد) الخدرى رضى الله عنه (يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء من  
العدراء) بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة البكر (في خدرها) بكسر الخاء المعجمة وسكون  
المهملة في سترها المعذلةا في جانب البيت \* والحديث مضى في باب من لم يواجه الناس بالعتاب  
قريباً وفي باب صفة صلى الله عليه وسلم (باب) بالتونين يذكرفيه (اذل نسج) بكسر الخاء

(قوله صلى الله عليه وسلم في رواية صالح عن ابن شهاب ولكنهم يقرفون فيه ويريدون)

(١٠) قسطلاني (تاسع)

ولكنهم يرفون فيه ويريدون وزاد في حديث (٧٤) يونس وقال الله حتى اذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وفي حديث

معقل كما قال الازاعي ولكنهم يرفون فيه ويريدون \* حدثنا محمد بن مثنى العنزي حدثني يحيى يعني ابن سعيد عن عبيد الله عن نافع عن صفية عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة هذه اللفظة ضـ بطوها من رواية صالح على وجهين أحدهما بالراء والثاني بالذال ووقع في رواية الازاعي وابن معقل بالراء باتفاق النسخ ومعناه يحاطون فيه بالكذب وهو بمعنى يصدقون وفي رواية يونس يرفون قال القاضي ضبطناه عن شيوخنا بضم الياء وفتح الراء وتشديد القاف قال ورواه بعضهم بفتح الياء واسكان الراء قال في المشارق قال بعضهم صوابه بفتح الياء واسكان الراء وفتح القاف قال وكذا ذكره الخطابي قال ومعناه معنى يريدون يقال رقي فلان الى الباطل بكسر القاف أي رفعه وأصله من الصعود أي يدعون فيه فوق ما سمعوا قال القاضي وقد تصح الرواية الاولى على تضعيف هذا الفعل وتكثيره والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة) أما العراف فقد سبق بيانه وأنه من جملة أنواع الكهان قال الخطابي وغيره العراف هو الذي يتعاطى معرفة مكان المسروق ومكان الضالة ونحوهما وأما عدم قبول صلاته فعنه أنه لا ثواب له فيها وإن كانت مجزئة في سقوط الفرض عنه ولا يحتاج معها الى إعادة وتظهر هذه الصلاة في الارض المغصوبة بمجزئة مسقطه للقضاء ولكن لا ثواب فيها كذا قاله جمهور أصحابنا قالوا فصلاة الفرض وغيرهما من الواجبات اذا أتى بها على وجهها عليه

(فاصنع ما شئت) \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البريعي واسم أبيه عبد الله ونسبه لجدته لشهرته به قال (حدثنا زهير) أبو خيثمة بن معاوية الخافض الكوفي قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر (عن ربيعة بن حراش) بكسر الراء والعين المهملة بينهما واحدة ساكنة آخره تحتيه مشددة وحراش بكسر الحاء المهملة وفتح الراء وبعد الالف معجمة أبي مريم العنسي الكوفي العابد المخضرم قال (حدثنا أبو مسعود) عقبه بن عامر البدرى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس) بالرفع والعائد الى ما محذوف أي ما أدركه الناس (من كلام النبوة الاولى) يسكون الواو بعد الهمزة المضمومة أي من شرائع الانبياء السابقين مما اتفقوا عليه ولم ينسخ ولم يبدل للعلم بصوابه واتفاق العقول على حسنه فالاولون والآخر من الانبياء على منهاج واحد في استحسانه (اذ لم ينسخ) بكسر الحاء أي اذ لم يكن معك حيا يمنعك من القبح (فاصنع) وفي حديث بني اسرائيل فافعل (ما شئت) ما تأمر بك به النفس من الهوى أو اذا أردت فعلا ولم يكن مما يستحي من فعله شرعا فافعل ما شئت فالامر للاباحة وعلى الاول للتمديد كقوله تعالى اعلموا ما شئتم أو بمعنى الخبر أي اذ لم يكن لك حيا يمنعك من القبح صنعت ما شئت \* والحديث سبق في بني اسرائيل (هذا باب) بالنون يذكرفيه بيان (ما لا يستحي من الحق للتحقق في الدين) وهذا يخص قوله في الحديث السابق الحيا خير كراه اذا الحيا في السؤال عن الدين لا يجوز فهو مذموم كالا يخفى وقوله يستحي مبنى للمفعول \* وبه قال (حدثنا معمر بن ابي أوتيس) (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه عن زينب ابنة) ولا يذري بنت (ابن سلمة) عبد الله (عن أم سلمة) هند بنت أبي أمية زوج النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنها) انها (قالت جاءت أم سليم) بضم السين وفتح اللام أم أنس بن مالك (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي) بكسر الحاء (من الحق) أي لا يمنع منه ولا يترك الحياء مناقض لما اعتذارا عن تصريحهما بتقبض عنه النفوس البشرية لاسيما بحضرة الرسالة أي ان الله تعالى بين لنا ان الحق ليس مما يستحي منه وسؤالها هذا كان من الحق الذي ألجأت الضرورة اليه (فهل) يحب (على المرأة غسل) بغير زيادة من (اذا احتلمت) بغير زيادة هي أي وطئت في منامها (فقال) صلى الله عليه وسلم (نعم) يجب عليه الغسل (اذا رأت الماء) أي التي موجودا للرؤية عملية تتعدى الى مفعولين الثاني مقدر كأم أو غير ذلك قال أبو حيان وحذف أحد مفعولي رأي وأخواتها عزيز وقد قيل في قوله تعالى ولا يحسبن الذين يجتلون بما آتاهم الله من فضله هو خير الهيم أي الجمل خيرا والظاهر أن الرؤية هنا بصرية فتتعدى الى واحد وينبغي على ذلك أن المرأة اذا علمت انها أنزلت ولم تراء لا غسل عليها \* والحديث سبق في الغسل \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا محارب بن دثار) بكسر الدال المهملة وتخفيف المثناة السدوسي قاضي الكوفة من جملة العلماء والزهاد (قال سمعت ابن عمر) رضي الله عنهما (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل شجرة خضراء لا يسقط ورقها ولا يتحات) بتشديد المثناة النوقية الاخيرة مرفوعا لا يتأثر ولا يتحرك بعض أوراقها ببعض فسقط (فقال القوم) وفيهم العمران (هي شجرة كذا هي شجرة كذا) قال ابن عمر (قاربت ان أقول هي النخلة وانا غلام شاب) وفي رواية مجاهد قاربت ان أقول هي النخلة فاذا أنا أصغر القوم وله في الاطعمة فاذ أنا عاشر عشرة أنا أحدثهم (فاستحييت فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (هي النخلة) وعند البزار من طريق سفيان بن حسين عن أبي بشر عن مجاهد عن ابن عمر باسناد صحيح قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٧٥) شريك بن عبد الله وهشيم بن بشير عن يعلى ابن

عطاء عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال كان في وفد ثقيف رجل مجذوم فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم أناقديا يعنالك فأرجع

الكامل ترتب عليهم شيئا من سقوط الترض عنه وحصول الثواب فإذا أداها في أرض مخصصة وبه حصل الاول دون الثاني ولا بد من هذا التأويل في هذا الحديث فإن العلماء مفتون على أنه لا يلزم من أتى العراف إعادة صلوات أربعين ليلة فوجب تأويله والله أعلم

\*(باب اجتناب المجذوم ونحوه)\*

(قوله كان في وفد ثقيف رجل مجذوم فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم أناقديا يعنالك فأرجع) هذا موافق للحديث الآخر في صحيح البخاري وفسر من المجذوم فراراك من الاسد وقد سبق شرح هذا الحديث في باب لا عدوى وانه غير مخالف للحديث لا يورد عمرض على مصحح قال القاضي قد اختلفت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة المجذوم فثبت عنه الحديثان المذكوران وعن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كل مع المجذوم وقال له كل نقه بالله وتوكل الله وعن عائشة قالت كان لنا مولى مجذوم فكان يأكل في صحافي ويشرب في أقداحي ويتام على فراشي قال وقد ذهب عررضي الله عنه وغيره من السلف الى الأكل معه ورأوا ان الأمر باجتنابه منسوخ والصحيح الذي قاله الاكثرون ويتبع المصير اليه انه لا نسخ بل يجب الجمع بين الحديثين وجل الأمر باجتنابه الزرار منه على الاستحباب والاحتياط لا الوجوب وأما الأكل معه ففعله لبيان الجواز

عليه وسلم مثل المؤمن كمثل النخلة مأثالك منها تفعل ففيه الايضاح بالمقصود بأوجز عبارة وأحسن اشارة وأما من زعم ان موقع التشبيه بين المسلم والنخلة من جهة كون النخلة اذا قطع رأسها ماتت وانها لا تتحمل حتى تلحق وان اطلعها راتحة كراتحة معنى الآدمي أولانها تعشق أولانها تشرب من أعلاها فكلها كما قال في الفتح ضعيفة \* وسبق الحديث في كتاب العلم \* (وعن شعبة بن الحجاج بالاسناد السابق انه قال (حدثنا حبيب بن عبد الرحمن) بضم الحاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى الانصاري المدني (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر) عمه (منه) أي مثل الحديث السابق (وزاد) فيه قال ابن عمر (حدثت به) أي (عمر) فقال لو كنت قلتم المكان احب الي من كذا وكذا) أي من حجر النعم كما في الرواية الاخرى ووجهه عن عمر ما طبع الانسان عليه من محبة الخير لنفسه ولتظهر فضيلة الولد في القهم من صغره ليزداد من النبي صلى الله عليه وسلم حظوة \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا مسدد) بالخاء المهملة ابن عبد العزيز البصري الوطاري قال (سمعت ثابتا) البناي (انه سمع انسارضى الله عنه يقول جاءت امرأة) لم أعرف اسمها (الى النبي صلى الله عليه وسلم تعرض عليه نفسها) ليتزوجها (فقلت) يا رسول الله (هل لك حاجة في) أن تزوجني (فقلت ابنته) أي انسة أنس أمينة بضم الهمزة وفتح الميم وبعد التحية الساكنة تون مصغرا (مأقل حياءه) قال أنس (هي خير منك) عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسها ليتزوجها وتصير من أمهات المؤمنين \* ومطابقة الحديث للترجمة من هنا اذا المرأة لم تسخ فيما سألتها ما ذكر من ارادتها قربها من الرسول صلى الله عليه وسلم على ما لا يخفى \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا) كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التخفيف واليسر على الناس ذكره في الموطأ من طريق الزهري عن عروة عن عائشة في حديث صلاة الضحى ولفظه وكان يحب ما خف على الناس \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق) هو ابن ابراهيم بن راهويه كما جزم به أبو نعيم وهو رواية ابن السكن أو ابن منصور وتردد الكل باذى بينه وبين ابن راهويه وتبعه أبو علي الجبائي قال (حدثنا النضر) بالنون والصاد المعجمة الساكنة ابن شميل قال (أخبرنا شعبة بن الحجاج (عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه) أي بردة عامر بن أبي موسى (عن جده) أي موسى عبد الله بن قيس الأشعري انه (قال لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاذن بن جبل) الى اليمن قبل حجة الوداع (قال لهما يسرا ولا تعسرا وبشرا) الناس بجزيل عطاء الله وسعة رحمة (ولا تنفرا) هم يذكروا التخفيف وأنواع العيود وقائدة قوله ولا تعسرا التصريح باللازم تأكيدها ولان المقام مقام اطلب لا ايجاز وقوله وبشرا بعد قوله ويسرا فيه الجناس الخطي (وتطوعا) أي توافقا في الأمور (قال أبو موسى) الأشعري (يا رسول الله انابارض) أي أرض اليمن (يصنع فيها) ولا يذرعن المستقيما (شراب من العسل يقال له البتع) بكسر الموحدة وسكون الفوقية وبالعين المهملة (وشراب من الشعير يقال له المزز) بكسر الميم وسكون الزاي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام) \* والحديث سبق في آخر المغازي \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة بن الحجاج (عن أبي التياح) بفتح الفوقية وتشديد التحتية وبعد الألف حاء مهملة تزييد بن حميد الضبي البصري انه (قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يسروا) أمر بالتيسير لينشطوا والمراد به فيما كان من النوافل شاقا لا يفيض بصاحبه الى المال فيتركه أصلا وفيما رخص فيه من الفرائض كصلاة المكتوبة قاعدا للعاجز والفطر في الفرض لمن سافر فشق عليه (ولا تعسروا) في الأمور (وسكنوا) أمر بالتسكين

والله أعلم قال القاضي قال بعض العلماء في هذا الحديث وما في معناه دليل على انه يثبت للمرأة الخيار في فسح النكاح اذا وجدت زوجها

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا عبدة (٧٦) بن سليمان وابن عمر عن هشام ح وحدثنا أبو كريب - حدثنا عبدة

حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل ذى الطفتين فإنه يلتمس البصر ويصيب الحبل \* وحدثناه اسحق بن ابراهيم أخبرنا أبو معاوية حدثنا هشام بهذا الاسناد وقال لا يترود ذى الطفتين \* حدثني عمرو ابن محمد الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا الحيات وذى الطفتين والابر فأنهم ما يستنشقون الحبل ويلتمسون البصر قال فكان ابن عمر يقتل كل حية وجددها فابصره أبو لبابة بن عبد المنذر وزيد بن الخطاب وهو يطارد حية فقال انه قد نهي عن ذوات البیوت

مجموع ما أوحدث به جذام واختلف أصحابنا وأصحاب مالك في ان أمته على لها منع نفسها من استماعه اذا أرادها قال القاضي قالوا يمنع من المسجد والاختلاط بالناس قال وكذلك اختلفوا في انهم اذا كثروا هل يؤمرون أن يتخذوا لانفسهم موضعا منفردا خارجا عن الناس ولا يمنعون من التصرف في منافعهم وعليه أكثر الناس أم لا يلزمهم التحكى قال ولم يختلفوا في القليل منهم بمعنى في انهم لا يمنعون قال ولا يمنعون من صلاة الجمعة مع الناس ومنعون من غيرها قال ولو استضر أهل قرية فهم جذى يحاط بهم في الماء فان قدروا على استنباط ماء بلا ضرر أمروا به والا استنبطه لهم الآخرون أو أقاموا من يستقى لهم والا فلا يمنعون والله أعلم

(كتاب قتل الحيات وغيرها)

(قوله صلى الله عليه وسلم اقتلوا الحيات وذى الطفتين والابر فأنهم ما يستنشقون الحبل ويلتمسون البصر)

(ولا تنفروا) هو كالتفسير لسابقه والسكون ضد النور كان ضد البشارة النذارة والمراد تأليف من قرب اسلامه وترك التشديد عليه في الابتداء وكذلك الزجر عن المعاصي فنبغي أن يكون بتلطف لقبول وكذا تعليم العلم فنبغي أن يكون بالتدريج لان الشئ اذا كان في ابتداءه سهلا حبيب الى من يدخل فيه وتلقاها ببساطة وكانت عاقبة في الغالب الا بزيادة بخلاف ضده \* والحديث مضى في العلم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة \* وبه قال (حدثنا عبدة ابن مسleme) القعنبى الحارثى (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عروة) ابن الزبير (عن عائشة رضی الله عنهم انها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الخاء المعجمة وتشديد التحتية المكسورة (بين امرين) من أمور الدنيا (قط الاخذ ايسرهما ما لم يكن ايسرهما) (أما) أى يفضى الى الاثم (فان كان) الايسر (أما كان) صلى الله عليه وسلم (بعد الناس منه) كالتخيير بين المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة ان كانت بحيث تجر الى الهلاك لا تجوز (وما تقم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه) خاصة (في شئ قط) كعقوه عن الذي جسد به بدائه حتى أثر في كفه (الا ان تنهك) بضم النون وسكون النون وفتح النون وقية والماء لكن اذا انتهكت (حرمة الله فينتقم) عن ارتكبك ذلك (بها) أى بسببها (لله) عز وجل لانفسه \* والحديث سبق في صفة النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد) أى ابن درهم الازدى الازرق أحد الاعلام (عن الازرق بن قيس) الحارمى البصرى انه (قال كنا على شاطئ نهر بالاهواز موضع بخورستان بين العراق وفارس) (قد نضب) بفتح النون والصاد المعجمة بعدها موحد ذهاب (عنه الماء فجاء أبو برزة) فضله بن عبيد (الاسلمى) الصماني (على فرس فصلى وخلى فرسه) تركها (فانطلقت الفرس فترك صلاته وتبعها) ولا يذر عن الجوى والمسعى على خلى صلاته وتبعها (حتى أدركها فاخذها ثم جاءه ففضى صلاته) أى أداها (وفينا رجل له رأى) فاسد بالتنوين للتحقير وكان يرى رأى الخوارج لا يرى ما يرى المسلمون من الدين (فأقبل يقول) وفى أواخر الصلاة فجعل رجل من الخوارج يقول (انظروا الى هذا الشيخ ترك صلاته من أجل فرس فأقبل فقال ما عنفى أحد منذ فارقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان منزلى مترج) بالخاء المعجمة متباعد (فلو صليت وتركت) الفرس بحذف المفعول ولا يذرت كنه (لم آت أهلى الى الليل وذكر انه يحب) ولا يذر عن المستلى انه قد صعب (النبي صلى الله عليه وسلم لم فرأى بالقام ولا يذر عن المستلى والجوى ورأى (من تيسره) صلى الله عليه وسلم كثير اما حمله على فعله ذلك اذ لا يجوز له ان يفعل من تلقا نفسه دون ان يشاهد مثله منه صلى الله عليه وسلم \* والحديث سبق في باب اذا انفلتت الدابة في الصلاة من أواخر الصلاة \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم ابن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) لتجويل السند (وقال الليث) بن سعد الامام فيما وصله الذهلى (حدثني) بالافراد (يونس) ابن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهرى انه قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان أبا هريرة) رضى الله عنه (أخبرنا اعرابيا) اسمه ذوالخويصرة اليماني (بال في المسجد) النبوى (قنار) بالمثلثة فهاج (اليه الناس ليقعوا به) ايؤذوه (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه) اتركوه يقول في موضعه لانه لو قطع عليه بوله لتضرروا فأماوه في أناته لتنجست ثيابه وبذنه ومواضع كثير من المسجد (وأهر بقوا) به - مرة قطع مفتوحة وسكون الهاء ولا يذروا هربوا بحذف الهاء أى صلبوا (على بوله ذنوبا من ماء)

وفي رواية ان ابن عمر ذكر هذا الحديث ثم قال فليت لا ترك حية بفتح

أراها لاقتلها فينبأ أن أطار دحية يوم آمن ذوات البيوت مربي زيد بن الخطاب (٧٧) أو أوبلية وأنا أطاردها فقال مهلا يا عبد الله

فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتلهم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلهم ولم يقتلهم في ذوات البيوت وفي رواية نهى عن قتل الجنان التي في البيوت وفي رواية ان قتي من الانصار قتل حبة في بيته فأت في الحال فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان بالمدينة فخذ أسلوا فإذا رأيتم منهم شيئا فاذنوه ثلاثة أيام فان بدلكم بعد ذلك فاقتلوه فأتاهو شيطان وفي رواية ان لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم شيئا منها فخرجوا عليها ثلاثا فان ذهبوا لا فاقتلوه فإنه كافر وفي الحديث الآخر انه صلى الله عليه وسلم أمرهم بقتل الحية التي خرجت عليهم وهم بغارمى قال المازري لا تقتل حيات مدينة النبي صلى الله عليه وسلم الا بالانذارها كما جاء في هذه الاحاديث فاذا انذرها ولم تنصرف قتلها وما حيات غير المدينة في جميع الارض والبيوت والدور فينبذ قتلها من غير انذار لعموم الاحاديث الصحيحة في الامر بقتلها ففي هذه الاحاديث اقتتلوا الحيات وفي الحديث الآخر خمس يقتل في الحل والحرم منها الحية ولم يذكر انذارا وفي حديث الحية ان خارجة عن ابيها صلى الله عليه وسلم أمر بقتلها ولم يذكر انذارا ولا نقل انهم انذروها قالوا فأتاه ذبه هذه الاحاديث في استحباب قتل الحيات مطلقا وخصت المدينة بالانذار للعديد الوارد فيها وسببه ما سرح به في الحديث انه أسلم طائفة من الجن بها وذهبت طائفة من العلماء الى عموم النهي في حيات البيوت بكل بلد حتى تنذر وأما ما ليس في البيوت فيقتل من غير انذار قال

بفتح الذال المعجمة الدلو الملائن (أو سجال من ماء) بفتح السين المهملة وسكون الجيم دلوا فيه الماء قل أو كثر (فأما بعدنتم) حال كونكم (ميسرين) ولم تبعثوا حال كونكم (معسرين) أسند البعث الى الصحابة على طريق المجاز لانه صلى الله عليه وسلم هو المبعوث حقيقة لكنهم لما كانوا مبلغين عنه أطلق عليهم ذلك وأكده السابق وهو قوله ميسرين بنى ضده في قوله ولم تبعثوا معسرين تبين اعلى المبالغة في التيسير \* والحديث سبق في باب صب الماء على البول في المسجد من الطهارة (باب) جواز (الانبساط الى) ولا يذرعن الكشمير مع (الناس) وقال ابن مسعود عبد الله رضي الله عنه (خالط الناس ودينك لا تكلمنه) بكسر اللام وفتح الميم والنون المشددة من الكلم بفتح الكاف وسكون اللام وهو الجرح ودينك بالنصب في القرع أى لا تكلمن دينك ويجوز الرفع مبدأ خبره لا تكلمنه أى خالط الناس لكن بشرط أن لا يصح في دينك خلل وهذا الاثر وصلة الطبراني في الكبير بلفظ خالطوا الناس وصافوهم بما يشبهون ودينكم فلا تكلمنه بضم الميم وزايوهم (و) جواز (الدعابة) بضم الدال المهملة وتخفيف العين المهملة وبعدها الف موحدة الملاطفة في القول بالمزاح وغيره (مع الاهل) من غير افراط ولا مداومة اذ ربما يؤلف ذلك الى القسوة والايذاء والحقد وسقوط المهابة والوقار نعم قد تكون الدعابة مستحبة كان تكون مصلحة كتطبيب نفس المخاطب وموائمة \* وبه قال (حدثنا آدم) ابن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا ابو التياح) يزيد بن حميد الضبي قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول ان كان النبي صلى الله عليه وسلم ليخالطنا بالملاطفة وطلاقة الوجه والمزاح (حتى يقول لاخلى) من أمي (صغير) وهو ابن أبي طلحة يزيد بن سهل الانصاري (يا يا غير) بضم العين مصغرا (ما فعل النغير) بضم النون وفتح الغين المعجمة مصغر ففر بضم ثم فتح طير كالعصفور محرم المنقار وأهل المدينة يسمونه البلبل أى ماشائه وحاله قال النووي وفي الحديث جواز تكتية من لم يولد له وتكتية الطفل وانه ليس كذبا وجواز المزح فيما ليس بآثم وجواز السجع في الكلام الحسن بلا كلفة وملاطفة الصبيان وثانيهم بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من حسن الخلق وكرم السمائل والتواضع \* والحديث أخرجه مسلم في الصلاة والاستئذان فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه الترمذي في الصلاة وفي البر والقسا في اليوم والليلة وابن ماجه في الادب \* وبه قال (حدثنا) ولا يذربا لافراد (محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاي المعجمتين بينهما ألف آخره ميم قال (حدثنا هشام عن أبيه) عمرو بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت كنت ألعب بالبنات عند النبي صلى الله عليه وسلم أى بالتمثيل المسماة بلعب البنات وعند أبي عوانة عن رواية جري عن هشام كنت ألعب بالبنات وهن اللعب وعند أبي داود والنسائي من وجه آخر عن عائشة رضي الله عنها قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبول أو حنين فذكر الحديث في هتكه الستة الذي نصبت على بابها قالت فكشف السترة على بنات عائشة لعب فقال ما هذا يا عائشة قالت بناتي قالت وراى فرسامر بوطا لجنان فقال ما هذا قلت فرس قال فرس لجنان قالت ألم تسمع انه كان لسليمان خيل لها أجنحة فضحك فهذا صريح في أن المراد باللعب غير الادميات خلافا لمن زعم أن معنى الحديث اللعب مع البنات أى الجوارى والبايعات بمعنى مع واستدل بالحديث على جواز اتخاذ اللعب من أجل لعب البنات بهن وخسر ذلك من عموم النهي عن اتخاذ الصور وبه جرم القاضي عياض ونقله عن الجمهور وانهم أم أجازوا بيع اللعب للبنات

مالك يقتل ما وجد منها في المساجد قال القاضي وقال بعض العلماء الامر بقتل الحيات مطلقا مخصوص بالنهي عن جنات البيوت

الا لا يتروذا الطفتين قائم ما يقتلان على كل حال (٧٨) سواء كانا في البيوت أو غيرها أو الأماظهر منها بعد الانذار قال ويخص من النهي

لتدريهم من صغرهن على أمر سيوتن وأولادهن قالت عائشة رضي الله عنها (وكان لي صواحب) أي جوار من أقراني (يلعبن معي) بهن (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل على الحجرة (يتقمعن) تحتية وفوقية وقاف وميم مشددة وعن مهملة سا كنهة بوزن يتنقلن ولا يذرعن الجوى والمستحلى بإسقاط التحتية والكشميني كفي الفتح يتقمعن بنون سا كنهة بعد التحتية وكسر الميم أي يتغيبن (منه) صلى الله عليه وسلم ويدخلن وراء الستر وأصله من قع الثرة أي يدخلن في الستر كما تدخل الثرة في قعها (فيسرهن) بسين مهملة مفتوحة وراء مشددة مكسورة بعد هام واحدة أي يبعهن ويرسلهن (إلى قلعهن معي) \* والحديث أخرجه مسلم في الفضائل (باب) استحباب (المداواة مع الناس) وهي ابن الكلام وترك الأغلاظ في القول وهي من أخلاق المؤمنين والفرق بينه وبين المداواة المحرمة أن المداواة الرفق بالجاهل في التعليم والناسق في النهي عن فعله وترك الأغلاظ عليه حيث لا يظهر ما هو فيه والآنكار عليه باللفظ حتى يرد عما هو مرتكبه والمداواة معايشة المغفل بالفسق وإظهار الرضا بما هو فيه من غير أنكار عليه باللسان ولا بالقلب (ويذكر) بضم التحتية وفتح الكاف (عن أبي الدرداء) عويم بن مالك مما وصله ابن أبي الدنيا وأبراهيم الحارثي في غريب الحديث والدينوري في المجالسة من طريق أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء (أنه أنكر) بفتح النون وسكون الكاف وكسر الشين المعجمة بعد هاء رأى أي نضحك وتبسم (في وجوه أقوام) وإن قلوبنا لتلتهنهم بلام التأكيد وبالعين من اللعن ولا يذرعن الكشميني إلى قلعهم بقاف سا كنهة بعد القوقية ثم لام مسكورة فتحية سا كنهة من القلى وهي بغض \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن المنكدر) محمد أنه (حدثه) أي أن ابن المنكدر حدث سفيان (عن عروة بن الزبير) وغيره أي ذرعن ابن المنكدر حديثه عروة بن الزبير (إن عائشة) رضي الله عنها (أخبرته أنه استأذن) في الدخول (على النبي صلى الله عليه وسلم) بيته (رجل) هو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري وكان يقاتله لاحق المطاع أو هو مخزومة بن نوفل (فقال) صلى الله عليه وسلم (أئذوا له) في الدخول (فبئس ابن العشيرة أو بئس أخو العشيرة) بفتح العين المهملة وكسر الشين المعجمة فيهما والاشك من الراوى والعشيرة الجماعة أو القبيلة أو الأدنى إلى الرجل من أهله وهم ولداً بيه ووجهه (فلما دخل) الرجل (الآن) صلى الله عليه وسلم ولا يذرعن الجوى والمستحلى لان (له الكلام) ولا يذرعن الكلام قالت عائشة (فقلت) له (يا رسول الله قلت ما قلت) في هذا الرجل (ثم) لما دخل (ألت له في القول فقال أي عائشة) أي يا عائشة (إن شر الناس منزلة عند الله) يوم القيامة (من تركه أو) قال (ودعه الناس انقضاء نفسه) بضم الفاء وسكون الخاء المهملة وقد كان الرجل من جفافة الاعراب وقوله ودعه بتخفيف الدال قال المازري ذكر بعض النحاة أن العرب أمأوا مصدر يدع وماضيه والنبي صلى الله عليه وسلم أقصم العرب وقد نطق بالمصدر في قوله ليتنهن أقوام عن ودعهم الجمعات وبماضيه في هذا الحديث وأجاب القاضي عياض بأن المراد بقولهم أمأوا أي تركوا استعماله الانذار قال ولقظ أمأوا بديل عليه ويؤيد ذلك أنه لم ينقل في الحديث إلا هذين الحديثين مع شك الراوى في حديث الباب مع كثرة استعمال تركه ولم ينقل عن أحد من النحاة أنه لا يجوز قال في فتح الباري والنكتة في إيراد هذا الحديث هذا التلميح إلى ما وقع في بعض الطرق بلفظ المداواة وهو عند الحارثي بن أبي أسامة من حديث سفيان بن عسال نحوه حديث عائشة رضي الله عنها وفيه فقال أنه منافق أذاريه عن نفاقه وأخشي أن يفسد على غيره

عن قتل جنان البيوت لا يتروذا الطفتين والله أعلم \* وأما صفة الانذار فقال القاضي روى ابن حبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول أنشدك بالعهدة الذي أخذ عليك سليمان بن داود أن لا تؤذونا وأن لا تظهرن لنا وقال مالك يكفيه أن يقول أخرج عليك بالله واليوم الآخر أن لا تبدوا لنا ولا تؤذينا ولعل مالكاً أخذ لفظ التحريم مما وقع في صحيح مسلم فخرجوا عليها أثلاً ثأوا لله أعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم (ذا الطفتين) هو بضم الطاء المهملة واسكان الفاء قال العلماء هما الخطان الأبيضان على ظهر الحية وأصل الطفية خوصة المقل وجهها طفي شبه الخطين على ظهرها بخوصة من المقل وأما الابتزفه وقصير الذنب وقال نصر ابن شميل هو صنف من الحيات أزرق مقطوع الذنب لا تنتظر إليه حامل إلا اقت ما في بطنها (قوله) صلى الله عليه وسلم يستسقطان الجبل) معناه أن المرأة الحامل إذا نظرت إليهما وخافت أسقطت الحمل غالباً وقد ذكر مسلم في روايته عن الزهري أنه قال نرى ذلك من جميعها وأما يلتسان البصر ففيه تأويلان ذكرهما الخطابي وآخرون أحدهما معناه يخطفان البصر ويطمسانه بجبر نظرها إليه خاصة جعلها الله تعالى في بصرهم ما إذا وقعا على بصر الإنسان ويؤيدها الرواية الأخرى في مسلم يخطفان البصر والرواية الأخرى يلتعان البصر والثاني أنهم ما يقصدان البصر بالسبع والنهش والاول أصح وأشهر قال العلماء وفي الحيات نوع يسمى الناظر إذا وقع نظره على عين إنسان مات من ساعته والله أعلم (قوله يطارد حية) أي يطلمها ويتبعها ليقبضها

\* وحدثنا حاجب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزيدى عن الزهرى (٧٩) اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر  
بقتل الكلاب يقول اقتلوا الحيات  
والكلاب واقتلوا ذا الطفتين  
والابتر قائم ما يلقسان البصر  
ويستسقطان الحياتي قال الزهرى  
ونرى ذلك من سمع ما رواه الله أعلم  
قال سالم قال عبد الله بن عمر فلبثت  
لا أترك حية أراها الا قتلتها فبينما أنا  
أطارد حية يوما من ذوات البيوت  
مربي زيد بن الخطاطب أو أوبلابة  
وأنا أطاردها فقال مهلا يا عبد الله  
فقلت ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أمر بقتلهم قال ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد نهى عن ذوات  
البيوت \* وحدثني حرمله بن يحيى  
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح  
وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد  
الرزاق أخبرنا معمر ح وحدثنا  
حسن الخوافي حدثنا يعقوب  
حدثنا أي عن صالح كلهم عن الزهرى  
بهذا الاسناد غير أن صالحا قال  
حتى رآني أوبلابة بن عبد المنذر  
وزيد بن الخطاطب فقالا انه قد نهى  
عن ذوات البيوت وفي حديث يونس  
اقتلوا الحيات ولم يقل ذا الطفتين  
والابتر \* وحدثني محمد بن ربح أخبرنا  
الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد  
واللفظ له حدثنا الليث عن نافع عن  
أبالبابة كأم ابن عمر ليقض له باب في  
داره يستقرب به الى المسجد فوجد  
الغلبة جلد جان فقال عبد الله التسوه  
فاقتلوه فقال أوبلابة لا تقتلوه  
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهى عن قتل الجنان التي في البيوت  
\* وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا  
جرير بن حازم حدثنا نافع قال كان ابن  
عمر يقتل الحيات كاهن حتى حدثنا  
أوبلابة بن عبد المنذر البدرى  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهى عن قتل جنان البيوت فامسك

وعند ابن عدى من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مداراة الناس صدقة وكذا  
أخرجه الطبراني في الاوسط وفي سننه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه وقال ابن عدى أرجو أنه  
لا بأس به وأخرجه ابن أبي عاصم في آداب الحكماء بسند أحسن منه \* وفي حديث أبي هريرة  
رأس العقل بعد الايمان بالله مداراة الناس أخرجه البراز بسند ضعيف لكن قال شيخنا الحافظ  
السخاوى لفظ رواية البراز التودد الى الناس وهو بالنطق الذى نقله في فتح البارى فى رواية مرسله  
وعند العسكري وغيره بل وفي رواية متصلة عند البيهقي فى الشعب وبين انها منكروه به قال  
(حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الجبى البصرى قال (أخبرنا ابن عليه) بضم العين المهملة وفتح  
اللام قال (أخبرنا أيوب) السخيتاني (عن عبد الله بن أبي مليكة) اسمه زهير وعبد الله هذا تابعي  
فحدثني حرسل (ان النبي صلى الله عليه وسلم أهدى له) بضم الهاء وسكون الهمزة وسكون الهاء (أقبيه) جمع  
قباء (من دجاج) فارسى معرب أى ثوب يتخذ من ابريسم (مزرقة بالذهب فقهها) أى الأقبية  
(فى) أى بين (اناس من أصحابه وعزل منها) ثوبا (واحد مخزومة) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة لاجل  
مخزومة والد المسور وكان مخزومة غائبا (فلما جاء قال) له صلى الله عليه وسلم (خبات) ولابى ذر عن  
الكشمير بن قد خبات (هذا) القباء (لأن قال) أى أشار (أيوب) السخيتاني بالسند السابق (بنوبه)  
يستحضر فعله صلى الله عليه وسلم عند كلامه مخزومة (أنه) ولابى ذروانه (بريه) أى يرى مخزومة (أياه)  
أى الثوب الذى خيا له ليطيب قلبه به (وكان فى خلقه) أى مخزومة (شيء) من الشدة فاذا كان فى  
اسانه بذاته (ورواه) أى الحديث (حماد بن زيد) فيما وصله المؤلف فى باب قصة الامام ما يقدم عليه  
(عن أيوب) السخيتاني عن عبد الله بن أبي مليكة أن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث (وقال حاتم  
ابن وردان) البصرى مما وصله البخارى فى شهادة الاعمى وأمره ونكاحه من الشهادات (حدثنا  
أيوب) السخيتاني (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن المسور) بن مخزومة (قدمت على النبي صلى  
الله عليه وسلم أقبية) الحديث وهو اذ المؤلف بسياق هذا التعليق الا خيرا لعلام بوصله وأن  
روايته ابن عليه وجادوان كانت صورتهم ما الارسال لكن الحديث فى الاصل موصول والله  
الموفق والمعين \* هذا (باب) بالتموين يذكرفيه (لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين وقال معاوية)  
ابن أبي سفيان صخر بن حرب (لاحكيم) بالكاف المكسورة بوزن عظيم فى الفرع (الاذو)  
أى صاحب (تجربة) وهذا لفظ أبي سعيد مر فوعا أخرجه أحمد وصححه ابن حبان ولابى ذر  
عن الجوى والمسقى للاحلم بكسر الخاء المهملة وسكون اللام التجربة ولابى ذر عن الكشمير بن  
الاذى تجربة والحلم التانى فى الامور المقلقة والمعنى ان المرء لا يوصف بالحلم حتى يجرب الامور وقيل  
المعنى لا يكون حليما كاملا الا من وقع فى زلة وحصل منه خطأ فحينئذ يجعل وقال ابن الاثير معناه  
لا يحصل الحلم حتى يركب الامور ويعترف فيها بعثرها ويستبين مواضع الخطا ويحتملها وقيل المراد  
أن من جرب الامور وعرف عواقبها آثار الحلم وصبر على قليل الاذى ليدفع به ما هو أكبر منه  
وقال الطيبي ويمكن أن يكون تخصيص الحليم بذى التجربة للاشارة الى أن غير الحليم بخلافه فان  
الحليم الذى ليس له تجربة قد يعثر فى مواضع لا ينبغى له فيها الحلم بخلاف الحليم الجرب وهذا الاثر  
وصله ابن أبي شيمة فى مصنفه عن عيسى بن يونس عن هشام بن عروة عن أبيه قال قال معاوية  
لاحلم الابا التجارب وأخرجه البخارى فى الادب المفرد من طريق علي بن مسهر عن هشام عن أبيه  
قال كنت جالسا عند معاوية فقال لاحلم الاذو تجربة قالها ثلاثا وأخرج من حيث أبي سعيد  
مر فوعا لاحلم الاذو عشرة ولا حليم الاذو تجربة وأخرجه أحمد وصححه ابن حبان ومتر \* وبه قال  
(حدثنا قتيبة) بن سعيد البلخى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح

(قوله نهى عن قتل الجنان) هو بحميم مكسورة ونون مفتوحة وهى الحيات جمع جان وهى الحية الصغيرة وقيل الدقيقة الخفية وقيل الدقيقة



\* حدثنا محمد بن مشني حدثنا يحيى (٨٠) وهو القطان عن غيبة الله أخبرني نافع انه سمع أبا الباءة يخبر ابن عمر أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى  
عن قتل الجنان \* وحدثناه اسحق  
ابن موسى الانصاري حدثنا أنس  
ابن عياض حدثنا عبيد الله عن  
نافع عن عبد الله بن عمر عن أبي الباءة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وحدثني عبد الله بن محمد بن اسماء  
الضبي حدثنا جويرية عن نافع  
عن عبد الله ان أبا الباءة أخبره ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى  
عن قتل الجنان التي في البيوت  
\* حدثنا محمد بن مشني حدثنا عبد  
الوهاب يعني الثقفي قال سمعت  
يحيى بن سعيد يقول أخبرني نافع  
ان أبا الباءة بن عبد المذخر الانصاري  
وكان مسكنه بقباء فأتته قتل الى  
المدينة فبينما عبيد الله بن عمر جالس  
معه يفتح خوخة اذا هم بحية  
من عوام البيوت فارادوا قتلها  
فقال أبو الباءة انه قد نهى عنهم  
يريد عوام البيوت وأمر يقتل  
الابتروذي الطفتين وقيل هما  
الاذنان يلقبهما بالبصر ويطرحان  
أولاد النساء \* وحدثني اسحق بن  
منصور أخبرنا محمد بن جهم حدثنا  
اسماعيل وهو عندنا ابن جعفر عن  
عمر بن نافع عن أبيه قال كان عبد  
الله بن عمر يوما عندهم له فرأى  
ويص جان فقال اتبعوا هذا الجنان  
فاقتلوه قال أبو الباءة الانصاري اني  
سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نهى عن قتل الجنان التي  
تكون في البيوت الا البتروذي  
الطنيتين فانهما اللذان يحفظان  
البصر ويتبعان ما في بطون النساء

البيضاء (قوله يفتح خوخة) هي  
بفتح الخاء اسكان الواو وهي كوة  
بين دارين أو بيتين يدخل منها وقد

القاف ابن خالد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة رضى  
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يلدغ المؤمن بالذال المهملة والعين المهملة على صيغة  
الجهول وهو ما يكون من ذوات السموم وأما الذي بالذال المهملة والعين المهملة فمما يكون من النار  
والمؤمن مرفوع يلدغ (من حجر) يضم الحيم وسكون الخاء المهملة (واحد مرتين) وقوله يلدغ  
بالرفع على صيغة الخبر ومعناه الامر أي ليكن المؤمن حازما حذرا لا يؤتى من ناحية الغفلة فيخدع  
مرة بعد أخرى وقد يكون ذلك في أمر الدين كما يكون في أمر الدنيا وهو أولاها بالاحذر وروى  
بكسر العين بلفظ التهي فيتحقق فيه معنى النبي على هذه الرواية قاله الخطابي قال السفاقي بعد  
ذكره له وكذا قرأناه انتهى أي لا يتخذ عن المؤمن ولا يؤتى من ناحية الغفلة فيقع في مكروه لكن  
قال التوربشتي أرى أن الحديث لم يبلغ الخطابي على ما كان عليه وهو مشهور عند أهل السير وذلك  
انه صلى الله عليه وسلم من على أبي عزة الشاعر الجمعي وشرط عليه أن لا يجلب عليه فلما بلغ مأمنه  
عاد الى ما كان فأسر مرة أخرى فأمر بضرب عنقه وكله بعض الناس في المن عليه فقال لا يلدغ  
المؤمن الحديث ونقل النووي عن القاضي عياض هذه القصة وقال سبب هذا الحديث  
معروف وهو انه صلى الله عليه وسلم أسر أباعزة الشاعر يوم بدر فبقي عليه وعاهده أن لا يحرص  
عليه ولا يهجوه فأطلقه فلحق بقومه ثم رجع الى التحريض والهجاء ثم أسروا يوم أحد فسأله المن  
فقال صلى الله عليه وسلم لا يلدغ المؤمن الحديث وهذا السبب يصف الوجه الثاني وأجاب في  
شرح المشكاة بأنه يوجه بأن يكون صلى الله عليه وسلم لما رأى من نفسه الزكية الكريمة الميل  
الى الحلم والعفو عنه مجر منهما مؤمنا كاملا حازما ماذا شهامة ونهاه عن ذلك يعني ليس من شعبة المؤمن  
الحازم الذي يغضب لله ويذب عن دين الله أن يتخذ من مثل هذا الغادر المقر مرة بعد أخرى  
فأتم عن حديث الحلم وامض أشأنا في الانتقام منه والانتصار من عدو الله فان مقام الغضب لله  
بأبي الحلم والعفو من أوصافه صلى الله عليه وسلم انه كان لا ينتقم لنفسه الا أن تنتهك حرمة الله  
فينتقم لها وقد ظهر من هذا أن الحلم مطلقا غير محصور كما أن الحرد كذلك فقام التحمل مع المؤمنين  
مندوب اليه مع الاولياء والغلبة مع الاعداء قال تعالى في وصف الصفاة أشداء على الكفار رحماء  
بينهم فظهر من هذا ان القول بالنهي أولى والمقام له ادعى وسأول ما ذهب اليه أبو سليمان الخطابي  
رحمه الله أوضح وأهدى وأحق أن يتبع وأخرى وهذا الكلام منه صلى الله عليه وسلم وأول ما قاله  
لابي عزة المذكور وأما قول السفاقي وهذا مثل قديم يمثل به صلى الله عليه وسلم اذ كان صلى الله  
عليه وسلم كثيرا ما يمثل بالامثال القديمة وأصل ذلك ان رجلا دخل يده في حجر لصيد أو غيره  
فلدغته حية في يده فضر بته العرب مثالا فقالوا لا يدخل الرجل يده في حجر فيلدغ منه مرة ثانية  
فتعقبه في المصاير يائه اذا كان المثل العربي على الصورة التي حكاهما للنبي صلى الله عليه وسلم لم  
يورده كذلك حتى يقال انه مثل به نعم أو رد كلا ما يعتناه وانظر فرق ما بين كلامه عليه الصلاة والسلام  
وبين لفظ المثل المذكور فطلاوة البلاغة على لفظه عليه الصلاة والسلام وحلاوة العبارة فيه بادية  
يدركها الذوق السليم عليه أفضل صلاة الله وأزكى التسليم \* (تنبيه) قال شيخنا في الاحاديث  
المشتهرة وسبقه الى الإشارة لنحوه شيخه في فتح الباري حديث لا يلدغ المؤمن من حجر واحد  
مرتين أخرجه الشيخان وأبو داود وابن ماجه والعسكري كلهم من حديث عقيل عن الزهري  
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ربه مرفوعا لكن ليس عندنا ابن ماجه والعسكري واحد وهو  
عند مسلم أيضا من طريق ابن أخي ابن شهاب الزهري عن عمه به مثله وتابعه اسماعيل بن عبد العزيز  
أن هشام بن عبد الملك قضى عن الزهري سبعة آلاف دينار فقال هشام للزهري لا تعدل مثلها فقال

تكون في حائطه مفرد (قوله صلى الله عليه وسلم ويتبعان ما في بطون النساء) أي يسقطانه كما سبق في الروايات الباقية على ما سبق الزهري

حدثنا هرون بن سعيد الابل حدثنا ابن وهب حدثني أسامة بن نافع حدثني (٨١) أن أبا البابتة مربي ابن عمرو وهو عند الأطم الذي عند

دار عمر بن الخطاب يرصد حية بمثل حديث الليث بن سعد \* حدثنا يحيى ابن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وإسحاق بن إبراهيم واللفظ ليحيى قال يحيى وإسحاق أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار وقد أزلت عليه والمرسلات عرفا ففتحنا أخذها من فيه رطبة أخرجت علينا حية فقال اقتلوها فابتدرناها القتلها فسبقتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقهاها الله شركم كلوا فأكمل شرها \* وحدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان ابن أبي شيبة قال حدثنا جرير عن الأعمش في هذا الأسناد بمثله \* وحدثنا أبو كريب حدثنا حفص يعني ابن غياث حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر محرما بقتل حية يعني \* وحدثنا عمر ابن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثني إبراهيم عن الأسود عن عبد الله قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار بمثل حديث جرير وأبي معاوية \* وحدثني أبو الطاهر أحمد ابن عمرو بن سرح حدثنا عبد الله ابن وهب أخبرني مالك بن أنس عن صفين وهو عبد نامولى بن أفلح أخبرني أبو السائب مولى هشام بن زهرة أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته شرحه وأطلق عليه التبع مجازا ولعل فيه ما طلبنا لعله الله تعالى خصيصه فيها (قوله عند الأطم) هو بضم الهمزة والطاء وهو القصير ويجمعه أطام كعنتي وأعناق (قوله أمر

الزهرى يا أمير المؤمنين حدثني سعيد وذكره بلفظ لا يسلم المؤمن من حجر مرتين وكذا تابعهم يونس عن الزهرى وهو الصواب وخالفهم زمعة بن صالح حيث رواه عن الزهرى فقال عن سالم عن ابن عمر بلفظ لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين أخرجه القضاى وتابعه صالح بن أبي الأخضر عن الزهرى لكن صالح وزمعة ضعيفان وفي الباب عن عمرو بن عوف المزني عند الطبراني في الكبير والأوسط واليه الإشارة بقول يعقوب في قصة ابنه عليه الصلاة والسلام هل آمنكم عليه إلا كما آمنتمكم على أخيه من قبل \* (باب بيان حق الضيف) \* وبه قال (حدثنا إسحاق بن منصور) الكوسج الحافظ قال (حدثنا روح بن عبادة) بفتح الراء وسكون الواو بعدها حاء مهمله وعبادة بضم العين وتخفيف الدال المهملة قال (حدثنا حسين) المعلم (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص رضى الله عنه أنه (قال دخل علي) بتشديد التحتية (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي) (الم أخبر) بهمزة الاستفهام وأخبر بضم الهمزة وفتح الواو مبنيا للمفعول (أنك تقوم الليل) أى في الليل (وتصوم النهار قلت بلى) يارسول الله (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا تنعل قم ورم ووصم وأقطر) بضم الهمزة قطع مفتوحة وكسر الطاء (فان لحسدك عليك حقا) فترقب به ولا تتبعه حتى يعجز عن القيام بالفرائض (وان لم يملك) بالافراد (عليك حقا) من النوم (وان لزورك) بفتح الزاى وسكون الواو اضيفك (عليك حقا) وهذا موضع الترجمة (وان لزورك) عليك حقا وانك بكسر الهمزة (عسى ان يطول بك عمر) بضمين فتضعف فلا تستطيع المداومة على ذلك وخير العمل ما داوم عليه صاحبه وان قل (وان من حسبك) يسكون السين المهملة أى من كفايتك (ان تصوم من كل شهر ثلاثة ايام) لم يعينها (فان بكل حسنة عشر امثالها فذلك) أى صيام الثلاث من كل شهر هو (الدهر كله) في ثواب صيامه (قال) عبد الله بن عمرو (فشددت) على نفسي (فشددت على) بتشديد التحتية وشددت بضم الشين المججمة مبنيا للمفعول (فقلت) يارسول الله (فانى اطيق غير ذلك) أكثر منه (قال فصم من كل جمعة ثلاثة ايام) لم يعينها (قال فشددت) على نفسي (فشددت على) قلت انى اطيق غير ذلك) باسقاط الفاء قبل فاف قلت ولفظة انى (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم نبي الله داود قلت وما صوم نبي الله داود قال نصف الدهر) بان تصوم يوما وتفطر يوما \* والحديث سبق في الصوم (باب استحباب) (اكرام الضيف) مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أى اكرام المضيف (و) استحباب (خدمته اياه بنفسه) من عطف الخاص على العام اذ الاكرام أعمن أن يكون بالنفس أو بأحد (وقوله) بالجر عطف على السابق (ضيف إبراهيم المكرم) قال أبو عبد الله (المؤلف) (يقال) في المفرد (هو زور) في الجمع (هو لائزور) فيسوى فيه الجمع والمفرد (و) كذا (ضيف ومعناه اضيفه وزواره لانها مصدر مثل قوم رضا وعدل) يعنى مرضيون وعدول فالهـ بنى جمع واللفظ مفرد (ويقال ماء غور وبر غور وما أن غور ومياه غور) فهو وصف بالمصدر (ويقال الغور الغائر) الذى (لائنه الدلاء) كل شئ غرت فيه فهو مغارة تراور تميل من الزور والازور الاميل) ومنه زاره اذا مال اليه وكان اضيف إبراهيم اثني عشر ملكا وقيل تسعة عشرهم جبريل وجعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث أضافهم إبراهيم أولانهم كانوا في حسبه كذا وقوله المكرمين أى عند الله كتوله بل عباد مكرمون وقيل لانه خدمهم بنفسه وأخدمهم امرأته وعمل لهم القرى وثبت قوله قال أبو عبد الله الخ لكشمى والمستمل وسقط لغيرهما \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي الكلاعى قال

(١١) قسطانى (تاسع) محرما بقتل حية يعني فيه جواز قتلها للحجرم وفي الحرم وأنه لا يذرها في غير البيوت وان قتلها مستحب

قال فوجدته يصلي فجلست أنتظره حتى يقضى (٨٢) صلاته فسمعت شجرة بكاف عراجين في ناحية البيت فالتفت فإذا حية فوثبت لاقتلها

فاشار الى ان اجلس فجلست فلما انصرف اشار الى بيت في الدار فقال أترى هذا البيت فقلت نعم فقال كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس قال فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانصاف النهار فيرجع الى أهله فاستأذنه يوما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ عليك سلاحك فاني أخشى عليك قرينة فاحذ الرجل سلاحه ثم رجع فاذا امرأته بين البابين فأتته فهاوى اليها بالرمح اطعن بها وأصابته غيرة فقالت لها كفف عليك رحمك وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجنى فدخل فاذا بحية عظيمة منطوية على الفرائش فهاوى اليها بالرمح فابتطمها به ثم خرج فركب في الدار فاضطربت عليه فمأدري أيهما كان أسرع موتا الحية أم الفتى قال فحسنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرنا ذلك له وقلنا له ادع الله يحية لنا فقال استغفروا صاحبكم ثم قال ان بالمدينة جنا قد أسلموا فاذا رأيتم منهم شيئا فاذنوه ثلاثة أيام فان بد لكم بعد

(قوله فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانصاف النهار فيرجع الى أهله) قال العلماء هذا الاستئذان امتثال لقوله تعالى وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه وانصاف النهار بفتح الهـ مرة أى منتصفه وكونه وقت لا آخر النصف الاول وأول النصف الثاني فجعله كما قالوا ظهور الترسين وأما رجوعه الى أهله فليطالع حالهم ويقضى حاجتهم ويؤنس امرأته فانها كانت عروسا كما ذكر في الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم فاذنوه ثلاثة أيام فان بد لكم بعد

(اخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) بضم الموحدة واسم أبي سعيد كيسان (عن أبي شريح) بضم الشين المعجمة وفتح الراء آخره مائة مائة له خويلد بن عمرو ابن صخر (الكعبي) بفتح الكاف وكسر الموحدة الخزاعي أسلم قبل الفتح وتوفي بالمدينة رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله) الذي خلقه ايمانا كاملا (واليوم الآخر) الذي اليه معاد وفيه مجازاته (فليكرم ضيفه جائزته) بالرفع في الفرع مبتدأ خبره (يوم وليله والضيافة ثلاثة أيام) أى تكلف يوم وليله أو احتفاف يوم وليله هذا ان قلنا ان اليوم والليله من جملة أيام الضيافة الثلاثة وان قلنا بانهم ملأ جنان عن ضيافة درز يادة يوم وليله بعد الضيافة وبالنصب على انه بدل الاشتمال أى فليكرم جائزة ضيفه يوما وليله نصب يوما على الظرفية قاله السهيلي فيما حكاه الزركشي وعند مسلم في رواية عبد الحميد بن جعفر عن سعيد المقبري عن أبي شريح الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليله انتهى قال في المصابيح ويشبه به اختلافهم في أن يوم الجائزته وتوليته ما دخل في أيام الضيافة الثلاثة وأخرجان عنها ما وقع لهم من التردد في قوله صلى الله عليه وسلم من شهد الجنائز حتى يصلى عليها فله قيراط ومن شهد ما حتى تدفن فله قيراطان الحديث وفي لفظ من صلى على جنازة فله قيراط ومن أتبعها حتى توضع في القبر فله قيراطان فلو أتبعها حتى توضع في القبر ولكن لم يصل عليها احتقل أن لا يحصل له شيء من القيراطين اذ يحتمل أن يكون القيراط الثاني المزيد مرتبا على وجود الصلاة قبله ويحتمل أن يحصل له القيراط المزيد وأما احتقال أن القيراطين يحصلان بالاتباع حتى توضع في القبر وان لم يصل فهو هنا بعد وأما احتمال أن من صلى وأتبع حتى تدفن يحصل له ثلاثة قيراطين فرب على هذا الاحتمال ونقل الفاضل تاج الدين أن الشيخ أبنا الحسن بن القزويني سأل أبنا نصر ابن الصباغ عن هذا فقال لا يحصل لمن صلى وأتبع الا قيراطان واستدل بقوله تعالى أنتم كنتم لتكفرون بالذي خلق في الارض في يومين وتجعلون له انداد ذلك رب العالمين وجعل فيهم رواسي من فوقها وبارئ فيها زوجة ذرية أوتاهم في أربعة أيام قال فاليوم ان من جملة الاربعة بلا شئ انتهى وعند مسلم في رواية عبد الحميد بن جعفر عن سعيد المقبري عن أبي شريح الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليله وهو يدل على المغيرة (فتابع ذلك) مما يحضره بعد ثلاثة أيام (فهو صدقة) استدلل به على ان الذي قبلها واجب لان المراد بتسميته صدقة التمتع عنه لان كثير من الناس خصوصا الاغنياء ينفون غالبهم عن كل الصدقة واستدل ابن بطال بعدم الوجوب بقوله جائزته والجارزة تفضل واحسان ليست واجبة وعليه عامة الفقهاء وتاؤلوا الاحاديث انها كانت في أول الاسلام اذ كانت الموساة واجبة (ولا يحتمل له) أى للضيف (ان يشوى) بفتح التثنية وسكون المثناة وكسر الواو وأن يقيم (عنده) عنده من أضافه (حتى يحرقه) بضم التثنية وسكون الحاء المهملة وبعد الراء المكسورة جيم من الحرج وهو الضيق وسلم حتى يؤثمه أى توقعه في الائم لانه قد يغتابه اطول اقامته أو يعرض له بما يؤثمه أو يظن به ظنا سيئا ويستفاد من قوله حتى يحرقه انه اذا ارتفع الحرج جازت الاقامة بعد ان يختار المضيف اقامة الضيف أو يغلب على ظن الضيف أن المضيف لا يكره ذلك والحدوث سبق في باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره من كتاب الادب \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام بسنده السابق (مثله) أى مثل الحديث السابق (وزاد) ابن أبي أويس (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) ايمانا كاملا (فليقل خيرا وليصمت) بضم الميم من باب نصر نصر أو بكسر هـ من باب ضرب يضرب أى ايسكت \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بد من حديثه بالافراد (عبد الله بن محمد)

ذلك فاقبلوه فانما هو شيطان \* وحدثنى محمد بن رافع حدثنا وهب بن (٨٣) جري بن حازم حدثنا أبي قال سمعت أسما بن

عبيد يحدث عن رجل يقال له السائب وهو عندنا أبو السائب قال دخلنا على أبي سعيد الخدري فبينما نحن جلوس اذ همضنا تحت سريره حركة فنظرنا فاذا حية وساق الحديث بقصته نحو حديث مالك عن صيني وقال فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهذه البيوت عوامر فاذا رأيت شيئا منها فخرجوا عليها ثلاثا فان ذهب والا فاقبلوه فانه كافر وقال لهم اذهبوا فادفنوا صاحبكم \* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن عجلان حدثني صيني عن أبي السائب عن أبي سعيد الخدري قال سمعته قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بالمدينة نفر من الجن قد أسلموا فن رأى شيئا من هذه العوامر فليؤذنه ثلاثا فان بدا له بعد فليقتله فانه شيطان \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمير قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الحميد بن جبير بن شيبة عن سعيد بن المسيب عن أم شريك ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بقتل الوزاغ وفي حديث ابن أبي شيبة أمر وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن جريج وحديث محمد بن أحمد ابن أبي خلف حدثنا روح حدثنا ابن جريج وحديث عبد بن حميد ذلك فاقبلوه فانما هو شيطان) قال العلماء معناه واذا لم يذهب بالانذار علمت انه ليس من عوامر البيوت ولا من أسلم من الجن بل هو شيطان فلا حرمة عليكم فاقبلوه ولن يجعل الله لسيلا للانتصار عليكم بشارة بخلاف العوامر ومن أسلم والله أعلم

المسندى الجعفي قال (حدثنا ابن مهدي) عبد الرحمن قال (حدثنا سفيان) النوري (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان الاسدي (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن حنظلة رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) ايمانا كاملا (فلا يؤذجاره) وفي مسلم في حديث أبي هريرة من طريق الاعمش عن أبي صالح فليحسن الى جاره وقد جاء تفسير الاكرام والاحسان الى الجار وترك اذاه في عدة أحاديث رواها الطبراني من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده والخراطي في مكارم الاخلاق من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأبو الشيخ في الثواب من حديث معاذ بن جبل قالوا يا رسول الله ما حق الجار قال ان استقرضك أقرضته وان استعانك أعنته وان مرض عذته وان احتاج أعطينه وان افتقر عذت عليه واذا أصابه خير فنيته واذا أصابه مصيبة عزيت به واذا مات اتعت جنازته ولا تستطيل عليه بالبكاء فيجب عنه الرجاء الابانة ولا تؤذيه بريح قدرك الا أن تعرف له منها وان اشتريت فأكهه فأهدله وان لم تفعل فادخله اسرا ولا تخرج بها ولدا يغيبها ولده قال في الفتح ألفاظهم متقاربة والسباق أكثره لعمرو بن شعيب وفي حديث بهز بن حكيم وان اعوز سترته وأسأندهم واهية لكن اختلاف مخرجها يشعربان للحديث أصلا (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) ايمانا كاملا (فليكرم ضيفه) بأن يزيد في قراء على ما كان يفعل في عياله (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) ايمانا كاملا (فليقل خيرا وليصمت) وفي حديث أبي امامة عند الطبراني والبيهقي في الزهد فليقل خيرا ليغتم أو ليسكت عن شريسي لم وفي معنى الامر بالصفحة أحاديث كثيرة كحديث ابن مسعود عند الطبراني قلت يا رسول الله أي الايمان أفضل الحديث وفيه أن يسلم المسلمون من اسلانك وفي حديث البراء عند أحمد وصححه ابن حبان مرفوعا فكف لسانك الا من خير وحديث ابن عمر عند الترمذي من صمت فحيا وعنده من حديث ابن عمر كثرة الكلام بغير ذكر الله تقسى القلب أسأل الله العافية \* وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد بن أبي حبيب) المصري (عن أبي الخير) مرفوعا بفتح الميم والمثلثة بينهما راء ساكنة آخره دال مهملة اليزني (عن عقبه بن عامر) الجهني (رضي الله عنه انه قال قلنا يا رسول الله انك تبعنا فنزل بقوم فلا يقرونا) بنونين وفتح أوله أي لا يضيفونا (فأترى فيه فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان زاتم بقوم فامرنا الحكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا) ذلك منهم (فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم) بضمير الجمع فهو على حد قوله ضيف ابراهيم المكرمين كما هم الضيف مصدر يستوي فيه الجمع والواحد وقد جعل الليث الحديث على الواجب عملا بظاهر الامر وأن يؤخذ ذلك منهم ان امتنعوا فها رواقا أحسن الواجب على أهل البادية دون القرى وتأوله الوجه ورعى المضطرين فان ضيافتهم واجبة أو المراد خذوا من أعراضهم أو هو محمول على من مر بأهل الذمة الذين شرط عليهم ضيافة من مر بهم من المسلمين وضعف هذا \* وسبق من يدل هذا في كتاب المظالم في باب قصاص المظالم اذا وجد مال ظالمه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) أبو جعفر الجعفي الحافظ المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه) اختلف في حد الرحم التي يجب صلتها فقبل كل رحم محرم بحيث لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى حرمت منا كتحتماف على هذا لا يدخل أولاد الاعمام وأولاد الاخوال

بخلاف العوامر ومن أسلم والله أعلم \* (باب استحباب قتل الوزغ) \* (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بقتل الوزاغ)

أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جرير أخبرني عبد الحميد (٨٤) بن جبير بن شنية أن سعيد بن المسيب أخبره أن أم شريك أخبرته أنها استأمرت

واحتج هذا القائل بتحريم الجمع بين المرأة وعمتها وأختها في النكاح ونحوه وجوز ذلك في بنات  
الاعمام والأخوال وقيل هو عام في كل رحم من ذوى الأرحام في الميراث يستوى فيه المحرم وغيره  
ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم أدناك أدناك (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا)  
ليغتم (أوليصت) أى بسكت عن سوء السليم وهذا من جوامع الكلم وجواهر الحكم التي لا يعرف  
أحد ما في مجامعها إلا الأمن أمته بفيض مدده وذلك أن القول كله إما خيرا أو شرا وأيل إلى  
أحدهما فيدخل في الخير كل مطلوب من الأحوال فرضها وتنبهها فأن فيه على اختلاف أنواعه  
ودخل فيه ما يؤل إليه وما عد ذلك مما هو شر أو يؤل إليه فأمر عند ارادة الخوض فيه بالصمت  
ولاريب أن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة من الكذب والغيبة وتركه النفس والخوض في  
الباطل ولذلك حلاوة في القلب وعليه بواعث من الطبع ومن الشيطان فالخائض في ذلك قلما  
يقدر على أن يزم لسانه في الخوض في الصمت سلامة مع ما فيه من جمع الهمة ودوام الوقار  
والفراغ للعبادة والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن الحساب في الآخرة قال تعالى ما يلفظ  
من قول إلا لديه رقيب عتيد وقال عليه الصلاة والسلام املك عليك لسانك أى اجعله مملوكا لك  
فما عليك وبالله وتبعته وأمسكه عما يضرك وأطلقه فيما ينفعك (باب صنع الطعام والتكلف)  
لمن قدر عليه (الضيف) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرى بالأفراد (محمد بن بشار) المعروف ببندار قال  
(حدثنا جعفر بن عون) بالنون أبو جعفر بن عمرو بن حريث الخزرجي قال (حدثنا أبو الهيثم)  
بضم العين المهملة وفتح الميم آخر مهملة مصغرة عتبة بن عبد الله السعدي الكوفي (عن عون  
ابن أبي حنيفة) بالجيم المضمومة ثم الحاء المهملة والقامصغرا وهب (عن أبيه) أنه قال آخى النبي  
صلى الله عليه وسلم بين سلمان الفارسي (وأبي الدرداء) عويمر (فزار سلمان أبا الدرداء قرأى أم  
الدرداء) زوجة أبي الدرداء واسمها خيرة بفتح الخاء المعجمة وسكون التحتية بنت أبي حدر الدرداء  
صحابة بنت حماني وليست هي زوجة أم الدرداء هيمنة التابعة (متبذلة) بفتح القوقية  
والموحدة وكسر المعجمة المشددة أى لابس ثياب البذلة بكسر الموحدة وسكون المعجمة المهمنة وزنا  
ومعنى أى أنها تارك مكة للباس الزينة (فقال لها ما شأنك) متبذلة يأم الدرداء (قالت أخوك  
أبو الدرداء ليس له حاجة في) نساء (الدنيا) فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاما وقربه إليه ما أكل (فقال)  
أبو الدرداء لسلمان (كل فاني صائم قال) سلمان لأبي الدرداء (ما أبأكل) (من طعامك شيئا حتى  
فأكل) منه وعرضه بذلك صرف أبي الدرداء ما يصنع من الجهد في العبادة وغير ذلك مما تضررت  
منه أم الدرداء وزوجته (فأكل) أبو الدرداء معه (فلما كان الليل) أى في أوله (ذهب أبو الدرداء  
يقوم) يتهجده (فقال) له سلمان (نعم فنام ثم ذهب) أبو الدرداء (يقوم فقال) له سلمان (نعم فلما كان  
آخر الليل) وعند الترمذي فلما كان عند الصبح ولدا رقتني فلما كان في وجه الصبح ولا يذرى من  
آخر الليل (قال سلمان) له (قم الآن قال) ولا طبراني فقاما فوضا (فقال) له سلمان ان لربك  
عليك حقا ولنفسك ولا يذرى عن الشمسني وان لنفسك (عليك حقا ولا هلاك عليك حقا  
فأعط) بهمزة قطع (كل ذي حق حقه فاني) أبو الدرداء (النبي صلى الله عليه وسلم فذ كر ذلك)  
الذي قاله سلمان (له) صلى الله عليه وسلم (فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) وعند  
الدارقطني ثم خرج إلى المصلى فدنا أبو الدرداء ليخبر النبي بالذي قال له سلمان فقال له يا أبا الدرداء  
إن جسدك عليك حقا مثل ما قال سلمان في هذا الرواية أن النبي صلى الله عليه وسلم أشار اليهما  
بأنه علم بطريق الوحي ما دار بينهما وليس ذلك في رواية محمد بن بشار فيجتمعا أنه كاشهما بذلك

النبي صلى الله عليه وسلم في قتل  
الوزعان فأمرها بقتلها وأم شريك  
أحدى نساء بني عامر بن لؤي اتفق  
لفظ حديث ابن أبي خفاف وعبد  
ابن حميد وحديث ابن وهب قريب  
منه \* حدثنا إسحق بن إبراهيم وعبد  
ابن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق  
أخبرنا معمر عن الزهري عن عامر  
ابن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه  
فويسقا \* وحديث أبو الطاهر  
وحديثه قال أخبرنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن الزهري عن عروة عن  
عائشة أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال للوزغ الفويسق زاد  
حرمته قالت ولم أسمعه أمر بقتله  
\* وحديثنا يحيى بن يحيى أخبرنا  
خالد بن عبد الله عن سهيل عن  
أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (من قتل  
وزغة في أول ضربة فله كذا وكذا  
حسنة ومن قتلها في الضربة  
الثانية فله كذا وكذا حسنة لدون  
الأولى ومن قتلها في الضربة  
الثالثة فله كذا وكذا حسنة لدون  
الثانية \* حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا أبو عوانة ح وحديث زهير  
ابن حرب حدثنا جرير ح وحديثنا  
محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل  
يعني ابن زكريا ح وحديثنا أبو  
كريب حدثنا وكيع عن سفيان  
كلهم عن سهيل عن أبيه عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بمعنى حديث خالد عن سهيل إلا  
جريرا وحده فان في حديثه  
وفي رواية أمر بقتل الوزغ وسماه  
فويسقا وفي رواية من قتل وزغة في  
أول ضربة فله كذا وكذا حسنة ومن

قتلها في الضربة الثانية فله كذا وكذا حسنة لدون الأولى وان قتلها في الضربة الثالثة فله كذا وكذا حسنة لدون الثانية أولا

من قتل وزغاف أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك (٨٥) وفي الثالثة دون ذلك \* وحديثنا محمد بن الصباح

حدثنا به جليل يعني ابن زكريا عن سهيل قال حدثتني أختي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في أول ضربة سبعين حسنة

وفي رواية من قتل وزغاف أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك وفي رواية في أول ضربة سبعين حسنة قال أهل اللغة الوزغ وسام أبرص جنس فسام أبرص هو كباره واقفوا على أن الوزغ من الحشرات المؤذيات وجهه أوزاغ ووزغان وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله وحث عليه ورغب فيه لكونه من المؤذيات وأما سبب تكثير الثواب في قتله بأول ضربة ثم ما يليها فالقصة سودية الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به وتحريض قاتله على أن يقتله بأول ضربة فإنه إذا أراد أن يضربه ضربات ربما انفلت وفات قتله وأما تسميته فويسقاف نظيره القواسق الخس التي تقتل في الحل والحرم وأصل القسق الخروج وهذه المذكورات خرجت عن خلق معظم الحشرات ونحوها بزيادة الضرر والأذى وأما تقييد الحسنات في الضربة الأولى بمائة وفي رواية بسبعين فخواه من أوجه سبقت في صلاة الجماعة تزيد بخمس وعشرين درجة وفي روايات بسبع وعشرين درجة أحدها أن هذا مفهوم للعدد ولا يعمل به عند جاهل الأصوليين وغيرهم فذكر سبعين لا يمنع المائة فلا معارضة بينهما والثاني أنه أخبرنا بسبعين ثم تصدق الله تعالى بالزيادة فأعلم بها النبي صلى الله عليه وسلم حين أوحى إليه

أولاً ثم أطلعهم أبو الدرداء على صورة الحال فقال له صدق سلمان وعند الطبراني من وجه آخر عن محمد بن سيرين مرسل قال كان أبو الدرداء يجي ليله الجمعة ويصوم يومها فأتاه سلمان فدكر القصة مختصرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم وغير سلمان أفتقه منك وفيه تعيين الليلة التي بات سلمان فيها عند أبي الدرداء (أبو حنيفة وهب السواني) بضم السين المهملة وتخفيف الواو والمد (يقال له وهب الخير) وقوله أبو حنيفة إلى آخره سقط لابي ذر قال في فتح الباري ووقع في التكلف للضيف حديث سلمان أنها رسول الله صلى الله عليه وسلم إن تكلف للضيف أخرجه أحد الحاكم وفيه قصة سلمان مع ضيفه حيث طلب منه زيادة على ما قدم له فنهى مطهرته بسبب ذلك ثم قال الرجل لما فرغ الحلة الذي قنعنا بما رزقنا فقال له سلمان لو وقعت ما كانت مطهرتي مروهة انتهى وقد كان سلمان إذا دخل عليه رجل دعا بما حضر خبزاً ولحماً وقال لولا أنا حينئذ إن تكلف بعضنا لتكلفت لك (باب) بيان (ما يكره من الغضب) الذي هو غلبان دم القلب للانتهقام (و) ما يكره من (الجزع) الذي هو تقيض الصبر (عند الضيف) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذري الأفراد (عباس بن الوليد) بالتحية والشين المعجمة الرقام البصري قال (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالمهملة قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي ياس (الجريري) بضم الجيم مصغراً (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل الهندي بفتح النون (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما) أن أبا بكر رضي الله عنه (ثلاثة أي جعلهم أضيافاً له) فقال لعبد الرحمن (إنه) (دونك) أي الزم (أضيافاً) فاني منطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم فافزع به مزرة وصل (من قراهم) بكسر القاف من ضيافتهم (قبل أن أجي) من عند النبي صلى الله عليه وسلم (فانطلق عبد الرحمن فأتاهم بما عنده) من الطعام (فقال) لهم (اطعموا) بهم مزرة وصل وفتح العين (فقالوا أين رب منزلنا) أي صاحبه يعنون أبا بكر رضي الله عنه (قال) لهم عبد الرحمن (اطعموا قالوا ما نحن بأكلين حتى يجي رب منزلنا قال) لهم (أقبلوا) بهم مزرة وصل وفتح الموحدة (عنا) ولا يذري عن الجوى والمستقلى (عني) (قرا كم قاله) أي أبا بكر (إن جاء ولم تطعموا) بفتح الأول والثالث (لثقلين منه) الأذى وما نكره (فأقبلوا) فاستمعوا أن يأكلوا (فعرفت أنه يجد) أي يغضب (علي فلما جاء) أبو بكر رضي الله عنه (تصبت عنه) أي جعلت نفسي في ناحية بعيدة عنه (فقال) ولا يذري (ما صنعتم) بالأضياف (فاخبروه) أنهم أبو أن يأكلوا إلا أن حضر (فقال لعبد الرحمن) قال عبد الرحمن (فسكرت) فراقته (ثم قال) ثانياً (يا عبد الرحمن) (فسكرت) فراقته (فقال) في الثالثة (يا عنتر) بضم الغين المعجمة وسكون النون بعدها مثناة مفتوحة فراء أي يا جاهل أو يا نعيم (أقسمت عليك أن كنت تسمع صوتي لما) بتشديد الميم أي (جئت) كما عند سبيو أي لا أطلب منك إلا محبة ولا يذري عن الكثرة يعني أجيبت (فخرجت فقلت) له (سل أضيافاً) فسألهم (فقالوا) ولا يذري (صدق أنا به) أي بالقرى فلم تقبل (قال) أبو بكر (فأما انتظر عوني والله لا أطعمه الليلة) لأنه اشتد عليه تأخير عشاءهم (فقال الآخرون) بفتح الحاء المعجمة (والله لا نطعمه حتى تطعمه قال) أبو بكر رضي الله عنه (لم أرى الشر كالليلة) أي لم أر ليلة مثل هذه الليلة في الشر (ويذكرهم) لم يبق صدم الدعاء عليهم (مأثم) استفهام (لما) ولا يذري (لا تقبلون عنا قراكم هات) يا عبد الرحمن (طعامك فجاءه) به ولا يذري (فوضع) أبو بكر رضي الله عنه (يده) (فقال بسم الله) الحالة (الأولى) وهي حالة غضبه وحملته أن لا يطعم في تلك الليلة (للسيطان) أو اللقمة الأولى التي أحنث نفسه بها أو كل وقال في المصابيح لاشك أن أحنثه نفسه وأكله مع الضيف خير من المحافظة على بره المفضي إلى ضيق صدر الضيف وحصول الوحشة له

بعد ذلك والثالث أنه يختلف باختلاف قاتله إلى الوزغ بحسب نياتهم وإخلاصهم وكل أحوالهم ونقصها فتكون المائة للكمال

حدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قالا (٨٦) أخبرنا ابن وهب أني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد

الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن غلة قرصت نبيامن الانبياء فامر بقصرية النخل فأحرقت فأوحى الله اليه أني أن قرصتك غلة أهلكت أمة من الامم تسبح \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني ابن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء تحت شجرة فلدغته غلة فامر بجهازه فأخرج من تحتها ثم أمر بها فأحرقت فأوحى الله اليه فهل لا غلة واحدة \* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل نبي من الانبياء عليه السلام تحت شجرة فلدغته غلة فامر بجهازه فأخرج من تحتها وأمر بها فأحرقت بالنار قال فأوحى الله اليه فهل لا غلة واحدة منهم والسبعين لغيره والله أعلم قوله حدثنا محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل يعني ابن زكريا عن سهيل قال حدثني أختي عن أبي هريرة كذا وقع في أكثر النسخ أختي وفي بعضها أختي بالتذكير وفي بعضها أبي وذكر القاضي الأوجه الثلاثة قالوا ورواية أبي خطأ وهي الواقعة في رواية أبي العلاء من ماهان ووقع في رواية أبي داود أختي وأختي قال القاضي أخت سهيل سودة وأخواه هشام وعبداد

\* (باب النهي عن قتل النخل) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم أن غلة قرصت نبيامن الانبياء فامر بقصرية النخل فأحرقت فأوحى الله اليه أني أن قرصتك غلة أهلكت أمة من الامم تسبح) وفي رواية فهل لا غلة واحدة

والقلق فكيف يكون ما هو خير من سوء الشيطان فالظاهر هو القول الاول (فأكل) أبو بكر رضى الله عنه اسقاه لتقاربهم (وأكلوا) أي الاضياف وقال ابن بطال الاول يعني اللقمة الاولى ترغم الشيطان لانه الذي حمله على الخلاف وباللقمة الاولى وقع الحديث فيها (باب قول الضيف لصاحبه والله لا كل حتى فأكل فيه) أي في الباب (حديث أبي حنيفة) وهب السواني (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنني) بن عبيد العنزي بفتح النون وبالزاي المعروف بالزمن قال (حدثنا ابن أبي عدى) هو محمد بن أبي عدى واسمه ابراهيم البصري (عن سليمان بن طرخان التيمي) (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي أنه قال قال عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق (رضي الله عنهم) جاء أبو بكر بضيف له أو بضيف له ثلاثة بالشك من الراوى وفي رواية أو أضياف باسقاط الجار (فأمسى عند النبي صلى الله عليه وسلم) حتى صلى العشاء (فأما جاء) أبو بكر (قالت له أمي) أم رومان ولابي ذرقا قالت له أمي (احتسبت عن ضيفك أو أضيافك) ولابي ذرقا عن المسقل أو عن أضيافك (الليلة قال) أبو بكر لا مرومان (أو ما عشيتم) استفهام (فقالت) له (عرضنا عليه) على الضيف الطعام (أو عليهم) على الاضياف (فأبوا) امتنعوا من الاكل (أو فاني) فامتنع الضيف (فغضب أبو بكر) لذلك (قسي) أي شتم ظنه انهم فرطوا في حق ضيفه (وجدع) بالجيم المفتوحة والدال المهملة المشددة وبعد هاءين مهملة دعا بقطع الانف أو الاذن أو الشفة ولابي ذرقا عن الكشميري وجزع (وحلف لا يطعمه) أي لا يأكله قال عبد الرحمن (فاختبأت أنا) فرقامنه (فقال يا غنثري) بالثيم أو يائثيل (خلفت المرأة) أم عبد الرحمن (لا تطعمه حتى يطعمه) أبو بكر (خلف الضيف أو الاضياف أن لا يطعمه أو يطعموه حتى يطعمه) أبو بكر ولابي ذرقا حتى تطعموه بالقوية والجمع أي أبو بكر وزوجته وابنه (فقال أبو بكر كان هذه) الحالة أو اليمين (من الشيطان فدعا بالطعام فأكل كل واحد واحد) أو أكلوا فعملوا لا يرفعون لقمة الا ربا زاد الطعام ولابي ذرقا لا ريت أي اللقمة (من أسفلها) أكثر منها (من اللقمة المرفوعة) (فقال) أبو بكر لا مرومان (ياخت بن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة وهو غنم بن مالك بن كنانة وأم رومان من ذرية الحرث بن غنم وهو أخو فراس نفسه إلى بن فراس لكونهم أشهر من بني الحرث فالعني يا أخت القوم المنتسبين إلى بني فراس (ماخذاً) استفهام عن الزيادة الحاصلة في الطعام (فقال وقرعة عيني) محمد صلى الله عليه وسلم وأهل بيته كان قبل النهي عن الخلاف بغير الله (انها الآن لا أكثر منها) (قبل أن تأكل) بالنون منها (فأكلوا وبعث بها) بالخفظة (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) وهذه كرامة من آياته صلى الله عليه وسلم لم تظهرت على يد أبي بكر رضى الله عنه (باب اكرام الكبير وبيد الأكرام) في السن (بالكلام والسؤال) اذا تساوا في الفضل والافقدم الفاضل \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الأزدي الواسطي بشين مهملة خاء مهملة قاضي مكة ثقة حافظ قال (حدثنا جدها بن زيد) أي ابن درهم الامام أبو اسمعيل الأزدي الأزرق وسقط لفظ هو لابي ذرقا (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة في الاول وفتح التحتية والسين المهملة حلة الخفظة في الثاني الحارثي (مولي الانصار عن رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبعد التحتية السا كنة جيم الانصاري الحارثي الاوسي المدني (وسهل بن أبي حمزة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء وأبو حمزة بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة واسمه عامر بن ساعدة الانصاري الحارثي رضى الله عنهما (انها حدثنا) ولابي الوقت أو حدثنا (أن عبد الله بن سهل) الانصاري أخا عبد الرحمن بن سهل (ونحيمصة) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المهملتين بينهما محتمة مكسورة مشددة (ابن مسعود) أباخير



حدثني عبد الله بن محمد بن أسماء الضمعي حدثنا جويرية بن أسماء عن (٨٧) نافع عن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة

مجننتها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أطعمتها وسقيتها إذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض \* وحدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا عبد الأعلى عن عبد الله بن عمرو عن نافع عن ابن عمر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عئل معناه

قال العلماء وهذا الحديث محمول على أن شرع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم كان فيه جواز قتل النمل وجواز الإحراق بالنار ولم يعتب عليه في أصل القتل والإحراق بل في الزيادة على غلة واحدة وقوله تعالى فهلا غلة واحدة أي فهلا عاقبت غلة واحدة هي التي قرصتك لأن الجانية وأما غير هلا فليس لها اجنابة وأما في شرعنا فلا يجوز الإحراق بالنار للحيوان إلا إذا أحرقت أنسا فأنات بالإحراق فلوله الاقتصاص بإحراق الخاني وسواء في منع الإحراق بالنار النمل وغيره للعديث المشهور لا يعذب بالنار إلا الله وأما قتل النمل فذهبت أنه لا يجوز واحتج أصحابنا فيه بحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل أربع من الدواب الخلة والنحلة والهدأة والصرد وأما أبو داود بأسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم وقوله صلى الله عليه وسلم فامر بقرية النمل فأحرقت وفي رواية فامر ببجهازه فأخرج من تحت الشجرة أما قرية النمل فهي منزلهم والجهاز بفتح الجيم وكسرها وهو المتاع

\* (باب تحريم قتل الهرة) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم عذبت

امرأة في هرة مجننتها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أطعمتها وسقيتها إذا حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض

في أصحاب لها يمتارون تمرا (فتفرقا) أي عبد الله بن سهل ومحبة (في النخل فقتل عبد الله بن سهل) فوجده محبصة في عين مطروحا قد كسرت عنقه وهو يتشخط في دمه (فجاء عبد الرحمن بن سهل) أخو عبد الله المقتول (وحويصة) بضم الحاء المهملة وفتح الواو وتشديد الحاء المحكية المكسورة بعدها صادمه محلة (و) أخوه محبصة بنما سعاد إلى النبي صلى الله عليه وسلم (فتكلموا) أي الثلاثة (في أمر صاحبهم) عبد الله المقتول (فبدأ عبد الرحمن) أخو عبد الله الكلام (وكان أصغر القوم فقال النبي) ولا يذرف قال له النبي (صلى الله عليه وسلم كبر الكبر) بهمة وصل وضم الكاف ونسكين الموحدة جمع الأكبر أي قد علم الأكبر سلك التكلم لتحقيق صورة القصة وكيفية ما لا أنه يدعيها إذ حقيقة الدعوى أنما هي لأخيه عبد الرحمن (قال يحيى) بن سعيد الأنصاري (لبلى الكلام) ولا يذري يعني لبلى الكلام (الأكبر) منا (فتكلموا في أمر صاحبهم) وفي الجهاد فسكت يعني عبد الرحمن فتكلموا يعني حويصة ومحبة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنستحقون قتليكم) أي ديتهم (أو قال صاحبكم بإيمان خسين) رجلا (منكم) قالوا يا رسول الله أمرهم نزه فكيف تخلف عليه (قال) صلى الله عليه وسلم (فتبرئكم) بتشديد الراء المكسورة أي تخلفكم والذي في اليونانية فتبرئكم يسكون الباء الموحدة (يهود) من البين (في إيمان خسين) رجلا (منهم) وتبرأ إليكم من دعواكم (قالوا يا رسول الله قوم كفار) كيف نأخذ إيمانهم والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم بدأ بالمدين في الإيمان فلما نكلا ردها على المدعى عليهم فلم يرضوا بإيمانهم (فوداهم) بواو ودال مهملة تخففة من شوحتين أعطاهم ديتهم ولا يذرف قداهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله) بكسر القاف وفتح الموحدة من عنده أو من بيت المال ولا يذرعن الكشميين من قتله بفتح القاف وفوقية سا كنة بدل الموحدة (قال سهل) هو ابن أبي حنيفة المذكور (فادركت ناقة من تلك الأبل) التي وداها النبي صلى الله عليه وسلم في ديتهم (فدخلت) بفتح اللام وسكون القوقية أي الناقة (مر بداهم) بفتح الميم في اليونانية وفي غيرها بكسرها وفتح الموحدة أي الموضع الذي تجتمع فيه الأبل (فركضتني) أي رفستني (برجلها) قال ذلك ليسين ضبطه للعديث ضبطا شافيا بايعا (قال الليث) بن سعد الإمام بما وصله مسلم والترمذي والنسائي (حدثني) بالأفراد (يحيى) بن سعيد الأنصاري (عن بشير) هو ابن يسار المذكور (عن سهل) هو ابن أبي حنيفة (قال يحيى) بن سعيد الأنصاري (حسبت أنه) أي بشيرا (قال) عن سهل (مع رافع بن خديج) وقال ابن عيينة (سفيان) بما وصله مسلم والنسائي (حدثنا يحيى) بن سعيد (عن بشير عن سهل وحده) لم يقل ورافع بن خديج وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال) (حدثنا يحيى) بن سعيد (عن عبيد الله) بضم العين أنه قال (حدثني) ولا يذري أخبرني بالأفراد فيها (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لأن عنده من أصحابه) (أخبروني) وعندنا السماع على أنبؤني (شجرة) ولا يذري شجرة باسقاط الجار والنصب (مثلها) بفتح الميم والمثلثة كقوله (مثل المسلم) في النفع العام في جميع الأحوال (تؤقأكلها) تعطي ثمرها (كل حين) أقتة الله لأثمارها (بأذن ربها) بتيسير خالقه أو تسكينه (ولا تحت) بالياء للفاعل والمفعول (ورقها) يرفع القاف ونصبها في اليونانية قال ابن عمر (فوقع في نفسى النخلة) ولا يذري أنها النخلة (فكرهت أن أتكلم ونم) بفتح المثناة وهذا (أبو بكر وعمر) رضي الله عنهما هبة منهم ما وتوقرا (فلما تكلموا قال النبي صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما خرجت مع أبي قلت يا ابتاه يسكون الها في الفرع كأصله وفي غيرهما بالضم (وقع في نفسى النخلة) ولا يذري عن الكشميين أنها النخلة (قال

\* وحديثنا هرون بن عبد الله وعبد الله بن (٨٨) جعفر عن معمر بن عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك. وحديثنا أبو كريب

حديثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة لم تطعمها ولم تسقها ولم تتركها تأكل من خشاش الأرض. \* وحديثنا أبو كريب حديثنا أبو معاوية ح وحديثنا محمد بن مشني حديثنا خالد بن الحارث قال لا أحد شأها شام بهذا الاسناد وفي حديثنا مار بطماني حديث أبي معاوية حشرنا الأرض. \* وحديثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد الله بن رافع حديثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال قال الزهري وحديثنا حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حديث هشام بن عروة. \* وحديثنا محمد بن رافع حديثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن هشام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديثنا

وفي رواية ربطتها وفي رواية تأكل من حشرات الأرض معناه عذبت بسبب هرة ومعنى دخلت فيها أي بسببها وخشاش الأرض بفتح الخاء المتجمة وكسر ها وضحا حكاها في المشارق الفتح أشهر وروى بالحاء المهملة والصواب المتجمة وهي هوام الأرض وحشراتها كمن وقع في الرواية الثانية وقيل المراد به نبات الأرض وهو ضعيف أو غلط وفي الحديث دليل لتحریم قتل الهرة وتحریم حبسها بغير طعام أو شراب وأما دخولها النار بسببها فظاهر الحديث أنها كانت مسلمة وإنما دخلت النار بسبب الهرة وذكر القاضى أنه يجوز أنها كافرة عذبت بكفرها وزيد في عذابها بسبب الهرة واستحقت ذلك لكونها ليست مؤمنة تغفر صغائرهاباجتناب الكبائر هذا كلام القاضى والصواب ما قدمناه

ما منعك أن تقول لها لو كنت قلتما كان أحب إلى من كذا وكذا في الرواية الأخرى من جر النعم (قال) ابن عمر قلت يا ابتاه (ما منعني إلا أني لم أرك ولا أبكرتك من ما فكرت) ذلك لذلك قال في الفتح وكان البخاري أشار بإيراد هذا الحديث هنا إلى أن تقديم الكبير حيث يقع التساوى أما لو كان عند الصغير ما ليس عند الكبير فلا يمنع من الكلام بحضرة الكبير لأن عرضاً ساف حيث لم يتكلم ولده مع أنه اعتدله بكونه بحضوره وحضور أبي بكر ومع ذلك تأسف على كونه لم يتكلم اه والاصل ان الصغير اذا تخصص بعلم جازله أن يتقدم به ولا يعد ذلك سوء أدب ولا تنقيص الحق الكبير ولذا قال عرو لو كنت قلتما كان أحب إلى \* وهذا الحديث قد سبق في مواضع (باب ما يجوز) أن ينشد (من الشعر) وهو الكلام المقتضى الموزون قصد أو التقيد بالقصد مخرج ما وقع موزوناً اتفاقاً لا يسمى شعراً (و) ما يجوز من (الرجز) بفتح الراء والجيم بعدها زاي وهو نوع من الشعر عند الأكره فعل في هذا يكون عطفه على الشعر من عطف الخاص على العام واحتج القائل بأنه ليس بشعر بأنه يقال فيه راجز لا شاعر وسمى رجزاً تقارب أجزائه واضطراب اللسان به يقال رجز البعير إذا تقارب خطوه واضطرب أضعف فيه (و) ما يجوز من (الحداء) بضم الحاء وتخفيف الدال المفتوحة المهملة من يد ويقصر سوق الأبل بضرب مخصوص والغناء يكون بالرجز غالباً وأول من حداء الأبل عبد المضر بن زرار بن معد بن عدنان كان في أبل لمضر فقصر فضر به مضر على يده فأوجعه فقال يا يدا يدا يداه وكان حسن الصوت فأسرعت الأبل لما سمعته في السير فكان ذلك مبدأ الحداء زواه ابن سعد بسند صحيح عن طائوس مرسل وأورده البراء موصولاً عن ابن عباس دخل حديث بعضهم في بعض ويلحق به غناء الخبيج المشوق للحج بكسر الكعبة البيت الحرام وغيرهما من المشاعر العظام وما يجوز أهل الجهاد على القتال ومنه غناء المرأة لتسكيت الولد في المهد (و) بيان (ما بكره) انشاده (منه) من الشعر والحداء من الشعر ما لم يكثر منه في المسجد وخلا عن الهجو وعن الأعراف في المدح والكذب المحض فالتغزل بمعن لا يسوغ (وقوله تعالى) بالجر عطفاً على السابق (والشعراء) مبتدأ خبره (يتبعهم الغاؤون) أي لا يتبعهم على باطلهم وكذبهم وتغزيق الأعراف والقدح في الأنساب ومدح من لا يستحق المدح والهجاء ولا يستحسن ذلك منهم إلا الغاؤون أي السفهاء أو الراؤون أو الشياطين أو المشركون وسمى الشعبي من شعراء المشركين عبد الله بن الزبيري وهيرة بن أبي وهب ومسافع بن عمرو وأميرة بن أبي الصلت قال الزجاج إذا مدح أو هجأ شاعراً بما لا يكون وأحب ذلك قوم وتابعوه فهم الغاؤون (ألم تر) ولا يذر وقوله ألم تر (أنهم في كل واد) من الكلام (يهمون) خبر أن أي في كل فن من الكذب يتحدثون أو في كل لغو وباطل يخوضون كما يأتي فربما عن ابن عباس أن شاء الله تعالى والهائم الغائب على وجهه لامة قصده له وهو تمثيل لذهابهم في كل شعب من القول واعتسافهم حتى يفضلوا أجبن الناس على عنتره وأبجلهم على حاتم وعن الفرزدق أن سلمان بن عبد الملك سمع قوله

فبين بجاني مصرعات \* وبت أقض أغلاق الختام

فقال قد وجب عليك الحد فقال قد رد الله الحد عنى بقوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) حيث وصفتهم بالكذب والخلف في الوعد ثم استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين بقوله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) كعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك (وذكروا الله كثيراً) يعني كان ذكر الله وتلاوة القرآن أغلب عليهم من الشعر وإذا قالوا شعراً قالوه في توحيد الله والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والأدب ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والعناية بصلحاء الأمة وتجاوز ذلك مما ليس فيه ذنب (وانتصروا) وهجوا (من بعد ما ظالموا) هجوا

حسن ثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن سمى مولى أبي (٨٩) بكر عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يخارجني يشى بطريق أشد عليه  
العطش فوجد بئرًا فنزل فيها فشرب  
ثم خرج فإذا كلب يلهث بأكل  
الثرى من العطش فقال الرجل  
أقد بلغ هذا الكلب من العطش  
مثل الذى كان بلغ متى فنزل البئر فلا  
خفه ما ثم أمسكه بفيه حتى رقى  
فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له  
قالوا يا رسول الله وان لنا في هذه البهائم  
لأجرًا فقال فى كل كبد رطبة أجر  
انها كانت مسلمة وانها دخلت النار  
بسببها كما هو ظاهر الحديث وهذه  
المعصية ليست صغيرة بل صارت  
بإصرارها كبيرة وليس فى الحديث  
انها تتخذ فى النار وفيه وجوب  
تفقه الحيوان على مالكه والله أعلم

\*(باب فضل سقى البهائم المحترمة  
واطعامها)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم فى كل  
كبد رطبة أجر) معناه فى الاحسان  
الى كل حيوان حتى يسقيه ونحوه أجر  
وسمى الحيوان كبد رطبة لان الميت  
يجف جسمه وكبدته فى هذا الحديث  
الحث على الاحسان الى الحيوان  
المحترم وهو المأثور بقوله فاما  
المأمور بقتله فيقتل أمر الشرع  
فى قتله والمأمور بقتله كالكافر  
الحربى والمترد والكلب العقور  
والقواسق الخمس المذكورات فى  
الحديث وما فى معناه من وأما المحترم  
فيحصل الثواب بسقيه والاحسان  
اليه أيضا بطعامه وغيره سواء كان  
مملوكا أو مباحا وسواء كان مملوكا  
أو لغیره والله أعلم (قوله صلى الله عليه  
وسلم فإذا كلب يلهث بأكل الثرى  
من العطش) أما الثرى فالتراب  
النسدى ويقال لهث بفتح الهاء

أى ردوا هجاء من هجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وأحق الخلق بالهجوم كذب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهجاء وعن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم  
فوالذى نفسى بيده لهو أشد عليهم من التبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك وختم  
السورة بما يقطع أكله المتدبرين وهو قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين  
ظلموا) واطلاقه وقوله (أى منقلب يتقلبون) وإيمانه قال ابن عطاء سيعلم المعرض عما الذى فاته  
منا وقوله أى نصب بين قلبون على المصدر لا بسيعلم لأن أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها أى  
يتقلبون أى انقلاب وسياق الآية الى آخر السورة ثابت فى رواية كريمة والأصلي ووقع فى  
رواية أبي ذر بعد قوله الغاؤون أن قال الى آخر السورة ثم قال وقوله وأنهم وذكر الى آخر السورة  
كذا فى الفرع وأصله وفيه أيضا على قوله وأنهم الى آخر السورة علامة السقوط لا بى ذرا أيضا  
وقال الحافظ بن حجر تبعه العيني ووقع فى رواية أبي ذر بين قوله يهيمون وبين قوله وأنهم يقولون  
لفظ وقوله وهى زيادة لا يحتاج اليها (قال ابن عباس) فى تفسيره قوله فى كل واد يهيمون فيما وصله  
ابن أبى حاتم والطبري (فى كل لغوي يخوضون) \* وبه قال (حدثنا أبو العيان) الحكم بن ذافع قال  
(أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة الحافظ أبو بشر الحصى مولى بنى أمية (عن الزهري) محمد بن مسلم  
ابن شهاب انه (قال أخبرني) بالافراد (ابو بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام المخزومي  
(أن مروان بن الحكم) بن أبى العاص بن أمية أباعه الملك الأموى المدنى ولّى الخلافة فى آخر سنة  
أربع وستين ومات سنة خمس فى رمضان وله ثلاث أو احدى وستون لاقتب له صحبة (أخبره ان  
عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث) بن وهب بن عبد مناف بن زهرة الزهري ولد على عهدده صلى  
الله عليه وسلم (أخبره ان أبى بن كعب) سيد القراء الانصارى الخزرجى (أخبره ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر حكمة) أى قول اصاد قامط بالحق وقيل كلاما نافع يمنع  
من الجهل والسفه واذا كان فى الشعر حكمة كالمواعظ والامثال التى تنفع الناس فيجوز انشاده  
بالارب \* والحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه فى الادب \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن  
دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاسود بن قيس) العبدى ويقال الجلي الكوفي انه (قال  
سمعت جندبا) بضم الجيم وسكون النون ابن عبد الله بن سفيان الجلي الصماني (يقول نبحا) بالميم  
(النبي صلى الله عليه وسلم يشى) وفى رواية ابن عيينة عن الاسود عن جندب كنت مع النبي صلى الله  
عليه وسلم فى غار وفى رواية ابن شعبة عن الاسود عند الطيالسي وأحمد خرج الى الصلاة (أذا صاحبه  
حجر فعثر) بفتح العين المهملة والمثلثة أى سقط (قدميت) بفتح الدال المهملة وكسر الميم وفتح التحتية  
(أصبعه فقال) صلى الله عليه وسلم مقتلا بقول عبد الله بن رواحة (هل أنت إلا أصبع دميت  
\* وفى سبيل الله ما قيمت) بكسر التاء القوقية فى آخر القسمين على وفق الشعر وقال الكرماني  
والثناء فى الرجز مكسورة وفى الحديث ساكنة وقال غيره ان النبي صلى الله عليه وسلم تعمده  
أسكانه الخرج القسمين عن الشعر ورد بأنه يصير من ضرب آخر من الشعر وهو من ضرب البحر  
المالقيب الكامل وفى الثانى زحافى جاز قال القاضى عياض وقد غفل بعض الناس فروى دميت  
ولقيت بغير مدخالف الرواية ليسلم من الاشكال فلم يصب وقال فى شرح المشكاة قوله دميت  
صفة أصبع أى ما أنت يا أصبع موصوفة بشئ من الاشياء الا بأن دميت كأنها لما توجهت خاطبها  
على سبيل الاستعارة أو الحقيقة معجزة تسليها لها أى تثبتى على نفسك فانك ما بتليت بشئ من  
الهلاك والقطع سوى انك دميت ولم يكن ذلك هدر ابل كان فى سبيل الله ورضاه وقد ذكر  
ابن أبى الدنيا فى محاسبة النفس ان جعفر بن أبى طالب لما قتل فى غزوة مودة بعد ان قتل زيد

(١٢) قسط لاني (تاسع) وكسرها يلهث بفتحها لا غير لهنأ باسكانها والاسم اللهم بفتحها واللاهات بضم اللام ورجل لهنأ

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا أبو خالد (٩٠) - الأجر عن هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان امرأة

بغير أرائ كلبا في يوم حار يطيف  
بيتر قد ادلع لسانه من العطش  
فنزعت له بموقها فغفر لها \* وحدثني  
أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب  
أخبرني جرير بن حازم عن أيوب  
السختياني عن محمد بن سيرين عن  
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بينما كاتب يطيف  
بركية قد كاد يقتله العطش إذ رأته  
بني من بغايا بني إسرائيل فنزعت  
موقها فاستقت له به فسقته أيامه فغفر  
لهما به \* وحدثني أبو الطاهر أحمد  
ابن عمرو بن سرح وحرمله بن يحيى  
قالا أخبرنا ابن وهب حدثني يونس  
عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن  
عبد الرحمن قال قال أبو هريرة سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
قال الله عز وجل يسب ابن آدم  
وأمرأة أهني كعطشان وعطشي  
وهو الذي أخرج لسانه من شدة  
العطش والحر (قوله حتى رقى فسقى  
الكلب) يقال رقى بكسر القاف  
على اللغة الفصحى المشهورة وحكى  
فتحها وهي لغة طي في كل ما أشبه  
هذا (قوله صلى الله عليه وسلم ان  
امرأة بغير أرائ كلبا في يوم حار  
يطيف بيتر قد ادلع لسانه من العطش  
فنزعت له بموقها فغفر لها) اما البغي  
فهى الزانية والبغاء بالمد هو الزنا  
ومعنى يطيف أى يدور حولها بضم  
الياء ويقال طاف به وأطاف إذا  
دار حوله وأداع لسانه ودلعه لغتان  
أى أخرجه لشدة العطش والموق  
بضم الميم هو الخف فارمى معرب  
ومعنى نزعت له بموقها أى استقت  
يقال نزعت بالدلو إذا استقت به من  
البئر ونحوها ونزعت الدلو أيضا (قوله  
فشكر الله له فغفر له) معناه قبل  
عمله وأباه وغفر له والله أعلم (كتاب اللفاظ من الأدب وغيرها) (باب النهي عن سب الدهر) (قوله سبحانه وتعالى يسب ابن آدم لاهم

ابن حارثة وأخذ اللواء عبد الله بن رواحة فقاتل فأصابت أصبعه فارتجز وجعل يقول هل أنت  
الاصبع الخ زناد

يانفس الاتقتلى عوفى \* هذى حياض الموت قد صليت

وما غنيتى فقد دلت \* ان تفعل على فعلهم ما هديت

والصحيح انه يجوز له صلى الله عليه وسلم أن يمثّل بالشعر ويقتله ما يكاله عن غيره \* والحديث  
مضى في الجهاد \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والشين المعجمة المشددة ولا ي  
ذرحديثي بالافراد محمد بن بشار قال (حدثنا ابن مهدي) عبد الرحمن قال (حدثنا سفيان)  
الثوري (عن عبد الملك) بن عمير الكوفي قال (حدثنا أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي  
هريرة رضي الله عنه) انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعر (ولمسلم من  
طريق شعبة وزائدة عن عبد الملك ان اصدق بيت وذلك من وصف المعاني بما توصف به الاعيان  
كقوله لهم شعراء وخوف خائف ثم دصاع منه أفعول باعتبار ذلك المعنى مبالغة بما توصف به  
فيقال شعري أشعر من شعره وخوفي أخوف من خوفه (كلمة لبيد) بفتح اللام وكسر الموحدة  
ابن زبيعة بن عامر العامري العجاني من خول الشعراء (ألا) بالتخفيف استفتاحية (كل شيء)  
مبتدأ مضاف للكرة مفيدة لاستغراق أفرادها نحو كل نفس ذاتة الموت (ما خلا الله باطل) خبر  
المبتدأ أى فان مضجع وانما كان اصدق لانه موافق لاصدق الكلام وهو قوله كل من عليها فان  
(وكاد) أى قارب (أمية بن ابى الصلت ان يسلم) بضم التحتية وسكون السين المهملة وكسر اللام  
أى فى شعره وكان من شعراء الجاهلية وأدرك مبادئ الاسلام وبلاغه خبر المبعث ولكنه لم يوفق  
للايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يتعبد في الجاهلية وأكثرت في شعره من التوحيد  
وكان غواصا على المعاني معتنبا بالحقائق ولذا استحسن صلى الله عليه وسلم شعره واستزاد من  
اثناده ففي مسلم عن عمرو بن الشريد بفتح الشين المعجمة وكسر الراء وبعد التحتية الساكنة  
دال مهملة عن أمية قال ردفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل مدحك من شعر أمية شيء قلت نعم  
قال هيه فأنشدته بيتا فقال هيه حتى أنشدته مائة بيت فقال ان كاد يسلم وهيه كلمة استزادة  
منونة وغير منونة تصبغة على الكسر قال ابن السكيت ان وصلت نوت قلت هيه حدثنا وأصله  
إيه فأبدل من الهمزة هاء \* والحديث سبق في أيام الجاهلية \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)  
أبو رجاء الثقفي قال (حدثنا حاتم بن اسمعيل) بالخاء المعجمة الكوفي (عن يزيد بن ابى عبيد) مولى  
سلمة بن الأكوع (عن سلمة بن الأكوع) رضي الله عنه انه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى خير فسرنا ليلا فقال رجل من القوم) هو أسيد بن حضير (لعمري ان الأكوع)  
وهو عامر بن سنان بن عبد الله بن قشير الاسلمي المعروف بابن الأكوع عم سلمة بن الأكوع واسم  
الأكوع سنان ويقال أخوه (ألا تسعدنا من هنيئاتك) بضم الهاء وفتح الذون وسكون التحتية  
وبعد الهاء ألف فوقية فكاف ولا يذرعن الكشميين هنيئاتك بفتح مشددة مفتوحة بدلا  
من الهاء الثانية أى من كلماتك أو من أراجيزك (قال) سلمة بن الأكوع (وكان عامر) أى ابن  
الأكوع (وجلسا شاعرا قتل يحدو بالقوم) حال كونه (يقول) قال في الأساس حد الابل حدوا  
وهو حدى الابل وهم حداتها وحدابها حداء إذا غنى لها وقال في النخ يؤخذ منه جميع الترجمة  
لاشتماله على الشعر والرجز والحداء يؤخذ منه أن الرجز من جملة الشعر وقول السدنا قسى ان  
قوله (اللهم لولا أنت ما هدينا) ليس بشعر ولا رجز لانه ليس بعوزون ليس كذلك بل هو رجز  
موزون وانما زيد في أوله سبب خفيف ويسمى الخزم بالمجتمعات وقال في السكواكب الموزون

له وأباه وغفر له والله أعلم (كتاب اللفاظ من الأدب وغيرها) (باب النهي عن سب الدهر) (قوله سبحانه وتعالى يسب ابن آدم لاهم

الدهر وأما الدهر يمدى الليل والنهار وحدهما اسمق بن ابراهيم وابن أبي عمرو واللفظ (٩١) لابن أبي عمر قال اسمق أنا وقال ابن أبي عمر

حدثنا سفيان عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله يؤدني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى يؤدني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقول أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أقلب ليله ونهاره فإذا شئت قبضتهما \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقول أحدكم يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر \* حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر

الدهر وأما الدهر يمدى الليل والنهار ( وفي رواية قال الله تعالى عز وجل يؤدني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار وفي رواية يؤدني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقول أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أقلب ليله ونهاره فإذا شئت قبضتهما وفي رواية لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ) وأما قوله عز وجل يؤدني ابن آدم فعنه بعامة المعاملة توجب الذي في حقكم وأما قوله عز وجل وأنا الدهر فإنه برفع الراء هذاهو الصواب المعروف الذي قاله الشافعي وأبو عبيد وجاها المتقدمين والمتأخرين وقال أبو بكر ومحمد بن

لاهم وقوله لولا أنت ما اهتدينا كقولهم وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله (ولا تصدقنا ولا صلينا \* فاغفر فداء لك) بكسر الفاء والمد فرقع منقون في الفرع قال المازري لا يقال لله فداء لك لأنها كلمة انما تستعمل لتوقع مكره بشخص فيختار شخص آخر أن يحل به دون ذلك الآخر ويقديه فهو مجاز عن الرضا كأنه قال نفسي مبذولة لرضاك أو وقعت هنا مخاطبة لسماع الكلام وقوله (ما ائتقينا) ما اتبعنا أثره وقال ابن بطال المعنى اغفر لنا ما ارتكبنا من الذنوب وفداء لك دعاء أي أقدنا من عقابك على ما اقترفنا من ذنوبنا كأنه قال اغفر لنا ما اقدنا فداء لك أي من عندك فلا تعاقبنا به وحاصله أنه جعل اللام للثنين مثل هيت لك (وثبت الاقدام ان لا قينا) العدو كقوله تعالى وثبت أقدنا وانصرنا (وأقن سكينتنا علينا) مثل قوله فانزل الله سكينتنا على رسوله وعلى المؤمنين (انا اذا أصبح بنا) بكسر الصاد المهملة وسكون التحتية بعدها حاء مهملة أي اذا عينا للقتال (أنيما) من الايمان (وبالصباح) بالصوت العالي والاستغاثة (عولوا علينا) لا بالشجاعة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الاكوع فقال) صلى الله عليه وسلم (يرجعه الله فقال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه (وجبت له الشهادة يا بني الله) لأنه صلى الله عليه وسلم ما كان يدعوا لحدا بل حجة يخصه بها الاستشهد (لولا) هلا (أمتعتنا) أبقيت لنا التمتع (به) ولغير أبي ذر لولا أمتعتنا (قال) سلمة (فأنيما) أهل (خير فخاصرناهم حتى أصابتنا) ولا يذر عن الكشميين فأصابنا (مخضعة) جماعة (شديدة ثم ان الله) تعالى (فتحها عليهم) حصنا حصنا (فلما امسى الناس اليوم) ولا يذر عن الكشميين مساء اليوم (الذي فتحت عليهم أقدنا واثرا) كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه التران على أي شئ توقدون قالوا) نوقدها (على لحم قال) صلى الله عليه وسلم (على أي لحم) أي على أي أنواع اللحوم قالوا على لحم حمرانية) بكسر الهمزة وسكون النون وللكشميين الجرو ولا يذرا الانسية باثبات ال فيهما وفتح نون الانسية والهمزة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهرقوها) بفتح الهمزة وسكون الهاء وبعد الاء المكسورة قاف من غير تحتيمة بينهما في الفرع وأصله ولا يذره يقوها باسقاط الهمزة وفتح الهاء واثبات تحتيمة ساكنة بعد الاء في الرواية الاولى الهاء زائدة وفي الاخرى متقلبة عن الهمزة أي صبوها (واكسروها فقال رجل) لم يسم وهو عمر (يا رسول الله او يسكون الواو) (نهرية) بضم النون واثبات التحتية بعد الراء (ونغسلها قال) صلى الله عليه وسلم (او ذاك) يسكون الواو أي الغسل (فلما اصاب القوم) للقتال (كان سيف عامر) أي ابن الاكوع (فيه قصر) بكسر القاف وفتح الصاد (فتناول به يهوديا) وفي غزوة خيبر ساق يودي (ليضر به ويرجع) بلفظ المضارع ولا يذر عن الكشميين فرجع بالذنا ولفظ الماضي (ذباب سيفه) أي طرفه الاعلى أو حده (فأصاب ركبة عامر فقات منه فلما قفلوا) رجعو من خيبر (قال سلمة) بن الاكوع (راى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا بالشين المججمة وبعد الالف حاء مهملة مكسورة فوحدة متغيرا للون) (فقال لي مالك) متغيرا (فقلت فذالك أبي وأمي زعموا ان عامرا احبط عمله) بكسر الموحدة لكونه قتل نفسه (قال) صلى الله عليه وسلم (من قاله قلت قاله فلان وفلان وفلان) ثلاثا (وأسيدين الحضير) بضم الهمزة والحضير بضم المهملة وفتح الصاد المججمة ولا يذر حضير (الانصاري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب من قاله ان له لاجرين) أجر الجهد في الطاعة وأجر الجهاد في سبيل الله (وجمع) صلى الله عليه وسلم (بين اصبعيه أنه لجاهد مجاهد) بكسر الهاء فمعها (قل عربي نشأ بالنون والشين المججمة والهمزة ولا يذر عن الكشميين مشى بالميم والمججمة والقصر بها) بالدينة

داود الاصبهاني الطاهري انما هو الدهر بالنصب على الطرف أي أمد الدهر أقلب ليله ونهاره وحكي ابن عبد البر هذه الرواية عن بعض

وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا عبد الرزاق (٩٣) قال أخبرنا عمر بن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا يسيب أحدكم الدهر فإن الله هو الدهر ولا يقول أحدكم للعنب الكرم فإن الكرم الرجل المسلم \* حدثنا عمر والمقاد وابن أبي عمير قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا كرم فإن الكرم قلب المؤمن \* حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسموا العنب الكرم فإن الكرم هو الرجل المسلم أهل العلم وقال النحاس ويجوز النصب أي فإن الله باق مقسم أبدا لا يزول قال القاضي قال بعضهم هو منصوب على التخصيص قال وانظر أفصح وأصوب أمار رواية الرفع وهي الصواب فوافقة لقوله فإن الله هو الدهر قال العلماء وهو مجاز وسببه أن العرب كن شأنهم أن تسمب الدهر عند التنازل والحوادث والمصائب النازلة بها من موت أو هرم أو تلف مال أو غير ذلك فيقولون يا خيبة الدهر ونحو هذا ألفاظ سب الدهر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسموا الدهر فإن الله هو الدهر أي لا تسموا فاعل النوازل فإنكم إذا سبتم فاعلمها وقع السب على الله تعالى لأنه هو فاعلمها ومنزلها وأما الدهر الذي هو الزمان فلا فعل له بل هو محمول على من جعله خلق الله تعالى ومعنى فإن الله هو الدهر أي فاعل النوازل والحوادث وخالق الكائنات والله أعلم

\* (باب كراهة تسمية العنب كرمًا)

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يقولن

أحدكم للعنب الكرم فإن الكرم الرجل المسلم)

أو الحرب أو الأرض (مثله) أي مثل عامر \* والحديث سبق في غزوة خيبر \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا اسمعيل) بن علية قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال أي النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نساءه ومعهن أم سليم) أم أنس وفي رواية حماد بن زيد في باب المعارض أنه كان في سفر ومن طريق شعبة عند الاسماعيلي والنسائي وكان معهم سائق واحد وفي رواية وهيب وأنجشة غلام النبي صلى الله عليه وسلم يسوق بهن (فقال ويحك يا أنجشة) بفتح الهمزة والجيم بينهما فأنس ساكنة وبعد الجيم شين موحدة فأنس ساكنة وكان حبشيا يكنى أبا مارية (رويدك سوفا) ولا يذرع عن الجوى سوقك (بالقوارير) وسقط من الفرع التكرري لفظ سوقك وسوقا وعلى إثباته الشراح وهو الذي في اليونانية ورويدك مصدر والكاف في موضع خفض أو اسم فاعل والكاف حرف خطاب وسوقك بالنصب على الوجهين والمراد حدوك إطلاقا لا اسم المسبب على السبب وقال ابن مالك رويدك اسم فعل بمعنى أروأ أي أمهل والكاف المتصلة به حرف خطاب وفتحة داله بنائية ولك أن تجعل رويدك مصدرا مضافا إلى الكاف ناصبا وسوقك وفتحة داله على هذا عارضية واختار أبو البقاء الوجه الأول والقوارير جمع فارورة سميت بذلك لاستقرار الثمر فيها وكفى عن النساء بالقوارير من الزجاج لضعف بنيتهن ورقتهن ولطافتهم وقيل شبههن بالقوارير لسهولة انقلاصهن عن الرضا وقلة دوامهن على الوفاء كلقوارير يسرع الكسر لها ولا تقبل الجبر أي لا تحسن صوتك فربما يقع في قلوبهن فيكفه عن ذلك وقيل أراد أن الأبل إذا سمعت الحذاء أسرع في المشي واشتدت فأزعجت الراسك ولم يؤمن على النساء السقوط وإذا مشى رويدا آمن على النساء وهذا من الاستعارة البديعة لأن القوارير أسرع شيء تكسر أفاذت الكناية من الخض على الرفق بالنساء في السمر ما لم تفده الحقيقة لوقال أرفق بالنساء وقال في شرح المشكاة هي استعارة لأن المشبه به غير مذكور والقريئة حالية لا مقابلة وألفظ الكسر ترشيح لها (قال أبو قلابة) عبد الله الجرمي بالسند السابق (فتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة لو تكلم بها بعضكم لعبقوها عليه) ثبت لفظ بها لا يذرع (قوله سوقك بالقوارير) قال في الكواكب فإن قلت هذه استعارة لطيفة بليغة فلم تعاب وأجاب بأنه لعله نظر إلى أن شرط الاستعارة أن يكون وجه الشبه جليا بين الأقوام وليس بين القارورة والمرأة وجه شبه ظاهر والحق أنه كلام في غاية الحسن والسلامة عن العيوب ولا يلزم في الاستعارة أن يكون جلا وجه الشبه من حيث ذاتهم ما بل يكفي الجلاء الحاصل من القرائن كما في المبحث فالعيب في العائب وكهم من عائب قولنا صحبنا \* وآفته من الفهم السقيم

قال ويحتمل أن يكون قصداً في قلابة أن هذه الاستعارة تحسن من مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في البلاغة ولو صدرت عن بلاغة له لعبقوها قال وهذا هو اللائق بمنصب أي قلابة وقال الداودي هذا قاله أبو قلابة لاهل العراق لما كان عندهم من التكلف ومعارضة الحق بالباطل \* ومطابقة الأحاديث لما ترجم عليه ظاهرة فإن قلت قد نفى الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم في كتابه أن يكون شاعرا وفي الأحاديث أنه أنشد الشعر واستنشد أجيب بأن المنفي في الآية إنشاء الشعر لا انشاده ولا يقال لمن قاله مثلاً أو جرى على لسانه موزوناً من غير قصد أنه شاعر وقد دل غير ما حديث على جواز وقوع الكلام منه منظوماً من غير قصد إلى ذلك ولا يسمى مثل ذلك شعرا ولا القائل به شاعرا وقد وقع كثير من ذلك في القرآن العظيم لكن غالبه أشطارا يات والقيليل منه وقع وزن بيت تام وللعلمة الشهاب أبي الطيب الجبازي قلابة لا تد النحور في جواهر البحور

ذكر

\* حدثنا زهير بن حرب حدثنا علي بن حفص حدثنا ورقاء عن أبي الزناد عن (٩٣) الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم الكرم فانما الكرم قلب المؤمن وحدثنا ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم للعنيب الكرم انما الكرم الرجل المسلم \* حدثنا علي بن خشرم أخبرنا عيسى بن يونس عن شعبة عن سالم بن حرب عن علقمة بن وائل عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا الكرم ولكن قولوا الحبل \* يعني العنيب \* وحدثنا زهير بن حرب حدثنا عثمان بن عمر حدثنا شعبة عن سالم قال سمعت علقمة بن وائل عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنيب والحبل

وفي رواية لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنيب والحبل أما الحبل فبفتح الحاء المهملة وبفتح الباء واسكانها وهي شجرة العنيب ففي هذه الأحاديث كراهة تسمية العنيب كرماً وكراهة تسمية شجرة العنيب كرماً بل يقال عنب أو حبله قال العلماء سبب كراهة ذلك ان لفظة الكرم كانت العرب تطلقها على شجرة العنيب وعلى العنب وعلى الخمر المتخذة من العنب سواها كرماً لتكونها متخذة منه ولانها تحمل على الكرم والسقاء فذكره الشرع الطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره لانهم اذا سمعوا اللفظة رجعت ذكروا بها الخمر وهيبت نفوسهم اليها فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك وقالوا انما يستحق هذا الاسم الرجل

ذكر فيها ما استخرج من القرآن العزيز مما جاء على أوزان البحور تنقاه \* فن ذلك قوله مما هو من البحر الطويل

أيا من طويل الليل بالنوم قصروا \* أنيبوا وكوفوا من اناس به تاهوا وان شتموا تحبوا أميتوا نفوسكم \* ولا تقتلوا النفس التي حرم الله

ومن البحر الوافر

مددوا الجديش يظفركم اله \* بوا فرسه همكم بالكافرين

ويخزهم وينصركم عليهم \* ويشف صدور قوم مؤمنين

مات ابن موسى وهو بحر كامل \* فهنا كوجع الملائكة مشتركة

بأنيسكم التابوت فيه سكينه \* من ربكم وبقيت عمارتكم

أيها الأمل ان رمت عفافا \* فتزوج من نساء خبيرات

مسلمات مؤمنات قانتات \* تاتيات عابدات ساجدات

أسعدوا المرمل تجزوا \* ذلك أولى ما تعبدون

ان تنالوا البر حتى \* تنفقهوا مما تحبسون

يا أهل دين الله بشراكم \* أقرموا لكم به عينيكم

أذنزل الله على المصطفى \* اليوم أكلت لكم دينكم

لا تدع اليتيم يواوكن في \* شأنه ككله رؤفأرحما

أرايت الذي يكذب بالدين \* فن ذلك الذي يدع اليتيم

وضارع أهيل خير \* تنال من رب يقينا

جنانا من خرفات \* وهم فيها خالدون

اجتث قلبي بذنبي \* والله خير يريدي

وكيف أخشى ذنوبي \* وهو الغفور الودود

وفي فتح الباري جملة من الآيات من هذا المعنى وكان الأولى بي ترك ذلك لكن جرى القلم بما حكى والله أسأل الرشاد الى طريق السداد وأن يحتج لي بالاسلام والسنة في عافية بلا محنة وان يفرج كربتي (باب) استحباب (هجم المشركين) أي ذمهم في الشعر والهجوم الهجو يعني يقال هجوت بالواو ولا يقال هجيت بالياء \* وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان قال (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت استأذن حسان بن ثابت) بن المنذر بن حرام بن عمرو بن زيد منا بن عدى ابن عمرو بن مالك بن النجار الانصاري الخزرجي ثم النجاري شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه القريرة بقاءة والعين المهملة مصغر اخر جبة أيضاً أدركت الاسلام فاسلمت وبايعت قال أبو عبدة فضل حسان الشعراء ثلاث كان شاعرا لانصار في الجاهلية وشاعر النبي صلى الله عليه وسلم أيام النبوة وشاعر اليمين كلها في الاسلام وكان يهجو الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم واستأذن (رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجم المشركين) ذمهم في شعره (فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف ينسب) أي فكيف تهجوهم ونسب فيهم فربما يصيبني شيء من الهجو (فقال حسان لاسلمك منهم) لا تطلقن في تخليص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو (كانت الشعرة من العجين) فانها لا يبقى عليها منه شيء وذلك بأن هجوهم بأفعالهم وبما يختص عارهم \* والحديث مر في المغازي وأخرجه مسلم

فقوله أرايت الخ لا يترن الا بحذف اللام من ذلك أو الياء من الذي وهو غير التلاوة ويأتىكم في الكامل لا يترن الا باسكان الياء والتلاوة بفتحها



حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر (٩٤) قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أي هريرة أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقول أحدكم عبدي وأمتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله ولكن ليقبل غلامى وجاريتى وفتاى وقتاى \* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا جرير عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول أحدكم عبدي فكلكم عبيد الله ولكن ليقبل فتاى ولا يقبل العبد ربى ولكن ليقبل سمى \* وحدثنى أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية وحديثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد وفى حديثهما ولا يقبل العبد لسيده مولاى وزاد فى حديث أبي معاوية فان مولاكم الله

المسلم أو قلب المؤمن لان الكرم مشتق من الكرم بفتح الراء وقد قال الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم سمى قلب المؤمن كرمالما فيه من الايمان والهدى والنور والتهوى والصفات المستحقة لهذا الاسم وكذلك الرجل المسلم قال أهل اللغة يقال رجل كرم باسكان الراء وامرأة كرم ورجلان كرم ورجال كرم وامرأتان كرم ونسوة كرم كله بفتح الراء واسكانها بمعنى كريم وكريميان وكرام وكريمات وصف بالمصدر كضيف وعدل والله أعلم

\* (باب حكم اطلاق لفظة العبد والامه والمولى والسيد) \* قوله صلى الله عليه وسلم لا يقول أحدكم عبدي وأمتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله ولكن ليقبل غلامى وجاريتى وفتاى

فى الفضايل (وعن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير بالسند السابق انه (قال ذهبت أسب حسان) بن ثابت (عند عائشة) رضى الله عنها الموافقة لاهل الاول (فقاتل لانسبه فانه كان يتافح) بضم التحتية وفتح النون وبعد الالف فافهمه ليدافع ويخاصم (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) والمراد بالمناخه هنا هجاء المشركين ومجازاتهم على أشعارهم \* وبه قال (حدثنا اصبح) بالغين المعجمة ابن القريج أبو عبد الله المصرى وهو من افراده قال (اخبرنى) بالافراد (عبد الله بن وهب) المصرى قال (اخبرنى) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد ابن مسلم الزهرى (ان الهيثم بن ابي سنان) المذنى (اخبره انه سمع ابا هريرة) رضى الله عنه (فى قصصه) بفتح القاف والصاد الاسم وبكسر القاف جمع قصة والقص فى الاصل البيان (يزكر النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أهلكم لا يقول الرفث) بالمثلثة أى الفحش (يعنى) أبو هريرة (بذلك ابن رواحة) وهو عبد الله بن رواحة بنح الراع والواو وبعد الالف حاهم ملة ابن نعلبة بن امرئ القيس بن عمرو الانصارى الخزرجى الشاعر المشهور وليس له عقب من السابقين الاولين من الانصار وهو أحد النقباء ليله العقبة شهيد برا وما بعده الى أن استشهد بعوته (قال) يمدح النبي صلى الله عليه وسلم (فينا) ولا يذرونا (رسول الله) صلى الله عليه وسلم (يتلو كتابه) القرآن (اذا انشق معروف من الفجر ساطع) مر رفع صفة معروف أى انه يتلو كتاب الله وقت انشقاق الوقت الساطع من الفجر (أرانا الهذلى بعد العمى) بعد الضلالة (فقلوبنا) به صلى الله عليه وسلم (موقنات أن ما قال) من أمور الغيب (واقع) بيت (حال كونه) (يجافى) يرفع (جنبه عن فراشه) \* كناية عن تمجده (انه استنقلت بالمشركين) وغير الكشمة بنى بالكافون (المضاجع) \* وهذه الايات من البحر الطويل \* والحديث سبق فى باب فضل من تعاز من الليل من التمجيد (تابعه) أى تابع يونس (عقيل) بضم العين ابن خالد فى روايته (عن الزهرى) محمد بن مسلم فيما وصله الطبرانى فى الكبير (وقال الزيدى) بضم الزاى وفتح الواو وحده محمد بن الوليد الشافعى (عن الزهرى) محمد بن مسلم (عن سعيد) بكسر العين ابن المسدب (والاعرج) عبد الرحمن ابن هريرة كلاهما (عن أي هريرة) فيما وصله البخارى فى تاريخه الصغير والطبرانى أيضا \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) اخبرنا شعيب عن الزهرى (ح) كذا فى بعض الفروع المعتمدة (وحدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثنى) بالافراد (اخى) أبو بكر واسمه عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن محمد بن أبي عتيق) هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق التميمي القرشى وأبو عتيق كنية جده محمد (عن ابن شهاب) كذا فى بعض الفروع المعتمدة (عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف انه سمع حسان بن ثابت الانصارى) رضى الله عنه حال كونه (يستشهد بأبهريرة) رضى الله عنه يطلب منه الاخبار (فيقول يا أبهريرة تشددت بالله) بنون وشين معجمة مفتوحتين من غير ألف ولا يذرعن الجوى والمستل تشددت الله باسقاط حرف الجر من الجلالة الشريفة والنصب أى أقسمت عليك بالله (هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا احسان اجب) دافعا أو أجب الكفار (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) اذ هجموه وأصحابه ولما كان الهجوى المشركين والطعن فى أنسابهم مظنة الفحش فى الكلام وبذاذة اللسان وذلك يؤدى أن يتكلم بما يكون عليه لاله احتاج للتأييد من الله وان يظهر من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم (اللهم ابد له قوة) (روح القدس) جبريل عليه السلام (قال أبو هريرة نعم) سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ذلك \* والحديث سبق فى باب الشعر فى المسجد من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائشى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عدى بن ثابت) الانصارى

وفتاتى) وفى رواية ولا يقبل العبد ربى ولكن ليقبل سيدي وفى رواية ولا يقبل العبد لسيده مولاى فان مولاكم الله (عن

\* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن همام بن منبه (٩٥) قال حدثنا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول أحدكم اسق ربك اطعم ربك وضئ ربك وقال لا يقل أحدكم ربى وليقل سيدي ومولاي ولا يقل أحدكم عبدي أمي وليقل فتاى فتاى غلامى

وفي رواية لا يقول أحدكم اسق ربك اطعم ربك وضئ ربك ولا يقل أحدكم ربى وليقل سيدي ومولاي ولا يقل أحدكم عبدي أمي وليقل فتاى فتاى غلامى قال العلماء مقصود الاحاديث شيان أحدهما نهى المملوك ان يقول سيدي لان الرابوية انما حقيقة تها لله تعالى لان الرب هو المالك أو القائم بالشئ ولا يوجد حقيقة هذا الا فى الله تعالى فان قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم فى اشراط الساعة ان تلذ الامم بربها وربها فالجواب من وجهين أحدهما ان الحديث الثانى لبيان الجواز وان النهى فى الاول للادب وكرهية التنزيه لا لتعريض والناسى ان المراد النهى عن الاكثار من استعمال هذه اللفظة واتخاذها عادة شائعة ولم ينه عن اسئالاتها فى نادى من الاحوال واختار القاضى ههنا الجواب ولان النهى فى قول المملوك سيدي لقوله صلى الله عليه وسلم ليقل سيدي لان لفظه السيد غير مختصة بالله تعالى اختصاص الرب ولا مستعملة فيه كاستعمالها حتى نقل القاضى عن مالك انه كره الدعاء بسيدى ولم يأت تسمية الله تعالى بالسيد فى القرآن ولا فى حديث متواتر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان ابني هذا سيد وقوموا الى سيدكم يعنى سعد بن معاذ وفى الحديث الآخر اسمعوا ما يقول سيدكم يعنى سعد بن عباد فليس فى قول العبد سيدي اشكال ولا بدس لانه يستعمله غير العبد والامة

(عن البراء) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لسان) بن ثابت (اهجهم) بهمز وصل وسكون الهاء وضم الجيم ثم الهاء (او قال) صلى الله عليه وسلم (اهجهم) بفتح الهاء والفاء بعدها وكسر الجيم والهاء بالشك من الراوى (وجبريل معك) بالتأنيد والمعونة \* والحديث سبى فى بدء الخلق (باب ما يكره ان يكون الغالب) بالنصب كفى القرع خبر كان (على الانسان الشعر) بالرفع اسمها ويجوز العكس (حتى يصد) أى الشعر (عن ذكر الله والعلم والقرآن) \* وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) يضم العين ابن ياذم العبدى الكوفى قال (أخبرنا حنظلة) بن أبي سفيان الجعفى القرشى (عن سالم) هو ابن عبد الله (عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يمتلى) بلام التأنيد وان المصدرية فى موضع رفع على الابتداء (جوف أحدكم قم قمحا) نصب على التمييز والقيح المدة لا يتخاطها دم وخبر المبتدأ قوله (خبره من أن يمتلى شعرا) ظاهره العموم فى كل شعر لكنه مخصوص بما لم يكن حقا أما الحق فلا مدح الله وزسوله وما يشقى على الذكر والزهد وسائر المواضع مما لا افراط فيه وحله ابن بطال على الشعر الذى هجى به النبي صلى الله عليه وسلم ووجهه أبو عبيد بن أن الذى هجى به النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان شطرا بيت كان كفرا قال والوجه عندي أن يمتلى قلبه منه حتى يغلب عليه فيشغله عن القرآن والذكر فاما اذا كان الغالب القرآن والذكر عليه فليس جوفه يمتلى من الشعر نعم أخرج أبو يعلى الموصلى عن جابر مرفوعا لان يمتلى جوف أحدكم قمحا أو مداخيره من أن يمتلى شعرا هجيت به وفى نسخة رواه يعرف وأخرجه الطحاوى وابن عدى من رواية الكلبى عن أبي صالح عن أبي هريرة مثل حديث الباب قال فقالت عائشة لم يحفظ انما قال ان يمتلى شعرا هجيت به قال فى الفتح وابن الكلبى وأهى الحديث وشيخه أبو صالح ليس هو الحسان المتفق على تحريمه فى الصحيح عن أبي هريرة بل هو أضعف يقال له باذان فلم تثبت هذه الزيادة وقال السهيلي ان قلنا بما قالته عائشة من تخصيص النهى بمن يمتلى جوفه من شعر هجى به صلى الله عليه وسلم فليس فى الحديث الاعيب امتلاء الجوف منه فلا يدخل فى النهى رواية اليسر على سبيل الحكاية ولا الاستشهاد به فى اللغة وحينئذ فلا يكفر قائله ولا فرق بينه وبين الكلام الذى ذموا به النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص ابن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران الكوفى (قال سمعت أبا صالح) ذكر وان الزيات (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمتلى جوف رجل قمحا) ظاهره كفى به جهة النفوس ان المراد الجوف كله وما فيه من القلب وغيره أو المراد القلب خاصة وهو الاظهر لان أهل الطب يزعمون ان القيح اذا وصل الى القلب شئ منه وان كان يسيرا فان صاحبه يموت لا محالة بخلاف غير القلب مما فى الجوف من الكبد والرئة وعند الطحاوى والطبرانى من حديث عوف بن مالك لان يمتلى جوف أحدكم من عاتقه الى لهاته قمحا يتخضع خبره من أن يمتلى شعرا وسنده حسن وريه بفتح التحتية وكسر الراء بعدها تحتية ساكنة ولا يذر عن الكشميهنى حتى يريه بزيادة حتى ونسبها بعضهم للاصلي فعلى حذف حتى مرفوع وعلى ثبوتها بالنصب وذكر ابن الجوزى ان جماعة من المتدين يقرؤنها بالنصب مع اسقاط حتى جريا على المؤلف وهو غلط اذ ليس هنا ما ينصب وقال الزركشى رواه الاصلي بالنصب على بدل الفعل من الفعل وأجرى اعراب يمتلى على يريه ومعناه كفى الصالح بأكله وقيل معناه ان القيح يأكل جوفه وقيل يصيب رثته وتغيب بان الرثمة هموزة العين واجب بأنه لا يلزم من كون الاصل هموزا أن لا يستعمل مسهلا قال فى الفتح ووقع فى حديث أبي سعيد عند مسلم لهذا

الحديث الآخر اسمعوا ما يقول سيدكم يعنى سعد بن عباد فليس فى قول العبد سيدي اشكال ولا بدس لانه يستعمله غير العبد والامة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان (٩٦) بن عيينة ح وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو اسامة كلهم عن هشام عن

أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم خبثت نفسي ولكن ليقولن أقست نفسي هذا حديث أبي كريب وقال أبو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر لكن ولا بأس أيضا بقول العبد لسيد مولاه فان المولى وقع على ستمه عشر معني سبق بيانها منها الناصر والمالك قال القاضي وأما قوله في كتاب مسلم في رواية وكيع وأبي معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه ولا يقل العبد لسيد مولاه فقد اختلف الرواة عن الاعمش في ذكر هذه اللفظة فلم يذكرها عنه آخرون وحذفها أصح والله أعلم الثاني بكرة للسيد ان يقول لمولاه عبدى وأمتى بل يقول غلامى وجارىتى وقتلى وفتاى لان حقيقة العبودية انما يستحقها الله تعالى ولان فيها تعظيما بما لا يليق بالخلق استعماله لنفسه وقدين النبي صلى الله عليه وسلم العلة في ذلك فقال كلكم عبيد الله انتهى عن التطاول في اللفظ كما نهى عن التطاول في الافعال وفي اسباب الازار وغيره وأما غلامى وجارىتى وقتلى وفتاى فليست دالة على المالك كدلالة عبدى مع انها تطلق على الحرس والمملوك وانما هي للاختصاص قال الله تعالى واذ قال موسى لفتهاه وقال لفتهائه وقال لفتهاه قالوا اسمعنا فيذكرهم وأما استعمال الجارية في الحرة الصغيرة مشهور معروف في الجاهلية والاسلام والتظاهر المراد بالنهاى من استعماله على جهة التعظيم والارتفاع لا للوصف والتعريف والله أعلم

الحديث سبب ولفظه بيننا نحن نذكر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخرج اذ عرض لنا شاعر ينفذ فقال أمسكوا الشيطان لان يتلى جوف أحدكم قبحا (خير من) ولا يذر عن الكشميهنى له من (أن يتلى شعرا) وهذا الزجر انما هو لمن أقبل على الشعر وشاغله به عن تلاوة القرآن والذي كره والعبادة والحق أبو عبد الله بن أبي جرة بامتلاء الجوف بالشعر المذموم المشغل عن الواجبات والمستحبات الامتلاء من السجع مثلا ومن كل علم مذموم كالسحر وغيره من العلوم والحديث أخرجه مسلم في الطب وابن ماجه في الادب (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم تربت) أى افتقرت (يمينك) أو هى كفة يراد بها التعريض على الفعل لا الدعاء أو يراد بها المبالغة في المدح كقولهم للشاعر قاله الله لقد أجاد (وعقرى) أى عقرها الله (حلقى) أصابعه واجمع في حلقها \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الحافظ الخزومى مولاهم المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بنم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهرى (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت ان أفلح أخا أبي القعيس بضم القاف وفتح العين المهملة وبعد التحية الساكنة سبعين مهمله عم عائشة من الرضاعة وفي رواية لمسلم أفلح ابن أبي قعيس وكذا عند البغوى من وجه آخر (استأذن) ان يدخل (على) بتشديد التثنية (بعد منزل) ولا يذربعد ما أنزل (الحجاب فقلت والله لا أذن له) ان يدخل على (حتى) استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه (فان أخا أبي القعيس ليس هو أرضعنى ولكن أرضعتنى) بالفوقية الساكنة قبل النون (أمرأة أبي القعيس) قال في الفتح لم اعرف اسمها (فدخل على) بتشديد التثنية (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت) له (يا رسول الله ان الرجل) أخا أبي القعيس (ليس هو) الذى (أرضعنى ولكن أرضعتنى) أمرأة قال صلى الله عليه وسلم (أثنتى له) في الدخول عليك (فأنه عك) من الرضاعة (تربت يمينك) فأثبت صلى الله عليه وسلم عمومة الرضاع وألحقها بالنسب ومطابقة الحديث لبعض الترجمة ظاهرة لاحفاء فيها والحديث سبق في النكاح \* (قال عروة) بن الزبير بالسند السابق (فبينك) أى بسبب ما ذكر في هذا الحديث (كانت عائشة) رضى الله عنها (تقول حر مومن الرضاعة ما يحرم من النسب) ومجهت هذا سبق \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا الحكم) بن عتيبة بضم العين وفتح الفوقية وبعد التحية الساكنة موحدة الكندى مولاهم فقيه الكوفة (عن ابراهيم) التميمي (عن الاسود) بن يزيد التميمي الكوفي (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت أراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتفر) بكسر الفاء يرجع من الحج (فراى صفية) بنت حبي (على باب خباتها) بكسر الخاء المعجمة وبعد الموحدة ألف فهو مرة مدود أى خيمتها (كثيثة) من الكثرة أى سينة الحال (خزينة لانها حاضت) ولم تطف طواف الوداع فظنت أنه كطواف الزيارة في تمام الحج وأنه لا يجوز تركه مع العذر وظن صلى الله عليه وسلم أنها لم تطف طواف الزيارة (فقال) لها (عقرى حلقى) على وزن فعلى بفتح الفاء مقصورا وحقهما التنوين ليكونا مصدرين أى عقرها الله عقر او حلقها حلقا وهو دعاء لكنه (لغة قريش) بطاقونه ولا يريون وقوعه بل عادتهم التكلم بمثله على سبيل التلطف وضبطه أبو عبيد في غرب الحديث بالقصر والتنوين وذكر في الامثال أنه في كلام العرب بالمد وفي كلام المحدثين بالقصر ولا يذر عن المستقلى لفظه بالفاء والمعجمة متون بديل قوله لغة ولا يذر لقريش (انك لحابستنا) عن الرحلة الى المدينة (ثم قال) صلى الله عليه وسلم مستفهما (أكنت أفضت يوم النحر يعنى) عليه الصلاة والسلام (الطواف) للزيارة (قالت نعم) أفضت (قال) عليه الصلاة والسلام (فأعقرى اذا) بالتنوين لان جمل قد تم \* والحديث سبق في باب

(باب كراهة قول الانسان خبثت نفسي) \* قوله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم خبثت نفسي ولكن ليقولن اقست نفسي اذا

وحدثناه أبو كريب حدثنا أبو معاوية بهذا الاسناد وحدثني أبو الطاهر وحرمله (٩٧) قال حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن

شهاب عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقل أحدكم خبت نفسي ولكن لقل لقت نفسي ﴿٩٨﴾ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن شعبة حدثني خالد بن جعفر عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت امرأة من بني إسرائيل قصيرة تنادي مع امرأتين طويلتين فالتفتت رجلين من خشب وخاتم من ذهب مغلق مطبق ثم خسته مسكا وهو أطيب الطيب فرت بين المرأتين فلم يعرفوها فقالت بيدها هكذا ونفض شعبة يده

قال أبو عبيد وجسع أهل اللغة وغريب الحديث وغيرهم لقت وخبت بمعنى واحد وإنما كره لفظ الخبت لبساعة الاسم وعلمهم الأدب في الانفاظ واستعمال حسنهما وهجران خبيثهما قالوا ومعنى لقت غت وقال ابن الأعرابي معناه ضاقت فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم في الذي ينام عن الصلاة فاصبح خبيث النفس كسلان قال القاضي وغيره جوابه أن النبي صلى الله عليه وسلم مخبر هنالك عن صفة غيره وعن شخص منهم مذموم الحال لا يتنوع اطلاق هذا اللفظ عليه والله اعلم

\* (باب استعمال المسك وأنه أطيب الطيب وكرهه رد الريحان والطيب

(قوله صلى الله عليه وسلم والمسك أطيب الطيب) فيه أنه أطيب الطيب وأفضله وأنه طاهر يجوز استعماله في البدن والثوب ويجوز

إذا حاضت المرأة بعد ما أقاضت من كتاب الحج وبالله المستعان على التكميل والتوفيق للصواب ﴿٩٩﴾ (باب ما جاء في زعموا) في حديث أبي قلابة عند أحمد وأبي داود وسننهما ثقات إلا أن فيه انقطاعا قال قيل لابي مسعود ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في زعموا قال بنس مطبة الرجل وفي المثل زعموا مطية الكذب والاصل فيها أن تقول في الامر الذي لا يعلم حقيقته فمن أكثر الحديث بما لا يتحقق حقيقته لم يؤمن عليه الكذب وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي ولا يذر عن المستمل بن يوسف يدل قوله ابن مسلمة وعبد الله بن يوسف هو أبو محمد الدمشقي ثم التنبسي الحافظ (عن مالك) الامام (عن أبي النضر) بفتح النون وسكون المعجمة سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبد الله) المدني (أن أبا مرة) بضم الميم وتشديد الراء يزيد (مولى أم هانئ) فاختة (بنت أبي طالب) أخبره أنه سمع أم هانئ بنت أبي طالب (رضي الله عنها) تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح (بكذا) فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستبرأ فسلمت عليه فقال من هذه فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا بأم هانئ (أي لاقت رجبا وسعة) فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم (من غسله) بفتح الغين ولا يذر بضمها (فام فصلي غائي ركعات) حال كونه (ملتخفا في ثوب واحد فلما انصرف) من صلاته (قلت يا رسول الله زعم ابن امي) علي بن أبي طالب وهي شقيقته لكنها اخت الام لاقتضا من بد الشفقة والرعاية وقولها زعم أي قال ومثله قول سيبويه في كتابه في أشياء يرضيها زعم الخليل والحاصل انها قد تطلق ويراد بها القول وقد اطلقت ذلك أم هانئ في حق علي ولم ينكر عليها النبي صلى الله عليه وسلم (الله فائل) بالتنوين اسم فاعل بمعنى الاستقبال (رجلا) فقيه اطلاق اسم الفاعل على من عزم على التلبس بالفعل (قد أجرت) بالراء أي أمته هو (فلان بن هبيرة) ويجوز النصب قيل اسمه الحرث بن هشام الخزومي وأبو عبد الله ابن أبي ربيعة أوزهر بن أبي أمية كما عند الزبير بن بكار في النسب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرت) أمت من أمت (يا أم هانئ) فليس لعل قتله (قالت أم هانئ وذلك) أي صلاته الثمان ركعات ولا يذر عن الكشمهني وذلك باللام (ضحى) أي وقت ضحى \* والحديث سبق في باب الصلاة في الثوب الواحد ملتخفا به من كتاب الصلاة ﴿١٠٠﴾ (باب ما جاء في قول الرجل لغيره (ويلك) كلمة عذاب ذهب على المصدر بفعل ملا قوله في المعنى دون الاشتقاق ومثله ويحمو ويسته أو على المفعول به بتقدير أزمك الله ويلك وقيل أصلها وى كلة تأوّه فلما كثرت قولهم وى لفلان وصلوها باللام وقد رواها منها فأعربوها \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي الحافظ قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى بن دينار العوفي بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة البصري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يسم (يسوق بدنة) ناقة تحرك عكة يعني أنها هدى تساق الى الحرم (فقال) صلى الله عليه وسلم له (اركبها قال) الرجل (انها بدنة قال) صلى الله عليه وسلم (اركبها ويلك) بتكرير ذلك ثلاثا وقال له ويلك تأديس له لاجل مراجعته له مع عدم خفاء الحال عليه أولم يرد به اموضوعها الاصل بل جرت على لسانه في الخطابة من غير قصد وقيل غير ذلك كما مر في الحج \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لابي ذر ابن سعيد (عن مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يسم (يسوق بدنة) زاد مسلم مقلدا (فقال له اركبها قال يا رسول الله انها بدنة) أي هدى (قال اركبها ويلك) قالها (في) المرة (الثانية أوفى) المرة (الثالثة) بالشك من الراوي \* والحديث سبق في الحج \* وبه قال

الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر أمر أمة من بني إسرائيل حثت خاتمها مسكا والمسك أطيب أطيب حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن المقرئ قال أبو بكر حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ عن سعيد بن أبي أيوب حدثني عبيد بن أبي جعفر عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يردّه فانه خفيف المجل طيب الريح

المسلمين وبالأحاديث الصحيحة في استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له واستعمال أصحابه قال أصحابنا وغيرهم هو مستثنى من القاعدة المعروفة أن ما بين من حي فهو ميت أو يقال انه في معنى الجنين والبيض والابن وأما اتخاذ المرأة القصيرة رجلين من خشب حتى مشيت بين الطوبى لمتين فلم تعرف حكمه في شرعنا إنما ان قصدت به مقصودا صحيا مشريا بان قصدت ستر نفسها لثلاث تعرف فتقصد بالاذى أو نحو ذلك فلا بأس به وان قصدت به التعاطف أو التشبه بالكلمات التي تزويرا على الرجال وغيرهم فهو حرام (قوله صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يردّه فانه خفيف المجل طيب الريح) المجل هنا بفتح الميم الاولى وكسر الثانية كالجلاس والمراد به المجل بفتح الحاء أى خفيف المجل ليس بشقيل وقوله صلى الله عليه وسلم فلا يردّه برفع الدال على النصيح المشهور وأكثر ما يستعمله من لا يحقق العربية بفتحها وقد سبق بيان هذه اللفظة وقاها في كتاب الحج في حديث الصعيب بن جشامة حين اهدى الجار الوحشي فقال صلى الله عليه وسلم انما ترده عليك الا نأحرّم وأما الريحان فقال أهل اللغة وغيره الحديث فلا

(حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ثابت البناني) بضم الموحدة (عن أنس بن مالك) سقط ابن مالك لا يذرو قال حماد أيضا (وأيوب) السخيتاني وفي بعض النسخ ح للتحويل وأيوب (عن أبي قلابه) عبد الله الجرمي (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه أنه (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وكان معه غلام له أسود (اللون حبشيا حسن الصوت بالحذاء (يقال له أنجشة يحذو) ببعض أمهات المؤمنين ومعهن أم أنس أم سليم (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك) بالحاء المهملة كلمة رجمة نصب باضمار فعل كأنه قال أزمه الله ويحاذي ذر عن الحوى وبكلمة عذاب كاهر وقال الترمذي انه ما عني واحد تقول ويح لزيد وول لزيد لكن عند الخرائطي في مساوى الاخلاق بسند واه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها في قصة لا تجزعي من الوجح فانها كلمة رجمة ولكن اجرعي من الويل (يا أنجشة رويدك بالقوارير) أى ارفق بالقساع في السير لئلا يسقطن من شدة الاسراع \* والحديث سبق قريبا \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ابن خالده (عن خالد) هو ابن مهران الحذاء (عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه) أي بكرة بفتح الموحدة وسكون الكاف تنقيح بن الحارث أنه (قال) أني رجل على رجل قال الحافظ بن حجر لم أعرفهما (عند النبي صلى الله عليه وسلم) خيرا (فقال) عليه الصلاة والسلام له (وبكلمة قطعت عنق أخيك) بنائك عليه لأنه أوقعه في الاغراب بنفسه الموجب لهلاك دينه وقطع العنق مجاز عن القتل فهمام مستر كان في الهلاك الا ان هذا ديني قال صلى الله عليه وسلم وبكلمة الخ (ثلاثا) ثم قال صلى الله عليه وسلم (من كان منكم مادحا) أحدا (لا محالة) بفتح الميم والحاء المهملة وتحفيف اللام لا بد (فليقل أحسب فلانا) كذا وكذا (والله حسبي) بحاسبه على عمله (ولا أركن) بهمزة مضمومة (على الله أحدا) أي لأشهد على الله جازما أنه عنده كذا وكذا انه لا يعرف باطنه أولا يقطع به لان عاقبة أمره لا يعلمها الا الله والجلتان اعتراض وقوله (ان كان يعلم) متعلق بقوله فليقل \* والحديث ساجق في الشهادات وفي باب ما يكره من التمداح \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن ابراهيم ابن ميمون أبو سويد المعروف بدحي بن النسيم قال (حدثنا الوليد) بن مسلم (أبو العباس الدمشقي (عن الاوزاعي) عبد الرحمن (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (والضحاك) بن سراج (يقال شرحبيل المشرق بكسر الميم وسكون الشين المعجمة وفتح الراء بعد حاقاف الهمداني ومشرق بطن من همدان (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضى الله عنه أنه (قال) سينا بغير ميم (النبي صلى الله عليه وسلم يقسم ذات يوم قسمها) بكسر القاف معصدا عليه في الفرع كأصله وسكون السين المهملة وكان تبرا بعنه على بن أبي طالب (فقال) ذوالخوبصرة) بضم الحاء المعجمة وفتح الواو وكسر الصاد المهملة مضغرا نافع أو حرقوص بن زهير (رجل من بني تميم يارسول الله اعدل) في القسمة (قال) صلى الله عليه وسلم (وبكلمة دعا عليه (من يعدل اذ لم اعدل فقل عر) رضى الله عنه يارسول الله (اذن لي فلا ضرب عنقه) بكسر اللام والمجرم جواب الشرط ولا يذرف الا ضرب بالنصب فالقياسية ينصب بعدها المضارع (قال) صلى الله عليه وسلم (لا تضرب عنقه (أنه اصحابا) يصومون النهار ويقومون الليل (يحقر) بفتح أوله وكسر القاف (أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم عرقون) يخرجون مريعا (من الدين) الاسلامي من غير حظ يتألفهم منه أو المراد بالدين الطاعة للامام (كروق السهم من الرمية) الصيد المرمى ولشدة سرعة خروج السهم من الرمية انه وقوة ساعد الراي لا يعلق بالسهم من جسد الصيدين (ينظر) مبني للمفعول (الى نصله) أى الى حديد

\* حدثني هرون بن سعيد الابل وأبو الطاهر وأحمد بن عيسى قال أحدثنا (٩٩) وقال الآخران أخبرنا بن وهب أخبرني مخزومة عن

أبيه عن نافع قال كان ابن عمر إذا استجمر استجمر بألوة غير مطراة وبكاور بطرحه مع الألوة ثم قال هكذا كان يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

في تفسير هذا الحديث هو كل نبت مشعوم طيب الرائحة قال القاضي عياض بعد حكاية ما ذكرناه ويحتمل عندي أن يكون المراد به في هذا الحديث الطيب كله وقد وقع في رواية أبي داود في هذا الحديث من عرض عليه طيب وفي صحيح البخاري كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب والله أعلم وفي هذا الحديث كراهة رد الريحان لمن عرض عليه إلا العذر (قوله كان ابن عمر إذا استجمر استجمر بألوة غير مطراة أو بكافور بطرحه مع الألوة ثم قال هكذا كان يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) الاستجمار هنا استعمال الطيب والتجذبه مأخوذة من المجر وهو الجور وأما الألوة فكال الاصمعي وأبو عبيد وسائر أهل اللغة والغريب هي العود يتجذبه قال الاصمعي أراها فارسية معربة وهي بضم اللام وفتح الهـ حمزة وضمة لغتان مشهورتان وحكي الأزهرى كسر اللام قال القاضي وحكي عن الكسائي البسة قال القاضي قال غيره وتشد وتخفف وتكسر الهمزة وتضم وقيل لولة وليلة وقوله غير مطراة أي غير مخلوطة بغيرها من الطيب ففي هذا الحديث استحباب الطيب للرجال كما هو مستحب للنساء لكن يستحب

(فلا يوجد فيه) في النصل (شيء) من دم الصيد ولا غيره ٣ (ثم ولا يذرو) (ينظر إلى نصيه) بفتح النون وكسر الصاد المعجمة وتشديد التحتية وهي القدح أي عود السهم (فلا يوجد فيه شيء) من الدم ولا غيره (ثم ينظر إلى قدذه) بضم القاف وفتح الذال المعجمة الأولى ريشه (فلا يوجد فيه شيء) سبق (ولا يذرو قدس سبق أي السهم) (الفرث) بالناء المفتوحة والراء الساكنة والمثلثة ما يجتمع في الكرش (والدم) فلم يظهر أثرهما فيه كما أن هؤلاء لا يتعلقون من الإسلام بشيء يخرجون على حين فرقة بكسر الخاء المهملة وسكون التحتية بعد هانوت وفرقة بضم الفاء أي على زمان افتراق ولا يذرو عن الكشميين على خير فرقة بالناء المعجمة المفتوحة وبعد التحتية الساكنة راء أي أفضل فرقة بكسر الفاء طائفة (من الناس) على بن أبي طالب وأصحابه (آيتهم) بمد الهمزة علامتهم (رجل) اسمه نافع أو ذا الطور بصرة (أحدى يديه) بالتحية أوله تنبيه (مثل ندى المرأة) بالمثلثة وسكون الذال المهملة (أو) قال (مثل البضعة) بفتح الموحدة وسكون الصاد المعجمة وفتح العين المهملة القطعة من اللحم (تدرر) بفتح الفوقية والذال المهملة بينهما راء ساكنة وآخره راء أيضا وأصله تدرر فذفت إحدى التانين تخفيفا أي تحرك (قال أبو سعيد) الخدرى بالسند السابق (شهد سمعته) أي الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وأشهداني كتب مع علي رضي الله عنه (حين فالتهم) بالنهروان بقرب المدائن (قال القس) بضم الفوقية مبنيا للامعول أي طلب الرجل المذكور (في القتلى) فوجد (فأقابه) بضم الهمزة مبنيا للامعول إلى على فآذاهو (على النعت الذي نعت النبي صلى الله عليه وسلم) أي على الوصف الذي وصفه به والفرق بين الصفة والنعت أن النعت يكون بالحلية كالطويل والقصير والصفة بالأفعال نحو ضارب وخارج وحينئذ لا يقال الله منعوت بل يقال موصوف وقيل النعت ما كان لشيء خاص كالفرج والعمى والعور لأن ذلك يخص موضعا من الجسد والصفة ما لم تكن لشيء مخصوص كالعظيم والكريم فلذلك قال أبو سعيد هنا على نعت النبي صلى الله عليه وسلم فافهم فإن فيه دقة وقال الجوهرى والمجد الشيرازي الصفة كالعلم والسواد أو ما الخويون فلا يريدون بالصفة هذا لأن الصفة عندهم هي النعت والنعت هو اسم الفاعل نحو ضارب والمفعول نحو مضروب وما يرجع إليهما من طريق المعنى \* والحديث سبق في علامات النبوة \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي المجاور بكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن قال (حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن) ابن عوف الزهري (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا) قيل هو سلمة بن صحز أو سلمان بن صحز أو عرابي (أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت) أي فعلت ما هو سبب هلاكى (قال) صلى الله عليه وسلم له (وبحك) مالمالك (قال وقعت على أهلي) أي جاء عت زوجتي (في رمضان قال) صلى الله عليه وسلم (لم) اعتق رقبة قال ما أجدها قال صلى الله عليه وسلم (فصم شهرين متتابعين قال لا استطيع قال) صلى الله عليه وسلم (فأطعم ستين مسكينا) بهمزة قطع مفتوحة وكسر العين أعم من النكير (قال ما أجده) وفي حديث ابن عمر قال والذي بعثك بالحق ما أشبع أهلي (فأقنى) بضم الهمزة النبي صلى الله عليه وسلم (بعرق) بفتح العين والراء بعدها قاف والعرق المكمل يسع خمسة عشر صاعا (فقال) صلى الله عليه وسلم (خذ فتصدق به) أي بالقر الذي فيه (فقال يا رسول الله أعلني غير أهلي فوالذي نفسي بيده ما بين طنبى) بطاء مهملة ونون مضمومتين وموحدة مفتوحة تنبيه طنب واحد أطناب الخيمة فاستعاره للطرف وللناحية وقال في الكواكب شبه المدينة بنسطاط مضروب وحرقها بالطنيين أراد ما بين لابتي (المدينة أحوج)

يوجد فيه شيء) وسقط من خط الشارح قال الكرماني والرافع جمع الرصفة بالراء والمهملة والفاء عصة تلوى فوق مدخل النصل ٨١

حدثنا عمرو الناقد وابن أبي عمير كلاهما عن (١٠٠) ابن عيينة قال ابن أبي عمير حدثنا سفيان بن عيينة عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن

الشريد عن أبيه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فقال هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت شي قلت نعم قال هيه فأنشدته بيتاً فقال هيه ثم أنشدته بيتاً فقال هيه حتى أنشدته مائة بيت \* وحدثني زهير بن حرب وأحمد بن عبد الجيعان ابن عيينة عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد وأبي يعقوب بن عاصم عن الشريد قال أردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه فذكر أمثله \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا المعتمر بن سليمان ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال استنشدني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حديث إبراهيم بن ميسرة وزاد قال ان كاد لي لم وفي حديث ابن مهدي قال فلقد كاد يسلم في شعره

للرجال من الطيب ما ظهر ريحه وخص في لونه وأما المرأة فإذا أرادت الخروج إلى المسجد وغيره كره لها كل طيب له ريح ويتأكد استجابته للرجال يوم الجمعة والعيد ودعاه حضور جماع المسلمين ومجالس الذكر والعلم وعند أرائده معاشرته زوجته ونحو ذلك والله أعلم

(كتاب الشعر) \*

(قوله عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فقال هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت شي قلت نعم قال هيه فأنشدته بيتاً فقال هيه ثم أنشدته بيتاً فقال هيه حتى أنشدته مائة

ولابي زر عن الكشمي أنقر (من فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابها) نجيها وهي وسط الاسنان ولا منافاة بين قوله في الرواية الأخرى نواحدة لظهورها عند الضحك وقد يطلق كل منهما على الآخر (قال) ولاي ذرو قال (خذ) وله عن الكشمي ثم قال أطلعته أهلاً أي من تلزك نفقته أوز وجتك أو مطلقاً فأرسله \* والحديث سبق في الصيام (تابعه) أي تابع الاوزاعي (يونس) بن يزيد الأيلي في روايته (عن الزهري) محمد بن مسلم فيما وصله البيهقي وقال ويحك وما ذاك (وقال عبد الرحمن بن خالد) القهمي أمير مصر له شام بن عبد الملك في روايته (عن الزهري) وقال (وبك) ويحك وهذا وصله الطحاوي من طريق الليث حدثني عبد الرحمن فذكره \* وبه قال (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) بن عيسى الدمشقي ابن بنت شرحبيل أبو أيوب قال (حدثنا الوليد) ابن مسلم الدمشقي قال (حدثنا أبو عمرو) بفتح العين عبد الرحمن (الاوزاعي) بالزاي قال (حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم (الزهري) عن عطاء بن زيد اللبتي (المدني) زيل الشام (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه ان اعرابياً قال يا رسول الله أخبرني عن الهجرة) وفي باب الهجرة إلى المدينة ان اعرابياً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة أي ان يبایعه على الإقامة بالمدينة ولم يكن الاعرابي من أهل مكة الذين وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح (فقال) صلى الله عليه وسلم له (ويحك ان شأن الهجرة) أي القيام بمحققها (شديد) لا يقدر عليه (فهل لك من ابل قال نعم قال) صلى الله عليه وسلم (فهل تؤدى صدقتها) زكاتها (قال نعم قال فاعل من وراء البحار) من وراء القرى والمدن سواء كنت مقيماً في بلدك أو غيرهما من أقصى بلاد الاسلام وان كنت أبعد من المدينة والقرية يقال لها الهجرة لانساعها وقال في الفتح ووقع في رواية الكشمي من وراء البحار بفوقية ثم جيم قال وهو تصيف (فان الله لن يترك) بكسر الفوقية أي لن ينقصك (من) ثواب (عملك شيئاً) ولاي ذرعن الجوى والسقلى لم يترك بالجازم بدل الناصب وسكون الراء للجزم وفي رواية ذكرها في الفتح ان يترك بفتح التخمية وسكون الفوقية من الترك والكاف أصلية \* والحديث سبق في الزكاة والهجرة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي البصري قال (حدثنا) خالد بن الحرث (الهجيمي) بالجيم أبو عثمان المصري الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج بن الورد العتيكي مولا هم أبو بسطام الواسطي ثم البصري كان سفيان الثوري يقول هو أمير المؤمنين في الحديث (عن واقد بن محمد بن زيد) بالقاف والادال المهمل ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي المدني أنه (قال سمعت ابي) محمد بن زيد (عن ابن عمر) رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال ويلكم أو ويحكم قال شعبة) بن الحجاج (شك هو) أي شيخه واقد بن محمد هل قال صلى الله عليه وسلم ويلكم أو ويحكم (لا ترجعوا بعدي كفار يضرب بعضكم رقاب بعض) لانكم أفعالكم تشبه أفعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين مستحان (وقال النضر) بالمجعة الساكنة ابن شميل بضم المعجمة (عن شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (ويحكم) بالحاء ولم يشك (وقال عمر بن محمد) بضم العين أخو واقد المذكور ما وصله في أواخر المغازي من طريق ابن وهب عن عمر (عن أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن جده ابن عمر (ويلكم أو ويحكم) كقول أخيه واقد قال في الفتح فدل على ان الشك فيهم من محمد بن زيد أو ممن فوقه والله أعلم \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم القيسي البصري الكلابي قال (حدثناهما) هو ابن يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه (ان رجلاً من اهل البادية) قال في الملة - مدة لم أعرف اسمها لكن في الدارقطني ما يدل على أنه ذو الخويرة البصري وهو الذي بال في المسجد (أبي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قاعة) برفع قاعة على انه خبر



حدثني أبو جعفر محمد بن الصباح وعلي بن حجر السعدي جميعاً عن شريك قال (١٠١) ابن حجر أخبرنا شريك عن عبد الملك بن عمير

عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة ليبيد \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن عبد الملك بن عمير حدثنا أبو سلمة عن أبي هريرة

الشريدي بن سويد الثقفي الصحابي رضي الله عنه وقوله صلى الله عليه وسلم هيبة بكسر الهاء واسكان الهمزة وكسر الهاء الثانية قالوا والهاء الاولى بدل من الهمزة وأصله ايه وهي كلمة للاستزادة من الحديث المعهود قال ابن السكيت هي للاستزادة من حديث أو عمل معهودين قالوا وهي مبنية على الكسر فان وصلناه فأنفأ فقلت ايه حدثنا أي زدنا من هذا الحديث فان أردت الاستزادة من غير معهود توت فقلت ايه لان التنوين للتكثير أو ما يهاب بالنصب فعناه الكف والامر بالسكوت ومقصود الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم استحسّن شعراً مية واستزاد من انشاده ما فيه من الاقرار بالوحدانية والبعث ففيه جواز انشاد الشعر الذي لا خش فيه وسماعه سواء شعر الجاهلية وغيرهم وان المذموم من الشعر الذي لا خش فيه انما هو الاكثار منه وكونه غالباً على الانسان فأما يسيره فلا بأس بانشاده وسماعه وحفظه وأما قوله صلى الله عليه وسلم هل معكم من شعراً مية بن أبي الصلت شيئاً فهكذا وقع في معظم النسخ شيئاً بالنصب وفي بعضها شيئاً بالرفع وعلى رواية النصب يقدّر فيه محذوف أي هل معكم من شيء فتشديني شيئاً قوله صلى الله عليه وسلم أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة ليبيد \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل

الساعة فتى ظرف متعلق به وبضبه على الحال من الضمير المستكن في متى اذ هو على هذا التقدير خبر عن الساعة فهو ظرف مستقر ولما كان سؤال الرجل يحتمل أن يكون على وجه التعنت وأن يكون على وجه الخوف فامتحنه النبي صلى الله عليه وسلم حيث (قال) له (ويلاً وما أعددت لها قال ما أعددت لها) زاد مسلم من طريق معمر عن الزهري عن أنس من كبير عمل أحد عليه نفسي (الافى أحب الله ورسوله قال) صلى الله عليه وسلم له (انك مع من أحببت) لما امتحنه وظهر من جوابه ايمانه الحق عن ذكر وليس المراد بالمعينة التساوي فانه يقتضي التسوية في الدرجة بين الناضل والفاضل وذلك لا يجوز بل المراد كونه في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وان بعدا المكان لان الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضاً واذا أرادوا الرؤية والتلاقى قدروا على ذلك قال أنس (فقلنا) ولا يذرع عن الكشميهني فقالوا (وغن كذلك) نكون مع من أحببتنا (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم فخرنا) بذلك (يومئذ فحاشداً) وحق لهم ذلك (فتر غلام للبقرة) ابن شعبة الثقفي واسم الغلام محمد كافي مسلم وقيل سعيد كما عند الباوردي في الصحابة وعند ابن منده سعد الدوسي وفي مسلم انه غلام من أزد شنوءة قال في الفتح فيجتمعا للتعدداً واسم الغلام سعد ويُدعى محمداً وبالعكس ودوس من أزد شنوءة فيجتمعا أن يكون حاف الانصار قال أنس (وكان) الغلام (من أفراني) مثلي في السن (فقال) صلى الله عليه وسلم (ان آخر هذا) الغلام بان لم يمت في صغره (فان يدركه الهرم) ينصب يدركه بان ولا يذرع عن الجوى والمثلي فلم يدركه بالجزم ولم وأسند الادراك للهرم اشارة الى أن الاجل كالمقاصد للشخص (حتى تقوم الساعة) أي ساعة الحاضر بن عنده صلى الله عليه وسلم قال الدودي لانهم كانوا أعراباً فلو قال لهم لأدري لارتابوا فكلهم بالمعاريف وفي مسلم عن عائشة كان الاعراب اذا قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم سألوه عن الساعة متى الساعة فينظر الى أحدث انسان منهم سناً فيقول ان يعيش هذا حتى يدركه الهرم قامت عليكم ساعة و هذه الرواية كما قال القاضي عياض رواية واضحة يفسر بها كل ما ورد من اللفاظ المشككة في غيرها والمراد بالمباغة في تقريرها بالتحديد بانهم تقوم عند بلوغ المذكور الهرم وفي رواية الباوردي المذكور بديل قوله حتى تقوم الساعة لا يبقى منكم عين تطرف وبهذا كافي الفتح يوضح المراد (واختصره) أي هذا الحديث (شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة قال (سمعت أنساً عن النبي صلى الله عليه وسلم) ورواه مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة ولم يسبق لفظه بل أحال به على رواية سالم بن أبي الجعد عن أنس وساقها أحمد في مسنده عن محمد بن جعفر بلفظ جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال متى الساعة قال ما أعددت لها قال حب الله ورسوله قال أنت مع من أحببت ولم يقل ما زاده هم فقلنا وغن كذلك قال نعم فذرحنا يومئذ فحاشداً فتر غلام الخ بل اختصره كما قال المؤلف ومطابقة الاحاديث للترجمة ظاهرة وفيها ما اختلف الرواة في لفظه هل هو بل أو و مع وفيها ما جزم فيه بأحد ما مجموعه يدل على ان كلامهم ما مرجعه ذلك أي انه يعرف ان كان المراد الذم أو غيره من السياق لان في بعضها الجزم بويل وليس جزم على العذاب بظاهره والحاصل أن الاصل في كل منه ما زاد كرو قد يستعمل أحدهم موضع الآخر (باب) بيان (علامة حب الله) ولا يذرع الخ في الله عز وجل لقوله تعالى (ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) محبة العبد لله اشارة طاعته على غير ذلك ومحبة الله للعبد ان يرضى عنه ويعمه على فعله وعن الحسن فيما أخرجه ابن أبي حاتم قال كان قوم يزعمون انهم يحبون الله فأراد الله أن يجعل لقواهم تصديقاً من عمل فأزل هذه الآية فن ادعى محبة تعالى وخاف سنة رسوله فهو كذاب وكذب الله يكذبه وقيل محبة الله معرفته ودوام

فيه محذوف أي هل معكم من شيء فتشديني شيئاً قوله صلى الله عليه وسلم أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة ليبيد \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق (١٠٣) كلمة قالها شاعر كلمة لبيد \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وكذا أمية بن

أبي الصلت أن يسلم \* وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أصدق بيت قاله الشاعر \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وكذا ابن أبي الصلت أن يسلم \* وحدثنا محمد بن منبج حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أصدق بيت قاله الشعراء \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يحيى بن زكريا عن اسرائيل عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* ما زاد على ذلك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثنا حفص وأبو معاوية وحدثنا أبو كريب وحدثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش وحدثنا أبو سعيد الأشج وحدثنا وكيع وحدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يتلى جوف الرجل فيخاير به خير من أن يتلى شعره قال أبو بكر الآن حفص لم يقل يريه وفي رواية أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وفي رواية اب أصدق بيت قاله الشاعر وفي رواية ان أصدق بيت قاله الشعراء المراد بالكتابة هنا اقطعة من الكلام والمراد بالباطل الذاتي المضمحل وفي هذا الحديث منقبة لبيد وهو صحابي وهو لبيد ابن ربيعة رضى الله عنه (قوله صلى الله عليه وسلم لان يتلى جوف أحدكم فيخاير به خير من أن يتلى شعره) وفي

خشيته ودوام اشتغال القلب به وتذكره ودوام الانس به وقيل هي اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله وأحواله الاما خص به وقال في الكواكب يحتمل أن يراد بالترجمة محبة الله لا عبادة فهو المحب أو محبته لله فهو المحبوب أو المحبة بين العباد في ذات الله بحيث لا يشوبها شيء من الرياء والالتفات مساعدا للآتين اذا اتباع الرسول علامة للآولى لانها مسببة للاتباع وللثانية لانها مسببة له \* وبه قال (حدثنا بشر بن خالد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة العسكرية الفرضي قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر (عن شعبة) بن الجراح (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه وهو عبد الله بن قيس أبو موسى الأشعري (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المرء مع من احب) في الجنة بحسن نيته من غير زيادة عمل لان محبته لهم كطاعتهم والمحبة من أفعال القلوب فائيب على معصيته لان النية الاصل والعمل تابع لها وليس من لازم المعية الاستواء في الدرجات \* والحديث أخرجه مسلم في الادب \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا جابر) بن بخت الجهم ابن عبد الحميد (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) شقيق أنه قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه جاعرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل هو أبو ذر رواه أحمد من حديثه أو أبو موسى كما قال في المقدمة (فقال يا رسول الله كيف تقول في رجل أحب قوما ولم يلحق بهم) في العمل والفضل (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء رجل أو امرأة مع من احب) في الجنة مع رفع الحب حتى تحصل الرؤية والمشاهدة وكل في درجته (تابعه) أي تابع جبر بن عبد الحميد (جبر بن حازم) البصري فيما وصله أبو نعيم في كتاب المحبين (و) تابعه أيضا سليمان بن قمر) بفتح القاف وسكون الراء فيما وصله مسلم (و) كذا تابعه (ابو عوانة) الوضاح فيما وصله أبو عوانة يعقوب في صحيحه في ما رواه الثلاثة (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) شقيق (عن عبد الله) ولم ينسبه كل من أبي نعيم في كتاب المحبين ولا من بعده (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) شقيق (عن عبد الله) بن قيس الأشعري رضى الله عنه كذا صرح به أبو نعيم بان عبد الله هو أبو موسى قال في فتح الباري وهذا يؤيد قول بن مهران ان عبد الله حيث لم ينسبه فالمراد به في هذا الحديث أبو موسى وان من نسبته ظن أنه ابن مسعود اكثر من يحيى ذلك على هذه الصورة في رواية أبي وائل ولكنه هنا خرج عن القاعدة وتبين برواية من صرح بانه أبو موسى الأشعري أن المراد بعبد الله بن مسعود الاما وقع في رواية جبر بن عبد الحميد هذه يعني في روايته عن الأعمش بانه عبد الله بن مسعود الاما وقع في رواية جبر بن عبد الحميد هذه يعني السابقة في هذا الباب عند البخاري عن قتيبة عنه (قال) اي أبو موسى (قيل للنبي صلى الله عليه وسلم) يا رسول الله (الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم) بالالف بعد الميم المشددة وهي أبلغ من لم فان النبي لما بلغ لانه يسمر الى الحال كقوله فان كنت مأكولا فكن خيرا أكل \* والافادركنى ولما أمرق فيؤخذ منه هنا أن الحكم ثابت ولو بعد اللحاق وقال في الكواكب وفي كلمة لما اشعار بانه يتوقع اللحق يعني هو قاصد لذلك ساع في تحصيل تلك المرتبة له وعند مسلم ولما يلحق بعملهم وفي حديث صفوان بن عسال عند أبي نعيم ولم يعمل بمثل عملهم (قال) صلى الله عليه وسلم (المرء مع من احب) اذ لكل امرئ امرئ ما نوى قال في الفتح جمع أبو نعيم الحافظ طرق هذا الحديث في كتاب المحبين مع الخويين وبلغ عدد الصحابة فيه نحو العشرين وفي رواية أكثرهم بهذا اللفظ يعني المرء مع من احب

ابن ربيعة رضى الله عنه (قوله صلى الله عليه وسلم لان يتلى جوف أحدكم فيخاير به خير من أن يتلى شعره) وفي

\* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن (١٠٣) قتادة عن يونس بن جبير عن محمد بن سعد

عن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمتلي جوف أحدكم قبحا يه بخير من أن يمتلي شعرا

وفي رواية يمتلي شخص نسيم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج أذ عرض شاعر ينشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا الشيطان أو أمسكوا الشيطان لأن يمتلي جوف رجل فيخاخره من أن يمتلي شعرا قال أهل اللغة والغريب يري به يفتح الياء وكسر الراء من الوري وهو داء يفسد الجوف ومعناه قبحا يأكل جوفه ويفسده قال أبو عبيد قال بعضهم المراد بهذا الشعر شعر يحكي به النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو عبيد والعلماء كافة هذا تفسير فاسد لأنه يقتضي أن المذموم من ألجاء ما يمتلي منه الجوف دون قليله وقد أجمع المسلمون على أن الكلمة الواحدة من هجاء النبي صلى الله عليه وسلم موجبة للكفر قالوا بل الصواب أن المراد أن يكون الشعر غالبا عليه مستويا عليه بحيث يشغله عن القرآن وغيره من العلوم الشرعية وذكر الله تعالى وهذا مذموم من أي شعر كان فاما إذا كان القرآن والحديث وغيرهما من العلوم الشرعية هو الغالب عليه فلا يضر حفظه ليس من الشعر مع هذا إلا جوفه ليس ممتلئا شعرا والله أعلم واستدل بعض العلماء بهذا الحديث على كراهة الشعر مطلقا قليله وكثيره وإن كان لا يخش فيه وتعلق بقوله صلى الله عليه وسلم خذوا الشيطان وقال العلماء كافة هو مباح ما لم يكن فيه فحش ونحوه قالوا هو كلام حسن حسن وقبيحه

وفي بعضها بله فحدث أنس أنت مع من أحببت (تابعه) أي تابع سفيان الثوري (ابو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والراء المجهتين (ومحمد بن عبيد) بضم العين بن غير كلاهما عن الأعشى فيما وصله مسلم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن وهب) عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا أبي) عثمان ابن جلة (عن شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء المفتوحة وفتح عين عمرو (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة بعدها دال مهملة وواو مهملة رفع الكوفي (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة) فأنة (يا رسول الله) قال في الفتح الرجل هو ذوالخويرة البالي الذي بال في المسجد وحديثه في ذلك مخرج عند الدارقطني ومن زعم أنه أبو موسى أو أبو ذر فقد وهم فانه ما وان اشتركا في معنى الجواب وهو أن المرء مع من أحب فقد اختلف سؤالهما فان كلا من أبي موسى أو أبي ذر ان سأل عن الرجل يحب القوم ولم يلحق بهم وهذا سؤال متى الساعة (قال) صلى الله عليه وسلم (ما أعددت لها) قال في شرح المشكاة سأل مع السائل طريق الأسلوب الحكيم لانه سأل عن وقت الساعة وأيان مرساها فقيل له فيم انت من ذلك راها وانما يملك أن تهتم بأهبيت او تعنى بما يتفعل عند راسائهم من العقائد الحقية والاعمال الصالحة المرضية فاجاب حيث (قال ما أعددت لها من كثير صلاة) بالمثلثة (ولا صوم) ولاي ذر عن الجوى والمستقلى ولا صيام (ولا صدقة ولكني أحب الله ورسوله قال أنت مع من أحببت) أي ملحق بهم ودخل في زميرهم وزاد أبو نعيم الاصبهاني من طريق سلام ابن أبي الصهباء عن ثابت عن أنس ولك ما احتسبت (باب) بيان (قول الرجل للرجل اخذنا) يسكون الخاء المجهدة وفتح السين المهملة بعدها همزة ساكنة زجر وابعاد لمن قال أو فعل ما لا ينبغي له مما يسيخط الله تعالى أي اسكت سكوت ذل وهوان \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا سلم بن زرير) بفتح السين المهملة وسكون اللام وزرير بفتح الزاى وكسر الراء بعدها تحتية ساكنة فراء أخرى العطاردي قال (سمعت أبا رجاء) بالجيم عمران بن ملحان بكسر الميم وسكون اللام وبالخاء المهملة العطاردي مشهور بكنيته قال (سمعت ابن عباس رضي الله عنهما) يقول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بن صائد) ولاي ذر عن الجوى والمستقلى لابن صائد بالتخمية المشددة (قد خبأت لك خبيئا) ولاي ذر خبا أي أضمرت لك في صدري وكان صلى الله عليه وسلم قد أضمر له في صدره الشر يف يوم تأتي السماء بخان مبين كما هو عند الامام أحمد (فما هو قال) ابن صياد هو (الدخ) أراد ان يقول الدخان فم يستطع ان يتها على عادة السكهان من اختلاف بعض الكلمات من أولياتهم من الجن (قال) صلى الله عليه وسلم له (احسأ) وهي كلمة يجر بها السكب ويطرد أي اسكت صاغرا مطرودا \* والحديث من أفراد \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي جزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه (قال أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله ان) أبيه (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما (أخبره ان) أبيه (عمر بن الخطاب) انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط (دون العشرة) (من أصحابه) رضي الله عنهم (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة جهة (ابن صياد) لما ذكر أن عينه مسوحة والاخرى نائمة فاشفق النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون هو الدجال (حتى وجده يلعب مع الغلمان في اطم) بضم الهمزة وسكون الطاء المهملة حصن (بني مغالة) بفتح الميم والعين المجهدة وبعد الالف لام مفتوحة مخففة قبيلة من الانصار (وقد قارب ابن صياد يومئذ الخ لم يشعر) أي ابن صياد (حتى شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال) له (أشهد أني رسول الله فنظر اليه) ابن صياد (فقال أشهد أنك رسول الاميين) العرب (ثم قال ابن صياد) (رسول الله صلى الله عليه

فبيع وهذا هو الصواب فقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم الشعر واستنشد وأمر به حسان في هجاء المشركين وأنشدوا أصحابه بحضرته

وحدثنا قتيبة بن سعيد الثقفي حدثنا الثالث عن (١٠٤) ابن الهادي عن محسن بن مولى مصعب بن الزبير عن أبي سعيد الخدري قال يينا

وسلم (أتشهد أني رسول الله فرضه) بالصاد المججمة المشددة قد دفعه (النبي صلى الله عليه وسلم) حتى وقع فتكسر يقال رضى الشيء فهو رضى ومريض ومريض وقال الخطابي الصواب الصاد المهملة أى قبض عليه بشو به فضم بعضه إلى بعض (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (أمنت بالله ورسله ثم قال لابن صياد) يظهر كذبه المنافى لدعواه الرسالة (ماذا ترى قال) يأتيني صادق وكاذب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خط عليك الأمر) بضم الحاء المججمة وتشديد اللام المكسورة أى خط عليك شيطانك ما يلقى اليك (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى خبأت أى أضمرت (لأن خبيئاً) شيئاً فى صدرى ولا يذر خبأ بسكون الموحدة واسقاط التحيّة وعنده الطبرانى فى الأوسط أنه صلى الله عليه وسلم كان خبأ له سورة الدخان وكأناً طاق السورة وأراد بعضها (قال) ابن صياد (هو الدخ) فقطق بعض الكلمة (قال) له صلى الله عليه وسلم (أخساً) بهمزة وصل (فلن تعدو قدرك) بالقوة فى تعدو قدرك منصوب به أى لا تتجاوز قدرك وقدراً مثلاً من الكهان الذين يحفظون من لقاء الشيطان كلمة واحدة من أجل كثرة أوباء التحية فرفوع أى لا يبلغ قدرك أن تطالع الغيب من قبل الوحي المخصوص بالأنبياء ولا من قبل الإلهام وانما قال ابن صياد هو الدخ بما ألقاه الشيطان أما لان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بذلك بينه وبين نفسه فسمعه الشيطان أو حدث به بهض أصحابه (قال عمر) رضى الله عنه (يا رسول الله لتأذن لى فيه أضرب عنقه) بالخزم فى أضرب معصياً عليه فى القرع كاصله جواب الطلب (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) ان يكن هو الدجال ولا يذر عن الكشمية ان يكنه بوصول الضمير على رواية الفصل فهو تأ كيد للضمير المستتر وكان تأمة أو وضع هو موضع إياه أى ان يكن إياه (لأنه لا تسلط عليه) لأن الذى يقتله انما هو عيسى صلوات الله وسلامه عليه (وان لم يكن هو) بفصل الضمير ووصله كما مر (فلا خير لك فى قتله) ولم يأذن فى قتله مع ادعائه النبوة لأنه كان غير بالغ أو لأنه كان فى أيام مهادة اليهود أو كان يرجو اسلامه (قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بالاسناد المتقدم (فسمعت عبد الله بن عمر يقول انطلق بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى بعد ان طلاقه هو وعرفى رهط (وابن بن كعب الانصارى) سقط الانصارى لابي ذر حال كونهما (يوثمان) يقصدان (التخل التى فيها ابن صياد حتى اذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق) بكسر الفاء جعل (رسول الله صلى الله عليه وسلم يثقى) يخفى نفسه (بجدوع النخل) بالذال المججمة حتى لا يراه (وهو) أى والحال انه (يحتل) بفتح التحيّة وسكون الحاء المججمة وكسر الفوقية بعدها لام يستغفل (أن يسمع من ابن صياد شيئاً) من كلامه الذى يقوله فى خلوته (قبل أن يراه) ابن صياد كى يعلم هو وأصحابه أهو كاهن أو ساحر (وابن صياد مضطجع على فراشه فى قطيفة) كساه لخل (له فيها) فى القطيفة (رمرت) براى من مهملتين وميمين صوت خفى (أو زمرة) براى من مهملتين وميمين أيضاً ومعناها واحد وصوت تديره العلو ج فى خياشيمها وحلقها من غير استعمال لسان ولا شفة فيفهم بعضهم اعم بعض والشك من الراوى (قرأت أم

نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج اذ عرض شاعر ينشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا الشيطان أو أمسكوا الشيطان لأن يتلى خوف رجل فيما خيره من أن يتلى شعرا حدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب بالتردشير فكأنما صبغ يده فى لحم خنزير ودمه

فى الاسفار وغيرها وأنشدهم الخلق وأثمة الصحابة وفضلاء السلف ولم ينكره أحد منهم على اطلاقه وانما أنكره المذموم منه وهو الفحش ونحوه وأما تسمية هذا الرجل الذى سمعه ينشد شيطاناً فلعله كان كافراً أو كان الشعر هو الغالب عليه أو كان شعره مذهباً من المذموم وبالجملة فتسميته شيطاناً انما هو فى قضية عين بتطرق اليها الاحتمالات المذكورة وغيرها ولا عوم لها فلا يخفى بها والله أعلم (قوله نسير بالعرج) هو بفتح النون المهملة واسكان الراء وبالجملة وهى قرية جامعة من عمل الفرع على نحو غلمية وسبعين ميلاً من المدينة (قوله عن محسن) هو بضم اليماء وفتح الحاء وتشديد النون مكسورة ومفتوحة والله أعلم

\*(باب تحريم اللعب بالتردشير)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم من لعب بالتردشير فكأنما صبغ يده فى لحم خنزير ودمه) قال العلماء التردشير هو الترد فالترد عجمى معرب وشير معناه حلو وهذا الحديث حجة للأصطفى والجمهور فى تحريم اللعب بالترد وقال أبو إسحق المروزي من أحب بنايكره ولا يحرم وأما الشطرنج فذهبنا انفسكم وليس بحرام وهو مروي عن جماعة من التابعين لابي

حدثنا عمرو الناقد وابو جعفر بن ابراهيم وابن أبي عمير جميعا عن ابن (١٠٥) عيينة واللفظ لابن أبي عمير حدثنا سفيان عن

الزهري عن أبي سلمة قال كنت أرى الرؤيا أعزى منها غير أني لا أنزل حتى ألقيت أبا قتادة فذكرت ذلك له فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فإذا حلم أحدكم حلمًا يكرهه فلينبث عن يساره ثلاثا وليستعوذ بالله من شرها فانها لن تضره \* وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة وعبد ربه ويحيى بن سعيد ومحمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ولم يذكر في حديثهم قول أبي سلمة كنت أرى الرؤيا أعزى منها غير أني لا أنزل

وقال مالك وأحمد حرام قال مالك هو شر من انذر وألهي عن الخير وقاسوه على النذر واجبا ما يغنون القياس ويقولون هو دونه ومعنى صبغ يده في لحم الخنزير ودمه في حال أكله منه ما هو تشبيهه بتحريمه بقدر ما أكله ما والله أعلم

• (كتاب الرؤيا) •

(قوله كنت أرى الرؤيا أعزى منها غير أني لا أنزل) أم قوله أنزل فعناه أعطى وألف كالحجوم وأمأعزى فبضم الهمزة واسكان العين وفتح الراء أي أحسن نظري من ظاهرها في معرفتي قال أهل اللغة يقال جرى الرجل بضم العين وتخفيف الراء يعزى إذا أصابه عراء بضم العين وبالماء وهو نقض الحجي وقيل رعدة (قوله صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من الشيطان) أمأالحلم فبضم الحاء واسكان اللام والفعل منه - لم يفتح اللام وأمأالرؤيا فتصويرة مهموزة ويجوز ترك همزها كتنظراها قال الامام المازري مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا

لا يذروا للكشمية ولكن يحذف الفتحية (سأقول لكم فيه قول لا يقله نبي لقومه تعلمون) بالخبر الصدق (أنه أعور) عين اليمنى (وان الله ليس بأعور) واختلاف السلف في أمر ابن صياد بعد كبره فروى انه تاب من ذلك القول ومات بالمدينة وانهم لم أرادوا الصلاة عليه كشعوان وجهه حتى تراه الناس وقيل لهم اشهدوا وكان ابن عمر وجابر يحلفان ان ابن صياد هو الدجال لا يشك كان فيه فقيل لجابر انه أسلم فقيل انه دخل مكة وكان بالمدينة فقال وان دخل مكة وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح عن جابر قال فقد رأيت ابن صياد يوم الحرة وهو ذا يطل رواية من روى انه مات بالمدينة وصلى عليه قاله الخطابي (قال ابو عبد الله) المؤلف (خسأت الكتاب) أي (بعده) بتشديد العين المهملة (خاسئين) أي (مبعدين) بضم الميم وسكون الواو وفتح العين قاله ابو عبيدة وهو ثابت في رواية المستقلى والكشمية (باب قول الرجل) لا خير (مرحبا) بفتح الميم والحاء المهملة بينهما را ولا يذعن المستقلى باب قول النبي صلى الله عليه وسلم مرحبا (وقالت عائشة) رضى الله عنها (قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة عليها السلام مرحبا يا بنتي) أي لا قيت رحبا وسعة وهو ذا طرف من حديث وصله في علامات النبوة (وقالت أم هانئ) فاخته بنت أبي طالب فيما سبق موصولا في باب ما جاء في زعموا (جئت الى النبي صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ الى لا يذعن (فقال مرحبا بأم هانئ) بالموحدة قبل الهمزة ولا يذعن الكشمية بأم هانئ منادى مضاف \* وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الميمنة قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد النخعي قال (حدثنا ابو الصباح) يزيد بن حميد الضبعي البصري (عن أبي جرة) بالجيم والراء نضر بن عمران الضبعي البصري (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال لما قدم وفد عبد القيس) بن اقصى بن دغى وهو أبو قبيلة كانوا ينزلون البصرين (على النبي صلى الله عليه وسلم) وكانوا أربعة عشر رجلا (قال) لهم (مرحبا بالوفد الذين جاؤا) حال كونهم (غير خزايا) غير اذ لا هم مرحبا نصب على المصدرية بفعل مضمر أي صادفوا مرحبا بالضم أي سعة (ولا ندعى) جمع نادى على غير قياس أو ندما لغة في نادى بضم ناء المذكور على القياس (فقالوا) يا رسول الله اناحى من ربيعة بن زرار بن معد بن عدنان (ويناو بينك مضمر) وفي الايمان هذا الحى من كفار مضمر (وانا لا نصل اليك الا في الشهر الحرام) حرمة القتال فيه عندهم (قرنا بامر فصل) بالصاد المهملة يفصل بين الحق والباطل (ندخل به) بسببه (الجنة) إذا قبله الله برحمته (وندعوه من) بفتح الميم أي الذى استقر (وراءنا) أي خلفنا من قومنا (فقال) صلى الله عليه وسلم الذى أمركم به (أربع و) الذى أنهاكم عنه (أربع أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) المفروضتين (وصوم رمضان) ولا يذعن (ولا تشربوا) ما تنبذ (في الدباء) اليقطين (والحنتم) الجرار الخضر (والنقى) ما ينقر في أصل النخلة فيسقى فيه (والزفت) المطلى بالزفت لانه يسرع اليها الاسكار فرجما شرب منها من لا يشعر بذلك ثم ثبتت الرخصة في الانتباذ في كل وعاء مع النهى عن شرب كل مسكر \* والحديث سبق في الايمان في باب أداء المجلس من الايمان (باب ما يدعى الناس بأبائهم) أي دعاء الداعى الناس باسماء آبائهم يوم القيامة فاصدرية والمصدر مضاف الى مفعوله والفاعل محذوف \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الغادر) الناقض للعهد - الغير الوافى به وثبت لفظ ان لا يذعن (يرفع) بضم أوله ولا يذعن عن الكشمية ينصب (له الواء) - لم (يوم القيامة) ليعرف به (يقال هذه غدة) بفتح الغين المجمة وسكون الدال المهملة (فلان بن فلان) باسمه واسم أبيه لانه أشد في التعريف وأبلغ في التمييز وقبه

\* وحدثنى حرمه بن يحيى أخبرنا ابن وهب (١٠٦) أخبرني يونس ح وحدثننا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق

أخبرنا معمر بن كزاد عن الزعري بهذا الاسناد وليس في حديثه ما أعزى منها ما يشاء لا ينعنه نوم ولا يقظة فاذا خلق هذه الاعتقادات فكأنه جعلها علما على أمور أخرى مختلفة في ثاني الحال أو كان قد خلقها فاذا خلق في قلب النائم الطيران وليس بطرفا كثير ما فيه أنا اعتقد أمرا على خلاف ما هو عليه فيكون ذلك الاعتقاد علما على غيره كما يكون خلق الله سبحانه وتعالى الغيب علما على المطر والجبريل خلق الله تعالى ولكن يخلق الرؤيا والاعتقادات التي جعلها علما على ما يسر بغير حضرة الشيطان ويخلق ما هو علم على ما يضر بحضرة الشيطان فينسب إلى الشيطان مجازا لحضوره عندها وإن كان لا يفعل له حقيقة وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من الشيطان لأعلى أن الشيطان يفعل شيئا فالرؤيا اسم للمعجوب والحلم اسم للمكروه هذا كلام المازري وقال غيره أضاف الرؤيا المحسوبة إلى الله إضافة تشريف بخلاف المكروهة وان كانتا جميعا من خلق الله تعالى وتدبيره وبارادته ولا فعل للشيطان فيهما لكنه يحضر المكروهة ويراضيها ويسر بها (قوله صلى الله عليه وسلم) فإذا حلم أحدكم حلما يكرهه فليستغث عن يساره ثلاثا وليستغوث بالله من شرها فانها لن تضمره (أما حلم فبفتح اللام كما سبق بيانه والحلم بضم الحاء واسكان اللام وينتد بضم الفاء وكسرهما واليسار بفتح اليا وكسرهما وأما قوله صلى الله عليه وسلم فليستغث عن يساره ثلاثا وفي رواية فليستغث عن يساره ثلاثا وليستغوث بالله من شر الشيطان

رد على من قال انه لا يدعى النائم يوم القيامة الايامها ثم ستر على آياتهم قاله الخطابي نعم روى ذلك في حديث ابن عباس عند الطبراني لكن بسند ضعيف جدا \* والحديث أخرجه مسلم في المغازي \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب أبو عبد الرحمن الخارثي أحد الاعلام (عن مالك) هو ابن أنس الأصمعي امام دار الهجرة (عن عبد الله بن دينار) المدني مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الغادر ينصب له لواء يوم القيامة يقال هذه غدر فلان بن فلان) قال في بهجة النفوس الغدر على عموه في الجليل والحقر وقبة إن صاحب كل ذنب من الذنوب التي يراها علاما يعرف بها صاحبها ويؤيده قوله تعالى يعرف المجرمون بسيماهم وظاهر الحديث أن لكل غدر لواء فعلى هذا يكون للشخص الواحد عدة ألوية بعدد غدراته والحكمة في نصب اللواء أن العقوبة تقع غالبا بضد الذنب فلما كان الغدر من الامور الخفية ناسب أن تكون عقوبته بالشيء الشهير ونصب اللواء أشهر الاشياء عند العرب اه وقال غيره وفيه العمل بظواهر الامور قال في فتح الباري وهو يقتضي حل الآباء على من كان ينسب اليه في الدنيا لا على من هو في نفس الامر وهو المحدث هذا (باب) بالتنوين (لا يقل) أحدكم (خبثت نفسي) بفتح الخاء المعجمة وضم الموحدة وبالمنشئة \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام عن أبيه) عروة ابن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال لا يقول أحدكم خبثت نفسي ولكن ليقل اقسست نفسي) بفتح اللام والسين المهملة بينهما فاف مكسورة وهي بمعنى خبثت لكنه صلى الله عليه وسلم كره لفظ الخبث واختار اللفظ السالم من البشاعة وقد كان صلى الله عليه وسلم يعجب الاسم الحسن ويتفاد به ويكره الاسم القبيح وبغيره قال في المصابيح ان صح هذا قدح في قواهم انه يجوز في كل اثنين مترادفين أن يوضع أحدهما مكان الآخر \* والحديث أخرجه مسلم في الادب والنسائي في اليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن قتيبة) بن عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) (عن يونس) ابن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي امامة) أسعد بن سهل (عن أبيه) سهل بن حنيف الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال لا يقول أحدكم خبثت نفسي ولكن ليقل اقسست نفسي) وعند أبي داود من طريق جاد بن سلمة عن هشام بلفظ جاشت بجيم وشين معجمة بدل خبثت ومعناها لغت بغير معجمة ثم مثلثة وهو يرجع الى معنى خبثت وهذا النهي محمول على الادب لأعلى الايجاب وكذلك الامر بقول اقسست فان عبر عما يؤدي معناه كفي ولكن ترك الاولى (تابعه) أي تابع يونس بن يزيد (عقيل) بضم العين وفتح القاف بالسند المذكور والمتن ووصلها الطبراني من طريق نافع بن يزيد عن عقيل بضم العين وفتح القاف بالسند المذكور والمتن وهذه المتابعة ساقطة لا يذر \* والحديث أخرجه مسلم في الادب أيضا وكذا أبو داود وأخرجه النسائي في اليوم والليلة (باب) بالتنوين (لا تسبوا الدهر) رواه مسلم بهذا اللفظ وزاد فان الله هو الدهر \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزازي مولى مولا هم المصيري واسم أبيه عبد الله ونسبه لجدته لشهرته به قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه قال (أخبرني بالافراد) (أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف قال قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى (يسببوا آدم الدهر) الدليل والنهار بان يقولوا نحن يا آدم الدهر أو يا خيبة الدهر لانهم كانوا يزعمون أن مرور الايام والالهي هو المؤثر في هلاك النفس وينكرون ملك الموت وقبضه الارواح بأمر الله ويضيفون كل حادث

وشرها ولا يحدث بها أحدا فانهم الاضره وفي رواية فليصق على يساره ثلاثا وليستغوث بالله من الشيطان ثلاثا وليتحول عن جنبه يحدث

الذي كان عليه فاصله ثلاثة ائنه جافلينقت وفليصق وفليقتل وأ كثر (١٠٧) الروايات فليفت وقد سبق في كتاب

الطبيب بيان الفرق بين هذه الالفاظ  
ومن قال انها بمعنى واحد ولعل المراد  
بالجميع النفث وهو نفث الطيف بلا  
ريق ويكون التفـلـ والبصق  
محمولين عليه مجازا وأما قوله صلى  
الله عليه وسلم فانها لا تضره معناه  
ان الله تعالى جعل هذا سببا  
لسلامته من مكرهه يترتب  
عليها كما جعل الصدقة وقاية  
للمال وسببا لدفع البلاء فينبغي أن  
يجمع بين هذه الروايات ويعمل  
بها كما اذا رأى ما يكرهه نفث  
عن يساره ثلاثا فانه أعوذ بالله  
من الشيطان ومن شرها وليتحول  
الى جنبه الآخر وليصل ركعتين  
فيكون قد عمل بجميع الروايات  
وان اقتصر على بعضها أجزأه في  
دفع ضررها باذن الله تعالى كما  
صرحت به الاحاديث قال القاضي  
وأمر بالنفث ثلاثا لاطرد الشيطان  
الذي حضر رؤياه المكروهة تحقيرا  
له واستقذارا وخصت به اليسار  
لانها محل الاقدار والمكروهات  
ونحوها والمبين ضدها وأما قوله  
صلى الله عليه وسلم في الرؤيا  
المكروهة ولا يحدث بها أحدا  
فسيبها ربها من شرها وتفسيرا  
مكروها على ظاهر صورتها وكان  
ذلك محملا فوقعت كذلك بتقدير  
الله تعالى فان الرؤيا على رجل طائر  
ومعناه انها اذا كانت محملا وجهين  
ففسرت بأحدهما وقعت على قرب  
تلك الصفة قالوا وقد يكون ظاهر  
الرؤيا مكروها ويفسر بمحسوس  
وعكسه وهذا معروف لاهله وأما  
قوله صلى الله عليه وسلم في الرؤيا  
المحسوسة الحسنة لا تخبر بها الا  
من تحب فسيبها أيضا انه اذا أخبر

يحدث الى الدهر والزمان وأشعارهم ناطقة بشكوى الزمان وهذا مذهب الدهرية من الكفار  
والدهرية المنكرون للصانع المعتقدون أن في كل ثلاثين ألف سنة يعود كل شيء الى ما كان عليه  
ويرغمون أن هذا قد ذكر مررات لا تنهاى فكابروا العقول وكذبوا المنقول ووافقهم مشركو  
العرب واليه ذهب آخرون ولكنهم معترفون بوجود الصانع الاله الحق جل وعز وائـمـمـهم كانوا  
ينزهون أن تنسب اليه المكاره ويضيفونها الى الدهر فكانوا كذلك يسبون الدهر وفي تفسير سورة  
الجنائية قال الله تعالى يؤذني ابن آدم بسب الدهر (وأنا الدهر) أى خالقه أو المدبر للأموـر أو مقلب  
الدهر ولذلك عقبه بقوله (يبدى الليل والنهار) وعند أحمد من وجه آخر بسند صحيح عن أبي هريرة  
لا تسبوا الدهر فان الله تعالى قال أنا الدهر الايام والليالي الى آجـتـدها وأبـلـها وأنى بـلـوك بعد  
ملوك فاذ سب ابن آدم الدهر على انه فاعل هذه الامور عاد السب الى الله لانه هو الفاعل والدهر افعـا  
هو ظرف لمواقع هذه الامور فالعنى أن ما صرف الدهر في ذلك من اختصار اللفظ واتساع المعنى  
والمطابقة بين الحديث والترجمة في قوله يسب بنو آدم الدهر لان المعنى في الحقيقة يرجع الى  
لا تسبوا الدهر وصرح بذلك في مسلم والحديث أخرجه مسلم أيضا \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر  
حدثني بالافراد (عياش بن الوليد) بالتحية والشين المجمة الرقام البصري قال (حدثنا عبد  
الاعلى) بن عبد الاعلى قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد  
ابن مسلم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) أنه (قال لا تسبوا العنب المكرم) بفتح الكاف وسكون الراء لانه يتخذ منه الخمر فكره  
تسميته به لان فيها اتقريب الما كانوا يتوهمونه من تكريم شاربها (ولا تقولوا خيبة الدهر) بالخاء  
المججمة والموحدة المنتوختين بينهما تحية ساكنة نصب على الندية كانه فقد الدهر لما يصدر عنه  
مما يكرهه فنسبه متفععا عليه أو متوجعا منه أو هودعا عليه بالخبية وعند مسلم من طريق  
الاعلى بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة وادهرها وادهرها والخيبة الحرمان والخسران وقد  
حـابـ يـخـبـ وهو من اضافة المصدر الى الفاعل (فان الله هو الدهر) أى الفاعل لما يحدث فيه قال  
في جملة النفوس لا يخفى أن من سب الصنعة فقد سب صانعها فمن سب الليل والنهار أقدم على  
أمر عظيم بغير معنى ومن سب ما يقع فيه ما من الحوادث وذلك أغلب ما يقع من الناس فلا شيء في  
ذلك اهـ وقال جماعة من المحققين من نسب شيئا من الافعال الى الدهر حقيقة كفر ومن جرى  
هذا اللفظ على لسانه غير معتقد لذلك فليس بكافر لكن يكره له ذلك لتشبيهه بأهل الكفر في  
الاطلاق وقال القاضي عياض زعم بعض من لا تحقيق عنده ان الدهر من أسماء الله وهو غلط فان  
الدهر من زمان الدنيا (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث الباب عن أبي هريرة  
(انما الكرم قلب المؤمن) يقال رجل كرم وامرأة كرم ورجلان كرم ونسوة كرم كله بفتح الراء  
واسكانها بمعنى كريم وصف بالمصدر كعدل وضيف وليس الحصر في قوله انما الكرم على ظاهره  
وانما المعنى ان الاحق باسم الكرم قلب المؤمن ولم يرد ان غيره لا يسمى كرما (وقد قال) النبي صلى الله  
عليه وسلم (انما المفلس الذي ينلس يوم القيامة) رواه الترمذى لكن بلفظ أتدرون من المفلس  
قالوا المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المفلس من  
امتنى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتى قد شتم هذا وسفلت دم هذا وضرب هذا  
فيقتص هذا من حسناته وهذا من حسناته فان قنيت حسناته أخذ من خطاياهم فطرح عليه  
ثم طرح في النار وليس المراد أن من ينلس في الدنيا لا يسمى مفلسا وذلك (كقوله) صلى الله عليه  
وسلم في حديث أبي هريرة السابق (انما الصرعة الذي يملك نفسه عند الغضب) و (كقوله لا ماله)

بها من لا يحب ربها حسله البغض أو الحسد على تفسيرها بمكرهه فقد يقع على تلك الصفة ولا فيحصل له في الحال حزن ونكد من



وزاد في حديث بن عباس فليصدق عن يساره حين يب (١٠٨) من نومه ثلاث مرات \* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان يعني ابن

بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت  
أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول سمعت  
أبا قتادة يقول سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول الرؤيا من الله  
والحلم من الشيطان فإذا رأى أحدكم  
شيئا يكرهه فليمتنع عن يساره  
ثلاث مرات وليتعوذ من شرها  
فإنه إن نضره فقال إن كنت لأرى  
الرؤيا أثقل على من جبل فها هو إلا  
أن سمعت بهذا الحديث غيا بأبيها  
\* وحدثناه قتيبة ومحمد بن ربح عن  
الليث بن سعد ح وحدثنا محمد بن  
مثنى حدثنا عبد الوهاب يعني  
الثقفي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه حدثنا عبد الله بن غير كلهم  
عن يحيى بن سعيد بهذا الإسناد وفي  
حديث الثقفي قال أبو سلمة فإن  
كنت لأرى الرؤيا وليس في حديث  
الليث وابن غير قول أبي سلمة إلى  
آخر الحديث وزاد ابن ربح في رواية  
هذا الحديث وليتحول عن جنبه  
الذي كان يمينه \* وحدثني أبو  
الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب  
أخبرني عمرو بن الحارث عن عبد ربه  
ابن سعيد عن أبي سلمة بن عبد الرحمن  
عن أبي قتادة عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنه قال الرؤيا الصالحة  
من الله والرؤيا السوء من الشيطان  
فمن رأى رؤيا يكره منها شيئا فليمتنع  
عن يساره وليتعوذ بالله من  
الشيطان لا نضره ولا يخبر بها أحدا  
فإن رأى رؤيا

بضم الميم وسكون اللام (الله) ولا يصح في النفي والافي الاثبات فيقتضي الحصر ولا يذعن  
الكشيميني لملك الله تعالى يفتح الميم وكسر اللام (قوصفه بانتهاء الملك) بضم الميم وهو عبارة  
عن انقطاع الملك عنده أي لملك بعده فالملك الحقيقي لله تعالى وقد يطلق على غيره مجازا كما قال (ثم  
ذكر الملك أيضا فقال إن الملك إذا دخلوا قرية أفسدوها) وهو جمع ملك \* وبه قال (حدثنا علي بن  
عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سعيد بن المسيب  
عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون (الواو عاطفة على  
محذوف أي لا يقولون الكرم قلب المؤمن ويقولون (الكرم) شجر العنب قال الكرم مبتدأ محذوف  
الخبر ويجوز أن يكون خبر أي يقولون شجر العنب الكرم (انما الكرم قلب المؤمن) لموافقه من نور  
الايان وتقوى الاسلام وليس المراد حقيقة النبي عن تسمية العنب كرم بل المراد بيان المستحق  
لهذا الاسم المشتق من الكرم وفي حديث سمرة عند الزوارو الطبراني مرفوعا أن اسم الرجل المؤمن  
في الكتب الكرم من أجل ما كرمه الله على الخليقة وانكم تدعون الخائض من العنب الكرم  
الحديث وقال ابن الأباري أنهم سمو العنب كرم لان الخمر المتخذ منه يحث على السفاهة ويأمر  
بكارم الاخلاق حتى قال شاعرهم \* والخمر مشقة المعنى من الكرم \* فلذا نهي عن تسمية العنب  
بالكرم حتى لا يسمى أصل الخمر باسم ما خوذ من الكرم وجعل المؤمن الذي يتق شرها ويرى  
الكرم في تركها أحق بهذا الاسم الحسن \* والحديث أخرجه مسلم في الادب أيضا (باب  
قول الرجل) لغيره (فذلك) بفتح الفاء والقصر (أي وأحي فيه) أي في هذا القول مارواه (الزبير)  
ابن العوام (عن النبي صلى الله عليه وسلم) السابق موصولا في مناقبه باللفظ جعلت أنا وعمر بن أبي  
سلمة يوم الاحزاب في النساء الحديث وفيه قول الزبير فلما رجعت جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم  
أبويه فقال فذلك أي وأي أي تفديهما وسقط قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم لغير أبي ذر  
\* وبه قال (حدثنا سعد) بضم الميم وفتح المهملة ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد  
القطان (عن سفيان) الثوري أنه قال (حدثني) بالافراد (سعد بن ابراهيم) بسكون العين ابن  
عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن شداد) بالشين المعجمة وتشديد الدال الاولى المهملة ابن  
الهاد الليثي المديني (عن علي رضي الله عنه) أنه قال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
بضم التحتية وفتح الفاء وكسر الدال المهملة المشددة ولا يذعن عن الكشيميني يفدي بفتح أوله  
وسكون الفاء (أحدا غير سعد) هو ابن أبي وقاص رضي الله عنه (سمعه يقول) له (ارم) قريبا  
بالنبل (فذلك أي وأحي) وهذا الايتافي مع غيره في غيره فقد صح أنه فدى الزبير كما مر لكنه  
لا يرد على علي رضي الله عنه لانه انما في سماعة لني تفدي غير سعد (أظنه) أي صدوره هذا كان  
(يوم) غزوة (أحد) وذلك في المغازي يوم أحد بالخزم من غير شك \* والحديث قد سبق في المغازي  
والجهاد (باب) جواز (قول الرجل) لمن يحبه من عالم أو غيره (جعلني الله فداك) بكسر الفاء  
والمدة (وقال أبو بكر) الصديق رضي الله عنه فيما سبق موصولا في الهجرة من حديث أبي سعيد  
(لنبي صلى الله عليه وسلم) لما قال ان عبد الله بن الدناو بين ما عنده فاختار ما عند الله  
(فدينك يا) يا ثناء واهتماما \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا بشر بن  
المفضل) بالموحدة المكسورة والمجبة الساكنة والمفضل بفتح الصاد المعجمة المشددة ابن لاحق  
البصري قال (حدثنا يحيى بن أبي اسحق) مولى الحضارمة (عن انس بن مالك) أنه قبل هو وأبي  
طلحة (زيد بن سهل الانصاري) من عسقلان إلى المدينة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) ومع النبي  
صلى الله عليه وسلم صفية) بنت حبي أم المؤمنين حال كونه (مردفها) ولا يذعن من دفعها بالرفع

ويحتمل ان المراد صحتها قال ورؤيا السوء يحتمل الوجهين أيضا سوء الظاهر وسوء التأويل (قوله صلى الله عليه وسلم) فإن رأى رؤيا خبر

حسنة فليشرو ولا يخبر الامن يجب \* حدثنا أبو بكر بن خلاد الباهلي (١٠٩) وأحمد بن عبد الله بن الحكم قال حدثنا محمد بن

جعفر حدثنا شعبة عن عبد ربه بن سعيد عن أبي سلمة قال ان كنت لارى الرؤيا فترضى قال فقلت أبا قتادة فقال وانا كنت لارى الرؤيا فترضى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من الله فاذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث بها الامن يجب وان رأى ما يكره فليمتل عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من شر الشيطان وشرها ولا يحدث بها أحدًا فانها لن تضره \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا ابن ربح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها فليصق عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من الشيطان ثلاثا وليتحول عن جنبه الذي كان عليه \* حدثنا محمد بن أبي عسار المكي حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب السختماني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المسلم تكذب

حسنة فليشرو ولا يخبر الامن يجب) هكذا هو في معظم الاصول فليشرو بضم الباء وبعد دهايا موحدة ساكنة من الابداء والبشرى وفي بعضها بفتح اليا وبالنون من النشر وهو الاشاعة قال القاضي في المشارق وفي الشرح هو تصحيح وفي بعضها فليس بترتيب بين مهملة من السترو الله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المسلم تكذب) قال الخطاي وغيره قيل المراد اذا اقارب الزمان أن

خبر مبتدأ محذوف (على راحته فلما كانوا) ولا يذر عن الكشمهني كان (بعض الطريق عثرت الناقة) بفتح العين المهملة والمثلثة (فصرع) بضم الصاد المهملة أي سقط (الذي صلى الله عليه وسلم والمرأة) صفيه (وأن) بفتح الهاء مزنة (اباطلحة قال) أنس (أحسب اقتحم عن بعيره) بالقاف الساكنة والحاء المهملة رعى نفسه من غير روية (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله جعلني الله فداك) بكسر القاء والهمزة (هل أصابك من شيء قال) صلى الله عليه وسلم (لا ولكن عليك بالمرأة) صفيه فاحفظها وانظر في أمرها (فأتى اباطلحة) رضى الله عنه (ثوبه على وجهه) حتى لا يرى صفيه ولا يذر عن الجوى والمستمل فأوى بثوبه (فقصدها) أي شاعها وهاو مشى الى جهتها (فأتى ثوبه عليها) ليستراها به (فقامت المرأة) صفيه (فشداهما على راحلتهما فركبا) أي النبي صلى الله عليه وسلم وصفيه (فساروا) أي النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه (حتى اذا كانوا بظهر المدينة) أي بظاهرها (او قالوا شرفوا) بالشين المعجمة والفاء (على المدينة قال النبي صلى الله عليه وسلم آيئون) جمع آيب راجعون الى الله (نائبون) راجعون عما هو مذموم شرعاً الى ما هو محمود قاله تعالما لامته أو تواضعاً (عابدون) بناحاهدون فلم يزل يقولها) أي هذه الكلمات (حتى دخل المدينة) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله جعلني الله فداك على ما لا يخفى وفيه دليل على جواز ذلك اذ لو كان غير سائغ لئى النبي صلى الله عليه وسلم قائله ولا علمه قيل لا يلزم من تسويغ قول ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم أن يسوغ ذلك لغيره لان نفسه الشريفة أعز من أنفس القائلين وآبائهم وأجيب بأن الاصل عدم الخصوصية وفي حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة فداك أبوك وفي حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه فداكم أي وأمي وحديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال مثل ذلك للانصار رواها ابن أبي عاصم وأما مارواه مبارك بن فضالة عن الحسن قال دخل الزبير على النبي صلى الله عليه وسلم ودوشاك قال كيف تجدك جعلني الله فداك قال ماترت اعرابيتك بعدة فقال الطاهري لاجبة فيه على المنع لانه لا يقاوم تلك الاحاديث في الصحة وعلى تقدير ثبوت ذلك فليس فيه صريح المنع بل فيه اشارة الى انه تركه الاولى في القول للمريض بما يلائمها وليس والملاطفة واما بالدعاء والتوجع \* والحديث سبق في الجهاد (باب بيان) (أحب الاسماء الى الله عز وجل) \* وبه قال (حدثنا صدق بن الفضل) المروزي الحافظ قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا ابن المنذر) محمد (عن جابر) الانصاري (رضي الله عنه) انه قال ولد بضم الواو (لرجل) لم أقف على اسمه (مناغلام قسماء القاسم فقلنا لا نكنينك) بفتح النون وسكون المكاف (ابا القاسم ولا كرامة) نصب أي لا تكرمك كرامة (فاخبر) بفتح الهاء مزنة والموحدة الرجل (النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية قال في الفتح انها لاكثر فاخبر بضم الهاء مزنة مبنيا للمفعول (النبي) (فقال) صلى الله عليه وسلم له (سم ابنك عبد الرحمن) وفي حديث مسلم عن ابن عمر مر فوعا ان أحب الاسماء الى الله عز وجل عبد الله وعبد الرحمن وانما كانا أحب لتضمنهما ما هو واجب لله تعالى ووصف للانسان وواجب له وهو العبودية ثم أضيف العبد الى الرب اضافة حقيقة فصدت أفراد هذين الاسمين وما يلحق بهما كعبد الرحيم وعبد القادر وشرفت بهذا التركيب فخلصت لها هذه الفضيلة \* والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم هموا) أبناءكم (ياهمي) محمد أو أحمد (ولا تكتنوا) يسكون المكاف وفتح الفوقية وضم النون ولا يذر عن الجوى والمستمل ولا تكتنوا بفتح الكاف والنون المشددة على حذف إحدى التامين (بكنيتي) بالياء قال في الفتح ولا يصلي بكنوتى بالواو بدل التكنية وهي بعناها يعتدل ليله ونهاره وقيل المراد اذا اقارب القياسة والاول اصح وأشهر عند غير أهل الرؤيا وجاء في حديث ما يؤيد الثاني والله أعلم

وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا ورؤيا المسلم (١١٠) جزء من خمسة وأربعين جزءا من النبوة والرؤيا ثلاثة قرويا الصالحة بشري من الله

تقول كنيته وكنيته معني والكنية ما أوله أب أو أم كآبي القاسم وأي عبد الله وأم الخير والاسم ما عرى عنه (قوله) بالها أي ما سبق ولا ي الوقت قال بإسقاط الضمير ولا ي ذرعن الجوى والمستلى فيه (أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولا في البيوع وصفة النبي صلى الله عليه وسلم يلفظ سمو باسمي ولا تكونوا بكنتي \* وبه قال (حدثنا مسدد) بالسبب المهمة ابن مسهر بن مسهر بن الأسدي الحافظ البصري أبو الحسن قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الواسطي الطحان أحد الأعلام يقال أنه اشترى نفسه من الله ثلاث مرات بوزنه فضة قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي أبو هذيل الكوفي (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر) الانصاري (رضي الله عنه) أنه قال (والرجل منا) لم أعرف اسمه (غلام فسماه القاسم فقالوا لا تكنيه) بفتح النون وسكون الكاف بأبي القاسم (حتى) نسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن حكم ذلك فسأله (فقال سمو باسمي ولا تكونوا) بسكون الكاف وضم النون ولا ي ذرعنوا بفتح الكاف والنون المشددة (بكنتي) أي القاسم والحديث مر في الخمس \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) السدي قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن أيوب) السجستاني (عن ابن سيرين) محمد أنه قال (سمعت أبا هريرة) رضي الله عنه يقول (قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم سمو باسمي ولا تكونوا) بإسكان الكاف ولا ي ذرعنوا بفتح الكاف والنون المشددة (بكنتي) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسدي قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (قال سمعت ابن المنكدر) محمد (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) يقول (والرجل منا غلام فسماه القاسم) بفتح السين والميم المشددة ولا ي ذرعنوا بزيادة همزة مفتوحة وسكون السين (فقالوا) لا (لا تكنيك) بأبي القاسم بفتح النون وسكون الكاف (ولا تهنك عينا) بضم النون الأولى وسكون الثانية وكسر العين المهمة أي لا تفرعنك بذلك (قأت) الرجل (النبي صلى الله عليه وسلم) فذكر ذلك (الذي قاله) له (ولا ي ذرعن الكشمي) فذكر (فقال) له النبي صلى الله عليه وسلم (أسم ابنك عبد الرحمن) بهمزة قطع وسكون السين وقد اختلف في التكني بأبي القاسم فقبل لا يجوز بلفظ القاسم كان اسمه محمدا أو أبا محمدا أو لم يكن الظاهر الحديث وذلك لأنه لما كان صلى الله عليه وسلم يكني أبا القاسم لأنه يقسم بين الناس من قبل الله تعالى ما يوحى إليه وينزلهم منازلهم التي يستحقونها في الشرف والفضل وقسم الغنائم ولم يكن أحد منهم يشاركه في هذا المعنى منع أن يكني به غيره لهذا المعنى قال البيضاوي هذا إذا أريد به المعنى المذكور وأما لو كنى به أحد للنسبة إلى ابن له اسمه قاسم أو للعلية المجردة جازو يدل له التعليل المذكور الثاني أن هذا كان في بدء الأمر ثم نسخ فيجوز التكني به اليوم لكل أحد مطلقا اسمه محمدا وغيره وعلمته التباس خطابه بخطاب غيره ويدل عليه منعه في حديث أنس المروي في البيوع من البخاري عقب ما سمع رجلا يقول يا أبا القاسم فالتفت إليه صلى الله عليه وسلم فقال لم أعنك قال القاضي عياض وهذا مذبح جهور السلف وفقهاء الأمصار الثالث أنه ليس بخدوخ وإنما كان التهنى للترية والادب لا للتحريم \* الرابع أن التهنى عن الجمع فلا بأس بالكنية وحدها لا باسمي باسمه صلى الله عليه وسلم لحديث جابر بن سمرة باسمي فلا يكتني بكنتي ومن اكتني بكنتي فلا يتسمى باسمي رواه أبو داود وهو كقولهم اشرب اللبن ولا تأكل السمك أي حين شربه فيكون التهنى عن الجمع بينهما الخامس المنع من التسمية بمحمد مطلقا الحديث أنس سمعهم محمد أنهم تلعنونهم رواه البزار وأبو يعلى يستبدلن وكسب عمر إلى أهل الكوفة لآتهما وأحد باسمي وإنما فعل ذلك اعظاما لاسم النبي صلى الله عليه وسلم لئلا ينتكروا وكان سمع رجلا يقول لمحمد بن زيد بن الخطاب يا محمد

ورؤيا تحزن من الشيطان ورؤيا مما يحدث المرء نفسه فإن رأى أحدكم ما يكره فليقم فليصل ولا يحدث بها الناس قال وأحب القيد وأكره الغل والقيد ثبات في الدين فلا أدري هو في الحديث أم قاله ابن سيرين \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب بهذا الاسناد وقال في الحديث قال أبو هريرة فيجبني القيد وأكره الغل والقيد ثبات في الدين وقال النبي صلى الله عليه وسلم رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة \* حدثني أبو الريع حدثنا جدي عن ابن زيد حدثنا أيوب وهشام عن محمد عن أبي هريرة قال إذا اقترب الزمان وساق الحديث ولم يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا معاذ بن هشام حدثنا أيوب عن قتادة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأدرج في الحديث (قوله) صلى الله عليه وسلم وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا ظاهره أنه على إطلاقه وحكي القاضي عن بعض العلماء أن هذا يكون في آخر الزمان عند انقطاع العلم وموت العلماء والصالحين ومن يستضاء بقوله وعمله ففعله الله تعالى جابرا وعوضا ومنها الهسم والاول أظهر لأن غير الصادق في حديثه بطرق الخلل إلى رؤياه وحكايته أياها (قوله) صلى الله عليه وسلم ورؤيا المسلم جزء من خمسة وأربعين جزءا من النبوة وفي رواية رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وفي رواية الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وفي رواية رؤيا الرجل

قوله وأكره الغل إلى تمام الكلام ولم يذكر الرؤيا جراً من ست وأربعين جزءاً (١١١) من النبوة \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا

محمد بن جعفر وأبو داود ح وحدثني  
زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن  
مهدى كاهم عن شعبة ح  
وحدثنا عبد الله بن معاذ  
واللفظ له حدثنا أبي حدثنا  
شعبة عن قتادة عن أنس  
ابن مالك عن عبادة بن الصامت قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
روى المؤمن جزءاً من ستة وأربعين  
جزءاً من النبوة \* وحدثنا عبد الله  
ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة  
عن ثابت البناني عن أنس بن مالك  
عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل  
ذلك \* حدثنا عبد بن حميد حدثنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري  
عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان روى المؤمن جزءاً من ستة  
وأربعين جزءاً من النبوة \* وحدثنا  
اسماعيل بن الخليل أخبرنا علي بن  
مسهر عن الأعمش ح وحدثنا  
ابن غير حدثنا أبي حدثنا الأعمش  
عن أبي صالح عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
روى المسلم براهاً أو ترى له وفي حديث  
ابن مسهر الرؤيا الصالحة جزءاً من  
ستة وأربعين جزءاً من النبوة  
ثلاث روايات المشهورة وستة وأربعين  
والثانية خمسة وأربعين والثالثة  
سبعين جزءاً وفي غير مسلم من رواية  
ابن عباس من أربعين جزءاً وفي  
رواية من تسعة وأربعين وفي رواية  
العباس من خمسين وفي رواية ابن  
عمر ستة وعشرين ومن رواية عبادة  
من أربعة وأربعين قال القاضي  
أشار الطبري إلى أن هذا  
الاختلاف راجع إلى اختلاف  
حال الرائي فالمؤمن الصالح تكون

فعل الله بك وفعل فدعاه وقال لا أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسب بك فغير اسمه لكن ورد  
ما يدل على أن عمر رضي الله عنه رجع عن ذلك وكره ما لا التسمية باسماء الملائكة كجبريل  
(باب) ذكر (اسم الحزن) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي بعدها نون ضد السهل واستعمل  
في الخلق يقال في فلان حزنونة أي في خلقه غلط وقساوة \* وبه قال (حدثنا إسحاق بن نصر) هو إسحاق  
ابن إبراهيم بن نصر أبو إبراهيم السعدي المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا عبد الرزاق)  
ابن همام البجلي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن ابن المسيب)  
سعيد التابعي الكبير (عن أبيه) المسيب عن أبي يعقوب تحت الشجرة (أن أباه) حزن بن أبي وهب  
القرشي الخزومي من المهاجرين (جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله عليه وسلم له  
(ما اسمك قال حزن قال أنت سهل) وعند الاسماعيل بل اسمك سهل (قال لا أعير اسمائيه أي)  
وفي رواية أحمد بن صالح عند أحمد فقال لا سهل يوطأ ويمتن وجع بينهم ما في الفتح بانه قال  
كلامهم ما نقل بعض الرواة ما ينقله الآخر (قال ابن المسيب فما زالت الحزنونة) أي الصعوبة  
(فمنا بعد) ولا يذرعن الجوى والمسلمي بعده أي بعد قول جده ذلك والمعنى كما قال السفاقسي  
امتناع التسمي بل فيما يريدونه أو الصعوبة في أخلاقهم قال الداودي إلا أن سعيداً أفضى به  
ذلك إلى الغضب في الله \* والحديث من أفراد \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (ومحمد)  
هو ابن غيلان (قالا حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري)  
محمد (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبيه) المسيب (عن جده) حزن (بهذا) الحديث السابق  
قال في الكواكب والامر بغير الاسم أي من حزن إلى سهل لم يكن على وجه الوجوب لأن  
الاسماء لم يسم بهم بالوجود معانيها في التسمي وانما هي للتمييز ولو كان للوجوب لم يسغ له ان يثبت عليه  
وأن لا يغيره ثم الأولى التسمية بالاسم الحسن وتغيير القبح اليه وكذلك الأولى أن لا يسمى بامعناه  
التركية والمذمة بل يسمى بما كان صدقاً وحقاً كعبد الله ونحوه (باب تحويل الاسم إلى  
اسم أحسن منه) \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مرزوق  
الجبلي مولا هم البصري قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المجهمة والسين المهملة المشددة وبعد  
الالف نون محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة (قال حدثني) بالأفراد (أبو حازم) بالحاء المهملة  
والزاي سلة بن دينار الأعرج (عن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء ابن سعد الساعدي  
(قال أبي) بضم الهمزة وكسر الفوقية (بالمندرج) بضم الميم وسكون النون وكسر المجهمة (ابن أبي  
أسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة وسكون الياء مالک بن ربيعة الساعدي الانصاري (إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم حين ولد) ليحمدك ويبارك عليك (فوضعه) صلى الله عليه وسلم (على فخذه) بالذال  
المججمة أكراماً لآبيه (وأبو أسيد) والده (جالس فلهي) بفتح الهاء في الفرع كأمه وهي لغة طي  
وبكسر هاء بوزن علم وهي اللغة المشهورة أي اشتغل (النبي صلى الله عليه وسلم بشئ بين يديه)  
عن الصبي فنسيه (فأمر أبو أسيد بانه فاحمل) بضم الفوقية وكسر الميم فرفع (من فخذ النبي صلى  
الله عليه وسلم فاستفاق النبي صلى الله عليه وسلم) هو استنقل من أفاق إذا رجع إلى ما كان قد شغل  
عنه وعاد إلى نفسه فلم ير الصبي (فقال أين الصبي فقال) أبوه (أبو أسيد قبلناه) بفتح القاف وتخفيف  
اللام بعدها موحدة ولا يذرعن الكشمي في أقبلناه بزيادة همزة قبل القاف قال السفاقسي  
والصواب حذفها لكن أثبتنا غيره لغة أي وردناه إلى المنزل (بارسول الله قال ما سمعته قال فلان)  
قال الحفاظ بن حجر لم أقف على تعيينه فكأنه كان سمها اسم ليس مستحسننا فسكت عن تعيينه  
أو سمها فنسب به بعض الرواة (قال) صلى الله عليه وسلم ليس هذا الاسم الذي سميت به أمه الذي

رؤيا جزءاً من ستة وأربعين جزءاً والفاسق جزءاً من سبعين جزءاً والنجي جزءاً من ستة وأربعين جزءاً

\* وحديثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد الله (١١٢) بن يحيى بن أبي كثير قال سمعت أبي يقول أخبرنا أبو سلمة

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة \* وحديثنا محمد بن شاذان عن عثمان بن عمر حدثنا علي بن يحيى عن ابن المبارك ح وحديثنا أحمد بن المازني حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب يعني ابن شاذان كلاًهما عن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد \* وحديثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا

الخطاي وغيره قال بعض العلماء أقام صلى الله عليه وسلم يوحى إليه ثلاثاً وعشرين سنة منها عشر سنين بالمدينة وثلاث عشرة بمكة وكان قبل ذلك ستة أشهر يرى في المنام الوحي وهي جزء من ستة وأربعين جزءاً قال المازني وقيل المراد ان المنامات شيها مما حصل له ويخبره من النبوة يجوز من ستة وأربعين قال وقد قدح بعضهم في الاول بأنه لم يثبت ان أم رؤياه صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ستة أشهر وأنه رأى بعد النبوة منامات كثيرة فلتضم الى الأشهر الستة وحينئذ تغير النسبة قال المازني هذا الاعتراض الثاني باطل لان المنامات الموجودة بعد الوحي بإرسال الملك منغمرة في الوحي فلم تحسب قال ويحتمل أن يكون المراد ان المنام فيه اخبار الغيب وهو إحدى ثمرات النبوة وهو ليس في حد النبوة لانه يجوز أن يبعث الله تعالى نبيا ليسرع الشرائع ويبين الاحكام ولا يخبر بغيب أبداً ولا يقدح ذلك في نبوته ولا يؤثر في مقصوده وهذا الجزء من النبوة هو الاخبار بالغيب اذا وقع لا يكون

بليق به (ولكن) ولا يذوق الا الواجب (اسمه المنذر فسماه) عليه الصلاة والسلام (يومئذ المنذر) تفاؤلاً لأن يكون له علم بنذره قاله الداودي ومنه قول الطيبي لعله عليه الصلاة والسلام تفاؤلاً به ولمح الى معنى التفقه في الدين في قوله تعالى فاولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الى قوله ولا يذوقهم وسقطت الواو من قوله ولكن في رواية أبي ذر \* ومطابقته لا ترجع واضحة والحديث أخرجه مسلم في الادب \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي الحافظ قال (أخبرنا محمد بن جعفر) غندر (عن شعبة) بن الحجاج (عن عطاء بن أبي ميمونة) مولى أنس بن مالك (عن أبي رافع) نفعيع المدني ثم البصري (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (ان زينب) هي بنت جحش أم المؤمنين كافي مسلم وأبي داود أو هي زينب بنت أم سلمة رضي الله عنها وسلم كإرواء ابن مردويه في تفسير سورة الحجرات من طريقها (كان اسمها برة) بفتح الموحدة والراء المشددة (فقيل تركي نفسها) لأن لفظ برة مشتق من البر (فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب) وقد وقع مثل ذلك لجويرية بنت الحارث أم المؤمنين رواه مسلم وأبو داود والبخاري في الادب المفرد عن ابن عباس بلفظ كان اسم جويرية برة فقول النبي صلى الله عليه وسلم اسمها فسماه جويرية كرمه أن يقال خرج من عنديرة \* وحديث الباب أخرجه مسلم في الاستئذان وابن ماجه في الادب \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد القراء الرازي الصغير قال (حدثنا) ولا يذوق الا (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال اخبرني) بالافراد (عبد الحميد بن جبير بن شيبة) بفتح الشين المججمة والموحدة بينهما محتمية ساكنة ابن عثمان الخبي (قال جلست الى سعيد بن المسيب فحدثني) بالافراد (ان جده حزن أقدم على النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم في الباب السابق أخبرنا معمر بن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه أن أباه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فرواه موصولاً عن أبيه عن جده ورواه هشام عن جده مرسلاً فأسقط أباه وقاعدة البخاري أن الاختلاف في الوصل والارسال لا يقدح في الموصول اذا كان الذي وصل أحفظ من الذي أرسل كما هنا فان الزهري أحفظ من عبد الحميد والقاعدة عندنا ما نالنا الشافعي أن المرسل اذا جاء موصولاً من وجه آخر تبين صحة مخرج المرسل (فقال) صلى الله عليه وسلم لحزن (ما اسمك) قال اسمي حزن قال بل أنت سهل قال ما أبغض اسماً سميته أبي قال ابن المسيب فما زالت فينا الحزونة بعد) وفي الحديث أن التغيير ليس على وجه المنع من التسمية بالقبيل بل على وجه الاختيار فيجوز تسمية الرجل القبيح بحسن والفاسق بصالح لانه صلى الله عليه وسلم لم يلزم حزن لما امتنع من تحويل اسمه الى سهل بذلك ولو كان ذلك لازماً لما أقره على قوله ما أبغض اسماً سميته أبي والله الموفق للصواب والحديث سبق قبل هذا الباب (باب من سمى) ابنه أو غير (بإسم الانبياء) عليهم الصلاة والسلام كإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد (وقال أنس) فيما سبق موصولاً في الحسنات (قبل النبي صلى الله عليه وسلم إبراهيم يعني ابنه) وهذا التعليق ثابت في رواية الكشي عن ساقط في غيرها \* وبه قال (حدثنا ابن غير) بضم النون وفتح الميم هو محمد بن عبد الله ابن غير فتنسبه لجدته قال (حدثنا محمد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المججمة العبدى قال (حدثنا اسمعيل) بن ابي خالد الجبلي قال (قلت لابن أبي أوفى) بفتح الهمزة وسكون الواو وفتح الفاء عبد الله الصنعاني ابن الصنعاني واسم أبي أوفى علقمة (رأيت إبراهيم) أي هل رأيت إبراهيم (ابن النبي صلى الله عليه وسلم قال) نعم رأيتاه وعند ابن منده والاسماعيلي قال نعم كان أشبه الناس به لكنهم مات صغيراً ثم ذكر السبب فقال (ولو قضى) بضم القاف وكسر الصاد المججمة (أن يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم يحيى عاش ابنه) إبراهيم (ولكن لا يبعثه) لانه خاتم النبيين وعند ابن ماجه من

حديث

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا ابن نمير (١١٣) حدثنا أبي قال لا جيعا حدثنا عبيد الله عن نافع

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءا من النبوة وحدثنا ابن مثنى وعبيد الله بن سعيد

الاصدقاو الله أعلم قال الخطابي هذا الحديث تو كيد لا مر الرؤيا وتحقيق منزلتها وقال وانما كانت جزءا من أجزاء النبوة في حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم بوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة قال الخطابي وقال بعض العلماء معنى الحديث ان الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لانها جزء باق من النبوة والله أعلم بقوله وأحب القيد وأكره الغل والقيد ثبات في الدين قال العلماء انما أحب القيد لانه في الرجلين وهو كلف عن المعاصي والشرور وأنواع الباطل وأما الغل فغوضه العنق وهو صفة اهل النار قال الله تعالى انا جعلنا في أعناقهم أغلالا وقال الله تعالى اذا اغلغل في أعناقهم وأما اهل العبارة فمترلوا هاتين اللفظتين منازل فقالوا اذا رأى القيد في رجله وهو في مسجد أو مشد خير أو على حالة حسنة فهو دليل لثباته في ذلك وكذا لو رآه صاحب ولاية كان دليل لثباته فيها ولو رآه مريض أو مسجون أو مسافر أو مكروب كان دليلا لثباته فيه قالوا ولو قارنه مكروها بان يكون مع القيد غلب المكروه لانها صفة المعذبين وأما الغل فهو مشدوم اذا كان في العنق وقيد للولايات اذا كان معه قرائن كما ان كل وال يحشر مغلولا حتى يطلقه عدله فأما ان كان مغلول اليدين دون العنق فهو

حديث ابن عباس لما مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليه وقال ان له مرضعا في الجنة ولوعاش لكان صديقا لنيافى في اسناده أبو شيبة ابراهيم بن عثمان الواسطي وهو ضعيف ومن طريقه أخرجه ابن مندة في المعرفة وقال انه غريب وعندنا أحمد وابن مندة من طريق السدي عن أنس قال كان ابراهيم قد ملا المهمل ولوبقى لكان نبيا لكنه لم يكن ليبقى فان نبياكم آخر الانبياء ومثل هذا لا يقال من قبل الرأى وقد توارى عليه جماعة من الصحابة وأما استنكار ابن عبد البر حديث أنس حيث قال بعد ايراده في التمهيد لا أدري ما هذا فقد ولد لنوح غيرة ولولم يلد النبي الانبياء لكان كل أحد نبيا لانهم من ولد نوح ولا يلزم من الحديث المذكور ما ذكره لما لا يخفى وكأنته سلف النور ورضي الله عنه في قوله في تهذيب الاسماء واللغات وأما ما روى عن بعض المتقدمين لوعاش ابراهيم لكان نبيا فباطل وجسارة على الكلام على المغيبات ومجازفة وهجوم على عظيم من الزال قال الحفاظ بن حجر في الاصابة وغيرها وهو عجيب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة وكأنته لم يظهر له وجه تأويله فأنكره وقال في الفتح ويحتمل أن لا يكون استحضار ذلك عن الصحابة المذكورين فرواه عن غيرهم عن تأخر عنهم فقال ذلك وجوابه ان القضية الشرطية لا تستلزم الوقوع ولا يظن بالصحابي أن يجمع على مثل هذا بظنه والله أعلم \* والحديث أخرجه ابن ماجه \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قاضي مكة قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) الانصاري أنه (قال سمعت البراء) بن عازب رضى الله عنه (قال لما مات ابراهيم عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان له مرضعا) بضم الميم وكسر الضاد المعجمة تتم ارضاعه (في الجنة) لانه لما مات كان ابن ستة عشر شهرا رآه ابن مندة أو ثمانية عشر شهرا رآه أحمد في مسنده عن عائشة وقيل لعاش سبعين يوما حكاها البيهقي وكأنت وفاته في ربيع الاول وقيل في رمضان وقيل في ذى الحجة وهذا القول الثالث باطل على القول بأنه مات سنة عشر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان في حجة الوداع الا ان كان مات في آخر ذى الحجة وعلى القول بأنه عاش سبعين يوما يكون مات سنة ثمان والله أعلم \* والحديث سبق في الجنائز \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي أياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة تين السلمي أي الهذيل الكوفي (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة الاشجعي مولا لهم الكوفي (عن جابر بن عبد الله الانصاري) رضى الله عنه وسقط قوله ابن عبد الله الانصاري لاني ذرأته (قال قال رسول الله) ولا يذري النبي (صلى الله عليه وسلم هو اباسمي) محمد وأحمد (ولا تكونوا) بسكون الكاف بعدهما فوقية مفتوحة ولا يذري ذروا لا تكونوا بفتح الكاف بعدهما نون مفتوحة مشددة (بكنيتي) أي القاسم ولا يذري عن الكشميين بكنوتى بالواو بدل الياء ومعناه ما واحد (فانما انا قاسم أقسم بينكم) مال الله أي وغيرى ليس بهذه المترلة فالكنية انما تكون بسبب وصف صحيح في المكنتى به والحصر هنا ليس بحصر مطلق بل بالحصر المقيد \* ومباحث الحديث سبقت قريبا في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم هو اباسمي (ورواه) أي الحديث (أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما ولى في البيوع وفي صفة النبي صلى الله عليه وسلم من طريق حميد عن أنس بلفظ هو اباسمي ولا تكونوا بكنيتي \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو موسى التبوذكى قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله البشكري قال (حدثنا ابو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة لثنين بعدهما تحتية تساكنة فتون عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي (عن ابي صالح) ذكوان السهمان (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال هو) أبناءكم (باسمي ولا تكونوا) بسكون الكاف ولا يذري ذروا لا تكونوا بفتح الكاف بعدهما نون مشددة

قالا حدثنا يحيى عن عبيد الله بهذا الاسناد (١١٤) \* وحدثنا عتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد وحدثنا ابن رافع حدثنا ابن أبي فديك

وأصله تسكنوا فخذت إحدى الثمانين (بكنيتي) ولا يذر عن الكشميين بكنوتى بالواو (ومن رآني) أي رأى مثال صورتي (في المنام فقد رآني) قال في شرح المشكاة الشرط والخزاء اتحد اذ دل على التناهي في المبالغة أي من رآني فقد رأى حقيقة على كمالها لا شبهة ولا ارتياب فيما رأى وقال غيره فقد رآني ليس بجزء الشرط حقيقة بل لازمه نحو فليس يستبشر فانه قد رآني والحق أن ما يراه مثال حقيقة روحه المقدسة التي هي محل النبوة وما يراه من الشكل ليس هو روح النبي صلى الله عليه وسلم ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق (فإن الشيطان لا يتمثل) لا يتصور (صورتي) هذا كالتعميم للمعنى والتعليل للحكم ولا يذر عن الكشميين في صورتي \* وبقية المباحث المتعلقة بهذا أني أن شاء الله تعالى بعون الله وقوته في كتاب التعبير وقوله ومن رآني الخ حديث أخرجه مع سابقه ولا حقه بالاسناد السابق (ومن) ولا يذر عن الباقي (كذب على) متعمدا فليدعوا ما بعدهم أي فليخذوا موضع الملامة (من النار) وتقدم في كتاب العلم شيء من مباحثه والله الموفق \* وبه قال (حدثنا محمد بن العلام) بن دكين أبو كرب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء وبعد التحية الساكنة دال مهملة (ابن أبي بردة عن) جدّه (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر وقيل الحرث (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه أنه (قال) ولدي غلام فأقربت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه إبراهيم فكنىه أي ذلك سقفه (بقرة) بعد أن مضى عنها عقب تسميته إبراهيم كاسم خليل الله (ودعاه بالبركة ودفعه إلى) بتشديد التحية (وكان) إبراهيم هذا (أكبر ولد أبي موسى) قال في الفتح وهذا يشعر بأن أبا موسى كنى قبل أن يولد له والافلو كان الامر على ذلك لكنني بابنه إبراهيم المذكور ولم يقل انه كان يكنى أبا إبراهيم والحديث مر في العقيقة وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا زائدة حدثنا زياد بن علاقة) بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالفتح الثعلبي قال (سمعت المغيرة بن شعبه) الثقفي شهد الحديبية وولى الكوفة غير مرة رضي الله عنه (قال) انكسفت الشمس يوم مات إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشر كحرم به الواقدي وقال يوم الثلاثاء لعشر خلون من ربيع الاول (رواه) أي هذا الحديث (أبو بكر) فقيح (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولا في الكسوف لكن ليس فيه يوم مات إبراهيم وفي هذه الاحاديث جواز التسمية بأسماء الانبياء وقد ثبت عن سعيد بن المسيب انه قال أحب الائمة الى الله تعالى أسماء الانبياء (باب) حكم (تسمية الوليد) بفتح الواو وكسر اللام بعد هاء تحية ساكنة فدل مهملة \* وبه قال (أخبرنا) ولا يذر حدثنا (أبو نعيم الفضل بن دكين) سقط لابي ذر الفضل بن دكين قال (حدثنا ابن عينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد) أي ابن المسيب (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال لما) بتشديد الميم (رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة قال) بعد قوله سمع الله لمن حمده ربنا ولا اله الا الله (اللهم أجب الوليد) بقطع همزة أجب مفتوحة مجزوم بالطلب وكسر اللسا كنين (ابن الوليد) بن المغيرة المخزومي (و) أجب (سلة بن هشام) أخطأ بي جهل بن هشام (و) أجب (عياش بن أبي ربيعة) أخطأ بي جهل لاه (و) أجب (المستضعفين بمكة من المؤمنين) من عطف العام على الخاص وسقط قوله من المؤمنين من اليونية (اللهم أشد) بهم - مزة وصل (وطأنك) بفتح الواو وسكون الطاء المهملة - ملة ثم همزة أي أشد بأسك أو عقوبتك (على) كذا فر يش أولاد (مضر) بن نزار بن معد بن عدنان (اللهم اجعلها) أي الوطأة أو الايام أو السنين وقد نصوا على جواز عود الضمير على المتأخر لفظا ورتبة اذا كان مخبرا عنه بخبر يقصره كقوله ان هي الاحياء الدنيا

أخبرنا الضحاك يعني ابن عثمان كلاهما عن نافع بهذا الاسناد وفي حديث الليث قال نافع حسبت ان ابن عمر قال جر من سبعين جزأ من النبوة \* وحدثنا أبو الربيع سليمان ابن داود العتكي حدثنا حماد يعني ابن زيد حدثنا أيوب وهشام عن محمد بن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي (قوله صلى الله عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي) وفي رواية من رآني في المنام فقد رآني فإنه لا ينبغي للشيطان ان يتشبه بي وفي رواية لا ينبغي للشيطان أن يتمثل في صورتي وفي رواية من رآني في المنام فسيراني في البقرة أولكأنا رآني في البقرة الخلف العلماء في معنى قوله صلى الله عليه وسلم فقد رآني فقال ابن الباقلاني معناه ان رؤياه صحيحة ليست باضغاث ولا من تشبهات الشيطان ويؤيد قوله رواية فقد رآني الحق أي الرؤية الصحيحة قال وقد يراه الرائي على خلاف صفته المعروفة كن رآه أبيض اللحية وقد يراه شخصان في زمن واحد أحدهما في المشرق والآخر في المغرب ويراه كل منهما في مكانه وحكي المازري هذا عن ابن الباقلاني ثم قال وقال آخرون بل الحديث على ظاهره والمراد أن من رآه فقد أدركه ولا مانع يمنع من ذلك والعقل لا يحيله حتى يضطر إلى صرفه عن ظاهره فاما قوله بأنه قد يرى على خلاف صفته أو في مكانين معا فان ذلك غلط في صفاته وتخييل لها على خلاف ما هي عليه وقد يظن الظان بعض الخيالات مرئيا لكون ما يتخيل مرئيا بما يرى في العادة



فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرتبة وصفاته متخيلة غير مرتبة والادراك (١١٥) لا يشترط فيه تحديد الابصار ولا قرب

المسافة ولا كون المرقى مدفونا في الارض ولا ظاهرا عليهم او انما يشترط كونه موجودا ولم يرق دليل على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم بل جاء في الاحاديث ما يقتضي بقاءه قال ولوراء يا مرقى بقتل من يحرم قتله كان هذا من الصفات المتخيلة لا المرتبة هذا كلام المازري قال القاضي ويحتمل أن يكون قوله صلى الله عليه وسلم فقد رأى الحق فان الشيطان لا يتمثل في صورتي المراد به اذ اراد على صفته المعروفة له في حياته فان رؤى على خلافها كانت رؤيا تأويل لا رؤيا حقيقة وهذا الذي قاله القاضي ضعيف بل الصحيح انه براء حقيقة سواء كان على صفته المعروفة أو غيرهما ذكره المازري قال القاضي قال بعض العلماء خص الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بان رؤية الناس اياه محبة وكها صدق ومنع الشيطان ان يتصور في خلقته لئلا يكذب على لسانه في النوم كما خرق الله تعالى العادة للنساء عليهم السلام بالمحبة زنة وكما استحال ان يتصور الشيطان في صورته في اليقظة ولو وقع لاشبه الحق بالباطل ولم يوثق بما جاء به مخافة من هذا التصور فماها الله تعالى من الشيطان وزغوه وسوسته والقائه وكسده قال وكذا حكي رؤيته من نفسهم قال القاضي واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها وان رآه الانسان على صفة لا تليق بجلاله من صفات الاجسام لان ذلك المرقى غير ذات الله تعالى اذ لا يجب وزعه سبحانه وتعالى التحسيم ولا اختلاف الاحوال بخلاف رؤية النبي صلى الله عليه وسلم

وما نحن فيه من هذا القبيل <sup>١</sup> واجعل السنين (عليهم سنين كسني يوسف) الصديق عليه الصلاة والسلام في القبط وبلوغ غايه الجهد والمضراء وموضع الترجة قوله الوليد بن الوليد على ما لا يخفى وأما حديث ابن مسعود عند الطبراني نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسمى الرجل عبده أو ولده حربا أو برقة أو وليدا فسده ضعيف جدا وفي حديث معاذ بن جبل عند الطبراني أيضا قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا فيه قال الوليد اسم فرعون حاد من شرائع الاسلام بيوع عبده رجل من أهل بيته وسنده ضعيف جدا وفسر بالوليد بن يزيد بن عبد الملك لفسنة الناس به حتى خرجوا عليه فقتلوه وانفتحت الفتن على الامة بسبب ذلك وكتر فيهم القتل \* وحديث الباب مر في باب يروي بالكبير من كتاب الصلاة (باب من دعا صاحبه ففقه من اسمه حرفا) بتخفيف فاف ففقه (وقال أبو حازم) سلمان الاشجعي الكوفي مما وصله المؤلف في الاطعمة (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي) ولا يذر عن أبي هريرة عن النبي (صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة) كسر الهاء وتشديد الراء في اليونانية بفتحها ففقه اللفظ من التصغير والتأنيث الى التكبير والتذكير فهو وان كان نقصا من اللفظ ففيه زيادة في المعنى قاله ابن بطال \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (حدثني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام) بفتح الشين من عائش ويجوز ضمها وبسقاط هاء التأنيث على الترخيم وهذا ونحوه يجوز ترخيجه مطلقا مما هو علم كفاطمة أو غير علم بحجارة زائدة على ثلاثة أحرف أو كان على ثلاثة فقط كشاة تقول يا فاطمة ويا جاري ويا شاة ومنه قوله يا شاة اجني بحذف ناء التأنيث للتخيم وأما ما ليس بعوئث بالهاء فلا يرخم الا بشرط أن يكون باعيا فأكثروا أن يكون علما وأن لا يكون من بكارتك بضافة ولا اسناد وذلك كعثمان وجعفر فتقول يا عثم ويا جعفر فلا يرخم فحوزيد وقائم وقاعد وعبد شمس وشباب قرناها وما ركبت ركبت منج فيرخم بحذف عجزه فتقول فين اسمه معدي كرب يا معدي (قلت) ولا يذرقا (وعليه السلام ورحمة الله قالت وهو) صلى الله عليه وسلم (يرى ما لا يرى) ولا يذرقا بالهمز بدل النون والرؤية أمر يحلقه الله في الرائي فان خلقه فافهمه رأي والافلا فلذا اختص به اصلي الله عليه وسلم في رؤية جبريل حيثئذ دون عائشة \* والحديث مر في المناقب \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبوذكي الحافظ قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا أيوب) هو الصحابي (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال (كانت أم سليم) هي أم أنس (في الثقل) بفتح المثناة والقاف متاع المسافر (وأنجشة) الحبشي (غلام النبي صلى الله عليه وسلم يسوق بهن) بالنساء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أنجش) بسقاط الهاء وفتح الشين المعجمة وضمها مرخا (رويدا سؤقت بالقوارير) أي لا تعجل في سوق النساء فأنه كالقوارير في سرعة الانفعال والتأثر \* والحديث مر في باب ما يجوز من الشعر (باب) جواز (الكنية للصبي) وسقط باب لغير أبي ذرق الكنية رفع (و) جواز الكنية (قبل أن يولد للرجل) ولا يذر عن الكندي قبل أن يلد الرجل \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الوارث) بن عبد الحميد الثقفي (عن أبي التياح) يزيد بن حميد (عن أنس) رضي الله عنه انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا) بضم الخاء المعجمة وقال هذا توطئة لقوله (وكان لي اخ) من أمه أم سليم (يقال له ابو عمير) بضم العين وفتح الميم ابن أبي طلحة زيد بن سهل الانصاري وكان اسمه عبد الله فيما جزم به الحاكم أبو أحمد وقيل اسمه حفص

وسلم قال ابن الباق لا رؤية الله تعالى في المنام خواطر في القلب وهي دلالات للرأي على أمور ما كان أو يكون كسائر المرتبات والله أعلم

\* وحديث أبي الطاهر وخبره قال أخبرنا ابن (١١٦) وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن ان

أباه ريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى في المنام فسيه إلى في اليقظة أو لكأني رأيت في اليقظة لا يتصل الشيطان بي وقال فقال أبو سلمة قال أبو نامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى فقد رأى الحق وحديثه زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخي الزهري قال حدثني عمي فذكر الحديثين جميعاً باسنادهم ما سواه مثل حديث يونس \* وحديثنا قتيبة بن سعيد حديثنا ح قال وحديثنا ابن ربح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأى في النوم فقد رأى أنه لا ينبغي للشيطان أن يتنزل في صورتي وقال اذا حلم أحدكم فلا يخبر أحداً بتلعب الشيطان به في المنام \* وحديثنا محمد بن حاتم حدثنا روح حدثنا زكريا بن اسحق قال حدثني أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في النوم فقد رأى أنه لا ينبغي للشيطان أن يتشبه بي قوله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فسيه إلى في اليقظة أو لكأني رأيت في اليقظة قال العلماء ان كان الواقع في نفس الامر فكأنما رأى فهو كقول صلى الله عليه وسلم فقد رأى أو فقد رأى الحق كما سبق تفسيره وان كان سرياً في اليقظة فسيه أقوال أحدها المراد به أهل عصره ومعناه ان من رآه في النوم ولم يكن هاجر يوقسه الله تعالى للهجرة ورؤيته صلى الله عليه وسلم في اليقظة عياناً والثاني معناه انه يرى تصديق تلك الروايات في اليقظة في الدار الآخرة لانه يراه في الآخرة جميع أمته من رآه في الدنيا ومن لم يره والثالث يبدو

كما عند ابن الجوزي في الكنى مات على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعن أنس قال كان لابي طلحة ابن يشك نخر أبو طلحة في بعض حاجاته فقبض الصبي الحديث وهذا هو الصبي المقبوض قال صلى الله عليه وسلم بارك الله لك في ليلتك فاولد له بعد ذلك عبد الله بن أبي طلحة فمورك فيه وهو والد اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة النخعي واخوته كانوا عشرة كلهم جل عنه العلم (قال أحسبه) أظنه (قطيم) بالرفع صفة لقوله لي أخ وأحسبه اعتراض بين الصفة والموصوف أي مفلطوم ومعنى فصل رضاعه ولا يذرف طيماً بالنصب مفعولاً ثانياً لا حسب (وكان) النبي صلى الله عليه وسلم (إذا جاء) إلى أم سليم (قال) لا يغير عياله (أي يغير ما فعل النغير) تصغير نغير بضم النون وفتح الغين المجع (كان يلعب) أي يتلهى (به) أبو عمرو وكان قد مات وحن عليه والنغير طائر يشبه العصفور وقيل قراخ العصفار قال عياض والراجح انه طائر أحر المنقار وفي رواية ربي فقات أم سليم ماتت صعوته التي كان يلعب بها فقال النبي بأبا عمير ما فعل النغير قال أنس (فربما حضر) النبي صلى الله عليه وسلم (الصلاة وهو في بيتنا فأيما بالسلطان) بكسر الموحدة (الذي تحته فيمكس وينضح) مينيان المفعول والنضح بالضاد المجع ثم الخاء المهملة الرش بالماء (ثم يقوم) عليه الصلاة والسلام (ونقوم خلفه فيصلي بنا) وفي الحديث جواز تسمية الصغير والحديث مطابق للجزء الاول من الترجمة وقول صاحب الفتح والركن الثاني ما أخذ بالالحاق بطريق الاولى تعقبه في عمدة القاري فقال هذا كلام غير موجه لان جواز التكني للصبي لا يستلزم جواز التكني للرجل قبل أن يولد فكيف يصح الالحاق به فضلاً عن الاولوية والظاهر أنه لم يظفر بحديث على شرطه مطابق للجزء الثاني فلذلك لم يذكره شيئاً وقال ابن بطال بناء اللقب والكنية انما هو على معنى التكرمة والتفاؤل له أن يكون أبواً أن يكون له ابن واذا جاز للصبي في صغره فالرجل قبل أن يولد له أولى بذلك اه وفي حديث صهيب عند أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم أن عمر قال له مالك تكني أبا يحيى وليس لك ولد قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في وعن علقمة عن ابن مسعود وعند الطبراني بسند صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم كاه أبا عبد الرحمن وقال بعضهم بادروا أبناءكم بالكنى قبل أن تغلب عليها الألقاب \* وحديث الباب فيه فوائد جعلها أبو العباس بن القاص من الشافعية في جزء مفرد وسبقه الى ذلك أبو حاتم الرازي أحد أئمة الحديث ثم الترمذي في الشمائل ثم الخطابي (باب) جواز (التكني بآبى تراب وان كانت له كنية أخرى) سابقة قبل ذلك \* وبه قال (حدثنا خالد بن محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام الجلي الكوفي قال (حدثنا سليمان) بن بلال قال (حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي الانصاري انه قال ان كانت أحب اسماء على رضى الله عنه اليه لا يورث (ان مخففة من الثقيلة) وانظرت كانت زائدة كقوله \* وجيران لنا كانوا كرام \* وأحب منصوب اسم وان كانت مخففة لان تخفيفها لا يوجب الغاءها قاله في الكواكب وأنت كانت باعتبار الكنية وقال السفاقي أثبت على تأنيث الاسماء مثل وجاءت كل نفس وفيه اطلاق الاسم على الكنية واللام في لا يورث (لأن) كيد (وأن كان ليفرح) بلام التأكيد أيضاً وان مخففة من الثقيلة أيضاً والضمير على (أن) يدعى بها (بضم أوله) وفتح العين أن ينادى بها ولا ي الوقت أن يدعاهما وللعمدوى والمستحلى ان يدعوا بضم العين بعدها ووقفها أي يذكرها وفي الفتح عن رواية النسفي أن ندعوا بنون بدل الياء أي نذكرها (وماء) أبو تراب الا النبي صلى الله عليه وسلم برفع أبو على الحكاية وصوب النصب السفاقي على المنعولية وهو ظاهر نعم قيل ان في بعض النسخ بالنصب كذلك وسبب تكنيته بها أنه (غاضب يوماً فاطمة) زوجته رضى الله عنها (أخرج) من عندها خشية أن

\* حدثنا قتيبة حدثنا ليث بن سعد قال حدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث (١١٧) عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أنه قال لا عرابي جاءه فقال  
اني حلت أن رأسي قطع فأتبعه  
فجزه النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال لا تخبر بتلعب الشيطان بك  
في المنام \* وحدثنا عثمان بن أبي  
شبة حدثنا جابر عن الأعشى عن  
أبي سفيان عن جابر قال جاء عرابي  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله رأيت في المنام كأن  
رأسي ضرب فتدحرج فاشتدت  
علي أثره فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا عرابي لا يتحدث الناس  
بتلعب الشيطان بك في منامك  
وقال سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم بعد يخطب فقال لا يحدثن  
أحدكم بتلعب الشيطان به في  
منامه \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
وأبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع  
عن الأعشى عن أبي سفيان عن  
جابر قال جاء رجل إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت  
في المنام كأن رأسي قطع قال  
فضحك النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال إذا لعب الشيطان بأحدكم  
في منامه فلا يحدث به الناس وفي  
رواية أبي بكر إذا لعب بأحدكم ولم  
يذكر الشيطان

يراه في الآخرة رؤية خاصته في القرب  
منه وحصول شفاعة ونحو ذلك  
والله أعلم (قوله ان عرابيا جاء إلى  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني  
حلت أن رأسي قطع فأتبعه  
فجزه النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال لا تخبر بتلعب الشيطان بك  
في المنام) قال المازري يحتمل ان النبي  
صلى الله عليه وسلم علم ان منامه هذا  
من الاضغاث بوحى أو بدلالة من  
المنام دلته على ذلك أو على انه من

يدوم منه في حالة الغيظ ما لا يليق بمجناب فاطمة فسم مادة الكلام الى ان تسكن فورة الغضب  
من كل منه ما (فاض طبع الى الجدار الى المسجد) كذا في رواية النسفي كما قاله في الفتح ولا يذر  
عن الجوى والمسرة الى الجدار في المسجد بلفظ في بدل الى في الثاني وللشمه في جدار المسجد  
(جاءه النبي صلى الله عليه وسلم يتبعه) بسكون الفوقية مخففا كذا في فرع اليونينية كهي قال  
في الفتح قوله يتبعه بتشديد المشقة من الاتباع وقال العيني ويروى من الشلافي ولا يذعن  
الشمه في يتبعه بوحدة سا كنه فتشاة فوقية فغين معجمة من الابتغاء أى بطلبه (فقال هوذا)  
أى على (مضطجع في الجدار فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم) الحال انه قد (امتلا ظهره  
ترا با جعل النبي صلى الله عليه وسلم مسح التراب عن ظهره ويقول اجلس يا أيها التراب) فاشتق له النبي  
صلى الله عليه وسلم من حالته هذه الكنية قال الخليل يقال لمن كان قائما تقعد ولمن كان نائما  
اجلس ونعته ابن دحية مجديت الموطأ حيث قال للقاءم اجلس وفيه كرم خلق النبي صلى الله  
عليه وسلم لانه توجه نحو على ليرضاه ومسح التراب عن ظهره ليلب طمعه وداعبه بالكنية المذكورة  
ولم يعاتبه على مغاضبته لانه مع رفيع منزلتها عنده فقيهه استحباب الرق بالاصهار وترك  
معانبتهم ابقاء لمودتهم وفيه أيضا ان أهل الفضل قد يقع بينهم وبين أزواجهم ما جعل الله عليه  
البشر من الغضب وليس ذلك ببعيد وفيه جواز تسمية الشخص بأكثر من كنية فان عليا كانت  
كنيته أبا الحسن (باب أبغض الاسماء الى الله عز وجل) وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن  
نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن  
الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله) ولا يذر  
النبي (صلى الله عليه وسلم أخى) بهمزة مفتوحة فخا معجمة سا كنه فتون مفتوحة بعدها الف  
مفتوحة أى أخش من الخنى وهو الفخس ولا يذعن المسئلة أخضع بالعين المهملة بدل الالف أى  
أذل وأوضع (الاسماء) وفي مسلم عن أبي هريرة من وجهه بلفظ أبغض وفي لفظ أخبث الاسماء  
(يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الاملاك) بكسر اللام والاملاك جمع ملك بالكسر وبالفتح  
جمع ملوك ولا يذعن الاملاك بزيادة موحدة أى سمى نفسه بذلك أو سمى بذلك فرضى به واستمر  
عليه وذلك لان هذا من صفات الحق جل جلاله وذلك لا يليق بمخلوق والعباد انما يوصفون بالذل  
والخضوع والعبودية قال في المصابيح فان قلت كيف جاز جعل رجل خبرا عن أخى الاسماء  
وأجاب بأنه على حذف مضاف أى اسم رجل تسمى ملك الاملاك اه وزاد في شرح المشكاة ان  
يراد بالاسم المسمى مجاز أى أخى الرجال رجل كقوله تعالى سيج اسم ربك الاعلى وفيه من المبالغة  
انه اذا قدس اسمه عملا لا يليق به فكان ذاته بالتقديس أولى وهنا اذا كان الاسم محكوما عليه  
بالهوان والصغار فكيف بالمسمى واذا كان حكم المسمى ذلك فكيف بالمسمى \* والحديث من  
أفراده \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابي الزناد)  
عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (رواية)  
نصب على التميز أى من حيث الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال أخضع اسم) بالعين أى  
أى أشد ذلا (عند الله) وفي الرواية السابقة يوم القيامة والتقيد بيوم القيامة مع ان حكمه في  
الدنيا كذلك لا شعار بترتب ما هو مسبب عنه من انزال الهوان وحلول العقاب (وقال سفيان)  
ابن عيينة بالسند السابق (غير مرة أخضع الاسماء) بالعين (عند الله رجل تسمى ملك الاملاك)  
بكسر اللام وزاد ابن أبي شيبة في روايته عند مسلم لامالك الا الله وهو استئناف لبيان تعليل تحريم  
التسمية بهذا الاسم فتجس الملاك بالكلية لان المالك الحقيقي ليس الا هو والكلية الغير  
المذكورة الذى هو من تحزين الشياطين وأما العابرون فيستكلمون في كتبهم على قطع الرأس ويجمعونه دلالة على مفارقة

حدثنا حاجب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب (١١٨) عن الزبيدي أني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس أو أبا هريرة

كان يحدث أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني حمله بن يحيى التميمي واللفظه أخير بن أبي نونس عن ابن شهاب أن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أخبره أن ابن عباس كان يحدث أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتى أرى الليلة في المنام ظله تنطف السمن والعسل فأرى الناس يتكفون منها بأيديهم فالمستكثر والمستقل وأرى سيما واصل من السماء إلى الأرض فأراك أخذت به فملوت ثم أخذ به رجل من بعدك فعلا ثم أخذ به رجل آخر فعلا ثم أخذ به رجلا آخر فأنقطع به ثم وصل له فعلا قال أبو بكر يا رسول الله بأبي أنت والله لقد عني فلا عبرتها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عبرها قال أبو بكر أما الظلة فظله الإسلام وأما الذي ينطف من السمن والعسل قال قرآن حلاوته ولينه وأما ما يتكفف الناس من ذلك فالمستكثر من القرآن والمستقل

الرائي ما هو فيه من النعم أو مفارقة من فوقه ويرسل ساططه ويتغير حاله في جميع أموره إلا أن يكون عبدا فبدل على عتقه أو مريضا فعلى شفائه أو مدونا فعلى قضاء دينه أو من لم يجد فعلى أنه ينجح أو مغمو ما فعلى فرحه أو حاسا فعلى أمنه والله أعلم (قوله أرى الليلة في المنام ظله تنطف السمن والعسل فأرى الناس يتكفون منها بأيديهم فالمستكثر والمستقل وأرى سيما واصل) أما الظلة فهي السحابة وتنطف بضم الطاء وكسر ها أي تقطر قليلا قليلا ويتكفون يأخذون باكتفهم والسبب الجبل والواصل بمعنى الموصول وأما الليلة فقال نعلب غير يقال رأيت الليلة من الصباح إلى زوال الشمس ومن الزوال إلى الليلة فلما

عاريه مستردة إلى مالك الملوكة فمن تسمى بهذا الاسم نازع الله في رداءه كبريائه واستنكف أن يكون عبد الله فيكون له الخزي والنكال (قال سفيان) أيضا (يقول غيره) أي غير أبي الزناد (نفسه) بالفارسية أي ملك الأملاك (شاهان) بشين معجمة مفتوحة فالف فتون ساكنة (شاه) بشين معجمة فالف فهما ساكنة وليست هاء تأنيث وعدا جذا قال سفيان مثل شاهان شاه و زاد الاسماعيلي من رواية محمد بن الصباح عن سفيان مثل ملك الصين وقد كانت التسمية بذلك كثر في ذلك الزمان فنبه سفيان على أن الاسم الذي ورد الخبر به لا ينصرف في ملك الأملاك بل كل ما أدى إلى معناه بأي لسان كان فهو مراد بالذم وزعم بعضهم أن الصواب شاه شاهان بالتقديم والتأخير وليس كذلك لأن قاعدة الجمع تقديم المضاف إليه على المضاف فإذا أرادوا قاضي القضاة بلسانهم قالوا موبدان موبذني هو القاضي وموبدان جمعه وكذا شاه هو الملك وشاهان هو الملوك ويؤخذ من الحديث تحريم التسمية بهذا الاسم لورود الوعيد الشديد ويلحق به ما في معناه كأحكام الحاكمين وسلطان السلاطين وأمير الأمراء وهل يلحق به من تسمى بأقضى القضاة فقال الزمخشري في كشافه عند قوله تعالى أحكم الحاكمين بالجمع من أن يلقب بأقضى القضاة وتعبه ابن المنير يحدث أقضاكم على وقد وجدت التسمية بقاضي القضاة في العصر القديم من عهد أبي يوسف صاحب الامام أبي حنيفة رحمه الله وكان الماوردي يلقب بأقضى القضاة مع منعه من تلميق الملك الذي كان في زمانه ملك الملوكة وقال العيني يستعان يقال أقضى القضاة لأن معناه أحكم الحاكمين وهذا أبلغ من قاضي القضاة لأنه أفعول تفضيل قال ومن جهل أهل زماننا من مسطري سجلات القضاة يكتبون للثابت أقضى القضاة وللأقضى الكبير قاضي القضاة (باب حكم) كنية المشرك وقال مسور بكسر الميم وسكون السين المهمل ابن مخزومة ومما وصله البخاري في أواخر كتاب النكاح في باب ذب الرجل عن ابنته (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول) وهو على المنبر بنى هشام بن المغيرة أصنا ذنوا في أن ينكحوا ابنتهم على بن أبي طالب فلا إذن ثم لا إذن ثم لا إذن (الآن يريد ابن أبي طالب) أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم الحديث فذكر أبا طالب المشرك بكنيته في غيبته وكان اسمه عبد مناف وبه قال (حدثنا أبو أيمن) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم قال البخاري (حدثنا) ولا يذروا حديثا أو العطف على السند السابق (أسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (أخي) عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن محمد بن أبي عتيق) هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق واسمه محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (أن أسامة بن زيد رضي الله عنه ما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه قطيفة) كساء (فدكية) بفتح الفاء والدال المهمل والمكاف والتحمية المشددة نسبة لقربة قرب المدينة تسمى فدك ولا يذرع على قطيفة فدكية (وأسامة) بن زيد (وراءه) حال كونه (يعود سعد بن عبادة في) منازل (بن حارث بن الخزرج) غير ألف بلام في حارث (قبل وقعة بدر فاسارا) أي التي صلى الله عليه وسلم وأسامة (حتى مر المجلس فيه عبد الله بن أبي) بضم الهمزة وفتح الواو وحده وتشديد التحمية ممنونة (ابن سأل) برفع ابن صفة لعبد الله لأن سأل أم عبد الله وهي بفتح السين المهمل (وذلك قيل أن يسلم عبد الله بن أبي) بضم التحمية وسكون السين المهمل أي قيل أن يظهر إسلامه ولم يسلم قط (فأذا في المجلس أخلاط) بالحاء المعجمة الساكنة أنواع (من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان) بالمثلثة وجر عبدة بلام ما قبله (واليهود) عطف على عبدة أو على المشركين (وفي المسلمين) ولا يذرع الكشميين وفي المجلس بدل أو في المسلمين (عبد الله بن رواحة) بفتح الراء والواو المخففة والحاء المهمل الخزرجي الانصاري الشاعر

فلما

وأما السبب الواصل من السماء الى الأرض فالخلق الذي انت عليه تأخذه فيعليك (١١٩) الله به ثم يأخذه رجل من بعدك فيعلوه ثم

يأخذه رجل آخر فيعلوه ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيعلوه فاخبرني يا رسول الله بأبي أنت وأمي أصبت أم أخطأت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا

رأيت البارحة (قوله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا) اختلاف العلماء في معناه فقال ابن قتيبة وآخرون معناه أصبت في بيان تفسيرها وصادفت حقيقة تأويلها وأخطأت في سادرتك بتفسيرها من غير أن أمرك به وقال آخرون هذا الذي قاله ابن قتيبة وموافقه فاسد لأنه على الله عليه وسلم قد أذن له في ذلك وقال ابن جرير وأما أخطأت في تركه تفسير بعضها فإن الراي قال رأيت ظلة تنظف السمن والعسل ففسره الصديق رضي الله عنه بالقرآن حلاوته ولينه وهذا التماهوت تفسير العسل وترك تفسير السمن ونفسه به السنة فكان حقه أن يقول القرآن والسنة والى هذا أشار الطحاوي وقال آخرون الخطأ وقع في خلع عثمان لأنه ذكر في المنام أنه أخذ بالسبب فأنقطع به وذلك يدل على انخلاءه بنفسه وفسره الصديق بأنه يأخذه رجل فينقطع به ثم يوصل له فيعلوه وعثمان قد خلع قهرا وقتل وولي غيره فالصواب في تفسيره أن يحمل وصله على ولاية غيره من قومه وقال آخرون الخطأ

قوله وخبر هاشم المقدر انظره فان صنيعه يقتضى انه اسمها والوصف بعده نعته فكان الاولى تقديره مؤخر بعد الاسم وأما قوله بعد ويجوز الخ فقيه ركاكة وكان عليه ان يقول وتؤذي مجزوم بحدف حرف العلة اه

فما غشيت المجلس بحاجة الدابة) بفتح العين المهملة واليمين بينهما ألف مخففة أى غبارها (خبر) بفتح الخاء المعجمة والميم المشددة بعدها راء غطي (ابن ابى) عبد الله (انتم بردائه وقال لا تغبروا علينا) بالموحدة بعد المعجمة أى لا تثيروا علينا الغبار (فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم) ناويا المسلمين (ثم وقف فنزل) عن الدابة (فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال له عبد الله بن ابى ابن سألوني للنبي صلى الله عليه وسلم (أيها المرءة) شئ (أحسن مما نقول) بفتح الهمزة والسين المهملة بينهما ما حاء مهملة ساكنة أفعل تفضيل اسم لا ١ وخبر هاشم المقدر (ان كان حقا) ويجوز أن تكون ان كان حقا شرط لا في ذرع عن الكشميين لا أحسن بضم الهمزة وكسر السين ما نقول باسقاط الميم الاولى (فلانؤذنا) مجزوم بحدف حرف العلة وعلى القول بان ان كان حقا شرط فجزؤه فلا تؤذنا (به) بقولك (في مجالسنا) بالجمع (فن جاءه فاقصص عليه قال عبد الله بن رواحة) رضى الله عنه (بلى يا رسول الله فأغشنا) بهمز موقول وفتح الشين المعجمة زادا أبو ذر عن الكشميين به أى بقولك (في مجالسنا) بالجمع (فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يثأرون) بالتحية ثم التوقية ثم المثلثة المفتوحات أى قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتلوا (فلم يرزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم) بالخاء والصاد المعجمتين بينهما ما حاء مشددة كسورة وفي اليونينية بفتح التحتية وسكون الخاء المعجمة يسكتهم (حتى سكتوا) بالتوقية من السكون والعموى والمستقلى سكتوا بالنون بدل التوقية (ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم دابته فصار حتى دخل على سعد بن عبادة) يعود (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أى سعد) وفي تفسير آل عمران يا سعد ألم تسمع ما قال ابو حجاب (بضم الخاء المهملة وفتح الموحدة الاولى الخففة (يريد) صلى الله عليه وسلم (عبد الله ابن ابى) وهذا موضع الترجمة لان عبد الله لم يكن يظهر الاسلام فذكره النبي صلى الله عليه وسلم بكنته في غيبته (قال كذا وكذا فقال سعد بن عبادة أى) ولا في ذرع عن الحموي والمستقلى (يا رسول الله بأبي أنت) أى مندى بأبى (اعف عنه واصفح فو) الله (الذى أنزل علينا الكتاب لقد جاء الله بالحق الذى أنزل عليك) بفتح الهمزة والزاى (ولقد اصطلح أهل هذه البحرة) بفتح الموحدة وسكون الخاء المهملة البلدة وهى المدينة النبوية ولا في ذرع عن الكشميين بحيرة بضم الموحدة مصغرا (على ان يتوجه) بتاج الملك (ويعصبو بالعصابة) ولا في ذرع عن الحموي والمستقلى بعصابة أى بعصابة الملائ (فلما رد الله ذلك) الذى اصطلحو عليه (بالحق الذى أعطاه لشرق) غص ابن أبى (بنلث) الحق الذى أعطاه (فذلك) الحق الذى (فعل به ما رأيت) من فعله وقوله القبيح (فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) رضى الله عنهم (يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الاذى قال الله تعالى ولتسعين من الذين أوتوا الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (الاية وقال) تعالى (وذكر كثير من أهل الكتاب) الاية (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو عنهم ما أمره الله به) والتأويل تفسير ما يؤل اليه الشئ (حتى أذن) تعالى (له) صلى الله عليه وسلم (فيهم) بالقتال فترك العفو عنهم بالنسبة للقتال (فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر فقتل الله بهما من قتل من صناديد الكفار وسادة قريش) جمع صناديد وهو السيد الشجاع (فقتل) بالفاء أى رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) من بدر (منصورين) على الكفار (فأعين معهم أسارى) بضم الهمزة (من صناديد الكفار وسادة قريش قال ابن ابى بالتشوين (ابن سألوني) برفع ابن (ومن معه من المشركين عبدة الاوثان) لما رأوا نصر المسلمين ومعهم (هذا أمر قد توجه) أى ظهر وجهه (فبايعوا) بكسر التحتية (رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فأسلموا) بفتح اللام ولا في ذرع وأسلموا بالواو وكسر اللام \* والحديث مر في تفسير قوله (ان كان حقا) قيد فيما قبله ويجوز ان يكون شرطاً متطاعاً عنه وجوابه قوله (فلانؤذنا) وقوله

قال فوالله يا رسول الله لتحدثني ما الذي أخطأت (١٤٠) قال لا تقسم \* وحدثنا ابن أبي عمير أخبرنا سفيان عن الزهري عن

سورة آل عمران \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا عبد الملك بن عمير) عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن عباس بن عبد المطلب) رضى الله عنه انه قال يا رسول الله هل تنفع أبا طالب بشئ فإنه كان يحوطك) بفتح التحتية وضم الحاء المهملة وسكون الواو وبالطاء المهملة يحفظك ويرعاك (ويغضب لك) لا جاك (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) تنفعه (هو في كضاح) بضادين معجنتين وحامين مهملتين (من نار) موضع قريب القعر خفيف العذاب (لولا انالكان في الدرك الأسفل من النار) أى في الطبقة التي في قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض \* وفي هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم سمع تسمية أبي طالب من العباس فأقره وقد جاوزوا ذكر الكافر بكنيته اذا كان لا يعرف الا بكنى أبي طالب أو كان على سبيل التألف رجاء اسلامهم أو تحصيل منفعة منهم لا على سبيل التكريم فانما مورون بالاغلاط عليهم وأما ذكر أبي لهب بالكنية دون اسمه عبد العزى فقليل لاجتناب نسبته الى عبودية الصنم وقيل للاشارة الى انه سبى نارا ذات لهب \* والحديث سبق في ذكر أبي طالب (باب) بالتسوين (المعارض) من التعريض خلاف التصريح (مندوحة) بفتح الميم وسكون النون وضم الدال وبالحاء المهملة ملتين أى في المعارض من الاتساع ما يغنى عن الكذب وقال اسحق بن عبد الله ابن أبي طلحة يزيد الانصاري عما سبق موصولا في الجائز (عن انس) رضى الله عنه يقول (مات ابن لابي طلحة فقال كيف الغلام) وكان جاهلا بعونه (قالت أم سليم) أم الغلام (هذا نفسه) بفتح الهاء والدال المهملة بعدها همزة ونفسه بفتح الفاء واحد الانفاس أى سكن نفسه وانقطع بالموت (وأرجو أن يكون قد استراح) من بلا الدنيا وألم أمرها (وظن) أبو طلحة (أنها صادقة) باعتبار ما فهمه من كلامها لان مفهومه أن الصبي تعافى لان النفس اذا سكن أشعر بالنوم والعليل اذا نام أشعر بنوال مرضه أو خفته فالمرأة صادقة باعتبار مرادها وأما خبرها بذلك فهو غير مطابق للامر الذي فهمه أبو طلحة فن قال الراوي وظن أنها صادقة ومثله ذلك لا يسمى كذبا على الحقيقة بل مندوحة عن الكذب \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة بن الحجاج) (عن ثابت البناني) بضم الموحدة (عن انس بن مالك) رضى الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في مسيره فحدث الحادي أنجشة الحبشي والحدود سوق الابل والغنم اليها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارفق يا أنجشة ويحك بالقوارير) متعلق بقوله ارفق ولا يذر ويحك القوارير باسقاط الجار ونصب القوارير أى النساء فهو من المعارض وهي التورية بالشئ عن الشئ كما مر معناه \* والحديث سبق قريبا \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا حماد) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن انس) عن حماد بن زيد عن (ابوب) السخيتاني (عن ابي قتادة) عن عبد الله بن زيد (عن انس) رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر وكان غلام يحدو بهن (أى بالنساء) يقال له أنجشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم (رويدك) نصب على الاغراء أو مفعول بفعل مضمر أى الزم رويدك أو المصدر أى ارود رويدك أى أمهل (يا أنجشة سوقك) نصب على الظرفية أى في سوقك (بالقوارير قال ابو قتادة) بالسند (يعنى) بالقوارير (النساء) \* وبه قال (حدثنا اسحق) أخبرنا حبان قال في المقدمة قال أبو علي الحياتي لم أجد اسحق هذا منسوبا عن أحد من رواة الكتاب واعلمه اسحق بن منصور فان مسلما قد روى في صحيحه عن حبان بن هلال قال الحافظ بن حجر رجه الله رأيته في رواية أبي علي محمد بن عمر الشبوي في باب البيعان بالخيار قد قال فيه حدثنا

عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم منصرفه من أحد فقال يا رسول الله اني رأيت هذه الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل بمعنى حديث نونس \* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أو أبي هريرة قال قال عبد الرزاق كان معمر أحيانا يقول عن ابن عباس وأحيانا يقول عن أبي هريرة أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني أرى الليلة ظلة بمعنى حديثهم

في سؤاليه ليعبرها (قوله فوالله يا رسول الله لتحدثني ما الذي أخطأت قال لا تقسم) هذا الحديث دليل لما قاله العلماء ان ابرار المقسم المأمور به في الاحاديث الصحيحة انما هو اذا لم تكن في الارادة مقسدة ولا مشقة ظاهرة فان كان لم يؤمر بالابرار لان النبي صلى الله عليه وسلم لم ير قسم أبي بكر لما رأى في ابراره من المفسدة ولعل المفسدة ما عمله من سبب انقطاع السبب مع عثمان وهو قتله وتلك الحروب والفتن المترتبة عليه فكره ذكرها مخافة من شيوعها أو أن المفسدة لو أنكر عليه مما أدركته ووجعه بين الناس أو انه أخطأ في ترك تعيين الرجال الذين يأخذون بالسبب بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكان في بيانه صلى الله عليه وسلم أعيانهم مفسدة والله أعلم وفي هذا الحديث جواز عبر الرؤيا وان عابرها قد يصيب وقد يخطئ وان الرؤيا ليست لأول عابرة على الاطلاق وانما ذلك اذا أصاب وجهها وفيه انه لا يستحب ابرار المقسم اذا كان

«وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا محمد بن كثير حدثنا سليمان وهو (١٣١) ابن كثير عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مما يقول لأصحابه من رأى منكم رؤيا فليصمها أو عبرها له قال فجاء رجل فقال يا رسول الله رأيت ظلة بنحو حديثهم \* حدثنا عبد الله بن مسleme بن قنبل حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ذات ليلة فيماني النائم كأننا في دار عقبة بن رافع فأتينا برطب من رطب ابن طاب فاولت الرفعة لنا في الدنيا والعاقبة في الآخرة وان ديننا قد طاب

\* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي اخبرني أبي حدثنا صخر بن جويرية عن نافع ان عبد الله بن عمر

قوله أقسم وهذا الذي قاله القاضي محب فان الذي في جميع نسخ صحيح مسلم انه قال فوالله يا رسول الله لتحدثني وهذا صريح بين وليس فيها أقسم والله أعلم وقال القاضي قبل للمالك أيعبر الرجل الرؤيا على الخسر وهي عنده على الشرف قال معاذ الله أبالنبوة يتلاعب هي من أجزاء النبوة (قوله كان مما يقول لأصحابه من رأى منكم رؤيا) قال القاضي معنى هذه اللفظة عندهم كثيرا ما كان يفعل كذا كانه قال من شأنه وفي الحديث الخ على علم الرؤيا والسؤال عنها وتأويلها قال العلماء وسؤالهم محمول على انه صلى الله عليه وسلم يعلمهم تأويلها وفضيلتها واشتغالها على ما شاء الله تعالى من الاخبار بالغيب (قوله برطب من رطب ابن طاب) هو نوع من الرطب معروف يقال له رطب ابن طاب وقراب طاب وعذنان ابن طاب وعرجون ابن طاب وهو

اسحق بن منصور حدثنا حبان فهذه قرية تقوى ماظنه أبو علي اه وحبان يفتح الماء المهملة وتشديد الموحدة آخره نون ابن هلال الباهلي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار قال (حدثنا قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم حاد) بالسكون من غير تحمية (يقال له أنجشة وكان حسن الصوت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم) وقد سمعته يحمد وبالنساء (رويدل يا أنجشة لا تكسر القوارير) يجزم تكسر على النهى كسر لسا كنيز (قال قتادة) بالسند (يعنى) بالقوارير (ضعة النساء) سرعة التأثر فيهن \* وبه قال (حدثنا مسدد) بضم الميم وفتح السين وتشديد الدال الاولى المهملة ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج أنه (قال حدثني) بالافراد (قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه أنه (قال كان بالمدينة فزع) بفتح الزا والزاى بعدها مهملة خوف فاستغاثوا (فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا) اسمه مندوب (لأبي طلحة) زيد بن سهل زوج أم سليم واستبرأ الخبر (فقال) صلى الله عليه وسلم لم أراجع (مارأيت من نبي) يقتضى فزعا (وان وجدناه) أى الفرس (لجرا) بلام التاء كيدوان مخففة من الثقيلة وبحرا المفعول الثانى لوجدنا وشبه الفرس بالجرسمة خطوه وسرعة تجريه قال في فتح الباري وكان البخاري استشهد بحديثي أنس لجواز التعريض والجامع بين التعريض وبين مادلا عليه استعمال اللفظ في غير ما وضع له معنى جامع بينهما وقال ابن المنير في شرح التراجيح حديث القوارير والفرس ليسا من المعارض بل من الجواز فكان البخاري لما رأى ذلك جازا قال فالمعارض التى هى حقيقة أولى بالجواز اه ومحملى جواز استعمال المعارض اذا كانت فيما يخص من الظلم أو يحصل الحق وأما استعمالها فى ابطال حق أو تحصيل باطل فلا يجوز \* والحديث سبق فى الجهاد (باب قول الرجل للشيء) الموجود (ليس بشئ وهو) أى والحال أنه (ينوى انه ليس بحق وقال ابن عباس) رضى الله عنهما عما وصله المؤلف فى كتاب الطهارة (قال النبي صلى الله عليه وسلم للقبرين يهدبان) بفتح الذال المجهمة المشددة (بلا كبير) نفي (وانه لكبير) اثبات فكأنه قال لشيء ليس بشئ وهذا التعليق ثابت لا يوى الوقت وذرا سقط لغيرهما \* وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر بالافراد (محمد بن سلام) السلمي مولاهم البخاري البيهقي قال (اخبرنا محمد بن يزيد) بفتح الميم واللام بينهما خاء مججمة ساكنة ويزيد من الزيادة الحزاني قال (اخبرنا ابن جرير) عبد الملك ابن عبد العزيز (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (اخبرني) بالافراد (يحيى بن عروة) بن الزبير بن العوام (انه سمع) أباه (عروة) يقول قالت عائشة (رضي الله عنها) (سأل أناس) ذكر في مسلم عن سالم الهاوية بن الحكم السلمي (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان) بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن وهو من يدعى علم الاخبار المستقبلة (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسوا بشئ) فيما يتعاطونه من علم الغيب أى ليس قولهم بصحيح بعدد عليه كما يعتمد قول النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخبر عن الوحي (قالوا يا رسول الله فانهم يحدثون احيانا بالنبي) من الغيب (يكون حقا) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يحفظها بكسر الطاء فى القرع مصححة والمشهور رفعتها وفى اليونانية كسط الخفضة ولم يضبط الطاء أى يأخذها (الجنى) بسرعة (فيقرها) بفتح التحتية وضم القاف مصححا عليها فى افرع كاصله بتشديد الراء أى يصوت بها (فى اذن وليه) الكاهن (قرا الدجاجة) بتثنية الدال المهملة حكاه ابن معين الدمشقي وابن مالك وغيرهما وقرا الدجاجة صوتها اذا قطعتهم وروى بالزاى بدل الدال واختارها التوربشتي وروى الدال قال فى شرح المشكاة لا ريب ان قرا الدجاجة مفعول مطلق وفيه

(١٦) قسط لاني (تاسع) مضاف الى ابن طاب رجل من أهل المدينة (قوله صلى الله عليه وسلم وان ديننا قد طاب) أى كل واستقرت



حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اراني (١٢٢) في المنام أتسولك بسؤالك فحدثني رجلان أحدهما أكبر من الآخر فتناول

السؤال الا صغر منه ما فقهه صلى الله عليه وسلم الى الا كبر حدثنا أبو عامر عبد الله بن براد الاشعري وأبو كريب محمد بن العلاء وتقفار بن أبي اللطف فالأحدثنا أبو أسامة عن يزيد عن أبي بردة جده عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في المنام أني أهاجر من مكة الى أرض بها نخل فذهب وهلي الى انما اليمامة أو هجر فاذا هي المدينة يثرب ورأيت في رؤياي هذه اني هزرت سيفاً فاقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد ثم هزرتة أخرى فعاد أحسن ما كان أحكامه وتمهدهت قواعده (قوله) صلى الله عليه وسلم في المنام اني أهاجر من مكة الى أرض بها نخل فذهب وهلي الى انما اليمامة أو هجر فاذا هي المدينة يثرب) أما الوهل فبفتح الهاء ومعناه وهمي واعتقادي وهجر مدينة معروفة وهي قاعدة البحرين وهي معروفة سابق بيانها في كتاب الايمان وأما يثرب فهو اسمها في الجاهلية فسماها الله تعالى المدينة وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم طيبة وطابة وقد سبق شرحه بسوفاً في آخر كتاب الحج وقد جاء في حديث النهي عن تسميتها يثرب لكرهه لفظ التثريب ولانه من تسمية الجاهلية وسماها في هذا الحديث يثرب فقيل يحتمل ان هذا كان قبل النهي وقيل لبان الجواز وان النهي للتزيه لا للتحریم وقيل خطوب به من يهـ رفها به ولهذا جاع بينه وبين اسمها الشرعي فقال المدينة يثرب (قوله صلى الله عليه وسلم ورأيت

معنى التشبيه فكما يصح أن يشبهه ايراد ما خطفه من الكلام في أذن الكاهن بصب الماء في القارورة يصح أن يشبهه ترديد كلام الجنى في أذن الكاهن بتريد الدجاجة صوتها في أذن صواحبها كما شاهد الديكة اذا وجدت شيئاً فتقر وتسمع صواحبها فيجتمعن عليها ويا باب التشبيه باب واسع لا يقتصر الا الى العلاقة على أن الاختطاف ههنا مستعار للكلام من خطف الطير فتمكون الدجاجة أنسب من القارورة لحصول الترشيح في الاستعارة قال ويؤيد ما ذهبنا اليه قول ابن الصلاح ان الاصل قر الدجاجة بالدال فصحت الى قر الزجاجة بالزاي (فيخطون فيها) في الكلمة التي سمعها استراق من الوحي (اكثر من مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة وقوله فيخطون جمع بعد الافراد نظر الى الجنس \* والحديث مر في باب الكهانة من الطب (باب) جواز (رفع) البصر الى السماء وقوله تعالى افلا ينظرون الى الا بل كيف خلقت) طوي له ثم تبرك حتى تركب ويحمل عليها ثم تقوم (والى السماء كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلا مسالك ولا عمد ثم تجومها تكثر حتى لا تدخل في حساب الخلق وتخصيص هذين والايتين بعدهما وهما الجبال والارض باعتبار أن هذا خطاب للعرب وحث لهم على الاستدلال والمرامى يستدل بما تكثر مشاهدته للعرب تكون في البوادي وتقرهم فيها الى السماء والارض والجبال والا بل فهي أعز أموالهم وهم لها أكثر استعمالهم لسائر الحيوانات ولانها تجمع جميع الماء رب المطوبة من الحيوان وهي النسل والدرواحل والركوب والاكل بخلاف غيرها ولان خلقها أعجب من غيرها فانه سخرها منقادة لكل من اقتادها بازمتها لتمامها صغير وبرأها طوال الاعناق لتسوقه بالا وقار وجعلها بحيث تبرك حتى تحمل عن قرب فربس ثم تنهض بما حملت وتجره الى البلاد الشاسعة وصبرها على احتمال العطش حتى ان أنظماها لترتفع الى العشر فصاعداً وجعلها ترضى كل نابت في البرارى ما لا يرعا سائر البهائم وغرض البخارى من هذه الآية ذكر السماء لينص على جواز رفع البصر اليها واما النهي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة فخاص به لما هو مطلوب فيها من الخشوع وجمع الهمزة وتطهير السر من السوى بحيث لا يكون فيه منسجع لغيرها اذ المصلى يتأجج ربه (وقال أيوب) بن أبي عمية السخنياني (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عائشة) رضى الله عنها (رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه الى السماء) وصله أحمد وهو طرف من حديث أوله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي ويومى وبين سحري ونحري الحديث وفيه فرفع بصره الى السماء وقال الرفيق الاعلى وهو عند البخارى في الوفاة النبوية من طريق حماد بن زيد عن أيوب بلفظ فرفع رأسه الى السماء وهذا التعليق ثبت في رواية المسنن والكشمة في وسقط لغيرهما \* وبه قال (حدثنا ابن بكير) ولا يذر يحيى بن بكير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن مريم العيني ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف يقول أخبرني بالافراد (جابر بن عبد الله) رضى الله عنه ما (انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم فترعى الوحي) احتبس بعد نزول اقرأ باسم ربك ثلاث سنين أو سنتين ونصنا (فبينما) بالميم وفي اليونانية باسقاطها (انا امشي) وجواب بينما (سمعت صوتاً من السماء) في أثناء أو قات المشى (فرفعت بصرى الى السماء) فاذا الملك الذي جاء في بحراء هو جبريل (قاعدة على كرسي بين السماء والارض) الحديث \* وسبق في بدء الوحي أول الكتاب \* وبه قال (حدثنا ابن أبي مريم) سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم قال (حدثنا محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير المديني قال (أخبرني) بالافراد (شريك) بفتح الشين المعجمة ابن عبد الله بن أبي غر (عن كريب) بن مريم الكوفي ابن أبي مسلم (عن ابن عباس) (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه قال بت في بيت ميمونة أم المؤمنين طالته رضى الله عنها (والنبي

في رؤياي هذه اني هزرت سيفاً فاقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المسلمين يوم أحد ثم هزرتة أخرى فعاد أحسن ما كان) صلى

فأذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها أيضاً بقرا والله خير (١٣٣) فإذا هم النفر من المؤمنين يوم أحد وإذا الخير

ما جاء الله به من الخير بعد وثواب الصدق الذي آتانا الله بعد يوم بدر  
أما هزرت وهزرت فوقع في معظم النسخ بالزايين فيها وفي بعضها هزيت وهزيت بزاي واحدة مشددة واسكان الباء وهي لغة صحيحة قال العلماء وتفسيره صلى الله عليه وسلم هذه الرواية ما ذكره لأن سيف الرجل أنصاره الذين بصلوبهم كما بصلوب سيفه وقد يفسر السيف في غيره هذا الولد أو الولد أو الم أو الأخ أو الزوجة وقد يدل على الولاية أو الودعة وعلى لسان الرجل وحجته وقد يدل على سلطان جائر وكل ذلك بحسب قرارئ تنضم تشهد لأحد هذه المعاني في الراي أو في الرواية قوله صلى الله عليه وسلم ورأيت فيها أيضاً بقرا والله خير فإذا هم النفر من المؤمنين يوم أحد وإذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد وثواب الصدق الذي آتانا الله بعد يوم بدر قد جاء في غير مسلم زيادة في هذا الحديث ورأيت بقرا تكرر وهذه الزيادة يتم تأويل الرواية بما ذكره فخر البدر هو قتل الصحابة رضي الله عنهم الذين قتلوا بأحد قال القاضي عياض ضبطنا هذا الحرف عن جميع الرواة والله خير برفع الهاء والراء على المتد أو الخبر وبعد يوم بدر بضم دال بعد ونصب يوم قال وروى بنصب الدال قالوا ومعناه ما جاء الله به بعد بدر الثانية من تثبيت فصول المؤمنين لأن الناس جمعوا لهم وخوفهم فزادهم ذلك إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فاقبلوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ونشروا العدو عنهم هيبة لهم قال القاضي قال أكثر شراح الحديث معناه ثواب الله خير أي صنع الله بالمقتولين

صلى الله عليه وسلم عندها في نوبتها فلما كان ثلث الليل الآخر بعد الهزيمة ولا يذر عن الكشمي في الأخير بقصر الهزيمة وزيادة تحتية بعد المجعة (أو بعضه) شك من الراوي (قعد) صلى الله عليه وسلم (فنظر إلى السماء فقراً) عشر آيات من سورة آل عمران (ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات) لا دلة واضحة على صانع قديم عليم حكيم قادر (الاولى الباب) لمن خلاص عقله عن الهوى خلاص اللب عن القشر فري أن العرض المحدث في الجواهر يدل على حدوث الجواهر لأن الجوهر اما لا يتخلو عن عرض حادث ومالا يتخلو عن الحادث فهو حادث ثم حدوثها يدل على محدثها وذا قديم والا لا يحتاج الى محدث آخر الى ما لا يتناهي وحسن صنعه يدل على علمه واتقانه يدل على حكمته وبقاؤه يدل على قدرته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها رواه ٣ ويحكي أن في بني اسرائيل من اذا عبداً الله ثلاثين سنة أطلته سبحانه فعبداً فتي فلم تطله فقالت له أمه لعل فرطه فرطت منك في مدتك قال ما أذكر قالت لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر قال لعل قالت فما أتيت الا من ذلك \* والحديث مر في أبواب التوراة وسورة آل عمران ومطابقه للترجمة لا خفاء فيها وسقط لابي ذر واختلاف الليل والنهار الخ وقال بعد قوله والارض الآية (باب) \* ذكر (نكت العود) بفتح النون وبعد الكاف الساكنة فوقية يقال نكت في الارض اذا ضرب فائز فيها ولا يذر من نكت العود (في الماء والطين) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عثمان بن غياث) بكسر الغين المجعة آخره مثلثة البصري قال (حدثنا أبو عثمان) عبد الرحمن بن مل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه (أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة في بستان من بساتينها وكان فيه بئر أريس كافي الرواية الاخرى) وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم عود يضرب به بين الماء والطين) ويحتمل أن يكون هذا العود هو الخصرة التي كان صلى الله عليه وسلم يتوكأ عليها ولا يذر عن الكشمي في الماء والطين (تجاء رجل يستفتح) يطلب أن يفتح له باب الحائط ليدخل فيه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) بعد أن استأذنه (افتح) زاد أبو ذر عن الكشمي له (وبشره بالجنة فذعبت فاذا أبو بكر) الصدوق ولا يذر عن الكشمي فاذا هو أبو بكر (فتفتحت له وبشرته بالجنة فاستفتح رجل آخر فقال) صلى الله عليه وسلم (افتح له وبشره بالجنة فاذا) هو (عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه (فتفتحت له وبشرته بالجنة ثم استفتح رجل آخر وكان) صلى الله عليه وسلم (مكة كئيباً ففعل افتح) زاد أبو ذر له (وبشره بالجنة على بلوى) غير ممنون أي مع بلوى (تصيبه) أي قتله في الدار (أو تكون فذهبت فاذا) هو (عثمان فتفتحت) ولا يذر فتمت فتفتحت (له وبشرته بالجنة فتأخبرته) بالقام ولا يذر وأخبرته (بالذي قال) صلى الله عليه وسلم على بلوى (تصيبه) قال (عثمان) (أنه المستعان) أي على مرارة الصبر على ما أئذ به صلى الله عليه وسلم من البلاء \* وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم حيث وقع ما أشار اليه صلى الله عليه وسلم وموافقة الحديث للترجمة لا تخفى والنكت بالعصا يقع كثيراً عند التفكير في شيء لكن لا يسوغ استعماله الا فيما لا يضرب فلو ضرب بجدار أو غيره منع \* والحديث مر في المناقب والله الموفق (باب) ذكر (الرجل يسكت النبي يديه في الارض) يسكت بالوقية \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة بن دار قال (حدثنا ابن أبي عدي) محمد واسم أبي عدي ابراهيم البصري (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) هو الاعشى لا التيمي (ومنصور) هو ابن المعتمر (عن سعد بن عبيدة) بسكون العين في الاول وضمها في الثاني الكوفي السلي خن أبي

حدثني محمد بن سهل التميمي حدثنا أبو اليمان (١٣٤) حدثنا شبيب عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس

قال قدم مسيلة الكذاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته فقد دمهاني بشمر كثير من قومه فاقبل اليه النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم قطعة بجر يده حتى وقف على مسيلة في أصحابه قال لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكمها ولن أتعدى أمر الله فيك

خير لهم من بقائهم في الدنيا قال القاضي والاولى قول من قال والله خير من جملته لرؤيا وكلمة ألفت اليه وبعها في الرؤيا عند رؤياه البقر بدليل تأويلها بقوله صلى الله عليه وسلم وإذا خير ما جاء الله به والله أعلم (قوله ان مسيلة الكذاب ورد المدينة في عدد كثير فجاء اليه النبي صلى الله عليه وسلم) قال العلماء انما جاءه تألفه ولقومه رجاء اسلامهم وليبلغ ما أنزل اليه قال القاضي ويحتمل ان سبب مجيئه اليه ان مسيلة قصد من بلده للقاءه فجاءه مكانا قال وكان مسيلة اذا ذلك يظهر الاسلام وانما ظهر كفره وارتابه بعد ذلك قال وقد جاء في حديث آخر انه هو أفي النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل انهما مران (قوله صلى الله عليه وسلم لمسيلة وان أتعدى أمر الله فيك) هكذا وقع في جميع نسخ مسلم ووقع في البخاري ولن تعدوا أمر الله فيك قال القاضي هما صحيحان فصحى الاول ان أعدوا بأمر الله فيك من أني لا أجيبك الى ما طلبته مما لا ينبغي لك من الاستخلاف أو المشاركة ومن اني أبلغ ما أنزل الى وأدفع أمرك اليائي هي أحسن ومعنى

عبد الرحمن السلمي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب (السلمي) المقرئ الكوفي (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال) كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة في البقيع (فجعل ينكت الأرض) بالفوقية ولا يذري الأرض (بعود) وفي الجنازة ففقدوا حوله ومعه شخصه ففقدوا فجعل ينكت بنصرته وهذا الفعل يقع غالبا من ينكسر في شيء يراد استحضار معانيه (فقال ليس منكم من أحد الا وقد فرغ) بضم الفاء وكسر الراء (من مقعده من الجنة والدار) ومن ياتيه (فقالوا) وفي الجنازة فقال رجل وفسر بعلي وبسراقة بن جشم وبهمر (أفلا تنكح) نعمت زاد في الجنازة على كابنا ونذع العمل فن كان مناهن أهل السعادة فسيصير الى عمل أهل السعادة وأما من كان مناهن أهل الشقاوة فسيصير الى عمل أهل الشقاوة (قال) صلى الله عليه وسلم (اعملوا فكل) من أهل السعادة والشقاوة (ميسر) أي لما خلق له (فأما من أعطى واتقى الآية) واستدل بذلك على امكان معرفة الشقي من السعيد في الدنيا لان العمل علامة على الجزاء فيحكم بظاهر الامر وأمر الباطن الى الله تعالى (باب التكبير والتسبيح عند النجيب) \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (حدثني) بالفوقية بعد المثلثة مع الافراد (هذه بنت الحرث) الفراسية بكسر الفاء وبالسین المهمله بعد الراء والالف (ان ام سلمة) هذه بنت أبي أمية أم المؤمنين (رضي الله عنها) قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ليلة (فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزان) أي خزائن الرحمة (وماذا أنزل من الفتن) من العذاب وقيل المارد بالخزان اعلامه صلى الله عليه وسلم بما سيفتح على امتهم الاموال بالغنائم من البلاد التي يفتحونها وأن الفتن تنشأ عن ذلك وقوله ماذا استفهام متضمن معنى التعجب ولا يذري من الفتنة بالافراد (من يوقظ صواحب الحجر يريد) صلى الله عليه وسلم (بها زواجه) رضي الله عنهم (حتى يصلين رب كاسية) عرفتها (في الدنيا) أو بأباريقه لا تنفع أدراك البشارة (عارية) معاقبة (في الآخرة) بفضيحة التعري (وقال ابن أبي ثور) بالمثلثة هو عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور مما وصله المؤلف في العلم (عن ابن عباس عن عمر) رضي الله عنهم أنه (قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم طلقت نسائي) باسقاط أداة الاستفهام (قال لا) لم أطلقهن قال عمر (قلت) متجيبا (الله أكبر) \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال البخاري (ح) وحدثنا سمعيل بن أبي أويس (قال) حدثني) بالافراد (أخي) عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن علي بن الحسين) بضم الحاء وفتح السين زين العابدين (ان صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته انها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونها تزوره وهو) أي والحال انه (معتكف في المسجد في العشر الغواير) بفتح الغين المعجمة والواو وبعد الالف موحدة فراء البواقي (من رمضان) ونطاق الغواير على المواشي وهو من الاضداد (فتحدثت عنده ساعة من العشاء ثم قامت تنقلب) تنصرف الى بيتها (فقام معها النبي صلى الله عليه وسلم يقبلها حتى اذا باغت باب المسجد الذي عنده مسكن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم مر بهما رجلان من الانصار) لم يسميا (فسمعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نفسدا) بفتح النون والفاء والذال المعجمة مضيا (فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهملة هيتكما (انما هي صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله) أي تنزه الله أن يكون رسوله منهما بما لا ينبغي أو كناية عن تعجبهما من هذا القول المذكور بقرينة قوله (وكبر عليهما) بضم الموحدة أي عظم وشق (ما قال) وسقط لغير أبي ذر قوله ما قال (قال) صلى الله عليه وسلم (ان

الثاني ولن تعدوا أمر الله في خيبتك فيما أملة من النبوة وهلاك دون ذلك أوفيا الشيطان

ولئن أدبرت ليعقرنك الله واني لاراك الذي أريت فيك ما أريت وهذا ثابت (١٢٥) يجيبك عنى ثم انصرف عنه فقال

ابن عباس فسألت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم انك أرى الذي أريت فيك ما أريت فاجبني أبو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاهمني شأنهما فاوحى الى في المنام ان أنفخهما فنفختهما فطارا فاوآتهما كذا بين يخرجان بهدى فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء والاخر مسيلة صاحب اليمامة وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا نائم أوتيت خزان الأرض فوضع في يدي اسوارين من ذهب فكبر اعلى وأهـ ماني سبق من قضاء الله تعالى وقدره في شقاوتك والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولئن أدبرت ليعقرنك الله) أى ان أدبرت عن طاعتى ليعقرنك الله والعقر القتل وعقروا الناقة قتلوها وقتله الله تعالى يوم اليمامة وهذا من معجزات النبوة (قوله صلى الله عليه وسلم وهذا ثابت يجيبك عنى) قال العلماء كان ثابت ابن قيس خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجابوب الوفود عن خطبهم وثـ مدقهم (قوله صلى الله عليه وسلم فاهمني شأنهما كذا بين يخرجان بهدى فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء والاخر مسيلة صاحب اليمامة) قال العلماء المراد بقوله صلى الله عليه وسلم يخرجان بهدى أى يظهران شوكتهما أو محاربتهما ودعواهما النبوة

الشيطان يجرى) بالجيم والراء (من ابن آدم) ولا يذرى بلغ من الانسان (مبلغ الدم) أى يبلغ الدم ووجه التشبيه كفى الكواكب عدم المفارقة وكان الاتصال (واني خشيت) عليك (ان يعذف) الشيطان (في قلوبكم) شيئا لم يكن بسببه وأشار المصنف بسياق ما ذكره هنا الى الرد على من منع استعمال ذلك عند التعجب وقد وردت أحاديث كثيرة صحيحة في قوله سبحانه الله عند التعجب وقد وقع حديث صفة هذا مؤخر في رواية غير أبى ذر آخر هذا الحديث كما ترى والله أعلم \* وقد سبق في الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوائجه وفي صفة ابليس وفي الخمس (باب) بيان (النهي عن الخذف) بفتح الخاء وسكون الذال المجعولين في الفاء وهو روى الحصى بالاصابع \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال سمعت عقبة بن صهبان) يضم العين وسكون القاف في الاول وضم الصاد المهملة وسكون الهاء في الثاني (الازدى) بفتح الهمزة وسكون الزاي والذال المهملة تنسبة الى أزد بن الغوث قبيلة (يحدث عن عبد الله بن مغفل) يضم الميم وفتح الغين المعجمة والفاء المشددة (المازني) تنسبة الى مزينة بنت كعب قبيلة كبيرة أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخذف) قال ابن بطال هو الرمي بالسبابه والابهام (وقال) عليه الصلاة والسلام (أنه لا يقتل الصيد) بل ربما تلف لغير ما كلة وذلك منهي عنه (ولا ينكأ العدو) باللهمز وفتح أوله وللاربعة ولا ينكى بغيره مزمع كسر الكاف وقال القاضي عياض في مشارقه الرواية بفتح الكاف مهموزا لاخر وهي لغة والا شهر ينكى أى بغير همزمع كسر الكاف ومعناه المبالغة في الاذى (وانه يفتك العين) أى يقلعها (ويكسر السن) والغرض النهي عن أذى المسلمين وهو من آداب الاسلام \* والحديث مر في الصيد وغيره (باب) مشروعية (الحمد للعاطس) والحكمة فيه كما قاله الحليمي أن العاطس يدفع الاذى عن الدماغ الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الاعصاب التي هي معدن الحس وبسلامته تسلم الاعضاء فيظهر بهذاته نعمة جليلة يناسب أن تقابل بالحمد لله بالحق والقسرة وضافة الخلق اليه لا الى الطباع \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمئة العبدى البصرى قال (حدثنا سليمان) الثوري قال (حدثنا سليمان) بن طرخان التيمي (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) أنه (قال عطس) بفتح الطاء المهملة (رجلان) هما عامر بن الطفيل وابن أخيه كافي الطبراني من حديث سهل بن سعد (عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت أحدهما) فقال له يرحمك الله (ولم يشمت الاخر) بالشين المعجمة والميم المشددة في الكامتين وأصله ازالة الشبهة لاعداء والتفصيل للسلب نحو حدثت البعير أى أزلت جلده فاستعمل للدعاء بالخير لتضمنه ذلك فكانه دعاءه أن لا يكون في حالة من يشمت به أو أنه اذا حمد الله أدخل على الشيطان ما يسوءه فشمت هو بالشيطان وفي اليونانية فشمت أحدهما ولم يشمت الاخر بالسين المهملة قال أبو ذر بالسين المهملة في كل موضع عند الجوى أى دعاءه بأن يكون على سمع حسن وقيل انه أقصم وقال القاضي أبو بكر بن العربي المعنى في اللقطين بديع وذلك أن العاطس ينخل كل عضو في رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه فكانه اذا قيل له يرحمك الله كان معناه اعطاك الله رحمة يرجع به اليك الى حاله قبل العطاس ويقوم على حاله من غير تغيير فان كان السميت بالمهملة فعننا مرجع كل عضو الى سمته الذي كان عليه وان كان بالمجمعة فعننا صان الله شواته أى قوائمه التي بها قوام بدنه عن خروجهما عن الاعتدال قال وشوات كل شئ قوائمه التي بها قوامه فقوام الدابة بسلاسة قوائمها التي تنفع به اذا سلت وقوام الاذى بسلاسة قوائمه التي بها قوامه وهو رأسه وما يتصل به من عنق وصدره وفي اليونانية لا يذرع عن الجوى فشمت بالمهملة ولم يشمت بالمجمعة اه وفي الادب المقرد للمؤلف وصححه ابن حبان

والا فقد كان في زمنه (قوله صلى الله عليه وسلم رأيت في يدي سوارين وفي الرواية الاخرى فوضع في يدي اسوارين) قال أهل اللغة يقال

فاوحى الى أن انفخهما فنفختهما فذهبا فاولهما (١٣٦) الكذابين الذين آتاهنهما صاحب صنعا وصاحب اليمامة \* حدثنا

محمد بن بشار حدثنا وهب بن جرير  
حدثنا أي عن أي رجاء العطاردي  
عن سمرة بن جندب قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى  
الصبح اقبل عليهم بوجهه فقال  
هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا  
سوار بكسر السين وضهها وأسوار  
بضم الهمزة ثلاث لغات ووقع في  
جميع النسخ في الرواية المناسبة  
اسوارين فيكون وضع يفتح الواو  
والضاد وفيه ضمير الفاعل أي وضع  
الآتي بخزان الأرض في يد  
اسوارين فهذا هو الصواب وضبطه  
بعضهم فموضع بضم الواو وهو  
ضعيف لنصب اسوارين وان كان  
يتخرج على وجهه ضعيف وقوله  
يدى هو بتشديد الياء على التثنية  
(قوله صلى الله عليه وسلم فاوحى الى  
أن انفخهما) هو بالخاء المعجمة ونفخه  
صلى الله عليه وسلم اياهما فطارا  
دليل لانفخهما واضمحلال أمرهما  
وكان كذلك وهو من المعجزات  
(قوله أو تبت خزان الأرض وفي  
بعض النسخ آتيت بخزان الأرض  
وفي بعضها آتيت خزان الأرض)  
وهذه محمولة على التي قبلها وفي غير  
مسلم من أتي بخزان الأرض قال  
العلماء هذا محمول على سلطانها  
وملكها وفتح بلادها وأخذ خزان  
أموالها وقد وقع ذلك كله والله الحد  
وهو من المعجزات (قوله كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى  
الصبح اقبل عليهم بوجهه فقال هل  
رأى أحد منكم البارحة رؤيا)  
هكذا هو في جميع نسخ مسلم  
البارحة وفيه دليل لجواز اطلاق  
البارحة على الليلة الماضية وان  
كان من قبل الزوال وقول ثعلب  
وغيره انه لا يقال البارحة الا بعد  
الزوال يحتمل انهم أرادوا أن هذا

من حديث أبي هريرة عطر رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم أحدهما أشرف من الآخر  
وان الشريفة لم يحمد الله فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر (ف قيل له) يا رسول الله شمت هذا ولم  
تشمت الآخر (ف قال) صلى الله عليه وسلم (هذا جد الله) فشمته (وهذا لم يحمد الله) فلم تشمته  
ولا يذر عن الكشمهني لم يحمد بجذوف الجلالة \* وفي حديث أبي هريرة المذكور ان هذا ذكر الله  
فذكرته وأنت نسيت الله فنسيتك والنسيان يطلق على الترك أيضا والسائل هو العاطس الذي  
لم يحمد الله كما سيأتي ان شاء الله تعالى بما فيه من البحث قريبا بعد ثلاثة أبواب بعون الله وقوته  
\* وفي الحديث مشروعية الحمد وقوله في حديث أبي هريرة الآخر ان شاء الله تعالى بعد ما بين فليقل  
الحمد لله ظاهر في الوجوب لكن نقل النووي الاتفاق على استحبابه وأما لفظة فنقل ابن بطال وغيره  
عن طائفة أنه لا يزيد على الحمد لله كما في حديث أبي هريرة المذكور وفي حديث أبي مالك الأشعري  
رفعه ما اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال ومثله في حديث علي عند النسائي وحديث  
ابن عمر عند الترمذي والبرار والطبراني \* وفي حديث ابن مسعود في الادب المفرد للجباري يقول  
الحمد لله رب العالمين وعن علي موقوفا فامروا في الادب المفرد برجال ثقات من قال عند عطسة  
سمعه الحمد لله رب العالمين على كل حال ما كان لم يحمد وجع الضرس ولا الاذن أبدا وحكمه الرفع  
لان من له لا يقال من قبل الرأي وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن علي مرفوعا بلفظ من يادر  
العاطس بالحمد لله عوفى من وجع الخاصرة ولم يشك ضره أبدا وسنده ضعيف وعن ابن عباس بما  
في الادب المفرد والطبراني بسند لا بأس به اذا عطس الرجل فقال الحمد لله قال المالك رب العالمين  
فان قال رب العالمين قال المالك يرجح الله وعن أم سلمة مما أخرجه أبو جعفر الطبري في التهذيب  
بسند لا بأس به عطس رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله فقال له النبي صلى الله عليه  
وسلم يرجح الله وعطس آخر فقال الحمد لله رب العالمين جدا كثيرا طيبا مباركا فيه فقال ارتفع هذا  
على تسع عشرة درجة \* (تنبيه) قال الخافض بن حجر لأصل لما اعتمداه الناس من استحسان قراءة  
الفاحة بعد العطاس وكذا العدول عن الحمد الى أشهد أن لا اله الا الله أو تقديها على الحمد فذكروه  
\* والحديث أخرجه مسلم في آخر الكتاب وأبو داود في الادب والترمذي في الاستئذان والنسائي  
في اليوم والليلة وابن ماجه في الادب (باب) مشروعية (تشميت العاطس اذا حمد الله فيه) أي  
في تشميت العاطس حديث رواه (أبو هريرة) رضى الله عنه وهذا ثابت لابي ذر \* وبه قال (حدثنا  
سليمان بن حرب) (الواشحي قال) (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن الأشعث) باللام والمجمة آخره مثله  
ولا يذر أشعث (بن سليم) بضم السين مصغرا أي الشعاء الجاربي انه (قال سمعت معاوية بن سويد  
ابن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء مشددة بعد هانوف المزني (عن البراء) بن عازب (رضي  
الله عنه) أنه (قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونمنا عن سبع) بالموحدة بعد السين فيهما  
(أمرنا بعبادة المرض) أي بزيارته سواء كان مسلما أو ذميا قريبا كان للعائد وجاراه وفاء بصلته  
الرحم وحق الجوار (وابتاع الجنائز) بكسر الجيم في الفرع بالمشي خلفها وبه قال الحنفية وعند  
الشافعية الا فضل المشي أمامها وجاؤا قوله ابتاع الجنائز على الاخذ في طريقها والسعي لاجلها  
وانما الجاهل لذلك حديث ابن عمر عند أبي داود أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر  
يمشون أمام الجنائز (وتشميت العاطس) أي اذا حمد الله كما قال في حديث الباب التالي فاذا  
عطس فحمد الله فحق على كل مسلم سمعه أن يشتمه وهو كقوله أمرنا ناظر في الوجوب بل عند  
الجباري من حديث أبي هريرة خمس تجب على المسلم للمسلم فذكر فيها التشميت وهو عند مسلم  
أيضا وقال به جمهور أهل الظاهر وقال أبو عبد الله في بهجة القنوس قال جماعة من علماءنا أي

حدثنا محمد بن مهران الرازي ومحمد بن عبد الرحمن بن سهم جميعا عن الوليد (١٢٧) قال ابن مهران حدثنا الوليد بن مسلم

حدثنا الاوزاعي عن أبي عمار شداد انه سمع واثله بن الاسقع يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل اصطفى كنانة من ولد اسمعيل عليه الصلاة والسلام واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن أبي بكير عن ابراهيم بن طهمان حدثني سفيان بن حرب عن جابر بن سمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا عرف جبرائيلة كان يسلم على قبل أن أبعث اني لا عرفه الآن

حقيقته ولا يتنع اطلاقه قبل الزوال مجازاً ويحتملون الحديث على المجاز والافذههم باطل به هذا الحديث وفيه دليل لاستحباب اقبال الامام المصلي بعد سلامه على أصحابه وفيه استحباب السؤال عن الرؤيا والمبادرة الى تأويلها وتبجيلها أول النهار لهذا الحديث ولان الذهن جمع قبل ان يتشعب باشغاله في معاش الدنيا ولان عهد الراي قريب لم يطرا عليه ما يهوش الرؤيا عليه ولانه قد يكون فيها ما يستحب تعجيله كالخبر على خير أو القدر من معصية ونحو ذلك وفيه اباحة الكلام في العلم وتفسير الرؤيا ونحوهما بعد صلاة الصبح وفيه ان استدبار القيلة في جلوسه لاهل أو غيره مباح والله أعلم

\* (كتاب الفضائل) \*

\* (باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم وتسليم الحجر عليه قبل النبوة) \* قوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اصطفى كنانة استدل به

المالكية انه فرض عين وقواه ابن القيم في حواشي السنن بانه جاء بلفظ الوجوب الصريح ولفظ الحق الدال عليه وبصيغة الامر التي هي حقيقة فيه وبقول الصحابي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا ريب أن الفقهاء يثبتون وجوب أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأشياء وقال قوم هو فرض كفاية يسقط بفعل البعض ورجحه أبو الوليد بن رشد وقال به الحنفية وجهور الحنابلة وقال الشافعية مستحب على الكفاية وقد خص من عموم الامر من لم يحمده كما يأتي ان شاء الله تعالى والكافر كما في أبي داود وصححه الحاكم عن أبي موسى ان اليهود كانوا يتعاطسون عنده صلى الله عليه وسلم لم جاء أن يقول يحكم الله فكان يقول يهديكم الله ويصلح بالكم واذا تكرمتم من العطاس فزاد على الثلاث في حديث أبي هريرة عند البخاري في الادب المفرد قال يشتمه واحدة وثنتين وثلاثة فما كان بعد ذلك فهو زكام ورؤى مرفوعة عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه مرفوعة أخرجه في المطاوعة ليقول لمن تتابع عطاسه أنت من كوف في الثانية أو في الثالثة أو الرابعة أقوال والصحيح في الثالثة ومعناه انك استمعت بمن يشتم بعد ما لان الذي بك مرض وليس من العطاس المحمود الناشئ عن خفة البدن فيدعى له بالعافية وكذا يخص من العموم من كره التشهيت ويطرد ذلك في السلام والعبادة وفيه تفصيل لابن دقيق العيد فلا يتنع الا ممن خاف منه ضرراً كعادة سلاطين مصر لا يشتم أحدهم اذا عطس ولا يسلم عليه اذا دخل عليه وكذا عند الخطبة يوم الجمعة لان التشهيت يحل بالانصات للمأمورة ومن عطس وهو يجامع أو في الخلاء فيؤخر ثم يحمد ويشتمه من سمعه (واجابة الداعي) الى ولية النكاح الا لما منع شرعي كفرش حرير (ورد السلام ونصر المظلوم) سواء كان مسلماً أو ذمياً بالقول أو بالفعل (واراد المقسم) بيمين مضمومة وكسر السين أي تصديق من أقسم عليك وهو أن تفعل ما سأله الملتزم وأقسم عليه أن يفعله ولا يذر عن التكشيم في القسم باسقاط الميم وفقتين (وهنا عن سبع عن لبس) خاتم الذهب او قال حلقة الذهب يسكون اللام والشدة من الراوي (وعن لبس الحرير) للرجال وسقط لفظ لبس لابي ذر (والديباج) المتخذ من الابر يسهم (والسندس) مارق من الديباج (والمياثر) بالمثلثة جمع ميثرة بكسر الميم مفعلة من الوثار واصحابها ميثرة فقلت الواو بالكسرة الميم وهي من مراكب العجم تعمل من حرير أو ديباج وتخذ كالفرش الصغير وتحشى بخوفطن يجعلها الركب تحتها على السرج فان كانت من حرير أو ديباج حرمت والمناهي سمعة ذكر منها خمسة وأسقط منها القسي وأية الفضة وسبق في اللباس \* والحديث مضى في الجنائز والمناظر واللباس والطب والنكاح وياتي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته في التذوق \* (باب ما يستحب من العطاس) بضم العين (وما يكره من المناظر) بالنون في ثوب (والنقبة) ثم المثلثة والواو بغير همز في الفرع وأصله قال في الكواكب وهو بالهمزة على الاصح وهو تنفس ينفخ منه الفم من الامتلاء ونقل النفس وكدورة الحواس \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتحتيف التحفة العسقلاني أصلاً خراساني يكنى أبا الحسن وحدثنا بغداد قال (حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب واسمه هشام بن سعد المدني قال (حدثنا سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبيه) كيسان المدني مولى أم شريك (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الله يحب العطاس) الذي لا ينشأ عن زكام لانه يكون من خفة البدن وانفتاح السدد وذلك مما يقتضي النشاط لفعل الطاعة والخير (ويكره التثاوب) لانه يكون عن غلبة امتلاء البدن والاكثر من الاكل والتخليط فيه فيؤدي الى الكسل والتقاعد عن العبادة وعن

أصحابنا على ان غير قريش من العرب ليس بكفولهم ولا غير بني هاشم كقولهم الابن المطلب فانهم هم وبني هاشم شيء واحد كما صرح به في الحديث الصحيح والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اني لا عرف جبرائيلة كان يسلم على قبل أن أبعث اني لا عرفه الآن)

وحدثني الحكم بن موسى أبو صالح حدثنا (١٢٨) هقل يعني ابن زياد عن الأوزاعي حدثني أبو عمار قال حدثني عبد الله بن فروخ

حدثني أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع

فيه معجزة له صلى الله عليه وسلم وفي هذا اثبات التمييز في بعض الجمادات وهو موافق لقوله تعالى في الحجارة وإن منها لما يهبط من خشية الله وقوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده وفي هذه الآية خلاف مشهور والصحيح أنه يسبح حقيقة ويجعل الله تعالى فيه تميزا بحسبه كما ذكرنا ومنه الحجر الذي فرثوب موسى صلى الله عليه وسلم وكلام الذراع المسمومة ومشي إحدى الشجرتين إلى الأخرى حين دعاهما النبي صلى الله عليه وسلم وأشباه ذلك

\* (باب تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع) قال الهروي السند هو الذي يفوق قومه في الخير وقال غيره هو الذي يفرغ إليه في النوائب والشدائد فيقوم بأمرهم ويتحمل عنهم مكارهم ويدفع عنهم وأما قوله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة مع أنه سيدهم في الدنيا والآخرة فبسبب اتقيده أن في يوم القيامة يظهر سروده لكل أحد ولا يبقى منازع ولا معاند ونحوه بخلاف الدنيا فقد نازعه ذلك فيها ملوك الكفار وزعماء المشركين وهذا التقييد قريب من معنى قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار مع أن الملك له سبحانه قبل ذلك لكن كن في الدنيا

الأفعال المحمودة فالحجة والكراهة المذكوران منصرفان إلى ما ينشأ عن سببهما (فإذا عطس) بفتح الطاء (فحمد الله فحق على كل مسلم سعه أن يشتمه) احتج به من قال بالوجوب وسبق ما فيه في الباب قبله (وأما التناوب فأنما هو من الشيطان) لأنه الذي يزين للنفس شهواتها من امتلاء البدن بكثرة الماء كل (فايرده) الذي يتناوب (ما استطاع) أما بوضع يده على فمه أو بتطبيق الشفتين (فإذا قال ها) هي حكاية صوت التناوب (ضحك منه الشيطان) فرحاً بتسوية صورته \* والحديث سبق في بدء الخلق هذا (باب بالتنوين يذكرفيه (إذا عطس) أحد) كيف يشمت بفتح الميم المشددة على صيغة المجهول \* وبه قال (حدثنا مالك بن إسماعيل) أبو غسان النهدى الحافظ قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة المباحشون بكسر الجيم بعد دأشين معجمة مضومة المدنى بن بل بغداد قال (أخبرنا) ولا يذرح حدثنا (عبد الله بن دينار) المدنى العدوى مولا هم أبو عبد الرحمن مولى ابن عمر (عن أبي صالح) ذكر كون الزيات (عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله) وعند أبي داود عن موسى بن إسماعيل عن عبد العزيز المذكور بلفظ فليقل الحمد لله على كل حال (وليلقل له أخوه) في الإسلام (أوصاحبه) شئ من الراوى (يرحمك الله) يحفل أن يكون دعاء بالرحمة وأن يكون خيرا على طريق البشارة قاله ابن دقيق العيد قال فكان المشمت بشراً العاطس يحصل الرحمة له في المستقبل بسبب حصوله له في الحال لكونه ما دفعه ما يضره وفي الحديث أنه يخصه بالدعاء في شعب الإيمان البهيقي وصححه ابن حبان من طريق حفص بن عاصم عن أبي هريرة رفعه لما خلق الله آدم عطس فآلهم ربه أن قال الحمد لله فقال له ربه يرحمك ربك وأخرج الطبري عن ابن مسعود قال يقول يرحمنا الله وإياكم وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمر بنحوه وفي الأدب المفرد بسند صحيح عن أبي جرة بالجيم عن ابن عباس إذا شمت يقول عافانا الله وإياكم من النار يرحمكم الله قال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث يقتضى أن السنة لا تتأدى إلا بالخطاطبة وأما ما اعتلده كثير من الناس من قولهم للرئيس يرحم الله سيدنا فجمع الأمرين وهو حسن (فإذا قال له يرحمك الله فليقل له جواباً عن التشميت) (يهديكم الله ويصلح بالكم) حالكم أو شأناكم قال في الكواكب أعلم أن الشارع أغما أمر العاطس بالحمد لما حصل له من المنفعة بخروج ما احتقن في دماغه من الأبخرة قال الأطباء العطسة تدل على قوة طبيعة الدماغ وخصه من أجسه فهي نعمة وكيف لا وهي جالبة للخفة المؤدية إلى الطاعات فاستدعى الحمد عليها ولما كان ذلك يغير الوضع الشخصي لحصول حركات غير مضبوطة بغير اختيار ولهذا قيل أنها زلزلة البدن أريد إزالة ذلك الأفعال عنه بالدعاء والاستغفار بجوابه ولما دعاه كان مقتضى وإذا حيتتم بجملة خيراً أحسن منها أن يكافئه بأكثر منها فلهذا أمر بالدعوتين الأولى لفلاح الآخرة وهو الهداية المقتضية له والثانية لصلاح حاله في الدنيا وهو إصلاح البال فهو دعاء له بخير الدارين وسعادة المنزلتين وعلى هذا قس أحكام الشريعة وآدابها اه وقد ذهب الكوفيون إلى أنه يقول يغفر الله لنا ولكم وهذا أخرجه الطبري عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما قال ابن بطلال ذهب مالك والشافعي إلى أنه يتخير بين اللفظين وقال ابن رشد الثاني أولى لأن المكافئ محتاج إلى طلب المغفرة والجمع بينهما أحسن الالذمى \* والحديث أخرجه أبو داود وفي الأدب والنسائي في اليوم والليلة (باب) بالتنوين (لا يشمت العاطس إذا لمحمد الله) بفتح ميم يشمت على صيغة المجهول وسقط باب لا يذرح وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) العسقلاني قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا سليمان) ابن

من يدعى الملكاً ومن يضاف إليه مجازاً فانقطع كل ذلك في الآخرة قال العلماء وقوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم لم يزل يقرأ ابن



بل صرح بنى الفخرى غير مسلم في الحديث المشهور أناسيد ولد آدم ولا خروا (١٣٩) قاله لوجهين أحدهما المثال قوله تعالى وأما

بعمرة ربك فخذ وأما  
البيان الذي يجب عليه تبليغه الى  
أمة ليعرفوه ويعتقدوه ويعملوا  
بمقتضاه ويقره صلى الله عليه وسلم  
بما تقتضى مرتبته كما أمرهم الله  
تعالى وهذا الحديث دليل التفضيل  
صلى الله عليه وسلم على الخلق كلهم  
لان مذهب أهل السنة ان  
الأميين أفضل من الملائكة وهو  
صلى الله عليه وسلم أفضل الأميين  
وغيرهم وأما الحديث الآخر  
لاتنفلوا بين الأنبياء فجوابه  
من خمسة أوجه أحدها انه صلى  
الله عليه وسلم قاله قبل أن يعلم  
انه سيد ولد آدم فلما علم أخبر به  
والثاني قاله أديبا وتواضعا والثالث  
ان النبي انما هو عن تفضيل يؤدي  
الى تنقيص المفضول والرابع انما  
نهي عن تفضيل يؤدي الى الخصومة  
والخمس كما هو المشهور في سبب  
الحديث والخامس ان النبي مختص  
بالتفضيل في نفس النبوة فلا  
تفاضل فيها وانما التفاضل  
بالخصائص وفضائل أخرى ولا بد  
من اعتقاد التفضيل فقد قال الله  
تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على  
بعض (قوله صلى الله عليه وسلم  
وأول شافع وأول مشفع) انما ذكر  
الثاني لانه قد يشفع اثنان فيشفع  
الثاني منها قبل الاول والله أعلم

\*(باب في معجزات النبي صلى الله عليه وسلم)\*

قوله في هذه الاحاديث في نبع الماء  
من بين أعصابه وتكثيره وتكثير  
الطعام هذه كلها معجزات ظاهرات  
وجدت من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في مواطن مختلفة وعلى أحوال  
متغيرة وبلغ مجموعها التواتر وأما  
تكثير الماء فقد صرح من رواه أنس

ابن طرخان (التميمي) أبو العتمر نزل البصرة (قال سمعت انس رضي الله عنه يقول عطس) بفتح الطاء  
(رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فسميت احدهما ولم يسمت الاخر فقال الرجل) العاطس  
الذي لم يسمت (يارسول الله سميت هذا ولم تسمتني قال ان هذا حمد الله ولم يحمد الله) وفي الطبراني  
من حديث سهل ان الرجلين هما غامر بن الطنيل بن مالك وابن أخيه وكان غامر قدم المدينة  
ووقع بينه وبين ثابت بن قيس بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم كلام ثم عطس ابن أخيه فحمد  
فسمته النبي صلى الله عليه وسلم ثم عطس غامر فلم يحمد فلم يسمته فسأله ومات غامر - هذا كافر  
فكيف يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله يارسول الله فيحتمل كما قال في الفتح أن يكون قالها  
غير معتقد بل باعتبار ما يخاطبه المسلمون وأشار المصنف رحمه الله بهذه الترجمة الى ان الحكم عام  
وليس مخصوصا بالرجل الذي وقع له ذلك وان كانت واقعة حال لا عموم فيها لكن ورد الامر  
بذلك فيما أخرجه مسلم من حديث أبي موسى بلفظ اذا عطس أحدكم فسمتوه وان لم يحمد الله  
فلا تسمتوه ول هذا النهي التحريم أو التنزيه الجهورى على انه للتنزيه قال النووي يستحب لمن حضر  
من عطس فلم يحمد أن يذكر الحمد ليحمد فسمته \* (الطيفة) \* أخرج ابن عبد البر بسند جيد  
عن أبي داود صاحب السنن انه كان في سفينة فسمع عطاسا على الشط جدد فأكبرى قاربا بدرهم  
حتى جاء الى العاطس فسمته ثم رجع فسل عن ذلك فقال له لعل يكون مجاب الدعوة فلما رقدوا  
سمعوا قائلا يقول يا أهل السفينة ان أبداوداشترى الجنة من الله بدرهم ذكره في الفتح  
هذا (باب) بالتصوين يذكر فيه (اذن الثاوب) بالواو والاي ذرعن الجوى والمستمل تنائب بالهمز  
(فليضع يده على فيه) ليغطي بهما ما انفتح منه حفظه عن الانفتاح بسبب ذلك ويحصل ذلك بغير  
الثوب ايضا مما يحصل به الغرض \* وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) الواسطي التيمي مولا هم قال  
(حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري عن أبيه) كيسان (عن أبي هريرة)  
رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الله يحب العاطس ويكره الثاوب)  
بالمهزومة مصححا عليه في الفرع وأصله وقد أنكر الجوهري كونه بالواو فقال تقول تنائب على  
تفاعلت ولا تقل تنابوت وقال غير واحد منهم الغتان وبالمهزومة والمد أشهر (فاذا عطس أحدكم  
وحمد الله كان حقا على كل مسلم سبعة أن يقول له ربحك الله) أي حقا في حسن الادب ومكارم  
الاخلاق (وأما الثاوب) بالواو (فانما هو من الشيطان) قال ابن العربي كل فعل مكروء ونسبه  
الشرع الى الشيطان لانه بواسطته وذلك بالامتلاء من الاكل الناشئ عنه التكاسل وهو بواسطه  
الشيطان (فاذا تنابوت أحدكم فليذكره ما استطاع) أي يأخذ في أسباب رده وليس المراد انه يملك دفعه  
لان الذي وقع لا بد حقيقة أو اعنى اذا أراد أن يتناوب (فان أحدكم اذا تناب) بالمهزومة مصححا  
عليه في الفرع (ضحك منه الشيطان) حقيقة أو مجازا عن رضائه والاصل الاقول اذا لضرورة  
تدعو الى العدول عن الحقيقة وفي مسلم من حديث أبي سعيد فان الشيطان يدخل وهذا يحتمل أن  
يراد الدخول حقيقة وهو وان كان يجري من الانسان مجرى الدم لكنه لا يتمكن منه مادام ذا كرا  
لة تعالى والمتناوب في تلك الحالة غير ذا كرا فيتمكن الشيطان من الدخول فيه حقيقة ويحتمل أن  
يكون أطاق الدخول وأراد التمكن منه لان من شأنه من دخل في شيء أن يكون تمكن منه \* وفي  
حديث أبي سعيد المقبري عن أبيه عند ابن ماجه اذا تناب أحدكم فليضع يده على فيه ولا يرمي  
فان الشيطان يضحك منه ويعوى بالعين المهمله فشبّه الثاوب الذي يسترسل معه بعواء الكلب  
تنفيرا عنه واستعجاله فان الكلب يرفع رأسه وينفتح فاهه ويعوى والمتناوب اذا فرط في الثاوب  
شابهه ومن ثم ظهر النكتة في كونه يضحك منه لانه صيره ملهبة بتشويه خلقه في تلك الحالة

وحدثني أبو الربيع سليمان بن داود العمكي (١٣٠) حدثنا جدي يعني ابن زيد حدثنا ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه

وسلم دعا بقاء فأتى بقدح رجاح فجعل القوم يتوضئون فخررت ما بين السنتين إلى الثمانين قال فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه وحدثني الحق بن موسى الأنصاري حدثنا عن حدثنا مالك ح وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب عن مالك بن أنس عن أسحق

ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة العصر فالتبس الناس الوضوء فلم يجدوه

في مواطن مختلفة وعلى أحوال كثيرة وصفات متنوعة وقد سبق في كتاب الرقي بيان حقيقة المعجزة والفرق بينها وبين الكرامة وسبق قبل ذلك بيان كيفية تكثير الطعام وغيره (قوله فأتى بقدح رجاح) هو شخ الراء واسكان الحاء المهملة وبه قال لرحم يحذف الالف وهو الواسع القصير الجدار (قوله فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه) هو يضم الباء وفتحها وكسر هاء ثلاث لغات وفي كيفية هذا النبع قولان حكاهما القاضي وغيره أحدهما ونقله القاضي عن المزني وأكثر العلماء أن معناه أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه صلى الله عليه وسلم وينبع من ذاتها قالوا وهو أعظم في المعجزة من نبعه من حجر ويؤيد هذا أنه جاء في رواية قرأت الما ينبع من أصابعه والثاني يحتمل أن الله كثر الماء في ذاته فصار يفور من بين أصابعه لأن نفسه أو كلاهما معجزة ظاهرة وآية باهرة (قوله فالتبس الناس الوضوء) هو بفتح الواو على المشهور وهو الماء الذي يتوضأ به وسبق بيان

ولم يعترض لآي اليدين يضعها ووقع في صحيح أبي عوانة أنه قال عقب الحديث ووضع سهيل يعني راويه عن أبي سعيد عن أبيه يده اليسرى على فيه وهو محتمل لارادة التعليم خوف ارادة وضع اليمنى بخصوصها وفي حديث أبي هريرة من طريق العلامة ابن عبد الرحمن عن أبيه التناوب في الصلاة من الشيطان فإذا تناوب أحدكم فليكظم ما استطاع فقيد بحالة الصلاة فيجتمل أن يحمل المطلق على المقيد وللشيطان غرض قوي في التشويش على المصلي في صلاته ويحتمل أن تكون كراهته في الصلاة أشد ولا يترجم ذلك أن لا يكره في غير حالة الصلاة ويؤيد كراهته مطلقا كونه مطلقا وبذلك صرح النووي

(بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ كَابِ الاستئذان ﴾) وهو طلب الاذن في الدخول للمحل لا يملكه المستأذن وقد أجه وأعلى مشروعيته وتطاهرت به دلائل القرآن والسنة ﴿ (باب بدو السلام) بفتح الباء الموحدة وسكون الدال المهملة وبالواو من غيرهمز ولا يذربدهم بالهمز بمعنى الابتداء أي أول ما وقع السلام وأشار بالترجمة للسلام مع الاستئذان إلى أنه لا يؤذن لمن لم يسلم كما سيأتي إن شاء الله تعالى بعون الله وقوته في الباب التالي مجمله \* وبه قال (حدثنا يحيى بن جعفر) البيهقي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الحافظ الصنعاني (عن معمر) عوابن راشد البصري (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خلق الله آدم على صورته) الضمير آد على أي خلقه تاما مسشويا (طوله ستون ذراعا) لم يتغير عن حاله ولا كان من نطفة ثم من علقته ثم من مضغة ثم جنينا ثم طفلا ثم رجلا حتى تم طوله فلم يتنقل من الاطوار كذريته وفيه كما قال ابن بطال ابطال قول الدهرية أنه لم يكن قط انسان الا من نطفة ولا نطفة الا من انسان وقيل ان لهذا الحديث سببا حذف من هذه الرواية وان أوله قصة الذي ضرب عبده فثم ان النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال له ان الله خلق آدم على صورته رواه ٢ وللبخاري في الادب المفرد وأحمد من طريق ابن عجلان عن سعيد عن أبي هريرة مر فوعا لا يقول قبح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك فان الله خاق آدم على صورته وهو ظاهر في عود الضمير على المقول له ذلك وقيل الضمير لله ما في بعض الطرق على صورة الرحمن أي على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء وقال الثوري شتى وأهل الحق في ذلك على طبعين \* أحدهما ما المتزهون عن التأويل مع نفي التشبيه وحالة العلم إلى علم الله تعالى الذي أطا بكل شيء عالمه هذا أسلم الطريقين والطبقة الاخرى يرون الاضافة فيها اضافة تكميم وتشريف وقد ذاك ان الله تعالى خلق آدم على صورة لم يشأ كلها شيء من الصور في الجبال والكمال وكثرة ما احتوت عليه من القوائد الخليفة وقال الطيبي تأويل الخطابي في هذا المقام حسن يجب المصير إليه لان قوله طوله بيان لقوله على صورته كأنه قيل خلق آدم على ما عرف من صورته الحسنة وهيئته من الجبال والكمال وطول القامة وانما خص الطول منها لانه لم يكن متعارفا بين الناس وقال القرطبي كأن من رواء على صورة الرحمن أو رده بالمعنى متسكبا بما هوهمه فغاط في ذلك وقوله ستون ذراعا يحتمل أن يريد بقدر ذراع نفسه أو الذراع المتعارف يومئذ عند الخطابين والاول أظهر لان ذراع كل أحد ربعة فلو كان بالذراع المعهود كانت يده قصيرة في جنب طول جسده (فما خاقه قال) ولا يذر خلقه الله قال (اذه فسلم على أولئك النفر) عدهم من الرجال من ثلاثة إلى عشرة وقال في شرح المشكاة وتخصيص السلام بالذكر لانه فتح باب المودات وتأليف القلوب المؤدى إلى استكمال الايمان كما ورد لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا إلى قوله أفشوا السلام

فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك (١٣١) الأيدي وأمر الناس أن يتوضؤوا منه قال

فرايت الماء ينبع من تحت أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤا من عند آخرهم \* حدثنا أبو غسان المسمعي حدثنا معاذ بن عيسى بن هشام حدثني أبي عن قتادة حدثنا أنس ابن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالزوراء قال والزوراء بالمدينة عند السوق والمسجد فيما شئت دعا بقدر فيه ماء فوضع كفه فيه فجعل ينبع من بين أصابعه فتوضأ جميع أصحابه قال قلت كم كانوا يا أبا حمزة قال كانوا زهاء الثلثمائة وحدثنا محمد بن شتي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا سعد بن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بالزوراء فأتى بآباءه لا يغمر أصابعه أو قدر ما يورى أصابعه ثم ذكر نحوه حديث هشام \* وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر أن أم مالك كانت تهدي للنبي صلى الله عليه وسلم في عكة لها من أظفارها بنوها فيسألون الأدم ويس عندهم شيء فتعمد إلى الذي كانت تهدي فيه للنبي صلى الله عليه وسلم فتجد فيه سمنافزا ليقم لها آدم بنها لغاته في كتاب الطهارة قوله حتى توضؤا من عند آخرهم هكذا هو في الصحيحين من عند آخرهم وهو صحيح ومن هنا عني إلى وهي لغة (قوله كانوا زهاء الثلثمائة) أما زهاء فبضم الزاي وبالمدا أي قدر ثلثمائة ويقال أيضا لها باللام وقال في هذه الرواية ثلثمائة وفي الرواية التي قبلها ما بين الستين إلى الثمانين قال العلماء ما قضيتان جرتا في وقتين ورواهما جميعا أنس وأما (قوله الثلثمائة) فهكذا هو في جميع النسخ الثلثمائة وهو صحيح وسبق (أي لا يعطى) (قوله والمسجد فيما شئت)

والسلام هو اسم الله فالمعنى اسم الله عليك أي أنت في حقته وقيل السلامة أي السلامة مستعملة عليك ملازمة لك ولا يذوق (من الملائكة جالوس) قال في الفتح ولم أقف على تعيينهم (فاستمع) بالفوقية وكسر الميم ولا يذوق عن الكشميهني فاصع بإسقاط الفوقية وفتح الميم (ما يحيونك) بالخاء المهملة بين التختين ولا يذوق في الفتح يحبونك بالميم المكسورة والتختية الساكنة بعدهما وحدثنا من الجواب (فأنها) أي الكلمات التي يحيون أو يحبون بها (تحييتك) وتحييتك ذريتك المسماة شرعا لكن في حديث عائشة مرفوعا ما حدثتكم إليه ودعني شيء ما حدثوكم على السلام والتأمين أخرجه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وهو يدل على أنه شرع لهذه الأمة دونهم (فقال) لهم آدم (السلام عليكم) واستدل بهذا على أن هذه الصيغة هي المشروعة لا ابتداء السلام لقوله فهي تحييتك وتحييتك ذريتك فلو حذف اللام جاز قال تعالى سلام عليكم لكن اللام أولى لأنها للتخيم وقال النووي ولو قال عليكم السلام بالواو لا يكون سلاما ولا يستحق جوابا لأنها لا تصلح للابتداء قاله المصنف فلو أسقط الواو أجزأ ويجب الجواب لأنه سلام وكرهه الغزالي في الأحياء وعن بعض الشافعية فيما نقله ابن دقيق العيد أن المبتدئ لو قال عليكم السلام لم يجز لأنها صيغة جواب قال والاولى الجواز لحصول معنى السلام (فقالوا) له الملائكة (السلام عليكم) استدل به على جواز أن يقع اللفظ الذي ابتدئ به كما مروى أني من ذلك قريبا أن شاء الله تعالى ولا يذوق عن الكشميهني عليك السلام (ورجعه الله فزاده) الملائكة (ورجعه الله) وهو مستحب اتفاقا فلوزاد المبتدئ رحمة الله استحب أن يزداد بركاته ولو زاد بركاته فهو هل نشرع الزيادة في الرد وكذا لو زاد المبتدئ على بركاته هل ينشرع ذلك عن ابن عباس مما في الموطأ قال انتهى السلام إلى البركة وعن ابن عمر الجواز في الموطأ عنه أنه زاد في الجواب والغدايات والراحات وفي الأدب المفرد عن سالم مولى ابن عمر أنه أتى ابن عمر مرة فقال السلام عليكم فقال السلام عليكم ورحمة الله ثم أتيتهم فزادته وبركاته فردوا زاني وطيب صلواته واتفقوا على وجوب الرد على الكفاية قال الحلبي وانما كان الرد واجبا لان السلام معناه الامان فاذا ابتدأ به المسلم أحياه فلم يجبه فانه يتوهم منه الشرف فيجب عليه دفع ذلك التوهم عنه (فكل من يدخل الجنة) هو مرتب على ما سبق من قوله خلق الله آدم على صورته فالقاء فصيحة ولا يذوق الأصل يعنى الجنة قال في الفتح وكان انظر الجنة سقط فزيد فيه يعنى (على صورة آدم) خير المبتدئ الذي هو فكل من (فلم يزل الخلق ينقص) من طوله وجماله (بعد) أي بعد آدم (حتى الآن) فاذا دخلوا الجنة عادوا إلى ما كان عليه أبوهم من الحسن والجمال وطول القامة قيل وقوله فلم يزل الخ هو معنى قوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين قيل أن في الحديث أن الملائكة يتكلمون بالعربية وعورض باحتمال أن يكون بغير اللسان العربي ثم لما خلق العرب ترجم بلسانهم \* والحديث سبق في بدء الخلق وأخرجه مسلم (باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) أي بيوتكم فلا تكونوا ولا تسكنونها وهذا مما أدب الله تعالى به عباده (حتى تستأنسوا) تستأنسوا كذا روى عن ابن عباس أخرجه سعيد بن منصور ورواه وأخرج البيهقي في الشعب بسند صحيح عن إبراهيم النخعي قال في مصنف ابن مسعود حتى تستأنسوا وعند سعيد بن منصور عن إبراهيم قال في مصنف عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأنسوا وأخرجه اسمعيل بن اسحق في أحكام القرآن عن ابن عباس واستشكله وأجيب بأن ابن عباس بناء على قراءته التي تلقاها عن أبي بن كعب وأما اتفاق الناس على قراءتها بالسين فلو افترق خط المصحف الذي وقع الاتفاق على عدم الخروج عما يوافقه وكانت قراءتي أبي

شرح في كتاب الايمان في حديث حذيفة كتبوا ليكم بلفظ الاسلام (قوله لا يغمر أصابعه)

حتى عصرته فأتى النبي صلى الله عليه وسلم (١٣٣) فقال عصرتها فقالتم نعم قال لوتر كتبها مازال قائما وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا

الحسن بن أعين حدثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر بن رجل أتي النبي صلى الله عليه وسلم يستطعمه فاطمه شطروسي شمر فزال الرجل يأكل منه وأمر أنه وضيفه ما حتى كاله فأتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال لولم تكله لا كنتم منه وإقام لكم \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا أبو علي الحنفى حدثنا مالك وهو ابن أنس عن أبي الزبير المكي أن أبا الطفيل عامر بن واثلة أخبره أن معاذ بن جبل أخبره قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة تبوك فكان يجمع الصلاة فصلى الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا حتى إذا كان يوما أخر الصلاة ثم خرج فصلى الظهر والعصر جميعا ثم دخل ثم خرج بعد ذلك فصلى المغرب والعشاء جميعا ثم قال انكم ستأتون غدا إن شاء الله عین تبوك وانكم لن تأتوها حتى يضحي النهار فن جاءه منكم فلا يس من ما مائشأ حتى أتى فجنناها وقد سبقنا إليها رجلا ن والعين مثل الشر المتقض بشئ من ماء قال فسله ما رسول الله صلى الله عليه وسلم هل مستقام من ما مائشأ قال نعم فذهبما النبي صلى الله عليه وسلم وقال لهما ما شاء الله أن يقول قال ثم غر فوايدينهم من العين قليلا قليلا حتى اجتمع في شئ قال هكذا هو في جميع النسخ ثم قال أهل اللغة ثم ففتح الناء وفتح بالهاء بمعنى هنالك وهنا فتم البعيد وفتح للقریب (قوله صلى الله عليه وسلم لوتر كتبها مازال قائما) أي موجودا حاضرا (قوله في حديث غزوة تبوك كان يجمع الصلاة إلى آخره) هذا الحديث سبق شرحه في كتاب الصلاة وفيه هذه المجزأة الظاهرة في تكثير الماء وفيه الجمع بين الصلاتين في السفر (قوله والعين مثل الشر المتقض)

من الاحرف التي تركت القراءة فيها والاستئناس في الاصل الاستسلام والاستكشاف استعمال من أنس الشئ إذا أبصره ظاهر امكشوف أي تستعملوا أ يطلق لكم الدخول أم لا وذلك بتسبيحة أو بتكبير أو بتخنج كما في حديث أبي أيوب عن عبد الله بن أبي حاتم بسند ضعيف قال قلت يا رسول الله هذا السلام في الاستئناس قال يتكلم الرجل بتسبيحة أو تكبير أو يتخنج فيؤذن أهل البيت وأخرج الطبري من طريق قتادة قال الاستئناس هو الاستئذان ثلاثا فالأولى اسمع والثانية ليأتهوا له والثالثة إن شاء الله وأذنوا له وان شاءوا ردوا وقال البيهقي معنى حتى تستأنسوا وتبصروا ليكون الدخول على بصيرة فلا يصادف حالة يكره صاحب المنزل أن تطلعوا عليها (وتسألوا على أهلها) بأن تقولوا السلام عليكم أ أدخل ثلاث مرات فان أذن والارجع وهل يقدم السلام أو الاستئذان الصحيح تقديم الاستئذان وأخرج أبو داود وابن أبي شيبه بسند جيد عن ربيعة بن حراش حدثني رجل أنه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فقال أأج فقال خادمه أخرج إلى هذا فعلمه فقال قل السلام عليكم أأج الحديث وصححه الدارقطني وعن الماردي أن وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام والاقدم الاستئذان (ذلكم) أي الاستئذان والتسليم (خير لكم) من تحية الجاهلية والدخول بغير إذن وكان الرجل من أهل الجاهلية إذا دخل بيت غيره يقول حييت صباحا وحييت مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد (لعلكم تذكرون) أي قيل لكم هذا لكي تذكروا وتعتظوا وتعملوا بما أمرتم به في باب الاستئذان وينبغي للمستأذن أن لا يقف تلقاء الباب بوجهه ولكن ليكن الباب عن يمينه أو يساره لحديث أنس عند أبي داود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه اليمين أو اليسار فيقول السلام عليكم السلام عليكم وذلك أن الدور لم يكن عليها يومئذ سخور ففرد به أبو داود (فان لم تجدوا فيها) في البيوت (أحدا) من الأذنين (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) حتى تجدوا من يأذن لكم أو فان لم تجدوا فيها أحدا من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بآذن أهلها لأن التصرف في ملك الغير لابد من أن يكون برضا (وان قيل لكم ارجعوا) أي إذا كان فيها قوم فقالوا ارجعوا (فارجعوا) ولا تلجوا في اطلاق الأذن ولا تلجوا في تسهيل الخجاب ولا تقنوا على الأبواب لأن هذا مما يجلب الكراهة وإذا نهى عن ذلك لاداءه إلى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما أدى إليها من قرع الباب بعنف والتصيح بصاحب الدار وغير ذلك وعن أبي عبيد مافرع بابا على عالم قط (هو أركي لكم) أي الرجوع أطيب لكم وأظهر لما فيه من سلامة الصدر والبعد عن الريبة وأنفع وأغنى خيرا (والله بما تعملون علم) وعيد للمخاطبين بأنه عالم بما يأتون وما يذرون بما خوفوا به فجزاهم عليه (ليس عليكم جناح أن تدخلوا) في أن تدخلوا (بيوتنا غير مسكونة) استثنى من البيوت التي يجب الاستئذان على دخولها ما ليس مسكون منها كالحانات والربط (فيها امتاع لكم) أي منفعة كاستئناس من الحر والبرود واء الرحا والسلع وقيل الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وعيد للذين يدخلون الدور والخربات الخالية من أهل الرب وسقط في رواية الأصمعي من قوله ذلكم خير لكم إلى قوله امتاع لكم وقال في فتح الباري وساق البخاري في رواية كريمة والأصمعي الآيات الثلاث ولا يذرع في القبر وأصله باب قوله لا تدخلوا بيوتنا غير سيوتكم إلى قوله وما تكتمون (وقال سعيد بن أبي الحسن) البصري الساجي (الحسن) البصري أخيه (ان نساء العجم يكشفن صدورهن وروشن قال) الحسن ل أخيه سعيد (أصرف بصرك عنهن) يدلله (قول الله) ولا يذرعن الكشمي في يقول الله (عز وجل) ولا يذرعن إلى (قل)

وغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه يديه ووجهه ثم أعاده فيها فحرت العين بما (١٣٣) منهم أو قال غزير بشك أبو علي أيهما قال حتى

استقى الناس ثم قال يوشك يا معاذ  
ان طالت بك حمية ان ترى ماهنا  
قدمي جنانا \* حدثنا عبد الله بن  
مسلم بن قعنب حدثنا سليمان بن  
بلال عن عمرو بن يحيى عن عباس  
ابن سهل بن سعد الساعدي عن أبي  
حيدق قال خرجنا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم غزوة تبوك فأتينا  
وادي القرى على حديدة لامرأة  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
آخر صوها خرمصنا هاوخر صها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة  
أوسق وقال أحصيا حتى ترجع اليك  
ان شاء الله فانطلقنا حتى قدمنا تبوك

هكذا ضبطناه هنا تبض بفتح  
التاء وكسر الموحدة وتشديد الضاد  
المججمة ونقل القاضي اتفاق الرواة  
هنا على انها لاضاد المججمة ومعناه  
تسيل واختلوف في ضبطه هناك  
ف ضبطه بعضهم بالمججمة وبعضهم  
بالمهملة أي تفرق والشرالك بكسر  
الشين وهو سير النعل ومعناه ماء  
قليل جدا (قوله فحرت العين بما  
منهم) أي كثير الصب والدفع  
(قوله صلى الله عليه وسلم قدمي  
جنانا) أي بسائين وعمرانا وهو جمع  
جنية وهو يضا من المعجزات (قوله  
في حديث المرأة انها حين عصرت  
العكة ذهبت بركة السمن) وفي  
حديث الرجل حين كال الشعر فني  
ومثله حديث عائشة حين كالت  
الشعر فني قال العلماء الحكمة في  
ذلك ان عصرها وكيله مضاد لتسليم  
والتوكل على رزق الله تعالى ويتضمن  
التسدير والاخذ بالحول والقوة  
وتكاف الاحاطة بأسرار حكم الله  
تعالى وفضله فعوقب فاعله بزواله  
(قوله صلى الله عليه وسلم في  
الحديدة اخر صوها) هو بضم الراء

للمؤمنين بغضوا من أبصارهم) من التبعض والمراد غص البصر عما يحرم (ويحفظوا فروجهم)  
عن الزنا (وقال قتادة) فيما أخرجه ابن أبي حاتم في قوله ويحفظوا فروجهم قال (علا يحل لهم) وقال  
للمؤمنات يغضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن) فلا يحل للمرأة أن تنظر من الاجنبي الى  
ما تحت سرته وركبته وان اشتت غضت بصرها رأسا ولا تنظر الى المرأة الا الى مثل ذلك وغضها  
بصرها من الاجانب أصلا أو ليها وقد غص البصر على حفظ الفروج لان النظر يريد الزنا  
ورائد الفجور ووجه ذكر المؤلف هذا عقب ذكر الآيات الثلاث المذكورة الاشارة الى أن أصل  
مشروعية الاستئذان الاحتراز من وقوع النظر الى ما لا يريد صاحب المنزل النظر اليه لو دخل بلا  
اذن وأعظم ذلك النظر الى النساء الاجنبيات وسقط جميع ذلك من رواية النسفي فقال بعد قوله  
حتى تستأنسوا الايتين وقول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم الآية وقول  
للمؤمنات يغضن \* (خاتمة الاعين من النظر الى ما نهى عنه) بضم نون نهى ولكريمة ما نهى  
الله عنه وسقط لا يذلفظ من وعن ابن عباس مما عند ابن أبي حاتم في قوله تعالى يعلم خاتمة الاعين  
قال هو الرجل ينظر الى المرأة الحسنة فربه أو يدخل بيتها في غص بصره وقد علم الله  
تعالى انه يود أن لو اطمع على فرجها وهاو اذا قدر عليها زنى بها (وقال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب  
(في النظر الى التي لم تحض من النساء) ولا يذرع عن الكتمين الى ما لا يحل من النساء (لا يصلم  
النظر الى شيء ممن يشتكى النظر اليه) ولا يذرع عن الكتمين اليهن (وان كانت صغيرة وكره  
عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبة (النظر الى الجوارى يعين) ولا يذرع الى بيعن (بمكة  
الآن يريد أن يشتري) ممن فيسوغ وهذا الاثر وسابقه سقط للنسفي \* وبه قال (حدثنا ابو  
أليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه قال  
أخبرني (بالافراد) سليمان بن يسار) بالكتبة والمهملة الخففة قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله بن  
عباس رضي الله عنهما قال اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم الفضل بن عباس) أركبه  
(يوم انخر خلفه على عجز راحلته) في حجة الوداع وعجز بفتح العين المهملة وضم الجيم بعدها زاي أي  
مؤخرها (وكان الفضل) رضي الله عنه (رجلا وضيفا) من الوضوء فهو الجال والحسن (فوقف  
النبي صلى الله عليه وسلم للناس فيقتهم وأقبل امرأته من ختم) بفتح الخاء المججمة والعين المهملة  
بينهما مثناة ساكنة قبله مشهورة (وضيئة) لحسنها وجمالها (تسفتي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فطفق الفضل) جعل الفضل (ينظر اليها وأعجبه حسنها) قالت النبي صلى الله عليه وسلم  
والفضل ينظر اليها فأخلف) عليه الصلاة والسلام (بيده) بهزمة مفتوحة وخاء مججمة ساكنة وبعد  
اللام فاء أي مدها الى خلفه (فأخذ بذن الفضل) بفتح الذال المججمة والذاف (فعدل) بتخفيف  
الذال (وجهه عن النظر اليها) حين علم بادامة نظره اليها انه أعجبه حسنها فخشي عليه فتنة الشيطان  
فقيه حرمة النظر الى الاجنبيات (فقال يا رسول الله ان فرضة الله في الحج على عباده أدركت  
أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستوى على الراحلة) أي وجب عليه الحج بان أسلم وهو يومئذ  
الصفة وزاد في حديث أبي هريرة عند ابن خزيمة وان شددته على الراحلة خشيت أن أقتله (فهل  
يقضى) يجوز (عنه) الحج (ان أعجبه) نابة (قال نعم) يجوز وفي الحديث غص البصر خشية  
الفتنة ومقتضاه انه اذا أمنت الفتنة لم يمنع له من يحول وجه الفضل حتى أدمن النظر اليها لا يعجبه  
بها فخشي عليه الفتنة \* والحديث سبق في الحج في باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة  
\* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرع حدثني (عبد الله بن محمد) السدي قال (أخبرنا ابو عامر)

وكسر هاو الضم أشهر أي احرزوا الحديقة كم يحكي ممن غرها فيه استحباب امتحان العالم أصحابه بمثل هذا التمرين والحديقة البستان من

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستهب (١٣٤) عليكم الليلة ريح شديدة فلا يقيم فيها أحد منكم فمن كان له بعير فليشد عقاله فهبت

ريح شديدة فقام رجل فحملته الريح حتى ألقته بجبلى طى وجاء رسول ابن العلماء صاحب إله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب وأهدى له بغلة بيضاء فسكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهدى له برداً ثم أقبلنا حتى قدمنا وادى القرى فسال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرأة عن حديثكما كم بلغ عمرها فقالت عشرة أوسق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى مسرع فمن شاء منكم فليسر معى ومن شاء فليكنث فخر جناحتي أشرفنا على المدينة فقال هذه طابة

الخل إذا كان عليه حائط (قوله صلى الله عليه وسلم ستهب عليكم الليلة ريح شديدة فلا يقيم فيها أحد منكم فمن كان له بعير فليشد عقاله فهبت ريح شديدة فقام رجل فحملته الريح حتى ألقته بجبلى طى) هذا الحديث فيه هذه المعجزة الظاهرة من اختياره صلى الله عليه وسلم بالمغيب وخوف الضر من القيام وقت الريح وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الشفقة على أمته والرحمة لهم والاعتناء بمصالحهم وتحذيرهم ما يضرهم في دين أو دنيا وأغما أمر يشد عقل الجمال لثلاثين ثلث منها شئ فيحتاج صاحبه إلى القيام في طلبه فليجعله ضرراً للريح وجبلاً طى مشهوراً يقال لأحدهما أجا بفتح الهمزة والجسم وبالهـمز والآخر سلمى بفتح السين وطفى بيضاء مشددة بعدها همزة على وزن سيد وهو أبو قبيلة من العيين وهو طى ابن أدد بن زيد بن كهلان بن سبابة جبر قال صاحب التحرير وطفى بهمز ولا بهمز لغتان (قوله وجاء رسول ابن العلماء) بفتح العين المهملة واسكان اللام وبأند (قوله وأهدى له بغلة بيضاء) فيه قبول هدية الكافر وسبق بيان هذا الحديث وما يعارضه في الظاهر لاهل

عبد الملك العقدي قال (حدثنا زهير) بضم الزاي مصغراً بن محمد التيمي الخراساني (عن زيد بن أسلم) مولى عمر بن الخطاب (عن عطاء بن يسار) بالتحسية والمهملة (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الندري رضى الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إياكم (للتحذير) (والجلوس) بالنصب (بالطرقات) ولا يذرعن الكشمي في الطرقات (فقالوا يا رسول الله ما لنا من مجالسنا بد) فراق منها (تحدث فيها) فيه دليل على أن أمرهم لم يكن للوجوب بل على طريق الترغيب والاولى إذ لو فهموا الوجوب لم يراجعوه هذه المراجعة قاله القاضي عياض (فقال أذ) بسكون المعجمة ولا يذرعن الجوى والمستقلى فإذا (أيتهم) بالموحدة استعجم (الانجاس) بفتح اللام مصدر ممي الانجاس في مجالسكم وفي اليونينية بكسر اللام (فأعطوا) بهمزة قطع (الطريق) حقه قالوا وما حق الطريق يا رسول الله قال (حق الطريق) (غض البصر) عن كل محررم (وكف الأذى) عن الخلق (ورد السلام) والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) مع القدرة عليهم ما وزاد عمر في حديثه عند أبي داود وغيره والمهوف وتهدوا الضال وفي حديث أبي طحفة وارشاد ابن السبيل وتشهيت العاطس إذا جرد عند البراءة عند الترمذي وأهدوا السبيل وأعينوا المظلوم وأفشوا السلام وسهل بن حنيف عند الطبراني ذكر الله كثيراً وحشى بن حرب عند الطبراني وأهدوا الأغنياء وأعينوا المظلوم \* وحديث السلب سبق في المظالم ومناسبة لما ترجم به هنا لا خفاء بها (هذا) (باب) بالتسوين (السلام اسم من أسماء الله تعالى وإذا حييتم) أى سلم عليكم فان التحية في ديننا بالسلام في الدارين فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله تحية يوم بالقونه سلام (بتحية) هي تفعله من حيائكم تحية (أخيراً أحسن منها) أى قولوا وعليكم السلام ورحمة الله إذا قال السلام عليكم وزيدوا بركاته إذا قال ورحمة الله كما مر (أوردوها) أو أجيبوها بعلمها فرد السلام جوابه بعلمه لأن الجيب يرد قول المسلم ففيه حذف مضاف أى ردوا مثلها وروى ما من مسلم يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه إلا نزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة وسقط لابي ذر وأوردوها \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو ابن سلمة أبو وائل (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه أنه قال كان إذا سلم مع النبي صلى الله عليه وسلم قلنا في التشهد (السلام على الله قبل عباده) أى قبل السلام على عباده (السلام على جبريل السلام على ميكائيل السلام على قلات) ولا بد من زيادة وفلان وفي رواية عبد الله بن عمر عن الأعمش عند ابن ماجه يعنون الملائكة وللاسماعيلي من رواية علي بن مسهر فعند الملائكة (قلنا) أنصرف النبي صلى الله عليه وسلم) أى فرغ من الصلاة (أقبل علينا بوجهه) فقال إن الله هو (السلام) قال النووي السلام اسم من أسماء الله يعنى السلام من النقائص ويقال للمسلم أو إمامه وقيل المسلم عليهم اه فهو مصدر نعت به والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقيصة وقد ثبت في القرآن في أسماء تعالى السلام المؤمن وفي الأدب المقدس حديث أنس بسند حسن السلام من أسماء الله ووضعه الله في الأرض فأفشوه بينكم وأخرجه البراء من حديث ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً والبيهقي في شعبه من حديث أبي هريرة مرفوعاً بسند ضعيف وعن ابن عباس موقوفاً السلام اسم الله وهو تحية أهل الجنة أخرجه البيهقي في الشعب والظاهر أن البخارى أخذ ببعض الحديث لم يلم يجد شيئاً يصح على شرطه فله ترجع أو ردم ما يؤدى معناه على شرطه وهو حديث التشهد قال في شرح المشكاة ووظيفة العارف من قوله السلام أن يتخلق به بحيث يسلم قلبه من الحقد والحسد وأرادة الشر وجوارحه عن ارتكاب المحظورات واقتراف الآثام ويكون مسلماً

وهذا أحد وهو جليل يحبنا ونحبه ثم قال ان خير دور الانصار دار بني النجار ثم دار بني (١٣٥) عبد الاشهل ثم دار بني عبد الحارث بن الخزرج ثم

دار بني ساعدة وفي كل دور الانصار خير فلحقنا سعد بن عباد فقال أبو أسيد ألم تر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار جعلنا آخرها فأدرك سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خيرت دور الانصار فجعلنا آخرها فقال أوليس بحسبكم أن تكونوا من الخييار \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان \* حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا المغيرة بن سلمة الخزومي قال حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى بهذا الاسناد الى قوله وفي كل دور الانصار خير ولم يذكر ما بعده من قصة سعد بن عباد

وجمعنا بينهما وهذه البغلة هي دليل بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم المعروفة لكن ظاهر انظمة ههنا انه أهدها للنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وقد كانت غزوة تبوك سنة تسع من الهجرة وقد كانت هذه البغلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وحضر عليها غزاة حنين كما هو مشهور في الاحاديث الصحيحة وكانت حنين عقب فتح مكة سنة ثمان قال القاضي ولم يرو عنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة غيرها قال فيعمل قوله على انه أهدها له قبل ذلك وقد عطف الاهداء على الجيء بالواو وهي لا تقتضي الترتيب والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وهذا أحد وهو جليل يحبنا ونحبه) سبق شرحه في آخر كتاب الحج (قوله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار دار بني النجار) قال القاضي المراد أهل الدور والمراد القبائل وانما فضل بني النجار لسبقهم في الاسلام وانما هم الجيلة في الدين (قوله ثم دار بني

الاهل الاسلام ساعيا في ذب المضار عنهم ومسلما على كل من يراه عرفه ولم يعرفه) فاذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل التحيات لله (جمع تحية وهي الملك الحقيقي التام) قيل المراد الصلوات المعهودات في الشرع فية قدروا حجة الله وان أريد بها رحمة التي تفضل بها على عباده فيقدر كائنات أو ثباته لعباد الله فيقدر مضاي محذوف (والطيبات) أي الكلمات الطيبات وهي ذكر الله تعالى كلها مستحقة لله (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) السلام مبتدأ وعليك في موضع خبره وبه يتعلق حرف الجر والالف واللام للجنس ويدخل فيه المعهود والمعنى السلام عليك ولأن أو معناه التسليم أو التعوذ أي الله معك أي متوليك وكفيل بك أو معناه الاتقياد لكن قال الشيخ بقي الدين وليس بخلو بعض هذا من ضعف لانه لا يتعدى السلام لبعض هذه المعاني بعلى اه قال ابن فرحون ويحتمل أن يكون السلام عليك أخيره محذوف أي السلام عليك موجود ويتعلق حرف الجر بالسلام لان فيه معنى الفعل (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) اعاد حرف الجر ليصح العطف على الضمير المجرور (فانه اذا قال ذلك) أي وعلى عباد الله الصالحين (أصيب كل عبد صالح في السماء والارض) اعتراض بين قوله الصالحين وبين قوله (أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يتخير المصلي (بعد من الكلام) من الدعاء (ما شاء) \* والحديث سبق في باب التشهد من الصلاة (باب تسليم القليل) من الناس (على الكثير) منهم الشامل للواحد بالنسبة الى الاثنين فكثر والاثنين بالنسبة الى الثلاثة فكثر وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي الجاوري عكة وسقط أبو الحسن لا يذوق قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) يسكون العين المهمة ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال يسلم الصغير) بلفظ الخبر ومعناه الامر كما عند أحد من طريق عبد الرزاق عن معمر يسلم بلام الامر (على الكبير) نبيا للتوقير والتعظيم (و) يسلم (المبار على القاعد) بكل حال سواء كان صغيرا أو كبيرا قليلا أو كثيرا قاله النووي (و) يسلم (القليل على الكثير) وهو من باب التواضع لان حق الكثير أعظم فان قلت المناسب أن يسلم الكثير على القليل لان الغالب ان القليل يخاف من الكثير أجاب في الكواكب بان الغالب في المسلمين أمن بعضهم من بعض فلو حفظ جانب التواضع الذي هو لازم السلام وحيث لم يظهر رجحان أحد الطرفين باستحقاق التواضع له اعتبر بالسلام بالسلامة والدعاء له رجوعا الى ما هو الاصل من الكلام وسقط في اللفظ اه وقال الماوردي من الشافعية لو دخل شخص مجلسا فان كان الجمع قليلا يعمهم بسلام واحد يسلم كفاه فان زاد فخص بعضهم فلا بأس وان كانوا كثيرا بحيث لا يتشرفهم فينبغي أن يسلمهم بسلام واحد يسلم كفاهم وتأدى سنة السلام في حق جميع من سمعه وإذا جلس سقط عنه سنة السلام فيمن لم يسمعه من الباقيين وهل يستحب ان يسلم على من جلس عندهم من لم يسمعه وجهان أحدهما لانهم جمع واحد والثاني نعم \* والحديث أخرجه الترمذي في الاستئذان (باب تسليم الراكب) ولا يذرع عن الكثير في باب بالتسليم يسلم الراكب (على الماشي) بلفظ المضارع ورفع الراكب \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرع حدثني (محمد) ولا يذرع محمد بن سلام بخفيف اللام على الاصح قال (أخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون المعجمة وفتح اللام ابن يزيد الحارثي قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (زياد) بكسر الزاي وتخفيف التخمينة ابن سعد الخراساني ثم المكي (انه سمع ثابثا) هو ابن عياض الا حثني الاعرج العدوي (مولي عبد الرحمن بن زيد) أي ابن الخطاب أخى عمر بن الخطاب وليس لثابت في البخاري غير هذا الحديث وآخر في المصنف من كتاب البيوع (انه سمع أبا هريرة رضى الله عنه

عبد الحارث بن خرزج) هكذا هو في النسخ بنى عبد الحارث وكذا نقله القاضي قال وهو خطأ من الرواة وصوابه بنى الحارث بحذف لفظة



وزاد في حديث وهيب فكتب له رسول الله (١٣٦) صلى الله عليه وسلم بجرهم ولم يذكر في حديث وهيب فكتب اليه رسول الله

صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد بن  
جيد أخبرنا عبد الرزاق حدثنا معمر  
عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر  
عن وحديثي أبو عمران محمد بن جعفر  
ابن زياد واللفظ له أخبرنا إبراهيم  
يعني ابن سعد عن الزهري عن  
سنان بن أبي سنان الدؤلي عن جابر  
ابن عبد الله قال غزونا مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم غزوة قبل  
نجد فادركنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في واد كثير العضاة فنزل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت  
شجرة فعلق سيفه بغصن من  
أغصانها قال وثقة رق الناس في  
الوادي يستظلون بالشجرة قال فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
رجلاً أتاني وأنا نائم فأخذ السيف  
فاستيقظت وهو قائم على رأسي

عبد (قوله وكتب له رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بجرهم) أي يبلدهم  
والبحار القري والله أعلم

\*(باب توكله على الله تعالى  
وعصمة الله تعالى له من الناس)\*

فيه حديث جابر ففيه بيان توكل  
النبي صلى الله عليه وسلم على الله  
وعصمة الله تعالى له من الناس كما  
قال الله تعالى والله يعصمك من  
الناس وفيه جواز الاستئصال  
بأنجار البوادي وتعليق السلاح  
وغيره فيه جواز المن على الكافر  
الحربي وإطلاقه وفيه الحث على  
مراعاة الله تعالى والعفو والحلم  
ومقابلة السيئة بالحسنة (قوله في  
واد كثير العضاة) هو بالعين المهملة  
والضاد المعجمة وهي كل شجرة ذات  
شوك (قوله صلى الله عليه وسلم ان  
رجلاً أتاني) قال العلماء هذا الرجل  
أبو غوث يغني معجزة وثناء مثله

يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أي ليسلم) (الراكب على الماشي) قال في شرح  
المشكاة وإنما استحب ابتداء السلام للراكب لأن وضع السلام إنما هو لحكمة إزالة الخوف  
من الملتقيين إذا التقيا أو من أحدهما في الغالب وألغى التواضع المناسب لحال المؤمن أو للتعظيم  
لأن السلام إنما يقصد به أحد أمرين إما كسب ود أو استدفاع مكروه فلهذا المأزى وقال ابن  
بطال تسليم الراكب للماشي تكبر بركوبه فيرجع إلى التواضع وقال المازري لأن الراكب منزلة  
على الماشي فعوض الماشي بأن يبدأه الراكب احتياطاً على الراكب من الزهو (والماشي)  
يسلم (على القاعد) للآذان بالسلامة وإزالة الخوف (والقائل) كالواحد يسلم (على الكثير)  
كالأثنين فأكثر على ما سبق في الباب قبله لفضيلة الجماعة ولأن الجماعة لو ابتدأ الواحد زاد احتياط  
له ولم يذكر في الرواية المذكورة في الباب السابق تسليم الراكب على الماشي ولا في رواية  
هذا الباب الصغير على الكبير كما ذكره في رواية همام فكان كلاهما محتفظاً بما لم يحفظه الآخر  
واستعمل الحديثان على أربعة اجتمعت في رواية الحسن عن أبي هريرة فيما رواه الترمذي فلهذا في الفتح  
والحديث أخرجه مسلم في الأدب (باب تسليم الماشي على القاعد) ولا يذري باب بالتثنية  
يسلم بصيغة المضارع وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذري حديثي (أحمد بن إبراهيم) بن راهويه قال  
(أخبرنا روح بن عباد) بفتح الراء وسكون الواو بعد ها حاء مهملة وعبادة بضم العين وتحقيف  
الموحدة قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (زياد) هو ابن سعد (ان ثابتاً)  
هو ابن عياض (أخبرنا وهو مولى عبد الرحمن بن زيد) وأما ما حكاه أبو علي الجبائي ان في رواية  
الأصلي عن الجرجاني عن عبد الرحمن بن يزيد بن زيادة فحتمية في أوله فقال الحافظ بن حجر انه وهم

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يسلم الراكب على  
الماشي و) يسلم (الماشي على القاعد و) يسلم (القائل على الكثير) وقد أبدى صاحب الكواكب  
سؤالاً فقال فان قلت اذا كان المشاة كثيراً والقاعدون قليلاً باعتبار الماشي السلام على الماشي  
وباعتبار القائل على القاعد فهم امتعازاً فما حكمهم وأجاب بأنه يتساقط الجهمتان ويكون حكم  
ذلك حكم رجلين التقيهما فاقبهما ابتداءً بالسلام فهو خير أو يرجح ظاهر أمر الماشي وكذا الراكب  
فانه واجب الأمان لتسلطه وعقله (باب تسليم الصغير على الكبير) ولا يذري باب بالتثنية يسلم  
يلفظ المضارع فالصغير رفع (وقال إبراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء أبو سعيد  
الخراساني من أئمة الإسلام لكن فيه إرجاء وثبت قوله ابن طهمان لا يذري (عن موسى بن عقبة  
عن صفوان بن سليم) الزهري مولا هم المدي الامام القدوة ومن يستسقى بذلك (عن عطاء  
ابن يسار) الهلالي (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم  
الصغير على الكبير تعظيماً له وتوقيراً ولم يقع تسليم الصغير على الكبير في صحيح مسلم قال في الفتح  
وكانه لمراعاة حق السن فانه معتبر في أمور كثيرة في الشرع فلو تعارض الصغير المعنوي والحسي  
كان يكون الأصغر أعلم مثلاً لم أرفقه نقلوا والذي يظهر اعتبار السن لانه الظاهر كما تقدم الحقيقة  
على الجواز ونقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل الأمر بتسليم الصغير على الكبير اذا التقيا  
فان كان أحدهما ماشياً والآخر راكباً كان الراكب وان كان راكباً أو ماشياً بدأ الصغير  
(و) يسلم (المار) ماشياً كان أو راكباً صغيراً أو كبيراً قليلاً أو كثيراً (على القاعد) تشبيهاً بالداخل  
على أهل المنزل \* وفي حديث فضالة بن عبيد عند البخاري في الأدب المفرد والترمذي وصححه  
النسائي وصححه ابن حبان يسلم القارس على الماشي والماشي على القائم الحديث ولونلاق  
ماران راكباً أو ماشياً قال المازري يبدأ الأدنى منهما الأعلى قدر في الدين اجلالاً لفضله

والغبن مضهومة ومفتوحة وحكي القاضي الوجهين ثم قال الصواب الفتح قال وضبطه بعض رواة البخاري بالعين المهملة والصواب لان

فلم أشعر إلا والسيف صلتا في يده فقال من يمنعك مني قلت الله ثم قال (١٣٧) في الثانية من يمنعك مني قلت الله قال

فشام السيف فها هو ذا جالس ثم لم يعرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أبو بكر بن إسحاق قال أخبرنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري حدثني سنان بن أبي سنان الدؤلي وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الأنصاري وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهما أنه غرامع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة قبل نجد فلما قتل النبي صلى الله عليه وسلم قتل معه فادركتهم القاتلة يوما ثم ذكر نحو حديث إبراهيم بن سعد ومعه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا إبان بن زيد حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كابدات الرقاع بمعنى حديث الزهري ولم يذكر ثم لم يعرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو عامر الأشعري ومحمد ابن العلاء قالوا لابي عامر قالوا حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان مثل

المجعة وقال الخطابي هو غورث أو غورث على التصغير والشذ وهو غورث بن الحارث قال القاضي وقد جاء في حديث آخر مثل هذا الخبر يسمى الرجل فيه دعورا (قوله صلى الله عليه وسلم والسيف صلتا في يده) إلى قوله فشام السيف أما صلتا فبفتح الصاد وضمها أي مسلولا وأما شامه فبالشين المعجمة ومعناه غمده ورده في غمده يقال شام السيف إذا سلله وإذا أغمده فهو من لا ضدا والمراد هنا غمده والله أعلم به

لأن فضيلة الدين مرغب فيها في الشرع وعلى هذا الوالتقى را كان ركوب أحدهما أعلى في الحسن من ركوب الآخر كالجمل والفرس يبدأ صاحب الفرس أو يكتب في النظر إلى أعلاه ما قدر في الدين فيبدأ الذي دونه وهذا الثاني أظهر كما لا نظر إلى من يكون أعلاه ما قدر من جهة الدنيا إلا أن يكون سلطانا يخشى منه (و) يسلم (القليل على الكثير) لنضل الجماعة كما مر وهـ هذا التعليق وصله البخاري في الأدب المفرد وأبو نعيم والبيهقي وقول الكرماني عبر البخاري بقوله وقال إبراهيم لأنه سمع منه في مقام المذاكرة زده الحافظ بن حجر بأنه غلط عجيب فإن البخاري لم يدرك ابن طهمان فضلا عن أن يسمع منه لأنه مات قبل مولد البخاري بست وعشرين سنة (باب إفشاء السلام) أي إظهاره بين الناس ليحيوا سنته وسقط لفظ باب لا يذري \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الشيماني) بالشين المعجمة المفتوحة والتحتية الساكنة والموحدة وبعد الألف نون أبي إسحق سليمان بن فيروز الكوفي الحافظ (عن أشعث بن أبي الشعثاء) ساي بن أسود (عن معاوية بن سويد بن مقرن) بالقاف المفتوحة وكسر الراء المشددة (عن البراء بن عازب رضي الله عنهما) وسقط ابن عازب لا يذري (قال أمر نارسول الله) ولا يذري النبي (صلى الله عليه وسلم يسبح) أي يسبح خصال أو نحو ذلك حذف غير العدد (بعبادة المربض) مصدر مضاف إلى مفعوله كالواحق (واتباع الجنائز) افتعال من تبع يتبع (وتشيمت العاطس) بالمجعة ويجوز بالمهملة بأن يقول له يرحمك الله إذا جحد (ونصر الضعيف) وفي باب تشيمت العاطس ونصر المظلوم أي أغاثته ومنعه من الظالم (وعون المظلوم) قال في الفتح الذي يظهر أن نصر الضعيف المراد به عون المظلوم (وأفشاء السلام) انتشاره وإظهاره وأقله كما قال النوري أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه فإن لم يسمع لم يكن آتيا بالسنة قال ويسحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه فإن شئت استظهر وقد أخرج المؤلف في الأدب المفرد بسند صحيح عن ابن عمر إذا سلت فاسمع فأنه سألته من عند الله لكن يستثنى من رفع الصوت ما إذا كان بحضرة نيام فقد كان صلى الله عليه وسلم يحيى من الليل فيسلم تسليما لا يوقظ نائما ويسمع اليقظان رواه مسلم في صحيحه من حديث المقداد ومن فوائد إفشاء السلام حصول المحبة بين المسلمين وفي مسلم عن أبي هريرة الأديكم على ما تحابون به أنفسوا السلام بينكم (و) من المأمورات وهو سابعها لنظا (أبرار المقدس) بضم الميم وكسر السين اسم فاعل من أقسم أي أبرار بين المقسم والمراد بالامر هنا المطلق في الإيجاب والندب لأن هضم الإيجاب وبعضه ساندب وليس ذلك من استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه لأن ذلك إنما هو في صيغة أفعال أما لفظ الامر فيطلق عليها حقيقة على المرح لأنه حقيقة في القول بخصوص (ونعى) صلى الله عليه وسلم (عن الشرب في) اناء (القضة) والذهب من باب أولى والتعبير بالشرب خرج مخجرج الغالب (ونما) ولا يذري (عن تحتم الذهب) بساوكذا اتخاذا (وعن ركوب المياز) بالمثلثة جمع مثيرة بكسر الميم وسكون التحتية من غيرهم وطا في السروج يكون من الحرير والديباج (وعن لبس الحرير والديباج) وهو ما غلظ ويخ من ثياب الحرير (والقسي) بفتح القاف وكسر السين المهملة المشددة ثياب مضلعة بالحرير تعمل بالقسي قرية على ساحل البحر قريبة من تنيس بلاد مصر وقيل غير ذلك مما سبق في موضعه (والاستبرق) بهمزة قطع مكسورة قال أبو البقاء أصل استبرق فعل على استنعل فلما سمي به قطعت همزته وهو غليظ الديباج وكل ذلك سبق غير مرة \* والحديث سبق في الجنائز واللباس والأدب والطب والاثربة وأخرجه في الذور (باب) مشروعية (السلام للمعرفة وغير المعرفة)

(١٨) قسلا في (تاسع) \* (باب بيان مثل ما بعث به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم) \* (قوله صلى الله عليه وسلم ان مثل

ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم (١٣٨) كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت

الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني الله به فعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به

ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني الله به فعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به) أما الغيث فهو المطر وأما العشب والكلأ والخشيش فكأها أسماء للنبات لكن الخشيش مختص باليابس والعشب والكلأ مقصورا مختصا بالرطب والكلأ بالهمز يقع على اليابس والرطب وقال الخطابي وابن فارس الكلأ يقع على اليابس وهذا شاهد ضعيف وأما الأجادب فبالجيم والدال المهملة وهي الأرض التي لا تنبت كلأ وقال الخطابي هي الأرض التي تمسك الماء فلا يسرع فيه انصبوب قال ابن بطال وصاحب المطالع وآخرون هو جمع جذب على غير قياس كما قالوا في حسن جمعه محاسن والقياس أن محاسن جمع محسن وكذا قالوا مشابه جمع شبه وقياسه

\* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي الأصل الدهشقي قال (حدثنا الليث) بن سعد الفهمي الإمام قال (حدثني) بالافراد (يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرثد بن عبد الله الزيني (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن العاص رضي الله عنهما (أن رجلا) لم يسم أو هو أبوذر (سأل النبي صلى الله عليه وسلم) (أي) خصال (الاسلام خير قال نظم) الخلق (الطعام وتقرأ) بفتح الفوقية وضم الهمزة مضارع قرأ (السلام على من عرفت وعلى من لم تعرف) (أي) من المسلمين للتأنيس ليكون المؤمنون كلهم أخوة فلا يستوحش أحد من أحد فلا حجة فيه لمن أجاز ابتداء الكافر بالسلام لأن أصل مشروعيته للمسلم فيحمل قوله من عرفت عليه وأما من لم تعرف فلا دلالة فيه بل إن عرف اسلامه سلم والأفلا ولوسلم احتياطا لم يمنع حتى يعرف أنه كافر وسقط لابي ذر لفظ على من قوله وعلى من لم تعرف \* والحديث سبق في كتاب الايمان \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عطاء بن يزيد الليثي) المديني (عن أبي يونس) خالد بن زيد الانصاري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه) المسلم (فوق ثلاث) أي ثلاث ليال بأيامهن (بالتقيا في صدهما أو يصد هذا) بيان لكي يفية الهجران أي فيعرض كل منهما عن الآخر يقال صد عنه يصد صدودا أي أعرض وصدده عن الأمر صداه عنه وصرفه (وخيرهما الذي يبدأ بالسلام) لأنه فعل حسنة وتسبب في فعل حسنة وهي الجواب مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية المبتدئ وترك ما يكره الشارع من الهجر والخفاء وفي حديث ابن مسعود مر فوعا عند الطبراني والبيهقي في شعبه أن من أشرط الساعة أن يمر الرجل بالمسجد لا يصلي فيه وإن لا يسلم إلا على من يعرفه \* والحديث سبق في باب الهجرة من كتاب الأدب (وذكر سفيان) بن عيينة بالسند السابق (أنه سمعه) أي الحديث (منه) أي من الزهري (ثلاث مرات) (باب) ذكر نزول (آية الحجاب) في امرئساء النبي صلى الله عليه وسلم بالاحتماء من الرجال ولا يذعن الكشميين علامة الحجاب بدل آية الحجاب \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي (عن أبيه) (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه كان ابن عشرين سنة حين قدم رسول الله) ولا يذعن النبي (صلى الله عليه وسلم) (أي وقت قدمه) (المدينة) قال (أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (عشرا) من السنين (حياته) أي بقية حياته إلى أن مات (وكنت أعلم الناس بشأن) سبب نزول (الحجاب حين أنزل) بضم الهمزة (وقد كان أبي بن كعب يسألني عنه) أي عن سبب نزوله (وكان أول ما نزل في مني) بضم الميم وسكون الموحدة ففتح الفوقية والذون من الابتداء أي زفاف (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بن يثاثة (ولا يذعن) (بشأن) (الاسدية) (أصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا) نعت يسوي فيه الرجل والمرأة ما في أعراسهما (فدعا) صلى الله عليه وسلم (القوم) أوليئته وجاؤا (فأصابوا) فاصكروا (من الطعام) ثم خرجوا وبقي منهم رهط) ثلاثة لم يسموا (عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الحجرة (فاطماوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج) من الحجرة ليجزوا (وخرجت معه كي يخرجوا فبشني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء عتبة حجرة عائشة) رضي الله عنها وفي تفسير سورة الاحزاب من غير هذا الوجه فأنطلق إلى حجرة عائشة فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله فقالت وعليك السلام

أن يكون جمع مشبه قال الخطابي وقال بعضهم أجادب بالحاء المهملة والدال المهملة قال وليس بشي قاله ورجحة

وقال بعضهم أجار دجالهم والراوا ذال قال وهو صحيح المعنى ان ساعدته (١٣٩) الرواية قال الاصمعي الاجارد من الارض

مالا ينبت الصكلا معناه انها  
جرداء بارزة لا يستورها النبات  
قال وقال بعضهم انما هي اخذات  
بالخاء والذال المجتمعتين وبالألف  
وهو جمع الخاذة وهي الغدير الذي  
يسكن الماء وذ كرسا صاحب المطامع  
هذه الواجهة التي ذكرها الخطابي  
فجعلها روايات منقولة وقال القاضي  
في الشرح لم يرد هذا الحرف في مسلم  
ولا في غيره الا بالذال المهملة من  
الجذب الذي هو ضد الخصب قال  
وعليه شرح السارحون واما  
القيعان فكسر القاف جمع القاع  
وهو الارض المستوية وقيل المساء  
وقيل التي لانبات فيها وهذا هو المراد  
في هذا الحديث كما صرح به صلى الله  
عليه وسلم ويجمع أيضا على اقوع  
واقواع والقيعة بكسر القاف بمعنى  
القاع قال الاصمعي قاعة الدار  
ساحتها واما الفقه في اللغة فهو  
النهم يقال منه فقه بكسر القاف  
فقه فقهها بفقهها كفرح كفرح  
فرحا وقيل المصدر فقهها باسكان  
القاف واما الفقه الشرعي فقال  
صاحب العين والهروى وغيرهما  
يقال منه فقه بضم القاف وقال  
ابن دريد بكسرها كالاول والمراد  
بقوله صلى الله عليه وسلم فقهه في  
دين الله هذا الثاني فيكون مضموم  
القاف على المشهور وعلى قول ابن  
دريد بكسرها وقد روى بالوجهين  
والمشهور الاضم واما قوله صلى الله  
عليه وسلم فسكانت منها طائفة طيبة  
قلت الماء فهكذا هو في جميع  
نسخ مسلم طائفة طيبة ووقع في  
البخاري فكانت منها انقصة قيات  
الماء بنون مفتوحة ثم قاف  
مكسورة ثم ياء مشددة من تحت مشددة

ورجة الله كيف وجدت اهل بارك الله لك فتعهد حج نسائه كهن بقول لهن كما يقول لعائشة  
ويقلن له كما قالت عائشة (ثم ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم خرجوا فراجع ورجعت  
معه حتى دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يفرقوا فراجع رسول الله (ولابي ذر النبي (صلى الله  
عليه وسلم ورجعت معه حتى بلغ عتبة حجرة عائشة فظن ان قد خرجوا فراجع ورجعت معه  
فاذا هم قد خرجوا فانزل بضم الهمزة (آية الحجاب) يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي  
الآية وسقط للعموى والمسئلة لفظ آية (فضرب) عليه الصلاة والسلام (يبنى وبينه  
سترا) والحديث مضى في تفسير سورة الاحزاب \* وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن  
الفضل عارم قال (حدثنا معمر قال ابى سليمان التيمي (حدثنا ابو مجاز) بكسر الميم وسكون  
الجيم بعدها لام مفتوحة فزاي لاحق بن جمد (عن انس رضي الله عنه) انه (قال لما تزوج  
النبي صلى الله عليه وسلم زينب) بنت جحش (دخل القوم) حجرتهم بعد ان دعاهم وليمتها (فطعموا)  
من الخبز واللحم (ثم جلسوا يتحدثون فاخذ) أي جعل وشرع صلى الله عليه وسلم (كأنه يمتيا  
للقيام) ليقوموا (فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام) ثبت لفظ ذلك للاصمعي (فلما قام قام من قام  
من القوم وقد بقيت القوم وان النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الهمزة وكسرها مصححا عليها  
في الفرع (جا) ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا (لما همهموا المراد) فانطلقوا فاجبرت  
النبي صلى الله عليه وسلم فجاء حتى دخل) الحجرة (فذهبت ادخل فالتى الحجاب) اى السترة  
(يبنى وبينه وانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي (الآية) الى آخرها (قال  
ابو عبد الله البخاري (فيه) اى الحديث (من الفقه انه لم يستأذنها) اى لم يستأذ القوم  
الذين تخلفوا (حين قام وخرج) فلا يحتاج في القيام والخروج الى اذن الاضياف (وفيه انه يمتيا  
للقيام وهو يريد ان يقوموا) فقيه جواز التعريض بذلك وقول البخاري هذا ثابت في رواية  
أبي الوقت وابى ذر عن المستقلى وسقط للساقين قال في الفتح وهو أولى فانه افراد ذلك ترجمة تأتي بعد  
اثني عشرين بابا ان شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (اسحق) هو ابن راهويه  
كأخبر به أبو نعيم في مستخرجيه قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) ثبت ابن ابراهيم لابي ذر قال  
(حدثنا ابى) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان  
(عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة رضي  
الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط زوج النبي الخ لابي ذر (قالت كان عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه) (يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم) يا رسول الله (أحب نسائك) فانه يدخل  
عليك البر والصابر (قالت فلم يفعل) صلى الله عليه وسلم (وكان ازواج النبي صلى الله  
عليه وسلم يخرجن) للبراز للبول والغائط (ليلا الى ليل قبل المناسيع) بكسر القاف وفتح  
الموحدة أى جهة المناسيع موضع معروف بالمدينة (خرجت) ولابي ذر خرجت (سودة بنت  
زمنة) القرشية أم المؤمنين رضي الله عنها ليلة من الليالي وثبتت زمنة في رواية أبي ذر  
(وكانت امرأة طويلا) فراها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال (لها) (عرفتك) ولابي ذر عن الجوى  
والمستقلى عرفناك (ياسودة حرا) نصب مفعولا له لقوله عرفتك (على أن ينزل الحجاب قالت)  
عائشة (فانزل الله عز وجل آية الحجاب) سقط لفظ آية لابي ذر واستشكل بانه ثبت ان قصة  
زينب كانت سببا لنزول آية الحجاب فتعارضوا وأجيب بان عمر عرض على ذلك حتى قال لسودة  
ما قال فوقعت القصة المتعلقة بزينب فنزلت الآية فكان كل من الامر من سبب النزولها

وهو بمعنى طيبة هذا هو المشهور في روايات البخاري ورواه الخطابي وغيره نغبة بالياء المثلثة والغين الموحدة والباء الموحدة قال الخطابي

وهو مستمتع الماء في الجبال والصخور وهو (١٤٠) الثغب أيضا وجعه ثعبان قال القاضي وصاحب المطالع هذه الرواية غلط من

الناقلين وتصحيف واحالة لله عن لانه  
انما جعلت هذه الطائفة الاولى مثلا  
لما ينبت والثغب لا تنبت وأما قوله  
صلى الله عليه وسلم وسقوا فقال  
أهل اللغة سقى وأسقى بمعنى واحد  
لغتان وقيل سقاه ناوله ليشرب  
وأسقاه جعل له سقيا وأما قوله صلى  
الله عليه وسلم ورعوا فهو بالراء من  
الرعى هكذا هو في جميع نسخ مسلم  
ووقع في البخاري وزرعوا وكلاهما  
صحيح والله أعلم \* أما ما عانى الحديث  
ومقصوده فهو تشييل الهدى الذي جاء  
به صلى الله عليه وسلم بالغيت ومعناه  
ان الارض ثلاثة أنواع وكذلك  
الناس فالنوع الاول من الارض  
ينتفع بالمطر فيحيى بعد ان كان ميتا  
وينبت السكلا فينتفع بها الناس  
والدواب والزرع وغيرها وكذا  
النوع الاول من الناس يباغى  
الهدى والعلم فيصطفه فيحيى قلبه  
ويعمل به ويعلم غيره فينتفع وينفع  
والنوع الثاني من الارض مالا  
يقبل الانتفاع في نفسه لكن فيها  
فائدة وهى امساك الماء لغيرها  
فينتفع بها الناس والدواب وكذا  
النوع الثاني من الناس لهم قلوب  
حافظة لكن ليست لهم افهام ناقبة  
ولارسخ لهم في العلم يستنبطون  
به المعاني والاحكام وليس عندهم  
اجتهاد في الطاعة والعمل به فهم  
يحفظونه حتى يأتى طالب محتاج  
متعطش لما عندهم من العلم أهل  
للفزع والانتفاع فباخذهم منهم  
فينتفع به فهو لا تنفعوا بما بلغهم  
والنوع الثالث من الارض السباح  
التي لا تنبت ونحوها فهي لا تنتفع  
بالماء ولا تمسكه لينتفع به غيرها  
وكذا النوع الثالث من الناس ليست

اوان عمر تكرر منه هذا القول قبل الحجاب وبعده اوان بعض الرواة ضم قصة الى أخرى  
وقد سبق موافقات عمر رضى الله عنه في سورة الاحزاب ﴿ هذا (باب) بالتونين  
(الاستئذان) شرع (من أجل البصر) لان المستأذن لو دخل بغير إذن رأى بعض ما يكره من  
يدخل اليه أن يطلع عليه \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة  
(قال الزهري) محمد بن مسلم ليس فيه التصريح بان سفيان سمعه نعم أخرج الحديث مسلم  
والترمذي من طرق عن سفيان وفيها عن الزهري ورواه الحميدي وابن أبي عمري مسندهم ما فقالا  
حدثنا الزهري قال سفيان (حفظته) أي الحديث من الزهري (كأنك ههنا) أي حفظنا ظاهرا  
كالخسوس من غير شك ولا شبهة فيه (عن سهل بن سعد) الساعدي رضى الله عنه أنه (قال اطلع  
رجل) قيل هو الحكم بن أبي العاص بن أمية (من بحر) بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهملة  
الساكنة ثقب مستدير (في حجر النبي) بضم الحاء المهملة وفتح الجيم بلفظ الجمع ولا يذعن  
الكشميني في حجة النبي (صلى الله عليه وسلم) ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرى) بكسر الميم  
وسكون الدال المهملة وتونين الراء بوزن مفعول حديدة يسرح بهم الشعر وقال الجوهري شئ  
كلسلة يكون مع الماشطة تصليحها أقرون النساء والمدرى يذكرو يؤنث (يحك به رأسه فقال)  
صلى الله عليه وسلم (لأعلم أنك تنظر) أي إلى ولا يذعن الجوى والمسقى تنتظر بوزن تنفع  
والاول أوجه (اطعنت به) بالمدرى (في عينك) انما جعل الاستئذان (بضم الجيم وكسر العين أي  
شرع الاستئذان في الدخول (من أجل البصر) انما يقع على عورة أهل البيت ويطلع على  
أحوالهم \* والحديث سبق في باب الامتناع من كتاب اللباس \* وبه قال (حدثنا مسدد) بضم الميم  
وفتح السين والدال الاولى المشددة المهملات ابن مسرهد قال (حدثنا جاد بن زيد) أي ابن درهم  
الامام أبو اسمعيل الأزدي أضر وكان يحفظ حديثه كالماء (عن عبيد الله) بضم العين (ابن أبي بكر  
عن) جده (أنس بن مالك) رضى الله عنه وسقط لابي ذر ابن مالك (ان رجلا اطلع من بعض حجر  
النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الحاء وفتح الجيم بلفظ الجمع (فقال اليه النبي صلى الله عليه وسلم  
بمشقة) بكسر الميم وسكون الميمه وفتح القاف بعدها همزة تنصل سهم اذا كان طويلا غير  
عريض (أو) قال (عشاقص) بلفظ الجمع والشك من الراوى قال أنس (فكأنى أنظر اليه) صلى الله  
عليه وسلم (يحتل الرجل) بفتح أوله وسكون الحاء المهملة وكسر القوفية بعدها لام يأتيه من حيث  
لا يشعر (ليطعنه) بضم العين في عينه وهو غافل والحديث أخرجه المؤلف أيضا في الدليات ومسلم  
في الاستئذان وأبو داود في الآداب (باب زنا الجوارح) كاللسان والعين (دون الفرج) \* وبه قال  
(حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن طاووس) عبد الله  
(عن أبيه) طاووس بن كيسان (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال) وسقط لفظ قال لابي ذر  
(لم أر شيئا أشبه باللمم من قول أبي هريرة) رضى الله عنه بفتح اللام المشددة والميم الاولى أي  
بالصغار كالنظرة والقبلة واللثة والغمزة وأصل اللمم مائل وصغر وقيل ان لم يشئ من غير أن  
يركبه يقال لم بكذا أي قارب به ولم يخاطبه وقال سعيد بن المسيب ما لم على القلب أي خطر واقتصر  
البخاري من هذا الحديث من طريق سفيان على هذا القدر موقوفا على أبي هريرة ثم عطف عليه  
رواية معمر عن ابن طاووس فساقه من فروعها تمامه فقال (وحدثني) بالافراد وسقطت الواو لغير أبي  
ذر (بمحمود) هو ابن غيلان قال (أخبرنا) ولا يذعن (حدثنا) (عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر)  
هو ابن راشد (عن ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه عن ابن عباس) رضى الله عنه - ماله (قال)  
ما رأيت شيئا أشبه باللمم عما قال أبو هريرة (ولا يذعن الكشميني من قول أبي هريرة) (عن النبي

أهم قلوب حافظة ولا افهام واعية فاذا سمعوا العلم فلا ينتفعون به ولا يحفظونه لئلا ينفع غيرهم والله أعلم وفي هذا الحديث انواع من صلى

وحدثنا عبد الله بن براد الاشعري وأبو كريب واللفظ لأبي كريب (١٤١) قال حدثنا أبو اسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان  
مثلي ومثلي ما بعثنى الله عز وجل به  
كمثل رجل أتى قومه فقال يا قوم اني  
رأيت الجديش بعينى واتى أنا النذير  
الريان فالتجاء فاطماعة طائفة من  
قومه فادخلوا فاطماعة على مهلتهم  
وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم

العلم منها ضرب الامثال ومنه افضل  
العلم والتعليم وشدة الحث عليهم ما  
وذم الاعراض عن العلم والله أعلم  
\*(باب شفقتهم صلى الله عليه وسلم  
على أمته ومبالغته في تحذيرهم  
عما يضرهم)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم اني أنا  
النذير المرين) قال لعلاء أصله  
ان الرجل اذا أراد ان يرقومه  
واعلامهم بما يوجب الخفاقة نز  
ثوبه وأشار به اليهم اذا كان بعيدا  
منهم ليخبرهم بما يلامهم وما كثر ما  
يفعل هذا ربيعة القوم وهو طبعهم  
ورقيهم قالوا وانما يفعل ذلك لانه  
أبين للنظر وأغرب وأشنع منظرا  
فهو أبلغ في استنسانهم في التأهب  
للعقد وقيل معناه أنا النذير الذي  
أدركني جيش العدو فاخذني سابي  
فانا أذكركم عريانا (قوله فالتجاء)  
ممدود أى انجوا النجاء وأطلبوا  
النجاء قال القاضى المعروف فى  
النجاء اذا أقر المدد وحكى أبو زيد  
فيه القصر أيضا فاذا كرروه فقالوا  
النجاء النجاء فقيه المدد والقصر معا  
(قوله صلى الله عليه وسلم فادخلوا  
فاطماعة على مهلتهم) أما ادخلوا  
فباسكان الدال ومعناه ساروا من  
أول الليل يقال أدلجت باسكان  
الدال أدلج ادلاجا كما كرمت أكرم  
أكراما والاسم الدلبة بفتح الدال  
فان خرجت من آخر الليل قلت

صلى الله عليه وسلم ان الله كتب (على ابن آدم خطه) بالحاء المهملة والطاء المعجمة نصيبه بما  
قدر عليه (من الزنا أدرك ذلك للاحتمال) بفتح الميم والحاء المهملة واللام المخففة لاحتلاله فى  
التخلص من ادراك ما كتب عليه ولا بد له منه (فزنا العين) بالافراد ولا يذعن الجوى والمستمل  
العينين (النظر) بشهوة وزنا اللسان المنطق بالميم ولا يذعن الكشميين النطق أى فيما يستلذ  
به من محادثة ما لا يحل له وفى حديث أبي الضحى عن ابن مسعود عن ابن جبر قال زنا العينين  
النظر وزنا الشفتين التقبيل وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين المشى (والنفس غنى) بحذف  
احدى التامين ولا يذعن الكشميين تنبى بانبائهما (وتشتمى) قال ابن بطال سعى النظر والنطق  
زنا لانه يدعوى الى الزنا الحقيقى واذا قال (والفرج يصدق ذلك كله ويكذب) ولا يذعن الكشميين  
أو يكذبه واستدل به من قال انه اذا قال لرجل زنت يدك أو رجلك أنه لا يكون قد فاضلاحد وبه قال  
أشهب من أئمة المالكية وفى الروضة اذا قال زنى يدك أو عينك أو رجلك فكناية على المذهب  
وقال ابن القاسم يحمد وجهه بان الأفعال من فاعلها تضاف الى الايدى قال تعالى وما أصابكم من  
مصيبة فيما كسبت أيديكم فكأنه اذا قال زنت يدك وصف ذاته بالزنا لان الزنا لا يذعن بعض وقال فى  
الكواكب فان فات التصديق والتكذيب من صفات الاخبار فمأهناها مأهنا وأجاب بأنه لما  
كان التصديق هو الحكم عطا بقة الخبر للواقع والتكذيب الحكم بعدمها فكان هو الموقع أو  
الواقع فهو تشبيهه أولا كان الايقاع مستلزما للحكم بهما عادة فهو كناية (باب استحباب التسليم  
والاستئذان ثلاثا) سواء اجتمعا أو انفردا \* وبه قال (حدثنا اسحق) هو ابن منصور الكوسج  
الحافظ قال (أخبرنا) ولا يذعن حدثنا (عبد الصمد) بن عبد الوارث قال (حدثنا عبد الله بن المنثى)  
أى ابن عبد الله بن أنس واختلاف فيه فوثقه الجعلى واليزيدى وقال أبو زرعة وابن معين ليس بشئ  
وقال النسائى ليس بالقوى قال ابن حجر له أرا دفى بعض حديثه وقد تقرر أن البخارى حيث  
يخرج لبعض من فيه مقال لا يخرج شيئا مما أنكر عليه وقول ابن معين ليس بشئ أراد به فى حديث  
بعينه سئل عنه والرجل اذا ثبت عدالته لم يقبل فيه الجرح المفسر أباهم فادح وذلك غير  
موجود فى عبد الله بن المنثى هذا وقال ابن حبان لما ذكره فى الثقات ربما أخطأ والذى أنكر عليه  
انما هو من روايته عن غير عمه ثمانية وانما أخرج له عن عمه هذا الحديث قال (حدثنا عمه بن  
عبد الله) بضم الميم وتخفيف الميم الاولى ابن أنس بن مالك قاضى البصرة وهو عم عبد الله بن  
المنثى (عن) جده (أنس) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم على أناس  
(سلم عليهم) ثلاثا أى ثلاث مرات وهذه الصيغة كما قال فى الكواكب تشعر بالاستمرار عند  
الاصوليين وتعتقب بان صيغة كان مجزها لاتقضى مداومة ولا تكثيرا فاذا شرط جوابه سلم  
وقال الاسماعيلى يشبهه أن يكون ذلك كان اذا سلم سلام الاستئذان على مارواه أبو موسى وغيره  
أى التالى لهذا الحديث واما أن يمر المارسلما فالمرور فى عدم التكرار والتظاهر أن البخارى فهم  
هذا المعنى بعينه فأورد هذا الحديث مقرونا بحديث أبي موسى فى قصته مع عمر لكن يحتمل أن  
يكون ذلك كان يقع منه أيضا اذا احتجى أن لا يسمع سلامه وقد يشرع تكراره اذا كان الجمع كثيرا  
ولم يسمع بعضهم وقصد الاستيعاب وهل اذا سلم ثلاثا فظن انه لم يسمع فقال مالك يزيد حتى يتحقق  
وقال الجمهور انه لا يزيد عملا بالحديث (واذا تكلم بكلمة) بجملة مفيدة (أعادها ثلاثا) زاد  
فى كتاب العلم حتى تفهم وللمتذنى والحاكم حتى تعقل عنه \* والحديث سبق فى باب من  
أعاد الحديث ثلاثا لانه هم فى كتاب العلم وقدم هنا السلام على الكلام كالحديث الاول من  
الباب المسوق فى العلم وعكس فى الحديث الثانى منه فقدم الكلام على السلام وقد نهت هناك

أدلت بتشديد الدال أدلج ادلاجا بتشديد أيضا والاسم الدلبة بضم الدال قال ابن قتيبة وغيره ومنهم من يحذف الهمزة من كل واحد

قصصهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم (١٤٣) فذلك مثل من اطاعني واتبع ماجئت به ومثل من عصاني وكذب ماجئت به من

على أن الحديث الاول من الباب المذكور ساقط في رواية ابن عساكر وأبو ذر \* وبه قال  
(حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا يزيد بن خصيفة)  
هو يزيد بن عبد الله بن خصيفة بضم الحاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وبعد التحيّة الساكنة  
فاه الكندي (عن بسر بن سعيد) بكسر العين وبسر بضم الموحدة وسكون المهملة المديني  
(عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضى الله عنه أنه قال كنت في مجلس من مجالس  
الانصار اذ جاء أبو موسى) عبد الله بن قيس الاشعري واذا كلمة مفاجأة (كأنه مذعور) يقال  
أذعرتة أي أفرغته (فقال استأذنت على عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (ثلاثا) وكان قد أرسل  
اليه أن يأتيه كافي مسلم عن عمر والنقاد عن سفيان (فلم يؤذن لي) بضم التحيّة وفتح المعجمة وكأنه  
كان مشغولا (فرجعت) وفي البيوع وفرغ عمر فقال ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس اذ نواله  
فقبل له انه رجع وعند مسلم من رواية بكر بن الاشج عن بسر استأذنت على عمر أمس ثلاث مرات  
فلم يؤذن لي فرجعت ثم جئت اليوم فدخلت عليه فاخبرته أني جئت أمس (فقال) ولاي ذر قال  
(مامنعك) أن تأتينا (قلت) استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت و (قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا استأذنت أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع فقال) عمر رضى الله عنه (والله لنتقين  
عليه) أي على ما رويته (بينه) وخبري أي ذريته وزاد مسلم والآخر جعلك فقال أبو موسى  
(أمنكم) بهمزة الاستفهام الاستخباري (أحدهم من النبي صلى الله عليه وسلم) فيشهد عند  
عمر بذلك (فقال أي بن كعب) سقط ابن كعب لابي ذر (والله لا يقوم معك) الى عمر يشهد عنده  
بذلك (الأصغر القوم) وفي رواية بكر بن الاشج فوالله لا يقوم معك الا أحدثنا سنا قم يا أبا سعيد قال  
(فكنت) بالقاء ولاي ذر وكنت (اصغر القوم بقمت معه فاخبرت عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ذلك) وفيه دليل على أن العلم الخاص قد يخفى على الاكابر فيعلمه من دونهم ألا ترى أن عمر  
رضي الله عنه خفي عليه علم الاستئذان ثلاثا وعلمه أبو موسى وأبو سعيد وغيرهما قال ابن دقيق  
العيد وذلك يصدق في وجهه من يطلق من المقادير اذا استدلل عليه بجديت فيقول لو كان صحيحا لعله  
فلان مثلا فان ذلك اذا خفي على اكابر الصحابة فهو على غيرهم أولى وقول عمر رضى الله عنه لتقين  
عليه بينة يتعلق به من يرى اعتبار العدد وليس قول عمر ذلك ردنا لغير الواحد بل خاف مسارعة  
الناس الى القول على النبي صلى الله عليه وسلم بما يقل كما يفعله المبتدعون والكذابون فأراد رضى  
الله عنه سد الباب لاشكافي الرواية وفي الموطأ أن عمر قال لابي موسى أما اني لا أتهم ملك ولا كنيتي  
أردت أن لا يتجرأ الناس على الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحديث الباب أخرجه  
مسلم في الاستئذان وأبو داود في الادب (وقال ابن المبارك) عبد الله مما وصله أبو نعيم في مستخرجه  
(اخبرني) بالافراد (ابن عيينة) سفيان قال (حدثني) بالافراد أيضا (يزيد بن خصيفة) وثبت ابن  
خصيفة لابي ذر (عن بسر) ولاي ذر زيادة ابن سعيد أنه قال (سمعت أبا سعيد) الخدري (بهذا)  
الحديث وغرضه من سياق هذا التعليق بيان سماع بسر له من أبي سعيد والله الموفق والمعين لا اله  
غيره \* هذا (باب) بالتسوين يذكرفيه (ذا دعي الرجل) الى منزل (بغاء هل يستأذن) قبل أن  
يدخل أم لا (قال) ولاي ذر وقال (سعيد) هو ابن أبي عروبة ولاي ذر عن الكشمي شعبة أي ابن  
الحجاج قال في الفتح والاول هو المحفوظ (عن قتادة) بن دعامة (عن أي رافع) نفع البصري (عن  
ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال هو أي الدعاء (أذه) فلا يحتاج  
الى تجديده \* وهذا التعليق وصله المؤلف في الادب المقرود وأبو داود من طريق عبد الاعلى بن  
عبد الاعلى عن سعيد بن أبي عروبة وزاد أبو داود الى طعام ثم قال لم يسمع قتادة من أبي رافع كذا

الحق \* وحدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن  
القرشي عن أبي الزناد عن الاعرج  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انما مثل ومثل  
أمتي كشل رجل استوقد نارا  
فجعلت الدواب والقراش يقعن  
فيه فانا آخذ نجحزكم وأنتم  
تقعمون فيه \* وحدثنا عمرو  
النقاد وابن أبي عمر قالوا حدثنا  
سفيان عن أبي الزناد بهذا الاسناد  
نحوه \* حدثنا محمد بن رافع حدثنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام  
ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو  
هريرة عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فذكر أحاديث منها وقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي  
كشل رجل استوقد نارا فلما أضأت  
ما حولها جعل القرش والقراش وهذه  
الدواب التي في النار يقعن فيها  
وجعل يحجزهن ويغلبهن فيقعمون  
فيها قال فذلكم مثلي ومثلكم أنا  
آخذ نجحزكم عن النار هم عن النار  
هم عن النار فتغلبوني وتقعمون فيها  
منهم ما وأما قوله على مهلتهم هكذا  
هو في جميع نسخ مسلم بضم الميم  
واسكان الهاء وبتاء بعد اللام وفي  
الجمع بين الصحابين مهلتهم بخذف  
التاء وفتح الميم وآلهما وهما صحبان  
(قوله) قصصهم الجيش فاهلكهم  
واجتاحهم أي استأصلهم (قوله)  
صلى الله عليه وسلم فجعل الجنادب  
والقراش يقعن فيها وفي رواية  
الدواب والقراش وفي رواية أنا  
آخذ نجحزكم وأنتم تقعمون  
فيها وفي رواية وأنتم تغلبون من  
يدي) أما القرش فقال الخليل هو  
الذي يطير كالبعوض وقال غيره  
ماتراه كصغار البق يتهاقت في النار  
وأما الجنادب فجمع جندب وفيها  
ثلاث لغات جندب بضم الدال وفتحها والجندب بضم الدال وفتح الدال والجنادب في



\* حديثي محمد بن حاتم حديثي ابن مهدي حديثنا سليم عن سعيد بن ميناء عن جابر (١٤٣) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل

ومن لكم كمثل رجل أوقد ناراً  
فجعل الجنادب والقراش يقعن  
فيها وهو يذبح عنها وأنا أخذ  
بججزكم عن النار وانتم تفتلون  
من يدى ﷺ وحديثنا عمرو الناقد  
حديثنا سيف بن عميرة عن أبي  
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
مثل لي ومثل الأنبياء كمثل رجل  
بنى بنافاً حسنة وأجمله فجعل  
الناس يطبقون به يقولون مارأينا  
بنينا أحسن من هذا الأذه اللبنة  
فكنت أنا تلك اللبنة

هذا الصرار الذي يشبهه الجراد  
وقال أبو حاتم الجندب على خلقة  
الجراد له أربعة أجنحة كالجرادة  
وأصغر منها يطير ويصر بالليل صرا  
شديداً وقيل غيره وأما التعميم فهو  
الاقدام والوقوع في الأمور الشاقة  
من غير تثبت والخز جمع حجرة وهي  
معقد الأزار والسراويل (وأما  
قوله صلى الله عليه وسلم وأنا أخذ  
بججزكم) فروى بوجهين أحدهما  
اسم فاعل بكسر الخاء وتنوين  
الذال والثاني فعل مضارع بضم  
الذال بالانوين والاول أشهر وهما  
صححان وأما تفتلون فروى بوجهين  
أحدهما فتح التاء والفاء واللام  
المشددة والثاني ضم التاء واسكان  
الفاء وكسر اللام المخففة وكلاهما  
صحح يقال اقلت منى وتقلت اذا  
نازعت الغلبة والهـرب ثم غلب  
وهرب ومقصود الحديث انه صلى  
الله عليه وسلم شبه تساقط الجاهلين  
والخالفين بمصاصهم وشهواتهم في  
نار الآخرة وحرصهم على الوقوع  
في ذلك مع منعه اياهم وقبضه على  
مواضع المنع منهم بتساقط القراش  
في نار الدنيا الهواه وضعف تميزه  
وكلاهما يحصر على هلاك نفسه صاع في ذلك الجهله (قوله حديثنا سليم عن سعيد) هو بفتح السين وكسر اللام وهو سليم بن حبان

في رواية اللؤلؤي عن أبي داود قال في الفتح وقد ثبت سماعة منه في الحديث الا في ان شاء الله تعالى  
في كتاب التوحيد من رواية سليمان التيمي عن قتادة أن أبا رافع حدثه \* وبه قال (حديثنا بونعيم)  
الفضل بن دكين قال (حديثنا عمر بن ذر) بضم العين في الاول وفتح الذال المجعلة وتشديد الراء  
الهمداني (وحديثنا) وفي نسخة ح للتحويل وحديثنا ولا في ذرو وحديثنا بالافراد (محمد بن  
مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا عمر بن ذر) المذكور قال (أخبرنا  
مجاهد) هو ابن جبر (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) منزله (فوجد لبناً في قدح فقال أياهم) بكسر الهاء وتشديد الراء ممنونة زاد في الرقاق قلت  
ليس يا رسول الله قال (الحق) به حمزة وصل وفتح الحاء المهملة (أهل الصفة) سقيمة كانت  
بالسجدة ينزل فيها فقراء الصحابة رضي الله عنهم (فأدعهم الى) بتشديد الياء (قال) أبو هريرة  
رضي الله عنه (فأدعهم فدخلوا فقبلوا فاستأذنا) في الدخول (فأذن لهم) بضم الهمزة وكسر  
المجعة (فدخلوا) الحديث ويأتي بتمامه ان شاء الله تعالى في باب كيف كان عيش النبي صلى الله  
عليه وسلم وأصحابه وتخليهم من الدنيا من كتاب الرقاق واستشكل قوله فاستأذنا مع قوله  
في السابق هو اذنه اذ ظاهره المتعارض وأجيب بأنه يختلف بطول العهد وقصره فان طال العهد  
بين الطلب والحي احتاج الى استئذان الاذن والا فلا وقيد السنفاسي عن علم أنه ليس عنده  
من يستأذن لاجله قال والاستئذان على كل حال أحوط (باب) مشروعية (التسليم على  
الضيان) وسقط لفظ باب لابي ذر قال تسليم مرفوع \* وبه قال (حديثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم  
وسكون العين بعدها دال مهملة تين الجوهرى البغدادي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن سيار)  
بفتح السين المهملة والتخمية المشددة وبعد الالف راء أبي الحكم بن وردان العنزي الواسطي  
(عن ثابت البناني) بضم الموحدة نسبة الى بنانة امرأة (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه مر على  
صبيان) قال ابن حجر لم أقف على أسمائهم (فسلم عليهم وقال كان) ولا في ذر قال وكان (البي  
صلى الله عليه وسلم يقبله) أى السلام على الصبيان تدري بالهم على آداب الشريعة وفيه سلوة  
التواضع ولين الجانب نعم لو كان الصبي وضيقاً بحشى من السلام عليه الفتنة فلا يشرع ولو سلم  
على صبي لم يجز عليه الرد لان الصبي ليس من أهل القرض ولو سلم على جماعة فهم صبي فرددوهم  
لم يسقط القرض عنهم ولو سلم الصبي على البالغ وجب عليه الرد \* والحديث أخرجه مسلم في  
الاستئذان وكذا الترمذي وأخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة (باب) مشروعية (التسليم  
الرجال على النساء) تسليم (النساء على الرجال) عند أمن الفتنة \* وبه قال (حديثنا عبد الله  
ابن مسلمة) القعني قال (حديثنا ابن حازم) (عن أبيه) أبي حازم واسمه سلمة بن دينار  
(عن سهل) بفتح السين وسكون الهاء ابن سعد الساعدي الانصاري أنه (قال) كأن فرج يوم  
الجمعة) ولا في ذر عن الكشمي في يوم الجمعة بزيادة الجار قال أبو حازم (قلت سهل) مستفهما  
(ولم) كنتم تفرحون به (قال) كانت لنا عجوز (قال) الحافظ بن حجر لم أقف على اسمها (ترسل الى  
بضاعة) بضم الموحدة وحكى كسر ها وفتح المجعة المخففة وبعد الالف عين مهملة (قال ابن مسلمة)  
عبد الله شيخ المؤلف مفسر البضاعة (تخل) بستان (بالمدينة) ولغير أبي ذر تخل بالجر عطف بيان  
لبضاعة أو بدلائنها وقال غير ابن مسلمة ان بضاعة دور بني ساعدة وبها أثر مشهورة (فتأخذ)  
العجوز (من اصول السلق) بكسر السين المهملة وسكون اللام بعدها فاف (فتطرحه في قدر)  
بكسر القاف وسكون المهملة ولا في ذر عن الكشمي في القدر (وتكرر) بضم القوقية  
وفتح الكاف وسكون الراء بعدها كاف أخرى مكسورة فراء أيضاً تطعن (حبات من شعير)

وكلاهما يحصر على هلاك نفسه صاع في ذلك الجهله (قوله حديثنا سليم عن سعيد) هو بفتح السين وكسر اللام وهو سليم بن حبان

\* وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق (١٤٤) حدثنا معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قد ذكر  
أحاديث منها وقال أبو القاسم صلى  
الله عليه وسلم مثل ومثل الأنبياء  
من قبلي كمثل رجل ابتنى بيوتا  
فاحسنها وأجلها وأكملها إلا  
موضع لبنة من زاوية من زواياها  
فجعل الناس يطوفون ويعجبهم  
البنيان فيقولون الا وضعت ههنا  
لبنة فيتم ببيتك فقال محمد صلى الله  
عليه وسلم فكنت أنا اللبنة  
\* وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة  
وابن حجر قالوا حدثنا سعيد  
يعقوب بن جعفر عن عبد الله بن  
دينار عن أبي صالح السمان عن  
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال مثل ومثل الأنبياء  
من قبلي كمثل رجل بنى بيانا  
فاحسنها وأجلها إلا موضع لبنة من  
زاوية من زواياها فجعل الناس  
يطوفون به ويعجبون له ويقولون  
هلا وضعت هذه اللبنة قال فأننا  
اللبنة وأنا خاتم النبيين \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
قالا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش  
عن أبي صالح عن أبي سعيد قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مثل ومثل النبيين قد تركوه  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
عفان حدثنا سليمان بن حبان حدثنا  
سعيد بن ميناء عن جابر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال مثل ومثل  
الأنبياء كمثل رجل بنى دارا فأكملها  
وأكملها إلا موضع لبنة فجعل الناس  
يدخلونها ويتعجبون منها ويقولون  
لولا موضع اللبنة قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأنما موضع اللبنة  
حيث نختم الأنبياء عليهم السلام  
\* (باب ذكر كونه صلى الله عليه

والمكررة كما قال الخطابي الطعن والجش وأصله الكرفضوعف لتكرار عود الرشي في الطعن  
مرة بعد أخرى (فأذنا لصينا الجمعة أنصرفنا ونسلم عليها) وسقطت الواو من ونسلم لا يذر  
(فتقدمه) أي الطعام المذكور (الينا فنفرح من أجله) أي الطعام (وما كنا نقيل) بفتح النون  
وكسر القاف من القيلولة أي نسترخي نصف النهار (ولا نتغدى) بالغين المعجمة أي لانا كل أول  
النهار (الابعد) صلاة الجمعة \* وهذا الحديث سبق في باب قول الله تعالى فإذا قضيت الصلاة  
من كتاب الجمعة \* وبه قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك  
قال) (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف  
(عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي (يا عائشة هذا  
جبريل عليه الصلاة والسلام) (يقرأ) بفتح أوله ونالته (عليك السلام) قالت قلت وعليه السلام  
ورجاء الله) وقد كان جبريل عليه السلام يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية وحيتند  
فتحصل المطابقة بين الترجمة والحديث ويزول الاشكال (تري ما لا يرى تريد) عائشة رضي الله  
عنها (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ومنع الكوفيون ابتداء النساء بالسلام على الرجال لأنهم  
منع من الاذان والاقامة والجهر واستنوا المحرم فجوزوا لها السلام على محرمها وفرق المالكية  
بين الشابة والعجوز سد الذريعة ومنع منه ربيعة مطلقا \* (تابعه) أي تابع معمر (شعيب) هو  
ابن أبي حمزة في رواية عن الزهري في قول عائشة ورجاء الله وهذه المتابعة وصلها البخاري في  
الرقاق (وقال يونس) بن يزيد مما وصله في المناقب (والتمه) مان بن راشد مما وصله الطبراني في  
الكبير كلاهما (عن الزهري وبركانه) \* وحديث الباب سبق في بدء الخلق وفضل عائشة  
والادب ويأتي ان شاء الله تعالى في الرقاق بعون الله \* (هذا باب) بالنون يذكرفيه (إذا قال)  
صاحب المنزل لمن طرق الباب (من ذا) الذي يطرق (فقال أنا) ما حكمه وسقط لفظ باب لا يذر  
\* وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا شعيب) بن الخفاف  
(عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله الهذلي التيمي المدني (قال سمعت جابرا) ولا يذر جابر بن  
عبد الله (رضي الله عنه يقول آتيت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على أبي) لا ي  
الشجيم اليهودي وكان ثلاثين وسقامن القر (فدقت الباب) بقافين الثانية ساكنة من الدق  
وعند الاسماعيل فضربت ولمسلم استأذنت ولا يذر عن الحموي والمستقلى فدفعته بالقائم العين  
المهمله من الدفع (فقال) صلى الله عليه وسلم (من ذا) الذي يدق الباب أو يضربه أو يدفعه أو  
استأذن (فقلت) له (أنا فقال) صلى الله عليه وسلم (أنا أنا) الثانية تا كيدسا بفتحها (كانه كرهاها)  
أي لفظه أنا ولا يذر داود الطيالسي في مسنده عن شعيب كره ذلك بالجزم وكره ذلك لأنه أجابه بغير  
ما يفيد علم ما سأله عنه فأنه صلى الله عليه وسلم لم أراد أن يعرف من ضرب الباب بعد أن عرف  
أن ثم صار بأخبره انه ضارب فلم يستقدمه المقصود \* والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان  
أيضا وأبو داود في الادب والترمذي في الاستئذان والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه في الادب  
\* (باب من رد) على المسلم (فقال عليك السلام) بغير واو والعطف والافراد وتاخير السلام عن قوله  
عليك (وقالت عائشة) رضي الله عنها لما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل  
يقرأ عليك السلام (وعليه السلام ورجاء الله وبركانه) بالواو وقد مر موصولا في الباب السابق  
(وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولا في بدء السلام (رد الملائكة  
على آدم السلام عليك ورجاء الله) \* وبه قال (حدثنا اسحق بن منصور) الكوسج قال  
(أخبرنا عبد الله بن غير) بضم النون وفتح الميم الهمداني أبو هشام الكوفي قال (حدثنا عبد الله

في الباب) قوله صلى الله عليه وسلم مثل ومثل الأنبياء من قبلي الى قوله فأن اللبنة وأنا خاتم النبيين فيه فضيلته صلى الله عليه وسلم بضم



حدثني أحمد بن عبد الله بن نونس حدثنا زائدة (١٤٦) حدثنا عبد الملك بن عير قال سمعت جندبا يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

يقول أنا فرطكم على الخوض  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شبة حدثنا  
وكيع ج وحدثنا أبو كريب  
حدثنا ابن بشر ج معان مسجرح  
وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي  
ج وحدثنا محمد بن شني حدثنا محمد  
ابن جعفر قال حدثنا شعبة كلاهما  
عن عبد الملك بن عير عن جندب  
عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري  
عن أبي حازم قال سمعت سلا يقول  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول أنا فرطكم على الخوض من  
ور شر ب ومن شرب لم يظم أبدا

وسلم بن سعد وجندب وعبد الله  
ابن عمرو بن العاص وعائشة وأم  
سلة وعقبة بن عامر وابن مسعود  
وحنيفة وجارثة بن وهب والمستورد  
وأبي ذر وثوبان وأنس وجابر بن  
سمرة ورواه غيره مسلم من رواية أبي  
بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبي  
إمامة وعبد الله بن زيد وأبي برزة  
وسويد بن جبلة وعبد الله بن  
الصنابحي والبراء بن عازب وأسماء  
بنت أبي بكر وخولة بنت قيس  
وغيرهم قلت ورواه البخاري ومسلم  
أيضا من رواية أبي هريرة ورواه  
غيرهما من رواية عمر بن الخطاب  
وعائذ بن عمرو ورواه آخرين وقد جمع  
ذلك كله الإمام الحافظ أبو بكر  
البيهقي في كتابه البعث والنشور  
بأسانيده وطرقه المتكاثرات قال  
القاضي وفي بعض هذا ما يقتضي  
كون الحديث متواترا (قوله صلى  
الله عليه وسلم أنا فرطكم على  
الخوض) قال أهل اللغة القسوط  
يفتح القاء والراء والقارط هو الذي  
يتقدم الواردين ليصلح لهم الحياض  
والدلاء ونحوها من أمور الاستقاء يعني فرطكم على الخوض سابقكم إليه كلمه في (قوله صلى الله عليه وسلم ومن شرب لم يظم أبدا) ولو

لأنه أمر مغيا به فعل آخر من المأمور فلا بد من وجوده لتحقيق الغاية \* الثالث أن الغاية هنا صدق  
الطمأنينة وإنما تصدق بوجودها اه وقد سبق في الصلاة من يده ما بحث للحديث والغرض هنا  
ما يتعلق بالترجمة وغرض البخاري أن رد السلام ثبت بتقديم السلام على عليك فيقال في الابتداء  
والرد السلام عليك لأن السلام اسم الله فينبغي أن لا يقدم عليه شيء وعن بعض الشافعية  
أن المبتدئ لو قال عليك السلام لم يجز وثبت أيضا تأخير فيه قول عليك السلام وبلقظ الأفراد  
وقال بعضهم لا يقتصر على الأفراد بل يأتي بصيغة الجمع في الأدب المفرد من طريق معاوية بن قرة  
قال لي أي إذا مر بك الرجل فقال السلام عليكم فلا تقل وعليك السلام فتخصه وحده وسنده  
صحيح ولو وقع الابتداء بلفظ الجمع فلا يكفي الرد بالافراد لان صيغة الجمع تقتضي التعظيم فلا يكون  
امتثال الرد بالمثل فضلا عن الاحسن كاتبه عليه الشيخ نقي الدين وقال آخرون لا يحذف الواو في  
الرد بل يجب بواو العطف فيقول وعليك وقال قوم يكفي في الجواب أن يقتصر على عليك بغير لفظ  
السلام قال النووي الأفضل أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فيأتي بهما الجمع وإن كان  
المسلم عليه واحد أو يقول المجيب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ويأتي بواو العطف في قوله  
وعليك وأقل السلام إن يقول السلام عليكم فإن قال السلام عليكم حصل أيضا وأما الجواب فأقله  
وعليك السلام أو وعليكم السلام فإذا حذف الواو أجزأه وانفقوا على أنه لو قال في الجواب عليكم  
لم يكن جوابا لو قال وعليكم بالواو فهل يكون جوابا فيه وجهان وقال الواحد في تعريف السلام  
وتنكيره بالخيار وقال النووي بالالف واللام أولى ولولا تلاقى رجلان وسلم كل واحد منهما على  
صاحبه دفعة واحدة أو أحدهما بعد الآخر فقال القاضي حسين وأبو سعيد المتولي يصير كل  
واحد منهما مبتدئا بالسلام فيجب على كل واحد أن يرد على صاحبه وقال الشافعي فيه نظران هذا  
اللفظ يصلح للجواب فإذا كان أحدهما بعد الآخر كان جوابا وإن كان دفعة واحدة لم يكن جوابا  
قال وهو الصواب فإذا قال المبتدئ وعليكم السلام قال المتولي لا يكون ذلك سلاما فلا يستحق  
جوابا ولو قال بغيره أو قطع الواحدى بانه سلام يتحتم على المخاطب به الجواب وإن كان قد قلب  
اللفظ المعتاد وهو الظاهر وقد جزم به امام الحرمين اه فان قلت ما الفرق بين قولك سلام عليكم  
والسلام عليكم أجيب بانه لا بد للمعرف باللام من معهودا ما خارجي أو ذهني فان قيل بالاول  
كان المراد الذي سلمه آدم عليه السلام على الملائكة في قوله صلى الله عليه وسلم قال لا دم  
أذهب فسلم على أولئك النفر فأنهم تحيتك وتحية ذريتك وإن قيل بالثاني كان من جنس السلام  
الذي يعرف كل واحد من المسلمين أنه هو فيكون تعريضا للفرق بين توارد السلامين معا وبين  
ترتب أحدهما على الآخر وذلك أنه إذا تواردا كان الإشارة منهما إلى أحدهما معنيين المذكورين  
فلا يحصل الرد وإذا تأخر كان المشار اليه ما تعلق به المبتدئ فيصح الرد وكأنه قال السلام الذي  
وجهته إلى فقد رددته عليك وقد ذهب إلى مثل هذا الفرق في التعريف والتنكير الزحخشري  
في سورة مريم في قول عيسى والسلام على وقد جرت عادة بعضهم بالسلام عند المفاصلة فهل  
يجب الرد أم لا قال القاضي حسين والمتولي يستحب لانه دعاء ولا يجب لان التحية إنما تكون  
عند اللقاء لا عند الانصراف وأنكره الشافعي وقال السلام سنة عند الانصراف كما هو سنة  
عند اللقاء فكيف يجب الرد عند اللقاء كذلك عند الانصراف وهذا هو الصحيح \* (تنبيه) \* إذا سلم على  
أصم فمتألف باللام لانه رده عليه ويشير باليد ليحصل الافهام ويستحق الجواب فلو لم يجمع بينهما  
لا يستحق الجواب ولو سلم عليه أصم فيلفظ بالرد ويشير باليد ولو سلم على آخرم وأشار الآخر  
باليد سقط الفرض لان اشارته قائمة مقام العبارة وكذا الوسم عليه آخرم بالإشارة يستحق الجواب

ولو

وليردني على أقوم أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم قال أبو حازم فسمع النعمان (١٤٧) بن أبي غياث وأنا أحدثهم هذا الحديث

فقال هكذا سمعت سهلاً يقول قال فقلت نعم قال فأنأ شهد على أبي سعيد الخدري لسمعة من يذيقه قول أنهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك فاقول صحفاً صحيحاً لمن يدل بعدى \* وحدثننا عرو بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني أبو أسامة عن أبي حازم عن سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم

أي شرب منه والظما أهموز مقصور كما ورد به القرآن العزيز وهو العطش يقال ظمى ظمأً فهو ظمآن وهم ظماء بالمد كطمش يعطش عطشاً فهو عطشان وهم عطاش قال القاضي ظاهر هذا الحديث ان الشرب منه يكون بعد الحساب والتجاة من النار فهذا هو الذي لا ينظم بعده قال وقيل لا يشرب منه الا من قدر له السلامة من النار قال ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة وقدر عليه دخول النار لا يعذب فيها الظمأ بل يكون عذابه فيها بغير ذلك لان ظاهر هذا الحديث ان جميع الأمة تشرب منه الا من ارتد وصار كافراً قال وقد قيل ان جميع المؤمنين من الأمم يأخذون كتبهم بايمانهم ثم يعذب الله تعالى من شام من عصاتهم وقيل انما يأخذهم بيعة الناجون خاصة قال القاضي وهذا مثله قوله صلى الله عليه وسلم من ورد شرب هذا صريح في أن الواردين كلهم يشربون وانما يمنع منسه الذين يذادون ويمنعون الورد لا رداهم وقد سبق في كتاب الوضوء بيان هذا الذود والمذودين (قوله صلى الله عليه وسلم صحفاً صحيحاً) أي بعد الهام بعد انصبه على المصدر وكرر

ولو سلم على صبي لا يجب على الصبي الرد لانه ليس من أهل الفرض ولو سلم الصبي على البالغ وجب الرد على الصحيح ولو سلم بالغ على جماعة فهم صبي فرد الصبي وحده لا يسقط به عن الباقيين واذا سلم عليه انسان ثم لقيه عن قرب سن له أن يسلم عليه ثانياً وثالثاً كما لحديث المسي مصلاته ويكره السلام اذا كان المسلم عليه مشتغلاً بالبول والجماع ونحوهما ولو سلم لا يستحق جواباً وكذا ان كان ناعساً أو نائماً أو مصلياً أو في حال الاذان والاقامة أو في حمام أو نحو ذلك أو في فمه لقمة يأكلها ولو سلم على أجنبية جميلة يخاف الافتان به الوسلم عليها لم يجز لها رد الجواب ولا تسلم هي عليه فان سلمت لا يرد عليها فان أجابها كرمه اه ملخصاً من أذكار النووي **هذا** (باب) بالتنوين (اذا قال) شخص لا تسلم (فلان يقرئك السلام) بضم التحتية من أقرأ ولا يذر عن الكشميني يقرأ عليك السلام بفتح التحتية \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة الكوفي (قال سمعت عامراً) الشعبي (يقول حدثني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان عائشة رضي الله عنها حدثتني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها) يا عائشة (ان جبريل يقرئك السلام) بضم التحتية ولا يذر يقرأ بفتحها عليك السلام قال النووي يعني يقرأ السلام عليك وقال غيره كأنه حين يبلغه سلامه يحمله على ان يقرأ السلام ويرده (قالت وعليه السلام ورحمة الله) ولما بلغ صلى الله عليه وسلم خديجة عن جبريل سلام الله تعالى عليها قالت ان الله هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام رواه الطبراني وزاد التساني من حديث أنس وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته وفيه استحباب الرد على المبلغ وفي التساني عن رجل من بني تميم انه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم سلاماً إليه فقال له وعليك وعلى أيك السلام قال الحافظ بن حجر لم أرفى شيئاً من طرق حديث عائشة انها ردت على النبي صلى الله عليه وسلم فدل على انه غير واجب وقال النووي في هذا الحديث مشروعية ارسال السلام ويجب على الرسول تبليغه لانه أمانة وعروض بانه بالوديعة أشبهه والتحقيق أن الرسول ان التزمه أشبهه الأمانة والافودبعة والوديع اذا لم يقبل لم يلزمه شيء قال وفيه أن من أتاه شخص بسلام شخص أو في ورقة وجب الرد على الفور \* والحديث سبق قريباً **باب** (حكم) (التسليم في مجلس من المسلمين والمشركون) \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة بن الزبير) أنه (قال اخبرني) بالافراد (أسامة بن زيد) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم ركب حماراً عليه كاف) بكسر الهمزة كالبرذعة ونحوها الذوات الحافرة (تحتة قطيفة) بفتح القاف كسأله خل (فدكية) بالناء والال المهملة نسبة الى فذل بقحتين مديسة بعيدة عن المدينة يومين (وارد في وراء أسامة ابن زيد وهو يعود سعد بن عباد) من مرض كان به (في بني الحارث بن الخزرج وذلك قبل وقعة بدر حتى مر في مجلس فيه اخلاط) ناس مختلطون (من المسلمين والمشركون عبدة الاوثان) بالمثلثة (واليهود) بالجر عطفاً على سابقه (وقم عبد الله بن أبي) بضم الهمزة والتنوين (ابن ساول) بفتح الهملة اسم امه فلا ينصرف (وفي المجلس عبد الله بن راحة) بفتح الراء والحاء المهملة (فلما غشيت المجلس بمحاجة الدابة) غبارها الذي تنيره (خمر) غطي (عبد الله بن أبي) انفه بردائه (ثم قال) عبد الله بن أبي (لا تغبروا) بالواحدة لا تغبروا (عليكم) بضم الهمزة (عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي ابن ساول) للنبي صلى الله عليه وسلم (ايها المرء لا شيء) (احسن من هذا) الذي تدعوا اليه (ان كان ما تقول حقاً فلا تؤذنا) به

للتوكيد (قوله حدثنا عرو بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني أبو أسامة عن أبي حازم عن سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم

الذي حدثنا نافع بن عمر الجمحي  
عن ابن أبي مليكة قال قال عبد الله  
ابن عمر وابن العاص قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حوضي  
مسترة شهر وزواياها سواء وماؤه  
أبيض من الورد وريحه أطيب من  
المسك وكثراته كنجوم السماء فمن  
شرب منه فلا يظمه أبعد أبدا قال

(في مجالسنا وارجع) بالواو ولا يذر عن الحموى والمستقلى ارجع (الى رحلك) بالحاء المهملة منزلا (فن جاءنا فاقصص عليه قال ابن رواحة) ولا ي الوقت قال عبد الله بن رواحة (اغشنا) بالغين والشين المفتوحة المجعدين أى بأشربنا به يارسول الله (في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود) لذلك (حتى هموا) قصدوا (ان يتواثبوا) بالثاء بعد هاء واحدة يتحاربوا ويتضاربوا (ولم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم) يسكتهم (حتى سكتوا ثم ركب) صلى الله عليه وسلم (دايته) فسار (حتى دخل على سعد بن عبادته) لعبادته (فقال اى سعد لم تسمع ما) ولا ي ذرا الى ما (قال ابو حبيب) بضم المهملة وتخفيف الموحدة (يريد) عليه الصلاة والسلام (عبد الله بن ابي قال كذا وكذا قال) سعد (اعف عنما يارسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذى اعطاك) من الرسالة (ولقد اصطلح اهل هذه البصرة) بفتح الموحدة وسكون المهملة ولا ي ذر عن الحموى والمسملى البصرة بضم الموحدة وفتح المهملة القرية والعرب تسمى القرى البجاء وقال الجوهرى البصرة دون الوادى والمراد طبية (على ان يتوجه) أى عبد الله بن ابي شجاع المالك (فيعصبونه) بالقاف والنون ولا ي ذر فيعصبوه (بالعصابة) حقيقة أو كناية عن جعله ملكا وهما ملازمان للملكية (فلما رآه ذلك) الذى اصطلحوا عليه (بالحق الذى اعطاك شرق) بفتح المعجمة وكسر الراء غص ابن ابي (بذلك) الحق (فذلك) الحق الذى (فعل به ما رأيت) من فعله (فعفا عنه النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث \* وسبق بأنهم من هذا قريبا والغرض منه قوله انه من في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين واليهود وانه سلم عليهم صلى الله عليه وسلم ولم يردانه خص المسلمين باللائظ ففيه انه يسلم بلفظ التعميم ويقصد به المسلم وقد اختلف في حكم ابتداء الكافر بالسلا هل يمنع منه ففي مسلم من حديث ابي هريرة لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلا واضطروهم الى اضييق الطرق وفي النسائي عن ابي بصرة الغفارى بفتح الموحدة انه صلى الله عليه وسلم قال انى راككب غدا الى يهود فلا تبدؤهم بالسلا وقال قوم يجوز ابتداءهم به لما عتد الطبرى من طريق ابن عيينة قال يجوز ابتداء الكافر بالسلا لقوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين وقول ابراهيم على آية التحية بل المتاركة والمباعدة وقال ابن كثير هو كما قال الله تعالى في صفة المؤمنين واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فمعنى قول ابراهيم لا يه سلام عليك أى امان فلا ينالك منى مكروه ولا أذى وذلك لحرمة الابوة اه لكن المراد منع ابتداءهم بالسلا المشروع فلو سلم عليهم بلفظ يقتضى خروجهم عنه كأن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فرائع كما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل سلام على من اتبع الهدى ونقل ابن العربي عن مالك اذا ابتدأ شخص بالسلا وهو يظنه مسلما فبان كافرا قال ابن عمر يستردعهم سلامه وقال مالك لا قال ابن العربى لان الاسترداد حينئذ لا فائدة له لانه لم يحصل له منه شئ لكونه قصد السلام على المسلم وقال غيره له فائدة وهى اعلام الكافر بأنه ليس أهلا لابتداء السلام \* وحدث الباب سابق فى الادب وغيره باب من لم يسلم على من اقترب ذنبا استكسبه (ومن لم يرد سلامه) وهو مذهب الجمهور نعم ان خاف ترتب مضرة فى دين أو دنيا ان لم يسلم سلم كذا قال النووي قال ابن العربى وينبى ان السلام اسم من أسماء الله فكأنه قال الله رقيب عليهم والحق بعض الخنفة بأهل المعاصى من يتعاطى خوارم المرأة ككثرة المزاح وفحش القول فلا يرد على أحد سلامه (حتى تتبين نية) تأدياله (والى متى تتبين نية المعاصى) المعتمد أن ذلك ليس فيه حد محدود وليس

يُظْهِرُ

وقالت أسماء بنت أبي بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني على الخوض حتى (١٤٩) أنظر من يرد على تنكهم وشيئواخذنا من دوني

فأقول يا رب مني ومن أمي فيقال أما شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم قال فكان ابن أبي مليكة يقول اللهم انا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو أن نقعن من ديننا \* وحدنا ابن أبي عمر حدثنا يحيى بن سليم عن ابن خنيس عن عبد الله بن عبد الله ابن أبي مليكة انه سمع عائشة تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو بين ظهراني أصحابه اني على الخوض أنظر من يرد على منكم فوالله ليقطعن دوني رجال فلا تقولن أي رب مني ومن أمي فيقول انك لا تدري ما عملوا بعدك ما زالوا يرجعون على أعقابهم \* وحدثني يونس بن عبد الأعلى الصدفي أخبرنا عبد الله ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن بكيرا حدثه عن القاسم ابن عباس الهاشمي عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كنت أسمع الناس يذكرون الخوض ولم أسمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان يومان ذلك والجارية تمسطنني فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيها الناس فقلت للجارية استأخري عني قالت انما دعا الرجال ولم يدع النساء فقلت اني من الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لكم فرط على الخوض فأيما لا يأتين أحدكم فسدب عني كما يذب العبر الضال فأقول فيم هذا فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول سحقا

السما في رواية كأن الاباريتي

فيه النجوم المختار الصواب ان هذا العدل لانية على ظاهره وانما كثر عدد من نجوم السما ولا مانع عقلي ولا شرعي يمنع من ذلك

يظهر ذلك من يومه ولا ساعته بل حتى يمر عليه ما يدل لذلك (وقال عبد الله بن عمرو) بفتح العين مما وصده في الادب المفرد (لا تسلموا على شربة الخمر) بفتح الميم (والواحدة واعترضه السفاقيس بان اللغو بين لم يسمعه وكذلك بل شارب وشرب كصاحب وصحب وأجيب بأنهم قالوا فسقة وكذبة في جمع فاسق وكاذب وعند سعيد بن منصور عن ابن عمر لا تسلموا على من يشرب الخمر ولا تعودوهم اذا مرضوا ولا تصالوا عليهم اذا ماتوا لكن سنده ضعيف وهو عند ابن عدي بسند أضعف منه عن ابن عمر مرفوعا \* وبه قال (حدثنا ابن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين الملهمة وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن عبد الرحمن بن عبد الله) ولا يذري زيادة ابن كعب (ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك) حال كونه (يحديث حين يخاف عن نبوك) أي عن غزوتها (ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم) المسلمين (عن كلامنا أي) بعد الهزيمة وكسر الفوقية (رسول الله صلى الله عليه وسلم) معطوف على جملة من الكلام حذفها والوايه كذا أو لغرض الاختصار والاثبات بالمراحمه (فاسلم عليه فأقول في نفسي هل حركت شفتيه برد السلام) على (أم لا) لأنه لم يكن يديم النظر اليه من كثرة حياته (حتى كملت) بفتح الميم (خسرون ليلة) من حين نهى صلى الله عليه وسلم عن كلامنا (وآذن) بعد الهزيمة وفتح الميم أعلم ولاكشميني وآذن بالقصر وكسر الميم (النبي صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى الفجر) الحديث وسبق بقائه في المغازي والغرض منه ما ترجم له وهو ترك السلام ناديا وترك الرد أيضا وهو ما يخص به عموم الامر بإفشاء السلام (هذا باب) بالتسوين يذكرفيه (كيف يرد) بضم التحتية وفتح الراء (على أهل الذمة) بالمجبة اليهود والنصارى (السلام) ولا يذري كيف الرد بالسلام \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان عائشة رضيت الله عنها قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم) ولم يعرف الحافظ بن حجر أسماء اليهود المذكورين لكنه قال أخرجه الطبراني بسند ضعيف عن زيد بن أرقم قال بينا أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل من اليهوداهمه نعلبه بن الحارث فقال السلام عليكم يا محمد فان كان محفوظا احتمل أن يكون أحد رهط المذكورين وكان هو الذي باشر السلام عنهم كما جرت العادة من نسبة القول الى الجماعة والمباشر له واحد منهم لان اجتماعهم ورضاهم به في قوة مشاركتهم في النطق والسلام بالهمزة والالف الساكنة وتخفيف الميم الموت وألفه منقلبة عن واو قالت عائشة (فنههمتا فنلت عليكم السام واللعنة) أطلقت اللعنة عليهم اما لانها تری جوارل عن الكافر المعين باعتبار الحالة الراغبة واما لانها تقدم لها علم بان المذكورين يعونون على الكفر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة) وزعم بعضهم ان أصله مه زيدت فيه لا (فان الله يحب الرفق في الأمر كله فقلت يا رسول الله أألم تسمع ما قالوا) بفتح واو وألم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قلت وعليكم) بآببات الواو والجمع دون لفظ السلام والمعنى وعليكم أيضا أي نحن وأنتم فيه سواء كنا متواتر فلهو عطف على قولهم أو الواو للاستئناف أي وعليكم ما تستحقونه من الذم ومباحث ذلك في التالى لهذا وقال النووي اتفقوا على الرد على أهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال لهم عليكم فقط أو وعليكم \* والحديث سبق في كتاب الادب في باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فأحشا \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما ان رسول الله صلى الله



«وحدثني أبو يعنى الرقاشي وأبو بكر بن نافع (١٥٠) وعبد بن حميد جميعاً قالوا حدثنا أبو عامر وهو عبد الملك بن عمرو حدثنا أفلح

ابن سعيد حدثنا عبد الله بن رافع قال كانت أم سلمة تحدث أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر وهي تمتشط أيها الناس فقالت لما شطتها كفي رأسي بنحو حديث بكير عن القاسم بن عمار «حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابت عن يزيد ابن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فصرى على أهل أحد صلاته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال أي فـرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني والله لا أنظر إلى حوضي الآن وإني قد أعطيت مقاتيخ خرائش الأرض وأعطيت مقاتيخ الأرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكني أخاف عليكم أن تتنافسوا فيها» وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا وهب يعني ابن جرير بن حازم حدثنا أي قال سمعت يحيى بن أيوب يحدث عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد عن عتبة بن عامر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد ثم صعد المنبر كالمودع للآحياء والأموات

بل ورد الشرع به مؤكداً كما قال صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لا يتبعه أكثر من عدد نجوم السما وقال القاضي عياض هذا إشارة إلى كثرة العدد وغايته الكثيرة من باب قوله صلى الله عليه وسلم لا يوضع العصا عن عاتقه وهو باب من المبالغة معروف في الشرع والمالعة ولا يعد كذا إذا كان المخبر عنه في حيز الكثرة والعظم ومبلغ الغاية في بابها بخلاف ما إذا لم يكن

عليه وسلم قال إذا سلم عليكم اليهود فأنما يقول أحدهم السام عليكم فقل (في الرد) (وعليك) بالافراد فيهما وبأبواب الواو في الثاني وسقطت عند جميع رواة الموطأ ثم أخرج الموقوف في استتابة المرتدين من طريق يحيى القطان عن مالك والنوري جميعاً عن عبد الله بن دينار باقظ قل عليك بغير وأولكن وقع في رواية السرخسي وحده فقل عليكم بصيغة الجمع بغير وأيضاً وهو عند النسائي من طريق ابن عيينة عن عبد الله بن دينار بغير وأيضاً بصيغة الجمع وقال النوري وقد جاءت الأحاديث في مسلم بالحذف والاثبات والاكثر بالاثبات ويحتمل أن تكون للعطف وأن تكون للاستئناف كما هو واختار بعضهم الحذف لأن العطف يقتضي التشريك وتقريره أن الواو في مثل هذا التركيب تقتضي تقرير الجملة الأولى وزيادة الثانية عليها كمن قال زيد كاتب فقلت وشاعر فانه يقتضي ثبوت الوصفين زيد قال النوري والصواب أن الحذف والاثبات جائزان والاثبات أجود ولا مفسدة فيه لأن السام الموت وهو علمنا وعليهم فلا ضرر فيه وقال البيضاوي في العطف شيء مقدر أي وأقول عليكم ما تريدون بنا أو ما تستحقون وليس عطفاً على عليهم في كلامهم ولا لتضمن ذلك تقرير دعائهم ولذا قال فقل عليك بغير وأو وقد روي بالواو أيضاً قال الطيبي سواء عطف على عليهم أو على الجملة من حيث هي لأن المعنى يدور مع إرادة الممتكلم فإذا اشتراك كان ذلك وإن لم تردجئت على معنى الحصول والوجود كأنه قيل حصل منهم ذلك ومعنى هذا قال ابن الحاجب جروف العطف هي الجروف التي يشرك بها بين المتبوع والتابع في الأعراب فإذا وقعت بعدها المفردات فلا أشكال وإذا وقعت الجمل بعدها فإن كانت من الجمل التي هي صالحة لمعمول ما تقدم كان حكمها حكم المفرد في التشريك كقولك أصبح زيداً قائماً وعمرو فاعداً وشبهه وإن كانت الجمل معطوفة على غير ذلك كقولك قام زيد وخرج عمرو فقل ذلك المراد به حصول مضمون الجملتين حتى كأنه قال حصل قيام زيد وخرج عمرو به. ذابتين أن معنى الواو على ما ذكرناه من تقدير حصول الأمرين ثم كلامه هـ ذاعلى تقدير أن يكونا جملتين وعطف أحدهما على الأخرى وإذا عطف على الخبر نظر إلى عطف الجملة على الجملة لا على الاشتراك أيضاً قال ابن جني في قوله تعالى والنجم والشجر يسجدان أن قوله والنجم والشجر رفعها عطف على يسجدان وهو جملة من فعل وفاعل نحو قولك قام زيد وعمره ربه وقال ابن الحاجب في الأما في قوله تعالى تقالونهم أو يسلمون الرفع فيه وجهان أحدهما أن يكون مشتركا بينهما وبين تقالونهم في العطف والآخر أن تكون جملة مستقلة معطوفة على الجملة التي قبلها باعتبار الجملة لا باعتبار الأفراد وقال في الشرح الرفع على الاشتراك أو على الابتداء بجملة معرفة أعرب نفسها غير مشتركة بينها وبين ما قبلها في عامل واحد إذا الجملة الاسمية لا تكون معطوفة على جملة فعلية باعتبار التشريك ولكن باعتبار الاستقلال ذكره في شرح المشكاة \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) أبو الحسن العباسي مولا هم الكوفي الحافظ قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الحجة ابن بشير الواسطي السلمي حافظ بغداد قال (أخبرنا عبيد الله) بضم العين (ابن أبي بكر بن أنس) حدثنا أنس ابن مالك) يعني جده (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم عليكم أهل الكتاب) اليهود والنصارى (فقلوا) لهم في الرد (وعليك) وروى هذا الحديث بآتم منه عن قتادة عن أنس من طريق شعبة عنه مسلم وأبي داود والنسائي باقظ أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا إن أهل الكتاب يسلمون علينا فكيف نرد عليهم قال قولوا وعليكم وفي مسلم من حديث جابر قال سلمنا من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم قال وعليكم قالت عائشة وغضبت أولم نسمع ما قالوا قال بلى فقد رددت عليهم نجاب فيهم ولا يجابون فينا وقال بعضهم يقول في

كذلك قال ومثله كفته ألف مرة ولفقه مائة مرة فهذا جائز إذا كان كثيراً ولا فلا هذا كلام القاضي والصواب الأول الرد

فقال اني فرطكم على الحوض وان عرضه كماين آيلة الى الخفة في لست (١٥١) أخشى عليكم أن تشركوا بهدى ولكني

أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها وتقتلوا فتهاكوا كهاك من كان قبلكم قال عقبه فكانت آخر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وابن غير قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض ولا نازع أقواما ثم لا غلب عليهم فأقول يارب أحماني أحماني فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك \* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم عن جرير عن الأعمش بهذا الاسناد ولم يذكر أحماني أحماني \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم كلاهما عن جرير وحديثنا مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبيه عن مغيرة عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث الأعمش وفي حديث شعبة عن مغيرة سمعت أبا وائل (قوله صلى الله عليه وسلم في الحوض وان عرضه كماين آيلة الى الخفة وفي رواية بين ناحيته كماين جرياه وأذرح) قال الراوي هما قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاث ايام وفي رواية عرضه مثل طوله ما بين عمان الى آيلة وفي رواية من مقامى الى عمان وفي رواية قدر حوضي كماين آيلة وصنعاه من اليمن وفي رواية ما بين ناحيتي حوضي كماين صنعاه والمدينة ما آيلة فيفتح الهمزة واسكان المنة تحت وفتح اللام وهي مدينة معروفة في طرف الشام على ساحل البحر متوسطة بين مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودمشق ومصر بينها وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة وبينها وبين دمشق نحو ثلثي عشرة مرحلة وبينها وبين مصر نحو ثمان مراحل قال الحارثي قيل هي آخر الحجاز وأول

الر د عليهم السلام بكسر السين واعترضه أبو عمر بأنه لم يشرع لتاسيب أهل الذمة والحديث من اقاربه (باب من نظري كتاب من يحنر) مبنى للمفعول (على المسلمين) منه (لستين أمره) \* وفيه قال (حدثنا يوسف بن بلول) بضم الواحدة وسكون الهاء التيمي الكوفي قال (حدثنا ابن ادريس) عبد الله الاودي قال (حدثني) بالافراد (حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (عن سعد بن عبيدة) بضم العين وفتح الواحدة تحت أبي عبد الرحمن السلمي (عن أبي عبد الرحمن السلمي) بضم السين وفتح اللام (عن علي رضي الله عنه) انه (قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام وأبا هريرة) بفتح الميم والمثناة بينهما راسا كثة (الغوى) بفتح الغين المجهة والنون وكسر الواو وسبق في الجهاد بقله هنا أبا هريرة المقداد ولا منافاة لاحتمال اجتماعهما اذ الخصيص بالذكري لا ينفى الغير (وكلنا فارس فقال انطلقوا) بكسر اللام (حتى تأوا روضة خاخ) بفتح الخاء الموحدة بين مكة والمدينة (فان بها امرأة من المشركين) اسمها مارة (معها صحيفة من حاطب بن أبي بلتعة الى المشركين) أي الى أناس من المشركين عن بمكة كافي رواية سورة الممتحنة (قال) علي رضي الله عنه (فادركنا هاتير علي جل لها حيث قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلنا) لها (أين الكتاب الذي معك قالت مامعي كتاب فأنخنا بها) جعلها (قابتغينا) فطلبنا الكتاب (في رحلها) بالحاء المهملة في متاعها (فأوجدنا شيئا قال صاحبنا) الزبير وأبو هريرة (ما نرى كتابا قال) علي (قلت لقد علمت ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يخالفه لخرجن الكتاب) بضم القوية وكسر الراء والجم وتشديد النون (أولاً جردنك) من ثيابك (قال) علي رضي الله عنه (فلما رأنا الحديث) بكسر الجيم وتشديد المهملة (أهوت بيدها الى حيزتها) بضم الحاء المهملة وسكون الجيم بعد هازاي معقدا زارها (وهي محتجزة بكساء فخرجت الكتاب) فان قلت سبق في باب الجاسوس من كتاب الجهاد أنها أخرجته من عقاصها أي شعرها وهذا قال من حيزتها أوجب بأنه ربما كان في الحزمة أولا فخرجته وأخفته في العقاص فخرج منها ثانيا أو بالعكس (قال فانطلقنا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) لحاطب (ما جئت يا حاطب على ماصنة قال ما بي الآن أكون مؤمنا بالله ورسوله) بكسر الهمزة وتشديد اللام على الاستئناف وللكشهيبي أن لا يفتح الهمزة (وما غرت) ديني يريد أنه لم يرتد عن الاسلام (وما بدت) بتشديد المهملة (أردت ان تكون لي عند القوم يد) منه ونعمة (يدفع الله بها عن أهلي ومالي) الذي بمكة (وليس من أحمانيك) أحده (هناك) أهل أو مال (الاوله من يدفع الله به عن أهله وماله قال) صلى الله عليه وسلم (صدق ولا تقولوا له الا خيرا قال فقال عمر بن الخطاب انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فأضرب عنقه) بالنصب والفاء أوله وللکشيبي أضرب باسقاط الفاء والجزم (قال) علي رضي الله عنه (فقال) صلى الله عليه وسلم (يا عمر وما يدريك لعل الله قد اطاع على أهل بدر) الذين شاهدوا وقعتا (فقال) مخاطبا لهم خطاب تكريم (اعلموا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة) بالمغفرة في الآخرة والاولى بوجه على أحد منهم حدا وحق استوفى منه في الدنيا (قال فدمعت عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم) وقول عمر رضي الله عنه مع قوله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا له الا خيرا يحمل على انه لم يسمع ذلك أو كان قوله قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم قاله السفاقي ويحتمل أن يكون عمر لشدة في أمر الله جل النهي على ظاهره من منع القول السيئ له ولم يزل ما دعاه من إقامة ما وجب عليه من العقوبة الذنب الذي ارتكبه فبين صلى الله عليه وسلم انه صادق في اعتذاره فان الله عفا عنه وفيه جواز النظر في كتاب الغير اذا كان طريقا الى دفع

نحو خمس عشرة مرحلة وبينها وبين دمشق نحو ثلثي عشرة مرحلة وبينها وبين مصر نحو ثمان مراحل قال الحارثي قيل هي آخر الحجاز وأول

وحدثنا سعيد بن عمرو الأشعثي أخبرنا عنه (١٥٣) ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن فضيل كلاهما عن حصين عن

أبي وائل عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث الأعشى ومغيرة \* حدثني محمد بن عبد الله بن ربيع حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد ألم تسمع قال لا واني قال لا فقال المستورد ترى فيه الآية مثل الكواكب \* وحدثني ابراهيم بن محمد بن عروة حدثنا حمي ابن عمار حدثنا شعبة عن معبد بن خالد أنه سمع حارثة بن وهب الخزاعي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر الحوض بمنزلة يذ كر قول المستورد وقوله حدثنا أبو الربيع الزهراني وأبو كامل الخدرى قال حدثنا جاد وهو ابن زيد حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امامكم حوضا ما بين ناحيته إكليل من جواهر أو درج

الشام وأما الخفة فسبق بيانها في كتاب الحج وهي بخوسع من أجل من المدينة بينها وبين مكة وأما جربا فيجرب مفتوحة ثم راسا كنه ثيابا موحدة ثم ألف مقصورة هذا هو الصواب المشهور أنهم مقصورة وكذا قيدها الخازمي في كتابه المؤلف في الاماكن وكذا ذكرها القاضي وصاحب المطالع والجمهور وقال القاضي وصاحب المطالع ووقع عند بعض رواة البخارى محدودا قالوا هو خطأ وقال صاحب التحرير هي بالمدة وقد قصر قال الخازمي كان أهل جربا يهودا كتب لهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان لما قدم عليه لحية بن روبة صاحب ايلة يقوم

مفسدة هي أكبر من مفسدة النظر فحدث ابن عباس المروى عند أبي داود بسند ضعيف من نظر في كتاب أخيه بغير إذنه فكأن ينظر في النار انما هو في حق من لم يكن متهما على المسلمين وأما من كان متهما فلا خرم له والحاصل أنه يخص منه ما يتعين طريقا إلى دفع المفسدة كما هو الحديث مرارا \* هذا (باب) بالتنوين يذ كرفيه (كيف يكتب الكتاب إلى أهل الكتاب) اليهود والنصارى وسقط لفظ الكتاب الأول لا يذ كرفيه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي (أبو الحسن) قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا نونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) ان ابن عباس أخبره ان أناسفيا (صخر) بن حرب أخبره ان هرقل (لقبه قيصر) (أرسل اليه) حال كونه (في) أي مع (نصر) قريش وكافوا تجارا) بكسر الفوقية وتخفيف الجيم (بالشام فأتوه فذ كر الحديث) السابق في أول هذا الجامع وفي مواضع أخرى أن (قال ثم دعا) هرقل من يأتيه (بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقري) فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم أهل (الروم السلام على من اتبع الهدى أما بعد) الحديث إلى آخره وليس المراد منه التحية لانه لم يسلم فليس هو من اتبع الهدى فهو سلام مقيد لا تسلم به لمن أجاز مكاتبة أهل الكتاب بالسلام عند الحاجة وفيه جواز كتابة البسملة إلى أهل الكتاب وتقديم اسم الكتاب على المكتوب اليه \* هذا (باب) بالتنوين يذ كرفيه (عن ييدا في الكتاب) بضم التحتية وسكون الموحدة وفتح المهملة أي بنفسه أو بالمكتوب اليه (وقال الليث) بن سعد الامام مما وصله المؤلف في الادب المفرد (حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) الكندي (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج (عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذ كر رجلا من بني اسرائيل (سأل بعض بني اسرائيل أن يسلمه ألف دينار إلى أجل فقال اتني بكفيل قال الله فأعطاه ألف فلما بلغ الأجل وأراد الخروج اليه وحسبه الرشح (أخذ خشبة فقهرها) أي فخرها (فأدخل فيها ألف دينار وصحيفة منسوبة إلى صاحبه) الذي أقرضه وهو النجاشي كما هو في الكفالة (وقال عمر بن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبيه) أنه (سمع ابا هريرة) ولا يذ كر عن الجوى والمستقى عن أبي هريرة يقول (قال النبي صلى الله عليه وسلم نجر خشبة) بالنون والجيم المفتوحة والراء ولا يذ كر عن الكشميين نفر خشبة بالقاف (جعل المال) وهو الألف دينار (في جوفها وكتب اليه صحيفة من فلان إلى فلان) فقدم الكاتب اسمه على المكتوب له ولعل البخارى خص سياق هذا الحديث لعدم وجدانه ما هو على شرطه وهو على قاعدته في الاحتجاج بشرع من قبله اذا لم ينكر ولا سيما اذا ذكر في مقام المدح لفاعله وعند أبي داود من طريق ابن سيرين عن أبي العلاء بن الحضرمي عن العلاء أنه كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قوما إلى سيدكم) \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري قاضي المدينة (عن أبي امامة بن سهل بن حنيف) بضم الحاء المهملة وفتح النون وبعد التحتية الساكنة فاء الانصاري (عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه (أن أهل قريظة) بضم القاف وفتح الراء والطاء المهملة فبيلة من يهود (نزلوا) من حصنهم بعد أن حاصروهم النبي صلى الله عليه وسلم (على حكم سعد) هو ابن معاذ (فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم اليه) وكان وجعا لما رمى في الحلة (فجاء فقال) صلى الله عليه وسلم للانصار خاصة أو لجميع من حضر من المهاجرين معهم (قوما إلى سيدكم أو قال خيركم) توقيرا واكراما له فنيه اكرام أهل الفضل من علم أو صلاح أو شرف بالقيام لهم أو المراد قوما اليه

\* حديثي زهير بن حرب ومحمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالوا حدثنا يحيى وهو (١٥٣) القطن عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال ان امامكم حوضا كما بين جربا وأذرح وفي رواية ابن مثنى حوضي \* وحدثنا ابن عمر حدثنا أبي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله بهذا الاسناد مثله وزاد قال عبيد الله فسأله فقَالَ قريتين بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال وفي حديث ابن بشر ثلاثة أيام

هذا هو الصواب المشهور الذي قاله الجمهور قال القاضي وصاحب المطالع ورواه بعضهم بالجيم قال وهو تصحيف لاشك فيه وهو كما لا وهي مدينة في طرف الشام في قبلة الشوبك منها وبينه نحو نصف يوم وهي في طرف الشراة بفتح الشين المحجمة في طرفها الشامى وتبوء في قبلة أذرح بينهما ما نحو أربع مراحل وبين تبوء ومدينة النبي صلى الله عليه وسلم نحو أربع عشرة مرحلة وأما عمان فبفتح العين وتشديد الميم وهي بلدة بالبحرين الشام قال ابن الاعراب يجوز أن يكون فعلا من عميم فلا ينصرف معرفة وينصرف ذكره قال ويجوز أن يكون فعلا من عمين فينصرف معرفة وذكره إذا عني بها البلدة هذا كلامه والمعروف في روايات الحديث وغيره ما ترك صرفها قال القاضي عياض وهذا الاختلاف في قدر عرض الحوض ليس موجبا للاضطراب فإنه لم يأت في حديث واحد بل في أحاديث مختلفة الرواة عن جماعة من الصحابة معوها في مواطن مختلفة ضربها النبي صلى الله عليه وسلم في كل واحد منها مثلا لبعده أقطار الحوض وسعته وقرب ذلك من الافهام لبعدها بين البلاد المذكورة

لثمنه على النزول عن الجارور فتقواه فلا يصيبه ألم وحذر من انتقار عرقه قاله التوربشتي قال ولو أراد الاكرام لقال لسيدكم باللام بدل الى وأجاب الطيبي بأن الى في هذا المقام أنخم من اللام كالثقة قيل قوموا واذهبوا اليه تلقيا وكرامة يدل عليه ترتيب الحكيم على الوصف المناسب المشعر بالعلية فان قوله الى سيدكم على للقيام له وليس ذلك الا لكونه شريفا كريما على القدر اه نعم في مسند أحمد عن عائشة من طريق علقمة بن وقاص عن أبي قريظة وقصة سعد ابن معاذ فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فانزلوه وسنده حسن وهذه الزيادة تتخذ في الاستدلال بقصة سعد على مشروعية القيام المتنازع فيه وقد منع قوم القيام بمسكا بحديث أبي امامة خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فحمله فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم بعضهم لبعض وأجيب بضعفه واضطراب سند وفيه من لا يعرف وفي حديث عبد الله بن بريدة عن معاوية عند الحماكم ما من رجل يكون على الناس يقوم على رأسه الرجال يحب أن تكثر عنده الخصوم فيدخل الجنة وعند أبي داود عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب أن يتنزل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار وسئل مالك عن المرأة تبالغ في اكرام زوجها فتلقاه وتزعم ثيابه وتقف حتى يجلس فقال أما التلقى فلا بأس به وأما القيام حتى يجلس فلا فان هذا فعل الجبارة وأجاب الخطابي عن قوله من أحب أن يقام له أي بأن يلزمهم بالقيام له صفوفا على طريق الكبر وقال غيره ان المنهى عنه أن يقام عليه وهو جالس وعورض بأن سياق حديث معاوية على خلاف ذلك وانما يدل على انه كره القيام له لما خرج تعظيما له وبأن هذا لا يقال له القيام للرجل وانما هو القيام على رأس الرجل أو عند الرجل اه وفي حديث أنس عند الطبراني وقال انما هلك من كان قبلكم فانهم عظموا ما ملوكهم بأن قاموا وهم قعود وعن أبي الوايد بن ربيعة ان القيام يكون على أربعة أوجه محظور لمن يريد أن يقام له تكبرا وتعظيما على القائمين له ومكرره لمن لا يتكبر ولا يتعظم ولكن يخشى أن يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر وما فيه من التشبه بالجبارة وجائز على سبيل الاحترام والاكرام لمن لا يريد ذلك ويؤمن معه التشبه بالجبارة ومنه دواب لمن قدم من سفره فراح بقدمه ليسم عليه أو الى من تجددت له نعمة فيمنه بمصولها أو مصيبة فيعز به بسببها أو لما كم في محل ولايته كما دل عليه قصة سعد فانه لما استقدمه النبي صلى الله عليه وسلم كما كفى بني قريظة فراح مقبلا قال قوموا الى سيدكم وما ذاك الا ليكون أنفذ لحكمه فاما اتحاده بديننا فنشعار العجم وقد جاء في السنن انه لم يكن أحب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا جاءه لا يقومون له لما يعلمون من كراهيته لذلك والله الموفق \* ومباحث المسئلة فيما طول يخرج عن الغرض ولشيخ الاسلام النووي جرح في ذلك ولا يعبى الله بن الحاج في ذلك كلام متين جليل والله يهدينا سواء السبيل والشك في قوله أو قال خيركم من الراوى (فقد سعد) (عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يقال) له يا سعد (هؤلاء) أهل قريظة (نزلوا) من حصنهم (على حكمك قال) سعد (فأني احكم) فيهم ان تقتل مقاتلتهم أي الطائفة المقاتلة من الرجال (وتسبي ذرارهم) بالمحجة وتشديد التحية وتحقق جمع ذرية أي النساء والصبيان (فقال) له صلى الله عليه وسلم (لقد حكمت) فيهم (عاحكم به المالك) جل وعلا بكسر اللام ومعو الله وروى بثبها أي يحكم جبريل الذي جاءه من عند الله (قال ابو عبد الله) المؤلف رحمه الله (افهمني بعض أصحابي) قال في فتح الباري يحتمل أن يكون محمد بن سعد كاتب الواقدي فانه أخرجه في الطبقات (عن أبي الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي شيخ المؤلف في هذا الحديث بسنده (من قول أبي سعيد) الخدرى من أول الحديث

(٢٠) قسطلاني (تاسع) لاعلى التقدير الموضوع للتحديد بل للاعلام بعظم هذه المسافة فهذا اجماع الروايات هذا كلام القاضي

\* وحدثني سويد بن سعيد حدثنا حصن بن ميسرة (١٥٤) عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بمثل حديث عبد الله

(الى) قوله فيه على (حكمتك) وقال في الكواكب أي قال البخاري سمعت أناس أبي الوليد على  
حكمتك وبعض اصحابنا نقولوا عنه الى بحرف الانتهاء بدل حرف الاستعلاء والحديث مضعف في  
الجهاد وفضل سعد في المغازي (باب) مشروعية المصاحفة وهي الاضواء بصفحة اليد الى  
صفحة اليد وقال ابن مسعود) عبد الله رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) تشهد  
وكفي بين كفيه) وصله المؤلف في الباب الذي بعد وسقط هذا الاثر (وقال كعب بن مالك)  
في قصة تختلف عن تبوك (دخلت المسجد) أي بعد أن تيب عليه (فأذا برسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقام الى) بتشديد الياء (طلعت بين عبيد الله) حال كونه (بهرول حتى صاخفي وهناني)  
بتوبة الله على وهذا قطعة من حديث سبق موصول في غزوة تبوك \* وبه قال (حدثنا عمرو بن  
عاصم) بفتح العين وسكون الميم ابن عبد الله البصري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن قتادة)  
ابن دعامه أنه (قال قلت لانس) رضي الله عنه (كانت المصاحفة في اصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم قال نعم) وعن أبي امامة عند الترمذي بسند فيه ضعف عام تحبسونكم ينكم المصاحفة وفي  
الادب المفرد بسند صحيح عن أنس رفعه قد أقبل أهل اليمن وهم أول من جاء بالمصاحفة وفي حديث  
أنس قيل يا رسول الله الرجل يلقى أخاه فيخبره قال لا قال فإخذه بيده وبصافه قال نعم أخرجه  
الترمذي وقال حسن وعن البراء عند أبي داود والترمذي رفعه ما من مسلمين يلتقيان فيتصافيان  
الاغفرله ما قبل ان يتفرقا وزاد فيه ابن السني وتككرا ابو ذؤيب في رواية لابي داود  
وحدا الله واستغفراه فالمصاحفة سنة مجمع عليها عند التلاقي كما قاله النووي لكن يستثنى من ذلك  
المرأة الأجنبية والامرء الحسن \* والحديث أخرجه الترمذي في الاستبذان \* وبه قال (حدثنا  
يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي نزيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله  
المصري (قال اخبرني) بالافراد (حموة) بفتح الحاء المهملة والواو بينهما تحية ساكنة ابن شريح  
البصري (قال حدثني) بالافراد أيضا (ابو عقيل) بفتح العين المهملة وكسر القاف (زهره بن  
معبد) بضم الزاي وسكون الهاء ومعبد بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة أنه (سمع  
جده عبد الله بن هشام) أي ابن زهره بن عثمان من بني عقيم بن مرة (قال كأمع النبي صلى الله عليه  
وسلم وهو أخذ) عبد الله الهزمية (بشد عمر بن الخطاب) الحديث اقتصر منه على الغرض هنا لان الاخذ  
باليد يستلزم التقاء صفحة اليد بصفحة اليد غالباً وساقه بقاها في الايمان والنذور \* (باب) الاخذ  
باليدين) بالثنائية ولا يذرع الجوى والمسبة الى بالافراد ولما كان الاخذ باليد يجوز ان يقع من  
غير حصول مصاحفة مفردة بهذا الباب (وصافح) جند بن زيد بن المبارك) عبد الله المروزي  
(بشده) بالثنائية ومفعولها غفار في تاريخ بخاري من طريق اسحق بن أحمد بن خلف \* وبه قال  
(حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف) بسين مهملة مفتوحة وتحية ساكنة  
بعدها فاء ابن سليمان أو ابن أبي سليمان الخزومي (قال سمعت مجاهداً) هو ابن جابر (يقول  
حدثني) بالافراد (عبد الله بن حنبل) بفتح الحاء المهملة والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة وبعد الراء هاء  
تأنيث (ابو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة الازدي الكوفي (قال سمعت ابن مسعود)  
عبد الله رضي الله عنه (يقول علمني رسول الله) ولا يذرع النبي (صلى الله عليه وسلم) وكفي بين كفيه)  
بالثنائية وهو الاخذ باليدين في طابق الترجمة والجله حالية من ضمير المفعول في على معترضة  
بين الفاعل والمفعول الثاني وهو قوله (التشهد) وعند ابن أبي شيبة بفتح - ديم - تشهد على  
الجله الحالية (كأية على السورة) ما صدرية والكاف نعت لمصدر محذوف أي يعلمني التشهد  
تعالماً مثل تعليم السورة واختار ابن مالك أن تكون الكاف حالاً من المصدر المفهوم من

قلت وليس في القليل من هذه  
المساكنات منع الكثير فالكثير ثابت  
على ظاهر الحديث ولا معارضة  
والله أعلم (قوله كفي رأسي) هو  
بالكاف أي اجعبه وضمي شعره  
بعضه الى بعض (قوله الى من  
الناس) دليل لدخول النساء في  
خطاب الناس وهذا متفق عليه وانما  
اختلوا في دخولهن في خطاب  
الذكور ومنه بينا انهن لا يدخلن  
فيه وفيه ثبات القول بالعموم  
(قوله صلى على أهل أحد صلاته على  
الميت) أي دعاهم بدعاء صلاة الميت  
وسبق شرح هذا الحديث في كتاب  
الحنائز (قوله صلى الله عليه وسلم  
واني والله لا تنظر الى حوضي الآن)  
هذا تصريح بان الحوض حوض  
حقيقي على ظاهره كما سبق وانه  
مخلف موجود اليوم وفيه جواز  
الخلف من غير اختلاف لتفخيم  
الشيء وتوكيده (قوله صلى الله عليه  
وسلم واني قد أعطيت مفاتيح خزان  
الارض أو مفاتيح الارض واني  
والله ما أخاف عليكم ان تشرکوا  
بعدي ولكني أخاف عليكم ان  
تتنافسوا فيها) هكذا هو في جميع  
النسخ مفاتيح في اللفظين بالياء قال  
القاضي وروى مفاتيح بجذوها فن  
أثبتناه فجمع مفتاح ومن حذوها  
فجمع مفتوح وهما الغتان فيه وفي هذا  
الحديث معجزات لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم فان معناه الاخبار بان  
أمة تملك خزان الارض وقد وقع  
ذلك وانما لا ترتد جلته وقد عصها  
الله تعالى من ذلك وانما تتنافس  
في الدنيا وقد وقع كل ذلك (قوله صلى  
على قتلى أحد ثم صعد المنبر كالودع  
للأحياء والاموات فكانت آخر  
مارأته على المنبر) معناه خرج الى قتلى أحد ودعا لهم دعاء مودع ثم دخل المدينة فصعد المنبر فخطب الأحياء خطبة مودع

\* وحدثننا حرملة بن يحيى حدثنا عبد الله بن وهب حدثني عمر بن محمد عن (١٥٥) نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال ان امامكم حوضا كباين جربا واذرح فيه اباريق كتجوم السماء من ورده فشرب منه لم يظمأ بعدها أبدا \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر المكي واللفظ لابن أبي شيبة قال اسحق أخبرنا وقال الاخر ان حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمي عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله ما آية الحوض قال والذي نفس محمد بيده لا آية الا كثرة عدد نجوم السماء وكواكبها في الليلة المظلمة المعصية آية الجنة من شرب منها لم يظمأ آخر ما عليه يشرب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم يظمأ عرضه مثل طوله ما بين عمان الى آيلة ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل

كما قال النواس بن سمعان قلنا يا رسول الله كأنهم موعظة مودع وفيه معنى المجزة (قوله صلى الله عليه وسلم لا آية الا كثرة عدد نجوم السماء وكواكبها في الليلة المظلمة المعصية آية الجنة من شرب منها لم يظمأ آخر ما عليه يشرب فيه ميزابان من الجنة) أما قوله صلى الله عليه وسلم آية الجنة المظلمة فهو بتخفيف الاوهى السنى للاستفناح وخص الليلة المظلمة المعصية لان النجوم ترى فيها أكثر والمراد بالمظلمة التي لا قفر فيها مع ان التجوم طالعفة فان وجود القمر يستتر كثيرا من النجوم وأما قوله صلى الله عليه وسلم آية الجنة فضبطه بعضهم برفع آية وبعضهم بنصبها وهما معجمان فن رفع

الفعل المتقدم المحذوف بعد الاضمار على طريق الاتساع تقديره يعلى التعليم مثل ما به على السورة (من القرآن) من للتبعض أو لبيان الجنس لان كل سورة منه قرآن ويتعلق حرف الجر بحال من السورة أى السورة كائنه من القرآن (التحيات لله) جمع تحية ففعله من الحياة بمعنى الاحياء والتحية الدائمة والتحيات مبتدأ والله الخبر والجملة الى آخرها محكية بدلا من التشهد أعنى مفعول علمنى أو مفعولا بفعل مقدر على الحكاية يدل عليه ما قبله أى علمنى التحيات لله الى آخره أى هذا اللفظ أو بقدر قال قبل التحيات لله فتكون الجملة الى آخر الحديث معمولة للقول المقدر (والصلوات) قبل المعهودات في الشرع فيقدر واجبة لله وان أريد بها رحمة التي تنزل بها على عباده فيقدر كائنه أو ثابتة لعباده فيقدر مضاف محذوف (والطيبات) بحرف العطف وقدم الله عليه ما فيتمم أن يكونا معطوفين على التحيات ويحتمل أن تكون الصلوات مبتدأ وخبرها محذوف والطيبات عطف عليه أو الواو الاولى لعطف الجملة على الجملة التي قبلها ولا يذرح حذف الواو من والطيبات فتكون صفة للصلوات (السلام عليكم ايها النبي) بالالف واللام للجنس ويدخل فيه المعهود (ورحمة الله وبركاته) معطوفان على السلام (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) ثم يدان (لا اله الا الله) جملة في محل نصب أو خبر على تقدير الباء أى بان لا واثم محققة من التثنية واسمها ضمة منصوب محذوف والجملة بعده خبرها والتقدير أشهد أنه لا اله الا الله (وأشهد ان محمدا عبده ورسوله) عطف على سابقه ورسول ففعل بمعنى مرسل وفعل بمعنى مفعول قليل قال ابن عطية العرب تجرى رسول مجرى المصدر فتصنف به الجمع والواحد والمؤنث ومنه انا رسول رب العالمين (وهو) صلى الله عليه وسلم (بين ظهرا نينا) بفتح النون وسكون التثنية بعدها نون أخرى بالتثنية أى ظهري المتقدم والمتأخر أى كائن بينهما فزيدت الالف والنون للتأكيد (فما قبض) توفي صلى الله عليه وسلم (قلنا السلام) قال البخاري (يعنى على النبي صلى الله عليه وسلم) يعنى تركوا الخطاب وذكروه بلفظ الغيبة وفي الحديث الاخذ باليد وهو مبالغة في المصاحفة وهو مستحب واختلف في تقبيل اليد فأنكره مالك وأجازة آخرون وحملوا انكاره على ما اذا كان على وجه التكبر فان كان لهذا أو صلاح أو علم أو شرف فخاف بل مستحب وفي حديث أسامة ابن شريك عند أبي داود بسند قوى قال قنالى النبي صلى الله عليه وسلم فقبلنا يده وفي حديث يزيد بن زبير في قصة الاعرابي والشجرة فقال يا رسول الله انذرنى أن أقبل رأسك ورجليك فأذن له فلم كان التقبيل لغنى أو وجهته في الدنيا كرمه وقال المتولى لا يجوز وللحافظ أبى بكر بن المقرئ جزء في تقبيل اليد وفي الغرض جمع كتاب حافل في السلام والقيام والمصاحفة والتقبيل والمعانقة أعانى الله عليه في عافية \* والحديث سبق في الصلاة (باب حكم المعانقة) وهى مقابلة من عانق الرجل الرجل اذا جعل يديه على عنقه وضعه الى نفسه وليس في حديث الباب ذكر للمعانقة نعم سبق ذكرها في البيوع في معانقته صلى الله عليه وسلم الحسن فيتمم كما نقله ابن بطال عن المهلب أنه قصه ان يسوقه هناك لم يستحضره غير السند السابق وليس من عادته غالبا إعادة السند الواحد فادرك الموت قبل أن يقع له ما وافق ذلك فصارت ترجمته بالمعانقة خالسا من الحديث وبعده باب قول الرجل كيف فظن الكاتب الاول لما لم يجد فيه ما حديثا أن الباب معقود لهم ما جمعه ما لکن لفظ المعانقة والواو بعدها انما ثبت لابي ذر عن الكشمهني وسقط لغیره وفي نسخة الحافظ عبد المؤمن الدماطى مضروب عليه ما وعلى هذا فلا اشكال كما لا يخفى (وقول الرجل) بالجر عطف على السابق لاخر (كيف اصبحت) \* وبه قال (حدثنا اسحق) هو ابن راهويه كل جزم به في الفتح أو ابن منصور كما قاله الكرماني بلفظ لعله قال (اخبرنا بشر بن شعيب) نفيهم مبتدأ محذوف أى هى آية الجنة ومن نصب فيا ضمارا عنى أو نجوه وأما آخر ما عليه ففصوص وسبق نظيره في كتاب الايمان

حدثنا أبو غسان السهفي ومحمد بن مثنى وابن (١٥٦) بشار وألفاظهم متقاربة فالواحد ثنا معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي عن قتادة عن

بكسر الموحدة وسكون المجهة قال (حدثني) بالافراد (أبي) شعيب بن أبي حمزة دينار  
القرشي الحنصلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله بن كعب)  
أبي ابن مالك الانصاري (ان عبد الله بن عباس) رضي الله عنه - ما (اخبره ان عليا يعني ابن ابي  
طالب) رضي الله عنه (خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله قال اخبرني عبد الله بن  
كعب الى هنا لا يذوق قال البخاري (ح وحدثنا) بآثبات واوالعطف على السابق لا يذوق (الحديث  
صالح) أبو جعفر بن الطبري المصري الثقة الحافظ قال (حدثنا عنده) بهن مه - حلة وموحدة  
مفتوحتين بينهما فون ساكنة وبالسبعين المهله آخره ثابث ابن خالد الابلي قال (حدثنا يونس)  
ابن يزيد الابلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله بن كعب بن مالك)  
الانصاري وقد ثبت سماع الزهري من عبد الله بن كعب كما مر في الوفاة النبوية (ان عبد الله بن  
عباس اخبره ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه  
الذي توفي فيه فقال الناس) له (يا ابا حسن كيف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اصبح  
بوجه الله بارئاً) بالهمز في القرع كاصله قال ثابت هذا على لغة اهل الحجاز يقولون برأت من  
المرض وتيمم وتولون بريت بالكسريه يعني بغير همز كما يروي باري بغير همز فيصح أن يكون على  
اللغتين جميعاً (فاخذ يديه) يدي علي (العباس فقال) له (ألتزمه) صلى الله عليه وسلم أي ميثأ أي  
فيه علامة الموت أو الضمير الشأن لان الرؤية ليست بصريه (أنت والله بعد الثلاث) ولا يذوق  
ثلاث أي بعد ثلاثة أيام (عبد العضا) أي تصير ما مور الفغير بموته صلى الله عليه وسلم ولولا به غيره  
(والله اني لأرى) بضم الهمزة لا ظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم سيتوفي) على صيغة المجهول  
(في وجهه) هذا (واني لأعرف في وجهه بنى عبد المطلب الموت) أي علامته (فاذهب بنا الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فنسأله فمين يكون الامر) أي الخلافة بعده (فان كان فينا علمنا ذلك وان كان  
في غيرنا أمرناه) قال السفاقي أمرناه بعد الهمزة أي شاورناه قال والمشهور القصر أي طلبنا منه  
وفيه أن الامر لا يشترط فيه العلو ولا الاستعلاء قال في الفتح ولعله أراد أن يؤكد عليه في السؤال  
حتى يصير كأنه أمره بذلك (فاوصى بنا) الخليفة بعده (قال علي والله اني سألتنا) أي الخلافة  
(رسول الله صلى الله عليه وسلم فميننا) بلا فظ المضارع ولا يذوق عن الجوى والمسقطي فمناها أي  
الخلافة (لا يعطيناها الناس ابدوا في لا سألها رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدا) ولم يقع في  
الحديث أن اثنين تلاقيا فقال أحدهما للآخر كيف أصبحت بل فيه أن من حضر عند بابيه صلى  
الله عليه وسلم سال عليا لما خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم عن حاله عليه الصلاة والسلام  
فاخبر بقوله بآرائهم أخرج البخاري في الادب المفرد من حديث جابر قال قيل للنبي صلى الله عليه  
وسلم كيف أصبحت قال بخير وأما المعانقة ففي حديث أبي ذر من طريق رجل من عنزة لم يسم قال  
قلت هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصالحكم اذا القيمة قال ما لقيته قط الا صاخني  
وبعث الى ذات يوم فلم أكن في أهلي فلما جئت أخبرته أنه أرسل الى فأتيته وهو على سريره  
فالتزمتي فكانت أجود وأجود رواه الامام أحمد ورواه ثقات الا الرجل المبهمة وفي الاوسط  
للطبراني من حديث أنس كانوا اذا تلاقوا تصاحفوا واذا قدموا من سفر تعانقوا \* وفي حديث  
عائشة لما قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي ففرع الباب فقام اليه  
النبي صلى الله عليه وسلم عريا يابجرت به فاعتنقه وقبلة قال الترمذي حديث حسن وعن أبي  
الهيثم بن التهمان أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه فاعتنقه وقبلة رواه قاسم بن أصبغ وسنده  
ضعيف وأما حديث طاوس عن ابن عباس لما قدم جعفر من الحبشة اعنته النبي صلى الله

سالم بن أبي الجعد عن معدان بن ابي  
طلحة اليعمرى عن ثوبان ان نبي الله  
صلى الله عليه وسلم قال اني لبعقر  
حوضي أدود الناس لاهل اليمن  
أضرب بعصاي حتى يرفض عليهم  
وأما يشغب فبالشين والخاء المعجمتين  
والياء مفتوحة والحاء مضمومة  
ومفتوحة والشجب السيلان  
وأصله ما خرج من تحت يد الخالب  
عند كل غمرة وعصرة لضرع الشاة  
وأما المترابان فبالهمزة ويجوز  
قلب الهمزة تاء (قوله عن معدان  
اليعمرى) بفتح ميم اليعمرى وضمها  
منسوب الى يعمر (قوله صلى الله  
عليه وسلم اني لبعقر حوضي) هو  
بضم العين واسكان القاف وهو  
موقف الأبل من الحوض اذا وردته  
وقيل مؤخره (قوله صلى الله عليه  
وسلم أدود الناس لاهل اليمن  
اضرب بعصاي حتى يرفض عليهم)  
معناه أطرد الناس عنه غير أهل  
اليمن ليرفض على أهل اليمن وهذه  
كرامة لأهل اليمن في تقديعهم في  
الشرب منه مجازاة لهم بحسن  
صنيعهم وتقديرهم في الاسلام  
والانصار من اليمن في دفع غيرهم  
حتى يشربوا كادفعوا في الدنيا عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أعداءه  
والمكرهات ومعنى يرفض عليهم  
أي يسيل عليهم ومنه حديث  
البراق استعجب حتى ارفض عرقا  
أي ساله عرقه قال أهل اللغة  
والغريب وأصله من الدمع يقال  
ارفض الدمع اذا سال متقرقا قال  
القاضي وعصاه المذكورة في هذا  
الحديث هي المكنتي عنها بالهراوة  
في وصفه صلى الله عليه وسلم  
في كتب الاوائل بصاحب الهراوة

قال أهل اللغة الهراوة بكسر الهاء العصا قال ولم يأت لعناها في صفته صلى الله عليه وسلم تفسير الا ما يظهر في هذا الحديث عليه



فَسُئِلَ عَنْ عَرْضِهِ فَقَالَ مَنْ مَقَامِي إِلَى عَمَانَ وَسُئِلَ عَنْ شَرَابِهِ فَقَالَ أَشَدُّ بَيَاضًا (١٥٧) مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ يَغْتَفِيهِ مِنْزِلَانِ

يَعِدَانِهِ مِنَ الْجَنَّةِ أَحَدُهُمَا مِنْ ذَهَبٍ وَالْآخَرُ مِنْ وَرَقٍ \* وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ بِأَسَدِ هَشَامٍ بِمِثْلِ حَدِيثِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمْدُ عَقْرِ الْخَوْصِ \* وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يُحْيَى بْنُ جَمَادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مَعْدَانَ عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَ الْخَوْصِ فَقَالَتْ يُحْيَى بْنُ جَمَادٍ وَهَذَا حَدِيثٌ سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِي عَوْنَةَ فَقَالَ وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا مِنْ شُعْبَةَ فَقُلْتُ انْظُرْ لِي فِيهِ فَنَظَرْتُ فِيهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ فِي تَفْسِيرِ الْهَرَاوَةِ بِهَذِهِ الْعَصَابِ يَعِدُ أَوْ بَاطِلٌ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِوصْفِهِ بِالْهَرَاوَةِ تَعْرِيفُهُ بِصِفَةِ يَرَاهَا النَّاسُ مَعَهُ يَسْتَدْلُونَ بِهَا عَلَى صَدَقِهِ وَأنَّهُ الْمَشْرُوبُ بِهِ الْمَذْكُورُ فِي الْكُتُبِ السَّالِفَةِ فَلَا يَصِحُّ تَفْسِيرُهُ بِبَعْضِهَا كَوْنُهُ فِي الْآخِرَةِ وَالصَّوَابُ فِي تَفْسِيرِ صَاحِبِ الْهَرَاوَةِ مَا قَالَهُ الْأَعْمَةُ الْحَقَّاقُونَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْسِكُ الْقَضِيبَ بِيَدِهِ كَثِيرًا وَقِيلَ لَأنَّهُ كَانَ يَمْشِي وَالْعَصَابُ بِيَدَيْهِ وَتَغْرِزُهُ فِيصِلِي إِلَيْهَا وَهَذَا مَشْهُورٌ فِي الصَّحِيحِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَفِيهِ مِنْزِلَانِ) أَمَا يَغْتَفِيهِ فَيَفْتَحُ إِلَيْهَا الْمُنْشَأَةَ تَحْتَهُ وَيَغْسِينُ مَجْمَعَةً مَضْمُومَةً وَمَكْسُورَةً ثُمَّ مَشْنَأَةً فَوْقَ مَشْدُودَةٍ وَهَكَذَا قَالَ ثَابِتٌ وَالْخَطَّابِيُّ وَالْهَرَوِيُّ وَصَاحِبُ التَّحْرِيرِ وَالْجَهْوَرِ وَكَذَا هُوَ فِي مَعْظَمِ نَسَخِ بِلَادِنَا وَنَقَلَهُ الْقَاضِي عَنْ الْأَكْثَرِ بْنِ قَالَ الْهَرَوِيُّ وَمَعْنَاهُ يَدْفَعَانِ فِيهِ الْمَاءَ دَفْعًا مُتَابِعًا شَدِيدًا قَالُوا وَأَصْلُهُ مِنْ اتِّبَاعِ الشَّيْءِ الشَّيْءَ وَقِيلَ يَصْبَانُ فِيهِ دَأْمًا صَبًّا شَدِيدًا وَوَقَعَ فِي بَعْضِ النُّسخِ يَعْبُضُ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ وَيَبَاءُ مَوْحِدَةً وَحَكَاهَا الْقَاضِي عَنْ رِوَايَةِ الْعَدْرِيِّ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي مِيزَانِهِ هَذِهِ الْحِكَايَةُ بِاطْلَالِهِ وَاسْتِدْهَامِ مَظْلَمٍ \* وَحَدَّثَنَا الْبَابُ سَبَقَ فِي أَوَاخِرِ الْمَغَازِي فِي بَابِ مَنْ رَضِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بَابُ مَنْ أَجَابَ) مَنْ نَادَاهُ أَوْ سَأَلَهُ (بَلْبِيكُ) أَيْ أَنَا مُقِيمٌ عَلَى طَاعَتِكَ (وَسَعْدِيكَ) أَسْعَادُ اللَّيْلِ بَعْدَ مَعَادِهِ وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ) التَّبَوُذُ كَيْ قَالَ (حَدَّثَنَا هَمَامٌ) بِالتَّشْدِيدِ ابْنُ يَحْيَى الْبَصْرِيُّ (عَنْ قَتَادَةَ) بِنْدِ عَامَةٍ (عَنْ أَنَسٍ) هُوَ ابْنُ مَالِكٍ (عَنْ مَعَادٍ) هُوَ ابْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ (قَالَ) أَنَا رَدِيفُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَوْمَ مَعَادٍ لَبِيكَ وَسَعْدِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ (ثُمَّ قَالَ مِنْهُ ثَلَاثًا) تَأْكِيدًا لِلْإِهْتِمَامِ بِمَا يُخْبِرُ بِهِ ثُمَّ قَالَ (هَلْ تَدْرِي مَا حَقَّقَ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ) قَالَ مَعَادٌ (قُلْتُ لَا) وَفِي بَابِ ارْتِدَافِ الرَّجُلِ خُذْفَ الرَّجُلِ مِنْ أَوَاخِرِ اللَّيْلِ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ (قَالَ) حَقَّقَ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ثُمَّ سَارَ سَاعَةً فَقَالَ يَوْمَ مَعَادٍ لَبِيكَ وَسَعْدِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ (قَالَ) هَلْ تَدْرِي مَا حَقَّقَ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ (عَزَّ وَجَلَّ) هُوَ مِنْ بَابِ الْمَشَاكَلَةِ كَقَوْلِهِ وَجَرَّاهُ سَيْتَةً سَيْتَةً مِثْلَهُ قَالَ أَوَّلَى حَقِيقَةٍ وَالثَّانِيَةِ لَا وَانْمَا سَمِيتُ سَيْتَةً لِأَنَّهُمْ لَمْ يَجْزِ أَنْ يَلْسَوْهُ أَوْلَانَهُ لِمَا وَعَدَ بِهِ تَعَالَى وَوَعْدُهُ الصَّدَقُ صَارَ حَقًّا مِنْ هَذِهِ الْجَهْمَةِ (إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ) الْحَقُّ الَّذِي لَهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الْمُفَسِّرُ بَانَ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا زَادَ فِي رِوَايَةِ الْبَابِ الْمَذْكُورَةِ قَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ حَقَّقَ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ (أَنْ لَا يَعْبُدِيهِمْ) أَيْ هُوَ أَنْ لَا يَعْبُدِيهِمْ \* وَمُطَابَقَةُ الْحَدِيثِ لِمَا تَرَجَّمَهُ لِأَخْفَافِهَا \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَدْبَةُ) بِنْتُ خَالِدٍ قَالَ (حَدَّثَنَا هَمَامٌ) هُوَ ابْنُ يَحْيَى قَالَ (حَدَّثَنَا قَتَادَةُ) بِنْدِ عَامَةٍ (عَنْ أَنَسٍ) عَنْ مَعَاذِ بْنِ إِسْحَاقَ (حَدَّثَنَا هَمَامٌ) (حَدَّثَنَا عَمْرُ بْنُ حَنْصَلٍ) قَالَ (حَدَّثَنَا يَحْيَى) حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ (حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ) سَلِيمَانُ بْنُ مَهْرَانَ قَالَ (حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَهَبٍ) الْجَهَنِيُّ أَبُو سَلِيمَانَ الْكُوفِيُّ هَاجَرَ فَمَاتَ رُفْقَةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَيَّامٍ قَالَ (حَدَّثَنَا اللَّهُ أَبُو ذَرٍّ) جَنْدُبُ الْغَفَّارِيُّ (بِأَرْبَعَةِ) يَفْتَحُ الرَّأْيَ وَالْمَوْحِدَةَ وَالْمَجْمَعَةَ مَوْضِعٌ عَلَى ثَلَاثٍ مَرَّاحِلٍ مِنَ الْمَدِينَةِ وَذَكَرَ زَيْدُ الْقَسَمِ تَأْكِيدًا وَمُبَالَغَةً دَفْعًا لِمَا قِيلَ لَهُ أَنَّ الرَّائِي لَهُ هَذَا الْحَدِيثُ أَبُو الدَّرْدَاءِ لَا أَبُو ذَرٍّ كَمَا يَشْعُرُ بِهِ آخِرُ الْحَدِيثِ (قَالَ) كُنْتُ أَمْسَيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرَّةِ الْمَدِينَةِ عَشَاءً أَرْضَ ذَاتِ حِجَارَةٍ سَوْدِيَّةٍ (أَسْتَقْبَلَانَا أَحَدٌ) يَفْتَحُ اللَّامَ مَسْنَدًا إِلَى أَحَدِنَا حُدْرَفٌ عَلَى الْفَاعِلِيَةِ جَبَلٌ بِالْمَدِينَةِ وَاللَّاصِلِيُّ اسْتَقْبَلَانَا بِسَكُونِ اللَّامِ مَسْنَدًا إِلَى ضَعْفِ الْمُتَكَلِّمِ وَاحِدًا نَصَبَ عَلَى الْمَفْعُولِيَةِ (فَقَالَ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَا أَبَا ذَرٍّ مَا أَحَبَّ أَنْ أَحَدًا) الْجَبَلُ الْمَذْكُورُ (لِي ذَهَبًا) نَصَبَ عَلَى التَّمْيِيزِ (تَأْتِي عَلَى) بِتَشْدِيدِ الْقَضِيَةِ (أَيْلَهُ أَوْ ثَلَاثًا) بِالشُّكِّ مِنَ الرَّائِي (عِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ) وَلَا يَزِيدُ دِينَارًا بِالنَّصَبِ (الْأَرْضُ صَدَقَ) يَفْتَحُ الْهَمْزَ وَضَمَّ الصَّادَ وَلَا يَزِيدُ بَضْمَ الْهَمْزِ وَكَسْرَ الصَّادِ مِنَ الرَّبَاعِيِّ وَالْإِسْتِثْنَاءُ مَفْرُغٌ وَاللَّاصِلِيُّ لَا أَرْضُ صَدَقَ بِكَسْرِ الصَّادِ أَيْ لَا أَعْدَهُ (لَدِينِ) صَفْقَةً لَدِينَارٍ (أَلَا أَتَى قَوْلُكَ) أَيْ أَصْرَفَهُ (فِي عِبَادَةِ اللَّهِ) أَيْ أَنْفَقَهُ عَلَيْهِمْ (هَكَذَا وَكَذَا وَهَكَذَا) يَمِينًا وَشِمَالًا وَقَدْ آمَا (وَأَرَانَا) أَبُو ذَرٍّ (بِيَدِهِ) ذَلِكَ (ثُمَّ قَالَ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبِيكَ وَسَعْدِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا كَثْرُونَ) مَالًا (هَمُّ الْاَقْلُونَ) ثَوَابًا (الْأَمِنْ قَالَ) صَرَفَ الْمَالِ فِي عِبَادِهِ (هَكَذَا وَهَكَذَا) ثَمَّ قَالَ لِي (لَزِمَ) (مَكَانَكَ لَا تَبْرَحَ) مِنْهُ (يَا أَبَا ذَرٍّ حَتَّى أَرْجِعَ) الْبَيْتُ (فَانْطَلَقَ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (حَتَّى غَابَ عَنِّي فَسَمِعْتُ صَوْتًا خَفِيفًا) وَلَا يَزِيدُ عَنْ الْجَوِيِّ فَتَخَوَّفْتُ (أَنْ يَكُونَ عَرْضُ) مَبْنًى لِلْمَفْعُولِ مَحْصَحًا عَلَيْهِ فِي الْفَرْعِ كَأَصْلِهِ (لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَيْ ظَهَرَ عَلَيْهِ أَوْ أَصَابَهُ آفَةٌ (فَارْتَدْتُ أَنْ أَذْهَبَ ثُمَّ كَرِهْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْرَحَ فَكُنْتُ) فَلَمَّا جَاءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُ صَوْتًا خَفِيفًا) بِالْمَجْمَعِ أَيْ خَفِيفًا وَلَا يَزِيدُ عَنْ الْجَوِيِّ حَسْبَ بِالْجَمْعِ وَالسَّيْنِ الْمُهْمَلَتَيْنِ وَالْمَوْحِدَةَ

الشَّيْءَ وَقِيلَ يَصْبَانُ فِيهِ دَأْمًا صَبًّا شَدِيدًا وَوَقَعَ فِي بَعْضِ النُّسخِ يَعْبُضُ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ وَيَبَاءُ مَوْحِدَةً وَحَكَاهَا الْقَاضِي عَنْ رِوَايَةِ الْعَدْرِيِّ

حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي حدثنا (١٥٨) الربيع يعني ابن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

(أن يكون عرض لك) بضم العين (ثم ذكرت قولك) لاتبرح (فقلت) أي فوقفت أو فاقمت موضعي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) الذي سمعت (جبريل أناني فأخبرني أنه من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا أدخل الجنة) قال أبو ذر (قلت يا رسول الله) يدخل الجنة (وان زني وان سرق قال) صلى الله عليه وسلم يدخلها (وان زني وان سرق) قال الأعشى بالاسناد السابق (قلت يزيد) أي ابن وهب المذکور (أنه بلغني أنه) أي راوى الحديث (ابو الدرداء) قال (زيد) (اشهد لحدثني) أي الحديث المذكور (أبو ذر) جندب (بالربذة) وأدخل اللام في لحدثني لان الشهادة في حكم القسم (قال الأعشى) سليمان بن مهران بالاسناد المذكور (وحدثني) بالواو والافراد (ابو صالح) ذكره كوان السمان (عن أبي الدرداء) عويمر (تخوه) أي نحو الحديث الماضي (وقال أبو شهاب) عبد ربه الخطاط بالهملتين والنون المشددة مما سبق موصولا في الاستعقراض (عن الأعشى) أي عن زيد بن وهب عن أبي ذر (يكث عندى فوق ثلاث) بدل قوله تأتي على ليلة أو ثلاث عندى منه دينار \* والحديث سبق في الاستعقراض هذا (باب) بالنون لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه (خبر معناه انتهى) وبه قال (حدثنا) عجيل بن عبد الله بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع عن ابن عمر) صلى الله عليه وسلم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم (انه) (قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه) وفي رواية الملبث عند مسلم بافظ انتهى المؤكد بالنون وظاهر النهي التحريم فلا يصر فيه ما لا دليل وزاد ابن جرير عن نافع مما في كتاب الجمعة قلت لنافع الجمعة قال الجمعة وغيرها ولفظ الحديث وان كان عاملا لكنه مخصوص بالمجالس المباحة ما على العموم كالمساجد ومجالس الحكام والعلم وما على الخصوص كن يدعو قومًا بآياتهم الى منزله لولية وشيوخها وأما المجالس التي ليس للشخص فيها ملك ولا اذن له فيها فانه يقام ويخرج منها ثم هو في المجالس العامة ليس عامل في الخاص بغير الجائز ومن يحصل منه الاذى ككل الثوم التي اذا دخل المسجد والحكمة في هذا النهي منع استعقاص حق المسلم المقتضى للصفاء ولان الناس في المباح كلهم سواء فنسب إلى مباح استحقاقه ومن استحق شيئا فآخذ منه بغير حق فهو غصب والغصب حرام قاله في هجة النفوس \* والحديث سبق في الجمعة هذا (باب) بالنون يذكرفيه قوله تعالى (اذا قيل لكم أنفسكموا) (جلس) توسعوا فيه وقرأ أعاصم في المجالس بالجمع اعتبارا بأن لكل واحد مجلسا والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال نزلت يوم الجمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ في الصفرة في المكان ضيق وكان يكبر أهل بدر من المهاجرين والانصار رجاء أناس من أهل بدر وقد سبوا الى المجالس فقاموا حيال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أرجلهم ينتظرون أن توسع لهم فلم يفسح لهم فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله من غير أهل بدر قم يا فلان وأنت يا فلان وأجلسهم في أماكنهم فشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهة في وجوههم وتكلم في ذلك المناقون فبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله رجلا يسح لآخيه فجعلوا يقومون بعد ذلك سراعا فيفسح القوم لآخوانهم ونزلت هذه الآية يوم الجمعة وعن ابن عباس هي مجالس القتال اذا اصطفوا العرب قال الحسن كانوا يتساحون على الصف الاول فلا يوسع بعضهم لبعض رغبة في الشهادة فنزلت والظاهر أن الحكم يطرد في مجالس الطاعات وان كان السبب خاصا (فأفسحوا) فوسعوا (يفسح الله لكم) توسع الله عليكم في الدنيا والاخرة لان الجزاء من جنس العمل وهو يطاق في كل ما ينبغي للناس الفسحة فيه من المكان والرزق والقبر وغير ذلك (واذا قيل انشروا) انفضوا

قال لا ذودن عن حوضي رجلا كما تذاذ الغريبة من الابل \* وحدثني عبيد الله بن معاذ حدثنا أي حدثنا شعبة عن محمد بن زياد مع أبي هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذله \* وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن أنس بن مالك حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قدر حوضي كما بين يديه وصنعاء من الين وان فسه من الابريق كعد نجوم السماء \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا عفا بن مسلم الصغار حدثنا وهيب قال سمعت عبيد الله بن يزيد بن مذهب يحدث حدثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال من صاحبتي حتى اذا رأيتهم ورفعوا الى اختلجوا دوني قال وكذا ذكره الحرفي وفسره يعني ما سبق أي لا يقطع جريانهما قال والعب الشرب بسرعة في نفس واحد قال القاضي ووقع في رواية ابن ماهان يذهب بمثلثة وعين مهملة أي يتفجر وأما قوله صلى الله عليه وسلم عذله فبفتح الياء وضم الميم أي يزيدانه ويكثرانه (قوله صلى الله عليه وسلم لا ذودن عن حوضي رجلا كما تذاذ الغريبة من الابل) معناه كما يذود الساقى الناقة الغريبة عن ابله اذا ارادت الشرب مع ابله (قوله في حديث أنس من رواية حرملة قدر حوضي كما بين يديه وصنعاء من الين وان فسه من الابريق كعد نجوم السماء) وقع في بعض النسخ كما بالكاف وفي بعضهم الما باللام وكعد نجوم السماء باللام وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه وسلم ليردن على الحوض رجال من صاحبتي حتى اذا رأيتهم ورفعوا الى اختلجوا دوني

فلا قولن أي رب أصحابي أصحابي فليقلن لي أنك لا تدري ما أحدثوا بعدك (١٥٩) \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن

حجر قال أحدثنا علي بن مسهر

ح وحدثننا أبو كريب حدثنا ابن

فضيل جميعا عن المختار بن فلفل

عن أنس بن مالك عن النبي صلى

الله عليه وسلم بهذا المعنى وزاد آتيته

عبد الحميم \* وحدثننا عاصم بن

النضر التيمي وهو ربه بن عبد الأعلى

واللفظ لعاصم قال لا أحدثنا معمر

سعد أبي حدثنا قتادة عن أنس بن

مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال ما بين ناحيتي حوضي كما بين

صنعا والمدينة \* وحدثننا هرون

ابن عبد الله حدثنا عبد الصمد

حدثنا هشام ح وحدثننا حسن

ابن علي الخوافي حدثنا أبو الوليد

الطبراني حدثنا أبو عوانة كلاهما

عن قتادة عن أنس عن النبي صلى

الله عليه وسلم بمثله غير أنهم اشكوا

بقالا أو مثل ما بين المدينة وعمان وفي

حديث أبي عوانة ما بين لابي حوضي

\* وحدثننا يحيى بن حبيب الخارثي

ومحمد بن عبد الله الرزقي قال لا أحدثنا

خالد بن الحرث عن سعيد بن قتادة

قال قال أنس قال نبى الله صلى الله

عليه وسلم ترى فيه بأريق الذهب

والفضة كعدد نجوم السماء

\* وحدثننا زهير بن حرب حدثنا

الحسين بن موسى حدثنا شيدان

عن قتادة حدثنا أنس بن مالك أن

نبي الله صلى الله عليه وسلم قال مثله

وزاد أو أكثر من عدد نجوم السماء

\* حدثني الوليد بن شعاع بن الوليد

السكوني حدثني أبي رحمه الله

حدثني زياد بن خيثمة عن سمك بن

حرب عن جابر بن سمرة عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال الا انى

فرط لكم على الحوض وان بعد

ما بين طرفيه كما بين صنعا وأيلة

كأن الأباريق فيه العجوم

للتوسعة على المقبلين أو نهضوا عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرتم بالنهوض عنه أو  
انهضوا إلى الصلاة أو الجهاد أو أعمال الخير (فأنشروا) فانهضوا في المجلس للتفسيح لأن مزيد التوسعة  
على الواردين يقع إلى فوق فينسح الموضع أمر وأولا بالتفسيح ثم ثانيا بإمتثال الأمر فيه (الآية)  
وبقيته ما رفع الله الذين آمنوا منكم أي بامتثال الأمر وأمر رسوله والذين آمنوا العلم أي  
والعالمين منهم خاصة درجات وآله بماتته ملون خبير قال صاحب الانتصاف وقع في الجزاء رفع  
الدرجات مناسبة للعمل لأن المأمورة بتفسيح المجالس لئلا يتنافسوا في القرب من المكان المرتفع  
بحلول الرسول فيه فالتفسيح حابس لنفسه عما يتنافس فيه من الرفعة تواضعا لخوذي بالرفعة لقوله  
من تواضع لله رفعه الله ثم لمسلم أن أهل العلم يستوجبون رفع المجلس خصهم بالذكرك ليسهل عليهم  
ترك ما لهم من الرفعة في المجلس تواضعا لله يريد أنه من باب ملائكتهم وجبريل وكان ابن مسعود  
إذا قرأ هذه الآية قال يا أيها الناس أفهموا هذه الآية لترغبكم في العلم وسقط من قوله يفسح الله  
لكم إلى آخرها لا يذكره وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان السلي الكوفي نزيل مكة قال  
(حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الله) بضم العين هو العمري (عن نافع عن ابن عمر) رضى الله  
عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى) (نهي تحريم) (أن يقام الرجل من مجلسه) إذا كان في  
موضع مباح (ويجلس فيه آخر ولكن تفسحوا وتوسعوا) وهو عطف تفسير وعند ابن مردويه من  
رواية بقبصة عن سفيان وابن أبي عمير أفسحوا وتوسعوا قال في السكواكب وتفسحوا أمر  
فكيف يكون الأمر استدرا كما من الخبر وأجاب بأنه يقدّر لفظ قال بعد لكن أو يقال نهى أن يقيم  
في تقدير لا يقيم ويحتمل أن لا يكون من ثقة الحديث فهو من كلام ابن عمر اه وأشار مسلم إلى أن  
قوله ولكن ليقول تفرد بها عبد الله عن نافع وان ما لكوا والبيت وأيوب وابن جريح ورواه عن نافع  
بدونها وان ابن جريح زاد قلت لنافع في الجمعة قال في غيرها (وكان ابن عمر) رضى الله عنهم بالاسند  
السابق (بكرة أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه) بضم التحتية معصعا عليهم في الفرع  
كأصم له وكسر اللام من يجلس قال ابن حجر الخفاف في روايتنا بالفتح وضبطه أبو جعفر الغرناطي  
بالضم على وزان يقام وفي الأدب المفرد عن قبصة عن الثوري وكان ابن عمر إذا قام له الرجل من  
مجلسه لم يجلس فيه وهذا محمول من ابن عمر على الورع لاحتمال أن يكون الذي قام لأجل استحي منه  
فقام عن غير طيب قلب فسد الباب ليسلم من هذا (باب من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن  
أصحابه أو تهيأ للقيام أيقوم الناس) \* وبه قال (حدثنا الحسن بن عمر) بن شقيق البصري قال  
(حدثنا معمر) قال (سمعت أبي) سليمان بن طرخان البصري (يذكر عن أبي مجلز) بكسر الميم  
وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي لاحق بن حميد السدوسي البصري (عن أنس بن مالك رضى  
الله عنه) أنه (قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ابنة) ولابي ذر بنت (بجش دعا  
الناس طعموا) بكسر العين من وليته (ثم جلسوا يتحدثون قال) أنس (فأخذ) صلى الله عليه وسلم  
(كانته يتهيأ للقيام) ليقوموا استحياء أن يقول لهم ذلك (فلم يقوموا فلما رأى ذلك) صلى الله عليه  
وسلم (فقام فلما قام قام من قام معه من الناس وبقي ثلاثة وان النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل  
فاذا القوم - لموس ثم انهم قاموا فانطلقوا قال) أنس (بجثت فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم انهم  
قد انطلقوا فجاء حتى دخل) حجرته قال أنس (فذهبت أدخل) معه (فأرخى الحجاب بيني وبينه)  
وأمر الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى قوله أن ذلكم كان  
عند الله عظيما) أي ذنبا عظيما وفيه أنه لا ينبغي لأحد أن يطيل الجلوس بعده قضا حاجته التي دخل  
لها ولصاحب الدار أن يظهر له أن يقوم من عنده ويظهر التماثل به \* والحديث سبق قريبا في باب

فلا قولن رب أصحابي أصحابي فليقلن لي أنك لا تدري ما أحدثوا بعدك) أما اختلجوا فعناه اقتطعوا وأما أصحابي فوقع

وحدثنا قتبية بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة (١٦٠) قالوا حدثنا حاتم بن اسمعيل عن المهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد بن أبي وقاص قال

كُتِبَ إِلَى جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ مَعَ غُلَامِي نَافِعٍ أَخْبَرَنِي بَشَى سَمْعَتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكُتِبَ إِلَى ابْنِي سَمْعَتِهِ يَقُولُ أَنَا الْفَرَطُ عَلَى الْخَوْضِ وَوَحَّدْنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ وَأَبُو سَامَةَ عَنْ مَسْعُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدٍ قَالَ رَأَيْتُ عَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ شِمَالِهِ يَوْمَ أُحُدٍ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيَاضٌ مَارَأَيْتُهُمَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ يَعْنِي جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَوَحَّدَنِي أَحْمَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّهْبِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ يَوْمَ أُحُدٍ عَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ يَسَارٍ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيَاضٌ يَقَاتِلَانِ عَنْهُ كَأَشَدِّ الْقِتَالِ مَارَأَيْتُهُمَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ

فِي الرِّوَايَاتِ مَصْغَرًا مَكْرَرًا وَفِي بَعْضِ النُّسخِ أَصْحَابِي مَكْبَرًا مَكْرَرًا قَالَ الْقَاضِي هَذَا لِمَلِكٍ لِحُصَّةٍ تَأْوِيلُ مَنْ تَأْوَلِ انْتَهَمِ أَهْلُ الرَّدِّ وَلِهَذَا قَالَ فِيهِمْ هَقًّا حَقًّا وَقَالَ يَقُولُ ذَلِكَ فِي مَذْهَبِي الْأُمَّةُ بَلْ يَشْفَعُ لَهُمْ وَهُمْ لَمْ يَلْهَوْهُمْ قَالَ وَقِيلَ هُوَ لَا صَفَاحَانِ أَحَدُهُمَا عَصَاةٌ مَرْتَدُونَ عَنِ الْأَسْتِقَامَةِ لَا عَنِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ لَا مَبْدُولٌ لِلْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ بِالسَّيْئَةِ وَالثَّانِي مَرْتَدُونَ إِلَى الْكُفْرِ حَقِيقَةً نَاكُصُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ وَاسْمُ التَّبْدِيلِ يَشْمَلُ الصَّنْفَيْنِ (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَابَتِي حَوْضِي) أَيِ نَاحِيَّتَيْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

\*(بَابُ إِكْرَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَقْتَضِي الْمَلَانَةَ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَوْلُهُ رَأَيْتُ عَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ شِمَالِهِ يَوْمَ أُحُدٍ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيَاضٌ مَارَأَيْتُهُمَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ يَعْنِي جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى أَحَدُهُمَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرُ عَنْ يَسَارِهِ يَقَاتِلُونَ عَنْهُ كَأَشَدِّ الْقِتَالِ صَلَّى

آيَةُ الْحُجَابِ وَسُورَةُ الْأَحْزَابِ (بَابُ حَكْمِ الْأَحْتِيَاءِ) بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ السَّاكِنَةِ وَالْفَوْقِيَّةِ الْمَكْسُورَةِ وَالْمَوْحَدَةِ بَعْدَ هَا أَتَفْ مَهْمُوزٌ (بِالْيَدِ وَهُوَ) أَيِ الْأَحْتِيَاءِ وَلَا يَزْعُرُ الْكُشْمِينِي وَهُوَ أَيِ صِفَةِ الْأَحْتِيَاءِ (الْقَرْفَاءُ) بَضْمُ الْقَافِ وَالْفَاءِ بَيْنَهُمَا رَاسَا كُنْتُهُ وَبَعْدَ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ أَتَفْ مَهْمُوزٌ وَهُوَ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى أَلْتِيهِ وَيَبْلُصِقُ نَخْدَيْهِ بِطَنِّهِ وَيَحْتَبِي يَدَيْهِ فِيضُهُمَا عَلَى سَاقَيْهِ وَقَالَ ابْنُ فَارَسٍ وَغَيْرُهُ الْأَحْتِيَاءُ أَنْ يَجْمَعَ ثَوْبُهُ لَظْهَرِهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَقَبْلَ الْقَرْفَاءِ الْأَعْتَادُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَمَسَّ أَلْتِيهِ بِالْأَرْضِ وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا) وَلَا يَزْعُرُ حَدَّثَنِي بِالْأَفْرَادِ (مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي غَالِبٍ) الْوَاصِلِيُّ زَيْلُ بَغْدَادِ الْقَوْمِ سَمِيَ بِالْقَافِ الْمَضْمُومَةِ وَبَعْدَ الْوَاوِ السَّاكِنَةِ مِيمٌ فَهُوَ قَوْلُهُ قَالَ (أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُثَنَّرِ) بِكُسْرِ الْمَجْمَعَةِ (الْحَزَامِيُّ) بِكُسْرِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَبِالْزَايِ قَالَ (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ) بَضْمُ الْقَافِ وَفَتْحُ اللَّامِ آخِرُهُ مَهْمَلَةٌ مَصْغَرًا لِلسَّلَامِيِّ الْمَدَنِيِّ (عَنْ أَبِيهِ) فَلَيْحُ بْنُ سَلِيمَانَ الْمَدَنِيِّ (عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَرْرُضٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) أَنَّهُ (قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَنَاءِ الْكَعْبَةِ) بِكُسْرِ الْقَافِ مَامَةً مَدَمِنْ جَانِبِهَا مِنْ قَبْلِ بَابِهَا (مُحْتَبِيًا بِهِ) بِالْأَفْرَادِ (هَكَذَا) زَادَ فِي الْحِزِّ السَّادِسِ مِنْ فَوَائِدِ أَبِي مُحَمَّدٍ صَاعِدًا فَإِنَا فَلَيْحُ مَوْضِعٌ يَمِينُهُ عَلَى يَسَارِهِ مَوْضِعُ الرِّسْخِ وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عِنْدَ الْبَزَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عِنْدَ الْكَعْبَةِ فَضَمَّ رِجْلَيْهِ فَأَقَامَهُمَا وَاحْتَبَى يَدَيْهِ وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا جَلَسَ احْتَبَى يَدَيْهِ زَادَ الْبَزَارِيُّ وَضَمَّ رُكْبَتَيْهِ (بَابُ مَنْ اتَّكَأَ بَيْنَ يَدَيْ أَصْحَابِهِ) قَالَ الْخَطَّابِيُّ كُلُّ مَعْتَدٍ عَلَى شَيْءٍ مَعْتَدٌ مِنْهُ فَهُوَ مَتَكَّئٌ (وَقَالَ خُبَابٌ) بِفَتْحِ الْمَجْمَعَةِ وَالْمَوْحَدَةِ الْمَشْدُودَةِ وَبَعْدَ الْأَلِفِ مَوْحَدَةٌ ثَانِيَةٌ ابْنُ الْأَرْتِ الْأَصْحَابِيُّ عَامِرُ مَوْصُولًا فِي عِلَامَاتِ النَّبَوَّةِ (أَنبَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَوْسُوذٌ بَرْدَةٌ) وَلَا يَزْعُرُ الْحَوِيُّ وَالْكَشْمِينِي بِبَرْدِهِ بِالْهَاءِ (قُلْتُ أَلَا تَدْعُو اللَّهَ فَقَدْ) وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) الْمَدَنِيُّ قَالَ (حَدَّثَنَا بِشَرُّ بْنُ الْمُفَضَّلِ) بِكُسْرِ الْمَوْحَدَةِ وَسُكُونِ الْمَجْمَعَةِ وَالْمُفَضَّلُ بِالضَّادِ الْمَجْمَعَةُ الْمَفْتُوحَةُ ابْنُ لَاحِقِ الْبَصْرِيِّ قَالَ (حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ) بَضْمُ الْجِيمِ وَفَتْحُ الرَّاءِ سَعِيدُ بْنُ أَيَّاسٍ (عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ) أَيِ بَكْرَةَ تَقْبِيعُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ (قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِالْأَلِ بِالتَّخْفِيفِ اسْتِفْصَاحِيَّةٌ (أَخْبَرَكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَارِ) جَمْعُ كَبِيرَةٍ (قَالَ الْوَالِي) أَخْبَرَنَا (بَارِسُ اللَّهِ قَالَ) هُوَ (الْأَشْرَثُ الثَّالِثُ) عَزَّ وَجَلَّ بِأَنْ يَتَّخِذَ مَعَهُ الْهَاتِخَ أَوْ مَطْلِقَ الْكُفْرِ فَالْحَارُ وَالْمَجْرُورُ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَصْدَرِ (وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ) ضَدُّ رَهْمًا وَعُطْفَةٌ عَلَى سَابِقِهِ تَعْظِيمًا لِأَمْرِ الْوَالِدَيْنِ وَتَغْلِيظًا عَلَى الْعَاقِ وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا مَسْعُودٌ) هُوَ ابْنُ مَسْرُودٍ قَالَ (حَدَّثَنَا بِشَرُّ) الْمَذْكُورُ بِسَمْعَتِهِ (مِنْهُ) أَيِ مِثْلِ الْحَدِيثِ السَّابِقِ وَقَالَ (وَكَانَ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَتَكِّئًا لِحُجْلِسٍ) أَهْمًا مَوْعُظِيًا لِقَبْحِ مَا سَبَقَ قَوْلُهُ (فَقَالَ الْآ) بِالتَّخْفِيفِ (وَقَوْلُ الزُّورِ) الْبَاطِلُ الشَّامِلُ لِلْكَفْرِ وَالشَّهَادَةِ وَالْكَذِبِ الْكَثِيرِ (فَقَالَ زَال) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَكُورُهَا) أَيِ قَوْلُ الزُّورِ (حَتَّى قُلْنَا) أَيِ إِلَى أَنْ قُلْنَا (لَيْتَهُ سَكَّتَ) لِمَا حَصَلَ لَهُمْ مِنَ الْخَوْفِ وَالحَدِيثُ سَبَقَ فِي الْأَدَبِ وَسَاقَهُ هُنَا مِنْ طَرِيقَيْنِ لِقَوْلِهِ فِيهِ وَكَانَ مَتَكِّئًا لِحُجْلِسٍ وَفِي حَدِيثِ أَنَسٍ فِي قِصَّةِ ضَمَامٍ مِنْ ثَعْلَبَةٍ قَالَ أَيْكَمُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ فَقَالَ الْوَالِدُ لَكَ الْيَيْضُ الْمَتَكِّي وَفِي حَدِيثِ سَمُرَةَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَكِّئًا عَلَى وَسَادَةٍ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ حُبَّانٍ وَفِيهِ كَمَا قَالَ الْمُهَلَّبُ أَنَّهُ يَجُوزُ لِلْعَالَمِ وَالْأَمَامِ الْإِتْكَاءُ فِي مَجْلِسِهِ بِحُضْرَةِ جُلُوسَاتِهِ لِاسْتِرَاحَةِ أَوْ أَلَمٍ فِي بَعْضِ أَعْضَائِهِ (بَابُ مَنْ أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ) بِفَتْحِ الْمِيمِ فِي الْفَرْعِ (لِحَاجَةٍ) أَيِ لِأَجْلِ سَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ (أَوْ قَصْدٍ) أَيِ لِأَمْرٍ مَقْصُودٍ وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ) الضَّهَّاكُ النَّبِيلُ الْبَصْرِيُّ (عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ) بَضْمُ الْعَيْنِ فِي الْأَوَّلِ وَبِكُسْرِ هَا فِي الثَّانِي الْقُرْشِيُّ النَّوْفَلِيُّ الْمَكِّيُّ (عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ) عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ (أَنْ عَقِبَهُ ابْنُ الْحَرِثِ) بَنُ عَامِرٍ بْنُ نُوْفَلٍ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ (حَدَّثَنَا قَالَ

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وشهد بن منه ورأى الربيع العنكي (١٦١) وأبو كامل واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا

وقال الآخرون حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وكان أجود الناس وكان أشجع الناس وأقصد فزع أهل المدينة ذات ليلة فأنطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا وقد سبقهم إلى الصوت وهو على فرس لابي طلحة عري في عنقه السيف وهو يقول لم تر أعواما قال وجدناه بجرا أو انه لبحر قال وكان فرسا يبطأ

فيه بيان كرامة النبي صلى الله عليه وسلم على الله تعالى وكرامه أياه بانزال الملائكة تقابل معه وبيان ان الملائكة تقابل وان قتاله لم يختص يوم بدر وهذا هو الصواب خلافا لمن زعم اختصاصه فهذا صريح في الرد عليه وفيه فضيلة الثياب البيض وان رؤية الملائكة لا تختص بالانبياء بل براهم الصحابة والاولياء وفيه منقبة عظيمة لعهده ابن أبي وقاص الذي رأى الملائكة والله أعلم

\*(باب شجاعته صلى الله عليه وسلم)\*

(قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وكان أجود الناس وكان أشجع الناس الخ) فيه بيان ما كرمه الله تعالى به من جميل الصفات وان هذه صفات كمال (قوله وهو على فرس لابي طلحة عري في عنقه السيف وهو يقول لم تر أعواما قال وجدناه بجرا أو انه لبحر قال وكان فرسا يبطأ) وفي رواية فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة يقال له مندوب فركبه فقال ما رأيته من فزع وان وجدناه بجرا أو ما قوله

صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فأسرع في مشيه بعد فراغه من الصلاة (ثم دخل البيت) زاد في الصلاة في باب من صلى بالناس فذكر حاجة فتحطاهم ففزع الناس من سرعته فخرج عليهم فرأى أنهم قد عجبوا من سرعته فقال ذلك كرت شيئا من قبر عندنا فكرهت أن يجيبني فأمرت بفسمه وفي باب من أحب تعجيل الصدقة من الزكاة فلم يلبث ان خرج فقلت أوقبل له فقال كنت خلفت في البيت تبرأ من الصدقة فكرهت أن آتيه فقصمته وفي قوله ففزع الناس من سرعته اشعار بأن مشيه لغير حاجة كان على هيئته ففيه ان الاسراع في المشي ان كان لحاجة فلا بأس به والافلاهم روى عن ابن عمر انه كان يسرع المشي ويقول هو أبعد من الزهو وأسرع في الحاجة أخرجه ابن المبارك في الاستئذان (باب) (حكم اتخاذ السرير) قال الراغب انه مأخوذ من السرور لانه في الغالب يكون لاهل النعمة وقد يعبر به عن الملك \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال) (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن الاعشى) سليمان الكوفي (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاعدع (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السرير يسكون سين وسط في الفروع ولم يضبطها في اليونانية وقال السفاقسي قرأناه يسكون السين المهملة والمشهور في اللغة فتحها قال في الصحاح يقال جلست وسط القوم بالتسكين لانه ظرف وجلست وسط الدار بالتحريك لانه اسم وكل موضع صلح فيه بين فهو بالتسكين والافهوا بالتحريك (وأما مضطجعة) جلة حالية (بينه وبين القبلة) تكون في الحاجة فأكره أن أقوم فاستقبله بهم مزة قطع وكسر الموحدة والنصب (فانسل) بقطع الهمزة والرفع (أنسل) (باب من التي) بضم الهمزة (له وسادة) رفع نائب عن الفاعل والوسادة ما يتكأ عليه \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر بالافراد (اسحق) بن شاهين الواسطي قال (حدثنا خالد) الطحان قال البخاري (ح وحدثني) بالواو والافراد (عبد الله بن محمد) السندي قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين فيهما ابن أوس السلمي من شيوخ البخاري قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان (عن خالد) الحذاء (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي أنه قال (أخبرني) بالافراد (أبو الميم) بفتح الميم وكسر اللام وبعد التسمية الساكنة حاء مهملة عامر وقيل زيد بن أسامة الهذلي (قال) يخاطب أبا قلابه (دخلت مع أبيك زيد) الجرمي (على عبد الله بن عمرو) بفتح العين بن العاصي (حدثنا) بفتح المثناة (أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر) بضم المعجمة (له صومي فدخل على) بتشديد التحتية صلى الله عليه وسلم (فأقيمت له) صلى الله عليه وسلم (وسادة من آدم) جلد (حشوها ليف) هو ما يخرج في أصول سعف النخل تحشي به الوسائد وتنقل منه الحبال (فجلس) صلى الله عليه وسلم (على الأرض) بواضعا (وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي) أما بخفيف الميم (يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام) تصومها برفع ثلاثة (قلت يا رسول الله) أطيعك أكثر من ذلك (قال) صلى الله عليه وسلم (صم حسنا) أي خمسة أيام (قلت يا رسول الله) أطيعك أكثر (قال) صم (سبعا) أي سبعة أيام (قلت يا رسول الله) أطيعك أكثر (قال) صم (تسعا) قلت يا رسول الله (أطيعك أكثر) (قال) صم (أحدى عشرة) قلت يا رسول الله (أطيعك أكثر) (قال) لا صوم فوق صوم داود شطر الدهر ينصب شطر على الاختصاص (صيام يوم وافتطار يوم) بالرفع في صيام وافتطار بفتح دير هو ولا يذري بالنصب على الاختصاص \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر بالافراد (يحيى بن جعفر) أي ابن أيعن أبو بكر يا البخاري البيهقي قال (حدثنا يزيد) هو ابن هرون الواسطي (عن شعبة) بن الحجاج (عن مغيرة) بن مقسم الضبي بالاضاد المعجمة والموحدة (عن ابراهيم) التيمي (عن علقمة) بن قيس التيمي (انه قدم الشام) قال البخاري (وحدثنا) بالواو (ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج

«وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن (١٦٣) أنس قال كان بالمدينة فزع فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسًا لابي طلحة

يقال له منسوب فركبه فقال ما رأيت من فزع وان وجدناه لغيرا  
\* وحدثناه محمد بن مشي وابن بشار  
قالا حدثنا محمد بن جعفر ح  
وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا  
خالد يعني ابن الحرث قال حدثنا  
شعبة بهذا الاسناد وفي حديث ابن  
جعفر فرس لنا ولم يقل لابي طلحة  
وفي حديث خالد عن قتادة سمعت  
أنسًا \* حدثنا منصور بن ابي مزاحم  
حدثنا ابراهيم يعني ابن سعد عن  
الزهري ح وحدثني أبو عمران  
محمد بن جعفر بن زياد واللفظه  
أخبرنا ابراهيم عن ابن شهاب عن  
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن  
مسعود عن ابن عباس قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود  
الناس بالخير وكان أجود

أوروعا يضرركم وفيه فوائدها  
بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم  
من شدة غلته في الخروج الى العدو  
قبل الناس كلهم بحيث كشف  
الحال ورجع قبل وصول الناس  
وفيه بيان عظيم بركته ومجزته في  
انقلاب القرمس سر يعا بعد أن كان  
يبطأ وهو معنى قوله صلى الله عليه  
وسلم وجدناه بجراي واسع الجري  
وفيه جواز سبق الانسان وحده في  
كشف اخبار العدو وما لم يتحقق  
الهلاك وفيه جواز العارية وجوار  
الفزوع على القرمس المستعار ذلك  
وفيه استحباب تقلد السيف في  
العتق واستحباب تبشير الناس  
بعدم الخوف اذا ذهب ووقع في هذا  
الحديث تسمية هذا القرمس  
منسوبًا قال القاضي وقد كان في  
افراس النبي صلى الله عليه وسلم  
منسوب فله صار اليه بعد أبي  
طلحة هذا كلام القاضي (قلت)  
ويحتمل انهم افرسان اتفقوا في الاسم  
والله سبحانه أعلم \* (باب جوده صلى الله عليه وسلم) \* (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود

(عن مغيرة) بن مقسم (عن ابراهيم) النخعي ورأيت في حاشية الفرع ما ضمه من قوله عن ابراهيم عن  
علقمة الى قوله عن ابراهيم كل هذا مكتوب في حاشية اليونانية وفي آخره صح بالسواد مشعر بأنه  
من الاصل كما هنا ومحتة مكتوب قال ابو ذر زائد هذا فليعلم وكذا رأيت في اليونانية قال ذهب  
علقمة (بن قيس) الى الشام فأقنى المسجد فصلى ركعتين فقال اللهم ارزقني جليسا زاد في مناقب  
عمار صالحا (فقعد) علقمة (الى ابي الدرداء) عويعر (فقال) أبو الدرداء لعلقمة (يمن أنت قال)  
علقمة (من أهل الكوفة قال) أبو الدرداء (أليس فيكم صاحب السر) أي سر النفاق لانه صلى الله  
عليه وسلم عين له أسماء المنافقين ولم يطلع غيره عليها كما قال (الذي كان لا يعلمه غيره يعني حذيفة)  
ابن اليمان (أليس فيكم) أو كان فيكم الذي أجاره الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من  
الشيطان (لانه دعه بالمانة من الشيطان وقال انه طيب مطيب والشك في قوله أو كان فيكم من  
شعبة (يعني عمار أوليس) بالواو المفتوحة (فيكم صاحب السوال والوساد) بكسر الواو ولا يذر  
عن الكشميني والوسادة بناء الثابت (يعني ابن مسعود) عبد الله رضي الله عنه (كيف كان عبد الله)  
ابن مسعود (يقرأ الليل اذا يغشى قال) علقمة يقرأ عبد الله بن مسعود (والذكر والانتى)  
بدون وما خلق وكان أبو الدرداء يقرأ كذلك وأهل الشام يشاظرونه على القراءة المتواترة وهي وما  
خلق الذكرو والانتى ويشككونه في قراءته الشاذة (فقال) أبو الدرداء (ما زال هؤلاء حتى كادوا  
يشككوني) ولا يذر يشككوني (وقد سمعته) أي بدون وما خلق (من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) كما يقرؤها ابن مسعود \* والحديث سبق في مناقب عمار والغرض منه هنا قوله والوساد والمراد  
ان ابن مسعود كان يتولى أمر سواكه صلى الله عليه وسلم ووساده ويتعاهد خدمته في ذلك  
بالاصلاح وغيره والله الموفق والمعين لا اله سواه \* (باب القائلة بعد صلاة الجمعة) بان يستريح  
النوم أو غيره وسقط لفظ باب لابي ذر فلفظ القائلة رفع \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى  
البصرى قال (حدثنا) ولا يذر اخبرنا (سفيان) الثوري (عن ابي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل  
ابن سعد) الساعدي أنه (قال كان قبل) تمام (وتغدى) بالغين المجمة والدال المهمله (بعد صلاة  
الجمعة) وفيه اشعار بان هذا كان عاداتهم \* والحديث سبق في آخر الجمعة \* (باب حكم القائلة  
في المسجد) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي قال (حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن)  
أبيه (ابي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي أنه (قال ما كان لعلي) رضي الله عنه  
(اسم احب اليه من ابي تراب وان كان ليفرح به) باسم أبي تراب وان محضته من الثقبلة وسقط  
لفظه لابي ذر (اذ ادعى بها) بالكسبة (جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت فاطمة عليها السلام  
فلم يجد عليا في البيت فقال) لفاطمة رضي الله عنها (أين ابن عمك فقالت كان بيني وبينه شيء فغاضبني  
فخرج) حسم المادة الكلام ولان يسكن سورة غضبهما (فلم يقل) بفتح التحتية وكسر القاف أي  
فلم يتم (عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان انظر أين هو فجاء فقال يا رسول الله  
هو في المسجد راقد فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو) أي والحال ان عليا (مضطجع قد سقط  
رداؤه عن شقه) بكسر المجمة (فاصابه تراب فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبه عنه وهو  
يقول قم) يا (أبا تراب قم) يا (أبا تراب) مرتين \* والحديث مر في باب التكني بابي تراب  
قبل كتاب الاستئذان \* (باب من زار قوما فقال) أي نام (عندهم) نصف النهار \* وبه قال (حدثنا  
قتيبة بن سعيد) البلخي أبو رجاء قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بن المنثى (الانصاري) قاضي البصرة  
روى عنه المؤلف كثيرا بالواسطة (قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله بن المنثى بن عبد الله بن  
أنس بن مالك (عن عمارة) بضم المثناة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن أنس بن مالك وهو عم عبد الله

ابن (باب جوده صلى الله عليه وسلم) \* (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود

ما يكون في شهر رمضان ان جبريل عليه السلام كان يلقاه في كل سنة (١٦٣) في رمضان حتى ينسلخ فيعرض عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن  
فاذا لقيه جبريل كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من  
الريح المرسلة \* وحديثه أن  
كريب حدثنا ابن مبارك عن يونس  
ح وحديثه عن عبد بن حماد  
عبد الرزاق أخيه بن مكرم كلاهما  
عن الزهري عن هذا الاسناد نحوه  
حدثنا عبد بن منصور وأبو الريح  
قالا حدثنا جاد بن زيد عن ثابت  
البناني عن أنس بن مالك قال خدمت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عشر سنين والله ما قال لي أفأقط  
ولا قال لي شيء لم فعلت كذا ولا  
فعلت كذا زاد أبو الريح شيء مما  
يصنع الخادم ولم يذكر قوله والله  
ما يكون في شهر رمضان ان جبريل  
كان يلقاه في كل سنة في رمضان  
حتى ينسلخ فيعرض عليه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم القرآن فاذا  
لقيه جبريل كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أجود بالخير من  
الريح المرسلة (أما قوله وكان أجود  
ما يكون فروى رفع أجود ونصبه  
والرفع أصح وأشهر والريح المرسلة  
بفتح السين والمراد كالريح في  
اسراعها وغويمها وقوله كان يلقاه  
في كل سنة كذا هو في جميع النسخ  
ونقله القاضي عن عامة الروايات  
والنسخ قال وفي بعضها كل ليلة  
بدل سنة قال وهو المحفوظ لكنه  
يعني الاول لان قوله حتى ينسلخ  
يعني كل ليلة وفي هذا الحديث  
فوائد منها بيان عظم جوده صلى الله  
عليه وسلم ومنها استحباب الاجود  
والخير عند ملاقات الصالحين  
وعقب فراقهم للتأثر بلقاظهم ومنها  
استحباب مدارس القرآن

\* (باب حسن خلقه صلى الله عليه

وسلم) \* (قوله خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين والله ما قال لي أفأقط ولا قال لي شيء لم فعلت كذا ولا فعلت كذا)

ابن المنثري (عن أنس) رضى الله عنه وهو جد ثمامة وسقط لابي ذر عن أنس كافي الفرع وأصله  
(ان ام سليم) الغميصاء والرميصاء بنت ملحان بن خالد الانصارية وهي ام أنس وعلى رواية أبي ذر  
باسقاط أنس يكون الحديث مرسلان ثمامة لم يدرك جده أم سليم قال في الفتح لكن دل  
قوله في أواخره فلما حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى الى أن يجعل في حنوطه على أن ثمامة جده  
عن أنس فليس مرسل ولا من مسند أم سليم بل من مسند أنس وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية  
ابن السني عن محمد بن عبد الله الانصاري فقال في روايته عن ثمامة عن أنس ان النبي صلى الله عليه  
وسلم فهدى ثمامة عن أنس ثمامة عن أمه اه قلت والظاهر أن الحفاظ بن جبريل يقف على  
ثبوت ذلك لغير أبي ذر ولم يصح عنه فلما جعل الحديث من مسند أنس بطريق المفهوم كافتريه  
ونقلته عنه ثم ثبت عن أنس في كل ما رأيت من النسخ الصحيحة وعليه شرح العيني وبه صرح  
المزني في أطرافه فقال في مسند أنس مانصه ثمامة بن أنس بن مالك الانصاري عن جده أنس قال  
حدثت أن ام سليم كانت تبسط للنبي صلى الله عليه وسلم نطعا فاذا قام أخذت عرقه الحديث  
أخرجه البخاري في الاستئذان عن قتبية عن محمد بن عبد الله الانصاري عن أبيه عنه به اه  
وقد وقع ما يشعربان أنسا جده عن أمه أيضا في مسند من رواية أبي قلابة عن أنس عن ام سليم  
(كانت تبسط للنبي صلى الله عليه وسلم نطعا) بكسر النون وفتح الطاء المهملة (فيقيل) فينام  
(عندها على ذلك النطع قال) أنس (فاذا نام) ولا يذرف اذا قام (النبي صلى الله عليه وسلم أخذت)  
أم سليم (من عرقه) وكان كثير العرق (و) ما نأثر من (شعره) عند التبرج (جمعه) مع عرقه (في)  
قارورة (من زجاج) ثم جمعه في سكر (بضم السين المهملة وتشديد الكاف طيب مركب وليس المراد  
أنها كانت تأخذ من شعره وهونام وعند ابن سعد بسند صحيح عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله  
عليه وسلم لما حلق شعره بي أخذ ذبا وطخه شعره فأثني به أم سليم فجعلته في سكرها قالت أم سليم  
وكان يجي ويقبل عندي على نطع فجعلت أسلت العرق ففقيه انما أخذت العرق وقت قبولته  
أضافته الى الشعر الذي عندها لانها أخذت من شعره لما نام وفي رواية ثابت عن أنس عن ام سليم  
دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندنا فعرق وجاءت أم سليم بقارورة فجعلت تسات  
العرق فيها فاستيقظ فقال يا ام سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرقك فجعلته في طيبنا اذ هو من  
أطيب الطيب (قال) ثمامة (فلما حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى أن) ولا يذرف الى أن يجعل  
في حنوطه (بفتح الحاء المهملة وهو الطيب الذي يصنع للميت خاصة وفيه الكافور يجعل في أكرانه  
(من ذلك السكر) الذي فيه من عرقه وشعره (قال يجعل) بضم الجيم (في حنوطه) كما أوصى تبركبه  
وعوذ من المكروه والحديث من افراد به وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي اويس (قال حدثني)  
بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن) عه (أنس بن مالك رضى الله  
عنه انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب الى قباء بالماء والصراف يدخل على  
أم حرام بالخاء المهملة المفتوحة والراء الرميصة (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام وفتح الحاء  
المهملة وبعد الان نون خالة أنس (فطعمه) وكانت تحت عبادة بن الصامت) ظاهره انها كانت  
اذا الزوجته لكن سبق في باب غزو المرأة في البحر من طريق أبي طوالة عن أنس أن تزوج عبادة لها  
بعد دخوله صلى الله عليه وسلم عندها وفي مسند فتزوج بها عبادة بعد وجع بان المراد بقوله هنا وكانت  
تحت عبادة الاخبار عما آل اليه الحال بعد ذلك (فدخل) صلى الله عليه وسلم عليها يومافاطمته  
لم أقف على تعيين ما كل عندها (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقت القائلة (ثم استيقظ)

وسلم)



\* وحدثناه شيبان بن فروخ حدثنا سلام (١٦٤) بن مسكين حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك \* وحدثناه أحمد بن حنبل

وزهير بن حرب جميعا عن اسمعيل واللفظ لأحد قال حدثنا اسمعيل ابن ابراهيم حدثنا عبد العزيز عن أنس قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أخذ أبو طلحة بيدي فإتاني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أنسا غلام كديس فليخدمك قال فخدمته في السنة والخصر والله ما قال لي شئ صنعته لم صنعت هذا هكذا ولا شئ لم أصنعه لم تصنع هذا هكذا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن عمر قالوا حدثنا محمد بن بشر حدثنا زكريا حدثني سعيد وهو ابن أبي بردة عن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين فبأن علمه قال لي قط لم فعلت كذا وكذا ولا عاب علي شيئا قط \* حدثني أبو معمر عن الرقاشي زيد بن يزيد حدثنا عمر بن نونس حدثنا عكرمة وهو ابن عمار قال قال اسحق قال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا فأرسلني يوما لحاجة فقلت والله لا أذهب وفي نفسي أن أذهب لما أمرني به نبي الله صلى الله عليه وسلم فخرجت حتى أمر على الصبيان وهم يلعبون في السوق فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبض يتفأى من ورائي قال فنظرت إليه وهو يضحك فقال يا أنيس أذهب حيث أمرتك قال قلت نعم أنا أذهب يا رسول الله قال أنس والله لقد خدمته تسع سنين ما علمته قال لشيئ صنعته لم فعلت كذا وكذا أو لشيئ تركته هلا فعلت كذا وكذا وفي رواية ولا عاب علي شيئا وفي رواية تسع سنين وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا ما قال لي أفأذكر القاضى وغيره فيها عشر لغات أفى بفتح الفاء وضهها وكسرها بالانوين ابن

حال كونه (يضحك) اعجابا وفرحا بما رأى من المنزلة الرفيعة (قالت) أم حرام (فقلت ما يضحكك) يا رسول الله فقال ناس من أمي عرضوا علي (بتشديد التحتية) غزاة في سبيل الله (عز وجل) (يركبون نبي هذا البحر) بفتح المثلثة والموحدة والجيم هولة أو معظمة أو وسطه ولمسلم يركبون ظهر البحر أى يركبون السفن التي تجرى على ظهره ولما كان جرى السفن غالبا غاميا يكون في وسطه قيل المراد وسطه والأفلا اختصاص لوسطه بالركوب (ملوكا) نصب قال في العمدة ينزع الخافض أى مثل ملوك ولا يذرم ملوك بالرفع أى هم ملوك (على الأسرة) في الجنة ورؤياه صلى الله عليه وسلم وحى وقال الله تعالى في صفته أهل الجنة على سرر مرتقا بلين (أو قال مثل الملوك على الأسرة شكن) ولا يذرى شكن بلفظ المضارع (اسحق) بن عبد الله بن أبي طلحة المذكور قال في الفتح والاثيان بالتشكيل في معظم طرق الحديث يدل على أنه رأى ما يؤول إليه أمرهم لأنهم كانوا ذلك في تلك الحالة أو موضع التشبيه أنهم فيما هم فيه من النعيم الذي أثيبوا به على جهادهم مثل ملوك الدنيا على أسرهم والتشبيه بالمحسوس أبلغ في نفس السامع (قلت) ولا يذرى فقلت يا رسول الله (ادع الله أن يجعلني منهم فدعا) لي فقال اللهم اجعلهم منهم وفي رواية جاهد بن زيد في الجهاد فقال انت منهم (ثم وضع رأسه فنام ثم استيقظ) حال كونه (يضحك) اعجابا وفرحا بما رأى من النعيم (فقلت ما يضحكك) يا رسول الله قال ناس من أمي عرضوا علي غزاة في سبيل الله يركبون نبي (ظهور) هذا البحر ملوكا على الأسرة أو قال (مثل الملوك على الأسرة فقلت) يا رسول الله (ادع الله أن يجعلني منهم قال انت من الاولين) زاد أبو عوانة من طريق الدراوردي عن أبي طلحة وأبى عن الآخرين وفي رواية عمير بن الأسود في باب ما قيل في قتال الروم أنه قال في الأولى يغزون هذا البحر وفي الثانية يغزون قيصر فيدل على أن الثانية إنما غزت في البر (فركبت البحر) أم حرام (زمان) ولا يذرى زمان امرأة (معاوية) بن أبي سفيان على الشام في خلافة عثمان (فصرعت عن دابة ما حين خرجت من البحر فهلكك) أى ماتت وفي رواية الليث في الجهاد فلما انصرفوا من غزوهم قافلين إلى الشام قربت لها دابة لتركبها فصرعت عنها فماتت وفي الحديث جواز ركوب البحر المملح وكان عمر يمنع منه ثم أذن فيه عثمان قال ابن العربي ثم منع منه عمر بن عبد العزيز ثم أذن فيه من بعده واستقر الأمر عليه ونقل عن عمر أنه إنما منع من ركوبه لغرض الحج والعمرة ونحو ذلك ونقل ابن عبد البر أنه يحرم ركوبه عند ارتجاعه اتفاقا وكره مالك ركوب النساء البحر لما يحشى من اطلاعهن على عورات الرجال أذيع سر الاحتراز من ذلك وخص أصحابه ذلك بالسفن الصغار وأما البكارات التي يمكن فيها الاستئجار بما كن تخصصن فلا حرج ومشروعية القافلة لما فيها من الاعانة على قيام الليل وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وهو الأخبار بما سبق فوقع كما قاله والحديث سبق في الجهاد (باب الجلود كيفما تيسر) وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عطاء بن زيد الليثي) بالمثلثة (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه (أنه) قال نبي النبي صلى الله عليه وسلم عن لبنتين (بكسر اللام) وعن يمينتين (بفتح الموحدة) (اشتمال الصماء) بتشديد الميم بعد الصاد المهملة وهو أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيبذو أحد شقيه ليس عليه ثوب واشتمال جريد لا من سابقه كقول (والاحتبا في ثوب واحد ليس على فرج الإنسان منه شيء) والمالسة (بضم الميم) والخفض عطف على سابقه وهو ليس الرجل ثوب الآخر بيده (والدابة) بالذال المعجمة وهي أن يلبس الرجل إلى الرجل ثوبه وينبذ الآخر ثوبه ويصكون ذلك بينهم من غير نظر \* ومطابقة الحديث لما ترجم من حيث أنه خص النبي بأحباتين فيفهم منه أن ما عداهما ليس منهياعنه لأن الأصل عدم النبي فالأصل الجواز نعم نقل

ابن

\* وحدثننا شيان بن فروخ وأبو الربيع قال أحدهما عبد الوارث عن أبي (١٦٥) التياح عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا  
 وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر  
 الناقد قال أحدهما سفيان بن  
 عيينة عن ابن المنكدر سمع جابر  
 ابن عبد الله قال ما سئل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم شيئا قط فقال لا

وبالتنوين فهذه ست وألف بضم  
 الهمزة واسكان الفاء وأف بكسر  
 الهمزة وفتح الفاء وأف أف بضم  
 همزة ما قالوا أصل ألف والتف  
 وسخ الاظفار وتستعمل هذه  
 الكلمة في كل ما يستعمله وهو  
 اسم فاعل تستعمل في الواحد  
 والاثنتين والجمع والمؤنث والمذكر  
 بلفظ واحد قال الله ولا تقل لهما  
 أف قال الهروي يقال لكل  
 ما يضجر منه ويستعمل أف له وقيل  
 معناه الاحتقار مأخوذ من الأف  
 وهو القليل وأما قط فقيم الغات  
 قط وفتح القاف وضمها مع  
 تشديد الطاء المضمومة وقط بفتح  
 القاف وكسر الطاء المشددة وقط  
 بفتح القاف وكسر الطاء مخففة وهي  
 لتوكيد في الماضي وأما قوله تسع  
 سنين وفي أكثر الروايات عشر سنين  
 فعنه أنها تسع سنين وأشهر فإن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أقام بالمدينة  
 عشر سنين تحديدا لا تزيد ولا تنقص  
 وخدمه أنس في أثناء السنة الأولى  
 ففي رواية التسع لم يحسب الكسر  
 بل اعتمد على السنين الكوامل وفي  
 رواية العشر حسبها سنة كاملة  
 وكلاهما صحيح وفي هذا الحديث  
 بيان كمال خلقه صلى الله عليه وسلم  
 وحسن عشرته وحلمه وصفحه

(باب في سخائه صلى الله عليه وسلم)  
 (قوله ما سئل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم شيئا قط فقال لا) وذكر

ابن بطلان عن ابن طاوس أنه كان يكره التربع ويقول هي جلسة مهلكة لكن عورض بأن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس ورواه مسلم  
 وغيره من حديث جابر بن سمرة (تابعه) أي تابع سفيان بن عيينة في روايته عن الزهري (معمر)  
 هو ابن راشد مما وصله المؤلف في البيوع (ومحمد بن أبي حفصة) بالخام والساد المهملة بينهما  
 فاء ساكنة البصري مما وصله ابن عدى (وعبد الله بن بديل) بضم الموحدة وفتح الدال المهملة  
 وبعد التحتية الساكنة لام الخزايمي المكي مما وصله الذهلي في الزهريات كما جزم به في المقدمة  
 وقال في الشرح أظنها فيها الثلاثة (عن الزهري) محمد بن مسلم (باب من ناجي) أي خاطب  
 غيره ويحدث معه (بين يدي الناس ولم يخبر) أحدا (بسر صاحبه فأدامات أخبر به) الغير \* وبه  
 قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي (عن أبي عوانة) الواضح ابن عبد الله البشكري أنه قال  
 (حدثنا فراس) بكسر الفاء بعدها راء فألف فسـ ين مهملة ابن يحيى المكتب الكوفي (عن عامر)  
 أي ابن شراحيل الشعبي (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه قال (حدثني) بناء النائيث والافراد  
 (عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها أنها (قالت) أنا كذا زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي  
 عنها (عنده) في مرض موته (جميعا تغادر) بضم القوقية وفتح المعجمة وبعد ألف مهملة  
 مفتوحة فراء مبنية للجھول لم تترك (منا واحدة فاقبلت فاطمة) ابنته (عليها السلام غنى لا)  
 ولا يذر عن الكشميين ولا (والله ما تخفى مشيتها) بفتح الميم وكسر هاء صححا على الفتح (من مشية  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر هاء بوزن فعله وهي للتويع أي كان مشيا مما لا المشية  
 (فلم أراها) صلى الله عليه وسلم (رحب) بتشديد المهملة (قال مرحبا) ولا يذروا قال مرحبا  
 (بأنني ثم أجلسها عن عيني أو عن شماله) بالشك من الراوي (ثم سارها) بتشديد الراء أي كلهما سارا  
 (فبكيت بكاء شديدا فإسارأي) صلى الله عليه وسلم (حزننا سارها النائية إذا) ولا يذروا إذا (هي  
 نضكت) قالت عائشة رضي الله عنها (فقلت لها) يا من بين نساءه خصلت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بالسرم من بيننا ثم انت تبكين فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتنا عما بالآل بعد  
 الميم ولا يذرعن الكشميين عم (سارك) بإسقاط الآف (قالت ما كنت لأفشي) بضم الهمزة  
 (على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره فلما توفي) صلى الله عليه وسلم (قلت لها عزمت) أقسمت  
 (عليك بما لي عليك من الحق) والباء في بحالي للقسمة (لما) بفتح اللام وتشديد الميم صححا على كل  
 منهما في الفرع كاصله بمعنى الا (أخبرتني) وهي لغة مشهورة في هذا بفتح القول أقسمت عليك لما  
 فعلت كذا أي الأفعالات قاله الاخفش ولا يذرعن الجوى والمسمى أخبرتني بآيات التحتية  
 بعد القوقية (قالت) فاطمة رضي الله عنها (أما الآن فتم) أخبرك قالت عائشة (فاخذ برتي  
 قالت) فاطمة رضي الله عنها (أما حين سارتني في الامر الاول فانه أخبرني ان جبريل كان يعارضه  
 بالقرآن كل سنة مرة وأنه قد عارضني به) هذا (العام مرتين ولا يرى) بفتح الهمزة (الاجل الاقد  
 اقرب فأنق الله واصبري فاني اتم السلف أنا لث) بكسر الكاف (قالت فبكيت بكائي الذي رأيت)  
 بكسر القوقية (فلما رأى جبري) عدم صبري (سارني النائية قال يا فاطمة الاتريين أن تكوني  
 سيدة نساء المؤمنين) ولا يذرعن الكشميين المؤمنات (أوسيدة نساء هذه الامة) (باب) جواز  
 (الاستلقاء) وهو الاضطجاع على القفا ووضع الظهر على الارض سواء كان معه نوم أم لا \* وبه قال  
 (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم  
 ابن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (عبد بن عيم) بفتح العين والموحدة المشددة المازني الانصاري

الحديث بعده في اعطائه صلى الله عليه وسلم للمؤلفة وغيرهم في هذا كله بيان عظيم سخائه وجزالة جوده صلى الله عليه وسلم ومعناه ما سئل

• وحدثننا أبو كريب عن عبد الله بن محمد عن أبيه عن ابن مهدي كلاهما عن سفيان عن

(عن ٤٤) عبد الله بن زيد الانصاري رضي الله عنه أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد حال كونه (مستلقيا) على قفاه حال كونه (واضعا) إحدى رجليه على (الأخرى) فيه كما قال الخطابي إن النهي الوارد في مسلم عن ذلك منسوخ أو محمول على أنه حيث يحشى أن تبدوا العورة والجوار حيث يؤمن ذلك وروح الثاني إذا التسخ لا يثبت بالاحتمال وعلى هذا فيجمع بينهما بما ذكر وجرمه البغوي والبيهقي وغيرهما والظاهر أن فعله صلى الله عليه وسلم كان لبيان الجوار وكان في وقت الاستراحة لا عند مجتمعة مع الناس لما عرفت من عادته صلى الله عليه وسلم من الجلوس بينهم بالوقار التام وعند البيهقي عن محمد بن نوفل أنه رأى أسامة بن زيد في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا إحدى رجليه على (الأخرى) والحديث سبق في أبواب المساجد وفي آخر اللباس وآخر جهه مسلم في اللباس أيضا وأبو داود والترمذي (باب) بالتنويين بكيفية (لا يتناجي) اثنا دون الثالث (الابانة) وسقط باب لابي ذر (وقوله تعالى) ولا يذرن وقال عز وجل (يا أيها الذين آمنوا) بالسنتهم وهو خطاب للمنافقين والظاهر أنه خطاب للمؤمنين (إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالآثم والعدوان ومعصية الرسول) أي إذا تناجيتهم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين في تناجيتهم بالشمر وهومن التجوز بلغة المراد عن الإرادة المفنى إذا أردتم التناجي ومنه إذا قضى أمرًا فاعلموا بقوله كن فيكون أي إذا أراد قضاء أمر ومنه وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط معناه وإن أردت الحكم فاحكم بينهم بالقسط وفيه مجاز من وجهين أحدهما التعبير بالحكم عن الإرادة والثاني التعبير بالماضي عن المستقبل (وتناجوا بالبر) بأداء الفرائض والطاعات (والتقوى إلى قوله) تعالى وعلى الله فليستوكل المؤمنون أي يكون أمرهم إلى الله ويستعينون به من الشيطان وسقط لابي ذر قوله بالآثم والعدوان إلى فليستوكل (وقوله) تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم الرسول) أي إذا أردتم مناجاته (فقد مواين يدي نجواكم صدقة) أي قبل نجواكم وهي استعارة بمن له يدان كقول عمر رضي الله عنه من أفضل ما أوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل أمام حاجته فيسقط طر به الكريم ويستنزل به النسيم يريد قبل حاجته (ذلك) التقديم (خير لكم) في دينكم (وأطهر) لأن الصدقة طهرة (فإن لم تجدوا) ما تصدقون به (فإن الله غفور رحيم) في ترخيص المناجاة من غير صدقة وقد نسخ وجوب ذلك عنهم وقيل أنه لم يعمل به قبل نسخها الأعلى بن أبي طالب رضي الله عنه وقال معمر عن قتادة ما كانت الساعة من نهار وعن ابن عباس لما أكره المسلمون المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه فأراد الله أن يخفف عن نبيه فقال لهم إذا ناجيتهم الرسول فقد مواين يدي نجواكم صدقة ففطن كثير من الناس وكفوا عن المسائل فأنزل الله تعالى (أشدقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فإدملوا) فإدملوا الله عليكم فاقبوا الصلاة وآتوا الزكاة فوسع الله عليهم ولم يضيّق (إلى قوله) والله خير مما تعملون (ولابي ذر فقد مواين يدي نجواكم صدقة) إلى قوله بما تعملون وأشار بالآيتين الأولى إلى أن التناجي الحائز عقيد بأن لا يكون في الآثم والعدوان • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي الحافظ قال (أخبرنا مالك) الإمام قال البخاري (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الأصمعي الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (أن) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كانوا ثلاثة بالرفع معجماء عليه في الفروع كاصلة ولابي ذر ثلاثة بالنصب وصحح عليه أيضا خبر كان والاول على انها تامة ونسب في فتح الباري وتبعه العيني الرفع لحديث مسلم وأعله لم يقف عليه في رواية البخاري (ولا يتناجي) بألف افتضاء مقصورة ثابتة

محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول بعثله سواء • وحدثننا عاصم بن النضر التميمي حدثنا خالد يعني ابن الحارث حدثنا حميد عن • موسى بن أنس عن أبيه قال ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام شيئا إلا أعطاه قال فجاءه رجل فاعطاه غنما بين جبلين فرجع إلى قومه فقال يا قوم أسلموا فإن محمدا صلى الله عليه وسلم يعطي عطاء لا يخشى الفاقة • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن زبير بن هرون عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم غنما بين جبلين فاعطاه إياه فأبى قومه فقال أي قوم أسلموا فوالله إن محمدا يعطي عطاء ما يخاف الفقر فقال أنس إن كان الرجل يسلم ما يريد إلا الدنيا وما يسلم حتى يكون الاسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها

شأن من متاع الدنيا (قوله) وحدثننا أبو كريب • وحدثننا الأشعبي قال وحدثنني محمد بن المنني هكذا هو في جميع نسخ بلادنا محمد بن المنني وكذا نقله القاضي عياض عن رواية الجلودي ووقع في رواية ابن ماعان محمد بن حاتم وكذا ذكره أبو مسعود الدمشقي وخلف الواسطي (قوله) فاعطاه غنما بين جبلين أي كثيرة كأنها أقل ما بين جبلين وفي هذا مع ما بعده اعطاء المؤلفة ولا خلاف في اعطاء مؤلفة المسلمين لكن هل يعطون من الزكاة فيه خلاف الأصح عندنا أنهم يعطون من الزكاة ومن بيت المال والثاني لا يعطون من الزكاة بل من بيت المال خاصة وأما مؤلفة الكفار فلا يعطون من الزكاة وفي اعطائهم من غيرها خلاف الأصح عندنا لا يعطون لأن

الله تعالى قد أعز الاسلام عن التألف بخلاف أول الامر ووقت قتله المسلمين (قوله) فقال أنس إن كان الرجل يسلم ما يريد إلا الدنيا

وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن السرح أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس (١٦٧) عن ابن شهاب قال قال غزارة رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة الفتح فتح مكة ثم

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة فافتتحوا بجنين فنصر الله عز وجل دينه والمسلمين وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ صفوان بن أمية مائة من النسم ثم مائة ثم مائة قال ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب أن صفوان قال قال الله لقد أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعطاني وأنه لا بغض الناس إلى فإني أرح بعطيتني حتى أنه لأحب الناس إلى حدثنا عمرو والنقاد حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن المنكر سمع جابر بن عبد الله ح وحدثنا إسحاق أخبرنا سفيان عن ابن المنكر عن جابر عن عمرو بن محمد بن علي عن جابر أن أحدهما يزيد على الآخر ح وحدثنا ابن أبي عمرو واللفظ له قال قال سفيان سمعت محمد بن المنكدر يقول سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت أيضا عمرو بن دينار يحدث عن محمد بن علي قال سمعت جابر بن عبد الله وزاد أحدهما على الآخر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جأنا مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا قال سيده جميعا فقبض النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يجي مال البحرين فقدم على أبي بكر بعده فأمر مناديا فنادى

فيا يسلم حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها هكذا هو في معظم النسخ فيا يسلم وفي بعضها فيا يسى وكلاهما صحيح ومعنى الأول فيا يلبث بعد إسلامه لا يسيرا حتى يكون الإسلام أحب إليه والمراد أنه يظهر الإسلام أولا للدنيا لا بقصد صحيح بقلبه ثم من بركة النبي

في الكتابة تحتية وتسقط في الدرج للساكنين بلفظ الخبر ومعناه النهي والكشمهني فلا يتناج باسماءها بلفظ النهي ومعناه (اثنان دون الثالث) لأنه ربما يتوهم أنهم ما يريدان بغائلة وفي مسلم عن نافع عن ابن عمر مر فوعا إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث إلا بأذنه فإن ذلك يحزنه (باب حفظ السر) وهو ترك إفشائه لأنه أمانة وحفظها واجب وعند ابن أبي شيبة من حديث جابر مر فوعا إذا حدث الرجل بالحديث ثم التفت فهي أمانة وعند عبد الرزاق من مرسل أبي بكر بن حزم أنما يتجالس المجالسان بالآمانة فلا يحل لأحدهما أن يقضي على صاحبه ما يكره وبه قال (حدثنا عبد الله بن صباح) بفتح الصاد آخره حاهم ملتين بينهما مودة مشددة فألف العطار البصري قال (حدثنا معمر بن سليمان قال سمعت أبي) سليمان بن طرخان التيمي (قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول أمر إلى) بتشديد الياء (النبي صلى الله عليه وسلم سرفا أخبرته أحد بعده) أي بعد وفاته عليه الصلاة والسلام (ولقد سألتني أم سليم) عن ذلك (فأخبرتني) وفي مسلم عن ثابت عن أنس فبعثني في حاجة فاباطت على أمي فلما جئت قالت ما حبستك قالت بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة قالت ما حاجته قلت أنه سرفا قالت لا تخبر بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد الحديث قال بعضهم كان هذا السر يختص بنساء النبي صلى الله عليه وسلم والأفلاك من العلم ما وسع أنسا كتمانها وفي الفتح انقسام كتمان السر بعد صاحبه إلى ما يباح وقد يستحب ذكره ولو كرهه صاحبه كأن يكون فيه تركة له من كرامة أو منقبة وإلى ما يكره مطلقا وقد يحرم وهو ما إذا كان على صاحبه منه ضرر وغضاضة وقد يجب ذكره كحق عليه كان يندر بترك القيام به فيرجى بعده إذا ذكر لمن يقوم به عنه والحديث أخرجه مسلم في الفضائل (باب) بالتسوين يذكرك فيه (إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارعة) بتشديد الراء (والمناجاة) مع بعض دون بعض لعدم التوهم الحاصل بين الثلاثة وتسقط لفظ باب لابي ذر (حدثنا) ولابي ذر بالافراد (عثمان) بن أبي شيبة قال (حدثنا جابر) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة) بالنصب مصححا عليه في الفرع كاصله (فلا يتناجى رجلان دون الآخر) بالياء والالف بعد جيم يتناجى في الفرع كاصله ولا يذرعن الكشمهني فلا يتناجى بيمين فقط من غير شيء بعدها (حتى يختلطوا بالناس) بالفوقية قبل الخاء المعجمة الساكنة في الفرع مصلحة على كسب بالتحتية أي حتى يختلط الثلاثة بغيرهم وهو أعم من أن يكون واحدا فأكثر (أجل) بفتح الهمزة وسكون الجيم بعدها لام مفتوحة كذا استعملته العرب فقلوا أجل قد فضلكم بخلاف من أي من أجل (أن يحزنه) بضم التحتية وكسر الزاي وفتح ثم ضم من أحن وحن والعلة ظاهرة لأن الواحد إذا بقي فردا وتناجى من عدم أدونه أخرجه ذلك ما لظنه احتقارهم إياه عن أن يدخلوه في نجواهم وأما لا أنه قد يقع في نفسه أن سرهم في مضرتهم وهذا المعنى مأثور عند الاختلاط وعدم أفرادهم من بين القوم بترك المناجاة فلا يتناجى ثلاثة دون واحد ولا عشرة كناية عن أشبه لأنه قد نهى أن يترك واحدا لأن المعنى في ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد ومهما وجد المعنى فيه ألحق به في الحكم والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جله المروزي (عن أبي حمزة) بالمهملة والزاي محمد بن معون السكري (عن الأعشى) سليمان (عن شقيق) أبي وائل ابن سلمة (عن عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه (قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم وما قسمه) هو يوم حنين فأثر ناسا فأعطى الأقرع مائتين الأبل وأعطى عيينة مثل ذلك وأعطى ناسا

صلى الله عليه وسلم ونور الإسلام لم يلبث إلا قليلا حتى ينشرح صدره بحقيقة الإيمان ويتمكن من قلبه فيكون حينئذ أحب إليه من الدنيا

من كانت له على النبي صلى الله عليه وسلم عدة (١٦٨) أو دين فليأت فقمت فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو قد جاء نامل البحر

أعطيتن هكذا وهكذا وهكذا  
أبو بكر مرة ثم قال لي عدة فعددتها  
فأذا هي خمس مائة فقال خذ مثلها  
\* حدثنا محمد بن حاتم بن ميمون  
حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريح  
أخبرني عمرو بن دينار عن محمد بن  
علي عن جابر بن عبد الله قال أخبرني  
محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد  
الله قال لما مات النبي صلى الله عليه  
وسلم جاء أبابكر مال من قبل العلاء  
ابن الحضرمي فقال أبو بكر من كان  
له على النبي صلى الله عليه وسلم دين  
أو كانت له قبله عدة فليأتنا بنحو  
حديث ابن عيينة \* حدثنا هدا  
ابن خالد وشيبان بن فروخ كلاهما  
عن سليمان واللفظ لشيبان حدثنا  
سليمان بن المغيرة حدثنا ثابت البناني  
عن أنس بن مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولدي الليلة  
غلام فسميته باسم أبي إبراهيم عليه  
السلام ثم دفعه إلى أم سيف امرأة  
قين يقال له أبو سيف

وما فيها (قوله فثنا أبو بكر رضي الله  
عنه مرة ثم قال لي عدة فعددتها  
فأذا هي خمس مائة فقال خذ مثلها)  
يعني خذ معها مثلها فيكون الجميع  
الذوا خمسة مائة لأن له ثلاث حنيات  
وأنما حناله أبو بكر بيده لأنه خليفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فده  
قائمة مقام بيده وكان له ثلاث حنيات  
بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفيه أنجاز العدة قال الشافعي  
والجمهور أنجازها أو الوفاء بها مستحب  
لا واجب وأوجبه الحسن وبعض  
المالكية

\* (باب رجه صلى الله عليه وسلم  
الصبيان والعيال وتواضعه وفضل  
ذلك) \*

(قوله عن أنس بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدي الليلة

(فقال رجل من الانصار) هو معتب (ان هـ - ذه لقسمه ما أريد به وجه الله) ولا يذر عن  
الكسبيته والمستقلى به قال ابن مسعود (قلت اما) بالتخفيف وهي ثابتة للحموى والمستقلى  
(والله لا آقن النبي صلى الله عليه وسلم فأنتيه وهو في ملا) من الناس (فساررته) بقول الرجل  
(فغضب حتى أحمرو وجهه) من شدة غضبه لله (ثم قال رجة الله على موسى) أى الكليم (أوذى)  
بضم الهمزة وكسر الال المجمة (بأكثر من هذا) الذى أؤذيت (قصير) \* والغرض من الحديث  
قوله فأنتيه وهو في ملافساررته لان فيه دلالة على ان أصل المنع يرتفع اذا بقي جماعة لا يتأذون  
بالسرار نعم اذا أذن من بقي ارتفع المنع وظاهر الاطلاق انه لا فرق في المنع بين السفر والحضر  
وهو قول الجمهور وروى عن ذلك بعضهم بالسفر في الموضع الذى لا يأمن فيه الرجل على نفسه فأما  
في الحضر والعمارة فلا بأس وقيل ان هذا كان في أول الاسلام فلما نشأ الاسلام وأمن الناس سقط  
هذا الحكم والعصم بقاء الحكم وانعميم والله أعلم (باب طول التجوى) قال في الباب التجوى  
يكون اسما ومصدرا قال تعالى واذهم تجوى أى متناجون وقال ما يكون من تجوى ثلاثة وقال  
في المصدر انما التجوى من الشيطان أو سقط لفظ باب لا يذر (واذهبهم تجوى) ولا يذر وقوله  
واذهبهم تجوى هو (مصدر من ناحيت فوصفهم بها والمعنى يتناجون) وقال الازهرى أى هم  
ذو تجوى وهذا كله ثابت في رواية المستقلى \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (محمد بن  
إشار) بالوحدة والمجمة المشددة المعروف ببندار قال (حدثنا محمد بن جعفر) المعروف بغندر  
قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس رضي الله عنه) انه قال  
أقيمت الصلاة أى صلاة العشاء كفى مسلم (ورجل يناجي رسول الله صلى الله عليه وسلم) يتحدث  
معه ولم أعرف اسم الرجل (فما زال يناجيه حتى نام أصحابه) رضى الله عنهم وعند اسحق بن  
راهويه في مسنده حتى نعن بعض القوم (ثم قام) صلى الله عليه وسلم (قصلى) \* والحديث  
سبق في باب الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة بالنظر حتى نام القوم كذا في الفرع وسائر ما وقفت  
عليه من الاصول وفي النسخة التي شرح عليها الحافظ بن حجر في الباب المذكور في الصلاة حتى نام  
بعض القوم وقال في هذا الباب فيحمل حديث الاطلاق أى في حديث هذا الباب على ذلك أى  
المقيد في ذلك الباب والله الموفق للصواب \* هذا (باب) بالتنوين بكوفيه (لا تترك النار)  
بضم النون مبنيا للمفعول والنار رفع نائب عن الفاعل أى لا تترك أحد (في البيت عند النوم)  
\* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن ذكين قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن  
مسلم (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال  
لا تتركوا النار على أى صفة كانت كالسراج وغيره (في بيوتكم حين تنامون) قيد به الحصول  
الغفلة به غالبا ثم اذا أمن الضرر كالقناديل المعلقة فلا بأس \* والحديث أخرجه مسلم في  
الاشربة وأبو داود في الادب والترمذي في الاطعمة وابن ماجه في الادب \* وبه قال (حدثنا محمد بن  
العلاء) أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن زيد بن عبد الله  
بضم الموحدة وفتح الراء (عن) جده (ابى بردة) عامر وقيل الحرث (عن) أبيه (ابى موسى) عبد الله  
ابن قيس الاشعري (رضي الله عنه) انه قال احترق بيت بالمدينة الشريعة (على أهـ له) لم أقف  
على تسميته (من الليل حدث) بضم الحاء المهمله مبنيا للمفعول (بأنهم النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ان هذه النار انما هي عدو لكم) أى لانها كما قال ابن العربي تنافى أبدأنا وأموالنا منافاة العدو  
وان كانت لنا منافع فاطلق عليها العدو لوجود معناها (فأذا تم فاطنوها عنكم) \* وبه قال  
(حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن كثير) زاد أبو ذر هو ابن شنظير بكسر

فانطلق بآتيه واتبعه فانه ينال الى أبي سيف وهو ينفع بكثرة قدامتلا (١٦٩) البيت دحا فأسرعت المشى بين يدي رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقلت يا أبا سيف  
اسلك جاء رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فامسك فدعا النبي صلى الله  
عليه وسلم بالصبي فضمعه اليه وقال  
ما شاء الله أن يقول فقل أنس لقد  
رأيت به وهو يكيد بنفسه بين يدي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فدمعت عينا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال تدمع العين ويحزن  
القلب ولا تقول الاما يرضى ربنا  
والله يا ابراهيم انابك لحذر زنون  
محمد ناز هير بن حرب ومحمد بن  
عبد الله بن غير واللفظ لزهير قال  
حدثنا اسمعيل وهو ابن عتبة عن  
أيوب عن عمرو بن سعيد عن أنس  
ابن مالك قال ما رأيت أحدا كان  
أرحم بالعيال من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال كان ابراهيم  
مسترضعا في عوالي المدينة

فانطلق بآتيه واتبعه الخ  
القبين بفتح القاف الحداد وفيه  
جواز التسمية المسوود يوم ولادته  
وجواز التسمية باسماء الانبياء  
صاوات الله عليهم وسلامه وسبقت  
المستثنان في بابهما وفيه استتباع  
العالم والكسيرة بضم أحمائها اذا  
ذهب الى منزل قوم ونحوه وفيه  
الادب مع الكبار (قوله وهو يكيد  
بنفسه) هو بفتح الياء أي يجود بها  
ومعناه وهو في النزاع (قوله فدمعت  
عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الخ) فيه جواز البكاء على المريض  
والحزن وان ذلك لا يخالف الرضا  
بالقدر بل هي رحمة جعلها الله في  
قلوب عباده وانما المذموم التذنب  
والنماحة والدعاء بالويل والنبور  
ونحو ذلك من القول الباطل ولهذا  
قال صلى الله عليه وسلم ولا تقول الا  
ما يرضى ربنا (قوله ما رأيت أحدا

المجتبىين بينهم انون ساكنة وبعد الظلمة تحتية ساكنة فراء الازدي البصري (عن عطاء)  
هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خروا الانبياء (أي غطوها) (وأجفوها) بفتح الهمزة وكسر الجيم وبعد التحيية الساكنة فاء  
مضمومة أي أغلقوا (الابواب وأطفئوا المصابيح) التي لا يؤمن معها الاحراق (فان الفويسقة)  
بضم الفاء وفتح الواو والسين المهملة وبالقاف القارة المأمور بقتلها في الحبل والحرم والفسق  
الخروج عن الاستقامة وسبب ذلك على الاستعارة تخيها وقيل لانها عدت الى حال السفينة  
فقطعت اوليس في الحيوان أنفسا منها لاتأني على حقير ولا جليل الأهل كنهه وأنلقته (ربما  
جرت القتيبة) التي في نحو السراج (فاحرق اهل البيت) وفي حديث يزيد بن أبي نعيم عند  
الطحاوي أنه سأل أبا سعيد الخدري لم سميت القارة الفويسقة قال استيقظ النبي صلى الله عليه  
وسلم ذات ليلة وقد أخذت فأرة قتيلة لتحرق على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام اليها  
وقتلها وأحل قتلها لليل والحرم وعن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت تجر القتيبة فذهبت  
الجارية تزجرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعها فخافت بها فالتفتا بين يدي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على الحجرة التي كان قاعدا عليها فاحرقتهما فوضع درهم فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم اذا غم فاطفئوا سرجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فمحرقتكم فقيه بيان سبب  
الامر بالاطفاء وبيان السبب الحامل للفأرة على جر القتيبة وهو الشيطان فيسبته عين وهو عدو  
الانسان بعدد آخر وهي النار أعادنا الله منها بوجهه الكريم دنيا وأخرى قال النووي وهذا الامر  
عام يدخل فيه نار السراج وغيرها وأما القناديل المعقدة في المساجد وغيرها فان خيف حريق  
بسيها دخلت في الامر وان أمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر أنه لا بأس به الانتفاء العلة التي عمل  
بها صلى الله عليه وسلم واذا انتفت العلة زال المنع \* (قائدة) \* ذكر أصحاب الكلام في الطبائع  
أن الله تعالى جمع في النار الحركة والحارة واليبوسة واللطافة والنور وهي تفعل بكل صورة من  
هذه الصور خلاف ما تفعل بالآخرى فبالحركة تغلي الاجسام وبالحارة تسخن وباليبوسة تجفف  
وباللطافة تنفذ وبالنور تضيء ما حولها ومنفعة النار تختص بالانسان دون سائر الحيوان فلا  
يحتاج اليها شيء سواه وليس له غنى عنها في حال من الاحوال ولذا عظمها الجوس \* والحديث سبق  
في كتاب بدء الخلق وأخرجه أبو داود في الاثر بقرعة والترمذي في الاستئذان \* (باب) مشروعية  
(اغلاق الابواب) بهزة مكسورة ولا يذرع غلق الابواب (باللـ) باسقاط الهمزة في لغة قليلة  
\* وبه قال (حدثنا حسان بن ابي عباد) بفتح الحاء والسين المشددة المهملة في الاول وفتح العين  
والموحدة المشددة في الثاني واسمه حسان أيضا البصري ثم المكي قال (حدثنا همام) هو ابن  
يحيى (عن عطاء) هو ابن أبي رباح ولا يذرع حدثنا عطاء عن جابر (رضي الله عنه) انه قال قال  
رسول الله (ولا يذرع النبي (صلى الله عليه وسلم أطفئوا المصابيح بالليل اذا رقدتم) اذهو الغفلة  
فربما سقط منها شيء على متاع البيت أو جرت الفويسقة القتيبة فيقع الحريق (وغلقوا) بفتح  
المججمة وكسر اللام المشددة ولا يذرع عن الكشميين وأغلقوا (الابواب) حراسة للانفس  
والاموال من اهل الفساد ولا سيما الشيطان (وأوكوا الاسقية) أي اربطوا فم القرب وشده  
صيانة من الشيطان فانه لا يكشف غطاءه ولا يحمل سقاء واحترازا من الوباء الذي ينزل في ليلة من  
السنة من السماء كما روى وقيل انها في كلون الاول (وخروا الطعام والشراب) بانحاء المججمة  
أي غطوها (قال همام) هو ابن يحيى السابق (وأحسبه) أي أظن عطاء (قال) وخروا الطعام  
والشراب (ولو يعود) زاد أبو ذر عن الكشميين يعرضه أي أحدكم عليه \* (باب) ذكر

فكان ينطلق ونحن معه فدخل البيت وأنه لبس دخن (١٧٠) وكان ظنره قمينا فآخذه فيقبله ثم يرجع قال عمرو ولما توفي إبراهيم قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم ابني  
وانه مات في الثدى وان له نظيرين  
يكملان رضاعه في الجنة \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
قالا حدثنا أبو أسامة وابن نمير عن  
هشام عن أبيه عن عائشة قالت  
قدم ناس من الاعراب على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقالوا  
أقبلون صبا ناكم فقالوا نعم فقالوا  
لكنا والله ما نقبل فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أو أملاك  
كان الله نزع منكم الرحمة وقال  
ابن نمير من قلبك الرحمة

الى قوله فيأخذه فيقبله) أما  
العوالى فالقري التي عند المدينة  
وقوله أرحم بالعباد هذا هو المشهور  
الموجود في النسخ والروايات قال  
القاضي وفي بعض الروايات بالعباد  
ففيه بيان كريم خلقه صلى الله  
عليه وسلم ورحته للعباد والضعفاء  
وفيه جواز الاسترضاع وفيه فضيلة  
رحمة العباد والاطفال وتبجيلهم  
(قوله صلى الله عليه وسلم وأنه مات  
في الثدى وان له نظيرين يكملان  
رضاعه في الجنة) معناه مات وهو  
في سن رضاع الثدى أو في حال  
تغذيته بالثدى وأما النظر  
فبكسر الظاء مهموزة وهي الموضة  
ولغيرها وزوجها نظير ذلك الرضيع  
فلفظه انظر تقع على الاثني والذكر  
ومعنى يكملان رضاعه أي يتمانه  
سنتين فانه توفي وله ستة عشر شهرا  
أو سبعة عشر فيرضعانه بقية السنتين  
فانه تمام الرضاعة بنص القرآن  
قال صاحب التحرير وهذا الاتمام  
لارضاع ابراهيم رضي الله عنه يكون  
عقب موته فيدخل الجنة متصلا  
بموته فيتم فيه ارضاعه كرامة له ولا يبه

مشروعية (الختان بعد الكبر) بكسر الكاف وفتح الموحدة والختان بكسر الخاء المعجمة قطع  
القائمة التي تغطي الحشفة في فرج الرجل وقطع بعض الحامدة التي في أعلى فرج المرأة ويسمى  
ختان الرجل اعدا ربا العين المهملة والذال المعجمة وختان المرأة خفضا بالخاء والاضاد المعجمة  
بينهما فاعسا كنه (و) ذكر مشروعية (تقف الابط) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بالقاف  
والزاي والعين المهملة المفتوحات المسكى المؤذن قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن  
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الفطرة) أي خصال الفطرة التي هي سنة  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام الذين أمر بالاقتداء بهم (خس الختان) وهو واجب عند  
الشافعية وقال مالك وأبو حنيفة سنة (و) ثانيا (الاستحداد) وهو خلق شعر العانة (و) ثالثها  
(تقف) شعر (الابطو) رابعها (قص الشاربو) خامسها (تقليم الاظفار) وسبق في أوخر  
الباب مبحث ذلك والغرض منه هنا ذكر الختان وهو واجب والاربعة الاخرى سنة فالمراد  
بالفطرة السنة التي هي الطريقة الاعم من المندوب \* وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكيم بن نافع  
قال (أخبرنا شعيب بن ابي حمزة) بالخاء المهملة والزاي قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان  
(عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال اختن ابراهيم) خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام (بعد ثمانين سنة) من مولده  
(واختن بالقدم) بفتح القاف وضم الدال المهملة (مخففة) بعد ها واو فيم (قال ابو عبد الله)  
البخاري (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا المغيرة) بن عبد الله الحزامي بالخاء المهملة المكسورة  
والزاي المحققة المدني (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان الحديث (وقال بالقدم وهو موضع  
مشدد) داله وسقط لغريبي ذرو وهو موضع مشدد وفي المتفق للجوزقي بسند صحيح عند عبد الرزاق  
قال القسوم قرية وفي تاريخ أبي العباس السراج عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى بن سعيد عن  
أبي بجلان عن أبيه عن أبي هريرة رفعه اختن ابراهيم بالقدم قال فقلت ليحيى ما القسوم قال  
الناس وقال ابن القيم الاكثر أن القسوم الذي اختن به ابراهيم هو الآلة ويقال بالتشديد  
والتحفيف والافصح التحفيف وأتكر ابن السكيت التشديد مطلقا وقيل قدوم كانت قرية عند  
حلب وقيل كانت مجلس ابراهيم وقال المهلب بالتحفيف الآلة وبالتشديد الموضع قال وقد يتفق  
لابراهيم صلى الله عليه وسلم الامر ان يعني أنه اختن بالآلة وفي الموضع وفي الموطان رواية أبي  
الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة موقوفة عليه ان ابراهيم أول من اختن وهو ابن عشرين ومائة  
واختن بالقدم وعاش بعد ذلك ثمانين سنة وهو في فوائد ابن السكيت من طريق أبي أويس عن  
أبي الزناد بهذا السند مرفوعا لكن أبو أويس فيه لين وأكثر الروايات انه اختن وهو ابن ثمانين  
كحديث الباب وجمع في الفتح بينهما على تقدير تساوي الحديثين في الرتبة باحتمال أن يكون المراد  
بقوله وهو ابن ثمانين سنة من وقت فراق قومه وهاجر من العراق الى الشام وان الرواية الاخرى  
وهي ابن مائة وعشرين أي من مولده وأن بعض الرواة رأى مائة وعشرين فظنها مائة الا عشرين  
أو بالعكس وليس المراد تأخير الاختن لما ذكر كمالا يخفى والذي ينبغي المبادرة به عند بلوغ  
السن الذي يؤمر فيه الصبي بالصلاة وثبت لابي ذر قوله قال أبو عبد الله وقوله وهو موضع مشدد  
\* وبه قال (حدثنا) ولا يذري بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) صاعقة البغدادي قال (أخبرنا عباد  
ابن موسى) بتشديد الموحدة بعد فتح المهملة الختلى بضم الخاء المعجمة وتشديد الفوقية المفتوحة  
بعدها لام من شيوخ المؤلف قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري الزرقى (عن اسرائيل)



\* وحديثي عمرو الناقد وابن أبي عمير جميعا عن سفيان قال عمرو حدثنا (١٧١) سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة عن

أبي هريرة عن الأقرع بن حابس  
أبصر النبي صلى الله عليه وسلم  
يقبل الحسن فقال إن لي عشرة  
من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه  
من لا يرحم لا يرحم \* حدثنا عبد  
ابن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا  
معمر عن الزهري حدثني أبو سلمة  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم بمثل \* حدثنا زهير بن  
حرب وأصحق بن إبراهيم كلاهما  
عن جرير ح وحدثنا أصحق بن  
إبراهيم وعلي بن خشرم قالا أخبرنا  
عيسى بن يونس ح وحدثنا أبو  
كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو  
معاوية ح وحدثنا أبو سعيد  
الاشجعي حدثنا حفص بن غوثي ابن  
غياث كلهم عن الأعمش عن زيد  
ابن وهب وأبي ظبيان عن جرير بن  
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من لا يرحم الناس لا يرحمه  
الله \* وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا وكيع وعبد الله بن خنيس عن  
اسماعيل بن عيسى عن جرير عن  
النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وابن أبي عمير  
وأحمد بن عبد الله قالوا حدثنا سفيان  
عن عمرو عن نافع بن جبير عن جرير  
عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل  
حدثنا الأعمش ح وحدثني  
عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا  
شعبة عن قتادة سمع عبد الله بن أبي  
عتبة يحدث عن أبي سعيد الخدري  
ح وحدثنا زهير بن حرب ومحمد بن  
مثنى وأحمد بن سنان قال زهير

ابن يونس (عن) جده (أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن سعيد بن جبير) أنه (قال) سئل  
(ابن عباس) رضي الله عنهما (مثل) بكسر الميم وسكون المثلثة (من أنت حين قبض النبي صلى الله  
عليه وسلم قال أنا يومئذ) يوم قبض (يختون قال) أبو إسحق أو إسرائيل أو من دونه (وكانوا  
لا يختنون الرجل) بفتح التحتية وكسر الفوقية أي كانت عادتهم لا يختنون الصبي (حتى يدرك)  
الحلم (وقال ابن أدریس) هو عبد الله بن أدریس بن يزيد بن عبد الرحمن بن الأسود الأودي الكوفي  
فيما وصله الأسماعيلي (عن أبيه) أدریس (عن أبي إسحق) السبيعي (عن سعيد بن جبير عن ابن  
عباس) رضي الله عنهما (قبض النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ختین) بفتح المعجمة وكسر الفوقية  
والصحيح أن ابن عباس ولد بالشعب قبل الهجرة بثلاث سنين فيكون له عند الوفاة النبوية ثلاث  
عشرة سنة فيكون أدركه ثقتان قبل الوفاة النبوية وبعد حجة الوداع والختان انما يجب بعد البلوغ  
ويندب قبله ووجه مناسبة الترجمة لكتاب الامتنان كما قال الكرمانی أن الختان يستدعي  
الاجتماع في المنازل غالباً هذا (باب) بالتنوين (كل لهو باطل اذا شغله) أي شغل اللاهية (عن  
طاعة الله) ولو كان مأذوناً فيه كن اشتغل بصلاة نافله أو تلاوة أو ذكر أو تفكير في معاني القرآن  
حتى خرج وقت المفروضة عمداً (و) حكم (من قال له احبب تعال اقامرك) بالجزم (وقوله تعالى  
ومن الناس من يشتري لهو الحديث) قال ابن مسعود فيماروا ابن جرير هو الغناء والله الذي  
لأله الا هو يرددها ثلاث مرات وبه قال ابن عباس وجابر وعكرمة وسعيد بن جبير وقال الحسن  
أنزلت في الغناء والمزامير وعند الامام أحمد عن وكيع قال حدثنا خلاد الصفار عن عبيد الله بن  
زحر عن علي بن يزيد عن القاسم بن عبد الرحمن هو أبو عبد الرحمن مرفوعاً لا يحل بيع المغنيات  
ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن وأكل أثمانهن حرام ورواه ابن أبي شيبة بالسند المذكور إلى القاسم  
عن أبي امامة مرفوعاً بالفظأ حدوزاد وفيه أنزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث  
ورواه الترمذي من حديث القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا تبيعوا المغنيات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خيري بجارة فيهن وثنهن حرام في مثل هذا  
أنزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية وقال حديث غريب انما نعرفه من  
هذا الوجه قال وسألت البخاري عن اسناد هذا الحديث فقال علي بن يزيد اذهب الحديث ووثق  
عبيد الله والقاسم بن عبد الرحمن ورواه ابن ماجه في التجارات من حديث عبيد الله الا فریق  
عن أبي امامة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المغنيات وعن شرائهن وعن  
كسبهن وعن أكل أثمانهن ورواه الطبرانی عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ثمن القينة سحت وغنائها حرام والنظر اليها حرام وغناها من ثمن الكلب وثن  
الكلب سحت ومن ابتاع لجة من سحت فالنار أولى به ورواه البيهقي عن أبي امامة من طريق ابن  
زحر مثل رواية الامام أحمد وفي معجم الطبرانی الكبير من حديث أبي امامة الباهلي ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ما رفع رجل بعقيره غنائاً الا بعث الله شيطانين يجاسان على منكبيه  
يضران بأعقابهما على صدره حتى يسكت متى سكت وقيل الغناء مقدسة لا تلب منفعة للمال  
مستحقة للرب وفي ذلك البحر الشديد للاشقياء المعرضين عن الاتعاب بهماع كلام الله المقبلين  
على استماع المزامير والغناء بالالحان والآلات الطرب وازافة اللهو الى الحديث للتبيين بمعنى من  
لان اللهو يكون من الحديث وغيره فبين بالحديث أو للتبعض كأنه قيل ومن الناس من يشتري  
بعض الحديث الذي هو اللهو منه (ليضل) أي ليضل الناس (عن سبيل الله) دين الاسلام والقرآن  
وسقط لا يذر قوله ليضل عن سبيل الله وقال بدلها الآية وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير)

وفي رواية من لا يرحم الناس لا يرحمه الله قال العلماء هذا عام يتناول رجة الاطفال وغيرهم (قوله عن أبي ظبيان) بفتح الظاء وكسرها  
أم سيف وأم ردة (قوله صلى الله  
عليه وسلم انه من لا يرحم لا يرحم)

حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن قتادة (١٧٣) قال سمعت عبد الله بن أبي عمير يقول سمعت أبا سعيد الخدري يقول كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها وكان إذا كره شيئاً عرفناه في وجهه \* حدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي شيبة قال حدثنا جرير عن الأعمش عن شقيق عن مسروق قال دخلنا على عبد الله بن عمرو حين قدم معاوية الكوفة فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من خياركم أحاسنكم أخلاقاً قال عثمان حين قدم مع معاوية الكوفة

(باب كثرة حياءه صلى الله عليه وسلم) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها وكان إذا كره شيئاً عرفناه في وجهه) العذراء البكر لان عذرتها باقية وهي جلدة البكارة والخدر ستر يجعل للبكر في جنب البيت ومعنى عرفناه الكراهة في وجهه أي لا يتكلم به لحياته بل يتغير وجهه فنفهم نحن كراهته وفيه فضيلة الحياء وهو من شعب الإيمان وهو خير كله ولا يأتي الا بخير وقد سبق هذا كله في كتاب الإيمان وشرحه واضحا وهو مخوث عليه ما لم ينته الى الضعف والخور كما سبق (قوله لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً) قال القاضي أصل التفحش الزيادة والخروج عن الحد قال الطبري الفاحش البسدي قال ابن عرفة الفواحش عند العرب القبايح قال الهروي الفاحش ذو الفحش والمتفحش الذي يتكلف الفحش ويتعمده لفساد حاله قال وقد يكون المتفحش الذي يأتي الفاحشة (قوله صلى الله عليه وسلم إن من خياركم أحاسنكم أخلاقاً) فيه الحث على حسن الخلق وبيان فضيلة صاحبه وهو صفة أنبياء الله تعالى وأوليائه قال الحسن البصري حقيقة حسن الخلق بناء

هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد بن عبد الرحمن الفهجي أبو الحسن المصري الامام المشهور (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الابلي الاموي مولاهم (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال أخبرني) بالافراد (حميد بن عبد الرحمن) بضم الحاء المهمله وفتح الميم ابن عوف الزهري المدني (ان أبا هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف منكم) بغير الله (فقال في حلفه) يمينه (باللات) بالموحدة أوله (والعزى) كما يحلف المشركون (فليقل لا اله الا الله) المبرأ من الشرك فانه قد شبه الكفار حيث حلف بالآلهتهم فكفارته كلمة التوحيد (ومن قال لصاحبه تعال) بفتح اللام (أقامر لك) بضم الهـ مزه والجزء جواب الامر (فليصدق) بما يطلق عليه اسم الصدقة فانه يكفر عنه ثم دعائه صاحبه الى القمار المحرم اتفاقه أن القمار من جملة اللهو ووجه تعلق هذا الحديث بالترجمة والترجمة بالاستئذان كما قاله في الكواكب أن الداعي الى القمار لا ينبغي أن يؤذن له في دخول المتزل ثم لكونه يتصنع اجتماع الناس ومناسبة بقية حديث الباب لترجمة أن الحلف باللات لهو يشغل عن الحق بالخلق فهو باطل \* والحديث سبق في تفسير سورة النجم (باب ما جاء في البناء) من اباحة ومنع (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه مما سبق موضوع في كتاب الإيمان (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في سؤال جبريل إياه متى الساعة قال (من اشراط الساعة) أي علاماتها السابقة عليها أو مقدماتها (اذا تطاول رعاء البهائم في البنيان) بكسر الراء وبعد الالف همزة عمودا والبهائم بفتح الموحدة وسكون الهاء ولا يذر عن الجوى والمسقى رعاء بضم الراء وبعد الالف هاء تأنيث أي وقت تفاخرهم في طول بيوتهم ورفع تطاول الرجل اذا تكبر قال في الفتح وأشار المؤلف بمـ هذه القطعة من الحديث الى ذم التطاول في البنيان وفي الاستدلال بذلك نظر وقد ورد في ذم تطويل البناء صريحاً ما أخرج ابن أبي الدنيا بسند ضعيف مع كونه موقوفاً من رواية عمارة ابن عامر اذا رفع الرجل بناءً فوق سبعة أذرع فودى بافاسق الى أين تذهب وفي ذمه مطلقاً حديث خباب يرفعه يؤخر الرجل في نفقته كلها الا التراب أو قال البناء صححه الترمذي وأخرج له شاهداً عن أنس بلقظ الا البناء فلا خيرة وفي المعجم الأوسط من حديث أبي بشير الانصاري اذا أراد الله بعدد سواً نفق ماله في البنيان وهو محمول على ملائمة الحاجة اليه مما لا بد منه للتوطن وما يمكن من البرد والحر \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا اسحق بن هوان سعيد) بكسر العين ابن عمرو بن سعيد بن العاصي الاموي القرشي (عن) أبيه (سعيد بن ابن عمرو رضى الله عنهما) انه (قال رأيتني) بضم القوية أي رأيت نفسي (مع النبي صلى الله عليه وسلم) في زمته (بنيت بيدي بيتاً يكنى) بضم التحيته والنون الاولى المشددة بينهما كاف مكسورة من أكن أي يقيني (من المطر ويظلي من الشمس ما أعاني عليه) أي على بناءه (أحمد من خلق الله) عز وجل تأكيده لقوله بنيت بيدي \* والحديث أخرجه ابن ماجه في الزهد \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار (قال ابن عمر) عبد الله رضى الله عنهما (والله ما وضعت لبننة على لبننة) بفتح اللام وكسر الموحدة فمما يجوز الكسر ثم السكون (ولا غرت نخلة من سد قبض النبي صلى الله عليه وسلم قال سفيان) بن عيينة (فذكرته) أي الحديث (لبعض أهله) أي أهل ابن عمر ولم يقف الحافظ بن حجر على تسميته (قال والله لقد بنى) ابن عمر زاد أبو ذر عن الكشمي بيتاً (قال سفيان قلت) لبعض أهله (فلعله قال) ما وضعت لبننة على لبننة (قبل ان يبنى) البيت الذي

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية ووكيع ح وحدثنا ابن غير حدثنا (١٧٣) أبي ح وحدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو

خالد يعني الآخر كلهم عن الأعمش بهذا الإسناد مثله \* وحدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو خزيمة عن سماعة بن حرب قال قلت لخباب بن سمره كنت تجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلم كن كثيرا كان لا يقوم من مصلاته الذي يصلي فيه الصبح حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قام وكأوا يتحدثون فيما أخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم صلى الله عليه وسلم

بذل المعروف وكف الأذى وطلاقة الوجه قال القاضي عياض هو مخالطة الناس بالجميل والبشر والتودد لهم والاشفاق عليهم واحتمالهم والحلم عنهم والصبر عليهم في المكاره وترك التكبر والاستطالة عليهم ومجانبة الغلظة والغضب والمواخظة قال وحكي الطبري خلافا للسلف في حسن الخلق هل هو غرزة أم مكتسب قال القاضي والصحيح أن منه ما هو غرزة ومنه ما يكتسب بالتخلق والافتدائ بغيره والله أعلم

\* (باب تبسمه صلى الله عليه وسلم وحسن عشرته) \*

(قوله كان لا يقوم من مصلاته الذي صلى فيه الصبح حتى تطلع الشمس وكأوا يتحدثون فيما أخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم) فيه استحباب الذكر بعد الصبح وملازمة مجلسهما ما لم يكن عذر قال القاضي هذه سنة كان السلف وأهل العلم يفعلونها ويقتصرون في ذلك الوقت على الذكر والدعاء حتى تطلع الشمس وفيه جواز الحديث بأخبار الجاهلية وغيرها من الأمور وجواز الضحك والافضل

بنها ينده وهو اعتذار حسن من سفيان رحمه الله تعالى \* هذا آخر كتاب الاستئذان والله الحمد والمنة فرغ في رابع عشر جمادى الأولى سنة أربع عشرة وتسعمائة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب الدعوات) بفتح الدال والعين المهملتين جمع دعوة بفتح أوله مصدر يراد به الدعاء يقال دعوت الله أي سأله (قوله) يرفع على الاستئذان ولا يذرو قول الله (تعالى) بالجر عطف على السابق (ادعوني أستجب لكم) لما كان من أشرف أنواع الطاعات الدعاء والتضرع أمر الله تعالى به فضلا وكرما وتكفل لهم بالاجابة وعن سفيان الثوري فيمارواه ابن أبي حاتم أنه كان يقول يا من أحب عباده اليه من سألته فأكرسه له ويا من أبغض عباده اليه من لم يسأله وليس أحد كذلك غيرك يا رب وفي معناه قال القائل

الله يغضب ان تركت سؤاله \* وترى ابن آدم حين يسئله يغضب

وفي حديث أنس بن مالك عند أبي يعلى في مسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه عز وجل وأما التي بيني وبينك فمك الدعاء وعلى الاجابة \* وفي حديث النعمان بن بشير عند الامام أحمد مر فوعان الدعاء هو العبادة ثم قرأ ادعوني استجب لكم الآية ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه \* وفي حديث أبي هريرة مر فوعان لم يدع الله غضب الله عليه رواه أحمد منقرداه باسناد لا بأس به وقيل المراد بقوله ادعوني استجب لكم الامر بالعبادة دليل قوله بعد (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) صاغرين دليلين والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن كقوله ان يدعون من دونه الا انا لا نأجيب الاولون بأن هذا ترك للظاهر فلا يصار اليه الا بدليل وقال العلامة تقي الدين السبكي الاولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره وأما قوله بعد ذلك عن عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء وعلى هذا فالوعيد انما هو في حق من ترك الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك كفره وتحطف الدعاء عن الاجابة انما هو لنقد شرطه وفي قوله تعالى ادعوني استجب لكم إشارة الى أن من دعا الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله أو جاهه أو أصدقائه أو واجتهاده فهو في الحقيقة ما دعا الله الا باللسان وأما القلب فانه يعول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله وأما اذا دعا الله تعالى في وقت لا يكون القلب فيه ملتفتا الى غير الله فالظاهر انه يستجاب له واستشكل حديث من شغلته كرى عن مسئلي اعطيته أفضل ما أعطى السائلين المقتضي لافضلية ترك الدعاء حينئذ مع الآية المقتضية للوعيد الشديد على تركه وأوجب بان العقل اذا كان مستغرقا في التناء كل أفضل من الدعاء لان الدعاء طلب الجنة والاستغراق في معرفة جلال الله أفضل من الجنة أما اذا لم يحصل الاستغراق كان الاشتغال بالدعاء أولى لان الدعاء يشتمل على معرفة العز الربوبية وذل العبودية والصحيح استحباب الدعاء ورجع بعضهم تركه استسلاما للقضاء وقيل ان دعا غير مفسد وان خص نفسه فلا وقيل ان وجد في نفسه باعنا للدعاء استحباب والا فلا وسقط لابي ذر قوله ان الذين يستكبرون الخ وقال بدله الآية (ولكل نبي) ولا يذرياب بالتسوية لكل نبي (دعوة مستجابة) \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس بن مالك بن أبي عامر الاصمعي أبو عبد الله المدني امام دار الهجرة (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن (عن ابي هريرة) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوه ولا يذردعوة مستجابة يدعوه) (بها) أي بهذه الدعوة على أمته مقطوع فيها بالاجابة وما دعاها على رجا الاجابة (واريد ان) أخبني (بجاء معجزة ساكنة وفوقه مفتوحة فوحدة مكسورة فهمزة أي آخر (دعوتي) المقطوع

الاقتصار على التبسم كإفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في عامة أوقاته قالوا ويكره كثار الضحك وهو في اهل المراتب والعلم أقبح والله أعلم

حدثنا أبو الريح العثكي وحامد بن عمر (١٧٤) وقتيبة بن سعيد وأبو كامل جميعاً عن حماد بن زيد قال قال أبو الريح حدثنا حماد

حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وغلماً أسود يقال له أنجشة يجذو فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجشة رويدك سوف بالقوارير \* وحدثنا أبو الريح العثكي وحامد بن عمر وأبو كامل قالوا حدثنا حماد عن ثابت عن أنس بن مراح \* وحدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب كلاهما عن ابن أبي عمير قال زهير حدثنا مهدي حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى على أزواجه وسواق يسوق بهن يقال له أنجشة فقال ويحك يا أنجشة رويدك سوف بالقوارير قال قال أبو قلابة تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلمة لو تكلم بها بعضكم لعذبوها عليه \* وحدثنا يحيى بن يحيى حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي عن أنس بن مالك ح وحدثنا أبو كامل حدثنا يزيد بن زريع عن التيمي عن أنس بن مالك قال كانت أم سليم مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم وهو يسوق بهن سواق فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم أي أنجشة رويدك سوف بالقوارير \* وحدثنا ابن مثنى حدثنا عبد الصمد حدثني همام حدثنا قتادة عن أنس قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم رويدا يا أنجشة لا تكسر القوارير يعني ضعفة النساء \*

(باب رجته صلى الله عليه وسلم النساء وأمره بالرفق هن) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم يا أنجشة رويدك سوف بالقوارير) وفي رواية ويحك يا أنجشة رويدك سوف بالقوارير وفي رواية يا أنجشة لا تكسر القوارير يعني ضعفة النساء

باجابتها (شفاعة لامتى في الآخرة) في أهم أوقات حاجاتهم وهذا من كمال شفقته على أمته ورأفته بهم واعتناؤه بالنظر في أحوالهم جزاء الله عنا أفضل ما جازى نبيا عن أمته صلى الله عليه وسلم كثيرا دائما أبدا \* والحديث من أفراد (وقال معمر) هو ابن سليمان التيمي وغير أبي ذر وقال لي خليفته هو ابن خياط قال معمر (سمعت أبي سليمان عن أنس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كل نبي سأل سؤالا يضمن السنين وسكون الهمزة مطلوبا) (أوقال لكل نبي دعوة) في حق أمته والشك من الراوى (قد دعاهم فاستجيب) له في الدنيا وفي نسخة فاستجيبت بن زيادة ثناء التائيد الساكنة آخره (فجعلت دعوى) المجابة جزما (شفاعة لامتى يوم القيامة) قال ابن الجوزي رحمه الله هذا من حسن تصرفه صلى الله عليه وسلم حيث اختار أن تكون فيما يبق ومن كثرة كرمه أن آثر أمته على نفسه ومن صحة نظره أن جعلها للمذنبين لكونهم أحوج إليها من الطائعين \* والحديث رواه مسلم موصولا (باب) بيان (أفضل الاستغفار) الاستغفار استفعال من الغفران وأصله من الغفر وهو الباس الشيء بما يصون من الذنوب ومنه قيل اغفر ثوبك في الوعاء فإنه أغفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله هو أن يصون العبد من أن يسه العذاب وسقط لفظ باب لا يذنب أفضل ورفع والفضل الا كثروا بعبادته فالثواب للمستغفر لا للاستغفار فهو نحو مكة أفضل من المدينة أى ثواب العابد فيها أفضل من ثواب العابد في المدينة فالمراد المستغفر بهذا النوع من الاستغفار كثروا بعبادته المستغفر بغيره قاله في الكواكب (وقوله تعالى) بالجر عطف على الجرح ورفقه (استغفروا بكم) أى سألوه المغفرة لذنوبكم بإخلاص الإيمان (أنه كان غفارا) لم يرل غفارا للذنوب من ينسب اليه (يرسل السماء) المطر قال

اذنزل السماء بارض قوم \* رعيته وان كانوا غضايا أوفيه انه ما رأى يرسل ماء السماء (عليكم مدرارا) بمحتمل أن يكون حالا من السماء ولم يؤنث لان منعا لا يستوي فيه المذكر والمؤنث فتقول رجل مخدام ومطراب وامرأة مطراب ومخدام وان يكون نه المصدر مخدوق أى ارسله مدرارا وجرم يرسل جوابا للامر ومعنى مدرارا ذاعث كثير (ويعدكم بأموال وبنين) يزكمهم والأوبنين (ويجعل لكم جنات) بساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية تزارعكم وبساتينكم قال مقاتل لما كذبوا نوحا عليه السلام زمانا طويلا حبس الله عنهم المطر وأعظم أرحام نساءهم أربعين سنة فهلكت مواشيهم وزرعهم فساروا الى نوح عليه السلام واستغاثوا به فقال استغفروا ربكم انه كان غفارا وفي هذه الآية دليل على ان الاستغفار يستنزله الرزق والمطر قال الشعبي خرج عمر يستسقي فلم يزد على الاستغفار حتى رجع فامطروا فقالوا مارأيتك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يستنزله المطر ثم قرأ استغفروا ربكم انه كان غفارا الى آخر ذلك وشكا رجل الى الحسن الجندوبة فقال استغفر الله وشكا آخر اليه الفقير فقال استغفر الله وقال له اخذ الله أن برزقني ولدا فقال له استغفر الله وشكا اليه آخر جفاف بساتينه فقال له استغفر الله فقلنا له في ذلك فقال ما قلت من عندى شيئا ان الله تعالى يقول في سورة نوح استغفروا ربكم الى آخر ذلك وسمايات الآية الى آخر قوله أنها الرغيروا راية أبي ذر وله الى قوله غفارا ثم قال الآية (والذين اذا فعلوا فاحشة) فعلة متزايدة القبح خارجة عما أذن الله فيه أو الفاحشة الزنا (أو ظلموا أنفسهم) با كنساب أى ذنب كان مما يؤخذ الانسان به أو الفاحشة الكبيرة وظلم النفس هى الصغيرة كالبه والامسقة والنظرة وقيل فعلوا فاحشة فعلا أو ظلموا أنفسهم قولاً (ذكروا الله) بلسانهم أو بقلوبهم ليعتصموا على التوبة أو ذكروا وعبدوا الله أو عاقبه فهو من باب حذف

المتضاف المضاف

«وحدثنا ابن بشار حدثنا أبو داود حدثنا هشام عن قتادة عن أنس عن النبي صلى (١٧٥) الله عليه وسلم ولم يذكر أحسن الصوت

على الصفة المذكورة في الحديث  
سوقا رويها عنه الأمر بالرفق  
بين وسوق منصوب باسقاط الجار  
أي ارفق في سوقك بالقوارير قال  
العلماء سمي النساء قوارير لضعف  
عظامهن تشبيها بقوارير الزجاج  
لضعفها واسراع الانكسار اليها  
واختلاف العلماء في المراد بتسميتهن  
قوارير على قولين ذكرهما القاضي  
 وغيره أحدهما عند القاضي وآخرين  
 وهو الذي جزم به الهروي وصاحب  
 التفسير وآخرون أن معناه أن  
 أنفجسة كان حسن الصوت وكان  
 يحدوهم وينشدشما من القرص  
 والرجز وما فيه تشبيها فلم يأمن أن  
 يفتنهن ويقع في قلوبهن حداؤه  
 فأمره بالكف عن ذلك ومن أمثالهم  
 المشهورة الغناء رقيقة الزنا قال  
 القاضي هذا أشبهه بقصوده صلى  
 الله عليه وسلم وبمقتضى اللفظ قال  
 وهو الذي يدل عليه كلام أبي قلابة  
 المذكور في هذا الحديث في مسلم  
 والقول الثاني أن المراد به الرفق  
 في السير لأن الأبل إذا سمعت الحدا  
 أسرع في المشي واستلذته فازجعت  
 الراكب وأتعبته فنهاه عن ذلك  
 لأن النساء يضعفن عن شدة الحركة  
 ويخافن ضررهن وسقوطهن وأما  
 ويحك فهكذا وقع في مسلم ووقع  
 في غيره وبذلك قال القاضي قال  
 سيويه ويل كلمة يقال لمن وقع في  
 هلكة وويح زجر لمن أشرف على  
 الوقوع في هلكة وقال القراء ويل  
 وويح وويح بمعنى وقيل وويح  
 كلمة لمن وقع في هلكة لا يستحقها  
 يعني في عرفنا قبري له ويترحم عليه  
 وويل ضده قال القاضي قال بعض  
 أهل اللغة لا يراد به هذه اللفاظ

المضاف أو ذكر والارض الا كبر على الله (فاستغفر والذوبهم) فتباوعنها لقبها نادمين على  
 فعلها وهذا حقيقة التوبة فاما الاستغفار بالاسان فلا أثر له في إزالة الذنب وقوله لذنوبهم أي لأجل  
 ذنوبهم (ومن يغفر الذنوب الا الله) من مبتدأ ويغفر خبره وفيه ضمير يعود الى من والا الله بدل من  
 الضمير في يغفر والاستغفار بمعنى التوب والتقدير ولا أحد يغفر الذنوب الا الله وفيه تطيب لئلا يفسد  
 العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وبيان لسعة رحمة وقرب مغفرته  
 من التائب واشعار بأن الذنوب وإن جلت فإن عقوبه أجل وكرمه أعظم وفي اسناد غفران الذنوب  
 الى نفسه المقدسة سبحانه وإثباته لذاته المقدسة بعد وجود الاستغفار وتنصل عبيده دلالة على  
 وجوب ذلك قطعاً بحسب الوعد الذي لا يخلفه (ولم يصروا على ما فعلوا) جملة حالية من فاعل  
 استغفروا أي استغفروا غير مصرين أو بالجملة منسوقة على فاستغفروا أي ترتب على فعلهم  
 الفاحشة ذكر الله تعالى والاستغفار لذنوبهم وعدم الاصرار عليها وتكون الجملة من قوله ومن  
 يغفر الذنوب الا الله على هذين الوجهين معترضة بين المتعاطفين على الوجه الثاني وبين الحال وذی  
 الحال على الاول والمعنى ولم يقيموا على قبيح فعلهم (وهم يعلمون) حال من فاعل استغفروا ومن  
 فاعل يصروا أي ولم يصروا على ما فعلوا من الذنوب حال ما كانوا عاملين بكونهم لا نه قد بعد  
 من لا يعلم حرمة الفعل أما العالم بالحرمة فلا يعذر ومفعول يعلمون محذوف للعلم به تقديره يعلمون  
 ان الله يتوب على من تاب أو تركه أولى أو أنها موصولة أو ان الاصرار ضار أو أنهم اذا استغفروا غفر  
 لهم وسقط لابي ذر من قوله ذكروا الله الخ وقال الآتي بدل ذلك وبه قال (حدثنا أبو حمزة) عن  
 عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج التيمي المقعد المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف قال  
 (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا الحسين) بن فضال عن ابن ذر قال (حدثنا) عن  
 عبد الله بن ربيعة) بنضم الموحدة ابن الحبيب الاسلم أبو سهل المروزي قاضيا (عن بشير بن كعب)  
 بنضم الموحدة وفتح المججمة (العدوي) ولا يذر قال حدثني بالافراد بشير بن كعب العدوي قال  
 (حدثني) بالافراد (شداد بن أوس) الانصاري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال  
 (سيد الاستغفار) ترجم البخاري بالافضلية والحديث بلفظ السيادة فكانه كما في الفتح أشار الى  
 أن المراد بالسيادة الافضلية والسيد هنا مستعار من الرئيس المقدم الذي يعتمد عليه في الحوائج  
 ويرجع اليه في الامور كهذا الدعاء الذي هو جامع لمعاني التوبة كلها (ان تقول) بصيغة المخاطب في  
 الفرع وقال في الفتح ان يقول العبد وثبت في رواية أحمد والنسائي ان سيد الاستغفار ان يقول  
 العبد اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني كذا في الفرع وأصله أنت مرة واحدة وقال الحافظ  
 ابن حجر أنت أنت بالتكرير مرتين وسقطت الثانية من معظم الروايات (وأنا عبدك) قال في شرح  
 المشكاة يجوز أن تكون حالا مؤكدة وان تكون مقدرة أي أنا عبدك كقوله تعالى وبشرناه  
 باسمحي نبيامن الصالحين وينصره عطف قوله (وأنا على عهدك وعهدك) أي ما عاهدتك عليه  
 وواعدتك من الايمان بك واختلاص الطاعة لك (ما استطعت) من ذلك وفيه إشارة الى الاعتراف  
 بالعجز والقصور عن كنه الواجب من حقه تعالى وقد يكون المراد كما قاله ابن بطلان بالعهد العهد  
 الذي أخذه الله على عباده حيث أخرجهم من آل الذر وأشهدهم على أنفسهم ألا توبوا بكم فاقروا  
 له بالربوبية وأذعنوا له بالوحدانية وبالوعد ما قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ان من مات  
 لا يشرك بالله شيأ وأدى ما افترض عليه أنه دخل الجنة (اعوذ بك من شر ما صنعت أبو) بنضم  
 الموحدة وسكون الواو بعدها همزة ممدودة اعترف (لك بعميتك على وأبو ذؤيب) اعترف به أو  
 أحمله برغي فلا أستطيع صرفه عنى ولا يذر عن الكشميني وأبو الكشميني (اغفر لي) ولا يذر

حقيقة الدعاء وانما يراد به المدح والتعجب وفي هذه الاحاديث جواز الحمد وهو بضم الحاء ممدود وجواز السبق بالنساء واستعمال المجاز

وحدثنا محمد بن موسى وأبو بكر بن (١٧٦) النضر بن أبي النضر وهرون بن عبد الله جميعاً عن أبي النضر قال أبو بكر حدثنا أبو النضر يعني هاشم بن القاسم حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الغداة جاء خدماً المدينة بآنية فيها الماء فبايئوني بآنية الأعمس يده فيه ويرعاه في الغداة المباردة فيغمس يده فيها \* حدثنا محمد بن رافع حدثنا أبو النضر حدثنا سليمان عن ثابت عن أنس قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحلاق يحلقه وأطاف به أصحابه فبايئون ان تقع شعرة الا في يد رجل \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن جادين سلمة عن ثابت عن أنس ان امرأة كان في عقلها شيء فقالت يا رسول الله ان لي اليك حاجة فقال يا أم فلان انظري أي السكك شئت حتى أقضي لك حاجتك فخلا معها في بعض الطرق حتى فرغت من حاجتها وفيه مساعدة النساء من الرجال ومن سماع كلامهم الا الودع ونحوه

(باب قر به صلى الله عليه وسلم من الناس وتبركهم به وتواضعه لهم) \* قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الغداة جاء خدماً المدينة بآنية فيها الماء فبايئوني بآنية الأعمس يده فيه ويرعاه في الغداة المباردة فيغمس يده فيها وفي الرواية الاخرى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحلاق يحلقه وأطاف به أصحابه فبايئون ان تقع شعرة الا في يد رجل وفي الآخر ان امرأة كان في عقلها شيء فتأت يا رسول الله ان لي اليك حاجة فقال يا أم فلان انظري أي السكك شئت حتى أقضي لك حاجتك فخلا معها في بعض الطرق حتى فرغت من حاجتها في هذه الاحاديث بيان برزوه صلى الله عليه وسلم للناس وقر به منهم ليصل أهل الحقوق الى حقوقهم

فاغفر لي بزيادة قاء (فانه لا يغفر الذنوب الا أنت) قال في شرح المشكاة اعترف أولاً بأنه أنعم عليه ولم يقيده ليشمل كل النعم ثم اعترف بالتقصير وأنه لم يقيم اداً شكرها وعده ذنباً ما بالغ في التقصير وهضم النفس اه قال في الفتح ويحتمل أن يكون قوله وأبو النضر يعني اعترافاً بوقوع الذنب مطلقاً ليصح الاستغفار منه لأنه عدم مقصر فيه من أداء النعم ذنباً (قال صلى الله عليه وسلم) (ومن قالها) أي الكلمات (من النهار موقناً) مخلصاً (بها) من قلبه مصداقاً بشواها (فات من يومه قبل ان يمسي فهو من أهل الجنة) الداخلين لها ابتداء من غير دخول النار لان الغالب ان المؤمن بحقيقتها المؤمن بضمونها لا يعصى الله تعالى أو ان الله يعفو عنه ببركة هذا الاستغفار قاله في الكواكب (ومن قالها من الليل وهو موقن) مخلص (بها) فات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة) ويحتمل أن يكون هذا فمين قالها ومات قبل أن يفعل ما يغفر له بذنوبه وقال في جملة النفوس من شروط الاستغفار صحة النية والتوجه والادب فلأن أحد حاصل الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ الوارد واستغفر آخر بهذا اللفظ الوارد لكن أدخل بالشروط هل يتساويان والذي يظهر ان اللفظ المذكور انما يكون سيد الاستغفار اذا جتمع الشروط المذكورة قال وقد جع هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الالفاظ ما يحق له أن يسمى سيد الاستغفار فقيه الاقرار لله وحده بالالهية والعبودية والاعتراف بانه الخالق والاقرار بالعهدة الذي أخذ عليه والرجاء بما وعده والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه وازداده النعماء الى موجد ما وازداده الذنوب الى نفسه ورغبته في المغفرة واعترافه بانه لا يقدر أحد على ذلك الا هو وفي كل ذلك الاشارة الى الجمع بين الشريعة والحقيقة وان تكليف الشريعة لا يحصل الا اذا كان في ذلك عون من الله تعالى اه وقال في الكواكب لاشك ان في الحديث ذكر الله تعالى باكل الاوصاف وذكر العبد بنفسه بانقص الحالات وهي أقصى غاية التضرع ونهاية الاستكانة فليكن لا يستحقها الا هو اما الاول فلما فيه من الاعتراف بوجود الصانع وتوحيده الذي هو أصل الصفات العدمية المسماة بصفات الجلال والاعتراف بالصفات السبعة الوجودية المسماة بصفات الاكرام وهي القدرة اللازمة من الخلق الملزومة للارادة والعلم والحياة والخامسة الكلام اللازم من الوعد والسمع والبصر اللازم من المغفرة اذا المغفرة للمسموع والمبصر لا يتصور الا بعدد السماع والابصار واما الثاني فلما فيه أيضاً من الاعتراف بالعبودية وبالذنوب في مقابلة النعمة التي تقتضي نقيضها وهو الشكر انتهى \* والحديث أخرجه النسائي في الاستعاذة وفي اليوم والليلة (باب) مقدار (استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة) \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه قال (أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (قال قال ابو هريرة) رضي الله عنه (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب) زاد أبو ذر عن الكشميني اليه (في اليوم أكثر من سبعين مرة) أي أفعّل ذلك الاستغفار اظهاراً للعبودية وافتقاراً للكرم الربوبية وتواضعاً لامتة أو من تركه الاولى أو قاله تواضعاً أو انه صلى الله عليه وسلم لما كان دائماً الترقى في معارج القرب كان كلما ارتقى درجة ورأى ما قبلها دوتها استغفر منها لئلا يكون في الفتح ان هذا مفرع على ان العدد المذكور في استغفاره كان مفرقاً بحسب تعدد الاحوال وظاهر ألفاظ الحديث يخالف ذلك وفي حديث أنس اني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة والتعبير بالسبعين قيل هو على ظاهره وقيل المراد التكثير والعرب تضع السبع والسبعين والسبع مائة موضع الكثرة وقوله في حديث الباب أكثرهم - يحتمل ان يفسر بحديث أبي هريرة لاستغفر الله في اليوم مائة مرة وفي حديث الاخر عند مسلم

وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه خ وحدثناه يحيى بن يحيى (١٧٧) قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة

ابن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين الا أخذ أيسرهما ما لم يكن اثماً فان كان اثماً كان أبعدها منه

ويعلم جاهلهم ويرشد مسترشدهم ليساعدوا أفعالهم وحر كانه فيقتدى بها وهكذا ينبغي لولاة الأمور وفيها صبره صلى الله عليه وسلم على المشقة في نفسه لمصلحة المسلمين واجابته من سألته حاجة أو تبرع بكأس يده وأدخلها في الماء كذا وكروا وفيه التبرك بأثر الصالحين وبيان ما كانت الصحابة عليه من التبرك بأثره صلى الله عليه وسلم وتبركهم بأدخال يده الكريمة في الأنية وتبركهم بشعره الكريم وأكرامهم إياه ان يقع شيء منه الا في يد رجل سبق اليه ويسان تواضعه بوقوفه مع المرأة الضعيفة (قوله خلاصتها في بعض الطرق) أي وقف معها في طريق مسلولك ليقتضي حاجتها ويقتضيها في الخلوة وليكن ذلك من الخلوة بالاجنبية فان هذا كان في عمر الناس ومشاهدتهم إياه وأياه الكن لا يسمعون كلامهما لان مسأتهما مما لا تظهره والله أعلم

\*(باب مباحة صلى الله عليه وسلم للائام واختياره من المباح أسهلها واتقاهم الله تعالى عند انتمالك حرمانه)\*

(قوله ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين الا أخذ أيسرهما ما لم يكن أثماً فان كان أثماً كان أبعدها منه) فيه استحباب الأخذ باليسر والارتقاء ما لم يكن حراماً أو مكروهاً قال القاضي ويحتمل ان يكون تحذيره

مرفوعاً انه ليغان على قلبي واني لاستغفر الله كل يوم مائة مرة وقد ذكرنا في الغين وجوهاً ذكرت منها جلة في كذا المواهب وأحق من يعبر عن هذا أو يعرب كما قال في شرح المشكاة مشايخ الصوفية الذين نازل الحق أسرارهم ووضع الذكراً وزارهم قال ومن كلمات شيخنا شيخ الاسلام أبي حفص السهروردي لا ينبغي أن يعتقد أن الغين نقص في حاله صلوات الله عليه وسلامه بل كمال أو تمام كماله - ذا سر دقيق لا ينكشف الاجمال وهو ان الجفن المسبل على حدقة البصروان كانت صورته صورة نقصان من حيث هو اسباب وتغطية على ما من شأنه أن يكون بادياً مكشوفاً فان المقصود من خلق العين ادراك المدركات الحسية وذلك لا يتأتى الا بانبعاث الاشعة الحسية من داخل العين واتصالها بالمرئيات على مذهب قوم وبانطباع صور المدركات في الكرة الجليدية على مذهب آخر فكيفما قدر لا يتم المقصود الا بانكشاف العين عما يمنع من انبعاث الاشعة عنها ولكن لما كان الهواء المحيط بالابدان الحيوانية قما يحلونها من الاغبرة الشائرة بحركة الرياح فلو كانت الحدقة دائمة الانكشاف لاستضرت بلاقاتها وتراكمها عليها فاسبلت أعطية الجفون وقاية لها ومصلحة لتسفل الحدقة باسبال الاهداب ورفعها خلف حركة الجفن فيدوم جلاؤها ويحتمل نظرها فالجفن وان كان نقصاً ظاهراً فهو كمال حقيقة فهو كذا لم تزل بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم معترضة لان تصدأ بالاغبرة الشائرة من أنفاس الاغيار فلا جرم دعت الحاجة الى اسبال جفن من الغين على حدقة بصيرة مسترئها ووقاية وصفا لا عن تلك الاغبرة المشائرة برؤية الاغيار وانفاسهم افسح أن الغين وان كانت صورته نقصاً فغناه كمال وصفا لا حقيقة ثم قال أيضاً ان روح النبي صلى الله عليه وسلم لم تزل في الترقى الى مقامات القرب مستتبهة للقلب في رقيها الى مركزها وهكذا القلب كان يستتبع نفسه الزكية ولا يخفاه ان حركة الروح والقلب أسرع وأتم من نمضة النفس وحركتها فكانت خطا النفس تقصر عن مدى الروح والقلب في العروج والولوج في حرم القرب ولحوقها بهم ما فاقته العواطف الربانية على الضعفاء من الامة ابطاء حركة القلب بالقاء الغين عليه لئلا يسرع القلب ويسرع في معارج الروح ومدارجها فتنقطع علاقة النفس عنه لقوة الانجذاب فتبقى العباد مهمولين محرومين عن الاستنارة بأنوار النبوة والاستضاءة بمسكة مصباح الشريعة وحيث كان يرى صلى الله عليه وسلم ابطاء القلب بالغين الملقى عليه وقصور النفس عن شأ وترقى الروح الى الرفيق الاعلى كان يفرغ الى الاستغفار اذ لم تفقواها في سرعة اللوح لها وهذا من أعز مقول في هذا المعنى وأحسن مشروح فيه (باب التوبة) سقط لفظ باب لاني ذر فالتوبة رفع وهي في الشرع ترك الذنب لتجنبه والندم على ما فرط منه والعزم على ترك المعاودة وتدارك ما أمكنه ان يتداركه من الاعمال بالاعمال بالاعادة وورد الاطلاعات لذوبها وأتخصيل البراءة منهم وزاد عبداً الله بن المبارك وان يعمد الى البدن الذي رياه بالصحة فيذيبه بالهضم والحزن حتى ينشأ له لحم طيب وأن يذيق نفسه ألم الطاعة كما اذا فها الذمة المعصية اهـ \* والتوبة أهم قواعداً للاسلام وهي أول مقامات سالكى الآخرة وبها سعادة الابد (قال) ولا يذوق قال (قتادة) فيما وصله عبد بن حميد في تفسير قوله تعالى (توبوا الى الله توبة نصوحاً) أي (الصادقة الناصحة) وقيل هي التي لا تعود بعدها كما لا يعود اللبن الى الضرع وقيل الخالصة وقال الحسن النصوص أن يبغض الذنب الذي أحبه ويستغفر منه اذا ذكره وقيل نصوصاً من ناصحة الثوب أي توبة ترفع ووقفت في دينك وترم خلاصك ويجوز أن يراد توبة تنصح الناس أي تدعوهم الى مثلها الظهور وأثرها في صاحبها واستعماله الجود والعزفة في العمل على مقتضاها وسقط توبوا الى الله لاني ذر وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي الكوفي قال (حدثنا أبو

(٢٣) قسطلاني (تاسع) صلى الله عليه وسلم هنا من الله تعالى فيخيره فيما فيه عقوبتان أو فيما بينه وبين الكفر من القتل وأخذ



وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٨) لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله عز وجل \* وحديثنا زهير بن حرب

شهاب) عبد ربه بن نافع الحنط بالحاء المهملة والنون المشددة وبعد الالف مهملة الصغير  
لا الكبير (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن حمارة بن عمار) بضم العين فيهما والثاني مصغر التميمي  
من بني تميم اللات بن ثعلبة الكوفي (عن الحرث بن سويد) التميمي أيضا التابعي الكبير كالسابقين  
لكن أولهما صغير من صغارهم والذي بعده من أوساطهم قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) وسقط  
غير أبي ذر بن مسعود رضي الله عنه (حديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والاخر  
عن نفسه قال) وهو الحديث الموقوف (ان المؤمن يرى ذنوبه) مفعول يرى الثاني محذوف أي  
كالجبال بدليل قوله في الاخر كذباب مرأوه وقوله (كانه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع  
عليه) لقوة إيمانه وشدة خوفه فلا يامن العقوبة بسبب ذنوبه والمؤمن دائم الخوف والمراقبة  
يستصغر عمله الصالح ويخاف من صغير عمله (وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب) بالمعجمة الطير المعروف  
(مر على أنفه) فلا يبالى به لاعتقاده عدم حصول كبير ضرر بسببه (فقال به) بالذباب (هكذا) أي  
نحوه بيده أو دفعه وهو من اطلاق القول على الفعل فالفاخر راقلة عمله يقل خوفه فيستعين  
بالمعصية ودل التمثيل الأول على غاية الخوف والاحتراز من الذنوب والثاني على نهاية قلته المبالاة  
والاحتفال بها (قال ابو شهاب) الحنط المذكور بالسند السابق في نفسه قوله فقال به أي  
(بيده فوق أنفه) والتعبير بالذباب لكونه أخف الطير وأحقه ولانه يدفع بالقل وبالاتف  
للمبالغة في اعتقاده خفة الذنب عنده لان الذباب قلما ينزل على الأنف وانما يقصد غالبا العين  
وبالدلتا كيد للتحفة (ثم) قال ابن مسعود (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله) بلام  
التأ كيد المفتوحة (افرح) ارضى (بتوبة عبده) وأقبل لها والفرح المتعارف في نعوت بني آدم  
غير جائز على الله تعالى لانه اهترأز طرب يجذبه الشخص في نفسه عند ظفركه بغرض يستكمل به  
نقصانه أو يستبج حخته أو يدفع به عن نفسه ضرا أو نقصا وانما كان غير جائز عليه تعالى لانه  
الكامل بذاته الغني بوجوده الذي لا يلحقه نقص ولا قصور وانما معناه الرضا والسلف فهو آمنه  
ومن أشباهه ما وقع الترغيب فيه من الاعمال والاخبار عن فضل الله وأثبتوا هذه الصفات له  
تعالى ولم يشتملوا بتفسيرهم اعتقادهم تنزيهه تعالى عن صفات الخلقين وأما من اشتغل  
بالتأويل فله طريقان أحدهما ان التشبيه مركب عقلي من غير نظر الى مقررات التركيب بل  
تؤخذ الزبدة والخلاصة من المجموع وهي غاية الرضا ونهايته وانما أبرز ذلك في صورة التشبيه  
تقرير المعنى الرضا في نفس السامع وتصوير المعناه وثانيها تمثيلي وهو ان يتوهم له شبه الحالات  
التي لله شبهه ويتزعم له منها ما يناسبه حاله حاله بحيث لم يحتل منها شيئا والخاصة ان اطلاق  
الفرح في حقته تعالى مجاز من رضاه وقد يعبر عن الشيء بسببه أو عن ثمرته الحاصلة عنه فان من  
افرح بشي جاد لقاء له بما سأل وبذل له ما طلب فعبر عن عطائه تعالى وواسع كرمه بالفرح وزاد  
الاسماعيلي بعد قوله عبده المؤمن وكذا عند مسلم ولا يذره الله أفرح بتوبة العبد (من رجل نزل  
منزلا) بكسر الزاي في الثاني (وبه) أي بالنزل وعند الاسماعيلي بدوية بموحدة مكسورة فدا  
مفتوحة فواو مكسورة مفتوحة مشددة مفتوحة فتها تأنيث وهو وكذا عند مسلم والسنن أي مقفلة  
(مهلكة) بفتح الميم واللام تملك سالكها أو من حصل فيها وفي بعض النسخ كما في الفتح مهلكة  
بضم الميم وكسر اللام من مزيدا رباي أي تملكها من حصل بها وفي مسلم في أرض دوية مهلكة  
(ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ) من نومه (وقد ذهبت  
راحلته) فخرج في طلبها (حتى اشتد) ولا يذره حتى اذا اشتد (عليه الحر والعطش أو ما شاء الله)  
شك من أبي شهاب قاله في الفتح وفي رواية أبي معاوية حتى اذا أدركه الموت (قال أرجع الى مكاني)

واسحق بن ابراهيم جميعا عن جرير  
ح وحدثني أحمد بن عبد الله حدثنا  
فضيل بن عياض كلاهما عن  
منصور عن محمد بن ربيعة فضيل بن  
شهاب وفي رواية جرير محمد الزهري  
عن عروة عن عائشة ح وحدثني  
حرمله بن يحيى أخا بن ابي وهب  
أخبرني يونس عن ابن شهاب هذا  
الاستاذ نحو حديث مالك \* حدثنا  
أبو كريب حدثنا أبو اسامة عن  
هشام عن أبيه عن عائشة قالت  
ما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بين أمرين أحدهما ما أيسر من  
الآخر الاختار أيسرهما ما لم يكن  
اثما فان كان اثما كان أبعد الناس منه  
الجزية أو في حق أمته في الجاهدة  
في العبادة أو الاقتصاد وكان يختار  
الايسر في كل هذا قال وأما قولها  
ما لم يكن اثما فبقيته ورأى أخيره  
الكفار والمنافقون قاتمان كان  
التخمين من الله تعالى أو من المسلمين  
فيكون الاستثناء منقطعاً (قولها)  
وما انتقم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله  
وفي رواية ما نيل منه شيء قط فينتقم  
من صاحبه الا ان ينتهك شيء من  
محارم الله تعالى فينتقم لله تعالى  
معنى نيل منه أصيب بأذى من قول  
أو فعل وانتهك حرمة الله تعالى  
منه هو ارتكاب ما حرمه (قولها الا  
أن تنتهك حرمة الله) استثناء منقطع  
معناه لكن اذا انتهكت حرمة الله  
انتصرت لله تعالى وانتقم عن ارتكاب  
ذلك في هذا الحديث الحديث على  
العفو والحلم واحتمال الأذى  
والانتصار لدين الله تعالى ممن فعل  
محرمًا أو نحوه وفيه انه يستحب  
للاعفو والقضاء وسائر ولادة الامور  
التخلق به هذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يميل حق الله تعالى قال القاضي عياض وقد أجمع العلماء

\* وحدثناه أبو كريب وابن غير جميعا عن عبد الله بن غير عن هشام بهذا الاسناد الى (١٧٩) قوله أبسرهما ولم يذكر ما بعده \* حدثناه أبو

كريب حدثنا أبو اسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط بيده ولا امرأته ولا خادما الا أن يجاهد في سبيل الله وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه الا أن ينتهك شيء من محارم الله فينتقم الله عز وجل \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قالوا حدثنا عبدة ووكيع ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية كلهم عن هشام بهذا الاسناد يزيد بعضهم على بعض وحدثنا عمرو بن حماد بن طلحة القناد حدثنا اسباط وهو ابن نصر الهمداني عن سماعة عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الاولى ثم خرج الى أهله وخرجت معه فاستقبله ولدان فجعل يمسح خدي أحدهم واحدا واحدا قال وأما أنا فمسح خدي

على ان القاضي لا يقضى لنفسه ولان لا يجوز شهادته له (قوله ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط بيده ولا امرأته ولا خادما الا أن يجاهد في سبيل الله) فيه ان ضرب الزوجة والخادم والدابة وان كان مباحا للادب فتركه أفضل \* (باب طيب ريحه صلى الله عليه وسلم وابن مسه) \*

(قوله صلاة الاولى) يعني الظهر والولدان الصبيان واحدهم وليد وفي مسحه صلى الله عليه وسلم الصبيان بيان حسن خلقه ورحمته للاطفال وملاطفتهم وفي هذه الاحاديث بيان طيب ريحه صلى الله عليه وسلم وهو مما أكرمه الله تعالى قال العلماء كانت هذه الرياح الطيبة صفته صلى الله عليه وسلم وان لم يس طيبا ومع هذا فكان

يقطع الهمزة الذي كنت فيه فأنا (فرجع) اليه (فنام نومة ثم رفع رأسه) بعد ان استيقظ (فأذا راحلته عنده) عليها زاده طعامه وشرايه كذا في رواية عند مسلم (تابعه) أي تابع أباشهاب الخناط (ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري فيما وصله الاسماعيلي (و) تابعه أيضا (جرير) يفتح الجيم فيما وصله البرار (عن الاعمش) سليمان بن مهران (وقال ابو اسامة) حماد بن اسامة فيما وصله مسلم (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا عمارة) بن عمر (قال سمعت الحارث بن سويد) يعني عن ابن مسعود بالحدِيثين ومراده كفي الفتح أن هؤلاء الثلاثة وافقوا أباشهاب في اسناد هذا الحديث الا ان الأقرين عندهما (وقال شعبة) بن الجراح (وابو مسلم) بضم الميم وسكون المهملة زاد أبو ذر عن المسعودي اسم عبد الله بضم العين ابن مسعود بن مسلم كوفي قائد الاعمش سليمان وقد ضعفه جماعة لكن لما وافقه شعبة أخرج له البخاري وقال في تاريخه في حديثه نظر (عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد) أي عن ابن مسعود ففيه ان شعبة وأبا مسلم خلفا أباشهاب الخناط ومن وافقه في تسمية شيخ الاعمش فقال الأولون عبارة وقال هذان ابراهيم التيمي (وقال ابو معاوية) محمد بن خازم بالمجتمعين (حدثنا الاعمش) سليمان (عن عمارة) بضم العين وتخفيف الميم ابن عمر (عن الأسود) بن زيد النخعي (عن عبد الله) أي ابن مسعود وغرض المؤلف الاعلام بأن أبا معاوية طاف الجميع فجعل الحديث عن الاعمش عن عمارة بن عمر (وعن ابراهيم التيمي) جميعا لئلا يكتفى بعبارة عن الأسود بن يزيد وعند ابراهيم التيمي (عن الحارث بن سويد عن عبد الله) يعني ابن مسعود وأبوشهاب ومن تبعه جعلوه عند عمارة عن الحارث بن سويد قال في الفتح ورواية أبي معاوية لم أقف عليها في شيء من السنين والمباين على هذين الوجهين ثم قال وفي الجلة فقد اختلف فيه على عبارة في شيخه هل هو الحارث ابن سويد أو الأسود واختلف على الاعمش في شيخه هل هو عمارة أو ابراهيم التيمي والراجح من الاختلاف كما قاله أبوشهاب ومن تبعه ولذا اقتصر عليه مسلم وصدر به البخاري كلامه فاخرجه موصولا وذكر الاختلاف معا لكا عبادته في الاسناد لا لاشارة الى ان مثل هذا الاختلاف غير قادم والله أعلم \* (تنبيه) \* قوله حدثنا عبد الله حدين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه أي نفس ابن مسعود ولم يصرح بالمرفوع قال النووي قالوا المرفوع لله أفرح الخ والاول قول ابن مسعود وكذا جزم ابن بطال بان الاول هو الموقوف والثاني هو المرفوع قال الحفاظ بن حجر وهو كذلك \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حديثي بالافراد (اسحق) هو ابن منصور كما قال الحياني ولفظه يحتمل أن يكون ابن منصور فان مسلما أخرجه عن اسحق بن منصور عن حبان حديثا غير هذا وقواه الحفاظ بن حجر عافي باب البيعان بالخيار في رواية أبي علي ابن شبيب حديثا اسحق بن منصور حدثنا حبان فذكر حديثا غير هذا قال (اخبرنا حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال الباهلي البصري قال (حدثنا) ولا يذرح خبرنا (همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى قال (حدثنا قتادة) بن دعامة ولا يذرح عن قتادة قال (حدثنا انس بن مالك) رضى الله عنه وسقط لابي ذر ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (ح وحدثنا) ولا يذرح حديثي بالافراد (هبة) بن خالد قال (حدثنا همام) قال (حدثنا قتادة عن انس رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله) بهمة وصل (أفرح) أرضى (توبة عبده) وهو من باب التمثيل كما مر وهو ان يشبه الحال الحاصلة بتخير الرضا والاقبال على العبد التائب بحال من كان في المغفرة على الصورة المذكورة في الحديث ثم ترك المشبه ويذكر المشبه وفي مسلم من رواية أبي هريرة وغيره لله أفرح بتوبة عبده المؤمن

يستعمل الطيب في كثير من الاوقات مبالغة في طيب ريحه للافاة الملائكة وأخذ الوحي الكريم ومجالسة المسلمين

قال فوجدت ليد برادأور يحا كانا أخرجهما ( ١٨٠ ) من جوة عطار \* وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت

عن أنس ح وحدثنى زهير بن حرب واللفظ له حدثنا هاشم يعني ابن القاسم حدثنا سليمان وهوابن المغيرة عن ثابت عن أنس قال أنس ما شمت عنبراقط ولا مسك ولا شأ أطيب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مست شيا قط ديباجا ولا حرا ألبن مسام رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنى أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي حدثنا جابر حدثنا جاد حدثنا ثابت عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون كأن عرقه اللؤلؤ إذا مشى تكفأ ولا مست ديباجة ولا حرة ألبن من كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت مسكة ولا عنبرة أطيب من رائحة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله كانا أخرجت من جوة عطار) هي بضم الجيم وهمزة بعدها ويجوز ترك الهمزة بقلبها واوا كافي نظائرهما وقد ذكرها كثيرون أو لا كثرون في الواو قال القاضي هي مهموزة وقد ترك همزها وقال الجوهري هي بالواو وقد همز وهي السقط الذي فيه متاع العطار هكذا فسره الجمهور وقال صاحب العين هي سلية مستدرة مغشاة أدما (قوله ما شمت) هو يكسر الميم الأولى على المشهور وحكى أبو عبيد وابن السكيت والجوهري وآخرون فتحها (قوله أزهر اللون) هو الأبيض المستنير وهي أحسن الألوان (قوله كأن عرقه اللؤلؤ) أي في الصنفا والبياض واللؤلؤ همز أوله وآخره ويتركها وهمز الأول دون الثاني وعكسه (قوله إذا مشى تكفأ) هو بالهمز وقد ترك همزه وزعم كثيرون أن أكرم ما يرى بلا همز وليس كما قالوا قال شمر أي مال عينا وشبلا كما تكفأ السفينة ولا

(من أحدكم سقط على بعيره) أي صادفه وعثر عليه من غير قصد فظفر به (وقد اضله) ذهب منه بغير قصد (في أرض قلاة) بالاضافة أي مقاراة لنس فيها ما يؤكل ولا ما يشرب قال في الفتح إلى هنا انتهت رواية قتادة وزاد اسحق بن أبي طلحة عن أنس فيه عند مسلم فأنفلت منه وعليه طاعامه وشرا به فابس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها فنام فينبهها هو كذلك إذا ما قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنت بارك أخطأ من شدة الفرح وفيه كما قال القاضي عياض إن مثل هذا إذا صدر في حال الدهشة والذهول لا يؤاخذ به الإنسان وكذا حكاية عنه على وجه العلم أو القائفة الشرعية لا على سبيل الهزل والعبث والله تعالى به وكرمه يعافينا من كل مكروه (باب استحباب (الضجج) بفتح المعجمة وسكون الجيم (على الشق الايمن) بكسر الشين المعجمة \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) الصنعاني قاضيا قال (أخبرنا عمر) بفتح الميمين بينهم ما عين مهملة ساكنة ابن راشد عالم العين (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة فإذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين (سنة الفجر) ثم اضطجع على شقه الايمن) لأنه كان يحب التيمم (حتى يجي المؤذن فيؤذنه) بسكون الواو وكسر الذا الميمية مخففة بعلمه بصلاة الصبح قال في الكواكب فان قلت ما وجه تعلق هذا بكتاب الدعوات وأجاب بأنه يعلم من سائر الأحاديث أنه كان عليه الصلاة والسلام يدع عند الاضطجاع وقال في الفتح وذكر المصنف هذا الباب والذي بعده توطئة لما يذكره بعدهما من القول عند النوم اه \* والحديث أخرجه في أبواب الوتر (باب) بالتسوية يذكر فيه الشخص (أذابت طاهرا) ولابي ذر زيادة وفضله \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا معمر) هو ابن سليمان (قال سمعت منصورا) هو ابن المعتمر (عن سعد بن عبيدة) بسكون العين في الأول وفيها في الثاني وآخرها تأنيث الكو في قال (حدثني) بالافراد (البراء بن عازب رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله) ولابي ذر والاصيلي قال في رسول الله (صلى الله عليه وسلم إذا أتيت مضجعا) بفتح الجيم إذا أردت أن تأني موضع نومك (فتوضأ وضوءك) كوضوءك (للاصلاة) والامر للندب ثلاثا ياتيه الموت بغتة فيكون على هيئة كاملة قال مجاهد قال لي ابن عباس لا تبيتن الا على وضوء فان الارواح تبعث على ما قبضت عليه من رواء عبد الرزاق بسند رجاله ثقات الا يحيى القتات وهو صدوق فيه كلام واتصدق رؤياه وليكون أبعد من دواعي الشيطان به (ثم اضطجع على شقه) بكسر الشين المعجمة جانبك (الايمن) لأنه أسرع للاستياعة لتعلق القلب الى جهة اليمين فلا يشغل بالنوم (وقل اللهم أسلمت نفسي اليك) ولابي ذر وجهي بدل نفسي قيل ذاتي أي جعلت نفسي منقادا لك تابعة لحكمك اذا قدر في على تدبيرها ولا على جلب ما ينفعها اليها ولا على دفع ما يضرها عنها (وقضت أمري اليك) أي توكلت عليك في أمري كله لتكفيني همه وتولي صلاحه (والجأت ظهري اليك) أي اعتمدت في أموري عليك لتعينني على ما يتقني لان من استند الى شيء تقوى به (رهبة) خوفا من أليم عقابك (ورغبة اليك) أي طمعا في رفدك وثوابك وهما متعلقان بالاجاء وأسقط من مع ذكر الرهبة وأعمل الى مع ذكر الرغبة على طريق الاكتفاء (لالمجأ) بالهمز أي لالمهرب (ولانجبي) بالقصر لا مخالص (منك الا اليك) ويجوز همز منجبا للازدواج وان يترك الهمز فيه ما وان يهمز المهموز ويترك الآخر وقال في الكواكب في أواخر الموضوعه هذه اللفظان ان كانا مصدرين يتنازعان في منك وان كانا ظرفين فلا اذا سم المكان لا يعمل وتقديره لا لمجأ منك الى أحد الا اليك

حدثني زهير بن حرب حدثنا هشام يعني ابن القاسم عن سليمان عن (١٨١) ثابت عن أنس بن مالك قال دخل علينا النبي

صلى الله عليه وسلم فقال عندنا فعرق وجاءت أمي بقرورة فجعلت تسلك العرق فيها فاستمطقت النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرق شجعله في طيننا وهو من أطيب الطيب وحدثني محمد بن رافع حدثنا جحيم بن المشي حدثنا عبد العزيز وهو ابن أبي سلمة عن اسحق ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها وليس فيه قال فجاءت ذات يوم فنام على فراشها فأثبت فقبل لها هذا النبي صلى الله عليه وسلم نائم في بيتك على فراشك قال فجاءت وقد عرق واستنقع عرقه على قطعة أدبم على الفرش ففتحت عتيديتها فجعلت تنشف ذلك العرق فتنصهره في قواريرها

قال الازهرى هذا خطأ لأن هذا صفة المختال وانما معناه أن يمسح إلى سنده وقصد مشبهه كما قال في الرواية الأخرى كأنما يخط من صلب قال القاضي لا بعد فيما قاله شمر إذا كان خلقة وجبله والمذموم منه ما كان مستعملا مقصودا

\*(باب طيب عرقه صلى الله عليه وسلم والتبرك به)\*

(قوله فقال عندنا فعرق) أي نام للقبولة (قوله تسالت العرق) أي تمسحه وتبعه بالمسح (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها) قد سبق أنها كانت محرماله صلى الله عليه وسلم فقيه الدخول على المحارم والنوم عندهن وفي بيتين وجوز النوم على الادم وهي كالصندوق الصغير يجعل المرأة فيه

ولا منجى الا اليك (آمنت بكاتبك) القرآن (الذي انزلته) على رسولك صلى الله عليه وسلم وهو يتضمن الايمان بجميع كتب الله المنزل (ونبيك) محمد (الذي أرسلته) وهو الايمان بدعائه وتلزم للايمان بكل الانبياء (فان مات) زاد في الوضوء من ليلتك (مات على الفطرة) أي دين الاسلام قال الشيخ أكل الدين الحنفى في شرحه لمشارك الانوار فان قلت اذا مات الانسان على اسلامه ولم يكن ذكر من هذه الكلمات شيئا فقد مات على الفطرة لا محالة فمافائدة ذكر هؤلاء الكلمات أوجب بتدويع الفطرة ففطرة القائلين فطرة المقر بين الصالحين وفطرة الآخرى فطرة عامة المؤمنين وردبانه يلزم أن يكون القائلين فطرتان فطرة المؤمنين وفطرة المقر بين وأوجب بأنه لا يلزم ذلك بل ان مات القائلون فهم على فطرة المقر بين وغيرهم اهلهم فطرة غيرهم اهـ وعندنا جزم من رواية حصين ابن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة بنى له بيت في الجنة قبل قوله مات على الفطرة (واجعلهن) أي الكلمات ولا يذرفا جعلهن بالقاء بدل الواو (آخر ما نقول) تلك الليلة قال البراء (فقلت استذكرهن) أي الكلمات (وبرسولك الذي أرسلته) (قال) صلى الله عليه وسلم (لا تقل ورسولك بل قل (ونبيك الذي أرسلته) لانه ذكر ودعاء فينبغي ان يقتصر فيه على اللفظ الوارد بحجوفه لان الاجابة ربما علمت بتلك الحروف أو أعله أوحى اليه به فافتعين أدائها بالفظها \* والحديث سبق في آخر كتاب الوضوء قبل الغسل (باب ما يقول) الشخص (إذا نام) \* وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وبعد التحنية الساكنة صادمه هله ابن عقبة الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الملك) بن عمر (عن ربي بن حراش) بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر العين المهملة وثنيدي التحنية وحراش بالخاء المهملة المكسورة وبعد الراء ألف فشين معجمة (عن حذيفة) رضى الله عنه ولا يذرفا زيادة ابن اليمان أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أوى) بقصر الهمة (الى فراشه) دخل فيه (قال باسك) بوصل الهمة (أموت وأحيا) بفتح الهمة أي بذكر اسمك أحيا ما حييت وعليه أموت أو المراد بإسمك المميت أموت وبإسمك المحي أحيا اذ معاني الاسماء الحسنى ثابتة له تعالى فكل ما ظهري الوجود فهو صادر عن تلك المقتضيات (وإذا قام) من النوم (قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا) قال ابن الأثير سمى النوم موتا لانه ينزل معه العقل والحركة تمثيلا وتشبيها اهـ قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها أي يسلب ما هي به حية حساسة ذراكة والتي لم تمت في منامها أي وتوفى الانفس التي لم تمت في منامها أي يتوفاهما حين تنام تشبيها للنائم بالموثق حيث لا يعيرون ولا يتصرفون كما أن الموق كذا وقيل يتوفى الانفس التي لم تمت في منامها هي أنفس القبيز فالتى تتوفى في المنام هي نفس القبيز لان نفس الحياة لان نفس الحياة اذا زالت زال معها النفس والنائم بنفسه وليس كل انسان نفسا لان نفس الحياة التي تفارق عند الموت والأخرى نفس القبيز التي تفارق اذا نام وعن ابن عباس في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والقيز والروح التي بها النفس والحركة فاذا نام الانسان قبض الله نفسه ولم يقبض روحه (واليه) تعالى (النشور) الاحياء للبعث يوم القيامة فان قيل ما سبب الشكر على الابتداء من النوم أجاب في شرح المشكاة بان انتفاع الانسان بالحياة انما هو بتجري رضا الله عنه وتوخي طاعته والاجتناب عن سخطه وعقابه فن نام زال عنه هذا الانتفاع ولم يأخذ نصيب حياته وكان كالميت فكان قوله الحمد لله شكرا لنيل هذه النعمة وزوال ذلك المانع (تنشورها) بالنووية المضعومة أو له أي (تخرجها) كذا في الفرع وأصله وهو ثابت الانطاع والجلود (قوله ففتحت عتيديتها) هي بعين مهملة مقبوضة ثم مشددة من فوق ثم تحت وهي كالصندوق الصغير يجعل المرأة فيه

ففرغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تصنعين (١٨٢) يا أم سلمة فقالت يا رسول الله تزجور كنه لصبيانا قال أصبت \* حدثنا أبو

بكر بن أبي شيبه حدثنا عثمان بن مسلم حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن أبي قلابه عن أنس عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأنها في قيل عندها فتبسط له نطعا في قيل عليه وكان كثير العرق فكانت تجمع عرقه فتجعله في الطيب والقوارير فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أم سلمة ما هذا قالت عرقك أدوف به طيب \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت إن كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الغداة الباردة ثم تفيض جهته عرقا \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة وابن بشر جميعا عن هشام ح وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير واللفظ له حدثنا محمد بن بشر حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة أن الحارث ابن هشام سأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال أحيايا يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي ثم يقصم عني وقد وعيته وأحيايا نال في مثل صورة الرجل فاعني ما يقول

ما يعز من متاعها (قوله ففرغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تصنعين) معنى فرغ استيقظ من نومه (قوله عرقك أدوف به طيب) هو بالدال المهملة وبالهمزة والاكثرون على المهملة وكذا نقله القاضي عن رواية الاكثرين ومعناه أخلط وسبق بيان هذه اللفظة في أول كتاب الايمان (قوله كيف يأتيك الوحي فقال أحيايا يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي ثم يقصم عني وقد وعيته وأحيايا نال في مثل صورة الرجل فاعني ما يقول) أما الاحيان

وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد بن قتادة عن الحسن بن حطان (١٨٣) بن عبد الله عن عبادة بن الصامت قال كان

نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي كرب لذلك وتر بدوجهه فالأزمان ويقع على القليل والكثير ومثل صلصلة حو ينصب مشلى وأما الصلصلة فبفتح الصادين وهي الصوت المتدارك وقال الخطابي معناه أنه صوت متدارك يسمعه ولا يسمعه أول ما يقرع سمعه حتى يفهمه من بعده ذلك قال العلماء والحكمة في ذلك أن يتفرغ سمعه صلى الله عليه وسلم ولا يبقى فيه ولا في قلبه مكان لغیر صوت الملائكة ومعنى وعيت جهوت وفهمت وحفظت وأما بقصم فبفتح الياء واسكان القاء وكسر الصاد المهملة أى بقاء وينحلي ما يتغشاني منه قاله الخطابي قال العلماء القصم هو انقطع من غير بانه وأما القصم بالقاف فقطع مع الابانة والانفصال ومعنى الحديث ان الملائكة يفارق على أن يعود ولا يفارقه مفارقة قاطع لا يعود وروى هذا الحرف أيضا بقصم بضم الياء وفتح الصاد على ما لم يسم فاعله وروى بضم الياء وكسر الصاد على أنه أقصم بقصم رباعي وهي لغة قليلة وهي من أقصم المطر إذا قلع وكف قال العلماء ذكر كرفي هذا الحديث حالي من أحوال الوحي وهو ما مثل صلصلة الجرس وتمثل الملائكة رجلا ولم يذكر الرؤيا في النوم وهي من الوحي لان مقصود السائل بيان ما يختص به النبي صلى الله عليه وسلم ويخفى فلا يعرف الامن جهته وأما الرؤيا فتتركه معسروفة (قوله كرب لذلك وتر بدوجهه) هو بضم الكاف وكسر الراء ومعنى تر بدأى تغير وصار كلون الرماذ وفي ظاهره هذا مخالفة لما سبق في أول كتاب الحج

ووجه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى مولا هــم البصرى قال (حدثنا العلاء بن المسيب) بفتح التخمية ابن رافع الاسدى (قال حدثني) بالافراد (أبى) المسيب بن رافع الكاهلى (عن البراء بن عازب) رضى الله عنهمـا انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى) بقصر الهمة (أى فراشه) دخل فيه (نام على شقه الايمن) بكسر الشين المعجمة (ثم قال اللهم أسلمت نفسي) ذاتى (اليك ووجه وجهي) قصدى (اليك وفوضت أمرى اليك) إذا قدرة على صلاحه (وأجأت ظهري اليك) أى توكلت عليك واعتمدتلك فى أمرى كما يعتمد الانسان بظهره الى ما يستند (رغبة) طمعا فى ثوابك (ورغبة اليك) خوفا من عقابك وأخرج التستالى وأحمد بن طريق حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن عبيدة عن البراء بن عازب رغبة منك ورغبة اليك (لأملجأ) بالهمز (ولأمتجأ) بغير همز وفتح الميم فيما (منك الا اليك) أمت بكأبك الذى أنزلت اسم جنس شامل لكل كتاب سماوى (ونبيك) ولا يذرو نبى بك (الذى أرسلت) وفي رواية أبى زيد المروزى أرسلته وأنزلته بزيادة الضمة فريهما (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالهن ثم مات تحت لباته) قال فى شرح المشكاة فيه إشارة الى وقوع ذلك قبل أن يذبح النحر من الليل وهو تحته أو المعنى بالتحت أنه مات تحت نازل ينزل عليه فى لباته (مات على الفطرة) أى على الدين القويم مله ابراهيم فإنه عليه الصلاة والسلام أسلم واستسلم وقال جماعة دين الاسلام وقد تكون الفطرة بمعنى الخلقة كقوله تعالى فطرة الله التى فطر الناس عليه اقال الكرماني وهـذا الذى كرمشتمل على الايمان بكل ما يجب به الايمان اجمالا من الكتب والرسائل من الالهيات والنبوات وعلى اسناد الكل الى الله من الذوات ويدل عليه الوجه ومن الصفات ويدل عليه الامور ومن الافعال ويدل عليه اسناد الظاهر مع ما فيه من التوكل على الله والرضا بقضائه وهذا بحسب المعاش وعلى الاعتراف بالشواب والعقاب خيرا وشرا وهـذا بحسب المعاد (استرهبوهم) فى سورة الاعراف هو (من الرهبة) وهى الخوف (ملكوت) تفسيره (ملك) بضم الميم وسكون اللام (مثل رهبت) بفتح الميم والمثلثة معجمة عليه فى البونية (خير من رجوت) فى الوزن (تقول ترهب خير من أن ترحم) بفتح الاول والثالث فيهما كما فى الفرع وأصله بفتح المثناة الفوقية فيهما مصلحا على كسط وفي غيرهما بضهما أى لان ترهب خير من أن ترحم وسقط قوله استرهبوهم الخ لابي ذر كذا فى الفرع وأصله وقال فى الفرع وقال الحافظ وقع فى مستخرج أبى نعيم فى هذا الفرع ما نصه استرهبوهم الخ ولم أره لغيره هنا وقال العيني هذا لم يقع فى بعض النسخ وليس لذكره مناسبة هنا وانما وقع هذا فى مستخرج أبى نعيم (باب) استحباب الدعاء اذا اتى بالليل (ولا يذرع عن الجوى والمستغلى من الليل) \* ووجه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا ابن مهدى) بفتح الميم عبد الرحمن (عن سفيان) الثورى (عن سالم) بن كهيل (عن كريب) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه قال بت عند ميمونه بنت الحرث الهلالية أم المؤمنين خالة ابن عباس رضى الله عنهم (فقام النبي صلى الله عليه وسلم فأتى حاجته غسل) ولا يذرع غسل (وجهه وبديه ثم نام ثم قام فأتى القرية فاطلق شناقها) بكسر الشين المعجمة وبعد النون ألف وقاف رابطها (ثم توضأ وضو أبى وضو أبى) بضم الواو ولا يذرع شقها من غير تفتير ولا تذكير كما فسره بقوله (لم يكن) بان اكنى بأقل من الثلاث فى الغسل (وقد بلغ) أو وصل الماء الى ما يجب اتصاله اليه (فصلى فقامت فتمطيت) بالمثناة التخمية الساكنة وأصله تعطط أى تعدد وقيل هو من المطاوه والظهور لان المتطى يمدطاه أى يظهره (كراهية أن يرى) صلى الله عليه وسلم (أى كنت أتقيه) همزة مفتوحة فنون ساكنة فى حديث المحرم الذى أحرم بالعمرة وعليه خلو وأن يعلى بن أمية نظرا الى النبي صلى الله عليه وسلم حال نزول الوحي وهو محرم الوجه وجوابه

\* وحديثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن عمار بن (١٨٤) هشام بن محمد بن أبي عن قتادة عن الحسن بن حطان بن عبد الله الرقاشي عن

عبادة بن الصامت قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي نكس رأسه ونكس أصحابه رؤسهم فلما أتى عنده رفع رأسه **حديثنا منصور بن أبي مزاحم** ومحمد بن جعفر بن زياد قال منصور حدثنا وقال ابن جعفر أخبرنا إبراهيم بن عتيان ابن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال كان أهل الكتاب يسألون أشبههم وكان المنكر كون يفرقون رؤسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر به فسدل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد

أنهم ساجرة كدرة وهذا معنى التبريد وأنه في أوله يستبرد ثم يحمى مرأو بالعكس (قوله أتى عنه) هكذا هو في معظم نسخ بلادنا أتى به مرة ومثناة فوق ساكنة ولا موباه ومعناه ارتفع عنه الوحي هكذا أفسره صاحب التحرير وغيره ووقع في بعض النسخ اجلي باليسيم وفي رواية ابن ماهان انجلى ومعناه ما أنزل عنه وزال عنه وفي رواية البخاري انجلى والله أعلم **باب صفة شرفه صلى الله عليه وسلم وصفاته وخصاله** \*

(قوله كان أهل الكتاب يسألون أشبههم وكان المشركون يفرقون رؤسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر به فسدل ناصيته ثم فرق بعد) قال أهل اللغة ١ وأما النور الذي تحته فهو يكون تحت حكمه وتصرفه لا يقرن معه حكم الهوى يقف عنده أه بقية كلام أكل الدين كذا بهامش اه

فكاف مكسورة فتحتية ساكنة كذا في الفرع مصلحة على كسط ولا في ذرف هامشه كأصله أرقبه براسا كنة بعد همزة مفتوحة وبعد القاف موحدة ولم يرقم عليه في اليونانية وفي الفتح أنقبه بمثناة فوقية مشددة وقاف مكسورة كذا في النسخ وطائفة وقال الخطابي أي أرتقبه وفي رواية أنقبه بتخفيف النون وتشديد القاف ثم موحدة من التنقيب وهو التفتيش وفي رواية القاسبي أنقبه بموحدة ساكنة بعد ها غين محجمة مكسورة ثم تحتية أي أطلبه قال والاكثر أرقبه وهي أوجه (فتوضأت فقام) صلى الله عليه وسلم (يصلى فقامت عن يساره فأخذ بذى فادارني عن يمينه فتنامت) بمثنانين تفاعل وهو لا يبي إلا لازما أي تكملت (صلاته ثلاث عشرة ركعة ثم اضطلع فنام حتى نفع وكان) عليه الصلاة والسلام (إذا نام نفخ فاذنه) بالمدى أعلمه (بالل بالصلة فصلي ولم يتوضأ) لأنه نام عينه ولا ينام قلبه ليحي الوحي إذا أوجى إليه في نامه (وكان يقول في) جلله (دعائه اللهم اجعل لي في قلبي نورا) يكشف لي عن المعلومات (وفي بصري نورا) يكشف المبصرات (وفي سمعي نورا) مظهر المسموعات (وعن يميني نورا وعن يساري) ولا في ذرع عن الكشميين وعن شمالي (نورا) وخص القلب والبصر والسمع في الطرفية لأن القلب مقر الفكرة في آلاء الله والبصر مسارح آيات الله المصونة والسمع مراسي أنوار ربي الله ومحط آياته المنزل وخص اليمين والشمال بعن ايذاننا بتجاوز الانوار عن قلبه وسمعه وبصره الى من عن يمينه وشماله من أتباعه قاله الطيبي (ووقوف نورا وتحتي نورا وأما نورا وخلفي نورا) ثم أجعل ما فصله بقوله (واجعل لي نورا) فذلكم لذلك وتو كيداله وقد سأل صلى الله عليه وسلم النور في أعضائه وجهاته ليزداد في أفعاله وتصرفاته ومثله نورا على نورفه ودعاء بدوام ذلك فانه كان حاصله لاله لاله أو هو تعلم لامته وقال الشيخ أكل الدين ما النور الذي عن يمينه فهو المؤيد والمعين على ما يطلبه من النور الذي بين يديه والذي عن يساره نور الوفاية والذي خلقه فهو النور الذي بسعي بين يدي من يقتدي به ويتبعه فهو لهم من بين أيديهم وهو صلى الله عليه وسلم من خلقه فيتبعونه على بصيرة كما ان المتبع على بصيرة قال الله تعالى قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعن وأما النور الذي فوقه فهو تنزل نور الهوى قدسي بعلم غريب لم يته قدمه خبر ولا يعطيه نظره وهو الذي يعطى من العلم بالله ما ترده الأدلة العقلية إذ لم يكن لها إيمان فان كان لها إيمان نوراني قلبته بتأويل التجمع بين الامرين ١ وقوله واجعل لي نورا يجوز أنه صلى الله عليه وسلم أراد نورا عظيما جامعاً للأنوار كلها يعني التي ذكرها هنا والتي لم يذكرها كالأنوار الاسماء الالهية وأنوار الارواح وغير ذلك وتحقيق هذا المقام يقتضي بسطا يخرج عن غرض الاختصار (قال كريب) مولى ابن عباس بالسند المذكور (وسبع) من الكلمات والأنوار (في التابوت) الصدر الذي هو وعاء القلب تشبهه بالتابوت الذي يحرق فيه المتاع أو التابوت الذي كان لبني اسرائيل فيه السكينة أو الصندوق أي سبع مكتوبة عند كريب لم يحفظها ذلك الوقت أو المراد بالتابوت حينئذ أن السبعة بجسد الانسان لا بالمعاني كالجهات الست قال كريب وأسلمة بن كهيل (فلقيت رجلا من ولد العباس) هو علي بن عبد الله بن العباس رضى الله عنهم (فحدثني عن فذ كرعصبي) بفتح العين والصاد المهملة من ثم موحدة أظناب المقاصل (ولحي ودمي وشعري وبشري) ظاهر جلده الشريف (وذ كرعصليتين) أي العظم والمخ كما قاله السفاقي والداودي وقال في الكواكب لعلمها الشحم والعظم وفي مسلم من طريق عقيل عن سلمة بن كهيل فذ كرع رسول الله صلى الله عليه وسلم بتسع عشرة كلمة حدثنيها كريب فحفظ منها عشرة ونسيت ما بقي فذ كرماني رواية الثوري



\* وحديث أبي الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا (١٨٥) الاسناد نحوه \* حدثنا محمد بن مني ومحمد بن

بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبة قال سمعت أبا إسحق  
قال سمعت البراء يقول

يقال سدل بسدل ويسدل بضم  
الدال وكسرها قال القاضي سدل  
الشعر ارسله قال والمراد به هنا  
عند العلماء ارسله على الجبين  
واتخاذ كلقصة يقال سدل شعره  
وثوبه اذا أرسله ولم يضم جوانبه  
وأما الفرق فهو فرق الشعر بعضه  
من بعض قال العلماء والفرق سنة  
لانه الذي رجع اليه النبي صلى الله  
عليه وسلم قالوا فالظاهر انه انما رجع  
اليه بوحى لقوله انه كان يوافق أهل  
الكتاب فيما لم يؤمر به قال القاضي  
حتى قال بعضهم نسخ السدل فلا  
يجوز فعله ولا اتخاذ الناصية والجهة  
قال ويحتمل ان المراد جوارا لفرق  
لا وجوبه ويحتمل ان الفرق كان  
باجتهاد في مخالفة أهل الكتاب  
لا بوحى ويكون الفرق مستحبا  
ولهذا اختلف السلف فيه ففرق  
منهم جماعة واتخذ الامة آخرون  
وقد جاء في الحديث انه كان للنبي  
صلى الله عليه وسلم لمة فان انشرفت  
فرقها والآخر كما قال مالك لفرق  
الرجل أحب الى هذا كلام القاضي  
والخاص ان الصحيح المختار جواز  
السدل والفرق وان الفرق أفضل  
والله أعلم قال القاضي واختلف  
العلماء في تأويل موافقة أهل  
الكتاب فيما لم ينزل عليه شيء فقيل  
فعلة استئلا فالهم في أول الاسلام  
وموافقة لهم على مخالفة عبدة  
الوثان فلما أغنى الله تعالى عن  
استئلا فهم وأظهر الاسلام على  
الدين كله صرح بمخالفتهم في غير شيء  
منها صبح الشيب وقال آخرون

وزاد في اساني نور بعد قوله في قلبي وقال في آخره واجعل لي في نفسي نورا وأعظم لي نورا وعند  
الترمذي وقال غريب من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده سمعت نبي  
الله صلى الله عليه وسلم ليلة حين فرغ من صلاته يقول اللهم اني أسألك رحمة من عندك الحديث  
وفيه اللهم اجعل لي نورا في قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر  
ثم اللحم والدم ثم العظام ثم قال في آخره اللهم أعظم لي نورا وأعظم لي نورا وعند ابن  
أبي عاصم في كتاب الدعاء من طريق عبد الحميد بن عبد الرحمن عن كريب في آخر الحديث وهب لي  
نورا على نور \* والحديث أخرجه مسلم في الصلاة وفي الطهارة وأبو داود في الادب والنسائي في  
الصلاة وابن ماجه في الطهارة \* وبه قال (حدثنا) ولا يذري بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي  
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت سليمان بن أبي مسلم) الاحول (عن طاوس) هو ابن  
كيسان (عن ابن عباس) انه قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتعبد) حال من  
الضمير في قام (قال) في موضع نصب خبر كان أي كان صلى الله عليه وسلم عند قيامه متعجدا يقول  
(اللهم لك الحمد) وفي رواية مالك عن أبي الزبير عن طاوس اذا قام الى الصلاة من خوف الليل  
وظاهر السياق انه كان يقوله أول ما يقوم الى الصلاة والتعبد التيقظ من النوم والهجوم النوم  
فعمناه التجنب عن النوم والحمد الوصف بالجميل على التفضيل والالف واللام فيه للاستغراق (أنت  
نور السموات والارض) منورهما (و) منور (من فيهن) بنور هدايتك وعبر عن دون ما تغلبا  
للعقلاء على غيرهم (ولك الحمد أنت قيم السموات والارض ومن فيهن) المدبر لهم في جميع  
أحوالهم فلا يتصور وجود موجود الابه (ولك الحمد أنت الحق) أي المتحقق الوجود الثابت بلا  
شك فيه (ووعدك حق) ثابت لا يذله شك في وقوعه وتحققه ولا يذري الحق بالتعريف (وقولك  
حق) أي مدلوله ثابت وفي رواية أبي ذر بالتعريف كالسابقة (ولقاؤك) بعد الموت في القيامة  
(حق والجنة حق والنار حق والساعة) وهو قيامها (حق) فلا بد منه وهو مما يجب الايمان به  
فمنكره كافر ثبتنا الله على ذلك وعلى تصديق كل ما جاءت به الرسل صلوات الله وسلامه عليهم  
(والنبيون حق) لا يجوز انكاروا حدمتهم (ومحمد حق) عطقه عليهم ايذا بانا بالتغايير اذ أنه فائق  
عليهم بخصوصيات اختصاصهم بآدوهم وجرده عن ذاته كأنه غيرهم ووجب عليه الايمان به وتصديقه  
مبالغة في اثبات نبوته وهذه كلها وسائل قدمت لتحقيق المطالب من قوله (اللهم لك أسلمت) انقدت  
لامرك ونهيك (وعليك توكلت) أي فوضت الامر اليك قاطعا للنظر عن الاسباب العادية (وبك  
أمنت) صدقت بك وبما أنزلت (واليك أنبت) رجعت مقبلا بالقلب عليك (وبك) بما أعطيتني  
من البرهان ٣ والسنن (خاصمت) الخصم المعاند وقعته بالجنة والسيف (واليك حاكمت)  
كل من جحد فاعقر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت) أخفيت وأظهرت أو ما تحرك  
به لساني أو حدث به نفسي قال ذلك مع القطع به بالمعفرة وأضعوا تعظيما لله تعالى وتعليلها وارشادا  
للامة (أنت المقدم) لي في البعث في القيامة (وأنت المؤخر) لي في البعث في الدنيا (إلا اله إلا أنت  
أولا غيرك) ولا يذري عن الكشمهني بإسقاط الالف من أو \* والحديث سبق في أول التجدد  
في آخر كتاب الصلاة (باب) استحباب (التكبير والتسبيح) وكذا التعميد للشخص (عند المنام)  
\* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الحكم) بن عتيق  
ابن عتيبة (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (عن علي) أي ابن أبي طالب رضي الله عنه (ان قاطمة  
عليها السلام شكت) بالتخفيف (ما تلقى في يدها من الرحي) من أثر ادارة الرحي وهي بالقصر لطحن  
البر والشعير (فأنت النبي صلى الله عليه وسلم تسالها خادما) جارية تخدمها ويطاق على الذكرو كان

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٨٦) رجلا مربوعا بعيد ما بين المنكبين عظيم الجمة الى شحمة أذنيه عليه حلة

قد بلغها انه جاءه رقيق كافي النفقات من طريق يحيى القطان عن شعبة (فلم تجده فذكرت ذلك لعائشة) رضى الله عنها (فلما جاءه أخبرته) عائشة رضى الله عنها (قال) على رضى الله عنه (بخانا) صلى الله عليه وسلم (وقد أخذنا ما ضاع فذهب أقوم فقال مكانك) الزهري في الميمنية كشط نصبة الكاف ولم يضبطها نعم في آل ملك كسر هاء فلي تأمل (يجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه) بالتنبيه (على صدرى) زاد مسلم هنا الى أخبرتك أنك جئت تطمئني فاجابتك قالت بلغني انه قدم عليك خذم فاجبت أن تعطيني خادما يكفيني الخبز والعجن فانه قد شق علي (فقال لا) بالتخفيف وفتح الهمزة (أدلك على ما هو خير لك من خادم) في الاخرة أو انه يحصل لك بسبب ذلك قوة تقدران بها على الخدمة أكثر مما يقدر الخادم عليه قال ابى فقال كلمات علمين جبريل (أذا أو بتما) الى فراشكما أو أخذتما ضاحكاً بالشك من الراوى سليمان بن حرب كافي الفتح (فكبر اثلاثا وثلاثين) مرة (وسبحا ثلاثا وثلاثين واجد اثلاثا وثلاثين فهذا) التكبير وما بعده اذا أقامه في الوقت المذكور (خبركم عن خادم) فأحب لابنته وزوجها ما أحب لنفسه من اشارة الفقر وتحمل شدة بالصبر عليه تعظيما لاجر وآثر أهل الصفة لوقفهم أنفسهم على سماع العلم المقتضى لعدم التكسب وقال الطبري وهذا من باب تلقى المخاطب بغير ما يطلب اذا تابان الالهم من المطلوب هو التزود للمعاد والتجاني من دار الغرور \* (وعن شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (عن خالد) الحذاء (عن ابن سيرين) محمد موقوفاً عليه انه (قال السبع أربع وثلاثون) ووقع في مرسل عروة عند جعفر أن التعميد أربع واتفق الرواة على ان الأربع للتكبير أربع \* والحديث سبق في باب الدليل على ان الجنس لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتاب الجنس (باب التعوذ والقراءة عند المنام) مصدر رمي ولا يذرع عند النوم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) أبو محمد الكلاعي القمشقي ثم التميمي الحافظ قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني بالافراد) (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الالى (عن ابن شهاب) الزهري محمد أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أخذ مضجعه) يفتح الجيم (تفت في يديه) بالمثلثة تفتح كالذى يمسق فصيل لا بصاق فيه فان كان فهو والتفل وقيل هما معني ولا يذرعن الجوى والمستقلى في يديه بالافراد (وقرأ بالعوذات) بكسر الواو المشددة وبالذال المعجمة قل هو الله أحد والسورتين بعدهما وغير بالعوذات تعليلها (ومسح بهما) بيديه (جسده) ما استطاع منه والنفت بعد القراءة والواو لا تقتضى الترتيب \* والحديث مر في آخر فضائل القرآن (باب) بالتنوين من غير ترجمة وهو ساقط لبعضهم \* وبه قال (حدثنا أحمد ابن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس مشهور بجده قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي قال (حدثنا عبد الله) بضم العين (ابن عمر) بضم العين العمري قال (حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه) أبي سعيد كيسان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى أحدكم) بقصر همزة اوى (الى فراشه) أى الى له نام عليه (فليتنفض) بضم الفاء (فراشه) قبل أن يدخل اليه (بداخله ازاره) طرفه الذى يلي جسده وحكمة ذلك لعله لسطحي يمنع من قرب بعض الحيوانات استأثر الشارع بعلمه وقال البيضاوى وانما أمر نأ بالانفض به لان التحول الى فراشه يحل بينه خارجة ازاره وتبقى الداخلة معلقة فيتنفض بها وقال الكرماني وينفض ويده مستورة بطرف ازاره لئلا يحصل في يده مكروه ان كان شئ هناك (فانه لا يدري ما خافه) بفتح المعجمة واللام (عليه) من المؤذيات كقرب أو حية والمستقذرات (ثم يقول) يا مملوك ربى وضعت جنبى وبك أرفعها أى بك أستعين على وضع جنبى وعلى رفعه فالأمر بالاستعانة

جرا ما رأيت شيئا قط أحسن منه عليه الصلاة والسلام \* حدثنا عرو الناقد وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي اسحق عن البراء قال ما رأيت من ذى لمة أحسن في حلة جرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم شعره يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين ليس بالطويل ولا بالقصير قال أبو كريب له شعر يحتمل انه أمر باتباع شرائعهم فيما لم يوح اليه شئ وانما كان هذا فيما علم انهم لم يبدلوه واستدل بعض الاصوليين بهذا الحديث ان شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه وقال آخرون بل هذا دليل انه ليس بشرع لنا لانه قال يجب موافقتهم فأشار الى أنه الى خيرته ولو كان شرعنا لالتزم اتباعه والله أعلم (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مربوعا) هو بمعنى قوله في الرواية الثانية ليس بالطويل ولا بالقصير (قوله عظيم الجمة الى شحمة أذنيه) وفي رواية ما رأيت من ذى لمة أحسن منه وفي رواية كان يضرب شعره منكبيه وفي رواية الى أنصاف أذنيه وفي رواية بين أذنيه وعاتقه قال أهل اللغة الجمة أكثر من الوفرة فالجمة الشعر الذى نزل الى المنكبين والوفرة ما نزل الى شحمة الاذنين والالمة التى المت بالمنكبين قال القاضى والجمع بين هذه الروايات ان ما يلى الاذن هو الذى يبلغ شحمة أذنيه وهو الذى بين أذنيه وعاتقه وما خلفه هو الذى يضرب منكبيه قال وقيل بل ذلك لاختلاف الاوقات فاذا غفل عن تقصيرها بلغت المنكب واذا قصرها كانت الى أنصاف الاذنين فكان يقصر ويطول بحسب ذلك والعائق ما بين المنكب والعنق وأما شحمة الاذن فهو الذى بينهما (ان

\* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا اسحق بن منصور عن ابراهيم بن (١٨٧) يوسف عن أبيه عن أبي اسحق قال سمعت

البراء يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ليس بالطويل الباطل ولا القصير \* حدثنا شيبان ابن فروخ حدثنا جرير بن حازم حدثنا قتادة قال قلت لانس بن مالك كيف كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان شعراً رجلاً ليس بالجعد ولا السبط بين أذنيه وعاتقه \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا حبان بن هلال ح وحدثنا محمد بن منفي حدثنا عبد الصمد قال حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضرب شعره منكبيه \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو كريب قال أخبرنا اسمعيل ابن عيسى عن حميد عن أنس قال في أسفلهما وهو معلق القرط منها وتوضح هذه الروايات رواية ابراهيم الحربي كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق الوفرة ودون الجمة (قوله في حديث البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً) قال القاضي ضبطناه خلقاً بفتح الخاء واستكان اللام هنا لان مراده صفات جسمه قال وأما في حديث أنس فروينا بالضم لانه انما أخبر عن حسن معاشرته وأما قوله وأحسنه فقال أبو حاتم وغيره هكذا تقوله العرب وأحسنه مريدون وأحسنهم ولكن لا يشكاهون به وانما يقولون أجل الناس وأحسنه ومنه الحديث خير نساء ركني الابل نساء قرين أشد نقه على ولد وأعطفه على زوجه وحدثني أي سفيان عندي أحسن نساء العرب وأجله (قوله كان شعر ابراهيم الجعد ولا السبط) هو بفتح الراء وكسر الجيم وهو الذي بين الجمعدة

(ان أمسكت نفسي) توقفتها (فأرجعها وان أرسلتها) رددتها (فأحفظها بما تحفظ به الصالحين) ولا يولى الوقت وذرت به عبادك الصالحين وعند النسائي وصححه ابن حبان من حديث ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً اذا أخذ مضجعه أن يقول اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفأها لك موتها ومحياها ان أحيتها فأحفظها وان أمتها فأعقر لها (تابعه) أي تابع زهير بن معاوية (أبو حمزة) أنس بن عياض فيما وصل في الادب المفرد ومسلم في صحيحه (واسمعيل بن زكريا) أبو زياد الكوفي مما وصله الحرث بن أبي أسامة في مسنده كلاهما (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري السابق في ادخال الواسطة بين سعيد المقبري وأبي هريرة (وقال يحيى) بن سعيد القطان مما وصله النسائي (وبشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن المفضل فيما وصله مسدد في مسنده الكبير كلاهما (عن عبيد الله) العمري (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) من غير عليه وسلم بدون الواسطة بين سعيد وأبي هريرة (ورواه) أي الحديث المذكور (مالك) امام دار الهجرة فيما وصله المؤلف في التوحيد (وابن عجلان) بفتح العين وسكون الجيم محمد الفقيه فيما وصله أجد وغيره كلاهما (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) من غير واسطة أيضاً \* وفي حديث الباب ثلاثة من التابعين على نسق واحد وأخرجه مسلم في الدعوات وأبو داود في الادب والنسائي في اليوم والليلة (باب) فصل (الدعاء نصف الليل) على غيره الى طلوع الفجر لتخصيصه بالنزل الانهوى والتفضل باجابة الدعاء وغيره \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز ابن عبد الله) العامري الا يسي انفعه قال (حدثنا مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) محمد ابن مسلم الزهري (عن أبي عبد الله) سلمان (الاغتر) بفتح الغين المعجمة وتشديد الراء الجهنى المدني (وأبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف كلاهما (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل) بالفوقية بعد التهمة وفتح الزاى المشددة وللكشميهنى ينزل (ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا) هذا من المتشابهات وحظ السلف من الراسخين في العلم أن يقولوا آمنابه كل من عند بنا ونقله البيهقي وغيره عن الأئمة الاربعة والسنيانين والمجادين والاوزاعي والليث ومنهم من أول على وجه يليق مستعمل في كلام العرب ومنهم من أفرط في التأويل حتى كاد أن يخرج الى نوع من التحريف ومنهم من فصل بين ما يكون تأويله قريبا مستعملا في كلام العرب وما يكون بعيدا مهورا فأول في بعض وفوض في آخر ونقل هذا عن مالك قال البيهقي وأسلمها الايمان بلا كيف والسكوت عن المراد الا أن يرد ذلك عن الصادق فيصار اليه ونقل عن مالك انه أول النزول هنا بنزول رحمة تعالى وأمره وأملائكم كما يقال فعل الملك كذا أي أنبأه بأمره ومنهم من أوله على الاستهارة والمعنى الاقبال على الداعي باللفظ والاجابة وقد سبق في التمجيد من أواخر كتاب الصلاة مباحثه ويأتى ان شاء الله تعالى بعون الله غير ذلك في كتاب التوحيد وقال البيضاوى لما ثبت بالقواطع انه سبحانه منزعه عن الجسمية والتحيز امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع الى موضع أخفض منه فالمراد بنزول رحمة أي ينتقل من مقتضى صفة الجلال التي تقتضى الغضب والانتقام الى مقتضى صفة الاكرام التي تقتضى الرحمة والرافة (حين يبقى ثلث الليل الآخر) بكسر المعجمة والرفع صفة لثلاث لانه وقت خلوة وسناجاة وتضرع وخلو النفس من خواطر الدنيا وشواغلها وساق المؤلف الترجمة بلفظ نصف الليل والحديث مصرح ان التنزل ثلث الليل فيحتمل انه جرى على عادته بالاشارة الى حديث أحمد عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ ينزل الله الى سماء الدنيا نصف الليل الآخر أو ثلث الليل الآخر وأخرجه الدارقطني عن الاغتر عن أبي هريرة بلفظ شطر الليل من غير تردد وقد اختلفت

قوله يريدون وأحسنهم لعل ما في نسخ المتن وأحسنهم تحريف أو الافراد رواية الشارح وحرر

كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أنصاف (١٨٨) أذنيه \* حدثنا محمد بن مشني ومحمد بن بشار واللفظ لابن مشني قال حدثنا محمد بن

جعفر حدثنا شعبة عن سماعة بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع الفم أشكل العين منهوس العقب قال قلت لسماعة ما ضليع الفم قال عظيم الفم قال قلت ما أشكل العين قال طويل شق العين قال قلت ما منهوس العقب قال قليل لحم العقب \* حدثنا سعيد بن منصور حدثنا خالد بن عبد الله عن الجريري عن أبي الطفيل قال قلت له رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كان أبيض مليح الوجه قال مسلم بن الحجاج مات أبو الطفيل سنة مائة وكان آخر من مات من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

والسبعة قاله الأصمعي وغيره قوله عن شعبة عن سماعة بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع الفم أشكل العين منهوس العقب قال قلت لسماعة ما ضليع الفم قال عظيم الفم قلت ما أشكل العين قال طويل شق العين قلت ما منهوس العقب قال قليل لحم العقب أمأ قوله في ضليع الفم فكذا قاله الأكثر وهو لا يظهر قالوا والعرب تمدح بذلك وتذم صغر الفم وهو معنى قول ثعلب في ضليع الفم واسع الفم وقال شعر عظيم الأسنان وأمأ قوله في أشكل العين فقال القاسمي هذا وهم من سماعة باتفاق العلماء وغلط ظاهروصوابه ما اتفق عليه العلماء ونقله أبو عبيد

الروايات في تعيين الوقت ١ على ستة الثلث الأخير كما هنا أو الثلث الأول أو الاطلاق فيجمل المطلق على المقيد والذي باوان كان للثلاث الجزم به مقدم على المشكوك فيه وإن كان لتردد بين حالين فيجمع بذلك بين الروايات بأن ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال لتكون أوقات الليل تختلف في الزمان والأوقات باختلاف تقدم دخول الليل عند قوم وتأخره عند قوم أو يكون النزول يقع في الثلث الأول والقول يقع في النصف وفي الثلث الثاني أو أنه يقع في جميع الاوقات التي وردت به ويحمل على أنه أعلم بأحداهما في وقت فأخبر به ثم بالأخرى آخر فأخبر به فنقلت الصحابة ذلك عنه (يقول) ولا يذرفي قول (من يدعو في فاستجيب له) فأجيب دعاءه (من يسألني فأعطيه) سؤله (من يستغفرني فأغفر له) ذنوبه وقوله فاستجيب وفأعطيه وفأغفر نصيب على جواب الاستفهام ويجوز الرفع على تقدير مبتدأ أي فأنأ أغفر فأنا استجيب فأنا أعطيه وفي الحديث ان الدعاء في هذا الوقت مجاب ولا يكره عليه بخلافه عن بعض الداعين فقد يكون لحال في شرط من شروط الدعاء كالاختراز في المطعم والمشرب والملبس أو الاستحجال الداعي أو بان يكون الدعاء باثم أو قطعية رحمة أو تحصل الاجابة ويتأخر وجود المطالب للمصلحة العبد أو لا مريد الله تعالى والحديث سبق في باب التجدد ويأتي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته في كتاب التوحيد (باب الدعاء عند ارادة دخول (الغلاة) وهو فتح الخاء المعجمة تمدودا وأصله المكان الخالي كالأية قصده لقصده الحاجة ثم غلب في الكنيف \* وبه قال (حدثنا محمد بن عرفة) بن البرد قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (عن عبد العزيز بن صهيب) البستاني الاعشى (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء أراد دخوله قال اللهم اني أعوذ بك استجير بك والباء في بك للالصاق وهو الصاق معنوي لأنه لا يلائم صوت شي بآله ولا بصفاة لكنه التصاق تخصيص كأنه خص الرب سبحانه بالاستعانة (من الخبث والخبائث) يضم الموحدة وبالمثناة فيهم ما يريد ذكر ان الشياطين واناثهم يروى بسكون الموحدة وذكر الخطابي التمكن في أغاليط المحدثين ويراد به الكفر والخبائث الشياطين وقيل الخبث الشياطين والخبائث البول والغائط استعان من شر الاول وضرر الاخرين وقال التوربشتي الخبث ساكن الباء مصدر خبث الشيء يخبث خبثا وفي ايراد الخطابي هذا اللفظ في جملة الالفاظ التي يروى بها الرواة ملحونة نظر لان الخبث اذا جمع يجوز أن تسكن الباء للتخفيف كماية على في سبل وسبل ونظائرهما من الجوع وهذا الباب مستفيض في كلامهم غير نادر ولا يسمع من أحد مخالفته الا أن يزعم أن ترك التخفيف فيه أولى ثلاثيته بالخبث الذي هو المصدر ومن للتبعض والتقدير من كيدهم وشرهم أو لا ابتداء اذا سمر ابد كور الجن واناثهم وخص الخلاء لان الشياطين تحضر الاخلية لأنه يجر فيها ذكر الله تعالى واستعانة صلى الله عليه وسلم لاظهار العبودية وتعليم الامة والافهوصلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك كله والحديث سبق في الطهارة (باب ما يقول) الشخص (اذا أصبح) \* وبه قال (حدثنا سعيد) بالسين بمد هاد الان مهملة ابن مسهر هدا قال (حدثنا يزيد بن زريع) يضم الزاي وفتح الراء أبو معاوية البصري قال (حدثنا حسين) يضم الحاء وفتح السين ابن ذكوان المعلم البصري قال (حدثنا عبد الله بن برية) يضم الموحدة وفتح الراء (عن بشير بن كعب) يضم الموحدة وفتح الشين المعجمة العدوى (عن شداد بن أوس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال سيد الاستغفار (أي أفضل وأعظم نفعا) اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك الذي عاهدتك عليه (ووعدتك) الذي واعدتك من الايمان بك والاخلاص (ما استطعت أبوه) أعترف (لأن نعمتك وأبوه) اعترف (لأن بذني فأغفر لي فانه لا يغفر الذنوب

النصف خامسها النصف أو الثلث الأخير سادسها الاطلاق وقوله بعد في الزمان والأوقات الذي في الفتح والافاق فتأمل اه لا

\* حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن الجريري (١٨٩) عن أبي الطفيل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم وماعلى وجهه الارض رجل راها غمري قال فقلت له فكيف رأيت قال كان بيض ملجما مقصدا حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير وعرو الناقد جميعا عن ابن ادريس قال عرو حدثنا عبد الله ابن ادريس الاودي عن هشام عن ابن سيرين قال سئل أنس بن مالك هل خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال انه لم يكن رأى من الشيب الا قال ابن ادريس كانه يقول له وقد خضب أبو بكر وعمر بالخناء والكم \* حدثنا محمد بن بكر بن الريان حدثنا اسمعيل بن زكريا عن عاصم الاحول عن ابن سيرين قال سألت أنس بن مالك هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خضب فقال لم يبلغ الخضب كان في لحته شعرات بيض قال فأتته له أنس بكمري خضب قال فقال نعم بالخناء والكم \* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب ابن خالد عن أنس بن سيرين قال سألت أنس بن مالك أخضبت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وجميع أصحاب الغريب ان الشكلة حرة في بياض العينين وهو محمود والشبهة بالخناء حرة في سواد العين وأما المنهوس فبالسين المهملة هكذا ضبطه الجمهور وقال صاحب التعرير وابن الاثير روى بالمهملة والمجعة وهمامة قاريان ومعناه قليل لحم العقب كما قال والله أعلم (قوله كان بيض ملجما مقصدا) هو بفتح الصاد المشددة وهو الذي ليس بجسيم ولا نحيف ولا طويل ولا قصير وقال شمر هو نحو الربعة والقصد بمعناه والله أعلم

\* (باب شبهه صلى الله عليه وسلم) \*

الأنث أعوذ بك من شر ما صنعت اذا قال ذلك (حين يسمى فدخل الجنة أو) قال (كان من أهل الجنة) من غير أن يدخل النار (واذا قال) ذلك (حين يصبح فأت من يومه مثله) \* وسبق الحديث قريبا في باب أفضل الاستغفار \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم (عن ربعي بن حراش) بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر العين المهملة وحراش بكسر الحاء المهملة وفتح الراء المخففة وبعد الالف شين موحدة (عن حذيفة) بن البيان رضى الله عنه انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن ينام قال يا مملكت اللهم أموت وأحيا) بفتح الهمزة قال القرطبي فيه ان الاسم عين المسمى فهو كقوله سبع اسم ربك الأعلى أى سبع ربك الله والمعنى نزهة تسمية ربك بان تذكره وأنت له معظم ولذا كره محترم فالاسم يكون بمعنى التسمية وقال الامام كلجيب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الانفاظ الموضوع لها عن الرفث وسوء الادب وقال آخرون المعنى نزهة ربك فالاسم صله لان أحد الا يقول سبحانه اسم الله بل سبحانه الله وقد سمي الله تعالى نفسه بالاسماء الحسنى ومعانيها ثابتة له فكل ما ظهر في الوجود فهو صادر عن تلك المتضمنات فكانه قال يا مملكت المحي أحياء ويا مملكت الميت أموت وقال بعضهم المحي من أحياء قلوب العارفين بانوار معرفته وأرواحهم بلطائف مشاهدته والميت من أمات القلوب بالغلظة والنقص باستيلاء الزلة والعقول بالثموة (و) كان صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ من منامه قال الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا) أطلق الموت على النوم لما بينهما من الشبهة بجامع ما بينهما من عدم الادراك والانتفاع بما شرع من القربات فحمد الله تعالى شكر على رد ذلك اينال ذلك وهذا صدر منه صلى الله عليه وسلم على جهة العبودية والتعليم (والله النشور) الاحياء للبعث أو المرجع في نيل الثواب مما كنت سببه في حياته اهذه \* والحديث مر في باب ما يقول اذا نام \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان المروزي (عن أبي حنيفة) بالخاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ربعي بن حراش) أبي هريرة العنسي الكوفي ثقة عابد مخضرم (عن خرشة بن الحر) بفتح الخاء المعجمة والراء والشين المعجمة والحر بالخاء المهملة المضمومة والراء المشددة الفرزاي بالناء والزاي بعد هاء الراء مكسورة (عن أبي ذر) جندب الغفاري رضى الله عنه انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم (من الليل قال اللهم يا مملكت أموت) يا مملكت (أحياء فاذا استيقظ) فاذا بالفاء هنا وفي السابق بالواو بدلها (قال الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا والله النشور) ولم يحصل في حديث حذيفة الماضي وحديث أبي ذر هذا اختلاف في المتن الا في الفاء والواو كما ذكرته وقد ظهر أن لربي فيه طريقين وقد وافق أبا حنيفة على هذا الاسناد شيان النحوي فيما أخرجه الاسماء على وأبو نعيم في مستخرجه من طريقه وفي الباب أحاديث أخر (باب الدعاء في الصلاة) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النسبي قال (أخبرنا) ولا يذر حدثنا (الليث) ابن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرثد بن عبد الله البرزني المصري (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي رضى الله عنهما (عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم علمني) قال ابن فرحون أى حفظني (دعاء) مفعول ثان لعلم (أدعوه في صلاتي) جملة في محل نصب صفة لدعاء العائد قوله هو الضمير يعود على دعاء وفي صلاتي متعلق بادعوا لا يعلمني لقصد المعنى (قال) صلى الله عليه وسلم (قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا) بملابسة ما يوجب عقوبتها أو ينقص حظها أو أصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه والنس المراد بها هنا الذات المشغلة على الروح وان كان بين العلماء اختلاف في

(قوله سألت أنس بن مالك هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خضب فقال لم يبلغ الخضب كان في لحته شعرات بيض

قال انه لم يرم من الشيب الا قليلا \* حدثني (١٩٠) أبو الربيع العتكي حدثنا جدنا ثابت قال سئل أنس بن مالك

أن النفس الروح أو غيرهما حتى قيل ان فيها أنف قول وظلم مصدر وكثيرا بالمشقة نعت له لا بالمنعوت  
(ولا يغفر الذنوب إلا أنت) فليس لي حيلة في دفعها فانا المقتدر اليك المضطر الموعود بالاجابة  
(فاغفر لي مغفرة من عندك) الفاء للسببية واغفر لفظ الامر ومعناه الدعاء والايجاب للنفي  
وفائدة قوله من عندك وان كان الكل من عند الله أن فضل الله ومغفرته لا في مقابلة فعل  
ولا بإيجاب على الله وتفيد العندية معنى القرب في المترلة (وارحني) عطف على سابقه (انك أنت  
الغفور) فعول بمعنى فاعل (الرحيم) بمعنى راحم وفي الكلام لف ونشر مرتب لان طلب المغفرة  
بقوله اغفر لي وطلب الرحمة بقوله ارحني فالتقدير اغفر لي انك أنت الغفور وارحني انك أنت  
الرحيم وفي الكلام حذف لدلالة ما تقدم عليه والتقدير ولا يغفر الذنوب إلا أنت ولا يرحم العباد  
الإلا أنت حذف ولا يرحم العباد إلا أنت لدلالة وارحني ويحتمل أن يكون التقدير ولا يغفر الذنوب  
الإلا أنت فاغفر لي ولا يرحم العباد إلا أنت فارحني \* وهذا الدعاء من أحسن الادعية لاسيما  
في ترتيبه فان فيه تقديم نداء الرب واستغاثته بقوله اللهم ثم الاعتراف بالذنب في قوله ظلمات نفسي ثم  
الاعتراف بالتوحيد الى غير ذلك مما لا يخفى مع ما اشتمل عليه من التأكيد بقوله انك أنت الغفور  
الرحيم بكلمة ان وضير الفصل وتعريف الخبر باللام وبصيغة المبالغة \* (تنبيه) \* الامر في قوله  
صلى الله عليه وسلم قل يقتضى جواز الدعاء في الصلاة من غير تعيين محله لكنه يخصر بالموضع  
اللائق بالدعاء وعينه بعضهم في السجود لحديث فأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء وعينه آخرون  
بعد التشهد لحديث ثم ليتخير بعد ذلك في المسئلة ماشاء وهذا الاخير رجحه ابن دقيق العيد  
ويؤيده أن الأئمة كالبخاري والترمذي والبيهقي وغيرهم احتجوا بهذا الحديث للدعاء في آخر  
الصلاة وقال النووي انه استدلال صحيح وقال الفاكهاني الجمع بينهما في المحلين أولى \* وحديث  
الباب سابق في أواخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة (وقال عمرو) بفتح العين ولا يذرعرو  
ابن الحرث فيما وصله البخاري في التوحيد (عن يزيد) بن حبيب (عن أبي الخير) مرثد (انه سمع  
عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (قال ابو بكر رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم) وثبت  
قوله انه لا يذرعن الكشميني \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن سلمة اللقي بفتح اللام والموحدة  
بعد هاء فمكسورة كما قاله الكلبي اذى قال (حدثنا مالك بن سعيد) بضم السين وفتح العين  
المهملة وبعد التحمية الساكنة را ابن النخس بكسر الخاء المجمة وسكون الميم بعد هاء سين مهملة  
قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضى الله عنها (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها  
أثرت في الدعاء) وقال به ابن عباس فيماروا عنه ~~كريمة~~ وقال به مجاهد وسعيد بن جبشير  
وكعول وعروة بن الزبير وقال آخرون ولا تجهر بصلاتك أي بقراءة صلاتك على حذف مضاف  
لانه يلتبس اذا لجهروا والخافعة يعقبان على الصوت لا غير والصلاة أفعال وأذا ذكر وسبق في تفسير  
سورة الاسراء حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى بأصحابه رفع صوته  
بالقرآن فاذا سمعه المشركون سبوا فأنزلت الآية وحديث عائشة ظاهرة العموم في الصلاة  
وخارجها لكن روى حديثها هذا ابن خزيمة والحاكم وزاد فيه في التشهد فهو مخصوص لاطلاقه  
كم امر في آخر الاسراء والله أعلم \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد  
ابن أبي شيبة واسم أبي شيبة ابراهيم بن عثمان العيصي الكوفي أخو أبي بكر والقاسم قال (حدثنا  
جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة  
(عن عبد الله بن مسعود) (رضي الله عنه) انه قال كان يقول في الصلاة السلام على الله زاد يحيى  
في روايته عند المؤلف في باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد من عباده وأخرجه أبو داود عن مسدد

وفي رواية لم يرم من الشيب الا قليلا وفي رواية لو شئت أن أعبد  
شبهات كن في رأسه ولم يخضب  
وفي رواية لم يخضب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أعنا كان البياض في  
عنقه وفي الصدغين وفي الرأس  
نبدو وفي رواية ماشاه الله ببيضاء وفي  
رواية أبي جحيفة رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هذه منه بيضاء  
ووضع الراوي بعض أصابعه على  
عنقه وفي رواية له رأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أيضا قد  
شاب وفي رواية جابر بن سمرة انه  
سئل عن شيب النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال كان اذا دهن رأسه لم يرم  
منه شيء واذا لم يدهن رى منه وفي  
روايته كان قد شط مة قدم رأسه  
ولحيته وفي رواية لانس بعد عدا  
توفي وليس في رأسه ولحيته عشرون  
شعرة بيضاء وفي حديث أم سلمة  
انها أخرجت لهم شعرات من شعر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حمراء  
مخضوبة بالحناء والكتم قال  
القاضي اختلف العلماء هل خضب  
النبي صلى الله عليه وسلم أم لا فنه  
الا كثرون بحديث أنس وهو  
مذهب مالك وقال بعض الحديث  
خضب لحديث أم سلمة هذا  
وحديث ابن عمر انه رأى النبي صلى  
الله عليه وسلم يصبغ بالصقرة قال  
وجع بعضهم بين الاحاديث بما  
أشار اليه في حديث أم سلمة من كلام  
أنس في قوله فقال ما أدري في هذا  
الذي يتحدثون الآن يكون شيء من  
الطيب الذي كان يطيب به شعره  
لانه صلى الله عليه وسلم كان  
يستعمل الطيب كثيرا وهو يزيل  
سواد الشعر فأشار أنس الى أن تغير

ذلك ليس بصبغ وانما هو لضعف لون سواده بسبب الطيب قال ويحتمل ان تلك الشعرات تغيرت بعده لكثرة تطيب أم سلمة شيخ

عن خضاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت أن اعتد شططات كن في رأسه (١٩١) فقلت قال ولم يختضب وقد اختضب أبو بكر

بالحناء والكتم واختضب عمر  
بالحناء بحتنا \* حدثنا نصر بن علي  
الجهضمي حدثنا أبي حدثنا المثنى  
ابن سعيد عن قتادة عن أنس بن  
مالك قال كان يكره أن ينتف الرجل  
الشعرة البيضاء من رأسه ولحيته قال  
ولم يختضب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إنما كان البيضاء في عنقه  
وفي الصدغين وفي الرأس نبذ

لها أكرها هذا آخر كلام القاضي  
والختار أنه صلى الله عليه وسلم صبغ  
في وقت وتركه في معظم الاوقات  
فاخبر كل من رأى وهو صادق وهذا  
التأويل كالتعين فحدث ابن عوف  
الصحيحين ولا يمكن تركه ولا تأويل  
له والله أعلم وأما اختلاف الرواية  
في قدر شيبة فالجواب بيننا أنه رأى شيئا  
يسيرا فنثبت شيبة أخبر عن ذلك  
السير ومن نفاه أراد أنه لم يكثر فيه  
كما قال في الرواية الأخرى لم يشده  
الشيب أي لم يكثر ولم يخرج شعره  
عن سواده وحسنه كما قال في الرواية  
الأخرى لم يرم من الشيب الا قليلا  
(قوله أعتد شطاته) وفي الرواية  
الأخرى كان قد شط بكسر الميم  
اتفق العلماء على أن المراد بالشط  
هنا ابتداء الشيب يقال منه شط  
وشط (قوله خضب أبو بكر وعمر  
رضي الله عنهم بالحناء والكتم) أما  
الحناء فمدود وهو معروف وأما  
الكتم فبفتح الكاف والتاء المثناة  
من فوق المخففة هذا هو المذهب  
وقال أبو عبيدة هو بتشديد التاء  
وحكاة غير وهو نبات يصبغ به  
الشعر بكسر ياءه أو جرته إلى  
الدهمة (قوله اختضب عمر بالحناء  
بحتا) هو بالحاء المهملة معناه خالصا  
لم يخالط بغيره (قوله عن أنس رضي  
الله عنه قال يكره أن ينتف الرجل

شيخ البخاري فقال قبل عبادته (السلام على فلان) مرة في الصلاة على فلان وفلان وفي ابن ماجه  
يعنون الملائكة (فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم) لفظ ذات متعهم أو هو من إضافة  
المسمى إلى اسمه (أن الله هو السلام) فكل سلام منه وهو مالكة ومعطيه وقال الخطابي المراد  
أن الله هو ذو السلام فلا تقولوا السلام على الله فإن السلام منه واليه يعود ومرجع الأمر في  
إضافته إليه أنه ذو السلام من كل آفة وعيب (فأذا قد أحذركم في) تشهد (الصلاة) في وسطها  
وأخرها (فليقل التحيات لله) أي أنواع التعظيم له (إلى قوله الصالحين) القائلين بما يجب عليهم  
من حقوق الله وحقوق عبادته وتفاوت درجاتهم (فأذا قالها) أي وعلى عباد الله الصالحين (أصاب  
كل عبد لله في السماء والأرض صانع) بالجر صفة لعبس (أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا  
عبده ورسوله ثم يختبر من الثناء) على الله (ماشاء) وفي كتاب الصلاة في باب ما يختبر من الدعاء بعد  
التشهد من الدعاء بدل قوله هنا من الثناء \* والحديث سبق في الصلاة (باب) مشروعية  
(الدعاء بعد الصلاة) المكتوبة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (استحق) هو ابن منصور وابن  
راهويه قال (أخبرنا يزيد) من الزيادة ابن هرون بن زاذان السلمي مولا لهم الواسطي أحد الاعلام  
قال (أخبرنا ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء - دهاق مدود ابن عمر أبو بشر الديسكري  
الحافظ (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى أبي بكر بن عبد الرحمن  
ابن الحرث بن هشام (عن أبي صالح) ذكر كون السمان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قالوا) أي  
فقراء المهاجرين وسمي منهم النسائي في اليوم والليله أبا الدرداء من طريق أبي عمر الضبي وأبي  
صالح كلاهما عن أبي الدرداء بلفظ قلت يا رسول الله وأبو داود والطبراني في الاوسط من وجوه  
أخر عن أبي هريرة أبا ذر وأخرجه الامام أحمد - دو ابن خزيمة وابن ماجه من حديث أبي ذر نفسه  
(يا رسول الله ذهب أهل الدثور) بضم الدال المهملة والمثناة جمع دثر والدثر المال الكثير والدثور  
أيضا الدور من يقال دثر كقصد الرسم وتداثر والدثور بالفتح الرجل الخامل النائم وفي رواية  
عبد الله العمري عن سمى في الصلاة ذهب أهل الدثور من الاموال (بالدرجات والنعيم  
المقيم) الذي لا انقطاع له والنعيم ما يتنعم به من مطعم وملبس وعلم ومعارف وغيرها والياء  
في بالدرجات بمعنى المصاحبة أي ذهب أهل الدثور بالدرجات واستصحبوها معهم في الدنيا والآخرة  
ومضوا بهم ولم يتركوا النشأ فاحالنا (قال) صلى الله عليه وسلم (كيف ذاك) استفهام والكاف  
للخطاب وحقها في خطاب الجماعة ذاكهم بالكاف والميم ولكنه أراد خطاب واحد منهم - م لان  
الكلام قد يكون من واحد ملحق بجماعة (قال) أحد الفقهاء من المهاجرين ولا يذعن  
الكشيبي قالوا (صلوا كما صلينا) أي كانوا يصلون كما نصل وما مصدرية والكاف نعت لمصدر  
مخدوف عند الفارسي ومن تبعه واختار ابن مالك أن تكون حال من المصدر المفهوم من الفعل  
المتقدم بعد الاضمار على طريق الاتساع أي يصلون الصلاة في حال كونهم على ما نصل  
(وجاهدوا) في سبيل الله (كما جاهدنا وأتفقوا من فضول أموالهم) أي من زيادتهم مصادقات  
ومبرات (ولست لنا أموال) تتفق منها كما اتفقوا (قال) صلى الله عليه وسلم (أفلا أخبركم)  
الأحرف عرض والفاء عاطفة وكان حقها أن تتقدم على ههنا الاستفهام الآن الاستفهام له  
المصدر وقيل التاء زائدة مؤكدة وقيل لا يذعن في مثل هذا المحذوف من معنى الجلة قبلها فيعطف  
عليه والمعنى هنا أذعنتم ذلك فاعلمكم (بما تدركون) أي به (من كان قبلكم) من هذه الأمة  
النجدي لان فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم ثابت وإن لم يذكروا هذا الذكر (وتسبقون) به  
(من جاء بعدكم) من أهل الاموال (ولا يأتى أحد بمثل ما جئتكم زاد أبو ذر به) (الامن جاء بمثل)

الشعرة البيضاء من رأسه ولحيته) هذا متفق عليه قال أصحابنا وأصحاب مالك يكره ولا يحرم (قوله وفي الرأس نبذ) ضبطه بوجهين



«وحدثني محمد بن مثنى حدثنا عبد الصمد حدثنا (١٩٣) المثنى بهذا الاسناد وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار وأحمد بن إبراهيم الدورقي

وهرون بن عبد الله جميعا عن أبي داود قال ابن مثنى حدثنا سليمان ابن داود حدثنا شعبة عن خالد بن جعفر سمع أبا أياس عن أنس أنه سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم قال ما شأنه الله بيضاء \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق ح وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن أبي اسحق عن أبي جحيفة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه منه بيضاء ووضع زهير بعض أصابعه على عنقه قيل له مثل من أنت يومئذ فقال أبرى النبل وأريشها \* حدثنا واصل بن عبد الأعلى حدثنا محمد بن فضيل عن اسمعيل ابن أبي خالد عن أبي جحيفة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض قد شاب كان الحسن بن علي يشبهه \* وحدثنا سعيد بن منصور حدثنا سفيان وخالد بن عبد الله ح وحدثنا ابن غير حدثنا محمد بن بشر كلهم عن اسمعيل عن أبي جحيفة به - هذا ولم يقولوا أبيض قد شاب \* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا أبو داود سليمان بن داود حدثنا شعبة عن سماعة قال سمعت جابر بن سمرة سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان إذا ذهبن رأسه لم ير منه شيء وإذا لم يذهبن رأسه منه أحد ههنا بضم النون وفتح الباء والثاني بفتح النون واسكان الباء وبه جزم القاضي ومعناه مشعرات متفرقة (قوله سمع أبا أياس) هو معاوية بن قرة (قوله أبرى النبل وأريشها) أما أبرى بفتح الهمزة وأما أريشها بفتح الهمزة أيضا وكسر الراء واسكان الياء أي أجعل للنبل ريشا

بمثل ما جئتم به (تسبحون في دبر كل صلاة) مكتوبة (عشرا) بعد السلام أجماعا فليس المراد بدبرها قرب آخرها وهو التشهد كما قال بعضهم قال ابن الأعرابي دبر الشيء بالضم والفتح وقال المطري في البيهقي دبر كل شيء بفتح الدال آخر أوقاته من الصلاة وغيرها قال وهذا هو المعروف في اللغة وأما الدبر الذي هو الجارحة فبالضم والمراد بالدبر في الحديث عقب السلام والصلاة فهو مخالف للكلام أهل اللغة قالوا الآن يكون مراد أهل اللغة بآخر أوقات الشيء الفراغ منه فيطابق تفسيرهم (وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا تابعه) أي تابع ورقاء (عبيد الله بن عمر) العمري فيمار واه مسلم في روايته (عن سمى) عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه وهذه المتابعة في اسناد الحديث وأصله لافي العدد المذكور وقد خالف ورقاء غيره في قوله عشرا قال في فتح الباري لم أوقف في شيء من طرق حديث أبي هريرة على من تابع ورقاء على ذلك لأن سمى ولا عن غيره ثم قال وحدثنا رواية العشر شواهد منها عن علي بن عبد الله بن سعد بن أبي وقاص عن النسائي وعن عبد الله بن عمرو وعنده وعند أبي داود والترمذي وعن أم سلمة عند البزار وعن أم مالك الأنصارية عند الطبراني وفي حديث زيد بن ثابت وابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يقولوا كل ذكر منها خمسا وعشرين وينيدوا فيها لا اله الا الله خمسا وعشرين أخرجه النسائي وفي حديث ابن عمر عند البزار بأسناد فيه ضعف إحدى عشرة إحدى عشرة \* وسبق في باب الذكر بعد الصلاة بلفظ تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين وجمع البغوى في شرح السنة بين هذا الاختلاف باحتمال أن يكون ذلك صدق في أوقات متعددة أولها عشرا ثم إحدى عشرة الخ ويحتمل أن يكون على سبيل التخيير (ورواه) أي حديث الباب (ابن بخلان) بفتح العين المهملة وسكون الجيم محمد (عن سمى و) عن (رجاء بن حيوة) بفتح الراء والجيم مدودا وحيوة بفتح الحاء المهملة وسكون التخمبة وفتح الواو بعد دهاها تأنيث وهذا أصله مسلم لم قال حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن بخلان قد ذكره مقررنا برواية عبيد الله العمري كلاهما عن أبي صالح به ووصله الطبراني من طريق حيوة بن شريح عن محمد بن بخلان عن رجاء بن حيوة وسمي كلاهما عن أبي صالح عن أبي هريرة وفيه تسبحون الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدونه ثلاثا وثلاثين وتكبرونه أربعة وثلاثين (ورواه) أيضا (جريح) أي ابن عبد الحميد (عن عبد العزيز ابن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء الاسدي المكي (عن أبي صالح) السمان (عن أبي الدرداء) عويمر الأنصاري فيما وصله أبو يعلى في مسنده لكن في سماعة أبي صالح من أبي الدرداء نظر (ورواه) أيضا (سهيل) بضم السين المهملة وفتح الهاء (عن أبيه) أي صالح ذكوان السمان (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) رواه مسلم لكن قال تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين قال سهيل إحدى عشرة وإحدى عشرة فذلك كله ثلاث وثلاثون وأخرجه النسائي من رواية الليث عن ابن بخلان عن سهيل بهذا الاسناد وقال فيه من قال خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين تكبيرة وثلاثا وثلاثين تسبيحة وثلاثا وثلاثين تحميدة ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له يعني تمام المائة غفرت له خطاياه وهذا اختلاف شديد على سهيل والمعتد في ذلك رواية سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة قاله في الفتح \* وحديث الباب سبق في الصلاة \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين قال (حدثنا جريح) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن المسيب) بفتح الياء التحتية المشددة (ابن رافع) الكاهلي (عن وراد) بفتح الواو والراء المشددة وبعد الالف دال مهملة (مولي المغيرة بن شعبة) وكتبه أنه (قال كتب المغيرة الى معاوية بن ابي سفيان) لما كتب له معاوية اكتب لي بحديث سمعته من رسول الله

أحمد ههنا بضم النون وفتح الباء والثاني بفتح النون واسكان الباء وبه جزم القاضي ومعناه مشعرات متفرقة (قوله سمع أبا أياس) هو معاوية بن قرة (قوله أبرى النبل وأريشها) أما أبرى بفتح الهمزة وأما أريشها بفتح الهمزة أيضا وكسر الراء واسكان الياء أي أجعل للنبل ريشا

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله عن إسرائيل عن سماعة أنه سمع جابر بن (١٩٣) سمرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد شطط قدم راسه وحليته وكان اذا ادهن لم يمين واذا شعث رأسه تين وكان كثير شعر البحية فقال رجل وجهه مثل السنف قال لابل كان مثل الشمس والمقعر وكان مستديرا ورأيت الخاتم عند كتفه مثل بيضة الحمامة يشبه جسده \* وحدثنا محمد بن فضال عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماعة قال سمعت جابر بن سمرة قال رأيت خاتما في ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه بيضة حمام \* وحدثنا ابن غير حدثنا عبد الله بن موسى أخونا حسن بن صالح عن سماعة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا قتيبة بن سعيد عن محمد بن عباد قال حدثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن الجعد بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهب بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن أخي وجع فشح رأسي ودعالي بالبركة ثم توضأ فشربت من وضوئه ثم قتت خلف ظهره فظنرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرار الحجلة \* حدثنا أبو كامل حدثنا حماد يعني ابن زيد عن محمد بن سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر كلاهما عن عاصم الاحول عن محمد بن حاتم عن ابن عمر البكر اوى واللفظ له حدثنا عبد الواحد يعني ابن زياد حدثنا عاصم عن عبد الله بن سرجس قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكلت معه خبزا ولحما وأقال ثريدا قال فقلت له أستغفر لك النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ولأنتم تلا هذه الآية واستغفروا لذنبكم وللمؤمنين والمؤمنات

(باب اثبات خاتم النبوة وصفته ومحلها من جسده صلى الله عليه وسلم)

صلى الله عليه وسلم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة) مكتوبة ولا يذر عن الجوى والمستحلى صلاته (اذا سلم) منها (لا اله الا الله وحده لا شريك له) تأكيد لسابقه مع ما فيه من تكثير حسنات اذا كرر (له الملك وله الحمد) زاد الطيراني من طريق آخر عن المغيرة بن يحيى وعيت وهو حى لا عوت بيده الخير (وهو على كل شى قدير) هذا معدود من العمومات التى لم يطررها تخصيص وانزع بعضهم فيه من جهة تخصيصه بالمستحيل لكنه مبنى على ان لفظة شى تطلق على المستحيل بل على المعدوم وفيه خلاف مشهور ومذهب أهل السنة المنع (اللهم لا مانع) يمنع من كل أحد (لما أعطيت) أى لما أردت اعطاه والاف بعد الاعطاء من كل أحد لا مانع له اذ الواقع لا يرتفع بخلاف قوله (ولا معطى للمنع) فانه لا يحتاج الى هذا التأويل والرواية بفتح مانع ومعطى واستشكل لان اسم لا اذا كان شيما بالماضي يعرب فلو جره تركه التنوين وأجيب بأن الفارسى حتى لغة بآراء الشبيه بالماضي مجرى المقدر فيكون مبنيا وجوزا بن كيسان في المطول التنوين وتركه وقال تركه أحسن (ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم) بفتح الجيم قال ابن دقيق العيد الذى ينبغي أن يضمن ينفع معنى يمنع أو ما يقاربه ولا يعود منك الى الجدم على الوجه الذى يقال فيه حظى منك كثيرا أو قليل بمعنى عنايتك بي أو رعايتك لي فان ذلك نافع قال ابن فرحون وانما قال ذلك لان العناية من الله تعالى تنفع ولا بد وأما الجدم الثانى فانه فاعل ينفع أى لا ينفع صاحب الخط من نزول عذابك حظه وانما ينفعه عمله الصالح فالالف واللام في الجدم الثانى عوض عن الضمير وقد سوغ الزمخشري ذلك وكذا اختار كثير من البصريين والكوفيين في نحو قوله تعالى فان الجنة هي المأوى اه والجهمور على ان الجدم معناه الخط والغنى أى لا ينفع ذا الغنى والخط منك غناه وحظه وانما ينفعه العمل الصالح وقيل أراد بالجدأ بالاب وبألام أى لا ينفع أحد انسيبه وضبطه بعضهم بالكسر وهو الاجتهاد أى لا ينفع ذا الاجتهاد منك اجتهاده وانما ينفعه رحمتك (وقال شعبة) بن الجراح بالسند المذكور (عن منصور) أى ابن المعتمر (قال سمعت المسيب) بن رافع ووصله أحمد عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة به بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث \* وحديث الباب سبق في الصلاة \* (باب) ذكر (قول الله تعالى وصل عليهم) أى اعطف عليهم - م بالداء لهم والترحم (وذكر) (من خص اخاه) المسلم أو من النسب (بالدعاء دون نفسه) فيه رد لما في حديث ابن عمر عن ابن أبي شيبة ابدأ بنفسك (وقال ابو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضى الله عنه فيما وصله المؤلف في غزوة أوطاس (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لما قال له ابو موسى ان أبا عامر قال قل للنبي صلى الله عليه وسلم يستغفر لي ودعاصلى الله عليه وسلم عما قوضأ به ثم رفع يديه (اللهم اغفر لعبيد) بالتنوين (ابى عامر) وهو عم أبي موسى وفيه فقلت ولست استغفر فقال (اللهم اغفر لعبيد الله) ابن قيس (الأشعري) (ذنبه) وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر - فقال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن يزيد بن أبي عبيد) ابى خالد (مولى سلمة) ابن الاكوع قال (حدثنا سلمة بن الاكوع) رضى الله عنه انه (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خير قال) ولا يذر فقال (رجل من القوم) لم يعرف اسمه لعاصم بن الاكوع وهو عم سلمة (ابا عامر) وفي نسخة أى عامر (لوا سمعنا من ههنا) (بضم الهاء) وفتح النون وبعد التحية الساكنة هاء أخرى جمع ههنا ولا يذر والاصلي ههنا لك بتشديد التحية بعد النون من غير هاء ثانية من أراجيل القصار (فنزله) عامر (يحدوهم يذكر) بفتح الذال المجهمة وتشديد الكاف المكسورة (تالله لولا الله ما هتدينا) يقول ذلك وما بعده من المصاريع الاخرى نحو

(٢٥) قسط لاني (تاسع) (قوله ورأيت الخاتم عند كتفه مثل بيضة الحمامة يشبه جسده) وفي رواية بين كتفيه مثل زرار الحجلة

قال ثم دُرث خلفه فنظرت الى خاتم النبوة بين (١٩٤) كتفيه عندنا غرض كتفه اليسرى جمعاً عليه خيلان كاملان التائبين

وفي رواية فنظرت الى خاتم النبوة بين كتفيه عندنا غرض كتفه اليسرى جمعاً عليه خيلان كاملان التائبين لئلا يسل أمانحة الحمامة فهو يضيئها المعروفة وأما زرا الحلة فترى ثم راءوا الحلة بفتح الحاء والجيم هذا هو الصحيح المشهور والمراد بالحلة واحدة الحلال وهي بيت كالقبة لها ازرار بارو عرى هذا هو الصواب الذي قاله الجمهور وقال بعضهم المراد بالحلة الطائر المعروف وزرها يضيئها وأشار اليه الترمذي وأما كتفه عليه العلماء وقال الخطابي روى أيضاً بفتح الراء على الزاي ويكون المراد البيض يقال ارزت الجراذة بفتح الراء وتشديد الزاي اذا كسبت ذنبها في الارض فباضت وجاء في صحيح البخاري كانت بضعة ناشزة أي مرتفعة على جسده وأما ناغض كتفه في النون والغين والضاد المجتئين والغين مكسورة وقال الجمهور النغض والنغض والناغض أعلى الكتف وقيل هو العظم الرقيق الذي على طرفه وقيل ما يظهر منه عند التحرك سمي ناغضا لتحركه وأما قوله جمعاً فبضم الجيم واسكان الميم ومعناه انه يجمع الكف وهو صورته بعد أن تجمع الاصابع وتضمها وأما الخيلان فيكسر الخاء المعجمة واسكان الياء جمع خال وهو الشامة في الجسد والله أعلم قال القاضي وهذه الروايات متقاربة متفقة على انها شاخص في جسده قدر بضعة الحمامة وهو نحو بضعة الحلة وزرا الحلة وأما رواية جمع الكف وناشر فظاهرها الخالفة فتأول على وفق الروايات الكثيرة ويكون معناه على هيئة جمع الكف لكنه أصغر منه في قدر بضعة الحمامة قال القاضي وهذا الخاتم هو أثر شق الملكين بين الكتفين وهذا الذي قاله (فاخر قتها)

\* ولا تصدقنا ولا صلينا \* قال يحيى القطان (وذكر) يزيد بن أبي عبيد (شعره غير هذا ولكن لم احفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق) للابل (قالوا عمر بن الاكوع قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يرجعه الله) وكانوا قد عرفوا أنه صلى الله عليه وسلم ما استرحم لانسان قط في غزاة يخضه الاستشهد (وقال) ولا ي ذرق قال (رجل من القوم) وهو عمر بن الخطاب (يا رسول الله لولا) هلا (متعتنا به) أي وجبت له الجنة بدعائه وهلاتر كتبه لنا (فلما صاف) المسلمون (القوم) فأتاهم (فأصاب عامر) الحادى (بقائمة سيف نفسه) لانه كان قصيرا فتناول به ساق يهودى ليضربه فرجع ذياب السيف فأصاب عين ركبته نفسه (فمات) رضى الله عنه (فلما أصابوا) مساء اليوم الذى فحمت عليهم خيبر (أوقدوا ناراً كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النار على أي شئ تؤقدون قالوا) تؤقدها (على) لحم (جرا نسية فقال) صلى الله عليه وسلم (اهربوا) بهمزة مفتوحة وسكون الهاء أي أهربوا (ما فيها وكسروها) بتشديد السين المهملة ولا ي ذر هربوا باسقاط الهمزة وفتح الهاء وأكسروها بهمزة مفتوحة (قال رجل) لم يسم أوهو عمر بن الخطاب رضى الله عنه (يا رسول الله) ولا ي ذرياني الله (ألا) بالتخفيف (نهر يرق) بضم النون وفتح الهاء أي نريق (ما فيها ونفس لها قال) صلى الله عليه وسلم (أؤذاك) باسكان الواو فى الضرع حرف عطف والمعطوف عليه محذوف أي اذعلوا الاراقة والغسل ولا تكسروا التقدر ولا تلهثا تطهر بالغسل وقال فى التنقيح أؤذاك بفتح الواو على معنى التقرير \* والحديث سبق فى غزوة خيبر وغيرها \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن عرو) بفتح العين ولا ي ذر هو ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء المفتوحة بعدها هاء تانيث أنه (قال سمعت ابن أبي أوفى) عبد الله الصحابي ابن الصحابي (رضى الله عنهما) قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه رجل بصدقة) بن كفاهوا ولا ي ذر عن الجوى والمستقلى بصدقه (قال اللهم صل على آل فلان) امتثالاً لقوله تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وفيه مشروعية الدعاء لادفع الزكاة والجمهور على سنية ذلك خلافاً لمن أخذ بظاهر الامر وسقط لا ي ذر فقط آل (فاتاه ابى) ابو أوفى علمقة بصدقه (فقال اللهم صل على آل أبي أوفى) أي عليه نفسه فآل مقم أو عليه وعلى أتباعه ولا يخفى هذا من غيره صلى الله عليه وسلم اذ هو معدود من خصائصه ثم يجوز الصلاة لنا على غير الانبياء تبعاً والمراد بالصلاة هنا معناه اللغوى وهو الدعاء \* والحديث سبق فى الزكاة والله أعلم \* وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن اسمعيل) بن أبي خالد (الاحمسي الكوفي) (عن قيس) هو ابن أبي حازم انه (قال سمعت جريرا) بفتح الجيم وكسر الراء ابن عبد الله الاحمسي الكوفي الجلي رضى الله عنه (قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالتخفيف (تريحنى) بالراء والحاء المهملتين من الراحة (من ذى الخالصه) بالخاء المعجمة واللام والصاد المهملة المنتوحات (وهو نصب) بضم النون والصاد المهملة صم أو حجر (كانوا يعبدونه) من دون الله (يسمى الكعبة اليمانية) بالتخفيف ولا ي ذر عن الكشميين كعبة اليمانية (قلت يا رسول الله انى رجل لأثبت على الخيل) أى أسقط لعدم اعتيادى ركوبها أو كان يخاف السقوط عنها حاله جريها (فصلك) بالصاد المهملة المنتوحة فضرى صلى الله عليه وسلم (فى) صدرى وقال اللهم بنبته (فدعاه صلى الله عليه وسلم بأكثر مما طلب وهو الثبوت مطلقاً) واجعله (هاديا) لغيره حال كونه (مهديا) فى نفسه (قال) جرير (نخرحت فى خمسين) زاد أبو ذر عن الكشميين فارسا (من أحسن من قوى) قال على بن المدينى (وربما قال سفيان) بن عيينة (فأطلقت فى عصبية) ما بين عشرة الى أربعين رجلاً (من قوى) أحسن (فأنتيتها) أى ذى الخصلة

(فاخر قتها)

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس (١٩٥) بن مالك أنه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم ليس بالطويل البان ولا بالقصير وليس بالابيض الامهق ولا بالادم ولا بالجعد القلط ولا بالسبط بعنه الله على رأس أربعين سنة فقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء

ضعيف بل باطل لان شق الملكين انما كان في صدره وبطنه والله أعلم \* (باب قدر عمره صلى الله عليه وسلم واقامته بمكة والمدينة) \*

ذكر في الباب ثلاث روايات احداها انه صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ستين سنة والثانية خمس وستون والثالثة ثلاث وستون وهي أحكمها وأشهرها رواها مسلم هنامن رواية عائشة وأنس وابن عباس ومعاصرة رضي الله عنهم واتفق العلماء على أن أحكمها ثلاث وستون وتأولوا الباقي عليه فرواية ستين اقتصر فيها على العقود وتركت الكسر ورواية الخمس متأولة أيضا وحصل فيها اشتباه وقد أنكر عروة على ابن عباس قوله خمس وستون ونسبها إلى الغلط وأنه لم يدرك أول النبوة ولا كثرت صحبته بخلاف الباقيين واتفقوا أنه صلى الله عليه وسلم أقام بالمدينة بعد الهجرة عشر سنين وبمكة قبل النبوة أربعين سنة وانما الخلاف في قدر أقامته بمكة بعد النبوة وقبل الهجرة والصحيح انها ثلاث عشرة فيكون عمره ثلاثا وستين وهذا الذي ذكرناه انه بعث على رأس أربعين سنة هو الصواب المشهور الذي أطبق عليه العلماء وحكي القاضي عياض عن ابن عباس

(فأحرقتهما) وكان ذلك أول ما استجب من دعائه له صلى الله عليه وسلم وذلك انه عمل في ذلك هو والخمسون ما لا يعمله خمسة آلاف (ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله والله ما أتيتك حتى تركتهما) أي ذال الخلفة (مثل الجمل الجرب) أي المظلي بالقطران فكان التشبيه باعتبار السواد الحاصل بالاحراق (فدعا) صلى الله عليه وسلم (لأحسن وخيله) وفي المغازي فبرك على خيل أحسن ورجالها خمس مرات \* والحديث سبق في المغازي \* وبه قال (حدثنا سعيد بن الربيع) أبو زيد الهروي البصري وكان يتجر في الشياح الهروية قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي انه (قال سمعت أنسا) رضي الله عنه (قال قالت) أمي (أم سليم) رضي الله عنها (لنبي صلى الله عليه وسلم) يا رسول الله (أنس خادمك) ادع له (قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم أكثر) بهمزة مفتوحة وكسر المثلثة (ماله وولده وبارك له فيما أعطيته) فكثرت ماله وكان له بالبصرة بستان يثمر في السنة مرتين وكان فيه ريحان ريح المسك وكان له مائة وعشرون ولدا وقيل انه كان يطوف بالكعبة ومعهم من ذريته أكثر من سبعين نفسا وطال عمره فقيل عاش تسعة وتسعين سنة وقيل مائة سنة وثلاثين سنة وقيل مائة وعشرين وقيل مائة وسبعة وعشرين صحيح مسلم قال أنس فوالله ان مالي لكثير وان ولدي وولدي ليعاودون علي نحو المائة \* وحديث الباب أخرجه مسلم في الفضائل \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يدرى حديث (عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد ونسبه لجد أبي شيبة ابراهيم لشهرته به قال (حدثنا عبدة) بفتح المهملة وسكون الموحدة آخره هاتين ابني سليمان (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم رجلا) هو عبد الله بن زيد الانصاري (يقرا في المسجد فقال ربه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية أسقطتها) أي نسيتها بعد تبليغها (في سورة كذا وكذا) قال الحافظ بن حجر ولم أقف على تعيين الآيات المذكورة \* والحديث سبق في فضائل القرآن وأخرجه مسلم في الصلاة والنسائي في فضائل القرآن \* وبه قال (حدثنا) حنظل بن عمر (بضم العين ابن الحرث بن هبة الأزدي الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (أخبرني) بالافراد (سليمان) بن مهران الاعشى (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قهقهة) بفتح القاف وسكون السين غنائم حنين فآثرنا في القصة أعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وأعطى عيينة بن حصن مائة من الابل وأعطى ناسا من العرب استئلا فالهم (فقال رجل) اسمه معتب بن قشير المناق كَمَا عند الواقدي (ان هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله) بضم همزة أريد منها للمفعول قال ابن مسعود رضي الله عنه (فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) فغضب حتى رأيت الغضب) أي أثره (في وجهه) وفي باب الصبر على الأذى من كتاب الأدب وتغيير وجهه (وقال يرحم الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا) الذي قاله هذا الرجل (قصر) وأشار بقوله لقد أودى بأكثر من هذا إلى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى وأذى موسى عليه السلام هو حديث المومسة التي راودها قارون على قذفه بنفسها حتى كان ذلك سبب هلاك قارون وأتاهم مائة بقتل هرون فأحياه الله فأخبرهم براءة موسى وأقوله هو أدر وفي الحديث ان أهل الفضل قد يغضبهم ما يقال فيهم محاليس فيهم ومع ذلك فيتلقونه بالخلم كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم اقتداء بموسى عليه السلام والمراد من الحديث هنا قوله يرحم الله موسى نخسه بالدعاء فهو مطابق لاحد جزأى الترجمة والله أعلم \* (باب ما يكره من السجج في الدعاء) وهو بفتح السين المهملة وسكون الجيم بعد ما عين مهملة كلام مقفى من غير مراعاة وزن \* وبه قال (حدثنا يحيى بن محمد بن السكن)

وسعيد بن المسيب رواية شاذة انه صلى الله عليه وسلم بعث على رأس ثلاث وأربعين سنة والصواب أربعون كما سبق وولد عام الفيل على

\* وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي (١٩٦) بن حجر قالوا حدثنا اسمعيل بن يعقوب بن جعفر ح وحدثني القاسم بن زكريا حدثنا

خالد بن مخلد حدثني سليمان بن بلال  
كلاهما عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن  
عن أنس بن مالك بمثل حديث  
مالك وزاد في حديثهما كان أزهر  
\* وحدثني أبو غسان الرازي محمد بن  
عمرو حدثنا حكام بن سلم حدثنا عثمان  
ابن زائدة عن زبير بن عدي عن أنس  
ابن مالك قال قبض رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين  
وأبو بكر الصديق وهو ابن ثلاث  
وستين وعمر وهو ابن ثلاث وستين  
\* وحدثني عبد الملك بن شعيب بن  
الميث حدثني أبي عن جدي حدثني  
عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن  
عروة عن عائشة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث  
وستين سنة وقال ابن شهاب أخبرني  
سعيد بن المسيب عن ذلك \* وحدثنا  
عثمان بن أبي شيبة وعبد بن موسى  
قالا حدثنا طلحة بن يحيى عن يونس  
ابن يزيد عن ابن شهاب بالاسنادين  
جميعا مثل حديث عقيل \* وحدثنا  
أبو معمر اسمعيل بن إبراهيم الهذلي  
حدثنا سفيان عن عمرو قال  
قلت لعروة كم لبث النبي صلى الله  
عليه وسلم بمكة قال عشرين قال قلت  
فإن ابن عباس يقول ثلاث عشرة

الصحيح المشهور وقيل بعد الفيل  
بثلاث سنين وقيل بأربعين سنة  
وادعى القاضي عياض الإجماع  
على عام الفيل وليس كما ادعى  
وافقه وأنه ولدت يوم الاثنين في شهر  
ربيع الأول وتوفي يوم الاثنين من  
شهر ربيع الأول وأختلفوا في يوم  
الولادة هل هو ثاني الشهر أم ثامنه  
أم عاشره أم ثاني عشره ويوم الوفاة  
ثاني عشره ضحى والله أعلم (قوله)  
ليس بالطويل والبائس ولا بالقصير  
المراد بالبائس زائد الطول أي هوين  
زائد الطول والقصير وهو بمعنى ماسبق أنه كان قصدا

بفتح السين المهملة والكاف بعد هانون ابن حبيب القرشي البزار بالموحدة والمجعة البصري نزيل  
بغداد قال (حدثنا حبان بن هلال) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة (أبو حبيب) الباهلي قال  
(حدثنا هرون) بن موسى (المقرئ) بالهمزة النحوي قال (حدثنا الزبير بن الخريت) بكسر الخاء  
المجعة والراء المشددة بعدها تحية ساكنة ثم مثناة البصري (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن  
ابن عباس) رضي الله عنهم أنه (قال) أمر أمر ارشاد (حدث الناس كل جمعة مرة فإن أبيت)  
امتنع (فترين) في كل جمعة (فإن أكرت فثلاث مرار) ولا يذروا الأصلي وابن عساكر مررات  
(ولا تمل الناس هذا القرآن) بضم القوقية وكسر الميم وتشديد اللام المفتوحة من الإملاء وهي  
الساكنة والناس نصب على المفعولية وهو كالبيان لحكمة الأمر بعدم الاكثار والقرآن مفعول  
ثان أو بنزع الخافض أي لا تملهم من عن القرآن (ولا) بالواو ولا يذرعن الجوى والمستقلى بالقاء  
(القياس) بضم الهمزة وسكون اللام وكسر الفاء وفتح التثنية وتشديد النون المؤكدة أي  
لأصاदनك ولا أجدنك (تأتي القوم وهم) والحال أنهم (في) حديث من حديثهم فتقص عليهم  
فتقطع عليهم حديثهم فقلهم (بضم القوقية وكسر الميم والرفع ويجوز النصب بتقدير فإن قلهم - م  
(ولكن أنصت) بهمزة قطع مفتوحة وكسر الصاد ساكنة مع الأصغاء (فأذا أمر ولك) التمسوا  
منك أن تقص عليهم وتحدثهم (تحدثهم وهم) والحال أنهم (يشتمونه فانظر) بالقاء ولا يذرعن  
وانظر (السجع من الدعاء) المتكاف المانع من الخشوع المطلوب فيه أو المستكره من السجع  
أو الاستكثار منه (فاجتنبه) ولا تشغل فكره لما ذكر (فأني عهدت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأصحابه لا يفعلون الا ذلك) ولنظة الانابة في رواية أبي ذرعن الجوى والمستقلى كما في الفرع  
وأصله فتكون ساقطة عند الكشميهني وحينئذ فيكون موافقا لما عند الاسماعيلي عن القاسم  
ابن زكريا عن يحيى بن محمد شيخ البخاري بسنده فيه حيث قال لا يفعلون ذلك باسقاط الاو ذلك  
واضح كما لا يخفى وفسره في غير رواية أبي ذرعن وجه اثبات لفظ الا بقوله (يعني لا يفعلون الا ذلك  
الاجتناب) وقوله يعني ساقط لا يذرعن في الاحياء المذكورة من السجع والمتكاف لانه لا يلائم  
الضراعة والمذلة فان وقع من غير قصد فلا بأس به وفي الالفاظ النبوية كثير من ذلك كقوله اللهم  
منزل الكتاب مجرى السحاب هازم الاحزاب وكقوله صدق وعده وأعز جنده وقوله أعوذ بك من  
عين لا تدمع ونفس لا تشبع وقلب لا يشبع \* هذا (باب) بالنون (ليعزم) الشخص (المسئلة)  
لربه تعالى (فانه لا مكره له) بكسر الراء \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر هذا قال (حدثنا  
اسمعيل) بن عليم قال (أخبرنا عبد العزيز بن صهيب) عن أنس (رضي الله عنه) أنه (قال) قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا أحدكم فليعزم المسئلة) أي فليقطع بالسؤال ولا جدد الدعاء  
بدل المسئلة (ولا يقوان اللهم ان شئت فأعطني) بقطع الهمزة أي فلا يشك في القبول بل يستيقن  
وقوع مطالبه ولا يتعلق ذلك بشيئة الله وان كان مأمورا في جميع ما يريد فعله بشيئة الله (فانه  
لا مستكره له) بكسر الراء فيعني الاجتهاد في الدعاء وان يكون الداعي على رجاء الاجابة ولا ينشط  
من رحمة الله تعالى فانه يدعو كرماء يلج فيه ولا يستثنى بل يدعو دعاء البائس الفقير وفي الترمذي  
وقال حديث غريب عن أبي هريرة مرفوعا ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله  
لا يحب دعاء من قلب غافل لاه قال التوربشتي أي كونوا عند الدعاء على حالة تستحقون فيها  
الاجابة وذلك بايمان المعروف واجتناب المنكر وغير ذلك من مراعاة أركان الدعاء وآدابه  
حتى تكون الاجابة على القلب أغلب من الرد أو المراد ادعوه معتقدين وقوع الاجابة لان الداعي  
اذا لم يكن متحققا في الرجاء لم يكن رجاءه صادقا واذا لم يكن الرجاء صادقا لم يكن الرجاء خاصا والداعي

زائد الطول والقصير وهو بمعنى ماسبق أنه كان قصدا (قوله ولا الايض الامهق ولا بالادم الامهق) بالميم هو شديد البياض

\* وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن عمرو قال قلت لعروة كم لبث النبي صلى الله (١٩٧) عليه وسلم بمكة قال عشر قال قلت فان ابن

عباس يقول بضع عشرة قال فغفره وقال انما اخذته من قول الشاعر

كلون الحص وهو كربه المنظر ورعا  
توهمه المناظر أبرص والآدم الاسمر

معناه ليس باسم ولا بياض كربه  
البياض بل أبيض بياضا سمرا كما  
قال في الحديث السابق انه صلى الله  
عليه وسلم كان أزهر اللون وكذا  
قال في الرواية التي بعده كان أزهر

(قوله قلت لعروة كم لبث النبي  
صلى الله عليه وسلم بمكة قال عشرة

قلت فان ابن عباس يقول بضع عشرة  
قال فغفره وقال انما اخذته من قول

الشاعر) هكذا هو في جميع نسخ  
بلادنا فغفره بالغين والفاء وكذا

نقله القاضي عن رواية الجلودي  
ومعناه دعاه بالمغفرة فنال غفر الله

له وهذه اللفظة يقولونها غالبا لمن  
غلط في شيء فكأنه قال أخطأ غفر

الله قال القاضي وفي رواية ابن  
ماهان فصغره بصاد ثم غفر أي

استصغره عن معرفته هذا وادراكه  
ذلك وضبطه وانما أسند فيه الى

قول الشاعر وليس معه علم بذلك  
ورجح القاضي هذا القول قال

والشاعر هو أبو قيس صرمة بن أبي  
أنس حيث يقول

نوى في قرينش بضع عشرة حجة  
يدكر لويلقى خاية الاموات

وقد وقع هذا البيت في بعض نسخ  
صحج مسلم وليس هو في عامة اقاات

وأبو قيس هذا هو صرمة بن أبي أنس  
ابن مالك بن عدى بن عامر بن غنم

ابن عدى بن النجار الانصاري هكذا  
نسبه ابن اسحق قال كان قد تهرّب

في الجاهلية ولبس المسوح وفارق  
الاوثان واعتسل من الجنابة

واتخذ بيتا له مسجدا لا يدخل عليه  
حائض ولا جنب وقال أعبد رب ابراهيم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أسلم فحسن اسلامه وهو شيخ كبير وكان قولا بالحق وكان

مخلصا فان الرجاء هو الباعث على الطلب ولا يتحقق الفرع الا بتحقق الاصل \* والحديث أخرجه

مسلم في الدعوات والنسائي في اليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قنبل  
الحارثي القعنبى (عن مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج)

عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن  
أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت) لان هذا التعليق صورته صورة الاستغناء

عن المطالب والمطلوب منه وقوله ان شئت ثبت في رواية أبي ذر عن الجوى في الاولى وأما في  
الثانية فتثبت اتفاقا وزاد في رواية همام عن أبي هريرة في كتاب التوحيد اللهم ارزقني ان شئت

(ليعزم المسئلة) ولا يقل ان شئت كما لم يستثنى فلو قال ذلك للتبرك لالا استثناء فلا يكره (فانه  
لامكرهه) تعالى وهى النهى للتحريم أو للتزنيه خلاف وجهه النووي على الثاني \* والحديث

أخرجه أبو داود في الصلاة والترمذي في الدعوات \* هذا (باب) بالتونين (يستجاب للعبد)  
دعاؤه (مالم يعجل) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النيسبى قال (أخبرنا مالك) الامام

الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي عبيد) بضم العين وتونين الدال (مولي ابن أزهر) بفتح  
الهمزة والهاء بينهما ما زى ساكنة آخره راء عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لأحدكم ما لم يعجل) بفتح التحتية والجيم بينهما عين ساكنة وقال  
في الكواكب يستجاب من الاستجابة بمعنى الاجابة قال الشاعر \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب \*

وقوله لأحدكم أى يجاب دعاء كل واحد منكم اذا المفرد المضاف يفيد العموم على الاصح (يقول)  
بيان لقوله مالم يعجل ولا يذرع ما في الفتح فيقول بالفاء والنصب (دعوت فلم يستجب لي) بضم

التيهية وفتح الجيم وفي رواية أبي ادريس الخولاني عن أبي هريرة عن مسلم والترمذي لا يزال  
يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ومالم يستعجل قيل وما الاستعجال قال يقول قد دعوت

وقد دعوت فلم أرى يستجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء وقوله فيستحسر هم ملات  
استفعال من حسر اذا أعيأ وتعب وتكرار دعوت للاستقرار أى دعوت مرارا كثيرة قال

المنظهرى من كان له ملازمة من الدعاء لا يقبل دعاؤه لان الدعاء عبادة حصلت الاجابة أو لم تحصل  
فلا ينبغي للمؤمن أن يمل من العبادة وتأخير الاجابة اما لانه لم يأت وقتها فان لكل شي وقتا واما

لانه لم يقدر في الازل قبول دعائه في الدنيا ليعطى عوضه في الآخرة واما أن يؤخر القبول  
ليج ويبالغ في ذلك فان الله تعالى يحب الاخلاص في الدعاء مع ما في ذلك من الانقياد والاستسلام

واظهار الاقتدار ومن يكثر قرع الباب يوشك أن يفتح له ومن يكثر الدعاء يوشك أن يستجاب له  
\* وللدعاء آداب منها تقديم الوضوء والصلاة والتوبة والاخلاص واستقبال القبلة وافتتاحه

بالحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وأن يتختم الدعاء بالطابع وهو آمين وأن لا يخص  
نفسه بالدعاء بل يعم ليدرج دعاءه وطلبه في تضايع دعاء الموحدين ويحفظ حاجته بحاجتهم

لعلمها أن تقبل بركاتهم وتجاب وأصل هذا كله ورأسه اتقاء الشبهات فضلا عن الحرام وفي  
حديث مالك بن يسار مر فوعا اذا سلم الله فاسأله بيطون أ كفكم ولا تسأله بظهورها فاذا

فرغتم فامسحوا بها ووجهكم رواه أبو داود ومن عادة من يطلب شيئا من غيره أن يمد كفه اليه  
فالداعى يبسط كفه الى الله متواضعا متخشعا وحكمة مسح الوجه بهما التفاؤل بالصابعة ما طلب

وتبركك بايصاله الى وجهه الذى هو أعلى الاعضاء وأولاها فانه يسرى الى سائر الاعضاء  
\* والحديث أخرجه مسلم في الدعوات أيضا وأبو داود في الصلاة والترمذي وابن ماجه في الدعاء

(باب) مشروعية (رفع الايدي في الدعاء) وسقط لفظ باب لابي ذر (وقال ابو موسى) عبد الله  
حائض ولا جنب وقال أعبد رب ابراهيم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أسلم فحسن اسلامه وهو شيخ كبير وكان قولا بالحق وكان

\* حدثنا اسحق بن ابراهيم وهرون بن عبد الله عن (١٩٨) روح بن عبادة حدثنا زكريا بن اسحق عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث  
بمكة ثلاث عشرة وثو في وهو ابن  
ثلاث وستين \* وحدثنا ابن أبي  
عمر حدثنا بشر بن السري حدثنا  
جماد عن أبي جرة الضبي عن ابن  
عباس قال اقام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة  
يومي اليه بالمدينة عشر اومات  
وهو ابن ثلاث وستين سنة \* وحدثنا  
عبد الله بن عمر بن محمد بن ابيان الجعفي  
حدثنا سلام أبو الاحوص عن  
أبي اسحق قال كنت جالساً مع عبد  
الله بن عتبة فذكروا سن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال بعض  
القوم كان أبو بكر أكبر من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله  
قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو ابن ثلاث وستين ومات أبو بكر  
وهو ابن ثلاث وستين وقتل عمر  
وهو ابن ثلاث وستين قال فقال  
رجل من القوم يقال له عامر بن سعد  
حدثنا جري قال كنا قعوداً عند  
معلوبة فذكروا سن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال معاوية  
قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو ابن ثلاث وستين سنة ومات أبو  
بكر وهو ابن ثلاث وستين وقتل عمر  
وهو ابن ثلاث وستين \* وحدثنا ابن  
مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى  
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة قال سمعت أبا اسحق يحدث  
عن عامر بن سعد الجلي عن جري  
أنه سمع دعاءه في خطب فقال مات  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
ابن ثلاث وستين وأبو بكر وعمر وأبا  
ابن ثلاث وستين

عظماء الله تعالى في الجاهلية يقول  
الشعر في عظمه سبحانه وتعالى (قوله)

سمع معاوية يخطب فقال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وعمر وأبا ابن ثلاث وستين

ابن قيس (الاشعري) رضى الله عنه فيما سبق موصولاً في غزوة حنين (دعا النبي صلى الله عليه وسلم  
ثم رفع يديه) في قصة قتل أبي عامر عم أبي موسى (ورأيت يابض ابطيه) بكسر الهمزة وسكون  
الموحدة (وقال ابن عمر) رضى الله عنهما مما وصله المؤلف في غزوة بني جذيمة بجيم ومجبة بوزن  
عظيمة (رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه اللهم) ولا يذر عن الكشميين وقال اللهم (أبي ابراهيم  
الملك مما صنع خالد) أي ابن الوليد رضى الله عنه من قتله لهم بعد قولهم صأنا يريدون خرجنا من  
دينا إلى دين الاسلام ولم يحسنوا أن يقولوا ذلك ولم يتثبت في أمرهم ولم يروا أنه صلى الله عليه وسلم  
أوجب عليه القود لانه متأول (قال أبو عبد الله) البخاري رحمه الله (وقال الاويبي) عبد العزيز  
ابن عبد الله (حدثني) بالافراد (محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير (عن يحيى بن سعيد) الانصاري  
(وشريك) بفتح الشين المججمة ابن أبي عمير (سمعا أنسا) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم) أنه (رفع يديه حتى رأيت يابض ابطيه) وهذا طرف من حديث سبق في الاستسقاء مع علقا  
ووصله أبو نعيم وفي حديث أبي هريرة قدم الطفيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان  
دوسا عصت فادع الله عليها فاستقبل القبلة ورفع يديه فقال اللهم اهد دوسا واه البخاري في  
الادب وفي حديث عائشة عند مسلم انهارت النبي صلى الله عليه وسلم يدعورا فاعايديه وفي الباب  
أحاديث كثيرة بطول سردھا وفيها رد على القائل بعدم الرفع الا في الاستسقاء الحديث أنس  
الصحيح لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وأجيب بأن  
المتن في صفة خاصة لأصل الرفع فالرفع في الاستسقاء يخالف غيره اما بالمبالغة الى أن تصير اليدين  
في حد والوجه مثلاً وفي الدعاء الى المنكبين ويكون رؤية يابض ابطيه في الاستسقاء أبلغ منها  
في غيره أو أن الكفين في الاستسقاء يليان الارض وفي الدعاء يليان السماء (باب الدعاء) حال  
كون الدعاء (غير مستقبلاً القبلة) \* وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) بإخاء المهمله البناء  
البصري قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله الشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن انس  
رضي الله عنه) أنه (قال يينا) بغير ميم (النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام رجل  
اعرابي (فقال يا رسول الله ادع الله أن يسقينا فغيمت السماء) الفاء هي القصيدة المذالة على  
محذوف أي فدعا فاستجاب الله دعاءه فغيمت السماء (ومطر ناحي ما كاد الرجل يضل الى منزله)  
من كثرة المطر ولا يذرع الجوى والكشميين الى المنزل (فلما نزل المطر) بضم النون وفتح الطاء  
من الجمعة (الى الجمعة المقبلة) والذي في الفرع وأصله فلم تزل المطر بالوقية فيهما (فقام ذلك  
الرجل أو غيره فقال) يا رسول الله (ادع الله أن يصرفه) أي المطر (عما فقد عرفنا فقال) صلى الله  
عليه وسلم (اللهم) أنزل المطر (حوالنا ولا) تنزله (علينا لجعل السحاب يتقطع حول المدينة  
ولا يطر) بضم أوله وكسر ثائه السحاب (أهل المدينة) نصب ولا يذرع ولا يطر بفتح الطاء معنيا  
للمفعول وأهل رفع \* ومناسبة الحديث الترجمة من جهة أن الخطيب من شأنه أن يكون مستدير  
القبلة وأنه لم يتقبل أنه صلى الله عليه وسلم لما دعا في المراتين استمدار \* والحديث سبق في الاستسقاء  
على المنبر (باب الدعاء) حال كون الدعاء (مستقبلاً القبلة) \* وبه قال (حدثنا موسى بن  
اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن  
يحيى) بفتح العين المازني الانصاري (عن عباد بن تميم) بفتح العين وتشديد الموحدة الانصاري  
المازني (عن عبد الله بن زيد) الانصاري رضى الله عنه أنه (قال خرج النبي) ولا يذرع رسول الله  
(صلى الله عليه وسلم الى هذا المصلى) بفتح اللام المشددة (يستسقي فدعا واستسقي ثم استقبل القبلة  
وقلب رداءه) فقدم الدعاء قبل الاستقبال وحينئذ لا مطابقة بين الترجمة والحديث لكن قال



\* وحدثني محمد بن منهل الضرير حدثنا يزيد بن زريع حدثنا يونس بن (١٩٩) عبيد عن عمار مولى بني هاشم قال سألت ابن

عباس كم أتى لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات فقال ما كنت أحسب مثلك من قومه يخفى عليه ذلك قال قلت اني قد سألت الناس فاختلوا علي فاحببت ان أعلم قولك فيه قال أحسب قال قلت نعم قال أمسك أربدين بعث اليها خمس عشرة بركة يأمن ويخاف وعشر من مهاجرة الى المدينة \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا شبابة بن سوار حدثنا شعبة عن يونس بهذا الاسناد نحو حديث يزيد بن زريع \* وحدثني نصر ابن علي حدثنا بشر يعني ابن مفضل حدثنا خالد الحذاء حدثنا عمار مولى بني هاشم حدثنا ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن خمس وستين \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن علية عن خالد بن الاسناد \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا روح حدثنا جاد بن سلة عن عمار ابن أبي عمار عن ابن عباس قال أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة خمس عشرة سنة يسمع الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شأ وثمان سنين يوحى اليه وأقام بالمدينة عشرين سنة \* وحدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمير واللفظ لغيرهم قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا سفيان ابن عيينة عن الزهري سمع محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا محمد وأنا حذر

هكذا هو في جميع النسخ وهو صحيح تقسدرم وأبو بكر وعمر وكذلك ثم استأنف فقال وأنا ابن ثلاث وستين أي وأنا متوقع موافقتهم وأتى الموت في سنتي هذه (قوله يسمع الصوت ويرى الضوء) قال القاضي أي صوت الملائكة ويري

الضوء أي نور الملائكة ونور آيات الله تعالى حتى رأى الملك بعينه وشافهه بوحى الله تعالى \* (باب في أسماءه صلى الله عليه وسلم) \*

الاسماعيلي يحتمل أن البخاري أراد أنه لما تحول وقلب رداءه ما حينئذ أيضاً ويحتمل أنه أشار كعادته لما ورد في بعض طرق الحديث مما سبق في كتاب الاستسقاء أنه لما أراد أن يدعو استقبال القبلة وتحول رداءه وقد ورد في استقبال القبلة عند الدعاء من فعله صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث (باب ذكر (دعوة) وفي نسخة دعاء (النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه) أنس بن مالك رضي الله عنه (بطول العمر وبكثرة ماله) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) نسبه لجدّه واسم أبيه محمد واسم أبي الاسود جيد قال (حدثنا حرمي) بفتح الحاء المهملة والراء وكسر الميم وتشديد التحتية ابن عمارة العنكي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة السدوسي (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال قالت أمي) أم سليم الرميضاء (يا رسول الله خادمك أنس ادع الله له) سقط أنس لابي ذر (قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته) زاد مسلم من طريق اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس في آخر هذا الحديث قال أنس فوالله ان مالي لك كثير وان ولدي ولد ولدي ليعاوتون علي نحو المائة اليوم وثبت في الصحيح انه كان في الهجرة ابن تسع سنين وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيما قيل وقيل سنة ثلاث وله مائة وثلاث سنين قال خليفة وهو المعتمد وأما طول عمره فلم يذكر في حديث الباب وكان المؤلف أشار في بعض طرق الحديث عن أنس قال قالت أم سليم خويديمك ألا تدعوه فقال اللهم أكثر ماله وولده وأطّل حياته وأغفر له رواه البخاري في الادب المفرد وفيه دلالة على إباحة الاستكثار من المال والولد والعيال لكن اذا لم يشغله ذلك عن الله والقيام بحقوقه قال الله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة ولا تنسوا أعظم من شغلهم العبد عن القيام بحقوق المولى ولولا دعوته صلى الله عليه وسلم لانس خيف عليه \* (باب ذكر (الدعاء عند الكرب) بفتح الكاف وسكون الراء) بعد ما وحده وهو ما يدهم الانسان فيأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه \* وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الأزدي القراهيدي بالقاء البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي الحافظ المفسر (عن أبي العالية) رفيع الرياحي (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عند حلول (الكرب) ولمسلم من رواية يوسف بن عبد الله بن الحرث عن أبي العالية كان اذا حزبه أمر وهو شيخ الحاء المهملة والزاي وبالموحدة أي هجم عليه أو غلبه (يقول لاله الا الله العظيم) المطلق البالغ أقصى مراتب العظمة الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة (الحليم) الذي لا يستفز غضب ولا يحمله غيظ على استئجال العقوبة والمساورة الى الانتقام وسقط لغير أبي ذر لفظ يقول (لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش العظيم) بالجر صفة للعرش ووصف العرش بالعظيم لانه أعظم خلق الله مطافا لاهل السماء وقبله للدعاء وضبطه الداودي فيما نقله عنه ابن التين السفاقي بالرفع وبه قرأ ابن محيص آخر التوبة نعمت الرب قال أبو بكر الاصم جعل العظيم صفة لله أولى من جعل له صفة للعرش وثبت الواوفي قوله ورب العرش لابي ذر \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر حدثنا قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام بن أبي عبد الله) الدستوائي (عن قتادة) ابن دعامة (عن أبي العالية) رفيع (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند حلول (الكرب) ولمسلم من رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة كان يدعوهم ويقولهن عند الكرب (لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم) وصف العرش بالكريم لان الرحمة تنزل منه أول نسبته الى أكرم الاكرمين وقرئ في آية المؤمنين بالرفع صفة للرب تعالى كما هو وقد صدر

الضوء أي نور الملائكة ونور آيات الله تعالى حتى رأى الملك بعينه وشافهه بوحى الله تعالى \* (باب في أسماءه صلى الله عليه وسلم) \*

وأنا الماسي الذي يعجبني الكفر وأنا الحاشر (٣٠٠) الذي يحشر الناس على عقبي وأنا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبي

حدثني حرملة بن يحيى حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماسي الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد وقد سماه الله رؤوفاً رحيماً

ذكره هنا هذه الأسماء وله صلى الله عليه وسلم أسماء أخر ذكر أبو بكر ابن العربي المالكي في كتابه الأحوذى في شرح الترمذى عن بعضهم أن الله تعالى ألف اسم وللنبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم أيضاً ثم ذكر منها على التفصيل بضعاً وستين قال أهل اللغة يقال رجل محمّد ومحمود إذا كثرت خصاله المحمودة وقال ابن فارس وغيره وبه سمي نبينا صلى الله عليه وسلم محمداً وأحمد أي ألهم الله تعالى أهله أن سموه به لما علم من جميل صفاته (قوله صلى الله عليه وسلم وأنا الماسي الذي يعجبني الكفر) قال العلماء المراد محو الكفر من مكة والمدينة وسائر بلاد العرب وما زوى له صلى الله عليه وسلم من الأرض ووعده أن يباغمه ملك أمته قالوا ويحتمل أن المراد محو العام بمعنى الظهور بالجنة والغلبة كما قال تعالى ليظهره على الدين كله وجاء في حديث آخر تشبه الماسي بأنه الذي محيت به سيئات من اتبعه فقد يكون المراد محو الكفر وهذا ويكون كقوله تعالى قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف والحديث الصحيح الإسلام يهدم ما كان قبله (قوله صلى الله عليه وسلم وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على عقبي) وفي الرواية الثانية

هذا الشائب ذكر الرب ليناسب كشف الكبر لأنه مقتضى التريفة ووصف الرب تعالى بالعظمة والحلم وهما صفتان مستلزمان لكلال القدرة والرحمة والاحسان والتجاوز ووصفه بكل ربوبيته الشاملة للعالم العلوي والسفلي والعرش الذي هو سقف الخلوقات وأعظمها وحامه يستلزم كمال رحمته واحسانه إلى خلقه فعلم القلب ومعرفة بذلك يوجب محبته واجلاله وبوحده فيحصل له من الابتهاج واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكبر والهم والغم فإذا قابلت بين ضيق الكبر وسعة هذه الاوصاف التي تضمنها هذا الحديث وجدته في غاية المناسبة لتفريع هذا الضيق وخروج القلب منه إلى سعة البهجة والسرور وانما يصدق هذه الامور من أنشئت فيه أنوارها وباشر قلبه حقائقها أشار اليه في زاد المعاد وقال في الكواكب فان قلت هذا ذكر لادعاء قلت هو ذكر يستفتح به الدعاء بكشف كبره وعن سفيان بن عيينة ما علمت أن الله قال من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطيتها أفضل ما أعطى السائلين \* ومن دعوات الكبر ما رواه أبو داود وصححه ابن حبان عن أبي بكر رفعه اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت ومنها الله الله ربى لأشرفه شيئاً رواه أصحاب السنن الا الترمذى من حديث أسماء بنت عميس قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك كلمات تقولين عند الكبر ولا بن أبي الدنيا كتاب الفرج بعد الشدة فأتى في معناه (وقال وهب) بفتح الواو وسكون الهاء والمستملى وهيب بضم الواو وفتح الهاء لكن قال أبو ذر الهروي الصواب وهب يعنى بفتح الواو وهو وهب بن جرير بن حازم قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) السدوسي (مثله) أي مثل الحديث السابق وأشار المؤلف بهذا التعليق إلى رد قول القائل ان قتادة لم يسمع من أبي العالية الا أربعة أحاديث حديث يونس بن متي وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندى رجال مرضيون لأن شعبة ما كان يحدث عن أحد من المدلسين الا بما يكون ذلك المدلس قد سمعه من شيخه وقد حدثت شعبة بهذا الحديث عن قتادة فانتفت ريبة تدليس قتادة في هذا الحديث حيث رواه بالنعنة لاسيما وقد أخرجه من لم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أبا العالية حدثه فصرح بسماعه منه (باب التعوذ) بالله (من جهد البلاء) بفتح الجيم وضمها \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثني) بالافراد (سمي) بضم السين وفتح الميم وتشديد التحتية مولى أبي بكر بن عبد الرحمن (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ تعبداً ووقياً وتعلماً لآمته (من جهد البلاء) بفتح الموحدة مع المد ويجوز الكسر مع القصر وهو الحالة التي يحتمل بها الانسان وتشق عليه بحيث تنفي فيه الموت ويختاره عليها وعن ابن عمر جهد البلاء قلة المال وكثرة العيال (و) من (درك الشقاء) بفتح الدال والراء المهملتين وقد نسجك الراء للحاق والوصول إلى الشيء والشقاء بالسين المجعلة والقاف الهلاك وقد يطلق على السبب المؤدى إلى الهلاك (و) من (سوء القضاء) ما يسوء الانسان ويوقعه في المكروه ولفظ السوء ينصرف إلى المقضى عليه دون القضاء وهو كما قال النووي شامل للسوء في الدين والدنيا والبدن والمال والاهل وقد يكون في الحاجة أسأل الله تعالى العافية وأسأله بوجهه وجهه الكريم أن ينجم لي وللمسلمين بخاتمة الحسنى ويرفعنا إلى المحل الاسنى بمنه وكرمه (و) من (شماتة الاعداء) وهي فرح العدو بيلية تنزل عن يعاديه \* (قال سفيان) بن عيينة بالسنة السابق (الحديث) مذكور فيه (ثلاث زدت أنا واحدة) من قبل نفسي (لا أدري أين تنهى) وقد أخرج الامام علي

\* وحدثني عبد المالك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل ح (٣٠١) وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا

معمر ح وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخا برنا أبو اليمان أخبرنا شعيب الكلبي عن الزهري بهذا الإسناد وفي حديث شعيب ومعمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث عقيل قال قلت للزهري وما العاقب قال الذي ليس بعده نبي وفي حديث معمر وعقيل الكوفي في حديث شعيب الكوفي وحدثنا إسحق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا جرير عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى الأشعري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى لنا نفسه أسماء فقال أنا محمد وأحمد والمقفي والحاشي ونبي التوبة ونبي الرحمة وأما الرواية الأولى فهي في معظم النسخ عقبى وفي بعضها قدس كاللثام قال العلماء معناهما يحشرون على أثرى وزمان يتوفى ورسالتى وليس بعدى نبي وقيل يتبعونى (قوله والعاقب والمقفي ونبي التوبة ونبي الرحمة) أما العاقب ففسره في الحديث بأنه ليس بعده نبي أى جاء عقبهم قال ابن الأعرابي العاقب والعقب الذى يخلف فى الخير من كان قبله ومنه عقب الرجل ولده وأما المقفي فقال شهر هو يعنى العاقب وقال ابن الأعرابي هو المتبع للأنبياء يقال ففوه أففوه وقفيه أقيهه إذا تبعته وفافوه كل شئ آخره وأما نبي التوبة ونبي الرحمة ونبي المرحمة فمعناها متقارب ومقصودها أنه صلى الله عليه وسلم جاء بالتوبة وبالترحم قال الله تعالى رحمتهم وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة والله أعلم وفى حديث آخر نبي الملاحم لأنه صلى الله

الحديث من طريق ابن أبي عمر عن سفيان فيمن فيه أن الخصلة المزينة هي شماعة الأعداء وأهل سفيان كان إذا حدث ميزها ثم طال الأمر فطرأ عليه النسيان فحفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل أن يطرأ عليه النسيان ثم كان بعد أن خفي عليه تعيينها يذكر كونها من يده مع إيهامها \* والحديث أخرجه البخاري أيضا في القدر ومسلم في الدعوات والنسائي في الاستعاذة (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم) عند موته بقوله (اللهم الرفيق الأعلى) قال في فتح الباري وتبعه العيني وفي رواية الأكثرين باب بغير ترجمة \* وبه قال (حدثنا شعيب بن عقيل) نسبة لده عقيل بضم العين المهملة وفتح الفاء وبعد التحيمة الساكنة راء واسم أبيه محمد (قال حدثني) بالافراد ولا يذرع بالجمع (الليث) بن سعد امام المصريين صاحب المكارم العظيمة (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد الابلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه قال (أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) أحد الاعلام وسيد التابعين (وعروة بن الزبير) بن العوام الاسدي المدني ولد في أوائل خلافة عثمان وتوفي سنة أربع وتسعين على الصحيح (في رجال من أهل العلم) أى أخبراه في جملة طائفة أخرى أخبروه أيضا بذلك وفي حضور طائفة مستعين له وقال في الفتح لم أقف على تعيين أحد منهم صريحا وقد روى أصل الحديث المذكور عن عائشة ابن أبي مليكة وذكر أن مولى عائشة وأبو سلمة بن عبد الرحمن والقاسم بن محمد فيحتمل أن يكون الزهري عناهم أو بعضهم (ان عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح ان يقبض نبي قط) وللأصلي وأبي ذر عن الكشميني لم يقبض بل الجازية ويقبض بضم أوله وفتح ثالثة مبنية للمفعول فيهما (حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر) على صيغة الجھول بين الموت والحياة (فلما نزل به) بفتح النون والزاي فى الفرع كاص له حضره الموت (ورأسه) والحال ان رأسه (على نخدى) بالمجتمتين (غشى عليه ساعة ثم افاق فأنفخ) بفتح الهمزة والخاء أى رفع (بصره الى السقف ثم قال اللهم الرفيق الأعلى) بنصب الرفيق أى اخترت الرفيق الأعلى وهو اسم جاء على فعيل ومعناه الجماعة كالصديق والخليفة وهو الذى جاء مبعوثا فى الحديث من قوله مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وقيل هم المقربون من الملائكة وقيل ليس الأعلى من الصفات الموضحة فلا يتوهم أن ثمة رفيقا يس باعلى بل هو من الصفات المأخوذة من باب قوله تعالى يحكم بها النبيون الذين أسلموا قالت عائشة (قلت اذا لا يجتنارنا وعلت أنه الحديث الذى كان يحدثنا) به (وهو صحيح) تعنى قوله ان يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر (فالت فكانت ثلاث آخر كلمة تكلم بها اللهم الرفيق الأعلى) \* والحديث بأقوى ان شاء الله تعالى فى الرافقوس سبق فى مواضع وأخرجه مسلم فى الفضائل (باب) ذكر كراهية (الدعاء بالموت والحياة) اذا كانت الحياة شر للداعي \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد (عن قيس) أى ابن أبي حازم أنه (قال أنيت خبابا) بالخاء المعجمة والموحدة المشددة المفتوحين وبعد الالف موحدة أخرى ابن الارت (وقدا كتوى سبعا) لوجع كان به (قال) وللکشميني وقال (لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به) على نفسه \* والحديث مر فى الطب \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرع حدثني (محمد بن المثني) العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى) القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد أنه (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم (قال أنيت خبابا وقد كتوى سبعا فى بطنه) لم يقل فى الاولى فى بطنه قلدا وأورد هذا الحديث أيضا (فسمعه يقول لولا ان النبي) وفى نسخة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت

\* وحدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن الاعمش (٢٠٢) عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت صنع رسول الله صلى الله عليه

وسلم أمر أن يترك فيه فبلغ ذلك  
ناسا من أصحابه فكانهم لم يروه  
وتنزهوا عنه فبلغه ذلك فقام خطيبا  
فقال ما بال رجال بلغهم عنى أمر  
ترخصت فيه فكروه وتنزهوا عنه  
فوالله لأنا أعلمهم بالله وأشدهم  
له خشية \* حدثنا أبو سعيد الأشج  
حدثنا حفص يعني ابن غياث ح  
وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعلي  
ابن خشرم قالوا أخبرنا عيسى بن  
يونس كلاهما عن الاعمش بإسناد  
جرير بن نحو حديثه \* وحدثنا أبو  
كريب حدثنا أبو معاوية عن  
الاعمش عن مسلم عن مسروق عن  
عائشة قالت رخص رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في أمر فتنزه عنه ناس  
من الناس فبلغ ذلك النبي صلى الله  
عليه وسلم فغضب حتى بان الغضب  
في وجهه ثم قال ما بال أقوام يرغبون  
عما رخص لي فيه فوالله لأنا أعلمهم  
بالله وأشدهم له خشية

كما سبق لانهم موجودون في السكتب  
المتقدمة وموجودون للام السالفة  
\* (باب علمه صلى الله عليه وسلم بالله  
تعالى وشدة خشيته) \*

(قوله فغضب حتى بان الغضب في  
وجهه ثم قال ما بال أقوام يرغبون  
عما رخص لي فيه فوالله لأنا أعلمهم  
بالله وأشدهم له خشية) فيه الحث  
على الاقتداء به صلى الله عليه وسلم  
والنهي عن التعمق في العبادة وذم  
التنزه عن المباح شكافي إباحته  
وفيه الغضب عند انتهاك حرمت  
الشرع وإن كان المنتهك متأولا  
تأويلا باطلا وفيه حسن المعاشرة  
بارسال التعزيز والالتكاف في الجمع  
ولا يعين قاعله فيقال ما بال أقوام  
ونحوه وفيه ان القرب الى الله تعالى

لادعوت به) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرحديثي بالافراد (ابن سلام) بتخفيف اللام وتشديدها  
محمد قال (أخبرنا اسمعيل بن علي) بضم العين وفتح اللام والتحسية المشددة هو اسمعيل بن إبراهيم  
ابن مقسم الاسدي مولا هم البصري (عن عبد العزيز بن صهيب) البنا في الاعشى (عن أنس رضي  
الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) مخاطبا لأصحابه ومن بعدهم من المسلمين  
عموما (لا يمتن) بنون التثنية كيد الثقبيلة (أحد منكم) ولا يذرح عن الجوى والمستمل أحدكم  
(الموت لضرب) أي لاجل مرض أو غيره (نزل به فان كان) من نزل به الضر (لا بد تمينا للموت  
فليقل اللهم) بقطع الهمة كهزمة (أحيني ما سكنت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة  
خيرا لي) وقوله لا يمتن نسي خرج في صورة النفي للتأكيدها وتماهي عن ذلك لانه في معنى التبرم  
عن قضاء الله في أمر منفعته عائدة على العبد في آخره نعم لو كان التني خوف فساد الدين ساغ له  
ذلك وقوله فليقل ليس للوجوب لان الامر بعد الخطر لا يبقى على حقيقة \* والحديث أخرجه  
مسلم في الدعوات أيضا والترمذي في الجنائز والنسائي في الطب والله أسأل أن يطيل عمري في  
طاعته ويابسني أبواب عافيته ويقبضني على الاسلام والسنة من غير فتنة ولا محنة في طيبة  
الطيبة وأن يرد ضالتي ويصلح لي ديني ودنياي وآخرتي والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد  
رسول الله وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا \* (باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم وقال  
أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه عما سبق موصولا في العقبة (ولدى غلام)  
ولا يذرح عن الكشميهني مولود (ودعاه النبي صلى الله عليه وسلم) معطوف على محذوف ذكره  
في العقبة ولفظه ولدى غلام فأثبت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه إبراهيم وحذوكة بقره  
ودعاه (بالبركة) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا حاتم) بالحاء  
المهملة وبعد الالف فوقية ابن اسمعيل المدني أبو اسمعيل الحافظ الحارثي مولا هم (عن الجعد)  
بفتح الجيم وسكون العين المهملة (ابن عبد الرحمن) ويدعى الجعد بن أوس وقد ينسب الى جده  
أه (قال سمعت السائب بن يزيد) بن سعيد الكندي صحابي صغير له أحاديث قليلة وحج به في حجة  
الوداع وهو ابن سبع سنين وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة رضي الله عنهم (يقول ذهب بي  
خالتي) لم تسم (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت يا رسول الله ان ابن اخي) عليه بنت شريح  
(وجع) بفتح الواو وكسر الجيم أي مرض قال السائب (فسم) صلى الله عليه وسلم (رأسي) بيده  
(ودعاه بالبركة) \* وهذا من غرض بعض الترجمة (ثم توضأ) صلى الله عليه وسلم (فشربت من  
وضوئه) بفتح الواو ومن الماء المتقاطر من أعضاء المقدسة (ثم قف خلف ظهره فنظرت الى خاتمه)  
الذي كان يعرف به عند أهل الكتاب (بين كنفية) بالنسبة الى جهة كتفه الايسر (منسل زر  
الحجالة) بكسر الميم وسكون المثناة مفعول نظرت وزر بكسر الزاي وتشديد الراءوا للجله بفتح  
الحاء المهملة والجيم واحدة الخجال يوتزين لها عري وأزرار \* والحديث سبق في باب  
خاتم النبوة قبل المبعث وفي باب استعمال وضوء الناس من كتاب الطهارة \* وبه قال (حدثنا  
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله أحد الاعلام قال (حدثنا  
سعيد بن أبي أيوب) الخزاعي مولا هم المصري أبو يحيى بن مقلاص (عن أبي عقييل) بفتح العين  
المهملة وكسر القاف زهرة بن معبد بن عبد الله بن هشام القرشي المصري (انه كان يخرج به  
جده عبد الله بن هشام) التميمي من بني تميم مرة (من السوق أو الى السوق) قال الكرماني  
من السوق أي من جهة دخول السوق والمعاملة فيه بالشك من الراوي وفي باب الشركة في الطعام

سبب لزيادة العلم به وشدة خشيته وأما قوله صلى الله عليه وسلم فوالله لأنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية فعناه انهم يتوهمون الى

\* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا (٣٠٣) الليث عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن

عبد الله بن الزبير حدثه أن رجلا من الأنصار خاصم الزبير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراح الحرة التي يسهون بها النخل فقال الأنصاري سرح الماء يمر فأني عليهم فاختصموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الأنصاري فقال يا رسول الله أن كان ابن عمك فتلون وجهي الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر فقال الزبير والله أني لأحسب هذه الآية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون أن رغبتهم عما فعلت أقرب لهم عند الله وإن فعلني خلاف ذلك وليس كما توهموا بل أنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية وإنما يكون القرب إليه سبحانه وتعالى والخشية له على حسب ما أمر لا بمخيلات النفوس وقد كانت أعمالهم بما أمرهم والله أعلم

\* (باب وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم)

(قوله شراح الحرة) بكسر الشين المجهدة وبالجميم هي مسابيل الماء واحدا هاشرجة والحرة هي الأرض الملسة فيها حجارة سود (قوله سرح الماء) أي أرسله (قوله صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك) فغضب الأنصاري فقال يا رسول الله أن كان ابن عمك فتلون وجهي الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر (أما قوله أن كان ابن عمك فهو) بفتح الهمزة أي فعلت هذا لكونه ابن عمك وقوله فتلون وجهه أي تغير من الغضب لانتهاك

إلى السوق بالجزم من غير شك (فيشتري الطعام فيلقاه ابن الزبير) عبد الله (وابن عمر) عبد الله (فيقولان) له (أشركا) بقطع الهمزة مفتوحة وكسر الراء في الطعام الذي اشتريته (فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم قد دعا بالبركة) وذلك أن أمه زينب بنت حميد ذهبت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبح رأسه ودعا له كافي رواية الباب المذكور (فيشركهم) يفتح التحتية والراء لا يذروا بالضم ثم الكسر لغيرة وعبر بالجمع باعتبار أن أقل الجمع اثنان (فربما أصاب) ابن هشام من الربح (الراحلة كما هي) أي بقسمها (فيسبغهم إلى المنزل) ببركة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له \* وفي الحديث ما ترجمه من الدعاء للصبيان بالبركة وصح رؤسهم كافي رواية باب الشراكة المذكورة واجابة دعائه صلى الله عليه وسلم: وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) (الأويسى) الفقيه قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف المدني أي محمد وأبي الحرث مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة الأنصاري الجزري المدني (وهو الذي حج رسول الله) ولا يذرا النبي (صلى الله عليه وسلم) في وجهه وهو غلام ابن خمس سنين (من) ماء (بترهم) التي في دارهم وكان فعله لذلك صلى الله عليه وسلم للتبريك على عادته الشريفة مع أولاد أصحابه والدعاء بمهم لطفه وأورحة ونشر يعاجزاه الله عنا أفضل ما جازى نبيا عن أمته وصلى عليه وسلم كثيرا والحديث مرفى العلم وغيره \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن عثمان بن جبلة بن أبي رواد العتيكي المروزي الحافظ أبو عبد الرحمن) قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يوقى بالصبيان فيدعو لهم فأني بصي) لم يأكل ولم يشرب غير اللبن للتغذي وهو ابن أم قيس أو الحسن أو الحسين كافي الاوسط للطبراني (فيقال) الصبي (عني ثوبه) صلى الله عليه وسلم (فدعا بما فأتبعه آياه) بقطع الهمزة وسكون القوفة صبه عليه حتى غمره من غير أسالة بدليل قوله (ولم يغسله) \* وسبق الحديث في الوضوء \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله بن ثعلبة) بفتح المثناة والعين المهملة الساكنة الضحاكي (ابن صغير) بضم الصاد وفتح العين المهملة الضحاكي أيضا (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مسح عينه) سبق معلقا في غزوة الفتح من طريق يونس عن الزهري مسح وجهه عام الفتح (انه رأى سعد بن أبي وقاص يوتر بركعة واحدة وجل الطحاوي هذا ومنه على أن الركعة مضمومة إلى الركعتين قبلها ولم يتمسك في دعوى ذلك إلا بالتهنى عن البتيرامع احتمال أن يكون المراد بالبتيراء أن يوتر بواحدة فردة ليس قبلها شيئا ولا يخفى مطابقة الحديث لما ترجمه له والله الموفق (باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم) الصلاة لغة الدعاء قال تعالى وصل عليهم أي ادع لهم والدعاء نوعان دعاء عبادة ودعاء مستلها فالعابدين كالسائل وبهما فسر قوله تعالى ادعوني استجب لكم فقيل أطيعوني أطيعكم وقيل سلوني أعطكم وقد يستعمل بمعنى الاستغفار ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اني بعثت إلى أهل البقيع لأصلي عليهم فقد فسر في الرواية الأخرى أمرت أن أستغفر لهم وبمعنى القراءة ومنه قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك وإذا علم هذا فليعلم أن الصلاة يختلف حالها بحسب حال المصلي والمصلى له والمصلى عليه \* وقد سبق نقل البخاري في تفسير سورة الاحزاب عن أبي العالية أن معنى صلاة الله تعالى على نبيه نداؤه عليه عند ملائكته ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء له ورجح القرافي المالكي أن الصلاة من الله المغفرة

حرمت النبوة وفتح كلام هذا الانسان واما الجدر ففتح الجيم وكسرها وبالذال المهملة وهو الجدار وجمع الجدر جدر ككتاب وكتب وجمع

الجدر جدر وكفلس وفلوس ومعنى يرجع الى (٣٠٤) الجدر رأى يصير اليه والمراد بالجدر أصل الحائط وقيل أصول الشجر والصحيح الاول

وقال الامام نضر الدين والامامى انهما الرحمة وتعقب بأن الله تعالى غاير بين الصلاة والرحمة في قوله أو ائتكم عليهم صلوات من ربهم ورحمة وقال ابن الأعرابي الصلاة من الله الرحمة ومن الأدميين وغيرهم من الملائكة والجن الركون والسجود والدعاء والتسبيح ومن الطير والهوام التسبيح قال تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الخياط قال (حدثنا الحكم) بن بفتح الخاء المهملة والكاف ابن عتيبة بضم العين المهملة وفتح الفوقية وسكون التحتية بعد هاء موحدة فقيه الكوفة في عصره (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى) بفتح اللامين مة صوراً الانصارى عالم الكوفة (قال لقبني كعب بن عجرة) بضم العين المهملة وسكون الجيم بعد هاء اراء متوحدة فهما تأنيث المدنى الانصارى بالخلف من أصحاب الشجرة وعند الطبري من طريق المحاربى عن مالك بن مغول ان ذلك كان وهو يطوف بالبيت الحرام (فقال لى) (ألا) بالتحقيق وتكون للعرض والتخصيص والفرق بينه وبين العرض أن العرض مععلين بخلاف التخصيص فانه بحث فقوله هنا (أهدى) بضم الهمزة (لأهدية) عرض والهدية اسم مصدر والمصدر اهداء لانه من أهدى والهدية ما يتقرب به الى المهدى اليه تودداً وكراماً وزاد فيه بعضهم من غير قصد نفع عوض دينوى بل لقصد ثواب الآخرة وأكثر ما يستعمل في الاجسام لاسمى والهدية فيها نقل من مكان الى آخر وقد يستعمل في المعانى كالمعلوم والادعية مجازاً لما يشتركان فيه من قصد المودة والتواصل في اصال ذلك اليه وفي رواية شعبة وعقمان عن شعبة عند الخليلي في فوائده قلت بلى (ان) بكسر الهمزة على الاستئناف ويجوز الفتح بتقدير هي أن فتكون معمولاً أو بتقدير فعل أى أهدى (أن) (النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله) عطف على خرج وجله يا رسول الله معمول للقول وقوله قلنا بصيغة الجمع يحتمل أنه أراد نفسه وغيره من الصحابة ممن كان حاضراً قال في الفتح وقد وقفت من تعيين من باشر السؤال على جماعة منهم ثم أبى بن كعب عند الطبراني وبشير بن سعد والنعمان في حديث ابن مسعود عند مالك ومسلم وزيد بن جارية الانصارى عند النسائي وطهجة بن عبيد الله عند الطبري وحديث أبي هريرة عند الشافعي وعبد الرحمن بن بشير عند اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة فان ثبت أن السائل كان متعدداً فواضح وان ثبت انه كان واحداً فالحكمة في التعبير بصيغة الجمع الاشارة الى ان السؤال لا يختص به بل يريد نفسه ومن يوافقه على ذلك ولا يقال هو من باب التعبير عن البعض بالكل بل جملة على ظاهره من الجمع هو المعتمد لما ذكره وعند البيهقي والخليلي من طريق الاعمش ومسعر ومالك بن مغول عن الحكم بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي الاية قلنا يا رسول الله (قد علمنا) كيف نسلم عليك (بما علمنا) من أن نقول السلام عليك أيها النبي وقد أمرنا الله تعالى بالصلاة والسلام عليك (فكيف نصلى عليك) أى فعلنا كيف اللفظ اللائق بالصلاة عليك (قال) صلى الله عليه وسلم (فتولوا) والامر هنا للوجوب اتفاقاً ثم اختلف هل تعدد أم لا فقيل في العمر مرة واحدة وقيل في كل تشهد يعقبه سلام قاله الشافعي وفيه مباحث سبقت في سورة الاحزاب وقيل يجب كلما ذكر الحديث رغم أنف رجل ذكرته عنده فلم يصل على وفي كتابي المواهب اللدنية من ذلك ما يكفي ويشفي ولا ينبغي ذكره قال قولوا (اللهم صل على محمد) قال الخليلي أى عظمه في الدنيا بأعلاء ذكره واطهار دينه وابقاء شريعته وفي الآخرة باجزال مشوبته وتشفيته في أمته وابداء فضيلته بالمقام المحمود ولما كان البشر عاجزاً عن أن يبلغ قدر الواجب له من ذلك شرع لنا أن نخيل أمر ذلك على الله تعالى بأن نقول اللهم صل على محمد أى لاك أنت العالم بما يليق به من ذلك

وقد روى العلماء أن يرتفع الماء في الارض كلها حتى يبتل كعب رجل الانسان فله صاحب الارض الاولى التي تلى الماء ان يحبس الماء في الارض الى هذا الحد ثم يرسله الى جاره الذي وراءه وكان لزير صاحب الارض الاولى فادل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اسق ثم أرسل الماء الى جارك أى اسق شياً يسيراً دون قدر حقت ثم أرسله الى جارك ادلالاً على الزير ولعله يرضى بذلك ويؤثر الاحسان الى جاره فلما قال الجار ما قال امره أن يأخذ جميع حقه وقد سبق شرح هذا الحديث واذن في باب قال العلماء ولو صدر من مثل هذا الكلام الذي تكلم به الانصارى اليوم من انسان من نسبته صلى الله عليه وسلم لم الى هوى كان كفره راو جرت على قائله احكام المرتدين فيجب قتله بشرطه قالوا وانما تركه النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان في أول الاسلام يتألف الناس ويدفع بالتي هي أحسن ويصبر على أذى المنافقين ومن في قلبه مرض ويقول يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا ويقول لا يحدث الناس ان محمداً يفتل أصحابه وقد قال الله تعالى ولا تزال تطلع على خائنة منهم الاقلية الامتهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين قال القاضي وسعي الداودي ان هذا الرجل الذي خاصم الزبير كان منافقاً وقوله في الحديث انه انصارى لا يخاف هذا لانه كان من قبيلتهم لامن الانصار المسلمين وأما قوله في آخر الحديث فقال الزبير والله اني لاحسب هذه الاية نزلت فيه فلا وربك لا يؤمنون الاية فهكذا قال طائفة في سبب نزوله او قيل نزلت في رجلين تحيا كما الى النبي صلى الله عليه وسلم في حكمه على أحدهما فقال

(وعلى)

\* وحدثني حرملة بن يحيى الجببي أخبّرنا بن وهب أخبّرني يونس عن ابن (٢٠٥) شهاب أخبّرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن

المسيب قال كان أبو هريرة يحدث  
أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ما نهيتمكم عنه فاجتنبوه وما  
أمرتكم به فاعملوا منه ما استطعتم  
فأما أهلنا الذين من قبلكم كثر  
مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم  
\* وحدثني محمد بن أحمد بن أبي  
خلف حدثنا أبو سلمة وهو منصور  
ابن سلمة الخزاعي حدثنا ثابت عن  
يزيد بن الهناد عن ابن شهاب بن زنا  
الاسناد منه سواء \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا  
أبو معاوية ح وحدثنا ابن نمير  
حدثنا أبي كلاهما عن الأعمش  
عن أبي صالح عن أبي هريرة ح  
وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المفيرة  
يعني الخزاعي ح وحدثنا ابن أبي  
عمر حدثنا سفيان كلاهما عن أبي  
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة  
ح وحدثنا عيسى بن عبد الله بن معاذ  
حدثنا أبي حدثنا شعبة عن محمد  
بن زياد سمع أبا هريرة ح وحدثنا  
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق  
قال أخبرنا معمر عن همام بن  
منبه عن أبي هريرة قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم لم ذروني  
ما تركتكم وفي حديث همام ما تركتم  
فأعمالكم من كان قبلكم ثم ذكروا  
فحدثني الزهري عن سعيد وأبي  
سلمة عن أبي هريرة

أرفعى إلى عمر بن الخطاب وقيل في  
يهودى ومنافق اختصم إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم فلم يرض المناق  
بحكمه وطلب الحكم عند الكاهن  
قال ابن جرير يجوز أنهما نزلا في  
الجميع والله أعلم (قوله صلى الله  
عليه وسلم ما نهيتمكم عنه فاجتنبوه  
أرفعى إلى عمر بن الخطاب وقيل في  
يهودى ومنافق اختصم إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم فلم يرض المناق  
بحكمه وطلب الحكم عند الكاهن  
قال ابن جرير يجوز أنهما نزلا في  
الجميع والله أعلم (قوله صلى الله  
عليه وسلم ما نهيتمكم عنه فاجتنبوه

(وعلى آل محمد) من حرمت عليه الصدقة (كما صليت على آل إبراهيم) وعند البيهقي من وجه آخر  
عن آدم بن أبي إياس شيخ المؤلف على إبراهيم ولم يقل على آل إبراهيم قال في الفتح والحق أن ذكر  
محمد وإبراهيم وذكر آل محمد وآل إبراهيم ثابت في أصل الخبر وإنما حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ  
الآخر (أنك حميد) محمود (محمود) ما جد وصفان نبيا للمعالم (اللهم بارك على محمد) أي أنبت له  
وأدم له ما أعطيته من التشریف والكرامة وزد من الكمالات ما يليق بك وبه (وعلى آل محمد كما  
باركت على آل إبراهيم أنك حميد حميد) قال في شرح المشكاة هذا تذليل للكلام السابق وتقرير له  
على سبيل العموم أي أنك حميد فاعل ما تستر حبه الجدم من النعم المتكثرة والآلاء المتعاقبة  
المشوائية بمجيد ذكرهم الأحسان إلى جميع عبادك الصالحين ومن محامدك وإحسانك أن توجه  
صلواتك وبركاتك وترحمك على حبيبك نبي الرحمة وآله وللحفاظ أبي الحسن بن المفضل المقدسي جزء  
جمع فيه طرق حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة \* وبه قال (حدثنا إبراهيم بن حنيفة)  
بالقاء المهمة والزاي ابن محمد بن حنيفة بن مصعب بن الزبير بن العوام أبو إسحق القرشي الأسدي  
الزبيري المدني والد مصعب بن إبراهيم قال (حدثنا ابن أبي حازم) عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة  
ابن دينار المدني (والدراوردي) بفتح الدال المهملة والراء بعد الألف واو مفتوحة فراء ساكنة  
فدال مهملة مكسورة عبد العزيز بن محمد (عن يزيد) من الزيادة بن عيسى بن أسامة بن الهناد  
الليثي (عن عبد الله بن خباب) بفتح الخاء المعجمة وثـ ديد الموحدة وبعد الألف موحدة أخرى  
الانصاري (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه أنه (قال قلنا يا رسول الله هذا السلام عليك)  
أي قد عرفناه (فكيف نصلي) أي عليك (قال قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت  
على إبراهيم وبارك على محمد وآل محمد بباركت على إبراهيم وآل إبراهيم) بإسقاط على في آل في  
الموضعين وثابت إبراهيم في الموضوعين نعم الذي في اليونانية في قوله وبارك على محمد وعلى آل محمد  
بإثبات على بخلاف الحديث الأول فأسقطها في الموضوعين وسبق أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه  
الآخر فلا حاجة إلى القول بأن ذكر آل محمد على رواية الحديث الأول كما لا يخفى فان قلت لم  
قال كما صليت على إبراهيم ولم يقل على موسى أجاب المرجاني بأن موسى كان التجلي له بالجلال فخر  
موسى صقا والخليل كان التجلي له بالجمال لأن المحبة والخلقة من آثار التجلي بالجمال فلذا أمر نبينا  
صلى الله عليه وسلم أن يصلي عليه كما صلى الله على إبراهيم لنسأل له التجلي بالجمال وهذا لا يقتضي  
التسوية بينهما وبين الخليل في الوصف الذي هو التجلي بالجمال فان الحق سبحانه يعجلي بالجمال  
لشخصين بحسب مقامهما وان اشتركا في وصف التجلي بالجمال فيعجل لكل واحد منهما ما بحسب  
مقامه عنده ومكانته وهذا (باب بالنزوين) بفتح اللام (على غير النبي صلى الله عليه وسلم) عليه  
وسلم من الأنبياء والملائكة والمؤمنين استقلالاً وتبعاً (وقول الله) ولا يذوق قوله (تعالى) أنبياءه  
عليه الصلاة والسلام (وصل عليهم) أي اعطف عليهم بال دعاء لهم (أن صلواتك سكن لهم)  
يسكنون إليها ونظم فيهم ميمها ولغير أبي ذر صلواتك بال توحيد وفتح التاء نصب بان وبها قرأ  
حفص وجزء والكسائي قيل وهي أكثر من الصلوات لأن المصدر بلفظه يدل على الكثرة \* وبه  
قال (حدثنا سلمة بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) الجلي  
بالجيم أحد الأعلام (عن ابن أبي أوفى) بفتح الهـ مزنة وسكون الواو بعد رها فاقامة متوحدة مقصورة  
عبد الله الأسلمي له صحبة أنه (قال كان إذا أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة) المقروضة  
(قال اللهم صل عليه) أي اغفر له وارحه (فأناهم) أبو أوفى (بصدقة) المقروضة وللعموي  
والمسلي بصدقة (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم صل على آل أبي أوفى) امتنا لا لقوله تعالى

وما أمرتكم به فاعملوا منه ما استطعتم هذا الحديث سبق شرحه وأصح في كتاب الحج وهو من فواعد الإسلام



\* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا إبراهيم بن سعد (٢٠٦) عن ابن شهاب عن عامر بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن أعظم المسلمين في  
المساكين جرما من سأل عن شيء لم  
يحرم على المسلمين فخرم عليهم من  
أجل مسئلته \* وحدشاه أبو بكر  
ابن أبي شيبة وابن أبي عمر قالا  
حدثناس فيان بن عينة عن  
الزهري ح وحدثناسجد بن عباد  
(باب توقيره صلى الله عليه وسلم  
وزك أكتنار سؤاله عبالا ضرورة  
إليه أولاية ملق به تكليف وما  
لم يقع ونحو ذلك) \*

مقصوداً حديث الباب أنه صلى  
الله عليه وسلم نهاهم عن اكثر  
السؤال والابتداء بالسؤال عما  
يقع وكراههم ذلك لما عندهم انهم  
كان سبب التعرّج شيء على المسلمين  
في الحق به المشقة وقد بين هذا بقوله  
صلى الله عليه وسلم في الحديث الاول  
أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء  
لم يحرم على المسلمين فحرم عليهم من  
أجل مسئلته ومنها انه ربما كان في  
الجواب ما يكرهه السائل ويسوءه  
ولهذا أنزل الله تعالى في ذلك قوله  
تعالى يا أيها الذين آمنوا انسألوا  
عن أشياء ان تبدلكم تسوكم كما  
صرح به في الحديث في سبب نزولها  
ومنها أنهم ربما أحقوه صلى الله  
عليه وسلم بالمسئلة والحقوه المشقة  
والأذى فيكون ذلك سبب الهلاك لهم  
وقد صرح به هذا في حديث أنس  
المذكور في الكتاب في قوله سألوا  
نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى  
أحقوه بالمسئلة الى آخره وقد قال  
الله تعالى ان الذين يؤذون الله  
ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة  
وأعد لهم عذاباً مهيناً (قوله صلى  
الله عليه وسلم ان أعظم المسلمين في  
المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم

وصل عليهم\* وفي حديث قيس بن سعد بن عباد بن النضر صلى الله عليه وسلم رفع يديه وهو يقول اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عباد ورواه أبو داود والنسائي وسنده جيد وتساك بذلك من جواز الصلاة على غير الانبياء استقلا لا وهو مقتضى صنيع المصنف رحمه الله تعالى لانه صذر بالآية ثم بالحديث الدال على الجواز مطلقا وقال قوم لا تجوز مطلقا استقلا لا وتجوز تبعا فيما ورد به النص أو ألحق به لقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ولا نهى عنهم السلام قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه وعلى أهل بيته وقال آخرون تجوز تبعا مطلقا ولا تجوز استقلا لا وأجابوا عن حديث ابن أبي أوفى ونحوه بأن الله ورسوله أن يخصا من شاء كما شاء وأيس ذلك غيرهما وثبت عن ابن عباس اختصاص الصلاة بالنبي صلى الله عليه وسلم فندد ابن أبي شيبة بسند صحيح من طريق عثمان بن حكيم عن عكرمة عنه ما أعلم الصلاة تتبع على أحد من أحد الأئمة النبي صلى الله عليه وسلم وحكي القول به عن مالك وقال ما نعبده نأبه ونحوه عن عمر بن عبد العزيز وعن مالك يكره وقال القاضي عياض عامة أهل العلم على الجواز وقال سفيان يكره الأئمة على نبي ووجدت بخط بعض شيوخ مذهب مالك لا يجوز أن يصلى الأئمة على محمد وهذا غير معروف من مذهب مالك وإنما قال أكره الصلاة على غير الانبياء وما ينبغي لنا أن نتعدى ما أمرنا به وعند الترمذي والحاكم من حديث علي في الذي يحفظ القرآن وصل على وعلى سائر النبيين وعند اسمعيل القاضي بسند ضعيف من حديث أبي هريرة رفعه صلوا على أنبياء الله وقال ابن القيم المختار أن يصلى على الانبياء والملائكة وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم وآله وذريته وأهل الطاعة على سبيل الاجال ويكره في غير الانبياء لشخص مفرد بحيث يصير شعارا\* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه) أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى (عن عمرو بن سليم) بفتح العين (الزرقى) بضم الزاى وفتح الراء وكسر القاف انه قال (أخبرنى) بالافراد (ابو حميد) بضم الحاء المهملة مصغرا (عبد الرحمن) (الساعدي) رضى الله عنه (انهم) أى الصحابة (قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد وذريته) بضم الذال المعجمة نسلا وعند عبد الرزاق من طريق ابن طاووس عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن رجل من الصحابة صل على محمد وأهل بيته وآل إبراهيم وذريته (كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وآل إبراهيم وذريته كما باركت على آل إبراهيم) وآل ثابتة في الموضعين وهم إبراهيم وذريته من اسمعيل واسحق كما جزم به غير واحد وان ثبت أن إبراهيم كان له أولاد من غير سارة وهاجر فهم داخلون والمراد المسلمون منهم بل المتقون دون من عداهم (ابن حميد) محمود بتشجيل النعم (حميد) ظاهرا لكرم بتأجيل النعم ومناسبة ختم الدعاء بهذه الأسماء العظميين أن المطالب تكميم الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وتناؤه عليه والتوبة به وزيادة تقريبه وذلك مما يترتب عليه طلب الجود والمجد واستشكال قوله كما صليت على إبراهيم بأن المقر بأن المشبه دون المشبهة والواقع هنا عكسه لان محمد أصلى الله عليه وسلم أفضل من إبراهيم وآل إبراهيم وقضية كونه أفضل أن تكون الصلاة المطالبة له أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل لغيره وأجاب الشيخ عز الدين بن عبد السلام بأن المشبه أصل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وآله بالصلاة على إبراهيم وآله أى المجموع بالمجوع ومعظم الانبياء هم آل إبراهيم اه وهذا غير متأني في هذه الرواية فانه اقتصر فيها على إبراهيم فقط ٣ دون آله بالنسبة الى الصلاة وقد أجيب عن الاستشكال المذكور بأجوبة أخرى منها انه تشبيه لاصل الصلاة بأصل الصلاة لا القدر بالقدر وهذا كما اختاروا في قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب

يحرم على المسلمين خرم عليهم من أجل مسئلته وفي رواية من سأل عن شيء ونقر عنه (أي بالغ في البحث عنه والاستقصاء على

حدثنا سفيان قال احفظه كما احفظه بسم الله الرحمن الرحيم (٣٠٧) ٣ الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن أمر لم يحرم فحرم على الناس من أجل مسئلة وحدثني حرماتة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد وزاد في حديث معمر رجل سأل عن شيء ونقر عنه وقال في حديث يونس عامر بن سعد أنه سمع سعدا حدثنا محمد بن غيلان ومحمد بن قدامة السلمي ويحيى بن محمد اللؤلؤي وأفاضلهم متقاربة قال محمود حدثنا النضر بن شميل وقال الآخران أخبرنا النضر أخبرنا شعبة حدثنا موسى بن أنس عن أنس بن مالك قال بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحابه شيء فخطب فقال عرضت على الجنة والنار فمأثر كالיום في الخير والشر ولو تعلمون ما أعلم

قال القاضي عياض المراد بالجرم هنا الخرج على المسلمين لأنه الجرم الذي هو الانتماء للمعاقب عليه لأن السؤال كان مباحا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم سألني هذا كلام القاضي وهذا الذي قاله القاضي ضعيف بل باطل والصواب الذي قاله الخطابي وصاحب التحرير وجهه العبا في شرح هذا الحديث ان المراد بالجرم هنا الانتماء والذنب قالوا ويقال منه جرم بالفتح واجترم وتجرم اذا أتم قال الخطابي وغيره هذا الحديث فمن سأل تكلفا أو تعنتا فملا حاجة الله فاما من سأل لضرورة بان وقعت له مسئلة فسأل عنها فلا أثم عليه ولا عيب لقوله تعالى فاسألوا أهل الذكرك قال صاحب التحرير وغيره فيه دليل

على الذين من قبلكم ان المراد أصل الصيام لا كيته ووقته ومنها أن هذه الصلاة الامر بالمع التكرار بالنسبة الى كل صلاة في حق كل مصل فاذا اقتصر في حق كل مصل على حصول صلاة مساوية للصلاة على ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان الحاصل للنبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى مجموع الصلوات أضعافا مضاعفة لا ينتمى اليها الاحصاء وأورد ابن دقيق العيد هنا سؤالا فقال التشبيه حاصل بالنسبة الى أصل هذه الصلاة والقرء منها فاذا ان الأشكال وارد وأجاب بأن الأشكال انما يرد على تقدير أن الامر ليس للتكرار وهو هنا للتكرار بالالتفات فالملطوب من المجموع مقدار ما لا يخص من الصلوات بالنسبة الى المقدار الحاصل لابراهيم عليه صلوات الله وسلامه (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من أذنته فأجعله زكاة ورحة) \* وبه قال (حدثنا أحمد بن صالح) أبو جعفر المصري المعروف بابن الطبراني كان أبوه من أهل طبرستان قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الابلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم فأعيام مؤمن سببته الفاجر أذنته وألشروط محذوف يدل عليه السياق أي ان كنت سببت مؤمنا في مسلم من طريق ابن أخي ابن شهاب عن عمه بهذا الاسناد اللهم اني اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فأعيام مؤمن سببته أو جلده ومن طريق أبي صالح عن أبي هريرة اللهم انما أنا بشر فأعياجرجل من المسلمين سببته أو ألعنته أو جلده ومن طريق الاعرج عن أبي هريرة مثل رواية ابن أخي ابن شهاب قال فأي مؤمن أذنته شتمته لعنته جلده ومن طريق سالم عن أبي هريرة اللهم انما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر واني قد اتخذت عندك عهدا الحديث وفيه فأعيام مؤمن أذنته ومن حديث عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا ن فسكاهما بشيء لأدري ما هو فأغضاه ففهم ما ولعنهما فلما خرجا قالت له فقال أو ما علمت ما شارطت عليه ربي قلت اللهم انما أنا بشر فأى المسلمين لعنته أو شتمته أو سببته (فأجعل ذلك) السبأ وغيره مما ذكر (له قرية) تقر بهما (اليوم القيامة) وفي رواية ابن أخي الزهري فأجعل ذلك كفارة له يوم القيامة وفي رواية أبي صالح عن أبي هريرة فأجعل له زكاة ورحة وفي رواية الاعرج فأجعل له صلاة وزكاة وقرية تقر بهما اليوم القيامة وفي حديث عائشة فأجعل له زكاة وأجر وفي حديث أنس عندهم سلم أيضا انما أنا بشر أرضي كأي بشر وأغضب كأي غضب البشر فأعيا أحد دعوت عليه من أمتي بدعوة ليس لها بأهل أن تجعلها له طهورا وزكاة وقرية تقر بهما يوم القيامة وقوله ليس لها بأهل أي عندك في باطن أمره لاني ظاهرا ما يظهر منه حين دعائي عليه لانه صلى الله عليه وسلم كان متعبا بالظواهر وحساب الناس في البواطن الى الله تعالى وفي الحديث كمال شفقتي على أمتي وجبل خلقه صلى الله عليه وسلم وجزاه عنا أفضل الجزاء منه وكرمه وأما ما على محبته وسنته \* والحديث أخرجه مسلم في الادب (باب التعوذ من القتن) جمع قتنه وهي اسم للامتحان والاختبار \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث بن سميرة الحوضي الأزدي البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضى الله عنه) أنه قال (سألوا) أي الصحابة (رسول الله) وللأصيلي وأبي ذر عن الجوى والمستحلى سئل يضم السين مبنيا لافعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحقوا المسئلة) بمجاهمة له ساكنة وفتح الفاء وسكون الواو ألحوا عليه فيها (فغضب) عليه الصلاة والسلام لتعنتهم وتكليفهم بما لا حاجة لهم به (فصعد) بكسر العين المهملة رقى (المنبر فقال لا تسألوني) يحذف نون الوقاية ولا يذر لا تسألوني (اليوم عن شيء) من الغيب (الايهنة لكم) قال أنس (فجعلت أنظر عينا

على ان من عمل ما فيه اضر ابراهيم كان آثما (قوله صلى الله عليه وسلم عرضت على الجنة والنار فمأثر كالיום في الخير والشر ولو تعلمون ما أعلم

لضحككم قليلا ولبيكم كثيرا قال لما أتى (٢٠٨) على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أشد منه قال غطوا رؤسهم

وشمالا فإذا كل رجل) حاضر من الصحابة (لا رأسه في ثوبه يبكي) بألف بعد لام ففأ مشددة  
مرفوعة ولا يذروا بن عساكر لا فالنصب أى حال كونه لا فافى نفسير المائدة من وجه آخر  
اهم خنين وهو بالخاء المعجمة المفتوحة والنون المكسورة صوت مرتفع من الأنف بالكاء (فإذا  
رجل كان إذا لاسى) بالخاء المعجمة المفتوحة أى خاصم (الرجال يدعى) بضم التحتية وسكون الدال  
وفتح العين المهملة ينسب (لغيره) فبالضمة قال رسول الله من أبى قال) عليه الصلاة والسلام له أبوك  
(حذافة) بضم الحاء المهملة وفتح الدال المعجمة المخففة وبعد الألف فاء وعند أحمد عن أبي هريرة  
فقال عبد الله بن حذافة من أبى رسول الله فقال حذافة بن قيس وقيل الرجل هو خارجة أخو  
عبد الله والمعروف السابق (ثم أنشأ عمر) بن الخطاب رضى الله عنه لما رأى بوجهه صلى الله عليه  
وسلم من أثر الغضب (فقال) شفقة على المسلمين (رضينا بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله  
عليه وسلم رسولا) قال فى الكواكب أى رضينا بما عندنا من كتاب الله وسنة نبينا وكنتينا به  
عن السؤال (نعوذ بالله من الفتن) جمع فتنة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت فى الخير  
والشر كالיום) يوما مثل هذا اليوم (قط انه) بكسر الهمزة (صورت) بضم المهملة وكسر الواو  
المشددة (فى الجنة والنار حتى رأيتهما) رؤيا عين صورته صلى الله عليه وسلم (وراء الحائط) أى  
حائط محرابه الشريف كاطباع الصورة فى المرآة فرأى جميع ما فيها لا يقال الانطباع انما يكون  
فى الاجسام الصلبة لأن ذلك شرط عادى فيجوز انخرق العادة خصوصه صلى الله عليه وسلم  
(وكان قتادة) بن دعامة السدوسي (يدكر عند هذا الحديث هذه الآية يا أيها الذين آمنوا  
لا تسألوا عن أشياء) قال الخليل وسيمويه وجهه والبصريين أصله شيئا بهمزتين بينهما ألف  
وهى فعلا من لفظ شيء وهمزتها الثانية لتأنيث ولذا لم تنصرف كحمر أو هي مفردة لفظا جمع  
معنى ولما استقلت الهمزتان الجمعتان قدمت الاولى التى هى لام جعلت قبل الشين فصارت وزها  
لفعا والجله الشرطية فى قوله (ان تبدلواكم تسوكم) صفة لاشياء فى محل جر وكذا الشرطية  
المعطوفة أيضا والحديث أخرجه المؤلف أيضا فى الفتن وسبق مختصرا فى كتاب العلم وأخرجه  
مسلم فى النضائل (باب التعوذ من غلبة الرجال) أى قهرهم \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)  
البلخى وسقط ابن سعيد لا يذوق قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) المدينى أبى كثير الانصارى  
الزرقى (عن عمرو بن أبى عمرو) بفتح العين فيهما واسم الثانى مبسرة (مولى المطلب بن عبد الله بن  
حذطب) بفتح المهملة ملتين بينهما نون ساكنة آخره باء موحدة بالخزوى القرشى (أنه سمع أنس بن  
مالك) رضى الله عنه (يقول قال رسول الله) ولا يذوق النبى (صلى الله عليه وسلم لابي طلحة) زيد بن  
سهل الانصارى زوج أم سليم أم أنس (ألمس لنا) ولا يذوق عن الحوى والمستلى لى (غلاما من  
علمائكم يخدمنى) بالرفع أى هو يخدمنى (نخرج بى أبو طلحة) حل كونه (يردفنى وراءه) على  
الدابة (فكنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما خرج الى غزوة خيبر (كلما نزل فكنت  
اسمعه يكرأ أن يقول اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن) بفتح المهملة والزاي وقرق بينهما  
لأن الهم انما يكون فى الامر المتوقع والحزن فيما قد وقع (و) من (العجز) بسكون الجيم وأصله  
التأخر عن الشيء مأخوذ من العجز وهو مؤخر الشيء ولزوم الضعف والقصور عن الاتيان بالشيء  
استعمل فى مقابلة القدرة واشتهر فيها (والكسل) هو التأخر عن الشيء مع وجود القدرة عليه  
والداعية اليه (والجمل) هو ضد الكرم (والجبن) ضد الشجاعة (وضلع الدين) بفتح المعجمة واللام  
والدين بفتح الدال المهملة تنقله حتى يعيل صاحبه عن الاستواء لثقله وذلك حيث لا يجد منه وقام  
ولا سيما مع المطالبة (وغلبة الرجال) تسلطهم واستيلائهم هرجا ومرجا وذلك كغلبة القوام قاله

ولهم خنين قال فقام عمر فقال رضىنا  
بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد  
نبيا قال فقام ذلك الرجل فقال من  
أبى فقال أبوك فلان فنزلت يا أيها  
الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان  
تبدلواكم تسوكم \* وحدثنا محمد بن  
معمر بن ربيع القيسى حدثنا روح  
ابن عباد حدثنا شعبة أخبرنى  
موسى بن أنس قال سمعت أنس بن  
مالك يقول قال رجل يا رسول الله  
من أبى قال أبوك فلان فنزلت يا أيها  
الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان  
تبدلواكم تسوكم تمام الآية  
\* وحدثنا حمره بن يحيى بن  
عبد الله بن حمره بن عمران التميمى  
أخبرنا ابن وهب قال وأخبرنى  
يونس عن ابن شهاب أخبرنى أنس  
ابن مالك أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خرج حين زاغت الشمس  
فصلى لهم صلاة الظهر فلما سلم قام  
على المنبر فذكر الساعة وذكر ان  
قبلها أمور اعظام ما ثم قال من أحب  
أن يسألنى عن شئ فليسألنى عنه  
فسواله لا تسألونى عن شئ الا  
أخبركم به مادمت فى مقامى هذا

لضحككم قليلا ولبيكم كثيرا) فيه  
ان الجنة والنار مخلوقتان وقد سبق  
شرح عرضهما ومعنى الحديث لم  
أرخصيرا أكثر مما رأيت بعد اليوم فى  
الجنة ولا شرأ أكثر مما رأيت بعد اليوم  
فى النار ولورأيت ما رأيت وعلمت  
ما علمت مما رأيت بعد اليوم وقبل اليوم  
لا تدفقتم أشقا قاطبة بل غاوا قل  
ضحككم وكثير بكاؤكم وفيه دليل  
على انه لا كراهة فى استعمال لفظه  
لوفى مثل هذا والله أعلم (قوله غطوا  
رؤسهم ولهم خنين) هو بالخاء المعجمة  
هكذا هو فى معظم النسخ والمعظم

قال أنس بن مالك فأكثر الناس البكاء حين تمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه (٢٠٩) وسلم وأكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم إن

يقول سلوني فقام عبد الله بن حذافة  
فقال من أي رسول الله قال أبوك  
حذافة فلما أكثرت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من أن يقول سلوني  
برك عمر فقال رضيونا بالله ربنا  
وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا قال  
فسكت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حين قال عمر ذلك قال

بالمجعة صوت البكاء وهو نوع من  
البكاء دون الانتخاب قالوا وأصل  
الخنين خروج الصوت من الأنف  
كالحنين بالمهملة من الفهم وقال الخليل  
هو صوت فيه غنة وقال الأصمعي  
إذا تردد بكاء وفصار في كونه غنة فهو  
خنين وقال أبو زيد الخنين مثل الخنين  
وهو شديد البكاء (قوله فلما أكثرت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن  
يقول سلوني برك عمر فقال رضيونا بالله  
ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا  
فسكت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حين قال عمر ذلك) قال العلماء  
هذا القول منه صلى الله عليه وسلم  
محمول على أنه أوحى إليه والأفلا  
يعلم كل ما سئل عنه من المغيبات  
إلا بأمر الله تعالى قال القاضي  
وظاهر الحديث أن قوله صلى الله  
عليه وسلم سلوني إنما كان غضبا كما  
قال في الرواية الأخرى سئل النبي  
صلى الله عليه وسلم عن أشياء  
كرهها فلما أكثرت عليه غضب ثم قال  
للناس سلوني وكان اختياره صلى  
الله عليه وسلم ترك تلك المسائل  
لكن وافقه في جوابها لأنه لا يمكن  
رد السؤال ولما رآه من حرصهم  
عليها والله أعلم وأما برك عمر رضي  
الله عنه وقوله فلما فاعله أبا  
واكرام رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وشدة على السابقين لئلا يؤذوا  
النبي صلى الله عليه وسلم فيها كما

الكرمانى وعن بعضهم قهر الرجال هو حور السلطان (فلم ازل اخدمه) صلى الله عليه وسلم (حتى  
أقبلت من خبر وأقبل بصفية بنت حيي قد حازها) بالحاء المهملة والزاي بينهما ألف أخذها لنفسه  
من الغنمة (فكسكت أراه) بفتح الهمزة انظر اليه (يحمي) بضم التحتية وفتح الحاء المهملة وكسر  
الواو المشددة بعدها تحتية ساكنة أي يجمع وينور (وراء بعباءة) هي ضرب من الأكسية  
(أو كساء) بالمد بالشك من الراوى نحو سنام الراحلة (تم يردفها) أي صفيها (وراء) وإنما كان  
يحمي لها خشية أن تسقط (حتى إذا كآب الصهباء) بالصاد المهملة والموحدة المفتوحة خنين  
بينهما هاء ساكنة تمدود اسم موضع وحلت صفيه بطهرها من الحيض (صنع حبسا) بحاء وسين  
مهملةتين بينهما تحتية ساكنة طعما من تمر وراقت ومن (في نطع ثم أرسلني فدعوت رجلا فاكلوا  
وكان ذات بناء بها) زفافة بصفية (ثم أقبل) إلى المدينة (حتى بدا) ظهور ولاي ذر حتى إذا بدا  
(له أحد) بضم الهمزة والمهملة (قال) صلى الله عليه وسلم (هذا جيبيل) بانه تصغير ولاي ذر جيل  
(يحبنا) حقيقة أم حجازاً وأهلها والمراد بهم أهل المدينة (ونحبه فلما أشرف على المدينة قال اللهم  
أني أحر ما بين جبابها مثل ما حرم إبراهيم مكة) في حرمة الصيد لا في الجزاء ونحوه ومثل نصب  
ينزع الخافض (اللهم بارك اللهم) لأهل المدينة (في مدهم وصاعهم) \* وسبق الحديث في باب من  
غزى بصبي من كتاب الجهاد (باب التعوذ من عذاب القبر) \* وبه قال (حدثنا الحمدي) عبد الله  
ابن الزبير بن عيسى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا موسى بن عتبة) بضم العين  
وسكون القاف مولى آل الزبير (قال سمعت أم خالد) اسمها أمة بتخفيف الميم (بنت خالد) أي ابن  
سعيد الأموية الصحابي ولدت بالحسبة (قال) موسى (ولم اسمع أحدا سمع من النبي صلى الله عليه  
وسلم غيرها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ (تعليل لآلته (من عذاب القبر) العذاب  
اسم للعقوبة والمصدر التعذيب فهو مضاف إلى الفاعل على طريق المجاز أو الإضافة من إضافة  
الماضوف إلى ظرفه فهو على تقدير في أي يتعوذ من عذاب في القبر وفيه إثبات عذاب القبر  
فلا إيمان به واجب (باب التعوذ من الجبل) قال الواحدى الجبل في كلام العرب عبارة عن منع  
الإحسان وفي الشرع منع الواجب والباب مع ناليه ثابت في رواية أبي ذر عن المستمل ساقط لغيره  
وهو الوجه لا فذ كرهه قريباً بآب (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا  
شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الملك) بن عيسى بن سويد بن حارثة الكوفي (عن مصعب) بضم الميم  
وسكون الصاد وفتح العين المهملة ابن سعد بن أبي وقاص (قال كان سعد) أي ابن أبي وقاص  
(يا امرئ) ولاي ذر عن الكشميني يا امرئ (بجهمس ويذ كرهن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
كان يا امرئ اللهم أني أعوذ بك من الجبل) ضد الكرم وأعوذ بلفظه لفظ الخبر ومعناه الدعاء قالوا  
وفي ذلك تحقيق الطالب كما قيل في غفر الله لك بلفظ الماضي والباء للإصاق وهو الصاق معنوي  
لأنه لا ياتصق شيء بالله ولا بصفاة لكنه التصاق تخصيص كانه خص الرب بالاستعاذة قال الامام  
نفر الدين جاء الحمد لله ولله الحمد وتقديم المعمول بقيد الحصر عند طائفة فالحكمة في أنه جاء  
اعوذ بالله ولم يسمع بالله اعوذ لأن الايمان بلفظ الاستعاذة امتثال الامر وقال بعضهم تقديم  
المعمول في الكلام نفع وانسباط والاستعاذة هرب إلى الله وتذلل فقبض عنان الانسباط والتفتن  
فيه لأن لا يكون الاحالة خوف وقبض والحمد حالة شكر وتذكر إحسان ونعم (وأعوذ بك  
من الجبن) ضد الشجاعة وهي فضيلة قوة الغضب وانقيادها للعقل (وأعوذ بك أن ارد) بضم  
الهمزة وفتح الراء وال المهملة المشددة (التي أورد العمر) أخسه يعني الهرم والخرف (وأعوذ  
بك من فتنة الدنيا يعني) بفتنة الدنيا (فتنة الدجال) قال الكرماني أن قوله يعني فتنة الدجال

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولي والذي (٣١٠) نفس محمد بن عبد الله قد عرضت على الجنة والنار أن تنافي عرض هذا الحائط فلم أر

من زيادات شعبة بن الحجاج ورده في فتح الباري بما في حديث الاسماعيل انه من كلام عبد الملك  
ابن عمير (وأعوذ بك من عذاب القبر) الواقع على الكفار ومن شاء الله من عصاة الموحدين أعادنا  
الله من كل مكروه \* والحديث أخرجه المؤلف ايضا والنسائي في الاستعاذة واليوم والليلة \* وبه  
قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني (عثمان بن أبي شيبة) قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد  
(عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن  
عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت دخلت على عجموزان) بالثنية لم يسمها (من يجرى من المدينة)  
بضم العين والجيم جمع عجموز كعمود وعمود يجمع ايضا على عجموز والمرأة المسنة ولا يقال  
عجموزة بها التانيث اوهى لغعة رديئة (فقال لى ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فيكذبتمها ولم  
انعم) بضم الهمزة وكسر العين بينهما فون ساكنة أى ولم أحسن (ان اصمد فقهما فخرتا) من  
عندي (ودخل عني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان عجموزين) من يهود المدينة  
دخلتا على (وذكرت له) ما قالتا والرافى ذكرت ساكنة وعند الاسماعيل عن عمران بن موسى  
عن عثمان بن أبي شيبة دخلتا على فزعمتان اهل القبور يعذبون في قبورهم (فقال) صلى الله عليه  
وسلم (صدقتا انهم) أى اهل القبور المعذبين (يعذبون عذابا تسعه الهائم كلها) والعذاب ليس  
مسموعا فالمسموع صوت المعذب او بعض العذاب مسموع كالضرب قاله الكرمانى (فأرأيت) من  
عليه الصلاة والسلام (بعد في صلاة الاتعوذ) بلفظ الماضي ولا يذرع عن الكشمة ينى الاتعوذ  
(من عذاب القبر) وقوله عجموزان بالثنية لا ينافى قوله في الحديث المروى في الجواز ان يهودية  
دخلت عليها لا احتمال ان احدهما تكلمت وأقرتها الاخرى على ذلك فنسبت عائشة القول  
اليها مجازا والافراد يحمل على المتكلمة \* (باب الاتعوذ من فتنة الحيا والممات) \* وبه قال  
(حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا المعتمر قال سمعت ابي) سليمان بن طرخان (قال سمعت  
انس بن مالك رضى الله عنه يقول كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول) نشر بعلا متوتوعا لهما هم  
صفة المهم من الادعية (اللهم انى أعوذ بك من العجز) وهو عدم القدرة (والكسل) وهو التناقل  
والفتور والتواني عن الامر (والجن) ضد الشجاعة ولا يذرع زيادة والجنل بدل والجن (والهرم)  
وهو أقصى الكبر (وأعوذ بك من عذاب القبر) وأعوذ بك من فتنة الحيا مما يعرض للانسان في  
مدة حياته من الافتتان بالديار وشهواتها ووجها لا تها واعظمها والعبادة بالله امر الخاتمة عند الموت  
(و) فتنة (الممات) قبل فتنة القبر كسؤال المالكين والمراد من شر ذلك والافاضل السؤال واقع  
لا محالة فلا يدعى برفعه فيكون عذاب القبر مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب وقيل المراد الفتنة  
قبل الموت وأضيفت الى الموت لقربها منه \* وحديثه تكون فتنة الحيا قبل ذلك وقيل غير ذلك  
والحيا والممات مصدران مجروران بالاضافة على وزن مفعول ويصلحان للزمان والمكان والمصدر  
\* والحديث سبق في الجهاد هذا الاسناد والمثنى \* (باب الاتعوذ من المأثم) بفتح الميم والمثناة  
بينهما همزة ساكنة (والمغرم) بفتح الميم والراء بينهما مغن معجمة ساكنة \* وبه قال (حدثنا علي بن  
أسيد) بضم الميم وفتح العين واللام المشددة قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد  
البصرى (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يقول) (تعليما لمتهم) وعيودية منه (اللهم انى أعوذ بك من الكسل) وهو الفتور عن الشيء مع  
القدرة على عمله ايشار الى الراحة البدن على التعب (و) من (الهرم) وهو الزيادة في كبر السن المؤدية  
الى ضعف الاعضاء (والمأثم) ما يوجب الائم (والمغرم) أى الدين فيما لا يجوز (ومن فتنة القبر)  
سؤال منكرو ونكير (وعذاب القبر) وهو ما يترتب بعد فتنته على الجرمين فالاولى كالمقدمة

كاليوم في الخير والشر قال ابن شهاب  
أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة  
قال قالت أم عبد الله بن حذافة  
لعبد الله بن حذافة ما سمعت بابن  
قط ألقى منك أأمنت ان تكون أمك  
قد فارقت بعض ما تفارق نساء أهل  
الجاهلية فتفضحها على أعين الناس  
قال عبد الله بن حذافة والله لو  
ألقىني بعد اسود للجنة \* وحدثنا  
عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق  
أخبرنا معمر ح وحدثنا عبد  
الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا  
أبو اليمان أخبرنا شبيب كلاهما  
عن الزهري عن أنس عن النبي صلى  
الله عليه وسلم بهذا الحديث  
وحدثني عبد الله بن معمر عن شعيب  
قال عن الزهري قال أخبرني عبيد  
الله بن عبد الله حدثني رجل من  
أهل العلم ان أم عبد الله بن حذافة  
قالت مثل حديث يونس

عن السؤال فقيه أبلغ كفاية (قوله  
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أولى والذي نفس محمد بن عبد الله قد  
عرضت على الجنة والنار أن تنافي  
عرض هذا الحائط) أما لفظ أولى  
فهى تديدو وعيد وقيل كلمة تلهف  
فعلى هذا يستعملها من شجان أمر  
عظيم والصحيح المشهور انها التهديد  
ومعناها قرب منكم ما تكرهونه  
ومنه قوله تعالى أولى لك فاولى أى  
قاربك ما تكره فاحذر ما خوذ  
من الولي وهو القرب وأما أنفاقه  
قريبا الساعة والمشهور فيه المد  
ويقال بالقصر وقرئ بهم في السبع  
الاكثرون بالمد وعرض الحائط  
بضم العين جانبه (قوله ان أم عبد الله  
ابن حذافة قالت له أأمنت ان تكون  
أمك قد فارقت بعض ما تفارق

\* حدثنا يوسف بن حماد المعنى حدثنا عبد الأعلى عن سعيد بن قتادة عن (٢١١) أنس بن مالك أن الناس سألو النبي الله صلى الله عليه وسلم حتى أخفوه بالمسئلة

فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال  
سألوني أن تسألوني عن شيء إلا بينته  
لكم فلما سمع ذلك القوم أرموا  
ورهبوا أن يكون بين يدي أمر قد  
حضر قال أنس فجعلت التفت عينا  
وشيا لا فإذا كل رجل لاف رأسه  
في ثوبه يبكي

علمت سوء المراد الزنا والجاهلية  
هم من قبل النبوة سموا به لكثرة  
جهالاتهم وكان سبب سوءه أن  
بعض الناس كان يطعن في نسبته  
على عادة الجاهلية من الطعن في  
الانساب وقديين هذا في الحديث  
الآخر يقول كان يلاحى فيسدي  
غير أبيه والملاحاة الخاصة  
والسباب وقولها فنفضها معناه  
لو كنت من زنا فتقال عن أبيك  
حذافة فضحتني وأما قوله لو ألحقني  
بعدد الحقيقة فقد يقال هذا لا يتصور  
لأن الزنا لا يثبت به النسب ويجب  
عنه أنه يحتمل وجهين أحدهما أن  
ابن حذافة ما كان بلغه هذا الحكم  
وكان يظن أن ولدا الزنا يلحق الزاني  
وقد خفي هذا على أكبر منته وهو  
سعد بن أبي وقاص حين خاصم في  
ابن وليدة زمعة فظن أنه يلحق أخاه  
بالزنا والثاني أنه يتصور إلحاق بعد  
وطئها بشبهة فيثبت النسب منه  
والله أعلم (قوله حدثنا يوسف بن  
حماد المعنى) هو بكسر النون  
وتشديد اليماء قال السمعاني  
منسوب إلى معن بن زائدة وهذا  
الاسناد كله بصريون (قوله أخفوه  
بالمسئلة) أي أكثر وأفي الإلحاح  
والمبالغة فيه يقال أحفى وألحف  
وألح بمعنى واحد (قوله فلما سمع ذلك  
القوم أرموا) هو بفتح الراء وتشديد

للمثاني وعلامة عليه (ومن فتنة النار) هي سؤال الخنزرة على سبيل التوبيخ واليه الإشارة بقوله  
تعالى كلما التي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير (وعذاب النار) بعد فتنتها (ومن فتنة  
الغنى) كالطمر والطغيان وعدم تأدية الزكاة (وأعوذ بك من فتنة الفقر) كأن يحمله الفقر على  
اكتساب الحرام أو التلطف بكلمات مؤدية إلى الكفر قال في الكواكب فان قلت لم زاد لفظ  
الشرقي الغنى ولم يذكره في الفقر ونحوه وإجابته تصریح بما فيه من الشر وأن مضرت به أكثر  
من مضرة غيره أو تغليظا على الأغنياء حتى لا يغتروا بغناهم ولا يغفلوا عن مقام سدهم وأعياء إلى أن  
صورة أخواته لا خير فيها بخلاف صورته فانهم قد تكون خيرا له وتعبه في الفتح بأن هذا كله غفلة  
عن الواقع فان الذي ظهر لي أن لفظه شرقي الأصل ثابتة في الموضوعين وإنما اختصره بعض الرواة  
فسيأتي بعد قليل في باب الاستعاذة من أرذل العمر من طريق وكيع وأبي معاوية مخرقا  
عن هشام بسنده هذا باللفظ وشرقة الغنى وشرقة الفقر ويأتي بعد أبواب أيضا أن شاء الله تعالى  
من رواية سلام بن أبي مطيع عن هشام بساقط شرقي الموضوعين والتقييد في الغنى والفقر بالشر  
لا بد منه لأن كلامهم ما فيه خير باعتبار القيد في الاستعاذة منه بالشر يخرج ما فيه من الخير  
سواء قل أم أكثر اه وتعبه العيني فقال هذا غفلة منه حيث يدعي اختصار بعض الرواة بغير دليل  
على ذلك قال وأما قوله وسياق بعد باللفظ وشرقة الغنى وشرقة الفقر فلا يساعده فيما قاله لأن  
للكرماني أن يقول يحتمل أن يكون لفظ شرقي فتنة الفقر مدرجا من بعض الرواة على أنه لم  
ينف محجى لفظ شرقي غير الغنى ولا يلزمه هذا لأنه في بيان هذا الموضوع الذي وقع هنا خاصة اه قال  
الحافظ بن حجر في انتقاض الاعتراض بحكاية هذا الكلام أي الذي قاله العيني تغني العارف  
عن التشاغل بالرد عليه (وأعوذ بك من فتنة المسيح) بفتح الميم وكسر السين آخره مهملتين  
(الدجال) بتشديد الجيم الأعور الكذاب وهذه الفتنة وإن كانت من جملة فتنة الخيال لكن  
أعيدت تأكيد عظمتها وكثرة شرها ولو كونها تقع في مجيئاتنا من مخصوصين وهم الذين في زمن  
خروجهم وفتنة الخيالات لكل أحد فتغايا (اللهم اغسل عني خطاياي) جمع خطيئة (بماء الثلج)  
بالمشقة (والبرد) بفتح الموحدة والراء هو حب العمام وفي باب ما يقول بعد التكبير في أوائل صفة  
الصلاة بالماء والثلج والبرد وقال التوربشتي ذكر أنواع المطهرات المترلة من السماء التي  
لا يمكن حصول الطهارة الكاملة إلا بها تبياناً لأنواع المغفرة التي لا يخلص من الذنوب إلا بها أي  
طهرني من الخطايا بأنواع مغفرتك التي هي في تجميع الذنوب بمثابة هذه الأنواع الثلاثة في  
إزالة الأرجاس والأوصاب ورفع الجناية والأحداث وقال الطيبي ويمكن أن يقال ذكر الثلج  
والبرد بعد ذكر الماء المطلوب منها شمول أنواع الرحمة بعد المغفرة لاطقاء حرارة عذاب النار التي  
هي في غاية الحرارة لأن عذاب النار يقابل الرحمة فيكون التركيب من باب قوله متقلداً سيفاً ورحماً  
أي اغسل خطاياي بالماء أي اغفرها ووزع على الغفران شمول الرحمة (وق) بفتح النون وتشديد  
القاف (قلبي من الخطايا كما تقيت الثوب الأبيض من الدنس) أي الوسخ وتقيت بفتح المثناة  
الفوقية وهوت أكسيد للسابق ومجاز عن إزالة الذنوب ومحو أثرها (وباعد) أبعد (بني وبين  
خطاياي كما باعدت) أي كتبت عليك (بين المشرق والمغرب) أي حل بيني وبينها حتى لا يبقى لها مني  
اقتراب بالكلية \* وسبق الحديث في صفة الصلاة (باب الاستعاذة من الجن) بضم الجيم وسكون  
الموحدة (و) الاستعاذة من (الكسل) بفتح الكاف والمهملة (كسالى) بضم الكاف (وكسالى)  
بفتحها (واحد) وبالأول قرأ الجمهور وبالأخر قرأ الأعرج وهو لغة تميم وهذا ثابت هنا لا يدر  
وأبي الوقت عن المستملى \* وبه قال (حدثنا ابن مخنف) بفتح الميم واللام بينهما ميم ميم ساكنة

الميم المضمومة أي سكتوا وأصله من المزمة وهي الشقة أي ضموا أشقاهاهم بعضهم على بعض فلم يتكاهوا ومنه رمت الشاة الحشيش

فأنشأ رجل من المسجد كان يلاحى فيدعى لغير (٢١٢) أبيه فقال يا بني الله من أبي قال أبوك حذافة ثم أنشأ عمر بن الخطاب فقال رضي

بأنه رباو بالاسلام ديننا بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولنا عاذا بالله من سوء الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أر كاليوم قط في الخير والشر انى صورت لى الجنة والنار فرأيتهم ادون هذا الخائط \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثى حدثنا خالد يعنى ابن الحرث ح وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن أبي عدي كلاهما عن هشام ح وحدثنا عاصم بن النضر التميمي حدثنا معمر قال سمعت أبي قال اجمعنا حدثنا قتادة عن أنس بهذه القصة \* حدثنا عبد الله بن براد الاشعري ومحمد بن العلاء الهمداني قال احدثنا أبو اسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اشياء كرهها فلما أكره عليه غضب ثم قال للناس سلوني عما شئتم فقال رجل من أبي قال أبوك حذافة فقام آخر فقال من أبي يارسول الله قال أبوك سالم مولى شبة فلما رأى عمر ما فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغضب قال يارسول الله اناتوب الى الله وفي رواية أبي كريب قال من أبي يارسول الله قال أبوك سالم مولى شبة \* حدثنا قتيبة بن سعيد النقي وأبو كامل الجحدرى وتقاربوا فى اللفظ وهذا حديث قتيبة

ضمته بشفتيهما (قوله أنشأ رجل ثم أنشأ عمر) قال أهل اللغة معناه ابتداء ومنه أنشأ الله الخلق أى ابتدأهم

\* باب وجوب امتثال ما قاله شرعا دون ما ذكره صلى الله عليه وسلم من معاش الدنيا على سبيل الرأى \*

فيه حديث ابا النخيل وانه صلى الله عليه وسلم قال ما أظن يعنى ذلك شيئا فخرج شيئا فقال ان كان

القطواني الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال (قال حدثني) بالافراد (عمر بن أبي عمرو) بفتح العين فيهما مولى المطالب بن عبد الله بن حنطب (قال سمعت أنسا) ولا يذرا أنس بن مالك (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن) بفتح الحاء المهملة والزاي (والهمز والكسل) قال الزركشى قال صاحب تثقيف اللسان العجز ما لا يستطيعه الانسان والكسل أن يترك الشئ أو يترأخ عنه وان كان يستطيعه (و) أعوذ بك من (الجن) وهو الخور من تعاطى الحرب ونحوها خوفا على المهجة (و) أعوذ بك من (الجل) ضد الكرم (و) أعوذ بك من (ضلع الدين) بفتح الضاد المعجمة واللام ثقله (و) من (غلبة الرجال) تسلطهم \* والحديث سبق قريبا (باب التعوذ من (الجل) بسكون الحاء المعجمة (الجل) بضم الموحدة وسكون المعجمة (والجل) بفتحهما (واحد) فى المعنى وبالناسى قرأ حمزة والكسائى (مثل الحزن) بضم الحاء وسكون الزاي (والحزن) بفتحهما وزنا وهذا ثابت فى رواية المستقلى هنا وقد تكرر ذم (الجل) فى الحديث وصح خصلتان لا يجتمعان فى مؤمن (الجل) وسوء الخلق وقال سلمان اذا مات (الجل) قالت الارض والحفظة اللهم احب هذا العبد عن الجنة كما تحب عبادك عما فى يده من الدنيا \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحديثى بالافراد (محمد بن المنثرى) العنزي قال (حدثني) بالافراد (غندر) محمد بن جعفر (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عبد الملك بن عمير) الكوفي (عن مصعب بن سعد عن) أبيه (سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه) انه (كان يأمرهم ولائهم) ويحذوهم ولا يذرعن الكشميين ويخبرهم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهى (اللهم انى أعوذ بك من (الجل) بأى شئ من الخير سواء كان مالا أو علما (وأعوذ بك من (الجن) ضد الشجاعة (وأعوذ بك ان) ولا يذرعن الجوى من ان (أردألى أردل العمر) بالذال المعجمة الهرم الشديد (وأعوذ بك من فتنة الدنيا) سبق قريبا انها الدجال وفى اطلاق الدينا على الدجال اشارة الى أن فتنة أعظم الفتن الكائنة فى الدنيا (وأعوذ بك من عذاب القبر) من اضافة المظروف الى ظرفه وسبق (باب التعوذ من أردل العمر ارادنا) فى قوله تعالى الا الذين هم أرادنا أى (أسقاطنا) والمستقلى والكشميين سقاطنا بضم السين وتشديد القاف تقول قوم سقطى وأسقاط وسقاط والساقط اللثيم فى حسبه ونسبه \* وبه قال (حدثنا ابو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة المنقرى المقدم البصرى الحافظ قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصرى (عن عبد العزيز بن صهيب) البنائى الاعمى (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ) حال كونه (يقول اللهم انى أعوذ بك من (الكسل) سقط من أصل اليونانية بك من قوله أعوذ بك من (الكسل) (وأعوذ بك من (الجن) وأعوذ بك من الهرم وأعوذ بك من (الجل) وليس فى هذا الحديث ما ترجم به لكنه كما قال فى الفتح أشار بذلك الى ان المراد بأردل العمر فى حديث سعد بن أبي وقاص السابق فى الباب قبله الهرم الذى فى هذا الحديث المفسر بالشيوخوخة وضعف القوة والعقل والقهم وتنقص الاحوال من الخرف وضعف الفكر قال فى شرح المشكاة المطاوب عند المحققين من العمر التفكر فى آلاء الله ونعمائه تعالى من خلق الموجودات فيقوموا بواجب الشكر بالقلب والجوارح والخرف النفاذ لهما فهو كالشئ الردى الذى لا ينتفع به فنبغى أن يستعاذ منه (باب الدعاء برفع الوباء) بفتح الواو والموحدة والمدمر ضام ينشأ عن فساد الهواء وقد يسمى طاعونا بطريق الجواز (و) برفع (الوجع) الشامل لكل مرض وهو من عطف العام على الخاص \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد القرىابى قال (حدثنا سفيان) الثورى (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها)

أنها



فالأحد ثنا أبو عوانة عن سمالك عن موسى بن طلحة عن أبيه قال مررت (٢١٣) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوم على

رؤس النخل فقال ما يصنع هؤلاء فقالوا يلحقونه بجعلون الذ كرفي الاثني فتلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ظن يغني ذلك شيئا قال فاجبروا بذلك فتر كوه فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال ان كان ينفعهم ذلك فليصنعوه فاني انما ظننت ظنا فلاتؤاخذوني بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به فاني لن اكذب على الله عز وجل

يتقهم ذلك فليصنعوه فاني انما ظننت ظنا فلا تؤاخذوني بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به وفي رواية اذا امرتكم بشي من دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشي من رأي فافغنا أنا بشر وفي رواية انتم أعلم بامر دنياكم قال العلماء قوله صلى الله عليه وسلم من رأى أى فى أمر الدنيا ومعاشها لاعلى التشريع فاما ما قاله باجتهاده صلى الله عليه وسلم ورآه شرعاً فيجب العمل به وليس ابار النخل من هذا النوع بل من النوع المذكور قبله مع أن لفظة الرأى انما أتت بها عكرمة على المعنى لقوله فى آخر الحديث قال عكرمة أو نحو هذا فلم يخبر بلفظ النبي صلى الله عليه وسلم محققاً قال العلماء ولم يكن هذا القول خبراً وانما كان ظناً كما بينه فى هذه الروايات قالوا ورأى صلى الله عليه وسلم فى أمور المعاش وظنه كغيره فلا يمتنع وقوع مثل هذا ولا تنقص فى ذلك وسببه تعلقهم بالآخرة ومعارفها والله أعلم (قوله يلحقون) هو معنى يابرون فى الرواية الاخرى ومعناه ادخال

أنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة) طيبة وسبب ذلك انه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كانت أوبأ أرض الله ووعك أبو بكر وبلال رضى الله عنهما ما قالت عائشة دخات عليهم ما فقلت يا أبت كيف تجددك ويا بلال كيف تجددك وكان أبو بكر اذا أخذته الحصى يقول

كل امرئ مصبح فى أهله \* والموت أدنى من شر النعلة

وكان بلال اذا ألقعه الحصى يرفع عقبرته فيقول

ألا ليت شعري هل أيتن ليلة \* بواد وحولى اذخر وجليل

وهل أردد يوم اميأ مجنة \* وهل يبدون لى شامة وطفيل

فثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال اللهم حبب الينا المدينة (كما حبيب الينا مكة أو أشد) حباً من حبنا مكة (وانقل جها الى الحقة) بضم الجيم وسكون الميم حلة ميقات مصر وكانت مسكن يهود فقلت اليها (اللهم بارك لنا فى مدنا وواضعنا) يريد كثرة الاقوات من الثمار والغلات والحديث سبق وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى قال (حدثنا ابراهيم ابن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قال اخبرنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عامر بن سعد) بسكون العين (ان اباه) سعد بن أبى وقاص (قال عادنى) بالدال المهملة (رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع من شكوى) بغير تنوين مرض (اشفيت) بالمجزة الساكنة وبعد الفاء تحية ساكنة أشرفت (منه على الموت) ولا يذر عن الكشميهنى منها أى من الشكوى واتفق أصحاب الزهرى على ان ذلك كان فى حجة الوداع الا ابن عيينة فقال فى فتح مكة أخرجه الترمذى وغيره من طريقه واتفق الحفاظ على انه وهم فيه نعم ورد عند أحد والزار والطبرانى والبخارى فى تاريخه وابن سعد من حديث عمرو بن القارى ما يدل لرواية ابن عيينة ويمكن الجمع بينهما بالتعدد مرتين مرة فى عام الفتح وأخرى فى حجة الوداع (فقلت يا رسول الله بلغنى ما ترى من الوجع وانا ذوما ولا يرتى) من أرباب الفروض أو من الاولاد (الابنة) ولا يذريت (لى واحدة) تكفى أم الحكم الكبرى (افان صدق بثلثى مالى) بفتح المثلثة الثانية وسكون التثنية والتعبير بقوله افان صدق فى محمل التخيير والتعليق بخلاف أفأوصى لكن المخرج متحد فيحمل على التعليق جعابن الرواتين (قال صلى الله عليه وسلم (لا قلت) يا رسول الله (فبسطه) أى فبسطه (قال صلى الله عليه وسلم (الثلث) كاف وهو (كثير) بالثلثة (انك أن تذر) بفتح الهمزة والذال المجهمة أن تدع (ورئتك أغنيا خير من ان تذرهم) ولا يذر عن الششميهنى تدعهم (عالة) بالعين المهملة وتخفيف اللام فقراء (يتكفون) يألون (الناس) بألفهم أو يألون ما يكف عنهم الجوع (وانك ان تتفق نفقة بتغنى بها وجه الله تعالى (الآجرت) أى عليها والجله عطف على قوله انك أن تذر وهو علة للنهى عن الوصية بأكثر من الثلث كانه قيل لا تفعل لانك ان مت وتذر ورئتك أغنيا خير من أن تذرهم فقراء وان عشت وتصدقت بما بقى من الثلث وأنفقت على عيال لا يكون خيراً لك (حتى ما تجعل فى فى امرئك) فى قها قال سعد (قلت يا رسول الله أخلف بعد أصحابي) بضم همزة أخلف وفوقها مودة فى اليونينية (قال عليه الصلاة والسلام (انك ان تخلف) بفتح اللام المشددة كالسابق بعد أصحابك (فتعمل) نصب عطفا على سابقه (علا) صالحاً (تبتغى به وجه الله تعالى (الازددت) أى بالعمل الصالح (درجة) ورفعة ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام) من المسلمين (ويضر) بفتح الضاد (بك آخرون) من المشركين (اللهم أمض) بقطع الهمزة أى أتم (لاصحابي هجرتهم) من مكة الى المدينة (ولا تذرهم

شي من طلع الذ كرفي طلع الاثني فتعلق باذن الله ويا برون بكسر الباء وضمة هاء يقال منه أبر يا برون يا برون كيدز يذرو يذرو يقال أبر يؤبر

\* حدثني عبد الله بن الرومي الهيمى وعباس (٣١٤) بن عبد العظيم العنبري وأحمد بن جعفر المعقري قالوا حدثنا النضر بن

محمد حدثنا عكرمة وهو ابن عمار  
حدثنا أبو النجاشي حدثني رافع بن  
خديج قال قدم النبي صلى الله  
عليه وسلم المدينة وهم يأبرون  
النخل يقول بلقون النخل فقال  
ما تصنعون قالوا كنا نصنع ما  
علكم لم تفعلوا وكان خيرا  
فتركوه فنقضت أو قال فنقضت قال  
فذكروا ذلك له فقال انما أنا بشر اذا  
أمرتكم بشئ من دينكم فخذوا به  
واذا أمرتكم بشئ من رأي فأعما  
أنا بشر قال عكرمة أو نحو هذا قال  
المعقري فنقضت ولم يشك \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن القاد  
كلاهما عن الاسود بن عامر قال  
أبو بكر حدثنا أسود بن عامر حدثنا  
جناد بن سلمة عن هشام بن عروة عن  
أبيه عن عائشة وعن ثابت عن أنس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم مر  
بقوم يلعبون فقال لهم ففعلوا  
لصلح قال فخرج شيئا فربهم فقال  
ما تملكم قالوا قلت كذا وكذا  
قال أنتم أعلم بأمر دنياكم

بالتشديد تأييرا (قوله حدثني أحمد  
ابن جعفر المعقري) هو بفتح الميم  
واسكان العين المهملة وكسر  
القاف منسوب الى معقروهي  
ناحية من اليمن (قوله فنقضت أو  
فنقضت) هو بفتح الخروف كلها  
والاول بالفاء والصاد المعجمة والثاني  
بالقاف والمهملة وأما قوله في آخر  
الحديث قال المعقري فنقضت  
بالفاء والصاد المعجمة ومعناه أسقطت  
نحوها قال أهل اللغة ويقال لذلك  
المتساقط النقص بفتح النون والفاء  
معنى المنقوض كالخطب معنى  
الخطوب وأنقض القوم فني زادهم  
(قوله فخرج شيئا) هو بكسر

على أعقابهم) بترك هجرته - قال ابراهيم بن سعد فيما قال الزهري (لكن البائس) الذي عليه  
أثر البؤس وهو الفقر والحاجة (سعد بن خولة) بفتح الحاء المعجمة وسكون الواو (قال سعد بن)  
بفتح الراء والمنثلة بلقط الماضي أى تحزن وتوجع (له النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه  
وسلم من أن توفي) في حجة الوداع (بمكة) التي هاجر منها وحرم ثواب الهجرة وقوله قال سعد بن  
له النبي صلى الله عليه وسلم صريح في وصل قوله لكن البائس فلا يكون مدرجا من قول الزهري  
كما ادعاه ابن الجوزي وغيره وفي الحديث جواز اخبار المريض بشدة مرضه وقوة ألمه اذا لم يقتصر  
به ما يمنع كعدم الرضا وغير ذلك مما لا يخفى \* وسبق الحديث في كتاب الوصايا باب الاستعاذة  
من أرذل العمر) وسبق قبل باب التعوذ من أرذل العمر (ومن قسنة الدنيا وقسنة النار) ولا يذر  
عن الكشميني وعذاب النار بدل قوله وقسنة النار \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر بالافراد (اسحق  
ابن ابراهيم) بن راهويه قال (أخبرنا الحسين) بضم الحاء ابن علي الجعفي الزاهد المشهور (عن  
زائدة) بن قدامة الكوفي (عن عبد الملك) بن عمير (عن مصعب بن سعد) وثبت ابن سعد لا يذر  
(عن أبيه) سعد بن أبي وقاص انه (قال تعوذوا بكلمات) خمس (كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يتعوذ بهن) عبودية وارشاد الامته (اللهم انى أعوذ بك) استجير وأعتصم وأصله أعوذ بسكون  
العين فنقلت حركة الواو تحقيقا اليها (من الجبن) ضد الشجاعة (وأعوذ بك من الجبل) ضد  
الكرم ولما كان الجودا ما بالنفس واما المال ويسمى الاول شجاعة ويقال بها الجبن والثاني سخاوة  
وقد قالها الجبل ولا تجتمع السخاوة والشجاعة الا في نفس كاملة ولا يعدم ان الامن متناه  
في النقص استعاذ منه - مما لا يخفى (وأعوذ بك من أن أرذل العمر) الى أسفله وهو الهرم  
الشديد حتى لا يعلم ما كان قبل يعلم وهو أسوأ العمر أعاذنا الله من البلايا بجمعه وكرمه (وأعوذ بك  
من قسنة الدنيا) وأعظمها قسنة الدجال (و) من (عذاب القبر) ما فيه من الاحوال والشدائد  
\* وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) البلخي المعروف بجث قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر  
الكاف ابن الجراح أبو سفيان الرؤاسي أحد الاعلام قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة  
ابن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم -م انى أعوذ بك  
من الكسل والهرم) المفسر بأرذل العمر فيما مر (و) أعوذ بك من (المغرم) مصدر وضع موضع  
الاسم راد به مغرم الذنوب والمعاصي وقيل كالغرم وهو الدين ويريد به ما استدين فيما يكرهه الله  
أو فيما يجوز ثم عجز قال بعضهم ما دخل هم الدين قلبا الا اذهب من العقل ما لا يعود اليه فاما دين  
احتاج اليه وهو قادر على أدائه فلا يستعاذ منه (ولما أتم) الامر الذي يأتم به الانسان أو هو الاثم  
نفسه وضعا للمصدر موضع الاسم (اللهم انى أعوذ بك من عذاب النار ووقتة النار) بسؤال الخزنة  
على سبيل التوبيخ (وقتة القبر) بسؤال منكر ونكير مع الخوف وهذه ثابتة هنا لا يذر ساقطة  
لغيره (و) من (عذاب القبر) من (شرقة الغنى) من البطر والطغيان والتفاخر به وصرف المال  
في المعاصي وما أشبه ذلك (وشرقة الفقر) بآثبات لفظ شر وسبق ان هذه ثابتة في رواية أبي ذر  
بعد قوله وقتة النار (ومن شرقة المسيح الدجال) سمى مسيح الان احدى عينيه مسحوة فعلا  
بمعنى مفعول أوله يسح الارض يقطعها في أيامه - لموسة بمعنى فاعل (اللهم اغسل خطاياي بماء  
الثلج والبرد) بفتح الموحدة والراء الغمام قال في الكواكب العادة انه اذا أريد بالمبالغة في  
الغسل يغسل بالماء الحار لا بالبارد قال الخطابي هذه أمثال لم يرد بها أعيانها بل التأكيد في التطهير  
والمبالغة في محوها والثلج والبرد ما آن مقصوران على الطهارة لم تسمهما الايدي ولم يسمهما  
الاستعمال فكان ضرب المثل بهما أو كذا في المراد (وفق قلبى من الخطايا كما تيقن) بضم التحتية

السين المعجمة واسكان الياء المثناة تحت وبصا دهم - له وهو البسر الردي الذي اذا ليس صار حشا فاقول - ل

وفتح

حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه (٢١٥) قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم فذكر  
أحاديث منها وقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والذي نفس محمد  
بيده لياتن علي أحدكم يوم ولا  
يراني ثم لا يراني أحب إليه من  
أهله وماله معهم قال أبو اسحق  
المعنى فيه عندي لأن يراني معهم  
أحب إليه من أهله وماله وهو عندي  
مقدم ومؤخر

أراد البسر وقيل قر ردى وهو  
مستقارب والله سبحانه وتعالى أعلم  
\*(باب فضل النظر إليه صلى الله  
عليه وسلم وتخليه)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم والذي  
نفس محمد بيده لياتن علي أحدكم  
يوم ولا يراني ثم لا يراني أحب إليه  
من أهله وماله معهم قال أبو اسحق  
المعنى فيه عندي لأن يراني معهم  
أحب إليه من أهله وماله وهو  
عندي مقدم ومؤخر) هذا الذي  
قاله أبو اسحق هو الذي قاله القاضي  
عياض واقتصر عليه قال تقديره  
لأن يراني معهم أحب إليه من أهله  
وماله ثم لا يراني وكذا جاء في مسند  
سعيد بن منصور لياتن علي أحدكم  
يوم لأن يراني أحب إليه من أن  
يكون له مثل أهله وماله ثم لا يراني  
أي رؤيته أبدا أفضل عنده  
وأخطئ من أهله وماله هذا كلام  
القاضي والظاهر أن قوله في تقديم  
لأن يراني وتأخير ثم لا يراني كما قال  
وأما لفظة معهم فعلى ظاهرها وفي  
موضعها وتقدير الكلام يأتي على  
أحدكم يوم لأن يراني فيسه لحظة ثم  
لا يراني بعدها أحب إليه من أهله  
وماله جميعا ومقصود الحديث  
حثهم على ملازمة مجلسه الكريم

وفتح القاف المشددة مبنيًا للمفعول (الثوب الأبيض من الدنس) أي الوسخ (وباعديني وبين  
خطايي كما عادت بين المشرق والمغرب) \* والحديث سبق قريبا \* (باب الاستعاذة من فتنة  
الغنى) \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا سلام بن أبي مطيع) بتشديد  
اللام الخرازي البصري (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن خالته) عائشة أم المؤمنين  
رضي الله عنها (إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من) معول لقول مقدر أي يقول اللهم  
(إني أعوذ بك من فتنة النار) أي من فتنة تؤدي إلى عذاب النار (ومن عذاب النار) وأعوذ بك من فتنة  
قائمة القبر (من فتنة تؤدي إلى عذاب القبر) وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة  
الغنى (كصرف المال في المعاصي) وأعوذ بك من فتنة الفقر (كالطمع في مال الغير وغير ذلك مما  
سيذكر في الباب اللاحق) وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال (بدل من المسيح) أوفعت وأعطف  
بيان \* (باب التعوذ من فتنة الفقر) \* وبه قال (حدثنا محمد بن سلام قال) أخبرنا (ولاي ذكر  
حدثنا) (أبو معاوية) محمد بن خازم بالمجتبين بينهما ما ألف قال (أخبرنا) (ولاي ذكر حدثنا  
(هشام بن عروة) سقط لاي ذكر ابن عروة (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر وعذاب  
القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر) بإثبات لفظة شر في الغنى والفقر كما مر التنبيه عليه محققا  
والمراد الفقر المدقع لأنه الذي يخاف من فتنته كخسدة الغنى والتدليل له بما يتدسس به عرضه وينظم به  
دينه وتسخطه وعدم رضاه بما قسم الله له إلى غير ذلك مما يلزم فاعله ويأثم عليه (اللهم إني أعوذ بك  
من شر فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل قلبي بماء الشلج والبرد وثق قلبي من الخطايا كما نقيت  
الثوب الأبيض من الدنس وباعديني وبين خطايي كما عادت بين المشرق والمغرب اللهم إني  
أعوذ بك من البكسل والمأثم والمغرم \* (باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة) ثبت هذا الباب مع  
ترجمته في رواية المستملي والكشميهني وسقط للعموي والصواب كما قال الحافظ بن حجر إثباته  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجوعة المشددة ابن عثمان العبدي  
مولاهم الحافظ بن دار قال (حدثنا غندر) بضم المجوعة وسكون النون وفتح المهملة آخره راء محمد بن  
جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (قال سمعت قتادة بن دعامة) (عن أنس عن أم سليم) وهي  
أم أنس رضي الله عنهم (أنها قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له قال) صلى الله عليه وسلم  
(اللهم أكثر ماله وولده) فكان أكثر الصحابة أولادا قاله النووي وقال ابن قتيبة في المعارف  
كان بالبصرة ثلاثة مائة وأحق رأى كل واحد منهم من ولده مائة ذكر لصلبه أبو بكره وأنس  
وخليفة بن بدر وزاد غيره رابعاه وهو المهلب بن أبي صفرة (وباركة فيما أعطيته) هذا أعظم من  
المال والولادة تناول العلم والدين وعند الترمذي بأسناد رجاله ثقات أنه كان له بستان تأتي منه  
في كل سنة ألفا كهة مرتين وكان فيه ريحان يجسي منه ريح المسك (وعن هشام بن زيد) أي ابن  
أنس أي بالسند المذكور إلى قتادة قالوا وعطف عليه قال (سمعت أنس بن مالك مثله) أي الحديث  
السابق وأخرجه الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن شعبة عن قتادة عن هشام بن زيد جميعا  
عن أنس ولابي ذر بن عتبة بن زيادة الموحد فغندر عن شعبة جعل الحديث من مسند أم سليم وكذا هو  
عند الترمذي عن محمد بن بشار عن غندر وقال حسن صحيح وكذا عند الامام أحمد عن حجاج بن  
محمد وعن محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة وأخرجه المؤلف في باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم  
لخادمه بطول العمر من طريق حري بن عمار عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قالت أمي أم سليم  
ومشاهدته حضرا وسفر اللآلئ بآدابها ونعم الشرائع وحفظها ليلبلغوها واعلامهم انهم سيندمون على ما فرطوا فيه من الزيادة من

حدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب (٢١٦) أخبرني يونس عن ابن شهاب ان أباسلمة بن عبد الرحمن أخبرنا ان أباه ريرة قال

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أولى الناس بابن مريم الأنبياء وأولاد علات وليس بيني وبينه نبي. وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو داود وغيره بن سعد عن سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى الناس بعيسى الأنبياء وأولاد علات وليس بيني وبين عيسى نبي. وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الأولى والآخرة قالوا كيف يا رسول الله قال الأنبياء أخوة من علات وأمهم شتى ودينهم واحد فليس بيننا نبي

مشاهد فهو ملازمته ومنه قول عمر رضي الله عنه ألهاني عنه الصفق بالأسواق والله أعلم

(باب فضائل عيسى عليه السلام)

(قوله صلى الله عليه وسلم أنا أولى الناس بابن مريم الأنبياء وأولاد علات وليس بيني وبينه نبي وفي رواية أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الأولى والآخرة قالوا كيف يا رسول الله قال الأنبياء أخوة من علات وأمهم شتى ودينهم واحد وليس بيننا نبي) قال العلماء أولاد العلات بفتح العين المهملة وتشديد اللام هم الأخوة لاب من أمهات شتى وأما الأخوة من الآبوين فيقال لهم أولاد الاعيان قال جمهور العلماء معنى الحديث أصل إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفة فأنهم

متفقون في أصول التوحيد وأما فروع

فظاهره أنه من مسند أنس وهذا الاختلاف لا يضر فان أنسا حضر ذلك والحديث سـ. بقى قريبا (باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة) ثبت الباب وما بعده لا يـ. ذر \* وبه قال (حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع) الهروي نسبة بسبع الشيايب الهروي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) ابن دعامة السـ. دوسي أنه (قال سمعت أنس رضي الله عنه قال قالت أم سليم) رضي الله عنها أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنس خادمك ادع الله له قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته) فيه دليل لتفضيل الغني على الفقير وأجيب بأنه يختص بدعائه صلى الله عليه وسلم وأنه بارك فيه ومتى بارك فيه لم يكن فيه فتنة ولم يحصل بسببه ضرر وفيه استحياب أنه إذا عايشي يتعلق بالدين أن يضم إلى دعائه طلب البركة فيه والصيانة (باب الدعاء عند الاستخارة) أي طلب الخير بكسر الخاء وفتح التحتية. تـ. بوزن العتبة اسم من قولنا اختار الله له وقال في النهاية الاستخارة طلب الخير في الشيء وهي استفعال من الخير ضد الشر فالمراد طلب خير الأمرين لمن احتاج إلى أحدهما \* وبه قال (حدثنا مطرف بن عبد الله) يضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء مشددة بعدها فاء (أبو مصعب) يضم الميم وسكون الصاد وفتح العين المهملة تين الأصم مولى ميمونة بنت الحارث قال (حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموالي) بفتح الميم وتحتيف الواو وبعد الالف لام من غير ياء جمع مولى واسمه زيدو يقال زيد جد عبد الرحمن وأبوه لا يعرف اسمه وثقه ابن معين وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله التيمي المدني الحافظ (عن جابر رضي الله عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بعنا الاستخارة في الأمور كلها) خصه في جملة النفوس بغير الواجب والمستحب فلا يستخار في فعلها ما والحرم والمكروه لا يستخار في تركها ما فخصر الأمر في المباح أو المستحب إذا تعارض فيه أمران أيهما يبدأ به أو يقتصر عليه وألحق به في الفتح الواجب والمستحب والخير وفيما إذا كان موسعا قال ويتناول الموم العظيم والمحق قرب حقه يرتب عليه الأمر العظيم (كالسورة) كما بعنا السورة (من القرآن) قال في ألبهجة التشبيه في تحفظ حروفه وترتيب كلماته ومنع الزيادة والنقص منه والدرس له والمحافظة عليه (إذا هم) فيه حذف تقديره يقول إذا هم ٣ (بالأمر) قال الشيخ عبد الله بن أبي جرة ترتيب الوارد على القلب على مراتب الأهمية ثم اللامة ثم الخطرة ثم النية ثم الإرادة ثم العزيمة فالثلاثة الأولى لا يؤخذ بها بخلاف الثلاثة الأخيرة قوله إذا هم يشير إلى أول ما يرد على القلب (فليركع ركعتين) أي من غير الفريضة في غير وقت كراهة (ثم يقول) دعاء الاستخارة فيظهر له أذنا بركة الصلاة والدعاء ما هو خير بخلاف ما إذا تمكن الأمر عنده وقويت فيه عزيمته ووارادته فإنه يصير له اليه ميل وحسب فيخشى أن يخفى عنه وجه الارشادية لغلبة ميله إليه قال ويحتمل أن يكون المراد بالهم العزيمة لأن الخطر لا يثبت فلا يستمر إلى أعلى ما يقصد التمسك على فعله والالوا استخار في كل خاطر لاستخار فيما لا يعاب به فتضيع عليه أو فاته اه وقوله فليركع جواب إذا المضمن معنى الشرط ولذا دخلت فيه الفاء واحتزرت بقوله في الرواية الأخرى من غير الفريضة عن صلاة الصبح مثلا وذكروا أنه يقرأ فيهم ما بسورة الكافرون والاحلاص لكن قال الحافظ زين الدين العراقي لم أفد لذلك على دليل ولعله ألحقه ما ركعتي العجرا قال ولهم ما مناسبة بالحال لما فيه من الاخلاص والتوحيد والمستخير يحتاج لذلك قال ومن المناسب أن يقرأ مثل قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وقوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة والاكمل ان يقرأ في كل منهما السورة والآية الأولى في الأولى والأخرى في الثانية وهل يقدم الدعاء على الصلاة اظاهرا للاتيان بنم

الشرائع فوقع فيها الاختلاف ٣ في نسخة صحيحة من المتن إذا هم أجدهم بالأمر اه المقتضية

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى عن معمر بن الزهري عن (٢١٧) سعيد بن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مولود يولد الا

نخسه الشيطان فيسئل ما رطمن نخسه الشيطان الا ابن مريم وأمه ثم قال أبو هريرة اقروا ان شئتم واني أعيد هابك وذريتها من الشيطان الرجيم \* وحدثنه محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليان أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري بهذا الاسناد وقال يسه حين يولد فيسئل ما رطما من مسه الشيطان اياه وفي حديث شعيب بن مس الشيطان \* حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب حدثني عمرو بن الحرث ان أبا يوسف سليمان مولى أبي هريرة حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل بني آدم يسه الشيطان يوم ولده أمه الامريم وانهم \* وحدثننا شيبان بن فروخ حدثنا أبو عوانة عن سهيل عن ابيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صباح المولود حين يقع نزغة من الشيطان وأما قوله صلى الله عليه وسلم ودنهم واحد فالمراد به أصول التوحيد وأصل طاعة الله تعالى وان اختلفت صفاتها وأصول التوحيد والطاعة جميعا وأما قوله صلى الله عليه وسلم وأنا أولى الناس بعيسى فعهده أخص به لما ذكره (قوله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا نخسه الشيطان فيسئل ما رطمن من نخسه الشيطان الا ابن مريم وأمه) هذه فضيلة ظاهرة وظاهر الحديث اختصاصها بعيسى وأمه واختار القاضي عياض ان جميع الانبياء يتشاركون فيها (قوله صلى الله عليه وسلم صباح المولود حين يقع نزغة من الشيطان) أي حين يسقط من بطن أمه ومعنى نزغة نخسة وطعنة وذنبة قولهم نزغة

المقتضية للترتيب في قوله ثم يقول (اللهم اني استخيرك بعلمك) أطلب منك الخبرة (واسعة قدرتك بقدرتك) أي أطلب منك أن تجعل لي على ذلك قدرة أو أطلب منك أن تقدره في المراتب بالتقدير التيسير والبال في بعلمك وبقدرتك للتعليل أي لانك أعلم ولانك قادر وألا لاستعانة كقوله بسم الله مجراها وألا لاستعفاف كقوله رب بما أنعمت عليّ (واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر) الابك (وتعلم ولا أعلم) الابك فيما فيه خبري فالقدرة والعلم لك وحدك وليس للعبد الا ما قدرته له (وأنت علام الغيوب) فيه لغز ونشر غير مرتب (اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي) قال في الكواكب فان قلت كلمة ان لا شك ولا يجوز والشك في كون الله علما وأجاب بأن الشك في أن العلم يتعلق بالخبر لا في أصل العلم وفي رواية أبي ذر عن الجوى والمسقى تعلم هذا الامر خير لي (في ديني ومعاشي) بالشين المجهمة وفتح الميم حيائي أو ما يعاش فيه وفي الاوسط للطبراني عن ابن مسعود في ديني وديناي وعنده من حديث أبي أيوب ذيناي وآخرى (وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وأجله فاقدره لي) بوصل الهمزة وضم الدال وتكسر أي اجعله مقدورا لي أو قدره أو يسره (وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وأجله فاصرفه عني واصرفني عنه) حتى لا يبقى قلبي بعد صرفه عني متعلقا به ثم عم الطلب بقوله (واقدر لي الخير حيث كان) ثم ختم بقوله (ثم رضني) بتشديد الميم لان رضا الله ورضا العبد متلازمان بل رضا العبد مسبوق برضا الله وهو جامع كل خير واليسير منه خير من الجنائز ولا يذر عن الكشمهني ثم أرضني (به) بالهمزة قبل الراء الذي في اليونانية لا يذر عن الكشمهني ورضني أي اجعاني به راضيا (ويسمى حاجته) أي يتطرق به بعد الدعاء أو يستحضرها بقلبه عند الدعاء أي فليدع مسما حاجته فالجمله خالية والشك في قوله أو قال في الموضوعين من الراوي قال في الكواكب ولا يخرج الداعي به عن العهد حتى يكون جازما بأنه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدعو به ثلاث مرات يقول تارة في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وأخرى في عاجلي وأجلي وثالثة في ديني وعاجلي وأجلي اه وينبغي أن يفتح الدعاء ويحتمه بالحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يستخير الله سبحانه في حديث أنس عن ابن السبي اذا هممت بأمر فاستختر ربك سبعاً ثم انظر الى الذي يسبق في قلبك فان الخير فيه لكن سنده وأجدوا وليسر ع في حاجته فان كان له فيها خيرة بسر الله له أسبابها وكانت عاقبتها شجوة وقد أورد المحامي في الباب حدثنا أبي أيوب الانصاري في استخارة التزويج عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اكتم الخطبة ثم توضع فأحسن الوضوء ثم صل ما كتب الله لك ثم احذر بك ومجده ثم قل اللهم اني استخيرك بعلمك واسعة قدرتك وأسألك من فضلك العظيم انك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب فان رأيت لي في فلانة وتسميها اسمها خير لي في ديني وديناي وآخرى فاقضها لي أو قال اقدرها لي وان كان غيرها خيرا لي منها في ديني وديناي وآخرى فاصرفها عني أي فلانة المسماة في نسخة فاقضها لي أو قال قدرها واقتسمها لي أي غير فلانة (باب الدعاء عند الوضوء) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرا بالافراد (محمد بن العلاء) يفتح العين والمد أبو بكر رب الهمداني الحافظ قال (حدثنا الواسعة) جاد بن اسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن) جده (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله عنه أنه (قال) كما سبق معناه في المغازي لما رمى رجل حشيشي بأبنا مريم يعني عمه في ركبتهم فأنبتته وأنه قال لها ابن أخي أقرئي النبي صلى الله عليه وسلم السلام وقل له يستغفر لي ثم مات (دعا النبي صلى الله عليه وسلم) حين

\* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق (٢١٨) حدثنا عمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فذكر أحاديث منها أو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى عيسى بن مريم عليه السلام رجلا يسرق فقال له عيسى عليه السلام سرقت قال كلا والذي لا اله الا هو فقال عيسى عليه السلام آمنت بالله وكذبت نفسي **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** حدثنا علي بن مسهر وابن فضال عن المختار وحديثي علي بن حجر السعدي والافظ له **حدثنا علي بن مسهر** أخبرنا المختار ابن فلفل عن أنس بن مالك قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا خير البرية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ابراهيم عليه السلام **حدثناه أبو كريب** حدثنا ابن ادريس قال سمعت مختار ابن فلفل مولى عمرو بن حريث قال سمعت أنسا يقول قال رجل يا رسول الله بئله **حدثني ابن مشي** حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن المختار قال سمعت أنسا عن النبي صلى الله عليه وسلم بئله

بكلمة سواء أي رماه بها قوله صلى الله عليه وسلم وأى عيسى رجلا يسرق فقال له عيسى سرقت قال كلا والذي لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله وكذبت نفسي قال القاضى ظاهر الكلام صدقت من حلف بالله تعالى وكذبت ما ظهر لي من ظاهر سرقة فاعله أخذ ماله فيه حق أو باذن صاحبه أو لم قصد الغصب والاستيلاء أو ظهر له من متدبه أنه أخذ شيئا فلما حلفه أسقط ظنه ورجع عنه والله أعلم

\* (باب من فضائل ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم)

(قوله جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا خير البرية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام)

بألف ذلك (بما فتوضأتم) ولا يذرع عن الكشميين فتوضأ به ثم (رفع يده فقال اللهم اغفر لعبيد) بضم العين وفتح الموحدة (أبي عامر) الأشعري قال أبو موسى (ورأيت يياض ابطيه) صلى الله عليه وسلم (فقال اللهم اجعل له يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس) بيان لما قبله لان الخلق اعم والحديث مر في غزوة أو طاس وساقه هنا مختصرا **باب الدعاء اذا علا** صعد الانسان (عقبة) بفتح العين والقاف **حدثنا سليمان بن حرب** ابو ايوب الواحشي الازدى البصري قاضى مكة قال **حدثنا جابر بن زيد** اى ابن درهم أحد الأئمة الاعلام (عن أيوب السخيتي) (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل الهندي (عن أبي موسى) الأشعري (رضى الله عنه) أنه (قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر) قال الحافظ بن حجر لم أقف على تعيينه (فكنا اذا علونا) شرقا (كبرنا) الله تعالى فرفعنا اصواتنا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايها الناس اربعوا) بالوصل وفتح الموحدة (على انفسكم) اى ارفعوا بهما ولا تبالغوا في الجهر (فانكم لاتدعون اصم) قال الكرماني ويزوي اصم بالالف قال وله بها اعتبارا مناسبتها لقوله (ولا غائب) ولكن بتحقيق التون (تدعون سميعا بصيرا) كالتعليل لقوله لاتدعون اصم وفي الجهاد انه معكم انه سميع قريب قال أبو موسى (ثم أتى) صلى الله عليه وسلم (على) بتشديد التحتية (وأنا أقول في نفسي لاحول ولا قوة الا بالله فقال) لى (يا عبد الله بن قيس قل لاحول ولا قوة الا بالله فانها كنز من كنوز الجنة أو قال الأدلة على كلمة هي كنز من كنوز الجنة) بالشك من الراوى قال في الكواكب أى كالكنز في كونه نفيسا مدخر امكنوا عن أعين الناس وقال في شرح المشكاة هذا التركيب ليس باستعاره لذكر المشبه وهو الحوقلة والمشبه به وهو الكنز ولا التشبيه الصريح لبيان الكنز بقوله من كنوز الجنة بل هو ادخال الشيء في جنس وجعله له أحد أنواعه على التغليب فالكنز اذا نوعان الاول المتعارف وهو المال الكثير يجعل بعضه فوق بعض ويحفظ والثاني غير المتعارف وهو هذه الكلمة الجامعة المكثرة بالمعاني الالهية لما فيها من التوحيد الخفي لانه اذا نفيت الحيلة والاستعانة عما من شأنه ذلك واثبتت لله على سبيل الحصر بايجاده واستعانة وتوقيفه لم يخرج شي من ملكه وملكه ومن الدليل على انها اله على التوحيد الخفي قوله صلى الله عليه وسلم لا يبي موسى الأدلة على كنز مع انه كان يذكرها في نفسه والدلالة انما تستقيم على ما لم يكن عليه وهو انه لم يعلم أنه توحيد خفي وكنز من الكنوز ولانه لم يقل له ماذا كرت **حدثنا** الكنز بل صرح بها فقال (لاحول ولا قوة الا بالله) تنبيهه على هذا السر اى فان كانت مامناسبة الحديث للترجمة فانه ترجم بالدعاء الذي في الحديث التذكير بأجيب باحتمال أن يكون أخذه من قوله فيه فانكم لاتدعون اصم **باب الدعاء اذا هبط** نزل (واذا يافيه) اى في الباب (حديث جابر) الانصاري (رضى الله عنه) السابق في باب التسبيح اذا هبط واديا من كتاب الجهاد بلفظ **حدثنا** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا هذا آخر الحديث وحكمة التذكير عند الصعود الاسد شعاعا بكبرياء الله تعالى عند ما يقع البصر على الامكنة العالية والتسبيح عند الهبوط استنباط من قصة يونس وتسميحه في بطن الحوت لينجوا من بطن الاودية كنجاة يونس من بطن الحوت وقيل غير ذلك مما ذكرته في الباب المذكور وهذا الباب والترجمة وقوله فيه حديث جابر رضى الله عنه ثابتة في رواية المستحلى والكشميين ساقطة غيرهما **باب الدعاء اذا أراد الانسان** (سفر او رجع) منه (فيه) أى في الباب (يجي بن ابي اسحق) الحضرمي (عن أنس) رضى الله عنه مما وصله في الجهاد في باب ما يقول اذا رجع من الغزو وفيه فلما أشر فنعلى المدينة قال آيون

\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن الخزاعي (٢١٩) عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختن إبراهيم النبي عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم قال العلماء انما قال صلى الله عليه وسلم هذا واضعوا واحتراما لإبراهيم صلى الله عليه وسلم خطته وابوته والاخني صلى الله عليه وسلم أفضل كما قال صلى الله عليه وسلم أسيد ولد آدم ولم يقصده الاختصار ولا التناول على من تقدمه بل قاله لئلا لما أمر بيده وتبلغه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ولا تخرف ليني ما قد يتطرق الى بعض الأقهام السخيفة وقيل يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال إبراهيم خير البرية قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فان قيل التأويل المذكور ضعيف لان هذا خبر فلا يدخله خلف ولا نسخ فالجواب انه لا يمنع انه أراد أفضل البرية الموجودين في عصره وأطلق العبارة الموهمة للعموم لانه أبلغ في التواضع وقد جزم صاحب التحرير بمعنى هذا فقال المراد أفضل برية عصره وأجاب القاضي عن التأويل الثاني بأنه وان كان خبرا فهو مما يدخله النسخ من الأخبار لان النضال ينهكها الله تعالى لمن يشاء فاخبر بضيق إبراهيم الى أن علم تفضيل نفسه فأخبر به ويتضمن هذا جواز التفاضل بين الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وبجواب عن حديث النهي عنه بالاجوبة السابقة في أول كتاب النضال قوله صلى الله عليه وسلم اختن إبراهيم النبي وهو ابن ثمانين سنة بالقدم رواه مسلم متفقون على تخفيف القدم ووقع في روايات البخاري الخلاف في تشديده

تائبون عابدون لربنا حامدون وثبت الباب وما بعد الى هنا في رواية أبي زر عن الجوى \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر) سقط لا في ذر لفظ عبد الله (رضي الله عنه) ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل (رجع من غزواً أو حج أو عمرة) أو غيرهما من الاسفار (يكبر على كل شرف) بفتح الشين المعجمة والراء بعدها فاء مكان عال (من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول) عقب التكبير وهو على الشرف أو بعده (لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير أيون) بمد الهـ زة أي نحن راجعون الى الله نحن (تائبون) قاله تعليماً لامة أو تواضعاً منه عليه الصلاة والسلام نحن (عابدون لربنا حامدون) له وقوله لربنا متعاقب عابدون أو مجامدون أو هم أو بالثلاث السابقة أو بالاربعة على طريق التنازع (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه (ونصر عبده) محمداً صلى الله عليه وسلم (وهزم الأحزاب) الذين تحزبوا الحرب عليه الصلاة والسلام (وحده) ألقى السبب فناء في المسبب قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليذكر المؤلف الدعاء اذا أراد سفره أو لعله يشير الى نحو ما وقع عند مسلم في رواية علي بن عبد الله الأزدي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا استوى على بعيره خارجاً الى سفر كبر ثلاثاً ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا الحديث وفيه واذا رجع قال أيون تائبون ولا اختصاص للحج والعمرة والغزوة عند الجمهور بل يشرع ذلك في كل سفر (باب الدعاء للمتزوج) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم (عن ثابت) الباني (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (أثر صفرة) من الطيب الذي استعمله عند الزفاف (فقال له) (مهم) بفتح الميم والتخفيف بينهما ماها ساكنة آخر مهم ماكنة على البناء قال ابن السكيت كلمة عمانية يعيها مقام حرف الاستعظام والشيء المستفهم عنه وهل هي بسيطة أو مركبة استعمل الثاني بأنه لا يكاد يوجد اسم مركب على أربعة أحرف أي ما شأنك (أو) قال (مه) بفتح الميم وسكون الهاء فالاستفهامية قلبت ألتهاء هاء والشك من الراوي (قال) عبد الرحمن (تزوجت امرأة على وزن نواة) اسم لقدر معروف عندهم فسر ويخمس دراهم (من ذهب) صفة لنواة (فقال) صلى الله عليه وسلم له (بارك الله لك) واللام هاء اللام الاختصاص (أو لم ولو بشاة) أمر من أولم والوليمة فعيلة من الولم وهو الجمع لان الزوجين يجتمعان ثم نزلت في الشرع لطعام العرس ولو كما قال ابن دقيق العيد تفيد التثليل أي اصنع وليمة وان قلت وقيل بمعنى التثني \* والحديث سبق في البيوع والشكاح وغيرهما \* وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل المشهور بعارم قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم (عن عمرو) بن شعيب العيني بن دينار (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال هلك أبي وترك سبعاً وتسع بنات) لم أقف على أسماءهن (فتزوجت امرأة فقال) لي (النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت يا جابر) استفهام محذوف الاداة (قلت نعم) يا رسول الله (قال) عليه الصلاة والسلام (بكراً) استفهام محذوف الاداة منصوب بتقدير تزوجت ولا بد بكراً (أم) تزوجت (ثيباً قلت ثيباً) كذا في اليونينية بالنصب وفي نسخة بالرفع أي التي تزوجتها ثيب قال في الفتح قيل كان الاحسن النصب على نسق الأول أي تزوجت ثيباً لكن لا يشع أن يكون منصوباً فكتب بغير الالف على تلك اللغة (قال) صلى الله عليه وسلم (هلا) تزوجت (جارية) بكراً (تلاعبوا وتلاعبك وتضاحكها وتضاحكك) كذا في الفرع وقال العيني كان جراً وتضاحكها بالشك من الراوي كذا وجدته في نسخة أخرى معتمدة وهو الذي في اليونينية والتلاعب هل هو من اللعب أو من اللعاب سبق في محله (قلت) يا رسول الله

وتخفيفه قالوا والله البخاري يقال لها قدم بالتخفيف لا غير وأما القدم مـ كان بالشام وفيه التخفيف والتشديد في رواية بالتشديد أراد



\* وحدثني حملة بن يحيى اخبرنا بن وهب (٢٢٠) اخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن

(هناك أي فترك) بالقائه ولا يذرو ترك (سبع أو تسع بنات فكرهت أن أجيبهن بمثلهن) صغيرة لا تجزية لها بالأمور (فترجعت امرأة) قد جربت الأمور وعرفت ما (تقوم عليهن) وتصلح شأنهن (قال) صلوات الله وسلامه عليه (فبارك الله عليك) دعاءه بالبركة واستعملها عليه وهي النماء والزيادة يقال بارك الله لك وفيك وعليك فان قلت قال لعبد الرحمن بارك الله لك ولجابر عليك فهل بينهما فرق أجيب بأن المراد بالاول اختصاصه بالبركة في زوجته كما مر أن اللام فيه للاختصاص والثاني شمول البركة له في جودته عقله حيث قدم مصلحة أخواته على حظ نفسه فعديل لاجلهن عن تزوج البكر مع كونها أرفع رتبة لامتزوج الشاب من الثيب غالباً ويحتمل أن يكون قوله فبارك الله عليك خبراً والقاسية أي بسبب تزوجك الثيب لما ذكرت يبارك لك وعليك (لم يقل ابن عينة) سفيان فيما سبق موصولاً في المغازي والنفقات (و) لا (محمد بن مسلم) الطائفي فيما سبق أيضاً في المغازي في روايتهما (عن عمرو) أي ابن دينار عن جابر (بارك الله عليك) باب ما يقول الرجل (إذا أتى أهله) إذا أراد أن يجامع امرأته \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذو حدثني بالافراد (عثمان بن أبي شيبة) أبو الحسن العباسي مولاهم الكوفي الحافظ قال (حدثنا جابر) بفتح الجيم بن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن كريب) بضم الكاف آخره موحدة مصغر ابن أبي مسلم الهاشمي مولاهم المدني مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدهم إذا أراد أن يأتي أهله) يجامع امرأته أو سريته (قال بسم الله اللهم جنبنا بالجمع) الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا) وأطلق ما على من يعقل لا نهجاً بمعنى شيء كقوله والله أعلم بما وضعت (فانه ان يقدر) بفتح الدال المشددة (بينهما ولا في ذلك) الجامع المقول فيه ذلك (لم يضره شيطان) باضراره في دينه أو بدنه (أبداً) والحديث سبق في باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله من كتاب المكاح (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتني في الدنيا حسنة) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر - قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري (عن عبد العزيز) بن صهيب (عن انس) رضي الله عنه انه (قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا) وللكشهي في اللهم ربنا آتنا (في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) الجار في قوله في الدنيا يتعلق بآتنا أو بمخدوف على أنه حال من حسنة لانه كان في الاصل صفة لها فلما قدم عليها انتصب حالاً والواو في قوله وفي الآخرة عاطفة شيتين على شيتين متقدمين في الآخرة عطف على في الدنيا باعادة العامل وحسنة عطف على حسنة والواو تعطف شيتين فأكثر على شيتين فأكثر تقول أعلم الله زيداً عراً فاضلاً وبكر أخاً ذليلاً اللهم إلا أن ينوب عن عاملين ففيها اخلاق وتفصيل مذكور في محله واختلف في الحسنتين فعن الحسن مما أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح العلم والعبادة في الدنيا وعنه عند عبد الرزاق الرزق الطيب والعلم النافع وفي الآخرة الجنة وعن قتادة العافية في الدنيا والآخرة وعن محمد بن كعب القرظي الزوجة الصالحة من الحسنات وعن عطية حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تسير الحساب ودخول الجنة وعن عوف قال من آتاه الله الاسلام وانقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقيل حسنة في الدنيا الصحة والامن والكنابة والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الأعداء وفي الآخرة الفوز بالثواب والخلاص من العقاب ومنشأ الخلاف كما قال الامام غفر الدين أنه لو قيل آتاني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة لكان ذلك متناولاً لكل الحسنات لكنه ذكر في محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة فلذلك اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على ما رآه أحسن أنواع الحسنات وهذا بناء عمه

أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارفني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ورحم الله لوطاً عليه السلام لقد كان يأوي الى ركن شديد ولوليت في السجن طول لبث يوسف عليه السلام لاجبت الداعي \* وحدثناه ان شاء الله عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري ان سعيد بن المسيب وأبا عبيد أخبراه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث يونس عن الزهري \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا شبابة حدثني ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يغفر الله للوط عليه السلام انه أوى الى ركن شديد \* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني جرير بن حازم عن أيوب السخيتياني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم النبي عليه الصلاة والسلام قط الا ثلاث كذبات ثنتين في ذات الله القرية ورواية التخفيف تحتمل القرية والآلة والآلة والاكثرون على التخفيف وعلى ارادة الآلة وهذا الذي وقع هنا وهو ابن ثمانين هو الصحيح ووقع في الموطا وهو ابن مائة وعشرين سنة ووقفا على أبي هريرة وهو متأول أو مودود وسبق بيان حكم الاختلاف في أوائل كتاب الظهارة في خصال الفطرة (قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم الى آخره) هذا الحديث سبق شرحه واضحا في كتاب

الايان (قوله صلى الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم النبي عليه الصلاة والسلام الا ثلاث كذبات ثنتين في ذات الله تعالى قوله اني سقيم على

قوله اني نسقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وواحدة في شان سارة فانه قدم أرض جبار (٢٣١) ومعه سارة وكانت أحسن الناس فقال لها

ان هذا الجبار ان يعلم أنك امرأتى  
يغلبني عايتك فان سألت فاخبر به  
انك أختى فانك أختى في الاسلام  
فاني لا أعلم في الارض مسلما غيرى  
وغيرك فلما دخل أرضه رآها بعض  
أهل الجبار أتاه فقال له لقد قدم  
أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون الا  
للفارس اليها فأتى بها وقام ابراهيم  
عليه السلام الى الصلاة فلما دخلت  
عليه لم يخالها ان بسط يده اليها فقبضت  
يده قبضة شديدة فقال لها ادعى الله  
أن يطلق يدي ولا أضرك ففعلت  
فعاد فقبضت أشد من القبضة الاولى  
فقال لها مثل ذلك ففعلت فعاد  
فقبضت أشد من القبضتين الاولىين

وقوله بل فعله كبيرهم هذا وواحدة  
في شان سارة وهي قوله ان سألت  
فاخبر به انك أختى فانك أختى في  
الاسلام قال المازري أما الكذب  
فباطرقة البلاغ عن الله تعالى  
فالانبياء معصومون منه سواء  
كثيرهم وقليلهم وأما ما لا يتعلق بالبلاغ  
وبعد من الصغائر كالـ كذبة  
الواحدة في حق من أمور الدنيا في  
امكان وقوعه منهم وعصمتهم منه  
القولان المشهوران للسلف  
والخلف قال القاضي عياض  
الصحيح ان الكذب فيما يتعلق  
بالبلاغ لا يتصور وقوعه منهم سواء  
جوزنا وقوع الصغائر منهم أم لا  
وسواء قل الكذب أم كثر لان  
منصب النبوة يرفع عنه ويجوز  
يرفع الوثوق باقوالهم وأما قوله صلى  
الله عليه وسلم لم يثن في ذات الله  
نعاني وواحدة في شان سارة فعناء  
ان الكذبات المذكورة انما هي  
بالنسبة الى فهم الخطاب والسامع  
وأما في نفس الامر فليست كذبا

على أن المفرد المعروف بالالف واللام يعي وقد اختار في المحصول خلافه ثم قال فان قيل ليس لوقيل  
آتنا الحسنة في الدنيا والحسنة في الآخرة لكان متناولا لكل الاقسام فلم ترك ذلك وذكره منكر  
وأجاب بأن قال انما يثابته ليس للداعي أن يقول اللهم أعطني كذا وكذا بل يجب أن يقول اللهم  
ان كان كذا وكذا مصلحة لي موافقة لقضائك وقدرك فأعطني ذلك فلو قال اللهم أعطني الحسنة في  
الدنيا لكان ذلك جرمًا وقد يثابته غير جائز فاما ذكره على سبيل التنكير كان المراد منه حسنة  
واحدة وهي التي توافق قضاءه وقدره فكان ذلك أقرب الى رعاية الادب (وقضاء النار) فثابته  
حذفت منه فاءه ولا منه من وقى وقاية أما حذف فائه فبالجمل على المضارع لوقوع الواو بين  
ياء وكسرة وأما حذف لامه فلان الامر جار مجرى الفعل المضارع المجزوم وجرمه بحذف حرف  
العله فكذلك الامر منه فوزن فثابته والاصل وقتلما حذفت الفاء استغنى عن همزة الوصل  
فحذفت والمعنى احفظنا من عذاب جهنم أو عذاب النار المرأة السوء وهذا الحديث سبق في  
تفسير سورة البقرة ﴿باب التعمد من فتنه الدنيا﴾ سقط لفظ باب لابي ذر فالتعذر دفع \* وبه قال  
(حدثنا فروة بن أبي المقرئ) بنسخ الميم وسكون العين المعجمة بعد هاء عمودا ووفرة بفتح الفاء  
وسكون الراء أبو القاسم الكندي الكوفي قال (حدثنا عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة (ابن)  
ولابي ذر هو ابن (حميد) بضم الحاء المهملة مصغرا الضبي (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين المهملة  
مصغرا (عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن ابيه) سعد بسكون العين (رضي الله عنه) انه قال  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا هؤلاء الكلمات (أي الخمس) كما تعلم الكتابة بضم النونية وفتح  
العين واللام المشددة ولا في ذرعن الكشميهني الكتاب ياقاط هاء التانيث وهي (اللهم اني أعوذ بك  
من البخل) الذي هو ضد الكرم (واعوذ بك من الجبن) الذي هو ضد الشجاعة (واعوذ بك أن)  
ولا في ذرعن أن (تزد) بالنون وفي باب الاستعاذة من أرذل العمر من أن أرذبا لهمزة بدل النون  
(الى أرذل العمر) وهو الهرم المؤدى الى الخرف (واعوذ بك من فتنه الدنيا) فتنه المسيح الدجال  
أو أعم (و) من (عذاب القبر) وسبق الحديث قريسي في الباب المذكور ﴿باب تنكير الدعاء﴾  
مرة بعد أخرى لظاهر الفقر والحاجة الى الرب تعالى وخضوعا وتذلا له \* وبه قال (حدثنا) ولابي  
ذر بالافراد (ابراهيم بن المنذر) الحزالي المدني أحد الاعلام قال (حدثنا انس بن عياض) أبو حمزة  
(عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ط) بضم الطاء المهملة وتشديد الموحدة سحر (حتى انه ليخيل اليه) مبنى للمفعول  
واللام للتأكيدي يظهر له من نشاطه وسابق عاداته (انه قد صنع الشيء وما صنعته) أي جامع نساءه  
وما جامعهن فاذنا منهن أخذته أخذته السحر فلم يتمكن من ذلك ولم يكن ذلك الا في أمر زوجته  
فلا ضرر فيه على نبوته اذ هو معصوم (وانه) عليه الصلاة والسلام (دعاربه) عز وجل وفي كتاب  
الطبيب طريق أبي اسامة عن هشام بن عروة دعا الله ودعاه (ثم قال أشهرت) أعلمت (ان الله)  
تعالى (أفتاني) ولابي ذرعن الكشميهني قد افتاني (فيما استفتيته فيه فتاة عائشة) رضي الله عنها  
(خا) بالفاء ولابي ذر وما (ذا) ليارسول الله قال جاء في رجلان (أي ملكان في صفة رجلين) (فجلس  
احدهما) وهو جبريل (عند رأسي والآخر) وهو ميكائيل (عند رجلي) بتشديد التحتية على  
التثنية (فقال احدهما لصاحبه) وفي الرواية المذكورة فقال الذي عند رأسي للآخر وعند  
الجبريل فقال الذي عند رجلي للذي عند رأسي قال الحافظ بن حجر وكأنها أصوب (ما وجع  
الرجل) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (قال مطبوع) أي مسحور (قال من طبعه) من سحره (قال)

مذموم الوجهين أحدهما انه ورى بها فقال في سارة أختى في الاسلام وهو صحيح في باطن الامر وسند

الآخرين والوجه الثاني انه لو كان كذبا (٢٢٢) لا يوربه فيه لكان جائزا في دفع الظالمين وقد اتفق الفقهاء

على انه لو جاء ظالم يطلب انسانا مختفيا ليقبضه أو يطلب وديعة لانسان لياخذها غصبا أو آل عن ذلك وجب على من علم ذلك اخفاؤه وانكار العلم به وهذا كذب جائز بل واجب لكونه في دفع الظالم فيه النبي صلى الله عليه وسلم على ان هذه الكذبات ليست داخله في مطلق الكذب المذموم قال المازري وقد تأول بعضهم هذه الكذبات وأخرجها عن كونها كذبا قال ولا يخفى للامتناع من اطلاق لفظ أطلقه رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أما اطلاق لفظ الكذب عليها فلا يتنوع لورود الحديث به وأمانا ويلها فصحيح لا مانع منه قال العلماء والواحدة التي في شأن سارة هي أيضا في ذات الله تعالى لانها بسبب دفع كافر ظالم عن مواقفه فاحشة عظيمة وقد جاء ذلك مفسرا في غير مسلم فقال ما فيها كذبة الا يحل بها عن الاسلام أي يجادل ويدافع قالوا وانما خص الثنتين بانهم ما في ذات الله تعالى لكون الثالثة تضمنت نفعاله وحظا مع كونها في ذات الله تعالى وذكرنا في قوله اني سقيم أي ساسقم لان الانسان عرضة للاسقام وأراد بذلك الاعتذار عن الخروج معهم الى عيدهم وشهود باطلهم وكفرهم وفيل سقيم بما قدر على من الموت وقيل كانت تأخذه حمى في ذلك الوقت وأما قوله بل فعله كبيرهم فقال ابن قتيبة وطائفة جعل النطق شرط الفعل كبيرهم أي فعله كبيرهم ان كانوا ينطقون وقال الكسائي يوقف عند قوله بل فعله أي فعله فاعله فاضمره ثم يشتد فيقول كبيرهم هذا فاسألهم عن ذلك انفعال وذهب الاكثرون الى انها على ظاهرها وجوابها ما سبق والله أعلم

بمجره (ليسدين الاعصم) بفتح الهمزة وسكون العين وفتح الصاد المهملة وزاد في الرواية المذكورة رجل من بني زريق حليف ليهود وكان منافقا (قال فيمادا) بمجره (قال في مشط) الآلة المعروفة (ومشاطة) بضم الميم وبالطاء ما يخرج من الشعر بالمشط وفي رواية ابن جرير عن آل عروة عن عروة في الطب في مشافة بالقاف (وجف طلعة) بضم الجيم وتشديد الفاء وضافها لتاليها وعا طاع النخل وقيد في أخرى بذكر (قال فاين هو قال في ذروان) بالذال المعجمة المفتوحة وسكون الراء (وذروا نبتري بن زريق قالت) عائشة رضي الله عنها (فانا هار رسول الله صلى الله عليه وسلم) في أناس من أصحابه فنظر اليها وعليها فخل (ثم رجع الى عائشة) رضي الله عنها (فقال) لها (والله لكان ماءها) يعني البئر (تقاعة الحناء) بضم النون بعد ها قاف أي في حرة لونه (ولكان نخلها) أي نخل البستان الذي هي فيه (رؤس الشياطين) في بشاعة منظرها وخبيثتها ويقتل أن يراد برؤس الشياطين رؤس الحيات اذ العرب تسمى بعض الحيات شيطانا (قالت) عائشة رضي الله عنها (فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرها عن البئر) قالت عائشة (فقلت يا رسول الله فهل أخرجه) أي الجف (قال) عليه الصلاة والسلام (أمانا) بتشديد الميم (فقد شفاني الله) منه (وكرهت ان اثير على الناس شرا) باستخراجه فيعلمونه ويضرون به المسلمين (زاد عيسى بن يونس) بن أبي اسحق السبيعي على الحديث المذكور مما وصله في الطب (والليث ابن سعد) مما سبق في بدء الخلق كلاهما (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت سمع النبي) ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بضم السين مبنيًا للمفعول (قد عاودعا) بتكرير دعاء مرتين (وساق الحديث) الى آخره ولم يذكر في رواية أنس ابن عياض المسوقة في هذا الباب تكرير الدعاء وفي رواية عبد الله بن عمر عن هشام عنده مسلم في هذا الحديث فدعا ثم دعا ثم دعا بالتكرير يتحصل المطابقة بين الحديث والتبرجة (باب الدعاء على المشركين) قيد هذه الترجمة في الجهاد بالهزيمة والزلزلة والتبويب هنا ثابت لابي ذر عن المستمل (وقال ابن مسعود) عبد الله رضي الله عنه مما سبق موصولا في الاستسقاء (قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعني عليهم) على كفار قريش (يسبح) من السنين مقعطة (كسبح يوسف) عليه السلام (وقال) صلى الله عليه وسلم مما رواه عنه ابن مسعود رضي الله عنه وسبق موصولا في آخر كتاب الطهارة في قصة سلي الخرزور (اللهم عليك ابي جهل) دعاء عليه بالهلاك (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما مما سبق موصولا في غزوة أحد وتفسير سورة آل عمران (دعا النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت) في الصلاة اللهم العن فلانا وفلانا حتى أنزل الله عز وجل (ولابي ذر تعالى (ليس للثمن الا امر شيء) اسم ليس شيء والخبر لا ومن الامر حال من شيء لانها صفة متقدمة \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (ابن سلام) بتخفيف اللام محمد قال (اخبرنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح (عن ابن ابي خالد) هو اسمعيل واسم أبيه سعيد أو هر مؤخر أو كثير الجلي الاحمسي الكوفي انه (قال سمعت ابن ابي اوفى) عبد الله واسم أبي اوفى علقمة وهو بفتح الهمزة والفاء بينهما واما وساكنة وعما صحاحيان (رضي الله عنهما) قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاحزاب (الذين اجتمعوا يوم الخندق بالهزيمة والزلزلة) (فقال اللهم منزل الكتاب سريبع الحساب) أي سريبعافيه أو أن محيي الحساب سريبع (اهزم الاحزاب اهزمهم وزلزلهم) أي اجعل أمرهم مضطربا متقلبا لا غير ثابت فاستجاب الله تعالى دعاء عليهم فأرسل عليهم ريحا وجنودا لم يروها غيرهم \* وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الدال والصاد المعجمة المخففة البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي ولابي ذر هشام بن أبي عبد الله (عن يحيى) بن أبي كثير (عن ابي سلة)

ابن كبيرهم هذا فاسألهم عن ذلك انفعال وذهب الاكثرون الى انها على ظاهرها وجوابها ما سبق والله أعلم

فقال ادعى الله أن يطابق يدي فلما الله أن لا أضرك ففعلت وأطاعت يده ودعا الذي (٢٢٣) جاءهم أفعال له انك انما أتيتني بشيطان ولم

تأتني بأنسان فأخرجهم من أرضي وأعطها هاجر قال فأقبلت عذتي فلما رآها إبراهيم عليه الصلاة والسلام انصرف فقال لهم امهم قالت خيرا كفى الله بيد الناجر وأخدم خادما قال أبو هريرة فتلك أمكم بابي ماء السماء \* حدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سواة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده

(قوله فلما الله) أي شاهد وضامن ان لا أضرك (قوله هيم) بفتح الميم والياء واسكان الهاء بينهما أي ما شأنك وما خبرك ووقع في البخاري لاكثر الرواة مهيما بالالف والاول أفصح وأشهر (قولها وأخدم خادما) أي وهبني خادما وهي هاجر ويقال أجرة يد الالف والخادم يقع على الذكر والانثى (قوله قال أبو هريرة فتلك أمكم بابي ماء السماء) قال كثيرون المراد ببني ماء السماء العرب كلهم لخلوص نسبهم وصفائهم وقيل لان أكثرهم أصحاب مواش وعيشهم من المري والخصب وما ينبت بماء السماء وقال القاضي الاظهر عندي ان المراد بذلك الانصار خاصة ونسبتهم الى جدتهم عامر بن حارثة ابن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن ابن الازد وكان يعرف بماء السماء وهو المشهور بذلك والانصار كلهم

ابن عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قال سمع الله لمن جده في الركعة الاخرة من صلاة العشاء عت) قبل أن يسجد يقول (اللهم أنج) بقطع الهـمـرة (عياش ابن ربيعة) أخا أبي جهل لأمه (اللهم أنج الوليد بن الوليد) بن المغيرة أخا خالد بن الوليد (اللهم أنج سلمة بن هشام) أخا أبي جهل (اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين) عام بعد خاص (اللهم اسدد وطأتك) عقبك (علي) كفار قريش أولاد (مضر) القبيلة المشهورة التي منها جميع بطون قريش وغيرهم (اللهم اجعلها) أي وطأتك (سنتين) مجدية ولا يذرعن المسجلى عليهم سنين (كسني يوسف) المذكورة في سورة \* والحديث سبق في النساء وغيرها \* وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) البجلي الكوفي قال (حدثنا ابو الاحوص) بالخاء والصاد المهملتين سلام بتشديد اللام ابن سليم (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن انس رضى الله عنه) انه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم اقراء لانهم كانوا أكثر دراسة للقرآن من غيرهم وكانوا سبعين الى أهل نجد ليدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الظنيل في جماعة فقتلوهم وهو معنى قوله (فأصيبوا) بضم الهمزة مبنيا للفعول (فأرايت النبي صلى الله عليه وسلم وجد) بفتح الواو والجيم حزن (على نبي ما وجد) ما حزن (عليهم فقتل شهر في صلاة الفجر) ويقول ان عصية (بضم العين وفتح الصاد تصغير العاص) قبيلة معروفة (عصوا الله) ولا يذرعن الكشميين عصت الله (ورسوله) والحديث سبق في التور والمغازي \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) السدي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت كان) ولا يذرعن الشعبي كانت (اليهود يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم يقولون) ولا يذرعن قول (السام) يهنون الموت (عليه فذهبت عائشة) رضى الله عنها (الى قولهم فقالت عليكم السام واللعنة) وفي رواية باب كيف الردفها منها فقلت عليكم السام واللعنة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهلا) بفتح الميم واسكان الهاء أي رفقا (يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله فقالت يا نبي الله أوم) بفتح الواو (تسمع ما يقولون قال أوم لم تسمعي أرد) ولا يذرعن أي أرد (ذلك عليهم فاقول وعليكم) بواو العطف واسقاط لفظ السام وسقطت الواو ولا يذرعن \* وسبق الحديث في السلام \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) أبو موسى العنزي الحافظ قال (حدثنا الانصاري) هو محمد بن عبد الله قاضي البصرة شيخ البخاري روى عنه بالواسطة قال (حدثنا هشام بن حسان) الازدي مولا هـم الحافظ قال (حدثنا محمد بن سيرين) أبو بكر أحد الاعلام قال (حدثنا عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة السلمي بن عمرو وقيل عبيدة بن قيس الكوفي أحد الأئمة أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قال (حدثنا علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق) وهي غزوة الاحزاب (فقال ملائكة قورهم) أمواتا وبيوتهم أحياء (نارا كما شغلونا عن صلاة الوسطى) ولا يذرعن المجوى والمسية الى عن الصلاة الوسطى (حتى غابت الشمس وهي صلاة العصر) وفي مسلم من رواية أبي أسامة ومن رواية المعتمر ابن سليمان ومن رواية يحيى بن سعيد ثلاثهم عن هشام شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وأخرج أيضا من حديث حذيفة مرفوعا شغلونا عن صلاة العصر وهذا ظاهر في أن قوله وهي صلاة العصر من نفس الحديث وهو يرد على قوله في الكواكب انه هنامدرج في الخبر من قول بعض الرواة على ما لا يخفى وهشام بن حسان وان تكلم فيه من قبل حفظه فقد صرح غير واحد

من ولد حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر المذكور والله أعلم \* وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة لابراهيم عليه السلام

فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا (٢٢٤) إلا أنه ادر قال فذهب مرة بغتسل فوضع ثوبه على حجر ففتر الحجر بثوبه

بأنه ثبت في محمد بن سيرين حتى قال سعيد بن أبي عروبة ما كان أحدًا يحفظ عن ابن سيرين من هشام بن حسان وقال يحيى القطان هشام بن حسان ثقة في محمد بن سيرين \* والحديث سبق في غزوة الخندق (باب الدعاء للمشركين) زاد في الجهاد بالهدى لئلا أفهم \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قدم الطفيل بن عمرو) بضم الطاء المهملة وفتح الفاء وسكون التاء بعدها لام وعين عمر ومفتوحة الدوسى (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أن دوسا) بفتح الدال المهملة وسكون الواو بعدها سين مهملة وهى قبيلة أبي هريرة (قد عصت) أى عصت الله (وأبت) امتنعت عن الاسلام (فادع الله عليهم فظن الناس أنه) صلى الله عليه وسلم (يدعوا عليهم فقال اللهم اهد دوسا) للاسلام (وأت بهم) مسلمين وكان الطفيل قدم مكة وأسلم وقال يا رسول الله انى امرؤ مطاع فى قومي وانى راجع اليهم فذا عليهم الى الاسلام فلما قدم على أهله دعا أباه وصاحبه الى الاسلام فأجاباه ثم دعا دوسا فأبطأ عليه فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه قد غلبنى على دوس الزناد فادع الله عليهم فقال اللهم اهد دوسا ثم قال ارجع الى قومك فادعهم الى الله وارفق بهم قال فرجعت اليهم فلم أزل بأرض دوس أدعوهم الى الله ثم قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر فنزل المدينة بسبعين أو ثمانين يثامن دوس ثم لحقنا برسول الله صلى الله عليه وسلم فأمهم لنا مع المسلمين وقد استشكل قوله باب الدعاء على المشركين وباب الدعاء للمشركين وأجيب بأنه باعتبار حالين فالدعاء عليهم لئلا يديهم على كفرهم واذا ثامنهم للمسلمين والدعاء لهم بالهداية لئلا أفهم للاسلام والحديث سبق في الجهاد (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) عبودية وتعاليم لامته (اللهم اغفر لى ما قدمت وما أخرت) \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثنى (محمد بن بشار) بن ذر قال (حدثنا عبد الملك بن صباح) بفتح الميم المهملة وتشديد الموحدة وبعد الانافطاه مهملة المصرى قال أبو حاتم الرازى صالح وهى من ألفاظ التوثيق لكنها فى الرتبة الاخيرة عنده فيكتب حديثه للاعتبار وحينئذ فليس عبد الملك هذا من شرط الصحیح وأجيب بأن اتفاق الشيخين على التخريج له يدل على أنه أرفع رتبة من ذلك لاسيما وقد تابعه معاذ بن معاذ وهو من الاثبات وليس لعبد الملك فى الصحیح الا هذا الموضع قاله فى الفتح قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) السبيعي (عن ابن ابي موسى) أبي بردة (عن ابيه) أبي موسى عبد الله بن قيس (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه كان يدعو بهذا الدعاء رب اغفر لى خطيئتي (ذنبى) (وجاهلى) ضد العلم (واسرافى) مجاوزتى الحد (فى امرى) كله وما انت اعلم به منى اللهم اغفر لى خطاياى (جمع خطيئة) (وعمدى) ضد السهو (وجاهلى) ضد العلم كما مر (وهزلى) ضد الجذو عطف العمد على الخطا من عطف الخاص على العام باعتبار أن الخطيئة أعم من التعمد أو من عطف أحد المتقابلين على الآخر بأن تحمل الخطيئة على ما وقع على سبيل الخطا وفى مسلم اغفر لى هزلى وجدى قال فى الفتح وهو أنسب وهو بالكسر ضد الهزل (وكل ذلك عندى) موجود أو يمكن كالتذليل السابق أى أنا متصف بهذه الاشياء فاغفرها لى قاله صلى الله عليه وسلم نواضعوا هذه النفس أو عذوبات الكمال وترك الاولى ذنوبا أو أراد ما كان عن سهو أو ما كان قبل النبوة (اللهم اغفر لى ما قدمت وما أخرت) وهذا ان شاملا لجميع ما سبق كقوله (وما أسررت وما أعلنت انت المقدم) لمن تشاء من خلقك بتوفيقك الى رحمتك (وانت المؤخر) لمن تشاء عن ذلك (وانت على كل شئ قدير) جله مؤكدة لمعنى ما قبلها وعلى كل شئ متعلق بقدير وهو فاعيل بمعنى فاعل مشتق من القدرة

قال فجمع موسى عليه السلام باثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى عليه السلام فقالوا والله ما يمنع من بأس فقام الحجر بعد حتى نظرا ليه قال فاخذ ثوبه فطفق بالحجر ضربا قال أبو هريرة والله ان بالحجر نباسة أو سبعة ضرب موسى عليه السلام بالحجر \* وحدثنا يحيى بن حبيب اذارنى حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد الخذاء عن عبد الله بن شقيق قال أنبأنا أبو هريرة قال كان موسى عليه السلام رجلا حيا قال فكان لا يرى متجردا قال فقال بنو اسرائيل انه ادر قال فاعتسل عند مويه فوضع ثوبه على حجر فانطلق الحجر يسبحى واتبعه بعضه يضربه ثوبى حجر ثوبى حجر حتى وقف على ملا من بنى اسرائيل ونزلت يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وحيا \* (باب من فضائل موسى صلى الله عليه وسلم) \*

(قوله انه ادر) بهزة ممدودة ثم دال مهملة مفتوحة ثم راء وهو عظيم انصبتين وجمع الحجر رأى ذهب مسرعا اسرا عابغا وطفق ضربا أى جعل يضرب يقال طفق يفعل كذا وطفق بكسر الفاء وفتحها وجعل وأخذوا قبيل بمعنى واحد وأما التذنب فهو بفتح النون والدال وأصله أثر الجرح اذا لم يرتفع عن الجلد وقوله ثوبى حجر أى دع ثوبى يا حجر (قوله فاعتسل عند مويه) هكذا هو فى جميع نسخ بلادنا ومعظم غيرها مويه بضم الميم وفتح الواو واسكان اليا مويه تصغير ماء وأصله مويه والتصغير يرد الاشياء الى أصولها وقال القاضى وقع فى بعض الروايات مويه

\* وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد أخبرنا وقال ابن رافع حدثنا عبد (٢٢٥) الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن

أبي هريرة قال أرسل ملك الموت الى موسى عليه السلام فلما جاءه صكه ففقا عينه فرجع الى ربه فقال أرسلتني الى عبد لا يريد الموت قال فرد الله اليه عينه وقال ارجع اليه فقل له يضع يده على متن ثور فله بما غطت يده كذا كرناء وفي معظمها مشربة بفتح الميم واسكان الشين وهي حفرة في أصل النخلة يجمع الماء فيها لسقيها قال القاضي وأظن الاول تصحيفا كما سبق والله أعلم وفي هذا الحديث فوائد منها ان فيه معجزتين ظاهرتين لموسى صلى الله عليه وسلم احدهما مشى البحر بشو به الى ملائكة اسرائيل والثانية حصول النذب في البحر ومنها وجود التمييز في الجهاد كالبحر ونحوه ومثله تسليم البحر بمكة وحنين الجذع ونظائره وسبق قريبا بيان هذه المسئلة بمبسوطة ومنها جواز الغسل عريانا في الخلوة وان كان ستر العورة أفضل وبهذا قال الشافعي ومالك وجمهور العلماء وخالفهم ابن أبي ليلى وقال ان للماساكنا واحتج في ذلك بحديث ضعيف ومنها ما ابتلي به الانبياء والصالحون من أذى السفهاء والجهال وصبرهم عليهم ومنها ما قاله القاضي وغيره ان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم منزهون عن النقائص في الخلق والخلق سالمون من العاهات والمعائب قالوا ولا النقائص الى ما قاله من لا تحقيق له من أهل التاريخ في اضافة بغض العاهات الى بعضهم بل نزههم الله تعالى من كل عيب وكل شيء بغض العيون أو ينفر القلوب (قوله عن أبي هريرة قال أرسل ملك الموت الى موسى فلما جاءه صكه ففقا عينه فرجع الى ربه فقال أرسلتني الى عبد لا يريد

وهي القوة والاستطاعة وهل يطلى الشيء على المعدوم والمستحيل خلاف \* والحديث أخرجه مسلم في الدعوات (وقال عبد الله بن معاذ) يضم العين مصغرا ومعها يضم الميم آخره معجمة العنبري التميمي البصري شيخ المؤلف (وحدثنا أبي) معاذ وسقط الواو لا يذوق قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن أبي إسحق) السبيعي (عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه) أبي موسى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر عن الكشميهني هنا بنحوه أي بنحو الحديث السابق \* وبه قال (حدثنا) ولا يذوق حدثني بالافراد (محمد بن المنثري) العنزي الزماني قال (حدثنا عبد الله) يضم العين (ابن عبد الجبار) بفتح الميم بعد هاجم الحنفى البصري قال (حدثنا السراييل) بن يونس قال (حدثنا) ولا يذوق حدثني بالافراد (أبو إسحق) هو السبيعي جد اسرائيل (عن أبي بكر بن أبي موسى) أخيه (أبي بردة) بن أبي موسى (احسبه عن أبيهما) (أبي موسى الأشعري) رضى الله عنه وسقط الأشعري لا يذوق (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه كان يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرا في أفعالي وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي) بكسر الجيم (وخطي) ولا يذوق عن الجوى والمستقلى وخطاى بغير همز (وعمدى وكل ذلك) المذكور (عندى) قاله على سبيل التواضع والشكر لربهم انه قد غفر له (باب الدعاء في الساعة التي) ترجى اجابة الدعاء فيها (في يوم الجمعة) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) هو ابن علي قال (أخبرنا) ولا يذوق حدثنا (أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم في الجمعة (ولا يذوق في يوم الجمعة) (ساعة لا يوافقه هادم) أو مسلمة (وهو قائم يصلي يسأل خيرا) ثلاثة أحوال متداخلة أو مترادفة ولا يذوق عن الكشميهني يسأل الله خيرا (الاعطاء) وقيد بالخير ليخرج نحو الدعاء بأم أو قطيعة رحم (وقال) أي أشار عليه الصلاة والسلام (بيده) الى انها ساعة لطيفة (قلنا يا بقلها) أي الساعة (يردها) يضم التحتية وفتح الزاى وتشديد الهاء المكسورة تأكيذا لمدامه بقلها أيضا واختلف في تعيينها فقل ساعة الصلاة وقيل آخر ساعة عند الغروب وسبق مزيد ذلك في كتاب الجمعة والحاصل انه اختلف في ذلك على أكثر من أربعين قولاً كليله القدر وفي حديث أبي سلمة عند أحد وصححه ابن خزيمة أن أبا هريرة رضى الله عنه سأل عن ساعة الجمعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقل اني كنت أعلمها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر قال في الفتح في هذا الحديث إشارة الى أن كل رواية جافيتها تعين وقت الساعة المذكورة مر فوجا وهم فاته أعلم والحكمة في اخفائها استقرار الطاعة في يومها \* والحديث سبق في الصلاة وأخرجه النسائي فيه (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لم يستجاب لنا) الدعاء (في اليهود) لاننا لدعوا عليهم الا بالحق (ولا يستجاب لهم فينا) لانهم يدعون علينا بالظلم \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لا يذوق ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الجبار الثقفي قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة (عن عائشة رضى الله عنها ان اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام) بغير همزة (عليك قال) صلى الله عليه وسلم لهم (وعليكم) بواو التثنية أي وعليكم الموت اذ كل أحد دعوت أو هي للاستئناف أي عليكم ما تستحقونه من الذم (فقال عائشة) رضى الله عنها اللهم (السلام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) مهلا يا عائشة عليك بالرفق (فألزمه) (وبالوالعنف) وهو ضد الرفق فأخذ ربه والعين مثله (أو الفعش) بالشك ولا يذوق والفحش باسقاط الالف من أو (قالت) يا رسول الله (أو لم تسمع) بفتح الواو (ما قالوا قال) عليه الصلاة والسلام (أو لم)

بكل شعرة سنة قال أي رب ثم مه قال ثم الموت (٢٣٦) قال فالآن فسأل الله أن يذنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم لا ريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال جاء ملك الموت إلى موسى عليه السلام فقال له أجب ربك قال فلطم موسى عليه السلام عين من ملك الموت ففقاها قال فرجع الملك إلى الله تعالى فقال انك أرسلتني إلى عبدك لا يريد الموت وقد فقا عيني قال فرد الله إليه عينه وقال ارجع إلى عبدك فقل الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثورفا توارت يدك من شعرة فأنك تعيش بهاسنة قال ثم مه قال ثم موت

بكل شعرة سنة قال أي رب ثم مه قال ثم الموت قال فالآن فسأل الله تعالى أن يذنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم لا ريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر وفي الرواية الأخرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت إلى موسى فقال أجب ربك فلطم موسى عليه السلام عين من ملك الموت ففقاها

وذكر نحو ما سبق) أما قوله صكه فهو بمعنى اطمه في الرواية الثانية وفاقا عينه بالهمز ومثني الثور طهره ورمية حجر أي قدر ما يبلغه وقوله ثم مه هي هاء السكت وهو اسنة فهم أي ثم ماذا يكون أحياء أم موت والكثيب الرمل المستطيل المحدود ومعنى أجب ربك أي لله موت ومعناه جئت لقبض روحك وأما سؤاله الإذناء من الأرض المقدسة فلشرفها

وقال آخر ومن الثاني قوله

تبا عدمني فطعل أذريته \* أمين فزاد الله ما بيننا بعدا وفطحل بفتح الفاء والحاء المهملة بينهما ما مهملة ساكنة اسم رجل وقيل الممدود اسم أعجمي لانه برنة قاييل وهابيل وقال النووي في تهذيبه قال عطية العوفي أمين كلمة عبرانية أو سريانية وليست عربية وقال جماعة أن أمين المقصورة لم تجيء عن العرب والبيت الذي ينشد مقصورا لا يصح على هذا الوجه وإنما هو فآمين زاد الله ما بيننا بعدا وهل يجوز تشديد الميم المشهور أنه خطأ نقله الجوهري لكنه روى عن الحسن البصري وجعفر الصادق التشديد وهو قول الحسن بن الفضل من أم إذا قصد أي شئ فاصدون نحوك وعند أبي داود من حديث أبي زهير الثوري قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على رجل قد ألخ في الدعاء فقال أوجب ان ختم فقبل بأي شيء قال يا أمين فأتاه الرجل فقال يا فلان اختم يا أمين وأبشر فـ كان أبو زهير يقول أمين مثل الطابع على الحقيقة فآمين طابع الدعاء وخاتم الله على عباده يدفع به الأفات عنهم كما أن خاتم الكتاب يمنع من ظهور ما فيه على غير من كتب إليه وهو الفساد كذلك الختم في الدعاء يمنع من الفساد الذي هو الخيبة كما في مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه فوعدا إذا دعا أحدهم لا يقل اللهم اغفر لي ان شئت ولكن لي عزم وليه عظم الرغبة أي في الإجابة وقال عبد الرحمن بن زيد أمين كن من كنوز الجنة وقال غيره أمين درجة في الجنة تجب لقائلها \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال الزهري) محمد بن مسلم (حدثناه) أي الحديث (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتت القاري) الإمام في الصلاة أو أعم (فأمسوا فان الملائكة توتفن في وافق تأمينه تأمين الملائكة) في الصفة كالخشوع أو في الوقت (غفر له ما تقدم من ذنبه) الذي يفهمه وبين الله تعالى وفي حديث حبيب بن مسلمة النهري عند الحارث بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع ملائكة قيدعو بعضهم ويؤتمن بعضهم إلا أجابهم الله تعالى \* وحديث الباب سبق في الصلاة (باب فضل التلخيص) أعلم أن العرب إذا كثرت دعاءهم لكلمتين ضروا بعض حروف أحدهما إلى بعض حروف الأخرى مثل الحوقلة والبسملة فالتلخيص مأخوذ من قول لا اله الا الله يقال هيل الرجل وهليل إذا قالها وهي الكلمة العليا التي يدور عليها رخي الاسلام والقاعدة التي تنبئ عليها أركان الدين وانظر إلى العارفين وأرباب القلوب كيف يستأثرونها على سائر الأذكار وما ذاك الا لما رأوا فيها من الخواص التي لم يجدوها في غيرها \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) (التعني) (عن

وفضيلة من فهم امن المدفونين من الانبياء وغيرهم قال بعض العلماء وإنما سأل الإذناء ولم يسأل نفسه بيت المقدس لانه مالك



قال فالآن من قريب رب أمتي من الأرض المقدسة رمية بجعر قال رسول الله صلى الله (٣٢٧) عليه وسلم واقبلوا في عنده لا ريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكذب الأجر

خاف أن يكون قبره مشهورا عندهم فينتن به الناس وفي هذا استحباب الدفن في المواضع الناضلة والمواطن المباركة والقبر من مضافين الصالحين والله أعلم قال المازري وقد أنكر بعض اللاحدة هذا الحديث وأنكر تصويره قالوا كيف يجوز على موسى فوق عين ملك الموت قال وأجاب العلماء عن هذا باجوبة أحدها أنه لا يمنع أن يكون موسى صلى الله عليه وسلم قد أذن الله تعالى له في هذه اللطمة ويكون ذلك امتحانا للطلوع والله سبحانه وتعالى يفعل في خلقه ما شاء ويعتصمهم بما أراد والثاني أن هذا على المجاز والمراد أن موسى نظره وحاجه فغلبه بالحجة ويقال فعلى فلان عين فلان إذا غلبه بالحجة ويقال عورت الشيء إذا دخلت فيه نقضا قال وفي هذا ضعف لقوله صلى الله عليه وسلم فرد الله عينه فان قيل أراد رد محبته كان بعدا والثالث أن موسى صلى الله عليه وسلم لم يعلم أنه ملك من عند الله وظن أنه رجل قصده يريد نفسه فدفعه عنهم فأدلت المدافعة إلى فوق عينه لأنه قصدها بالحق وتأييده رواية صكه وهذا جواب الامام أبي بكر بن خزيمة وغيره من المتقدمين واختاره المازري والقاضي عياض قالوا وليس في الحديث تصريح بأنه تعمد فوق عينه فان قيل فقد اعترف موسى حين جاءه ثانيا بأنه ملك الموت فالجواب أنه أتاه في المرة الثانية بعلامة علمهم بالملك الموت فاستسلم بخلاف المرة الأولى والله أعلم (قوله فما توارث يدل من شعرة فالتعش بهاسة) هكذا هو في جميع النسخ توارث ومعناه وارت وستر (قوله في الرواية الثانية فالآن من قريب رب أمتي من الأرض المقدسة رمية بجعر) هكذا هو في معظم النسخ

مالا (الامام الاعظم (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى أبي بكر بن عبد الرحمن المخزومي (عن أبي صالح) ذكوان السمان (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا إله إلا الله قيل التقدير لا إله لنا وفي الوجود قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد وهذا أنكره بعض المتكلمين على النحويين بأن في الحقيقة مطلقة أعظم من نفيها مقيدة فأنهم إذا نفيتم مقيدة كان دالا على سلب الماهية مع القيد وإذا نفيتم غير مقيدة كان نفيها للعقيدة وإذا اتفقت الحقيقة اتفقت مع كل قيد أما إذا نفيتم مقيدة بقيد مخصوص لم يلزم نفيهم أصغر قيد آخر اه وقال أبو حيان لا إله مبنى مع لاقى ووضع رفع على الابتداء وبني الاسم مع لاتصغره معنى من أول التركيب الزجاج هو معرب منصوب بهاء على البناء فالخبر مقدر قال أبو حيان واعترض صاحب المنتخب على النحويين في تقديرهم الخبر في لا إله إلا الله وذكره الشيخ تقي الدين قال وأجاب أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسي في ردى الظمان فقال هذا كلام من لا يعرف لسان العرب فإن الله في موضع المبتدأ على قول سيبويه وعند غيره اسم لا وعلى التقديرين فلا بد من خبر للمبتدأ وللافتقار منه الاستغناء عن الضمائر فاسد وأما قوله إذا لم يضر كان نفيها للالهية فليس بشئ لأن نفي الماهية هو نفي الوجود لان الماهية لا تتصور عندنا إلا مع الوجود فلا فرق بين لاهية ولا وجود وهذا مذاهب أهل السنة خلافا للمعتزلة فانهم يثبتون الماهية عارية عن الوجود وهو فاسد وقوله في كلمة الشهادة لا إله هو في موضع رفع بدلا من لا إله ولا يكون خبرا لان لا إله لا تعمل في المعارف ولوقلنا أن الخبر للمبتدأ وليس للافتقار يصح أيضا لما يلزم عاياه من تنكير المبتدأ وتعريف الخبر قال صاحب المجيد السفاقي قد أجاز الشلوبين في تقييده على المنصل أن الخبر للمبتدأ يكون معرفة وسوغ الابتداء بالنكرة النفي ثم أكد كذا الحصر المستفاد من قوله لا إله إلا الله بقوله (وحده لا شريك له) مع ما فيه من تكثير حسنات الذكرك وقوله وحده حال مؤكدة وتوول بمنفرد لان الحال لا تكون معرفة ولا شريك له حال ثانية مؤكدة معنى الأولى ولا نافية وشريك مبنى مع لاقى الفتح وخبر لا متعلق له (له الملك وله الحمد) بضم الميم (وهو على كل شيء قدير) جملة حالية أيضا ومن منع تعدد الحال جعل لا شريك له حالا من ضمير وحده الموزول بمنفرد وكذلك له الملك حالا من ضمير المجرور في له وما بعد ذلك معطوفات (في يوم مائة مرة كانت له عدل) بفتح العين أي مثل ثواب اعتاق (عشر رقاب) بسكون السين (وكتبت) بالتأنيث وللكشمهني كما في الفتح واليونينية وكتب (له) بالقول المذكور (مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا) بكسر الحاء أي حصنا (من الشيطان يومه ذلك) بنصب يوم على الظرفية (حتى عسى ولم يأت أحد بأفضل مما جاء) وفي رواية عبد الله بن يوسف في باب صفة بليس مما جاءه (الأرجل عمل أكثر منه) الاستثناء منقطع أي لكن رجلا عمل أكثر مما عمل فإنه يزيد عليه أو الاستثناء متصل بتأويل \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الملك بن عمرو) بفتح العين أبو عامر العقدي قال (حدثنا عمر بن أبي زائدة) بضم العين واسم أبي زائدة خالد أوميسرة وهو أخو زكريا بن أبي زائدة الهمداني (عن أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي التابعي الصغير (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الأودى التابعي الكبير الخضر أنه (قال من قال عشرا) أي لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (كان كمن أعتق رقبة من ولد اسمعيل) وعند مسلم كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل صفة رقبة أي حصل له من الثواب ما لو اشترى ولدا من أولاد اسمعيل عليه الصلاة والسلام وأعتقه وأغناخه لأنه أشرف الناس (قال عمر بن أبي زائدة) بالسند السابق وعمر

توارث ومعناه وارت وستر (قوله في الرواية الثانية فالآن من قريب رب أمتي من الأرض المقدسة رمية بجعر) هكذا هو في معظم النسخ

حدثنا أبو اسحق حدثنا محمد بن يحيى حدثنا (٢٢٨) عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ثعلبة بن جابر عن زهير بن حرب حدثنا جابر بن

المثنى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله  
ابن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل  
الهاشمي عن عبد الرحمن الأعرج  
عن أبي هريرة قال بينما هم ودي  
يعرض سلعة له أعطى بها شيئا كرهه  
أولم يرضه شئت عبد العزيز قال لا  
والذي اصطفى موسى عليه السلام  
على البشر قال فسمعه رجل من  
الانصار فطمع وجهه قال تقول  
والذي اصطفى موسى عليه السلام  
على البشر ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم بين أظهرنا قال فذهب  
اليهودى الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال يا أبا القاسم انى  
ذمة وعهدا قال فلان لطم وجهى  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لم اطمت وجهه قال قال يا رسول  
الله والذي اصطفى موسى عليه  
السلام على البشر وأنت بين أظهرنا  
قال فغضب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حتى عرف الغضب في  
وجهه ثم قال لا تغضبوا بين أنبياء الله  
فانه يتفخ في الصور فيصعق من في  
السموات ومن في الارض الا من شاء  
الله قال ثم يتفخ فيه أخرى فاكون  
أول من بعث أو في أول من بعث فاذا  
موسى عليه السلام آخذ بالعرش  
فلا أدري أحوسب بصعقة يوم  
الطور أو بعث قبلى

استبى بالميم والتاوتون من الموت  
وفي بعضها ذاتى بالدال ونونين  
وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه  
وسلم لا تغضبوا بين أنبياء) قد سبق  
بيانه وتاويله مبسوطا في أول كتاب  
الفضائل (قوله صلى الله عليه وسلم  
يتفخ في الصور فيصعق من في  
السموات ومن في الارض الا من  
شاء الله قال ثم يتفخ فيه أخرى

فاكون أول من بعث فاذا موسى عليه السلام آخذ بالعرش فلا أدري أحوسب بصعقة يوم الطور أو بعث قبلى

بضم العين وسقط لابي ذر بن أبي زائدة حدثنا أبو اسحق (وحدثنا عبد الله بن أبي السفر) بفتح  
المهملة والفاء واسمه سعيد بن محمد الثوري الهمداني الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل  
(عن ربيع بن خثيم) بضم الخاء وفتح الميم بعدد تحتية ساكنة قيم ولا يذر عن الربيع بن  
خثيم (مثله) أى مثل رواية أبي اسحق (فقلت للربيع) بن خثيم (من سمعته فقال من عمرو بن  
ميمون) الاودى (فأنت عمرو بن ميمون فقلت من سمعته فقال من ابن أبي ليلى) عبد الرحمن  
(فأنت ابن أبي ليلى فقلت له) (من سمعته فقال من ابن أبي يوب) خاله (الانصاري) الخزرجي (يحدثه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم) وحاصل ان عمرو بن أبي زائدة أسنده عن شيخين أحدهما أبو اسحق  
عن عمرو بن ميمون موقوفا والثاني عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم عن  
عمرو بن ميمون عن ابن أبي ليلى عن أبي يوب مرفوعا (وقال ابراهيم بن يوسف عن ابيه) يوسف  
ابن اسحق (عن) جده (أبي اسحق) عمرو السبيعي أنه قال (حدثني) بالافراد (٤٠) عمرو بن ميمون  
الاودى (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ابن أبي يوب) الانصاري (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
سقط عن النبي الخ لابي ذر وأقادت هذه الرواية التصريح بتحديث عمرو ولا يابى اسحق وأقادت  
أيضا زيادة ذكر عبد الرحمن بن أبي ليلى وأبي يوب في السند (وقال موسى) بن اسمعيل المنقري  
التبوذكي شيخ المؤلف مما وصله أبو بكر بن أبي خيثمة في تاريخه (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغرا  
ابن خالد (عن داود) بن أبي هذيل القشيري البصري (عن عامر) الشعبي (عن عبد الرحمن  
ابن أبي ليلى عن ابن أبي يوب) خالد الانصاري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ  
رواية ابن أبي خيثمة كان له من الاجر مثل من أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل (وقال اسمعيل)  
ابن أبي خالد الاحمسي الجبلي (عن الشعبي) عامر (عن الربيع) بن خثيم (قوله) أى انه موقوف  
قال في الفتح واقتصار البخاري على هذا القدر يوهى انه خالف داود في وصله وليس كذلك وانما  
أراد أنه جاء في هذه الطريق عن الربيع من قوله ثم لما سئل عنه وصله قال وقد وقع لنا ذلك  
واضح في زيادات الزهد لابن المبارك رواية الحسين بن الحسن المروزي قال الحسين حدثنا المعتمر  
ابن سليمان سمعت اسمعيل بن أبي خالد يحدث عن عامر الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول من  
قال لا اله الا الله فذ كرهه بلطف فهو عدل أربع رقاب فقلت عن ترويه فقال عن عمرو بن ميمون  
فلقيت عمر فقلت عن ترويه فقال عن عبد الرحمن بن أبي ليلى فقلت عبد الرحمن فقلت عن  
ترويه فقال عن أبي يوب عن النبي صلى الله عليه وسلم (وقال آدم) بن أبي ايمن شيخ المؤلف  
وعند الدارقطني حدثنا آدم بن إدريس قال قال آدم (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الملك  
ابن ميسرة) الهلالي الكوفي الزرادي (سمعت هلال بن يساف) بفتح التحتية والمهملة مخففة وبعد  
الالف فاء الاشجعي (عن الربيع بن خثيم وعمرو بن ميمون) كلاهما (عن ابن مسعود) عبد الله  
رضي الله عنه (قوله) أى من قوله موقوفا عليه وعند النسائي من رواية محمد بن جعفر عن شعبة  
بسنده السابق هنا عن ابن مسعود قال لأن أقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث وفيه  
أحب الى من أن أعتق أربع رقاب وزاد من طريق منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف عن  
الربيع وحده عن عبد الله بن مسعود يسده الخيرو قال في آخره كان له عدل أربع رقاب من  
ولد اسمعيل (وقال الاعمش) سليمان بن مهران مما وصله النسائي من طريق وكيع عنه  
(وحسين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي مما وصله محمد بن  
الفضل في كتاب الدعاء كلاهما (عن هلال) هو ابن يساف (عن الربيع) بن خثيم (عن عبد الله)  
ابن مسعود رضى الله عنه (قوله) أى من قوله ولفظ الاول عند النسائي عن عبد الله بن مسعود

ولا أقول ان أحد أفضل من يونس بن متى عليه السلام \* وحدثني محمد بن حاتم (٢٣٩) حدثنا يزيد بن هرون - حدثنا عبد العزيز

ابن أبي سلمة بهذا الاسناد سواء  
\* حدثني زهير بن حرب وأبو بكر  
ابن النضر قال حدثنا يعقوب بن  
ابراهيم حدثنا أبي عن ابن شهاب  
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعبد  
الرحمن الاعرج عن أبي هريرة قال  
استبرج رجلان رجل من اليهود  
ورجل من المسلمين فقال المسلم  
والذي اصطفى محمدا صلى الله عليه  
وسلم على العالمين وقال اليهودي  
والذي اصطفى موسى عليه  
السلام على العالمين قال نرفع  
المسلم يده عند ذلك فاطم وجهه  
اليهودي فذهب اليهودي الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بما  
كان من أمره وأمر المسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تخبر وفي علي موسى فان الناس  
يصعقون فاكون أول من يفيق فاذا  
موسى عليه السلام باطش بجنايب  
العرش فلا أدري أكان فيمن صعق  
فاذا قال قبل أم كان ممن استثنى الله  
وفي رواية قال الناس يصعقون فاكون  
أول من يفيق فاذا موسى باطش  
بجنايب العرش فلا أدري أكان فيمن  
صعق فاذا قال قبل أم كان ممن استثنى  
الله تعالى الصعق والصعقة الهلاك  
والموت ويقال منه صعق الانسان  
وصعق بفتح الصاد وضمة واو ذكر  
بعضهم الضم وصعقتهم الصاعقة  
بفتح الصاد والعين وأصعقتهم  
وبنوعيم يقولون الصاعقة بتقديم  
القاف قال القاضي وهذا من اشكل  
الاحاديث لان موسى قد مات  
فكيف تدرك الصعقة وانما تصعق  
الاحياء وقوله ممن استثنى الله تعالى  
يدل على انه كان حيا ولم يأت ان  
موسى رجع الى الحياة ولأنه حتى كما  
جاء في عيسى وقد قال صلى الله عليه وسلم لو كنت ثم لاريتكم قبوره الى جانب الطريق قال القاضي يحتمل ان هذه الصعقة صعقة فرع

قال من قال لا اله الا الله وفيه كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل ولفظ ابن النضر قال  
عبد الله من قال أول النهار لا اله الا الله وفيه كن له كعدل أربع رقاب محررين من ولد اسمعيل  
وقد وقع قوله قال عمر بن أبي زائدة وحدثنا عبد الله بن أبي السفر عقب رواية أبي اسحق عند غير  
أبي ذر في جميع الروايات عن الفريري وكذا في رواية ابراهيم بن أبي معقل النسقي عن البخاري  
وهو الصواب وأما في رواية أبي ذر فتأخرت بعد رواية الاعش وحسين فصار ذلك مشكلا  
لا يظهر منه وجه الصواب كما قاله في الفتح (ورواه) أي الحديث المذكور (ابو محمد  
الحضرمي) بفتح الحاء المهملة وسكون الصاد المجهمة ولا يعرف اسمه وكان خادما لابي أيوب وقال  
المزي اسمه أفلح مولى أبي أيوب وقال الدارقطني لا يعرف الا في هذا الحديث وليس له في الصحيح  
غيره وقد وصله أحمد والطبراني من طريق سعيد بن أبي اياس الجريري عن أبي الورد عمه بن حزن  
القشيري عن أبي محمد الحضرمي (عن أبي أيوب) الانصاري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) وقال فيه (كان كن اعتم رقبة من ولد اسمعيل) وهذا اعني كان كن الخ ثابت في رواية  
ابي ذر كما في الفرع وأصله ولفظ رواية الامام أحمد والطبراني قال أبو أيوب لما قدم النبي صلى الله  
عليه وسلم المدينة نزل على فقال يا أيوب ألا أعلمك قلت بلى يا رسول الله قال ما من عبد يقول اذا  
أصبح لا اله الا الله فذكره الا كتب الله له بها عشر حسنات ومحامنه بها عشر سيئات والا كن له  
عند الله عدل عشر رقاب محررين والا كان في جنة من الشيطان حتى يمسي ولا قالها حين  
يمسي الا كان كذلك قال فقلت لابي محمد أنت سمعته من أبي أيوب قال الله لم سمعته من أبي أيوب  
\* ورواه الامام أحمد ايضا من طريق عبد الله بن يعيش عن أبي أيوب رفعه من قال اذا صلى الصبح  
لا اله الا الله فذكره بالفظ عشر مرات كن له كعدل أربع رقاب وكذب له بهن عشر حسنات  
ومحى عنه بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر درجات وكن له حرزا من الشيطان حتى يمسي  
واذا قالها بعد المغرب فذل ذلك وسنده حسن قال الحافظ بن حجر واختلاف هذه الروايات في عدد  
الرقاب مع اتساع المخرج يقتضي الترجيح فيها فلا اكثر على ذكر أربعة ويجمع بينه وبين حديث  
ابي هريرة ذكره كعشرة كقولها مائة فيكون مقابل كل عشر مرات رقبة من قبل المضاعفة  
فيكون اكل مرة بالمضاعفة رقبة وهي مع ذلك المطلق الرقاب ومع وصف كون الرقبة من ولد  
اسمعيل يكون مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم لانهم اشرف من غيرهم من العرب فضلا عن  
الجمجم وأما ذكر رقبة بالافراد في حديث أبي أيوب فشاذا والمخفوظ أربعة كما مر (قال ابو عبد الله)  
البخاري (والصحيح قول عمرو) بفتح العين (قال الحافظ أبو ذر الهروي صوابه عمر) بضم العين (وهو  
ابن أبي زائدة) وفي اليونانية عقب قول أبي ذر قلت وعلى الصواب ذكره أبو عبد الله البخاري  
في الأصل أي لما قال قال عمر بن أبي زائدة وحدثنا عبد الله بن أبي السفر (كما تراه) في محله  
المذكور (لا عرو) بفتح العين قال في فتح الباري وعند أبي زيد المروزي في روايته الصحيح قول  
عبد الملك بن عمرو وقال الدارقطني الحديث حديث ابن أبي السفر عن الشعبي وهو الذي ضبط  
الاسناد ومروى البخاري ترجيح رواية عمر بن أبي زائدة عن أبي اسحق على رواية غيره عنه وقوله  
قال ابو عبد الله الخ ثبت لابي ذر عن المستملي وهو في الفرع كأصله على هامشه مخرج له في الترفع  
بعد قوله وقال ابراهيم بن يوسف عن أبيه الخ قبل قوله وقال موسى حدثنا وهيب ولم يخرج له  
في اليونانية (باب فضل التسبيح) يعني قول سبحان الله وهو اسم مصدر وهو التسبيح وقيل بل  
سبحان مصدر لانه سمع له فعل ثلاثي وهو من الاسماء اللازمة للاضافة وقد يفرد واذا افرد منع  
الصرف للتعريف وزيادة الالف والنون كقوله

جاء في عيسى وقد قال صلى الله عليه وسلم لو كنت ثم لاريتكم قبوره الى جانب الطريق قال القاضي يحتمل ان هذه الصعقة صعقة فرع

\* وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (٢٣٠) وأبو بكر بن اسحق قال أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني

أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود بمثل حديث إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب \* وحدثني عمرو الناقد حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال جاء يهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم قد لطم وجهه وساق الحديث يعني حديث الزهري غيره قال فلا أدري أكان من صفق فافاق قبل أو أكنفي بصعقة الطور

بعد البعث حين تنشق السموات والارض فتنتظم حينئذ الآيات والاحاديث ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم فافاق لانه انما يقال أفاق من الغشي وأما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتا وأما قوله صلى الله عليه وسلم فلا أدري أفاق قبل فيجتمعه أنه صلى الله عليه وسلم قاله قبل أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله عليه وسلم أول شخص تنشق عنه الارض على الإطلاق قال ويجوز أن يكون معناه أنه من الزمرة الذين هم أول من تنشق عنهم الارض فيكون موسى من تلك الزمرة وهي والله أعلم زمرة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم هذا آخر كلام القاضي (قوله صلى الله عليه وسلم ولا أقول ان أحدا أفضل من يونس بن متى وفي رواية ان الله تعالى قال لا ينبغي لعبدي أن يقول أنا خير من يونس بن متى وفي رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى) قال العلماء هذه الاحاديث تحتمل وجهين أحدهما أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل أن يعلم أنه أفضل من يونس فلما علم ذلك

أقول لما جئني نفسه \* سبحان من علقة الفاجر وجاء منونا كقوله سبحان ثم سبحان يعود له \* وقبلنا سجع الجودي والجد

فقبل صرف ضرورة وقيل هو بمنزلة قبل وبعد ان نوى تعذيبه بقي على حاله وان نكر أعرب منصرفا \* وهذا البيت يساعد على كونه مصدرا لا اسم مصدر لوروده منصرفا ولقائل القول الاول أن يجيب عنه بان هذا انكسر لا معرفة وهو من الاسماء اللازمة لل نصب على المصدرية فلا يتصرف والناصب له فعل مقدّر لا يجوز اظهاره وعن الكسائي انه منادى تقديره يا سبحانك ومنعه جهورا نحوين وهو مضاف الى القول اي سبحت الله ويجوز أن يكون مضافا الى الفاعل أي زمه الله نفسه والاول هو المشهور ومعه تنزيه الله عما يليق به من كل نقص \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن سمى) مولى أبي بكر بن عبد الرحمن الخزومي (عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده (الاول للجال اي سبحان الله متلبس بحمده له من أجل توقيفه على التسبيح في يوم مائة مرة) متفرقة بعضها أول النهار وبعضها آخره أو متوالية وهو أفضل خصوصاً في أوله (حطت عنه خطاياه) التي ينسبها بين الله (وان كانت مثل زبد البحر) وهذا وأمثاله نحو ما طلع عليه الشمس كنيات عبر بها عن الكثرة وقد يشبه هذا ان التسبيح أفضل من التهليل من حيث ان عدد زبد البحر أضعاف أضعاف المائة المذكورة في مقابلة التهليل وأجيب بان ما جعل في مقابلة التهليل من عتق الرقاب يزيد على فضل التسبيح وتكفير الخطايا اذ ورد أن من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل بهذا العتق تكفير جميع الخطايا عموما بعد ما ذكره خصوصاً مع زيادة مائة درجة ويؤيده حديث الفضل المذكور التهليل وانه أفضل ما قاله هو والنبليون من قبله ولان التهليل صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له ومنطوق سبحان الله تنزيه ومفهومة توحيد ومنطوق لا اله الا الله توحيد ومفهومة تنزيه فيكون أفضل من التسبيح لان التوحيد أصل والتنزيه ينشأ عنه \* والحديث أخرجه الترمذي في الدعوات والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه في ثواب التسبيح \* وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) أبو خيثمة النسائي بالنون والمهملة وتحقيف الميم ابن القعقاع (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن محمد الضبي (عن عمارة) بضم المهملة وتحقيف الميم ابن القعقاع (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير الجبلي الكوفي (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال كلمتان خفيفتان أي كلامان من إطلاق الكلمة على الكلام والخفة مستعارة من السهولة (على اللسان ثقيلتان) حنيفة (في الميزان) لان الاعمال تجسم أو الموزون مما تفهم الحديث البطاقة المشهور (حييتان) أي محبوبتان (الى الرحمن) أي يحب فأنلهما فيجزل له من مكارمه ما يليق بفضل وخص لفظ الرحمن إشارة الى بيان سهو رحمة حيث يجازى على العمل القليل بالثواب الجزيل (سبحان الله العظيم سبحان الله وبحمده) كذا هنا بتقديم سبحان الله العظيم على سبحان الله وبحمده وكرر التسبيح طلبا للتأكيّد واعتناء بشأنه \* ومباحث هذا الحديث من الأعراب والبديع والمعاني وغير ذلك من اللطائف والأسرار الشريفة تأتي ان شاء الله تعالى يعون الله وتوفيقه في آخر الكتاب \* والحديث أخرجه أيضا في الايمان والندور وآخر الكتاب ومسلم في الدعوات والترمذي فيه أيضا والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه في ثواب التسبيح (باب فضل ذكر الله عز وجل) باللسان بالاذكار المرغوب فيها شرعا ولا كثر منها كالباقيات الصالحات والحوقة والحسبة والبسلة والاستغفار وقراءة القرآن بل هي أفضل والحديث ومدا رسة

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي (٣٣١) حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن

أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخيروا بين الأنبياء وفي حديث ابن غير عن عمرو بن يحيى حدثني أبي حدثنا هدا بن خالد وشيبان بن فروخ قال حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت البناني وسليمان التيمي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت وفي رواية هدا بن مررت على موسى ليلة أسري بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره \* وحدثنا علي بن خنيسم أخبرنا عيسى يعني ابن يونس ح وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جابر كلاهما عن سلمان التيمي عن أنس ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سلمان عن سفيان عن سلمان التيمي قال سمعت أنس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت على موسى وهو يصلي في قبره وزاد في حديث عيسى مررت ليلة أسري بي قال أنا سيد ولد آدم ولم يقل هنا إن يونس أفضل منه أو من غيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم والثاني أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا جبراً عن أن يقبل أحد من الجاهلین شيأ من حط مرتبة يونس صلى الله عليه وسلم من أجل ما في القرآن العزيز من قصته قال العلماء وما جرى ليونس صلى الله عليه وسلم لم يحطه من النبوة مثقال ذرة وخص يونس بالذکر لما ذكرناه من ذكره في القرآن بما ذكره وأما قوله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لعبدا أن يقول أنا خير من يونس قال نعم في أن يقبل يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويقبل يعود إلى القائل أي لا يقول ذلك بعض الجاهلین من المجتهدين في عبادة أو علم أو غير ذلك من الفضائل فإنه لو بلغ من الفضائل ما بلغ لم يبلغ درجة النبوة ويؤيد هذا التأويل الرواية التي قبلوها

العلم ومناظرة العلماء وهل يشترط استحضار الذكركم على الذكركم أم لا يقول أنه يؤجر على الذكركم باللسان وإن لم يستحضر معناه فم يشترط أن لا يقصد به غير معناه ولا اكمل أن يتفق الذكركم بالقلب واللسان وأكمل منه استحضار معنى الذكركم وما اشتمل عليه من تعظيم المذکور وفي المتن أنص عنه تعالى وقسم بعض العارفين الذكركم إلى أقسام سبعة ذكر العيين بالبكاء والاذنين بالصغا واللسان بالشاء واليدين بالعطاء والبدن بالوفاء والقلب بالخوف والرجاء والروح بالتسليم والرضا ذكره في الفتح \* وبه قال (حدثنا) ولا يذکر حدثنا بالافراد (محمد بن العلاء) أبو كريب الهمداني الحافظ قال (حدثنا أبو اسامة) جاد بن سلمة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن) جده (أبي بردة) بضم الموحدة وفتح الراء (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل الذي يذكركم ربك والذي لا يذكركم) زاد أبو ذر بعده هذره (مثل الحي والميت) بفتح الميم والمثناة في مثل في الموضوعين شبه الذكركم بالحي الذي يزين ظاهره بنور الحياة واشراقها فيه وبالتصرف التام فيما يريد وباطنه بنور العلم والفهم والادراك كذلك الذي يزين ظاهره بنور العلم والطاعة وباطنه بنور العلم والمعرفة فقلبه مستقر في حظيرة القدس وسره في مخدع الوصل وغير ذلك كما عاين ظاهره وباطن باطنه قاله في شرح المشكاة \* والحديث رواه مسلم عن أبي كريب وهو محمد بن العلاء شيخ البخاري فيه بسنده المذکور بلفظ مثل البيت الذي يذكركم الله فيه والبيت الذي لا يذكركم الله فيه مثل الحي والميت وكذا أخرجه الاسماعيلي وابن حبان في صحيحه عن أبي يعلى عن أبي كريب فاعمل البخاري رواه بالمعنى فإن الذي يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لا المسكن فهو من باب ذكر المحل وإرادة الحال \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن سعيد لا يذکر قال (حدثنا جري) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الأعشى) سليمان (عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ملائكة) زاد الاسماعيلي وابن حبان ومسلم فضلاً بسكون الضاد وضم الفاء جمع فاضل كثر وزاد وقيل بفتح الفاء وسكون الضاد زيادة على الحفظ وغيرهم من المرتين مع الثلاث لا وظيفة لهم إلا خلق الذكركم وقيل في ضبطها غير ذلك وهذه اللفظة ليست في صحيح البخاري هنا في جميع الروايات ولمسلم سيارة فضلاً (بطوفون في الطرق يلتصقون أهل الذكركم) ولمسلم من رواية سهل بن تغون مجالس الذكركم (فاذا وجدوا قومًا يذكرون الله عز وجل) (تنادوا لهلوا) أي تعالوا (إلى حاجتكم قال يحضونهم) بفتح التحتية وضم الحاء المهملة بطوفون ويدورون حولهم (بأجنتهم إلى السماء الدنيا) قال المظهر الباء للتعدي يعني يدورون أجنتهم حول الذكركم وقال الطيبي الظاهر أنهم للاستئمانه كما في قولك كتمت بالقلم لأن حقه الذي ينتهي إلى السماء انما يستقيم بواسطة الاجنحة ولا يذکر عن الكشمهني إلى سماء الدنيا (قال قيس ألهم ربهم عز وجل وهو أعلم منهم) أي أعلم من الملائكة بحال الذكركم ولا يذکر عن الكشمهني أعلم بهم أي بالذكركم وبالاجنحة حاله قال في شرح المشكاة والاحسن أن تكون معترضة أو تميم صيانة عن التوهم وفائدة السؤال مع العلم بالمسؤول التعريض بالملائكة ويقولهم في بني آدم أتجعل فيهم من يفسد فيها الخ ما يقول عبادي قالوا يقولون ولا يذکر قال تقول أي الملائكة (يسجدونك ويكبرونك ويحمدونك) يقولون سبحان الله والله أكبر والحمد لله (ويحمدونك) بالجيم وزاد في رواية سهل ويهللونك وفي حديث البراء عن أنس يعظمون آلاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك ويسلمونك (قال فيقول) عز وجل (هل رأوني قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول) تعالى (كيف) ولغير أبي ذر وكيف

المجتهدين في عبادة أو علم أو غير ذلك من الفضائل فإنه لو بلغ من الفضائل ما بلغ لم يبلغ درجة النبوة ويؤيد هذا التأويل الرواية التي قبلوها

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى ومحمد (٣٣٢) بن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم قال سمعت

(لورأوفى قال يقولون لورأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تعجدا) وزاد أبو ذر عن الكشي عن أبي  
وتحميدا (وأكثر لك تسبيحا) وزاد الاسماعيلي وأشد لك ذكرا (قال يقول غيايسألوني) ولا يذر  
فيه قول غيايسألوني بزيادة الفاء والنون (قال يسألونك الجنة قال يقول) تعالى (وهل رأوها قال  
يقولون لا والله يارب ما رأوها قال يقول) ولا يذرفيه قول (فكيف لو أنهم رأوها قال يقولون لو أنهم  
رأوها كانوا أشد عليها حرصا وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة قال) تعالى (فمَن يَعُوذُونَ قال  
يقولون من النار قال يقول) تعالى (وهل رأوها قال يقولون لا والله ما) ولا يذروا والله يارب  
ما (رأوها قال يقول) تعالى (فكيف لو رأوها قال يقولون لو رأوها كانوا أشد منها فراقا وأشد لها  
مخافة) وهذا كله فيه تقريب للملائكة وتبيينه على أن تسبيح بني آدم وتقدسيهم أعلى وأشرف  
من تقدسيهم لحصول هذا في عالم الغيب مع وجود الموانع والصوارف وحصول ذلك للملائكة في  
عالم الشهادة من غير صارف (قال فيقول) تعالى (فأشهدكم أني قد غفرت لهم) زاد في رواية سميل  
وأعطيتهم ما سألوا (قال يقول ملائكة من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء الحاجة) وفي رواية  
سميل قال يقولون رب فيهم فلان عبد خطا انما امر بخاس معهم وزاد قال وله قد غفرت قال في  
شرح المشكاة قوله انما امر مشكل لان انما توجب حصر ما بعد ما في آخر الكلام كما تقول انما  
يجب مزيدا وانما يزيد يجب ولم يصرح هنا غير كلمة واحدة وكذلك قوله وله قد غفرت يقتضي  
تقديم الظرف على عاملة اختصاص الغفران بالمآثر دون غيره وليس كذلك وأجاب بأن في التركيب  
الاول تقديم ما وتاخير أي انما فلان مر أي ما فعل فلان المرور والخلوس عقبه يعني ما ذكر الله  
تعالى ثم قال فان قلت لم يجعل الضمير في م بارزا ليكون الحصر فيه وأجاب بأنه لو أراد هذا لوجب  
الابراز ولئن سلم لادى الى خلاف المقصود وان المرور مخصص في فلان لا يتعدى الى غيره وهو حذف  
وفي التركيب الثاني الواو للعطف وهو يقتضي معطوفا عليه أي قد غفرت لهم وله ثم أتبع غفرت  
تأكيدا وتقريرا (قال) تعالى (هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم) وسقط لفظ بهم لابي ذر يعني ان  
مجالستهم مؤثرة في الجليس وليس لهم القوم لا يشقى بهم جليسهم وتعرف الخبر يدل على الكمال  
أي هم القوم كل القوم الكاملون فيما هم فيه من السعادة فيكون قوله لا يشقى بهم جليسهم  
استثنا فالبيان الموجب وفي هذه العبارة مبالغة في نفي الشقاء عن جليس المذكورين فلو قيل بسعد  
بهم جليسهم لكان ذلك في غاية الفضل لكن التصريح بنفي الشقاء أبلغ في حصول المقصود (رواه)  
أي الحديث المذكور (شعبة) بن الحجاج (عن الاعشى) سليمان بن مهران بسنده المذكور  
(ولم يرفعه) الى النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وصله أحمد (ورواه سميل) بضم السين وفتح الهاء  
(عن أبيه) أي صالح السمان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
وصله مسلم وأحمد (باب فضل قول لا حول ولا قوة الا بالله) في اعرابه ونحوه ما تكررت فيه  
لا التافية للجنس مع اسمها الوجهة الخمسة المقررة في كتب العربية فتح الاول وفي الثاني وهو اسم  
لا الثانية ثلاثة أوجه الفتح بناء على النصب والرفع اعرابا لفتح على انه ركب مع لا الاول والرفع  
على افعال لا الثانية أو افعالها عمل ليس والنصب على العطف على محل اسم لا الاولى واهمال  
الثانية ورفع الاول فيمتنع النصب في الثاني ويجوز فيه الفتح بناء على افعال لا الثانية أو الرفع باعمالها  
أو افعالها عمل ليس فهي خمسة فتح الاول والثاني معا ورفعهما معا وفتح الاول ورفع الثاني وعكسه  
وفتح الاول ونصب الثاني \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن) المروزي قال (أخبرنا  
عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا سليمان بن طرخان (اليماني) البصري (عن أبي  
عثمان) عبد الرحمن بن مل (النهدي (عن أبي موسى الأشعري) رضي الله عنه أنه (قال أخذ النبي

محمد بن عبد الرحمن يحدث عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال يعني الله تبارك وتعالى لا ينبغي  
لعبدي وقال ابن مثنى اعبد أن يقول  
أنا خير من يونس بن متى صلى الله عليه  
وسلم قال ابن أبي شيبة محمد بن جعفر  
عن شعبة \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن  
بشار واللفظ لابن مثنى قالوا حدثنا  
محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة  
قال سمعت أبا العالية يقول حدثني  
ابن عم نبيكم صلى الله عليه وسلم  
يعني ابن عباس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال ما ينبغي لعبدي أن يقول  
أنا خير من يونس بن متى ونسبه الى  
أبيه \* حدثنا زهير بن حرب ومحمد  
ابن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالوا  
حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله  
أخبرني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه  
عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله  
من أكرم الناس قال ألقاهم قالوا  
ليس عن هذا نسألك قال فيوسف  
نبي الله بن نبي الله بن خليل الله قالوا  
ليس عن هذا نسألك قال فعن معاذ بن  
العرب نسألوني خيارهم في الجاهلية  
خيارهم في الاسلام اذا فقهوا

قوله تعالى لا ينبغي لعبدي أن يقول  
أنا خير من يونس بن متى والله أعلم  
(قوله صلى الله عليه وسلم مررت  
على موسى وهو قائم يصلي في قبره)  
هذا الحديث سبق شرحه في أواخر  
كتاب الايمان عند ذكر موسى  
وعيسى صلى الله عليه وسلم

\* (باب من فضائل يوسف صلى الله  
عليه وسلم) \*

(قوله قيل يا رسول الله من أكرم  
الناس قال ألقاهم الله قالوا ليس عن  
هذا نسألك قال فيوسف نبي الله ابن

نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معاذ بن العرب نسألوني خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) صلى

ابن خليل الله وهذه الرواية هي  
 الاصل وأما الاولى فمختصرة منها  
 فانه يوسف بن يعقوب بن اسحق بن  
 ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم  
 فنسبه في الاولى الى جده ويقال  
 يوسف بضم السين وكسر هاو فتحها  
 مع الهمز وزكه فهي ستة اوجه  
 قال العلماء وأصل الكرم كثرة الخير  
 وقد جمع يوسف صلى الله عليه وسلم  
 مكارم الاخلاق مع شرف النبوة  
 مع شرف النسب وكونه نبيا ابن  
 ثلاثة انبياء متناسلين أخذهم  
 خليل الله صلى الله عليه وسلم وانضم  
 اليه شرف علم الرؤيا وعمدته فيه  
 ورياسة الدنيا وملكتها بالسيرة  
 الجميلة وحياطة للرعية وعموم  
 نفعه اياهم وشقيقته عليهم وانقاذ  
 اياهم من تلك السنين والله أعلم قال  
 العلماء لما سئل صلى الله عليه وسلم  
 أي الناس أكرم أخذهم بناكمل  
 الكرم وأعمه فقال اتقاهم لله  
 وقذركرنا ان أصل الكرم كثرة  
 الخير ومن كان متقيا كان كثيرا الخير  
 وكثير الفائدة في الدنيا وصاحب  
 الدرجات العلى في الآخرة فلما قالوا  
 ليس عن هذا أنسألك قال يوسف  
 الذي جمع خيرات الآخرة والدنيا  
 وشرفهما فلما قالوا ليس عن هذا  
 نسأل فهم عنهم ان من ادهم قبائل  
 العرب قال خيارهم في الجاهلية  
 يبارهم في الاسلام اذا فقهوا ومعناه  
 ان أصحاب المروآت ومكارم الخلاق  
 في الجاهلية اذا أسلوا وفقهوا ففهم  
 قوله الوجوه الخمسة في نحو لا حول  
 ولا قوة فيه نظر فان أصم مفعول  
 عون وليس اسم لا حتى يتأق جريان  
 الوجوه المتقدمة في لا حول اه  
 قوله وهذا الحديث أخرجه  
 مسلم في الدعوات الى قوله ولم يقع في  
 اناي هامش نسخة متعددة فبينه اه

(٣٠) قسطاني (تاسع) شئ من طرق الحديث هذا كله مضروب عليه في خط الشارح كـ



حدثنا هاد بن خالد حدثنا حماد بن سلمة (٣٣٤) عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

كان زكريا نجارا حدثنا عمرو بن محمد السائد واهب بن ابراهيم الحنظلي وعبيد الله بن سعيد ومحمد ابن أبي عمر المكي كلهم عن ابن عيينة واللفظ لابن أبي عمر

خبر الناس قال القاضي وقد تضمن الحديث في الاجوبة الثلاثة ان الكرم كله عمومه وخصوصه ومجمله ومبينه انما هو بالدين من التقوى والنبوة والاعراق فيهما والاسلام مع الفقه ومعنى معادن العرب اصولها وفقهها وبضم القاف على المشهور وروحى كسرهما أى صاروا فقهاء عالمين بالاحكام الشرعية الفقهية والله أعلم

\*(باب من فضل زكريا صلى الله عليه وسلم)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم كان زكريا نجارا) فيه جواز الصنائع وان النجارة لا تسقط المرواة وانها صنعة فاضلة وفيه فضيلة زكريا صلى الله عليه وسلم فانه كان صانعاً يأكل من كسبه وقد ثبت قوله صلى الله عليه وسلم أفضل مأكل الرجل من كسبه وان نبى الله داود كان يأكل من عمل يده وفي زكريا خمس لغات المد والقصور كرى بالتشديد والتخفيف وزكريا كعلم

\*(باب من فضائل الخضر صلى الله عليه وسلم)\*

جهور العلماء على انه حي موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تستر وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح هو حي عند جماهير العلماء

في رواية صفوان أيضا الحاكم بدل الحكم والقريب بدل الرقيب والمولى بدل الوال والاحد بدل المغنى وعند البيهقي وابن منده من طريق موسى بن أيوب عن الوليد المغيث بالمعجمة والمثلثة بدل المقيت بالقاف والمثناة ووقع بين رواية زهير عن موسى بن عقبة عن الأعرج عن أبي هريرة عند أبي الشيخ وابن ماجه وابن أبي عاصم والحاكم وبين رواية صفوان عن الوليد بمخالفة في ثلاثة وعشرين اسما فليس في رواية زهير القنح القهار الحكم العدل الحبيب الخليل المحصى المقتدر المقدم المؤخر البر المنتقم الغنى النافع الصبور البديع الغفار الحفيظ الكبير الواسع الاحد مالك الملائ ذوالجلال والاكرام وذكريا بدل الرب القدر الكافي القاهر المبين بالوحدة الصادق الجميل البادئ بالعدل القديم البارئ بشديد الرأى الوفى البرهان الشديد الواقى بالقاف التقدير الحافظ العادل العلى العالم الاحد الا بدو التور ذو القوة \* ولم يقع في شيء من طرق الحديث سرد الاسماء الا في رواية الوليد بن مسلم عند الترمذى وفي رواية زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجه والطريقان يرجعان الى رواية الأعرج وفيه اختلاف شديد في سرد الاسماء والزيادة والنقص \* ووقع سرد الاسماء أيضا في طريق ثالثة عند الحاكم في مستدركه وجعفر القرطبي في الذكر من طريق عبد العزيز بن الحصين عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة وقول الخلف العلماء في سرد الاسماء هل هو مرفوع أو مدرج في الخبر من بعض الرواة فذهب الى الأخير جماعة مستدلين بجلو أكثر الروايات عنه مع الاختلاف والاضطراب قال البيهقي ويحتمل أن يكون التعمين وقع من بعض الرواة في الطريقين معا ولذا وقع الاختلاف الشديد بينهم ما ولا تترك الشيطان تخريب التعمين وقال الترمذى بعد أن أخرجه من طريق الوليد هذا حديث غريب حدثنا به غير واحد عن صفوان ولا نعرفه الا من حديث صفوان وهو ثقة وقدرى من غير وجه عن أبي هريرة ولا نعلم في كثير من الروايات ذكر الاسماء الا في هذه الطريق وقد روى بإسناد آخر عن أبي هريرة فيه ذكر الاسماء وليس له سند صحيح وقال الداودى لم يثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم عين الاسماء المذكورة وليس المراد من الحديث حصر الاسماء في التسعة والتسعين ففي حديث ابن مسعود عند أحمد وصححه ابن حبان أسأل بكلى اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك قال القرطبي ويدل على عدم الحصر أن أكثرها صفات وصفات الله لا تتناهى وهل الاقتصار على العدد المذكور معقول أو تعبد لا يعقل معناه وقيل ان أسماء تعالى مائة استأثر الله تعالى بها أحدها وهو الاسم الاعظم فلم يطع عليه أحدا فكانه قيل مائة لكن واحدها عند الله وجرم السهيلي بانها مائة على عدد درج الجنة والذي يكمل المائة الله واستدل بهذا الحديث على ان الاسم عين المسمى أو غيره وهى مسئلة مشهورة سبق القول فيها أول هذا المجموع ويأتى ان شاء الله تعالى من يدل لذلك في محله بعون الله \* واختلف هل الاسماء الحسنى بوقفية بمعنى انه لا يجوز لاحد ان يشتق من الافعال الثابتة لله اسما الا اذا ورد نص به في الكتاب والسنة فقال الامام خزانة المشهور عن أصحابنا انه توقيفية وقال القاضي أبو بكر والغزالي الاسماء توقيفية دون الصفات قال وهذا هو المختار وقال الشيخ أبو القاسم التشيرى في كتاب مفاتيح الحج ومصابيح النهج أسماء الله تعالى تؤخذ توقيفا ويراعى فيها الكتاب والسنة والاجماع فكل اسم ورد في هذه الاصول وجب اطلاقه في وصفه تعالى وما لم يرد فيها لا يجوز اطلاقه في وصفه وان صح معناه وقال الزجاج لا ينبغي لاحد ان يدعو بحال يصف به نفسه فيقول يا رحيم لا يافيق ويقول يا أقوى لا يا جليلا وقال الامام قال أصحابنا ليس كل ما صح معناه جاز اطلاقه عليه سبحانه وتعالى فانه الخالق للاشياء كلها ولا يجوز أن يقال يا خالق الذئب والقردة

والصالحين والعامه معهم في ذلك قال وانما شذبانكاره بعض المحدثين قال الخبرى المفسر وأبو عمرو وهونى واختلافه وفى كونه وورد

حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس (٣٣٥) ان نوحا البكالي يزعم ان موسى عليه السلام

وورد وعلم آدم الاسماء كلها وعلم ما لم تكن تعلم ولا يجوز يا معلم قال ولا يجوز عندي يا محب وقد ورد بحسبهم ويحجمونه فان قلت ما ورد في شرح السنة عن أبي أمية قال انه رأى الذي يظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعني أعالجه فاني طيب فقال أنت رفيق والله هو الطيب هل هو إذن منه صلى الله عليه وسلم في تسمية الله تعالى بالطيب فالجواب لا لوقوعه مقابلا لقوله فاني طيب مشاكلة وطبا فالجواب على السؤال كقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وهل يجوز تفضيل بعض أسماء الله تعالى على بعض فتع من ذلك أبو جعفر الطبري وأبو الحسن الأشعري والقاضي أبو بكر الباقلاني لما يؤول ذلك الى اعتقاد نقصان المفضول عن الافضل وجلا ما ورد من ذلك على ان المراد بالاعظم العظيم وان أسماء الله تعالى عظمية وقال ابن حبان الاعظمية الواردة المراد بها رتبها وقيل الاعظم كل اسم دعا العبد به به مستغفرا بحيث لا يكون في فكره حائل ثم ذكر غير الله فانه يستجاب له وقيل الاسم الاعظم ما استأثر الله به وأثبتته آخرون معينا واختلافوا فيه فقيس هو لفظة هو نقله الفخر الرازي عن بعض أهل الكشف وقيل الله وقيل الله الرحمن الرحيم وقيل الرحمن الرحيم والحي القيوم وقيل الحي القيوم وقيل الختان المنان بديع السموات والارض ذوالجلال والاكرام ٣٠ رآه رجل مكتوبا في الكواكب في السماء وقيل ذوالجلال والاكرام وقيل الله لا اله الا هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وقيل رب رب وقيل دعوة ذي النون لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل هو الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم نقله الفخر الرازي عن زين العابدين أنه سأل الله ان يعلمه الاسم الاعظم فعلمه في النوم وقيل هو مخفي في الاسماء الحسنى وقيل وهو الرابع عشر كلمة التوحيد نقله القاضي عياض اهـ ملخصا من الفتح وبالله التوفيق (باب الموعظة ساعة بعد ساعة) خوف السامة \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص ابن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (شقيق) أبو وائل ابن سلمة قال كان نضر عبد الله يعني ابن مسعود رضى الله عنه (اذ جاء من يدين معاوية) العباسي الكوفي التابعي وليس له في الصحيحين ذكر الا في هذا الموضع (فقلنا) له (الا) بالتخفيف (تجاس) يا يزيد قال لا والله لا أدخل منزل ابن مسعود (فاخرج اليكم صاحبكم) عبد الله بن مسعود (والا) أي وان لم أخرجه (جئت انا جلست) معكم وفي مسلم من طريق أبي معاوية عن الاعمش عن شقيق فقلنا أعلمه بمكانه فدخل عليه (فخرج عبد الله بن مسعود) وهو أخذ بيده) يزيد (فقام علينا فقال) جوابا لقوله هم وددنا انك لو تكرنا كل يوم كما مر في العلم (اما) بالتخفيف (ان) بفتح الهمزة والموحدة (عكانكم ولكنكم) يعني من الخروج اليكم) للموعظة (ان) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتخولنا بالخاء المعجمة يتعهدنا بالموعظة في الايام يعني يذكرنا أياما ويركنا أياما (كراهية السامة علينا) أي ان تقع منا السامة فقامه صلى الله عليه وسلم بنا وحسنا في التوصل الى تعليمنا لنا خذ عنه بنشاط فان التعليم بالتدرج أدى الى الثبات وضمن السامة معنى المشقة فعداها بعلى والله الموفق \* هذا آخر كتاب الدعاء فرغ من مؤلفه أحد القسطلاني بعد صلاة العشاء في الليلة المسقرة صباحا عن يوم الاربعاء الثامن والعشرين من جمادى الآخرة سنة أربع عشرة وتسعمائة أعانه الله على اتمامه ونفع بهوا الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

(كتاب الرقاق) \*

كسر الراء وبالقافين بينهما ألف جمع رقيق وهو الذي فيه رقة وهي الرحمة ضد الغلظة قال

مرسلا وقال القشيري وكثيرون هو ولي وحكي الماوردي في نفسه فيه ثلاثة أقوال أحدها نبي والثاني ولي والثالث انه من الملائكة وهذا غريب باطل قال المازري اختلاف العلماء في الخضر هل هو نبي أو ولي قال واحتج من قال بنبوته بقوله وما فعلته عن أمري فدل على انه نبي أو حي اليه وبانه أعلم من موسى ويعدان يكون ولي أعلم من نبي وأجاب الآخرون بانه يجوز ان يكون قد أوحى الله الى نبي في ذلك العصر ان يأمر الخضر بذلك وقال الشعبي المفسر الخضر نبي معصي على جميع الاقوال محجوب عن الابصار يعني عن أبصار أكثر الناس قال وقيل انه لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وذكر الشعبي ثلاثة اقوال في ان الخضر كان في زمن ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم أم بعده بقليل أم بكثير وكنية الخضر أبو العباس واسمه بليما جو حدة مقتوحة ثم لام سامة ثم منسنة تحت ابن مسكان بفتح الميم واسكان اللام وقيل كليان قال ابن قتيبة في المعارف قال وهب بن منبه اسم الخضر بليمان مسكان بن فالخ بن عامر بن شالح بن ارغش بن سام بن نوح قالوا وكان أبوه من الملوك واختلفوا في تلقيبه بالخضر فقال الاكثرون لانه جلس على فسرة بيضاء فصارت خضراء والفرة وجه الارض وقيل لانه كان اذا صلى اخضر فاحوله والصواب الاول فقد صح في البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سمي الخضر انه جلس على فسرة فاذا هي تمتر من خلفه خضراء وبسطت أحواله في تهذيب الاسماء واللغات والله اعلم (قوله ان نوحا البكالي)

٣٥ هـ ساقط يعلم من الفتح وهو الحي القيوم وقيل هو بديع السموات والارض ذوالجلال والاكرام رآه رجل الخ وبذلك يتم الاقوال أربعة عشر اهـ

صاحب بن إسرائيل ليس هو موسى صاحب (٢٣٦) الخضر عليه السلام فقال كذب عدو الله سمعت أبي بن كعب يقول سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
قام موسى عليه السلام خطيباً في بني  
إسرائيل فسئل أي الناس أعلم  
قال أنا أعلم قال فعتب الله عليه اذ لم  
يرد العلم اليه

هكذا ضبطه الجمهور بكسر الموحدة  
وتخفيف الكاف ورواه بعضهم  
بفتحها وتشديد الكاف قال  
القاضي هذا الثاني هو ضبط أكثر  
الشيوخ وأصحاب الحديث قال  
والصواب الأول وهو قول المحققين  
وهو منسوب إلى بني بكال بطن من  
حبر وقيل من همدان ونوف هذا  
هو ابن فضالة كذا قاله ابن دريد  
 وغيره وهو ابن امرأة كعب الأحمار  
وقيل ابن أخيه والمشهور الأول  
قاله ابن أبي حاتم وغيره قالوا وكنيته  
أبو يزيد وقيل أبو رشيد وكان عالماً  
حكماً قاضياً وأما ما لاهل دمشق  
(قوله كذب عدو الله) قال العلماء  
هو على وجه الأغلاط والزجر عن  
مثل قوله لانه يعتقد انه عدو الله  
حقيقة إنما قاله مبالغة في إنكار  
قوله الخائفة قول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكان ذلك في حال  
غضب ابن عباس لشدة إنكاره  
وحال الغضب تطلق الألفاظ ولا  
تراد بها حقائقها والله أعلم (قوله  
أنا أعلم) أي في اعتقاده والافتكان  
الخضر أعلم منه كما صرح به في  
الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم  
فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه)  
أي كان حقه أن يقول الله أعلم فان  
مخلوقات الله تعالى لا يعلمها الا هو  
قال الله تعالى وما يعلم جنود ربك  
الا هو واستدل العلماء بسؤال  
موسى السبيل إلى لقاء الخضر صلى  
الله عليه ما وسلم على استحباب  
الرجلة في طلب العلم واستحباب  
الاستكثار منه وأنه يستحب للعالم أن كان من العلم

في الكواكب أي كتاب الكلمات المرققة للقلوب ويقال للكثير الحيامر ووجهه أي استجيا  
وقال الراغب متى كانت الرقة في جسم فضدها الصفاقة كثوب صديق وثوب رفيق ومتى كانت  
في نفس فضدها الفسوة كرفيق القلب وقاسمه وغير جماعة منهم النسائي في سننه الكبرى  
يقولهم كتاب الرقائق وكذا في نسخة معتمدة من رواية النسائي عن البخاري والمعنى واحد  
وسميت أحاديث الباب بذلك لان فيها من الوعظ والتنبيه ما يجعل القلب رقيقاً ويحدث فيه الرقة  
(\*) (الصحة والفرغ ولا يعيش الا عيش الآخرة) كذا في الأبي ذر عن الجوى وسقط عنه عن الكشميني  
والمستمل للصحة والفرغ ولا في الوقت كما في الفتح باب لا يعيش الا عيش الآخرة ولكريمة  
عن الكشميني ما جاء في الرقاق وأن لا يعيش الا عيش الآخرة وزاد في الفرع كصلى له باب ما جاء  
في الرقاق وأن لا يعيش الا عيش الآخرة وفيهما أيضاً باب لا يعيش الا عيش الآخرة  
(بسم الله الرحمن الرحيم) وفي الفتح كاليونانية تقديم البسملة على الكتاب \* وبه قال (حدثنا  
المكي بن إبراهيم) التميمي البجلي ٣ كذا لاكثر بالالف في أوله وهو اسم بلفظ النسب وهو من  
الطبيعة العلما من شيوخ البخاري قال (أخبرنا عبد الله بن سعيد) بكسر العين (هو) أي سعيد  
(ابن أبي هند) القزاري مولى هرة بن جندب (عن أبيه) سعيد بن أبي هند (عن ابن عباس  
رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم نعمتان) تثنية نعمة وهي الحالة الحسنة  
وقال الامام نضر الدين المنفعة المفعولة على جهة الاحسان الى الغير وزاد الدارمي من نعم الله  
(مغبون فيهما) أي في النعمتين (كثير من الناس) رفعه بالابتداء وخبره مغبون مقدم ما والجملة خبر  
نعمتان وهما (الصحة) في البدن (والفرغ) من الشواغل بالمعاش المانع له عن العبادة والغنى  
بفتح الغين المعجبة وسكون الموحدة المنتص في البيع وتجريكها في الرأي أي ضعف الرأي قال  
في الكواكب فكأنه قال هذان الامر ان اذ لم يستعلا فيما ينبغي فقد غن صاحبهما فها أي  
بأعهم ما يجنس لا تحمد عاقبته أوليس له رأي في ذلك البتة فقد يكون الانسان صحيحاً ولا يكون  
متفرغاً للعبادة لا شغلاً بالمعاش وبالعكس فاذا اجتمع الصحة والفرغ وقصر في نيل الفضائل  
فذلك الغنى كل الغنى لان الدنيا سوق الارباح ومن رعة للآخرة وفيها التجارة التي يظهر ربحها  
في الآخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة مولاه فهو المغبوط ومن استعملهما في معصية الله  
فهو المغبون لان الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها السقم ولولم يكن الا الهرم \* والحديث  
أخرجه الترمذي في الزهد والنسائي في الرقائق وابن ماجه في الرقائق (قال عباس) بالموحدة  
المشددة آخره مهملة ابن عبد العظيم (العنبري) البصري الحافظ أحد شيوخ البخاري (حدثنا  
صفوان بن عيسى) الزهري (عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند) ولا في ذر هو ابن أبي هند (عن أبيه)  
سعيد السابق أنه (قال سمعت ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل الحديث  
السابق \* ورواه ابن ماجه عن العباس العنبري \* وبه قال (حدثنا) ولا في ذر حدثني (محمد بن بشار)  
بالموحدة والمجدة المشددة المقنوتين بن دار قال (حدثنا غندر) ولا في ذر محمد بن جعفر بدل قوله  
غندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن معاوية بن قرة) بن اياس المزني (عن انس) رضي الله عنه  
(عن النبي) ولا في ذر عن المستمل أن النبي (صلى الله عليه وسلم قال) عند حفر الخندق متعباً يقول  
ابن رواحة (اللهم لا عيش الا عيش الآخرة \* فأصل الانصار والمهاجرة) بكسر الجيم وسكون  
الهاء كهاء الآخرة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذر حدثنا (أحمد بن المقدم) بكسر الميم  
وسكون القاف وبعد الدال المهملة ألف فقيم العجلي قال (حدثنا الفضيل) بضم الفاء وفتح الصاد  
مصغراً (ابن سليمان) التميمي بضم النون وفتح الميم بعدها تنجية ساكنة مصغراً قال (حدثنا أبو حازم)

الاستكثار منه وأنه يستحب للعالم أن كان من العلم يعمل عظيم ان يأخذه من هو أعلم منه ويسعى اليه في تحصيله وفيه فضيلة طلب الخاء

فأوحى الله إليه ان عبدًا من عبادي يجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى (٢٣٧) أي رب كيف لي به ففعل له اجل حوتا

في مكمل حيث تفقد الحوت فهو ثم

العلم وفي تزوده الحوت وغيره جواز

التزود في السفر وفي هذا الحديث

الادب مع العالم وحرمة المشايخ

وترك الاعتراض عليهم وتأويل

ملايقهم ظاهرهم من أفعالهم

وحركاتهم وأقوالهم والوفاء بهم ودهم

والاعتناء بدار عند مخالفة عهدهم

وفيه اثبات كرامات الاولياء على

قول من يقول الخضر وفيه

جواز سؤال الطعام عند الحاجة

وجواز اجارة السفينة وجواز

ركوب السفينة والدابة وسكنى

الدار وبس الثوب ونحو ذلك وغير

أجرة برضا صاحبه لقوله جلونا بغير

قول وفيه الحكم بالظاهر حتى

يتبين خلافه لانكار موسى قال

القاضي واختلاف العلماء في قول

موسى اقد جئت شيئا امرا وشيئا

نكرأنيها أشد فقبل امر الاله

العظيم ولانه في مقابلة جرق

السفينة الذي يترتب عليه في

العادة هلاك الذين فيها وأموالهم

وهو أعظم من قتل الغلام فانها

نفس واحدة وقيل نكرأ أشد لانه

قاله عند مباشرة القتل حقيقة

وأما القتل في خرق السفينة فظنون

وقديسون في العادة وقد سلموا في

هذه القضية وليس فيه ما هو محقق

الاجور والخرق والله أعلم (قوله

تعالى ان عبدًا من عبادي يجمع

البحرين هو أعلم منك) قال قتادة هو

يجمع بحري فارس والروم مما يلي

المشرق وحكى الثعلبي عن أبي بن

كعب انه باقر بنية (قوله اجل

حوتا في مكمل حيث تفقد الحوت

فهو ثم) الحوت السمكة وكانت

سمكة مألوفة كما صرح به في الرواية

بالخاء المهمله والزاى سلمة بن دينار قال (حدثنا سهل بن سعد الساعدي) رضى الله عنه

(قال كناع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق) وغيره أي الوقت في الخندق (وهو يحفر)

يكسر الفاء فيه) ونحن ننقل التراب) زاد في مناقب الانصار على الكناذنا وفسر ثم بما بين الكاهل الى

الظهر (وغير) صلى الله عليه وسلم من المرور ولا يذر عن الحوى والمستقى وبصر (بنا قال اللهم

لا عيش الا عيش الآخرة \* فاغفر للانصار والمهاجرة \*) الرواية الاولى فاصح الانصار وهذه

فاغفر وفي أخرى فأكرم ومطابقته لترجمة ظاهرة وفيه اشارة الى تحوير عيش الدنيا لما يعرض له

من التكدير والتفويض وسرعة الزوال \* والحديث سبق في مناقب الانصار (تابعه سهل بن سعد

عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) وهذا ثابت في رواية غير أبي ذر ساقط منها ويحتاج كما قال

صاحب التلويح فيما نقله عنه في عدة القارى الى نظر طويل قال غيره انه ليس بوجود في نسخ

البخارى قال فينبغي اسقاطه اه (باب مثل الدنيا في الآخرة) البخارى والمجروريته لعل يمحذوف

تقديره مثل الدنيا بالنسبة الى الآخرة وكلمة في معنى الى كقوله تعالى في فردوا أيديهم في أفواههم

والخبر محذوف تقديره كمثل لا شيء وفي حديث المستورد المروى في مسلم من فروعها الدنيا

في الآخرة الامثل ما يجعل أحدكم اصعبه في اليم فليظن ثم يرجع قال الطيبي أي مثل الدنيا

في جنب الآخرة وهو تقيل على سبيل التقريب والافان المناسبة بين المتناهي وغير المتناهي

(وقوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب) كعب الصبيان (ولهو) كاهو القيان (وزينة) كزينة

النسوان (وتأخر ينكم) كتأخر الاقران (وتسكار) كتسكار الرهبان (في الاموال والاولاد)

أي مباهاة بهم ما والتسكار ادعاء الاستكثار) كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه

مصفرًا) بعد خضرته (ثم يكون حطامًا) متفتتًا شبه حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جدواها

بنات أنبته الغيث فاستوى وقوى وأعجب به الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث

والنبات فبعث عليه العاهة فهاج واصفر وحطامه عقوبة لهم على جحودهم كما فعل بأصحاب

الجنة وصاحب الجنتين وقيل الكفار الزراع وقال العماد بن كثير أي أعجب الزراع نبات ذلك

الزرع الذي نبت بالغيث وكما يعجب الزراع ذلك كذلك تعجب الحياة الدنيا الكفار فانهم أحرص

شيء عليهم وأميل الناس اليها ثم يهيج فتراه مصفرًا ثم يكون حطامًا أي يهيج ذلك الزرع فتراه مصفرًا

بعد ما كان أخضر نظرًا ثم يصير بسا متحطما هكذا الحياة الدنيا ان تكون أولًا شابة ثم تكتمل ثم

تكون عجوزًا شوهاء والانسان كذلك يكون في أول عمره وعنفوان شبابه غضا طريالين الاعطاف

بهي المنظر ثم انه يشرع في الكهولة فتتغير طباعه وبقية بعض قواه ثم يكبر فيصير شيخا كبيرا

ضعيف القوى قليل الحركة يحجز عن المشي اليسير ولما كان هذا المثل دالا على زوال الدنيا

وانقضائها والآخرة كائنة لا محالة حذر من أمرها ورغب فيما فيها من الخيرات فقال

(وفي الآخرة عذاب شديد) للكفار (ومغفرة من الله ورضوان) للمؤمنين (وما الحياة الدنيا

الامتع الغرور) لمن ركن اليها واعتمد عليها قال ذو النون المصري يامعشر المرادين لا تطلبوا الدنيا

وان طلبتوها فلا تحبوها فان الزاد منها والمقليل في غيرها وسقط من قوله وزينة الخ في رواية أبي ذر

وقال عقب قوله ولهو الى قوله امتاع الغرور \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعبي قال

(حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن ابيه) أبي حازم سلمة بن دينار (عن سهل) بفتح السين ابن سعد

الساعدي رضى الله عنه انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول موضع سوط في الجنة

خير من الدنيا وما فيها (لغة) بلام التأكيد (في سبيل الله) شامل للجهاد وغيره (اوروحة)

للتنوير لال الشك (خير من الدنيا وما فيها) باب قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك

قوله الرهبان لعله الدهقان أي التاجر اه

الثانية والمكمل بكسر الميم وفتح المثناة فوق وهو القفزة والزنبيل

فانطلق وانطلق معه فتاه وهو يوشع بن نون حمل (٢٣٨) موسى عليه السلام حوتا في مكمل وانطلق هو وفتاه عيسى بن حنانيا الصخرة

غريب (أوعابر سبيل) سقط لابي ذر وأوعابر سبيل \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو المنذر الطقاوي) بضم الطاء المهملة بعد هاء فاء ألف فواو فحتمية نسبة الى بني طفاوة أو موضع بالبصرة (عن سليمان الاعمش) سقط سليمان لابي ذرانه قال (حدثني) بالافراد (بجاهد) هو ابن جبر المفسر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) سقط عبد الله لابي ذر أنه (قال أخذر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكنجي) بكسر الكاف والموحدة وتخفيف التخمية مجمع العضد والكثف قال في الفتح وضبط في بعض الاصول بضم كني بلفظ التثنية (فقال كن في الدنيا كأنك غريب) قدم بلد الامسكن له فيها بأوبه ولا سكن يسليه خال عن الاهل والعيال والعلاقات التي هي سبب الاشتغال عن الخلق ولما شبه الناسك السالك بالغريب الذي ليس له مسكن ترقى وأضرب عنه بقوله (أوعابر سبيل) لان الغريب قد يسكن في بلاد الغربة وقيم فيها بخلاف عابر السبيل القاصد للبلد الساسع وينمو بينهما أودية مريضة ومفاوز مهلكة وهو يمر صد من قطاع الطريق فيقول له أن يقيم لحظة أو يسكن لحظة ومن ثم عقبه بقوله (وكان ابن عمر) رضي الله عنهما (يقول اذا أمست فلا تنتظر الصباح واذا أصبحت فلا تقظ المساء) أي سردا ولا تستتر عن السير ساعة فانك ان قصرت في السير انقطعت عن المقصود وهاك في تلك الاودية هذا معنى المشبه به وأما المشبه فهو قوله (وخذ من) زمن (صحتك لمرضك) وفي رواية ثلث بن أبي سليم عن مجاهد عند أجدو الترمذي لسقمك أي سر سرك القصد في حال صحتك بل لا تنفع به وزد عليه بقدر قوتك ما دامت فيك قوة بحيث يكون ما بينك من تلك الزيادة قائما مقام ما لعله يفوت حال المرض والضعف أو اشتغل في الصحة بالطاعة بحيث لو حصل تقصير في المرض لا يجبر بذلك وفي قوله (ومن حياتك لموتك) إشارة الى أخذ نصيب الموت وما يحصل فيه من القصور من السقم يعني لا تقع في المرض عن السير كل القعود بل ما أمكنك منه فاجتهد فيه حتى تنتهي الى لقاء الله وما عنده من الفلاح والنجاح والاحتجاب وخسرت وزاد لث فانك لا تدري يا عبد الله ما اسمك غدا أي هل يقال لك شقي أم سعيد أو هل يقال لك حي أو ميت وفي حديث ابن عباس عن عبد الحكم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه اغتصم خمس ما قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك فاعاقل اذا أمسى لا ينتظر الصباح واذا أصبح لا ينتظر المساء بل يظن ان أجله يدركه قبل ذلك فيعمل ما يليق نفسه بعد موته ويبادر أيام صحته بالعمل الصالح فان المرض قد يطرأ فيمنع من العمل فيخشى على من فرط في ذلك أن يصل الى المعاد بغير زاد فمن لم ينهز انفرصة يندم وما أحسن قول من قال اذا هبت رياحك فاعتنمها \* فان لكل خافقة سككون ولا تنفل عن الاحسان فيها \* فماتدري السكون متى يكون اذا ظفرت يدك فلا تقصر \* فان الدهر عادته يحون

والحديث أخرجه الترمذي هذا (باب) بالتثوين (في الامل وطوله) بفتح الهززة والميم وهو الرجاء فماتحبه النفس من طول عمر وزيادة غنى يقال أمل خيره يأمله أملا ولا وكذلك التأمل ومعناه قريب من التقي وقيل الفرق بينهما ان الامل ما قدم سببه والتقي بخلافه وقيل الامل ارادة الشخص تحصيل شيء يمكن حصوله فاذا فاتته فتهواه الرجاء تعليق القلب بمحبوب ليحصل في المستقبل والفرق بين الرجاء والتقي ان التقي يورث صاحبه الكسل ولا يسلك طريق الجهد والجود بعكسه صاحب الرجاء فالرجاء محمود والتقي معادل كالامل الا لا عالم في العلم فلو لا طول أمليه ما صنف ولا ألف وفي الامل سر لطيف لا تلهو لا الامل ماتني أحد بعيش ولا طابت نفسه

فرقد موسى عليه السلام وفتاه وهو يوشع بن نون حمل (٢٣٨) موسى عليه السلام وفتاه عيسى بن حنانيا الصخرة فاضطرب الخوت في المكمل حتى خرج من المكمل فسقط في البحر قال وامسك الله عنه جريفة الماء حتى كان مثل الطاق فكان للخوت سر ياو كان لموسى وفتاه عجباً فانطلقا بقية يومهما وليتهما ما ونسي صاحب موسى ان يجبره فلما أصبح موسى عليه السلام قال لفتاه اتنا غداً نأخذ لقيناً من سفرنا هذا نصبا قال ولم ينصب حتى جاوز المكان الذي أمر به قال أرايت اذ أوينا الى الصخرة فاني نسيت الخوت وما نسايمه الا الشيطان ان أذكره واتخذ سبيله في البحر عجباً

وسبق بيانه مرات وتفقده بكسر القاف أي يذهب منك يقال فقده وافتقده ثم بفتح التاء أي هناك (قوله) صلى الله عليه وسلم وانطلق معه فتاه وهو يوشع بن نون) معنى فتاه صاحبه و نون مصروف كنوح وهذا الحديث يرد قول من قال من المفسرين ان فتاه عبد له وغير ذلك من الاقوال الباطلة قالوا وهو يوشع بن نون بن افرهيم بن يوسف (قوله) صلى الله عليه وسلم وأمسك الله عنه جريفة الماء حتى كان مثل الطاق) اما الجريفة فكسر الجيم والطاق عقد البناء وجمعه طيقان واطواق وهو الازج وما عقد أعلاه من البناء وبقي ماتحته خاليا (قوله) صلى الله عليه وسلم فانطلقا بقية يومهما وليتهما ما نصبا ليلتهما وجرها والنصب التعب قالوا الحقه النصب والجوع ليطاب الغذاء فيتذكر به نسيان الخوت ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ولم ينصب حتى جاوز المكان الذي أمر به (قوله) واتخذ سبيله في البحر عجباً

وقيل ان لفظة عجباً يجوز أن تكون من تمام كلام يوشع وقيل من كلام موسى أي قال موسى عجب

قال موسى ذلك ما كتبتني فارتداعلي اثاره ما قصصا قال يقصان اثارهما (٢٣٩) حتى اتيا الصخرة فرأى رجلا مسحى

عليه بثوب فسلم عليه موسى فقال له الخضر اني بارضك السلام قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم قال انك على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه وأنا على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا قال سجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصى لأمرأ قال له الخضر فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا قال نعم قال فانطلق الخضر وموسى يسيران على ساحل البحر فمرت بهم سفينة فكلما هم أن يحملوا هم فغرقوا الخضر فحمله ما يغربول فعد مد الخضر الى لوح من ألواح السفينة فترعه فقال له موسى قوم حيا بنا بغير نول عدت الى سفينةم فغرقتم لتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تأخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا ثم خرجا من السفينة فبينما هما يشيان على الساحل اذا غلام يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر برأسه فاقتاعه بيده فقتله

من هذا عجب وقيل من كلام الله تعالى ومعناه اتخذ موسى سبيلا الخوت في البحر رجبا (قوله ما كنا نبغي) أي نطلب معناه ان الذي جئنا نطلبه هو الموضع الذي نفقد فيه الخوت (قوله صلى الله عليه وسلم فرأى رجلا مسحى عليه بثوب فسلم عليه فقال له الخضر اني بارضك السلام) المسحى المغطى وأنى أى من أين السلام في هذه الارض التي لا يعرف فيها السلام قال العلماء اني

ان يشرع في عمل من أعمال الدنيا وانما المذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لآخرة (وقول الله تعالى) ولا يذرو قوله تعالى (فن زحزح) بعد (عن النار) وأدخل الجنة فقد فاز) ظفر بالخير وقيل فقد حصل له الفوز المطلق وقيل الفوز نيل المحبوب والبعد عن المكروه (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) المتاع ما يتتبع به وينتفع والغرور يجوز أن يكون مصدرا من قولك غررت فلا تغرور واسبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستماتم ويغرر حتى يشتريه ثم يتبين له فساد ووراءه وبالطمان هو المدلس الغرور وقرأ عبد الله بفتح العين وفسر بالشیطان ويجوز أن يكون فعولا بمعنى مفعول أى متاع المغرور أى الخدوع وأصل المغر الخدع قال سعيد بن جبيرة ذاق حق من آثار الدنيا على الآخرة وأما من طلب متاع الدنيا والآخرة فأنها نعم المتاع وعن الحسن كخضرة النبات وحب النبات لا حاصل لهما فينبغي للانسان ان يأخذ من هذا المتاع بطاعة الله تعالى ما استطاع (بم زحزحه) أى بمباعدة) بكسر العين بمعنى ان معنى قوله فن زحزح بوعده وأصل الزحزحة الازالة ومن أزيل عن شيء فقد بوعده ومنه وهذا ثابت هنا لا يذر عن المستملى والكسبي وسقط لا يذرم قوله وما الحياة الدنيا الى آخر قوله الغرور (وقوله) تعالى (ذرهم) أمر اهانة أى اقطع طمعك من ارجوا ثم ودع عنك النهي عما هم عليه بالتذكرة والنصيحة وخلفهم (يا كلوا ویشبعوا) بدنياهم فهى خلافتهم ولا خلاق لهم في الآخرة (ويلهم الامل) يشغلهم الامل عن الاخذ بحظهم من الايمان والطاعة (فسوف يعلمون) اذا وردوا القيامة وذاقوا وبال صنيعهم وفيه تنبيه على ان اثارا للتذو التسم وما يؤدى اليه طول الامل ليس من اخلاق المؤمنين وهذا مديد وعيد وقال بعض العلماء ذرهم تهديد وسوف يعلمون تهديد آخر ففى بينا العيش بين تهديدين والآية نسختها آية القتال وسقط لا يذرو ويلهم الخ وقال بعد قوله ویشبعوا الآية (وقال على) رضى الله عنه من قوله موقوفا ولا يذرعلى بن أبى طالب (ارتحلت الدنيا) حال كونها (مدبرة وارتحلت الآخرة) حال كونها (مقبلة) وكل واحدة منهما من الآخرة والدنيا ولا يذرعلى المستملى منها (بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فان اليوم عمل) قال فى الكواكب فان قلت اليوم ليس عملا بل فيه العمل ولا يمكن تقديره في الواجب نصب عمل واجب بأنه جعله نفس العمل مبالغة كقولهم أبو حنيفة فقه وهما رصاصم (ولا حساب) فيه (وغدا حساب) بالرفع (ولا عمل) فيه أى فانه على ان اسم ان ضميرشان حذف وهو عندهم قليل أو هو على حذف مضاف اما من الاول واما من الثانى أى فان حال اليوم عمل ولا حساب أو فان اليوم يوم عمل ولا حساب وهذا رواه ابن المبارك فى الزهد من طرق عن اسمعيل بن أبى خالد وزيد الايامى عن رجل من بنى عامر ومعى فى رواية لابن أبى شيبة مهاجر العامرى وكذا فى الحلية لآنى نعيم من طريق أبى مریم عن زيد عن مهاجر بن عمير قال قال على ان أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فيصعد عن الحق وأما طول الامل فيفسد الآخرة الاوان الدنيا ارتحلت مدبرة الحديث وقال بعض الحكماء مما أخذ من قول على هذا الدنيا مدبرة والآخرة مقبلة فجب لمن يقبل على المدبرة ويذر عن المقبلة \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي الحافظ قال (أخبرنا يحيى بن سعيد) القطان وسقط الغبر أبى ذر بن سعيد (عن سفيان) انه (قال حدثني) بالافراد (ابى) سعيد بن مسروق الثورى (عن منذر) بضم الميم وسكون النون وكسر الذا لالمجبة بعد هاراء بن يعلى الثورى الكوفى (عن ربيع بن خثيم) بضم المجبة وفتح المثناة وبيع بفتح الراء وكسر الواحدة الثورى (عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه) انه (قال خط النبى صلى الله عليه وسلم خطا مريعا)

تأتى بمعنى أين ومتى وحيث وكيف وحملوا ما يغربول بفتح النون واسكان الواو أى بغير أجر والنول والنوال العطاء (قوله لتغرق أهلها)

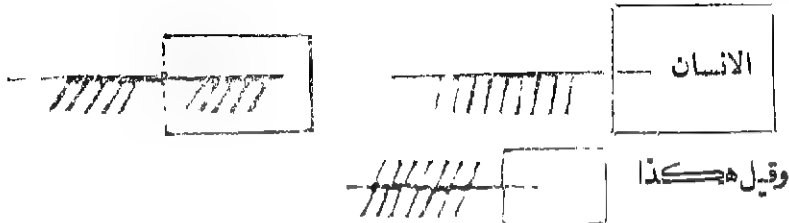
فقال له موسى اقتات نفسا زكية بغير نفس لقد (٣٤٠) جئت شيئا نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه أشد من

الاولى قال ان سألتك عن شي بعد هذا  
فلا تصاحبني قد بلغت من لدني  
عذرا فانتظعا حتى اذا أتيا أهل قرية  
قرى في السبع بضم التاء  
المثناة فوق ونصب أهلها وفتح  
المثناة تحت ورفع أهلها وجئت  
شيئا أمر أي عظيما كثيرا الشدة  
ولأترهقني أي تغشني وتحماني  
(قوله اقتات نفسا زكية بغير نفس  
لقد جئت شيئا نكرا) قرئ في السبع  
زاكية وزكية قالوا ومعناه طاهرة  
من الذنوب وقوله بغير نفس أي بغير  
قصاص لك عليها والنكر المنكر  
وقرئ في السبع باسكان الكاف  
وضمها والاكثرون بالاسكان قال  
العلماء وقوله اذا غلام يلعب فقتله  
دليل على أنه كان صبيا ليس بالغ  
لأنه حقيقة الغلام وهذا قول  
الجمهور انه لم يكن بالغاً وزعمت  
طائفة انه كان بالغاً يعمل بالفساد  
واجتبت بقوله اقتات نفسا زكية  
بغير نفس فدل على انه ممن يجب  
عليه القصاص والصبي لا قصاص  
عليه وبقوله كان كافرا في قراءة  
ابن عباس كما ذكر في آخر الحديث  
والجواب عن الاول من وجهين  
أحدهما ان المراد التنبيه على أنه  
قتل بغير حق والثاني انه يحتمل ان  
شرعهم كان ايجاب القصاص على  
الصبي كما انه في شرعنا يؤخذ  
بغرامة المثلقات والجواب عن  
الثاني من وجهين أحدهما انه شاذ  
لا حجة فيه والثاني انه سماه بما  
يؤول اليه لوعاش كجاء في الرواية  
الثانية (قوله قد بلغت من لدني  
عذرا) فيه ثلاث قراآت في السبع  
الاكثرون بضم الدال وتشديد  
النون والثانية بالضم وتحذف  
النون والثالثة باسكان الدال

مستوى الزوايا (وخط خطا في الوسط خارجا منه) أي من الخط المربع (وخط خطا) بضم الخاء  
محكما عليها في الفرع وأصله وتكسر وبضم الطاء الاولى وتفتح وهي عن أبي الوقت في نسخة أي  
خططا (صغارا إلى) جانب (هذا) الخط (الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط) وصورة  
التي يتنزل سياق لفظ الحديث عليها

وقيل هكذا

هكذا



(وقال) صلى الله عليه وسلم ولا يذرف قال بالفاء بدل الواو (هذا الانسان) مبتدأ وخبر أي هذا  
الخط هو الانسان على سبيل التمثيل (وهذا أجله محيطه) إشارة إلى المربع (أو) قال صلى الله  
عليه وسلم (قد احاط به) بالشت من الراوى (وهذا) الخط المستطيل المنفرد (الذي هو خارج)  
من وسط الخط المربع (أمله وهذه الخطط) بضم الخاء والطاء الاولى ولا يذرف عن الجوى والمستطيل  
الخطوط (الصغار) أي الشطبات التي في الخط الخارج من وسط المربع من أسفله أو من أسفله  
وأعلاه (الأعراض) بالعين المهملة والصاد المعجمة أي الآفات العارضة له كمرض أو فقد مال  
أو غيرهما والمراد بالخطوط المثلث لاعداد مخصوص معين (فان أخطأه) أي فان تجاوز زعمه (هذا)  
العرض وسلم منه ولا يذرف أخطأ بحذف الضمير وله عن الجوى والمستطيل هذه بالثابت (نفسه)  
بالشين المعجمة أصابه وأخذه (هذا وان أخطأه هذا) العرض (نفسه) أخذه (هذا) العرض الآخر  
وهو الموت فن لم يمت بالسبب مات بالاجل والحاصل أن الانسان يتماطى بالامل ويختلج بالاجل  
دون الامل وسقط لابي الوقت الهام من أخطأه في الموضوعين وعبر بالنفس وهو دغ ذوات الدم  
مباغية في الاخذ \* والحديث أخرجه الترمذي في الزهد والنسائي في الرقاق وابن ماجه في الزهد  
\* وبه قال (حدثنا مسلم) الفراهيدي بالفاء المقتوحة ابن ابراهيم الحافظ البصري قال (حدثنا  
همام) هو ابن يحيى (عن اسحق بن عبد الله بن ابي طهية) زيد بن سهل الانصاري (عن انس  
ابن مالك) رضى الله عنه أنه (قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطا فقال هذا الامل) الذي يؤمله  
الانسان (وهذا أجله) والخط الآخر الانسان والخطوط الاخر الآفات التي تعرض له (فبينما)  
بالميم (هو كذلك) طاب لامله البعيد (اذ جاءه الخط) الاوسط (الاقرب) وهو الاجل المحيط به  
اذ لا شك ان الخط المحيط هو اقرب من الخط الخارج عنه وعند البيهقي في الزهد من وجه آخر  
عن اسحق خط خطوطا وخط خطا ناحية ثم قال هل تدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل  
التي وذلك الخط الامل بينما يؤمل اذا جاءه الموت وعند الترمذي من رواية حماد بن سلمة عن  
عبد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بلفظ هذا ابن آدم وهذا أجله ووضع يده عند فقاهه ثم  
بسطها فقال وثم أمله وثم أجله أي أن أجله أقرب اليه من أمله \* والحديث أخرجه النسائي في  
الرقاق (هذا باب) بالتنوين يذكرفيه (من بلغ) من العمر (سنتين سنة فبدأ عذرا لله) عز وجل  
(اليه في العمر) وأعذر بالعين المهملة والذال المعجمة والهمزة فيه لازالة أي أزال الله عذره فلم يبق  
له اعتماد كأن يقول لومتي في الاجل فلعلت ما أمرت به يقال أعذرا ليه اذا بلغه أقصى الغاية

واشتمها الضم وتحذف النون ومعناه قد بلغت الى الغاية التي تعذر بسببها في فراقي (قوله تعالى فانتظعا حتى اذا أتيا أهل قرية) في



استطاعوا أهلها فاقولوا أن بضيق قلوبهم فوجدوا فيها جدارا يريد أن ينقض فاقامه (٣٤١) يقول ماثل قال الخضر سده هكذا فاقامه قال له

موسى قوم أتيتمهم فلم يضيئوا ولم يطعمونا لو شئت لتخذت عليه أجر قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بأوّل ما لم تستطع عليه صبرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى لو ددت أنه كان صبر حتى يقص علينا من أخبارهما قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الأولى من موسى نسيانا قال وجاء عصفور حتى وقع على حرف السفينة ثم تفرق البحر فقال له الخضر ما نقص على وعلمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور من البحر قال سعيد بن جبيرة وكان يقرأ وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وكان يقرأ واما الغلام فكان كافرا

قال الثعلبي قال ابن عباس هي انطاكية وقال ابن سيرين الالة وهي أبعد الارض من السماء (قوله تعالى فوجدوا فيها جدارا يريد أن ينقض) هذا من المجاز لان الجدار لا يكون له حقيقة ارادة ومعناه قرب من الانقضاء وهو السقوط واستدل الاصوليون بهذا على وجود المجاز في القرآن وله نظائر معروفة قال وهب بن منبه كان طول هذا الجدار الى السماء مائة ذراع (قوله لو شئت لتخذت عليه أجرا) قرئ بالسبع لتخذت بخفيف التياء وكسر الخاء ولا تخذت بالثديد وفتح الخاء أى لا أخذت عليه أجرة نأكل بها (قوله صلى الله عليه وسلم وجاء عصفور حتى وقع على حرف السفينة ثم تفرق البحر فقال له الخضر ما نقص على وعلمك من علم الله تعالى الا مثل ما نقص هذا العصفور من البحر) قال العلماء لفظ النقص هنا ليس على ظاهره وانما

في العذر ومكنه منه واذ لم يكن له عذر في ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمى الذي حصل له فلا ينبغي له حينئذ الا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بل كلبية ونسبة لا عذر الى الله مجازية والمعنى ان الله تعالى لم يترك لعبه سببا في الاعتذار بتسلك به (لقوله) عز وجل (أولم نعمرهم ما يبدؤكم فيه من تذكرة) توحي من الله أى فيقول الله تعالى لهم ذلك توحي فقال الزجاج أى أولم نعمركم العمر الذي يتذكركم فيه من تذكرة وقال أبو البركات النسفي يجوز أن تكون ما نكرة موصوفة أى تعمير ما يتذكركم فيه من تذكرة وقال ابن الحاجب ما لا يستقيم أن تكون نافية من حيث اللفظ ومن حيث المعنى أما اللفظ فلأنه لا يجب قطعها عن نعمركم لانه لا يجوز أن يكون النفي من معموله وأيضا فان النفي في فيه يرجع الى غير مذكور وأما المعنى فلأن قوله أولم نعمركم انما سبق لاثبات التعمير وتوحيهم على تركهم التذكير فيه فاذا جعل نفيا كان فيه اخبار عن نفي تذكرة من كرم فيه فظاهره على ذلك نفي التعمير لانه اذا كان زمانا لا يتذكركم فيه سمذ كرزم أن لا يكون تعميرا وهو خلاف قوله أولم نعمركم أه وقوله أولم نعمركم متناول لكل عمر يمكن فيه المكاف من اصلاح شأنه وان قصر الا أن التوحي في المطول أعظم واختلف في مقدار العمر المراد هنا فعن علي بن الحسين زين العابدين سبع عشرة سنة وعن وهب بن منبه أربعون سنة وقال مسروق اذ بلغ أحدكم أربعين سنة فليأخذ حذر من الله عز وجل وعن ابن عباس ستون سنة وهو الصحيح كما سيأتى في حديث أبي هريرة أول أحاديث هذا الباب وعن ابن عباس مواروه ابن مردويه سبعون سنة فالانسان لا يزال في ازدياد الى كمال الستين ثم يشرع بعد ذلك في النقص والهزم

اذ بلغ النقي ستين عاما فقد ذهب المسرة والهناء

ولما كان هذا هو العمر الذي يعذر الله الى عبادته وينزع عنهم العليل كان هذا هو الغالب على أعمار هذه الامة فعند أبي يعلى من طريق ابراهيم بن الفضل عن سعيد بن أبي هريرة معتزلة المنايا ما بين ستين وسبعين لكن ابراهيم بن الفضل ضعيف وفي حديث أبي هريرة مرفوعا أعمار امتي ما بين الستين الى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك رواه الترمذي في كتاب الزهد (وجاءكم النذير) زاد أبو ذر يعنى الشيب وهو مروي عن ابن عباس وغيره وقال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم المراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح عن قتادة فيكون احتج عليهم بالعمى والرسول وبه قال (حديثي) بالافراد ولا يذبح بالجمع (عبد السلام بن مطهر) بضم الميم وفتح الطاء المهملة والهاء المشددة المفتوحة بن حسام أبو ظفر الأزدي البصري قال (حدثنا عمر بن علي) بضم العين وفتح الميم ابن عطاء بن مقدم المقتضى البصري (عن معمر بن محمد) بفتح الميم وسكون العين المهملة (الغفاري) بكسر الغين المعجمة نسبة الى غفار وعمر بن علي مدلس وقدرناه عن معمر بالغفارة لكن أخرجه الحديث أحمد بن عبد الرزاق عن معمر عن رجل من بني غفار عن سعيد فصرح فيه بالسماع والمهم هو معمر بن محمد الغفاري (عن سعيد بن أبي سعيد) ذكوان (المقبري) بضم الموحدة نسبة الى مقبرة بالمدينة كان يسكن عندها وسقط المقبري لابي ذر (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) كذا لابي ذر وغيره فقال بشاء قبل القاف (أعذر الله الى امرئ أخرجه) أى أطال حياته (حتى بلغه ستين سنة) أى لم يبق فيه موضعا للاعتذار حيث أمهله الى طول هذه المدة ولم يعتذر يقال أعذر الرجل اذا بلغ أقصى الغاية في العذر وقال الثوري بشئ ومنه قولهم أعذر من أنذر أى أتى بالعذر وأظهره وهو مجاز عن القول فان العذر لا يتوجه على الله وانما يتوجه على العبيد وحققة المعنى فيه ان الله لم يترك له شيئا

\* حدثني محمد بن عبد الأعلى القيسي حدثنا (٢٤٢) العتمر بن سليمان التيمي عن أبيه عن ربيعة عن أبي اسحق بن سعيد عن جابر قال قيل

لا بن عباس ان نوافير عم ان موسى الذي ذهب يلتس العلم ليس موسى بن اسرائيل قال اسمعته يا سعيد قلت نعم قال كذب نوف حدثنا أبي بن كعب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه يبعث موسى صلى الله عليه وسلم في قومه يذكهم بايام الله وأيام الله نعماءه وبلاؤه اذ قال ما أعلم في الارض رجلا خيرا وأعلم مني قال فامسى الله اليه اتي أعلم بالخبر منه أو عنده من هو ان في الارض رجلا هو أعلم منك قال يارب قد لي عليه قال فقيل له تزود حوتا ما الخافاته حيث تفقد الحوت قال فانطلق هو وقتاه حتى انتهيا الى الصخرة فعلم عليه

التقريب الى الافهام والافنسية علمه ما أقل وأحق وقد جاء في رواية البخاري ما علمي وعلمك في جنب علم الله تعالى الا كما أخذ هذا العصفور بمنقاره أي في جنب معلوم الله وقد يطلق العلم بمعنى المعلوم وهو من اطلاق المصدر لارادة المفعول كقولهم درهم ضرب السلطان أي مضروبه قال القاضي وقال بعض من أشكل عليه هذا الحديث الا هنا يعني ولا أي ما نقص علمي وعلمك من علم الله ولا مثل ما أخذ هذا العصفور لان علم الله تعالى لا يدخله نقص قال القاضي ولا حاجة الى هذا التكلف بل هو صحيح كما بيناه والله أعلم (قوله كذب نوف) هو جار على مذهب أصحابنا ان الكذب هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عمدا كان أو سهوا خلافا للامة متزلة وسبقت المسئلة في كتاب الايمان (قوله صلى الله عليه وسلم حتى انتهيا الى الصخرة فعلم عليه)

في الاعتذار بتسليمه قال ابن بطال انما كانت الستون حدا لهذا لانها قريبة من معتزل المنايا وهي سن الانابة والخشوع وترقب النية فهذا الاعتذار بعد اعتذار لطفه من الله تعالى بعباده حتى نقلهم من حالة الجهل الى حالة العلم ثم أعذر اليهم فلم يعاقبهم الا بعد الحج الواضحة وان كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الامل لكنهم أمروا بمجاهدة النفس في ذلك ليمتنلوا ما أمروا به من الطاعة وينتجروا عما نهوا عنه من المعصية وقال بعض الحكماء الانسان أربعة سن الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهي آخر الانسان وغالب ما يكون بين الستين الى السبعين فحينئذ يظهر ضعف القوة بالنقص والانحطاط فينبغي له الاقبال على الآخرة بالكيفية لاسيما حاله أن يرجع الى الحالة الاولى من النشاط والقوة قلت ورأيت لابي الفرج بن الجوزي الحافظ جزا لطيفنا سماه تنبيه الغمر بمواسم العمر ذكر فيه انها خمسة الاول من وقت الولادة الى زمن البلوغ والثاني الى نهاية شبابه خمس وثلاثين والثالث الى تمام النخس وهو الكهولة قال وقد يقال له كهل لما قبل ذلك والرابع الى تمام السبعين وذلك زمان الشيخوخة والخامس الى آخر العمر قال وقد تقدم ما ذكرنا من التسنين ويتأخر (تابعه) أي تابع معني بن محمد (ابن حازم) سلمة بن دينار عارواه النسائي عن يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم (و) تابع معني أيضا (ابن عجلان) محمد بن عمارواه الطبراني في الاوسط عن عبد الرزاق عن معمر عن منصور بن المعتمر عن محمد بن عجلان كلاهما (عن المقبري) أبي سعيد كوان عن أبي هريرة بلفظ من أتت عليه ستون سنة فقد أعذر الله اليه في العمر \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا أبو صفوان عبد الله بن سعيد) الاموي نزل مكة قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) ان أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال قلب المرء (الكبير) أي الشيخ (شابا) قويا (في اثنتين) أي خصلتين (في حب الدنيا) المال (و) محبة (طول الامل) أي العمر كما فسر في الحديث اللاحق وأشار الى قوة استحكام حبه للمال أو هو من باب المشاكلة والمطابقة وقال في المصابيح فيه إيهام الطباق بين الكبير والشاب والاستعارة في شابا والتوسيع في قوله في اثنتين الخ اذ هو عبارة عن أن يأتي في عجز الكلام عني مفسر معطوف ومعطوف عليه كقوله

اذا أتوقاسم جادت لنا نايه \* لم يحمد الا جودان البحر والمطر والحديث أخرجه مسلم في الزكاة والنسائي في الرقائق (قال الليث) ولا يذر قال الليث بن سعد الامام محموصه الاسماعيلي من طريق أبي صالح كاتب الليث عنه (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (و) قال (ابن وهب) عبد الله محموصه مسلم عن حرملة عنه (عن يونس) أيضا (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال أخبرني) بالافراد (سعيد) هو ابن المسيب (وابن وهب) بن عبد الرحمن بن عوف ولفظ الاول كلفظ حديث الباب الا أنه قال المال بدل الدنيا ولفظ الآخر قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال وأخرجه البيهقي من وجه اخر عن أبي هريرة وزاد في اوله ان ابن آدم يضعف جسمه ويختل لحمه من الكبير وقلبه شاب \* وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القراهيدي قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) وسقط ابن مالك غير أبي ذر (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر ابن آدم) بفتح الموحدة أي يطعن في السن (ويكبر) بفتح الموحدة أيضا في الفرع فيهما كأصله وتضم أي ويعظم فغير عن الكثرة وهي كثرة عدد السنين بالعظم (معها اثنتان حب المال وطول العمر) وفي رواية أبي عوانة عن قتادة عند مسلم بهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر

عليه (وقع في بعض الاصول بفتح العين المهملة وكسر الميم وفي بعضها بضم العين وتشديد الميم وفي بعضها بالعين المعجمة قال

فانطلق وتركناه فاضطرب الخوف في المامع لئلا يئس عليه صار مثل (٢٤٣) الكوة قال فقال فتاه الا الحق بنى الله فاحره

قال فتسنى فلما تجاوزا قال لفتاه  
اتناغدا نالقد لقينا من سفرنا هذا  
نصبا قال ولم يصهم نصب حتى تجاوزا  
قال فتسذ كرا قال ارايت اذ اوينا  
الى الصخرة فاني نسيت الخوت وما  
انسانيه الا الشيطان أن اذكرو  
واتخذ سبيله في البحر عجا قال ذلك  
ما كنا نغني فارتد على آثارهما قصصا  
فأراه مكان الخوت قال ههنا وصف  
لي قال فذهب يلتمس فاذا هو بالخضر  
مسيحي ثوبا مستلقيا على القفا أو قال  
على خلاوة القفا قال السلام عليكم  
فكشف الثوب عن وجهه فقال  
وعليكم السلام من أنت قال أنا  
موسى قال ومن موسى قال موسى  
بنى اسرائيل قال مجي ما جاء بك  
قال جئت لتعلمي مما علمت رشدا  
قال انك لن تستطيع معي صبرا  
وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا  
شي أمرت به ان أفعله اذ ارايت لم  
تصبر قال سمعني ان شاء الله صابرا  
ولا أعصى لك أمرا قال فان اتبعني  
فلا تسألني عن شيء حتى أحدث  
لك منه ذكرا فانطلقا حتى اذاركا  
في السفينة خررها قال انتهي عليها  
(قوله صلى الله عليه وسلم الكوة) بفتح  
الكاف ويقال بضمها وهي الطاق كما  
قال في الرواية الاولى (قوله مستلقيا  
على خلاوة القفا) هي وسط القفا  
ومعناه لم يل الى احد جانبيه وهي  
بضم الحاء وفتحها وكسرها انفتحها  
الضم وعن حكى الكسر صاحب  
نهاية الغريب ويقال أيضا خلاوة  
بالفتح وخلاوي بالضم والقصر  
وحلوا عمالدا (قوله مجي ما جاء بك)  
قال القاضي ضبطناه مجي مرفوع  
غير ممنون عن بعضهم وعن بعضهم  
منونا قال وهو أظهر أي أمر عظيم  
جاء بك (قوله صلى الله عليه وسلم انتهي عليها) أي اعتمد على السفينة وقصد خررها واستدل به العلماء على النظر في المصالح عند تعارض

قال القرطبي فيه كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وان ذلك ليس بمحمود وقال غيره  
الحكمة في التخصيص بهذين الأمرين ان أحب الاشياء الى ابن آدم نفسه فهو راغب في بقائها  
فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لانه أعظم في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالب طول العمر  
فكلما أحس بقرب نفاد ذلك اشتد حبه له ورغبته له في دوامه \* والكبرى عند الصباح يطيب \*  
والمراعاة ما عدا ممدوده أمل \* لا ينتهي العمر حتى ينتهي الاثر  
(رواه) أي الحديث (شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة عن أنس وصلى الله عليه وسلم من رواية محمد بن  
جعفر عن شعبة بلفظ سمعت قتادة عن أنس نحوه وأخرجه أحمد عن محمد بن جعفر بلفظ يهرم  
ابن آدم ويشب معه اثنان وأراد المؤلف بهذا التعليق دفع توهم الاقطاع فيه لكون قتادة  
مدلسا وقد عمنه لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين الا بما علم انه داخل في سماعتهم فيستوى في  
ذلك التصريح والعنعنة بخلاف غيره (باب العمل الذي ينبغي به وجهه الله تعالى) بضم التحتية  
وفتح الغين المجمة أي يطلب به ذات الله عز وجل لا لرياء والسعة (فيه سهدي) يسكون العين أي في  
الباب حديث سعد بن أبي وقاص السابق في الجنازة في باب رياء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن  
خولة وفيه فقلت يا رسول الله أخلف بعد أصحابي قال انك لن تخلف فتعمل عملنا نفعي به وجهه الله  
الازدبت به درجة \* وبه قال (حدثنا معاذ بن اسد) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك  
المروزي قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما معن مهملة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن  
مسلم بن شهاب انه قال (أخبرني) بالافراد (محمد بن الربيع) الانصاري (وزعم محمودانه) أي قال  
محمودانه (عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالعين المهملة والقاف المفتوحين (وقال وعقل  
مجة مجها) بفتح الميم والحم المشددة فيهما (من دلو كانت في دارهم) وسقط لابي ذر وقال وانما قال  
عقل لانه كان صغيرا حين دخل دارهم وشرب ماء وجمع من ذلك الماء مجة على وجهه (قال سمعت  
عتبان بن مالك الانصاري) بكسر عين عتيان وسكون المنة الفوقية (ثم أحمدي سالم) بالنصب  
عطفا على الانصاري (قال غدا) بالفتح المجمة (على) بتشديد التحتية (رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال) بعد دخوله المنزل وصلاته فيه والسؤال ان يتأخر حتى يطعم وسؤاله عليه الصلاة  
والسلام عن مالك بن الدخسن وكلام من وقع في حقه والمراجعة في ذلك (لن يوافي) أي لن يأتي  
(عبد يوم القيامة) حال كونه (يقول لا اله الا الله يستغني به) بالقول ولا يذر عن الكشمهني بها  
بكامة لا اله الا الله (وجهه الله) عز وجل أي ذاته المقدسة (الاحرم الله عليه الذار) \* وبه قال  
(حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) الفارسي المديني نزيل  
الاسكندرية (عن عمرو) بن أبي عمرو بفتح العين وسكون الميم فيه مامولى المطلب (عن سعيد  
المقبري عن ابي هريرة) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى  
مالعبد المؤمن عند جزاءه) أي ثواب (اذا قبضت صفيه) أي روح صفيه وهو بفتح الصاد  
وكسر الفاء وتشديد التحتية الحبيب المصافي كالولد والاخ وكل من أحبه الانسان (من أهل  
الدنيا ما احسنه) أي صبر راجبا الثواب من الله (الابنية) متعلق بقوله مالعبد المؤمن  
\* والحديث من افراد (باب ما يحذر) بضم التحتية وسكون المهملة ولا يذري يحذر بفتح  
المهملة وتشديد الذال المجمة (من زهرة الدنيا) يسكون الهاء وفتحها بمجتها ونصارتها وحسنها  
(و) (من) (المنافس) أي الرغبة (فيها) \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويسى  
(قال حدثني) بالافراد (اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن) عه  
(موسى بن عقبة) انه قال (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثني) بالافراد

جاء بك (قوله صلى الله عليه وسلم انتهي عليها) أي اعتمد على السفينة وقصد خررها واستدل به العلماء على النظر في المصالح عند تعارض

قال له موسى عليه السلام آخرتها التفرق أهلها (٢٤٤) لقد جئت شيئا مراما قال ألم أقل أن لك تستطيع معي صبرا قال لا تأخذني

بمأسيت ولا ترهقني من أمري  
عسرا فانطلقا حتى اذا قاما على ما  
يلعبون قال فانطلق الى أحدهم  
بادئ الرأي فقتله فذعر عندها  
موسى عليه السلام مذعرة منكورة  
قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس  
لقد جئت شيئا مراما فقتل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عندها  
المكان رجة الله علمنا وعلى موسى  
عليه السلام لولا أنه يحمل لرأى  
الحجب ولكنه أخذته من صاحبه  
ذمامة قال ان سألتك عن شيء بعدها  
فلا تصاحبني قد بلغت من لدني  
عذرا ولو صبر لرأى العجب قال  
وكان اذا ذكر أحدا من الانبياء  
بدأنفسه رجة الله علمنا وعلى أنبي  
كذأرجة الله علمنا

الامور وانه اذا تعارضت فسدان  
دفع أعظمهما بارتكاب أخفهما  
كما حرق السفينة لدفع غصصها  
وذهب جلتها قوله صلى الله عليه  
وسلم فانطلق الى أحدهم بادي الرأي  
فقتله (بأدى بالهمز وتركه فن همزه  
معناه أول الرأي وابتداءه أي  
انطلق اليه مسارعا الى قتله من غير  
فكر ومن لم يهزم فمناه ظهر له رأى  
في قتله من البدا وهو ظهور رأى لم  
يكن قال القاضي وعيد البدا  
ويقصر (قوله صلى الله عليه وسلم  
رجة الله علمنا وعلى موسى قال  
وكان اذا ذكر أحدا من الانبياء بدأ  
بنفسه رجة الله علمنا وعلى أنبي  
كذأرجة الله علمنا) قال أصحابنا  
فيه استحباب ابتداء الانسان بنفسه  
في الدعاء وشبهه من أمور الآخرة وأما  
حظوظ الدنيا فالأدب فيها الاثار  
وتقديم غيره على نفسه واختلاف  
العلماء في الابتداء في عنوان الكتاب  
فالصحيح الذي قاله كثيرون من

(عروة بن الزبير) بن العوام (ان المسورين محرمه) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة (اخبره  
ان عمرو بن عوف) بالقاء الانصاري (وهو حليف) بفتح الحاء المعجمة وكسر اللام (لبني عامر بن  
لؤي كان) عمرو بن عوف (ثم دبذرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح) زاد ابو ذر عن الكشمي الى البحرين البلد المشهور  
(بأنى يجزيها) أى يجزية أهلها (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين  
وامر عليهم) بتشديد الميم (العلابن الحضرمي) عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من أهل  
حضر موت سنة تسع من الهجرة (فقدم ابو عبيدة) بن الجراح سنة عشر (بمال من البحرين)  
وكان مائة ألف وثمانين ألف درهم وقيل ثمانين ألفا (فسمعت الانصار بقصدومه فوافته)  
بقاهين بينهما رافا وقالت ولاي ذرعن المسقى والكشمي فوافته بحذف الضهير وهما من الموافة  
ولاي ذرعن الجوى فوافقت بالقاف بين الفاء والفوقية (صلاة الصبح مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام (تعرضوا له فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذر (حين رآهم وقال انظروا فيكم معتم بدوم ابى عبدة وأنه  
جاء بشي) من الدراهم (قالوا اجل) ثم (بارسول الله قال فأبشروا) بقطع الهمزة وكسر المعجمة  
(وأملوا) بقطع الهمزة وكسر الميم المشددة (مايسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم) نصب الفقر  
بتقدير ما أخشى الفقر وحذف لان أخشى عليكم مفسر له ويجوز الرفع بتقدير ضمير أى ما الفقر  
أخشاه عليكم قال في الفتح والاول هو الراجح وقال في التفسير والرفع ضعيف لانه يحتاج الى ضمير  
يعود عليه وانما يجوز ذلك في الشعر اه وتعبه في المصاييح فقال ضعف ذلك مذهب كوفي قال  
في التسهيل ولا يختص بالشعر خلافا للكوفيين وقال في شرح المشكاة فائدة تقديم المفعول هنا  
الاهتمام بشأن الفقر لان الوالد المشفق اذا حضره الموت كان اهتمامه بحال ولده في المال فأعلم صلى  
الله عليه وسلم اصحابه انه وان كان لهم في الشفقة عليهم كالأب لكن حاله في أمر المال يخالف حال  
الوالد وانه لا يخشى عليهم الفقر كما يخشاه الوالد ولكن يخشى عليهم من الغنى الذي هو مطلوب  
الوالد لولده كما قال (ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما تبسط على من كان قبلكم  
فتنافسوها كما تنافسوها) بحذف احدى التامين فيهما أى تفرغوا فيها كما رغبوا فيها (وتلهيكم)  
عن الآخرة (كما ألهمهم) عنهما فان قلت تقديم المفعول هنا يؤيد بان الكلام في المفعول لافي الفعل  
كقولا ما زيد اضربت فلا يصح أن يعقب المنى باثبات ضده فتقول ولكن أكرمه لان المقام  
بأياه اذا الكلام في المفعول هل هو زيد أو عمر ومثلا لافي الفعل هل هو كرام أو هانة والحديث  
قد وقع في الاستدراك باثبات هذا الفعل المنفي فقال ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا  
كما تبسط على من كان قبلكم الخ فكيف ينأى هذا الجواب ان المنظور اليه في الاستدراك  
هو المنافسة في الدنيا عندب طها عليهم فكانه قال ما لا تقرأ أخشى عليكم ولكن المنافسة في الدنيا  
فلم يقع الاستدراك لافي المفعول كقولا ما زيد اضربت ولكن عرائم الفعل المثبت ثانيا ليس  
ضد الفعل المنفي أو لا يحسب الوضع ولما اختلفا بالمتعلق فذكره لا يضر لانه في الحقيقة  
استدراك بالنسبة الى المفعول لا الى الفعل قاله في المصاييح \* والحديث فيه ثلاثة من التابعين  
على نسق موسى وابن شهاب وعروة وصحاح بيان المسور وعمر ووكلمهم مديون وسبق في الجزية  
والمواذعة مع أهل النعمة \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لا يذرا بن سعيد قال (حدثنا  
الميث) ولا يذرا بن سعد (عن يزيد بن ابي حبيب) سويد الازدي عالم أهل مصر (عن ابى  
الخير) مرثد بن عبد الله (عن عقبة بن عامر) الجهني رضى الله عنه (ان رسول الله) ولا يذرا

السلف وجاء به الصحيح انه يبدأ بنفسه فيقدمها على المكتوب اليه فيقال من فلان قوله فيها لا يظهر في الثاني لانه ماض اه ان

فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية لثما فطافا في المجالس فاستطعما أهلها (٢٤٥) فابوان أيضا فهو ما فوجدا فيها جدارا

يريد أن ينقض فاقامه قال لو شئت  
أخذت عنه أجرا قال هذا فرأى  
بني وبينك وأخذ بنو به قال سأبذل  
بما أويل ما لم تستطع عليه صبرا أما  
السقينة فكانت لمساكين يعملون  
في البحر إلى آخر الآية فإذا جاء الذي  
يسخرها وجدها منخرقة فتجاوزها  
فأصلحوها بنحسبة وأما الغلام  
فطبع يوم طبع كافرا

إلى فلان ومنه حديث كلب النبي  
صلى الله عليه وسلم من محمد عبد الله  
ورسوله إلى هرقل عظيم الروم  
وقالت طائفة يبدأ بالمكتوب الله  
فيقول إلى فلان من فلان قالوا  
الآن يكتب الأمير إلى من دونه أو  
السيد إلى عبده أو الولد إلى والده  
ونحو هذا (قوله صلى الله عليه  
وسلم لكن أخذته من صاحبه  
ذمامة) هي بفتح الذال المججمة أي  
استحياء لتكرار محالته وقيل  
ملامة والاول هو المشهور (قوله  
وأما الغلام فطبع يوم طبع كافرا)  
قال القاضي في هذا حجة بينة لاهل  
السنة لصحة أصل مذهبهم في الطبع  
والرين والاكسنة والاعشبة  
والجذب والسدواشباه هذه الالفاظ  
الواردة في الشرع في أفعال الله تعالى  
بقلوب أهل الكفر والضلال  
ومعنى ذلك عندهم خلق الله تعالى  
فيها ضد الايمان وضد الهدى وهذا  
على أصل أهل السنة ان العبد  
لا قدرة له الا ما أراد الله تعالى  
ويسره له وخلق له خلافا لمعتزلة  
والقدرة القائلين بأن للعبد فعلا  
من قبل نفسه وقدرة على الهدى  
والضلال والخير والشر والايمان  
والكفر وأن معنى هذه الالفاظ  
نسبة الله تعالى لأصحابها وحكمه

ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم فاضلى على أهل (وقعة أحد) الذين استشهدوا بها (صلاته  
على الميت) أي دعا لهم بدعاء صلاة الميت بعد ثمان سنين (ثم انصرف إلى المنبر) كالمودع للاحياء  
والاموات (فقال اني فرطكم) ولا بني ذر فطركم بفتح الفاء والراء على الرويتين سابقكم إلى  
الحوض أهية لكم لان الفارط هو الذي يتقدم الوارد ليصلح له الحياض والدلاء والارشية وغيرها  
من أمور الاستقاء (واناشهد عليكم) بأعمالكم (واني والله لا نظري حوضي الآن) نظرا حقيقة  
بطريق الكشف (واني قد اعطيت منافع) بالتحية بعد الفوقية ولا بني ذر فمناج (خزان الارض  
أو منافع الارض) يريد ما فتح على أمته من الملك والخزائن بعده والشك من الراوى (واني والله  
ما أخاف عليكم ان تشركوا) بالله (بعدى) كنى أخاف عليكم ان تنافسوا فيها) أي في الدنيا  
ولا بني ذر عن الكشمية ولكن أخاف بحدف التحية من لكني \* والحديث سبق في الجناز  
في باب الصلاة على الشهيد \* وبه قال (حدثنا عميل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك)  
الامام (عن زيد بن اسلم) الفقيه العمري (عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد) ولا بني ذر زيادة لخدري  
رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله)  
عز وجل بضم الياء من الانحراج (لكم من بركات الارض قيل) يا رسول الله (ومباركات الارض  
قال زهرة الدنيا) بفتح الزاى وسكون الهاء وزاد هلال وزيتها وهو عطف تفسيرى والزهرة مأخوذة  
من زهرة الشجرة وهو نورها بفتح النون والمراد ما فيها من أنواع المتاع والعين والنبات والزروع  
 وغيرها مما يغتفر الناس بحسنه مع قلة بقائه (فقال له رجل) لم أعرف اسمه (هل يأتى الخير بالشر)  
أي هل تصير النعمة عقوبة لان زهرة الدنيا نعمة من الله فهل تعود هذه النعمة نقمة والاستفهام  
للارشاد (فصمت النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظننا) ولا بني ذر عن الجوى والمستغنى حتى ظننت  
(انه ينزل عليه) الوحي (ثم جعل يسبح عن جبينه) العرق من ثقل الوحي (فقال) عليه الصلاة  
والسلام (أين السائل قال أنا) يا رسول الله (قال أبو سعيد) لخدري (لقد جدناه) أي جدنا الرجل  
(حين طاع ذلك) أي ظهر ولا بني ذر عن الكشمية في اطلع لذلك وفي رواية هلال وكانه حده  
وظاهره أنهم لاموه أولا حيث رأوا سكوت النبي صلى الله عليه وسلم لم فظنوا أنه أغضبهم ثم جدوه  
لما رأوا مسندته سببا لاستفادته ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم (قال) صلى الله عليه وسلم (لا يأتى  
الخير الا بالخير) وانما يعرض له الشر بعراض الجلبه عن يستحقه والاسراف في انفاقه في عالم  
يشرع (ان هذا المال خضرة) بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمعة أي الحياة بالمال أو العيشة به  
خضرة في المنظر (حلو) في الذوق والمراد التشبيه أي المال كذبة لقله الخضرة الحلوة وأثبت باعتبار  
ما يشتمل عليه المال من زهرة الدنيا والمراد بالمال هنا الدنيا لانه من زيتها كما قال تعالى المال  
والبنون زينة الحياة الدنيا (وان كل ما نبت الربيع) أي الجدول وهو النهر الصغير واسناد الانبات  
اليه مجاز اذا نبت حقيقة هو الله تعالى (يقول حبطة) بفتح الحاء المهملة والموحدة والطاء المهملة  
المنونة انتفاخ بطن من كثرة الاكل يقال حبطة الدابة تجب حبطة اذا أصابت مرض طيبا  
فأعنت في الاكل حتى تنتفخ فتقوت (أويل) بضم التحتية وكسر اللام وتشديد الميم بقرب من  
الهلال والمعنى يقتل أو يقارب القتل (الا) بتشديد اللام (أكله الخضرة) من جملة الانعام وشبهه  
بها لانها التي ألقت الحاطبون أحوالها في سومها ورعيها وما يعرض لها من البشم وغيرها وأكله بعد  
الهمزة وكسر الكاف والخضرة بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمعة ضرب من الكلا تجبه المشامية  
وتسبب الذم فنتسكت كثر منه قال في المصايح ان الاستثناء منقطع أي لكن أكله الخضرة لا يقتلها  
أكل الخضرة ولم يلحقها وانما قلنا انه منقطع لفوات شرط الاتصال ضرورة كون الاول غير شامل  
عليهم بذلك وقالت طائفة منهم معناها خلقه علامة لذلك في قلوبهم والحق الذي لا شك فيه ان الله تعالى يفعل ما يشاء من الخير والشر

وكان أنواء قد عطفوا عليه فلأنه أدرك أرهقهما (٢٤٦) طغيانا وكفرا فاردنا أن يبدلهم ما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحا

وأما الجدارة فكان لعلامتين يتبين في المدينة إلى آخر الآية

لا يشعل عما يفعل وهم يسئلون  
وكما قال تعالى في الذر هؤلاء الجنة  
ولأبالي وهؤلاء النار ولأبالي فالذين  
قضى لهم بالنار طبع على قلوبهم  
وختم عليها وغشاها وأكنها وجعل  
من بين أيديهم سادا ومن خلفهم سادا  
وحجابا مستورا وجعل في آذانهم  
وقرا وفي قلوبهم مرضا لستم سابقته  
فيهم وتضى كلمته لا راد لحكمه ولا  
معقب لامره وقضاه وبالله التوفيق  
وقد يتجنى بهذا الحديث من يقول  
أطفال الكفار في النار وقد سبق  
بيان هذه المسئلة وإن فيهم ثلاثة  
مذاهب الصحيح أنهم في الجنة  
والثاني في النار والثالث يتوقف  
عن الكلام فيهم فلا يحكم لهم  
بشيء وقد قدمت دلائل الجميع  
وللثانين الجنة أن يقولوا في جواب  
هذا الحديث معناه علم الله لو بلغ  
لكان كافرا (قوله وكان أنواء قد  
عطفوا عليه فلأنه أدرك أرهقهما  
طغيانا وكفرا) أي حملهما عليهم  
وأحقهما بهما والمراد بالطغيان  
هنا الزيادة في الضلال وهذا  
الحديث من دلائل مذهب أهل  
الحق في أن الله تعالى أعلم بما كان  
وبما يكون وبما لا يكون لو كان  
كيف كان يكون ومنه قوله تعالى  
ولورددوا العادو الماسنواعه وقوله  
تعالى ولورزنا عليكن كتابا في قرطاس  
فلمسوه بأيديهم لقول الذين كفروا  
الآية وقوله تعالى ولوجعناهم مأكلا  
لجعلناهم رجلا ولللبسنا عليهم وغير  
ذلك من الآيات (قوله تعالى خيرا  
منه زكاة وأقرب رحا) قيل المراد  
بالزكاة الإسلام وقيل الصلاح

أله على تقدير عدم النية وذلك لأن من فيه تبعية فكأنه يقول أن شيئا عما ينبت يقتل حبطا  
أو يلم وهذا لا يشمل ما كولا آكلة الخضر ظاهرا لأنه نكرة في سياق الإثبات نعم في هذا اللفظ  
النابت في الطريق المذكورة هنا وهو قوله وان كل ما أنبت الربيع يقتل حبطا أو يلم يتأتى  
جعل الاستثناء متصلا لدخول المستثنى في عموم المستثنى منه وليس المستثنى في الحقيقة  
هو الآكلة نفسها والا كان منقطعا وانما المستثنى محذوف تقديره ما كولا آكلة الخضر  
فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه اه ولا يذرعن الكشميين الخضر بغير ما عوله  
عن الجوى والمستهلى الخضر بضم الخاء وسكون الضاد وفي بعض النسخ ألا يتخفف الملام  
وفتح الهمزة على أنها استقناحية كأنه قال ألا انظروا آكلة الخضر واعتبروا بشأنها (أكلت)  
ولا يذرعن الكشميين تأكل (حتى إذا مدت خضرتها) بالثنية أي جنبها أي امتلات  
شجعا وعظم جنبها ولا يذرعن الكشميين خضرتها بالافراد (استقبلت الشمس) فتحكى  
فيسهل خروج ما نقل عليها مما كاته (فاجترت) بالجيم الساكنة والتاء الفوقية المفتوحة والراء  
المشددة استرجعت ما أدخلته في كسر شها من العلف فضعته ثانيا ليزداد نغومة وسهولة  
لاخراجه (ونظت) بالنة واللام والطاء المهملة المفتوحة وضبط السلفى اللام  
بالكسر ألفت ما في بطنها من السرقين رقيقا (وبالت) فارتاحت بما ألقته من السرقين والبول  
وسلت من الهلاك (ثم عادت فأكلت) وهذا بخلاف ما لم تتمكن من ذلك فان الانتفاخ يقتلها  
سريعا (وان هذا المال) في الرغبة والميل إليه وحرص النفوس عليه كالفاكهة خضرة في المنظر  
(حلو) في الذوق (من أخذه بحقه ووضعته في حقه) بأن أخرج منه حقه الواجب شرعا  
كل زكاة (فتم المعونة هو) لصاحبه على اكتساب الثواب إن عمل فيه بالحق (ومن أخذه)  
ولا يذرعن الجوى وان أخذه (بغير حقه) بأن جمعه من الحرام أو من غير احتياج إليه (كان  
كالذي) والذي في اليونانية حذف الكاف من قوله كالذي (ياكل ولا يشبع) أي كذى الجوع  
الكاذب بسبب سقم الأخذ ويسمى جوع الكلب كلما ازداد أكلا زاد جوعا وكان ما كاله  
إلى الهلاك قال ابن المنير في هذا الحديث وجوه من التشبيهات بدعية تشبيه المال ونحوه بالنبات  
وظهوره وتشبيه المنهمك في الاستكساب والاسباب بالهائم المنهمك في الاعشاب وتشبيه  
الاستكثار منه والادخاره بالشره في الأكل والامتلاء منه وتشبيه المال مع عظمته في النفوس  
حتى أدى إلى المبالغة في الجلب به بما أطرحه الهمة من السلخ ففيه إشارة بدعية إلى استقداره  
شرعا وتشبيه التقاعد عن جمعه موضعه بالساواة إذا استراحت وحطت جانبها مستقبلة الشمس  
فانهم من أحسن حالاتهم ساكونا وسكينة وفيه إشارة إلى ادراكهم المصالحها وتشبيه موت الجامع  
بالمنايع بموت البهية الغافلة عن دفع ما يضرها وتشبيه المال بالصاحب الذي لا يؤمن أن ينقلب  
عدوا فان المال من شأنه أن يحز ويشتد وثاقه حباله وذلك يقتضى منعه من مستحقه  
فيكون سببا لعقاب مقتنيه وتشبيه أخذه بغير حق بالذي يأكل ولا يشبع فهي ثمانية  
والحديث سبق في باب الصدقة على المتأذى من كتاب الزكاة وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد  
ابن بشار) بالموحدة والمجبة الثقيلة المعروف ببندار قال (حدثنا غندر) ولا يذرعن جعفر  
بدل قوله غندر قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (قال سمعت أبا جرة) بالجيم المفتوحة والميم الساكنة  
نصر بن عمران الضبجي (قال حدثني) بالافراد (زهد من مضرب) بفتح الزاى وسكون الهاء  
بعد هاء الهمزة قيم ومضرب بضم الميم وفتح الصاد المججمة وكسر الراء المشددة بعدها موحدة (قال  
سمعت عمران بن حصين رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خيركم قرني) المراد

• وحدثننا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا محمد بن يوسف ح وحدثننا (٢٤٧) عبد بن حميد أخبرنا عبد الله بن موسى كلاهما

عن اسرائيل عن أبي اسحق باسناد  
التميمي عن أبي اسحق نحو وحدثنه  
• وحدثننا عمرو الناقد وحدثننا

سفيان بن عيينة عن عمرو بن سعيد  
ابن جبير عن ابن عباس عن أبي بن  
كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قرأ أخذت عليه أجرا • وحدثننا حملة  
ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب عن عبد الله  
ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن  
عبد الله بن عباس أنه تمارى هو  
والحر بن قيس بن حصن الفزاري

(قوله تمارى هو والحر بن قيس)

أي تنازعا وتجادلا والحرب بالخاء والراء  
وفي هذه القصة أنواع من القواعد  
والأصول والفروع والآداب  
والنفاة المهمة سبق التنبيه على  
معظمها سوى ما هو ظاهر منها  
ومما لم يسبق أنه لا بأس على العالم  
القاضل أن يتخذ منه المفضل  
ويقتضى له حاجة ولا يكون هذا  
من أخذ العوض على تعليم العلم  
والآداب بل من مروآت الأصحاب  
وحسن العشرة ودله من هذه  
القصة حمل قضاء غداهما وحمل  
أصحاب السفينة موسى والخضر  
بغير أجر معرفتهم الخضر بالصلاح  
والله أعلم ومنها الحث على التواضع  
في علمه وغيره وأنه لا يدعى أنه أعلم  
الناس وأنه إذا سئل عن أعلم الناس  
يقول الله أعلم ومنها بيان أصل عظيم  
من أصول الإسلام وهو وجوب  
التسليم لكل ما جاء به الشرع وإن  
كان بعضه لا تظهر حكمته للعقول  
ولا يفهمه أكثر الناس وقد لا  
يفهمونه كله كالمقدور وموضع  
الدلالة قتل الغلام وخرق السفينة  
فان صورتها صورة المنكر وكان

الصحاب (ثم الذين يلونهم) يقرؤون منهم وهم التابعون وزاد أبو ذر مرثي وزاد الكشميني والمستمل  
ثم الذين يلونهم وهم اتباع التابعين وهذه الثالثة ساقطة للحموي (قال عمران) بن الحصين رضي الله  
عنه بالسند المذكور (فنادى قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد قوله) خيركم قرني (مرتين أو ثلاثا  
ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يشهدون) أي يتكلمون الشهادة من غير تحميل أو يؤدونها  
من غير أن يطالب ذلك منهم (ويخوفون ولا يوقنون) تخيانهم الظاهرة (ويتذرون) يفتح أوله  
وضم المعجمة وكسرها (ولا يفون) يذرههم ولا يذرعن الجوى والمستمل ولا يوفون بضم التحيمة  
وبعددها واوسا كنة (ويظهر فيهم السمن) بسبب توسعهم في المال كل والمشارب وعند الترمذي  
من طريق هلال بن يساف عن عمران بن حصين ثم يحيى قوم يتسمنون ويحبون السمن • والحديث  
سبق في الشهادات ومناقب الصحابة • وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن  
جبله المروزي (عن أبي حنيفة) بالخاء المهملة وبعد الميم زاي محمد بن ميمون السكري (عن الأعمش)  
سليمان بن مهران الكوفي (عن إبراهيم) النخعي (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة ابن قيس  
السماقي بفتح السين وسكون اللام (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) أنه (قال خير الناس) أهل (قرني ثم الذين يلونهم) يقرؤون منهم (ثم الذين يلونهم)  
بالنون في الذين ولا يذرعن الجوى والمستمل ثم الذي باسقاطها وانفتحت في هذه على اسقاط الثالثة  
في الرواية السابقة للكشميني والمستمل (ثم يحيى) من بعدهم قوم تسبق شهادتهم أيمانهم  
وأيمانهم شهادتهم) بالأفراد فيهما وفتح هـ زنة أيمانهم والمعنى أن ذلك يقع في حالين فيحلفون تارة  
قبل أن يشهدوا ويشهدون تارة قبل أن يحلفوا حرصا على ترويج شهادتهم وقال ابن الجوزي  
المراد أنهم لا يتورعون ويستمتنون بأمر الشهادة واليمين ولا يذرعن شهادتهم بالجمع • والحديث  
سبق في الشهادات أيضا • وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا يذرعن (يحيى بن موسى)  
ابن عبد ربه المعروف بنحت قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح قال  
(حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد الكوفي الحافظ (عن قيس) هو ابن أبي حازم الجبلي أنه (قال سمعت  
خبابا) بالخاء المعجمة المننوحة والموحدة المشددة ابن الارت (وقد أكنى يومئذ سبعين بطنه)  
من مرض كان به (وقال لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أنا أن ندعو بالموت لدعوت بالموت)  
على نفسي (إن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مضوا) أي ماتوا (ولم تنقصهم الدنيا بشيء) من  
أجورهم فلم يستجلبوها فيها بل صارت مدخرة لهم في الآخرة (وأنا أصبنا من الدنيا ما لا نجد له  
موضعا) نصره فيه (الالتراب) أي البنيان • وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرعن (حدثني) محمد بن  
المنثري أبو موسى العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد  
أنه (قال حدثني) بالأفراد (قيس) هو ابن أبي حازم (قال أتيت خبابا) أي ابن الارت (وهو يبنى  
حائطه فقال إن أصحابنا) رضي الله عنهم (الذين مضوا) درجوا بالوفاة (لم تنقصهم الدنيا شيئا) قال  
في الكواكب أي لم تدخل الدنيا فيهم نقصا بل وجه من الوجوه أي لم يشتغلوا بجمع المال بحيث  
يلزم في كمالهم نقصان (وأنا أصبنا من بعدهم شيئا لا نجد له موضعا) نصره فيه (الالتراب) ولا يذرعن  
عن الكشميني (الافتى التراب أي البنيان بقرينة البناء) • وبه قال (حدثنا محمد بن كثير)  
بالمثناة العبدى (عن سفيان) بن عيينة (عن الأعمش) سليمان (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة  
(عن خباب رضي الله عنه) أنه (قال هاجرنا مع رسول الله) ولا يذرعن (صلى الله عليه وسلم)  
وزاد أبو ذر قصه بفتح القاف والصاد المهملة وبعدها ضمير أي قص الراوى الحديث المذكور  
بتمامه في أول الهجرة إلى المدينة بلنظ وقوع أجرنا على الله فنامن مضى لم يأخذنا من أجره شيئا

صحيحا في نفس الأمر له حكم يشككنا لا تظهر للخلق فاذا أعلمهم الله تعالى بها علموا هو لهذا قال وما فعلته عن أمرى يعني بل بأمر الله تعالى



في صاحب موسى عليه السلام فقال ابن عباس (٢٤٨) هو الخضر عليه السلام فربما أبي بن كعب الانصاري فدعا ابن عباس

فقال يا أبا الطويل هم النفاقاني قد تمارىت أنا وصاحبي هذا في صاحب موسى عليه السلام الذي سأل السبيل الى الله فيه فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأته فقال أبي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما موسى في ملا من بني اسرائيل اذ جاءه رجل فقال له هل تعلم أحد أعلم منك قال موسى عليه السلام لا فاوحى الله الى موسى عليه السلام بلى عبدنا الخضر فسأل موسى عليه السلام السبيل الى الله ففعل الله عز وجل له الخواتم آية وقيل له اذ افقدت اسنوت فارجع فانك ستلقاه فسار موسى عليه السلام ماشاء الله ان يسير ثم قال لقتاه آتتاعدا فاقال فتى موسى عليه السلام حين سأله الغداء أرايت اذ أوينا الى الصخرة فاني نسيت الخواتم وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره فقال موسى لفتهاه ذلك ما كتبتني فارتد على آثاره ما قصصا فوجدنا خضرا فكان من شأهم ما ماقص الله عز وجل في كتابه الا أن يؤنس قال فكان يتبع أثر الخواتم في الجحر

\*) (باب فضائل الصحابة رضى الله عنهم)

قال الامام أبو عبد الله المازري اختلف الناس في تفضيل بعض الصحابة على بعض فقال طائفة لانناضل بل غسل عن ذلك وقال الجمهور بالتفضيل ثم اختلفوا فقال أهل السنة أفضلهم أبو بكر الصديق وقال الخطابية أفضلهم عمر ابن الخطاب وقالت الرواية أفضلهم العباس وقالت الشيعة علي وانفق أهل السنة على أن أفضلهم أبو بكر

ثم عمر قال جهورهم ثم عثمان ثم علي وقال بعض أهل السنة من أهل الكوفة بتقديم علي على عثمان والصحيح المشهور تقديم

منهم مصعب بن عمير الحديث ويأتى ان شاء الله تعالى قريبا في باب فضل الفقير بعون الله تعالى (باب قول الله تعالى يا أيها الناس ان وعد الله) بالبعث والخزاء (حق) كائن (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) فلا تخذ عنكم الدنيا ولا يذهبنكم التمتع والتلذذ بزهرتها ومنافعها عن العمل للآخرة وطلب ما عند الله (ولا يغرنكم بالله الغرور) وهو الشيطان لان ذلك دينه فانه عنكم الاماني الكاذبة ويقول ان الله غنى عن عبادك وعن تعذيبك (ان الشيطان لكم عدو) ظاهر العداوة وفعل بيايكم آدم ما فعل وأنتم تعاملونه معامله من لا علم له بأحواله (فاتخذوه عدوا) في عقائدكم وأفعالكم ولا يوجد منكم الامايدل على معاداته ومغاضبته في سرهم وجهركم فهذا هو العدو المبين ففسأل الله القوي العزيز أن يجعلنا أعداء الشيطان وان يرزقنا اتباع كتابه والاقمتا برسوله صلى الله عليه وسلم انه على ما يشاء قد يرثم نخلص سر أمره وخطأ من اتبعه بأن غرضه الذي يؤتم في دعوة شيعته هو ان يوردهم مورد الهلاك بقوله (انما يدعوا حربه ليكنوا من أصحاب السعير) والسعير (جعهه سعير) بضمة تن وسقط لابي ذر فلا تغرنكم الى آخر قوله السعير وقال بعد قوله حق الآية الى قوله السعير (قال مجاهد) مما وصله الفريابي في نفسه عن ورقاء عن ابن أبي شحج عن مجاهد (الغرور) بفتح الغين (الشيطان) قال الراغب غررت فلاناً أصبت غرته ونالت منه ما يريد فأنقرة غفلة في بقطة والغرارة غفلة مع غفوة وأصل ذلك من الغر وهو الاثر الظاهر من الشيء ومنه غرة الفرس وغرارة السيف حده وغر الثوب أثر كسره وقيل اطوه على غره وغره كذا غرورا قال تعالى يا أيها الانسان ما غرل ربك الكريم فالغرور كمال ما يغر الانسان من مال وجهه وشهوة وشيطان وقد فسر بالشيطان اذ هو أخبث الغارين وقرئ بضم الغين وهو مصدر عن بعضهم الغرور بالضم الا باطيل وثبت قوله قال مجاهد اذ الخ لكشيه في وسقط غيره \* وبه قال (حدثنا سعد بن حفص) بسكون العين الطلحي ولا هم الكوفي المعروف بالاضخم قال (حدثنا شيبان) بالشين المنجحة ابن عبد الرحمن أبو معاوية الكوفي (عن يحيى) بن ابي كثير (عن محمد بن ابراهيم) بن الحرث (القرشي) قال (أخبرني) بالافراد (معاذ بن عبد الرحمن) ابن عثمان التيمي (ان ابن ايان) ولا يذر أن جران بن أبان بضم الحاء المهملة وسكون الميم مولى عثمان بن عفان اشتراه في زمن أبي بكر الصديق (أخبره) أي أخبر معاذ بن عبد الرحمن (قال آتيت عثمان) ولا يذر عثمان بن عفان رضى الله عنه (بطهور) بفتح الطاء جاءه يطهر به (وهو جالس على المقاعد) موضع بالمدينة (فتوضأ فأحسن الوضوء ثم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توضأ) بافظ الماضي ولا يذر يتوضأ (وهو في هذا المجلس فأحسن الوضوء ثم قال من توضأ) وضو (مثل هذا الوضوء) وسبق في الطهارة بلفظ من توضأ فحوضو هذا ونحوان قدرت بمعنى قريب فتكون ظرفا على التوسع في المكان أي قارب فعلى فعله بمعنى أن من قاربته فقد قاربك وان قدرت بمعنى مثل كان فيه تجوز أيضا لانه لا يقدر أحد على مثل وضوء النبي صلى الله عليه وسلم من كل وجه لا في نيت ولا في إخلاصه ولا في علمه بكامل طهارته واستيعاب غسل أعضائه ونحواته القصود والمثل تقول هذا نحو زيد أي مثل زيد ومتى قدرت ما بمعنى مثل كان نعم المصداق محذوف أي توضأ وضو مثل وضو في الحال هنا من محذوف أي توضأ الوضوء مثل وضو فيان قدرت نحو معنى قريبا كانت طرفاوا يكون قربا مجازيا وفي ورود الرواية هنا بانفقا مثل رد على نا فيها (ثم أتى المسجد فركع ركعتين) ولمسلم من طريق نافع بن جبير عن جران ثم شئ الى الصلاة المكتوبة فصلاها مع الناس أو في المسجد وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عن جران عنده أيضا

فيصلى

عثمان قال ابو منصور البغدادي أصحابنا مجمعون على أن أفضاهم الخلفاء الاربعة (٢٤٩) على الترتيب المذكور ثم تمام العشرة ثم أهل

بدر ثم أحد ثم بيعة الرضوان وعن له  
مزنية أهل العقبتين من الانصار  
وكذلك السابقون الاولون وهم  
من صلى الى القبلة في قول ابن  
المسيب وطائفة وفي قول الشعبي  
أهل بيعة الرضوان وفي قول عطاء  
ومحمد بن كعب أهل بدر قال  
القاضي عياض وذهبت طائفة  
منهم ابن عبد البر الى أن من توفي  
من الصحابة في حياة النبي صلى الله  
عليه وسلم أفضل ممن بقى بعده وهذا  
الاطلاق غير مرضي ولا مقبول  
واختلف العلماء في أن التفضيل  
المذكور قطعي أم لا وهل هو في  
الظاهر والباطن أم في الظاهر خاصة  
وعن قال بالقطع أبو الحسن  
الاشعري قال وهم في الفضل على  
ترتيبهم في الامامة وعن قال بانه  
اجتهادي ظني أبو بكر الباقر لاني  
وذكر ابن الباقر لاني اختلف  
العلماء في أن التفضيل هل هو في  
الظاهر أم في الظاهر والباطن جميعا  
وكذلك اختلفوا في عائشة  
وخديجة أيهما أفضل وفي عائشة  
وفاطمة رضي الله عنهم أجمعين  
وأما عثمان رضي الله عنه فخلفته  
صحبة بالاجماع وقيل مظلوما  
وقتلته فسقة لان موجبات القتل  
مضبوطة ولم يجرمه رضي الله عنه  
ما يقتضيه ولم يشارك في قتله أحد  
من الصحابة وإنما قتله له هجم ورعاع  
من غوغاء القبائل وسدلة الأطراف  
والارذال تحزنوا وقصدوه من  
مصر فجمعت الصحابة الحاضرون  
عن دفعهم فحصره حتى قتله  
رضي الله عنه وأما علي رضي الله  
عنه فخلفته صحبة بالاجماع وكان  
هو الخليفة في وقته لا خلافة غيره

فيصلي صلاة وفي أخرى له عنه فيصلي الصلاة المكتوبة (ثم جلس غفر له ما تقدم من ذنبه) وفي مسلم  
رواية هشام لا غفر له ما بيناه وبين الصلاة التي تأتينا أي التي سبقتها وأصرح منه رواية أبي خضر  
عن جرير عن مسلم أيضا فيصلي هذه الصلوات الخمس الا كانت كفارة لما بينهن (قال) عثمان  
(وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغتروا) لا تحملوا الغتران على عمومته في جميع الذنوب فتسترسوا  
في الذنوب اتسكا لا على غتراتها بالصلاة فان الصلاة التي تكفر الذنوب هي المقبولة ولا اطلاع لاحد  
عليه أو أن المكفر بالصلاة الصغائر فلا تغتروا فتعلموا الكبرياء على تكثير الذنوب بالصلاة  
فانه خاص بالصغائر \* والمطابقة في قوله لا تغتروا وأخرج الحديث مسلم في الطهارة والنسائي  
في الصلاة (باب ذهاب الصالحين) بالموت (ويقال الذهاب) بكسر الميم (المطر) قال في المحكم  
والذهبة المطرة الضعيفة وقيل الجود والجمع ذهاب بالكسر قال ذو الرمة يصف روضة  
قراة حواء اشراطية وكفت \* فيها الذهاب وحفت البراعم

والبراعم رمال فيهادرات ثبت البقل وقوله ويقال الذهاب المطر ثابت لابي ذر عن الجوى فقط  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح (حدثني يحيى بن حماد) الشيباني البصري قال (حدثنا ابو  
عوانة) (الوضاح الشكري) (عن بيان) بفتح الموحدة والتخمية المخففة ابين بشر بالموحدة  
المكسورة والمجبة الساكنة الاحسسي (عن قيس بن ابى حازم) بالمهملة وبعدة الان زاي (عن  
مرداس) بكسر الميم وسكون الراء وبعد الدال المهملة الف فسين مهملة ابن مالك (الاسلمى) عن  
بايع تحت الشجرة أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يذهب الصالحون) عند الاسماعيلي  
يقبض الصالحون أي قبض أرواحهم (الاول فالاول ويبقى حفالة) بضم الحاء المهملة وفتح الفاء  
مخففة (حفالة الشعر أو التمر) الردي من كل أو ما يتساقط من قشورها وما يسقط من الشعر  
عند الغبر له ويبقى من التمر بعد الاكل وأول الشئ أو للتنبوع (لا يذهب الله) بتخمية ساكنة  
بعد اللام (بالة) بتخفيف اللام أي لا يرفع الله لهم قدرا ولا يقيم لهم وزنا ولا مصدر باليت وأصله  
بالية مخذفة لانه قيل لكراهية ياء قبلها كسرة فيما كثر استعماله وذلك لكثرة استعمال هذه  
اللفظة في كل ما لا يحتفل به لكن قال في المصابيح لا يحسن التعليل بمجرد هذا ولو أضيف اليه ما قاله  
بعض المتأخرين من أن المعنى على حذف لام الكلمة فيه اشذوذ فاعلة في المصادر فحوله بالحذف  
المذكور عن نية الشذوذ وكان حسنا (قال أبو عبد الله) البخاري (يقال حفالة) بالفاء (وحفالة)  
بالمثلثة بدلها يعني واحد وهذا ساقط في رواية أبي ذر واستنبط من الحديث جواز خلق  
الارض من عالم حتى لا يبقى الا أهل الجهل صرفا \* وسبق الحديث في المغازي (باب ما يتق) بضم  
التخمية وفتح الفوقية المشددة والفاء (من فتنة المال وقول الله) ولا يذرح وقوله (تعالى انما  
أموالكم وأولادكم فتنة) بلا ومحنة يقعون في الانم والعقوبة ولا بلاه أعظم منهما \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد (يحيى بن يوسف) الزمعي بكسر الزاي والميم المشددة الخراساني نزيل بغداد  
و يقال له ابن أبي كريمة فقيل هي كنية أبيه وقيل هو جدته واسمه كنيته قال (أخبرنا أبو بكر) هو ابن  
عياش بالشين المجبة (عن ابى حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة عثمان بن عاصم (عن ابى  
صالح) ذكوان الزيات (عن ابى هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله) ولا يذرح النبي  
(صلى الله عليه وسلم تعس) بفتح الفوقية وكسر العين المهملة وبعد هاسين مهملة أيضا وفتح  
العين هلا (عبد البزار) وهو طالبه وخادمه والحريص على جمعه وقال في شرح المشكاة قيل  
خص العبد بالذكرا ليوذن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها كالاسير الذي لا يجد خلاصا (و) تعس  
عبد (الدرهم) عبد (التظيفة) الدثار الذي له خل (و) عبد (الخبيصة) بالخاء المعجمة والصاد المهملة

حدثني زهير بن حرب وعبد بن حميد وعبد الله (٢٥٠) بن عبد الرحمن الدارمي قال عبد الله أخبرنا وقال الآخران حدثنا حبان

ابن هلال حدثنا همام حدثنا ثابت  
حدثنا أنس بن مالك أن أبي بكر  
الصدوق حدثه قال نظرت إلى أقدام  
المشركين على رؤسنا ونحن في الغار  
فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم  
نظر إلى قدميه أنصرنا تحت قدميه  
التي جرت فكانت لكل طائفة شعبة  
اعتقدت تصويب أنفسها بسببها  
وكلهم عدول رضي الله عنهم  
ومتأولون في حروبهم وغيرهم ولم  
يخرج شيء من ذلك أحدا منهم عن  
العدالة لأنهم مجتهدون اختلفوا  
في مسائل من محل الاجتهاد كما  
يختلف المجتهدون بعدهم في مسائل  
من الدماء وغيرها ولا يلزم من ذلك  
نقص أحد منهم واعلم أن سبب  
تلك الحروب أن القضايا كانت  
مشبهة فلشدة اشتباهها اختلف  
اجتهادهم وصاروا ثلاثة أقسام  
قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في  
هذا الطرف وأن مخالفه باغ فوجب  
عليهم نصرته وقتال الباغي عليه  
فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك ولم يكن  
يحل لمن هذه صفته التأخر عن  
مساعدة امام العدل في قتال البغاة  
في اعتقاده وقسم عكس هؤلاء  
ظهروا لهم بالاجتهاد أن الحق في  
الطرف الآخر فوجب عليهم  
مساعدة وقتال الباغي عليه  
وقسم ثالث اشتهت عليهم القضية  
وتحسروا فيها ولم يظهر لهم ترجيح  
أحد الطرفين فاعتزلوا الفريقين  
وكان هذا الاعتزال هو الواجب في  
حقهم لانه لا يحل الاقدام على قتال  
مسلم حتى يظهر انه مستحق لذلك  
ولو ظهر لهؤلاء أن أحدا الطرفين  
وأن الحق معه لما جاز لهم التأخر  
عن نصرته في قتال البغاة عليه  
فكلهم معذرون رضي الله عنهم  
ولهذا اتفق أهل الحق ومن يعتد به في الاجماع على قبول شهادتهم ورواياتهم وكمال عدالتهم رضي الله عنهم أجمعين

المتوحيين الكساء الاسود المربع (ان اعطى) بضم الهـ مزة وكسر الطاء (رضى وان لم يعط لم  
يرض) قال تعالى فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذهم يسخطون وفيه ايدان بشادة  
الحرص على ذلك وجعله عبد الله الشغنة وحرصه فن كان عبد الله هو لم يصدق في حقه اياك نعبد  
ولا يكون من انصف بذلك صديقه او الظاهر أن الجلة تفسر لمعنى عبوديته للدينار والدرهم فلا محل  
لها من الاعراب والحديث سبق في الجهاد في باب الحراسة في الغزو وأخرجه ابن ماجه وبه قال  
(حدثنا عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل البصري (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز  
(عن عطاء) هو ابن أبي رباح انه (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول لو كان لابن آدم واديتان من مال) ثنية وادوه هو معروف ورعما كتفوا بالكسرة  
عن الياء كما قال قرقرة الواد بالهاق والجمع الاودية على غير قياس كأنه جمع ودي مثل سري  
وأسرية للنهر وفي حديث ابن الزبير المذكور هو أن ابن آدم أعطي واديا من ذهب (لا ينبغي)  
بالعين المحجمة لطلب (ثالثا) وفي حديث ابن الزبير أحب اليه ثانيا (ولا يعلل) جوف ابن آدم الا  
التراب) كناية عن الموت لاستلزامه الامتلاء كأنه قال لا يشبع من الدنيا حتى يموت (ويتوب الله  
على من تاب) من المعصية ورجع عنها أي يوفقه للتوبة أو يرجع عليه من التشديد إلى التوفيق أو  
يرجع عليه بقبوله والمراد من الحديث ذم الحرص على الدنيا والشرة على الزيادة وأخرجه مسلم في  
الزكاة وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام وفي اليونينية محمد بن المثنى الحق ابن  
المثنى بن محمد وبين قوله أخبرنا بكتابة رفيعة (قال أخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المحجمة وفتح  
اللام ابن زيد من الزيادة الحرفي قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال سمعت عطاء) هو ابن أبي  
رباح (يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت رسول الله) ولا يذري الله (صلى الله  
عليه وسلم يقول لو أن لابن آدم مثل واد) بكسر الميم وسكون المثناة بعده الام ولا يذرع  
الكسرة يني مل بمحذف المثناة وزيادة همزة بعد اللام الساكنة قال في الصحاح هو اسم ما يأخذه  
الاناء اذا امتلأ (مالا) وفي حديث زيد بن أرقم عند أحد من ذهب وفضة (لا أحب أن له اليه مثله  
ولا يعلل) عني ابن آدم (التراب) قال الطيبي وقع قوله ولا يعلل الخ موقع التذليل والتقرير لا كلام  
السابق كأنه قيل ولا يشبع من خلق من تراب الا التراب (ويتوب الله على من تاب) أي يقبل  
توبة المريض كما يقبلها من غيره (قال ابن عباس رضي الله عنهما) (فلا أدري من القرآن)  
المفرد ولاوته (هو) أي الحديث المذكور (أم لا) وبمجت ذلك يأتي في هذا الباب ان شاء الله  
تعالى (قال) عطاء بالسند السابق (وسمعت ابن الزبير) عبد الله (يقول ذلك) الحديث باللفظ  
المذكور بغير زيادة ابن عباس فلا أدري من القرآن هو أم لا وقال في الكواكب ويحتمل أن يراد به  
قول لا أدري أيضا (على المنبر) بمكة المشرفة وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا  
عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل) بفتح المحجمة وكسر المهملة أي مغسول الملائكة حين استشهد  
وهو جنب وهو حنظلة بن أبي عامر الاوسي وهو جد سليمان المذكور لانه ابن عبد الله بن حنظلة  
وله عبد الله حجة وعبد الرحمن من صغار التابعين (عن عباس بن سهل بن سعد) بسكون العين  
والهاء وعباس بالوحدة المشددة آخره مهملة انه (قال سمعت ابن الزبير) عبد الله (على المنبر بمكة)  
ولا يذرع على منبر مكة (في خطبته يقول يا أيها الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول لو  
أن ابن آدم اعطى) بضم الهـ مزة تمينا للمفعول (واديا مالا) بفتح الميم وسكون اللام بعده همزة  
منونا ولا يذرع ملان (من ذهب أحب اليه ثانيا) ثانيا أعطى ثانيا أحب اليه ثانيا ولا يذرع جوف  
وفي رواية أبي عاصم عن ابن جريج السابقة في هذا الباب ولا يعلل جوف (ابن آدم الا التراب) قال

فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما \* حدثني عبد الله بن جعفر بن يحيى بن خالد (٣٥١) حدثنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أبي النضر عن

عيسى بن حمزة عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر فقال عبد خير الله بين أن يؤتبه زهرة لذياب وبين ما عنده فاختار ما عنده فبكي أبو بكر وبكى فقال فديننا بأئسا وأمهاتنا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير وكان أبو بكر أعلمنا به \* (باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما) معناه ثالثهم ما بالنصر والمعونة والحفظ والتسديد وهو داخل في قوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وفيه بيان عظيم لكل النبي صلى الله عليه وسلم حتى في هذا المقام وفيه فضيلة لأبي بكر رضي الله عنه وهي من أجل مناقبه والفضيلة من أوجه منها هذا اللفظ ومنها بذله نفسه ومفارقته أهله وماله ورياسته في طاعة الله تعالى ورسوله وملازمة النبي صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه ومنها جملته نفسه وقاية عنه وغير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم عبد خير الله بين أن يؤتبه زهرة لذياب وبين ما عنده فاختار ما عنده فبكي أبو بكر وبكى وقال فديننا بأئسا وأمهاتنا) هكذا هو في جميع النسخ فبكي أبو بكر وبكى معناه بكى كثيرا وبكى والمراد بزهرة الدنيا انعم بها وأعراضها وجدودها وشبهها زهر الروض وقوله فديننا دليل لجواز التقديس وقد سبق بيانه مرات وكان أبو بكر رضي الله عنه علم أن النبي صلى الله عليه وسلم هو العبد المخير فبكى حزنا

المنوي معناه أنه لا يزال حرصا على الدنيا حتى يموت ويبتلى بجوفه من تراب قبره \* وهذا الحديث خرج على حكم غالب بن آدم في الحرص على الدنيا ويؤيده قوله (ويتوب الله على من تاب) وهو متعلق بما قبله ومعناه أن الله يقبل التوبة من الحرص المذموم وغيره من المذمومات \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأويسى قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين المهملة بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك) رضى الله عنه (أن رسول الله) ولا يذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم واديان ذهب أحب ولا يذر عن الحموى والمستقى لأحب أن يكون له واديان) أي من ذهب (ولن يلا) ولا يذر عن الكشمية ولا يلا (فاه) أي فاه (التراب) عبري الأولى والثانية بالخوف وفي الثانية بالعين وفي الأخيرة بضم واو وعند الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن ابن جريح بالنفس وعند أحمد من حديث أبي واقد البطين قال في السكواكب ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقريته عدم الانحصار في التراب إذ غيره يملؤه أيضا بل هو كناية عن الموت لأنه مستلزم للامتلاء فكانه قال لا يشبع من الدنيا حتى يموت فالغرض من العبارات كلها واحد وليس فيها إلا التفتن في الكلام اه قال في الفتح وهذا يحسن فيما إذا اختلفت مخارج الحديث وأما إذا اتحدت فهو من تصرف الرواة ثم نسبة الامتلاء للجوف واضحة والبطن معناه وأما النفس فعبر بها عن الذات وأطاق الذات وأراد البطن من باب إطلاق الكل وإرادة البعض ويحتمل أن يكون المراد بالنفس العين وأما النسبة إلى النعم فليكون طريق الوصول إلى الجوف وأما العين فلأنها الأصل في الطلب لأنه يرى ما ينجبه فيطلبه ليحوزه إليه وخص البطن في أكثر الروايات لأن أكثر ما يطلب المال لتحصيل المستلذات وأكثرها تكرار الأكل والشرب (ويتوب الله على من تاب) قال في شرح المشكاة يمكن أن يقال معناه أن بني آدم يحبون على حب المال والسعي في طلبه وأن لا يشبع منه إلا من عصمه الله تعالى ووقفه لازالة هذه الجبلية عن نفسه وقليل قاتلهم فوضع ويتوب الله على من تاب موضعه شعارا بأن هذه الجبلية المذكورة فيه مذمومة جارية مجرى الذنب وأن ازالها ممكنة ولكن بتوفيق الله تعالى وتسديده ونحوه قوله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون أضاف الشح إلى النفس دلالة على أنه غريزة فيها وبين ازالته بقوله يوق ورتب عليه قوله فأولئك هم المفلحون \* وههنا نكتة دقيقة فإن ذكر بني آدم تلويحا إلى أنه محذور من التراب ومن طبعه القبح والبس فيمكن ازالته بأن يعطر الله سبحانه وتعالى عليه السحاب من غمام توفيقه فيتم حينئذ الخلال الزكية والحاصل المرضية والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبت لا يخرج إلا نكدافن لا يتداركه التوفيق وتركه وحرصه لم يزد إلا حرصا وتمسكا على جمع المال قال وموقع قوله ويتوب الله على من تاب موقع الرجوع يعني أن ذلك ليس صعبا ولكن يسير على من يسره الله عليه تحقيق أن لا يكون هذا من كلام البشر بل هو من كلام خالق القوى والقدر اه \* وفي الحديث ذم الحرص والشهرة ولذا أثر أكثر السلف التقاليد من الدنيا والقناعة والرضا باليسير قال البخاري بالسند السابق إليه (وقال أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي وهذا ظاهره الوصول وليس لتعليق وإن قيل أنه لا جازة أو للمناولة أو للمذاكرة لأن ذلك في حكم الموصول نعم الذي يظهر بالاستقراء من صنيع المؤلف أنه لا يأتي بهذه الصيغة إلا إذا كان المتن ليس على شرطه في أصل موضوع كتابه كأن يكون ظاهره الوقف أو في السند من ليس على شرطه في الاحتجاج قاله في الفتح (حدثنا) حماد بن سلمة (عن ثابت) البناني (عن أنس عن أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد

على فراقه وانقطاع الوحى وغيره من الخير داعما قال صلى الله عليه وسلم ان عبدا وأبهمه لينظر فهم أهل المعرفة ونباهة أصحاب الخلق

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمن الناس (٢٥٢) على في ماله وصحبته أبو بكر ولو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذني أباً بكر خليلاً ولكن أخوة الإسلام

التحتمية ابن كعب الانصاري رضى الله عنه أنه (قال كانرى) بفخ النون أى نعتقد ولا يذرى بضمها أى نظن (هذا) الحديث لو كان لابن آدم واديان من مال لتفنى واديانا كما عند اسماعيل (من القرآن حتى نزلت ألقاها كم التكاثر) السورة التى هى بمعنى الحديث فيما تضمنه من ذم الحرص على الاستكثار من جمع المال والتقريع بالموت الذى يقطع ذلك ولا بد لكل أحد منه فلما نزلت هذه السورة وتضمنت معنى ذلك مع الزيادة عليه علموا أن الحديث من كلامه صلى الله عليه وسلم وأنه ليس قرأنا وقيل أنه كان قرأنا فلما نزلت ألقاها كم التكاثر نسخت تلاوته دون حكمه ومعناه (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا المال خضرة حائلة) التاء للمبالغة أو باعتبار أنواع المال أو صفة خذوف كالبقرة (وقال الله) ولا يذرى قوله (تعالى زين للناس حب الشهوات) المزين هو الله تعالى عند الجمهور لا ابتلاء لقوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أهيهم أحسن عملا وعن الحسن الشيطان وقد يجمع بين القولين بأن نسبة ذلك الى الله تعالى لانه هو الفاعل حقيقة فهو الذى أوجده الدنيا وما فيها وجعل القلوب مائلة اليها والى ذلك أشار بالتزيين ليدخل فيه حديث النفس ووسوسة الشيطان فنسبة ذلك اليه تعالى باعتبار الخلق والتقدير والى الشيطان باعتبار ما أقدره الله تعالى عليه من التسلط على آدمى بالوسوسة الناشئة عنها حديث النفس وقرأ مجاهد بن من الناس مبيدا للفاعـ ل حب مفعول به والفاعل ضمير الله تعالى لتقدم ذكره الشريف في قوله والله يؤيد بنصره من يشاء وأضمير الشيطان أضمير وان لم يجر له ذكر لانه أصل ذلك فذكر هذه الاشياء مؤذنا بذكره وأضاف المصدر لمنعوله في حب الشهوات وهى جمع شهوة بسكون العين فتركت في الجمع ولا يجوز التسكين الا في ضرورة كقوله

وجملت زفرات الضبي فأطقتها \* ومالى بزفرات العشي يدان

بتسكين الفاء والشهوة مصدر يراد به اسم المفعول أى المشتهيات فهو من باب رجل عدل حيث جعلت نفس المصدرا بالغة والشهوة تميل النفس الى الشئ فجعل الاعيان التى ذكرها شهوات مبالغة في كونها مشتهاة كأنه أراد تحسيسها بتسميتها شهوات اذ الشهوة مـ تزدل عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمة فكان المقصود من ذكر هذا اللفظ التفسير عنها ولفظ الناس عام دخله حرف التعريف فيفيد الاستغراق فظاهر اللفظ يقتضى أن هذا المعنى حاصل لجميع الناس والعقل أيضا يدل عليه لان كل ما كان لذيا أو نافعافه ومحبوب ومطلوب لذاته والمنافع قسمان جسماني وروحاني فالجسماني حاصل لكل أحد في قول الامر فلا جرم كان الغالب على الخلق هو الميل الشديد الى اللذات الجسمانية (من النساء) والاماء داخله فيها (والبنين) جمع ابن وقد يقع في غير هذا الموضع على الذكور والاناث وهنا يراد الذكور لانهم المشتهون في الطباع والمعدون في الدفاع وقدم النساء لان اللذات ذهن أكثر والاستئناس بهن أتم والفتنة بهن أشد ولله تعالى في إيجاد حب الزوجة والولد في قاب الانسان حكمة بالغة لولا هذا الحب لما حصل التوالد والناسـ ل (والقناطر) جمع قنطار وهو المال الكثير وسبعون ألف دينار أو سبعة آلاف دينار أو مائة وعشرون رطلا أو مائة رطل أو ألف مائتا وقصة (المقنطرة) مفعلة من القنطار وهو التاكيد كقولهم ألوف مؤلفة ودرهم مدرهمة وقال قتادة الكثيرة بعضها فوق بعض وقال وقيل المدفونة (من الذهب والفضة) وانما كانا محبوبين لانهن من الاشياء فكما كهما كالمالك لجميع الاشياء (والخيل المسومة) المعلمة والمرعية من أسام الدابة وسومها (والانعام) جمع نعم وهى الابل والبقر والغنم (واحرث) مصدر واقع موقع المفعول به فلذلك وحده ولم يجمع

(قوله صلى الله عليه وسلم إن أمن الناس على في ماله وصحبته أبو بكر) قال العلماء معناه أكثرهم جودا وسماحة تلذبا بفساده وماله وليس هو من المن الذى هو الاعتداد بالصنعة لانه أدى مبطل للشواب ولان الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم في قبول ذلك وفي غيره (قوله صلى الله عليه وسلم ولو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذني أباً بكر خليلاً ولكن أخوة الإسلام) وفي رواية لكن أخى وصاحبي وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً قال القاضي قيل أصل الخلة الافتقار والانتطاع فخليل الله المنقطع اليه وقيل لقصر حاجته على الله تعالى وقيل الخلة الاختصاص وقيل الاصطناء وسعى ابراهيم خليله لانه والى فى الله تعالى وعادى فيه وقيل سعى به لانه تتخلق بخلال حسنة واخلاق كريمة وخـ لله الله تعالى له نصره وجعله اماما لمن بعده وقال ابن فور الخلة صناء المودة بتخلل الاسرار وقيل أصلها المحبة ومعناه الاسعاف والالطاف وقيل الخليل من لا يتسع قلبه لغير خليله ومعنى الحديث ان حب الله تعالى لم يبق في قلبه موضع لغيره قال القاضي وجاء في أحاديث انه صلى الله عليه وسلم قال الا وأنا حبيب الله فاختلف المتكلمون هل المحبة ارفع من الخلة أم الخلة ارفع أم هما سواء فقالت طائفة هما بمعنى فلا يكون الحبيب الا خليلا ولا يكون الخليل الا حبيباً وقيل الحبيب ارفع لانها صفة نبينا صلى الله عليه وسلم وهو أفضل من الخليل وقيل الخليل

أرفع وقد ثبتت خلة نبينا صلى الله عليه وسلم لم تتعالى بهذا الحديث وثق أن يكون له خليل غيره وأثبت محبته كما

لا يبقين في المسجد خوذة الأخوة أبي بكر \* حدثنا سعيد بن منصور (٢٥٣) حدثنا فليح بن سليمان عن سالم أبي النضر عن عبيد

ابن حنين وبسر بن سعيد عن أبي سعيد الخدري قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يومئذ حديث مالك \* حدثنا محمد بن بشار العبدى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن اسمعيل بن رجا قال سمعت عبيدا لله بن أبي الهذيل يحدث عن أبي الاحوص سمعت عبيدا لله بن مسعود يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكنه أخى وصاحبي وقد اتخذ الله عز وجل صاحبكم خليلاً \* حدثنا محمد بن مشني وابن بشار واللائظ لابن مني قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبيدا لله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو كنت متخذاً من أمي أحد خليلاً لاتخذت أبا بكر

الخليجة وعائشة وأبيها واسامة وأبيه وفاطمة وابنيها وغيرهم ومحبة الله تعالى لعمده تمكنه من طاعته وعفته ووفقه وتيسير الطافه وهدايته وافاضة رحمته عليه هذه مبادئها وأما غايتها فكشف الخجب عن قلبه حتى يراه بصيرة فيكون كما قال في الحديث الصحيح فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره إلى آخره هذا كلام القاضي وأما قول أبي هريرة وغيره من الصحابة رضي الله عنهم سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم فلا يخالف هذا لأن الصحابي يحسن في حقه الانقطاع إلى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يبقين في المسجد خوذة الأخوة أبي بكر) الخوذة بفتح الخاء وهى الباب الصغير بين البيتين أو الدارين ونحوه وفيه فضيلة وخصيصة ظاهرة لا يكرر رضي الله عنه وفيه أن المساجد تصان عن تطرق

كما جعت أخواته (ذلك) المذكور (متاع الحياة الدنيا) يتبع به في الدنيا وقد تضمنت هذه الآية الكريمة أنواعاً من الفصاحة والبلاغة منها الاتيان بها مجعلة ومنها جعله لها نفس الشهوات مبالغة في التفسير عنها كما مر ومنها البداة بالاهم فقد كرر أولاً النساء لأنهن أكثر امتزاجاً ومخالطة بالانسان وهن حبات الشيطان وقيل فيهن فتنتان وفي البنين فتنة واحدة لأنهن يقطعن الارحام والصلات بين الاهل غالباً وهن سبب في جمع المال من حرام وحلال غالباً والاولاد يجمع لاجلهم المال فلذلك ثنى بهم ولا نهم فروع منهم ونترات نشأت عنهن وفي كلامهم المرء متون بولده وقدمت على الاموال لأنها أحب إلى المرء من ماله وأما تقديم المال على الولد في بعض المواضع فأعاند ذلك في سياق امتنان وانهام أو نصرة ومعاونة لأن الرجال تستمال بالاموال ثم ذكر تمام اللذة وهو المراكوب البهي من بين سائر الحيوانات ثم أتى بما يحصل به جمال حين يركبون وحين يسرحون كما تشهد به الآية الأخرى ثم ذكر ما به قوامهم وحياتهم بنيتهم وهو الزرع والثمار ومنها الاتيان بلفظ يشعربشدة حب هذه الاشياء بقوله زين والزينة محبوبة في الطبايع ومنها التخصيس في القناطير المقنطرة ومنها الجمع بين ما يشبه المطابقة في قوله الذهب والفضة لأنهما صارتا مقابليين في غالب العرف وغير ذلك وسقط لا يذوق قوله والقناطير الخ (قال) ولا يذوق قال (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه في الآية المذكورة (اللهم انالاستطيع الان انفرح بما رزقته) باثبات الضمير ولا يذوق ما زينت (أما) في آية زين للناس حب الشهوات ثم لما رأى أن فتنة المال مسلطة على من فقهه الله عليه لتزين الله تعالى له دعا الله تعالى بقوله (اللهم انى اسألك ان الله في حقه) لأن من أخذ المال من حقه ووضع في حقه فقد سلم من فتنته \* وهذا الاثر وصله الدارقطني في غرائب مالك من طريق اسمعيل بن أبي أويس عن مالك عن يحيى بن سعيد وهو الانصارى أن عمر بن الخطاب أتى بعالم من الشرق يقال له نفل كسرى فأمر به فصب وغطى ثم دعا الناس فاجتمعوا ثم أمر به فكشف عنه فاذا حلى كثير وجوه ومتاع فبكي عمر رضي الله عنه وحمد الله عز وجل فقال له ما يبكيك يا أمير المؤمنين هذه غنائم غنمها الله لنا ونزعها من أهلها فقال ما فتح الله من هذه على قوم الاسنة كوادماءهم واستحلوا حرمهم قال فحدثني زيد بن أسلم أنه بقي من ذلك المال مناطق وخواتم فرفع فقال له عبيدا لله بن أرقم حتى متى تحبسه لاتقسمه قال بلى اذا رأيتني فارغاً فذني به فلما رآه فارغاً بسط شيئاً في حش نخله ثم جاءه به في مكتل فصمبه فكأنه استكثره ثم قال اللهم أنت قلت زين للناس حب الشهوات فتلا الآية حتى فرغ منها ثم قال لانستطيع الا أن نجب ما زينت لنا فقتل شره وارزقني أن أنفقه في حقه فقام حتى ما بقى منه شيء \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم (يقول أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (وسعيد بن المسيب) كلاهما (عن حكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة وفتح الزاي الاسدي أنه (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم سأله فأعطاني) بشكر يلفظ الاعطاء ثلاثاً (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (ان هذا المال) قال ابن المديني (وربما قال سفيان) بن عيينة (قال) حكيم قال (أى) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا حكيم) بالرفع من غير تنوين منادى مفرد قال في الفتح وظاهر السياق أن حكيماً قال لسفيان وليس كذلك لأنه لم يدر كنهه فان بين وفاة حكيم ومولد سفيان نحو الخمسين سنة وانما المراد أن سفيان رواه مرة بلفظ ثم قال أى النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا المال ومرة بلفظ ثم قال لى يا حكيم (ان هذا المال) في الرغبة والميل اليه كأنها كهة (خضرة) في المنظر (حلو) في الذوق (فن أخذ بطيب نفس) من غير حرص عليه

الباب الصغير بين البيتين أو الدارين ونحوه وفيه فضيلة وخصيصة ظاهرة لا يكرر رضي الله عنه وفيه أن المساجد تصان عن تطرق

حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا **(٢٥٤)** عبد الرحمن حدثني سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله وحديثنا

عبد بن حميد أخبرنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عميس عن ابن أبي مليكة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ الخليل لا اتخذت ابن أبي قحافة خذيلًا \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا جريح عن مغيرة عن واصل بن حيان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كنت متخذًا من اهل الارض خذيلًا لاتخذت ابن أبي قحافة خذيلًا وليكن صاحبكم خليل الله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية ووكيع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جريح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان كلهم عن الاعمش ح وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير وأبو سعيد الأشج واللفظ لهما ما قالوا حدثنا وكيع حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن أبي الاحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اتي أبرأ الى كل خل من خله ولو كنت متخذًا خذيلًا لاتخذت أبا بكر خذيلًا لان صاحبكم خليل الله

الناس اليها في خوفاً وتعوها الا من أبوابها الحاجة مهمة (قوله صلى الله عليه وسلم الا اتي أبرأ الى كل خل من خله) هو بابكسر الخاء فاما الاول فكسره متفق عليه وهو الخليل بمعنى الخليل واما قوله من خله فبكسر الخاء عند جميع الرواة وفي جميع النسخ وكذا نقله القاضي عن جميعهم قال والصواب الالوجه فصحها قال والخلة والخل والخلل والخلالة والخلالة الاخاء والصدقة أي برئت اليد من صداقة المتبعية للخالة

أو بسخاوة نفس المعطى (يورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس) بالشين المججمة بأن تعرض له بنحو بسط اليد (لم يبارك له فيه وكان كالذي) به الجوع الكاذب (يا كل ولا يشبع) كلما ازداد كلما ازداد جوعاً (واليد العليا) بضم العين مقصورا المنفقة أو المتعفة (خير من اليد السفلى) الاخذة \* والحديث سبق في الوصايا والحس \* (باب ما قدم) الانسان المكاف في حال صحته وحرصه (من ماله) في وجوه الخيرات وأنواع القربات (فهو) خير (له) عند الله من تركه بعد موته \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذربا الجمع (عمر بن حفص) قال (حدثني) بالافراد ولا يذربا الجمع (أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم) بن يزيد بن شريك (التميمي) قيم الرباب يكنى ابا اسما الكوفي العابد الثقة الأتاه يرسل ويدلس (عن الحرث بن سويد) التميمي الكوفي أنه قال (قال عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) أبكم مال وارثه احب اليه من ماله) قال في الفتح يعني أن الذي يخلفه الانسان من المال وان كان هو في الحال منسوب اليه فانه باعتبار انقاله الى وارثه يكون منسوب للوارث فنسبته للمالك في حياته حقيقة ونسبته للوارث في حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة (قالوا يا رسول الله ما لنا احب الالهة من مال وارثه) من مال وارثه (قال) عليه الصلاة والسلام (فان ماله) الذي يضاف اليه في الحياة (ما قدم) بان أنفق في وجوه الخيرات (ومال) بالرفع في اليونانية وغيرها (وارثه ما آخر) بعد موته ولم ينفق في وجوهه وفيه الخث على تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه المبرات وأنواع القربات لينتفع به في الآخرة \* هذا (باب) بالنون (المكثرون) من المال (هم المقلون) في الثواب ولا يذرعن الكسبيهم هم الاقلون (وقوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون) نوصل اليهم أجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو ما يزرعون فيها من الصلة والرزق وهم الكفار أو المنافقون (أو تلك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحيط ما صنعوا فيها) وحيط في الآخرة ما صنعوا أو صنيعهم أي لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة وانما أرادوا به الدنيا وقد نفي عنهم ما أرادوا (وباطل ما كانوا يعملون) أي كان عملهم في نفسه باطلا لانه لم يعمل لغرض صحيح والعمل الباطل لا ثواب له وسقط لابي ذر قوله نوف اليهم الخ وقال قبلها الاتيين \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البخاري وسقط ابن عبد الله بن زرق قال (حدثنا جريح) هو ابن عبد الحميد (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الذاء بعد ما تحتمية ساكنة فعين مهملة الاسدي المبكي ثم الكوفي من صغار التابعين (عن زيد بن وهب) ابي سليمان الهمداني (عن ابي در) جنيد بن جندادة الغفاري (رضي الله عنه) انه قال خرجت ليلة من الليالي فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم عيش وحده وليس (سقط لابي ذر الواو من وليس) معه انسان) هو نو كيد لقوله وحده (قال فظننت انه يكره ان عيشي معه احد) قال ابو ذر (فجعلت امشي في ظلمة) أي في المكان الذي ليس للامم فيه ضوء ليخفى شخصه وانما مشي خافه لاحتمال ان يطرأ له صلى الله عليه وسلم حاجة فيكون قرب بيانه (فالتفت) صلى الله عليه وسلم (فراى فقال من هذا) كانه رأى شخصه ولم يتعبر له (قلت) ولا يذرعن ان (ابو ذر جعلني الله فداك) بكسر الذاء مدودا (قال يا ابو ذر) بها السكت ولا يذرعن الجوى والمستقلى تعال باسقاطها (قال فثبت معه) صلى الله عليه وسلم (ساعة فقال ان المكثرين) من المال (هم المقلون) من الاجر (يوم القيامة) الامن اعطاه الله خيرا مالا (فمنع) بالفاء الخففة بعد ها حاء مهملة (فيه) أي اعطى (عبيمه وشماله وبين يديه) هو راء مد على فيه في المال (خير قال) ابو ذر (فثبت معه) صلى الله عليه



على جيش ذات السلاسل فأتته  
فقلت أي الناس أحب إليك قال  
عائشة قالت من الرجال قال أبوها  
قلت ثم من قال عمر رفعه درجالا  
\* وحدثنا الحسن بن علي الحلواني  
حدثنا جعفر بن عون عن أبي عيسى  
ح وحدثنا عبد بن حميد واللفظه  
أخبرنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عيسى  
عن ابن أبي مليكة سمعت عائشة  
وسئلت من كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مستخفا أو استخافه  
قالت أبو بكر فقبل لها ثم من بعد

هذا كلام القاضي والكسر صحيح  
كما جاءت به الروايات أي أبرأ اليه من  
مخالتي أياه وذكرا بن الأنير النروي  
بكسر الخاء وفتحها واخـ ما جعنى  
الخلعة بالضم التي هي الصداقة (قوله  
بعثته على جيش ذات السلاسل)  
هو بفتح السين الاولى وكسر الثانية  
وهو ما لبني جذام بناحية الشام  
ومنه من قال هو بضم السين الاولى  
وكذا ذكره ابن الأنير في نهاية  
الغريب وأظنه استنبطه من كلام  
الجوهري في الصحاح ولا دلالة فيه  
والمشهور المعروف فتحها وكانت  
هذه الغزوة في جمادى الاخرى سنة  
ثمان من الهجرة وكانت مودة  
قبلها في جمادى الاولى من سنة  
ثمان أيضا قال الحافظ أبو القاسم  
ابن عساكر كانت ذات السلاسل  
بعدمودة فيما ذكره أهل المغازي  
الابن اسحق فقال قبلها (قوله أي  
الناس أحب اليك قال عائشة قلت  
من الرجال قال أبوها قلت فمن  
قال عمر فقد رجلا) هذا نصريح  
بعظيم فضائل أبي بكر وعمر وعائشة  
رضي الله عنهم وفيه دلالة بمنة  
لاهل السنة في تفضيل أبي بكر

عليه وسلم (ساعة فقال لي اجلس ههنا قال) ابوذر (فاجلسني) صلى الله عليه وسلم (في قاع) أرض  
سهم - لم مطمئنة انفرجت عنها الجبال (حوله حجارة فقال لي اجلس ههنا حتى ارجع اليك قال)  
ابوذر (فانطلق) عليه الصلاة والسلام (في الحرة) بالحاء المهملة المنوطة والراء المشددة  
أرض ذات حجارة سود (حتى لا أراه) بفتح الهمزة (قلبت) بكسر الموحدة (عني فاطال البت)  
بفتح اللام وضمة (ثم اني سمعته) عليه الصلاة والسلام (وهو مقبل) بكسر الموحدة والواو والحاء  
كهفي في قوله (وهو يقول وان سرق وان زني قال) ابوذر (فلما جاء) صلى الله عليه وسلم (لم اصبر  
حتى قلت يا بني الله جعلني الله فداك) بالله - من (تكلم) بضم القوية وكسر اللام أنت  
أو بفتحها - أو كذا الميم أي من تكلم معك (في جانب الحرة ما سمعت احدا يرجع) ولا يذر  
عن الكشميين يرد (اليك شيئا قال) صلى الله عليه وسلم (ذلك) باللام ولا يذر ذلك باسقاطها أي  
الذي سمعته (جبريل عليه السلام عرض) أي ظهر (لي في جانب الحرة قال) لي (بشرامتك انه  
من مات) منهم (لا يشرك بالله) عز وجل (شيء ادخل الجنة) جواب الشرط (قلت) ولا يذر فقلت  
(يا جبريل وان سرق وان زني) دخل الجنة (قال) جبريل (نعم) أي كان مصيره الى الجنة وان ناله  
عقوبة (قال) عليه الصلاة والسلام (قلت) يا جبريل وسقط لابي ذر قال قلت (وان سرق وان زني  
قال) جبريل (نعم قلت) يا جبريل (وان سرق وان زني قال نعم) كذا لا يذر بتركه وان سرق  
وان زني مرتين وللمستقلى ثلاثا وازاد بعد الثالثة وان شرب الخمر والحديث سبق بزيادة نقصان  
في الاستقراض والاستئذان وأخرجه مسلم في الزكاة والترمذي في الايمان والنسائي في اليوم  
والليلة (قال النضر) بن شميل (اخبرنا شعبه) بن الحجاج قال (وحدثنا) وسقطت الواو لابي ذر  
(حبيب بن ابي ثابت والاعمش) سليمان (وعبد العزيز بن ربيع) قالوا (حدثنا زيد بن وهب بهذا)  
الحديث فصرح الثلاثة بالتحديث عن زيد بن وهب فأمن تدليس الاولين على انه لوروي من  
رواية شعبه بغير تصريح لامن فيه من التدليس لانه كان لا يحدث عن شيوخه الا بما لا تدليس  
فيه ولا يذر عن زيد بن وهب وقوله بهذا أي الحديث المذكور ووافقه الاعمش على انه ليس في  
حديث شعبه قصة المكثرين والمقلين وانما فيه قصة من مات لا يشرك بالله شيئا وأوجب بأنه  
واضح على طريقة أهل الحديث لان مراده أصل الحديث فان الحديث المذكور في الاصل  
مشتمل على ثلاثة أشياء ما يبرني أن لي أحدا ذهبا وحديث المكثرين والمقلين ومن مات لا يشرك  
بالله شيئا دخل الجنة فيجوز اطلاق الحديث على كل واحد من الثلاثة اذا أفرد فقول البخاري  
بهذا أي بأصل الحديث لا خصوص اللفظ المسوق وتعبه العيني بأن الاطلاق في موضع  
التقديم غير جائز وقوله بهذا أي بأصل الحديث غير شديد لان الاشارة بلفظ هذا تكون للحاضر  
والحاضر هو اللفظ المسوق (قال ابو عبد الله) البخاري رحمه الله تعالى (حديث ابي صالح)  
ذ كوان الزيات (عن ابي الدرداء) عويمر بن مالك (مرسل لا يصح انما اردنا) ذكره (للمعرفة)  
بحاله (والصحيح حديث ابي ذر) قال صاحب التلويح فيه نظر فان النسائي أخرجه بسند صحيح  
على شرط مسلم (قيل لابي عبد الله) البخاري (حديث عطاء بن يسار) أي المروي عند النسائي  
من رواية محمد بن أبي حنيفة عن عطاء بن يسار (عن أبي الدرداء) بلفظ أنه سمع النبي صلى الله عليه  
وسلم وهو يقص على المنبر يقول ولان خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زني وان سرق يا رسول الله  
فقال وان زني وان سرق فأعدت فأعاد فقال في الثالثة قال نعم وان رغم أنف أبي الدرداء  
(قال) أبو عبد الله البخاري هو (مرسل أيضا لا يصح) حديث أبي ذر) لانه من المسانيد  
(وقال) أي البخاري (اضربوا على حديث ابي الدرداء) لانه من المراسيل قال الحافظ بن حجر قد

أبي بكر قال عرثم قيل له من بعد عمر قالت (٢٥٦) أبو عبيدة بن الجراح ثم انتهت إلى هذا حديثي عباد بن موسى حدثنا إبراهيم بن سعد

أخبرني أبي عن محمد بن جبر بن مطعم عن أبيه أن امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فأمرها أن ترجع إليه فقالت يا رسول الله أ رأيت أن جئت فلم أجده قال أبي كأنه سألني الموت قال فان لم تجدني فأني أبا بكر

أبي بكر قال عرثم قيل له من بعد عمر قالت أبو عبيدة بن الجراح ثم انتهت إلى هذا يعني وقتت على أبي عبيدة هذا دليل لاهل السنة في تقديم أبي بكر ثم عمر للخلافة مع إجماع الصحابة وفيه دلالة لاهل السنة أن خلافة أبي بكر ليست بنصر من النبي صلى الله عليه وسلم على خلافة غيره صريحاً بل أجمعت الصحابة على عقد الخلافة له وتقديمه لفصيلته ولو كان هناك نص عليه أو على غيره لم تقع المنازعة من الانصار وغيرهم أو لا ولد كر حافظ النص مامعهم ولرجعوا إليه لكن تنازعوا أولاً ولم يكن هناك نص ثم اتفقوا على أبي بكر واستقر الامر وأما تدعيه الشيعة من النص على علي والوصية إليه فباطل لأصله باتفاق المسلمين والاتفاق على بطلان دعواهم من زمن علي وأول من كذبهم علي رضي الله عنه بقوله ما عندنا إلا ما في هذه الصحيفة الحديث ولو كان عنده نص لذكره ولم ينقل انه ذكره في يوم من الايام ولأن أحدهما ذكره والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي بعده هذا للمرأة حين قالت يا رسول الله أ رأيت أن جئت فلم أجده قال فان لم تجدني فأني أبا بكر فليس فيه نص على خلافته وأما جابر بن عبد الله الذي أعله الله تعالى به والله أعلم

وقع التصريح بسماع عطاء بن يسار له من أبي الدرداء في رواية أبي حاتم في نفسه وبه والطبراني في معجمه والبيهقي في شعبه قال البيهقي حديث أبي الدرداء هذا غير حديث أبي ذر وإن كان فيه بعض معناه (هذا) الحديث المروي عن أبي الدرداء (إذا مات قال لا إله إلا الله عند الموت) مات الميت من باب المجاز باعتبار ما يؤول فان الميت لا يموت بل الحي هو الذي يموت وقد سقط قوله قال أبو عبيدة الله حديث أبي صالح إلى آخر قوله إذا مات قال لا إله إلا الله عند الموت لا يذركا كثير الأصول وذكره الحافظ بن حجر عقب الحديث الأول من الباب الا لاحق قال وثبت ذلك في نسخة الصغاني (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما أحب أن لي مثل أحد) ولا يذركا لي أحدا (ذهبا) وفي فتح الباري باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما يسرني أن أعندي مثل أحد هذا ذهباً وقال لم أر ألفظ هذا في رواية الا كثيراً لكنه ثابت في لفظ الخبر الأول \* وبه قال (حدثنا الحسن بن ابن الربيع) البوراني بضم الموحد وسكون الواو وفتح الراء وبعد الالف نون الجيم على أبو علي الكوفي قال (حدثنا أبو الاحوص) سلام بن بشير بن زيد اللام بن سليم (عن الاعمش) سليمان (عن زيد بن وهب) الجهني أنه (قال قال أبو ذر) جندب بن جندادة الغفاري رضي الله عنه (كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم لم في حرة المدينة فاستقبلنا) بفتح اللام (أحد) الجبل المعروف (فقال) صلى الله عليه وسلم (يا أبا ذر قلت) ولا يذركا لي أحدا (ليس لك يا رسول الله قال ما يسرني أن أعندي مثل أحد هذا ذهباً تضي على) بالتشديد ليله (ثالثة وعندي منه دينار) الواو والحاء (الاشياء) استثناء من دينار ولا يذركا لي ذرثي بالرفع (ارصد) بفتح الهمزة وضمة الصاد وبضم الهمزة وكسر الصاد أعده أو أحفظه (الدين) بفتح الدال المهملة صاحبه غير حاضر فيأخذه إذا حضر أولو فاهدين مؤجل إذا حل وفيه وللعموي والمسئلي لديني (الا ان اقول به) استثناء بعد استثناء فيفيد الانبات فيؤخذ منه أن في محبة المال مقيدة بعدم الاتفاق فيلزم محبة وجوده مع الانفاق فإدام الاتفاق مستمرا لا يكره وجود المال وإذا اتفق الاتفاق ثبتت كراهية وجود المال ولا يلزم كراهية حصول شيء آخر ولو كان قدراً أحداً أو أكثر مع استمرار الاتفاق فإله في الفتح وقوله أقول به أي أصرفه وأنفقه (في عباد الله) عز وجل (هكذا وهكذا وهكذا) بالتكرار ثلاثاً مقيدة لمصدر محذوف أي أشار وأشار مثله هذه الإشارة (عن عيينه وعن شمالة ومن خلفه) اقتصر على هذه الثلاثة وحل على المبالغة لان العطية لمن بين يديه هي الأصل وفي الجزء الثالث من البشريات من رواية أحمد بن من ملاءب عن عشرين حفص بن غياث عن أبيه إلا أن أقول به هكذا وهكذا وهكذا وهكذا أو أراييده فكرر لفظ هكذا أربعاً فم الجهات الأربع (ثم مشى فقال) ولا يذركا ثم قال (ان الاكثرين) مالا (هم الاقلون) ثواباً (يوم القيامة الامن قال) صرف المال في مصرفه (هكذا وهكذا وهكذا عن عيينه وعن شمالة ومن خلفه) وقيل المراد بالآخر الوصية وقيل ليس قيداً فيه بل قديقه صد الصحيح الاخفاء في دفع لمن وراءه ما لا يعطيه به من هو أمامه (وقليل ما هم) ما زائدة مؤكدة للقله أو موصوفة ولفظ قليل هو الخبر وهم مبتعداً وقدم الخبر للمبالغة في الاختصاص (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (لي) الزم (مكانك لا تبرح) تأكيد (حتى أتيتك) غاية للزوم المكان المذكور (ثم انطلق في سواد الليل حتى توارى) غاب شخصه الشريف عني (فسمعت صوتاً قد ارتفع فتخوفت ان يكون قد عرض) ولا يذركا لي يكون أحد عرض (لنبي صلى الله عليه وسلم) بسوء (فأردت أن أتبه فذكرت قوله لي لا تبرح حتى أتيتك فلم أبرح) من مكان (حتى أتاني قلت يا رسول الله لقد سمعت صوتاً تخوفت) عليك (فذكرت له) ذلك (فقال) صلى الله عليه وسلم (وهل سمعته قلت نعم) يا رسول الله (قال ذلك) الذي سمعته يخاطبني هو (جبريل أتاني

\* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن ابيه اخبرني (٢٥٧) محمد بن جبير بن مطعم ان ابا جبير بن مطعم اخبره

ان امرأته اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمته في شيء فأمرها بأمر يمثل حديث عباد بن موسى \* حدثني عبيد الله بن سعيد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا ابراهيم بن سعد حدثنا صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه ادعى لي ابا بكر ~~أباك~~ وأخا لحق أكتب كتابا فاني أخاف أن يتمنن ويقول قائل أنا أولى وبأبي الله والمؤمنون الا ابا بكر (قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة ادعى لي أباك أبا بكر وأخا لحق أكتب كتابا فاني أخاف أن يتمنن ويقول قائل أنا أولى وبأبي الله والمؤمنون الا ابا بكر) هكذا هو في بعض النسخ العقدة أنا ولا يتخفيف أنا ولا أي يقول أنا أحق وليس كما يقول بل بأبي الله والمؤمنون الا ابا بكر وفي بعضهم أنا أولى أي أنا أحق بالخلافة قال القاضي هذه الرواية أجودها ورواه بعضهم أنا ولي يتخفيف النون وكسر اللام أي أنا أحق والخلاف قل وعن بعضهم أنا ولا أي أنا الذي ولاه النبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم أنا ولاه بتشديد النون أي كيف ولاه في هذا الحديث دلالة ظاهرة لتفضيله أبي بكر الصديق رضي الله عنه واخبار منه صلى الله عليه وسلم بما سيقع في المستقبل بعد وفاته وان المسلمين يأبون عقد الخلافة لغيره وفيه إشارة الى انه سيقع نزاع ووقع كل ذلك وأما طلبه لاختيارهم أبي بكر فلمراد انه يكتب الكتاب ووقع في رواية البخاري لقد هممت أن أوجه الى أبي بكر واني وأعهد

(فقال) لي (من مات من امتك لا يشرك بالله) عز وجل (شيء أدخل الجنة) هو جواب الشرط (قلت) يا جبريل (وان زني وان سرق) يدخل الجنة (قال وان زني وان سرق) يدخلها أي اذا تاب عند الموت كما حمله المؤلف فيما مضى في اللباس وحمله غيره على أن المراد بدخول الجنة أعم من أن يكون ابتداء أو بعد المجازاة على المعصية للجمع بين الأدلة وفيه رد على من زعم من الخوارج والمعتزلة أن صاحب الكبيرة اذا مات من غير توبة يخلف في النار ولم يتكرر هنا قوله وان زني وان سرق كما تكرر في الرواية السابقة في الباب قبل هذا واقتصر على هاتين الكبيرتين لانهما كالمنازل فيما يتعلق بحق الله وحق العباد وشارف الرواية السابقة في الباب الذي قبل هذا بقوله وان شرب الخمر الى نفسه لانه يؤدي الى خلل في العقل الذي شرف به الانسان على البهائم \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر حدثني (احمد بن شبيب) بفتح الشين المجهمة وكسر الواو واحدة بعد التختية ساكنة فواحدة ثانية الجبطين بفتح الحاء المهملة والواو واحدة وكسر الطاء المهملة نسبة الى الحبطات من عجم البصري الثقة الصدوق قال (حدثنا) شبيب بن سعيد (عن يونس) بن يزيد الايلي (وقال) الليث بن سعد الامام فيما وصله الذهلي في الزهريات (حدثني) بالافراد (يونس) المذكور ومراد المؤلف بسباق هذا التعليق ان يقوى رواية احمد بن شبيب فقد ضعفه ابن عبد البر تبعه الايلي الفتح الازدي لكن الازدي غير مرضي فلا يتبع في ذلك وشبيب وثقه ابن المديني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) (بالصغير) (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود أنه قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لي مثل احد (الجبل) (ذهبا) وجواب لوقوله (لست لي) باللام قبل السين (ان لا تمر علي) ولا يذر ان لا تمر بي (ثلاث ليل) وعندى منه شيء (الاشياء) بالنصب ولا يذر الاثنى بالرفع فالنصب لان المستثنى منه مطلق عام والمستثنى مقيد خاص والرفع لان المستثنى منه في سياق النفي ووقع بنفسه الذي في رواية بالدينار (أرصده) بفتح الهمزة وضم الصاد المهملة أو بضم ثم كسر اى أعده (الدين) بفتح الدال وفيه الحث على الاتفاق في وجوه الخبرات وانه صلى الله عليه وسلم كان في أعلى درجات الزهد في الدنيا بحيث انه لا يحب ان يبقى في يده شيء من الدنيا الا لانفاقه فيمن يستحقه واما الارصاد لمن له حق واما العذر من يقبل ذلك منه لثمة قيده في رواية همام عن ابي هريرة الا تبتة ان شاء الله تعالى في كتاب التني بقوله احمد بن يقيه \* والحديث مضى في الاستقراض وهذا (باب) بالتسوين يذكرفيه (الغنى غنى النفس) بكسر الغين المجهمة مقصورا سواء كان المتصرف قليل المال او كثيره (وقول الله تعالى) ولا يذر وقال الله تعالى (ايحسبون ان ما عدهم به من مال وبنين) ما معنى الذي وخبر ان تسارع لهم في الخيرات والعائد من خبر ان الى اسمها محذوف تقديره تسارع لهم به والمعنى ان هذا الامداد ليس الا ما تسد راجا لهم في المعاصي وهم يحسبونهم مسارعة لهم في الخيرات ومعالجة الثواب جزاء على حسن صنيعهم وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسئلة الاصلي لانهم يقولون ان الله تعالى لا يفعل باحد من الخلق الا ما هو اصل له في الدين وقد اخبرنا ذلك ايس بخبراهم في الدين ولا اصله وقوله بل لا يشعر بالاستدراج اقولوا لا يحسبون اى بل هم اشياء الهائم لا شعور لهم حتى يتأملوا في ذلك انه استدراج (الى قوله تعالى من دون ذلك هم لها عاملون) وهذا رأس الآية التاسعة من ابتداء الآية المبتدأ بها هنا والآيات التي بين الاولى والثانية وبين الاخيرة والتي قبلها معترضة في وصف المؤمنين وقوله مشفقون اى خائفون وقوله والذين هم بايات ربهم اى يكتبه كلها يؤمنون ولا يفرقون وقوله والذين يؤتون ما آتوا اى يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقات وقوله ولا يجرعون خائفة أن لا يقبل منهم انقصيرهم وخبرنا الذين اؤثرت يسارعون في الخيرات اى

حدثنا محمد بن أبي عمر المكي حدثنا مروان (٢٥٨) يعني ابن معاوية النزارى عن يزيد وهو ابن كيسان عن أبي حازم الاشجعي عن أبي

هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح منكم اليوم صائماً قال أبو بكر أنا قال فن تبع منكم اليوم جنازة قال أبو بكر أنا قال فن أطعم منكم اليوم مسكينا قال أبو بكر أنا قال فن عاد منكم اليوم مريضاً قال أبو بكر أنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جتمعن في امرئ الا دخل الجنة \* حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح وحملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة ابن عبد الرحمن انهما سمعا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين رجل يسوق بقرة قد جهل عليها التفتت اليه البقرة فقالت اني لم اخلق لهذا ولكي انما خلقت للعرث فقال الناس سبحان الله تعجبوا وفزعوا بقرة تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أومن به وأبو بكر وعمر

بعضهم وليس كما صوب بل الصواب انه باباء الموحدة والتون وهو أخو عائشة وتوضحه رواية مسلم أخذ ولان اتيان النبي صلى الله عليه وسلم كان متعذراً أو متعسراً وقد عجز عن حضور الجامعة واستخلف الصديق ليصلي بالناس واستأذن أزواجه ان يمرض في بيت عائشة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من أصبح منكم اليوم صائماً قال أبو بكر أنا الى قوله صلى الله عليه وسلم ما جتمعن في امرئ الا دخل الجنة) قال القاضي معناه دخل الجنة بلا محاسبة ولا مجازاة على قبيح الاعمال والافعال والاعمال يقتضى دخول الجنة بفضل الله تعالى

يرغبون في الطاعات فيبادرونها والكتاب اللوح المحفوظ او صحيفة الاعمال وقوله لهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون اي ما يستقبلون من الاعمال ك(قال ابن عينة) سفيان في تفسيره (لم يعملوها الا بدمن ان يعملوها) قبل موتهم لا محالة لتحق عليهم كلمة العذاب وفي حديث ابن مسعود قال لا اله الا الله غيره ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد ابن عبد الله بن يونس البرقي قال (حدثنا أبو بكر) هو ابن عباس بالتحتية المشددة آخره شين معجمة راوى قراءة عاصم أحد القراء السبعة قال (حدثنا أبو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة ثين عثمان بن عاصم الاسدي (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليس الغنى عن) سبب (كثرة العرض) بفتح العين والراء وبالضاد المعجمة ما ينتفع به من متاع الدنيا سوى التقدين وقال أبو عبيد الامتعة وهي ماسوى الحيوان والعقار وما لا يدخله كيل ولا وزن وقال في المشارق مما نقله عنه في التنقيح قال ابن فارس في المقاييس وذكر هذا الحديث انما سمعناه يسكون الراوى هو كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض واما العرض بفتح الراء فياصيبه الانسان من حظه في الدنيا قال الله تعالى تريدون عرض الدنيا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه اه أى ليس الغنى الحقيقي المعتبر بكثرة المال لان كثير ممن وسع عليه في المال لا يتقنع بما أوتي فهو يجتهد في الازدياد ولا يبالي من أين يأتيه فكانه فقير من شدة حرصه (ولكن) يشديد النون ولا يذير بفتح الفاء (الغنى) الحقيقي المعتبر الممدوح (غنى النفس) بما أوتيت وقعه هابه ورضاه او عدم حرصه على الازدياد والالحاح في الطلب لانها اذا استغنت كفت عن المطامع فعتز وعظمت وحصل لها من الخطة والازاهة والشرف والمدح أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس بحرصه فانه يورطه في رذائل الامور وخسائس الافعال لذاته همته وبخله ويكثر ذمها من الناس وبصر قدره عندهم فيكون أحقر من كل حقير وأذل من كل ذليل وهو مع ذلك كانه فقير من المال لكونه لم يستغن بما أعطى فكانه ليس بغنى ولولم يكن في ذلك الا عدم رضاه بما قضاه الله لكفاه فان قلت ما وجه مناسبة الآيات للحديث قال في الفتح لان خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وان كان يسمى خيراً في الجملة وكذلك صاحب المال الكثير ليس غنياً لذاته بل بحسب نصرفه فيه فان كان في نفسه غنياً لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والقربات وان كان في نفسه فقيراً لم يمتنع من بذله فيما أمر به خشية من نفاذه فهو في الحقيقة فقير ضرورة معنى وان كان المال تحت يده لكونه لا ينتفع به لافي الدنيا ولا في الآخرة بل ربما كان وبلاً عليه \* والحديث أخرجه الترمذي في الزهد (باب فضل الفقر) سقط لفظ باب لابي ذر ففضل مرفوع على ما لا يخفى \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه) أبي حازم سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) يسكون الهاء والعين (الساعدي) رضى الله عنه (انه قال مر رجل) لم يسم (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (لرجل عنده جالس) هو أبو ذر الغفاري كما رواه ابن حبان في صحيحه من طريقه وفي باب الاكفاء في الدين من كتاب السكاح ما قد ولون في هذا وهو خطاب الجماعة فيجمع بأن الخطاب وقع لجامعة منهم أبو ذر ووجه اليه (ما رأيك في هذا) الرجل المار (فقال) المسؤول هذا (رجل من اشراف الناس هذا والله حري) بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وتشديد التحتية جدير وأحقق وزناو معنى (ان خطب) امرأة (ان) ينكح (بضم أوله وفتح الكاف أى تجاب خطبته) (وان شفع) في أحمد (أن يشفع) بضم أوله

(قوله صلى الله عليه وسلم في كلام البقرة وكلام الذئب وتجب الناس من ذلك فاني أومن به وأبو بكر وعمر وما هما ثم) وتشديد

قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يناراع في غنمه عدا عليه (٢٥٩) الذئب فأخذ من ماشاة فطلبه الراعي حتى

استنقذها منه فالتفت إليه الذئب فقال له من أها يوم السبع يوم ليس لها راع غيري فقال الناس سبحان الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أومن بذلك أنا وأبو بكر وعمر \* وحدثنني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب بهذا الاسناد قصة الشاة والذئب ولم يذكر قصة البقرة \* وحدثننا محمد ابن عباد حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنني محمد بن رافع حدثنا أبو داود الحفري عن سفيان كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث بونس عن الزهري وفي حديثهما ذكر البقرة والشاة معا وقال في حديثهما فاني أومن به أنا وأبو بكر وعمر وما هما ثم قال العلماء إنما قال ذلك ثقة بهما لعلمه بصدق إيمانهم وبقوة يقينهما وكمال معرفتهما لعظيم سلطان الله وكال قدرته ففيه فضيلة ظاهرة لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما وفيه جواز كرامات الأولياء وخرق العوائد وهو مذموب أهل الحق وسبقت المسئلة (قوله قال الذئب من أها يوم السبع يوم لا راع لها غيري) روى السبع بضم الباء واستكانها والاكثر نون على الضم قال القاضي الرواية بالضم وقال بعض أهل اللغة هي ساكنة وجعله أسماء وضع الذي عنده المنشر يوم القيامة أي من أها يوم القيامة وأنكر بعض أهل اللغة أن يكون هذا اسم اليوم القيامة وقال بعض أهل اللغة يقال سبعت الأسد إذا

وتشديد الفاء المفتوحة قبل شفاعته (قال سهل) فسكت رسول الله (ولاني ذرا لنبي) (صلى الله عليه وسلم) وزاد ابراهيم بن حمزة في روايته في النكاح وان قال أن يسمع (ثم مر رجل) قيل هو جعيل بن سراقه كما في مسند الفريابي ولا يذعن الكشميهني رجل آخر (فقال له) أي للرجل المسؤل أولا (رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت في هذا) الرجل المائر (فقال يا رسول الله هذا رجل من فقراء المسلمين هذا حري) جدير (ان خطب) امرأة (ان لا ينكح وان شفيع) في أحد (ان لا يشفع) فيه (وان قال ان لا يسمع لقوله) لفقيره (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا) الرجل الفقير (خير من ملء الارض من مثل هذا) الرجل الغني زاد أحمد وابن حبان عند الله يوم القيامة وقوله ملء بكسر الميم وسكون اللام بعدها حمزة ومثل بكسر ثم سكون وثبت من في قوله من مثل هذا في رواية أبي ذر عن الكشميهني \* والحديث سبق في النكاح \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير ونسب إلى أحد أجداده حميد قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الأعمش) سليمان (قال سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة (قال عندنا خباب) بفتح المعجمة والموحدة المشددة وبعد الألف موحدة أخرى ابن الارت من مرض (فقال جابر نافع النبي صلى الله عليه وسلم) إلى المدينة بأمره أو بأذنه والمراد بالجمعة الاشارة إلى حكم الهجرة اذ لم يكن معه صلى الله عليه وسلم إلا أبو بكر وعمر ابن فهيرة (نريد وجه الله) أي ما عنده تعالى من الثواب لا الدنيا (فوقع أجرا) أي أتابتنا وجرأونا (عني الله تعالى) فضلا منه سبحانه (فنا) من الذين هاجروا (من مضى) مات (لم يأخذ من أجره) من الغنائم لكونه مات قبل الفتوح (شيأ منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد) شهيداً قتله عبد الله بن قيس (وترك ثمة) فلم يجد ما تكفنه به سواها (فأذا غطينا) بها (رأسه بدت) ظهرت (رجلاه واذا غطينا) بها (رجله) بالافراد والذى في اليونانية رجله بالثمنية (بأرأسه) أقصرها (فأمرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نغطي رأسه) بطرفها (ونجعل على رجله) بالثمنية وزاد أبو ذر شياً (من الاذخر) يكسر الهاء موزة وسكون الذاو وكسر الخاء المعجمة التثنية المجازي المعروف ومن أهل الهجرة من عاش إلى أن فتح عليهم الفتوح وهم أقسام منهم من أعرض عنه وواشى به المخاويع أو لا قولا وهم قليل ومنهم أبو ذر ومنهم من تبسط في بعض المباح فيما يتعلق بكثرة النساء والسراري والخدم والملابس ونحو ذلك ولم يستكثر وهم كثير ومنهم ابن عمرو ومنهم من زاد فاستكثر بالتجارة وغيره اجمع القمام بالحقوق الواجبة والمندوبه وهم كثير أيضاً منهم عبد الرحمن بن عوف وإلى الذين القسمين الاخيرين أشار خباب بقوله (ومنا) أي من المهاجرين (من ايسغت) بفتح الهمزة وسكون التحتية وفتح النون والعين المهملة انتهت وأدركت (لثمة) فهو يديها بفتح التحتية وسكون الهاء وكسر الدال المهملة وتضم يقطعها \* وفي الحديث فضيلة مصعب بن عمير انه لم ينقص لمن ثوابه في الآخرة شيئاً وقد كان مصعب عكة في ثروة ونعمة فلما هاجر صار في قلة \* وهذا الحديث سبق في الجنائز \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا سلم بن زرير) بفتح السين وسكون اللام وزير بفتح الزاي وكسر الراء الاولى بعدها تحتية ساكنة فراء ثانية بوزن عظيم العطاردي البصري قال (حدثنا أبو رجاء) بفتح الراء والهمزة والخفة وبها همزة عمران بن عيسى العطاردي (عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اطلعت في الجنة) بتشديد الطاء أي أشرفت ليلة الاسراء (قرأت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار) أشرفت عليها (قرأت أكثر أهلها النساء) لما يغلب عليهن من الهوى والميل إلى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لتقص عقلهن والحديث فيه التحريض على ترك التوسع من الدنيا كما أن فيه تحريض النساء على المحافظة على أمر الدين

دعوته فالمعنى على هذا من أها يوم الفزع ويوم القيامة يوم الفزع ويحتمل أن يكون المراد من أها يوم

وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قال حدثنا (٣٦٠) محمد بن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثنا محمد بن عباد حدثنا سفيان بن عيينة عن

لنا يدخل النار \* والحديث قد سبق في باب كفران العشير في أول الكتاب وفي بدء الخلق وبأني  
ان شاء الله تعالى في باب صفة الجنة والنار من كتاب الرقاق هذا بعون الله وتوقيفه (تابعه) أي  
تابع أبا رجاء (أوب) السخيتاني فيما وصله التساني (وعوف) بالفاء الاعرابي فيما وصله البخاري  
في النكاح (وقال سخر) هو ابن جويرية فيما وصله التساني (وجاد بن شريح) بفتح النون وكسر  
الجيم وبعد التحية الساكنة طعمهم له الاسكاف البصري فيما وصله التساني ايضا (عن ابي رجاء)  
عمران بن عيم (عن ابن عباس) رضى الله عنهم \* وبه قال (حدثنا ابو معمر) بفتح الميم بينهما ما عين  
مهملة ساكنة آخره راء هو عبد الله بن محمد بن عمرو بن العجاج قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد  
قال (حدثنا سعيد بن ابى عروبة) بفتح العين المهملة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضى الله عنه)  
انه (قال لم يأكل النبي صلى الله عليه وسلم على خوان حتى مات) بكسر الخاء المعجمة هو ما يؤكل عليه  
الطعام وهو من دأب المترفين وصنع الجبابرة المنعمين لئلا يفتقروا الى التطاوطؤ عند الاكل  
(وما أكل خبز امرقا) ملينا محسنا كخبز الخواري (حتى مات) زهـ داني الدنيا وتركها للتشم  
\* والحديث أخرجه الترمذي في الزهد والتساني في الولية وابن ماجه في الاطعمة \* وبه قال  
(حدثنا عبد الله بن ابى شيبه) هو ابن محمد بن ابى شيبه واسمه ابراهيم قال (حدثنا ابواسامة) جاد  
ابن أسامة قال (حدثنا هشام عن ابيه) عروبة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت لقد  
توفي النبي صلى الله عليه وسلم وما في رقبتي) بفتح الراء وتشديد الفاء مكسورة خشب يرفع عن الارض  
في البيت يوضع فيه ما يراد حفظه قاله عياض وقال في الصحاح شبه الطاق في الحائط (من شئ بأكله  
ذو كبد) شامل لكل حيوان (الاشهر شعير) بعض شعير او نصف وسق منه (في رقبتي) بكسر الهمزة  
حتى طال على (يتشديد التحية) فكلته بكسر الكاف (ففتى) قال الكرماني فان قلت سبق في  
البيع كبلوا طعامكم يبارك لكم فيه ونعقيب لفظ فتى بعد كاته هذا مشعر بأن الكيل سبب عدم  
البركة وأجاب بان البركة عند البيع وعدمها عند النفقة والمراد أن يكيله بشرط أن يبقى الباقي  
مجهولا ولا يقال غيره لان الكيل عند المياعة مطلوبة من أجل تعلق حق المتبايعين فلهذا القصد  
يندب وأما الكيل عند الانفاق فقد يبعث عليه الشح فذلك كره وقال القرطبي سبب رفع النماء  
والله أعلم الالتفات بعين الحرص مع معاينة ادرار نعم الله واهب كراماته وكثرة بركاته والغفلة عن  
الشكر عليهم والثقة بالذي وهبها والميل الى الاسباب المعتادة عند مشاهدته خرق العادة وفي  
الحديث فضل الفقير من المال واختلاف في التفضيل بين الغنى والفقر وكثير النزاع في ذلك وقال  
الداودي السؤال أيهما أفضل لا يستقيم لاحتمال أن يكون لاحدهما من العمل الصالح ما ليس  
للاخر فيكون أفضل وانما يقع السؤال عنهما اذا استويا بحيث يكون لكل منهما من العمل  
ما يقاوم به عمل الآخر قال فعلم أيهما أفضل عند الله وكذا قال ابن تيمية لكن قال اذا استويا في  
التقوى فهما في الفضل سواء وقال ابن دقيق العيد ان حديث أهل الدثور يدل على تفضيل الغنى  
على الفقير لما تضمنه من زيادة الثواب بالقرب المالية الا ان فسر الأفضل بمعنى الاشرف بالنسبة  
الى صفات النفس فالذي يحصل للنفس من التطهير للاخلاق والرياسة اسوأ الطباع بسبب  
الفقر أشرف فيستريح الفقير ولهذا المعنى ذهب جمهور الصوفية الى ترجيح الفقير الصابر  
لان مداو الطريق على تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقر أكثر منه في الغنى وقال  
بعضهم اختلف هل التمل من المال أفضل ليتفرغ قلبه من الشواغل وينال لذة المناجاة  
ولا ينهمك في الاكساب ليس ترجح من طول الحساب والتشاغل باكتساب المال أفضل  
ليستكثر به من التقرب بالبر والصلة والصدقة لما في ذلك من النفع المتعدى قال واذا

مسعر كلاهما عن سعد بن ابراهيم  
عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا  
سعيد بن عمر والاشعثي وأبو الربيع  
العتيبي وأبو كريب محمد بن العلاء  
واللائظ لابي كريب قال أبو الربيع  
حدثنا وقال الآخران أخبرنا ابن  
المبارك عن عمر بن سعيد بن أبي  
حسين عن ابن أبي مليكة قال سمعت  
ابن عباس يقول وضع عمر بن  
الخطاب على سريره فتكفقه الناس  
يدعون وينثون ويصلون عليه قبل  
أن يرفع وأنا فيهم قال فلم يرعنى  
الابرجل قد أخذت كيبى من ورائي  
فاتفت اليه فاذا هو على فترحم  
على عمر وقال ما خلفت أحدا  
أحب الى ان اتى الله عز وجل عمله منك  
وأيم الله ان كنت لأظن ان يجعلك  
الله مع صاحبك وذلك انى كنت  
أكثر اسمع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول جئت أنا وأبو بكر وغير  
وقال بعضهم يوم السبع بالاسكان  
عيد كان لهم في الجاهلية يشغلون  
فيه بلعهم فنيا كل الذئب غنهم وقال  
الداودي يوم السبع أي يوم بطردك  
عنها السبع وبقيت أنا فيها الارأى  
لهما غيري لقرارك منه فافعل فيها  
ما أشاء هذا كلام القاضي وقال  
ابن الاعرابي هو بالاسكان أي يوم  
القيامة أو يوم الذعر وأنكر عليه  
آخرون هذا لقوله يوم لا رأى لها  
غيري ويوم القيامة لا يكون الذئب  
راعيها ولا له بها تعلق والاصح ما قاله  
آخرون وسقط الإشارة اليه من  
انهم عند الفتن حين تتركها الناس  
هم الا لا رأى لها نية للسباع بفعل  
السبع اها راعيا أي متفردا بها  
وتكون بضم الباء والله أعلم

(باب من فضائل عمر رضى الله عنه)

(قوله فتكفقه الناس) أي أحاطوا به والسير بهما النعش (قوله فلم يرعنى الابرجل) هو بفتح الراء

ودخلت أنا أبو بكر وعمر ونرجت أنا أبو بكر وعمر فأن كنت لأرجو (٢٦١) أولاً أن يجعل الله معهما \* وحدثناه

أصحق بن إبراهيم أخبرني عيسى  
ابن يونس عن عمر بن سعيد في  
هذا الإسناد بجملة \* حدثنا منصور

ابن أبي مزاحم حدثنا إبراهيم  
ابن سعد عن صالح بن كيسان ح  
وحدثنا زهير بن حرب والحسن بن  
علي الحلواني وعبد بن حميد واللفظ  
لهم قالوا حدثنا يعقوب بن إبراهيم  
حدثنا علي عن صالح عن ابن شهاب  
حدثني أبو أمامة بن سهل أنه سمع أبا  
سعيد الخدري يقول قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بينما أنا نائم  
رأيت الناس يعرضون علي وعليهم  
قصص منها ما يبلغ الشدي ومنها ما يبلغ  
دون ذلك ومررت بن الخطاب وعليه  
قيص يجره قالوا ماذا أولت ذلك  
يا رسول الله قال الدين \* حدثني  
حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب  
أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره  
عن حمزة بن عبد الله بن عمر بن  
الخطاب عن أبيه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنه قال بينما أنا  
نائم إذ رأيت قدحا أثبت به فيه إن  
فشربت منه حتى أني لأرى الري  
يجري في أطفاري ثم أعطيت فضلي  
عمر بن الخطاب قالوا فما أولت ذلك  
يا رسول الله قال العلم

ومعناه لم يفجأني الا ذلك وقوله  
برجل هكذا هو في النسخ برجل  
بالباء أي لم يفجأني الامر أو الحال  
الابرجل وفي هذا الحديث فضيلة  
أبي بكر وعمر وشهادة علي لهم ما  
وحسن شأنه عليهم ما وصدق ما كان  
يفنسه بهم قبل وفاته رضي الله  
عنهم أجمعين (قوله صلى الله عليه  
وسلم في رواية المنام ومر عمر وعليه  
قيص يجره قالوا ما أولت ذلك  
يا رسول الله قال الدين وفي الرواية  
الآخري رأيت قدحا أثبت به فيه

كان الامر كذلك فالأفضل ما اختاره النبي صلى الله عليه وسلم وجهوا أصحابه من التقليل في الدنيا  
والبعد عن زهرتها وقال أحد بن نصر الداودي الفقر والغنى محنتان من الله يختبر بهم ما عباده  
في الشكر والصبر كما قال تعالى أنا جعلنا ما على الأرض زينة لهم لنبلوهم أيهم أحسن عملاً (باب)  
بالتنوين (كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) في حياته (وتخليهم من) التبسط  
في (الدنيا) وشهواتهم وملاذها \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرب الجائع (ابن نعيم) الفضل  
ابن دكين (يقول) بالتنوين (من نصف هذا الحديث) قال في التنقيح هذا الموضع من عقد الكتاب  
فانه لم يذ كر من حديثه بالنصف الاخر ويمكن أن يقال اعتمد على السند الاخر الذي تقدم له  
في كتاب الاستبذان اه ويا في ما في ذلك آخر الكلام على الحديث قال (حدثنا عمر بن ذر)  
بفتح الدال المججمة وتشديد الراء ابن زرارة الهمداني بسكون الميم المرهبي الكوفي قال (حدثنا  
مجاهد) هو ابن جابر بن شريح الجهمي وسكون الموحدة أبو الجراح الخزوي مولا هم المكي الامام  
في التفسير والعلم (ان أبا هريرة) رضي الله عنه (كان يقول الله) بحذف حرف الجر ومدة الهمة  
وجر الهاء في الفرع كاصلة مصححاً عليها قال في الفتح كذلك لا كثر بالحذف وفي روايتنا بالخلف  
وعن أبي ذر عماراً يته بهما مش الفرع كاصلة الهمة بمنزلة والواو القسم اه وجوز بعضهم النصب  
بل قال السفاقي انه رواه وقال ابن جني اذا حذف حرف القسم نصب الاسم بعده بتقدير  
الفاعل ومن العرب من يجز اسم الله وحده مع حذف حرف الجر فيقول الله لا قوم من وذلك لكثرة  
ما يستعملونه وفي بعض الاصول الله باسقاط الاداة والرفع وفي رواية روح بن عباد عن عمر بن ذر  
عند أحد والله (الذي لا اله الا هو ان كنت لا تعتمد بكبدى على الأرض) أي لا أصق بطني بالأرض  
(من الجوع) أو هو كناية عن سقوطه على الأرض مغشياً كما صرح به في الاطعمة فاقبت عمر  
فاستقرأته آية فحسيت غير بعيد فخرت على وجهي من الجهد والجوع (وان كنت لا شدا لجر  
على بطني من الجوع) لتقليل حرارة الجوع ببردا لجر أو المساعدة على الاعتدال والاتصاف لان  
البطن اذا خوى لم يكن معه الاتصاف فكان أهل الجحاز يأخذون صفائح رقاق في طول الكف  
أو أكبر من الجحارة فير بطها الواحد على بطنه وتشد بعصابة فتعدل القائمة بعض الاعتدال  
(ولقد فعدت يوم ما على طريهم) أي النبي صلى الله عليه وسلم وبعض أصحابه (الذي يخرجون  
منه) من منازلهم الى المسجد (فأبو بكر) رضي الله عنه (فسأله عن آية من كتاب الله) عز وجل  
(مأسأله) عنها (الاي شبعني) بالشين المججمة والموحدة من الاشباع ولا يذرع الكشميهني  
الاي شبعني بسين مهملة ساكنة ففوقية مفتوحة فأنرى ساكنة فوحدة مكسورة فعين  
مهملة مفتوحة فنون مكسورة أي يطلب مني أن أسبعه ليطعمني (فخر) بي (ولم يفعل) أي  
الاشباع أو الاستبعا (ثم مررتي عمر) رضي الله عنه (فسأله عن آية من كتاب الله) عز وجل  
(مأسأله) عنها (الاي شبعني) من الاشباع أو ليس شبعني من الاستبعا كما مر عن الكشميهني  
(فخر) بالفاء ولا يذرع (فبعل) ثم مررتي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فبسم حين رأني وعرف  
ما في نفسي من الجوع والاحتياج الى ما يسد الرق (وما في وجهي) من التعير وكأنه عرف  
من تغير وجهه ما في نفسه واستدل أبو هريرة بتبسمه صلى الله عليه وسلم على أنه عرف ما به لان  
التبسم يكون للتعجب ولا يناس من يتبسم اليه وحال أي هريرة لم تكن معجبة فترجع الحبل على  
الابناس قاله في الفتح (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (اباهر) باسقاط أداة النداء وكسر الهاء  
وتشديد الراء برد المؤث الى المذكر والصغر الى المكبر ولا يذرع أباهر (قلت لبيك يا رسول الله)  
قال الحق) بفتح الحاء أي اتبع (ومضى) عليه الصلاة والسلام (فتبعته) ولا يذرع فابعته

لبن فشر بت منه حتى اني لأرى الري يخرج من أطفاري ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب قالوا فما أولت ذلك يا رسول الله قال العلم



\* وحدثنا عتيبة بن سعيد حدثنا ثابت عن عقيل (٢٦٢) ح وحدثنا الخولاني وعبد بن حميد كلاهما عن يعقوب بن ابراهيم بن سعيد حدثنا

أبي عن صالح بن اسناد يونس نحو حديثه \* وحدثنا حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب أخبره انه سمع ابا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما أنا قائم رأيتني على قليب عليها دلو فترعت منها ما شاء الله ثم أخذها ابن أبي خافعة فنزع بها ذنوباً وأذنو بين وفي نزعها والله يغفر له ضعف ثم استجالت غرباً فآخذها ابن الخطاب فلم أره يقرب يامن الناس ينزع نزع عمر بن الخطاب حتى ضرب الناس بعطن \* وحدثني عبد الملك بن شعيب ابن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد ح وحدثنا عمرو الناقد والخولاني وعبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعيد أخبرنا أبي عن صالح بن اسناد يونس نحو حديثه \* وحدثنا الخولاني وعبد ابن حميد قال حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن صالح قال قال الأعرج وغيره أن أبا هريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت ابن أبي خافعة ينزع بنحو حديث الزهري قال أهل العبارة القميص في النوم معناه الدين وجره يدل على بقاء آثاره الجيلة وسننه الحسنة في المسلمين بعد وفاته ليقتردي به وأما تفسير اللين بالعالم فلا شتر كما في كثرة النفع وفي انهم سبب الصلاح فاللين غذاء الاطفال وسبب صلاحهم وقوت الاولاد ان بعد ذلك والعلم سبب اصلاح الآخرة والدين (قوله صلى الله عليه وسلم رأيتني على قليب عليها دلو فترعت منها ما شاء الله ثم أخذها ابن أبي خافعة فنزع بها ذنوباً وأذنو بين وفي نزعها والله يغفر له ضعف ثم استجالت غرباً فآخذها ابن الخطاب فلم أره يقرب يامن الناس ينزع نزع عمر بن الخطاب حتى ضرب الناس بعطن

(قد دخل) زاد علي بن مسهر عند الاسماعيلي وابن حبان في صحيحه الى أهله (فاستأذن) بمزمة وصل وفتح التون بلقط الماضي في الفرع وغيره وقال في الفتح فاستأذن بمزمة بعد الفاء والتون مضومة فعل المتكلم وعبر عنه بذلك مبالغة في التحقير وقال العيني على صيغة المتكلم من المضارع ولا بن مسهر فاستأذنت (فأذن لي قد دخل) كذا الرواية بتكرار دخل قال في الكواكب الثاني تكرار للدلالة ودخل الاول بمعنى أراد الدخول فلا يستأذن يكون لنفسه صلى الله عليه وسلم وقال في الفتح اما تكرار لوجود الفصل أو التفات وإعالي بن مسهر فدخلت قال في الفتح وهي واضحة (فوجد) صلى الله عليه وسلم في منزله (البنا في قدح) فقال من اين هذا اللبن قالوا أهذا لك فلان أو قلانة بالشك ولم يقف ابن حجر على اسم من أهده ولا بي ذرعن الكشميهني أهده بالتأنيث ثم (قال) عليه الصلاة والسلام (أبا هر) باسقاط أداة النداء (قلت ليسك يا رسول الله) ولا بي ذرعن رسول الله باسقاط يا (قال الحق) أي انطلق (الى اهل الصفة فادعهم لي قال) أي أبو هريرة (وأهل الصفة اضياف الاسلام لا يأتون الى) ولا بي ذرعن الجوى والمسمى على (اهل ولا مال ولا على احد) تعميم بعد تخصيص شامل للأقارب وغيرهم وعند ابن سعد من مرسل بن عبد الله بن قسط كان أهل الصفة ناسا فقرا لا منازل لهم فكانوا ينامون في المسجد لا مأوى لهم غيره (إذا أتته) صلى الله عليه وسلم (صدقة بعث بها اليهم) يخصهم بها (ولم يتناول منها شيئا وإذا أتته هدية أرسل اليهم) ليحضروا عنده (وأصاب منها واشركهم فيها) لانه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة قال أبو هريرة (فسأني ذلك) أي قوله ادعهم لي (فقلت) في نفسي هذا قليل (وما هذا اللبن) أي وما قدر هذا اللبن (في اهل الصفة) والواو عاطفة على مخدوف تقديره هذا قليل او نحوه وإعالي بن مسهر وأبي يعقوب هذا اللبن من اهل الصفة وانا ورسول الله كنت احق انا أن اصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها زاد روح يوي وليمتي وسقط لابي ذر لفظ أنا (فاذا جاء) من أمرني بطلبه ولا بي ذرعن الكشميهني جاؤا (أمرني) عليه الصلاة والسلام (فكنت انا اعطيهم) فكنت عطف على جزاء فاذا جاؤا فهو بمعنى الاستقبال داخل تحت القول والتقدير عند نفسه قاله في الكواكب وانما كان أبو هريرة يفعل ذلك لانه كان يتخدم النبي صلى الله عليه وسلم (وما عسى أن يبلغني من هذا اللبن) أي يصل الى بعد أن يكتبوا منه وقال في الكواكب وما عسى أي قائلا في نفسي وما عسى والظاهر أن كلمة عسى مقحمة (ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم بدفأيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا) في الدخول (فأذن لهم) صلى الله عليه وسلم (وأخذوا من السهم من البيت) أي وجلس كل واحد منهم في المجلس الذي يليق به قال في الفتح ولم أقف على عددهم اذ ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (يا أبا هر) بكسر الهاء وتشديد الراء (قلت ليسك يا رسول الله قال خذ) أي هذا القدح (فأعطهم) بمزمة قطع القدح الذي فيه اللبن (فأخذت القدح فجعلت أعطيه الرجل) بضم همزة عطيه (في شرب حتى يروى) يشق الواو (ثم رددت على القدح فأعطيه الرجل) الذي يليه ولا بي ذرعن الكشميهني ثم أعطيه الرجل (في شرب حتى يروى ثم رددت على القدح في شرب حتى يروى ثم رددت على القدح) بتكرار في شرب ثلاثا وسقط قوله حتى يروى ثم رددت على القدح هذه في رواية أبي ذر وقال في الكواكب فان قلت الرجل الثاني معرفة معادة فتكون هي الاول بعينه على القاعدة النحوية لكن المراد غيره وأجاب أن ذلك حيث لا قرينة ولنظ (حتى انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى القوم كلهم) قرينة المغايرة لانه يدل على أنه أعطاهم واحد بعد واحد الى أن كان آخرهم النبي صلى الله عليه وسلم (فأخذ القدح) وقد بقيت فيه فضله (فوضعه على يده) الكريمة (فقطراتي) بتشديد التحتية (فتبسم) إشارة

أما القلب فهي البرغرية المطوية والدوليد كرويوث والذئوب بفتح الذال الدلو (٢٦٣) المملوء والغرب بفتح الغين المعجمة واسكان الراء

وهي الدولو العظيمة والزرع الاستقاء  
والضعف بضم الضاد وفتحها الغتان  
مشهورتان الضم أنصح ومعنى  
استحالت صارت وتحوّلت من  
الصغر الى الكبر وأما العبقري  
فهو السيد وقيل الذي ليس فوقه  
شيء ومعنى ضرب الناس بعطن أى  
أرووا بلهم ثم آووها الى عطنها  
وهو الموضع الذي يساق اليه بعد  
السقي لتستريح قال العلماء هذا  
المنام مثال واضح لما جرى لابي  
بكر وعرض الله عنه مافي  
خلافتهم ما وحسن سيرتهم ما وظهر  
آثارهم وانتفاع الناس بهم ما وكل  
ذلك ما خوذ من النبي صلى الله عليه  
وسلم ومن بركته وآثاره بته فكان  
النبي صلى الله عليه وسلم هو صاحب  
الأمر فقام به أكل قيام وقرر  
قواعد الاسلام ومهد أموره  
وأوضح أصوله وفروعه ودخل  
الناس في دين الله أفواجا وأنزل  
الله تعالى اليوم أكملت لكم  
دينكم ثم توفي صلى الله عليه وسلم  
خلفه أبو بكر رضى الله عنه سنتين  
وأشهر وهو المراد بقوله صلى الله  
عليه وسلم ذنبا وذو بين وهذا شك  
من الراوى والمراد ذنوبان كما  
صرح به في الرواية الأخرى وحصل  
في خلافة قتال أهل الردة وقطع  
ذابهم واتساع الاسلام ثم توفي  
خلفه عمر رضى الله عنه فأتسع  
الاسلام في زمنه وتقرأهم من  
أحكامه ما لم يقع مثله فعبر بالقلب  
عن أمر المسلمين لما فهم من الماء  
الذي به حياتهم ومصلحتهم وشبهه  
أميرهم بالمستقى لهم وسقيه هو  
قيامه بأمورهم وتدبير أمورهم  
وأما قوله صلى الله عليه وسلم في أبي

الى أنه لم يفته شيء مما كان يظن فواته من اللين (فقال أباهر) بحذف أداة النداء ولا يذر عن  
الحوى يا أباهر (قالت لبيد يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول الله قال أقعد  
فأشرب ففعدت فشربت فقال أشرب فشربت فما زال يقول أشرب حتى قات لا والذي بعثك  
بالحق ما أجده مسل كما قال فارسي فاعطيته القدح فحمد الله عز وجل على البركة وظهور المعجزة  
في اللين المذكور حيث روى القوم كلهم وأفضلوا (وسمى) الله (وشرب الفضلة) وفي رواية روح  
فشرب من الفضلة وفيها كما قال في الفتح إشعار بأنه بقي بعد شربه شيء فإن كانت محفوظة فله  
أعدها لمن بقي بالبيت من أهله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث فوائد كثيرة لا تحصى على المتأمل  
والله الموفق \* (تنبيه) قوله في السند حدثنا أبو نعيم بنحو من أصفه هذا الحديث استشكل  
من حيث أنه يستلزم أن يكون النصف بلا سناد غير موصول اذ النصف المذكور بهم لا يدرى  
أهو الأول أو الثاني واحتمال كون القدر المسموع له منه هو المذكور في كتاب الاستئذان في  
باب اذا دعى الرجل فجاءه هل يستأذن بلقط حدثنا أبو نعيم حدثنا عمر بن ذر وحدثنا محمد بن مقاتل  
أخبرنا عبد الله أخا برنا عمر بن ذر أخبرنا مجاهد عن أبي هريرة رضى الله عنه قال دخلت مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فوجد لبنا في قدح فقال أباهر يرة الحق أهل الصفة فادعهم الى قال فأتيتهم  
فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا عورض بأنه ليس ثلث الحديث ولا ربه فضلا عن  
نصفه وقول الحافظ زين الدين العراقي في نسخته على ابن الصلاح ان القدر المذكور في الاستئذان  
بعض الحديث المذكور في الرقاق هو القول المعتبر المحرر قال ويكون البخارى حدث به عن أبي  
نعيم بطريق الوجادة أو الاجازة أو جملة عن شيخ آخر غير أبي نعيم اه وقال الحافظ بن حجر أوسم  
بقية الحديث من شيخ سمعه من أبي نعيم اه \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال  
(حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد أنه قال (حدثنا قيس) هو ابن أبي حازم  
(قال سمعت سعدا) بسكون العين ابن أبي وقاص رضى الله عنه (يقول في لأول العرب يحسبهم  
في سبيل الله) عز وجل واللام في الأول للثبات كيد (ورأيتنا) بضم التاء الفوقية أى رأيت أنفسنا  
(نغزو) في سبيل الله عز وجل (ومالنا طعام الا ورق الحبله) بضم الحاء المهملة وسكون  
الموحدة مصححا عليها في القصر ونضم أيضا ثمر السلم أو غرامة العضاء وهو يكسر العين المهملة  
وتخفيف الضاد المعجمة آخره شجر الشوك كالطلع والعوسج (وهذا السمر) بفتح السين المهملة  
وضم الميم شجرة وفي مسلم من حديث عتبة بن غزوان لقد رأيتني سابع سبعة مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مالنا طعام الا ورق الشجر حتى فرحت أشد اقنا (وان احدا نالضع) الذى  
يخرج منه عند التغوط مثل البعر (كناضع الشاة) زاد الترمذى من طريق بيان عن قيس  
والبعير (ماله خلط) بكسر الخاء المعجمة وسكون اللام بعد هاء طامه مهملة لا يختلط ببعضه بعض  
لخفافه ويسمى بسبب قشفت العيش (ثم أصبحت بنوا أسد تعزرنى) بضم الفوقية وفتح العين  
المهملة وكسر الزاى المشددة بعدها راء فنون فتحية تقومنى بالتعليم (على) أحكام (الاسلام  
خبت) من الخيبة وهى الخسران (اذا) بالتنوين (وضل) أى ضاع (سعي) فيما مضى حيث  
تعلم بنوا أسد أحكام الدين مع سابقى في الاسلام وقدم صحبتي وبنوا أسد أى ابن خزيمه بن مدركة  
ابن الياس بن مضر وكان بنوا أسد ممن ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتبعوا طليحة بن خويلد  
الاسدي لما ادعى النبوة ثم قاتلهم خالد بن الوليد في عهد أبي بكر وكسرهم ورجع بقية  
الى الاسلام وناب طليحة وحسن اسلامه وسكن معظمهم الكوفة ثم كانوا ممن شككوا عبد بن أبي  
وقاص وهو أمير الكوفة الى عمر حتى عزله \* والحديث سبق في فضل سعد في الاطعمة وأخرجه  
بكر رضى الله عنه وفي نزعه ضعف فليس فيه حط من فضيلة أبي بكر ولا اثبات فضيلة له من عليه وانما هو اخبار عن مدته ولا يهتموا كثرة

\* حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثنا (٣٦٤) عبيد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن أبا يونس مولى أبي هريرة

حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا نائم أريت أني أنزع على حوضي أسقى الناس فجاءني أبو بكر فأخذ ذلولي من يدي أسير وحقني فترع ذلولي وفي نزعه ضعف والله يغفر له فجاء ابن الخطاب فأخذ منه فلم أر نزع رجل قط أقوى منه حتى تولى الناس والحوض ملآن يتفجر

انتفاع الناس في ولاية عمر أطولها ولا تساع الاسلام وبلاده والاموال وغيرها من الغنائم والفتوحات ومصر الامصار ودون الدواوين وأما قوله صلى الله عليه وسلم والله يغفر له فليس فيه تنقيص له ولا اشارة الى ذنب وانما هي كلمة كان المسلمون يدعون بها كلامهم ونعمت الدعامة وقدمه بقي في الحديث في صحيح مسلم انها كلمة كان المسلمون يقولونها فعمل كذا والله يغفر لك قال العلماء وفي كل هذا اعلام بخلافة أبي بكر وعمر وصحة ولايتهم ما وبيان صفتها وانتفاع المسلمين بها (قوله صلى الله عليه وسلم فجاءني أبو بكر فأخذ ذلولي من يدي أسير وحقني) قال العلماء فيه اشارة الى قباية أبي بكر عنه وخلافة بعده وراحته صلى الله عليه وسلم بوفاته من نصب الدنيا ومشاقها كما قال صلى الله عليه وسلم مستريح ومستراح منه الحديث والدينا سكن المؤمنين ولا كرب على أيك بعد اليوم (قوله صلى الله عليه وسلم فلم أر بعقر يامن الناس يفري فريه) اما يفري فبفتح اليا واسكان الفاء وكسر الراء وأما فريه ففري بوجهين أحدهما فريه بالسكان الراء وتختف اليا والثانية كسر الراء وتشديد اليا وهما الغتان صحتان وأنكر الخليل التشديد وقال هو غلط انفعوا على ان معناه لم أرسيدا يعمل عليه ويقطع قطعه ابن

مسلم في آخر الكتاب \* وبه قال (حدثني) ولابي ذر بالجمع (عثمان) بن أبي شيبة قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن عائشة) رضي الله عنها انها قالت ما شبع آل محمد وفي رواية الا عيش عن منصور ما شبع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بكسر الموحدة من شبع (منذ قدم المدينة من طعام بر) من الاضافة البيانية (ثلاث ايام) بأيامهن (تباعا) بكسر الفوقية بهما موحدة متباعدة متواليبة (حتى قبض) بضم القاف أي توفي صلى الله عليه وسلم ولمسلم من رواية عبد الرحمن بن عابس عن أبيه عن عائشة ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز بر مأدوم وله من رواية عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود عن ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض وانما كان يفعل ذلك صلى الله عليه وسلم للايثار أو لكرهه الشبع وكان يفعل ذلك مع امكان حصول التوسع له فقد عرض عليه ربه عز وجل أن يجعل له بطعام مكة ذهباً فاختار الجوع يوموا والشبع يوم المالتضرع والشكر \* والحديث سبق في الاطعمة \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اصح بن ابراهيم بن عبد الرحمن) البغوي يقال له لؤلؤ قال (حدثنا اسحق) بن يوسف ابن يعقوب (هو الازرق) بتقديم الزاي على الراء (عن مسهر بن كدام) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة بفتح هاء راء وكدام بكسر الكاف بعدها دال مهملة مخففة العا مري (عن هلال) هو ابن جهميد ولابي ذر زيادة الوزان الكوفي (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها قالت ما أكل آل محمد) وعند أحمد بن منيع عن اسحق الازرق بالسند المذكور ما شبع محمد (صلى الله عليه وسلم) كثنين بفتح الهمزة (في يوم الاحد اهما تمر) ولابي ذر تمر بالانصب قال في المصابيح اما على تقدير الا كانت احداهما مائرا أو الاجعل احداهما مائرا \* والحديث أخرجه مسلم \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (أحمد بن رجاء) بفتح الراء والجيم والمد هو أحمد بن عبد الله بن أيوب بن رجاء الهروي ولابي ذر أحمد بن أبي رجاء قال (حدثنا) النضر) هو ابن شميل بالشين المحجمة المضهومة مصفرا (عن هشام) قال (أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها قالت كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم بفتح الهمزة والدال المهملة جلد مدبوغ (وحشوه من ليف) بالواو وسقط لابي ذر لفظ من فالتالي رفع \* وبه قال (حدثنا هدي بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة بعدها موحدة القيد البصري الحافظ المسند قال (حدثنا همام بن يحيى) العوذى الحافظ قال (حدثنا قتادة) ابن دعامة (قال كنا أنى أنس بن مالك) رضي الله عنه (وخبائه) لم يعرف اسمه (قائم) عنده (وقال) أنس (كلوا فاعلم النبي صلى الله عليه وسلم رأى رغي فامرققا) قال في النهاية مرققا هو الارغفة الواسعة الرقيقة (حتى لحق بالله) عز وجل (ولاراي شاة سميطا بعينه سقط) بافراد بعينه والسميط ما نزع صوفه ثم شوى لانه من ما ككل المترفين \* والحديث سبق في الاطعمة \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر بالافراد (محمد بن منق) بن عبيد ابو موسى العنزي الزماني البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا هشام) قال (أخبرني) بالافراد (أبي) عروة (عن عائشة) رضي الله عنها انها قالت كان يأتي علينا الشهر مانوقد فيه نار انما) ولابي ذر وانما (هو) أي طعامنا (التر والماء الان نوقى) بضم نون الجماعة مبنيا للمفعول (باللحم) بضم اللام مصغرا اشارة الى قلته وللكشميهي باللحم مكبرا والحديث من افراذه \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى) قال (حدثني) بالافراد (ابن ابي حازم) عبد العزيز (عن أبيه) ابي حازم سلمة بن دينار (عن يزيد بن رومان) بضم الراء الاسدي مولى آل الزبير بن العوام (عن عروة) بن الزبير

وتشديد اليا وهما الغتان صحتان وأنكر الخليل التشديد وقال هو غلط انفعوا على ان معناه لم أرسيدا يعمل عليه ويقطع قطعه ابن

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واللفظ (٢٦٥) لا يكره قالوا حدثنا محمد بن بشر حدثنا

عبد الله بن عمر حدثني أبو بكر بن سالم عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت كائناً أنزع بدلو بكرة على قلبه فجاء أبو بكر فنزع ذنوباً وأذنوبين فنزع نزعاً عاصمياً والله يغفر له ثم جاء عمر فاستقى فاستحالت غريباً فلم أره بقر يامن الناس يشري فريه حتى روى الناس وضربوا العطن \* وحدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثني موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في أبي بكر وعمر بن الخطاب بنحو حديثهم

وأصل القرى بالاسكان القطع يقال فريت الشيء أفريته فربا قطعته للاصلاح فهو مفري وفري وأفريته إذا شققته على جهة الفساد وتقول العرب تركته يقرى القرى إذا عمل العمل فاجاده ومنه حديث حسان لا فريتهم فري الاديم أى قطعهم بالهـ جاء كما يقطع الاديم قوله صلى الله عليه وسلم حتى ضرب الناس بعطن) سبق تفسير قال القاضي ظاهره انه عائد الى خلافة أبي بكر وعمر جميعاً لان بنظرهما وتذبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين ثم هذا الامر وضرب الناس بعطن لان أبا بكر قمع أهل الردة وجمع شمل المسلمين وأنهمم وأبدأ الفتوح ومهد الامور وتغمرت ذلك وتكاملت في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (قوله صلى الله عليه وسلم كائناً أنزع بدلو بكرة) هي باسكان الكاف وقمها

ابن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها (انها قالت لعروة) بن الزبير واهـ اسماء بنت ابي بكر اخت عائشة يا (ابن اختي) بحذف اداة النداء يا ابن اختي كما سبق (ان كالتنظر الى الهلال ثلاثة اهله في شهرين) والمراد به الهلال الثالث هلال الشهر الثالث وهو يرى عند انقضاء الشهرين ويروى به يدخل اول الشهر الثالث وعند ابن سعد في رواية سعيد عن ابي هريرة كان يري رسول الله صلى الله عليه وسلم هلال ثم هلال ثم هلال (وما اوقدت) بضم الهمزة وكسر القاف (في آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار) قال ابن الزبير (فقلت) لعائشة (ما كان يعيشتكم) بضم التحتية وكسر العين المهملة مضارع اعاشه كذا اذا اقام عيشه قال ابن ابي دواد وسأله ابوہ ما الذى اعاشك فاجابه اعاشني بعدك وادمقبل آكل من حوزاته وأنسل اى ما كان طعامكم (قالت الاسودان اقر والماء) نعمتھما نعمتا واحداً تعاليا واذا اقترن الشيا ن سمي باسـم أشهرهما (الا انه) الضمير للشأن (قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار) لم اعرف اسماءهم (كان لهم منائح) جمع منيحة بنون وحامهـ مهملة وهى الناقة (وكانوا يعطون) يعطون (رسول الله صلى الله عليه وسلم من آياتهم فيسقيناه) اى اللبن الذى يعطونه \* والحديث سبق في الهبة وهو ساقط هنا من رواية ابي ذر \* وبه قال (حدثنا) ولا يكره حديثي بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح المعجمة مصغراً (عن أبيه) فضيل بن غزوان الضبي الكوفي (عن عبارة) بضم العين المهملة وتحتفيف الميم وبعد الالف را ابن القعقاع (عن ابي زرعة) هرم بفتح الهاء ابن عمرو بن جرير (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يكره النبى (صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق آل محمد قوتا) ولمسلم والتزمى والنسائي اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا قال في الفتح وهو المعتمد فان اللفظ الاول صالح لان يكون دعاء بطلب القوت في ذلك اليوم وأن يكون طلب لهم القوت دائماً بخلاف اللفظ الثاني فانه يعين الاحتمال الثاني وهو الدال على الكفاف وفيه كما قال في الصكوكا ب فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفيره الآخرة \* والحديث أخرجه مسلم في الزكاة والتزمى في الزهد والنسائي في الرقائق (باب) استحباب (القصد) بفتح القاف وسكون الصاد المهملة وهو سـ لولك الطريق المعتدلة (والمدائمة على العمل) الصالح وان قل \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا) ولا يكره بالافراد (ابن) عثمان (عن شعبة) بن الحجاج (عن أشعث) بالهمزة والمثناة بينهما مهملة مفتوحة (قال سمعت ابي) أبا الشعثاء سليمان بن الاسود المحاري (قال سمعت مسروقاً) ع وابن الاجدع (قال سألت عائشة رضى الله عنها اى العمل كان أحب الى النبى صلى الله عليه وسلم قالت الدائم) الذى يستمر عليه عاملة (قال) مسروق (قلت) لها (فأى حين) ولا يكره ذرعن الحوى والمستعمل في أى حين (كان يقوم) صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل (قالت كان يقوم) من النوم (إذا سمع الصارخ) وهو الديدك وهو يصرخ نصف الليل غالباً وقال ابن بطال عند ثلث الليل \* وسبق الحديث في باب من نام عند السحر من كتاب التهجد \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (عن مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضى الله عنها (انها قالت كان أحب العمل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يدوم عليه صاحبه) هو تفسير للعديد الذى سبق \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس واهـ عبد الرحمن قال (حدثنا ابن ابي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينحى) بفتح النون وكسر الجيم المشددة لن يخلص (احدا منكم) فاعل

\* حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا أبي (٢٦٦) حدثنا سفيان عن عمرو وابن المنكر عن جابر بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

ح وحدثنا زهير بن حرب واللفظ له حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن المنكر وعمر بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فرأيت فيها داراً أو قصرافقت لمن هذا فقالوا لعمر بن الخطاب فأردت أن أدخل فذكرت غيرتك فبكي عمرو قال أي رسول الله أو عليك يغار وحدثنا سفيان بن إبراهيم أخبرنا سفيان عن عمرو وابن المنكر عن جابر ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان عن عمرو مع جابر ح وحدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان عن ابن المنكر سمعت جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن عمر وزهير \* حدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال بينما أنا نائم إذ رأيتني في الجنة فإذا امرأة توفى إلى جانب قصر فقلت لمن هذا فقالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته عرفوليت مدبراً قال أبو هريرة فبكي عمرو ونحن جميعاً في ذلك المجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر باني أنت وأمي يا رسول الله أعليك أغار وحدثني عمرو الناقد وحسن الخوافي وعبد ابن حميد قالوا حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب بهذا الإسناد مثله أي أخذوا كفايتهم قوله عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد أن محمد بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن أباه سعد قال استأذن عمر هذا الحديث اجتمع فيه أربعة نابهيون يروى بعضهم عن بعض وهم صالح وابن شهاب وعبد الحميد ومحمد وقد

(قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتخمدني الله) بالغين المعجمة وبعد الميم دال مهملة أي أن يستترى الله (برحمة) منه والاستثناء منقطع ويحتمل أن يكون متصلاً من قبل قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى وقال الرافعي في أماليه لما كان أبحر النبي صلى الله عليه وسلم في الطاعة أعظم وعمله في العبادة أقوم قيل له ولأنت أي لا ينحيك علمك مع عظم قدرك فقال لا إلا برحمة الله (سدوا) بالسين المهملة المفتوحة وكسر الدال المهملة الأولى اقصدوا السداد أي الصواب ولمسلم من رواية يسير بن سعيد عن أبي هريرة ولكن سدوا ومعنى الاستدراك أنه قد يفهم من النبي المذكور في فائدة العمل فكأنه قيل بل له فائدة وهو أن العمل علامة على وجود الرحمة التي تدخل الجنة فأعملوا واقصدوا بعملكم الصواب وهو اتباع السنة من الإخلاص وغيره ليقبل عملكم فتزول عليكم الرحمة (وقاربوا) لا تفرطوا فقهروا أنفسكم في العبادة لتلبيضي بكم ذلك إلى الملأ فتزكوا العمل (واغدوا) بالغين المعجمة الساكنة والدال المهملة سرياً ومن أول النهار (وروحوا) سرياً ومن أول النصف الثاني من النهار (وشئ) بالرفع في الفرع كأصله معصاه عليه وقال في الفتح وشيئاً بالنصب بفعل محذوف أي أفعلوا شيئاً (من الدلجة) بضم الدال المهملة وسكون اللام وفتح بعدها جيم سرياً لليل يقال سار دلجة من الليل أي ساعة (واقصدوا) (القصود) بالنصب على الأغراء أي الزموا الطريق الوسط المعتدل (تبلغوا) المنزل الذي هو مقصدكم والقصود الثاني ما كيدوقد شبه المتعبدين بالمسافرين لأن العابد كالمسافر إلى محل إقامة وهو الجنة وكأنه قال لا تنسوا لعبادكم الأوقات كلها بالسير بل اغتفوا أوقات نشاطكم وهو أول النهار وآخره وبعض الليل وارحوا أنفسكم فيما بينهم لئلا ينقطع بكم والحديث من أفرادة \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأويبي قال (حدثنا سفيان) بن بلال (عن موسى بن عقبة) بسكون القاف الأسدي المدني (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة) رضي الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سدوا) بمجملات (وقاربوا) لا تبلغوا النهار قبل تقرروا منها (واعلموا أن) ولا يذرعن الكشميهني أنه (لن يدخل) بضم أوله من الإدخال (أحدكم) بالنصب مفعول قوله (عمله الجنة) نصب على الظرفية (وان أحب الأعمال أدومها إلى الله) عز وجل (وان قل) أي أن كثرة وان قل والمراد بالدوام المواظبة العرفية وهي الاتيان بذلك في كل شهر أو كل يوم بقدر ما يطاق عليه اسم المداومة عرفاً لا لشمول الأزمنة إذ هو غير مقدور \* والحديث أخرجه مسلم في التوبة والنسائي في الرقائق \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن حدثنا (محمد بن عروبة) بن البرند قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن إبراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن ابن عوف الزهري قاضي المدينة (عن) عمه (أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن عائشة) رضي الله عنها أنها قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم بضم السين مبنياً للمفعول ولم أعرف اسم السائل (أي الأعمال أحب إلى الله قال أدومها وان قل) فان قلت المسئول عنه أحب الأعمال وظاهره السؤال عن ذات العمل والجواب ورد بأدوم وهو صفة العمل فلم يتطابقاً أحجب باحتمال أن يكون هذا السؤال وقع بعد قوله في الحديث السابق في الصلاة والحج وفي الروايتين حيث أوجب الصلاة ثم بالبر الخ ثم ختم ذلك بأن المداومة على عمل من أعمال البر ولو كان مفصولاً أحب إلى الله من عمل يكون أعظم أجر الكن ليس فيه مداومة قاله في الفتح \* (وقال) عليه الصلاة والسلام بالسند السابق (اكلفوا) به حمزة وصل وفتح اللام في الفرع وتضم (من الأعمال) كالصلاة والصيام وغيرهما من العبادات ولا يذرعن المسئول من العمل (ماتيقون) ما مصدرية أي قدر طاقتكم أو موصولة أي الذي تطيقونه أي بالغوا بالعمل غايته التي تطيقونها مع الدوام من غير عجز

\* حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا إبراهيم يعني ابن سعد ح وحدثنا (٢٦٧) حسن الحلواني وعبد بن حنيد قال

عبد أخبرني وقال حسن حدثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن ابن زيدان محمد بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن أباه سعدا قال استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن فلما استأذن عمر قن يتدن الجباب فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بضحك فقال عمر أضحك الله سنك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدن الجباب قال عمر فانت يا رسول الله أحق أن يهبن ثم قال عمر رأى غدوات أنفسهن أنهم يبنن ولا تم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن نعم أنت أغظ وأفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم

ورأى عبد الحميد بن عباس (قوله وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن) قال العلماء معنى يستكثرنه يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه بجه وأتجهن وقتاويهن وقوله عالية أصواتهن قال القاضي يحتمل أن هذا قبل النهي عن رفع الصوت فوق صوته صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن علوا أصواتهن إنما كان اجتماعها لأن كلام كل واحد قبا تفرادها أعلى من صوته صلى الله عليه وسلم قوله قلن نعم أنت أغظ وأفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم) اللفظ والغليظ بمعنى واحد وهما عبارة عن شدة الخلق

في المستقبل ولا ريب أن المديم للعمل ملازم للخدمة فيكثر تردده إلى باب الطاعة في كل وقت فيجازي بالبر لكثرة تردده فليس هوكن لازم الخدمة مثلاثم انقطع وأيضا فإن العامل إذا ترك العمل صار كالمعرض بعد الوصل فيتعرض للذم والحقاء \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عثمان بن أبي شيبة) قال (حدثنا جرير) بن فتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن إبراهيم النخعي) (عن) خاله (علقمة) بن قيس أنه (قال سألت أم المؤمنين عائشة) رضى الله عنها (قلت) ولا يذرف قلت (يا أم المؤمنين كيف كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم هل كان يخص شيئا من الايام) بعبادة مخصوصة لا يفعل مثلها في غيره (قالت لا) وهذا لا يعارضه قولها ان أكثر صيامه كان في شعبان لانه كان يوعك كثيرا ويكثر السفر فيفطر بعض الايام التي كان يصومها ولا يتمكن من قضاء ذلك الا في شعبان فصيامه فيه بحسب الصورة أكثر من صيامه في غيره (كان عمله) عليه الصلاة والسلام (ديعة) بكسر الهمزة وسكون التحتية أي دأبها والديعة في الاصل المطر المستمر مع سكون بلارعد ولا برق ثم استعمل في غيره وأصلها الواو لانهم امن الدوام فانتقلت لسكونها وانكسار ما قبلها ياء وقال في المصابيح كان عمله ديمة فلا جرم أن سحائب نفعه على الخلق مستمرة لا انصباب الرحمة عليهم مخصوصة لارض قلوبهم بربيع محبته جزاء الله أحسن ما جرى نبياعن أمته وقد شبت عمله في دوامه مع الاقتصاد بديعة المطر (وأيكلم يستطيع) في العبادة (ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يستطيع) من الهيئة أو الكيفية من الخشوع والخضوع والاختبات والاخلاص \* والحديث سبق في الصوم \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا محمد بن الزبرقان) بكسر الزاي والراء بينهما موحدة ساكنة وبعد القاف ألف فنون الاهوازي أبوهمام وثقه الدارقطني وابن المديني وأمس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وقد توبع فيه قال (حدثنا موسى بن عقبة) المديني (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال سددوا) أي أقصدوا والسدد ادوهو الصواب (وقاربوا) أي أقصدوا الامور التي لا غلوفها ولا تقصر (وأبشروا) بالثواب على العمل وان قل وهمزة أبشروا قطع (فانه لا يدخل) بضم التحتية وكسر المعجمة (أحد الجنة) عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله بعمرة) منه (ورحة) قال الرافي فيه أن العامل لا ينبغي أن يشكل على عمله في طلب النجاة ونيل الدرجات لانه اغماغم بل يتوفيق الله وانما ترك المعصية بعصمة الله فكل ذلك بفضل ورحمة واستش كل قوله ان يدخل أحد الجنة عمله مع قوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتهموها بما كنتم تعملون وأجيب بأن أصل الدخول انما هو بركة الله واقتسام المنازل فيها بالاعمال فان درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الاعمال فان قلت قوله تعالى سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون مصرح بأن دخول الجنة أيضا بالاعمال أجيب بأنه انظر مجمل بينه الحديث والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون فليس المراد بذلك أصل الدخول وفي كتاب المواهب اللدنية بالمنح المحمدية من يدل ذلك والله الموفق والمعين (قال) علي بن عبد الله المديني (اظنه عن أبي النضر) بالنون المفتوحة والصاد المعجمة الساكنة سالم بن أبي أمية المديني التيمي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن عائشة) رضى الله عنها (كان ابن المديني جوز أن يكون موسى بن عقبة لم يسمع هذا الحديث من أبي سلمة وأن بينهما فاقية واسطة وهو ابو النضر بخلاف الطريق الاولى فانها بلا واسطة لكن ظهر من وجه آخر أن لا واسطة وبذلك قوله (وقال عفان) بن مسلم الصفار أي فيما رواه عنه المواقف هذا كره (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن موسى بن عقبة) أنه (قال سمعت ابا سلمة) بن عبد الرحمن فصرح وهيب عن موسى

وخشونة الجاناب قال العلماء ولا يستلظظ أفعل هنالام فاضله بل هي بمعنى فظ غليظ قال القاضي وقد يصح جعلها على المناضلة وان القدر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي (٢٦٨) نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا في الاسلاك فإغريه فكل \* حدثنا

هرون بن معروف حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن عمر بن الخطاب جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة قد رفن أصواتهن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استأذن عمر ابتدرن الحجاب فذكر نحو حديث الزهري \* حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو ابن سرح حدثنا عبد الله بن وهب عن إبراهيم بن سعد عن أبيه سعد ابن إبراهيم عن أبي سلمة

الذي منه في النبي صلى الله عليه وسلم هو ما كان من اغلاظه على الكافرين والمنافقين كما قال تعالى جاهد الكفار والمنافقين واغلاظ عليهم وكما كان يغضب ويغلظ عند انتهاك حرمة الله تعالى والله أعلم وفي هذا الحديث فضل لين الجانب والحلم والرفق ما لم يفت مقصودا شرعيا قال الله تعالى واخضع جناحك للمؤمنين وقال تعالى ولو كنت قفا غليظ القلب لانفضوا من حولك وقال تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم (قوله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا في الاسلاك فإغريه فكل) الفج الطريق الواسع ويطلق أيضا على المكان المخزرق بين الجبلين وهذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان متى رأى عمر سالكا فإغريه هبته من عمر وفارق ذلك الفج وذهب في فج آخر أشد خوفه من بأس عمر أن يفعل فيه شيئا قال القاضي ويحتمل أنه ضرب مثالا لبعث الشيطان واغوائه منه وان عسر في جميع أمور سالكا طريق

بالسمع بقوله سمعت أبي سلمة وهذا هو النكتة في إيراد هذه الرواية المتعلقة وهي موصولة عند أحمد في مسنده قال حدثنا عفان بن سعد (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (سدوا وأبشروا) بالجنة قال ابن حزم معنى الأمر بالسداد أنه عليه الصلاة والسلام أشار بذلك إلى أنه بعث ميسرا سميا لأفامرأته بأن يقتصدوا في الأمور لأن ذلك يقتضي الاستدانة عادة وفي حديث أبي هريرة رضى الله عنه عند ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم مر على رهط من أصحابه وهم يضحكون فقال لو تعلمون ما أعلم اضحكتم قليلا وليكنتم كثيرا فأتاه جبريل فقال ان ربك يقول لك لا تقتطع عبادي فرجع اليهم فقال سدوا وقاروا فها هذا يحتمل أن يكون سببا لقوله سدوا الخ (وقال مجاهد) هو ابن جبر (سدادا) بفتح السين المهملة والقول المعتدل الكافي كذا عند الفريابي والطبراني من طريق أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى قولوا لعل الله يهديكم (سدادا) قال قتادة سديدا عدلا يعني في منطقة وفي غيره وعنده ابن أبي حاتم عن الحسن بن الحسن (سدادا) قال (صدقا) وهذا ساقط هنا لا يثبت في رواية الجوزي والكشميني عقب قوله قال أظنه عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة بل فقط وقال مجاهد قول سديدا وسدادا صدقا \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (إبراهيم بن المنذر) الخرازمي المدني أخذ الاعلام قال (حدثنا محمد بن فليح) بضم الفاء آخره مهملة مصغرا قال (حدثني) بالافراد (أبي) فليح بن سليمان (عن هلال بن علي) وهو هلال بن أبي معينة (عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال) أي هلال (سمعه) أي أنس (يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى لنا) اماما (يوما الصلاة) أي صلاة الظهر (ثم رقى المنبر) بفتح الراء وكسر القاف أي صعد وزناومعنى (فاشار بيده قبل قبلة المسجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها (فقال قد أريت) بضم الهمزة (الآن منذ صليت لكم الصلاة الجنت والنار ممثلتين) أي مصورتين (في قبل هذا الجدار) بضم القاف والموحدة أي قد أمه ولا يدرى عن الكشميني هذا الحائط أي جدار المسجد وأحاطه (فلم أر) يوما (كاليوم) أي كهذا اليوم (في الخير والشرف لم أر) يوما (كاليوم في الخير والنسر) وكرر فلم أر كاليوم مرتين لأننا كبده وفي هذا الحديث تنبيه المصلي على أن يمثل الجنة والنار بين عينيه ليكونا شاغلين له عن الأفكار الحادثة عن تذكرة الشيطان ومن مثلهما بين يديه بعثه ذلك على المواظبة على الطاعة والكف عن المعصية وبهذا تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة \* والحديث سبق في باب رفع البصر إلى الامام من كتاب الصلاة وأحاديث هذا الباب أكثر مما مكرروا في بعضها زيادة على بعض والله الموفق (باب) استحباب (الرجاء مع الخوف) فلا يقتصر على أحدهما دون الآخر فربما يفتى الرجاء إلى المسكر والخوف إلى القنوط وكل منهما مذموم وقدر ويأمن على الرزق باري أنه قال الخوف والرجاء كذا حتى الطائر إذا استوى استوى الطير وتم طيرانه وإذا نقص أحدهما وقع فيه النقص وإذا ذهب صار الطائر في حد الموت اه فني استقام العبد في أحواله استقام في سلوكه في طاعته باعته بالرجاء وخوفه ومتى قصر في طاعته ضعف رجاءه ودامته الاختلال ومتى قل خوفه وحذرته من مفسدات الأعمال تعرض للهلاك ومتى عدم الرجاء والخوف تمكن منه عدوه وهواه وبعد عن حزب من حفظه ربه وتولاه وبذلك علم وجه الشبه بينهما وبين جناح الطائر وقال بعضهم المؤمن يتردد بين الخوف والرجاء لخفاء السابقة وذلك لأنه تارة ينظر إلى عيوب نفسه فيخاف وتارة ينظر إلى كرم الله فيرجو وقيل يجب أن يزدخوف العالم على رجائه لأن خوفه من جرمه عن المأهوى ويحمله على الأوامر ويجب أن يعتدل خوف العارف ورجاؤه لأن عينه ممتدة إلى السابقة ورجاءه الحب يجب أن يزد على خوفه لأنه على بساط الجمال والرجاء بالمد وهو تعليق القلب بمحبوب من جلب

السداد خلاف ما أمر به الشيطان والصحيح الاول (قوله ابن وهب عن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة) نفع



عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول قد كان يكون في الامم (٢٦٩) قبلكم محدثون فان يكن في أمتي منهم أحد

فان عمر بن الخطاب منهم قال ابن وهب نفسه محدثون منهم من \* حدثنا قتيبة بن سعد حدثنا ليث ح وحدثنا عمرو الناقد وزهير بن حرب قال حدثنا سفيان بن عيينة كلاهما عن ابن عجلان عن سعد بن ابراهيم بهذا الاسناد مثله \* حدثنا عتبة بن مكرم العمي حدثنا سعيد بن عامر قال جويرة بن أسماء أخبرنا عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر واقت رب في ثلاث في مقام ابراهيم وفي الحجاب وفي أسارى بدر

عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول قد كان يكون في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمتي منهم أحد فان عمر بن الخطاب منهم قال ابن وهب نفسه محدثون منهم من \* حدثنا قتيبة بن سعد \* حدثنا ليث ح وحدثنا عمرو الناقد وزهير بن حرب قال حدثنا سفيان بن عيينة كلاهما عن ابن عجلان عن سعد بن ابراهيم بهذا الاسناد مثله \* حدثنا عتبة بن مكرم العمي حدثنا سعيد بن عامر قال جويرة بن أسماء أخبرنا عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر واقت رب في ثلاث في مقام ابراهيم وفي الحجاب وفي أسارى بدر

عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول قد كان يكون في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمتي منهم أحد فان عمر بن الخطاب منهم قال ابن وهب نفسه محدثون منهم من \* حدثنا قتيبة بن سعد \* حدثنا ليث ح وحدثنا عمرو الناقد وزهير بن حرب قال حدثنا سفيان بن عيينة كلاهما عن ابن عجلان عن سعد بن ابراهيم بهذا الاسناد مثله \* حدثنا عتبة بن مكرم العمي حدثنا سعيد بن عامر قال جويرة بن أسماء أخبرنا عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر واقت رب في ثلاث في مقام ابراهيم وفي الحجاب وفي أسارى بدر

نفع أو دفع ضرر سيحصل في المستقبل وذلك بأن يغلب على القلب الظن بحصوله في المستقبل والفرق بينه وبين التخييل وهو طلب ما لا مطمع في وقوعه كليت الشك باب يعود أن التخييل يصاحبه الكسل ولا يسلك صاحبه طريق الجهد والجد في الطاعات وبعبارة صاحب الرجا فانه يسلك طريق ذلك فالتخييل مع لول والرجاء محمود ومن علامته حسن الطاعة قال حجة الاسلام الرازي من بث بذرا الايمان وسقاها بماء الطاعات ونقى القلب من شوك المهلكات وانتظر من فضل الله ان ينجيه من الآفات فاما المنهمك في الشهوات منتظر اللمعة فاسم المغرور به أليق وعليه أصدق وأما الخوف فهو فزع القلب من مكروه يناله أو محبوب يقوته وسببه تفكير العبد في الخسائر كتمسكه في تقصيره واهماله وقلته مراقبته لما يرد عليه وكتمسكه فيما ذكره الله عز وجل في كتابه من اهلاك من خالفه مؤامرا أعدله في الآخرة وقال القشيري الخوف معنى متعلقة في المستقبل لان العبد انما يخاف أن يحل به مكروه أو يقوته محبوب ولا يكون هذا الا لشئ يحصل في المستقبل (وقال سفيان بن عيينة ما في القرآن آية أشد على من) قوله تعالى (لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم) يعني القرآن وذلك لما فيها من التكليف من العمل بأحكامها \* ووجه المناسبة للترجمة أن الآية تدل على ان من لم يعمل بما تضمنه الكتاب الذي أنزل عليه لم تحصل له النجاة ولا ينفعه رجاء من غير عمل مأمر به، وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن سعيد لا يذوق قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) النابسي المدني زيل الاسكندر بن (عن عمرو بن أبي عمرو) بفتح العين فيهما ولي المطلب التابعي الصغير (عن سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فيهما (المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل (خلق الرحمة) التي يرحم بها عباده (يوم خلقها مائة رحمة) أي مائة نوع أو مائة جزء (فأمسك عنده) تعالى منها (تسعون وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة) والرحمة في الاصل بمعنى الرقة الطبيعية والميل الجلي وهما من صفات الاتمين فهو من البارئ تعالى مؤول وللمتكملة في تأويل ما لا تسوغ نسبته الى الله تعالى على حقيقته الغريبة وجهان الحمل على الارادة فيكون من صفات الذات والاخر الحمل على فعل الاكرام فيكون من صفات الافعال كالرحمة ففهم من يحملها على ارادة الخبير ومنهم من يحملها على فعل الخبير ثم بعد ذلك يتعين أحد التأويلين في بعض السياقات لما تنبع من الاسترخاف هنا يتعين تأويل الرحمة بفعل الخير لتكون صفة فعل فتكون حادثة عند الاشعرى فتسقط الخلق عليها ولا يصح هنا تأويلها بالارادة لانها اذا دل من صفات الذات فتكون قديمة فيمنع تعليق الخلق بها ويتعين تأويلها بالارادة في قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم لانك لو حملتها على الفعل لكانت العصمة بعينها فيكون استثناء الشئ من نفسه وكذلك قلت لا عاصم الا العاصم فتكون الرحمة الارادة والعصمة على بابها بمعنى المنع من المكر وهات كانت قال لا يمنع من المحذور الا من أراد السلامة (فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة) (الواسعة) (ليرأس) لم يقط (من الجنة) بل يحصل له الرجا فيها لانه يغشى عليه ما يعلمه من العذاب العظيم وعبر بالمضارع في قوله يعلم دون الماضي اشارة الى انه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا امتنع في المستقبل كان متمتعاً بما مضى وقال الكرماني لو هما لا تتنزه الثاني وقال فلما بالاناء اشارة الى ترتيب ما بعدهما على ما قبلها واستشكل التركيب في قوله بكل الذي لان كل اذا أضيفت الى الموصول كانت انذاك لعموم الاجزاء لعموم الافراد والمراد من سياق الحديث تعميم الافراد واجيب بأنه وقع في بعض طرقه أن الرحمة قسم ما تخرج من تعميم حينئذ لعموم الاجزاء في الاصل أو نزلت الاجزاء منزلة الافراد الثلاثة وجاء في رواية أخرى في الصحيح اجمع ناسا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه في الغيرة فقلت عسى ربه ان يطلقه كن أن يبدله

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٢٧٠) أبو أسامة حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن

أبي ابن سألوا جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قصصه أن يكن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهى الله عز وجل أن تصلي عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أخبرتني الله فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيده على سبعين قال أنه منافق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره

أنواجا خبرنا من كن قرات الآية بذلك وجاء في الحديث الذي ذكره مسلم بهذا وهذا موافقة في منع الصلاة على المنافقين ونزول الآية بذلك وجاءت موافقة في تحريم الخمر فهذه ست وليس في لفظه ما ينفي زيادة الموافقة والله أعلم (قوله لما توفي عبد الله بن أبي ابن سألوا) هكذا صوابه أن يكتب ابن سألوا بالالف ويعرب بأعراب عبد الله فانه وصف ثابته لأنه عبد الله بن أبي وهو عبد الله ابن سألوا أيضا فابي أبوهم وسألوا أمه فنسب إلى أبيه جيهما ووصف بهما وقد سبق بيان هذا ونظائره في كتاب الإيمان في حديث المقداد حين قتل من أظهر الشهادته وأوضحنا هناك وجوهها (قوله إن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه قصصه ليكن فيه أباه المنافق) قيل إنما أعطاه قصصه وكفنه فيه تطيبا لقلب ابنه فانه كان صبا صالحا وقد سأل ذلك

مبالغة (ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله) عز وجل (من العذاب لم يأمن من النار) \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه اشتمل على الوعد والوعيد المقتضيين للرجاء والخوف (باب الصبر على محارم الله) عز وجل والصبر على المواظبة على فعل الواجبات والصبر حبس النفس على المكروه وعقد اللسان عن الشكوى والمكابدة في تحمله وانتظار الفرج وقال ذو النون الصبر التباعد عن المخالفات والسكون عند تجرع غصص البلية واطهار الغنى مع حلول الفقر بساحات المعيشة وقال ابن عطاء الله الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب (انما) ولا يذرو قول الله عز وجل (يا أيها الصابرون) على تجرع الغصص واحتمال البلاء في طاعة الله وازياد الخير (أجرهم بغير حساب) قال ابن عباس رضي الله عنهما لا يمدى إليه حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الأجر أي موفرا وذكري القرآن في خمسة وتسعين موضعا (وقال عمر) بن الخطاب (وجدنا خير عيشنا بالصبر) ولا يذرعن الكشمي الصبر بإسقاط الخافض والنصب \* وهذا وصله أحد في كتاب الزهد بسند صحيح عن مجاهد عن عمر \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (عطاء بن يزيد الليثي) سقط الليثي غير أبي ذر (إن أباسعيد) سعد بن مالك زاد أبو ذر الخدرى (أخبرنا أناسا) بهمزة مضمومة ولا يذرعنا بإسقاطها (من الأنصار) قال في الفتح لم أقف على أسمائهم وقد سبق في الزكاة من طريق مالك عن ابن شهاب الإشارة إلى أن منهم أباسعيد (سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسأله) وللعموي والمستقلى فلم يسأل (أحد منهم) إلا أعطاه حتى تقدم ما عنده (بفتح النون وكسر الفاء) بعد هادال مهملة فرغ (فقال) صلى الله عليه وسلم (ألم حين نفد كل شيء أفنق) بفتحات (بيديه) بالثنية ولا يذرعنا بالافراد (ما يكن عندي من خير) أي مال (لا أذخره عنكم) بتشديد الدال على الإدغام أي أجعله ذخيرة لغيركم معرضا عنكم ولا يذرعنا ما يكون بالواو فغاموصولة وعلى الأولى شرطية (وانه من يستعفف) بتشديد الفاء يكف عن الحرام والسؤال (يعفه الله) بتشديد الفاء يرزقه الله العفة بأن يعطيه ما يستعفف به عن السؤال ويخلق في قلبه الغنى ولا يذرعنا الكشمي مما في الفرع يستعفف بسكون العين بعد هادال خفيفة من الاستعفاء وفي الفتح وتبعه العين عن الكشمي يستعفف بزيادة فاء أخرى وكذا هو في اليونانية (ومن يتصبر) يتكلف الصبر (يصبره الله) بالخزم فيه ما يرزقه الله الصبر (ومن يستغن) أي يظهر الغنى أو يستغن بالله عن سواه (يفقه الله) أي يرزقه الغنى عن الناس (ولن تعبطوا) بضم القوية وسكون العين وفتح الطاء المهملة (عطاء خير وأوسع من الصبر) لأنه جامع لما كان من الأخلاق على ما لا يخفى \* والحديث سبق في الزكاة وآخر جهه مسلم والنسائي \* وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان السلمي الكوفي سكن مكة قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون المهملة ابن كدام الكوفي قال (حدثنا يزيد بن علاقة) بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالقاف (قال سمعت المغيرة بن شعبه) رضي الله عنه (يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم) بكسر الراء وتخفيف الميم من ورم يرم مثل ورت يرث وهو على خلاف القياس وقبيل يورم بفتح الراء وثابت الواو مثل وجل يوجل (أو تنفخ قدماها) بالشك من الراوى وهما بمعنى (فقال له) قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث عائشة أنها قالت لم تصنع هذا وقد غفر الله لك فظهر أن القائل عائشة (فيقول أفلا) أي أترق قياي وتجدى لما غفر لي فلا (أكون عبد اشكورا) من أبنية المبالغة \* ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم صبر على الطاعة حتى تورمت قدما والصبر يكون على ثلاثة أقسام صبر عن المعصية

فأجاب به وقيل مكافاة لعبد الله المنافق الميت لأنه كان ألبس العباس حين أسرى يوم بدر فقصا وفي هذا الحديث بيان عظيم فلا

\* وحدثنا محمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى وهو (٢٧١) القطان عن عبيد الله بهذا الاسناد في معنى

حديث أبي أسامة وزاد قال فترك الصلاة عليهم \* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن محمد بن أبي حرملة عن عطاء وسليمان ابني يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه أو ساقه فاستأذن أبو بكر فاذن له وهو على ذلك الحال فحدث ثم استأذن عرفاذ له وهو كذلك فحدث ثم استأذن عثمان فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسوى ثيابه قال محمد ولا أقول ذلك في يوم واحد فدخل فحدث

مكارم أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم فقد علم ما كان من هذا المنافق من الإيذاء وقابله بالحسنى قال به قصاصا كذا وصلى عليه واستغفر له قال الله تعالى انك اعلى خلق عظيم وفيه تحريم الصلاة والدعاء بالمغفرة والقيام على قبره للدعاء

\* (باب من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه) \*

(قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه أو ساقه فاستأذن أبو بكر فاذن له وهو على تلك الحال الى آخره) هذا الحديث مما يحتج به المالكية وغيرهم ممن يقول ليست الفخذ عورة ولا حجة فيه لانه مشكوك في المكشوف هل هو اساقان أم الفخذان فلا يلزم منه الجزم بجواز كشف الفخذ وفي هذا الحديث

حضر غريب او صاحب يستحي منه

فلا يتركها وصبر على الطاعة حتى يؤذيها وصبر على البلية فلا يشكو ربه فيها وعن علي رضي الله عنه من اجل الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعل ولا تذكر مصيبتك لغيره وقبل ذهبت عين الاحنف منذ أربعين سنة ما ذكرها وقال شقيق البلخي من شك ما نزل به لغير الله لم يجد طاعة الله في قلبه حلاوة أبدا وما أحسن قول ابن عطاء

سأصبر كي ترضى وأتلف حسرة \* وحسبي أن ترضى ويتلفني صبرى

والحديث سبق في كتاب التهجد \* هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (ومن يتوكل على الله) بكل أمره اليه عن طمع غيره وتبذير نفسه (فهو حسبه) كافيته في الدارين جميع ما أهمله (قال) ولا يذروا وقال (الربيع بن خنيم) بضم الخاء المجهمة وفتح المثناة وسكون التمنية التابعي الكبير فيما وصلاه الطبراني وابن أبي حاتم في قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا الآية قال (من كل ماضاق على الناس) وقال العيني أراد من يتوكل على الله فهو حسبه من كل ماضاق على الناس \* وبه قال (حدثني) بالافراد (الحق) هو كما قال الحافظ بن حجر بن منصور قال وغلط من قال انه ابن ابراهيم قال (حدثنا روح بن عباد) بفتح الراء في الاول وضم العين وتخفيف الموحدة في الثاني القيسي الحافظ البصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (سمعت حصين بن عبد الرحمن) بضم الخاء وفتح الصاد المهملة متين السلي الكوفي (قال كنت فاعدا عند سعيد بن جبيرة فقال عن ابن عباس) رضي الله عنه ما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب) زاد في الطب ثم دخل ولم يبين لهم فافاض القوم وقالوا نحن الذين آمننا بالله واتبعنا رسوله فنحن هم وأولادنا الذين ولدوا في الاسلام فانا ولدنا في الجاهلية فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فقال (هم الذين لا يسترقون) بسكون الراء أى لا يسترقون مطلقا أو لا يسترقون برقى الجاهلية (ولا يطيطرون) ولا يتشاءمون بالطيور ونحوها كعادتهم قبل الاسلام (وعلى رجبهم يتوكلون) يتووضون اليه والتوكل هو الاعتماد على الله تعالى وقطع النظر عن الاسباب مع تهيئتها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اعقل وتوكل ويقال هو كالة الامر كله الى مالكه والتعويل على وكالته يعني عملا بقوله تعالى فاتخذوه كيلا وهو فرض على المكاتب قال الله تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وقضية هذا أن التوكل من لوازم الايمان فينتفي بآفته انه اذا الايمان هو التوحيد ومن اعتمد على غير الله لم يوحده بالحقيقة وان وحده باللسان وليس المراد من التوكل ترك التسبب والاعتماد على ما يأتي من الخلق لو قيل لان ذلك قد يجوز الى ضد ما يراد من التوكل وقد كان الصحابة يتجرون ويعملون في تخيلهم وهم القدوة وبهم الاسوة \* والحديث سبق في الطب مطولا وفي أحاديث الانبياء مختصرا \* (باب ما يكره من قيل وقال) بفتحهما في الفرع كاصله \* وبه قال (حدثنا) والله كشهينى وقال (علي بن مسلم) الطوسي ثم البغدادي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المجهمة ابن بشير الواسطي قال (أخبرنا غير واحد منهم مغيرة) بن مقسم بكسر الميم وسكون القاف وفتح المهملة الضبي (وفلان) هو محمد بن سعيد كافي صحيح ابن خزيمة (ورجل ثالث ايضا) داود بن أبي هند كافي صحيح ابن حبان أو زكريا بن أبي زائدة أو اسمعيل بن أبي خالد كافي الطبراني من طريق الحسن بن علي بن راشد الواسطي عن هشيم عن مغيرة عن زكريا بن أبي زائدة ومحمد بن اسمعيل بن أبي خالد كلهم (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن وراد) بفتح الواو والراء المشددة وبعد الاف دال مهملة (كاتب المغيرة بن شعبة) ومولاه (أن معاوية) بن أبي سفيان رضي الله عنه ما (كتب الى المغيرة) بن شعبة رضي الله عنه (أن اكتب الى محمد بن سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب اليه المغيرة) أى

جواز تدل العالم والفاضل بمحضرة من يدل عليه من فضلاء أصحابه واستحباب ترك ذلك اذا

فلما خرج قالت عائشة دخل أبو بكر فلم تهتس له (٢٧٢) ولم تباله ثم دخل عمر فلم تهتس له ولم تباله ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك

فقال ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة \* حدثني عبد الملك ابن شعيب بن الليث بن سعد حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن يحيى بن سعيد ابن العاص أن سعيد بن العاص أخبره أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان حدثاه أن أبا بكر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على فراشه لابس مرط عائشة فأذن لابي بكر وهو كذلك ففضى اليه حاجته ثم انصرف ثم استأذن عمر فأذن له وهو على تلك الحال ففضى اليه حاجته ثم انصرف قال عثمان ثم استأذنت عليه فجلس وقال لعائشة اجبي عليك ثيابك ففضيت اليه حاجتي ثم انصرفت

(قوله دخل أبو بكر فلم تهتس له ولم تباله) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا تهتس بالتابع بد الهاء وفي بعض النسخ الطائفة بحذفها وكذا ذكره القاضي وعلى هذا فالهاء مفتوحة يقال هس هس كشم يشم وأما الهش الذي هو خبط الورق من الشجر فيقال منه هس هس يشم يشم بها قال الله تعالى وأهش بها أهل اللغة الهشاشة والبشاشة بمعنى طلاقة الوجه وحسن اللقاء ومعنى لم تباله لم تكتر به وتحمل له خوله (قوله صلى الله عليه وسلم ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة) هكذا هو في الرواية أستحي يا معاوية في كل واحدة منهم ما قال أهل اللغة يقال استحي استحي استحي يسيأ من واستحي يستحي يسيأ واحدة لغتان الأولى أفصح وأشهر وبها جاء القرآن وفيه فضيلة تطاهرة لعثمان وجلالته عند الملائكة وان الدنيا صفة جيلة من صفات الملائكة (قوله لابس مرط عائشة) هو بكسر الميم وهو كساء من صوف أجوده

أمر المغيرة وراد فقال له اكتب كما عند ابن حبان (أني) بكسر الهمزة كافي اليونينية (سمعتهم) صلى الله عليه وسلم (يقول عند انصرافه من الصلاة) المكتوبة (لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثلاث مرات) سقط ثلاث مرات لابي ذر (قال وكان) صلى الله عليه وسلم (يخشي عن قيل وقال) يفقه ما فعلنا ماضيان الاول مجهول وأصل قال قول بفتحين تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت ألف وأصل قيل قول بضم القاف وكسر الواو نقلت حركة الواو الى القاف بعد سلب حركتها ثم قلت يا لسكونها وانكسار ما قبلها وهو حكاية أقاويل الناس قال فلان كذا وفلان كذا وقيل كذا وكذا ولا يذوق قيل وقال بالتسوين فيه ما اسمان يقال قال قولاً وقيلاً وقالاً أي خشي عن الاكثار مما لا فائدة فيه من الكلام وقال ابن دقيق العيد الاشهر فيه فتح الادم فيه ما على سبيل الحكاية وهو الذي يقتضيه المعنى لان القيل والقال اذا كانا اسمين كانا بمعنى واحد كقول فلان يكون في عطف أحدهما على الآخر كقوله فائدة بخلاف ما اذا كانا فعلين وقال في المصابيح وعلى انهما اسمان فالفتح للحكاية بل ولا يسوغ ادعاء فعلية ما في هذا التركيب البتة عند المحققين وكيف وحرف الجر الذي هو من خصائص الاسماء قد دخل عليه ما وانما يجوز فعلية ما في مثل هذا ابن مالك ولم يتابعه عليه أحد من الخذاق (و) خشي عن كثرة (السؤال) عن المسائل التي لاحاجة اليها (واضاعة المال) في غير محل وجهه (ومنع) أي منع ما شرع اعطاؤه (وهات) أي طلب ما منع أخذه شرعاً (وعقوق الأمهات واداب البنات) بالهمزة الساكنة دفنن بالحياة \* والحديث سبق في الصلاة والاعتصام والقدور والدعوات (وعن هشيم) الواسطي المذکور بالسند السابق أنه قال (أخبرنا عبد الملك بن عمير) بضم العين الكوفي (قال سمعت وراداً) كاتب المغيرة (يحديث هذا الحديث) السابق (عن المغيرة) بن شعبة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وظاهره انه كلف هذا الحديث السابق وكذا هو عند الاسماعيلي (باب) مشروعية (حفظ اللسان) عن النطق بما لا يسوغ شرعاً قال ابن مسعود رضي الله عنه ما شئ أخرج الى طول سخن من اللسان وقال بعضهم اللسان حية مسكنها القم (وقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت) بكسر الميم في اليونينية وتضم أي ليسكت وهذا قد وصله في هذا الباب (وقوله) ولا يذوق وقول الله (تعالى ما يلفظ) ابن آدم (من قول) ما يتكلم به وما يري به من فيه (اللاية رقيب) حافظ (عقيد) حاضر يكتبه لا يترك كلمة ولا حركة وهل يكتب كل شيء ظاهراً لاية العموم وقال به الحسن وقتادة وأما يكتب ما فيه ثواب أو عقاب وبه قال ابن عباس نعم روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال يكتب كل ما يتكلم به من خيراً وشر حتى انه يكتب قوله أكلت شربة ذهبت جئت رأيت حتى اذا كان يوم الحديس عرض قوله وعمله فاقر منه ما كان من خيراً وشرراً في سائر ذلك قوله يحول الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقال الحسن البصري وتلا هذه الآية عن الميم وعن الشمال فعبد يا ابن آدم بسطت لك صحيفة وكل بك ما كان كريماً أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك وأما الذي عن يسارك فيحفظ سيئاتك فاما لك ما شئت أقل أو أكثر حتى اذا مت طويت صحيفةك وجعلت في عنقك معك في قبرك حتى تخرج يوم القيامة فعند ذلك يقول وكل انسان أكرمناه طاهره في عنقه وفخره له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيباً ثم يقول عدل والله من جعلك حسيب نفسك \* وبه قال (حدثنا) ولا يذوق حدثني بالافراد (محمد بن أبي بكر المقدسي) بفتح الدال المهملة المشددة نسبة الى أحد

عند الملائكة وان الدنيا صفة جيلة من صفات الملائكة (قوله لابس مرط عائشة) هو بكسر الميم وهو كساء من صوف أجوده

فقات عائشة بارسل الله مالي لم ارك فزعت لابي بكر وعمر كافزعت لعثمان قال (٣٧٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عثمان رجل

حيي والي خشيت ان اذنت له على تلك الحال ان لا يبلغ الي في حاجته \* حدثناه عمرو والناسد والحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد كلهم عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد \* حدثنا أبي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب اخبرني يحيى بن سعيد بن العاص ان سعيد بن العاص اخبره ان عثمان وعائشة حدثاه ان ابا بكر الصديق استاذن علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر به مثل حديث عقييل عن الزهري \* حدثنا محمد بن المثنى العنزي حدثنا ابن أبي عدي عن عثمان بن غياث عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط من حوائط المدينة وهو متكئ ركز بهود معه بين الماء والطين اذا استفتح رجل فقال افتح وبشره بالجنة قال فاذا أبو بكر ففتحت له وبشرته بالجنة قال ثم استفتح رجل آخر فقال افتح وبشره بالجنة قال فذهبت فاذا هو عمر وقال الخليل كسا من صوف أو كان أو غيره وقال ابن الاعرابي وأبو زيد هو الأزار (قوله مالي لم ارك فزعت) لابي بكر وعمر كافزعت لعثمان) أي اهتمت لهما واحتفلت بدخولهما \* كذا هو في جميع نسخ بلادنا فزعت بالزاي والعين المهملة وكذا حكاه القاضي عن رواية الاكثرين قال وضبطه بعضهم فرغت بالراء والغين المعجمة وهو قريب من معنى الاول (قوله عن عثمان بن غياث) هو بالغين المعجمة والياء المتعانة (قوله في حائط) هو البستان (قوله ركز بهود) ركز بهود معه بين الماء

أجداده قال (حدثنا عمر بن علي) بضم العين وفتح الميم وهو عم محمد الراوي عنه وهو عمر مدلس لكنه صرح بالسماع حيث قال انه (سمع أبا حازم) بالخاء المهملة والزاي سامة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين فيه ما الساعدي رضى الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه (قال من يضمن لي) بجزم يضمن (ما بين حليمه) بفتح اللام وسكون الحاء المهملة والتثنية العظمان في جانبى القم الثابت عليهم الا انسان علوا وسفلا والمراد باللسان وما ينطق به (وما بين رجله) وهو الفرج (أذن له الجنة) بالجزم على جواب الشرط والمراد بالضمن لازمه وهو أداء الحق أي من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه والصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام جازيته بالجنة وقال الطيبي أصل الكلام من يحفظ ما بين حليمه من اللسان والقم مما لا يعنيه من الكلام والطعام يدخل الجنة وأراد أن يؤكد الوعيد تأكيداً كبيراً بليغاً فآزره في صورة التمثيل ليشرح بانه واجب الاداء فشبّه بصورة حفظ المؤمن نفسه بما وجب عليه من أمر النبي صلى الله عليه وسلم ونهيه وشبه ما يترتب عليه من الفوز بالجنة وانه واجب على الله تعالى بحسب الوعد أداه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الواسطة والشفيع بينه وبين الله تعالى بصورة شخص له حق واجب الاداء على آخفة يقوم به ضامن يتكفل له باداء حقه وأدخل المشبه في جنس صورة المشبه به وجعله فرداً من افراده ثم ترك المشبه به وجعل القرينة الدالة عليه ما يستعمل فيه من الضمان ونحوه في التمثيل ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة اه وخص اللسان والفرج لانهما أعظم البلاء على الانسان في الدنيا وفي شهما وفي أعظم الشر \* والحديث أخرجه أيضاً في المحاريز والترمذي في الزهد وقال حسن صحيح غريب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (عبد العزيز بن عبد الله) العامري الاو بسى الفقيه قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين الزهري العوفي أبو اسحق المدني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت) بضم الميم بسكت عن الشر (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره) وفي مسلم فليحسن الى جاره (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) أي يرد في كرامه على ما كان يفعل في عياله \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا ليث) هو ابن سعد الامام قال (حدثنا سعيد المقبري عن أبي شريح) بضم الشين المعجمة وفتح الراء وبعد التحتية الساكنة حاء مهملة خويلد (الخزاعي) بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي وبعد الالف عين مهملة مكسورة العدوى رضى الله عنه (قال سمع اذناى ووعاه قلبى النبي صلى الله عليه وسلم يقول الضيافة ثلاثة أيام جائزته) بالرفع في الفرع كاصله قال في المصابيح على انه مبتدأ حذف خبره أي منها جائزته ويكون هذا على رأي من يرى ان الجائزته داخله في الضيافة لا خارجة عنها وقال الخافظ بن حجر رجه الله والامام العيني كالكرماني المعنى أعطوا جائزته فان الرواية بالنصب وان جاءت بالرفع فالعنى متوجه عليكم جائزته (قيل) يا رسول الله (ما جائزته قال) صلى الله عليه وسلم (يوم) أي زمان جائزته يوم (وليلة) ولا بد من تقدير هذا المضاف اذ لا يجوز أن يكون الزمان خبراً عن الجنة وهذا يدل على ان الجائزته بعد الضيافة وهو ان يقرب ثلاثة أيام ثم يعطى ما يجوز به مسافة ثلاثة أيام أو قوله جائزته الخ جملة مستأنفة مبينة للاولى أي بره والظافه يوم وليلة وفي اليومين الاخيرين يكون كالقوم يقدم له ما حضرو سبق ما في ذلك (قال) صلى الله عليه وسلم (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل

(٣٥) قسطلاني (تاسع) يعود) بضم الكاف أي يضرب بأسفله لينتبه في الارض (قوله استفتح رجل فقال افتح وبشره بالجنة)

ففتحته وبشرته بالجنة ثم استفتح رجل آخر (٢٧٤) قال فجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال افخ وبشره بالجنة على بلوى تكون قال

فذهبت فاذا هو عثمان بن عفان قال ففتحته وبشرته بالجنة قال وقلت الذي قال فقال اللهم صبرا والله المستعان \* حدثنا أبو الربيع العتكي حدثنا جاد عن أيوب عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطا وأمرني ان احفظ الباب يعني حديث عثمان ابن غياث \* حدثنا محمد بن مسكين العامي حدثنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان وهو ابن بلال عن شريك ابن أبي نمر عن سعيد بن المسيب أخبرني أبو موسى الأشعري انه توضأ في بيته ثم خرج فقال لا تزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تكون معه يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أخرى ان أحفظ الباب وفي رواية لا تكون بواب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل انه صلى الله عليه وسلم أمره أن يكون بوابا في جميع ذلك المجلس ليبشر هؤلاء المذكورين بالجنة رضي الله عنهم ويحتمل انه أمره بحفظ الباب أولا الى أن يقضى حاجتهم ويتوضأ لانها حالة يستتر فيها ثم حفظ الباب أبو موسى من تلقاء نفسه وفيه فضيلة هؤلاء الثلاثة وانهم من أهل الجنة وفضيلة لابي موسى وفيه جواز الثناء على الانسان في وجهه اذا أمنت عليه ففتنة الإعجاب ونحوه وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم لاخباره بقصة عثمان والبلوى وان الثلاثة يستمرون على الايمان والهدى (قوله والله المستعان) فيه استحبابه عند مثل

خير أوليسكت) عن الشر وما يجرا اليه \* والحديث سبق في الادب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (ابراهيم بن حنيفة) بالحاء المهملة والزاي الاسدي قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع أيضا (ابن أبي حازم) عبد العزيز بن سلمة بن دينار قال الحافظ وقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق اسمعيل القاضي عن ابراهيم بن حنيفة شيخ البخاري فيه أن عبد العزيز بن أبي حازم وعبد العزيز بن محمد الدراوردي حدثاه عن يزيد فيحتمل أن يكون ابراهيم لما حدث به البخاري ذكر عبد العزيز الدراوردي وعلى الاول لا اشكال وعلى الثاني يتوقف الجواز على ان اللفظ للثنتين سواء أو ان المذكور ليس هو اللفظ المحذوف وان المعنى عليه ما تمحذوف ريعا على جواز الرواية بالمعنى وبؤيد الاول ان البخاري أخرجه بهذا الاسناد بعينه الى محمد بن ابراهيم حديثا جمع فيه بين ابن أبي حازم والدراوردي وهو في باب فضل الصلاة انتهى من الفتح (عن يزيد) من الزيادة ابن عبد الله المعروف بابن الهادي (عن محمد بن ابراهيم) التميمي (عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله التميمي) وثبت ابن عبيد الله في رواية أبي ذر (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد ليتكلم بالكلمة) (الكلمة) أي بالكلام فهو من اطلاق الكلمة على الكلام (ما يتبين) لا يتدبر ما (فيها) ولا يتنكر في قبحها وما يترتب عليها ولا يذرعن الكشميمى ما يتقى بدل ما يتبين ولفظ فيها ثابت للحموى والكشميمى (يزل) بفتح التحتية وكسر الزاي بعدها لام مشددة (بها) بفتح الكلمة (في النار) بعد ما بين المشرق) قال في الكواكب لفظ بين يقتضى دخوله على المتعدد والمشرق متعددا لان مشرق الصيف غير مشرق الشتاء وبينهما بعد كثير أو كفى باحدا المتقابلين عن الآخر مثل سرايل فقيمكم الحروزا دم سلم والاسماعيلي من رواية بكر بن نصر عن يزيد بن الهادي والمغرب \* ورجال الاسناد مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد وآخر حجه مسلم في ٢ حسن غريب والنسائي في الرقائق وفي رواية أبي ذر تأخير هذا الحديث عن لاحقه وسقط الاول وهو حديث عيسى بن طلحة عن رواية النسقي \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون وبعده التحتية الساكنة راء المروزي انه (سمع أبا النضر) بالاضاد المجهة هاشم بن أبي القاسم التميمي الخراساني قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله يعني ابن دينار) سقط لابي ذر يعني ابن دينار (عن ابيه) عبد الله (عن ابي صالح) ذكوان السمان (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان العبد ليتكلم بالكلمة) بالكلام المفهوم المفيد (من رضوان الله) ما يرضى الله (لا يلقى) بضم التحتية وكسر القاف (لها) للكلمة (بالا) أى قلبا (يرفع الله) له (بها درجات) كأن يحصل بهادفع مظلمة عن مسلم أو تفرج كربة ولا يذرعن الكشميمى يرفعه الله بها درجات (وان العبد ليتكلم بالكلمة) عند ذى سلطان جائر يريد به اهلاك مسلم أو المراد انه يتكلم بكلمة خنا أو يعرض بمسلم بكبرة أو يجمعون أو استخفاف بشريعة وان كان غير معتقدا وغير ذلك (من مخطأ الله) أى ما لا يرضى الله تعالى به ومن مخطأ الله حال من الكلمة أو صفة لان اللام جنسية فلما اعتبر المعنى واعتبار اللفظ والجملة الفعلية ما حال من ضمير العبد المستكن في لية تكلم أو صفة لها بالاعتبارين المذكورين قاله في المصابيح (لا يلقى لها بالا) أى يتكلم بها على غفلة من غير تدب ولا تأمل (حموى) بفتح التحتية وسكون الهاء وكسر الواو (بها في جهنم) قال ابن عبد البر هي كلمة السوء عند السلطان الجائر وقال ابن عبد السلام هي الكلمة التي لا يعرف حسنهما من قبحها فيحرم على الانسان أن يتكلم بها لا يعرف حسنهما من قبحه \* (باب) فضل (البكاء من خشية الله) عز وجل \* وبه قال (حدثنا) ولا يذري بالافراد (محمد بن بشار) بالشين

فقالوا اخرج وجهه ههنا قال نخرجت على أثره أسأل عنه حتى دخل بئر (٢٧٥) اريس قال جلست عند الباب وبابه من جريد

حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ فقامت اليه فاذا هو قد جلس على بئر اريس وتوسط قفها وكشف عن ماقفه ودلاهما في البئر قال فسألت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لا كون بواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء أبو بكر فدفع الباب فقلت من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسالتك قال ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة قال فأقبلت حتى قلت لا بي بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة قال فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله في البئر كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقه ثم رجعت فجلست وقد تركت أختي يتوضأ ويحلقني فقلت ان يريد الله بخلان يريد أخاه خيرا يأت به فاذا انسان يحرك الباب فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسالتك ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت عليه وقلت

هذا الحال (قوله نخرج وجهه ههنا) المشهور في الرواية وجهه بشديد الجيم وضبطه بعضهم باسكانها وحكي القاضى الوجه بنون نقل الاول عن الجمهور وروح الثاني لوجود خرج أى قصد هذه الجهة (قوله جلس على بئر اريس وتوسط قفها) ما اريس فيه فتح اهـ مزة مصروف وأما القف فيضم القاف وهو حافة البئر وأصله الغليظ المرتفع من الارض (قوله على رسالتك) بكسر الراء وفتحها الغتان الكسر أشهر ومعناه تمهل وتأن (قوله فى أى بكر) هذا فعلاه

المعجزة المشددة نداء قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن عبيد الله) (بضم العين بن عمر العمري قال (حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الواو الواحدة الاولى الخرزجى (عن حفص بن عاصم) أى ابن عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال سبعة يظلهم الله) عز وجل أى فى ظله يوم لا ظل الا ظله والمراد ظل العرش كما فى حديث سلمان عند سعيد بن منصور منهم (رجل ذكر الله) زادنى الزكاة خاليا وهو يحتمل أن يكون المعنى خاليا من الناس أو من الالتفات الى غير الله تعالى وان كان فى ملا (ففاضت) أى سالت (عيناه) زاد الجوزقي من خشية الله وأسند القيص الى العين مع أن القاض هو الدمع لا العين مبالغة لانه يدل على أن العين صارت دمعافياضا واقتصر من الحديث ههنا على موضع الحاجة منه وقد سبق فى الزكاة وغيرهاتاما وقد ورد فى البكاء أحاديث منها حديث أبى ريجانة مرفوعا حرمت النار على عين بكت من خشية الله رواه أحمد وصححه الحاكم ورواه النسائي أيضا والحديث (١)

(باب) فضل (الخوف من الله) عز وجل وسبق تعريفه قريبا وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) (هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسم أبي شيبة ابراهيم العباسي الكوفي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ربعي) بكسر الراء وسكون الواو وكسر العين المهملة وتشديد التحتية ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبعد الالف شين معجمة (عن حذيفة) بن اليمان رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال كان رجل ممن كان قبلكم من بنى اسرائيل (يسى الظن بعمله) فى صحيح ابن حبان من طريق ربعي بن حراش انه كان نبيا للقبور يسرق أكناف المولى وعند أبي عوانة من حديث حذيفة عن أبي بكر الصديق انه آخر أهل الجنة دخولا فيكون آخر من يخرج من النار وفى المصابيح انه كان يقول أخرجنى من النار مرة على ذلك (فقال لاهله) وفى الآية بنيه (إذا نامت فخذونى فذرونى) بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء ثلاثى مضاعف من التنذير بوقوعهم فى الذر وهو التذريق (فى البحر فى يوم صائف) حار بجاء مهملة فاف فرامشدة (فقلوا به) ذلك (لحمه الله) عز وجل (ثم قال) تعالى له (ما جعلك على الذى صنعت قال ما جئنى) عليه (الا تخافتك فغفرت له) وبالحديث سبق فى ذكر بنى اسرائيل وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل التميمي) قال (حدثنا معتمر) بضم الميم وسكون الهمزة له بعد ما فوقية مفتوحة فراء (قال سمعت أبى سليمان التيمي يقول (حدثنا قتادة بن دعامة (عن عتبة بن عبد الغافر) الا زدى العوذى أبى هارم البصرى (عن أبي سعيد) سعد بن مالك ولا بى ذر زيادة الخدرى (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (ذكر رجلا) لم يسم (فبين كان سلف) أى من بنى اسرائيل (أو) قال فى زمن من كان (قبلكم) بالشك من الراوى عن قتادة (أن الله مالا وولدا) بعد أنامه (يعنى أعطاه) الله وزاد أبو ذر عن الكشميهنى مالا قال فى الفتح ولا معنى لاعادة مالا بعد ردها (قال فلما حضر) بضم الحاء المهملة أى حضره وأن الموت (قال) لبنيه أى آب كنت لكم) ينصب أى خبر كان تقدم وجوبه باللاستعظام وسقط لفظ لكم لغیر أبى ذر (قالوا) كنت (خيرا أب) ويجوز الرفع أى أنت خيرا أب (قال فانه لم يبتئر) بفتح التحتية وسكون الواو الواحدة بعد ما فوقية مفتوحة فهـ مزة مكسورة فراء (عند الله خيرا فسر ها قتادة) بن دعامة أى (لم يدخر) عند الله خيرا (وان يقدم على الله) بفتح التحتية وسكون القاف وفتح المهملة مجزوم على الشرطية (يعـ ذبه) بالجزم أيضا جزؤه (فانظر واذا مات فاحرقونى) بهـ مزة قطع (حتى اذا صرت فخما فاستحقونى) بالحاء المهملة والقاف (أو قال فاسهكونى) بالها والواو الكاف بدل ما بالشك من الراوى قيل والسحق الدق ناعما واسمك دونه (ثم) ولا بى ذر عن الكشميهنى حتى (إذا كان ربح عاصف



هذا امر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة (٢٧٦) فحُت عرققت اذن وبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة قال فدخل

فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجله في البئر ثم رجعت فجلست فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يعني اخاه يأت به فجاء انسان فترك الباب فقلت من هذا قال عثمان بن عفان فقلت على رسلك قال ووجئت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال ائذن له وبشره بالجنة مع بلوى تصيبه قال فحُت فقلت ادخل وبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة مع بلوى تصيبك قال فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاههم من الشوق الآخر قال شريك فقال سعيد بن المسيب فاولم يقبورهم \* وحديثه أبو بكر بن ابي حنيفة حدثنا سعيد بن عفير حدثني سليمان ابن بلال حدثني شريك بن عبد الله ابن أبي عوف قال سمعت سعيد بن المسيب يقول حدثني أبو موسى الأشعري ههنا وأشار لي سليمان الى مجلس سعيد ناحية المقصورة قال أبو موسى الأشعري خرجت أريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته قد دخل الى اموال فتبعته فوجدته قد دخل ما لا جالس في القف وكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر وساق الحديث بمعنى حديث يحيى بن حسان ولم يذكر قول سعيد فاولم يقبورهم

للموافقة وليكون أبلغ في بقاء النبي صلى الله عليه وسلم على حالته وراحته بخلاف ما ذالم يفعلاه فرعا استحيامنهم ما فرغهم ما وفي هذا دليل للغة الصحيحة انه يجوز ان يقال دليت الدلو في البئر ودليت رجلي وغيرها فيه كما يقال أدليت قال الله تعالى فادلى دلوهم ومنهم من منع الاول وهذا الحديث يرد عليه (قوله فجلس وجاههم) بكسر الواو وضعها

أى قبلاتهم (قوله قال سعيد بن المسيب فاولم يقبورهم)

فاذروني) بقطع الهـ مزة المفتوحة في الفرع كامله من الثلاثي المزيدي طبروني (فيها فاخذ موثيقهم) وهو هم (على) أن يفعلوا به (ذلك) أي الذي قال لهم (وربي) أي قال لمن أوصاه قل وربى لا فعلن ذلك أو هو قسم من الخسيرة بذلك عنهم ليصح خبره وفي مسلم فدخلوا به ذلك وربى فتعين انه قسم من الخبر (ففعلا) به ما قال لهم (فقال الله تعالى له) كن فاذا رجعت قائم مبتدأ وخبره جاز وقوع المبتدأ كمرحلة بعد اذا المفاجأة لانهم من القرائن التي تحصل بها النائدة كقولك انطلقت فاذا سبع في الطريق قاله ابن مالك (ثم قال) الله تعالى له (أي عسدي ما حلاك على ما فعلت) من أمرك بنيتك باحراقك وتذريتك (قال) جلني عليه (مخافتك أوفرق) بفتح الراء خوف (منك) شك الراوي أي اللغظين قال (فانلا فاه) بالقاء أي تداركه (أن رحمه الله) سقطت الجلالة لاني ذروا مشكل اعرا به اذ مفهومه عكس المقصود وأجيب بأن ما واصله أي الذي تلا فاه هو الرحمة أو نافية ١ وأداة الاستفهام مخدوفة لقيام القرينة كما هو رأي السهمي أي فما تداركه الابن رحمه قال سليمان التيمي أو قتادة (حدثنا أبو عثمان) عبد الرحمن بن مل النهدى (فقال سمعت سلمان) القارسي أي يتحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعمل هذا الحديث (غير انه زاد فاذروني في البحر) به مزة قطع مفتوحة ولا يذروني به مزة وصل يقال ذرت الرياح التراب وغيره ذروا واذرته وذرت طارته واذرته وقال في المشارق يقال ذريت الشيء وذروته ذريوا وذروا وذريت أيضا رباي وذريت بالتشديد اذا بددته وفرقته وقيل اذا طرحتة مقابل الرياح كذلك (أو كما حدث) شك الراوي يريد انه بمعنى حديث أبي سعيد لا بلفظه كله (وقال معاذ) هو ابن معاذ التميمي فيما وصله مسلم (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة انه قال (سمعت عقبه) بن عبد الغافر قال (سمعت أبا سعيد) زادا بوذر الخدري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) والحديث سبق في بني اسرائيل ويأتى ان شاء الله تعالى بعون الله تعالى في التوحيد وأخرجه مسلم في التوبة (باب) وجوب (الانتهاء عن المعاصي) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذروني حدثني بالافراد (محمد بن العلاء) بفتح العين عمودا ابن كريب الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة) اسمه عامر أو الحرث (عن) جده (أبي بردة عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي) بفتح الميم والمثلثة والمثل الصفة المحيية الشأن بوردها البلبع على سبيل التشبيه لارادة التقريب (ومثلي ما بعني الله) عز وجل أي به اليكم قاله أبو محمد (حدثنا رجل أتي قوما) بالتسكير للشيوع (فقال) لهم أي (م رأيت الجيش) المهود (يعني) بتشديد التثنية بالثنية ولا يذروني الكشمي يعني يعني بالافراد كذا في الفرع وأصله وقال الحافظ بن حجر ويعني بالثنية للكشمي في (وأتى أنا النذير العريان) بضم العين المهملة وسكون الراء بعدها تنحية من التعري قيل الاصل فيه ان رجلا لقي جيشا فسلبوه وأسروه فانقلت الى قومه فقال اني رأيت الجيش وسلموني فأروه عريانا فحققت وأصدقه لانهم كانوا يعرفونه ولا يتهمونه في النصيحة ولا جرت عادته بالتعري فقطعوا بصدقه لهذه القرائن فضرب النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه ولما جاء به مثلا بذلك لما أبداه من الخوارق والمعجزات الدالة على القطع بصدقه تقريرا لافهام المخاطبين بما يألفونه ويعرفونه وقيل المراد المندر الذي تجرد عن ثوبه وأخبره ويديره حول رأسه اعلاما لقومه بالغارة وكان من عادتهم ان الرجل اذا رأى الغارة فجأهم وأراد انذار قومه يتعري من ثيابه وبشيرهم اليه ان قد فجأهم أمرهم ثم صار مثلالا لكل ما يخاف مفاجأته (فالتجاء التجاء) بالمد والهمز فيه ما في الفرع وبالقصير فيها ما بعد الاولى وقصر الثانية تخفيفا ولا يذروني فالتجاء التجاء التأييد بعد

قوله وأداة الاستفهام صوابه وأداة الاستثناء كافي الفتح اه الا ان

\* حدثني حسن بن علي الحلواني وأبو بكر بن اسحق قالا حدثنا (٢٧٧) سعيد بن أبي مسهر أخيرنا محمد بن جعفر

ابن أبي كثير أخيرني شريك بن عبد الله بن أبي ثمر عن سعيد بن المسيب عن أبي موسى الأشعري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إلى حائط بالمدينة لحاجته فخرجت في أثره واقتص الحديث بمعنى حديث سليمان بن بلال وذكري في الحديث قال ابن المسيب فاولت ذلك قبرهم اجتمعت ههنا وانفرد عثمان بن عفان في الحديث يعني بن يحيى التميمي وأبو جعفر محمد بن الصباح وعبيد الله القواريري وسريج بن يونس كلهم عن يوسف بن الماجشون واللفظ لابن الصباح حدثنا يوسف أبو سلمة الماجشون حدثنا محمد بن المنكدر عن سعيد بن المسيب عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت مني بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي

يعني ان الثلاثة دفنوا في مكان واحد وعثمان في مكان بائن عنهم وهذا من باب القراسة الصداقة

\* (باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه) \*

(قوله عن يوسف بن الماجشون) وفي بعض النسخ يوسف الماجشون بحذف الهمزة ابن وكلاهما صحيح وهو أبو سلمة يوسف بن يعقوب بن عبد الله بن أبي سلمة واسم أبي سلمة دينار والماجشون لقب يعقوب وهو لقب جري عليه وعلى أولاده وأولاد أخيه وهو بكسر الجيم وضم الشين المعجمة وهو لفظ فارسي ومعناه الأجر الأبيض الموردهي يعقوب بذلك لحرته وجهه وبياضه (قوله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه أنت مني بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي)

الالف والنصب في السلك على الاغراء أي اطلبوا النجاة أو النجاة بأن تسرعوا الهرب فانه لكم لا تطيقون مقاومة ذلك الجيش (فأطاعته طائفة) ولا يذرفا طاعه بالتذكير لان المراد ببعض القوم (فأدبوا) بهم حزة قطع وسكون الدال المهملة وبعد اللام المفتوحة جيم مضمومة ساروا أول الليل أو كله (على مهلهم) يفتحون بالسكينة والتأني وفي الفرع كاصله بسكون الهاء وهو الالهال لكن قال في الفتح انه ليس مراداهما (فتجوا) من العدو ولا يذرفا دجوا بالوصل وتشديد المهملة ساروا آخر الليل لكن قال في الفتح انه لا يناسب هذا المقام (وكذبته طائفة فصحبهم الجيش) أتاهم صباحا (فاجتاحتهم) بجيم ساكنة بعد هاء فوقية فالق فغام مهملة استأصلهم أي أهلكهم \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا أبو ليثان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرهم الأعرج (أنه حدثه) حدث أبو الزناد (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثلي ومثل الناس) المراد بضرب المثل زيادة الكشف والتبيين واضرب الامثال في ابراز خفيات المعاني ورفع الاستعار عن الحقائق تأثير ظاهرها واستعبر المثل للعال أو الصفة أو القصة اذا كان لها شأن وفيها غرابة كأنه قيل حال الناس العجيبة الشأن في دعائهم إلى الاسلام المنقذ لهم من النار ومثل ما زينت لهم أنفسهم من القادى على الباطل (كمثل رجل) كمال رجل (استوقد) أوقد (نارا) المثل في الثلاث بفتح الميم والمثلثة ووقود النار سطوعها وهي جوهر لطيف مضى حار محرق واشتقاقها من نار ينور اذا انقرض في حركتها واضطربا (فلما أضاعت ماحولة) الاضاعة قطرا النار ومصادقه قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وأضأت متعددة فاموصولة مفعول به أي أضأت النار ماحول المستوقد ويجوز أن تكون غير متعدية فيسند الفعل إلى ما على تأويل أضأت الاماكن التي حول المستوقد أو يسند إلى ضمير النار فعلى هذا ينتصب ماحولة على ظرفية أي أضأت النار في الامكنة التي حول المستوقد وانما أضأت النار في حوله لا هي نفسها لكن يجعل اشراق ضوء النار بمنزلة اشراق النار في نفسها لان ضوء النار لما كان محيطا بالمستوقد مشرقا فاحولة غاية الاشراق أسند الفعل إلى النار نفسها اسناد الفعل إلى الاصل كقوله بنى الامير المدينة قاله في فتوح الغيب وجواب فلما قوله (جعل القرائش) بفتح القاء والراء المخففة وبعد الالف معجمة دواب مثل البعوض في الاصل واحدها قرأش وهي التي تطير وتهاوت في السراج بسبب ضعف أبصارها فهي بسبب ذلك تطلب ضوء النار فاذا رأت السراج بالليل ظننت انها في بيت مظلم وان السراج كوة في البيت المظلم إلى الموضع المضى ولا تزال تطلب الضوء وترمي بنفسها إلى الكوة فاذا جاوزت ما رأت الظلام ظننت انها لم تنب السكوة ولم تقصدها على السداد فترجع إليها حتى تحترق (وهذه الدواب) جمع دابة (التي تقع في النار) كالبرغش والبعوض والجندب ونحوها (يقعن فيها) جعل الرجل ولا يذرع عن الكشمهني وجعل بالواو بدل الفاء (ينزعهن) ينون قبل الزاي وفي رواية ينزعهن باسقاط النون من وزعه وزعافه ووزاع اذا كفه ومنعه (وبغلبته) يسكون الغين المعجمة والموحدة (فيقتعن فيها) فيدخلن في النار (فانا أخذ بحجزكم) بضم الخاء المعجمة وبحجزكم بضم الخاء المهملة وفتح الجيم بعد هاء زاي جمع حجرة وهي معدن الازار قيل صوابه بحجزكم بالهاء المهملة لان السابق انما مثلي ومثل الناس وأجيب بأنه التفات من الغيبة إلى الخطاب اعتناء بشأن الحاضرين في وقوع الموعدة من قلوبهم أمم موقع ومثل ذلك من محاسن الكلام فكيف يدعى أن الصواب خلافه وفيه التفات من الغيبة إلى قوله ومثل الناس موسى إلا أنه لا نبي بعدي قال القاضي هذا الحديث مما تعلق به الروافض والامامية وسائر فرق الشيعة في ان الخلافة كانت حتما

قال سعيد فاحييت ان اشافه بها سعدة (٢٧٨) فقلت سعدة اخذته بما حدثني به عامر فقال اناسعته فقلت أنت سعدة قال فوضع اصبعيه على اذنيه فقال نعم والافاستكنا

الى الخطاب في قوله وأنا آخذ بحجزكم (عن) المعاصي التي هي سبب اللولوح في (النار) فهو من وضع المسبب موضع السبب (وهم) التفات من الخطاب في قوله بحجزكم الى الغيبة ولا يذعن الكشيميني وانتم (يقبحون) يدخلون (فيها) قال في شرح المشكاة تحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون وذلك ان حدود الله هي محارمه ونواهيها كافي الصحيح الان حتى الله محارمه ورأس المحارم حب الدنيا وزينتها واستيفاء لذتها وشهواتها فشبها صلى الله عليه وسلم اظهارة تلك الحدود من الكتاب والسنة باستنقاذ الرجال من النار وشبهه فشق ذلك في مشارق الارض ومغاربها باضاءة تلك النار ما حول المستوقد وشبه الناس وعدم سبالاتهم بذلك البيان وتعدبهم حدود الله وحرصهم على استيفاء تلك اللذات والشهوات ومنعه اياهم عن ذلك باخذ بحجزهم بالفراس التي يقبحون في النار ويعلمون المستوقد على دفعهن عن الاقحام كمان المستوقد كان غرضه من فعله ارتفاع الخلق به من الاستتاء والاستدقاء وغير ذلك والفراس لجهلها جعلت سبب الهلاكها فكذلك القصص بتلك البيانات اهتداء الامم واجتنابها ما هو سبب هلاكهم وهم مع ذلك لجهلهم جعلوها مقتضية لترديهم وفي قوله آخذ بحجزكم استعارة مثل حالة منعه الامم عن الهلاك بحالة رجل آخذ بحجزه صاحبه الذي كان يهوى في مهواة مهلكة اه \* وهذا الحديث سبق في باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان محتصر \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن ذكين قال (حدثنا زكريا) ابن ابي زائدة (عن عامر) الشعبي انه قال (سمعت عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص رضي الله عنه (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم المسلم) (الكمال) (من سلم المسلمون) (والمسلمات) (من لسانه ويده) (الا في حد أو نعر راو تأديب مع انضمام باقي الصفات التي هي اركان الاسلام وعبر بالاسان دون القول ليدخل فيه من آخرج لسانه استهزاء بصاحبه وخص اليد لان ساطنة الافعال انما تظهر بها (والمهاجر) اي المهاجر حقيقة (من هجر) ترك (ما نهى الله عنه) على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وهذا من جوامع كلمه عليه الصلاة والسلام وفيه تظليل قلب من لم يهاجر الى المدينة لفوات ذلك بفتح مكه أو قاله تنبيه المهاجر ان لا يتكلم على مجرد الهجرة و يقصر في العمل \* والحديث سبق في الايمان \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين المهمله وفتح القاف بن خالد الابلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب) بفتح الياء التحتية المشددة (ان ابا هريرة رضى الله عنه كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم من عقاب الله للعصاة وشدة مناقشته للعباد وكشف السرائر وجواب لوقوله (لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) فيكل من كان بر بدا عرف كان من ربه أخوف ومن علامة شدة الخوف دوام انزعاج القلب لتوقع ما يستوجب من العقوبة لما يأتيه من الجرم وفصول البدن والخشية والبكاء \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشكي قاضي مكة قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن موسى بن انس) الانصاري قاضي البصرة (عن) ابيه (أنس) اي ابن مالك (رضي الله عنه) انه (قال قال النبي) ولا يذعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) قال الشيخ ابو حامد هذا الحديث من الاسرار التي أودعها الله قلب الامين الصادق محمد صلى الله عليه وسلم ولا يجوز افشاءه فان صدور الاحرار قبور الاسرار بل كان يذكروا لهم

اعلى وانه وصى له بها قال ثم اختلف هؤلاء فكشفت الروافض سائر الصحابة في تقديمهم غيره وزاد بعضهم فكشروا عليه لانه لم يقيم في طلب حقه بزعمهم وهؤلاء اسخف مذهبا وأفسد عقلا من أن يرد قولهم أو يناظروا قال القاضي ولا شك في كفر من قال هذا لان من كفر الامة كاهوا والصدرا الاول فقد ابطال نقل الشريعة وهدم الاسلام وأمامن عدا هؤلاء الغلاة فانهم لا يسلكون هذا المسلك فاما الامامية وبعض المعتزلة فيقولون هم مخطئون في تقديم غيره لا كفار وبعض المعتزلة لا يقول بالتخطئة لجواز تقديم المنصول عندهم وهذا الحديث لا حجة فيه لاحد منهم بل فيه اثبات فضيلة علي ولا تعرض فيه لكونه أفضل من غيره أو مثله وليس فيه دلالة لاستخلافه بعده لان النبي صلى الله عليه وسلم انما قال هذا لعلي حين استخلفه في المدينة في غزوة تبوك ويؤيده هذا ان هرون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى بل توفي في حياة موسى وقبل وفاة موسى بخوار بعين سنة على ما هو مشهور عند أهل الاخبار والقصص قالوا وانما استخلفه حين ذهب لمقاتلته لطلبه للمناجاة والله أعلم قال العلماء وفي هذا الحديث دليل على أن عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم اذا نزل في آخر الزمان نزل حكما من حكام هذه الامة يحكم بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولا ينزل نبيا وقد سقت الاحاديث المصرحة بما ذكرناه في كتاب الايمان

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا محمد بن شاذان (٢٧٩) بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن

الحكم عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب في غزوة تبوك فقال يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان فقال أما ترضى أن تكون مني بمنزلة غرون من موسى غير أنه لا نبي بعدي \* حدثنا هيب عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة في هذا الإسناد \* حدثنا قتيبة بن سعيد وحدثنا محمد بن عبد الوهاب في اللفظ قال حدثنا حاتم وهو ابن أسعيل عن بكير بن مسعود عن عامر بن سعد ابن أبي وقاص عن أبيه قال أمر معاوية بن أبي سفيان سعدا فقال ما منعك أن تسب أبا تراب فقال أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلن أسبه لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له وقد خلفه في بعض مغازيه فقال له علي يا رسول الله خلفتني مع النساء والصبيان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضى أن تكون مني بمنزلة غرون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي وسمعتة يقول يوم خيبر لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فتناولنا لها فقال ادعوا إلى علي فأتى به أرمده فبصق في عينيه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه ولما نزلت هذه الآية قل تعالوا أعانوا أبناءكم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء أهلي \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر

ذلك حتى يبكوا ولا يضحكوا فإن البكاء ثمرة شجرة حياة القلب الحي بذكر الله واستشعار عظمته وهيبته وجلاله والضحك نتيجة القلب الغافل عن ذلك اه \* وفي الحديث كما قال في الكواكب من البديع مقابلة الضحك بالبكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما بالآخر هذا (باب) بالنسبة (حجبت النار بالشهوات) فمن هتك الحجاب بارتكاب الشهوات المحرمة كالزنا وغيره مما منع الشرع منه كان ذلك سببا لوقوعه في النار أعاذنا الله من ذلك ومن سائر المهالك بمنه وكرمه \* وبه قال (حدثنا أسعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام ابن انس بن مالك الاصحبي ابو عبد الله المديني (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حجبت النار بالشهوات) المستتلة مما منع الشارع من تعاطيه بالاصالة كالزنا والزنا والملاهي واما لكون فعله يستلزم ترك شي من الواجبات ويلحق بذلك الشبهات والاكتناز مما أبيع خشية ان يقع في المحرم والمعنى لا توصل الى النار بالابتغاء الشهوات اذهي محجوبة بها فن هتك الحجاب ووصل الى المحجوب ومثل ذلك ابن العربي هذا المتعاطى للشهوات الاعشى عن التقوى الذي قد اخذت الشهوات بسعته وبصره فهو راها ولا يرى النار التي هي فيها الاستيلاء الجاهل والغفلة على قلبه وبالطائر الذي يرى الحبسة في داخل الفخ وهي محجوبة به ولا يرى الفخ لغلبة شهوة الحبسة على قلبه وتعلق باله بها (وحجبت الجنة بالمكاره) مما أمر المكلف به كجأهدة نفسه في العبادات والصبر على مشاقها ومحافضة عليها وكظم الغيظ والعفو والاحسان الى المسيء والصبر على المصيبة والتسليم لامر الله فيه واجتناب المنهيات واطلاق عليه امكاره لمشقته على العامل ومعه وبه عليه وسلم حقت بالحياة المهلة المضهومة والقاء المفتوحة المشددة في الموضعين من الخفاف وهو محيط بالشيء حتى لا يتوصل اليه الا بخطيه فالجنة لا يتوصل اليها الا بقطع مفاوز المكاره والنار لا ينجي منها الا بترك الشهوات \* وهذا الحديث من جوامع كله صلى الله عليه وسلم وبديع بلاغته في ذم الشهوات وان مالت اليها النفوس والحض على الطاعات وان كرهتها النفوس وشقت عليها \* والحديث من افراده وليس هو في الموطأ \* هذا (باب) بالنسبة (الجنة أقرب الى أحدكم من شراك نعله) وهو السير الذي يدخل فيه اصبع الزجل ويطبق أيضا على كل سير ووقى به القدم من الارض (والنار مثل ذلك) \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (موسى بن مسعود) النهدي بفتح النون أبو حذيفة البصري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (والاعمش) سليمان كلاهما (عن أبي وائل) شقيق بن سبرة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم سلم الجنة أقرب الى أحدكم) اذا اطاع ربه (من شراك نعله والنار) اذا عصاه (مثل ذلك) فلا يزهدي في قليل من الخير فله به يكون سببا لرحمة الله به ولا في قليل من الشر أن يجتنبه فربما يكون فيه سخط الله تعالى اسأل الله تعالى العافية \* والحديث من افراده \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المثنى) ابن عبيد الغنزي بفتح النون بعد هاء الزاي البصري المعروف بالزمن قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد الملك بن عير) بضم العين مصغرا (عن أبي سلمة) ابن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اصدق بيت قاله الشاعر) لبيد بن ربيعة العامري ثم الكلبي ثم الجعفري يكنى ابا عقييل ذكره البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما في الصحابة سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان وعاش مائة وخمسين سنة وقيل أكثر (الاكل شيئا ما خلا الله) أي ما عداه تعالى وعدا صفاته الذاتية والفعالية

هو بتشديد الكاف أي صمتا (قوله ان معاوية قال لسعد بن أبي وقاص ما منعك ان تسب أبا تراب) قال العلماء الاحاديث الواردة التي

حدثنا شعبه عن سعد بن إبراهيم قال (٢٨٠) سمعت إبراهيم بن سعد عن سعد بن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال

(باطل) أي هالك وكل شيء سوى الله جائز عليه الفناء وإن خلق فيه البقاء بعد ذلك كالجنة والنار وأطلق البيت وادريه البعض فإن الذي ذكره هنا نصفه وهو المصراع الأول أو المراد هو ومصراعه الآخر وهو وكل نعيم لا محالة زائل وفي رواية شريك عند مسلم أشعر كلمة تكلمت بها العرب \* ومطابقة الحديث للترجمة من حيث إن كل شيء ما خلا الله في الدنيا الذي لا يؤل إلى طاعة الله ولا يقرب منه إذا كان باطلاً يكون الاشتغال به مبعداً من الجنة مع كونها أقرب إليه من شركه نعله والاشتغال بالأمور التي هي داخله في أمر الله تعالى يكون مبعداً من النار مع كونها أقرب إليه من شركه نعله قاله في عمدة القاري وقال أنه من الفيض الإلهي الذي وقع في خاطره وقال في فتح الباري مناسبة الحديث الثاني للترجمة خفية وكان الترجمة لما تضمنت ما في الحديث الأول من التحريض على الطاعة ولو قلت والزجر عن المعصية ولو قلت تضمنت أن من خالف ذلك إنما يخالفه لرغبة في أمر من أمور الدنيا وكل ما في الدنيا باطل كما صرح به الحديث الثاني فلا ينبغي للعالم أن يؤثر الثاني على الباقي \* والحديث سبق في أيام الجاهلية \* (باب) بالتسوين يذكرفيه (لينظر) أي الإنسان (إلى من هو أسفل منه) من الناس في الدنيا (ولا ينظر إلى من هو فوقه) فيها ليشكر الله على ما أنعم به عليه \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الأصمعي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن) (الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه) بضم الفاء وكسر الضاد المججمة المشددة (في المال والخلق) بفتح الخاء المججمة أي الصورة ويحتمل أن يدخل فيه الأولاد والاتباع وكل ما يتعلق بنية الحياة الدنيا قال في الفتح ورأيت في نسخة معتمدة من الغرائب للدارقطني والخلق بضم المججمة واللام (فليمنظر إلى من هو أسفل منه) فيهما وأسفل بفتح اللام مصححاً عليهم في الفرع ويجوز الرفع وزاد مسلم لم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة فهو أجدر أن لا تزدر وأنعم الله عليكم وفي حديث عبد الله بن الشخير رفعه أفلوا الدخول على الأغنياء فإنه أحرى أن لا تزدروا نعم الله عليكم رواه الحاكم والأزدراء الاحتارة أو الانتقاص ولا ريب أن الشخص إذا نظر إلى من هو فوقه لم يأمن أن يؤثر ذلك فيه فدواؤه أن ينظر إلى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعياً إلى الشكر وقال ابن بطال لا يكون أحد على حالة يشبه من الدنيا إلا يجد من أهلها ما هو أسوأ حالاً منه فإذا تأمل ذلك علم أن نعم الله وصلت إليه دون كثير من فضل عليه بذلك من غير برازجه فيعظم اغتباطه بذلك نعم ينظر إلى من هو فوقه في الدين فيقتدي به فيه وفي نسخة عمرو بن أبي شعيب عن أبيه عن جده رفعه خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكراً صابراً من نظر في دنياه إلى من هو دونه محمد الله على ما فضله به عليه ومن نظر في دينه إلى من هو فوقه فاقتدي به \* (باب من هم بحسنة أو بسئنة) \* وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة عبد الله ابن عمرو بن الحجاج المنقري بكسر الميم وفتح القاف بينهما ما نون ساكنة قال (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا جعد) بفتح الجيم وسكون العين بعده هاء مهملة ولا يذرج عبد بن دينار (أبو عثمان) الرزقي التابعي الصغير قال (حدثنا أبو رجاء) عثمان بن عيسى (الطاردي عن ابن عباس) رضى الله عنهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل (عما تلهوا ببلا واسطة أو بواسطة الملك وهو الراجح أنه) (قال قال الله عز وجل) (كتب الحسنات والسيئات) أي قدرهما في علمه على وفق الواقع أو أمر الحافظة أن تكتب ذلك (ثم بين) أي فصل (ذلك) الذي أجمله في قوله كتب الحسنات والسيئات بقوله (فنهم بحسنة) زاد خريم بن فاتك في حديثه

لعل أمارتضى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لا عطين هذه الراية رجل يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه قال عمر ابن الخطاب ما أحببت الأمانة إلا يومئذ قال فتساورت لها رجاء أن أدعى لها قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب فأعطاه إياها وقال امش ولا تلتفت

في ظاهرها دخل على صحابي يجب تأويلها قالوا لا يتسع في روايات الثقات إلا ما يمكن تأويله فقول معاوية هذا ليس فيه تصريح بأنه أمر سعد بسببه وانحاساً له عن السبب المانع له من السبب كأنه يقول هل امتنعت منه تورعاً أو خوفاً أو غير ذلك فإن كان تورعاً واجبالاً له عن السبب فانت مصيب محسن وإن كان غير ذلك فله جواب آخر ولعل سعد أقدم كان في طائفة يسبون فلم يسب معهم وعجز عن الانكسار أو أنكر عليهم فسأله هذا السؤال قالوا يحتمل تأويل آخر أن معناه ما منعك أن تخطئه في رأيه واجتماده ونظهم للناس حسن رأينا واجتهدنا وأنه أخطأ (قوله فتساورت لها) هو بالسبب المسملة وبالواو ثم الراء ومعناه تطاولت لها كما صرح به في الرواية الأخرى أي حرصت عليها أي أظهرت وجهي وتصديت لذلك ليتذكرني (قوله فما أحببت الأمانة) (اليومئذ) إنما كانت محبته لها لما دلت عليه الأمانة من محبته لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومحبة ماله والفتح على يديه (قوله صلى الله عليه وسلم امش ولا تلتفت

حتى يفتح الله عليكم قال فسار على شياً ثم وقف ولم يلتفت فصرخ يا رسول الله (٣٨١) على ماذا قاتل الناس قال قاتلهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا

رسول الله فاذ فعلوا ذلك فقد دمنوا منك دماءهم وأموالهم الا بحقة او حاسبهم على الله

حتى يفتح الله عليكم فسار على رضى الله عنه شياً ثم وقف ولم يلتفت فصرخ يا رسول الله على ماذا قاتل الناس هذا الالتفات يحتمل وجهين أحدهما انه على ظاهره أى لالتفت بعينيك لا بعيننا ولا شمالاً بل امض على جهة قصدك والثاني ان المراد الحث على الاقدام والمبادرة الى ذلك وحمله على رضى الله عنه على ظاهره ولم يلتفت بعينه حين احتاج وفي هذا اجل أمره صلى الله عليه وسلم على ظاهره وقيل يحتمل ان المراد لا تتصرف بعد لقاء عدوك حتى يفتح الله عليك وفي هذا الحديث معجزات ظاهرات لرسول الله صلى الله عليه وسلم قولية وفعلية فالقولية اعلامه بأن الله تعالى يفتح على يديه فكان كذلك والفعلية بصاقه في عينيه وكان أرمداً فبرأ من ساعته وفيه فضائل ظاهرة اعلى رضى الله عنه وبيان شجاعته وحسن مرعاته لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه الله ورسوله وحبهم اليه (قوله صلى الله عليه وسلم قاتلهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فاذ فعلوا ذلك فقد دمنوا منك دماءهم وأموالهم الا بحقة او حاسبهم على الله وفي الرواية الاخرى ادعهم الى الاسلام) هذا الحديث فيه الدعاء الى الاسلام قبل القتال وقد قال يا مجاهد طائفة على الاطلاق ومذهبنا ومذهب آخري انهم ان كانوا عنى لم تبلغهم دعوة

المرفوع المروي في سنن أحمد وصححه ابن حبان يعلم الله انه قد أشعرهم بقلبه وحرص عليها (قلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله) قدرها وأمر الحافظة بكتابتها (له) أى الذى هم (عنده) تعالى (حسنة كاملة) لا تنقص فيها فلا يشوههم نقصها لكونها أنشأت عن الهمة المجرد ولا يقال ان التعقيب بكامله يدل على انها انضاعت الى عشر لان ذلك هو الكمال لانه يلزم منه مساواة من نوى الخير من فعله والتضعيف مختص بالعمل قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والنجى بها هو العمل بها والعندية هنا الشرف ويحتمل أن يكتبها تعالى بمجرد الهمة وان لم يعزم عليها زيادة في الفضل وقيل انما تكتب الحسنة بمجرد الارادة لان ارادة الخير سبب الى العمل و ارادة الخير خير لان ارادة الخير من عمل القلب وقوله فلم يعملها ظاهره حصول الحسنة بمجرد الترك لمانع أو لا نتيجة أن يتفاوت عظم الحسنة بحسب المانع فان كان خارجياً وقصد الذى هم مستمر فهي عظيمة القدر وان كان الترك من قبل الذى هم فهي دون ذلك فان قصد الاعراض عنها جله فالظاهر أن لا يكتب له حسنة أصلاً لاسيما ان عمل بخلافها كأن هم أن يتصدق بدبرهم مثلاً فصرفه بعينه في معصية فان قلت كيف اطلع الملك على قلب الذى هم به العبد أجيب بأن الله تعالى يطالع على ذلك أو يخلق له علماً يدرك به ذلك ويدل للأول حديث أبي عمران الجوني عند ابن أبي الدنيا قال ينادى الملك اكتب لفلان كذا وكذا فيقول يا رب انه لم يعمل به فيقول انه نواه وقيل بل يجد الملك للهيم بالحسنة راحة طيبة وبالسنة راحة خبيثة (فان هوهم بها) بالحسنة وسقط لفظ هو لابي ذر (فعملها) بكسر الميم ولا يذرو عملها بالواو بدل الفاء (كتبها الله) قدرها وأمر الحافظة بكتابتها (له) للذى عملها (عنده) تعالى اعتناء بصاحبها وتشريفه (عشر حسنة) قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد به من الاضعاف (الى سبع مائة ضعف) بكسر الصاد مثل (الى اضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى النفع قال في الكشف ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيئات عدل ونقل صاحب فتوح الغيب عن الزجاج أنه قال المعنى عامض لان المجازاة من الله تعالى على الحسنة بدخول الجنة شئ لا يبلغ وصف مقداره فاذا قال عشر أمثالها أو سبع مائة أو اضعافا كثيرة فعناه ان جزاء الله تعالى على التضحية للمثل الواحد الذى هو النهاية في التقدير وفي النفوس قال الطيبي فعلى هذا لا يتصور في الحسنات الا الفضل (ومن هم بسنة فم يعملها) بفتح الميم خوفاً من الله تعالى كفى حديث أبي هريرة من طريق الاعرج الا أنى ان شاء الله تعالى في التوحيد (كتبها الله) عز وجل قدرها وأمر الحافظة بكتابتها (له) للذى هم بها (عنده حسنة كاملة) غير ناقصة ولا مضاعفة الى العشر \* وحديث ابن عباس هذا مطلق قيد بحديث أبي هريرة أو يقال حسنة من تركه بغير استحضار الخوف دون حسنة الاخر أو يحتمل كتابة الحسنة على الترك أن يكون التارك قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسخر تارك الامع القدرة فان حال بينه وبين حرصه على الفعل مانع فلا وذهب القاضى الباقلاني وغيره الى أن من عزم على المعصية بقلبه ووطن عليها نفسه انه يأثم وحمل الاحاديث الواردة في العفو عن هم بسنة ولم يعملها على خاطر الذى يمر بالقلب ولا يستقر قال السارودي وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين ونقل ذلك عن نص الشافعي ويدل له حديث أبي هريرة عند مسلم بلفظ فأن أغفرها له ما لم يعملها فان الظاهر أن المراد بالعمل هنا عمل الجارحة بالمعصية المهموم بها ونقصه القاضى عياض بأن عامة السلف على ما قاله ابن الباقلاني لا يتفاهم على المواخذة بآعمال القلوب لكنهم قالوا ان العزم على السيئة يكتب سيئة مجردة لا السيئة التى هم أن يعملها لكن يأثم بتحصيل معصية ثم لا يفعلها بعد حصولها فانه يأثم

\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز (٣٨٣) يعني ابن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد ح وحدثنا قتيبة بن سعيد والنظ

هذا حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن أبي حازم قال أخبرني سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خير لا غطين هذه الآية رجلا لا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها قال فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنهم يرجون أن يعطاها فقال أين علي بن أبي طالب فقالوا هو يا رسول الله يشكي عينيه قال فارتدوا إليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعا له فبرأ حتى كان لم يكن به وجع فاعطاه الآية فقال علي يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا قال انفسد على رسالت حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه

في أول الجهاد وليس في هذا ذكر الجزية وقبولها إذا بذلوا ولعله كان قبل نزول آية الجزية وفيه دليل على قبول الاسلام سواء كان في حال القتال أم في غيره وحسابه على الله تعالى معناه أنا نتكف عنه في الظاهر وأما بينه وبين الله تعالى فان كان صادقا مؤمنا بقلبه نفعه ذلك في الآخرة ونجيا من النار كما نفعه في الدنيا والأفلا نفعه بل يكون منافقا من أهل النار وفيه أنه يشترط في صحة الاسلام النطق بالشهادتين فان كان أخيرا وفي معناه كفته الإشارة إليهما والله أعلم (قوله فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها) هكذا هو في معظم النسخ والروايات يدوكون بضم

اللام المذكور لا بالمعصية وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالموأخذة على عزم القلب المستقر كقوله تعالى ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم \* والحاصل ان كثيرا من العلماء على المؤاخذة بالعزم المصمم واكثر هؤلاء منهم من قال يعاقب عليه في الدنيا بنحو الهم والغم ومنهم من قال يوم القيامة لكن بالعتاب لا بالعقاب واستثنى قوم من قال بعدم المؤاخذة على الهم بالمعصية ما وقع مجرم مكره ولو لم يصمم لقوله تعالى ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم لان الحرام يجب اعتقاده تعظيما فمن هم بالمعصية فيه خالف الواجب بانتهال حرمة وانتهال حرمة الحرام بالمعصية يستلزم انتهاك حرمة الله على ما لا يخفى فصارت المعصية في الحرام أشد من المعصية في غيره ومن هم بالمعصية قاصدا الاستخفاف بالحرم عصي ومن هم بالمعصية قاصدا الاستخفاف بالله كفر وانما المعقوع عنه الهم بالمعصية مع الذهول عن قصد الاستخفاف اه لمخلصان الفتح (فان هوهم بها) أي بالسبئية وثبت لفظ هو لا يذرعن الجوى والمستقلى (فعملها) بكسر الميم (كتبها الله) للذي عملها (سبعة واحدة) من غير تضعيف واسلم من حديث أبي ذر بن جابر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حديثه أو يبعثها أي يبعثها بالفضل أو بالتوبة أو بالاستغفار أو بعمل الحسنات التي تكفر السيئة واستثنى بعضهم وقوع المعصية في حرم مكة لتعظيمها والجمهور على التعميم في الأزمنة والأمكنة لكن قد تفاوتوا بالعظم \* وفي الحديث بيان سعة فضل الله على هذه الأمة اذ لو لا ذلك كاد أن لا يدخل أحد الجنة لان عمل العباد للسيئات أكثر من عملهم للحسنيات \* والحديث أخرجه مسلم في الإيمان والنسائي في القنوت والرافق \* (باب ما يتقى) بضم أوله وفتح ثائه أي ما يجب تجنب (من محقرات الذنوب) بفتح القاف المشددة وهي التي يحتقرها فاعلمها وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا مهدي) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر الدال المهملة بعدها تحتية مشددة ابن ميمون الأزدي (عن غيلان) بفتح الغين المعجمة وسكون التحتية بوزن غيلان قال في المقدمة هو ابن جابر وقال في الفتح هو ابن جامع والسند كله بصريون اه وما في المقدمة هو الصواب فان ابن جامع وهو الحاربي كوفي قاضيه يروي عن قتادة وسماك وابن جابر وهو الأزدي المعولي بصري يروي (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال انكم لتعملون) بلام التأكيد (أعمالا هي ادق) بفتح الهمزة والدال المهملة وتشديد القاف أفعول تفضيل من الدقة بكسر الدال أي أحقر وأهون (في أعينكم من الشعر) بفتح المعجمة والمهملة (ان كان بعد) ان مخففة من الثقيلة وحذف الضمير من تعدوا للام وهو رواية أبي ذر عن الجوى والمستقلى قال ابن مالك جازا استعمال ان المخففة بدون اللام الفارقة بينها وبين الناقية عند الامن من الالتباس وللكشهمي نعتها أي الاعمال ولغيره كما قال في الفتح انه لا كثر لنعدها (على عهد النبي) أي زمنه وأيامه ولا يذرعن عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم الموبقات) بموحدة ووقف وللشهمي من الموبقات (قال أبو عبد الله) البخاري (يعني بذلك) أي بالموبقات (المهلكات) بكسر اللام وسقط لفظ بذلك لاني ذر قال الكرمانى ومعنى الحديث راجع الى قوله تعالى وتحتسبونه هينا وهو عند الله عظيم اه وقد جرح بعضهم عند الموت فقل له في ذلك فقال اني أخاف ذنبا لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم وعن أبي أيوب الانصاري ان الرجل يعمل الحسنات فينتقيها وينسى المحقرات فيلقى الله وقد أحاطت به وان الرجل يعمل السيئة فلا يزال منها شقفا حتى يلقى الله آمنا أخرجه أسد بن موسى في الزهد \* هذا (باب) بالتنوين (الاعمال بالخواتيم) جمع خاتمة أي الاعمال التي ينتهي بها عمل الانسان عند موته (وما يخاف منها) بضم التحتية وفتح المعجمة \* وبه قال (حدثنا علي بن عباس) بالتحية والمعجمة



فوالله لان يمدى الله بك رجلا واحدا خير لك من أن يكون لك حمر النعم \* حدثنا قتيبة (٣٨٣) بن سعيد حدثنا حاتم يعني ابن اسمعيل

عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن  
الاكوع قال كان علي قد تخلف  
عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر  
وكان رمدا فقال أنا أختلف عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فخرج علي فلحق بالنبي صلى الله  
عليه وسلم فلما كان مساء ليلة  
التي فقهها الله في صباها قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين  
الراية أوليا خذن بالراية غدارا رجل  
يحببه الله ورسوله أو قال يحب الله  
ورسوله يفتح الله عليه فإذا نحن بعلي  
وما نرجوه فقالوا هذا علي فاعطاه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية  
ففتح الله عليه \* حدثني زهير بن  
حرب وشجاع بن مخلد جميعا عن ابن  
عليه قال زهير حدثنا اسمعيل بن  
ابراهيم حدثني أبو حيان حدثني يزيد  
ابن حيان قال انطلقت أنا وحصين  
ابن سبرة وعمر بن مسلم الزيد بن أرقم  
فلما جلسنا اليه قال له حصين لقد  
لقيت يازيد خيرا كثيرا رأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وسمعت  
حديثه وغزوت معه وصليت خلفه  
لقد لقيت يازيد خيرا كثيرا حدثنا  
يازيد ما سمعت من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال يا ابن أخي والله لقد  
كبرت سنن وقد م عهدي ونسيت  
بعض الذي كنت أعي من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فحدثكم  
فأقبلوه ومالا فلا تكلنوني به  
(قوله صلى الله عليه وسلم فوالله  
لان يمدى الله بك رجلا واحدا  
خير لك من أن يكون لك حمر النعم)  
حمر النعم هي الابل الجروهي أنفس  
أموال العرب يضر بون بها المثل  
في نفاسة الشيء وأنه ليس هناك  
أعظم منه وقد سبق بيان أن تشبيهه  
أمور الاخر بعارض الدنيا

(الإلهاني) بفتح الهمزة وسكون اللام وبعد الهاء ألف فنون (الحصى) بكسر المهملة بين ماميم  
سا كنة وسقط قوله الإلهاني وما بعده لغري أي ذرقا (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المعجمة والمهمل  
المشدة محمد بن مطرف (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد  
الساعدي) رضى الله عنه انه (قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم) وهو في غزو خيبر (الى رجل)  
اسمه قزمان بقاف مضعومة فزأى سا كنفيم فالف فنون (يقاقل المشركين) من يهود خيبر (وكان  
من أعظم المسلمين غناء عنهم) بفتح الغين المعجمة وبعد النون ألف فهمة كفاية وأغنى فلان عن  
فلان ناب عنه وجرى مجراه (وقال) صلى الله عليه وسلم (من أحب أن ينظر الى رجل من أهل  
النار فلينظر الى هذا) الرجل (قتبه رجل) اسمه أكم \* بن أبي الجون (فلم يزل على ذلك) من قتال  
المشركين (حتى جرح) بضم الجيم مبنيا لله فعول جرحا شديدا أوجدا له (فاستجمل الموت فقال بنينا به  
سيفه) طرفه (فوضعه بين يديه فتحامل) اتكأ (عليه حتى جرح) السيف (من بين كتفيه) فقتل  
نفسه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل فيما يرى) بطن (الناس عمل أهل الجنة  
وانه لمن أهل النار ويعمل فيما يرى الناس عمل أهل النار وهو من أهل الجنة) فيه أن ظاهر الاعمال  
من السيئات والحسنات أمارات وليست بوجبات فان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به  
القضاء وجرى به القدر في البداية (وانما الاعمال بخواتيمها) هو تذييل للكلام السابق مشتمل على  
معناه لمزيد التقرير كقولهم فلان ينطق بالحق والحق أبلغ وفيه أن العمل السابق لا عبرة به وانما الاعتبار  
العمل الذي ختم به وفيه حث على مواظبة الطاعات ومراقبة الاوقات وعلى حفظها عن معاصي  
الله خوفا ان يكون ذلك آخر عمره وفيه زجر عن العجب والفرح بالاعمال فربما متكل هو مغرور  
فان العبد لا يدري ماذا يصيبه في العاقبة \* والحديث سبق في الجهاد في باب لا يقال فلان شهيد  
وبأى ان شاء الله تعالى في كتاب القدر دعون الله وتوحيقه \* هذا (باب) بالتثنية (الزلة) أي  
الافراد (راحة من خلط السوء) بضم الخاء المعجمة وتشديد اللام جمع خلط وهو جمع مستغرب  
والسوء بفتح السين \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (حدثنا شبيب) هو ابن أي  
جزرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (حدثني) بالافراد (عطاء بن يزيد) الليثي (ان ابا  
سعيد) سعد بن مالك الخدرى (حدثه قال قيل يا رسول الله وقال محمد بن يوسف) الفريابي (حدثنا  
الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو والحافظ الفقيه الزاهد قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم (عن عطاء  
ابن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدرى) رضى الله عنه أنه (جاء) ولا يذوق ذوقا (اعرابي) لم أقف  
على اسمه ولا يقال انه أبوذر اذ لا يحسن أن يقال انه اعرابي (الى النبي صلى الله عليه وسلم) لم فقال  
يا رسول الله أي الناس خير قال صلى الله عليه وسلم خيرهم (رجل جاهد) في سبيل الله (بنفسه  
وماله ورجل في شعب من الشعاب) بكسر الشين المعجمة فيهما طر يق في الجبل (بعبدربه) فيه  
(ويدع الناس) يتركهم (من شره) زاد مسلم من وجه آخر يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة حتى يأتيه  
اليقين (تابعه) أي تابع شعيبا (الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد السامري فيما  
رواه مسلم (وسليمان بن كثير) العبدى فيما رواه أبو داود (والنعمان) بن راشد الجزري فيما وصله  
أحمد (عن الزهري) محمد بن مسلم (وقال معمر) هو ابن راشد (عن الزهري عن عطاء) هو ابن يزيد  
(أو) عن (عبيد الله) بضم العين صغرا ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وأولاشك (عن أبي سعيد)  
الخدرى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق وقال يشك أحمد  
وأخرجه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن عطاء بغير شك (وقال يونس) بن يزيد  
الايبي فيما وصله الذهلي في الزهريات (وابن مسافر) عبد الرحمن بن خالد بن مسافر فيما وصله

قوله ابن أبي الجون الذي في القاموس والاكم ابن الجون صحابي باسقاط لفظ أبي فخر اه صححه

ثم قال فام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما (٣٨٤) فينا خطيبا يمدحى خبايا مكة والمدينة حمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكركم قال أما

بعد ألا أجمع الناس قائما تابشروا  
أن يأتي رسول ربى فاجيب وأنا  
تاركة فيكم ثقلين أولهما كتاب الله  
فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله  
واسمعوا كوا به فحث على كتاب الله  
ورغب فيه ثم قال وأهل بيتي أذكركم  
الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل  
بيتى أذكركم الله في أهل بيتى فقال  
له حصين ومن أهل بيته يا زيد أليس  
نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من  
أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم  
الصدقة بعده قال ومن هم قال هم  
آل علي وآل عقيب والجمع ضر  
وآل عباس قال كل هؤلاء حرم  
الصدقة قال نعم \* وحدنا محمد بن  
بكر بن الريان حدثنا حسان يعني  
ابن ابراهيم عن سعيد بن مسروق  
عن يزيد بن حيان عن زيد بن أرقم  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وساق  
الحديث نحوه بمعنى حديث زهير  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا  
محمد بن فضيل ح وحدنا الحق  
ابن ابراهيم أخبرنا جرير كلاهما  
عن أبي حيان بهذا الاسناد نحو  
حديث اسمعيل وزاد في حديث  
جرير كتاب الله فيه الهدى والنور  
هو للتقريب من الافهام والافذرة  
من الآخرة الباقية خير من الارض  
بامرها وأمثالها معها لو تصور  
وفي هذا الحديث بيان فضيلة العلم  
والدعاء الى الهدى ومن السنن  
الحسنة (قوله بجماع يدعى خبايا  
مكة والمدينة) هو بضم الخاء المنجزة  
وتشديد الميم وهو اسم لغيفة على  
ثلاثة أمثال من الخفصة غدیر  
مشهور يضاف الى الغيفة فيقال  
غدير خم (قوله صلى الله عليه وسلم  
وأنا تاركة فيكم ثقلين) فذكر كتاب  
الله وأهل بيته قال العلماء سمي ثقلين

الذهلى في الزهريات (ويحيى بن سعيد) الانصارى فيما وصله الذهلى أيضا (عن ابن شهاب) الزهري  
(عن عطاء) أي ابن زيد (عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) قال السكراني لعنه أبو سعيد  
الخدري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا  
الماجشون) بكسر الجيم وضم الشين المعجمة ورفع النون عبد العزيز بن عبد الله (عن عبد الرحمن  
ابن ابي صعصعة) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة (عن أبيه) عبد الله بن أبي صعصعة  
(عن أبي سعيد) ولا في الوقت زيادة الخدري (أنه سمعه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
يأتى على الناس زمان خير مال الرجل المسلم الغنم) فيه حذف تقديره يكون فيه خير الخ وسقط  
لفظ الرجل لا يذ (تبع) يسكون الفوقية (بها) بالغنم (شعف الجبال) بفتح الشين المعجمة والعين  
المهملة بعدها فاء رؤس الجبال (ومواقع القطر) بطون الاودية اذ هما أما كن الرعى (بقرديته)  
بسبب دينه (من الثقتن) وفي قوله يأتى على الناس زمان الخ اشارة الى أن خيرية العزلة تكون  
في آخر الزمان أما زمنه صلى الله عليه وسلم فكان الجهاد فيه مطلوبيا وأما بعده فتختلف باختلاف  
الاحوال كما يأتى ذكره ان شاء الله تعالى بعون الله في كتاب الثقتن وقد قال أبو القاسم القشيري  
رحمه الله الخلوة صفة أهل الصفة والعزلة من أمارات الوصلة ولا بد للمريد في ابتداء حاله من  
العزلة عن أبناء جنسه ثم في نهايته من الخلوة لتحقيقه بأنسه ومن حق العبد اذا أثر العزلة أن يعتقد  
باعتراله عن الخلق سلامة الناس من شره اه \* وفي العزلة فوائد التفرغ للعبادة وانقطاع  
طبع الناس عنه وعتهم عليه والخلاص من مشاهدة الثقل والحق ويحصل بالمخالطة غالب الغيبة  
والرياء والمخاصمة وسرقة الطبع الرذائل قال الجنيد مكابدة العزلة أيسر من مداراة الخلطة اه  
وانما كان ذلك لان مكابدة العزلة اشغال بالنفس خاصة ورد لها عما تشتهيه بخلاف مداراة  
الخلطة بالناس مع اختلاف أخلاقهم وشهواتهم وأغراضهم وما يبدون منهم من الاذى وما يحتاج  
اليه من الحلم والصنع ثم قد تجب الخلطة لتحصيل علم أو عمل (باب رفع الامانة) من الناس حتى  
يكون الامين كالمعدوم أو معدوما \* وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر المهملة وتحقیف النون  
العوفى قال (حدثنا فليح بن سليمان) العدي مولا هم المدنى قال (حدثنا هلال بن علي) ويقال له  
هلال بن أبي ميمونة وهلال بن أبي هلال وقد يظن ثلاثة وهو واحد وهو من صغار التابعين (عن  
عطاء بن يسار) مولى ميمونة بنت الحارث (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة) بضم الصاد المعجمة وكسر التحيمة المشددة  
وهو جواب عن سؤال الاعرابي حيث قال متى الساعة كما في الحديث المذكور في أول كتاب العلم  
(قال) الاعرابي (كيف اضاعتم يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (اذ أئسدت) بضم الهمزة  
وسكون المهملة وكسر النون أى فوض (الامر) المتعلق بالدين كالتخلف والامارة والقضاء  
وغیرها (الى غير أهله) قال في الكواكب أثنى بالى بدل اللام ليدل على تضمين معنى الاسناد أى  
فوض المناصب كما مر (فانتظر الساعة) الفاء للتقرير أو جواب شرط محذوف أى اذا كان الامر  
كذلك فانتظر الساعة \* والحديث سبق في أول العلم \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى  
المصرى قال (أخبرنا) ولا في ذكر حدثنا (سفيان) الثوري قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران  
(عن زيد بن وهب) الجهني هاجر فقاته رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لم بأيام أنه قال (حدثنا  
حديثه) بن اليمان رضى الله عنه (قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين) في ذكر نزول  
الامانة وفي ذكر رفعها (رأيت أحدهما أو بأنتظر الآخر حدثنا أن الامانة) التي هي ضد الخيانة  
أو هي التكليف (نزلت في جذر قلوب الرجال) بفتح الجيم وكسرها وسكون الذال المعجمة الاصل

ثم (قوله ولكن أهل بيته من حرم الصدقة) (ثم)

من استمسك به وأخذ به كان على الهدى ومن أخطأ ضل • حدثنا محمد بن بكر بن الريان (٣٨٥) حدثنا حسان يعني ابن ابراهيم عن سعيد

وهو ابن مسروق عن يزيد بن حبان عن زيد بن أرقم قال دخلنا عليه فقلنا لا تقدر أن تخبنا القصة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلت خلفه وساق الحديث بنحو حديث أبي حبان غيره قال الأولي تارك فيكم ثقلين أحدهما كتاب الله هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على الضلالة وفيه فقلنا من أهل بيته نسأوه قال لا

هو يضم الحاء وتخفيف الراء والمراد بالصدقة الزكاة وهي حرام عندنا على بني هاشم وبني المطلب وقال مالك بن نويرة ثم قتل بنو قصى وقيل قريش كلها (قوله في الرواية الاخرى فقلنا من أهل بيته نسأوه قال لا) هذا دليل لا بطل قول من قال هم قريش كلها فقد كان في نسائه قريشات وهن عائشة وحفصة وأم سلمة وسودة وأم حبيبة رضى الله عنهن وأما قوله في الرواية الاولى نسأوه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة قال وفي الرواية الاخرى فقلنا من أهل بيته نسأوه قال لا فهاتان الروايتان ظاهرهما التناقض والمعروف في معظم الروايات في غيرهم سلم أنه قال نسأوه من أهل بيته فتسألوا الرواية الاولى على أنهم من أهل بيته الذين يساكنونه ويعولهم وأمر باحترامهم واكرامهم وسماهم ثقلا ووعظ في حفظ حقوقهم وذكر ففسأوه داخلات في هذا كله ولا يدخلن في حرم الصدقة وقد أشار الى هذا في الرواية الاولى بقوله نسأوه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة فانفتحت الرواية

(ثم علوا) بفتح العين وكسر اللام المخففة بعد نزولها في أصل قلوبهم (من القرآن ثم علوا من السنة) أي ان الامامة لهم بحسب الفطرة ثم بطريق الكسب من الشريعة والظاهر أن المراد من الامانة التكليف الذي كلف الله تعالى به عباده والعهد الذي أخذ عليهم وقال صاحب التحرير المراد بها الامانة المذكورة في قوله تعالى ان اعرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها قال في فتوح الغيب شبه حالة الانسان وهي ما كلفه من الطاعة بحالة معروضة لو عرضت على السموات والارض والجبال لأبت حملها واشفقت منها العظماء ونقل بحملها وحملها الانسان على صنعته ورخاوة قوته انه ظالم على نفسه جاهل بأحوالها حيث قبل ما لم تطق حمله هذه الاجرام العظام فقوله حملها على حقيقة والمراد بالامانة التكليف وروى يحيى السنة عرض الله لامانة على أعيان السموات والارض والجبال فقال لهن أتحملن هذه الامانة عما فيها قلن ما فيها قال ان أحسنن جزوتين وان عصين عوقبتن قلن لا يارب لانيذونا ولا عقابا خشية وتعظيم الدين الله وكان هذا العرض تحسيرا لا زاماً وشبهت هذه الاجرام حال انقيادها وانها لم تنسخ عن مشيئة الله وادبته ايجادا وتكونا ونسوبة بهيئات مختلفة بحال ما أمرهم وطبع لا يتوقف عن الامتثال اذا توجه اليه أمر امره المطاع كالانبياء وأفراد المؤمنين وعلى هذا المعنى فأبين أن يحملنها انما بعد ما انقادت وأطاعت ثبتت عليها وأدت ما التزمت من الامانة وخرجت عن عهدتها سوى الانسان فانه ما في بذل وحن انه كان ظالما جاهولا وقال الزجاج أعلمنا الله تعالى انه ائتمن بني آدم على ما افترضه عليهم من طاعته وائتمن السموات والارض والجبال على طاعته والخضوع له فأما هذه الاجرام فاطعن الله ولم تحمل الامانة أي أدتهما وكل من خان الامانة فقد احتملها (وحدثنا) صلى الله عليه وسلم (عن رفعها) أي الامانة (قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة) يضم القوقية وفتح الموحدة (من قلبه فيمطل أثرها) بالرفع (مثل أثر الوكت) بفتح الواو وبعد الكاف الساكنة فوقية النقطة في الشيء من غير لونه أو هو السواد اليسير أو اللون المحدث المخالف للون الذي كان قبله (ثم ينام النومة فتقبض) الامانة (فيبقى أثرها مثل الجمل) بفتح الميم وسكون الجيم بعد هالام التناقض التي تخرج في الايدي عند كثرة العمل بنحو القاموس (بحجر مدرجته على رجلك فتفط) بكسر الفاء (فتراه متبرا) يضم الميم وسكون النون وفتح القوقية وكسر الموحدة مفتعلا أي مرتفعاً وقال أبو عبيد متبرا مفتعلا (وليس فيه شيء) والمعنى ان الامانة تزول عن القلب شيئا فشيئا فإذا زال أول جزء منها زال نورها وخلقت ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف للون الذي قبله فإذا زال شيء آخر صار كالجمل وهو أثر محكم لا يكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلمة فوق التي قبلها وشبه زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب وخروجه بعد اسبقاره فيه واعتقاب الظلمة اياه بحجر مدرجته على رجلك حتى يؤثر فيها ثم يزول الحجر ويبقى النفط قاله صاحب التحرير وذكر النفط اعتبارا بالعضو ثم في قوله ثم ينام النومة للتراخي في الرتبة وهي نقبضة ثم في قوله ثم علوا من القرآن ثم علوا من السنة (فيصبح الناس يتبايعون فلا يكاد أحد) ولا يذرع عن الجوى والمسئلة إلى أحدهم (بؤدى الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا أميناً ويقال للرجل ما أعله وما أظرفه وما أجده وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان) ذكر الإيمان لان الامانة لازمة للإيمان وليس المراد هنا أن الامانة هي الإيمان قال حذيفة (ولقد أتني على زمان وما) ولا يذروا (أبالي أياكم يابعت) أي مبايعة البيعة والشراء (لئن كان مسلمارده على الاسلام) بتشديد الاء على وسقط على (لغير أبي ذر ولا يذرع عن المسئلة بالاسلام) وان كان نصرا يارده على ساعيه) واليه الذي أقيم عليه بالامانة فيصنفي منه (قوله صلى الله عليه وسلم كتاب الله هو حبل الله) قيل المراد بحبل الله علمه وقيل السبب الموصل الى رضاه ورحمته وقيل هو نوره الذي يهدي به

وأيما الله أن المرأة تكون مع الرجل العصر من (٢٨٦) الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها أهل بيته أصله وغصبتة الذين حرموا

الصدقة بعده \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال استعمل على المدينة رجل من آل مروان قال فدعا سهلا بن سعد فامرته أن يشتم عليا قال فإني سهل فقال له أما إذا أبيت فقل لعن الله أبا التراب فقال سهل ما كان علي اسم أحب إليه من أبي التراب وإن كان لي فرح إذا دعيت بها فقال له أخبرنا عن قصته لم سمى أبا تراب قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت فاطمة فلم يجد عليا في البيت فقال أين ابن عمك فقالت كان بيني وبينه شيء فغاضبني فخرج فلم يقل عندى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنسان انظر أين هو فإني فقال يا رسول الله هو في المسجد راقد فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع قد سقط رداؤه عن شقه فأصابه تراب فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسحه عنه ويقول قم أبا التراب قم أبا التراب \* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن عائشة قالت أرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة (قوله المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر) أي القطعة منه (قولهها فخرج ولم يقل عندى) هو بفتح الياء وكسر القاف من القيلولة وهي النوم نصف النهار وفيه جواز النوم في المسجد واستحباب ملاطفة الغضببان ومسارحته والمشي إليه لاسترضائه \* (باب في فضل سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه) \* (قوله أرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة) هو بفتح الهمزة وكسر الراء وتخفيف القاف أى سهر ولم يأت نوم والارق حينئذ

ويستخرج حق منه أو المراد الذى يتولى قبض الجزية يعنى أنه كان يعامل من شاء غير باحث عن حاله وثوقا بماثته فإنه إن كان مسلما فدينه عنده من الخيانة ويحمله على أداء الامانة (فاما اليوم) فذهبت الامانة فقلت أئن اليوم باحداً أئتمه (فما كنت أبايع الا فلانا ولا فلانا) أى افرادا من الناس قلائل وذكر النصرانى على سبيل التشليل والا فالهوى أيضا كذلك كما صرح بهما في مسلم \* والحديث أخرجه بسنده ومتمه في كتاب الفتن وأخرجه مسلم في الايمان وكذا ابن ماجه \* (قال الفريرى) محمد بن يوسف (قال ابو جعفر) محمد بن حاتم وراق المؤمن أى الذى يكتب له كتبه (حدثنا ابو عبد الله) محمد بن اسمعيل البخارى وحذف ما حدث به لعدم احتياجه له اذ ذلك (فقال) البخارى (سمعت ابا احمد بن عاصم) البلخى (يقول سمعت ابا عبيد) بضم العين هو القاسم بن سلام (يقول قال الاصمى) عبد الملك بن قريش (وأبو عمرو) بفتح العين ابن العلاء القارى (وغيرهما) هوسفيان الثورى كما غند الاسماء على (جذر قلوب الرجال الجذر الاصل من كل شئ) كذا فسروا لكنهم اختلفوا فعند أبى عمرو بكسر الجيم وعند الاصمى بفتحها (والوكت أثر الشئ اليسير منه والمجل أثر العمل في الكف اذا غلظ) وهذا كلام ابى عبيد أيضا وهذا ثابت في رواية أبى ذر عن المستمل وحده \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرنى) بالافراد (سالم بن عبد الله أن) أباه (عبد الله بن عمر) رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الناس في أحكام الدين سواء لافضل فيها الشريف على مشروف ولا رفيع على وضعيع (كالا بل المائة) التى (لا تكاد تجد فيها راحلة) وهى التى ترحل التركب والراحلة فاعلم به معنى منعولة والهاء فيها لام باغية أى كلها محاولة تصلىح للعمل ولا تصلح للرحل والركوب عليها والمعنى أن الناس كثير والمرضى منهم قليل والمعنى أن الزاهد في الدنيا السكامل فيه الراغب في الآخرة قليل كذلة الراحلة في الابل والعرب تقول للمائة من الابل ابل فيقولون لذلان ابل أى مائة بعير ولذلان ابلان أى مائتان ولما كان لفظ مجرد الابل ليس مشهورا للاستعمال في المائة ذكر المائة للتوضيح وقوله كالا بل المائة فيه كما قال ابن مالك النعت بالعدد وقد حكى سيبويه عن بعض العرب أخذوا من بنى فلان ابل المائة \* ومناسبة الحديث للترجمة من حيث ان الناس كثيرون والمرضى منهم قليل كالراحلة في المائة من الابل وغير المرضى هون ضيع القرائض وقد فسر ابن عباس الامانة بالقرائض \* والحديث بهذا السند من افراده ورواه مسلم من طريق محمد بن الزهري باللفظ تجددون الناس كابل مائة لا تجدون فيها راحلة (باب ذم الرياء) وهو بكسر الراء وبعد التحتية الخفيفة أى فهمزة اظهار العبودية للناس ليحمده والمرائى العابد والمرأى له هو الناس والمرأى به هو الخصال الحميدة والرياء هو قصد اظهار ذلك (والسعة) بضم السين المهملة وسكون الميم وهى التوبة بالعمل ليسمعه الناس فتعلق الرياء البصر والسعة السمع \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر هذا قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) الثورى أنه قال (حدثنى) بالافراد (سلمة بن كهيل) بضم الكاف وفتح الهاء ابن يحيى الحضرمى من علماء الكوفة قال البخارى (وحدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثورى (عن سلمة) بن كهيل أنه قال (سمعت جندبا) بضم الجيم وسكون النون وضم المهملة وفتحها ابن عبد الله الجبلى (يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم) قال سلمة بن كهيل (ولم اسمع احدا) من الصحابة (يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم غيره) غير جندب أو مراده كما قال الكرماني ولم يبق من الصحابة حينئذ غير ذلك المكان لكن تعقبه في الفتح بأنه كان بالكوفة

رضى الله عنه) \* (باب في فضل سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه) \*

(قوله أرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة) هو بفتح الهمزة وكسر الراء وتخفيف القاف أى سهر ولم يأت نوم والارق حينئذ

فقال ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة قالت وسمعنا صوت السلاح (٢٨٧) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

هذا قال سعد بن أبي وقاص يا رسول الله جئت أحرصك قالت عائشة فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعت غطيته \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن محمد بن سعد بن عبيدة عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أن عائشة قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمة الدابة ليلة فقال ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة قالت فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح فقال من هذا قال سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست أحرصه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام وفي رواية ابن ربح فقلنا من هذا \* حدثنا محمد بن المنني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة يقول السهر ويقال أرقى الأهر باتشديد تأريقا أي أسهرني ورجل أرق على وزن قرح قوله صلى الله عليه وسلم ليت رجلا صالحا يحرسني) فيه جواز الاحتراس من العدو والاحذ بالحزم وترك الاهمال في موضع الحاجة الى الاحتياط قال العلماء وكان هذا الحديث قبل نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس لانه صلى الله عليه وسلم ترك الاحتراس حين نزلت هذه الآية وأمر أصحابه بالانصراف عن حراسته وقد صرح في الرواية الثانية بان هذا الحديث الاول كان في أول قدومه المدينة ومعلوم ان الآية نزلت بعد

حينئذ أبو حنيفة السوائي وعبد الله بن أبي أوفى وقد روى سلمة عن كل منهم ما فتعين أن يكون مراده أنه لم يسمع منهم ما ولا من أحدهما ولا من غيرهما ممن كان موجودا من الصحابة بغير الكوفة بعد ان سمع من جذب الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا (فدوت) قربت (منه) فسمعت يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من سمع مع الله به) بنسخ المهمل والميم المشددة فيهما قال الحافظ المنذرى أي من أظهر عمله للناس رياء أظهر الله نيته الفاسدة في عمله يوم القيامة وفضحه على رؤس الشهاد وقال في المصباح هو على الجحازة من جنس العمل أي من شهر عمله سمعه الله ثوابه ولم يعطه اياه وقيل من أسمع الناس عمله سمعهم الله اياه وكان ذلك حظه من الثواب وقال غيره أي من قصد عمله الجاهل المنزل عند الناس ولم يرد به وجه الله فان الله يحمله حديثا عند الناس الذين أرادوا المنزل عندهم ولا ثواب له في الآخرة (و) كذلك (من يرائي يرائي الله به) بضم التحتية وكسر الهمزة بعدها تحتيه للاشباع فيهما فلا ينظر من ريائه الا بفضيحه واطهار ما كان يظنه من سوء الطوية تعود بالله من ذلك ولا بن المبارك في الزهد من حديث ابن مسعود من سمع مع الله به ومن رأى رأى الله به ومن تناول تعاظما خفضه الله ومن تواضع تخشع أرفعه الله وفي حديث جابر عند الطبراني من طريق محمد بن بجمدة عن سلمة بن كهيل في آخر هذا الحديث ومن كان ذا السانين في الدنيا جعل الله له سنانين من نار يوم القيامة وليعلم ان الرياء يكون بالبدن كاطرافه رأسه ليرى انه يتخشع والهيئة كبقاء أثر السجود والنياب كلبسه خشنها وقصيرها جدا والقول كالوعظ وحفظ علوم الجدل وتحريك شفتيه بحضور الناس وكل واحد منها قد يراى به باعتبار الدين وباعتبار الدنيا وحكم الرياء بغير العبادات حكم طالب المال والجاه وحكم محض الرياء بالعبادة ابطالها وان اجتمع قصد الرياء وقصد العبادات أعطى الحكم للأقوى فيحتمل الوجهين في اسقاط القرض به والمصر على اطلاع الغير على عبادته ان كان لغرض ديني كافضائه الى الاحترام أو شبهه فهو مذموم وان كان لغرض آخر وى كالفرح باظهار الله جميله وستره قبيحه أو لرغاء الاقتداء به فمدح وعليه يحمل ما يحدث به الاكابر من الطاعات وليس من الرياء ستر المعصية بل مدح وان عرض له الرياء في أثناء العبادة ثم زال قبل فراغها لم يضر ومتى علم من نفسه القوة أظهر القرية وقد قيل اعمل ولو خفت عجباً مستغفرا منه \* والحديث أخرجه مسلم في آخر الكتاب وابن ماجه في الزهد والله الموفق (باب) فضل (من جاهد نفسه في طاعة الله) عز وجل \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون المهمله بعدها موحدة ابن الاسود القيسي البصري ويقال له هدا بفتح أوله وتشديد ثانيه قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى ابن دينار العوزي بفتح العين المهمله وسكون الواو وكسر الميم البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامه قال (حدثنا أنس بن مالك عن معاذ بن جبل رضى الله عنه) أنه (قال بينما) بالميم ولا يذرينا باسقاطها (أن أبا رديف النبي صلى الله عليه وسلم) راكب خلفه (ليس بيني وبينه إلا آخرة الرحل) بمد الهمزة وكسر الخاء الميمه والرحل بالخاء المهمله الساكنة العود الذي يستند اليه الراكب من خلفه وذكره للمبالغه في شدة قربه ليكون أوقع في نفس سامعه أنه ضابطه وفي رواية عمرو بن ميمون عن معاذ كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عقير فيحتمل أن يكون المراد بالآخرة الرحل موضع آخر الآخرة الرحل للتصريح بأنه كان على حمار (فقال لي) يا معاذ قلت لبنيك يا رسول الله) لبنيك بالثنية أي اجابة بعد اجابة وهو نصب على المصدر (وسعد بنك) أي ساعدت طاعتك مساعدا بعد مساعدا عدة واسعا بعد اسعا عدة منصوب أيضا كجيك ولا يذرين رسول الله يحذف أداة النداء (ثم سار) عليه الصلاة والسلام (ساعة) ثم قال يا معاذ قلت لبنيك رسول الله

ذلك بازمان (قولها حتى سمعت غطيته) هو بالعين الميمه وهو صوت النائم المرفق (قولها سمعنا خشخشة سلاح) أي صوت سلاح

قالت عائشة أرفق رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٨٨) ذات ليلة بمثل حديث سليمان بن بلال \* حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا

وسعد بن (سعد بن) بحذف حرف النداء كالثالثة (ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعد بن) يتكرارندائه ثلاثاً لكيد (قال) صلى الله عليه وسلم لي (هل تدري ما حق الله عز وجل أي ما يستحقه تعالى على عبادته) مما حقه عليهم (قلت الله ورسوله أعلم قال) صلوات الله عليه وسلامه (حق الله) عز وجل (على عبادته أن يعبدوه) بأن يطيعوه ويحجبوا عن معاصيه (ولا يشركوا به شيئاً) عطف على السابق لأنه تمام التوحيد والجملة حاله أي يعبدونه في حال عدم الاشتراك به (ثم سار) عليه الصلاة والسلام (ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعد بن) بحذف حرف النداء أيضاً (قال هل تدري ما حق العباد على الله) تعالى الذي وعدهم به من الثواب والجزاء المحقق الثابت وقوعه إذ لا خلاف لو عدله (أذا فعه) أي المذكور من العبادة وعدم الاشتراك (قلت الله ورسوله أعلم قال حق العباد على الله أن لا يعذبهم) وفي رواية ابن حبان من طريق عمرو بن ميمون أن يغفر لهم ولا يعذبهم وفي رواية أبي عثمان يدخلهم الجنة أي لا يعذبهم إذا اجتنبوا الكبائر والمناهى وأتوا بالمأمورات \* والحديث ههنا رواه همام عن أنس عن معاذ فهو من مسند معاذ وخالفه هشام الدستوائي عن قتادة فقال عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيكون من مسند أنس قال في الفتح والمعتمد الأول وهو من الأحاديث التي أخرجهما البخاري في ثلاثة مواضع عن شيخ واحد بسند واحد وهي قليلة جداً في كتابه وأضاف إليه في الاستدانة موسى بن اسمعيل وقد تتبع بعضهم ما أخرجه في موضع واحد فبلغ عددها زيادة على العشرين وفي بعضها تصرف في المتن بالاختصار منه \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن فيه مجاهدة النفس في التوحيد وجهاد المرء نفسه هو الجهاد الأكبر قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى أي علم أنه ما يوم القيامة لحساب ربه ونهى نفسه الامارة بالسوء عن الهوى المردى أي زجرها عن اتباع الشهوات فالجاهدة تزيد في الاخلاق الذميمة وتحصل الاخلاق الحميدة قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا أي مناهجنا الحميدة وأصل المجاهدة وملا كها فطم النفس عن المألوفات وحملها على خلاف هواها في عموم الاوقات قال أبو علي الدقاق من زين ظاهره بالمجاهدة حسن الله سمرا ثم بالمجاهدة والحديث سبق في اللباس (باب فضل (التواضع) بضم المعجمة وهو من الضعة بكسر أوله وهي الهوان والمراد به اظهار التزل عن المرتبة لمن يراد تعظيمه وقال الجنيده هو خفض الجناح واين الجانب وفي حديث أبي سعيد رفعه من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله في أعلى علمين أخرجه ابن ماجه وصححه ابن حبان وفي حديث أبي هريرة عند مسلم والترمذي مر فوعاها متواضع أحدثه الارتفاع وفي حديث عياض بن حماد رفعه ان الله تعالى أرحى الى ان تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد أخرجه مسلم وأبو داود وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد النهدي الكوفي قال (حدثنا زهير) بضم الزاي وفتح الهاء ابن معاوية قال (حدثنا حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ناقة قال) البخاري (وحدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام كالجزم به الكلاباذي قال (اخبرنا القزاري) بفتح القاف والزاي الخفيفة وبعد الافراء مكسورة مروان ابن معاوية (وابو خالد الاحمر) سليمان بن حيان بالهمزة والتخفيف المشددة لازدي كلاهما (عن حميد الطويل عن أنس) رضي الله عنه أنه (قال كانت ناقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العضباء) بفتح المهملة وتسكون المعجمة بعد هاء واحدة مدود وصف للمشيقة فوقة الاذن لكن ناقته صلى الله عليه وسلم تكن مشقوقة الاذن لكنه صار لقبها (وكانت لا تسبق) بضم القوقية وفتح الموحدة (فجاء اعرابي على قعوده) بفتح القاف بكرهه من الابل أمكن ظهره من الركوب (فسبقها

ابراهيم يعني ابن سعد عن أبيه عن عبد الله بن شداد قال سمعت علياً يقول ما جع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه لأحد غير سعد بن مالك فانه جعل يقول له يوم أحد ارم فدالت أبي وأمي \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثنا ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب واسحق الحنظلي عن محمد بن بشر عن مسعر ح وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن مسعر كلهم عن سعد بن ابراهيم عن عبد الله بن شداد عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد عن سعد بن سعد بن أبي وقاص قال لقد جع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه يوم أحد \* حدثنا قتيبة بن سعيد وابن رجب عن الميث بن سعد ح وحدثنا ابن المثنى حدثنا عبد الوهاب كلاهما عن يحيى بن سعيد بهذا الاسناد صدم بعضه بعضاً (قوله سمعت علياً رضي الله عنه يقول ما جع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه لأحد غير سعد بن مالك فانه جعل يقول له يوم أحد ارم فدالت أبي وأمي وفي رواية عن سعد قال جع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارم فدالت أبي وأمي) فيه جواز التثنية بالابوين وبه قال جماهير العلماء وكرهه عمر بن الخطاب والحسن البصري رضي الله عنهما وكرهه بعضهم في التثنية بالمسلم من أبويه والصحيح الجواز مطلقاً لأنه ليس فيه حقيقة فداء وانما هو كلام والطاق والاعلام بحبيته ومنزاته عنده وقد وردت الاحاديث الصحيحة بالتثنية مطلقاً وأما قوله ما جع أبويه لغير سعد فاشهد

\* حدثنا محمد بن عباد حدثنا حاتم يعني ابن اسمعيل عن بكير بن مسمار عن عامر (٢٨٩) بن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم

جمع له أبو به يوم أحد قال كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارم فداك أبي وأمي قال فنزعت له بسهم ليس فيه نصل فاصبت جنبه فسقط وانكشفت عورته فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظرت إلى نواجذه

وذكر بعد أن جمعه - ما للزير وقد جاء جمعهما الغريم - أيضا فيحمل قول علي رضي الله عنه - على نفي علم نفسه أي لأعلمه جمعهما إلا سعد ابن أبي وقاص وهو سعد بن مالك وفيه فضيلة الرمي والحث عليه والداعمل فعل خيرا (قوله كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين) أي أثنى فيهم وعمل فيهم نحو عمل النار (قوله فنزعت له بسهم ليس فيه نصل فاصبت جنبه فسقط وانكشفت عورته فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظرت إلى نواجذه) فقوله نزعت له بسهم أي رميته بسهم ليس فيه زج وقوله فاصبت جنبه بالجيم والنون هكذا هو في معظم النسخ وفي بعضها حبه بجاء مهملة وباء موحدة مشددة ثم مشناة فوق أي حبة قلبه وقوله فضحك أي فرحا بقتله عدوه لا لانكشافه وقوله نواجذه بالذال المحجمة أي أنيابه وقيل اضراسه وسبق بيانه مرأت (قوله حدثنا محمد ابن المنذر وابن بشار قال حدثنا محمد ابن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب واسحق الحنظلي عن محمد بن بشر عن مسعر ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن مسعر قالهم عن سعد بن إبراهيم قال أبو مسعود الدمشقي وأبو علي الغساني وغيرهما هكذا رواه مسلم قالوا أسقط

فاستند ذلك على المسلمين وقالوا سبقت العضباء) بضم السين والعضباء رفع (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حقا على الله) بتشديد النون (أن لا يرفع شيئا) ولا يذر أن لا يرفع مبنيا للمفعول شيء (من الدنيا الا وضعه) وفي بعض طرق الحديث عند التساقى حق على الله أن لا يرفع شيء نفسه في الدنيا الا وضعه وبه تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة اذ فيه الحذف على التواضع وضم الترفع \* وحديث الباب سبق في باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الجهاد \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (محمد بن عثمان بن كرامة) بفتح الكاف وتخفيف الراء العجلى بكسر العين المهملة وسكون الجيم الكوفي وثبت ابن كرامة لا يذري قال (حدثنا خالد بن محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة القطواني الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال) أبو أيوب التميمي قال (حدثني) بالافراد (شريك بن عبد الله بن أبي غر) بفتح النون وكسر الميم القرشي (عن عطاء) هو ابن يسار (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل) (قال من عادى لي وليا) فعلا بمعنى مفعول وهو من يتولى الله سبحانه وتعالى أمره قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين ولا يكله الى نفسه لحظة بل يتولى الحق رعايته وهو فاعيل مبالغة من الفاعل وهو الذي يتولى عبادة الله وطاعته فعبادته تجري على التوالي من غير أن يتخللها عصيان وكلا الوصفين واجب حتى يكون الولي وليا بحسب قيامه بحقوق الله على الاستعصاء والاستبقاء ودوام حفظ الله اياه في السراء والضراء ومن شرط الولي أن يكون محفوظا كما أن من شرط النبي أن يكون معصوما فكل من كان لا شرع عليه اعتراض فهو مغرور ومخادع قال القشيري والمراد بكون الولي محفوظا أن يحفظه الله تعالى من تعديده في الزوال والخطا ان وقع فيهما بان يلهمه التوبة فيتوب منهما والافهم لا يقدحان في ولايته وقوله في الاصل صفة لقوله وليا لكنه لما تقدم صار خالوا في رواية أحمد من آذى لي وليا (فقد آذنته) عدا الهمزة وفتح المعجمة وسكون النون أي أعلمته (بالحرب) أي عمل به ما يعمل العدا والمحارب من الايذاء ونحوه فالمراد لازمه وفيه تهديد شديد لان من حاربه أهلكه قال الفاكهاني وهو من المجاز البليغ لان من كره من أحب الله خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده أهلكه واذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت ضده في جانب الموالاة فمن والى أولياء الله أكرمه الله ولا يذري عن الكشميني بحرب باسقاط الالف واللام (وما تقرب الى عبدى) ولا يذري عن الكشميني عبد يحذف التحية (بشي أحب الى) بفتح أ حب صفة لقوله بشي فهو مشتوح في موضع جرو بالرفع بتقدير هو أحب الى (مما افترضت عليه) سواء كان عينا أو كناية وظاهر قوله افترضته الاختصاص بما ابتدأ الله فرضيته وهل يدخل ما أوجبه المكلف على نفسه (وما يزال) بلفظ المضارع ولا يذري عن الجوى والمستقلى وما زال (عبدى يتقرب الى بالنوافل) مع الفرائض كالصلاة والصيام (حتى أحبه فإذا أحببته كنت) ولا يذري حتى حبيبته فكنت (سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها) بضم الطاء في اليونانية ويكسر هاء (ورجله التي تمشي بها) وزاد عبد الواحد بن ميمون عن عروة عن عائشة عند أحد السبي في الزهد وفوائده الذي به - قل به ولسانه الذي يتكلم به \* وفي حديث أنس ومن أحببته كنت له سمعا وبصرا ويذا ويؤيد او هو مجاز وكناية عن نصرته العبد وتأييده واعانته حتى كانه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الاكالات التي يستعين بها ولذا وقع في رواية في يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي قاله العوفي وأما سمعه بمعنى مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان ألقى سمعي أمولى والمعنى انه لا يسمع الا ذكرى ولا يلتذ الا بتلاوة كتابي ولا يأنس الا بمناجاتي ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي ولا يعتقده الا بقضاياي رضائي



\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهري بن حرب (٢٩٠) قال حدثنا الحسن بن موسى حدثنا زهير حدثنا سماعة بن حرب حدثني

مصعب بن سعد عن أبيه أنه نزلت فيه آيات من القرآن قال خلفت أم سعد أن لا تكلمه أبدا حتى يكفر بدنيه ولا تلا كل ولا تشرب قالت زعمت أن الله وصالك بوالديك فانا أمك وأنا امرأ بهذا قال مكنت ثلاثا حتى غشي عليها من الجهد فقام ابن لها يقال له عارة فسقاها فجعلت تدعو على سعد فأنزل الله عز وجل في القرآن هذه الآية ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا قال وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غجمة عظيمة فاذا فيها سيف فاخذته فأتيت به الرسول صلى الله عليه وسلم فقلت تنفلي هذا السيف فأنا من قد علمت حاله فقال لرد من حيث أخذته فأنطلقت حتى إذا أردت أن ألقيه في القبض لأمعني نفسي والمغازي وغير موضع عن وكيع عن الثوري عن مسهر وادعي بعضهم أن وكيعا لم يدرك مسعرا وهذا خطأ ظاهر فقد ذكر ابن أبي حاتم وغيره وكيعا فبين روى عن مسهر ولان وكيعا أدرك نحو ست وعشرين سنة من حياة مسهر مع أنهم ما كوفيان قال أبو نعيم الفضل ابن دكين والبخاري وغيرهما توفي مسهر سنة خمس وخمسين ومائة وقال أحمد بن حنبل وغيره ولد وكيع سنة تسع وعشرين ومائة فلا يمتنع أن يكون وكيع سمع هذا الحديث من مسهر وكون ابن أبي شيبة رواه عن وكيع عن الثوري عن مسهر لا يلزم منه منع جماعة من مسهر كما قدمناه في نظائره والله أعلم (قوله أردت أن ألقيه في القبض)

ورجله كذلك قاله القاهني وقال الاتحادية أنه على حقيقته وإن الحق عين العبد محتجبين بمجيء جبريل في صورة دحية وللشيخ قطب الدين القسطلاني كتاب بديع في الرد على أصحاب هذه المقالة اثابه الله وعن أبي عثمان الخيري أحد أئمة الصوفية مما أسنده عنه البيهقي في الزهد قال معنى الحديث كنت أسرع إلى قضاء حوائجهم من سمعه في الاستماع وعينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشي (وان سألني) زاد عبد الواحد عبد (لا عطية) ما سأل (ولئن استعاذني) بالنون بعد الذا لالمجبة في الفرع كأصله وبالموحدة في غيرهما (لا عيذته) أي مما يخاف \* وفي حديث أبي امامة عند الطبراني والبيهقي في الزهد إذا استنصرني نصرتي \* وفي حديث حذيفة عند الطبراني ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة (وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن) أي ما ترددت رسلني في شيء أنا فاعله كترديي إياهم في نفس المؤمن كما في قصة موسى عليه السلام وما كان من أظمه عين ذلك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى وأضاف تعالى ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره (بكرة الموت) لما فيه من الألم العظيم (وانا كرم مسأته) بفتح الميم والمهملة بعدها همزة تفوقية وقال الحنيد الكراهة هنا لما يليق المؤمن من الموت وصعوبته وليس المعنى أني أكره له الموت لأن الموت يورده إلى رحمة الله تعالى ومغفرته وقال غير ما كانت عقارقة الروح الجسد لا تحصل إلا بالم عظيم جدا والله تعالى يكرمه أذى المؤمن أطلق على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة إلى طول الحياة لأنهم أتودى إلى أرذل العمر وتنكس الخلق والرد إلى أسفل سافلين وفي ذلك دلالة على شرف الأولياء ورفعته منزلتهم حتى لو أتاني أنه تعالى لا يذيقهم الموت الذي حتمه على عباده لفعل ولهذا المعنى ورد لفظ التردد كما أن العبد إذا كان له أمر لا يتلوه أن يفعل بحبيبه لكنه يؤمله فإن نظرا إلى ألمه انكف عن الفعل وإن نظرا إلى أنه لا بد له منه أن يفعل لم ينفعه أقدم عليه فيعبر عن هذه الحالة في قلبه بالتردد فطابق الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفون ودله به على شرف الولي عنده ورفعته درجته \* وهذا الحديث في سنده خالد بن مخلد القبطاني قال الذهبي في الميزان قال أبو داود صدوق وقال أحمد له منا كبر وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد منكر الحديث مفرط التشيع وذكره ابن عدي ثم ساق له عشرة أحاديث استنكرها ومما انفرد به ما رواه البخاري في صحيحه عن ابن كرامة عنه وهذا حديث الباب من عادي ولي الخ ثم قال فهذا حديث غريب جدا ولا أهمية الجامع الصحيح لعدم في منكرات خالد وذلك لغرابة لفظه ولأنه مما يستقر به شريك وليس بالحافظ ولم يروه هذا المتن إلا بهذا الاسناد ولا خرج من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد اه وتعبه الحافظ بن حجر فقال أنه ليس في مسند أحمد جزءا واطلاق أنه لم يروا إلا بهذا الاسناد من دودو بن شريك شيخ شيخ خالد فيهم قال أيضا لكن الحديث طرق يدل مجموعها على أنه أصلا منها عن عائشة أخرجه أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد من طريق عبد الواحد بن ميمون عن عروة عنه وأبو حنبل وابن عدي أنه تفرد به وقد قال البخاري أنه منكر الحديث لكن أخرجه الطبراني من طريق يعقوب بن مجاهد عن عروة وقال لم يروه عن عروة إلا يعقوب وعبد الواحد ومنه عن أبي أمامة أخرجه الطبراني والبيهقي في الزهد بسند ضعيف ومنه عن علي عند الاسماعيلي في مسند علي وعن ابن عباس أخرجه الطبراني وسنده ضعيف وعن انس أخرجه أبو يعلى والبرار والطبراني وفي سنده ضعف وعن حذيفة أخرجه الطبراني مختصرا وسنده حسن غريب وعن معاذ بن جبل أخرجه ابن ماجه وأبو نعيم في الحلية مختصرا وسنده ضعيف أيضا وعن وهب بن منبه مقطوعا أخرجه أحمد في الزهد

هو بفتح القاف والياء الموحدة والصاد المعجمة الموضع الذي يجتمع فيه الغنائم وقيل سبق شرح أكثر هذا الحديث مفروفا وأبو

فرجعت اليه فقلت اعطنيها قال فشد لي صوته رده من حيث أخذته قال فانزل الله (٢٩١) عز وجل يسألونك عن الأنفال قال ومهرضت

فأرسلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأتاني فقلت دعني أقسم مالي حيث شئت قال فأبى قلت فأنصف قال فأبى قلت فالثالث فسكت فكان بعد الثالث جائزاً قال وأثبت على نفر من الأنصار والمهاجرين فقالوا تعال نطعمك ونسقيك خراً وذلك قبل أن تحرم الخمر قال فأتيتهم في حش والحش البستان فاذا رأس جزر ومشوى عندهم وزق من خمر قال فاكلت وشربت معهم قال فشد كرت الأنصار والمهاجرين عندهم فقلت للمهاجرين خبر من الأنصار قال فأخذ رجل أحد خطي الرس فضر بي به فخرج بانتي فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فانزل الله عز وجل في يعنى نفسه شأن الخمر انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان \* حدثنا محمد بن مشني ومحمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماعة بن حرب عن مصعب بن سعد عن أبيه أنه قال أنزلت في أربع آيات وساق الحديث بمعنى حديث زهير عن سماعة وزاد في حديث شعبة قال فكانوا إذا أرادوا أن يطمعوا شجروا فافها بعصائم وأجروها والحش بفتح الحاء وضعها البستان (قوله شجروا فافها بعصائم وأجروها) أي فحموه ثم صبوا فيه الطعام وأغما شجروهم بالعصاة لا تطعمه فيمنع وصول الطعام خوفها وهكذا صوابه شجروا بالسين المعجمة والجيم والراء وهكذا في جميع النسخ قال القاضي ويروي شجروا فافها بالحاء المهملة وحذف الراء ومعناه قريب من الأول أي أوسعوه وفقوه والشجروا توسعة ودابة شجروا وسعة الخطو ويقال أوجره ووجره لغتان الأولى أفصح وأشهر

وأبو نعيم في الحلية اه ومناسبة الحديث للترجمة تستفاد من لازم قوله من عادى لي ولياً لأنه يقتضي الزجر عن معاداة الأولياء المستأنس لمواالاتهم ومواالات جميع الأولياء لا تتأني إلا بغاية التواضع اذ منهم الأشعث الأغبر الذي لا يؤبه له وأن التقرب بالتواضع لا يكون إلا بغاية التواضع لله والتذلل له تعالى (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة) بالنصب (كهاتين) أي كهاين هاتين الأصبعين السبابة والوسطى وقوله تعالى (وما امر الساعة) أي وما أمر قيام الساعة في سرعته وسهولته (الالكلمة البصر) إلا كرجع الطرف من أعلى الخدقة إلى أسفلها (أو هو أقرب) أو أمرها أقرب منه بأن يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذي يتبدى فيه فإنه تعالى يحكي الخلأ في دفعة ومابو جند دفعة كان في أن ٢ وأول التحصير بمعنى بل قاله البيضاوي كالزنجشري وتعبه أبو حيان بأن الأضراب على قسمين وكلاهما لا يصح هنا ما أحدهما بأن يكون باطلاً لا لاسناد السابق وأنه ليس هو المراد فهذا يستحيل هنا لأنه يؤل إلى اسناد غير مطابق والثاني أن يكون انتقالاً من شيء إلى شيء من غير إبطال لذلك الشيء السابق وهذا مستحيل هنا أيضاً للثبوت الذي بين الأخبار بكونه مثل لمح البصر في السرعة والأخبار بالآقية فلا يمكن صدقهما معاً اه وقيل المعنى أن قيام الساعة وإن تراخى فهو عند الله كالشيء الذي يقولون فيه هو كلم البصر أو هو أقرب بمباغة في استقرائه (أن الله على كل شيء قدير) وسقط لا في ذوقه أو هو أقرب الخ وقال بعد قوله إلا كلم البصر الآية \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرجم) هو سعيد بن محمد ابن الحكم بن أبي مرجم قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المعجمة والمهملة محمد بن مطرف قال (حدثنا أبو حازم) بالخاء الزاى سلمة بن دينار (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي الأنصاري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت (بضم الموحدة) أنا والساعة) بالرفع في الفرع كأصله قال القاضي عياض عطف على الضمير المجهول في بعثت وقال أبو البقاء العكبري في أعراب المسند بالنصب والواو بمعنى مع قال ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى لأنه لا يقال بعثت الساعة ولا هو في موضع المرفوع لأنهم لا يوجبون بعدواً جيب بأنهم سألوا منزلة الموجوده بالمعنى في تحقق مجيئها وأجاز غيره الوجهين بل جزم القاضي عياض بأن الرفع أحسن من المجرى والمعنى بعثت ويوم القيامة (هكذا) ولا في ذكر عن الكشميهني كهاتين (ويشير) صلى الله عليه وسلم (بأصبعيه) السبابة والوسطى (فيديهما) ليميزهما عن سائر الأصابع ولا في ذكر فيدهما بإسقاط الموحدة وفي رواية سفيان عن أبي حازم في اللعان وقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى وفي رواية أبي حمزة عن أبي حازم عن عبد بن جرير وضم بين أصبعيه الوسطى والتي تلي الإبهام وقال مامثلي ومثل الساعة إلا كفرسي رهان وعندنا جلدوا الطيراني بسند حسن في حديث بريدة بعثت أنا والساعة كان تسمي قتي \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي وزاد غير أبي ذر هو الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم ابن حازم الأزدي الحافظ قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (وأي التياح) بفتح الفوقية والتخمية المشددين وبعد الألفحاء مهملة يزيد من الزيادة الضبعي بالضاد المعجمة المقطوعة وضم الموحدة بعدها مهملة مكسورة كلاهما (عن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال بعثت والساعة أي معها ولا في ذرايا الساعة (كهاتين) وفي مسلم من طريق خالد بن الحرث عن شعبة هكذا وقرن شعبة المسحقة والوسطى ولمسلم أيضاً من طريق غندر عن شعبة عن قتادة قال شعبة وسمعت قتادة يقول في قصصه كفضل أحداهما على الأخرى فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله قتادة أي من قبل نفسه قال القاضي البيضاوي معنى الحديث أن نسبة تقدم بعثته صلى الله عليه وسلم على قيام

وفي حديثه أيضا ضرب به أنف سعد بن قنبره (٢٩٢) فكان أنف سعد مفرورا \* حدثنا زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن سفيان

عن المقدم بن شريح عن أبيه عن سعد بن قنبر الذي يدعون رجيم بالغداة والعشي قال نزلت في ستة أنا وابن مسعود منهم وكان المشركون قالوا له تدني هؤلاء \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي عن إسرائيل عن المقدم بن شريح عن أبيه عن سعد قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ستة نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء لا يجترئون علينا قال وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان استأجنيهما فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع فحدث نفسه فأنزل الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون رجيم بالغداة والعشي يريدون وجهه \* حدثنا محمد بن أبي بكر الملقب بدمي وحامد بن عمر البكر أوى ومحمد بن عبد الأعلى قالوا حدثنا المعتمر وهو ابن سليمان قال سمعت أبي عن أبي عثمان قال لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد بن حديثمما \* حدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر ابن عبد الله قال سمعته يقول نذب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير

(قوله ضرب أنفه فقززه) هو زراي ثم راي يعني شقه وكان أنفه مفرورا أي مشقوقا (قوله عن أبي عثمان قال لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد بن حديثمما) معناه وهما أحدهما ثاني بذلك والله أعلم

الساعة كنسبة فضل إحدى الأصبعين على الأخرى وقال التوربشتي ويحتمل وجهها الآخر وهو أن يكون المراد منه ارتباط دعوته بالساعة لا تقترب أحدهما عن الأخرى كما أن السبابة لا تقترب عن الوسطى وقال الطيبي قوله كفضل أحدهما بدل من قوله كهاتين وموضح له وهو يؤيد الوجه الأول والرفع على العطف والمعنى بعثت أنا والساعة بعثت متفاضلا مثل فضل أحدهما على الأخرى ومعنى النصب لا يستقيم على هذا انتهى \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفتن \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (يحيى بن يوسف) أبو زكريا الرزقي قال (أخبرنا) ولا يدرى حدثنا (أبو بكر) هو ابن عباس بالتحية المشددة آخره شين معجمة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة من عثمان بن عاصم (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بعثت أنا والساعة) بالرفع في اليونانية (كهاتين يعني أصبعين) وعند الطبري عن هناد بن السري عن أبي بكر بن عباس وأبشار بالسبابة والوسطى بدل قوله يعني أصبعين (تابعه) أي تابع أبا بكر (إسرائيل) بن يونس بن أبي إسحق السبيعي (عن أبي حصين) يعني سندنا ومثنا وقد وصلها الاسماعيلي قال الكرمانى قيل هو إشارة إلى قرب المجاورة وقيل إلى تقارب ما بينهما طولاً وفضل الوسطى على السبابة لأنهما أطول منها بشئ يسير فالوجه الأول بالنظر إلى العرض والثاني بالنظر إلى الطول وقيل أي ليس بينهما وبين الساعة تباين غير مع التقريب حينها \* والذي يتجه القول بأنه إشارة إلى قرب ما بينهما ولو كان المراد قرب المجاورة لقامت الساعة لاتصال إحدى الأصبعين بالأخرى قال السفاقي قيل قوله كما بين السبابة والوسطى أي في الطول وقال في المفهم على رواية نصب والساعة يكون التشبيه وقع بالانضمام وعلى الرفع بالتفاوت وفي تذكرة القرطبي المعنى تقرب أحدهما الساعة قال ولا منافاة بينهما وبين قوله في الحديث الآخر ما المسؤول عمنه يعلم من الأسائل فإن المراد بحديث الباب أنه ليس بينه وبينها شيء كالسبابة والوسطى أصبع أخرى ولا يلزم منه علم وقتها بعينه ثم سيقاه بقيد قريبه وأما أمر أطها متتابعة وقال الضحالة أول أمر أطها بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وقد قيل أن نسبة ما بين الأصبعين كنسبة ما بين الدنيا إلى ما مضى وإن جعلت أسبعة آلاف سنة كما قال ابن جرير في مقدمة تاريخه عن ابن عباس من طريق يحيى بن يعقوب عن جاد بن أبي سليمان عن سعيد بن جبلة عن عبد الله بن جهمه من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة بالموحدة بعد ما عين مهملة وقد مضى ستة آلاف ومائة سنة ويحيى هو القاص الأنصاري قال البخاري منكر الحديث وشيخه هو فقيه الكوفة وفيه مقال وفي حديث أبي داود والله لا يجوز هذه الأمة من نصف يوم ورواه ثقات لكن رجح البخاري وقفه وعند أبي داود أيضا مرفوعا لا يجوز أن لا يجوز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم وفسره بجمعة سمائة سنة فيؤخذ من ذلك أن الذي بقي نصف سبع وهو قريب عما بين السبابة والوسطى في الطول لكن الحديث وإن كان رواه موثقين الآن فإنه انقطاعا وقد ظهر عدم صحة ذلك على ما لا يخفى لوقوع خلافه ومجاوزة هذا المقدار ولو كان ذلك ثابتا لم يقع خلافه وقال ابن العربي قيل الوسطى تزيد على السبابة نصف سبعها وكذلك الباقي من الدنيا من البعثة إلى قيام الساعة وهذا بعيد ولا يعلم مقدار الدنيا فكيف يتحصل لتاسع أمد مجهول وفي الصحيحين من حديث ابن عمر مرفوعا أجلكم في أجل من كان قبلكم من صلاة العصر إلى غروب الشمس وعند أحمد بسند حسن من طريق مجاهد عن ابن عمر كعادتنا النبي صلى الله عليه وسلم والشمس على قبة عان من رفعة بعد العصر فقال ما أعماركم في أعمار من مضى إلا كالقنقري من هذا النهار فيمضى منه قال في الفتح وحديث ابن عمر صحيح متفق عليه فالصواب الاعتماد عليه وله محملان أحدهما أن المراد بالتشبيه

(باب من فضائل طليحة والزبير رضي الله عنهما) (قوله نذب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فانتدب الزبير) أي دعاهم التقريب

فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكل نبي حوارى وحوارى الزبير \* حدثنا أبو كريب (٢٩٣) حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة ح وحدثنا

أبو كريب واسحق بن إبراهيم جميعا عن وكيع حدثنا سفيان كلاهما عن محمد بن المنكدر عن بابر عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث ابن عينة \* حدثنا اسمعيل ابن الخليل وسويد بن سعيد كلاهما عن ابن مسهر قال اسمعيل أخبرنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت أنا وعمرو بن أبي سلمة يوم الخندق مع النسوة في أطم حسان فكان يطأطى لى مرة فأنظر وأطأطى له مرة فمئط ر فكنت أعرف أبي إذا مر على فرسه في السلاح إلى بنى قريظة قال وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابي فقال ورأيتني يا بنى قلت نعم قال ما والله لقد جمع لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ أبو به فقال فذلأبني وأبني \* حدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال لما كان يوم الخندق كنت أنا وعمرو بن أبي سلمة في الأطم الذى فيه النسوة يعنى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم وساق الحديث يعنى حديث ابن مسهر فى هذا الاسناد ولم يذكر عبد الله بن عروة فى الحديث ولكن أدرج القصة فى حديث هشام عن أبيه عن ابن الزبير للجهاد وحرصهم عليه فاجابه الزبير (قوله صلى الله عليه وسلم لكل نبي حوارى وحوارى الزبير) قال القاضى اختلاف فى ضبطه فضبطه جماعة من المحققين بفتح الياء من الثانى كصرخى وضبطه أكثرهم بكسرها والحوارى الناصرو قول الخاصة (قوله عن عبد الله بن الزبير الاطم بضم الهمزة والطاء

التقريب ولا يرا دقة المقدار فيه والثانى أن يحمل على ظاهره فيكون فيه دلالة على أن مدة هذه الامة قدر خمس النهار تقريبا وقال صاحب الكشف ان الذى دلت عليه الآثار أن مدة هذه الامة تزيد على ألف سنة ولا تبلغ الزيادة عليها خمسمائة سنة وذلك انه ورد من طرق أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث فى آخر الألف السادسة وورد أن الدجال يخرج على رأس مائة وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يعكث فى الأرض أربعين سنة وأن الناس يمكنون بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة وان بين النفتين أربعين سنة فهذه المائتات لا بد منها والباقي الآن من الألف مائة سنة وستتان والى الآن لم تطلع الشمس من مغربها ولا يخرج الدجال الذى خروجه قبل طلوع الشمس بعدة سنين ولا ظهر المهدي ولا بقى يمكن خروج الدجال عن قرب لانه انما يخرج عند رأس مائة وقبله مائة تكون فى سنين كثيرة فأقل ما يكون أن يجوز خروجه على رأس الألف ان لم يتأخر الى مائة بعدها وان اتفق خروجه على رأس الألف مكنت الدنيا بعده أكثر من نحو مائتى سنة المائتين المشار اليه ما والباقي ما بين خروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها ولا ندري كم هو وان تأخر الدجال عن رأس الألف الى مائة أخرى كانت المدة أكثر ولا يمكن أن تكون المدة ألفا وخمسمائة أصلا واستدل بأحدىث ضعيفة على عادة قال انه اعتمد عليهم فى أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث فى آخر الألف السادسة منها حديث الضحاك بن زمل الجهنى قال رأيت رؤيا فقصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه فاذا أنا بك يا رسول الله على منبر فيه سبع درجات وأنت فى أعلاها درجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما المنبر الذى رأيت فيه سبع درجات وأنا فى أعلاها درجة فالدينا سبعة آلاف وأنا فى آخرها ألفا رواه البيهقى فى دلائله فقوله وأنا فى آخرها ألفا أى معظم المدة فى الألف السابعة ليطابق أن بعثته صلى الله عليه وسلم فى أواخر الألف السادسة ولو كان بعث أول الألف السابعة كانت الاشرط الكبرى كالرجال وجدت قبل اليوم بأكثر من مائة سنة لتقوم الساعة عند تمام الألف ولم يوجد شئ من ذلك فدل على أن الباقي من الألف السابعة أكثر من ثلثائة اه قلت قال الحافظ بن حجر ان سند هذا الحديث ضعيف جدا وأخرجه ابن السكن فى الصحابة وقال اسناده مجهول وليس ابن زمل بمعروف فى الصحابة وابن قتيبة فى غريب الحديث وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال ابن الاثير أنفاذه مصنوعة وقد أخبره عمر فى الجامع عن ابن أبي شحج عن مجاهد قال معمر وبلغنى عن عكرمة فى قوله تعالى فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال الدينان أولها الى آخرها يوم كان مقداره خمسين ألف سنة لا يدري كم مضى ولا كم بقى الا الله تعالى \* (تنبيه) \* وأما ما أشتهر على الالسنمة من أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعكث فى قبره ألف سنة فباطل لأصله كما صرح به الشيخ عبدالعزيز الديرى فى الدرر الملتقطه فى المسائل المختلطة لكنه قال انه مما نقل عن علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب الاحبار اه ولا يصح ذلك بل كل ما ورد فيه تجديد امان يكون لأصل له وألا يثبت وقال الحافظ عماد الدين بن كثير فى البداية بعد أن ذكر حديث الأنا مثل آجالكم فى آجال الامم قبلكم كما بين صلاة العصر الى مغرب الشمس هذا يدل على أن ما بين بالنسبة الى ماضى كاشى السير لكن لا يعلم مقدار ماضى الا الله عز وجل ولم يجئ فيه تجديد يصح سنده عن المعصوم حتى يصار اليه ويعلم نسبة ما بقى بالنسبة اليه ولكنه قليل جدا بالنسبة الى الماضى وتعيين وقت الساعة لم يأت به حديث صحيح

قال كنت أنا وعمرو بن أبي سلمة يوم الخندق مع النسوة فى أطم حسان فكان يطأطى لى مرة فأنظر الى آخره الاطم بضم الهمزة والطاء

\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز (٢٩٤) يعني ابن محمد عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعلي وعثمان وطلحة والزبير فحركت الصخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدأ فما عليك الانبي أو صديق أو شهيد \* حدثنا عبد الله بن محمد ابن يزيد بن خنيس وأحمد بن يوسف الأزدي قالوا حدثنا اسمعيل بن أبي أويس حدثني سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جبل حراء فحركت الصخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكن حراء فما عليك الانبي أو صديق أو شهيد وعليه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص

الحسن وجمعه أطام كعق وأغناق قال القاضي ويقال في الجمع أيضا أطام بكسرة الهمة والقصر كأم وأكام وقوله كان يطأطي هو بهمزة آخره ومعناه يحفض في ظوره وفي هذا الحديث دليل لحصول ضبط الصبي وتمييزه وهو ابن أربع سنين فان ابن الزبير ولد عام الهجرة في المدينة وكان الخندق سنة أربع من الهجرة على الصحيح فيكون له في وقت ضبطه لهذه القضية دون أربع سنين وفي هذا رد على ما قاله جهوه المحدثين انه لا يصح سماع الصبي حتى يبلغ خمس سنين والصواب صحة متى حصل التمييز وان كان ابن أربع أو دونها وفيه منقبة لابن الزبير لجموده ضبطه لهذه القضية مفصلة في هذا السن والله أعلم (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعلي وعثمان وطلحة والزبير فحركت الصخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكن حراء فما عليك الانبي أو صديق أو شهيد وعليه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص

بل الآيات والاحاديث دالة على ان علم ذلك مما استأثر الله به دون أحد من خلقه وقد قال تعالى قل انما علمها عند ربى لا يعلمها الا هو وقال صلى الله عليه وسلم ما المسؤول عنها بأعلم من السائل فانحوض في ذلك لا يجدى نفعاً ولا يأتى بباطل والله الموفق في هذا (باب) بالتسوين بالترجمة فهو كالفصل من الباب السابق ولا يذرعن الكشميهني باب طلوع الشمس من مغربها \* وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان المدني (عن عبد الرحمن) بن هريرة عن الاعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها) قال في الكواكب فان قلت أهل الهيئة يبنوا ان الفلكيات بسيطة لا تختلف مقتضياتها ولا يتطرق اليها خلاف ما هي عليه قلت قوا عنهم منقوضة ومقدماتهم ممنوعة ولئن سلمنا صحتها فلا امتناع في انطباق منطقة البروج على معدل النهار بحيث يصير المشرق مغرباً والمغرب مشرقاً اه (فاذا طلعت فراها الناس آمنوا جميعون فذلك) باللام ولا يذرعن الكشميهني فذلك (حين لا ينفع نفساً ايمانها) كالخضر اذا صار الامر عياناً والايان برهاناً (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفساً (أو كسبت في ايمانها خيراً) عطف على آمنت والمعنى لا ينفع الايمان حينئذ نفساً غير مقدمة ايمانها أو مقدمة ايمانها غير كاسية في ايمانها خيراً أو سقط لا يذرعن قوله لم تكن آمنت الخ وقال بعد قوله ايمانها الآية وفي صحيح مسلم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا خرج من مغربها ايمانها لم تكن آمنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدجال والدابة قال في الفتح والذي يترجم من مجموع الاخبار ان خروج الدجال أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير الاحوال العامة في معظم الارض وينتهي ذلك بعوث عيسى عليه السلام وان طلوع الشمس من مغربها هو أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير احوال العالم العلوي وينتهي ذلك بقيام الساعة وفي مسلم من طريق أبي زرعة عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رفعه أول الآيات طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى فأيمها خرجت قبل الاخرى فالأخرى منها قريب وقال الحاكم أبو عبد الله الذي يظهر ان طلوع الشمس يسبق خروج الدابة ثم يخرج الدابة في ذلك اليوم أو الذي يقرب منه قال الحافظ بن حجر والحكمة في ذلك ان عند طلوع الشمس من مغربها يغلق باب التوبة فتخرج الدابة غير المؤمن من الكافر تركه لاله قصود من اغلاق باب التوبة وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار تحشر الناس كما سبق في حديث أنس في بدء الخلق في مسائل عبد الله بن سلام وفي حديث عائشة المروى عند عبد بن حميد والطبراني بسند صحيح من طريق عامر الشعبي عنها اذا خرجت أول الآيات طرحت الاقلام وطويت الصحف وخلصت الحفظة وشهدت الاجسام على الاعمال وهذا وان كان موقوفاً فحكمه الرفع (ولتقوم الساعة وقد نشر الرجال نوبع ما بينهم) بياء تحثية بعد الموحدة في الفرع وباسقاطها في اليونانية وهو الظاهر والواو في وقد الحال (فلا يتبايعانه ولا يوطئانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته) بكسر اللام وسكون القاف بعدها حاء همزة ذات الدار من النوق (فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه) بفتح المثناة التحمية في الفرع كأصله معصاً عليه وفي الفتح بضمها يقال لا طحوضه اذا مدره أي جمع حجارة قصيرة كالخوض ثم سد ما بينهما من الفرج بالمدر ونحوه لينحبس الماء (فلا يسقى فيه ولتقوم الساعة وقد رفع الكثرة) ولا يذرعن وقد رفع أحدكم أكلة بضم الهمزة لقمة (الى فيه فلا يطعمها) بفتح أوله وثالثه والمراد ان قيام الساعة يكون بغتة \* وهذا الحديث مختصر من حديث يأتي ان شاء الله تعالى

الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو اسامة حدثنا هشام بنذا الاسناد وزاد يعني أبا بكر والزبير \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا وكيع حدثنا اسمعيل عن الهبي عن عروة قال قالت عائشة كان أبو الوث من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن عدي عن خالد بن زهير بن حرب

**هـ** كذا وقع في معظم النسخ بتقديم علي على عثمان وفي بعضها بتقديم عثمان علي على كوا وقع في الرواية الثانية باتفاق النسخ وقوله اهـ أبهم آخره أي أسكن وحراء بكسر الحاء بالمد هـ هو الصواب وقد سبق بيانه واضح في كتاب لايمان وان الصحيح انه مذكروم مود مصروف وفي هذا الحديث معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها اخباره بان هؤلاء شهداء وماواكلهم غير النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر شهداء فان عمر وعثمان وعلياً وطلحة والزبير رضي الله عنهم قتلوا طائفة شهداء فقتل الثلاثة مشهور وقتل الزبير وادي اسماع بقرب البصرة منصرفاً تاركا للقتال وكذلك طلحة اعتزل الناس تاركاً للقتال فاصابه سهم فقتله وقد ثبت ان من قتل ظلماً فهو شهيد والمراد شهداء في احكام الآخرة وعظميم ثواب الشهداء وأمان الدنيا فيعساخون ويصلي عليهم وفيه بيان فضله هؤلاء وفيه اثبات التميز في الحجارة وجواز التركيبة والثناء على الانسان في وجهه اذالم يحصف عليه فتنة باعجاب ونحوه وأما عبارة ساقطة من أغلب النسخ اهـ

٢ قوله والفاعل الضمير الخ هكذا في الأصل وعبرة الفتح أو الفاعل الضمير أو الموصول فتأمل وهذه

حدثنا السمعاني بن عامر أخبرنا خالد بن أبي قلابه (٢٩٦) قال قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل أمة أميناً وإن أميننا

قضى الله له قبل موته بعام شيطاناً فأضله وقتله حتى يقال مات بشر ما كان عليه فإذا حضر ورأى ما أعد الله له من العذاب جزعت نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه \* وحدث الباب أخرجه مسلم في الدعوات والترمذي في الزهد والبخاري والنسائي فيها (أختصره) أي الحديث (ابوداود) سليمان الطيالسي مما أخرجه الترمذي موصولاً عن محمود بن غسان عن (وعمر) بفتح العين ابن مرزوق مما أخرجه الطبراني في الكبير موصولاً عن أبي مسلم الكجي ويوسف ابن يعقوب القاضي كلاهما عن عمرو (عن شعبة) بن الحجاج حيث أقصر على أصل الحديث ولم يقل فقالت عائشة الخ (وقال سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة موصولاً عن (عن قتادة) ابن دعام (عن زرارة) بضم الزاي وتكرير الراي بينهم ألف آخره هاء تأنيث ابن أبي أوفى العامري (عن سعد) بسكون العين ابن هشام الأنصاري بن عم أنس بن مالك (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن العلاء) أبو كريـب الهمداني الحافظ قال (حدثنا أبو أسامة) جاذب أسامة (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله بن أبي بردة (عن) جده (أبي بردة) بضم الموحدة وفتح الراء الحرث أو عامر (عن) جده (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من أحب لقاء الله) عز وجل (أحب لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه) فيه أن محبة لقاء الله لا تدخل في النهي عن غنى الموت لأنها ممكنة مع عدم غنيته لأن النهي محمول على حال الحياة المستقرة أما عند الاحتضار والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (يحيى بن بكير) الحافظ أبو زكريا الخزازي مولاهم المصري نسبه لجده شهرته به واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير) بن العوام (في) جله (رجال من أهل العلم) أخرو وواذلك (ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضي الله عنها وسقط قوله زوج النبي الخ لا يذرحنا (قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح أنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر) بضم أوله مبني للمفعول كيقبض أي يخبر بين الحياة والموت (فلما نزل به) الموت (ورأسه على فخذي) بكسر الخاء هو الذال المجتمين وجواب لما قوله (غشي) بضم الغين المجبة (عليه ساعة ثم أفاق فأشخص) بفتح الهمزة وإخاء المجبة أي رفع (بصره إلى السقف ثم قال اللهم) أختار أو أريد (الرفيق الأعلى) أي مرافقة الملائكة أو الانبياء والصديقين والشهداء والصالحين قالت عائشة (قلت إذا) يعني حينئذ (لا يختارنا) بالنصب أي حين اختار مرافقة أهل السماء لا يبتغي أن يختار مرافقتنا من أهل الأرض وبالرفع (وعرفت أنه) أي الأمر الذي حصل له هو (الحديث الذي كان يحدثنا به) وهو صحيح أنه لم يقبض نبي قط حتى يخبر (قالت) عائشة (فكانت تلك) الكلمة التي هي قوله اللهم الرفيق الأعلى (آخر كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم قوله) بالرفع في اليونانية وبالنصب في غيرها على الاختصاص أي أعني قوله (اللهم الرفيق الأعلى) ومطابقة الحديث للترجمة من جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم لقاء الله بعد أن خبر بين الموت والحياة فأختار الموت فينبغي الاستئذان به في ذلك والحديث سبق في الدعوات (باب سكرات الموت) جمع سكرة وهي شدته الذاهبة بالعقل \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن عبيد بن ميمون) التبان المدني قال (حدثنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق أحد الاعلام (عن عمر بن سعيد) بضم العين في الأولى وكسرها في الثانية ابن أبي حسين المكي أنه (قال أخبرني) بالافراد (ابن أبي مليكة)

أيها الأمة أبو عبيدة بن الجراح \* حدثني عمرو الناقد حدثنا عفان حدثنا جاد وهو ابن سلمة عن ثابت عن أنس أن أهل اليمن قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ابعت معنا رجلاً يعلمنا السنة والاسلام قال فأخذ بيد أبي عبيدة فقال هذا أمين هذه الأمة \* حدثنا محمد بن المنني وابن يشار واللفظ لابن المشني قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت أبا اسحق يحدث عن صله بن زفر عن حذيفة قال جاء أهل نجران إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ابعت النجار رجلاً أعيننا فقال لا تبعن ليكم رجلاً أميناً حق أمين حق أمين قال فاستشرف أهل الناس قال فبعث أبا عبيدة بن الجراح \* حدثنا اسحق بن إبراهيم قال أخبرنا أبو داود الحفري حدثنا سفيان عن أبي اسحق بهذا الاسناد نحوه

ذكر سعد بن أبي وقاص في الشهداء في الرواية الثانية فقال القاضي التماسي شهيد لأنه مشهود له بالجنة \* (باب من فضائل أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم إن لكل أمة أميناً وإن أميننا أيها الأمة أبو عبيدة بن الجراح) قال القاضي هو بالرفع على النداء قال والاعراب الافصح أن يكون منصوباً على الاختصاص حكى سيبويه اللهم اعنرنا أيها العصاة وأما الأمين فهو الثقة المَرْضَى قال العلماء والأمانة مشتركة بينهم وبين غيره من الصحابة لكن النبي صلى الله عليه وسلم خص بعضهم بصفات غلبت عليهم وكانوا بها اخص (قوله) قال تشرف لها الناس أي تطلعوا

إلى الولاية ورغبوا فيها حرصاً على أن يكون هو الأمين الموعود في الحديث لآخر صاعلى الولاية من حيث هي والله سبحانه وتعالى أعلم هو



النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
الحسن اللهم اني أحبه فأحبه  
وأحِب من يحبه - حدثنا ابن أبي  
عمر قال - حدثنا سفيان عن عبيد الله  
ابن أبي يزيد عن نافع بن جبير ابن مطعم  
عن أبي هريرة قال خرجت مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من  
النهار لا يكلمني ولا أكله حتى جاء  
سوق بني قينقاع ثم انصرف حتى أتى  
خيا فاطمة فقال أتم لكع أتم لكع  
يعني حسنًا فظننا أنه انما تحبسه  
أمة لان نفسه وتلبسه بخبا

\* (باب من فضائل الحسن والحسين  
رضي الله عنهم) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم الحسن  
اني أحبه فأحبه وأحِب من يحبه)  
فيه حديث على حبه وبين تفضيله  
رضي الله عنه (قوله في طائفة من  
النهار لا يكلمني ولا أكله حتى جاء سوق  
بني قينقاع ثم انصرف حتى أتى خيا  
فاطمة فقال أتم لكع أتم لكع يعني  
حسنًا فظننا أنه انما تحبسه أمة لان  
نفسه وتلبسه بخبا) أما قوله طائفة  
من النهار فالمراد قطعة منه وقينقاع  
بضم التون وفتحها وكسر هاء سبق  
مرات ولكع المراد به هنا الصغير  
وخيا فاطمة بكسر الخاء المعجمة  
وبالمد أي بيتها والسحاب بكسر  
السين المهملة وباء الخاء المعجمة  
سحب وهو قلادة من القرنفل  
والمسك والعود ونحوها من خلط  
الطيب يعمل على هيئة السجدة  
ويجعل قلادة للصبيان والحواري  
وقيل هو خيط فيه خرز مني خبا  
لصوت خرز عند حركتهم من  
السحب بفتح السين وانشاء ويقال  
المسح بالصاد وهو اختلاط  
الاصوات وفي هذا الحديث جواز  
الباس للصبيان القلائد والسحب  
ونحوها من الزينة واستحباب

هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة وأمه زهير (ان أبا عمرو) بفتح العين (ذ كوان)  
بفتح الذال المعجمة (مولي عائشة أخبره ان عائشة رضي الله عنها كانت تقول ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان بين يديه في مرض موته (ركوة) بفتح الراء انا صغير من جلد متخذ لا شرب  
(أو علبة) بضم العين المهملة وسكون اللام بعدها موحدة قدح من خشب ضخم يحلب فيه  
قاله ابن فارس في المجمل (فيما ما يشك) بلفظ المضارع ولا في ذكر شك بلفظ الماضي (عمر) بن سعيد  
المذكور هل قال ركوة أو علبة (بجعل) على الله عليه وسلم (يدخل يديه في الماء فيمسح بهما)  
بالتنمية فيهما وللعمى والمسخلى يده فيمسح بهما (وجهه) ويقول لا اله الا الله ان للموت سكرات)  
نصب بالكسرة أي شدة اندوكان ذلك تكسية للفضائل ورفعته لدرجته (ثم نصب) عليه الصلاة  
والسلام (يده) بالافراد (بجعل) يقول في الرقيق أي أدخلني في جله الرقيق (الاعلى) أي اخترت  
الموت (حتى قبض ومالت يده) وقد وصفه الله تعالى شدة الموت في أربع آيات وجاءت سكرة الموت  
بالحق وتوترى اذا الظالمون في غمرات الموت واذا بلغت الحلقوم وكلا اذا بلغت التراقي وفي حديث  
جابر بن عبد الله عن ابن أبي شبة في سنة من فوعا ان طائفة من بني اسرائيل أتوا مقبرة من  
مقابرهم فقالوا للوصلينا ركعتين وسألنا الله تعالى يخرج لنا بعض الاموات يخبرنا عن الموت قال  
فنفعلوا فينبغهم كذلك اذ أطلعهم رجل رأسه من قبره اسود اللون خلاشي بين عينيه من أثر  
السجود فقال يا هؤلاء ما أردتم اني لقد مت منذ مائة سنة فما سكتت عنى مرارة الموت الى الان وفي  
الحالية عن مكحول عن وائله من فوعا والذي نفسى بيده لمعاينة ملك الموت أشد من ألف ضربة  
بالسيف الحديث فالموت هو الخطب الاقطع والامر الاشنع والكاظم التي طعمها أكره  
وأشنع \* وحدث الباب مختصر من حديث مر في المغازي وزاد أبو انور الوقت عن المستملى قال  
أبو عبد الله أي البخاري العلبة متخذة من الخشب والركوة من الادم وقال اللغوي أبو هلال  
الحسن بن عبد الله بن مهمل في كتابه التلخيص مما وجدته في التذكرة والعلبة قدح الاعراب مثل  
العس يتخذ من ٣ جنب جلد البعير والجمع علاب وقيل أسفله جلد واعلامه خشب مدور \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد ولا في ذكر حدثنا (صدقة) بن الفضل المروزي قال (أخبرنا عتبة) بفتح المهملة  
وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها  
أنها قالت كان رجال من الاعراب لم أعرف أسماءهم (جفأة) بالجيم والنصب في اليونينية خبر  
بان ولا في ذكر حقاقة بالخاء المهملة والرفع لعدم اعتنائهم بالملابس وقال في الفتح بالجيم للاكثر لان  
مكان البوادي يغلب عليهم خشونة العيش فتجفوا أخلاقهم غالبا (يا نون النبي صلى الله عليه وسلم  
فيما لونه متى الساعة) تقوم (فكان) عليه الصلاة والسلام (يتطرا الى أصغرهم) أحدثهم سنا كما  
في مسلم معناه وفي مسلم أيضا من حديث أنس وعنده غلام من الانصار يقال له محمد وفي أخرى له  
عنده غلام من أردشنة وفي أخرى له غلام للمغيرة بن شعبه وكان من أقراني قال في الفتح  
تغير في ذلك وطريق الجمع انه كان من أردشنة وكان حليفا للانس وكان يخدم المغيرة وقوله  
من أقراني في رواية له من أقراني يريد في السن وكان سن أنس حينئذ نحو سبع عشرة سنة  
(رسول) عليه الصلاة والسلام (ان يعش هذا) الاحداث سنا (لا يدركه الهرم) يجوز يدركه جواب  
سقط (حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام) هو ابن عروة راوى الحديث بالسند السابق اليه  
(يقوله ساعتكم) (موتهم) لان ساعة كل انسان موته فهي الساعة الصغرى لا الكبرى التي  
موت الناس للمعاسبة ولا الوسطى التي هي موت أهل القرن الواحد وقال الداودي مما نقله  
في هذا الجواب من معاريض الكلام لانه لو قال لهم لا أدري ابتداء مع ما هم فيهم من الجفاء

فلم يلبث ان جاء يسعي حتى اعتنق **كل (٢٩٨)** واحد منهم ما صاحبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني احبه فأحبه

وأحبه من يحبه \* حدثنا عبد الله ابن معاذ حدثنا أي حدثنا شعبة عن عدي وهو ابن ثابت حدثنا البراء بن عازب قال رأيت الحسن ابن علي علي عاتق النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول اللهم اني احبه فأحبه \* حدثنا محمد بن بشار وأبو بكر بن نافع قال ابن نافع حدثنا محمد بن شعبة عن عدي وهو ابن ثابت عن البراء قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعا الحسن بن علي علي عاتقه وهو يقول اللهم اني احبه فأحبه

تنظفهم لاسيما عند لقاءهم أهل الفضل واستحباب النظافة مطلقا (قوله جاء يسعي حتى اعتنق كل واحد منهم ما صاحبه) فيه استحباب ملاطفة الصبي ومعاينة موداعته رجلة ولطفا واستحباب التواضع مع الاطفال وغيرهم واختلف العلماء في معاينة الرجل للرجل القادم من سفر فكرها مالك وقال هي بدعة واستحبها سفيان وغيره وهو الصحيح الذي عليه الاكثرون والحقه قون وتناظر مالك وسفيان في المسئلة فاحتج سفيان بان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بجعفر حين قدم فقال مالك هو خاص به فقال سفيان ما يخصه بغير دليل فسكت مالك قال القاضي عياض وسكت مالك دليل لتسليمه قول سفيان وموافقه وهو الصواب حتى يدل دليل للتخصيص (قوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعا الحسن بن علي علي عاتقه) العاتق ما بين المنكب والعنق وفيه ملاطفة الصبيان ورجيمهم

وقبل تمكن الايمان في قلوبهم لارتابوا فعدل الى اعلامهم بالوقت الذي يقرضون فيه ولو كان الايمان تمكن في قلوبهم لافصح لهم المراد وقال في الكواكب هذا الجواب من باب أسلوب الحكيم أي دعوا السؤال عن وقت القيامة الكبرى فانه لا يعلمها الا الله واسألوا عن الوقت الذي يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم لان معرفتكم به تبعثكم على ملازمة العمل الصالح قبل فوته لان أحدكم لا يدري من الذي يسبق الآخر \* والحديث من افراده ومطابقته للترجمة غير ظاهرة نعم قيل يحتمل أن تكون من قوله موتهم لان كل موت فيه سكرة \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) امام الأئمة (عن محمد بن عمرو بن حنبله) بفتح العين وحنبله بجاءين مهملةين مفتوحتين ولا ميم ولا همسا كنة (عن معبد بن كعب بن مالك) بفتح ميم معبد وسكون عينه بعد دال واحد الانصاري (عن أبي قتادة) الحرث (ابن ربيعي) بكسر الراء وسكون الواو حدة بعد هاء عين مهملة مكسورة (الانصاري انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه بجنازة) بضم ميم من وتشد يدرأها (فقال مستريح ومستراح منه) قال في النهاية يقال أراح الرجل واستراح اذ رجعت اليه نفسه بعد الاعياء اه والواو في قوله ومستراح بمعنى أو فهي تنويع أي لا يخلو ابن آدم عن هذين المعنيين فلا يختص بصاحب الجنازة (قالوا يا رسول الله ما المستريح والمستراح منه) وفي رواية الدارقطني اعاد ما (قال) صلى الله عليه وسلم (العبد المؤمن) التقى خاصة أو كل مؤمن (يستريح من نصب الدنيا) نعبها ومشقتها (وأذاها) ذاها (الى رحمة الله) عز وجل قال مسروق ما غبط شيئا لشيء يؤمن في الجنة آمن من عذاب الله واستراح من الدنيا وعطف الاذى من عطف العام على الخاص (والعبد الفاجر) الكافر والعاصي (يستريح منه العباد) لما يأتي به من المنكر لانهم انكروا عليه آذاهم وان تركوه أثموا ولما يقع لهم من ظلمه (والبلاد) بما يأتي به من المعاصي فانه يحصل به الجذب فيقتضي هلاك الحرث والنسل أو لما يقع لهم من غصبها ومنعها من حقها (والشجر) لقلعه اياها غصبا أو غصب ثمرها وفي شرح المشكاة وأما استراحة البلاد والاشجار فان الله تعالى يفقهه يرسل السماء عليكم مدرارا ويمحي به الارض والشجر والوداب بعد ما حبس بشؤم ذنوبه الامطار لكن استناد الراحة اليها مجاز اذا الراحة انما هي لما لكها (والوداب) لاستعماله لها فوق طاقتها وتقصيره في علانها وسقيها \* والحديث أخرجه مسلم والنسائي في الجنائز \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبد ربه بن سعيد) الانصاري (عن محمد بن عمرو بن حنبله) انه قال (حدثني) بالافراد (ابن كعب) هو معبد بن كعب بن مالك (عن أبي قتادة) الحرث بن ربيعي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) لما مر عليه بجنازة (مستريح ومستراح منه المؤمن يستريح) أي من نصب الدنيا كما مر وقد أورد مختصرا لم يذكر السؤال والجواب فان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث وسابقه للترجمة أجيب بأن الميت لا يعبد وأحد القهين امام مستريح أو مستراح منه وكل منهما يجوز أن يشدد عليه عند الموت وأن يخفف والاول هو الذي يحصل له سكرات الموت ولا يتعلق ذلك بتقواه ولا بخوره بل ان كان متقيا ازاد ثوابا ولا في كفر عنه بقدر ذلك ثم يستريح من أذى الدنيا الذي هو خاتمه \* (نبيه) وقع هنا في رواية أبي ذر عن شيوخه الثلاثة الجوي والمستقلى والكشيمى يحيى وهو ابن سعيد عن عبد ربه بن سعيد وفي مسلم عن يحيى ابن عبد الله بن سعيد بن أبي هند قال الغساني عبد ربه بن سعيد وهم والصواب المحفوظ عبد الله وكذا رواه ابن السكن عن القري في روايته عبد الله بن سعيد هو ابن أبي هند والحديث محفوظ له لا عبد ربه قاله في الفتح وقال ان التصريح بابن أبي هند لم يقع في شيء من نسخ البخاري

\* حدثني عبد الله بن الرومي اليامي وعباس بن عبد العظيم الغنبري قال حدثنا (٢٩٩) النضر بن محمد قال حدثنا عكرمة وهو ابن عمار

قال حدثنا اباس عن أبيه قال لقد  
قدت بنى الله صلى الله عليه وسلم  
والحسن والحسين بغلته الشهباء  
حتى أدخلتهم حجرة النبي صلى الله  
عليه وسلم هذا قدمه وهذا خلفه  
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد  
ابن عبد الله بن غير واللفظ لابي بكر  
قالا حدثنا محمد بن بشر عن زكريا  
عن مصعب بن شيبة عن مصفوية  
بنت شيبة قالت قالت عائشة خرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة  
وعليه مرط مرحل من شعر أسود  
خفاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء  
الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة  
فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال  
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس  
أهل البيت ويظهركم تطهيرا

ولا يخلون منها غالبا (قوله لقد قدت  
بنى الله صلى الله عليه وسلم والحسن  
والحسين بغلته الشهباء هذا قدمه  
وهذا خلفه) فيه دليل لجواز ركوب  
ثلاثة على دابة اذا كانت مطيقة :  
وهذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة  
وحكي القاضي عن بعضهم منعه  
ذلك مطلقا وهو فاسد (قوله وعليه  
مرط مرحل) هو بالخاء المهملة  
ونقل القاضي انه وقع لبعض رواة  
كتاب مسلم بالخاء ول بعضهم بالجيم  
والمرحل بالخاء هو الموشى المنقوش  
عليه صور رجال الابل (٢) وبالجيم  
عليه صور المراحل وهي القدور  
وأما المرط فبكسر الميم وهو كساء  
جمعه مروط وسبق بيانه مرات  
(قوله تعالى انما يريد الله ليذهب  
عنكم الرجس أهل البيت) قيل هو  
السند وقيل العذاب وقيل الاثم قال  
الزهري الرجس اسم لكل مستهذر  
من عمل والله سبحانه وتعالى أعلم  
(٢) قول النووي وبالجيم عليه

والله الموفق \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال  
(حدثنا عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) بفتح عين عمرو وحزم المهملين وسكون الزاي انه  
(مع أنس بن مالك) رضى الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت) بسكون  
الفوقية وفتح الموحدة ولا يذري يتبع بتشديد الفوقية وكسر الموحدة وله عن الكشميين المؤمن  
وعن المستقلى المر عبد قوله الميت وهذه هي المشهورة (ثلاثة فيرجع اثنان) منها (ويبقى معه واحد  
يتبعه أهله) حقيقة (وماله) كرقيقه (وعله) غالباً فرب ميت لا يتبعه أهل ولا مال (فيرجع أهله  
وماله) اذا انقضى أمر الحزن عليه سواء أقاموا بعد الدفن أم لا (ويبقى عله) فيدخل معه القبر وفي  
حديث البراء بن عازب عند أحمد وبأبيه رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الرمح فيقول  
أبشر بالذي يسرك فيقول من أنت فيقول أنا علك الصالح وقال في حق الكافرو يا نبيهم رجل قبيح  
الوجه فيقول أنا علك الخبيث الحديث \* قيل ومطابقة الحديث للترجمة في قوله يتبع الميت لأن  
كل ميت يقاسى سكرة الموت كما سبق والحديث أخرجه مسلم وانترمى في الزهد والنسائي في  
الرقائق والحنائز \* وبه قال (حدثنا ابو العثمان) محمد بن الفضل السدوسي بقوله عارم قال  
(حدثنا حماد بن زيد عن ايوب) السخمياني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهم)  
أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات أحدكم عرض عليه (بضم العين وكسر الراء  
مقعدة) ولا يذري عن الجوى والمستقلى على مقعده من باب القاب نحو عرض الناقة على الخوض  
والاولى هي الاصل وهذا العرض يقع على الروح حقيقة وعلى ما يتصل به من البدن الاتصال  
الذي يمكن به ادراك التعذيب والتعذيب (غدوة) بضم الغين المجعة أول النهار (وعشياً) آخره  
بالنسبة الى أهل الدنيا ولا يذري وعشية (اما النار واما الجنة) بكسر الهمزة فيهما (فيقال) له (هذا  
مقعدك حتى تبعث) زاد الكشميين اليه وحينئذ يزداد المؤمن غبطة وسرورا والكافر حسرة  
وثبورا أسأل الله العفو والعافية \* والحديث من افراد \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذري  
(علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة الجوهرى البغدادي قال (أخبرنا شعبة) بن  
الحجاج (عن الامعش) سليمان بن مهران الكوفي (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عائشة) رضى الله  
عنها أنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الاموات فانهم قد أفضوا) أى وصلوا (الى)  
جبراء (ما قدموا) من أعمالهم من الخير والشر \* ومناسبة الحديث هنا لكونه فى أمر الاموات الذين  
ذاقوا سكرات الموت ومضى فى آخر الجنائز فى باب ما ينسى عن سب الاموات \* (باب نفع الصور)  
بضم الصاد المهملة وسكون الواو وليس هو جمع صورة كما زعم بعضهم أى ينفع فى الصور الموقية  
والتزبيل يدل عليه قال تعالى ثم نفع فيه أخرى ولم يقل فيها فعلم أنه ليس جمع صورة (قال مجاهد)  
هو ابن جبر المفسر فيما وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه (الصور) من قوله تعالى ونفع في  
الصور هو (كهية البوق) الذى يرمى به وقال مجاهد أيضا (زجرة) أى من قوله فأنما هي زجرة  
واحدة أى (صيحة) وهى عبارة عن نفع الصور النفخة الثانية كما عبر بها عن النفخة الاولى فى قوله  
تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم الآية (وقال ابن عباس) رضى الله عنه ما فيما وصله  
الطبرى وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة (الناقور) من قوله تعالى فاذا نفخ فى الناقور وهو  
(الصور) أى نفع فيه هو الناقور فاعول من النقر عن التصويت وأصله القرع الذى هو سبب  
الصوت وقال ابن عباس أيضا ما وصله ابن أبي حاتم والطبرى فى قوله تعالى فى سورة النازعات يوم  
ترجف (الراجلة) هى (النفخة الاولى) لموت الخلق (والرادفة) هى (النفخة الثانية) للصعق  
والبعث وقال فى شرح المشكاة الراجلة الواقعة التى ترجف عندها الارض والجبال وهى النفخة

صور المراحل يؤخذ من القاموس ان المرحل جيم فجمع ما فيه صور الرجال بالجيم وأن الذى فيه صور المراحل جيم فجمع جيم

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني (٣٠٠) ابن عبد الرحمن القاري عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن أبيه أنه كان يقول

الاولى وصفت بما يحسد ثبوتها والارادة الواقعة التي ترد في الاولى وهي النفخة الثانية واختار ابن العربي أنها ثلاث نفخة الفزع لقوله تعالى ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الآية ونفخة الصعق والمبعث لقوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون واستدل ابن العربي بما في حديث الصور الطويل من قوله ثم ينفخ في الصور ثلاث نفحات نفخة الفزع فيفزع أهل السماء والارض بحيث تذهل كل مرضعة عما أرضعت ثم نفخة الصعق ثم نفخة القيام لرب العالمين أخرجه الطبري لكن سنده ضعيف ومضطرب وصحح القرطبي انها نفختان فقط فالاوليان عائدتان الى واحدة فزعوا الى أن صعقوا وفي مسلم عن عبد الله بن عمرو ثم ينفخ في الصور فلا يسمع أحدا الا أصفي لينا ورفع لينا ثم يرسل الله مطرا كأنه اطل فينبئ منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ففيه التصريح بأنهما نفختان فقط \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى (حدثنا) (عبد العزيز بن عبد الله) العامري الا وبسبب النفقة قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) يسكنون العين الزهري العوفي أبو اسحق المدني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وعبد الرحمن) بن هرم (الاعرج) انهما حدثاه ان اباهما ريرة) رضى الله عنه (قال استب رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمد ا على العالمين) الملائكة والانس والجن (فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين قال) أبو هريرة (فغضب المسلم عند ذلك) القول المستلزم لتفضيل موسى على نبينا صلى الله عليه وسلم (فلطم وجه اليهودي فذهب اليهودي الى رسول الله) ولا يدرى النبي (صلى الله عليه وسلم) فآخبره بما كان من امره وامر المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخبروني (أي لا تفضلوني على موسى) قاله تواضعوا وادعوا لمن يخير بين الانبياء من قبل نفسه فان ذلك يؤدي الى العصبية المفضية الى الافراط والتفريط فيطرون الفاضل فوق حقه ويخسون المفضل حقه فيقعون في مهو اذ الف واللعن لا تخبروني بحيث يؤدي الى الخصومة أو لا تفضلوني عليه في العمل فلعله أكثر علماني والثواب بفضل الله بالاعمال (فان الناس يصعقون) بفتح العين يغشى عليهم (يوم القيامة) من نفخة البعث (فاكون أول) وللكشيهني في أول (من يفيق) من الصعق (فاذا موسى) عليه الصلاة والسلام (باطش) بكسر الطاء (بجانب العرش فلا ادري اكان موسى فيمن صعق) بكسر العين (فافاق قبلي) بالتحمية بعد اللام ولا يدرى عن الجوى والمستقلى قبل اعلمه قال ذلك قبل أن يعلم أنه أول من تشق عنه الارض (أو كان عن استثنى الله) عز وجل الانبياء أو موسى أو الشهداء أو الموق كاهم لانهم لا احساس لهم فلا يصعقون أو جبريل وميكائيل واسرافيل وملوك الموت أو الاربعة وحدة العرش أو الملائكة كاهم قال ابن حزم في الملل لانهم أرواح لا أرواح فيها فلا يموتون أصلاً والولدان الذين في الجنة والخور العين أو خزان الجنة والنار وما فيها من الحيات والعقارب وقال البيهقي استضعف أهل النظر أكثر هذه الأقوال لان الاستثناء وقع من سكان السموات والارض وهو لا يسوا من سكانها لان العرش فوق السموات فحملته ليسوا من سكانها وجبريل وميكائيل من الصافين حول العرش ولان الجنة فوق السموات والجنة والنار عالمان بالافراد هـ ما خلقت الله تعالى \* والحدث سبق في باب ما يذكرو في الاشخاص \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (الخبزناشيب) هو ابن أبي حزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من قام فاذا موسى اخذ بالعرش

ما كاند عوز زيد بن حارثة الازدي بن محمد حتى نزل في القرآن ادعواهم لا تأثم هو أقسط عند الله قال الشيخ أبو أحمد محمد بن عيسى أخبرنا أبو العباس السراج ومحمد بن عبد الله بن يوسف الدريري قال حدثنا قتيبة بن سعيد بهذا الحديث \* حدثني أحمد ابن سعيد الدارمي حدثنا حبان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة حدثني سالم عن عبد الله بن عثمة \* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن عبد الله بن دينار انه سمع ابن عمر يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وأمر عليهم اسامة بن زيد فطعن الناس في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا في امرته فقد كنتم تطعنون في امره أيه من قبل وايم الله ان كان خليفاً للامرة وان كان لمن أحب الناس الى وان هذا من أحب الناس الى بعده \* (باب من فضائل زيد بن حارثة وابنه اسامة رضى الله عنهما) \* (قوله ما كاند عوز زيد بن حارثة الازدي ابن محمد حتى نزل في القرآن ادعواهم لا تأثم) قال العل كان النبي صلى الله عليه وسلم قد نبى زيد ادعاه ابنه وكانت العرب تفعل ذلك يتبنى الرجل مولاه أو غيره فيكون ابنه يوارثه وينتسب اليه حتى نزلت الآية فبرج كل انسان الى نسبه الا من لم يكن له نسب معروف فيضاف الى مواله كما قال الله تعالى فان لم تعلموا آباءهم فآخوانكم في الدين ومواليكم (قوله صلى الله عليه وسلم وان كان خليفاً لامرة) أي حقيقة بها فيه جواز اماره العتيق وجواز تقديعه على العرب وجواز تولية الصغير على الكبار فقد كان اسامة صغيراً جد اتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وقيل

فما

\* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن عمر بن يحيى بن حمزة عن سالم (٣٠١) عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

وهو على المنبر أن تطعنوا في أمارته يريد أسامة بن زيد فقد طعنتم في أمارته أبيه من قبله وإيم الله أن كان خلقا لها وإيم الله أن كان لا أحب الناس إلى وإيم الله أن هذا الها خلق يريد أسامة وإيم الله أن كان لأحبهم إلى من بعده فأوصيكم به فإنه من صالحكم **حدثنا أبو بكر** ابن أبي شيبة **حدثنا** سمعيل بن علية عن حبيب بن الشهيد عن عبد الله بن أبي مليكة قال قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير أتدكر أن تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وابن عباس قال نعم فحملنا وتر كان **حدثنا** يحيى بن إبراهيم أخبرنا أبو أسامة عن حبيب بن الشهيد **حدثنا** حديث ابن علية واسناده

عشرين وجواز تولية المفضل على الفضل للمصلحة وفي هذه الأحاديث فضائل ظاهرة لزيد ولا أسامة رضي الله عنهم ما يقال طعن في الأمرة والعرض والتسب ونحوها يطعن بالفخ وطعن بالرح وباصبعه وغيرهما يطعن بالضم هذا هو المثلث وروى قيل لغتان فيهما والأمرة بكسر الهمزة والولاية وكذلك الإمارة

\* (باب من فضائل عبد الله بن جعفر رضي الله عنهم) \*

(قوله قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير أتدكر أن تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وابن عباس قال نعم فحملنا وتر كان معناه قال ابن جعفر فحملنا وتر كان وتوضحه الروايات بعده وقد توهم

فإدري أن كان فيمن صق) وتماه أم لا كما أورده الاسماعيلي ولا يلزم من فضل موسى من هذه الجهة أفضليته مطلقا (رواه) أي أصل الحديث المذكور (أبو سعيد) الخدرى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سبق موصولا في كتاب الاختصاص **هذا** (باب) (التنوين) (يقبض الله) عز وجل (الأرض) زاد بوزي يوم القيامة (رواه) أي قوله يقبض الله الأرض (نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله في التوحيد وهو ثابت هتاف رواية المستقلى كافي الفرع كأصله وقال في الفتح هذا التعليق سقط هتاف رواية بعض شيوخ أبي ذر \* وبه قال **حدثنا** محمد بن مقاتل **المرزوق** قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك **المرزوق** قال (أخبرنا **يونس**) بن يزيد الأيلي (عن **الزهري**) محمد بن مسلم أنه قال (حدثني) بالأفراد (سعيد بن المسيب) بن حزن الأمام أبو محمد الخزومي أحد الأعلام وسيد التابعين (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يقبض الله الأرض) يوم القيامة أي يضم بعضها إلى بعض ويبيدها (ويطوى السماء) أي يذهبها ويفنيها (بيمينه) بقدرته قال البضاوى عبر بذلك عن إفناء الله تعالى هذه المقله والمطله ورفعهم من البين وإخراجهم من أن يكونا مآوى ومنزلا لبني آدم بقدرته الباهرة التي تمون عليها الأفعال العظام التي تتصلل دونها القوى والقدر وتغير فيها الأفهام والتكر على طريقة التخييل والتخييل (ثم يقول) جل وعلا (أنا الملك) بكسر اللام أي ذو الملك على الإطلاق (أين ملك الأرض) العبد إذا وصف بالملك فوصف الملك في حقه مجاز والله تعالى مالك الملك فالملك مملوك المسالك فإذا لا الملك ولا مالك إلا هو وكل ملك في الدنيا ملكه عارية منه تعالى مستعار مردود إليه وإلى الإشارة بقوله في المحشر إن الملك اليوم لله الواحد القهار ومن ثم هي نفسه مالك يوم الدين لأن العارية من الملك والملك عادت وردت إلى مالكها ومعهها وقوله تعالى أين مملوك الأرض هو عند انقطاع زمن الدنيا وبعد ما يكون البعث \* والحديث أخرجه المؤلف أيضا في التوحيد ومسلم في التوبة والنسائي في البعث والتفسير وابن ماجه في السنة \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير يضم الموحدة وفتح الكاف الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد أبو الخثر الامام مولى بني فهم وهو من نظراء مالك قيل كان مغله في العام ثمانين ألف دينار فاجت عليه زكاة (عن خالد) هو ابن يزيد من الزيادة الجمعي يضم الجيم وفتح الميم وكسر الخاء المهملة (عن سعيد بن أبي هلال) الليثي مولاهم أبي العلاء المديني (عن زيد بن اسلم) الفقيه العمري (عن عطاء بن يسار) بالتحمية والمهملة المخففة الهلالي القاص مولى ميمونة (عن أبي سعيد الخدرى) رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الأرض) أي أرض الدنيا (يوم القيامة خبزة واحدة) يضم الخاء المعجمة وسكون الموحدة وفتح الزاي بعدها هاء تانيث وهي الطلمة يضم الطاء المهملة وسكون اللام التي توضع في الملة بفتح الميم واللام المشددة الخفرة بعد ايقاد الشار فيها قال النووي ومعنى الحديث أن الله تعالى يجعل الأرض كالطلمة والريغيف العظيم اه وحله بعضهم على ضرب المثل فشبها بذلك في الاستدارة والبياض والاولى حله على الحقيقة مهما أمكن وقدرة الله صالحة لذلك بل اعتقاد كونه حقيقة أبلغ وقد أخرج الطبري عن سعيد بن جبير قال تكون الأرض خبزة بيضاء كل المؤمن من تحت قدميه ومن طريق أبي معشر عن محمد بن كعب أو محمد بن قيس ونحوه للبيهقي بسند ضعيف عن عكرمة تبدل الأرض مثل الخبزة بأكل منها أهل الإسلام حتى يضرغوا من الحساب ويستفاد منه أن المؤمنين لا يعاقبون بالجوع في طول زمان الموقف بل يقلب الله بقدرته طبع الأرض حتى يأكلوا منها من تحت أقدامهم شاء الله من غير علاج ولا كلفة وإلى هذا القول ذهب ابن جرير في كتاب

القاضي عياض أن القائل حملنا هو ابن الزبير وجعله غلطا في رواية مسلم وليس كما قال بل الصواب ما ذكرناه وإن القائل حملنا

حدثنا يحيى بن يحيى وابو بكر بن أبي شيبة واللفظ (٣٠٢) يحيى قال أبو بكر حدثنا وقال يحيى أخبرنا أبو معاوية عن عاصم الاحول

الارشاد له كما نقله عنه القيرطبي في تذكرته (تسكفوها) بفتح التحتية ثم الفوقية والكاف والغاء  
المشددة بعدها همزة أي يقلبها ويملأها (الجبار) تعالى (بيده) بقدرته من ههنا الى ههنا (كما يكفأ)  
بفتح التحتية وسكون الكاف يقلب (أحدكم خبرته) من يدالي يد بعد ان يجعلها في الملة بعد ايقاد  
النار فيها حتى تستوى (في السفر) بفتح المهملة والنون (نزلا) بضم النون والزاي واسكانها مصدر  
في موضع الحال (لاهل الجنة) بأ كاونها في الموقف قبل دخولها أو بعده (فأتى رجل من اليهود)  
لم أعرف اسمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بي ذرع عن الكشميهني فأتاه رجل من اليهود  
(فقال بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم ألا) بالتخفيف (أخبرك) بضم الهمزة وكسر الموحدة  
(بنزل اهل الجنة يوم القيامة قال) صلى الله عليه وسلم (يلي) أخبرني (قال) اليهودي (تكون الارض)  
خبرة واحدة ~~كك~~ قال النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي صلى الله عليه وسلم اليه ثم ضحك  
حتى بدت (ظهرت) (تواجده) إذا عجبته أخبار اليهودي عن كتابهم بنظر ما أخبر به صلى الله عليه  
وسلم من جهة الوحي وقد كان يحبه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينزل عليه فكيف عوافقتهم  
فيما أنزل عليه والنواجذ بالنون والجيم والذال المعجمة جمع ناجذ وهو آخر الأضراس وقد يطلق  
عليها كلها وعلى الأنياب (ثم قال) اليهودي وللكشميهني فقال (الآن أخبرك) يا أبا القاسم وسلم  
أخبركم (بأدائهم) بكسر الهمزة الذي يأكلون به الخبز (قال أدائهم) بفتح الموحدة من غير همز  
(لام) بتخفيف الميم والتنوين مرفوعة (ونون) بلفظ حرف الهجاء التاللي للميم منقوطة مرفوعة  
(قالوا) أي الصحابة (وما) تفسير (هذا قال) اليهودي بالام (ثورونون) أي حوت كما حكى  
الزوري اتفاق العلماء عليه قال وأما بالام ففي معناه أقوال والصحيح منها ما اختاره المحققون  
أنها اللفظة عبرانية معناها بها الثور كما فسرها اليهودي ولو كانت عربية لعرفها الصحابة ولم يحتاجوا  
الى سؤاله عنها (ياكل من زائدة كبدهما) القطعة المنشردة المتعلقة بكبدهما وهي أطبسه  
(سبعون ألفا) الذين يدخلون الجنة بغير حساب خصوصا بأطيب الثزل أولم يرد الحصر بل أراد  
العدد الكثير قاله القاضي عياض والحديث أخرجه مسلم في التوبة \* وبه قال (حدثنا سعيد  
ابن أبي مريم) الحكم بن محمد الحافظ أبو محمد الجمعي مولاهم قال (أخبرنا محمد بن جعفر)  
أي ابن أبي كثير المدني قال (حدثني) بالأفراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (قال سمعت سهيل بن سعد)  
يسكون الهاء والعين فيهما الساعدي رضي الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم)  
حال كونه (يقول يحشر الناس) بضم التحتية من يحشر مبنيا للمفعول أي يحشر الله الناس  
(يوم القيامة على ارض بيضاء عفراء) بفتح العين المهملة وسكون الفاء بعدها راء فة همزة  
ليس بياضها بالناصع أو تضرب الى الحرة قليلا أو خاصة البياض أو شدته والأول هو المعتمد  
(كقرصة) خبر (نفي) سالم دقة بفتح الغش والنخال (قال سهل) هو ابن سعد المذکور  
بالسند السابق (أو غيره) بالشك قال في النسخ ولم أقف على اسم الغير (ليس فيها) أي في الارض  
المذكورة (معلم) بفتح الميم واللام بينهما عين مهملة ساكنة علامة (لأحد) يستدل بها على  
الطريق وقال عياض ليس فيها علامة سكتى ولا أثر ولا شيء من العلامات التي يهتدى بها  
في الطرقات كالجيل والصخرة البارزة وفيه نعر يض بأن أرض الدنيا ذهبت وانقطعت العلاقة  
منها وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والطبري في تفسيرهم والبيهقي في الشعب من طريق  
عمر بن ميمون عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الآية قال تبدل  
الارض أرضا كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعل عليها خبيثة ورجاله رجال الصالحين  
وهو موقوف نعم أخرجه البيهقي من طريق آخر مرفوعا لكنه قال الموقوف أصح وعند الطبري

عن مورق العجلي عن عبد الله بن جعفر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته قال وأنه قدم من سفر فسبقني اليه فحلمني بين يديه ثم جئني بأحد ابني فاطمة فاردفه خلفه قال فادخلنا المدينة ثلاثة على دابة واحدة \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن عاصم حدثني مورق العجلي حدثني عبد الله بن جعفر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر تلقى بنا قال فتلقى بي وبالحسن أو بالحسين قال فحمل أحدنا بين يديه والآخر خلفه حتى دخلنا المدينة \* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب عن الحسن بن سعد مولى الحسن بن علي عن عبد الله بن جعفر قال أوردني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه فأسر الى حديثنا لا يحدث به أحد من الناس \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن عمرو وأبو اسامة ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو اسامة وابن عمرو وكيع وأبو معاوية ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد بن سليمان كاهن عن هشام بن عروة اللفظ حديث أبي اسامة ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو اسامة عن هشام عن أبيه قال سمعت عبد الله بن جعفر يقول سمعت عليا بالكوفة يقول

وتركنا ابن جعفر (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته) هذه

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساءها مريم بنت عمران وخير نساءها (٣٠٣) خديجة بنت خويلد قال أبو كريب وأشار

وكيع إلى السماء والأرض \* وحدنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال  
حدنا وكيع ح وحدنا محمد بن  
المثنى وابن بشار قال حدنا محمد بن  
جعفر جميعا عن شعبة ح وحدنا  
عبيد الله بن معاذ العنبري واللفظ  
له حدنا أبي حدنا شعبة عن  
عمر بن مرة عن مرة عن أبي موسى  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل  
من النساء غير مريم بنت عمران  
وأسية امرأة فرعون

\*(باب من فضائل خديجة أم  
المؤمنين رضي الله عنها)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم خير نساءها  
مريم بنت عمران وخير نساءها  
خديجة بنت خويلد وأشار وكيع  
إلى السماء والأرض) أراد وكيع  
به هذه الإشارة تشبيها لغيره  
نساءها وان المراد به جميع نساء  
الأرض أي كل من بين السماء  
والأرض من النساء والأطهر - وأن  
معناه أن كل واحدة منهن خير نساء  
الأرض في عصرها وأما التفضيل  
بينهن فمذكور عنه قال القاضي  
ويحتمل أن المراد أنهن - ما من خير  
نساء الأرض والصحيح الأول (قوله  
صلى الله عليه وسلم كل من الرجال  
كثير ولم يكمل من النساء غير مريم  
بنت عمران وأسية امرأة فرعون)  
يقال كل بنت الميم وضعها وكسر  
ثلاث لغات مشهورات الكسر  
ضعيف قال القاضي هذا الحديث  
يستدل به من يقول بنو النساء  
ونبو آسية ومريم والجهور على  
أنهن ليستاتين بل هما صديقتان  
ووليتان من أولياء الله تعالى والفتنة  
الكال تطلق على تمام الشيء وتناهيها  
في بابها والمراد هنا التناهي في جميع الفضائل وخصال البر والتقوى قال القاضي فان قلنا ما بينت فلا شك أن غيرها لا يليق بهما

من طريق سنان بن سعد عن أنس مرفوعا يقول الله الأرض بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا  
وعن علي موقوفاً نحوه ومن طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد أرض كأنها فضة والسموات كذلك  
عند وعبد من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة قال بلغنا أن هذه الأرض يعني أرض الدنيا تطوى  
إلى جنبها أخرى يحشر الناس منها إليها والحكمة في ذلك كافي بهجة النفوس أن ذلك اليوم يوم  
عدل وظهور حتى فاقضت الحكمة أن يكون المحل الذي يقع فيه ذلك طاهراً عن عمل المعصية  
والظلم وليكون تجليته سبحانه على عباده المؤمنين على أرض تليق بعظمته ولأن الحكم فيها إنما  
يكون لله وحده فناسب أن يكون المحل خالصاً وحده اه \* والحديث أخرجه مسلم في التوبة  
\* هذا (باب) بالتشوين يذكرفيه بيان (كيف الحشر) وهو الجمع \* وبه قال (حدنا محمد بن)  
بضم الميم وفتح العين المه - ملة واللام المشددة (ابن أسد) البصري قال (حدنا وهيب) بضم  
الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه) طاووس بن كيسان اليماني (عن  
أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يحشر الناس) قبيل الساعة إلى الشام  
(على ثلاث طرائق) أي فرق فرقة (راغبين راغبين) بغير واو في الفرع كاصلة في راغبين وقال في الفتح  
وراغبين بالواو وفي مسلم بغير واو وهذه الفرقة هي التي اغتيمت القرصة وسارت على فسحة من  
الظهور يسرة من الزاد راغبة فيما تستقبله راغبة فيما تستدبره (و) الفرقة الثانية تقاعدت حتى  
قل الظهور وضاق عن أن يسعهم لم كوجه فاشترى كوافر كب منهم (اثنتان على بغير وثلاثة على بغير  
وأربعة على بغير وعشرة) يعقبون (على بغير) بأبواب الواو في الأربعة في فرع اليونينية كهى  
وقال الحافظ بن حجر الواو في الأول فقط وفي رواية مسلم والاسماعيل بالواو في الجميع ولم يذكر  
الخمس والستة إلى العشرة اكتفاء بما ذكر (ويحشر) بالتحية ولا يذ بالفتنة (بقية النار)  
المجزم عن تحصيل ما يركبونه وهي الفرقة الثالثة والمراد بالنار هنا نار الدنيا لا نار الآخرة وقيل  
المراد نار الفتنة وليس المراد نار الآخرة قال الطيبي لقوله ويحشر بقية النار النار فان النار هي  
الخاصة ولو أراد بذلك المعنى لقال إلى النار ولقوله (تقيل) من القيلولة أي تستريح معهم حيث  
قالوا وتيت) من اليتوتة (معهم حيث بانوا) وتصح معهم حيث أصبحوا وتسمى معهم حيث  
أمسوا) فانما جله مستأنفة بيان للكلام السابق فان الضمير في تقيل راجع إلى النار الخاشرة  
وهو من الاستعارة فيدل على أنها ليست النار الحقيقية بل نار الفتنة كما قال تعالى كلما أوقدوا ناراً  
للحرب أطفاها الله اه ولا يمنع إطلاق النار على الحقيقة وهي التي تخرج من عدن وعلى المجازية  
وهي الفتنة إذ لا تنافي بينهما وفي حديث خديجة بن أسيد بفتح الهجمة عند مسلم المذكور فيه  
الآيات الكاثنة قبل يوم الساعة كطلوع الشمس من مغربها وفيه - وأخر ذلك نار تخرج من  
قعر عدن ترحل الناس وفي رواية تطرد الناس إلى حشرهم وفي حديث معاوية بن حيدة جند  
بهم بن حكيم رفعه أنكم تحشرون ونجا يدهم نحو الشام رجالاً وركباناً وتجرون على وجوهكم رواه  
الترمذي والنسائي بسند قوي وعند أحمد بسند لا بأس به حديث ستكون هجرة بعد هجرة ويحجاز  
الناس إلى مهاجر إبراهيم ولا يبقى في الأرض الاشرار تلفظهم أرضهم وتحشرون النار مع  
القردة والخنازير تبيت معهم إذا باتوا وتقبل معهم إذا قالوا وفي حديث أبي ذر عند أحمد والنسائي  
والبيهقي حديث الصادق المصدوق أن الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج  
طاعمين كاسين راكبين وفوج عيشون وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم الحديث  
وفيه أنهم سألوا عن السبب في مشي المذكورين فقال يلقي الله الآفة على الظاهر حتى لا يبقى ذات  
ظهر حتى أن الرجل يعطى الخديعة المحببة بالشارف ذات القتب أي يشترى النافقة المسنة  
في بابها والمراد هنا التناهي في جميع الفضائل وخصال البر والتقوى قال القاضي فان قلنا ما بينت فلا شك أن غيرها لا يليق بهما



وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد (٣٠٤) على سائر الطعام \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وابن عمير

قالوا حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة قال سمعت أبا هريرة قال أني جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتتكم معها اناء فيه ادام أو طعام أو شراب فاذا هي أتتكم فاقرأ عليها السلام من ربها عز وجل ومنى وبشرها بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب قال أبو بكر ابن أبي شيبة في روايته عن أبي هريرة لم يقل سمعت ولم يقل في الحديث ومنى

لأجل ركوبه فتحمله على القتب بالستان الكريم لهوان العفار الذي عزم على الرحيل عنه وعزة الظهر الذي يوصله الى مقصوده وهذا لا يثق باحوال الدنيا لكن استشكل قوله فيه يوم القيامة وأجيب بأنه مؤول على ان المراد بذلك أن يوم القيامة يعقب ذلك فيكون من مجاز المجاورة ويتعين ذلك لما وقع فيه ان الظهر يقل لما يلقى عليه من الآفة وان الرجل يشترى الشارف الواحدة بالحديقة المحبة فان ذلك ظاهر جدا في أنه من احوال الدنيا لا بعد البعث ومن أين للذين يبعثون بعد الموت حفاة عراة يذفونهم في الشوارف ومال الحلبي وغيره الى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور وجرم به الغزالي وذهب اليه التوربشتي في شرح المصابيح له وأشبع الكلام في تقريره بما يطول ذكره \* والحديث أخرجه مسلم في باب يحشر الناس على طرائق \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (عبد الله بن محمد) أبو جعفر الحافظ الجعفي المسندي قال (حدثنا) يونس بن محمد البغدادي (المؤتب الحافظ قال (حدثنا) شيبان بالشين المحبة والموحدة المفتوحين بينهم ما تحتية ساكنة وبعد الانفاة بن عبد الرحمن النحوي المؤتب التميمي مولا هم (عن قتادة) بن دعامة انه قال (حدثنا) انس بن مالك رضى الله عنه

وان قلنا ولبيان لم يمنع ان يشاركهما من هذه الامة غيرهما هذا كلام القاضي وهذا الذي نقلنا من القول بنبوتهما غريب ضعيف وقد نقل جماعة الاجماع على عدمها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) قال العلماء معناه ان الثريد من كل طعام أفضل من المرق فتريد اللحم أفضل من مرقه بلا ثريد يؤثر بما لا لحم فيه أفضل من مرقه والمراد بالفضيلة نفعه والشبع منه وسهولة مساعته والالتذاذ به وتيسر تناوله ويمكن الانسان من أخذ كفايته منه بسرعة وغير ذلك فهو أفضل من المرق كله ومن سائر الاطعمة وفضل عائشة على النساء زائد كزيادة فضل الثريد على غيره من الاطعمة وليس في هذا تصريح بفضيلتها على مريم وآسية لاحتمال ان المراد بفضيلتها على النساء هذه الامة (قوله عن أبي هريرة قال أني جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتتكم معها اناء فيه ادام أو طعام أو شراب فاذا هي أتتكم فاقرأ عليها السلام من ربها ومنى وبشرها بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب) وهذا الحديث على

ان رجلا قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمه (قال يابني الله كيف يحشر الكافر) ماشيا يوم القيامة (على وجهه) وهذا السؤال مسبق بغل قوله يحشر بعض الناس يوم القيامة على وجوههم وسقط لابي ذر لفظ كيف فيصير استقفاها محذوف اذ انه وعند الخاكهم من وجه آخر عن أنس كيف يحشر أهل النار على وجوههم وحكمته المعاقبة على عدم سجود الله تعالى في الدنيا فيسحب على وجهه او عشي عليه اظهار الهوان في ذلك الحشر العظيم حرا وفاقا (قال) صلى الله عليه وسلم (ليس الذي امشاه على الرجلين في الدنيا قادر على ان يمشيه) بضم التحتية وسكون الميم حقيقة (على وجهه يوم القيامة) وفي مسند أحمد من حديث أبي هريرة أنما انهم يتقون بوجوههم كل حديد وشوك وقوله قادر انصب في الفرع صحيح عليه وهو خبر ليس وأعر به الطيبي بالرفع خبر الذي واسم ليس ضمير الشأن (قال قتادة) بن دعامة بالسند السابق (بلى وعززة بن) قادر على ذلك \* والحديث مسبق في التفسير وأخرجه مسلم في التوبة والنساء في التفسير \* وبه قال (حدثنا) علي هو ابن المديني قال (حدثنا) سفيان بن عيينة (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار (سمعت سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة يقول (سمعت ابن عباس) رضى الله عنهم ما يقول (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انكم ملائكة) عز وجل في الموقف بعد البعث حال كونكم (حفاة) بضم المهملة وتخفيف الفاء بلا خف ولا نعل (عراة) بضم العين المهملة وهذا ظاهره يعارض حديث أبي سعيد المروى عند أبي داود وصححه ابن حبان انه لما حضره الموت دعا بنياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي عوتقها لكن جمع بينهم ما بينهم يخرجون من القبور بأثوابهم التي دفنوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة وحله بعضهم على العمل كقوله تعالى ولباس التقوى (مشاة) بضم الميم بعدها محبة غيرا كبين (غراة) بضم الهمزة وسكون الراء جمع أغرل وهو الاقلف والغرلة القلفة وهو ما يقطع من فرج الذكر (قال سفيان) بن عيينة بالاستناد السابق (هذا) الحديث (مما نعت) بنون مقفوحة وضم العين ولا بن عسا كبر بعد بفتح مضمومة وفتح العين (ان ابن عباس) رضى الله عنهما (سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم) وقد ضبطه عند رفق قال انه عشرة أطايد وعن أبي داود صاحب السنن ويحيى بن معين ويحيى القطان تسعة وقال الحافظ بن حجر انما يزيد على الاربعين ما بين صحيح وحسن خارجا عن الضعيف وزائد أيضا

على

\* حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد حدثنا أبي ومحمد بن بشر العبدي عن اسمعيل (٣٠٥) قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى أ كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم بشر خديجة بيعة في الجنة قال نعم بشرها بيعة في الجنة من قصب لاصخب فيه ولا نصب \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا المعتمر بن سليمان وجرير ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان كلهم عن اسمعيل ابن أبي خالد عن ابن أبي أوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

من مر اسيل الصحابة وهو حجة عند الجماهير كما سبق وخالف فيه الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني لان أبا هريرة لم يدرك أيام خديجة فهو محمول على أنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم أو من صحابي ولم يذكر أبو هريرة هنا سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وقوله أولا قد أتتتك معناه توجهت اليك وقوله فاذا هي أتتتك أي وصلتتك فاقرأ عليها السلام أي سلم عليها وهذه فضائل ظاهرة لخديجة رضي الله عنها وقوله بيعة من قصب قال جمهور العلماء المراد به قصب اللؤلؤ المحروق كاقصر المنيف وقيل قصب من ذهب منظوم بالجوهرة قال أهل اللغة القصب من الجوهر ما استطال منه في تجويف قالوا ويقال لكل محروق قصب وقد جاء في الحديث مفسرا بيعة من لؤلؤة محيطة وفسروه بمحوقة قال الخطابي وغيره المراد بالبيت هنا القصر وأما الصخب ففتح الصاد واخاء وهو الصوت المختلط المرتفع والنصب المشقة والتعب ويقال فيه نصب بضم النون واسكان الصاد وبفتحها لغتان حكاهما القاضي وغيره

على ما هو في حكم السماع كحكاية حضور شيء فعل بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو ربيعة البلخي وسقط ابن سعيد لابي ذر قال (حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو) أي ابن دينار (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه يحط على المنبر يقول انكم ملائكة الله (أصله ملاقون فسقط النون لضافته للاسم الشريف (حفاة عراة غرلا) وسقطت في رواية قتيبة هذه مشاة وثبتت عنه في مسلم لكنه لم يقل على المنبر \* وبه قال (حدثني) بالافراد لابن عساكر (حدثنا) (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة بعدها مجمة مشددة المقب يندار العبدي قال (حدثنا غندر) بضم الغين المجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة بعدها هاء راء محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن المغيرة بن النعمان) النخعي وابن عساكر يعني ابن النعمان (عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه (قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم لم يحط على المنبر في خطبته (أنكم محشورون) بيم مفتوحة اسم مفعول من حشر ولا بن عساكر وأبي ذر عن الجوى والمسقل تحشرون بفوقية مضمومة مبنية المفعول من المضارع (حفاة عراة) زاد أبو ذر غرلا ولم يقل هنا أيضا مشاة قال ابن عبد البر يحشر الأدمى عاريا لكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد فن قطع منه شيء يرد إليه حتى لا يلف (كأبدا أنا أول خلق نعيده الآية) بأن تجمع أجزاء المتبددة أو نعيد ما خلقناه مبتدأ أعادة مثل بدئنا آياه في كونه ما لم يجد العدم والمقصود بيان صحة الأعادة بالقياس على الأبداء لشعول الامكان الذاتي المصحح للمقدورية وتناول القدرة القديمة لها على السواء فان قلت سياق الآية في اثبات الحشر والنشر لان المعنى يوجدكم من العدم كما مر فكيف يستشهد بها للمعنى المذكور أجب الطيبي بأن سياق الآية دل على اثبات الحشر وأشار تعالى المعنى المراد من الحديث فهو من باب الادمج (وان أول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم) لانه أول من عرى في ذات الله حين أرادوا القاءه في النار وقيل لانه أول من استن التستر بالسراويل وقيل لانه لم يكن في الارض أخوف لله منه فجلت له كسوته أما ناله لطمث قلبه واختار هذا الأخير الحلبي وقد أخرج ابن منده من حديث معاوية ابن حيدة رفعه أول من يكسى ابراهيم بقول الله اكسو اخليلى ليعلم الناس فضله عليهم وقول أبي العباس القرطبي يجوز أن يراد باللائق ما عدا نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يدخل في يوم خطاب نفسه تعبه في الذكرة بحديث على عند ابن المبارك في الزهد أول من يكسى يوم القيامة خليل الله قبطيين ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة خيرة عن عين العرش اه ولا يلزم من تخصيص ابراهيم عليه السلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا على ما لا يخفى وكم لنبينا من فضائل مختصة به لم يسبق اليها ولم يشارك فيها واذ بدئ الخليل بالكسوة وثي نبينا صلى الله عليه وسلم أنى نبينا بجله لا يقوم لها البشر ليخبر التأخير بنقاسة الكسوة فيكون كآته كسى مع الخليل قاله الحلبي (وانه سيحيا رجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال) أي جهة جهنم (فاقول يارب) هؤلاء (اصحباي) بضم الهمزة مصغرا خبر مبتدأ محذوف أي هؤلاء كما مر ولا يذروا ابن عساكر أصحباي أي أمي أمة الدعوة (فيعول الله) عز وجل (انك لا تدري ما أحدثوا بعدك) فاقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم (وكنتم عليهم شهيدا) رقيبا (مادم فيهم الى قوله الحكيم قال فيقال انهم لم) وللشك في أن (يزالوا امرتين على اعقابهم) زاد في ترجمة مريم من أحاديث الانبياء قال القريري ذكر عن أبي عبد الله البخاري عن قبيصة قال هم الذين ارتدوا على عهد أبي بكر فقاتلهم أبو بكر يعني حتى قتلوا وما نوا على الكفر وقد وصله

\* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبد الله عن هشام (٣٠٦) بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة

بنت خويلد ميتة في الجنة \* حدثنا أبو بكر يرب محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة ولقد هلك قبل أن يتزوجني ثلاث سنين لما كنت أسفه يذكركها واقدا أمره ربه أن يبشرها ميتة من قصب في الجنة وإن كان ليذبح الشاة ثم يهديها إلى خلالتها \* حدثنا سهل بن عثمان حدثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما غرت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم إلا على خديجة وإني لم أدر كرها قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذبح الشاة يقول أرسلوا بها إلى أصدقاء خديجة قالت فاعصيته يوما فقلت خديجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني قد رزقت حبها \* حدثنا زهير بن حرب وأبو كريب جميعا عن أبي معاوية حدثنا هشام بهذا الإسناد فهو حديث أبي أسامة إلى قصة الشاة ولم يذكروا الزيادة بعدها \* حدثنا عبد بن جيد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ما غرت للنبي صلى الله عليه وسلم على امرأة من نسائه ما غرت على خديجة لكثرة ذكره إياها وما رأيت ما قط \* حدثنا عبد ابن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى ماتت ينصب إذا أعيا (قوله عن عائشة) قالت هلك خديجة قبل أن يتزوجني ثلاث سنين (تعني قبل أن يدخل بها لا قبل العقد وإنما كان قبل العقد بنحو سنة ونصف (قوله يهديها إلى خلالتها) أي

الاسماعيلي ويحتمل أن يكونوا منافقين وقال البيضاوي ليس قوله مرتدين نصافي كونهم ارتدوا عن الاسلام بل يحتمل ذلك ويحتمل أن يراد أنهم عصاة مرتدون عن الاستقامة يدلون الأعمال الصالحة بالسيئة \* وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) الدارمي البصري قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي البصري قال (حدثنا حاتم بن أبي صغيرة) بفتح الصاد المهمل وكسر الغين المججمة مسلم القشيري يكنى أبا موسى (عن عبد الله بن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبد الله بن أبي بكر (الصدوق التميمي) (ان عائشة) رضى الله عنها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة غرلا) جمع أغرل وهو الألفف وزنا ومعنى وهو من بقيت غرله وهي الجلدة التي يقطعها الخاتم من الذكرك قال أبو هلال العسكري لالتقي اللام مع الراء في كلمة الافي أربع أول اسم جبل وورل اسم حيوان وحل ضرب من الحجارة والغرلة وزاد غيره هرل ولد الزوجة ويزل الديك الذي يستدبر بعنقه (قالت عائشة) رضى الله عنها (فقلت يا رسول الله الرجال والنساء) مبتدأ خبره (يتنظر بعضهم إلى) سؤاة (بعض) وفيه معنى الاستفهام ولذا أجابها (فقال الأمر أشد من أن يهمهم ذلك) بغير لام وكسر الكاف وضمت تحتية بهمهم وكسر الهام من الرابعي وجوز السفاقي الفتح ثم الضم من همه الشيء إذا أذاه قال في الفتح الأول أولى وعند الترمذي والحاكم من طريق عثمان بن عبد الرحمن القرظي قرأت عائشة واقدم جثمونا فرأى كما خلقنا كم أول مرة فقالت واسوأ ناه الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم إلى سؤاة بعض فقل لكل امرئ شأن يغنيه وزاد لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال \* والحديث أخرجه مسلم في صفة الحشر والنساء في الجنائز والنفساء وابن ماجه في الزهد \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بن دار العبدي قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين (عن الأودي (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه أنه (قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم عن محمد بن المنثري نحو ما من أربعة رجال (في قبة) من آدم كما عند الاسماعيلي وغيره (فقال) عليه الصلاة والسلام (أترضون) بهمزة الاستفهام (أن تكونوا أربع أهل الجنة قلنا نعم قال أترضون) بغير همزة الاستفهام ولا في ذرو الاصيلي وابن عساكر أترضون (أن تكونوا ثلث أهل الجنة قلنا نعم قال أترضون أن تكونوا أشطر الخ لا في ذر وابن عساكر والاصيلي قال السفاقي ذكره بالفظ الاستفهام لا زيادة تقرير البشارة بذلك وذكره بالتدريج ليكون أعظم أسروهم وعند أحمد وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة قال لما نزلت ثلثه من الأولين وقيل من الآخرين شق ذلك على الصحابة فنزلت ثلثه من الأولين وثلثه من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم إني لأرجو أن تكونوا أربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل أتم نصف أهل الجنة وتقاسمهم في النصف الثاني (قال) صلى الله عليه وسلم (والذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة وذلك أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشعرة البيضاء) بالهمزة (في جلد الثور الأسود أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الأحمر) وفي رواية أبي أحمد الجرجاني عن الفرري الأبيض بدل الأحمر \* والحديث أخرجه المؤلف أيضا في الذور ومسلم في الإيمان والترمذي في صفة الجنة وابن ماجه في الزهد \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (أخي) عبد الحميد أبو بكر (عن سليمان) بن بلال (عن ثور) بالمثلثة المفتوحة

صدائقها جمع خليله وهي الصديقة (قوله صلى الله عليه وسلم رزقت حبها) فيه إشارة إلى أن حبها فضيلة حصلت (قوله فأرنا ذلك) ابن

\* حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت (٣٠٧) استأذنت هالة بنت خويلد أخت خديجة

على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فعرف استئذان خديجة فارتاح لذلك  
فقال اللهم هالة بنت خويلد فغرت  
فقلت وما تذكر من عجوز من بجائر  
قريش حمراء الشدقين خشاء  
الساقين هلك في الدهر فأبدلك  
خير منها **حدثنا** خلف بن هشام  
وأبو الريح جيعان عن جابر بن زيد  
واللفظ لابي الريح **حدثنا** جابر  
حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة  
انها قالت قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أريتك في المنام ثلاث  
ليال جاني بك الملك في سرقة من  
حرير يقول هذه امرأتك فأكشف  
عن وجهك فإذا أنت هي فاقول  
ان بك هذا من عند الله يحضه  
أي هس لحيثما وسر بها لتذكره  
بم خديجة وأيامها وفي هذا كله  
دليل لحسن العهد وحفظ الود  
ورعاية حرمة الصاحب والعشيرة  
حبا لله ووفاته واكرام أهل ذلك  
الصاحب (قوله بعجوز من بجائر  
قريش حمراء الشدقين) معناه  
عجوز كبيرة جدا حتى قد سقطت  
أسنانها من الكبر ولم يبق لشدقها  
بياض شيء من الأسنان انما بقي  
فيه حمرة لثاتها قال القاضي قال  
الطبري وغيره من العلماء الغيرة  
مساخ للنساء فيها لا عقوبة عليهن  
فهم لما جعلن عليه من ذلك ولهذا  
لم تزر عائشة عنها قال القاضي  
وعندي ان ذلك جرى من عائشة  
لصغر سنها وأول شبيبتهما واهلهما  
تكن بلغت حينئذ

(باب من فضائل عائشة أم المؤمنين  
رضي الله عنها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم جاني بك  
الملك في سرقة من حرير) هي بفتح  
السين المهملة والراء وهى الشقة البيض من الحرير قاله أبو عبيدة وغيره (قوله صلى الله عليه وسلم فاقول ان بك هذا من عند الله يحضه)

ابن زيد الديلي (عن ابي الغيث) بفتح الغين المحجمة وسكون التحتية بعد ما منتهى سلم مولى عبد الله  
ابن مطيع (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (ان النبي) ولا يذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه  
(قال اول من يدعى بضم أوله وفتح ثالثة ما يطلب (يوم القيامة آدم) عليه السلام (فتراى  
ذريته) كذا في الفرع كأصله مكتوبة بالفتن بعد الراء معجما عليه قال في الفتح وهو بمنزلة  
واحدة ومدة ثم هـ مزة مفتوحة معجما وأصله فتراى مخذفت احدى التائين وتراى الشخصان  
تقابلا بحيث صار كل منهما ما يمكن من رؤية الآخر ولا سيما على من طريق الدراوردي عن ثور  
فتراى لذريته على الاصل (فيقال) لهم (هذا أبوكم آدم فيقول) آدم (ليسك) رب (وسعد بك  
فيقول) الله تعالى له (أخرج) بفتح الهمزة وكسر الراء فعل أمر (بعث جهنم من ذريتك) أى الذين  
استحقوا أن يبعثوا اليها من جلة الناس وميزهم وابعثهم الى النار وخص آدم بذلك لانه والد الجميع  
ولكونه كان قد عرف أهل السعادة من أهل الشقاء كما في حديث المعراج انه عن عيسى اسودة وعن  
شماله اسودة الحديث وظاهر هذا كما قال في الفتح ان خطاب آدم بذلك أول شيء يقع يوم القيامة  
(فيقول) آدم (يا رب كم أخرج) بضم الهمزة وكسر الراء منهم (فيقول) الله عز وجل (أخرج)  
بفتح الهمزة وكسر الراء (من كل مائة) من الناس (تسعة وتسعين) نفسا (فقالوا) أى الصحابة  
(يا رسول الله اذا أخذنا) بضم الهمزة وكسر المحجمة (من كل مائة تسعة وتسعون) فاذابني منا  
قال صلى الله عليه وسلم (ان امتي في الامم كالشعرة البيضاء في الثور الاسود) قال السفاقي  
أطلق الشعرة وليس المراد حقيقة الواحد لانه لا يكون ثور ليس في جلده غير شعرة واحدة من غير  
لونه ومطابقة الحديث للترجمة يحتمل أن تكون من جهة أن الذي تضمنه انما يكون بعد الحشر  
يوم القيامة ورواه كلهم مديون وهو من أفراد **حدثنا** (باب قوله عز وجل ان) ولا يذر بجواب بالتنوين  
ان (زلزلة الساعة) أى تحريك الاشياء على الاسناد المجازى أو تحريك الاشياء فيها فاضيفت اليها  
اضافة معنوية بتقدير في أو من اضافة المصدر الى الفاعل والمخدوف المفعول وهو الارض يدل  
عليه اذ زلزلات الارض زلزلة الهواويل هي زلزلة تكون قبيل طلوع الشمس من مغربها واطافتها  
الى الساعة لانها من أشراطها (شي عظيم) هائل ومفهومه جواز اطلاق الشيء على المعدوم لان  
الزلزلة لم تقع بعد ومن منع ايقاعه على المعدوم قال جعل الزلزلة شيئا يتيقن وقوعها وصورتها  
الى الوجود (أزفت الا زفة) ذنت الساعة الموصوفة بالدنو في نحو قوله (اقتربت الساعة) قال  
الزجاج يعنى الساعة التي تقوم فيها القيامة وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر وبن عساكر  
حدثنا (يوسف بن موسى) بن راشد القطن الكوفي المتوفى ببغداد سنة اثنتين وخمسين ومائتين  
قال (حدثنا جابر) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الاعشى) سليمان (عن ابي صالح) ذكوان  
الزيات (عن ابي سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الله عز وجل وسقط لابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون الحديث غير  
مرفوع وبه جزم أبو نعيم في مستخرجه قال في الفتح وفي رواية بآيات قوله قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وكذا في مسلم عن عثمان بن أبي شيبة عن جابر بن عبد الله البخاري فسمه (آدم فيقول ليسك  
وسعد بك) والخير في يدك في الاقتصار على الخير نوع تعطف ورعاية للادب والافانشر أيضا  
بتقديره كالخير (قال يقول أخرج بعث النار) ميزهم من الناس (قال) آدم سمعت يا رب وأطعت  
(وما بعث النار) قالوا عطفة على مخدوف أى وما مقدار مبعوث النار (قال) الله تعالى (من كل  
ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) فالتأخر من الالف واحد ولا معارضة بينه وبين الرواية الاولى  
من كل مائة تسعة وتسعين لان مفهوم العدد لا اعتبار له بالتخصيص بعدد لا يدل على نفي الزائد

السين المهملة والراء وهى الشقة البيض من الحرير قاله أبو عبيدة وغيره (قوله صلى الله عليه وسلم فاقول ان بك هذا من عند الله يحضه)

\* حدثنا ابن غير حدثنا ابن ادريس ح وحدثنا (٣٠٨) أبو كريب حدثنا أبو أسامة جميعا عن هشام بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا أبو بكر بن

أبي شيبه قال وجدت في كتابي عن أبي  
أسامة حدثنا هشام ح وحدثنا  
أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا  
أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن  
عائشة قالت قال لي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اني لا أعلم اذا كنت  
عني راضية واذا كنت على غضي  
قالت فقلت ومن أين تعرف ذلك  
قال أما اذا كنت عني راضية فأنك  
قال القاضي ان كانت هذه  
الرؤيا قبل النبوة وقبل تخلص  
احلامه صلى الله عليه وسلم من  
الاضغاث فغناها ان كانت رؤيا  
حق وان كانت بعد النبوة فلها  
ثلاثة معان أحدها ان المراد ان  
تكن الرؤيا على وجهها وظاهرها  
لا تحتاج الى تفسير وتفسير قسميه  
الله تعالى وينجزه فالشك عائدا الى  
انها رؤيا على ظاهرها أم تحتاج  
الى تفسير وصرف عن ظاهرها الثاني  
ان المراد ان كانت هذه الزوجة في  
الدين اعضاها الله فالشك في أنها زوجته  
في الدنيا أم في الجنة الثالث ان لم  
يشك ولكن أخبر على التحقيق  
وأقرب صورة الشك كما قال أنت  
أم أم سالم وهو نوع من البديع عند  
أهل البلاغة يسونه تجاهل  
العارف وسماه بعضهم منج الشك  
باليقين (قوله صلى الله عليه وسلم  
عائشة اني لا أعلم اذا كنت عني  
راضية واذا كنت على غضي الى  
١ قوله ويقر به قوله في حديث أبي  
هريرة اذا أخذ منا واحد الى آخر  
العبارة هكذا في جميع النسخ وعبارة  
الفتح ويقر به قوله في حديث أبي  
هريرة اذا أخذ منا لكن في حديث  
ابن عباس وانما أمي جرهم من ألف جر  
ويحتمل ان تقع القسمه مرتين مرة  
من جميع الامم قبل هذه الامة  
فيكون من كل ألف واحد ومرة من

أو المقصود من العدين هو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين فله صاحب الكواكب  
وتعقبه صاحب الفتح فقال مقتضى كلامه الأول تقديم حديث أبي هريرة على حديث أبي سعيد  
فانه يشتمل على زيادة فان حديث أبي سعيد يدل على ان نصيب أهل الجنة من كل ألف واحد  
وحديث أبي هريرة يدل على انه عشرة فالحكم للزائد ومقتضى كلامه الاخير ان لا ينظر الى العدد  
أصلا بل القدر المشترك منهما ما ذكره من تقليل العدد ثم أجاب بمحمل حديث أبي سعيد ومن  
وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد وحل حديث أبي هريرة ومن وافقه على من  
عدا بأجوج وما جوج فيكون من كل ألف عشرة ويقر بذلك أن بأجوج وما جوج ذكروا  
في حديث أبي سعيد دون حديث أبي هريرة ويحتمل أن يكون الأول يتعلق بالخلق أجمعين  
والثاني بخصوص هذه الامة ويقر به قوله في حديث أبي هريرة اذا أخذ منا واحد ومرة  
من هذه الامة فقط فيكون من كل ألف ويحتمل أن تقع القسمه مرتين مرة من جميع الامم لكن  
قيل في حديث ابن عباس انما أنتم جرهم من ألف جر ويحتمل أن يكون المراد بيعث النار الكفار  
ومن يدخلها من العصاة فيكون من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون كافرا ومن كل مائة  
تسعة وتسعون عاصيا اه (فذلك) بدون لام (حين) أي الوقت الذي من شدة هوله (يشب) فيه  
(الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) جنبها (وترى الناس سكرى) بفتح السين وسكون  
الكاف كأنهم سكرى (وما هم بسكرى) على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) ولا ين عساكر  
سكارى بضم السين وفتح الكاف فيهما وبها قرأ غير حمزة والكسائي في الحج وهذا وقع على  
سبيل الفرض أو التمثيل والتقدير ان الحال ينتهي الى أنه لو كانت النساء حينئذ حوامل  
لوضعت أو يحمل على الحقيقة فان شكل أحديبعث على مامات عليه فتبعث الحامل حاملا  
والطفل طفا فاذا وقعت زلزلة الساعة وقيل ذلك لآدم حل به من الوجه ما تسقط معه  
الحامل ويشبهه الطفل (فاشد ذلك عليهم) على الصعابة (فقالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل)  
الذي يبقى من الالف (قال) صلى الله عليه وسلم (أبشروا) قال الطيبي يحتمل أن يكون الاستفهام  
على حقيقته فكان حق الجواب ان ذلك الواحد فلان أو من يتصف بالصفة القلانية ويحتمل أن  
يكون استعظاما لذلك الامر واستشعار الخوف منه فلذلك وقع الجواب بقوله أبشروا (فان من  
بأجوج وما جوج ألف) بالرفع مصححا عليه في الفرع كأصله بتقدير فانه قد خذفت الهاء وهي  
ضمير الشأن والجملة الاسمية بعده خبر ولا يذرا للبا بالنصب اسم ان (ومنكم رجل) وظاهر  
قوله فان من بأجوج وما جوج ألف زيادة واحد عما ذكر من تفصيل الالف فيحتمل  
كافي الفتح أن يكون من جبر الكسر والمراد أن من بأجوج وما جوج تسعمائة وتسعة وتسعين  
أو ألفا الا الواحد أو ما قوله ومنكم رجل فتقديره والنخرج منكم رجل أو ومنكم رجل مخرج  
وقال القرطبي قوله من بأجوج وما جوج ألف أي منهم ومن كان على الشرك منهم وقوله  
ومنكم رجل يعني من أصحابه ومن كان مؤمنا منهم وحاصله كافي الفتح أن الإشارة بقوله منكم  
الى المسلمين من جميع الامم وقد أشار الى ذلك في حديث ابن مسعود بقوله ان الجنة لا يدخلها  
الانفس مسلمة قال في الفتح ووقع في بعض الشروح أن لبعض الرواة فان منكم رجلا ومن  
بأجوج وما جوج ألف بالنصب فيها ما قلت وكذا هو في المصابيح كالنتقيج وقال الزركشي انه  
مفعول بأخرج المذكور في أول الحديث أي فانه يخرج منكم كذا قال البدر الدمايني ومراده  
أنه مفعول بفعل يدل عليه أخرج المذكور ولا ادلا يتصور أن يكون مفعولا بنفس ذلك الفعل  
ففي عبارته تساهل ظاهر ثم اعراه على هذا الوجه يقتضي حذف الضمير المنصوب بان وهو

تقولان لا ورب محمد واذا كنت غضبي قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت أجل والله (٣٠٩) يا رسول الله ما أهرج الاسمك \* وحدثنه ابن عمر

حدثنا عبدة عن هشام بن ذر  
الاسناد الى قوله لا ورب ابراهيم  
ولم يذكر ما بعده

قولها يا رسول الله ما أهرج الاسمك  
قال القاضي مغالطة عائشة للنبي  
صلى الله عليه وسلم هي مما سبق  
من الغيرة التي عني عنها النساء في  
كثير من الاحكام كما سبق لعدم  
انصافا كهن منها حتى قال مالك  
وغیره من علماء المدينة يسهط عنها  
الحديث اذا قذفت زوجها بالقاضية  
على جهة الغيرة قال واحتج عاروي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
ما تدري الغيرة أعلى الوادي من  
أسفله ولو لأذلك لكان على عائشة  
في ذلك من الحرج ما فيه لان الغضب  
على النبي صلى الله عليه وسلم  
وهجره كبيرة عظيمة ولهذا قالت  
لا أهرج الاسمك فدل على ان قلبها  
وحبها كما كان وانما الغيرة في  
النساء لفرط المحبة قال القاضي  
واستدل بعضهم بهذا ان الاسم  
غير المسمى في المخلوقين وأما في حق  
الله تعالى فالاسم هو المسمى قال  
القاضي وهذا كلام من لا تحقيق  
عنده من معنى المسئلة لغة ولا نظرا  
ولاشك عند القائلين بان الاسم هو  
المسمى من أهل السنة وجهاه  
أئمة اللغة وأصحاب الفهم من المعتزلة  
ان الاسم قد يقع أحيانا والمراد به  
التسمية حيث كان في خالق أو مخلوق  
ففي حق الخالق تسمية المخلوق له  
باسمه وفعل المخلوق ذلك بعبارة  
المخلوقة وأما ما هو سبحانه وتعالى  
التي سمي بها انفسه فقد عرفت كما ان  
ذاته وصفاته قديمة وكذا ان  
لا يحتاجون ان لفظ الاسم اذا تكلم  
بها المخلوق فتلك اللفظة والحروف

عندهم قليل وابن الحجاج صرح بضغفه مع انه لا داعي الى ارتكابه وانما الاعراب الظاهر  
فيه ان يكون رجلا اسم ان ومنكم خبر هامة على يخرج أي فان رجلا يخرج منكم ومن  
يا جوج وما جوج معطوف على منكم وألفا معطوف على رجلا ثم قال فان قلت انما يقدر  
متعلق الظرف والجار والجرور المخبر بهم مامثلا كونا مطلقا كالحصول والوجود كما قدره النحاة  
فكيف قدرته كونا خاصا وهل هذا الا عدول عن طريقهم في السبب فيه وأجاب بأن تثبيل النحاة  
بالكون والحصول انما كان لان غرضهم لم يتعلق بعمل بعينه وانما يتعلق بالعمل من حيث هو  
عامل والا فلو كان المقام يقتضي تقدير خاص لقدرناه ألا ترى انه لو قيل زيد على الفرس لقدرت  
راكب وهو أسمى من تقدير حاصل ولا يتردد في جواز مثله من له ممارسة بفن العربية قال ويرى  
ألف بالرفع ومنكم رجلا بالنصب وهي رواية الاصيلي ووجهها أن يكون ألفا فعلا على اسم ان  
باعتبار المحل وهو هنا جائز بالاجماع لانه بعد مضى الخبر ويحتمل أن يكون مبتدأ وخبره الجار  
والجرور المتقدم عليه والجملة معطوفة على الجملة المتقدمة المصدرة بان اه (ثم قال) صلى الله  
عليه وسلم (والذي نفسي بيده) ولا يذريده (اني لا طمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة) وسبق  
في حديث ابن مسعود أن ترون أن تكونوا ربيع أهل الجنة وحلوه على تعدد القصة (قال)  
أبو سعيد (لحمنا الله) تعالى على ذلك (وكبرنا) وفيه دلالة على أنهم استبشروا بما بشرهم به  
فحمدوا الله على نعمته العظمى وكبروا استعظاما لنعمته بعد اداس استعظامهم لنقمته (ثم قال)  
صلى الله عليه وسلم (والذي نفسي بيده) وانما يذريده (اني لا طمع أن تكونوا شطر أهل  
الجنة) نصف أهلها (ان مثلكم) بفتح الميم والمثلثة (في الامم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور  
الاسود أو الرقة) بفتح الراء وسكون القاف ولا يذريده ولا رقة وهي قطعة بيضاء أو شيء مستدير  
لا شعر فيه يكون (في ذراع الحمار) \* والحديث سبق في باب قصة يأجوج ومأجوج (باب قول)  
الله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون) فيستلون عما فعلوا في الدنيا فان من ظن ذلك لم يجاسر  
على قبائح الافعال (ايوم عظيم) يوم القيامة وعظمه لعظم ما يكون فيه (يوم يقوم الناس لرب  
العالمين) لفصل القضاء بين يدي ربهم ويحكي سبحانه وتعالى بجلاله وهيبته وتظهر سطوات قهره  
على الجبارين روى أن ابن عمر قرأ سورة التطفيف حتى بلغ هذه الآية فبكى بكاء شديدا ولم يقرأ  
ما بعدها ويوم نصب عبيد عوثون (وقال ابن عباس) رضى الله عنه ما وسقط الواو ولا يذري تفسير  
قوله تعالى (وتقطعت بهم الأسباب قال) أي (الوصلات) بضم الواو والصاد المهملة وفتحها  
وسكونها التي كانت بينهم من الاتباع (في الدنيا) أخرجه موصولا لعبدين حميد وابن أبي حاتم  
بسند ضعيف عنه بلفظ المودة ثم أخرجه بلفظ التواصل والمواصله عبد وابن أبي حاتم أيضا لكن  
من طريق عبيد المكتب عن مجاهد قال تواصلهم في الدنيا ولعبدين طريق سفيان عن قتادة قال  
الاسباب المواصله التي كانت بينهم في الدنيا يتواصلون بها ويتحابون فصارت عداوة يوم القيامة  
وأصل السبب الخيل لان كل ما يتوصل به الى شيء يسمى سببا \* وفيه قال (حدثنا اسمعيل بن ابان)  
بفتح الهـ مزة وتخفيف الموحدة الوراق قال (حدثنا عيسى بن يونس) بن اسحق بن أبي اسحق  
السبيعي الكوفي أحد الاعلام في الحنظ والعباد قال (حدثنا ابن عون) هو عبد الله بن عون بن  
أرطبان البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهم عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) أنه قال في قوله تعالى (يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم احدهم في رشحه) بفتح الراء  
وسكون الشـ من المعجمة بعدها حاتمهم ملة في عرق نفسه من شدة الخوف (الى انصاف أدنيه) قال  
في الكواكب هو كقوله تعالى فقد صغت قلوبكم ويمكن الفرق بأنه لما كان لكل شخص أذنان

والاصوات المقطعة المنفهم منها الاسم انما غير الذات بل هي التسمية وانما الاسم الذي هو الذات ما ينهم منه من خالق ومخلوق هذا آخر

\* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن (٣١٠) محمد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها كانت تلعب بالبنات عند

رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قالت فكانت تأتيني صواحيبي  
فيكن يقيمعن من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قالت فكان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يسرهن  
الى \* حدثنا أبو كريب حدثنا أبو  
اسامة ح وحدثنا زهير بن حرب  
حدثنا جرير ح وحدثنا ابن غير  
حدثنا محمد بن بشر كلهم عن هشام  
بهذا الاسناد وقال في حديث  
جرير كنت ألعب بالبنات في بيته  
وهن اللاعب \* حدثنا أبو كريب  
حدثنا عبد الله عن هشام عن أبيه  
عن عائشة ان الناس كانوا يتحرون  
بهديا لهم يوم عائشة يمتعون بذلك  
مراضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كلام القاضي (قوله عن عائشة أنها  
كانت تلعب بالبنات عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) قال القاضي  
فيه جواز اللعب بهن قال وهن  
مخصوصات من الصور المنهي عنها  
لهذا الحديث ولما فيه من تدريب  
النساء في صغرهن لأمراء نفوسهن  
ويوتن وأولادهن قال وقد أجاز  
العلماء بيعهن وشراهن وروى عن  
مالك كراهة شرائهن وهذا محمول  
على كراهة الاكتساب بها وتزويجه  
ذوي المدرات عن تولى بيع ذلك  
لا كراهة اللعب قال ومذهب  
جمهور العلماء جواز اللعب بهن  
وقالت طائفة هو منسوخ بالتمهي  
عن الصور هذا كلام القاضي  
(قولها وكانت تأتيني صواحيبي  
فيكن يقيمعن من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فكان يسرهن الى)  
معنى يقيمعن تغيبن حياء منه  
وهيبة وقيل يدخلن في بيت وتحموه  
وهو قريب من الاول ويسرهن  
بشد يد الرأى يرسلهن وهذا من لطفه صلى الله عليه وسلم وحسن معاشرته.



\* حدثني الحسن بن علي الحلواني وأبو بكر بن النضر وعبد بن حميد قال عبد (٣١١) حدثني وقال الآخران حميد شابعه قوب بن

ابراهيم بن سعد قال حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنت عليه وهو مضطجع معي في مرطى فاذن لها فقالت يا رسول الله إن أزواجك أرسلنني إليك يسألك العدل في ابنة أبي خافه وأنا ساكنة قالت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بنية ألت تحبين ما أحب فقالت بلي قال فاجبي هذه قالت فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحعت إلى أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرتهن بالذي قالت

(قوله ليسألك العدل في ابنة أبي خافه) معناه يسألك التسوية بينهن في محبة القلب وكان صلى الله عليه وسلم يسوي بينهن في الأفعال والميت ونحوه أما محبة القلب فكان يحب عائشة أكثر منهن وأجمع المسلمون على أن محبتهم لا تتكلف فيها ولا يلزمه التسوية فيه إلا لا قدرة لا أحد عليه إلا الله سبحانه وتعالى وأما أبوه بالعدل في الأفعال وقد اختلف أصحابنا وغيرهم من العلماء في أنه صلى الله عليه وسلم هل كان يلزمه القسم بينهن في الدوام والمساواة في ذلك كما يلزم غيره أم لا يلزمه بل يفعل ما يشاء من إتيان وحرمان فالمراد بالحديث طلب المساواة في محبة القلب لا العدل في الأفعال فإنه

هو ابن سلمة (قال سمعت عبد الله بن مسعود) (رضي الله عنه) يقول (قال النبي صلى الله عليه وسلم أول ما يقضى بين الناس) بضم التحتية يوم القيامة (بالدماء) التي جرت بينهم في الدنيا ولا بد من الكشميهني وابن عساكر في نسخة في الدماء بلقظ في بدل الموحدة وفيه تعظيم أمر الدماء فإن البداءة تكون بالأهم فالأهم وهي حقيقة بذلك فإن الذنوب تعظم بحسب عظم المفسدة الواقعة به أو بحسب فوات المعصية المتعلقة بعدمها وهدم البنية الإنسانية من أعظم المفسدات قال بعض المحققين ولا ينبغي أن يكون بعد الكفر بالله تعالى أعظم منه ثم يحتمل من حيث اللفظ أن تكون الأولية مخصوصة بما يقع فيه الحكم بين الناس وأن تكون عاقبة في أولية ما يقضى فيه مطلقا وما يقوى الأول حديث أبي هريرة المروي في السنن الأربعة مرفوعا أن أول ما يحاسب العبد عليه يوم القيامة صلاته الحديث وقد جع النسائي في روايته في حديث ابن مسعود بين الخبرين ولفظه أول ما يحاسب العبد عليه صلاته وأول ما يقضى بين الناس في الدماء \* ورجال حديث الباب كلهم كوفيون وأخرجه المؤلف أيضا في الديات ومسلم في الحدود والترمذي في الديات والنسائي في المحاربة وابن ماجه في الديات \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس قال) (حدثني) بالافراد (مالك) (الامام) (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت عنده مظنة) بفتح اللام وكسر هاو الكسر هو الذي في اليونينية وهو الأشهر وهو اسم لما أخذه المرء بغير حق (لاخيه) المسلم ولا بد من الكشميهني من أخيه (فأفتحله منها) أي ليسأله أن يجعله في حل ولا يطلب منه براءة ذمته قبل يوم القيامة (فانه) أي الشأن (ليس ثم) بفتح المثناة أي ليس هنالك يعني يوم القيامة (دينار ولا درهم من قبل أن يؤخذ لاخيه من) أصل ثواب (حسناته) ما يوازي العقوبة عن السيئة فيزاد على ثواب المظلوم وما زاد مما تفضل الله به من مضاعفة الحسنات إلى عشرة إلى ما شاء الله فإنه يبقى لصاحبه (فانه لم يكن له) للظالم (حسنات أخذ) بضم الهجمة وكسر المجمة (من) عقوبة (سيئات أخيه فطرح عليه) وفي حديث ابن مسعود عند أبي نعيم يؤخذ بيد العبد فينصب على رؤس الناس وينادي عليه هذا فلان بن فلان فمن كان له حق فليأت فيأتون فيقول الرب أت هؤلاء حقوقهم فيقول يارب فميت الدنيا فمن أين أوتيتهم فيقول للملائكة خذوا من أعماله الصالحة وأعطوا كل إنسان بقدر طلبته فإن كان ناجيا وفضل من حسناته من قال حبة من خردل ضاعفها الله تعالى حتى يدخلها الجنة \* وحديث الباب أخرجه الترمذي \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بد من الكشميهني (حدثنا) (أصلت بن محمد) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام بعد ها فوقية ابن محمد بن عبد الرحمن الخاركي بانذاء المجمة والراء والكاف قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا أبو معاوية البصري وقرأ يزيد هذه الآية (ونزعنا ما في صدورهم من غل) من حقد كل في القلب أي إن كان لأحدهم في الدنيا غل على آخر نزع الله ذلك من قلوبهم وطيب نفوسهم أي طهر قلوبهم من أن يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل وألقي فيها التواء والتحابب وذكر هذه الآية بين رجال الاسناد ليسين أن متن الحديث كالتفسير لها (قال) يزيد بن زريع (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي المتوكل) علي بن داود (الناجي) بالذون وبعد الالف جيم مكسورة نسبة إلى بني ناجية بن سامة بن لؤي قبيلة (أن أباسعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند الاسماعيلي من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع بهذا السند إلى أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم

كان حاصلا قطعاه وهذا كان بطاني به صلى الله عليه وسلم في مرضه عليهن حتى ضعف فاستأذنه في أن يعرض في بيت عائشة فاذن له

وبالذي قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣١٣) فقلن لهما ما نزلنا غنيت عنهما من شيء فأرجعي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن

في هذه الآية ونزل عنهما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين قال (يخلص المؤمنون من النار) بفتح التحتية وضم اللام من يخلص أي ينجون من السقوط فيها بعد ما يجوزون الصراط (فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار) قيل إنها صراط آخر وقيل إنها من تقية الصراط وإنها طرفه الذي يلي الجنة قال القرطبي وهو لا المؤمنون هم الذين علم الله أن القصاص لا يستغف حسنتهم وقال في الفتح ولعل أصحاب الاعراف منهم على القول الرابع قال وخرج من هذا صنفان من دخل الجنة بغير حساب ومن أوبقه عمله من الموحدين وأما الناجون فقد يكون عليهم تبعات فيخلصون ولهم حسنات توازنها أو تزيد عليها (فيقص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا) بضم التحتية وفتح القاف من يقص مبنيا للمفعول ولا يذعن السكسيمي فيقص بضم التحتية وسكون القاف وزيادة فوقية مفتوحة بعد ها كذا في القصر بضم التحتية وقال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني بفتحها فتكون اللام على هذه الرواية زائدة والقاعل محذوف وهو الله تعالى أو من أقامه في ذلك وفي رواية شيبان عن قتادة السابقة في المظالم فيقص بعضهم من بعض (حتى إذا هذبوا) بضم الهاء وكسر الذا المفعلة المشددة بعد ها موحدة من التهذيب (ونقوا) بضم النون والقاف المشددة من التنقية وأصله تقيوا استنقلت الضمة على الياء فنقلت إلى ساقتها بعد حذف حركتها وقال الجوهري التهذيب كالنقية ورجل مهذب أي مطهر الأخلاق فعلى هذا قوله ونقوا تفسير لقوله هذبوا ودخل واو العطف بين المفسر والمفسر والمراد التخلص من التبعات فاذا خلاصوا منها (أذن لهم) بضم الهمزة وكسر المجهمة (في دخول الجنة) وليس في قلوب بعضهم على بعض غل أي حقد كامن في قلوبهم بل ألقى الله فيها التواد والتحاب (فو) الله (الذي نفس محمد بيده لا أحد هم) بفتح اللام لتأكيد وأحد مبتدأ خبره قوله (أهدى بمنزلة في الجنة منه بمنزلة) الذي كان (في الدنيا) قال في شرح المشكاة فيما قرأ أنه فيه هدى لا يتعدى الباب بل باللام وإلى فالوجه أن يضمن معنى الصوق أي ألقى بمنزلة هاديا إليه قال وفي معناه قوله تعالى يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار أي يهديهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة بفعل تجري من تحتهم الأنهار بيان له وتفسيرا لأن التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها وأماما أخرجه عبد الله بن المبارك في الزهد وصححه الحاكم عن عبد الله بن سلام أن الملائكة تدلهم على طريق الجنة عينا وشمالا فهو محمول على من لم يحبس بالقنطرة أو على الجميع والمراد أن الملائكة تقول لهم ذلك قبل دخول الجنة فن دخل كانت معرفته بمنزلة فيها كعرفته بمنزلة في الدنيا لأن منازلهم تعرض عليهم غدوا وعشيا \* وحديث الباب مر في المظالم ﴿هذا باب﴾ بالتنوين يذكرك فيه (من نوقش الحساب عذب) \* وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين ابن أدام الكوفي (عن عثمان بن الأسود) بن موسى المكي (عن ابن أبي مليكة) عبيد الله (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من) مبتدأ (نوقش) بضم أوله وكسر القاف صلتها (الحساب) نصب بنزع الخافض (عذب) بضم أوله وكسر المجهمة خبر المبتدأ أي من استقصى في محاسبته وحوق عذب في النار جزاء على سيئاته وأصل المناقشة من نقش الشوك إذا استخرجها من جسمه وقد نقشها وانقشها (قالت) عائشة (قالت يا رسول الله) أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا أي سملا هيئنا بأن يجازى على الحسنات ويتجاوز عن السيئات (قال) صلى الله عليه وسلم (ذلك) بكسر الكاف وتفتح أي الحساب المذكور في الآية (العرض) أي عرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف منة الله عليه في سترها عليه في الدنيا وفي عفوه عنها في الآخرة \* والحديث مر في العلم في باب من سمع شيئا فراجع به

له أن أزواجك ينشدنك العدل في آية أي خافه فقالت فاطمة والله لأكلمه فيها أبدا قالت عائشة فارسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي التي كانت تسامى منهن في المنزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أر امرأة قط خير في الدين من زينب وأتق الله وأصدق حديثا وأوصل للرحم وأعظم صدقة وأشد ابتداء لنفسها في العمل الذي تصدق به وتقرب به إلى الله ما عدا سورة من حد كانت فيها تسرع منها القبيصة قالت فاستأذنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسل الله صلى الله عليه وسلم مع عائشة في مرطها على الحالة التي دخلت فاطمة عليها وهو بها فاذن لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن أزواجك أرسلنني إليك يسألك العدل في آية أي خافه

(قولهما ينشدنك) أي يسألك (قولهما هي التي تسامى) أي تعادلتني وتضاهيتني في الخطوة والمنزلة الرفيعة مأخوذ من السحق وهو الارتفاع (قولهما عدا سورة من حد) كانت فيها تسرع منها القبيصة هكذا هو في معظم النسخ سورة من حد بفتح الحاء بلا هاء وفي بعضها من حد بكسر الحاء وبالهاء وقولهما سورة هي بسين مهولة مفتوحة ثم واو ساكنة ثم راء ثم هاء والسورة الثوران وبجمله الغضب وأما الحد فقهى شدة الخلق وثورانه ومعنى الكلام أنها كادله الأوصاف إلا أن فيها شدة خلق وسرعة غضب تسرع منها القبيصة بفتح القاء وبالهاء وهي الرجوع أي إذا وقع ذلك منها رجعت عنه سر يعا ولا تصر عليه وقد صحف صاحب

قالت ثم وقعت بي فاستظلت علي وأنا أقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣١٣) وأرقب طرفه هل يأذن لي فيها قالت فسلم

تبرح زينب حتى عرفت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره ان أنتصر قالت فلما وقعت بهم ألم أنشبهها حين انجيت عليها قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبسم انما ابنة أبي بكر \* حدثني محمد بن عبد الله بن قهز قال قال عبد الله بن عثمان حدثني عن عبد الله بن المبارك عن يونس عن الزهري بهذا الاسناد مثله في المعنى غير أنه قال فلما وقعت بهم ألم أنشبهها ان أنجنتهم غلبة

التحرير في هذا الحديث تصديقا قبيحا جدا فقال ما عدا سودة بالذال وجعلها سودة بنت زمعة وهذا من الغلط الفاحش نهت عليه ثلاثا يغتر به (قولها ثم وقعت بي فاستظلت علي وأنا أقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرقب طرفه هل يأذن لي فيها قالت فسلم تبرح زينب حتى عرفت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره ان أنتصر فلما وقعت بهم ألم أنشبهها حين انجيت عليها) أما انجيت فبالنون والخاء المهملة أي قصدهم واعتمدتم بالاعراض في بعض النسخ حتى بدل حين وكلاهما صحيح ورجح القاضي حين بالنون ومعنى لم أنشبهها ألمها وفي الرواية الثانية لم أنشبهها ان أنجنتهم غلبه بالعين المهملة وبالياء وفي بعض النسخ غلبة بالغين المعجمة وأنجنتها بالثاء المثناة والخاء المعجمة أي قعتم وقهرتم أو قولها أولاً ثم وقعت بي أي استظلت علي ونالت مني بالوقعة في وأعلم انه ليس فيه دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم أذن لعائشة ولا أشار بعينه ولا غير هابل لا يحل اعتقاد ذلك فانه صلى الله عليه وسلم لم يحرم عليه

\* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر أبو حفص الباهلي قال (حدثنا يحيى) هو القطان ولا يذري يحيى بن سعيد (عن عثمان بن الاسود) المكي مولى بني جمح وهو السابق قريبا انه قال (سمعت ابن أبي مليكة) عبد الله قال سمعت عائشة رضي الله عنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مثله) وتقدم في تفسير سورة الانشقاق بهذا السند ولم يذكر مثله نعم ذكره الامام علي بن مكي بن بكر بن خالد عن يحيى بن سعيد فقال مثل حديث عبد الله بن موسى سواه (وتابعه) سقطت الواو ولا يذري تابع عثمان بن الاسود (ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (ومحمد بن سليم) بضم السين المهملة وفتح اللام أبو عثمان المكي فيما وصله عنه ما أبو عوانة في صحيحه (و) تابعه أيضا (أيوب) السخيتاني فيما وصله المؤلف في التفسير لكنه لم يذكر لفظه نعم أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن اسمعيل القاضي عن سليمان شيخ البخاري فيه بلفظ من حوسب عذب قالت عائشة فقلت يا رسول الله فأين قول الله فأما من أوفى كتابه بميثقه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض ولكنه من نوقش الحساب عذب (و) تابعه أيضا (صالح بن رستم) بضم الراء والقوة بينهما حاسين مهملة ساكنة آخره مهملة أبو عامر الخزاز عججات فيما وصله أمحق بن راهويه في مسنده عن النضر بن شميل عند الاربعة (عن ابن أبي مليكة عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن منصور) الكوفي المروزي قال (حدثنا روح بن عبادة) بن العلا بن حسان القيسي أبو محمد البصري قال (حدثنا حاتم بن أبي صغيرة) بالخاء المهملة بعدها ألف ففوقية وصغيرة بفتح الصاد المهملة وكسر الغين المعجمة وبعد التثنية الساكنة رافها تأنيت أبو يونس البصري واسم أبي صغيرة مسلم وهو جده لأمه وقيل زوج أمه قال (حدثنا عبد الله بن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة بن عبد الله بن جدعان قال اسم أبي مليكة زهير التيمي المدني أدرك ثلاثين من الصحابة قال (حدثني) بالافراد (القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال (حدثني عائشة) رضي الله عنها (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس أحد يحاسب يوم القيامة الا هلك) قالت عائشة (فقلت يا رسول الله أليس قد قال الله تعالى) في كتابه العزيز (فأما من أوفى كتابه بميثقه) أي كآب عمله (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) أي سهل من غير تفسير أي لا يحقق عليه جميع دقائق أعماله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك) ولا يذري ذلك باسقاط اللام وكسر الكاف فيهما المذكور في الآية (العرض وليس أحد يناقش الحساب) أي في الحساب (يوم القيامة لا عذب) قال القاضي عياض عذب له معنيان أحدهما أن نفس مناقشة الحساب وعرض الذنوب والتوقيف على قبيح ما سلف والتوبيخ تعذيب والثاني انه يقضى الى استحقاق العذاب اذا حسنته للعبد الامن عند الله لا قدره عليها وتفضله عليه بها وهما دايتهما اه وتعقب الاول بأن قوله من نوقش الحساب عذب لا يدل على ان المناقشة والحساب نفسهما عذاب بل العهود خلافه فان الجزاء لا بد وان يكون مسببا عن الشرط وأجيب بأن التألم الحاصل للنفس عطالة الحساب غير الحساب ومسبب عنه فجاز أن يكون بذلك الاعتبار جزاء وقال بعضهم لفظ الحديث عام في تعذيب كل من حوسب ولفظ الآية دال على ان بعضهم لا يعذب وأجيب بان المراد بالحساب في الآية العرض وهو اراز الأعمال واطهارها فيعرف صاحبها بذنوبه ثم يجاوز عنه \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا معاذ ابن هشام) قال (حدثني) بالافراد (أبي) هشام الدستوائي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه (عن النبي) ولا يذري حدثنا أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم زاد أبو ذر

\* حدثنا ابو بكر بن أبي شيبة قال وجدت (٣١٤) في كتابي عن ابي اسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت ان كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لن يفقد يقول أين أنا اليوم أين أنا  
غدا استبطأ ليوم عائشة قالت فلما  
مكنا يوم قبضه الله بين نحري  
ونحري \* حدثنا قتيبة بن سعيد  
عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه  
عن هشام بن عروة عن عبيد بن  
عبد الله بن الزبير عن عائشة أنها  
أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت  
وهو مسند إلى صدرها وأصغت  
اليه وهو يقول اللهم اغفر لي  
وارحمني وألحقني بالرفيق \* حدثنا  
ابو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
قالا حدثنا أبو اسامة ح وحدثنا  
ابن عمر حدثنا أبي ح وحدثنا  
اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبيدة بن  
سليمان كلهم عن هشام بهذا  
الاسناد مثله

الاشارة الى كمال فهمها وحسن  
نظرها والله أعلم (قوله قبضه الله  
بين نحري ونحري) السحر بفتح  
السين المهملة وضمها واسكان  
الحاء وهي الرثة وما تعلق بها قال  
القاضي وقيل انها هوشجري بالشين  
المجعة والجيم وشبك هذا القتال  
أصابه وأوما إلى أنها ضمتها إلى  
شعرها مشبكة يديها عليه والصواب  
المعروف هو الاول (قوله فلما كان  
يوم قبضه الله) أي يومها الاصيل  
بحساب الدور والقسم والافقد كان  
صار جميع الايام في بيتها (قولها  
وأخذته بحجة) هي بضم الباء  
الموحدة وتشديد الحاء وهي غلط  
في الصوت (قوله صلى الله عليه وسلم  
اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني  
بالرفيق) وفي رواية الرفيق الاعلى  
الصحيح الذي عليه الجمهور ان المراد  
بالرفيق الاعلى الانبياء الساكنون  
أعلى عليين ولا تظن رفيق تفاق على الواحد والجمع قال الله تعالى وحسن أولئك رفيقا وقيل هو الله تعالى يقال

كان يقول ولفظ رواية هشام هذه أخرجه مسلم والاسماعيلي من طريقه قال للكافر والباقي مثل  
الآنية قال البخاري (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة  
ساكنة آخره راء القيسى البصرى الجرجاني بالموحدة والحاء المهملة قال (حدثنا روح بن عبادة)  
بضم العين وتحفيف الموحدة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة واللفظ لسعيد (عن  
قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا أنس بن مالك رضى الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان  
يقول يجاء) بضم التحتية (بالكافر يوم القيامة فيقال له) أي فيقول الله له (أأريت لو كان لك ملء  
الارض ذهباً كنت) بهمزة الاستفهام (تفتدي به) بالقاف من النار (فيقول نعم) يارب (فيقال له)  
زاد مسلم كذبت (قد كنت ستلت) بضم السين (ما هو أيسر من ذلك) وهو التوحيد كما سياتي  
بعد باب ان شاء الله تعالى \* والحديث سبق في باب قول الله تعالى واذا قال ربك لا اله الا الله انى جاعل  
في الارض خليفة من كتاب الانبياء \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن  
غيث قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (الاعمش) سليمان قال (حدثني) بالافراد (خليفة)  
بالحاء المعجمة والمثلثة المفتوحين بينهما ياء مخفية ساكنة ابن عبد الرحمن الجعفي (عن عدي بن حاتم)  
بالحاء المهملة الطائي رضى الله عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا  
وسيكلمه الله عز وجل والواو عطف على محذوف تقديره الا سيخطبه وسيكلمه ولا يذرح  
الاسم يكلمه الله (يوم القيامة ليس بين الله وبينه) ولا يذرح ليس بينه وبينه (ترجمان) بضم  
الفوقانية وفتحها وضم الجيم بقسر الكلام باخرو وسبق في الزكاة ثم ليقفن أحدكم بين يدي الله  
ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له ثم ليقولن له ألم أوتيت ما لا فليقولن بلى (ثم ينظر فلا يرى  
شيأ قدمه) بضم القاف وتشديد الدال أي امامه (ثم ينظر بين يديه) ولمسلم فينظر رأين منه فلا يرى  
الا ما قدم وينظر أشام منه فلا يرى الا ما قدم قال ابن هبيرة نظر اليين والشمال هنا كالمثل لان  
الانسان من شأنه اذا دهمه أمر أن يلففت يميناً وشمالاً بطلب الغوث وقال صاحب الفتح أو  
يكون سبب الالتفات انه يترجى أن يجد طر يقا يذهب فيها النجاة من النار (فتستقبله النار) لانها  
تكون في عمره فلا يمكنه أن يجدها الا بالذلة من المرور على الصراط (فن استطاع منكم أن يتقى  
النار ولو بشق تمر) أي فليقله جل قال المظهرى يعنى اذا عرفتم ذلك فاحذروا من النار فلا تظلموا  
أحد ولو بمقدار شق تمر وقال الطيبي ويحتمل أن يراد اذا عرفتم أنه لا ينفعكم في ذلك اليوم شيء من  
الاعمال غير الصالحة وان امكنكم النار فاجعلوا الصدقة جنة بينكم وبينها ولو بشق تمر  
\* والحديث مر في الزكاة (قال الاعمش) سليمان بالسند السابق اليه (حدثني) بالافراد (عمر)  
بفتح العين ابن مرة (عن خزيمة) بن عبد الرحمن (عن عدي بن حاتم) رضى الله عنه وسقط لا يذرح  
ابن حاتم أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ثم أعرض عن النار لما ذكرها كأنه ينظر  
اليها (وأشاح) بهمزة مفتوحة فشين معجمة وبعد الاف حاء مهملة قال الخليل أشاح بوجهه عن  
الشيء تحاشاه عنه وقال القراء المشيخ الحذر والحاد في الامر والمقبيل في خطابه قال الحافظ بن حجر  
فيصح أخذ هذه المعاني كلها أي حذر النار كأنه ينظر اليها أو جدد على الوصية باتقانها أو أقبل على  
أصحابه في خطابه بعد أن أعرض عن النار (ثم قال اتقوا النار ثم أعرض وأشاح) قال صلى الله عليه  
وسلم ذلك وقوله (ثلاثاً) ووقع هنا تكرير ثم ثلاثاً (حتى ظننا أنه) عليه الصلاة والسلام (ينظر  
اليها) أي الى النار (ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمر) من كسب طيب (فن لم يجد) ما يتصدق به  
(في كلمة طيبة) كالدلالة على هدى والصلح بين اثنين وفصل بين متنازعين وحل مشكل وكشف  
غامض وتسكين غضب قاله ابن هبيرة فيما نقله في الفتح \* وفي الحديث فوائد لا تحفى والله الموفق

\* هذا

أعلى عليين ولا تظن رفيق تفاق على الواحد والجمع قال الله تعالى وحسن أولئك رفيقا وقيل هو الله تعالى يقال

عمر بن الخطاب يقول حتى يخبر بين الدنيا والآخرة قالت فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه وأخذته بحة يقول مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا قالت فظننته خير حينئذ \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي قال حدثنا شعبة عن سعد بن هذا الأسناد مثله \* حدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد حدثني أبي عن جدي حدثني عقييل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرني سعد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح أنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده في الجنة ثم يخبر قالت عائشة فلما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه على فخذي عشي عليه ساعة ثم أفاق فاشخص بصره إلى السقف ثم قال اللهم الرفيق الأعلى قالت عائشة قلت إذا لا يخترنا قالت عائشة وعرفت الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح في قوله أنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر قالت عائشة فكانت ذات آخر كلمة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله اللهم الرفيق الأعلى الله رفيق بعدد من الرفق والرفقة فهو فعيل بمعنى فاعل وأنكر الأزهري هذا القول وقيل أراد مرثقا الجنة (قولها فاشخص بصره إلى السماء) هو بفتح الخاء

هذا (باب) بالتنوين (يدخل الجنة) من هذه الأمة المحمدية (سبعون ألفا بغير حساب) \* وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الجنة المنقري قال (حدثنا ابن فضيل) بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة محمد وأسم جده غزوان الضبي الكوفي قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة من ابن عبد الرحمن الواسطي السلمي الكوفي أبو الهذيل (وحدثني) بالواو والافراد ولا يذوق قال أبو عبد الله أي البخاري وحدثني (أسيد بن زيد) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة أبو محمد الجال بالبحيم مولى علي بن صالح القرشي الكوفي وهو من أفراد البخاري ضعيف وليس له في البخاري إلا هذا الموضع ولقد قرنته بعمران بن ميسرة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير الواسطي (عن حصين) بضم الحاء وهو ابن عبد الرحمن أنه (قال كنت عند سعد بن جبير) (والأبي) (فقال حدثني) بالافراد (ابن عباس) رضي الله عنهما (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عرضت) بضم العين مبني للمفعول (على الأمم) بالرفع وتشديد ياء على أي ليلة الأسراء كما عند الترمذي والنسائي من رواية غير ابن القاسم ووحدة فثلثة بوزن جعفر في روايته عن حصين ابن عبد الرحمن وهو يدل على تعدد الأسراء ووقع بالمدينة غير الذي وقع مكة (وأخذ النبي) بخاء وذال معجمتين مفتوحتين بلفظ الفعل الماضي والنبي رفع فاعل ولا يذوق الجوى والمستقلى فأجد بجمع مكسورة فدل مهملة بلفظ المضارع النبي نصب مفعول (يرمعه الأمة) أي العدد الكثير (والنبي يرمعه النفر) اسم جمع يقع على جماعة الرجال خاصة ما بين الثلاثة إلى العشرة وغير الكشميهي والنبي معه النفر (والنبي يرمعه العشرة) بفتح الشين ولا يذوق عن المستقلى العشرة بكسر الشين وزيادة تحتية ساكنة القبيلة (والنبي يرمعه الخمسة) والنبي يرمعه وحده) وسقط لا يذوق لغير (فتنظرت فإذا أسود كثير) شخص يرى من بعيد ووصفه بالكثرة إشارة إلى أن المراد الجنس لا الواحد وزاد في رواية حصين بن غير السابقة في الطب سد الأفق وهو ناحية السماء (قلت يا جبريل هؤلاء متى قال لا) في رواية حصين بن غير فرجوت أن تكون أمتي فقال هذا موسى في قومه (ولكن انظر إلى الأفق فتنظرت فإذا أسود كثير) زاد في رواية سعد بن منصور فقيل لي انظر إلى الأفق الآخر فتنظرت فإذا أسود عظيم فقيل لي انظر إلى الأفق الآخر مثله وفي رواية أحمد فقرأت أمتي قدموا السهل والجبل فأعجبني كثرتهم (قال) جبريل (هؤلاء أمثلك) زاد في رواية أحمد فقيل أرضيت يا محمد قلت نعم يارب (وهؤلاء سبعون ألفا قدامهم) والسعد بن منصور معهم بدل قدامهم (لأحساب عليهم ولا عذاب) والمراد بالمعية المعية المعنوية فإن السبعين ألفا المذكورين من جله أمتهم لم يكونوا في الذين عرضوا لذلك فأريد الزيادة في كثير أمتهم بإضافة السبعين ألفا إليهم (قلت ولم) بكسر اللام وفتح الميم وتكون يستفهم به عن السبب (قال) جبريل (كنوا لا يكونون ولا يسترقون) بغير القرآن كعزائم أهل الجاهلية (ولا يتطيرون) ولا يتشاءمون بالطيور (وعلى ربهم يتوكلون) وقيل إن استعمال الرقي والكي قادم في التوكل إذ البرء فيه مامتهم بخلاف غيرهما من أنواع الطب فإنه محقق كالأكل والشرب فلا يقدح وأجيب بأن أنواع الطب موهوم والرقي باسماء الله مقتض للتوكل عليه والاتجاء إليه والرغبة في ألبه ولو قدح هذا في التوكل قدح فيه الدعاء إذ لا فرق وفي حديث أحمد وصححه ابن خزيمة وحبان عن ربيعة الجهمي مرفوعا وعدني ربي أن يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفا بغير حساب وأني لأرجو أن لا يدخلوها حتى تتووا أنتم ومن صلح من أزواجكم وذرياتكم مساكن في الجنة إذ هزبة السبعين بالدخول بغير حساب لا يستلزم أنهم أفضل من غيرهم بل فيمن يحاسب في الجنة من يكون أفضل منهم وهل المراد بالعدد المذكور التكثير وأحققته وفي حديث

\* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي وعبد (٣١٦) بن حميد كلاهما عن أبي نعيم قال عبد حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الواحد

ابن أئمن حدثنا ابن أبي مليكة عن  
القاسم بن محمد عن عائشة قالت  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا خرج أقرع بين نسائه فطارت  
القرعة على عائشة وحصصة فخرجتا  
معه جميعا وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا كان بالليل سار مع  
عائشة يتحدث معها فماتت حصصة  
لعائشة ألا تركبن الليلة بعيري  
وأركب بعيرك فتظنن وأنظر  
قالت بلى فركبت عائشة على بعير  
حصصة وركبت حصصة على بعير عائشة  
فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى  
بعل عائشة وعليه حصصة فلم تمس  
معهما حتى نزلوا فاقبده عائشة فغارت  
أى رفعه إلى السماء ولم يطر  
(قوله) كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا خرج أقرع بين  
نسائه فطارت القرعة على عائشة  
(وحصصة) أى خرجت القرعة لهما  
ففيه حصصة الاقراع فى القسم بين  
الزوجات وفى الاموال وفى العتق  
ونحو ذلك مما هو مقرر فى كتب  
الفقه مما فى معنى هذا وبأثبت  
القرعة فى هذه الاشياء قال الشافعى  
وجاهير العلماء فيه ان من أراد  
سفرا بعض نسائه اقرع بينهما كذلك  
وهذا الاقراع عندنا واجب فى  
حق غير النبى صلى الله عليه وسلم  
وأما النبى صلى الله عليه وسلم فى  
وجوب القسم فى حقه خلاف  
قولنا من ان فى قال بوجوب  
القسم يجعل اقراعه واجبا ومن لم  
يوجبه يقول اقراعه صلى الله عليه  
وسلم من حسن عشرته ومكارم  
اخلاقه (قوله) ان حصصة قالت  
لعائشة ألا تركبن الليلة بعيرى  
وأركب بعيرك قال القاضى قال

أبى هريرة عندهما جدوا البيهقي في البعث قال سألت ربي عز وجل فوعدني أن يدخل الجنة من أمتي  
زمرتهم سبعون ألفا وزاد فاستزددت ربي فزادني مع كل ألف ألفا وسند جيد وفي الترمذي وحسنه  
عن أبي أمامة رفعه وععدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا مع كل ألف سبعين ألفا  
لا حساب عليهم ولا عذاب وثلاث حشيات من حشيات ربي وفي حديث أبي بكر الصديق  
عندهما جدوا أبي يعلى أعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا لكن في سنده رواضعيف  
الحفظ وأخر لم يسم وععد الكلاباذي في معاني الأخبار بسندواه عن عائشة رضي الله عنها أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أتيا أُناني من ربي فبشرني أن الله يدخل من أمتي سبعين ألفا  
بغير حساب ولا عذاب ثم أُناني فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفا  
سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب ثم أُناني فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من  
السبعين المضاغة سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب فقلت يا رب لا تباع هذا أمتي قال أكلهم لك  
من الأعراب عن لا يصوم ولا يصلي قال الكلاباذي المراد بالامة أولا أمة الاجابة وبقوله آخر  
أمتي أمة الاتباع فان أمة صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام أحدها أخص من الأحرمة  
الاتباع ثم أمة الاجابة ثم أمة الدعوة فالاولى أهل العمل الصالح والثانية مطاق المسلمين والثالثة  
من عداهم بمن بعث إليهم (فقام اليه) صلى الله عليه وسلم (عكاشة بن محسن) بضم العين المهملة  
وفتح الكاف المكاف مشددة وتخفف ومحسن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملة ثين آخره نون ابن  
حرثان بضم الحاء المهملة وسكون الراء بعدهما مثلثة من بني أسد بن خزيمه وكان عكاشة من  
السابقين (فقال) يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم  
ثم قام اليه رجل آخر هو سعد بن عباد كما عند الخطيب في المهمات واستبعد هذا من جهة جلالة  
سعد بن عباد (قال) يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال صلى الله عليه وسلم (سبقك بها)  
بالصفات التي هي التوكل وسابقه (عكاشة) أو أراد بذلك حسم المادة أدلوا جواب الثاني لاقام ثالث  
ورابع وهم جزا وليس كل أحد يصلح لذلك وأنه أجاب عكاشة بنوشى ولم يوح اليه في غيره أو أن  
الساعة التي سأل فيها عكاشة ساعة اجابة ثم انقضت وهذا أولى من قول أنه كان منافقا لان الأصل  
في المحابة عدم النفاق وأيضا فان مثل هذا السؤال قل أن يصدر الا عن قصد صحيح وفي حديث  
جابر عند الحاكم والبيهقي في الشعب رفعه من زادت حسنة على سيئة فذلك الذي يدخل الجنة  
بغير حساب ومن استوت حسنته وسيئته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ومن أوبق نفسه  
فهو الذي يشفع فيه بعد أن يعذب به وبه قال (حدثنا معاذ بن أسد) المروزي قال (أخبرنا عبد الله)  
ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الابلبي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه  
(قال حدثني) بالافراد (سعيد بن المسيب) أبو محمد الخزومي أحد الاعلام وسيد التابعين (أن أبا  
هريرة) رضي الله عنه (حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل من) ولا يذر  
يدخل الجنة من (أمتي زمرتهم سبعون ألفا) الناضى وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر ليلة أربعة  
عشر (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه وسقط واو وقال لابي ذر بالسند المذكور (فقام عكاشة بن  
محسن الاسدي يرفع غرة عليه) كساء فيه خطوط بيض وسود كأنها أخذت من جلد الفر (فقال  
يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال) ولا يذر (فقال) اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار  
فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال) صلى الله عليه وسلم (سبقك عكاشة) أي بما وفي  
التقييد بقوله من أمتي اخرج غير هذه الامة المحمدية من العدد المذكور وليس فيه نفي دخول أحد  
من غير هذه الامة على الصفة المذكورة من التشبيه بالقمر ومن الاولوية وغير ذلك كالانبياء

والشهداء

المهل هذا دليل على ان القسم لم يكن واجبا عليه صلى الله عليه وسلم فلهذا انجيت حفصة على عائشة

فلما نزلوا جعلت تجعل رجلها بين الأذخر وتقول يا رب سلط على عقرباً أوجية تلدغني (٣١٧) رسول الله ولا استطع أن أقول له شيئا \* حدثنا

عبد الله بن مسلمة بن قعقبة حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن عبد الله ابن عبد الرحمن عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام \* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا السمعيل يعني ابن جعفر ح وحدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد كلاهما عن عبد الله بن عبد الرحمن عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله وليس في حديثهما اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث السمعيل أنه سمع أنس بن مالك \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الرحمن بن سليمان ويعلى ابن عبيد عن زكريا عن الشعبي عن أبي سلمة عن عائشة أنها حدثته أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها إن جبريل يقرأ عليك السلام قالت فقلت وعليه السلام ورحمة الله بما فعلت ولو كان واجبا لحرم ذلك على حفصة وهذا الذي ادعاه ليس بلازم فإن القائل بأن القسم واجب عليه لا يمنع حديث الأخرى في غير وقت عماد القسم قال أصحابنا يجوز أن يدخل في غير وقت عماد القسم إلى غير صاحبة النوبة فيأخذ المتاع أو يضعه أو نحو من الحاجات وله أن يقبلها ويلبسها من غير طالة وعماد القسم في حق المسافر هو وقت النزول فإله السير ليست منه سواء كان ليلا أو نهارا (قولها جعلت رجلها بين الأذخر وتقول إلى آخره) هذا الذي فعلته وقالته جعلها عليه فرط الغيرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبق أن أمر الغيرة

والشهادة والصديقية والصالحين والحديث أخرجه مسلم في الإيمان \* وبه قال (حدثنا سعيد ابن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مريم أبو محمد الجعفي مولا هم البصري قال (حدثنا أبو عسان) بفتح العين المجبة والسين المهملة المشددة وبعد الألف نون محمد بن مطرف الليثي المدني امام سكن عسقلان قال (حدثني بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضى الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا أو) قال (سبعمائة ألف شك) أبو حازم (في أحدهما) قال حال كونهم (متمساكين آخذ بعضهم ببعض) على هيئة الوفارة فلا يسابق بعضهم بعضا أو معترضين صفاوا أحدا بعضهم بحجب بعض (حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة) غاية للتماسك والاختلا لا يدي (ووجوههم) أو والحال محبها عليهم بالقرع كاصله (على ضوء القمر) ولا يذر عن الكشميتي على صورة القمر (ليلة البدر) عند تمامه \* والحديث مرفى في ذكر الجنة من بدء الخلق \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) قال (حدثنا أبي) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان أنه قال (حدثنا نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا دخل) ولا يذر قال يدخل (أهل الجنة الجنة وأهل النار النار) ثم يقوم مؤذن بينهم) لم أقف على اسمه يقول (يا أهل النار لا موت) ويا أهل الجنة لا موت) بالبناء على الفتح فيما (خلود) بالرفع والتسوين مصدر أو جمع خالد أي الشأن أو هذا الحال خلود أي مستمر أو أقم خالدون في الجنة \* والحديث أخرجه مسلم في صفة النار \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرابي) عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة (رضي الله عنه أنه) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقال لأهل الجنة خلود ولا يذر عن الكشميتي يا أهل الجنة خلود لا موت ولا أهل النار) يا أهل النار (خلود لا موت) زاد الاسم اعلى فيه (باب صفة الجنة والنار) الجنة هي دار النعيم في الدار الآخرة والجنة البستان والعرب تسمي التخييل جنة قال زهير

كان عيني في غري مقتله \* من التواضع تسقى جنة حقا

فهى من الاجتنان وهو الستر اشكاف أشجارها وتظليلها بالانفاق أغصانها وسميت بالجنة وهى المرة الواحدة من مصدر جنة جنانا إذا ستره فكانها ستره واحدة لشدة التقافها واطلاها (وقال أبو سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه مما سبق موصولا في باب يقبض الله الأرض يوم القيامة (قال النبي صلى الله عليه وسلم أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبدهوت) ولا يذر كبده الحوت وزيادة الكبدهى قطعة من اللحم متعلقة بالكبد وهى ألد الأطعمة وأهنؤها \* (عدن) في قوله جنات عدن أى (خلد) بضم الخاء المجبة وسكون اللام وهو دوام البقاء يقال (عدنت بارض) أى (أقت) بها (ومنه المعدن) الذى يستخرج منه الجواهر كالذهب والفضة والنحاس والحديد (في معدن صدق) بكسر الهمزة وفتح الدال معدن أى (في ميت صدق) بكسر الموحدة ولا يذر في سعة بالقاف والعين بدل معدن والصواب الاول قال في الفتح وكان سبب الوهم أنه لما رأى أن الكلام في صفة الجنة وإن من أوصافها ما قد صدق كفى آخر سورة القمر ظنه هنا كذلك وقد ذكره أبو عبيدة بلاطة معدن صدق نعم قوله مقعد صدق معناه مكان القعود وهو يرجع إلى معنى المعدن \* وبه قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) بفتح الهاء والمثناة بينهما متحسية ساكنة ابن الجهم أبو عمرو العبدى البصرى المؤذن بجامعها قال (حدثنا عوف) بالقاف وفتح العين ابن أبي جملة الأعزاني (عن أبي رجاء) بالهمزة عمران العطاردى (عن عمران) بن الحصين رضى الله عنه (عن النبي صلى الله

معه عنه) قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها إن جبريل يقرأ عليك السلام قالت فقلت وعليه السلام ورحمة الله عليه فضيلة ظاهرة



\* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الملاحى حدثنا (٣١٨) زكريا بن أبي زائدة قال سمعت عامرا يقول حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن ان

عائشة حدثته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها بعثي حديثي ما \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا أسباط بن محمد عن زكريا بن أبي هذا الأسناد مثله \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو العباس أخبرنا شعيب عن الزهري حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائش هذا جبريل يقرأ عليك السلام فقلت وعليه السلام ورجة الله قالت وهو يرى ما لا أرى

لعائشة رضى الله عنها وفيه استحباب بعث السلام ويجب على الرسول تبليغه وفيه بعث الاجنبى السلام الى الاجنبية الصالحة اذا لم يخف ترتب مفسدة وان الذى يبلغه السلام يرد عليه قال أصحابنا وهذا الرد واجب على الفور وكذا لو بلغه سلام فى ورقة من غائب لزمه أن يرد السلام عليه باللفظ على الفور اذا قرأه وفيه أنه يستحب فى الرد أن يقول وعليك أو وعليكم السلام بالواو فلو قال عليك السلام أو عليكم أجر أم على التحميم وكان تاركا للافضل وقال بعض أصحابنا لا يجزئه وسبقت مسائل السلام فى باب مستوفاة ومعنى يقرأ عليك السلام يسلم عليك (قوله صلى الله عليه وسلم يا عائش دليل لجواز الترخيم ويجوز فتح الشين وضمها \* (حديث أم زرع) \*

(قوله أحمد بن حنبل) بالجيم والنون قال الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادى فى كتابه المبهيات لأعلم أحد اسمى النسوة المذكورات

عليه وسلم) انه (قال اطلعت) بتشديد الطاء (فى الجنة) ليلة الاسراء وفى المنام (قرأت) أكثر أهلها (القرآن) قال الطيبى ضمن اطلعت معنى تأملت ورأيت بمعنى علمت ولذا عدم الى منفوعين ٣ ولو كان الاطلاع بمعناه الحقيقي لكفاه منفعل واحد (واطلعت فى النار) فى صلاة الكسوف فهو غير وقت رؤية الجنة قال فى الفتح وروهم من وحدهما قال وقال الداودى ان ذلك ليلة الاسراء وحين خسفت الشمس كذا قال (قرأت) أكثر أهلها (النساء) لما يغلب عليهن من الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لتقص عقلمن وسرعة انخداعهن \* والحديث رواه كلهم بصريون وسبق فى صفحة الجنة من بدء الخلق وفى النكاح \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا اسمعيل) بن ابراهيم بن عتبة الامام قال (أخبرنا سليمان) بن طرخان أبو المعقر (التميمي عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل التهذبي (عن اسامة) بن زيد بن حارثة رضى الله عنهم ما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) قلت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين (وفى الحديث السابق الفقراء وكل منهم ما يطلق على الآخرة وضبط فى اليونانية المساكين بفتح النون وهو سهو على ما لا يخفى) (وأصحاب الجدد) بفتح الجيم وتشديد الدال الغنى (محبوسون) ممنوعون من دخول الجنة مع الفقراء لاجل الحساب وكان ذلك عند القطرة التى يتعاقبون فيها بعد الجواز على الصراط (غير ان أصحاب النار قد أمرهم) الى النار) وغيره معنى لكن والمراد الكفار أى يساق الكفار الى النار ويقف المؤمنون فى العرصات للحساب والفقراء هم السابقون الى الجنة لقرهم (وقت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء) \* وهذا الحديث الذى قبله مسطوران بهامش الفرع لارقم عليهما وقال فى الفتح انه مساقط من كثير من النسخ ومن مستخرجى الاسماء على وأبي نعيم ولا ذكر المزي فى الاطراف طريق عثمان ولا طريق مسدد فى كتاب الرقاق وهما ثابتان فى رواية أبي ذر عن شيوخه الثلاثة \* وبه قال (حدثنا معاذ بن أسد) المروزى كاتب ابن المبارك قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا عمر بن محمد بن زيد) بضم العين (عن أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (انه حدثه عن ابن عمر) رضى الله عنهم ما انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صار أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار جئوا بالموت) الذى هو عرض من الاعراض مجسما كما فى تفسير سورة هريم فى هيئة كبش أملح قال التوربشتى ليشاهدوه بأعينهم فضلا أن يدركوه بيصائرهم والمعانى اذا ارتفعت عن مدارك الافهام واستعلت عن معارج النفوس كبرشأنها صيغت لها اقوال من عالم الحس حتى تتصور فى القلوب وتستقر فى النفوس ثم ان المعانى فى الدار الآخرة تنكشف للناظرين انكشاف الصور فى هذه الدار القانية فلذا جئوا بالموت فى هيئة كبش (حتى يجعل بين الجنة والنار) وفى الترمذى من حديث أبي هريرة فيوقف على السور الذى بين الجنة والنار (ثم يذبح) لم يذكر الذابح ف قيل فيما نقله القرطبي عن بعض الصوفية انه يحى بن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى دوام الحياة وعن بعض التصانيف قال فى الفتح وهو فى تفسير اسمعيل بن أبي زياد الشامي أحد الضعفاء فى آخر حديث الصور الطويل انه جبريل عليه السلام قال فى المصابيح على تقدير كونه يحى فى اختصاصه من بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام بذلك لطيفة وهى مناسبة اسمها لاعداد الموت وليس فيهم من اسمه يحى غيره فالمناسبة فيه ظاهرة وعلى تقدير كونه جبريل فالمناسبة لاختصاصه بذلك لا تحة أيضا من حيث هو معروف بالروح الامين وليس فى الملائكة من يطلق عليه ذلك غيره فجعل أمينا على هذه القضية المهمة وتولى الذبح فكان فى ذبح الروح للموت المضاد لها مناسبة حسنة يمكن رعايتها والاشارة بها الى بقاء كل روح من غير طريق الموت عليه اشارة

حدثنا علي بن حجر السعدي وأحمد بن حنبل كلاهما عن عيسى واللفظ لابن حجر (٣١٩) حدثنا عيسى بن نونس حدثنا هشام بن عروة

عن أخيه عبد الله بن عروة عن عروة عن عائشة أنها قالت جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا قالت الأولى زوجي لحم جل غث على رأس جبل وعرو لا يسل فيرتقي ولا يمين فينقل

في حديث أم زرع الأمن الطريق الذي أذكره وهو غريب جدا فذكره وفيه ان الثانية اسمها عمرة بنت عمرو واسم الثالثة حي بنت كعب والرابعة مهدي بنت أبي مرزومة والخامسة كبشة والسادسة هند والسابعة حي بنت علقمة والثامنة بنت أوس بن عبد والعاثرة كبشة بنت الأرقم والحادية عشرة أم زرع بنت أكيمل ابن ساعدة (قولها جلس إحدى عشرة امرأة) هكذا هو في معظم النسخ وفي بعضها جلسن بزيادة نون وهي لغة قليلة سبق بيانها في مواضع منها حديث يتعاقبون فيكم ملائكة واحدة عشره وتسع عشرة وما بينهما ما يجوز فيه اسكان الشين وكسرهما وفتحها والاسكان أقصص وأشهر (قولها زوجي لحم جل غث على رأس جبل وعرو لا يسل فيرتقي ولا يمين فينقل) قال أبو عبيد وسائر أهل الغرب والشرائح المراد بالغث المهزول (وقولها على رأس جبل وعرو) أي صعب الوصول اليه فالعني انه قليل الخبر من أوجه منها كونه كالحمل الجبل لا كالحمل الضأن ومنها انه مع ذلك غث مهزول ردي ومنها انه صعب التناول لا يوصل اليه الا بشقة شديدة هكذا أفسره الجمهور وقال الخطابي قولها على رأس جبل

للمؤمنين وحسرة على الكافرين (ثم ينادي مناد) لم أعرف اسمه (يا أهل الجنة لا موت يا) والكشمية (يا أهل النار لا موت) بالسباع على الفتح فيها (في زاداد أهل الجنة فرحا إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا إلى حزنهم) بضم الحاء المهملة وسكون الزاي فيها ولا يذرح حزنا إلى حزنهم بفتح الحاء والزاي فيها \* والحديث أخرجه مسلم في صفة أهل الجنة والنار وبه قال (حدثنا معاذ بن أسد) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا مالك بن أنس) الأصمعي امام دار الهجرة وسقط ابن أنس لا يذرح (عن زيد بن أسلم) العدوي مولى عمر أبي عبد الله وأبي أسامة المديني (عن عطاء بن يسار) الهلالي مولى ميمونة (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول (ولا يذرح الله تبارك وتعالى يقول (لاهل الجنة يا أهل الجنة يقولون) ولا يذرح عن الكشمية فيقولون (ليس كرسنا وسعد بك فيقول) جل وعلا (هل رضىتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول) سبحانه وتعالى (أنا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا يا رب وأي شيء أفضل من ذلك فيقول) جل جلاله (أجل) بضم الهمزة وكسر المهملة وتشديد اللام أي أنزل (عليكم رضوانى فلا أضبط عليكم بعده أبدا) وفي حديث جابر عند البزار قال رضوانى أكبر قال في الفتح وفيه تلج بقوله تعالى ورضوان من الله أكبر لان رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقرب إليه وأطيب لقلبه من كل نعيم لما في ذلك من التعظيم والتكريم انتهى وهذا معنى ما قاله في الكشف وقال الطيبي أكبر أصناف الكرامة رؤية الله تعالى وتكرار رضوان في التنزيل ارادة التقليل ليدل على ان شيئا يسيرا من الرضوان خير من الجنات وما فيها قال صاحب المفتاح ١ والانساب أن يحمل على التعظيم وأكبر على مجرد الزيادة مبالغة لوصفه بقوله من الله أى ورضوان عظيم باق أن ينسب الى من اسمه الله معطى الجزيل ومن عطايه الرؤىة وهى أكبر أصناف الكرامة فحينئذ يناسب معنى الحديث الآية حيث اضافها الى نفسه وأبرز في صورة الاستعارة وجعل الرضوان كالخاتمة للوفود النازلين على الملك الاعظم \* والحديث أخرجه البخارى أيضا في التوحيد ومسلم والترمذي في صفة الجنة والناس في النعوت \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) الجعفي البخارى يقال انه مولى المؤلف ويعرف بالمسندى قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب الازدى يعرف بابن الكرماني المعنى بفتح الميم وسكون العين المهملة البغدادي قال (حدثنا ابواسحق) ابراهيم بن محمد الفزاري (عن حميد) بضم الحاء المهملة ابن أبي حميد الطويل البصري اختلف في اسم أبيه على نحو عشرة أقوال ثقة مداس توفي وهو قائم يصلى انه (قال سمعت أنسا) رضى الله عنه (يقول أصيب) بضم الهمزة (حارثة) بجاء مهملة ومثلثة ابن سراقه ابن الحرث الانصارى (يوم) وقعة (بدر وهو غلام لحاتم) الربيع بالتشديد بنت النضرمة أنس الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة منى فان بك في الجنة اصبر واحتسب) بالجزم فيها (وان تسكن الاخرى) بالفوقية وثبتت النون أى وان لم يكن في الجنة (ترى ما أصنع) من الحزن الشديد وترى بأشباع الراى وبعدها تحمية في الكتابة ولا يذرح عن الكشمية تر بغير تحمية مع القصر مجزوم (فقال) صلى الله عليه وسلم لها (ويحك) بفتح الواو وسكون التحيمة بعدها حاء مهملة كلمة ترحم واشفاق (أوهبت) بهمزة الاستفهام وواو العطف على مقدرو فتح الهاء وكسر الموحدة وسكون اللام أى أفقدت عقلك مما أصابك من الشغل بابنك حتى جهلت الجنة (أو جنة واحدة) بهمزة وواو العطف على مقدرا أيضا (انها) جنات كثيرة في الجنة (وانه) أى حارثة (اننى) ولا يذرح عن الكشمية في (جنة الفردوس) وهى

قوله قال صاحب المتناح كذا بخطه والذي في الطيبي قاله بزيادة الضمة يروى عليه فقوله والانساب من كلام الطيبي ٥١

قالت الثانية زوجي لأبث خبره اني أخف (٣٣٠) ان لأذره ان أذكره أذكر بحره وبجره قالت الثالثة زوجي العشق ان انطق أطلق وان أسكت أعلق

اعلاها درجته والفردوس البستان الذي فيه الكروم والاشجار والجمع فراديس \* والحديث سبق بسنده ومثله في باب فضل من شهد بدر من المغازي \* وبه قال (حدثنا معاذ بن أسد) المروزي قال (اخبرنا الفضل بن موسى) السنياني بكسر الميم وسكون التحيمة وبنونين بينهما ألف أبو عبد الله المروزي قال (اخبرنا الفضل) بضم الفاء وفتح المعجمة هو ابن غزوان كان نسبة ابن السكن في روايته وليس هو الفضيل بن عياض وان وقع في رواية أبي الحسن القاسبي عن أبي زيد المروزي لان ابن عياض لا رواية له عن أبي حازم راوى هذا الحديث ولا أدركه كما قاله أبو علي الجعفي (عن أبي حازم) سلمان الاشجعي الكوفي مولى عزة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما بين منكبي الكافر) بفتح الميم وسكون النون وكسر الكاف وفتح الموحدة ثمانية منكب مجتمع العضد والكتف (مسيرة ثلاثة أيام للراكب السريع) ليعظم عذابه ويضاعف ألمه وفي مسند الحسن بن سفيان من طريق يوسف بن عيسى عن الفضل بن موسى بسنده المذکور هنا خمسة أيام وعند أحمد من حديث ابن عمر مر فو عايعظم أهل النار في النار حتى ان بين شحمة أذن أحدكم الى عاتقه مسيرة سبع مائة عام وفي الزهد لابن المبارك بسند صحيح عن أبي هريرة ضرب الكافر يوم القيامة أعظم من أحديهم ظمؤن لقتلهم منهم وليسذ وقوا العذاب وحكمه الرفع لانه لا مجال للرأى فيه والاعذار في ذلك كثيرة لا نظير لسرها \* وحديث الباب أخرجه مسلم في صفة النار أعادنا الله منها بوجهه الكريم وه طابقت لما ترجم به البخاري هنا الجزء الثاني من كون منكبي الكافر هذا المقدار في النار اذ هو نوع وصف من أوصافها باعتبار ذكر المحل واردة الحال (قال) المؤلف بالسند السابق اليه (وقال اسحق بن ابراهيم) بن راهويه (اخبرنا المغيرة بن سلمة) الخزومي البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد بن جحلان الباهلي مولا لهم أبو بكر البصري (عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار الا عرج المدني القاص مولى الاسود بن سفيان وأما أبو حازم في الحديث السابق فهو سلمان الاشجعي وهما مدينان تابعيان ثقتان لكن سلمة أصغر من سلمان (عن سهل بن سعد) الساعدي رضى الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة لشجرة) بلام التأكيد وفي الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد أنها سدرة المنتهى (يسير الراكب في ظلها) في ذراها وناحياتها (مائة عام لا يقطعها) أي لا ينتهي الى آخر ما عيل من أعصانها (قال أبو حازم) سلمة بن دينار بالسند المذکور (أخذت به) بالحديث المذکور (الزعمان بن أبي عياش) بالتحية والمعجمة الزرقى التابعي المدني (فقال حدثني) ولا يذرا خبرني بالخاء المعجمة وبالافراد فيهما (ابو سعيد) الخدرى رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة اشجرة يسير الراكب) الفرس (الجواد) بفتح الجيم والواو المخففة لانه يجود بالركض يقال جاد الفرس اذا صار فائقا والجمع جياد وأجواد وقيل الجياد الطويله الاعناق من الجيسد ولا يذرا الجواد بالرفع صفة لراكب (الخنجر) بضم الميم وفتح الصاد المعجمة والميم المشددة الذي يعلف حتى يسمن ثم يرد الى القوت وذلك في أربعين ليلة ولا يذرا والمضمر بزادة أو (السريع) في جريه (مائة عام ما يقطعها) والجواد وما بعده نصب في الفرع كأصله فالاول منصوب باسم الفاعل والمضمر اسم مفعول منصوب صفة للجواد وكذا السريع وقال في الفتح والجواد وما بعده في روايته بالرفع صفة للراكب وضبط في صحيح مسلم بنصب الثلاثة على المفعولية وقال في المصابيح وعند الاصمعي برفعها \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز عن) أبيه (أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي دخلن الجنة من أمي سبعون)

أي يترفع ويسكب ويسمو بنفسه فوق موضعها كثيرا أي انه يجمع الى قلة خيره تكبيره وسوء الخلق قالوا وقولها ولا سمين فينتقل أي تنتقل الناس الى يوتئهم لياكلوه بل يتركوه رغبة عنه لردائه قال الخطابي ليس فيه مصلحة يحتمل سوء عذابه بسببها يقال انتقلت الشيء بمعنى نقلته وروى في غير هذه الرواية ولا سمين فينتقى أي يستخرج نقيه والنقى بكسر النون واسكان القاف هو الملح يقال تقوت العظم ونقيته وانتقيته اذا استخرجت نقيه (قولها قالت الثانية زوجي لأبث خبره اني أخف ان لأذره ان أذكره أذكر بحره وبجره) فقولها لأبث خبره أي لا أنشره وأشيعه اني أخف أن لأذره فيه تأويلان أحدهما لابن السكيت وغيره ان الهاء عائدة على خبره فالمعنى ان خبره طويل ان شرعت في تفصيله لأقدر على اتمامه لكثرة تنصليته ان الهاء عائدة على الزوج وتكون لازائدة كما في قوله تعالى فاصنعن ان لا تسجد ومعناه اني أخاف ان يطلعن قاذره وأما بحره وبجره فالمراد به ما عيوبه وقال الخطابي وغيره أرادت به ما عيوبه بالباطنة واسراره الكامنة قالوا وأصل الجبر أن يتعقد العصب أو العروق حتى تراها ناتئة من الجسد والجبر شوهها لانها في البطن خاصة واحدها بجرة ومنه قيل رجل أجبر اذا كان ناتي السرة عظيمها ويقال أيضا رجل أجبر اذا كان عظيم البطن وأمره أجبراء والجمع بجبر وذل الهروي قال ابن الاعرابي العجرة تنفخ في الظهر فان كانت في السرة فهي بجرة (قولها قالت الثالثة زوجي العشق ان انطق أطلق وان أسكت أعلق)

قالت الرابعة زوجي كليل تهامة لآخر ولا قرو ولا مخافة ولا سامة قالت (٣٢١) الخامسة زوجي ان دخل فهد وان خرج أسد ولا

يسأل عما عهد  
زوجي ان أكل ألف وان شرب  
اشتفت وان اضطجع ألف ولا  
يولج الكف ليعلم البث

فالعشيق بعين مهملة مفتوحة ثم  
شين مجمة مفتوحة ثم نون مشددة ثم  
قاف وهو الطويل ومعناه ليس فيه  
أكثر من طول بلا نفع فان ذكرت  
عيوبه بطلقني وان سكنت عنها علقني  
فتركتني لا عزباء ولا مريضة (قالت  
الرابعة زوجي كليل تهامة لآخر ولا  
قرو ولا مخافة ولا سامة) هذا مدح  
بليغ ومعناه ليس فيه أذى بل هو  
راحة ولذا ذاع عيش كليل تهامة  
لذي نعمت بدل ليس فيه حرو ولا برد  
مقسط ولا أخاف له غائلة لكرم  
أخلاقه ولا يسأمني ويذل صحبتي  
(قالت الخامسة زوجي ان دخل فهد  
وان خرج أسد ولا يسأل عما عهد)  
هذا أيضا مدح بليغ فقولها فهد  
بفتح الفاء وكسر الهاء تصفه اذا  
دخل البيت بكثرة النوم والغفلة  
في منزله عن تعهد ما ذهب من  
متاعه وما بقي وشبهه بالفهد لكثرة  
نومه يقال أنوم من فهد وهو معني  
قولها ولا يسأل عما عهد أي لا يسأل  
عما كان عهد به في البيت من ماله  
ومتاعه واذا خرج أسد بفتح الهمزة  
وكسر السين وهو وصفه  
بالشجاعة ومعناه اذا صار بين الناس  
أوطأ الحروب كان كالأسد يقال  
أسد واستأسد قال القاضي وقال  
ابن أبي أويس معني فهد اذا دخل  
البيت وثب على ونوب الفهد  
فكانت تريد ضربها والمبادرة  
بجمعائها والصحيح المشهور التفسير  
الاول (قالت السادسة زوجي ان  
أكل ألف وان شرب اشتفت وان

زاد أبو ذر ألفا (أو) قال (سبع مائة ألف لا يدري أبو حازم) سلمة بن دينار (أبهما) بالرفع ولا يبي ذر  
بالنصب أي سبعون ألفا أو سبع مائة ألف (قال) سهل بن سعد (مما سكون أخذ بعضهم بعضا)  
معترضين صفا واحدا (لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم) وتقديره معترضين صفا واحدا من قبل  
لما استشكل من قوله لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم لاستثناؤه الدور لان دخول الاول  
موقوف على دخول الآخر وبالعكس نعم هو على تقدير معترضين الخ دور معية لكنه لا محذور  
فيه كما قاله في الكواكب وفيه إشارة الى سعة الباب الذي يدخلون منه (وجوههم على صورة  
القمر) المراد بالصورة الصفة أي أنهم في اشراق وجوههم على صفة القمر (ليلة البدر) عند  
تمامه وهي ليلة أربعة عشر ولا يذرعن الكشميني على ضوء القمر \* والحديث سبق في الباب  
السابق قبل هذا \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا عبد العزيز عن أبيه)  
أبي حازم سلمة بن دينار (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه  
(قال ان اهل الجنة يترامون) بفتح اللام والتحتية والقوية والهمزة لينظرون (العرف في  
الجنة) بضم الغين المجمة وفتح الراء جمع غرفة بضم تميم تكون (كأترامون) أنهم في الدنيا  
(الكوكب) زاد الاسماعيل المدي (في السماء قال) عبد العزيز قال (أبي) أبو حازم (حدثت  
النعمان) ولا يذرعن النعمان (بن أبي عياش) بالتحية والمجمة الزرق (فقال أشهد) والله  
(لسمعت أباسعيد) الخدري رضى الله عنه (يحدث) ولا يذرعن الكشميني يحدثه أي الحديث  
المذكور (ويذرفه كأتراون) بقوية واحدة مفتوحة والهمزة (الكوكب الغارب) بتقديم  
الراء على الموحدة ولا يذرعن الكشميني الغارب بتأخير الراء من الغبور يقال غبر الشيء غبورا  
بقي قال الأزهرى الغارب من الاضداد يطلق على الماضي والباقي والمعروف الكثيرانه معني الباقي  
ومن معني الباقي قوله في الحديث انه اعتمد كف العشر الغوارب من رمضان أي البواقى وقال في  
المطلع الغارب البعيد أو والذهب الماضي كما في الرواية الاخرى الغارب والمعني هنا كأتراون  
الكوكب الباقي (في الافق) وهو طرف السماء (الشرقي والغربي) بعد انتشار ضوء الفجر فانما  
يتشرف في ذلك الوقت الكوكب المضي وضبطه بعضهم الغارب بحتية مهمزة بين الف والراء  
من الغور يريد انحطاطه في الجانب الغربي وروى العازب بالعين المهملة والزاي ومعناه البعيد  
في الافق وكلها راجعة الى معني واحد وفائدة تقييد الكوكب بالدرى ثم بالغارب في الافق كما قال  
في شرح المشكاة الايدان بانه من باب التمثيل متترع من عدة أمور متوهمة في المشبه شبه رؤية  
الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكوكب المستضيء الباقي في جانب الغرب والشرق  
في الاستضاءة مع البعد والرفعة فلو قال الغارب بالهمز لم يصح لان الاشراق يفتوت عند الغور للهمز  
الآن يؤول بالمستشرق على الغور كما في قوله تعالى فاذا بلغن أجلهن أي شارفن بلوغ الاجل  
لكن لا يصح هذا المعني في الجانب الشرقي نعم يصح اذا اعتبرته على طريقة علقها تينا وما ياردا  
أي طالعا في الافق من المشرق وغار في المغرب قال وذكر الشرق والغرب ولم يقل في السماء أي  
في كبد البيان الرفعة وشدة البعد \* وبه قال (حدثني) بالافراد (حدثني بشار) بالسين المجمة  
المشددة المعروف ببندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي  
عمران) عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو بعد هانوك مسورة انه (قال سمعت  
انس بن مالك رضى الله عنه) سقط لاني ذرا بن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال  
يقول الله تعالى لا هون اهل النار عندنا يوم القيامة) بكسر لام لا هون وقيل ان أهون اهل النار  
هذا هو أبو طالب (لو ان لك ما في الارض من شيء أكنتم) بهمزة الاستفهام الاستخباري

اضطجع ألف ولا يولج الكف ليعلم البث (٤١) قسطلاني (تاسع)

الا كثار منه مع الخليط من صنوفه  
حتى لا يبق منها شيئا ولا اشتاف في  
الشرب ان يستوعب جميع ما في  
الاناء ماخوذ من الشفاقة بضم  
الشين وهي ما بقى في الاناء من  
الشرب فاذا شرب ما قيل اشتفها  
وتشافها وقولها ولا يوج الكف  
ليعلم البث قال أبو عبيدأ حسبه  
كان يحسدها عيباً وداء كنت به لان  
البث الحزن فكان لا يدخل يده في  
نوبها ليس ذلك فيشق عليها فوصفته  
بالمرورة وكرم الخلق وقال الهروي  
قال ابن الاعراب هذا داه ارادت  
وان اضطلع ورقد التفت في ثيابه  
في ناحية ولم يضاجعني ليعلم ما عندي  
من محبته قال ولا بث هناك الا  
محبته الدون من زوجها وقال آخرون  
ارادت انه لا يتفقد أموري  
ومما الحى قال ابن الانباري رد ابن  
قتيبة على أبي عبيد تأويله لهذا  
الحرف وقال كيف تدحهم هذا  
وقد ذمه في صدر الكلام قال ابن  
الانباري ولا رد على أبي عبيد لان  
النسوة ذما قدن أن لا يتكن شيئا  
من أخبار أزواجهن فنه من  
كانت أوصاف زوجها كلها حسنة  
فوصفتها ومنهن من كانت أوصاف  
زوجها قبيحة فذكرتها ومنهن من  
كانت أوصافه فيها حسن وقبح  
فذكرتهما والى قول ابن الاعرابي  
وابن قتيبة ذهب الخطابي وغيره  
واختاره القاضي عياض (قالت  
السابعة زوجي غيابة أو عيابه  
طباقه كل داه داء شجك أو فاك  
أوجع كلالك) هكذا وقع في هذه  
الرواية غيابة بالغين المعجمة أو  
عيابه بالمهملة وفي أكثر الروايات  
بالهمزة وأنكر أبو عبيد وغير المعجمة  
وقالوا الصواب المهملة وهو الذي لا يلحق

وفتح التاء ولا يذرى بضمها (تفتدى به) بالقاء من العذاب (فيقول نعم فيقول) الله تعالى (أردت  
أمنك أهون) أي أسهل (من هذا وأنت في صلب آدم) حين أخذت الميثاق (ان لا تشرك بي شيئا  
قايمة) فامتنعت حين أبررتك الى الدنيا (الان تشرك بي) الاستثناء مقترع وانما حذف المستثنى  
منه مع انه كلام موجب لان في الابعاء معنى الامتناع فيكون نفيها معنى أي ما اخترت الا الشرك  
وظاهر قوله أردت منك توافق مذهب المعتزلة لان المعنى أردت منك التوحيد فخالف مرادى  
وأثبت بالشرك وأجيب بأن الارادة هنا بمعنى الامر أي أمرتك فلم تفعل لانه سبحانه وتعالى لم يكن  
في ملكه الامار يدوق الطيب والاطهر أن تحمل الارادة هنا على أخذ الميثاق في آية واذا أخذ ربك  
من بني آدم لقرينة وأنت في صلب آدم ويحمل الابعاء على نقض العهد \* والحديث سبق في باب  
قول الله تعالى واذا قال ربك للملائكة من خلق آدم وفي باب من نوقش الحساب \* وبه قال  
(حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي الحافظ عارم قال (حدثنا جابر) هو ابن زيد بن درهم  
الامام أبو اسمعيل الأزدي (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري  
(رضي الله عنه) وعن أبيه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار بالشفاعة) بحذف  
الفاعل قال في الفتح وثبت في رواية أبي ذر عن السرخسي يخرج قوم واسلم عن أبي الربيع  
الزهري عن جابر بن زيد يخرج الله قوما من النار بالشفاعة (كانهم الثعالب) بمثناة مفتوحة  
فعين مهملة وبعد الافرا أن ينهم ما تحتية ساكنة جمع نعور بضم أوله كعصفور صغار القتاة  
شبهوا بها لان القتاة تنمي سريرا وقيس هورؤس الطرائث تكون بيضاء شبهوا بياضها واحدها  
طروث وهونبت يؤكل قال جابر (قلت) لعمرو (ما) ولا يذرعن الكشميين وما (الثعالب قال)  
عمرو (الضغائيس) بالصاد والغين المعجمتين المفتوحتين وبعد الاف موحدة مكسورة مفتحة  
ساكنة فسين مهملة وهي صغار القتاة واحدهم اضغبوس وقيل هي نبت ينبت في أصول الثمام  
يشبهه الهليون يسبق بالخل والزيت ويؤكل وقال أبو عبيد ويقال الشعارير بالشين المعجمة بدل  
المثناة قال في الفتح وكان هذا هو السبب في قول الراوي (وكان) عمرو (قد سقط فيه) أي سقطت  
أسنانه فنطق بهامثلة وهي شين معجمة قال الكرماني ولذا القيل بالاثم بالمثناة وفتح الراء اذا ثرم  
انكسار الاسنان انتهى وهذا التشبيه لصفته بعد أن يبتوا أو ما في أول خروجه من النار فانهم  
يكونون كالنعم كما يأتي ان شاء الله تعالى بعد وقال جابر أيضا (فقلت لعمرو بن دينار يا محمد) بحذف  
أداة النداء ولا يذرعن الكشميين يا أبا محمد (سمعت) بهمزة الاستفهام المقطرة أي سمعت  
(جابر بن عبد الله) رضي الله عنهم ما يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يخرج بالشفاعة  
من النار قوم (قال نعم) سمعته يقول ذلك وفيه ابطال مذهب المعتزلة القائلين بنفي الشفاعة  
للعصاة متمسكين بقوله تعالى فاستغفهم شفاعة الشافعين وأجيب بانهم في الكفار وقد نوارت  
الاحاديث في اثباتها \* والحديث أخرجه مسلم في الايمان \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد)  
بضم الهاء وسكون الدال المهملة بعدها موحدة مفتوحة فها تايث القيسى البصرى الحافظ  
هذاب قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم بعدها ألف فيم ابن يحيى العوذى الحافظ  
(عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا انس بن مالك) رضي الله عنه ولا يذرعن أنس (عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يخرج قوم من النار بعد ما سمعهم منها سفع) بفتح السين المهملة  
وسكون الفاء بعدها عين مهملة سواد فيه زرقاة أو صفرة يقال سفعته النار اذا الفحته فغير لون  
بشرته والسوافع لوائح السموم (فيدخلون الجنة فيسميهم اهل الجنة الجهميين) بالتحيتين بعد  
الميم ولا يذرع تحتية واحدة وفي حديث جابر عند ابن حبان والبيهقي فيكتب في رقابهم عقاب الله

قالت الثامنة زوجي ريح زرب والمس مس أرب قالت التاسعة (٣٣٣) زوجي رفيع العماد طويل التجاد عظيم الرمد

قرب البيت من النادى

القاضي وغيره غيايا بالمعجزة صحيح وهو مأخوذ من الغياية وهى الظلمة وكل ما أطل الشخص ومعناه لا يمتدى الى مسالك أو أواها وصفته بشغل الروح وأنه كاظم المتكاتف المظلم الذى لا اشتراق فيه أو أنها أرادت أنه غطيت عليه أموره أو يكون غيايا من الغي وهو الانهمال في الشرا من الغي الذى هو الخسبة قال الله تعالى فسوف يلقون غيايا وأما طباطبا فمعناه المطبقة عليه أموره حقا وقيل الذى يحجز عن الكلام فتنطق شفتاه وقيل هو العي الاحق الندم (وقولها شجك) أى جرحك في الرأس فالشجاج جراحات الرأس والجراح فيه وفي الجسد (وقولها فلك) الفل الكسر والضرب ومعناه أنها معه بين شج رأس وضرب وكسر عضواً وجمع بينهم ما وقيل المراد بالفل هنا الخصومة (وقولها كل داء له داء) أى جميع أدواء الناس مجتمعة فيه (قالت الثامنة زوجي ريح زرب والمس مس أرب) من الطيب معروف قيل أرادت طيب ريح جسده وقيل طيب ثيابه في الناس وقيل لين خلقه وحسن عشرته والمس مس أرب صريح في لين الجانب وكرم الخلق (قالت التاسعة زوجي رفيع العماد طويل التجاد عظيم الرمد قرب البيت من النادى) هكذا هو في النسخ النادى بالياء وهو الفصحى في العربية لكن المشهور في الرواية حذفها اليت السجج قال العلماء معنى رفيع العماد وصفه بالشرف وسناء الذكروا أصل العماد عماد البيت وجمعه عدهوى العبدان التي تعمدها البيوت أى بيته في الحسب رفيع في قومه وقيل إن بيته الذى يسكنه رفيع العماد ليراه

من انصار فيسبون فيها الجهنيين وقول بعض الشراح ان هذه التسمية ليست تنقيصاً له بل للاستدكار لعمدة الله ليزدادوا بذلك شكرا يعارضه ما في مسلم من حديث أبي سعيد في دعوى الله فيذهب عنهم هذا الاسم \* وحديث الباب أخرجه أيضاً المؤلف في التوحيد \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل أبو سلمة التميمي الحافظ قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد الباهلي \* ولأهم الكرايسى الحافظ قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين (عن أبيه) يحيى بن عمارة بضم العين المهمة وتخفيف الميم المازني (عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه ان النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال اذا دخل اهل الجنة الجنة (أى فيها) وعبر ٣ بالمضارع العارى عن سين الاستقبال المتعوض الحال لتحقيق وقوع الادخال (و) يدخل (اهل النار النار) ثم بعد دخولهم فيها (يقول الله) تبارك وتعالى الملائكة (من كان في قلبه زيادة على أصل التوحيد) مثقال حبة (أى مقدار حبة) حاصل (من ايمان) بالنسكير ليفيد التقليل والقلة هنا باعتبار اتقاء الزيادة على ما يكفي لان الايمان ببعض ما يجب الايمان به كاف لانه علم من عرف الشرع أن المراد الحقيقة المعهودة والايمان ليس بجسم فيحصره الوزن والمراد انه يجعل عمل العبد وهو عرض في جسم على مقدار العمل عنده تعالى ثم يوزن أو يثقل الاعمال جواهر (فأخرجوه) من النار (فيخرجون) منها حال كونهم (قد امتحنوا) بضم الفوقية وكسر المهملة وضم المعجمة احترقوا (وعادوا جميعا) بضم الحاء المهملة وفتح الميم فما (فيلقون) بضم التحتية وسكون اللام وفتح القاف (في نهر الحياة) بالفوقية بعد الالف ونهر الحياة هو الذى من نغمس فيه حي (فينبتون) بضم الموحدة ثانيا (كثافت الحية) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة بز رالعشب أو البقلة الحقة لانها تنبت سريرا (في جليل السيل) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وسكون التحتية آخره لام فعيل بمعنى مفعول وهو ما جاء به من طين أو غطاء وغيره فاذا كانت فيه حبة واسنة قرت على شط بحر السيل فانما تنبت في يوم وليلة فشبها بسرعة عوداً بديانهم وأجسادهم اليهم بعد احراق النار لها (أو قال حية) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وتشديد التحتية كذا في الفرع أى معظم جرى السيل واشتداده وقال الكرماني الحاء بالفتح وسكون الميم وبكسر هاو بالهمزة الطين الاسود الملتين والشك من الراوى (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) ألم تروا خطاب لكل من يتأتى منه الرؤية (أما تنبت) ولا يذر عن الجوى والمستمل يخرج حال كونها (صفراء) تسر الناظرين وحال كونها (ملتوية) أى منعطفة وهذا مما يزيد الراى حياءنا بهتازه وتبيله والمعنى فن كان في قلبه مثقال حبة من ايمان يخرج من ذلك الماء انضرا متجتراً كخروج هذه من جانب السيل صفراء متميلة وقال النووي لسرعة نباته يكون ضعيفا واضعفه يكون أصفر ملتويا ثم بعد ذلك تشدد قوته \* والحديث مضى في باب تفاضل أهل الايمان من كتاب الايمان \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمعجمة المشددة ابن عثمان العمدي مولا هم الحافظ بندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر الهذلي مولا هم البصرى الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الجراح الحافظ أبو بسطام العتكي (قال سمعت أبا إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت النعمان) بن بشير الانصارى رضى الله عنه يقول (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اهل النار عذاب يوم القيامة لرجل) في مسلم انه أبو طالب واللام بالفتح للتأكييد (توضع في اخمص قدميه) بضم الفوقية من توضع وفتح الهمزة والميم والصاد المهملة من أخص وقدميه بالتنسية باطن قدميه الذى لا يصل الى الارض عند المشى (جرة) في كل قدم (يفلى) بفتح التحتية وسكون المعجمة وكسر اللام (منها) من الجرة (دماغه)

قالت العاشرة زوجي مالك وما مالك ما لك خير من (٣٢٤) ذلك له ابل كثيرات المباركة قليلات المسارح اذا سمعت صوت المزهر أيقن

انهم هو مالك

الضيفان وأصحاب الخواص  
فبقصد ربه وهكذا يوت الاجواد  
(وقولها طوبى لالتجاذ) بكسر  
النون تصفه بطول القامة والتجاذ  
سائل السيف فالطويل يحتاج الى  
طول جائل سيقه والعرب تمدح  
بذلك (قولها عظيم الرماح) تصفه  
بالجود وكثرة الضيافة من اللعوم  
والخسب فيكثر وقوده فيكثر رماحه  
وقيل لان ناره لا تطفأ بالليل لتتدى  
بها الضيفان والاجواد يعظمون  
النيران في ظلام الليل ويوقدون  
على التلال ومشارف الارض  
ويرفعون الاقباس على الايدي  
لتتدى بها الضيفان (وقولها)  
قريب البيت من النادى (قال اهل  
اللغة النادى والناد والندى  
والمتدى مجلس القوم وصدته  
بالكرم والسودد لانه لا يقرب  
البيت من النادى الامن هذه صفته  
لان الضيفان يصدون النادى  
ولان أصحاب النادى يأخذون  
ما يحتاجون اليه في مجلسهم من  
بيت قريب النادى واللثام  
يتبعه دون من النادى (قالت  
العاشرة زوجي مالك وما مالك ما لك  
خير من ذلك له ابل كثيرات المباركة  
قليلات المسارح اذا سمعت صوت  
المزهر أيقن انهم هو مالك) معناه ان  
له ابل لا كثير اقربى باركة بفنائها  
لا وجهها تاسر ح الاقلية لا قدر  
الضرورة وعظم أوقاتنا تكون  
باركة بفنائها فاذا نزل به الضيفان  
كانت الابل حاضرة فيقرهم من  
ألبانها ولحومها والمزهر بكسر الميم  
العود الذي يضرب أردت أن زوجها  
عود ابله اذا نزل به الضيفان فخر لهم  
منها وأناهم بالعيدان والمعازف والشراب فاذا سمعت الابل صوت المزهر علم ان قد جاءه الضيفان وانهم منجورات هو مالك شفاعته

وفي مسلم من رواية الأعمش عن أبي اسحق من له نعلان وشراسكان من نار يغلي منهم مادماغه  
بالتثنية \* والحديث أخرجه مسلم في الايمان والترمذي في صفة جهنم \* وبه قال (حدثنا عبد الله  
ابن رجاء) الغداني البصري قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو  
السبيعي (عن النعمان بن بشير) الانصاري رضى الله عنه أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول ان اهل النار عندنا يوم القيامة رجل) هو أبو طالب كافي مسلم وسبق (على اخص  
قدميه) بالتثنية (جرتان يغلي منهما دماغه) من حرارتها (كايغلي الرجل) بكسر الميم  
وسكون الراء وفتح الجيم بعدها لام القدر من الخسأ أو من أى صنف كان (والقمة) بقافين  
مضمومتين وميمين من آنية العطار أو أواني يضيق الراس بسخن فيه الماء من نحاس وغيره فارسي  
معرب ولا يذرو الاصيل بالقمة بل بالموحدة بدل او العطف وصوب القاضى عياض كونه بالواو  
لا بالموحدة وقال غيره يحتمل أن تكون الباء بمعنى مع وعند الاسماعيل كايغلي الرجل أو القمة  
بالشك وقال السهيلي من باب النظر في حكمة الله تعالى ومشاكلة الجزاء للعمل ان أبا طالب كان  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحملته متحزبا له الا أنه كان متبينا بقدومه على مله عبد المطلب  
حتى قال عنه المولود انه على مله عبد المطلب فسلط الله تعالى العذاب على قدميه خاصة لتثنيته  
أياهما على مله آباءه وسند هذا المتن أعلى من سند السابق لكن في العالي غمنة أبي اسحق السبيعي  
وفي النازل تصرح بحديث السماع فالتحيز ما فاته من العلو الحسبى بالعلوى المعنوى \* وبه قال (حدثنا  
سليمان بن حرب) أبو أيوب الواحشي البصري قاضى مكة قال (حدثنا شعبة) بن الخجاج (عن عمرو)  
بفتح العين ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء ابن عبد الله بن طارق الجلي بفتح الجيم والميم الكوفي  
الاعمى (عن خيثبة) بجاء معجمة مفتوحة تحتية ساكنة فثلاثة مفتوحة فتاء تأنيث ابن عبد الرحمن  
الجعفي (عن عدي بن حاتم) الطائي الجواد ابن الجواد الصحابي الشهير رضى الله عنه (ان النبي  
صلى الله عليه وسلم ذكر النار فاشاح بالفاء والهمزة والشين المعجمة بعدها ألف خاء مهملة (بوجهه)  
صرفه أو حذر منها كأنه ينظر اليها (فتعوذ منها ثم ذكر النار فاشاح بوجهه فتعوذ منها ثم قال اتقوا  
النار) بالتصديق (ولو بشقرة) بكسر الشين المعجمة (فن لم يجد) صدقة (فبكلمة طيبة) \* وسبق  
الحديث في باب من فوش الحساب عذب \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بالخاء المعجمة والزاي  
أبو اسحق الزبيري بالراء المدنى قال (حدثنا ابن ابي حازم) هو عبد العزيز بن ابي حازم سلمة بن دينار  
(و لدراوردى) بفتح الدال والراء وبعد الالف واو مفتوحة فراء ساكنة فذال مهملة مكسورة  
فتحتية مشددة عبد العزيز بن محمد ودراوردى قرية من قرى خراسان (عن يزيد) بن عبد الله بن الهاد  
(عن عبد الله بن خباب) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة الاولى بعدها ألف الانصاري (عن ابي  
سعيد الخدرى رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر) ولا يذري يقول و ذكر  
(عنده) أبو طالب) عبد مناف شقيق عبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم (وقال) صلى الله عليه  
وسلم (لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل) بالرفع والنصب (في ضحناح من النار يبلغ كعبه)  
بالتثنية والضحناح بضادين مهمتين مفتوحتين وحائين مهملتين أولاهما ساكنة مارق من الماء  
على وجه الارض الى نحو الكعبين فاستعير للنار (يغلي منه) من الضحناح ولا يذري عن  
الكعبين منها أى من النار (ان دماغه) أصله وما به قوامه أو جلد رقيقة تحيط بالدماغ واستشكل  
قوله عليه الصلاة والسلام تنفعه شفاعتي مع قوله تعالى فتانفعهم شفاعتي الشافعين وأجيب  
بأن منقعة الآية بالخراج من النار وفي الحديث بالتخفيف أو يخص عموم الآية بالحديث أو أن  
أبا طالب لما بلغ في اكرام النبي صلى الله عليه وسلم والذب عنه جوزى بالتخفيف وأطلق على ذلك

منها وأناهم بالعيدان والمعازف والشراب فاذا سمعت الابل صوت المزهر علم ان قد جاءه الضيفان وانهم منجورات هو مالك شفاعته



قالت الحادية عشرة زوجي أبو زرع فما أبو زرع أناس من حلى أدنى وملا (٣٢٥) من شحم عضدى ويجعني فجيئت الى نفسي

هذا تفسير أبي عبيد والجمهور وقيل مباركها كثيرة لكثرة ما ينحرم منها للاضياف قال هؤلاء ولو كانت كما قال الاولون لماتت هزالا وهذا ليس بلازم فانهم انسرح وقتا تأخذ فيه حاجتهم قبل بالفناء وقيل كثيرات المباركة أى مباركها في الحقوق والعطايا والحالات والضيفان كثيرة ومراعيهم اقلية لانها تصرف في هذه الوجوه قاله ابن السكيت قال القاضي عياض وقال أبو سعيد النسابورى انما هو اذا من صوت المزهر بضم الميم وهو موقد النار للاضياف قال ولم تكن العرب تعرف المزهر بكسر الميم الذى هو العود الا من خايط الحضر قال القاضي وهذا خطأ منه لانه لم يروه أحد بضم الميم ولان المزهر بكسر الميم مشهور فى اشعار العرب ولانه لا يسلم له ان هؤلاء النسوة من غير الحاضرة فقد جاء فى رواية انهن من قرية من قرى اليمن قالت الحادية عشرة وفى بعض النسخ الحادى عشرة وفى بعضها الحادية عشر والصحيح الاول (قولها اناس من حلى أدنى) هو بتشديد الياء من أدنى على التثنية والحلى بضم الحاء وكسر هاء الغتان مشهورتان والنوس بالنون والسين المهملة الحركتان كل شئ متدل يقال منه ناس نوس ونوسا وناسه غيره اناسه ومعناه حلالى قرطبة وشوقا فهى تنوس أى تهرك لكثرة ما (قولها وملا من شحم عضدى) قال العلماء معناه امنى وملا بدنى شحمى ولم ترد اختصاص العضدين لكن اذا سمتا من غيرهما (قولها ويجعني فجيئت الى نفسي) هو

شفاعة وأن جزاء الكافر من العذاب يقع على كفره وعلى معاصيه فيجوز أن يضع الله عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيه تطييبا لقلب الشافع لا ثوابا للكافر لان حسنة ما فعله صارت بموته على الكفر بها منشورا اليكهم قد تفتارون فمن كانت له حسنات من عتق أو مواساة مسلم ليس كن ليس لذلك فيجتمعل أن يجازى بالتخفيف بعد ارماعه لكن معارض بقوله تعالى ولا يخفف عنهم من عذابها والحديث سبق فى باب قصة أبى طالب وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضى الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة ولا يذر عن المسقى جمع الله بلفظ الماضي والاول هو المعتمد فى حديث أبى هريرة يجمع الله الناس الاولين والآخرين فى صعيد واحد يسمعهم الداعى وينفذهم البصر وتدنو الشمس من رؤسهم فيشد عليهم حرها (فيقولون) من الضجر والجزع مما هم فيه (لواستشفعنا على) بالعين ضمن استشفع معنى الاستعانة يعنى لو استعنا على (ربنا) لان الاستشفاع طلب الشفاعة وهى انضمام الأدنى الى الأعلى ليس متعين به على ما يرويه وفى رواية هشام الدستوائى السابقة فى سورة البقرة الى ربنا (حتى يرتجنا) بالخاء المعجمة من الراحة أى يخلصنا (من مكاننا) وما فيه من الأهوال ولوهى المتضمنة للتمنى والطلب فلا يحتاج الى جواب وأجوابها محذوف (فيأتون آدم) عليه السلام وقدموه لانه الاول (فيقولون) له بعثه على أن يشفع لهم (أنت الذى خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه) زاده مام فى روايته الاتية ان شاء الله تعالى فى كتاب التوحيد وأسكنك جنته وعلمك أسماء كل شئ ووضع شئ موضع أشياء أى المسميات كقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أى أسماء المسميات (وأمر الملائكة) ولا يذر عن الجوى والمسمى وأمر ملائكته (فسيجدوا لك) سجدوا خضوع لا سجود عبادة (فاشفع لنا عند ربنا) حتى يرتجنا من مكاننا هذا (فيقول) آدم (لست هنا كم) بضم الهاء وتخفيف النون أى لست فى المكان والمنزل الذى تحسبونى يريد به مقام الشفاعة (ويذ كر خطيئته) التى أصابها وهى أكله من الشجرة التى نهى عنها قاله نواضع ما وعة ذرا عن التقاعد عن الاجابة واعلاما بأنهم لم تكن له (ويقول) لهم (أتوا نوحا) عليه السلام وسقط ويقول لابي ذر (أول رسول بعثه الله) أى بعد آدم وشيث وادريس أو الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسلا نعم كان آدم مرسلًا وأزل على شيث الصحف وهو من علامة الارسل أو رسالة آدم لبيه وهم موحدون ليعلمهم شريعته ورسالة نوح للكهنة كفار ليدعوهم الى التوحيد (فيأتونه فيقول) لهم (لست هنا كم ويذ كر خطيئته) وهى سؤاله ربه ما ليس له به علم وهو قوله رب ان ابنى من أهلى (أتوا ابراهيم الذى اتخذ الله خليفاه فى آتونه فيقول) لهم (لست هنا كم ويذ كر خطيئته) زاد مسلم التى أصاب فيسبحى من ربه وفى رواية همام الى كذبت ثلاث كذبات وزاد سفيان قوله الى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لا مراة أخبر به أبى أخول وهذه الثلاثة من المعارض الا انهم لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها (أتوا موسى الذى كلمه الله) ولا يذر عن الجوى والمسمى تملى كلم الله (فيأتونه فيقول) لهم (لست هنا كم) وسقط لابي ذر قوله فيقول لست هنا كم (فيذ كر خطيئته) وهى أن قتل نفسه لم يؤمر بقتلها (أتوا عيسى فيقول) لهم (لست هنا كم) ولم يذ كر ذنبا لكن وقع فى رواية أبى نصر عن أبى سعيد انى عبدت من دون الله رواه مسلم (أتوا محمد صلى الله عليه وسلم) وفى كشف علوم الآخرة للغزالي ان بين انبأ أهل الموقف آدم واتبائهم نوحا ألف سنة وكذا بين

بتشديد جيم يجعني فجيئت بكسر الجيم وفيها الغتان مشهورتان أفصحهما الكسر قال الجوهري الفتح ضعية ومعناه فرحنى ففرحت

وقال ابن الأنباري وعظمى  
فعظمت عند نفسه يقال فلان  
يتجبح بكذا أي يتعظم ويفتخر  
(قولها وجعلني في أهل غنمة بشق  
جعلني في أهل سهيل وأطيط  
ودائن ومنق) أما قولها في غنمة  
فيضم الغين تصغير الغنم أرادت أن  
أهلها كانوا أصحاب غنم لأصحاب  
خييل وأهل لان الصهيل أصوات  
الخييل والأطيط أصوات الأبل  
وحنينها والعرب لا تعتد بأصوات  
الغنم وإنما يعتدون بأهل الخييل  
والأبل وأما قولها بشق فهو بكسر  
الشين وفحها والمعروف في روايات  
الحديث والمشهور لأهل الحديث  
كسرها والمعروف عند أهل اللغة  
فتحها قال أبو عبيد هو بالفتح قال  
والحدوثون يكسرونه قال وهو  
موضع وقال الهروي الصواب  
الفتح قال ابن الأنباري هو بالكسر  
والفتح وهو موضع وقال ابن أبي  
أويس وابن حبيب يعني بشق جبل  
أقلتهم وقلة غنمهم وشق الجبل  
ناحيته وقال القتيبي يعطونه بشق  
بالكسر أي يشظفهم من العيش  
وجهد قال القاضي عياض هذا  
عندي أرجح واختاره أيضا غيره  
فحصل فيه ثلاثة أقوال (وقولها  
ودائن) هو الذي يدوس الزرع في  
يسدده قال الهروي وغيره يقال  
داس الطعام درسه وقيل الدائن  
الاندر (قولها ومنق) هو يضم الميم  
وفتح النون وتشديد القاف ومنهم  
من يكسر النون والصحيح المشهور  
فتحها قال أبو عبيد هو بفتحها قال  
والحدوثون يكسرونه ولا أدري  
ما معناه قال القاضي روايتنا فيه  
بالفتح ثم ذكر قول أبي عبيد قال  
وقاله ابن أبي أويس بالكسر وهو من النقيص وهو أصوات المواشي تصفه بكثرة أمواله ويكون منق من

كل شيء قال في الفتح ولم أقف لذلك على أصل ولقد أكره في هذا الكتاب من إيراد الحديث  
الأصل لها فلا يغتر بشي منها انتهى وتعبه العيني بأن جلاله قدر الغزالي تنافى ما ذكره وعدم  
وقوفه على أصل لذلك لا يستلزم نفي وقوف غيره لذلك على أصل فإنه لم يحط علما بكل ما ورد حتى  
يدعي هذه الدعوى انتهى وأجاب في انتقاض الاعتراض بأن جلاله قدر الغزالي لا تنافى أنه يحسن  
الظن ببعض الكتب فينقل منها ويكون ذلك المنقول غير ثابت كما وقع له ذلك في الاحياء في نقله  
من قوت القلوب كتابه على ذلك غير واحد من الحفاظ وقد اعترف هو بأن بضاعته في الحديث  
من حاجة قال ابن حجر ولم أدع إلى أحطت علما وإنما نفيت اطلاعي وإطلاقي في الثاني محمول على  
تقدمي في الأول والخم لا يثبت بالأحتمال ولو كان هذا المعترض يعني العيني اطلع على شيء  
من ذلك يخالف قولي لا برزه وتجيح به انتهى وقد ألهم الله تعالى الناس سؤال آدم ومن بعده  
في الابتداء ولم يلهموا سؤال نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مع أن فيهم من سمع هذا الحديث منه صلى  
الله عليه وسلم وتحقق اختصاصه بذلك اظهارا لفضيلة نبينا صلى الله عليه وسلم ورفعة منزلته وكمال  
قربه وتقضيه على جميع المخلوقين (فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) ما وقع عن سهو وتاويل  
او ما كان الاولي تركه أو أنه مغفوره غير مؤاخذ ووقع منه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(فيأوني) زاد في رواية سعيد بن أبي هلال المذكورة في التوحيد فأقول أنا لها أنا لها (فأستأذن  
علي ربي) زاد همام في داره فيؤذن لي أي في دخول الدار وهي الجنة وأضيفت اليه تعالى إضافة  
تشريف (فأذأرأيته) تعالى (وقعت) له حال كوني (ساجدا) وفي رواية أبي بكر عند أبي عوانة  
فأتى تحت العرش فاقع ساجدا لربي (فيدعني) في السجود (ما شاء الله) زاد مسلم ان يدعني  
وسقطت الجلالة الشريفة لا بد في حديث عباد بن الصامت عند الطبراني فإذا رأته خرت  
له ساجدا شكره (ثم يقال ارفع) ولا بد في حديثه يقال ارفع (رأسك) وفي رواية النضر بن أنس  
عند أحمد فأوحى الله إلى جبريل أن اذهب إلى محمد فقل له ارفع رأسك (سل تعطه) بغير واو  
ولا همز (قل يسمع) بغير واو أيضا نعم الذي في اليونانية وقل بآياتها (واشفع نفسك) أي تقبل  
شفاعتك (فارفع رأسي) فاحد ربي بجميد يعلمني وفي رواية ثابت عند أحمد مجاهد لم يحمد بها  
أحد قبلي ولا يحمد أحد بعدني (ثم اشفع) في الاراحة من كرب الموقف ثم في الانجاء من النار  
بعد التحول من الموقف والمرور على الصراط وسقوط من يسقط حينئذ في النار (فيحدي) بفتح  
التحسين وضم الحاء المهملة أي يبين لي كل طور من أطوار الشفاعة (حدا) أقف عنده فلا أعده  
مثل أن يقول شفعتك فيمن أدخل بالجماعة ثم فيمن أدخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر ثم فيمن زنى وعلى  
هذا الأسلوب قاله في شرح المشكاة عن التور بشي قال في الفتح والذي يدل عليه سياق الاخبار  
ان المراد به تفصيل مراتب المخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع عند أحمد عن يحيى القطان عن  
سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في هذا الحديث بعينه (ثم أخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم  
أعود فأقع) حال كوني (ساجدا مثله) أي مثل الأول (في) المرة (الثالثة أو الرابعة) بالشك من  
الراوى (حتى) أقول يارب (ما بقى) ولا بد في حديثه عن الجوى والمستقلى ما يبق (في النار الا من حبسه)  
فيها (القرآن وكان) بالواو ولا بد في مكان (قتادة) بن دعامة (يقول عند هذا) القول وهو من  
حبيه القرآن (أي وجب عليه الخلود) بنحو قول الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به والحديث  
سبق في أول سورة البقرة بوجه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد  
القطان (عن الحسن بن ذكوان) أي سلمة البصري صدوق يخطئ ويرى بالقدرا لكنه ليس له  
في البخاري سوى هذا الحديث من رواية يحيى القطان عنه مع تعذره في الرجال ومع ذلك فهو

فَعِنْدَهُ أَقُولُ فَلَا أَقْبِحُ وَأَرْقُدُ فَاتَّصِحُّ وَأَشْرِبُ فَاتَّقْنِحْ أَمْ أَبِي زَرْعُ فَمَا أَمْ أَبِي زَرْعُ (٣٢٧) عَكْرُومُ هَارِدَاجُ وَبَيْتُهُ أَفْسَاحُ ابْنُ أَبِي زَرْعٍ

متابعة قال (حدثنا البورجاء) عمران العطاردى قال (حدثنا) بالجمع ولا بى ذر حدثنى (عمران ابن حصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال يخرج قوم من النار بشقاعة محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة يسمون (الجهنمين) في حديث أبي سعيد فيخرجون كاللؤلؤ وفي رقابهم الخواتم فيقول أهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل \* وحديث الباب أخرجه الترمذى في صفة النار وأبو داود في السنة وابن ماجه في الزهد \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا) اسمعيل بن جعفر) أى ابن أبي كثير الانصارى الزرقى أبو اسحق القارى (عن حميد) الطويل البصرى مولى طلبة الطلمحات (عن أنس) رضى الله عنه (النأى حارثة) الربيع بالتصغير بنت النضرمة أنس بن مالك وحارثته هو ابن سراقبة بن الحرث ابن عدى الانصارى (أنت رسول الله) ولا بى ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) وقد هلك حارثته يوم بدر) وقال ابن مندي يوم أحد والاول هو المشهور المعتمد (أصابه غيب سهم) بفتح الغين المجبة وسكون الراء مضافا لسهم ولا بى ذر عن الكشميين سهم غيب بفتح السين مع التنوين على الصفة أى لا يدري من رماه (فقات يارسول الله قد علمت موقع حارثته) ولا بى ذر عن الكشميين موضع حارثته (من قلبى) فان كان فى الجنة لم يلبث عليه والاسوف ترى ما صنع فقال (صلى الله عليه وسلم) (لها هبلت) فى الميمنية بكسر الهمزة ولا بى ذر بضمها وفتحها وكسر الموحدة وسكون اللام فقدت عقلك استغفهاهم حذف من هذه الاداة (أجنة واحدة هى انها اجنان كثيرة وانها فى) ولا بى ذر عن الجوى والمستملى (أبى) (الفر دوس الاعلى وقال) صلى الله عليه وسلم (غدوة) بفتح الغين (فى سبيل الله أو روحه) بفتح الراء (خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس أحدكم) بلام مفتوحة للتأكيد والقاف بعدها أنف فوخة أى قدر قوس أحدكم (أو موضع قدم من الجنة) ولا بى ذر عن الكشميين قدمه بالاضافة وله عن الجوى والمستملى قره بكسر القاف وفتحها ونشديد الدال المهملة أى مقدار سوطه لانه يقد أى يقطع طولاً (خير من الدنيا وما فيها) من متاعها (ولوان امرأة من نساء أهل الجنة اطلمت) بهمزة الوصل وتشديد الطاء المهملة (الى الارض لاضأت ما بينهما) بين السماء والارض (ولمأت ما بينهما) طيبة (ولنصفها) بفتح اللام للتأكيد والنون وكسر الصاد المهملة بعدها تحتية ساكنة ثم فاء قال قتيبة راويه (بغى الخمار) بكسر الخاء المعجمة وتحتيف الميم مانع على به رأسها (خير من الدنيا وما فيها) من متاعها وقيل النصيف المعجز وهو بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الجيم وهو ما تلو به المرأة على رأسها وقال الأزهرى هو كالعصابة تلقه على استدارة رأسها وعند ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس ولو أخرجت نصيفها كانت الشمس عند حسن ما مثل القتيبة من الشمس لاضواء لها ولو اطلمت وجهها لاضأ حسن ما بين السماء والارض ولو أخرجت كفها لافتن الخلائق بحسنها فان قلت ما وجه الربط بين قوله غدوة فى سبيل الله أو روحه وبين قوله ولقاب قوس أحدكم الخ أجب بان المراد أن ثواب غدوة فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها لأن ثوابها جنة نصيف امرأة منها خير من الدنيا وما فيها \* وبه قال (حدثنا أبو ليان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة الا ارى بضم الهمزة وكسر الراء (معهده) بالنصب معول أرى (من النار لواسه) أى لوعلى فى الدنيا علة سببا بأن كفر (ليزداد شكرا) واستشكل بأن الجنة ليست دار شكر بل دار جزاء وأجب بأن الشكر ليس على سبيل التكليف بل على سبيل التلذذ والمراد ليزداد فرحا ورضا فعبه بلازمه كالذهب أو يكون على طريق النسبة كقوله السماء منقطرة أى ذات انطار (قولها وبيتها فساح) بفتح الفاء وتحتيف السين المهملة

أنت اذا صار ذائقى أو دخل فى النقيق والصحيح عند الجمهور وفتحها والمراد به الذى ينقى الطعام أى يخرج منه من تبته وقشوره وهذا أجود من قول الهروى هو الذى ينقى بالغر بال والمقصود أنه صاحب زرع يدوسه ويقيه (قولها فعنده) أقول فلا أقبح وأرقد فاتصح وأشرب فاتقنح معناه لا يبقح قولى فرد بل يقبل منى ومعنى أصبح أنام الصفة وهى بعد الصباح أى انها مكفية عن تحميمها فتنام وقولها فاتقنح هو بالنون بعد الذاف هكذا هو فى جميع النسخ بالنون قال القاضى لم يزوه فى صحيح البخارى وسلم الابانون وقال البخارى قال بعضهم فاتقنح بالميم قال وهو أصح وقال أبو عبيد وهو بالميم قال وبعض الناس يزوه بالنون ولا أدري ما هذا وقال آخرون النون والميم صححتان فالميم معناه أروى حتى ادع الشرب من شدة الرى ومنه فتح البعير يقيم اذا رفع رأسه من الماء بعد الرى قال أبو عبيد ولا أراها قالت هذه الالهزة الماء عندهم ومن قاله بالنون فغناه أقطع الشرب وأتمهل فيه وقيل هو الشرب بعد الرى قال أهل اللغة فحنت الابل اذا تكارحت وتقنحته أيضا (قولها عكوه هارداح) قال أبو عبيد وغيره العكوم الاعمال والافوعة التى فيها الطعام والامعة واحدة عكم بكسر العين ورداح أى عظام كبيرة ومنه قيل للمرأة رداح اذا كانت عظيمة الكفال فان قيل رداح مفردة فكيف وصف بها العكوم والجمع لا يجوز وصفه بالمفرد قال القاضى جوابه انه أراد كل عكم منها رداح أو يكون رداح هنا مصدرا

أى واسع والنسج مثله هكذا  
فسره الجمهور قال القاضي ويحتمل  
انها أرادت كثرة الخيل والنخمة  
(قوله مضجعه كسل شطبة) المسل  
بفتح الميم والسين المهملة وتشديد  
اللام وشطبة بشين منجمة ثم طاء  
مهملة ساكنة ثم موحدة ثم هاء  
وهي ماشط من جريد النخل أى  
شق وهي السعنة لأن الجريدة  
تشقق منها قضبان رفاق ومرادها  
انه مهذبه فحقيق اللحم كالشطبة  
وهو ما يدحبه الرجل والمس هنا  
مصدر بمعنى المسلول أى ماسل من  
قشره وقال ابن الأعرابي وغيره  
أرادت بقولها كسل شطبة انه  
كالسيف سل من غمده (قوله  
وتسبعة ذراع الجفرة) الذراع مؤنثة  
وقد تذكر الجفرة بفتح الجيم وهي  
التي من أولاد المعز وقيل من  
الضأن وهي ما بلغت أربعة أشهر  
وفصلت عن أمها والذكر جفر لانه  
جفر جنباه أى عظاما قال القاضي  
قال أبو عبيد وغيره الجفرة من أولاد  
المعز وقال ابن الأنباري وابن دريد  
من أولاد الضأن والمراد انه قليل  
الاكل والعرب تمدح به (قوله  
طوع أبيها وطوع أمها) أى مطيعة  
لها مائة أداة لأمها (قوله وامل  
كساها) أى مملئة الجسم سميته  
وقالت في الرواية الأخرى صفو  
ردا ثم ابكر الصاد والصفرا الخالى  
قال الهسروى أى ضامرة البطن  
ولرداء ينهى الى البطن وقال غيره  
معناه انه اخففة أعلى البدن وهو  
موضع الرداء مملئة أسفله وهو  
موضع الكساء ويؤيد هذا جاء  
في رواية وامل أزارها قال القاضي  
والأولى ان المراد استلامه

لأن الراضى بالشئ يشكر من فعله لذلك (ولا يدخل النار احد)  
النار (الارى مقعده من الجنة لو احسن) لو عمل عملا حسنا وهو الاسلام (ليكون عليه حسرة)  
زيادة على تعذيبه قال في القتح وقع عند ابن ماجه بسند صحيح من طريق أخرى عن أبي هريرة  
ان ذلك يقع عند المسئلة في القبر وفيه فقرج له فرجة قبل النار فينظر اليها فيقال له انظر الى  
ما وراك الله وفي حديث أبي سعيد عن داود الامام أحمد يفتح له باب الى النار فيقول هذا منزلك  
لو كفرت بربك فاما اذا آمنت فهذا منزلك فيفتح له باب الى الجنة فيريد أن ينهض اليه فيقول  
له اسكن ويفسح له في قبره \* ومطابقة حديث الباب لما ترجم له من حيث كون المقعدين  
فيه منافع صفة لهم ما \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لابي ذر بن سعيد قال (حدثنا  
اسماعيل بن جعفر) الزرقى الانصارى أبو اسحق القارى (عن عمرو) بفتح العين ابن أبي عمرو  
بفتح العين أيضا مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب (عن سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين  
فيه ما واسم أبي سعيد كيسان (المقبى عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه قال قلت يا رسول الله  
من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قال في فتح الباري لعبد أبي هريرة سأل عن ذلك عند  
قوله صلى الله عليه وسلم وأريد أن أختبى دعوى شفاعتك لأمى في الآخرة (فقال) صلى الله  
عليه وسلم والله (لقد ظننت يا أبا هريرة ان لا يسألنى) أن هى المخففة من الثقيلة (عن هذا  
الحديث احمد اول منك) برفع أول صفة لاحد أو هو خير مبتدأ محذوف أى هو أول وبقبحها  
لأبي ذر على الظرفية وقال العيني على الحال (لما رأيت) للذى رأيتها (من حرصك على الحديث)  
من بيانية أول روي في بعض حرصك في تفضيلة (أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة من قال لا اله  
الا الله خالصا) من الشرك (من قبل نفسه) بكسر القاف وفتح الموحدة أى من جهة نفسه مختارا  
طائعا وأسعد هنا هل هى على بابها من التفضيل أو هى بمعنى فعيل بمعنى سعيد الناس وعلى الأول  
فالمعنى أسعد من لم يكن في هذه المرتبة من الاخلاص المؤكد البالغ غايته لقوله من قلبه اذ  
الاخلاص معدنه القلب ففائدته انما كيد لان اسناد الفعل الى الخارجة ابلغ فى التأكيد تقول  
اذا أردت التأكد أبصرته عيني وسمعته أذنى والمراد بالشفاعة هنا بعض أنواعها وهى التى  
يقول فيها صلى الله عليه وسلم أمى أمى فيقال له أخرج من فى قلبه ووزن كذا من إيمان فأسعد  
الناس بهذه الشفاعته من يكون إيمانه أكمل ممن دونه وأما الشفاعته العظمى فى الراحة من  
كرب الموقف فأسعد الناس بها من سبق الى الجنة وهم الذين يدخلونهم بغير حساب ثم الذين  
يدخلونهم بغير عذاب بعد الحساب واستحقاق العذاب ثم من يصيهم لفتح من النار ولا يسقطون فيها  
والشفاعات كما قال عياض خمس \* الأولى العظمى وهى لراحة الناس من هول الموقف وهى  
مختصة بنينا صلى الله عليه وسلم قال النوروى قيل وهى المقام المحمود وقال الطبراني قال أكثر أهل  
التأويل المقام المحمود هو الذى يقومه صلى الله عليه وسلم ليرى بهم من كرب الموقف لحديث ابن  
عباس المقام المحمود الشفاعته وحديث أبي هريرة فى قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا  
قال سئل عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال هى الشفاعته \* الثانية فى ادخال قوم الجنة بغير حساب  
وهذه وردت أيضا فى نبينا صلى الله عليه وسلم واستدل لها بقوله تعالى فى جواب قوله صلى الله  
عليه وسلم أمى أمى أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه أو الدليل عليه أسأله صلى الله عليه  
وسلم الزيادة على السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب فاجيب \* الثالثة فى ادخال قوم  
حوسبوا فاستحقوا العذاب أن لا يعذبوا \* الرابعة فى دخول النار من المذنبين فقد جاءت الاحاديث  
بأخراجهم من النار بشفاعته صلى الله عليه وسلم وغيره \* الخامسة فى زيادة الدرجات فى الجنة

وغيظ جارتها جارية أبي زرعة فاجارية أبي زرعة لا تبث حديثنا تبثنا ولا تنقث (٣٢٩) ميرتنا تنقثنا ولا تلتنا ميتنا تعشينا قالت

خرج أبو زرعة والأوطاب تغض

بخلاف أسفلها (قولها وغيظ جارتها) قالوا المراد بجارتها ضرتها يغيظها ما ترى من حسنها وجالها وعفتها وأدبها وفي الرواية الأخرى وعقر جارتها هكذا وفي النسخ عقر بفتح العين وسكون الناف قال القاضي كذا ضبطناه عن جميع شيوخنا قال وضبطه الجبائي عبر بضم العين واسكان الباء الموحدة وكذا ذكره ابن الأعرابي وكان الجبائي أصلحه من كتاب الأنباري وفسره الأنباري بوجهين أحدهما أنه من الاعتبار أي ترى من حسنها وعفتها وعقلها ما تعتبر به والثاني من العبر وهي البكاء أي ترى من ذلك ما يبكيها الغيظا وحسدها ومن رواه بالقاف فعنه تغليظها فتصير كعقور وقيل تدهشها من قولهم عقر إذا دهش (قوالها لا تبث حديثنا تبثنا) هو بالياء الموحدة بين المثناة والمثناة أي لا تنقصه وتظهره بل تكتم سرنا وحديثنا كله وروى في غير مسلم تنت وت هو بالنون وهو قريب من الأول أي لا تظهره (قوالها ولا تنقث ميرتنا تنقثنا) الميرة الطعام المحبوب ومعناه لا تنسده ولا تفرقه ولا تذهب به ومعناه وصنها بالأمانة (قولها ولا تنقثنا) لا تبثنا تعشينا هو بالعين المهملة أي لا تترك الكناساة والقمامة فيه مفرقة كعش الطائر بل هي مصالحة للبيت معتمنة بتنظيفه وقيل معناه لا تخوننا في طعامنا فتخبسه في زوايا البيت كعشاش الطير وروى في غير مسلم تغشينا بالعين المجمة من الغش قيل في الطعام وقيل من النخمة

لاهلها وأشار النووي في روضته إلى أن هذه من خصائصه وزاد عياض سادسة وهي التخصيف عن أبي طالب كسابق وزاد غيره سابعة وهي الشفاعة لأهل المدينة لحديث الترمذي عن أبي هريرة رفعه من استطاع أن يموت بالمدينة فليفلح فاني أشفع لمن مات بها قال في الفتح وهذه غير واردة لأن متعلقها لا يخرج عن واحدة من الخمس الأول وفي العروة الوثقى للقزويني شفاعته لجماعة من الصالحين في التجاوز عن نقصيرهم ولعلها تندرج في الخامسة وزاد القرطبي أنه أول شافع في دخول أمة الجنة قبل الناس وزاد صاحب الفتح الشفاعة فمن استوت حسنة وسبائة أن يدخل الجنة لحديث ابن عباس عند الطبراني قال السابق يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد برحمة الله والظالم لنفسه وأصحاب الأعراف يدخلون بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحاب الأعراف قوم استوت حسناتهم وسبائهم على الأرجح وشفاعته فمين قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط قال فالوارد على الجنة أربعة وماعداهم لا يرد كالاتر الشفاعة في التخصيف عن صاحب القبرين وغير ذلك لكونه من جملة أحوال الدنيا اه ملخصا \* وحديث الباب سبق في باب الحرص على الحديث في كتاب العلم \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسم أبي شيبة إبراهيم بن عثمان العباسي الكوفي أخو أبي بكر والقاسم قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم بن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعمر (عن إبراهيم) النخعي (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة ابن عمر السلمي (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم بلام التأكيد (آخر أهل النار وجامتها) من النار نفسها أو من مروره على الصراط المنسوب عليها) وآخر أهل الجنة دخولا رجل يخرج من النار كبوا) بفتح الكاف وسكون الموحدة ولكنه مضرب عليها في الفرع وفي الهامش حبووا بالحاء المهملة وعليها علامة أبي ذر رأى زحفا وزنا ومعنى وفي رواية أنس عن ابن مسعود عند مسلم آخر من يدخل الجنة رجل فهو عيشى مره ويكبوره وتشفعه النار مره فإذا جاوزها التفت إليها فقال تبارك الذي نجاني منك (فيقول الله) عز وجل له (أذهب فادخل الجنة فيأثم فيخيّل إليه أنها ملائ) بفتح الميم والها- مره بينهم لا ما كنه (فيرجع فيقول يارب وجدتهم ملائ فيقول الله تعالى له (أذهب فادخل الجنة فيخيّل إليه أنها ملائ فيأثمها فيرجع فيقول يارب وجدتهم ملائ فيقول الله فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها أو ان لك مثل عشرة أمثال الدنيا فيقول الرجل (تسخر مني) بفتح الفوقية والمججمة استفهام محذوف الاداة ولا يذر عن التسخير مني بي بالموحدة والتخمية بدل مني (أو) قال (تضحك مني) بالشد (وأنت المالك) بكسر اللام ومسلم من رواية أنس عن ابن مسعود أنه تهرى على وأنت رب العالمين وهذا وارد منه على سبيل القرع غير ضابط لما ناله من السرور يلوغ مالم يخطر به فلم يضبط أسانه دهشة وفرحاً وجرى على عادته في الدنيان مخاطبة المخلوق ونحوه في حديث التوبة قول الرجل عند وجدان زاده مع راحلته من شدة الفرح أنت عبدى وأنا ربك قال عبد الله بن مسعود (فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك) أي تهبوا سرورا مما رأى من كمال رحمة الله وطفه بعبده المذنب وكالرضاء عنه (حتى بدت) ظهرت (فأجذته) بنون فوا ومفتوحين وبعد الألف جيم مكسورة فذال مججمة فها جمع ناجدة قال ابن الأثير النواجذ من الأسنان الضواحد وهي التي تبدو عند الضحك قال الراوى نقلنا عن الصحابة أو عن غيرهم (وكان يقال ذلك) ولا يذر وكان يقول ذلك بغير لام (أدنى) أقل (أهل الجنة منزلة) ذكر الكرماني أن هذه المقالة ليست من تمة كلامه صلى الله عليه وسلم بل من كلام الراوى نقلنا عن الصحابة أو عن غيرهم وقال في الفتح قائل

فلقي امرأة معها ولداً لها كأنه ابن بلعبان (٣٣٠) من تحت خصرها برمانتين فطلقني ونكحها فاشكحت بعده رجلاً سريار كـ

شرباً وأخذ خطياً

جمع قليل الخير وفي رواية في غير مسلم والوطاب وهو الجمع الأصلي وهي أسقية اللبن التي ينخض فيها وقال أبو عبيد بن جريح وطبة (قوله) بلعبان من تحت خصرها برمانتين قال أبو عبيد معناه أنها ذات كفل عظيم فإذا استلقت على فقاها نساء الكهل بهامن الأرض حتى تصير تحت الخوة يجري فيها الرمان قال القاضي قال بعضهم المراد بالبرمانتين ههنا نديها ومعناه أن لها نسيدين حسنين صغيرين كالبرمانتين قال القاضي هذا أرحح لاسمي وقدروى من تحت صدرها ومن تحت درعها ولأن العادة لم تجر برعى الصبيان الرمان تحت ظهوراً مهاهم ولا جرت العادة أيضاً باستلقاء النساء كذلك حتى يشاهد منهن الرجال (قوله) فنكحت بعده رجلاً سريار كـ (قوله) شرباً) أما الأول فبالسعين المهيمة على المشهور وحكى القاضي عن ابن السكيت أنه حكى فيه المهمل والمهمل وأما الثاني فبالشين المهيمة بلا خلاف فالأول معناه سريار شرباً وقيل سخيماً والثاني هو الفرس الذي يستشري في سيرة أي يلج ويمضي بلا فتور ولا انكسار وقال ابن السكيت هو الفرس الفائق الخيار (قوله) أخذ خطياً هو بفتح الخاء وكسر ها والفتح أشهر ولم يذكر إلا كثرون غيره وعن حكى الكسمر أبو الفتح الهمداني في كتاب الاشتقاق قالوا والخطى الرمح منسوب إلى الخط قريبة من سيف البحر أي ساحله عند عمان والبحرين قال أبو الفتح قبل لها الخط لأنهما على ساحل البحر

وكان يقال الراوي كما قال الكرماني وأما المقالة فهي من قوله صلى الله عليه وسلم كافي أول حديث أبي سعيد عند مسلم بلفظ أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار وساق الحديث إلى آخره واعترضه العيني بأنه لا يلزم من كونه في آخر حديث ابن مسعود أن تكون من كلامه صلى الله عليه وسلم وأجاب في الانتقاض فقال إن أراد الاستلزام العقلي فليس مراداً هنا بل يكفي الظن القوي الناشئ عن الاستدلال لأن هذا الأمر ليس مرجعه العقل والخيال إذ لم يكن يتطرق في كتب أهل الكتاب ولا ينقل عنهم كابن مسعود أن نكح من قبل عن النبي صلى الله عليه وسلم سواء كان ذلك بواسطة أم لا فبطل الاعتراض اهـ ورواه كلهم كوفيون \* والحديث أخرجه المؤلف أيضاً في التوحيد ومسلم والترمذي في صفة جهنم وابن ماجه في الزهد \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح بن عبد الله الشكري) (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم الكوفي اللخمي حليف بني عدي ويقال له الفرسى بفتح الفاء والراء ثم سين مهملة نسبة إلى فرس له سابق (عن عبد الله بن الحرث بن نوفل) بفتح النون وسكون الواو بعده فافاء فلام ابن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي أبي محمد المذني أمير البصرة بلفظ بية بن سديد الموحدة الثانية لرؤية ولأبيه ولجده محبة (عن العباس) بن عبد المطلب (رضي الله عنه) أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعنا أباطالب بشيء لم يذكر الجواب اختصاراً وساقه في كتاب الأدب عن موسى بن اسمعيل عن أبي عوانة بهذا السند باقظ فانه كان يحوطك ويغضب لك قال نعم هو في ضحاح من النار ولولا أنالك كان في الدرك الأسفل من النار \* وسبق محبته والله الموفق وبه المستعان \* هذا (باب) بالتونين (الصرط جسر جهنم) بفتح الجيم وتكسر أي منصوب عليها لعبور المسلمين عليه إلى الجنة قال أبو سعيد في أخبارنا واه مسلم بلغني أن الصراط أحد من السيف وأدق من الشعرة وقال سعيد بن أبي هلال عند ابن منده بلغني فذكره ووصله البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مجزوماً به لكن في سنده لين وفي مرسل عبيد بن عمير عند ابن المبارك أن الصراط مثل السيف ومجزيته كالليب أنه لم يؤخذ بالكاوب الواحد أكثر من أربعة ومضروعة عند ابن عساكر عن الفضيل بن عياض قال بلغنا أن الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعد وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى أدق من الشعرة وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضامر مهزول من خشية الله وهذا معضل لا يثبت وعند ابن المبارك وابن أبي الدنيا عن سعيد بن أبي هلال بلغنا أن الصراط أدق من الشعرة على بعض الناس ولبعض الناس مثل الوادي الواسع وهو مرسل وأمعزل فتأمل نفسك إذا صرت على الصراط ووقع بصرك على جهنم من تحتك ثم قرع سمعك شهيق النار وزفيرها وسوادها وسعيرها وكيف بك إذا وضعت إحدى رجليك عليه فأحسست بحده واضطرت إلى أن ترفع القدم الثاني والخلافتين بين يديك يزلون ويعثرون والزبانية تلتقطهم بالخطاطيف والكلاليب وأنت تنظر إلى ذلك فيأله من منظر ما أفظعه ومررت بما أضعبه وحجازاً ما أضيقه نسأل الله السلامة والأعانة والعافية \* رأى يحيى بن إيمان رجلاً ناعماً هو أسود الرأس واللحية شاب فاستميط وهو أبيض شعر الرأس واللحية فأخبره أنه رأى في منامه كأن الناس قد حشروا وإذا بهم من نار وجسر يمر عليه الناس فدعى فدخل الجسر فإذا هو كذا السيف يوربه عينا وشمالاً فشاب من ذلك \* وبه قال (حدثنا أبو إيمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (سعيد) بكسر العين ابن المسيب (وعطاء بن يزيد) الليثي (أن أبا هريرة أخبرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (وحدثني) بالافراد (محمود) هو ابن غيلان المروزي الحافظ قال

(حدثنا)

والساحل يقال له الخط لأنه فاصل بين الماء والتراب وسمي بالرمح خطية لأنه سمي بالرمح

وأراح على نعمائنا وأعطاني من كل رائحة زوجا قال كلني أم زرع وميتي (٣٣١) أهلك فلو جمعت كل شيء أعطاني ما بلغ أصغرا نية

أبي زرع قالت عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت لك كافي زرع لام زرع \* وحدتني الحسن ابن علي الحلواني حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا سعد بن سعد عن هشام بن عروة عن هذا الاسناد غير أنه قال عيايا طباطبا ولم يشك وقال قلبات المسارح وقال وصفه رداها وخير نسائها وعقر جارتها وقالت ولا تنقث من ثنائنا فنقنا وقال وأعطاني من كل رائحة زوجا

وتتقف فيه قال القاضي ولا يصح قول من قال ان الخط منبت الراح (قوله أو أراح على نعمائنا) أي أتى بها إلى مراحمه بانضم الميم وهو موضع مبيتها والنم الابل والبقر والغنم ويحتمل ان المراد هنا بعضها وهي الابل وادعى القاضي عياض ان أكثر أهل اللغة على أن النعم مختصة بالابل والثري بالماشية وتشديد الياء الكثير من المال وغيره ومنه الثروة في المال وهي أكثره (قوله أو أعطاني من كل رائحة زوجا) فقوله من كل رائحة أي مما يروح من الابل والبقر والغنم والعبيد وقوله أزواج أي اثنين ويحتمل انها أرادت صنفها والزوج يقع على الصنف ومنه قوله تعالى وكنت أزواجا ثلاثة (قوله في الرواية الثانية وأعطاني من كل رائحة زوجا) هكذا هو في جميع النسخ ذابحة بالذال المججمة وبالباء الموحدة أي من كل ما يجوز ذبحه من الابل والبقر والغنم وغيرها وهي فاعلة بمعنى مفعولة (قوله ميتي أهلك) بكسر الميم من الميتة أي أعطيتهم وأفضلي عليهم وصليتهم (قوله في الرواية الثانية ولا تنقث من ثنائنا فنقنا) فقوله تنقث بفتح التاء واسكان

(حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد واللفظ لروايته (عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال أناس) وفي التوحيد قلنا (يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال) صلى الله عليه وسلم (هل تضارون) بضم القوقية وفتح الصاد المججمة وبعد ألف راء مشددة بصيغة المفاعلة من الضر وأصله تضارون فاسكنت الراء الأولى وأدغمت في الثانية أي هل تضرون أحدا أو يضركم عنازعة أو مجادلة أو ضايقة (في) رؤية (الشمس ليس دونها سحاب) يحجبها (قالوا يا رسول الله قال هل تضارون) بالراء المشددة أيضا (في) رؤية (القمر ليلة البدر) عند غم نوره (ليس دونها سحاب) يحجبها (قالوا يا رسول الله قال فانكم ترونه) اذا تجلى لكم (يوم القيامة كذلك) بحيث لا يحجب بعضكم بعضا ولا يضرون ولا يجادله ولا ينزاجه كما يفعل عند رؤية الأهل بل كالحال عند رؤية الشمس والقمر ليلة البدر وقد روى ولا تضامون بالاضاد المججمة وتشديد الميم من الضم وهو الازدحام أيضا أي لا تزدجون عند رؤيته تعالى كما تزدجون عند رؤية الأهل وروى بتخفيف الميم من الضم الذي هو الذل أي لا يذل بعضكم بعضا بالانزاحة والمنافسة والمنازعة وفي البخاري لا تضامون أو تضاهون بالهاء على الشك كما في فضل صلاة الفجر ومعنى الذي بالهاء لا يشتبه عليكم ولا تترابون فيه فيعارض بعضكم بعضا وفي باب فضل السجود من البخاري هل تضارون بضم القوقية وتخفيف الراء أي تجادلون في ذلك أو يدخلكم فيه شك من المرية وهي الشك وروى بفتح أوله وفتح الراء على حذف إحدى التاءين وفي رواية البيهقي تضارون باتباعه ما والكاف في قوله كذلك ليست لتشبيه المرقى وانما هي لتشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وهي فعل الرائي ومعناه انه رؤية تراح عنها الشك وقال الصعلوكي فيما سمعته منه البيهقي في تضامون المفهوم الاول المشدد الميم يريد لا تجتمع رؤيته في جهة ولا يضم بعضكم إلى بعض فانه تعالى لا يرى في جهة ومعناه على فتح أوله لا تضامون في رؤيته بالاجتماع في جهة وهو بغير تشديد من الضم معناه لا تضامون فيه برؤية بعضكم دون بعض وانكم ترونه في جهاتكم كلها وهو متعال عن الجهة فالتشبيه برؤية القمر ليقين الرؤية دون تشبيه المرقى سبحانه وتعالى وخص الشمس والقمر بالذكور مع ان رؤية السماء بغير سحاب اكبر آية واعظم خلقا من مجرد الشمس والقمر لما خصا به من عظيم النور والاضياء بحيث صار التشبيه بهما فيمن يوصف بالجمال والكمال ساغنا شائعا في الاستعمال (يجمع الله) عز وجل (الاناس) الاولين والآخرين في صعيد واحد بحيث لا يخفى منهم احد حتى لو دعاهم داع لسمعوه ولو نظر اليهم ناظر لادركهم وزاد في رواية العلاء ابن عبد الرحمن عند الترمذي فيطلع عليهم رب العالمين أي يعلمهم باطلاعه عليهم - حينئذ (فيقول) جل وعلا (من كان يعبد الله شيئا فليتبعه) بسكون اللام وتشديد القوقية وكسر الموحدة ولان ذر فليتبعه بسكون القوقية وفتح الموحدة (فليتبّع) بسكون القوقية وفتح الموحدة أيضا (من كان يعبد الشمس) (ويتبّع من كان يعبد القمر) (ويتبّع من كان يعبد الطواغيت) الطواغيت جمع طاغوت بالمشافة النوقية وهو الشيطان والصنم وصوب الطبري انه كل طاغ طغى على الله فعبد من دونه ومن دعول يتبع محذوف في الثلاثة واتباعهم لم يعبدونه حينئذ باستمرارهم على الاعتقاد فيهم - ثم او بان يساقوا الى النار فها (وتبقى هذه الامة) الخمدية أو أعم (فيها) بغير واو (منافقوها) فيأتهم - ثم الله عز وجل اتينا بالانكيفية عار عن الحركة والانتقال اذ ذلك من نفوت الحدوث المتعالي عنه - ثم بناعوا كبريا وطريفة السلف المشهورة في هذا ونحوه - سلم والله تعالى بحقيقة المراد بذلك أعلم او قيل معناه هنا انه يشهدهم رؤيته اذ العادة ان كل من غاب عن غيره لا يذكرو رؤيته الا بالبحي اليه فعبّر عن الرؤية بالاثبات مجازا أي يتجلى لهم تعالى حتى يروه (في غير

النون وضم الصاد وفتح الجيم قولها لا تنقشها صدى على غير المصدرو هو جائر كقوله تعالى فتقبلها ربه باقبال حسن وأثبتنا بنا أحسنوا مراده



ان هذه الرواية وقعت بالتخفيف كما ضبطناه (٣٣٣) وفي الرواية السابقة تنقبت بضم التاء وفتح النون وكسر القاف المشددة وكلاهما

صحیح (قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها كنت لك كابي زرع لام زرع) قال العلماء هو تطيب لنفسها وايضا حسن عشرته اياها ومعناه انك كابي زرع وكان زائدة وللدوام كقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما أي كان في الماضي وهو باق كذلك والله أعلم قال العلماء في حديث أم زرع هذا قوائدها منها استعجاب حسن المعاشرة للاهل وجواز الاخبار عن الام الخاطئة وان المشبه بالشيء لا يلزم كونه مثله في كل شيء ومنها ان كتابات الطلاق لا يقع بها طلاق بالنية لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة كنت لك كابي زرع لام زرع ومن جملة افعاله أني زرع انه طاق امرأته أم زرع كما سبق ولم يقع على النبي صلى الله عليه وسلم طلاق بثبته لكونه لم ينو الطلاق قال المازري قال بعضهم وفيه ان هؤلاء النسوة ذكروا بعضهن أزواجهن بما يكره ولم يكن ذلك غيبة لكونهم لا يعرفون باعيانهم أو أسماءهم وانما الغيبة المحرمة ان يذكرن انسا بابعينه أو جماعة باعيانهم قال المازري وانما يحتاج الى هذا الاعتذار لو كان النبي صلى الله عليه وسلم سمع امرأة تغتاب زوجها وهو مجهول فافترها على ذلك وأما هذه القضية فانما حكمتها عائشة عن نسوة مجهولات غائبات لكن لو وصفت اليوم امرأة زوجها بما يكرهه وهو معروف عند السامعين كان غيبة محرمة فان كان مجهولا لا يعرف بعد البحث فهذا الاحرج فيه عند بعضهم كما قدمناه ويجعله كمن قال في العلم من يشرب أو يسرق قال المازري

الصورة التي يعرفون) لاجل من معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون وان ذلك ابتلاء والدينا وان كانت دار ابتلاء فقد يتحقق فيها الجزاء في بعض الاحوال كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم فكذا الآية وان كانت دار جزاء فقد يقع فيها الابتلاء بدليل ان القبر وهو أول منازل الآخرة يجري فيه الابتلاء بالسؤال وغيره وانما تكاليف لا تنقطع الا بعد الاستقرار في الجنة والنار والتحقق ان التكليف خاص بالدينا وما يقع في القبر والموقف ان ذلك (فيقول) الله لهم (انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك) لانه انما هم بصورة الامم باتباع الباطل فلذا يقولون (هذه اممنا حتى يا نزار بنا فاذا اتانا ربنا عرفناه) بما سبق لنا من معرفته عز وجل انه لا يأمرنا باطل وانما منزه عن صفات هذه الصورة اذ سمعنا سمات المحدثات ورجح القاضي عياض ان في قوله فيا نزار بكم الله محذوف تقديره فيا نزار بكم بعض ملائكة الله قال ولعل هذا المالك جاءهم في صورة أمم كروها لما فيها من سمة الحدوث الظاهرة لانه مخلوق وقال القرطبي هذا مقام الامتحان يتحسّن الله به عباده ليعرف الحق من المبطول وذلك انه لما بقي المنافقون والمرأون مختلطين بالمؤمنين والمخلصين زاعمين أنهم منهم وانهم علموا من عملهم وعرفوا الله مثل معرفتهم ظانين أن ذلك يجوز في ذلك الوقت كما جاز في الدنيا امتحانهم الله بانماهم بصورة هالة قال للجميع انار بكم فأجابهم المؤمنون بانكار ذلك حتى ان بعضهم لم يكاد ان ينقلب أي يزل فيوافق المنافقين وقال في المفهم وهذا المن لا يكون له رسوخ العلماء ولا علمهم الذين اعتقدوا الحق وحوام عليه من غير بصيرة ولذا كان اعتقادهم قابلا للانعقاب وأما قولهم نعوذ بالله منك فقال الخطابي يحتمل أن يكون صدر من المنافقين وتعب بان لا يصح ولا يستقيم (فيأثمهم الله) فيتحجب للمسلمين بعد تمييز المنافقين (في الصورة التي يعرفون) أي في صفته التي هو عليها من الجلال والكمال والتعالى عن صفات الحدوث بعد ان عرفهم بنفسه الشريفة ورفع الموانع عن ابصارهم (فيقول) لهم (انار بكم فيقولون أنت ربنا فبعبه) بتشديد الفوقية ولم يضبط الفوقية في اليونانية بتشديد ولا غير أي أمر الله أو ملائكته الذين وكلاؤا بذلك (ويضرب) بضم أوله وفتح ثالثة (جسرجهم) بفتح الجيم وكسرها وهو الصراط (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) فاكون أول من يحجز زاد شبيب في روايته الماضية في فضل السجود يجوز بامته وقال النووي أكون أنا وأمتي أول من يجوز على الصراط ويقطعه واذا كان صلى الله عليه وسلم هو وأمته أول من يجوز على الصراط لزم تأخير غيرهم عنهم حتى يجوزوا (ودعاء الرسل) عليهم السلام (يومئذ اللهم سلم سلم) بتكرير سلم مرتين (وبه) بالصراط (كلايب) معلة مأمورة باخذ من أمرته قال ابن العربي وهذه الكلايب هي الشهوات المشار اليها في حديث حفت النار بالشهوات فالشهوات موضوعة على جوانبها فاقترحت الشهوة سقط في النار لانها خاطا طيفها اه والكلايب المذكورة (مثل شوك السعدان) بفتح السين وسكون العين وفتح الال المهملات وبعد الاف نون جمع سعدان نبات دوشوك (اما) بالتخفيف (رأيت شوك السعدان قالوا بلى) رأيناها ولا يذرقوا لائق (يا رسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غيرها) أي الشوك (لا يعلم) ولا يذرع الكشمهني ان بعض الشان لا يعرف (قدر ظمها الا الله) بكسر العين وفتح المعجمة وقال السناقي ضبطنا بضم العين وسكون الطاء والاول أشبه لانه مصدر لا يعلم قدر كبرها الا الله (فتخطف الناس باعمالهم) بسبب أعمالهم القبيحة وتخطف بفتح الطاء وكسرها ونشبه الكلايب بشوك السعدان خاص بسرعة اختطافها وكثرة الانتساب فيها مع التحرز والتصون تشيلا لهم بما عرفوه في الدنيا والفوم مباشرة ثم استثنى اشارة الى ان التشبيه لم يقع في مقدارهما

وفما قاله هذا القائل احتمال قال القاضي عياض صدق القائل المذكور وقائه اذا كان مجهولا عند

حدثنا احمد بن عبد الله بن يونس وقتيبة بن سعيد كلاهما عن الليث بن سعد (٣٣٣) قال ابن يونس حدثنا الليث حدثنا عبد الله بن

عبيد الله بن أبي مليكة القرشي التيمي  
أن المسور بن مخرمة حدثنا سمع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
النبر وهو يقول ألا إن بني هشام بن  
المغيرة استأذوني أن ينكبوا ابنتهم  
على بن أبي طالب فلا إذن لهم ثم  
لا إذن لهم ثم لا إذن لهم إلا أن  
يجب ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي  
وينكح ابنتهم فأنما ابنتي بضعة مني  
يريني ما راها ويؤذي ما آذاها  
\* وحدثني أبو عمر اسمعيل بن  
ابراهيم الهذلي حدثنا سفيان عن  
عمر بن عبد الله بن أبي مليكة عن  
المسور بن مخرمة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اغما فاطمة  
بضعة مني يؤذي ما آذاها

السابع ومن يبلغه الحديث عنه لم  
يكن غيبة لانه لا يتأذى لابتاعينه  
قال وقد قال ابراهيم لا يكون غيبة ما  
لم يسم صاحبها باسمه أو بنه عليه بما  
يشههم به عينه وهؤلاء النسوة  
مجهولات الاعيان والازواج لم  
يثبت لهن اسلام فيحكم فيهن بالغيبة  
لوعين فكيف مع الجهالة والله أعلم

\* (باب من فضائل فاطمة رضي  
الله عنها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم إن بني  
هشام بن المغيرة استأذوني أن  
ينكبوا ابنتهم على بن أبي طالب  
فلا إذن لهم ثم لا إذن لهم ثم لا إذن  
لهم إلا أن يجب ابن أبي طالب أن  
يطاق ابنتي وينكح ابنتهم فأنما  
ابنتي بضعة مني يريني ما راها  
ويؤذي ما آذاها وفي الرواية  
الآخرة اني لست أكرم حلال ولا  
أحل حرام ولكن والله لا تجتمع  
بنت رسول الله وبنت عدو الله مكانا  
واحدا أبد وفي الرواية الآخرة ان

قاله الزين بن المنير (منهم الموق) بضم الميم وسكون الواو وفتح الموحدة بعدها قاف الهالك  
(بعله) وهو الكافر (ومنهم المخردل) بفتح الخاء المعجمة والذال المهملة بينهما ما راء ساكنة وهو  
المؤن العاصي قال في الفتح ووقع في رواية الأصل هنا المخردل بالجيم والمخردلة الاشراف على  
السقوط ووهاها القاضي عياض ورجح ابن قرقول رواية الخاء المعجمة قال الهروي المعنى ان  
كلاليب النار تقطع فيهوى في النار أو من الخردل أي تجعل أعضائه كالخردل أو المخردل  
المصروع ورجحه السفاقي وقال هو أنسب بسياق الخبر (ثم ينجو) من ذلك وعن أبي سعيد  
عمار واه ابن ماجه مرفوعا يوضع الصراط بين ظهري جهم على حبل كحبل السندان ثم  
يستجيز الناس فناج مسلم ومخدوش به ثم ناج ومختبس به ومنكوس فيها وفي حديث أبي سعيد  
فناج مسلم ومخدوش مكدوس في جهم حتى يمر آخرهم فيسحب سحباً ومنكوس بالمهملة في  
مسلم وروى بالمهملة ومعناه السوق الشديدي يؤخذ منه كافي بهجة النفوس ان المارين على  
الصراط ثلاثة أصناف ناج بلا خدش وهالك من أول وهلة ومتوسط بينهم ما يصاب ثم ينجو وكل  
قسم منها يسم أقساماً كما يعرف من قوله بقدر أعمالهم وفيه مما ذكره في بهجة النفوس ان  
الصراط مع دقته وحدته يسع جميع الخلق من آدم الى قيام الساعة (حتى اذا فرغ الله عز  
وجل من القضاء بين عباده) أي حل قضاؤه بهم (واراد ان يخرج) بضم أوله وكسر ثانيه (من  
النار من اراد ان يخرج) ولا يذرع من الجوى والمسقى أن يخرج (عن كان يشهد ان لا اله الا الله)  
وان محمد رسول الله ويدخله الجنة بشهادة ينصلي الله عليه وسلم كافي حديث عمران بن  
الحصين السابق و ابراهيم كافي حديث حذيفة عن عبد الباق وأبي عوانة وابن حبان وأدم كما  
في حديث عبد الله بن سلام عند الحاكم أو المؤمنين كافي حديث أبي سعيد في التوحيد ويجمع  
بانهم كلهم شفيعوا \* وفي حديث أبي بكر عن عبد بن أبي عاصم والبيهقي مرفوعا يحمل الناس  
على الصراط ثم ينجي الله من يشاء برحمته ثم يؤذن في الشفاعة للملائكة والذين والشهداء  
والصالحين فيشهدون ويخرجون (أمر) الله تعالى (الملائكة ان يخرجوه) من النار  
(فيخرجونهم بعلامة آثار السجود) بجمع آثار (وكرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر  
السجود) بتوحيد أثر وهذا جواب عن سؤال مقدر كانه قيل كيف تعرف الملائكة أثر السجود  
مع قول أبي سعيد عند مسلم فأماهم الله حتى اذا كانوا أفعالاً في الشفاعة فاذا صاروا فكيف  
يتميز محل السجود من غيره حتى يعرف أثره وحاصل الجواب تخصيص أعضاء السجود من عوم  
الأعضاء التي دل عليها خبر أبي سعيد وان الله منع النار ان تحرق أثر السجود وهل المراد أعضاء  
السجود السبعة الجبهة واليدان والركبتان والقدمان أو الجبهة خاصة قال النووي المختار  
الأول واسم تنبسط صاحب بهجة النفوس منه ان كل من كان مسلماً ولكنه لا يصلي لا يخرج  
اذ لا علامة له لكنه يحتمل أن يخرج في القبضة لعموم قوله لم يعمل خيراً قط كافي حديث أبي سعيد  
في التوحيد وفي حديث عبد عن الحسن البصري عن أنس في التوحيد فاقول يارب أئذن لي  
فإن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك ولا يمكن وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي وجبروتي  
لا أخرج من قال لا اله الا الله قال البيضاوي أي أنا فعل ذلك تعظيماً لاسمي واجلالاً لتوحيدى  
وهو مخصص لعموم حديث أسعد الناس بشناعة من قال لا اله الا الله وحله في الفتح على أن المراد  
ليس للامباشرة الاخراج لأصل الشفاعة وتكون هذه الشفاعة الأخيرة وقعت في اخراج  
المذكورين فأجيب الى أصل الاخراج ومنع من مباشرة فثبت الى شناعته (فيخرجونهم)  
من النار حال كونهم (قد احتشوا) بضم القوية وكسر المهملة وضم المعجمة في الفرع قال

فاطمة بضعة مني وأنا أكره ان يفتنوها) أما البضعة فيفتح الياء لا يجوز غير وهي قطعة اللحم وكذلك المضغة بضم الميم وأما يريني فيفتح الياء



قال ثم ذكر صهره من بنى عبد شمس فأنى عليه في مصاهرة أبيه فاحسن قال حدثني (هـ ٣٣٥) فصدقني ووعدني فأوفى لي وإنى لست أحرّم

حلالاً ولا أحل حراماً ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عبد الله مكاناً واحداً أبداً حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخ بني أبي ليثان أخبرنا شبيب عن الزهري أخبرني علي بن حسين أن المسور بن مخرمة أخبره أن علي بن أبي طالب خطب بنت أبي جهل فعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سمعت بذلك فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت له إن قومك يتعدون أنك لا تغضب لبناتك وهذا علي تناكح ابنة أبي جهل قال المسور فقام النبي صلى الله عليه وسلم فسمعه حين تشهد ثم قال أما بعد فاني أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثني فصدقني وإن فاطمة ابنة محمد مضمضة منى وأنا أنكره أن ينسوها وإنها والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عبد الله عند رجل واحد أبداً قال فترك علي الخطبة وحدثني أبو معن الرقاشي حدثنا وهب يعني ابن جري عن أبيه قال سمعت النعمان يعني ابن راشد يحدث عن الزهري بهذا الإسناد نحوه

تحريم جمعها أو يكون معنى لأحرّم حلالاً أي لأقول شيئاً يخالف حكم الله فإذا أحل شيئاً لم أحرّمه وإذا حرّمه لم أحلّه ولم أسكت عن تحريمه لأن سكوتي تحاليل له ويكون من جملة محرمات النكاح بالجمع بين بنت نبي الله وبنت عبد الله (قوله ثم ذكر صهره من بنى عبد شمس) هـ وأبو العاص بن الربيع زوج زينب رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم والصهر

غيره وبذلك يابن آدم ما غدر له فيقول يارب لا تجعلني أشقى خلقك) من دخل الجنة فهو لفظ عام أريد به الخاص وهو أده أنه يصير إذا استمر خارجاً عن الجنة أشقة لهم وكونه أشقاهم ظاهر لو استمر خارجاً عن الجنة وهم من داخلها (فلان يذبح حتى يضحك) الله عز وجل منه وهو مجاز عن لازمه وهو الرضا (فإذا ضحك) رضى (منه أذن) بفتح الهمزة (له بالدخول فيها فإذا دخل فيها قيل نعم) ولا يذوق له نعم (من كذا) أي من الجنس الفلاني وقال المظهر من فيه البيان يعني نعم من كل جنس ما انتهى منه قال الطيبي ونحوه بغفر لكم من ذنوبكم ويحتمل أن تكون من زائدة في الإنبات على مذهب الأخفش (فيمتنى ثم قال له نعم من كذا فيمتنى حتى تقطع به الاماني) وفي رواية أبي سعيد عند أحمد فيسأل ويختار ثلاثة أيام من أيام الدنيا وفي رواية التوحيد حتى إن الله لم يذكره كذا من كذا (فيمتنى) أي الله (هذا) وللكهني فيقول له هذا (لك) ومثله معه قال أبو هريرة) بالسند السابق (وذلك الرجل) المذكور (آخر أهل الجنة دخولا) الجنة (قال عطاء بن يزيد الراوي) وأبو سعيد الخدري) سقط لابي ذر الخدري (جالس مع أبي هريرة) وهو يحدث بهذا الحديث (لا يغير عليه شيئاً من حديثه) ولا يرد عليه (حتى انتهى إلى قوله هذا لك ومثله معه قال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا لك وعشرة أمثاله قال أبو هريرة حفظ مثله معه) أي هذا لك ومثله معه وجمع القاضي عياض بينهما باحتمال أن يكون أبو هريرة سمع أو لا قوله ومثله معه فحدث به ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم حدث بالزيادة فسمعه أبو سعيد والله أعلم \* والحديث أخرجه أيضاً في التوحيد ومسلم في الإيمان والنسائي في الصلاة والتفسير (باب) بالنسبة (في الخوض) الذي ليس صلى الله عليه وسلم في الآخرة قال في الصحاح الخوض واحد الاحواض والحياض وحضت أحوض اتخذت حوضاً واستموض الماء اجتمع والخوض بالتشديد شيء كالخوض يجعل للخلل تشرب منه وقال ابن قزوين والخوض حيث تستقر المياه أي تجتمع تشرب منها الأبل واختلف في حوضه صلى الله عليه وسلم لم هل هو قبل الصراط أو بعده قال أبو الحسن القاسبي الصحيح أن الخوض قبل قال القرطبي في تذكرة والمعنى يقتضيه فإن الناس يخرجون عطاشاً من قبورهم واستدل بما في البخاري من حديث أبي هريرة مرفوعاً بينا أنا قائم على الخوض إذا زمرته حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم فقلت أين قال إلى النار الحديث ويأتى أن شاء الله تعالى في هذا الباب قال القرطبي فهذا الحديث يدل على أن الخوض يكون في الموقف قبل الصراط لأن الصراط إنما هو جسر على جهنم محمد وديجازه عليه في جازه سلم من النار اهـ وقال آخرون أنه بعد الصراط وصنيع البخاري في إيراد حديث الخوض بعد حديث الشفاعة بعد نصب الصراط مشعر بذلك وفي حديث أنس عند الترمذي ما يدل له ولفظه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي فقال أنا فاعل فقلت أين أطلبك قال أطلبني أول ما تطلبني على الصراط قلت فإن لم القك قال أنا عند الميزان قلت فإن لم ألقك قال أنا عند الخوض ويؤيده ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الخوض من شرب منه لم ينظم أبداً لأنه يدل على أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار لأن ظاهر حال من لا ينظم أن لا يهذب بالنار وأما حديث أبي هريرة السابق المستدل به على القلبية فأجيب عنه باحتمال أنهم بقربون من الخوض بحيث يرون فيردفون في النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط فليأكل وأما قول صاحب التذكرة والصحيح أن له صلى الله عليه وسلم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل الجنة وكلاهما يسمى كوثراً متعقبان الكوثر نهر داخل الجنة وماؤه يصب في الخوض ويطلق على الخوض كوثراً لكونه يتدفق منه وفي

يطلق على الزوج وأقاربه وأقارب المرأة وهو مشتق من صهرت الشيء وأصهرته إذا قرنته والمصاهرة مقاربة بين الأجنبي والمتباعدين

\* حدثنا منصور بن أبي مزاحم (٣٣٦) إبراهيم يعني ابن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة ح وحدثني زهير

ابن حرب واللفظ له حدثنا يعقوب ابن ابراهيم حدثنا أبي عن أبيه ان عروة بن الزبير حدثه ان عائشة حدثته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا فاطمة بنته فساها فبكيت ثم ساها فضحكت فقالت عائشة فقالت فاطمة ما هذا الذي سارك به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكيت ثم سارك فضحكت قالت سارك في فأخبرني بعوته فبكيت ثم سارك في فأخبرني أبي أول من يتبعه من أهله فضحكت \* حدثنا أبو كامل الجحدرى فضيل بن حسين حدثنا أبو عوانة عن فراس عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت كن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عنده لم يغادر منهن واحدة فأقبلت فاطمة فمشى ما تخطى مشيتها من مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فلما راها رجبها فقال مرحبا بابنتي ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم ساها فبكيت بكاء شديدا فلما رأى جرحها ساها الثانية فضحكت فقلت لها خذك رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين نسائه بالسراير ثم أتت تبكين فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتها ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما كنت أفشى على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره قالت فلما أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت عزمت عليك بما قال لك من الحق لما حدثتني ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فذالت أما الآن فنع ما حين سارتني في المرة الاولى

(قولها فأخبرني أبي أول من يتبعه من أهله فضحكت) هذه معجزة

ظاهرة له صلى الله عليه وسلم بل معجزتان فأخبر بقاءه وبنائه أول أهله لحاقه ووقع كذلك وضحكته سروراً بمرعة لحاقها وهذا

حدثني أبو ذر عنده مسلم ان الحوض يشخب فيه ميزابان من الجنة وقد سبق ان الصراط جسر جهنم وأنه بين الجنة والموقف فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض والله أعلم وفي الترمذي عن سمرة رفعه ان لكل نبي حوضاً وأشار الى أنه اختلف في وصله وارساله وان المرسل أصح والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضاً وهو قائم على حوضه بيده عصا يدعوه من عرف من أمته ألا وانهم يتباهون أيهم أكثر تعاوناً في لا رجوان أكثرهم تبعاً وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن سمرة موصولاً من فوعا مثله وفي سنن ابن أبي الدنيا عن أبي سعيد رفعه وكل نبي يدعوا أمته ولكل نبي حوض الحديث وفي اسناده لين فالتخص به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه ولم ينقل نظيره لغيره ولذا امتن الله تعالى عليه به في التنزيل (وقول الله تعالى انا اعطيناك الكوثر) وهو فوعل من الكثرة وهو المفرد الكثرة واختلف في تفسيره فقيل نهر في الجنة وهو المشهور والمستفيض عند السلف والخلف وقيل أولاده لان السورة نزلت رداً على من عابه بعدم الاولاد وقيل الخير الكثير وقيل غير ذلك مما ذكرته في كتابي المواهب اللدنية بالمنح المحمدية وقال انا اعطيناك باللفظ الماضي ولم يقل سنعطيك ليدل على ان هذا الاعطاء حصل في الزمن الماضي ولم يقل اعطيناك مستقبلياً بل قال انا اعطيناك ليشعر بتوليته تعالى الاعطاء على وجه الاختصاص به دون غيره وفي ذلك من الغمامة المبهجة ما فيه وقد تواتر حديث الكوثر من طرق تفيد القطع عند كثير من أئمة الحديث وكذلك أحاديث الحوض (وقال عبد الله بن زيد) المازني لما وصله البخاري في حديث طويل بغزوة حنين (قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا) أي على ما ترون بعدى من الأثرة (حتى تلقوني على الحوض) \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا يحيى بن حماد (الشيبياني البصري قال) حدثنا أبو عوانة (الوضاح) (عن سليمان) بن مهران الأعشى (عن شقيق) بالشين المعجمة المفتوحة والقافين بينهما ما تحتية ساكنة أي وائل بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (انا فرطكم) بفتح الفاء والراء بعدها طاء مهملة (على الحوض) سابقكم اليه لا صلحه وأهيمه لكم فهنيئاً لو ارد به جعلنا الله منهم بوجه الكريم من غير عذاب انه كريم وهاب قال (وحدثني) بالافراد ولا يذرح بقاط الواو (عمرو بن علي) أبو حفص البجلي الصيرفي القلاص البصري قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر الهذلي مولا هم البصري الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن المغيرة) بن مقسم الضبي انه (قال سمعت ابا وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال انا فرطكم على الحوض) فيه بشارة عظيمة لهذه الامة المحمدية زادها الله شرفاً (وليرفعن) بفتح اللام وضم التحتية وسكون الراء وفتح الفاء والمهملة وتشديد النون ليظهرن لي (رجال منكم) حتى اراهم ولا يذرح ولا يرفعن معي رجال منكم (ثم ليخجلن دوني) بفتح اللام وضم التحتية وسكون المعجمة وفتح القوقية واللام والهمزة مبنية للمفعول مسنداً الى ضمير الجماعة مؤكداً بالنون الثقيلة أي يجتنبون ويقتطعون عنى (فاقول يا رب أصعالي) أي من أمتي (فيقال انك لاتدرى ما أحدثوا بعدك) من الردة عن الاسلام أو المعاصي (تابعه) أي الأعشى (عاصم) هو ابن أبي النجود الكوفي أحد القراء السبعة (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود وهذا أصله الحرف بن أبي اسامة في مسنده من طريق سفيان الثوري عن عاصم (وقال حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن الواسطي (عن أبي وائل) شقيق (عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) نخالف حصين الأعشى وعاصم

وهذا

فاخبرني ان جبريل كان يعارضه القرآن في كل سنة مرة أو مرتين وأنه عارضه (٣٣٧) الآن مرتين وإلى الأبد لا يرى إلا جبريل الا قد اقترب

فأتى الله واصبري فإنه نعم السلف  
انالك قالت فبكيت بكافي الذي  
رأيت فلما رأيت جبري سارني الثانية  
فقال يا فاطمة أما ترضي أن تكوني  
سيدة نساء المؤمنين أو سيدة نساء  
هذه الامة قالت فضحكت ضحكي  
الذي رأيت \* حدثنا ابو بكر بن أبي  
شعبة حدثنا عبد الله بن عمر بن  
زكرياء ح وحدثنا ابن عمير حدثنا  
أبي حدثنا زكرياء عن فراس عن  
عامر عن مسروق عن عائشة قالت  
اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
فلم يغادر منهن امرأة فجاءت فاطمة  
تمشي كأن مشيتها مشية رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال مر حبا  
بابنتي فاجلسها عن يميني أو عن  
شمالي ثم أتته أسرها فاجلسها فبكت  
فاطمة رضوان الله عليها ثم أتته فبكت  
فاطمة أيضا فقلت لهما ما يبكيكما  
فقال ما كنت لأفشي سر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقلت ما رأيت  
كالיום فرحاً أقرب من حزن فقلت لهما  
حين بكت أخصن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بحديثه دوننا ثم تبكين  
وسألتهما عما قال فقالت ما كنت  
لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حتى إذا قبض سألتهما قالت أنه  
كان حدثني ان جبريل كان يعارضه  
بالقرآن كل عام مرة وأنه عارضه به  
في العام مرتين ولا أراي الا قد  
حضر اجلي وانك أول أهلي لحوقا  
بي ونعم السلف انالك فبكيت لذلك  
وفيه ايشارهم الآخرة وسرورهم  
بالانتقال اليها والخلاص من الدنيا  
(قولها فأخبرني ان جبريل كان  
يعارضه القرآن في كل سنة مرة  
أو مرتين) هكذا وقع في هذه الرواية  
وذكر المرتين شك من بعض الرواة  
والصواب حذفها كما في باقي الروايات

وهذا أصله مسلم من طريق حصين \* وبه قال (حدثنا مسدد) بالميم والمهمات ثانياً مشدداً بن  
مسدد بن مسرير البصري الحافظ أبو الحسن قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن  
عبد الله) بضم العين ابن عمر العمري أنه قال (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر  
رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أمامكم) بفتح الهمزة قرامكم (حوض)  
ولا يذر عن المستقلى والكشميني حوضي زيادة بالاضافة (كباين جرباه) بفتح الجيم والموحدة  
بينهما راسا كنة آخره همزة ممدودة في الفرع وقال أبو عبيد البكري وعياض بالقصر قال اليونيني  
وكذا رأيت في أصل صحيح مقروم من رواية الحافظ أبي ذر ومن رواية الأصميلي أه وصوبه  
النووي في شرح مسلم وقال ان المدخلاً وهو في البخاري بالمد وقال الرشاطي الجرباه على لفظ  
ثاني الجرب قرية بالشأم (واذرح) بفتح الهمزة وسكون الذال المججمة وضم الراء بعدها حاء مهملة  
قال ابن الاثير في نهايته هما يعني جرباه واذرح قرية تان بالشأم بينهما مائة وثلاث ليال وهذا الذي  
قاله ابن الاثير عقبه الصلاح العلائي فقال هذا غلط بل بينهما مائة وثلاث ليال وهذا الذي  
والكرك ولا يصح التفسير بالثلاث لخالفها الروايات الالية لاسيما وقد قال الحافظ الضياء  
المقدسي في حركته في الحوض ان في سياق لفظها غلط الاختصار وقع في سياق الحديث من بعض  
الرواة ثم ساقه من حديث أبي هريرة وآخره من فوائد عبد الكريم الديرعاقي بسند حسن الى  
أبي هريرة مرفوعاً في ذكر الحوض فقال فيه عرضه مثل ما بينكم وبين جرباه واذرح قال الضياء  
فظهر بهذا أنه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كباين مقامي وبين جرباه واذرح فسقط مقامي  
وبين وقال العلائي ثبت المقدّر المحذوف عند الدارقطني وغيره بلفظ ما بين المدينة وجرباه واذرح اه  
وقد اختلفت الروايات في ذلك في حديث ابن عمر وفتح العين حوضي مسيرته في هذا الباب  
وحديث أنس فيه كباين أيلة وصنعاء من اليمن وحديث حارثة بن وهب فيه أيضاً كباين المدينة  
وصنعاء وفي حديث أبي هريرة أبعده من أيلة الى عدن وهي تسامت صنعاء وكلها متقاربة لانها  
كلها نحو شهر أو تزيد أو تنقص وفي حديث عقبه بن عامر عند أحمد كباين أيلة الى الحففة وفي  
حديث جابر كباين صنعاء الى المدينة وكلها متقاربة ترجع الى نحو نصف شهر أو تزيد على ذلك قليلاً  
أو تنقص وأقل ما ورد في ذلك عند مسلم قرينان بالشأم بينهما مائة وثلاثة أيام فقبل في الجمع ان  
هذه الاقوال صارت على وجه بانه صلى الله عليه وسلم خاطب أهل كل جهة بما يعرفون من المواضع  
وهو ثميل وتقريب لكل أحد عن خطبه بما يعرف من تلك الجهات وبانه ليس في ذكر المسافة  
القليلة ما يدفع التكرار فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة فأخبراً ولا بالمسافة البسرة  
ثم أعلم الله بالطويلة فأخبر بما تفضل الله به عليه بانه شيء أفسياً فالاعتماد على أطولها وأما  
قول بعضهم الاختلاف انما هو بالنظر الى الطول والعرض فردود بحديث ابن عمر وزواياهم سواء  
وحديث النواس وغيره طوله وعرضه سواء ومنهم من جملة على السير السريع والبطي ولكن في  
جملة على أقلها وهو الثلاث نظراً وهو عسر جدا لاسيما مع ما سبق والله الموفق وهذا الحديث  
آخره مسلم في الفضائل \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر بالجمع (عمر بن محمد) بفتح العين  
الناقد بالنون والقاف وهو شيخ مسلم بن الحجاج قال (أخبرنا) في اليونينية حدثنا (هشيم) بضم  
الهاء وفتح المعجمة ابن بشر بفتح الموحدة وكسر المعجمة بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمي  
أبو معاوية بن حازم بالمجتعين الواسطي حافظ بغداد قال (أخبرنا أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون  
المعجمة جمع من أبي وحشية واسمه اياس (وعطاء بن السائب) الكوفي من صغار التابعين صدوق  
لكنه اختلط آخر عمره وهشيم سمع منه بعد اختلاطه ولذا أخرجه المؤلف هنا مقروناً بابي بشر

ثم انه سار في فقال ألا ترضين ان تكوني سيدة (٣٣٨) نساء المؤمنين وأسيدة نساء هذه الأمة فضحكك لذلك \* حدثني عبد الاعلى بن جاد ومحمد

ابن عبد الاعلى انقيسى كلاهما  
عن المعمر قال ابن جاد حدثنا معمر  
ابن سليمان قال سمعت أبي حدثنا  
أبو عثمان عن سلمان قال لا تكونن  
ان استطعت أول من يدخل السوق  
ولا آخر من يخرج منها فانها معركة  
الشیطان وبها ينصب رايته قال  
وأثبت ان جبريل أتى نبي الله صلى  
الله عليه وسلم وعنده أم سلمة قال  
فجعل يتحدث ثم قام فقال نبي الله  
صلى الله عليه وسلم لام سلمة من هذا  
أو كما قال قالت هذا حجة البكبي  
أرى بضم الهمزة أي أظن والسلف  
المتقدم ومعناه أنا متقدم قد أمك  
فتردين علي وفي هذه الرواية أما  
ترضى هكذا هو في النسخ ترضى  
وهو لغة والمشهور ترضين

(باب من فضائل أم سلمة رضي الله عنها)

(قوله في السوق انها معركة الشيطان)  
قال أهل اللغة المعركة بفتح الراء

موضع القتال لمعاركة الابطال بعضهم  
بعضا فيها ومصارعتهم فسمي السوق  
وفعل الشيطان باهله ونيله منهم  
بالمعركة لكثرة ما يقع فيها من أنواع  
الباطل كالغش والخداع والايان  
الخائنة والعقود الفاسدة والتجش  
والبيع على بيع أخيه والشراء على  
شرائه والسوم على سومه وبخس  
المكيل والميزان (قوله وبها ينصب  
رايته) إشارة الى ثبوته هناك واجتماع  
أعدائه اليه للتجريس بين الناس  
وجعلهم على هذه المقاسد المذكورة  
وتجوها فسمي موضعه وموضع  
أعدائه والسوق توث وتذكر سميت  
بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم  
(قوله ان أم سلمة رأت جبريل في صورة  
دحية) هو بفتح الدال وكسر هاء وفيه  
منقبة لام سلمة رضي الله عنها وفيه

(عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله  
آياه) من النسوة والقرآن والخلق الحسن العظيم وكثرة الاتباع والعلم والشناعة والمقام المحود  
وغيرها مما أنعم الله تعالى به عليه (قال أبو بشر) جعفر بن أبي وحشية (قالت) ولا يذرف قلت  
(السعيد) هو ابن جبير (ان أناسا) بهززة مضمومة ولا يذرفا ساجد فيها وسبق في التفسير من  
ذكر الناس أبو اسحق وقتادة (يرعون الله) أي الكوثر (نهر في الجنة) فقال سعيد النهر الذي  
في الجنة من الخير الذي أعطاه الله آياه وهذا كما سبق تأويل من سعيد جمع فيه بين حديثي  
عائشة وابن عباس فلا تنافي بينهما لان النهر فرد من افراد الخير الكثير \* والحديث مر في تفسير  
سورة الكوثر \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي حمزة) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي حمزة  
الجمعي قال (حدثنا نافع بن عمر) بن عبد الله الجمعي المكي الحافظ (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله  
ابن عبيد الله بن أبي مليكة بالتصغير ابن عبد الله بن جده كان ويقال اسم أبي مليكة زهير التميمي  
المدني أحد ثلثين من الصحابة أنه (قال قال عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي رضي الله  
عنهما (قال النبي صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر) زاد مسلم من هذا الوجه زواياه سواء أي  
لا يزيد طوله على عرضه وفيه رد على من جمع بين اختلاف الاحاديث في تقدير مسافة الحوض  
باختلاف العرض والطول كما سبق قريبا (ماؤه أبيض من اللبن) فيه حجة للكوفيين على اجازة  
أفعل التفضيل من اللون وقال البصريون لا يصاغ منه ولا من غير الثلاثي ف قيل لان اللون الاصل  
في افعاله الزيادة على ثلاثة وقيل لانه خلق ثابت في العادة ٣ وانما يتجرب ما يقبل الزيادة والنقصان  
فخرجت لذلك مجرى الاجسام الثابتة على حال واحد قالوا وانما يتوصل الى التفضيل فيه وفيما زاد  
على الثلاثي بافعول مصوغا من فعل دال على مطلق الرجحان والزيادة نحواً كبروا زيدوا ورجح  
وأشد قال الجوهري تقول هذا أشد بياضا من كذا ولا تقل أبيض منه وأهل الكوفة يقولونه  
ويحتجون بقول الرازي

جارية في درعها الفضفاض \* أبيض من أخت بني أباض

قال المبرد ليس البيت الشاذ بجمعة على الاصل الجمع عليه وأما قول الرازي طرفة

اذا الرجال شتوا واشتدأ كلهم \* فانت أبيضهم سربا لطباخ

فيجتمه ل أن لا يكون بمعنى افعول الذي تعصبه من للمفاضلة وانما هو بمنزلة قولك هو أحسنهم  
وجها وأكرمهم بأثر يد حسنهم وجها وكرمهم بأفكائه قال فانت مبيضهم سربا لا فلما أضافه  
انتصب ما بعده على التمييز وجعل ابن مالك قوله أبيض من المحكوم بشذوذ وقال النووي هي لغة  
وان كانت قليلة الاستعمال والحديث يدل على صحته وفي مسلم من رواية أبي ذر وابن مسعود عند  
أحمد بلفظ أشد بياضا من اللبن (ورجحه أطيب) رجحا (من المسك) وزاد مسلم من حديث أبي ذر  
وثوبان وأحلى من العسل وزاد أحمد من حديث ابن مسعود وأبر من الثلج (وكيزانه كجوم  
السماء) أي في الاشراق والكثرة ولا حدم من رواية الحسن عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء  
(من شرب) بفتح الشين وكسر الراء (منها) من الكيزان ولا يذرف عن الكشميين من يشرب بلفظ  
المضارع والجزم على أن من شربة ويجوز الرفع على أنها موصولة ولا يذرف منه أي من الحوض  
(فلا ينظما أبدا) وعند ابن أبي الدنيا عن النواس بن سمعان أول من يرد عليه من يسبق كل عطشان  
\* وحديث الباب أخرجه مسلم في الحوض أيضا \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن  
كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح القاء بعده تحتية ساكنة فراء المصري قال (حدثني)  
بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الايلي انه قال (قال ابن شهاب) محمد



قال فقالت ام سلمة أيم الله ما حسبته الا اياه حتى سمعت خطبة نبي الله صلى الله عليه وسلم (٣٣٩) يخبر خبرنا أو كما قال قال فقالت لابي عثمان

عن سمعت هذا قال من أسامة بن زيد  
حدثنا محمود بن غيلان أبو أحمد  
حدثنا الفضل بن موسى السدوسي  
أخبرنا طلحة بن يحيى بن طلحة عن عائشة  
بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أسرعكن لحاقا بي أطولكن يدا  
قالت فكن يتطاولن أيتهن أطول  
يدا قالت فكانت أطولنا يدا زينا  
لانها كانت تعمل بيدها وتصدق  
الملائكة ووقع ذلك ويروهم على  
صورة الاتمين لانهم لا يقدرون  
على رؤيتهم على صورهم وكان النبي  
صلى الله عليه وسلم يرى جبريل على  
صورة دحية غالبا ورأى امرأتين على  
صورته الاصلية (قوله ياخبر خبرنا)  
هكذا هو في نسخ بلادنا وكذا  
تقوله القاضي عن بعض الرواة  
والنسخ وعن بعضهم يخبر خبر  
جبريل قال وهو الصواب وقد وقع  
في البخاري على الصواب  
\* (باب من فضائل زينب أم المؤمنين  
رضي الله عنها) \*

(قوله قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أسرعكن لحاقا بي أطولكن يدا  
فكن يتطاولن أيتهن أطول يدا  
فكانت أطولنا يدا زينا لانها  
كانت تعمل بيدها وتصدق  
الحديث انهن ظنن أن المراد بطول  
اليدين اليدين الحقيقية وهي  
الخارجية فكن يذعن أيديهن  
بقصبة فكانت سودا أطولهن  
جارية وكانت زينب أطولهن يدا  
في الصدقة وفعل الخير فأتت زينب  
أولهن فعلموا أن المراد بطول اليد  
في الصدقة والجود قال أهل اللغة  
يقال فلان طويل اليد وطويل  
الباع اذا كان سمحا جوادا وضده قصير اليد والباع

ابن مسلم الزهري (حدثني) بالافراد (أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان قدر حوضي كما بين ايله) بمزعة مفتوحة فحتمية سا كنة فلام مفتوحة بعدها ما تأنيث  
مدينة كانت عامرة بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر  
فتكون عن شمالهم ويمر بها الحاج من غزوة وغيرها فتكون امامهم واليهاتنسب العقبة المشهورة  
عند أهل مصر (وصنعاء من اليمن) بفتح الصاد والعين المهملتين بينهما نون سا كنة عمدودا والتقييد  
بالين يخرج صنعاء الشام (وان فيه) أي الحوض (من الاباريق كعدد نجوم السماء) فيه أن الزهري  
سمع أنسا وهو يروي عن أبي علقمة بن خالد بن أسامة بن عاصم أسامة من رواده عن  
ابن شهاب عن أنس بلا واسطة فزادوا على عشرة قاله في الفتح \* والحديث أخرجه مسلم في فضائل  
النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا همام) بفتح  
الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى الأزدي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه (عن  
النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (وحدثنا) ولا يذري باسقاط الواو (هذه بن خالد) بضم الهاء  
وسكون الدال المهملة وفتح الموحدة القيسى البصري الحافظ المسند هدا ب قال (حدثنا همام)  
قال (حدثنا قتادة) قال (حدثنا) ولا يذري بالافراد (أنس بن مالك) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) انه (قال بيضا) بالميم (انا أسير في الجنة) ليلة الاسراء كافي سورة الكوثر بلفظ عن أنس  
قال المسارع بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء (اذا أنا بنهر جفاته) بالخاء المهملة وتخفيف الناء  
جانباه (قباب الدراج حرق) بكسر القاف وتخفيف الموحدة جمع قبة (قلت ما هذا يا جبريل قال  
هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فاذا طينته) بالنون بعد التثنية (أو طيبه) بالموحدة (مسك أذفر)  
بالمججمة الساكنة (شك هدية) شيخ البخاري هل هو بالنون أو الموحدة ولم يشك أبو الوليد انه بالنون  
وهو المعتمد وفي المبعث للبيهقي من طريق عبد الله بن مسلم عن أنس بلفظ ترابه مسك \* وبه قال  
(حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي الأزدي مولا هم البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو  
وفتح الهاء ابن خالدين بجلان أبو بكر البصري قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب البصري  
(عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليردن) باللام المفتوحة للتأكيـ  
وتثقل النون (على) بتشديد اليا (نا من أمحبابي) من أمي (الحوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا)  
بسكون الخاء المعجمة وضم الفوقية وكسر اللام وضم الجيم جذبوا (دوني) بالقرب مني (فأقول)  
أمحبابي) بالتكبير ولا يذري عن الجوى والسقلى أصحباي بالفتح (فيقول) وله عن الكشي يني  
أمحبابي بالتكبير فيقال (لا تدري ما احدثوا بعدك) من المعاصي التي هي سبب الحرمان من الشرب  
من الحوض \* والحديث أخرجه مسلم في المناقب \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق)  
ابن الحكم بن محمد بن أبي مرزوق أبو محمد الجمعي قال (حدثنا محمد بن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء  
المهملة وكسر الراء المشددة بعدها فاء أبو غسان الليثي المديني قال (حدثني) بالافراد (ابو حازم)  
سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني)  
ولا يذري عن الكشي يني أنا (فرطكم) بفتحين (على الحوض) القسط الذي يتقدم الواردين  
ليصلح لهم الخياض (من مرعى) بتشديد اليا أي من مرعى فكن من شربه فشرب أو من مكن من  
المرور به (شرب) منه ولا يذري بشرب باقظ المضارع وزاد ابن أبي عاصم ومن صرف عنه لم يردأ بدا  
(ومن شرب) بكسر الراء منه (لم يظما) لم يعطش (أبد ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني)  
ولا يذري يعرفوني بنونين (ثم يحال) بضم التحتية بعدها حاء مهملة متبني للمجهول (يبنى وبينهم)  
قال ابو حازم) سلمة بالسند السابق (فسمعت النعمان بن أبي عياش) بالتحية وآخره الزرق  
الباع اذا كان سمحا جوادا وضده قصير اليد والباع

حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا (٣٤٠) أبو أسامة عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أم أيمن فأنطلقت معه

فناولته إناء فيه شراب قال فلا أدري أصادفته صائماً أو لم يردّه فجعلت تصخب عليه وتذمر عليه \* حدثني زهير بن حرب أخبرنا عمرو ابن عاصم السكاكي حدثنا سليمان ابن المغيرة عن ثابت عن أنس قال

لزينب ووقع هذا الحديث في كتاب الزكاة من البخاري باللفظ متعقد يومه ان اسرعهن لحاقا سودة وهذا ألوههم باطل بالاجماع والله أعلم

\*(باب من فضائل أم أيمن رضى الله عنها)\*

(قوله انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أم أيمن فناولته إناء فيه شراب فلا أدري أصادفته صائماً أو لم يردّه فجعلت تصخب عليه وتذمر عليه) قوله تصخب أى تصيح وترفع صوتها انكارا لما سأكه عن شرب الشراب وقوله تذمر هو بفتح التاء واسكان الذاال المجهمة وضم الميم ويقال تذمر بفتح التاء والذال والميم أى تذمر وتكلم بالغضب يقال ذمر يذمر كقتل يقتل اذا غضب واذنكهم بالغضب ومعنى الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم رد الشراب عليه بالصيام واما لغيره فغضبت وتكلمت بالانكار والغضب وكانت تدل عليه صلى الله عليه وسلم لكونها حاضنة وربته صلى الله عليه وسلم وجاء في الحديث ان أم أيمن أى بعد أى وفيه ان للضيف الامتناع من الطعام والشراب الذى يحضره المضيف اذا كان له عذر من صوم أو غيره مما هو مقررى كتب الفقه

وأننا أحدث بهذا الحديث (فقال هكذا سمعت من سهل) استنهام حذفته منه الاداة قال ابو حازم (فقلت له (ثم فقال) النعمان (اشهد على ابى سعيد الخدرى) رضى الله عنه وسقط لابي ذر الخدرى (لسمعتهم) بفتح اللام للتأكيّد (وهو يزيد فيها) في هذه المقالة قوله (فأقول انهم) أى الذين يحال بينى وبينهم (منى) من أمى (فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك) من المعصية الموجبة لبعدهم عنك (فأقول سحقا سحقا) بضم السين وسكون الحاء المهملة وبالقاف والنصب فيهما على المصدر أى بعد ابعدا وكرهائنتين تأكيّد (لمن غير بعدى) أى دينه لانه لا يقول فى العصاة بغير الكفر سحقا سحقا بل يشفع لهم ويهتم بامرهم كما لا يخفى (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم عنه من رواية على بن أبي طلحة عنه (سحقا) أى (بعدا يقال سحقا) أى (بعيد) هو كلام أبى عبيدة فى تفسير قوله تعالى أو تهوى به الريح فى مكان سحقا (سحقا وأصحّه أبوه) وهذا ثابت فى رواية الكشميهنى وهو من كلام أبى عبيدة أيضا قال المؤلف (وقال أحمد بن شبيب ابن سعيد) بفتح الشين المجهمة وكسر الموحدة وسكون التحتية بعدها موحدة ثانية (الحطّطى) بفتح الحاء المهملة والموحدة وكسر الطاء المهملة نسبة الى الحططات من قديم مما وصله أبو عوانة عن أبى زرعة الرازى وأبى الحسن الميمونى قال أحمد بن شبيب قال (حدثنا أبى) شبيب (عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن سعيد بن المسيب) سيد التابعين (عن أبى هريرة) رضى الله عنه (انه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على) بتشديد الياء (يوم القيامة رهط) من الرجال مادون العشرة أو الى الأربعين (من أصحابي فيجولون) بضم التحتية وسكون الجيم وفتح اللام وسكون الواو أى يصرفون كذا لابي ذر عن المستقلى وفى رواية الكشميهنى فيجولون بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة مضمومة فواو أى يطردون (عن الخوض) وحكى السقاقي عن بعضهم ضبطه بغير همز قال وهو فى الاصل مهموز فكانت سم له (فأقول يارب أصحابي) بالتكبير (فيقول) الله تعالى ولا يذر عن الكشميهنى فيقال (انك لا تعلم لك بما أحدثوا بعدك) انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى بفتح القافين بينهما همزة ساكنة والراء مفتوحة مصدر فى موضع نصب على المصدرية من غير اقلظ كقولك قد عدت جالوسا ورجعت القهقرى وهو الرجوع الى خلاف فكانت رجعت الرجوع الذى يعرف به هذا الاسم \* وبه قال (حدثنا احمد بن صالح) أبو جعفر المصمرى المعروف بابن الطبرانى كان أبوه من أهل طبرستان قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرنى) بالافراد (يونس) بن يزيد الابلى (عن ابن شهاب) الزهرى (عن ابن المسيب) سعيد (انه كان يحدث عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) لم يقل عن أبى هريرة كفى الطريق الاولى وحاصل ان ابن وهب وشبيب بن سعيد اتفقا فى روايتهما عن يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب ثم اختلفا فقال شبيب عن أبى هريرة وقال ابن وهب عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا لا يضر لان أباهما يردّهم (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يرد على) بتشديد الياء (الخوض رجال من أصحابي فيجولون) بالحاء المهملة واللام المشددة والهمزة المضمومة بعدها واو يطردون ولا يذر فيجولون بالجيم والواو الساكنتين بينهما لام مفتوحة يصرفون (عنه فأقول يارب أصحابي فيقول) الله تعالى (انك) ولا يذر عن الكشميهنى انه (لا علم لك بما أحدثوا بعدك) انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى قال ابن الاثير فى نهائيه القهقرى المشى الى خلاف من غير أن يعيد وجهه الى جهة مشيه قيل انه من باب القهر وقوله انهم كانوا يعيشون بعدك القهقرى قال الازهرى معناه الارتداد عما كانوا عليه وقد قهر وتقهقر والقهقرى مصدر (وقال شبيب) هو ابن أبى حمزة الحصى مما وصله الذهلى فى الزهريات

قال أبو بكر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير انطلق بنا (٣٤١) الى أم أيمن نزورها كما كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يزورها فلما انتهينا اليها بكت فقالتا لها ما يبكيك ما عند الله خسر لرسوله صلى الله عليه وسلم فقالت ما أبكي أن لا أكون أعلم ان ما عند الله خير لرسوله صلى الله عليه وسلم ولكن أبكي أن الوحي قد انقطع من السماء فهاجتم ما على البكاء فجعلنا يبكيان معها حتى حدثنا حسن الخواص حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام عن اسحق بن عبد الله عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل على أحد من النساء الا على أزواجه الا أم سلمة فإنه كان يدخل عليها فقبل له في ذلك فقال اني أرجعها قتل أخوها محي

(قوله قال أبو بكر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعمر رضى الله عنه انطلق بنا الى أم أيمن نزورها كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها) فيه زيارة الصالحين وفضلها وزيارة الصالح لمن هو دونه وزيارة الانسان لمن كان صديقه يزوره ولاهل وذو صدقة وزيارة جماعة من الرجال للمرأة الصالحة وسماع كلامها واستصحاب العالم الكبير صاحبها في الزيارة والعبادة ونحوها وما بالبكاء حزنا على فراق الصالحين والاصحاب وان كانوا قد اتفقوا الى أفضل مما كانوا عليه والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

\* (باب من فضائل أم سليم أم أنس ابن مالك وبلائ رضى الله عنهما) \*

(قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل على أحد من النساء الا على أزواجه الا أم سلمة فإنه كان يدخل عليها فقبل له في ذلك فقال اني أرجعها قتل أخوها محي قد قدمنا في كتاب الجهاد عند ذكر

(عن الزهري) محمد بن مسلم بسنده (كان أبو هريرة) رضى الله عنه (يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (فيجعلن) يسكون الجحيم وفتح اللام وسكون الواو من جلاء الوطن وقال في الفتح وقيل بالخاء المعجمة المفتوحة بعدها لام ثنية وواو ساكنة قال وهو تصحيف والزهري لم يسمع من أبي هريرة بل كان ابن سبت أو سبع عند وفاة أبي هريرة وقال الذهبي كان الزهري يروي عن أبي هريرة مرسلًا وقال الحافظ بن حجر قوله وقال شعيب عن الزهري يعني بسنده (وقال عقيل) بضم العين ابن خالد الا يلى يعني عن الزهري بسنده (فيجعلن) بفتح الخاء المهملة واللام المشددة والهمز (وقال الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة وكسر الدال المهملة محمد بن الوليد بن عامر أبو الهذيل الشامي الحمصي فيما وصله الدارقطني في الافراد من رواية عبد الله بن سالم عنه (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن محمد بن علي) أي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي المدني أبي جعفر الباقر (عن عبيد الله) بضم العين (ابن أبي رافع) مولى النبي صلى الله عليه وسلم وكان كاتب علي بن أبي طالب واسم أبيه اسلم وفي الفرع كأصله ضرب علي أبي من قوله أبي رافع وهي ثابتة في غيره من الاصول التي وقفت عليها وكتب الرجال وذكر الجاني ان في رواية القاسبي والاصبلي عن المقبري عبد الله بفتح العين وسكون الموحدة وهو خطأ (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الكواكب الزهري روى في هذا الحديث عن أبي هريرة بواسطة في السابق بلا واسطة فالظاهر أن روايته عنه في السابق على سبيل التعليق اه وقد مر ما فيه والحاصل من رواية عقيل وشعيب المخالفة في بعض اللفاظ وخالف الجميع الزبيدي في السند قال في الفتح فيحمل على أنه كان عند الزهري بسندين فإنه حافظ وصاحب حديث وذات رواية الزبيدي على ان شعيب بن سعيد حدث فيه بأبهرية \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (ابراهيم بن المنذر الحزامي) بالخاء المهملة والزاي الاسدي أحد الاعلام وثبت لابي ذر الحزامي قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء آخره مهملة قال (حدثنا أبي) فليج بن سليمان العدوي مولا هم المدني قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (هلال) ولا يذرح هلال بن علي وهو هلال بن أبي ميمونة وهو هلال بن اسامة نسبة لجدده (عن عطام بن يسار) بالتحية والمهملة المخففة الهلالي أبي محمد المدني مولى ميمونة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينا) بغير ميم (انا قائم) بالقاف أي على الحوض (قائدا) بالقاه ولا يذرح عن الحوى والمسقى نائم بالنون اذا باسقاط القاه ورواية الكشمي بالقاف في قائم أو جبه ويحتمل ان توجه رواية النون انه رأى في المنام ما سبق في الآخرة أي بينا انا نائم اذا (زمره) بضم الزاي وسكون الميم أي جماعة (حتى اذا عرفتهم خرج رجل) أي ملك وكل بذلك لم يسم (من بيني وبينهم فقال) لهم (هلم) أي تعالوا قال النبي صلى الله عليه وسلم (فقلت أين) تذهب بهم (قال) الملك اذهب بهم (الى النار والله) بالخفض وواو القسم قال النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) له (وما شأنهم) حتى تذهب بهم الى النار (قال) الملك انهم ارتدوا بعد علي ادبارهم القهقري مقصور هو الرجوع الى خلف وفي المعنى الرجوع الى الدبر وحكي أبو عبيد عن أبي عمرو بن العلاء القهقري الاحصار كذا رواه ابن دريد في المصنف وفي رواية غير ابن دريد القهقري قال أبو علي وهو الصواب وقيل انه من باب القهر ثم اذا (زمره) جماعة (حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال) لهم (هلم) تعالوا (قلت) له (أين) تذهب بهم (قال) الى النار والله (قلت) له (ما شأنهم) قال انهم ارتدوا بعد علي ادبارهم القهقري هو رجوع مخصوص كما مر وقيل هو العدو الشديد (فلا آراه) بضم الهمزة فلا أظن أنه (يخلص) بالخاء المعجمة وضم اللام (منهم) بالميم والنون من هؤلاء الذين دنوا من الحوض وكذا ويردونه فصدوا

\* وحدثننا ابن أبي عمر حدثنا بشر بن عبيد الله بن (٣٤٣) السري حدثنا جابر بن سلمة عن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال دخلت الجنة فسمعت خشفة فقلت من هذا قالوا هذه الغميصة بنت ملحان أم أنس بن مالك

أم حرام أخت أم سليم انهما كانتا خاليتين لرسول الله صلى الله عليه وسلم محرمتين أماً من الرضاع وأماً من النسب فتحل له الخلوة بهما وكان يدخل عليهما خاصة لا يدخل على غيرهما من النساء الأزواجه قال العلماء فبقي جواز دخول المحرم على محرمه وفيه إشارة إلى منع دخول الرجل إلى الأجنبية وإن كان صالحاً وقد تقدمت الأحاديث الصحيحة المشهورة في تعريم الخلوة بالأجنبية قال العلماء أراد امتناع الأمة من الدخول على الأجنبية وفيه بيان ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الرحمة والتواضع وملاطفة الضعفاء وفيه صحة الاستثناء من الاستثناء وقد رتب عليه أصحابنا مسائل في الطلاق والاقرار ومثله في القرآن قوله تعالى اننا أرسلنا إلى قوم مجرمين إلا آل لوط اننا نجوهم أجمعين إلا امرأته (قوله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت خشفة فقلت من هذا قالوا هذه الغميصة بنت ملحان أم أنس بن مالك) أما الخشنة فجاءة مفتوحة ثم شين ساكنة معجمة تين وهي حركة المشى وصوته ويقال أيضاً بفتح الشين والغميصة بضم الغين المعجمة وبالصاد المهملة مدودة ويقال لها الرميصة أيضاً ويقال بالسين قال ابن عبد البر أم سليم هي الرميصة والغميصة والمشهور فيه الغين وأختها أم حرام الرميصة ومعناها متقاربة والمرص

عن من النار ولا يذرفهم بالقاء والتجنية (الامتن) بضم اللام (همل النعم) بفتح الهاء والميم ضوال الابل واحداها مل أو الابل بلا راع ولا يقال ذلك في الغنم يعني أن الناجي منهم قليل في قلة النعم الضالة وهذا يشعر بأنهم صنفان كفار وعصاة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (ابراهيم بن المنذر) الخزامي قال (حدثنا أنس بن عياض) الليثي أبو ضرة المدني (عن عبد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن خبيب) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة ولا يذر زيادة ابن عبد الرحمن (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة) أي تقتطع منها أو تنقل إليها فتكون من رياضها (ومنبري) الذي في الدنيا يوضع بعينه يوم القيامة (على حوضي) أو أن المراد أن له عليه الصلاة والسلام في القيامة منبراً على حوضه يدعوا الناس عليه إلى الحوض \* والحديث سبق في آخر الصلاة وآخر الحج وأخرجه مسلم في الحج \* وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله ابن عثمان قال (أخبرني) بالافراد (أبي) عثمان بن جبلة بن أبي رقاد (عن شعبة) بن الحجاج (عن عبد الملك) بن عمير الكوفي أنه (قال سمعت جندبا) بضم الجيم والدال ابن عبد الله البجلي رضي الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا فرطكم على الحوض) قال في المطالع الفرط الذي يتقدم الوارد فيهم ما يحتاجون إليه هو في هذه الأحاديث الثواب والشفاعة والنبي يتقدم أمته ليشفع لهم \* والحديث سبق قريباً وأخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين الخزري بالجيم والزاي والراء الحرائي سكن مصر قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد) بن أبي حبيب أبي رجاء المصري (عن أبي الخير) مرثد بفتح الميم والمثلثة بينهم ماراً سكة آخره دال مهملة (عن عقبة) بن عامر ابن عيسى أبي الاسود الجهمي (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً) إلى البقيع (فصلى على أهل أحد) الذين استشهدوا في وقعته (صلاة على الميت) أي دعاءهم بدعاء صلاة الميت لا الصلاة على الميت المعهودة (ثم انصرف) فصعد (على المنبر) كالمودع للأحياء والاموات (فقال اني فرط لكم) ولا يذرعن الجوى والمستقلى فرطكم سابقكم وفيه إشارة إلى قرب وفاته وتقدمه على أصحابه (وأنا شهيد عليكم) أشهد عليكم بأعمالكم تعرض على أعمالكم (واني والله لا أنظر إلى حوضي إلا أن) أنظر أحقيماً كشف لي عنه وقال السفاقي النكتة في ذكره عقب التحذير أي في قوله وأنا شهيد عليكم الإشارة إلى تحذيرهم من فعل ما يقتضي إبعادهم عن الحوض (واني اعطيت مفاتيح خزائن الأرض ومفاتيح الأرض) بالشك من الراوي والمراد ما يفتح على أمته من الملك والكنوز من بعده (واني والله ما أخاف عليكم أن تشركو أبدي) أي ما أخاف على جميعكم الاشرار بل على مجموعكم لأن ذلك قد وقع من بعض (ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها) في الخزائن المذكورة وفي الدنيا كما في مسلم والنافاس الرغبة في الشيء وأصله تنافسوا فاسقطت إحدى التامين \* والحديث سبق في الجنائز \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا حمى بن عمار) بفتح المهملة والراء وكسر الميم وعمار بضم العين المهملة وتخفيف الميم وبعد الالف راء أبو روح البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن معبد بن خالد) بفتح الميم والموحدة بينهم ما عين مهملة ساكنة الجدل بفتح الجيم والدال المهملة الكوفي (أنه سمع طارئة بن وهب) بالخاء المعجمة والمثلثة الخزامي الصابي نزيل مكة وهو أخو عبد الله بضم العين ابن عمر بن الخطاب لامه رضي الله عنهم (يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الحوض فقال) قدره (كبابين المدينة) طيبة (وصنعاء) سبق تقييده

\* حدثني أبو جعفر محمد بن القريظ حدثنا زيد بن الحباب أخبرني (٣٤٣) عبد العزيز بن أبي سلمة أخيه بننا محمد بن المنكدر

عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أريت الجنة فرأيت امرأة أوى طلحة ثم سمعت خشخشة أمأى فإذا بلال عليه السلام حدثني محمد بن حاتم بن ميمون حدثنا به حزن حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال مات ابن لآلى طلحة من أم سليم فقالت لأهلها لا تتحدثوا أباطلحة بابنه حتى أكون أنا أحدثه قال فجاء فقررت إليه عشاء فاكل وشرب فقال ثم تصنع له أحسن ما كانت تصنع قبل ذلك فوقع بها فلما رأته أنه قد شبع وأصاب منها قالت يا أباطلحة أرايت لو أن قوما أعاروا عاريتهم أدليت فطلبوا عاريتهم ألهم أن عينه وهم قال لا قالت فاحتسب ابنك قال فغضب وقال تركتني حتى تلطخت ثم أخبرني بابني فأنطلق حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما كان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك في غابر ليلتكما قال فحملت قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وهي معه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى المدينة من سفر لا بطريقها طسروا فادفأوا من المدينة فضر بها الخاض فاحتسب عليها أبو طلحة وأنطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم

منقبة ظاهرة لام سليم (قوله صلى الله عليه وسلم سمعت خشخشة أمأى فإذا بلال) هي صوت الشيء اليابس إذا حرك بعضه بعضاً (قوله في حديث أم سليم مع زوجها أبي طلحة حين مات ابنهما) هذا الحديث سبق شرحه في كتاب الادب وضررها المشل بالعارية دليل لالكال عليها وفضلها وعظم أيمانها وطمأنينتها قالوا وهذا الغلام الذي توفي هو أبو

بصنعاء الذين فيجعل هذا المطلق على المقيد (وزاد ابن أبي عدي) هو محمد بن ابراهيم بن أبي عدي البصري مما وصله مسلم والاسماعيلي من طريقه (عن شعبة بن الحجاج) (عن معبد بن خالد عن حارثة) بن وهب رضي الله عنه أنه (سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله) ولا يذوق قال (حوضه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد) بوزن المستفعل بكسر الراء ابن شداد بن عمرو القرشي الفهري الصخامي ابن الصخامي رضي الله عنهما (ألم تسمعه) صلى الله عليه وسلم (قال الأوائق) قال الكرمانى فيه تكون كذا وكذا (قال حارثة لا قال المستورد ترى) يضم القوقية وفتح الراء (فيه الأنية مثل الكواكب) كثرة رضىا يعنى أنا سمعته قال ذلك وهذا مرفوع وان لم يصرح به اذ سياق به يدل على رفعه وفي حديث أحمد بن حنبل عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء وسلم عن ابن عمر فيه أباريق كنجوم السماء \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم الجمعي بالولاء أبو محمد المصري (عن نافع بن عمر بن عبد الله الجمعي المكي أنه قال حدثني) بالافراد (ابن أبي مليكة) عبد الله (عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما) أنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم انى على الحوض) يوم القيامة (حتى انظر) بالرفع ولا يذوق بالنصب أى حتى أن أنظر (من يرد على) بتشديد الياء (منكم وسيؤخذنا من من دوني) بالقرب منى (فاقول يا رب منى ومن امتى فيقال له) هل شعرت هل علمت (ما علموا بعدك والله ما برحوا) ما زالوا (يرجعون على أعقابهم) مر تدين (فكان ابن أبي مليكة يقول اللهم أنا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا ونفتن عن ديننا) وقوله فكان ابن أبي مليكة الخ موصول بالسند وفيه إشارة الى أن الرجوع على العقب كناية عن مخالفة الأمر الذي تكون الفتنة بسببه فاستعاذ منهم ما جيعا وقال أبو عبيدة مفسر القوله تعالى (اعقابكم) ولغير أبي ذر أعقابهم بالهاء (تنكصون) أى (ترجعون على العقب) بكسر القاف قال في التذكرة قال علماء ناكل من ارتد عن دين أو أحدث فيه ما لا يرضاه الله ولم يأذن فيه فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين عنه وأشدّهم طردا من خالف جماعة المسلمين كالأخارج على اختلاف فرقها والرافض على تباین ضلالها والمعتزلة على أصناف أهوائها فهؤلاء كلهم مبدلون وكذلك الظلمة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل أهله وأذلاله هم والمعلنون بالكفر المستخفون بالمعاصى وفي حديث كعب بن عجرة عند الترمذى قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعيذك بالله يا كعب بن عجرة من أمراء يكونون من بعدى فمن غشيتهم فى أبوابهم فصدقه - من كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى وليست منه ولا يرد على الحوض ومن غشيتهم فى أبوابهم ولم يصدقه - من على كذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه وسيرد على الحوض الحديث \* اللهم لا تنكر بنا عدا الخاتمة يا كريم واجعلنا من الفائزين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واسئلكم من حوض نبينا محمد صلى الله عليه وسلم برحمتك يا أرحم الراحمين يا رب العالمين

(بسم الله الرحمن الرحيم) كتاب القدر زاد أبو ذر عن المستملى فقال باب بالتسوين في القدر وهو بفتح القاف والدال المهملة وقد تسكن قال الراغب فيما رأيت في فتوح الغيب القدر هو التقدير والقضاء هو التفصيل والقطع فالقضاء أخص من القدر لانه الفصل بين التقدير والقدر كالاساس والقضاء هو التفصيل والقطع وذكر بعضهم أن القدر بمنزلة المعدل الكليل والقضاء بمنزلة الكيل ولهذا لما قال أبو عبيدة لعمر رضى الله عنه لما أراد القرار من الطاعون بالشأم أتقر من القضاء قال أقر من قضاء الله الى قدر الله تنبها على أن القدر ما لم يكن قضاء فخرجوا أن يدفعه الله فاذا قضى فلا مدفع له ويشهد لذلك قوله تعالى وكان أمرامقضى او كان على ربك حتما مقضيا تنبها على أنه صار غير صاحب النعم وغير غابر ليلتكما أى ماضيها وقوله لا يطررها طروقا أى لا يدخلها في الليل (قوله فضر بها الخاض) هو المطلق ووجع الولادة

قال يقول أبو طلحة أنك تعلم بأرب انه يعجبني (٣٤٤) ان أخرج مقعره ولك اذا خرج وأدخل معه اذا دخل وقد احتبست بما

تري قال تقول أم سليم يا أبا طلحة ما أجد الذي كنت أجد انطلق فانطلقنا قال وضربها المخاض حين قدما فولدت غلاما فقالت لي أمي يا أنس لا يرضعه أحد حتى تغدو به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أصبح احتملته فانطلقت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصادفته ومعهم ميسم فلما رأني قال أهـ أم سليم ولدت قلت نعم فوضعه الميسم قال وجئت به فوضعه في حجره ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجوة من بحجة المدينة فلا كهاني فيه حتى ذابت ثم قدّنها في الصبي فجعل الصبي يتلخظها قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا إلى حب الانصار التي قال فمسح وجهه وبما عبد الله \* وحدثناه أحمد بن الحسن بن خراش \* وحدثنا عمرو بن عاصم \* وحدثنا سليمان بن المغيرة \* وحدثنا ثابت \* وحدثني أنس بن مالك قال مات ابن أبي طلحة واقتص الحديث بمثله

وفيه استجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم فحملت بعبد الله بن أبي طلحة في تلك الليلة وجاء من ولده عشرة رجال علماء أخيار وفيه كرامة ظاهرة لأبي طلحة وفضائل ظاهرة لأم سليم وفيه تحنيك المولود وانه يحمله إلى صالح الجنك وانه يجوز تسميته في يوم ولادته واستجاب التسمية بعبد الله وكرامة الطروق للقدام ليلامن سفر إذا لم يعلم أهله بقدمه قيل ذلك وفيه جواز وسم الحيوان ليتيمز وليعرف فيرد هاهنا وجدها وفيه نواضع النبي صلى الله عليه وسلم

١ قوله ويذكر أن عبد الله الخ ذكر

بجيت لا يمكن تلافيه ١ ويذكر أن عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل فقال أشكل على قوله تعالى كل يوم هو في شأن وقال النبي صلى الله عليه وسلم جف القلم بما أنت لاقية وقال أهل السنة ان الله تعالى قدر الاشياء أي علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها ثم أوجد منها ما سبق في علمه فلا يحدث في العالم العلوي والسفلي الا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته ووارادته دون خلقه وان الخلق ليس لهم فيها الأنواع اكتساب ومحاولة ونسمة وضافة وان ذلك كله انما حصل لهم بتيسير الله وبقدرة الله والهامة لاله الا هو ولا خلق غيره كمثل نص عليه القرآن والسنة وقال ابن السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف فيه ضل وتاه في بحار الخيرة ولم يبلغ شفا عولا ما يطمئن به القلب لان القدر سر من أسرار الله تعالى اختص العليم الخبير بوضرب دونه الاستار ووجهه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملائكة مقرب قيل ان القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف قبل دخولها \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (انبأني) بالافراد من الانبياء (سليمان الاعمش) الكوفي (قال سمعت زبدين وهب) الجهني أباسليمان الكوفي محضرم (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال) حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهو الصادق) المخبر بالقول الحق (المصدوق) الذي صدقه الله وعده والجملة كما قال في شرح المشكاة الاولى أن تكون اعتراضية لاحاطة ليعم الاحوال كلها وأن يكون من عادته ودأبه ذلك فما أحسن موقعه هنا (قال ان أحدكم) في اليونانية مضبوطة أن يفتح الهزوة وقبلها قال مخرجة معصم عليه أفاض الله أعلم هل الضبط قبل تخريج قال أم بعده كذا رأيته في الفرع كأصله وقال أبو البقاء لا يجوز الا الفتح لانه مفعول حدثنا فلو كسر لكان منقطعاً عن قوله \* حدثنا وجرم النووي في شرح مسلم بأنه بالكسر على الحكاية وحجة أبي البقاء أن الكسر على خلاف الظاهر ولا يجوز العدول عنه الى المانع ولو جاز من غير أن يثبت به النقل لجاز في مثل قوله تعالى أيعدكم أنكم اذا متم وقد اتفق القراء على انها بالفتح لكن تعقبه الخوي بأن الرواية جاءت بالفتح والكسر فلامعنى الرد قال ولولم تجب به الرواية لما امتنع جوازاً على طريق الرواية بالمعنى وأجاب عن الآية بأن الوعد مضمون الجملة وليس بخصوص لفظها فذلك اتفقوا على الفتح وأما هنا فالحديث يجوز أن يكون بلفظه وبمعناه ١ من فتح الباري وهذا معنى على حذف قال وعلى تقدير حذفها في الرواية فهي مقدرة لا يتم المعنى بدونها ولا يذعن الكشيميني ان خلق أحدكم أي ما يخلق منه أحدكم (يجمع) بضم أوله وسكون الجيم وفتح الميم أي يخزن (في بطن أمه) قال في النهاية ويجوز أن يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم أي تكثرت النطفة في الرحم (أربعين يوماً) تنحرف فيها حتى تنهت اللغز وقال القرطبي أبو العباس المراد أن المني يقع في الرحم حين ازعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة مبشوراً ثم قافضه في محل الولادة من الرحم وفي رواية آدم في التوحيد ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً أو أربعين ليلة بالشك وزاد أبو عوانة من رواية وهب بن جريح عن شعبة نطفة بين قوله أحدكم وبين قوله أربعين فيمن أن الذي يجمع هو النطفة والنطفة المني فإذا لقي مني الرجل مني المرأة بالجماع وأراد الله تعالى أن يخلق من ذلك جنيناً هاهنا أسباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوة انبساط عند مني الرجل حتى يتشرب في جسدها وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوساً ومع كون المني ثقيلاً بطبعه وفي مني الرجل قوة الفعل وفي مني المرأة قوة الانفعال فعند الاتزاخ يصير مني الرجل كالانفحة لابن وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره من رواية الاعمش عن خيثمة

له حدثنا أبي حدثنا أبو حيان التميمي يحيى بن سعيد عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال صلاة الغداة يا بلال حدثني بأرجى عمل علمته عندك في الاسلام منفعة فاني سمعت الليلة خشف نعليك بين يدي في الجنة قال بلال ما علمت إلا في الاسلام أرجى عندي منفعة من اني لا أنظهر طهورا تاما في ساعة من ليل ولا نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب الله لي ان أصلي **✽** حدثنا منجاب بن الحرث التميمي وسهل بن عثمان وعبد الله ابن عامر بن زرارة الحضرمي وسويد ابن سعيد والوليد بن شعاع قال سهل ومنجاب أخبرنا وقال الآخرون حدثنا علي بن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا الى آخر الآية قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لي أنت منهم

ووجهه يده (قوله لا أنظهر طهورا تاما في ساعة من ليل ولا نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب الله أن أصلي) معناه ما قدر الله لي وفيه فضيلة الصلاة عقب الوضوء وانها سنة وانما اتباح في أوقات النهي عند طلوع الشمس واستوائها وغروبها وبعد صلاة الصبح والعصر لانها ذات سبب وهذا مذهبنا والله أعلم **✽** (باب من فضائل عبد الله بن مسعود وأمره رضي الله عنهما) **✽** (قوله لما نزلت ليس على الذين آمنوا

ابن عبد الرحمن عن ابن مسعود أن النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله أن يخلق منها بشر اطارت في جسد المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تكث أربعين يوما ثم تنزل دما في الرحم قال في شرح المشكاة والاصحابة اعلم الناس بتفسير ما سمعوه وأحقهم بتأويله وأولاهم بالصدق وأكثرهم احتياطا فليس ابن بعدهم ان يرد عليهم اه وفيه أن ابتداء جمعه من ابتداء الاربعين وعند أبي عوانة ثنتان وأربعون وعند الفريابي من طريق محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن الحرث خمسة وأربعين ليلة (ثم يكون علقه) دماغا غليظا جامدا تحول من النطفة البيضاء الى العلقة الحمراء ويسمى بذلك للربط به التي فيه وعلقته بما تربى (مثل ذلك) الزمان وهو الاربعون (ثم يكون) بصير (مضغة) بضم الميم وسكون المجمة قطعة لحم قدر ما يعضغ (مثل ذلك) الزمان وهو أربعون (ثم) في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتتشكل أعضاؤه (يعت الله ملكا) موكلا بالرحم وعند الفريابي من رواية أبي الزبير أني ملك الارحام ولا يذرعن الكشمي يبعث بضم أوله مبنيا للمفعول اليه ملك لتصوره وتخليقه وكاتبه ما يتعلق به فينفخ فيه الروح كما أمر بذلك وفي حديث علي عند ابن أبي حاتم اذا تمت النطفة أربعة أشهر بعث الله اليها ملكا فينفخ فيها الروح واسناد النسخ الى الملك مجاز عقلي لان ذلك من أفعال الله كالخلق (قبو مر بأربع) بالتذكير ولا يذرعن الجوى والمسح على بأربعة والمعدود اذا بهم جازئ كبره وتأنيته أي يؤمر بكتابة أربعة أشياء من أحوال الجنين (برزقه) أي غذائه حلالا أو حراما قليلا أو كثيرا وكل ما ساقه الله تعالى اليه فيتناول العلم ونحوه (وأجله) طويل أو قصير (وشق) باعتبار ما يختم له (أو سعيد) كذلك وكل من اللفظين مرفوع مصحح عليه بالرفع كأصله خبر مبتدأ محذوف ويجوز الجر ونعقب العيني الرفع فقال ليس كذلك لانه معطوف على الجرور السابق وقال في شرح المشكاة كان حق الظاهر أن يقول تكتب سعاده وشقاوته فعذر عن ذلك لان الكلام مسوق اليهما والنفصيل وارد عليهم (فوالله ان أحدكم أو الرجل) بالشك من الراوي (يعمل بعمل أهل النار) من المعاصي والياه فيعمل زائدة للتأكييد أي يعمل عمل أهل النار أو ضمن معنى يعمل أي يتلبس أي يتلبس بعمل أهل النار (حتى ما يكون) نصب بحتى وما نافية غير مانعة لها من العمل وجوز بعضهم **ك**ون حتى ابتداء ثمانية فيكون رفع وهو الذي في اليونانية (بينه وبينها غير باع أو ذراع) برفع غير (فيسبق عليه) ما تضمنه (الكتاب) بقاء التعقيب المقضية لعدم المهلة وضمن يسبق معنى يغلب وعليه في موضع نصب على الحال أي يسبق المكتوب واقعا عليه (فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها) والمعنى انه يتعارض عنه في اقتضاء الشقاوة والمكتوب في اقتضاء السعادة فيتحقق مقتضى المكتوب فغير عن ذلك بالسبق لان السابق يحصل مراد دون المسبوق (وان الرجل) ولم يقل وان أحدكم أو الرجل على الشك كما سبق (ليعمل) بلام التأكييد (يعمل أهل الجنة) من الطاعات (حتى ما يكون بينه وبينها) أي الجنة (غير ذراع) برفع غير (أو ذراعين) ولا يذرع أو باع بدل ذراعين والباع قدر مديدين (فيسبق عليه الكتاب) أي مكتوب الله وهو القضاء (لاذلي) فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها قال ولا يذرع الوقت وقال (آدم) بن أبي اياس مما وصله في التوحيد (الاذراع) فلم يشك ولا يذرعن المستقلى والجوى الا باع بدل ذراع والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت فيحال بينه وبين المقصود بحد ذراع أو باع من المسافة وضابط ذلك الحسى الغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة وقد ذكر في هذا الحديث أهل الخير صرفا الى الموت لا الذين خطوا واماوا على الاسلام فلم يقصد تميم أحوال المكلفين بل أورد له لبيان أن الاعتبار بالخاتمة ختم الله أفعالنا بالصالحات عنه وكرمه وفي مسلم من حديث أبي هريرة وان الرجل ليعمل الزمان الطويل يعمل



\* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد (٣٤٦) بن رافع واللفظ لابن رافع قال اسحق اخبرنا وقال ابن رافع حدثنا يحيى بن آدم

حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن  
أبي اسحق عن الاسود بن يزيد عن  
أبي موسى قال قدمت أنا وأخي من  
البحر فكنّا حينما تريت ابن مسعود  
وأمة الامن أهل بيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من كثرة  
دخولهم ولزومهم له \* حدثني  
محمد بن حاتم حدثنا اسحق بن منصور  
حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه  
عن أبي اسحق انه سمع الاسود يقول  
سمعت أبا موسى يقول لقد قدمت  
أنا وأخي من البحر فذكر كثرته  
\* حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن  
المثنى وابن بشار قالوا حدثنا  
عبد الرحمن بن سفيان عن أبي  
اسحق عن الاسود عن أبي موسى  
قال أتت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأنا أرى ان عبد الله من أهل  
البيت أو ما ذكر من نحوه \* حدثنا  
محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن  
مشي قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة عن أبي اسحق قال سمعت  
أبا الاحوص قال شهدت أبا موسى  
وأبا مسعود حين مات ابن مسعود  
فقال أحدهما لصاحبه أترأه ترك  
بعده مثله فقال ان قلت ذلك ان كان  
ليؤذن له اذا حجبنا ويشهد اذا غبنا  
منهم قوله فكنا حينما وتريت ابن  
مسعود وأمة الامن أهل بيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من كثرة  
دخولهم ولزومهم له \* أمافوله كذا  
فمنه مكنا (وقوله حينما) أي زمانا  
قال الشافعي وأصحابه ومحققو  
أهل اللغة وغيرهم الحين يقع على  
القطعة من الدهر طالت أم قصرت  
وقوله ما تريت بضم التوت أي ما تظن  
وقوله كثرة بفتح الكاف على التصحيح  
المشهور وبه جاء القرآن وحكي  
الجوهري وغيره كسرهما (وقوله

أهل النار ثم يختم له بعمل أهل الجنة وعند أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة سبعين سنة وعنده  
أيضا عن عائشة مرفوعة ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة وهو مكتوب في الكتاب الاول من أهل  
النار فاذا كان قبل موته تحول فعمل عمل أهل النار فدخلها الحديث وفيه أن في تقدير  
الاعمال ما هو سابق ولا حق فالسابق ما في علم الله تعالى واللاحق ما يقدر على الجنين في بطن أمه  
كافي هذا الحديث وهذا هو الذي يقبل النسخ وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الامام أبو أيوب  
الواشي البصري قاضي مكة قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن عبيد الله) بضم العين (ابن أبي  
يكر بن أنس عن) جده (أنس بن مالك رضي الله عنه) سقط لابي ذر بن أنس وابن مالك (عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال وكل الله) عز وجل بتشديد الكاف (بالرحم ملكا) وفي الحديث  
السابق ثم يبعث الله ملكا (فيقول) عند نزول النطفة في الرحم التماسا لاتمام الخلقة (أي) يسكون  
الباء أي يا (رب) هذه (نطفة أي رب) هذه (علقة أي رب) هذه (مضغة) ويجوز انصب فيها على  
اضمار فعل أي خلقت أو صار والمراد أنه يقول كل كلمة من ذلك في الوقت الذي يصرفه كذلك  
فبين قوله أي رب نطفة وقوله علقته أربعون يوما كقوله يا رب مضغة لافي وقت واحد ألا تكون  
النطفة علقته مضغة في ساعة واحدة \* وحديث ابن مسعود السابق يدل على أن الجنين يتقلب  
في مائة وعشرين يوما في ثلاثة أطوار كل طور منها في أربعين ثم بعد ذلك يكملها ينفع فيه الروح وقد  
ذكر الله تعالى هذا الاطوار الثلاثة من غير تقييد بعدة في سورة الحج وزاد في سورة المؤمنين بعد  
المضغة خلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما الآية ويؤخذ من هذا من حديث الباب أن تصوير  
المضغة عظاما بعد تنفخ الروح (فاذا أراد الله) عز وجل (أن يخلق خلقها) أي يأذن فيها أو تتمها  
(قال أي) ولا يوي ذرو الوقت يا (رب ذكر) ولا يوي ذرا ذكرا (أم أي) وفي حديث حذيفة بن أسيد  
عند مسلم اذا مضى بالنطفة ثلاث وأربعون وفي نسخة ثنتان وأربعون له بعث الله اليها ملكا  
فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها ثم قال أذكر أم أنثى فيضربك ما يشاء  
ويكتب الملك وعند الفريابي عن حذيفة بن أسيد اذا وقعت النطفة في الرحم ثم استقرت أربعين  
ليه قال فيحيي مملأ الرحم فيدخل فيصور له عظمه ولحمه وشعره وبشره وسمععه وبصره ثم يقول أي  
رب ذكر أو أنثى الحديث وهذا كما قال عياض ليس على ظاهره لان التصور بانما يقع في آخر الأربعين  
الثالثة فالعنى في قوله فصورها كتب الله ذلك ثم يفعله بعد دليل قوله بعد ذلك أذكر أم أنثى (أنثى  
أم سيد في الرزق فالاجل فيكتب) بصيغة المبني للمفعول أي فيكتب الملك (كذلك) المذكور  
من الشقاء والسعادة والرزق والاجل على جهته أو رأسه مثلا وهو (في بطن أمه) وفي الحديث  
ان خلق السمع والبصر يقع والجنين في بطن أمه وهو محمول جرما على الاعضاء ثم على القوة  
الباصرة والسماعة لانها مودعة فيها وأما الادراك الذي يترجح أنه يتوقف على زوال الحجاب  
المانع وقال المظهرى ان الله تعالى يحول الانسان في بطن أمه حالة بعد حالة مع انه تعالى قادر على  
أن يحلها في لحظة وذلك ان في التحويل قوائد وعبرانها انه لو خلقه دفعة لشق على الام لانها لم تكن  
معداة لذلك فجعل أول نطفة لتعدا بهامدة ثم علقته مدته ولم يجر الى الولادة ومنها اظهر قدرة الله  
تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث قلبهم من تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة  
متحلياً بالعتل والشهامة متزينا بالقهم والقطانة ومنها ارشاد الناس وتنبيههم على كمال قدرته على  
الحشر والتشريع لان من قدر على خلق الانسان من ماعين ثم من علقته ومضغة مهية لتنفخ الروح  
فيه يقدر على صيرورته ترابا وتنفخ الروح فيه وحشره في الحشر للحساب والجزاء \* هذا (باب)  
بالتنوين في فرع اليونانية كهي قال الحافظ بن حجر خبر مبتدأ محذوف أي هذا باب وتعبه

دخولهم ولزومهم) جمعها وهما انسان هو أمه لان الاثنين يجوز جمعهما بالافتاق ولكن الجمهور يقولون العيني

\* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا يحيى بن آدم حدثنا قتيبة (٣٤٧) هو ابن عبد العزيز عن الأعمش عن مالك بن

الحريث عن أبي الأحوص قال كنا في دار أبي موسى مع نضر من أصحاب عبد الله وهم ينظرون في مصحف فقام عبد الله فقال أبو مسعود ما أعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك بعده أعلم بما أنزل الله من هذا القام فقال أبو موسى اما أنت قلت ذاك لقد كان يشهد اذا غلبوا يؤذنه اذا حجبنا \* وحدثني القاهم بن زكريا حدثنا عبد الله هو ابن موسى عن شيبان عن الأعمش عن مالك بن الحريث عن أبي الأحوص قال أتيت أبا موسى فوجدت عبد الله وأبا موسى ج وحدثنا أبو كريب حدثنا محمد بن أبي عبيدة حدثنا أبي عن الأعمش عن زيد بن وهب قال كنت جالسا مع حذيفة وأبي موسى وساق الحديث وحدثني قتيبة أتم وأكث \* حدثنا يحيى بن إبراهيم الخنظلي حدثنا عبد الله بن سليمان حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبد الله أنه قال ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم قال علي قراءة من تأمر ونهى ان أقرأ فلقد قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة أقل الجمع ثلاثة فجمع الاثنين مجازا وقالت طائفة أقله اثنان فجمعهم حقيقة (قوله عن ابن مسعود انه قال ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم قال علي قراءة من تأمر ونهى ان أقرأ الى آخره) فيه محذوف وهو مختصر مما جاء في غير هذه الرواية معناه ان ابن مسعود كان مصحفه يخالف مصحف الجمهور وكانت مصاحف أصحابه كحصفه فانكر عليه الناس وأمره بتركه مصحفه وبموافقة مصحف الجمهور وطلبوا مصحفه أن يحرقوه كقوله

العين فقال هذا قول من لم يمس شيئا من الاعراب والتنوين يكون في المعرب ولفظ باب هنا مفرد فكيف ينون والتقدير هذا باب يذكرك فيه (جف القلم على علم الله) عز وجل وأجاب في انتقاص الاعتراض بأن الكرماني قد جوز في كل ما لم يكن مضافا للتنوين والحزم على قصد السكون لانه للتعديد وقد أكثر المصنفون من الفقهاء والعلماء حتى النجاة وغيرهم في تصانيفهم ذكر باب بغير اضافة وكذا ذكر فصل وفروع وتنبيه وتحذير وكله يحتاج الى تقدير وقول الشارح باب هو بالتنوين لا يستلزم نفي التقدير وقد سلم العيني هذا المقدور فقال في باب المحاربين قوله باب بالتنوين لا يكون الا بالتقدير لان المعرب هو جزء المركب والمفرد وحده لا ينون انتهى وجناب القلم كتابة عن الفراغ من الكتابة فهو كما قال الطيبي من اطلاق اللازم على المزموع لان الفراغ من الكتابة يستلزم جناب القلم عن مداده مخاطبة انما جاء بعد وقوله على علمه أي حكمه لان معلومه لا بد أن يقع فعله بمعلومه يستلزم الحكم بوقوعه وفي حديث عبد الله بن عمر عند أحمد وصححه ابن حبان من طريق عبد الله بن الديلمي عنه مرفوعا ان الله عز وجل خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه من نوره يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل فلذلك أقول جف القلم على علم الله والقائل أقول هو عبد الله بن عمر كما عند أحمد وابن حبان من طريق أخرى عن ابن الديلمي وبذكر ان عبد الله بن طاهر أمير خراسان للمأمون سأل الحسين بن الفضل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن وقوله صلى الله عليه وسلم جف القلم فقال هي شئون يبدئها لاشئون يتبدئها فاقام اليه وقبل رأسه (وقوله) تعالى (وأضله الله على علم) حال من الجلالة أي كائن على علم منه أو حال من المفعول أي أضله وهو عالم وهذا أشنع له فعلى الاول المعنى أضله الله تعالى على علمه في الازل وهو حكمه عند ظهوره وعلى الثاني أضله بعد ان علمه وبين له فلم يقبل (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه مما وصله الموقوف في أوائل الذكاح (قال لي النبي صلى الله عليه وسلم جف القلم بما أنت لاق) وعند الطبراني من حديث ابن عباس واعلم أن القلم قد جف بما هو كائن وفي حديث الحسن بن علي عند الفريابي رفع الكتاب وجف القلم (قال) ولا يذروا قال (ابن عباس) رضى الله عنهم في تفسيره قوله تعالى (لهما سبقون) من قوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون مما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه أي (سبقوا لهم السعادة) أي يرغبون في الطاعات فيبادرون بها بما سبق لهم من السعادة بتقدير الله قال الكرماني فان قلت تفسير ابن عباس يدل على ان السعادة سابقة والاية على أن السعادة مسبوقه وأجاب بأن معنى الآية أنهم سبقوا لاجل السعادة لأنهم سبقوا السعادة \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحاق قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا زيد) من الزيادة (الرشك) بكسر الراء وسكون المجمة والكاف رفع صفة لزيد لقب به قيل اكبر لحيته وهو بالفارسية ويقال انه بلغ من طول لحيته الى أن دخلت فيها عقرب ومكثت ثلاثة أيام لا يدرى بها ورجح في الفتح قول أبي حاتم الرازي انه كان غيورا فقبل له ارشك بالفارسية فغضى عليه الرشك وقال الكرماني هو بالفارسية القمل الصغير الملتصق بأصول شعر اللحية (قال سمعت مطرب بن عبد الله) بكسر الراء المشددة (ابن الشخير) بكسر الشين وفتح المشددة المجعنين (يحدث عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (قال قال رجل) هو عمران بن حصين كما بينه مسدد في مسنده (يارسول الله أيعرف) بفتح الهمزة وضم التحتية وفتح الراء (أهل الجنة من أهل النار) أي أعز ويزفرق بينهم ما يجب قضاء الله وقدره (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم قال) عمران يارسول الله (فلم يعمل العاملون) أي اذا سبق القلم بذلك فلا يحتاج العامل الى العمل لانه سيصير الى ما قدر له (قال) صلى الله عليه وسلم (كل يعمل لما) للذي (خلق له) بضم الخاء وكسر اللام (ولما) بالواو

بغيره فامتنع وقال لا يحجبها غلوا مصاحفكم أي اكتموها ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة يعني فاذا غلبوا هاجمتمهم يوم القيامة وكفى

ولقد علم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٤٨) اني أعلمهم بكتاب الله ولو أعلم ان أحداً أعلم به مني لرحلت اليه قال شقيق بن خلف

في خلق أصحاب محمد صلى الله عليه  
وسلم فاستأمت أحداً يرد ذلك عليه  
ولا يعيبه \* حدثنا أبو كريب حدثنا  
يحيى بن آدم حدثنا قنطصة عن  
الأعمش عن مسلم عن مسروق عن  
عبد الله قال والذي لا اله غيره ما من  
كتاب الله - ورواه الأناباء - علم حيث  
نزلت وما من آية الأناباء - علم فيما  
أنزلت ولو أعلم أحداً هو أعلم بكتاب  
الله مني تدافع الأبل لركبت الله

لكم بذلك شرفاً ثم قال علي سبيل  
الانكار ومن هو الذي تأمرني  
أن أخذ بقرائه وأترك معصني  
الذي أخذته من في رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (قوله واقد علم أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أرى  
أعلمهم بكتاب الله ولو أعلم أن أحدا  
أعلم مني لرحلت إليه قال شقيق  
فخلصت في خلق أصحاب محمد صلى  
الله عليه وسلم فاسمعت أحدا يرد  
ذلك عليه ولا يعيبه) الخلق بفتح  
الخاء واللام ويقال بكسر الخاء رفع  
اللام قال القاضي وقالها الحربى  
بفتح الخاء واسكان اللام وهو جمع  
حالة باسكان اللام على المشهور  
وحكى الجوهرى وغيره فتحها  
أيضا واتفقوا على أن فتحها  
ضعيف فعملى قول الحربى هو أكثر  
ومرة وفى هذا الحديث جواز ذكر  
الانسان نفسه بالفضيلة والعلم  
ونحو الحاجة وأما النهى عن تزكية  
النفس فأنما هو لمن زكاه ومدحها  
غير حاجة بل للنحو والاجاب وقد  
كثرت تزكية النفس من الامثال  
عند الحاجة كدفع شر عنه بذلك أو  
تحصيل مصلحة للناس أو تغيب في  
أخذ العلم عنه أو نحو ذلك فمن المصلحة  
قول يوسف صلى الله عليه وسلم

المفتوحة وفي الفتح أولها (يسرله) بضم أوله وكسر السين المهملة المشددة ولا يذرع عن الحوى  
والمستقى يسرله بتحقيقه وفتح السين فعلى المكلف أن يدأب في الاعمال الصالحة فان عمله أماره  
الى ما يؤهل اليه أمره فالابوربك يفعل ما يشاء فالعبد مملوكه يصرف فيه بما يشاء لا يستل عما يفعل  
لا اله الا هو عليه توكلت وبوجهه الكبريم استجير من عذابه الاليم وأسأله جنات النعيم انه الجواد  
الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم أفضل الصلوة وأزكى التسليم \* وهذا  
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التوحيد ومسلم في القدر وأبو داود في السنة والنسائي في التفسير  
هذا (باب) بالتنوين (الله أعلم بما كانوا) أي أولاد المشركين (عاملين) \* وبه قال (حدثنا محمد  
ابن بشار) (بندار العبدى قال) (حدثنا غندر) (محمد بن جعفر) قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج (عن  
أبي بشر) بكسر الباء الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية أبا س الليشكري الواسطي (عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضى الله عنهم انه (قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم  
السين وكسر الهمزة (عن أولاد المشركين) أي أيدخلون الجنة (فقال الله أعلم بما كانوا عاملين)  
فيه شبه عار بالتوقف أي انه علم أنهم لا يعملون ما يقتضى تعذيبهم ضرورة أنهم غير مكافين وقبل  
قال ذلك قبل ان يعلم أنهم من أهل الجنة وفي حديث عائشة عند أبي داود وأحمد أنها قالت قلت  
يا رسول الله ذرارى المسلمين الحديث وعند عبد الرزاق - سند فيه ضعف عن عائشة أيضا سألت  
خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين ففيه التصريح بالسائل والحديث سبق  
في الجنائز \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبه لجد واسم أبيه عبد الله الخزرجي مولاهم  
المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الابلي (عن ابن شهاب) (محمد بن  
مسلم الزهري انه (قال واخبرني) بالافراد والعطف على محذوف كأنه حدث قبل ذلك بشئ ثم قال  
واخبرني (عطاء بن يزيد) اللبثي (انه سمع أبا هريرة) رضى الله عنه (يقول سئل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن ذرارى المشركين) يفتح الذال المعجمة والراء وبعد الالف راء أخرى مكسورة وتشديد  
التميمه وتخفيف أى أولادهم الذين لم يبلغوا الحلم (فقال) صلى الله عليه وسلم (الله أعلم بما كانوا  
عاملين) أى ان الله يعلم ما لا يكون ان لو كان كيف يكون فأحرى ان يعلم ما يكون وما قدره وقضاء  
فى كونه وههذ ياقوى مذهب اهل السنة ان القدر هو علم الله وغيبه الذى استأثر به فلم يطلع عليه  
احدا من خلقه \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع حدثنا (اسحق) ولا يذرع اسحق بن ابراهيم  
قال في فتح البارى هو ابن راهويه واعترضه العيني فقال يجوز الكلاباذى أن يكون ابن ابراهيم بن  
نصر السعدى واحق بن ابراهيم المختلى واسحق بن ابراهيم الكوسج فالجزم بانه ابن راهويه من  
أين وأجاب فى انتفاض الاعتراض بانه من القرينة الظاهرة فى قوله أخبرنا فانه لا يقول حدثنا كما  
ان اسحق بن منصور الكوسج يقول حدثنا ولا يقول أخبرنا وهذا يعرف بالاستقراء قال (أخبرنا  
عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) بفتح الميم المشددة ابن شبه  
(عن ابى هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) ما من مولود الا وولد  
على الفطرة) الاسلاميه فقيه القابلية للدين الحق فلو ترك وطبعه لما اختار ديناً غيره وما من مولود  
مبتدأ وولد خيره لان من الاستغراقية فى سياق النفي تفيد العموم كقولك ما أدر خير منك  
والتقدير هنا ما من مولود يولد على أمر من الامور الا على الفطرة (قأبواه يهودانه) يجعلانه يهوديا  
اذا كان من اليهود (وينصرانه) يجعلانه نصرانيا اذا كان من النصارى والفناء فى قأبواه للتعقيب  
أو للتسبب أى اذا تقررت ذلك فى تعبير كان بسبب أبويه (كأ) حال من الضمير المنصوب فى يهودانه  
مثلا أى يهودان المولود بعد أن خلق على الفطرة (كأ) تتجوز البهيمه) سلمية بضم الفوقية الاولى

اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليهم ومن دفع الشر قول عثمان رضي الله عنه في وقت حصاره انه جهنم جيش العسرة وكسر

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن جعفر قال حدثنا **(٣٤٩)** الاعشى عن شقيق عن مسروق قال كنا نرى

عبد الله بن عمرو فحدثتني الله وقال  
ابن عمر عنده فذكرنا يوم ما عبد الله  
ابن مسعود فقال لقد ذكرتم رجلا  
لا تزال أحبه بعد شئ سمعته من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
خذوا القرآن من أربعة من ابن  
أم عبد قديس ومعاذ بن جبل وأبي  
ابن كعب وسالم مولى أبي حذيفة  
\* حدثنا قتيبة بن سعد وزهير بن  
حرب وعثمان بن أبي شيبة قالوا  
حدثنا جرير عن الاعشى عن أبي وائل  
عن مسروق قال كنا عند عبد الله  
ابن عمرو فذكرنا حديثا عن عبد  
الله بن مسعود فقال إن ذلك الرجل  
لا تزال أحبه بعد شئ سمعته من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله  
سمعت يقول اقرأوا القرآن من أربعة  
نفر من ابن أم عبد قديس وممن أتى  
ابن كعب ومن سالم مولى أبي  
حذيفة ومن معاذ بن جبل وحرف  
لم يذكره زهير بقوله

وحرف يزيد وممن الترغيب قول  
ابن مسعود هذا وقول سهل بن سعد  
ما بقي أحد أعلم بذلك مني وقول غيره  
على الخبر سقطت وأشباهه وفيه  
استحباب الرحلة في طلب العلم  
والذهاب إلى الفضلاء حيث كانوا  
وفيه إن الصحابة لم ينكروا قول ابن  
مسعود أنما أعلمهم والمراد أعلمهم  
بكتاب الله كما صرح به فلا يلزم منه  
أن يكون أعلم من أبي بكر وعمر  
وعثمان وعلي وغيرهم بالسنة ولا  
يلزم من ذلك أيضا أن يكون أفضل  
منهم عند الله تعالى فقد يكون واحد  
أعلم من آخر باب من العلم أو بنوع  
والآخر أعلم من حيث الجملة وقد  
يكون واحد أعلم من آخر وذلك  
أفضل عند الله بزيادة تقواه وخشيته  
ورعه وزهده وطهارة قلبه وغير

وكسر الثانية بينهم أن سأكفة وضم الجيم من الانتاج يقال أنتجت الناقة إذا أعنتها على النتاج  
وقال في المغرب نتج الناقة ينتجها انتجا إذا ولت نتاجها حتى وضعت فهو نتاج وهو للبهايم كالقابلة  
للنساء أو كما صفة مصدرة محذوف أي بغيره تغيره مثل تغييرهم البهيمة السليمة فهو دانه  
وينصرانه تنازعا في كما على التقديرين (هل تجدون فيها) في البهيمة (من جدعاء) بفتح الجيم  
وسكون الدال المهملة والمدمة مقطوعة الأطراف أو أحدها في موضع الخان على التقديرين أي  
بهيمة سائمة مقبولة في حقها هذا القول وفيه نوع من التأكيد يعني أن كل من نظر إليها طال هذا  
القول سلامتها (حتى تكونوا أنتم تجدونها) بفتح القوية والدال المهملة بينهما جيم ساكنة  
أي تقطعون أطرافها أو شيئا منها وشبهه بالمحسوس المشاهد ليقيد أن ظهوره بلغ في الكشف  
والبيان مبلغ هذا المحسوس المشاهد ومحصلة أن العالم ما عالم الغيب أو عالم الشهادة فإذا نزل  
الحديث على عالم الغيب أشكل معناه وإذا صرف إلى عالم الشهادة سهل تعاطيه فإذا نظر الناظر إلى  
المولود نفسه من غير اعتبار عالم الغيب وأنه ولد على الفطرة من الاستعداد للمعرفة وقبول الحق  
والتأني عن الباطل والتمييز بين الخطأ والصواب **كم** انقلبت على ما هو عليه ولم يعتد به من  
الخارج ما يصدده استقر على ما هو عليه من الفطرة السليمة وانظر قتل الخضر الغلام إذ كان باعتبار  
النظر إلى عالم الغيب وانكار موسى عليه كان باعتبار عالم الشهادة وظاهر الشرع فلما اعتذر الخضر  
بالعلم الخفي الغائب أسكت موسى عليه السلام عن الانكار فلا عبرة بالإيمان الفطري في أحكام  
الدنيا وإنما يعتبر بالإيمان الشرعي المكتسب بالإرادة والفعل اهـ ملخصا من شرح المشكاة  
(قالوا يا رسول الله أفرايت) أي أخبرنا من اطلاق السبب على المسبب لأن مشاهدة الأشياء  
طريق إلى الأخبار عنها والهمزة فيه مفعلة أي قد رأيت ذلك فأخبرنا (من يموت وهو صغير)  
لم يبلغ الحلم أي دخل الجنة (قال) صلى الله عليه وسلم (الله أعلم بما كانوا عاملين) قال البيضاوي  
فيه إشارة إلى أن الثواب والعقاب لا لاجل الأعمال والألزام أن يكون ذراري المسلمين والكافرين  
لأهل الجنة ولأهل النار بل الموجب لهما اللطف الرباني والخذلان الإلهي المقدرهما  
في الأزل فالأولى فيهما التوقف وعدم الجزم بشئ فإن أعمالهم موكولة إلى علم الله فيما يعود إلى  
أمر الآخرة من الثواب والعقاب وقال النووي أجمع من يعتبر به من علماء المسلمين أن من مات  
من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة لأنه ليس مكلفا وتوقف فهم بعض من لا يعتد به الحديث  
عائشة في مسلم أنه صلى الله عليه وسلم دعى لجنزة صبي من الأنصار فقلت طوبى لهذا عصفور من  
عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال أو غير ذلك يا عائشة إن الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها  
وهي في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وأجابوا عن هذا بأنه لعلة  
صلى الله عليه وسلم نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عنده دليل فاطع أو أنه صلى  
الله عليه وسلم قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة وأما أطفال المشركين ففيهم ثلاثة  
مذاهب فالأكثر على أنهم في النار وتوقف طائفة والثالث وهو الصحيح أنهم من أهل الجنة  
\* والحديث سبق في الجنائز وفيه أو عجسائه وأخرجه مسلم في القدر والله الموفق **هذا** (باب)  
بالتسوية في اليونانية أي في قوله تعالى (وكان أمر الله) الذي يريد أن يكون (قدرا مقدورا) قضاء  
مقضيا وحكما وبنا لا محيد عنه فإشياء كان وما لم يشأ لم يكن \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)  
التميمي قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن أبي الزناد) (عبد الله بن ذكوان) (عن الأعرج) (عبد الرحمن)  
ابن هرم) (عن أبي هريرة) (رضي الله عنه أنه) (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل المرأة)  
في باب الشروط التي لا تسأل في النكاح من كلبه لا يحل لامرأة تسأل (طلاق أختها) من نسب  
ذلك ولا شك أن الخلفاء الراشدين الأربعة كل منهم أفضل من ابن مسعود (قوله صلى الله عليه وسلم خذوا القرآن من أربعة) وذكر

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا (٣٥٠) أبو معاوية عن الأعمش باسناد جريرو وكيع في رواية أبي بكر عن أبي معاوية

قدم معاذ قبل أبي في رواية أبي كريب أبي قبل معاذ حدثنا ابن المنني وابن بشار قال حدثنا ابن أبي عدي وحديثي بشر بن خالد أخبرنا محمد يعني ابن جعفر كلاهما عن شعبة عن الأعمش باسنادهم واختلفا عن شعبة في تسويق الأربعة \* حدثنا محمد بن المنني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو ابن مرة عن إبراهيم عن مسروق قال ذكروا ابن مسعود عند عبد الله بن عمرو فقال ذلك رجل لا زال أحبه بعدما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من أربعة من ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل \* حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة بهذا الاسناد وزاد قال شعبة بدأ بهذين لأدري بأيهما بدأ \* حدثنا محمد بن المنني حدثنا أبو داود حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنسا يقول جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار معاذ بن جبل وأبي بن كعب منهم ابن مسعود قال العلماء سببه ان هؤلاء أكثر ضبط الانفاضة واتقن لادائه وان كان غيرهم أفقه في معانيه منهم أولان هؤلاء الأربعة تفرغوا لاخته منه صلى الله عليه وسلم مشافهة وغيرهم اقتصروا على أخذ بعضهم من بعض أولان هؤلاء تفرغوا لان يؤخذ عنهم أو انه صلى الله عليه وسلم أراد الاعلام بما يكون بعد وفاته صلى الله عليه وسلم من تقدم هؤلاء الأربعة وتمكنهم وانهم أقعد من غيرهم في ذلك فلم يؤخذ عنهم \* (باب من فضائل أبي بن كعب وبجاعة من الانصار رضى الله عنهم) \*

أورضاع أودين أوفى البشرية فيع لکن عند ابن حبان عن أبي هريرة لا تسأل المرأة طلاق أختها فان المسلمة أخذت المسلمة (الستفرغ صحفها) تجعلها فارغة لتتوزج بحظها (ولتنكح) باسكان اللام والجزم أي وتنكح هذه المرأة من خطبها وقال الطيبي وتنكح عطف على لتستفرغ وكلاهما مائة للنهي أي لا تسأل طلاق أختها لتستفرغ صحفها وتنكح زوجها انتهى المرأة أن تسأل الرجل طلاق زوجته لينكحها ويصير لها من نفقتها ومعاشرته ما كان لامطلة فغير عن ذلك باستفراغ الصحيفة مجازا ولتنكح الزوج المذکور من غير أن تسترط طلاق التي قبلها (فان لها) التي تسأل طلاق أختها (ما قدر لها) أي ان يعد ذلك ما قسم لها ولينكحها ما قدر لها قال أبو عمر ابن عبد البر هذا الحديث من أحسن أحاديث القدر عند أهل العلم لما دل عليه من أن الزوج لو أجابها وطلق من تظن أنها تزاجها في رزقها فإنه لا يحصل لها من ذلك الا ما كتب الله لها سواء أجابها أم لم يجيبها \* والحديث مسبق في النكاح \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) أبو غسان النهدي الحافظ قال (حدثنا اسرائيل بن يونس بن أبي اسحق) (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي (عن اسامة) بن زيد بن حارثة رضى الله عنه انه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاء رسول احدي بناته هي زينب كما عند ابن أبي شيبة ولم يسم الرسول (وعنده سعد) هو ابن عبادة (وأبي بن كعب ومعاذ) هو ابن جبل (ان ابنها) علي ابن أبي العاص بن الربيع (يحجود بنفسه) أي في سياق الموت واستشكك كونه علي بن أبي العاص مع قوله في آخر الحديث كما في الخبر أن رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي بأن المذکور عاش الى أن ناهز الحلم فلا يقال فيه صبي عرفا فيجتمل أن يكون عبد الله بن عثمان بن عفان من رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم فعند البلاذري في الانساب انه لما توفي وضعه النبي صلى الله عليه وسلم في حجره وقال اتسابعكم الله من عباده الرجاؤه وهو محسن كما عند البزار من حديث أبي هريرة نقل ابن لقاطمة فبعثت الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر فوجدت الباب وقيل غير ذلك مما سبق في الخبر (فبعث) صلى الله عليه وسلم (اليها) يقرئها السلام ويقول (لله ما أخذ ولله ما أعطى) أي الذي أراد أن يأخذه هو الذي كان أعطاه فان أخذه أخذ ما هو له وأما مصدرية أي لله الاخذ والعطاء (كل بأجل فتصبروا وتحسب) يجوز أن يكون أمر اللغاتب المؤث أو الحاضر على قراءة من قرأ فذلك فلتفرحوا بالمناشة الفوقية على الخطاب وهي قراءة رويس قال الزمخشري وهي الاصل والقياس وقال أبو حيان انه لغة قليلة تعني أن القياس أن يؤمر المخاطب بصيغة افعول وبهذا الاصل قرأ أبي قافروا موافقة لمخففه وهذه قاعدة كلية وهي أن الامر باللام يكثر في الغائب والمخاطب المبني للمفعول مثال الاول ليقم زيد وكلاية الكريمة ومثال الثاني لنعن بما جئ لان كان مبني اللقاءل كقراءة رويس هذه بل الكثير في هذا النوع الامر بصيغة افعول نحو قوم يازيدو قوموا وكذلك بضعف الامر باللام للمتكلم وحده أو ومعه غيره نحو لا تقم تأمر نفسك بالقيام ومثال الثاني لنقم أي نحن وكذلك النهي والمراد بالاحتساب أن تجعل الولد في حسابه لله فتهول ان الله وانا اليه راجعون وهو معنى قوله السابق لله ما أخذ ولله ما أعطى \* وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) ابن المبارك المروزي قال (حدثنا) وفي اليونانية أخبرنا (يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد ابن مسلم انه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن محب) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعد هاء راء فتحة أخرى فزاي (الجمعي) بضم الجيم وفتح الميم وكسر الحاء المهملة بعد هاء التحتية مشددة (ان) بفتح الهوزة (ابا عبد الله) رضى الله عنه (أخبرنا) بضم الميم ولا يذر

عن الكشميني (هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم جاء رجل من الأنصار) هو أبو صرمة بن قيس أو هو أبو سعيد كما عند المصنف في المغازي أو مجرى بن عمرو الضمري كما عند ابن منده في المعرفة (فقال يا رسول الله أنا نصيب) في المغازي (سبياً) أي جوارى مسيبات (وتحب المال كيف ترى في العزل) وهو أن يجامع فإذا قرب الانزال نزع وأزول خارج الفرج وهو مكره عندنا لأنه طريق إلى قطع النسب ولذا ورد العزل الوأد الخفي نعم قال أصحابنا لا يحرم في مملوكته ولا زوجته الأمة سواء رضيت أم لا لأن عليه ضرر في مملوكته بأن يصيرها أم ولد لا يجوز بيعها وفي زوجته الرقيقة يصير ولده رقيقاً تبعاً لأمه أما زوجته الحرة فإن أذنت فيه لم يحرم والا فوجهاً أحكمها لا يحرم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أنكم) بفتح الواو وكسر الهمزة بعده (تفعلون) ولا يذرت تفعلون (ذلك) العزل (لا عليكم أن لا تفعلوا) ولا يذرت أن تفعلوا أي لا بأس عليكم أن تفعلوا ولا من يذره فيجوز العزل أو غير زائدة فهو نهى عنه وقال لأما سألوه وقوله عليكم أن لا تفعلوا كلام مستأنف مؤكده (فانه ليست نسمة) بفتح النون والمهملة والميم نفس (كتب الله) عز وجل أي قدر (أن تخرج) من العدم إلى الوجود (الأي كائنة) \* وبه قال (حدثنا موسى بن مسعود) أبو حذيفة النهدى قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) أنه (قال لقد خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما ترك فيها) في الخطبة (شياً) هو كل من الأمور المقدرة (إلى قيام الساعة) إلا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله) ومسلم من رواية جرير عن الأعشى حفظه من حفظه ونسبه من نسبه (أن كنت) هي الخففة من الثقبلة (لأرى الشيء قد نسبت) بفتح همزة لاري وحذف المفعول من نسبت ولا يذرت عن الكشميني نسبه ثم أذرت كره (فأعرف) ولا يذرت فاعرفه (ما) وفي نسخة كما (يعرف الرجل) أي الرجل خذف المفعول وفي رواية ثابته (إذا غاب عنه قرأه فعرّفه) وعندنا إسماعيل من رواية محمد بن يوسف عن سفيان كما يعرف الرجل وجه الرجل غاب عنه ثم أذرت فعرّفه أي الذي كان غاب عنه ففسى صورته ثم أذرت أعرّفه \* والحديث أخرجه مسلم في الهنق وأبو داود ٣ \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان ابن جبلة العنبي المروزي (عن أبي حمزة) بالخاء المهملة والراء محمد بن ميمون السكري (عن الأعشى) سليمان (عن سعد بن عبيدة) بضم العين وبسكونها في الأول السلي الكوفي (عن حمزة) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن حبيب التابعي الكبير) بضم السين وفتح اللام (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال كما جالسنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) وفي الجذا تر في موعظة المحدث عند القبر من طريق منصور عن سعد بن عبيدة كما في جنازة في قبعة الغرق فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقهده وقعدنا حوله (ومعه عودين كنت) بفتح التحتية وسكون النون وبعد الكاف المضومة منمنة فوقيصة أي يضرب به (في الأرض) كلها عادمين يتفكر في شيء يسميه (وقال) بالواو وسقطت لا يذرت وفي الجذا تر ثم قال (ما منكم من أحد) وزاد في رواية منصور ما من نفس منفوسة (الا قد كتب مقعده) موضع قعوده (من النار أو من الجنة) فأول التنويع أو بمعنى الواو ويؤيده رواية منصور الا كتب مكانه من الجنة والنار وفي رواية سفيان الأوقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار وفي حديث ابن عمر عند المؤلف الدلالة على أن لكل أحد مقعدين (فقال رجل من القوم) في مسلم أنه سراق بن مالك بن جعشم (ألاً) بالتحفيف (تسكل) أي نعتماً زاد منصور على كتابنا ونزع العمل (يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (لا) تتركوا العمل بل (اعملوا) امتثالاً لأمر المولى وعبودية له ولقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون

وزيد بن ثابت وأبو زيد) قال (المأزى) هذا الحديث مما يتعلق به بعض الملاحدة في نواتر القرآن وجوابه من وجهين أحدهما أنه ليس فيه تصريح بأن غير الأربعة لم يجمعه فقد يكون مراده الذين علمهم من الأنصار أربعة وما غيرهم من المهاجرين والأنصار الذين لم يعلمهم فلم ينضمهم ولونفاهم كان المراد نفي علمه ومع هذا فقد روى غير مسلم حفظ جماعات من الصحابة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وذكر منهم المأزى خمسة عشر صحابياً وثبت في الصحيح أنه قتل يوم اليمامة سبعون من جمع القرآن وكانت اليمامة قريباً من وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وهو أول الذين قتلوا من جاءه يومئذ فكيف الظن بمن لم يقتل ممن حضرها ومن لم يحضرها وبقي بالمدينة أو عكة أو غيرها ولم يذكر في هؤلاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ونحوهم من كبار الصحابة الذين يبعد كل البعد أنهم لم يجمعه ومع كثرة رغبتهم في الخير وحرصهم على ما دون ذلك من الطاعات وكيف نظن هذا بهم ونحن نرى أهل عصرنا حفظهم منهم في كل بلدة الوف مع بعد رغبتهم في الخير عن درجة الصحابة مع أن الصحابة لم يكن لهم أحكام مقررة يعتمدونها في سفرهم وحضرهم الا القرآن وما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف نظن بهم أعماله فكل هذا وشبهه يدل على أنه لا يصح أن يكون معنى الحديث أنه لم يكن في نفس الأمر أحد يجمع القرآن الا الأربعة المذكورون الجواب الثاني أنه لو ثبت أنه لم يجمعه

على عهد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال أربعة كلهم من الانصار  
 أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد  
 ابن ثابت ورجل من الانصار يكنى  
 أبا زيد \* حدثنا هــ ذاب بن خالد  
 حدثنا هــ م حدثنا قتادة عن أنس  
 ابن مالك أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال لا بى أن الله أمرنى  
 أن أقرأ عليك قال الله سمعنا لا  
 قال الله سمعنا لى قال فجعل أبى  
 يبكى \* حدثنا محمد بن منى وابن  
 بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر  
 حدثنا شعبة قال سمعت قتادة  
 يحدث عن أنس بن مالك قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى  
 ابن كعب أن الله أمرنى أن أقرأ  
 عليك لم يكن الذين كفروا قال  
 وسمعنا قال نعم قال فبكى

وليس من شرط التواتر أن ينقل  
جميعهم جميعه بل اذا نقل كل جزء  
عددا التواتر صارت الجملة متواترة  
بلا شك ولم يخالف في هذا مسلم ولا  
مطهر وبالله التوفيق (قوله قلت  
لانس من أبو زيد قال أحد عمومي)  
أبو زيد هذا هو سعد بن عبيد بن  
النعمان الاوسي من بني عمرو بن  
عوف بدرى يعرف بسعد القارى  
استشهد بالقادسية سنة خمس  
عشرة في أول خلافة عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه قال ابن عبد البر هذا  
هو قول أهل الكوفة وخالفهم  
غيرهم فقالوا هو قيس بن السكن  
الخزرجي من بني عدي بن النجار  
بدرى قال موسى بن عقبة استشهد  
يوم جيش أبي عبيد بالعراق سنة  
خمس عشرة أيضا (قوله صلى الله عليه  
وسلم لا يبن كعب رضى الله عنه  
ان الله أمرني أن أقرأ عليكم لم يكن  
الذين كفروا قال وسماي قال نعم فيكون

(فكل ميسر) بفتح السين المشددة زاد في رواية شعبة عن الأعمش السابقة في سورة الليل لما خلق الله (ثم قرأ) صلى الله عليه وسلم (فأما من أعطى واتقى الآية) قال الخطابي رحمه الله إن قول الصحابي هذا مطابقة بأمر يوجب تعطيل العبودية فلم يرخص له صلى الله عليه وسلم لأن أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن سابق الكتاب أخبار عن غيب علم الله تعالى فيهم وهو حجة عليهم - ثم فرام أن يتخذ حجة لنفسه في ترك العمل فأعلم صلى الله عليه وسلم أن ههنا أمرين محكمين لا يعطل أحدهما بالآخر باطن وهو الحكمة الموجبة في حكم الربوبية وظاهر وهو السمة اللازمة في حق العبودية وهي أمارة ونحوه غير مفيدة حقيقة العلم وبشبه أن يكون والله أعلم انما عموما - هذه العمالة وتعبدا وهذا التعبد ليس بغير خوفهم ورجاؤهم بالباطن وذلك من صفة الإيمان وبين صلى الله عليه وسلم أن كلاميسر لما خلق له وأن علمه في العاجل دليل مصيره في الآجل وهذه الأمور في حكم الظاهر ومن ورائه ذلك حكم الله تعالى وهو الحكيم الخبير لا يستل عما يفعل واطلب نظيره من الرزق المقسوم مع الأمر بالكسب ومن الآجل المضروب مع المعالجة بالطلب للمأمور بها والحديث سبق في باب موعظة المحدث عند القبر من الجنائز ولما كان ظاهر هذا الحديث يقتضي اعتبار العمل الظاهر أردفه بما يدل على أن الاعتبار بالخاتمة فقال (باب) هذا بالتنوين يذكرفيه (العمل بالخواتيم) جمع خاتمة \* وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير) أي فتح معظمها لأنه لم يحضر وقعها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل) عن رجل منافق (من معدي السلام) اسمه قزمان بضم القاف وسكون الزاي الظفري بفتح الحجة والفاء (هذا من أهل النار) لنفاقه أولا لأنه سيرتدو يقتل نفسه مستحلا لذلك (فما حضر القتال) لم يضبط اللام في اليونينية نعم ضبطها في المغازي بالرفع مصححا عليها وهو على الفاء عليه ويجوز النصب على المفعولية أي فلما حضر الرجل القتال (قاتل الرجل من أشد القتال) ولفظ من ساقط في المغازي (وكررت) بالواو وضم المثناة ولا يذر عن المستقلى فكثرت (به الجراح) بكسر الجيم (فأثبتته) فأنقضته وجعلته سأكا غير متحرك (فجاء رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت الذي) ولا يذر رأيت الرجل الذي (تحدثت) بفتح الفوقية والدال بعدها مثناة ساكنة ففوقية ولا يذر عن الكشمية تحدثت بضم الفوقية وكسر الدال واسقاط الفوقية بعد المثناة (أنه من أهل النار) قاتل في سبيل الله عز وجل (من أشد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما) بفتح الهمزة وتحقيف الميم (أنه من أهل النار) كاد أي قارب (بعض المسلمين يرتاب) يشك فيما قاله صلى الله عليه وسلم (فبينما) بالميم (هو على ذلك إذ وجد الرجل) قزمان المذكور (ألم الجراح فأهوى يده إلى كائنه فاتزع منها سهما) نشابة (فاتحس) تحسرها (نفسه) فاشهد (أسرع) رجال من المسلمين المشي (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد انتحر فلان) الذي قلت أنه من أهل النار (فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فاذن) بتشديد المعجمة المكسورة أي أعلم الناس أنه (لا يدخل الجنة المؤمن) وإن الله ليؤيد) بلام التأكيد (هذا الدين بالرجل الفاجر) الال للجنس فيم كل فاجر أو المراد الرجل الذي قتل نفسه وهو قزمان \* والحديث سبق في الجهاد \* وبه قال (حدثنا أبو عسكان) بفتح العين المعجمة والسسين ابن محمد بن أبي مريم أبو محمد الجمعي مولا هـ م قال (حدثنا أبو عسكان) بفتح العين المعجمة والسسين

(ب) وفي رواية فجعل يكي أما بكاءه فبكاء سرور واستغفار لنفسه عن تأهيل هذه النعمة المهمة



\* وحدثني يحيى بن حبيب حدثنا خالد يعني ابن الحرث حدثنا شعبة عن قتادة (٣٥٣) قال سمعت أنس يقول قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لا يبي بئله ۞ حدثنا  
عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق  
أخبرنا ابن جرير أخبرني أبو الزبير  
أنه سمع جابر بن عبد الله يقول

واعطائه هذه المنزلة والنعمة فيها  
من وجهين أحدهما ۞ كونه  
منصوباً عليه بعينه وهذا قال  
وسماني معناه نص على بعني أو  
قال أقرأ على واحد من أصحابك  
قال بل سمك فتزيت النعمة  
والثاني قراءة النبي صلى الله عليه  
وسلم فإنها منقبة عظيمة لم يشاركه  
فيها أحد من الناس وقيل إنما يبي  
خوفاً من تقصيره في شكر هذه  
النعمة وأما تخصيص هذه السورة  
بالقراءة فلأنها مع جازتها جامعة  
لأصول وقواعد ومهمات عظيمة  
وكان الحال يقتضي الاختصار  
وأما الحكمة في أمره بالقراءة على  
أبي قال المازري والقاضي هي أن  
يتعلم أبي ألفاظه وصيغة أدائه  
ومواضع الوقوف ومنع النغم في  
نغمات القرآن على أسلوب الله  
الشرع وقدره بخلاف ما سواه من  
النغم المستعمل في غيره ولكل ضرب  
من النغم أثر مخصوص في النفوس  
فكانت القراءة عليه ليعلم منه  
وقبل قراءته ليسن عرض القرآن  
على حفاظه البارعين فيه المجدين  
لأدائه وليسن التواضع في أخذ  
الإنسان القرآن وغيره من العلوم  
الشرعية عن أهلها وإن كانوا  
دونه في النسب والدين والفضيلة  
والمرتبة والشهرة وغير ذلك ولينبه  
الناس على فضيلة أبي في ذلك  
ويحثهم على الأخذ منه وكان  
كذلك فكان بعد النبي صلى الله  
عليه وسلم رأساً وأماماً مقصوداً في  
ذلك مشهوراً به والله أعلم

المهمة المشددة وبعد الألفون محمد بن مطرف الليثي قال (حدثني بالافراد) (ابو حازم) سلمة بن  
دينار (عن سهل) ولا يذري زيادة ابن سعد الانصاري رضي الله عنه (ان رجلاً) اسمه قرمان (من  
اعظم المسلمين غناء) بفتح الغين المججمة والتون والمديقال اغنى عنه أي اجر أو نأب (عن المسلمين  
في غزوة غزاهم مع النبي صلى الله عليه وسلم) هي غزوة خيبر (فتنظر النبي صلى الله عليه وسلم) اليه  
(فقال من أحب أن ينظر إلى الرجل) ولا يذري إلى رجل (من أهل النار فليتنظر إلى هذا الرجل  
أي قرمان) (فأبصره رجل من القوم) اسمه أكرم بن أبي الجون الخزاعي (وهو) أي الرجل  
(على تلك الحال من أشد الناس على المشركين) قتالاً (حتى جرح فاستعمل الموت فجعل ذبابة سيفه)  
طرفه (بين يديه) بالثنية (حتى خرج) السيف (من بين كتفيه) واستشكل قوله هنا فجعل  
ذبابة سيفه مع قوله في السابق أنه شجر نفسه بالسهم فصيل بالتعدد وانهم اقصدت متغيرتان  
في موطنين لرجلين أو أنهما قصة واحدة وشجر نفسه به مامعاً (فأقبل الرجل) أكرم بن أبي الجون  
(إلى النبي صلى الله عليه وسلم) مسرعاً فقال أشهد أنك رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم (وما ذلك  
قال قلت) بفتح التاء (الفلان) أي عن فلان (من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليتنظر  
إليه وكان من أعظم ما غناه عن المسلمين فعرفت أنه لا يموت على ذلك فلما جرح استعمل الموت فقتل  
نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك إن العبد لي عمل على أهل النار وأنه من أهل الجنة  
ويعمل على أهل الجنة وأنه من أهل النار وإنما الأعمال) أي اعتبار الأعمال (بالخواديم)  
\* والحديث مر في الجهاد ۞ (باب إلقاء النذر العبد إلى القدر) ينصب العبد على أنه مفعول  
بالمصدر المضاف إلى الفاعل ولا يذري عن الجوى والمسقى إلقاء العبد النذر بالرفع على أنه فاعل  
بالمصدر المضاف إلى المفعول \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن  
عيينة (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن عبد الله بن مرة) الهمداني الخارفي بحجة وراء مكسورة  
وفاء السكوني (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تنزيه  
لأحريم (عن النذر) أي عن عقد النذر والتزام النذر (قال) ولا يذري الوقت وقال (أنه لا يذري شيئاً)  
أي من القدر والسلم لا تذروا فإن النذر لا يغني من القدر شيئاً والمعنى لا تذروا على أنكم  
تصرفون به ما قدر عليكم أو تدركون به شيئاً بقدره الله لكم (انما) ولكشمي وانما  
(يستخرج به) بالنذر (من الخيل) لأنه لا يتصدق إلا بعوض يستوفيه أو لاو النذر قد يوافق  
القدر فيخرج من الخيل ما لولاه لم يكن يريد أن يخرج به وفي قوله يستخرج دلالة على وجوب الوفاء  
به واستشكل كونه نهى عن النذر مع وجوب الوفاء به عند الحصول وأجيب بأن المنهى عنه  
النذر الذي يعتقده أنه يغني عن القدر بنفسه كإعراؤكم من جماعة يعتقدون ذلك لما شاهدوا  
من غائب الأحوال حصول المطالب بالنذر أو ما إذا نذروا اعتقد أن الله تعالى هو الضار والنافع  
والنذر كالوسائل والنذر فلو فاء به طاعة وهو غير منهى عنه \* والحديث أخرجه أيضاً في الإيمان  
والنذور ومسلم وأبو داود والنسائي في النذور وابن ماجه في الكفارات \* وبه قال (حدثنا بشر  
ابن محمد) بكسر الموحدة وسكون المججمة السخيتاني أبو محمد المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن  
المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة  
(عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يأت ابن آدم النذر بشيء  
لم يكن قد قدرته) صفة لقوله بشيء ويأت بغير تحتية بعد القوية في الفرع على الوصول كقوله  
تعالى سئدع الزبانية بغير واو وفي غير ما ثبتها على الأصل وهو من أي بمعنى جاء يتعدى لواحد  
بخلاف أي (ولكن) بالتحفيف (يلقيه) من الإلقاء (القدر) أي إلى النذر ولا مطابقة بين هذا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجنزة سعد بن (٣٥٤) مغاذيين أيديهم اهتز لها عرش الرحمن حدثنا عمرو الناقد حدثنا عبد الله بن

ادريس الاودي حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ حدثنا محمد بن عبد الله الرزقي حدثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف عن سعيد عن قتادة حدثنا أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال وجنزة موضوعة يعني سعدا اهتز لها عرش الرحمن

\*(باب من فضائل سعد بن معاذ رضي الله عنه)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ) اختلف العلماء في تأويله فقالت طائفة هو على ظاهره واهتزاز العرش تحركه فربما قدوم روح سعد وجعل الله تعالى في العرش تمييزا حصل به هذا ولا مانع منه كما قال تعالى وان منها ما يهبط من خشية الله وهذا القول هو ظاهر الحديث وهو المختار وقال المازري قال بعضهم هو على حقيقة - وان العرش تحرك لموته قال وهذا لا ينكر من جهة العقل لان العرش جسم من الاجسام يقبل الحركة والسكون قال لكن لا تحصل فضيلة سعد بذلك الا ان يقال ان الله تعالى جعل حركته علامة للملائكة على موته وقال آخرون المراد اهتزاز اهل العرش وهم جملته وغيرهم من الملائكة فحذف المضاف والمراد بالاهتزاز الاستبشار والقبول ومنه قول العرب فلان اهتز لمكارم لا يريدون اضطراب جسمه وحركته وانما يريدون ارتياحه اليها واقباله عليها وقال الحربي هو كناية عن تعظيم شأن وفاته والعرب تنسب الشيء العظيم الى أعظم الاشياء فيقولون أظلمت لموت فلان الارض وقامت له القيامة وقال جماعة المراد اهتزاز قبره والجنزة وهو النعش فانه

وبين الترجمة كالا يخفى فالظاهر كما قاله في الكواكب ان الترجمة مقلوبة اذ القدر هو الذي يلي بالحقيقة الى النذر كما في الحديث فكان الاولى أن يقول يليه القدر بالقاف الى النذر بالنون اي طابق الحديث وأجاب بأنهم ما صادفان اذ الذي يلي بالحقيقة هو القدر وهو الموصل وبالظاهر هو النذر نعم في رواية الكشمموني في متن الحديث مما ذكره في الفتح يليه القدر بالنون والذال المجعومة بها تحصل المطابقة ونسبة الالتقاء الى النذر مجازية وسوغ ذلك كونه سببا الى الالتقاء فنسب الالتقاء اليه (وقد قدرته أستخرج) بلفظ المتكلم من المضارع (به من الخيل) الباء فيه باء الالة قاله ابن فرحون في اعراب العمدة والحديث من افراده (باب) بغير تنوين في الفرع كأصله للاضافة الى قوله (لا حول ولا قوة الا بالله) وقال في الفتح بالتنوين \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن مقاتل أبو الحسن) الكسائي نزيل بغداد ثم مكة قال (اخبرنا) عبد الله بن المبارك قال (اخبرنا خالد الحذاء) بالحاء المهملة والذال المعجمة (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (الهندي) بفتح النون وسكون الهاء (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله عنه انه (قال) كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة هي غزوة خيبر كما سبق في المغازي (جعلنا الانصعد شرقا) بفتح الشين المعجمة والراء والقاف موضعا عاليا (ولا نعلم شرقا ولا غربا) في واد الارفعنا أصواتنا بالتكبير قال (أبو موسى) (فدنا) أي قرب (مننا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم) بمزة وصل وفتح الموحدة وضم العين المهملة ارفعوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم (فانكم لات دعون أصم ولا غائب) قال الكرماني وتبعه العيني أصم اوله بفتح الهمزة والتسابق وأطلق على التكبير دعاء لانه بمعنى النداء اذ اذا كبر يرد اسماع من ذكره والشهادة (انما تدعون سميه بصيرا ثم قال) صلى الله عليه وسلم لا ي موسى (يا عبد الله ابن قيس ألا) بالتخفيف (أعلمك كلمة) من باب اطلاق الكلمة على الكلام (هي من كنوز الجنة) أي من ذخائر الجنة وقال النووي أي ان قوله يحصل ثوابا نفيسا يدخر لصاحبه في الجنة (لا حول ولا قوة الا بالله) أي لا تحول للعبد عن معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله فهي كما قال النووي كلمة استسلام وتفويض يشير الى أن العبد لا يملك لنفسه شيئا وأنه لا قدرة له على دفع ضرر ولا قوة له على جلب خير الا بقدرته الله تعالى وادارته \* والحديث أخرجه في آخر كتاب الدعوات (باب) بالتنوين يذكرفيه قوله صلى الله عليه وسلم (المعصوم من عصم الله) باسقاط ضمير المفعول (عاصم) في قوله تعالى لا عاصم اليوم أي (مانع) كذا فسر عكرمة فيما أخرجه الطبري من طريق الحكم بن أبان عنه (قال مجاهد) هو ابن جبر (سدا) بألف بعد الدال المنونة أي من غير تشديد في الفرع كأصله وقال في الفتح بالتشديد والالف أي (عن الحق) يترددون في الضلالة) وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه في قوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا قال عن الحق ووصله عبد بن حميد من طريق شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا قال عن الحق وقد يترددون ورأيت في بعض النسخ سدى بتحتية بعد الدال مخففا وعليها شرح الكرماني قال في الفتح فزعم الكرماني انه وقع هنا يحسب الانسان أن يترك سدى أي مهم الامتداد في الضلالة ولم أرفى شي من نسخ البخاري الا اللفظ الذي أورده ولم أرفى شي من التقاسير التي تساق بالاسانيد المجاهد في قوله يحسب الانسان أن يترك سدى كلاما ولم أرفقه في الضلالة في شي من المنقول بالسند عن مجاهد اه وتعقبه العيني فقال هذا الكلام ينقض آخره وأوله لانه قال أولا ورأيت في بعض نسخ البخاري سدى بتخفيف الدال ثم قال ولم أرفى شي من نسخ البخاري الا الذي أورده ومع هذا

الى أعظم الاشياء فيقولون أظلمت لموت فلان الارض وقامت له القيامة وقال جماعة المراد اهتزاز قبره والجنزة وهو النعش فانه

\* حدثنا محمد بن المنسي وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا (٣٥٥) شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء يقول

أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حلة حرير فجعل أصحابه يلبسونها ويعجبون من أينها فقال أنجبون من أين هذه لنا ديل سعد ابن معاذ في الجنة خير منها وأين \* حدثنا أحمد بن عبد الله الضبي حدثنا أبو داود حدثنا شعبة أنبأني أبو إسحق قال سمعت البراء بن عازب يقول أني رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب حرير فذكر الحديث ثم قال ابن عبد الله أخبرنا أبو داود حدثنا شعبة حدثني قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا أو بعثه

وهذا القول باطل يرده صريح هذه الروايات التي ذكرها مسلم اهتز لونه عرش الرحمن وانما قال هؤلاء هذا التأويل لكونهم لم تبلغهم هذه الروايات التي في مسلم والله أعلم (قوله فجعل أصحابه يلبسونها) هو بضم الميم وكسر هاء (قوله صلى الله عليه وسلم لنا ديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها والين) المناديل جمع منديل بكسر الميم في المفرد وهو هذا الذي يعمل في اليد قال ابن الأعرابي وابن فارس وغيرهما هو مشتق من التدل وهو التقل لأنه ينقل من واحد إلى واحد وقيل من التدل وهو الوسخ لأنه يتدل به قال أهل العربية يقال منه تنذلت بالمنديل قال الجوهري ويقال أيضا تنذلت قال وأبكرها الكسائي قال ويقال أيضا تنذلت وقال العلماء هذه إشارة إلى عظيم منزلة سعد في الجنة وأن أدنى ثيابه فيه أخير من هذه المنديل أدنى الثياب لأنه معتد للوسخ والامتهان

فانه لم يطلع على جميع النسخ اذ لم يطلع الا على النسخ التي في مدينته وأما النسخ التي في كerman وبلغ وخراسان فلا وأجاب في انتقاض الاعتراض بأن الذي نفي رؤيته قول الكرماني قوله وقال أوجب الانسان أن يترك سدى أي مهمل مترددا في الضلالة وأما الذي ذكرناه رأه في بعض النسخ فهو مجرد لفظ سدى بالتخفيف وبالتحتية آخره فابن التناقص (دساها) من قوله تعالى وقد خاب من دساها قال مجاهد فيمأ رواه الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه (أغواها) قال وأنت الذي دسست عمر أفاصبحت \* حلاله منه أرا مل ضيعا وأصله دسسهام التديس فكثرت الامثال فابدل من ثالثها حرف عله والتدسية الاخفاء يعني أخفى القبحور وقال ابن الأعرابي وقد خاب من دساها أي دس نفسه في جهل الصالحين وليس منهم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما استخف) بضم الفوقية وسكون المعجمة وكسر اللام (خليفة الاله بطانتيان بطانة) بكسر طانة فيهما اسم جنس يشعل الواحد والجماعة وبطانة الرجل خاصته الذين يباطنهم في الامور ولا يظهر غيرهم عليها مشتقة من البطن والباطن دون الظاهر وهذا كما استعاروا الشعار والدثار في ذلك ويقال بطن فلان بفلان بطننا ووطانة قال

أولئك خلصاني نعم ووطانتي \* وهم عيني من دون كل قريب

فبطانة (تأمره بالخير ويحضه عليه ووطانة تأمره بالشر وتحضه عليه) بضم الواو المهملة والاضاد المعجمة (والمعصوم من عصم الله) بإسقاط ضمير المفعول أي من عصمه الله بأن جاء من الوقوع في الهلاك أو ما يجرب اليه \* والحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاحكام والنسائي في البيعة والسير \* هذا (باب) بالتشوين يذكرفيه قوله تعالى (وحرام) ولا بوى الوقت وذروا بن عساكر وحرم بكسر الحاء وسكون الراء وهي قراءة أبي بكر وحزرة والكسائي وهما لغتان كالحل والحلال وزنا وضده معنى أي وممنع (على قرية أهلكناها انهم لا يرجعون) قال في الكشف استعير الحرام للممنوع وجوده ومنه قوله تعالى ان الله حرمها على الكافرين أي منعها منهم واني أن يكونا لهم ومعنى أهلكناها عز مناعلي اهلاكها أو قدرنا اهلاكها ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر إلى الاسلام والالاباة وبجمل الآيات ان قوم اعزم الله على اهلاكهم غير متصور أن يرجعوا وينسبوا إلى أن تقوم القيامة فبنئذ يرجعون اه والظاهر كقول بعضهم ان المعنى وحرام على قرية أهلكناها عدم رجوعهم إليها في القيامة فتكون الآية واردة في تقرير أمر البعث والتفخيم لشأنه وهذا يتعين المصير اليه لا وجه \* أحدها انه ليس فيه مخالفة للاصول بخلاف غيره مما يدعى فيه زيادة لا وكونه في طائفة مخصوصة وكون حرام بمعنى ممنوع أو بمعنى واجب كما قيل في قوله وان حراما لا أرى الدهر يابكا \* على شجوة الابكيت على عمرو

الثاني ان سياق الآية قبلها ما بعده ما ورد في أمر البعث وهو قوله كل النار اجمعون وقوله حتى اذا فتحت \* الثالث ان حملها على الرجوع إلى الدنيا لا كبير فائدة فيه فانه معلوم عند المخاطبين من الموافقين والمخالفين وحملها على الرجوع إلى القيامة أكثر فائدة فان الكفار يشكرونه فأكد ونظم تهديد الهم وزجر اوقوله تعالى في سورة هود (انه ان يؤمن من قومك الا من قدامن) اقناط من ايمانهم وانه غير متوقع وقوله تعالى (ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) الا من اذ بلغ جبر وكفر وانما قال ذلك لان الله أخبره بقوله انه ان يؤمن من قومك الا من قدامن ودخول ذلك في أبواب

غيره أفضل وفيه اثبات الجنة لسعد (قوله في هذا الحديث) أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حلة حرير (وفي الرواية الاخرى ثوب حرير

\* حدثنا محمد بن عمرو بن جبلة حدثنا أمية (٣٥٦) بن خالد حدثنا شعبة هذا الحديث بالاسنادين جميعا كرواية أبي داود

حدثنا زهير بن حرب حدثنا يونس  
ابن محمد حدثنا شعبة ميان عن قتادة  
حدثنا أنس بن مالك أنه أهدى  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة  
من سندس وكان ينهى عن الحرير  
فحبب الناس منها فقال والذي  
نفس محمد بيده أن مناديل سعد بن  
معاذ في الجنة أحسن من هذا  
\* حدثنا محمد بن بشار حدثنا سالم بن  
نوح حدثنا عمرو بن عامر عن قتادة  
عن أنس أن أكيده رومة الجندل  
أهدى لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم حلة فذكر نحوه ولم يذكر فيه  
وكان ينهى عن الحرير \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان  
حدثنا حاد بن سلمة حدثنا ثابت عن  
أنس أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أخذ سيفاً يوم أحد فقال  
من يأخذني هذا فسطوا أيديهم  
كل أنسان منهم يقول أنا أنا قال  
فمن يأخذ به بحقه فأجمم القوم  
وفي الأخرى جبة قال القاضي  
رواية الجبة بالحجيم والبهاء لانه  
كان ثوباً واحداً كما صرح به في  
الرواية الأخرى والاكثرون يقولون  
الحلة لا تكون الا ثوبين يحل  
أحدهما على الآخر فلا يصح  
الحلة هنا وأما من يقول الحلة ثوب  
واحد جديد قريب العهد بحله من  
طيه فيصح وقد جاء في كتب السير  
انها كانت قباء (وأما قوله أهدى  
أكيده رومة الجندل) فسبق بيان  
حال أكيده واختلافهم في اسلامه  
ونسبه وأن رومة بفتح الدال وضعا  
وذكرنا موضعها في كتاب المغازي  
وسبق بيان أحكام الحرير في كتاب  
اللباس والله أعلم

\* (باب من فضائل أبي دجاجة سمك  
ابن خروشة رضي الله عنه) \*

القدر ظاهر فانه يقتضى سبق علم عايق من العبد (وقال منصور بن النعمان) اليشكري بفتح  
التحسية وسكون الشين المحجمة وضم الكاف البصري وفي حاشية الفرع كأصله صوابه منصور بن  
المعمر قال وفي حاشية أصل أبي ذر صوابه منصور بن النعمان وكذا في أصل الاصيلي وابن عساكر  
وقال الحافظ بن حجر وقد زعم بعض المتأخرين أن الصواب منصور بن المعمر والعلم عند الله (عن  
عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهما (وحرّم) بكسر الحاء وسكون الراء (بالحشية) أى (وجب)  
أخرجه عبد بن حميد من طريق عطاء عن عكرمة عنه \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يوزى  
والوقت بالجمع (محمود بن غيلان) بفتح الغين المحجمة وسكون التحيّة أبو حامد المروزي الحافظ قال  
(حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن ابن طاوس) عبد الله  
(عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه (قال ما رأيت شيئاً أشبه باللمم) بفتح اللام  
والميم الاولى وأصله ما قل وصغر ومنه اللمم وهو الممس من الجنون وألم بالمكان قل لبته فيه وألم  
بالطعام قل أكله منه وقال أبو العباس أصل اللمم ان يلم بالشيء من غير أن يرتكبه يقال ألم بكذا  
إذا قارب به ولم يخاطبه وقال جرير

بنفسى من تحببه عزيز \* على ومن زيارته لم  
وقال آخر متى تأتيناكم بنافى ديارنا \* تجد حطابجر لا نارا نأججا

واللمم صغار الذنوب أى ما رأيت شيئاً أشبه بصغار الذنوب (مما قال أبو هريرة) رضى الله عنه (عن  
النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن الله) عز وجل (كتب على ابن آدم خطه) نصيبه (من الزنا)  
بالقصور ومن بيانية (أدرك) أصاب (ذلك) المكتوب عليه (لأحالة) بفتح الميم والحاء المهملة لا بدله  
منه لان ما كتبه الله لا بد أن يقع وكتب يحتمل أن يراد به أن ثبت أى أثبت فيه الشهوة والميل الى  
النساء وخلق فيه العيين والاذن والقلب وهى التى تجذب الزنا ويحتمل أن يراد به وقد رأى قدر  
فى الازل أن يجري على ابن آدم الزنا فاذا قدر فى الازل أدرك ذلك لأحالة (فزال العين النظر) الى  
ما لا يحل للنظر (وزنا اللسان المتطرق) بيم مفتوحة فتون ساكنة فطامه هـ مله مكسورة ولا يذر  
عن الكشميه فى النطق بل الميم وضم النون وسكون الطاء وقال ابن مسعود العيان ترتيبان بالنظر  
والاشفتان ترتيبان وزناهما ما التقبيل واليدان ترتيبان وزناهما اللمس والرجلان ترتيبان وزناهما  
المشى (والنفس تنفى) فعل مضارع أصله تنفى حذفت منه احدى التامين (وتشهى) والفرج  
يصدق ذلك النظر والتمنى بأن يقع فى الزنا بالوطء (ويكذبه) بأن يمنع من ذلك خوفاً من ربه ذه الى  
ولا يذراً ويكذبه وهى ما ذكر من نظر العين وغيره من الزنا لانه قد مات له مؤنة بوقوعه ونسب  
التصديق والتكذيب للفرج لانه منشوء ومكانه وقال فى شرح المشكاة شبه صورة حال الانسان  
من ارسال اطراف الذى هو رائد القلب الى النظر الى المحارم واصغافه بالاذن الى السماع ثم اتبعها  
القلب الى الاشتها والتقى ثم استدعاه منه فصار ما يشتهى ويتمنى باستعمال الرجلين فى المشى  
واليدن فى البطش والفرج فى تحقيق مشتهاه فاذا مضى الانسان على ما استدعاه القلب حقق  
متمناه فاذا امتنع من ذلك خيبه فيه بحال رجل يخبره صاحبه بما ينهيه ويغويه عليه فهو اما  
يصدق ويمضى على ما أراده منه أو يكذبه ثم استعمل فى حال المشبه ما كان مستعملاً فى جانب المشبه  
به من التصديق والتكذيب ليكون قرينة للتمثيل أو الاستناد فى قوله والفرج يصدق ذلك ويكذبه  
مجازى لان التحقيق هو ان يسند للانسان فأستند الى الفرج لانه مصدر الفعل والسبب القوى  
(وقال شبابة) بفتح الشين المحجمة والموحدتين بينهما الف مع التخفيف ابن سوار بفتح المهملة  
والواو المشددة (حدثنا ورقاء) بفتح الواو والقاف بينهما ما راسا كنه آخره همزة مدود ابن عمر

هو بضم الدال وتخفيف الجيم (قوله فاجم القوم) هو بجاء ثم جيم هكذا هو فى معظم نسخ بلادنا وفى بعضها بتقديم الجيم على الحاء أبو

فقال سمعنا ابن خزيمة أبو دجانه أنا اخذته بحقه قال فآخذته ففلق به هام (٣٥٧) المشركين حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري

وعمر والناس قد كلاهما عن سفيان قال عبيد الله حدثنا سفيان ابن عيينة قال سمعت ابن المنكر يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول لما كان يوم أحد جئني بأبي مسجي وقدم مثل به قال فارتدت ان أرفع الثوب ففها في قومي ثم أردت أن أرفع الثوب ففها في قومي فرفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمر به فرفع فسمع صوت بكاء أو صائحة فقال من هذه فقالوا بنت عمرو أو أخت عمرو فقال ولم تبكي فإزالت الملائكة تظله باجنحتها حتى رفع \* حدثنا محمد بن المنثني حدثنا وهب ابن جرير حدثنا شعبة عن محمد بن المنكر عن جابر بن عبد الله قال أصيب أبي يوم أحد فجلت اكشف الثوب عن وجهه وأبكي وجعلوا ينهوني ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينهاني

وإدعى القاضي عياض ان الرواية بتقديم الجيم ولم يذكر غيره قال فهما لغتان ومعناه ما تأخر واو كفوا (قوله ففلق به هام المشركين) أي شق رؤسهم

باب من فضائل عبد الله بن عمرو ابن حرام والد جابر رضي الله عنهما (قوله جئني بأبي مسجي وقدم مثل به) المسجي المغطى ومثل بضم الميم وكسر الهمزة المثناة المحققة يقال مثل بالقتل والحيوان يمثل مثلاً كقتل يقتل قتلاً إذا قطع أطرافه أو أنفه أو أذنه أو مذاك كبره ونحو ذلك والاسم المثلثة فاما مثل بالتشديد فهو للمبالغة والرواية هنا بالتخفيف (قوله صلى الله عليه وسلم فإزالت الملائكة تظله باجنحتها حتى رفع) قال القاضي يحتمل ان ذلك انما جهم

أبو بشر الحافظ (عن ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه) طاووس (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح كان طاووسا مع من ابن عباس عن أبي هريرة أو سمعه من أبي هريرة بعد أن سمعه من ابن عباس قال ولم أقف على رواية شبيهة بهذه موصولة \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الزنادق عيهم مكتوبة بمقدرة على العبد غير خارجة عن سابق القدر (باب) قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أرينالك) ليله المعراج (الافتنه للناس) أي اختبارا أو امتحانا ولذا ارتد من استعظم ذلك وبه تعلق من قال كان الاسراء في المنام ومن قال كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية وانما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا لعلها رؤيا يراها استبعادا منهم لم لها أو يمكن أن يكون ههنا من باب المشاكلة أو هي أنه سيدخل مكة والفتنة الصديا الحديبية أو أرام مصارع القوم بوقعه بدر في منامه فكان يقول حين ورد ما يدروا الله لكافي انظر الى مصارع القوم وهو يومئذ الى الارض ويقول هذامصرع فلان \* وبه قال (حدثنا الحميدي) بضم الحاء المهملة وفتح الميم عبد الله ابن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال في تفسير قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أرينالك) الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين ارجح ارسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الهمزة وكسر الراء من الاراء (ليلة أسرى به) أي في طريقه (الى بيت المقدس) هذان البخاري كافي اليونينية وغيرها كما عند سعيد بن منصور (قال) ابن عباس (والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الزقوم) فان قلت ليس في القرآن ذكر لعن شجرة الزقوم أجيب بأن المعنى والشجرة الملعون آكلوها وهم الكفرة لانه قال فانهم لا تكون منها اقلون منها البطون فوصفت بلعن اهلها على الجواز ولان العرب تقول لكل طعام مكروه وضار ملعون ولان اللعن هو الابعاد من الرحمة وهي في أصل الجحيم في ابعاد مكان من الرحمة \* ومطابقة الحديث لما ترجم له خفية لكن قال السفاقي وجه دخول هذا الحديث في كتاب القدر الاشارة الى ان الله قدر على المشركين التكذيب لرؤيا نبيه الصادق فكان ذلك زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يسير الى بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرجع فيها وكذلك جعل الشجرة الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر والجواب عن شبهتهم أن الله خلق الشجرة المذكورة من جوهر لا تأكله النار كخزنها وحياتها وعقاربها وأحوال الآخرة لا تقاس بأحوال الدنيا \* والحديث مرفى في تفسير سورة الاسراء وأخرجه الترمذي والنسائي في التفسير (باب) بالتسوين يذكرفيه (تحتاج) بفتح الفوقية والمهملة وتشديد الجيم وأصله تحتاج بيمين أدغمت أولاهما في الاخرى (آدم وموسى) عليهما الصلاة والسلام (عند الله عز وجل) والعندية للاختصاص والتشريف لا عندية مكان كما لا يخفى \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) أي الحديث (من عمرو) بفتح العين ابن دينار وعند الحميدي في مسنده عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار (عن طاووس) هو ابن كيسان الامام أبو عبد الرحمن انه قال (سمعت أبا هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال احتج آدم وموسى (صلى الله عليه وسلم) أي تحاجا وتناظرا وفي رواية همام عند مسلم تحتاج كافي الترجمة وهي اوضح (فقال له) أي لآدم (موسى يا آدم انت ابونا خبيثا) أي أوقعنا في الخيبة وهي الحرمان (وأخرجنا) أي كنت سببا لآخر اجنا (من الجنة) دار النعيم والخلود الى دار البؤس والقنات والجله مينة للساكنة ومفسر قلأجل (قال له) لموسى (آدم يا موسى اصطفاك الله بكلامه)

عليه لبشارته بفضل الله ورضاه عنه وما أعذله من الكرامة عليه ازدهوا عليه اكرامه وغفر حابه أو أطاوه من حر الشمس ثلاثين

قال وجعلت فاطمة بنت عمرو تكبسه فقال (٣٥٨) رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبته أولا تكبته مازالت الملائكة تظله

باجتنتها حتى رفعته ثم حدثنا  
عبد بن محمد حدثنا روح بن  
عبادة حدثنا ابن جريح وحدثنا  
اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد  
الرزاق اخبرنا معمر كلاهما عن  
محمد بن المنكدر عن جابر بهذا  
الاسناد غير ان ابن جريح ليس في  
حديثه ذكر الملائكة وبكاء  
البائكة \* حدثني محمد بن أحمد  
ابن أبي خلف حدثنا زكريا بن عدي  
أخبرنا عبد الله بن عمرو عن عبد  
الكريم عن محمد بن المنكدر عن  
جابر قال جئنا بي يوم أحد مجذعا  
فوضع بين يدي النبي صلى الله عليه  
وسلم فذكر نحو حديثهم \* حدثني  
اسحق بن عمر بن سليل حدثنا حماد  
ابن سلمة عن ثابت عن كنانة بن نعيم  
عن أبي برزة أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان في مغزى له فأفاه الله عليه

ريحه أو جسمه (قوله فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تكبته أولا  
تكبته مازالت الملائكة تظله) معناه  
سواء بكبته عليه أم لا فما زالت  
الملائكة تظله أي فقد حصل له من  
الكرامة هذا وغيره فلا ينبغي البكاء  
على مثل هذا وفي هذا نسبية لها  
(قوله عن عبد الكريم عن محمد بن  
المنكدر عن جابر) هكذا هو في  
جميع نسخ بلادنا قال القاضي  
ووقع في نسخة ابن ماهان عن محمد بن  
علي بن حسين عن جابر بدل محمد بن  
المنكدر قال الجبائي والصواب  
الاول وهو الذي ذكره أبو السعد  
الدمشقي (قوله جئنا بي مجذعا) أي  
مقطوع الانف والاذن والله أعلم  
الجذع قطع الانف والاذن والله أعلم  
\* (باب من فضائل جليبيب رضي  
الله عنه) \*

أي جعلت خالصا فباعنا عن شاة ما لا يليق بك وقوله بكلامه فيه تلج الى قوله وكلم الله موسى  
تكلمنا وقوله تلك الرسل فضلنا الآية (وخط لنا) ألواح التوراة (بده) بقدرته (أتلو موسى على امر  
قدر الله على) بتشديد اليا وحذف ضمير المفعول ولا يذعن الكشميهني قدره الله على (قبل  
أن يخلقني بأربعين سنة) أي ما بين قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة الى نفخ الروح فيه  
أو هي مدة لبثه طينا الى ان نفخت فيه الروح ففي مسلم أن بين تصويره طينا ونفخ الروح فيه كان  
أربعين سنة والمراد اظهاره للملائكة وفي رواية أبي صالح السمان عند الترمذي وابن خزيمة  
من طريق الاعمش فتلو موسى على شيء كتبه الله على قبل خلق وفي حديث أبي سعيد عند الزوار  
أتلو موسى على أمر قدره الله تعالى على قبل أن يخلق السموات والارض وجع يحمل المقيد  
بالاربعة على ما يتعلق بالكتابة والاخر على ما يتعلق بالعلم (فخرج آدم) بالرفع على القاعلية  
(موسى) نصب مفعولا (فخرج آدم موسى) قالها (ثلاثا) والمفوض به هنا اثنتان أي عليه بالجملة بان  
الزمنه أن ما صدر عنه لم يكن هو مستقلا به متمكنا من تركه بل كان قدرا من الله تعالى لا بد من  
امضائه والجملة مقررة لما سبق وتأكيده وتثبيت للا نفس على توطين هذا الاعادة أي ان الله  
أثبت في أم الكتاب قبل كوفي وحكم بأنه كائن لا محالة فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر  
الكسب الذي هو السبب وتنسى الاصل الذي هو القدر وأنت من المصطفين الاخيار الذين  
يشاهدون سر الله تعالى من وراء الاستار وهذه الحاجة لم تكن في عالم الاسباب الذي لا يجوز فيه  
قطع النظر عن الوسائط والاكتساب وانما كانت في العالم العلوي عند ملتقى الارواح والالوم انما  
توجه على المكلف مادام في دار التكليف ما بعده فافهمه الى الله تعالى لاسيما وقد وقع ذلك بعد  
أن تاب الله عليه فلذا عدل الى الاحتجاج بالقدر السابق فالتائب لا يلام على ما تاب عليه منه  
ولاسيما اذا اتى قبل عن دار التكليف واختلف في وقت هذه الحاجة فقيس بحمل انه في زمان  
موسى فأحيا الله له آدم معجزة له فكلمه أو كشف له عن قبره فحدثنا وأراه الله روحه كما رأى النبي  
صلى الله عليه وسلم له المعراج أرواح الانبياء وأراه الله له في المنام ورؤيا الانبياء وحى أو كان  
ذلك بعد وفاة موسى فالتقي في البرزخ أول مامات موسى فالتقت أرواحهم ما في السماء  
وبذلك جزم ابن عبد البر والقباسي أو ان ذلك لم يقع بعد وانما يقع في الآخرة والتعبير عنه  
في الحديث بلفظ الماضي لتحقق وقوعه \* والحديث أخرجه مسلم في القدر أيضا وأبو داود  
في السنة والنسائي في التفسير وابن ماجه في السنة أيضا (قال سفيان) بن عيينة ولا يذعن الوقت  
وقال سفيان بن واو العطف على قوله حفظناه من عمر وهو موصول (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن  
ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله  
عليه وسلم مثله) أي مثل الحديث السابق (باب) بالتنوين (لأمانع لما أعطى الله) \* وبه قال  
(حدثنا محمد بن سنان) يكسر السين المهملة وتخفيف النون العوق قال (حدثنا علي) بضم الفاء  
عبد الملك بن سليمان قال (حدثنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة (ابن أبي لبابة) بضم  
اللام وتخفيف الموحدة الاسدي الكوفي سكن دمشق (عن وراد) بفتح الواو والراء المشددة (مولى  
المغيرة بن شعبة) وكانت به (قال كتب معاوية) بن أبي سفيان (الى المغيرة) بن شعبة (اكتب الى)  
بتشديد اليا (ما) ولا يذعن (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة) المكتوبة  
(فأمر على المغيرة) بفتح الهمزة واللام بينهما ميم ساكنة وعلى بتشديد اليا (قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة) المكتوبة (لا اله الا الله وحده لا شريك له) ذكره بعد  
استفادة الحصر من الذي قبله وهو لا اله الا الله تا كيد مع ما فيه من تكثير حسنات الذاك (اللهم

هو بضم الجيم (قوله كان في مغزى له) أي في سفر غزو وفي حديثه ان الشهيد لا يغسل ولا يصلى عليه لآمانع

فقال لأصحابه هل تنفقدون من أحد قالوا نعم فلانا وفلانا وفلانا ثم قال هل تنفقدون من أحد قالوا لا لكني أفقد

جليسيا فاطلبوه فطلب في القتل  
فوجدوه إلى جنب سبعة فقد قتلهم  
ثم قتلوه فأتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فوقف عليه فقال قتل سبعة  
ثم قتلوه هذامني وأنا منه هذامني  
وأنا منه قال فوضعه على ساعديه  
ليس له سرير إلا ساعدى النبي صلى  
الله عليه وسلم قال خفر له ووضع في  
قبره ولم يذكروا إلا حديثنا هذاب  
ابن خالد الأزدي حدثنا سليمان  
ابن المغيرة أخبرنا جريد بن هلال  
عن عبد الله بن الصامت قال قال أبو  
ذر جرحنا من قومنا غصا وركلونا  
يحملون الشهر الحرام فخرجت أنا  
وأخي أنيس وأما فنزلنا على خالنا  
فاكرمنا خالنا وأحسن إلينا  
فخسنا قومنا فقالوا لك إذا خرجت  
عن أهلك خاف إليهم أنيس فخاف  
خالنا فنزلنا على خالنا ففقد  
له أمانا مضى من ممر وفقد  
كدرته ولا جاع لك فيما بعد  
فقرر بناصر متنا فاحتلنا عليها  
ونعطى خالنا ثوبه فجعل يبكي  
فانطلقنا حتى نزلنا بحضرة مكة  
فناقرأ أنيس عن صرمتنا وعن  
مثلها فأتينا الكاهن فخير أنيسا  
فأنا أنيس بصرمتنا ومثلها معها

(قوله صلى الله عليه وسلم لم هذامني  
وأنا منه) معناه المبالغة في اتحاد  
طريقتهما واتفاقهما في طاعة الله  
تعالى  
(باب من فضائل أبي ذر رضي الله عنه)  
(قوله فتننا علينا الذي قيل له) هو  
بنون ثم مثلثة أي أشاء وأفشاء  
(قوله فقررتنا صرمتنا) هي بكسر  
الصاد وهي القطعة من الأبل  
وتطابق أيضا على القطعة من الغنم (قوله فناقرأ أنيس عن صرمتنا ومثلها معها)

لما أعطيت) أي لما أردت إعطاءه والاف بعد الإعطاء من كل أحد لما منع له إذا لواقع لا يرتفع  
(ولا معطى لما منع) ماموصول وجهه أعطيت صلته والعائد محذوف أي لما أعطيته وقال  
في العدة ولما منع اسم تكرره معنى مع لا وخبر الاستعارة المعلقة به المجرور أو الخبر محذوف  
وجواب على لغة بني عيم ووافقهم كثير من الجازين فيمتعلق حرف الجر بمانع قبل فيجب نصبه  
وتنوينه لأنه مطول والرواية على بنائه من غير تنوين فيتم عمل له بان يتعلق بخبر مانع محذوف أي  
لما منع لنا لما أعطيت فيمتعلق بالكون المقدر لا بمانع كما قيل في قوله تعالى لا غاب لكم اليوم  
ويحتمل أن يكون أصله لا مانعنا لنزوين ثم حذف التنوين بعد أن أبدل منه ألف ثم حذف الألف  
فصار على صورة المبني ويجوز أن يكون لما أعطيت في محل صفة لمانع والخبر محذوف ويحتمل  
أن يقدرا لما منع لما أعطيت يمنع فيمتعلق بمنع ويكون يمنع خبر لا على إحدى اللغتين واختار  
الزمخشري في قوله تعالى لا تأثر بكم اليوم أن اليوم معمول بتثريب ورد عليه أبو حيان  
لأجل الفصل بين المصدر ومعموله بعلينكم وهو ما أخبرنا وصفه وأياما كان فلا يجوز وكان يلزم  
تنوين تثريب (ولا ينفع ذا الجند منك الجند) بفتح الجيم فيهما على المشهور ومنك يتعلق وينفع أي  
لا ينفع صاحب الجند من نزول عذابك حظه وانما ينة عه عمله الصالح وقال في الكواكب ومن هي  
البديهة أي المخطوط لا ينفعه بذلك أي بدل طاعتك والحديث سبق في الصلاة والدعوات  
(وقال ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز في ما وصله الامام أحمد ومسلم (أخبرني) بالافراد  
(عبدة) بن أبي ابابة (أن ورادا) مولى المغيرة (أخبره بهذا) الحديث قال عبدة (ثم وفدت)  
بالفاس من الوفود (بعد إلى معاوية) لما كان بالشام (فسمعه بأمر الناس بذلك القول) وهو  
لأله الإله إلى آخره ومراد المؤلف من سياق هذا التعليق التصريح بأن ورادا أخبر به عبدة  
لأنه روى في الرواية السابقة بالعبدة (باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء وقوله  
تعالى قل أعوذ برب الفلق) أي الصبح أو الخلق أو هو واد في جهنم أو جب فيها (من شر ما خلق)  
الشیطان خاصة لأن الله تعالى لم يخلق خلقا أشرم منه وقيل جهنم وما خلق فيها وقيل عام أي  
من شر كل ذي شر خلقه الله وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرة ويكون الخلق بمعنى  
الخلق وقرأ بعض المعتزلة الذين يرون أن الله لم يخلق الشر من شر بالتسوين ما خلق على النقي وهي  
قراءة مردودة مبنية على مذهب باطل وهذه السورة الدالة على أن الله تعالى خالق كل شيء ففيها  
الرد على من زعم أن العبد يخلق فعل نفسه لأنه لو كان سوء الأمور بالاستعاذة منه مخلوقا لقاله  
لما كان للاستعاذة بالله منه معنى لأنه لا يصح التعوذ إلا بغير قدر على إزالة ما استعذ به منه  
وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن سمى) بضم السين  
المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى أبي بكر الخزومي (عن أبي صالح) ذكر كوان السمان  
(عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال تعوذوا بالله من جهنم  
البلاء بفتح الجيم وسكون الهاء الحالة التي يختار عليها الموت أو قوله المال وكثرة العيال (وذكر  
الشقاء) بفتح الدال المهملة والراء المعاق والشقاء بفتح الشين المعجمة والقاف بمدود الشدة والعسر  
(وسوء القضاء) أي المقضى (وشماتة الأعداء) وهو فرح العدو بيلية تنزل بن يعاديه والحديث  
سبق في باب التعوذ من جهنم البلاء من كتاب الدعوات (باب) بالتسوين في قوله تعالى  
(يحول بين المرء وقلبه) قال الواحدي حكاية عن ابن عباس والضحاك يحول بين المرء والكافر  
وطاعته ويحول بين المطيع ومعهيته فالسعيد من أسعده الله والشقي من أضله الله والقلوب  
يبدل الله يقبلها كيف يشاء وقال السدي يحول بين الإنسان وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن  
وتطابق أيضا على القطعة من الغنم (قوله فناقرأ أنيس عن صرمتنا ومثلها معها)



قال وقد صليت يا ابن أخي قبل أن أتى رسول الله (ص) صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين قلت لمن قال الله قلت فابن توجعه قال أتوجه حيث

يوجهني ربي عز وجل أصلي عشاء حتى إذا كان من آخر الليل ألقيت كافي خفاء حتى تعلموني الشمس فقال أنيس ان لي حاجة بمكة فاكفني فانطلق أنيس حتى أتى مكة فراث علي ثم جاء فقلت ما صنعت فقلت لقيت رجلاً بمكة علي دينك يزعم أن الله أرسله فأتى فاقول الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر وكان أنيس أحد الشعراء قال أنيس لقد سمعت قول الكهنة فها هو بقولهم واقدر وضعت قوله على اقراء الشعر فما يلقتم على لسان أحد بعدى أنه شعروا والله انه لصادق وانهم لكاذبون

يوجهني ربي عز وجل أصلي عشاء حتى إذا كان من آخر الليل ألقيت كافي خفاء حتى تعلموني الشمس فقال أنيس ان لي حاجة بمكة فاكفني فانطلق أنيس حتى أتى مكة فراث علي ثم جاء فقلت ما صنعت فقلت لقيت رجلاً بمكة علي دينك يزعم أن الله أرسله فأتى فاقول الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر وكان أنيس أحد الشعراء قال أنيس لقد سمعت قول الكهنة فها هو بقولهم واقدر وضعت قوله على اقراء الشعر فما يلقتم على لسان أحد بعدى أنه شعروا والله انه لصادق وانهم لكاذبون

قال أبو عبيد وغيره في شرح هذا المنافرة المفاخرة والمحاكمة فيفخر كل واحد من الرجلين على الآخر ثم يتحاجان إلى رجل ليحكم بينهما خيراً أو عزيراً وكانت هذه المفاخرة في الشعر أي ما أشعر كما بينه في الرواية الأخرى (وقوله نافر عن صرمتنا وعن مثلها) معناه تراهن هو وآخر أيهما أفضل وكان الرهن صرمة ذا وصرمة ذلك فأيهما كان أفضل أخذ الصرمتين فحما كما إلى الكاهن فحكم بين أنيساً أفضل وهو معنى قوله تخيراً أنيساً أي جعله الخياراً الأفضل (قوله حتى إذا كان من آخر الليل ألقيت كافي خفاء) هو بكسر الخاء المجهمة وتخفيف الفاء والمدة هو الكساء وجعله أخفية ككساء أو أكسية قال القاضي ورواه بعضهم عن ابن مائة جفاء بجيم مضمومة وهو غناء السيل والصواب المعروف هو الاول (قوله فراث علي) أي أبطأ (قوله اقراء الشعر) أي طرقة وأنواعه وهي بالقاف والراء وبالمد

قال أبو عبيد وغيره في شرح هذا المنافرة المفاخرة والمحاكمة فيفخر كل واحد من الرجلين على الآخر ثم يتحاجان إلى رجل ليحكم بينهما خيراً أو عزيراً وكانت هذه المفاخرة في الشعر أي ما أشعر كما بينه في الرواية الأخرى (وقوله نافر عن صرمتنا وعن مثلها) معناه تراهن هو وآخر أيهما أفضل وكان الرهن صرمة ذا وصرمة ذلك فأيهما كان أفضل أخذ الصرمتين فحما كما إلى الكاهن فحكم بين أنيساً أفضل وهو معنى قوله تخيراً أنيساً أي جعله الخياراً الأفضل (قوله حتى إذا كان من آخر الليل ألقيت كافي خفاء) هو بكسر الخاء المجهمة وتخفيف الفاء والمدة هو الكساء وجعله أخفية ككساء أو أكسية قال القاضي ورواه بعضهم عن ابن مائة جفاء بجيم مضمومة وهو غناء السيل والصواب المعروف هو الاول (قوله فراث علي) أي أبطأ (قوله اقراء الشعر) أي طرقة وأنواعه وهي بالقاف والراء وبالمد

قال قلت فما كفى حتى أذهب فانتظر قال فأتيت مكة فتضعفت رجلا منهم فقلت (٣٦١) أين هذا الذي ندعونه الصابي فاشلراني

فقال الصابي قال عليّ أهل الوادي بكل مدرة وعظم حتى خررت مغشيا عليّ قال فارفعت حين ارتفعت كافي نصب أحر قال فأتيت زمزم فغسلت عني الدماء وشربت من ماؤها ولقد لبثت يا ابن أخي ثلاثين بين ليلة ويوم ما كان لي طعام إلا ما زمزم فسمنت حتى تكسرت عكبي بطني وما وجدت على كبدي سخنة جوع قال فبينما أهلك مكة في ليلة قراء الضحيان أذ ضرب عليّ أسنعتهم فإبطوف بالبيت أحد وامرأتين منهم تدعوان أسافا ونائلة

(قوله أتيت مكة فتضعفت رجلا منهم) يعني نظرت إلى أضعفهم فسألته لأن الضعيف مأمون الغائلة غالب في رواية ابن ماهان فتضعفت بالباء وأتكرها القاضي وغيره قالوا لأوجه لها هنا (قوله كافي نصب أحر) يعني من كثرة الدماء التي سالت مني بضربهم والنصب والنصب الصنم والحجر كانت الجاهلية تنصبه وتذبح عنده فيصمر بالدم وهو بضم الصاد واحكامه اوجه انصاب ومنه قوله تعالى وما ذبح على النصب (قوله حتى تكسرت عكبي بطني) يعني انتنت لكثرة السمن وانطوت (قوله وما وجدت على كبدي سخنة جوع) هي بفتح السين المهملة وضمة واو اسكان انشاء المجبة وهي رقعة الجوع وضمة وهزاله (قوله فبينما أهلك مكة في ليلة قراء الضحيان) اذ ضرب عليّ أسنعتهم فإبطوف بالبيت أحد وامرأتين منهم تدعوان أسافا ونائلة (قوله اهاقوله قراء الضحيان) مقسمة طالع قمرها والاضحيان بكسر الهمزة والحاء واسكان

إذا سلم الصبي غلبت هل يصلي عليه من صكتاب الجنائز (باب) بالتسوين يذكرك فيه قوله تعالى (قل إن بصيبتنا إلا ما كتب الله لنا) أي (قضى) لنا من خير أو شر كما قدر في الأزل وكتب في اللوح المحفوظ ولنا مفيدة معنى الاختصاص كأنه قيل إن بصيبتنا إلا ما اختصنا الله بآياته وإيجابه وقال الراغب عبر بقوله لنا ولم يعبر بقوله علينا تنبها على أن الذي يصيبتنا هذه نعمة لا نقمة \* (قال مجاهد) في تفسير قوله تعالى ما أنتم عليه (بفائتين) أي ما أنتم (بمضين الأمن كتب الله) عليه في السابقة (أنه يصلي الجحيم) أي يدخل النار وهذا وصله عبد بن جديعناه \* وقال مجاهد أيضا في تفسير قوله تعالى والذي (قدر فهدى) أي (قدر الشقاء والسعادة وهدى الانعام لمراعتها) وهذا وصله القرطبي عن وفاق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقيل قدر أقاتهم وأرزاقهم وهذا وصله عنهم أن كانوا أناسا ولم اعلمهم أن كانوا أو حشا وعن ابن عباس والسدي ومقاتل والكلبي في قوله فهدى قل عرف خلقه كيف يأتي الذكر الاتي كما قال في طه أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي الذكر للاتي وقال عطام جعل لكل دابة ما يصطها وهذا وصله وقيل قدر فهدى قدر لكل حيوان ما يصطها فهداه اليه وعرفه وجه الانتفاع به يقال إن الانبياء إذا أتت عليهم ألف سنة عمت وقد ألهمها الله تعالى أن مسح العينين بورق الرازيانج الغض يرد إليها بصرها فربما كانت في بربه بينها وبين الرضا مسيرة أيام فتطوى تلك المسافة على طولها وعمها حتى تهجم في بعض البساتين على الرازيانج لا تخطئها فتجذب به حينما ترجع باصرة تاذن الله تعالى وهدايات الإنسان إلى مصالحه من أغذيته وأدويته وأمور دنياه ودينه والهامات البهائم والطيور وهوام الأرض أمر ثابت واسع فسبحان ربّي الأعلى ومجده \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدنا (اصح بن ابراهيم) بن رهاويه (الحنظلي) بفتح الحاء المهملة والظاء المعجمة بينهما نون ساكنة نسبة إلى حنظلة بن مالك قال (اخبرنا النضر) بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل بضم السين المعجمة قال (حدثنا داود بن أبي القرات) بضم الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف فوقية المروزي ثم البصري واسم أبي القرات عمرو (عن عبد الله بن بريدة) بضم الواو وحذف ففتح الراء الاسلمي قاضي مرو (عن يحيى بن يعمر) بفتح التحتية والميم والعين المهملة ساكنة قاضي مرو أيضا (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاهون) وهو ثمرة مؤلفة جدد يخرج في الأباط والمراق غالب مع امواد حوائيه وخفقان في القلب (فقال) صلى الله عليه وسلم (كان) أي الطاعون (عذابا يبعثه الله) عز وجل (على من يشاء) من عباده (فجعل الله رجلا للمؤمنين) أي سبب الرحلة لهم تضمنه مثل أجر الشهداء (ما من عبد يكون في بلد) بفتح اللام وفي نسخة باليونانية بلدة يسكنها أوها تانيث آخره (يكون فيه) في البلد أو فيها (ويكتب فيه) أو فيها (لا) ولا يذرعن الكثرة فلا (يخرج من البلد) أو البلد حال كونه (صابرا) على ما يصيبه (محتسبا) أجره عند الله (يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله) وقدره في الأزل (إلا كان له مثل أجر شهيد) وإن لم يصبه طعن وهذا هو المراد من الحديث هنا وقد سبق في كتاب الطب (باب) بالتسوين يذكرك فيه قوله تعالى (وما كالتهدى لولا أن هذا نال الله) اللام في انه تدي لتوكيد النفي وأن وما في حيزه في محل رفع بالابتداء والخبر محذوف وجواب لولا مدلول عليه بقوله وما كالتهدى لولا هدايته لنا موجوده لتقينا أو كما هتدين وقد دلت على أن المهتدي من هدا الله وإن من لم يهده الله لم يهتد ومذهب المعتزلة أن كل ما فعله الله في حق الأنبياء والأولياء من أنواع الهداية والارشاد فقد فعله في حق جميع الكفار والفاسق وانما حصل الامتياز بين المؤمن والكافر والمحق والمبطل بسعي نفسه واختيار نفسه فكان يجب

قال فاتتاعلى في طوافهما فقلت انك أحدهما (٣٦٣) الاخرى قال فانتاهتا عن قولهما قال فاتتاعلى فقلت هن مثل الخسبة غير أني

لا أكنى فانطلقتا وتولانا وتقولان لو كان ههنا أحد من أنصارنا قال فاستقبلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وهما باطمان قال مالكاً قال الصابي بين الكعبة وأستارها قال ما قال لك قالتا انه قال لنا كلمة تملاً الفهم وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استلم الحجر وطاف بالبيت هو وصاحبه ثم صلى فلما قضى صلاته

وقوله على أسخفتهم هكذا هو في جميع النسخ وهو جمع سماخ وهو الخرق الذي في الاذن يفضى الى الرأس يقال سماخ بالصاد وسماخ بالسین والصاد أقصم وأشهر والمراد باصخفتهم هنا آذاهم أي ناموا قال الله تعالى فضرنا على آذانهم أي أغناهم (قوله وامرأتين) هكذا هو في معظم النسخ بالياء وفي بعضها وامرأتان بالالف والاول منصوب بفعل محذوف أي ورأيت امرأتين (قوله فانتاهتا عن قولهما) أي ما انتهتا عن قولهما بل دامتا عليه ووقع في أكثر النسخ فانتاهتا على قولهما وهو صحيح أيضاً وقد دبره ماتناهما من الدوام على قولهما (قوله فقلت هن مثل الخسبة غير أني لا أكنى) الهن والهنه يتخفيف نونهما وكاية عن كل شيء وأكثر ما يستعمل كناية عن الفرج والذكر فقال لهما أو مثل الخسبة في الفرج وأراد بذلك سب اساف وناثه وغيط الكفار بذلك (قوله فانطلقتا وتولانا وتقولان لو كان ههنا أحد من أنصارنا) الولولة الدعاء بالويل والانتار جمع نفر ونفير وهو الذي يتفرع عند الاستغاثة ورواه بعضهم أنصارنا وهو معناه وتقديره لو كان ههنا أحد

عليه أن يحمد نفسه لانه هو الذي حصل لنفسه الايمان وهو الذي أوصل نفسه الى درجات الجنة وخصها من دركات النيران فلما لم يحمد نفسه البتة انما جحد الله تعالى فقط علمنا ان الهادي ليس الا الله تعالى وقوله تعالى (لو أن الله هدىني) أعطاني الهداية (لكنكنت من المتقين) من الذين يتقون الشرك قال الشيخ أبو منصور رحمه الله تعالى وهذا الكافر أعرف بالهداية من المعتزلة وكذا أوئلك الكفرة الذين قالوا الاتباعهم لو هدا الله لهديناكم يقولون لو وفقنا الله للهداية وأعطانا الهدى لدعوناكم اليه ولكن علم منا اختيار الضلالة والغواية فخذلنا ولم يوفقنا والمعتزلة يقولون بل هداهم وأعطاهم التوفيق لكنهم لم يهتدوا والحاصل ان عند الله لطفان من أعطى ذلك اهتدى وهو التوفيق والعصمة ومن لم يعطه ضل وغوى وكان استجابة العذاب وتضييعه الحق بعدم تمكن من تحصي له لذلك والحاصل من مذهب أهل السنة ان الله تعالى أقدر العباد على اكتساب ما أراد منهم من ايمان وكفر وأن ذلك ليس بخلق العباد كما زعت القدرية \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (أخبرنا جبر) بفتح الجيم (هو ابن حازم) بالخاء المهملة والزاي (عن أبي اسحق) عرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء بن عازب) رضى الله عنهما انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ينقل معنا التراب) من حفر الخندق (وهو يقول) ربحا من كلام عبد الله بن رواحة (والله لولا الله ما هتدينا) \* وهذا موضع الترجمة (ولاصهما ولا صلينا) فانزلن سكينتنا عليهما \* وثبت الاقدام ان لا قيما العذوق (والشركون قد بغوا علينا) \* أي ظلموا (إذا أرادوا قتلتنا) بالموحدة أي الفرار \* والحديث أخرجه في الجهاد (بسم الله الرحمن الرحيم) كتاب الايمان بفتح الهمزة جمع عين واليمين خلاف اليسار واطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا تحالفوا أخذ كل عين صاحبه وقيل لحفظها المخلاف عليه كحفظ المؤمنين وتسمى آية وحلفا وفي الشرع تحقيق الامر المحتمل أو بكيد به كراهم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته هذان قصد المؤمنين الموجبة لا كفارة والا فإيراد أو ما أقيم مقامه ليدخل نحو الحلف بالطلاق والعق وهو ما فيه حث أو منعه أو تصديق وخروج بالتحقيق لغو اليمين بأن سبق لسانه الى ما لم يقصده بها أو الى لفظها كقوله في حال غضبه أو صلة كلام لا والله تارة وبلى والله أخرى وبالمحتمل غيره كقوله والله لا موتن أو لا أصدقك الى السماء فليس يمين لا متناع الحنث فيه بذاته بخلاف والله لا صعدن السماء فانه يمين تلزم به الكفارة حالا (و) كتاب (التذوق) جمع تذوق وهو مصدر نذر بفتح الذال المجع ينذر بعضهم وكسرها والتذوق في اللغة الوعد بخير أو شر وشرعا التزام قربة غير لازمة بأصل الشرع وزاد بعضهم مقصودة وقيل ايجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر ومنهم من قال أن يلزم نفسه بشي تبرعاً من عبادة أو صدقة أو نحوهما وأما قوله صلى الله عليه وسلم من نذر أن يعصى الله فلا يعصه فانما سمها نذرا باعتبار الصورة كما قال في الخبر وبأنه مع بطلان البيع ولذا قال في الحديث لا تخولنا نذري معصية \* (قول الله تعالى) بالرفع وفي نسخة باب قول الله تعالى (لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم) مصدر لغا يلغو لغوا والباء فيه متعلقة بـ يؤخذكم ومعناها السيمية واللغو الساقط الذي لا يعتد به من كلام وغيره ولغو اليمين الساقط الذي لا يعتد به في الايمان قال امامنا الشافعي وغيره هو قول الرجل في عرض حديثه لا والله وبلى والله من غير قصد لها وقيل هو أن يخلف على شيء يرى انه صادق ثم يظهر أنه خلاف ذلك وبه قال أبو حنيفة والمعنى لا يعاقبكم بلغوا اليمين الذي يخلفه أحدكم (ولكن يؤخذكم بما عاهدتم الايمان) أي بتعقيدكم الايمان وهو وثيقها والمعنى ولكن يؤخذكم بما عاهدتم اذا حنتم خذف وقت المواخذة لانه كان معلوما عندهم أو بنسك ما عاهدتم خذف

من أنصارنا لا نتصبر لنا (قوله كلمة تملاً الفهم) أي عظمية لاشي أقبح منها كالشي الذي يملأ الشئ ولا يسع غيره وقيل معناه المضاف

قال ابو ذر فكنيت أنا أول من حياه بتحية الاسلام فقلت السلام عليك يا رسول الله فقال (ص ٣٩٣) وعليك ورحمة الله ثم قال من أنت قال قلت

من غفار قال فأهوى بيده فوضع أصابعه على جبهته فقلت في نفسي كره أن اتيت الى غفار فذهبت أخذ بيده ففقد عني صاحبه وكان أعلم به مني ثم رفع رأسه ثم قال متى كنت ههنا قال قد كنت ههنا منذ ثلاثين بين ليلة ويوم قال فن كان يطعمك قال قلت ما كان لي طعام الا ما زعم فسمعت حتى تكسرت عكن بطني وما أجد على كبدي سحفة جوع قال انها مباركة انها طعام طم فقال أبو بكر يا رسول الله ائذن لي في طعامه اليس له فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وانطلقت معهم ما افتخ أبو بكر بابا فجعل يقبض لنا من زجب الطائف فكان ذلك أول طعام أكلته بها ثم غبرت ما غبرت ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه قد وجهت لي أرض ذات نخل

لا يمكن ذكرها وحكايتها كأنها تستقيم كما هي وتلوه لاستعظامها (قوله فكنت أول من حياه بتحية الاسلام فقال وعليك ورحمة الله) هكذا هو في جميع النسخ وعليك من غير ذكر السلام وفيه دلالة لاحد الوجهين لاحتبا ان الله اذا قال في رد السلام وعليك يجوز له لان العطف يقتضي كونه جوابا والمشهور من أحواله صلى الله عليه وسلم وأحوال السلف رد السلام بكافة فيقول وعليكم السلام ورحمة الله أو ورحمة وبركاته وسبق ايضا حقه في باب (قوله فقد عني صاحبه) أي كفتي يقال قد عه وأقده اذا كفه ومنعه وهو بدال مهملة (قوله صلى الله عليه وسلم (قوله غبرت ما غبرت) أي بقيت

المضاف (فكفارتنه) أي فكفارة الخنث الدال عليه سبه في الكلام وان لم يجزه ذكر أو فكفارة نكته فتكون ماموصولة انمية وهو على حذف مضاف كما قدره الزمخشري والكفارة الفعلة التي من شأنها أن تستر الخطيئة (اطعام عشرة مساكين) اطعام مصدر مضاف لمفعوله وهو أن يملك كل واحد منهم مدام حب من غالب قوت بلده (من اوسط ما تطعمون اهليكم أو كسوتهم) عطف على اطعام والمراد ما يسمى كسوة مما يعتاد لبسه كعقيرة ومنديل ولوملبوسا لم تذهب قوته ولولم يصلح للمدفوع اليه كقميص صغير وعمامة وازار وسراويله الكبير وكبرير لرجل لا تخوف مما لا يسمى كسوة كدرع من حديد ونحوه (أو تحرير رقبة) عطف على اطعام وهو مصدر مضاف لمفعوله أي أو اعتاق رقبة مؤمنة بلا عيب يحل بالهمل والكسب أو التحرير (فن لم يجد) احدى الثلاث أو كان غير رشيد (فصيام ثلاثة أيام) ولومفرقة (ذلك) المذكور (كفارة أيانكم اذا حلقتهم) وحذنتهم (واحفظوا أيانكم) فبروافهم ولا تخشوا اذا لم يكن الخنث خيرا أو فلا تحلفوا أصلا (كذلك) مثل ذلك البيان (بين الله لكم آياته) أعلام شريعته وأحكامه (لعلكم تشكرون) نعمته فيما اعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه وسقط لابي ذر قوله ولكن يؤاخذكم الخ وقال الآية الى قوله لعلكم تشكرون \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) بكسر القوية (ابو الحسن) المروزي المجلور قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (ان ابا بكر) الصديق رضي الله عنه (لم يكن يحث) أي لم يكن من شأنه أن يحث (في عين قط) سبق في تفسير المسألة حديث ابن حبان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حلف على عين لم يحث فرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وذكره الترمذي في العلل المفرد وقال سألت محمد بن يحيى البخاري عنه فقال هـ اذا خطأ والصحيح كان أبو بكر وكذلك رواه سفيان ووكيع عن هشام بن عروة (حتى انزل الله) عز وجل في كتابه العزيز (كفارة اليمين) أي آيتها وهي قوله تعالى فكفارتها اطعام عشرة مساكين الى آخرها (وقال لا حلف على عين) أي محلوف عين فسماء عينا محازا للملابسة بينهم ما المراد ما شأنه أن يكون محلوف عليه والافهوق بل اليمين ليس محلوف عليه فيكون من مجاز الاستعارة وفي مسلم لا حلف على أمر (قرأت غيرها خيرا منها) الرؤية هنا علمية وغيرها مفعولها الأول وخبر الثاني ومنها متعلق بخبر أو أعاذ الصبر وتنامع كون المحلوف مذكرا باعتبار المذكور افظا وهو اليمين والمعنى لا حلف على أمر فيظهر لي بالعلم أو بغلبة الظن ان غير المحلوف عليه خير منه (الآيت التي هو خير وكفرت عن عيني) عن حكمه هاوما يترتب عليهم من الاثم قيل هـ اذا قاله الصديق رضي الله عنه لم يحلف لا ينفع مسطح بن اثانة بنافعة بعد ما قال في عائشة ما قال وأئز الله براءتها وطابت نفوس المؤمنين وتاب الله على من كان خاض في حديث الآفة وأئز الله تعالى ولا يأئل أولو الفضل منكم والسعة الآية أي لا يحلف أولو الفضل منكم أن لا يصلوا قراياتهم المساكين المهاجرين فرجع الصديق الى مسطح ما كان يصله به من النفقة \* والحديث من أفراد \* وبه قال (حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل) عازم السديسي قال (حدثنا جري بن حازم) الأزدي قال (حدثنا الحسن) البصري قال (حدثنا عبد الرحمن بن سمرة) بفتح السين المهملة والراء يني ماميم مضعومة ابن حبيب وقيل كان اسمه عبد كلال فغيره النبي صلى الله عليه وسلم قال البخاري له صحبة وكان اسلامه يوم الفتح وشهد غزوة تبوك وافتتح سجستان وغيرها في خلافة عثمان ثم نزل البصرة وليس له في البخاري الا هـ الحديث رضي الله عنه أنه (قال قال) لي (النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة) بكسر الهمزة

في زعمهم انها طعام طم) هو بضم الطاء واسكان العين أي تشبع شاربها كما يشبعه الطعام

لا أراها الا يثرب فهل أنت مبلغ عن قومك عسى (٣٩٤) الله أن يتفهم بك ويأجر لك فيهم فأتيت أنيسا فقال ما صنعت قلت صنعت

اني قد أسلمت وصدقت قال ما لي برغبة  
عن دينك فاني قد أسلمت وصدقت  
فأتينا أمنا فقالت ما لي برغبة عن  
دينكما فاني قد أسلمت وصدقت  
فأحقتنا حتى أتينا قومنا غفارا فأسلم  
نصفهم وكان يؤثمهم إيمانهم برحضة  
الغفاري وكان سيدهم وقال نصفهم  
إذا قدم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم المدينة أسلمنا فقدم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المدينة فأسلم  
نصفهم الباقي وجاءت أسلم فقالوا  
يا رسول الله أخوتنا تسلم على الذي  
أسلموا عليه فأسلموا فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم غفار غفر الله  
لها وأسلم سالمها الله \* حدثنا  
أصحق بن إبراهيم أخبرنا النضر بن  
شميل حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا  
حميد بن هلال بهذا الاسناد وزاد  
بعد قوله قلت فأكفني حتى أذهب  
فأنظر قال نعم وكن على حذر من  
أهل مكة فانهم قد شنفوا له وتجهموا

ما بقيت (قوله صلى الله عليه  
وسلم انه قد وجهت إلى أرض) أي  
أريت جهتها (قوله صلى الله عليه  
وسلم لا أراها الا يثرب) ضبطوه  
أراها بضم الهمزة وفتحها وهذا  
كان قبل تسمية المدينة طابة وطيبة  
وقد جاء بعد ذلك حديث في النهي  
عن تسميتها يثرب أو انه سماها باسمها  
المعروف عند الناس حينئذ (قوله  
ما لي برغبة عن دينكما) أي لا أكرهه  
بل أدخل فيه (قوله فاحقنا) أي  
يعني حملنا أنفسنا ومتاعنا على إلينا  
وبرنا (قوله إيمانهم برحضة  
الغفاري) هو إيمانهم بحدود الهمزة  
في أوله مكسورة على المشهور وروى  
القاضي فتحها أيضا وأشار إلى  
ترجيحه وليس براج ورحضة براء  
وحامهم له وضادهم مجمعة مفتوحات  
(قوله شنفوا له وتجهموا) هو يشين  
مجمعة مفتوحة ثم نون مكسورة ثم فاء

مصدرا من ولا ناهية وتسال مجزوم بالنهي والامارة مفعول به والفاعل مستتر يعود على عبد  
الرحمن وكسرت اللام لالتقاء الساكنين أي لالتصال الولاية (فأنك ان أوتيتها) الفاء للعطف  
(عن مسئلة) وجواب الشرط قوله (وكلت اليها) بضم الواو وكسر الكاف وسكون اللام يقال  
وكله إلى نفسه وكلاو وكلاوهذا الامر موكل إلى ومنه قول النابغة

كليتني لهم يا أمية ناصب \* وليل أفاقيه بطي الكواكب  
أي ان الامارة أمر شاق لا يخرج عن عهدتها إلا أفراد من الرجال فلا تسألها عن تشويق نفس  
فأنك أن سألته تركت معها فلا يعينك الله عليها وحينئذ فلا يكون فيه كفاية لها ومن كان هذا شأنه  
لا يولي (وان أوتيتها من) ولا يذر عن الكشمعني وانك ان أوتيتها عن (غير مسئلة أعنت عليها)  
وعن يحتمل أن تكون بمعنى الباء أي بسبب مسئلة قال امرؤ القيس  
تصدت يدي عن أسيل وتنتي \* بناظرة من وحش وجرمة مظل

أي بأسيل (واذا حلفت على) محذوف (عين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن عينيك واثت الذي  
هو خير) ظاهره تقديم التكفير على اتيان المحلوف عليه والرواية السابقة تأخيرها ومذهب امامنا  
الشافعي ومالان والجمهور جواز التقديم على الخلف لكن يستحب كونه بعده واستثنى الشافعي  
التكفير بالصوم لانه عبادة بدينية فلا تقدم قبل رقتها كصوم رمضان واستثنى بعض أصحابه حنث  
المعصية كان حلف لا يزل في ما في التقديم من الاعانة على المعصية والجمهور على الاجزاء لان اليمين  
لا يجرم ولا يحلل ومنع أبو حنيفة وأصحابه وأشهب من المالكية التقديم لنا قوله فكفر عن عينيك  
واثت الذي هو خير فان قيل الواو لا تدل على الترتيب أجيب برواية أبي داود والنسائي فكفر عن  
عينيك ثم اثت الذي هو خير فان قلت ما مناسبة هذه الجملة للسابقة أجيب بأن الممتنع من الامارة  
قد يودي به الحال إلى الخلف على عدم القبول مع كون المصلحة في ولايته \* والحديث أخرجه  
البخاري أيضا في الاحكام وفي الكفارات ومسلم في الايمان وأبو داود في الخراج والترمذي في  
الايمان وأخرج النسائي قصة الامارة في القضاء والسر وقصة اليمين في الايمان \* وبه قال (حدثنا أبو  
النعمان) محمد عازم بن الفضل قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الازدي الأزرق أحد الاعلام  
(عن غيلان بن جوير) بفتح الغين المعجمة وسكون التهمية وفتح جيم جبر الازدي البصري من  
صفار التابعين (عن أبي بردة) بضم الموحدة اسم الحارث أو عامر (عن أبيه) أي موسى عبد الله بن  
قيس الأشعري انه (قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط) رجال دون العشرة (من  
الأشعريين) جمع أشعري نسبة إلى الأشعريين ادد بن يشجب وقيل له الأشعري لان أمه ولدت له أشعري  
(أسهم له) أي أطلب منه ما يحملنا من الابل ويحمل أثقالنا لاجل غزوة تبوك (فقال) صلى الله  
عليه وسلم (والله لا أحملككم وما عندي ما أحملككم عليه قال) أبو موسى (ثم لبثنا ما شاء الله ان نأبث  
ثم اتى) بضم الهمزة أي النبي صلى الله عليه وسلم (ثلاث ذود) بفتح الذال المعجمة وسكون الواو بعدها  
دال مهملة ما بين الـ لـ اث إلى العشرة وقال أبو عبيدة هي من الـ اث فلذا قال ثلاث ذود ولم يقل  
ثلاثة ذود (غز الزري) بضم الغين المعجمة وتشديد الراء جمع أغزو وهو الايض الحسن والذري بضم  
الذال المعجمة وفتح الراء جمع ذورة بالكسر والضم وذروة كل شيء أعلاه والمراد هنا الاسنة (حملنا)  
بفتح الناء والحاء والميم واللام (عليها) انطلقنا قاننا أو قال بعضنا والله لا يبارك لنا فيها (أتينا النبي  
صلى الله عليه وسلم نسئله خلف ان لا يعهملنا ثم حملنا) بفتح اللام (فارجعوا بنا إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم فنذر) بضم النون وكسر الكاف مشددة بيمينه (فأتينا) فذكرنا له (فقال ما لنا  
جئتكم بل الله) عز وجل (جلكم) أي انما أعطيتكم من مال الله أو بامر الله لانه كان يعطى بالوحي

حدثنا محمد بن مثنى الهنزي حدثني ابن أبي عدي ثابا بن عون عن (٣٦٥) حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت قال قال

أبو ذر يا ابن أخي صليت سنتين قبل  
مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال  
قلت فإين كنت توجه قال حيث  
وجهني الله واقتض الحديث فهو  
حديث سليمان بن المغيرة وقال في  
الحديث فتناظر إلى رجل من  
الكهان قال فلم يزل أخي أنيس  
يدحه حتى غلبه قال فأخذنا  
صرمته فضمناها إلى صرمتنا  
وقال أيضا في حديثه قال فجاء  
النبي صلى الله عليه وسلم فطاف  
بالييت وصلى ركعتين خلف المقام  
قال فأتيت فاني لأول الناس حياه  
بقية الاسلام فقال قلت السلام  
عليك يا رسول الله قال وعليك من  
أنت وفي حديثه أيضا قال مذكم  
أنت ههنا قال قلت مذك من  
عشرة وفيه فقال أبو بكر  
أتخفى بضيافته الليلة \* وحدثني  
ابراهيم بن محمد بن عرعة الساسي  
ومحمد بن حاتم وثقار بن سفيان  
الحديث واللفظ لابن حاتم قال  
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي  
حدثنا المثنى بن سعيد عن أبي جرة  
عن ابن عباس قال لما بلغ أبا ذر  
مبعث النبي صلى الله عليه وسلم  
بمكة قال لاخيه اركب إلى هذا  
الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل  
الذي يزعم أنه يأتيه الخبر من السماء  
أى أبغضوه ويقال رجل شنف  
مثل حذر أى شافى مبغض وقوله  
تجههوا أى قابلوهم جوهر غليظة  
كريمة (قوله فإين كنت توجه) هو  
بفتح التاء والجيم وفي بعض النسخ  
توجه بضم التاء وكسر الجيم  
وكلاهما صحيح (قوله فتناظر إلى  
رجل من الكهان) أى تحاكما إليه  
(قوله أتخفى بضيافته) أى خصني  
بهاوأ كرمي بذلك قال أهل اللغة  
التيجه بياسكان الحاموقتها هو ما يكرم به الانسان والتعل منه أتخفه (قوله ابراهيم بن محمد بن عرعة الساسي) هو بالسبب المهملة

(وأنى والله ان شاء الله لأحلف على بين فأرى غير ما خيرا منها الا كفرت عن يميني وأتيت الذى هو  
خير) منها (أوتيت الذى هو خير وكفرت عن يميني) أى لا أحلف على موجب عين لان الميمن توجه  
والموجب هو الذى انعم الله عليه الخلف وخبر ان جله لا أحلف وجواب القسم محذوف سد مسد  
خبر ان ويحتمل أن يكون لا أحلف جواب القسم وخبر ان القسم وجوابه وان شاء الله جله معترضة  
لا محل لها وقد استثناء المشيئة وكل موضع عقب جواب القسم وذلك ان جواب القسم جاء بلا  
وعقبه الاستثناء بالافلو تأنر استثناء المشيئة حتى يحى الكلام والله لا أحلف على بين فأرى غيرها  
خبرانها الأتيت الذى هو خير ان شاء الله لا محتمل ان يرجع الى قوله أتيت أو الى قوله هو خير فلما  
قدّمه اتقى هذا التخيّل وأيضافى تقدّمه اهتمامه لانه استثناء معلوم به شرعا وينبغي ان يبادر  
بالمأمور به والتعلّق بالمشيئة هنا الظاهر انه للتبرك والاختصاص ترفع القسم المقصود هنا لتأكيد  
الحكم وتقريره وهو هل يحكم على الميمن المقيدة بتعلّق المشيئة اذا قصد بها التعلّق انها مقدمة أو لم  
تتقدّم أصلا فيه خلاف لاحكامنا وقوله وأتيت ما شئت من الراوى في تقدّمه أتيت على كبرت  
والعكس وإما تنويع من الشارع صلى الله عليه وسلم إشارة الى جواز تقديم الكفارة على الحنث  
وتأخيرها والحديث أخرجه البخارى أيضا في كفارات الايمان وسبق مطولا في كتاب الخمس  
وأخرجه مسلم في الايمان وكذا أبو داود والنسائي وأخرجه ابن ماجه في الكفارات \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد ولا يذرحنا (أصحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في مستخرجه  
أوهو ابن نصر قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع أحد الاعلام قال (أخبرنا ميمر) بفتح الميم  
ابن راشد (عن همام بن ميمر) الصنعاني انه (قال هذا ما حدثنا أبو هريرة) رضى الله عنه ولا يذرح  
به أبو هريرة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال نحن الآخرون) المتأخرون وجودا في الدنيا  
(السابقون) الامم (يوم القيامة) حسابا ودخولا الجنة (فقال) بالفاء ولا يذرح عن الكشيم في  
وقال (رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أن) بفتح اللام وهى لتأكيد القسم (يلج) بفتح التيمنة  
واللام والجيم المشددة من اللجاج وهو الاصرار على الشيء مطلقا أى لان يتنادى (أحدكم يمينه)  
الذى حلفه (فى) أمر بسبب (أهله) وهم يضررون بهدم حنثه ولم يكن معصية (أنتم له) بفتح  
الهمزة المدودة والمثناة أشد انما للعالم المتنادى (عند الله من ان) يحنثو (يعطى) كفارة التى  
أقرضها (الله) عز وجل (عليه) فينبغى له أن يحنث ويفعل ذلك ويكفر فان تورع عن ارتكاب  
الحنث خشية الاثم اخطأ بأدامة الضرر على أهله لان الاثم في اللجاج أكثر منه في الحنث على زعمه  
أو توهمه وقال ابن المنذر وهذان جوامع الكلم ويدانعه وجهه انه انما تحرجوا من الحنث  
والحلف بعد الوعد المؤكدا بالممين وكان القياس يقتضى ان يقال للجاح أحدكم أنتم له من الحنث  
ولكن النبي صلى الله عليه وسلم عدل عن ذلك الى ما هو لازم الحنث وهو الكفارة لان المقابلة  
بينها وبين اللجاج الختم للعصم وأدل على سوء نظر المنتطع الذى اعتقده انه يخرج من الاثم وانما  
تخرج من الطاعة والصدقة والاحسان وكلها تجتمع في الكفارة ولهذا عظم شأنها بقوله التى  
أقرض الله عليه واذا صح ان الكفارة خير له ومن لوازمها الحنث صح أن الحنث خير له ولا أن يلج  
أحدكم يمينه فى أهله أى لان يصمم أحدكم فى طعيمة أهله ووجه بسبب يمينه التى حلفها على  
ترك برهم أنتم له عند الله من كذا انتهى \* وفى هذا الحديث أن الحنث فى الميمن أفضل من التنادى  
اذا كان فى الحنث مصلحة ويختلف باختلاف حكم المحلوف عليه فان حلف على ارتكاب معصية  
كترك واجب ميمنى وفعل حرام عصي بحلفه ولزمه حنث وكفارة اذا لم يكن له طريق سواه والافلا  
كلو حلف لا يفتق على زوجته فان لم يكن يعطيها من صداقها أو يقرضها ثم يبرئها لان

التيجه بياسكان الحاموقتها هو ما يكرم به الانسان والتعل منه أتخفه (قوله ابراهيم بن محمد بن عرعة الساسي) هو بالسبب المهملة

فاسمع من قوله ثم انثني فانطلق الآخر حتى قدم (٣٧٦) مكة وسمع من قوله ثم رجع الى أبي ذر فقال رأيت يا عمر عكارم الاخلاق وكلاما ما هو بالشعر فقال ما شفيتني فيما اردت فترود وجلس شنة له فيها ما حتى قدم مكة فأتى المسجد فالتقى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه وكره أن يسأل عنه حتى أدركه يعني الليل فاضطجع فراء على فعرّف أنه غريب فلما رآه تبعه فلم يسأل واحد منهم ما صاحبه عن شيء حتى أصبح ثم احتل قريته وزاده الى المسجد فظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أمسى فعاذ الى مضجعه فمر به علي فقال ما آن للرجل أن يعلم منزله فاقامه فذهب به معه ولا يسأل واحد منهم ما صاحبه عن شيء حتى اذا كان يوم الثالث فعل مثل ذلك فاقامه على معه

منسوب الى سامية بن لؤي وعرة بعينين مهملتين مفتوحتين بينهما راسا كنة (قوله فانطلق الآخر حتى قدم مكة) هكذا هو في أكثر النسخ وفي بعضها الاخذ بالآخر وهو فكلاهما صحيح (قوله ما شفيتني فيما أردت) كذا في جميع نسخ مسلم فيما بالقاء وفي رواية البخاري مما بالياء وهو أجود أي ما بلغتني غرضي وأزلت عني هم كشف هذا الأمر (قوله وجل شنة) هي بفتح الشين وهي القربة البالية (قوله فراء على فعرّف أنه غريب فلما رآه تبعه) كذا هو في جميع نسخ مسلم تبعه وفي رواية البخاري اتبعه قال القاضي هي أحسن وأشبهه بمساق الكلام وتكون باسكان الناء أي قال له اتبعني (قوله احتل قريته) بضم القاف على التصغير وفي بعض النسخ قربة بالتكبير وهي الشنة المذكورة قبله (قوله ما أتى الرجل) وفي بعض النسخ أن وهما لفتان أي ما حاز وفي بعض النسخ

الغرض حاصل مع بقاء التعظيم وان حلف على ترك مباح أو فعله كدخول دار أو كل طعام وليس ثوب سن ترك حنث عليه من تعظيم اسم الله نعم ان تعلق بتركه أو فعله غرض ديني كأن حلف أن لا يمس طيبا ولا يلبس ناعما فقبل بين مكروهة وقيل بين طاعة اتباعا للسلف في خشونة العيش وقيل يختلف باختلاف أحوال الناس وقصودهم وفراغهم قال الراعي والنوري وهو الأصوب واذا حلف على ترك مندوب كسنة تظهر أو فعل مكروه كاللتنفات في الصلاة من حنثه وعليه الكفارة أو على فعل مندوب أو ترك مكروه كره حنثه وعليه بالحنث كفارة \* ومناسبة الحديث لما ترجم له في قوله لان يلج الخ وقوله نحن الآخرون السابقون يوم القيامة طرف من حديث سبق من غير هذا الوجه عن أبي هريرة في أول كتاب الجمعة وقد كرر البخاري هذا القدر في بعض الأحاديث التي أخرجهما من صحيحة همام من رواية معمر عنه وهو أول حديث في النسخة وكان همام يعطف عليه بقيمة الأحاديث بقوله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (اسحق يعني ابن ابراهيم) وسقط لابي ذر يعني ابن ابراهيم وقال في الفتح جزم أبو علي الغساني بأنه ابن منصور وصنيع أبي نعيم في مستخرجه يقتضي أنه اسحق بن ابراهيم المذكور قبله وقال العيني وأما النسخة التي فيها يعني ابن ابراهيم فإزالت الأبهام لان في مشايخ البخاري اسحق بن ابراهيم بن نصر واسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن واسحق بن ابراهيم الصواف واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه فالصواب أنه ابن منصور قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي بخفيف الحاء المهملة وبعد الالف طاء مشالة معجمة وقد حدث عنه البخاري بلا واسطة في كتاب الصلاة وبواسطة في كتاب الحج وغيره قال (حدثنا معاوية) بن سلام بن شداد اللام الحنشي الاسود (عن يحيى) بن أبي كثير بالثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استلج) بسن مهملة ساكنة ففوقية ثم لام مفتوحة ثم جيم مشددة استعمل من اللجاج أي من استدأه (في أهله بين) حلقه في أمر يتعلق بهم يضرهم به (فهو) أي استدأته على البين مع نضر رأهله (أعظم أثما) من حنثه (ليبر) بكسر اللام وفتح التخمبة بعدها موحدة فراء مشددة واللام للامير بلفظ الأمر الغائب من البراء ليترك اللجاج ويقعل المحلوف عليه وير (يعني) بالبر (الكفارة) عن البين الذي حلقه ويقعل المحلوف عليه اذا لاضرار بالاهل أعظم أثما من حنث البين وذكر الأهل في الحديثين خرج مخرج الغالب والافالحكم يتناول غير الأهل اذا وجدت العلة ولا يذرعن الجوى والمسئلة ليس بفتح اللام وسكون التخمبة بعدها سين مهملة تغني الكفارة بضم الفوقية وسكون الغين المجهمة بعدها نون مكسورة والكفارة رفع أي ان الكفارة لا تغني عن ذلك وهو خلاف المراد فالاولى أوضح وقيل في توجيه هذه الأخيرة ان المفضل عليه محذوف والمعنى ان الاستلج أعظم أثما من الحنث والجلد استثنائية والمراد أن ذلك الاسم لا تغني عنه كفارة وقال ابن حزم لا جائز أن يحمل على البين القدوس لان الحالف بها لا يسمى مستلجا في أهله بل صورته ان يحلف أن يحسن الى أهله ولا يضرهم ثم يريد ان يحنث ويلج في ذلك فيضرهم ولا يحسن اليهم ويكفر عن عيمته فهذا مستلج عيمته في أهله ثم ومعنى قوله لا تغني الكفارة ان الكفارة لا تحبط عنه اثم إساءته الى أهله ولو كانت واجبة عليه وانما هي متعلقة بالبين التي حلقها قال ابن الجوزي قوله ليس تغني الكفارة كانه أشار به الى ان اثمه في قصده ان لا يبر ولا يفعل الخير فلو كفر لم ترفع الكفارة سبق ذلك القصد (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) في عيمته (وايم الله) من ألفاظ القسم كقولك لعمر الله وعهد الله وهو من فروع الاستدأ وخبره محذوف أي قسمي أو عيني أو لازم لي وفيها لغات كثيرة

التسخ أن وهما لفتان أي ما حاز وفي بعض النسخ ما بزيادة الف الاستفهام وهي مرادة في الرواية الاولى ولكن حذف وتفتح



ثم قال له ألا تحبني ما الذي أقدمك هذا الباء قال ان اعطيني عهدا وميثاقا لترشدني (٣٦٧) فعات فقعل فآخبره فقال فانه حق وانه رسول

الله صلى الله عليه وسلم فاذا أصبحت فاتبعني فاني ان رأيت شيئا أخاف عليك قت كافي أريق الماء فان مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ففعل فانطلق بفقوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ودخل معه فسمع من قوله فأسلم مكانه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى قومك فآخبرهم حتى يأتيك أمري فقال والذي نفسي بيده لا صرخن بها بين ظهرانيهم ثم نخرج حتى أتى المسجد فنذى بالى صوته أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وثار القوم فضر بوه حتى أضجعوه فأتى العباس فأكب عليه فقال ويلكم أستم تعلمون انه من غفار وان طريقتكم الى الشام عليهم فانقذه منهم ثم عاد من الغد لمثلهما وثار واليه فضر بوه فاكب عليه العباس فانقذه حدثنا يحيى ابن يحيى التميمي أخبرنا خالد بن عبد الله عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله ح وحديثي عبد الحميد بن بيان الواسطي أخبرنا خالد بن بيان قال سمعت قيس بن أبي حازم يقول قال جرير بن عبد الله ما يحبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رأيت الا ضحك \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا وكيع وأبو أسامة عن اسمعيل ح وحديثنا ابن غير حدثنا عبد الله بن ادريس وهو جازر (قوله فانطلق بفقوه) أى يتبعه (قوله لا صرخن بها بين ظهرانيهم) هو بضم الراء من لا صرخن أى لا رفعن صوته بها وقوله بين ظهرانيهم أى بينهم وهو بفتح النون ويقال بين ظهرانيهم بفتح النون ويقال بين ظهرانيهم (قوله ما يحبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رأيت الا ضحك)

ونفتح همزتها وتسكروهم من زهاهم زه وصل وقد تقطع ونحاة الكوفة يقولون انها جمع بين وغيرهم يقولون هي اسم موضوع للاقسم وقال المالكية والحنفية انها بين وقال الشافعية ان نوى اليمين انعقد وان نوى غير اليمين لم ينقذ عينا وان أطلق فوجهان أحكمهما لا يتقعد وعن أحمد روايتان أحكمهما الانعقاد وحكى الغزالي في معناه وجهين أحدهما انه كقوله بالله والثاني وهو الرابع انه كقوله احلف بالله \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي (عن اسمعيل ابن جعفر) وفي نسخة باليونانية حدثنا اسمعيل بن جعفر المدني (عن عبد الله بن دينار) المدني (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا) وهو البعث الذي أمر بتجهيزه عند موته صلى الله عليه وسلم وانقذه أبو بكر رضي الله عنه بعده (وأمر عليهم) بتشديد الميم جعل عليهم أميرا (اسامة بن زيد قطع بعض الناس في أمرته) بكسر الهمزة وسكون الميم ولا يذعن الششمة في إمارته وكان أشدهم في ذلك كلاما عما يش من إلى ربيعة الخزرجي فقال يستعمل هذا الغلام على المهاجرين وكان فيهم أبو بكر وعمر فسمع عمر ذلك فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان كنتم تطعنون في أمرته) بضم العين وفتحها في الفرع كأمه قبل وهما الغتان (فقد كنتم تطعنون في أمره) بفتح الحارثة (من قبل) في غزوة موتة (وايم الله) أى أحلف بالله (ان كان) زيد (خليفا) بفتح اللام والهاء المجهدة وبالقاف الجديرا (للامارة) بكسر الهمزة (وان كان لمن أحب الناس الى) بتشديد اليا (وان هذا) اسامة ابنه (لن أحب الناس الى بعده) \* والحديث سبق في مناقب زيد (باب) بالتنوين (كيف كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم) التي كان يواظب على القسم بها أو يكثر (وقال سعد) بسكون العين ابن أبي وقاص بما وصله المؤلف في مناقب عمر رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) ايها ابن الخطاب (والذي نفسي بيده) أى قدرته ونصرته ما لقيك الشيطان سالكا فاحفظ الاسلاك فاجير بك (وقال أبو قتادة) الحارث بن ربعي الانصاري مما سبق موصولا في باب من لم يخمس الاسلاب من كتاب الخمس (قال أبو بكر) رضي الله عنه (عند النبي صلى الله عليه وسلم) عام حنين (لاها الله) بالوصل أى لا والله (إذا) بالتنوين جواب وجزاء أى لا والله اذا صدق لا يكون كذا وتامة لا يعمد يعنى النبي صلى الله عليه وسلم الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فيعطيك سلبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فاعطه الحديث وسبق في الباب المذكور قال البخاري (يقال والله) بالواو (وبالله) بالموحدة (وتالله) بالوقفية يريد أنها حروف قسم فالاولان يدخلان على كل ما يقسم به والثالث لا يدخل الاعلى الجلالة الشريفة نعم سمع شاذا ترب الكعبة وتالحن ونقل الماوردي ان أصل حروف القسم الواو ثم الموحدة ثم المثناة ونقل ابن الصباغ عن أهل اللغة ان الموحدة هي الاصل وان الواو بدل منها وان المثناة بدل من الواو وقواه ابن الرفعة بان الباء تعمل في الضمير بخلاف الواو ولوقال الله مثلا بتلث آخره أو تسكنه لافعلن كذا فكذا نوى بها اليمين فيمن والافلا واللحن لا يمنع الانعقاد ولوقال أقسمت أو أقسم أو حلفت أو أحلف بالله لافعلن كذا فقيمن لانه عرف الشرع قال تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم الا ان نوى خبرا ماضيا في صيغة الماضي أو مستقبلا في المضارع فلا يكون عينا لاحتمال ما نواه \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد القرطبي (عن سفیان) الثوري (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن سالم عن ابن عمر) رضي الله عنهما انه (قال كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم) التي يحلف بها (لاومقلب القلوب) بالاعراض والاحوال قال الراغب تقلب الله القلوب والابصار صرورها عن رأى الى رأى

\* (باب من فضائل جرير بن عبد الله رضي الله عنه) \* (قوله ما يحبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رأيت الا ضحك)

حدثنا اسمعيل بن قيس عن جرير قال ما حجبني (٣٦٨) رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت قولاً رأيت في الآية من وجهي زاد

ابن عمر في حديثه عن ابن ادريس  
ولقد شكوت اليه أني لأثبت  
على الخيل فضرب يده في صدري  
وقال اللهم ثبته واجعله هادياً مهدياً  
\* حدثني عبد الحميد بن بيان أخبرنا  
خالد بن بيان عن قيس بن جرير  
قال كان في الجاهلية بيت يقال له  
ذوالخاصة وكان يقال له الكعبة  
اليمانية والكعبة الشامية فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هل أنت مريحي من ذي الخلصة  
والكعبة اليمانية والشامية

معناه ما معنى الدخول عليه في  
وقت من الاوقات ومعنى ضحك  
تسمي كما صرح به في الرواية الثانية  
وفعل ذلك اكراماً ولطفاً وبشارة  
ففيه استحباب هذا اللطف للوارد  
وفيه فضيلة ظاهرة لجرير (قوله  
ذوالخاصة) بفتح الخاء المعجمة واللام  
هذا هو المشهور وحكي القاضي  
أيضاً ضم الخاء مع فتح اللام وحكي  
أيضاً فتح الخاء وسكون اللام وهو بيت  
في اليمن كان فيه أصنام يعبدونها  
(قوله وكان يقال له الكعبة اليمانية  
والكعبة الشامية) وفي بعض  
النسخ الكعبة اليمانية الكعبة  
الشامية بغير واو وهذا اللفظ فيه  
ابهام والمراد ان ذوالخلصة كانوا  
يسمون بها الكعبة اليمانية وكانت  
الكعبة الكريمة التي سميت  
الكعبة الشامية ففرقوا بينهما  
للتبميز هذا هو المراد في تأويل اللفظ  
عليه وتقديره يقال له الكعبة  
اليمانية ويقال للتي بمكة الشامية  
وأما من رواه الكعبة اليمانية  
الكعبة الشامية بمحذف الواو فعن  
كان يقال هذا اللفظ ان أحدهما  
لموضع والآخر للاخر وأما قوله

والتقايب الصنفوسى قلب الانسان لكثرة تقلبه ويعبر بالقلب عن المعاني التي تختص به من  
الروح والعلم والشجاعة وقال القاضي أبو بكر بن العربي القلب جزء من البدن خلقه الله وجعله  
للانسان محسناً للعلم والكلام وغير ذلك من الصفات الباطنة وجعل ظاهراً للبدن محل التصرفات  
الذميمة والقولية وكل به ملكاً يأمره بالخير وشيطاناً يأمره بالشر فالعقل بنور مده والهوى  
بظلمته يغويه والقضاء والقدر مصطر على الكل والقلب يتقلب بين الخواطر الحسنة والسيئة  
والمحفوظ من حفظه الله تعالى وقد تمسك بهذا الحديث من أوجب الكفارة على من حلف  
بصفة من صفات الله تعالى فحذث ولا نزاع في أصل ذلك وإنما اختلف في أى صفة تنعقد بها  
اليمن والتحقيق أنها مختصة بالصفة التي لا يشاركه فيها غيره كقلب القلوب \* والحديث سبق  
في باب يحول بين المروقات \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل أبو سلمة النبوذكى قال) حدثنا  
أبو عوانة (الوضاح الشكري (عن عبد الملك بن عمار الكوفي (عن جابر بن سمرة) بفتح المهملة  
وضم الميم رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا هلك) أى مات (قيصر)  
وهو هرقل ملك الروم (فلا قيصر بعده) يملك مثل مملك (وإذا هلك) أى مات (كسرى)  
أنوشروان بن هرقل ملك الفرس (فلا كسرى بعده والذي نفسى بيده) أى بقدرته يصرفها  
كيف يشاء والذي أعبدوه وهذا موضع الترجمة (لتنفق كنوزهما في سبيل الله) عز وجل وفيه علم  
من أعلام النبوة اذ وقع كما أخبر صلى الله عليه وسلم \* والحديث سبق في الجهاد \* وبه قال  
(حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد  
ابن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (سمعت ابن المسيب أن أبا هريرة) رضى الله عنه (قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده) في العراق (وإذا هلك قيصر  
فلا قيصر بعده) في الشام وهذا قاله صلى الله عليه وسلم تطييباً للقلوب أصحابه من قريش وتبشيراً  
لهم بأن ما ملكهم ماسى يزول عن الاقلين المذكورين لانهم كانوا ياتونهم بالخبلة فلما أسلموا خافوا  
انقطاع سفرهم اليهم ما فاما كسرى فقد مرق الله ملكه بدعائه صلى الله عليه وسلم لما مرق كتابه  
ولم يبق له بقية وزال ملكه من جميع الارض وأما قيصر فانه لما ورد عليه كتاب النبي صلى الله عليه  
وسلم أكرمه ووضع في المسك فدعاه صلى الله عليه وسلم أن يثبت الله ملكه فثبت ملكه في الروم  
واقطع عن الشام (والذي نفس محمد بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله) عز وجل بفتح قاف  
تنفق أى ما لهما المدفون أو الذي جمع وأدخر وقد وقع ذلك كما أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم  
\* وقال أهل التاريخ كان في القصر لا يبيض لكسرى ثلاثة آلاف ألف ألف ثلاث مرات  
غير أن رسماً لما مر من زماجل معه نصف ما كان في بيوت الاموال وترك النصف ففعله المسلمون  
فأصاب الفارس اثني عشر ألفاً والحديث سبق في علامات النبوة \* وبه قال (حدثني) بالافراد  
ولا يذرحنا (محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا عمدة) بفتح المهملة وسكون الواو حديثه وبعد المهملة  
هنا نأيت ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم من أمور الآخرة شدة أهوالها  
وما أعنف النار من دخلها وما في الجنة من الثواب (لبكيتم) لذلك بكاء (كثيراً وضحكتم) ضحكاً  
(قليلاً) جواب القسم السادس ستجواب لبكيتم الخ وفيه كافي الفتح دلالة على اختصاصه  
صلى الله عليه وسلم بمعارف بصيرة وقلبية قد يطلع الله تعالى غيره عليهم ممن الخالصين من أمة لكن  
بطريق الاجال وأما تفاصيلها فاختص به صلى الله عليه وسلم فجاء الله بين علم اليقين وعين  
اليقين مع الخشية القلبية واستحضار العظمة الالهية على وجه لم يكن لغيره زاد الله تعالى شرفاً

هل أنت مريحي من ذي الخلصة والكعبة اليمانية والشامية فقال القاضي عياض ذكر الشامية وهم وغلط من بعض فان

فنفرت اليه في مائة وخمسين من أحسن فكسرتناه وقتلنا من وجدنا عنده (٣٦٩) فأتيت به فاخبرته قال فدا عالنوا أحسن

\* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا  
جرير عن اسمعيل بن أبي خالد  
عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن  
عبد الله البجلي قال قال لي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يا جرير ألا  
ترى يحيى من ذى الخلاصة بيت نختم  
كان يدعى كعبة اليمانية قال فنفرت  
اليه في خمسين ومائة فارس وكنت  
لأثبت على الخيل فذكرت ذلك  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
فضرب يده في صدرى فقال اللهم  
ثبته واجعله هاديًا مهديًا قال  
فانطلق فخرقها بالنار ثم بعث جرير  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رجلًا يبشره بكفى أبارطة منفاقي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
له ما جئتك حتى تركناها كأنها  
جل أجرب فبرك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على خيل أحسن  
ورجالها خسر مرات

الرواة والصواب حذفه وقد ذكره  
البخارى بهذا الاسناد وليس فيه  
هذه الزيادة والوهم هذا كلام  
القاضى وليس بجيد بل يمكن  
تأويل هذا اللفظ ويكون التقدير  
هل أنت مريحي من قولهم الكعبة  
اليمانية والشامية ووجود هذا  
الموضع الذى يلزم منه هذه التسمية  
(قوله فنفرت) أى خرجت للقتال  
(قوله تدعى كعبة اليمانية) هكذا هو  
في جميع النسخ وهو من إضافة  
الموصوف الى صفته وأجازه  
الكوفيون وقدر البصريون فيه  
حذف أى كعبة الجهة اليمانية  
واليمانية بتخفيف الياء على المشهور  
وحكى تشديدها وسبق ايضا حقه في  
كتاب الحج (قوله كأنها جل أجرب)  
قال القاضى معناه مطلى بالقطران

فان قلت الخطاب اما أن يكون للمؤمنين خاصة أو عامًا فان كان الأول فليس ثمة ما يوجب تقليل  
الضحك وتكثير البكاء لان المؤمن وان دخل النار فعاقبته الجنة لا محالة لمخادافها فقدم ما يوجب  
البكاء بالنسبة الى ما يوجب الضحك والسرور ونسبة شئ يسير الى شئ لا يتناهى وذلك يوجب  
العكس وان كان الثاني فليس للكافر ما يوجب الضحك أصلاً لأجيب بأن الخطاب للمؤمنين  
وخرج في مقام ترجيح الخوف على الرجاء أخافة على الخاتمة \* والحديث سبق في الرقاق \* وبه قال  
(حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي قال (حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد  
(حيوة) بفتح الحاء المهملة والواو بينهما فتحية ساكنة آخره هاء تأنيث ابن شريح قال (حدثني)  
بالافراد (ابو عقيل) بفتح العين وكسر القاف (زهره بن معبد) بضم الزاى وسكون الهاء بعد هاء  
مفتوحة ومعبد بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة (أنه سمع جده عبد الله بن هشام)  
رضي الله عنه القريش التيمي له ولأبيه صحبة قال البغوي سكن المدينة (قال كأمع النبي صلى الله  
عليه وسلم وهو أخ ذبيد عن ابن الخطاب) رضي الله عنه (فقال له عراب رسول الله) والله (لأنت  
أحب الى) بتشد الياء واللام لتأكيده القسم المقدر (من كل شئ الا من نفسى) ذكر حبه لنفسه  
بحسب الطبع (فقال النبي صلى الله عليه وسلم له لا) يكمل ايمانك (والذى نفسى بيده حتى أكون  
أحب اليك من نفسك فقال له) صلى الله عليه وسلم (عر) رضي الله عنه لما علم ان النبي صلى الله  
عليه وسلم هو السبب في نجاته نفسه من الهلكات (فانه الآن والله) يا رسول الله (لأنت أحب الى  
من نفسى) فأخبر بما اقتضاه الاختيار بسبب توسط الاسباب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له  
(الآن) عرفت فقطقت بما يجب عليك (يا عمر) \* وهذا الحديث ذكره في مناقب عمر بعين هذا  
السند لكنه اقتصر منه على قوله وهو أخ ذبيد عن ابن الخطاب فقط وهو ما انفرد البخارى بإخراجه  
\* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو الامام الاعظم (عن  
ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين  
وسكون القوية وفتح الموحدة (ابن مسعود عن أبي هريرة) رضي الله عنه (وزيد بن خالد) الجهني  
المدني من مشاهير الصحابة رضي الله عنه (أنهم أخبروا أن رجلين) لم يسميا (اختصما الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما اقض بيننا بكاب الله) تعالى (وقال الآخر وهو أفضقههما) جله  
معتزة لا محل لها من الاعراب وانما كان أفضقه لحسن أدبه باستدانه أولاً وأفضقه في هذه القصة  
لوصفها على وجهها أو كان أكثر فقهها في ذاته (أجل) بفتح الهمة والهمزة وسكون اللام مخففة أى  
نعم (يا رسول الله فاقض بيننا بكاب الله) عز وجل (واثنتين الى أن اكلم قال) له صلى الله عليه وسلم  
(تكلم) بما في نفسك (قال ان ابني كان عسيقا) بالعين المفتوحة والسين المكسورة المهملتين  
وبعد التحية الساكنة فافعل بمعنى منعول (على هذا) وعلى معنى اللام أى أجبر هذا أو بمعنى  
عند أى أجبر عند هذا أو أجبر على خدمة هذا حذف المضاف (قال مالك) الامام رحمه الله  
(والعسيف الاجير زنى بامرأته فأخبروني) أى العلماء (ان على ابني الرجم فافتدت منه بمائة شاة  
وجارية) فن للبدلية زاد أبو ذر عن الكشيهمى الى (ثم أنى سألت أهل العلم) كان يفتى في الزمن  
النسوى الخلفاء الاربعة وأبى ومعاذ وزيد بن ثابت الاصابون فيما ذكره العذرى بلاغا (فأخبروني  
أن ما على ابني) ما موصول بمعنى الذى والصله على ابني أى الذى استقر على ابني (جلد مائة  
وتغريب عام) أى ولا المسافة القصير لان المقصود ايجاسه بالبعد عن الاهل والوطن (وانما الرجم  
على امرأته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما) بتخفيف الميم وهى ساقطة للكشيهمى (والذى)  
أى وحق الذى (نفسى بيده) فالذى مع صلته وعائده مقسم به وجواب القسم (لا قضين بينكما)

(٤٧) قسطلانى (تاسع) لما به من الحرب فصار أسود لذلك يعنى صارت سودا من آخر اقامه وفيه النكابة بآثار الباطل

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع (٣٧٠) ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن عباد حدثنا سفيان

ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا مروان يعني الفزاري ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا أبو أسامة كلهم عن اسمعيل بهذا الإسناد وقال في حديث مروان جفاء بشير جرير أبو أرتاة حصين بن زبيعة يشتر النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا زهير بن حرب وأبو بكر بن النضر قال حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا ورقان بن عمر البشكري قال سمعت عبيد الله بن أبي يزيد يحدث عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى الخلافة فوضعت له وضو فلما خرج قال من وضع هذا في رواية زهير والمبالغة في إزالته وفي هذا الحديث استحباب إرسال البشير بالفتوح ونحوها (قوله جفاء بشير جرير أبو أرتاة حصين بن زبيعة) هكذا هو في بعض النسخ حصين بالصاد وفي أكثرها حين بالسين وذكر القاضي الوجهين قال والصواب الصاد وهو الموجود في نسخة ابن ماهان

\* (باب من فضائل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) \*

(قوله حدثنا زهير بن حرب وأبو بكر بن النضر) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا أبو بكر بن النضر وكذا نقله القاضي عن جمهور رواة صحيح مسلم وفي نسخة العذري أبو بكر ابن أبي النضر قال وكلاهما صحيح هو أبو بكر بن النضر بن أبي النضر هاشم بن القاسم سمعنا الحاكم أحمد وسمعا الكلاباذي محمد هذا ما ذكره القاضي وعن قال اسمه أحمد عبد الله بن أحمد الدورقي وقال السراج سألت عن اسمه فقال اسمي كني وهذا هو الأشهر ولم يذكر الحاكم أبو أحمد في كتابه الكني غيره والمشهور فيه أبو بكر

بكتاب الله) أي بما أنضمه كتاب الله أو بحكم الله وهو أولى لأن الحكم فيه التغريب والتغريب ليس مذكوراً في القرآن (أما غنك وجارتك فرد عليك) أي فردوة فأطلق المصدر على المفعول نحو ثوب نسج الين أي نسوج الين (وجلد ابنه) بالنصب على المفعولية وفي نسخة وجلد بضم الجيم مبنياً للمفعول ابنه رفع نائب عن الفاعل (مائة وغربه عاماً وأمر) بضم الهمزة (أنيس) بضم الهمزة وفتح النون والرفع نائب عن الفاعل ابن الضحاك (الاسلمى) صفة ولابي ذر أمر بفتح الهمزة أنيساً نصب على المفعولية الاسلمى (أن يأتي امرأته الآخر) فيعلمها بأن هذا الرجل قد فيها بآبائه فلها عليه حد القذف فتطالبه به أو تعفو (فان اعترفت) بالزنا (رجها) لانها محصنة ولا كسبه يني فارجها فذهب اليها أنيس فسألهما (فاعترفت) به فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك (فرجها) أي فأمر برجها فرجت \* وفيه أن مطلق الاعتراف يوجب الحد وهو مذهب مالك والشافعي لقوله صلى الله عليه وسلم لا نيس فان اعترفت فارجها فعلق الرجم على مجرد الاعتراف وإنما كثره على ما عرفت كافي حديثه لانه شك في عقله وله ذلك قال له أباك جنون وقال الحنفية لا يجب الا بالاعتراف في أربعة مجالس وقال أحمد أربع في مجلس أو مجالس والغرض من حديث الباب قوله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لا قضين ويأتى إن شاء الله تعالى في الحدود وقد ذكره المؤلف في مواضع كثيرة مختصراً في الصلح والاحكام والوكالة والشروط والشهادات وغيرها \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر بالجمع (عبد الله بن محمد) الجعفي المسندي قال (حدثنا وهب) بفتح الواو وسكون الهاء ابن جرير بن حازم الأزدي الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الجراح الحافظ أبو بسطام العتكي أمير المؤمنين في الحديث (عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي ونسبه لجدده (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) بفتح الواو وسكون الكاف وبعد الراء تاء تأتي الثقي (عن أبيه) أي بكره تنفع بن الحرث بضم النون وفتح الفاء وسكون التحتية بعدها عين مهملة ابن كلداء بفتح تين أسلم بالطائف ثم نزل البصرة رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال أرايتم) أي أخبروني (أن كان أسلم) بن أفضى (وغفار) بكسر الغين المجهمة وتخفيف الفاء (ومزينة) بضم الميم وفتح الزاي (وجهية) بضم الجيم وفتح الهاء وبعد التحتية الساكنة تون الاربعة قبائل مشهورة (خير من تميم وعامر بن صعصعة) وفي أوائل المبعث من بني تميم وبني عامر (وغطفان) بفتح الغين المجهمة والطاء المهملة والناء (واسد) وخبران ٣ قوله (خابوا) بالخاء المجهمة والموحدة من الخبيسة (وخبروا) والضمير كما قال في الكواكب راجع الى الاربعة الاقرب وهم تميم الخ (قالوا نعم) خابوا وخبروا وفي أوائل المبعث ان القائل هو الاقرع بن حابس (فقال والذي نفسي بيده انهم) أي أسلم وغفار ومزينة وجهية (خير منهم) أي من تميم ومن بعدهم والمراد خيرة المجموع على المجموع وان جاز أن يكون في المنضولين فرداً أفضل من فرد الافضلين \* والحديث سبق في المبعث \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (عن أبي حميد) بضم الحاء المهملة قيل اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر (الساعدي) رضي الله عنه (انه أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعيل عاملاً) هو عبد الله بن التميمية بضم اللام وسكون القوية وكسر الموحدة وتشديد التحتية على الصدقة (جفاء) صلى الله عليه وسلم (العامل) ابن التميمية (حين فرغ من عمله) فحاسبه صلى الله عليه عليه وسلم (فقال يا رسول الله هذا الكم وهذا الهدى لي فقال) صلى الله عليه وسلم (له أفلا قد عرفت في بيتك ما كنت فتنظرت إيهدي) بهمزة الاسمية تفهام وضم التحتية وفتح الدال المهملة (لأنك لا

قالوا في رواية أبي بكر قلت ابن عباس قال اللهم فقهه في الدين ﴿حدثنا أبو الريح (٣٧١) العسكي وخلف بن هشام وأبو كامل الجحدرى

كلهم عن حماد بن زيد قال أبو الربيع  
حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب  
عن نافع عن ابن عمر قال رأيت في  
المقام كأن في يدي قطعة استبرق  
وليس مكان أريد من الجنة إلا  
طاريت بي إليه قال فقصصت على  
حفصة فقصته حفصة على النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم أرى عبد الله رجلاً  
صالحاً \* حدثنا إسحق بن إبراهيم  
وعبد بن حميد واللفظ لعبد القالا  
أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن  
الزهري عن سالم عن ابن عمر قال  
كان الرجل في حياة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فتمنيت أن أرى رؤيا أقصها على  
على النبي صلى الله عليه وسلم قال  
وكنتم غلاماً باعز باوكنتم أنام  
في المسجد على عهد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فراءت في النوم كأن  
ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار  
فأذا هي مطوية كطى البئر

ابن أبي النضر (قوله صلى الله عليه  
وسلم في ابن عباس اللهم فقهه) فيه  
فضيلة الذقه واستحباب الدعاء  
بظهر الغيب واستحباب الدعاء لمن  
عمل عالاخرا مع الانسان وفيه  
اجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم  
له فكان من الفقه بالحمل الاعلى  
\*(باب من فضائل ابن عباس - رضي  
الله عنهما) \*

(قوله قطعة استبرق) هو ما غلظ  
من الديباچ (قوله صلى الله عليه  
وسلم أرى عبد الله رجلا صالحا  
هو بفتح هـ) مرة أرى أى أعلمه  
وأعتقد صالحا والواو الصالح هو القائم  
بمحقوق الله تعالى وبحقوق العباد

ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهد وأثنى على الله بما هو أهله ثم قال  
 أما بعد فإنا بالعامر نسعمله فيأتينا فيقول هذا من علمكم وهذا الهدى إلى أفلاق قد قديت  
 أبيه واهمه فنظر هل يهدي له أم لا فقال الذي نفس محمد بيده (وهذا موضع الترجمة (لا يغفل) بضم  
 الغين المعجمة وتشديد اللام لا يحثون (أحدكم منها) من الصدقة (شيأ الأجابة يوم القيامة) حال  
 كونه (يحمه على عنقه أن كان) الذي غلظ بغير إجابة) حال كونه (له رغاء) بضم الراء وفتح الغين  
 المعجمة مدود واصفة بغير أى صوت (وإن كانت) المغالاة (بقره جابها) يوم القيامة يحمله على  
 عنقه (لها خوار) بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو صوت (وإن كانت شاة جابها) يوم القيامة  
 يحمله على عنقه (تبهر) بفتح التوفيق وسكون التحتية وفتح العين المهملة بهـ دهارا تصوت  
 (فقد بلغت) ما أمرت به (فقال أبو حميد) الساعدي رضى الله عنه (تم رفع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بيده) بالافراد (حتى أنالنظر إلى عفرة باطية) بضم العين المهملة وسكون القاء وبالراء  
 بياضهما المشوب بالسمره (قال أبو حميد) الساعدي رضى الله عنه بالسند المذكور (وقد سمع  
 ذلك) الحديث (مع زيد بن ثابت) أبو سعيد الانصاري كاتب الوحي (من النبي صلى الله عليه وسلم  
 فسأله) بفتح السين من غير همز \* والحديث سبق في باب من لم يقبل الهدية لعلة من كتاب الهبة  
 \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحديثا (ابراهيم بن موسى) القراء أبو اسحق الرازي المعروف  
 بالصغير قال (أخبرنا هشام هو ابن يوسف) الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن  
 منبه (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد  
 بيده لو تعلمون ما أعلم) من أهوال يوم القيامة (ليكنتم) بفتح الكاف (كثيرا ولضجكم قليلا)  
 وكل من كان لله أعرف كان أخوف \* وسبق متن الحديث عن عائشة رضى الله عنها في هذا الباب  
 \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث النخعي الكوفي قال (حدثنا  
 الاعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن العرور) بفتح الميم وسكون العين المهملة وراءين  
 مهملتين بينهما واو ساكنة ابن سويد الاسدي (عن أبي ذر) جندب بن جنادة الانصاري رضى  
 الله عنه أنه (قال انتهيت إليه) صلى الله عليه وسلم (وهو يقول في ظل الكعبة) كذا في اليونينية  
 وفي نسخة وهو في ظل الكعبة يقول (هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة)  
 مرتين وهذا موضع الترجمة قال أبو ذر (قلت ماشأني) ما حالى (أرى) بضم التحتية (في) بتشديد  
 الياء (شيأ) أيظن في نفسى شيأ يوجب الاخسرية وللأصيلي وأبي ذر عن الجوى والمستمل أرى  
 بالتحية المفتوحة يعنى النبي صلى الله عليه وسلم في بتشديد الياء شيأ (ماشأني) ما حالى (فجلست  
 إليه) صلى الله عليه وسلم (وهو يقول فما استطعت أن أسكت وتغشاني) بفتح الغين والسين  
 المشددة المجتمعتين (ما شاء الله فقلت من هم بابي أنت وأخي) مفقدي (يا رسول الله قال) صلى الله  
 عليه وسلم (الا كثرون أموالا الا من قال هكذا وهكذا وهكذا) ثلاث مرات أى الامن أنفق ماله  
 أما ما وعيناه وشمالا على المستحقين فغير عن الفعل بالقول \* والحديث أخرجه البخارى  
 مقطعا في الزكاة بلفظ انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال والذي نفسى بيده أو والذي  
 لا اله غيره أو كما حلف ما من رجل يكون له ابل أو بقرا أو غنم لا يؤدى حقها الا أتى به يوم القيامة  
 الحديث وأخرجه مسلم في الزكاة والترمدى وقال حسن صحيح \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان)  
 الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان  
 (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال سليمان) بن داود عليه السلام (لا طوفن) والله لا طوفن (الليلة على تسعين امرأة)

(قوله و كنت أنام في المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه دليل للشافعي وأصحابه وموافقيهم أنه لا كراهة في النوم في المسجد

واذا الهاقر نان كقرنى البئر واذا فيها ناس (٣٧٣) قد عرفتم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار أعوذ بالله

أى لأجمعهم وتسعين بقوة قبل السين وفي رواية في كتاب الانبياء سبعين بوحدة بعد السين وفي مسلم ستون ويروى مائة ولا منافاة لانه مفهوم عدد (كلهن تأتى بفارس يجاهد في سبيل الله) عز وجل وفي رواية أخرى فتحمل كل واحدة وتلد غلاما فارسا يقاتل في سبيل الله وحينئذ فيكون في هذه الرواية حذف أو لا حذف فيها ويكون قوله فتأتى مسببا عن الطوفان لانه مسبب عن الحل والحل عن الوطء وسبب السبب وبأن كان بواسطة وجرم بذلك لعل به رجاءه بقصد الابحار (فقال له صاحبه) قرينه أو الملك (ان شاء الله) ولا يذرقل ان شاء الله (فلم يقل ان شاء الله) نسيانا (قطاف علي بن) جامعهم (جميعا فلم تحمل منهم الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل) يكسر الشين بنصف ولد وعبر بالرجل بالنظر الى ما يؤل اليه قيل انه الجسد الذي ذكره الله انه اتى على كرسيه (وايم الذي نفس محمد بيده) فيه جوارا زاضة ايم الى غير افظ الخلافة ولكنه نادر (لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله) عز وجل حال كونهم (فرسا أبجعون) تا كيد لضمير الجمع في قوله لجاهدوا وقد أنسى الله تعالى سليمان عليه السلام الاستثناء ليعضى قدره السابق \* والحديث سبق في الجهاد في باب من طلب الولد للجهاد وباب قول الله ووهبنا لداود سليمان في كتاب الانبياء \* وبه قال (حدثنا محمد) قال الغساني هو ابن سلام قال (حدثنا ابو الاحوص) بالخاء الماكنة والصاد المهملتين بينهما واو مفتوحة سلام بالتشديد ابن سليم (عن ابى اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء بن عازب) رضى الله عنه انه (قال اهدى) بضم الهمزة الى النبي صلى الله عليه وسلم سرقه بفتح السين المهملة والراء والقاف وبالرفع مفعول ناب عن فاعله قطعة (من حرير) ايض جيد وفي المناقب من طريق شعبة عن ابى اسحق اهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلة حرير وفي حديث أنس في الهبة أهذا هاله أكيد ردومة (فجعل الناس

يقعدوا ولونها بينهم ويحبون من حسنها ولينها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لهم (أنعجبون منها قالوا نعم يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لئلا يدل سعد) بسكون العين ابنه اذن النعمان الاشمل سيد الاوس رضى الله عنه (في الجنة خير منها) من سرقه الحرير وللكشمي من هذا ولعله صلى الله عليه وسلم قال ذلك استمالة لقلب سعد وان المتعجبين من الانصار فقال لهم من يدل سيدكم خير منه وفيه منة به لا تخفى وقد سبق الحديث في الهبة والمناقب واللباس (لم يقل شعبة) ابن الحجاج فيمارواه في المناقب (و) كذا (اسرائيل) فيمارواه في اللباس كلاهما (عن ابى اسحق) عمرو السبيعي (والذي نفسي بيده) فانردأ بالاحوص في روايته عن ابى اسحق السبيعي بها وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف اسم جده واسم أبيه عبد الله الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري محمد بن مسلم انه قال (حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) ان عائشة رضى الله عنها قالت ان هند بنت عتبة بن ربيعة (بضم عين عتبة وسكون الفوقية القرشية أم معاوية بن أبي سفيان) أسلمت يوم الفتح رضى الله عنها (قالت يا رسول الله ما كان معا على ظهر الارض أهل أخباء) بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وتحفيف الموحدة ممدودا (أو أخباء) بكسر الخاء بالشك هل هو بصيغة الجمع أو الافراد والخباء أحد يوت العرب من ورأوصوف لامن شعر ويكون على عمودين أو ثلاثة (أحب) نصب خبر كان (الى) بتشديد الياء (من أن يدلوا) بفتح التعمية وكسر الذا الموحدة وسقط النظم في نسخة وعليها ضرب في اليونانية (من أهل أجبائك) بفتح الهمزة (أو خبائك) باسقاطها (شك يحيى) بن بكير شيخ البخاري (ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء أو خباء أحب الى أن) ولا يذر عن الكشمي من أن (يعزوا) بفتح التعمية وكسر العين (من أهل أخبائك) بالخاء المعجمة والموحدة

من النار قال فلقيهم ممالك فقال لي لم ترع فقصصتها على حفصة فقصصتها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم فكان عبد الله بعد ذلك لا يتسام من الليل الا قليلا \* حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخا خبرنا موسى بن خالد بن النضر بن أبي اسحق الفزاري عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كنت أمت في المسجد ولم يكن لي أهل فرأيت في المنام كأنما انطلق بي الى برقة ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث الزهري عن سالم عن أبيه \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن أنس عن أم سليم انها قالت يا رسول الله خادمك أنس ادع الله له فقال اللهم أكثر

(قوله له قرنان كقرنى البئر) هـ الخشبستان اللتان عليهما الخطاف وهو الحديدية التي في جانب البكرة قاله ابن دريد وقال الخليل هو ما يبنى حول البئر ويوضع عليه الخشبة التي يدور عليها المحور وهي الحديدية التي تدور عليها البكرة (قوله لم ترع) أى لا روع عليك ولا ضرر (قوله قوله صلى الله عليه وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل) فيه فضيلة صلاة الليل (قوله أخا خبرنا موسى بن خالد بن النضر بن أبي اسحق الفزاري) الختن بفتح الخاء المعجمة والمنشاء فوق أى زوج بنته والفزاري بكسر الفاء ويقال له الفزاري والفزاري ثلاثة أوجه مشهورة منسوب الى قرياب مدينة معروفة

\* (باب من فضائل أنس بن مالك رضى الله عنه) \* (قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه لأنس رضى الله عنه اللهم أكثر

كالسابق

ماله وولده وبارك له فيما اعطيته ﴿ حدَّثنا محمد بن المثنى ٢ وابن بشار (٣٧٣) حدَّثنا أبو داود حدثنا شعبة عن قتادة سمعت

أنس يقول قالت أم سليم يا رسول الله خادمك أنس فذكر نحوه ﴿ حدَّثنا محمد بن بشار حدَّثنا محمد بن جعفر حدَّثنا شعبة عن هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك يقول مثل ذلك ﴿ حدَّثني زهير بن حرب حدَّثنا هشام بن القاسم حدَّثنا سليمان عن ثابت عن أنس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا وما هو إلا وأنا في أم حرام خالتي فقالت أي يا رسول الله خويدمك ادع الله له قال فدعاه لي بكل خير وكان في آخر ما دعاه به أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه \* حدَّثني أبو معن الرقاشي حدَّثنا عمار بن نونس حدَّثنا عكرمة حدَّثنا أم حنيفة حدَّثني أنس قال جاءتني أمي أم أنس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أرزنتني بنصف خمارها وردتني بنصفه فقالت يا رسول الله هذا أنيس ابني أبتك به يخدملك فادع الله له فقال اللهم أكثر ماله وولده

ماله وولده وبارك له فيما أعطيته) وذكر في الرواية الأخرى أكثر ماله وولده هذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم في إجابته دعائه وفيه فضائل لأنس وفيه دليل لمن يفضل الغني على الفقير ومن قال بتفضيل الفقير أجاب عن هذا بأن هذا قد دعا له النبي صلى الله عليه وسلم لم يأن يبارك له فيه ومتى بورك فيه لم يكن فيه فتنة ولم يحصل بسببه ضرر ولا نقصه في حق ولا غير ذلك من الأغنياء بخلاف غيره وفيه هذا الأدب البديع وهو أنه إذا دعا بشيء له تعلق بالدين ينبغي أن يضم إلى دعائه طلب البركة فيه والصيانة ونحوهما وكان أنس وولده راحة

كالسابق وفي اليونانية هذه أحياء بالمهملة والتخمية (أو خبائك) بالشك كذلك وأن في الموضوعين مصدرية أي من ذلهم ومن عزهم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيضاً) سترين من ذلك (والذي نفس محمد بيده) لأن الإيمان إذا تمكّن في القلب زاد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أو وأنا أيضاً بالنسبة اليك مثل ذلك والاول أوجه (قالت يا رسول الله ان أياضيان) بن حرب يعني زوجته (رجل مسيك) بكسر الميم والسين المهملة المشددة وفتح الميم وتخفيف السين وهو أصح عند أهل العربية والاول أشهر عند الحديثين أي بخييل يسلك ما في يده لا يخرجها لا حد قال القرطبي وبجمله إنما هو بالنسبة إلى امرأته وولده لا مطلقاً لأن الإنسان قد يفعل هذا مع أهل بيته لأنه يرى غيرهم أحوج وأولى والأفأبوس فيان لم يكن معروفاً بالجنس فلا دلالة في هذا الحديث على بخله مطلقاً (فهل على) بتشديد الياء (خرج) انهم (أن أطمع) بضم الهمزة وكسر العين (من الذي له قال) صلى الله عليه وسلم (لا) خرج عليك (ال) بالتشديد أن تطعمني من ماله (بالمعروف) أي القدر الذي عرف بالعادة أنه كفاية ويفسر المعروف في كل موضع بحسبه ولا يذلل بالمعروف فتكون الباء متعلقة بالاتفاق لا بالنفي \* والحديث مرفوع باب نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها من كتاب النفقات \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذلل بالجمع (أحمد بن عثمان) الاودي الكوفي قال (حدثنا شرح بن مسلمة) بضم الشين المعجمة وفتح الراء بعدها تخمية ساكنة فقهامة ومسلمة بفتح الميم الكوفي قال (حدثنا إبراهيم عن أبيه) يوسف بن اسحق (عن) جده (أبي اسحق) عروبن عبد الله السبيعي انه (قال سمعت عمرو بن ميمون) بفتح العين الاودي المخضرم (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال بينما) بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم مضيف) بضم الميم وكسر الصاد المعجمة بعدها تخمية ساكنة ففأ أي مسند (ظهره إلى قبة من ادم) جلد (يمان) أصله يعني فقدم إحدى الياءين على النون وقلب ألفا فصار مثل قاض ولا يذلل بغيري على الأصل (اذ قال لأصحابه اترضون ان تكونوا ربيع أهل الجنة قالوا بلى) فيه ان بلى يجاب بها في الاستفهام كافي مسلم أنت الذي اقيمتي بركة فقال له المجيب بلى ولكن هذا عندهم قليل فلا يقاس عليه (قال أفلم ترضوا) ولا يذلل فلا ترضون (أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا بلى قال) عليه الصلاة والسلام (فوالذي نفس محمد بيده) ولا يذلل ذرعن الكشميهني في يده في تصريفه (أني لا رجوا أن تكونوا نصف أهل الجنة) ذكر ذلك بالتدريج ليكون أعظم لسرورهم \* والحديث سبق في باب كيف الحشر من الرقاق \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام الأعظم (عن عبد الرحمن عن أبيه) عبد الله بن أبي معصعة (عن أبي سعيد) الخدري رضي الله عنه (ان رجلاً) هو أبو سعيد نفسه (مع رجلاً) هو قتادة بن النعمان (بقراً قل هو الله أحدير ددها فلما أصبح) أبو سعيد (جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) الذي سمعه من قتادة (له وكان الرجل) بالهمز وتشديد النون (يتقاهما) بتشديد اللام بعتة دائماً قليلة في العمل (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم تعدل ثلث القرآن) لأنه قصص وأخبار وصفات لله تعالى وسورة الاخلاص متضمنة لله تعالى وصفاته فهي ثلثه فقامت له ثواب قراءة ثلث القرآن وقراءة الثلث لها عشرة أمثالها والثواب بقدر النصب والفضل لله وظاهر الاحاديث أن من قرأها حصل له ثواب مثل من قرأ ثلث القرآن وفي باب فضل قل هو الله أحد بعد التفسير الإشارة لذلك \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذلل (أما حق) هو ابن راهويه قال (أخبرنا حبان) بفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة ابن هلال الباهلي قال (حدثنا إمام) هو ابن يحيى العوذلي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه

٢ قوله وابن بشار كذا في بعض النسخ وفي أخرى اسقاط ابن بشار حر وخبراً وثقه بالاضرب رب رب دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم



قال أنس فوالله ان مالي لكثير وان ولدي وولد (٣٧٤) ولدي لست عاؤون على نحو المائة اليوم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جعفر بن عبد الله عن سليمان عن الجعد أبي عثمان حدثنا أنس بن مالك قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت أمي أم سلمة صوته فقالت بأبي وأمي يا رسول الله أنيس قد عاد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث دعوات قد رأيت منها اثنتين في الدنيا وأنا أرجو الثالثة في الآخرة \* حدثنا أبو بكر بن نافع حدثنا حماد بن سميعة حدثنا ثابت عن أنس قال أتني علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أنعب مع الغلمان قال فسلم علينا فبعثني الى حاجة فابطأت على أمي فلما جئت قالت ما حبسك قلت بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة قالت ما حاجته قلت انها سرق قالت لا تحدثن بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد قال أنس والله لو حدثت به أحدًا لحديثك يا ثابت \* حدثني حجاج بن الشاعر حدثنا عمار بن الفضل حدثنا معمر بن سليمان قال سمعت أبي يحدث عن أنس بن مالك قال قال أنس رضي الله عنه وسلم سراً فما أخبرت به أحدًا بعد ولفقد سألتني عنه أم سليم ف أخبرت بها \* حدثني زهير بن حرب حدثنا إسحاق بن عيسى حدثنا مالك عن أبي النضر عن عامر بن سعد قال سمعت أبي يقول ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

(قوله وان ولدي وولد ولي لست عاؤون على نحو المائة اليوم) معناه يبلغ عددهم نحو المائة وثبت في صحيح البخاري عن أنس انه دفن من أولاده قبل مقدم حجاج بن يوسف مائة وعشرين والله أعلم

\*(باب من فضائل عبد الله بن سلام رضي الله عنه)\*

(قوله عن سعد بن أبي وقاص رضي

الله سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أتوا الركون والسجود فوالله الذي نفسي بيده اني لا راكم) بفتح الهمزة (من بعد) أي من وراءه (ظهرى اذا مار كعتم واذا ما سجدتم) أي اذا ركعتم واذا سجدتم فزائدة فيها ما ورؤية هتار رؤية ادراك وهي لا تتوقف على وجودها لنها التي هي العين ولا شعاع ولا مقابلة وهذا بالنسبة الى القديم العالي أما الخلق فتتوقف صفة الرؤية في حقه على الحاسة والمقابلة والشعاع ومن ثم كان خرق عادة في حقه صلى الله عليه وسلم وخالف البصر في العين قادر على خفاقه في غيرها \* وفي المواهب اللدنية مما جمعتها ما يكفي ويشفي والحديث سبق في الصلاة \* وبه قال (حدثنا إسحق بن راهويه قال (حدثنا وهب بن جرير) (الازدي الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن هشام بن زيد عن) جده (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن امرأته من الانصار) قال في الفتح لم أقف على اسمها (أنت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونها (معها اولادها) لم يعرف ابن حجر اسماءهم ولا بي ذرعن الكشي مني اولادها (وقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انكم لا تحب الناس الى) بتشديد الياء (فأثلاث مرار) قال في الكواكب الخطاب في قوله انكم لجنس المرأة واولادها يعني الانصار وهو عام مخصوص بدلائل آخر فلا يلزم منه أن يكون الانصار افضل من المهاجرين عموماً ومن العمرين خصوصاً \* والحديث سبق في فضل الانصار \* هذا (باب) بالتسوين ١ قوله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) (عن القعني) (عن مالك) الامام ابن أنس الاصمعي (عن نافع) أبي عبد الله الفقيه (عن) مولا (عبد الله بن عمر رضي الله عنه) ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب رضي الله عنه (وهو يسير في ركب) راكبي الابل عشرة فصاعد حال كونه (بحلف بآبيه) الخطاب (فقال) صلى الله عليه وسلم (ألا) بالتخفيف (ان الله عز وجل) بينها كم ان تحلفوا بآبائكم) وفي مصنف ابن أبي شيبة من طريق عكرمة قال قال عمر رضي الله عنه حدثت قوماً حديثاً فقلت لا وأني فقال رجل من خلفي لا تحلفوا بآبائكم فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو أن أحدكم حلف بالمسيح هلك والمسيح خير من آبائكم قال الحافظ بن حجر وهذا مرسل بقوى بشواهد وأما قوله صلى الله عليه وسلم أفح وأبيه ان صدق فقال ابن عبد البر انه هذه اللفظة منسكرة غير محذوفة تردّها الا نارا الصحاح وقيل انها مصحفة من قوله والله وهو محتمل ولكن مثل هذا لا يثبت بالاحتمال لاسيما وقد ثبت مثل ذلك من لفظ أبي بكر الصديق في قصة السارق الذي سرق حلي ابنته فقال وأبيك ما لي بك يا بيل سارق أخرجه في الموطأ وغيره وفي مسلم مرفوعاً أن رجلاً سأله أي الصدقة أفضل فقال وأبيك لا تبشك ولا تحدثك وأحسن الاجوبة ما قاله البيهقي وارتضاه النووي وغيره أن هذا اللفظ كان يجري على ألسنتهم من غير أن يقصدوا به القسم والنهي انما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف أو أن في الكلام حذف أي أفح ورب أيه قاله البيهقي أيضاً (من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليه) بضم الميم ومن شرطية في موضع رفع بالابتداء وكان واسمها وخبرها في محل الخبر والمعنى من كان مريد الحلف فليحلف بالله لا بغيره من الآباء وغيرهم وحكمته أن الحلف بالشئ يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة اغماهي لله تعالى وحده وظاهره تخصيص الحلف بالله خاصة لكن اتفقوا على أنه ينفع بعدما اختص الله تعالى به ولو مشتقاً ولو من غير اسمائه الحسنى كوالله ورب العالمين والحي الذي لا يموت ومن نفسي بيده الا أن يريد به غير المؤمنين فيقبل منه كما في الروضة كما صلها أو بما هو فيه تعالى عند الاطلاق أغلب كالرحيم والخالق والرازق والرب ما لم يرد بها غيرته تعالى لانها تستعمل في غير مة مقيدة كرحيم القلب وخالق الافلاك ورازق الجيش ورب الابل أو بما هو فيه تعالى وفي غير سوء كالموجود والعالم والحي ان اراده تعالى

الله عنه انه قال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ١ قوله بالتسوين قوله لعنه سقط هذا بك فيه هي أو نحو ذلك اه بها

لحي يمشي انه في الجنة الالعبد الله بن سلام ❦ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا (٣٧٥) معاذ بن معاذ حدثنا عبد الله بن عون عن محمد بن

سرين عن قيس بن عباد قال كنت بالمدينة في ناس فيهم بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل في وجهه أثر من خشوع فقال بعض القوم هذا رجل من أهل الجنة فصرخ لي ركنين فيما خرج فأنبعته فدخل منزله ودخلت فحدثنا فلما استأنس قلت له ائت لما دخلت قبل قال رجل كذا وكذا قال سبحان الله ما ينبغي لاحد أن يقول ما لا يعلم وسأحدثك ذلك رأيت رؤيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه رأيته في روضة ذكر سرته وأوعشها وخضرتها ووسط الروضة عمود من حديد أسفله في الأرض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة فقبل لي أرقه فقلت لا أستطيع

لحي يمشي انه في الجنة الالعبد الله بن سلام) قد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة الى آخر العشرة وثبت انه صلى الله عليه وسلم أخبر بان الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وان عكاشة منهم وثابت بن قيس وغيرهم وليس هذا مخالفا لقول سعد فان سعدا قال ما سمعته ولم يتفأصل الاخبار بالجنة لغيره ولو تفاه كان الاثبات مقبلا عليه (قوله عن قيس بن عباد) يضم العين ويختص بالباء (قوله فصل ركنين فيما خرج) وفي بعض النسخ فصل ركنين فيما خرج - ما ثم خرج وفي بعضها فصل ركنين فيما خرج فخرج فخرج في الاخرة ظاهرة واما اثبات فيما أو فيه ما فهو الموجد لعظم رواته مسلم وفيه نقص وتماسه ما ثبت في الصاري ركنين تجوز فيهما (قوله ما ينبغي لاحد أن يقول ما لا يعلم)

بها بخلاف ما اذا أرادهم اغيروه وأطلق لانهم المأطقت عليهم ما سواها شبهت الكنايات وبصفتها الذاتية كعظمته وعزته وكبريائه وكلامه ومشيئته وعلمه وقدرته وحقه الآن يريد بالحق العبادات أو بعلمه وقدرته المعلوم والمقدور ورواها قوله فليحلف بالله الاذن في الحلف ولكن قال الشافعية يكره لقوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم الا في طاعة من فعل واجب ومندوب وترك حرام أو مكره وفطاعة وفي دعوى عندها كم وفي حاجة كتوكيد كلام كقوله صلى الله عليه وسلم فوالله لا يمل الله حتى تموا أو تعظيم أمر كقوله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فلا يكره فيها ❦ وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء مولى الانصار المصري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري (عن يونس) ابن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال ابن عمر سمعت عمر) رضي الله عنه (يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآياتكم) جملة ينهاكم كم في محل رفع خبر ان وأن مصدرية في محل نصب أوجرت بتقدير حرف الجر أي ينهاكم عن أن تحلفوا بالآيات والتحلفوا بالآيات التحليل والكسائي والثاني لسيبويه وحكم غير الآيات من سائر الخلق كحكم الآيات في النهي وفي حديث ابن عمر عند الترمذي وقال حسن وصححه الخاء كم أنه سمع رجلا يقول لا والكعبة فقال لا تحلف بغير الله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك والتعبير بذلك للمبالغة في الزجر والتغليظ وهل النهي للتحريم أو للتنزيه المشهور عند المالكية الكراهة وعند الحنابلة التحريم وجهور الشافعية أنه للتنزيه وقال امام الحرمين المذهب القطع بالكراهة وقال غيره بالتفصيل فان اعتقد فيه من التعظيم ما يعتقده في الله حرم الحلف به وكفر بذلك الاعتقاد أو ما اذا حلف بغير الله لاعتقاده تعظيم المحلوف به على ما يليق به من التعظيم فلا يكفر بذلك ولا تنعديعنه (قال عمر) رضي الله عنه (قواله ما حلفت بها) أي بأبي (منذ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) ومنذ ظرف مضاف الى الجملة بتقدير زمان أي ما حلفت بها منذ زمن سمع النبي صلى الله عليه وسلم عن حال كوني (ذا كرا) أي عامدا (ولا آثرا) بهزمة مدودة فثلاثة مكسورة أي حاكيا عن غيري أي ما حلفت بها ولا حكيت ذلك عن غيري واستشكل هذا التفسير لتصدير الكلام بحلفت والحاكي عن غيره لا يسمى حالفا وأجيب باحتمال أن يكون العامل فيه محذوف أي ولا ذكرتها آثرا عن غيري أو يكون ضمن حلفت معنى تكلمت أو معناه يرجع الى معنى التناخيل بالآباء والاكرام لهم فكأنه قال ما حلفت بأبي ذاك كراما ثمهم (قال مجاهد) فيما وصله القرطبي في تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي شبيب في تفسير قوله تعالى (أو أنارة من علم) وفي نسخة أو أنارة باسقاط الالف بعد المثلثة وفي هامش الفرع كآصله قرئ بضم الهمزة وسكون المثلثة وفتحهما أي (بأثر علم) بضم المثلثة واختلف في معنى هذه اللفظة ومحصل ما ذكر في ذلك ثلاثة أقوال أحدها البقية والاصل أثرت الشيء أثرا أنارة كأنها بقية تستخرج فتثار الثاني من الاثر وهو الرواية الثالث من الاثر وهي العلامة (تابعه) أي تابع يونس (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالدهما رواه أبو نعيم في مستخرجه على مسلم (والزبيدي) محمد بن الوليد مما وصله النسائي (واسحق) بن يحيى (الكلبي) الحصى مما هو في مشيخته المروية من طريق أبي بكر أحمد بن إبراهيم بن شاذان الثلاثة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وقال ابن عيينة) سفيان مما وصله الجيبي في مسنده (ومعمر) هو ابن راشد مما وصله أبو داود كلاهما (عن الزهري عن سالم عن ابن عمر) انه (سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمر) ❦ وفي هذا الحديث الزجر عن الحلف بغير الله وانما يخص في حديث ابن عمر بالآباء لوروده على سببه المذكور

هذا انكار من عبد الله بن سلام عليهم حيث قطعوا له بالجنة فيحمل على ان هؤلاء بلغهم خبر سعد بن أبي وقاص بان ابن سلام من أهل الجنة

خجاني منصف قال ابن عثون والمنصف (٣٧٦) الخادم فقال شيابي من خلقي ووصف انه رفعه من خلقه بيده فريقت حتى

كنت في أعلى العمود فاخذت بالعروة فقبل لي استمسك فلفقت استعظت وانها في يدي فقصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك الروضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة عروة الوثقى فانت على الاسلام حتى توت قال والرجل عبد الله بن سلام \* حدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة بن ابي رواد حدثنا حري بن عمارة حدثنا قرة بن خالد عن محمد بن سيرين قال قال قيس بن عباد كنت في حلقة فيها سعد بن مالك وابن عمر فرعب الله بن سلام فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فمقت فقلت له انهم قالوا كذا وكذا قال سبحان الله ما كان ينبغي لهم ان يقولوا ما ليس لهم به علم انما رأيت كأن عمودا وضع في وسط روضة خضراء ف نصب فيها وفي رأسها عروة وفي أسفلها منصف والمنصف الوصف فقيل لي ارقه فريسته حتى أخذت بالعروة فقصصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عوت عبد الله وهو أخذ بالعروة الوثقى \* حدثنا قتيبة بن سعيد واسحق بن ابراهيم واللفظ لقتيبة قال حدثنا حري عن الاعمش عن سليمان بن مسهر عن خريشة بن الحرف قال كنت جالسا في حلقة في مسجد المدينة قال وفيها شيخ حسن الهيئة وهو عبد الله بن سلام

ولم يسمع هو ويحتمل انه كره الشاء عليه بذلك تواضعوا و اشار للحمول وكراعاة للشهرة (قوله خجاني منصف) هو كسر الميم وفتح الصاد قال القاضي ويقال بفتح الميم أيضا وقد فسره في الحديث بالخادم

أوخص لكونه كان غالباً عليهم - لم لقوله في الرواية الاخرى وكانت قريش تحلف باياهم او يدل على التعظيم قوله من كان حالفاً فلا يحلف الا بالله فلو حلف بغيره تعالى سواء كان الخلوفاً به يستحق التعظيم كالانبياء والملائكة والعلماء والصالحين والملوك والايام والكعبة أو كان لا يستحق التعظيم كالأحاديث ويستحق التحقير والاذلال كالشياطين والاصنام لم تنعقد عيونه قال الطبري من حلف بالكعبة أو آدم أو جبريل ونحو ذلك لم تنعقد عيونه ولم يهزمه الاس - تنعقد عيونه على ما نهي عنه ولا كفارة في ذلك نعم استثنى بعض الحنابلة من ذلك الحلف بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال تنعقد عيونه اليمين وتجب الكفارة بالحنث به لانه صلى الله عليه وسلم أحد ركبي الشهادة الذي لا تتم الا به والله تعالى أن يقسم عايشاً من خلقه كالليل والنهار ليحببهم المخلوقين ويعرفهم - لم قدرته اعظم شأنها عندهم ولولا لئها على خالقها وأما المخلوق فلا يقسم الا بالخالق قال ويقع من سواك الشيء عندي \* وتفعله فيحسن منك ذلك

\* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبوذكي قال (حدثنا عبد العزيز بن مسلم) القسيلي قال (حدثنا عبد الله بن دينار) أنه (قال سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول) ولا يذر قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا باياكم) قال المهلب كانت العرب في الجاهلية تحلف باياهم وآلهتهم - لم فأراد الله تعالى أن ينسخ من قلوبهم وألسنتهم ذلك كل شيء سواء ويبقى ذكره تعالى لانه الحق المعبود \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي (عن ايوب) السخرياني (عن ابي قلابه) بكسر القاف وفتح الموحدة عبد الله بن زيد الجرمي (والقاسم بن عاصم) (التميمي) البصري كلاهما (عن زهيد) بفتح الزاي وسكون الهاء بعد هاء الهمزة مقتوحة ثم ميم بوزن جعفر بن مضرب الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء أبي مسلم البصري أنه (قال كل بين هاء الحى من جرم) بفتح الجيم وسكون الراء قبله من قضاء عة (وبين الاشعريين و) بضم الواو ونشد يد المهمة (واخاء) بكسر الهمزة وتخفيف المعجمة والمت (فكنا عند ابي موسى الاشعري) رضى الله عنه (فقرّب اليه طعام فيه لحم دجاج) لبأ كل منه (وعنده رجل من بني تميم الله احمر اللون) كانه من الموالي وتيم بفتح القاف وسكون الختية حى من بني بكر وثبت لفظ بني لابي ذر عن الجوى والمسلمي (فدعا) أبو موسى (الى الطعام فقال اني رأيت) يعني جنس الدجاج (يا كل شيئاً) فذرا (فقد زرت) بكسر الهمزة والفتح (كربت أكله) (خلفت أن لا آكله) وفي الترمذي عن قتادة عن زهيد قال دخلت على أبي موسى وهو يأكل دجاجاً فقال ادن فكل فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكله فففيه أن الرجل المبهوم زهيد نفسه (فقال) له أبو موسى (قم فلا حدثنك) بنون التوكيد أى فوالله لا حدثنك (عن ذلك) ولا يذرع ذلك باللام (اني اقيمت رسول الله) ولا يذرع النبي (صلى الله عليه وسلم في نفر) جماعة من الرجال ما بين الثلاثة الى العشرة (من الاشعريين نسجهم) نطلب منه ابلات حملنا وانقلنا (فقال) صلى الله عليه وسلم (والله لا احلکم وما عندي ما احلکم) زاد أبو ذر عليه (فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم همزة فاني (ينب ابل) باضافة نيب اتاليه أى من غنمية (فسأل) صلى الله عليه وسلم (عنا فقال ابن النفر الاشعريون) فخرنا (فامرنا ان نجسم ذود) بفتح المعجمة وسكون الواو بعد هاء مهملة تجرور بالاضافة من ابل ما بين الثلاث الى العشر (غرا الذرا) بضم الهمزة وفتح الراء والغرا الفين المعجمة المضموه وتشديد الراء بيض الاسمة (فلما انطلقنا) من عندهم (قلنا ما صنعتنا حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحلنا) ولا كشمي أن لا يحلنا (وما عندهم ما يحلنا ثم جانا) بفتحات (تغفلنا) بسكون اللام (رسول الله صلى الله عليه وسلم)

والوصيف وهو صحيح قالوا والوصيف الصغير المدرك للخدمة (قوله فريقت) هو بكسر القاف على اللغة المشهورة عليه

قال فجعل علي يمينه - ثم حديثا حسنا قال فلما قام قال القوم من سره ان ينظر (٣٧٧) الى رجل من أهل الجنة فليتنظر الى هـ قال

فقلت والله لا تبعه - فلا عمن مكان يتيه - قال فتبعه - فانطلق حتى كاد أن يخرج من المدينة ثم دخل - منزله قال فاس - تأذنت عليه فأذن لي فقال ما حاجتك يا ابن أخي قال فقلت له سمعت القوم يقولون لك لما قلت من سره ان ينظر الى رجل من أهل الجنة فليتنظر الى هـ - فاذن لي ان أكون معك قال الله أعلم بأهل الجنة وسأحدثك ثم قالوا ذاك الذي بيننا انما اذنا في رجل فقال لي قم فاخذ يد يدي فانطلقت معه قال فاذا أبا جواد عن شمالي قال فاخذت لا تخذفيها فقال لي لا تأخذ فيها فانها اطرق أصحاب الشمال قال واذا جواد منهمج على يميني فقال لي خذها قال فأتاني بجواد فقال لي اصعد قال فجعلت اذ أردت ان اصعد خررت على إسمي قال حتى فعلت ذلك مرارا قال ثم انطلق بي - حتى أتاني عمود رأسه في السماء وأسفله في الارض في أعلاه حلقة فقالت لي اصعد فوق هذا قال قلت كيف اصعد هذا ورأسه في السماء قال فاخذ يدي فزجل بي

الصخرة وحكي فتحها قال القاضي وقد جاء الروايتين في مسلم والموطأ وغيرهما في غير هذا الموضع (قوله فاذا أبا جواد عن شمالي) الجواد جمع جادة وهي الطريق البينة المسلوكة والمشمور فيها جواد بتشديد الدال قال القاضي عياض وقد تحققت قاله صاحب العين (قوله واذا جواد منهمج عن يميني) أي طرق واضحة بينة مستقيمة والمنهج الطريق المستقيم ومنهج الامر وانهمج اذا وضع وطريق

عليه وسلم يمينه) أي طلبنا غنمته في يمينه الذي حلف لا يحملنا (والله لا نفلح أبدا فرجعنا اليه) صلى الله عليه وسلم (فقالت له) يا رسول الله وسقط لابي ذراقله (انا انيئنا لا تحملنا خافت ان لا تحملنا وما عندنا ما نحميها فقال اني لست انا جلتكم ولكن الله جلتكم والله لا يحلف على يمين) علي محمدي ع (فأرى غير ما خيرا منها الا آيت الذي هو خير) من الذي حلف عليه (وتحفظها) بالكفارة قال في المصابيح الظاهر أنه صلى الله عليه وسلم لم يحلف على عدم جلالهم مطلقا لان منكرهم أخلاقه ورأفته ورجته بالمؤمنين تأتي ذلك والذي يظهر لي أن قوله وما عندنا ما جلتكم جلة حاله من فاعل الفعل المنفي بلا أو مفعوله أي لا أجلكم في حالة عدم وجداني لشيء أجلكم عليه أي انه لا يتكاف جلالهم بقرص أو غير ما رآه من المصلحة مقتضية لذلك فحمله لهم على ما جازهم من مال الله لا يكون مقتضيا لحسنه فيكون قوله اني والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها الى آخره تأسيس قاء - مدة في الايمان لأنه ذكر ذلك لبيان أنه حلف في يمينه والله يكفرها اه وفيه بحث يأتي ان شاء الله تعالى في باب اليمين فيما لا يملك \* ومطابقة الحديث للترجمة قال الكرماني من حيث انه صلى الله عليه وسلم حلف في هذه القصة مرتين أولا عند الغضب ومرة عند الرضا ولم يحلف الا بالله فدل على أن الحلف انما هو بالله على الحالتين وستكون لنا عودة ان شاء الله تعالى بعون الله الى بقية مباحث هذا الحديث في كفارات الايمان وغيرها (باب) بالتنوين يذكر فيه (لا يحلف) بضم أوله وفتح ثالثة (باللات) بتشديد اللام (والعزى) بضم العين المهملة وتشديد الزاي المفتوحة (ولا يحلف بالطواغيت) بالمشدة الطوقية جمع طاغوت صنم وقيل شيطان وأصله طغيوت قدمت الباء على الغين فصارت طغيوت ثم قلبت الباء ألذا التحركها وانفتاح ما قبلها والالف واللام في اللات زائدة لازمة فاما قوله الى لاتهم اخذت للاضافة وهل هي والعزى علمان بالوضع أو وصفان غالبان خلاف ويترب على ذلك جواز حذف أل وعدمه فان قلنا انهم ما ليسا وصفين في الاصل فلا تحذف منهما أل وان قلنا انهم ما صفتان وان أل الملح الصفة جاز وبالتقدير ين قال زائدة واختلف في تألات فقبل أصل وأصله من لات يلبت فالفها عن ياء وقيل زائدة وهي من لوى بلوى لانهم كانوا يلبون أعناقهم - م الياء أو يلبون أي يعتكفون عليها وأصله الوية اخذت لامها فالفها على هـ ذا من واو وهو اسم صنم كان لتعريف بالطائف وقيل بعكاظ والعزى فعل من العز وهي تأنيب الاعز كالفضلي والافضل وهو اسم صنم وقيل شجرة كانت تعبد فبعث صلى الله عليه وسلم اليه خالد بن الوليد فقطعهما فجل بضرهما بالقامر ويقول يا عز كفرانك لاسيما نك \* اني رأيت الله قد أهلك

وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) أبو عبد الرحمن قاضي صنعاء قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن) حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من حلف) بغير الله (فقال في حلفه) يكسر اللام (باللات والعزى) (ع) وحده في الاولى وواو في الثانية ولا يذرع بواو بدل الموحدة أي في الاولى كمين المشركين (فليقل لا اله الا الله) قال في شرح المشرق لان الحلف انما هو بالله فاذا حلف باللات والعزى فقد تساوى الكفار في ذلك فأمر أن يتدارك ذلك بكلمة التوحيد كذا في بعض الشروح ومقتضاه أنه يكفر بذلك وهو كذلك ان كان حلفه به لكونه معبودا أو يكون الامر للوجوب وان كان لغير ذلك كما يقول الرجل وحياتك لا فعلن كذا فأمره صلى الله عليه وسلم انما يكون لتشبهه بمن يعبدهما وهل يكفر بذلك فيباح دمه وتبين امراته ويبيطل حجه فيه كلام اه (ومن قال لصاحبه تعال) بفتح اللام (أقامرك) بالجرم جواب الامر

قال فاذا اُتيت بالحق بالحق قال ثم ضرب (٣٧٨) العمود فخر قال وبقيت متعلقا بالحق حتى أصبحت قال فأتيت

النبي صلى الله عليه وسلم فقصتها  
عليه فقال أما الطرق التي رأيت  
عن يسارك فهي طرق أصحاب  
الشمال قال وأما الطرق التي  
رأيت عن يمينك فهي طرق أصحاب  
اليمين وأما الجبل فهو منزل الشهداء  
وإن تامله وأما المودف فهو عود  
الاسلام وأما العروة فهي عروة  
الاسلام ولن تزال متمسكة بها حتى  
تموت **حدثنا عمرو الناقد** وأبو  
ابراهيم وابن أبي عمير كلهم عن  
سفيان قال عمرو **حدثنا** سفيان بن  
عيينة عن الزهري عن سعيد بن  
المسيب عن أبي هريرة أن عمر  
بجسان وهو ينشد الشعر في  
المسجد فلحقه إليه فقال قد كنت  
أشدد وفيه من هو خير منك ثم التفت  
إلى أبي هريرة فقال أشدك الله  
سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول أجب عن الله ما أيد  
روح القدس قال اللهم نعم **حدثنا**  
أبو حنيفة بن ابراهيم ومحمد بن رافع  
وعبد بن حميد عن عبد الرزاق  
أخبرنا عمر عن الزهري عن ابن  
المسيب أن حسان قال في حلقة  
فيهم ثم أبو هريرة أشدك الله يا أبا  
هريرة سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد كرمته

**\*(باب من فضائل حسان بن ثابت  
رضي الله عنه)\***

هو حسان بن ثابت بن المنذر بن  
حرام الأنصاري عاش هو وأبوه  
الثلاثة كل واحد مائة وعشرين  
سنة وعاش حسان ستين سنة في  
الجاهلية وستين في الاسلام (قوله  
أن حسان أنشد الشعر في المسجد  
بإذن النبي صلى الله عليه وسلم) فيه  
جواز أنشاد الشعر في المسجد إذا كان

(فليتصدق) نذبا بشيء تكفير الخطيئة التي قالها ودعا إليها لأنه وافق الكفار في إيمانهم وبتأ كد ذلك  
في حق من لعب بطريق الأولى \* والحديث سبق في تفسير سورة النجم بلفظ الاسناد والمتم وسبق  
أيضا في الأدب والاستبذان **(باب من حلف على الشيء)** يفعلها أولا يفعلها حلف على ذلك (وان لم  
يحلف) يضم التحية وفتح اللام المشددة مبنيا للجهول \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال  
حدثنا الليث بن سعد الامام) (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) عبد الله رضي الله عنهما (أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اصطنع) أي أمر أن يصنع له (خاتم من ذهب وكان يلبسه فيجعل)  
ولاي ذر جعل (قصه) بفتح الفاء أفصح وبالصاد المهملة (في باطن كفه فصنع الناس) زاد أبو ذر عن  
الكشميني خواتيم أي من ذهب (ثم أنه) صلى الله عليه وسلم (جلس على المنبر فزعه) جلة جلس  
في موضع خبران وجلة تزعه معطوفة على التي قبلها (فقال) عطف أو في موضع الحال أي جلس  
وقد قال فيكون قوله قبل جلوسه أو مع جلوسه ومعمول القول (إني كنت ألبس هذا الخاتم وأجعل  
قصه من داخل) أي من داخل كفي (فرمى) صلى الله عليه وسلم (به) بالخاتم ولم يستعمله (ثم قال والله  
لا ألبسه أبدا) لأنه حرم يومئذ (فنبذ الناس) فطرحوا (خواتيمهم) وأراد صلى الله عليه وسلم بحلفه  
تأكيد الكراهة في نفوس أصحابه وغيرهم ممن بعدهم وقال المهلب إنما كان صلى الله عليه وسلم  
يحلف في تضاعيف كلامه وكثير من فتواه متبرعا بذلك لنسخ ما كانت عليه الجاهلية في الحلف  
بآياتهم وآلهتهم ليعرفهم أن لا تخلف به سوى الله تعالى وليتدبروا على ذلك حتى ينسوا ما كانوا  
عليه من الحلف بغيره تعالى وقال ابن المنير مقصود الترجمة أن يخرج مثل هذا من قوله تعالى  
ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم يعني على أحد التأويلات فيم بالثلاث تخيل أن الحالف قد ل أن  
يستحلف بترك الشيء فاشار إلى أن النهي يختص بما ليس فيه قصد صحيح كتأ كيد الحكم كالذي  
ورد في حديث الباب في منع لبس خاتم الذهب اه وأطلاق بعض الشافعية كراهية الحلف  
من غير استحلاف فيما لم يكن طاعة ينبغي أن يقال فيما لم يكن مصلحة بدل قوله طاعة كما لا يخفى  
\* والحديث سبق في كتاب اللباس **(باب من حلف بالله)** بكسر الميم وتشديد اللام دين وشريعة  
(سوى الاسلام) ولغير أي درسوى مله الاسلام كاليهودية والنصرانية والمجوسية والصابئة  
وأهل الأديان والدينية والمعتلة وعبدة الشياطين والملائكة هل يكفر الحالف بذلك أم لا (وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث السابق قبل (من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله  
ولم ينسبه) صلى الله عليه وسلم (إلى الكفر) لأنه اقتصر على الأمر بقوله لا اله الا الله ولو كان ذلك  
يقضي الكفر لأمه بتمام الشهادتين \* وبه قال (حدثنا معلى بن أسد) يضم الميم وفتح العين  
المهملة واللام المشددة المعنى أو الهيم الحافظ أخو بهز قال (حدثنا وهيب) يضم الواو ومصغرا  
ابن خالد البصري (عن أيوب) السخيتياني (عن أبي قلابه) بكسر القاف وتحفيف اللام وبالموحدة  
عبد الله بن زيد الجرمي (عن ثابت بن الضحك) الأنصاري وهو ممن يابح تحت الشجرة رضي الله  
عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف بغير مله الاسلام) كأن يقول ان فعلت كذا  
فأنا مدي أو نصراني أو برى من الاسلام أو من النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم من حلف على يمين  
بمله غير الاسلام وعلى الباء أو التقدير من حلف على شيء يمين فحذف الجرو ووعدى الفعل  
بعلی بعد حذف الباء وفي كتاب الجنائز من البخاري من طريق خالد الخذاء عن أبي قلابه من حلف  
بمله غير الاسلام كذا يمتددا وجواب الشرط قوله (فهو كما قال) وهو مبتدأ وكما قال في موضع  
الخبر أي فهو كائن كما قال وظاهره انه يكفر بذلك ويحتمل أن يكون المراد التهديد والمبالغة في الوعيد  
لا الحكم كأنه قال فهو مستحق مثل عذاب من اعتقدهما قال والتحقيق أنه لا تنعقد عينه ولا يكفر

مباحا واستجابا إذا كان في محادح الاسلام وأهله أو في هجاء الكفار واليخريض على قتالهم وتحقيرهم ونحو ذلك وهكذا ان

\* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري (٣٧٩) أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع حسان

ابن ثابت الأنصاري يستشهد بأبى هريرة أشدك الله هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا حسان أحب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ابد بروح القدس قال أبو هريرة نعم \* حدثنا شعيب الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعيب عن عدي وهو ابن ثابت قال سمعت البراء بن عازب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان بن ثابت اهجمهم أوهاجهم وجبريل معك \* وحدثناه زهير ابن حرب حدثنا عبد الرحمن ح وحدثنى أبو بكر بن نافع حدثنا غندر ح وحدثننا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن كلهم عن شعيب بهذا الاسناد مثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه أن حسان بن ثابت كان ممن كثر على عائشة فسبته فقاتلها ابن أخى دعه فإنه كان ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام بهذا الاسناد \* حدثني بشر بن خالد أخبرنا محمد يعني ابن جعفر عن شعيب عن سليمان عن أبي الضحى عن مسروق قال دخلت على عائشة وعندها حسان بن ثابت ينشد لها شعرا يشببها بآيات له فقال حسان رزان مآثرن بريية وتصبح غري من لحوم الغوافل

كان شعر حسان وفيه استعجاب الدعاء لمن قال شعرا من هذا النوع وفيه جواز الانتصار من الكفار ويجوز أيضا من غيرهم بشرطه وروح القدس جبريل صلى الله عليه وسلم (قوله ينافع عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم) أي ينافع ويناضل (قوله يشبب بآيات له فقال حسان رزان مآثرن بريية \* وتصبح غري من لحوم الغوافل)

أن قصد تبعيد نفسه عن العمل أو أطلق كما اقتضاه كلام النووي في الاذكار وليقل لاله الا الله ويستغفر ولا كفارة عليه وهل يحرم ذلك عليه أو يكره تنزيها المشهور الثاني وإن قصد الرضا بذلك إذا فعله فهو كافر في الحال وقوله كذبا متعمدا يستفاد منه أن الحالف المتعمدان كان مطمئن القلب بالايان وهو كاذب في تعظيم ما لا يعتد تعظيمه لم يكفر وإن قاله معتقدا لليمين بتلك الملة لكونها حقا كفروا قاله ليجرد التعظيم لها باعتبار ما كان قبل النسخ فلا يكفر (ومن قتل نفسه بشئ) ولمسلم بحديدة (عذب به) بذلك الذي قتل نفسه به (في نار جهنم) قال الشيخ تقي الدين وهو من باب مجانسة العقوبات الاخرية الجنائيات الدنيوية وفيه ان جناية الانسان على نفسه بجنايته على غيره في الاثم لان نفسه ليست له ملكا مطلعا بل هي لله فلا يتصرف فيها الا فيما أذن فيه (ولعن المؤمن) بأن يدعو عليه باللعن (كقوله) في التحريم والعقاب وأبدى الشيخ تقي الدين في ذلك سؤالا وهو أن يقال أمانا يكون كفته في أحكام الدنيا أو في أحكام الآخرة لاسيلا الى الاول لان قتله يوجب القصاص ولعنه لا يوجب ذلك وأما أحكام الآخرة فاما أن يراد التساوي في الاثم أو في العقاب وكلاهما مشكل لان الاثم يتفاوت بتفاوت مفسدة الفعل وليس اذهاب الروح في المفسدة كمفسدة الاذى باللعن وكذلك العقاب يتفاوت بحسب تفاوت الجرائم وقال المازري فيما نقله عنه القاضي عياض الظاهر من الحديث تشبيهه في الاثم وهو تشبيهه واقع لان اللعنة قطع عن الرحمة والموت قطع عن التصرف قال القاضي عياض وقيل لعنه يقتضى قصدا خراجا من المسلمين ومنعهم من نفعه وتكثير عدد دهم به كالموت وقيل لعنه يقتضى قطع منفعه الاخرية عنه وبعبارة باجابه لعنه وهو كمن قتل في الدنيا وقطعت عنه منفعه فيها وقيل معناه استواءهما في التحريم قال في المناصب هذا يحتاج الى تحليل ونظر فاما محاكمه عن المازري من أن الظاهر من الحديث تشبيهه في الاثم وكذلك محاكمه من أن معناه استواءهما في التحريم فهذا يحتمل أمرين أحدهما ان يقع التشبيه والاستواء في أصل التحريم والاثم والثاني ان يقع في مقدار الاثم فاما الاول فلا ينبغي أن يحمل عليه لان كل معصية قات أو عظمت فهي مشابهة ومساوية للقتل في أصل التحريم ولا يبق في الحديث كبير فائدة مع أن المفهوم منه تعظيم أمر اللعنة بتشبيهها بالقتل وأما الثاني فقد بينا ما فيه من الاشكال وهو التفاوت في المفسدة بين ارهاق الروح وبين الاذى باللعنة وأما محاكمه المازري من أن اللعنة قطع الرحمة والموت قطع التصرف فالكلام عليه من وجهين أحدهما ان نقول اللعنة قد تطلق على نفس الابداء الذي هو فعل الله وعلى هذا يقع فيه التشبيه والثاني أن تطلق اللعنة على فعل اللاعن وهو طلبه لذلك الابداء فقله لعنه الله مثلا ليس يقطع عن الرحمة بنفسه ما لم يتصل به اجابة فيكون حينئذ سببا الى قطع التصرف ويكون نظيره السبب الى القتل غير أنهم ما يفترقان في أن السبب الى القتل مباشرة بمقدمات تفضي الى الموت بمطرد العادة فلو كانت مباشرة اللعنة مفضية الى الابداء الذي هو اللعن دائما لاستوى اللعن مع مباشرة مقدمات القتل أو زاد عليها وبهذا يتبين لك الايراد على ما حكاه القاضي من أن لعنه له يقتضى قصدا خراجا عن جماعة المسلمين كالموت فلو قتلته فان قصدا خراجا له لا يستلزم خراجا كالتسليم لمقدمات القتل وكذلك أيضا ما حكاه من أن لعنه يقتضى قطع منفعه الاخرية عنه انما يحصل ذلك باجابه الدعوة وقد لا يجاب في كثير من الاوقات فلا يحصل انتطاعه عن منفعه كما يحصل بقتله والاستواء القصود الى القطع بطلب الاجابة مع مباشرة مقدمات القتل المقضية اليه في مطرد العادة والذي يمكن أن يقر به بظاهر الحديث في استوائهما في الاثم أنا نقول لان سلم أن مفسدة اللعنة مجرد اذاه بل فيها مع ذلك تعريضه لاجابة الدعوة فيه عواقف ساعة لا يسأل الله فيها شيئا

عليه وسلم) أي ينافع ويناضل (قوله يشبب بآيات له فقال حسان رزان مآثرن بريية

وقالت له عائشة انك كنت لست كذلك قال (٣٨٠) مسروق فقلت لهما لم تأذنين له يدخل عليك وقد قال الله والذي يوتى كبره منهم له عذاب

عظيم فقالت فأي عذاب أشد من  
العمى فقالت انه كان يتافع  
أو يهاجى عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا ابن المنني حدثنا  
ابن أبي عدى عن شعبة فى هذا  
الاسناد وقال قالت كان يذب  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولم يذكر حصان رزان \* حدثنا  
يحيى بن يحيى أخبرنا يحيى بن زكريا  
عن هشام بن عروة عن أبيه عن  
عائشة قالت قال حسان يا رسول الله  
أبذن لى فى أى سفيان قال كيف  
بقرايتى منه قال والذى أكرمك  
لاسلنة منهم كما تسل الشعرة من  
الجحر فقال حسان

وان سنام المجد من آل هاشم  
بنو بنت مخزوم ووالد العبد

أما قوله يشيب فمعناه يتغزل كذا  
فسره في المشارق وحصان بفتح  
الحاء أي محصنة عفيفة وورزان  
كامله الهـ قل ورجل رزين وقوله  
ما تزن أي مانتهم يقال زنته وازنته  
إذا ظننت به خيرا وأشر أو غرت بفتح  
الغين المجهة واسكان الراء وبالثمة  
أي جاتته ورجل غرثان وامرأة  
غرتي معناه لا تغتاب الناس لأنها  
لو اغتابتهم شبعن من لحومهم قوله  
يا رسول الله ائذن لي في أبي سفيان  
قال كيف بقرايتي منه قال والذي  
أكرمك لا أسئلك منهم كائلا الشعر  
من الشعر فقال حسن

وان سناّم المجد من آل هاشم

وبعد هذا أيت لم يذ كره مسلم  
وبذ كره تم الفائدة والمراد هو  
ومن ولدت ابنة زهره عنهم  
كرام ولم يقر عائلته الخلد

الأعطاء كحال عليه الحديث من قوله عليه الصلاة والسلام لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على  
أولادكم ولا تدعوا على أولادكم لا توافقون ساعة الحديث وإذا كن عزضه بالله عنه لذلك ووقعت  
الاجابة وابعاد من رحمة الله كان ذلك أعظم من قتله لأن القتل تفويت الحياة الفانية قطعاً  
والإبعاد من رحمة الله أعظم ضرراً لا يحصى وقد يكون أعظم الضررين على سبيل الاحتمال  
ساوياً ومقار بالاختفهما على سبيل التحقيق ومقادير المصالح والمفاسد وأعدادهما أمر لا يسيل  
للشرا إلى الاطلاع على حقائقه اه وزاد في الادب من البخاري من طريق علي بن المبارك عن يحيى  
بن أبي كثير عن أبي قلابة وإيس على ابن آدم بن ذريح عن الأعمش عن سلم ومن حذف على عيسى وهو  
فيها فاجر يقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان ومن ادعى دعوى كاذبة  
ليست كبره الميزه الله الاقله (ومن رى مؤمناً بكفر فهو كقتله) ﴿ هذا (باب) بالنسب ينذ كرفيه  
(لا يقول) الشخص في كلامه (ما شاء الله وشئت) بفتح التاء في الفرع كاصله وفي غيرهما بضمة  
على صيغة المتكلم من الماضي وانما منع من ذلك لأن فيه تشريفاً مشيئة الله تعالى وهي  
منفردة بالله سبحانه وتعالى بالحقية وإن ثبت لغيره فبطريق المجاز وفي حديث النسائي وابن  
ماجه من رواية يزيد بن الاصم عن ابن عباس رفعه إذا حلف أحدكم فلا يقل ما شاء الله وشئت  
ولكن يقول ما شاء الله ثم شئت قال الخطابي أرشدتهم صلى الله عليه وسلم إلى الأدب في تفهيم  
مشيئة الله على مشيئة من سواء واختارها بتم التي هي للنسق والتراخي بخلاف الواو التي هي  
للاشتراك (وهو يقول) الشخص (أنا بالله ثم بك) نعم يجوز لأن ثم اقتضت سبقية مشيئة الله على  
مشيئة غيره (وقال عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم مما وصله في ذكر بني إسرائيل فقال  
حدثنا أحمد بن إسحق حدثنا عمرو بن عاصم قال (حدثناهمام) فواب يحيى العوذى قال (حدثنا  
إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) - اسمه زيد الانصاري وثبت ابن أبي طلحة لغير أبي ذر قال (حدثنا عبد  
الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم واسمه عمرو والانصاري قاضي أهل المدينة (إن  
أباهريرة) رضى الله عنه (حدثه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم) لم يقل إن ثلاثة في بني إسرائيل  
أُبرص وأقرع وأعمى لم يسعوا (أراد الله) عز وجل (أن ينزلهم) أي يختبرهم (فبعث إليهم ملكاً  
فأتى الأبرص) الذي ابيض جسده بعد مسح الملك فذهب عنه البرص وأعطى لونا حسناً وجداً  
حسناً وبلا أو بقر (فقال) له أتى رجل مسكين (تقطع بي الحبال) بجاء مهملة مكسورة ثم وحدة  
مخففة جمع حبل أي الأسباب التي يقطعها في طلب الرزق ولا يذرع الكشمير في الجبال بالجيم  
وهو تصحيف (فلا بلاغ) فلا كفاية (لئلا ياتيه) الذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن  
والمال (ثم بك فذكر الحديث) السابق بتمامه وقال المهلب انما أراد البخاري أن قوله ما شاء الله  
ثم شئت جائز استدلالاً بقوله أنا بالله ثم بك وأخرج عبد الرزاق عن إبراهيم النخعي أنه كان لا يرى  
بالأنا أن يقول ما شاء الله ثم شئت ١ وكان يقول أعوذ بالله وبك وبجيز أعوذ بالله ثم بك ﴿ هذا (باب)  
قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم - أي حلف المتأفقون بالله وهو جهد اليمين لأنهم بذلوا  
فيها مجهودهم وجهد عينيهم مستأمن من جهد نفسه إذا بلغ أقصى وسعها وذلك إذا بالغ في اليمين  
وبلغ غاية شدتها وكادتها عن ابن عباس رضى الله عنهم ما من قال بالله فقد جهد عينيه وأصل  
أقسم جهد اليمين أقسم بجهد اليمين جهداً الخذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافاً إلى  
المفعول كقوله فضر الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاءه دين أيمانهم  
(وقال ابن عباس) مما وصله المؤلف مطولاً في كتاب التعبير يلتفت أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال أتى رأيت الليلة في المنام عكة تنظف من السمن والعسل الحديث وفيه تعبيراً بذكر

4

قوله وكان يقول أعوذ بالخ كذا بخطه والذي في الفتح وكان يكره أعوذ بالله الخ



قصيده هذه **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** **حدثنا عبدة** **حدثنا هشام بن عروة (٣٨١)** بهذا الاسناد قالت استأذن حسان بن ثابت النبي

صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين ولم يذكر آياهم فبيان وقال بدل الحجير العجين \* **حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث** **حدثني أبي عن جدي** **حدثني خالد بن يزيد** **حدثني سعيد بن أبي هلال** عن عمارة بن غزية عن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **اهجوا قرى** **بشافة** **أشد** **عليهم** **امن** **رشق** **بالنبل** **فارسل** **الى ابن رواحة** **فقال** **اهجهم** **فهم** **بجاهم** **فلم يرض**

**المراد** **ببنت مخزوم** **فاطمة بنت عمرو** **ابن عائذ بن عمران** **بن مخزوم** **أم عبد الله** **والزبير** **وأي طالب** **ومراده** **بأبي سفيان** **هذا المذكور** **المهجو** **أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب** **وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم** **وكان يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم** **والمسلمين في ذلك الوقت ثم أسلم** **وحسن إسلامه** **وقوله** **ولدت** **ابنائه** **زهرتهم** **هم** **مراده** **هالة بنت وهب** **ابن عبد مناف** **أم حمزة** **وصفية** **وأما قوله** **ووالدك العبد** **فهو** **سب** **لأبي سفيان بن الحرث** **ومعناه** **أن أم الحرث بن عبد المطلب والد أبي سفيان** **هذه** **سمية بنت موهب** **وموهب غلام** **لبنى عبد مناف** **وكذا أم أبي سفيان بن الحرث** **كانت كذلك** **وهو** **مراده** **بقوله** **ولم يقرب** **بجارتك** **المجد** **(قوله** **لاسلتك منهم** **كأنسل الشعرة من العجين)** **المراد** **بالعجين** **كأقال في الرواية** **الانحرى ومعناه** **لا تلتطفن في تخليص نسبك من هجوهم** **بحيث لا يبقى جزء من نسبك في نسبهم** **الذي ناله** **الهجو** **كان** **الشعرة** **إذا سلت من العجين** **لا يبقى منها شيء** **فيه بخلاف** **ما** **ولست من شيء** **صلب**

**لهما** **وقوله** **لأنني** **صلى الله عليه وسلم** **فأخبرني** **بارسول الله** **أصب** **أم** **أخطأت** **فقال** **أصب** **بعضا** **وأخطأت** **بعضا** **(قال أبو بكر)** **الصدوق** **رضي الله عنه** **(قوله)** **بارسول الله** **لتحدثني** **بالذي** **أخطأت** **(في** **تعبير** **الرؤيا)** **لم يشدد في اليونانية** **تو** **لتحدثني** **(قال)** **صلى الله عليه وسلم** **(لا تقسم)** **وقوله** **هنا في الرؤيا** **من كلام** **الجاري** **إشارة** **إلى ما** **اختصره من الحديث** **والغرض** **منه** **قوله** **لا تقسم** **إشارة** **إلى الرد** **على من قال** **أن من قال** **أقسمت** **أنه** **قد عينا** **وقد أمر** **صلى الله عليه وسلم** **بإبرار المقسم** **فلو كانت** **أقسمت** **بينا** **الأبرار** **بأبكر حين** **قالها** **وقال في الكواكب** **أنما** **يندب** **إبرار المقسم** **عند عدم** **المانع** **فكان** **له** **صلى الله عليه وسلم** **مانع** **منه** **وقيل** **كان في بيانه** **مفاسد** **كما** **بأن** **أن** **شا** **الله تعالى** **في التعبير** **بمعونة** **الله تعالى** **وقال** **الشافعية** **لوقال** **أقسمت** **أو أقسم** **أو حلفت** **أو ألق بالله** **لا** **فعل** **كذاهو** **يعني** **لأنه** **عرف** **الشرع** **قال** **تعالى** **وأقسموا بالله** **جهدا** **أي** **بما** **هم** **الان** **نوى** **خبر** **أما** **ضيا** **في** **صيغة** **الماضي** **أو** **مستقبلا** **في المضارع** **فلا** **يكون** **بيننا** **لا** **احتمال** **ما** **نوام** **وأما** **قوله** **لغيره** **أقسم** **عليك** **بالله** **أو** **أسألت** **بالله** **لتنهلن** **كذا** **فيعني** **أن** **أراد** **يعني** **نفسه** **فيسن** **للمخاطب** **إبرار** **فهم** **بإخلاف** **ما** **إذا** **لم** **يردها** **ويحمل** **على** **الشفاعة** **في فعله** \* **وبه قال** **(حدثنا** **قبيصة)** **بفتح** **القاف** **وكسر** **الموحدة** **وبعد** **التحفة** **السائلة** **صادم** **مهمل** **ابن** **عقبة** **العامري** **السوائي** **قال** **(حدثنا** **سفيان)** **الثوري** **(عن** **أشعث)** **بفتح** **الهمزة** **وسكون** **السين** **المجعة** **وفتح** **السين** **المهملة** **وفتح** **الواو** **(ابن** **مقرن)** **بضم** **الميم** **ابن** **الاسود** **الكوفي** **(عن** **معوية بن سويد)** **بضم** **السين** **المهملة** **وفتح** **الواو** **(ابن** **مقرن)** **بضم** **الميم** **وفتح** **القاف** **وكسر** **الراء** **مشددة** **بعد** **ها** **نون** **الكوفي** **وسقط** **ابن** **مقرن** **لا** **يذر** **(عن** **البراء)** **بن** **عازب** **رضي الله عنه** **(عن** **النبي صلى الله عليه وسلم ح)** **قال** **الجاري** **(وحدثني)** **بالأفراد** **(محمد بن** **بشار)** **الملقب** **ببندار** **قال** **(حدثنا** **عذرة)** **محمد بن جعفر** **قال** **(حدثنا** **شعبة)** **بن** **الحجاج** **(عن** **أشعث** **عن** **معوية بن سويد بن مقرن** **عن** **البراء** **رضي الله عنه)** **أنه** **(قال** **أمرنا** **النبي صلى الله عليه وسلم** **بإبرار** **المقسم)** **بكسر** **السين** **وضم** **الميم** **في** **الفرع** **اسم** **فاعل** **أي** **بفعل** **ما** **أراد** **الحالف** **ليصير** **بذلك** **بارا** **وقيل** **السين** **مفتوحة** **أي** **الاقسام** **والمصدر** **قد** **بأن** **للمفعول** **مثل** **أدخلته** **مدخله** **بني** **الادخال** \* **وهذا** **طرف** **من** **حديث** **أورده** **الجاري** **في** **اللباس** **والاستئذان** **والحنائر** **والمطالم** **والطب** **والنذور** **والنكاح** **والاشربة** \* **وبه قال** **(حدثنا** **حفص بن عمر)** **الحوضي** **قال** **(حدثنا** **شعبة)** **بن** **الحجاج** **قال** **(أخبرنا)** **ولا** **يذر** **أخبرني** **بالأفراد** **(عاصم** **الاحول)** **بن** **سليمان** **أبو** **عبد الرحمن** **البصري** **الحافظ** **قال** **(سمعت** **أبا** **عثمان)** **عبد الرحمن** **التهدي** **(يحدث** **عن** **اسامة)** **بن** **زيد** **رضي الله عنهما** **(ان** **ابنة)** **اسمها** **زينب** **ولا** **يذر** **عن** **الكشمي** **في** **أن** **بنتا** **(لرسول الله صلى الله عليه وسلم** **أرسلت** **إليه** **ومع** **رسول الله صلى الله عليه وسلم** **اسامة بن زيد)** **وسقط** **لأبي** **ذر** **ابن** **زيد** **وكان** **الأصل** **أن** **يقول** **وأنا** **معه** **لم** **كنه** **من** **باب** **التجريد** **(وسعد)** **بسكون** **العين** **ابن** **عبادة** **الخزرجي** **(وأي)** **بضم** **الهمزة** **وفتح** **الموحدة** **وتشديد** **التحفة** **ابن** **كعب** **الانصاري** **وفي** **نسخة** **الحافظ** **أبي** **ذر** **وأي** **بفتح** **الهمزة** **وكسر** **الموحدة** **مضافا** **إلى** **ياء** **المتكلم** **أو** **أي** **بضم** **الهمزة** **وفتح** **الموحدة** **على** **الشك** **والصواب** **الثاني** **من** **غير** **شك** **(ان** **ابني)** **هو** **علي بن أبي العاص بن الربيع** **أو** **عبد الله بن عثمان بن عفان** **من** **رقية** **بنته** **صلى الله عليه وسلم** **أوهو** **محسن بن فاطمة** **الزهرأوهي** **امامة** **بنت** **زينب** **لأبي** **العاص بن الربيع** **ومبعض** **ذلك** **سبق** **في** **الحنائر** **(قد** **احضر)** **بضم** **الفوقية** **أي** **حضره** **الموت** **وسقط** **لفظ** **قد** **لأبي** **ذر** **(فاشهدنا)** **بهمزة** **موقول** **وفتح** **الهاء** **(فارسل)** **صلى الله عليه وسلم** **(يقرا)** **بفتح** **الماء** **عليها** **(السلام** **ويقول** **ان** **الله** **ما** **أخذ)** **أي** **الذي** **أراد** **أن** **يأخذه** **(وما** **أعطى** **كل** **شيء** **عنده** **سمى)** **أي** **مؤجل** **مقدر** **(فلتصبر** **وتحتسب)** **أي** **تنوي** **بصبر** **ها** **طلب** **التواب** **من** **ربها** **ليحتسب** **لهذا** **لأن** **عملها** **الصالح**

فأخبرني **بما** **انقطعت** **في** **حقيقته** **منها** **في** **بقية** **(قوله** **صلى الله عليه وسلم** **اهجوا** **قرى** **بشافة** **أشد** **عليهم** **امن** **رشق** **بالنبل)** **هو** **بفتح** **الراء** **وهو**

فارس إلى كعب بن مالك ثم أرسل إلى حسان بن (٣٨٣) ثابت فلما دخل عليه قال حسان قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسد الضارب

بذنبه ثم ادلع لسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا قرينهم يلساني فرى الاديم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعجل فان أبابكر أعلم قرين بناسبها وان لي فيهم نسباً حتى يلخص لك نسبي فاتاه حسان فقال يا رسول الله قد خلص لي نسبي والذي بعثك بالحق لا سلكت منهم كاتسل الشعرة من العجين الرحيب وأما الرشق بالكسر فهو اسم للنبل التي ترى دفعة واحدة وفي بعض النسخ رشق النبل وفيه جواز هجو الكفار وأذا هم ما لم يكن لهم أمان وأنه لا غيبة فيه وأما امره صلى الله عليه وسلم بهجائهم وطلبه ذلك من أصحابه واحداً بعد واحد ولم يرض قول الأول والثاني حتى أمر حسان فأما قصود منه التكاية في الكفار وأمره الله تعالى بالجهاد في الكفار والأغلاظ عليهم وكان هذا الهجوم أشد عليهم من رشق النبل فكان مندوباً لذلك مع ما فيه من كف أذاهم وبيان نقصهم والانتصار بهجائهم المسلمين قال العلماء ينبغي أن لا يبدأ المشركون بالنسب والهجاء مخافة من سبهم الأسلام وأهله قال الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم ولتنزيه أسنة المسلمين عن الفحش الآن تدعو إلى ذلك ضرورة لا ابتدائهم به فيكف إذا هم ونحوه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قد آن لكم) أي حان لكم (أن ترسلوا إلى هذا الأسد الضارب بذنبه) قال العلماء المراد بذنبه هنا لسانه فشبه نفسه بالأسد في انتقامه وبطشه إذا اغتاز وحيداً يضرب بذنبه جنبيه كما فعل حسان بلسانه حين ادلعه فجعل يحركه فشبه نفسه بالأسد ولسانه بذنبه (قوله ثم ادلع لسانه) أي أخرجه عن الشفتين يقال دلع لسانه وأدلعه ودلع اللسان بنفسه (قوله لا قرينهم يلساني فرى الاديم) تسبق

(فأرسلت إليه تقسم عليه) ليأتينها (فقام) صلى الله عليه وسلم (وقنانه) فلما قدر رفع إليه (الصبي أو الصبية) فأقده صلى الله عليه وسلم (في حجره ونفس الصبي) أو الصبية (تقعقع) بجذنف إحدى التامين أي تضطرب وتحرك (فناضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالبكاء (فقال سعد) أي ابن عبادة (ما هذا) البكاء (يا رسول الله) وأنت تنهى عنه وهو واستفهام عن الحكمة لا انكار (قال) صلى الله عليه وسلم (هذا) البكاء ولا يذره هذه الدفعة (رحمة يضعها الله في قلوب من يشاء من عباده وانما رحم الله) عز وجل (من عباده الرجاء) نصب على أن ما كافة \* والحديث سبق في الجنائز \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس قال) (حدثني) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد) زاد في الجنائز من حديث أنس لم يبلغوا الخث (نفسه النار لا تخله القسم) بفتح القومية وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام المفتوحة أي تحليلها قال في الكواكب والمراد بالقسم ما هو مقدر في قوله تعالى وان منكم الا واردها أي والله ما منكم والمستهني منه نفسه لانه في حكم البذل من لا يموت فكانه قال لا تمس النار من مات له ثلاثة الا بقدر الورود \* والحديث مر في الجنائز \* وبه قال (حدثنا محمد بن المثني) العنزي قال (حدثني) بالافراد ولا يذره (حدثنا) عنده (محمد بن جعفر) قال (حدثنا) شعبة (ابن الحجاج) (عن معبد بن خالد) بفتح الميم والموحدة بينهما معنيين مهملة ساكنة الجدي القيسي الكوفي القاص انه قال (سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهملة والمثلثة الخراعي رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الا) بالتخفيف (أدلكم على أهل الجنة) هم (كل ضعيف) فقير (متضعف) بكسر العين أي متواضع وبالفتح ضبطها الهميضي وقال النووي انه رواية الأكثرين أي يستضعفه الناس ويحتقرونه لضعفه حاله في الدنيا ولم يضبطه في اليونينية ولا في الفرع وكتب فوقه كذا وفي علوم الحديث لما حكم عن ابن خزيمة انه سئل عن المراد بالضعيف هنا فقال الذي يرى نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة إلى خمسين مرة (أو أقسم على الله لا أبره) أي لو حلف على شيء أن يقع طمه عافى كرم الله بآباره لا أبره وأوقعه لاجله (وأهل النار) هم (كل جواز) بفتح الجيم والواو المشددة وبعد الاف ظاء معجمة الكثير الهم الغليظ الرقبة الختال في مشيته (عقل) بضم العين المهملة والقومية وتشديد اللام فظ غايظ أو شديد الخصومة أو الجوع النوع (متكبر) عن الحق \* والحديث سبق في تفسير سورة ن من التفسير (هذا) (باب) بالتونين يذكرفيه (إذا قال) الشخص (أشهد بالله أو شهدت بالله) لأفعلن كذا أولاً فعل كذا هل يكون عينا فم هو عين عنه الدخفيه أو الحنابلة ولولم يقل بالله لقوله تعالى إذا جاء المنافقون قالوا نشهد دناك رسول الله ثم قال تعالى اتخذوا أيمانهم جنة فذل على انهم استعملوا ذلك في اليمين وعند الشافعية اذا لم يرد بالمضارع الوعد بالخلف وبالماضى الاخبار عن حلف ماض فان أراد ذلك لم يكن عينا فان لم يذكر الله تعالى يعنى اسمه أو صفته فليس بين لفقد المخوف به وأجيب عن آية المنافقين بانهم ليست صريحة لاحتمال أن يكونوا حلفوا مع ذلك \* وبه قال (حدثنا سعد بن حفص) بسكون العين أو محمد الطلحي الكوفي قال (حدثنا شيبان) بفتح المعجمة ابن عبد الرحمن النحوي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن عبدة) بفتح العين وكسر الموحدة السملاني (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه انه (قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم السين وكسر الهززة ولم يعين السائل (أي الناس خير قال) أهل (قرني) الذين نأفهمهم (ثم) أهل القرن (الذين يلوهم ثم) أهل القرن (الذين يلوهم) مرتين (ثم يجي قوم

(قوله ثم ادلع لسانه) أي أخرجه عن الشفتين يقال دلع لسانه وأدلعه ودلع اللسان بنفسه (قوله لا قرينهم يلساني فرى الاديم) تسبق

قالت عائشة فسعدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس (٣٨٣) لا يزال يؤيدك ما نأخفت عن الله ورسوله

وقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هباهم حسان فشتى واشتقى قال حسان

هبوت محمد افا جيت عنه

وعند الله في ذلك الجزاء

هبوت محمد ابر اتقيا

رسول الله شيمته الوفاء

فان أبي ووالده وعرضي

لعرض محمد منكم وفاة

شككت بنيتي ان لم تروها

تشير النقع من كفتي كداء

أي لا فرق اعراضهم تمزيق

الجلاد (قوله صلى الله عليه وسلم

هباهم حسان فشتى واشتقى) أي

شتى المؤمنين واشتقى هو عاناه

من اعراض الكفار ومرض قها ونا فح

عن الاسلام والسليين (قوله هبوت

محمد ابر اتقيا) وفي كثير من النسخ

حنيف فابنل تقيا فالبر يفتح الباء

الواسع الخير والنفع وهو مأخوذ

من البر بكسر الباء وهو الانساع

في الاحسان وهو اسم جامع للخير

وقيل البر هنا بمعنى المنزعة عن المآثم

وأما الحنيف فقيل هو المستقيم

والاصح انه المائل الى الخير وقيل

الحنيف التابع لملة ابراهيم صلى

الله عليه وسلم (قوله شيمته الوفاء)

أي خلفه (قوله

فان أبي ووالده وعرضي

لعرض محمد منكم وفاة)

هذا مما احتج به ابن قتيبة لمذهبه

ان عرض الانسان هو نفسه

لا اسلافه لانه ذكر عرضه واسلافه

بالعطف وقال غيره عرض الرجل

أموره كلها التي يحمد بها ويذم من

نفسه واسلافه وكل ما لحقه نقص

بعبه وأما قوله وقاف بكسر الواو

وبالمدة وهو ما وقيت به الشيء (قوله

شككت بنيتي) معنى شككت فقلت وبنيتي أي نفسي (وقوله تشير النقع) أي ترفع الغبار وتهيج

تسبق شهادة أحدهم) برفع شهادة على الفاعلية (عينه) نصب على المفعولية (و) تسبق (يعينه) رفع (شهادته) نصب قال القاضي البيضاوي أي يحضرون على الشهادات مشغوفين بترويحها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأبوا بالشهادة وتارة يعكسون ويحتمل أن يكون مثلاً في سرعة الشهادة والمين وحرص الرجل عليهم والتسرع فيه ما حتى لا يدري بايهم ما يتسدى وكأنهم ما يتدافعون لقله مبالاة بالدين وقال الطحاوي أي يكثرون الايمان في كل شيء حتى يصير لهم عادة فيحلف أحدهم حيث لا يراد منه اليمين ومن قبل أن يستحلف وقال بعضهم أي يحلف على تصديق شهادته وقال النووي واحتج به المالكية في رد شهادة من حلف معها بالجهور على أنها لا ترد \* والحديث مضمي في الشهادات والرقاق \* (قال ابراهيم) النخعي بالسند السابق (وكان أصحابنا) أي مشايخنا (بنهونا) ولا يذنبون بتأنيدين بعد الواو (ونحن غلمان) وفي الفضائل ونحن صغار (ان تحلف بالشهادة والعهد) أي عن أن يقول أحدنا أشهد بالله أو على عهد الله ما كان كذا حتى لا يكون ذلك لهم عادة فيحلفون في كل ما يصلح وما لا يصلح \* (باب عهد الله عز وجل) أي قول الشخص على عهد الله لافعلن كذا \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذنب بالجمع (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة ابن عثمان أبو بكر العبدى مولاهم الحافظ بن دار قال (حدثنا ابن أبي عدي) (محمد واسم أبي عدي ابراهيم البصري) (عن شعبة) ابن الجراح (عن سليمان) بن مهران الانعمش (ومنهصور) هو ابن المعتمر كلاهما (عن أبي وائل) شقيق ابن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال (من حلف على عين) على مخلوف عين ويحتمل أن تكون على معنى الباء كقوله تعالى حقيق على بتشديد الياء (كاذبة) صفة ليمين (ليقتطع) ليأخذ (بها مال الرجل مسلم) أودى أو معاودة ونحوه أو امرأة (أو قال أخيه) في الاسلام أو البشرية والشك من الراوى بغير حق بل بمجرد عيینه المحكوم به في ظاهر الشرع وجواب من قوله (لأن الله عز وجل) (وهو عليه غضبان) لا ينصرف للصفة وزيادة الالف والنون وهو اسم فاعل من غضب يقال رجل غضبان وامرأة غضبي وغضابي والغضب من المخلوقين هو شيء يداخل قلوبهم ويكون محمودا كغضب الله ومذموما وهو ما يكون لغير الله واطلاقه على الله يحتمل ان يراد به آثامه ولو ازمه كالعذاب فيكون من صفات الافعال أو هو على ارادة الاتهام فيكون من صفات الذات (فانزل الله) عز وجل (تصد بيقه ان الذين يشتمون بعهده الله) المصدر مضاف الى الذاعل أي بجماعه الله اليهم أو الى المفعول أي ان الذين يستبدلون بجماعه الله عليه من الايمان (قال سليمان) بن مهران الانعمش (في حديثه) (الاشعث بن قيس) السكندى وعبد الله يحذهم (فقال ما يحدثكم عبد الله) بن مسعود (قالوا له) كان يحدثنا بكذا وكذا (فقال الاشعث نزلت في) بتشديد الياء هذه الآية (وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا) وفي حديث الاشعث بن قيس قال كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختمتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسلم في أرض باليمن ولا يمنع أن تكون الخاصة في المجموع فمرة كرت الأرض لان البئر داخل فيها ومرة كرت البئر لان البئر هي المقصودة لسقي الأرض \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله بعهده الله فن حلف بالعهد فحلفت لزمته كفارة عنه ذلك والكوفيين وأحمد وقال الشافعي لا يكون عينا الا ان نواه قاله ابن المنذر \* والحديث سبق في كتاب الشرب في باب الخصومة في البئر \* (باب الحلف بعهده الله) عز وجل (وصفاته) كالحالقي والسميع والبصير والعليم (وكلماته) ولا يذنب وكلامه كالقرآن أو بما أنزل الله وفيه عطف العام على الخاص والخاص على العام لان الصفات أعمن من العزة والكلام والايمان تنقسم الى صريح

شككت بنيتي) معنى شككت فقلت وبنيتي أي نفسي (وقوله تشير النقع) أي ترفع الغبار وتهيج

فان اعرضت وعنا اعترنا  
وكان الفتح وانكشف الغطاء  
والافاصبر والضراب يوم  
يعز الله فيه من يشاء  
وقال الله قد أرسلت عبدا  
يقول الحق ليس به خناء

بجاني كداء بفتح الكاف وبالماء  
هي ثنية على باب مكة سبق بيانها في  
كتاب الحج وعلى هذه الرواية في هذا  
البيت اقواء مخالف لباقيها وفي  
بعض النسخ غايتها كداء وفي  
بعضها وعدها كداء (قوله يبارين  
الاعنة) ويروي يبارين عن الاعنة  
قال القاضي الاول هـ - ورواية  
الاكثرين ومعناها انها الصرامتها  
وقوة نفوسها ايضا هي اعنتها بقوة  
حبها لها وهي منازعتها لها ايضا  
قال القاضي ووقع في رواية ابن  
الحذاء يبارين الاسنة وهي الرماح  
فان صحت هذه الرواية فعنها  
انهم يضاهون قوامها واعتدالها  
(قوله مصعدات) أي مقبلات  
اليكم ومتوجهات يقال اصعدني  
الارض اذا ذهب في امية دنا ولا يقال  
للا رجوع (قوله على اكثافها الاسل  
الظماء) اما اكثافها فبالسنة المشاة  
فوق الاسل بفتح الهمزة والسين  
المهمله وبعدها لام هذه رواية  
الجمهور وروايل الرماح والظماء  
الرفاق فكانت القله مائما عطاش  
وقيل المراد بالظماء العطاش لدماء  
الاعداء وفي بعض الروايات الاسد  
الظماء بالذال أي الرجال المشبهون  
للاسد العطاش الى دماءكم (قوله  
تظلل جياتنا مطرات) أي تظلل  
خيلنا مسرعات يسبق بعضها  
بعضا (قوله تظلمهن بالبحر النساء)

وكفاية ومتروك بينهما وهو الصفات وهل تلحق الكناية بالصریح فلا يحتاج الى قصد أم لا والراجح  
ان صفات الذات منها ما يلحق بالصریح فلا تنفع معها التورية اذا تعلق به حق آدمي وصفات  
الفعل تلحق بالكناية فعزة الله من صفات الذات وكذا جلاله وعظمته (وقال ابن عباس) عما  
وصله المؤاف في التوحيد (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اعوذ بعزتك) استدل به على  
الحلف بعزة الله لانه وان كان بلفظ الدعاء لكنه لا يستعاذ الا بالله أو بصفة من صفاته كذا قال في  
الفتح وقال ابن المنير في حاشيته اعوذ بعزتك دعاء وليس بقسم ولكن لما كان المقر رانه لا يستعاذ  
الا بالقديم ثبت بهذا ان العز من الصفات القديمة لا من صفات الفعل فتعقد المين بها (وقال ابو  
هريرة) مما سبق في صفات الحشر من كتاب الرقاق (عن النبي صلى الله عليه وسلم يبق رجل بين  
الجنة والنار فيقول يارب اصرف وجهي عن النار ولا عزتك لاسالك غيرها) ذكره صلى الله عليه  
وسلم مقرر انه فيكون حجة في الحلف به (وقال أبو سعيد) الخدرى رضى الله عنه (قال النبي صلى الله  
عليه وسلم قال الله عز وجل (لا ذل ولا عثرة امثاله وقال ايوب) النبي صلى الله عليه وسلم  
(وعزتك لا غنى لي عن بركتك) بكسر الهمزة وفتح النون مقصورا أي لا استغناء أو لا بد ولا يذر  
عن الجوى والمستغنى لا غناء بفتح الغين المحجمة والمذوال اول لان معنى الممدود الكفاية يقال  
ما عند فلان غناء أي لا يفتني به \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شيبان)  
بفتح الشين المحجمة والموحدة بينهما متحبة ساكنة ابن عبد الرحمن النخوى قال (حدثنا قتادة) بن  
دعامة (عن انس بن مالك) رضى الله عنه وسقط ابن مالك لا يذره قال (قال النبي صلى الله عليه  
وسلم لا تزال جهنم تقول) بلسان القائل مستفهمة (هل من مزيد) في أي لا أسع غير ما امتلأت به  
أو هل من زيادة فازاد (حتى يضع رب العزة) جل وعلا (فيها قدمه) هو من المتشابه وقيل فيه هم  
الذين قدمهم الله لهم من شرار خلقه فهم قدم الله للنار كما ان المسكين قدمه للجنة والقدم  
كل ما قدمت من خيرا وأشر وتقدمت لفلان فيه قدم أي تقدم من خيرا وأشر وقيل وضع القدم على  
الشيء مثل للدع والقمع فكانت قال يأتها أمر الله فيكفها من طلب المزيد وقيل أراد به تسكين  
فوترها كما يقال لا امر تريد ابطاله وضعت تحت قدمي (فتقول) جهنم اذا وضع فيها قدمه (قطر)  
يسكون الطائين وكسرهما مع التخفيف في ما والسكرار للتأكيدي حسب حسب قدا كتفت  
(وعزتك ويزرى) يضم التحتية وسكون الزاى وفتح الواو يجمع ويقبض (بعضها الى بعض رواه)  
أي الحديث (شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة قال الحافظ أبو الفضل بن حجر العسقلاني  
وأصل روايته في تفسير سورة ق وأشار بذلك الى ان الرواية الموصولة عن انس بالاعنة لكن  
شعبة ما كان يأخذ عن شيء ووجه الذين ذكر عنهم التردد ليس الا ماصرحوا فيه بالتحديث  
\* والحديث أخرجه مسلم في صفة النار والترمذي في النفس والانساني في الدعوت (باب قول  
الرجل لعمر الله) لافعلن كذا العزم مبتدأ محذوف الخبر وجوبا ومثله لا يمين الله ولا فعلن  
جواب القسم وتقديره لعمر الله قسمي أو يميني والعزم والعزم والعزم هو البقاء الا انهم  
الترمذ والفتح في القسم قال الزجاج لان أخف عليهم وهم يكثرون القسم بلعمرى واهـ مركب  
وله أحكام منها أنه متى اقترن بلام الابتداء لم يرفع بالابتداء وحذف خبره لانه جواب القسم  
مسدود ومنها أنه يصير صريحا في القسم أي يتعين فيه بخلاف غيره نحو عهد الله وميثاقه ومنها أنه  
يلزم فتح عينه فان لم يقترن بلام الابتداء جازن به فعل مقدر نحو عر الله لافعلن ويجوز حقتذ  
في الجملة الشر يفقه وجهان النصب والرفع فالنصب على أنه مصدر مضاف لفعله وفي ذلك  
معنيان أحدهما ان الاصل أسالك بتعميرك الله أي يوم فلك الله تعالى بالبقاء ثم حذف زوائد

وقال الله قد يسرت جندا \* هم الانصار عرضتها اللقاء (٣٨٥) لئلا في كل يوم من معد \* سباب أو قتال أو هباء

فمن يجور رسول الله منكم

ويعد حسه وينصره سواء

وجبريل رسول الله فينا

وروح القدس ليس له كفا

حدثنا عمرو الناقد حدثنا

ابن نونس العماسي حدثنا

ابن عمار عن أبي كثير بن

الرحن حدثني أنوهريرة قال كنت

أدعواي إلى الإسلام وهي مشركة

فدعوتها أبو مافاهة حتى في رسول

الله صلى الله عليه وسلم ما أكره

فأثبت رسول الله صلى الله عليه

وسلم وأنا أباي قلت يا رسول الله أتني

كنت أدعواي إلى الإسلام فتأتي

علي فدعوتها اليوم فاهة حتى فيك

ما أكره فادع الله أن يهدي أم أبي

هريرة فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اللهم اهد أم أبي هريرة

فخرجت مستبشرة بدعوة نبي الله

صلى الله عليه وسلم فلما جئت

فصرت إلى الباب فإذا هو مصحف

فسمعت أمي خشف قدح فقامت

مكاثك يا أبا هريرة وسمعت

خضف خضفة الماء قال فاعتسأت

ولبست درعها ومجأت عن خمارها

أي غصصهن النساء بخمرهن بضم

الخاء والميم جمع خمار أي برقع

عنهن الغبار وهذا لعزتها وكرامتها

عندهم وحكي القاضي أنه روى

بالجر بفتح الميم جمع خمرة وهو صبيح

المعنى لكن الأول هو المعروف

وهو الأبلغ في الكرامة (قوله وقال

الله قد يسرت جندا) أي هيأتهم

وأرسلتهم (قوله عرضتها اللقاء)

هو بضم العين أي دقصة ودعاها

ومطلوبها (قوله ليس له كفا) أي

مما لا ولا مقاوم والله أعلم

\* (باب من فضائل أبي هريرة رضي

الله عنه)

المصدر الثاني أن المعنى عبادتك الله والعمر العبادته وأما الرفع فعلى أنه مضاف لمفعوله قال  
الشارح معنى عمرك الله تعهيرا وجازا أيضا ضم عينه وينشد بالوجهين قوله  
أيهم المنكح الثرياسهلا \* عمرك الله كيف يلتقيان  
ويجوز دخول باب الجر نحو بعمرك لأفعلن قال

رفي بعمركم لا تهجرنا \* ومينما المنى ثم مطابنا  
وهو من الاسماء اللازمة للإضافة فلا يقطع عنها وزعم بعضهم أنه لا يضاف إلى الله تعالى وقد  
سمعت قال الشاعر

إذا رضيت على بنو قشير \* لعمر الله أعجبني رضاها  
ومنع بعضهم إضافته إلى ياء المتكلم لأنه حالف بحياة المقسم وقد ورد ذلك قال النابغة  
لعمرى وما عمرى على بهين \* لقد نطق بطلا على الأفاعير

وقد اختلف هل تنعقد بها اليمين فمن المالكية والحنفية تنعقد لأن بقاء الله من صفات ذاته  
وعن مالك لا يعجبني اليمين بذلك وقال الشافعي لا يكون عينا لا بالنية لأنه بطل على العلم وعلى  
الحق وقد يراد بالعلم المعلوم بالحق ما أوجبه الله وعن أحمد في الرأج كالشافعي وأجيب عن  
الآية بأن الله أن يقسم من خافه بما يشاء وليس ذلك لهم لثبوت النهي عن الحلف بغير الله  
(قال ابن عباس) رضى الله عنهم ما محموله ابن أبي حاتم (عمرك) أي (لعيشتك) والحياة والعيش

واحد \* وبه قال (حدثنا الأويسى) بضم الهمزة وفتح الواو وسكون التحتية وكسر السين المهملة  
بعدها تحتية مشددة عبد العزيز المديني قال (حدثنا إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن  
ابن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ح) لتحويل  
السند قال البخاري (وحدثنا حجاج بن منهال) الأعطاطي قال (حدثنا عبد الله بن عمر

الغميري) بضم النون وفتح الميم مصغرا قال (حدثنا يونس بن يزيد الأيلي) قال سمعت الزهري  
قال سمعت عروة بن الزبير بن العوام (وسعيد بن المسيب وعلمة من وقاص) الليثي (وعبيد الله)  
بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود الأربعة يتحدثون (عن حديث عائشة زوج النبي صلى

الله عليه وسلم حين قال لها أهل الأوثان) بكسر الهمزة ما قالوا فبرأها الله) تعالى بما أنزله في سورة  
النور (وكل) من الأربعة عروة ومن بعده (حدثني) بالأفراد (طائفة) قطعة (من الحديث) زاد أبو  
ذر عن الكندي وفيه أي في الحديث المروي طويلا في المغازي (فقام النبي صلى الله عليه وسلم

فاستدبر) طلب من بعده (من عبد الله بن أبي) بضم الهمزة وفتح الواو واحدة ابن سلول أي من ينصف  
منه (فقام) سيد بن حضير (بالتصغير فيما) فقال لسعد بن عباد (سيد الخزرج) لعمر الله لئلا يثبته  
بالنون المقصورة وسكون القاف ولا م التأكيده والنون المشددة \* والحديث سبق في المغازي  
والتنسير والغرض منه قول أسيد لعمر الله لئلا يثبته \* هذا (باب) بالتثنية في قوله تعالى في سورة

البقرة (لا يؤاخذكم الله بالغوف أي بآثامكم) ما يجري على اللسان من غير قصد للحاف نحو لا والله  
وبلى والله (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) يعاقبكم بما اقترفته قلوبكم من أثم القصد إلى  
الكذب في اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهو اليمين الغموس وعسك  
الشافعي رحمه الله بهذا النص على وجوب الكفارة في اليمين الغموس لأن كسب القلب العزم

والقصد فذكر المؤاخذة بكسب القلب وقال في آية المائدة ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان  
وعقد اليمين محتمل لأن يكون المراد منه عقد القلب به ولأن يكون المراد به العقد الذي يضاده الحل  
فلما ذكرها قوله بما كسبت قلوبكم علمنا أن المراد من ذلك العقد هو عقد القلب وأيضاً ذكر

فتمت الباب ثم قالت يا باهرية أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله قال فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته وأنا بكى من الفرح قال

قلت يا رسول الله أبشر قد استجاب الله دعوتك وهدي أم أي هريرة فحمد الله وأثنى عليه وقال خيرا قال قلت يا رسول الله ادع الله أن يحبني أنا وأي الى عباده المؤمنين ويحبهم اليما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حب عبدك هذا يعني أباهريرة وأمه الى عباده المؤمنين وحبيب اليهم المؤمنين فخلق مؤمن يسعني ولا يراني الا أحبني \* حدثنا قتيبة ابن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن سفيان قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن الأعرج قال سمعت أباهريرة يقول انكم تزعمون ان أباهريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله الموعود كنت رجلا مسكينا أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على مل بطني وكان المهاجرون يشغلهم الصقق بالاسواق وكانت الانصار يشغلهم القيام على أموالهم أي صوتهم في الارض وخضضة الماء صوت تحريكه وفيه استجابة دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على القور بعين المسؤل وهو من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم واستجاب جده الله عند حصول الذم قوله كنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على مل بطني أي ألأزمه وأقنع بقوتي ولا أجمع مالا لذخيرة ولا غيرها ولا أزيد على قوتي والمراد من حيث حصل القوت من الوجوه المباحة وليس هو من الخدمة بالاجرة قوله يقولون ان أباهريرة يكثر الحديث والله الموعود معناه فيحاسبني ان تعمدت كذبا ويحاسب من ظن بي سوء قوله يشغلهم الصقق بالاسواق هو بفتح الهمزة يشغلهم

المواخذة هنا ولم يبين تلك المواخذة ما هي وبينها في آية المائدة بقوله ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته فبين ان المواخذة هي الكفارة فكل مواخذة من هاتين الايتين مجمله من وجه مبيته من وجه آخر فصارت كل واحدة منهما مقسرة للاخرى من وجه وحصل من كل واحدة منهما ان كل عين ذكرت على سبيل الجد وربط القلب بها فالكفارة فيه او عين الغموس كذلك فكانت الكفارة واجبة فيها (والله غفور رحيم) حيث لم يؤاخذكم بالغموس في ايمانكم وسقط لابي ذر من قوله ولكن الخ وقال الآية وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري الجمع (محمد بن المثنى) العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن هشام) انه (قال اخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت في قوله تعالى (لا يؤاخذكم الله بالغموس) زاد أبو ذر في ايمانكم (قال قالت أنزلت في قوله لا والله وبلى والله) وبه تمسك الشافعي أيضا لكونها شهدت التنزيل فهي أعلم من غيرها بالمراد وقد جرت بانها أنزلت في قول لا والله وبلى والله وقد صرح برفعه عن عائشة في حديثها المروي في سنن أبي داود من طريق ابراهيم الصائغ عن عطاء عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لغوا لعين هو كلام الرجل في عينه كلا والله وبلى والله وأشار أبو داود الى انه اختلف على عطاء وعلى ابراهيم برفعه ووقفه \* هذا (باب) بالتثنية يذكرفيه (اذا حدث) بكسر النون وبالثنية الخالف حال كونه (ناسيا في الايمان) هل تحب عليه الكفارة أو لا (وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) أي لا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورود النهي وسقطت الواو ولا يذري (وقال) تعالى (لا تؤاخذني بما نسيت) بالذي نسيت أو بنسياني ولا مواخذة على الناسي \* وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) السلي بضم السين قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المذهب لمتن ابن كدام بكسر الكاف وتحفيف المهمل قال (حدثنا قتادة) بن دعامة قال (حدثنا زارة بن أوفى) بضم الزاي وتحفيف الرامو أوفى بالقاء وفتح الهزة العامري فاضى البصرة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (يرفعه) الى النبي صلى الله عليه وسلم وسبق في العتق من رواية سفيان عن مسعر بلفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم بدل قوله هنا يرفعه (قال ان الله) عز وجل (تجاوز لامتي عما وسوست او) قال (حدثت به انفسها) بالنصب لاكثر وبالرفع لبعضهم أي بغفر اختيارها كقوله تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه (مالم تعمل به) بالذي وسوست أو حدثت (أو أوتاكم) بفتح الميم بلفظ الماضي وقال الكرماني وتعه العيني بالخزم قال وأراد ان الوجود الذهن لا أثر له وانما الاعتبار بالوجود القوي في القويات والعلي في العمليات فان قلت ليس في الحديث ذكر التسيان الذي ترجم به أجيب بان مراد البخاري الحاق ما يترتب على التسيان بالتجاوز لانه من متعلقات عمل القلب وظاهر الحديث ان المراد بالعمل على الجوارح لان المفهوم من لفظ مالم تعمل يشعر بان كل شيء في الصدر لا يؤاخذ به سواء وطن او لم يتوطن وفي الحديث اشارة الى عظم قدر الامة المحمدية لاجل نبيها قوله تجاوز لامتي واختصاصها بذلك \* والحديث سبق في الطلاق والعتاق \* وبه قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) بفتح الهاء والمثناة المؤذن البصري (أو) حدثنا (محمد) هو ابن يحيى الذهلي (عنه) عن عثمان بن الهيثم وكل من عثمان بن الهيثم ومحمد الذهلي شيخ البخاري وكذا وقع مثل هذا في باب الذرية وأخر كتاب اللباس (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال سمعت ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (يقول حدثني) بالافراد (عيسى بن طلحة) بن عبيد الله بضم العين التيمي (ان عبد الله بن عمرو بن العاص) رضي الله عنهما (حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث بالميم (هو يخطب يوم النحر) يعني على ناقته (اذ قام اليه

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يبسط ثوبه فلن ينسب شيئا منه مني فبسطت (٣٨٧) ثوبي حتى قضى حديثه ثم ضمته الى ثيبي

شيئا سمعته منه \* حدثني عبد الله بن حمزة بن يحيى بن خالد أخبرنا عن  
أخبرنا مالك بن أنس ح وحديثنا  
ابن جريد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا  
معمر كلاًهما عن الزهري عن الأعرج  
عن أبي هريرة بهذا الحديث غير أن  
مالك انتهى حديثه عند انقضاء  
قول أبي هريرة ولم يذكر في حديثه  
الرواية عن النبي صلى الله عليه  
وسلم من يبسط ثوبه الى آخره  
\* وحدثني حمزة بن يحيى التميمي  
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن  
ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثه  
ان عائشة قالت ألا يعجبك أبو هريرة  
جاء فجلس الى جنب حجرتي يحدث  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
يسمعي ذلك وكنت أسبح فقام قبل  
ان أقضى سبحتي ولو أدركته لرددت  
عليه ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دكم  
قال ابن شهاب وقال ابن المسيب ان  
أبا هريرة قال يقولون ان أبا هريرة  
قد أكره الله ما وعدوا ويقولون ما  
بال المهاجرين والانصار لا يتحدثون  
مثل أحاديثه وسأخبركم عن ذلك  
ان اخواني من الانصار كان يشغلهم  
عمل أرضهم وان اخواني من  
المهاجرين كان يشغلهم الصفاق  
بالاسواق وكنت أكره رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على ملء بطني  
وحكي ضمها وهو غريب والصفق  
هو كناية عن التبايع وكنوا  
يصفقون بالأيدي من المتبايعين  
بعضها على بعض والسوق مؤنثة  
ويذكر سميت به لقيام الناس فيها  
على سوقهم وفي هذا الحديث معجزة  
ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم في بسط ثوبه أبي هريرة (قوله  
كنت أسبح فقام قبل ان أقضى  
سبحتي) معنى أسبح أصلي نافلة وهي السجدة بضم السين قبل المراد منها صلاة الضحى (قوله لم يكن يسرد الحديث كسر دكم) أي يكثره

رجل) لم يسلم (فقال كنت احسب يا رسول الله كذا وكذا قبل كذا وكذا) أي حلفت قبل ان أنحر  
أنحر قبل ان أرى كافي مسلم من رواية يحيى بن سعيد عن الاموي عن ابن جريج (ثم قام آخر فقال  
يا رسول الله كنت احسب كذا وكذا الهؤلاء) لاجل هؤلاء (الثلاث) الحلق والنحر والرمي (فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم) لكل من الرجلين (افعل ولا حرج) لانهم ولا فدية في التقديم والتأخير  
(لهن) لاجل هؤلاء الثلاث (كلهن يومئذ فاسئل) صلى الله عليه وسلم (يومئذ عن شيء) من الرمي  
والنحر والحلق قدم ولا آخر (الافعال افعل افعل) كذا بالتكرار مرتين لاني ذكر عن الحموي وسقط  
الشيء لغيره أي افعل ذلك التقديم والتأخير (ولا حرج) عليك مطلقا \* والحديث سبق في العلم  
بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع يعني للناس يسألونه فجاءه رجل فقال  
لم أشعر فخلقت قبل ان أذبح فقال اذبح ولا حرج فجاء آخر فقال لم أشعر فخلعت قبل ان أرى قال  
ارم ولا حرج وكذا هو في باب الفبا على الدابة عند الجرة من كتاب الحج \* وبه قال (حدثنا جدين  
يونس) هو أحد جدين عبد الله بن يونس الحافظ أبو عبد الله البرقي الكوفي قال (حدثنا أبو بكر)  
ولابي ذر أبو بكر بن عباس بالمشاة التحمية والشيخين المعجزة ابن سالم الازدي الكوفي المقرئ الحنظلي  
بالحاء المهملة والنون المشددة مشهور بكنيته والاصح انها اسم نقة عابدا لانهما كبيراء حفظه  
وكتابه صحيح (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء بعد هاء تحمية ساكنة فعين مهملة أي  
عبد الله الاسدي المكي سكن الكوفة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله  
عنهما) أنه (قال قال رجل) لم يسلم (لنبي صلى الله عليه وسلم زنت) أي طفت طواف الزيارة (قبل  
ان ارمي) الجرة (قال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج) لانهم عليك (قال آخر) لم يسلم (حلقت)  
شعر رأسي (قبل ان اذبح) هدي (قال لا حرج) عليك (قال آخر) نالت لم يسلم (ذبحت) هدي  
(قبل ان ارمي) الجرة (قال لا حرج) عليك \* والحديث سبق بالحج \* وبه قال (حدثني) بالافراد  
ولابي ذر حدثنا (اسحق بن منصور) أبو يعقوب الكوسج المروزي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد  
ابن اسامة قال (حدثنا عبد الله) بضم العين (ابن عمر) العمري (عن سعيد بن ابي سعيد) كيسان  
المقبري (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (ان رجلا) اسمه خلاد بن رافع (دخل المسجد بصل) ولابي  
ذر عن الكشميهني فصولي بالنساء بدل التحمية (ورسول الله صلى الله عليه وسلم في ناحية المسجد فجاء)  
الرجل (فسلم عليه) صلى الله عليه وسلم (فقال له) بعد ما رد عليه السلام (ارجع فصل فانك لم تصل)  
نفي للعقيقة الشرعية ولا شك في انتقام ابائنا ركن أو شرط منها وفي رواية أعد صلاتك (فرجع)  
الرجل (فصلي ثم سلم) عليه صلى الله عليه وسلم (فقال له) (وعليك) السلام (ارجع فصل فانك لم  
تصل) فرجع فصلي ثم (قال) الرجل (في الثالثة فأعلمني) بقطع الهمزة ولابي ذر عن الكشميهني  
في الثانية أو الثالثة فأعلمني أي يا رسول الله (قال) عليه الصلاة والسلام (اذأقت الى الصلاة  
فأسبغ الوضوء) بهمزة قطع مفتوحة (ثم استقبل القبلة فكبر) تكبيرة الاحرام (واقرا بآياتي سر  
معك من القرآن) ماموصولة ومعك متعاقب يتيسر أو يجال من القرآن ومن تبعية ويعدان  
يتعلق من القرآن باقرا لأنه لا يجب عليه ولا يستحب له أن يقرأ جميع ما تيسر له من القرآن ولا جد  
وابن حبان ثم اقرا بآيات القرآن ثم اقرا بآياتك (ثم اركع حتى) الى ان (تطمئن) أي تسكن حال  
كونك (راكعاً ثم ارفع رأسك حتى تعتدل) حال كونك (فأعنا ثم اسجد حتى تطمئن) حال كونك  
(ساجداً ثم ارفع حتى تستوي وتطمئن) حال كونك (جالساً ثم اسجد حتى تطمئن) حال كونك  
(ساجداً ثم ارفع حتى تستوي) حال كونك (فأعنا ثم افع ذلك) المذكور من التكبير وما بعده  
(في صلاتك كلها) فرضا ونفلا على اختلاف أوقافها وأسمائها أو كذا الصلاة بكل لانها أركان

سبحتي) معنى أسبح أصلي نافلة وهي السجدة بضم السين قبل المراد منها صلاة الضحى (قوله لم يكن يسرد الحديث كسر دكم) أي يكثره



فأشهد إذا غاوا وأحفظ إذا انسوا ولقد قال رسول الله (ص ٨٨) صلى الله عليه وسلم يوماً ليكم ببسط ثوبه فيأخذ من حديثي هذا ثم يحجمه إلى

صدره فإنه لم ينس شيئاً سمعه فبسطت  
بردة على حتى فرغ من حديثه  
ثم جمعته إلى صدري فحاذيت بعد  
ذلك اليوم شيئاً حدثني به ولو لا آيتان  
أنزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئاً  
أبد أن الذين يكتمون ما أنزلنا من  
البينات والهدى إلى آخر الآيتين  
\* وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن  
الدارمي أخبرنا أبو اليمان عن شعيب  
عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب  
وابن سبلة بن عبد الرحمن أن أباه ربة  
قال أنكم تقولون أن أباه ربة يكتم  
الحديث عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بنحو حديثهم \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن  
سحب وأسحق بن إبراهيم وابن أبي  
عمرو واللفظ لعمر وقال أسحق أخبرنا  
وقال الآخرون حدثنا سفيان بن  
عيينة عن عمرو عن الحسن بن محمد  
أخبرني عبيد الله بن أبي رافع وهو  
كاتب علي \* قال سمعت علياً رضي  
الله عنه وهو يقول بعثنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير  
والمقداد فقال اتروا روضة خاخ فإن  
بها طعينة معها كتاب فخذوه منها  
ويتابعه والله سبحانه وتعالى أعلم

\* (باب من فضائل طاب بن أبي  
بلتعة وأهل بدر رضي الله عنهم) \*  
(قوله روضة خاخ) هي بجاهين  
مجتبى هذا هو الصواب الذي قاله  
العلماء كافة من جميع الطوائف وفي  
جميع الروايات والكتب ووقع في  
البخاري من رواية أبي عوانة حاج  
بجاء مهملة وجيم واتفق العلماء على  
أنه غلط من أبي عوانة وإنما شبه  
عليه بذات حاج بالمهملة والجيم وهي  
موضع بين المدينة والشام على طريق  
الحليج وأما روضة خاخ فبين مكة  
والمدينة قرب المدينة قال صاحب  
المطالع وقال الصائدي هي بقرب مكة  
والصواب الأول (قوله صلى الله عليه وسلم فإن بها طعينة معها كتاب)

متعددة \* والحديث سبق في باب وجوب القراءة للإمام والمأموم وليس فيه مطابقة لما ترجم له  
هنا نعم في باب وجوب القراءة والذي بعثك بالحق ما أحسن غيره فبذا تحصل المطابقة وأورد المصنف  
هذه الرواية هنا العارية عن هذه الزيادة تشجيعاً للآذان رجاء الله تعالى ما أدق نظره \* وبه قال  
(حدثنا قرة بن أبي المقرئ) بالقاء المفتوحة والراء الساكنة والمقرئ بفتح الميم وسكون الفين المجمة  
والراء ممدود الكندي الكوفي قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء  
القرشي الكوفي (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت)  
هزم) بضم الهاء وكسر الزاي (المشركون يوم) وقعة (أحدهم زعموا) ففهم فصيح بليس  
يخاطب المسلمين (أي عباد الله) أحذروا (آخركم) الذين من وراءكم فاقتلوهم أراد أن يقتل  
المسلمون بعضهم بعضاً ولا يذرا آخركم (فربعت أولاهم) لقتال آخرهم طائفتين منهم من المشركين  
(فاجتلدت) بالميم فاقتلت (هي) وأخراهم فنظر حديثه بن اليمان فاذا هو بآية (اليمان يقتله  
المسلمون بظنونه من المشركين) (فقال) حديثه لهم هذا (أي) هذا (أي) لا تقتلوه (قالت) عائشة  
(قوله ما تحجزوا) بالنون الساكنة والخاء المهملة والجيم المفتوحة والزاي المضمومة كذا  
في اليونانية وفي غيرها ما احتجزوا بوقية بين الحاء والجيم من غير فون أي ما انفصلوا عنه (حتى  
قتلوه) وعند ابن أبي عمير وأما اليمان فاختلف أسلاف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه فقال حديثه  
قتلتم أبي قالوا والله ما عرفناه (فقال حديثه) معذرا عنهم (غفر الله لكم قال عروة) بن الزبير  
(قوله ما زالت في حديثه منها) من قتله آية (بقية حتى لقي الله) عز وجل أي بقية من حزن  
وتحسر من قتل آية كذا قرره الكرماني ولا يذرعن الجوى والمسئول بقية خير بالإضافة إلى  
خير الساقطة من الرواية الأخرى أي استمر الخير فيه من الدعاء والاستغفار لقاتل آية واعترض  
في الفتح على الكرماني في نفسه بقية بالحزن والتحسر فقال أنه وهم سببه غيره إليه وإن الصواب  
أن المراد أنه حصل له خير بقوله للمسلمين الذين قتلوا أباه خطأ غفر الله لكم فاستمر ذلك الخير فيه إلى  
أن مات وتعبه المني فقال إن نسبة الكرماني إلى الوهم وهم لأن الكرماني أنما فسره على رواية  
الكشمريني والاقرب فيها ما فسره لأنه تحسر على قتل آية على يد المسلمين غاية التحسر وأجاب  
في انتقاض الاعتراض بأنه لم ينكر أنه تحسر وإنما أنكر تفسيره بالتحسر \* قيل مطابقة الحديث  
لترجمة من حيث إن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر على الذين قتلوا اليمان لجهلهم فجعل الجهل هنا  
كالسيان فمن ثم ناسب دخول الحديث هنا مع أن فيه اليمين وهو قول حديثه \* فوالله \* والحديث  
سبق في باب ذكر حديثه من آخر المناقب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن (يوسف بن  
موسى) بن راشد القطن الكوفي قال (حدثنا الواسعة) حاد بن أسامة قال (حدثني) بالافراد  
(عوف) بفتح العين المهملة وسكون الواو بعد حاء الفاء الأعراي (عن خلاص) بكسر الخاء المجمة  
وتخفيف اللام وبعد الألف سين مهملة ابن عمرو الهجري (ومحمد) هو ابن سيرين كلاهما (عن  
أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل) حال كونه (ناسيا هو)  
أي والحال أنه (صائم فليتم صومه) الفاصول الشريط واللام لام الأمر وهي بعد الواو والفاء  
ساكنة ويتم من أتم مضاعف الآخر مفتوح ويجوز كسره على التقاء الساكنين وتسميته  
صوماً والأصل الحقيقة الشرعية دليل على عدم القضاء (فإنما اطعمه الله) عز وجل (وسقاه)  
فليس له مدخل بوجه بخلاف المتعمد وفيه دلالة على عدم تكليف الناسي \* ومرو الحديث  
في باب الصائم إذا أكل أو شرب من كتاب الصوم \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر  
الهمزة وتخفيف التحتية عبد الرحمن العسقلاني الخراساني الأصل قال (حدثنا ابن أبي ذئب)

قوله حديثه صواب عائشة أو عروة كافي المنه محمد

فانطلقنا تعادى بنا خيلنا فاذا نحن بالمرأة فقلنا انخرجي الكتاب فقالت (٣٨٩) مامني كتاب فقلنا التخرجن الكتاب اولنلقين

التياب فانخرجته من عقاصها  
فانتابه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعة  
الى ناس من المشركين من اهل  
مكة يخبرهم ببعض امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا  
قال لا تجل علي يا رسول الله اني كنت  
امرا ملصقا في قريش قال سفيان  
كان حليفاهم ولم يكن من انفسها  
الظعينة هنا الجارية واصحابها  
الهودج وسبيت بها الجارية لانها  
تكون فيه واسم هذه الظعينة سارة  
مولاة اعمران بن ابي صيفي القرشي  
وفي هذا مجمزة ظاهرة لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم وفيه هتك  
أستار الجوايس بقراءة كتبهم  
سواء كان رجلا أو امرأة وفيه هتك  
ستر المقدسة اذا كان فيه مصلحة أو  
كان في الستر مفسدة وانما يندب  
الستر اذا لم يكن فيه مفسدة  
ولا يفوت به مصلحة وعلى هذا  
تحمل الاحاديث الواردة في الذنب  
الى الستر وفيه ان الجاسوس  
وغیره من أصحاب الذنوب البكائر  
لا يذكرون بذلك وهذا الجنس كبيرة  
قطعا لانه يتضمن اذاء النبي صلى  
الله عليه وسلم وهو كبيرة بلا شك  
لقوله تعالى ان الذين يؤذون الله  
ورسوله لعنهم الله الآية وفيه انه  
لا يحد العصا ولا يعزر الا باذن  
الامام وفيه اشارة جلوسه امام  
والحاكم عاير ونه كما أشار عمر  
بضرب عنق حاطب ومذهب  
الشافعي وطائفة ان الجاسوس  
المسلم يعزر ولا يجوز قتله وقال  
بعض المالكية يقتل الا ان يتوب  
وبعضهم يقتل وان تاب وقال

محمد بن عبد الرحمن بن الحرث بن ابي ذئب (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن الاعرج) عبد الرحمن  
ابن هرم (عن عبد الله بن بكينة) بضم الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون التثنية بعدها نون  
فها تأنيث اسم أمه واسم مالك بن النشب بكسر القاف وسكون الشين المعجمة بعدها موحدة  
الازدي حليف بني المطلب رضى الله عنه أنه (قال صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم) الظهر  
(فقام في الركعتين الاولتين قبل ان يجلس) معطوف على صلى وفي قوله في الركعتين يعني  
من كقوله ثلاثين شهرا في ثلاثة احوال \* ويحتمل أن تكون على بابها أى قام في جلوس  
الركعتين قبل أن يتهموا والاوليين بضم الهمزة وسكون الواو وتحتين (فضى) صلى الله عليه  
وسلم (في صلاته فلما قضى صلاته) أى قارب ذلك والا فالنسبية الاولى من نفس الصلاة عند  
الجمهور وكذا الثانية على المرح عندنا وقرينة المجاز قوله (انظر الناس تسلمه فكبر وسجد)  
بالواو ولا يذرف سجدا لافاء السهو (قبل ان يسلم ثم رفع رأسه) من السجود (ثم كبر وسجد) ثانيا  
(ثم رفع رأسه) من السجود (وسلم) \* ومطابقة الحديث من حيث ان فيه ترك القعدة الاولى  
ناسيا \* والحديث مر في مجود السهم ومن أواخر كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثني) بالافراد  
ولابي ذر بالجمع (اسحق بن ابراهيم) بن راهويه انه (سمع عبد العزيز بن عبد الصمد) العمى بفتح  
العين المهملة وتشديد الميم المكسورة وسقط لفظ انه اختصارا على عادتهم قال (حدثنا منصور)  
هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي  
الله عنه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر فزادونقص منها قال منصور) هو ابن  
المعتمر المذکور (لا أدري ابراهيم) النخعي (وهم) بفتح الواو وكسر الهاء أى غلط وسها في الزيادة  
والنقصان (ام علقمة) بن قيس وهم وجرم في رواية جرير عن منصور المذکور في أبواب القبلة  
بأن ابراهيم هو الذي تردد ولفظه قال قال ابراهيم لا أدري زادونقص (قال قيل) له لما سلم  
(يا رسول الله اقصر الصلاة ام نسيت) به حزمة الاستفهام الاخبارى (قال) صلى الله عليه  
وسلم (وماذا قالوا صليت كذا وكذا) كناية عما وقع اما زائد على المعهود وانقص منه (قال)  
ابن مسعود (فوجدتهم سجدتين) لما تذكر أنه نسي (ثم قال) عليه الصلاة والسلام  
(ها تان السجدتان لمن لا يدري زاد في صلاته ام نقص فيحصر) باثبات الياء خطأ ولابي ذر فيحصر  
(الصواب) باسقاطها أى يجتهد في تحقيق الحق بأن يأخذ بالقل (فيتم) بضم الميم مشددة ولابي ذر  
مفتوحة ولابي الوقت ثم يتم (ما بقي) عليه (ثم يسجد سجدتين) للسهو وبها \* قبل والمطابقة بين  
الحديث والترجمة من قوله أنسيت ولا يخفى ما فيه وقيل ذكر هذا الحديث استطرادا بعد  
الحديث السابق وقال في الكواكب بعد قوله وهم أى في الزيادة والنقصان لفظ أقصرت  
صريح في انه نقص ولكنه وهم من الراوى والصواب ما تقدم في الصلاة بلفظ أحدث  
في الصلاة شئ قال وماذا قالوا صليت كذا الخ وقال في باب سجود السهو عن أبي هريرة أنه صلى  
الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذواليدن أقصرت الصلاة أم نسيت قال ويحتمل أن  
يجاب بأن المراد من القصر لازمه وهو التغير فكانه قال أغبرت الصلاة عن وضعها \* والحديث  
سبق في باب التوجه نحو القبلة وفي باب سجود السهو \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن  
الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار) بفتح العين قال (حدثني) بالافراد  
(سعيد بن جبيرة) قال قلت لابن عباس رضى الله عنهما (فقال حدثنا ابي بن كعب) حذف مقول  
سعيد بن جبيرة وهو ثابت في تفسير سورة الكهف وغيرها بلفظ قلت لابن عباس ان نوحا البكالى  
ينعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني اسرائيل فقال ابن عباس كذب

مالك يجتهد فيه الامام (قوله تعادى بنا خيلنا) هو بفتح التاء أى تجرى (قوله فانخرجته من عقاصها) هو بكسر العين أى شعرها المصفور

وكان ممن كان معك من المهاجرين لهم قربان (٣٩٠) يحجون بها أهلهم فاحببت اذ فاني ذلك من التسبب فيهم أن اتخذ فيهم يدا يحجون

بهم اقربا بى ولم أفعله كفر ولا ارتدادا  
عن ديني ولا رضا بالكفر بعد  
الاسلام فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم صدق فقال عمر دعني يا رسول  
الله أضرب عنق هذا المنافق فقال  
انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله  
اطلع على أهل بدر فقال اعملوا  
ما تشتم فقد غفرت لكم فارتل الله  
عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
عدوؤكم وعدوكم أولياء وليس في  
حديث أبي بكر وزهري ذكر الآية  
وجعلها الصحيح في روايته من تلاوة  
سفيان \* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه \* حدثنا محمد بن فضيل ح  
وحدثنا الصحيح بن ابراهيم أخبرنا  
عبد الله بن ادريس ح وحدثنا  
رفاعة بن الهيثم الواسطي \* حدثنا  
خالد يعني ابن عبد الله كلهم عن  
حصين عن سعد بن عبيدة عن أبي  
عبد الرحمن السلمي عن علي قال  
بعثني رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأباهره الغنوي والزبير بن  
العوام وكنا فارس فقال انطلقوا  
حتى تألوا روضة خاخ فان بها امرأة  
من المشركين معها كتاب من حاطب  
الى المشركين فذكر بعني حديث  
عبد الله بن أبي رافع عن علي  
عقصة (قوله صلى الله عليه وسلم  
لعل الله اطلع على أهل بدر فقال  
اعملوا ما تشتم فقد غفرت لكم)  
قال العلماء معناه الغفران لهم في  
الآخرة والافان توجه على أحد  
منهم حدا وغيره أقيم عليه في الدنيا  
ونقل القاضي عياض الاجماع على  
اقامة الحد وأقامه عمر على بعضهم  
قال وضرب النبي صلى الله عليه وسلم  
مسطحا الحد وكان بدريا (قوله عن  
علي رضي الله عنه قال بعثني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وأباهره  
الغنوي والزبير بن العوام) وفي

عدو الله حدثني أبي بن كعب (انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) كذا لا يذر عن الحموى  
والمستقلى وله عن الكشمي يقول (لا تؤخذني) فيه حذف أيضا كثير يطول ذكره وقد سديره  
يقول في تفسير قوله تعالى لا تؤخذني (بما نسيت) أي من وصيتك (ولا ترهقني من أمري عسرا)  
لا تضيقني بهذا القدر فتعسر مصاحبتك (قال) ولا يذر فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم (كانت  
الأولى من موسى نسيانا) أي عند انكار خرق السفينة كان ناسيا لما شرط عليه الحضر في قوله  
فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا وانما أخذ بالنسيان مع عدم المواخذة به شرعا فلا  
بعموم شرطه فلما اعتذر بالنسيان علم أنه خارج بمحكم الشرع من عموم الشرط وبهذا التقرير  
يتجه ايراد هذا الحديث في هذه الترجمة قاله في فتح الباري (قال أبو عبد الله) البخاري بالسند  
السابق اليه وسقط ذلك لا يذري (كتب في) بتشديد الياء (محمد بن ابي) بالشين المحجمة المشددة  
المعروف ببندار ولا يذري ذكر كتب الى من محمد بن بشر فزاد لفظة من وقد أوردته بصيغة المكتوبة وعله  
لم يسمع منه هذا الحديث فرواه عنه بالمكتوبة وقد أخرج أصل الحديث من عدة طرق أخرى  
موصولة كما تقدم في العديد وغيره ولم يقع له بصيغة المكتوبة في صحيحه الجامع عن أحد من  
مشايخه الا في هذا الموضع نعم أخرج بصيغة المكتوبة كثيرا من رواية التابعي عن الصحابي ومن  
رواية غير التابعي عن التابعي ونحو ذلك وقد كرت حكم المكتوبة ومجتها في الفصل الثالث من  
مقدمة هذا الشرح وقد أخرج الحديث أبو نعيم من رواية الحسين بن محمد قال حدثنا محمد بن  
بشار بن دار قال (حدثنا معاذ بن معاذ) التميمي العنبري الحافظ قاضي البصرة قال (حدثنا ابن  
عون) بفتح العين المهملة وسكون الواو محمد (عن الشعبي) عامر بن شراحيل أنه (قال قال البراء  
ابن عازب) رضى الله عنهما (وكان عندهم ضيف لهم) بأبواب الواو قبل كان وعند الاسماء على  
باسقاطها (فأمر أهله ان يذبحوا قبل ان يرجع) ولا يذر عن الحموى والمستقلى قبل أن يرجعهم  
بفتح الباء أي قبل أن يرجع اليهم وظاهره أن ذلك وقع للبراء لكن المشهور أن ذلك لحاله أي  
بردة بن نيار كما في الاضاحي من طريق زيد عن الشعبي عن البراء قال في الكواكب أبو بردة هو  
خاله وكانوا أهل بيت واحد فتارة نسب الى نفسه وأخرى الى خاله (ليا كل ضيفهم فذبحوا قبل  
الصلاة) أي قبل صلاة العيد (قد ذكرنا ذلك) الذبح قبل الصلاة (للنبي صلى الله عليه وسلم فأمره  
ان يعيد الذبح فقال يا رسول الله عندي عناق) بفتح العين المهملة وتحذف النون أي من اولاد  
المعز (جذع) بفتح الجيم والمجمة طعنت في السنة ٣ الثالثة صفة لعناق (عناق ابن) بالاضافة بدل  
من عناق الاول (هي خير من شاني لحم) بالتننية زاد في رواية فرخص له في ذلك وفي رواية  
الاسماعيلي قال البراء يا رسول الله وهذا صريح في أن القصة وقعت للبراء قال ابن حجر فلو لا اتحاد  
الخرج لا يمكن التعدد لكن القصة متحدة والسند متحد من رواية الشعبي عن البراء والاختلاف  
من الرواية عن الشعبي فكان وقع في هذه الرواية اختصار وحذف ويحتمل أن يكون البراء شارك  
خاله في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن القصة فنسبت كلها اليه تجوزا (وكان ابن عون) محمد  
الراوى (يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي) عامر (ويحدث عن محمد بن سيرين عن هذا  
الحديث ويوقف في هذا المكان) أي يترك تكلمه (ويقول) ولا يذر فيقول (لا ادري ابلغت  
الرخصة) وهي قوله صلى الله عليه وسلم ضح بالعناق الذي عندك (غيره ام لا) أي غير البراء (رواه  
ابو) السخيتاني (عن ابن سيرين) محمد (عن أنس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
\* وهذا واصله المؤلف في أوائل الاضاحي ومطابقة الحديث للترجمة لم أفقهها والله الموفق \* وبه  
قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي البصري قاضي مكة قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن

\* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا (٣٩١) الليث عن أبي الزبير عن جابر أن عبد الحاطب جاء

رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو حاطبا فقال يا رسول الله لا يدخلن حاطب النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت لا يدخلها فإنه شهد بدرا والحديبية \* حدثني هرون بن عبد الله حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريح أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أخبرني أم مبشر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة لا يدخل النار من أشاء الله من أصحاب الشجرة أحد الذين يابغوا تحتها قالت بلى يا رسول الله فإنه رها فقالت حفصة وإن منكم إلا واردة فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله عز وجل ثم نجى الذين اتقوا ونار الظالمين فيها جحشا الأربعة عليا والزبير والمقداد وأبا هريرة (قوله يا رسول الله لا يدخلن حاطب النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت لا يدخلها فإنه شهد بدرا والحديبية) فيه فضيلة أهل بدرا والحديبية وفضيلة حاطب لكونه منهم وفيه إن لفظة الكذب هي الأخبار عن الشيء على خلاف ما هو عدا كان أو هو سواء كان الخبر عن ماض أو مستقبل وخصته المعتزلة بالعمد وهذا يرد عليهم وسبقت المسئلة في كتاب الإيمان وقال بعض أهل اللغة لا يستعمل الكذب إلا في الأخبار عن الماضي بخلاف ما هو مستعمل وهذا الحديث يرد عليه والله أعلم

\* (باب من فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان رضي الله عنهم) \* (قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار من أشاء الله من أصحاب الشجرة أحد من الذين يابغوا تحتها) قال

الأسود بن قيس (العبدى الكوفي أنه (قال سمعت جندبا) بضم الجيم وفتح الدال المهملة وبالباء الموحدة ابن عبد الله الجبلى رضى الله عنه أنه (قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم عيد أى عيد الاضحي (ثم خطب ثم قال من ذبح) أى قبل الصلاة (فليبدل مكانها) بضم التحتية وفتح الموحدة وتشديد الدال كذا فى اليونينية وفى نسخة فليبدل بسكون الموحدة وتخفيف الدال أى فليذبح غيرها (ومن لم يكن ذبح) قبل الصلاة (فليذبح) بعدها (بإسم الله) وهذا ثابت فى رواية أبي ذر \* ومناسبة الحديث والذي قبله للترجمة قال الكرماني وتبعه العيني وابن حجر الاشارة الى التسوية بين الجاهل بالحكم والناسى فى وقت الذبح فليأمل (باب) حكم (اليمين الغموس) بفتح الغين المعجمة وضم الميم وبعدها الواو الساكنة سبعين مهمله فعول بمعنى فاعل لأنها انغمس صاحبها فى الأثم ثم فى النار وقول الله تعالى فى سورة النحل (ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم) دخلا فعول ثانيا لتتخذوا والدخل الفساد والدغل وقال الواحدى الغش والخيانة وقيل ما أدخل فى الشيء على فساد (فتزل قدم) أى فتزل أقدامكم عن محجة الاسلام (بعد ثبوتها وتذوقوا السوء) فى الدنيا (بما صدقتم) بصدودكم (عن سبيل الله) وخر وجكم عن الدين (ولكم عذاب عظيم) فى الآخرة قال فى الكشف وحدث القدم ونكرت لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن ثبت عليه فكيف باقدام كثيرة قال أبو حيان الجمع تارة يلحظ فيه المجموع من حيث هو مجموع وتارة يلحظ فيه اعتبار كل فرد فرد فاذا لوحظ فيه المجموع كان الاسناد معتبرا فيه الجمعية واذا لوحظ فيه كل فرد كان الاسناد مطابقا للفظ الجمع كثيرا فيجمع ما أسند اليه ومطابقا لكل فرد فرد فيفرد كقوله تعالى وأعتدت لهن متكئا وآتت أفردتهن كما لما كان لوحظ فى قوله لهن معنى لكل واحدة ولو جاء مراد به الجمعية أو على الكثير فى الوجه الثانى لجمع المتكئا وعلى هذا المعنى يحمل قول الشاعر

فانى رأيت الضامرين متاعهم \* يموت ويفنى فارضى من وعائيا

أى رأيت كل ضامر ولذلك أفرد الضمير فى يموت ويفنى ولما كان المعنى لا يتخذ كل واحد واحد منكم جاء فتزل قدم مرعاة لهذا المعنى ثم قال وتذوقوا السوء مرعاة للمجموع أو للفظ الجمع على الوجه الكثير اذا قلنا ان الاسناد لكل فرد فرد فتكون الآية قد تعرضت للنهي عن اتخاذ الايمان دخلا باعتبار المجموع وباعتبار كل فرد فرد ودل على ذلك بافرد قدم وجميع الضمير فى تذوقوا وتعبه تليده شهاب الدين السمين فقال بهذا التقرير الذى ذكره يفوت المعنى الجزل الذى اقتضاه النحشرى من تنكير قدم وافرادها وأما البيت المذكور فان النحويين خرجوه على أن المعنى يموت من ثم ومن ذكره فافرد الضمير لذلك لما ذكره ولم يذكر فى غير رواية أى ذر الآية كما هابل الى قوله بعد بثبوتها كذا فى الفرع وأصله وقال فى الفتح وساقى فى رواية كريمة الى عظيم (دخلا) قال قتادة أى (مكرا وخيانة) أخرجه عبد الرزاق ومناسبة الآية لليمين الغموس ورود الوعيد على من حلف كذبا متعمدا \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) أبو الحسن المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا) ولا يذر حدثنا (النضر) بالاضاد المعجمة الساكنة ابن شميل بضم الشين المعجمة قال (أخبرنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سبعين مهمله ابن يحيى المكتب (قال سمعت الشعبي) عامر يحدث (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الكبار) جمع كبيرة وهى ما توعدها (الاشرا بالله) باتخاذ غيره (وعقوق الوالدين) بعصيان أمرهما وترك خدمتهما (وقتل النفس) التى حرم الله الاباحق (واليمين الغموس) بأن يخلف على الماضى متعمدا للكذب كأن يقول والله ما فعلت كذا أو فعلت كذا نفيًا وإثباتًا وهو يعلم أن ما فعله أو فعله أو الغموس

العلماء معناه لا يدخلها أحد منهم قطعًا كما صرح به فى الحديث الذى قبله حديث حاطب وانما قل ان شاء الله للتبرك واللسك وأما قول حفصة

حدثنا أبو عامر الأشعري وأبو كريب (٣٩٢) جميعاً عن أبي أسامة قال أبو عامر حدثنا أبو أسامة حدثنا برید بن

جده أبي بردة عن أبي موسى قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجعرانة بين مكة والمدينة ومعه بلال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل أعرابي فقال لا تجعلني يا محمد ما وعدتني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشر فقال له الأعرابي أكرمت علي من أبشر فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي أبي موسى وبلال كهيئة الغضبان فقال ان هذا قدر الدنيا البشري فأقبل لا تنما فقالا قبلنا يا رسول الله ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدح فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه وبج فيه ثم قال اشرب يا منى وأفسرنا علي وجوهكم ونحوكم كما وبشرا فأخذ القدح ففعل ما أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادتهم أم سلمة من وراء السترة أفلا لا تمكثن في أنفسكم فافضلها منه طائفة بلى وانتم النبي صلى الله عليه وسلم لها فقالت وان منكم الاواردها فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال ثم نجى الذين اتقوا فيه دليل له من اطره والاعتراض والجواب علي وجه الاسترشاد وهو مقصود حفصة لانها أرادت رد مقالتة صلى الله عليه وسلم والصحيح ان المراد بالورود في الآية المروءة على الصراط وهو جسر منصوب على وجهه ثم فية مع فيها أهله ما وينجو الآخرون

(باب من فضائل أبي موسى وأبي عامر الأشعريين رضي الله عنهما)

في الحديث الاول فضيلة ظاهرة لأبي موسى وبلال وأم سلمة رضي

الله عنهم وفيه استحباب البشارة واستحباب الازدحام فيما يتبرك به وطلبه ممن هو معه والمشاركة فيه

أن يحلف كاذباً بالذهب بما لا أحد يأتى ان شاء الله تعالى عدا الكبار ومباحثهم في كتاب الحدود بعون الله تعالى \* والحديث أخرجه أيضاً في المديات واستتابة المرتدين والترمذي في التفسير والنسائي فيه وفي القصاص والمحاربة (باب قول الله تعالى) في سورة آل عمران (ان الذين يشتركون يستبدلون) بعهد الله بما عاهدوه عليه من الايمان بالرسول (وإيمانهم) وما عاهدوا به من قولهم لنؤمنن به ولننصرنه (عنا قليلاً) متاع الدنيا (أو أشكلاً لا خلاق لهم) لانصيب لهم (في الآخرة) ونعيمها وهذا مشروط بالاجماع بعدم التوبة فان تاب سقط الوعيد (ولا يكلمهم الله) كلاماً يسرهم (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) نظر راحة ولا ينظر اليهم خيراً ولا يس المراد منه النظر بتقليب الخدقة الى المرقى تعالى الله عن ذلك (ولا يزكهم) ولا يطهرهم من دنس الذنوب بالمغفرة أو لا ينفي عنهم كما ينفي علي أوليائه كنفاء المزكى للشاهد والتركيز من الله قد تكون علي السنة الملائكة كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وقد تكون بغير واسطة اما في الدنيا كما قال تعالى التائبون العابدون واما في الآخرة كما قال تعالى سلام قولاً من رب رحيم \* ثم لما بين تعالى حرمانهم مما ذكر من الثواب بين كونهم في العقاب فقال (ولهم عذاب أليم) مؤلم كذا في رواية كريمة سياق الآية الى آخرها وقال في رواية أبي ذر ان الذين يشتركون بعهد الله وإيمانهم الآية واستفيد من الآية أن العهد غير أمين لعطف العهد عليه (وقوله) ولا يذرو قول الله تعالى (جل ذكروه ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم) فعلة بمعنى المفعولة كالقبضة والغرفة أي لا تجعلوه عرضاً للحلف من قولهم فلان عرضة لكذا أي معرض قال كعب

من كل نضاجة الذقري اذا عرفت \* عرضها طامس الاعلام مجهول

وقال حسان \* هم الانصار عرضتها اللقاء \* وهو ما عني معرض لكذا أو اسم لما تعرضه علي الشيء فيكون من عرض العود علي الانا في معرض دونه وبصير حاراً وما ناعوا والمعنى علي هذا انتهى أن يحلفوا بالله علي انهم لا يبرون ولا يتقون ويقولون لا نقدر فعل ذلك لاجل حلفنا ومن العرضة وهي القوة والشدة يقال جل عرضة للسفرأي قوى عليه وقال الزبير فهذه لايام الحروب وهذه \* للهوى وهذه عرضة لارتحاننا

أي قوة وعدة أي لا تجعلوا اليقين بالله قوة لا تفككم في الامتناع من البر وقوله (أن تبروا وتثقوا) وتصلحوا بين الناس عطف بيان لا يمانكم أي لا تلتزمكم أي لا تلتزموا بالخلاف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس واللام تتعلق بالفعل أي ولا تجعلوا الله لا يمانكم برزخاً ويجوز أن تكون اللام تعليلية ويتعلق أن تبروا بالفعل أو بالعرضة أي ولا تجعلوا الله لاجل أيمانكم عرضة لان تبروا وفي ذلك نهى عن الجراءة علي الله بكثرة الحلف به وذلك لانه من أكثر كرتي في معنى من المعاني فقد جعله عرضة له يقول الرجل قد جعلتني عرضة للوم قال الشاعر

\* ولا تجعلني عرضة للوائم \* وقدم الله من أكثر الحلف بقوله ولا تطع كل حلاف مهين وقال تعالى واحفظوا أيمانكم وكان الحلف يدحون بالافلال من الحلف والحكمة في الامر بتقليل الايمان أن من حلف في كل قليل وكثير بالله انطلق لسانه بذلك ولا يبق اليقين في قلبه وقع فلا يؤمن من اقدامه علي الايمان الكاذبة فيختل ما هو الغرض الاصيلي من اليقين وأيضاً كلما كان الانسان أكثر تعظيم الله تعالى كان أكثر في العبودية ومن كمال التعظيم أن يكون ذكر الله تعالى أجلاً وأعظم وأعلى عنده من أن يستشهد به في غرض من الاغراض الدنيوية (والله سميع) لا يمانكم (عليهم) بآياتكم وسقط لابي ذر من قوله أن تبروا الى آخر الآية (وقوله جل

\* حدثنا عبد الله بن براد أبو عامر الأشعري وأبو كريب محمد بن العلاء واللفظ لابي (٣٩٣) عامر قال حدثنا أبو أسامة عن برادة عن

أبي بردة عن أبيه قال لما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من حنين بعث أبا عامر على جيش إلى أوطاس فلحقه دريد بن الصمة فقتل دريد وهزم الله أصحابه فقال أبو موسى وبعثني مع أبي عامر قال فرمى أبو عامر في ركبته رماء رجل من بني جشم بسهم فأثبته في ركبته فأنهت إليه فقلت يا عامر من رمالك فأشار أبو عامر إلى أبي موسى فقال ان ذلك فأنلي تراء ذلك الذي رماني قال أبو موسى فقصت له فاعادته فلحقته فلما رأيته على ذاهباً فأنهت به وجعلت أقول له ألا تستحي ألسنت عربي ألاتيت فكف فالتقيت أنا وهو فاختلنا أنا وهو ضربتني فضر بته بالسيف فقتلته ثم رجعت إلى أبي عامر فقلت ان الله قد قتل صاحبك قال فأنزع هذا السهم فأنزعته فزأ منه لما عقالي يا ابن أخي انطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقرئه مني السلام وقل له يقول لك أبو عامر استغفر لي قال واستعملني أبو عامر على الناس ومكث يسيراً ثم انه مات فلما رجعت إلى النبي صلى الله عليه وسلم دخلت عليه وهو في بيت على سرير مرمل وعليه فراش وقد أثر رمال السرير بظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجنيبه فاخبرته بخبرنا وخبر أبي عامر وقلت له قال قل له يستغفر لي (قوله فزأ منه الماء) هو بالنون والزاي أي ظهر وار تفتح وجرى ولم يقطع (قوله على سرير مرمل) وعليه فراش وقد أثر رمال السرير بظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم) اما مرمل فباسكان الراء وفتح الميم ورمال بكسر الراء وضمها وهو الذي

أذكره ولا تشتر وأبعد الله عننا قليلاً) عرضا من الدنيا يسيراً (ان ما عند الله) من ثواب الآخرة (هو خير لكم ان كنتم تعلمون) وقوله تعالى (وأوفوا بعهدي ان اذاعا هديتم) هي البيعة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم على الاسلام ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله (ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها) بعد توكيدها باسم الله (وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) شاهد اورقيا وفي رواية أبي ذر ولا تشتر وأبعد الله عننا قليلاً إلى قوله ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً قال في الفتح وسقط ذلك لجميعهم ووقع فيه تقديم وتأخير والصواب قوله ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إلى قوله ولا تشتر وأبعد الله عننا قليلاً ووقع في رواية النسفي بعد قوله عز وجل عرضة لايمانكم فانصه وقوله ولا تشتر وأبعد الله عننا قليلاً الآية وقوله وأوفوا بعهدي الله اذا عاهدتم الآية \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة التبوذكي قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح البشكري (عن الأعمش) سليمان الكوفي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود) (رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على (موجب) (عين صبر) باضافة عين اصبر معهما عليها في الفرج كاصلهما بينهما من الملابس والاكثر على تنوين عين فيكون مصدر بمعنى المفعول أي مصبورة كما في الرواية الاخرى على عين مصبورة فيكون على التجوز بوصف العين بذلك لان العين الصبر هي التي يلزم الحاكم الخصم بها والمصبور في الحقيقة الحالف لا العين أو المراد ان الحالف هو الذي صبر نفسه وجسدها على هذا الامر العظيم الذي لا يصبر أحد عليه فالحالف هو الصابر والعين مصبورة أي مصبور عليها وزاد المؤلف في الاشخاص من رواية أبي معاوية وفي الشرب من رواية أبي حمزة كلاهما عن الأعمش هو فيها فاجر لكن رواية أبي معاوية هو عليم فاجر وكان فيها حذفاً تقديره هو في الاقدام عليها كاذب حال كونه (يقطع بها) بسبب العين (مال امرئ مسلم) أو ذمى ونحوه وفي صحيح مسلم حق امرئ مسلم يمينه (لحق الله وهو عليه غضبان) جواب من وغضبان لا ينصرف لزيادة الالف والنون أي في معاملته معاملته الم غضوب عليه فيعذبه (فأنزل الله) عز وجل (تصدق ذلك ان الذين يشتركون به هذا الله وإيمانهم عننا قليلاً إلى آخر الآية) ليس في رواية أبي ذر إلى آخر الآية وفي مسلم والترمذي عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود عن طريق جامع بن أبي راشد وعبد الملك بن أعين مرفوعاً عن حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه الحديث ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهره أن الآية نزلت قبل وسبق في تفسير سورة آل عمران انها نزلت فيمن أقام سلحته بعد العصر خلف كذا فيحتمل انها نزلت في الامر بنهما (فدخل الأشعث بن قيس) المسكان الذي كانوا فيه (فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمن) عبد الله بن مسعود (فقالوا) ولأبي ذر قالوا (كذا وكذا قال) الأشعث (في) تشديد التحمية (أنزلت) هذه الآية (كانت) وللعموي والمستمل كان (لبي في أرض ابن عمي) اسمه معدان وقيل جري بن الاسود الكندي ولقبه الجفشيش بفتح الجيم وسكون الفاء والشين المجتنب بينهما تحمية ساكنة وفي رواية أبي معاوية كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجعدني ولأضاد بين قوله ابن عمي وقوله من اليهود لان جماعة من أهل اليمن كانوا يهودوا وقد ذكرناه أسلفاً فيقال انما وصفه الأشعث بذلك باعتبار ما كان عليه أولاً (فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي فادعيت عليه (فقال) لي صلى الله عليه وسلم (يبتك) أو يمينه) بالرفع فيه ما ما فاعل بفعل مقدر أي تحضر يبتك تشهد لك أو فقلت يمينه فيمينه خبر مبتدأ محذوف أولئك يمينه فيكون مبتدأ والخبر في الجار والمجرور ويحتمل أن يكون يبتك خبر مبتدأ محذوف أي الواجب يبتك أو يمينه ان لم يكن لك يمينه قال الأشعث (فقلت اذ يحلف عليها

فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام فتواضعه (٣٩٤) ثم رفع يديه ثم قال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر حتى رأيت بياض ابطنه ثم قال

اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك أو من الناس فقلت ولما دعا رسول الله فاستغفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما قال أبو بردة أحدهما لابي عامر والآخر لابي موسى **حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء** **حدثنا أبو أسامة** أخبرنا بريرة عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل وان

فهو مرمول وأما قوله وعليه فراش فكذا وقع في صحيح البخاري ومسلم وقال القابسي الذي أحفظه في غير هذا السند ما عليه فراش قال وأظن لفظة ما سقطت لبعض الرواة وتابعه القاضي عياض وغيره على ان لفظة ما سقطت وان الصواب اثباتها قالوا وقد جاء في حديث عمر في تخيير النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه على رمال سرير لئلا ينه وينه فراش قد أثر الرمال بجنيبيه **قوله** ثم رفع يديه ثم قال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر حتى رأيت بياض ابطنه الى آخره فيه استحباب الدعاء واستحباب رفع اليدين فيه وان الحديث الذي رواه أنس انه لم يرفع يديه الا في ثلاثة مواطن محمول على انه لم يره والا فقد ثبت الرفع في مواطن كثيرة فوق ثلاثين موطن

\* (باب من فضائل الأشعرين رضي الله عنهم) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل وان

على البئر (يارسول الله) واذا حرف جواب ينصب الفعل المضارع بشرط ثلاثة ان يكون أولا فلا يعتمد ما بعده على ما قبله كما تقول في جواب من قال أزورك اذا أكرمك بالنصب فان اعتمد ما بعده على ما قبله ما رقت فتحو قولنا اذا أكرمك الثاني ان يكون مستقبلا فلو كان حالا وجب الرفع فتحو قولنا ان قال جاء الحاج اذا فرح تريد الحالة التي أنت فيها الثالث ان لا يفصل بينها وبين الفعل بفواصل ما عدا القسم والتداء ولا فان دخل عليها حرف عطف جاز في الفعل الرفع والنصب والرفع أكثر فتحو قوله تعالى واذا الابلشون خلقك الا قليلا والفعل هنا في الحديث ان أريد به الحال فهو مرفوع وان أريد به الاستقبال فهو منصوب وكلاهما في الرفع كاصله والرفع رواية غير أبي ذر وفي رواية أبي معاوية اذن يحلف ويذهب بمالي وفي رواية أبي معاوية قال ألك بينة فقلت لا فقال لليهودي احلف وفي رواية أبي خزيمة قال لي شهودك قلت مالي شهود قال فيمينه وفي رواية أبي وائل من طريق ولده علقمة فانطلق ليحلف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر) بالإضافة أو بالتسوين كما مر (وهو) أي والحال انه (فيها فجر) أي كاذب وقيد به ليخرج الجاهل والناسي والمكره (بقتطع بها) أي بسبب يمينه (مال امرئ مسلم) و يقتطع بفتعل من القطع كانه قطعه عن صاحبه أو أخذ قطعة من ماله بالخلف المذكور (لقي الله تعالى (يوم القيامة وهو عليه غضبان) وفي الحديث سماع الحاصصكم الدعوى فيما لم يره اذا وصف وحدد وعرفه المتداعيان لكن لم يقع في الحديث نص صريح بوصف ولا تحديد فاستدل به القرطبي على ان الوصف والتحديد ليسا بالازمين لانهما بل يكفي في صحة الدعوى تميز المدعى به غير ان يضبط به قال في الفتح ولا يلزم من ترك ذكر التثديد والوصف في الحديث ان لا يكون ذلك وقع ولا يستدل بسكوت الراوي عنه بانه لم يقع بل يطالب من جعل ذلك شرطاً بدليله فاذا ثبت حمل على انه ذكر في الحديث ولم ينقله الراوي \* وسبق كثير من فوائد هذا الحديث في الشرب والاشخاص ويأتي في الاحكام ان شاء الله تعالى **(باب)** حكم (اليمين فيما لا يملك) الحالف (و) اليمين (في المعصية) اليمين (في) حالة (الغضب) وسقط لابي ذر لفظة في \* وبه قال (حدثني) بالافراد لابي ذر حدثنا (محمد بن العلاء) بفتح العين المهملة والمدان كريب أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله (عن) جده (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر أو الحرث (عن) ابيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه انه (قال ارسلني أصحابي) الأشعريون (الى النبي صلى الله عليه وسلم) عند ارادة غزوة تبوك (أسأله الجنان) بضم الحاء المهملة وسكون الميم أي ان يحملنا على اهل (فقال والله لا أجلكم على شيء) زاد في باب الكفارة وما عندى ما أجلكم وكذا هو في باب لا تحلقوا بآبائكم كما سبق (ووافقه) عليه الصلاة والسلام (وهو غضبان) وفي غزوة تبوك وهو غضبان ولا أشعر ورجعت خزينا من منع النبي صلى الله عليه وسلم ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه على فرجعت الى أصحابي فأخبرتهم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث الا سبعة اذ سمعت بلالا أي عبد الله ابن قيس فأجبتة فقال أجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك (فلما أتيت) صلى الله عليه وسلم (قال انطلق الى أصحابك فقل) لهم (ان الله) عز وجل (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكهم) وفي غزوة تبوك فلما أتيتهم قال خذ هذين القرنين وهذين القرنين لستة ابصرة ابتاعهن حينئذ من سعد فانطلق بهن الى أصحابك فقل ان الله وأوان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكهم على هؤلاء ابصرة الحديث بتمامه في المغازي بالسند المذكور هنا وقد فهم ابن بطلال



كنت لم أرمنازلهم حين نزلوا بالنهار ومنهم حكيم اذا لقي الخيل أو قال العدو قال لهم (٣٩٥) ان أحمي بأمر ونكم أن تنظروهم \* حدثنا

أبو عامر الأشعري وأبو كريب جميعا عن أبي أسامة قال أبو عامر حدثنا أبو أسامة حدثني يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الأشعريين اذا أرموا في الغزوا و قل طعام عيالهم بالمدينة جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد

كنت لم أرمنازلهم حين نزلوا بالنهار) أما قوله صلى الله عليه وسلم يدخلون فبالدال من الدخول هكذا هو في جميع نسخ بلادنا ونقله القاضي عن جهور الرواة في مسلم وفي البخاري قال ووقع لبعض رواة البخاريين يدخلون بالراء والخاء المهملة من الرحيل قال واختار بعضهم هذه الرواية قلته والاولى بصحة وأصح والمراد يدخلون منازلهم اذا خرجوا لشغل ثم رجعوا وفيه دليل لفصله الأشعريين وفيه ان الجهر بالقرآن في الليل فضله اذا لم يكن فيه اذى لنا ثم اوصل أو غيرهما ولا ريب ان الله أعلم والرفقة بضم الراء وكسرها (قوله صلى الله عليه وسلم ومنهم حكيم اذا لقي الخيل أو قال العدو قال لهم ان أحمي بأمر ونكم أن تنظروهم) أي فتنظروهم ومنه قوله تعالى انظروا لله تبس من نوركم قال القاضي واختلف شيوخنا في المراد بكم هيما فقال أبو علي الجبائي هو اسم علم الرجل وقال أبو علي الصديقي هو صفة من الحكمة (قوله صلى الله عليه وسلم ومنهم الأشعريين اذا أرموا في الغزوا وآخره) معنى أرموا في طعامهم وفي هذا الحديث فضيلة الأشعريين وفضيلة الاثارة والمواساة وفضيلة

أرجه الله تعالى عن البخاري أنه نجابه هذه الترجمة لجهة تعليق الطلاق قبل ملك العصمة والحرية قبل ملك الرقبة ونحو ذلك كان حلف على أن لا يهب أو لا يتصدق أو لا يعتق فعند جماعة الفقهاء تلتزمه الكفارة كما في قصة الأشعريين ولو حلف أن لا يهب أو لا يتصدق مادام معدما وجعل العدم علة لامتناعه من ذلك ثم حصل له مال بعد ذلك لم تلتزمه كفارة ونهب أو تصدق لانه انما وقع بمنه على حالة العدم لا على حالة الوجود ولو حلف أن يعتق ما لا يملك كان ملكه في المستقبل فقال مالك ان عين أحد أوقبيلة أو جنس الزمة العتق وان قال كل مملوك أملكه أبادا لم يلزمه عتق وكذلك في الطلاق ان عين قبيلة أو بلدة أو صفة ما لزمه الحنث وان لم يبين لم يلزمه وقال أبو حنيفة وأصحابه يلزمه الطلاق والعقود عزم أو خصص وقال الشافعي لا يلزمه الا ما خص ولا ماعم وبأي مزيد بحث لهذا الحديث ان شاء الله تعالى في آخر هذا الباب بعون الله تعالى \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) أي ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ح) لتحويل السند قال البخاري بالسند السابق أول هذا المجموع اليه (وحدثنا الحجاج بن منهال قال (حدثنا عبد الله بن عمر الفيمري) بضم النون وفتح الميم قال (حدثنا يونس بن يزيد الايلي) بفتح الهيمزة وسكون التحتية وكسر اللام نسبة الى مدينة ايلة على ساحل بحر القلزم (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب) الخزومي (وعلقمة بن وقاص) الليثي (وعبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون القوية ابن مسعود الفقيه الاعشى (عن حديث عائشة) رضي الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا فبرأها الله عز وجل (مما قالوا) بما أنزل الله في التنزيل (كل) من الاربعة (حدثني) بالافراد (طائفة من الحديث) قطعة منه (فأنزل الله) عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك) والافك ابلغ ما يكون من الكذب والافتراء والمراد ما أفلت به على عائشة رضي الله عنها والعصبة الجماعة من العشرة الى الاربعة واعصوا وصبا واجتمعوا وقوله منكم أي من المسلمين (العشر الايات كلها في براءة) فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه (وكان يتفق على مسطح لقراءته منه) وكان ابن خالته (والله لا أنفق على مسطح شيئا أبدا) سقط أبدأ الغير أي ذكر (بعد الذي قال لعائشة) عن عائشة من الافك (فأنزل الله) عز وجل (ولا يأتل) ولا يحلف من اتلى اذا حلف افتعال من الالية (أولو الفضل منكم) في الدين (والسعة) في الدنيا (ان يؤثروا) أي لا يؤثروا (أولى القربى الاية) كذا رأيت في الفرع القرني وفي هامشه ما نصه في اليونانية مكتوب القرية وليس عليها قرص ولا ضربة ومضبوطة بفتح التاء المنقلبة عن الهاء قاله أعلم انه سهو فليحذر اه قلت وكذا رأيت في اليونانية وهذا مخالف للثلاثة وفي كثير من الاصول القرني كالتنزيل وهو الصواب (قال أبو بكر) رضي الله عنه (بلى والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان يتفقها) (عليه) وقال والله لا أنزعها عنه أبدا) وهذا موضع الترجمة لان الصديق رضي الله عنه كان حافظا على ترك طاعة فنهى عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النهي عن الحلف على فعل المعصية أولى والظاهر من حاله عند الحلف أن يكون قد غضب على مسطح من أجل خوضه في الافك \* وبه قال (حدثنا ابو يعمر) بفتح الميم وسكون العين بينهما عبد الله بن عمرو المقعد التميمي المنقري مولا هم البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن القاسم) بن عاصم

خط الأزواد في السفر وفضيلة جمعها في شيء عند قلها في الحضر ثم يقسم وليس المراد بهذا القسمة المعروفة في كتب الفقه بشرطها

ثم اقساموه بينهم في اناء واحد بالسوية فهم مني (٣٩٦) وانامهم **حدثنا** عباس بن عبد العظيم العنبري و **اجد بن جعفر المعقري** قال **حدثنا**

الضمي ويقال الكلبني بنون بعد التحية (عن زهدم) **بفتح** الزاي وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب الجرمي انه (قال كذا عند أبي موسى الاشعري) رضى الله عنه (فقال آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعرين فوافقته) بالقاف بعد الفاء (وهو غضبان فاستخيمناه) طلبنا منه أن يحملنا أو نقالنا على ابل لغزوتك (خلف) صلى الله عليه وسلم (أن لا يحملنا ثم قال) أي بعد أن أتيت ببل من غنية وأمر لهم بخمس ذود وانطلقوا فقالوا تعفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عينه ورجعوا اليه وذكروا له ذلك وقال اني لست أنا اهلككم ولكن الله حاكمكم (والله ان شاء الله لا احلف على عين) أي يخاف من عين (فأرى غيرها خيرا منها الا أتيت الذي هو خير) من الذي حلفت عليه (وتحلفتها) بالكفارة وقوله وهو غضبان مطابق لبعض الترجمة ووافق انه حلف على شيء ليس عنده وقال ابن المنير يذكروا البخاري في الباب ما يناسب ترجمة المين على المعصية الا أن يريد عين أبي بكر على قطيعة مسطح وليست بقطيعة بل هي عقوبة له على ما ارتكبه من المعصية بالقذف ولكن يمكن ان يكون حلف على خلاف الاولى فاذا نهي عن ذلك حتى أحنت نفسه وفعل ما حلف على تركه فن حلف على المعصية يكون أولى قال ولهذا يقضى بحث من حلف على معصية من قبل ان يفعلها فالحديث مطابق للترجمة قال ابن بطال لانه صلى الله عليه وسلم حلف حين لم يملك ظهر ايمحلمهم عليه فلما طرأ الملك حلقهم قال ابن المنير وفهم ابن بطال عن البخاري انه تخالجه تعليق الطلاق قبل ملك العصمة أو الحرية قبل ملك الرقبة والظاهر من قصد البخاري غير هذا وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يحملهم فلما حلفهم وراجعوه في عينه قال ما أنا حاكمكم ولكن الله حاكمكم فيمن اعينته انما انعدت فيما يملكه فلو حلفهم على ما يملكه حلفت وكفر ولكنه حلفهم على ما لا يملكه كخاصا وهو مال الله وبهذا لا يكون عليه الصلاة والسلام قد حثت في عينه وأما قوله صلى الله عليه وسلم عقب ذلك لا احلف على عين فأرى غيرها خيرا منها فتأسيس قاعدة مبتدأة كانه يقول ولو كنت حلفت ثم رأيت ترك ما حلفت عليه خيرا منه لا حثت نفسي وكفرت عن عيني قال وهو انما سألوه ظنا أنه يملك حملنا فحلف لا يحملهم على شيء يملكه لكونه كان حينئذ لا يملك شيئا من ذلك قال ولا خلاف أن من حلف على شيء وليس في يده لانه لا يفعل فعلا معلقا بذلك الشيء مثل قوله والله لنركب هذا البعير لافعلن كذا لبعير لا يملكه فلو يملكه وركبه حثت وليس هذا من تعليق المين على الملك ولو قال والله لا وهبتك هذا الطعام وهو غير مملكه فوهمه لانه يملكه ولا يجري فيه الخلاف الذي جرى في تعليق الطلاق على الملك وان كان ظاهر ترجمة البخاري ان من حلف على ما لا يملك مطلقا نوى أول ثم مملكه لم يلزمه المين اه قال في فتح الباري وليس ما قاله ابن بطال يبعد بل هو اظهر رأي مما قاله ابن المنير وذلك ان الصحابة الذين سألوا الخصال فهموا أنه حلف وانه فعل خلاف ما حلف لانه لا يفعله فلذلك لما أمرهم بالجلان بعد قالوا تعفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عينه وظنوا أنه نسي حلفه الماضي فأجابهم بأنه لم ينس ولكن الذي فعله خير مما حلف عليه وانه اذا حلف فرأى خيرا من عينه فعل الذي حلف أن لا يفعله وكفر عن عينه والله الموفق **هذا** (باب) بالتسوين يذكرفيه (اذا قال)

شخص (والله لا اتكلم اليوم) مثلا (فصل) فرضا أو نفلا (أو قرأ) القرآن (أو سجد أو كبر أو وجد أو هلل) قال لا اله الا الله (فهو على نيته) فان قصد الكلام العرفي لا يحث وان قصد التعميم حث فان لم ينو فالجهور على عدم الحث قال في الروضة حلف لا يتكلم حث بتريده الشعر على نفسه لان الشعر كلام ولا يحث بالتسبيح والتهليل والدعاء على الصحيح لان اسم الكلام عند الاطلاق ينصرف الى كلام الادميين في محاوراتهم وقيل يحث لانه يباح للجنب فهو كسائر الكلام ولا

باب فضائل جليبيب  
\* (باب من فضائل أبي سفيان صخر ابن حرب رضى الله عنه) \*

(قوله أجد بن جعفر المعقري) هو بفتح الميم واسكان العين المهملة وبكسر القاف منسوب الى معقري وهي ناحية من المين (قوله حدثنا أبو زميل قال حدثني ابن عباس قال كان المسلمون لا يتظرون الى أبي سفيان ولا يقاعدونه فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ياتي الله ثلاث اعطينين قال نعم قال عندي أحسن العرب وأجله أم حبيبة بنت أبي سفيان أزوجهما قال نعم قال ومعاوية تتجمله كتابا بين يديك قال نعم قال وتأمرني حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم قال أبو زميل ولولا انه طلب ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ما أعطاه ذلك لانه لم يكن يستل شيئا الا قال نعم) اما أبو زميل فبضم الزاي وفتح الميم واسكان الياء واسمه سمك بن الوليد الحنفي اليمامي ثم الكوفي وأما قوله أحسن العرب وأجله فهو كقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسن خلقاً ولا

وقد سبق شرحه في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم ومثله الحديث (٣٩٧) بعده في نسائه قرين أخيه على ولد وأرماء

لزوج قال أبو حاتم السجستاني وغيره أي وأجلهم وأحسنهم وأرعاهم لكن لا يتكلمون به إلا مفردا قال النووي معناه وأجل من هنالك وأعلم أن هذا الحديث من الأحاديث المشهورة بالاشكال ووجه الاشكال أن أباسفيان إنما أسلم يوم فتح مكة سنة ثمان من الهجرة وهذا مشهور لا خلاف فيه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد تزوج أم حبيبة قبل ذلك بزمان طويل قال أبو عبيدة وخليفة بن خياط وابن البرقي والجمهور تزوجها سنة ست وقيل سنة سبع قال القاضي عياض واختلفوا أين تزوجها فقيل بالمدينة بعد قدومها من الحبشة وقال الجمهور وبارض الحبشة قال واختلفوا فيمن عقده عليه أهله فقيل عثمان وقيل خالد ابن سعيد بن العاصي بإذنهما وقيل النجاشي لأنه كان أمير الموضع وسلطانة قال القاضي والذي في مسلم هنا أنه تزوجها أبوسفيان غريب جدا وخبرها مع أبي سفيان حين ورد المدينة في حال كفره مشهور ولم يزد القاضي على هذا وقال ابن حزم هذا الحديث وهم من بعض الرواة لأنه لا خلاف بين الناس أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج أم حبيبة قبل الفتح بدهر وهي بارض الحبشة وأبوها كافر وفي رواية عن ابن حزم أيضا أنه قال موضوع قال والأقرب فيه من عكرمة بن عمار الراوي عن أبي زميل وأنكر الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله هذا على ابن حزم وبالع في الشناعة عليه قال وهذا القول من جدارته فإنه كان هجوما على فخطبة الأئمة

ولا يحن بقراءة القرآن وقال القفال في شرح التلخيص لو قرأ التوراة الموجودة اليوم لم يحن لأننا نك في أن الذي قرأه بدل أم لا اه وعن الحنفية يحن وقال ابن المنبر معنى قول البخاري فهو على نيته أي العرفية قال ويحتمل أن يكون مراده أنه لا يحن بذلك إلا أن نوى إدخاله في نيته فيؤخذ منه حكم الإطلاق قال ومن فروع المسئلة لو حذف لا كلمت زيد ولا سلمت عليه فصل في خلفه وسلم الإمام فسلم المأموم التسليم التي يخرج بها من الصلاة فلا يحن بها جرما بخلاف التسليم التي يرد بها على الإمام فلا يحن أيضا لأنها ليست بمأنيوية للناس عرفا وفيه الخلاف اه وقال النووي ولو صلى الخالف خلف المخوف عليه فبجسه لهوه أو فتح عليه القراءة لم يحن ولو قرأ آية فهم المخوف عليه منها مقصوده فان قصد القراءة لم يحن ولا يحن (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الكلام أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) أخرجه النسائي موصولا من حديث أبي هريرة وغرض البخاري من سياق هذا التعليق بيان أن الأذكار ونحوها كلام فيحن بها (وقال أبوسفيان) صخر بن حرب مما سبق موصولا في حديث هرقل في أوائل الصحيح (كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) لفظ كلمة من باب إطلاق البعض على الكل (وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد من طريق منصور بن المعتمر عنه موقوفا (كلمة التقوى لا إله إلا الله) فسمها كلمة مع اشتغالها على كلمات \* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالأفراد (سعيد بن المسيب عن أبيه) المسيب ابن حزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي المخزومي أنه (قال لما حضرت) أباطالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له (قل لا إله إلا الله كلمة) بالنصب من موضع لا إله إلا الله ويجوز الرفع بتقدير هو (أحاج) بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة وبعد الألف جيم مشددة أصله أحاجج أي أظهر (لأنها) أحجة (عند الله) يوم القيامة فيه أيضا إطلاق الكلمة على الكلام \* والحديث سبق في قصة أبي طالب في آخر فضائل الصحابة \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفي البغلاني قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة ابن غزوان بفتح الميم وسكون الزاي الضبي مولاهم أبو عبد الرحمن الكوفي قال (حدثنا عمار بن القعقاع) بضم العين المهملة وتخفيف الميم والقعقاع بقافين مفتوحين وعينين مهملتين وأولاهما ساكنة ابن شبرمة بضم الشين المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة الضبي بالمعجمة والموحدة المشددة الكوفي (عن أبي زرعة) هرم الجبلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان) للين حروفهما (ثقلتان في الميزان) حقيقة إذا الأعمال عند أهل السنة تجبم حينئذ وفيه تحريض وتغريض بأن سائر التكالييف معيبة شاقة على النفس ثقيلة وهذه خفيفة سهلة عليهم أم أنها تنقل في الميزان ثقل غيرها من التكالييف فلا تتركها (حبيبتان إلى الرحمن) محبوبتان أي يحب قائلهما فيجوز له من الثواب ما يليق بكرمه (سبحان الله وبحمده) أي أنزه الله تعالى تنزيها عما لا يليق به سبحانه وتعالى متلبسا بحمده من أجل توقيقه للتسبيح (سبحان الله العظيم) ذكر أول اللفظ الجلالة الذي هو اسم للذات المقدسة الجامعة لجميع الصفات العليا والأسماء الحسنى ثم وصفه بالعظيم الذي هو شامل لسلب ما لا يليق به وإثبات ما يليق به إذ العظمة المطلقة الكاملة مستلزمة لعدم الشريك والتجسم ونحوه ولعلم بكل المعلومات والقدرة على كل المقدرات إلى غير ذلك واللام يكن عظيما مطلقا وكرر التسبيح للأشعار بتنزيهه على الإطلاق وتأتي بقية مباحث ذلك إن شاء الله تعالى

الكبار وإطلاق اللسان فيهم قال ولا نعلم أحدا من أئمة الحديث نسب عكرمة بن عمار إلى وضع الحديث وقد وثقه وكسبه ويحيى

قال وتؤمنني حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل (٣٩٨) المسلمين قال نعم قال أبو زميل ولولا أنه طلب ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم

في آخر الكتاب بعون الله ومنه وكرمه \* وسبق الحديث في كتاب الدعوات \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة المنقري البصري التبوذي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الأعمش) سليمان (عن شقيق) بفتح الشين وكسر القاف أبي وائل بن سلمة (عن عبد الله) ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة) قلت أنا (أخرى) قال صلى الله عليه وسلم (من مات يجعل لله ندا) بكسر النون وتشديد الدال المهملة مثلاً وتطير أو شريكاً (أدخل النار) بضم الهمزة وكسر الخاء المعجمة أى وخلص فيها (وقلت) أنا كلمة (أخرى) من مات لا يجعل لله ندا (أدخل الجنة) وان دخل النار لذنوبه فدخل الجنة محقق لا بد منه وانما قال ابن مسعود ذلك لأنه اذا انتفى الشرك انتفى دخول النار بسببه \* والحديث سبق في الجنائز وفيه كالسابق اطلاق الكلمة على الكلام (باب) حكم (من حلف ان لا يدخل على أهله) زوجته أو أعم (شهر) وهو في أول بر من شهر (وكان الشهر تسعة وعشرين) ثم دخل فإنه لا يحسن اتفاقاً فان كان حلفه في أثناء الشهر ونقص هل يجب تليق الشهر ثلاثين أو يكفى بتسعة وعشرين الجمهور على الأول \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى بن عمرو بن أويس قال (حدثنا سليمان بن بلال) المدني (عن حميد) الطويل البصري مولى طهمة الطلمحات (عن أنس) رضي الله عنه أنه (قال آلى) عبد الهمزة المفتوحة وفتح اللام مخففة (رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه) أى حلف لا يدخل عليهن شهراً (وكانت انفكت رحله) الكريمة (فأقام في مشربة) بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وضم الراء بعدها موحدة مفتوحة عرفة (تسعة وعشرين ليلة) بأيامها (ثم نزل) عليه الصلاة والسلام من المشربة وفي حديث أم سلمة في الصوم فلما مضى تسعة وعشرون يوماً غدا وهو بالمعجزة أى ذهب أول النهار (فقالوا) وفي مسلم فقالت عائشة (يا رسول الله آليت) أى حلفت ان لا تدخل علينا (شهر) فقال ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوماً \* والحديث سبق في الصوم والابلا (باب) بالتثنية بكسره (إذا حلف) شخص (ان) لا يشرب نبيذاً) بالذال المعجمة مخففة من نبيذ أو زبيب أو نحوهما بان وضع عليه ماء وترك حتى خرجت حلاوته أسكرام لا (فشرب طلاء) بكسر الطاء المهملة وتخفيف اللام وبالمدولاي ذرعن الكشميين الطلاء بالتعريف ما طبخ من عصير العنب زاد الحنفية وذهب ثلثه فان ذهب نصفه فهو المنصف وان طبخ ادنى طبخ فهو الباذق (أو) شرب (سكراً) بفتح الميم وسكون الكاف خيراً معتصراً من العنب هكذا رواه الاثبات ومنهم من يرويه بضم السين وسكون الكاف يريد خالة السكر فيجعلون التحريم للسكر لا لنفس المسكر فيدخون قليلاً الذي لا يسكر والمشهور الاول (أو) شرب (عصيراً) ما عصر من العنب (لم يحنث في قول بعض الناس) أى فى حنيفة وأصحابه (وليس) بالقوية بعد السين ولا يذرعن الحموى والمستملى وايس (هذه) المذكورات الطلاء والسكر والعصير (بأنسنة عنده) عند أى حنيفة وأصحابه لان النسيب في الحقيقة ما نبت في الماء ونقع فيه ومنه سمى التبوذ منبوءاً لأنه نبت أى طرح واعترضه العيني بأنه يحتاج الى دليل ظاهر ان هذا نقل عن أبي حنيفة وثلاث سنين ذلك فعنه أن كل واحد من الثلاثة يسمى باسم خاص كما هو وان كان يطلق عليها اسم النبيذ في الاصل \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن بالجمع (على) هو ابن عبد الله المدني أنه (سمع عبد العزيز بن ابي حازم) بالخاء المعجمة والزاى يقول (أخبرني) بالافراد (ابى) أبو حازم سلمة بن دينار الاعرج (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين فيه ما الساعدي الانصاري (ان) أباً أسيد (بضم الهمزة وفتح السين مائة بن ربيعة الساعدي البدرى) صاحب النبي صلى الله عليه وسلم) قال انه (أعزم) بهمزة مفتوحة وسكون المهملة وبعد از اسين مهملة أبضاً أى

ما أعطاه ذلك لأنه لم يكن يستل شيئاً الا قال نعم (حدثنا عبد الله بن براد) الاشعري ومحمد بن العلاء الهمداني قال لا حدثنا أبو أسامة حدثني يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى قال بلغنا يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين اليه أنا وأخوان لي أنا أصغرهم ما أحدهم ما أبو بردة والآخر أبو رهم اما قال بضعا واما قال ثلاثة وخسين أو اثنين وخسين رجلاً من قومي قال فركبنا سفينة فالتفتنا سفينتنا الى النجاشي بالحنيفة فوافقنا جعفر بن ابي طالب وأصحابه عنده فقال جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا ههنا وأمرنا بالاقامة فاقموا معنا قال فاقمنا معه حتى قدمنا جميعاً قال ابن معين وغيرهما كان مستجاب الدعوة قال وماتوه ما ابن حزم من منافاة هذا الحديث لتقدم زواجه غلط منه وغفلة وجهل لأنه يحتمل أنه سأله تجديد عقد النكاح تطيباً لقلبه لأنه كان زيجاً يرى عليها غضاضة من رياسته ونسبه أن تزوج بنته بغير رضاه وأنه ظن ان اسلام الاب في مثل هذا يقتضى تجديد العقد وقد خفي أوضح من هذا على أكبر مرتبة من أبي سفيان عن كثر علمه وطالت صحبته هذا كلام أبي عمرو رحمه الله وليس في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم جدد العقد ولا قال لابي سفيان أنه يحتاج الى تجديد فلهذا صلى الله عليه وسلم أراد بقوله نعم ان مقصودك يحصل وان لم يكن بحقيقة عقد والله أعلم

(باب من فضائل جعفر وأسماء بنت عيسى وأهل سفينتهم رضي الله عنهم) \* (قوله أنا وأخوان لي أنا أصغرهما) كذا هو في النسخ أصغرهما

فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح خير فاسهم لنا أو قال اعطانا (٣٩٩) منها وما قسم لاحد غاب عن فتح خير منها

شيئا الا لمن شهد معه الا لاصحاب

سقيفة بنات جعفر وأصحابه قسم لهم

معهم قال فكان ناس من الناس

يقولون لنا يعني لاهل السفينة نحن

سبقناكم بالهجرة قال فدخلت اسماء

بنت عيسى وهي ممن قدم معنا على

حفصة زوج النبي صلى الله عليه

وسلم زائرة وقد كانت هاجرت الى

التجاشي فيمن هاجر اليه فدخل عمر

على حفصة واسماء عندها فقال

عمر حين رأى اسماء من هذه قالت

اسماء بنت عيسى قال عمر الحبشية

هذه البخرية هذه فقالت اسماء نعم

فقال عمر سبقناكم بالهجرة ف نحن

أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم

منكم فغضبت وقالت كلمة كذبت

يا عمر كلا والله كتم مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم

ويعط جاهلكم وكفاي دار أوفي

أرض البعداء البغضاء في الحبشة

وذلك في الله وفي رسول الله صلى

الله عليه وسلم وإيم الله لا أطمع طعاما

ولا اشرب شرابا حتى أذكر ما قلت

لرسول الله صلى الله عليه وسلم

ونحن كنا نؤذي ونضاف وسأذكر

ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم

وأسماء والله لا أكذب ولا أزيغ

ولا أزيد على ذلك قال فلما جاء النبي

صلى الله عليه وسلم قالت يا نبي

الله ان عمر قال كذا وكذا

والوجه أصغر منهم ما قوله فاسهم لنا

أو قال اعطانا منها هذا الاعطاء

محمول على انه برضا الغائبين وقد جاء

في صحيح البخاري ما يؤيده وفي رواية

البيهقي التصريح بان النبي صلى

الله عليه وسلم كلم المسلمين

فشركوهم في سهمانهم قوله العمر

رضي الله عنه كذبت أي أخطأت

لما اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عرسا بتشديد الراء من غير همز (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم) أي وأصحابه (لعرسه فكانت العروس) أي الزوجة (خادمهم) بغير مشاة فوقية يطلق على الذكور والأنثى والعروس هي أم أسيد بنت وهب بن سلامة (فقال سهل) الساعدي (للقوم) الذين حدثهم (هل تدررون ما سئمته) صلى الله عليه وسلم ولابي ذر عن الكشميهني ماذا سئمته (قال انقعت له غرافي تور) بفتح المثناة فوقية أنا من صفر او جحر (من الليل حتى أصبح عليه فسئمته) صلى الله عليه وسلم (ايه) أي نقيع القرو فيه الرد على بعض الناس لانه يقتضي تسمية ما قرب عهده بالانتباذ نبيذا وان حل شربه فالتقيع في حكم النبيذ الذي لم يبلغ السكر والعصير من العنب الذي بلغ حد السكر في معنى نبيذ القمح الذي بلغ حد السكر والحاصل ان كل شيء يسمى في العرف نبيذا يحث به إلا ان ينوي شيئا بعينه فيختص به والطلاء يطلق على المطبوخ من عصير العنب وهذا قد يقع فيكون دبسا وبافلا يسمى نبيذا أصلا وقد يستمر ما تعاوى سكر كثيره فيسمى في العرف نبيذا وكذلك السكر يطلق على العصير قبل أن يتخمر \* والحديث سبق في باب الانتباذ من الاشربة \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا اسمعيل بن ابي خالد) سعد أو هو من الجيلي (عن الشعبي) عامر (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن سودة) بنت زمعة بن قيس (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها (قالت ماتت لنا شاة فدفعنا مسكها) بفتح الميم وسكون السين المهملة بجلدها (ثم هار لنا نبيذا) تقع (فيه) القمح (حتى صارت) ولابي ذر صار (شاة) بفتح الشين المعجمة وتشديد النون قريبة خلقة ولم يكوونا يشدون الا ما يحل شربه ومع ذلك كان يطلق عليه اسم النبيذ \* والحديث من افراذه \* هذا (باب) بالتثنية يذكرفيه (اذا حلف) شخص (ان لا يأتد) فكل تمر انجيز هل يكون مؤثما فيحدث أم لا (و) باب (ما يكون منه الأدم) بضم الهجزة وسكون المهملة ولغير أبي الوقت من الأدم \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) أبو أحمد البخاري البيهقي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الرحمن بن عابس) بموحدة مكسورة وسين مهملة (عن أبيه) عابس بن ربيعة النخعي (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز برز مأدوم) ما كول بالأدم (ثلاثة أيام) متواليه (حتى لحق بالله) أي توفي صلى الله عليه وسلم قال في الكواكب فان قلت كيف دل الحديث على الترجمة وأجاب بأنه لما كان القمح غالب الاوقات موجودا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا واشباع منه علم انه ليس أكل الخبز به اثناء ما أوزكر هذا الحديث في هذا الباب بادنى ملابسة وهو لفظ المأدوم ولم يذكرفيه لانه لم يجد حديثا على شرطه يدل على الترجمة أو يكون من جملة تصرفات النقلة على الوجه الذي ذكره وفيه ثلاثة وثلاثون في النسخ بان الثالث بعيد جدا والاول مبين لمراد البخاري والثاني هو المراد لكن بان ينضم اليه ما ذكره ابن المنير وهو انه قال مقصود البخاري الرد على من زعم انه لا يقال ائتم الا اذا كل بما اصطبغ أي بالصاد والطاء المهملتين والموحدة والغين المعجمة أي ائتم به قال ومناسبتة حديث عائشة أن المعلوم انها أرادت نفي الادام مطلقا بقرينة ما هو معروف من شظف عيشهم قد دخل فيه التمر وغيره وتعبه العيني فقال لم يبين أي في الفتح المراد ما هو والحديث لا يدل أصلا على رد الزاعم بهذا الان لفظ مأدوم أعظم من أن يكون الادام فيه ما يصطبغ به أو لا يصطبغ به \* والحديث مر في الاطعمة باتم من هذا (وقال ابن كثير) محمد أبو عبد الله العبدى البصرى شيخ المؤلف (أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثنا) عبد الرحمن عن أبيه) عابس (أنه قال لعائشة) رضي الله عنها (بهذا) وأشار المؤلف بهذا الحديث

وقد استعملوا كذب بمعنى أخطأ (قوله ما وكفاي دار البعداء البغضاء) قال العلماء البعداء في التسبب البغضاء في الدين لانهم كفار

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ (٤٠٠) بِأَحَقَّ بِكُمْ وَلَهُوَ أَصْحَابُهُ هَجْرَةً وَاحِدَةً وَلَكُمْ أَنْتُمْ أَهْلُ السَّفِينَةِ

الْأَنْ عَابَسَ الْقِيَامَةَ وَسَأَلَ الْفَرَجَ مَا يَتَوَهَّمُ فِي الْعَنْتَةِ فِي الطَّرِيقِ الَّتِي قَبْلَهُمْ مِنَ الْإِنْقِطَاعِ  
\* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ (عَنْ مَالِكٍ) الْإِمَامُ (عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ  
أَنَّهُ سَمِعَ) عَنْهُ (أَنَّهُ بِنَ مَالِكٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ (قَالَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ) زَيْدُ بْنُ سَهْلٍ الْأَنْصَارِيُّ  
(لِأُمِّ سَلِيمٍ) زَوْجَتَهُ أُمُّ أَنَسٍ (لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعِيفًا أَعْرَفَ فِيهِ  
الْجُوعَ) وَفِي مُسْلِمٍ فَوَجَدْتُهُ قَدْ عَصَبَ بَطْنَهُ بِعَصَا فَقَالَتْ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَقَالُوا أَمِنْ الْجُوعِ (فَقَالَ  
عَنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعَمْ فَأَخْرَجَتْ أَقْرَابَ صَامِنٍ شَعِيرَةٍ أَخَذَتْ خَارًا) بِكَسْرِ الْخَاءِ الْمَجْمُوعِ أَيْ  
تَضَعُهَا (لَهَا فَالْقَتِ الْخَبِيرَ بَعْضُهُ) بِيَعُضِ الْخَبَرِ (ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَدْ عَمِيتُ) بِالْخَبْرِ (فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَقَمَتَ عَلَيْهِمْ  
فَقَالَ لِي (رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلْتُ أَبُو طَلْحَةَ) بِمَنْزِلَةِ الْأَسْتِغْنَاءِ (الْأَسْتِغْنَاءُ) بِمَنْزِلَةِ الْأَسْتِغْنَاءِ  
(فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ قَوْمُوا فَأَنْطَلَقُوا) وَلَا بِي الْوَقْتُ قَالَ أَيْ أَنَسُ  
فَأَنْطَلَقُوا (وَأَنْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبُو طَلْحَةَ فَأَخْبَرْتُهُ) بِجِيئِهِمْ (فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ) لَا أُمِّي  
(يَا أُمِّ سَلِيمٍ قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ) وَلَا بِي ذَرَعِ الْكُشْمِيْنِ وَالنَّاسُ وَلَيْسَ  
(عِنْدَنَا مِنَ الطَّعَامِ مَا نَطْعَمُهُمْ) أَيْ قَدْ رَمَا بِكَفِّهِمْ (فَقَالَتْ) أُمِّ سَلِيمٍ (اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ) بِقَدْرِ  
الطَّعَامِ فَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمَصْلَحَةِ وَلَوْ لَمْ يَعْلَمْ بِالْمَصْلَحَةِ مَا فَعَلَ ذَلِكَ (فَأَنْطَلَقْتُ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَا) عَلَى أُمِّ سَلِيمٍ (فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) لَهَا (هَلِي) بِفَتْحِ الْهَاءِ وَضَمِّ اللَّامِ وَكَسْرِ الْمِيمِ مُشَدَّدَةً هَاتِ (يَا أُمِّ  
سَلِيمٍ مَا عِنْدَكَ) فَأَنْتَ بِذَلِكَ الْخَبْرِ (الَّذِي كَانَتْ أَرْسَلْتُهُ مَعَ أَنَسٍ) (قَالَ) أَنَسُ (فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ الْخَبْرِ فَتَفَتَّ) بِفَتْحِ الْفَاءِ الْأُولَى وَضَمِّ الثَّانِيَةِ وَتَشْدِيدِ النُّونِ (وَعَصَرَتْ  
أُمُّ سَلِيمٍ عَمَّكَ لَهَا) مِنْ جِلْدِ فِئَامٍ (فَأَدَمَتْهُ) عَمَّكَ لَهَا مَزَّةُ الْمُقَدَّحَةِ جَعَلَتْهُ إِذَا مَا لَمْ تَقْتُوتِ بِأَنْ  
خَلَطْتَ مَا حَصَلَ مِنَ السَّمَنِ بِالْخَبْرِ الْمُقْتُوتِ (ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ  
أَنْ يَقُولَ) وَعِنْدَ أَحَدٍ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ أَعْظَمُ فِيهِ الْبَرَكَةُ (ثُمَّ قَالَ) لَا بِي طَلْحَةَ (أَنْتَ لِعَشْرَةِ) أَيْ  
مِنْ أَصْحَابِهِ بِالْإِخْلَافِ لِأَنَّ الْأَنْاءَ الَّذِي فِيهِ الطَّعَامُ لَا يَتَخَلَّقُ عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ عَشْرَةِ الْأَبْعَسِ وَضُرُرِ  
(فَأَذِنَ لَهُمْ) فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ أَنْتَ لِعَشْرَةِ فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا كُلُّ الْقَوْمِ (كَأَنَّهُمْ وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ  
أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا) بِالْشُّكِّ مِنَ الرَّأْيِ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ رِوَايَةِ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ ثُمَّ أَخَذَ مَا بَقِيَ لِقَمَعِهِ ثُمَّ  
دَعَا فِيهِ بِالْبَرَكَةِ فَعَادَ كَمَا كَانَ وَلَا يَخْفَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْحَدِيثِ هُنَا قَوْلُهُ فَأَمَرَ بِالْخَبْرِ فَتَفَتَّ وَعَصَرَتْ  
أُمُّ سَلِيمٍ عَمَّكَ لَهَا فَأَدَمَتْهُ فِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ بِسَنَدٍ حَسَنٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
سَلَامٍ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ كَسْرَةً مِنْ خَبْرِ شَعِيرَةٍ وَضَعَهَا فِيهِمْ وَقَالَ هَذِهِ إِذَا مَا  
هَذِهِ قَالَ ابْنُ الْمُنْزِقِ أَنَّ أُمَّ سَلِيمٍ هَذِهِ ظَاهِرَةُ الْمُنَاسِبَةِ لِأَنَّ السَّمَنَ الَّذِي فِي قَعْرِ الْعَمَّةِ  
لَا تَصْطَبِغُ بِهِ الْأَقْرَاصُ الَّتِي قَتْنَاهَا وَانْعَامَا فِيهِ أَنْ يَصِيرَ فِي الْخَبْرِ مِنْ طَعْمِ السَّمَنِ فَاشْبَهَ مَا إِذَا خَلَطَ الْقَرَّ  
عِنْدَ الْأَكْلِ وَيُؤْخَذُ مِنْهُ أَنْ كُلَّ شَيْءٍ يُسَمَّى عِنْدَ الْأَطْلَاقِ إِذَا مَا قَانَ الْحَالِفُ أَنْ لَا يَأْتِدَمَ يَحْدُثُ  
إِذَا كَلِمَةٍ مَعَ الْخَبْرِ وَهَذَا قَوْلُ الْجَهْوَرِ \* وَالْحَدِيثُ عِلْمٌ مِنْ أَعْلَامِ النَّبُوَّةِ وَفِيهِ مَنْقِبَةُ أُمِّ سَلِيمٍ وَسَبَقَ  
فِي أَعْلَامِ النَّبُوَّةِ (بَابُ النَّبِيِّ فِي الْإِيمَانِ) بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ لَا بِالْكَسْرِ \* وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ  
سَعِيدٍ) أَبُو رَجَاءَ الْبَلْخِيُّ (قَالَ) (حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ) (بْنُ عَبْدِ الْجَمِيدِ الثَّقَفِيُّ) (قَالَ) سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ  
الْأَنْصَارِيَّ (يَقُولُ أَخْبَرَنِي) بِالتَّوْحِيدِ (مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ) النَّيْمِيُّ (أَنَّهُ سَمِعَ عِلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ اللَّيْثِيَّ  
يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

هَجْرَتَانِ قَاتَتَا فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَبَا  
مُوسَى وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ يَأْتُونَنِي  
أُرْسَالًا لَا يَأْتُونَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ  
مَنْ الدِّينَاشِيُّ عَنْهُمْ بِهِ أَفْرَحُ وَلَا أَعْظَمُ  
فِي أَنْفُسِهِمْ عَمَّا قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو بَرْدَةَ  
فَقَالَتْ أَسْمَاءُ فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَبَا مُوسَى  
وَأَنَّهُ لَيْسَ تَعْبِيدُ هَذَا الْحَدِيثِ مَعْنَى  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا هِزْ  
حَدَّثَنَا جَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ  
مَعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ عَائِذِ بْنِ عُرْوَانَ  
أَبَا سَفْيَانَ أَيْ عَلَى سَلْمَانَ وَصَهْبِ  
وَبَلَالٍ فِي نَفَرٍ فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا أَخَذْتُ  
سَبِيْفًا مِنَ عَنَقِ عَدُوِّ اللَّهِ  
مَا خَذَهَا قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَتَقُولُونَ  
هَذَا لَشَيْخٍ قَرِيبٍ وَسَبِيْدُهُمْ فَأَتَى  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ  
فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَعَلَّكَ أَغَضِبْتَهُمْ أَنْ  
كُنْتُ أَغَضِبْتُهُمْ لَقَدْ أَغَضِبْتُ رَبِّي  
فَأَنَا هُمْ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ يَا أَخَوَتَاهُ  
أَغَضِبْتِكُمْ قَالُوا لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أُنْجِي  
الْأَنْجَاشِيَّ وَكَانَ يَسْتَخْفِي بِإِسْلَامِهِ  
عَنْ قَوْمِهِ وَبُورَى لَهُمْ (قَوْلُهُ) يَا تُونِي  
أُرْسَالًا) بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ أَيْ أَقْوَا جَا  
فُوجَا بَعْدَ فُوجٍ يَقَالُ أُرْدَا بِهِ أُرْسَالًا  
أَيْ مَقْطُوعَةً مُتَابِعَةً وَأُورِدَهَا  
عَرَا كَأَيِّ مَجْمُوعَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

\* (بَابُ مَنْ فَضَّلَ سَلْمَانَ وَبَلَالَ  
وَصَهْبِيَّ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ) \*

(قَوْلُهُ) إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ أَيْ عَلَى سَلْمَانَ  
وَصَهْبِيَّ وَبَلَالَ فِي نَفَرٍ فَقَالُوا  
مَا أَخَذْتُ سَبِيْفًا مِنَ عَنَقِ  
عَدُوِّ اللَّهِ مَا خَذَهَا) ضَبْطُوه وَوَجْهَهُنَّ  
أَحَدَهُمَا بِالْقَصْرِ وَفَتْحِ الْخَاءِ  
وَالثَّانِي بِالْمَدِّ وَكَسْرِ هَاوٍ وَكَلَامَهُمَا  
صَحِيحٌ وَهَذَا الْإِتْيَانُ لِأَبِي سَفْيَانَ  
كَانَ وَهُوَ كَافِرٌ فِي الْهَدَنَةِ بَعْدَ صَلَاحِ  
الْحَدِيثِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ فَضِيلَةُ  
ظَاهِرَةِ سَلْمَانَ وَرَفَقَتِهِ هُوَ لَا وَفِيهِ  
مِرَاعَاةُ قُلُوبِ الضَّعَفَاءِ وَأَهْلِ الدِّينِ وَكَرَامَتِهِمْ وَمِلَاطَقَتِهِمْ (قَوْلُهُ) يَا أَخَوَتَاهُ أَغَضِبْتِكُمْ قَالُوا لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أُنْجِي

عبد الله قال فينا نزلت اذ هم  
طائفتان منكم أن تفشلا والله  
وليهم ما ينسولم وبنو حارثة وما نحب  
انهم انزل لقول الله والله وليهم ما  
\* حدثنا محمد بن المني حدثنا محمد بن  
جعفر وعبد الرحمن بن مهدي قال  
حدثنا شعبة عن قتادة عن النضر  
ابن أنس عن زيد بن أرقم قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم  
اغفر للانصار ولابناء الانصار  
وأبناء ابناء الانصار \* حدثني  
يحيى بن حبيب أخبرنا خالد يعني ابن  
الحريث حدثنا شعبة بهذا الاسناد  
\* حدثني أبو عمر عن الرقاشي حدثنا  
عمر بن يونس حدثنا عكرمة وهو ابن  
عمار حدثنا اسحق وهو ابن عبد الله  
ابن أبي طلحة ان أنسا حدثنا ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم استغفر  
للانصار قال واحسبه قال ولذا رآي  
الانصار ولوا الى الانصار لا أشك فيه  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير  
ابن حرب جميعا عن ابن علية واللفظ  
لزهير حدثنا اسمعيل عن عبد العزيز  
وهو ابن صهيب عن أنس ان النبي  
صلى الله عليه وسلم لم رأى صبيانا  
ونساء مقبلين من عرس فقام نبي  
الله صلى الله عليه وسلم ممثلا

أما قولهم يا أخى فضبطوه بضم  
الهمزة على التصغير وهو نصغير  
تحبيب وترقيق وملاطفة وفي بعض  
النسخ يفتحها قال القاضي قدرى  
عن ابى بكر انه نهي عن مثل هذه  
الصيغة وقال قل عاقل الله رحمتك  
الله لا تزد أى لا تقل قبل الدعاء لا  
فتصير صورته صورة نبي الدعاء قال  
بعضهم قل لا ويغفر الله لك والله أعلم

\* (يا بعم فضائل الانصار رضى  
الله عنهم) \*

انما الاعمال بالنية) بالافراد وأفردها لان المصدر المرفوع يقوم مقام الجمع وانما يجمع لاختلاف  
الانواع وأصلها نوية فقلت الواو ياء ثم أدغمت في الياء بعد هاو جملة انما في محل مفعول بالقول  
وبجمله سمعت مثلها يقول وسمع من الافعال الصوتية ان تعلق بالاصوات تعدى الى مفعول واحد  
وان تعلق بالذوات تعدى الى اثنين الثاني جملة مصدره بفعل مضارع من الافعال الصوتية هذا  
اختصار الفارسي ومن وافقه واختار ابن مالك ومن وافقه أن تكون الجملة الفعلية في محل حال  
ان كان المتقدم معرفة كما وقع هنا وصفه ان كان المتقدم نكرة قالوا ولا يجوز سمعت زيدا يضرب  
أخاه وان تعدى الى ذات اعدام المسموع نعم قد يجوز بتقدير سمعت صوت ضرب زيد وقد الممت  
بشي من هذا البحث أول الكتاب وذكرته هنا بعد العهدية والالف واللام في الاعمال للعهد  
أى العبادات المفتقرة الى نية فيخرج من ذلك نحو ازالة النجاسة والتروكات كلها والاعمال مبتدأ  
بتقدير مضاف أى انما صحمة الاعمال والخبر الاسبق الذي يتعلق به حرف الجزر والباء في النية  
للتسبب أى انما الاعمال ثابت ثوابها بسبب النيات ويحتمل أن تكون للدلالة على كل عمل  
تلتصق به نيته (وانما لاسرى) رجل أو امرأة (مانوى) وفي رواية لكل امرئ ومما موصولة بمعنى  
الذى وجهه نوى صلة لا محل لها والعائد ضمير مفعول محذوف تقديره مانواه وانما حذف لانه ضمير  
منصوب متصل بالفعل ليس في الصلة ضمير غيره ويجوز أن تكون ماموصوفة فيكون التقدير  
وانما لاسرى جزاء نوى فترجع الصلة صفقا للعائد على حاله ويجوز أن تكون مصدرية حرفا  
على المختار فلا يحتاج الى عائد على الصحيح والتقدير لكل امرئ جزاء نيته والقاعل المقدر في نوى  
ضمير مرفوع متصل مستتر تقديره لكل امرئ الذى نواه هو (فن كانت هجرته الى الله ورسوله)  
ولا يذروا الى رسوله من شرطية موضعها رفع بالابتداء وبنيت لبتعنها معنى حرف الشرط وخبرها  
في فعلها وقيل في جوابها وقيل حيث كان الضمير العائد وقيل في فعلها وجوابها معا وكان نافضة  
اها هجرته أى من تبين أو ظهر في الوجود ان هجرته لله والى لانتهاء الغاية أى الى رضا الله ورسوله  
(فهجرته الى الله ورسوله) ولا يذروا الى رسوله الفاء سببية وهى جواب الشرط وجواب الشرط  
اذا كان جملة اسمية فلا بد من الفاء وإذا كقولهم تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم  
اذا هم يقنطون وقاعدة الشرط وجوابه اختلافه ما فيكون الجزاء غير الشرط فهو من أطاع  
أثيب ومن عصى عوقب ووقع هنا جملة الشرط هى جملة الجزاء بعينها فهى بمثابة قولك من أكل  
أكل ومن شرب شرب وذلك غير مفيد لانه من تحصيل الحاصل وأجيب بأنه وان اتحد فى اللفظ  
لم يتحد فى المعنى والتقدير فن كانت هجرته الى الله ورسوله قصدا فهجرته الى الله ورسوله ثوابا  
وأجر قال ابن مالك من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث حذيفة ولو مت على غير  
الفطرة وجاز ذلك لتوقف الفائدة على الفضلة ومنه قوله تعالى ان أحسنتم أحسنتم لا تنفكم  
فلولا قوله فى الاول على غير الفطرة وفى الثانى لا تنفكم ماصح ولم يكن فى الكلام فائدة (ومن كانت  
هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه) فهجرته جواب الشرط  
ولم يقل فهجرته الى دنيا كما قال فى الشرط والجزاء الاول اشارة الى تحقير الدنيا قال فى القبح  
ومناسبتهم كرا الحديث هنا أن الذين من جملة الاعمال فيستدل به على تخصيص الالفاظ بالنية  
زمانا ومكانا وان لم يكن فى اللفظ ما يقتضى ذلك فن حلف أن لا يدخل دار زيد فى شهر أو سنة  
مثلا وحلف أن لا يكلم زيد امثلا وأراد فى منزله دون غيره فلا يبحث اذا دخل بعد شهر أو سنة  
فى الاولى ولا اذا كلمه فى دار أخرى فى الثانية ولو أضافه الحاكم على حق ادعى عليه به انعقدت عيمته  
على مانواه الحاكم ولا تنفعه التورية اتفاقا فان حلف بغير استحلاف حاكم نفقته التورية لكنه ان



فقال اللهم أنتم من أحب الناس إلى (٤٠٣) اللهم أنتم من أحب الناس إلى يعني الانصار \* حدثنا محمد بن المثنى

وابن بشار جميعا عن غندر قال ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك يقول جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والذي نفسي بيده انكم لا تحب الناس الى ثلاث مرات \* حدثني يحيى بن حبيب حدثنا خالد بن الحرث ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب فالأحدثنا ابن ادريس كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد \* حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر أخبرنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الانصار كرشى وعيني

هو بضم الميم الاولى واسكان الثانية وفتح التاء المثلثة وكسرها كذا روى بالوجهين وهما مشهوران قال القاضي جهور الرواة بالفتح قال وصححه بعضهم قال ولبعضهم هنا وفي البخارى بالكسر ومعناه قائما منتصبيا قال وعند بعضهم مقبلا والبخارى في كتاب النكاح ممثنا بتاء مشناة فوق ونون من المنسة أى متفضلا عليهم قال واختار بعضهم هذا وضبطه بعض المتقنين ممثنا بكسر التاء وتحقيق النون أى قياما طويلا قال القاضي والمختار ما قدمناه عن الجهور (قوله جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلاها) هذه المرأة اما محرمة كام سليم وأختها واما المراد بالخلوة انها سألته سؤالا خفيا بحضرة ناس ولم تكن خلوة مطلقة وهى الخلوة المنهى عنها (قوله صلى الله عليه وسلم الانصار كرشى وعيني) قال العلماء معناه جماعى وخاصتى الذين أئق بهم واعتمدتهم في أمورى

أبطل بها حق غيره أتم وان لم يحنث ولو حلف بالطلاق فتعته التوريف وان حلفه الحاكم لأن الحاكم ليس له أن يحلفه بذلك قاله النووى والحديث سبق في مواضع \* ولما فرغ من ذكر الایمان شرع يذكر أبواب النذور فقال (باب) بالتسوية كرفيه (إذا أهدي) شخص (ماله) أى تصدق به (على وجه النذر والتوبة) بالمئنة الفوقية والموحدة المفتوحة بينهما وواسا كنة وللكشميين والقربة بالقاف المضمومة والراء الساكنة بدل الفوقية والواو والجواب محذوف تقديره هل ينفذ ذلك اذا نجزه أو علقه والنذر بالذال المجعولة للوعده بشرط أو التزام ماليين بلازم أو الوعد بخير أو شر وشرعا التزام قربة لم تعين وأركانه صيغة ومنذور وناذر وشرطه في الناذر اسلام واختيار ونفوذ تصرف فيما يندره فيصح من السكران لامن الكافر لعدم أهليته للقربة ولامن مكره ولا ينفذ تصرفه وفي الصيغة لفظ يشعر بالالتزام كقوله على كذا أو على كذا كعتق وصوم وصلاة فلا يصح الابائية كسائر العقود وفي المنذور كونه قربة لم تعين فلا كانت أو فرض كفاية لم تعين كعتق وعيادة ولو نذر غير القربة من واجب عيني كصلاة الظهر مثلا أو معصية كشرب خمر أو مكره كصوم الدهر لم ينفذ خاف به الضرر أو فوت حق أو مباح كقيام وقعود سواء نذر فله أو تركه لم يصح نذره ولم يلزمه بخلافه كفارة والنذر ضربان نذر لجاح وهو التمسادي في الخصومة ويسمى نذرا للجاح والغضب بأن يمنع نفسه أو غيره من شيء أو يحقق خبرا غصبيا بالالتزام قربة كان كلفه أو أن لم يكن الأمر كلفه فعلى كذا أو كقول من شفى وجود الصفة ما التزمه أو كفارة عين ونذر تبرر بأن يلتزم قربة بلا تعليق كعلى كذا أو كقول من شفى من مرضه لله على كذا لما أنتم الله على من شفاى من مرضى أو يعلق بمحدث نعمة أو ذهاب نعمة كان شفى الله مرضى فعلى كذا فيلزمه ذلك حالان لم يعلمه أو عند وجود الصفة ان علقه \* وبه قال (حدثنا أحمد بن صالح) المصرى المعروف بابن الطبرانى كان أبوه من طبرستان قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصرى قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه قال (أخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك) الانصارى أبو الخطاب المدنى ولا يدرى ذكر كافي البيهقي أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله عن عبد الله بن كعب ابن مالك (وكان) عبد الله (فأد كعب) أبيه (من) بين (بنيه حين عني) وكان بنوه أربعة عبد الله وعبد الرحمن ومحمد وعبيد الله (قال سمعت) أبي (كعب بن مالك في حديثه) الطويل في قصة تخلفه عن غزوة تبوك المسوق هنا مختصرا (وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال في آخر حديثه أن من) شكر (توبى ان تخلف) أى أن أعزى (من مالى) كالجعري الانسان اذا خلع ثوبه (صدقة) الى الله ورسوله الى بمعنى اللام أى صدقة خالصة لله ورسوله أو تعلق بصفة مقدرة أى صدقة واصله الى الله أى الى ثوابه وجزائه والى رسوله أى الى رضاه وحكمه وتصرفه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم امسك) بكسر المهملة (عليك بعض مالك فهو خير لك) في سنن أبي داود ومن توبى الى الله أن اخرج من مالى كله الى الله والى رسوله صدقة قال لا قلت فثنته قال نعم والضمير عائذ على المصدر المستفاد من أمسك أى امساك بعض مالك خير لك من أن تتضرر بالفقر والفاقة فهو جواب شرط مقدرا أى ان تمسك فهو خير لك واستشكل ايراد هذا الحديث في النذور لان كعبا لم يصرح بلفظ النذر ولا بمعناه ولا بفعل الذى ذكره ليس بظاهر في صدور النذر منه وإنما الظاهر انه يؤكده أمر توبته بالتصدق بجميع ماله شكر الله تعالى على ما أنعم به عليه وأجيب بان المناسبة للترجمة أن معنى الترجمة أن من أهدي أو تصدق بجميع ماله اذا تاب من ذنب أو اذا نذر هل ينفذ ذلك اذا نجزه أو علقه وقصة كعب هذه منطبقة على التحيز لكنه لم يصدر منه تحيز وإنما استشار

فأشير

وان الناس سيكثرون ويقلون فاقبلوا من محسنهم واعفوا عن مسيئهم ﴿٤٠٣﴾ بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قالوا

حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن أبي أسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار بنوا النجار ثم بنو عبد الاشمل ثم بنو الحارث بن الخزرج ثم بنو ساعدة وفي كل دور الانصار خير فقال سعد ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قد فضل علينا فصيل قد فضلكم على كثيره حدثنا محمد بن المثنى حدثنا أبو داود حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس يحدث عن أبي أسيد الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه \* حدثنا قتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد ح وحدثنا ابن المثنى وابن أبي عمير قالوا حدثنا عبد الوهاب الثقفي كلهم عن يحيى بن سعيد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه لا يذكر في الحديث قول سعد

قال الخطابي ضرب مثلا بالكرش لانه مستقر غداء الحيوان الذي يكون به بقاؤه والعيبة وعامة معروف أكبر من المخلاة يحفظ الانسان فيها ثيابه وفاخر متاعه ويصونها ضرب بها مثلا لانهم أهل سره وخفي أحواله (قوله صلى الله عليه وسلم ان الناس سيكثرون ويقلون) أي يقل الانصار وهذا من المعجزات (قوله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا من محسنهم واعفوا عن مسيئهم) وفي بعض الاصول عن سيئتهم والمراد بذلك فيما سوى الحدود (قوله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار) أي خير قبائلهم وكانت كل قبيلة منها تسكن محلة فتسمى

فأشهر عليه باسماء البعض واختلف في هذه المسئلة فقيل يلزمه الثالث اذا نذر التصديق بجميع ماله وقيل يلزمه جميع ماله وقيل ان علقه بصفة فالقياس اخرجه كله قاله أبو حنيفة وقيل ان كان نذرت بركان شفى الله مريضى لزمه كله وان كان لجا جوا غضبا فهو بالخيار بين ان يفي بذلك كله أو يكفر كفارة عين وهو قول الشافعي ﴿هذا﴾ (باب بالتسوين) (أحرم) شخص (طعامه) ولا يذر طعاما كأن يقول طعام كذا حرام على أو نذرت لله أو لله على أن لا كل كذا ولا أشرب كذا وهذا من نذر اللجاج والرابع عدم الاعتقاد الا ان قرنه بحلف فيلزمه كفارة عين (وقوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) من شرب العسل او مارية القبطية (تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم) قال في فتوح الغيب تبتغي اما تفسير تحريم أو حال أو استئناف والفرق انه على التفسير ابتغاء مرضاتهن عين التحريم ويكون هو المنكر وانما ذكر التحريم للابهام تنغيه او توهيلا فان ابتغاء مرضاتهن من أعظم الشؤون وعلى الحال الانكار وادعى المجموع دفعة واحدة ويكون هذا التقييد مثل التقييد في قوله لا تأكلوا الربا أو ضعافا مضاعفة وعلى الاستئناف لا يكون الثاني عين الاولى لانه سؤال عن كيفية التحريم كأنه لما قيل له لم تحرم ما أحل الله لك قال كيف أحرم فأجيب تبتغي مرضاة أزواجك وفيه تكرير الانكار والتفسير الاول أعنى التفسير هو التفسير لما جمع من التثخيم والتعظيم ولذلك أردفه بقوله والله غفور رحيم جبرائله فان قلت تحريم ما أحل الله غير ممكن فكيف قال لم تحرم ما أحل الله لك أجيب بان المراد بهذا التحريم هو الامتناع من الانتفاع لا اعتقاد كونه حراما بعد ما أحل الله (قد فرض الله لكم) أي بين الله لكم (تحله أيمانكم) بالكفارة أو شرع لكم الاستثناء في أيمانكم وذلك أن يقول ان شاء الله عقبها حتى لا يحدث وسقط لابي ذر من قوله والله غفور رحيم الخ (وقوله) تعالى (لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) ما طاب ولذمن الحلال أي لا تمنعوا أنفسكم بكنع التحريم أو لا تقولوا حرمناها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها تزهدهم فيكم وتشفاه وبه قال (حدثنا الحسن بن محمد) أي ابن الصباح الزعفراني قال (حدثنا الحجاج بن محمد) المصيصي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال زعم عطاء) هو ابن أبي رباح (انه سمع عبيد بن عمير) بالتصغير فيه ما للثي (يقول سمعت عائشة) رضي الله عنها (تزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند) أم المؤمنين (زينب بنت جحش) ويشرب عندها عسلا فتواصبت أنا وحفصة (أم المؤمنين) بنت عمر (أن أئتنا) ولا يذر أن يتخفيف النون أي نأثا بالرفع (دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلققه) (له) (أي اجد منك ربح مغافير) بفتح الميم والغين المججمة وبعد الالف فاء مكسورة فتحت ساكنة فراء صغف لرائحة كريهة ينضجه شجر يسمى العرطف (أكلت مغافير) استفهام محذوف الاداة (ودخل على احدهما) قال ابن حجر لم أقف على تعيينها ويحتمل أن تكون حفصة (فقال ذلك له) أي اجد منك ربح مغافير أكلت مغافير (وقال) عليه الصلاة والسلام (لا) ما أكلت مغافير وكان يكره الرائحة الخبيثة (بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش) ولما أعود له فنزلت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ان تتوبا الى الله (خطاب لعائشة وحفصة) على طريق الالتذات ليكون أبلغ في معاتبتهما وجواب الشرط محذوف والتقدير ان تتوبا الى الله فهو الواجب (واذا أمر النبي الى بعض أزواجه) حفصة (حدثنا) سقط قوله حديثنا من اليونانية وثبت في غيرها (لقوله) عليه الصلاة والسلام (بل شربت عسلا) أي الحديث المسر كان ذلك القول قال البخاري بالسند اليه (وقال لي ابراهيم بن موسى) أبو اسحق الرازي الصغير وسبق في التفسير بلفظ حدثنا ابراهيم بن موسى (عن هشام) أي ابن يوسف عن ابن جريج بالسند المذكور الى قوله (وان أعود له) للشرب فزاد قوله (وقد حلفت)

تلك المحلة دار بني فلان ولهذا جاء في كثير من الروايات بنو فلان من غير ذكر الدار قال العلماء وتفضيلهم على قدر سبقهم الى

حدثنا محمد بن عباد ومحمد بن مهران (٤٠٤) واللفظ لابن عباد قال حدثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن عبد الرحمن

ابن حميد عن ابراهيم بن محمد بن طلحة قال سمعت ابا اسيد خطيبا عند ابن عتبة فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار دار بني النجار ودار بني عبد الاشهل ودار بني الحارث بن الخزرج ودار بني ساعدة والله لو كنت موثرا بها أحد الا ثرت بها عشري \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا المغيرة ابن عبد الرحمن عن أبي الزناد قال شهد أبو سلمة فسمع ابا اسيد الانصاري يشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير دور الانصار بنو النجار ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو الحارث بن الخزرج ثم بنو ساعدة وفي كل دور الانصار خير قال أبو سلمة قال أبو اسيد أنهم أناعى رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت كاذبا لبأت بقوى بنى ساعدة وبلغ ذلك سعد ابن عباد فوجد في نفسه وقال خافنا فكننا آخر الاربع أسرجوا لى حارثى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلّمه ابن أخيه سهل فقال أتذهب أتدعى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم أوليس حسبك أن تكون رابع أربع فرجع وقال الله ورسوله أعلم وأمر بمماره فخل عنه الاسلام وما ترهم فيه وفي هذا دليل لجواز تفضيل القبائل والاشخاص بغير محازفة ولا هوى ولا يكون هذا غيبة (قوله سمعت ابا اسيد خطيبا عند ابن عتبة) أما أسيد فبضم الهمزة على المشهور وحكى القاضى عن عبد الرحمن بن مهدي فتحها وهو شاذ ضعيف وخطيبا بكسر الطاء اسم فاعل وفي بعض النسخ خطيبا بفتحها فعل ماض قوله عند ابن عتبة بالمشاة فوق هو الوليد بن عتبة بن أبي سفيان عامل بمعاوية بن أبي سفيان على المدينة (قوله خلفنا) أى أخرنا خلفنا آخر الناس ذلك

على عدم شرب العسل (فلا تخبري بذلك أحدا) \* وسبق الحديث في الطلاق بعين هذا الاسناد والمثنى (باب) حكم (الوفاء بالنذر) أى فعله (وقوله) تعالى (يوفون بالنذر) أى بما أوجبوا على أنفسهم بمبالغة في وصفهم بالتوفى على اداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله كان بما أوجبه الله عليه أوفى ويؤخذ منه أن الوفاء بالنذر قرينة للثأ على فاعله لكنه مخصوص بنذر التبر \* وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوطاطى بضم الواو وفتح الحاء المهملة المخففة وبعد الالف ظا معجمة مكسورة قال (حدثنا فليح بن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام آخره طاء مهملة قال (حدثنا سعيد بن الحرث) الانصارى قاضى المدينة (انه سمع ابن عمر رضى الله عنهما يقول أولم ينهوا عن النذر) بضم التحتية وفتح الهاء وفيه حذف ذكره الحاكيم في المستدرک من طريق المعافى بن سليمان والاسماعيلي من طريق أبي عامر العقدي ومن طريق أبي داود واللفظ قالوا حدثنا فليح عن سعيد بن الحرث قال كنت عند ابن عمر فأتاه مسعود بن عمرو بن عبد بن كعب فقال يا أبا عبد الرحمن ان ابني كان مع عمر بن عبد الله بن معمر بارض فارس فوقع فيها وباها وطاعون شديد فجعلت على نفسي لئن الله سلم ابني ليمشى الى بيت الله تعالى فقدم علينا وهو مريض ثم مات فأتقول فقال ابن عمر أولم تنهوا عن النذر ثم قال (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر لا يقدم شيئا) من قدر الله ومشيئته (ولا يؤخر) بحذف ضمير النصب أى لا يؤخره (وأما يستخرج بالنذر من الخيل) أى لا يأتى بهذه القرية تطوعا ابتداء بل مقابلة لشقاء المريض ونحوه ذكره النووي وغيره والحديث من افراده \* وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان الكوفي سكن مكة قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المغيرة قال (أخبرنا عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء الخارفي بالخاء المعجمة والراء والفاء الهمداني بسكون الميم الكوفي (عن عبد الله بن عمر) رضى الله عنهما أنه قال (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر) أى عن عقد النذر (وقال انه لا يرديا) تعميل للنهي وصرح في هذا الحديث بالنهي بخلاف السابق وهل النهى للتحريم على الاصل أولا فقههم من تأوله على الكراهة لانه لو كان المراد به التحريم لبطل حكمه وسقط لزوم الوفاء به لانه بالنهي للتحريم يصير معصية ولا يلزم وأيضا فلو كان كذلك ما أمر الله أن يوفى به ولا حمده فاعله لكنه ورد النهى عنه تعظيما لثأته لا يثبت ان به فيفطر في الوفاء به وجهه القرطبي على التحريم في حق من يخاف عليه أن يعتقد أن النذر يوجب ذلك الغرض أو أن الله تعالى يفعله لذلك قال والاول يقارب الكفر والثاني خطأ صراح وأما من لا يعتد بذلك فهو محمول على التنزيه فيكون مكرها وهو مانص عليه الشافعي لكن قال القاضى حسين والمتولى والغزالي والرافعي انه قرينة لقوله تعالى وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر الا ية ولانه وسيلة الى القرينة فيكون قرينة قال في الفتح وذهب أكثر الشافعية ونقله أبو علي السنجسي عن نص الشافعي الى انه مكروه لسبب النهى عنه وكذا اتقل عن المالكية ورحم به عنهم ابن دقيق العيد وأشار ابن العربي الى اختلاف عنهم والجزم عن الشافعية بالكراهة قال واحتجوا بان ليس طاعة محضة لانه لم يقصد به خالص القرينة وإنما قصد أن يتقنع نفسه أو يدفع عنها ضررا بما التزم وجزم الحنابلة بالكراهة وعندهم رواية في أنها كراهة تحريم وتوقف بعضهم في حتمها انتهى والذي رأيت به في شرح مختصر الشيخ خليل للشيخ بهرام المالكي أن النذر المطلق وهو الذي يوجبه الانسان على نفسه ابتداء شكر الله تعالى مندوب قال ابن رشد وهو مذهب مالك وأما المكروه وهو ما اذا نذر صوم كل خيس أو كل اثنين أو نحو ذلك فكروه قال في المدونة مخافة التفريط في الوفاء به واختلف في النذر المعلق على شرط كقوله ان شئني الله مريضى أو نجاتي من كذا أو رزقي كذا فاعلى المشى الى مكة أو صدقة كذا ونحو

فوق هو الوليد بن عتبة بن أبي سفيان عامل بمعاوية بن أبي سفيان على المدينة (قوله خلفنا) أى أخرنا خلفنا آخر الناس ذلك

\* حدثنا عمرو بن علي بن بحر حدثني أبو داود حدثنا حرب بن شداد عن يحيى بن أبي (٤٠٥) كثير قال حدثني أبو سلمة أن أبا أسد الانصاري

حدثني أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير الانصار أو خير دور الانصار عثل حديثهم في ذكر الدور ولم يذكر قصة سعد بن عباد \* وحدثني عمرو الناقد وعبد ابن جريد قال حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد حدثنا أي عن صالح عن ابن شهاب قال قال أبو سلمة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود سمعنا باهريه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في مجلس عظيم من المسلمين أحدثكم بخير دور الانصار قالوا نعم يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو عبد الاشهل قالوا نعم يا رسول الله قال ثم بنو النصار قالوا نعم يا رسول الله قال ثم بنو الحارث بن الخزرج قالوا نعم يا رسول الله قال ثم بنو ساعدة قالوا نعم يا رسول الله قال ثم في كل دور الانصار خير فقام سعد بن عباد مغضبا فقال أشحن آخر الأربع حين سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم دارهم فأراد كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رجال من قومه اجلس ألا ترضى أن سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم داركم في الأربع الدور التي سمى فن ترك فلم يسم أكثر من سمى فأنتم سمى سعد بن عباد عن كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا نصر بن علي الجهضمي ومحمد بن المنثري وابن بشار جميعا عن ابن عمر عررة والألفظ للجهضمي حدثني محمد بن عمر عررة حدثنا شعبة عن يونس بن عبيد عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال خرجت مع جبر بن عبد الله البجلي في سفر فكان يخدمني فقلت له لا تفعل فقال اني قد رأيت الانصار تصنع بر رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا آليت ان

ذلك هل هو مكرره واليه ذهب الباجي وابن شام وغيرهما أولا واليه ذهب صاحب البيان انتهى وفرق بعضهم بين نذر اللجاج والغضب فحمل النهي الوارد عليه وبين نذر التبرأ وهو كما مر وسيلة الى طاعة واذا كانت وسيلة الطاعة طاعة فيشكل القول بالكرهية على ما لا يخفى ويحتمل أن يكون سبب ذلك أن الناذر لما يبذل القرية لا بشرط أن يفعل لها ما يريد صار كالعاوضة التي تقدر في نية المتقرب ويشير الى هذا التأويل قوله انه لا يرديا (ولكنه يستحق به) أي بالنذر (من الخيل) ما لم يكن يريد أن يخرج به \* والحديث مضى في القدر \* وبه قال (حدثنا ابو العيان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبدالله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتى ابن آدم النذر بشئ) نصب ابن على المفعولية والنذر بالرفع على الفاعلية (لم يكن قدره) بضم القاف مبنيا لافعال والجملة صفة لقوله بشئ وفي نسخة بغير الضرع وعليها شرح في فتح الباري وهي في اليونينية لا يدرى اكن قدرته قال وهذا من الاحاديث القدسية لكن سقط منه التصريح بنسبته الى الله تعالى (ولكن يلقبه النذر الى القدر قد قدره) بضم القاف وكسر المهمله المشددة مبنيا للمفعول ولا يدر قدرته له (فيستخرج الله به) بالنذر (من الخيل) فيه التفات على رواية لم اكن قدرته اذ كان نسق الكلام أن يقال فاستخرج به ليوافق قوله قدرته (فيؤتى) بكسر المثناة فوقية ولا يدر فيؤتى وله عن الجوى والمستهلى يؤتى بجذف الفاء وله أيضا عن الكشميهني يؤتى بجذف الياء الجزم بدل من قوله يكن الجزم ولم أى يعطى (عليه) أى على ذلك الامر الذي بسببه نذر كالفاء (ما لم يكن يؤتى) يعطى (عليه من قبل) أى من قبل النذر (باب اثم من لا يني بالنذر) قال في الفتح وسقط لغيره في ذرا فظ اثم \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (عن يحيى) القطان ولا يدر عن يحيى بن سعيد (عن شعبة) بن الحجاج أنه قال (حدثني) بالافراد (ابو حمزة) بالجيم والراء المفتوحين بينهما ميم ساكنة نصر بن عمران قال (حدثنا زهد بن مضرب) بفتح الزاى وسكون الهاء وفتح الدال المهمله بعدها ميم ومضرب بضم الميم وفتح الصاد المعجمة وكسر الراء المشددة بعدها وحدة (قال سمعت عمران بن حصين) الخزاعي اسلم مع أبي هريرة وكانت الملائكة تسلم عليه رضى الله عنه (يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خيركم) أهل (قرنى) الذين آفاهم وهم الصحابة (ثم الذين يلونهم) وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين (قال عمران) بن حصين رضى الله عنه (لا أدري ذكر) عليه الصلاة والسلام (ثنتين أو ثلاثا) ولا يدر اثنتين أو ثلاثة (بعد قدرته ثم يحيى قوم ينذرون) بفتح أوله وكسر المعجمة وضمهما (ولا يفون) بفتح التحتية بالنذر ولا يدر عن الكشميهني يوفون بضم أوله وواو قبل الفاء (ويخونون ولا يؤمنون) لانهم يخونون خيانة ظاهرة بحيث لا يأتهم أحد بعد ذلك (وينسهدون ولا يستشهدون) أى يتحملون الشهادة بدون التعميل أو يؤثرونها بدون الطلب (ويظهر فيهم السن) بكسر المهمله وفتح الميم يتكثرون بما ليس فيهم من الشرف أو يجمعون الاموال أو يغفلون عن أمر الدين أو هو على حقيقته في معناه لكن اذا كان مكسبا لا خلفا \* والحديث سبق في الشهادات وفصائل الصحابة والرافق (باب) حكم (النذر في الطاعة) وقوله تعالى (وما انفقتم من نفقة) في سبيل الله وفي سبيل الشيطان (أونذرهم من نذر) في طاعة الله أو في معصيته (فان الله يعلم) لا يخفى عليه وهو مجاز يكتم عليه والجملة جواب الشرط ان كانت ما شرطية أو زائدة في الخبر ان كانت موصولة ووحد الضمير في قوله يعلم والسابق شيان النفقة والنذر لان العطف أو وهي لاحد الشئتين تقول زيدا وعمرو

لا أحبب أحد منهم الا خدمته زاد ابن المنثري وابن بشار في حديثهما وكان جبرير أكبر من أنس وقال ابن بشار أنس من أنس

حدثنا هناد بن خالد الأزدي حدثنا (٤٠٦) سليمان بن المغيرة حدثنا حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت قال

قال أبوذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفارا غفرا الله لها وأسلم سالمها الله \* حدثنا عبد الله بن عمر القواريري ومحمد بن المثني وابن بشار جميعا عن ابن مهدي قال قال ابن المثني حدثني عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت قومك فقل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أسلم سالمها الله وغفارا غفرا الله لها \* حدثنا محمد بن المثني وابن بشار قالا حدثنا أبو داود حدثنا شعبة في هذا الاسناد \* حدثنا محمد بن المثني وابن بشار وسويد بن سعيد وابن أبي عمر قالوا حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة ح وحدثنا ابن معاذ حدثنا أي ح وحدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قالا حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا شعبة حدثني ورفاه عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ح وحدثنا يحيى بن حبيب حدثنا روح بن عبادة ح وفي حديث جرير بن عبد الله وخدتمه لانس أكراما للانصار دليل لا كرام المحسن والمنسب إليه وان كان أصغر سنا وفيه تواضع جرير وفضيلته وكرامه لنبي صلى الله عليه وسلم واحسانه اليه من انتسب اليه من أحسن اليه صلى الله عليه وسلم

(باب من فضائل غفار وأسلم وجهينة وأشجع ومنزلة وتيم ودوس وطبي) \*

أكرمه ولا يجوز أن كرمته ما بل يجوز أن تراعى الأول نحو زيد أو هند منطلق أو الثاني نحو زيد أو هند منطلق والآية من هذا ولا يجوز أن تقول منطلقان (وما للظالمين) الذين ينعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو ينفقون في المعاصي أو لا ينفقون بالنذور (من انصار) من ينصرهم من الله وينعهم من عقابه وسقط لابي ذر قوله فان الله يعلمه الى آخر الآية \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا مالك) امام دار الهجرة (عن طلحة بن عبد الملك) الايلي بفتح الهمزة وسكون التحتية (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من نذر أن يطيع الله) عز وجل كأن يصلي الظهر مثالا في أول وقته أو يصوم نفلا كيوم الخميس ونحوه من المستحب من العبادات البدنية والمالية (فليطعمه) بالجزم جواب الشرط والامر للوجوب ومقتضاه أن المستحب ينقلب بالنذر واجبا ويتقيد بما قيده الناذر (ومن نذر أن يعصيه) ولا يذّر أن يعصى الله كشراب الخمر (فلا يعصه) والمعنى من نذر طاعة الله وجب عليه الوفاء بنذره ومن نذر أن يعصيه حرم عليه الوفاء بنذره لان النذر مفهومه الشرعي ايجاب المباح وهو ما يتحقق في الطاعات وأما المعاصي فليس فيها شيء مباح حتى يجب بالنذر فلا يتحقق فيها النذر \* والحديث أخرجه أبو داود في النذر وكذا الترمذي والنسائي وأخرجه ابن ماجه في الكفارات \* هذا (باب) بالتسوية يذكرفيه (اذ نذر) شخص (أو حذف أن لا يكلم انسا في الجاهلية) قبل الاسلام (ثم أسلم) الناذر هل يجب عليه الوفاء أولا \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن عمر) بضم العين فيهما العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر أن) أباه (عمر) رضي الله عنهما (قال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية) أي الحال التي كنت عليها قبل الاسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين وغير ذلك (أن أعتكف) أي الاعتكاف (ليلة) لا يعارضه رواية يوم لأن اليوم يطلق على مطلق الزمان ليلا كان أو نهارا وأن النذر كان ليوم وليلة ولكن يكتب في ذكر أحدهما عن ذكر الآخر رواية يوم أي ليلة ورواية ليلة أي مع يومها فعلى الأول يكون حجة على من شرط الصوم في الاعتكاف لان الليل ليس محلا للصوم (في المسجد الحرام) حول الكعبة ولم يكن اذ ذاك الجدار يحيط عليها (قال) صلى الله عليه وسلم (أوف بنذرك) بفتح الهمزة وهما متمسك به من قال بعتة نذر الكافر ومن منع وهو الصحيح يحمل الحديث على أنه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بالاعتكاف الا تشبهها بالنذر لا عين ما نذر ونسبته بالنذر من مجاز التشبيه أو من مجاز الحذف \* والحديث سبق في آخر الاعتكاف وسبق في غزوة حنين نعيم بن زمر سؤال عمر ولفظه لما قلنا من حين سأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن نذر كان نذره في الجاهلية اعتكاف وفي فرض الخمس قال عمر لم أعتكف حتى كان بعد حنين \* (باب) حكم (من مات وعليه نذر) هل يقضى عنه أم لا (وأمر ابن عمر) رضي الله عنهما (أمر أن جعلت أمهات على نفسها مالا بقاء) بالصرف (فقال) لها (صلى عنها وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (فخوه) أي نحو قول ابن عمر ما وصله مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عتبة أنها حدثته عن جدته أنها كانت جعلت على نفسها مسميا الى مسجد قباء فماتت ولم تقضه فأفتى عبد الله بن عباس أنها أن تسمى عنها وأخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبيرة قال مرة عن ابن عباس قال اذا مات وعليه نذر قضى عنه وليه ومن طريق عون ابن عبد الله بن عتبة أن امرأة نذرت أن تعتكف عشرة أيام فماتت ولم تعتكف فقال ابن عباس اعتكفي عن أمك لكن في الموطن قال مالك انه بلغه أن ابن عمر كان يقول لا يصلي أحد عن أحد

(بقوله صلى الله عليه وسلم وأسلم سالمها الله) قال العلماء هم من المسألة وترك الحرب قيل هو دعاء وقيل هو خبر قال القاضي ولا

ابن شبيب حدثنا الحسن بن أعين  
حدثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر  
كلهم قال عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال أسلم سالمها الله وغفار غفر  
الله لها \* وحدثني حسين بن حرب  
حدثنا الفضل بن موسى عن خثيم  
ابن عزال عن أبيه عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال أسلم سالمها الله وغفار غفر الله  
لها أما إن لم أقفها ولكن قالها الله  
عز وجل \* وحدثني أبو الطاهر حدثنا  
بن وهب عن الليث عن عمران بن أبي  
أنس عن حنظلة بن علي عن خفاف  
ابن أيماء الغضاري قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في صلاة  
اللهم العن بني لحيان ورعدلا  
وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله  
غفار غفر الله لها وأسلم سالمها الله  
حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن  
أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى  
ابن يحيى أخبرنا وقال الآخرون  
حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عبد  
الله بن دينار أنه سمع بن عمر يقول  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
غفار غفر الله لها وأسلم سالمها الله  
وعصية عصت الله ورسوله

ولا يصوم أحد عن أحد وأخرج الترمذي في صحيحه عن ابن عباس وجعل بأن الإثبات في حق من مات والنبي في حق الحي \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله) ولا في ذر زيادة ابن عتبة (أن عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (أخبرنا سعد ابن عبادَةَ الأنصاري) رضي الله عنه (استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه) عمرة (فتوفيت قبل أن يقضيه) والنذر المذكور قيل كان صياما وقيل كان عتقا وقيل صدقة وقيل نذرا مطلقا أو كان معينا عنه - سعد (فأفتاه) صلى الله عليه وسلم (أن يقضيه عنها) قال الزهري (فكانت سنة بعد) أي صار قضاء الوارث ما على الموروث طريقة شرعية وهو أعم من أن يكون وجوبا أو نذرا كذا قاله في الفتح تعال الكواكب قال العيني معنى التركيب ليس كذلك وإنما معناه فكانت فتوى النبي صلى الله عليه وسلم سنة يعمل بها بعد إفتاءه صلى الله عليه وسلم بذلك والضمير في كانت يرجع إلى الفتوى بدليل قوله فأفتاه وهو من قبل قوله أعدلوا هو أقرب للتقوى أي فإن العادل يدل عليه قوله أعدلوا الجمهور على أن من مات وعليه نذر مالي أنه يجب قضاؤه من رأس ماله وإن لم يوص إلا أن وقع النذر في مرض الموت فيكون من الثلث ويحتل أن يكون سعد قضى نذر أمه من تركها أن كان ماليا أو تبرع به \* والحديث يأتي في الحيل أيضا أن شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن أبي وحشية إياس الشكري أنه قال سمعت سعيد ابن جبير يحدث (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال أتى رجل) هو عقبه بن عامر الجهني رضي الله عنه (النبي صلى الله عليه وسلم فقال له) يا رسول الله (أن أختي) لم تسم (نذرت) ولا في ذر عن الجوى والمستقلى قد نذرت (أن تنج وأنها مات) ولم تنج بنذرهما (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان عليا دين) مخلوق (أكنت قاضيه) عنها (قال نعم قال فاقض الله) حقه (فهو أحق بالقضاء) من الخلق وسبق في باب الحج عن الميت بلفظ أن امرأة قالت أن أمي نذرت الحج ولا منافاة لاحتمال وقوع الأمرين معا كما قاله الكرمانى وسبق ذلك في الباب المذكور (باب) حكم (النذر فيما لا يملك) الناذر (و) حكم النذر (في معصية) ولا في ذر عن المستقلى ولا في معصية \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم) النبيل الضحاک بن محمد البصري (عن مالك) الإمام (عن طلحة بن عبد الملك) الأبل (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله) عز وجل (فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه) فيه دليل على أن من نذر طاعة يلزمه الوفاء به ولا يلزمه الكفارة فلو نذر صوم العيد لا يجب عليه شيء ولو نذر فخر ولده فباطل والله ذهب مالك والشافعي فاما إذا نذر مطلقا كأن قال على نذر ولم يسم شيئا فعليه كفارة اليمين وكذا أن نذر شيئا لم يطقه \* ومطابقة الحديث للترجمة في الجزء الثاني لافي الاول وقيل يؤخذ ٢ وسبق الحديث قريبا \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل البصري (عن ثابت) البناني ولا في ذر حدثني بالافراد ثابت (عن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) لشج قيل هو أبو اسرائيل كما نقله مغلطاي عن الخطيب (أن الله لغني عن تعذيب هذا نفسه وراه عشي بين ابنه) لم يسميا قال مبال هذا قالوا نذر أن يمسي فأمره أن يركب لعجزه عن المشي (وقال الفزاري) بفتح الفاء والزاى المخففة وبعد ألفراء مكسورة مروان بن معاوية مما وصله في الحج (عن حميد) الطويل أنه قال (حدثني) بالافراد (ثابت) البناني (عن أنس) رضي الله عنه وأشار بهذا إلى أن

٢ أى الجزء الاول فى الترجمة من الحديث أيضا لان نذره فى ملك غيره تصرف فى ملك الغير بغير اذنه وهو معصية كما فى النسخ عن ابن المنير

\* حدثنا ابن المنني حدثنا عبد الوهاب (٤٠٨) أخبرنا عبد الله ح وحدثنا عمرو بن سواد أخبرنا ابن وهب أخبرنا السامة ح

وحدثني زهير بن حرب والحالوني  
وعبد بن جيد عن يعة وب بن  
ابراهيم بن سعد حدثنا أي عن صالح  
كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم عن عله وفي حديث  
صالح وأسماء أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ذلك على المنبر  
\* حديثه يحتاج بن الشاعر حدثنا  
ابوداود الطيالسي حدثنا حرب  
ابن شداد عن يحيى حدثني أبو سلمة  
حدثني ابن عمر قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل  
حديث هؤلاء عن ابن عمر \* حدثني  
زهير بن حرب حدثنا يزيد هوان  
هرون أخبرنا أبو مالك الأشجعي عن  
موسى بن طلحة عن أبي أيوب قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الانصار ومزينة وجهينة وغفار  
وأشجع ومن كان من بني عبد الله  
مولى دون الناس والله ورسوله  
مولاهم \* حدثنا محمد بن عبد الله بن  
نمير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن سعد  
ابن ابراهيم عن عبد الرحمن بن هرم عن  
الأعرج عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قرش  
والانصار ومزينة وجهينة وأسلم  
وغفار وأشجع موال ليس لهم مولى  
دون الله ورسوله \* حدثنا شعبه عن سعد  
معاذ حدثنا أي حدثنا شعبه عن سعد  
ابن ابراهيم بهذا الاسناد مثله غير أن في  
الحديث قال سعد في بعض هذا فيما أعلم  
قوله صلى الله عليه وسلم الانصار  
ومزينة ومن كان من بني عبد الله  
ومن ذكر مولى دون الناس والله  
ورسوله مولاهم أي ولهم والمتكفل  
بهم وبصالحهم وهم مواله أي  
ناصره وواختصونه قال القاضي  
المراد بن عبد الله هنا بنو عبد العزى  
من غطفان سمأهم النبي صلى الله عليه  
وسلم بن عبد الله فسمتهم العرب بنى محولة التحويل اسم أيهم (قوله والخليفة أسد وغطفان) بالخاء المهملة من الخلف أي المتخالفين (حدثنا

جيد اصرح بالحديث كما في رواية أي خرف في الطريق الأولى \* وبه قال (حدثنا ابو عاصم)  
النيل (عن ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (عن سليمان) بن أبي مسلم (الاحول) المكي  
(عن طاوس) هو ابن كيسان الامام أبو عبد الرحمن اليامي من أبناء الفرس (عن ابن عباس)  
رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يطوف بالكعبة) وآخر يقوده (يزمام  
أو غيره) أو غير زمام (فقطعه) والشك من الراوى \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) الفراء الرازى  
الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف (أن ابن جرير) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد  
(سليمان الاحول ان طاوساً أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مر  
وهو) أي والحال أنه (يطوف بالكعبة بالناس) حال كونه (يقودانساناً بجزماء في أنفه) بكسر  
الخاء المعجمة وفتح الزاى الخفيفة حلقة من شعر أو ويرتجعه في الخاجر الذي بين مخري البعير  
يشد بها الزمام ليسهل انقياده اذا كان صعباً ولم يسم واحداً من الانسانين المذكورين ويحتمل  
أن يكونا بشر أو أنه طلقاً كما في الطبراني كما سبق في باب الكلام في الطواف من الحج (فقطعهما) أي  
الخزامة (النبي صلى الله عليه وسلم يده ثم مره) أي القائد (ان يقوده بيده) فان قلت ما المطابقة  
بين هذا الحديث والترجمة أجيب بأن في رواية النسائي من وجه آخر عن ابن جرير التصريح  
بأنه نذر ذلك \* والحديث سبق في الحج وذكره هنا من وجهين الاول بعلق والثاني بنزول كاتري  
\* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) أبو سلمة المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغرا  
ابن خالد قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله  
عنهما أنه (قال يننا) بغير ميم (النبي صلى الله عليه وسلم يخطب) أي يوم الجمعة كما عند الخطيب في  
المبهمات وجواب يننا قوله (اذا هو رجل قائم) زاد ابوداود في الشمس (فسأل) صلى الله عليه وسلم  
(عنه) أي عن اسمه أو عن حاله (فقالوا) هو (ابو اسرائيل) قيل اسمه قشير بقاف وشين مبهمة مصغر  
وقيل يسير بضمية ثم مبهمة مصغراً أيضاً وقيل قيصر يقاف وصاد مبهمة باسم ملك الروم وقيل  
بالسين المبهمة مصغراً أيضاً وقيل بغير راء في آخره وزاد الخطيب في مبهمات فقال انه رجل من قرش  
وقال ابن الاثير في العمابة كغيره انه أنصاري قال في الفتح والاقول أولى يعني كونه قرشياً ولا يشاركه  
أحد من العمابة في كنيته (نرا أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل) من الشمس (ولا يشككم ويصوم  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم مره) أي مرأب اسرائيل ولا يداود مره (فليشككم وليستظل)  
من الشمس (وليقعد وليصوم) لانه قرية بخلاف البواق والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم علم منه  
أن الصوم لا يشق عليه \* والحديث أخرجه ابوداود في الايمان وابن ماجه في الكفارات  
(قال عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن عكرمة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) مرسل لا يذكر ابن عباس قال في الفتح تسلك بهذا من يرى أن الثقات اذا اختلفوا  
في الوصل والارسال يرجح قول من وصل لما مع من زيادة العلم الآن وهيباوعبد الوهاب ثقتان  
وقد وصله وهيب وأرسله عبد الوهاب وصححه البخارى مع ذلك والذي عرفناه بالاستقراء من منيع  
البخارى أنه لا يعمل في هذه الصورة بقاعدة مطردة بل يدور مع الترجيح الا ان استوا فاقدم الوصل  
والواقع هنا أن من وصله أكثر من أرسله قال الاسماعيلي وصله مع وهيب عاصم بن هلال والحسن  
ابن أبي جعفر وأرسله مع عبد الوهاب خالد الواسطي قال الحافظ بن حجر رحمه الله وخالد متقن  
وفي عاصم والحسن مقال فيستوى الطرفان فيرجح الوصل وقد جاء الحديث المذكور من وجه آخر  
فازداد قوة أخرجه عبد الرزاق عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي اسرائيل \* (باب) حكم (من بدر  
ان يصوم أياماً) معينة (فوافق الحر والقطر) هل يجوز له الصيام أو البذل أو الكفارة \* وبه قال

(حدثنا



\* حدثنا محمد بن المنثري ومحمد بن بشار قال ابن المنثري حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة (٤٠٩) عن سعد بن إبراهيم سمعت أبا سلمة يحدث عن

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسلم وغفار ومزينة ومن كان من جهينة أو جهينة خير من بني عسيم وبني عامر والحليفين أسد وغطفان \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا عمرو الناقد وحسن الحلواني وعبد بن حميد قال عبد الله بن أبي الأثران حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن الأعرج قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لغفار وأسلم ومزينة ومن كان من جهينة أو قال جهينة ومن كان من مزينة خير عند الله يوم القيامة من أسد وطى وغطفان \* حدثني زهير بن حرب ويعقوب الدورقي قال حدثنا اسمعيل يعني ابن علية حدثنا أيوب عن محمد بن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أسلم وغفار وشي من مزينة وجهينة أو شي من جهينة ومزينة خير عند الله قال أحسبه قال يوم القيامة من أسد وغطفان وهو آزن وقيم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا محمد بن المنثري وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن أبي يعقوب قال سمعت عبد الرحمن بن أبي بكرة يحدث عن أبيه أن الأقرع بن حابس جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما يا عبدك مراق الحجج من أسلم وغفار ومزينة وأحسب جهينة محمد الذي شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت ان كان أسلم وغفار ومزينة

(حدثنا محمد بن أبي بكر) بن علي بن عطاء بن مقدم (المقدمي) بضم الميم وفتح القاف والادال المهملة المشددة الثقفي مولا هم البصري قال (حدثنا فضيل بن سليمان) (الغيري بالنون مصغرا أبو سليمان البصري قال) (حدثنا موسى بن عقبة) مولى آل الزبير قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (حكيم بن أبي حرة) بضم الحاء المهملة وفتح الراء المشددة (الاسلمى) المدني وأبو حرة لا يعرف اسمه وليس له في البخاري الا هذا الحديث أو رده متابعا لزياد بن جبيرة في الطريق التي بعد (انه سمع) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) - هل كونه (سئل) بضم السين وكسر الهمزة بمبني للمفعول لم يسم السائل فيحتمل ان يكون رجلا وأن يكون امرأة (عن رجل نذر ان لا يأتي عليه يوم الا صام فوافق يوم أضحى) بفتح الهمزة (أو فطر) تحتمل أو الشك أو التقسيم (فقال) ابن عمر رضي الله عنهما (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) قدوة (لم يكن) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يصوم يوم الاضحى) لا يوم (الفطر ولا يرى) صلى الله عليه وسلم (صيامهما) وقال في الكواكب قوله ولا يرى بلفظ المتكلم فيكون من جملة مقول عبد الله أي الخبر به عنه صلى الله عليه وسلم وفي بعض هاري بلفظ الغائب وفاعله عبد الله وفاعله حكيم قال الحافظ بن حجر وقع في رواية يوسف بن يعقوب القاضي بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم الاضحى ولا يوم الفطر ولا يامر بصيامهما فتعين الاحتمال الاول يعني انه من مقول ابن عمر اه وقد أجعوا على أنه لا يجوز صوم يوم عيد الفطر ولا عيد النحر لا تطوعا ولا نذرا ولو نذر لم ينعقد نذره عند الجمهور وعند الحنابلة روايتان في وجوب القضاء وقال أبو حنيفة لو أقدم فصام وقع ذلك عن نذره \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني أحد الاعلام قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء آخره عين مهملة مصغر البصري (عن يونس) بن عبيدأ حدثنا البصرة (عن زياد بن جبيرة) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حية بالتحسية المشددة ابن مسعود بن معتب البصري انه (قال كنت مع ابن عمر) رضي الله عنهما (فسأله رجل) لم يسم (فقال نذرت ان اصوم كل يوم ثلاثا واربعا ما عشت) بكسر الموحدة في أربعا والمذمع الهمزة لا ينصرف كسابقة لالف التانيث فيه - ما حكموا ويجمعان على ثلاثا واربعا واربعا واربعا وتكونين لاضافته لما بعده (فوافقت هذا اليوم يوم النحر فقال) ابن عمر (امر الله عز وجل (بوقاء النذر) حيث قال تعالى وليوفوا نذورهم (وهنيئا) بضم النون وكسر الهاء (ان تصوم) هذا اليوم (يوم النحر) وفي باب صوم يوم النحر من كتاب الصيام ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم (فاعاد عليه) أي فاعاد الرجل السؤال على ابن عمر (فقال مثله) أي مثل القول الاول (لا يزيد عليه) ورعاه حيث توقف في الجزم بأحد الجوابين لتعارض الدليلين عنده لكن سياق الكلام يقتضي ترجيحه للمنع \* وبقيته مجتذلة سبقت في الصيام من الباب المذكور \* هذا (باب) بالتسوين (هل يدخل في الايمان والندور الارض والغنم والزروع) بلفظ الجمع ولا يذرو الزرع (والامتنع) وقال ابن عمر قال عمر رضي الله عنه فيما وصله المؤلف في الوصايا (للنبي صلى الله عليه وسلم أصبت أرضا) وكان بها نخيل وعند أحد من رواية أيوب ان عمر أصاب من يهود بني حارثة أرضا يقال لها غنغ بفتح الميم وسكون الميم بعدها غن غن مجمة أرض تلقاء المدينة (لم أصب ما لا قط أنفس) أجود (منه) والنقيس الجيد المغبط به وسمى نقيس لانه يأخذ بالنفس وفيه اطلاق المال على الارض فيطلق على كل مقول ككاهو المعروف من كلام العرب قال تعالى ولا تؤثروا السفهاء أموالكم فلم يخص شيئا دون شيء وقال بعضهم هو العين كالذهب والفضة وقيل غير ذلك (قال) النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن عبدان قال له فكيف تأمرني به كافي الوصايا (ان شئت حبست) بالتحقيق وفي اليونانية بالتشديد أي

قال فوالذي نفسي بيده انهم لا خير منهم (٤١٠) وليس في حديث ابن أبي شينة محمد الذي شك \* حدثني هرون بن عبد الله

حدثنا عبد الصمد حدثنا شعبة  
حدثني سيد بني تميم محمد بن عبد الله  
ابن أبي يعقوب الضبي بهذا الاسناد  
مثله وقال وجهينة ولم يقل أحسب  
\* حدثنا نصر بن علي الجهضمي  
حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي  
بشر عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن  
أبيه عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أسلم وغفار وحرينة  
وجهينة خير من بني تميم ومن بني  
عامر والحلمة بن أبي أسد وعطفان  
\* حدثنا محمد بن المثني وهرون  
ابن عبد الله قال حدثنا  
عبد الصمد ح وحدثني  
عمرو الناقد حدثنا شعبة بن سواد  
قال حدثنا شعبة عن أبي بشر بهذا  
الاسناد \* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شينة وأبو كريب واللفظ لابي بكر  
قال حدثنا وكيع عن سفيان بن  
عبد الملك بن عمر عن عبد الرحمن بن  
أبي بكرة عن أبيه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أرأيتم ان كان  
وجهينة وأسلم وغفار خيرا من بني تميم  
وبني عبد الله بن عطفان وعامر  
ابن صعصعة ومثمن صوته فقلوا  
يا رسول الله فقد خابوا وخسرنا قال  
فانهم خير وفي رواية أبي كريب أرأيتم  
ان كان وجهينة وحرينة وأسلم وغفار  
(قوله صلى الله عليه وسلم انهم  
لا خير منهم) هكذا هو في جميع النسخ  
لا خير وهي لغة قديمة تكررت في  
الاحاديث وأهل العربية يتكرونها  
ويقولون الصواب خير وشرا ولا يقال  
أخبر ولا أشرا ولا يقبل انكارهم فهي  
لغة قديمة الاستعمال وأما تفضل  
هذه القبائل فليسبقهم الى الاسلام  
وأنارهم فيه (قوله حدثني سيد بني  
تميم محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب  
الضبي) قال القاضي كذا وقع هنا  
وضبعة لا يجتمع في بني تميم انما ضبعة بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر وفي قریش أيضا ضبعة بن الحرث بن فهر

وقفت (أصلها وتصدقت بها) أي بقرها (وقال أبو طحانة) زيد بن سهل الانصاري رضي الله عنه  
مما وصله أيضا في الوصايا (للنبي صلى الله عليه وسلم أحب أموال الي) بتشديد الياء (ببرط) بفتح  
الموحدة وسكون التحتية وضم الراء وفتحها بالصرف ولا يذرعده وفيه لغات أخرى كثيرة  
سبقت في الزكاة وهذا الاسم (لحائط له) فاللام للتبيين كهي في نحو هيت لك والحائط البستان  
(مستقبل المسجد) أنبت باعتبار البقعة \* وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني)  
بالافراد (مالك) امام الأئمة (عن ثور بن زيد) بالثلثة (الدلي) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية  
(عن أبي الغيث) سالم (مولى ابن مطيع) بضم الميم وكسر الطاء المهملة بعدها تحتية ساكنة فعين  
مهملة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه (قال) خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر  
لم يحضر أبو هريرة غزوة خيبر الا بعد الفتح (فلم نغنم ذهب ولا فضة الا الاموال والنياب والمتاع)  
كذا في الفرع وأصله وغيرهما مما وقعت عليه من الاصول المعتمدة والنياب باثبات الواو كالذي  
بعده وقال في الفتح الا الاموال المتاع والنياب كذا لاكثر أي يحذف الواو من المتاع قال ولا بن  
القاسم والقعبي والمتاع بالعطف قال وقال بعضهم في تنزيل ذلك على لغة دوس أي القائلين ان  
المال غير العين كالعروض والنياب نظرا لانه استثنى الاموال من الذهب والفضة فدل على انه منها  
الأن يكون منقطعا فتكون الآية لكن كذا قال الحافظ بن حجر والذي يظهر أن الاستثناء  
من الغنمة التي في قوله فلم نغنم فتني أن يكونوا غنموا وأثبت انهم غنموا المال فدل على أن المال  
عنده غير العين وهو المطاوب (فأهدى رجل من بني الضبيب) بضاد مضمومة ومجبة وباء من موحدين  
أولاهما مفتوحة بينهما تحتية ساكنة (يقال له رفاعة بن زيد) بكسر الراء وتخفيف الفاء ابن وهب  
الجذامي ثم الضبي ممن وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم (لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
غلاما يقال له مدغم) بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملة وكن أسود (قوبه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) بفتح واو فوجه وقال العيني كالكرماني بالبناء للمجهول وفي غزوة خيبر  
من المغازي ثم انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (الى وادي القرى) بضم القاف وفتح الراء  
مقصورا موضع بقرب المدينة (حتى اذا كان وادي القرى بيننا) بجم بلافاء (مدغم يحط رحلا  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع عائر) بالعين المهملة وبعد الالف همزة فراه لا يدرى راميها  
فأصابه (فقتله فقال الناس هنيأ له الجنة) وفي المغازي هنيأ له الشهادة (فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده ان الشعله) بفتح الشين المججمة وسكون الميم الكساة (التي اخذها  
يوم خيبر من المغام لم تصبها المقاسم) وانما غلها (لتشعل) بنفسها (عليه نارا) تعذيبه لغلوله  
أو أنها سبب لعذابه في النار (فلما سمع ذلك الناس جا رجل) لم أعرف اسمه (بشر النواشر كين)  
بكسر الشين فيهما سيرا وسيرين يكونان على ظهر القدم عند لبس النعل (الى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (شر الثمن نارا وشرا كان من نار) \* والحديث مر في المغازي  
(بسم الله الرحمن الرحيم \* باب كفارات الايمان) سقط لابي ذر لفظ باب وثبت للكشمر في  
والجوى كتاب الخ ولا يذرعن المستقلى كتاب الكفارات جمع كفارة من الكفر وهو الاستر لاخا  
تستر الذنب ومنه الكافر لانه يستر الحق ويسمى الليل كافر لانه يستر الاشياء عن العيون (وقول الله  
تعالى فكفارته) أي فكفارة معقود الايمان (اطعام عشرة مساكين) باعطاء كل مسكين مائة  
من جنس القنطرة أو مسمى كسوة مما يعتاد لبسه كقنطرة ومندبل أو اعتاق رقبة مؤمنة فان عجز  
عن كل من الثلاثة لزمه صوم ثلاثة أيام ولو مفرقة (وما امر النبي صلى الله عليه وسلم) به كعب  
ابن عجرة كما في الحديث اللاحق (حين نزلت ففدية من صيام) أي اذا حلق رأسه وهو محرم فعليه

\* حدثنا زهير بن حرب حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أبو عوانة عن مغيرة عن عامر (٤١١) عن عدي بن حاتم قال أنبت عمر بن الخطاب

فقال لي ان أول صدقة بيضت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه أصحابه صدقة طي جئت بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قدم الطفل وأصحابه فقالوا يا رسول الله ان دوسا قد كذرت وأبت فادع الله عليها فقبل هلك دوس فقال اللهم اهد دوسا وأت بهم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن المغيرة عن الحرث عن أبي زرعة قال قال أبو هريرة لا أزال أحب بنى تميم من ثلاث سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هم أشد أمتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذه صدقات قومنا قال وكانت سبية منهم عند عائشة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيها فانها من ولد اسمعيل \* حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال لا أزال أحب بنى تميم بعد ثلاث سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها فيهم فذكر مثله \* وحدثنا حامد بن عمر البكر اوى حدثنا مسلمة بن علقمة المازني امام مسجد داود قال وقد نسبته البخاري في التاريخ كواقع في مسلم قلت وفي هذيل أيضا ضبة بن عمرو بن الحرث بن تميم ابن سعد بن هذيل فيجوز ان يكون ضيبا بالفاء أو مجازا لمقارنته بنى ضبة فان تيمما تجتمع هي وضبة قريبا (قوله أول صدقة بيضت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم

صيام ثلاثة أيام (أو صدقة) على ستة مساكين نصف صاع من بر (أو نسك) شاة مصدر أو جمع نسكة (ويذكر عن ابن عباس) رضى الله عنهم ما في أوصله سفيان الثوري في تنسيبه عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس (وعطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله الطبري أيضا من طريق ابن جريج (وعكرمة) مولى ابن عباس مما وصله الطبري أيضا من طريق داود بن أبي هند عنه (ما كان في القرآن أو) بفتح الهمزة وسكون الواو وفيه ما نحو قوله تعالى ففدية من صيام أو صدقة أو نسك (فصاحبه بالخيار وقد خير النبي صلى الله عليه وسلم كعبا في الفدية) على ما يأتي ان شاء الله تعالى الآن \* وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي قال (حدثنا البوشهاب) عبد ربه بن نافع الأصغر الحناط بالمهمله والتون الاسدي ويقال له الهذلي البصري (عن ابن عون) بفتح العين المهمله وسكون الواو وعبد الله واسم جده اوطبان الانصاري (عن مجاهد) أي ابن جبر (عن عبد الرحمن بن ابى ليلى) بفتح اللامين الانصاري المدني ثم الكوفي (عن كعب بن عجرة) بضم العين المهمله وسكون الجيم وفتح الراء رضى الله عنه أنه (قال آتية يعنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادن) أي اقرب (قدوت فقال ابو ذؤيب) ولا يذراؤذؤيب بالفوقية بدل القمية (هو أمك) بتشديد الميم للساكتين جمع هامة بالتشديد تطلق على كل ما يدب من الحيوان كالقمل وشبهه وكان القمل يتناثر على وجهه (قلت) ولا يذرف قلت (ثم قال) احلق رأسك وعليك (فدية) هر فوع مبتدأ خبره محذوف أي عليك فدية أو خبر مبتدأ محذوف أي قالوا جع عليك فدية (من صيام أو صدقة أو نسك) \* قال أبو شهاب بالسند الاول (واخبرني) بالافراد (ابن عون) عبد الله (عن ايوب) السخيتاني أنه (قال الصيام ثلاثة أيام والنسك شاة والمساكتين ستة) أي اطعام ستة مساكين قال ابن بطال وانما ذكر البخاري حديث كعب هنا من أجل التخيير فانهم اوردت في كفارة اليقين كماوردت في كفارة الاذى وقال ابن المنبر يحفل أن يكون البخاري أدخل حديث كعب هنا موافقة لمن قال ان الاطعام نصف صاع في الكفارة كالفدية فنبه على حمل المطلق على المقيد لان النبي صلى الله عليه وسلم لم نص في الفدية على أنها نصف صاع ولم يثبت عنه نص في قدر طعام الكفارة وهذا من انصاف البخاري لانه كثيرا ما يخالف الكوفيين الا أن يظهر الحق معهم اه ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان فيه التخيير كما في كفارة الايمان \* والحديث سبق في الحج (باب قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم) ما تحلوا ونهيه وهو الكفارة (والله مولاكم) سيدكم ومتولى أموركم وقيل مولاكم أولى بكم من أنفسكم فكانت نصيحته أنفع لكم من نصائحكم لانفسكم (وهو العليم) بما يصلحكم فيشرعه لكم (الحكيم) فيما أحل وحرم \* (مق تجب الكفارة على الغني والفقير) ولا يذر باب. تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الى قوله العليم الحكيم \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال) سفيان بن عيينة (سمعه من فيه) أي من فم الزهري أي ليس معناه موهما للتدليس (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال جابر بن عبد الله) قيل هو سلمة بن صخر البياضي (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكك) أي فعلت ما هو سبب لهلاكك (قال صلى الله عليه وسلم) له (ما) ولا يذروما (شأنك) قال وقعت على امرأتى في رمضان أي وطئتها كفي حديث آخر (قال) صلى الله عليه وسلم له (تستطيع تعتي) بضم الفوقية ولا يذرعن الكشميهني أن تعتي (رقبة قال لا) أستطيع (قال) صلى الله عليه وسلم (فهل أستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا) أستطيع (قال) عليه الصلاة

ووجوه أصحابه صدقة طي) أي سترتهم وأفرحتهم وطى بالهمزة على المشهور وحكى تركه وسبق بيانه والملاحم معارك القتال والتحامه والله أعلم

حدثنا دارود عن الشعبي عن أبي هريرة قال (٤١٣) ثلاث خصال سمعتن من رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني تميم لا أزال

أحبهن بعد وساق الحديث بهذا المعنى غير أنه قال هم أشد الناس قتالا في الإسلام ولم يذكر الدجال وحديثي حمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تجدون الناس معادن تخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا وتجدون من خير الناس في هذا الأمر أكرههم له قبل أن يقع فيه وتجدون من شرار الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه \* حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن بمثل حديث الزهري غير أن في حديث أبي زرعة والأعرج تجدون من خير الناس في هذا الشأن أشدهم له كراهية حتى يقع فيه

\*(باب خيار الناس)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن تخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا) هذا الحديث سبق شرحه في فضائل يوسف صلى الله عليه وسلم وفقهوا بضم القاف على المشهور وحكى كسرهما أي صاروا فقهاء وعلماء والمعادن الأصول وإذا كانت الأصول شريفة كانت الفروع كذلك غالبا والفضيلة في الإسلام بالقوى لكن إذا انضم إليها شرف النسب ازدادت فضلا (قوله صلى الله عليه وسلم وتجدون من خير الناس في هذا الأمر أشدهم له كراهية حتى يقع فيه)

والسلام (فهل نستطيع أن نطعم ستين مسكينا قال لا قال) صلى الله عليه وسلم له (اجلس فجلس فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق) بفتح العين المهملة والراء (فيه عرق العرق المكمل الضخم) بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الفوقية يسع خمسة عشر صاعا (قال) صلى الله عليه وسلم له (خذ هذا) العرق بقره (فتصدق به) بالقر (قال) أتصدق به (على) شخص (أفقر منا) ولا يذرمي (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت) ظهرته (نواجذه) بالذال المعجمة آخر الاستنان أو هي الأضراس تعجبان حاله ثم (قال) صلى الله عليه وسلم له (اطعمه عيالك) وفي الحديث أن كفارة الوفاق مرتبة اعتاق ثم صوم ثم اطعام وتجب نيته بأن ينوي الاعتاق وكذا باقها عن الكفارة لتتبع عن غيرها كند فلا يكفي الاعتاق الواجب عليه مثلا وان لم يكن عليه غيرها ومراد البخاري كما قال ابن المنبر التنبية على أن الكفارة إنما تجب بالحنث كما أن كفارة المواقع في نهار رمضان إنما كانت باقتحام الذنب وأشار إلى أن الفقير لا يسقط عنه إيجاب الكفارة لأن النبي صلى الله عليه وسلم علم فقره وأعطاه مع ذلك ما يكفر به كالأعطى الفقير ما يقضى به دينه قال ولعله كتابه على احتياج البكوفيين بالفدية به هنا على ما احتج به من خالفهم من الخاقها بكفارة المواقع وانما لكل مسكين اه ومذهب الشافعي أن له تقديم الكفارة بلا صوم على أحديهما لأنه حق مالي تعالى بسببين فجازة سددهما على أحدهما كالزكاة فتقدم على الحنث ولو كان حراما كالحنث بترك واجب أو فعل حرام وعلى عود في ظهار كان ظاهر من رجعية ثم كفر ثم راجعها وكان طلق رجعية أقرب ظهارة ثم كفر ثم راجع أم الصوم فلا يقدم لأنه عبادة يدينية فلا تقدم على وقت وجوبها بغیر حاجة كصوم رمضان \* والحديث سبق في الصوم

\*(باب من أعان المعسر في الكفارة) الواجبة عليه \* وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى قال (حدثنا عمر) هو ابن راشد عن (الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال) (جامر) اسمه كما سبق سلمة بن صخر أو هو سلمان بن صخر أو هما واقعتان سبق ذلك في الصيام (إلى رسول الله) ولا يذري إلى النبي (صلى الله عليه وسلم فقال هلك) وفي بعض الطرق وأهلك (فقال) صلى الله عليه وسلم له (وما ذاك) الذي أهلكك (قال) وقعت باهلي (جامعت امرأتى) (في) نهار (رمضان قال) عليه الصلاة والسلام (تجدد ربة) تعققها السددهما بمحذوف الاداة والمراد الوجود الشرعي فيدخل فيه القدرة بالشراء (قال لا) أجد (قال هل) ولا يذري (تستطيع) ان تصوم شهرين متتابعين (قال لا) وعند البراز من رواية ابن اسحق وهل أقيمت ما أقيمت الأمن الصوم (قال فهل نستطيع أن نطعم ستين مسكينا قال لا) وهل هذه الخصال على الترتيب أو التخيير قال البضاوى رتب الثاني بإلقاء على فقد الأول ثم الثالث بالنفا على فقد الثاني فدل على عدم التخيير مع كونها في معرض البيان وجواب السؤال فتتم منزلة الشرط وقال مالك بالتخيير (قال) (جامر) من الأنصار) لم أقف على اسمه (بعرق والعرق) بفتح العين المهملة والراء آخره قاف (المكمل) بكسر الميم وفتح الفوقية بينهما كاف ساكنة (فيه قر فقال) عليه الصلاة والسلام له (أذهب بهذا) القر (فتصدق به قال) ولا يذري عن الكشميين (قال) (على) ولا يذري على أي أتصدق به على أحد (أحوج منا) بارسل الله والذي بعثك بالحق ما بين لابتي أهل بيت (أحوج منا) ولا يتيم ابغير همز تنقية لا يربيد الحرتين أرضادات حجارة سود والمدينة بينهما وزاد في الرواية السابقة قربا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه (ثم قال) أذهب فاطمه هاهنا (هالك) بقطع همزة فاطمه أي أطعم ما في المكمل من التمر من تزلزل فقهته أو زوجك أو مطلق أقاربك

في هذا الأمر أشدهم له كراهية حتى يقع فيه) قال القاضي يحتمل أن المراد به الإسلام كما كان من عرب الخطاب وخالد بن الوليد ومطابقة

حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن (٤١٣) أبي هريرة عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي

هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نسائك ركن الابل قال أحدهما صالح نساء قريش وقال الآخر نساء قريش أحناه على يديهم في صغره وارعاه على زوج في ذات يده \* حدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان

عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم وابن طاوس عن أبيه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم بثلثه غرانه قال أراعاه على ولدي صغره ولم يقل يتيم \* حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قريش خير نسائك ركن الابل أحناه على طفله وارعاه على زوج في ذات يده قال يقول أبو هريرة على أن ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعراقط

وعمر بن العاص وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم من مسلمة الفتح وغيرهم من كان يكره الاسلام كراهية شديدة ثم لم يدخل فيه اخلص وأحبه وجاهد فيه حق جهاده قال ويحتمل أن المراد بالامر هنا الولايات لأنه إذا أعطيها من غير مسئلة أعين عليها (قوله صلى الله عليه وسلم في ذي الوجهين أنه من شرار الناس) فسببه ظاهراً لأنه نفاق محض وكذب وخداع وتحيل على اطلاع على أسرار الطائفتين وهو الذي يأتي كل طائفة بما يرضيها ويطهرها أنه منها في خير أو شر وهي مداة محرمة

\* (باب من فضائل نساء قريش) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم خير نسائك ركن الابل نساء قريش أحناه على

ولدي صغره وارعاه على زوج في ذات يده)

\* ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة فكما جازعانة المعسر بالكفارة عن وقاعه في شهر رمضان كذلك يجوز عانة المعسر بالكفارة عن عيسته إذا حنث فيه وقد قيل إن هذا الحديث استنبط منه بعضهم ألف مسئلة وأكثر هذا (باب) بالنسبة (يعطى) الشخص الذي وجبت عليه الكفارة (في الكفارة) إذا كانت عن عيّن (عشرة مساكين) كافي القرآن (قريباً كان) المسكين (أو بعيداً) فالتذكير في قريش أو بعيداً باعتبار لفظ مسكين ولذا قال كان دون كانت ولا كانوا أولان فعلاً يستوي فيه التذكير والتأنيث كافي قوله إن رجعة الله قريب من المحسنين \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد) بالتصغير ابن عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال جابر) من بني ياضة اسمه سلمة بن صخر أو عرابي (ألى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) يا رسول الله (هلكت) وفي رواية عاتشة في الصوم أنه احترق وأطلق ذلك لاعتقاده أن من تركب الاثم يعذب بالنار فهو مجاز عن العصيان (قال) صلى الله عليه وسلم (وما شئت قال وقعت على امرأتى) جامعها (في) نهار (رمضان قال) ولا يذرف قال (هل تجد ما تعق) بضم القوقية (رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكيناً قال لا) سقط قوله قال فهل إلى آخره ٢ (قال فهل تستطيع فقال خذ هذا) القر (فتصدق به) على ستين مسكيناً (فقال ألى) أى أنصدق به على أحد (أفقر منا ما بين ألبتيا) حرق المدينة (أفقر منا ثم قال) صلى الله عليه وسلم (خذ) أى القر (فاطعمه أهلاً) قال ابن المنبر ليس في الحديث الا قوله اطعمه أهلاً لكن إذا جازأعطاه الاقرباء فالبعاء أجوز وقاس كفارة اليمين على كنارة الجماع في الصيام في اجازة اصرف إلى الاقرباء وهو على رأى من حل قوله أطعمه أهلاً على أنه في الكفارة وأما من حمله على أنه أعطاه التمر المذكور في الحديث لينفق على أهله وتسقر الكفارة في ذمته إلى أن يحصل له اليسار فلا يتجه الا للاحق وكذا على قول من يقول بالاستقاط عن المعسر مطلقاً فالة في الفتح وفي رواية ابن اسحق خذها وكلها وأنفقها على عياله أى لاعتن الكفارة بل هي عليك مطلقاً بالنسبة اليه وإلى عياله وكان ذلك من مال الصدقة وأما حديث على فكله أنت وعيالك فقد كفر الله عنك فضعيف لا يحتج به وقد ورد الامر بالقضاء كافي حديث عفد البيهقي (باب) بيان (صاع المدينة) الذي يجب الانخراج به في الواجبات لأن التشريع وقع أولاً على ذلك (و) بيان (مد النبي صلى الله عليه وسلم وبركته) أى المد أو كل منهما أو المراد ببركته صلى الله عليه وسلم في دعائه حيث دعا اللهم بارك لهم في مكيلهم ومدهم وصاعهم (وما توارث أهل المدينة من ذلك قرن بآخر قرن) \* وبه قال (حدثنا عثمان ابن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العباسي الكوفي قال (حدثنا القاسم بن مالك المزني) بضم الميم وفتح الزاي وكسر النون قال (حدثنا الجعفي بن عبد الرحمن) بضم الجيم وفتح العين المهملة بعدها تميمية ساكنة قدال مهمل الكندي (عن السائب ابن يزيد) الكندي ويقال الليثي ويقال الأزدي المديني أنه (قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مداً وثلاثاً بعدكم اليوم فزيد فيه) في الصاع (في زمن عمر بن عبد العزيز) قال ابن بطال فبما نقله في الفتح هذا يدل على أن مدهم حين حدث به السائب كان أربعة أرطال فإذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلاث قام منه خمسة أرطال وثلاث وهو الصاع بدليل أن مدده صلى الله عليه وسلم رطل وثلاث وصاعه أربعة أمداً ثم قال وأما مدد ارماز يذفيه في زمن عمر بن عبد العزيز فلا نفع له وإنما الحديث يدل على أن مدهم ثلاثة أمداً بعده اه قال الحافظ بن حجر ومن لازم ما قال

٢ قوله سقط الخ أى لابي ذر كافي الفروع المعتمدة اه من هامش

حدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد أخبرنا (٤١٤) وقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب

عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب أم هانئ بنت أبي طالب فقالت يا رسول الله اني قد كبرت ولى عيال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ثم ذكر بمثل حديث يونس غير انه قال احناه على ولدي صغره \* حدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال ابن رافع حدثنا وقال عبد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة ح وحدثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ركني الابل صالح نساء قريش احناه على ولدي صغره وارعا على زوج ذات يده \* حدثني أحمد بن عثمان بن حكيم الاودي حدثنا خالد يعني ابن مخلد حدثني سليمان وهو ابن بلال حدثني سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث معمر هذا سواء فيه فضيلة نساء قريش وفضل هذه الخصال وهي الخنوة على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم والقيام عليهم اذا كانوا يتامى ونحو ذلك مراعاة حق الزوج في ماله وحفظه والامانة فيه وحسن تدبيره في النفقة وغيرها وصيائمه ونحو ذلك ومعنى ركني الابل نساء العرب ولهذا قال أبو هريرة في الحديث لم تترك مريم بنت عمران بهراقا والمقصود ان نساء قريش خير نساء العرب وقد علم ان العرب خير من غيرهم في الجلالة وأما الافراد فيدخل بها الخصوص ومعنى ذات يده أى شأنه المضاف اليه ومعنى احناه اشفقته واخانيته على ولدها التي تقوم عليهم بعد تيممهم فلا تتزوج فان تزوجت فليست بحانية قال الهروي وقد سبق في باب فضل أبي سفيان قريبا بيان احناه وارعا وان معناه احناه والله أعلم العتق

ان يكون صاعهم ستة عشر رطلا لكنه لم يعلم مقدار الرطل عندهم اذ ذلك اه والمد كما هو رطل وثلاث بالبغدادى وهو مائة وعثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم وحينئذ فيكون الصاع ستائة درهم وخمسة وعثمانين وخمسة أسباع درهم كما صححه النووي وعند أبي حنيفة أن الصاع ثمانية أرطال لنا ما نقل الخلف عن السلف بالمدينة وهم أعرف بمثل ذلك كما قال مالك مستدلا به على أبي يوسف في مناظرته له بحضرة الرشيد فرجع أبو يوسف في ذلك اليه \* والحديث يأتي ان شاء الله تعالى في الاعتصام وأخرجه النسائي في الزكاة \* وبه قال (حدثنا متذرين الوليد البخاري) بالجمع قال (حدثنا أبو قتيبة وهو مسلم) بفتح السين المهملة وسكون اللام الشيعري بفتح المعجمة وكسر المهملة البصري أصلهم من خراسان قال (حدثنا مالك) امام الأئمة ابن أنس الاصبحي (عن نافع) مولى ابن عمر انه (قال كان ابن عمر) رضى الله عنه (يعطى زكاة رمضان) أى صدقة الفطر منه (عبد النبي صلى الله عليه وسلم) وهو رطل وثلاث بالبغدادى وهو مائة وعثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم كما هو (المد الاول) بالجر صفة لازمة لمد النبي صلى الله عليه وسلم وأراد نافع بذلك أنه كان لا يعطى بالمد الذي احده هشام وهو أكبر من مد النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثي مدان مد هشام رطلان والصاع منه ثمانية أرطال (وفي كفاية اليمين عبد النبي صلى الله عليه وسلم) لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم الامد واحد \* (قال أبو قتيبة) سلم المذكور بالسند السابق (قال لنا مالك) الامام (مدنا) المدنى وان كان دون مد هشام في القدر فانه (اعظم من مدكم) في البركة الحاصلة فيه بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم (ولا ترى الفضل الا في مد النبي صلى الله عليه وسلم) وان كان مد هشام أفضل بحسب الوزن قال أبو قتيبة سلم أيضا (وقال لي مالك) الامام (لوجاءكم امير فضر بمد اصغر من مد النبي صلى الله عليه وسلم يأتى كتم تعطون) الفطرة والكفارة قال أبو قتيبة (قلت) له (كأن يعطى) ذلك (عبد النبي صلى الله عليه وسلم قال مالك) افلا ترى ان الامر انما يعود الى مد النبي صلى الله عليه وسلم) لانه اذا تعارضت الامداد الثلاثة الاول والحادث وهو الهاشمي وهو زاد عليه والثنائا المفروض وقوعه وان لم يقع وهو دون الاول كان الرجوع الى الاول أولى لانه الذي تحققت شرعيته لنقل أهل المدينة له قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل وقد رجع أبو يوسف بمثل هذا الى قول مالك كما هو \* والحديث من افراذه وهو غريب ما رواه عن مالك الأبو قتيبة ولا عنه الا المنذر \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي الحافظ قال (أخبرنا مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن أنس ابن مالك) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم) أى أهل المدينة (في مكائهم وصاعهم ومدهم) البركة بمعنى النماء والزيادة قال الامام أبو زكريا النووي الظاهر ان المراد البركة في نفس المكيل بالمدينة بحيث يكفى المدفهم من لا يكفيه في غيرها فاقا وقد رأيت من ذلك في سنة خمس وتسعين وعثمانية العجب العجائب فأنه تعالى بوجهه الكريم يردني اليها ردا جيلا ويجعل وفاتي بها على الكتاب والسنة في عافية بلا محنة ويعتق رقبتى من النار بمنه وكرمه \* هذا (باب قول الله تعالى) في آية كفارة اليمين من سورة المائدة (او تحرير رقبة) قال الحنفية مؤمنة أو كافرة لا طلاق النص الا في كفارة القتل فان الله قيد الرقبة فيها بالايمان وشرط الشافعي رحمه الله الايمان لجميع الكفارات مثل كفارة القتل والظهار والجماع في ثم ادر رمضان حلالا للمطلق على المقيد كما أن الله تعالى قيد الشهادة بالعدالة في موضع فقال وأشهدوا ذوى عدل منكم وأطلق في موضع فقالوا واستشهدوا شهيدين من رجالكم ثم العدة شرط في جميعها حلالا للمطلق على المقيد كذلك هذا (واى الرقاب أزكى) فيه ايمان الى حديث أبي ذر السابق في أوائل

حدثني حجاج بن الشاعر أخبرنا عبد الصمد حدثنا جاذب يعني ابن سلمة عن ثابت عن (٤١٥) أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى

بين أبي عبيدة بن الجراح وبين أبي طلحة \* حدثني أبو جعفر محمد بن الصباح حدثنا حفص بن غياث حدثنا عاصم الاحول قال قيل لأنس بن مالك بلغك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام فقال أنس قد حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في داره \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير قال حدثنا عبدة بن سليمان عن عاصم عن أنس قال حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في دارى التي بالمدينة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير وأبو أسامة عن زكريا عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وإيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة

باب مؤاخاة النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه رضى الله عنهم \*

ذكر في الباب المؤاخاة والحلف وحديث أنس أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في دارى بالمدينة قال القاضي قال الطبري لا يجوز الحلف اليوم فان المذكور في الحديث والمؤاخاة به وبالمؤاخاة كله منسوخ لقوله تعالى وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض وقال الحسن كان التوارث بالحلف فتمسخ بآية الموارث قلت أما ما يتعلق بالارث فيستحب فيه المخالفة عند جماهير العلماء وأما المؤاخاة في الاسلام والمخالفة على طاعة الله تعالى والتناصر في

العتق قلت فأى الرقاب أفضل قال أعلاها ثم أنفسمها عند أهلها وكان الموانب أشار بذلك الى موافقة الخفمية لان افعل التفضيل يقتضى الاشتراك في أصل الحكم وقال ابن المنير لم يترجم على عتق الرقبة في الكفارة لانه لم يجد نصا في اشتراط الايمان في كفارة الايمان فأورد الترجمة محتملة وذكر أن الفضل والمزينة لاعتق المؤمنة فنبه على مجال النظر فلما قيل أن يقول اذا تفاوت العتق وكان أفضله عتق المؤمنة ووجب علينا عتق الرقبة في اليمين كان الاخذ بالافضل أحوط للذمة والا كان المكفر بغير المؤمن على شك في براة الذمة قال وهذا أوضح من الاستشهاد بجعل المطلق على المقيّد في كفارة القتل اظهر والفرق بالتغليظ هنالك \* وبه قال (حدثنا محمد ابن عبد الرحيم) صاعقة قال (حدثنا داود بن رشيد) بضم الراء وفتح الشين المعجمة البغدادي قال (حدثنا الوليد بن مسلم) القرشي الاموي الدمشقي (عن أبي عسان) بفتح الغين المعجمة والسين المهملة المشددة (محمد بن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة (عن زيد بن أسلم) أبي أسامة العدوي مولى عمر بن الخطاب (عن علي بن حسين) بضم الحاء ابن علي بن أبي طالب المعروف بنين العابدين (عن سعيد بن مسرج) بفتح الميم وسكون الراء وفتح الجيم وبعد الالف نون اسم أمه واسم أبيه عبد الله العامري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من أعتق رقبة مسلمة) وفي العتق أي عتق امرأ مسلمة (اعتق الله بكل عضومنه عضوا من النار) سقط منه الثانية هنا وفي مسلم عضومنه من النار (حتى فرجه بفرجه) حتى هنا عاطفة بمنزلة الواو الا أنها انفارقتها من ثلاثة أوجه أحدها ان المعطوف حتى ثلاثة شروط ان يكون ظاهر الامر وان يكون أمابه ضامن جمع قبلها كقدم الحامح حتى المشاة أو جزأ من كل نحو أكلت السمكة حتى رأسها أو كجزء نحو ما يجتني الجارية حتى حد يثها ويتنع حتى ولدها والذي يضبط ذلك أنها تدخل حيث يصح دخول الاستنساخ وتنع حيث يتنع ولذا يتنع ضربت الرجلين حتى أفضلها ما وانما جاز حتى نهله ألقاها لان العجينة والزاد في معنى ألقى ما يشقه وأن يكون غاية لما قبلها ما في زيادة أو نقص فالاول نحو مات الناس حتى الانبياء والثاني نحو زارني الناس حتى الجاهلون قاله في المغني والشروط الثلاثة موجودة في هذا الحديث فقوله رقبة ظاهر منصوب وقوله فرجه جزمه ما قبله وهو غاية لما قبله واخص الفرج بالذكور لانه محمول أكبر الكبار بعد الشرك \* والحديث سبق في أوائل العتق (باب) حكم (عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة) حكم (عتق ولد الزنا وقال طاوس) هو ابن كيسان (يجزئ المدبر وأم الولد) وهذا وصله ابن أبي شيبة من طريقه بلفظ يجزئ عتق المدبر في الكفارة وأم الولد في الظهار اه وقال مالك لا يجزئ في الكفارة مدبر ولا أم ولد ولا معلق عتقه لانه ثبت له سهم عقد حرية لا سبيل الى رفعه والواجب في الكفارة تحرير رقبة وهو قول الكوفيين وقال الشافعي يجزئ عتق المدبر وعنده البيرقي بسند صحيح عن الزهري أخبرني أبو حسن مولى عبد الله بن الحرث وكان من أهل العلم والصلاح أنه سمع امرأة تقول لعبد الله بن نوفل تستفتيه في غلام لها ابن زينة عتقه في رقبة كانت عليها فقال لا أراه يجزئ ذلك سمعت عمر يقول لان أحمل على نعلين في سبيل الله أحب الى من أن أعتق ابن زينة لانه كان في الموطن أعني أبي هريرة أنه ائتمنى بعتق ولد الزنا وعن ابن عمر أنه أعتق ابن زنا وقال الجهور يجزئ عتقه وكرهه على وابن عباس وابن عمرو بن العاص أخرجه ابن أبي شيبة عنهم بأسانيد لينية \* وبه قال (حدثنا أبو التيمان) محمد بن الفضل السدوسي عارم قال (أخبرنا جاذب ابن زيد) أي ابن درهم (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن جابر) أي ابن عبد الله الانصاري (ان رجلا من الانصار) هو ابو مذكور (دبر مملوكا له) اسمه يعقوب أي علق عتقه بموته (ولم يكن له مال

الدين والتعاون على البر والتقوى واقامة الحق فهذا باق لم ينسخ وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم في هذه الاحاديث وإيما حلف كان



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو بکر بن ابراهيم (٤١٦) وعبد الله بن عمرو بن ابان كلهم عن حسين قال أبو بكر حدثنا حسين بن علي الجدي

عن مجمع بن يحيى عن سعيد بن أبي  
بردة عن أبي بردة عن أبيه قال صلينا  
المغرب مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم قلنا وجلسنا حتى نصلى معه  
العشاء قال فجلسنا فخرج علينا  
فقال ما زلت به هنا قلنا يا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما نرى لك من الغروب ثم قلنا فجلس  
حتى نصلى معك العشاء قال  
أحسنتم أو أصبتم قال فرفع رأسه  
إلى السماء وكان كثيرا ما يرفع  
رأسه إلى السماء فقال النجوم أمانة  
للسماء فإذا ذهبت النجوم أتى  
السما ما توعد وأنا أمانة لأصحابي  
فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون  
وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب  
أصحابي أتى أمتي ما يوعدون

في الجاهلية لم يرد الإسلام الأشدة  
وأما قوله صلى الله عليه وسلم  
لا حلف في الإسلام فالمراد به حلف  
التوارث والحلف على ما منعه  
الشرع منه والله أعلم

\* (باب بيان أن بقية النبي صلى الله  
عليه وسلم أمان لأصحابه وبقية  
أصحابه أمان للامة) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم النجوم  
أمانة للسماء فإذا ذهبت النجوم  
أتى السماء ما توعد) قال العلماء  
الامنة بفتح الهمزة والميم والامن  
والامان بمعنى ومعنى الحديث ان  
النجوم ما دامت باقية فالسماء  
بأمانة فإذا ذهبت كدورت النجوم  
وتناثر في القيامة وهنت السماء  
فانطارت وانثقت وذهبت (وقوله  
صلى الله عليه وسلم وأنا أمانة لأصحابي  
فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون)  
أي من الفتن والحروب وارتداد  
القلوب ونحو ذلك مما اندر به صريحا  
وقد وقع كل ذلك (قوله صلى الله

غيره فبلغ) ذلك (النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتره نعيم بن النحام) بضم النون  
وفتح العين المهملة والنحام بفتح النون والحاء المهملة المشددة (بثمانمائة درهم) قال عمرو بن دينار  
وكان يبعه صلى الله عليه وسلم له بحكم ولايته على الرعية والنظر في مصالحهم (فسمعت جابر بن  
عبد الله الانصاري يقول) كان المدير (عبد قبطيا) بكسر القاف وسكون الموحدة نسبة إلى  
قبط مصر (مات عام أول) بفتح اللام على البناء وهو من إضافة الموصوف لصفته وله نظائر  
والبصريون يقدرونه عام الزمان الأول أو نحوه ووجه المطابقة قال الكرماني لأنه اذا جازيع  
المدير جازا اعتاقه وقاس الباقي عليه \* والحديث أخرجه أيضا في الاكره وسبق في البيع والعق  
وأخرجه مسلم في الايمان والندور \* هذا (باب بالتسوين) (إذا اعتق عبد أيبه وبين آخر) أي  
في الكفارة وهذا الباب وترجمته ثبت في رواية أبي ذر عن المسنن وحده من غير ذكر آية ولا حديث  
ويحتمل انه لم يجد حديثا في الباب على شرطه أو غير ذلك وحكم الباب انه إذا اعتق عبد أيبه وبين  
آخر عن الكفارة فان كان موسرا أجزأه وضمن لشريكه حصته بخلاف ما إذا كان معسرا وهو  
قول أبي يوسف ومحمد والشافعي وقال أبو حنيفة لا يجوز له مطلقا ومباحث المسئلة في كتب الفقه  
فلترجع \* هذا (باب بالتسوين يذكرفيه) (إذا اعتق) شخص (في الكفارة) رقيقا (لمن يكون  
ولأوله) بفتح الواو والمد وهو في الشرع عصبوبة سبيها زوال الملك عن الرقيق بالحرية \* وبه قال  
(حدثنا سليمان بن حرب) (الواشي قال) (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن الحكم) (بن عتيبة) بضم العين  
مهغرا (عن ابراهيم) (الخنفي) (عن الاسود) (بن يزيد) (خال ابراهيم الخنفي) (عن عائشة) (رضي الله  
عنها) (انها أرادت أن تشتري برة) بفتح الموحدة (فاشترطوا) (أي اهلها) (عليها) (على عائشة) (الولاء)  
أي أن يكون الولاء لهم (فذكرت) عائشة (ذلك) (الاشترط) (للنبي صلى الله عليه وسلم فقال) لها  
(أشترتها) (فاعتقها) (انما) (ولاي ذرفاعا) (الولاء لمن اعتق) يستفاد من التعبير بأنا اثبات الحكم  
للمذكور ونفيه عما عداه فمن أعاق من به رق ولو بكاتب أو تدبر أو سراية فولاؤه ولعصبته  
بنفسه لقوله هنا انما الولاء لمن أعاق وقيس عليه غيره ويقدم منهم بقاؤه من الارث وولاية  
التزويج الاقرب فالأقرب كافى النسب وفي صحيح ابن حبان وصححه الحاكم الولاء بلحمة كاحمة  
النسب ويدخل في قوله انما الولاء لمن اعتق ما لو اعتق العبد المشرك ترك فانه ان كان موسرا صح  
وضمن لشريكه حصته ولا فرق بين ان يعتقه مجانا أو عن الكفارة وعن أبي حنيفة لا يجوز له عتق  
المشرك عن الكفارة \* والحديث سبق في الطلاق وغيره ويأتي ان شاء الله تعالى في القرائض  
وأخرجه النسائي في الزكاة والطلاق والقرائض \* (باب بيان احكام) (الاستئناء في الايمان)  
والمراد به هنا التعليق على المشيئة كأن يقول والله لا فعلن كذا ان شاء الله أولا فعل كذا  
ان شاء الله أولا أن يشاء الله \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا جاد)  
هو ابن زيد (عن غيلان بن جرير) بفتح الغين المعجمة وسكون التحتية الأزدي (عن أبي بردة بن أبي  
موسى عن) (أبيه) (أبي موسى) (عبد الله بن قيس) (الاشعري) (رضي الله عنه) انه (قال أقيت  
رسول الله) (ولاي ذر النبي) (صلى الله عليه وسلم في رط) قال أبو عبيد مادون العشرة (من الاشعريين  
استحمله) أي اطالب منه ما يحمله لنا وأداة النافذة تبولك (فقال والله) (ولاي ذر عن الكشهمي  
لا والله) (لا احل لكم ما) (ولاي ذروما) (عندي ما احل لكم) عليه (ثم ابنتا) بكسر الموحدة مكنتا  
(ما شاء الله) عز وجل (فأني) بضم الهمزة وكسر الفوقية صلى الله عليه وسلم (بأبيل) وللاصلي  
وأي ذر عن الحوي والمستقلى بشائلي شين معجمة وبعد الالف همزة فلام قطيع من الابل (فأمر  
لنا) صلى الله عليه وسلم (بثلاثة ذود) بالاضافة وفتح الذا الموحدة وسكون الواو بعد هاء الهملة

عليه وسلم وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون) معناه من ظهور البدع والحوادث في الدين والفتن من



\* حدثنا قتيبة بن سعيد وهنا بن السري قال (٤١٨) حدثنا أبو الاحوص عن منصور عن ابراهيم بن يزيد عن عبيدة السلماني عن عبد الله

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أمتي القرن الذين يلونني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والمشهد والاول وفي هذا الحديث معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفضل الصحابة والتابعين وتابعيهم والبعث هنا الجيش (قوله عن عبيدة السلماني) هو بفتح العين والسين واسكان اللام منسوب الى بني سليمان (قوله صلى الله عليه وسلم خيركم قرني وفي رواية خير أمتي وفي رواية خير الناس قرني ثم الذين يلونهم الى آخره) اتفق العلماء على أن خير القرون قرنه صلى الله عليه وسلم والمراد أصحابه وقد قدمنا ان الصحيح الذي عليه الجمهور ان كل مسلم رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة فهو من أصحابه ورواية خير الناس على عمومها والمراد منه بجدلة القرن ولا يلزم منه تفضيل الصحابي على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ولا افراد النساء على مريم وآسية وغيرهما بل المراد بجله القرن بالنسبة الى كل قرن بجملة قال القاضي واختاfoا في المراد بالقرن هنا فقال المقبرة قرنه أصحابه والذين يلونهم أي بناؤهم والثالث ابناء ابناءهم وقال شهر قرنه ما بقيت عين رآته والثاني ما بقيت عين رأت من رآه ثم كذلك وقال غير واحد القرن كل طبقة مقترنين في وقت وقيل هو لاهل مدية حيث فيها بني طالت مدته أم قصرت وذكر الحربي الاختلاف في قدره بالسنين من عشرين الى مائة وعشرين ثم قال وليس منه شيء واضح ورأي ان القرن كل أمة هلكت فلم يبق منها أحد وقال الحسن وغيره القرن عشرين سنين وثمانون وسبعون والنهي أربعون ووزارة بن أبي أوفى مائة وعشرون وعبد الملك بن عير مائة

الاستثناء يفيد بعد قطع الكلام لقال قتيبة لانه أسهل من التكفير \* والحديث سبق في النذور \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل عازم قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد بالسند السابق (وقال) فيه (الا كبرت عيني) ولا يذعن الجوى والمستقلى عن عيني (واتيت الذي هو خير) بتقديم ككفرت (وأوتيت الذي هو خير وكفرت) بتأخيرها فزيادة التريدي في هذه الطريق في تقديم الكفارة وتأخيرها وكذا أخرجه أبو داود عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بالتريدي فيه أيضا \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام بن حجر) بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون التحتية بعد هاء الملك (عن طاوس) هو ابن كيسان الامام أبو عبد الرحمن البجلي انه (سمع ابا هريرة) رضى الله عنه (قال قال سليمان) بن داود عليه السلام والله (لا طوفن الليلة) جواب القسم والنون للتأكيد وفي بعض طرق الحديث التصريح بالقسم واليلة نصب على الظرفية (على تسعين امرأة) يقال طاف به يعني ألم به وقاربه يعني لا جامعهن (كل) بالتشوين مشددا أي منهن (تلد) فيه حذف تقديره فتعلق فتحمل فتلد (غلاما) ينشأ فتيما علم القروسية (يقاتل في سبيل الله) عز وجل (فقال له صاحبه) الملك أوفرنه أو صاحبه من البشر أو وزير من الانس أو من الجن (قال سفيان) بن عيينة (يعني الملك قل ان شاء الله فتس) بفتح النون مخففا السابق القدر ان يقول ان شاء الله (قطافيهن) أي جاءعهن (فلم تأت امرأة منهن بولد الا واحدة بشق غلام) بكسر الشين المعجمة وفي رواية للبخاري الا واحدة ساقط أحد شقيه (فقال ابو هريرة) رضى الله عنه بالسند السابق (يروي) أي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال لوفال) سليمان (ان شاء الله لم يحدث) قيل هذا خاص بسليمان وانه لو قاله لحصل مقصوده وليس المراد ان كل من قاله اوقع له ما أراد فقد قال موسى عليه السلام في قصة الخضر سجدني ان شاء الله صابرا ولم يصبر (وكان) قوله ان شاء الله (دركافي حاجته) بفتح الدال المهملة والراء أي لحاقها لها هو تأكيد لقوله لم يحدث ولا يذعن في حاجته (وقال) أبو هريرة (مرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو استثنى) بدل قوله في الرواية الاولى ان شاء الله فاللفظ مختلف والمعنى واحد وجواب لو محذوف أي لو استثنى لم يحدث قال سفيان بن عيينة بالسند المذكور (وحدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (مثل حديث أبي هريرة) الذي ساقه من طريق طاوس عن أبي هريرة فقيهه ان لسفيان فيه سنده من الى أبي هريرة هشام عن طاوس وأبو الزناد عن الاعرج والحديث سبق في الجهاد وغيره لكن بغير هذا السند (باب جواز الكفارة قبل الحنث وبعده) \* وبه قال (حدثنا علي بن حجر) بجاءه مهملة مضمومة خيم ساكنة فراء السعدى قال (حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) المعروف بامه عليه (عن اوب) السخيتاني (عن القاسم) بن عاصم (التميمي عن زهدم) بفتح الزاي وسكون الهاء وفتح الدال المهملة بعدهم (الجري) بفتح الجيم وسكون الراء انه (قال كاعند ابى موسى) عبد الله بن قيس الاشعري رضى الله عنه (وكان يتناوب بين هذا الحى من حرم) بفتح الجيم وسكون الراء والحي بالفتح ولغير أبي ذر بالكسر (أخاء) بكسر الهمزة في أوله وفتح الخاء المعجمة والمداى صداقة (ومعروف) أي احسان ولا يذعن عن الكشميين وكان يتناوب بينهم هذا الحى فزاد الضمير وقدمه على ما يعود عليه وقال في الكواكب فان قات الظاهر ان يقال بينه وبين أبي موسى أي لان زهدما من حرم فلو كان من الاشعريين لاستقام الكلام قال وقد تقدم على الصواب في باب لا تحلفوا يا أيهاكم حيث قال كان بين هذا الحى وبين الاشعريين ودوا جاب باحتمال انه جعل نفسه من اتباع أبي موسى كواحد من الاشاعرة فأراد بقوله يتناوب أبو موسى واتباعه وكأتمولى أي لم يكن من العرب الخلف (قال)

ثم يجي قوم نسبق شهادة أحدهم عينه ويمينه شهادة لم يذكره ناد (٤١٩) القرن في حديثه وقال قتيبة ثم يجي اقوام

• حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق ابن ابراهيم الخنظلي قال اسحق أخبرنا وقال عثمان حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجي قوم تبدر شهادة أحدهم عينه وتبدر عينه شهادة قال ابراهيم كانوا ينهوننا ونحن غلمان عن العهد والشهادات • حدثنا محمد بن المثني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثنا محمد بن المثني وابن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي • حدثنا سفيان كلاهما عن منصور بن سنان عن أبي الاحوص وجرير يعني حديثهما وليس في حديثهما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم • حدثني الحسن ابن علي الحلواني • حدثنا زهير بن سعد السمان عن ابن عون عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة

وقال ابن الاعرابي هو الوقت هذا آخر نقل القاضي والصحاح ابن قرنه صلى الله عليه وسلم الصحابة والثاني التابعون والثالث تابعوهم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم يجي قوم تسبق شهادة أحدهم عينه ويمينه شهادة) هذا من يشهد ويحلف مع شهادته واحتج به بعض المالكية في رد شهادة من حلف معهما وجهور العلماء أنها لا ترد ومعنى الحديث انه يجمع بين اليقين والشهادة فتارة تسبق هذه وتارة هذه وفي الرواية الاخرى تبدر شهادة أحدهم وهو

زهدم (فقدم طعام) بن يدي أبي موسى ولا يذرع الحوى والمسلم على طعام أبي موسى (قال وقدم في طعامه لحم دجاج قال وفي القوم رجل من بني تيم الله) قبيلة معروفة من قضاة (احركا ثمة مولى) قال الحافظ بن حجر في المقدمة لم أعرف اسمه وقد قيل انه زهدم الراوى (قال فلم يذعن) أي فلم يقرب من الطعام (فقال له ابو موسى) الاشعري (ادن) اقرب (فأتى قدراً) أت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منه (أي من جنس الدجاج) (قال) الرجل (اني رأيته يأكل شيئاً) قدراً (قدرته) بكسر الذا والمجعة أي كرهته (خلفت ان لا اطعمه ابداً) (فقال) ابو موسى للرجل (ادن) اقرب (اخبرك) بضم الهمزة والجزم جواب الامر (عن ذلك) أي عن الطريق في حل اليمين (اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الاشعريين استحممنا) اطاب منه ما يحممنا واثقالنا الغزوة العسرة (وهو يقسم نعمان نعم الصدقة) بفتح النون والعين المهملة فيهما (قال ايوب) السخيتاني بالسند السابق (احسبه) أي احسب القاسم التميمي (قال وهو) أي النبي صلى الله عليه وسلم (غضبنا) قال والله لا احل لكم وما عندى ما احل لكم) زاد الكشي يني عليه (قال) ابو موسى (فانطلقنا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنب ابل) باضافة نيب لما بعده من غيبة وفي رواية أي بردة انه صلى الله عليه وسلم اتباع الابل التي حلقهم عليها من سعد فيجمع باحتمال أن تكون الغيبة لما حصلت حصل لسعد منه اذ ذلك فاشتراه منه صلى الله عليه وسلم وحلقهم عليه (فقيل ابن هؤلاء الاشعريون ابن هؤلاء الاشعريون) بال تكرار مرتين في رواية أي في رواية أي يزيد فلم أثبت الاسويعة اذ سمعت بلا لا ينادى أي عبد الله بن قيس فأجيبته فقال أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو (فأتينا فامرنا) عليه الصلاة والسلام (بخمس ذود) بالاضافة وفي المغازي بسنة أبعرة وذكر القاميل لا يني الكثير (غير الذرى) بضم الذا والمجعة وفتح الراء أي الاسنة (قال فاندفعنا) أي سرنا مسرعين (فقلت لاصحابي اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستحممنا فحلف ان لا يحلمنا ثم ارسل الينا فحلمنا) بفتحات (نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عينه والله لئن تغفلنا) بسكون اللام (رسول الله صلى الله عليه وسلم عينه) أي أخذنا منه ما أعطانا في حال غفلته عن عينه من غير أن نذكره بها (لا تفلح ابداً) ارجعوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ذكره بسكون اللام والجزم (عينه فرجعنا) اليه (فقلنا يا رسول الله اتيناك نستحممنا فحلف ان لا يحلمنا ثم حلفنا فظننا او ففرغنا) بالشك من الراوى (انك نسيت عينك) ولا يذرع الحوى من رواية طر عن زهدم فكرهنا ان نسيكها فقال والله اني ما نسيتهما وأخرجهم مسلم عن الشيخ الذي أخرجه عنه أبو يعلى ولم يسبق منه الا قوله قال والله ما نسيتهما (قال انطلقوا فأتانا فحلمكم الله) عز وجل فيه ازالة المنة عنهم واطافة النعمة لما لكها الاصل ولم يردانه لاصنع له أم لا في حلقهم لانه لو أراد ذلك ما قال (اني والله ان شاء الله لا احلف على عين) أي على محالوف عين كما مر فاطلق عليه لفظ عين للملابسة والمراد ما شأنه أن يكون محالوف عليه فهو من مجاز الاستعارة ويجوز أن يكون فيه تضمين ففي النسائي اذا حلفت بيمين ورجع الاول بقوله (فأرى غيرا خيرا منها) لان الضمير في غيرها الا يصح عوده على اليمين وأوجب بأنه يعود على معناها المجازي للملابسة أيضا وقال في النهاية الحلف هو اليمين فقوله أحلف أي اعقد شيئا بالعزم والنية وقوله على عين تأكيد لعقده وعلام بأن اليمين لغوا قال في شرح المشكاة يؤيد رواية النسائي ما على الارض عين احلف عليها الحديث قال فقوله احلف عليها صفة مؤكدة لليمين قال والمعنى لا احلف بيمينا جزمنا لا لغو فيها ثم يظهر لي أمر آخر يكون فعلة خيرا من المضى في اليمين المذكور (الاتيت الذي هو

يعنى تسبق (قوله ينهوننا عن العهد والشهادات) أي الجمع بين اليقين والشهادة وقيل المراد النهي عن قوله على عهد الله أو أشهد بالله

قال ثم يخلف من بعدهم خلف تسبق شهادة (٤٣٠) أحدهم يمينه ويمينه شهادة \* حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم عن أبي

بشر ح وحدثني اسمعيل بن سالم قال أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أمتي القرن الذين بعثت فيهم ثم الذين يلونهم والله أعلم أذكر الثالث أم لا قال ثم يخلف قوم يحبون السمانة يشهدون قبل أن يستشهدوا \* حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثنا أبو بكر بن نافع حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا أبو الوليد حدثنا أبو عوانة كلاهما عن أبي بشر بهذا الإسناد مثله غير أن في حديث شعبة قال أبو هريرة فلا أدري مرتين أو ثلاثا

(قوله صلى الله عليه وسلم ثم يخلف من بعدهم خلف) هكذا هو في معظم النسخ يخلف وفي بعضها يخلف بحذف التاء وكلاهما صحيح أي يجيء بعدهم خلف باسكان اللام هكذا الرواية والمراد خلف سوء قال أهل اللغة الخلف ما صار هو ضامن غيره ويستعمل فيمن خاف بخير أو بشر لكن يقال في الخبر بفتح اللام واسكانها اغتنام النسخ أشهر وأجود وفي الشر باسكانها عند الجمهور وحكى أيضا فتحها (قوله صلى الله عليه وسلم ثم يخلف قوم يحبون السمانة يشهدون قبل أن يستشهدوا وفي رواية ويظهرونهم فيهم السمانة) بفتح السين هي السمينة قال جمهور العلماء في معنى هذا الحديث المراد بالسمينة هنا كثرة اللحم ومعناه أنه يكتم ذلك فيهم وليس معناه أن يتهموا سمنا قالوا المذموم منه من يستكسبه وأما من هو فيه خلقه فلا يدخل في هذا والمتكسب له هو المتوسع في الماكول والمنزوب زائدا

خير وتخلتها أي كفرتها واختلط هل كفر صلى الله عليه وسلم عن يمينه المذكرة كما اختلط هل كفر في قصة حلفه على شرب العسل أو على غشيان مارية فعن الحسن البصري أنه لم يكفر أصلا لانه مغفوره وانما زلات كفارة للمؤمن تعليمي للامة وتعقب بحديث الترمذي عن عمر في قصة حلفه على العسل أو مارية فعاتبه الله وجعل له كفارة يمين وهذا ظاهر في أنه كفر وإن كان ليس نصافي رد ما ادعاه الحسن ودعوى أن ذلك كله تشرية بعيدة وفي نفسه القربى عن زيد بن أسلم أنه صلى الله عليه وسلم لم يكفر بيمين رقية وعن مقاتل أنه صلى الله عليه وسلم أعق رقية في تحریم مارية وقد اختلف لفظ الحديث فقدم لفظ الكفارة مرة وأخرها أخرى لكن بحرف الواو الذي لا يوجب ترتيبا نعم ورد في بعض الطرق بلفظ ثم التي تقتضي الترتيب عند أبي داود والنسائي في حديث الباب وانظر أبي داود من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن فكفر عن يمينك ثم أئت الذي هو خير وفي حديث عائشة عند الحاكم بلفظ ثم وفي حديث أم سلمة عند الطبراني نحوه ولفظه فليكفر عن يمينه ثم يفعل الذي هو خير وإذا علم هذا فاعلم أن الكفارة ثلاث حالات أحدها قبل الحلف فلا تجزئ انقضا ثانيا بعد الحلف والحنث فجزئ انقضا ثالثا بعد الحلف وقبل الحنث فاختلف فيها فقال مالك وسائر فقهاء الامصار لا بأحادية تجزئ قبل لكن استثنى الشافعي الصيام فقال لا يجزئ الا بعد الحنث لان الصيام من حقوق الابدان ولا يجوز تقديمها قبل وقتها كالصلاة بخلاف العتق والكسوة والاطعام فانها من حقوق الاموال فيجوز تقديمها كالزكاة واحتج الحنفية بأنها لم تجب صارت كالنطوق والنطوق لا يجزئ عن الواجب وبقوله تعالى ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم فان المراد اذا حلفتم فحنثتم وأجاب المخالفون بان التقدير فاذا أردتم الحنث والخلاف كما قال القاضي عياض مبنى على ان الكفارة لحل اليمين أو لتكفير ما تم بالحلف فعند الجمهور انما رخصه شرعه الله لحل ما عقد من اليمين فلذلك تجزئ قبل وبعد نعم استحب مالك والشافعي تأخيرها \* والحديث مر في واضح كثيرة كالتمس والمغازي والذبايح ويأتي ان شاء الله تعالى بعون الله في التوحيد (تابعه) أي تابع اسمعيل بن إبراهيم المعروف بابن علي (حماد بن زيد) فيما وصله المواقف في فرض الخمس (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (والقاسم بن عاصم السكيتي) بضم الكاف وفتح اللام قال في الفتح وهذه المتابعة وقعت في الرواية عن القاسم فقط ولكن زاد حماد ذكر أبي قلابه مضموما الى القاسم قال والجاري لم يدرك حماد فالحديث من المعاقبات \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) الجرمي (والقاسم التميمي عن زهم بهذا) الحديث السابق \* (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة قال (حدثنا عبد الوارث) قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن القاسم) التميمي (عن زهم بهذا) الحديث أيضا \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرب بالجمع (محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الذهلي النيسابوري الحافظ المشهور قال (حدثنا عثمان بن عمر بن فارس) بضم عين عمر البصري قال (أخبرنا ابن عون) عبد الله (عن الحسن) البصري (عن عبد الرحمن بن سمرة) بفتح المهملة وضم الميم القرشي سكن البصرة ومات بالكوفة رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسال الامارة) بكسر الهمزة والامارة (فانك ان أعطيتها بضم الهمزة) (عن غير مسئلة) أعنت عليها وان أعطيتها عن مسئلة وكنت اليها بضم الواو وكسر الكاف مخففة وضم همزة أعطيتها وأعنت أي وكنت الى نفسك وعجزت (واذا حلفت على يمين) محلو يمين (فرايت غير هاخيرا منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك) والحديث سبق

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن الثني وابن بشار جميعا عن غندر قال (٤٣١) ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال

سمعت أبا جرة قال حدثني زهري بن مضرب قال سمعت عمران بن حصين يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فلا أدري أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قرنه مرتين أو ثلاثا ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون

على المعتاد وقيل المراد بالسن هنا أنهم يتكثرون بما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف وغيره وقيل المراد جمعهم الأموال (قوله صلى الله عليه وسلم يشهدون قبل أن يستشهدوا) هذا الحديث في ظاهره مخالفة للحديث الآخر خير الشهود الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسألها قال العلماء الجمع بينهما أن الذم في ذلك لمن يادر بالشهادة في حق الآدمي هو عالم بها قبل أن يسألها صاحبها وأما المدح فهو لمن كانت عنده شهادة الآدمي ولا يعلم بها صاحبها فيضبرها ليستشهد بها عند القاضي أن أرادوا يلحقه به من كانت عنده شهادة حسبة وهي الشهادة بحقوق الله تعالى فيأني القاضي ويشهد بها وهذا مدح الإذعان كانت الشهادة بمجد ورأي المصلحة في الستر هذا الذي ذكرناه من الجمع بين الحديثين هو مذهب أصحابنا ومالك وإجماع العلماء وهو الصواب وقيل فيه أقوال ضعيفة منها قول من قال بالذم مطلقا وبأن حديث المدح ومنها قول من حمله على شهادة الزور ومنها قول من حمله على الشهادة بالحدود وكلها فاسدة

في أول كتاب الإيمان والنذور (تابعه) أي تابع عثمان بن عمر فيما وصله أبو عوانة والحاكم والبيهقي (أشمل) بفتح الهمزة وسكون الشين المججمة وفتح الهاء وبعد هالام الجمعي مولا هم أبو عمرو وقيل أبو حاتم مصري ولا يجزئ أشمل بن حاتم (عن ابن عون) عبد الله (وتابعه) أي تابع عبد الله بن عون (يونس) بن عبيد بن دينار العبدى البصرى مما وصله المؤلف في كتاب الأحكام في باب من سأل الأمانة وكل إليها (وسمى ابن عطية) بكسر السين المهملة وتخفيف الميم وبعد الألف كاف ابن عطية المراد من أهل البصرة مما وصله مسلم (وسمى ابن حرب) أبو المغيرة الكوفي مما وصله عبد الله ابن الإمام أحمد في زيادته والطبراني في الكبير (وجيد) بضم الجاء ابن أبي حميد الطويل مما وصله مسلم (وقنادة) بن دعامة مما وصله مسلم (ومنصور) هو ابن المعتز مما وصله مسلم أيضا (وهشام) هو ابن حسان القرطوبى مما وصله أبو نعيم في مستخرج مسلم (والربيع) هو ابن مسلم الجمعي البصرى كما جزم به الديلمى وقال ابن حجر الحافظ والذي يغلب على ظنى أنه صبيح ثم ذكر عدة أحاديث من طريق تدلله ووقع في نسخة من رواية أبي ذر وهو مكتوب في فرع اليونينية وجيد عن قتادة وهو خطأ والصواب وجيد وقتادة بالواو كما سبق

(بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب الفرائض) أي مسائل قسمة الموارث جمع فريضة بمعنى مقروضة أي مقدرة لما فيها من السهام المقدرة فغلبت على غيرها والفرض لغة التقدير وشرعنا نصيب مقدر شرعا للوارث ثم قيل للعلم بمسائل الميراث علم الفرائض والعالم به فرضي وفي الحديث افرضكم زيد أي اعلمكم بهذا النوع وعلم الفرائض كما نقل عن أصحاب الشافعي يتقسم إلى ثلاثة علوم علم الفتوى وعلم النسب وعلم الحساب والانصاف المقدرة في كتاب الله تعالى ستة النصف ونصفه ونصف نصفه والثلاث ونصفه ونصف نصفه (وقول الله تعالى يوصيكم الله) بعهد إليكم ويأمركم (في أولادكم) في شأن ميراثهم وهذا الجمل تفصيله (لأن كرم مثل حظ الأنثيين) أي للذكر منهم أي من أولادكم فخذف الراجع إليه لأنه مفهوم كقوله السمن منوان بدرهم وبدأ بذكر ميراث الأولاد لأن تعلق الإنسان بولده أشد بالتعلقات وبدأ بحظ الذكر ولم يقل للأنثيين مثل حظ الذكر أو للأنثى نصف حظ الذكر لفضله كما ضعف حظه لذلك ولأنهم كانوا يورثون الذكر دون الأنثى وهو السبب لورود الآية فقليل كفى الذكر أن ضعف لهم نصيب الأنثى فلا يتماهى في حظهم حتى يحرم مع الدلائل من القرابة بمنزلة ما يدلون به والمراد به حال الاجتماع أي إذا اجتمع الذكر والأنثيان كان له سهمان كان لهما سهمين وأما في حال الانفرد فالابن يأخذ المال كله والبنات يأخذان الثلثين والدليل عليه أنه أتبعه حكم الانفراد بولده (فإن كن نساء) أي فإن كانت الأولاد نساء فليصا يعني بنات ليس معهن ابن (فوق اثنين) خبر بأن إسكان أو صفة لنساء أي نساء زائدات على اثنين (فلهن ثلثا ما ترك) أي الميت (وإن كانت واحدة فلها النصف) أي وإن كانت المولودة منفردة وفي الآية دلالة على أن المال كله للذكر إذا لم يكن معه أنثى لأنه جعل للذكر مثل حظ الأنثيين وقد جعل للأنثى النصف إذا كانت منفردة فعلم أن للذكر في حال الانفرد ضعف النصف وهو الكل والضعف في قوله (ولا بويه) للميت والمراد الاب والام لأنه غلب المذكر (لكل واحد منهما السدس) بدل من أبو به بتكرير العامل وفائدة هذا البديل أنه لو قيل ولا بويه السدس لكان ظاهرا اشتراكهما فيه ولو قيل ولا بويه السدسان لا وعم قسمة السدسين علمهما على السوية وعلى خلافها ولو قيل لكل واحد من أبو به السدس لذهب فائدة التأكيد وهو التفصيل بعد الاجمال والسدس مبتدأ خبره ولا بويه والبديل متوسط بينهما للبيان (مما ترك أن كان له ولد) ذكر أو أنثى (فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلا أمه الثلث) مما ترك والمعنى وورثه أبواه فحسب لأنه إذا

واحتج عبد الله بن شبرمة بهذا الحديث لمذهب في منعه الشهادة على الأقارب قبل أن يستشهد ومذهبنا ومذهب الجمهور قبولها

ويخونون ولا يتقنون وينذرون ولا يوفون ويظهر (٤٢٢) فيمن السمن • حدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد ح وحديثنا عبد

الرحمن بن بشر العبدى حدثنا  
ح وحديث محمد بن رافع حدثنا  
شبابه كلهم عن شعبة بهذا الاسناد  
وفي حديثهم قال فلا أدري أذكر بعد  
قرنه قرنين أو ثلاثة وفي حديث شعبة  
قال سمعت زهد بن مضر بن جهم في  
في حاجة على فرس فحدثني انه سمع  
عمران بن حصين وفي حديث يحيى  
وشبابه ينذرون ولا يوفون وفي  
حديث بن زوفون كما قال ابن جعفر  
(قوله صلى الله عليه وسلم ويخونون  
ولا يتقنون) هكذا في أكثر النسخ  
يتقنون بتشديد التاء وفي بعضها  
يؤقنون ومعناه يخونون خيانة  
ظاهرة بحيث لا يبقى معها أمانة  
بخلاف من خان بحقة مرة واحدة  
فانه يصدق عليه انه خان ولا يخرج  
به عن الأمانة في بعض المواطن  
(قوله صلى الله عليه وسلم وينذرون  
ولا يوفون) هو بكسر الذاو وضهها  
لغتان وفي رواية يوفون وهما  
صحبتان يقال وفي واوفي فيه  
وجوب الوفاء بالنذر وهو واجب  
بلا خلاف وان كان ابتداء النذر  
منه ياعنه كما سبق في بابيه وفي هذه  
الاحاديث دلائل للنسبة ومعجزات  
ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم فان كل الامور التي أخبر بها  
وقعت كما أخبر (قوله سمعت أبا جرة  
قال حدثني زهد بن مضر بن جهم) أما  
أبو جرة فبالجيم وهو أبو جرة نصر  
ابن عمران سبق بيانه في كتاب  
الايمان في حديث وقد عبد القيس  
ثم في مواضع ولا خلاف انه المراد  
هنا واما زهد بن مضر فمفتوحة ثم  
ها ما كنه ثم دال مهملة مفتوحة  
ومضرب بضم الميم وفتح الصاد  
المجتمعة وكسر الراء المشددة

قوله ابن المنذر الهدير كذا بالاصل وبها مش نسخة نقلا عن التقرير ابن المنذر رأى ابن عبد الله بن الهدير اه والمستمل



\* حدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن عبد الملك الأموي قال حدثنا أبو عوانة (٤٣٣) وحدثنا محمد بن المنني وابن بشار قال حدثنا معاذ

ابن هشام حدثنا أي كلاهما عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن عمران ابن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث خير هذه الأمة القرن الذين بعثت فيهم ثم الذين يلونهم زاد في حديث أبي عوانة قال والله أعلم أذكر الثالث أم لا بمثل حديث زهدم عن عمران وزاد في حديث هشام عن قتادة ويحتملون ولا يستحلفون \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وشجاع بن مخلد واللفظ لابي بكر قال حدثنا حسين وهو ابن علي الجعفي عن زائدة عن السدي عن عبد الله البهي عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال القرن الذي أتاهم ثم الثاني ثم الثالث \* حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حيد قال محمد بن رافع حدثنا وقال عبد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله وأبو بكر بن سليمان إن عبد الله بن عمر قال صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة العشاء في آخر حياته فلما سلم قام فقال أرايتكم ليلة تكلمت هذه فان على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الارض أحد

قوله عن السدي عن عبد الله البهي عن عائشة هو بفتح الباء الموحدة وكسر الهاء وهذا الاسناد مما استدركه الدارقطني فقال انما روى البهي عن عروة عن عائشة قال القاضي قد صحح عواروايته عن عائشة وقد ذكر البخاري روايته عن عائشة

\* (باب بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم على رأس مائة سنة لا يبقى نفس منقوسة عن هو موجود الآن) \*

والمسئلي قال سمعت (جابر بن عبد الله الانصاري) رضى الله عنهما يقول مرضت فعداني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر (رضي الله عنه) وهما مامسان (الواو فيه الحال) فأنا في (صلى الله عليه وسلم ولا في ذرع عن الكشميهني فأتينا في أي النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) وقد أغنى علي بتشديد الياء (فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فصب علي) بتشديد الياء (وضوءه) بفتح الواو أي ما وضوءه (فأفقت) من غمائي (فقلت يا رسول الله كيف أصنع في مالي كيف أقضي) بفتح الهمزة وكسر الضاد المججمة (في مالي فلم يجبني بشي حتى نزلت آية المواريث) بالجمع ولا في ذر الميراث بالافراد وهي يوصيكم الله في أولادكم الى الآخر وزاد مسلم عن عمرو الناقد عن سفيان بن عيينة في آخر الحديث يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله وهذه الزيادة مدرجة في الحديث وحديث الباب سبق في الطب (باب تعليم القرائض وقال عقبه بن عامر) الجهني رضى الله عنه (تعلموا) أي العلم فيدخل فيه علم القرائض (قبل الطائين يعني الذين يتكلمون بالظن) ويحتمل أن يكون مراد عقبه بقوله تعلموا علم القرائض الخصوص اشده الاهتمام به وفي حديث ابن مسعود رضى الله عنه مر فوعا تعلموا القرائض وعلموها الناس فاني امرؤ مقبوض وان العلم سيقبض حتى يختلف الاثنان في الفريضة فلا يجدان من يفصل بينهما أخرجه أحد الترمذي والنسائي وصححه الحاكم وعند الترمذي من حديث أبي هريرة تعلموا القرائض فانها نصف العلم وانه أول ما ينزع من أمي قيل لان الانسان حالتين حالة حياة وحالة موت والقرائض تتعلق بأحكام الموت \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري البصري ويقال له التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس البجلي (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن) أي احذروا الظن المنهي عنه الذي لا يستند الى أصل أو الظن السوء بالسليين لا ما يتعلق بالأحكام (فان الظن أكذب الحديث) واستشكل بان الكذب لا يقبل الزيادة والنقصان فكيف عبر بأفعل التفضيل وأجيب بان معناه الظن أكثر كذبا من سائر الاحاديث فان قلت الظن ليس بحديث أجيب بأنه حديث نفسي والمعنى الحديث الذي منشؤه الظن أكثر كذبا من غيره (ولا تجسسوا) بالحاء المهملة (ولا تجسسوا) بالجيم ما تطلبه لغيرك والاول ما تطلبه لنفسك وبالجيم البحث عن بواطن الامور أكثر ما يقال في الشر أو بالجيم في الخسر وبالحاء في الشر أو بمعناهما واحد وهو طلب الاخبار (ولا تباغضوا ولا تدابروا) بخذف احدي التامين فيهما أي لا تقاطعوا ولا تهاجروا (وكونوا عباد الله اخوانا) \* ومطابقة هذا الحديث لاثرة عقبه ظاهرة والحديث سبق في باب لا يخطب على خطبة أخيه من كتاب الشكاح (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث) أي معاشر الانبياء (ما تركنا صدقة) ما موصول وتر كناصلته وصدقة بالرفع خبر ما أو يقدرفيه هو أي الذي تركناه هو صدقة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف البجلي قاضيا قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما عشرين مهملة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (أن فاطمة) الزهراء البتول (والعباس) بن عبد المطلب (عليهما السلام) أتيا أبا بكر) الصديق رضى الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (يلتمسان) يطلبان منه (ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما حينئذ يطلبان) منه (أرضيهما من فذل) بفتح الذاء والدال المهملة بالصرف وعدمه بلدينا وبين المدينة ثلاث مراحل (وسمهما) ولا في ذرع عن الكشميهني وسمهما بالافراد (من أخير) بعدم الصرف مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال لهما أبو بكر) رضى الله عنه

(قوله صلى الله عليه وسلم أرايتكم ليلة تكلمت هذه فان على رأس مائة سنة منها لا يبقى من هو اليوم على ظهر الارض أحد) قال ابن عمر

قال ابن عوف هو الناس في مقالة رسول الله (٤٣٤) صلى الله عليه وسلم تلك فيما يتحدثون من هذه الاحاديث من مائة سنة وانما قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبق من هو اليوم على ظهر الارض أحد يريد بذلك ان يخترم ذلك القرن \* حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي اخبرنا أبو اليان اخبرنا شعيب ورواه الليث عن عبد الرحمن ابن خالد بن مسافر كلاهما عن الزهري باسناد معمر كمثل حديثه

وانما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبق من هو اليوم على ظهر الارض أحد يريد بذلك أن يخترم ذلك القرن وفي رواية جابر انه مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهر يقول ما من نفس منقوسة اليوم يأتي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ وفي رواية أبي سعيد مثله لكن قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما رجع من تبوك هذه الاحاديث قد قسرت بعضها بعضها وفيها علم من اعلام النبوة والمراد ان كل نفس منقوسة كانت تلك الله على الارض لا تعيش بعدها أكثر من مائة سنة سواء قل عمرها قبل ذلك أم لا وليس فيه نفي عيش أحد يوجد بعد تلك الليلة فوق مائة سنة ومعنى نفس منقوسة أي مولودة وفيه احتراز من الملائكة وقد احتج بهذه الاحاديث من شذ من الحديث فقال الخضر عليه السلام ميت والجهور على حياته كما سبق في باب فضائله ويتأولون هذه الاحاديث على انه كان على الجحش والارض أو انعاما مخصوص (قوله فوهل الناس) يشع الهاء أي غلطوا يقال وهل بفتح الهاء هل بكسرهما وهلا كضرب يضرب ضربا أي غلط وزعم وعنه الى خلاف الصواب

(سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث) بضم النون وفتح الراء مخففة وعند الناس من حديث الزبير بن ابي عامر ان الانبياء لا نورث (ما تركا صدقة) بالرفع خبر ما الموصول كما مر وجوز بعضهم النصب وفيه بحث سبق في النسخ فلا نظيل به فليراجع وفي العلل للدارقطني من رواية أم هانئ عن فاطمة عليها السلام عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه الانبياء لا نورثون والحكمة في أن لا نورثوا أن الله بعثهم مبلغين رسالته وأمرهم أن لا يأخذوا على ذلك أجر قال تعالى قل لا أسألكم عليه أجر أوقال نوح وهو دونهما نحو ذلك فكانت الحكمة أن لا نورثوا لئلا يظن أنهم جمعوا المال لوارثهم وأما قوله تعالى وورث سليمان داود فخملوه على العلم والحكمة وكذا قول زكريا فذهب من من ذلك وليا يرثني (انما يأكل آل محمد) عليه الصلاة والسلام (من) بعض (هذا المال) بقدر حاجتهم وما بقي منه للمصالح وليس المراد أنهم لا يأكلون الامنه ومن للتبعض (قال ابو بكر والله لا ادع) لا ترك (أمر أرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه) في المال (الاصنعه قال فهجرت فاطمة) رضي الله عنها أي هجرت أبا بكر رضي الله عنه (فلم تكلمه حتى مات) قريبا من ذلك بنحو سنة أشهر وليس المراد الهجران المحرم من ترك السلام ونحوه بل المراد انها انقضت عن لقائه قاله في الكواكب \* والحديث سبق في النسخ \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبان) بفتح الهمزة والموحدة المخففة وبعد الالف نون أو باسحق الوراق الذي قال (اخبرنا ابن المبارك) عبد الله المروزي (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركا) هو (صدقة) قال ابن المنير في الحاشية يستفاد منه ان من قال دارى مثلا صدقة لا نورث انها تكون حسبا ولا يحتاج الى التصريح بالوقف والحسب قال في الفتح وهو حسن لكن هل يكون ذلك صريحا أو كناية يحتاج الى نية \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا ونسبه لجده واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافراد (مالك بن أوس بن الحدثان) بفتح الحاء والادال المهملة والمانثة قال ابن شهاب (وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكر لي ذكر من حديثه) أي من حديث مالك بن أوس (ذلك) الا في ذكره (فانطلقت حتى دخلت عليه) أي على مالك بن أوس حتى أتته مع منه بلا واسطة (فسألت) عن ذلك الحديث (فقال انطلقت حتى ادخل على عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فأتاه حاجبه يرفي) بفتح الياء التحية وسكون الراء وفتح الفاء بعدها تحية خطأ ولا يذربا لاف بدل التحية بغيره وفي الفرع كاصله وقال العيني كالكرماني بالهمز وغيره وقال الحافظ بن حجر بالهمز وابتنا من طريق أبي ذر (فتال) له (هل لك) رغبة (في) دخول (عثمان) بن عفان عليك (وعبد الرحمن) بن عوف (والزبير) بن العوام (وسعد) بسكون العين ابن أبي وقاص وزاد النسائي على الاربعة طلحة بن عبيد الله (قال نعم فأذن لهم) فدخلوا فسلموا وجلسوا (ثم قال) يرفي لعمر رضي الله عنه (هل لك) رغبة (في علي) أي ابن أبي طالب (وعباس) أي ابن عبد المطلب (قال نعم) فأذن لهم فادخلوا فجلسوا (قال عباس) لعمر (يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا) أي على زاذني النسخ وهما يختصمان فيما أقام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من بني النضير فقال الرهط عثمان وأصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهم وأرح أحد ههنا من الآخر (قال) عمر (أنشدكم) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة أي أسألكم (يا الله الذي باذنه تقوم السماء) فوق رؤسكم بلا عمد (والارض) على الماء تحت أقدامكم (هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركا صدقة)

وأما وهلت بكسرهما أهل بفتحهما وهلا بفتحهما كخزنت اخذ خذرا فغناه فزعت والوهل بالفتح الفزع (قوله يخترم ذلك القرن) بالرفع

\* حدثني هرون بن عبد الله وجماج بن الشاعر قال حدثنا جماج بن محمد قال (٤٢٥) قال ابن جريح أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن

عبد الله يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بشهر تسألوني عن الساعة وأنا أعلمها عند الله وأقسم بالله ربي ما على الأرض من نفس منقوسة تأتي عليها مائة سنة \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريح بهذا الاسناد ولم يذكر قبل موته بشهر \* حدثني يحيى بن حبيب ومحمد بن عبد الأعلى كلاهما عن المعمر قال ابن حبيب حدثنا معمر بن سليمان سمعت أبي قال حدثنا أبو نضرة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك قبل موته بشهر أو نحو ذلك ما من نفس منقوسة اليوم تأتي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ وعن عبد الرحمن صاحب السقاية عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم يعل ذلك وفسرها عبد الرحمن قال نقص العمر \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا يزيد بن فرون أخبرنا سليمان التيمي بالاسنادين جميعا مثله \* حدثنا ابن عمير حدثنا أبو خالد عن داود واللفظه ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سليمان بن حبان عن داود عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من نبوة سألوه عن الساعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض نفس منقوسة اليوم \* حدثني إسماعيل بن منصور أخبرنا أبو الوليد حدثنا أبو عوانة عن حصين عن سالم عن جابر بن عبد الله قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس منقوسة تبلغ مائة سنة فقال سالم تذاكرنا ذلك عنده أنا هي كل نفس مخلوقة يومئذ

بالرفع خبر الموصول (يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه) الزكية وكذا غيره لقوله في الحديث الآخر أنا معاشر الأنبياء لا نورث قال من ذلك من الخصائص وقيل إن قول عمر بن الخطاب يشير به إلى أن النور في قوله لا نورث للمتكم خاصة لا للجميع وحكي أن عبد البران للعلماء في ذلك قولين وإن الأكثر على أن الأنبياء لا يورثون وأخرج الطبري من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله تعالى حكاية عن زكريا أو أني خفت الموالى قال العصبية وفي قوله فهب لي من لدنك وليا يرثني قال يرث مالي ويرث من آل يعقوب النبوة ومن طريق قتادة عن الحسن نحوه لكن لم يذكر المال ومن طريق مباركة بن فضالة عن الحسن رفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أني زكريا ما كان عليه من يرثه فمكون ذلك مما خصه الله به وبؤيده قول عمر بن الخطاب في نفسه أي يريد اختصاصه بذلك (وقال الرط) عثمان وأصحابه (قد قال) عليه الصلاة والسلام (ذلك فاقبل) عمر رضى الله عنه (على علي وعباس) رضى الله عنهما (فقال هل تعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك) أي لا نورث ما تركا صدقة (فلا قد قال) صلى الله عليه وسلم (ذلك قال عمر فاني أحدتكم عن هذا الأمر أن الله تعالى (قد كان خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا النبي) أي الغنيمة (بشيء لم يعطه أحد غيره) حيث خصه كله به أو حيث حل له الغنيمة ولم يحل لغيره من الأنبياء (فقال عز وجل ما أفاء الله على رسوله إلى قوله قد رزقناه) بنو النضير وخيبر وفدك (خالصة) ولا يذرعن الجوى خاصة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لاحق لاحد فيها غيره (والله) ولا يذرعن الله (ما احتازها) بجماعهم لوزاى مفتوحة من الحياة ما جمعها (دونكم ولا استأثر) ما تفرد (بها عليكم لقد أعطاكموه) أي النبي ولا يذرعن الكشميين أعطاكموه أي أموال النبي (وبئسها) بالموحدة والمثلثة المفتوحتين فرقها (فبيدكم حتى بقي منها هذا المال) الذي تطلبان حصته كما منه (فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتفق على إهماله من هذا المال نفقة سنته ثم يأخذ ما بقي فيجعله محمدا) بفتح الميم والعين بينهما جيم ساكنة أي بصرفه مصرف (مال الله) أي مما هو في جهة مصالح المسلمين (فعمل بذلك) بغير لام ولا يذرعن ذلك (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حياته أنشدكم بالله (بحرف الجر) هل تعلمون ذلك قالوا (أي عثمان وأصحابه) نعم (ثم قال) عمر (لعلي وعباس) رضى الله عنهم (أنشدكم بالله هل تعلمان ذلك قالوا نعم) قال عمر (فتوفى الله عز وجل) نبيه صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر (رضي الله عنه) (أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها) أي الخالصة (فعمل فيها) بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها (ثم توفى الله عز وجل) (أبا بكر فقلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط لابي ذرولي الثانية (فقبضتها سنتين أعمل فيها) بغير موحدة (عمل فيها) (رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) رضى الله عنه (ثم جئتماني وكلتمكم واحدة) متفقان لا نزاع بينكم (وأمر كما جميع جئتني) يا عباس (تسألني نصيبك من ابن أخيك) صلى الله عليه وسلم (وأنا في هذا) علي (تسألني نصيب امرأته) فاطمة رضى الله عنها (من أبيها) صلوات الله وسلامه عليه (فقلت) لكما (إن شئتم ادفعها إليكما بذلك) أي بأن تعملان فيها كما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر (فقلتمسان) بحذف أداة الاستفهام أي أفتطلبان (مضى قضاء غير ذلك فوالله الذي) ولا يذرعن الكشميين فوالذي (بأنه تقوم السماء والأرض لا أقضي فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما) عنها (فادفعها إلى) بتشديد الهمزة (فأنا أكتفيكها) بفتح الهمزة فان قلت إذا كان علي وعباس أخذها على الشرط المذكور فكيف يطلبان بعد ذلك من عمر أجيب بأنهما اعتقدا أن عموم قوله

أي يتقطع وينتضي (قوله وعن عبد الرحمن صاحب السقاية عن جابر)

(٥٤) قسطلاني (تاسع)

عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أعمالي

لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه وأما مخاصمتهم ما لم تكن في الميراث بل طلب أن تقسم بينهم - ما  
ليستقل كل منهما بالتصرف فيما يصير إليه فمعهما عرلان القسمة انما تقع في الاملاك وربما  
تطاول الزمان فيظن أنه ملكه ما قاله الصكر ماني وسبق من بدلائل في فرض الخمس \* وبه قال  
(حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن  
ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا يقسم) بقتية ثم فوقية مقتوحين بينهم - ما قاف سا كنة ولا يذرع  
الصكر ماني لا يقسم بالسقاط القوقية (ورثي ديناراً) ولا غيره وميم يقسم على الروايتين رفع  
خبر أي ليس يقسم ورواه بعضهم بالجزم كأنه نهام ان خلف شيئاً لا يقسم بعده فلا تعارض بين  
هذان وبين ما تقدم في الوصايا من حديث عمرو بن الحارث الخزاعي مات ترك رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ديناراً ولادهرهما ويحتمل أن يكون الخبر بمعنى النهي فيخدم معنى الروايتين ويستفاد من  
رواية الرفع أنه أخبر أنه لا يخلف شيئاً مجازت العادة بقسمته كالذهب والفضة وان الذي يخلفه من  
غيره - ما لا يقسم أيضاً بطريق الارث بل تقسم منافعه لمن ذكر وقوله ورثي أي بالقوة أي لو كنت  
ممن يورث أو المراد لا يقسم مال تركه لجهة الارث فأني بلفظ ورثي - يكون الحكم معللاً بما به  
الاشتقاق وهو الارث فالنهي اقتسامهم بالارث عنه قاله الشيخ في الدين السبكي (مات تركت بعد  
نفقة نسائي) قال السبكي ويدخل فيه كسوتهن وسائر اللوازم أي كالمساكن (ومؤنة عاملي) على  
الصدقات أو الخليفة بعدى أو الناظر في الصدقات أو حافز قبره صلى الله عليه وسلم (فهو) أي  
المترول بعد ما ذكر (صدقة) والصدقة لا تحل لآله فان قلت ما وجه تخصيص النساء بالنفقة  
والمؤنة بالعمال وهل بينهما فرق أجاب الشيخ في الدين السبكي كافي الفتح بأن المؤنة في اللغة القيام  
بالكفاية والاتفاق بذل القوت قال وهذا يقتضي أن النفقة دون المؤنة والسر في التخصيص  
الذكر والاشارة الى أن أزواجه صلى الله عليه وسلم لما اخترن الله ورسوله والدار الآخرة كان  
لا بد لهن من القوت فاقصر على ما يدل عليه والعمال لما كان في صورة الاجرة فيحتاج الى  
ما يكفيه اقصر على ما يدل عليه اهـ لمخصوا الحديث سبق في الوصايا والخمس \* وبه قال (حدثنا  
عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) امام الأئمة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن  
عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اردن ان يعثر عثمان) بن عفان (الى ابي بكر) رضى الله عنه (يسأله  
ميراثهن) أي من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلت عائشة أليس قال) ولا يذرع قال  
(رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركت كصدقة) بالرفع كما مر وقيل ان الحكمة في كونه  
لا يورث جسم المادة في غنى الوارث موت المورث من أجل المال وقيل لكون النبي كالأب لأمته  
فيكون ميراثه للجميع وهو معنى الصدقة العامة وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وأبو  
داود في الخراج والنسائي في الفرائض (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك ما لا فلا له)  
\* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جله المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن  
المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه  
قال (حدثني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انا اولي بالمؤمنين من انفسهم) أي أحق بهم في كل شيء من  
أموال الدين والدنيا وحكمه أنفذ عليهم من حكمها (فمن مات) منهم (وعليه دين) الواو الحال  
(ولم يترك) له (وفاء) أي ما بين يديه (فعلينا قضاءه) وهل هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم

\* (باب تحریم سب العصایة رضی  
الله عنہم) \*

الأعشى عن أبي صالح عن أبي سعيد ورواه أئمة عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد والله أعلم

لاتسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا (٤٣٧) ما أدرك مداحدهم ولا نصيفه \* حدثنا

عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن  
الاعشى عن أبي صالح عن أبي سعيد  
قال كان بين خالد بن الوليد وبين  
عبد الرحمن بن عوف شئ فبسه خالد  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لاتسبوا أحد من أصحابي فإن  
أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهبا  
ما أدرك مداحدهم ولا نصيفه

واعلم أن سب الصحابة رضي الله عنهم  
حرام من فواحش المحرمات سواء  
من لباس الفتي منهم وغيره لأنهم  
محتمدون في تلك الحروب متأولون  
كما أوضحناه في أول فضائل الصحابة  
من هذا الشرح قال القاضي وسب  
أحدهم من المعاصي البكائر  
ومذهبنا ومذهب الجمهور أنه بعز  
ولا يقتل وقال بعض المالكية  
يقتل (قوله صلى الله عليه وسلم  
لاتسبوا أصحابي فوالذي نفسي  
بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد  
ذهبا ما أدرك مداحدهم ولا نصيفه)  
قال أهل اللغة النصيف النصف  
وفيه أربع لغات نصف بكسر  
النون ونصف بضمها ونصف  
بفتحها ونصف بزيادة الياء حكاه  
القاضي عياض في المشارق عن  
الخطابي ومعناه لو أنفق أحدكم مثل  
أحد ذهبا ما بلغ ثوابه في ذلك ثواب  
نفقة أحد أصحابي مدا ولا نصف مدا  
قال القاضي ويؤيد هذا ما قدمناه  
في أول باب فضائل الصحابة عن  
الجمهور من تفضيل الصحابة كلهم  
على جميع من بعدهم وسبب تفضيل  
نفقة من انهما كانت في وقت  
الضرورة وضيق الحال بخلاف  
غيرهم ولأن اتفاقهم كان في نصرته  
صلى الله عليه وسلم وحمايته وذلك  
معدوم بعده وكذا جهادهم وسائر

أوجب على ولادة الأمر بعده الرابع الاستمرار لكن وجوب الوفاء انما هو من مال المصالح قال ابن  
بطال فان لم يعط الامام عنه من بيت المال لم يحبس عن دخول الجنة لانه يستحق القدر الذي عليه  
في بيت المال الا ان كان دينه أكثر من القدر الذي في بيت المال مثلا (ومن ترك مالا فلورثته)  
وهذا بالاجماع ولا يذرعن الكشميهني فهو لورثته \* والحديث أخرجه مسلم أيضا في الفرائض  
(باب ميراث الولد) ذكرنا كان أو أختي ولدا أو ولدا ولدان سفل (من أبيه وأمه وقال زيد بن  
ثابت) (الانصاري المدني رضي الله عنه مما وصله سعيد بن منصور) (اذا ترك رجل أو امرأة مالا فلورثته)  
أي للبيت (النصف) مما ترك أو تركت (وان كانتا اثنتين أو أكثر فلهن) الثلث فأكثر أو البنات  
الثلثان (وان كان معهن) أي البنات أو البنات أخ (ذكر) من أبيهن فلا فرضة لأحد منهم  
(وبدئ) بضم الموحدة وكسر الدال المهملة بعد هاهمهزة (عن شركهم) بفتح المجهدة وكسر الراء  
مخففة أي عن شرك البنات والد كرفعل التذكير على التأنيث ممن له فرض مسمى كالأب  
(فيؤتى) ولأبي ذر فيعطى (فريضته فبأنقى) بعد فرض الأب مثلا (فلذا ذكر) أي يقسم بين الابن  
والبنات للذكر (مثل حظ الأنثيين) \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي الحافظ قال  
(حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه) طاووس  
اليماني (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الحقوا) بفتح الهمزة  
وكسر الحاء المهملة (الفرائض) جمع فريضة ففعيلة بمعنى مفعولة وهي الانصاء المقدرة في كتاب  
الله وهي النصف ونصف ونصف وثلثان ونصف وما ونصف نصفها ما كأمز (بأهلها)  
المستحقين لها نص القرآن أي أوجبوا الفرائض لأهلها واحكموا بها لهم وجاءت العبارة في أعلى  
درجات الفصاحة وأسنى غايات البلاغة مع استعمال الجاز فيها لأن المعنى ينطوئها بهم وأصقوها  
بـ (تحقيق) (فأ) شرطية في موضع رفع على الابتداء والخبر قوله (بقي فهو لاولي) بفتح الهمزة واللام  
بينهم ما وواسا كنهه والقاص جواب الشرط ولأبي ذر عن الكشميهني فلا ولي (رجل ذكر) أقرب  
في النسب إلى المورث دون الأبعد والوصف بالكورة مع أن الرجل لا يكون إلا ذكرًا للتوكيد  
وتعقب بأن العرب انما أتوا كد حيث يفيد فائدة ما تعين المعنى في النفس واما رفع توهم الجواز  
وليس موجودا هنا وقيل هذا التوكيد متعلق بالحكم وهو الذكورة لأن الرجل قد يراد به معنى  
الخدمة والقوة في الأمر فقد حكى سيبويه مررت برجل رجل أبوه فلذا احتاج الكلام لزيادة  
التوكيد كرحتي لا يظن أن المراد به خصوص البالغ والمراد به الاحتراز عن الخنثى وتعقب بأنه  
لا يخرج عن كونه ذكرا أو أنثى أو لانه تنبيه على أن الرجولية ليست هي المعتبرة بل مطلق  
الذكورة حتى يدخل الصغير فله في أساس البلاغة والتنبيه على سبب الاستحقاق بالعصوبة  
والترجيح في الإرث بكون الذكورة مثل حظ الأنثيين لأن الرجال تلحقهم مؤن كسيرة القتال  
والقيام بالضيقات والعيال ونحو ذلك وللتنبيه على نفي توهم اشتراك الأنثى ولا يخفى بعده وأنه  
خرج مخرج الغالب ولا يخفى فساده لأن الرجل ذكر لأن الغالب فيه الذكورة والحديث  
أخرجه مسلم في الفرائض أيضا وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب ميراث البنات) \* وبه  
قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا عفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد  
ابن مسلم قال (أخبرني) بالافراد (عامر بن سعد بن أبي وقاص) بسكون عين سعد (عن أبيه) سعد  
رضي الله عنه أنه (قال مرصت بمكة مرصا فأنشيت) بهمزة قطع مفتوحة وسكون المجهدة بعدها  
فاء أي فأشرفت (منه على الموت) فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم في عام حجة الوداع أو عام الفتح  
حال كونه (يعودني) مضارع عاد المريض إذا زارته (فقلت) له (يا رسول الله اني مالا كثيرا) بالثلاثة  
طاعتهم وقد قال الله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة الآية هذا كما مع ما كان في أنفسهم من الشفقة

\* حدثنا أبو سعيد الأشج وأبو كريب قال حدثنا (٤٣٨) وكيع عن الأعمش وحديثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحديثنا ابن

المنثري وابن بشار قال حدثنا ابن أبي عمري جميعا عن شعبة عن الأعمش بأسناد جريروابي معاوية بمثل حديثهما وليس في حديث شعبة وكيع ذكر عبد الرحمن بن عوف وخالد بن الوليد حديثي زهير بن حرب حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا سليمان ابن المغيرة حدثني سعيد الجريري عن أبي نضرة عن أسير بن جابر والتودد والخسوع والتواضع والابتناء والجهاد في الله حق جهاده وفضيلة الصلوة ولو لحظة لا يوازها عمل ولا تنال درجته أبشئ والنضائل لا تؤخذ بقباس ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال القاضي ومن أصحاب الحديث من يقول هذه الفضيلة مختصة بمن طاعت محبته وقاتل معه وأفقو هاجرو نصر لآل زمانه مرة كوفد الاعراب أو صحبه آخر بعد الفتح وبعد اعزاز الدين ممن لم يوجد له هجرة ولا أثر في الدين ومنفعة المسلمين قال والصحيح هو الاول وعليه الاكثرون والله أعلم

\* (باب من فضائل أويس القرني رضي الله عنه) \*

(قوله أسير بن جابر) هو بضم الهمزة وفتح السين المهملة ويقال أسير ابن عمرو ويقال يسير بضم الياء المثناة تحت وفي قصة أويس هذه معجزات ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أويس بن عامر كذا رواه مسلم هنا وهو المشهور قال ابن ماكولا ويقال أويس بن عمرو قالوا وكنيته أبو عمرو وقال القائل قتل بصفين وهو القرني من بني قريظة بن قحافة والراوهي بطن من مراد وهو قرن بن ردمان بن ناجية بن مراد وقال السكبي ومراد

(وليس يرثي الابنتي) أم الحكم الكبرى والخضر هنا حصر خاص فقد كان له ورثة بالانصاف من بني عمه فالتقدير ولا يرثي بالفرض الابنتي فان كان له زوجة فالتقدير ولا يرثي من الاولاد الابنتي (أما تصديق ثلثي مالي) الهمزة للاستفهام والفعل معها مستفهم عنه والفاء عاطفة وكان حقها أن تقدم فعرضها الاستفهام وله صدر الكلام ومحبته سبق في أوائل هذا الشرح في وأخرج جريروابي وثاني يتعلق بالتصديق (قال) صلى الله عليه وسلم (لا) حرف جواب وهي بعدها تسند مسند الجلالة أي لا تصدق بكل الثلثين (قال) سعد (قلت) يا رسول الله (قال) بالرفع لا يذرع على الابتداء والخبر محذوف أي فالشرط أتصدق به وبالجواب كيف أصبحت وفي الحديث صلاة الرجل في الجماعة وفي رواية ابن فرحون كافي قوله خير في جواب كيف أصبحت وفي الحديث صلاة الرجل في الجماعة وفي رواية جماعة تضعف على صلاته في بيته خمس وعشرين ضعفا أي بخمس وعشرين وفيه أيضا إلى جارين إلى من أهدي فقال أقرهم بما نلت يا أي إلى أقرهم ما وضبطه الزمخشرى في الفائق بالنصب بفعل مضمهر أي أوجب الشرط وقال السهيلي في أماليه الخفض أظهر من النصب لأن النصب باضمار فعل والخفض مردود على قوله بثلثي وقال في العدة ولوروي بالنصب صح بتقدير أفتأصدق بالشرط ثم حذف حرف الجزاء والمراد بالشرط النصف (قال) صلى الله عليه وسلم (لاقات الثلث بالرفع أو الجزاء كما مر ويجوز النصب لكن المريح الرواية (قال) صلى الله عليه وسلم (الثلث كبير) بالوحدة أجره (أنك) بكسر الهمزة على الاستئناف والجملة معمل بها كافي قوله نعم إلى أن النفس لا تارة بالسوء ويجوز الفتح بتقدير حرف الجزاء لأنك (ان تركت ولدك أغنيا خير من أن تتركهم عالة) بتخفيف اللام فقراء (يتكففون الناس) يسألونهم بأكنهم وهمزة إن تركت مكسورة على الشرطية وجزاء الشرط قوله خير أي فهو خير فيكون قد حذف المبتدأ مقرونا بالفاء وأبقى الخبر (وانك إن تنفق نفقه) بمعنى منفق اسم مفعول كالخلق بمعنى الخلق وزاد في رواية يتبني بها وجه الله أي ثوابه (الآجرت عليها) بضم الهمزة وكسر الجيم فعل ماض مبني لما لم يسم فاعله (حتى لا تقمة ترفعها إلى في امرأتك) نفي جر عليها (فقلت يا رسول الله أخاف) بحذف همزة الاستفهام أي أأبقى عمة متحلنا (عن هيرتي) قاله اشفاق من موته بمكة بعد أن هاجر منها وتركها الله يخاف أن يردح ذلك في هجرته أو في ثوابه أو أخاف من محرم تحلقه عن أصحابه بسبب مرضه (فقال) صلى الله عليه وسلم (إن تخلف بعدي فتعمل عملات يديه وجه الله عز وجل) (الازددت به رفعة ودرجة) فتعمل منصوب عطفا على تخلف ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أن في جواب النبي لأن الفاء بمعنى السببية فالتقدير إن تخلف يكن ذلك التخلف سببا لفعل خير وهو زيادة الرفعة والدرجة ويحسن ذلك مع تقدير الشرط ويجوز أن يكون في الكلام شرط مقدر لانه لما سأل فقال أخاف فتبطل هيرتي قال صلى الله عليه وسلم إنك إن تخلف بسبب المرض ويكون علما من أعلام النبوة ثم حذف ان تخلف وعطف عليه فتعمل عملات يديه وجه الله الازددت به رفعة ودرجة ويدل على هذا الحذف قوله (ولعل) ولا يذرع لك (ان تخلف بعدي) بأن يطول عمرك (حتى) حرف غاية ونصب أي إلى أن (يتنفع بك أقوام) بفتح التحتية وكسر الفاء (ويضربك آخرون) بضم التحتية وفتح الصاد المعجمة وقوله ولعل وان كانت هنا بمعنى عسى لكن وقع ذلك يقينا علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم فان سعد ارضى الله عنه عاش بعد ذلك نيفا وأربعين سنة حتى فتح العراق وغيره وان تنفعه أقوام في دينهم ودنياهم وتضرر به الكفار في دينهم ودنياهم فانهم قتلوا وأوسيت نساؤهم وأولادهم وغت أموالهم قال الزهري فيमारوا ما بوداود والطيا السبي عن ابراهيم بن سعد عنه (لكن) ولا يذرع لك (البأس) الشديد الفقر والحاجة

اسمه جابر بن مالك بن ادد بن شجيب بن يعرب بن زيد بن كهلان بن سبأ وهذا الذي ذكرناه من كونه من بطن من مراد (سعد)

ان أهل الكوفة وفدوا الى عروفيهم رجل عن كان يسخر باويس فقال عمره (٤٣٩) ههنا أحد من القرنين فما ذلك الرجل فقال

عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ان رجلا يأتكم من اليمن يقال له اويس لا يدع باليمن غير أمه قد كان به يياض فمدعا الله فاذهب عنه الاموضع الذي اراؤ الدرهم فن اقبه منكم فليستغفر لكم \* حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن المثنى قالوا حدثنا عفان بن مسلم حدثنا حماد بن سلمة عن سميد الجريبي عن ابي الاسود عن عمر بن الخطاب قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان خير التابعين رجل يقال له اويس وله والدة وكان به يياض فروه فليستغفر لكم واليه نسب هو والصواب ولا خلاف فيه وفي صحاح الجوهري انه منسوب الى قرن المنازل الجبل المعروف بميقات الاحرام لاهل نجد وهذا غلط فاحش وسبق هناك التنبيه عليه لئلا يغتر به (قوله وفيهم رجل يسخر باويس) أي يحقره ويسهزئ به وهذا دليل على انه كان يخفى حاله ويكنم السر الذي بينه وبين الله عز وجل ولا يظهر منه شيء يدل لذلك وهذه طريق العارفين وخواص الاولياء رضى الله عنهم (قوله صلى الله عليه وسلم فن لقيه منكم فليستغفر لكم وفي الرواية الاخرى قال لعمر فان استطعت أن يستغفر لك فافعل) هذه منقبة ظاهرة لا ويس رضى الله عنه وفيه استحباب طلب الدعاء والاستغفار من أهل الصلاح وان كان الطالب أفضل منهم (قوله صلى الله عليه وسلم ان خير التابعين رجل يقال له اويس الخ) هذا صريح في انه خير التابعين وقد يقال قد قال أحمد بن حنبل وغيره أفضل

(سعد بن خولة) والبائس مبتدأ وسعد بدل منه أو عطف بيان وابن خولة صفة لسعد وخبر المبتدأ بمحذوف أي أوجع له أو يغفر الله له ثم فسر الراوي ما حدثه النبي صلى الله عليه وسلم فقال (يرث له) رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح التحتية وسكون الراء وكسر المثلثة من يرث له (أن مات بمكة) بفتح الهززة وأن معمولة ليرث على ان المحل مجرور بلام التعليل أي لاجل موته بالارض التي هاجر منها فهو مفعول له (قال سفيان وسعد بن خولة رجل من بني عامر بن لؤي) هاجر الى الحبشة الهجرة الثانية بدرى توفى بمكة في حجة الوداع في الاصح والحديث سبق في الجنازة \* وبه قال (حدثنا) بالجمع لابي ذر وغيره بالافراد (محمود) ولابي ذر محمود بن عثمان المروزي قال (حدثنا أبو النضر) بالضاد المعجمة هاشم النعمي الملقب بقيقصر قال (حدثنا أبو معاوية شيان) بالشين المعجمة ابن عبد الرحمن النخعي المؤدب النعمي مولاها المصري (عن اشعث) بالشين المعجمة والعين المهملة والمثلثة ابن أبي الشعثاء (عن الاسود بن يزيد) بن قيس الفخري انه (قال أنا معاوية بن جبل) رضى الله عنه (باليمن معلل) بكسر اللام (وأما فاسأله عن رجل توفى وترك ابنته واخته فأعطى الابنة النصف والاخت النصف) وهذا اجماع من العلماء وهو ذر القرآن \* والحديث أخرجه أبو داود في الفرائض (باب) بيان ميراث ابن الابن اذ لم يكن ابن للميت (وقال) سقطت الواو لابي ذر (زيد) هو ابن ثابت الانصاري محمودة سعد بن منصور (ولدا الابناء بمنزلة الولد) للصلب (اذا لم يكن دونهم) أي بينهم وبين الميت (ولد) للصلب (ذكر) كذا في رواية أبي ذر عن الكشميهني واحترز به عن الاتي (ذكرهم) أي ذكر ولد الابناء (كذكرهم) كذكر الابناء (وانشاهم) أي وانثى ولد الابناء (كانتاهم) كانتى الابناء (يرثون) أولاد الابناء (كايرون) الابناء (ويحبسون) من دونهم في الطبقة (كايحبسون) الاولاد من دونهم (ولا يرث ولد الابن مع الابن) تأكيد سابقه فان حجب ولد الابن مع الابن مفهوم من قوله اذ لم يكن دونهم الخ \* وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) أبو عمرو والقرا هدي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ابن خالد ابن عجلان البصري قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه) طاووس (عن ابن عباس) رضى الله عنهما انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحقوا الفرائض بأهلها) أي أعطوها لهم فأعطوا كل ذي فرض فرضه المسمى له في الكتاب والسنة (فأبى) بعد الفرائض (فلا ولي رجل ذكر) أولى من الولي بسكون اللام وهو القرب أي فابقي فلا قرب أقارب الميت اذا كان ذلك الاقرب رجلا ذكر وسبق ما فيه قريبا وقيل الوصف بالذكورة اشعار بأنها المعتر في العسوبة لا الرجولية بمعنى البلوغ على ما كان عليه أهل الجاهلية وعن بعض العلماء أن ذكر صفة أولى لصفة رجل والاولى بمعنى القريب الاقرب فكانه قال هو لقرب الميت ذكر من جهة رجل وصلب لامن جهة رحم وبطن فالاولى من حيث المعنى مضاف الى الميت ومن حيث اللفظ مضاف الى رجل وقد أشير بدكر الرجل الى جهة الاولوية كما يقال هو أخوك أو أخواتك لا أخو الشدة والمقصود نفي الميراث عن الاولى الذي هو من جهة الام كمثل فافاد بوصف الاولى بدكر نفي الميراث عن النساء بالعسوبة من الاوليين للميت من جهة الصلب ذكره في المصابيح وهو ملخص من كلام السهيلي وأعقب بما يطول ذكره والحديث سبق ذكره قريبا والله الموفق والعين قال العمري وفائدة اعادته هنا الاشارة الى ان ولد الابناء بمنزلة الولد وروى هذا الحديث عن شيخين موسى بن اسمعيل عن وهيب والآخر مسلم بن ابراهيم عن وهيب أيضا (باب) بيان ميراث ابنة ابن ولأبي ذر ابنة الابن (مع) وجود (ابنة) ولأبي ذر عن الكشميهني مع بنت \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا أبو قيس) عبد الرحمن

التابعين سعيد بن المسيب والجواب أن مرادهم أن سعيدا أفضل في العلوم الشرعية فكالتفسير والحديث والفقه ونحوها لا في الخير



\* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن المثنى (٤٣٠) ومحمد بن بشار قال اسحق اخبرنا وقال الاخران حدثنا واللفظ لابن مثنى

حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن اسير بن جابر قال كان عمر بن الخطاب اذا أتى عليه أمداد أهل اليمن سألهم أفيكم أويس بن عامر حتى أتى على أويس فقال أنت أويس بن عامر قال نعم قال من مراد ثم من قرن قال نعم قال فكان بك برص فبرأت منه الاموضع درهم قال نعم قال لك والدة قال نعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي عليكم أويس بن عامر مع امداد أهل اليمن من مراد ثم من قرن كان به برص فبرأ منه الاموضع درهم له والدة هو بهار لو أقسم على الله لأبره استطعت أن يستغفر لك فافعل فاستغفرت له فاستغفر له فقال له عمر أين تريد قال الكوفة قال ألا كتب لك الى عاملها قال اكون في غبراء الناس أحب الي قال فلما كان من العام المقبل حج رجل من أشرفهم فوافق عمر فسأله عن أويس فقال تركته رث البيت فليس المتاع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي عليكم أويس بن عامر مع امداد من أهل اليمن من مراد ثم من قرن كان به برص فبرأ منه الاموضع درهم له والدة هو بهار لو أقسم على الله لأبره عند الله تعالى وفي هذه اللفظة معجزة ظاهرة أيضا (قوله أمداد أهل اليمن) هم الجماعة الغزاة الذين يدون جيوش الاسلام في الغزو واحد منهم مدد (قوله أكون في غبراء الناس أحب الي) هو بفتح الغين المجهمة وباسكان الموحدة بالمداي ضعافهم وضع اليكهم واختلاطهم الذين لا يؤبه لهم وهذا من اشارة الخول وكنتم حاله (قوله رث البيت)

ابن ثروان بفتح المثناة وسكون الراء بعدها واو فألف فنون قال (سمعت هزبل بن شرحبيل) بضم الهاء وفتح الزاي وسكون التحتية بعدها لام وشرحبيل بضم الشين المجهمة وفتح الراء بعدها حاء مهملة ساكنة فوحيدة مكسورة فتحية ساكنة فلام الاودي الكوفي المخضرم (قال) ولاي ذريقول (سئل) بضم السين (أبوموسى) الاشعري رضى الله تعالى عنه (عن ابنه) ولاي ذريع بنت (وابنة ابن واخت فقال) مجيبا (للابنة) ولاي ذر البنت (النصف وللأخت النصف واثنت ابن مسعود) عبد الله رضى الله عنه فسله وقال ذلك استتبانا (فسيبنا يعني) على ذلك قاله ظنا منه لانه اجتمع في ذلك (فسئل ابن مسعود واخبر بقول ابى موسى) بضم سين سئل وضم همزة أخبر مبنيين لله فعول (فقال) مجيبا (لقد ضللت اذا) ان قلت بحرمان بنت الابن (وما أنا من المهتدين) وما أنا من الهدى في شئ (أقضى) بفتح الهمزة وكسر المجهمة (فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم للابنة النصف ولابنة الابن) والذي في اليونانية ولابنة ابن (السدس تسكملة الثلثين وما بقي) وهو الثلث (فلأخت) قال هزبل (فأتينا بأبوموسى) الاشعري (فاخبرناه بقول ابن مسعود فقال لانسألوني مادام هذا الخبر فيكم) بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة ورجح الجوهرى كسر الحاء وبه جزم القراء وقال انه يسمى باسم الحبر الذي يكتب به وقال أبو عبيد الهروي هو العالم بتصوير الكلام وتغيير الكلام تحسينه وهو بالفتح في رواية جميع الحديث وأنكر الكسرى أبو الهيثم ولا خلاف بين الفقهاء فيما رواه ابن مسعود وفي جواب أبي موسى هذا الشعار بأنه رجع عما قاله \* والحديث أخرجه أبو داود في الفرائض وكذا الترمذى والنسائى وابن ماجه (باب) بيان حكم (ميراث الجد) من قبل الاب (مع الاب والاخت) الاشقاء ومن الاب (وقال أبو بكر) الصديق رضى الله عنه مما وصله الداريمى بسند على شرط مسلم عن أبي سعيد الخدري (وابن عباس) رضى الله عنهم بما أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الفرائض من طريق عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس والداريمى بسند صحيح عن طاوس عنه (وابن الزبير) عبد الله مما سبق موصولا في المناقب (الجداب) أى حكمه حكمه عند عدمه فكأن الاب يرث بالفرض مع وجود فرع ذكروا رث وفرضه السدس ويرث بالتعصيب مع فقد فرع وارث ويرث بالفرض والتعصيب معامع فرع أى وارث فله السدس فرضا والباقي بعد فرضها يأخذه بالتعصيب كذلك الجد الاب الانى مسائل وهى أن بنى العلات والاعيان يسقطون بالاب ولا يسقطون بالجد الا عند أبى حنيفة والام مع أحد الزوجين والاب تأخذ ثلث ما يبقى ومع الجد ثلث الجميع لانه لا يساويها في الدرجة بخلاف الاب الا عند أبى يوسف فان عنده الجد كالاب وأم الاب وان علت تسقط بالاب ولا تسقط بالجد لانهم لم تدل به بخلافها في الاب وان تساويانى أن كلامهم ما يسقط أم نفسه والمعنى اذا ترك أب المعنى وابنه فسدس الولاء الاب والباقي للابن عند أبى يوسف وعندهما كله للابن ولو ترك ابن المعنى وجدته فالولاء كله للابن (وقرأ ابن عباس) رضى الله عنهم ما استدلال قوله الجد اب قوله تعالى (يا بنى آدم) فأطلق على آدم أباه هو جدنا الا على فاطمة على أبى الاب أولى وقوله تعالى (واتبعت ملة أبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) فأطلق عليهم آباءهم أجداد (ولم يذكر) بفتح التحتية بالبناء للفاعل وقال في الفتح للمجهول قلت وهو الذى في اليونانية (ان احدا خاف ابابكر) رضى الله عنه فيما قاله ان الجد حكمه حكم الاب (في زمانه واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم متوافرون) فيهم كثرة وهو اجماع سكنى فيكون حجة ونقل أيضا ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما فيما وصله سعيد بن منصور من طريق عطاء عنه (يرثي ابن ابى دون اخوتي ولا أرث أنا ابن ابى) أى

عند الله تعالى وفي هذه اللفظة معجزة ظاهرة أيضا (قوله أمداد أهل اليمن) هم الجماعة الغزاة الذين يدون جيوش الاسلام في الغزو واحد منهم مدد (قوله أكون في غبراء الناس أحب الي) هو بفتح الغين المجهمة وباسكان الموحدة بالمداي ضعافهم وضع اليكهم واختلاطهم الذين لا يؤبه لهم وهذا من اشارة الخول وكنتم حاله (قوله رث البيت)

فان استطعت أن يستغفر لك فافعل فأبى أبو يساق قال استغفر لي فقال أنت (٤٣١) أحدث عهدا بسفر صالح فاستغفر لي قال

لقيت عمر قال نعم فاستغفر له فقطن له الناس فأنطق على وجهه قال أسير وكسوته بردق كان كماراة انسان قال من أين لا ويس هذه البردة حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني حرملة بن عثمان بن هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب حدثنا حرملة وهو ابن عمران التميمي عن عبد الرحمن بن شماس المهرري قال سمعت أبا ذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكم ستفقدون أرضا يذكركم القبراط فاستوصوا بأهلها خير فإن لهم دمة ورجا فإذا رأيت رجلا ينطق بلان في موضع لبنه فاخرج منها قال فر بربيعة وعبد الرحمن ابني شرجيل ابن حسنة يتنازعا في موضع لبنه فخرج منها \* حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا وهب بن جرير حدثنا أبي سمعت حرملة المصري يحدث عن عبد الرحمن بن شماس عن أبي بصرة عن ابني ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكم ستفقدون مصر وهي أرض يسمى فيها القبراط فإذا فقهتموها فأحسنوا إلى أهلها فان لهم دمة ورجا أو قال دمة وصهرا هو جمع في الرواية الاخرى قليل المتاع والرئاسة والمبذاة بمعنى واحد وهو حقارة المتاع وضيق العيش وفي حديثه فضل بر الوالدين وفضل العزلة واخفاء الاحوال

\* (باب وصية النبي صلى الله عليه وسلم بأهل مصر) \*

(قوله عن عبد الرحمن بن شماس) بضم الشين المججمة وفقها (قوله صلى الله عليه وسلم ستفقدون أرضا يذكركم القبراط فاستوصوا بأهلها خيرا فان لهم دمة ورجا فإذا رأيت

فلم لا يرث الجد فهو رد على من يجب الجد بالاخوة أو المعنى فلم لا يرث الجد وحده دون الاخوة كما في العكس فهو رد على من قال بالشركية بينهما وقال ابن عبد البر اي لما كان ابن الابن كالابن عند عدم الابن كان أبو الاب عند عدم الاب (ويذكر) بضم أوله للمعجول بصيغة التريض (عن عمر) بن الخطاب (وعلى) هو ابن أبي طالب (وابن مسعود) عبد الله (وزيد) أي ابن ثابت رضي الله عنهم (اقاويل) بالرفع مفعول ناب عن الفاعل (مختلفة) فكان عمر يقاسم الجد مع الاخ والاخوين فاذا زادوا أعطاه الثلث وكان يعطيه مع الولد السادس رواء الداري وأخرج البيهقي بسند صحيح أن عمر قضى أن الجد يقاسم الاخوة للاب والاخوة للام ما كانت المقاسمة خيرا له من الثلث فان كثرت الاخوة أعطى الجد الثلث وفي فوائد أبي جعفر الرازي بسند صحيح الى ابن عون عن محمد بن سيرين سألت عبيدة بن عمرو عن الجد فقال قد حفظت عن عمر في الجد مائة قضية مختلفة لكن استبعد بعضهم هذا عن عمرو وأول البراصحاب المستدقوله قضية مختلفة على اختلاف حال من يرث مع الجد كأن يكون أخ واحد أو أكثر أو أخت واحدة أو أكثر ويرد هذا التأويل ما أخرجه يزيد بن هرون في كتاب الفرائض عن عبيدة بن عمرو قال اني لاحظنا عن عمر في الجد مائة قضية كلها ينقض بعضها بعضا وأما على فأخرج ابن أبي شيبة ومحمد بن نصر بسند صحيح عن الشعبي كتب ابن عباس الى علي يسأله عن ستة اخوة وجد فكتب اليه أن اجعله كأحدهم وأما كذاي وعند ابن أبي شيبة عن علي أنه أفتى في جد وستة اخوة فأعطى الجد السادس وأما عبد الله بن مسعود فأخرج الداري بسند صحيح الى أبي اسحق السبيعي قال دخلت على شريح وعنده عامر يعني الشعبي في فريضة امرأة من اسمى العالمية تركت زوجها وأمه وأخاها لا يهاجدها فذكر قصة وفيها أن ابن مسعود جعل لازم ثلاثة أسهم النصف وللأم ثلث ما بقي وهو السادس من رأس المال وللأخ سهم واحد وللجد سهم واحد وفي كتاب الفرائض لسفيان الثوري كان عمرو بن مسعود يكره أن يفضل الأب على الجد وأما زيد بن فروى عبد الرزاق من طريق ابراهيم قال كان زيد بن ثابت يشر للجد مع الاخوة الى الثلث فإذا بلغ الثلث أعطاه أمه وللأخوة ما بقي ويقاسم الاخ للاب ثم يرده على أخيه ويقاسم بالاخوة من الاب مع الاخوة الأشقاء ولا يرث الاخوة للاب شيئا ولا يعطى أحلام مع الجد شيئا قال ابن عبد البر يفرز زيد بن بين المتعاقبة في معادله الجد بالاخوة للاب مع الاخوة الأشقاء وخالفه كثير من الفقهاء القائلين بقوله في الفرائض في ذلك لان الاخوة من الاب لا يرثون مع الأشقاء ولا معنى لادخالهم معهم لانه حيف على الجد في المقاسمة قال وقد سأل ابن عباس زيدا عن ذلك فقال إنما أقول في ذلك رأيي كما تقول أنت برأيك اه وهو محجوب بالاب لادلائبه ويرث مع الابن وابن الابن وان سفل السادس فراضا ومع البنين أو بنى الابن وان سفل فصاعد السادس فراضا وما بقي فعصيا ولا يرث معه الاخوة والاخوات لام فان كانوا الام وأب أو لاب وليس معهم صاحب فرض فله الا حظ من مقاسمتهم وأخذ جميع الثلث فالقسمة لانه كالأخ في ادلائه بالاب والثلث لانه اذا اجتمع مع الام أخذ ضعفها فله الثلثان ولها الثلث والاخوة لا يتقصون عنها عن السادس فوجب أن لا يتقصوا الجد عن ضعفه وهو الثلث وبعد الاخوة والاخوات لاب وأم عليه الاخوة والاخوات لاب في الحساب ولا يرث معهم الا اذا تمحض أولاد الابوين انما زاد على فرضهن لأولاد الاب فلو كان مع الجد شقيقة وأخت لاب فتعد الشقيقة الاخ والأخت على الجد فتستوى له المقاسمة وثلث الباقي فله سهمان من ستة وتأخذ الشقيقة النصف ثلاثة يتيق واحد على ثلاثة لا يصح ولا يوافق تضرب ثلاثة في ستة فتصع من ثمانية عشر فان كان معهم صاحب

رجلين يقتتلان في موضع لبنه فاخرج منها قال فر بربيعة وعبد الرحمن ابني شرجيل بن حسنة يتنازعا في موضع لبنه فخرج منها

فأذا رأيت رجلا من يختصمان فيها في موضع (٤٣٣) لبنة فأخرج منها قال فرأيت عبد الرحمن بن شرحبيل بن حسنة

وأخا ربعة يختصمان في موضع لبنة فخرجت منها **حدثنا** سعيد ابن منصور **حدثنا** مهدي بن ميمون عن أبي الوائز جابر بن عمرو الراسبي سمعت أبا برزة يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا إلى حي من أحياء العرب فسيروه وضربوه فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أهل عمان أتيت ماسبوك ولا ضربوك

وفي رواية ستفقون مصر وهي أرض يسمى فيها القسراط وفيها فان لهم ذمة ورجاء أو قال ذمة وصهر قال العلماء القسراط جزء من أجزاء الدينار والدرهم وغيرهما وكان أهل مصر يكثر من استعماله والتكلم به وأما الذمة فهي الحرمه والحق وهي هنا بمعنى الذمام وأما الرحم فلكون هاجر أم اسمعيل منهم وأما الصهر فلكون مارية أم إبراهيم منهم وفيه معجزات ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها أخباره بأن الأمة تكون لهم قوة وشوكة بعده بحيث يقهرون العجم والجبابرة ومنهم انهم يشقون مصر ومنهم ان زاع الرجلين في موضع اللبنة ووقع كل ذلك والله الجدوه عن يقتلان يختصمان كما صرح به في الرواية الثانية (قوله عن أبي بصرة عن أبي ذر) هو بالوحدة والصاد المهملة

\*(باب فضل أهل عمان)\*

عمان في هذا الحديث بضم العين وتخفيف الميم وهي مدينة بالبحرين وحكي القاضي ان منهم من ضبطه بفتح العين وتشديد الميم يعني عمان البلقاء وهذا غلط وفيه الثناء عليهم وفضلهم والله أعلم

فرض فللبعد الا حظ من المقاسمة وثالث الباقي وسدس التركة وقد لا يبقى بعد القرض شيء كبتين وأم وزوج فيقرض الجسد سدس ويراد في العول فتعول هذه المسئلة الى خمسة عشر وقد يتيق سدس كبتين وأم فيفوز الجسد لانه لا ينقص عنه اجماعا اذا ورث وتسقط الاخوة والاخوات في هذه الاحوال الثلاث لاستغراق ذوى القروض التركة وقد أجمعوا على أن الجد لا يرث مع وجود الاب ولا ينقص عن السدس الا في الكدربة وهي زوج وأم وأخت لغبرأم وجد فلزوج النصف وللأم الثلث وللجد السدس وللأخت النصف فتعول المسئلة من ستة الى تسعة ثم يقسم الجد والاخت نصيبا هما وهما أربعة أثلاثه الثلثان ولها الثلث فيضرب مخرجها في التسعة فتضع المسئلة من سبعة وعشرين فلزوج تسعة وللأم ستة وللأخت أربعة وللجد ثمانية وانما فرض للاخت مع الجد ولو يعصها فيما بقي لنقصه بتعصمها فيه عن السدس فرضه واقتسام فرضيهما كما تقدم بالتعصم ولو كان بدل الاخت أخ سقط أو أختان فللأم السدس ولهما السدس الباقي وسميت الكدربة لانها كدرت على زيد مذهبه لخالفهما القوا وعدو قيل لان سائلها اسمها كدرة وبه قال **حدثنا** سليمان بن حرب **الواشي** قال **حدثنا** وهيب **بضم** الواو **ابن خالد** **عن** ابن طاوس **عبد الله** **عن** ابيه **عن** ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه **قال** **الحقوا** بكسر الحاء المهملة **الفرائض** باهالها فإني فلا ولي رجل ذكر **قال** الطيبي أوقع الموصوف مع الصفة موقع العصبية كأنه قيل فإني فهو لا قرب عصبية والعصبية يسمى بها الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كما قاله المطرزي وغيره وسواء عصبية لانهم يعصبونه ويعتصب بهم أي يحيطون به ويستند بهم والعصبية الأقارب من جهة الأب من لامقدر له من الورثة ويدخل فيه من يرث بالقرض والتعصيب كالأب والجد من جهة التعصيب فترث التركة أو ما فضل عن القرض ان كان معه ذوفرض وجعله عصيات النسب الابن والاب ومن يدلي بهم ويقدم منهم الابناء ثم بنوهم وان سفلوا ثم الاب ثم الجد والاخوة للأبوين أو للأب وهم في درجاتهم وقال بغوي في الحديث دليل على أن بعض الورثة يحجب البعض والحجب نوعان حجب نقصان وحجب حرمان ووجه دخوله في هذا الباب أنه دل على أن الذي يبقى بعد القرض يصرف لأقرب الناس الى الميت فكان الجد أقرب فيقدم وقال الكرماني فان قلت حق الترجمة أن يقال ميراث الجد مع الاخوة اذ لا دخل لقوله مع الاب فيها قلت غرضه بيان مسألة أخرى وهي أن الجد لا يرث مع الاب وهو محبوب به كما يدل عليه قوله فلا ولي رجل \* والحديث سبق قريبا \* وبه قال **حدثنا** ابو معمر **بفتح** الميمين بينهما عن مهمله ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج المنقري **المقعد** قال **حدثنا** عبد الوارث **بن** سعيد قال **حدثنا** ابوب **السختياني** **عن** عكرمة **عن** ابن عباس رضي الله عنهما أنه **قال** اما الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه **لو كنت متخذ من هذه الأمة خليلا** أرجع اليه في الحاجات وأعمد عليه في المهمات **لا تتخذته** يعني أبا بكر الصديق رضي الله عنه وانما الذي ألجأ اليه وأعمد في كل الامور عليه هو الله تعالى **ولكن** اخوة الاسلام افضل فان قلت كيف تكون اخوة الاسلام افضل والخلة تستلزمها وتزيد عليها أجيب بأن المراد أن مودة الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم افضل من مودته مع غيره والذي في البيهقي خلة الاسلام افضل **او قال** خير **شك** من الراوى **قانه** يعني أبا بكر **أنزله** أي أنزل الجد **أبا** في استحقاق الميراث **او قال** قضاة **أبا** بالشك من الراوى أي حكم بأنه كالأب \* والحديث سبق في باب الخوذة والميراث في المسجد وفي المناقب لكن ليس بلفظ أما الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قوله قانه أنزله أبا نعم في المناقب من طريق ابوب

❦ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَكْرَمٍ الْعُمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحَضْرَمِيُّ (٤٣٣) أَخْبَرَنَا الْأَسَدُ بْنُ شَيْمَانَ عَنْ أَبِي نُوَيْلٍ قَالَ

رأيت عبد الله بن الزبير على عقبة  
 المدينة قال فجعلت قريش تمر عليه  
 والناس حتى مر عليه عبد الله بن  
 عروة فوقف عليه فقال السلام عليك  
 أباخبيب السلام عليك أباخبيب  
 السلام عليك أباخبيب أما والله  
 لقد كنت أنهلك عن هذا أما والله  
 لقد كنت أنهلك عن هذا أما والله  
 لقد كنت أنهلك عن هذا أما والله  
 إن كنت ما علمت صوماً ما أقوا

(باب ذکر کذاب ثقیف و ممبرہا)

قوله رأيت عبدا لله بن الزبير على  
عقبة المدينة فجعلت قریش تمر عليه  
والناس حتى مر عليه عبدا لله  
ابن عرفة فوقف عليه فقال السلام  
عليك يا خبيب قوله عقبة المدينة  
هي عقبة بكة وأبو خبيب بضم  
الخاء المعجمة كنيسة ابن الزبير كني  
بابنه خبيب وكان أكبر أولاده وله  
ثلاث كنى ذكرها البخارى في  
التاريخ وآخرين أبو خبيب وأبو  
بكر وأبو بكر فيه استحباب السلام  
على الميت في قبره وغیره وتكرير  
السلام ثلاثا كما كرر ابن عروفيه  
التناء على الموتي بجميل صفاتهم  
المعروفة وفيه منقبة لأن عمرا قوله  
الحق في الملا وعدم اكترائه بالحجاج  
لانه يعلم انه يبلغه مقامه عليه وقوله  
وشأؤه عليه فلم ينعه ذلك ان يقول  
الحق ويشهد لابن الزبير بما يعلمه  
فيه من الخير ويطلان ما أشاع عنه  
الحجاج من قوله انه عدو الله وظالم  
ويحويه فاراد ابن عمر رعاة ابن الزبير  
من ذلك الذي نسبته اليه الحجاج  
ورعاة الناس بحاسنه وانه ضده  
ما قاله الحجاج ومذهب أهل الحق  
ان ابن الزبير كان مظلوما وان الحجاج  
ورفقته كانوا اخوانا عليه (قوله  
لقد كنت أنمأك عن هذا) أى عن  
قوله أم عتيفة بنت مروح كذا

عن عبد الله بن أبي مليكة قال كتب أهل الكوفة إلى ابن الزبير الجدة قال أما الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا من هذه الأمة خليلا لاتخذته أنزله أبي يعني أبا بكر (باب ميراث الزوج مع الولد وغيره) من الوارثين \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد أبو عبد الله القرياني من أهل خراسان سكن قيسارية من أرض الشام (عن ورقان) بن عمر بن كليب البشكري (عن ابن أبي نجیح) عبد الله واسم أبي نجیح بسار المكي (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان المال) المثلخ عن الميت (للولد) ميراثا (وكانت الوصية) في أول الإسلام واجبة (للولدين) على ما رآه الموصي (ففسخ الله) عز وجل (من ذلك) بأية الفرائض (ما أحب) أي ما أراد (فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين) لفضله واختصاصه بالزوم (ما لا يلزم الأنثى من الجهاد وغيره (وجعل للابوين) مع وجود الولد (الكل واحد منهما بالسدس (وجعل للمرأة) مع وجود الولد (الثلث و) عند عدمه (الربع وللزوج) عند عدم الولد (الشطر) وهو النصف (و) عند وجوده (الربع) قال ابن المنير استشهد البخاري بحديث ابن عباس هذا مع أن الدليل من الآية واضح أشارته منه إلى تقرير سبب نزول الآية وأنها على ظاهرها غير موقوفة ولا منسوخة انتهى وولد الابن وان نزل كالولد في قوله تعالى ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد أجمعاً وألفظ الولد يشبه بناء على أعمال اللفظ في حقيقة ومجازه ولو كان للزوجة فرع غير وارث كزريق أو وارث بعموم القرابة لا بخصوصها كفرع بنت فلزوج النصف أيضا واتفق على أن الزوج لا يحجب بحب حر مان بل بحب نقصان (باب) حكم (ميراث المرأة) أي الزوجة (والزوج مع الولد وغيره) من الوارثين \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) ابن سعد الامام ذو المكارم والاخلاق الحميدة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أنه قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنين امرأة من بني لحيمان) بحميم مفتوحة وتوئين بينهما ما تحبهما ساكنة توزن عظيم حمل المرأة مادام في بطنها سمى بذلك لاستناره فان خرج حيا فهو ولدا أو ميتا فهو سقط وقد يطلق عليه جنين ولحيمان بكسر اللام وقصها وسكون المهملة بعدها تحية واسم المرأة قبل ملكة بنت عويم أو عويمر بالراء ضربتها امرأة يقال لها أم عقيقة (١) بنت هروح بحجر أو بعمود فسقطت ضربة أو أكثر (سقط) جنينها حال كونه (مستافرة) بضم الفين المجعولة تشديد الراء (عبد أؤمة) ولا تنوبع للثقل (ثم ان المرأة التي قضى) صلى الله عليه وسلم (عليها) ولا يذرعن الكشمير في لهما (بالقرة توفيت) وفي رواية بالديات من طريق يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة اقتلت امرأة من هذيل فرمت احدهما الآخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فاختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ميراثها لبنيتها) بتحية ساكنة بعد النون المكسورة (وزوجها) لالعصبة الذين عتقوا عنها فلزوج الربع لبنها ما بقى (و) قضى صلى الله عليه وسلم (أن العقل) أي الدية وهي القرة (على عصبتها) لان لأجهاض كان منها خطأ أو شبه عمد \* ومباحث هذا الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الديات بعون الله تعالى والحديث أخرجه مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي (باب ميراث الاخوات) للابوين أو لأب (مع البنات عصبة) كالاخوة حتى لو خلف بنتا واختا فلبت النصف وللأخت الباقي ولو خلف بنتين فصاعدا وأختا أو أخوات فلبنات الثلاث والباقي للأخت أو للاخوات ولو كان معهن زوج فللبنتين الثلاث وللزوج الربع والباقي للأخت أو للاخوات وقوله عصبة بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هن عصبة ويجوز النصب على الحال وضرب في الفرع كإصله

وصولا للرحم اما والله لامة انت اشهر الامة (٤٣٤) خير ثم نفذ عبد الله بن عمر فبلغ الحجاج موقف عبد الله وقوله فارسل اليه فانزل عن

على قوله عصبة \* وبه قال (حدثنا بشر بن خالد) بكسر الموحدة وسكون المجهمة العسكري قال  
(حدثنا محمد بن جعفر) غندر (عن شعبة) (بن الحجاج) (عن سليمان) (بن مهران) (عن ابراهيم)  
النخعي (عن الاسود) (بن زيد) (عن ابراهيم الراوي) عنه انه (قال) قضى فينا معاذ بن جبل) وهو في  
الين (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكان عليه الصلاة والسلام أرسله اليهم أميرا  
ومعلما (النصف لابنة والنصف) الباقي (للاخت) قال شعبة (ثم قال سليمان) (بن مهران) (عن ابراهيم)  
بالسند السابق (قضى فينا) أي معاذ (ولم يذكر) قوله السابق (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
والحاصل أن سليمان الاعمش رواه بإثبات قوله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيكون له حكم الرفع على الأرجح في المسئلة كما مر في الفصل الثالث من مقدمة هذا الشرح  
ويحذف ذلك فيكون موقوفا \* وبه قال (حدثني) (بالافراد) (ولاي ذر بالجمع) (عمر بن عباس) بفتح  
العين وعباس بالموحدة البصري قال (حدثنا عبد الرحمن) (بن مهدي) قال (حدثنا اسفيان)  
الثوري (عن أبي قيس) (عبد الرحمن بن غزوان) (عن هزيل) (بضم الهاء) وفتح الزاي (ابن شرحبيل)  
انه (قال قال عبد الله) (يعني ابن مسعود) في ابنة وابنة ابن وأخت (لا قضين فيها بقضاء النبي صلى  
الله عليه وسلم أو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) لابنة النصف ولابنة الابن السادس وما بقي)  
وهو الثالث (فللاخت) (بالتعصيب) وثبت لابي ذر أو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم والحديث  
سبق قريبا (باب ميراث الاخوات والاخوة) (الاناث والذكور) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن  
عثمان) (بن جبلة) الملقب بعبدة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) (بن المبارك) المروزي قال (أخبرنا  
شعبة) (بن الحجاج) (عن محمد بن المسكندر) (انه قال سمعت جابرا) (الانصاري) (رضي الله عنه) قال دخل  
علي (تشديد الياء) (النبي صلى الله عليه وسلم) يعودني (وانا مريض فدا عابضو) بفتح الواو وباء  
يتوضأ به (فتوضأ ثم نضح) بالنون والضاد المجهمة والحاء المهملة رث (على) (بتشديد الياء) (من  
وضوئه) (الماء الذي توضأ به) (فاقفقت فقلت يا رسول الله انما لي اخوات فنزلت آية الفرائض)  
ومطابقة الحديث في قوله انما لي اخوات فانه يقتضي انه لم يكن له ولد واستنبط منه المؤلف الاخوة  
بطريق الاولى وقدم الاخوات في الذكر للتصريح بهن في الحديث وأما الاخوة والاخوات من  
الابوين اذا انفردوا فكل واحد اصب للذكر جميع المال وكذا الجماعة وللأخت الفردة النصف  
وللاختين فصاعدا الثلثان فان اجتمع الاخوة والاخوات فللذكر مثل حظ الانثيين بنص القرآن  
وأما الاخوة والاخوات للاب عند انفرادهم فكل الاخوة والاخوات للابوين الا في المشتركة  
وهي زوج وأم وأخوان لا أم وأخوان لابوين المسئلة من ستة للزوج النصف ثلاثة وللأم السدس  
سهم واحد وللأخوين من الأم الثلث سهمان يشاركهما فيه الأخوان للابوين وأما الاخوة  
والاخوات للام فللواحدة منهن السدس سواء كان ذكر أو أنثى وللأختين فأكثر الثلث بينهم  
بالسوية سواء كانوا ذكورا أو إناثا ولا يفضل الذكور منهم على الإناث \* والحديث سبق في أول  
الفرائض (باب) (بالنوين) يذكر فيه قوله تعالى (يستفتونك) أي يستخبرونك في الكلالة  
والاستفتاء طلب الفتوى يقال استفتيت الرجل في المسئلة فأفتاني افتاءه وقبها وهما اسمان وضعها  
موضع الافتاء ويقال أفتيت فلانا في رؤياها قال تعالى يوسف أي الصدوق أفتاني سبع بقرات  
ومعنى الافتاء اظهار المشكل (قل الله يفتيكم في الكلالة) متعلق بفتيكم على أعمال الثاني وهو  
اختيار البصريين ولو أعمل الاول لا ضمير في الثاني وله نظائر في القرآن كقوله تعالى هاؤم اقروا  
كآييه والكلالة الميت الذي لا ولده ولا والد وهو قول جمهور اللغويين وقال به علي وابن مسعود  
أو الذي لا والد فقط وهو قول عمر أو الذي لا ولده فقط وهو قول بعضهم أو من لا يرثه أب ولا أم

جذعه فألقى في قبور اليهود ثم أرسل  
إلى أمه أسماء بنت أبي بكر فأبنت ان  
تأتمه فاعاد عليها الرسول لتأتمني  
أولادك من يسحبك بقرونك  
قال فأبنت وقالت والله لا آتمك  
حتى تبعث إلى من يسحبك بقروني  
قال فقال أروني سبتي فأخذ نعليه  
ثم انطلق يتودف حتى دخل عليها  
فقال كيف رأيته حتى صنعت بعدو  
الله قالت رأيته أنفست عليه  
دنياه وأفسد عليك آخرتك بلغني  
أنك تقول له يا ابن ذات النطاقين أنا  
والله ذات النطاقين أما أحدهما  
فكنت أرفع به طعام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وطعام أبي بكر  
من الدواب وأما الآخر فنطاق  
المرأة الذي لا تستغني عنه

المنازعة الطويلة (قوله في وصفه  
وصولا للرحم) قال القاضي هو  
اصح من قول بعض الاخباريين  
ووصفه بالامه السودة صواب  
كتاب الاجواد فيهما وهو المعروف  
من أحواله (قوله والله لامة أنت  
شهر الامة خير) هكذا هو في كثير  
من نسخ الامة خير وكذا نقله  
القاضي عن جمهور رواته صحيح  
مسلم وفي أكثر نسخ بلادنا لامة سو  
ونقله القاضي عن رواية السمرقندي  
قال وهو خطأ وتصحيف (قوله ثم  
نفذ ابن عمر) أي انصرف (قوله  
يسحبك بقرونك) أي يجربك  
بضفا ترشعرك (قوله أروني سبتي)  
بكسر السين المهملة واسكان الموحدة  
وتشديد آخره وهي النعل التي  
لا شعر عليها (قوله ثم انطلق يتودف)  
هو بالواو والذال المجمع والقاء قال  
أبو عبيد معناه يسرع وقال أبو عمرو  
معناه يتجتر (قوله ذات النطاقين)

اما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ان في ثقيف كذابا ومبيرا فاما الكذاب (٤٣٥) فرأيناه وأما المبير فلا اخالك الاياه قال فقام

عنها ولم يراجعها **حدثني محمد بن رافع** وعبد بن حديد قال عبد أخبرنا وقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن جعفر الجعفي عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس أو قال من أبناء فارس حتى يتناوله \* **حدثنا** قتيبة ابن سعيد **حدثنا** عبد العزيز يعني ابن محمد عن ثور عن أبي الغيث عن أبي هريرة قال كان جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأوا آخرين منهم لما يلحقوا بهم قال من هؤلاء يا رسول الله فلم يراجعه النبي صلى الله عليه وسلم حتى سأله مرة أو مرتين أو ثلثا قال وفيها سلمان الفارسي **تدخل** ذلك عند معاناة الاشغال لثلاثا تعثر في ذيلها قيل سميت اسماء ذات النطاقين لانها كانت تطارق نطا قافوق نطاق والاصح انها سميت بذلك لانها شقت نطاقها الواحد نصفين فجعلت أحدهما نطاقا قصيرا واكتفت به والاخر لسفرة النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه كما صرح به في هذا الحديث هذا وفي البخاري ولفظ البخاري أوضح من لفظ مسلم (قولها للعجاج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ان في ثقيف كذابا ومبيرا فاما الكذاب فرأيناه وأما المبير فلا اخالك الاياه) اما أخالك فبفتح الهمزة وكسرها وهو أشهر ومعناه أظنك والمبير المهلك وقولها في الكذاب فرأيناه تعني به المختار بن أبي عبد الله الثقفي كان شديد الكذب ومن أقبحه ادعى

وعلى هـ هذه الأقوال قال الكلاله اسم للميت وقيل الكلاله اسم للورثة ما عدا الابوين والولد قاله قطرب واخبره أبو بكر رضي الله عنه وسواء بذلك لان الميت بذهاب طرفيه تكلله الورثة أي أحاطوا به من جميع جهاته وفي المراسيل لابي داود عن أبي اسحق عن أبي سلمة بن عبد الرحمن جاء رجل فقال يا رسول الله ما الكلاله قال من لم يترك ولدا ولا والدا فتورثه كلاله وفي مدارك التنزيل كان جابر بن عبد الله مريضاً فاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلاله فكيف أصنع في مالي فنزلت (ان امرؤ هلك ليس له ولد) رفع على الصنفه أي ان هلك امرؤ غير ذي ولد والمراد بالولد الابن وهو مشترك يقع على الذكرو الانثى لان الابن يسقط الاخت ولا تسقط بها البنت (وله أخت) لاب وأم وأولاد (فلها نصف ماترك) أي الميت والفاء جواب ان (وهو يرثها) جملة لاجل لها من الاعراب لاستثناها وهي دالة على جواب الشرط وليست جواباً لخالها لالكوفيين وأبي زيدوا الضمير ان في قوله وهو يرثها عائدان على لفظ امرؤ وأخت دون معنهما فهو من باب قوله وكل أناس قاربوا قيد فخلهم \* ونحن خلعنا قيده فهو سار

والهالك لا يرث فالمعنى وامرؤ آخر غير الهالك يرث أخته أخرى (ان لم يكن لها ولد) أي ابن أي أن الاخ يستغرق ميراث الاخت ان لم يكن لها ابن فان كان لها ابن فلا شيء للاخ وان كان ولدها شيء فلا يخاف من فرض البنات وهـ ذافي الاخ للابوين والأولاد فاما الاخ من الام فانه لا يستغرق الميراث ويسقط بالولد (فان كانت) أي الاختان يدل عليه قوله وله أخت أي فان كانت الاختان (اثنتين) أي فصاعدا (فلهما) أو قلهن (الثلثان مما ترك) أي الميت (وان كانوا اخوة) أي وان كان من يرث بالاخوة والمراد بالاخوة الاخوة والاخوات تغليب الحكم المذكورة (رجالا ونساء) ذكورا واناثا (فلذا ذكر) منهم (مثل حظ الاثنين) حذف منهم دلالة المعنى عليه (بين الله لكم) أي الحق ففعول بين محذوف (ان تضلوا) مفعول من أجله على حذف مضاف تقديره بين الله لكم أمر الكلاله كراهة ان تضلوا فيها أي في حكمها هذا تقدير المبرد وقال الكسائي والمبرد وغيره ما من الكوفيين ان لا يحذفوا بعد ان والتقدير لا تضلوا قالوا وحذف لاشاع ذائع كقوله

رأينا ما رأى البصر أعينها \* فآلينا علمه أن تباعا

أي أن لا تباعا (والله بكل شيء عليم) يعلم الاشياء بكنهها قبل كونها وبعد سقوط لابي ذر من قوله ان امرؤ الى الآخر وقال بعد قوله في الكلاله الآية \* **وبه قال** (حدثنا عبد الله) بضم العين (ابن موسى) بن بادام الكوفي (عن اسرايل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه (قال) آية نزلت عليه صلى الله عليه وسلم (خاتمة سورة النساء) يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله) وروى عن ابن عباس رضي الله عنه ما آخر آية نزلت آية الرابوا آخر سورة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وروى بعد ما نزلت سورة النصر عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم عاموا نزلت بعدها برائة وهي آخر سورة نزلت كاملة فعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها سنة أشهر ثم نزلت في طريق حجة الوداع يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله فسميت آية الصيف لانها نزلت في الصيف ثم نزل وهو واقف بعرفات اليوم أكتات لكم دينكم فعاش بعدها احد وعشرين يوما ثم نزلت آية الرابوا ثم نزلت واتفقوا يوم مات جعفر عليه السلام في الكلاله فسميت آية الصيف لانها نزلت في الصيف ثم نزل وهو واقف بعرفات اليوم أكتات لكم دينكم فعاش بعدها احد وعشرين يوما \* **وحدث** الباب سبق في المغازي (باب) حكم امرأة توفيت عن (ابني عم احدهما أخ للام والآخر زوج) وذلك أن تزوج رجل امرأة فأتته منه بابل ثم تزوج أخرى فأتته منه بابل آخر ثم فارق الثانية فتزوجها أخوه فأتته منه بنت فهي أخت

ان جبريل صلى الله عليه وسلم يأتيه واتفق العلماء على ان المراد بالكذاب هنا المختار بن أبي عبيدو بالمبيرا الحاج بن يوسف والله أعلم

قال فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على سلمان (٤٣٦) ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لثابته رجال من هؤلاء حدثني محمد بن رافع

وعبد بن حميد واللائط لمحمد قال عبد  
أخبرنا وقال ابن رافع حدثنا عبد  
الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن  
سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تجدون الناس  
كابل مائة لا يجد الرجل فيها  
راحلة

\*(باب فضل فارس)\*

فيه فضيلة ظاهرة لهم وجواز  
استعمال الجواز والمبالغة في مواضعها  
\*(باب قوله صلى الله عليه وسلم  
الناس كابل مائة لا تجد  
فيها راحلة)\*

قال ابن قتيبة الراحلة الخبيبة  
المختارة من الابل للركوب وغيره  
فهى كلمة الاوصاف فاذا كانت  
في ابل عرفت قال ومعنى الحديث  
ان الناس متساوون ليس لاحد منهم  
فضل في النسب بل هم أشباه كالابل  
المائة وقال الازهرى الراحلة  
عند العرب الجمل النجيب والناقة  
النجيبة قال والهائم فيها للغة  
كناية لرجل فهامة ونسابة قال  
والمعنى الذى ذكره ابن قتيبة غلط  
بل معنى الحديث ان الزاهد في الدنيا  
الكامل في الزهد فيها والرغبة في  
الآخرة قليل جدا كقوله الراحلة  
في الابل هذا كلام الازهرى وهو  
أجود من كلام ابن قتيبة وأجود  
منه ما قول آخر ان معناه ان  
المرضى الاحول من الناس الكامل  
الاصناف قليل فيهم جدا كقوله  
الراحلة في الابل قالوا الراحلة هى  
البعير الكامل الاوصاف الحسن  
المنظر القوى على الاحمال والاسفار  
سميت راحلة لانها ترحل أى يجعل  
عليها الرحل فهى فاعلة بمعنى مفعولة

الثانى لامة وابنة عمه فتزوجت هذه البنت الابن الاول وهو ابن عمها ثم ماتت عن ابني عمها  
أحدهما أخوها لامة والآخر زوجها (وقال على) هو ابن أبى طالب عموا صله سعيد بن منصور  
(لأزواج النصف وللأخ من الأم السدس وما بقى) وهو الثالث (بينهما نصفان) بالسوية بالعصبة  
فيكون للأول الثلثان بالفرض والتعصيب وللآخر الثلث بالفرض والتعصيب وقد وافق عليا  
زيد بن ثابت والجمهور وقال عمرو بن مسعود جميع المال يعنى الذى يبقى بعد نصيب الزوج للذى  
جميع القرابتين فله السدس بالفرض والثلث الباقي بالتعصيب قال في الروضة ولو تركت ثلاثة  
بنى أعام أحدهم زوج والثانى أخ لام فعلى المذهب لأزواج النصف وللأخ للام السدس والباقي  
بينهم بالسوية وان رجحنا الأخ للام فلأزواج النصف والباقي للأخ وبه قال (حدثنا محمود) هو  
ابن غيلان قال (أخبرنا عبيد الله) بضم العين ابن موسى وهو أيضا شيخ البخارى (عن إسرائيل)  
ابن يونس بن أبى اسحق السبيعي (عن أبى حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد الملهـ ملتين عثمان بن  
عاصم (عن أبى صالح) ذكوان السمان (عن أبى هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم أى أولى أمورهم بعد وفاتهم (فن مات) منهم  
(وترك مالا) الفاء فى فن تسمية مفعولة لما أجعل من قوله أنا أولى بالمؤمنين (خاله لمولى  
العصبة) الاضافة للبيان نحو شجر الاراء أى المولى الذين هم عصبة (ومن ترك كالا) بفتح الكاف  
وتشديد اللام ثقلا كالدين والعيال (أوصياها) بفتح الصاد المججمة مصدر يعنى الضائع كالطفل  
الذى لا شئ له (فأنا واهيه) أقوم بمصالحه (فلا دعى له) بلفظ أمر الغائب المجهول واللام مكسورة  
وقد تسكن مع الفاء والواو والغالب فيهما واثبات الالف بعد العين جائز والاصل عدم الاشباع  
لجزم والمعنى فادعنى له أقوم بكمه وضياعه قال في الفتح والمراد دعوى الى العصبة بنوالم فسوى بينهم  
ولم يفضل أحدا على أحد فهو حجة لهم وهو فى التسوية بين بنى الم (الكل العيال) كذا فى رواية  
المستملى كما فى الفرع وأصله وزاد فى الفتح والكشهرى قال وأصله الثقل ثم استعمل فى كل أمر يصعب  
والعيال فرد من أفرادهم وبه قال (حدثنا أمية بن بسطام) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التثنية  
وبسطام بكسر الموحدة وفتح وسكون المهملة البصرى قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاى  
وفتح الراء آخره عين مهملة (عن روح) بفتح الراء آخره مهملة ابن القاسم العنبرى (عن عبد الله بن  
طاوس عن أبيه عن ابن عباس) رضى الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ألقوا  
الفرائض بأهلها فما تركت الفرائض فلاولى) بفتح الهمزة فلا قرب (رجل ذكر) ووصف الرجل  
بالذكر تنبيها على سبب استحقاقه وهو الذكورة التى هى سبب العصبة وسبب الترجيح فى الارث  
ولذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين وحكمته أن الرجال يلحقهم مؤن كثيرة كالقيام بالعيال  
والضيقات وارفاد القاصدين ومواساة السائلين وتحمل الغرامات الى غير ذلك والحديث مرقرىبا  
والله الموفق (باب) حكم (ذوى الارحام) وهم كل قريب ليس بنى سهم ولا عصبة واختلف هل  
يرثون أم لا وبالاول قال الكوفيون وأحمد محتجين بقوله تعالى وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض وذو  
الارحام هم أصناف جدوجدة ساقطان كأبى أم وأم أبى أم وان عليا وأولاد بنات لصلب وأولاب من  
ذكور وبنات وبنات أخوة لابوين أولاب أولام وأولاد أخوات كذلك وبنو أخوة لام وعم لام أى  
أخوال اب لامة وبنات أعمام لابوين أولاب أولام وعمات وأخوال وخالات ومدلون بهم أى بماعدا  
الاول اذ لم يبق فى الاول من يدلى به فن انفرد عنهم على القول بتوريثهم اذ لم يوجد أحد من ذوى  
الفروض الذين يرد عليهم حاز جميع المال ذكرنا كان أو أنى وفى كيفية توريثهم مذهبان أحدهما وهو  
الاصح مذهب أهل التنزيل وهو أن ينزل كل منهم منزلة من يدلى به والثانى مذهب أهل القرابة وهو



حدثنا قتيبة بن سعيد بن جليل بن طريف الثقفي وزهير بن حرب قال (٤٣٧) حدثنا جرير عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة

عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من أحق الناس بحسن صحابي قال أمك قال ثم من قال ثم أمك قال ثم من قال ثم أمك قال ثم من قال ثم أبوك وفي حديث قتيبة من أحق بحسن صحابي ولم يذكر الناس \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني حدثنا ابن فضيل عن أبيه عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رجل يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبوك ثم أدناك أدناك

\* (كتاب البر والصلة والآداب) \*

\* (باب البر والوالدين وإنهما أحق به) \*

(قوله من أحق الناس بحسن صحابي قال أمك إلى آخره) الصحابة هنا بفتح الصاد يعني الصحبة وفيه الحث على بر الأقارب وإن الأم أحقهم بذلك ثم بعدها الأب ثم الأقرب فالأقرب قال العلماء وسب تقديم الأم كثرة نعمها عليه وشققها وخدمتها ومعاناة المشاق في حمله ثم وضعه ثم إرضاعه ثم تربيته وخدمته ثم عمره وغير ذلك ونقل الحرث المحاسبي إجماع العلماء على أن الأم تفضل في البر على الأب وحكي القاضي عياض خلافا في ذلك فقال الجمهور بتفضيلها وقال بعضهم يكون برهما سواء قال ونسب بعضهم هذا إلى مالك والصواب الأول لصريح هذه الأحاديث في المعنى المذكور والله أعلم قال القاضي وأجمعوا على أن الأم والأب آكد حمة في البر من سواهما قال وتردد بعضهم بين الإجداد والأخوة لقوله صلى الله

تقديم الأقرب منهم إلى الميت ففي بنت بنت ابن المال على الأول بينهما رابعا وعلى الثاني لبنت البنت أقربها إلى الميت \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (أصحق بن إبراهيم بن راهويه) قال قلت لأبي اسامة (حدثكم أديس بن يزيد عن الزيادة ابن عبد الرحمن الأودي قال) (حدثنا طلحة بن مصرف بكسر الراء بعدها فاء) (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال في قوله تعالى (ولكل) أي ولكل أحد أو لكل مال (جعلنا موالى) ورأنا يلونه ويجوزونه فالمضاف إليه محذوف وحذف الجارى تاليه وهو قوله (ما ترك الوالدان والأقربون) (والذين عاهدت إيمانكم) المعاهدة المحالفة والإيمان جمع عين من اليد والقسم وذلك أنهم كانوا عند المحالفة يأخذ بعضهم يد بعض على الوفاء والتسليم بالعهد والمراد عقد الموالاة وهي مشروعة والوراثة بها ثابتة عند عامة الصحابة رضى الله عنهم (قال) أي ابن عباس (كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث الانصاري المهاجري) برفع الانصاري على النافعية ونصب المهاجري على المفعولية وفي سورة النساء بالعكس والمراد بيان الوراثة بينهما في الجلالة قاله في الكواكب وقال في الفتح والاولى ان يقرأ الانصاري بالنصب مفعول مقدم فتجد الروايتان (دون ذوى رحمه) أي أقاربه (لا أخوة التي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى قال) ابن عباس (نسختها والذين عاهدت إيمانكم) كذا في جميع الأصول نسختها والذين عاهدت إيمانكم والصواب كما قاله ابن بطال ان المنسوخة والذين عاهدت إيمانكم والمنسوخة ولكل جعلنا موالى وكذا وقع في الكفالة والتفسير من رواية الصلت بن محمد عن أبي اسامة فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت وقال ابن المنذر في الحاشية الضمير في قوله نسختها عائد على الموائعة لا على الآية والضمير في نسختها وهو الفاعل المستتر يعود على قوله ولكل جعلنا موالى وقوله والذين عاهدت إيمانكم بدل من الضمير وأصل الكلام لما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت والذين عاهدت إيمانكم وقال الكرماني فاعل نسختها آية جعلنا والذين عاهدت منصوب باضمار أعني اه والمراد بإيراد الحديث هنا ان قوله تعالى ولكل جعلنا نسخ حكم الميراث الذي دل عليه والذين عاهدت إيمانكم وقال ابن الجوزي مراد الحديث المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم كان آخى بين المهاجرين والانصار فكانوا يتوارثون بتلك الاخوة ويرثون اذا خلا في قوله تعالى والذين عاهدت إيمانكم فلما نزل قوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله نسخ الميراث بين المتعاقدين وبقي النصرة والرفادة وجواز الوصية لهم \* والحديث أخرجه النسائي وأبو داود جميعا في الفرائض (باب ميراث الملاعة) بفتح العين في الفرع كأصله وقال الحافظ بن حجر بفتح العين المهملة ويجوز كسرهما وقال العين بكسر هاء هي التي وقع اللعان بينهما وبين زوجها قال وقول بعضهم يعني الحافظ بن حجر بالفتح ويجوز الكسر الامر بالعكس اه والمراد بيان ما ترثه من ولدها الذي لا عنت عليه \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري حدثنا (يحيى بن قرعة) بفتح القاف والراي والعين المهملة الحجازي قال (حدثنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلا) اسمه عويمر (لأعن امرأته) خولة بنت قيس (في زمن النبي) بغير ألف بعد الميم في زمن ولا يذري في زمان النبي (صلى الله عليه وسلم) واتفق من ولدهما ففرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما) بين المتلاعنين (وألقى الولد بالمرأة) فترثها أمه وأخوته منها فان فضل شيء فهو لبيت المال وهذا قول زيد بن ثابت وجهور العلماء وأكثر فقهاء الامصار قال الامام مالك وعلى ذلك أدركت أهل العلم وعند أبي داود من مرسل مكحول ومن رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم ميراث ابن الملاعة لامه ولورثتها من بعدها وعند

عليه وسلم ثم أدناك أدناك قال أصحبا بنا يستحب أن تقدم في البر الأم ثم الأب ثم الاولاد ثم الاجداد والجيدات ثم الاخوة والاخوات

• حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا بشر بن بك عن (٤٣٨) عمارة وابن شبرمة عن أبي ذرعة عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه

وسلم قد كرمثل حديث جرير وراد  
فقال نعم وأبيك لتيمان \* حدثني  
محمد بن حاتم حدثنا شبابة حدثنا محمد  
بن طلحة ح وحدثني أحمد بن خراش  
حدثنا جابر بن أحمد حدثنا وهيب كلاهما  
عن ابن شبرمة بهذا الاسناد في حديث  
وهيب من أبر وفي حديث محمد بن  
طلحة أي الناس أحق مني بحسن  
العصبة ثم ذكر مثل حديث جرير  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير  
ابن حرب قال حدثنا وكيع عن  
سفيان عن حبيب ح وحدثنا  
محمد بن المثنى حدثنا يحيى يعني ابن  
سعيد القطان عن سفيان وشعبة  
قالا حدثنا حبيب عن أبي العباس  
عن عبد الله بن عمرو قال جاء رجل إلى  
النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في  
الجهاد فقال أي والدك قال نعم  
قال فقم معي فإخاه

ثم سائر المحارم من ذوى الارحام  
كالاعمام والعلمات والاخوان  
والخالات ويقدم الاقرب فالاقرب  
ويقدم من أدلى بابوين على من  
أدلى بإحدهما ثم يذى الرحم غير  
المحرم كابن العم وبنته وأولاد  
الاخوان والخالات وغيرهم ثم  
بالمصاهرة ثم بالمولى من أعلى وأسفل  
ثم الجار ويقدم القريب البعيد  
الدار على الجار وكذلك كان  
القريب في بلد آخر قدم على الجار  
الاجنبى والحق الزوج والزوجة  
بالمحارم والله أعلم (قوله صلى الله  
عليه وسلم نعم وأبيك لتينان) قد  
سبق الجواب مررات عن مثل هذا  
وانه لاتراد به حقيقة القسم بل هى  
كلمة تجرى على اللسان دعامة للكلام  
وقيل غير ذلك (قوله جامع رجل الى

وليدة زمعة كذلك قال في الفتح والذي يظهر من سياق القصة أنها كانت أمة مستقرشة لزمعة  
فزني بها عتبة وكانت عادة الجاهلية في مثل ذلك أن السيدان استلحقه لحقه وان نفاه اتفق عنه  
وان ادعاه غيره كان من ذلك الى السيد أو القافة فظهر بها حمل كان يظن أنه من عتبة فاختصم  
فيه (فتساقوا) أي عتاشيا ولا زما بحيث ان كلا منهما كان كالذي يسوق الآخر (الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال سعد بن رسول الله) هذا (ابن اخي قد كان) أخى عتبة (عهدي في) أنه  
ابنه (فقال عبد بن زمعة) هو (أخي وابن وليدة أبي ولد علي فراشه) سقط قوله فقال سعد الخ لا بي  
ذر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو) أي الولد (لأبي عبد) بالضم ويفتح (ابن زمعة) بنصب ابن  
أي هو أخوك أما بالاستلحاق وأما بالقضاء بعلمه صلى الله عليه وسلم لان زمعة كان صهره أو هو لك  
ملك كالأب ابن وليدة أبي من غيره لان زمعة لم يقربه ولا شهد به القافة عليه والاصول تدفع قول  
ابنه فلم يبق إلا أنه عبد بن زمعة قاله ابن جرير وقال الطحاوي معناه هو بذلك تدفع بها غيرك حتى  
يأتي صاحبها لأنه ملك لأبي عبد بل ليس له من سودة بالاحتجاب ويؤيد الاول رواية البحاري في المغازي  
هولك فهو أخوك يا عبد لك في مستند أحمد وستن النسائي ليس لك بأخ لكن أعلمها البيهقي  
وقال المذنري انها زيادة غير ثابتة وقال البيهقي معنى قوله ليس لك بأخ أي شهاة لا يتخالف قوله  
لعبد هو أخوك وقال في الفتح أو معنى قوله ليس لك بأخ بالنسبة للميراث من زمعة لان زمعة مات  
كافرا وخلف عبد بن زمعة والولد المذكور وسودة فلاحق لسودة في ارثه بل حازه عبد قبل  
الاستلحاق فاذا استلحق الابن المذكور شاركه في الارث دون سودة فلذا قال لعبد هو أخوك وقال  
لسودة ليس لك بأخ (الولد للفراش) أي لصاحب الفراش فهو علي حذف مضاف أي زوجا كان  
أو ولي حرة كانت أو أمة (والعاهر) وللزاني (الحجر) أي لاحق له في النسب كقوله سمع التراب

۱۵

النبي صلى الله عليه وسلم تأذنه في الجهاد فقال أحي والداله قال نعم قال ففهم ما فجاهد

\* حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن حبيب قال سمعت (٤٣٩) أبا العباس قال سمعت عبد الله بن عمرو بن

العاص يقول جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر عنه قال مسلم أبو العباس اسمه السائب بن فروخ المكي \* حدثنا أبو كريب \* حدثنا ابن بشر عن مسهر ح \* حدثنا محمد بن حاتم \* حدثنا معاوية ابن عمرو عن أبي الصقح \* حدثنا القاسم بن زكريا \* حدثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة كلاهما عن الأعمش جميعا عن حبيب بهذا الاسناد منه \* حدثنا سعيد بن منصور \* حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب أن ناعما مولى أم سلمة حدثه أن عبد الله بن عمرو بن العاص قال أقبل رجل إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال أبا عبدك على الهجرة والجهاد أبتغي الأجر من الله قال فهل من والديك أحد حتى قال نعم بل كلاهما قال فتبني الأجر من الله قال نعم قال فارجع إلى والديك فأحسن صحبتهما

وفي رواية أبا عبدك على الهجرة والجهاد أبتغي الأجر من الله تعالى قال فارجع إلى والديك فأحسن صحبتهما هذا كله دليل لعظم فضيلة برهما وأنه أكرم من الجهاد وفيه حجة لما قاله العلماء أنه لا يجوز الجهاد إلا بأذنهما إذا كانا مسلمين أو بأذن المسلم منهما فلو كانا مشركين لم يشترط إذنهما عند الشافعي ومن وافقه وشروطه الثوري هذا كله إذا لم يحضر الصف ويتبع القتال والأخيه في الجهاد بغير إذن وأجمع العلماء على الأمر بغير الولدين وإن عقوبتهم أحرام من الكبار وسبق بيانهم مبسوطا في كتاب الإيمان \* (باب تقديم بر الولدين على التطوع بالصلاة وغيرها) \*

عبره عن الخيبة أي لاشئ له وقيل معناه وللزاني الرجم بالجرح واستبعد بأن ذلك ليس لجميع الزناة بل للمعصن بخلاف جملة على الخيبة فأنه على عمومها وأيضاً الحديث أنما هو في نفي الولد عنه لا في رجه (ثم قال) صلوات الله وسلامه عليه (السودة بنت زمعة) أم المؤمنين رضي الله عنها (احتجبي منه) أي من عبد الرحمن استحباباً بالاحتياط (لمأراي) بكسر الهمزة وتخفيف الميم أي لأجل مأراي (من شبهه) البين (بعبئة فأراها) عبد الرحمن (حتى لقي الله) عز وجل \* وفي الحديث أن الاستلحاق لا يختص بالاب بل للاخ أن يستلحق وهو قول الشافعية وجماعة بشرط أن يكون الاخ حراً أو يوافقه باقي الورثة وامكان كونه من المذكور وأن يكون يوافق على ذلك أن كان بالغاً قلاً وأن لا يكون معروف الأب \* والحديث سبق في البيوع والوصايا والمغازي ويحیی في الأحكام إن شاء الله تعالى بعون الله وقوته وكرمه \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر الدبصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) القرشي الجعفي مولا هم (أنه سمع أبا هريرة) رضي الله عنه يقول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الولد لصاحب الفراش) كذا في هذه الرواية وللحديث سبب غير قصة ابن زمعة فقد أخرجه أبو داود وغيره من روايته حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قام رجل فقال لما فحمت مكة أن فلانا باني فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا دعوة في الإسلام ذهب أمر بها هلسة الولد للفراش ولها أهل الألب قيل ما الألب قال الحجر وقد دل حديث ابن زمعة على أن الأمة تصير فراشاً بالوطء فإذا اعترف السيد بوطء أمته أثبت ذلك بطريق شرعي ثم أتت بولد الأمة الامكان بعد الوطء لحقه من غير استلحاق كافي الزوجة لكن الزوجة تصير فراشاً بمجرد العقد فلا يشترط في الاستلحاق إلا الامكان لأنها تراد للوطء فجعل العقد عليها كالوطء بخلاف الأمة فإنها تراد لمنافع أخرى فاشتراط في حقها الوطء هذا قول الجمهور وعن الحنفية لا تصير الأمة فراشاً إلا إذا ولدت من السيد وولد الوطء به فحما ولدت بعد ذلك لحقه إلا أن ينفيه وعن الحنابلة من اعترف بالوطء فأتت منه لمدة الامكان لحقه وإن ولدت منه أولاً فاستلحقه لم يلحقه ما بعده إلا بأقرار مستأنف على الرجاء عندهم ونقل عن الشافعي رحمه الله تعالى عليه أنه قال إن لقوله الولد للفراش معنيين أحدهما ما لم ينفقه فاذا نفاه بمأثر عله كاللعان انتفى عنه والثاني إذا تنازع رب الفراش والظاهر فالولد للفراش قال في فتح الباري الثاني ينطبق على خصوص الواقعة والاول أعم قال وحديث الولد للفراش قال ابن عبد البر من أصبح ما يرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد جاء عن بضعة وعشرين من نساء من الصحابة والله الموفق \* هذا (باب) بالتقنين يذكرفيه (الولاء لمن اعتق) باب ذكر فيه (ميراث اللقيط) وهو صغير أو مجنون منبذ لا كافل له (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (للقيط حر) لأن غالب الناس أحرار إلا أن تقام بينة برقمته رخصة لسبب الملك كارت وشراء فلا يكفي مطلق الملك لا بالإنامن أن يعقد الشاهد ظاهر اليد وفارق غيره كثوب وداربان أمر الرق خطر فاحتيط فيه وللاؤة لبيت المال عند مالك والشافعي وأحمد حديث أنما الولاء لمن اعتق اذ مقتضاه أن من لم يعتق لا ولاه اذ اعتق يقتضي سبق ملك واللقيط من دار الاسلام لا يملكه الملتقط وعن علي اللقيط يوالى من شاء وبه قال الحنفية فان عقل الذي والاه عنه جنابة لم يكن له أن ينقل عنه ويرثه \* وأثر عمر هذا سبق معلقاً بتمامه في أوائل الشهادات \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) أبو عمر الحوضي قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (عن الحكم) بن يحيى بن عتيبة بضم العين وفتح الفوقية مصغراً (عن إبراهيم) النخعي (عن الأسود) بن يزيد والثلاثة تابعيون كوفيون (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت

فيه قصة جريح رضي الله عنه وأنه أثر الصلاة على اجابة أمه فدعت عليه فاستجاب الله لها \* قال العلماء هذا دليل على أنه كان الصواب في

حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن (٤٤٠) المغيرة حدثنا حميد بن هلال عن أبي رافع عن أبي هريرة أنه قال كان جريح يتعبد في

صومعة فجاءت أمه قال حميد فوصف لنا أبو رافع صفة أبي هريرة لصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه حين دعته كيف جعلت كفها فوق حاجبها ثم رفعت رأسها إليه تدعوه فقالت يا جريح أنا أمك لكنني فصادفته يصلي فقال اللهم أمي وصلاتي قال فاختار صلاته فرجعت ثم عادت في الثانية فقالت يا جريح أنا أمك فكلمني قال اللهم أمي وصلاتي فاختار صلاته فقالت اللهم ان هذا جريح وهو ابني واني كلمته فاني أن يكلمني اللهم فلا تغمه حتى تزيه المومسات قال ولودعت عليه أن يفتن لفتن قال وكان راعي ضأن يأوي إلى ديره قال فخرجت امرأته من القرية فوقع عليها الراعي فجمدت فولدت غلاما فقتلها لها ما هذا قالت من صاحب هذا الدير قال فجأوا بفؤوسهم ومساحيم فنادوه حقه اجابها لأنه كان في صلاة تنفل والاستقرار فيها ناطق واجب واجابة الام وبرها واجب وعقوقها حرام وكان يمكنه أن يخفف الصلاة ويحببها ثم يعود لصلاته فلم يعلخشي انها تدعوه إلى مفارقة صومعته والعود إلى الدنيا ومتعلقاتها وحظوظها وبضعف عزمه فيها نواه وعاهد عليه قولها فلا تغمه حتى تزيه المومسات هي بضم الميم الاولى وكسر الثانية أي الزواني البغايا المتجاهرات بذلك والواحدة مومسة وتجمع مياميس أيضا قوله صلى الله عليه وسلم وكان راعي ضأن يأوي إلى ديره الدير كنيسة منقطعة عن العمارة تنقطع فيها رهبان النصارى لتعبد لهم وهو بمعنى الصومعة المذكورة في الرواية الاخرى وهي نحو المذارية طعون فيها عن الوصول اليهم والدخول عليهم قوله صلى الله عليه وسلم فجأوا بفؤوسهم هجرهم وورعهم عليه

اشترت بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشترها فان الولاء لمن أعتق) فلا ولاية للمتقط كأمرو وأما قول عمر رضي الله عنه لا يجهل في الذي التقطه اذهب فهو حر وعلينا نفعته ولك ولاؤه وفراده أنت الذي تتولى تربته والقيام بأمره فهي ولاية الاسلام لا ولاية العتق (واهدى) بضم الهمزة (لها) أي لبريرة (شاة) سقط قوله شاة لابي ذر (فقال) صلى الله عليه وسلم (هو) أي لحم الشاة (لها صدقة ولنا هدية قال الحكم بن عتيبة بالسند السابق (وكان زوجها) مغيب (حرا) قال البخاري (وقول الحكم مرسل) ليس عندنا إلى عائشة رواية الخبر وقال الاسماعيلي هو مدرج (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما ما سبق موصول في الطلاق في باب خيار الامة تحت العبد (رأيت عيدا) وهذا أصح من السابق لأنه حضر ذلك فبرج على قول من لم يحضره ولم يولد الحكم (لا بعد ذلك بدهر طويل \* وبه قال) (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) ابن أويس ابن أخت امام الأئمة مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) الاصبحي امام دار الهجرة (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انما الولاء لمن أعتق) (الولاء) مبتدأ خبره لمن أعتق أي كأنه مستقر إن أعتق ومن موصولة واعتق في محل الصلة والعائد ضمير الفاعل (باب ميراث السابعة) بسين مهملة بعدها ها الف همزة فوحدة بوزن فاعلة العبد الذي يقول له سيده لا ولاية لاحد عليك أو أنت سابعة تريد بذلك عتقه وان لا ولاية لاحد عليه وقد يقول له اعتقتك سابعة أو أنت حر سابعة ففي الصيغتين الاوليين بقعة في عتقه إلى نية وفي الاخيرتين يعتق والجهور على كراهته \* وبه قال (حدثنا قيس بن عتبة) السوائي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي قيس) عبد الرحمن بن ثروان بالمثلثة المفتوحة والراء الساكنة وبعد الواو الف فنون الاودي (عن هزيل) بضم الهاء وفتح الزاي ابن شرحبيل (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه زاد الاسماعيلي بسنده إلى هزيل قال جابر رجل إلى عبد الله فقال اني اعتقت عبدًا إلى سابعة فأت فتركت ما لا وليدع وارثا فقال عبد الله (قال ان اهل الاسلام لا يسيبون وان اهل الجاهلية كانوا يسيبون) وزاد الاسماعيلي أيضا وأنت ولي نعمته فلك ميراثه فان تأملت أو تجرحت في شيء فخنن قبله ونجعله في بيت المال وبهذا الحكم في السابعة قال الشافعي \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذي قال (حدثنا ابو عوانة) الواح الشكري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (ان عائشة رضي الله عنها اشترت بريرة لتعتقها) بضم الفوقية الاولى (واشترط اهلها لولاءها) ان يكون لهم (فقال) بارسل الله اني اشترت بريرة لاعتقها وان اهلها يشترطون ولاءها (وقال) صلى الله عليه وسلم (اعتقها) بعد ان تشتريها (فانما الولاء لمن أعتق) سواء كان سابعة أو غيرها (وقال) عليه الصلاة والسلام لها (اعطى الثمن) بالشك من الراوي (قال فاشترتها فاعتقها قال وخبرت) بضم الخاء المعجمة لما عتقت ولا يذر عن الجوى والمستقلى نفس أي خسرت لما عتقت بين فسخ نكاحها وامضاء النكاح واختيار الزوج (فاختارت نفسها وقالت لو اعطيت) بضم الهمزة وكسر الطاء المهجلة أي لو اعطاني مغيب (كذا وكذا) من المال (ما كنت معه) أي ما كنت احببه ولا اقلت عنده (قال الاسود) بن يزيد (وكان زوجها حرا) قال البخاري (قول الاسود) هذا (منقطع) أي لم يصله بك عائشة فيه وفيه جواز اطلاق المنقطع في موضع المرسل خلافا لما اشتهر في الاستعمال من تخصيص المنقطع بما يسقط منه من اثناء السند واحد الا في صورة سقط الصحابي بين التابعي والنبي صلى الله عليه وسلم فان ذلك يسمى المرسل (وقول ابن عباس) رضي الله عنهما (رأيت عيدا) اصح اذ كان حاضر القصة وشاهد ما بخلاف الاسود فانه لم يدخل المدينة في عهد النبي صلى الله

فصادفوه يصلي فلم يكلمهم قال فأخذوا بهمدمون ديرة فلما رأى ذلك نزل اليهم فقالوا له (٤٤١) سل هذه قال فتبسم ثم مسح رأس الصبي فقال

من أبوك فقال أي راعي الضأن فلما سمعوا ذلك منه قالوا بنينا ما هدمنا من ديرك بالذهب والفضة قال لا ولكن أعيدوه ترابا كما كان ثم علامه \* حدثنا زهير بن حرب حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا جرير بن حازم حدثنا محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهدي الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وكان جريج رجلا عابدا فالتحق بصرى ففانته أمه وهو يصلي فقالت يا جريج فقال يا رب أي وصلائي فأقبل على صلاته فأنصرفت فلما كان من الغد أتته وهو يصلي فقالت يا جريج فقال يا رب أي وصلائي فأقبل على صلاته فأنصرفت فقالت اللهم لا تنته حتى ينظر إلى وجوه المومسات فتذاكر بنوا إسرائيل جريحا وعبادته وكانت امرأة بني يثمل بحسنتها فقالت ان شئت لا فتننه لكم قال فتعرضت له فلم يلتفت اليها فأتت راعيا كان يأوى إلى صومعته فامكنته من نفسها فوقع عليها فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج فألقوه فاستترلوه وهدموا صومعته وهدموا بصرى

جمع فأس بالهمزة وهي هذه المعروفة كراس ورؤس والمساحي جمع مسحة وهي كالجرفسة الأنعام حديد كره الجوهري (قوله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم في المهدي الا ثلاثة) فذكرهم وليس فيهم الصبي الذي كان مع المرأة في حديث الساحر والراهب وقصة أصحاب الاختداد المذكور في آخر صحيح مسلم وجوابه ان ذلك الصبي لم يكن في المهدي كان أكبر من صاحب المهدي وان كان صغيرا (قوله يعني تمثل بحسنتها) أي يضرب به المثل لانفرادها به

عليه وسلم وحديث الباب سبق في مواضع كثيرة والله الموفق والمعين (باب انهم من تبرأ من مواليه) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم التيمي عن أبيه) يزيد بن شريك بن طارق التيمي أنه قال قال علي رضي الله عنه ما عندنا كتاب نقرؤه وفي باب حرم المدينة من آخر كتاب الحج ما عندنا شيء (الا كتاب الله) عز وجل (غير هذه الصحيفة) قال في الكواكب غير حال أو استثناء آخر وحرف العطف مقدر كما قال الشافعي رحمه الله عليه التحيمات المباركات الصلوات تقديره والصلوات (قال) يزيد بن شريك (فأخرجها) أي الصحيفة (فأذا فيها أشياء) جمع شيء لا ينصرف قال الكسائي لكثرة استعمالها (من الجراحات) بكسر الجيم أي من احكام الجراحات (وأسنان الابل) بفتح همزة أسنان أي ابل الديات أو الزكاة أو أعم (قال) ولا يذروا (وفيها المدينة) طيبة (حرم) بفتح تين محرمه (ما بين عير) بفتح العين المهملة وسكون التحتية بعد هاء جبل بالمدينة (الأنور) بفتح المثلثة قيل انه اسم جبل بها أيضا وان كان المشهور انه بمكة وقيل الصحيح ان بدله أحدى ما بين عير إلى أحد ولا يذروا كذا بدل قوله إلى أنور (فن أحدث فيها حدثا) مخالفا لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم (أو أي) بعد الهمزة (محدثا) بضم الميم وكسر الدال المهملة أي من نصرانيا وآواه وأجاره من خصمه أو حال بينه وبين ان يقتص منه (فعليه لعنة الله) أي البعد من الجنة التي هي دار الرحمة في أول أمره لا مطلقا (ولعنة) الملائكة والناس اجمعين لا يقبل بضم التحتية وفتح الموحدة (منه يوم القيامة صرف) فرض (ولا عدل) نذل أو بالعكس أو غير ذلك مما سبق في الحج (ومن وإلى) بفتح اللام اتخذ (قوما) موالى (بغير إذن مواليه) ليس الاذن لتقييد الحكم بعدم الاذن والقصر عليه وانما ورد الكلام بذلك على انه الغالب (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل) بضم التحتية (منه يوم القيامة صرف ولا عدل) ولا يذروا لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا (وذمة المسلمين واحدة) أي أمان المسلم للكافر صحيح والمساون كنفس واحدة فيه (يسمي بها أذناهم) كالعبء والمرأة فإذا أمن أحدهم حرى لا يجوز لاحد ان يتقص ذمته (فن أخضر) بخاء معجمة ساكنة وفتح الفاء (مسلميا) أي نقض عهده (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل) بضم التحتية (منه يوم القيامة صرف ولا عدل) وصحح ابن جبان من حديث عائشة مرفوعا من تولى إلى غير مواليه فليتبوأ مثله من النار قال ابن بطال فيما ذكره عنه في فتح الباري وفي الحديث انه لا يجوز للمعتق ان يكتب فلان ابن فلان بل يقول فلان مولى فلان ويجوز له ان ينسب إلى نسبه كالقرشي وقال غيره الاول ان يفصح بذلك أيضا كان يقول القرشي بالولاء أو مولاهم قال وفيه ان من علم ذلك وفعله سقطت شهادته لما يترب عليه من الوعيد ويجب عليه التوبة والاستغفار \* وبه قال (حدثنا البزيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته) لانه حق ارث المعتق من العتق وذلك لانه غير مقدور التسليم قاله في الكواكب (هذا) (باب) بالتسوية (اذا اسلم على يديه) وللقريري والاکثر رجل ولا يكتمه حتى الرجل بالتعريف والتسكير أولى والمعنى اذا اسلم رجل على يدي رجل (وكان الحسن) البصري (لا يرى له) للذي أسلم على يديه (ولاية) بكسر الواو ولا يذروا ولا يذرعن الكشميين ولا بفتح الواو والهمزة بدل الياء وبالمد وهذا الاثر وصله سفيان الثوري في جامعه وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن سفيان ورواه الدارمي عن أبي نعيم عن سفيان وأخرج ابن أبي شيبة أيضا من طريق يونس عن الحسن لا يرثه الا ان شاء أوصى له بماله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لعن) (اعتق)

فقال ما شاء الله منكم قالوا زنت بهذه البغي (٤٤٣) فولدت منك فقال أين الصبي فجاؤا به فقال دعوني حتى أصلي فسلمي فلما

انصرف أتى الصبي فطعن في بطنه وقال يا غلام من أولك قال فلان الراعي قال فاقبلوا على جريح يقبلونه ويتمسحون به وقالوا بنى لك صومعة لك من ذهب قال لا أعيدوها من طين كما كانت ففعلوا ويتعاصي يرضع من أمه فمر رجل راكب على دابة قارهة وشاردة حسنة فقالت أهد الله لهم اجعل ابني مثل هذا فترك الدابة وأقبل إليه فنظر إليه فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم أقبل على ثديه فجعل يرضع قال فكأنني أُنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحكي ارتضاعه بأصبعه السبابة في فمه فجعل يصعها قال وهو وباجارية وهم يرضونها ويقولون زيت سرت وهي تقول حسبي الله ونعم الوكيل فقالت أمه اللهم لا تجعل ابني مثله فترك الرضاع ونظر إليها فقال اللهم اجعل ابني مثله فهناك تراجعها الحديث فقالت حلفتي مر رجل حسن الهيئة فقلت اللهم اجعل ابني مثله فقلت اللهم لا تجعلني مثله ومر واه هذه الامة وهم يرضونها

(قوله يا غلام من أولك قال فلان الراعي) فذيقا ان الزاني لا يلحقه الولد وجوابه من وجهين أحدهما أنه كان في شرعهم بلحقه والثاني المراد من ماء من أنت وسماها بما مجازا (قوله صلى الله عليه وسلم لم مر رجل على دابة قارهة وشاردة حسنة) القارهة بالقاء النفس مطاة الحادة القوية وقد فرغت بضم الراء فراهة وفراهية والشاردة الهيئة واللباس (قوله فجعل يصعها) هو بضم الميم على اللغة المشهورة وحكي فتحها (قوله صلى الله عليه وسلم فهناك تراجعها الحديث فقالت حلفتي)

فخرج به من أسلم على يديه رجل لما في الرواية الاخرى انما الولاء لمن أعتق كالا يخفى وسبق موصولا قريبا (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن تميم) هو ابن أوس بن خارجة بن سواد الغمي (الداري) نسبة إلى بني الدار بن نخم وكان من أهل الشام أسلم ستة تسع من الهجرة وكان من أفاضل الصحابة وله مناقب وفي العزم افرادها بالتأليف أعانني الله على ذلك على أحسن المسالك (رفعه) بالحركات ولا يدرى فيكون الفاء وضم العين أي رفع تميم الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد وصله البخاري في تاريخه وأبو داود وابن أبي عاصم والطبراني والباغندي في مسند عمر بن عبد العزيز تأليفه كاهم من طريق عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز قال سمعت عبيد الله بن موهب يحدث عن عمر بن عبد العزيز بن قبيصة بن ذؤيب عن تميم الداري أنه قال قلت يا رسول الله ما السنة في رجل يسلم على بدرجل من المسلمين (قال هو أولى الناس بحبها وعماته) قال البخاري رحمه الله (واختلفوا في صحة هذا الخبر) قال بعضهم عن ابن موهب سمع غميا ولا يصح لقول النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن أعتق وقال الشافعي هذا الحديث ليس بثابت انما روي به عبد العزيز بن عمر عن ابن موهب وابن موهب ليس بالمعروف ولا لعلمه لقي تميمًا ومثله هذا لا يثبت وقال الترمذي اسناده ليس بمتمصل قال وادخل بعضهم بين ابن موهب وبين تميم قبيصة رواه يحيى بن حزمة وقيل انه تفرد فيه بذكر قبيصة ورواه ابو اسحق السبيعي بدون ذكر تميم أخرجه النسائي وقال ابن المنذر الحديث مضطرب هل هو عن ابن موهب عن تميم أو بينهما قبيصة وقال بعض الرواة فيه عن عبد الله بن موهب وبعضهم ابن موهب وعبد العزيز روي به ليس بالحافظ قال في الفتح هو من رجال البخاري كافي الاشارة لكنه ليس بالكثير وأما ابن موهب فلم يدر له تميمًا وأشار النسائي إلى أن الرواية التي وقع التصريح فيها بسماعه من تميم خطأ ولكنه وثقه بعضهم نعم صحح هذا الحديث أبو زرعة الدمشقي وقال انه حديث حسن صحيح المخرج ومتمصل وحزم البخاري في التاريخ بأنه لا يصلح لمعارضة حديث انما الولاء لمن أعتق ويؤخذ منه انه لو صح لما قاوم هذا الحديث وعلى التزل فيتردد في الجمع هل يخص عموم الحديث المتفق على صحته بهذا فيستثنى منه من أسلم أو ثور أو الولوية في قوله أولى الناس بمعنى النصر والمعاونة وما أشبه ذلك بالمراث ويبقى الحديث المتفق على صحته على عونه جنح الجمهور إلى الثاني وبه حزم ابن القصار وقال أبو حنيفة وأصحابه انه يستمر ان عقل عنه وان لم يعقل عنه فله ان يتحول عنه لغيره قاله في فتح الباري \* وبه قال (حدثنا قبيصة بن سعيد) البخني (عن مالك) هو ابن أنس الاصمعي امام الأئمة (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضى الله عنهما (ان عائشة ام المؤمنين) رضى الله عنها وسقط أم المؤمنين لابي ذر (ارادت ان تشتري جارية) هي بريدة (تعتقها) أي لان تعتقها وهو بضم الفوقية (فقال اهله انبيعكها على ان ولاها لنافذ كرت رسول الله) أي ذكر عائشة قولهم نبيعكها على أن ولاها لنافذ كرت رسول الله فذكر ذلك رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال لا يمتنع ذلك) بكسر الكاف ولا يذرعن الكشميهني لا يمتنعك بالتون الثقيلة بعد العين (فانما الولاء لمن اعتق) اللام للاختصاص كما قاله الكرماني يعني أن الولاء مختص بمن اعتق وبذل المال في اعاقه قال العيني ويجوز أن تكون للاستحقاق كهي في قوله تعالى ويل للمطففين واستحقاق المعتق الولاء لا ينافي استحقاق غيره ويجوز أن تكون للصيرورة وصيرورة الولاء للمعتق لاتفاق صيرورته لغيره \* وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب قال الحافظ بن حجر وقع في رواية أبي علي بن شبيب عن القريبي محمد بن سلام وفي رواية أبي ذرعن الكشميهني محمد بن يوسف يعني البيهقي كندى قال (الخبر ناجر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) أي ابن المعتز (عن ابراهيم) البخني (عن الاسود) بن يزيد خال ابراهيم

معنى تراجعها الحديث أقبلت على الرضيع فحده وكانت أولاه لآهلال الكلام فلما تكرر منه الكلام علمت انه أهل له فسالته (عن

ويقولون زنت سرق فقلت اللهم لا تجعل ابني مثلها فقلت اللهم اجعلني (٤٤٣) مثلها قال ان ذاك الرجل كان جبارا فقلت

اللهم لا تجعلني مثله وان هذه يقولون لها زنت ولم تنسرق ولم تسرق فقلت اللهم اجعلني مثلها \* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا ابو عوانة عن مهبل عن ابيه

وراجعته وسبق بيان حلق في كتاب الحج (قوله في الجارية التي نسبوها الى السرقة ولم تسرق اللهم اجعلني مثلها) أي اللهم اجعلني سائما من المعاصي كما هي سائمة وليس المراد مثلها في النسبة الى باطل تكون منه برياً وفي حديث جرير هذا فوائد كثيرة منها عظم بر الوالدين وتأكد حق الام وإن دعاءها محجوب وأنه اذا تعارضت الامور بدى باهمها وان الله تعالى يجعل لاوليائه مخارج عند ابتلائهم بالشدائد غالباً قال الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وقد تجرى عليهم الشدائد بعض الاوقات زيادة في احوالهم وتهذيباً لهم فيكون لطفاً ومنها استحباب الوضوء للصلاة عند الدعاء بالمهمات ومنها ان الوضوء كان معروفاً في شرع من قبلنا فقد ثبت في هذا الحديث في كتاب البخاري فتوضأ وصلى وقد حكي القاضي عن بعضهم انه زعم اختراع هذه الامة ومنها اثبات كرامات الاولياء وهو مذهب أهل السنة خلافاً لامة معتزلة وفيه ان كرامات الاولياء قد تقع باختيارهم وطلبهم وهذا هو الصحيح عند أصحابنا المتكلمين ومنهم من قال لا تقع باختيارهم وطلبهم وفيه ان الكرامات قد تكون بخوارق العادات على جميع أنواعها ومنعه بعضهم وادعى انها تختص بمثل

(عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت اشتريت بريرة فاشتراط أهلها ولاها) أن يكون لهم (فقد كرت ذلك) الاشرط (لنبي) وتامد كرت ساكمة فقيه الفقات اي ذ كرت عائشة ذلك للنبي ولا يذلل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال اعقبها فان الولاء لمن اعطى الورق (بفتح الواو وكسر الزاء الفضة) قالت عائشة (فاعقبها قالت) عائشة أيضاً (فدعاها) أي فدعا بريرة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم يخبرها من زوجها) بين المقام معه أو المفارقة (فقال لواعطاني كذا وكذا) من المال (مات عنده فاخترت) بالقاء ولا يذروا اختارت (نفسها) وزاد أبو ذر في روايته قال وكان زوجها أوف قد سبق قبل باب من وجه آخر أن القائل هو الاسود راويه عن عائشة وفي الباب الذي قبله أنه الحكم \* (باب ما يرث النساء من الولاء) \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولي ابن يحيى العوذى الحافظ (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال ارادت عائشة) رضي الله عنها (ان تشتري بريرة) فاشتراط أهلها أن يكون ولاؤها لهم (فقات للنبي صلى الله عليه وسلم انهم يشترطون الولاء) لهم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لها (اشتريني فاقام الولاء لمن اعقب) فيه دلالة على أن النساء اذا اعتقن يستحقن الولاء \* وبه قال (حدثنا ابن سلام) بتحقيق اللام على الاشهر واسمه محمد قال (اخبرنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح أحد الاعلام (عن سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن زيد (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعطى الورق) الفضة ثمناً (وولى النعمة) بكسر اللام المحقة بالاعتاق بعد اعطاء الثمن لان ولاية النعمة التي يستحقها الميراث لا تكون الا بالعتق والحديث كما قاله ابن بطال يقتضي ان الولاء لكل معتق ذكر اكر كان أو أنثى وهو مجمع عليه وليس بين الفقهاء خلف انه ليس للنساء من الولاء الا ما اعتقن أو جره اليهن من اعتق بولادة أو عتق وأشار بقوله لمن اعطى الورق الى ان المراد بقوله لمن اعقب أن يكون من عتق في ملكه حين العتق لان باشر العتق فقط وقوله وولى النعمة هو لفظ وكيع عن سفيان الثوري عن منصور تفرد به الثوري كما به عليه في الفتح والله الموفق والمعين \* هذا (باب) بالتونين يذكرفيه (مولى القوم) أي عتيقهم (من أنفسهم) في النسبة اليهم والميراث منه (وابن الاخت منهم) لانه ينسب الى بعضهم وهي أمه فيرثهم تورث ذوى الارحام على القول به وثبت قوله منهم لابي ذر عن الكشميني \* وبه قال ((حدثنا آدم) ابن أبي اسحاق قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا معاوية بن قررة) بضم القاف وفتح الراء المشددة ابن اياس بن هلال المدني البصري (وقتادة) بن دعامة السدوسي كلاهما (عن انس بن مالك) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال مولى القوم من أنفسهم او كما قال) \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ابن اخت القوم منهم او قال (من أنفسهم) في المعاونة والانتصار والبر والشفقة ونحو ذلك لافي الميراث وتعتك به من قال بأن ذوى الارحام يرثون كما ترث العصباء وهو قول الحنفية وغيرهم والشك من الراوى وأورد الحديث هنا مختصراً وتاماً في مناقب قريش في باب ابن اخت القوم منهم \* (باب) حكم (ميراث الاسير) في يد العدو سواء عرف خبره أم لا (قال) أي البخاري (وكان شريح) بضم الشين المعجمة وفتح الراء آخره طامه له ابن الحرث القاضي الكندي الكوفي (نور الاسير) بفتح الواو وكسر الراء مشددة (في أبيي العدو) ويقول هو أخرج اليه) أي الى ميراثه وهذا قوله ابن أبي شبة والدارمي (وقال عمر بن عبد العزيز) مما وصله عبد الرزاق لا يحق بن راشد فيما كتب اليه (أجر) بهمزة مفتوحة فيم مكسورة فزاي

اجابة دعاء ونحوه وهذا غلط من قائله وانكار العس بل الصواب جريانها بقلب الاعيان واحضار الشئ من العدم ونحوه



عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (٤٤٤) رَغِمَ أَنْفٌ رَغِمَ أَنْفٌ رَغِمَ أَنْفٌ قِيلَ مَنْ يَأْزِلُكَ أَدْرَكَ أَبُو بَكْرٍ عِنْدَ

الكبر أحدهما أو كلهما فلم يدخل الجنة \* حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رَغِمَ أَنْفُهُ ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُهُ ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُهُ قِيلَ مَنْ يَأْزِلُكَ أَدْرَكَ والديه عند الكبر أحدهما أو كلهما ثم لم يدخل الجنة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال حدثني سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رَغِمَ أَنْفُهُ ثَلَاثًا ثُمَّ ذَكَرْنَاهُ \* حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني سعيد بن أبي أوب عن الوليد بن أبي الوليد عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رجلا من الأعراب لقيه بطريق مكة فسلم عليه عبد الله وجهه على جدار كان يركبه وأعطاه عمامة كانت على رأسه فقال ابن دينار فقتلناه أصلحك الله أنهم الأعراب وأنهم يرضون باليسير فقال عبد الله إن أبا هذا كان وذال عمر بن الخطاب

(قوله صلى الله عليه وسلم رَغِمَ أَنْفٌ مَنْ أَدْرَكَ أَبُو بَكْرٍ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كُلَّهُمَا فَلَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ) قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ مَعْنَاهُ ذَلَّ وَقِيلَ كَرِهَ وَخَرَى وَهُوَ بَفَحَ الْعَيْنَ وَكَسَرَهَا وَأَصْلُهُ لَصِقَ أَنْفُهُ بِالرَّعَامِ وَهُوَ تَرَابٌ مَخْتَلَطٌ بِرَمَلٍ وَهُوَ الرِّغْمُ بَضْمٌ الرَّاوِفُ قَحْطُهَا وَكَسَرُهَا وَقِيلَ الرِّغْمُ كُلُّ مَا أَصَابَ الْأَنْفَ مِمَّا يُؤْذِيهِ وَفِيهِ الْحَثُّ عَلَى بَرِّ الْوَالِدَيْنِ وَعَظْمُ نَوَابِهِ وَمَعْنَاهُ أَنْ بَرَّهُمَا عِنْدَ كِبَرِهِمَا وَضَعْفُهُمَا بِالْخُدْمَةِ أَوْ النِّفَقَةِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ سَبَبٌ لِدُخُولِ الْجَنَّةِ فَنَ قَصَرَتْ فِي ذَلِكَ فَانْهَدَخَ الْجَنَّةُ وَأَرْغَمَ اللَّهُ أَنْفَهُ

(باب فضل حله أصدقاء الأب

محزوم بالامر (وصية الأسير) بنصب وصية على المغنولية (وعتاقه) بفتح العين وبعد القاف هاء ولا يذرو عتاقه بفوقه بعد القاف (وما صنع في ماله ما لم يتغير عن دينه) دين الإسلام إلى غيره طائعا (فأعنا هو ماله يصنع فيه ما يشاء) بلفظ المضارع ولا يذرعن الكشيم بنى ما شاء بلفظ الماضي \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عدي) هو ابن ثابت الأنصاري (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمان الأشجعي (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من ترك مالا) بعد وفاته (فلورثته ومن ترك كالا) بفتح الكاف واللام المشددة عيالا (قائلا) \* وهذا الحديث يؤيد قول الجمهور أن الأسير إذا أوجب له ميراث يوقفه له لأنه إذا كان مسلما دخل تحت عموم قوله صلى الله عليه وسلم من ترك مالا فلورثته وعن سعيد بن المسيب أنه لم يورث الأسير في أيدي العدو والحديث مرفى الاستقراض \* هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه قوله صلى الله عليه وسلم (لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم وإذا أسلم) الكافر (قبل أن يقسم الميراث) الخلف عن أبيه أو أخيه (فلا ميراث له) لأن الاعتبار بوقت الموت لا بوقت القسمة عند الجمهور \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عيسى بن حسين) المشهور بزين العابدين (عن عمر) بضم العين (ابن عثمان) بن عفان القرني العدوي ٣ ولا يذرعن عمرو بفتح العين بدل عمر بضمها أو كلاهما ولده لعثمان واتفق الرواة عن الزهري أن عمرو بن عثمان بفتح العين وسكون الميم إلا أن مالك وحده قال عمر بضم أوله وفتح الميم (عن أسامة بن زيد رضي الله عنهم) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر) وذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب ومسروق إلى أنه يرث منه لقوله صلى الله عليه وسلم الإسلام يهلبو ولا يعلى عليه وحجة الجمهور هذا الحديث الصحيح وأجابوا عن حديث الإسلام يعلى بأن معناه فضل الإسلام وليس فيه تعرض للارث فلا يرث النص الصريح لذلك (ولا) يرث (الكافر المسلم) إجماعا ولا يرث نحو مورثه كيمودي تنصرا أحد الأذليين بينهما وبين أحد موالاة في الدين لأنه ترك دينه على نفسه ولا يقر على دينه الذي انتقل إليه ولا يورث لذلك كزنديق وهو من لا يتدين بدين فلا يرث ولا يورث لذلك وأما المسلم من المرتد فقال مالك والشافعي لا يرث المسلم المرتد وقال أبو حنيفة والثوري يرثه لكن قال أبو حنيفة ما اكتسبه في رده لبيت المال وما اكتسبه في الإسلام فهو لورثته المسلمين وأما الكافر أن فيسوارثان وان اختلفت ملتتهما كيمودي ونصراني أو مجوسي أو وثني لأن الملل في البطلان كالملة الواحدة ومن به روق ولومدبر أو مكاسا فلا يرث ولا يورث لنفسه ولأنه لو ورث لكانت لازم باطل الامبعضا فيورث ما ملكه بحرية لتمام ملكه عليه ولا شيء لسيده منه لاستنفاء حقهما اكتسبه بالرقبة ولا يرث قاتل من مقتوله وإن لم يضمن بقتله لحديث ليس للقاتل شيء أي من الميراث رواه الترمذي بسند صحيح ولأن الارث للموالاة القاتل قطعها ومن فقد وقف ماله حتى تقوم ينة بموته أو يحكم بموته فاقض بعدمضي مدته من ولادته لا يمش فوقها ظنا فيعطى ماله من يرثه حينئذ \* والحديث سبق في المغازي والله أعلم \* (باب ميراث العبد النصراني ومكاتب النصراني) ولا يذرو المكاتب (وأنهم من اتقى من ولده) ولا يذرباب من اتقى من ولده ومذهب العلماء أن العبد النصراني إذا مات قاله لسيده ماله لأن ملك العبد غير صحيح فيستحقه السيد لا بطريق الميراث وأما المكاتب فان مات قبل أداء كتابته وكان في ماله وقاتل أبي كتابته أخذ ذلك في كتابته فما فضل فليت المال وأما من اتقى من ولده ففي حديث أبي هريرة مرفوعا عند أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم

٣ قوله العدوي صوابه الأثوي كافي خلاصة اه معجمه أيا

قال القاضي رويانه بضم الواو وكسرها  
أى صديقا من أهل موته وهى  
محبة (قوله صلى الله عليه وسلم ان  
أبر البرصلة الولد أهل ودأبيه) وفى  
رواية ان من أبر البرصلة الرجل  
أهل ودأبيه بعد أن يولى الوثنا  
مضموم الواو وفى هذا فضل صلة  
أصدقاء الاب والاحسان اليهم  
واكرامهم وهو متضمن لأبر الاب  
واكرامه لكونه بسببه والتحقيقه  
أصدقاء الام والاجداد والمشايخ  
والزوج والزوجة وقد سبق  
الاحاديث فى أكرامه صلى الله عليه  
وسلم خلائل خديجة رضى الله  
عنه اذا خبر من ركوب البعير والله أعلم

عنها (قوله كان له جوار يتروح عليه اذا مل ركوب الرحلة) معناه كان يستحب جوار يستريح

\* حدثني محمد بن حاتم بن ميمون حدثنا ابن مهدي (٤٤٦) عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن النواص

ابن سمعان الانصاري قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس \* حدثني هرون بن سعيد الايلي حدثنا عبد الله ابن وهب حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن نواس بن سمعان قال أفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ستة ما يمنعني من الهجرة الا المسئلة كان أحدا اذا هاجر لم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قال فسألت عن البر والاثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس \* (باب تفسير البر والاثم)

(قوله عن النواص بن سمعان الانصاري) هكذا وقع في نسخ صحيح مسلم الانصاري قال أنوعلي الجاني هذا وهم وصوابه الكلابي فان النواص كلابي مشهور وقال المازري والقاضي عياض المشهور انه كلابي واعلم له حليف للانصار قالوا هو النواص بن سمعان بن خالد بن عمرو ابن قرظ بن عبد الله بن أبي بكر بن أبي كلاب كذا نسبته العلاء عن يحيى بن معين وسمعان بفتح السين وكسرها (قوله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس) قال العلماء البر يكون بمعنى الصلة وبمعنى اللطف والمبرة وحسن الصلة والعشرة وبمعنى الطاعة وهذه الامور هي مجامع حسن الخلق ومعنى حاك في صدرك أي تحرك فيه وتردد ولم ينشرح له الصدر وحصل في القلب منه الشك وخوف كونه ذنبا (قوله ما يمنعني من الهجرة الا المسئلة كان أحدا اذا هاجر لم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء)

الغفاري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه) وانتسب لغيره (فهو كافر) ولا يذر عن الكعبة شيء فقد كفر أي كفر النعمة فليس المراد الكفر الذي يستحق عليه الخلود في النار بل كفر حق أبيه أي ستر حقه أو المراد التغليب والتشنيع عليه اعظاما لذلك والافضل حق شرعي اذا ستره كفر ولم يعبر في كل ستر على حق بهذا اللفظ وانما عبر به في المواضع التي يقصد فيها الذم البليغ وتعظيم الحق المستور \* والحديث سبق في مناقب قريش (باب) بالنسبة يذ كرفيه (اذا ادعت المرأة نائبا) بتشديد الدال المهملة من ادعت \* وبه قال (حدثنا ابواليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابوالزناد) عبد الله بن ذكوان (عن) عبد الرحمن بن هرم عن (الاعرج) عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت امرأتان لم يسميا (معهم ابناهما) لم يسميا أيضا (جا الذئب فذهب بابن احدها) ما قالت اصاحبتها انما ذهب (الذئب) بابنك وقالت (ولابي ذر فقات) (الاخرى انما ذهب بابنك ففها كما) أي المرأتان وذكر باعتبار الشخصين ولا يذر عن الجوى والمسئلة ففها كما (الى داود عليه السلام فقطضى به) بالولد الباقي (للكبرى) للمرأة الكبرى منهما الكونه مكان فيدها وعجزت عن اقامة البيعة (فخرجتا على سليمان بن داود عليهما السلام فاخبرناه) بالقصة (فقال اتوني بالسكين) بكسر السين وسميت سكين لانها تسكن حركة الحيوان (أشقه) أي الولد (بينهما) نصفين وفي سنن النسائي الكبرى فقالت الكبرى نعم أقطعوه (فقالت الصغرى) منهما له (لا تفعل) ذلك (يرحمك الله هو ابنا) أي ابن الكبرى (فقطضى به للصغرى) بلزعهما الدال على عظيم شفقته ولم يعمل باقرارها بأنه اصاحبتها واستشكل نقض سليمان حكم أبيه داود وأوجب بأنهما حكما بالوحي وحكم سليمان كان ناسحا أو كان بالاجتهاد وجازا لنقض الدليل أقوى ونعقب الاول بأن سليمان حينئذ لم يكن يوصى اليه اذ كان عمره حينئذ احدى عشرة سنة (قال ابو هريرة) رضى الله عنه بالسند السابق (والله ان سمعت) بكسر الهمزة أي ما سمعت (بالسكين قط الا يومئذ وما كذا نقول الا المدينة) بضم الميم وتكسر وتشخ وقيل لها مدي لانها تقطع مدي حياة الحيوان \* والحديث سبق في ترجمة سليمان من أحاديث الانبياء (باب) حكم (القائف) بالقاف وآخره فاعوه والذى يعرف الشبه ويميز الاثر \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) ابورجاء قال (حدثنا الليث) بن سعد امام المصر بين (عن ابن شهاب) محمد الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل علي) بتشديد الياء البيت حال كونه (مسرورا) حال كونه (تبرق) تضي وتستر من السرور (أسار بر وجهه) وهي الخطوط التي في الجبهة واحدة هاسر وسرر وجهها أسرار وأسرة وجع الجمع أسارير (فقال) صلى الله عليه وسلم (أل ترى) حرف جزم ومعه همزة التقرير وترى مجزوم به بخذف النون والروية عليه وسدت ان في قوله (أن مجززا) مسد مفعولها ولذا افتحت أن ومجزز باضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاي الاولى المشددة وتفتح اسم ان وسمى مجززا لانه كان يجز ناصية الاسير في زمن الجاهلية ويطلقه وهو ابن الاعور بن جعدة المدلجي (نظر آتقا) خبر ان واقفا بالمدى يقصر ظرف زمان أي الساعة (الى زيد بن حارثة وأسامة ابن زيد فقال ان هذه الاقدام بعضها من) ولا يذر عن الجوى والمسئلة لمن (بعض) أي لكائنة من بعض أو مخلوقة من بعض كقوله تعالى بعضكم من بعض أي مخلوقون من بعض وسبب سروره عليه الصلاة والسلام أن الجاهلية كانت تقدر في نسب أسامة لكونه اسود وشديد السواد لكون أمه كانت سوداء وزيد ايض من القطن فلما قال مجززا قال مع اختلاف اللون سر

صلى وخوف كونه ذنبا (قوله ما يمنعني من الهجرة الا المسئلة كان أحدا اذا هاجر لم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء)

حدثنا قتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف بن عبد الله الثقفي ومحمد (٤٤٧) بن عباد قال حدثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن

معاوية وهو ابن أبي مرزوق مولى  
بني هاشم حدثني عبيد بن أبي  
سعيد بن يسار عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ  
منهم قامت الرحمة فقال هذا مقام  
العائد من القطيعة قال نعم أما ترضين  
أن أصل من وصلك وأقطع من  
قطعك قالت بلى قال فذلك لأنت  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اقرأ إن شئتم فهل عسيتم إن توليتم  
إن أنفسكم دوا في الأرض وتقطعوا  
أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله  
فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا  
يتدبرون القرآن أم على قلوب  
أفقاها

قال القاضي وغيره معناه انه قام  
بالمدينة كالزائر من غير نقله اليها  
من وطنه لاستيقظها وما  
منعه من الهجرة وهي الانتقال  
من الوطن واستيطان المدينة  
الارغبة في سؤال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن أمور الدين  
فانه كان سمح بذلك للطائرين دون  
المهاجرين ومكان المهاجرين  
يفرحون بسؤال الغرباء الطائرين  
من الاعراب وغيرهم لانهم يحتملون  
في السؤال ويعذرون ويستفيد  
المهاجرون الجواب كما قال أنس في  
الحديث الذي ذكره مسلم في كتاب  
الايمان وكان يجهنأ بجني الرجل  
العاقل من أهل البادية فيسأله  
والله أعلم

\*(باب صلة الرحم وتحريم

قطره‌ها) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم قامت

الرحم فقالت هـذامة قام العائد من القطيعة قال نعم امترضين ان أصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لأن

صلى الله عليه وسلم بذلك لكونه كآلهم عن الطعن فيه لاعتقادهم ذلك \* والحديث أخرجه مسلم  
في السكاح والبوداود في الطلاق والترمذي في الولاء والنسائي في الطلاق \* وبه قال (حدثنا  
قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير  
(عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم) أى يوماً  
البيت وهو من إضافة المسمى الى اسمه أو ذات مقعده (وهو مسرور فقال يا) ولا يذرى (عائشة  
الم ترى ان محجزاً المدلجى) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام والجيم بعدها تحتية نسبة  
الى مدلج بن حمزة بن عبد مناف بن كنانة وكانت الصيافة فيهم وفى بنى أسد والعرب تعترف لهم بذلك  
وليس ذلك خاصاً بهم على الصحيح فروى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان قائفاً وقد كان قرشياً  
لامدليجاً ولا أسدياً (دخل على) بنشدبداً الياء وسقط لغير أبى ذرعى (قرأ اسماء) زاد ابو ذر ان زيد  
(وزيدا) أى ابن حارثة (وعليه اقطعية) أى كساء (قد غطيأروهما) بها (وبدت اقدامهما) أى  
ظهرت (فقال ان هذا لا اقدام بعضهما) كائنة او مخلوقة (من بعض) \* وفى الحديث العمل بالقافة  
لتقريره صلى الله عليه وسلم وهو مذهب مالك والشافعى وأحمد وقال الحنفية الحكم بها باطل  
لانها احديث وذلك لا يجوز فى الشريعة وليس فى حديث الباب حجة فى اثبات الحكم بها لان اسماء  
كان قد ثبت نسبه قبل ذلك فلم يتجج الشارع فى اثبات ذلك الى قول أحد واما نهج من اصابه محجز  
\* ووجه ادخال هذا الحديث فى كتاب الفرائض الرضى على من زعم أن القائف لا يعتبر بقوله  
فان من اعتبر قوله فعمل به لزم منه حصول التوارث بين الملق والمحق

(بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب الحدود) جمع حدوهو الحاجر بين الشئين يمنع اختلاط أحدهما بالآخر وحد الزنا والخمر سمي به لكونه مانعا للتعاطيه عن معاودة مثله مانعا لغيره أن يسلك مسلكه وفي رواية أبي ذر تأخير البسمله عن لفظ كتاب (وما يحذر من الحدود) أى كتاب بيان أحكام الحدود وما يحذر من الحدود ولا يذر عن المستقلى باب ما يحذر من الحدود ونطلق الحدود ويراد به انفس المعاصي ولم يذ كر البخارى هنا حديثا ﴿ هذا (باب) بالتنوين (لا يشرب الخمر) بضم التحتية وفتح الراء مبتدأ لافعلول والخمر رفع نائب الفاعل وللـمستقلى فيما ذكره فى الفتح وهو فى اليونانية لابي ذر باب الزنا وشرب الخمر أى التحذر من تعاطيها وسقط لابي ذر لا يشرب الخمر (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما موصله ابن أبى شيبة فى كتاب الايمان (ينزع منه) بضم اوله وفتح الزاى والضمير فى منه للزنى (نورا الايمان فى الزنا) ورواه أبو جعفر الطبرى من طريق مجاهد عن ابن عباس سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول من زنى نزع الله منه نورا الايمان من قلبه قال شاء أن يردده اليه رده وفى حديث أبى هريرة مر فوعا عند ابي داود اذا زنى الرجل خرج منه الايمان فكان عليه كالظلمة فاذا أفلح رجع اليه الايمان ويحتمل أن يكون الذى نقص منه الحياء المعبر عنه بالنور والحياء من الايمان \* وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يذر حديثنا (يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف المخزومى مولاهم المصرى وبكير اسم جده واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) ابن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن ابى بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام المخزومى (عن ابى هريرة) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرتى الزانى حين يرتى وهو مؤمن) اذا استحل مع العلم بتحريره أو يسلب الايمان حال تلبسه بالكبرية فاذا فارقه عاد اليه أو هو من باب التغليظ للتعفير عنه أو معناه نقي الكمال والافالمعصية لا تخرج المسلم عن الايمان خلافا للمعتزلة المكفرين بالذنب القائلين بتخلد المعاصى فى النار (ولا يشرب الخمر حين يشربه) (وهو مؤمن) اذا استحله كما مر

الرحم فقالت هذا مقام العائذ من القطيعة قال نعم اما ترضين ان اصل من وصلك واقطع

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (٤٤٨) واللفظ لأبي بكر قال حدثنا وكيع عن معاوية بن أبي سفيان عن يزيد بن رومان عن

عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحمة معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله

وفي الرواية الأخرى الرحمة معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله قال القاضي عياض الرحمة التي توصل وتقطع وتبرأناهي معنى من المعاني ليست بحسب ما غاها في قرابة ونسب تجدهم رحم والده ويتصل ببعضه بعض فسمى ذلك الاتصال رحا والمعنى لا يتأني منه القيام ولا الكلام فيكون ذكر قيامها هنا وتعلقها ضرب مثل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك والمراد تعظيم شأنها وفضيلة وأصلها وعظيم أثرها فاطمها بعقوقهم ولهذا سمي العقوق قطعا والعرق الشق كأنه قطع ذلك السبب المتصل قال ويجوز أن يكون المراد قام ملك من الملائكة وتعلق بالعرش وتكلم على اسمها بهذا أمر الله تعالى هذا كلام القاضي والعائد المسبب تعينه وهو المعتصم بالشيء المتجني إليه المستحبة قال العلماء وحقيقة الصلة العطف والرحمة فصلة الله سبحانه وتعالى عبارة عن لطفهم ورحمته إياهم وعطفه بأحسنه ونعمه وأصلهم بأهل ملكوته الأعلى وشرح صدورهم لمعرفته وطاعته قال القاضي عياض ولا خلاف أن صلة الرحم واجبة في الجمل وقطيعتها معصية كبيرة قالوا الحديث في الباب تشهد لهذا ولكن الصلة درجات بعضها أرفع من بعض وأدناها ترك المهاجرة وصلاتها بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة فتها واجب ومنها مستحب ولو وصل بعض الصلة ولم يصل غايتها لا يسمى قاطعا ولو قصر عما يقدر وفي

(ولا يسرق حين يسرق) ولا يذو ولا يسرق السارق حين يسرق (وهو مؤمن ولا ينتهب من يهتبه) يضم النون ما لا منه وباجهر اقهر الظالم الغيرة (رفع الناس إليه) إلى الناهب (فيها أباصرهم) لا يقدر على دفعه ولو تضرعوا إليه (وهو مؤمن) أو هو كناية عن عدم التستر بذلك فيكون صفة لازمة للتهب بخلاف السرقة والاختلاس فإنه يكون في خفية والانتهاب أشد لما فيه من مزيد الجراوة وعدم المبالاة ولم يذكر الفاعل في الشرب وما بعده ففيه كما قال ابن مالك حذف الفاعل لدلالة الكلام عليه والتقدير ولا يشرب الشارب الخرج ولا يرجع الضمير إلى الزاني لئلا يختص به بل هو عام في كل من شرب وكذا في الباقي وقد ذكر الفاعل في لا يسرق في رواية أبي ذر كما مر والحديث أخرجه مسلم في الأشربة وابن ماجه في الفتن (وعن ابن شهاب) الزهري بالسند السابق (عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف كلاهما (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله) أي بمثل حديث أبي بكر عن أبي هريرة رضى الله عنه هذا (الانتهبة) فليست فيه (باب ما جاء في ضرب شارب الخمر) \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث بن -صبرة الأزدى الحوضي قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضى الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم ح) للتحويل قال البخاري بالسند إليه (وحدثنا آدم) ولا يذو ابن أبي ياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا قتادة) عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يضرب (أي أمر بالضرب) في الخمر بالجريد أو النعال الباء في الجريد بياء الالة والجريد يسعف النخل وسمى به لأنه جرد عن الخوص (وجلد) أي أمر بالجلد فيه (أبو بكر) الصديق رضى الله عنه في خلافته (أربعين) جلدة وهذا لفظ طريق هشام عن قتادة وأما لفظ طريق شعبة فأخرجه البيهقي في الخلافيات من طريق جعفر بن محمد القلانسي عن آدم شيخ البخاري فيه بألفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم ألقى برجل شرب الخمر فضربه بجريدتين نحو من أربعين ثم صنع أبو بكر مثل ذلك فلما كان عمر استشار الناس فقال له عبد الرحمن بن عوف أخف الحدود عثمانون ففعله عمر \* وأخرجه مسلم والنسائي أيضا من طريق محمد بن جعفر عن شعبة مثل رواية آدم إلا أنه قال وفعله أبو بكر فلما كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف أخف الحدود عثمانون وأمر به عمرو لم يقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعين نعم في رواية مسلم أنه صلى الله عليه وسلم لم كان يضرب في الخمر بالنعال والجريد أربعين وقوله في الرواية السابقة نحو من أربعين قيل لابد من تأويله بأنه إنما ضرب بنحو لعدم التساوي في الضرب والالة والألفا لحدودا إنما تكون محدودة وكون الراوى حاكيا لذلك عن واقعة لا يلزم منه أن يكون تقريرا بل تحديدا وإن كان الراوى لم يحذر التحديد فيه فغايتها أن يكون أربعين فوجب القول بأنها الحد لاسيما وانضم إليها رواية مسلم السابقة ونحوها مما فيه الجزم بالأربعين ونحوه قد تأتي بمعنى مثل وفي مسلم أيضا من طريق معاذ بن هشام عن أبيه ثم جلد أبو بكر أربعين فلما كان عمر ودنا الناس من الريف والقرى قال ماترون في جلد الخمر فقال عبد الرحمن بن عوف أرى أن تجعلها كأخف الحد ودوقال جلد عمر ثمانين والريغ بكسر الراء كل أرض فيها زرع ونخل أو ما قارب المياه من أرض العرب وغيرها أو ما فيه زرع وخصب أو هو الخصب والسعة في المأكل والمشرب وعند النسائي من طريق يزيد بن هرون عن شعبة فضر به بالنعال نحو من أربعين ثم أتى به أبو بكر فصنع به مثل ذلك ورواه هشام عن قتادة بألفظ فأمر قريبا من عشرين رجلا فجلده كل رجل جلدين بالجريد فأخرجه احمد والبيهقي قال في الفتح وبهذا يجمع بين ما اختلف فيه على شعبة وإن جلة الضربات كانت نحو أربعين مجريدتين فتكون الجلة ثمانين

باختلاف القدرة والحاجة فتها واجب ومنها مستحب ولو وصل بعض الصلة ولم يصل غايتها لا يسمى قاطعا ولو قصر عما يقدر وفي

صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قاطع قال ابن أبي عمر قال سفيان يعني قاطع رحم **حدثني** عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري ان محمد بن جبير بن مطعم أخبره ان أباه أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قاطع رحم \* **حدثنا** محمد بن رافع وعبد بن حديد عن عبد الرزاق عن عمار عن الزهري بهذا الاسناد مثله وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وينبغي له لا يسمى واصلاً قال واختلوا في حد الرحم التي تجب صلتها فقبل هو كل رحم محرم بحيث لو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى حرمت مناهما على هذا لا يدخل أولاد الاعمال ولا أولاد الاخوان واحتج بهذا القائل بتحريم الجمع بين المرأة وعمتها وأختها في النكاح ونحوه وجواز ذلك في بنات الاعمال والاخوان وقيل هو عام في كل رحم من ذوى الارحام في الميراث يستوى المحرم وغيره ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ثم أدناك أدناك هذا كلام القاضي وهذا القول الثاني هو الصواب وما يدل عليه الحديث السابق في أهل مصر فان لهم ذمة ورعاً وحديث ان أبا البراء يصل أهل وذاً به مع انه لا محرمة والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قاطع) هذا الحديث يتأول تأويلين سبقا في نظائره في كتاب الايمان أحدهما حمله على من يستعمل القطيعة بلا سبب ولا شبهة مع علمه بتحریمها فهذا كافر يخلد في النار ولا يدخل الجنة أبداً والناسي معناه ولا يدخلها في أول الامر مع السابقين بل يعاقب بتأخره القدر الذي

وفي مسلم من طريق حسين بن حماد له وضاد معجمة ومصغر ابن المنذر ان عثمان امر علياً بجلد الوليد بن عتبة في الخمر فقال لعبد الله بن جعفر اجلده بخده فلما بلغ اربعين قال امسك جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين وجلد ابو بكر اربعين وجلد عمر ثمانين وكل سنة هو ذا احب الى فقيه الحزم بأنه صلى الله عليه وسلم جلد اربعين وسائر الاخبار ليس فيه عدد الا بعض الروايات عن انس فقيه نحو الاربعين والجمع بينهما ان علياً اطلق الاربعين فهو حجة على من ذكرها بل فقط التقریب فذهب الشافعية أن حد الخمر اربعون جلد قداماً سابق وحد غيره ولو لم يعضدوا عشر وعلی النصف من الحركتظاره متوالية في كل من الاربعين والعشرين بحيث يحصل بهما جرح وتكميل فلا تفرق على الايام والساعات لعدم الايلام ولا امام زيادة على الحد ان رآه فيبلغ الحرمتين وغيره اربعين كما فعله عمر رضي الله عنه ورأه على رضي الله عنه قال لا تاذن شرب سكر واذن سكره نذی واذا هذى افترى وحد الافتراء ثمانون رواء الحد ارقطى فجعل سبب السبب سبباً وأجرى على الاول ما أجرى على الآخر والزيادة على الحد تعازير لا حدود والماجازير كلها واعتز بان وضع التعزير النقص عن الحد فكيف يساويه وأجيب بأن ذلك تعازير لان ذلك الجنائيات التي تولد من الخمر لا تنحصر قال الرافعي وليس شافياً فان الجنابة لم تتحقق حتى يعزروا الجنائيات التي تولد من الخمر لا تنحصر فلتعزير الزيادة على الثمانين وقد منعوها قال وفي قصة تليخ العصابة الضرب ثمانين ألفاً طمعة بان الكل حد وعليه فحد الشارب مخصوص من بين سائر الحدود بان يقتحم بعضه ويتعلق بعضه باجتماع الادام ومذهب الحنفية والمالكية أن الثمانين حد وكذا عند الحنابلة على الصحيح عندهم وقد اختلف النقل عن العصابة في التحديد والتقدير في الحد والذي تحصل من ذلك ستة أحدها أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل في ذلك حداً معلوماً بل كان يقتصر على ضرب الشارب على ما يليق به الثاني أنه اربعون بغير زيادة الثالث مثله لكن للامام أن يبلغ ثمانين وهل الزيادة من تمام الحد أو تعزير قولان الرابع أنه ثمانون بغير زيادة عليها الخامس كذلك ويجوز الزيادة تعزيراً السادس ان شرب جلد ثلاث مرات فعاد في الرابعة وجب قتله وقيل ان شرباً أربعاً فعاد في الخامسة وجب قتله وهو قول شاذ \* والحديث أخرجه مسلم في الحدود وكذا الترمذي وابن ماجه (باب من أمر بضرب الحد في البيت) \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) ابن عبد المجيد الثقفي (عن ايوب) السخيتاني (عن ابن ابي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جده ان (عن عتبة بن الحرث) بن عامر بن نوفل أبي سروعة القرشي المكي وهو من افراد البخاري انه (قال بن ماله النعمان) بالتصغير (أبو ابن النعمان) بالشك من الراوي وحي ماله النعمان للجهول وسبق في الوكالة أن الذي جاء به هو عتبة بن الحرث رضي الله عنه كما رواه الامام علي ولفظه جئت بالنعمان (شارباً) نصب على الحال أي شارباً يسكر أي متصفا بالسكر لانه حين جى به لم يكن شارباً حقيقة بل كل سكران (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم من كان بالبيت) وفي نسخة من كان في البيت (ان يضربوه قال) عتبة (فضربوه فكنت انا فمضضه بالنعال) بكسر النون \* وفي الحديث جواز ضرب الحد في البيوت سرا خلافاً لمنعه محججاً بظاهر ما روى عن عمر في قصة ولده عبد الرحمن أبي شحمة لما شرب بعصر فحده عمر وبن العاص في البيت ان عمر رضي الله عنه أنكر عليه وأحضر ولده أباً شحمة وضربه الحد جهراً كما رواه ابن سعد وأخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن عمر مطولاً ولا يجهل ورعى الاكتفاء وحاولوا صنع عمر على المبالغة في تأديب ولده لأن إقامة الحد لا تصح الاجهراً \* والحديث سبق في الوكالة (باب الضرب بالخمر يذو النعال) في شرب الخمر \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قاضي مكة قال

\* حدثني حرملة بن يحيى التميمي اخبرنا ابن وهب (٤٥٠) اخبرني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول من سره ان يبسط  
عليه رزقه وينسأله في أثره فليصل  
رحمه \* وحدثني عبد الملك بن شعيب  
ابن الليث حدثني أبي عن جدي  
قال حدثني عقيل بن خالد قال قال  
ابن شهاب اخبرني أنس بن مالك ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
من أحب أن يبسط له في رزقه  
وينسأله في أثره فليصل رحمه  
\* حدثني محمد بن مني ومحمد بن  
بشار واللفظ لابن مني قال حدثنا  
محمد بن جعفر حدثنا شعيب  
سمعت العلاء بن مسعود الراسبي  
يحدث عن أبيه عن أبي هريرة

يريد الله تعالى (قوله صلى الله  
عليه وسلم من أحب أن يبسط له في  
رزقه وينسأله في أثره فليصل رحمه)  
ينسأله في أثره فليصل رحمه  
لأنه تابع للحياة في أثرها وبسط  
الرزق توسيعه وكثرته وقيل البركة  
فيه وأما التأخير في الأجل ففيه  
سؤال مشهور وهو أن الأجل  
والارزاق مقدرة لا تزيد ولا تنقص  
فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة  
ولا يستقدمون وأجاب العلماء  
باجوبة الصحيح منها ان هذه الزيادة  
بالبركة في عمره والتوفيق للطاعات  
وعمارته أو فاته بما ينفعه في الآخرة  
وصيانتها عن الضياع في غير ذلك  
والثاني انه بالنسبة الى ما يظهر  
للملائكة وفي اللوح المحفوظ ونحو  
ذلك فيظهر لهم في اللوح ان عمره  
ستون سنة الا ان يصل رحمه فان  
وصلها زيد له أربعون وقد علم الله  
سبحانه وتعالى ما سيقع له من ذلك  
وهو من معاني قوله تعالى يحول الله  
ما يشاء ويثبت فبالنسبة الى علم  
الله تعالى وما سبق به قدره لا زيادة

(حدثنا وهيب بن خالد) بضم الواو ابن عجلان الباهلي مولا لهم أبو بكر البصري (عن ايوب)  
السختياني (عن عبد الله بن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وهو جده (عن عقبة بن الحارث) رضى  
الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بنعيمان) بضم النون (أو بابين نعيمان) بضم النون أيضا  
بالشك هل الذي أتى به نعيمان أو ابنه ولا يذرعن الجوى والمستلم بالنعيمان أو بابين النعيمان  
بزيادة ألف ولا م فيه ما (وهو سكران) بعدم الصرف (فشق) ذلك (عليه) زاده الله شرفا ليه وعند  
التساق فشق على النبي صلى الله عليه وسلم مشقة شديدة (وأمر من في البيت ان يضربوه) الحد  
(فضر بوه بالجريد والنعال) قال عقبة (وكنت) بالواو ولا يذرعن (فمن ضربه) وفيه أن الحد  
يحصل بالضرب بالجريد والنعال وكذا بالعصا المعتدلة وأطراف الثياب بعد قتلها حتى تشتم اذا  
القصد الا يلام وكذا بالأسوط وتسل به من قال يجوز اقامة الحد على السكران في حال سكره  
والجهور على خلافه وأولوا الحديث بأن المراد ذكر سبب الضرب لأن ذلك الوصف استقر به  
في حال ضربه لان المقصود بالضرب في الحد الا يلام ليحصل الردع به \* وسبق في الباب الذي قبل  
هذا أن في كتاب الوكالة ان في رواية للاسماعيلي جئت بالنعيمان من غير شك وكذا عند الزبير بن  
بكار وابن مسعود وغير شك أيضا وهو النعيمان بن عمرو بن رفاعه بن الحرث بن سواد بن مالك بن غنم  
ابن مالك بن النجار الانصاري شهد العقبة وبدر والمشهد كلها وكان كثير المزاح يضحك النبي صلى  
الله عليه وسلم من مزاحه وهو صاحب سويط بن حرملة فقال يومئذ لا غيظتك فجاء الى اناس  
جلبوا ظهرا فقال استأعوا منا غلاما عينا فافارها وهو ذولسان ولعله يقول ان احترقان كنتم تاركيه  
لذلك فدعوه لا تقصدوا على غلامي فقالوا بل ينبتا عه منك بعشر قلائص فأقبل بهما يسوقهما وأقبل  
بالقوم حتى عقلاه ثم قال دونكم هذا هو جفاء القوم فقالوا قد اشتريناك فقال سويط هو كاذب  
أنا رجل حر فقالوا قد أخبرنا خبرك فطرحوا الحبل في رقبته وذهبوا به وجاء أبو بكر فأخبره فذهب  
هو وأصحاب له فردوا القلائص وأخذوه فلما عادوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبروه الخبر  
ضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا وروى انه جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فدخل المسجد وأناخ ناقته بفناءه فقال بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان نعيمان  
لو نحرتم افاكلناها فانا قد قمنا الى اللحم ويغرم رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها قال فحضرها  
نعيمان ثم خرج الاعرابي فصاح به واعقر يا محمد فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال من فعل  
هذا قالوا نعيمان فاتبه يسأل عنه فوجدوه في دار ضباعة بنت الزبير بن عبد المططاب مستخفيا  
فأشار اليه رجل ورفع صوته يقول ما رأيت يا رسول الله وأشار بأصبعه حيث هو فأخرجه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما جئت على هذا قال الذين ذلول على يا رسول الله هم الذين أمروا  
بجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع وجهه ويضحك وغرم عنها وكان يشرب الخمر فلما كثر  
ذلك منه قال له رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لعنك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
لا تفعل فانه يحب الله ورسوله \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القرطبي البصري  
قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي (عن أنس)  
رضي الله عنه انه (قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم في الخمر بالجريد والنعال وجلد أبو بكر)  
رضي الله عنه (أربعين) ولا منافاة بين قوله ضرب وجلد لان المراد من قوله جلد ضرب فأصاب  
جلده وليس المراد ضربه بالجلد \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا أبو حمزة  
أنس) أي ابن عياض (عن يزيد بن الهاد) هو يزيد بن الزيادة ابن عبد الله بن اسامة بن عبد الله بن  
شداد بن الهاد نسبة الى جده الاعلى (عن محمد بن ابراهيم) بن الحرث بن خالد التيمي (عن أبي سلمة)

بل هي مستحيلة وبالنسبة الى ما ظهر للخواص تصور الزيادة وهو مراد الحديث والثالث ان المراد بقا ذكره الجليل بعد فكهانه ابن



ان رجلا قال يا رسول الله اني قرابة اصلهم ويقطعونني واحسن اليهم ويسئون (٤٥١) الى واحد احلم عنهم ويجهلون علي فقال لئن كنت كما

قلت فكأنما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباعدوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث \* حدثنا حاجب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب حدثنا محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ح وحدثنى حرمله بن يحيى أخبرني ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث مالك

لم يمت حكاها القاضي وهو ضعيف أو باطل والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم للذي يصل قرابته ويقطعونه لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك المل) بفتح الميم الرماد الحار وتسفهمهم بضم التاء وكسر السين وتشديد الفاء والظهير المعين والدافع لا ذاهم (وقوله أحلم عنهم) بضم اللام ويجهلون أي يسئون (والجهل هنا القبيح من القول ومعناه كتمان) طعمهم الرماد الحار وهو تنبيه لما يلحقهم من الألم بما يلحق آكل الرماد الحار من الألم ولا شيء على هذا المحسن بل ينالهم الألم العظيم في طبيعته وادخالهم الذي عليه وقيل معناه أنك بالاحسان اليهم تخزيهم وتحقرهم في أنفسهم لكثرة احسانك وقبيح فعلهم من الخزي والحقارة عند أنفسهم كن يسف المل وقيل ذلك الذي يأكلونه من احسانك كالمل يحقر أحسانهم والله أعلم

ابن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال أني) بضم الهمزة (النبي صلى الله عليه وسلم رجل) يحتمل أن يكون هو النعمان أو عبد الله الذي كان يلقب حمارا والثاني أقرب (قد شرب) خرا (قال) صلى الله عليه وسلم (أضربوه) لم يذكروا عدد اقصي له لأنه لم يكن محددا بعد مخصوص حينئذ (قال) أبو هريرة رضي الله عنه فمنا الضارب يدهم والضارب بعله والضارب بشوبه) أي بعد قتله للابل (فلما انصرف) من الضرب (قال بعض القوم) قيل انه عمر رضي الله عنه (أخرا لك الله قال) صلى الله عليه وسلم (لا تقولوا هكذا) أي لا تدعوا عليه بالخزي وهو الذل والهوان (لا تعينوا عليه الشيطان) لان الشيطان يريد بتزيينه له المعصية أن يحصل له الخزي فإذا دعوا عليه بالخزي فكأنهم قد حصلوا مقصود الشيطان وقال البيضاوي لا تدعوا عليه بهذا الدعاء فان الله إذا خزا استخوذ عليه الشيطان أولاته إذا سمع منكم انهم في المعاصي وحمل الجراح والغضب على الأصمرا فيصير الدعاء وصلة ومعوثة في اغوائهم ونسويلهم \* والحديث أخرجه أبو داود وفي الحدود \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحلي بفتح المهملة والجيم ثم موحدا البصري قال (حدثنا خالد بن الحرث) بن عبيد بن سالم الهجيمي البصري قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثنا أبو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي قال (سمعت عمر بن سعيد) بضم العين وفتح الميم في الاول وكسر العين في الثاني (الأنخي قال سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه) أنه (قال ما كنت لأقيم) اللام لتأ كيد النفي (حدثنا علي أحمد فيموت فأجدني نفسي) أي فأحزن عليه والفعلا بال نصب كذا في القصر ونص عليه في الفتح وقال الكرماني فيموت بالنصب فأجد بالرفع وقوله فيموت مسبب عن أقيم وأجد مسبب عن السبب والمسبب معا والاستثناء في قوله (الاصحاب الخ) منقطع فصاحب يجب نصبه إلا عند قيم أي لكن أجد من حد صاحب الخ إذا مات شيئا ويجوز أن بقدر ما أجد من موت أحد بقاء عليه الحد شيئا إلا من موت صاحب الخ فيكون متصلا قاله في شرح المشكاة وصاحب الخ رأى شارب الخ (فانه لو مات ودنيته) بتخفيف الدال المهملة أعطيت دينته لمن يستحقها وعند الناس وإن ماجه من رواية الشعبي عن عمر بن سعيد قال سمعت عليا يقول من أفتنا عليه حدا فمات فلا دية له إلا من ضربنا في الخ وقال في المصابيح فان قلت لاشك أن الاستثناء المتقدم متصل وحكمه نقيض الحكم الثابت للمستثنى منه ضرورة أن الاستثناء من النفي إثبات وبالعكس وحكم المستثنى منه عدم الوجودان في النفس والثابت للمستثنى كونه يودي وليس نقيضا للاول وأجاب بأنه يلزم من القيام بدينته ثبوت الوجودان في النفس من أمره ولذلك يديه على تقدير موته فهو حينئذ جار على القاعدة والمعنى فانه لو مات وجد في نفسه منه فوديته خذف السبب وأقام المسبب مقامه (وذلك) إشارة الى قوله ما كنت لأقيم الخ (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسفه) أي لم يقدريه حدا مضبوطا وقد اتفقوا على أن من وجب عليه حد فخلده الامام أو جلده الحد الشرعي فمات فلا دية فيه ولا كفارة على الامام ولا على جلده ولا في بيت المال الا في حد الخرفن على ما تقدم وقال الشافعي ان ضرب بغير السوط فلا ضمان وان ضرب بالسوط ضمن قيل الدية وقيل قدر تفاوت ما بين الجلد بالسوط وبغيره والدية في ذلك على عاقلة الامام وكذلك لو مات فيما زاد على الاربعة وقال الطيبي ويحتمل أن يراد بقوله لم يسفه الحد الذي يؤدي الى التعزير كما في حديث أنس ومشاورة عمر عليا رضي الله عنهما قال وتلخيص المعنى انه انما خاف من سفته سنهما عمر وقواها برأي على لا ماسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم \* والحديث أخرجه مسلم في الحدود وكذا أبو داود وابن ماجه \* وبه قال

احسانك وقبيح فعلهم من الخزي والحقارة عند أنفسهم كن يسف المل وقيل ذلك الذي يأكلونه من احسانك كالمل يحقر أحسانهم والله أعلم

\* حدثنا زهير بن حرب وابن أبي عمر (٤٥٣) وعروا لنا جميعا عن ابن عيينة عن الزهري بهذا الاسناد وزاد ابن

عيينة ولا تقاطعوا \* حدثنا أبو كامل حدثنا يزيد بن زريع وحديثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق جميعا عن معمر عن الزهري بهذا الاسناد أما رواية يزيد عنه فمكررة رواية سفيان عن الزهري يذكر الخصال الاربع جميعا وأما حديث عبد الرزاق ولا تقاطعوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا \* حدثنا محمد بن المنني حدثنا أبو داود - حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقاطعوا ولا تباعدوا ولا تباعدوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا \* وحديثه على بن نصر الجهمي حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله وزاد كما أمركم الله

\* (باب تحريم التحاسد والتباغض والتدابير) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تباعدوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا) التدابير المعادة وقيل المقاطعة لان كل واحد يولى صاحبه بره والخسنة في زوال النعمة وهو حرام ومعنى كونوا عباد الله اخوانا أي تعاملوا وتعاضدوا معاملة الاخوة ومعاشرتهم في المودة والرفق والشفقة والملاطفة والتعاون في الخير ونحو ذلك مع صفاء لقلوب والنصيحة بكل حال قال بعض العلماء وفي النهي عن التباغض اشارة الى النهي عن الاهواء المضلة الموجبة للتباغض (قوله حديثه على بن نصر الجهمي حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا على بن نصر وكذا نقله الحياتي والقلاضي عياض وغيرهما عن الحفاظ وعن عامة الشيخ وفي بعضها نصير بن علي بالعكس قالوا وهو غلط قالوا الصواب على بن نصر وهو أبو الحسن على بن نصر الواقدي

(حدثنا مكي بن ابراهيم) البلخي (عن الجعيد) بضم الجيم وفتح العين المهملة ابن عبد الرحمن التابعي الصغير (عن يزيد بن خصفة) بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة بعدها تحتية ساكنة ثم فاء الكوفي وهو يزيد بن عبد الله بن خصفة (عن السائب) بالهمزة بعد الالف (ابن زيد) من الزيادة الكندي رضي الله عنه انه (قال كاثوني) بضم التون وفتح القوية (بالشارب) بالجر (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقد كان السائب صغيرا جدافي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان ابن ست سنين فيعد أن يشاركه من كان يجالس النبي صلى الله عليه وسلم لم يغاز كرم من ضرب الشارب فراده بقوله ككنا أي العصابة رضي الله عنهم ويحتمل أن يحضر مع أبيه أو غيره فيشاركهم في ذلك فيكون الاسناد على حقيقته (وأمره أبي بكر) بكسر الهمزة وسكون الميم أي خلافته رضي الله عنه (وصدر من خلافة عمر) رضي الله عنه أوائل خلافته (فقدوم اليه بأيدينا) ونعانا وأردينا فنضربه بها (حتى كان آخر امرأة عمر) بنصب آخر لا يذروا بالرفع غيره (جلد اربعين حتى اذا عتوا) بفتح العين المهملة والقوية تجبر واوانه حكوا في الطغيان وبالغوا في الفساد في شرب الخمر (وفسقوا) أي خرجوا عن الطاعة (جلد عشرين) سوطا زاد عبد الرزاق وقال هذا أدنى الحد ودواستشكك قوله حتى كان آخر امرأة عمر الخ هذا ما في سنن أبي داود والنسائي من حديث عبد الرحمن بن زهر في قصة الشارب الذي ضربه النبي صلى الله عليه وسلم بخمسين وفيه فلما كان عمر كتب اليه خالد بن الوليد ان الناس قد اثموا في الشرب وتحاقروا العقوبة قال وعنده المهاجرون والانصار فسالهم واجتمعوا على أن يضربوه ثمانين فانه يدل على أن أمر عمر بجلد عشرين كان في وسط امارته فان خالد اقامت في وسط خلافة عمر وظاهر قوله حتى كان آخر امرأة عمر بجلد اربعين أن التحديد بها انما وقع في آخر خلافة عمر وليس كذلك لما في قصة خالد المذكورة وأوجب بأن المراد بالقاية المذكورة استمرار الاربعةين (باب ما يكره من لعن شارب الخمر) بسكون العين والكراهة للتنزيه عند قصد محض السب وللتنزيه عند قصد معناه الاصل وهو الابعاد من رحمة الله (وانه) أي الشارب (ليس بخارج) بعصيته بشره (من الملة) الاسلامية فالتقي في حديث لا يشرب الخمر حين يشربها وهو موثوق السابق في الكمال \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة ويحيى هو ابن عبد الله بن بكير المصري الخزرجي قال (حدثني) بالافراد (الديث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد أيضا (خالد بن يزيد) البجلي (عن سعيد بن ابي هلال) بكسر العين اللينة المندى (عن يزيد بن اسلم عن ابيه) اسلم الحبشي مولى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ان رجلا كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (كان اسمه عبدا لله وكان يلقب جارا) باسم الحيوان المعروف (وكان يصحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم التحتية وسكون الضاد المعجمة وكسر المهملة بأن يشعل أو يقول في حضرته المقدسة ما يصحك منه وعند أبي يعلى من طريق هشام بن سعد عن زيد بن اسلم بسند الباب أن رجلا كان يلقب جارا وكان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم العكة من السمن والعسل فاذا جاء صاحبه يتقاضاه جاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعط هذا متاعه فايزيد النبي صلى الله عليه وسلم على أن يتبسم وبأمره فيعطى وفي حديث عبد الله بن عمر بن حزم وكان لا يدخل المدينة طرفة الا اشتري منها ثم جاء فقال يا رسول الله هذا أهديته لك فاذا جاء صاحبه يطلب ثمنه فقال أعط هذا الثمن فيقول ألم تهدي لي فيقول ليس عندي فيصحك ويأمر صاحبه بتمته قال وقد وقع نحو هذا النعمان فيما ذكره الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح (وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد جعله في الشراب) أي بسبب شربه الشراب المسكر (فأق) بضم الهـ مزه (به يوما) وقد شرب المسكر وكان في غزوة خيبر كما قاله

الواقدي

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد (٤٥٣) الليثي عن أبي أيوب الأنصاري أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال لا يحمل  
لمسلم أن يجر أخاه فوق ثلاث ليال  
يلتقيان فيعرض هذا ويعرض  
هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو  
بكر بن أبي شيبه وزهير بن حرب  
الجهضمي يوفى بالبصرة وهو أبو نصر  
ابن علي سنة خمسين ومائتين مات  
الاب في شهر ربيع الآخر ومات  
الابن في شعبان تلك السنة قال  
القاضي قد اتفق الحفاظ على  
ما ذكرناه وإن الصواب على بن نصر  
دون عكسه على أن مسلماروي  
عنه ما الآن لا يكون لنصر بن علي  
سماع من وهب بن جبر وليس هذا  
مذهب مسلم فإنه يكتفي بالمعاصرة  
وامكان اللقاء قال في تفهيم رواية  
النسخ التي في أنصاري بن علي نظر هذا  
كلام القاضي والذي قاله الحفاظ  
هو الصواب وهم أعرف بما انتقدوه  
ولا يلزم من سماع الابن من وهب  
سماع الاب منه ولا يقال يمكن الجمع  
فكتاب مسلم وقع على وجه واحد  
فالذي نقله الاكثرون هو المعتمد  
لا سيما وقد صوبه الحفاظ

\* (باب تحريم الهجرة فوق ثلاثة  
أيام بلا عذر شرعي) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يحمل  
لمسلم أن يجر أخاه فوق ثلاث ليال)  
قال العلماء في هذا الحديث تحريم  
الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث  
ليال وإباحة في الثلاث الأولى ينص  
الحديث والثاني بمفهومه قالوا  
وإنما عفي عنها في الثلاث لأن  
الآدمي مجبول على الغضب وسوء  
الخلق فهو ذلك فعفي عن الهجرة  
في الثلاثة ليذهب ذلك العارض  
وقيل إن الحديث لا يقتضي إباحة  
يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا

الواقدي (قاهر) صلى الله عليه وسلم (به جلد) والواقدي فأمر به بنفق بالنعال وحينئذ فيكون  
معنى جلد أي ضرب ضرباً ماضياً جلد (فقال) ولا يذوق (رجل من القوم) وعند الواقدي  
فقال عمر رضي الله عنه (اللهم العنه ما أكثر ما يؤذي به) بضم التحتية وفتح القوية وما مصدرية أي  
ما أكثر ما يؤذي به والواقدي ما أكثر ما يضرب وفي رواية معمر ما أكثر ما يشرب وما أكثر ما يجلد  
(فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلعنوه فوالله ما علمت) أي الذي علمت (أنه) بفتح همزة أن واسمها  
الضمير وخبرها (يحب الله ورسوله) وأن مع اسمها وخبرها سدد مفعول علمت لا يكونه مشدداً  
على المنسوب والمنسوب إليه والضمير في أنه يعود إلى الموصول والموصول مع صلته خبر مبتدأ  
محذوف تقديره هو الذي علمت وبالجملة جواب القسم قاله المظهرى قال الطيبي وفيه تعسف وقال  
صاحب المطالع ما موصولة وأنه بكسر الهمزة مبتدأ وقيل بفتحها وهو مفعول علمت قال الطيبي  
فعلى هذا علمت بمعنى عرفت وأنه خبر الموصول قال وجعل ما نافية أظهر لاقتضاء القسم أن يتلقى  
بحرف النفي وبأن وباللام بخلاف الموصول ولأن الجملة القسمية هي مبنية على كدة معنى النهي  
مقرونة بالانكار ولا يذوق عن الكشميهني إلا أنه بزيادة الألف وفتح همزة أنه ولا يذوق به بكسر الهمزة  
ورواية الكشميهني مؤيدة لقول الطيبي إن جعلت ما نافية الخ كما قال به بذلك ويؤيده أنه وقع  
في شرح السنة فوالله ما علمت إلا أنه وفي رواية الواقدي فإنه يجب أن لا يذوق رسول الله ولا أشكال فيها  
لأنها جاءت لتعديلاً لقوله لا تفعل \* وفي الحديث الرد على من زعم أن من ترك الكعبة الكعبة كافر  
لنبوت النهي عن لعنه وأنه لا تنافي بين ارتكاب النهي وثبوت محبة الله ورسوله في قلب المرتكب  
لأنه صلى الله عليه وسلم أخبر أن المذكور يجب أن لا يذوق رسول الله وكرامته لعن شارب الخمر  
وقيل المنع في حق من أقيم عليه الحد لأن الحد كفر عنه الذنب وقيل المنع مطلقاً في حق ذنبي الزلة  
والجواز مطلقاً في حق الجاهلين وصوب ابن المنذر أن المنع مطلقاً في حق المعين والجواز في حق غير  
المعين لأنه في حق غير المعين زجر عن تعاطي ذلك الفعل واحتج الإمام البلقيني على جواز لعن المعين  
بالحديث الوارد في المرأة إذا دعاها زوجها إلى فراشه فأبى لعنتها الملائكة حتى تصبح وتعقبه  
بعضهم بأن اللاعن لها الملائكة فيستوقف الاستدلال به على جواز التأسى بهم ولئن سلمنا فليس  
في الحديث تسميتها وأوجب بأن الملك معصوم والتأسى بالمعصوم مشروع \* والحديث من أفراد  
\* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله بن جعفر) المديني قال (حدثنا ابن عباس) أبو حمزة قال  
(حدثنا ابن الهاد) هو عبد الله بن شداد بن الهاد (عن محمد بن إبراهيم) بن الحرث التيمي (عن أبي  
سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال) (في) بضم الهمزة (النبي  
صلى الله عليه وسلم يسكر) أن تقدم أنه النعمان أو ابن النعمان بالتصغير فيهما بالشد (قاهر بضربه)  
ولا يذوق عن المسقلى فقام بضربه قال في الفتح وهو تصحيف (فما من بضربه يده ومما من بضربه  
بعله ومما من بضربه بنوبة فلما انصرف قال رجل) قيل أنه عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ماله  
أخراهم الله) أي أذله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسكروا عون الشيطان على أخيكم)  
المسلم لأن الله إذا أخراهم استحوذ عليه الشيطان وقيل غير ذلك مما سبق قريباً في باب الضرب بالحديد  
والنعال \* وفي الحديث كما قال القرطبي إن السكر يجرد موجب الحد لأن الفاء للتعليل كقوله  
سما فاسجد ولم يفصل هل سكر من ماء عنب أو غيره ولا هل شرب قليلاً أو كثيراً ففيه حجة للجمهور  
على الكوفيين في التفرقة (باب السارق حين يسرق) بكسر الراء \* وبه قال (حدثني) بالافراد  
ولا يذوق (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين أي ابن بحر الصيرفي قال (حدثنا عبد الله بن داود) بن عامر  
الكوفي قال (حدثنا فضيل بن غزوان) بضم الفاء وفتح المعجمة مصغراً وعزوان بفتح العين المعجمة

الهجرة في الثلاثة وهذا على مذهب من يقول لا يمتنع بالهجوم ودليل الخطاب (قوله صلى الله عليه وسلم يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا)

قالوا حدثنا سفيان ح وحدثني حرملة بن يحيى (٤٥٤) أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثنا حجاب بن الوليد حدثنا محمد بن

سحب عن الزبيدي ح وحدثنا  
اصحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن  
رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق  
عن معمر كلهم عن الزهري باسناد  
مالك ومثل حديثه الا قوله فيعرض  
هذا ويعرض هذا فانهم جميعا قالوا  
في حديثهم غير مالك فيصده هذا  
ويصده هذا \* حدثنا محمد بن رافع  
حدثنا محمد بن أبي فديك \* أخبرنا  
الضحاك وهو ابن عثمان عن نافع  
عن عبد الله بن عمر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا يحمل  
للمؤمن أن يهجر آتاه فوق ثلاثة  
أيام \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
عبد العزيز يعني ابن محمد عن العلاء  
عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لا هجرة  
بعد ثلاث

وفي رواية فيصده هذا ويصده  
هذا) هو بضم الصاد ومعنى يصده  
يعرض أي يولاه عرضه بضم العين  
هو جانبها والصاد بضم الصاد وهو  
أيضا الجانب والناحية (قوله صلى  
الله عليه وسلم وخبرهما الذي يبدأ  
بالسلام) أي هو أفضلهما وفيه  
دليل لمذهب الشافعي ومالك ومن  
وافقهما أن السلام يقطع الهجرة  
ويرفع الاثم فيها ويذهب له وقال أحمد  
وابن القاسم المالكي ان كل يؤذيه  
لم يقطع السلام هجرته قال أصحابنا  
ولو كاتبه أو راسله عدة غيبته عنه  
هل يزول اثم الهجرة وفيه وجهان  
لا يزول لانه لم يكلمهما وأصحهما يزول  
لزوال الوحشة والله أعلم (قوله  
صلى الله عليه وسلم لا يحمل لاسلم) قد  
يحتاج به من يقول الكفار غير  
مخاطبين بفروع الشرع والاصح

وسكون الزاي الكوفي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن) ايما ما كاملاً أو يحمل على  
المستحل مع العلم بالحرم في الشرع (ولا يسرق حين يسرق) في يسرق ضمير مستتر مرفوع راجع  
الى السارق الدال عليه قوله يسرق بالالتزام لان يسرق يستلزم سارقاً وحسن ذلك تقدم نظيره وهو  
لا يزني الزاني وليس يرجع الى الزاني لفساد المعنى ولا يذو ولا يسرق السارق حين يسرق (وهو  
مؤمن) وسبق في كتاب المظالم عن القريري انه قال وجدت بخط أبي جعفر يعني وراق البخاري  
قال أبو عبد الله البخاري تفسيره أن ينزع منه يذو نورا ليعان اه والايان هو التصديق بالجنان  
والاقرار باللسان ونوره الاعمال الصالحة واجتناب المناهي فاذا زني أو شرب الخمر أو سرق ذهب  
نوره وبقي في الظلمة فان تاب رجع اليه \* والحديث مرفى المظالم والحدود وغيرهما (باب)  
حكم (لعن السارق اذا لم يسلم) أي لم يعين \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) قال  
(حدثني) بالافراد (أبي) حفص التميمي الكوفي قال (حدثنا) (الاعمش) سليمان بن مهران (قال)  
سمعت أبا صالح (ذ) كوان الزيات (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
انه (قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده) فيه جواز لعن غير المعين من العصاة لانه لعن  
الجنس مطلقاً ويحتمل أن يكون خبراً لا يرتدع من سمعه عن السرقة ويحتمل أن لا يراد به حقيقة  
اللعن بل التنفير فقط وقال في شرح المشكاة لعل المراد باللعن هنا الاهانة والخذلان كأنه قيل لما  
استعمل أعز شئ عنده في أحقر شئ خذله الله حتى قطع (ويسرق الحبل) بالخاء المهملة المفتوحة  
والموحدة الساكنة (فتقطع يده قال الاعمش) بالسند السابق (كانوا) أي الراؤون لهذا الحديث  
(يرون) بفتح التحتية من الرأى ولا يذريه هامن الظن (انه يبيض الحديد) ولا يذريه عن الكشميني  
بيضة الحديد أي التي تكون على رأس المقاتل (والحبل كالوايون) بفتح أوله وضمة كاهم (انه) أي  
الحبل المذكور (منها) أي من الحبال (ما يسوي) بفتح التحتية والواو بينهما سين مهملة ساكنة  
ولا يذريه ما يسوي بضم ففتح قائم فكسر (دراهم) قال في الكواكب أي ثلاثة كأنه نظر الى  
أن أقل الجمع ثلاثة فتعقب الاعمش ابن قتيبة فقال قوله في هذا الحديث ان البيضة بيضة الحديد  
التي تجعل في الرأس في الحرب وان الحبل من حبال السفن تأويل لا يجوز عند من يعرف صحيح  
كلام العرب لان كل واحد من هذين يبلغ ذنبا كثيرة وهذا ليس موضع تكثير لما يسرقه  
السارق ولا من عادة العرب والعجم أن يقولوا قبح الله فلا تعرض نفسه للضرب في عقد دجوه  
وتعرض للعقوبة بالغلول في جراب مسك وانما العادة في مثل هذا أن يقال لعنه الله تعرض  
لقطع اليد في حبل رث أو في كعبة شعراً أو ردأ خلق وكل ما كان نحو ذلك كان أبلغ اه  
وتبعه الخطابي وبإسناده تأويل الاعمش هذا غير مطابق للعديد ومخرج الكلام وانما وجه  
الحديث وتأويله ذم السرقة وتمجيد أمرها وتحذير سوء عاقبتها فيما نقل وكثر من المال يقول  
ان سرقة الشيء اليسير الذي لا قيمة له كالبيضة المذرة والحبل الخلق الذي لا قيمة له اذا ناطها  
فاستقرت به العادة لم ينشب أن يؤذيه ذلك الى سرقة ما فوقه ما حتى يبلغ قدر ما يقطع فيه اليد  
فتقطع يده يقول فلجذر هذا الفعل ولتمتوقه قبل ان تملكه العادة وتترن عليه السلام من سوء  
عاقبته اه لكن أخرج ابن أبي شيبة عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي  
انه قطع يد سارق في بيضة حديث غنار بع دينار قال في الفخر رجاله ثقات مع انقطاعه ولعل هذا  
مستند التأويل الذي أشار اليه الاعمش وقال الكرماني غرض الاعمش أنه لا قطع في الشيء  
القليل بل النصاب كربع دينار \* والحديث أخرجه مسلم في الحدود والنسائي في

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي (٤٥٥) هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياكم

والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تحسبوا ولا تحسبوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تتباغضوا ولا تباغضوا ولا تبادروا وكوئوا عبادا لله اخوانا

\*(باب تحريم الظن والتجسس والتنافس والتماجش ونحوها)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم ياكم والظن فان الظن أكذب الحديث) المراد النهي عن ظن السوء قال الخطابي هو تحقيق الظن وتصديقه دون ما يحس في النفس فان ذلك لا يغلب وهو اذا خطبني ان المحرم من الظن ما يستقر صاحبه عليه ويستقر في قلبه دون ما يعرض في القلب ولا يستقر فان هذا لا يكف به كما سبق في حديث تجاوز الله تعالى عما تحدثت به الامة ما لم تتكلم أو تعمل وسمي تأويله على الخطا طرأ على الاستقروا ونقل القاضي عن سفيان انه قال الظن الذي يأتم به هو ما ظنه وتكلم به فان لم يتكلم لم يأتم قال وقال بعضهم يحتمل ان المراد الحكم في الشرع بظن مجرد من غير بناء على أصل ولا نظر واستدلال وهذا ضعيف أو باطل والصواب الاول (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تحسبوا ولا تتجسسوا) الاول بالخاء والثاني بالجيم قال بعض العلماء التجسس بالخاء الاسفعا حديث القوم والجيم البحث عن العورات وقيل بالجيم التفتيش عن بواطن الامور وأكثروا ما يقال في الشرع باحساس صاحب الشرع والناموس صاحب امر الخير وقيل بالجيم أن تطلبه لغرض وبالخاء ان تطلبه لنفسك قاله نعلب وقيل هما معني وهو طلب معرفة الاخبار الغائبة والاحوال (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تنافسوا ولا تحاسدوا) قد قدمنا ان

القطع وابن ماجه في الحدود \* هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (الحدود كفارة) \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) غير منسوب وجرم أبو نعيم في المستخرج أنه القرياني أو هو البكندى قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (ابن عيينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي ادريس) عانذا الله بالذال المجبة (الخلواني) بالخاء المجبة (عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه) أنه (قال) كما عند النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس فقال بايعوني يكسر التهمة أي عاقدوني (على) التوحيد (ان لا تشركوا بالله شيئا) (على أن لا تسرقوا) حذف المفعول ليدل على العموم (ولا تزنوا) وقرأ هذه الآية كلها وهي قوله تعالى في سورة الممتحنة يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الآية (فن وفي منكم) بتخفيف الفاء (فأجره على الله) فضلا (ومن اصاب من ذلك شيئا) غير الشرع (فعوقبه) أي بسببه (فهو) أي العقاب (كفارته) فلا يعاقب عليه في الآخرة زاد الترمذي من حديث علي وصححه قاله أكرم من أن يثنى العقوبة على عبده في الآخرة واستشكل بحديث أبي هريرة عند البراز وصححه الخاء كم أنه صلى الله عليه وسلم قال لا أدري الحدود كفارة لأهلها أم لا واجب بأن حديث الباب أصح اسنادا وبأن الخاء كم لا يخفى تساهله في التصحيح وسبق في كتاب الايمان من يبحث لذلك فليراجع (ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله عليه ان شاء غفرله) بفضل (وان شاء عذبه) بعذله \* والحديث سبق في الايمان كما مر \* هذا (باب) بالتنوين (ظهر المؤمن حمي) أي حمي محفوظ عن الابدان (الاف حد) وجب عليه (او حق) لا دمي \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرا خبرنا (محمد بن عبد الله) قال الخاء كم هو الذهلي فيكون نسبه لجده واسم أبيه يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس أو هو محمد بن عبد الله بن أبي الثلج بالمشة والجيم قال (حدثنا عاصم بن علي) الواسطي قال (حدثنا عاصم بن محمد عن) أخيه (واقف ابن محمد) بالقاف انه قال (سمعت ابي) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (قال عبد الله) بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) معني في خطبته التي خطبها يوم النحر (الا) بالتخفيف للتنبيه (أي شهر تعلمونه أعظم حرمة) برفع أي (قالوا الا) بالتخفيف (شهرنا هذا) الحجة (قال) صلى الله عليه وسلم (الا اي بلد تعلمونه أعظم حرمة قالوا الا بلدا هذا) الباء الحرام (قال الا اي يوم تعلمونه أعظم حرمة قالوا الا يومنا هذا) يوم النحر قال في الكواكب فان قلت صح ان أفضل الايام يوم عرفة وأجاب بأن المراد باليوم وقت أداء المناسك وهما في حكم شيء واحد (قال) صلى الله عليه وسلم (فان الله تبارك وتعالى) سقط لا يذرا خبرنا بعد الجلالة الشريفة (قد حرم دماءكم) ولا يذرا خبرنا (عليكم دماءكم) (وأموالكم وأعراضكم) بفتح الهمزة (الا بحقها) حرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا (الا) بالتخفيف (هل بلغت) قال ذلك (ثلاثا كل ذلك يجيبونه) أي الصمابة (الانعم) بلغت (قال) صلى الله عليه وسلم (ويحكمكم) بالخاء المعجمة (كلمة رجسة) (او) قال (ويحكمكم) كلمة عذاب (لترجعن) بضم العين وبالنون التي قبله خطاب للجماعة ولمسلم لترجعوا (بعدي) بعد موقفي هذا أو بعد وفاتي (كفاراً) أي لا يكفر بعضكم بعضا فاستجابوا القتال أو لا تكن أفعالكم أفعال الكفار (يضرب بعضكم رقاب بعض) برفع يضرب جملة مستأنفة مبنية لقوله لا ترجعوا بعدي كفاراً \* والحديث سبق في الحج في باب الخطبة أيام منى والله أعلم \* (باب) وجوب (اقامة الحدود) وجوب (الاتقام لحرمت الله) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت ما خيرا النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الخاء

الحسد تمنى زوال النعمة وأما المنافسة والتنافس فمناهما الرغبة في الشيء وفي الانفراد به ونافسته منافسة اذا رغبت فيما يرغب فيه

حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا عبد العزيز بن (٤٥٦) ابن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لاتم جروا ولا تذابرا ولا تتحسبوا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخوانا \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتحاسدوا ولا تباغضوا ولا تتحسبوا ولا تتحسبوا ولا تناجشوا وكونوا عباد الله اخوانا \* حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعلي بن نصر الجهضمي قال حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن الاعمش بهذا الاسناد ولا تقاطعوا ولا تذابرا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا اخوانا كما أمركم الله \* حدثني أحمد بن سعيد الدارمي حدثنا حبان حدثنا وهيب حدثنا سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاتباغضوا ولا تذابرا ولا تناقسوا وكونوا عباد الله اخوانا \* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا داود بن عيسى عن أبي سعيد مولى عامر بن كريز عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تذابرا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخوانا المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا ويشير الى صدره ثلاث مرات بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه

المحبة وتشديدا تحتية المكسورة (بين امرين) من أمور الدنيا (الاختيارا يسره ما لم يكن اثم) وغير الكشمية ما لم يأت قال الكرمانى فان قلت كيف يخبر النبي صلى الله عليه وسلم في أمرين أحدهما اثم وأجاب بأن التخيير كان من الكفار فظاهر وان كان من الله والمسلمين فعنه ما لم يؤد الى اثم كالتخيير في المجاهدة في العباداة والاقتصاد فيها فان المجاهدة بحيث تجر الى الهلاك لا تجوز اه ونحوه أجب به ابن بطال والاقرب كما قال في الفتح ان فاعل التخيير لا دى وهو ظاهر وأمثله كثيرة ولا سيما اذا صدر من كافر (فاذا كان الاثم كان ابعدهما) أى أبعد الامرين (منه) صلى الله عليه وسلم (والله ما انتقم) صلى الله عليه وسلم (لنفسه في شيء يؤتى اليه قط) بضم التحتية وفتح القوقية (حتى تنتهك) بضم القوقية الاولى وفتح الثانية بينهما من ساكنة (حرمت الله) بارتكاب معاصيه (فينتقم الله) بالرفع أى فهو ينتقم ولا يذرفيته تقم بالصب عطف على تنتهك \* والحديث سبق في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم (باب) وجوب (اقامة الحد ودعى الشريف والوضيع) \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (ان اسامة) بن زيد (كلم النبي صلى الله عليه وسلم) للشفاعة (في امرأة) اسمها فاطمة المخزومية وكانت سرقت حديفا فوالا من يكلم فيها النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا تقطع يدها فلم يجسر أحد أن يكلمه في ذلك فكلمه اسامة بن زيد (فقال) صلى الله عليه وسلم (انما هات من كان قبلكم انهم) أى لانهم (كانوا يقيمون الحد على الوضيع ويتركون الشريف) فلا يقيمون عليه الحد ولا يذرعن الكشمية ويتركون على الشريف أى يتركون اقامة الحد على الشريف (والذى نفسى بيده لو) فعلت (فاطمة) رضى الله عنها بنت النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولا يذرعن الجوى والمستقلى لو أن فاطمة (فعلت ذلك لقطعت يدها) \* والحديث سبق في بنى اسرائيل والمناقب وأخرجه أصحاب السنن الاربعون مسلم (باب كراهية الشفاعة في الحد اذا رفع الى السلطان) \* وبه قال (حدثنا سعيد بن سليمان) بفتح السين في الاول وضمها في الثاني البرازي اين أولاها ما مشددة البغدادى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها ان قريشا أى من أدرك ذلك منهم عكة عام الفتح والنبي صلى الله عليه وسلم مقبى عكة مما فى مسلم وقرىش بالتشوين مصر وفاقى ارادة الحى ولو أريد القبيلة منع (اهتمهم المرأة) فاطمة بنت الاسود بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وهى بنت أختى أبي سلمة بن عبد الاسد العجلي الجليل الذى كان زوج أم سلمة أم المؤمنين قتل أبوها كافرا يوم بدر قتله حمزة ووهبهم من زعم ان له صحبة (المخزومية) نسبة الى مخزوم بن يقظة بفتح التحتية والقاف بعدها طاء مجمة مشالة ابن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب ومخزوم أخو كلاب بن مرة الذى ينسب اليه بنو عبد مناف (التي سرقت) وفي ابن ماجه انها سرقت قطعة من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن سعد من مرسل حبيب بن أبى ثابت أنها سرقت حليا وجمع بينهما بأن الحلى كان فى القطيفة وفي مسلم انها كانت تسعة غير المتاع وتجده لكن القطع بالسرقه لا بجحد المتاع خلا فالامام أحمد والجمهور على ان جحد المتاع ذكر للتعريف جمعا لاروايات وأرواية الجحد شاذة لا يعمل بها الخالفه الباقي ولذا لم يذكرها البخارى وانما انقردها مسلم ومعنى أهمتهم أى صيرتهم ذوى هم وخوفامن حقوق العار واقتضا حهم بها بين القبائل وظنوا امكان الشفاعة في مثل ذلك فلما جاء أهلها الى من يشفع لهم فيه اعترض رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا من يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى يشفع ان لا تقطع اجمعوا اما بقدا (ومن

تهاجروا وهم اجمعين والمراد النهى عن الهجرة ومقاطعة الكلام وقيل يجوز أن يكون لاتم جروا لاتتكلما (يحترى)

\* حديثي ابو الطاهر احمد بن عمرو بن

سرح حديثنا ابن وهب عن اسامة وهو  
ابن زيد انه سمع ابا سعيد مولى عبد  
الله بن عامر بن كريز يقول سمعت  
ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فذ كرنحو حديث  
داود وزادونقص وعما زاد فيه ان  
الله لا ينظر الى اجسادكم ولا الى  
صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم  
واشار باصابعه الى صدره \* حديثنا  
عمر والناقد حديثنا كثير بن هشام  
حديثنا جعفر بن برقان عن يزيد  
ابن الاصم عن أبي هريرة قال

بالحجر بضم الهاء وهو الكلام  
القيح وأما النهي عن البيع على  
بيع أخيه والنجس فسبق بيانهما  
في كتاب البيوع وقال القاضي  
يحتمل أن المراد بالتناجس هنا دم  
بعضهم بعضا والصحيح أنه التناجس  
المذكور في البيع وهو أن يزيد في  
السلعة ولا يرغبه في شرائها بل  
ليغتر غيره في شرائها

\* (باب تحريم ظلم المسلم وخذه  
واحتقاره ودمه وعرضه وماله) \*

(قوله عامر بن كريز) بضم الكاف

(قوله صلى الله عليه وسلم المسلم أخو

المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره)

أما كون المسلم أخا المسلم فسبق

شرحه قريبا وأما لا يخذله فقال

العلماء الخذل ترك الاعانة والنصر

ومعناه إذا استعان به في دفع ظالم

ونحوه لزمه اعاقته إذا أمكنه ولم يكن

له عذر شرعي ولا يحقره هو بالقاف

والحاء المهملة أي لا يحقره فلا ينكر

عليه ولا يستغفره ويستقله قال

القاضي ورواه بعضهم لا يحقره

بضم الياء والحاء المعجمة والفاء أي

يجترى بالحليم والهمزة أي من يتجاسر (عليه) بطريق الادلال (الاسامة) ولا يذرا الاسامة بن  
زيد واسامة بالرفع على الفاعلية فيحتاج الى ضمير من جملة يجترى يعود على من لأن من مبتدأ والخبر  
الجملة فلا بد من ضمير يعود على المبتدأ وهو الضمير المحرور والتقدير وأي شخص يجترى كما يجترى  
اسامة عليه والمعنى لا يجترى عليه من أجلها به ولا لا تأخذ في دين الله رافة وما يجترى عليه  
الاسامة وعليه يتعلق بجترى وتظهر هذا التركيب هنا قوله تعالى ومن يغفر الذنوب الا الله قال  
ابو البقاء من مبتدأ أو يغفر خبره والا الله فاعل يغفر أو بدل من المصغرة وهو الوجه لأنك اذا  
جعلت الله فاعلا اجبجت الى تقدير ضمير أي ومن يغفر الذنوب غير الله لكن قال في الدرر جعله  
الجلالة فاعلا يقرب من الغلط فان الاستفهام هنا لا يراد به حقيقة انما يراد به النفي والوجه ان  
الجلالة بدل من الضمير ويصح ان يكون اسامة مرفوعا على انه بدل من فاعل يجترى وهو وجه  
الاعراب كما قال أبو البقاء ويجوز النصب على الاستثناء ووقع في حديث مسعود بن الاسود فحدثنا  
الى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثنا نحن تفديها بأربعين أوقية فقال تظهر خير لها فلما سمعنا ان النبي  
صلى الله عليه وسلم أتينا أسامة وفي رواية تونس السابقة في الفتح فنزع قومها الى اسامة وفي رواية  
أوب بن موسى في الشهادات فلم يجترى أحد ان يكلمه الاسامة (حب رسول صلى الله عليه وسلم)  
بكسر الحاء المهملة أي محبوبه ويجري عليه اعراب اسامة ان كان مرفوعا فنعته مرفوع وان كان  
منصوبا فنعته منصوب ويجوز البدل (فكلم) اسامة (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله  
عليه وسلم له (اتشفع) بضمزة الاستفهام وفيها معنى الانكار والجملة معمولة للقول وفي رواية تونس  
فكلمه فقلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتشفع (في) ترك (حد من حد ود الله ثم قام)  
صلى الله عليه وسلم (خطب فقال يا أيها الناس انما ضل من قبلكم) وفي رواية أبي الوليد هلك وفي  
رواية سفيان عند الناس انما هلك بنو اسرائيل ولا يذرع الكشميين من كان قبلكم (أنهم  
كانوا اذا سرق الشريك كره) فلا يحدونه (واذا سرق الضعيف فيهم اقاموا عليه الحد) قال  
ابن دقيق العيد الظاهر ان هذا الحصر ليس عاما فان بني اسرائيل كانت فيهم أمور كثيرة تقتضي  
الاهلاك فيجمل ذلك على حصر مخصوص وهو الاهلاك بسبب المخافة في الحد ود فلا يحد في  
حد السرقة (وايم الله) مرفوع بالابتداء وخبره محذوف أي قسمي أو يميني أو لازم لي (لوان  
فاطمة) رضي الله عنها (بنت محمد) صلى الله عليه وسلم (سرق لقطع محمد بها) وعند ابن ماجه  
عن محمد بن ربح شيخه في هذا الحديث سمعت الليث يقول عقب هذا الحديث قد أعادها الله من أن  
تسرق وكل مسلم ينبغي له أن يقول مثل هذا فينبغي أن لا يذكر هذا الحديث في الاستدلال  
ونحوه الا بهذه الزيادة ووقع للشافعي رجة الله عليه أنه لما ذكر هذا الحديث قال فذ كرنحو  
شر يقام من امرأة شريفة فاستحسنوا ذلك منه لما فيه من الادب البالغ وفي قوله لقطع محمد بها  
التجريد وانما يخص صلى الله عليه وسلم فاطمة بالذكر لانها اعز أهله عنده فأراد المبالغة في تثبيت  
اقامة الحد على كل مكلف وترك المخافة في ذلك ولان اسم السارقة وفاق اسمها رضي الله عنها  
فناسب أن يضرب المثل بها وزاد في رواية تونس السابقة في غزو الفتح ثم أمر بتلك المرأة التي  
سرق فقطعت يدها وفي حديث ابن عمر عند التماسي قم يا بلال فخذ يديها فاقطعها وزاد أبو داود  
في تعليقه عن محمد بن عبيد الرحمن فشهد عليا وزاد تونس أيضا قالت عائشة فحسنت تويتما بعد  
وتروجت وفي الحديث منع الشفاعة في الحدود وهو مقيد في الترجمة بما اذا رفع الى السلطان وفي  
مرسل حبيب بن أبي ثابت أنه صلى الله عليه وسلم قال لا أسامة لما شفّع أنشفع في حد فان الحدود  
إذا انتهت فليس لها مترك وعند الدارقطني من حديث الزبير مرفوعا شفّعوا ما لم يصل الى الوالي



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم  
ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم  
حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن  
أنس فيما قرئ عليه عن سهيل عن  
أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال تفتح أبواب الجنة  
يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر لكل  
عبد لا يشرك بالله شيئا الا رجل  
كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال  
أنظروا هذين حتى يصطلحا أنظروا

والصواب المعروف هو الاول وهو  
الموجود في غير كتاب مسلم بغير  
خلاف وروى لا يحتقره وهذا يرد  
الرواية الثانية (قوله صلى الله عليه  
وسلم التقوى ههنا يشير الى صدره  
ثلاث مرات) وفي رواية ان الله  
لا ينظر الى أجسامكم ولكن ينظر  
الى قلوبكم معنى الرواية الاولى ان  
الاعمال الظاهرة لا يحصل بها  
التقوى وانما تحصل بما يقع في  
القلب من عظمة الله تعالى وخشيته  
ومراقبته ومعنى نظر الله هنا  
بجوارحه ومحاسنته أي انما يكون  
ذلك على ما في القلب دون الصور  
الظاهرة ونظر الله ورؤيته محيط  
بكل شيء ومقصود الحديث ان  
الاعتبار في هذا كله بالقلب وهو  
من نحو قوله صلى الله عليه وسلم ألا  
ان في الجسد مضغة الحديث قال  
المازري واحتج بعض الناس بهذا  
الحديث على ان العقل في القلب  
لا في الرأس وقد سبقتم المسئلة  
مبسوطة في حديث آلان في الجسد  
مضغة (قوله جمعقر بن بركان) هو  
بضم الموحدة واسكان الراء

\*(باب النهي عن الشحناء)\*

(قوله صلى الله عليه وسلم تفتح أبواب  
الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس)

فإذا وصل الى الوالى فعفا فلا عفا الله عنه قال ابن عبد البر لأعلم خلافا ان الشفاعة في ذوى الذنوب  
حسنة جميلة ما تبلغ السلطان وان على السلطان اذا بلغته أن يقيها (باب قول الله تعالى  
والسارق والسارقة) ارتفع بالابتداء والخبر محذوف تقديره فيما يتلى عليكم السارق والسارقة  
أو الخبر (فاقطعوا أيديهما) المراد الجيمان بدليل قراءة عبد الله والسارقون  
والسارقات فاقطعوا أيانهم رواه الترمذى ودخول الفاء تضمنها معنى الشرط لأن المعنى والذي  
سرق والى سرق فاقطعوا أيديهما والاسم الموصول تضمن معنى الشرط وبدأ بالرجل لأن السرقة  
من الجرائم وهى في الرجال أكثر وقدمت الزانية على الزانى لأن داعية الزنا فى الاناث أكثر ولأن  
الأتى سبب في وقوع الزنا فلا يتأتى غالبا لابطوا عيبتها وأتى بصيغة الجمع ثم التثنية اشار الى أن  
المراد جنس السارق فلو حظ فيه المعنى فجمع والتثنية بالنظر الى الجنس من المتلفظ بهما وقال  
القرطبي أبو عبد الله أول من حكم بقطع السارق في الجاهلية الوليد بن المغيرة وأمر الله تعالى  
بقطعه في الاسلام فكان أول سارق قطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاسلام من الرجال  
الخيار بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ومن النساء مرة بنت سفيان بن عبد الاسد من بني مخزوم  
وقطع أبو بكر يد الفتى الذى سرق العقد وقطع عمر يد ابن ممرأة أخى عبد الرحمن بن ممرأة والسرقة  
بفتح السين وكسر الراء ويجوز اسكانها مع فتح السين وكسرها والاصل في القطع بها قبل الاجماع  
الاية السابقة وأركان السرقة الموحية للقطع سرقة وسارق ومسروق فالأ سرقة فهى أخذ مال  
خفية ليس للآخذ أخذ من حرز مثله فلا يقطع مختلس ومنتهب وجاحد لثمنه ودعيعة وعبد  
الترمذى مما صححه ليس على المختلس والمنتهب والخائن قطع وأما السارق فشرطه أن يكون ملتزما  
للاحكام عالم بالتحريم مختارا بغير اذن وأصاله فلا يقطع حرى ولو معاهد أو لاصبى ومجنون  
ومكره وما أدون له وأصيل وجاهل بالتحريم قرب عهده بالاسلام أو بعد عن العلماء ويقطع مسلم  
وذى عيال مسلم وذى (و) أما المسروق فاختلاف (في كم يقطع) فعند الشافعية في ربع دينار  
خالص أو قيمته وعند المالكية يقطع بسرقة طفل من حرز مثله بان يكون في دار أهله أو بر ربع دينار  
ذهباً فصاعداً أو ثلاثة دراهم فضة فأكثر فان نقص فلا قطع وعند الحنفية عشرة دراهم أو ما قيمته  
عشرة دراهم مضروبة وقال الحنابلة يقطع بمجعد عارية وسرقة ملح وتراب وأحجار وابن وكلاء  
وسرجين طاهر وثوب وصيد لا بسرقة ماء وسرجين نجس ويقطع طارر وهو الذى يبط الحبيب وغيره  
ويأخذ منه أو بعد سقوطه نصابو بسرقة مجنون ونائم وأعمى لا يعزولو كان كبيرا (وقطع على)  
رضى الله عنه (من الكف) وفي الفتح ان في نسخة من البخارى وقطع على الكف باسقاط حرف الجر  
وعند الدارقطنى موصولان عليا قطع من المفصل وذكر الشافعى رحمه الله في كتاب الاختلاف  
ان عليا مكان يقطع من يد السارق الخنصر والبصر والوسطى خاصة ويقول أستحيى من الله  
أن أتركه بلا عمل وعند الدارقطنى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه  
وسلم أمر بقطع السارق الذى سرق رداء صفوان من المفصل أى مفصل الكوع قال ابن الرقعة  
وادعى الماوردى انه فعل مجمع عليه والمعنى فيه ان البطش بالكف وما زاد من الذراع تابع  
ولذا يجب في الكفدية اليد وفيما زاد حكومة (وقال قتادة) فيما وصله الامام أحمد في تاريخه  
كما قاله مغطاي في شرحه (في امرأة سرق قطع شملها ليس الا ذلك) فلا يقطع بعد ذلك  
عينها والجهود على ان أول شيء يقطع من السارق اليد اليمنى لقراءة ابن مسعود شاة فاقطعوا  
أيانهم ما والقراءة الشاة كخبر الواحد في الاحتجاج بها فالقول باحراق الشمال مطلقا شاذ كما هو  
ظاهر ما نقلهنا عن قتادة وفي الموطان كان عمد واجب القصاص على القاطع ووجب قطع اليمنى

هـ ذين حتى يصطلحا أنظر واهذين

حتى يصطلحا \* وحدثنه زهير بن حرب حدثنا جرير ح وحدثننا قتيبة بن سعيد وأحمد بن عبدة الضبي عن عبد العزيز الدراوردي كلاهما عن سهيل عن أبيه بأسناد مالا نحو حديثه غير أن في حديث الدراوردي إلا المتأخرين من رواية ابن عبدة وقال قتيبة إلا المتأخرين \* حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن مسلم بن أبي مريم عن أبي صالح سمع أبا هريرة رفعه مرة قال تعرض الأعمال في كل يوم خيس وانسبن فيغفر الله عز وجل في ذلك اليوم لكل امرئ لا يشرك بالله شيئا إلا امرأ كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال اركوا هذين حتى يصطلحا \* حدثنا أبو الطاهر وعمر بن سواد قالوا أخبرنا ابن وهب أخبرنا مالك بن أنس عن مسلم بن أبي مريم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعرض

الحديث قال القاضي قال الباقي معنى فتحها كثرة الصقع والغفران ورفع المنازل واعطاء الثواب الجزيل قال القاضي ويحتمل أن يكون على ظاهره وان فتح أبوابها علامة لذلك (قوله صلى الله عليه وسلم اركوا هـ ذين حتى يصطلحا) هو بالراء الساكنة وضم الكاف والهمزة في أوله همزة وصل أي أخروا يقال ركاهير كوهركوا إذا أخره قال صاحب التحرير ويجوز أن يرويه بقطع الهمزة المفتوحة من قولهم أركبت الامرا إذا أخرته وذكر غيره اندر وي بقطعها ووصلها والشحناء العداوة كأنه شحن بغضه الملائكة وأنظر واهذين بقطع الهمزة أخر وها حتى يفيئا أي يرجع إلى الصلح والمودة

وان كان خطأ وجبت الدية وتجزئ عن السارق وكذلك قال أبو حنيفة وعن الشافعية لو قال مستحق عين للبعاني الحر العاقل أخرجهما فخرج يسارا سواء كان عالما بها وبعدم اجرائها أم لا وقصد اباحتها فقطعها المستحق فهو دية سواء علم القاطع انها اليسار أم لا وقصد جعلها عنها طائلا لاجرائها أو أخرجهما دها وظنهما اليمين أو ظن القاطع الاجراء فدية لليسار لأنه لم يذللها مجانا فلا قودها التسلط بخرجها يجعلها عوضا في الاولى وللدهشة القريبة في مثل ذلك في الثانية بقسميها ويبقى قود اليمين في المسائل الثلاث لأنه لم يستوفه ولا عقا عنه ولكنه يؤخر حتى تندمل يساره الا في ظن القاطع الاجراء عنها فلا قود لها بل يجب لها دية وهذا كله في القصاص فلو كان اخراج اليسار وقطعها في حد السرقة أجزأت عن اليمين اذا فعل المقطوع ذلك الدهشة أو ظن اجرائها عن اليمين فلو قصد باخراجها لباحتمال تقع حدا كذا استدركه القاضي حسين على الاصحاب وجعل اطلاقهم عليه وتبعه عليه في الوجيز والحاوي واطلاق الاصحاب يقتضي وقوعه حدا مطلقا لان القصد منه التكميل وقد حصل بخلاف القصاص فان منبأه على المماثلة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابن شهاب) الزهري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن الانصارية (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم تقطع اليد السارقة في) سرقة (ربع دينار) ذهبا (فصاعدا) نصب على الحال المؤكدة \* والحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الحدود والنسائي في القطع (تابعه) ولا يذروا تبعه أي تابع ابراهيم بن سعد (عبد الرحمن بن خالد) الفهمي المصري مما وصله له الذهلي في الزهريات (وابن أخي الزهري) محمد بن عبد الله بن مسلم مما وصله أبو عوانة في صحيحه من طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابن أخي ابن شهاب عن عمه (ومعمر) بن قيس الميموني ابن راشد مما وصله الامام أحمد عن عبد الرزاق عنه الثلاثة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي اويس) وابنه أبي اويس عبد الله بن عبد الله الاصمعي ابن أخت الامام مالك بن أنس وصهره على ابنته (عن ابن وهب) عبد الله المهدي (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (وعمرة) بنت عبد الرحمن كلاهما (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال تقطع يد السارق في ربع دينار) وهذا مما يحتج به للشافعية في التعدي بربع دينار \* وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الميمنة البصري يقال له صاحب الاديم قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري قال (حدثنا الحسين) بن ذكوان المعلم البصري (عن يحيى) ولا يذرع عن يحيى بن أبي كثير بالثلثة (عن محمد بن عبد الرحمن الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن) أنها (حدثته ان عائشة رضي الله عنها حدثتهم عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يقطع) بالتجسية ولا يذرع تقطع اليد بالقوقية ويزيادة اليد (في ربع دينار) كذا رواه مختصرا وأخرجه أبو داود عن أحمد بن صالح عن ابن وهب بلفظ يقطع في ربع دينار فصاعدا والنسائي من طريق عبد الله بن المبارك عن يونس بلفظ يد السارق في ربع دينار فصاعدا وأخرجه الطحاوي من رواية جماعة عن عمرة موقوفة على عائشة قال ابن عيينة ورواية يحيى مشهورة بالرفع ورواية الزهري صريحة فيه وهو أحفظهم وكان البخاري أراد الاستظهار لرواية الزهري عن عمرة بموافقة محمد بن عبد الرحمن الانصاري عنها الموقوف في رواية ابن عيينة عن الزهري من الاختلاف في انظ المتن هل هو من قوله صلى الله عليه وسلم أو من فعله وفي رواية يحيى بن يحيى وجماعة عن ابن عيينة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع

السارق في ربيع دينار فصاعدا ورواه الشافعي والحمدى وجاعة عن ابن عيينة بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقطع اليد الحديث قاله في الفتح \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم العيسى الكوفي أخو أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام) ولا يذري زيادة ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير أنه (قال أخبرني) بناء التأنيث والافراد (عائشة) رضى الله عنها (أن يد السارق لم تقطع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الا في ثمن مجن) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون مفعول من الاجتنان وهو الاستئثار والاختفاء بما يحاذره المستتر وكسرت ميمه لانه آله في ذلك قال عمر بن أبي ربيعة

فكان مجنى دون من كنت أتقى \* ثلاث شخصوس كاعيان ومعصر

وفيه شاهد على حذف الهاء من ثلاثة لانه عدد شخصوس لحمله على المعنى لانه اراد بالشخصوس المرأة فانت العبد لذلك وصف انه استمر بثلاث نسوة عن أعين الرقباء واستظهر في محل التخصص منهم بين والكعاب التي نهدهم والمعصر الدخلة في عصر شبابها (حجفة) بجاءهم حمله تخفيم فضاء مفتوحات عطف بيان للجن وهي الدرة وتكون من خشب او من عظم وتغلف بالجلود (أو ترس) بضم الفوقية وسكون الراء بعدهما حمله هو كالحجفة لانه يطابق فيه بين جلدين والسلك من الراوى والغالب ان غنه لا ينقص عن ربيع دينار \* والحديث أخرجه مسلم في الحدود \* وبه قال (حدثنا عثمان) هو ابن أبي شيبة قال (حدثنا حميد بن عبد الرحمن) بن حميد الرواسي قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (مثله) أى مثل الحديث السابق عن عثمان \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت لم تكن تقطع يد السارق في أدنى) أى في أقل (من) سرقة (حجفة أو ترس) بالث (كل واحد منهما) من الحجفة والترس (دون) رفع خبر المبتدأ الذى هو كل واحد والتنوين في ثمن للتشكيك أى ثمن يرغب فيه احتراماً عن الشيء التافه وليس المراد ترسا بعينه ولا حجفة بعينها وانما المراد بالجنس والقطع كان يقع في كل شيء يبلغ قدر ثمن الجن سواء كان ثمن الجن كثيراً أو قليلاً والاعتماد انما هو على الأقل فيكون نصيباً فلا تقطع فيما دونه (رواه) أى الحديث المذكور (وكيع) هو ابن الجراح الكوفي فيما رواه ابن أبي شيبة (وابن ادريس) عبد الله الاودى الكوفي فيما وصله المداقطنى والبيهقى كلاهما (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (مرسلاً) ولظن الاول عن هشام بن عروة عن أبيه قال كان السارق في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يقطع في ثمن الجن وكان الجن يومئذ لثمن ولم يكن يقطع في الشيء التافه والثاني مثل سياق أبي سلمة الا في بعد \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري (يوسف بن موسى) بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن أسامة (قال هشام بن عروة أخبرنا) أى قال أخبرنا هشام بن عروة (عن أبيه) عن عائشة رضى الله عنها أنها (قالت لم تقطع يد سارق على عهد النبي صلى الله عليه وسلم في أدنى) أقل (من ثمن الجن ترس) بيان (أو حجفة) بتقديم الحاء المهملة على الجيم والفتح فيهما وتاليهما (وكان كل واحد منهما ذائناً) بتصب ذافياً ووقت عليه من الاصول المعقدة وهي مصلحة في الفرع على كسح وقال في فتح الباري انه كذا ثبت في الاصول قال وأفادنا كرماني أنه وقع في بعض النسخ وكان كل واحد منهما ماذون بالرفع وخرجه على تقدير ضمير الشأن في كان اه قلت وظن العيني ان قول الحافظ بن حجر ذلك في رواية عبدة عن هشام فقال متعقباً بما نصه

يوم الاثنين ويوم الخميس فيعقر لكل عبد مؤمن الا عدايته وبين أخيه شخصاء فيقال اتركوا أو اركوا هذين حتى يفيا \* (حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن عبد الله بن عبد الرحمن بن مهران عن أبي الحباب سعيد بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي \* (حدثني عبد الاعلى بن حاد) حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن \* (باب فضل الحب في الله تعالى) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي) فيه دليل لجواز قول الانسان الله يقول وهو الصواب الذى عليه العلماء كافة الا ما قدمناه في كتاب الايمان عن بعض السلف من كراهة ذلك وانه لا يقال يقول الله بل يقال قال الله وقد علمنا انه جاء بجوازه القرآن في قوله تعالى والله يقول الحق وأحاديث صحيحة كثيرة (قوله تعالى المتحابون بجلالي) أى بظمتي وطاعتى لألدنيا وقوله تعالى يوم لا ظل الا ظلي أى انه لا يكون من له ظل مجازاً كما في الدنيا وجاه في غير مسلم ظل عرشى قال القاضي ظاهرة أنه في ظله من الحر والشمس ووهج الموقف وانفاس الخلق قال وهذا قول الاكثرين وقال عيسى بن دينار معناه كفه من المكاردها كرامه وجعله في كنفه وستره ومنه قولهم السلطان ظل الله في الارض وقيل يحتمل ان الظل هنا عبارة عن الراحة والنعيم يقال هو في عيش ظليل أى

أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أن رجلاً زارنا  
 له في قرية أخرى فأرصد الله له على  
 مدرجته ملكاً فلما أتى عليه قال أين  
 تريد قال أريد أن ألقى في هذه القرية  
 قال هل لك عليه من نعمة تربها قال  
 لا غير أني أحببته في الله عز وجل قال  
 فإني رسول الله إليك إن الله قد أحبك  
 كما أحببته فيه قال أبو أحمد أخبرني  
 أبو بكر محمد بن زنجويه القشيري  
 حدثنا عبد الأعلى بن حماد حدثنا  
 حماد بن سلمة بهذا الإسناد نحوه  
 حدثنا سعيد بن منصور وأبو  
 الربيع الزهراني قال حدثنا حماد  
 يعقوب بن يزيد عن أيوب عن أبي  
 قلابة عن أبي أسامة عن ثوبان قال  
 أبو الربيع رفعه إلى النبي صلى الله  
 عليه وسلم وفي حديث سعيد قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 طيب (قوله صلى الله عليه وسلم  
 فأرصد الله على مدرجته ملكاً)  
 معني أرصده أقرعه برقبته والمدرجة  
 بفتح الميم والراء هي الطريق سميت  
 بذلك لأن الناس يدرجون عليها أي  
 يمضون ويمشون (قوله لأن عليه من  
 نعمة تربها) أي تقوم بأصلاحها  
 وتنفض إليه بسبب ذلك (قوله إن  
 الله قد أحبك كما أحببته فيه) قال  
 العلماء بحجة الله عليه هي رحمة له  
 ورضاء عنه وأراد أنه الخيروان  
 يفعل به فعل المحب من الخير وأصل  
 المحبة في حق العباد ميسل القلب  
 والله تعالى منزّه عن ذلك في هذا  
 الحديث فضل المحبة في الله تعالى  
 وانما سبب محب الله تعالى العبد  
 وفيه فضيلة زيارة الصالحين  
 والأصحاب وفيه أن الآدميين قد  
 يرون الملائكة

\* (باب فضل عيادة المريض) \*

(قوله صلى الله عليه وسلم)

وقال بعضهم وكان كل واحد منهما ذائناً فزاد لفظ وكان ونصب ذائناً ثم قال وأما الكرماني الخ ثم قال قلت هذا التصرف منه - ما ما بعده أم أقول هذا القائل كذا ثبت في الأصول فغير مسلم بل الذي ثبت في الأصول هو العبارة التي ذكرتها يعني لفظ رواية عبدة لأنها على القاعدة السالمة عن الزيادة فيه المؤدية إلى تقدس رثي قال وأما كلام الكرماني بأنه وقع في بعض النسخ فغير مسلم أيضاً لأن مثل هذا الذي يحتاج فيه إلى تأويل غالباً من النسخ الجهلة اه - وهذا ذلول لأن الحافظ بن حجر إنما قال ذلك في رواية أبي أسامة لا في رواية عبدة ولفظه ورواية أبي أسامة عن هشام بن عمار عن الرواة الذين المذكورين أولاً وقوله فيه أو كان كل واحد منهما إذا ذائناً الخ وقد ذكر العيني رحمه الله رواية أسامة بلفظها على عادته وفيها أو كان كل واحد منهما ما ذائناً بالنصب كما مر ثم قال بعد تعريف الرواة ببقية الشرح قد مررت عن قريب \* والحديث رواه مسلم وقوله ورواه وكيع وابن إدريس مؤخر عن طريق أبي أسامة عند غير أبي ذر \* وبه قال (حدثنا حماد بن عيسى) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك بن أنس) الأصمعي امام الأئمة (عن نافع مولى عبيد الله بن عمر عن عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع) أمر يقطع يد سارق يحذف المقول (في) سرقة (مجن) حذف المضاعف وأقام المضاف إليه مقامه وفي معناها السببية (عنه) مبتدأ خبره (ثلاثة دراهم) أي فضة وأدخل التاء في ثلاثة لأنه عددهم ذكر وقال ابن حجر رحمه الله أو ردها الحديث من حديث مالك قال ابن حزم لم يروه عن ابن عمر غير نافع وقال ابن عبد البر هو أصح حديث روي في ذلك (تابعه محمد بن إسحاق) عن نافع في قوله ثم روي عنه وروايته موصولة عند الأسماعيلي من طريق عبيد الله بن المبارك عن مالك ومحمد بن إسحاق وعبيد الله بن عمر ثلاثتهم عن نافع عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قطع في مجن عنه ثلاثة دراهم (وقال الليث) بن سعد الامام معاصره مسلم عن قتيبة محمد بن ربح عنه (حدثني) بالافراد (نافع) كالجاءة لكنه قال (قيمه) بدل قوله ثم روي عنه وقيمة الشيء ما انتهى إليه الرغبة في شراء الشيء وهذه المتابعة وقول الليث الخ ثابتان لا يذرننا \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم وفتح الواو مصغر ابن أسماء الضبعي (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما أنه (قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم) أي أمر يقطع يد سارق (في) سرقة (مجن عنه ثلاثة دراهم) وقد روي أن بلالاً هو الذي باشر قطع يد فاطمة الخزومية فيحتمل أنه كان موكلاً بذلك ويحتمل غيره ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم باشر القطع بنفسه \* والحديث من إفراده \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر هذا قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عمر بن الخطاب أنه (قال حدثني) بالافراد (نافع عن) مولاه (عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما أنه (قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم) أمر يقطع يد سارق (في) سرقة (مجن عنه ثلاثة دراهم) \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرننا بالجمع (ابراهيم بن المنذر) الخزاعي قال (حدثنا أبو حمزة) بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم أنس بن عياض قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن نافع عن) عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم يد سارق (في) سرقة (مجن عنه ثلاثة دراهم) والثن في الأصل ما يقابل به الشيء في عقد البيع وله ضابط في النقة مشهور وليس المراد به حقيقة بل ما ذكر في الرواية الأخرى وهو القيمة وأطلق عليها غنائم مجازاً أو لتساوئها في ذلك الوقت أو في ظن الراوي أو باعتبار الغلبة والدراهم جمع درهم بكسر الدال وفيه ثلاث لغات أفصحها فتح الهاء والثاني كسرهما والثالث دراهم بزيادة ألف بعد الهاء قال الشاعر

يرجع \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا هشيم عن خالد عن أبي قلابة عن أبي أسامة عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عاد مريضاً لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد عن أبي قلابة عن أبي أسامة الرحبي عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا عاد أخاه المسلم لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعاً عن يزيد واللفظ لزهير حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا عاصم الاحول عن عبد الله بن زيد وهو أبو قلابة عن أبي الأشعث الصنعاني عن أبي أسامة الرحبي عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من عاد مريضاً لم يزل في خرفة الجنة قبل يارسول الله وما خرفة الجنة قال جناها \* حدثنا سويد ابن سعيد حدثنا هروان بن معاوية عن عاصم الاحول بهذا الاسناد

عائد المريض في مخرفة الجنة وفي الرواية الثانية خرفة الجنة بضم الخاء قيل يارسول الله ما خرفة الجنة قال جناها أي يؤل به ذلك الى الجنة واجناء ثمارها واتفق العلماء على فضل عيادة المريض وسبق شرح ذلك واضحاً في بابيه (قوله في أسانيد هذا الحديث عن أبي قلابة عن أبي أسامة وفي الرواية الأخرى عن أبي قلابة عن الأشعث عن أبي أسامة قال الترمذي سألت البخاري عن اسناده هذا الحديث فقال

لأن عندما تاتي درهم \* لحاز في انفاقها لحاناي

واختلف في القدر الذي يقطع به السارق على مذاهب فقيل في كل قليل وكثير ناقة وغير ناقة وقيل عن ابن بنت الشافعي وقيل في كل قليل وكثير الا في التساقه فلا وقيل لا يجب الا في أربعين درهماً أو أربعة دنانير وقيل في درهمين وقيل فيما زاد على درهمين ولم يبلغ الثلاثة وقيل في ثلاثة دراهم ويقوم ما عداها به وهو رواية عن أحمد وحماد الخطابي عن مالك وقيل مثله الا انه ان كان المسروق ذهباً فنصابه ربع دينار وان كان غيرهما فان بلغت قيمته ثلاثة دراهم قطع به والا لم يقطع ولو كان نصف دينار وهو قول مالك المعروف عند أصحابه وهو رواية عن أحمد وقيل مثله الا ان كان المسروق غيرهما فقطع به اذا بلغت قيمة أحدهما وهو المشهور عن أحمد وقيل مثله لكن لا يكتفي بأحدهما اذا كانا غالين فلو كان أحدهما غالياً لمعول عليه وهو قول بعض المالكية وقيل ربع دينار أو ما بلغ قيمته من فضة أو عرض وهو مذهب الشافعية وقيل أربعة دراهم نقله القاضي عياض عن بعض الصحابة وقيل ثلث دينار وقيل خمسة دراهم وقيل عشرة دراهم أو ما بلغ قيمتها من ذهب أو عرض وهو قول الحنفية وقيل دينار أو ما بلغ قيمته من فضة أو عرض وقيل ربع دينار فصاعداً من الذهب ويقطع في القليل والكثير من الفضة والعروض واحتج له بأن الحديد في الذهب ثبت صريحاً في حديث عائشة ولم يثبت التحديد صريحاً في غيره فبقي عموم الآية على حاله فيقطع فيما قل أو كثر الا في التساقه وهو موافق للشافعي الا في قياس أحد النقاد على الآخر وأيده الشافعي بأن الصرف يومئذ كان موافقاً لذلك واستدل بأن الدية على أهل الذهب ألف دينار وعلى أهل الفضة اثنا عشر ألف درهم (تابعه محمد بن اسحق وقال الليث حدثني نافع قيمته) سبق هذا عقب حديث اسمعيل عن مالك عن نافع وانه ثابت عقبه لابي ذر وهو ساقط له هنا ثابت لغيره \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران الكوفي (قال سمعت أبا صالح) ذكر كوان الزيات (قال سمعت أبا هريرة) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق) فيه جواز لعن غير المعين من العصاة لانه لعن الجنس مطلقاً والمراد منه الا هانة والخذلان كما تلمسنا استعمال أعزني عنده في أحقر شيء أخذله الله حتى قطع (يسرق البيضة) من الحديد التي تبلغ قيمتها ربع دينار فصاعداً (فتقطع يده ويسرق الحبل) الذي تبلغ قيمته ربع دينار فصاعداً (فتقطع يده) ففيه إشارة الى ترجيح تأويل الاعمش السابق في باب لعن السارق اذا لم يسم (باب توبة السارق) اذا تاب \* وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويسي (قال حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع يدا امرأة) أي أمر بقطع يدها واسمها فاطمة المخزومية كما مر (قالت عائشة) رضي الله عنها بالسند المذكور (وكانت) رضي الله عنها (تأتي بعد ذلك) الى (فارفع حاجتها الى النبي صلى الله عليه وسلم فتبث) من السرقة (وحسنت توبتها) ووصف التوبة بالحسن يقتضي رفع الفسوق عنه وقبول شهادته \* والحديث سبق في الشهادات مطولاً \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) الصنعاني قاضياً قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي ادريس) عائد الله بن عبد الله (عن عباد بن الصامت رضي الله عنه) انه (قال يايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط) قال أبو عبيد ما دون العشرة وقيل الى ثلاثة (فقال) صلى الله عليه وسلم (أبايعكم على ان لا تشركو بالله شيئاً ولا تسرقوا) حذف المفعول ليم (ولا تقتلوا اولادكم)

يريدوا البنات ولا يذروا تسرقوا ولا تزفوا ولا تقتلوا أولادكم (ولا تأتوا بهتان) بكذب يهت  
 سامعه أي يدهشه لفظاعته كالرمي بالزنا (تفترونه بين أيديكم وأرجلكم) أي من قبل أنفسكم  
 فكفى بالبد والرجل عن الذات لان معظم الأفعال بهم (ولا تعصوني) ولا يذروا تعصوا  
 (في معروف) وهو ما عرف من الشارع حسنه بما أوامرا (فن وى) بالتخفيف ويشدد أي ثبت  
 على العهد (منكم فاجره على الله) فضلا ووعدا بالجنة (ومن أصاب) منكم أيها المؤمنون  
 (من ذلك شيئا) غير الشرك (فاخذبه) أي فعوقبه (في الدنيا) بأن أقيم عليه الحد (فهو)  
 أي العقاب (كفارته) فلا يعاقب عليه في الآخرة (وطهور) يطهره الله به من  
 دنس المعصية وإذا وصف بالتطهير مع التوبة عاد إلى ما كان عليه قبل فتقبل شهادته  
 (ومن ستره الله فذلك) مفوض (إلى الله أن شاء عذبه) بعذله (وإن شاء غفر له) بفضله  
 (قال أبو عبد الله) البخاري رحمه الله تعالى (إذا تاب السارق بعد ما قطع) ولا ي  
 ذر عن الكشميني وقطعت (يده قبات شهادته وكل محدود كذلك إذا تاب قبلت  
 شهادته) ولا يذر عن الكشميني وكذلك كل المحدود إذا تاب أصحابها قبلت شهادتهم  
 وقول البخاري هذا ثابت في رواية الكشميني ساقط في رواية غيره والله الموفق والمعين  
 تم الجزء التاسع من إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري  
 للعلامة القسطلاني رحمه الله تعالى ويتلوه

إن شاء الله تعالى الجزء العاشر

أوله كتاب

المحاربين

\* حديثي محمد بن حاتم بن ميمون  
 حدثنا بهز حدثنا حاد بن سلمة عن  
 ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إن الله عز وجل لم يقول يوم  
 القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني  
 قال يارب وكيف أعودك وأنت  
 رب العالمين قال أما علمت أن عبدني  
 فلان مرض فلم تعده أما علمت أنك  
 لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم  
 استطعتك فلم تطعنني قال يارب  
 وكيف أطعمك وأنت رب العالمين  
 قال أما علمت أنه استطعتك عبدني  
 فلان فلم تطعمه أما علمت أنك  
 لو أطعته لوجدت ذلك عندي يا ابن  
 آدم استسقيتك فلم تسقني قال يارب  
 كيف أسقيك وأنت رب العالمين  
 قال استسقيتك عبدني فلان فلم تسقه  
 أما أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي

أحاديث أبي قلابة كلها عن أبي  
 أسماء ليس ينم ما أوالا شعث  
 الا هذا الحديث (قوله عز وجل  
 مرضت فلم تعدني قال يارب كيف  
 أعودك وأنت رب العالمين قال أما  
 علمت أن عبدني فلان مرض فلم  
 تعده أما علمت أنك لو عدته لوجدتني  
 عنده) قال العلماء إنما أضاف  
 المرض إليه سبحانه وتعالى والمراد  
 العبد تشريفا للعبد وتقريضا له  
 قالوا ومعنى وجدته عنده أي  
 وجدت ثوابي وكرامتي ويدل  
 عليه قوله تعالى في تمام الحديث لو  
 أطعته لوجدت ذلك عندي لو  
 أسقيته لوجدت ذلك عندي أي  
 ثوابه والله أعلم

# فهرسة الجزء التاسع

من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى

صفحة	صفحة
٢٥	٢ * (كتاب الادب) *
٢٥	٢ باب البر والصلة
٢٦	٣ باب من احق الناس بحسن الصحبة
٢٦	٤ باب لا يجاهد الاباذن الابوين
٢٧	٤ باب لا يسب الرجل والديه
٢٨	٤ باب اجابة دعاء من برك الله
٢٨	٦ باب عقوق الوالدين
٢٩	٩ باب صلة الوالد المشرک
٣٠	٩ باب صلة المرأة ماهاولها زوج
ولا متفشا	١٠ باب صلة الاخ المشرک
٣١	١٠ باب فضل صلة الرحم
٣٤	١١ باب اثم القاطع
٣٤	١١ باب من بسط له فى الرزق صلة الرحم
٣٤	١٢ باب من وصل وصله الله
٣٤	١٢ باب يبيل الرحم يلاها
٣٥	١٢ باب ليس الواصل بالمكافئ
قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم الى قوله فاولئك هم	١٢ باب من وصل رحمه فى الشرک ثم اسلم
الظالمون	١٢ باب من ترك صبيبة غيره حتى تلعب به او قبلها او مازحها
٣٦	١٦ باب رجة الولد وتقبيله ومعانقته
٣٩	١٩ باب جعل الله الرجة مائة جزء
والقصر	١٩ باب قتل الولد خشية ان يأكل معه
٤٠	٢٠ باب وضع الصبي فى الحجر
الخ	٢٠ باب وضع الصبي على الفخذ
٤٢	٢٠ باب حسن العهد من الايمان
٤٢	٢٠ باب فضل من يعول يتيما
٤٢	٢٠ باب الساعى على الارملة
٤٣	٢٠ باب الساعى على المسكين
وويل لكل همزة لمزة	٢٠ باب رجة الناس بالهام
٤٣	٢٤ باب الوصاء قبل الجمار وقول الله تعالى واعبدوا الله ولا
٤٤	تشرکوا به شيئا الخ
٤٤	٢٤ باب اثم من لا يامن جاره وبوائقه



صحيحة	صحيحة
باب ما يكره من التماذج	٤٥
باب من أتى على أخيه بما يعلم	٤٦
باب قول الله تعالى إن الله يأمر بالعدل والإحسان	٤٦
الحج	٨١
باب ما ينهى عن التماسد والتدابير وقوله تعالى ومن	٤٧
شرح أسد إذا حسد	٨٥
باب يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن	٤٩
بعض الظن أثم ولا تجسسوا	٨٦
باب ما يكون من الظن	٤٩
باب ستر المؤمن على نفسه	٨٨
باب الكبير	٩٣
باب الهجرة	٩٥
باب ما يجوز من الهجرة إن أعصى	٩٦
باب هل يزور صاحبه كل يوم أو بكرة وعشيا	٩٧
باب الزيارة ومن زار قومًا فطمع عندهم	٩٧
باب من تجمل للوفود	١٠١
باب الأخاء والخلف	١٠٣
باب التباسم والضحك	١٠٥
باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله	١٠٦
وكونوا مع الصادقين وما ينهى عن الكذب	١٠٦
باب في الهدى الصالح	١٠٧
باب الصبر على الأذى وقول الله تعالى إنما يؤتى	١٠٧
الصابرون أجرهم بغير حساب	١٠٨
باب من لم يوجه الناس بالعتاب	١٠٨
باب من كفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال	١٠٩
باب ما لم يرا كفار من قال ذلك متأولا أو جاهلا	١٠٩
باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله	١١٠
باب الحذر من الغضب	١١٠
باب الحياة	١١١
باب إذا لم تسخ فاصنع ما شئت	١١١
باب ما لا يستحي من الحق للفتنة في الدين	١١٢
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا	١١٢
باب الانسباط إلى الناس	١١٢
باب المدارة مع الناس	٧٨
باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين	٧٩
باب حق الضيف	٨١
باب إكرام الضيف وخدمته إياه بنفسه	٨١
باب صنع الطعام والتكاف للضيف	٨٤
باب ما يكره من الغضب والخزع عند الضيف	٨٥
باب قول الضيف لصاحبه والله لا أكل حتى تأكل	٨٦
باب إكرام الكبير ويبدأ الأكبر بالكلام والسؤال	٨٦
باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وما يكره	٨٨
منه وقوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون	٨٨
باب هجاء المشركين	٩٣
باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر	٩٥
حتى يصد عنه ذكر الله والعلم والقرآن	٩٥
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم تربت عيني	٩٦
وعقري حلقي	٩٦
باب ما جاء في زعموا	٩٧
باب ما جاء في قول الرجل ويك	٩٧
باب علامة حب الله عز وجل	١٠١
باب قول الرجل للرجل احسأ	١٠٣
باب قول الرجل مر حبا	١٠٥
باب ما يدعى الناس يا أيها ثم	١٠٥
باب لا يقل خبثت نفسي	١٠٦
باب لا تسبوا الدهر	١٠٦
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم إنما الكرم قلد	١٠٧
المؤمن	١٠٧
باب قول الرجل فداك أبي وأمي	١٠٨
باب قول الرجل جعلني الله فداءك	١٠٨
باب أحب الأسماء إلى الله عز وجل	١٠٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سموا بأسمي	١٠٩
تكتسبوا بكنيتي	١١١
باب اسم الحزن	١١١
باب تحويل الاسم إلى اسم أحسن منه	١١١
باب من سمي بأسماء الأنبياء	١١٢

(تابع فهرسة الجزء التاسع من ارشاد السارى اشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
باب تسمية الوليد ١١٤	باب الاستئذان من اجل البصر ١٤٠
باب من دعا صاحبه فنقص من اسمه حرفا ١١٥	باب ذنا الجوارح دون الفرج ١٤٠
باب الكنية للصبي وقيل ان يولد للرجل ١١٥	باب التسليم والاستئذان ثلاثا ١٤١
باب التكني بأبي تراب وان كانت له كنية أخرى ١١٦	باب اذا دعى الرجل لخاصه هل يستأذن ١٤٢
باب أبغض الامماء الى الله عز وجل ١١٧	باب التسليم على الصبيان ١٤٣
باب كنية المشرك ١١٨	باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال ١٤٣
باب المعارض مندوحة عن الكذب ١٢٠	باب اذا قال من ذاق قال أنا ١٤٤
باب قول الرجل للشئ ليس بشئ وهو ينوى انه ليس بحق ١٢١	باب من رد فقال عليك السلام ١٤٤
باب رفع البصر الى السماء وقوله تعالى أفلا ينظرون الى الاابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت ١٢٢	باب اذا قال فلان يقرئك السلام ١٤٥
باب نكت العود في الماء والطين ١٢٣	باب التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين ١٤٥
باب الرجل ينكت الشئ بيده في الارض ١٢٣	باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا ومن لم يرد سلامه حتى يتبين نية والى متى تتبين نية العاصي ١٤٨
باب التكبير والتسليم عند التعجب ١٢٤	باب كيف يرد على أهل الذمة السلام ١٤٩
باب النهي عن الخذف ١٢٥	باب من تطرف في كتاب من يحذر على المسلمين ليستبين أمره ١٥١
باب الحمد للعاطس ١٢٥	باب كيف يكتب الكتاب الى أهل الكتاب ١٥٢
باب مشروعية تشميت العاطس اذا حمد الله ١٢٦	باب من يبدأ في الكتاب ١٥٢
باب ما يستحب من العطاس وما يكره من التثاوب ١٢٧	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم ١٥٢
باب اذا عطس كيف يشمت ١٢٨	باب المصافحة ١٥٤
باب لا يشمت العاطس اذا لم يحمده الله ١٢٨	باب الاخذ باليدين ١٥٤
باب اذا اثناوب فليضع يده على فيه ١٢٩	باب الممانعة وقول الرجل كيف اصبحت ١٥٥
باب الاستئذان*) ١٣٠	باب من أجاب بليلى وسعدى ١٥٧
باب بدو السلام ١٣٠	باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ١٥٨
باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتركنا الخ ١٣١	باب اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس الخ ١٥٨
باب السلام اسم من أسماء الله تعالى واذا حميت ١٣٤	باب من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن أصحابه أو ثوبا للامام لم يقم الناس ١٥٩
بتحية خفيوا بأحسن منها أو ردوها ١٣٥	باب الاحتباء باليد وهو القرفصاء ١٦٠
باب تسليم القليل على الكثير ١٣٥	باب من اتكا بين يدي أصحابه ١٦٠
باب تسليم الراكب على الماشي ١٣٥	باب من أسرع في مشيه لحاجة أو قصد ١٦٠
باب تسليم الماشي على القاعد ١٣٦	باب السير ١٦١
باب تسليم الصغير على الكبير ١٣٦	باب من ألقى له وسادة ١٦١
باب افشاء السلام ١٣٧	باب القائل بعد الجمعة ١٦٢
باب السلام للمعرفة وغير المعرفة ١٣٧	باب القائل في المسجد ١٦٢
باب آية الخجاب ١٣٨	

(تابع فهرسة الجزء التاسع من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
١٦٢	باب من زار قوما فقال عندهم
١٦٤	باب الجلويس كيفية ما يسر
١٦٥	باب من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بسر صاحبه
	فأذامات اخبر به
١٦٥	باب الاستلقاء
١٦٦	باب لا يتناجى اثنان دون الثالث وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذ تناجيتهم فلا تتناجوا الخ
١٦٧	باب حفظ السر
١٦٧	باب اذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا باس بالمساراة والمنجاة
١٦٨	باب طول التجوى
١٦٨	باب لا تترك النار في البيت عند النوم
١٦٩	باب اغلاق الابواب بالليل
١٦٩	باب الختان بعد الكبر وتنف الابط
١٧١	باب كل اهو باطل اذا شغله عن طاعة الله ومن قال
	صاحبه تعالى اقامرك الخ
١٧٢	باب ما جاء في البناء
١٧٣	*(كتاب الدعوات)*
١٧٤	باب أفضل الاستغفار وقوله تعالى استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء الخ
١٧٦	باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليله
١٧٧	باب التوبة
١٨٠	باب الضمير على الشق الايمن
١٨٠	باب اذا بات ظاهرا
١٨١	باب ما يقول اذا نام
١٨٢	باب وضع اليد ليعني تحت الخد الايمن
١٨٢	باب النوم على الشق الايمن
١٨٣	باب الدعاء اذا انتبه بالليل
١٨٥	باب التكبير والتسبيح عند المنام
١٨٦	باب التعوذ والقراءة عند المنام
١٨٦	باب
١٨٧	باب الدعاء نصف الليل
١٨٨	باب الدعاء عند الخلاء
١٨٨	باب ما يقول اذا أصبح
١٨٩	باب الدعاء في الصلاة
١٩١	باب الدعاء بعد الصلاة
١٩٣	باب قول الله تعالى وصل عليهم ومن خص اخاه بالدعاء دون نفسه
١٩٥	باب ما يكره من الصحيح في الدعاء
١٩٦	باب ليعزم المسئلة فانه لا مكره له
١٩٧	باب يستحب للامم ما لم يعجل
١٩٧	باب رفع الايدي في الدعاء
١٩٨	باب الدعاء غير مستقبل القبلة
١٩٨	باب الدعاء مستقبل القبلة
١٩٩	باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله
١٩٩	باب الدعاء عند الكرب
٢٠٠	باب التعوذ من جهد البلاء
٢٠١	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الاعلى
٢٠١	باب الدعاء بالموت والحياة
٢٠٢	باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم
٢٠٣	باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
٢٠٥	باب هل يصلى على غير النبي صلى الله عليه وسلم وقول الله تعالى وصل على ائمتنا من صلواتك سكن لهم
٢٠٧	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من آذيت فاجعله لهزكاة ورجة
٢٠٧	باب التعوذ من الفتن
٢٠٨	باب التعوذ من غلبة الرجال
٢٠٩	باب التعوذ من عذاب القبر
٢٠٩	باب التعوذ من البخل
٢١٠	باب التعوذ من فتنة الحيا والممات
٢١٠	باب التعوذ من المأثم والمغرم
٢١١	باب الاستعاذة من الجن والكسل
٢١٢	باب التعوذ من الجهل

صفحة	صفحة
باب التمتع ومن أرذل العمر	٢١٢
باب الدعاء برفع الوباء والوجع	٢١٢
باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنة الدنيا وفتنة النار	٢١٤
باب في الامل وطوله	٢٣٨
باب من بلغ ستين سنة فقد اعذر الله اليه في العمر	٢٤٠
باب العمل الذي ينتفي به وجه الله تعالى	٢٤٣
باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها	٣٤٣
باب قول الله تعالى يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا الخ	٢٤٨
باب ذهاب الصالحين	٢٤٩
باب ما يتقى من فتنة المال وقول الله تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة	٢٤٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا المال خضرة حلوة	٢٥٢
باب ما قدم من ماله فهو خير له	٢٥٤
باب المكثرون هم المقلون وقوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الخ	٢٥٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما أحب ان لي مثل أحد ذهبا	٢٥٦
باب الغنى غنى النفس وقول الله تعالى ان يحسبون ان ما عندهم من مال وبنين الخ	٢٥٧
باب فضل الفقر	٢٥٨
باب كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتخليهم من الدنيا	٢٦١
باب القصد والمداومة على العمل	٢٦٥
باب الرجاء مع الخوف	٢٦٨
باب الصبر على محارم الله	٢٧٠
باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه	٢٧١
باب ما يكره من قيل وقال	٢٧١
باب حفظ اللسان وقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقوله تعالى ما ينظ من قول الا لديه رقيب عتيد	٢٧٢
باب البكاء من خشية الله	٢٧٤
باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة	٢١٥
باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة	٢١٦
باب الدعاء عند الاستخارة	٢١٦
باب الدعاء عند الوضوء	٢١٧
باب الدعاء اذا علا عتبة	٢١٨
باب الدعاء اذا هبط واديا	٢١٨
باب الدعاء اذا أراد سفر أو رجع	٢١٨
باب الدعاء للمتزوج	٢١٩
باب ما يقول اذا أتى أهله	٢٢٠
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتنا في الدنيا حسنة	٢٢٠
باب التمتع من فتنة الدنيا	٢٢١
باب تكرير الدعاء	٢٢١
باب الدعاء على المشركين	٢٢٢
باب الدعاء للمشركين	٢٢٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت	٢٢٤
باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة	٢٢٥
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا	٢٢٥
باب التأمين	٢٢٦
باب فضل التهليل	٢٢٦
باب فضل التسبيح	٢٢٥
باب فضل ذكر الله عز وجل	٢٣٠
باب قول لاحول ولا قوة الا بالله	٢٣٧
باب لله مائة اسم غير واحد	٢٣٣
باب الموعظة ساعة بعد ساعة	٢٣٥
* كتاب الرقاق *	٢٣٥

## (تابع فهرسة الجزء التاسع من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صحيفة	صحيفة
باب فضل الخوف من الله ٢٧٥	باب في الحوض ٣٣٥
باب الانتهاء عن المعاصي ٢٧٦	*(كتاب القدر)* ٣٤٣
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ٢٧٨	باب جف القلم على علم الله ٣٤٦
باب حجب النار بالشهوات ٢٧٩	باب الله أعلم بما كانوا عاملين ٣٤٨
باب الجنة أقرب الى أحدكم من شراك نعله ٢٧٩	باب وكان أمر الله قدرا مقدورا ٣٤٩
باب لينظر الى من هو أسفل منه ولا ينظر الى من هو فوقه ٢٨٠	باب العمل بالخواتيم ٣٥٢
باب من هم بحسنة أو بسيئة ٢٨٠	باب اقاء النذر العبد الى القدر ٣٥٣
باب ما يتقى من محقرات الذنوب ٢٨٢	باب لا حول ولا قوة الا بالله ٣٥٤
باب الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها ٢٨٢	باب المعصوم من عصم الله ٣٥٤
باب العزلة راحة من خلاط السوء ٢٨٣	باب وحرام على قرية أهلكتها انهم لا يرجعون ٣٥٥
باب رفع الامانة ٢٨٤	باب وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس ٣٥٧
باب الرياء والسعنة ٢٨٦	باب تحاج آدم وموسى عند الله عز وجل ٣٥٧
باب من جاهد نفسه في طاعة الله ٢٨٧	باب لا مانع لما أعطى الله ٣٥٨
باب التواضع ٢٨٨	باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء وقوله تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ٣٥٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين ٢٩١	باب يحول بين المرء وقلبه ٣٥٩
باب ٢٩٤	باب قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا ٣٦١
باب من أحب افا الله أحب الله افا ٢٩٥	باب وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لو أن الله هدانا لنكذت من المتقين ٣٦١
باب سكرات الموت ٢٩٦	*(كتاب الايمان والندور وقول الله تعالى لا يؤخذكم الله بالله في ايمانكم الخ)* ٣٦٢
باب نفخ الصور ٢٩٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وايم الله ٣٦٦
باب يقبض الله الارض ٣٠١	باب كيف كانت بين النبي صلى الله عليه وسلم ٣٦٧
باب كيف الحشر ٣٠٣	باب لا تحلفوا بايمانكم ٣٧٤
باب قوله عز وجل ان زلزلة الساعة شئ عظيم ألفت الا زفة اقتربت الساعة ٣٠٧	باب لا يحلف باللات والعزى ولا يحلف بالطواغيت ٣٧٧
باب قول الله تعالى الا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين ٣٠٩	باب من حلف على الشئ وان لم يحلف ٣٧٨
باب القصاص يوم القيامة وهي الحاقة ٣١٠	باب من حلف بعهة سوى الاسلام ٣٧٨
باب من فوَّش الحساب عذب ٣١٢	باب لا يقول ما شاء الله وشئت ٣٨٠
باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب ٣١٥	باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم ٣٨٠
باب صفة الجنة والنار ٣١٧	باب اذا قال أشهد بالله أو شهد بالله ٣٨٢
باب الصراط جسر جهنم ٣٣٠	باب عهد الله عز وجل ٣٨٣
	باب الحلف بعهة الله وصفاته وكلما به ٣٨٣
	باب قول الرجل لعمر الله ٣٨٤

## (تابع فهرسة الجزء التاسع من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صحيفة	صحيفة
باب لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم الخ ٣٨٥	باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريباً كان أو بعيداً ٤١٣
باب اذا حنث ناسياً في الايمان وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به ٣٨٦	باب صاع المدينة ومدا النبي صلى الله عليه وسلم وبركته الخ ٤١٣
باب المؤمنين الغموس ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم الخ ٣٩١	باب قول الله تعالى أو تحزير رقيقة وأي الرقاب اركي ٤١٤
باب قول الله تعالى ان الذين يشتركون بهدا الله وايمانهم ثم اقله لا الخ ٣٩٢	باب عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا ٤١٥
باب المؤمنين فيما لا يلائم في المعصية وفي الغضب ٣٩٤	باب اذا عتق عبداً بينه وبين آخر ٤١٦
باب اذا قال والله لا اتكلم اليوم فصلي أو قرأ أو سجد أو كبر أو وحداً وهل فهو على نيته ٣٩٦	باب اذا عتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه ٤١٦
باب من حلف ان لا يدخل على أهله شهراً وكان الشهر تسعاً وعشرين ٣٩٨	باب الاستثناء في الايمان ٤١٦
باب اذا حلف ان لا يشرب نبيذاً فشرب طلاء أو سكر أو عصيراً الخ ٣٩٨	باب الكفارة قبل الحنث وبعده ٤١٨
باب اذا حلف أن لا يأثم فأكل تمرًا يجزى وما يكون منه الا دم ٣٩٩	باب الكفارة في الايمان ٤٢١
باب النية في الايمان ٤٠٠	باب تعليم الفرائض ٤٢٣
باب اذا اهدى ماله على وجه النذر والتوبة ٤٠٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة ٤٢٣
باب اذا حرم طعامه وقوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبغى الخ ٤٠٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك مالا فلاحه ٤٢٦
باب الوفاء بالنذر وقوله تعالى يوفون بالنذر ٤٠٤	باب ميراث الولد من أبيه وأمه ٤٢٧
باب اثم من لا يفي بالنذر ٤٠٥	باب ميراث البنات ٤٢٧
باب النذر في الطاعة وما انفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر الخ ٤٠٥	باب ميراث ابن الابن اذا لم يكن ابن ٤٢٩
باب اذا نذر أو حلف ان لا يكلم من انسابنا في الجاهلية ثم أسلم ٤٠٦	باب ميراث ابنة ابن مع ابنة ٤٢٩
باب من مات وعليه نذر ٤٠٦	باب ميراث الجد مع الاب والاخت ٤٣٠
باب النذر فيما لا يلائم في معصية ٤٠٧	باب ميراث الزوج مع الولد وغيره ٤٣٣
باب من نذر ان يصوم أياماً فوافق النحر أو القطر ٤٠٨	باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره ٤٣٣
باب هل يدخل في الايمان والنذور الارض والغنم والزروع والامتنعة ٤٠٩	باب ميراث الاخوات مع البنات عصبة ٤٣٣
باب كفارات الايمان ٤١٠	باب ميراث الاخوات والاخت ٤٣٤
باب قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الخ ٤١١	باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله الخ ٤٣٤
باب من اعان المعسر في الكفارة ٤١٢	باب ابني عم أحدهما أخ للام والآخر زوج ٤٣٥
	باب ذوى الارحام ٤٣٦
	باب ميراث الملاعنة ٤٣٧
	باب الولد للفراسخرة كانت أو أمة ٤٣٨
	باب الولاء لمن اعتمر وميراث اللقيط ٤٣٩
	باب ميراث السائبة ٤٤٠
	باب اثم من تبرأ من واليه ٤٤١

## (تابع فهرسة الجزء التاسع من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
باب اذا أسلم على يديه ٤٤١	باب من أمر بضرب الحد في البيت ٤٤٩
باب ما يرث النساء من الولا ٤٤٣	باب الضرب بالجر يد والنعال ٤٤٩
باب مولى القوم من أنفسهم وابن الاخت منهم ٤٤٣	باب ما يكره من لعن شارب الخمر وأنه ليس بخارج من الملة ٤٥٢
باب ميراث الاسير ٤٤٣	باب السارق حين يسرق ٤٥٣
باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم واذا أسلم قبل ان يقسم الميراث فلا ميراث له ٤٤٤	باب لعن السارق اذا لم يسم ٤٥٤
باب ميراث العبد النصراني ومكاتب النصراني ٤٤٤	باب الحدود كفارة ٤٥٥
وانتم من اتقى من ولده ٤٤٥	باب ظهر المؤمن حتى الا في حد أو حق ٤٥٥
باب من ادعى أخاً أو ابن أخ ٤٤٥	باب اقامة الحدود والانتقام لحرمان الله ٤٥٥
باب من ادعى الى غير أبيه ٤٤٥	باب اقامة الحدود على الشريف والوضيع ٤٥٦
باب اذا ادعت المرأة بنا ٤٤٦	باب كراهية الشفاعة في الحد اذا رفع الى السلطان ٤٥٦
باب القائف ٤٤٦	باب قول الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ٤٥٨
* كتاب الحدود وما يحذر من الحدود * ٤٤٧	باب توبة السارق ٤٦٢
باب لا يشرب الخمر ٤٤٧	
باب ما جاء في ضرب شارب الخمر ٤٤٨	

\*(تمت)\*



## فهرسة الجزء التاسع

من شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم

صحيحة	صحيحة
٢	باب جواز ارداف المرأة الاجنبية اذا أعتيت في الطريق
٦	باب تحريم مناجاة الاثنين دون الثالث بغير رضاه
٧	(كتاب الطب والمرض والرقي)
١٥	باب السحر
٢١	باب السّم
٢٢	باب استحباب رقية المريض
٢٧	باب استحباب الرقية من العين والتملة والحمة والنظرة
٢٩	باب جواز أخذ الاجرة على الرقية بالقران والاذكار
٣٢	باب استحباب وضع يده على موضع الالم مع الدعاء
٣٢	باب التعوذ من شيطان الوسوسة في الصلاة
٣٣	باب لكل داء دواء واستحباب التدوى
٤٨	باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها
٥٨	باب لاعدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ولا نوء ولا غول ولا يورد مرض على مصحح
٦٤	باب الطيرة والفأل وما يكون فيه الشؤم
٦٩	باب تحريم الكهانة وايمان الكهان
٧٥	باب اجتناب المجذوم ونحوه
٧٦	(كتاب قتل الحيات وغيرها)
٨٣	باب استحباب قتل الوزغ
٨٦	باب النهي عن قتل النمل
٨٧	باب تحريم قتل الهرة
٨٩	باب فضل سقى البهائم المحترمة واطعامها
٩٠	(كتاب الافاظ من الادب وغيرها)
٩٠	باب النهي عن سب الدهر
٩٢	باب كراهة تسمية العنب كروما
٩٤	باب حكم اطلاق لفظة العبد والامة والمولى والسيد
٩٦	باب كراهة قول الانسان خبت نفسي
٩٧	باب استعمال المسك وانه اطيب الطيب وكراهة رد الريحان والطيب
١٠٠	(كتاب الشعر)
١٠٤	باب تحريم اللعب بالترديش
١٠٥	(كتاب الرؤيا)
١٢٧	(كتاب الفضائل)
١٢٧	باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم وتسلم الحجر عليه قبل النبوة
١٢٨	باب تفضيل نينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق
١٢٩	باب في معجزات النبي صلى الله عليه وسلم
١٣٦	باب توكله على الله تعالى وعصمة الله تعالى له من الناس
١٣٧	باب بيان مثل ما بعث به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم
١٤١	باب شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته ومباالغته في تحذيرهم عما يضرهم
١٤٤	باب ذكر كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين
١٤٥	باب اذا أراد الله تعالى رجعة امة قبض نبيها قبلها
١٤٥	باب اثبات حوض نينا صلى الله عليه وسلم وصفاته
١٦٠	باب اكرامه صلى الله عليه وسلم بقتال الملائكة معه صلى الله عليه وسلم
١٦١	باب شجاعة صلى الله عليه وسلم
١٦٢	باب جوده صلى الله عليه وسلم
١٦٣	باب حسن خلقه صلى الله عليه وسلم
١٦٥	باب في سخائه صلى الله عليه وسلم
١٦٨	باب رحمته صلى الله عليه وسلم للصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك
١٧٢	باب كثرة حياته صلى الله عليه وسلم
١٧٣	باب تبسمه صلى الله عليه وسلم وحسن عشرته
١٧٤	باب رحمته صلى الله عليه وسلم للنساء وأمره بالرفق بهن
١٧٦	باب قرب به صلى الله عليه وسلم من الناس وتبركهم به وتواضعهم

## (تابع فهرسة شرح الامام الزنوي على متن صحيح الامام مسلم)

صفحة	صفحة
باب من فضائل زيد بن حارثة وابنه أسامة رضي الله	١٧٧ باب مباعدته صلى الله عليه وسلم للاتمام واختياره
عنهما	من المباح أسملته وانتقامه لله تعالى عند انتهالك
باب من فضائل عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما	حرماته
باب من فضائل خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها	١٧٩ باب طيب ريحه صلى الله عليه وسلم ولين مسه
باب من فضائل عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها	١٨١ باب طيب عرقه صلى الله عليه وسلم والتبرك به
حديث أم زرع	١٨٤ باب صفته شعره صلى الله عليه وسلم وصفاته وحليته
باب من فضائل فاطمة رضي الله عنها	١٨٩ باب شبيهه صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل أم سلمة رضي الله عنها	١٩٣ باب اثبات خاتم النبوة وصفته ومحلها من جسده
باب من فضائل زينب أم المؤمنين رضي الله عنها	صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل أم أيمن رضي الله عنها	١٩٥ باب قدر عمره صلى الله عليه وسلم واقامته بمكة
باب من فضائل أم سليم أم أنس بن مالك وبلال	والمدينة
رضي الله عنهما	١٩٩ باب في أسمائه صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل عبد الله بن مسعود وأمه رضي الله	٢٠٢ باب علمه صلى الله عليه وسلم بالله تعالى وشدة خشيته
عنهما	٢٠٣ باب وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل أبي بن كعب وجماعة من الانصار	٢٠٦ باب توقيره صلى الله عليه وسلم وترك اكثار سؤاله
رضي الله عنهم	على الضرورة اليه أو لا يتعلق به تكليف وما لم يقع
باب من فضائل سعد بن معاذ رضي الله عنه	وتحوز ذلك
باب من فضائل أبي دجانه سمك بن خرشة رضي الله	٢١٢ باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً دون ما ذكره صلى
عنه	الله عليه وسلم من معاش الدنيا على سبيل الرأي
باب من فضائل عبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر	٢١٥ باب فضل النظر اليه صلى الله عليه وسلم وتقبليه
رضي الله عنهما	٢١٦ باب فضائل عيسى عليه السلام
باب من فضائل جليبيب رضي الله عنه	٢١٨ باب من فضائل ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل أبي ذر رضي الله عنه	٢٢٤ باب من فضائل موسى صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل جرير بن عبد الله رضي الله عنه	٢٣٢ باب من فضائل يوسف صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما	٢٣٤ باب من فضائل زكريا صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل ابن عمر رضي الله عنهما	٢٣٤ باب من فضائل الخضر صلى الله عليه وسلم
باب من فضائل أنس بن مالك رضي الله عنه	٢٤٨ باب فضائل الصحابة رضي الله عنهم
باب من فضائل عبد الله بن سلام رضي الله عنه	٢٥١ باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه
باب من فضائل حسان بن ثابت رضي الله عنه	٢٦٠ باب من فضائل عمر رضي الله عنه
باب من فضائل أبي هريرة رضي الله عنه	٢٧١ باب من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه
باب من فضائل حاطب بن أبي بلتعنة وأهل بدر	٢٧٧ باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه
رضي الله عنهم	٢٨٦ باب في فضل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
باب من فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان	٢٩٦ باب من فضائل أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه
رضي الله عنهم	٢٩٧ باب من فضائل الحسن والحسين رضي الله عنهما

## (تابع فهرسة شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم)

صحيفة	صحيفة
باب من فضائل أبي موسى وأبي عامر الأشعريين ٤٢٨	٣٩٢ باب من فضائل أبي موسى وأبي عامر الأشعريين
باب وصية النبي صلى الله عليه وسلم بأهل مصر ٤٣١	رضي الله عنهما
باب فضل أهل عمان ٤٣٢	٣٩٤ باب من فضائل الأشعريين رضي الله عنهم
باب ذكر كذاب ثقيف ومبيراها ٤٣٣	٣٩٦ باب من فضائل أبي سفيان خنجر بن حرب رضي الله
باب فضل فارس ٤٣٦	عنه
باب قوله صلى الله عليه وسلم الناس كابل مائة لا تجذب فيها راحلة ٤٣٦	٣٩٨ باب من فضائل جعفر وأسماء بنت عيسى وأهل
(كتاب البر والصلة والادب) ٤٣٧	سفينة رضي الله عنهم
باب بر الوالدين وانهم ما أحق به ٤٣٧	٤٠٠ باب من فضائل سلمان وبلال وصهيب رضي الله
باب تقديم بر الوالدين على التطوع بالصلاة وغيرها ٤٣٩	عنهم
باب فضل صلة أصدقاء الأب والأم ونحوهما ٤٤٤	٤٠١ باب من فضائل الانصار رضي الله عنهم
باب تفسير البر والائتم ٤٤٦	٤٠٦ باب من فضائل غفار وأسلم وجهينة وأنجع
باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها ٤٤٧	ومزينة وتيم ودوس وطبي
باب تحريم التماسد والتباغض والتدابير ٤٥٢	٤١٢ باب خيار الناس
باب تحريم الهجرة فوق ثلاثة أيام بلا عذر شرعي ٤٥٣	٤١٣ باب من فضائل نساء قريش
باب تحريم الظن والتجسس والتنافس والتناجش ونحوها ٤٥٥	٤١٥ باب مواثيق النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه
باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله ٤٥٧	رضي الله عنهم
باب النهي عن الشهادة ٤٥٨	٤١٦ باب بيان أن بقاء النبي صلى الله عليه وسلم أمان
باب فضل الحب في الله تعالى ٤٦٠	لأصحابه وبقاء أصحابه أمان للامة
باب فضل عبادة المريد ٤٦١	٤١٧ باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
	٤٢٣ باب بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم على رأس
	مائة تسمة لا يبقى نفس منكوسة ممن هو موجود
	الآن
	٤٢٦ باب تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم